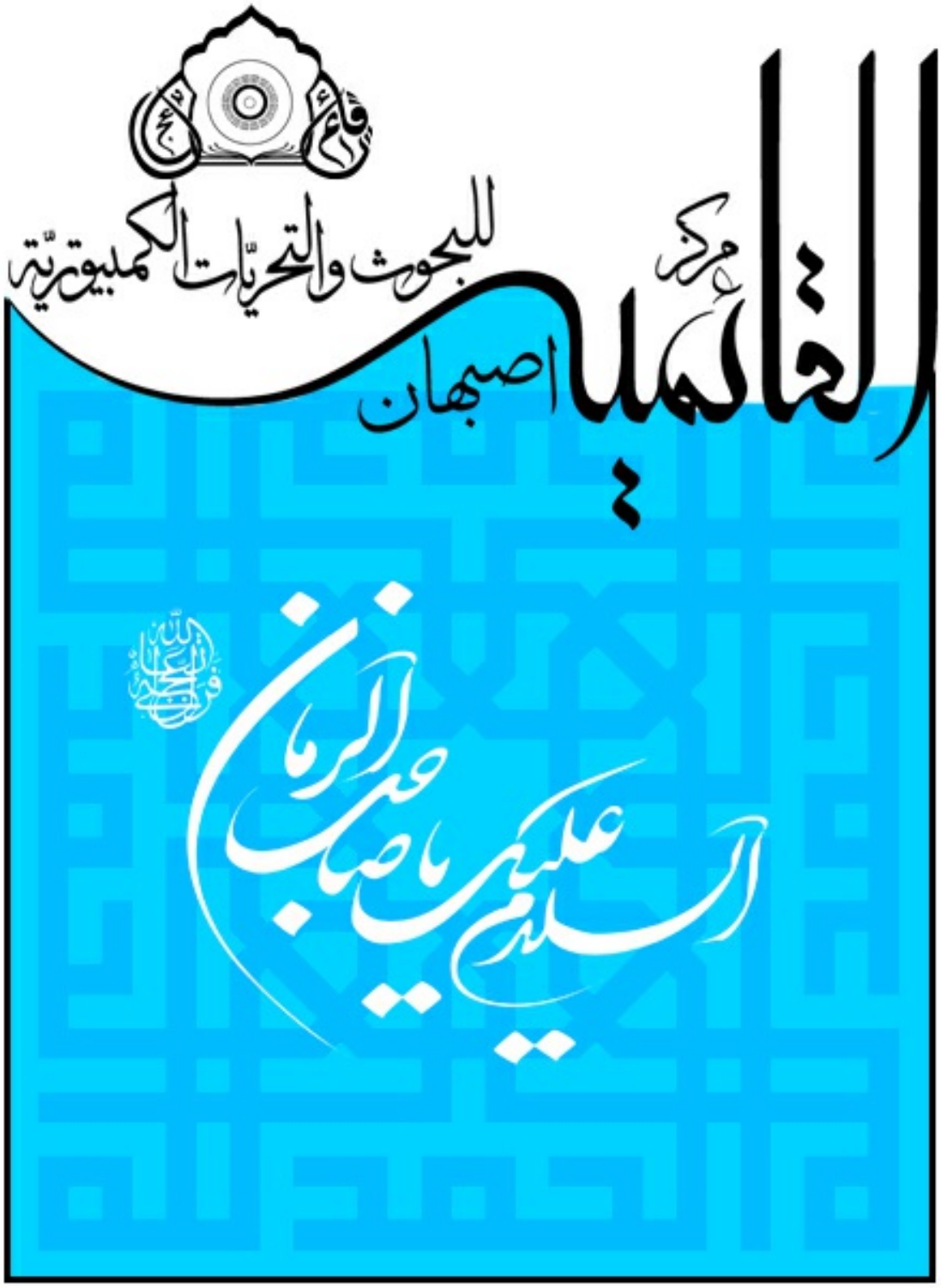

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

الصحيح من سيرة النبي الأعظم ﷺ

١٦

بسم الله الرحمن الرحیم

الصحيح من سيره النبى الاعظم صلى الله عليه و آله وسلم

كاتب:

سيد جعفرمرتضى حسينى عاملى

نشرت فى الطباعة:

سحرگاهان

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵

الصحیح من سیره النبی الاعظم صلی الله علیه و آله وسلم المجلد ۱۶ ----- ۱۳

اشاره ----- ۱۳

اشاره ----- ۱۴

[تتمه القسم الثامن] ----- ۱۹

الباب الثانی عهد الحدیبیه .. وقائع و آثار ----- ۱۹

اشاره ----- ۱۹

الفصل الأول: بیعه الرضوان ----- ۲۱

اشاره ----- ۲۱

حدیث البیعه: ----- ۲۲

أول من بایع: ----- ۲۸

لماذا تعددت بیعه ابن الأکوع؟! ----- ۳۰

هل بایعوه علی الموت؟! ----- ۳۲

بیعه المنافقین فی الحدیبیه: ----- ۳۳

حدیث: (لا یدخل النار من شهد الحدیبیه) لا یصح: ----- ۳۵

بیعه النبی صلّی اللّه علیه و آله عن عثمان: ----- ۳۷

محاوله فاشله: ----- ۳۸

الرد علی الشیعه: ----- ۳۹

الصحیح فی القضیه: ----- ۴۷

سؤال و جوابه: ----- ۴۸

دلیل علی موت الخضر: ----- ۴۹

هل أسلم ابن عمر قبل أبیه؟! ----- ۵۱

لا توقدوا نارا باللیل: ----- ۵۳

عمر یقطع شجره بیعه الرضوان: ----- ۵۴

الفصل الثانی: عهد الحدیبیه: أحداث و تفاصیل ---- ۶۱
اشاره ---- ۶۱
تقدیم: ---- ۶۲
عهد الحدیبیه: ---- ۶۳
الاصطفاف للقتال، و اللواء مع علی علیه السّلام: ---- ۷۲
قریش فی مأزق: ---- ۷۳
رعب قریش و ضراعتها الصلح: ---- ۷۵
معرفه النبی صلّی اللّه علیه و آله بعدوّه: ---- ۷۷
جلوس النبی صلی اللّه علیه و آله و جلوس سهیل: ---- ۷۷
اختلاف نصوص العهد: ---- ۷۷
مصادر العهد: ---- ۷۸
کلمات تحتاج إلی توضیح: ---- ۸۲
من هو کاتب العهد؟: ---- ۸۳
محنه أبی جندل، و حوادث أخری: ---- ۸۵
عمر و أبو جندل: ---- ۹۰
هل عندکم أمان أو عهد؟!: ---- ۹۰
اثنا عشر رجلا آخر: ---- ۹۲
متی قتل ابن زنیم؟! ---- ۹۲
سهیل یضرب ولده: ---- ۹۳
الصلف الذی لا یطاق: ---- ۹۴
هل فی موقف الرسول صلّی اللّه علیه و آله تناقض؟! ---- ۹۴
إنّا لا نغدر: ---- ۹۵
غضب قریش من خزاعه: ---- ۹۵
صلح الحدیبیه لا یشمل النساء: ---- ۹۷
اشاره ---- ۹۷
۱- سبیعه الأسلمیه: ---- ۹۹

۲- أروی بنت ربیعه: ۱۰۰
۳- أمیمه بنت بشر: ۱۰۰
۴- أم کلثوم بنت عقبه: ۱۰۱
۵- زینب ربیبه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: ۱۰۱
نساء لحقن بالمشرکین: ۱۰۲
الفصل الثالث: إدانه البری ء ۱۰۴
اشاره ۱۰۴
هل عصی علی علیه التلام أمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله؟! ۱۰۵
ظهور الحقد الدفین: ۱۰۸
الشک فیما ینسب لعلی علیه التلام: ۱۱۰
استنطاق النصوص: ۱۱۶
الحدث مستعار بکامل تفاصیله: ۱۱۹
و الحدث الذی نعنیه هو: ۱۱۹
من أسباب التزویر: ۱۲۰
لک مثلها یا علی: ۱۲۴
ضع یدی علیها: ۱۲۵
النبی صلی اللّه علیه و آله یقرأ و یکتب: ۱۲۸
الفصل الرابع: تبرئه المذنب ۱۳۹
اشاره ۱۳۹
استدراج مدروس: ۱۴۰
لا نعطی الدنیه فی دیننا: ۱۴۱
شک عمر فی النبوه: ۱۴۳
شکوک عمر استمرت إلی الطائف: ۱۵۰
استمرار شکوک عمر إلی حجه الوداع: ۱۵۱
المسلمون یرفضون الإحلال: ۱۵۳
التبرک: ۱۵۷

