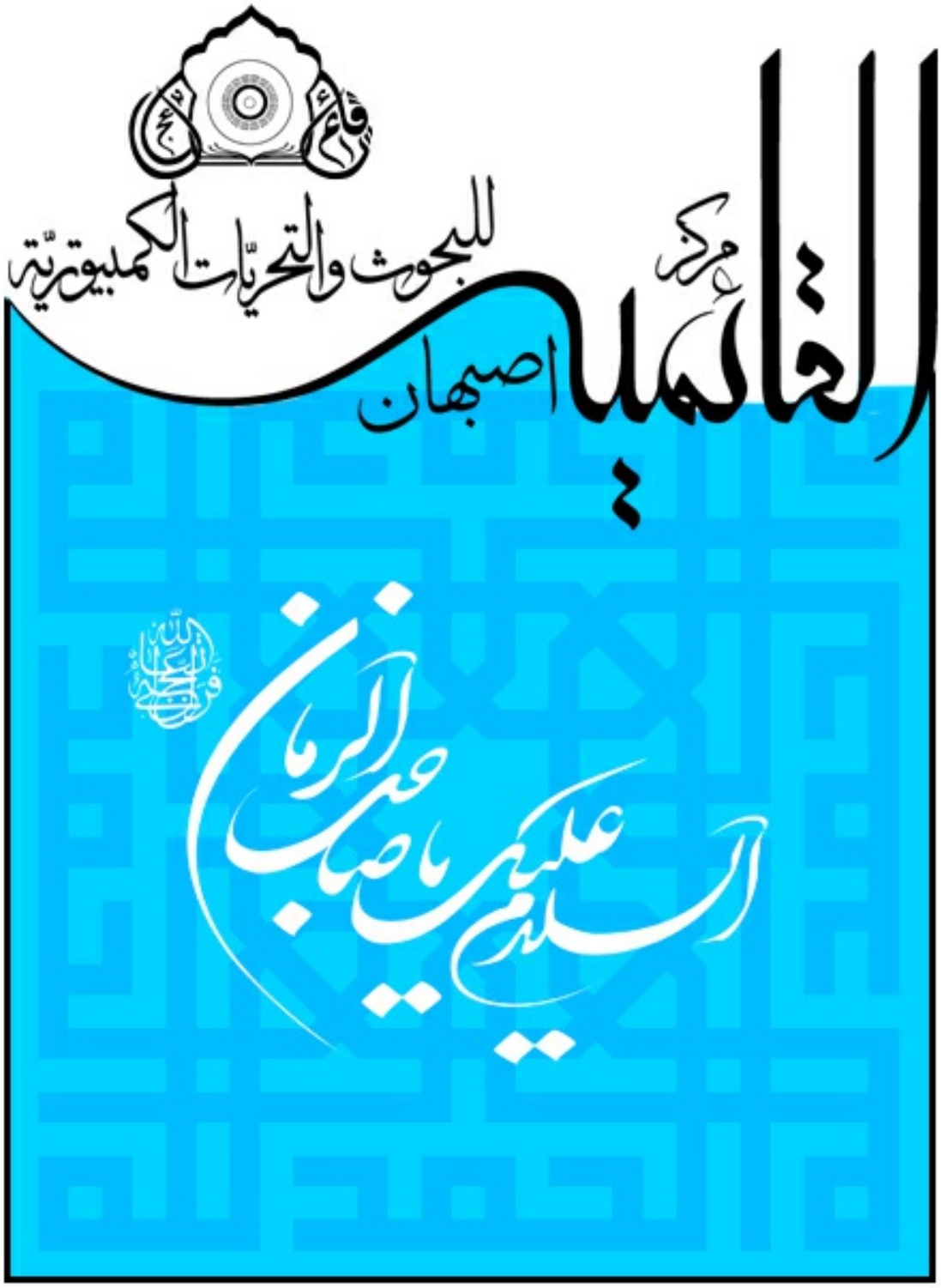

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

الفقه

آية الله العظمى
السيد عبد الحسين الشيرازي
دام ظله

كتاب
حول القرآن الكريم

٩٨

دار العلوم
بيروت - لبنان

بسم الله الرحمن الرحیم

الفقه: موسوعه استدلاليه فى الفقه الاسلامى

كاتب:

آيت الله سيد محمد حسينى شيرازى

نشرت فى الطباعة:

موسسه الفكر الاسلامى

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵

موسوعه استدلالیه فی الفقه الاسلامی المجلد ۹۸ ----- ۸

اشاره ----- ۸

اشاره ----- ۸

مقدمه ----- ۱۲

مسأله ۱: یجب تطبیق الفکر والعمل ----- ۱۴

مسأله ۲: وجوب التفکر فی القرآن ----- ۲۰

مسأله ۳: تعلیم وتعلم شؤون القرآن ----- ۲۴

مسأله ۴: تفسیر القرآن بالمعانی الحدیثه ----- ۲۸

مسأله ۵: تدریس تفسیر القرآن ----- ۳۱

مسأله ۶: طرق إیصال القرآن إلی کل البشر ----- ۳۴

مسأله ۷: صلاحیه القرآن لکل عصر ومصر ----- ۳۸

مسأله ۸: تطبیق القرآن علی العلم ----- ۴۶

مسأله ۹: الوصول إلی الکمال ----- ۵۱

مسأله ۱۰: دفع المسلمین إلی الإمام ----- ۵۶

مسأله ۱۱: حرمه تغییر نظم القرآن ----- ۶۴

مسأله ۱۲: وجوب الاعتقاد بکون القرآن معجزاً ----- ۷۱

مسأله ۱۳: حرمه تغییر شیء من القرآن ----- ۷۷

مسأله ۱۴: أهم الواجبات تجاه القرآن ----- ۸۱

مسأله ۱۵: فهم القرآن بالشکل المناسب له ----- ۸۵

مسأله ۱۶: الاستبصار بالبصائر التاریخیه القرآنیه ----- ۹۴

مسأله ۱۷: تنزیل القرآن منزلته الواقعیه ----- ۱۰۰

مسأله ۱۸: احتیاج القرآن إلی التفسیر ----- ۱۰۶

مسأله ۱۹: تعمیم تفسیر القسم العلمی بین الناس ----- ۱۱۴

مسأله ۲۰: عدم جواز تشریح قانون مخالف للقرآن ---- ۱۱۸
مسأله ۲۱: استلهام مناهج التعلیم والتربیه ---- ۱۲۱
مسأله ۲۲: تطبیق القرآن علی أسلوب الرسول ---- ۱۲۹
مسأله ۲۳: اتباع القرآن فی المواقف ---- ۱۳۳
مسأله ۲۴: الإنقیاد للقرآن والمعصومین ---- ۱۳۹
مسأله ۲۵: اتباع أسلوب القرآن بالنسبه إلی التبلیغ ---- ۱۴۶
مسأله ۲۶: اتباع أسلوب القرآن فی باب العلم ---- ۱۴۹
مسأله ۲۷: استلهام الطریقه الفضلی فی تقویم النفوس ---- ۱۵۲
مسأله ۲۸: موقع الدنیا والآخره فی القرآن ---- ۱۵۶
مسأله ۲۹: موقف القرآن من الیأس ---- ۱۶۰
مسأله ۳۰: لا بدیل للقرآن الکریم ---- ۱۶۸
مسأله ۳۱: هیمنه القرآن فی جمیع العصور ---- ۱۷۵
مسأله ۳۲: کیفیه الدعوه إلی الإسلام ---- ۱۷۸
مسأله ۳۳: انتصار القله المحقه علی الکثره المظله ---- ۱۸۳
مسأله ۳۴: حرمه التغییر بالرأی ---- ۱۸۷
خاتمه ---- ۱۹۱
فصل فی الترجمه واللحن ---- ۱۹۱
فصل فی وجوب القراءه کما فی المصحف ---- ۱۹۳
فصل فی فضل القرآن تعلما وتعلیما ---- ۱۹۵
فصل فی التفکر فی القرآن ---- ۲۰۰
فصل فی تعلم القرآن فی سن الشباب ---- ۲۰۳
فصل فی آداب حمل القرآن ---- ۲۰۵
فصل فی ما یستحق القارئ من بیت المال ---- ۲۰۸
فصل فی تعلیم النساء السور ---- ۲۰۹
فصل فی کثره قراءه القرآن ---- ۲۱۰
فصل فی عدم ترک القرآن ---- ۲۱۵

فصل فی آداب القراءه ووقتها ---- ۲۱۷
فصل فی کثره القرآن فی مکه ورمضان ---- ۲۲۱
فصل فی ترتیل القرآن ---- ۲۲۳
فصل فی إهداء القراءه إلی المعصومین ---- ۲۲۸
فصل القدر الواجب من التعلم ---- ۲۳۱
فصل فی ما یستحب من القراءه فی السوره ---- ۲۳۲
فصل فی الاستخاره بالقرآن ---- ۲۳۹
فصل فی سجود التلاوه ---- ۲۴۲
فصل فی المواضع التی یکره فیها القراءه ---- ۲۴۵
فصل فی کراهه السفر بالقرآن إلی أرض العدو ---- ۲۴۶
فصل فی ثواب بعض السور ---- ۲۴۷
فصل فی لزوم ضم العتره إلی القرآن ---- ۲۵۷
فذلکه ---- ۲۷۱
تتمه ---- ۲۷۷
المحتویات ---- ۲۸۱
تعریف مرکز ---- ۲۹۰

موسوعه استدلالیه فی الفقه الاسلامی المجلد ۹۸

اشاره

سرشناسه : حسینی شیرازی، محمد

عنوان و نام پدیدآور : الفقه : موسوعه استدلالیه فی الفقه الاسلامی/ المولف محمد الحسینی الشیرازی

مشخصات نشر : [قم]: موسسه الفکر الاسلامی، ۱۴۰۷ق. = - ۱۳۶۶.

شابک : ۴۰۰۰ریال(هرجلد)

یادداشت : افست از روی چاپ: لبنان، دارالعلوم

موضوع : فقه جعفری -- قرن ۱۴

موضوع : اخلاق اسلامی

موضوع : مستحب (فقه) -- احادیث

موضوع : مسلمانان -- آداب و رسوم -- احادیث

رده بندی کنگره : BP۱۸۳/۵ح۵ف۷۶ ۱۳۷۰

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۳۴۲

شماره کتابشناسی ملی : م ۷۰-۵۵۱۵

ص:۱

اشاره

الطبعه الثانيه

١٤١٠ هـ _ _ ١٩٨٩م

مُنقّحه ومصحّحه مع تخريج المصادر

دار العلوم _ طباعه. نشر. توزيع.

العنوان: حاره حريک، بئر العبد، مقابل البنک اللبنانی الفرنسی

ص:٢

الفقه

موسوعه استدلاليه فى الفقه الإسلامى

آيه الله العظمى

السيد محمد الحسينى الشيرازى

دام ظله

كتاب حول القرآن الحكيم

دار العلوم

بيروت لبنان

ص:٣

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاه والسلام على أشرف خلقه سيدنا محمد وعلى آله الطيبين الطاهرين، واللعنه الدائمه على أعدائهم إلى قيام يوم الدين.

ص:۴

مقدمه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاه والسلام على محمد وآله الطاهرين.

وبعد فهذا كتاب (حول القرآن) جمعت فيه جمله من المسائل المرتبطه بالقرآن الحكيم، والله سبحانه المسؤول أن يوفقنى للصواب، ويتمه بفضله، ويتفضل علىّ بالثواب، ويجعله مقدمه لنشر القرآن الحكيم فى مشارق الأرض ومغاربها، إنه لما يشاء فعال، وهو الموفق المستعان.

١٢ رجب ٩٩ه

محمد بن المهدى الحسينى الشيرازى

ص:٥

مسأله ۱: یجب تطبیق الفکر والعمل

(مسأله ۱): یجب تطبیق الفکر والعمل علی القرآن، وذلک ببیان مقدمات:

الأولی: إن الله سبحانه خلق الکون الواسع بما فیه الدنیا والآخره، والحیاه وغیر الحیاه، علی کیفیه خاصه من الحقائق والأبعاد والحدود والمزایا والخصوصیات، وهذا واضح لا یحتاج إلی الدلیل.

الثانیه: إن القرآن هو الکتاب الوحید الذی بقی مما أنزله الله سبحانه فی أیدی البشر، أما سائر الکتب المنزله فقد حُرّفت وبُدّلت، کما قال سبحانه:(یُحَرِّفُونَ الْکلِمَ عَنْ مَواضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُکِّرُوا بِهِ)، بل قامت الضروره منا علی عدم تمامیه الکتب الباقیه کالتوراه والإنجیل، بالإضافه إلی فقدان بعض الکتب المنزله من أساسها بحیث لم یبق منها عین ولا أثر، بالإضافه إلی أنه لم یعلم أن سائر الکتب المنزله کانت لأجل الهدایه الکامله المستوعبه للفکر والعمل بصوره مطلقه.

الثالثه: إن القرآن نزل بقصد توجیه الفکر وتوجیه العمل، والمراد بالعمل أعمال الجوارح کلها بما فیها اللسان، وقد دلت الأحادیث المتواتره علی أن الهدایه خاصه بالقرآن: إن من طلب الهدایه فی غیر القرآن أضله الله، أی کان

ضالا، والنسبه إلی الله سبحانه باعتبار أن الآله منه سبحانه، ولذا نسب کل شیء إلی نفسه.

قال سبحانه: (وَما رَمَیْتَ إِذْ رَمَیْتَ)((۱)).

وقال: (یُضِلُّ مَنْ یَشاءُ)((۲)).

وقال: (أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ)((۳)).

وقال: (کُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ)((۴)).

وقال:(وَاللَّهُ خَلَقَکُمْ وَما تَعْمَلُونَ)((۵))، علی فرض أن یراد به کل عمل الإنسان حتی المعصیه باعتبار أن الآله منه سبحانه.

وإنما کان یضلّ من طلب الهدایه فی غیر القرآن، لأنه لا هدایه فیما عداه، مثل أن یکون الطریق إلی البلد الفلانی خاصاً بطریق واحد فیقال: إن من سلک غیر هذا الطریق ضل، فإن وجهه أنه لا طریق غیره.

الرابعه: إن ظرفیه البشر فی عالم الدنیا لیست أکثر من القرآن، فإنه وإن احتمل أن یکون الکون بمعناه العام، أکبر من المقدار المذکور فی القرآن، إلّا أن المقدار الذی یستوعبه الإنسان من الکون استیعاباً فی فکره وفی عمله، لیس أکثر مما أرشد إلیه فی القرآن.

مثلًا إذا کانت صحراء بمقدار مائه فرسخ، لکن زیداً لا یتمکن من عمران أکثر من عشرین فرسخاً منها، کان مقتضی الحکمه أن یکون المنهاج الذی یضعه مربی زید بقدر تعمیر

۱- سوره الأنفال: الآیه ۱۷

۲- سوره الرعد: الآیه ۲۷

۳- سوره الواقعه: الآیه ۶۴

۴- سوره النساء: الآیه ۷۸

۵- سوره الصافات: الآیه ۹۶

عشرين فرسخاً فقط، إذ الزائد لغو لا يصدر من الحكيم.

ويؤيد أوسعيه الكون عن مقدار ظرفيه الإنسان قوله (عليه السلام): «ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر»((1)).

إلاّ أن يقال: إن هذا لا يدل على أوسعيه الكون عن القرآن، لأن للقرآن بطوناً، ولأنه لا تفنى غرائبه كما فى الحديث، فلعله سبحانه جعله يتدرج فى الظهور كما جعل حقائق كونه فى الدنيا وفى الآخره تتدرج فى الظهور.

وكيف كان، فيدل على المقدمه الرابعه عدم وجود الهدايه فى ما عدا القرآن، كما نص بذلك متواتر الروايات، فلو كان البشر أوسع للزم وجود الهدايه فى ما عدا القرآن الأزيد من القرآن، لابد وأن يكون له طريق مستقيم، وطريق غير مستقيم، ومعرفه البشر الطريق المستقيم فى المقدار الأزيد هدايه، والمفروض أنه لا هدايه فى ما سوى القرآن.

إذا تحققت هذه المقدمات الأربع قلنا:

ثبت أن فكر البشر فى أحوال المبدأ والمعاد والمعاش بكل أصنافه من عباده ومعامله بأقسام المعاملات، وأخلاق وغيرها، لا يعدو القرآن، كما ثبت أن أعماله بكل أنواعها لا تعدو القرآن، فاللازم تطبيق فكره وعمله فى إطار القرآن، إذ القرآن مرآه للكون، والبشر مأمور بفهم هذا الكون والعمل على طبق ذلك الفهم، فمثلاً إذا فرضنا أن المريض كان مأموراً بشفاء نفسه، ووصف المرض ووصف الدواء كان مكتوباً فى كتاب، وقال الآمر: أفهم داءك ودواءك وأعمل لشفائك، كان اللازم على المريض أن يفهم الكتاب وإلا يبقى مريضاً.

وعليه فإذا أفرغ البشر فكره وعمله فى إطار القرآن هدى، وإلاّ ضل

۱- انظر العوالى: ج۴ ص۱۰۱ ح۱۴۸

عن سواء السبيل.

وللتوضيح نقول: حقيقه المبدأ وحقيقه المعاد وحقيقه المخلوقات، أى خلق السماوات والأرض والجبال والرعد والبرق والجنه والنار والموت والحياه وغيرها، شىء ثابت مسلم، سواء فهمهما البشر أم لا.

كما أن سعاده البشر فى الصلاه والصيام والزكاه والبيع والنكاح والحريه والحدود والقصاص وغيرها، والواقع فى باب الفهم وأسلوب العمل المسعد فى باب العمل ذكرا فى القرآن الحكيم، فإن صب البشر فكره فى قالب فهم القرآن أدرك الحقائق، وإن صب البشر عمله فى قالب العمل الذى أرشد إليه القرآن سعد، وإلّا أخطأ فى فكره وشقى فى عمله.

مثلاً- قال القرآن: الإله واحد، وقال: أقيموا الصلاه، فإن لم يصب البشر فكره وعمله فى هذين، لقال بأن الإله اثنان، ولم يصلّ، والأول يوجب انحراف فهمه عن الواقع، والثانى يوجب شقاءه حتى فى الدنيا، لأنه كما قال سبحانه:(أَلا- بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ)((١))، وقال تعالى:(أَقِمِ الصَّلاةَ لِذِكْرى)((٢)).

ثم إن هنا ثلاثه أمور:

الأول: إن للقرآن ظهراً وبطناً، ولبطنه بطن وهكذا، وإذا لاحظنا ذلك فى التكوينيات التى خلقها الله سبحانه ظهر نوع شبه لفهم المقصود بذلك، فمثلاً التفاح له ظهر هو قشره، وبطن هو لبه، ولبطنه بطن هو نواته، ولنواته بطن هو مخه، وهكذا الإنسان له ظهر هو جلده المرئى منه، وله بطن هو لحمه، ولبطنه بطن هو القلب والكبد والكليه، ولكل بطن بمنزله مخ النواه.

وفى القرآن مثلاً قال سبحانه:(وَنُرِىَ فِرْعَوْنَ وَهامانَ وَجُنُودَهُما مِنْهُمْ ما كانُوا

١- سوره الرعد: الآيه ٢٨

٢- سوره طه: الآيه ١۴

يَحْذَرُونَ)((۱))، فظهره هؤلاء الثلاثه فی قبال موسی (علیه السلام)، وبطنه أمثالهم فی قبال محمد (صلی الله علیه وآله وسلم)، ثم أمثالهم فی قبال علی (علیه السلام) وهکذا.

ویؤید هذا المعنی ما ورد من أن القرآن کالشمس تجری کل یوم، فله انطباق فی کل زمان علی أفراد وأعمال وحالات.

ثم إن من الطبیعی أن یکون القرآن کذلک، لأنه کتاب اللفظ فی قبال کتاب الکون، فاللازم انطباق هذا الکتاب علی ذلک الکتاب، وإلا لم یکن کامل الانطباق.

الثانی: ورد بالنسبه إلی بعض أسامیه سبحانه أنه لا یعلم ظاهرها ولا باطنها ولا تفسیرها ولا تأویلها إلّا الله سبحانه، کما فی دعاء السمات، وقد یظهر من بعض الروایات أن القرآن کذلک، کما ذکر فی قصه بلوهر مع یوذاسف.

وهنا سؤالان:

السؤال الأول: إنه ما معنی ذلک؟

والجواب: إن فهم کل ظواهر الأشیاء وبواطنها کذلک، فإن البشر لا یعلم إلّا بعض السطحیات، مثلاً ما هو حقیقه اللحم والدم، وما هو حقیقه الماء والکهرباء؟ وإلی غیر ذلک، فإذا رأی الإنسان سیاره لا یعلم ما هی، فإنه لا یعلم هل هی حدید أو صفر (ظاهرها)، ولا یعلم ماذا فی ماکنتها (باطنها)، ولا یعلم ما نفعها (تفسیرها)، ولا یعلم إلی أی شیء یکون أوْلها (تأویلها)، وکذلک القرآن لا یعرف المراد الکامل من ظاهره ولا من باطنه، کما لا یعرف الفائده الکامله منه حالاً ولا أوْل القرآن، للمستمسک به والتارک له.

۱- سوره القصص: الآیه ۶

السؤال الثانى: إذا كان لا يعلم ظاهرها ولا باطنها، ولا تفسيرها ولا تأويلها، فما فائده ذلك؟

والجواب: الإشاره والتلميح وإن كانت الحقيقه مخفيه، مثلا إنك إذا سمعت من إنسان ما لاقاه من الأهوال فى حرب ضروسه، وأراك بعض التصاوير التى التقطها من تلك الحرب، فإن الكلام والصوره لا شك يلمحان إلى حقيقه، لكن هل تدرك بذلك هول تلك الحرب وانفعالات أولئك المحاربين؟

إن نسبه ما نفهم من القرآن إلى حقيقته، كنسبه الصور والكلام إلى حقيقه تلك الحرب، وللحرب (ظاهر) هى المعركه، و(باطن) هى الاستعمار الذى يريد التسلط مثلاً و(تفسير) هو ما تنتجه الحرب الآن من غلاء الأسعار وانسداد الطرق، و(تأويل) هو ما يترتب من الأثر على هذه الحرب من سقوط امبراطوريه ودخول امبراطوريه أخرى إلى الحياه.

الثالث: قد ورد فى باب القرآن أنه لا تنقضى غرائبه، والمراد بذلك إما بعض حقائقه التى لا نعلم بها، أو أن الطريق الذى أرشد القرآن البشر إليه طريق لا تنقضى غرائبه، مثلاً أرشد القرآن البشر إلى السير فى الأرض والنظر والعبره، وهذا يؤدى دائماً إلى اطلاع البشر على معلومات جديده غريبه واكتشافات حديثه مدهشه، والله سبحانه العالم.

مسأله ۲: وجوب التفکر فی القرآن

(مسأله ۲): وجوب التفکر فی القرآن، کما تقدم فی المسأله السابقه، ودلت علیه الآیات والروایات، هل هو وجوب عینی، کما هو ظاهر الآیات والروایات، أم وجوب کفائی؟

احتمالان، من إطلاق الأدله، ومن جریان سیره المتشرعه علی عدم تفکر کل المسلمین، بل کثیر من أهل العلم والفضل فی القرآن، ومع ذلک لا یعدون من العصاه الذین یستحقون العقاب علی عدم الفکر، ولو کان هذا الشیء واجباً علی کل أحد لکان من أظهر البدیهیات الإسلامیه، وهذا الثانی هو الأظهر، وإن کان الأول أحوط.

بل ربما یدل علی الأول عدم عدّ الفقهاء ذلک فی عداد الواجبات، وعدم عدّهم ترکه من المحرمات، وقد ذکر جماعه منهم الواجبات والمحرمات.

نعم لا شک أنه من الواجبات الکفائیه لتوقف الإسلام علیه.

أما قدر التفکر فهو ما یصدق علیه ذلک، إذ لا دلیل علی الأزید من القدر الذی هو مصداق للتفکر الذی یتوقف الإسلام علیه.

ثم التفکر فی القرآن لأجل تطبیق العلم والعمل علیه، یشمل التفکر الذی یعمله علماء أصول الدین، لأجل استخراج الأصول من القرآن، کما فعله العلامتان الحلی والمجلسی، وصاحب کفایه الموحدین وغیرهم، کما یشمل التفکر الذی یعمله علماء الفقه لأجل استخراج الأحکام الفقهیه، وکذلک یشمل التفکر الذی یعمله علماء التفسیر، وعلماء الأخلاق لفهم الآیات ولاستخراج الأخلاقیات من القرآن.

وربما یقال فیه احتمالان، من أصاله عدم الوجوب، ومن إطلاق أدله التفکر وأنه لو لا وجوبه الکفائی لکان ذلک اندراساً للقرآن، وذلک محرم نصاً وإجماعاً، وهذا الثانی أقرب.

أما التفکر لأجل صقل النفس والتقرب إلی طاعه الله سبحانه، وکما قال

على (عليه السلام): «يستثيرون به دواء دائهم»((۱))، فالظاهر استحبابه، ولا يحصل ذلك إلّا للأوحدى من الكمّلين، هذا من جهه الوجوب الفقهى.

أما الوجوب الإنسانى لمن أراد تكميل النفس والارتفاع من حضيض البهيميه إلى أوج القرب إليه سبحانه لدرك أعلى رتب السعادات الأبديه، كما قال (عليه السلام): «اجعلنى من أحسن عبيدك نصيباً عندك، وأقربهم منزله منك، وأخصهم زلفه إليك»((۲))، فهو من أوجب الواجبات.

وهذا القسم من التفكر ليس تفكراً أصولياً ولا فقهياً ولا تفسيرياً ولا أخلاقياً بالمعنى العام للأخلاقى، أى لأجل استخراج أمثال الصدق والأمانه والوفاء وحدودها من القرآن، بل هو قسم خامس هو التفكر لأجل صقل النفس وإيصالها إلى أوج الكمال، لتحصيل ما ذكره بقوله (عليه السلام): «واجعل ... قلبى بحبك متيماً»((۳)).

وهناك نوع سادس من التفكر، وهو ما يفعله الثوار والمصلحون لأجل الحركه وتحريك الناس إلى الثوره على الباطل، وتقويم المعوج، لأن القرآن أعظم كتاب حركه عرفها العالم على الإطلاق، لما فيه من الترغيب والترهيب، وقصص الأنبياء العظام (عليهم السلام)، والأمم الذين سلكوا سبيل الله فنجحوا، والذين تركوا سبيل الله فهلكوا.

وهذا القسم أيضاً واجب كفائى، لأنه داخل فى باب التبليغ، والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وإرشاد الجاهل، وتنبيه الغافل، وهدايه الضال.

وكلما قل هذا القسم زاد الفساد وتأخر المسلمون، وكلما كثر هذا القسم انتشر الصلاح وزهق الباطل وتقدم المسلمون.

۱- نهج البلاغه: الخطبه ۱۹۳

۲- فى دعاء كميل (مفاتيح الجنان: ص۶۷)

۳- فى دعاء كميل فى أواخره

ثم إن كل قسم من هذه الأقسام السته للتفكر يتبعه نوع من العمل، حتى التفكر الأصولى، لأن البناء العملى على أصول الدين ــ والذى يسمى بالعقيده فى قبال من جحد بها واستيقنتها نفسه ــ واجب، بل من أول الواجبات، وقد تقدم فى المسأله الأولى وجوب تطبيق الفكر والعمل على طبق القرآن، بأن يجعل القرآن إطاراً للفكر والعمل.

نعم قد عرفت أن الواجب الفقهى لا يتعلق بالتفكر لأجل صقل النفس، وإن كان هو أول الواجبات الإنسانيه.

ثم الواجب أن يجعل القرآن مبدأ الفكر والعمل، أى أن اللازم أن تستمد أصول الدين والفقه والأخلاق والحركه من القرآن.

أما أصول الدين المستمده من غير القرآن، والفقه والأخلاق والحركه كذلك فهو ضلال وباطل ويوجب الوزر فى الدنيا والآخره.

أما تصقيل النفس فقد عرفت أنه ليس بواجب، لكن من أراده فلا تصقيل فى غير القرآن.

والفلسفه والمنطق والعرفان والكلام، ما يطابق منها الإطار القرآنى، سواء من باب المقدمه لفهم القرآن، مثل النحو والصرف والبلاغه، أو من باب العمل القلبى والجوارحى بعد الفهم والفكر، فهو صحيح وجائز، وغيره باطل وحرام.

وهذا الفهم القرآنى بمراتبه السته العلميه المستتبعه للعمل هو المراد بحسب الظاهر من قوله (عليه السلام): «بل هو نور يقذفه الله فى قلب من يشاء»((1))، فإن هذا الأسلوب من الفكر الذى يتبعه عمل القلب وعمل الجوارح خاص بالمؤمن الكامل الإيمان.

۱- منيه المريد للشهيد الثانى (ره) فى آداب المعلم والمتعلم ص۵۲

فلا يقال: إنا نرى إمكان أن يكون الكافر فقهياً أو أخلاقياً أو عارفاً بأصول الدين عن دليل.

إذ جوابه أن العلم الـذى لاـ يبعث على الخشـيه والعمل القلبى والجوارحى ليس علماً، فليس من المعقول أن يعلم الإنسان بوجود أسـد خلفه يفترسه إذا لم يهرب، ثم لاـ يهرب، وإذا لم يهرب دل على أنه إمـا لاـ يعلم بوجود الأسـد أصـلا، أو يعلم بوجوده ولا يعلم بأنه يفترس.

والحاصـل: كمـا أن النور منير فى نفسه ومنير لغيره، وإذا فقـد أحـد الأـمرين لم يكن نوراً، كـذلك العلم بالواقع يشع على القلب والجوارح فيوجب لهمـا كيفيه خـاصه من السـلوك، فإذا لم يوجـد ذلك فليس بعلم، ولـذا قال (عليه السـلام): «ليس العلم بكثره التعلم...»((1)).

۱- منيه المريد للشهيد الثانى (ره) فى آداب المعلم والمتعلم ص۵۲

مسأله ۳: تعليم وتعلم شؤون القرآن

(مسأله ۳): يجب على كل مسلم ومسلمه تعلم بعض القرآن كالحمد والسوره، وذلك لأجل الصلاه الواجبه، والوجوب مقدمى كما هو واضح، كما يجب وجوباً كفائياً تعلّم كل القرآن حفظاً له عن الاندراس المحرم بالضروره والإجماع.

ثم إن تعلم الواجب، تعليمه واجب أيضاً للملازمه، وقد ذكرنا فى بعض مباحث الفقه جواز أخذ الأجره حتى على الواجبات العينيه مثل الصلوات الواجبه اليوميه، وأشكلنا على الوجوه التى ذكرها المشهور على عدم جواز أخذ الأجره، وإن كان الأحوط عدم أخذ الأجره، خصوصاً فى باب القرآن، حيث قال أمير المؤمنين (عليه السلام) لمن قال له: إنى أحبك فى الله: «وإنى أبغضك فى الله»، ثم علله (عليه السلام) بأنه يبغى على القرآن أجراً ((۱)).

ثم إن أدله وجوب التعليم والتعلم كما تشمل ألفاظ القرآن الحكيم، كذلك تشمل ترجمته وتفسيره وكتابته وطبعه ونشره وغير ذلك مما يحفظه عن الاندارس الذى قد عرفت حرمته.

ثم إن الأفضل أن يلاحظ فى الترجمه بالإضافه إلى المعنى الجمال، حتى لا يكون المعنى باهتاً، مثلاً فى ترجمه (قل هو الله أحد...) بالفارسيه يترجم (بگو خدا يكتا است)، (خداوند بر پا است) بناءً على أن (الصمد) من الصمود بمعنى الثبات والدوام، (زائيده نشده ونزا است)، (تنها وبى همتا است).

هذا من باب المثال لتقريب ما ذكرناه إلى الذهن، وإلا فالترجمه ليست كما ينبغى.

۱- الوسائل: ج۴ ص۶۶۶ الباب ۳۸ ح۲

وكيف كان، فالأفضل مراعاه الجمال مهما أمكن.

كما أن التفسير يلزم أن يكون بالكتاب والسنه والإجماع ـ الشامل للعرف ـ والعقل حتى لا يكون تفسيراً من عنده، إذ تفسير مراد الغير بدون الدليل كذب، فكيف بالقرآن الحكيم.

أما التفسير بالكتاب فهو أن يعرف الإنسان معنى آيه أو كلمه بسبب جمله أخرى من نفس القرآن، مثل فهم (وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ)((١)) بسبب (إِنَّا هَدَيْناهُ السَّبيلَ إمّا شاكِراً وَإِمَّا كَفُوراً)((٢))، وفهم (إِلى رَبِّها ناظِرَةٌ)((٣)) بسبب (لَنْ تَرانى)((٤))، وفهم (قصد السبيل) بسبب الكلام المكتنف به فى قوله تعالى: (وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبيلِ ومِنْها جائِرٌ)((٥))، حيث يفهم أن المراد به (المستقيم) فى قبال (الجائر).

وأما التفسير بالسنه، فهو مثل تفسير(بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ)((٦)) بما ورد فى السنه من أن الآيه نزلت فى قصه غدير خم((٧)).

ثم إن ما يشاهد من التفاسير المتعدده لآيه واحده، فهو من باب المصداق، مثل تفسير:(الَّذينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهارِ سِرًّا وَعَلانِيَةً)((٨)) بأمير المؤمنين (عليه السلام) تاره، وبالمنفق للخيل أخرى.

أو من باب معرفتهم (عليهم السلام) أن المصداق المذكور ليس من باب خصوصيه، بل من باب مصداق الكلى، مثل تفسير:(فِرْعَوْنَ وَهامانَ وَجُنُودَهُما)((٩)) بكل ملك طاغ ووزير خائن وجنود مرتزقه.

أو من باب البطون، مثل تفسير:(لا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلا جَانٌّ)((١٠)) بالشيعه، إن لم نقل بجواز

١- سوره النساء: آيه ٨٨

٢- سوره الإنسان: آيه ٣

٣- سوره القيامه: آيه ٢٣

۴- سوره الأعراف: آيه ١۴٣

۵- سوره النحل: آيه ٩

۶- سوره المائده: آيه ۶٧

٧- تفسير القمى: ج١ ص١٧٣

٨- سوره البقره: آيه ٢٧۴

٩- سوره القصص: آيه ۶

١٠- سوره الرحمان: آيه ٣٩

استعمال المشترک فی أکثر معنی مطلقاً، کما لم نستبعده فی الأصول، أو بالنسبه إلی مثل الله سبحانه، حیث لا یشغله أمر عن أمر.

أو یقال فی مثل هذا التفسیر أنه من باب فهم المصداق لکی ینطبق علی أهل الآخره مطلقاً، وعلی الشیعه خاصه، جمعاً بین ظاهر الآیه وتفسیرها، وللمحدث الفیض الکاشانی فی مقدمه تفسیره (الصافی) بحث قیم حول تفسیر القرآن بالبطون.

ومن اللازم أن یقولب مثل (تفسیر البرهان) فی هذا القالب، کیما لا یری بعض عدم الارتباط بین بعض الآیات وبین تفسیرها فی الروایات.

کما أن اللازم الاجتهاد فی روایات التفسیر کاجتهاد الفقهاء فی روایات الفقه، وذلک ما لم أجده فی تفاسیرنا، والحال أنه من الاهمیه بمکان.

وأما التفسیر بالإجماع، فهو صحیح من باب الکشف عن رأی المعصوم (علیه السلام) کما ذکروا فی باب الإجماع، وإن لم أجد أنا تفسیراً کهذا بالنسبه إلی الآیات.

نعم التفسیر بالإجماع العرفی، أو تفسیر العرف العام للآیه، بأن یری الإنسان الأمر المستفاد من الآیه لو کانت کلاماً ملقی إلی العرف، موجود فی کثیر من الآیات، وهذا فی الحقیقه لیس تفسیراً، بل هو ترجمه وتفهم للآیه بالفهم اللغوی العرفی من باب قوله سبحانه:(ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلاّ بِلِسانِ قَوْمِهِ)((۱))، وقوله (صلی الله علیه وآله وسلم): «أمرنا أن نکلم الناس علی قدر عقولهم»((۲)).

وأما التفسیر بالعقل، فهو واضح، من باب إذا خالف الظاهر العقل یجب تأویل الظاهر، ولذا قال العلامه الحلی فی جواب الظاهریه والجبریه

۱- سوره إبراهیم: آیه ۴

۲- البحار: ج۱ ص۱۰۶ ح۴

الـذين تمسـكوا ببعض ظواهر القرآن لمقاصـدهم المخالفه للعقل: إن العقل والظواهر الأخر توجب صـرف هـذا الظاهر المخالف للعقـل عن ظاهره، مثلا اسـتحاله العقل رؤيه الله، والظواهر الـداله على عـدم رؤيته سـبحانه تسـقطان ظاهر قوله سـبحانه:(إِلى رَبِّها ناظِرَةٌ)((1))، إلى غير ذلـك، وإنما أتى بهـذا الظاهر من باب الكلام العرفى، ولـذا اشـتهر بينهم وجود المجازات فى القرآن، لأن أكثر كلام العرب مجازات.

أقول: وكذلك بل أكثر كلام العجم وسائر الأمم الضاربه بلغتها فى التاريخ.

ثم إن تعميم القرآن بكتابته فى المساجـد والدور والمحلات واللافتات وما أشـبه، وفى الأشـرطه ونحوها، إلى سائر أقسام التعميم داخـل فى نشـر القرآن الـذى يكـون حينـاً واجبـاً وأحيانـاً مسـتحباً، فاللازم الاهتمـام بهـذه الجهه حسب المسـتطاع، والله المـوفق المستعان.

١- سوره القيامه: آيه ٢٣

مسأله ۴: تفسیر القرآن بالمعانی الحدیثه

(مسأله ۴): هل یجوز تفسیر القرآن بالمعانی الحدیثه من الصناعات والاختراعات والأنظمه وما أشبه، أم لا یجوز، أم یفصل فی المسأله بین التفسیر المحتمل وغیر المحتمل؟

احتمالات، بل أقوال لبعض أفاضل المعاصرین.

استدل الأولون: بأنه وإن لم یکن محتملا حسب ظاهر القرآن، لکنه حیث یوجب نشر الهدایه وتقریب الأذهان إلی الاسلام جاز من باب الأهم والمهم.

ویرد علیه:

أولاـ: إن التقریب لاـ یتوقف علی ذلک حتی یأتی دور الأهم والمهم، بل الإسلام له من القوه والأدله قدر یکفی لجلب الأفراد إلیه، فلا حاجه إلی ذلک.

والحاصل: إنه لاـ موضوع فی المقام لقاعده الأهم والمهم، بل حاله حال ما إذا وقعت امرأه فی الخطر، وأنه إذا لم تجر علیها عملیه جراحیه ماتت، وکان هناک طبیب وطبیبه، فإنه لا یصح أن یقال بجواز عملیه الطبیب لها من باب الأهم والمهم، إذ ذلک إنما یستقیم إذا لم تکن طبیبه.

وثانیاً: إن ضرر تفسیر القرآن بما لا یحتمل یوجب التلاعب بالقرآن مما یسقط مکانته ویسبب تغییر أحکامه، مثلا إذا کشف العلم المکروب فی لحم الخنزیر، وقلنا إن القرآن إنما حرم الخنزیر لهذا المکروب، لزم حلیه الخنزیر إذا عقم المکروب.

کما یلزم سقوط مکانه القرآن إذا جاء علم مناقض دل فرضاً علی أنه لا مکروب فی الخنزیر، کما حدث ذلک بالنسبه إلی الذین فسروا السماوات السبع بما ذکره بطلموس، فإنه أسقط فی أیدیهم لما جاء العلم الحدیث الکاشف عن بطلان تلک الهیئه.

واستدل للقول الثانی: بأنه من التفسیر بالرأی الذی منعت منه متواتر الروایات.

ولا یخفی ما فی إطلاقه، إذ لیس کل ذلک من باب التفسیر بالرأی.

والظاهر هو القول الثالث، فقد یکون التفسیر من باب تطبیق کلی القرآن علی المصداق الجدید، کتطبیق المیسر علی الأقسام الحدیثه من القمار، وکتطبیق قوله: (ومنها جائر) علی المناهج الاقتصادیه الحدیثه کالشیوعی والاشتراکی، وهذا القسم لا یضر، بل ظاهر تشبیهه (علیه السلام) القرآن بالشمس تجری فی کل یوم أنه لولا ذلک لمات القرآن.

وقد یکون التفسیر من باب التشبیه لوحده الملاک، مثل تفسیر فرعون وهامان بکل ملک جبار ووزیر ختار، وهذه أیضا استفاده عرفیه لیس من التفسیر بالرأی، ویشمله الحدیث السابق.

وقد یکون التفسیر من باب الاحتمال، کأن یفسر قوله سبحانه:(لَتَرْکَبُنَّ طَبَقاً عَنْ طَبَقٍ)((1)) بالصعود فی الفضاء بلفظ لعل وما أشبه، وهذا لا إشکال فیه أیضاً، لأنه محتمل الانطباق.

وقد یکون التفسیر من باب ذکر وجوه حدیثه لموضوع أو حکم، کذکر الأدله الحدیثه لوجود الجن ونطق الحیوان وتسبیح کل شیء، وهذا أیضاً لیس تفسیراً بالرأی، کما هو واضح.

أما أن یفسر القرآن بشیء حدیث، کتفسیر الشیطان بالمکروب، والملائکه والجن بالجاذبه، فهذا من أظهر مصادیق تفسیر القرآن بالرأی، وهذا بالإضافه إلی کونه کذباً محرماً، دلت متواتر الروایات علی المنع عنه، وأن من فسر القرآن برأیه فلیتبوء مقعده من النار.

۱- سوره الانشقاق: آیه ۱۹

ثم إن ما ذكرناه فى عنوان البحث من تفسير القرآن بالآراء الحديثه، إنما كان لأجل تعارفه فى زماننا، وإلا فتفسير القرآن بالآراء القديمه للفلاسفه والمتكلمين وعلماء الفلك وغيرهم أيضاً يأتى فيه ما ذكرناه هنا من بطلان كل من القول بعدم الجواز مطلقاً والجواز مطلقا، وأن مقتضى القاعده التفصيل الذى ذكرناه.

والمسلمون اليوم بحاجه إلى لجنه مركبه من فقهاء ومفسرين وعلماء بالعلم الحديث ليفسروا القرآن تفسيراً جامعاً بين شؤون المعنى وشؤون اللفظ، والشؤون القديمه والشؤون الحديثه، مع ملاحظه فقه أحاديث التفسير جمعاً بين بعضها مع بعض فى إطار القرآن الحكيم، ليظهر جمال القرآن فى العصر الحديث، كما أظهر جمله من العلماء جماله حسب أزمانهم.

ص:٢٣

مسأله ۵: تدریس تفسیر القرآن

(مسأله ۵): یجب کفایهً تدریس القرآن بتفسیره الإجمالی المبین لمقاصده، فی الحوزات العلمیه، وذلک لأنه من التمسک بالقرآن الذی ورد فی الأحادیث المتواتره عن رسول الله (صلی الله علیه وآله وسلم) قال: «إنی مخلف فیکم الثقلین، کتاب الله وعترتی أهل بیتی، ما إن تمسکتم بهما لن تضلوا»((۱)).

فعدم الضلال الذی هو من أوجب الواجبات متوقف علی التمسک بالقرآن والعتره.

ومن الواضح: أن التمسک بالقرآن لا یکون إلّا بالفهم المتوقف علی الدراسه، ومن قال: إنی أفهم القرآن بدون دراسه، مثله مثل من یقول: إنی أفهم الکفایه والمکاسب بدون الدراسه، بل لا شک أن القرآن أصعب فهماً منهما، لأن القرآن لیس ألفاظاً عربیه یفهمها کل عربی، بل القرآن مشتمل علی أصول الدین وفروعه ومنهاج الهدایه وبرامج التربیه ویشیر إلی نظام الکون والحیاه، إلی غیر ذلک، وکله محتاج إلی دراسه عمیقه أعمق من دراسه أمثال الرسائل والمنظومه، بله مثل المطول والحاشیه.

لا یقال: فکیف کان یفهمه العرب فی صدر الإسلام؟

لأنه یقال: ما کانوا یفهمون إلّا شیئاً منه، وذلک الشیء بهرهم، والواجب لتحقق التمسک فهم کله، وذلک لا یتسنی إلّا بالدراسه.

وهنا إیراد استطرادی لا بأس بالإشاره إلیه، وهو أن الرسول (صلی الله علیه

۱- روی المجلسی (رحمه الله) هذا الحدیث بطرقه العدیده فی البحار ج۲۳ ص۱۰۴ _ ۱۶۶

وآله وسلم) قال: «کتاب الله وعترتی» ولماذا لم یذکر سنته (صلی الله علیه وآله وسلم)، مع أن الواجب الاقتداء به فی سنته أیضاً.

والجواب: إن السنه إما داخل فی الکتاب لأنه شرحه، وإما داخل فی العتره، لأنه قد یقال مثل لفظ (العتره) ویراد به الأعم، کما کرر القرآن الحکیم ذکر (الآل) وأراد به الأعم، مثل: (آل إبراهیم) و(آل فرعون) ونحوهما، بالإضافه إلی أنهم (علیهم السلام) هم حفظه السنه، فالسنه داخله فی العتره بهذا الاعتبار.

وکیف کان، فالواجب کفایه دراسه القرآن فی الحوزه، ومن هذا یظهر وجوب دراسه الرسول (صلی الله علیه وآله وسلم) والعتره (علیهم السلام) أیضا فی الحوزه علی سبیل الکفایه لأنهم أسوه، ولا یمکن اتخاذهم أسوه بدون فهم دقیق لأحوالهم وأعمالهم.

قال سبحانه: (لَقَدْ کانَ لَکُمْ فی رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَهٌ حَسَنَهٌ)((۱)).

وقال: (قَدْ کانَتْ لَکُمْ أُسْوَهٌ حَسَنَهٌ فی إِبْراهیمَ والَّذینَ مَعَهُ)((۲)).

وقال: (لَقَدْ کانَ لَکُمْ فیهِمْ أُسْوَهٌ حَسَنَهٌ)((۳)).

ولا یخفی أن فهم أحوالهم وأعمالهم غیر الفقه وغیر أصول الدین، بل هو عباره عن تحلیل أوضاعهم تحلیلاً دقیقاً، لیفهم الإنسان کیف عملوا، وکیف عاشروا، ثم یتخذهم قدوه فی معاشرته وأعماله، ومن الواضح بعد ذلک أنه یدخل فی هذا الإطار أمثال نهج البلاغه والصحیفه السجادیه.

لا یقال: إذا کان التمسک واجباً، لأنه لولاه الضلال، والضلال حرام نقلاً

۱- سوره الأحزاب: آیه ۲۱

۲- سوره الممتحنه: آیه ۴

۳- سوره الممتحنه: آیه ۶

وعقلاً، نصاً وإجماعاً، فلماذا تخص الدراسه أهل العلم فقط، ولماذا عنون المبحث بالوجوب الكفائى لا العينى؟

لأنه يقال: القدر الواجب منه ولو بمعونه السيره، يتأتى باستيعاب جماعه من أهل العلم للكتاب والعتره، يكتفى بهم فى نشرهما بين سائر المسلمين، بحيث يتأتى منهم الاقتداء ويحصل منهم الاتساء، وإن كان ربما يحتمل وجوب دراسه كل أهل العلم لهما لبعد الكفايه إذا لم تستوعب الدراسه كل أهل العلم، والسيره على عدم دراسه جميعهم ليست حجه، لعدم العلم باتصالها إلى زمان المعصوم، فإطلاقات الأدله الداله على وجوب التمسك محكمه.

بل ربما يقال: إن عدم دراسه جميع أهل العلم للكتاب والعتره، يوجب عدم التمكن من نشر الهدى بين جميع المسلمين، مما ينافى مع وجوب إرشاد الضال وهدايه الجاهل وتنبيه الغافل، ومع ملاك الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر.

نعم إذا كان بعض الحوزه يكفى لذلك كان احتمال الكفائيه بحيث تكفى دراسه بعض الحوزه لهما وجيهاً، وقد كان والدى (رحمه الله) يفتى بوجوب دراسه الفقه عيناً إلى أن يكفى الفقهاء كل المسلمين فترجع الدراسه حينذاك كفائيه.

أما مرتبه دراسه القرآن والسنه، فلا يبعد لزوم دراستين أو أكثر، كما يدرس النحو والأصول والفقه دراسات فى (جامع المقدمات) و(السيوطى) و(المغنى)، وفى (المعالم) و(القوانين) و(الكفايه)، وفى (الشرائع) و(شرح اللمعه) و(المكاسب) وغيرها، فمره دراسه سطحيه لفهم معانيه وفهم أحوال المعصومين (عليهم السلام) إجمالا، ومره دراسه أكثر استيعاباً، وثالثةً دراسه دقيقه بتعمق لفهم ما يمكن فهمه من المناهج والبرامج والدساتير ونوع الفكره التى ألمع إليها الكتاب والعتره، إلى غير ذلك، والله سبحانه الموفق المعين.

مسأله ۶: طرق إيصال القرآن إلى كل البشر

(مسأله ۶): يجب إيصال القرآن إلى كل البشر، فهو آخر صيغه السماء لأجل إسعاد البشر فى دنياهم وآخرتهم، وكلما نشاهده من انحراف البشر عن الله وعن أحكامه فهو من ذنب المسلمين الذين لم يهتموا فى هذه المده الطويله من نزول القرآن أن يعمموه فى كل الكره الأرضيه، خصوصاً وقد وضع العلم فى هذا القرن وسائل مدهشه للإعلام والنشر فى يد البشر، وكان وضع العلم هذه الوسائل مدهشه إنما هو بسبب القرآن نفسه، حيث إن القرآن حرض على العلم فارتطمت أمواج علم المسلمين المنبثقه من القرآن إلى كافه أنحاء العالم، فأزالت غشاوه جهل المسيحيه والوثنيه التى احتكرت العلم فى الكهنه ومن إليهم، وإذ أزيلت غشاوه ذلك الجهل وتحررت العقول عن كابوس حرمه العلم أخذت تجوب فى فيافى التجارب والمعارف مما كان ثمره هذه الوسائل.

ولو لم يقدم جمله المسلمين من أخره الله بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ولم يؤخروا من قدمه الله، ولم يستول على الحكم من لا يستحق، لكان الإسلام عمم العلم فى القرن الأول الإسلامى، ولعله لم يبق إلى اليوم غير مسلم فى كل الكره الأرضيه، ولعلهم كانوا ربطوا بين عقلاء الكون فى هذا الكوكب وفى سائر الكواكب، وقد ادعى بعض علماء الفلك أنه ما لا يقل من مائه ألف كوكب فى الكون ـ فى ضمن مائه مليار كوكب أرصدت ـ تكون مسكونه للبشر.

وكيف كان، فالواجب الآن أن يهتم المسلمون بكافه فئاتهم لأجل إنقاذ الناس من ظلمات غير الإسلام إلى نور الإسلام.

والأسلوب فى ذلك أولاً: إخراج اليأس وفكره محاليه هذا الأمر من نفوسهم، وهذا الإخراج إنما هو بأمر القرآن، حيث

قال: (إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلا غالِبَ لَكُمْ)((۱)).

وقال: (إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْداكُمْ)((۲)).

وقال: (كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَليلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ)((۳)).

ومعنى إذن الله قوانينه التى وضعها فى الكون، إذ بدون تلك القوإنين لا إذن من الله.

وبعد إملاء النفس بالرجاء يبدأ العمل من حوزه علميه إسلاميه مستقله تأخذ فى أسباب نشر القرآن كما أنزل، والإسلام كما بين بواسطه الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) وأهل بيته الطاهرين (عليهم السلام) حتى يعمم هذا النشر المصحوب بالحماس الذى يوجده القرآن فى نفوس كل المسلمين، ومن أولئك يأخذ الإسلام فى الانتشار فى غير المسلمين.

وأسباب نشر القرآن عباره أولاً ـ عن تكوين المنظمات فى كافه بلاد الإسلام وفى المسلمين القاطنين فى بلاد الكفر، ثم تزويد هذه المنظمات بالفكر والوعى بمختلف الوسائل والسبل، ثم تأخذ المنظمات فى الوسعه أفراداً وفروعاً، وفى الاتساع فكراً ووعياً وحماساً حتى يأتى نصر الله سبحانه.

ولا ـ يتوهم أن توسعه الإسلام فى كل مراحلها بحاجه إلى السلاح، فإن ما يقارب من نصف العالم يمكن أن ينتشر فيه القرآن والإسلام بغير عائق، فإن زوال كثير من التعصبات وانفتاح كثير من الأذهان بقبول الحق يجعل أمر الانتشار تثقيفياً فقط من دون احتياج إلى سلاح أو قوه.

۱- سوره آل عمران: آيه ۱۶۰

۲- سوره محمد: آيه ۷

۳- سوره البقره: آيه ۲۴۹

نعم لا شك أن ذلك بحاجه إلى أكبر قدر من الإداره والمال والأفراد المخلصين، فإذا تسنى الأمر فى مثل القاره الهنديه وبلاد الغرب واليابان وما أشبه كان قد وقع بأيدى المسلمين السلاح الكافى، لأجل إخضاع بلاد الديكتاتوريين، هذا بالإضافه إلى أن تحريك مسلمى الاتحاد السوفياتى والصين وهم ما يقارب مأتى مليون كاف فى تحطيم هذه البلاد من الداخل مما يسهل الأمر بإذن الله سبحانه.

ثم اللازم أن يتحلى التنظيم المنتشر فى كل البلاد، ابتداءً من النواه المركزى فى الحوزه العلميه، وانتهاءً إلى آخر منظمه فى قلب آفريقيا وأمريكا بروح الإيمان أولاً والشورى ثانياً، بأن يكون كيفيه التنظيم والرئيس وسائر جهات المنظمه حسب الاستشاره وأغلبيه الآراء، وقد ذكرت فى كتاب (الفقه: الحكم فى الإسلام) أن هذا الأسلوب هو أسلوب الإسلام، كما يستفاد من الكتاب والسنه، تعلمه الغرب وتركه المسلمون، وإذا اهتم المسلمون بهذا الأسلوب لنشر القرآن والإسلام يمكن أن لا يمر نصف قرن إلّا وأخذ الإسلام بكل زمام العالم، وليس هذا أمراً غريباً، فإنا نشاهد أن أكثر من ألف مليون دخلوا الشيوعيه طوعاً أو كرهاً فى نصف قرن تقريباً منذ ثوره أكتوبر عام (١٧) المسيحى، والإسلام أكثر قبولاً للتطبيق، لأنه دين الفطره، ولما فيه من الحريات والسعاده وسياده البشر وإملائه كلاً من الروح والجسد بالشىء المناسب له، كما ألمعت إلى ذلك فى كتاب (إلى حكم الإسلام).

بل قد رأى العالم كيف حرر (غاندى) ما يقارب من نصف مليار من البشر من أعتى استعمار عرفه العالم، حيث كان المستعمر مزوداً بكل أسباب البقاء، وغاندى لم يكن له من أسباب الحياه إلا ضمير الأمه بوجوب خلاصها عن من استعمرها، فلم يمض نصف قرن إلّا وحقق الضمير ما أراده، وقد

وعد الله ذلك(لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ)((۱))، فكما أن من الواضح أن الكهرباء والسياره والقطار يتغلب على الشمع والدابه والمروحه الحصيريه، كذلك من الواضح أن الدين الملائم للفطره وللعقل، والمسبب لسعاده البشر يتغلب على كل الأرض، قال سبحانه:(وَما أَرْسَلْناكَ إِلاّ كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشيراً ونَذيراً)((۲)).

۱- سوره التوبه: آیه ۳۳

۲- سوره سبأ: آیه ۲۸

مسأله ۷: صلاحیه القرآن لکل عصر ومصر

(مسأله ۷): قد اشتهر عند اتباع المستعمرین من المسلمین الجدد أصحاب الثقافات الشرقیه والغربیه، أن القرآن لا یلائم العصر، من جهه وجود أحکام فیه تصلح لعهد البداوه، مثل قطع ید السارق وجلد الزانی ورجمه، وتقریر الاستعباد والقصاص، وحرمه الربا والمکس، والحریات الکثیره، والأحکام الخاصه بالمرأه، ومن جهه عدم وجود أحکام فیه یتطلبها العصر، مثل أحکام السیاسه والاقتصاد والأمن وما أشبه ذلک.

ثم قالوا بأن الإسلام حیث ینطلق من القرآن، فالقرآن أیضاً لا یصلح للعصر الحدیث، فاللازم فصل الدین عن الدوله.

وهذه الفکره إن لم تعم کافه المثقفین فهی بلا شک تعم أکثرهم، وحیث إن الاستعمار الفکری یستتبع الاستعمار العسکری، فبلاد الإسلام تعیش فی استعمار عسکری صریح أو مغلف، والواجب الاهتمام لتغییر هذه الفکره بمختلف وسائل التغییر، فإن الله سبحانه(لا یُغَیِّرُ ما بِقَوْمٍ حَتَّی یُغَیِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ وَإذا أَرادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوْءاً فَلا مَرَدَّ لَهُ)((۱))، فإنهم إذا لم یغیروا ما بأنفسهم من أسباب الضعف والانحطاط أراد الله بهم سوءاً إراده تکوینیه تابعه لخلق المسببات بعد أسبابها.

والکلام حول رد هذه الإشکالات طویل نکتفی بالتلمیح إلیه فنقول:

أما الجهه الأولی، فیرد علی إشکال قطع ید السارق، أن الإسلام لا یقطع ید السارق إلّا بعد توفیر أولیات العیش المتوسط له، وإذا وفر له أولیات العیش المتوسط فهل الأفضل أن یردعه إذا سرق بعقاب صارم، یجعل المجتمع فی أمن بعد توفر

۱- سوره الرعد: آیه ۱۱

زهاء عشرين شرطاً فى السرقه يشترط بها القطع، أو أن يحبسه، أو ما أشبه الحبس مما لا يكون رادعاً، بل أحيانا يكون مشجعاً، كما لا يخفى على من طالع أحوال المجتمعات الغربيه والشرقيه.

وعلى إشكال جلد الزانى، أن الإسلام لا يجلد إلّا إذا اضطر، وإذا عرفنا أن الإسلام يوفر المناخ الملائم للعفه برفع الاضطرار إلى اقتراف الجنس حراماً، كان زنا الرجل أو المرأه خرقاً للعفاف الاجتماعى وتعريضاً له إلى الانهيار فى أقدس روابطه وهدماً للعائله، وأيهما خير العقاب الصارم المناسب للذه الزنا، إذ الجلد إيلام يناسب ما اقترفه الزانى من الإثم، أو عقوبه خفيفه لا تسد هذا الباب الخطر؟

أما الرجم فهو للزانى المحصن، وكل إنسان عاقل يعترف بأنه إذا كانت له زوجه يشبعها جنسياً ثم خانته كان اللازم إنزال أشد العقوبات بحقها، وكذلك العكس، وإلا لزم انهيار المجتمع وانهدام العائله وعدم الأمن وكثره الطلاق وقله النكاح واختلاط الأنساب وكثره الأمراض الجنسيه وتوسيع المجال للمستهترين، إلى غيرها من المفاسد التى وقع فيها الشرق والغرب، وقد رفع عقلاؤهم أصواتهم بوجوب وضع حد لهذه الاستهتارات.

وعلى إشكال تقرير الاستعباد، أنه أفضل حل لمشكله أسارى الحرب، بعد وضوح أن الإمام مخير بين الأسر وبين السجن وبين الفديه وبين الإطلاق كل منها حسب ما يراه من المصلحه، فلنفرض أن المصلحه عدم القتل لأنه تضييع لقوى بناءه يحتاج إليها المسلمون، وعدم السجن لأنه إرهاق لكاهل الدوله، وعدم الإطلاق بمال أو بدون مال لأنه يخشى من تآمرهم على الدوله الإسلاميه، فماذا يكون الحل المعقول غير استعبادهم بتسليمهم إلى ساده يكونون تحت

إشرافهم دائما مع عدم إضاعه قدراتهم البناءه.

ومن السهل نقد الإسلام فى تقريره قانون الرقه، لكن من المحال إيجاد حل أفضل منه، ولذا نرى أن الذين انتقدوا الإسلام فى هذا القانون، لما جاء دور العمل أخذوا يقتلون مناوئيهم بالملايين لا الآلوف، ففرنسا قتلت مليون أو مليونى جزائرى، وأمريكا قتلت خمسه ملايين فيتنامى، وإنكلترا قتلت عشرين مليون صينى، وألمانيا قتلت ما يقارب الخمسين مليون فى الحرب العالميه الثانيه، وروسيا قتلت خمسه ملايين فلاح فى نظام المزارع الجماعيه، على ما ذكرت كل ذلك الكتب والجرائد والإذاعات.

ثم نظام التعذيب الذى اخترعه الغرب والشرق أبشع بكثير من نظام الرق، بله نظام استعباد الشعوب الكامله تحت غطاء الاستعمار مما وقع العالم كله فى دوامه الثورات والحروب.

وعلى إشكال القصاص أنه أمر طبيعى، فهل يشفى غيظ من فقأ عينه عمداً أن يأخذ المال فى قبال عينه التالفه، وهل من الإنصاف أن يترك مثل هذا الإنسان الجانى يعبث بالمجتمع بدون عقاب صارم يردعه ويردع غيره من العابثين، خصوصاً إذا كان الجانى غنياً لا يهتم بالمال، فقد أجاز الإسلام ذلك فى صوره طلب المجنى عليه، مع أنه أعطى الحق له فى أن يعفو وأن يأخذ الديه، مع إعطاء الصلاحيه للحاكم الإسلامى فى تعزيره بما يولمه، لأنه خرق حق الله سبحانه بما يسمى فى الاصطلاح بحق الادعاء العام.

نعم قد لا يكون للقصاص مجال فى الحى، أو فى الميت، كما فى من قطع عضو ميت، حيث أفتى الإمام الصادق (عليه السلام) بأن ديته كديه الجنين فيمن قطع رأس ميت، لوضوح اشتراكهما فى أنهما إنسانان لا روح لهما، فى قصه مشهوره، وحينذاك يرجع الأمر إلى الديه والتعزير إن صدرت الجنايه عن عمد،

وإلى الديه فقط إن لم يكن عمد فى البين.

وأما اشكال حرمه الربا، فإنه وإن أورد عليها أن الربا حق معقول، لأن أمر صاحب المال دائر بين أن يتاجر بماله فيربح، وبين أن يدفعه قرضاً فيربح من ورائه، ولذا قالوا (إنما البيع مثل الربا)((1))، لكن هو إشكال غير وارد، لا- لما أورد عليه الشيوعيون بأن تجاره غير الدوله سرقه لأتعاب العمال، إذ أى حق للتاجر أن يتسربح ثم يأخذ لأجل ماله شيئاً من أتعاب وجهود الكادحين، فكل من الربا والاتجار المربح حرام.

ولا لما أورد عليه بعض الاقتصاديين الجدد بأن الاتجار مطلقا _ سواء كان من الدوله كما فى الشيوعيه، أو من غير الدوله كما فى الرأسماليه _ حرام، إذ فى كلا الحالين استفاد من لم يتعب من تعب من يتعب، فهو سرقه تحت اسم القانون.

إذ يرد عليهما أنه لا- بد من مخزون مالى للقيام بخدمات المجتمع، وأفضل طريق الخزن هو جمع المال عند التجار، لئلا يجتمع المال والسلاح والقوه فى مكان فتكون الظلم والديكتاتوريه، كما نشاهدهما بأبشع صورهما فى البلاد الشيوعيه، مع لزوم مراقبه الدوله لأجل إعطاء الناس ما يحتاجون من مسكن وأثاث، حتى لا يبقى فقير، ولأجل عدم إفساد الرأسمالى، كما فى النظام الإسلامى.

بل لأن الربا على إطلاقه ظلم، إذ ليس كل تجاره مربحه، وليس كل إعطاء للمال يستحق المعطى أن يأخذ شيئاً فى مقابل الإعطاء، وتوضيح ذلك أن لمال التاجر أربع صور:

الأولى: أن لا تكون هناك تجاره يتمكن ماله من التقلب فيها.

الثانيه: أن تكون تجاره غير مربحه إطلاقاً، أو مربحه بقدر أقل من التعب.

١- سوره البقره: آيه ٢٧٥

الثالثه: أن يصرف المال فى الحوائج الضروريه، لا فى التجاره.

الرابعه: أن يصرف المال فى تجاره مربحه ربحاً أزيد من التعب.

والربا أخذ التاجر المال ممن أعطاه المال فى كل الصور الأربعه، مع أنه فى الثلاثه الأولى ظلم.

أما فى الصوره الأولى: فلوضوح أن قول المستشكل (إن أمر صاحب المال دائر بين أن يتاجر بماله فيربح، وبين أن يدفعه قرضاً فيربح) غير تام، إذ المفروض أنه لا يمكن الاتجار بالمال فى هذه الصوره.

وأما فى الصوره الثانيه: فإن المال ربح بقدر التعب على أحسن الفرضين، والأحق بهذا الربح من تعب، لا من لم يتعب.