ما نحره صلّی اللّه علیه و آله عند المروه: ----- ۱۵۷
الهدی عن سبعه: ----- ۱۵۷
حلمهم الکبیر الطعن فی علی علیه التلام: ----- ۱۵۷
الفصل الخامس: اللمسات الأخیره ----- ۱۶۵
اشاره ----- ۱۶۵
فی طریق العوده: ----- ۱۶۶
نوم المسلمین عن صلاتهم: ----- ۱۶۹
صلح الحدیبیه أعظم الفتح: ----- ۱۷۱
النبی صلّی اللّه علیه و آله یذکرهم: ----- ۱۷۶
أبو بکر .. فی موازاه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: ----- ۱۷۶
تبرک سهیل بن عمرو: ----- ۱۷۷
الفصل السادس: عهد الحدیبیه: نتائج و آثار ----- ۱۷۹
اشاره ----- ۱۷۹
آثار و نتائج عهد الحدیبیه: ----- ۱۸۰
أبو بصیر یقتل آسریه، و یعتصم بالساحل: ----- ۱۹۲
مصیر أبی بصیر: ----- ۱۹۸
أبو بصیر یقتل آسره: ----- ۱۹۹
النبی صلی اللّه علیه و آله یجیر المشرک: ----- ۲۰۰
النبی صلی اللّه علیه و آله لا یجیب أبا بصیر: ----- ۲۰۰
ویل أمه مسعر حرب، لو کان معه رجال: ----- ۲۰۰
النبی صلی اللّه علیه و آله یقبل خمس السلب: ----- ۲۰۱
قریش تعیش الإرباک و الانقسام: ----- ۲۰۱
أسلم و غفار و جهینه مع أبی جندل: ----- ۲۰۲
ذل قریش: ----- ۲۰۳
الباب الثالث حتی خیبر ----- ۲۰۷
اشاره ----- ۲۰۷

الفصل الأول: أشخاص أراد الناس أن يمدحوهم ----- ۲۰۹
اشاره ----- ۲۰۹
إيضاحات ضروريه: ----- ۲۱۰
وفاه أم رومان: ----- ۲۱۱
إسلام أبی هريره: ----- ۲۱۶
إسلام عمران بن حصين: ----- ۲۱۶
الفصل الثانی: سرايا و قضايا بين الحديبيه و خيبر ----- ۲۱۸
اشاره ----- ۲۱۸
سريه أبان بن سعيد إلی نجد: ----- ۲۲۰
حكم الظهار: ----- ۲۲۳
تحريم الخمر: ----- ۲۳۰
أسطوره سحر النبی صلّی اللّه عليه و آله: ----- ۲۳۰
تناقض الروايات: ----- ۲۳۸
النبی صلّی اللّه عليه و آله الأسوه، و القدوه، و المثال: ----- ۲۳۹
إن تتبعون إلا رجلًا مسحورا: ----- ۲۴۰
حفظ اللّه تعالی لأنبيائه عليهم السّلام: ----- ۲۴۱
هل كان يهودی يخدم رسول اللّه صلی اللّه عليه و آله؟! ----- ۲۴۲
الرسول صلّی اللّه عليه و آله بدون شعر!! ----- ۲۴۴
تصنيف الروايات المتقدمه: ----- ۲۴۴
الباب الرابع دعوه ملوک الأرض ----- ۲۴۷
اشاره ----- ۲۴۷
الفصل الأول: بيانات تمهيديه ----- ۲۴۸
اشاره ----- ۲۴۸
كتابه إلی سته من الملوک: ----- ۲۵۰
الملوک السته الذين كتب إليهم: ----- ۲۵۱
حاملو الكتب: ----- ۲۵۲

التثاقل عن تنفيذ أمر الرسول صلّی اللّه علیه و آله: ۲۵۲
لماذا باللغه العربیه؟! ۲۵۴
تفاوت مستویات الرسائل العربیه: ۲۵۶
الکتابه فی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: ۲۵۷
لم یکن النبی صلّی اللّه علیه و آله یکتب بیده: ۲۵۸
بدایه کتب الرسول صلّی اللّه علیه و آله: ۲۶۰
البدء باسمه الشریف: ۲۶۵
الحمد و التسلیم: ۲۶۶
إتخاذ الخاتم: ۲۶۷
النبی صلّی اللّه علیه و آله یؤرخ رسائله: ۲۶۹
کتب دعوه لا کتب حرب: ۲۶۹
حساسیه مخاطبه الملوک: ۲۷۱
رسائل النبی صلّی اللّه علیه و آله للملوک: ۲۷۴
الفصل الثانی: کتاب النبی صلّی اللّه علیه و آله إلی کسری ۲۷۵
اشاره ۲۷۵
۱- رسالته صلّی اللّه علیه و آله إلی کسری: ۲۷۶
اختلاف الکتب: ۲۷۹
بسم اللّه الرحمن الرحیم: ۲۸۳
عظیم فارس: ۲۸۴
سلام علی من اتبع الهدی: ۲۸۵
و آمن باللّه و رسوله: ۲۸۶
الشهاده للّه بالوحدانیه: ۲۸۷
و أن محمدا عبده و رسوله: ۲۸۷
أدعوک بدعایه اللّه: ۲۸۸
فإنی أنا رسول اللّه: ۲۸۹
إلی الناس کافه: ۲۸۹

لأنذر من كان حيا: ---- ۲۹۰
و يحق القول على الكافرين: ---- ۲۹۰
أسلم تسلم: ---- ۲۹۱
فإن أبيت فعليک إثم المجوس: ---- ۲۹۱
و لا تزر وازره وزر أخرى: ---- ۲۹۲
إثم المجوس أو إثم الأكارين: ---- ۲۹۳
من هو حامل الرساله؟! ---- ۲۹۵
حديث تسليم الكتاب: ---- ۲۹۶
عدوانيه كسرى تجاه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ---- ۲۹۸
قريش فى مهب الريح: ---- ۳۰۱
باذان ملک اليمن: ---- ۳۰۱
باذان و عقله: ---- ۳۰۲
كفايه باذان: ---- ۳۰۳
باذان لم يسلم طمعا: ---- ۳۰۳
تفاؤل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ---- ۳۰۵
حلقا لحاهما: ---- ۳۰۶
الفصل الثالث: كتاب النبى صلّى اللّه عليه و آله إلى قيصر ---- ۳۰۸
اشاره ---- ۳۰۸
كتاب النبى صلّى اللّه عليه و آله إلى قيصر: ---- ۳۰۹
مضامين الكتاب: ---- ۳۱۲
يؤتک اللّه أجرک مرتين: ---- ۳۱۳
إثم الأريسيّين: ---- ۳۱۴
ما جرى عند ملک الروم: ---- ۳۱۶
أبو سفيان عند ملک الروم: ---- ۳۱۷
إكرام الرسول صلّى اللّه عليه و آله: ---- ۳۲۲
تعالوا إلى كلمه سواء: ---- ۳۲۴

الآیه تفرض التوحید: ---- ۳۲۶
المجوس أهل کتاب: ---- ۳۲۹
جواب قیصر: ---- ۳۲۹
حراجه موقف أبی سفیان: ---- ۳۳۱
لم أکن أظنه منکم: ---- ۳۳۲
لیبلغن ملکه تحت قدمی: ---- ۳۳۴
حنکه قیصر فی استجواب أبی سفیان: ---- ۳۳۴
نظره فی أسئله قیصر: ---- ۳۳۵
هرقل ماکر و کاذب: ---- ۳۳۸
أکثر من کتاب إلی قیصر: ---- ۳۴۰
لا أقبل زبد المشرکین: ---- ۳۴۱
الفهارس ---- ۳۴۶
اشاره ---- ۳۴۶
۱- الفهرس الإجمالی ---- ۳۴۸
۲- الفهرس التفصیلی ---- ۳۴۹
تعریف مرکز ---- ۳۶۵

الصحیح من سیره النبی الاعظم صلی الله علیه و آله وسلم المجلد ۱۶

اشاره

سرشناسه : عاملی، جعفر مرتضی، ۱۹۴۴- م.

عنوان و نام پدیدآور : الصحیح من سیره النبی الاعظم صلی الله علیه و آله وسلم / جعفرمرتضی العاملی

مشخصات نشر : سحر گاهان، ۱۴۱۹ق. = ۱۳۷۷.

مشخصات ظاهری : ج ۱۰

شابک : ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل)

وضعیت فهرست نویسی : فیپا

یادداشت : عربی.

یادداشت : کتاب حاضر در سالهای مختلف توسط ناشرین مختلف منتشر گردیده است.

یادداشت : افست از روی چاپ بیروت: دار السیره

یادداشت : جلد دهم: الفهارس

یادداشت : کتابنامه

موضوع : محمد صلی الله علیه و آله وسلم ، پیامبر اسلام، ۵۳ قبل از هجرت - ۱۱ق. -- سرگذشتنامه

موضوع : اسلام -- تاریخ -- از آغاز تا ۴۱ق.

رده بندی کنگره : BP۲۲/۹/ع ۲ص ۳ ۱۳۷۷

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۹۳

شماره کتابشناسی ملی : م ۷۷-۱۵۹۲۹

اشاره

[تتمه القسم الثامن]

الباب الثانی عهد الحدیبیه .. وقائع و آثار

اشاره

الفصل الأول: بیعه الرضوان

الفصل الثانی: عهد الحدیبیه: أحداث و تفاصیل

الفصل الثالث: إدانه البری ء

الفصل الرابع: تبرئه المذنب

الفصل الخامس: اللمسات الأخیره

الفصل السادس: عهد الحدیبیه .. نتائج و آثار

الفصل الأول: بیعه الرضوان

اشاره

حدیث البیعه:

قال الصالحی الشامی: لما بلغ رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أن عثمان قد قتل، (و قتل معه العشره الآخرون (۱))، دعا الناس إلی البیعه، و قال: (لا نبرح حتی نناجز القوم).

و أتی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) منازل بنی مازن بن النجار، و قد نزلت فی ناحیه من الحدیبیه، فجلس فی رحالهم تحت شجره خضراء، ثم قال: (۷ ن اللّه تعالی أمرنی بالبیعه).

فأقبل الناس یبایعونه حتی تداکوا، فما بقی لبنی مازن متاع إلا وطئ، ثم لبسوا السلاح و هو معهم قلیل.