وأما فى الصوره الثالثه: فإن أخذ التاجر الربح خلاف الإنسانيه، لأنه استغلال لحاجه الإنسان فى تدميره، فالمقترض أخذ المال لأجل قوته، أو دواء مريضه، فهل يحق لصاحب المال أن يستغل هذه الحاجه فى إنماء ماله؟

وتبقى الصوره الرابعه فقط، مما يحق لصاحب المال أن يأخذ بعض الربح أخذاً لأجل وجود المخزون المالى الذى هو لأجل المجتمع أيضا كما تقدم، وحل الإسلام له بالمضاربه التى هى أقرب إلى العداله بالنسبه إلى التاجر والمضارب، أفضل من الربا الذى قد يكون الترجيح فيه لصاحب المال، وقد يكون الترجيح فيه للعامل، وكلاهما اعتباط لا يقره العاقل والمنطق.

ويرد على إشكال حرمه المكس، أن غايه ما يقال لتبرير المكس أمران:

الأول: إنه إذا رفع المكس أضر ذلك بالاقتصاد، إذ الدوله تجنى من وراء المكس مقادير كبيره من المال تساعدها فى إداره شئون الدوله.

الثانى: إنه إذا رفع المكس لزم تحطم الاقتصاد الوطنى، لأن البضائع

الأجنبيه ترد فى البلاد بما يوجب تحطم الاقتصاد.

ولا يخفى أن هذين الأمرين وإن تما فى الجمله، إلّا أن الحرمه الذاتيه للمكس لا ترتفع بهما، بل اللازم للدوله الإسلاميه أن تلاحظ الأهميه وتأخذ بالأهم فى البين، فكل من المكس وتحطم الاقتصاد المذكور فى الأمرين حرام، فإذا دار الأمر بين الحرامين يجب الأخذ بأقلهما حرمه من باب قاعده الأهم والمهم.

ومنه يعلم أن حرمه المكس ليست مطلقه حتى يستشكل على الإسلام بأنه حرم المكس، وأن الحرمه لا تلائم الدول الحديثه.

ويرد على إشكال الحريات الكثيره، أن توهم أن الإسلام يعطى حريات تضر بالاجتماع باطل، وجه التوهم أن الإسلام يعطى حريه البناء وحريه الحركه وحريه السكنى وحريه التجاره إلى غير ذلك، وبذلك يختل النظام، فكل أحد يبنى ما يضر الطريق، وكل أحد يتحرك بدون ملاحظه قوانين المرور، ولمليون مسلم مثلا أن يأتوا للسكنى فى بلد بحيث يضيق بهم البلد، وللتاجر أن يصدر كل بضائعه بحيث يقع أهل البلد فى ضيق، إلى غير ذلك.

والجواب: إن الإسلام إنما يعترف بالحريه المسؤوله أى غير الضاره، لا الحريه غير المسؤوله، فليس لأحد أن يستفيد من الحريه الضاره بالآخرين، ويجب على كل مسلم احترام قوانين الدوله الإسلاميه الموضوعه تحت نظر المجتهد الجامع للشرائط وإن أضرت القوانين بمصالحه الخاصه، فإذا رأت الدوله أن استيراد هذه البضاعه مثلا تضر بالاقتصاد الإسلامى فمنعت عن ذلك، ليس لأحد أن يستورد هذه البضاعه، إلى غير ذلك.

لا يقال: فأى فرق بين مثل قوانين أمريكا، وبين قوانين الدوله الإسلاميه، إذ كل منهما توضع حسب المصلحه؟

لأنه يقال: الفرق أن قوانين الدوله الإسلاميه توضع فى الإطار الإسلامى، بخلاف قوانين مثل أمريكا، فالفرق بينهما كالفرق بين قوانين أمريكا حيث توضع فى الإطار الرأسمالى، وقوانين روسيا حيث إنما توضع فى الإطار الشيوعى، مع أن كلتا الدولتين تدعى أنها تلاحظ مصالح بلادها.

ويرد على إشكال الأحكام الخاصه بالمرأه أن المنطق والبرهان دلا على صحه تلك الأحكام الخاصه، بحيث أنها لو تساوت مع الرجل فى الأحكام كان خباله مثل تساويها معه فى خصوصيات الجسم، فكما أنه لو كان كل البشر رجلا كان ذلك من أبشع الفساد، كذلك لو كان كل البشر متساويين فى كل الحقوق والواجبات كان ذلك من أبشع الفساد، وقد فصلنا بعض أسباب الاختلاف بينهما فى جمله من الأحكام فى كتاب (فى ظل الإسلام) وفى (الفقه: الحكم فى الإسلام) وغيرهما.

ويرد على إشكال القصاص، إنه حكم إنسانى رادع كما تقدم، والإنسانيه والردع لا توجدان فى الغرامه والسجن، مع أن الإسلام جعل اختيار العفو وأخذ الغرامه بيد المجنى عليه، رخص القصاص بما إذا كان الجانى عامداً كما هو واضح.

أليس من الحق أن جانياً عامداً إذا قطع يد إنسان كان جزاؤه أن تقطع يده، فيما إذا أراد المجنى عليه ذلك، وإذا لم يكن هذا من الحق، لنا أن نسأل الفرق بين المال والنفس، فإذا أخذ السارق منك ديناراً كان لك أن تأخذ منه ديناراً.

وإن قيل: فلماذا لا يقتص فى العرض، فإذا زنى زان بزوجه زيد، كان لزيد أن يزنى بزوجه الزانى؟

قلنا: الفرق واضح، إذ يكون ذلك اعتداءً على برىء هو زوجه الزانى،

بخلاف القصاص، فإنه رد اعتداء على نفس المعتدى.

هذا كله بالنسبه إلى الجهه الأولى.

أما الجهه الثانيه فالقول بأن الإسلام ليس فيه اقتصاد وسياسه وأمن، كلام بلا دليل، فالاقتصاد الإسلامى ليس فيه مضار الاقتصادات الثلاثه: الرأسماليه والشيوعيه بفرعيها الاشتراكيه والفوضويه التى تدعى أن لكل نتاجه ومن كل عمله، بينما فيه الاقتصاد المعتدل الذى يعطى كل ذى حق حقه.

كما أن السياسه فى الإسلام أفضل سياسه، حيث تجمع بين حكم الله سبحانه والشورى فى انتخاب الحاكم.

والأمن موجود فى الإسلام لا للكبت، بل لجمع المعلومات وإرصاد المخربين وإيقاف المفسدين عند حدهم.

وقد ذكرنا طرفاً من هذه المسائل الثلاثه: الاقتصاد والسياسه والأمن، فى كتاب (الفقه: الحكم فى الإسلام) ولذا فلا نعيد التفاصيل((١)).

وحيث إن القرآن مصدر لكل هذه الأحكام، حيث بين فيها الخطوط العريضه للحياه السعيده، فالقرآن هو الكتاب الوحيد الصالح لتطبيقه فى العصر، وكل كتاب وقانون غير القرآن ليس له هذه الصلاحيه، والظاهر أن العالم أخذ أخذاً حثيثاً نحو السير إلى القرآن وأحكامه، لأنه الكتاب الوحيد الصالح للتطبيق بعد أن ظهر فشل ما عداه فى تأمين الحياه السعيده، فهو مثل الكهرباء بالنسبه إلى النفطيات، حيث إنها تعطى مكانها للكهرباء تلقائياً طال الزمان أو قصر، ولذا قال سبحانه:(لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ)((٢)).

١- انظر: موسوعه الفقه للمؤلف، طبع دار العلوم

٢- سوره التوبه: آيه ٣٣

مسأله ۸: تطبیق القرآن علی العلم

(مسأله ۸): لا ـ یحق لأحد أن یطبق القرآن علی العلم بما لیس بظاهر القرآن، بل بما یکون علی خلاف ظاهره أحیانا، فإن ذلک بالإضافه إلی أنه غیر مقبول عند العقلاء مما یسیء إلی من یطبق مما یظهره بمظهر الانتهازی أو الجاهل، یسیء إلی القرآن أحیاناً عند ما یتطور العلم ویظهر عدم صحه العلم السابق، فیقال یتبین أن مؤلف القرآن کان جاهلاً بالحقیقه، وإنما انتهز علم الناس المتداول عندهم فی زمان نزوله لیحشره فی القرآن، وقد تعزی هذه التطبیقات إلی أحد أمرین:

الأول: حرص المطبق لعرض القرآن بمظهر المدنیه الحاضره، وأنه سبق العلم فی هذا الکشف، مما یدل علی أنه منزل من لدن حکیم خبیر.

الثانی: زعم المطبق أن القرآن کتاب کل شیء، إذاً فعلوم الکیمیاء والفیزیاء والریاضیات والأحیاء والجغرافیا وغیرها کلها موجوده فی القرآن، ألم یقل الله سبحانه:(ما مِنْ رَطْبٍ وَلا یابِسٍ إلاّ فی کِتابٍ مُبینٍ)((۱))، وألم یقل سبحانه:(تِبْیاناً لکُلِّ شَیءٍ)((۲)).

وکلا الأمرین باطلان.

أما الأول: فلأن مظهر المدنیه الحاضره، إنما هو فی صلاحیه القرآن لإضفاء الحیاه السعیده علی الإنسان فی عصر الذره والفضاء، کما کان صالحاً لإضفاء الحیاه السعیده علی الإنسان فی عصر رکوب الخیل والحمیر، فلا حاجه لإقحام القرآن فی غیر مجاله لأجل تلک الغایه المتوهمه.

وأما الثانی: فلأنه نشأ من توهم أن المراد بتبیان کل شیء، کل ما فی الکون

۱- سوره الأنعام: آیه ۵۹

۲- سوره النحل: ۸۹

بینما لا یرید القرآن بقوله:(تِبْیاناً لِکُلِّ شَیْءٍ)((۱)) أن کل شیء فی ظاهر القرآن، إذ المستفاد من الآیه المبارکه أنه تبیان کل شیء من شأن القرآن الذی هو کتاب هدایه ورشاد، أن یبینه.

فإنه کما إذا جاء إنسان من سوق الفواکه فقیل له: ماذا فی السوق؟ قال: کل شیء فی السوق، فإنه یرید أن کل شیء من شأن السوق أن یحتویه فهو فی السوق.

وهکذا إذا سئل عن فقیه ماذا یعرف؟ فقیل: إنه کل شیء، یراد بذلک أنه یعرف کل شیء مربوط بالفقه.

ومثله قوله سبحانه:(مِنْ کُلِّ ما سَأَلْتُمُوهُ)((۲)) أی مما له شأن السؤال.

أما آیه(فی کِتابٍ مُبینٍ)((۳)) فظاهرها کتاب مّا، ولعله یراد به کتاب الکون أو اللوح المحفوظ، أما تفسیر الآیه بالقرآن فلابد أن یراد به باطن القرآن، لوضوح أنه لیس کل شیء فی ظاهر القرآن، والظاهر هو المناط فی التفهم والتفهیم، قال سبحانه:(ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلاّ بِلِسانِ قَوْمِهِ)((۴)).

وکیف کان، فمهمه القرآن الأولیه هو هدایه الإنسان للحیاه السعیده ببیان الخطوط العامه لها وتحریضه، لأن یسیر فی المسیر الصحیح، لیکمل ویعیش سعیداً، فلیس القرآن کتاب فقه، ولا کتاب عقائد، ولا کتاب حساب، ولا کتاب فلک، ولا کتاب فیزیاء، ولا... ولا... وإنما القرآن کتاب هدایه تلمح إلی المبدأ والمصیر، وتعین الخطوط العریضه للمصیر.

أما تفصیل أحوال المبدأ والمعاد وتشریح بیان الفقه والأعمال، وسائر الخصوصیات والعلوم، فلها کتبها الخاصه، ولو ذکر فی القرآن شیء من علم الأحیاء أو من علم الفلک أو مما سوی ذلک فلم یذکرها

۱- سوره النحل: آیه ۸۹

۲- سوره إبراهیم: آیه ۳۴

۳- سوره الأنعام: آیه ۵۹

۴- سوره إبراهیم: آیه ۴

إلا استطراداً، بحيث رأى القرآن أن ذكره صالح لمساعدته فى الهدف الذى ينشده القرآن الحكيم من الهدايه.

ومنه يعلم أن توقع كثير من الناس من القرآن الحكيم أن يذكر علوم الفلك بإسهاب، أو أن يذكر حقائق الكون بتطويل، أو يأتى بأسامى الأنبياء ومعجزاتهم وأممهم، أو أن يذكر أسامى الأئمه (عليهم السلام) لا أقل من اسم على (عليه السلام)، حتى لا يقع هذا الاختلاف الكبير بين السنه والشيعه، توقع لا أصل له ولا أساس.

كما ظهر أن محاوله بعض تطبيق آيات القرآن على المواضيع السابقه وغيرها مما هو بمعزل عن ظاهر القرآن، وكثيراً ما ينتهى التطبيق إلى التجشمات والتكلفات، أيضا لا وجه له.

وما يظهر من بعض الروايات من بعض التطبيقات، فليس ذلك إلاّ من باب التمثيل، أو تطبيق الكلى على بعض أفراده، مثل ما ورد تمثيل (والذى خبث) بلحيه فلان، أو تطبيق(الَّذينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ بِاللَّيْلِ والنَّهارِ سِرًّا وعَلانِيَةً)((1)) على من ينفق على فرسه الذى يربطه فى سبيل الله، إلى غير ذلك.

وبما ذكرناه ظهر أن إشكال من يزعم أنه لو كان القرآن أكبر ولو بمقدار جزء ليستوعب بعض الحقائق الهامه، منقوض بمن يزعم لو كان القرآن أصغر ولو بمقدار جزء ليسهل حفظه وقراءته واستيعابه.

ونفس الجواب يجاب عمن يستشكل بأنه لماذا الأنبياء عددهم كذا، أو الأئمه عددهم كذا، إذ الجواب: أى عدد كانوا كان يستشكل بنفس الإشكال بعددهم، فلو كان عددهم أحد عشر أو ثلاثه عشر لأشكل بنفس الإشكال، هذا أولا.

وثانياً: إن الحكيم تعالى كالطبيب

۱- سوره البقره: آيه ۲۷۴

ولا مناقشه فی المثال، یری قدر الکفایه فی الهدایه، مما زائده زیاده، وناقصه نقصان، فینزل من القرآن بقدرها، ویرسل من الرسل والأئمه (علیهم السلام) بقدرها، فحال الهدایه التشریعیه حال الهدایه التکوینیه فی التقدیر، قال سبحانه:(الَّذی أَعْطی کُل شَیءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَی)((۱)).

وقال سبحانه:(الَّذی خَلَقَ فَسَوَّی وَالَّذی قَدَّرَ فَهَدَی)((۲)).

إنه سبحانه أعطی للعصفور قدراً، وللحمامه قدراً، وللدجاجه قدراً، وهکذا، فإذا وصل کل واحد منها قدره المقدر وقف عن النمو، فالعصفور لا یصل فی حجمه إلی الحمامه، والحمامه لا تصل فی حجمها إلی الدجاجه، وهکذا، وقد وقف العلم مبهوتاً أمام هذه الجهه، فأی جهاز فی داخل بدن هذه الطیور والإنسان وسائر الحیوانات والنبات، یوجب وقوف نموها إذا بلغت القدر المقدر لها؟

وهذه الهدایه التکوینیه جرت فی سائر المخلوقات، فالأرض لم تکن أکبر من حجمها، وکذلک بالنسبه إلی سائر الشموس والکواکب وغیرها، کما أنها لم تکن أصغر من حجمها، مع أن کلا الأمرین کان ممکنا.

وکذلک الکلام فی سائر القوانین المودعه فی الکون، مثلاً الجاذبیه یمکن أن تکون أکثر حتی یصبح وزن الرطل رطلین، أو أقل حتی یکون وزن الرطل نصف رطل وهکذا، وکل ذلک ممکن، لکن الله سبحانه اختار فی عالمنا أحد الممکنات، کما لعله اختار فی عالم آخر شیئاً آخر، ولا یسأل بلماذا، لأنه حیث لا ترجیح لأحد أفراد الممکن، وکان لابد من الخلق من جهه أنه سبحانه فیاض مطلق، کان لابد من اختیار أحدها، إذ لا یمکن خلق الکل فی مکان وزمان واحد، ولا عدم الخلق، فمثله مثل قرصی

۱- سوره طه: آیه ۵۰

۲- سوره الأعلی: آیه ۲ و۳

الجائع وطريقى الهارب، كما حقق فى محله.

هـذا كله بالنسـبه إلى الهـدايه التكـوينيه، وتقـاس عليهـا الهـدايه التشـريعيه، فكـل ذى إراده هـدى إلى مصـالحه، إن كـان حيوانا فبالفطره، وإن كان إنسانا فبالوحى، بالإضافه إلى قدر من الفطره أيضاً.

والقرآن هو الكتـاب الكفيل بهـذا الشأن، أى هـدايه الإنسان ليسـير فى المسـير الصـحيح فى عقيـدته وأعمال القلبيه والجوارحيه، وذلـك لئلا يضـل أولاً ولئن يصـل إلى كمـاله الممكن ثانيـاً، وهـذان الأمران هما هـدف القرآن الحكيم، وهو المطالب بهما فحسب، أما ما سوى ذلك، فإن ذكر فى القرآن فهو على سبيل الهامش والمدخليه فى الهدف، لا أصاله.

مسأله ۹: الوصول إلى الكمال

(مسأله ۹): لا إشكال فى أن الضلال عن طريق القرآن محرم عقلاً، لأنه يوجب الضرر الكثير الذى يوجب العقل تجنبه، فإن من أول ضروريات العقلاء وجوب تجنب الأضرار الكثيره، بل دفع الضرر المحتمل إذا كان الضرر كثيراً واجب بحكم العقل، كما أن الضلال من طريقه محرم شرعاً.

ويدل عليه الأدله الثلاثه.

أما الوصول إلى الكمال الممكن الذى هدى إليه القرآن، فهل هو واجب أم لا؟ احتمالان.

الأول: الوجوب لقوله سبحانه: (إن هذا القرآن يهدى للتى هى أقوم)((۱))، إذا أخذ بمعنى الكمال الممكن، لا مقابل الضلال، ويؤيده التفضيل فى أقوم، وإيجاب العقل الخروج عن التحسر الدائم الذى يوجب عدم الوصول إلى الكمال المنشود بسبب ترك العمل بمنهاج القرآن فى الوصول إلى الكمال الممكن، كما يؤيده أيضاً قوله سبحانه: (يأخذوا بأحسنها)((۲)).

الثانى: عدم الوجوب، للأصل، بعد أن كان المراد من (أقوم) بالنسبه إلى سائر الطرق، وهو تفضيل بمعنى الفضل، مثل قولهم (أحوط)، وقوله سبحانه: (أفمن يلقى فى النار خير أم من يأتى آمنا يوم القيامه)((۳))، أو تفضيل حقيقى بالنسبه إلى سائر الأديان فى أزمانها.

وكون الطريق بالنسبه إلى سائر الأمم غير أقوم، مع أن دين الله كامل فى كل زمان، إنما هو لأجل عدم صلاحيه أهل تلك الأزمنه للدين الكامل، ولذا قال (صلى الله عليه وآله وسلم): «إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق»((۴)).

۱- سوره الإسراء: آيه ۹

۲- سوره الأعراف: آيه ۱۴۵

۳- سوره فصلت: آيه ۴۰

۴- البحار: ج۶۸ ص۳۸۲ فى ضمن ح۱۷، ووسائل الشيعه: ج۸ ص۵۲۱ ح۶

ثم إن التحسر غير دائم، لانقطاعه بدخول الجنه، إذ لا حزن هناك ولا همّ، وإنما متسافل الدرجات يرضى بدرجته، كما دل على ذلك النص.

أما قوله سبحانه: (بأحسنها) فالمراد إما الحسن، مثل: (إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم)((1))، وقوله تماماً: على الذى أحسن. وإما على سبيل الفضل، لوضوح عدم وجوب الأخذ بالأفضل.

وربما يتوهم وجوب إيصال النفس إلى الكمال الممكن، إذ لولاـ الإيصال لكان خلقه الكمال الممكن عبثاً، تعالى سبحانه عن ذلك.

وفيه: إن الكمال الممكن قابل للخلق، لا أنه مخلوق فعلاً، فكلما خطى الإنسان خطوه نحو الكمال خلق له كمال آخر، لا أن كل القابليه مخلوقه الآن، فتأمل.

بالإضافه إلى أن الظاهر من بعض الأدله أن البرزخ جعل لأجل وصول كل إنسان إلى كماله الممكن، فالتكميل إذا لم يحصل فى الدنيا حصل فى الآخره.

هذا ولكن لا شك فى أن إيصال الإنسان نفسه إلى الكمال الممكن من أوجب الواجبات العقليه، للتحسر الممتد آماداً بعيده إلى دخول الجنه، ولأن فى الجنه لم يعط إلّا الدرجه النازله، فإنه وإن لم يشعر بذلك لكنه حقيقه يجب تجنبها عند الشعور بذلك فى الدنيا.

ثم إنه ربما يتوهم غير المسلم أن الفلسفه تكفى عن القرآن، لأنها أيضاً بقسميها النظرى والعملى توجب إيصال الإنسان إلى الكمال الممكن، كما أنها تحفظه عن الزلل.

وفيه: أن لا شك فى أن الفلسفه بقسميها العملى والنظرى إنما تريد تملى حقائق الكون، وتريد جعل المنهاج الصحيح للإنسان فى حياته

۱- سوره الإسراء: آیه ۷

ليسعد فی عيشه، لكن الفلسفه تختلف عن القرآن بأمرين:

الأول: إن الفلاسفه لا يتمكنون أن يستوعبوا حقائق الكون لمحدوديه أذهانهم، ولذا لا تجد حتى فيلسوفاً واحداً أصاب الهدف، إلاّ إذا كان من فلاسفه الإسلام وصب المعلومات الإسلاميه فی القوالب الفلسفيه، فإن الذهن مهما كان صافياً فإنه متأثر بخصوصيات الزمان والمكان والتقاليد، ومثل هذا الذهن لا يتمكن أن يستوعب الحقائق. نعم إذا كشفت الحقائق للذهن دلت الفطره والمنطق على صحتها.

ومنه تبين الجواب عن إشكال نسب إلى البراهمه قديماً، ويذكره بعض من لا خبره له حديثاً، وهو إن كانت الحقائق القرآنيه مطابقه للعقل فلا حاجه إليها، إذ العقل يكفی عن القرآن، وإن كانت مخالفه للعقل فالمخالف للعقل باطل،

وحاصل الجواب: إن هناك ثلاثه أشياء، المطابق للعقل الذی يصل العقل بنفسه إليه، والمطابق للعقل الذی لا يصل العقل بنفسه إليه، والمخالف للعقل، وجمله من حقائق القرآن من قبيل الثانی، فالحصر الذی ذكره المستشكل غير حاصر، وإلى هذا يشير الشعر المعروف:

پای استدلاليان چوبين بود

پای چوبين سخت بی تمكين بود

لكن يجب أن لا يؤخذ الأمر على أنه فی مقابل الإشراق، وأن الإشراق هو الصحيح، إذ الإشراق وحده بدون تعاليم الأنبياء باطل أيضاً.

جونكه إشراق از سماوات إله

كی بتابد بر قلوب بی پناه

فإنه تحت مظله الأنبياء يحصل الاستدلال الصحيح والإشراق الصحيح.

وكيف كان فالفلسفه النظريه لا تسد مسد معلومات القرآن الكونيه.

الثانی: إن الفلسفه تعطی الرؤیه غیر المسؤوله، بینما القرآن یعطی الرؤیه المسؤوله، فإن القرآن کسائر تعالیم الأنبیاء یفرغ فی الناس المسؤولیه، بینما الفلسفه إنما تبین القوالب الجامده، ولا أدل علی ذلک من أن حرکات التاریخ کلها کانت نتیجه تعالیم الأنبیاء، ولا تجد فی التاریخ حرکه قادها الفلاسفه، ولعل السر فی ذلک أن الفلسفه مبتلاه بالتردد والإشکال والتساؤل حول کل مسأله ومسأله، والحرکه بحاجه إلی قاطعیه متزایده مما تتوفر فی القرآن الحکیم وتعالیم الأنبیاء.

فکل من الدین والفلسفه، وإن کانا ینظران فی الکون بما هو کلی، إلّا أن الدین ینظر إلیه بقاطعیه، بالإضافه إلی الاستیعاب وکونه حقائق، أما الفلسفه فإنها تنظر إلیه بتردد وشک، کما یتضح ذلک بنظره فی القرآن، وبنظره فی کتب الفلسفه، والقاطعیه هی التی تعطی المسؤولیه، أما التردد والشک فلا یعطی القاطعیه.

وتجد هاتین الحالتین عند صنف من أهل العلم أیضاً، فمن کان منهم ألصق بالقرآن والسنه تجد عنده المسؤولیه الأکثر والقاطعیه الجازمه، بینما من کان منهم ألصق بالعلم الأکادیمی تجد عنده تردداً أکثر ومسؤولیه أقل وقاطعیه یسیره، وأحیانا لا تجد عنده القاطعیه أصلا.

ومما تقدم ظهر الفرق بین العلوم الطبیعیه وبین الفلسفه والدین أیضاً، فإن العلوم الطبیعیه وإن کانت قاطعه، إلّا أنها تقصد الطبیعه فقط، ولا یهمها الکلیه والشمول الکونی، کما لا یهمها المسؤولیه، ولذا مثل الطبیعیه وعلومها أحد الفلاسفه بجیفه تناوشها العقبان والرخم فتأخذ کل واحد منها شیئاً، ولعله أخذه من الحدیث المشهور: «الدنیا جیفه وآکلها کلاب»((1)).

من کل ذلک تبین أن القرآن جاء لیعطی للإنسان:

۱- انظر: کشف الخفاء: ج۱ ص۴۰۹ ح۱۳۱۳

١: النظره الكونيه الصحيحه.

٢: المسؤوليه الكافيه.

وهما كفيلان بإسعاد الحياه فى الدنيا والآخره، بينما ليست كذلك الفلسفه، بله العلوم الطبيعيه.

هـذا مع وضوح أن الإنسان بحاجه إلى العلوم الطبيعيه، فإنها ودائع الله فى الكون، وقد حرض القرآن الإنسان أن ينظر فى ملكوت السماوات والأرض ويستكنه حقائق الكون.

كما أن القدر المعلّم للاسـتدلال وردّ الخصوم من الفلسـفه لازم أيضاً، فإنها جهود بشريه بذلت لأجل كمال الإنسان وإيصاله إلى الحقيقه، وإن كان دخلها بعض الشوائب لقصـر عقل الإنسان عن كل الحقائق، بـدون هدايه الأنبياء وإرشاد السـماء، وفى أى يوم سيطر القرآن على الفلسـفه والعلوم الطبيعيه نظفت الفلسـفه وصارت العلوم الطبيعيه سـبب إسـعاد الإنسان لا سـبب شـقائه كما هو الحال.

ص:٤٨

مسأله ۱۰: دفع المسلمين إلى الإمام

(مسأله ۱۰): يجب على كل مسلم واعٍ صبّ المسلمين فى اتجاه القرآن لأمرين:

الأول: لأجل تكييف حياه المسلمين حسب القرآن الحكيم، فإن فى ذلك إسعادهم فى الدنيا والآخره، وذلك من أوجب الواجبات، فإنه إراده الله سبحانه التشريعيه بعد أن كان سبحانه قدر الكون بشكل يمكن للسائر على حسب تخطيطه تعالى أن يصل إلى السعاده، وهذا هو معنى (القدر) فإنه تخطيط وتقدير، وقد ورد فى الحديث: «كلٌّ ميسر لما خلق له» والخلق إنما هو لأجل العباده التى فيها سعاده الإنسان، كما قال سبحانه:(وَما خَلَقْتُ الْجِنَّ والْإِنْسَ إلاّ لِيَعْبُدُونِ)((۱)).

وبعد مرحله (القدر) يأتى دور (القضاء) حيث أمر سبحانه تشريعاً أن يسير الإنسان فى دروب الحياه حسب ما أمر، ولذا ورد فى أكثر الروايات (القدر والقضاء) وما فى بعض الروايات من (القضاء والقدر) بتقديم الأول، فهو من باب مطلق الجمع لا لبيان أن القضاء مقدم، إلّا إذا أريد بالقضاء معنى حكمه الكونى بالخلق ثم (القدر) الخلق، وكيف كان فالواجب تكييف حياه المسلمين حسب القرآن الحكيم.

الثانى: لأجل هدايه المسلمين لسائر العالم إلى الإسلام، فإن القرآن إذا دخل فى حياه المسلمين زحف الإسلام من جديد إلى العالم بما ينجيهم من الطواغيت الذين ملؤوا العالم ظلماً وفساداً واستثماراً واستعماراً، وقد اشتمل القرآن الحكيم على مختلف المناهج والأنظمه والقضايا، فحاله تشريعاً وبياناً حال الكتاب الكونى المشتمل على مختلف أنواع المخلوقات، لأنه الكتاب اللفظى الذى يرى

۱- سوره الذاريات: آيه ۵۶

الكتاب الكونى، لكن معظم اهتمام القرآن إلى أربعه أمور:

الأول: الحقائق الفلسفيه، من المبدأ تعالى وصفاته، وأنه الذى لا شريک له، العدل الذى لا يجور، وقدرته وآثاره، وأنه الخالق المبدئ المعيد، المحيى المميت، الذى كل شىء بيده، وهو مسبب الأسباب، إلى آخر صفاته تعالى.

ومعرفه هذه الحقيقه، بالإضافه إلى أنها معرفه واقعيه قام عليها البرهان، كما قام البرهان على بطلان ما عداها، إنها منشأ السعاده الأبديه، فمن عرفها حق معرفتها كان أسعد الناس، وذلک خاص بالأنبياء والأئمه (عليهم السلام)، حيث يستوعبون أكبر قدر ممكن من هذه المعرفه.

ومن كان عرفها دون ذلک حسب استعداده وقابليته الفطريه، وصل إلى كماله الممكن فى المعرفه وجوزى بالحسنى.

ومن لم يعرفها قصوراً، امتحن فى الآخره، كما ورد فى الاحاديث.

أما من أنكرها عمداً، انطبق عليه قوله تعالى: (إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أن يُشْرَکَ بِهِ).

وهنا سؤال قد يثار، أنه لماذا يكون مصير المنكر النار، فهل سبحانه يستفيد من عذابه، وأى ربط بين الإنكار وبين النار؟

والجواب: إن مجانسه المنكر والعاصى للنار مثل مجانسه البيضه للدجاجه والنواه للشجره، والنطفه للحيوان، فهو أثر طبيعى له، وإن كان يجعله سبحانه، لكنه جعل عادل يقتضيه طبع الشىء ويتطلبه لسان المهيه، كما يتطلب كل مهيه الفيض فيفيض عليه الفياض سبحانه بالوجود.

قال سبحانه:(الَّذى أَعْطى كُلَّ شَىْءٍ خَلْقَهُ)((1))، أى خلقه الذى يتطلبه بلسان واقعه، فصار له هذا الوجود المرئى فى الخارج.

۱- سوره طه: آيه ۵۰

ثم إن العقاب ليس أكثر من العمل، كما أن الدجاجه ليست بأكثر مما تتطلب البيضه، فلا يستلزم الظلم.

أما كيفيه العقاب وخصوصياته فهى ما لا نعلمهما، وإنما المعلوم أنه فى إطار العدل والاستحقاق، وتفصيل هذا الكلام خارج عن هذا المبحث.

وكيف كان، فالمنكر عمداً يشقى، كما أن المنكر جهلًا تقصيراً يكون دون ذلك، وإن لم ينعم بالسعاده كما ينعم المعترف.

ثم إن القرآن تعرض للمعاد وذكر خطوطه العريضه، وهذا أيضا داخل فى الأول، أى الفلسفه الكونيه التى تعرض لها القرآن الحكيم، مما تجب معرفته، وحال جهلها وإنكارها قريب من حال جهل المبدأ أو إنكاره، ويدخل فى إطار المبدأ والمعاد الرساله والإمامه وسائر المسائل المرتبطه بهذين الأمرين.

الثانى: العلوم الطبيعيه المرتبطه بالسماوات والأرضين والرياح والسحاب والرعد والبرق والبحار والأنهار والأشجار ومختلف الحيوانات وغير ذلك، ومن الواضح أن ذكر هذه الأمور فى القرآن الحكيم، إنما هو ثانوى، وإنما تذكر لأجل توجيه الإنسان إلى خالقه سبحانه أولاً، ولأجل توجيهه إلى ما فيه منافع الإنسان فى دنياه ثانياً.

وبينما الغور فى حقائق المبدأ والمعاد متعذر على الإنسان إلّا بقدر بيان الأنبياء، وما يقدره العقل عن بصيص نور ضعيف لا ينير إلّا الشىء اليسير جداً، يكون الغور فى حقائق عالم الطبيعيه مفتوح الباب أمام كل عقل قادر وفكر ثاقب، وقد أمر القرآن الإنسان بالغور فى هذه الحقائق، كما أمره بالاستفاده منها، فإنها مسخره له ومخلوقه لأجله.

الثالث: العلم بالإنسان، وكشف مبدئه ومنتهاه، وبيان حقيقته، وذكر

مسؤوليته الفرديه والاجتماعيه، وتوضيح دوره فى تسخير الكون لصالح نفسه، وبيان أنه خليفه الله فى أرضه ومقامه فى الكون، وتفضيله على كثير ممن خلق تفضيلا، وشرح الإطار الذى لا ينبغى له أن يخرج منه، لأنه إذا خرج منه كان مصيره الدمار والهلاك، وأنه يجب أن لا يطغى جانبه الفردى على جانبه الاجتماعى ولا العكس، وأنه ليس مجبوراً ولا مختاراً بما لكليهما من معنى شمولى استيعابى، وإنما حاله أمر بين الأمرين، وأنه ليس عمله منه فقط ولا من الله فقط، بل لكل منهما دور فى إيجاد عمله، وإنما بالعمل الصالح والنيه الحسنه يكون أرفع من الملائكه،(تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلائِكَهُ)((١)).

وكما قال الشاعر:

بار ديگر از ملك پران شوم

آنچه اندر وهم ناید آن شوم

كما أنه بالعمل السيء والنيه السيئه يكون أحط من البهائم،(إِنْ هُمْ إِلاّ كَالْأَنْعامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ)((٢))، وأنه يكون منزل الشياطين(عَلى مَنْ تَنَزَّلُ الشَّياطينُ)((٣))، وأنه مهما انحرف قابل للاستقامه، ومهما استقام قابل للانحراف، وأنه لا يأس له من روح الله، كما لا أمن له من مكر الله، وأن له جسماً من عالم السفل، وروحاً من عالم العلو، ونفساً بين ذلك يمكنها الارتفاع إلى جهه الروح، كما يمكنها الانحطاط إلى جهه الجسم.

قال سبحانه: (مِنْ صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ)((۴)).

وقال تعالى: (وَ نَفَخْتُ فيهِ مِنْ رُوحى)((۵)).

وقال تعالى: (وَنَفْسٍ وما سَوَّاها،

۱- سوره فصلت: آيه ۳۰

۲- سوره الأعراف: آيه ۱۷۹

۳- سوره الشعراء: آيه ۲۲۱

۴- سوره الحجر: آيه ۲۶

۵- سوره الحجر: آيه ۲۹

فَأَلْهَمَها فُجُورَها وتَقْواها)((۱)).

وأن النفس إذا ارتفعت تصل إلى ما هو خارج عن طوق الفهم، كما رأى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ليله الإسراء إبلاً حملت فضل على (عليه السلام) لا يعرف أولها ولا آخرها إلاّ الله سبحانه، وأن البحار لو كانت مداداً، والأشجار أقلاماً والجن والإنس كتاباً لما أحصوا فضل على (عليه السلام)((۲)) حتى يكون عمل بسيط من أعماله له ثواب لا يتصور.

ففى إعطاء (أخباز قليله) تنزل سوره فى القرآن تتلى آناء الليل وأطراف النهار إلى يوم القيامه:(وَ يُطْعِمُونَ الطَّعامَ عَلى حُبِّهِ مِسْكيناً ويَتيماً وأَسيراً)((۳)).

وفى عمل صغير فى حجمه ثواب لا يحصيه إلاّ الله سبحانه: «ضربه على يوم الخندق أفضل من عباده الثقلين»((۴)).

وفلسفه ذلك واضحه، فإنه كما فى عالم الماديات أنجم لا يعرف كبرها إلاّ الله سبحانه، حتى لو أن نجماً منها وضعت الشمس فى نقطتها المركزيه لوصل حافه من حافاته إلى الأرض، وكما فى عالم الماديات أبحر لا يعرف مكائيل مياهها إلاّ الله سبحانه، كذلك فى الأنفس البشريه نفوس سعتها المعنويه أمثال هذه السعات وأكثر.

ومن الطبيعى أن يكون العمل الصادر من هذه الأنفس، لدلالته على عظمه النفس، له قيمه كبيره، فيكون مثله مثل النبع المتفجر من البحر، حيث له

۱- سوره الشمس: آيه ۷

۲- كما فى المناقب، للخوارزمى: ص۲

۳- سوره الإنسان: آيه ۸

۴- البحار: ج۳۹ ص۲ الباب ۷۰ من تاريخ أمير المؤمنين (عليه السلام)

قیمه کبیره، بخلاف العین المتفجره من برکه ماء، ولهذا الکلام مجال آخر، وإنما ألمعنا إلیه إلماعاً استطراداً.

وأن النفس إذا انحطت تصل إلی درکات لا یعلم مداها إلّا الله سبحانه:(إِنَّ الْمُنافِقِینَ فِی الدَّرْکِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ)((۱)).

وأن الأنفس متفضله بعضها علی بعض:(تِلْکَ الرُّسُلُ فَضَّلْنا بَعْضَهُمْ عَلی بَعْضٍ)((۲))، و«الناس معادن کمعادن الذهب والفضه»((۳)).

وأن الله لم یخلق سیئاً: (وَصَوَّرَکُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَکُمْ)((۴))، و(فَتَبارَکَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخالِقِینَ)((۵)).

فإن الله لا یخلق من الأقسام الخمسه المتصوره، إلّا ما کان نفعاً محضاً، وکان نفعه أکثر، أما من یجعل نفسه شراً محضاً، أو مساویاً لخیره، أو أکثر من خیره، فهو إنما یکون بسوء تصرفه.

إلی غیرها من شؤون الإنسان الکثیره، التی یجد الإنسان رؤوس مطالبها فی القرآن الحکیم، وتتمتها فی السنه المطهره فی روایات متواتره، دلت البراهین والحجج علی صحتها ومطابقتها للواقع.

کما أن القرآن یأمر الإنسان بالتفکر والتدبر فی الکون وفی الإنسان وفی المسیر والمصیر، فهل فکر الإنسان أنه لم یکن شیئاً مذکوراً ثم صار، فمن أین صار؟ وأین کان قبل ذلک؟ وإلی أین یذهب بعد ذلک؟

وهذه الأشیاء التی یراها فی نفسه وفی الحیوانات والنبات وغیرها، من الألوان والأشکال

۱- سوره النساء: آیه ۱۴۵

۲- سوره البقره: آیه ۲۵۳

۳- الکافی: ج۸ ص۱۵۵ ح۱۹۷

۴- سوره غافر: آیه ۶۴

۵- سوره المؤمنون: آیه ۱۴

والحجوم والأرياح والطعوم، والصفات النفسيه والجسديه من الشجاعه والجبن، والبخل والكرم، والحسد وسلامه النفس، وغيرها وغيرها أين كانت قبل خلق الإنسان، وما هى الآن؟ وكيف يكون مصيرها؟ وإلى أين يذهب بعد موت الإنسان وصيرورته ترابا؟ وكذلك الكلام فى ألوان وطعوم وخواص وجمال ومميزات، وسائر النباتات والفواكه والحيوانات وغيرها.

(وَإِنْ مِنْ شَیْ ءٍ إِلاّ ـ عِنْدَنا خَزائِنُهُ)(۱)، (وَلِلَّهِ خَزائِنُ السَّماواتِ والْأرض)(۲)، إلى غير ذلك من العلوم الكثيره المرتبطه بالإنسان المثبوثه فى القرآن الحكيم.

الرابع: الأمور المربوطه بالنظام الإنسانى، فى حركته وسكونه، واستقراره وتزلزله، وما يوجب له الرفاه أو العسر، وأسباب علوه وانحطاطه، وأسباب ظهور الأمم، وعلل اختفائها عن الوجود، وتشريعاته الاقتصاديه والسياسيه والثقافيه والاجتماعيه، وأنظمته العائليه، وما يتبع ذلك من المواريث والنكاح والطلاق، والارتباطات بين الدوله والأمه، وبين بعض الأفراد ببعض، وسبب قوتها أو ضعفها.

فإنه كما كان خلق الإنسان من ناحيه الأعضاء والجوارح والأجزاء وغيرها، ومن ناحيه النفس وصفاتها ومزاياها وخصوصياتها من أعقد الأمور الطبيعيه، كذلك كان النظام الإنسانى الذى يكفل له السعاده من أعقد الأنظمه المحتاجه إلى ألوف التشريعات والقوانين، لتجعل للإنسان أنظمه ودساتير ومناهج فى غايه الدقه لئلا يتيه فى دروب الحياه الحالكه، ولئلا يرد إلى أسفل سافلين بعد أن خلق فى أحسن تقويم.

۱- سوره الحجر: آيه ۲۱

۲- سوره المنافقون: آيه ۷

وحيث جاء القرآن ليسير مع البشر إلى الأبد، آخذاً زمامه فى كل دروب الحياه، كان لا بد له أن يضع الأنظمه، ليناسب حالاته المختلفه حتى فى أعقد أدوار ارتفاعه، أخذاً من سكناه الكهوف والخيام، واقتياته على الصيد والفواكه، وامتطائه الخيل والبغال والحمير، واستعماله الأحجار والأخشاب فى حاجاته، وانتهاءً إلى سكناه المدن الفضائيه واقتياته الأغذيه الكيميائيه، وامتطائه الأقمار السابحه فى الأجواء واستعماله العقول الآليه ... وإلى غير ذلك من عقد الحياه التى يضعها العلم بيد الإنسان يوماً بعد يوم.

ومن هنا يتجلى بعض عظمه القرآن، حيث إنه جعل مثل هذه الأنظمه للإنسان، وهى صالحه لإعطاء الإنسان أسعد الحياه، بينما كل المذاهب والأديان والأنظمه القديمه قد هربت من الميدان، كما أن كل نظام يتجدد، يجد عدم ملائمته للحياه بعد برهه قصيره من التطبيق، مما يكون لا بد له من تسليم مكانه لنظام أحسن ليأخذ مكانه ليجده بدوره عدم صلاحيته أيضا، وهكذا دواليك.

ص:٥٦

مسأله ۱۱: حرمه تغییر نظم القرآن

(مسأله ۱۱): لا یجوز تغییر نُظُم القرآن عما هو علیه الآن، لا بأن تجعل سوره کذا قبل أو بعد سوره کذا مما کتب فی المصاحف أنها نزلت بعد سوره فلان أو قبل سوره کذا، ولا بأن تجعل آیه کذا فی المکان الذی ورد فی التفاسیر أنها کانت فی مکان کذا، ثم لا نجدها الآن نحن فی ذلک المکان المعین.

وذلک لأن هذا الأسلوب هو الأسلوب الذی قرره الرسول (صلی الله علیه وآله وسلم) بأمر الله تعالی، وکان نزوله فی الأصل بهذا الأسلوب الذی نجده الآن، وإنما نزل منجماً بتقدیم وتأخیر فی ثلاث وعشرین سنه، کما یذکر فی التفاسیر.

ولذا ورد أنه کلما نزل شیء من القرآن، قال الرسول (صلی الله علیه وآله وسلم): «اجعلوه فی موضع کذا»((۱)).

ومثال ذلک أنه إذا کتبت الحکومه القانون کاملاً، ثم أظهرت قانوناً قانوناً فی أوقات مختلفه حسب الحاجه، فإن الإظهار حسب الحاجه لا یضر بأسلوب القانون المدون أولاً، ولا یوجب تغییر المدون عن أسلوبه إلی أسلوب الإظهار.

کما لا یجوز زیاده شیء أو تغییر شیء فی القرآن حتی النقطه والفتحه وما أشبه، لأن اعتقادنا الذی قام علیه أمتن البراهین، أنه لم یغیر القرآن حتی أبسط التغییر، وبعض الروایات الظاهره فی التغییر یراد به التفسیر والتأویل، کما یظهر من کلام علی (علیه السلام) وغیره.

ثم إنه ربما یتساءل أن نظم القرآن لماذا صار بهذه الکیفیه، وأنه ألم یکن من الأفضل أن یکون نظمه مثل الکتب المدونه، ذا فصول وأبواب، ویکون قد وضع فی کل فصل فصل مطالب متناسقه، یرتبط بعضها ببعض، کأن

۱- انظر هامش تفسیر الطبری: ج۱ ص۲۴

يذكر فى فصل أصول الدين، وفى فصل الاقتصاد، وفى فصل السياسه، وفى فصل الأحوال الشخصيه، إلى آخرها؟

والجواب: إنه بالعكس، ولو كان القرآن كذلك لسقط عن كونه قرآناً، وكان كما إذا كان الإنسان يمشى على أربع حيث يسقط عن كونه إنساناً، وإنما جاء القرآن بهذا الأسلوب الفريد لعده أسباب نذكر منها:

الأول: إن القرآن نزل من عند الخالق الذى لا يحده زمان ولا مكان ولا جهه، وليست له نسبيه واتجاه، فاللازم أن يتصف كتابه أيضاً بمثل هذه الصفات، فى نطاق كونه منزلاً على الإنسان المحدود ببعض هذه الأشياء، فلا يقال: على هذا الذى ذكرتم يلزم أن لا يكون للقرآن زمان ومكان أيضاً، فالقدر الذى نجده من المحدوديه للقرآن إنما هو لمناسبه المنزل إليه، أما فيما لا يضطر إلى المحدوديه فاللازم أن لا يكون محدوداً.

ولذا ينقل أن بعض الفلاسفه فى زمان موسى الكليم (عليه السلام) لما سمع بأن رجلاً يدعى النبوه وهو يرعى الأغنام تعجب، فهل من الممكن أن يكلم الله إنساناً ويجعله نبياً، فجاء إلى موسى (عليه السلام) ليستطلع الأمر بنفسه، ولما التقى بموسى (عليه السلام) قال لموسى (عليه السلام): أأنت الذى تزعم أن عله العلل كلّمك؟ قال له موسى (عليه السلام): نعم كلمنى ربى، قال الفيلسوف: كيف كلمك؟ قال موسى (عليه السلام): «من كل الجهات وبكل الجهات»، فلما سمع الفيلسوف هذه الجمله، توجه إلى بنى إسرائيل وقال: يا بنى إسرائيل اتبعوا نبيكم، لأنه علم أن مثل هذه الحقيقه لا يطلع عليها إلّا النبى.

ولعل معنى كلامه (عليه السلام) أن تكلم الله ظهر من داخل موسى (عليه السلام) وخارجه، ومن كل الجهات المحيطه به (عليه السلام)، فلم يكن كلامه تعالى ككلام

الإنسان وما أشبهه يأتى من طرف واحد، كما أن كلامه سبحانه كان كل شىء، مثلا كان الكلام الواحد طباً وفلسفةً وتشريعاً وهندسةً وفلكاً، إلى غير ذلك، وهذا وإن كان صعب التصور عندنا، لكنه ليس خلاف العقل حتى يقال باستحالته، وقد رأينا كتاباً واحداً كان سبعه علوم فى حال واحد، كما أن الكهرباء فى حال واحد يبرد ويسخن ويحرك وينير ويقتل إلى غير ذلك، واذا رأينا فى مخلوقاته تعالى ذا أبعاد _ ليس المقصود أبعاد الجسم، بل أبعاد فى إفادات مختلفه _ فلا مانع من أن يكون كلامه سبحانه كذلك، ولعل هذا هو المراد بالبطون التى وردت بالنسبه إلى القرآن الحكيم، وهذا لا ينافى مع أنا نفهم من القرآن أو من الوحى المنزل على موسى (عليه السلام) بعداً واحداً، لأن مداركنا تلائم هذا البعد.

كما أن الإنسان إذا لامس جسماً حلواً عطراً لم يحس إلاّ بلمسه لا بحلويته وعطريته مع وجود حلويته وعطره فى نفس تلك الحال.

ولذا قال بعض المدققين: إن الآخره والدنيا مزيجتان فى بعدين كمزج الحلو بالعطر بالخشونه مثلا فى جسم واحد، والإنسان الحى إنما له أجهزه إدراك بعد واحد من البعدين، أى بعد الدنيا، كما أن الميت له أجهزه إدراك بعد آخر، أى بعد الآخره، والأنبياء والأئمه (عليهم السلام) حيث كانوا أقوى كانوا يدركون البعدين فى حاله واحده، فيرون ويسمعون وهم فى الدنيا الأرواح والآخره وكلام الأموات، كما أنهم بعد موتهم إحياء يدركون بعد الدنيا أيضاً.

لا يقال: كل الأموات يدركون بعد الدنيا فى حال موتهم، ولذا سمع كفار بدر كلام الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) وأهل الجمل كلام على (عليه السلام).

لأنه يقال: لعل الفرق أن الأنبياء والأئمه (عليهم السلام) يسمعون ويرون الشخص والكلام بالبعد الدنيوى، وسائر الأموات بالنسبه إليهم يحول الكلام

والصوره إلى كلام وصوره مناسبين لبعد الآخره، ولنفرض بعد الدنيا كالبيضه وبعد الآخره كالفرخ، فالميت الصالح فى الآخره يرى البيضه، بينما الميت الطالح يرى الفرخ.

كما أن من الممكن أن يفسر عدم إمكان رؤيه بعض الناس للإمام وهو حاضر أو عدم سماع كلامه وهو يتكلم بالبعدين أيضاً، بأن كلام الإمام دخل فى بعد آخر ويتكلم ببعد آخر، فالإنسان الدنيوى بما هو دنيوى لا يتمكن من رؤيته وسماع كلامه.

وكيف كان، فمما يؤيد الأبعاد المتعدده آيات وروايات متواتره، مثل قوله سبحانه:(وَانّ جَهَنَّمَ لَمُحيطَهٌ بِالْكافِرينَ)((١))،(ولا يَقُومُونَ إلاّ كَما يَقُومُ الَّذى يَتَخَطبهُ الشَّيْطانُ مِنَ الْمَسِّ)((٢))، وروايه تكلم على (عليه السلام) الأموات((٣)) إلى غيرها، وهو كثير.

ولعل أفضل الأمثله فى تداخل العوالم ما نجده من تداخل عوالم المحسوسات، فشىء واحد له رؤيه وصوت ورائحه وملمس وطعم وأجهزه الإنسان تدرك كلها، وكل من فقد حساً لم يدرك أحدها، ولذا قال ابن سينا: (من فقد حساً فقد فقد علماً) ولعل للأشياء أكثر من عوالم خمسه، ولكن الإنسان لم يزود إلاّ بأجهزه خمسه ولذا لا يدرك سائر العوالم، وحيث إن هذا البحث خارج عن موضوع القرآن الذى نحن بصدده الآن نتركه لمحله.

الثانى: إن القرآن كتاب لفظى لله سبحانه، أنزل على طبق كتابه التكوينى أى الكون، فكما أن جمال الكون فى تداخل أجزائه وتقارنها بدون أن يكون له فصول وأبواب بعضها يخص شيئاً وبعضها يخص شيئاً آخر، مثلاً لم يجمع

١- سوره التوبه: آيه ٤٩

٢- سوره البقره: آيه ٢٧٥

٣- كما فى البحار: ج٤١ ص١٩٢ ـ ١٩٧

المیاه فی مکان والإنسان فی مکان والأشجار فی مکان، وفی الإنسان مثلاً لم تکن العظام فی مکان والعروق فی مکان والشعور فی مکان، کذلک بالنسبه إلی کتابه سبحانه اللفظی، إن الجمع فی کتاب الکون یذهب جماله، کذلک الجمع فی کتاب اللفظ.

أرأیت لو جمعت صفات الله وأسماءه فی عشر صفحات، وقصص موسی (علیه السلام) فی عشر صفحات، والفقه فی عشر صفحات وهکذا، فهل کان للقرآن هذا الجمال الذی نشاهده له الآن، إن الله سبحانه خلق الکون متنوعاً متداخلاً، وکذلک خلق الإنسان، وخلق ذوقه یحب التنوع والتداخل بحیث یمل من غیر المتنوع المتداخل، ولذا أنزل القرآن هکذا، وشرّع العبادات کذلک، ففی الصلاه قیام ورکوع وسجود، وذکر ودعاء وقرآن، ورکعات بأعداد مختلفه فی صلوات متعدده، وکذلک الحج وغیرهما، کما خلق فی التکوینیات بر وبحر وجبل وحیوانات وأشجار وکلها مختلفه، وخلق الشروق والغروب والنور والظلمه والفصول وغیرها.

وبهذا ظهر الجواب عن إشکال من یستشکل علی العبادات بتنوع خصوصیاتها، کما أن إشکال من یستشکل بأنه لماذا لم تکن العباده فی صوره أخری کالسجود قبل الرکوع، والسوره قبل الحمد، أو لماذا لم یجز أن یأتیها الإنسان باختیاره کیفما أراد ثلاث رکعات صبحاً واثنتین مغرباً وبالعکس، بأن یکون للإنسان حریه الاختیار، وکذلک بالنسبه إلی أجزاء العباده، غیر وارد.

إذ یرد علی الأول: إن کانت العباده کما ذکر استشکل بالنقض أیضاً بأنها لماذا لم تکن کصورتها الحالیه؟

وعلی الثانی: إن من الصلاح توحید الصوره، لأنها توجب تقارب القلوب

وجعل سمه خاصه للأمه، بالإضافه إلى أنه أجيز بالتنوع فى موارد أيضا، كأقسام السوره بعد الحمد، وكأقسام الأدعيه والأعمال فى المزارات، إلى غير ذلك.

ثم لا يخفى أن مراعاه جمال القرآن، وانطباق ذلك الجمال مع ذوق الإنسان المركب على التملى والتذوق بالجمال أولى من مراعاه السهوله فى الإدراك والتعلم عند جعل المواضيع فى الأبواب والفصول، التى يراعيها الإنسان فى كتبه، مثلاً ذوق الإنسان يلائم كون البحر والجبل والغابه والحيوانات المختلفه يكون بعضها إلى جانب بعض، لكنه إذا أراد أن يؤلف الكتاب يجعل كتاباً حول البحار، وكتاباً حول الأشجار إلى آخره، وحيث إن القرآن أراد توجيه الإنسان إلى الله سبحانه بسبب كتابه التكوينى وأحكامه التشريعيه، كان لابد له أن يكون نسخه طبق الأصل من الكتاب التكوينى.

الثالث: إن القرآن نزل فى مده ثلاث وعشرين سنه، وكان مقصده توجيه الإنسان إلى مختلف مسائله العقائديه والاجتماعيه والعباديه والاقتصاديه والسياسيه والعائليه وغيرها، فإن كان أراد الأبواب والفصول انفلت منه التوجيه المطلوب، وكان مؤلفاً من قبيل مؤلفات المؤلفين ولم يكن قرآناً، فإن القرآن أراد فى زمان توجيه العقيده، وفى زمان توجيه الحرب، وفى زمان توجيه العباده إلى آخرها، فهل يعقل وهو بصدد الحرب أن يأتى بمسائل الفلك، أو وهو بصدد نصب الخليفه أن يصل فى ترتيبه إلى فصل المعامله وكتاب الدين، إلى غير ذلك.

ثم لما أراد القرآن شحذ الأذهان وتوجيه الناس فى كل خطوه إلى المبدأ والمعاد، فكما أن كل شىء فى الكون يبتدئ بإراده الله وخلقه وينتهى بإراده الله وإفنائه ويكون الله معه فى كل حاله، كما قال على (عليه السلام): «ما رأيت شيئاً إلّا رأيت الله

قبله ومعه وبعده»((1))، كان لابـد وأن يأتى بذكر الله فى كل جمله أو جمل، فكان هذا سـبباً آخر من أسـباب تداخل العقيده مع مختلف آيات القرآن.

لاـ يقـال: كـان بالإمكـان أن ينزل القرآن حسب مختلف الظروف والأـحوال بصوره متناثره، لكن إذا كمل يجمع حسب الفصول والأبواب.

لأنه يقال: كان هـذا يهـدم حكايه التاريـخ المتسـلسل حسب الترتيب الزمنى، ولا يخفى أهميه الحكايه التاريخيه حسب التسلسـل الزمنى لمثل هذا الأمر المهم.

أما لماذا خالف أسلوب نزوله منجماً أسلوب نزوله دفعه على قلب الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم)، لأنه نزل مره مجموعاً ومره فى ثلاث وعشـرين سـنه منجماً، فلأن الأسلوب الدفعى كان بملاحظه مناسبه كل أول سوره لآخر سوره قبلها، وحيث فقدت هذه الملاحظه فى الأسلوب المنجم، أمر الرسول (صلى الله عليه وآله) حسب وحيه سبحانه أن يجمع حسب أسلوبه الدفعى.

الرابع: القرآن هـو الكتـاب اللفظى لمن خلق الكون، فاللاـزم أن يراعى فيه مـا روعى فى الكون من تملى الإنسـان من جزئه كما يتملى من كله، فكما أن غرفه من الماء تحكى البحر، وكما أن نجمه السماء تحكى الأنجم، وكما أن شجره واحده تحكى الغابه، كان لابد أن تحكى صـفحه من القرآن كل القرآن، فإن كل إنسان لا يقرأ كل القرآن، فاللازم أن يكون كل صـفحه من القرآن تكون فى حد نفسها مرشده إلى ما يرشد إليه كل القرآن، من الله والكون والحياه والإنسان وكيفيه العمل إلى غير ذلك، وهذا لا يمكن مع مراعاه الأسـلوب الأكاديمى، بل اللازم أن يكون بهـذا الأسـلوب المنزل، وهناك جهات أخر يمكن أن تذكر فى وجه أسلوب القرآن، لكن اكتفينا بهذا القدر، ولعل فيها الكفايه، والله العالم المستعان.

۱- انظر نهج البلاغه: الخطبه ۹۱ و۹۵

مسأله ۱۲: وجوب الاعتقاد بكون القرآن معجزاً

(مسأله ۱۲): يجب الاعتقاد بكون القرآن معجزاً، فإنه على ذلك يتوقف غالباً تصديق نبى الإسلام، كما أنه (صلى الله عليه وآله وسلم) على الأغلب اعتمد على ذلك فى إثبات نبوته.

ثم إنه ربما توهم أنه لا يتوقف على نبوه النبى (صلى الله عليه وآله وسلم) اتباعه، إذ لا شك أنه (صلى الله عليه وآله وسلم) حكيم من أعظم الحكماء وجاء بنظام من خير الأنظمه، كما يدل على ذلك العقل والعقلاء، ومن المعلوم أن الناس يتبعون العقلاء سواء كانوا عقلاء واقعيين أم عقلاء فى نظر الناس، ولذا اتبع الناس غاندى وأخذوا بنصائح لقمان، إلى غير ذلك. إذاً فاتباع الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) لا يتوقف على ثبوت نبوته، فلا يتوقف اتباعه (صلى الله عليه وآله وسلم) على ثبوت كون القرآن معجزاً، ليجب الاعتقاد بأنه معجز.

كما أنه توهم أنه إن أريد بالوجوب العقلى فالواجبات العقليه لا عقاب فى تركها، وإن أريد الوجوب الشرعى فهو دور، إذ الوجوب لا يستفاد إلّا من الشرع، فإذا توقف الشرع _ نبوه محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) _ على الوجوب لزم الدور.

ثم أى دليل على الوجوب الشرعى للاعتقاد بكون القرآن معجزاً.

لكن كل التوهمات الثلاثه باطل.

إذ يرد على الأول: إن الإذعان بكون النبى (صلى الله عليه وآله وسلم) حكيماً لا يكفى فى اتباعه، إذ المتبع له حينئذ لا يتبعه إلّا فيما يوافق عقله مما جاء به فى السياسه (الشورى)، وفى الاقتصاد (المتوسط)

بين الرأسماليه والشيوعيه، وفى أشباه ذلك، لا فى العبادات وأنظمه القضاء والأحوال الشخصيه والغرامات والحدود وما أشبه، ألا ترى أن العقلاء لا يتبعون الحكماء الذين يعترفون بحكمتهم فى كل شىء، وإنما يتبعونهم فى ما وافق عقلهم من أنظمه وأفكار أولئك الحكماء، وإنما الاتباع الكامل إنما يكون إذا أذعن الإنسان بأنه نبى من عند الله سبحانه يتوقف على طاعته فى كل شىء الثواب، ويكون تركها فى أى شىء موجباً للعقاب.

وعلى الثانى: إن الوجوب عقلى وشرعى، أما العقلى فلوجوب دفع الضرر المحتمل إذا كان كثيراً، والعقل وإن لم يعاقب مخالف واجباته لكن تحقق الوجوب لا يتوقف على العقاب إذا خالف، مضافاً إلى أن للعقل عقاباً أيضاً هو التأنيب والتقبيح والوخز، قال سبحانه:(لا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيامَهِ وَلا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَهِ)((1))، وأما الشرعى فهو موجود، لكنه ينفع المؤمنين فقط ولا دور بالنسبه إليهم.

وأما الدليل الشرعى فهو مستفاد من التحدى الموجود فى الكتاب والسنه، وقد قام بذلك الإجماع كما يستفاد من كلماتهم فى كتب أصول الدين والتفسير.

ثم إنه قال بعض العلماء: بأن إعجاز القرآن فى أن الله سبحانه صرف الناس عن الإتيان بمثله، لا أنهم عاجزون بأنفسهم.

وقال آخر: بأنه تصرف فى مدارك الناس بأن يروا غير المعجز معجزاً، فحاله حال أن يتصرف فى مدارك الناس بأن يروا العود حيه.

ولكن المشهور أنه إعجاز واقعى لا يقدر الناس بطبعهم من الإتيان بمثله، وليس من باب الصرف أو التصرف فى المدارك، وهذا هو الأقرب.

إذ يرد على أول القولين: ضروره فرقنا بين ما نقدر ذاتاً وبين ما لا نقدر، والإتيان بمثل القرآن داخل فى ما لا نقدر، مثل خلقنا الطير أو نحوه، إذ أنا نعرف بضروره

۱- سوره القيامه: آيه ۲

عقولنا أنا لا نقدر على ذلك، لا أنا نقدر ذاتاً إلّا أن صارفاً صرفنا عن الإتيان بذلك.

كما يرد على ثانيهما: إنا نشعر بضروره عقولنا أن الإعجاز حقيقه، لا- أنه خيال ووهم، وإن كان مثل هذا الخيال لو وقع كان إعجازاً، إذ تصرف الله فى عين زيد حتى يرى العود حيه مثلاً أمر خارق أيضاً، وليس ذلك من باب السحر، إذ السحر بأسباب، والمفروض أنه بدون سبب، إلى غير ذلك من الفوارق بين السحر والمعجزه، على ما ذكروه فى كتب الكلام والفلسفه وغيرهما.

بقى أمران:

الأول: هل أن المعجزه فى القرآن وفى غير القرآن خرق للقوانين أو استثناء للقوانين؟

الثانى: هل أن إعجاز القرآن فى أسلوبه وعلمياته، أم حتى فى آثاره؟

أما الأول: فقد ذهب بعض العلماء إلى أن المعجز خرق للقانون، فإن خالق القانون فى الطبيعه يقدر على خرقه، فنار إبراهيم (عليه السلام) وعصا موسى (عليه السلام) وقرآن محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) خرق لقانون حراره النار وسيوله الماء وقدره البشر الفكريه والكلاميه فى القرآن، إذ القرآن فوق قدره البشر.

وذهب بعض آخر إلى أن المعجزه استثناء للقانون، يعنى أن القانون الطبيعى لا يشمل حتى مورد المعجزه، فالمعجزه داخله فى قانون آخر خارج عن القانون المعتاد، مثلا- إذا كان عقار يورث من أكثر استعماله قوه أمواج مخه حتى يتمكن أن يقرأ أفكار الآخرين، فإن المستعمل لهذا العقار إذا قرأ أفكار الآخرين لم يكن عمله خرقاً للقانون الطبيعى، وإنما تمكن هذا المستعمل أن يدخل نفسه فى قانون آخر طبيعى أيضاً بمعونه استعماله ذلك العقار، لكن فهم الإنسان

إدخال نفسه فی القانون المستثنی خاص بالأنبیاء والأولیاء.

وهـذا الاحتمـال وإن لم یکن بعیـداً، إلاّـ أن المنسـاق من الأـدله هو الاحتمـال الأـول، ولعل الواقع کلا الأمرین، فخرق فی بعض المعجزات واستثناء فی بعض آخر.

وأما الثانی: فالظاهر أن القرآن معجز حتی فی آثاره، ویدل علیه متواتر الروایات، وجمله من التواریخ والقصص المقطوع بها، مثل ما ورد من طرد الآیات للشیاطین وشفائها للأمراض وحلها للمشکلات.

وقـد حـدثنی بعض الثقات أن بعض الصـیادین رأی صـیداً من بعیـد، وکلما أراد أن یرمیه لم یثر الرصاص، ولکن إذا وجه رأس البنـدقیه إلی جـانب آخر غیر جـانب الصـید ثـار الرصاص، فتعجب من ذلک ولما قرب من الصـید رأه إنساناً فسأله عن سـبب ما رأی، قال الرجل: لا أعلم، لکنی حافظ للقرآن، وکنت أقرأ القرآن فی ذلک الحال.

کما حـدثنی ثقه آخر قال: حضـرت فی مجلس تحضـیر الجن وأخذت أقرأ القرآن بهمس، وکلما حاول المحضـر أن یحضـر لم یقدر، وأخیراً قال: لابد وأن هنا إنساناً یقرأ بعض الأذکار المقدسه، وکان المحضـر مسیحیاً، قال: وقد سبق لی أن أردت التحضیر فلم أتمکن ثم ظهر أن فی المجلس من یقرأ بعض الأذکار المقدسه، ولم یرد أن یذکر لفظ القرآن، لأنه کان اعترافاً منه بقدسـیه القرآن.

وقد اشـتهر أیضاً قصه (البشـر الحافی) أنه کان فاسـقاً ماجناً، وذات مره رأی ورق قرآن ساقط فی المزبله فأخذ درهمین من العطر وعطر الورق ووضـعه فی حرز، فرأی فی المنام هاتفاً یقول له: یا بشـر احترمت کتابی، لاحترمنک فی الـدنیا والآخره، وبعد ذلک وقعت قصته مع الإمام موسی بن جعفر (علیه السلام)

حتی تاب وتنسک، وقبره إلی الآن مشهور فی بغداد یزوره الخاص والعام.

أما قصه خروج النور من فم جماعه من أصحاب الرسول (صلی الله علیه وآله وسلم) فی لیله من لیالی حروبه کانوا یقرؤون القرآن فمشهوره وفی التواریخ مسطوره.

وقد حدثنی بعض الثقات أن مَن دوام قراءه القرآن من أوله إلی آخره، وکان یتابع بإصبعه علی خط القرآن عند القراءه حدث فی إصبعه أثر غریب لا یضعها علی مرض أو وجع إلّا عوفی فوراً.

إلی غیرها من القصص الکثیره التی لیس هنا موضع ذکرها، ولا غرابه فی کل ذلک، ألم یقل الله سبحانه:(وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ ما هُوَ شِفاءٌ وَرَحْمَهٌ لِلْمُؤْمِنینَ وَلا یَزیدُ الظَّالِمینَ إلّا خَساراً)((۱))، شفاء لما فی صدورهم من الغل والحسد، ولما فی أبدانهم من المرض والعله، غیبیاً وبسبب مناهجه، ورحمه نرحم بها إیاهم لاتباعهم مناهج القرآن التی توجب سعاده الإنسان، بالإضافه إلی الرحمه الغیبیه، أما الظالم فلأنه یحارب القرآن فیزید خساره فی الآخره، وفی الدنیا بسبب محاربه المسلمین إیاه، وغیر ذلک.

وفی آیه أخری:(قُلْ هُوَ لِلَّذیَن آمَنُوا هُدیً وَشِفاءٌ وَالَّذینَ لا یُؤْمِنُونَ فی آذانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَیْهِمْ عَمًی)((۲)).

وقد رأیت أنا جمله من الذین احترموا القرآن فصاروا بسببه محترمین عند الناس، کما رأیت أناساً لم یحترموا القرآن فأهینوا فی الاجتماع.

۱- سوره الإسراء: آیه ۸۲

۲- سوره فصلت: آیه ۴۴

وقصه بعض الملوك مشهوره، حيث كان جندياً وفى ليله رجع عن معركه الحرب وكان فى غايه الإرهاق والتعب، ألقى بنفسه فى الخباء لينام ثم تذكر أن فى عمود الخيمه قرآن معلق، فقال لنفسه: لو كان هذا القرآن ملكاً هل كنت تنام أمامه بهذه الصوره؟ فقام ووقف أمام القرآن إلى الصباح، وفى السحر أخذته غفوه فسمع هاتفاً قال له: لقد جعلناك ملكاً باحترامك للقرآن.

أقول: إنه احترم القرآن كاحترامه للملك، فاحترمه الله سبحانه احترام الملوك، قال سبحانه:(مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها)((1)).

۱- سوره الأنعام: آیه ۱۶۰

مسأله ۱۳: حرمه تغییر شیء من القرآن

(مسأله ۱۳): لا یجوز تغییر شیء من القرآن حتی أسامی سوره، أما کتابته بأی خط فلیس من التغییر فی شیء.

وذلک بالإضافه إلی کونه من الضروریات عند المسلمین، یدل علیه المستفاد من قوله سبحانه:(وَإِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ)((۱))، ومن قوله (علیه السلام): «لایهیج القرآن»((۲))، ولأنه خیانه لودیعه رسول الله (صلی الله علیه وآله وسلم) حیث قال فی الحدیث المتواتر: «إنی مخلف فیکم الثقلین».

ومن المعلوم أن (الاسم) جزء من القرآن عرفاً، فتغییره خیانه للأمانه، فلا یصح أن یکتب فوق سوره البقره مثلا: سوره موسی (علیه السلام) باعتبار ذکر قصته (علیه السلام) فیها، إلی غیر ذلک.

ثم لا یخفی أن أسامی السور غالباً أخذت من نفس السور، وقلنا غالباً لأن بعض السور لیست کذلک مثل سوره (الإخلاص).

ولا مجال للإشکال بأنه لماذا أخذ منها هذا الاسم دون ذلک، لأنه لو أخذ غیر الاسم الحالی لبقی مجال السؤال أیضاً.

أما إشکال أنه کان بالإمکان أخذ الاسم الأولی، مثلا یؤخذ اسم موسی (علیه السلام) فی البقره، ففیه: إن کل الأشیاء مساویه بالنسبه إلیه سبحانه، فقد ثبت فی (الأصول) أن الله سبحانه لیس أقرب إلی زمان من زمان، وإلی مکان من مکان، وإلی شیء من شیء، کما أن قدرته لا تتعلق بشیء أسهل من تعلقها بشیء آخر، فهذا الیوم وقبل ألف سنه وبعد ألف سنه کلها بالنسبه إلیه تعالی نسبه

۱- سوره الحجر: آیه ۹

۲- انظر مجمع البیان: المجلد ۶ ج۲۷ ص۱۱۹، وتفسیر الکشاف: ج۲ ص۵۴.وسائل الشیعه: ج۱۸ ص۱۹ الباب ۵ ح۹

واحده، كما أن كره الأرض وبعد مليار من السنين الضوئيه فى كل جانب من جوانبها، كلها نسبتها المكانيه إليه تعالى نسبه واحده.

قال الشاعر الفارسى:

قُرب وبُعدى نبود در سفر روحانى.

وكذلك لا فرق عند الله سبحانه أن يخلق جناح بعوضه، أو أن يخلق ملياراً من الأكوان، بالنسبه إلى قدرته تعالى، ومثال ذلك (الذهن) فإن إرساله إلى قبل ساعه كإرساله إلى قبل ألف سنه، وإرساله إلى مسافه ذارع كإرساله إلى مسافه بعد مليار سنه ضوئيه، وتصوره لجناح بعوضه كتصوره للمجره، إلى غير ذلك.

ومن الواضح أن معنى القرب إليه تعالى أن لطفه تعالى بالنسبه إلى المقرب أكثر.

وكيف كان، فالأسماء بالنسبه إليه تعالى سواء، واختيار الاسم الخاص من باب أنه أحدها.

ثم إن الملاحظ أن أسامى سور القرآن الكريم وضعت كما وضع الكون، فكما فيه ألوان فيها ألوان أيضاً، فهناك:

١: أسامى حول أصول الدين، مثل (التوحيد) و(الرحمن) حول الله سبحانه.

٢: و(محمد صلى الله عليه وآله) و(نوح) و(إبراهيم) و(طه) و(آل عمران) و(الأنبياء) و(يونس) و(هود) و(يوسف) و(مريم) حول النبوه والأنبياء.

٣: و(الأعراف) و(القارعه) و(القيامه) و(الواقعه) و(الحاقه) و(النازعات) و(الغاشيه) حول القيامه والمعاد.

۴: وهناك أسامى حول المخلوقات العاقله، (كالملائكه) و(الناس) و(الجن).

۵: وهناك أسامى حول عالم الطبيعه، بحيوانه ونباته وجماده وأرضه وسمائه، مثل (البقره) و(الفيل) و(العنكبوت) و(النمل) و(النحل) و(التين) و(النور)

و(الشمس) و(القمر) و(النجم) و(الدخان) و(الليل) و(الضحى) و(الرعد) و(الحديد).

۶: وهناك أسامى حول العباده (كالحج) و(السجده).

۷: وهناك أسامى حول الأخلاق، مثل (عبس) و(الماعون) و(الهمزه) و(المطففين).

۸: وهناك أسامى حول السياسه والمجتمع والأصناف الاجتماعيه، مثل (الشورى) و(الأحزاب) و(المؤمنون) و(الكافرون) و(المنافقون) و(الجمعه) و(النساء).

إلى غير ذلك مما لا داعى إلى التفصيل.

ولنفرض أن عقلاء العالم كانوا مكلفين بوضع أسامى السور، فهل كانوا يأتون بأفضل من هذه الأسامى، وما هى تلك الأفضل؟

وأما المواضيع المبثوثه فى هذه السور، فلا يمكن أن يؤتى بأفضل منها، وإن قيل إنه يمكن، فالسؤال هو ما هو ذلك الأفضل.

فقد اشتمل القرآن الحكيم على:

۱. وجود الله وصفاته وأسمائه.

۲. وعلى ذكر محمد (صلى الله عليه وآله وسلم)، وسائر الأنبياء المعدده أساميهم فى القرآن الحكيم، وذكرت فيها قصصهم.

۳. وعلى ذكر الأوصياء والوراث للأنبياء وخلفائهم.

۴. وعلى ذكر المعاد والنشر والحشر والصراط والجنه والنار.

۵. وعلى ذكر موسى وعيسى ونوح وآدم وإبراهيم (عليهم السلام) وجمله من أنبياء بنى إسرائيل بصوره مسهبه نوعاً، إذ آدم (عليه السلام) أول أنبياء وأول البشر، وموسى وعيسى (عليهما السلام) دينهما باق إلى الآن، ونوح وإبراهيم (عليهما السلام) أبوان للأنبياء، وهما أعلى

مثل للاستقامه والدعوه فى أظلم العصور.

۶. وعلى علوم الطبيعه وما وراء الطبيعه.

۷. وعلى العبادات من طهاره وصلاه وصوم وحج وخمس وزكاه وجهاد وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر، والتولى لله وأوليائه، والتبرى من أعداء الله وأعداء أوليائه، إن صح عد هذه الأربعه فى العبادات.

۸. وعلى الأخلاقيات والاجتماعيات.

۹. وعلى المعاملات.

۱۰. وعلى الأحوال الشخصيه، من نكاح وطلاق وظهار وإيلاء ولعان وإرث وغيرها.

۱۱. وعلى الجنايات وعقوباتها.

۱۲. وعلى الصناعه والزراعه والعماره.

۱۳. وعلى المحرمات.

۱۴. وعلى تاريخ الأمم وأسباب الرقى وعلل السقوط.

إلى غير ذلك.

مسأله ۱۴: أهم الواجبات تجاه القرآن

(مسأله ۱۴): من أهم الواجبات بالنسبه إلى القرآن الحكيم أمران:

الأول: تفهم القرآن تفهماً كاملاً، وذلك بفهم هيكله العام الاستيعابى الذى قصده القرآن ابتداءً من المبدأ وانتهاءً إلى المعاد، إذ هذا التفهم هو الذى قصده القرآن الحكيم.

أما تفهم أمور الدنيا فقط من القرآن أو تفهم أمور الآخره فقط من القرآن، أو التفهم المناسب لحال المتفهم فقط، فليس ذلك تفهماً للقرآن، ولا يوجب سعاده الدنيا والآخره، فإنهما وجهان لعمله واحده، فإن لله سبحانه داراً كبيره يسمى قسم منها الدنيا وقسم منها الآخره، فإذا تفهم الإنسان إحداهما فقط أضرت بالأخرى، كما ورد فى الحديث: «الدنيا والآخره ضرتان كلما أرضيت إحداهما أسخطت الأخرى»((۱))، فإن فهم إحداهما أكثر من اللازم والعمل لها أكثر من القدر المقرر يوجبان إسخاط الأخرى والابتعاد عنها.

أما إذا تفهمهما حسب الحد المحدود لكل منهما فقد صح فهمه.

وكذلك من الباطل تفهم الإنسان للقرآن بحسب حاله، كأن يفهم المحارب حرب القرآن فقط، ويفهم المسالم سلم القرآن فقط، ويفهم السياسى سياسه القرآن، والاقتصادى اقتصاد القرآن، والفقيه فقه القرآن، إلى غير ذلك، فإن كل واحد من تلك الأمور وحدها ليس قرآناً، وفهمه ليس فهماً للقرآن، بل ذلك مثل عين الإنسان أو فمه أو قلبه، فإن كل واحد من تلك الأمور ليس إنساناً، بل جزء الإنسان، وليس المقصود بهذا الكلام عدم صحه الاختصاص، بل المراد الاختصاص فى إطار الفهم العام،

۱- كشف الخفاء: ج۱ ص۴۰۸ رقم ۱۳۱۰ ط العلميه بيروت

يعنى أن يفهم القرآن ككل، ثم يكون له اختصاص فى السياسه أو الفقه، أى يصرف أكثر فهمه فى هذه الجهه، كالطبيب الذى يفهم الطب كإطار عام وإن كان يخصص نفسه للحلق والحنجره مثلا حيث يفهم ذلك أكثر.

هذا بالنسبه إلى الفهم، أما بالنسبه إلى العمل فهو كذلك أيضاً، فالعمل يجب أن يكون مطابقاً للقرآن، لا أن يطبق القرآن على العمل، فالصلاه مطلوبه إلى جانب الجهاد، والصوم مطلوب إلى جانب الإنفاق، والزهاده مطلوبه إلى جانب تحصيل الدنيا وهكذا، فمن يتزهد معرضاً عن الدنيا فليس بزاهد، ومن يصلى بدون الإنفاق فليس بمصلّ، ومن يحارب لأجل إعلاء كلمه الله ثم يزنى فليس بمجاهد، فلكل شىء حدوده، وكل إفراط وتفريط فى تلك الحدود يخرج الإنسان عن كون عمله مطابقاً للقرآن.

ولذا قال سبحانه:(إِنَّما يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقينَ)((1))، فمن نراهم يأخذون بجانب من القرآن يناسب حالهم، ويتركون سائر الجوانب، بل لا يريدون فهم ذلك لئلا يتكدر حياتهم وأسلوب فكرهم ليسوا آخذين بشىء من القرآن، إذ القرآن مجموعه واحده إن لم يؤخذ بشىء منه لم يكن أخذ به.

وأحسن مثال للاحتذاء فى فهم القرآن والعمل به هم المعصومون (عليهم السلام) حيث فهموا القرآن كما أراده الله تعالى: «إنما يعرف القرآن من خوطب به» وكانوا يردعون عن فهم بعض القرآن، وقد عملوا بالقرآن حق عمله: «أشهد أنك تلوت الكتاب حق تلاوته» والتلاوه من (ولى) أى تولوه فهماً وعملاً.

ثم لا يخفى أن المشاهد فى جمله من المتدينين أنهم يعملون بكل الاتجاهات وحدها وحدها، فإذا سئل أحدهم عن وجه عمله، كل واحد منهم يوجه عمله بأنه كعمل

۱- سوره المائده: آیه ۲۷

المعصوم الفلانی فأحدهم یزارع کما زرع أمیر المؤمنین (علیه السلام)، وأحدهم یسالم کما سالم الإمام الحسن (علیه السلام)، وأحدهم یحارب کما حارب الإمام الحسین (علیه السلام)، وأحدهم یأخذ فی الزهد کالإمام السجاد (علیه السلام)، وأحدهم یأخذ فی الفقاهه کما کان یفعله الإمام الصادق (علیه السلام)، إلی آخره.

ولا شک أنه خطأ وعدم فهم، فإن عمل الأئمه (علیهم السلام) کان حسب الظروف، لا حسب الاتجاهات، فإذا توفرت ظروف الإمام الصادق للإمام الحسین (علیهما السلام)، کان الحسین (علیه السلام) کالصادق (علیه السلام) فی التفقیه والتعلیم، وإذا توفرت ظروف الإمام الحسین للإمام الصادق (علیهما السلام)، کان الصادق (علیه السلام) کالحسین (علیه السلام) فی الجهاد بالسیف، إلی غیر ذلک.

ولو اجتمع کل الأئمه فی زمان واحد، کان لهم دور واحد، لا أدوار متعدده، فالمهم أن یفهم الإنسان الظرف الذی یعیشه ثم یعمل بوحی ذلک الظرف، فالرسول (صلی الله علیه وآله وسلم) هو الرسول فی مکه والمدینه، لکن عمل فی کل ظرف حسب وحیه، والحسنان (علیهما السلام) لهما منهج واحد لکن عمل کل منهما حسب ظرفه، هذا (علیه السلام) هادن لیربی المجاهدین، وذلک (علیه السلام) جاهد بعد أن توفرت ظروفه، وعلی (علیه السلام) فی زمان الثلاثه وبعدهم واحد، لکن عمل فی کل زمان حسب وحی ظروفه، إلی غیر ذلک.

ثم إن فهم الدور شیء صعب یحتاج إلی البحث والتنقیب، فإذا اقترن ذلک بحسن النیه لابد وأن یصل الإنسان إلی حقیقه ظرفه وواجبه تجاه ذلک.

نعم أحیاناً یکون الدور لکل حسب عمله، وإن کانوا فی زمان واحد، فمثلاً المنظمه التی تعمل فی سبیل الإسلام ذات الفروع الثقافی والسیاسی والاقتصادی

والعمرانی والتنظیمی، لکل فرع دوره، وإن کان الجمیع فی اتجاه واحد وخدمه واحده، کالوزراء لحکومه واحده الذین لکل دوره وإن کانوا جمیعاً یهدفون هدفاً واحداً ویسیرون إلی مقصد واحد، ولذا قال رسول الله (صلی الله علیه وآله وسلم) لعبد الله وأصحابه فی حرب أحد: ألزموا الجبل، غَلبنا أو غُلبنا.

ص:۷۷

مسأله ۱۵: فهم القرآن بالشكل المناسب له

(مسأله ۱۵): يجب فهم القرآن كما أراد القرآن فهم نفسه، بأن يكون الفهم فى صلب الموضوع، عميقاً، لا الفهم الهامشى أو السطحى، ويجمع الأمرين فهم مراد الله سبحانه، وبعد ذلك لا يهم الهامش ولا خصوصيات السطح، وقد حرض القرآن بنفسه أن يلقن المسلم هذا الدرس، انظر إلى هذه الآيات:

۱. (يَسْئَلُونَكَ ما ذا يُنْفِقُونَ قُلْ ما أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ)((۱)).

۲. (يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَهِلَّهِ قُلْ هِىَ مَواقيتُ لِلنَّاسِ والْحَجِّ)((۲)).

۳. (وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى)((۳)).

۴. (سَيَقُولُونَ ثَلاثَهٌ رابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ) ... إلى قوله تعالى: (قُلْ رَبِّى أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ)((۴)).

إن الأسئله كانت وجيهه فمماذا ينفق، من الدينار أو الدرهم أو اللباس أو الطعام؟ وما هو سبب اختلاف الهلال إلى أن يكون بدراً ثم يتناقص حتى المحاق؟، وما هى حقيقه الروح التى هى نصف الإنسان؟ وكم كان عدد أصحاب الكهف الذين آثروا الحق على الباطل ولم يكن لهم من القوه والمنعه إلّا كلبهم الذى كان يحرسهم من شر الأعداء والوحوش؟

لكن القرآن الحكيم أضرب عن جواب كل تلك الأسئله الوجيهه، ليبين أن الأهم هو صلب الموضوع لا الهوامش.

فليس المهم ما ذا ينفق الإنسان، وإنما المهم أين يضع إنفاقه، فإذا أعطى

۱- سوره البقره: آيه ۲۱۵

۲- سوره البقره: آيه ۱۸۹

۳- سوره الإسراء: آيه ۸۵

۴- سوره الكهف: آيه ۲۲

ألف دينار لغير المستحق لا يعد شيئاً، بينما إذا أعطى تمره فى موضع العطاء كان ذلك محبوبا عند الله، ولذا قال (صلى الله عليه وآله وسلم): «اتقوا الله ولو بشق تمره»((1)).

وليس المهم أن تعلم لما ذا الأهله وحالاتها، إنها مهمه فلكيه ذكرها علماء الفلك، وإنما المهم أن تضبط مواعيدك مع الناس، وشرائع دينك، بسبب هذه الأهله.

وليس المهم ما هو الروح، وإنما المهم أن تعلم أنه من الله، حتى تصرفه فى طاعاته.

وليس المهم عدد أصحاب الكهف، وإنما المهم أن تعرف كيف أنهم آثروا الحق على الباطل.

إن القرآن مع إمكانه أن يجيب عن الأسئله فيقول: (أنفقوا من كل شيء حسن) ويقول: (الأهله لاختلاف وضع الشمس والقمر والأرض فى المسير) ويقول: (الروح جوهر لطيف كالماء فى الورد، أو كالنور فى المصباح) ويقول: (إنهم كانوا عشره مثلا) ترك كل ذلك، بل أحياناً ذكر الكلام الأطول من الجواب، مثل:(سيقولون ثلاثه ...) إلخ، مع إمكانه أن يقول: (اختلفوا فى عددهم) لكن لم يفعل ذلك، تنبيهاً على أن المقصود من القرآن هو الأمر الأهم، بينما ترى الناس يشتغلون بالمهم أو بما لا أهميه له، فهذا يقول: ثلاثه ورابعهم كلبهم، وذاك يقول: خمسه وسادسهم كلبهم، وإلى آخره، كان المهم لديهم العدد وذكر الكلب فى منازعاتهم، ككثير من أهل كل زمان، حيث يتركون اللباب ويشتغلون بالتوافه

١- غوالى اللآلى: ج١ ص٣٦٧ ح٦٥

مثلا: يشتغلون فى أن (جامعه بغداد) هل مديرها سيد أو غير سيد، ويستدل كل لرأيه، ويصرفون أوقاتهم فى نسبه وموطن عائلته، بينما اللازم أن يشتغلوا فى أنه كفوء أم لا، وإذا ظهر أنه ليس بكفوء، ما هو طريق تنحيته ليشتغل مكانه إنسان كفوء.

إنه لا إشكال أنه ما يفعله التفاسير من التحقيق فى هذه الموضوعات الهامشيه شيء حسن وجميل، لكن يجب أن لا يكون ذلك على حساب القرآن الحكيم وفهمه والعمل به ونشره فى المجتمع.

هذا بالنسبه إلى (صلب الموضوع وهامشه) أما بالنسبه إلى (العمق والسطح) فإنا نجد فى قصه آدم وحواء (عليهما السلام) رمزاً:

١. إلى أن الإنسان ذو بعدين، بعد الماده وبعد الروح،(إِنِّى خالِقٌ بَشَراً مِنْ طينٍ، فَإِذا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فيهِ مِنْ رُوحى)((١)) بينما سائر الأشياء حتى أفضلها وهم (الملائكه) ذو بعد واحد، وسائر الأشياء وإن كانت لها نوع طاعه ومعصيه لكنها لا تصل إلى الإنسان فى السمو.

وفى الحديث القدسى: «خلقت الأشياء لأجلك وخلقتك لأجلى»، وواضح «لأجلى» لا لاحتياجه تعالى، بل لاحتياج الإنسان إليه، لأنه كلما كان أقرب إليه تعالى كان أفضل.

٢. وإلى أن الإنسان يستوعب من العلم ما لا يستوعبه غيره، قال تعالى:(وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْماءَ) ولم يكن ذلك إلّا تعليماً لقابل للعلم، وإلا كان للملائكه أن يعترضوا ويقولوا: (علّمنا يا رب حتى نكون كآدم) فالمسأله مسأله القابليه، لا مسأله التعليم.

لا يقال: كان للملائكه أن تقول: اجعلنا قابلاً لنعلم يا رب كما جعلت آدم قابلا.

١- سوره ص: آيه ٧١

لأنه يقال فی جوابهم: من اللازم أن یعطی کل ممکن للعطاء حقه، وصنع نوع الملائکه ممکن قابل للعطاء فجعلهم کآدم معناه عدم خلق الملائکه، وذلک خلاف الفیض المطلق.

۳. وإلی أن الإنسان له الاختیار، حیث عصی وتاب.

إلی غیر ذلک من الأمور، مثل: إن آدم والشیطان کلاهما عصیا، (فَلَمَّا ذاقَا الشَّجَرَهَ بَدَتْ لَهُما سَوْآتُهُما)((۱))، (فَسَجَدَ الْمَلائِکَهُ کُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إلاّ إِبْلیسَ)((۲))، لکن آدم تاب (فَتَلَقَّی آدَمُ مِنْ رَبِّهِ کَلِماتٍ فَتابَ عَلَیْهِ)((۳))، والشیطان بقی علی عصیانه وتمرده (قالَ أَنَا خَیْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنی مِنْ نارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طینٍ)((۴)).

ومثل: إن الإنسان قابل لتحمل أمانه الله، ولیس کذلک ما عداه، وبتحمله الأمانه أصبح قابلا لأن یکون خلیفه الله ومورد عنایته، (إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمانَهَ عَلَی السَّماواتِ وَالْأَرض وَالْجِبالِ فَأَبَیْنَ أن یَحْمِلْنَها وَأَشْفَقْنَ مِنْها وَحَمَلَهَا الْإنسان إِنَّهُ کانَ ظَلُوماً جَهُولاً)((۵))، حمل ثم جهل قدر الأمانه فظلم نفسه، أو ظلم نفسه بتجاهله قدر الأمانه، والأمانه شامله لکل شیء یؤتمن علیه الإنسان، من روح وبدن ومال وأهل ودین وغیرها.

وهنا فذلکه لا بأس بالإشاره إلیها، وهی أنه أراد الله من أول یوم أن یجعل فی الأرض خلیفه، فلماذا هذه المقدمات؟

والجواب: المقدمات لأجل تذکیر الإنسان بحقائق أول الخلق، لیتهیأ الإنسان نفسیاً للطاعه، وللمهمه التی خلقت لها، وهی عباده الله لیکون له السعاده الکامله.

۱- سوره الأعراف: آیه ۲۲

۲- سوره الحجر: آیه ۳۰

۳- سوره البقره: آیه ۳۷

۴- سوره الأعراف: آیه ۱۲

۵- سوره الأحزاب: آیه ۷۲

ومثل: إن الحرام قليل بالنسبه إلى الحلال، إذ أباح الله لآدم الأكل من كل شجره إلا شجره واحده، وهل يحق للإنسان أن يرتكب الحرام، وهو يجد متسعاً فى الحلال.

ومثل: إن البشر بنفسه طيب ويكون فى الطريق المستقيم، وإنما المؤثرات الخارجيه تحرفه كما حرف الشيطان آدم (عليه السلام).

ومثل: إن الإنسان بعد العصيان والانحراف يجب عليه أن يبادر إلى التوبه والاستقامه، وأنه سبحانه غفار لمن تاب وآمن.

ومثل: إن الإنسان لا يفعل الحرام غالباً لحاجه أساسيه، وإنما يأتى بالحرام حرصاً وغروراً وكبرياءً، فإن الشيطان لم يرتكب الحرام لحاجه، وآدم لم يرتكب ترك الأولى لحاجه.

إلى غير ذلك من الرموز والدروس المنبهه التى يجب على المتأمل فى القرآن أن يلاحظها، دون أن يلاحظ هيكل القصه فحسب، قال سبحانه:(لَقَدْ كانَ فى قَصَصِهِمْ عِبْرَهٌ لِأُولِى الْأَلْبابِ)((1)).

كما تجد فى قصه إبراهيم (عليه السلام) رمزاً للجهاد والبطوله بمختلف ألوانها من جهه:

١. تعريض النفس لازدراء المجتمع، إذ الأصنام كانت معبوده للجماهير، فمسها بسوء تعريض للنفس بازدرائهم وإهانتهم ومقاطعتهم حتى ورد أنه: لما وضع (عليه السلام) فى المنجنيق ليرمى به جاءه (آزر) ولطمه على وجهه، وقال له: ألم أقل لك يا إبراهيم أن لا تفعل ذلك، فهل كنت تريد هذه النتيجه.

٢. وتعريض النفس للقتل بأبشع أقسامه وهو الإحراق.

١- سوره يوسف: آيه ١١١

۳. وتعريض النفس لمغادره الوطن والغربه.

۴. وتعريض الأهل للاعتداء، حيث أراد بعض الكفار مس زوجته بسوء فنجاها الله منها.

۵ـ وتعريض الأهل إلى مختلف المخاطر، فإن فى وضعه (عليه السلام) زوجته هاجر وولده إسماعيل بواد غير ذى زرع لأجل رضاه سبحانه من أخطر الأمور، خطر اللص، وخطر الموت، وخطر العرض، وخطر المرض، وخطر الجنون.

وفى الحديث إنه (عليه السلام) لما أخذه جبرئيل (عليه السلام) من فلسطين إلى مكه، كلما مر بواد فيه زرع ونهر سأل جبرئيل هل هنا أنزل، قال له جبرئيل (عليه السلام): لا، حتى وصلوا إلى مكه((۱)).

والظاهر أن تلك الأراضى كانت لأقوام، وما كان يمكن التبليغ وإظهار الدعوه هناك، كما نعلم أن الأقوام لا يرتضون بسكنى من ليس على ملتهم فى أراضيهم فلم يجدوا إلاّ أرض مكه، حيث كانت خاليه عن الأقوام ولم تكن لأحد سيطره عليها، وكان إبراهيم (عليه السلام) دائم التطواف بين فلسطين ومكه.

ومن الواضح أن مثل هذه الأسفار الدائمه فيها من المشاق ما لا يتحمل، كما أن من الواضح أن مثل إبراهيم (عليه السلام) لا يترك التبليغ أين حل أو ارتحل، وعليه فلا يبعد أن كان اتخذ سفره بينهما سفر تبليغ وهدايه.

۶. بذله أمواله فى سبيل الهدايه، فإن كونه (عليه السلام) مضيافاً معناه أنه كان يصرف أمواله فى هذا الشأن، كما أنه استعد أن يبذل أمواله فى سبيل ذكر شخص اسم الله تعالى، كما فى قصه معروفه.

۷. تعريضه ولده للقتل بيده قرباناً لله سبحانه، على ما جرت عليه مراسم

۱- كما فى تفسير القمى: ج۱ ص ۶۰

أقوام ذلک الزمان، حیث إن بعضهم کان یقتل ولده، وبعضهم کان یلقیه فی النار، وبعضهم کان یلقیه فی بئر ماء، وبعضهم کان یلقیه من شاهق، وقد شاءت إرادته تعالی أن یجعل عمل إبراهیم (علیه السلام) مقدمه لمنع قتل الأولاد.

إن کل ذلک حقائق، وفی نفس الوقت رموز للإنسان المؤمن بالله، الذی لا یبالی بأی شیء فی سبیل الحق، حتی یکون هو وحده (أمه) وإن کان کل البشر بمجموعهم أمه أخری، إن مثل هذه الصلابه فی الحق هو الذی جعل إبراهیم (علیه السلام) مورد احترام أهل العالم من الیهود والنصاری والمجوس والمسلمین، بل وکثیر من غیر أهل الأدیان أیضاً، وقد طلب إبراهیم (علیه السلام) ذلک من الله، حیث قال:(وَاجْعَلْ لی لِسانَ صِدْقٍ فِی الْآخِرِینَ)((1))، لیکون أسوه فی التوحید وفی العمل لأجل الحق.

وکذلک نجد فی قصه یوسف (علیه السلام) مجموعه من الرموز المرتبطه بالحیاه العائلیه:

۱. علاقه الأب بالأولاد.

۲. وعلاقه الزوجین والقضایا الجنسیه وأخطارها.

۳. ونتیجه الأمانه فی الأعراض والخیانه فیها.

إلی رموز أخر:

ألف: فیعقوب (علیه السلام) کان یطفح منه حب أزید بالنسبه إلی یوسف (علیه السلام) وأخیه(قالُوا لَیُوسُفُ وأَخُوهُ أَحَبُّ إلی أَبینا مِنَّا)، ولعل هذا هو سبب مشاکل العائله، حتی أن الأب لو أحب بعض أولاده أکثر من غیره یلزم علیه أن

۱- سوره الشعراء: آیه ۸۴

يحفظ السطح على نحو متساو، لئلا يطغى بعضهم على بعض.

ومن الواضح أن يعقوب (عليه السلام) كان يعلم ذلك، لكنه وقع فى محذور الأهم والمهم، فلعله أراد إعطاء المحسن حقه، كما قال الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام): «لا يكونن المحسن والمسىء عندك بمنزله واحده»((۱))، ولذا أظهر حب يوسف (عليه السلام).

ويؤيد ذلك ما ورد أن إنساناً قال ليعقوب (عليه السلام): لماذا تفضل يوسف (عليه السلام)، قال يعقوب: انظر لماذا، ثم نادى يعقوب أحد أولاده وقال له: إن اعتدى عليك أحد فماذا تفعل، قال الولد: أقابل بالمثل، ثم سأل يعقوب (عليه السلام) سائر الأخوه نفس السؤال وأجابوا بنفس الجواب، ثم نادى يعقوب (عليه السلام) يوسف وقال له: إن اعتدى عليك إنسان فماذا كنت تفعل، قال: كنت أعفو عنه، قال يعقوب (عليه السلام): فإن اعتدى مره ثانيه، قال يوسف (عليه السلام): كنت أعفو عنه، وفى المره الثالثه قال يوسف نفس الجواب، قال يعقوب (عليه السلام) لذلك الإنسان السائل: أرأيت لماذا أفضل هذا على أولئك، فاللازم على الإنسان أن لا يفضل أحداً على أحد إلّا إذا كان هناك أمر أهم.

ب. والأخوه حسدوا يوسف بلا حق، وكان ذلك سبب فضحهم إلى الآن منذ أكثر من أربعه آلاف سنه، مما يدل على وجوب كبت الإنسان عواطفه الجياشه التى ينساق إليها تبعاً للهوى، وإلا كانت العاقبه الفضيحه.

ج. ويعقوب (عليه السلام) بكى على يوسف (عليه السلام) تلك المده الطويله(حتى ابْيَضَّتْ عَيْناهُ مِنَ الْحُزْنِ)((۲))، مع علمه بأنه حى وأنه سوف يملك البلاد، وذلك لإظهار النفره عن قطع الرحم، وللإعلام ببشاعه حسد بعض الأخوه على بعض،

۱- نهج البلاغه: الكتاب ۵۳

۲- سوره يوسف: آيه ۸۴

وعـدوان بعضـهم على بعض، وإلاـ فمن الواضـح أن النبى لاـ ينسـاق وراء العـاطفه بمثل هـذا الانسـياق الـذى لا يليق حتى بالفرد العادى، فكيف بالنبى الذى هو أوسط الناس وأعقلهم وقدوتهم فى كل شىء.

د. ثم يـأتى دور خيـانه زليخـا والنسوه ليبين قوه الجنس ووجوب التحرز عن مواقع الانزلاـق، فلاـ يحق لإنسان غيور أن يترك فى داره أو ما أشبه ما يوجب الريبه من فتى يخاف منه على فتياته، أو فتاه يخاف منها على فتيانه.

ه. ثم التنبيه على أن الخيانه الجنسيه لا بد وأن تنكشف، فالذى يحترم نفسه لابد وأن يتجنب ذلك بكل قوه.

و. كما أن الأمانه الجنسيه لابد وأن تنكشف، فعلى الإنسان أن يحفظ نفسه لحسن عاقبته.

ز. كما أن عاقبه المضطهدين إذا أضبطوا أنفسهم وخافوا الله فى السر والعلن أحسن العواقب، فـ_:

للمتقين من الدنيا عواقبها

وإن تعجل فيها الظالم الآثم.

إلى غيرها من الرموز والعبر التى تبقى حيه ما دام الإنسان فى هذه الحياه.

إلى غير ذلـك من القصـص المـذكوره فى القرآن الحكيم وهى حقيقيه وفى نفس الوقت رموز إلى معان ساميه وأهـداف عاليه، ولأجل إعطاء الإنسان الرشـد الفكرى والـدرس العملى، ليتخذ من أبطال تلك القصـص أسوه فى مختلف مسارب الحياه الملتويه الحالكه.

مسأله ۱۶: الاستبصار بالبصائر التاريخيه القرآنيه

(مسأله ۱۶): يجب الاستبصار بالبصائر التاريخيه المذكوره فى القرآن الحكيم، قال سبحانه: (قَدْ جاءَكُمْ بَصائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِىَ فَعَلَيْها وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفيظٍ)(۱)، إذ فى عدم الاستبصار عمى وهو محرم.

ويدل عليه بالإضافه إلى الكتاب السنه المتواتره والإجماع والعقل، فإن فى عدم الاستبصار بها الدمار والهلاك، والعقل يرى فى ذلك أشد القبح، وقد نقل القرآن الحكيم قصه أمم سادت ثم بادت وتاريخ حضارات قامت ثم دمرت، وفى الغالب ينقل القرآن أسباب الدمار لا- أسباب القيام، لوضوح أن قيام الأمم طبيعى، إذ الإنسان بطبعه المدنى يتألف مع بنى جنسه، ويأخذ بعضهم يتعاون مع بعض فى بناء الحضاره. أما هلاك الأمم فهو غير طبيعى، إذ اللازم الامتداد لا الدمار، ولذا يبين القرآن الحكيم أسباب الدمار.

ثم لا يخفى الفرق بين المدنيه والحضاره، فالمدينه هى الارتباط بالمدينه وذلك يحصل فى مختلف الأنظمه، أما الحضاره فهى عباره عن العقلات الاجتماعيه التى تربط بعض الناس ببعض، مثلا فى مكه كان لكل من المسلمين والمشركين مدنيه، لربط كلتا الطائفتين بالمدينه فى قبال الباديه، وإنما كان الفرق بين الحضارتين حضاره الإسلام المبنيه على الاعتقاد بالله وإطاعه أوامره، وحضاره المشركين المبنيه على الشرك وإطاعه الكبراء إن صح أن نسمى فى مكه الشرك حضاره، ومثال آخر فى عالم اليوم فلكل من الكتله الشيوعيه والكتله الرأسماليه حضاره خاصه بها، بينما أن كلتيهما شريكتان فى المدنيه.

۱- سوره الأنعام: آيه ۱۰۴

وکیف کـان فالحضـاره الإسـلامیه هی المبنیه علی الأساسـین السـابقین، بینمـا الحضـاره الکـافره دائما تبنی علی الأسـس المادیه وتتبعها إطاعه الکبراء، ولـذا صار المسـلمون أمه واحده فی کل زمان ومکان،(قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَما أُنْزِلَ إِلَیْنا وَما أُنْزِلَ إِلَی إِبْراهیمَ وَإِسْـماعیلَ وَإِسْـحاقَ وَیَعْقُوبَ وَالْأَسْـباطِ وَمـا أُوتِیَ مُوسـی وَعیسـی وَمـا أُوتِیَ النَّبِیُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لا نُفَرِّقُ بَیْنَ أَحَـدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ)((۱)).

وقال سبحانه:(وَإِنّ هَذِهِ أُمَّتُکُمْ أُمَّهً واحِدَهً وَأنا رَبُّکُمْ).

کما صار الکفار أمه واحده فی کل زمان ومکان((۲)).

قال سبحانه: (لا تَتَّخِذُوا الْیَهُودَ وَالنَّصاری أَوْلِیاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِیاءُ بَعْضٍ)((۳)).

وفی الکلمه المشهوره: (الکفر کله مله واحده).

وهذا الفارق بین الإسلام والکفر هو الذی سبب ارتطام الکفر دائماً فی أبشع المشاکل، وتزداد المشکله فی الحضارات الکافره ثم تزداد إلی أن تنهار.

والغریب فی الأمر أنها إن لم تنهر بنفسها تـدخل الله سـبحانه فأبادها بوسائل غیبیه إذ لم تصـلح بعـد للبقاء کالشـجره إذا یبسـت تـدخل الإنسـان فی قطعهـا، کمـا أن الحضـاره الإیمـانیه إذا لم تتمکن هی من الاسـتمرار، لخنق الحضاره الکافره لها، تـدخل الله سبحـانه لنصـرتها بوسائـل غیـبیه کالإعجـاز وإنزال الملائکه، کمـا تکرر قصـص الأمرین فی القرآن فی أکـثر من موضع، وهـذا التدخل من الله سبحانه أکبر بشاره للمؤمنین، کما أنه أکبر إنذار للکافرین،(وَیُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِینَ

۱- سوره البقره: آیه ۱۳۶

۲- سوره الأنبیاء: آیه ۹۲

۳- سوره المائده: آیه ۵۱

الَّذينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحاتِ أنّ لَهُمْ أَجْراً حَسَناً ماكِثينَ فيهِ أَبَداً)، (وَيُنْذِرَ الَّذينَ قالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَداً)((۱)).

ثم إن الله تعالى جعل آثار تلك الحضارات الزائله باقيه، لتكون حكايه عن عـذاب الله سبحانه لأولئك الأمم الـذين عتوا عن أمر ربهم، ففى بغـداد (آثـار كسـرى)، وفى بابل (آثار نمرود)، وفى شـيراز (آثار جمشـيد)، وفى مصـر (آثار فرعون)، وفى فلسـطين (آثار قوم لوط)،(وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحينَ)((۲))،(وَإِنَّها لِسَبيلٍ مُقيمٍ)((۳)).

والقرآن الحكيم يذكر قصه بعض تلك الحضارات وأسباب زوالها، وإن كانت كل تلك الحضارات تشترك فى شىء واحد هو بنفسه سـبب زوالهـا، وهو كون منطلق تلك الحضارات (الماده)، بخلاف حضاره السـماء، حيث إن منطلقها (القيم المعنويه) وهو سبب بقائهـا، والمعـادله واضـحه، فـإن (المـاده) شـىء محـدود، فإذا كانت هى المثل الأعلى للإنسان، لا بـد وأن تتوفر الـدواعى لاقتنائها، فيقع التنازع والتخاصم الذى هو سبب الفناء،(وَلا تَنازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ ريحُكُمْ)((۴)).

وهـذا بخلاـف القيم، فإنهـا غير محـدوده فلا توجب التنازع، ولـذا تبقى الحضاره المبنيه على القيم، فإذا كان الزرع أو الضـرع أو الأرض أو المعـدن أو البحر أو المرأه أو الملك أو الذهب والفضه، مطمح الإنسان وغايه مسـعاه، فبما أنها محدوده لابد وأن يقع النزاع فى اقتنائها، أما إذا كان مطمح الإنسان تحصـيل رضـى الله سـبحانه وخدمه عباده وبلاده كما أمر سـبحانه، كان ذلك سـبباً لحل الخلافات، بله إنه يمنع أى خلاف.

۱- سوره الكهف: آيه ۴

۲- سوره الصافات: آيه ۱۳۷

۳- سوره الحجر: آيه ۷۶

۴- سوره الأنفال: آيه ۴۶

هـذا بالإضـافه إلى أن الحضـاره المبنيه على الماده تزول بزوال تلك الماده، بخلاف الحضاره المبنيه على الإيمان، حيث لا زوال لله سبحانه، فإذا كـانت حضـاره ماديه بنيت على (الماء) كقصه(سبأ) زالت الحضاره بزوال السـد، وإذا كانت حضاره مبنيه على المزارع والمراتع زالت بزوالهما، وهكذا الحضاره المبنيه على (الذهب) و(السـلاح) وغيرهما، ولذا نرى تساقط الحضارات الماديه فى زماننا، كحضاره هولنـدا وفرنسا وبريطانيا وغيرها، والآن أخذت تتهاوى حضاره أمريكا وروسـيا، وإنى أرى أنه لا يمر نصـف قرن، إلّا وأن تكون هاتان الحضارتان أحاديث، بإذن الله تعالى.

كمـا أن الحضـاره المـاديه الـتى غزت العـالم منـذ قرن، أخـذت تهـتز هزات عنيفـه لتهـوى عـن قريـب، على مـا هـو سـنه الله فى الحياه،(وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّهِ اللَّهِ تَبْديلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّهِ اللَّهِ تَحْويلًا)((١))، فكما أن الثلـج لا يتبدل من البروده إلى الحراره، ولا يتحول برودته إلى النار مثلا، كذلك كل سنه الله فى الكون، لا تتبدل إلى ضدها، ولا تتحول من مكان إلى مكان آخر.

ثم إنه لا بأس بالإشاره إلى بعض ما ذكره القرآن الحكيم من قصص الحضارات البائده، وأنها لماذا سقطت، وكيف سقطت.

ففى قصه لوط (عليه السلام) يقول القرآن الحكيم: (وَلُوطاً إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفاحِشَهَ ما سَبَقَكُمْ بِها مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعالَمينَ أَ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبيلَ وَتَأْتُونَ فى نَاديكُمُ الْمُنْكَرَ)((٢))، التحلل والظلم والفساد كان ديدنهم

١- سوره فاطر: آيه ۴۳

٢- سوره العنكبوت: آيه ٢٨

والتحلل بدوره يوجب انقطاع النسل، بأن تبقى النساء فارغه، وقطع السبيل بدوره يوجب نضوب المال لانقطاع التجاره، والمنكر فى النوادى بدوره يوجب سقوط الثقه بين المجتمع، مما توجب انفصام الروابط الاجتماعيه.

ولو أنه سبحانه لم يكن تدخل غيبياً لإنهاء حياتهم، لانتهت هى تلقائياً بعد زمان قصير، لكن أراد أن يبين قهره وغضبه ليكونوا عبره لمن يأتى،(إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلى أَهْلِ هذِهِ الْقَرْيَهِ رِجْزاً مِنَ السَّماءِ بِما كانُوا يَفْسُقُونَ)(١)،(فجَعَلْنا عالِيَها سافِلَها)(٢)، كما جعلوا هم عالى الاجتماع ـ احترام المرأه واحترام الغريب واحترام الروابط الاجتماعيه بأن لا ـ يأتوا بالمنكر فى ناديهم ـ سافله،(وَأَمْطَرْنا عَلَيْها حِجارَهً مِنْ سِجِّيلٍ)(٣)، إن أحجارهم المعنويه التى أمطروها على الشبان والنساء والغرباء والمجتمع تحولت إلى أحجار ماديه، فأمطروا بها زياده فى عذابهم، وهكذا انتهت حضارتهم على يد أنفسهم.

وفى قصه شعيب (عليه السلام) يقول القرآن الحكيم: (وَإِلى مَدْيَنَ أَخاهُمْ شُعَيْباً) إلى قوله سبحانه: (أَوْفُوا الْكيل وَالْميزانَ بِالْقِسْطِ وَلا تَبْخَسُوا النَّاسَ أشياءهُمْ وَلا تَعْثَوْا فِى الْأرض مُفْسِدينَ)(٤)، تحريف الاقتصاد ببخس الناس أشيائهم مثل عدم إعطاء العامل والفلاح حقه، والإفساد كان سلوكهم.

ومن الواضح أن هذه الأمور كلها توجب انهيار الاجتماع، حتى إذا لم يتدخل العذاب الغيبى فى إنهاء حياتهم، لكن العذاب تدخل ذكرى وعبره،(فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَهُ فَأَصْبَحُوا فى دارِهِمْ جاثِمينَ)(٥)، فكما أنهم لم يتحركوا نحو

١- سوره العنكبوت: آيه ٣٤

٢- سوره هود: آيه ٨٢

٣- سوره هود: آيه ٨٢

٤- سوره هود: آيه ٨٥

٥- سوره الأعراف: آيه ٧٨

الهدایه، جثموا فی دارهم کالصخور التی لا تتحرک، وکما کانوا یرجفون بالمجتمع ویهزونه بالفساد، ویصیحون علی الناس، کما قال سبحانه:(وَلا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِراطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ)((۱)) أخذتهم الرجفه، فکان العذاب من جنس العمل، کما قال تعالی:(إِنَّما تُجْزَوْنَ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ)((۲)).

إلی غیرها من القصص المذکوره فی القرآن الحکیم.

۱- سوره الأعراف: آیه ۸۶

۲- سوره التحریم: آیه ۷

مسأله ۱۷: تنزیل القرآن منزلته الواقعیه

(مسأله ۱۷): یجب تنزیل القرآن منزلته الواقعیه، إذ هو مقتضی وجوب اتباعه وادّکاره، قال سبحانه:(وَلَقَدْ یَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّکْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّکِرٍ)((۱))، إلی سائر الآیات والروایات الداله علی الأمرین.

إن الإذکار واجب نفسی، بالإضافه إلی کونه مقدمه للاتباع، ولا یجوز الزعم بأن القرآن لیس قابلا للفهم وإنما فهمه خاص بالأئمه الطاهرین (علیهم السلام)، إذ ذلک خلاف متواتر الآیات والروایات، ونحن فی غنی عن تفصیل الکلام حول ذلک بما ذکره الشیخ المرتضی (رحمه الله) فی أول الرسائل.

کما لا یحوز الزعم بأن القرآن کتاب لا یحتاج إلی الدراسه والتعلم مطلقاً، حتی أن لکل أحد أن یأخذ القرآن ویستخرج منه المعلومات والأحکام، وإن زعم بعض ذلک بحجه أنه کتاب أنزل لکل البشر فلا وجه لأن یکون خاصاً بالعلماء فقط، وأن المسلمین الأولین کانوا یفهمون الأحکام من نفس القرآن ویعملون بها بدون إرشاد مرشد وتعلیم معلم.

إذ یرد علی الأول: النقض بالمسلمین غیر العرب، حیث لم یکونوا ولا فی الحال یفهمون القرآن إلّا بالتعلم، فکما جاز أن یحتاج غیر العرب إلی التعلم جاز أن یحتاج العرب إلی التعلم.

والحل أولاً: بأنه من الواضح أن کل العرب لا یفهمون القرآن إلّا بعضه.

وثانیاً: إن فی القرآن متشابهات، کما نص هو بذلک، والمتشابه لا یعلمه إلّا الله والراسخون فی العلم((۲))، فاللازم الرجوع إلیهم.

۱- سوره القمر: آیه ۱۷

۲- سوره آل عمران: آیه ۷، وانظر تفسیر العیاشی: ج۱ ص۱۱ ح۵

وثالثاً: إنه لكل البشر، معناه عود فائدته إليهم، لا أن كل أحد يفهم كله.

ورابعاً: إنه لكل البشر فى الجمله، أى أن كل البشر يفهم ولو بمعونه ترجمته لغير العرب، الأمور العامه منه، مثل التوحيد والعدل والنبوه والإمامه والمعاد، وجمله من الأخلاقيات وبعض رؤوس الأحكام والمعاملات والعبادات، وهذا لا يغنى المسلم ولو كان عربياً عن تعلّم أحكامه وسائر علومه.

وعلى كل حال، فكلا القولين بمعزل عن التحقيق، يكذبهما بالإضافه إلى ما عرفت من الأجوبه أحوال المسلمين الأولين، حيث دل التاريخ المتواتر على أنهم كانوا يفهمون بعض علوم القرآن وأحكامه دون بعض، فلم يكونوا لا يفهمون أصلا، كما لم يكونوا يفهمون كل شيء من القرآن.

ومما تقدم ظهر أن الواجب على المسلمين أن يكونوا فى أنفسهم جمله من حمله علوم القرآن بقدر كفايه حاجه المسلمين، وكفايه نشره فى مشارق الأرض ومغاربها، وحيث إن قدر الكفايه لا يوجد الآن بالنسبه إلى المسلمين أنفسهم فكيف بالنسبه إلى غيرهم، وجب الاهتمام لذلك حتى تصل الجمله إلى قدر الكفايه.

هذا بالإضافه إلى استحباب ذلك عيناً لكل مسلم استحباباً مؤكداً فى غير القدر المزاحم لواجباتهم المعاشيه، لوضوح أن المستحب دليل لا اقتضائى لا يزاحم الواجب الدليل الاقتضائى.

ثم إنه كما بطل كلا زعمى فهم الكل للقرآن وعدم فهم أى أحد للقرآن إلّا الراسخون، كذلك يبطل زعمان متقابلان آخران:

أحدهما: زعم أن القرآن كتاب ثورى فحسب، فاللازم النظر إليه من هذه الزاويه، فأبوذر هو المطبق للقرآن تطبيقاً عملياً، أما سلمان فليس له شأن من القرآن، لأنه لم يكن رجلاً ثورياً.

الثانى: إن القرآن كتاب غير ثورى، فالحياه الرتيبه لبعض المسلمين هى

مقصود القرآن، أما الثوره والانقلاب فليست من القرآن.

ويبطل كلا الزعمين المنطق والتاريخ، أما المنطق فلأن الحياه لها جوانب يجب تفرغ كل جماعه لجانب كما نرى ذلك فى الأمم الحيه. كما أن كل جماعه لها قابليه خاصه إن سارت فى طريقها وصلت إلى كمالها المنشود، بخلاف ما إذا لم تسر فى تلك السبيل.

إنه لا شك فى وجوب تظافر الكل لأجل كبح جماح الظالم، لكن ليس معنى ذلك أن يكون الكل فى طريق الانقلاب المباشر، بل الطبيب والمهندس والفقيه وغيرهم لهم مجالاتهم الخاصه، حتى لو أفرغ الجميع فى قالب الثوره فسدت الحياه.

كما أنه لا شك فى وجوب تظافر الكل لأجل الحياه السعيده، لكن ليس معنى ذلك أن يكون الكل بمعزل عن الثوره، فإن كل واحد من الأمرين خبال للحياه، وخلاف إراده القرآن الحكيم.

ثم من ليست له نفسيه العلم ولا يمكنه أن يمشى فى هذا الطريق، يكمله القرآن بجعله فى طريق الثوره مثلاً، كما أن من ليست له نفسيه الثوره ولا يمكنه أن يمشى فى هذا الطريق يكمله القرآن بجعله فى طريق العلم مثلا قال سبحانه:(قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلى شاكِلَتِهِ)((١))، وقال (صلى الله عليه وآله وسلم): «الناس معادن»((٢)) وقال (عليه السلام): «كل ميسر لما خلق له».

ولعل حديث «لو علم أبوذر ما فى قلب سلمان قتله، ولو علم سلمان ما فى قلب أبى ذر قتله»((٣))، إشاره إلى هذه

١- سوره الإسراء: آيه ٨۴

٢- الكافى: ج٨ ص١۵۵ ح١٩٧

٣- بحار الأنوار: ج٢٢ ص٣۴٣ ح۵٣

الحقيقه بأن الجوهر يختلف إلى حد التضاد، حيث عبر عن ذلك عن القتل الذى لا يكون إلّا إذا كان القاتل والمقتول فى طرفى التضاد.

والحاصل: إن القرآن كتاب إكمال، وكمال كل شيء بحسبه، هذا من جهه المنطق.

وأما من جهه التاريخ فإنا نجد أن رسول الإسلام (صلى الله عليه وآله وسلم) وعلياً (عليه السلام) كانوا قسموا أصحابهم إلى مختلف الاتجاهات، وإلا- فما هو تعليل أن الصحابى الفلانى لم يحارب والصحابى الفلانى لم يتفقه إلى آخر ذلك، وعقلاء العالم يعملون مثل ذلك كما هو واضح، ولذا اشتهر أن من يصلح لحاله الحرب لا يصلح لحاله السلم وبالعكس.

وكيف كان، فجعل القرآن منزلاً إحدى المنزلتين إخراج له عن منزلته الواقعيه، فاللازم على المسلم أن يطبق حياته ورأيه على القرآن، لا أن يطبق القرآن على حياته ورأيه.

وإلى ذلك أشار الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) حيث قال: «يعطف الهوى على الهدى»((١)).

ثم إنه ربما يورد على ما ذكرناه سابقاً من أن القرآن بحاجه إلى التعلم والتفسير، أن ذلك:

أولاً: مخالف لقوله سبحانه:(أَفَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ)((٢)). وقوله سبحانه:(هَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ)((٣))، إلى غير ذلك من الآيات والأخبار الداله على أن القرآن نور وهدايه وغيرهما.

وثانياً: لماذا يكون كذلك، والحال أن القرآن نزل للهدايه وحل الاختلافات، فكيف يكون هو سبباً للضلال وإيجاد الاختلاف كما هو المشاهد الآن.

١- نهج البلاغه: خطبه ١٣٨

٢- سوره النساء: آيه ٨٢

٣- سوره القمر: آيه ١٧

وثالثاً: يلزم أن يكون القرآن أقل شأناً من سائر الكتب، إذ سائر الكتب المتعارفه ليست بحاجه إلى التفسير، ولا توجب ضلالا، بينما القرآن بحاجه إلى التفسير ويوجب الضلال.

والجواب:

أما عن الأول: فإن حاجه القرآن إلى التفسير والتعلم لا ينافى الآيات المذكوره، إذ بعد التعلم والتفسير يلزم التدبر والتذكر كما هو الشأن فى كل الأمور الكونيه، فإن طالب الطب والهندسه مثلا بعد تعلمه علمهما وأخذه تفسيرهما عن الأساتيذ يأخذ فى التدبر والتذكر للمزيد من العلم والدرايه.

وأما عن الثانى: فلأن القرآن نزل للهدايه لمن استهدى به، ولحل الاختلافات لمن أراد حله به، أما من لم يرد ذلك فهو عليه عمى، ومثله يزيده القرآن ضلالاً، كما قال سبحانه:(وَلَوْ جَعَلْناهُ قُرْآناً أَعْجَمِيًّا لَقالُوا لَوْ لا فُصِّلَتْ آياتُهُ أَ أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ، قُلْ هُوَ لِلَّذى آمَنُوا هُدىً وَشِفاءٌ، وَالَّذينَ لا يُؤْمِنُونَ فى آذانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولئِكَ يُنادَوْنَ مِنْ مَكانٍ بَعيدٍ، وَلَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ فَاخْتُلِفَ فيهِ) إلى أن قال:(مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ ومَنْ أَساءَ فَعَلَيْها)((1)).

فلو لم يكن القرآن مفصل الآيات وواضحها لقالوا كيف جاء القرآن غير واضح، والحال نحن عرب نظهر المطالب بكل بلاغه، لكنا جعلناه واضحاً بيناً، ومع ذلك المؤمن هو الذى يستفيد لأنه فى طريق الاستفاده، فالقرآن يهديه إلى طريق السعاده ويشفيه من عله الجهل وسائر العلل بسبب اتباعه قوانين القرآن.

أما من لا يؤمن به فهو كالذى لا يؤمن بالطبيب ولا يراجعه ولا يأخذ بدساتيره حيث إن الطبيب لا يكون شافيا له، فكان فى إذنه وقراً عن سماع القرآن، وحيث يقف

۱- سوره فصلت: آيه ۴۴

ضداً للقرآن يكون القرآن سبباً لزياده ضلاله،(قُلْ مَنْ كانَ فِی الضَّلالَهِ فَلْیَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمانُ مَدًّا)، فيكون القرآن سبباً لمزيد عماه فلا يميز أحكام القرآن، كالإنسان الذى ينادى بكلمات من مكان بعيد حيث لا يميز الكلمات ولا يفهم المقصود، وهذا شأن البشر حيث يختلفون فى الحق، كما اختلف قوم موسى فى كتابهم فآمن به بعض وكفر به بعض.

ثم إن المؤمن والكافر إنما تكون نتيجه عملهم لأنفسهم، فمن اتبع القرآن كان خيره لنفسه، ومن كفر به كان سوؤه على نفسه، هذا مجمل تفسير الآيات.

وأما عن الثالث: فشأن القرآن هو سائر الكتب المشتمله على النظره الكونيه وأنظمه الحياه، حقا كان ذلك الكتاب كالتوراه والإنجيل المنزلين، أو باطلاً ككتب زعماء الديمقراطيه وزعماء الشيوعيه، حيث تتوفر المقاصد فى الاختلاف حولها إيمانا وكفراً، والاختلاف فيها اختلافاً ناشئاً من الاجتهاد لغير المغرضين، واختلافاً ناشئاً عن الأغراض والشهوات للمغرضين، فكما اختلف البشر حول التوراه والإنجيل وكتب ماركس واختلفوا فى تفسيرها، كذلك اختلفوا حول القرآن.

وفيه: وهذا الاختلاف فى القرآن إن كان مقترنا بنيه حسنه وبعد بذل الوسع، فالكافر يمتحن يوم القيامه، فإن الحدود تدرأ بالشبهات فى الدنيا، فكيف فى الآخره، والمؤمن المخالف لمراد الله سبحانه عن اجتهاد((1)) له أجر واحد، حسب الحديث المشهور: «للمصيب أجران، وللمخطئ أجر واحد»، فالمصيب له أجر التعب وأجر الواقع، والمخطئ له أجر التعب، ولا عقاب له على مخالفه الواقع حيث إنه معذور.

وإن كان الاختلاف عن عناد وغرض، فجزاء الكافر الخلود فى النار، وجزاء العاصى العقاب بقدر استحقاقه.

۱- سوره مريم: آيه ۷۵

مسأله ۱۸: احتیاج القرآن إلی التفسیر

(مسأله ۱۸): تقدمت الإشاره إلی احتیاج القرآن إلی التفسیر، وتفصیل الکلام فی ذلک أنه یجوز للإنسان العارف باللغه العربیه أن یترجم القرآن بما یفهم من ظاهره، إذا کان للکلام ظاهر، کأن یترجم قوله سبحانه:(قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) (قل) یا رسول الله (هو) الذی نتکلم حوله (الله) إله الکون (أحد) واحد.

ولا یضر ذلک احتمال أن یکون المخاطب ب_ (قل) کل من یتأتی منه القول، وب_ (هو) الشأن، وب_ (الله) الذات المستجمع لجمیع صفات الکمال، وب_ (أحد) الواحد الذی لا یدرج فی عدد، وإنما لا یضر إذ المناط الظاهر لا الدقه العقلیه.

أما إذا لم یکن للکلام ظاهر بأن کان مجملاً، فلا یحق له أن یفسره بأحد وجهیه أو أحد وجوهه، إلّا أن یقول إنه وجه محتمل، فلا یحق له أن یفسر (قروء) بالأطهار أو بالحیضات، أو أن یفسر(وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ) إلی مطلق الأزواج المطلقین، فإنه یکون من التفسیر بالرأی الذی نص علی عدم جوازه بقوله (علیه السلام): «من فسر القرآن برأیه فلیتبوأ مقعده من النار»((۱)).

أما قوله (علیه السلام): «من فسر القرآن برأیه فأصاب فقد أخطأ»((۲))، فالظاهر أن المراد خطاؤه فی تجریه لا فی إصابته، إذ لا یجمع بین الإصابه والخطأ کما هو واضح، ویدل علی ما ذکرناه بعض الروایات.

ثم إنه إذا فسر برأیه فإن أصاب الواقع کان تجریاً، ولعله یکون محرماً لظاهر النص، فیکون حاله حال القاضی الذی قضی بالحق وهو لا یعلم، حیث إنه

۱- عوالی اللآلی: ج۴ ص۱۰۴ العدد ۱۵۴

۲- انظر تفسیر العیاشی: ج۱ ص۱۷

فی النار، وإن لم نقل بحرمه التجری مطلقاً.

ثم إنه ربما یستشکل بأنه لماذا یحتاج القرآن إلی التفسیر، ولماذا ورد فی القرآن المجمل والمتشابه، ألم یکن من الأفضل خلو القرآن من کل ذلک؟

والجواب: إنما احتاج القرآن إلی ذلک لأسباب نذکر منها أموراً:

الأول: إن الکلام إذا کان خالیاً عن الکنایه والاستعاره والتشبیه والتوشیع والمجمل والتوریه وما أشبه لا یکون بلیغاً ولا یتذوقه البلغاء، فمعنی خلو القرآن عن کل ذلک کونه خاصاً بالعوام فقط، بینما الواجب علی الکتاب الذی یرید توجیه الکل أن یکون فیه ما یرضی الکل، ولذا قال علی (علیه السلام): «ظاهره أنیق ـ جمیل ـ وباطنه عمیق»((1))، وحیث کان القرآن کذلک احتاج إلی التفسیر.

الثانی: إن القرآن حیث أراد الإشاره إلی أمور کثیره کونیه وتشریعیه وغیرهما، اضطر إلی الاختصار، والمختص بحاجه إلی الشرح والتفسیر.

أما إرادته الإشاره إلی أمور کثیره، فهو لأجل أن یکون مستوعباً، إذ هو کتاب لفظی یجب أن یطابق کتاب الکون.

وأما الاضطرار إلی الاختصار، فلأنه لو أراد التبیین والإسهاب لزم أن یکون أضعاف هذا الکتاب مما یتعذر أو یتعسر ضبطه وحفظه واستیعابه لعامه الناس وهو خلاف الحکمه، ولذا انتحی القرآن ناحیه أسهل المحذورین: محذور عدم الاستیعاب، ومحذور الاستیعاب.