و قامت أم عماره إلی عمود کانت تستظل به، فأخذته بیدها، و شدت

۱- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۶ و تفسیر الثعالبی ج ۵ ص ۲۵۵ و شرح أصول الکافی ج ۱۲ ص ۴۵۲ و عن فتح الباری ج ۷ ص ۴۹ و تحفه الأحوذی ج ۱۰ ص ۱۴۱ و جامع البیان ج ۲۶ ص ۱۱۱ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۰۰ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۲۷۹ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۹۱ و عن السیره النبویه لابن هشام ج ۳ ص ۷۸۰ و عن عیون الأثر ج ۲ ص ۱۱۹ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۱۹.

سکینا فی وسطها.

و روی ابن جریر، و ابن أبی حاتم، عن سلمه بن الأکوع، و البیهقی عن عروه، و ابن إسحاق عن الزهری، و محمد بن عمر عن شیوخه، قال سلمه:

بینا نحن قائلون إذ نادی منادی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله):

(أیها الناس البیعه البیعه، نزل روح القدس، فاخرجوا علی اسم اللّه).

قال سلمه: (فسرنا إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و هو تحت شجره سمره فبایعناه) (۱).

و فی صحیح مسلم عنه قال: فبایعته أول الناس ..

ثم بایع، و بایع، حتی إذا کان فی وسط من الناس قال: (بایع یا سلمه).

قال: قلت: قد بایعتک یا رسول اللّه فی أول الناس (۲).

۱- أخرجه البیهقی فی الدلائل ج ۴ ص ۱۳۶ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۸ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۶ و ۱۷ و صحیح مسلم ج ۶ ص ۲۵ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۸ ص ۵۱۲ و کنز العمال ج ۱ ص ۳۳۲ و تفسیر المیزان ج ۱۸ ص ۲۹۲ و زاد المسیر ج ۷ ص ۱۶۷ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۰۵ و تفسیر الجلالین ص ۷۱۳ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۳ و لباب النقول ص ۱۷۷ و فتح القدیر ج ۵ ص ۵۲ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۲۷۹ و موسوعه التاریخ الإسلامی ج ۲ ص ۶۲۲.
۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۸، أخرجه مسلم فی الجهاد ج ۳ ص ۱۴۳۴ (۱۳۲) و صحیح مسلم ج ۵ ص ۱۹۰ و مسند أحمد ج ۴ ص ۵۴، و البیهقی فی الدلائل ج ۴ ص ۱۳۸ و تاریخ مدینه دمشق ج ۲۲ ص ۹۰ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۲۷۹.

قال: (ورآنی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) عزلا، فأعطانی حجفه- أو درقه-.

ثم بایع حتی إذا کان فی آخر الناس قال: (ألا تبایعنی یا سلمه)؟

قال: قلت: یا رسول اللّه قد بایعتک فی أول الناس، و فی وسط الناس.

قال: (و أیضا)، فبایعته الثالثه.

ثم قال لی: (یا سلمه أین حجفتک- أو درقتک- التی أعطیتک)؟

قال: قلت: یا رسول اللّه، لقینی عمی عامر عزلا فأعطیته إیاها.

قال: فضحک رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و قال: إنک کالذی قال الأول: اللهم ابغنی حبیبا هو أحب إلی من نفسی (۱).

و فی صحیح البخاری عنه قال: بایعت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) تحت الشجره.

قیل: علی أی شی ء کنتم تبایعون؟

قال: علی الموت (۲).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۹ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۸ و مسند أحمد ج ۴ ص ۴۹ و صحیح مسلم ج ۵ ص ۱۹۰ و شرح مسلم للنووی ج ۱۲ ص ۱۷۵ و الجامع الصغیر ج ۱ ص ۳۸۷ و عن تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۰۲.

۲- أخرجه البخاری (۴۱۶۹) و البیهقی ج ۴ ص ۱۳۸ و راجع: سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۹ و ج ۹ ص ۱۱۰ و مناقب آل أبی طالب ج ۱ ص ۳۰۳ و البحار ج ۳۸ ص ۲۱۸ و مسند أحمد ج ۴ ص ۵۴ و عن صحیح البخاری ج ۴ ص ۸ و عن فتح الباری ج ۱۳ ص ۱۷۲ و عن تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۰۱ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۴ و فتح القدیر ج ۵ ص ۵۲.

و روی الطبرانی عن عطاء بن أبی رباح قال: قلت لابن عمر: أشهدت بیعه الرضوان مع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)؟

قال: نعم.

قلت: فما کان علیه؟

قال: قمیص من قطن، و جبه محشوه، ورداء و سیف، و رأیت النعمان بن مقرّن المازنی قائم علی رأسه، قد رفع أغصان الشجره عن رأسه یبایعونه.

و فی صحیح مسلم، عن جابر قال: بایعنا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و عمر آخذ بیده، تحت شجره- و هی سمره- فبایعناه غیر الجد بن قیس الأنصاری، اختفی تحت بطن بعیره.

و عند ابن إسحاق، عن جابر بن عبد اللّه: فکأنی أنظر إلیه لاصقا بإبط ناقته، قد خبا إلیها، یستتر بها من الناس. بایعناه علی ألا نفرّ، و لم نبایعه علی الموت (۱).

و روی الطبرانی عن ابن عمر، و البیهقی عن الشعبی، و ابن منده عن زر بن حبیش قالوا: لما دعا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) الناس إلی البیعه کان أول من انتهی إلیه أبو سنان الأسدی، فقال: ابسط یدک أبایعک.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (علام تبایعنی)؟

قال: علی ما فی نفسک.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۹ و ج ۹ ص ۱۱۱ أخرجه مسلم ج ۶ ص ۲۶ و مسند أحمد ج ۳ ص ۳۵۵ و شرح مسلم للنووی ج ۱۳ ص ۲ و صحیح ابن حبان ج ۱۰ ص ۴۱۶ و المعجم الکبیر ج ۲۰ ص ۲۲۸ و سیر أعلام النبلاء ج ۲ ص ۴۸۴.

زاد ابن عمر: فقال النبی: و ما فی نفسی؟

قال: أضرب بسیفی بین یدک حتی یظهرک اللّه أو أقتل. فبایعه، و بایعه الناس علی بیعه أبی سنان (۱).

و روی البیهقی عن أنس، و ابن إسحاق عن ابن عمر، قال: لما أمر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ببیعه الرضوان کان بعث عثمان رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلی أهل مکه، فبایع الناس، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (اللهم إن عثمان فی حاجتک و حاجه رسولک، فضرب بإحدی یدیه علی الأخری، فکانت ید رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لعثمان خیرا من أیدیهم لأنفسهم (۲).

و روی البخاری و ابن مردویه عن قتاده قال: قلت لسعید بن المسیب:

کم کان الذین شهدوا بیعه الرضوان؟

قال: خمس عشره مائه.

قلت: فإن جابر بن عبد اللّه قال: أربع عشره مائه.

۱- أخرجه ابن أبی شیبه ج ۱۴ ص ۸۷ (۶۰۰) و ذکره السیوطی فی الدر المنثور ج ۶ ص ۷۴ و راجع: سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۰ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۸ و مجمع الزوائد ج ۶ ص ۱۴۶.

۲- أخرجه الدولابی فی الکنی ج ۱ ص ۱۳۳ و الطبرانی فی الکبیر ج ۱ ص ۴۱ و ابن أبی شیبه ج ۱۲ ص ۴۶ و الحاکم ج ۳ ص ۹۸ و انظر: الدر المنثور ج ۶ ص ۷۴، و راجع: سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۰ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۷ و سنن الترمذی ج ۵ ص ۲۹۰ و کنز العمال ج ۱۳ ص ۶۴ و ضعیف سنن الترمذی ص ۴۹۶ و تاریخ مدینه دمشق ج ۳۹ ص ۷۶ و أسد الغابه ج ۳ ص ۳۷۹.

قال: یرحمه اللّه توهم، هو حدثنی أنهم کانوا خمس عشره مائه (۱).

و روی الشیخان، و ابن جریر عن عبد اللّه بن أبی أوفی قال: کان أصحاب الشجره ألفا و ثلاثمائه، و کانت أسلم ثمن المهاجرین (۲).

أفاد الواقدی: أن أسلم کانت فی الحدیبیه مائه رجل.

و روی سعید بن منصور و الشیخان عن جابر بن عبد اللّه قال: کنا یوم الحدیبیه ألفا و أربعمائه، فقال لنا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (أنتم خیر أهل الأرض) (۳).

و روی الإمام أحمد، و أبو داود، و الترمذی عن جابر بن عبد اللّه، و مسلم عن أم مبشر: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قال: (لا یدخل

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۰ و ۵۱ عن البخاری ج ۷ ص ۵۰۷ (۴۱۵۳) و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۲۳۵ و عن فتح الباری ج ۷ ص ۳۴۱ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۰۰ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۳ و فتح القدیر ج ۵ ص ۴۹ و تاریخ خلیفه بن خیاط ص ۴۹.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۱ و عن البخاری فی المصدر السابق ج ۵ ص ۶۳ (۴۱۵۵) و مسلم ج ۳ ص ۱۴۸۵ (۷۵/ ۱۸۵۷) و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۲۷۱ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۹۵ و عن فتح الباری ج ۷ ص ۴۴۳ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۲۶.

۳- عن البخاری ج ۷ ص ۵۰۷ (۴۱۵۴) و عن مسلم ج ۳ ص ۱۴۸۴ (۷۱/ ۱۸۵۶) و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۷ و ۱۸ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۱ و عن فتح الباری ج ۷ ص ۳۴۱ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۰۲ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۳ و تاریخ مدینه دمشق ج ۱۱ ص ۲۲۲ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۹۵ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۲۵.