لا یقال: ألم یکن من الأفضل أن یسهب القرآن عوض مکرراته، مثلاً کررت قصه موسی (علیه السلام) فی سبعین موضعاً.

۱- نهج البلاغه: الخطبه ۱۸

لأنه يقال: مكررات القرآن ضروريه لأجل التركيز، أما مثل قصه موسى (عليه السلام) فهى لم تتكرر، وإنما ذكر كل جزء منها فى مكان، مثل قصته مع فرعون ومع قارون، ومع بلعم ومع بنى إسرائيل، ومع السامرى، إلى آخر ما هنالك، وليس كلامنا الآن فى هذا الصدد لنشرح الأمر تفصيلا.

ومنه تبين أن من أرادوا إيجاز القرآن بحذف مكرارته حسب زعمهم، مثل أتاتورك وغيره من عملاء المستعمرين، فإنما كان ذلك على حساب (تركيزه) الضرورى، أو (توجيهه) إلى جوانب من القصه، حيث كان اللازم التوجيه إلى جميع جوانبها البنائيه التى لها مدخليه فى بناء الإنسان المستقيم السعيد فى دنياه وآخرته، هذا مع الغض عن أن مقصودهم كان تحطيم الإسلام وبلاده.

الثالث: إن القرآن حيث أراد بيان الخطوط العامه لكل الحياه السعيده فى الدنيا والآخره اضطر إلى بيان الكليات والقواعد العامه، حيث لم يرد الإسهاب بذكر التفاصيل لما سبق، والكلى دائماً فيه أفراد مشتبهه حتى إذا كان أظهر الكليات، مثلا (الماء) من أظهر الأشياء، ومع ذلك كثيراً ما يتردد العرف واللغه فى أن المياه الزاجيه والكبريتيه هل هما من مصاديق الماء أم لا.

فلنأخذ مثلاً لذلك، قال سبحانه:(أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وحَرَّمَ الرِّبا)((1))، فهل الحليه وضعيه أو تكليفيه؟ وهل بيع الغلام غير البالغ وما لايتمول والفضولى وما أشبه داخل فى هذه الكليه أم لا، إلى آخر ما ذكروه فى كتاب البيع، مع الغض عن المخصص وغيره، فإن أراد القرآن بيان كل ذلك كان كتاب مكاسب الشيخ (رحمه الله) لا القرآن الحكيم، ولنفرض جعلنا القرآن مكاسب الشيخ (فى فقهه) و(كفايه الموحدين) فى عقائده وغيرهما فى سائر شؤونه، فهل

١- سوره البقره: آيه ٢٧٥

كان حينذاك هو هذا الكتاب المعجز الذى نزل لأجل هدايه الناس.

ثم لا يخفى أن الاختصار الذى ذكرناه فى الثانى غير الكليات التى ذكرناها فى الثالث، فالاختصار من قبيل (دنف) فى جواب (كيف زيد)، والكلى من قبيل (كل فاعل مرفوع).

الرابع: إن القرآن نزل فى زمان خاص، وفى مكان خاص، فلزم عليه أن يراعى مقتضيات ذلك الزمان والمكان، باعتبار أنه نزل لأجل هدايتهم، كما لزم عليه أن يراعى مقتضيات كل زمان ومكان، باعتبار أنه نزل لهدايه البشر إلى الأبد.

ومن الواضح أن مراعاه الزمانين تقتضى له أن يجمل ويختصر، ويأتى بالقواعد العامه والخطوط العريضه، وكل ذلك بحاجه إلى التفسير.

مثلاً نزل القرآن حيث كان فى المجتمع لون خاص من (السياسه) و(الثقافه) و(الاقتصاد) و(الاجتماع).

ففى السياسه كانت الملكيه، فجعلها القرآن شورى: (وأمرهم شورى).

وفى الثقافه كانت الدينيه فقط كاليهوديه والنصرانيه، فجعلها القرآن دينيه ودنيويه:(رَبَّنا آتِنا فِى الدُّنْيا حَسَنَةً وفِى الآخره حَسَنَةً)((١)).

وفى الاقتصاد كانت الزراعه والتجاره، فجعله القرآن كل عقد حتى الصناعى:(أَوْفُوا بِالْعُقُودِ)((٢)).

وفى الاجتماع كانت العشائريه، فجعله القرآن الكفاءه:(إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقاكُمْ)((٣)).

ولذلك احتاج (الشورى) إلى التفسير، هل هو انتخاب كل الأمه، أو أهل الحل والعقد فقط، واحتاج (الجمع بين الدين والدنيا) إلى التفسير بحيث لا تضر الدنيا بالآخره ولا الآخره بالدنيا، واحتاج (العقد) إلى التفسير لئلا يولد منه الرأس

١- سوره البقره: آيه ٢٠١

٢- سوره المائده: آيه ١

٣- سوره الحجرات: آيه ١٣

مالیات الضاره وتکون (دوله بین الأغنیاء)، واحتاج (الکفاءه) إلی التفسیر فیما إذا تعارض (الأورع مع الأفقه) سواء کانت الفقاهه فی الشؤون الدینیه، أو فی الشؤون الدنیویه مثلا.

ولیس المقصود فی المقام التفصیل، بل الإلماع إلی بعض مصادیق الأمر الرابع، فلهذه الأسباب الأربعه وغیرها صار القرآن محتاجاً إلی التفسیر، وبذلک اتضح أنه لو لا هذا الأسلوب لم یکن القرآن قرآناً، ومع هذا الأسلوب لا بد من الاحتیاج إلی التفسیر، ولذا اقترن القرآن بالعتره المفسره له حتی الورود إلی الحوض.

ولا یخفی أنه یفهم من هذا الحدیث احتیاج الأمه إلیهما حتی فی القبر والمحشر إلی الحوض، وإن کنا لا نعلم کیفیه الاحتیاج.

لا یقال: العتره فی زمان الغیبه لا یتمکنون من التفسیر.

لأنه یقال: یتمکنون من التفسیر فی الجمله للمتصلین بالإمام، کما أن الإمام الصادق بل علی (علیهما السلام) أیضا کانت الاستفاده منهم فی الجمله، لا لکل البشر، وذلک من ذنب البشر لا نقصهم (علیهم السلام) هذا بالإضافه إلی الاحتیاج إلیهم (علیهم السلام) فی مراجعه أخبارهم.

ثم لا یخفی أن القرآن حیث کان منذ نزوله إلی الیوم مرجعاً لکل المسلمین فی جمیع أمورهم، إلاّ من فسق منهم، کان الانحراف فی فهمه وتفسیره یوجب أکبر الاضطراب، وأحیاناً یسبب إزهاق الأنفس وهدر الأموال وهتک الأعراض، فمثلا إن فسر قوله سبحانه:(وَأُولِی الأمر مِنْکُمْ)((۱)) بکل من تولی الأمر لزم سیطره الظالمین حتی یشمل تولیه یزید وقتل الإمام الحسین (علیه السلام)

۱- سوره النساء: آیه ۵۹

وهدم الكعبه وإباحه المدينه المنوره.

وإن فسّر قوله سبحانه:(وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ)((۱)) بالقوميه العربيه سبب تبضيع المسلمين وكسر شوكتهم وتسليط الأعداء عليهم.

وإن فسر قوله سبحانه:(لكَيْ لا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِياءِ مِنْكُمْ)((۲)) بتوزيع المال، سبب الشيوعيه بما فيها من المآسى.

كما يلزم الوقوع فى الخرافه والانحراف عن جاده الاستقامه فى العقيده إن فسر قوله سبحانه:(إِلى رَبِّها ناظِرَةٌ)((۳))، وقوله:(وَجاءَ رَبُّكَ)((۴))، وقوله:(يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْديهِمْ)((۵))، بما يستلزم التجسيم.

وأحياناً يلزم كلا الأمرين، فى مثل ما إذا فسر قوله سبحانه:(يُضِلُّ مَنْ يَشاءُ) ونحوه بما يستلزم الجبر إلى غير ذلك، ولذا قال معاويه لابن عباس فى مشاده طويله بينهما: اقرؤوا القرآن ولاتفسروه للناس، إلى آخر كلامه، إذ كان يرى أنه لو فسر القرآن، كما أراده الله سبحانه كان معنى ذلك عزله عن الحكم وكون الحكم لعلى (عليه السلام).

ولا بأس هنا بالإشاره إلى لطيفه تشبه المقام وإن لم تكن مربوطه بالبحث، وهى أن فى زماننا أخذت موجه من الإسلام تجتاح البلاد الإسلاميه وأخذ العلماء والخطباء والكتب والمثقفون يطالبون بتطبيق حكم الإسلام، وزعم المستعمرون أنهم يتمكنون من تحريف الاتجاه، فأخذوا بعملائهم يفسرون تطبيق الإسلام بإجراء الحدود، مثل قطع يد السارق وجلد الزانى وما أشبه، وقصدوا بذلك أمرين:

الأول: إبعاد الإسلام عن الحكم الذى هو مرتكزهم ومنطلقهم فى بلاد الإسلام.

الثانى: إشاعه أن الإسلام جلاد ليس عنده إلّا الجلد والقطع وما أشبه، لتشويه سمعه الإسلام.

ورأى أحد حكام بلاد الإسلام فى الدعوه إلى الإسلام الاستعمارى المذكور مخلصاً له من ضغط شعبه عليه بتطبيق الإسلام، فأراد تمهيد الجو لتطبيق هذا الإسلام الاستعمارى فأوعز إلى الصحف والإذاعه والتلفزيون أن يطالبوا بتطبيق الإسلام وإجراء الحدود، وإذا بنا نرى أن كل وسائل إعلام ذلك البلد تدعو إلى وجوب تطبيق حكم الله وجلد الزانى وقطع يد السارق ونحو ذلك، ولم تمض برهه إلّا وسكتت وسائل الإعلام عن ذلك سكوتاً مطلقاً، ولما حققنا عن الأمر ظهر أن جماعه من عقلائهم! ذهبوا إلى الحاكم وقالوا له: إن هذه الدعوه تضرك، إذ معنى تطبيق الإسلام أن تزول أنت

۱- سوره الزخرف: آيه ۴۴

۲- سوره الحشر: آيه ۷

۳- سوره القيامه: آيه ۲۲

۴- سوره الفجر: آيه ۲۲

۵- سوره الفتح: آیه ۱۰

عن كرسيك ليأخذ مكانك من تنتخبه الأمه، إذ ليس الجمهور بهذا الغباء حتى ينطلى عليهم الأمر فيظنون أن الإسلام ينحصر فى بضعه أحكام فى باب العقاب، فاستحسن الحاكم رأيهم، وأمر بإغلاق هذا الباب نهائياً.

ص:١٠٥

مسأله ۱۹: تعمیم تفسیر القسم العلمی بین الناس

(مسأله ۱۹): من الواجب علی المسلم القادر کفایهً تعمیم تفسیر القرآن العملی بین الناس، بالتألیف والقول وسائر وسائل الإعلام، حتی یفهم المسلمون تکلیفهم القرآنی حول المسائل التی تخص حیاتهم.

فإن القرآن وإن کان کله نوراً وهدایه إلاّ أن جمله من مباحثه تخص حیاتهم العملیه، مما إذا لم یعرفوها ولم یعوها وقعوا فی تیه الحکام الظلمه والأحکام المنحرفه، فاللازم مثلا:

ألف. نشر الآیات التی تخص الحکم والحاکم بمختلف وسائل الإعلام.

ب. ونشر الآیات التی تخص الاقتصاد ونظام المال.

ج. ونشر الآیات التی تخص عزه المسلمین واستقلالهم وثقتهم بأنفسهم.

د. ونشر الآیات التی تخص الجهاد.

هـ. ونشر الآیات التی تخص عقاب الدنیا والآخره لمرتکب المحرم.

إلی غیر ذلک، فاللازم جعل إشارات فارقه ملفته إلی مواضع هذه الآیات فی التفسیر، کما أن من اللازم نشرها بتفسیرها بصوره مستقله فی الکتب والمنابر وسائر وسائل الإعلام.

ثم إن ما ذکرناه لیس خاصاً بالقرآن، بل یعم السنه أیضاً، وإنما ذکرنا القرآن من باب أن الکلام فیه، ولو ألّفت کراریس خاصه کل کراس بشأن من هذه الشؤون وتنشر علی نطاق واسع کان أفضل وأسرع فی تطبیق الإسلام، حیث إن الکراسات توجب الوعی السریع، مثلا تجمع فی کراس الآیات والروایات التی هی ضد القومیه، وفی کراس الآیات والروایات التی هی ضد الفقر، وفی کراس الآیات والروایات التی هی ضد البطاله، وهکذا.

ولاـ يخفى أن تعميم القرآن ينفع لـدنيا النـاس قبل آخرتهم، لأن حضاره غير القرآن توجب الـدمار بالنسـبه إلى كل الناس، حتى كبرائهم وحكامهم، فقد قال (عليه السـلام): «ومن ضاق عليه العدل فالجور عليه أضـيق»، إن الجور يوجب رضى بعض الناس، أو رضى نفس الجائر فحسب، بينما العدل لا يغضب إلّا أهل الجور فقط، أما سواد الناس وجمهرتهم فالعدل يفرحهم.

ومن المعلوم أن الحـاكم لاـ يبقى إذا غضب عليه كـل النـاس، فيمـا كـان جوره يرضـيه فحسب، أو أغلب النـاس فيما كان جوره يرضى حفدته، فإن الكلمه الأخيره للناس دائماً.

وإنما نقول: إن تعميم القرآن ينفع دنيا الناس، لأن النظام الصـحيح يعطى الثمر الصالـح، بينما الأنظمه الفاسـده لا تعطى إلّا الثمار الضاره، والنظام القرآنى هو النظام الصـحيح الذى لا بديل له، ولذا قال سبحانه:(وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنينَ الَّذينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْراً حَسَناً ماكِثينَ فيهِ أَبَداً)((١))، إن اقتران الإيمان بالعمل الصالح هو الذى يثمر خير الدنيا والآخره.

أما الإيمان بـدون العمل الصالح فلا ينفع هذه النتيجه، كما أنه من المسـتحيل العمل الصالح بدون الإيمان، والمنحرف لا بد وأن يلقى جزاءه، إما لقاءً طبيعياً وإما بتدخل غيبى.

قال سـبحانه:(وَعاداً وَثَمُودَ وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَساكِنِهِمْ وزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أعمالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبيلِ وَكانُوا مُسْتَبْصِرينَ((٢)) وَقارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهامانَ وَلَقَدْ

١- سوره الكهف: آيه ٣

٢- سوره العنكبوت: آيه ٣٨

جائَهُمْ مُوسى بِالْبَيِّناتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرض وما كانُوا سابِقينَ، فَكَلًّا أَخَذْنا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنا عَلَيْهِ حاصِباً ومِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيحَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنا بِهِ الْأَرض وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ)، إن مساكن عاد وثمود باقيه إلى الآن، وأهرام مصر باقيه إلى الآن، وكلها تنبئ عن حضاره سادت ثم بادت، ولماذا؟ لأن أصحابها عتوا وتكبروا وخرجوا عن طاعه الله فأخذتهم العقوبات التى تناسبت أعمالهم، لأن الجزاء من سنخ العمل، وقد عبر عنه فى ألسنه العلماء بتجسم الأعمال، حتى الرؤيه والسماع والكلام أعمال ماديه، تحول الأكل والشرب إلى هذه الطاقات، فإذا تبدلت هذه الطاقات إلى أعمال _ كتبدل البيضه إلى الدجاجه، والنواه إلى الثمره، والنطفه إلى الحيوان _ كانت تلك الأعمال هى الجزاءات الطبيعيه لما فعله الإنسان إن خيراً فخير، وإن شراً فشر.

فعاد أرسل عليهم (الحاصب) ولعلهم كانوا يحصبون الناس، أو يعبدون الحصباء، أو كان عملهم حاصباً بالاتهام والهمز واللمز وما أشبه، كما هو شأن المنحرفين غالباً.

وثمود أخذتهم (الصيحه) صاح جبرئيل بهم فهلكوا، إنهم كانوا يصيحون ضد النبى صالح (عليه السلام) وضد من آمن به، كما هو شأن الذى انقطعت حجته فيريد بالصياح علوه على خصمه.

وقارون ابتلعته الأرض، إنه كان يعبد أحجار الأرض (الذهب والفضه) وهما

حجران ممسوخان، وأخيراً حشر معهما فی جوف الأرض((۱)).

وفرعون وهامان وقومهما بنوا حضارتهم على (النيل) والزرع، وقال فرعون: (أليس لی ملك مصر، وهذه الأنهار تجری من تحتی) فجاءهم موسى (عليه السلام) من (الماء) حيث أخذ صندوقه فرعون من (النيل) ثم أخذهم (الماء): (ومنهم من أغرقنا) فجاء سبب هلاكهم من الماء وأهلكوا بالماء.

إلى غيرها من الآيات والقصص الداله على أن جزاء المجرمين يكون من جنس عملهم، وقد استطردنا فی الكلام خارجاً عن الموضوع لذكر الشاهد.

وكيف كان، فاللازم نشر القرآن بمعارفه بين البشر، لا لتعمر آخرتهم فحسب، بل لإنقاذهم من عذاب الله سبحانه ونكاله فی الدنيا، والله الموفق المستعان.

۱- يقول الشاعر: شد غلامی كه آب جوی آرد آب جوی آمد وغلام ببرد دام هر بار ماهی آوردی ماهی اين بار رفت ودام ببرد (منه دام ظله)

مسأله ۲۰: عدم جواز تشریح قانون مخالف للقرآن

(مسأله ۲۰): لا یجوز تشریع القانون إطلاقا، فإن اللازم أخذ القانون من القرآن، وقد اشتمل القرآن بشروحه التی ذکرها رسول الله (صلی الله علیه وآله وسلم) والأئمه الطاهرون (علیهم السلام) علی کل قانون یحتاج إلیه البشر إلی یوم القیامه، سواء کان قانوناً أولیاً أو ثانویاً، أی القانون الاضطراری، ولذا لا تشریع فی الإسلام لأحد، وإنما یجب أن یکون مجلس الأمه لتأطیر القوانین الإسلامیه فی قوالب زمنیه، وملاحظه الأهم والمهم وما أشبه، مما هو شأن الفقهاء المجتهدین.

ثم إن کل قانون عدا قوانین الله سبحانه لیس صالحاً، إذ القانون یجب أن یکون ملائماً للإنسان، ولا یتمکن من وضع القوانین الملائمه للإنسان إلّا من عرف الإنسان، والبشر بعد لم یعرف الإنسان حتی یتمکن أن یضع قانوناً ملائماً له.

أما المقدمه الأولی: فلوضوح أن لکل شیء مناسبات ومضادات، والإنسان داخل فی هذا الکلی، فإذا لم یوضع القانون الملائم أوجب ذلک العطب والفساد، أرأیت لو حملت العماره أکثر من طاقتها لزم انهدامها، ولو رکب فی السیاره أکثر من قدرتها انخسفت ووقفت، إلی غیر ذلک، وکذلک الإنسان إذا وضعت له قوانین لم تلائمه أوجب ذلک عنت الإنسان وإرهاقه جسمیاً ونفسیاً.

وأما المقدمه الثانیه: فلوضوح أن الإنسان إذا لم یعرف حقیقه شیء لا یتمکن من إصلاحه وعلاجه، فیکون حاله حال الشخص الذی لا یعرف مرض المریض ولا علاجه، فهل یتمکن أن یضع لهذا المریض العلاج، وحال الشخص الذی لا یعرف الماکنه فهل یتمکن أن یضع لها القوانین لإشغالها وعلاجها إذا عطبت.

وأما المقدمه الثالثه: فلوضوح أن الإنسان بما فیه من العواطف والمیول

والأهواء والصفات، لا يعرف حتى نفسه، وإن كان مع نفسه أكثر من مائه سنه، ولذا قد يجده ينزلق، فيتعجب هو من انزلاق نفسه، وقد يصدر منه أمر ما كان بحسبانه، وقد ألف أحد كبار علماء الغرب كتاب: (الإنسان ذلك المجهول) وقال غيره: (إن جزءً من ألف جزء من حقائق الإنسان وبواطنه، لم يكتشف بعد بصوره كامله، فكيف بكشف كل حقائقه).

وهذا _ أى عدم كشف حقيقه الإنسان _ هو سبب ما نشاهد فى العالم من الحروب والثورات والفقر وأمثال ذلك، بينما نرى الإنسان وصل إلى الكواكب، وغاص فى أعماق البحار، ذلك لأنه عرف الهواء والضياء، وموازين ضغط الدم، إلى غير ذلك من الأسباب التى إذا عرفها الإنسان يتمكن من امتطاء الهواء والوصول إلى أعماق الماء، ولذا تمكن من السيطره عليهما، لكنه لم يعرف حقيقه الإنسان، ولذا جعله فى دوامه من المشاكل والمآسى.

وعليه فكل قانون يوضع خارج نطاق قوانين القرآن، لا يزيد الإنسان إلا مشكله.

هذا بالإضافه إلى أن القانون الذى يضعه الإنسان لا يكون قابلاً للدوام والبقاء، إذ القانون يستند إما إلى (ماده زائله) أو (أهواء زائفه) فإذا زالت الماده وانعدمت الهوى سقط القانون، مثلا: إذا كان الملك مصدر القانون، أو المعدن، أو السد المائى، أو التجاره، أو العشيره، أو الحد الجغرافيائى، أو المزارع والمراتع، كان القانون زائلا إذا مات الملك أو عزل، أو فقد المعدن، أو خرب السد، أو صرفت الأنظار عن تلك التجاره، أو تبددت العشيره، أو أزيل الحد الجغرافيائى، أو يبست المزارع وغلب عليها الماء أو الملح.

ألم يحدثنا التاريخ عن سقوط قوانين فرعون، وقوانين نمرود، وقوانين جمشيد، وقوانين مأرب، إلى غيرها وغيرها، وقد رأيت أنا فى حياتى كيف سقطت قوانين العراق

الملكى بعد انقلابه إلى الجمهوريه، كما ينتظر الخبراء سقوط القوانين فى البلاد النفطيه إذا نضب النفط، إلى غير ذلك.

هذا بالنسبه إلى سقوط (الماده)، إنساناً كان أو غير إنسان.

أما بالنسبه إلى القانون المستند إلى الهوى، فإن الإنسان المقنن مهما كان نزيهاً ومختاراً من قبل الأمه، لا يتمكن أن يخرج من ظروفه المحيطه به، وتقاليده وأهوائه التى تعمل فى نفسه ولو بغير وعيه، ولا شك حينئذ أن يتلون قانونه _ ولو وضع بإجماع مجلس الأمه فرضاً _ بلون الظروف والأهواء، فإذا تغيرت الظروف وتغير أصحاب الأهواء لابد وأن يتغير القانون، فإنه إذا زالت العله زال المعلول، ولذا نرى فى عالم اليوم يغير القانون حتى فى أكبر دوله بين كل عشيه وضحاها.

أما الله سبحانه، فليس له زمان ومكان، ولا أهواء وعواطف، ولا حاجه واعوزاز، ولا ظروف تكتنفه، ولا مصالح ماديه أو معنويه يريدها لنفسه، ولذا يكون قانونه مستمداً من صرف مصلحه الإنسان، بالإضافه إلى أنه عالم بالإنسان، فلا يكون قانونه غير ملائم للإنسان، وهذا هو سبب:

١: أبديه قانون القرآن.

٢: وكونه ملائماً للبشر، وصالحاً لهم على مدى الأوقات، وفى كل الأماكن.

مسأله ۲۱: استلهام مناهج التعليم والتربيه

(مسأله ۲۱): من الأكيـد أن يتعلم الإنسان من القرآن منهاج الهدايه والإرشاد، ومنهاج التربيه والإنماء، فإن القرآن بمعرفته أعماق البشر وأغواره أعرف من كل عارف ومجرب وعالم نفس وعالم اجتماع بكيفيه الإرشاد والتبليغ.

ونجد فى القرآن أصول التوجيه إلى ثلاثه أشياء:

الأول: إلى المعارف، من الألوهيه والرساله والمعاد، وما يتبع هذه الثلاثه.

الثانى: إلى الإنسان خيره وشره، ورشاده وضلاله، ومبدئه ومسيره ومصيره.

الثـالث: إلى الكون والحيـاه، فـإن الإنسـان إذا عرف نفسه عرف ربه، وإذا عرف ربه تمكن من إنمـاء نفسه والاسـتفاده من الحياه أكبر قدر من الاسـتفاده، والتى تتلخص فى التحصيل على أكبر وأعلى قدر من اللذه، وفى الاجتناب عن القدر الممكن من الألم، أما الذى لا يعرف الله، فلا يعرف كيف يستفيد من الحياه، كما قال سبحانه:(نَسُوا اللَّهَ فأنْساهُمْ أَنْفُسَهُمْ)((۱)).

ولا يخفى أن تجنب الألم وجلب اللذه هو آخر ما يأتى فى سلسله العلل، فلا يقال: لما ذا يسعى الإنسان وراء اللذه، ولماذا يتجنب الألم؟

ولاـ فرق فى ذلك أن يقال: إن (اللـذه) لاحقيقه لها، وإنما هى دفع (ألم)، فالشارب يلتـذ أى يـدفع ألم العطش، والـذى ينام يلتذ أى يدفع النعاس، والذى يتمدد

۱- سوره الحشر: آيه ۱۹

يلتذ أى يدفع ألم التعب، كما ذهب إلى ذلك بعض.

أو يقال: إن لها حقيقه، وأنها والألم من قبيل الملكه والعدم، كما ذهب إلى ذلك المشهور.

فإن هذا الاختلاف لا يضر ما نحن بصدده، من أن الألم واللذه مطلوبان لذاتهما.

ولننظر إلى القرآن كيف يوجه الإنسان إلى الأمر الأول:

أ: فالقرآن لا يأتى بالبراهين الفلسفيه لإثبات الألوهيه وصفات الإله، وإن كان من الممكن إرجاع بعض الآيات إلى البراهين (الدوريه) و(التسلسليه) وما أشبه، وهذا وإن كان لازما أيضاً، ولذا نجده أحياناً فى كلام الأنبياء والأئمه (عليهم السلام) إلّا أن ذلك لبعض الناس، ولعلهم لا يتجاوزون الواحد فى مائه ألف أو أقل، والقرآن يأتى ببراهين يلمسها كل إنسان، من الوصول إلى المؤثر من أثره، مثلا يقول سبحانه:(إِنَّ فى خَلْقِ السَّماواتِ وَالْأَرض وَاخْتِلافِ اللَّيْلِ وَالنَّهارِ لَآياتٍ لِأُولِى الْأَلْبابِ، الَّذينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِياماً وقُعُوداً وعَلى جُنُوبِهِمْ، ويَتَفَكَّرُونَ فى خَلْقِ السَّماواتِ والْأَرض، رَبَّنا ما خَلَقْتَ هذا باطِلاً سُبْحانَكَ فَقِنا عَذابَ النَّارِ)((1)).

إلى غيرها من الآيات الكثيره، إن هناك خلقاً منظماً، يدل على خالق عالم قدير حكيم ينظم، وهذا يدل عليه ضروره العقول، ومن هذا الخلق يستخرج معرفه كل صفاته الأوليه سبحانه وتعالى، فإن غير العالم القدير لا يعطى العالم القدير، وغير الحكيم لا يعطى الأمر المنظم، لبداهه العقل (إن فاقد الشىء لا يعطيه) كما قال الشاعر الفارسى:

ذات نا يافته از هستى بخش

كى تواند كه شود هستى بخش

۱- سوره آل عمران: آيه ۱۹۱

ولا بأس بالإشاره هنا إلى دفع إشكال، وهو أن هذه القاعده إن استقامت فكيف أعطى الله (الموت) وهو حى، وأعطى (الفقر) وهو غنى، وأعطى (الجهل) وهو عالم، وأعطى (الجسم والصوره والعرض) ولا جسم ولا صوره ولا عرض له؟

والجواب: إن (الموت والفقر والجهل) إن كانوا وجودات فالله الموجود أعطاها، وإن كانوا عدمات، فالله لا يعطى العدم، بل هو هو بنفسه (بل هذه العباره: «هو هو..» من ضيق مجال الكلام) وقوه القدره تتمكن من إعطاء غير سنخ القادر، كما يتصور الإنسان فى ذهنه صوراً مع أنها غير سنخ القادر، فالمراد ب_ (قاعده فاقد الشىء لا يعطيه) فقده إمكانيه الإعطاء، لا فقده ذات الشىء، ولذا لا تنقض بإعطاء الله (الذى ليس بجسم) الجسم، فلا يقال كما يستحيل الثانى يستحيل الأول، إذ ظهر الجواب وأن الله له قوه القدره، فيعطى ما ليس من سنخه سبحانه، بينما الجسم ليس له قوه القدره، فلا يتمكن أن يعطى جسماً، بله إعطائه المجرد.

وعلى كل حال، فاللازم توجيه الإنسان إلى الله بسبب المخلوقات والآيات الكونيه، كما هو أسلوب القرآن الحكيم.

ب: كما أن القرآن يأتى بالأشياء الواضحه التى تدل على صحه النبوه والأنبياء، قال تعالى:(هُوَ الَّذى بَعَثَ فِى الْأُمِّيِّينَ رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آياتِهِ ويُزَكِّيهِمْ ويُعَلِّمُهُمُ الْكِتابَ والْحِكْمَهَ، وإنْ كانُوا مِنْ قَبْلُ لَفى ضَلالٍ مُبينٍ)(1)، فإن كل إنسان يعلم أنه لا بد من حكمه فى خلق الكون، والعقول لا تصل إلى الحكمه، ولذا نجد الاختلاف الهائل بين البشر العقلاء الخالين عن الأغراض والهوى،

١- سوره الجمعه: آيه ٢

فلا بد وأن يكون الخالق الحكيم له غرض فى الخلق، ولا بد من إرسال رسل لبيان تلك الأغراض، وتلك الأغراض يلخصها القرآن الحكيم:(يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آياتِهِ) لإلفاتهم،(وَيُزَكِّيهِمْ) عن ما يشينهم(وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتابَ) الأحكام(وَالْحِكْمَةَ)((١)) كيف يتصرفون فى شؤونهم، ويضعون كل شىء موضعه، (الموضوعات).

ومن المعلوم أن تنظيف الأرض من الأعشاب الضاره، مقدم على إنبات النبات الطيب فيها.

ج: وفى المعاد يأتى القرآن بالأدله العميقه الواضحه المقنعه: (وَضَرَبَ لَنا مَثَلًا ونَسِيَ خَلْقَهُ قالَ مَنْ يُحْيِى الْعِظامَ وهِيَ رَميمٌ قُلْ يُحْييهَا الَّذى أَنْشَأَها أَوَّلَ مَرَّهٍ وهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَليمٌ)((٢))، (أَفَعَيينا بِالْخَلْقِ الأَوَّلِ)((٣))، إلى غيرهما من الآيات.

إذاً لا مانع من المعاد، إذ المانع إن كان تبدل صوره الإنسان إلى التراب، فمن بدأ بخلق الصوره قادر على أن يعيدها، وإن كان المانع أنه من أين يعلم أين وقعت الذرات، فالله عالم بكل شىء، فهل يجهل مكان ذرات التراب، فلم يبق إلاّ الاستبعاد، ويجيب القرآن:(أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّا خَلَقْناكُمْ عَبَثاً وَإنكُمْ إِلَيْنا لا تُرْجَعُونَ؟)((٤))، إذ إذا كان الإنسان يظلم ثم لايعاقب، أو يحسن ثم لا يجازى، كان خلقه من أظهر أنواع العبث.

أما سائر الإشكالات الفلسفيه: كشبهه الآكل والمأكول، وشبهه أن الصوره كانت شريكه للماده فى الذنب وهى لا تعاد، لفرض أن الماده الجديده الخلقه لها صوره جديده، وشبهه أن الأرض أصغر حجماً من الأموات، فلنفرض أن

١- سوره البقره: آيه ١٢٩

٢- سوره يس: آيه ٧٨

٣- سوره ق: آيه ١٥

٤- سوره المؤمنون: آيه ١١٥

الأرض مائه رطل، وأجسام الناس الذين خلقوا ثم ماتوا مائتى رطل، إلى غيرها، فهى إشكالات واهيه فى غايه الوهن، إذ المهم الروح لا الهيكل، والروح غير متغاير، وما المانع من أن الهيكل يكون جديداً كليه، ولنفرض أنا صنعنا قالباً لزيد وأخرجنا روح زيد من هيكله وأدخلناه فى هذا القالب الجديد، أليس يستحق الثواب والعقاب الذين كان يستحقهما وهو فى قالبه القديم.

بالإضافه إلى أن أصل هذه الإشكالات قليله التداول، ثم لم يثبت تحقق موضوع هذه الإشكالات، فليس مهم القرآن أن يجيب عن مثل هذه الإشكالات.

ثم لننظر القرآن كيف يوجه إلى (الأمر الثانى) فإن القرآن ذكر فى جمله كبيره من الآيات الكريمه الإنسان، وأنه كيف خلق، وإلى ماذا ينتهى، ومما ذا ركب، كما ذكر صفاته ومزاياه وخيّره وشريره،(بَلْ يُرِيدُ الْإنسان لِيَفْجُرَ أَمامَهُ، يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيامَهِ)((١))،(إِنَّا هَدَيْناهُ السَّبيلَ إما شاكِراً وإِمَّا كَفُوراً)((٢))،(وَالْعَصْرِ إِنّ الْإنسان لَفى خُسْرٍ، إِلاّ الَّذينَ آمَنُوا وعَمِلُوا الصَّالِحاتِ وتَواصَوْا بِالْحَقِّ وتَواصَوْا بِالصَّبْرِ)((٣)).

أما قصه خلق الإنسان، فقد بدأت بقصه خلق آدم (عليه السلام)،(خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ واحِدَهٍ وخَلَقَ مِنْها زَوْجَها وبَثَّ مِنْهُما رِجالاً كَثيراً ونِساءً)((۴)).

أما خرافه (داروين) فهى أشبه بقصص ألف ليله وليله.

كما أن قصه انتهاء الإنسان فى هذه الدنيا تنتهى إلى حد(فَإِذا بَرِقَ الْبَصَرُ وَخَسَفَ الْقَمَرُ، وجُمِعَ

١- سوره القيامه: آيه ١۵

٢- سوره الإنسان: آيه ٣

٣- سوره العصر: آيه ٣

۴- سوره الأعراف: آيه ١٨٩

الشَّمْسُ والْقَمَرُ، يَقُولُ الْإنسان يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ كَلَّا لا وَزَرَ إلى رَبِّكَ الْمُسْتَقَرُّ)((١)).

وقصه كل فرد ينتهى إلى:(كَلاَّ إذا بَلَغَتِ التَّراقِيَ وقيلَ مَنْ راقٍ وظَنَّ أَنَّهُ الْفِراقُ والْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ إلى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَساقُ)((٢)).

وأما قصه تركيبه فهو مركب من(صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ)((٣))، أخس شىء وأكثر شىء عفونه ... ومن أحسن شىء وأغلى شىء(فَإِذا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فيهِ مِنْ رُوحى فَقَعُوا لَهُ ساجِدينَ)((٤))، روح شرفه الله بانتسابه إلى نفسه دلاله لعظمته، كما شرف بيتاً بانتسابه إلى نفسه، وكتاباً وناقه كذلك، فقيل: (بيت الله) و(كتاب الله) و(ناقه الله) ..

ومن شىء ثالث بين هذين القطبين، هى النفس (وَنَفْسٍ وما سَوَّاها فَأَلْهَمَها فُجُورَها وتَقْواها)، فإذا علت النفس إلى جانب الروح، ف_ (قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاها).

وإذا سفلت إلى جانب الطين، ف_(قَدْ خابَ مَنْ دَسَّاها)((٥)).

ثم يكرر القرآن تذكير الإنسان بأنه لم يكن شيئاً مذكوراً: (هَلْ أَتى عَلَى الْإنسان حينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً، إِنَّا خَلَقْنَا الْإنسان مِنْ نُطْفَهٍ أَمْشاجٍ نَبْتَليهِ، فَجَعَلْناهُ سَميعاً بَصيراً)((٦)).

وذلك لئلا ينسى الإنسان نفسه، فيذكر أصله، ويفكر فى ذاته، فقبل وجوده أين كانت هذه الصفات والمزايا والخصوصيات، من كرم وشجاعه وغيره ومروه وجبن وبخل وحسد وحقد وغيرها، ما هى أصلها، وما هو موضعها، وما هى حقيقتها، من أين جاءت، وإلى أين تذهب، وكيف تنشط، وكيف تضعف؟

١- سوره القيامه: آيه ١١

٢- سوره القيامه: آيه ٢٧

٣- سوره الحجر: آيه ٢٦

۴- سوره الحجر: آيه ٢٩

۵- سوره الشمس: آيه ٩

۶- سوره الإنسان: آيه ١

وكذلك قبل وجوده أين كانت هذه القوى: الباصره والحافظه واللامسه والذائقه والشامه والسامعه وغيرها، وما هى، وكيف أتت، وكيف تذهب، وإلى أين تذهب؟

وكذلك قبل وجوده أين كانت هذه الجمالات، جمال العين، وجمال الوجه، وجمال الجسم، وغيرها، ثم أين تذهب؟

وكذلك ما هى حقيقه هذه الأجهزه التى تتحرك فى جسمه ليل نهار، ومن يحركها، وكيف تتحرك، ولماذا تسكن يوم تسكن؟

إلى ألف سؤال وسؤال، كلها كانت وإلى الآن بقيت بلا جواب، ولذا قال بعضهم: إن معنى «من عرف نفسه فقد عرف ربه» ((١)) يشير إلى (العقد السلبى) أى كما لا يتمكن الإنسان من معرفه الرب، كذلك لا يتمكن من معرفه النفس.

أما ثالث توجيهات القرآن، فهو إلى الكون والحياه، فالكون مسخر للإنسان وخلق لأجل الإنسان(وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ والْقَمَرَ دائِبَيْنِ، وسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ والنَّهارَ وآتاكُمْ مِنْ كُلِّ ما سَأَلْتُمُوهُ وإن تَعُدُّوا نِعْمَهَ اللَّهِ لا تُحْصُوها)((٢)).

ولذا فليس على البشر إلّا أن يفكر ويعمل ليطلع على ذخائر الكون،(وَلِلَّهِ خَزائِنُ السَّماواتِ والْأَرض)((٣))، ويستخدمها فى سبيل إنماء نفسه ورفع حاجات بنى جنسه وتقديمهم إلى الأمام، ثم لا يتمكن البشر من ذلك إلّا إذا أخذ بأنظمه القرآن الذى يوجب له الاطمئنان فى الحياه، ليفرغ فى استخراج الكنوز.

لا يقال: فلماذا المسلمون لم يتمكنوا من استخراج كنوز الكون حتى جاء الغرب الكافر واستخرجها؟

١- عوالى اللئالى: ج۴ ص١٠٢ ح١۴٩

٢- سوره إبراهيم: آيه ٣٣

٣- سوره المنافقون: آيه ٧

لأنه يقال: لم يتمكن المسلمون، لأن الحكام الذين حكموهم كانوا على خلاف الإسلام، فمنعوهم عن السير فى المسير الإسلامى الذى يوجب استخراج الكنوز، ولذا لا تجد أنت حصيله سبعمائه سنه من حكم بنى أميه وبنى العباس إلاّ ساعه واحده فقط، أو بضع صناعات لا تكون إلا حصيله مفكر واحد، ولو سارت الحكومات الإسلاميه فى المسير الإسلامى الصحيح كانت البشريه قبل ألف سنه وصل إلى ما وصل إليه العلم فى هذا اليوم، بل لعلهم كانوا وصلوا إلى ما سيصل إليه البشر بعد آلاف السنوات.

نعم تعلم الغرب من المسلمين علوماً وعلوماً، وبها تمكنوا من التقدم إلى الأمام، كما يعترف بذلك المنصفون من علماء الغرب، فانطبق على ذلك قول الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام): «الله الله فى القرآن، لايسبقنكم بالعمل به غيركم»((١))، والحديث المشهور: «رب حامل فقه إلى من هو أفقه منه»((٢)).

لكن الغرب حيث لم يسر فى كل مسير الإسلام اقترف ذنبين فى جمله ذنوبه: ذنب كبت العلم بقدر كبير، كما يدل على ذلك منعهم دول العالم الثالث ـ على اصطلاحهم ـ عن النمو والتقدم، فتجمدت أفكار وكسدت عقول، وبقيت الأكثريه من البشر شللاً عن الإنتاج والعمل، وذنب إلقاء العالم فى أتون الحروب والثورات، والاهتمام بصنع وسائل الدمار والهلاك، مما سبب سلب الراحه عن الإنسان، وصرف طاقاته الخلاقه فى الهدم عوض البناء، وإذا سمح الله سبحانه لنهضه قرآنيه صحيحه، تمكن البشر أن يقفز فى سنوات، قدر ما قفزه العلم منذ عشرات القرون، وما ذلك على الله بعزيز.

١- نهج البلاغه: الكتاب ۴٧

٢- وسائل الشيعه: ج١٨ ص۶٣ الباب ٨ من أبواب صفات القاضى

مسأله ۲۲: تطبیق القرآن علی أسلوب الرسول

(مسأله ۲۲): یجب تطبیق القرآن علی أسلوب رسول الله (صلی الله علیه وآله)، فإن الرسول (صلی الله علیه وآله) هو أفضل مطبق للقرآن، وأعرف شخص علی إراده القرآن، ولا یمکن للإنسان ذلک إلّا إذا عرف تاریخ الرسول (صلی الله علیه وآله وسلم) مفصلًا، وتمکن من المقایسه بین قضایا الرسول (صلی الله علیه وآله) التی زاولها فی حیاته الکریمه، وبین قضایا العصر، إذ التطبیق من الأمور الإضافیه، وهی لا تکون إلّا بالطرفین کما هو واضح، مثلا:

۱. ورد فی القرآن الکریم:(وَقَرْنَ فی بُیُوتِکُنَّ وَلا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجاهِلِیَّهِ الأُولی)، ورأینا رسول الله (صلی الله علیه وآله وسلم) صاحب النساء فی الحرب والحج والأسفار، وکنّ یحضرن جماعته وجمعته، وکنّ یحاربن بعض الأحیان، ویضمدن الجرحی، وکانت فاطمه وزینب (علیهما السلام) وهما تلمیذتان لمکتبه دافعتا عن الحق بالخطابه وما أشبه .. إلی غیر ذلک مما یدل علی أن المراد من (قرن) عدم الاستهتار، لا ما هو ظاهر اللفظ.

۲. وورد:(وَلا تَأْکُلُوا أَمْوالَکُمْ بَیْنَکُمْ بِالْباطِلِ إلّا أن تَکُونَ تِجارَهً عَنْ تَراضٍ مِنْکُمْ)((۱))، ورأینا رسول الله (صلی الله علیه وآله) صادر أموال الکفار المحاربین، ولو کان تحصیلهم لها من الطرق المشروعه، وأحرق مسجد ضرار، مما یدل علی أن هذا النوع من المصادره والاتلاف لیس داخلا فی عموم (لا تاکلوا) ویجوز

۱- سوره النساء: آیه ۲۹

لولی أمر المسلمین مثل ذلک فی ظروف مشابهه لظروف الرسول (صلی الله علیه وآله وسلم).

۳. وورد:(یا أَیُّهَا النَّبِیُّ جاهِدِ الْکُفَّارَ وَالْمُنافِقِینَ)((۱))، بینما لم یحارب الرسول (صلی الله علیه وآله) محاربه بالسیف حتی منافقاً واحداً، مما یدل علی أن المراد الجهاد بحسب المصلحه، فقد یکون بالسیف، وقد یکون بأسالیب أخر، فقد جرت سیره الرسول (صلی الله علیه وآله) حسب ما یظهر من التاریخ أنه کان یستدرج الکفار إلی النفاق، والمنافقین إلی المؤمنین، بمختلف الوسائل والسبل، ولیس المراد أنه (صلی الله علیه وآله) کان یجعل کل کافر منافقاً، بل المراد أنه (صلی الله علیه وآله) کان یجمع کلهم تحت لوائه، سواء دخل فی الإیمان من أعماق قلبه، أو دخله سطحیاً،(قالَتِ الْأَعْرابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلکِنْ قُولُوا أَسْلَمْنا ولَمَّا یَدْخُلِ الْإِیمانُ فی قُلُوبِکُمْ)((۲)).

۴. وورد:(وَلا تُصَلِّ عَلی أَحَدٍ مِنْهُمْ ماتَ أَبَداً ولا تَقُمْ عَلی قَبْرِهِ)((۳))، وقد صلی الرسول (صلی الله علیه وآله) علی ابن أبیّ، وقام علی قبره، مما یدل علی أن المراد صلاه الرحمه وقیام الشفقه، بینما الرسول (صلی الله علیه وآله) صلی علیه صلاه العذاب، وقام علی قبره قیام استدراج عشیرته إلی الإسلام.

۵. وورد أیضاً:(فَلا وَرَبِّکَ لا یُؤْمِنُونَ حَتَّی یُحَکِّمُوکَ فیما شَجَرَ بَیْنَهُمْ ثُمَّ لا یَجِدُوا فی أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَیْتَ وَیُسَلِّمُوا تَسْلیماً)((۴)).

۱- سوره التوبه: آیه ۷۳

۲- سوره الحجرات: آیه ۱۴

۳- سوره التوبه: آیه ۸۴

۴- سوره النساء: آیه ۶۵

ثم نراه (صلى الله عليه وآله) عامل مع الرادين عليه معامله لينه، كما عامل ابن أبيّ فى قصه البئر، وعامل حاطب فى قصه فتح مكه، وعامل عمر فى قصتى الحديبيه والمتعه، وعامل عائشه وحفصه فى قصتى نزاعهما معه (عليه السلام)، حتى أن أبابكر لطم عائشه لطمه جرت الدماء من وجهها، كما يحدثنا بذلك كتب العامه، إلى غير ذلك مما يدل على أن المراد بالآيه الإيمان الكامل، فلا يحر الراد بمثل هذه الردود فى زاويه الكفار.

۶. وورد أيضاً:(وَمَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إلاّ مُتَحَرِّفاً لِقِتالٍ أو مُتَحَيِّزاً إلى فِئَهٍ فَقَدْ باءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ)((۱)).

ثم نراه (صلى الله عليه وآله) لم يعزر الفارين من الحروب، مع أن الفرار من الحرب معصيه كبيره، يستحق الفار بسببه التعزير، مما يدل على لزوم مراعاه قاعده الأهم والمهم فى أمثال هذه المقامات، فحيث رأى (صلى الله عليه وآله) أن قوه المسلمين تتوقف على العفو والإغماض، قدمها على إجراء الحد على أولئك الفارين.

ومنه يتبين وجود الشفاعه فى الحد إذا كانت هناك أهميه فى قبولها، وأن المراد ب_«لا شفاعه فى الحدود»((۲)) ما إذا لم يصطدم بأمر أهم، ولذا لما انشدت أخت نضر لرسول الله (صلى الله عليه وآله) قصيدتها المشهوره، والتى منها:

أمحمد (ص) ولأنت نسل نجيبه فى قومها والفحل فحل معرق

ما كان ضرك لو مننت وربما من الفتى وهو المغيظ المحنق

قال (صلى الله عليه وآله): لو كنت سمعتها قبل أن يقتل نضر لأمرت

۱- سوره الأنفال: آيه ۱۶

۲- انظر الوسائل: ج۱۷ ص۳۲۵ الباب۱۲ ح۱

بالكف عنه، كما يحدثنا بذلك التاريخ((١)).

وكذلك عفى على (عليه السلام) عن شمر بشفاعه الحسين (عليه السلام).

إلى غير ذلك من قصصه (صلى الله عليه وآله) وقصصهم (عليهم السلام).

إلى غير ذلك من تطبيقاته (صلى الله عليه وآله) للقرآن، وأسلوب جمعه الناس وهدايتهم، فقد عفى عن أهل مكه، وكان ذلك من خطواته الحكيمه، إذ لولا العفو لم تستقم له مكه، حتى يتمكن من حرب حنين، وقد استفاد (صلى الله عليه وآله) من خبرويه أهل مكه فى شؤونه الحربيه لتوسيع رقعه الإسلام، كما صادق الكل، وجمع من تمكن بهم، إما لإخلاصهم أو لأجل سكوتهم من نشر الإسلام، فأعطى لهذا بنتاً، وأخذ من هذا بنتاً، وسود هذا فى الحرب، وأعطى هذا المال، ومنح هذا أرضاً، وجعل هذا رئيساً على عشيرته، إلى غير ذلك مما يلزم على كل من يريد نشر الإسلام اتباعه والاقتداء به، قال سبحانه:(لَقَدْ كانَ لَكُمْ فى رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَهٌ حَسَنَهٌ)((٢)).

١- الروضه الفيحاء فى تواريخ النساء: ص٢٩٨ ط العاليه بيروت

٢- سوره الأحزاب: آيه ٢١

مسأله ۲۳: اتباع القرآن فی المواقف

(مسأله ۲۳): الواجب علی المسلمین اتباع القرآن الکریم فی التشهیر بالمزیف من الحکام، والمنحرف من الأثریاء، والمضل من العلماء، کما یجب تأیید الصالح من الحکام، وتقویه المستقیم من الأثریاء، والالتفات حول الهادی من العلماء، وذلک لوضوح أن هؤلاء الثلاثه إن صلحوا صلحت البلاد والعباد.

فالحاکم الصالح یحفظ العدل فی البلاد، ویسبب نمو الأمه وتقدمها، والثری المستقیم یحفظ التوازن بین کونه مخزوناً للمال لأجل ما یحتاج إلی الأموال الضخمه، وبین کونه قائماً بالمشاریع الخیریه، والعالم الراشد یحفظ الأمه من الانزلاق فی مهاوی الخرافه ومزالق الرذیله، ثم یحثهم للتقدم إلی الأمام لیسعدوا فی دنیاهم وآخرتهم.

وبالعکس من کل ذلک المزیف من الحکام، والمنحرف من الأثریاء، والمضل من العلماء، فإن الأول یفسد الناس بسلطانه، والثانی یفقر الناس باحتکاره واستثماره، والثالث یضل الناس بعلمه واستحواذه علی القلوب، ولذا جرد القرآن الحکیم أکبر حمله تشهیریه علی هؤلاء، کما بین مقاییس الصالح منهم، فنجد مثلا فی قصه موسی (علیه السلام) أنه قابل الطوائف الثلاثه:

۱: فمن الحکام العاتین قابل فرعون، وقد کان غالیاً من المسرفین،(یُذَبِّحُ أَبْناءَهُمْ ویَسْتَحی نِساءَهُمْ) وقد عبّد بنی إسرائیل(وَتِلْکَ نِعْمَهٌ تَمُنُّها عَلَیَّ أن عَبَّدْتَ بَنی إِسْرائیلَ؟) وقد(عَلا فِی الْأَرض وجَعَلَ أَهْلَها شِیَعاً یَسْتَضْعِفُ طائِفَهً مِنْهُمْ)((۱))، إلی غیرها من الآیات.

والذین یقفون مدهوشین تحت الأهرامات فی مصر یجب أن یتذکروا مئات الألوف من المظلومین والمضطهدین الذین کانوا یئنون تحت

۱- سوره القصص: آیه ۴

سیاط فرعون لبناء الأهرامات، لا أن یمجدوا الملک الظالم الذی بنی الأهرامات.

نعم فلیتذکروا قوله سبحانه:(کَمْ تَرَکُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُیُونٍ وَزُرُوعٍ وَمَقامٍ کَرِیمٍ وَنَعْمَةٍ کانُوا فِیها فاکِهِینَ کَذلِکَ وَأَوْرَثْناها قَوْماً آخَرِینَ فَما بَکَتْ عَلَیْهِمُ السَّماءُ وَالْأَرْضُ وَمَا کانُوا مُنْظَرِینَ) وقد قرأ هذه الآیات الإمام أمیر المؤمنین (علیه السلام) حیث مرّ علی قصور کسری فی بغداد((۱)).

۲: ومن الأثریاء الشرهین قابل قارون:(إِنَّ قارُونَ کانَ مِنْ قَوْمِ مُوسی فَبَغی عَلَیْهِ وَآتَیْناهُ مِنَ الْکُنُوزِ مَا إِن مَفاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَهِ أُولِی الْقُوَّهِ إِذْ قالَ لَهُ قَوْمُهُ لا تَفْرَحْ إِن اللَّهَ لا یُحِبُّ الْفَرِحِینَ، وَابْتَغِ فِیما آتاکَ اللَّهُ الدَّارَ الآخِرَه وَلا تَنْسَ نَصِیبَکَ مِنَ الدُّنْیا وَأَحْسِنْ کَما أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَیْکَ وَلا تَبْغِ الْفَسادَ فِی الْأَرْضِ)((۲))، لکنه لم ینفعه النصح، بل ازداد عتواً وفساداً، أخذ یمتص دماء الفقراء، ویتبختر ویخرج علی قومه فی زینته، ویبغی علی موسی (علیه السلام) وسائر بنی قومه، والغریب فی الأمر أنه لم یعتبر بما رأی من نکال الله بالنسبه إلی فرعون وهامان وجنودهما حتی صار مصیره مصیرهم،(فَخَسَفْنا بِهِ وَبِدارِهِ الْأَرْضَ) وبقی عبره لکل ثری مفسد یمنع حقوق الله ویمتص دماء الفقراء.

۳: ومن العلماء المضلین، قابل موسی (علیه السلام) بلعم، فقد آتاه الله آیاته _ اسم الأعظم، کما فی بعض التفاسیر _(فَانْسَلَخَ مِنْها فَأَتْبَعَهُ الشَّیْطانُ فَکانَ مِنَ الْغاوِینَ، وَلَوْ شِئْنا لَرَفَعْناهُ بِها وَلکِنَّهُ أَخْلَدَ إِلی الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَواهُ، فَمَثَلُهُ

۱- سوره الدخان: آیه ۲۹

۲- سوره القصص: آیه ۷۷

كَمَثَلِ الْكَلْبِ إنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ)((۱))، وهكذا يكون شأن العالم المفسد، إنه يريد الاستحواذ على الأمه، وحيث يرى التفافهم حول المصلحين لابد وأن ينتقصهم ويتآمر عليهم، فهو كالكلب يأخذ فى النباح على الإنسان، سواء تعرض له أو تركه وأخذ يمشى فى طريق نفسه، وهكذا أخذ بلعم يلهث ضد موسى (عليه السلام) وينتقصه، حتى التحق بعذاب الله، وصار عبره للعالم المفسد.

وفى آيات أخر يأخذ القرآن فى ذم هؤلاء الثلاثه، تحذيراً للناس منهم، فبالنسبه إلى الحاكم المفسد يذكر قصه نمرود وملك أخدود، وعاد وغيرهم:(الَّذينَ طَغَوْا فِى الْبِلادِ فَأَكْثَرُوا فيهَا الْفَسادَ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ صوت عَذابٍ إنّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصادِ)((۲)).

وبالنسبه إلى الثرى الشره، يذكر القرآن قصه أصحاب الجنه(التى أَصْبَحَتْ كَالصَّريم)((۳)) حينما منعوا حق الله عن عباد الله، وقصه الذين(بَخِلُوا بِهِ وتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ فَأَعْقَبَهُمْ نِفاقاً فى قُلُوبِهِمْ إلى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ).

وبالنسبه إلى العالم المضل، يذكر القرآن الحكيم قصه(الَّذينَ حُمِّلُوا التَّوْراهَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوها، فَمَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الْحِمارِ يَحْمِلُ أَسْفاراً) إلى غيرها من القصص المعروفه.

كل ذلك، لأجل أن هؤلاء الثلاثه (الحكام والأثرياء والعلماء) يملكون قوه فى المجتمع (قوه السلاح، وقوه المال، وقوه العلم) فإن أحسنوا استخدامها صلحت الأمه بصلاحهم، وإن أساؤوا استخدامها فسدت الأمه بفسادهم، ولذا

۱- سوره الأعراف: آيه ۱۷۹

۲- سوره الفجر: آيه ۱۳

۳- سوره القلم: آيه ۲۰

ورد فی حدیث رسول الله (صلی الله علیه وآله): «طائفتان من أمتی إن صلحتا صلحت أمتی، وإن فسدتا فسدت أمتی، العلماء والأمراء»((۱))، ولم یذکر الرسول (صلی الله علیه وآله وسلم) فی هذا الحدیث الأثریاء، لأنهم فی الدرجه الثانیه، وإنما الدرجه الأولی خاصه بالحکام والعلماء.

وعلی هذا فالواجب علی الأمه مراقبه هؤلاء الثلاثه مراقبه دقیقه، کی لا یضلوا عن الصراط السوی، وقد جعل الإسلام لکلهم موازین دقیقه.

أ: فالحاکم یجب أن یکون مجتهداً عادلاً ویأتی إلی الحکم باختیار الناس له، ومن المعلوم أنه إن توفر فی الحاکم الوازعان، الوازع النفسی بالعداله الکامله، والوازع الخارجی باختیار الأمه له ورقابتهم علیه، لم یسئ التصرف، فقد ورد فی الحدیث الشریف: «مَن کان من الفقهاء صائناً لنفسه، حافظاً لدینه، مخالفاً لهواه، مطیعاً لأمر مولاه، فللعوام أن یقلدوه»((۲)).

ب: والعالم یجب أن یکون ورعاً، فقد ورد فی الحدیث: «الدنیا داء، والعالم طبیب، فإذا رأیتم الطبیب یجر الداء إلی نفسه فاتهموه»((۳)).

وفی حدیث آخر: «إذا رأیتم العلماء علی أبواب الملوک فقولوا بئس العلماء وبئس الملوک، وإذا رأیتم الملوک علی أبواب العلماء فقولوا نعم العلماء ونعم الملوک» لوضوح أن الملک لا یذهب إلی بیت العالم إلاّ إذا کان معیناً من قبل الناس وکان

۱- الخصال، للصدوق: العدد ۱۱ الباب الثانی

۲- الوسائل: ج۱۸ ص۹۴ الباب ۱۰ صفات القاضی ح۲۰

۳- الوسائل: عن الخصال، ص۱۲ الباب۴ ح۵

عادلاً، وأن العالم لا يذهب إلى باب دار الملك إلّا إذا كان الملك دكتاتوراً والعالم محباً للدنيا.

ج: والثرى يجب أن يكون أخذه للمال بالحق، ووضعه للمال بالحق، ويؤدى حق الله، وإلا أوقف عند حده إذا أراد تجاوز الحد.

ففى الحديث: «إن الله جعل لكل شى حداً، وجعل لمن تعدى ذلك الحد حداً»((١))، وحيث إنا قد ذكرنا فى كتاب (الفقه: الحكم فى الاسلام) بعض موازين الحكام والأثرياء والعلماء، بإسهاب أو تلويحاً، فلا حاجه هنا إلى تكرار ذلك.

وإنما المهم فى هذا الكتاب لزوم اتباع الأمه للقرآن الحكيم، فى مراقبه الحكام والعلماء والأثرياء، ليكونوا صالحين، ولئلا يفسدوا، لأن فى فسادهم فساد البلاد والعباد.

ثم إنه إذا تحالف هؤلاء الثلاثه وكانوا صالحين، كانت البلاد فى تقدم، والعباد بخير، وإن تحالفوا وكانوا فاسدين، كانت البلاد فى تأخر، والعباد بشر، فعلى الأمه حينئذ أن يجمعوا كل قواهم لتبديد اجتماعهم أولاً، ثم لإخراجهم عن الساحه ليخلفهم أناس صالحون، وقد أودع الله سبحانه بغض الحاكم الجائر والعالم المنحرف والثرى الفاسد فى قلب الإنسان، كما أودع حب الصالحين منهم فى قلوب الناس،(إِنَّ الَّذينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمنُ وُدًّا)((٢))، وذلك لضمان صلاح البلاد، وراحه العباد، فإذا صلحت الثلاثه التفت القلوب حولهم، حتى يكونوا أطول أعماراً وأبعد آثاراً، وإذا فسدوا تنفرت منهم

١- وسائل الشيعه: ج١٨ ص٣٠٩ الباب ٢ من كتاب الحدود ح١ فى ذيله

٢- سوره مريم: آيه ٩۶

القلوب، ثم تبتعد منهم الأجسام، وتأخذ الناس فی هدمهم لإخراجهم من الساحه، حتی یخلفهم أناس صالحون، والله ینصر الناس حینذاک فی إخراجهم من الساحه،(سَأُلْقی فی قُلُوبِ الَّذینَ کَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْناقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ کُلَّ بَنانٍ)((۱)).

۱- سوره الأنفال: آیه ۱۲

مسأله ۲۴: الإنقياد للقرآن والمعصومين

(مسأله ۲۴): لا شک بالنسبه إلی المؤمن أن کل حکم وقصه وعقیده قاله القرآن الحکیم صحیح مائه فی مائه، وأنه یجب أن یؤمن بکل شیء قاله القرآن، أو قاله شراحه ومفسروه وهم المعصومون (علیهم السلام) بدون مطالبه دلیل أو برهان.

وأنه لو قال أحدهم (علیهم السلام) بأن نصف هذا الرمان حلال ونصفه حرام، أو المنی من ذی النفس نجس ومن غیره طاهر، أو أن أربع عشره رضعه ونصفاً لا توجب المحرمیه، وإذا وصلت إلی خمس عشره أوجبت، إلی غیر ذلک من الأحکام یجب التصدیق به بدون التماس دلیل، أو طلب حجه.

لکن مع ذلک اللازم علی المسلم أن یتبع طریق القرآن الحکیم فی بیان الفلسفه والسبب والعله والحکمه لکل عقیده ولکل حکم، بل وذکر الشواهد لکل قصه وتاریخ، فإن ذلک یوجب تثبیت الفؤاد أولاً، ودفع الأعداء ثانیاً، والشاهد فی الکتاب والسنه یجد ذلک فی کل المعارف أخذاً من الألوهیه وانتهاءً إلی الاستنجاء، فإن الشریعه أسست علی الاقناع والدعوه بالحکمه.

۱. فنری فی الألوهیه الاستدلالات الکافیه فی القرآن: (قالَ رَبِّیَ الَّذی یُحْیی وَیُمیتُ قالَ أَنَا أُحیی وأُمیتُ، قالَ فإن اللَّهَ یَأْتی بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِها مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذی کَفَرَ)((۱)).

وقال سبحانه: (لَوْ کانَ فیهِما آلِهَهٌ إلاّ اللَّهُ لَفَسَدَتا)((۲)).

۱- سوره البقره: آیه ۲۵۹

۲- سوره الأنبیاء: آیه ۲۲

وقال تعالى:(أَلا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وهُوَ اللَّطيفُ الْخَبيرُ)((١)).

٢. ونرى فى العدل:(وَما رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبيدِ)((٢))، فإنه استدلال على عدم الظلم، إذ لو كان ظالماً كان ظلّاماً، وحيث ليس بظلام كما نشاهد فى الخارج فليس بظالم، على أحد المعينين فى الآيه الكريمه.

٣. ونرى فى الرساله:(هُوَ الَّذى بَعَثَ فِى الْأُمِّيِّينَ رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آياتِهِ ويُزَكِّيهِمْ ويُعَلِّمُهُمُ الْكِتابَ والْحِكْمَهَ)((٣)).

:(قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَياتٍ)((٤)).

:(قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ والْجِنُّ عَلى أن يَأْتُوا بِمِثْلِ هذَا الْقُرْآنِ لا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ ولَوْ كانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهيراً)((٥)).

:(فإن لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتى وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجارَهُ أُعِدَّتْ لِلْكافِرينَ)((٦)).

٤ ـ ونرى فى الإمامه:(يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِن لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ)((٧))، لوضوح أنه استدلال بأنه عند عدم جعل الوصى، يأتى الانتفاعيون ليهدموا الإسلام، فلا أثر لما بلغه الرسول (صلى الله عليه وآله).

:(قالَ ومِنْ ذُرِّيَّتى، قالَ لا يَنالُ عَهْدِى الظَّالِمينَ)((٨)).

٥. وفى المعاد:(وَضَرَبَ لَنا مَثَلًا وَنَسِىَ خَلْقَهُ قالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظامَ وهِىَ رَميمٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذى أَنْشَأَها أَوَّلَ مَرَّهٍ وهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَليمٌ، الَّذى جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ ناراً فَإِذا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ، أو لَيْسَ الَّذى خَلَقَ السَّماواتِ

١- سوره الملك: آيه ١۴

٢- سوره فصلت: آيه ۴۶

٣- سوره الجمعه: آيه ٢

۴- سوره هود: آيه ١٣

۵- سوره الإسراء: آيه ٨٨

۶- سوره البقره: آيه ٢۴

٧- سوره المائده: آيه ۶٧

٨- سوره البقره: آيه ١٢۴

والْأرض بِقادِرٍ عَلى أن يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ، بَلى وهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَليمُ)((۱)).

:(إِنَّهُ عَلى رَجْعِهِ لَقادِرٌ)((۲)).