النار أحد بايع تحت الشجره) (۱).

فلما نظر سهيل بن عمرو، و حويطب بن عبد العزى، و مكرز بن حفص، و من كان معهم من عيون قريش من سرعه الناس إلى البيعه و تشميرهم إلى الحرب اشتد رعبهم و خوفهم، و أسرعوا إلى القضيه (۲).

ثم أتى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (أن الذى ذكر من أمر عثمان باطل) (۳).

أول من بايع:

و قالوا: إن أبا سنان الأسدى أول من بايع ..

و قالوا: إن هذا هو الأشهر، و عليه الأكثر (۴).

۱- راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۵۱ أخرجه أبو داود (۴۶۵۳) و الترمذى (۳۸۶۰) و أحمد ۳ ص ۳۵۰ و ابن المبارك فى الزهد (۴۹۸) و ابن سعد ج ۲ ق ۱ ص ۷۳ و مسلم فى الفضائل باب ۳۷ (۱۶۳) و السنن الكبرى للنسائى ج ۶ ص ۴۶۴ و البدايه و النهايه ج ۶ ص ۲۱۱ و ج ۷ ص ۳۷۲ و رأس الحسين لابن تيميه ص ۲۰۴.

۲- راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۵۱ و ۵۲.

۳- راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۸- ۵۱ و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۸۹ و جامع البيان ج ۲۶ ص ۱۱۲ و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۱۹۱ و موسوعه التاريخ الإسلامى ج ۲ ص ۶۲۱ و عن السيره النبويه لابن هشام ج ۳ ص ۷۸۱ و عن عيون الأثر ج ۲ ص ۱۱۹ و السيره النبويه لابن كثير ج ۳ ص ۳۱۹.

۴- السيره الحلبيه ج ۳ ص ۱۸ و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۷۵ و كتاب الأوائل ص ۸۲ و معرفه علوم الحديث ص ۱۸۳ و عن الإصابه ج ۳ ص ۱۵۷ و ج ۷-

و لکن نصا آخر یقول: إن أولهم هو ولده سنان بن أبی سنان (۱).

و لعل هذا هو الصحیح، و ذلک لأن أبا سنان نفسه قد مات فی حصار بنی قریظه، و دفن بمقبرتهم (۲).

و قیل: أول من بایع هو عبد اللّه بن عمر (۳).

و قیل: هو سلمه بن الأکوع (۴).

و لعل السبب فی ظهور هذین القولین هو: أن ابن عمر قد بایع مرتین:

مره فی أول الناس، و مره فی آخر الناس (۵).

کما أن سلمه بن الأکوع قد بایع ثلاث مرات: مره فی أول الناس، و مره

۱- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۸ و الطبقات الکبری ج ۳ ص ۹۳ و أسد الغابه ج ۵ ص ۲۲۱ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۹۷ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۲۸.

۲- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۸ و الطبقات الکبری ج ۲ ص ۱۰۰ و ج ۳ ص ۹۳ و الإصابه ج ۷ ص ۱۵۵ و ۱۶۳ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۲۵۳ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۴۵ و ۱۹۲ و عن السیره النبویه لابن هشام ج ۳ ص ۷۳۳ و عن عیون الأثر ج ۲ ص ۵۸ و ۱۲۷ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۴۳.

۳- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۸.

۴- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۸ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۹ و مسند أحمد ج ۴ ص ۴۹ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۰۲.

۵- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۸.

فی وسط الناس، و مره فی آخر الناس (۱).

فظنوا، أن المراد بقوله: بایع أول الناس و آخر الناس: أنه لم یبایع النبی (صلی اللّه علیه و آله) أحد قبله.

مع أن المراد: أنه کان فی أوائل المبایعین تاره، و فی أواخرهم أخری.

لماذا تعددت بیعه ابن الأکوع؟!

و قد أثار طلب النبی (صلی اللّه علیه و آله) من سلمه بن الأکوع أن یکرر بیعته ثلاث مرات تساؤلا حول سبب ذلک ..

فادّعی البعض: أن ذلک کان فضیله لسلمه؛ لأنه (صلی اللّه علیه و آله) أراد أن یؤکد بیعته لعلمه بشجاعته، و عنایته بالإسلام، و شهرته فی الثبات.

بدلیل ما وقع له فی غزوه ذی قرد، بناء علی تقدمها علی ما هنا. أو تفرس فیه (صلی اللّه علیه و آله) ذلک، بناء علی تأخرها (۲).

و نقول:

۱- قد أشرنا فیما سبق: إلی أن ما یذکرونه عنه فی غزوه ذی قرد ظاهر الفساد، و لا یمکن تأیید صحته ..

۲- و مع غض النظر عن ذلک نقول: لماذا لم تظهر لسلمه هذا أیه مواقف أخری فی سائر المشاهد، بل هو قد فر مع الفارین، و أحجم مع المحجمین؟! و تلک هی غزوه حنین، و خیبر، و سواهما، شاهد صدق علی ما نقول.

۱- تقدمت المصادر لذلک.

۲- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۸.

۳- لماذا لا يطلب النبى (صلى اللّه عليه و آله) تكرار البيعه من جميع من عرفوا بالشجاعه، مثل على، و المقداد، و أبى دجانه و .. و ..؟!

۴- إن الشجاعه لا تناسب طلب تجديد البيعه، بل تناسب إعطاء المناصب، و إطلاق الكلمات المادحه فى حق ذلك الشجاع .. أما البيعه فهى أخذ عهد، و إبرام عقد يطلب الوفاء به ..

۵- إن تجديد العهود، إنما يكون بهدف تأكيد الإلزام بها، و الحمل على الالتزام بالوفاء، و هذا إنما يطلب ممن يظن فيه الغدر، و يتهم بالخيانه و عدم الوفاء ..

فليكن طلب البيعه مره بعد أخرى يهدف إلى التلويح بإمكانيه صدور هذه الخيانه منه ..

۶- و يمكن تأييد ذلك بما ظهر فى نفس ذلك المجلس، حيث يذكرون:

أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قد أعطى سلمه فى المره الثانيه درقه- أو جحفه- فما لبث أن أعطاها لغيره، ثم طلب منه البيعه الثالثه فبايعه، فسأله عن جحفته أو درقته التى أعطاه إياها آنفا، فأخبره أنه أعطاها لعمه عامر (۱).

فلم يحتفظ بهذه الدرقه سوى هذا الوقت القصير.

مع أن المفروض هو: أن يبقيها عنده، كأعز ذكرى لديه، و أنفس شى ء حصل عليه فى حياته.

و إذا كان الصحابه يتبركون بفضل وضوء النبى (صلى اللّه عليه و آله)، و بشعره، و بعصاه، و بكل شى ء يرتبط به، فما بال سلمه يزهد بهذه العطيه

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۹.

السنیه، و یعطیها لسواه، و لا تستقر معه دقائق معدودات؟!

و لو أردنا أن نحمل عمله هذا علی إراده الإیثار، و هو عمل سام و نبیل، یستحق فاعله التمجید و التقدیر.

فإن هذا التوجیه لن یلقی قبولا لدی أهل الدرایه و المعرفه؛ لأنهم سوف یقولون لنا: إنه لا مجال للإیثار فی أمور العباده. و تقدیس رسول اللّه، و التبرک بآثاره (صلی اللّه علیه و آله) هو من قبیل الصلاه، أو الحج، الذی لا یقبل الإیثار، إذ لا یمکن التخلی عن الصلاه لإیثار الغیر بها فیصلی غیره و یترک هو الصلاه ..

و قد قال البعض: إن من الممکن أن یکون رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قد طلب البیعه أکثر من مره من سلمه بعد أن أعطاه درقته، من أجل أن یزعزع ثقه المشرکین الذین هم علی رأیه، و الدلیل علی ذلک: أنه لم یحتفظ بالدرقه و لو لوقت قصیر لکی لا تکون علامه انسجام بینه و بین النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و قد ضحک رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لیفهم سلمه أنه- أی الرسول (صلی اللّه علیه و آله)- عارف بسبب تخلصه من الدرقه.

هل بایعوه علی الموت؟!

و قد اختلفوا فی بیعه الرضوان، هل کانت علی الموت، أو علی عدم الفرار .. (۱) أو أن المراد واحد، کما ذکره البعض (۲).

۱- راجع: سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۰ و فی هامشه عن: صحیح مسلم ج ۳ ص ۱۴۸۳ (۲۶۷، ۶۹/ ۱۸۵۶).

۲- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۷.

و نقول:

إن البيعه على عدم الفرار- سواء أكانت هى نفسها البيعه على الفتح أم الشهاده- خلاف الحكمه و التدبير، و ذلك لأنها تتضمن اتهاما لأصحابه، بأنهم مظنه الفرار، من جهه ..

و فيها أيضا: إيحاء للعدو بأن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) غير واثق بنصر أصحابه له، و أن عدم الثقه هذا قد بلغ حدا جعله يلجأ إلى أخذ المواثيق و العهود منهم بذلك، من جهه أخرى.

و من شأن هذا أن يدفع الأعداء إلى أن يطمعوا بالنصر عليه (صلى اللّه عليه و آله)، و أن يفكروا بأن بذل المزيد من الجهد قد يعطى ثمارا طيبه لهم ..

و مما يشهد على ما قلناه:

ما رووه: من أن أول من بايع هو سنان بن أبى سنان الأسدى، فقال للنبى (صلى اللّه عليه و آله): أبايعك على ما فى نفسك.

قال (صلى اللّه عليه و آله): و ما فى نفسى؟!

قال: أضرب بسيفى بين يديك حتى يظهرك اللّه أو أقتل، و صار الناس يبايعونه على ما بايعه عليه سنان (۱).

بيعه المنافقين فى الحديبيه:

قالوا: و قد بايع جميع الناس رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و لم يتخلف منهم أحد إلا الجد بن قيس.

۱- تقدمت مصادر ذلك.

قال: لكأنى أنظر إليه لاصقا بإبط ناقته، يستتر بها من الناس.

و قد قيل: إنه كان يرمى بالنفاق. و قد نزل فى حقه فى غزوه تبوك من الآيات ما يدل على ذلك.

و كان الجد بن قيس سيد قومه بنى سلمه- بكسر اللام- فى الجاهليه.

و يقال: إن النبى (صلى اللّه عليه و آله) سوّد عليهم بشر بن البراء بن معرور، و قيل: عمرو بن الجموح. و رجح ابن عبد البر الأول، و رووا شعرا يؤيد الثانى ..

و ذكروا: أن سبب ذلك هو: أنه كان يرمى بالبخل (۱).

و نشير هنا إلى أمرين:

الأول: أننا نرى: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) لا يبادر إلى أمر كهذا بلا مبرر قوى، لا سيما و أنه يجر عداوات، و يخلق أحقادا و خصومات، و ينشئ عقدا تجاهه (صلى اللّه عليه و آله). و مجرد بخل إنسان مّا لا يكفى مبررا للإقدام على أمر كهذا .. إلا إذا كان ذلك قد حصل قبل إظهار الجد بن قيس للإسلام، و لسنا بصدد تحقيق هذا الأمر ..

الثانى: أن هذا النص يدل على: أن بقيه المنافقين الحاضرين، و منهم عبد اللّه بن أبى قد بايع و بايعوا أيضا .. و قد كان ابن أبى حاضرا بدليل:

۱- ما تقدم: من أنه كان حاضرا هو و جماعه من المنافقين، حين جاشت البئر بالماء، بسبب غرس سهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فيها .. فقيل له فى ذلك، فادّعى: أنه رأى مثل هذا فيما سبق، و استغفر له (صلى اللّه عليه

۱- راجع: السيره الحلبيه ج ۳ ص ۱۷.

و آله) فی هذه المناسبه.

۲- أن قریشا بعثت إلی ابن سلول: إن أحببت أن تدخل فتطوف بالبیت فافعل.

فقال له ابنه عبد اللّه: یا أبت أذکرک اللّه، أن لا تفضحنا فی کل موطن.

تطوف! و لم یطف رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)؟!

فأبی حینئذ و قال: لا أطوف حتی یطوف رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله).

و فی لفظ قال: إن لی فی رسول اللّه أسوه حسنه.

فلما بلغ رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) امتناعه رضی عنه، و أثنی علیه بذلک (۱).

حدیث: (لا یدخل النار من شهد الحدیبیه) لا یصح:

و هذا یوضح لنا: عدم صحه الأحادیث التی تقول: لا یدخل النار من شهد بدرا، و الحدیبیه، و أن اللّه غفر لأهل بدر و الحدیبیه، و نحو ذلک (۲).

فإن المنافقین یدخلون النار بلا شک. و قد کانوا حاضرین فی الحدیبیه، و قد بایع قسم منهم النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی الحدیبیه، و علی رأسهم

۱- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۸ و النص و الإجتهاد ص ۱۶۸.

۲- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۷ و ۱۸ و سنن أبی داود ج ۲ ص ۴۰۲ و السنن الکبری للبیهقی ج ۶ ص ۴۶۴ و فیض القدیر ج ۵ ص ۳۸۴ و عن الإصابه ج ۲ ص ۴۴ و البدایه و النهایه ج ۳ ص ۳۹۸ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۲ ص ۵۱۴ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۱.

- حسب قولهم- عبد اللّه بن أبی، الذی یقول عنه أهل السنه: إنه کان رأس النفاق فی زمن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) .. و إن کنا نحتمل أن یکون ثمه تضخیم لدور ابن أبی، و محاوله الإنحاء باللائمه علیه فی کثیر من الأمور، التی قد یکون بطلها الحقیقی شخصا آخر یراد التستر علیه، أما ابن أبی فهو ضحیه هذه السیاسه حین لا یکون له دور أساسی فیها، أو قد یکون بریئا من أی دور فیها. و لسنا هنا بصدد تحقیق ذلک.

و ظهر أیضا عدم صحه حدیث: أنتم الیوم خیر أهل الأرض (۱)، فإن المنافقین کانوا فیهم، و لم یکن المنافقون خیر أهل الأرض قطعا. إلا إن کان المراد: أنهم کذلک فی ذلک الیوم بالنسبه للمعلنین بالشرک، و المظهرین العناد.

قال الحلبی: (قال ابن عبد البر (ره): لیس فی غزواته (صلی اللّه علیه و آله) ما یعدل بدرا و یقرب منها إلا غزوه الحدیبیه.

و الراجح: تقدیم غزوه أحد علی غزوه الحدیبیه، و أنها التی تلی بدرا فی

۱- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۷ و عن صحیح البخاری ج ۵ ص ۶۳ و کتاب المسند ص ۲۱۷ و مسند أحمد ج ۳ ص ۳۰۸ و صحیح مسلم ج ۶ ص ۲۶ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۲۳۵ و عن فتح الباری ج ۷ ص ۳۴۱ و مسند الحمیدی ج ۲ ص ۵۱۴ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۸ ص ۵۱۰ و منتخب عبد بن حمید ص ۳۳۲ و السنن الکبری للنسائی ج ۶ ص ۴۶۴ و کنز العمال ج ۱۰ ص ۴۷۵ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۰۲ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۳ و تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۴۳۹ و تاریخ مدینه دمشق ج ۱۱ ص ۲۲۲ و تهذیب الکمال ج ۴ ص ۴۴۹ و سیر أعلام النبلاء ج ۳ ص ۱۹۲ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۹۵ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۲۵ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۱.

الفضيله) (۱).

و قد ظهر: أنه كلام بلا مستند صحيح، فالأولى الإضراب، و الإعراض عنه، و التوجه إلى ما هو أهم، و نفعه أعم.

بيعه النبى صلّى اللّه عليه و آله عن عثمان:

و قد ادعوا: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد بايع عثمان، فوضع يده اليمنى على اليسرى، و قال: اللهم إن هذه عن عثمان، فإنه فى حاجتك، و حاجه رسولك. أو نحو ذلك (۲).

و نقول:

إننا قد تحدثنا عن هذا الأمر فى الجزء السابق، غير أننا نعود فنذكر القارئ بما يلى:

أولا: إذا كانت بيعه الرضوان قد حصلت، لأنه بلغهم أن عثمان قد قتل، فكيف بايع النبى (صلى اللّه عليه و آله) عنه؟! .. أما و قد كان عثمان حيا، فإن سبب البيعه لا بد أن يكون شيئا آخر و هو: حبس العشره الذين دخلوا إلى مكه (۳).

أو محاولتهم قتل رسوله (صلى اللّه عليه و آله) إليهم، أعنى خراش بن

۱- راجع: السيره الحلبيه ج ۳ ص ۱۸.

۲- راجع: السيره الحلبيه ج ۳ ص ۱۷ و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۵۰ و المصنف لابن أبى شيبه ج ۷ ص ۴۸۹ و الآحاد و المثانى ج ۱ ص ۱۳۰ و المعجم الأوسط ج ۷ ص ۲۰۹ و المعجم الكبير ج ۷ ص ۲۳ و كنز العمال ج ۱۳ ص ۴۰ و تاريخ مدينه دمشق ج ۳۹ ص ۷۵.

۳- راجع: السيره الحلبيه ج ۳ ص ۱۷ و المصادر السابقه.

أميه، بعد أن عقروا بعيره.

أو المناوشات التى جرت بينهم و بينه، حيث قتلوا أحد المسلمين.

أو محاولتهم انتهاز فرصه غفله المسلمين لأسر بعضهم أو قتله، فأسر المسلمون منهم خمسين رجلا تاره، و اثنى عشر رجلا أخرى.

أو إصرار قريش على منعهم من العمره و زياره بيت اللّه ..

أو أن جميع هذه الحوادث قد انضم بعضه إلى بعض ليصبح سببا للدعوه إلى البيعه.

هذا كله، إن لم يكن من أسباب هذه البيعه أنه (صلى اللّه عليه و آله) أراد أن يلزم أناسا بها، بعد أن شعر أنهم يدبرون أمر خيانه خطيره فى الخفاء ..

ثانيا: لماذا لم يبايع النبى (صلى اللّه عليه و آله) عن العشره الذين أخذوا فى مكه جميعا كما بايع عن عثمان؟!

مع أنهم يقولون: إنهم قد دخلوا فى أمان عثمان أيضا حسبما تقدم ..

محاوله فاشله:

و قد حاول بعضهم حل هذا الإشكال بادعاء: أن بيعه النبى (صلى اللّه عليه و آله) عن عثمان إنما كانت بعد مجى ء الخبر بسلامه عثمان، أو أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد علم بعدم صحه شائعه قتله (۱) فبايع عنه.

و يرد عليه: أنه إذا صح ذلك، فلا يبقى داع للدعوه إلى البيعه. كما أنها

۱- راجع: السيره الحلبيه ج ۳ ص ۱۷.

کلها مجرد احتمالات لا شاهد لها، و لا دلیل یساعدها، بل هی محض تخرص و رجم بالغیب.