:(وَالسَّماءِ ذاتِ الرَّجْعِ وَالْأرض ذاتِ الصَّدْعِ)((۳))، فكما ترجع السماء فى دوراتها وترجع الأرض فى إنبات النبات بعد موتها كذلك يرجع الإنسان.

:(أَفَعَيينا بِالْخَلْقِ الأول؟)((۴)).

۶. وفى الصلاه:(وَأَقِمِ الصَّلاهَ لِذِكْرى)((۵)).

:(إِنَّ الصَّلاهَ تَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ والْمُنْكَرِ)((۶)).

۷. وفى الزكاه:(قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى)((۷)).

و:(إِنَّمَا الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ والْمَساكينِ..)((۸)).

۸. وفى الخمس:(وَاعْلَمُوا أَنَّما غَنِتُمْ مِنْ شَىْءٍ فأنّ لِلَّهِ خُمُسَهُ ولِلرَّسُولِ ولِذِى الْقُرْبى وَالْيَتامى والْمَساكينِ وابْنِ السَّبيلِ)((۹)).

فإن فى الآيات المذكوره استدلالاً لوجوب الخمس والزكاه، وإلا فمن أين يعطى للفقراء، ومن أين يؤمن الرسول (صلى الله عليه وآله) حاجات الاجتماع، وعلى قول الأصوليين: (إن تعليق الحكم بالوصف مشعر بالعليه).

۹. وفى الصوم:(كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيامُ كَما كُتِبَ عَلَى الَّذينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ)((۱۰))، فإن الصيام يوجب تقوى الروح على الرذائل بتقويه العزيمه، ويوجب تقوى الجسم عن الأمراض بتنظيفه عن الرواسب وما أشبه، ثم يذكر القرآن الاستدلال لكونه فى هذا الشهر الخاص(شَهْرُ رَمَضانَ الَّذى أُنْزِلَ فيهِ الْقُرْآنُ هُدىً

۱- سوره يس آيه ۷۸

۲- سوره طه: آيه ۱۴

۳- سوره الطارق: آيه ۱۲

۴- سوره ق: آيه ۱۵

۵- سوره طه: آيه ۱۴

۶- سوره العنكبوت: آيه ۴۵

۷- سوره الاعلى: آيه ۱۴

۸- سوره التوبه: آيه ۶۰

۹- سوره الأنفال: آیه ۴۱

۱۰- سوره البقره: آیه ۱۸۳

لِلنَّاسِ وَبَيِّناتٍ مِنَ الْهُدى وَالْفُرْقانِ)((۱))، فالأحرى أن يحتفل الإنسان بنزول القرآن، بأن يأتى ما كان القرآن بصدده من تطهير الروح والجسد، فى نفس الشهر الذى أنزل فيه القرآن.

۱۰. وفى الحج:(وَإذنْ فِى النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجالاً وَعَلى كُلِّ ضامِرٍ يَأْتينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَميقٍ لِيَشْهَدُوا مَنافِعَ لَهُمْ ويَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فى أَيّامٍ مَعْلُوماتٍ)((۲)).

:(جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرامَ قِياماً لِلنَّاسِ)((۳)).

:(لَكُمْ فيها مَنافِعُ إلى أَجَلٍ مُسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّها إلى الْبَيْتِ الْعَتيقِ)((۴)).

۱۱. وفى الجهاد:(وَمَنْ جاهَدَ فإنما يُجاهِدُ لِنَفْسِهِ إنّ اللَّهَ لَغَنِىٌّ عَنِ الْعالَمينَ)((۵)).

:(وَمَنْ يُهاجِرْ فى سَبيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِى الْأرض مُراغَماً كَثيراً وسَعَةً)((۶)).

:(لا يَسْتَوِى الْقاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنينَ غَيْرُ أولى الضَّرَرِ وَالْمُجاهِدُونَ فى سَبيلِ اللَّهِ بِأَمْوالِهِمْ وإنفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجاهِدينَ بِأَمْوالِهِمْ وإنفُسِهِمْ عَلَى الْقاعِدينَ دَرَجَةً وكُلاًّ وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنى وفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجاهِدينَ عَلَى الْقاعِدينَ أَجْراً عَظيماً دَرَجاتٍ مِنْهُ ومَغْفِرَةً ورَحْمَةً)((۷)).

۱۲. وفى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر:(وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إلى الْخَيْرِ ويَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ ويَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ)((۸)).

۱۳. وفى المحرمات وسائر الأحكام:(قُلْ فيهِما إِثْمٌ كَبيرٌ وَمَنافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُما أكبر مِنْ نَفْعِهِما)((۹)).

:(لا يَقُومُونَ إلاّ كَما يَقُومُ الَّذى يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطانُ مِنَ

۱- سوره البقره: آیه ۱۸۵

۲- سوره الحج: آیه ۲۷ و۲۸

۳- سوره المائده: آیه ۹۷

۴- سوره الحج: آیه ۳۳

۵- سوره العنکبوت: آیه ۶

۶- سوره النساء: آیه ۱۰۰

۷- سوره النساء: آیه ۹۵

۸- سوره آل عمران: آیه ۱۰۴

۹- سوره البقره: آیه ۲۱۹

الْمَسِّ)((۱))، فإن المرابی کلما أراد أن یرتفع عن الرذیله عند یقظه ضمیره یسقط مره ثانیه فی بوأه المرابات.

:(الَّذینَ یُظاهِرُونَ مِنْکُمْ مِنْ نِسائِهِمْ ما هُنَّ أُمَّهاتِهِمْ إن أُمَّهاتُهُمْ إلاّ اللاّئی وَلَدْنَهُمْ وإنهُمْ لَیَقُولُونَ مُنْکَراً مِنَ الْقَوْلِ وزُوراً وإنّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ)((۲)).

۱۴. وحتی فی القصص والتاریخ یذکر القرآن الدلیل والشاهد:(وَإِنَّکُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَیْهِمْ مُصْبِحینَ وبِاللَّیْلِ أَفَلا تَعْقِلُونَ)((۳)).

:(وَإِنَّها لَبِسَبیلٍ مُقیمٍ)((۴)).

)وَبَدَّلْناهُمْ بِجَنَّتَیْهِمْ جَنَّتَیْنِ ذَواتَیْ أُکُلٍ خَمْطٍ وَأَثْلٍ وشَیْءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلیلٍ)((۵)).

ثم إن هذا الأسلوب القرآنی المبنی علی الإقناع والاستدلال وذکر الشاهد والدلیل والبرهان وبیان الحکمه وفلسفه التشریع، نجده فی السنه المطهره، مع المؤمنین ومع الکافرین علی حد سواء، ولا بأس بذکر نتف من ذلک:

۱: یقول الإمام الرضا (علیه السلام) فی فلسفه تعدد الزوجات، لا الأزواج: «علة تزویج الرجل أربع نسوه وتحریم أن تزوج المرأه أکثر من واحد، لأن الرجل إذا تزوج أربع نسوه کان الولد منسوباً إلیه، والمرأه لو کان لها زوجان أو أکثر من ذلک لم یعرف الولد لمن هو، إذ هم مشترکون فی نکاحها وفی ذلک فساد الأنساب والمواریث والمعارف»((۶)).

۲. ویقول الرسول (صلی الله علیه وآله) فی فلسفه حرمه الزنا: «یا معشر المسلمین إیاکم والزنا فإن فیه ست خصال، ثلاث فی الدنیا وثلاث فی الآخره، فأما التی فی الدنیا فإنه یذهب البهاء ویورث الفقر وینقص العمر، وأما التی فی الآخره فإنه یوجب سخط الرب وسوء الحساب والخلود فی النار»((۷)).

۱- سوره البقره: آیه ۲۷۵

۲- سوره المجادله: آیه ۲

۳- سوره الصافات: آیه ۱۳۷

۴- سوره الحجر: آیه ۷۶

۵- سوره سبأ: آیه ۱۶

۶- علل الشرائع: ص۵۰۴ الباب ۲۷۱ ح۱

۷- الخصال: ص ۳۲۰ باب السته ح۲

۳. ویقول الإمام الرضا (علیه السلام) فی فلسفه الحجاب: «وحرم النظر إلی شعور النساء المحجوبات بالأزواج وإلی غیرهن من النساء لما فیه من تهیج الرجال وما یدعو إلیه التهییج من الفساد والدخول فیما لایحل ولا یحمل، وکذلک ما أشبه الشعور»((۱)).

۴. وفی فلسفه حرمه الغناء، یقول الرسول (صلی الله علیه وآله): «الغناء رقیه الزنا»((۲)).

۵. ویقول الإمام الباقر (علیه السلام) فی فلسفه حرمه المیته: «وأما المیته فإنه لا یدنو منها أحد ولا یأکل إلّا ضعف بدنه ونحل جسمه وذهبت قوته وانقطع نسله ولا یموت إلّا فجأه»((۳)).

إلی غیرها من الأحادیث الکثیره، حتی قال أحد علمائنا الأخیار وهو (المولی عبد الله صاحب الحاشیه علی منطق التفتازانی): إنه لیس حکم فی الشرع إلّا وأنا أتمکن من إقامه برهان عقلی علیه.

ولو قیض الله سبحانه عالماً، له جماعه عندهم بطوله المجلسی (قدس الله سره) وجماعته، فی ذکر فلسفه کل الأحکام وشواهد کل الآیات والأحادیث والقصص الوارده فی الکتاب والسنه، وکل سیره المعصومین (علیهم السلام) علی أسلوب الیوم، لوجد العالم أنه لا بدیل عن الإسلام فی أی کبیره أو صغیره، فإن المجلسی (رحمه الله) وجماعته فعلوا ذلک بالنسبه إلی زمانهم، والیوم حیث تغیر الزمان احتاج الأمر إلی تجدید ذلک حسب هذا الزمان، والله المستعان.

۱- بحار الأنوار: ج۶ ص۱۰۳

۲- المستدرک: ج۲ ص۴۵۷ الباب۷۸ من أبواب ما یکتسب به ح۱۴

۳- علل الشرائع، للصدوق: ص۴۸۳ الباب ۲۳۷ ح۱

مسأله ۲۵: اتباع أسلوب القرآن بالنسبه إلی التبلیغ

(مسأله ۲۵): یلزم اتباع أسلوب القرآن بالنسبه إلی کل أجهزه التبلیغ والهدایه، فی ربط کل الأمور بالله سبحانه، بل اللازم هذا الشیء بالنسبه إلی کل أعمال الإنسان فردیاً أو اجتماعیاً.

أما بالنسبه إلی التبلیغ فنری أن القرآن الحکیم یذکر فی القصص والآیات والأحکام وما أشبه ذکر الله سبحانه، فیقول مثلا:

)قُلْ لا یَسْتَوِی الْخَبِیثُ وَالطَّیِّبُ ولَوْ أَعْجَبَکَ کَثْرَهُ الْخَبِیثِ) ثم یردفه:(فَاتَّقُوا اللَّهَ یا أُولِی الْأَلْبابِ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ)((۱)).

ومثلاً:(ما کانَ لِأَهْلِ الْمَدِینَهِ ومَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرابِ أن یَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ولا یَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذلِکَ بِأَنَّهُمْ لا یُصِیبُهُمْ ظَمَأٌ وَلا نَصَبٌ وَلا مَخْمَصَهٌ فی سَبِیلِ اللَّهِ وَلا یَطَئُونَ مَوْطِئاً یَغِیظُ الْکُفَّارَ وَلا یَنالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَیْلاً إِلاّ کُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لا یُضِیعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِینَ)((۲))، فتعدد ذکر الله وثوابه فی موارد عدیده من الآیه.

وحتی فی آیه الإرث یبدؤها بقوله سبحانه: (یَسْتَفْتُونَکَ قُلِ اللَّهُ یُفْتِیکُمْ) ثم فی آخر الآیه قال: (یُبَیِّنُ اللَّهُ لَکُمْ أن تَضِلُّوا واللَّهُ بِکُلِّ شَیْ ءٍ عَلِیمٌ)((۳)).

وحتی فی سوره یوسف (علیه السلام) لما سأله الفتیان اللذان دخلا معه السجن عن رؤیاهما، ذکر (علیه السلام) أولاً مسأله (الله): (یا صاحبی السجن أأرباب متفرقون خیر أم الله الواحد القهار)((۴)) ثم أخبرهما بتفسیر الرؤیا.

إلی غیرها من الأمثله المتکرره فی کل صفحه من صفحات القرآن الحکیم، فإن التذکیر بالله، وعلم الإنسان بأنه یسمع ما یقول ویری ما یعمل ویعلم حتی وساوس صدره، بل ویدرک

۱- سوره المائده: آیه ۱۰۰

۲- سوره التوبه: آیه ۱۲۰

۳- سوره النساء: آیه ۱۷۶

۴- سوره یوسف: آیه ۳۹

كـل شؤونه ـ كمـا يقوله بعض علمـاء الإسـلام ـ والإدراك غير السـمع والبصـر والعلم كما هو واضـح، أكبر وازع للإنسان عن الانحراف إلى الاستقامه. وحيث إن الهدايه واجبه، وهذا طريق الهدايه، يكون ذلك واجباً.

وأمـا بالنسـبه إلى كـل الأعمـال، فقـد قـال على أمير المـؤمنين (عليه الصـلاه والسـلام): «مـا رأيت شـيئاً إلاّـ رأيت الله قبله وبعـده ومعه»((١)).

قال سـبحانه:(وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَما كُنْتُمْ)((٢))، فإن آثار الله سـبحانه من علمه وقـدرته وخلقه وحكمته، ساريه فى كل شـىء سـريان العطر فى الورد، والماء فى الورق.

وهذا الالتفات من الإنسان فى كل أعماله، يجعل الإنسان فى غايه الاسـتقامه، ولذا قال سـبحانه:(فَإِذا قُضِيَتِ الصَّلاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيراً لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ)((٣))، وحتى عنـد المعـامله والبيع والشـراء(اذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيراً)، وبدونه حتى لا احتمال للفلاح، إذ مع الذكر احتمال الفلاح، ووجه كونه احتمالاً لا عله احتمال الانحراف فإن الأمور بعواقبها.

والحاصـل: حيث إن القرآن كتاب تشـريعى والكون كتاب تكوينى، فهما متطابقان فى الارتباط بالله، الأول لفظاً، والثانى خارجاً، وحيث إن أعمال الإنسان، ومنها هدايه الناس إنما هو ربط بالكون تشـريعاً وتكويناً، فاللازم اتباع نفس مسلك الكتابين فى الربط بالله ذكراً باللفظ وتوجهاً بالقلب، وهذا يسبب تأثير التبليغ كما يؤثر فى مباركيه العمل الذى رُبط بالله سبحانه، والمراد بالبركه

١- انظر نهج البلاغه: الخطبه ٩١ و٩٥

٢- سوره الحديد: آيه ۴

٣- سوره الجمعه: آيه ١٠

الـدوام والثبات والخيريه، وذلك لأن عالم الماده لا دوام له ولا خيريه مطلقه فيه، فإذا لم يربط شـىء به سـبحانه انقطع عن الدوام وعن الخيريه، ولذا ورد: «كل أمر ذى بال لم يبدأ فيه ببسم الله فهو أبتر»((۱)) لا دوام له ولا خيريه مطلقه.

لا يقال: فكيف نرى دوام أعمال الكفار وخيرتها أيضا؟

لأنه يقال: الـدوام ما كان أبـدياً، والخيريه ما كان مورثاً للثواب، ومن المعلوم أن كل ما لا يرتبط بالله لا ثواب دائم له، بل يصـيبه الفناء فى كل عالم الماده، ولا أثر محمود له بعد الموت.

ومـا ذكرنـاه بحث فقهى من جهه الوجوب والاسـتحباب، وفلسـفى من حيث كونه حقيقه كونيه، وتجريـبى من حيث مـا نرى من زوال الآثار التى لم ترتبط بالله، وعقائـدى من حيث الثواب والعقاب، لكن حيث الكتاب بصدد الفقه، لم نسـهب فى سائر جوانب المسأله، وإنما ذكرناها إلماعاً.

۱- وسائل الشيعه: ج۴ ص۱۱۹۴ الباب۱۷ ح۴

مسأله ۲۶: اتباع أسلوب القرآن فی باب العلم

(مسأله ۲۶): یجب اتباع أسلوب القرآن الحکیم فی باب العلم، وهو أسلوب خلطه بالإیمان، فإن القرآن والسنه علی حرصهما الشدید علی العلم والتعلیم والتعلم، حتی أن العلوم الإسلامیه والعلوم الکونیه بین واجب عینی کالعلم بأصول الدین، وبین واجب کفائی کالعلم بالفقه أکثر من القدر الواجب علی کل فرد، وکسائر علوم الصناعات وغیرها، حتی أن أول سوره نزلت علی الرسول (صلی الله علیه وآله) علی قول جمله من المفسرین هی السوره التی ذکر فیها (القراءه والکتابه):(اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّکَ الَّذی خَلَقَ، خَلَقَ الْإِنسان مِنْ عَلَقٍ، اقْرَء وَرَبُّکَ الْأَکْرَمُ، الَّذی عَلَّمَ بِالْقَلَمِ، عَلَّمَ الْإِنسان ما لَمْ یَعْلَمْ)(۱)، حیث ذکر غایه انحطاط الإنسان وهی حاله کونه علقا، ثم غایه ارتفاعه وهی وصوله إلی معرفه الکتابه، لا یریان العلم بدون الإیمان إلّا مانعاً عن الوصول إلی الله سبحانه، کما یقول الشاعر:

لو کان فی العلم من دون التقی شرف

لکان أشرف خلق الله إبلیس

وقد شبه العالم بدون الإیمان الإمام أمیر المؤمنین (علیه السلام): بحمار الطاحونه(۲)، بعد ما شبهه القرآن الحکیم(بالْحِمارِ یَحْمِلُ أَسْفاراً)(۳)، و)بالْکَلْبِ إن تَحْمِلْ عَلَیْهِ یَلْهَثْ أو تَتْرُکْهُ یَلْهَثْ)(۴)، بل ورد فی حدیث رسول الله (صلی الله علیه وآله) أنه قال: «أول العلم معرفه الجبار، وآخر العلم تفویض الأمر إلیه».

۱- سوره العلق: آیه ۲

۲- البحار: ج۱ ص۲۰۸ ح۱۰

۳- سوره الجمعه: آیه ۵

۴- سوره الأعراف: آیه ۱۷۶

فاللازم أن يكون العلم مكتنفاً بإيمانين: إيمان المعرفه وإيمان التفويض.

وفی سوره الجمعه:(يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آياتِهِ ويُزَكِّيهِمْ ويُعَلِّمُهُمُ الْكِتابَ والْحِكْمَهَ)((۱))، فالتعليم بعد الإيمان.

إلی غيرها من الآيات والروايات التی يصعب إحصاؤها.

وعلی هذا كان اللازم خلط العلم بالإيمان، بأن يبتدئ بالإيمان، ويكون الإيمان مقارناً مع العلم، ثم ينتهی بالإيمان أيضاً، وقد كان أسلوب الدراسه عندنا فی المدارس الإسلاميه، يبتدئ بالقرآن الحكيم (جزء عم) ثم يتسلسل الكتب الأدبيه كالمقدمات والسيوطی والمغنی والحاشيه والمطول إلی غيرها، مع كتب إيمانيه مثل: (آداب المتعلمين) و(طهاره الأعراق) لابن مسكويه، و(شرح الباب الحادی عشر) و(شرح التجريد) وتفسير القرآن الحكيم ودروس من نهج البلاغه والصحيفه السجاديه، إلی غيرها، كل ذلك ليواكب العلم الإيمان.

وكذلك كان الأسلوب الإسلامی السابق فی باب مختلف العلوم، إنها كانت تواكب دروس الإيمان، طباً وهندسهً وفلكاً وغيرها، ولذا تجد ابن سينا والطوسی والبهائی وغيرهم من الأطباء وعلماء الفلك والرياضيات وغيرهم، هم فی قمه الإيمان إلی جانب كونهم فی قمه العلم، وهذا الأسلوب بالإضافه إلی كونه يواكب الواقع، كما ذكرناه فی المسأله السابقه، فيه ضمان عدم إضرار العلم، إذ العلم بدون الإيمان مثله مثل أن تعطی للسارق السيف، لأن العلم بدون الإيمان يكون آله قوتی الغضب والشهوه، فيكون فاسداً مفسداً، فالفقيه بلا إيمان بلعم وشريح وشلمغانی، والحاكم بلا إيمان فرعون ومعاويه وهارون، والثری بلا إيمان قارون وثعلبه وفورد، والسياسی بلا إيمان هامان وابن عاص

۱- سوره آل عمران: آيه ۱۶۴

وكسينجر، وهكذا قل فى الفلكى والرياضى والطبيب والمنهدس وسائر العلماء.

وقد خلطنا الحكام، وإن كانوا خارجين عن المبحث للانسياق ووحده السياق، وقد ورد فى الحديث: «لا تعلموا العلم من ليس من أهله، فتظلموه، ولا تمنعوه عن أهله فتظلموهم»((١)).

ولذا فمن الواجب اتخاذ سبيل القرآن فى خلط العلم بالإيمان فى كافه المدارس والمعاهد والكليات والجامعات، وسائر الأمور الثقافيه، حتى يتخرج الجيل الجديد حاملاً مشاعل العلم إلى جنب حمله وهج الإيمان ونور الفضيله، وما ذكرناه من أوجب الواجبات الشرعيه، والله الموفق.

١- الكافى: ج١ ص۴٢ ح۴ وفيه: « لاتحدثوا الجهال الحكمه »

مسأله ۲۷: استلهام الطریقه الفضلی فی تقویم النفوس

(مسأله ۲۷): الطریقه الفضلی فی تقویم النفوس وتحفیز الهمم إلی الاستقامه، هی الطریقه التی اتبعها القرآن الحکیم لأجل ذلک، وهی طریقه التعریض بثواب الدنیا والآخره للمطیع، والإخافه من عذاب الدنیا والآخره للعاصی، فهما من أکبر سیاط النفس للاجتناب عن الدنایا واکتساب المکارم.

ولذا تری القرآن الحکیم قد أکثر من أمثال هذه الآیات، وتری الصالحین من الأنبیاء والأئمه والأولیاء (علیهم السلام) یعملون رجاء ثواب الله، وخوف عقابه، ویرجّون الناس ثوابه سبحانه إن أطاعوه، ویخوفونهم عقابه إن عصوه.

ففی قصه آدم (علیه السلام): (قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنکون_____ _ن من الخاسرین)((۱)).

وفی قصه الملائکه: (وهم من خشیته مشفقون)((۲)).

وفی قصه ابنی آدم: (إذ قرّبا قُربانا فتُقُبل من أحدهما ولم یُتَقَبَّل من الآخر قال لأق_ت_ل_ن_ک قال إنما یتقبل الله من المتقین)، أی إن عدم القبول من أجل عدم تقواک، لا من أجلی حتی تقتلنی (لأن بسطت إلی یدک ل_ت_ق_تل___نی ما أنا بباسط یدی إلیک لأقتلک إنی أخاف الله رب العالمین)((۳)) فالخوف من الله یسبب لی أن لا أبتدئک بالقتل، وأنت إنما ترید ابتدائی بالقتل لأنک لا تخاف الله.

وفی قصه شعیب (علیه السلام): (ویا قوم اعملوا علی مکانتکم إنی عامل

۱- سوره الأعراف: آیه ۲۳

۲- سوره الأنبیاء: آیه ۲۸

۳- سوره المائده: آیه ۲۷

سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارتقبوا إنى معكم رقيب)((۱)).

إلى غيرها من قصص الأنبياء (عليهم السلام).

وفى بعضها: (يدعوننا رغبا ورهبا)((۲)).

وفى وصف المؤمنين: (رجال لا- تلهيهم تجاره ولا- بيع عن ذكر الله وإقام الصلاه وإيتاء الزكاه يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والأبصار)((۳)).

أما آيات الثواب والعذاب فهى كثيره جداً، وقد جمعناها فى كتاب، فإنها أفضل سوط للنفس إلى الانقياد والاستقامه، وقد كانت الأنبياء (عليهم السلام) تهدد أممها بعذاب الله فى الدنيا، وأنهم إذا لم يرعووا أخذهم، كالغرق والخسف والرمى بالحجاره وغيرها.

وإنما ارتفعت هذه الألوان من العذاب عن البشر بعد مقدم خاتم الأنبياء (صلى الله عليه وآله) وبدلت بالعذابات الطبيعيه غير الخارقه، لأن البشر وصل إلى مرحله الرشد، والرشيد لا يطرق بالعصا، وإنما يهان إذا عصى، فقد كانت الأمم السابقه فى حاله الأطفال، والأطفال بحاجه إلى إرشاد أكثر ولذا كثرت فيهم الأنبياء، وإلى عذاب طفولى ولذا عذبوا بالإعجازات.

أما وقد جاء دور رشد البشر، ولذا قال (صلى الله عليه وآله): «إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق»((۴))، فقد انقطع الأنبياء واكتفى بإرشاد المرشدين، فلا معاجز خارقه، ولا أنبياء مرسلين، ولا أئمه فى وسط الناس ظاهرين، وإنما يكتفى بالعذابات الطبيعيه التى جعلها الله سبحانه فى طبيعه الأشياء بالنسبه إلى المنحرف، فالقوانين

۱- سوره النور: آيه ۹۳

۲- سوره الأنبياء: آيه ۹۰

۳- سوره النور: آيه ۳۷

۴- البحار: ج۶۸ ص۳۸۲، ووسائل الشيعه: ج۸ ص۵۳۱ ح۶

التشريعيه لله سبحانه حالها حال القوانين التكوينيه، فكما أن من خالف قانون الجاذبيه وزعم عدم وجودها فألقى بنفسه من شاهق، جرى عليه القانون وسقط إلى الأرض وتكسرت عظامه، ومن خالف قانون الحر والبرد وزعم عدم جدواها فجلس تحت شمس التموز أو تعرض للهواء البارد مرض ومات.

كذلك من خالف القوانين التشريعيه، فإن مصيره الدمار، قال سبحانه: (ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشه ضنكا)((1))، فالإعراض عن أوامره سبحانه يوجب ضيق المعيشه إما ضيقاً فى الجسم أو ضيقاً فى الروح.

وفى آيه أخرى: (فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا)((2))، إن الاستغفار بمعنى إطاعه الله سبحانه يسبب تعاون البشر فيكثر الزرع والضرع والاستفاده من الأمطار، بل وكثره الأمطار الناشئه من الأراضى الخصبه، لأنها تتولد من الرطوبات الصاعده، فيكثر مطر السماء، ويكثر الأموال بالتجارات ونحوها، ويكثر أولادهم لكثره الزواج ولقله موت الأولاد، باتباع المناهج الصحيحه، وتكثر الجنان والأنهار.

هذا مع غض النظر عن لطف الله المعنوى بعباده المؤمنين، ولا منافاه بين الأمرين، فإن عمليه الزواج سبب ظاهرى للولد، بينما السبب الواقعى هو إرادته سبحانه، وإلا فمن الواضح أن الأبوين لا يصوران الولد، ولا الطبيعه، فالأبوان لا يعلمان شيئاً من الولد، والطبيعه عاجزه جاهله، والعاجز الجاهل لا يتمكن من خلق ما يحتاج إلى العلم والقدره.

وكذا فى كل شؤون الحياه.

1- سوره طه: آيه 124

2- سوره نوح: آيه 11

ولذا قال سبحانه:(أَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ)((۱))، وقال:(وَما رَمَيْتَ إذ رَمَيْتَ ولكِنَّ اللَّهَ رَمى)((۲))، فإن الإنسان لا يأتى إلّا بالمعدّ، كما ثبت فى الفلسفه، وإنما كل شىء بعد ذلك حسب قوانين الله المودعه فى الكون مباشره.

وكيف كان فالبشر فى زمان رشدهم بعد بعثه النبى (صلى الله عليه وآله) لا يعذبون بالخوارق، كما لا يأتون لأجل هدايتهم بالخوارق، وإنما رشدهم سبب إيكالهم إلى الأدله العقليه فى باب الهدايه، وإلى الثواب والعقاب الدنيويين الطبيعيين للمطيع وللعاصى.

۱- سوره الواقعه: آيه ۶۴

۲- سوره الأنفال: آيه ۱۷

مسأله ۲۸: موقع الدنیا والآخره فی القرآن

(مسأله ۲۸): القرآن یوجه الإنسان إلی الآخره أکثر مما یوجهه إلی الدنیا، بل توجیهه إلی الدنیا إنما هو لأجل الآخره أیضاً: «الدنیا مزرعه الآخره»((۱)).

فقد طوی الإنسان مراحل، ویطوی مراحل، یکون مصیره النهائی الجنه أو النار، مرحله التراب ثم النبات، ثم الحیوان الذی یأکل النبات، ثم الدم، ثم المنی، ثم الجنین، ثم الدنیا، ثم البرزخ _ والظاهر أنه مرحله تکمیلیه أیضاً _ ثم القیامه، وأخیراً:(فَرِیقٌ فِی الْجَنَّهِ وفَرِیقٌ فِی السَّعِیرِ)((۲)).

وکما أن صب کل الاهتمام أو غالبه علی مرحله الجنینیه خطأ، بل اللازم إعطاء مرحله الجنینیه حقها وقدرها الذی هو الاحتفاظ بالجنین، لأجل أن یکون ذا دنیا حسنه بعد أن یولد، کذلک صب کل الاهتمام أو غالبه علی الدنیا خطأ، بل اللازم إعطاء مرحله الدنیا حقها وقدرها الذی هو الاحتفاظ بالإنسان، لأجل أن یکون ذا آخره حسنه.

وإلی هذا یلمع عیسی المسیح (علیه السلام) حیث یقول: «الدنیا قنطره فاعبروها ولاتعمروها»((۳))، أی لا تعمروها عمران البقاء، وإنما اللازم عمرانها قدر العبور.

إذاً فالواجب الاعتبار بالقرآن الحکیم فی هذه الناحیه، وإشاعه هذه الناحیه بین الناس، ولذا نجد أن القرآن الحکیم یقول:(وَابْتَغِ فیما آتاکَ اللَّهُ الدَّارَ الآخره وَلا تَنْسَ نَصیبَکَ مِنَ الدُّنْیا)((۴))، فالدار الآخره هی المقصوده أولاً وبالذات، وإنما الدنیا مقدمه لها، ولا تنافی بین هذه الآیه وبین قوله تعالی:(رَبَّنا آتِنا فِی الدُّنْیا حَسَنَهً وَفِی الآخره حَسَنَهً)((۵))، إذ الکلام حول المقدار، ولا شک

۱- انظر کشف الخفاء: ج۱ ص۴۱۲ رقم ۱۳۲۰

۲- سوره الشوری: آیه ۷

۳- البحار: ج۱۴ ص۳۱۹

۴- سوره القصص: آیه ۷۷

۵- سوره البقره: آیه ۲۰۱

أن الدنيا بقدر مطلوبه، إذ الدنيا حسنه مطلوبه، ولذا قال سبحانه: (قُلْ مَنْ حَرَّمَ زينَهَ اللَّهِ الَّتى أَخْرَجَ لِعِبادِهِ والطَّيِّباتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِىَ لِلَّذينَ آمَنُوا فِى الْحَياهِ الدُّنْيا خالِصَهً يَوْمَ الْقِيامَهِ)((۱))، فالدنيا مهما كانت حسنه إذا لم تكن مانعه عن نيل الآخره الممكنه فهى حسنه يستحسن طلبها، ولذا قال (عليه السلام): «نعم العون على الدين الغنى»((۲)).

وإذا كانت مانعه عن أصل الآخره، أو عن الآخره المرتفعه فهى سيئه، محرمه تاره ومكروهه أخرى.

وإلا فلماذا خلق الله الدنيا، هل لتهد، أو هل للأشرار؟

أما زهد الأنبياء والأئمه (عليهم السلام) فكان لأجل أنهم كانوا مشغولين بالأهم من التبليغ وما أشبه، ولأنهم إنما زهدوا «لئلا يتبيغ بالفقير فقره»، كما قاله على (عليه الصلاه والسلام)، ومثل هذا الزهد مطلوب لكل مصلح، وقد أشار الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) إلى الزهد المطلوب بقوله: «أن لا يملكك شيء، لا أن تملك شيئاً»((۳))، لوضوح أنه إذا ملكك شيء أخذ بزمامك، وإذا ملكت شيئاً أخذت بزمامه.

إذاً، فالتوجيه إلى الآخره أولاً: هو حقيقه واقع النسبه بين الدنيا القليله، وبين الآخره الدائمه الرفيعه قدراً.

وثانياً: إنه يسبب استقامه الحياه الدنيا وتعميرها، إذ بدون ذلك يكثر الظلم ويكون أغلبيه الناس فى تأخر واضطهاد.

وثالثاً: إنه يسبب تعمير الآخره التى هى أهم مطلب فى الحياه.

لا يقال: إذا كان المقصود ما ذكرتم، فلماذا خلق الله الدنيا هكذا؟ حيث

۱- سوره الأعراف: آيه ۳۲

۲- انظر الوسائل: ج۱۲ ص۱۶ الباب ۶ من أبواب مقدمات التجاره

۳- الاثنى عشريه: ص۶۵

يكون الزهد فيها قليلاً، ورغبه الناس على الأغلب فيها دون الآخره التى خلقوا لأجلها.

لأنه يقال: خلق الله الكون ألواناً، وهـذا لون، واذا لم يخلق هكـذا فهل يخلق كونا هكـذا، أو لا يخلق كونا هكذا، فإن خلق فليكن ذلـك الكون هو هـذا الكون، وإن لم يخلق كـان ذلـك خلاـف الحكمه، حيث يتطلب مثـل هـذا الكون الفيض، فلاـ يفاض إليه الوجود، ويدل على كونه فياضاً قوله (كلاً نمد ...)((١)).

ثم إن التوجيه إلى الآخره، وإن كان ممكناً بالأساليب الفلسفيه أو البراهين المنطقيه، إلّا أن الذى ينفع الأكثريه هو أسلوب القرآن الحكيم فى الاستدلالات الأوليه، والتصويرات اللطيفه التى تملأ العواطف، فتسرى إلى العقل، مثلاً لاحظ هذه الآيه الكريمه:

)وَقالُوا أَ إذا كُنَّا عِظاماً ورُفاتاً أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقاً جَديداً، قُلْ كُونُوا حِجارَهً أو حَديداً أو خَلْقاً مِمَّا يَكْبُرُ فى صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعيدُنا قُلِ الَّذى فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّهٍ، فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُؤُوسَهُمْ ويَقُولُونَ مَتى هُوَ قُلْ عَسى أن يَكُونَ قَريباً)((٢)).

فإنهم استبعدوا رجوع العظام بعـد تفتتها إلى عظم مثل السابق، فأجابهم القرآن بأنهم إذا كانوا من الحديـد أو الحجاره أو شـىء أصلب مما يكبر فى صدورهم صلابه ومتانه، بله العظام، كان الله قادراً على إعادتهم كما خلقهم أول مره.

وحيث انقطعوا عن الجواب، أشاروا برؤوسـهم إلى التصديق المشوب بالإنكار، وأضربوا عن السؤال السابق إلى سؤال جديد: متى هو؟.

والجواب:(عَسى أن يَكُونَ قَريباً)((٣)) وبالفعل هو قريب، إذ الميت لا يحس

١- سوره الإسراء: آيه ٢٠

٢- سوره الإسراء: آيه ٥٠

٣- سوره الإسراء: آيه ٥١

بالزمـان، مثله مثـل النـائم، فإذا قام من نومه أو موته بعـد مليارات السـنوات رآه قريباً، كما فى أصـحاب الكهف حيث لبثوا مئات السنوات ومع ذلك قالوا:(لَبِثْنا يَوْماً أو بَعْضَ يَوْم)((۱))، وكما فى قصه (إرميا): (فأماته الله مائه عام ثم بعثه، قال: كم لبثت؟ قال: لبثت يوماً أو بعض يوم، قال: بل لبثت مائه عام)((۲)).

هـذا إذا كان الميت نائماً، أما إذا كان فى حال وعى فمقياس الزمان يختلف من عالم إلى عالم، فربما كان ألف سـنه عندنا دقيقه فى عالم ثان، وربما كان بالعكس، كما ثبت فى الدين والعلم، بل ثبت أغرب من ذلك، وهو أنه من الممكن أن يسير الزمان من الجمعه إلى السبت فى عـالم كمـا فى عالمنـا، بينما يسير من السبت إلى الجمعه فى عالم آخر، وهـذا مطلب خارج عن موضوع البحث.

وكيف كان، فبهذا الأسلوب الواضح ناقش القرآن منكرى البعث، من دون الشبهات الخاصه بالفلاسفه والمنطقيين.

۱- سوره الكهف: آيه ۱۹

۲- سوره البقره: آيه ۲۵۹

مسأله ۲۹: موقف القرآن من اليأس

(مسأله ۲۹): يحرم اليأس فى منطق القرآن الحكيم، كما قال سبحانه:(فإنه لا يَيْأَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلاّ الْقَوْمُ الْكافِرُونَ)((۱))، ووجه الحرمه عقلاً ـ أن ليس كل أسباب الحياه بيد الإنسان، حتى إذا لم يجد الطريق إلى الخير ييأس، بل أكثر أسباب الحياه بيد الله سبحانه، فمن أين أن الأسباب انقطعت، وأنه لا رجاء، قال تعالى:(فإن مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً، إنّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً)((۲)).

وكم لله من لطف خفى

يدق خفاه عن فهم الزكى

وكم يسر أتى من بعد عسر

ففرج كربه القلب الشجى

وإذا ضاقت بك الأحوال يوماً

فثق بالواحد الفرد العلى

توسل بالنبى (ص) فكل خطب

يهون إذا توسل بالنبى

ولا تجزع إذا ما ناب خطب

فكم لله من لطف خفى

فاليأس أولاً: كذب، لأنه ليست الأسباب بيد الإنسان، ولا علم للإنسان بها أجمعها.

وثانياً: تحطيم للهمه التى تكون بها حل كثير من المشكلات.

وقد أخذ إنسان وربط بأسطوانه، وأمر الأمير بأنه يضرب عنقه، قال الرجل: التمس من الأمير أن يأمر بفكى من هذه الأسطوانه، وربطى بالأسطوانه الأخرى، ثم

۱- سوره يوسف: ۸۷

۲- سوره الشرح: ۵ و۶

يأمر بضرب عنقى، واستجاب الأمير لطلبه، ولما كان بين الأسطوانتين مات الأمير فجأه، وأطلق سراح الرجل، قيل له: لماذا طلبت هذا الطلب، قال: لأنى أعلم أن لله سبحانه فى كل لحظه ثلاثمائه وستين رحمه، فقلت فى نفسى: لعل رحمه من رحماته تشملنى بين الفكك من هذه الأسطوانه وربطى بالأسطوانه الثانيه.

وقد أكثر القرآن الحكيم من ذكر الفرج عن الأمم بعد الشدائد التى ما كان يظن أن تفرج أصلاً، ولذا ورد عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) أنه كان يقول: «تضايقى تنفرجى»((١)) أى إذا بلغت الشده أوجها، كان بعد ذلك الفرج.

ولا يلزم لحصول الفرج أن يأتى الله بخارق، بل يأتى الله سبحانه بقانون يخالف القانون المعسر الذى يظن بقاؤه، مثلاً إنسان حكم عليه بالسجن سنه، ولا أمل له إطلاقا ما دام هذا الظالم موجوداً، فمن أين أن الظالم سيبقى إلى السنه؟ وإن كان ربما يتدخل الله سبحانه بأمر إعجازى، كما أنقذ قوم نوح وموسى وأنقذ إبراهيم وعيسى (عليهم الصلاه والسلام) بأمور خارقه إعجازيه.

ثم إن كون عمل الإنسان معداً فقط، وحيلوله الله بين المرء وقلبه، كما أشير إليهما فى القرآن الحكيم فى قوله سبحانه:(وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وقَلْبِهِ)((٢))، وفى قوله:(وَما رَمَيْتَ إذ رَمَيْتَ ولكِنَّ اللَّهَ رَمى)((٣))، وفى آيات أخر مما يؤكد الرجاء أبلغ تأكيد.

أما الأول: فلأن الإنسان ليست له ماده الأشياء وذلك واضح، ولا أحد

١- انظر الكافى: ج٨ ص٢٩٤ ح ٤٥٠، ونثر الدر للآبى: ج١ ص ١٩٠ ط مصر

٢- سوره الأنفال: آيه ٢٤

٣- سوره الأنفال: آيه ١٧

يزعم أنه يخلق الماده، كما ليست له صوره الأشياء، وذلك لبرهان أن الصوره شيء، والشيء لا بد أن يستند إلى المؤثر، إذ لا يعقل أثر بلا مؤثر ابتداءً ولا استدامه، فكما لا يمكن الضياء بدون الوقود ابتداءً كذلك لا يمكن بدون الوقود استدامةً، وعليه فالصور التى ربما يزعم خلق الإنسان لها، هى فى الحقيقه خلق الله سبحانه، وإنما من يزعم أنه مصور ليس له إلّا المعد، مثلا: صوره الدار ليست من البناء، وإنما من الله الذى قرر للكون قوانين خاصه بالنسبه إلى صوره، وإلا فإذا لم يقدر الله هذه الصور الخاصه بعد الحركات الخاصه من المصورين هل كانت هناك صوره؟

مثلًا إذا لم يقدر الله صوره الدار بعد ترصيف الأحجار بأن لم يقرر وقوف حجر على حجر، ولم يقرر انضباط الأحجار بالحديد والخشب، فهل حصلت هذه الصور؟

إذاً فالصوره من الله، كما أن الماده منه سبحانه، وإنما البناء يأتى بالمعد، أى يحرك يده حركات خاصه، مما كان جعل الله الربط بين تلك الحركات وبين تلك الصور، ولذا تجد فى كل عالم ربطاً خاصاً بين المعد وبين الصور، مثلًا إذا قفزت فى الأرض علوت منها متراً مثلا، بينما أن نفس ذلك القدر فى القفز فى سطح القمر يسبب علوك سته أمتار مثلا، وكذلك إن قفزت على حلق إنسان فى الأرض أمتّه، أما إذا قفزت باتجاه حلقه فى خارج جاذبيه الأرض ابتعدت عنه، بله إنك لا تقدر بذلك قتله، وهذا بحث طويل لا نريد منه إلّا الإلماع إلى أن ترتب المسببات على الأسباب بيده سبحانه، بأيه كيفيه قيل بالنسبه إلى الترتب، بالتوليد أو الإعداد أو التوافى، كما أشارت اليه المنظومه:

وهل بتوليد أو إعداد ثبت

أو بالتوافى عاده الله جرت

وجرى عاده خطأ شديداً

وليست العليه توليداً

وبعد هذا الترتب، أى يأس يمكن أن ينتاب الإنسان، ولذا أشار القرآن الحكيم

إلى ذلك بقوله:(لَوْ نَشاءُ جَعَلْناهُ أُجاجاً)((۱))،(لَوْ نَشاءُ لَجَعَلْناهُ حُطاماً)((۲)).

كما أشير إليه فى قصه أصحاب الجنه:(فَطافَ عَلَيْها طائِفٌ مِنْ رَبِّكَ وهُمْ نائِمُونَ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ)((۳)).

وفى قوله سبحانه:(فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ ولكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ)((۴)).

وفى قوله:(وَالَّذى هُوَ يُطْعِمُنى ويَسْقِينِ وإِذا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ)((۵)).

وفى قوله:(قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ)((۶))، إلى غيرها من الآيات المباركات.

وأما الثانى: فلأن الحيلوله تمنع الشر غالباً، وهى بالإضافه إلى قله الشر بالنسبه إلى الخير فى العالم، يعطى الإنسان الرجاء الكافى، إذ الشر ـ سواء كان من مصدر الإنسان أو من مصدر الطبيعه ـ أقل من الخير، فلماذا اليأس، أليس الإنسان يقدم على عملِ ما فيه الربح أكثر من الخساره.

ولتوضيح ذلك نذكر:

۱: كون الشر فى الطبيعه أقل.

۲: وكون الشر فى الإنسان أقل.

۳: وكون قله الشر بالنسبه إلى الخير توجب الرجاء.

أما الأول: فلأن كل ما فى الكون من شمس وأنجم وبحار وأنهار وأشجار وحيوانات وأرض وغيرها خير، وكون بعض هذه الأشياء فى بعض الأحيان شراً للإنسان،

أولا: إنما هو بسبب الإنسان نفسه، فهو كما لو ألقى الإنسان نفسه من شاهق، فهل يقال لذلك أن الدار شر، لأنه لولاها لم يتمكن هذا الإنسان من إلقاء نفسه من سطحها.

۱- سوره الواقعه: آيه ۷۰

۲- سوره الواقعه: آيه ۶۵

۳- سوره القلم: آيه ۱۹ و ۲۰

۴- سوره الأنفال: آيه ۱۷

۵- سوره الشعراء: آيه ۸۰

۶- سوره النساء: آيه ۷۸

وثانياً: إن ذلك أحياناً نادره، وهو يثبت ما ذكرناه من أقليه الشر.

وأما الثانى: فإذا حسبنا مجموع الإنسان، فخيرهم أكثر من شرهم، وإذا حسبنا إنساناً واحداً منحرفاً فخيره أكثر من شره أيضاً، حتى الكافر القاتل للمسلم يسبب لهذا المسلم الجنه التى لولا ذلك الكافر لم يدخل الجنه، أو لم يكن له تلك الدرجات الرفيعه.

ومن باب اللطيفه نذكر: إن إنساناً رأى حكيماً فى ساحه الميدان، وقد كان كافر يجول بن الصفين، مما أرهب المسلمين، فقال للحكيم: أنت تزعم أن الوجود خير محض فما هو وجه الخير فى هذا الكافر، قال الحكيم: فيه خيران لا يوجد أيهما فى أى مسلم، وهما أن قاتل هذا الكافر فى الجنه، ومقتوله فى الجنه، فهل هناك مسلم يأتى منه أحد هذين الخيرين فكيف بكليهما.

لا يقال: فالشمر خير لأنه سبب وصول الإمام الحسين (عليه السلام) إلى الدرجات الرفيعه.

لأنه يقال: لا شك فى أن شمر سبب ذلك لكن كان عمله عن داعى شر، وهو إخماد نور الهدايه، والعمل الذى داعيه شر لا يكون خيراً وإن أوصل إلى الخير، أرايت لو ضربك إنسان صفعاً بداعى الشر، وكان عمله الصفع سبب ذهاب مرض (اللقوه) مثلاً عنك، فهل عمله خير؟

ولذا قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «إنما الأعمال بالنيات، ولكل امرئ ما نوى»((1)).

لا يقال: إذا كان عمل شمر شراً، فكيف أوصل الحسين (عليه السلام) إلى الخير، مع وضوح لزوم السنخيه بين العله والمعلول، وإلا لصدر كل شيء عن كل شيء؟

لأنه يقال: الحسين (عليه السلام) وصل إلى الخير بأمر الله سبحانه، فالله

۱- التهذيب: ج۱ ص۲۳ و۴۰۵

أعطى الخير للحسين (عليه السلام)، لا أن عمل شمر أعطى الخير له (عليه السلام) حتى يقال كيف يكون عمل الشر منتجاً للخير، فعمل شمر سبب، لا أنه أنتج، وقاعده السنخيه فى النتاج الطبيعى لا فى ما توسط فعل فاعل مختار، وهذا بحث طويل نكتفى منه بهذا القدر.

وأما الثالث: فلوضوح أن أكثريه الخير توجب رجاء الإنسان، لأن الأغلب أن النتيجه خير، والعقلاء يعملون على الأكثريه فى الغالب، إذ القطعيات فى غير أمثال الرياضيات والمنطقيات والقوانين الكليه وما أشبه قليله جداً، فالتاجر يتاجر بظن الربح، والمسافر يسافر بظن السلامه، والدارس يدرس بظن النجاح والصياد يرمى الشبك بظن الإصابه، إلى غير ذلك.

إن قلت: فلماذا نرى غلبه أهل الباطل على الأغلب، ولماذا نرى عسر الحق ويسر الباطل على الأغلب، فالباطل كالهدم وهو أسهل من البناء.

قلت: كلا الأمرين اشتباه:

أما الأول: فحق أهل الباطل أكثر من باطلهم، فصار الباطل أقل، مثلا حاكم جائر يعمل بألف قانون صحيح، وبعشره قوانين باطله، وهذا شىء محسوس إلاّ فى أندر النوادر، ثم إذا لاحظنا كل بشر العالم يكون الحق وأهل الحق فيه أكثر، لأن ما يظهر من الأحاديث أن دوله الإمام المهدى (عليه السلام) تطول أكثر مما طالت دول كل الظالمين قبله.

وأما الثانى: فلأن الاشتباه نشأ من رؤيه الناس، إن الأخشاب الكثيره تحترق بإشعال ثقاب واحد، وإن العماره الكبيره التى عمل لأجلها ألف عامل فى مده سنه، تنهدم بعامل واحد يحطمها بـ (بلدوزر) فى يوم واحد، فيقولون: ألا يدل هذا وذاك على أن عمل الهدم أسهل من عمل البناء، بل يقال إن العامل الجاهل يتمكن من هدم العماره بسبب فأس واحد، وقد عمل مهندسون واختصاصيون وخبراء.

والجواب: إن عمل البناء والهدم بقدر واحد، وإنما يأتى البانى والهادم بالمعد، وهو حركه العضلات فقط، وأى فرق بين أن يحرك الإنسان يده لأجل وضع حجر فى البناء، أو لأجل هدم حجر من البناء.

نعم هناك يتدخل بعض القوانين الكونيه التى جعلها الله سبحانه فى الكون، فيكون عمل المعدّ من الإنسان باباً إلى ذلك القانون، فيكون العمل بحجم كبير حسب عمل ذلك القانون، لا حسب عمل الإنسان، والإحراق وهدم البناء بالبلدوزر من هذا القبيل فى جانب الهدم، كما أن فى جانب البناء أموراً من هذا القبيل، مثلاً إذا كان الماء فى خزان فوق الجبل، فإن عمل ثقبه إلى الخزان يسبب إرواء أراضى شاسعه فيستفيد منها ألوف الناس والحيوانات، وهكذا إذا طرحت طناً من الحنطه فى أرض خصبه فإنه يسبب الإنتاج الكبير الذى ربما أطعم ملايين الناس بحاصله، وكما إذا شغلت ماكنه كبيره، فإنها تنتج إنتاجات واسعه.

وقد قرأت فى كتاب: إن فى بعض البلاد الصناعيه ماكنه نسيج يعمل فيها مائتا إنسان، تعطى بقدر إنتاج مائتى مليون إنسان، إذا كانوا يشتغلون باليد، إلى غيرها من الأمثله.

وربما يقال: أليست الشريعه كلها قيود، وترك القيد أهون، لكنه خطأ، فالشريعه إيجابيات وسلبيات، فنقول: صلّ وصم وحج وتزوج، إلى جانب لا- تشرب الخمر، ولا- تزن، ولا- تقامر، ولا ترابى، وإذا قيل لمثل هذه قيود لزم أن يقال إن الحياه كلها قيود، ولذا فالأفضل الموت، لأنها توجب الأكل والشرب والنوم واللباس وغيرها وكلها قيود.

والحاصل: إن قول الشر أكثر، والأشرار أكثر، والشر أسهل، وأن الخير مثل الصعود على الجبل، بخلاف الشر الذى هو مثل السقوط من الجبل، وأن الشر عدم قيد والخير قيد، وأن النفوس أميل إلى الشر، وأن الهدم أسهل من

البناء، إلى غيرها من العبارات المتعارفه فى الألسنه، نشأ من عدم التعمق فى المطلب، فعمل الشر وعمل الخير متساويان من حيث (المعد)، والخير أسهل وأكثر من الشر، والنفوس إلى الخير أميل منها إلى الشر.

ويؤيد ما ذكرناه أن الحق هو مطلوب الناس، والباطل إنما يلبس لباس الحق إذا أراد ترويج نفسه، فالناس راغبون للبضائع الحسنه، كما أنهم راغبون لأصدقاء وأزواج وأساتذه وتلامذه وأولاد... يتصفون بالصفات الحسنه، إذاً فالناس إلى الحق والجمال أميل منهم إلى الباطل والقبيح،(فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتى فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْها)((١))، وقال (صلى الله عليه وآله): «كل ميسر لما خلق له»، وقد فسر «ما خلق» بما يريده الله سبحانه من الإنسان.

لا يقال: فلماذا تقدم معاويه على على (عليه السلام)، ولماذا قال سبحانه:(أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ)((٢))؟

لأنه يقال: بل تقدم على (عليه السلام) على معاويه، ولذا يقدسون الناس علياً (عليه السلام) منذ أربعه عشر قرناً، بينما يلعنون معاويه، إذ ليس المناط فتره محدوده من الزمان حتى يقاس بالنسبه إليها التقدم والتأخر، وكذلك (أكثرهم لا يعلمون) فى فتره محدوده، فإنه إذا لوحظت الكليه كان الأكثر أحسن، وقد فصلنا ذلك فى كتاب (الفقه: الحكم فى الإسلام) حول مبحث الشورى وانتخاب الأكثريه، كما تقدم هنا الإلماع إليه أيضاً.

وكيف كان، فالرجاء هو المطابق للعقل والعرف والشرع والحقيقه، بينما اليأس يخالف كل هذه الأمور.

١- سوره الروم: آيه ٣٠

٢- سوره الانعام: آيه ٣٧

مسأله ۳۰: لا بديل للقرآن الكريم

(مسأله ۳۰): لا إشكال عند راسخى الإيمان من المسلمين أنه لا بديل للقرآن أصلا، وأنّ ترك القرآن واتخاذ البديل له معناه ضنك الحياه، والعذاب فى الآخره،(وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرى فإن لَهُ مَعيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ أَعْمَى)((۱)).

نعم الكفار والمشايعون لهم من شباب المسلمين يرون البديل عن القرآن، أما الكفار فلا يعترفون بالقرآن، وأما المشايعون لهم فيرون أن بعض أحكام القرآن وبعض إخباراته وضعت لا- عن دقه، بل الحكم كان خاصاً بزمان ما قبل الصناعه، والخبر كان نظريه لا- حقيقه علميه، فإن هؤلاء المقلده وإن اعترفوا بالقرآن فى الجمله وصلّوا وصاموا، لكنهم لا يرون رأى المسلمين فى القرآن، ونقول لهؤلاء إنه لا بديل للقرآن:

۱: لا فى تشريعاته.

۲: ولا فى إخباراته.

۳: ولا فى إضفائه الشخصيه للإنسان.

كما أن الإشكال على القرآن:

۴: بأنه سبب تأخر المسلمين، كما هو المشاهد فى دنيا اليوم حيث تأخر المسلمون.

۵: وأن الأجانب إنما تقدموا لأنهم لم يتقيدوا بما فى القرآن من أحكام هى قيود على البشر.

۶: وأن بعض ما فى القرآن نظريه لا يصدقها العلم التجريبى.

كل ذلك

۱- سوره طه: آيه ۱۲۴

إشكالات واهيه نشأ من عدم التدبر فى القرآن، (أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها) أولاً، وعدم التعمق فى الأمر ثانياً.

١: أما أنه لا بديل للقرآن فى تشريعاته، فلأن كل تشريع لا يستند إلى الله سبحانه، لا دليل على أنه علمى، ولا دليل على صلاحيته للبشر، كما لا دليل على وجوب اتباع البشر له، إذ البشر لا يحيط بكل جوانب المعرفه، بينما الله يحيط بكلها، ولذا فالبشر لا يعرف الصالح من غير الصالح بينما الله يعلم ذلك، ولذا قانون الله لا يُغير بينما قانون البشر يغير، حتى إذا وضعه الناس بكل أفرادهم.

ثم أى موجب للإنسان فى أن يتبع القانون وإن اشترك هو فى وضعه، إذ ليس اشتراكه إلّا أنه أعطى الكلام أن يتبع ما وضعه، وأى دليل على وجوب اتباع هذا الكلام الذى أعطاه والتزم به، أما الله فحيث إنه المالك الخالق يجب اتباعه بضروره العقل، أما الذين يشكون فى أن القرآن كلام الله، فهم حائرون فى مستند القانون ووجه وجوب اتباعه، كما يظهر ذلك لمن راجع كتب القانون التى ألفها كبار علماء القانون.

٢. وأما أنه لا بديل للقرآن فى إخباراته، فلأن أول الخلقه وآخر الإنسان مجهولان حتى للعلماء، إذ إنهم يقولون ذلك بالفرضيات، ولذا يختلفون أولاً، ثم يخالف أحدهم نفسه فى نظريته الجديده ثانياً، ولذا ترى جماهير من المثقفين لا يعتمدون على هذه الآراء، ويبقون فى حيره من أمرهم، ثم البصيص من العلم إذا كان فإنما هو بالنسبه إلى المبدأ، أما المصير فهو من أغمض الأمور على العلم، وإذا كان بعض الجمعيات الروحيه تعترف بخلود الروح لبعض التجارب، فإن ذلك لا يعنى عرفان ولو جزء من مليون جزء من المعرفه المرتبطه بالمصير، وعقلاء البشر يخافون من سوء المنقلب أى خوف، لأنهم يرون آثار

العلم والقدره فيقودهم ذلك إلى عدم العبثيه.

إذاً فالمطلوب تأمين المستقبل، وهذا ما يعجز العلم عنه كل العجز، ولذا نشاهد أن الدين _ مهما تكالب قوى الإلحاد ضده _ مهوى أكثريه البشر، وقد أجريت أخيراً إحصاءات فى الاتحاد السوفياتى لأجل معرفه التعلق بالدين، فأسفرت من تعلق أكثر من خمسين مليون من الشباب الذين ولدوا بعد ثوره أكتوبر بعشرات السنوات بالدين، مما أدهش زعماء الإلحاد، ووضعوا أدق البرامج لكفاحه.

أقول: لكنه لا يمكن أن يكافح(فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتى فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْها)((١)).

وقد كان التخويف من المصير من أقوى وسائل الأنبياء (عليهم السلام) لتقويم الناس وإرجاعهم إلى جاده الصواب، وهذا الخوف هو الذى يقود المؤمنين إلى هذا اليوم إلى سواء السبيل، ولذا نجد أن الاستقامه عند المتدينين أكثر بكثير من الاستقامه عند غيرهم، وإن لم يكن على المتدين وازع وكان على غيره وازع من القانون وحفظته، وذلك لوضوح أن الوازع الداخلى عند المتدين يزعه عن الانحراف، بينما الوازع الخارجى على غير المتدين لا يكفى فى السير به إلى الجاده دائماً، بالإضافه إلى أن نفس الشرطى الوازع هو بحاجه إلى وازع آخر، وهلم جراً، وإذا لم يصل إلى الضمير الذى هو وازع حقيقى ينحرف الكل، وازعاً كان أو موزوعاً، ولذا ينطبق عليهم:

يا حاكمى الأقوام يا ملح البلد

ما يصلح الزاد إذا الملح فسد

وعلى أى حال، فلا بديل للقرآن فى إخباراته، وإنما يرتطم من لم يتخذ القرآن مصدر الإخبار، فى أوحال الجهل، ويعانى من شدائد الخوف من المصير وأهواله، وفى القرآن الحكيم:(أَلا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ)((٢)).

١- سوره الروم: آيه ٣٠

٢- سوره الرعد: آيه ٢٨

فإن الاطمئنان ليس من جهه الشرائع، بل من جهه الإخبارات أيضاً، والآيه إن لم تشمل الإخبارات بالإطلاق، فإنها شامله لها بالمناط.

۳: وأما أنه لا بديل للقرآن فی إضفاء الشخصیه للإنسان، فهو لأن الإنسان إنما یحس بشخصیته ویتمتع بوجوده تمتعاً کاملاً، وتملأ نفسه الطمأنینه والاستقرار، إذا کان منضماً إلی جماعه محترمه، لها أهدافها ومناهجها وأسالیبها التی یجعلها منهاجاً مستقراً لحیاته، من مبدئها إلی منتهاها، فیعلم ما هو المنهج فی الزواج والطلاق، والحمل والولاده، والإرث والقضاء، والعباده والمعامله، والاقتصاد والسیاسه، والتجمع والانفراد، والزراعه والعمران، إلی آخر ذلک، إذ لا یمکن للإنسان أن یعیش عیشه کریمه إلّا بهذه الأمور.

والمسلم المستند إلی القرآن فی راحه کامله من هذه الجهه، بینما غیر المسلم لا مستند له إطلاقاً، إذا لم یکن منضما إلی جماعه، أو له مستند مترجرج إذا کان مستنداً إلی جماعه، مثلا الکتلتان المعاصرتان (الشرق والغرب) کلتاهما تعیشان فی حاله من اللا استقرار والاضطراب، لعدم استقرار مستندهما، ولذا کثر أمراض القلق والشذوذ من الحیاه بالهییه ونحوها، وأمراض الأعصاب وموت الفجأه وما إلی ذلک، حتی کتب أحدهم (دع القلق وابدأ الحیاه).

بل الذین شاهدوا الغرب والشرق من قریب یخبرون بأن کثیراً من الناس خصوصا الشباب، یعیشون فی حاله غریبه من الضیاع والانفصام، ولیس ذلک إلّا لأجل عدم وجود کتله متینه مستقره یتمکن الإنسان من الانضمام إلیها لإبداء شخصیته، بالإضافه إلی عدم وجود قانون مستقیم مستقر یمکن الاعتماد علیه، بینما القرآن یوفر کلا الأمرین لأتباعه.

۴: أما الإشکال علی القرآن بأنه سبب تأخر أمته کما نشاهد الیوم ذلک فی المسلمین، فیرد علیه هذا التساؤل:

هل المسلمون تأخروا من یوم ترکوا

القرآن، أو تـأخروا من يوم أخـذوا بـالقرآن؟ إنه لاـ أحـد يمكنه أن يقول إن المسـلمين تـأخروا من يوم أخـذوا بالقرآن فى أول الإسـلام، بل الكل القريب والغريب متفقون على أن القرآن صار سـبب تقدم المسـلمين، بل قفزهم إلى الأمام قفزاً انبهر به العالم إلى هذا اليوم. إذاً فالتأخر إنما أصابهم من يوم تركوا القرآن.

وليس لأحد أن يقول: إن القرآن كان وسـيله التقدم فى العصـر البدائى، أما فى عصـر الصـناعه فليس القرآن سبباً للتقدم، كما أن السيف سبب الفوز فى الحروب البدائيه، أما فى عصر الصاروخ فالسيف لايسبب الفوز فى الحرب.

لوضوح الفرق، فإن قوانين القرآن قوانين تقدميه، لا فرق فيها بين عصـر وعصـر، وجيل وجيل، بل الاحتياج إلى القرآن فى عصـر التقدم أكثر، كما سنذكر ذلك فى مسأله آتيه إن شاء الله تعالى.

إذاً فـالقرآن لم يسـبب تـأخر أمته، بـل ترك القرآن سـبب تـأخرهم، قـال تعالى:(وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرى فإن لَهُ مَعيشَةً ضَـنْكاً)، وقال:(وَلكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْناهُمْ)، وقال:(وَهَلْ نُجازى إلاّ الْكَفُورَ)، إلى غيرها من الآيات.

۵: وأمـا أن الأجـانب إنما تقـدموا لتركهم الطقوس الـدينيه التى التزم بها المسـلمون فى عملهم بالقرآن، فهو اشـتباه كبير، وذلك يظهر بالتحليل.

أ: فالأجانب لم يتقدموا فى إرساء المجتمع المسـتقر الحر الصـحيح الجسم والعقل والفكر، ويدل على ذلك كثره اضطراب العالم بـالثورات والحروب فى زمـانهم، كمـا كـثرت الأـمراض والجرائم وغير ذلـك، أمـا الحريـات فقـد فقـدت فى بعض المجتمعـات كالمجتمعات الشيوعيه، كما تقلصت فى بعض المجتمعات الأخر كالمجتمعات الرأسماليه.

ب: ولكنهم تقـدموا فى النظـام والنظافه والصـناعه والزراعه وما أشـبه، وذلك ليس لأجل أنهم تركوا الطقوس الـدينيه، بل لأجل أنهم أخذوا بالدين

فی هذه الجوانب، انظر إلی هذه الآیات والروایات والقواعد:(إِنَّ اللَّهَ یُحِبُّ التَّوَّابینَ ویُحِبُّ الْمُتَطَهِّرینَ)((۱))،

: «النظافه من الإیمان»((۲)).

:(مِنْ کُلِّ شَیْءٍ مَوْزُونٍ)((۳)).

: «ونظم أمرکم»((۴)).

:(وَأَنْزَلْنَا الْحَدیدَ فیهِ بَأْسٌ شَدیدٌ وَمَنافِعُ لِلنَّاسِ)((۵)).

یقول الفقهاء: الصناعات واجبه کفایه.

:(وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّهٍ)((۶)).

: «من وجد ماءً وأرضاً ثم افتقر أبعده الله».

إلی غیرها وغیرها.

وعلی هذا فالمسلمون إنما تأخروا عن العالم لعدم أخذهم بهذه القواعد والأحکام، والأجانب إنما تقدموا فیما تقدموا لأخذهم بهذه القواعد والأحکام، ولعل الإمام أمیر المؤمنین (علیه السلام) کان یشیر إلی ذلک، حیث قال: «الله الله فی القرآن لا یسبقنکم بالعمل به غیرکم»((۷)).