الرد علی الشیعه:

قال الحلبی: (و بهذا یردّ علی ما تمسک به بعض الشیعه فی تفضیل علی کرم اللّه وجهه علی عثمان (رض)، لأن علیا کان من جمله من بایع تحت الشجره. و قد خوطبوا بقوله (صلی اللّه علیه و آله): أنتم خیر أهل الأرض، فإنه صریح فی تفضیل أهل الشجره علی غیرهم.

و أیضا علی حضر بدرا دون عثمان، و قد جاء مرفوعا: لا یدخل النار من شهد بدرا و الحدیبیه.

و حاصل الرد: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) بایع عن عثمان، مع الاعتذار عنه: بأنه فی حاجه اللّه، و حاجه رسوله.

و خلف رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) عثمان (رض) عن بدر لتمریض ابنته (صلی اللّه علیه و آله). و أسهم له، کما تقدم، فهو فی حکم من حضرها.

علی أنه سیأتی: أنه (رض) بایع تحت تلک الشجره بعد مجیئه من مکه) (۱).

و نقول:

إن هذا الکلام کله لا یصح أیضا، و ذلک لما یلی:

۱- إن القول المنسوب إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): أنتم خیر

۱- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۷.

أهل الأرض، مكذوب عليه، و لا يصح؛ لأن المنافقين كانوا من بينهم.

و هكذا يقال: بالنسبه لما رووه مرفوعا: لا يدخل النار من شهد بدرا و الحديبيه ..

۲- إن النبى (صلى اللّه عليه و آله) لم يبايع عن عثمان حسبما تقدم؛ لأنهم يدّعون: أن البيعه كانت لأجل ما أشيع من أن عثمان قد قتل ..

۳- إن اللّه سبحانه لا يحتاج إلى شى ء، فلا يصح القول بأن عثمان كان فى حاجه اللّه تعالى ..

إلا أن يكون المقصود: أنه كان فى حاجه يريدها اللّه منه بالإراده التشريعيه، أو ما يقرب من هذا المعنى.

۴- حديث أن عثمان قد بايع النبى (صلى اللّه عليه و آله) بعد رجوعه من مكه تحت نفس الشجره، التى كان المسلمون قد بايعوه (صلى اللّه عليه و آله) تحتها (۱). لا مجال للاطمينان إليه، فإن من البعيد أن يقصد النبى (صلى اللّه عليه و آله) تلك الشجره بالذات لكى يجلس تحتها مره أخرى، ثم يأتى عثمان و يبايعه .. و لا يوجد داع إلى ذلك ..

و هذا أشبه بالتمثيل، و صناعه الأفلام ..

و لو أن ذلك قد حصل لا متلأت الكتب فى وصف الحادثه، و لكثر رواتها، و المتسابقون لبيان تفاصيلها و جزئياتها .. خصوصا من محبى عثمان، و من قومه من بنى أميه ..

۵- بالنسبه لقوله: إن النبى (صلى اللّه عليه و آله) هو الذى خلف عثمان

۱- السيره الحلبيه ج ۳ ص ۱۷ و ۱۸.

علی ابنته لیمرضها، نقول:

ألف: إن الروایات قد صرحت: بأنه لم یکن مهتما بمرضها، و بأن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد حرمه من النزول فی قبرها، لأنه کان قد واقع فی نفس لیله وفاتها (۱) بصوره جعلته مستحقا لهذا الحرمان.

و قد لاحظ ابن بطال هنا: أنه حین قال النبی (صلی اللّه علیه و آله):

أیکم لم یقارف اللیله أهله؟ سکت عثمان، و لم یقل: أنا، لأنه قارف لیله ماتت بعض نسائه، و لم یشغله الهم بالمصیبه، و انقطاع صهره من النبی (صلی اللّه علیه و آله) عن المقارفه.

فتلطف النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی منعه من الدخول فی قبر زوجته بغیر تصریح (۲).

و قد علق العلامه الأمینی (رحمه اللّه) علی هذه الواقعه بکلام جید،

۱- راجع: صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۵۲ و ۱۴۶ و مستدرک الحاکم ج ۴ ص ۴۷ و تلخیص المستدرک للذهبی (مطبوع بهامشه) و الإصابه ج ۴ ص ۳۰۴ و الإستیعاب (مطبوع مع الإصابه) ج ۴ ص ۳۰۱ و مشکل الآثار ج ۳ ص ۲۰۲ و ۲۰۴ و المعتصر من المختصر لمشکل الآثار ج ۱ ص ۱۱۳ و ۱۱۴ و فتح الباری ج ۳ ص ۱۲۷ و مسند أحمد ج ۳ ص ۲۷۰ و ۲۲۹ و ۲۲۸ و ۱۲۶ و الروض الأنف ج ۳ ص ۱۲۷ و السنن الکبری للبیهقی ج ۴ ص ۵۳ و ذخائر العقبی ص ۱۶۶ و المصنف للصنعانی ج ۳ ص ۴۱۴ و عن تاریخ البخاری الأوسط و التاریخ الصغیر للبخاری ج ۱ ص ۱۴۴ و کنز العمال ج ۱۵ ص ۶۰۳.
۲- راجع: الروض الأنف للسهیلی ج ۳ ص ۱۲۷ و ۱۲۸ و فتح الباری ج ۳ ص ۱۲۷.

ذکر فیه: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) الداعی للستر علی المؤمنین، و الداعی للإغضاء عن العیوب، و الناهی عن التجسس عما یقع فی الخلوات- کما نص علیه کتاب اللّه- قد خرج عن سجیته، و عرّض بعثمان هذا التعریض الذی فضحه، فلو أن ما فعله عثمان کان حلالا له، لم یقدم (صلی اللّه علیه و آله) علی ذلک فی حقه ..

و هذا معناه: أن ما فعله، کان أمرا بالغ الخطوره ..

و نقول:

ربما یکون هذا الأمر العظیم الذی عجز التاریخ عن الإفصاح عنه هو:

ما أشارت إلیه بعض الروایات.

فقد روی فی الکافی: أن رقیه لما قتلها عثمان، وقف النبی (صلی اللّه علیه و آله) علی قبرها، فرفع رأسه إلی السماء، فدمعت عیناه. و قال للناس: إنی ذکرت هذه و ما لقیت، فرققت لها، و استوهبتها من ضمه القبر (۱).

و لعل عائشه قد أشارت إلی ذلک أیضا.

فقد روی: أن عثمان خطب فقال: ألست ختن النبی علی ابنتیه؟!

فأجابته عائشه: بأنک کنت ختنه علیهما، و لکن کان منک فیهما ما قد علمت (۲).

۶- بالنسبه إلی إسهام النبی (صلی اللّه علیه و آله) لعثمان فی بدر نقول:

۱- الکافی ج ۳ ص ۲۳۶ و قاموس الرجال ج ۱۰ ص ۴۳۹ و الفصول المهمه ج ۱ ص ۳۲۵ و شجره طوبی ج ۲ ص ۲۴۴ و موسوعه التاریخ الإسلامی ج ۲ ص ۲۲۶ و البحار ج ۲۲ ص ۱۶۳.
۲- قاموس الرجال ج ۱۰ ص ۴۴۰ عن تقریب أبی الصلاح، عن تاریخ الثقفی.

ألف: إسهامه (صلى اللّه عليه و آله) لرجل فى بعض الغزوات لا- يجعل ذلك الذى أعطاه (صلى اللّه عليه و آله) من سهامها بحكم من حضر تلك الغزوه، بل إن ذلك كما قد يكون لأجل إظهار فضله، قد يكون أيضا تأليفا له على الإسلام، و إنما يعرف هذا من ذاك من خلال القرائن و الدلالات الأخرى ..

و لأجل ذلك نلاحظ: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد أعطى غنائم بعض الغزوات للمؤلفه قلوبهم ..

و الحاصل:

أن القرائن تدل تاره: على أن الإسهام للشخص، و إعطاءه من الغنيمه تكريم، و إجلال، و إعلان بفضل أو بتفضيل من يسهم له، إذا كان ذلك الشخص يقوم بمهمات جلى فى خدمه الدين، و فى الدفاع عنه ..

و تدل تاره أخرى: على مجرد استحقاقه ذلك، من حيث إنه قد كان له نوع مشاركه فى تلك الحرب.

و قد أعطى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) طلحه و سعيد بن زيد من الغنائم فى بدر؛ لأنه (صلى اللّه عليه و آله) قد أرسلهما ليتجسسا له خبر العير، فرجعا إلى المدينه بعد خروجه (صلى اللّه عليه و آله) إلى بدر (۱).

و كذلك كان الحال: بالنسبه لجعفر بن أبى طالب، حيث روى عن الإمام الباقر عليه السلام أنه قال: ضرب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)

۱- راجع: السيره الحلبيه ج ۲ ص ۱۴۷ و ۱۸۵ و المستدرك للحاكم ج ۳ ص ۳۶۹ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۲ ص ۱۷۱.

یوم بدر لجعفر بن أبی طالب بسهمه و أجره (۱).

و ما ذلک إلا: لأن جعفرا صلوات اللّه و سلامه علیه قد هاجر إلی أرض الحبشه، نصره لدین اللّه تعالی، و حفاظا علی المسلمین المستضعفین، و إلا فقد کان بإمکانه أن لا یهاجر إلی تلک البلاد النائیه، حیث الغربه عن الوطن و الأهل، و الأحبه، بین أناس یختلفون معه فی اللغه، و فی العادات، و فی الدین، و فی کثیر من الأمور الأخری ..

ب: لقد جاء فی حدیث مناشده علی (علیه السلام) لأهل الشوری؛ و فیهم عثمان، و طلحه، و الزبیر، و غیرهم قوله: (أفیکم أحد کان له سهم فی الحاضر، و سهم فی الغائب؟

قالوا: لا) (۲).