۶: وأما أن بعض ما فی القرآن نظریه لا یصدقها العلم التجریبی، فهذا مجرد ادعاء.

أولاً: لا نظریه فی القرآن بل کلها حقائق.

وثانیاً: إن کل مورد خالف القرآن مما یسمی بالعلم، ظهر بطلان الثانی وصحه الأول، ألم تبطل نظریه فروید ومارکس وداروین وماورکوز، فی قصه أن المحرک للإنسان الجنس أو الاقتصاد أو أن أصل الإنسان القرد، أو أن الإنسان ذو البعد الواحد.

ألیس ذلک دلیلاً ـ علی أصاله القرآن فی أحکامه وأخباره، وأن کل ما خالفه فهو باطل،(لا یَأْتیهِ الْباطِلُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ ولا مِنْ خَلْفِهِ)((۸))، فلا ـ النظریات السابقه علی القرآن (بین یدیه)، ولا ـ النظریات اللاحقه علیه (خلفه) تمکن أن تصمد أمام حقائق القرآن.

۱- سوره البقره: آیه ۲۲۲

۲- المستدرک: ج۳ ص۱۰۱ باب۹۲ ح۹

۳- سوره الحجر: آیه ۱۹

۴- نهج البلاغه: الکتاب ۴۷

۵- سوره الحدید: آیه ۲۵

۶- سوره الأنفال: آیه ۶

۷- نهج البلاغه: الکتاب ۴۷

۸- سوره فصلت آیه ۴۲

مسأله ۳۱: هیمنه القرآن فی جمیع العصور

(مسأله ۳۱): هناک زعم أن القرآن أخلی مکانه للعلم، لأن القرآن کان علماً فی زمان لم یکن فیه تقدم العلم، فلما جاء العلم الحدیث استغنی العالم عن القرآن، فلیس القرآن حتی للمسلم به إلّا قراءه للثواب والأجر، والتبرک والزینه، وسبباً لکسب رضی الله وثواب الآخره.

لکن هذا الزعم فاسد، فإن القرآن مهیمن، من غیر فرق بین عصر العلم وبین عصر البداءه، بل الحاجه إلی القرآن فی عصر العلم أکثر، وکلما تقدم العلم ازدادت الحاجه إلی القرآن أکثر فأکثر.

فإن القرآن یبین العلاقات ویطهر النفوس ویقید الأعضاء والجوارح عن الانحراف، ولا فرق فی کل ذلک بین عصری البداءه والعلم، بل الاحتیاج إلیه فی عصر العلم أکثر، القرآن یقول: (لا تسرق)، (لا تزن)، (لا تأکل أموال الناس بالباطل)، (تصح التجاره عن تراض)، (أنت حر فی حد عدم الإضرار بالآخرین)، (بع واشتر فی موازین عادله)، (لاتظلم)، (طهر نفسک عن الحسد والغل والعداوه)، (احفظ لسانک من السباب والهمز واللمز)، (انفق علی الفقراء)، (دافع عن المستضعفین)، (تعاون علی البر والتقوی) و (لا تعاون علی الإثم والعدوان)، إلی غیرها وغیرها مما یستفاد من آیات القرآن الحکیم، فهل فی هذه الأحکام فرق بین زمان وزمان، ومکان ومکان، وبشر وبشر، وجیل وجیل؟

بل الاحتیاج إلی هذه الأنظمه والقوانین فی عصر العلم أکثر، إن الظالم فی عصر البداوه کان بإمکانه أن یجهز الجیش فیقتل عشره آلاف إنسان ظلماً بواسطه السیف، لکن الظالم فی عصر العلم بإمکانه أن یهیأ القنبله الذریه فیقتل عشره ملایین، ففی أی الزمانین کان الاحتیاج إلی تطهیر النفس أکثر، وفی أی الزمانین تکون الحاجه إلی أن یکون رئیس الدوله عادلاً خائفاً من الله سبحانه أکثر.

وکذلک إذا فرض تقدم العلم حتی صار بإمکان

قنبله واحده أن تقتل مائه مليون، ألا يكون الاحتياج إلى قوانين القرآن فى ذلك الزمان أكثر.

وهكذا السارق فى الزمان البدائى كان بإمكانه أن يكون عصابه فيسرق ألف دينار من صندوق التاجر، أو أن يسرق طناً من ثمار بستان، فلما تقدم العلم تمكن السارق أن يسرق بعصابته مصرفاً فيه مليون دينار لألف إنسان، إلّا تكون الحاجه إلى الردع فى الزمان الثانى أكث.

وإذا تقدم العلم فتمكن الإنسان أن يسرق أموال الناس بمجرد الإراده فرضاً، ألا يكون الاحتياج إلى تنظيف النفوس وردعها عن المآثم فى مثل هذا الزمان أكثر.

إلى غير ذلك من الأمثله.

وهذا هو سر تقدم الأنبياء (عليهم السلام) على كل البشر مدى الأزمان، وحتى أن المخترع والمكتشف خاضع لهم، إن الأنبياء جاؤوا إلى الناس بالنظام الذى يوجب راحه الناس فى ضمائرهم وأجسادهم، والمخترع إنما يأتى بشىء من راحه الإنسان، ومن يأتى بما يريح الإنسان فى كل جوانبه أفضل ممن يأتى إلى الإنسان بما يريحه فى بعض جوانبه.

هذا مع الغض عن الآخره، وإلا فيبدو المخترع أمام النبى من أصغر الأقزام أمام أكبر العمالقه، وحتى فى الموازين الدنيويه الآتى بالنظام يقدر أكثر مما يقدر المخترع، فمثلا: (لنكولن) يقدر أكثر من ما يقدر مخترع أمريكى، و(ماركس) يقدر أكثر مما يقدر مخترع روسى.

وهنا سؤال متطفل خارج عن المبحث لا بأس بإلقاء الضوء عليه، وهو لماذا يدخل المؤمن العادى الفلانى الجنه، بينما يدخل الكافر المخترع النار، وكيف صار الأول محبوباً عند الله، والثانى مبغوضاً، مع أن الأول لم يخدم حتى نفسه والثانى خدم البشريه.

والجواب أولاً: إنه ليس كل كافر يدخل النار، بل كل من تمت عليه الحجه وعاند، وإلا امتحن يوم القيامه، فإن خرج عن الامتحان ناجحاً دخل

الجنه وإلا دخل النار.

وثانياً: إن الكافر بخدمته إن أراد الشهره والمال، فأى حق له أن يطلب الأجر من الله، فهل يصح أن يعمل البناء لجارك ثم يطلب منك الأجر، أما المؤمن فدخوله الجنه دون الكافر أمر طبيعى، إنه اطاع الله فاستحق عليه الثواب، بينما الكافر لم يطعه، أرأيت لو أنك قلت لعالم بناء: اعمل لى هذا العمل، فعمل، ولم تقل لمهندس قدير: ابن هذه المدينه، فبنى المهندس مدينه كامله، فأيهما يستحق منك الأجر؟

وكيف كان، فالقرآن فى عصر الآله هو القرآن فى عصر البداءه، بل سيبقى قرآنا إلى الأبد، ولذا قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): «وإنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض»((1))، بل الاحتياج إلى القرآن فى عصر العلم أكثر، وكلما تقدم العلم صار الاحتياج إلى القرآن أكثر فأكثر، حتى تصل الحاجه قمتها فى آخر الدنيا، حيث تنتهى الدنيا وتبدأ القيامه، والله المستعان.

۱- وسائل الشيعه: ج۱۸ ص۱۹ الباب ۵ ح۹

مسأله ۳۲: کیفیه الدعوه إلی الإسلام

(مسأله ۳۲): من الواجب أن تکون الدعوه إلی الله سبحانه، سواء دعوه الکفار إلی الإسلام، أو دعوه الجهال إلی تطبیق أحکامه، کما قال سبحانه:(ادْعُ إلی سَبیلِ رَبِّکَ بِالْحِکْمَهِ وَالْمَوْعِظَهِ الْحَسَنَهِ وَجادِلْهُمْ بِالَّتی هِیَ أَحْسَنُ)((۱)).

فاللازم مراعاه الحکمه ـ وهی وضع کل شیء موضعه ـ فی الدعوه والهدایه، ثم فی هذه الدائره قد یصادف الإنسان الداعی شخصاً غیر معاند، فاللازم إعمال (الموعظه الحسنه) معه بأن یکون الإرشاد بالحسنی، لا إرشاداً عادیاً، وقد یصادف الإنسان الداعی شخصاً معانداً، فاللازم إعمال (الجدال الأحسن) معه لا الجدال العادی، وذلک لأن مهمه الداعی إیصال الطرف إلی المطلوب، فاللازم أن یتحری أحسن السبل، ولیست (الموعظه) بنفسها أحسن السبل، بل هی أحسن السبل إذا کانت (حسنه)، کما لیس (الجدال) مع المعاند أحسن السبل، بل إذا کان (بالتی هی أحسن)، ومن یدری فلعل المجادل المعاند انقلب إلی ولی حمیم، کما قال سبحانه:(ادْفَعْ بِالَّتی هِیَ أَحْسَنُ، فَإِذَا الَّذی بَیْنَکَ وَبَیْنَهُ عَداوَهٌ کَأَنَّهُ وَلِیٌّ حَمیمٌ، وَلا یُلَقَّاها إِلاّ الَّذینَ صَبَرُوا وَلا یُلَقَّاها إِلاّ ذُو حَظٍّ عَظیمٍ)((۲)).

فبالصبر والحظ: (معرفه الأسلوب) ینجح الداعی، ولیس المراد بـ (الحظ) ما فی اصطلاح العوام، فإنه وإن کان حقاً فی الجمله، إذ لیس کل نجاح الإنسان بید الإنسان، لکن ظاهر الآیه کون الکلام فی العمل لا فی التقدیر الخارج من ید الإنسان، إنک إذا تزوجت زوجه جامعه للشرائط، فلیس بیدک أن تجتاحها الوباء فتموت، کما لیس بیدک أن ترزق منها أولاد أو لا ترزق، إلی غیر ذلک من الأمثله، إنه (الحظ) أی التقدیر

۱- سوره النمل: آیه ۱۲۵

۲- سوره القصص: آیه ۷۹

الذی لیس بید الإنسان، أما أن تکون المرأه ذات حسب ونسب، ومن عائله ولوده، وذات خلق حسن، فهی بیدک.

والحاصل: إن کلما کان فی دائره الاختیار لم یکن حظاً وقدراً وقضاءً، وکلما لم یکن فی دائره الاختیار فهو حظ وقضاء وقدر.

وکیف کان، فالإنسان الـذی یقع فی طرف الإنسان الداعیه، قد تدرج إلی عقیدته الفاسده فی خمس مراحل، إذ الإنسان إذا رأی شیئاً، لاـ بـد له أولاً من الملاحظه، ثم الشک نحوه، ثم الظن، ثم العاطفه، ثم الاعتقاد الـذی یتـدرج نحوه، واللازم أن یتقهقر فی کـل تلـک المراحـل لیصل إلی الحق، بأن ینحل الاعتقاد، ثم تزول العاطفه نحوه، ثم یتبـدل الظن إلی الشک، ثم ملاحظه الحق، والتـدرج إلی الاعتقاد به، وهـذه المراحل نقضاً وبناءً لا بـد وأن یکون بهـدوء حتی لا یمس کلام الحق غرور الإنسان، ولـذا قال سبحـانه:(وَإِذا قیـلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَـذَتْهُ الْعِزَّهُ بِالْإِثْمِ)((۱))، فـإذا لم یکن الإنسـان معانـداً أفـاده البرهان بالأحسن، وإذا کان معانـداً احتاج إلی الجدل، ولکن اللازم أن یکون الجدل بالتی هی أحسن أیضاً، حتی إذا کان قابلاً للهدایه قبلها.

نعم تبقی قله معانـده لا تنفعهم کل شـیء(وَإِنْ یَرَوْ کُلَّ آیَهٍ لا یُؤْمِنُوا بِها)((۲))، لکن تلک القله المعانده لا یسـتفزون أکثر فأکثر لیکون هدمهم مضاعفاً.

نعم لا شک فی أن (الحکمه) أحیاناً تقتضـی الخشونه، کما نجـده فی القرآن الحکیم، لکنه نادر جـداً، ولذا تجد القرآن الحکیم یصر علی نمط (الحسنی) قال سبحانه:(وَقُلْ لِعِبادی یَقُولُ الَّتی هِیَ أَحْسَنُ إِنّ الشَّیْطانَ یَنْزَغُ بَیْنَهُمْ إِنّ الشَّیْطانَ

۱- سوره البقره: آیه ۲۰۶

۲- سوره الأعراف: آیه ۱۴۶

كـانَ لِلْإنسـان عَـدُوًّا مُبينـاً رَبُّكَمْ أَعْلَمُ بِكَمْ إنْ يَشَـأْ يَرْحَمْكَمْ أو إنْ يَشَـأْ يُعَـذِّبْكَمْ وَمَـا أَرْسَـلْناكَ عَلَيْهِمْ وَكيلاً)((۱))، فالشيطان الشيطان، ولذا كرر بلفظه فى الآيه المباركه، يريد أن ينفذ، ونفوذه يكون إذا لم يكن ب_ (التى هى أحسن).

ثم الله أعلم بنواياكم وأساليبكم إن اتبعتم أوامره «شاء أن يرحمكم» وإلا- «شاء أن يعذبكم» وأنت يا رسول الله عليك التبليغ سمعوا أو لم يسمعوا، فلست وكيلاً- عليهم مأموراً بحفظهم، فإنه لا- يأتى منك ذلك،(فَذَكِّرْ إِنَّما أَنْتَ مُذَكِّرٌ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُسَطيرٍ)((۲))، وكل داع كذلك إنما هو مذكر، فلا يطلب منه ما ليس بمقدوره، فإذا رأى عدم الفائده لا يهتم،(فَلا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَراتٍ)((۳)).

ويقول سبحانه فى آيه أخرى بصدد الدعوه بالحسنى:(وَعِبادُ الرَّحْمنِ الَّذينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرض هَوْناً وَإِذا خاطَبَهُمُ الْجاهِلُونَ قالُوا سَلاماً)((۴))، ما يوجب سلامه الجاهل وسلامه أنفسهم، لكن ذلك إذا لم يكن من الحكمه (الشده) وإلا فاللازم الشده:(مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَماءُ بَيْنَهُمْ)((۵))، فهم اكتسبوا الصفه من الله سبحانه، فإنه «أرحم الراحمين فى موضع العفو والرحمه، وأشد المعاقبين فى موضع النكال والنقمه»((۶))، إنه ليس برحم أن تترك الظالم ليظلم الناس، وإنما الرحم أن يكون ذلك إذا لم يكن مزيد من الظلم، يقول السعدى فى شعر له:

۱- سوره الإسراء: آيه ۵۴

۲- سوره الغاشيه: آيه ۲۲

۳- سوره فاطر: آيه ۸

۴- سوره الفرقان: آيه ۶۳

۵- سوره الفتح: آيه ۲۹

۶- دعاء الافتتاح (مفاتيح الجنان: ص۱۷۹)

الترحم على النمر العضوض

ظلم على الأغنام((۱))

ویقول سبحانه فی آیه أخری:(وَلا تُجادِلُوا أَهْلَ الْکِتابِ إلاّ بِالَّتی هِیَ أَحْسَنُ إلاّ الَّذینَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ)((۲)) فإنهم بحاجه إلی الخشونه، أو اللازم ترکهم وشأنهم،(وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذی أُنْزِلَ إِلَیْنا وَأُنزِلَ إِلَیْکُمْ وَإِلهُنا وَإِلهُکُمْ واحِدٌ ونَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ)((۳))، فإذا کنا جمیعاً أتباع إله واحد، ونؤمن بالکتب المنزله، فلماذا الخصام بعد توفر الحجه علی أن محمداً (صلی الله علیه وآله) وقرآنه مثل الکلیم وتوراته والمسیح وإنجیله؟

ویقول فی آیه أخری:(أَ لَمْ تَرَ کَیْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً کَلِمَهً طَیِّبَهً کَشَجَرَهٍ طَیِّبَهٍ أصْلُها ثابِتٌ وَفَرْعُها فِی السَّماءِ تُؤْتی أُکُلَها کُلَّ حینٍ بِإِذْنِ رَبِّها وَیَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ یَتَذَکَّرُونَ، وَمَثَلُ کَلِمَهٍ خَبیثَهٍ کَشَجَرَهٍ خَبیثَهٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأرض مَا لَها مِنْ قَرارٍ)((۴))، الشجره الصحیحه النضره لها أساس ثابت بجذورها فی أعماق الأرض، ولها فروع ممتده إلی أجواء السماء، ولها ثمار طیبه، وکذلک بالنسبه إلی الکلمه الطیبه، من باب تشبیه المعقول بالمحسوس لیکون أدخل فی النفس، فلها جذور ثابته فی النفوس لأنها توافق الفطره، ولها رفعه معنویه فکل من سمعها قال: إنها کلام رفیع، أما فائدتها التی هی بمنزله الثمار فهی دائمه فی کل حین، لیست کثمار الأشجار خاصه بفصل وزمان مخصوصین، بل الکلمه الطیبه تؤثر وتعطی ثماراً طیبه فی کل زمان ومکان، بإذن الله فإن الله جعل الکلمه الطیبه هکذا، أما الکلمه الخبیثه، فلا تعرفها النفوس

۱- ترحم بر پلنگ تیز دندان ستمکاری بود بر گوسفندان

۲- سوره العنکبوت: آیه ۴۶

۳- سوره العنکبوت: آیه ۴۶

۴- سوره إبراهیم: آیه ۲۴

فليس لهـا جـذور ولاـ لها رفعه، فهو كلام ساقط سافل، فهى كالشـجره اليابسه المجتثه فهى فوق الأرض فقط، وليس لها ثبات بل تنقلها الريح من هنا إلى هناك حتى تتحطم وتتهشم ولا تعطى الثمر.

وهكـذا يؤدب القرآن المسـلمين عـامه، خصوصاً إذا كانوا دعاه إلى الله سـبحانه، باسـتعمال أفضل السـبل فى سبيل الـدعوه، وفى سبيـل نقـاء الاجتمـاع عن المنـازعه والخصـام، حتى يكون الـذى بينك وبينه عـداوه ينقلب إلى ولى حميم، لكن ذلك ليس من نصيب كل إنسان، بل إنه نصيب الذى صبر، وكان ذا حظ عظيم فى سلوكه وأعماله وأقواله.

مسأله ۳۳: انتصار القله المحقه علی الکثره المظله

(مسأله ۳۳): من أهم مـا یجب علی أهل الحق تعلمه واتباعه من القرآن الحکیم، هو تعلم أن القله تغلب الکثره إذا کانت القله مع الحق، وتعلم لزوم التطبیق العملی للإقدام مقابل الباطل، فأول الأمرین نفسـی، وثانی الأمرین خارجی، فإن الانهزام أول ما یقع هو فی النفس، ثم یتبعه الانهزام فی العمل.

فاللازم أولاً: أن یعلم الإنسان أن الباطل لیس ذا کثره، وإن توهم الإنسان ذلک فی بادی الرأی، بل الباطل ذا قله، وإنما سـکوت النـاس عنه یجعله فی عین الجاهـل ذا کثره، إن الناس غالباً یتبعون مصالحهم، وحیث یأخـذ الباطل بالزمام یسـکتون علیه، فیتوهم الجاهل أنهم معه، بینما لیسوا معه، ولذا تری أنه بمجرد أخذ الحق بالزمام التف نفس أولئک الناس حوله.

وأحسن مثال لذلک، مکه حاربت رسول الله (صـلی الله علیه وآله) أکثر من عشـرین سنه، وفی نفس یوم الفتح انقلب المحاربون علی رسول الله (صـلی الله علیه وآله) إلی محاربین مع رسول الله (صلی الله علیه وآله) فی حنین، فالمهم أن تسقط السلاح من ید الباطل القلیل العدد.

وفی تاریخنـا القریب رأینـا کیـف انقلب الموالـون معـادین حین سـقطت السـلاح من یـد حکـومه إلی حکومه أخری، وقـد ذکر القرآن الحکیم هـذه الحقیقه، أو قریباً منها، فی قصه (طالوت وجالوت) حیث إنه لما سـقط اللواء من یـد جالوت انهزم أصـحابه، قـال سـبحانه:(وَقَتَـلَ داوُدُ جالُوتَ وَآتاهُ اللَّهُ الْمُلْکَ)((۱))، فالقتـل الواحـد سـبب الانـهزام لجمـاهیر مع أن الجماهیر کانوا کفره، وکان صف طالوت مؤمنین قله.

وثانیاً: یلزم أن یعلم أن الباطل وإن کان ذا کثره حقیقیه، فإن القله تغلب

۱- سوره البقره: آیه ۲۵۱

الكثره بإذن الله، وذلك لتفككك جبهه الباطل حقيقه وإن ظهرت متراصه، بينما جبهه الحق المجاهده متراصه حقيقه وإن ظهرت مفككه،(كَمْ مِنْ فِئَهٍ قَلِيلَهٍ غَلَبَتْ فِئَهً كَثِيرَهً بِإِذْنِ اللَّهِ) وإذن الله (تكويني) بأن تهيأ الفئه القليله أسباب النصر، إذ حينذاك يأذن الله حيث أخذ الناس بأسباب النصر، و(غيبي) إذ لا شك في نصره الله لعباده المؤمنين:

)إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ ويُثَبِّتْ أَقْدامَكُمْ).

:(إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلا غالِبَ لَكُمْ)((١)).

:(إِذْ يُوحى رَبُّكَ إِلى الْمَلائِكَهِ أَنِّى مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأُلْقى فى قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْناقِ واضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنانٍ)((٢))، ضرب العنق لإذلالهم، وضرب البنان لرجفه أصابعهم حتى لا تحمل السلاح.

وثالثاً: حيث تقوى معنويات المسلمين لقوه قلوبهم وعلمهم بأنهم مع الله، وحيث تضعف معنويات الكافرين لأنهم يدخلون الميدان بدون سلاح الإيمان، فالكفار يرون واقع المؤمنين القليل حساً، والمؤمنون يرون الكفار قله، لعرفانهم تفككهم، لأن الجهات النفسيه عند المؤمنين تتدخل في أبصارهم، كما تتدخل النفس في المدارك كثيراً، مما يسبب إقدام المؤمنين مع قلتهم على الكفاح، «يقللكم في أعينهم ويقللهم في أعينكم».

وهذا أيضاً من لوازم الإيمان في جهه المؤمنين، ومن لوازم الكفر في جهه الكفار، لأن الغرور يتبع الكفر، فإنه من لوازمه وتوابعه، فاللازم على المؤمنين وإن كانوا قله في مقابل المفسدين، أن يعلموا أنهم قله أولاً، وأنهم على تقدير كونهم كثره فهم (أفئدتهم وقلوبهم هواء) ثانياً، وأنهم حيث تقوى معنويات المؤمنين فهم غالبون على كل حال، إن أقدموا(قالَ رَجُلانِ مِنَ الَّذِينَ يَخافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا

١- سوره آل عمران: آيه ١٦٠

٢- سوره الأنفال: آيه ١٢

عَلَيْهِمُ الْبابَ فَإِذا دَخَلْتُمُوهُ فإنكَمْ غالِبُونَ وعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلُوا أن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ)((١))، ثالثاً.

(وقد ورد أنه قيل للإمام أمير المؤمنين (عليه السلام): كيف تغلب على كل من حاربته، قال: «لأمرين، الأول إنى أذعن على قتله، والثانى إنه يعاوننى على نفسه»((٢)) فإنه حيث يعلم أنه فى قبال الإمام (عليه السلام) ينهزم نفسياً، وبذلك فهو يعاون الإمام على قتل نفسه.

والقرآن الحكيم تذخر بقصص الأقليات التى غلبت الأكثريات وكانت العاقبه للأقليه الصالحه فى قبال الأكثريه الفاسده، فموسى (عليه السلام) غلب فرعون، وعيسى (عليه السلام) غلب ميردوس، وكل من نوح وإبراهيم وصالح وشعيب ويونس ولوط (عليهم السلام) وغيرهم غلبوا أقوامهم، وإن كان أولئك الأنبياء قليلين وتلك الطغاه كثيرين، وأصحاب الكهف القله:(سَيَقُولُونَ ثَلاثَةٌ رابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ)((٣)) غلبوا الملك الجبار (دقيانوس)، وبعد نوم لم يشعروا بقدره _ لأن النائم لا يشعر بمرور الزمان _ وإذا بهم يفتحون عيونهم على قوم مؤمنين، وقد كتبت على أبواب المدينه اسم الله واسم عيسى روح الله فى القصه المشهوره، إلى غيرها من القصص القرآنيه التى تعطى للمؤمنين هذه الحقيقه الواقعيه المشجعه.

ثم إنه كثيراً ما يتصور المصلحون أن فى الإقدام مهلكه، فينسحبون خوف الهلاك، لكن اللازم أن يعلموا، أن المهلكه فى ترك الإقدام أكثر من المهلكه فى الإقدام، إذ الطغاه إذا غلبوا يكونون كما قالت الصديقه الطاهره (عليها السلام): «وأبشروا بسيف صارم، وسطوه معتد غاشم، يدع فيئكم زهيداً، وجمعكم حصيداً»((٤))، فالهلاك تحت سلطه الظالم أكثر من الهلاك فى مواجهه الظالم.

نعم سنه الله فى خلقه أن يكون الأرفع نفساً والمجهز باللوازم هو المقدم

١- سوره المائده: آيه ٢٣

٢- انظر نهج البلاغه: الحكمه ٣١٨

٣- سوره الكهف: آيه ٢٢

٤- الاحتجاج: ج١ ص١٤٩

فاللازم أن ترفع معنويات الفئه المجاهده، وأن يحصلوا على أكبر قدر مقدور من الأهبه والاستعداد، حتى إذا كانت الأهبه فى الفرار لتهيئه الظروف المواتيه فروا، كما فعل موسى (عليه السلام): (ففررت منكم لما خفتكم)، وحتى إذا كانت الأهبه الانسحاب الوقتى لمزيد من الاستعداد انسحبوا، كما فعل الإمام الحسن (عليه السلام) كما ذكرناه فى كتاب ثوره الإمام الحسن (عليه السلام)، وإليه الإلماع فى قوله سبحانه:(وَمَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إلاّ مُتَحَرِّفاً لِقِتالٍ أو مُتَحَيِّزاً إلى فِئَهٍ فَقَدْ باءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ)((1))، فتحرى السلاح الأفضل، وتحرى فئه ينضم إليهم ليس فراراً من الزحف وإنما إلقاء الأمور على عواتقها، والانتظار بدون الاستعداد هو المحكوم عليه بغضب الله.

إن (انتظار الفرج) ليس بالسلبيات وإنما بالإيجابيات، أرأيت إن وجدت زارعاً فى الصحراء، فقلت له: ما ذا تصنع، قال: انتظر الزرع، نظرت فإن كان كرب الأرض وأجرى الماء وعمل بما يؤدى إلى الزرع، صدقت كلامه، ورأيت أنه يصدق فى قوله انتظر الزرع، أما إذا رأيته لم يعمل شيئاً، وإنما ينتظر الغيب أن يأتيه بالزرع، رأيته منحرفاً وعلمت كذب كلامه، وقلت له كلا إنك لا تنتظر الزرع.

وكذلك بالنسبه إلى من يقول أنتظر الولد وهو لا يتزوج، ومن يقول أنتظر الربح وهو لا يتاجر، ومن يقول أنتظر النجاح فى المدرسه وهو لا يدرس، إلى غير ذلك، فإن كلام هؤلاء لا يعدو كونه هراءً.

وهكذا حال المتزى بزى المصلح، إن كان تهيأ وأعد واستعد، كان قوله بأنه يريد الإصلاح صحيحاً، وإلا كان خارجاً من هذا الصف وإن تزى بزى المصلحين، أصلح الله حالنا ومآلنا، ووفق المسلمين لإعاده دور الإصلاح تحت لواء الإسلام وحكم القرآن، وقياده الرسول والأئمه الطاهرين (عليهم السلام)، ما ذلك على الله بعزيز.

۱- سوره الأنفال: آيه ۱۶

مسأله ۳۴: حرمه التغییر بالرأی

(مسأله ۳۴): لا یجوز تفسیر القرآن بالرأی، ویدل علیه الأدله الأربعه:

فمن الکتاب: قوله سبحانه: (وَأُخَرُ مُتَشابِهاتٌ)(۱)، وقوله: (لَعَلِمَهُ الَّذینَ یَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ)(۲)، إلی غیرهما.

ومن السنه: متواتر الروایات المذکوره فی کتابی القرآن والقضاء من الوسائل والمستدرک وغیرهما.

ومن الإجماع: ما لا یخفی علی من راجع کتب الأصول وغیرها فی بحث حجیه ظواهر القرآن.

ومن العقل: إنه لا یجوز تفسیر مراد أحد من کلامه إذا لم یکن له ظاهر، أو کان له ظاهر لکنه أراد خلاف بعض تلک الظواهر بقرائن منفصله، ومن المعلوم أن القرآن اشتمل علی کلا الأمرین، إذ بعض آیات القرآن متشابهات، مثل فواتح السور، ومثل قوله:(ثَلاثَهَ قُرُوءٍ) وغیرهما، کما أن کثیراً من المطلقات والعامات وغیرها قیدت وخصصت وأرید بها غیر ظواهرها، فکیف یجوز الاستقلال بالتفسیر.

إذاً فالواجب مراجعه الأحادیث الوارده سواء فی شؤون القرآن، أو فی شؤون الأصول، أو فی شؤون الأحکام، وبعد ذلک جاز العمل بالظواهر التی لم تتعرض الأحادیث لها، وذلک لأن القرآن نزل لتفهیم الناس، کما قال سبحانه:(ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إلّا بِلِسانِ قَوْمِهِ)(۳)، فجاز للناس أن یفهموا من ظواهر القرآن التی لم تتعرض لها الروایات بالتقیید والتخصیص وما أشبه ذلک.

۱- سوره آل عمران: ۷

۲- سوره النساء: ۸۳

۳- سوره إبراهیم: ۴

أما الأحاديث الوارده فی شؤون القرآن فهی مثلما ما ورد فی تفسیر النعمانی من تصنیف آیات القرآن.

وأما الأحادیث الوارده فی شؤون الأصول فهی مثلما ورد حول آیات العقیده المرتبطه بالإله وبصفاته وما أشبه ذلک.

فإن العقل وإن دل _ علی الأغلب _ علی المعقول وغیر المعقول من صفاته وذاته سبحانه، إلّا أن العقل إنما یتدخل فیما من شأنه فهمه وجوداً أو عدماً، لا فی ما لیس من شأنه فهمه لا وجوداً ولا عدماً، فإن الأشیاء إذا لو حظ ارتباط العقل بإیجابه وسلبه علی ثلاثه أقسام:

ما یدرک العقل وجوبه، کذات الباری.

أو إمکانه، کالممکنات.

وما یدرک العقل عدم إمکانه، کشریک الباری وکالتناقض وکتساوی الزائد والناقص، أو عدم وجوبه کالممکنات، وما لا یدرکه العقل ولا یصل إلیه، کخصوصیات المبدأ والمعاد.

ومن الواضح أن طریق فهم الثالث النقل، مثلاً العقل دل علی أنه سبحانه قادر، ودل علی أنه سبحانه لیس له شریک، لکن العقل لا یدل علی أنه سبحانه هل هو مبتهج أو لیس بمبتهج، ولذا اختلف الحکماء فی إثبات هذه الصفه له سبحانه أو نفیها عنه، إلی غیر ذلک من الأمثله.

وأما الأحادیث الوارده فی شؤون الأحکام، فهی مثل ما ورد فی خصوصیات الصلاه والصیام والنکاح والطلاق والحدود والدیات إلی غیر ذلک مما ذکر فی فقه الإسلام، فإن کل ذلک شروح للآیات الوارده بهذه الشؤون، فهل یعقل الاستغناء عن العتره بالقرآن فقط، ولذا قال رسول الله (صلی الله علیه وآله وسلم): «کتاب الله وعترتی»((1))، وقد تقدم أن المراد من العتره أعم من سنته (صلی الله علیه وآله)،

۱- وسائل الشیعه: ج۱۸ ص۱۹ الباب۵ ح۹

كما أن ما ورد بلفظ: «كتاب الله وسنتى» ـ لو سلم ذلك ـ يراد بالسنه أعم من العتره، فإذا الإنسان لم يأخذ بأقوال العتره (عليهم السلام) فإمامه فى الأحكام: أقوال الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) الوارده عن غير طريق أهل البيت (عليهم السلام) وذوى الاتصال بهم كسلمان وأبى ذر، والقياس والرأى والاستحسان، والكل غير صالح.

إذ أقوال الرسول (صلى الله عليه وآله) الوارده ـ عن غير الطرق المعتبره ـ لا يمكن الأخذ بها لما فيها من الخلط والتشويش مما لايخفى على من راجع ميزان الاعتدال للذهبى واللئالى المصوغه للسيوطى وغيرهما.

وإذا عرفت أن من أصح الروايات عند الصحاح السته للعامه ما رواها أبو هريره، وعرفت حال أبى هريره ـ على ما ذكره شرف الدين (رحمه الله) وابو ريه ـ عرفت حال بقيه الروايات فى الكتب السته، فكيف بغير السته.

والقياس والرأى والاستحسان لا يمكن الأخذ بها حتى إذا لم ينه عنها، فكيف وقد نهى عنها.

والحاصل: إن أمام المسلم ثلاثه طرق: أن يأخذ بالقرآن وحده، وهذا ما قامت الأدله الأربعه على بطلانه، أو أن يأخذ بما يأخذ به العامه، وقد عرفت بطلانه، أو أن يأخذ بالكتاب والعتره وهذا هو الذى قام عليه الدليل.

ومن نافله القول بعد ذلك أن يقال: إن أقوال الصحابه بما هم صحابه ليست بحجه، لعدم قيام الدليل على حجيتها، وحديث (أصحابى كالنجوم) مختلق كما ذكره المحققون، بالإضافه إلى أنه يوجب التناقض فى موارد تناقض الصحابه، ويوجب قبول أقوال المنافقين وما أكثرهم فى أصحاب الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم)، وذلك باطل بالقطع، بل فى نفس الحديث دليل اختلاقه، إذ ليس

الاقتداء بكل نجم فی السماء یوجب الهدایه، وحیث إن هذا المبحث مرتبط بالإمامه نترک التوسع فیه إلی کتبها.

فتحصل: إنه لا یحق للإنسان تفسیر القرآن إلّا بعد مراجعه العتره، ولا یحق للإنسان أن یأخذ بالقرآن وحده، لأن معنی ذلک عدم معرفه الأصول وعدم معرفه الفروع، ولذا قال (صلی الله علیه وآله): «کتاب الله وعترتی»((۱)).

لا یقال: لکن العتره مغنیه عن الکتاب، لأنهم ذکروا کل الأصول والفروع؟

لأنه یقال: الکتاب إعجاز النبی (صلی الله علیه وآله وسلم)، فإذا سقط سقط أصل العتره، ولذا یجب التمسک به، بالإضافه إلی مزایا أخر فی الکتاب لسنا الآن بصدد بیانها، وعلی هذا فمن قال: إنه تمسک بالکتاب دون العتره لم یتمسک بالکتاب أیضاً، ومن قال: إنه تمسک بالعتره دون الکتاب لم یتمسک بالعتره أیضا، وقد تقدم فی بعض المباحث السابقه أن ظاهر الغایه فی قوله (صلی الله علیه وآله وسلم): «حتی یردا علی الحوض»((۲)) أنهما مورد احتیاج الأمه حتی فی القبر والمحشر، ولا بعد فی ذلک لبعض ما یستفاد منه أن البرزخ أیضاً محل الاکتمال، والله سبحانه العالم.

۱- الوسائل: ج۱۸ ص۱۹ الباب ۵ ح۹

۲- الوسائل: ج۱۸ ص۱۱۹ الباب ۵ ح۹

خاتمه

فصل فی الترجمه واللحن

خاتمه

نذکر هنا بعض الروایات الوارده فی شأن القرآن الکریم.

فصل فی الترجمه واللحن

عن الحجال، عمن ذکره، عن أحدهما (علیهما السلام) قال: سألته عن قول الله عز وجل:(بِلِسانٍ عَرَبِیٍّ مُبِینٍ)((۱))، قال: «یبین الألسن ولا تبینه الألسن»((۲)).

وعن مسعده بن صدقه، قال: سمعت جعفر بن محمد (علیه السلام) یقول: «إنک قد تری من المحرم من العجم لا یراد منه ما یراد من العالم الفصیح، وکذلک الأخرس فی القراءه فی الصلاه والتشهد وما أشبه ذلک، فهذا بمنزله العجم المحرم لا یراد منه ما یراد من العاقل المتکلم الفصیح، ولو ذهب العالم المتکلم الفصیح حتی یدع ما قد علم أنه یلزمه ویعمل به وینبغی له أن یقوم به حتی یکون ذلک منه بالنبطیه والفارسیه فحیل بینه وبین ذلک وبالآداب حتی یعود إلی ما قد علمه وعقله، قال ولو ذهب من لم یکن فی مثل حال العجم المحرم ففعل فعال الأعجمی

۱- سوره الشعراء: آیه ۱۹۵

۲- الکافی: ج۲ ص۶۳۲ کتاب فضل القرآن ح ۲۰

والأخرس على ما قد وصفنا إذا لم يكن أحد فاعلاً لشيء من الخير ولا يعرف الجاهل من العالم»((1)).

ص:۱۸۲

۱- قرب الإسناد: ص۲۴

فصل فی وجوب القراءه کما فی المصحف

فصل

فی وجوب قراءه القرآن کما فی المصحف

عن سالم بن أبی سلمه قال: قرأ رجل علی أبی عبد الله (علیه السلام) وأنا أستمع حروفاً من القرآن لیس علی ما یقرأها الناس، فقال أبو عبد الله (علیه السلام): «کف عن هذه القراءه، اقرأ کما یقرأ الناس حتی یقوم القائم، فإذا قام القائم قرأ کتاب الله علی حده وأخرج المصحف الذی کتبه علی (علیه السلام)» الحدیث((۱)).

وعن سفیان بن السمط، قال: سألت أبا عبد الله (علیه السلام) عن ترتیل القرآن؟ فقال: «اقرؤوا کما علمتم»((۲)).

وعن الشیخ الطوسی قال: «روی عنهم (علیهم السلام) القراءه بما اختلف القراء فیه»((۳)).

وعن الهاشمی، عن أبیه، عن آبائه (علیهم السلام) قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «أتانی آت من الله فقال: إن الله یأمرک أن تقرأ القرآن علی حرف واحد. فقلت: یا رب وسع علی أمتی؟ فقال: إن الله یأمرک أن تقرأ القرآن علی حرف واحد. فقلت: یا رب وسع علی أمتی؟ فقال: إن الله یأمرک أن تقرأ القرآن علی سبعه أحرف»((۴)).

أقول: المراد بتعلیم القرآن ما فیه التفسیر، کما ورد فی حدیث مجیء

۱- الوسائل: ج۴ ص۸۲۱ الباب ۷۴ ح۱

۲- أصول الکافی: ج۲ باب النوادر ح۱۵ _ الوسائل: ج۴ ص۸۲۱ ح۳

۳- الوسائل: ج۴ ص۸۲۱ الباب ۷۴ ح۵

۴- الوسائل: ج۴ ص۸۲۲ الباب۷۴ ح۶

على (عليه السلام) بقرآنه بعد فوت الرسول (صلى الله عليه وآله)، وروايه الطوسى محموله على التقيه، ولعل المراد بسبعه من لهجات العرب، فالطلب من الرسول (صلى الله عليه وآله) كان قبل نزول القرآن.

ص:۱۸۴

فصل فی فضل القرآن تعلما وتعلیما

فصل

فی فضل القرآن تعلماً وتعلیماً وعملاً ووجوب إکرامه

عن سعد الخفاف، عن أبی جعفر (علیه السلام)، إنه قال: «یا سعد تعلموا القرآن، فإن القرآن یأتی یوم القیامه فی أحسن صوره نظر إلیها الخلق»، إلی أن قال: «حتی ینتهی إلی رب العزه، فینادیه تبارک وتعالی: یا حجتی فی الأرض وکلامی الصادق الناطق ارفع رأسک وسل تعط واشفع کیف رأیت عبادی؟ فیقول: یا رب منه من صاننی وحافظ علیّ ولم یضیع شیئاً، ومنهم من ضیعنی واستخف بی وکذب بی وأنا حجتک علی جمیع خلقک، فیقول الله عز وجل: وعزتی وجلالی وارتفاع مکانی لأثیبن الیوم علیک أحسن الثواب ولأعاقبن علیک الیوم ألیم العقاب».

إلی أن قال: «فیأتی الرجل من شیعتنا فیقول: ما تعرفنی أنا القرآن الذی أسهرت لیلک وانصبت عیشک، فینطلق به إلی رب العزه فیقول: یا رب عبدک وکان نصابی مواظباً علی یعادی لسببی ویحب فی ویبغض، فیقول الله عز وجل: أدخلوا عبدی جنتی واکسوه حله من حلل الجنه یقولونه بتاج، فإذا فعل ذلک به عرض علی القرآن فیقال له: هل رضیت بما صنع بولیک، فیقول: یا رب إنی أستقل هذا له فزده مزید الخیر کله، فیقول: وعزتی وجلالی وعلوی وارتفاع مکانی لأنحلن له الیوم خمسه أشیاء مع المزید له ولمن کان بمنزلته إلاّ أنهم شباب لا یهرمون وأصحاء لا یسقمون وأغنیاء لا یفتقرون وفرحون لا یحزنون وأحیاء لا یموتون» الحدیث((۱)).

۱- أصول الکافی: ج۲ ص۵۹۶ باب فضل القرآن ح۱

وعن جابر، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «یفیء القرآن یوم القیامه فی أحسن منظور إلیه صوره»، إلی أن قال: «حتی ینتهی إلی رب العزه فیقول: یا رب فلان بن فلان أظمات هو أجره وأسهرت لیله فی دار الدنیا، وفلان بن فلان لم أظمأ هو أجره ولم أسهره لیله، فیقول تبارک وتعالی: أدخلهم الجنه علی منازلهم، فیقوم فیتبعونه، فیقول للمؤمن: اقرأ وارقه، قال: فیقرأ ویرقا حتی یبلغ کل رجل منهم منزلته إلی منی له فینزلها»((۱)).

وعن یونس بن عمر قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام) فی حدیث: «یدعی ابن آدم المؤمن للحساب فیقدم القرآن أمامه فی أحسن صوره، فیقول: یا رب أنا القرآن وهذا عبدک المؤمن قد کان یتعب نفسه بتلاوتی ویطیل لیله بترتیلی وتفیض عیناه إذا هجد، فأرضه کما أرضانی، قال فیقول العزیز الجبار: عبدی أبسط یمینک، فیملأها من رضوان الله ویملأ شماله من رحمه الله، ثم یقال: هذه الجنه مباحه لک فاقرأ واصعد، فإذا قرأ آیه صعد درجه»((۲)).

وعن سلیم الفرا، عن رجل، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «ینبغی للمؤمن أن لا یموت حتی یتعلم القرآن، أو أن یکون فی تعلمه»((۳)).

وعن عقبه بن عمار، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «لا یعذب الله قلباً وعی القرآن»((۴)).

وعن النعمان بن سعد، عن علی (علیه السلام): إن النبی (صلی الله علیه وآله) قال:

۱- أصول الکافی: ج۲ ص۶۰۱ باب فضل القرآن ح۱۱

۲- أصول الکافی: ج۲ ص۶۰۱ باب فضل القرآن ح۱۲

۳- أصول الکافی: ج۲ ص۶۰۱ باب من یتعلم القرآن بمشقه ح۳

۴- أمالی الطوسی: ج۱ ص۵

«خیارکم من تعلم القرآن وعلمه»((۱)).

وفی نهج البلاغه، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام)، أنه قال فی خطبه له: «وتعلموا القرآن فإنه ربیع القلوب، واستشفوا بنوره فإنه شفاء الصدور، وأحسنوا تلاوته فإنه أنفع القصص، [أحسن القصص] فإن العالم العامل بغیر علمه کالجاهل الحایر الذی لا یستفیق من جهله، بل الحجه علیه أعظم والحسره له ألزم، وهو عند الله ألوم»((۲)).

وفی مجمع البیان، عن معاذ، قال: سمعت رسول الله (صلی الله علیه وآله) یقول: «ما من رجل علّم ولده القرآن إلّا توج الله أبویه یوم القیامه بتاج الملک، وکسیا حلیتن لم یر الناس مثلهما»((۳)).

وعن النبی (صلی الله علیه وآله): «أهل القرآن هم أهل الله وخاصته»((۴)).

وعنه (علیه السلام): «أفضل العباده قراءه القرآن»((۵)).

وعنه (علیه السلام): «القرآن غنی لا غنی دونه، ولا فقر بعده»((۶)).

وعنه (علیه السلام): «أشراف أمتی حمله القرآن وأصحاب اللیل»((۷)).

وعنه (علیه السلام): «إن هذا القرآن مأدبه الله، فتعلموا مأدبته ما استطعتم، إن هذا

۱- أمالی الطوسی: ج۱ ص۳۶۷

۲- الوسائل: ج۴ ص۸۲۵ الباب۱ ح۷

۳- مجمع البیان: ج۱ فی مقدمه الکتاب، الوسائل: ج۴ ص۸۲۵ ح۸

۴- مجمع البیان: ج۱ ص۱۵ فی ذکر فضائل القرآن

۵- مجمع البیان: ج۱ ص۱۵ فی ذکر فضائل القرآن

۶- مجمع البیان: ج۱ ص۱۵ فی ذکر أخبار فضل القرآن ح۲

۷- مجمع البیان: ج۱ ص۱۶ فی ذکر أخبار فضل القرآن ح۲

القرآن حبل الله وهو النور المبين والشفاء النافع عصمه لمن تمسک به ونجاه لمن تبعه» الحدیث((۱)).

وعنه (علیه السلام): «من قرأ القرآن حتی یستظهره ویحفظه أدخله الله الجنه وشفعه فی عشره من أهل بیته کلهم قد وجبت له النار»((۲)).

وعنه (علیه السلام) قال: «حمله القرآن عرفاء أهل الجنه یوم القیامه»((۳)).

وعنه (علیه السلام) قال: «إذا قال المعلم للصبی قل: بسم الله الرحمن الرحیم، فقال الصبی: بسم الله الرحمن الرحیم، کتب الله براءه للصبی وبراءه لأبویه وبراءه للمعلم من النار»((۴)).

وعن إسحاق بن غالب قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «إذا جمع الله عز وجل الأولین والآخرین إذا هم بشخص قد أقبل لم یر قط أحسن صوره منه، فإذا نظر إلیه المؤمنون وهو القرآن قالوا هذا منا، هذا أحسن شیء رأینا، فإذا انتهی إلیهم جازهم، إلی أن قال: حتی یقف عن یمین العرش فیقول الجبار عز وجل: وعزتی وجلالی وارتفاع مکانی لأکرمن الیوم من أکرمک ولأهینن من أهانک»((۵)).

وعن أبی الجارود، قال: قال أبو جعفر (علیه السلام): قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «أنا أول وافد علی العزیز الجبار یوم القیامه وکتابه وأهل بیتی، ثم

۱- مجمع البیان: ج۱ ص۱۶ فی ذکر أخبار فضل القرآن ح۲

۲- مجمع البیان: ج۱ ص۱۶ فی فضل القرآن

۳- أصول الکافی: ج۲ باب فضل حامل القرآن ح۱۱

۴- الوسائل: ج۴ ص۸۲۶ الباب ۱ ح۱۶

۵- أصول الکافی: ج۲ الباب الأول کتاب فضل القرآن ح۱۴

أمتی ثم أسألهم ما فعلتم بکتاب الله وأهل بیتی»((۱)).

وفی مجمع البیان، عن النبی (صلی الله علیه وآله) أنه قال: «من قرأ القرآن فظن أن أحداً أعطی أفضل مما أعطی فقد حقر ما عظم الله وعظم ما حقر الله»((۲)).

۱- الوسائل: ج۴ ص۸۲۷ الباب۲ ح۲

۲- مجمع البیان: ج۱ ص۱۶ فی ذکر فضائل القرآن

فصل فی التفکر فی القرآن

فصل

یستحب التفکر فی معانی القرآن وأمثاله ووعده ووعیده، وما یقتضی الاعتبار والتأثر والاتعاظ، وسؤال الجنه والاستعاذه من النار عند آیتیهما، کما یحرم استخفاف أهل القرآن.

عن طلحه بن زید، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «إن هذا القرآن فیه منار الهدی ومصابیح الدجی، فیجل حال بصره ویفتح للضیاء نظره، فإن التفکر حیاه قلب البصیر، کما یمشی المستنیر فی الظلمات بالنور»((۱)).

وعن سماعه قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «ینبغی لمن قرأ القرآن إذا مر بآیه من القرآن فیها مسأله أو تخوف، أن یسأل عند ذلک خیر ما یرجو ویسأله العافیه من النار والعذاب»((۲)).

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام) قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله) فی حدیث: «إذا التبست علیکم الفتن کقطع اللیل المظلم، فعلیکم بالقرآن، فإنه شافع مشفّع، وماحل مصدق، ومن جعله أمامه قاده إلی الجنه، ومن جعله خلفه ساقه إلی النار، وهو الدلیل یدل علی خیر سبیل وهو کتاب فیه تفصیل وبیان وتحصیل، وهو الفصل لیس بالهزل وله ظهر وبطن، فظاهره حکم وباطنه علم، ظاهره أنیق وباطنه عمیق، له نجوم وعلی نجومه نجوم، لا تحصی عجائبه ولا تبلی غرائبه، مصابیح الهدی ومنار الحکمه، ودلیل علی المعرفه لمن عرف الصفه، فلیجل جال بصره ولیبلغ الصفه نظره، ینج من عطب، ویتخلص من نشب، فإن التفکر حیاه قلب البصیر، کما یمشی المستنیر فی الظلمات بالنور فعلیکم

۱- أصول الکافی: ج۲ باب فضل القرآن

۲- الوسائل: ج۴ ص۸۲۸ الباب ۳ ح۲

بحسن التخلص وقله التربص»((۱)).

وعن میمون القداح، عن أبی جعفر (علیه السلام) فی حدیث قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إنی لأعجب کیف لا أشیب إذا قرأت القرآن»((۲)).

وعن ابن عباس قال: قال أبو بکر: یا رسول الله أسرع إلیک الشیب، قال: «شیبتنی هود والواقعه والمرسلات وعم یتسائلون»((۳)).

أقول: لعل ذلک لما فیها من الأمر بالاستقامه وذکر الأهوال والعذاب.

وعن الهاشمی، عن جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام)، فی کلام طویل فی وصف المتقین قال: «أما اللیل فصافون أقدامهم تالین لأجزاء القرآن یرتلونه ترتیلا، یحزنون به أنفسهم ویستثیرون به تهییج أحزانهم، بکاء علی ذنوبهم ووجع کلوم جراحهم، وإذا مروا بآیه فیها تخویف أصغوا إلیها مسامع قلوبهم وأبصارهم، فاقشعرت منها جلودهم ووجلت قلوبهم، فظنوا أن صهیل جهنم وزفیرها وشهیقها فی أصول آذانهم، وإذا مروا بآیه فیها تشویق رکنوا إلیها طمعاً، وتطلعت أنفسهم إلیها شوقا، وظنوا أنها نصب أعینهم»((۴)).

وعن أبی حمزه الثمالی، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «ألا أخبرکم بالفقیه حقاً، من لم یقنط الناس من رحمه الله، ولم یؤمنهم من عذاب الله، ولم یؤیسهم من روح الله، ولم یرخص لهم فی معاصی الله

۱- أصول الکافی: ج۲ باب النوادر ح۱۹

۲- الوسائل: ج۴ ص۸۲۹ الباب ۳ ح۵

۳- الوسائل: ج۴ ص۸۲۹ الباب ۳ ح۶

۴- أصول الکافی: ج۲ ص۵۹۸ باب فضل القرآن ح۲

ولم يترك القرآن رغبه عنه إلى غيره، ألا لا خير فى علم ليس فيه تفهم، ألا لا خير فى قراءه ليس فيها تـدبر، ألا لا خير فى عباده ليس فيها تفقه»((۱)).

وفى مجمع البيان، عن أبى عبـد الله (عليه السـلام) قال: «إذا مررت بآيه فيها ذكر الجنه فاسأل الله الجنه، وإذا مررت بآيه فيها ذكر النار فتعوذ بالله من النار»((۲)).

وعن السـكونى، عن أبى عبـد الله (عليه السـلام) قـال: قـال رسـول الله (صـلى الله عليه وآله): إن أهـل القرآن فى أعلاـ درجه من العليين ما خلا النبيين والمرسلين فلا تستضعفوا أهل القرآن حقوقهم فإن لهم من العزيز الجبار لمكانا»((۳)).

وعن عبد الله بن عباس، عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال: «أشراف أمتى حمله القرآن وأصحاب الليل»((۴)).

وعن الحسن العسـكرى (عليه السـلام) فى تفسـيره، عن آبائه (عليهم السـلام)، عن النبى (صـلى الله عليه وآله) قال: «حمله القرآن المخصوصون برحمه الله، الملبسون نور الله، المعلمون كلاـم الله، المقربون عنـد الله، من والاـهم فقـد والى الله، ومن عـاداهم فقد عادى الله، يـدفع الله عن مسـتمع القرآن بلوى الـدنيا، وعن قاريه بلوى الآخره» إلى أن قال: «ولسامع آيه من كتاب الله وهو معتقد، والـذى نفس محمـد (صـلى الله عليه وآله) بيده، أعظم أجراً من ثبير ذهباً يتصدق به، ولقارئ آيه من كتاب الله معتقد أفضل مما دون العرش إلى أسفل النجوم»((۵)).

۱- الوسائل: ج۴ ص۸۳۹ الباب ۳ ح۷

۲- الوسائل: ج۴ ص ۸۳۰ الباب ۴ ح۱

۳- أصول الكافى: ج۲ ص۶۰۳ باب فضل حامل القرآن ح۱

۴- مجمع البيان: ج۱ ص۱۶ فى ذكر أخبار القرآن

۵- مجمع البيان: ج۱ ص۱۶ فى ذكر أخبار القرآن

فصل فی تعلم القرآن فی سن الشباب

فصل

یستحب تعلم القرآن فی الشباب وتعاهده وحفظه وتعلیمه للأولاد

عن الفضیل بن یسار، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «الحافظ للقرآن العامل به مع السفره الکرام البرره»((۱)).

وعن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: سمعته یقول: «إن الذی یعالج القرآن ویحفظه بمشقه منه وقله حفظه، له أجران»((۲)).

وعن الصباح بن سیابه قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «من شدد علیه القرآن کان له أجران، ومن یسر علیه کان مع الأولین»((۳)).

وعن منهال القصاب ، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ القرآن وهو شاب مؤمن اختلط القرآن بلحمه ودمه، وجعله الله مع السفره الکرام البرره، وکان القرآن حجیزاً عنه یوم القیامه، یقول: یا رب إن کل عامل قد أصاب أجر عمله غیر عاملی فبلغ به أکرم عطائک، قال: فیکسوه الله العزیز الجبار حلتین من حلل الجنه ویوضع علی رأسه تاج الکرامه، ثم یقال له: هل أرضیناک فیه، فیقول القرآن: یا رب قد کنت أرغب له فیما هو أفضل من هذا، قال: فیعطی الأمن بیمینه والخلد بیساره ثم یدخل الجنه فیقال له: اقرأ آیه فاصعد درجه، ثم یقال له: هل بلغنا به وأرضیناک، فیقول: نعم، قال: ومن قرأه کثیراً وتعاهده بمشقه من شده حفظه أعطاه الله عز وجل هذا مرتین»((۴)).

۱- أصول الکافی: ج۲ باب فضل حامل القرآن ح۲

۲- الوسائل: ج۴ ص۸۳۲ الباب ۵ ح۲

۳- الوسائل: ج۴ ص۸۳۲ الباب ۵ ح۳

۴- أصول الکافی: ج۲ ص۶۰۳ باب فضل حامل القرآن ح۴

وعن أبان بن تغلب، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال فی حدیث: «من أوتی القرآن والإیمان فمثله کمثل الأترجه ریحها طیب وطعمها أطیب، وأما الذی لم یؤت القرآن ولا الإیمان فمثله کمثل الحنظله طعمها مر ولا ریح لها»((۱)).

وعن معاویه بن عمار، قال: قال لی أبو عبد الله (علیه السلام): «من قرأ القرآن فهی غنی لا فقر بعده، وإلا ما به غنی»((۲)).

وعن الفضیل بن یسار، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «تعلموا القرآن فإنه یأتی یوم القیامه صاحبه فی صوره شاب جمیل شاحب اللون فیقول له: أنا القرآن الذی کنت أسهرت لیلک وأظمأت هواجرک وأجففت ریقک وأسبلت دمعتک»، إلی أن قال: «فأبشر، فیؤتی بتاج فیوضع علی رأسه ویعطی الأمان بیمنه والخلد فی الجنان بیساره ویکسی حلتین، ثم یقال له: اقرأ وارقأ، فکلما قرأ آیه صعد درجه، ویکسی أبواه حلتین إن کانا مؤمنین، ثم یقال لهما: هذا لما علمتماه القرآن»((۳)).

وعن الأصبغ بن نباته قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «إن الله لیهم بعذاب أهل الأرض جمیعا حتی لا یحاشی منهم أحد إذا عملوا بالمعاصی واجترحوا السیئات، فإذا نظر إلی الشیب ناقلی أقدامهم إلی الصلوات، والولدان یتعلمون القرآن رحمهم، فأخر ذلک عنهم»((۴)).

۱- أصول الکافی: ج۲ ص۶۰۴ باب فضل حامل القرآن ح۶

۲- أصول الکافی: ج۲ ص۶۰۵ باب فضل حامل القرآن ح۸

۳- أصول الکافی: ج۲ ص۶۰۳ باب فضل حامل القرآن ح۳

۴- الوسائل: ج۴ ص۸۳۵ الباب ۷ ح۲، ثواب الأعمال: ص۲۱ و۱۶

فصل فی آداب حمل القرآن

فصل

ما یستحب لحامل القرآن من الخشوع والصفات الحسنه والعبادات

عن عمرو بن جمیع، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إن أحق الناس بالتخشع فی السر والعلانیه لحامل القرآن، وإن أحق الناس فی السر والعلانیه بالصلاه والصوم لحامل القرآن، ثم نادی بأعلی صوته: یا حامل القرآن تواضع به یرفعک الله، ولا تعزّز به فیذلّک الله، یا حامل القرآن تزین به لله یزینک الله به، ولا تزین به للناس فیشینک الله به، من ختم القرآن فکأنما أدرجت النبوه بین جنبیه ولکنه لا یوحی إلیه، ومن جمع القرآن فنَوْلُهُ لا یجهل فی من یجهل علیه، ولا یغضب فی من یغضب علیه، ولا یجد فی من یجد، ولکنه یعفو ویصفح ویغفر ویحلم لتعظیم القرآن، ومن أوتی القرآن فظن أن أحداً من الناس أوتی أفضل مما أوتی فقد عظم ما حقر الله وحقر ما عظم الله»((۱)).

وعن یعقوب الأحمر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی حدیث قال: «إن من الناس من یقرأ القرآن لیقال فلان قارئ، ومنهم من یقرأ القرآن لیطلب به الدنیا ولا خیر فی ذلک، ومنهم من یقرأ القرآن لینتفع به فی صلاته ولیله ونهاره»((۲)).

وعن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «قراء القرآن ثلاثه، رجل قرأ القرآن فاتخذه بضاعه واستدر به الملوک واستطال به علی الناس، ورجل قرأ القرآن فحفظ حروفه وضیع حدوده وأقامه إقامه القِدح، فلا کثّر الله هؤلاء من حمله القرآن، ورجل قرأ القرآن فوضع دواء القرآن علی داء قلبه فأسهر به لیله وأظمأ به نهاره وقام به

۱- أصول الکافی: ج۲ ص۶۰۴ باب فضل حامل القرآن ح۵

۲- الوسائل: ج۴ ص۸۳۶ الباب ۸ ح۲

فی مساجده وتجافی به عن فراشه، فبأولئک یدفع البلاء، وبأولئک یدیل الله من الأعداء، وبأولئک ینزل الله الغیث من السماء، فو الله لهؤلاء فی قراء القرآن أعز من الکبریت الأحمر»((۱)).

وعن الصادق (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، عن النبی (صلی الله علیه وآله) فی حدیث المناهی قال: «من قرأ القرآن ثم شرب علیه حراماً أو آثر علیه حب الدنیا وزینتها، استوجب علیه سخط الله إلّا أن یتوب، ألا وإنه إن مات علی غیر توبه حاجّه یوم القیامه فلا یزایله إلّا مدحوضا»((۲)).

وعن هشام بن سالم، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «قراء القرآن ثلاثه، قارئ قرأ القرآن لیستدر به الملوک ویستطیل به علی الناس فذلک من أهل النار، وقارئ قرأ القرآن فحفظ حروفه وضیع حدوده فذلک من أهل النار، وقارئ قرأ القرآن فاستتر به تحت برنسه فهو یعمل بمحکمه ویؤمن بمتشابهه ویقیم فرایضه ویحل حلاله ویحرم حرامه فهذا ممن ینقذه الله من مضلات الفتن وهو من أهل الجنه ویشفع فیمن یشاء»((۳)).

وعن السکونی، عن أبی عبد الله، عن أبیه، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: «من قرأ القرآن یأکل به الناس جاء یوم القیامه ووجهه عظم لا لحم فیه»((۴)).

وعن رسول الله (صلی الله علیه وآله) فی حدیث قال: «من تعلم القرآن فلم

۱- أصول الکافی: ج۲ باب النوادر ح۱
۲- الوسائل: ج۴ ص۸۳۶ الباب ۸ ح۴
۳- الوسائل: ج۴ ص۸۳۷ الباب ۸ ح۵
۴- الوسائل: ج۴ ص۸۳۷ الباب ۸ ح۷

يعمل به وآثر عليه حب الدنيا وزينتها استوجب سخط الله وكان فى الدرجه مع اليهود والنصارى الذين ينبذون كتاب الله وراء ظهورهم، ومن قرأ القرآن يريد به سمعته والتماس الدنيا لقى الله يوم القيامه ووجهه عظم ليس عليه لحم وزج القرآن فى قفاه حتى يدخله النار ويهوى فيها مع من هوى، ومن قرأ القرآن ولم يعمل به حشره الله يوم القيامه أعمى فيقول يا رب لم حشرتنى أعمى وقد كنت بصيرا، قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى، فيؤمر به إلى النار، ومن قرأ القرآن ابتغاء وجه الله وتفقهاً فى الدين كان له من الثواب مثل جميع ما أعطى الملائكه والأنبياء والمرسلون، ومن تعلم القرآن يريد به رياء وسمعه ليمارى به السفهاء ويباهى به العباد ويطلب به الدنيا بدد الله عظامه يوم القيامه ولم يكن فى النار أشد عذاباً منه، وليس نوع من أنواع العذاب إلّا سيعذب به من شده غضب الله عليه وسخطه، ومن تعلم القرآن وتواضع فى العلم وعلم عباد الله وهو يريد ما عند الله لم يكن فى الجنه أعظم ثواباً منه ولا- أعظم منزله منه، ولم يكن فى الجنه منزل ولا- درجه رفيعه ولا- نفيسه إلاّ- وكان له فيها أوفر النصيب وأشرف المنازل»((1))، أقول: المراد مثل قراءتهم (عليهم السلام) للقرآن.

وعن النبى (صلى الله عليه وآله) قال: «إن فى جهنم وادياً يتسغيث أهل النار كل يوم سبعين ألف مره منه»، إلى أن قال: فقيل له: لمن يكون هذا العذاب؟ قال: «لشارب الخمر من أهل القرآن وتارك الصلاه»((2)).

۱- الوسائل: ج۴ ص۸۳۷ الباب ۸ ح۸

۲- الوسائل: ج۴ ص۸۳۸ الباب ۸ ح۹

فصل فی ما یستحق القارئ من بیت المال

فصل

ما یستحق قارئ القرآن علی بیت المال

عن أبی الأشهب النخعی، قال: قال علی بن أبی طالب (علیه السلام): «من دخل فی الإسلام طائعاً، وقرأ القرآن ظاهراً، فله فی کل سنه مائتا دینار من بیت مال المسلمین، وإن منع فی الدنیا أخذها یوم القیامه وافیه أحوج ما یکون إلیها»((۱)).

۱- الوسائل: ج۴ ص۸۳۸ الباب ۹ ح۱

فصل فی تعلیم النساء السور

فصل

عن محمد بن علی بن الحسین، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «لا تنزلوا النساء الغرف، ولا تعلموهن الکتابه، وعلموهن المغزل وسوره النور، ولا تعلموهن سوره یوسف» الحدیث((۱)).

أقول: عدم إنزالهن وعدم تعلیمهن إذا کان فی ذلک خوف الفتنه، کما یدل علی ذلک بعض القرائن.

۱- الوسائل: ج۴ ص۸۳۹ الباب ۱۰ ح۱

فصل فی کثره قراءه القرآن

فصل

یستحب کثره قراءه القرآن والاستماع إلیه، وختمه

عن معاویه بن عمار، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی وصیه النبی (صلی الله علیه وآله) لعلی (علیه السلام) قال: «وعلیک بتلاوه القرآن علی کل حال»((۱)).

وعن الزهری قال: قلت لعلی بن الحسین (علیه السلام): أی الأعمال أفضل، قال: «الحال المرتحل»، قلت: وما الحال المرتحل، قال: «فتح القرآن وختمه، کلما جاء بأوله ارتحل بآخره» وقال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من أعطاه الله القرآن فرأی أن رجلا أعطی أفضل مما أعطی فقد صغر عظیماً وعظم صغیرا»((۲)).

وعن حفص قال: سمعت موسی بن جعفر (علیه السلام) یقول فی حدیث: «إن درجات الجنه علی قدر آیات القرآن، یقال له اقرأ وارقأ، فیقرأ ثم یرقأ»((۳)).

وعن عبد الله بن سلیمان، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «من قرأ القرآن قائماً فی صلاته کتب الله له بکل حرف مائه حسنه، ومن قرأ فی صلاته جالساً کتب الله له بکل حرف خمسین حسنه، ومن قرأ فی غیر صلاه کتب الله له بکل حرف عشر حسنات»((۴)).

وعن الحسین بن علی (علیهما السلام) قال: «من قرأ آیه من کتاب الله عز وجل فی صلاته قائماً یکتب الله بکل حرف مائه حسنه، فإن قرأها فی غیر صلاه کتب

۱- الوسائل: ج۴ ص ۸۴۰ الباب ۱۱ ح۱

۲- أصول الکافی: ج۲ باب فضل حامل القرآن ح۷

۳- الوسائل: ج۴ ص ۸۴۰ الباب ۱۱ ح۳

۴- أصول الکافی: ج۲ باب ثواب قراء القرآن ح۱

الله له بكل حرف عشر حسنات، وإن استمع القرآن كتب الله له بكل حرف حسنه، وإن ختم القرآن ليلاً صلت عليه الملائكه حتى يصبح، وإن ختمه نهاراً صلت عليه الحفظه حتى يمسى وكانت له دعوه مجابه وكان خيراً له مما بين السماء إلى الأرض»، قلت: هذا لمن قرأ القرآن فمن لم يقرأ؟، قال: «يا أخا بنى أسد إن الله جواد ماجد كريم إذا قرأ ما معه أعطاه الله ذلك»((۱)).

وعن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «من استمع حرفاً من كتاب الله من غير قراءه كتب الله له حسنه ومحا عنه سيئه ورفع له درجه، ومن قرأ نظراً من غير صلاه كتب الله له بكل حرف حسنه ومحى عنه سيئه ورفع له درجه، ومن تعلم منه حرفاً ظاهراً كتب الله له عشر حسنات ومحى عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات»، قال: «لا أقول بكل آيه ولكن بكل حرف باء أو تاء وشبههما»، قال: «ومن قرأ حرفاً وهو جالس فى صلاه كتب الله له به خمسين حسنه ومحا عنه خمسين سيئه ورفع له خمسين درجه، ومن قرأ حرفاً وهو قائم فى صلاته كتب الله له مائه حسنه ومحى عنه مائه سيئه ورفع له مائه درجه، ومن ختمه كانت له دعوه مستجابه مؤخره أو معجله»، قال قلت: جعلت فداك ختمه كله، قال: «ختمه كله»((۲)).

وعن منصور، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: سمعت أبى يقول: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «ختم القرآن إلى حيث يعلم»((۳)).

وعن عمرو بن أبى المقدام، عن أبى عبد الله (عليه السلام) فى حديث قال:

۱- أصول الكافى: ج۲ باب ثواب قراءه القرآن ح۳

۲- أصول الكافى: ج۲ باب ثواب قراءه القرآن ح۶

۳- أصول الكافى: ج۲ باب ثواب قراءه القرآن ح۷

«ما من عبد من شیعتنا یتلو القرآن فی صلاته قائماً إلا وله بکل حرف مائه حسنه، ولا قرأ فی صلاته جالساً إلا وله بکل حرف خمسون حسنه، ولا فی غیر صلاه إلا وله بکل حرف عشر حسنات»((۱)).

وعن المفضل بن عمر، عن الصادق (علیه السلام) قال: «علیکم بتلاوه القرآن، فإن درجات الجنه علی عدد آیات القرآن، فإذا کان یوم القیامه یقال لقارئ القرآن: اقرأ وارقأ، فکلما قرأ آیه رقا درجه»((۲)).

وعن إسحاق بن عمار، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ مائه آیه یصلی بها فی لیله، کتب الله له بها قنوت لیله، ومن قرأ مائتی آیه فی غیر صلاه اللیل کتب الله له فی اللوح قنطاراً من الحسنات، والقنطار ألف ومائتا أوقیه، والأوقیه أعظم من جبل أحُد»((۳)).

وعن الحسن بن علی العسکری، عن آبائه (علیهم السلام) فی حدیث قال: «إن فاتحه الکتاب أشرف ما فی کنوز العرش»، إلی أن قال: «ألا فمن قرأها معتقداً لموالاه محمد وآله أعطاه الله بکل حرف منها حسنه، کل واحد منها أفضل من الدنیا وما فیها، من أصناف أموالها وخیراتها، ومن استمع إلی قارئ یقرأها کان له قدر ما للقارئ فلیستکثر أحدکم من هذا الخیر»((۴)).

وعن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «إنما شیعه علی الناحلون الشاحبون الذابلون

۱- الوسائل: ج۴ ص۸۴۲ الباب ۱۱ ح۸

۲- الوسائل: ج۴ ص۸۴۲ الباب ۱۱ ح۱۰

۳- الوسائل: ج۴ ص۸۴۲ الباب ۱۱ ح۱۱

۴- الوسائل: ج۴ ص۸۴۳ الباب ۱۱ ح۱۳

ذابله شفاههم من الصيام»، إلى أن قال: «كثيره صلاتهم، كثيره تلاوتهم للقرآن، يفرح الناس ويحزنون»((۱)).

أقول: هذه الأمور كنايه، فلا يقال إنهم (عليهم السلام) لم يكونوا كذلك.

وفى مجمع البيان، عن النبى (صلى الله عليه وآله) قال: «أفضل العباده قراءه القرآن»((۲)).

وعنه (عليه السلام)، إنه قال فى حديث: «إن هذا القرآن حبل الله وهو النور البين والشفاء النافع»، إلى أن قال: «فاتلوه فإن الله يأجركم على تلاوته بكل حرف عشر حسنات، أما إنى لا أقول ألم عشر، ولكن ألف عشر ولام عشر وميم عشر»((۳)).

وعنه (عليه السلام) إنه قال: «يقال لصاحب القرآن اقرأ وارقه، ورتل كما كنت ترتل فى الدنيا، فإن ذلك آخر آيه تقرأها»((۴)).

وعنه (عليه السلام) قال: «من قرأ القرآن فكأنما أدرجت النبوه بين جنبيه إلّا أنه لا يوحى إليه»((۵)).

وعن أحمد بن فهد فى عده الداعى، عن النبى (صلى الله عليه وآله) قال: قال الله تبارك وتعالى: «من شغل بقراءه القرآن عن مسألتى أعطيته أفضل ثواب الشاكرين»((۶)).

۱- الوسائل: ج۴ ص۸۴۳ الباب ۱۱ ح۱۴

۲- مجمع البيان: ج۱ باب فى فضل القرآن

۳- الوسائل: ج۴ ص۸۴۳ الباب ۱۱ ح۱۶

۴- الوسائل: ج۴ ص۸۴۴ الباب ۱۱ ح۱۷

۵- الوسائل: ج۴ ص۸۴۴ الباب ۱۱ ح۱۸

۶- الوسائل: ج۴ ص۸۴۴ الباب ۱۱ ح۲۰

وعن محمد بن إسماعيل، رفعه إلى أبی عبد الله (علیه السلام) فی وصیه النبی (صلی الله علیه وآله) لعلی (علیه السلام) قال: «وعلیک بقراءه القرآن علی کل حال»((1)).

ص:۲۰۴

۱- الوسائل: ج۴ ص۸۴۴ الباب ۱۱ ح۲۱

فصل فی عدم ترک القرآن

فصل

اللازم أن لا یترک الإنسان القرآن حتی ینساه فإنه یورث الحسره، وإذا ترک عمداً اختیاراً السوره الواجبه فی الصلاه حتی نسیها فعل حراماً.

فعن یعقوب الأحمر، قال: قلت لأبی عبد الله (علیه السلام): جعلت فداک إنی کنت قرأت القرآن فتفلت منی فادع الله عز وجل أن یعلمنیه، قال: فکأنه فزع لذلک، ثم قال: «علّمک الله هو وإنا جمیعاً»، وقال: «ونحن نحو من عشره» ثم قال: «السوره تکون مع الرجل قد قرأها ثم ترکها فتأتیه یوم القیامه فی أحسن صوره وتسلم علیه فیقول: من أنت، فتقول:أنا سوره کذا وکذا، فلو أنک تمسکت بی وأخذت بی لأنزلتک هذه الدرجه، فعلیکم بالقرآن»((۱)).

وعن أبی بصیر، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «من نسی سوره من القرآن مثلت له فی صوره حسنه ودرجه رفیعه فی الجنه، فإذا رآها قال: ما أنت فما أحسنک لیتک لی، فتقول: أما تعرفنی أنا سوره کذا وکذا لو لم تنسنی لرفعتک إلی هذا المکان»((۲)).

وعن یعقوب الأحمر، قال: قلت لأبی عبد الله (علیه السلام): جعلت فداک إنه أصابنی هموم وأشیاء لم یبق شیء من الخیر إلا وقد تفلت منی منه طائفه، حتی القرآن لقد تفلت منی طائفه منه، قال: ففزع عند ذلک حین ذکرت القرآن، ثم قال: «إن الرجل لینسی السوره من القرآن فتأتیه یوم القیامه حتی تشرف علیه من درجه من بعض الدرجات فتقول: السلام علیک، فیقول: وعلیک السلام من أنت، فتقول:

۱- أصول الکافی: ج۲ باب من حفظ القرآن ثم نسیه

۲- الوسائل: ج۴ ص۸۴۵ الباب ۱۲ ح۲

أنا سوره كذا وكذا، ضيعتنى وتركتنى، أما لو تمسكت بى لبلغت بك هذه الدرجه، ثم أشار بإصبعه، ثم قال: عليكم بالقرآن فتعلموه فإن من الناس من يتعلم القرآن ليقال به فلان قارئ، ومنهم من يتعلمه فيطلب به الصوت فيقال فلان حسن الصوت وليس فى ذلك خير، ومنهم من يتعلمه فيقوم به فى ليله ونهاره لا يبالى من علم ذلك ومن لم يعلمه»((١)).

وعن سعيد بن عبد الله الأعرج، قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن الرجل يقرأ القرآن ثم ينساه ثم يقرأ ثم ينساه أ عليه فيه حرج، فقال: «لا»((٢)).

وعن الحسين بن زيد، عن الصادق (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام) فى حديث المناهى، إن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قال: «ألا ومن تعلّم القرآن ثم نسيه لقى الله يوم القيامه مغلولاً، يسلط الله عليه بكل آيه منها حيه تكون قرينه إلى النار إلى أن يغفر له»((٣)).

١- أصول الكافى: ج٢ باب من حفظ القرآن ونسيه ح٦

٢- أصول الكافى: ج٢ باب النوادر ح٢۴

٣- أمالى الصدوق: ج١ ص٢۵۶

فصل فی آداب القراءه ووقتها

فصل

فی استحباب قراءه القرآن لیلًا ونهاراً، واستحباب أن یکون عند القراءه متطهراً ویتعوذ، وکراهه تعطیل المنزل عن القراءه.

عن محمد بن الفضیل، عن أبی الحسن (علیه السلام) قال: سألته أقرأ المصحف ثم یأخذنی البول فأقوم فأبول واستنجی وأغسل یدی وأعود إلی المصحف فأقرأ فیه، قال: «لا حتی تتوضأ للصلاه»((۱)).

وعن علی (علیه السلام) فی حدیث الأربعمائه، قال: «لا یقرأ العبد القرآن إذا کان علی غیر طهور حتی یتطهر»((۲)).

وعن أحمد بن فهد فی عده الداعی قال: قال (علیه السلام): «لقارئ القرآن بکل حرف یقرؤه فی الصلاه قائماً مائه حسنه، وقاعداً خمسون، ومتطهراً فی غیر صلاه خمس وعشرون حسنه، وغیر متطهر عشر حسنات، أما إنی لا أقول ألمر، بل بالألف عشر وباللام عشر وبالمیم عشر وبالراء عشر»((۳)).

وعن الحسن بن علی العسکری (علیه السلام) فی تفسیره، قال: «أما قوله الذی ندبک الله إلیه، وأمرک به عند قراءه القرآن، أعوذ بالله السمیع العلیم من الشیطان الرجیم، فإن أمیر المؤمنین (علیه السلام) قال: أعوذ بالله أی أمتنع بالله» إلی أن قال: «والاستعاذه هی ما قد أمر الله به عند قراءتهم القرآن بقوله: وإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم، ومن تأدب بأدب الله أداه إلی الفلاح الدایم»، ثم

۱- الوسائل: ج۴ ص۸۴۷ الباب ۱۳ ح۱

۲- الوسائل: ج۴ ص۸۴۷ الباب ۱۳ ح۲

۳- الوسائل: ج۴ ص۸۴۸ الباب ۱۳ ح۱۳

ذکر حدیثاً طویلاً عن رسول الله (صلی الله علیه وآله) یقول فیه: «إن أردت أن لا یصیبک شرهم ولا یبدأک مکروههم فقل إذا أصبحت: أعوذ بالله من الشیطان الرجیم، فإن الله یعیذک من شرهم»((۱)).

وعن الحلبی، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: سألته عن التعوذ من الشیطان عند کل سوره یفتتحها، قال: «نعم فتعوذ بالله من الشیطان الرجیم»((۲)).

وعن حریز، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «القرآن عهد الله إلی خلقه، فقد ینبغی للمرئ المسلم أن ینظر فی عهده وأن یقرأ منه فی کل یوم خمسین آیه»((۳)).

وعن الزهری قال: سمعت علی بن الحسین (علیه السلام) یقول: «آیات القرآن خزاین، کلما فتحت خزانه ینبغی لک أن تنظر ما فیها»((۴)).

وعن معمر بن خلاد، عن الرضا (علیه السلام) قال: سمعته یقول: «ینبغی للرجل إذا أصبح أن یقرأ بعد التعقیب خمسین آیه»((۵)).

وعن عبد الأعلی مولی سام، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «إن البیت إذا کان فیه المسلم یتلو القرآن ینیر لأهل السماء کما تنیر لأهل الدنیا الکوکب الدری فی السماء»((۶)).

وعن ابن القداح، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: قال أمیر المؤمنین (علیه

۱- الوسائل: ج۴ ص۸۴۸ الباب ۱۴ ح۱
۲- الوسائل: ج۴ ص۸۴۸ الباب ۱۴ ح۲، تفسیر العسکری: ص۵
۳- أصول الکافی: ج۲ باب من قراءه القرآن ح۱
۴- أصول الکافی: ج۲ باب قراءه القرآن ح۲
۵- الوسائل: ج۴ ص۸۴۹ الباب ۱۵ ح۳
۶- أصول الکافی: ج۲ باب قراءه القرآن فی البیوت ح۲

السلام): «البيت الذی يقرأ فيه القرآن ويذكر الله عز وجل فيه تكثر بركته وتحضره الملائكه وتهجره الشياطين ويضیء لأهل السماء كما تضیء الكواكب لأهل الأرض، وإن البيت الذی لا يقرأ فيه القرآن ولا يذكر الله عز وجل فيه تقل بركته وتهجره الملائكه وتحضره الشياطين»((۱)).

وعن أبی عبد الله (عليه السلام)، عن أبيه (عليه السلام) فی حديث قال: «كان يجمعنا فيأمرنا بالذكر حتی تطلع الشمس، ويأمر بالقراءه من كان يقرأ منا، ومن كان لا يقرأ منا أمره بالذكر، والبيت الذی يقرأ فيه القرآن ويذكر الله عز وجل فيه تكثر بركته» وذكر نحوه((۲)).

وعن ليث بن أبی سليم رفعه، قال: قال النبی (صلی الله عليه وآله): «نوروا بيوتكم بتلاوه القرآن ولا تتخذوها قبوراً كما فعلت اليهود والنصاری، صلوا فی الكنايس والبيع وعطلوا بيوتهم، فإن البيت إذا كثر فيه تلاوه القرآن كثر خيره واتسع أهله وأضاء لأهل السماء كما تضیء نجوم السماء لأهل الدنيا»((۳)).

وعن أحمد بن فهد فی عده الداعی، عن الرضا (عليه السلام) يرفعه إلی النبی (صلی الله عليه وآله) قال: «اجعلوا لبيوتكم نصيباً من القرآن، فإن البيت إذا قرئ فيه القرآن تيسر علی أهله وكثر خيره، وكان سكانه فی زياده، وإذا لم يقرأ فيه القرآن ضيق علی أهله وقل خيره وكان سكانه فی نقصان»((۴)).

وعن أبی هارون، قال: كنت ساكناً دار الحسن بن الحسين، فلما علم انقطاعی

۱- الوسائل: ج۴ ص ۱۸۵۰ الباب ۱۶ من قراءه القرآن ح۲

۲- المصدر: ح۳

۳- المصدر: ح۴

۴- المصدر: ح۵، وعده الداعی: ص۲۱۲

إلى أبی جعفر وأبی عبد الله (علیهما السلام) أخرجنی من داره، قال: فمر بی أبو عبد الله (علیه السلام) فقال: «یا أبا هارون بلغنی أن هذا أخرجک من داره»، قلت: نعم، قال: «بلغنی أنک کنت تکثر فیها تلاوه کتاب الله، والدار إذا تلی فیها کتاب الله کان لها نور ساطع فی السماء وتعرف من بین الدور»((۱)).

وعن الفضیل بن یسار، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: ما یمنع التاجر منکم المشغول فی سوقه إذا رجع إلی منزله أن لاینام حتی یقرأ سوره من القرآن فیکتب له مکان کل آیه یقرؤها عشر حسنات وتمحی عنه عشر سیئات((۲)).

وعن سعد بن طریف، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من قرأ عشر آیات فی لیله لم یکتب من الغافلین، ومن قرأ خمسین آیه کتب من الذاکرین، ومن قرأ مائه آیه کتب من القانتین، ومن قرأ مائتی آیه کتب من الخاشعین، ومن قرأ ثلاثمائه آیه کتب من الفائزین، ومن قرأ خمسمائه آیه کتب من المجتهدین، ومن قرأ ألف آیه کتب له قنطار، القنطار خمسه عشر ألف مثقال من ذهب، المثقال أربعه وعشرون قیراطاً، أصغرها مثل جبل أحد، وأکبرها ما بین السماء والأرض»((۳)).

۱- الوسائل: ج۴ ص۸۵۱ الباب ۱۶ ح۶

۲- المصدر: الباب ۱۷ ح۱

۳- المصدر: ح۲

فصل فی کثره القرآن فی مکه ورمضان

فصل

یستحب کثره قراءه القرآن بمکه وفی شهر رمضان، ویستحب اتخاذ المصحف فی البیت والقراءه منه والنظر إلیه.

عن أبی حمزه الثمالی، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «من ختم القرآن بمکه من جمعه إلی جمعه أو أقل من ذلک أو أکثر، وختمه فی یوم جمعه کتب الله له من الأجر والحسنات من أول جمعه کانت فی الدنیا إلی آخر جمعه تکون فیها، وإن ختمه فی سایر الأیام فکذلک»((۱)).

وعن جابر، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «لکل شیء ربیع، وربیع القرآن شهر رمضان»((۲)).

وعن یعقوب بن یزید، رفعه إلی أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ القرآن فی المصحف متع ببصره وخفف علی والدیه وإن کانا کافرین»((۳)).

وعن النبی (صلی الله علیه وآله) قال: «لیس شیء أشد علی الشیطان من القراءه فی المصحف نظراً»((۴)).

وعن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «فی قراءه القرآن فی المصحف تخفف العذاب عن الوالدین وإن کانا کافرین»((۵)).

وعن إسحاق بن عمار، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: قلت: جعلت فداک

۱- أصول الکافی: ج۲ باب قراءه القرآن فی المصحف ح۴، والوسائل: ج۴ ص۸۲۵ الباب ۱۸ ح۱

۲- الوسائل: ج۴ ص۸۵۳ الباب ۱۸ ح۲

۳- المصدر: الباب ۱۹ ح۱

۴- المصدر: ح۲

۵- المصدر: ص۸۵۴ ح۳

إنی أحفظ القرآن علی ظهر قلبی، فاقرؤه علی ظهر قلبی أفضل أو أنظر فی المصحف، قال: فقال لی: «بل اقرأه وانظر فی المصحف فهو أفضل، أما علمت أن النظر فی المصحف عباده»((۱)).

وعن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «ثلاثه یشکون إلی الله عز وجل، مسجد خراب لا یصلی فیه أهله، وعالم بین جهال، ومصحف معلق قد وقع علیه الغبار لا یقرأ فیه»((۲)).

وعن الحسین بن علوان، عن جعفر، عن أبیه (علیهما السلام): «إنه کان یستحب أن یعلق المصحف فی البیت یتقی به من الشیاطین، قال: ویستحب أن لا یترک من القراءه فیه»((۳)).

وعن أبی ذر قال: سمعت رسول الله (صلی الله علیه وآله) یقول: «النظر إلی علی بن أبی طالب (علیه السلام) عباده، والنظر إلی الوالدین برأفه ورحمه عباده، والنظر فی الصحیفه یعنی صحیفه القرآن عباده، والنظر إلی الکعبه عباده»((۴)).

وعن محمد بن علی بن الحسین، قال: «روی أن النظر إلی الکعبه عباده»، إلی أن قال: «والنظر إلی المصحف من غیر قراءه عباده»، الحدیث((۵)).

وعن حماد بن عیسی، عن أبی جعفر، عن أبیه (علیهما السلام) قال: «إنه لیعجبنی أن یکون فی البیت مصحف یطرد الله عز وجل به الشیاطین»((۶)).

۱- أصول الکافی: ج۲ باب قراءه القرآن فی المصحف ح۵

۲- أصول الکافی: ج۲ باب قراءه القرآن فی المصحف ح۳

۳- قرب الإسناد: ص۴۲

۴- أمالی الطوسی: ج۲ ص۷۰

۵- الوسائل: ج۴ ص۸۵۴ الباب ۱۹ ح۶، الفقیه: فی فضائل الحج

۶- أصول الکافی: ج۲ باب قراءه القرآن فی المصحف ح۲

فصل فی ترتیل القرآن

فصل

یستحب ترتیل القرآن وقراءته بالحزن، ویکره إظهار الغشیه فیه، ویستحب الإنصات إلی القاری، والبکاء والتباکی عند استماعه، ویحرم الغناء فیه.

عن عبد الله بن سلیمان، قال: سألت أبا عبد الله (علیه السلام) عن قول الله عز وجل:(وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتیلاً) قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «بینه تبیاناً، ولا تذه هذ الشعر، ولا تنثره نثر الرمل، ولکن اقرعوا به قلوبکم القاسیه، ولا یکن همّ أحدکم آخر السوره»((۱)).

وعن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «أعرب القرآن فإنه عربی»((۲)).

وعن محمد بن الفضیل، قال أبو عبد الله (علیه السلام): «یکره أن یقرأ قل هو الله فی نفس واحد»((۳)).

وعن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی قوله تعالی:(وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتیلاً)، قال: «هو أن تتمکث فیه وتحسن به صوتک»، وعن أم سلمه قالت: «کان النبی (صلی الله علیه وآله) یقطع قراءته آیه آیه»((۴)).

وعن ابن أبی عمیر، عمن ذکره، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «إن القرآن نزل بالحزن، فاقرؤه بالحزن»((۵)).

وعن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «إن الله عز وجل أوحی

۱- أصول الکافی: ج۲ ص۶۱۴ باب ترتیل القرآن ح۱

۲- أصول الکافی: ج۲ ص۶۱۴ باب ترتیل القرآن ح۵

۳- أصول الکافی: ج۲ ص۶۱۴ باب ترتیل القرآن ح۱۲

۴- مجمع البیان: ج۱۰ ص۳۷۸

۵- أصول الکافی: ج۲ ص۶۱۴ باب ترتیل القرآن بالصوت الحسن ح۲

إلى موسى بن عمران (عليه السلام) إذا وقفت بين يدى فقف موقف الذليل الفقير، وإذا قرأت التوراه فأسمعنيها بصوت حزين»((1)).

وعن حفص قال: ما رأيت أحداً أشد خوفاً على نفسه من موسى بن جعفر (عليه السلام) ولا أرجى للناس منه، وكانت قراءته حزناً فإذا قرأ فكأنه يخاطب إنساناً»((2)).

وعن أبى جعفر (عليه السلام) قال: «من قرأ (إنا انزلناه فى ليله القدر) يجهر بها صوته كان كالشاهر سيفه فى سبيل الله، ومن قرأها سراً كان كالمتشحط بدمه فى سبيل الله، ومن قرأها عشر مرات مرت له على نحو ألف ذنب من ذنوبه»((3)).

وعن معاويه بن عمار قال: قلت لأبى عبد الله (عليه السلام): الرجل لا يرى أنه صنع شيئاً فى الدعاء وفى القراءه حتى يرفع صوته، فقال: «لا بأس إن على بن الحسين (عليه السلام) كان أحسن الناس صوتاً بالقرآن وكان يرفع صوته حتى يسمعه أهل الدار، وأن أبا جعفر (عليه السلام) كان أحسن الناس صوتاً بالقرآن وكان إذا قام من الليل وقرأ رفع صوته فيمر به مار الطريق من الساقين وغيرهم فيقومون فيستمعون إلى قراءته»((4)).

وعن أبى ذر، عن النبى (صلى الله عليه وآله) فى وصيته له قال: «يا أباذر أخفض صوتك عند الجنايز وعند القتال وعند القرآن»((5)).

۱- أصول الكافى: ج۲ ص۶۱۵ باب ترتيل القرآن بالصوت الحسن ح۶

۲- الوسائل: ج۴ ص۸۵۷ الباب ۲۲ ح۳

۳- أصول الكافى: ج۲ ص۶۲۱ باب من فضل القرآن ح۶

۴- فى البحار: عن السرائر ص۴۷۶

۵- الوسائل: ج۴ ص۸۵۸ الباب۲۳ ح۳

وعن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «اقرؤوا القرآن بألحان العرب وأصواتها، وإیاکم ولحون أهل الفسق وأهل الکبائر فإنه سیجیء من بعدی أقوام یرجعون بالقرآن ترجیع الغناء والنوح والرهبانیه لا یجوز تراقیهم، قلوبهم مقلوبه وقلوب من یعجبه شأنهم»((۱)).

وعن علی بن محمد النوفلی، عن أبی الحسن (علیه السلام) قال: ذکرت الصوت عنده، فقال: «إن علی بن الحسین (علیه السلام) کان یقرأ، فربما مر به المار فصعق من حسن صوته»((۲)).

وعن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: قال النبی (صلی الله علیه وآله): «لکل شیء حلیه وحلیه القرآن الصوت الحسن»((۳)).

وعن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «کان علی بن الحسین (علیه السلام) أحسن الناس صوتاً بالقرآن، وکان السقاؤون یمرون فیقفون ببابه یستمعون قراءته»((۴)).

وعن أبی بصیر قال: قلت لأبی جعفر (علیه السلام): إذا قرأت القرآن فرفعت به صوتی جاءنی الشیطان فقال: إنما ترائی بهذا أهلَک والناس، فقال: «یا أبا محمد اقرأ قراءه ما بین القراءتین تسمع أهلک ورجّع بالقرآن صوتک، فإن الله عز وجل یحب الصوت الحسن یرجع فیه ترجیعاً»((۵)).

۱- أصول الکافی: ج۲ باب ترتیل القرآن ح۳

۲- أصول الکافی: ج۲ باب ترتیل القرآن ح۴

۳- أصول الکافی: ج۲ باب ترتیل القرآن ح۹

۴- أصول الکافی: ج۲ باب ترتیل القرآن ح۱۱

۵- أصول الکافی: ج۲ باب ترتیل القرآن ح۱۳

وعن الرضا (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «حسّنوا القرآن بأصواتكم فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً»((۱)).

وعن جابر، عن أبى جعفر (عليه السلام)، قال: قلت: إن قوماً إذا ذكروا شيئاً من القرآن أو حدثوا به صعق أحدهم حتى ترى أن أحدهم لو قطعت يداه أو رجلاه لم يشعر بذلك، فقال: «سبحان الله ذاك من الشيطان، ما بهذا نعتوا إنما هو اللين والرقه والدمعه والوجل»((۲)).

وعن أبى كهمس، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «قرأ ابن الكوا خلف أمير المؤمنين (عليه السلام)(لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِينَ) فأنصت له أمير المؤمنين (عليه السلام)»((۳)).

وعن عبد الله بن أبى يعفور، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: قلت له: الرجل يقرأ القرآن أيجب على من سمعه الإنصات له والاستماع، قال: «نعم إذا قرئ عندك القرآن وجب عليك الإنصات والاستماع»((۴)).

وعن زراره قال: قال أبو جعفر (عليه السلام): «وإذا قرئ القرآن فى الفريضه خلف الإمام فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون»((۵)).

وعن زراره قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «يجب الإنصات للقرآن فى الصلاه وغيرها، واذا قرئ عندك القرآن وجب عليك الإنصات والاستماع»((۶)).

۱- عيون الأخبار: ج۲ ص۶۹

۲- أصول الكافى: ج۲ باب فيمن يظهر الغشيه عند قراءه القرآن ح۱

۳- تفسير العياشى: ج۲ ص۴۴

۴- البحار عن السرائر: ج۴۶

۵- تفسير العياشى: ج۲ ص۴۴ ح۱۳۱

۶- المصدر: ح۱۳۲

وعن سليمان بن خالد، عن الصادق (عليه السلام) قال: «إن رسول الله (صلى الله عليه وآله) أتى شبابا من الأنصار فقال: إنى أريد أن أقرأ عليكم فمن بكى فله الجنه، فقرأ آخر الزمر:(وَسيقَ الَّذينَ كَفَرُوا إلى جَهَنَّمَ زُمَراً)، إلى آخر السوره فبكى القوم جميعاً إلاّ شاباً، فقال: يا رسول الله (صلى الله عليه وآله) قد تباكيت فما قطرت عينى، قال: إنى معيد عليكم فمن تباكى فله الجنه، فأعاد عليهم فبكى القوم وتباكى الفتى فدخلوا الجنه جميعاً»((1)).

۱- الوسائل: ج۴ ص۸۶۵ الباب ۲۹ ح۱

فصل فی إهداء القراءه إلی المعصومین

فصل

یستحب قراءه کل القرآن فی کل شهر، وأقل من الشهر، ویستحب إهداء ثوابه إلی النبی (صلی الله علیه وآله) وسائر المعصومین (علیهم السلام) والمؤمنین.

عن محمد بن عبد الله، قال: قلت لأبی عبد الله (علیه السلام): اقرأ القرآن فی لیله؟ فقال: «لا یعجبنی أن تقرأه فی أقل من شهر»((۱)).

وعن حسین بن خالد، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: قلت له: فی کم أقرأ القرآن، فقال: «اقرأه أخماساً، اقرأه أسباعاً، أما إن عندی مصحفاً مجزءاً أربعه عشر جزءاً»((۲)).

وعن علی بن أبی حمزه، قال: سأل أبو بصیر أبا عبد الله (علیه السلام) وأنا حاضر، فقال له: جعلت فداک أقرأ القرآن فی لیله؟ فقال: «لا». قال: فی لیلتین، فقال: «لا» حتی بلغ ست لیال، فأشار بیده: فقال هاه، ثم قال: «یا أبا محمد إن من کان قبلکم من أصحاب محمد (صلی الله علیه وآله) کان یقرأ القرآن فی شهر وأقل، إن القرآن لا یقرأ هذرمه ولکن یرتل ترتیلا، إذا مررت بآیه فیها ذکر النار وقفت عندها وتعوذ بالله من النار»، فقال له أبو بصیر: أقرؤ بالقرآن فی رمضان فی لیله، فقال: «لا»، فقال: ففی لیلتین، فقال: «لا»، فقال: ففی ثلاث، فقال: ها وأومأ بیده نعم، «شهر رمضان لا یشبهه شیء من الشهور، له حق وحرمه، أکثر من الصلاه ما استطعت»((۳)).

وعن رجاء بن أبی الضحاک، عن الرضا (علیه السلام)، أنه کان یکثر باللیل

۱- أصول الکافی: ج۲ ص۶۱۷ ح۱ باب فی کم یقرأ القرآن ویختم

۲- أصول الکافی: ج۲ ص۶۱۷ ح۳ باب فی کم یقرأ القرآن ویختم

۳- الوسائل: ج۴ ص۸۶۲ الباب ۲۷ ح۳

فی فراشه من تلاوه القرآن، فإذا مر بآیه فیها ذکر الجنه أو النار بکی، وسأل الله الجنه وتعوذ به من النار((۱)).

وعن إبراهیم بن العباس، قال: ما رأیت الرضا (علیه السلام) سئل عن شیء قط إلاّ علمه، ولا رأیت أعلم منه بما کان فی الزمان الأول إلی وقته وعصره، وکان المأمون یمتحنه بالسؤال عن کل شیء فیجیب فیه، وکان کلامه کله وجوابه وتمثله انتزاعات من القرآن، وکان یختمه فی کل ثلاث، ویقول: «لو أردت أن أختمه فی أقرب من ثلاثه لختمت، ولکنی ما مررت بآیه قط إلاّ فکرت فیها، وفی أی شیء أنزلت وفی أی وقت، فلذلک صرت أختم فی کل ثلاثه»((۲)).

وفی مجمع البیان، عن الصادق (علیه السلام) فی قوله تعالی:(الَّذینَ آتَیْناهُمُ الْکِتابَ یَتْلُونَهُ حَقَّ تِلاوَتِهِ)، قال: «حق تلاوته وهو الوقوف عند ذکر الجنه والنار یسأل فی الأولی ویستعیذ من الأخری»((۳)).

وعن وهب بن حفص، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: سألت الرجل فی کم یقرأ القرآن؟ قال: «فی ست فصاعداً»، قلت: فی شهر رمضان؟ قال: «فی ثلاث فصاعدا»((۴)).

وعن علی بن المغیره، عن أبی الحسن (علیه السلام)، قال: قلت له: «إن أبی سأل جدک عن ختم القرآن فی کل لیله، فقال له جدک: «فی کل لیله». فقال له: فی شهر رمضان، فقال له جدک: «فی شهر رمضان»، فقال له أبی: نعم ما استطعت، فکان أبی یختمه أربعین ختمه فی شهر رمضان، ثم ختمته بعد أبی فربما زدت وربما

۱- عیون الأخبار: ج۲ ص۱۸۳ ح۵

۲- أمالی الصدوق: ص۳۹۲

۳- مجمع البیان: ج۱ تفسیر الآیه العدد ۱۲۱

۴- الوسائل: ج۴ ص۸۶۴ الباب ۲۷ ح۸ ـ فی الإقبال ص۱۱۰

نقصت على قدر فراغی وشغلی ونشاطی وکسلی، فإذا کان فی یوم الفطر جعلت لرسول الله (صلی الله علیه وآله) ختمه، ولعلی (علیه السلام) أخری، ولفاطمه (علیها السلام) أخری، ثم للأئمه (علیهم السلام) حتی انتهیت إلیک فصیرت لک واحده منذ صرت فی هذه الحال، فأی شیء لی بذلک، قال: «لک بذلک أن تکون معهم یوم القیامه»، قلت: الله أکبر فلی بذلک، قال: «نعم، ثلاث مرات»((۱)).

۱- أصول الکافی: ج۲ ص۶۱۸ فی کم یقرأ القرآن ح۴

فصل القدر الواجب من التعلم

فصل

يجب تعلم القدر الواجب قراءته من القرآن، ويستحب تعلم آدابه، ويستحب تعلم إعراب غير القدر الواجب من القرآن، ويجوز القراءه الملحون إذا لا يعرف الصحيح.

عن عمرو بن جميع، عن جعفر بن محمد (عليه السلام)، عن أبيه (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «تعلموا القرآن بعربيته وإياكم والنبز فيه يعنى الهمز»، قال الصادق (عليه السلام): «الهمز زياده فى القرآن إلّا الهمز الأصلى مثل قوله: ألا يسجدوا لله الذى يخرج الخبء، وقوله: لكم فيها دفء، وقوله: فادارأتم فيها»((١)).

وعن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «تعلموا العربيه فإنها كلام الله الذى كلم به خلقه ونطق به للماضين»((٢)).

وعن أبى جعفر الجواد (عليهما السلام) قال: «ما استوى رجلان فى حسب ودين قط إلّا كان أفضلهما عند الله عز وجل آدبهما»، قال: قلت: قد علمت فضله عند الناس فى النادى والمجلس فما فضله عند الله، قال: «بقراءه القرآن كما أنزل، ودعائه الله من حيث لا يلحن، فإن الدعاء الملحون لا يصعد إلى الله»((٣)).

وعن السكونى، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: قال النبى (صلى الله عليه وآله): «إن الرجل الأعجمى من أمتى ليقرأ القرآن بعجميته فترفعه الملائكه على عربيته»((٤)).

أقول: أى إذا كان الدعاء الملحون لعدم الاعتناء.

١- الوسائل: ج۴ ص۸۶۵ الباب ۳۰ ح۱، معانى الأخبار: ص۹۸

٢- الوسائل: ج۴ ص۸۶۶ الباب ۳۰ ح۲، الخصال: ج۱ ص۱۲۴

٣- الوسائل: ج۴ ص۸۶۶ الباب ۳۰ ح۳، عده الداعى: ص۱۰

۴- أصول الكافى: ج۲ باب أن القرآن يرفع كما نزل ح۱

فصل فی ما یستحب من القراءه فی السوره

فصل

فی بعض ما یستحب قراءته من سور القرآن، وأن سوره الحمد شفاء من الأسقام، وجواز کتابه القرآن وغسله وشرب مائه للشفاء.

عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «من قرأ (قل هو الله أحد) مره بورک علیه، ومن قرأها مرتین بورک علیه وعلی أهله، ومن قرأها ثلاث مرات بورک علیه وعلی جیرانه، ومن قرأها اثنتی عشره مره بنی الله له اثنتی عشره قصراً فی الجنه، فتقول الحفظه اذهبوا بنا إلی قصور أخینا فلان فننظر إلیها، ومن قرأها مائه مره غفرت له ذنوب خمسه وعشرین سنه ما خلا الدماء والأموال، ومن قرأها أربعمائه مره کان له أجر أربعمائه شهید کلهم قد عقر جواده وأریق دمه، ومن قرأها ألف مره فی یوم ولیله لم یمت حتی یری مقعده من الجنه أو تری له»((۱)).

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام): إن النبی (صلی الله علیه وآله) صلی علی سعد بن معاذ، فقال: لقد وافی من الملائکه سبعون ألفا ومنهم جبرئیل یصلون علیه، فقلت له: یا جبرئیل بم یستحق صلاتکم علیه، فقال: بقراءه (قل هو الله أحد) قائماً وقاعداً وراکباً وماشیاً وذاهباً وجائیاً»((۲)).

وعن یعقوب بن شعیب، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: کان أبی (علیه السلام) یقول: «قل هو الله أحد ثلث القرآن، وقل یا أیها الکافرون ربع القرآن»((۳)).

وعن مفضل بن عمر قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): یا مفضل احتجز من

۱- أصول الکافی: ج۲ باب فضل القرآن ح۱

۲- أصول الکافی: ج۲ باب فضل القرآن ح۱۳

۳- أصول الکافی: ج۲ باب فضل القرآن ح۷

الناس كلهم ببسم الله الرحمن الرحيم، وقل هو الله أحد، اقرأها عن يمينك وعن شمالك ومن بين يديك ومن خلفك ومن فوقك ومن تحتك، فإذا دخلت على سلطان جائر فاقرأها حين تنظر إليه ثلاث مرات، واعقد بيدك اليسرى ثم لا تفارقها حتى تخرج من عنده»((۱)).

وعن أبى بصير، عن الصادق (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام) فى حديث، عن سلمان أنه قال: سمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول: «من قرأ (قل هو الله أحد) مره فقد قرأ ثلث القرآن، ومن قرأها مرتين فقد قرأ ثلثى القرآن، ومن قرأها ثلاثاً فقد ختم القرآن»((۲)).

وعن هارون بن خارجه قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «من نابه مرض أو شده لم يقرأ فى مرضه أو شدته (قل هو الله أحد) ثم مات فى مرضه أو فى تلك الشده التى نزلت به فهو من أهل النار»((۳)).

أقول: هذا محمول على المعرض عنها.

وعن حفص بن غياث، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول للرجل: أتحب البقاء فى الدنيا، قال: نعم قال: ولم، قال: لقراءه قل هو الله أحد، فسكت عنه ثم قال لى بعد ساعه: «يا حفص من مات من أوليائنا وشيعتنا ولم يحسن القرآن علم القرآن فى قبره ليرفع الله به فى درجته، فإن درجات الجنه على قدر عدد آيات القرآن، فيقال لقارئ القرآن اقرأ وارقأ»((۴)).

۱- أصول الكافى: ج۲ باب فضل القرآن ح ۲۰

۲- أمالى الصدوق: ص۲۲، البحار: ج۸۹ ص۳۴۶

۳- ثواب الأعمال: ص۱۱۵ و۲۱۳، البحار ج۸۹ ص۳۴۵

۴- ثواب الأعمال: ص۱۱۶

وعن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ (قل هو الله أحد) مره واحده فکأنما قرأ ثلث القرآن وثلث التوراه وثلث الإنجیل وثلث الزبور»((۱)).

وعن جابر قال: سمعت أبا جعفر (علیه السلام) یقول: «من قرأ المسبحات کلها قبل أن ینام لم یمت حتی یدرک القائم، وأن مات کان فی جوار محمد (صلی الله علیه وآله)»((۲)).

وعن أبی أسامه، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: سمعته یقول: «من قرأ قل هو الله أحد مائه مره حین یأخذ مضجعه غفر الله له ما قبل ذلک خمسین عاماً»((۳)).

وعن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من آوی إلی فراشه فقرأ (قل هو الله أحد) عشره مره حفظ فی داره وفی دویرات حوله»((۴)).

وعن سلیمان الجعفری، عن أبی الحسن (علیه السلام) قال: سمعته یقول: «ما من أحد فی حد الصبی یتعهد فی کل لیله قراءه (قل أعوذ برب الفلق)، (قل أعوذ برب الناس) کل واحده ثلاث مرات، و(قل هو الله أحد) مائه مره فإن لم یقدر فخمسین، إلا صرف الله عنه کل لمم أو عرض من أعراض الصبیان والعطاش وفساد المعده ویدور الدم أبداً ما تعوهد بهذا حتی یبلغه الشیب، فإن تعهد نفسه بذلک أو تعوهد کان محفوظاً إلی یوم یقبض الله عز وجل نفسه»((۵)).

وعن أبی عبد الله (علیه السلام) إنه قال: «من قرأ إذا أوی إلی فراشه (قل یا أیها

۱- توحید الصدوق: ص۵۴

۲- ثواب الأعمال: ص۱۰۷

۳- ثواب الأعمال: ص۱۱۵

۴- ثواب الأعمال: ص۱۱۶

۵- أصول الکافی: ج۲ باب فضل القرآن ح۱۷

الكافرون) و(قل هو الله أحد) كتب الله له براءه من الشرك»((۱)).

وعن درست، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من قرأ (الهیکم التکاثر) عند النوم وقی فتنه القبر»((۲)).

وعن أبی الحسن موسی (علیه السلام) قال: «إنه یستحب أن یقرأ الإنسان عند النوم إحدی عشر مره (إنا أنزلناه فی لیله القدر)»((۳)).

وعن عامر بن عبد الله بن جذاعه، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «ما من عبد یقرأ آخر الکهف حین ینام استیقظ فی الساعه التی یرید»((۴)).

وروی عن النبی (صلی الله علیه وآله) أنه قال: «من قرأ عند منامه (قل إنما أنا بشر مثلکم یوحی إلی) الآیه، سطع له نور إلی المسجد الحرام حشو ذلک النور ملائکه یستغفرون حتی یصبح»((۵)).

وعن أمیر المؤمنین (علیه السلام) قال: «ما من عبد یقرأ (قل إنما أنا بشر مثلکم) إلی آخر السوره إلّا کان له نور من مضجعه إلی بیت الله الحرام، فإن کان فی البیت الحرام کان له نور إلی بیت المقدس»((۶)).

وعن الحسن بن علی بن أبی حمزه، رفعه قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «إن سوره الأنعام نزلت جمله، شیعها سبعون ألف ملک حتی أنزلت علی محمد (صلی

۱- أصول الکافی: ج۲ باب فضل القرآن ح۲۳

۲- أصول الکافی: ج۲ باب فضل القرآن ح۱۴

۳- الوسائل: ج۴ ص۸۷۳ الباب ۳۴ ح۴

۴- أصول الکافی: ج۲ باب النوادر ح۲۱، الوسائل: ج۴ ص۸۷۲ الباب ۱ ح۱

۵- البحار: ج۸۹ ص۲۸۲ ح۳

۶- البحار: ج۸۹ ص۲۸۲ ح۲

الله علیه وآله) فعظموها وتجلوها، فإن اسم الله عز وجل فیها فی سبعین موضعها، ولو علم الناس ما فی قراءتها ما ترکوها»((۱)).

وعن معاویه بن عمار، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «لو قرأت الحمد علی میت سبعین مره ثم ردت فیه الروح ما کان ذلک عجبا»((۲)).

وفی روایه: «ما قرأت الفاتحه علی وجع سبعین مره إلّا سکن».

وعن سلمه بن محرز، قال: سمعت أبا جعفر (علیه السلام) یقول: «من لم تبرأه الحمد لم یبرأه شیء»((۳)).

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «کان رسول الله (صلی الله علیه وآله) إذا کسل أو أصابته عین أو صداع بسط یدیه فقرأ فاتحه الکتاب والمعوذتین ثم یمسح بهما وجهه فیذهب عنه ما کان یجده»((۴)).

وعن الباقر (علیه السلام) قال: «کل من لم تبرأه سوره الحمد وقل هو الله أحد لم یبرأه شیء، وکل علّه تبرأ بهاتین السورتین»((۵)).

وعن أحدهم (علیهم السلام) قال: «ما قرأت الحمد علی وجع سبعین مره إلا سکن بإذن الله، وإن شئتم فجربوا ولا تشکوا»((۶)).

وعن الصادق (علیه السلام) قال: «من نالته علّه فلیقرأ فی جیبه الحمد سبع

۱- أصول الکافی: ج۲ باب فضل القرآن ح۱۲

۲- أصول الکافی: ج۲ باب فضل القرآن ح۱۶

۳- أصول الکافی: ج۲ باب فضل القرآن ح۲۲، طب الأئمه: ص۳۹

۴- فی البحار، عن طب الأئمه: ص۳۹

۵- فی البحار، عن طب الائمه: ص۳۹

۶- فی البحار، عن طب الأئمه: ص۵۴

مرات، فإن ذهب العله وإلا فليقرأها سبعين مره، وأنا الضامن له العافيه»((۱)).

وعن محمد بن المسعود العياشی بإسناده: إن النبی (صلی الله علیه وآله) قال لجابر: «ألا أعلمک أفضل سوره أنزلها الله فی کتابه»، قال: بلی علمنیها، فعلمه الحمد ثم قال: «هی شفاء من کل داء إلا السام، والسام الموت»((۲)).

وعن سدیر، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «سوره الملک هی المانعه، تمنع من عذاب القبر، وهی مکتوبه فی التوراه سوره الملک، ومن قرأها فی لیلته فقد أکثر وأطاب ولم یکتب من الغافلین، وإنی لأرکع بها بعد عشاء الآخره وأنا جالس، وإن والدی (علیه السلام) کان یقرأها فی یومه ولیلته ومن قرأها، إذا دخل علیه فی قبره ناکر ونکیر من قبل رجلیه قالت رجلاه لهما: لیس لکما إلی ما قبلی سبیل قد کان العبد یقوم علی فیقرأ سوره الملک فی کل یوم ولیله، وإذا آتیاه من قبل جوفه قال لهما: لیس لکما إلی ما قبلی سبیل قد کان العبد أوعانی سوره الملک، وإذا آتیاه من قبل لسانه قال لهما: لیس لکما إلی ما قبلی سبیل قد کان هذا العبد یقرأ فی کل یوم ولیله سوره الملک»((۳)).

وعن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ (تبارک الذی بیده الملک) فی المکتوبه قبل أن ینام لم یزل فی أمان الله حتی یصبح، وفی أمانه یوم القیامه حتی یدخل الجنه إن شاء الله»((۴)).

۱- مکارم الأخلاق: ص۴۱۸

۲- تفسیر العیاشی: ج۱ ص۲

۳- أصول الکافی: ج۲ باب النوادر ح۳۶

۴- ثواب الأعمال: ص۱۰۸

وعن الأصبغ بن نباته، عن أمير المؤمنين (عليه السلام) فی حديث: إن رجلاً قال له: إن فی بطنی ماء أصفر فهل من شفاء، فقال: «نعم اكتب على بطنك آيه الكرسی وتغسلها وتشربها وتجعلها ذخيره فی بطنك فتبرأ بإذن الله»((۱)).

۱- فی البحار: ج۸۹ ص۲۷۲ ح۲۳ عن عده الداعی

فصل فی الاستخاره بالقرآن

فصل

فی الاستخاره بالقرآن وکراهه محو رسمه بالبزاق، وجواز العوذه به

عن الیسع القمی قال: قلت لأبی عبد الله (علیه السلام): أرید الشیء وأستخیر الله فیه فلا یوفق فیه الرأی، فقال: «افتتح المصحف فانظر إلی أول ما تری فخذ به إن شاء الله»((۱)).

وعن محمد بن عیسی، عن بعض رجاله، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «لا تتفأل بالقرآن»((۲)).

قال فی الوسائل: الاستخاره طلب الخیره ومعرفه الخیر فی ترجیح أحد الفعلین علی الآخر لیعمل به، والتفأل معرفه عواقب الأمور وأحوال غایب ونحو ذلک.

ویأتی فی أحادیث الاستخاره ما یدل علی استحباب الاستخاره بالقرآن((۳)).

وعن الحسین بن زید، عن الصادق (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، فی حدیث المناهی قال: «نهی رسول الله (صلی الله علیه وآله وسلم) أن یمحا شیء من کتاب الله بالبزاق ویکتب به»((۴)).

وعن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: سألته عن رقیه العقرب والحیه والنُشره، ورقیه المجنون والمسحور الذی یعذّب، فقال: «یا بن سنان لا بأس بالرقیه والعوذه والنشره إذا کانت من القرآن، ومن لم یشفه القرآن فلا شفاء الله، وهل شیء أبلغ فی هذه الأشیاء من القرآن، أو لیس الله یقول:

۱- الوسائل: ج۴ ص۸۷۵ الباب ۳۸

۲- الوسائل: ج۴ ص۸۷۵ الباب ۳۸

۳- الوسائل: ج۴ ص۸۷۵ الباب ۳۸

۴- أمالی الصدوق: ۲۵۴

)وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ ما هُوَ شِفاءٌ ورَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ)((۱))، أليس يقول الله جل ثناؤه:(لَوْ أَنْزَلْنا هـذَا الْقُرْآنَ عَلى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ)، وسلونا نعلّمكم ونوقفكم على قوارع القرآن لكل داء»((۲)).

وعن أبى بصير، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «لا بأس بالرقى من العين والحمّى والضرس وكل ذات هامه لها حُمَه إذا علم الرجل ما يقول، لا يدخل فى رقيته وعوذته شيئاً لا يعرفه»((۳)).

وعن محمد بن مسلم، قال: سألت أبا جعفر (عليه السلام): أنتعوذ بشىء من هذه الرقى؟ قال: «لا، إلا من القرآن، إن علياً (عليه السلام) كان يقول: إن كثيراً من الرقى والتمايم من الإشراك»((۴)).

وعن القسم قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «إن كثيراً من التمايم شرك»((۵)).

وعن زراره بن أعين، قال: سألت أبا جعفر (عليه السلام)، عن المريض هل يعلق عليه تعويذ أو شىء من القرآن؟ قال: «نعم لا بأس به إن قوارع القرآن تنفع فاستعملوها»((۶)).

وعن إسحاق بن عمار، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، فى الرجل تكون به العله، فيكتب له القرآن فيعلق عليه، أو يكتب له فيغسله ويشربه، قال: «لا بأس به كله»((۷)).

۱- سوره الإسراء: آيه ۸۲

۲- فى البحار، عن طب الأئمه: ص۴۸

۳- الوسائل: ج۴ ص۸۷۸ الباب ۴۱ ح۲

۴- الوسائل: ج۴ ص۸۷۸ الباب ۴۱ ح۳

۵- الوسائل: ج۴ ص۸۷۸ الباب ۴۱ ح۴

۶- فى البحار، عن طب الأئمه: ص۴۹ _ الوسائل: ج۴ ص۸۷۸ الباب ۴۱ ح۵

۷- الوسائل: ج۴ ص۸۷۸ الباب ۴۱ ح۶

وعن الحلبی قال: سألت جعفر بن محمد (علیه السلام) هل نعلق شیئاً من القرآن والرقی علی صبیاننا ونسائنا، فقال: «نعم إذا کان فی أدیم تلبسه الحائض، وإذا لم یکن فی أدیم لم تلبسه المرأه»((۱)).

وعن عبد الرحمن بن أبی عبد الله، قال: سألت أبا عبد الله (علیه السلام)، عن المریض هل یعلق علیه شیء من القرآن والتعویذ، قال: «لا بأس»، قلت: ربما أصابته الجنابه، قال: «إن المؤمن لیس ینجس، ولکن المرأه لا تلبسه إذا لم یکن فی أدیم، وأما الرجل والصبی فلا بأس»((۲))، أقول: لأن النساء غالباً لا یواظبن عدم تنجیسه.

وعن الحسین بن علوان، عن جعفر، عن أبیه (علیهما السلام)، قال: «أصاب رجل لرجل بالعین فذکر ذلک لرسول الله (صلی الله علیه وآله وسلم) فقال: التمسوا له من یرقیه»((۳)).

وعن جعفر (علیه السلام) عن أبیه (علیه السلام): «إن علیاً (علیه السلام) سئل عن التعویذ یعلق علی الصبیان، فقال: علقوا ما شئتم إذا کان فیه ذکر الله»((۴)).

وعن عبد الله بن الحسن، عن علی بن جعفر (علیه السلام)، عن أخیه موسی بن جعفر (علیه السلام) قال: سألته عن المریض یکوی أو یسترقی، قال: «لا بأس إذا استرقی بما یعرفه»((۵)).

۱- الوسائل: ج۴ ص۸۷۸ الباب ۴۱ ح۸

۲- الوسائل: ج۴ ص۸۷۹ الباب ۴۱ ح۹

۳- الوسائل: ج۴ ص۸۷۹ الباب ۴۱ ح۱۰

۴- الوسائل: ج۴ ص۸۷۹ الباب ۴۱ ح۱۱

۵- الوسائل: ج۴ ص۸۷۹ الباب ۴۱ ح۱۲

فصل فی سجود التلاوه

فصل

فی سجود التلاوه، واجبه ومستحبه

عن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «إذا قرأت شیئاً من العزائم التی یسجد فیها فلا تکبر قبل سجودک، ولکن تکبر حین ترفع رأسک، والعزائم أربعه: حم السجده، وألم تنزیل، ووالنجم، واقرأ باسم ربک»((۱)).

وعن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: قال: «إذا قرئ شیء من العزائم الأربع فسمعتها فاسجد وإن کنت علی غیر وضوء، وإن کنت جنباً، وإن کانت المرأه لا تصلی، وسائر القرآن أنت فیه بالخیار إن شئت سجدت وإن شئت لم تسجد»((۲)).

وعن الولید بن صبیح، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: فیمن قرأ السجده وعنده رجل علی غیر وضوء؟ قال: «یسجد»((۳)).

وعن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «العزائم ألم تنزیل، وحم السجده، والنجم، واقرأ باسم ربک، وما عداها فی جمیع القرآن مسنون ولیس بمفروض»((۴)).

وعن علی بن جعفر فی کتابه، عن أخیه (علیه السلام) قال: سألته عن الرجل یکون فی صلاه فی جماعه فیقرأ إنسان السجده کیف یصنع، قال: «یؤمی برأسه»((۵)).

۱- الوسائل: ج۴ ص ۸۸۰ الباب ۴۲ ح ۱

۲- الوسائل: ج۴ ص ۸۸۰ الباب ۴۲ ح ۲

۳- الوسائل: ج۴ ص ۸۸۱ الباب ۴۲ ح ۵

۴- الوسائل: ج۴ ص ۸۸۱ الباب ۴۲ ح ۹

۵- الوسائل: ج۴ ص ۸۸۲ الباب ۴۳ ح ۳

قال: وسألته عن الرجل يكون فی صلاته فيقرأ آخر السجده؟ فقال: «يسجد إذا سمع شيئاً من العزائم الأربع ثم يقوم فيتم صلاته، إلّا أن يكون فی فريضه فيؤمی برأسه إيماءً»((۱)).

وعن جابر، عن أبی جعفر (عليه السلام) قال: «إن أبی علی بن الحسين (عليه السلام) ما ذكر لله نعمه عليه إلّا سجد، ولا قرأ آيه من كتاب الله فيها سجده إلّا سجد» إلی أن قال: «فسمی السجاد لذلك»((۲)).

وعن محمد بن مسلم، قال: سألته عن الرجل يقرأ بالسوره فيها السجده فينسی فيركع ويسجد سجدتين ثم يذكر بعد؟ قال: «يسجد إذا كانت من العزائم، والعزائم أربع: ألم تنزيل، وحم السجده، والنجم، واقرأ باسم ربك، وكان علی بن الحسين (عليه السلام) يعجبه أن يسجد فی كل سوره فيها سجده»((۳)).

وعن محمد بن مسلم، عن أبی جعفر (عليه السلام) قال: سألته عن الرجل يعلم السوره من العزائم فتعاد عليه مراراً فی المقعد الواحد، قال: «عليه أن يسجد كلما سمعها، وعلی الذی يعلمه أيضاً أن يسجد»((۴)).

وعن أبی عبيده الحذاء، عن أبی عبد الله (عليه السلام) قال: «إذا قرأ أحدكم السجده من العزائم فليقل فی سجوده: سجدتُ لك تعبّداً ورقّاً، لا مستكبراً عن عبادتك ولا مستنكفاً ولا مستعظماً، بل أنا عبد ذليل خائف مستجير»((۵)).

۱- الوسائل: ج۴ ص۸۸۲ الباب ۴۳ ح۴

۲- الوسائل: ج۴ ص۸۸۳ الباب ۴۴ ح۱

۳- الوسائل: ج۴ ص۸۸۳ الباب ۴۴ ح۲

۴- الوسائل: ج۴ ص۸۸۴ الباب ۴۵ ح۱

۵- الوسائل: ج۴ ص۸۸۴ الباب ۴۶ ح۱

وعن محمد بن على بن الحسين، قال: روى أنه يقول فى سجده العزائم: «لا إله إلّا الله حقاً حقاً، لا إله إلّا الله إيماناً وتصديقا، لا إله إلّا الله عبوديةً ورقّاً، سجدتُ لك يا رب تعبداً وَرِقّاً، لا مستنكفاً ولا مستكبراً، بل أنا عبد ذليل خائف مستجير»، ثم يرفع رأسه ثم يكبر((۱)).

وعن عمار، قال: سئل أبو عبد الله (عليه السلام)، عن الرجل إذا قرأ العزايم كيف يصنع، قال: «ليس فيها تكبير إذا سجدت، ولا إذا قمت، ولكن إذا سجدت قلت ما تقول فى السجود»((۲)).

وعن الحلبى، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: سألته عن الرجل يقرأ السجده وهو على ظهر دابته؟ قال: «يسجد حيث توجَّهَت به، فإن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) كان يصلى على ناقته وهو مستقبل المدينه، يقول الله عز وجل:(فَأَيْنَما تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ)((۳))».

۱- الوسائل: ج۴ ص۸۸۴ الباب ۴۶ ح۲

۲- الوسائل: ج۴ ص۸۸۴ الباب ۴۶ ح۳

۳- الوسائل: ج۴ ص۸۸۷ الباب ۴۹ ح۱

فصل فی المواضع التی یکره فیها القراءه

فصل

فی المواضع التی یکره قراءه القرآن فیها

عن السکونی، عن جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، عن علی (علیه السلام) قال: «سبعه لا یقرؤون القرآن، الراکع والساجد وفی الکنیف وفی الحمام والجنب والنفساء والحایض»((۱)).

قال الصدوق: هذا علی الکراهه، لا علی النهی، وذلک أن الجنب والحائض والنفساء مطلوبهم قراءه القرآن إلّا العزائم الأربع، وقد جاء الإطلاق للرجل فی قراءه القرآن فی الحمام ما لم یرد به الصوت إذا کان علیه میزر، وأما الرکوع والسجود فلا یقرأ فیهما، لأن الموظف فیهما التسبیح، إلّا ما ورد فی صلاه الحاجه، وأما الکنیف فیجب أن یصان القرآن عن أن یقرأ فیه، انتهی((۲)).

۱- الوسائل: ج۴ ص۸۸۵ الباب ۴۷ ح۱

۲- الخصال: ص۳۵۸ ذیل ح۴۲

فصل فی کراهه السفر بالقرآن إلی أرض العدو

فصل

فی کراهه السفر بالقرآن إلی أرض العدو

عن ابن عمر: أن النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) نهی أن یسافر بالقرآن إلی أرض العدو، مخافه أن یناله العدو((۱)).

۱- أمالی الطوسی: ج۱ ص۳۹۲، الوسائل: ج۴ ص۸۸۷

فصل فی ثواب بعض السور

فصل

فی ثواب بعض سور القرآن وآیاته

عن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ البقره وآل عمران جاء یوم القیامه تظلانه علی رأسه مثل الغمامتین، أو مثل الغبابتین»((۱)).

وعن عمرو بن جمُیع، رفعه إلی علی بن الحسین (علیه السلام) قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من قرأ أربع آیات من أول البقره وآیه الکرسی وآیتین بعدها، وثلاث آیات من آخرها، لم یر فی نفسه وماله شیئاً یکرهه ولا یقربه الشیطان ولا ینسی القرآن»((۲)).

وعن أبی الجارود، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «من قرأ سوره المائده فی کل خمیس لم یلبس إیمانه بظلم ولم یشرک به أبداً»((۳)).

وعن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ سوره الأنفال وسوره براءه کل شهر لم یدخله نفاق أبداً، وکان من شیعه أمیر المؤمنین (علیه السلام)»((۴)).

وعن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ سوره یونس فی کل شهرین أو ثلاثه لم یخف علیه أن یکون من الجاهلین وکان یوم القیامه من المقربین»((۵)).

وعنه، عن أبیه، عن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ

۱- ثواب الأعمال: ص۹۴

۲- ثواب الأعمال: ص۹۴

۳- ثواب الأعمال: ص۹۵

۴- ثواب الأعمال: ص۹۶

۵- ثواب الأعمال: ص۹۶

سوره یوسف فی کل یوم أو فی کل لیله بعثه الله یوم القیامه وجماله مثل جمال یوسف (علیه السلام)، ولا یصیبه فزع یوم القیامه، وکان من خیار عباد الله الصالحین»، وقال: «إنها کانت فی التوراه مکتوبه»((۱)).

وعنه، عن الحسین بن أبی العلاء، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من أکثر قراءه سوره الرعد لم یصبه الله بصاعقه أبداً ولو کان ناصباً، وإذا کان مؤمناً أدخل الجنه بلا حساب وشفع فی جمیع من یعرف من أهل بیته واخوانه»((۲)).

وعنه، عن عاصم الخیاط، عن محمد بن مسلم، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «من قرأ سوره النحل فی کل شهر کفی المغرم فی الدنیا وسبعین نوعاً من أنواع البلایا، أهونها الجنون والجذام والبرص، وکان مسکنه فی جنه عدن وهی وسط الجنان»((۳)).

وعن عمر، عن أبان، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من أدمن قراءه سوره مریم لم یمت حتی یصیب منها ما یغنیه فی نفسه وماله وولده، وکان فی الآخره من أصحاب عیسی بن مریم، وأعطی فی الآخره مثل ملک سلیمان بن داود فی الدنیا»((۴)).

وعن إسحاق بن عمار، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «لا تدعوا قراءه سوره طه، فإن الله یحبها ویحب من قرأها، ومن أدمن قراءتها أعطاه الله یوم القیامه کتابه بیمینه ولم یحاسبه بما فی عمل الإسلام، وأعطی فی الآخره من الأجر حتی یرضی»((۵)).

وعن فضیل بن یسار، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ سوره

۱- ثواب الأعمال: ص۹۶

۲- ثواب الأعمال: ص۹۶

۳- ثواب الأعمال: ص۹۷

۴- ثواب الأعمال: ص۹۷

۵- ثواب الأعمال: ص۹۸

الأنبياء حباً لها كان ممن يرافق النبيين أجمعين فی جنات النعيم، وكان مهيباً فی أعين الناس فی الحياه الدنيا»((۱)).

وعنه، عن علی بن سوده، عن أبيه، عن أبی عبد الله (عليه السلام) قال: «من قرأ سوره الحج فی كل ثلاثه أيام لم تخرج سنه حتی يخرج إلی بيت الله الحرام، وإن مات فی سفره دخل الجنه»، قلت: فإن كان مخالفاً، قال: «يخفف عنه بعض ما هو فيه»((۲)).

وعنه، عن أبی عبد الله المؤمن، عن ابن مسكان، عن أبی عبد الله (عليه السلام) قال: «حصنوا أموالكم وفروجكم بتلاوه سوره النور، وحصنوا بها نساءكم، فإن من أدمن قراءتها فی كل يوم أو فی كل ليله لم يزن أحد من أهل بيته أبداً حتی يموت، فإذا هو مات شيّعه إلی قبره سبعون ألف ملك، كلهم يدعون ويستغفرون الله له حتی يدخل إلی قبره»((۳)).

وعنه، عن سيف بن عميره، عن إسحاق بن عمار، عن أبی الحسن (عليه السلام) قال: «يا بن عمار لا تدع قراءه سوره تبارك الذی نزل الفرقان علی عبده فإن من قرأها فی كل ليله لم يعذبه الله أبداً ولم يحاسبه وكان منزله فی الفردوس الأعلی»((۴)).

وعنه، عن عمرو بن جبير العزرمی، عن أبيه، عن أبی جعفر (عليه السلام) قال: «من قرأ سوره لقمان فی كل ليله وكل الله به فی ليلته ملائكه يحفظونه من

۱- ثواب الأعمال: ص۹۸

۲- ثواب الأعمال: ص۹۸

۳- ثواب الأعمال: ص۹۹

۴- ثواب الأعمال: ص۱۰۰

إبليس وجنوده حتى يصبح، فإذا قرأها بالنهار لم يزالوا يحفظونه من إبليس وجنوده حتى يمسى»((۱)).

وعنه، عن عبد الله بن سنان، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «من كان كثير القراءه لسوره الأحزاب كان يوم القيامه فى جوار محمد (صلى الله عليه وآله) وأزواجه»، الحديث((۲)).

وعنه، عن أحمد بن عايذ، عن ابن أذينه، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «من قرأ الحمدين جميعاً حمد سبأ وحمد فاطر، من قرأهما فى ليله واحده لم يزل فى ليلته فى حفظ الله وكلائه، ومن قرأهما فى نهاره لم يصبه فى نهاره مكروه، وأعطى من خير الدنيا وخير الآخره ما لم يخطر على قلبه ولم يبلغ مناه»((۳)).

وعن هارون بن خارجه، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «من قرأ سوره الزمر استخفها من لسانه أعطاه الله من شرف الدنيا والآخره، وأعزه بلا مال ولا عشيره حتى يهابه من يراه، وحرم جسده على النار، وبنى له فى الجنه ألف مدينه» الحديث، وفيه ثواب جزيل((۴)).

وعن أبى الصباح، عن أبى جعفر (عليه السلام) قال: «من قرأ حم المؤمن فى كل ليله غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وألزمه كلمه التقوى وجعل الآخره خيراً له من الدنيا»((۵)).

وعنه، عن أبى المعزا، عن ذريح المحاربى قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام):

۱- ثواب الأعمال: ص۱۰۰

۲- ثواب الأعمال: ص۱۰۲

۳- ثواب الأعمال: ص۱۰۲

۴- الوسائل: ج۴ ص۸۹۱ ح۱۸

۵- المصدر: ح۱۹

«من قرأ سوره حم السجده كانت له نوراً فی یوم القیامه مد بصره وسروراً، وعاش فی الدنیا محموداً مغبوطا»((۱)).

وعنه، عن سیف بن عمیره، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ سوره حم عسق بعثه الله یوم القیامه ووجهه کالثلج أو کالشمس حتی یقف بین یدی الله فیقول: عبدی أدمت قراءه حم عسق»، إلی أن قال: «أدخلوه الجنه»، الحدیث((۲)).

وعنه عن أبی المعزا، عن أبی بصیر، قال: قال أبو جعفر (علیه السلام): «من أدمن قراءه حم الزخرف آمنه الله فی قبره من هوام الأرض ومن ضمه القبر حتی یقف بین یدی الله، ثم جاءت حتی تکون هی التی تدخله الجنه بأمر الله»((۳)).

وعنه عن عاصم، عن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ سوره الجاثیه کان ثوابها أن لا یری النار أبداً، ولا یسمع زفیر جهنم ولا شهیقها، وهو مع محمد (صلی الله علیه وآله)»((۴)).

وعنه، عن أبی المعزا، عن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ سوره الذین کفروا لم یذنب أمراً، ولم یدخله شک فی دینه أبداً، ولم یبتله الله بفقر أبداً، ولا خوف من سلطان أبداً» الحدیث((۵)).

وعنه، عن عبد الله بن بکیر، عن أبیه، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «حصنوا أموالکم ونساءکم وما ملکت أیمانکم من التلف بقراءه (إنا فتحنا لک)، فإنه إذا کان ممن یدمن قراءتها نادی مناد یوم القیامه حتی یسمع الخلایق أنت من عبادی

۱- ثواب الأعمال: ص۱۰۲

۲- ثواب الأعمال: ص۱۰۲

۳- ثواب الأعمال: ص۱۰۳

۴- ثواب الأعمال: ص۱۰۳

۵- ثواب الأعمال: ص۱۰۴

المخلصين ألحقوه بالصالحين» الحديث((۱)).

وعنه، عن الحسين بن أبی العلاء، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ سوره الحجرات فی کل لیله أو فی کل یوم کان من زوار محمد (صلی الله علیه وآله وسلم)»((۲)).

وعنه، عن صندل، عن داود بن فرقد، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ سوره والذاریات فی یومه أو فی لیلته، أصلح الله له معیشته، وأتاه برزق واسع، ونوّر له فی قبره بسراج یزهر إلی یوم القیامه»((۳)).

وعنه، عن أبی أیوب الخزاز، عن محمد بن مسلم، عن أبی جعفر وأبی عبد الله (علیهما السلام) قال: «من قرأ سوره الطور جمع الله له خیر الدنیا والآخره»((۴)).

وعنه، عن صندل، عن یزید بن خلیفه، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من کان یدمن قراءه والنجم فی کل یوم أو فی کل لیله عاش محموداً بین یدی الناس وکان مغفوراً له وکان محبوباً بین الناس»((۵)).

وعنه، عن صندل، عن یزید بن خلیفه، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ سوره اقتربت الساعه، أخرجه الله من قبره علی ناقه من نوق الجنه»((۶)).

وعن أبی بن کعب، عن النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) قال: «من قرأ سوره الحشر لم یبق جنه ولا نار ولا عرش ولا کرسی ولا الحجب ولا السماوات السبع

۱- ثواب الأعمال: ص۱۰۴

۲- ثواب الأعمال: ص۱۰۴

۳- ثواب الأعمال: ص۱۰۴

۴- ثواب الأعمال: ص۱۰۵

۵- ثواب الأعمال: ص۱۰۵

۶- ثواب الأعمال: ص۱۰۵

ولا الأرضون السبع والهواء والريح والطير والشجر والجبال والشمس والقمر والملائكه، إلّا صلوا عليه واستغفروا له، وإن مات فی یومه أو فی لیلته مات شهیداً»((۱)).

وعن جابر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «أکثروا من قراءه سأل سائل، فإن من أکثر قراءتها لم یسأله الله عز وجل یوم القیامه عن ذنب عمله وأسکنه الله الجنه مع محمد (صلی الله علیه وآله وسلم) إن شاء الله»((۲)).

وعنه، عن حنان بن سدیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من أکثر قراءه (قل أوحی إلی) لم یصبه فی الحیاه الدنیا شیء من أعین الجن ولا نفثهم ولا سحرهم ولا من کیدهم، وکان مع محمد (صلی الله علیه وآله وسلم)، فیقول: یا رب لا أرید به بدلاً ولا أرید أن أبغی عنه حولا»((۳)).

وعن أبی بصیر، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «من أدمن قراءه سوره (لا ـ أقسم) وکان یعمل بها بعثه الله عز وجل مع رسول الله (صلی الله علیه وآله وسلم) من قبره فی أحسن صوره، ویبشره ویضحک فی وجهه حتی یجوز علی الصراط والمیزان»((۴)).

وعنه، عن الحسین بن عمر الرمانی، عن أبیه، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ (والمرسلات عرفاً) عرف الله بینه وبین محمد (صلی الله علیه وآله وسلم)، ومن قرأ (عم یتساءلون) لم تخرج سنه إذا کان یدمنها فی کل یوم حتی

۱- ثواب الأعمال: ص۱۰۶

۲- ثواب الأعمال: ص۱۰۸

۳- ثواب الأعمال: ص۱۰۸

۴- ثواب الأعمال: ص۱۰۹

یزور بیت الله الحرام إن شاء الله تعالی، ومن قرأ سوره والنازعات لم یمت إلا ریاناً ولم یبعثه الله إلاّ ریاناً ولم یدخله الجنه إلاّ ریانا»((۱)).

وعنه، عن معاویه بن وهب، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ (عبس وتولی) و(إذا الشمس کورت) کان تحت جناح الله من الجنان، وفی ظلل الله وکرامته فی جنانه، ولا یعظم ذلک علی الله إن شاء الله»((۲)).

وعنه، عن معاویه بن عمار، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من أکثر قراءه (والشمس وضحیها)، (والیل إذا یغشی)، (والضحی) و(ألم نشرح) فی یومه ولیلته لم یبق شیء بحضرته إلاّ شهد له یوم القیامه حتی شعره وبشره ولحمه ودمه وعروقه وعصبه وعظامه وجمیع ما أقلت الأرض منه، ویقول الرب تبارک وتعالی: قبلت شهادتکم لعبدی وأجزتها له، انطلقوا به إلی جنانی حتی یتخیر منها حیث أحب، فأعطوه من غیر منّ، ولکن رحمه منی وفضلاً علیه، فهیئاً هنیئاً لعبدی»((۳)).

وعن سلیمان بن خالد، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ فی یومه أو لیلته (اقرأ باسم ربک) ثم مات فی یومه أو فی لیلته، مات شهیداً وبعثه الله شهیداً وأحیاه شهیداً، وکان کمن ضرب بسیفه فی سبیل الله مع رسوله صلی الله علیه وآله»((۴)).

وعن أبی بکر الحضرمی، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «من قرأ سوره لم یکن

۱- ثواب الأعمال: ص۱۰۹

۲- ثواب الأعمال: ص۱۱۰

۳- ثواب الأعمال: ص۱۱۱

۴- ثواب الأعمال: ص۱۱۲

كان بريئاً من الشرک وأدخل فی دین محمد (صلی الله علیه وآله)، وبعثه الله عز وجل مؤمناً وحاسبه حساباً یسیراً»((۱)).

وعن سلیمان بن خالد، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من قرأ سوره العادیات وأدمن قراءتها بعثه الله عز وجل مع أمیر المؤمنین (علیه السلام) یوم القیامه خاصه، وکان فی حجره ورفقائه»((۲)).

وعن عمرو بن ثابت، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «من قرأ وأکثر من قراءه القارعه آمنه الله من فتنه الدجال أن یؤمن به، ومن قیح جهنم یوم القیامه إن شاء الله»((۳)).

وعنه، عن أبی المعزا، عن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من أکثر قراءه (لإیلاف قریش) بعثه الله علی مرکب من مراکب الجنه حتی یقعد علی موائد النور یوم القیامه»((۴)).

إلی غیرها من الروایات المذکوره فی الوسائل والبحار والمستدرک ومجمع البیان، وغیرها.

۱- ثواب الأعمال: ص۱۱۲

۲- ثواب الأعمال: ص۱۱۲

۳- ثواب الأعمال: ص۱۱۳

۴- البحار: ج۸۹ ص۳۳۷ ح۲

فصل فی لزوم ضم العتره إلی القرآن

فصل

یلزم ضم العتره إلی القرآن لفهم ظواهره

عن منصور بن حازم قال: قلت لأبی عبد الله (علیه السلام): إن الله أجل وأکرم من أن یعرف بخلقه، إلی أن قال: وقلت للناس: أ لیس تعلمون أن رسول الله (صلی الله علیه وآله) کان الحجه من الله علی خلقه، قالوا: بلی، قلت: فحین مضی رسول الله (صلی الله علیه وآله) من کان الحجه لله علی خلقه، قالوا: القرآن، فنظرت فی القرآن فإذا هو یخاصم به المرجئ والقدری والزندیق الذی لا یؤمن به حتی یغلب الرجال بخصومته، فعرفت أن القرآن لا یکون حجه إلاّ بقیم، فما قال فیه من شیء کان حقاً، إلی أن قال: فأشهد أن علیاً (علیه السلام) کان قیم القرآن، وکانت طاعته مفترضه، وکان الحجه علی الناس بعد رسول الله (صلی الله علیه وآله) وأن ما قال فی القرآن فهو حق، فقال: «رحمک الله».

وعن یونس بن یعقوب، قال: کنت عند أبی عبد الله (علیه السلام) فورد علیه رجل من أهل الشام ثم ذکر حدیث مناظرته مع هشام بن الحکم، إلی أن قال: فقال هشام: فبعد رسول الله (صلی الله علیه وآله) من الحجه؟ قال: الکتاب والسنه، قال هشام: فهل ینفعنا الکتاب والسنه فی رفع الاختلاف عنا، قال الشامی: نعم، قال هشام: فلم اختلفت أنا وأنت وصرت إلینا من الشام فی مخالفتنا إیاک، فسکت الشامی، فقال أبو

عبد الله (علیه السلام): «ما لک لا تتکلم»؟ فقال: إن قلت لم یختلف کذبت، وإن قلت الکتاب والسنه یرفعان عنا الاختلاف أحلتُ لأنهما یحتملان الوجوه، إلی أن قال الشامی: والساعه من الحجه، فقال هشام: هذا القاعد الذی تشد إلیه الرحال ویخبرنا بأخبار السماء، الحدیث.

وفیه: إن الصادق (علیه السلام) أثنی علی هشام((۱)).

وعن الحسن بن العباس بن الجریش، عن أبی جعفر الثانی (علیه السلام) قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام) وذکر الحدیث، وفیه: «إن رجلًا سأل أباه عن مسایل فکان مما أجابه به أن قال: قل لهم هل کان فیما أظهر رسول الله (صلی الله علیه وآله) من علم الله اختلاف، فإن قالوا لا، فقل لهم فمن حکم بحکم فیه اختلاف فهل خالف رسول الله (صلی الله علیه وآله)، فیقولون: نعم، فإن قالوا لا، فقد نقضوا أول کلامهم، فقل لهم ما یعلم تأویله إلّا الله والراسخون فی العلم، فإن قالوا: من الراسخون فی العلم؟ فقل: من لا یختلف فی علمه، فإن قالوا من ذاک؟ فقل: کان رسول الله (صلی الله علیه وآله) صاحب ذاک، إلی أن قال: وإن کان رسول الله (صلی الله علیه وآله) لم یستخلف أحداً فقد ضیع من فی أصلاب الرجال ممن یکون بعده، قال: وما یکفیهم القرآن، قال: بلی لو وجدوا له مفسراً، قال: وما فسره رسول الله؟ قال: بلی قد فسره لرجل واحد، وفسر للأمه شأن ذلک الرجل وهو علی بن أبی طالب (علیه السلام)، إلی أن قال: والمحکم لیس بشیئین إنما هو شیء واحد، فمن حکم بحکم لیس فیه اختلاف فحکمه من حکم الله عز وجل، ومن حکم بحکم فیه اختلاف فرأی أنه مصیب فقد حکم بحکم الطاغوت»((۲)).

۱- الوسائل: ج۱۸ ص۱۲۹ الباب ۱۳ ح۱

۲- الوسائل: ج۱۸ ص۱۳۱ الباب ۱۳ ح۳

وعن سليم بن قيس الهلالى، عن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال: «إن الله طهرنا وعصمنا وجعلنا شهداء على خلقه وحجته فى أرضه، وجعلنا مع القرآن والقرآن معنا لا نفارقه ولا يفارقنا»((١)).

وعن أبى بصير، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «نحن الراسخون فى العلم ونحن نعلم تأويله»((٢)).

وعن بريد بن معاويه، عن أحدهما (عليهما السلام) فى قول الله عز وجل:(وَما يَعْلَمُ تَأْويلَهُ إلاّ اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِى الْعِلْمِ)، فرسول الله (صلى الله عليه وآله) أفضل الراسخين فى العلم، قد علّمه الله جميع ما أنزل عليه من التنزيل والتأويل وما كان الله لينزل عليه شيئاً لا يعلمه تأويله، وأوصياؤه من بعده يعلمونه»، الحديث((٣)).

وعن عبد الرحمان بن كثير، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «الراسخون فى العلم أمير المؤمنين والأئمه من ولده (عليهم السلام)»((٤)).

وعن عبد العزيز العبدى، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، فى قول الله عز وجل:(بَلْ هُوَ آياتٌ بَيِّناتٌ فى صُدُورِ الَّذينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) قال: «هم الأئمه (عليهم السلام)»((٥)).

وعن أبى بصير قال: قرأ أبو جعفر (عليه السلام) هذه الآيه:(بَلْ هُوَ آياتٌ بَيِّناتٌ فى صُدُورِ الَّذينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) ثم قال: أما والله يا أبا محمد، ما قال ما بين

١- الوسائل: ج١٨ ص١٣٢ الباب ١٣ ح٤

٢- الوسائل: ج١٨ ص١٣٢ الباب ١٣ ح٥

٣- الوسائل: ج١٨ ص١٣٢ الباب ١٣ ح٦

٤- الوسائل: ج١٨ ص١٣٢ الباب ١٣ ح٧

٥- الوسائل: ج١٨ ص١٣٣ الباب ١٣ ح١٠

دفتی المصحف»، قلت: من هم جعلت فداک؟ قال: «من عسی أن یکونوا غیرنا»((۱)).

وعن سلمه بن محرز، قال: سمعت أبا جعفر (علیه السلام) یقول: «إن من علم ما أوتینا تفسیر القرآن وأحکامه» الحدیث((۲)).

وعن عبد الرحمن بن کثیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال:(قالَ الَّذی عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْکِتابِ) إلی أن قال: «وعندنا والله علم الکتاب کله»((۳)).

وعن برید بن معاویه، قال: قلت لأبی جعفر (علیه السلام):(قُلْ کَفی بِاللَّهِ شَهیداً بَیْنی وَبَیْنَکُمْ ومَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْکِتابِ)، قال: «إیانا عنی، وعلی (علیه السلام) أولنا وأفضلنا وخیرنا بعد النبی (صلی الله علیه وآله)»((۴)).

وعن سدیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی حدیث قال: «علم الکتاب کله والله عندنا، علم الکتاب کله والله عندنا»((۵)).

وعن محمد بن منصور، عن العبد الصالح (علیه السلام) فی حدیث قال: «إن القرآن له ظهر وبطن»((۶)).

وعن محمد بن سالم، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «إن أناساً تکلموا فی القرآن بغیر علم، وذلک أن الله یقول:(هُوَ الَّذی أَنْزَلَ عَلَیْکَ الْکِتابَ مِنْهُ آیاتٌ مُحْکَماتٌ هُنَّ أُمُّ الْکِتابِ وَأُخَرُ مُتَشابِهاتٌ فَأَمَّا الَّذینَ فی قُلُوبِهِمْ زَیْغٌ فَیَتَّبِعُونَ ما تَشابَهَ مِنْهُ

۱- الوسائل: ج۱۸ ص۱۳۳ الباب ۱۳ ح۱۱

۲- الوسائل: ج۱۸ ص۱۳۳ الباب ۱۳ ح۱۳

۳- الوسائل: ج۱۸ ص۱۳۳ الباب ۱۳ ح۱۴

۴- الوسائل: ج۱۸ ص۱۳۴ الباب ۱۳ ح۱۵

۵- الوسائل: ج۱۸ ص۱۳۴ الباب ۱۳ ح۱۶

۶- الوسائل: ج۱۸ ص۱۳۴ الباب ۱۳ ح۱۷

ابْتِغاءَ الْفِتْنَهِ وَابْتِغاءَ تَأْوِيلِهِ وَما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إلاّ اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ) الآيه، فالمنسوخات من المتشابهات والناسخات من المحكمات» الحديث((۱)).

وعن أبى الصباح، قال: والله لقد قال لى جعفر بن محمد (عليه السلام): «إن الله علم نبيه (صلى الله عليه وآله) التنزيل والتأويل، فعلمه رسول الله (صلى الله عليه وآله) علياً (عليه السلام)، ثم قال: «وعلّمنا والله»((۲)).

وعن الأصبغ بن نباته، عن أمير المؤمنين (عليه السلام) فى حديث أنه قال: «ما من شىء تطلبونه إلاّ وهو القرآن، فمن أراد ذلك فليسألنى عنه»((۳)).

وعن القسم بن سليمان، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: قال أبى (عليه السلام): «ما ضرب رجل القرآن بعضه ببعض إلاّ كفر»((۴)).

قال الصدوق: سألت محمد بن الحسن عن معنى الحديث، فقال: هو أن يجيب الرجل فى تفسير آيه بتفسير آيه أخرى((۵))، أقول أى من دون ربط بين الآيتين.

وعن مسعده بن صدقه، عن أبى عبد الله (عليه السلام) فى حديث احتجاجه على الصوفيه لما احتجوا عليه بآيات القرآن فى الإيثار والزهد، قال: «ألكم علم بناسخ القرآن ومنسوخه ومحكمه ومتشابهه الذى فى مثله، ضل من ضل، وهلك من هلك من هذه الأمه»، قالوا: أو بعضه فأما كله فلا. فقال لهم: «فمن هيهنا أتيتم، وكذلك أحاديث رسول الله (صلى الله عليه وآله)، إلى أن قال: «فبئس ما ذهبتم إليه وحملتم الناس عليه من الجهل بالكتاب الله وسنه نبيه (صلى الله عليه وآله) وأحاديثه التى يصدقها الكتاب المنزل وردكم إياها

۱- الوسائل: ج۱۸ ص۱۳۴ الباب ۱۳ ح۱۸

۲- الوسائل: ج۱۸ ص۱۳۴ الباب ۱۳ ح۱۹

۳- الوسائل: ج۱۸ ص۱۳۵ الباب ۱۳ ح۲۰

۴- الوسائل: ج۱۸ ص۱۳۵ الباب ۱۳ ح۲۲

۵- نقل المجلسى فى البحار: ج۸۹ ص۳۹ عن كتاب معانى الأخبار للصدوق

لجهالتكم وترككم النظر فی غریب القرآن من التفسیر والناسخ والمنسوخ والمحکم والمتشابه والأمر والنهی»، إلی أن قال: «دعوا عنکم ما اشتبه علیکم مما لاـ علم لکم به وردوا العلم إلی أهله توجروا وتعذروا عند الله، وکونوا فی طلب ناسخ القرآن من منسوخه ومحکمه من متشابهه، وما أحل الله فیه مما حرم، فإنه أقرب لکم من الله وأبعد لکم من الجهل، دعوا الجهاله لأهلها فإن أهل الجهل کثیر وأهل العلم قلیل، وقد قال الله:(وَفَوْقَ کُلِّ ذی عِلْمٍ عَلیمٌ)»((۱)).

وعن زید الشحام قال: دخل قتاده بن دعامه علی أبی جعفر (علیه السلام) فقال: «یا قتاده أنت فقیه أهل البصره»، فقال: هکذا یزعمون، فقال أبو جعفر (علیه السلام): «بلغنی أنک تفسر القرآن»، فقال له قتاده: نعم، فقال له أبو جعفر (علیه السلام): «فإن کنت تفسره بعلم فأنت أنت وأنا أسألک»، إلی أن قال أبو جعفر (علیه السلام): «ویحک یا قتاده إن کنت إنما فسرت القرآن من تلقاء نفسک فقد هلکت وأهلکت، وإن کنت قد فسرته من الرجال فقد هلکت وأهلکت، ویحک یا قتاده إنما یعرف القرآن من خوطب به»((۲)).

وعن أمیر المؤمنین (علیه السلام) فی خطبه له قال: «إن علم القرآن لیس یعلم ما هو إلاـ من ذاق من طعمه، فعلم بالعلم جهله، وبصر به عماه، وسمع به صمه، وأدرک به ما قد فات، وحیی به بعد إذ مات، فاطلبوا ذلک من عند أهله وخاصته فإنهم خاصته، نور یستضاء به، وأئمه تقتدی بهم، هم عیش العلم وموت الجهل، وهم الذین یخبرکم

۱- الوسائل: ج۱۸ ص۱۳۵ الباب ۱۳ ح۲۳

۲- الوسائل: ج۱۸ ص۱۳۶ الباب ۱۳ ح۲۵

حلمهم عن علمهم، وصمتهم عن منطقهم، وظاهرهم عن باطنهم، لا يخالفون الحق ولا يختلفون فيه»((۱)).

وفی حدیث الریان بن الصلت، عن الرضا (علیه السلام) عن آبائه (علیه السلام) قال: قال الله عز وجل: «ما آمن بی من فسر برأیه کلامی» الحدیث((۲)).

وعن محمد بن یعقوب النهشلی، عن الرضا (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، عن النبی (صلی الله علیه وآله)، عن جبرائیل، عن میکائیل، عن إسرافیل، عن الله جل جلاله، أنه قال: «أنا الله لا إله إلاّ أنا خلقت الخلق بقدرتی، فاخترت منهم من شئت من أنبیائی واخترت من جمیعهم محمداً، فبعثته رسولاً إلی خلقی، واخترت له علیاً فجعلته له أخاً ووزیراً ومؤدیاً عنه من بعده إلی خلقی، وخلیفتی علی عبادی، لیبین لهم کتابی، ویسیر فیهم بحکمی، وجعلته العلم الهادی من الضلاله، وبأبی الذی منه أوتی» الحدیث((۳)).

وعن الحسین، عن أبیه (علیه السلام) قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله وسلم): «یا علی أنت أخی وأنا أخوک، وأنا المصطفی للنبوه وأنت المجتبی للإمامه، وأنا صاحب التنزیل وأنت صاحب التأویل» الحدیث((۴)).

وعن أبی سعید الخدری، قال: سألت رسول الله (صلی الله علیه وآله)، عن قوله تعالی:(قالَ الَّذی عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْکِتابِ) قال: «ذاک وصی أخی سلیمان بن داود، فقلت: یا رسول الله، فقول الله عز وجل:(قُلْ کَفی بِاللَّهِ شَهیداً بَیْنی وبَیْنَکُمْ ومَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ

۱- الوسائل: ج۱۸ ص۱۳۷ الباب ۱۳ ح۲۶

۲- الوسائل: ج۱۸ ص۱۳۷ الباب ۱۳ ح۲۸

۳- الوسائل: ج۱۸ ص۱۳۸ الباب ۱۳ ح۳۰

۴- الوسائل: ج۱۸ ص۱۳۸ الباب ۱۳ ح۳۲

الْكِتابِ) قال: ذاك أخى على بن أبى طالب (عليه السلام)»((۱)).

وعن الفضل بن شاذان، عن الرضا (عليه السلام) فى كتابه إلى المأمون، قال: «محض الإسلام شهاده أن لا إله إلّا الله»، إلى أن قال: «والتصديق بكتابه الصادق» إلى أن قال: «وإنه حق كله من فاتحته إلى خاتمته، نؤمن بمحكمه ومتشابهه، وخاصه وعامه، ووعده ووعيده، وناسخه ومنسوخه، وقصصه وأخباره، وإن الدليل بعده والحجه على المؤمنين والناطق عن القرآن والعالم بأحكامه، أخوه وخليفته ووصيه ووليله على بن أبى طالب (عليه السلام) وذكر الأئمه (عليهم السلام) ثم قال: وإن من خالفهم ضال مضل، تاركٌ للحق والهدى، وإنهم المعبرون عن القرآن والناطقون عن الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) بالبيان»((۲)).

وعن عبد الرحمن بن سمره قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «لعن الله المجادلين فى دين الله على لسانه سبعين نبياً، ومن جادل فى آيات الله كفر، قال الله:(ما يُجادِلُ فى آياتِ اللَّهِ إلاّ الَّذينَ كَفَرُوا)، ومن فسر القرآن برأيه فقد افترى على الله الكذب، ومن أفتى الناس بغير علم لعنته ملائكه السماوات والأرض، وكل بدعه ضلاله وكل ضلاله سبيلها إلى النار»، الحديث((۳)).

وعن أبى الوليد البحرانى، عن أبى جعفر (عليه السلام): إن رجلاً قال له: أنت الذى تقول ليس شىء من كتاب الله إلّا المعروف، قال: «ليس هكذا قلت، إنما قلت: ليس شىء من كتاب الله إلّا عليه دليل ناطق عن الله فى كتابه مما لا يعلمه الناس»، إلى أن قال: «إن للقرآن ظاهراً وباطناً ومعانى وناسخاً ومنسوخاً ومحكماً

۱- الوسائل: ج۱۸ ص۱۳۹ الباب ۱۳ ح۳۳

۲- الوسائل: ج۱۸ ص ۱۴۰ الباب ۱۳ ح۳۶

۳- الوسائل: ج۱۸ ص ۱۴۰ الباب ۱۳ ح۳۷

ومتشابهاً وسناً وأمثالا وفصلا ووصلاً وأحرفاً وتصريفاً، فمن زعم أن الكتاب مبهم فقد هلك وأهلك» الحديث((۱)).

وعن عبد الحميد بن غواص الطائی، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «إن للقرآن حدوداً کحدود الدار»((۲)).

وعن جابر بن یزید، قال: سألت أبا جعفر (علیه السلام) عن شیء من التفسیر فأجابنی، ثم سألته عنه ثانیه فأجابنی بجواب آخر، فقلت: کنت أجبتنی فی هذه المسأله بجواب غیر هذا، فقال: «یا جابر إن للقرآن بطناً وله ظهر، وللظهر ظهر، یا جابر ولیس شیء أبعد من عقول الرجال من تفسیر القرآن، إن الآیه تکون أولها فی شیء وآخرها فی شیء وهو کلام متصل متصرف علی وجوه»((۳)).

وعن الطبرسی فی الاحتجاج، عن النبی (صلی الله علیه وآله) فی احتجاجه یوم الغدیر علی تفسیر کتاب الله والداعی إلیه: «ألا وإن الحلال والحرام أکثر من أن أحصیهما وأعرفهما، فآمر بالحلال وأنهی عن الحرام فی مقام واحد، فأمرت أن آخذ البیعه علیکم والصفقه منکم بقبول ما جئت به عن الله عز وجل فی علی أمیر المؤمنین (علیه السلام) والأئمه من بعده، معاشر الناس تدبروا وافهموا آیاته، وانظروا فی محکماته، ولا تتبعوا متشابهه، فو الله لن یبین لکم زواجره ولا یوضح لکم عن تفسیره إلّا الذی أنا آخذ بیده»((۴)).

وعن أمیر المؤمنین (علیه السلام) فی احتجاجه علی زندیق سأله عن آیات

۱- الوسائل: ج۱۸ ص۱۴۱ الباب ۱۳ ح۳۹

۲- الوسائل: ج۱۸ ص۱۴۲ الباب ۱۳ ح۴۰

۳- الوسائل: ج۱۸ ص۱۴۲ الباب ۱۳ ح۴۱

۴- الوسائل: ج۱۸ ص۱۴۲ الباب ۱۳ ح۴۳

متشابهه من القرآن فأجابه، إلى أن قال (عليه السلام): «وقد جعل الله للعلم أهلاً- وفرض على العباد طاعتهم بقوله: (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) وبقوله: (ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم)، وبقوله: (اتقوا الله وكونوا مع الصادقين)، وبقوله: (ما يعلم تأويله إلاّ- الله والراسخون فى العلم)، وبقوله: (وأتوا البيوت من أبوابها)، والبيوت هى بيوت العلم التى استودعها الأنبياء، وأبوابها أوصياؤهم، فكل عمل من أعمال الخير يجرى على غير أيدى الأوصياء وعهودهم وحدودهم وشرايعهم وسننهم ومعالم دينهم مردود غير مقبول، وأهله بمحل كفر وإن شملهم صفه الإيمان».

«ثم إن الله قسم كلامه ثلاثه أقسام: فجعل قسماً منه يعرفه العالم والجاهل، وقسماً لا يعرفه إلاّ من صفا ذهنه ولطف حسنه، وصح تمييزه ممن شرح الله صدره للإسلام، وقسماً لا- يعلمه إلاّ الله وملائكته والراسخون فى العلم، وإنما فعل ذلك لئلا يدعى أهل الباطل المستولين على ميراث رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) من علم الكتاب ما لم يجعله الله لهم، وليقودهم الاضطرار إلى الايتمام بمن ولى أمرهم فاستكبروا عن طاعته» الحديث((١)).

وعن إسحاق بن عمار، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «إن للقرآن تأويلاً فمنه ما قد جاء ومنه ما لم يجئ، فإذا وقع التأويل فى زمان إمام من الأئمه عرفه إمام ذلك الزمان»((٢)).

وعن إبراهيم بن عمر، عنه (عليه السلام) قال: «إن فى القرآن ما مضى، وما

١- الوسائل: ج١٨ ص١٤٣ الباب ١٣ ح٤٤

٢- الوسائل: ج١٨ ص١٤٥ الباب ١٣ ح٤٧

يحدث، وما هو كائن» إلى أن قال: «وإنما الاسم الواحد فى وجوه لا تحصى يعرف ذلك الوصاه»((۱)).

وعن فضيل بن يسار، قال: سألت أبا جعفر (عليه السلام) عن هذه الروايه: «ما من القرآن آيه إلّا ولها ظهر وبطن»، قال: «ظهره وبطنه تأويله، ومنه ما قد مضى، ومنه ما لم يكن يجرى كما تجرى الشمس والقمر، كلما جاء تأويل شىء يكون على الأموات كما يكون على الأحياء، قال الله: (وما يعلم تأويله إلّا الله والراسخون فى العلم) نحن نعلمه»((۲)).

وعن زراره، عن أبى جعفر (عليه السلام) قال: «تفسير القرآن على سبعه أوجه، منه ما كان، ومنه ما لم يكن بعدُ، تعرفه الأئمه (عليهم السلام)»((۳)).

وعن يعقوب بن جعفر، قال: كنت مع أبى الحسن (عليه السلام) بمكه، فقال له قائل إنك لتفسر من كتاب الله ما لم تسمع، فقال: «علينا نزل قبل الناس، ولنا فسر قبل أن يفسر فى الناس، فنحن نعلم حلاله وحرامه وناسخه ومنسوخه ومتفرقه وخطيرته، وفى أى ليله نزلت من آيه، وفيمن نزلت، فنحن حكماء الله فى أرضه» الحديث((۴)).

وعن أبى بصير، قال: قال أبو جعفر (عليه السلام): «نحن الراسخون فى العلم ونحن نعلم تأويله»((۵)).

وعن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «إن الله علم رسوله الحلال والحرام والتأويل، فعلم

۱- الوسائل: ج۱۸ ص۱۴۵ الباب ۱۳ ح۴۸

۲- الوسائل: ج۱۸ ص۱۴۵ الباب ۱۳ ح۴۹

۳- الوسائل: ج۱۸ ص۱۴۵ الباب ۱۳ ح۵۰

۴- الوسائل: ج۱۸ ص۱۴۵ الباب ۱۳ ح۵۱

۵- الوسائل: ج۱۸ ص۱۳۲ الباب ۱۳ ح۵

رسول الله (صلى الله عليه وآله) علمه كله علياً (عليه السلام)»((1)).

وعنه (عليه السلام) فى قوله: (ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم)، قال: «هم الأئمه المعصومون (عليهم السلام)»((2)).

وعن إسماعيل بن جابر، عن الصادق (عليه السلام) قال: «إنّ الله بعث محمداً (صلى الله عليه وآله) فختم به الأنبياء فلا نبى بعده، وأنزل عليه كتاباً فختم به الكتاب فلا كتاب بعده»، إلى أن قال: «فجعله النبى (صلى الله عليه وآله) علماً باقياً فى أوصيائه، فتركهم الناس وهم الشهداء على أهل كل زمان، حتى عاندوا من أظهر ولايه ولاه الأمر وطلب علومهم، وذلك أنهم ضربوا القرآن بعضه ببعض، واحتجوا بالمنسوخ وهم يظنون أنه الناسخ، واحتجوا بالخاص وهم يقدرون أنه العام، واحتجوا بأول الآيه وتركوا السنه فى تأويلها، ولم ينظروا إلى ما يفتح الكلام وإلى ما يختمه، ولم يعرفوا موارده ومصادره، إذ لم يأخذوه عن أهله فضلّوا وأضلوا».

ثم ذكر (عليه السلام) كلاماً طويلاً فى تقسيم القرآن إلى أقسام وفنون ووجوه تزيد على مائه وعشره، إلى أن قال (عليه السلام):

«وهذا دليل واضح على أن كلام البارى سبحانه لا يشبه كلام الخلق، كما لا تشبه أفعاله أفعالهم، ولهذه العله وأشباهها لا يبلغ أحد كنه معنى حقيقه تفسير كتاب الله تعالى إلّا نبيه وأوصياؤه (عليهم السلام).

إلى أن قال: ثم سألوه (عليه السلام) عن تفسير المحكم من كتاب الله، فقال: «أما المحكم الذى لم ينسخه شىء فقوله عز وجل: (هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات) الآيه، وإنما هلك الناس فى المتشابه

۱- الوسائل: ج۱۸ ص۱۴۷ الباب ۱۳ ح۵۷

۲- الوسائل: ج۱۸ ص۱۴۷ الباب ۱۳ ح۶۱

لأنهم لم يقفوا على معناه ولم يعرفوا حقيقته، فوضعوا له تأويلاً من عند أنفسهم بآرائهم، واستغنوا بذلك عن مسأله الأوصياء ونبذوا قول رسول الله (صلى الله عليه وآله) وراء ظهورهم» الحديث((۱)).

وعن الحسن بن على العسكرى (عليه السلام) فى تفسيره، بعد كلام طويل فى فضل القرآن قال:

«أتدورن من المتمسك به الذى له بتمسكه هذا الشرف العظيم، هو الذى أخذ القرآن وتأويله عنا أهل البيت عن وسائطنا السفراء عنا إلى شيعتنا، لا عن آراء المجادلين وقياس الفاسقين، فأما من قال فى القرآن برأيه فإن اتفق له مصادقه صواب فقد جهل فى أخذه عن غير أهله، وكان كمن سلك مسبعاً من غير حفاظ يحفظونه، فإن اتفقت له السلامه فهو، لا يعدم من العقلاء الذم والتوبيخ، وإن اتفق له افتراس السبع فقد جمع إلى هلاكه سقوطَه عند الخيرين الفاضلين، وعند العوام الجاهلين، وإن أخطأ القائل فى القرآن برأيه فقد تبوأ مقعده من النار، وكان مثله مثل من ركب بحراً هائجاً بلا ملاح ولا سفينه صحيحه، لا يسمع بهلاكه أحد إلّا قال: هو أهل لما لحقه ومستحق لما أصابه» الحديث((۲)).

وعن سعد بن طريف، عن أبى جعفر (عليه السلام) فى حديث كلامه مع عمرو بن عبيد قال: «وأما قوله: (ومن يحلل عليه غضبى فقد هوى) فإنما على الناس أن يقرؤوا القرآن كما أنزل، فإذا احتاجوا إلى تفسيره فالاهتداء بنا وإلينا يا عمرو»((۳)).

۱- الوسائل: ج۱۸ ص۱۴۷ الباب ۱۳ ح۶۲

۲- الوسائل: ج۱۸ ص۱۹ الباب ۱۳ ح۸

۳- الوسائل: ج۱۸ ص۱۴۹ الباب ۱۳ ح۶۴

وعن العياشی فی تفسیره، عن عبد الرحمان السلمی: إن علیاً (علیه السلام) مر علی قاضٍ فقال: «أتعرف الناسخ من المنسوخ»؟ قال: لا، فقال: «هلکت وأهلکت، تأویل کل حرف من القرآن علی وجوه»((۱)).

وعن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من فسّر القرآن برأیه إن أصاب لم یوجر، وإن أخطأ خر أبعد من السماء»((۲)).

وعن عمار بن موسی، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: سل عن الحکومه، فقال: «من حکم برأیه بین اثنین فقد کفر، ومن فسر آیه من کتاب الله فقد کفر».

وعن السکونی، عن جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، عن رسول الله (صلی الله علیه وآله وسلم) إنه قال: «إن منکم من یقاتل علی تأویل القرآن کما قاتلت علی تنزیله، وهو علی بن أبی طالب (علیه السلام)»((۳)).

۱- الوسائل: ج۱۸ ص۱۴۹ الباب ۱۳ ح۶۵

۲- الوسائل: ج۱۸ ص۱۴۹ الباب ۱۳ ح۶۶

۳- الوسائل: ج۱۸ ص ۱۵۰ الباب ۱۳ ح۷۵

فذلكه

فذلكه:

ذكر فی القرآن الحكيم ما بظاهره ينافی عصمه الأنبياء (عليهم السلام)، وقد دل العقل والنقل على عصمتهم، كما ذكر فی القرآن الحكيم ما بظاهره ينافی صفات الله سبحانه الثابته عقلاً ونقلاً، مثل إثبات لوازم الجسم له كاليد، ومثل ما ينافی العدل كالإضلال.

وكذلك ذكر فی القرآن الحكيم ما بظاهره ينافی الأمور الثابته عقلا ونقلا، مثل قوله سبحانه:(وَمَنْ كانَ فی هذِهِ أَعْمی فَهُوَ فِی الآخره أَعْمی)((۱))، مع وضوح أن عمی البصر فی الدنيا لا يوجب عماه فی الآخره.

ومثل قوله سبحانه:(إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتی) مع وضوح أن الميت يسمع إلى غير ذلك.

وسبيل الكل المجاز، كما ثبت فی علم البلاغه، ومن يصر على عدم المجاز فی القرآن كان عليه أن يلتزم بأن العميان فی الدنيا عميان فی الآخره وإن كانوا من أفضل المؤمنين.

ولسنا نحن فی هذا المقال بصدد بيان صفاته سبحانه، أو عصمه أنبيائه (عليهم السلام)، أو ذكر مواضع المجاز فی القرآن الحكيم، وإنما نلمع إلى ذكر بعض الأمثله تقريباً للذهن.

مثلا: فی قصه موسى والخضر (عليه السلام)، ربما ذكر أن الطريقه التی كانت مع غير خضر غير الشريعه التی كانت مع موسى (عليه السلام)، كما ذكر أن موسى (عليه السلام) خالف الأولى فی نقض عهده مع خضر (عليه السلام)، وكلا

۱- سوره الإسراء: آيه ۷۲

الأمرين محل تأمل، فإن ما فعله خضر (عليه السلام) هو الشريعه العقليه والشرعيه الجاريه إلى الآن.

فاللازم على الإنسان أن ينقـد أموال إنسان قاصـر ولو كان بإتلاف شـيء من ماله، فإنه (ما على المحسـنين من سبيل)، أرأيت لو أنه كان لأنسان ألف دينار ولم يكن حاضـراً، وأراد اللص سرقته، أليس العقل والشرع ـ وجوباً أو استحباباً ـ يحكمان بإعطائك ديناراً منه لحارس يحرسه، حتى يصل إلى يد صاحبه. وكذلك فعل خضر (عليه السلام) بالسفينه.

كمـا أن المحبـذ عقلاً ـ وشـرعاً أن يؤثر الإنسـان غيره على نفسه، وكـذلك فعل خضـر فى إقامه الجـدار لحفظ أموال الأيتام، ولم يعمل بنّاءً لقاء الأجر ليشبع به بطنه.

وأمـا بالنسـبه إلى الغلام ففى بعض التفاسـير: إنه كـان قاتلا، فقلته خضـر قصاصاً، وحتى إذا كان قتله له لمجرد خشـيته إرهاقهما طغياناً وكفراً، أفلا يـدل العقل على أنه كان أفضل، لأن فى قتله إنقاذاً له عن عـذاب الله، وإنقاذاً لهما عن فضـيحه الدنيا والآخره، بخلاف إنه (عليه السلام) لو تركه، ففيه كان هلاك الغلام والأبوين، وما اشتهر من عدم القصاص قبل الجنايه صحيح فى مورده، لا فى ما إذا دار الأمر بين الأهم والمهم، أرأيت لو ترك الأب ولـده مطلق الحريه ذهب لقتل أو سـرقه أو زنا، فحبسه اتقاء ذلك، فهل يسمى الحبس قصاصاً قبل الجنايه.

إلى غير ذلك من الأمثله، وفى الروايات ما يؤيد ذلك.

وما اشـتهر من أن علياً (عليه السـلام) لم يقتل ابن ملجم لأنه كان قصاصاً قبل الجنابه غير ظاهر الوجه، فهب أن علياً (عليه السلام) لم يرد قتله، فلماذا لم يحبسه أو ينفيه، ولماذا لم يخرج تلك الليله بصحبه سيافين يحفظونه، ولماذا خرج تلك الليله،

ألم يكن يقدر أن يستنيب مكانه إنساناً آخر؟

كما أن القول بأن عليا (عليه السلام) لم يكن يعلم بذلك، أو سلب علمه وقت الضربه، أو ما أشبه، غير ظاهر الوجه، فإن هذه الوجوه إنما قيلت فراراً عن إشكال إلقاء النفس فى التهلكه.

والجواب عنه أولاً: إنه ليس من ذلك، بل هو من باب إقدام الجيش للحرب لحفظ البلاد وإن علم أن جمله منهم يقتلون.

وثانيا: الظاهر من جمله من الأدله أن علم النبى (صلى الله عليه وآله) وعلم الإمام (عليه السلام) وقدرتهما الخارقتين لا يؤثران فى تغييرهما للمجارى الطبيعيه، فمثلهما فى ذلك مثل علم الله وقدرته، فكما أن الله سبحانه عالم بالمنكر وقادر على إزالته لكنه لا يفعل ذلك، وإنما يترك الأمر ليسير حسب المجارى الطبيعيه، كذلك النبى والإمام قادران وعالمان بالأشياء، ومع ذلك يتركانها لتجرى حسب الأمور الطبيعيه.

وإلّا كان اللازم على موسى (عليه السلام) أن يسلط عصاه لتبلع فرعون.

وعلى عيسى (عليه السلام) أن يسلط قدرته ليهلك هيردوس.

وكان اللازم عليه أن يهرب حين علم أنهم يريدون قتله.

وكذلك كان اللازم على محمد (صلى الله عليه وآله) أن ينقذ بأسباب غير طبيعيه المضطهدين من المسلمين، وأن يهلك بأسباب غير طبيعيه الكفار.

وكان اللازم على الحسين (عليه السلام) أن لا يبكى لموت الأكبر (عليه السلام) ألم يكن يعلم أنه ذهب إلى الجنه التى هى خير من الدنيا.

كما كان اللازم على يعقوب (عليه السلام) أن لا يبكى لفراق ولده، لأنه يعلم أنه حى، وأنه سوف يملك البلاد، إلى غير ذلك من الأمثله الكثيره.

والعله فی الکل أن علمهم الخارق وقدرتهم الخارقه لا یؤثران فی تغییر مجاری الحیاه الطبیعیه، إلّا فی صور نادره استثنائیه، فکل الأئمه (علیهم السلام) کانوا یعلمون بوقت استشهادهم، وأسبابه علماً خارقاً، ولذا ما کانوا یرتبون الأثر، کما أن علمهم الخارق بأنهم من أصحاب الجنه وأنه لا خوف علیهم ولا هم یحزنون، لم یکن یسبب لهم عدم الاستعاذه من النار، وعدم طلبهم الجنه.

ولو فعل الأنبیاء والأئمه (علیهم السلام) حسب علمهم وقدرتهم فی کل شیء، لتبدلت الدنیا غیر الدنیا، ولما کانوا أسوه، مثلاً کان لأحدنا أن یقول: إنهم ما عصوا الله سبحانه لأنهم کانوا یعلمون بتفاصیل العقاب، ونحن لا نعلم بها، وأنهما إنما أقدموا علی الاستشهاد لأنهم کانوا یرون منازلهم فی الجنه ونحن لا نری، إلی غیر ذلک.

بل عدم تأثیر العلم والقدره الخارقین فی مجاری الحیاه الطبیعیه، جار فی أولیاء الله کلهم، وإلا فما المبرر لمجیء کمیل ومیثم وأضرابهما إلی الکوفه وعدم هروبهم، وهم یعلمون أن طاغیه زمانهم یقتلهم.

إلی غیر ذلک من الأمثله التی لسنا نحن الآن بصدد تفاصیلها، وإنما أردنا الإلماع فحسب.

هذا کله کان الکلام حول أن عمل خضر (علیه السلام) لم یکن طریقه فی قبال الشریعه.

وأما موسی (علیه السلام) خالف الأولی، فالظاهر أن عمل موسی (علیه السلام) کان من جهه الدرس، فإنه کما أن القول قد یأتی لظاهره کاستعمال الأمر للوجوب، وقد یأتی لمقصد آخر کاستعمال الأمر للتهدید، والقرائن الخارجیه والداخلیه هی المبنیه لخلاف الظاهر، کذلک العمل قد یأتی لخلاف ظاهره، مثل جر موسی (علیه السلام) رأس أخیه، حیث کان لأجل إظهار التضجر عن القوم، لا لأجل تعنیف الأخ الذی کان موسی (علیه السلام) أعلم ببراءته، وفی المقام لم یکن یعترض موسی (علیه السلام) علی خضر لأجل واقع

الاعتراض، وإنما كان أمراً صورياً لإفاده وجوب إنكار ما بظاهره منكر، وإن احتمل له وجه صحيح، ليكون (عليه السلام) بذلك أسوه للمؤمن، وإلا فهل من المعقول أن يكون موسى (عليه السلام) بهذه الدرجه من النسيان وخلف الوعد، مما لا يكون مثله حتى فى الأفراد العاديين، وإذا كان كذلك فهل يؤمن مثله على تبليغ الشريعه.

وما ورد فى جمله من الروايات من تأييد أمثال هذه الظواهر فهى صادره إما تقيه، وإما لأجل قدر فهم السامع، مما كان الإمام قد يضطر إلى أن يكلمه ويشرح له، وما كان عقله يتحمل فوق ذلك، فإن الأنبياء (عليهم السلام) ومن إليهم قد أمروا أن يكلموا الناس على قدر عقولهم، حتى لا يوجب الكلام الواقع لمفسده أكثر.

ولذا ورد فى الشعر المعروف عن الإمام السجاد (عليه السلام): «إنى لأكتم من علمى جواهره».

وورد أنه سأل الإمام (عليه السلام) لماذا الله لا يرى، فأجاب (عليه السلام): «حتى لا تسقط هيبته».

ولم يذكر فى القرآن الحكيم عروج النبى (صلى الله عليه وآله) إلى السماء، وإنما ذكر رواحه إلى بيت المقدس فقط، لأن ذكر العروج كان يزيد الأمر إعضالا بالنسبه إلى المشركين وضعاف الإيمان، بما لم يكن الرسول (صلى الله عليه وآله) يمكنه أن يأتى لهم بدليل، بينما كان بإمكانه أن يأتى بدليل ملموس بالنسبه إلى رواحه إلى بيت المقدس من ذكر العلائم وغيرها، كما هو مشروح فى هذه القصه.

ومثل ما ذكرناه فى قصه موسى (عليه السلام) والخضر (عليه السلام) يجرى فى قصه ذى النون (عليه السلام) ودعائه على قومه، وقصه نوح (عليه السلام) وطلبه من الله نجاه ولده، وقصه إبراهيم (عليه السلام) وجداله مع الملائكه، إلى غير ذلك، وإذا سلمنا أنه كان فى شىء من ذلك (ترك الأولى) فليس المراد به حتى الأولى الأخلاقى، بله (الأولى

الوجوبی والاستحبابی) بل (الأولی الخارج عن القدره)، فإنهم (علیهم السلام) لمعرفتهم بالله یلزم أدباً أن یستغرقوا فیه سبحانه، کما یظهر من بعض فقرات دعاء الإمام الحسین (علیه السلام) فی یوم عرفه، فإذا لم یتمکنوا من ذلک الاستغراق للوازم التبلیغیه وما أشبه، استغفروا واعتذروا لینالوا درجه المستغرق، فهم فی هذه الجهه ـ ولا مناقشه فی المثال ـ کمن ابتلی بألم الرجل حیث یضطر إلی مدها فی المجلس، حیث یعتذر عن ذلک وإن علم أهل المجلس بعذره، وإنما یعتذر لترفیع نفسه عن الدنیه الاضطراریه لفظاً، وإن لم یقدر علی رفعها عنها عملاً، والله سبحانه العالم.

ص:۲۶۶

تتمه

تتمه

حيث إن القرآن الحكيم فلسفه كامله للحياه، ولا فلسفه كامله غيره، لا بد وأن يسيطر على الحياه، إن عاجلا أو آجلا، فإنه إنما يسيطر إذا عرف البشر هذين الأمرين: إنه فلسفه كامله وإنه لا فلسفه كامله غيره.

إذ البشر بحاجه إلى فلسفه كامله ليسعد، والسعاده هى الغايه المتوخاه لكل بشر، وليس وراءها مقصد، فإن الذاتى لا يعلل بغيره.

أما أن القرآن فلسفه كامله، فلأنه يعطى شؤون الروح، ويعطى متطلبات الجسد، ويستند إلى ما لا يتغير، وهذه العناصر الثلاثه هى التى تشكل السعاده الكامله لأن الإنسان روح وجسد، ولكل واحد منهما متطلبات، ثم إذا كان متطلبهاتهما غير مستنده إلى قوه أزليه لا تتغير، كانت محلا للتغيير، مما يسلب الثقه، وسلب الثقه ينتهى إلى الشقاء، فهو مثل أن تراجع طبيباً لا تثق به، أو تركب طائره أو سفينه لا تثق بهما، حيث إن فى الكل احتمال العطب الذى يوجب الشقاء النفسى، وشقاء النفس كسعادتها تسريان إلى الجسد للتفاعل بين الروح والجسد، ولذا

كان القلق يوجب قرحه المعده، وأمراضاً أخر، ولذا كان أيضاً المرض الجسدى يوجب اضطراب العقل، ومنه قيل: (العقل السليم فى الجسم السليم).

وعلى هذا فإذا لم تكن المتطلبات مستنده إلى قوه أزليه توجب الثبات والاستقرار، كان الإنسان يعيش فى ألم وعذاب، وحيث إن من طبيعيه الإنسان الفرار من الألم كان لا بد له أن يتطلب فلسفه صحيحه ليدفع بها ألمه، وينتهى به المطاف إلى فلسفه القرآن، التى هى الفلسفه الصحيحه للكون والحياه، بكلا شقى الحياه: الروح والجسد، بالإضافه إلى أنها مستنده إلى الله سبحانه، الذى لم يزل ولا يزال ولا تتبدل قوانينه،(فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّهِ اللَّهِ تَبْديلًا، وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّهِ اللَّهِ تحويلا).

إذا ثبت هذا قلنا: أمهات الفلسفات الموجوده فى عالم اليوم خمسه:

١: فلسفه الإسلام.

٢: وفلسفه اليهود.

٣: وفلسفه النصارى.

۴: وفلسفه الرأسماليه.

۵: وفلسفه الشيوعيه.

وما عدا الإسلام من سائر الفلسفات ليست صالحه للحياه، فلا تبقى إلّا فلسفه الإسلام التى ينتهى البشر فى آخر المطاف إليها.

ولذا قال سبحانه:(لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ)((١))، فهو بالإضافه إلى كونه غيبياً، يؤيده المنطق والبرهان.

أما عدم تمكن فلسفه اليهوديه والنصرانيه من الصمود أمام الحياه، فلوضوح أنهما مشوبتان بأبشع أنواع الخرافه، والعقل إن سبت ساعه لا يسبت إلى قيام الساعه، ولذا بمجرد أن ترجم كتابيهما بعض المترجمين، وعرف الغرب والشرق ما يحتويان من الخرافه لفظوهما، بالإضافه إلى أنهما كانا مصادر لمحاكم التفتيش وما أشبهها مما اصطدم بالعلم حين نهوض العلم، فانسحبا عن الميدان بعد مجازر

١- سوره التوبه: آيه ٣٣

بشريه رهيبه، هذا أولاً.

بالإضافه إلى أن اليهوديه والنصرانيه لا تشتملان على قوانين الإنسان فى معاملاته وأحواله الشخصيه وسائر شؤونه، بل منطقهما: (دعوا ما لقيصر لقيصر، وما لله لله) فالبشر الذى يعيش تحت مظلتهما، لا بد له من وضع قوانين لحياته، وحيث إنها ليست مستنده إلى قوه أزليه لا تصلح للإسعاد، كما تقدم بيان ذلك, وهذا ثانياً.

وقد ظهرت آثار انهزام اليهوديه والنصرانيه فى هذا القرن بما لا يرجى فى بقائهما، وإن حقنتا بآثار الحضاره الحديثه، فالخشبه اليابسه لاتحيى وإن سقيت بألف كر من الماء.

وأما عدم تمكن فلسفه الشيوعيه والرأسماليه من الصمود أمام الحياه، فلأنهما:

أولاً: ناقصتان من حيث عدم وفائهما بجانب الروح، وإنما تتعرضان لجانب الجسد فقط، ولذا كان الغرب القائل بالروح اضطر إلى التشبث باليهوديه والمسيحيه لأجل إملاء الروح، ولكنهما لم ينفعاه أيضاً، لخواء ما فيهما من الروحيات، وأسوأ الاثنتين هى الشيوعيه التى لا تعترف بالروح أصلاً.

وثانياً: لا يستمدان قوانينهما الجسديه من قوه أزليه، وقد عرفت أن القانون المستمد من الإنسان ونحو الإنسان مترجرج، ولا ينفع استقرار الإنسان وثقته.

أما أمثال القوميه، والبعثيه، والوجوديه، والديمقراطيه، والاشتراكيه ونحوها، فهى ليست فلسفات أصلا، وإنما هى فكر منحرفه لبقعه صغيره من بقع الحياه، فالقوميه معناها جمع القوم، والبعثيه معناها بعث القوم، والوجوديه إفراط فى الفرديه مقابل إفراط الماركسيه فى الدوله، والديمقراطيه حكم الشعب، والاشتراكيه توزيع قسم من الثروه، ومن الواضح أن أياً منها ليست فلسفه للحياه

هذا مع الغض مما سبب جمله منها من المآسی للإنسان.

إذاً لم يبق فی الميدان إلاّ القرآن، ففی أی وقت اجتهد حملته فی إيصاله إلی العالم، استقبله العالم بكل ترحاب، كما استقبله العالم بكل حفاوه إبان ظهوره.

والمسؤول من الله سبحانه أن يوفق الجميع لما يحب ويرضی، وهو المستعان.

سبحان ربك رب العزه عما يصفون، وسلام علی المرسلين، والحمد لله رب العالمين، والصلاه والسلام علی محمد وآله الطيبين الطاهرين.

قم المشرفه

محمد بن المهدی الحسينی الشيرازی

۲۴/۸/۱۳۹۹ ه_

ص:۲۷۰

المحتويات

المحتويات

ص:۲۷۱

المقدمه ۵

مسأله ۱: تطبیق الفکر والعمل علی القرآن ۷

مسأله ۲: التفکر فی القرآن ۱۳

مسأله ۳: تعلیم وتعلم شؤون القرآن ۱۷

مسأله ۴: تفسیر القرآن بالمعانی الحدیثه ۲۱

مسأله ۵: تدریس تفسیر القرآن ۲۴

مسأله ۶: طرق إیصال القرآن إلی کل البشر ۲۶

مسأله ۷: صلاحیه القرآن لکل عصر ومصر ۳۱

مسأله ۸: تطبیق القرآن علی العلم ۳۹

مسأله ۹: الوصول إلی الکمال ۴۴

مسأله ۱۰: دفع المسلمین إلی الإمام ۴۹

مسأله ۱۱: حرمه تغییر نظم القرآن ۵۷

مسأله ۱۲: وجوب الاعتقاد بکون القرآن معجزاً ۶۴

مسأله ۱۳: حرمه تغییر شیء من القرآن ۷۰

مسأله ۱۴: أهم الواجبات تجاه القرآن ۷۴

مسأله ۱۵: فهم القرآن بالشکل المناسب له ۷۸

مسأله ۱۶: الاستبصار بالبصائر التاریخیه القرآنیه ۸۷

مسأله ۱۷: تنزیل القرآن منزلته الواقعیه ۹۳

مسأله ۱۸: احتیاج القرآن إلی التفسیر ۹۹

مسأله ۱۹: تعمیم تفسیر القسم العلمی بین الناس ۱۰۶

مسأله ۲۰: عدم جواز تشریح قانون مخالف للقرآن ۱۱۰

مسأله ۲۱: استلهام مناهج التعلیم والتربیه ۱۱۳

مسأله ۲۲: تطبیق القرآن علی أسلوب الرسول ۱۲۱

مسأله ۲۳: اتباع القرآن فی المواقف ۱۲۵

مسأله ۲۴: الإنقیاد للقرآن والمعصومین ۱۳۱

مسأله ۲۵: اتباع أسلوب القرآن بالنسبه إلی التبلیغ ۱۳۷

مسأله ۲۶: اتباع أسلوب القرآن فی باب العلم ۱۴۰

مسأله ۲۷: استلهام الطریقه الفضلی فی تقویم النفوس ۱۴۳

مسأله ۲۸: موقع الدنیا والآخره فی القرآن ۱۴۷

مسأله ۲۹: موقف القرآن من الیأس ۱۵۱

مسأله ۳۰: لا بدیل للقرآن الکریم ۱۵۹

مسأله ۳۱: هیمنه القرآن فی جمیع العصور ۱۶۵

مسأله ۳۲: کیفیه الدعوه إلی الإسلام ۱۶۸

مسأله ۳۳: انتصار القله المحقه علی الکثره المظله ۱۷۳

مسأله ۳۴: حرمه التغییر بالرأی ۱۷۷

خاتمه ۱۸۱

فصل فی الترجمه واللحن

۱۸۱ _ ۱۸۲

فصل فی وجوب القراءه کما فی المصحف

۱۸۳ _ ۱۸۴

فصل فی فضل القرآن تعلما وتعلیما

۱۸۵ _ ۱۸۹

فصل فی التفکر فی القرآن

۱۹۰ _ ۱۹۲

فصل فی تعلم القرآن فی سن الشباب

۱۹۳ _ ۱۹۴

فصل فی آداب حمل القرآن

۱۹۵ _ ۱۹۷

فصل فی ما یستحق القارئ من بیت المال

۱۹۸

فصل فی تعلیم النساء السور

۱۹۹

فصل فی کثره قراءه القرآن

۱۹۹ _ ۲۰۴

فصل فی عدم ترک القرآن

۲۰۵ _ ۲۰۶

فصل فی آداب القراءه ووقتها

۲۰۷ _ ۲۱۰

فصل فی کثره القرآن فی مکه ورمضان

۲۱۱ _ ۲۱۲

فصل فی ترتیل القرآن

۲۱۳ _ ۲۱۷

فصل فی إهداء القراءه إلی المعصومین

۲۱۸ _ ۲۲۰

فصل القدر الواجب من التعلم

۲۲۱

فصل فی ما یستحب من القراءه فی السوره

۲۲۲ _ ۲۲۸

فصل فی الاستخاره بالقرآن

۲۲۹ _ ۲۳۱

فصل فی سجود التلاوه

۲۳۲ _ ۲۳۴

فصل فی المواضع التی یکره فیها القراءه

۲۳۵

فصل فی کراهه السفر بالقرآن إلی أرض العدو

۲۳۶

فصل فی ثواب بعض السور

۲۳۷ _ ۲۴۵

فصل فی لزوم ضم العتره إلی القرآن

۲۴۷ _ ۲۶۰

فذلکه ۲۶۱

تتمه ۲۶۷

المحتویات ۲۷۱

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوزات العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات
من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:
طبع الكتب والملزمات والدوريات
إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب
إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية
إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية
افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com
إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...
الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها
تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms
إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس
إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين
إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛
١.JAVA
٢.ANDROID
٣.EPUB
٤.CHM
٥.PDF
٦.HTML
٧.CHM
٨.GHB
إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية
١.ANDROID
٢.IOS
٣.WINDOWS PHONE
٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