و هو (علیه السلام) لم یغب إلا عن غزوه تبوک.

و قد ذکر الزمخشری فی مناقب العشره: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) حین قسم غنائم تبوک دفع لکل واحد منهم سهما، و دفع لعلی (علیه السلام) سهمین. فاعترض علیه زائده بن الأکوع، فأجابه النبی (صلی اللّه علیه و آله) بأن جبرائیل کان یقاتل فی تبوک، و أنه هو الذی أمره أن یعطی

۱- سیر أعلام النبلاء ج ۱ ص ۲۱۶ و شرح الأخبار ج ۳ ص ۲۰۵ و بغیه الباحث ص ۲۱۵ و تهذیب الکمال ج ۵ ص ۵۲ و البدایه و النهایه ج ۳ ص ۳۹۶.

۲- ترجمه الإمام علی بن أبی طالب لابن عساکر (بتحقیق المحمودی) ج ۳ ص ۹۳. و راجع: اللآلی المصنوعه ج ۱ ص ۳۶۲ و الضعفاء الکبیر ج ۱ ص ۲۱۱ و ۲۱۲ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۲ ص ۴۳۵ و الموضوعات ج ۱ ص ۳۷۹ و کنز العمال ج ۵ ص ۷۲۵.

علیا (علیه السلام) سهمین (۱).

و قد یقال: إن خطابه (علیه السلام) لأهل الشوری ناظر إلی هؤلاء الحاضرین فی زمانه، و لیس ناظرا إلی جعفر الذی کان قد استشهد فی حیاه النبی (صلی اللّه علیه و آله) و لا إلی أبی أمامه الذی لم یکن مع أولئک المخاطبین و لا نعرف تاریخ وفاته.

ج: إننا نشک فی أن یکون قد تخلف عن بدر، لأجل تمریض بنت (ربیبه) رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فقد روی أیضا: أن تخلفه کان لأجل أنه کان مریضا بالجدری (۲).

د: إنه لو فعل النبی (صلی اللّه علیه و آله) ذلک لوجدنا کثیرین ممن تخلفوا عن بدر یعترضون و یطالبون بإعطائهم سهمهم أیضا، کما أعطی عثمان .. و خصوصا إذا کان بعضهم قد تخلف علی مریض له.

بل إننا قد نجد الأصوات ترتفع حتی من الذین حضروا بدرا و قاتلوا، فإنهم سوف لا یرضون بإعطاء من لم یحضر، و لم یقاتل، إلا أن یعرفهم النبی (صلی اللّه علیه و آله) بوجود سبب معقول، و مقبول لهذا الإعطاء ..

ه: إن تخلف عثمان کان بنظر مشاهیر الصحابه منقصه له، و کانوا یعیّرونه بها، فلو کان النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد ضرب له بسهمه و أجره لم یکن هناک محل لهذا التعییر.

۱- راجع: السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۴۲ و مناقب آل أبی طالب ج ۲ ص ۷۷ و جواهر المطالب فی مناقب الإمام علی ج ۱ ص ۷۸.

۲- راجع: السیره الحلبیه ج ۲ ص ۱۸۵ و ۱۴۶ و موسوعه التاریخ الإسلامی ج ۲ ص ۲۲۴ و المغازی للواقدی ج ۱ ص ۱۳۱.

فقد قال الوليد بن عقبه لعبد الرحمن بن عوف: ما لی أراک قد جفوت أمير المؤمنين عثمان؟

فقال عبد الرحمن: أبلغه أنی لم أفر يوم عينين- أی يوم أحد- و لم أتخلف يوم بدر، و لم أترک سنه عمر.

فخبر الوليد عثمان، فاعتذر عن تخلفه يوم بدر بتمريضه رقيه (۱).

و بمثل ذلک اعتذر ابن عمر لذلک الذی کان يعترض علی عثمان بذلک (۲).

و دخل رجل علی سالم بن عبد اللّه، فطعن علی عثمان بعين ما تقدم عن

۱- راجع: مسند أحمد ج ۱ ص ۶۸ و ۷۵ و الأوائل ج ۱ ص ۳۰۵ و ۳۰۶ و محاضرات الأدباء المجلد الثانی ص ۱۸۴ و الدر المنثور ج ۲ ص ۸۹ عن أحمد، و ابن المنذر، و البدايه و النهايه ج ۷ ص ۲۰۷ و شرح النهج للمعتزلی ج ۱۵ ص ۲۱ و ۲۲ و المغازی للواقدی ج ۱ ص ۲۷۸ و الغدير ج ۹ ص ۳۲۷ و ج ۱۰ ص ۷۲ عن أحمد، و ابن کثير، و عن الرياض النضره ج ۲ ص ۹۷ و مجمع الزوائد ج ۷ ص ۲۲۶ و ج ۹ ص ۸۴ و المعجم الکبير ج ۱ ص ۸۹ و تفسير القرآن العظيم ج ۱ ص ۴۲۸ و تاريخ مدينه دمشق ج ۳۹ ص ۲۵۸ و تاريخ المدينه ج ۳ ص ۱۰۳۳ و موسوعه التاريخ الإسلامی ج ۲ ص ۲۲۴.
۲- مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۹۸ و الجامع الصحيح للترمذی ج ۵ ص ۶۲۹ و مسند أحمد ج ۲ ص ۱۰۱ و البدايه و النهايه ج ۷ ص ۲۰۷ عن البخاری، و الغدير ج ۱۰ ص ۷۱ و ۷۰ عن الحاکم، و أحمد، و عن صحيح البخاری ج ۶ ص ۱۲۲ و البحار ج ۳۱ ص ۲۰۱ و مناقب أهل البيت ص ۳۶۷ و عن فتح الباری ج ۷ ص ۴۸ و عون المعبود ج ۷ ص ۲۸۳ و الجامع لأحکام القرآن ج ۱۱ ص ۲۵۶ و تاريخ مدينه دمشق ج ۳۹ ص ۲۶۱ و سبل الهدی و الرشاد ج ۱۱ ص ۲۸۴.

عبد الرحمن بن عوف (۱).

فلو أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) کان ضرب له بسهمه و أجره لم یکن معنی لتعییر کبار الصحابه له بذلک، و قد کان ابن عوف حاضرا فی بدر، و لم یکن ما جری فیها خافیا علیه.

کما أنه قد کان من المناسب: أن یعتذر هو بهذا الأمر، لا بتمریض رقیه، فإنه أدحض لحجه المخالفین له ..

و: إن ابن مسعود قد رد علی سب عثمان له بقوله: (لست کذلک. و لکنی صاحب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یوم بدر، و یوم بیعه الرضوان) (۲).

فقد أشار ابن مسعود إلی خصوص هذین الموضعین؛ لأن عثمان لم یحضرهما- أشار بذلک- لیرد بذلک علیه، لأنه کان قد تنقصه، و نال منه ..

و ذلک یدل: علی أن عدم حضور عثمان لبیعه الرضوان یعد منقصه له، فلو أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) کان قد بایع عنه لکان ذلک من أعظم فضائله.

و هکذا یقال بالنسبه لتخلفه عن بدر حسبما أوضحناه ..

الصحیح فی القضیه:

و لعل الصحیح فی القضیه هو: ما روی من أن أبا أمامه بن ثعلبه، کان

۱- فتح القدیر ج ۱۰ ص ۷۰ عن الریاض النضره ج ۲ ص ۹۴.

۲- أنساب الأشراف ج ۵ ص ۳۶ و الغدیر ج ۹ ص ۳ و ۴ عنه و عن الواقدی و المسترشد للطبری ص ۱۶۴ و البحار ج ۳۱ ص ۱۸۹ و حیاه الإمام الحسین للقرشی ج ۱ ص ۳۷۷.

قد أجمع على الخروج إلى بدر، و كانت أمه مريضه، فأمره النبى (صلى اللّه عليه و آله) بالمقام على أمه، و ضرب له بأجره و سهمه، فرجع (صلى اللّه عليه و آله) من بدر، و قد توفيت، فصلى على قبرها.

بل فى بعض نصوص هذه الروايه: أن أبا أمامه تنازع مع أخى زوجته، أبى برده بن نيار، حيث أراد منه أن يتخلف على أخته، و أراد منه أبو برده أن يتخلف على زوجته فحسم النبى (صلى اللّه عليه و آله) الأمر، بأن أمر زوجها بالتخلف عليها (۱).

و أما صلاه النبى (صلى اللّه عليه و آله) على قبرها، فلعله لأنها دفنت من غير أن يصلى عليها أحد، و كان فى نبشها لأجل الصلاه عليها هتك لها ..

و علينا أن لا ننسى أن هذا الإصرار من أبى أمامه على الخروج للجهاد، و السعى إلى إقناع أخى زوجته بالبقاء عند أخته، ثم اتخاذ الرسول نفسه (صلى اللّه عليه و آله) قرار إبقائه، يجعل الإسهام له من غنائم بدر أمرا مقبولا لدى الصحابه، و لا يبرر لهم أى اعتراض على ذلك ..

سؤال و جوابه:

و يبقى هنا سؤال، و هو: إذا كان عثمان غير مستحق لأن يسهم له فى بدر؛ لأنه ارتكب فى حق رقيه أمرا عظيما، حتى استحق التشهير به من

۱- راجع: السيره الحلبيه ج ۲ ص ۱۴۷ و الإصابه ج ۴ ص ۹ عن أبى أحمد الحاكم و الإستيعاب (مطبوع بهامش الإصابه) ج ۴ ص ۴ و أسد الغابه ج ۵ ص ۱۳۹ و ۵۶۶ و ج ۱ ص ۱۵۴ و مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۲ و الآحاد و المثانى ج ۴ ص ۵۷ و المعجم الكبير ج ۱ ص ۲۷۲ و كنز العمال ج ۱۶ ص ۵۷۹.

رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و حرمانه أمام كل الناس من الدخول إلى قبرها، و ترجيحه (صلى اللّه عليه و آله) أن ينزل فى قبرها رجل غريب، فلماذا لا يعاقبه على فعلته تلك؟!

و لماذا يزوجه النبى (صلى اللّه عليه و آله) أختها أم كلثوم؟!

و يجاب:

أولا: إن النبى (صلى اللّه عليه و آله) لا يعاقب الناس على جرائمهم ما لم تتوفر وسائل إثبات ذلك، و لم يكن يحق له أن يستند فى عقوبتهم إلى الغيب الذى يصل إليه بالطرق غير العاديه، أو من خلال علم الشاهديه ..

و من الواضح: أن عثمان لم يعترف بما فعل، و لا شهد عليه به الشهود ..

و لكنه أعطى الانطباع بصدور هذا الأمر منه ..

ثانيا: إن هذا الإشكال مبنى على أن رقيه و أم كلثوم، هما بنتا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من خديجه .. و قد أثبتنا عدم صحه ذلك، و أنهما كانتا ربيبتيه (صلى اللّه عليه و آله) .. فلم يكن (صلى اللّه عليه و آله) بالذى يتصدى لتزويج بنات الناس، إلا إذا ظهر: أنهن يردن منه ذلك، و يطلبن نصيحته و مشورته.

فلعل أم كلثوم هى التى أقدمت على هذا الأمر، و لم تطلب النصيحه منه (صلى اللّه عليه و آله). و ليس ثمه ما يثبت: أنها كانت مطلعه على ما جرى لأختها مع عثمان ..

دليل على موت الخضر:

قال الحلبى: (و استدل بقوله (صلى اللّه عليه و آله): أنتم خير أهل

الأرض على عدم حياه الخضر (عليه الصلاه و السلام) حينئذ، لأنه يلزم أن يكون غير النبى أفضل منه. و قد قامت الأدله الواضحه على ثبوت نبوته، كما قاله الحافظ ابن حجر) (۱).

و نقول:

أولا- بعد أن ثبت: أن المنافقين قد حضروا بيعه الرضوان، و بايعوا، و ثبت أيضا أن الحديث القائل: أنتم خير أهل الأرض لا تصح نسبته إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله) .. فلا يصح الاستدلال به على حياه الخضر، و لا على غير ذلك من أمور.

ثانيا: قولهم: إنه يلزم أن يكون غير النبى أفضل منه، فلا يصح تفضيل أهل الحديبيه على الخضر، لا يصح.

إذ لا- شك فى أن بعض الأولياء و الأئمه أفضل من بعض الأنبياء، فإن عليا (عليه السلام) كان أفضل من الأولين و الآخرين، باستثناء نبينا الأعظم (صلى اللّه عليه و آله) ..

و الأحاديث الداله على ذلك كثيره، و منها قوله (صلى اللّه عليه و آله) للسيده فاطمه الزهراء (عليها السلام): لو لا على لم يكن لفاطمه كفؤ آدم فمن دونه (۲).

۱- السيره الحلبيه ج ۳ ص ۱۷.

۲- تهذيب الأحكام ج ۷ ص ۴۷۰ و مناقب آل أبى طالب ج ۲ ص ۲۹ و الجواهر السنيه ص ۲۵۲ و الفصول المهمه ج ۱ ص ۴۰۸ و البحار ج ۴۳ ص ۹۳ و ۱۰۷ و مسند الإمام الرضا ص ۱۴۱ و عيون أخبار الرضا ج ۱ ص ۲۲۵ و اللمعه البيضاء ص ۲۱۲ و ۲۴۶ و مجمع النورين ص ۲۷ و ۴۳.

حیث دل علی أنه حتی أولو العزم من الأنبیاء (علیهم السلام)- باستثناء نبینا (صلی اللّه علیه و آله)- لم یکونوا کفؤا لها (علیها السلام)، و کان علی وحده الکفؤ، فهو إذن أرفع مقاما من جمیع الأنبیاء.

بل ذلک یدل علی أفضیله الزهراء (علیها السلام) علیهم أیضا، و ذلک ظاهر ..

هل أسلم ابن عمر قبل أبیه؟!

و فی البخاری و غیره، عن نافع: أن ابن عمر أسلم قبل أبیه، و لیس کذلک. و لکن عمر یوم الحدیبیه أرسل عبد اللّه إلی فرس له عند رجل من الأنصار، یأتی به لیقاتل علیه. و رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یبایع عند الشجره، و عمر لا یدری بذلک، فبایعه عبد اللّه، ثم ذهب إلی الفرس فجاء به إلی عمر و هو یستلئم للقتال، فأخبره: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یبایع تحت الشجره.

قال: فانطلق. فذهب معه حتی بایع الرسول (صلی اللّه علیه و آله) ..

فهی التی یتحدث الناس: أن ابن عمر أسلم قبل عمر (۱).

و فی البخاری أیضا: عن نافع، عن ابن عمر: أن الناس کانوا مع النبی

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۹ و فی هامشه عن البخاری ج ۷ ص ۵۲۱ (۴۱۸۶) و فتح الباری ج ۷ ص ۳۵۰ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۰۱ و التعدیل و التجریح للباجی ج ۲ ص ۸۵۲ و ج ۳ ص ۱۳۱۷ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۹۷ و عن عیون الأثر ج ۲ ص ۱۲۷ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۲۸.

(صلی اللّه علیه و آله)، یوم الحدیبیه تفرقوا فی ظلال الشجر، فإذا الناس محدقون بالنبی (صلی اللّه علیه و آله)، فقال عمر: یا عبد اللّه، انظر ما شأن الناس أحدقوا برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)؟!

فذهب، فوجدهم یبایعون، فبایع، ثم رجع إلی عمر، فخرج، فبایع (۱).

و نقول:

إن ذلک لا یصح، و ذلک لما یلی:

۱- روی ابن جریر، و ابن أبی حاتم، عن سلمه بن الأکوع: و البیهقی، عن عروه .. و ابن إسحاق، عن الزهری .. و محمد بن عمر عن شیوخه .. قال سلمه: بینا نحن قائلون إذا نادی منادی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله):

أیها الناس، البیعه، البیعه الخ .. (۲).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۹ و فی هامشه عن البخاری ج ۷ ص ۵۲۱ (۴۱۸۷) و مسند أحمد ج ۵ ص ۳۲۴ و فتح الباری ج ۷ ص ۳۵۰ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۰۱ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۹۷ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۲۹.
۲- دلائل النبوه للبیهقی ج ۴ ص ۱۳۶ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۸ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۶ و ۱۷ و شرح أصول الکافی ج ۱۲ ص ۴۵۲ و کنز العمال ج ۱ ص ۳۳۲ و المیزان ج ۱۸ ص ۲۹۱ و جامع البیان ج ۲۶ ص ۱۱۲ و زاد المسیر ج ۷ ص ۱۶۷ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۰۵ و تفسیر الجلالین ص ۷۱۳ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۳ و لباب النقول ص ۱۷۷ و فتح القدیر ج ۵ ص ۵۲ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۲۷۹.

و ذکر الحلبی: أن المنادی هو عمر بن الخطاب (۱).

۲- لا ندری کیف أصبحت کلمه أسلم قبل عمر بمعنی: بایع قبل عمر، فإن ذلک من بدائع اللغه العربیه؟!

۳- إن التناقضات بین الروایتین المتقدمتین عن البخاری: ظاهره، و لا- حاجه إلی بیانها، مع أنها وارده فی الکتب التی یدّعون صحه جمیع مروایاتها.

۴- إنه إذا کان هناک مناد قد نادی بالناس: البیعه البیعه، فکیف لم یعلم عمر بأن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یبایع حتی أخبره ولده عبد اللّه، أو حتی رأی الناس محدقین بالرسول (صلی اللّه علیه و آله) حسبما تقدم؟!

لا توقدوا نارا باللیل:

عن أبی سعید الخدری قال: لما کان یوم الحدیبیه، قال لنا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (لا توقدوا نارا باللیل).

فلما کان بعد ذلک قال: (أوقدوا، و اصطنعوا، فإنه لا یدرک قوم بعدکم صاعکم، و لا مدکم) (۲).

۱- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۶.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۱ و مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۳۶ و ذکر أخبار إصبهان ج ۲ ص ۱۶۹ و مسند أحمد ج ۳ ص ۲۶ و عن المصنف لابن أبی شیبه ج ۸ ص ۴۸۱ و ج ۱۴ ص ۴۴۳ و عن فتح الباری ج ۷ ص ۳۴۱ و السنن الکبری للنسائی ج ۵ ص ۲۶۸ و کنز العمال ج ۱۱ ص ۵۲۸ و مجمع الزوائد ج ۶ ص ۱۴۵ و ج ۹ ص ۱۶۱ و مسند أبی یعلی ج ۲ ص ۲۷۲ و الفایق فی غریب الحدیث ج ۲ ص ۲۶۳ و طبقات المحدثین بإصبهان ج ۱ ص ۳۹۱.

و هـذا التوجيه النبوى الشـريف ظاهر المأخذ: فإن مرحله ما بعد الحديبيه، قد اختلفت كثيرا عن المرحله التى سـبقتها، فإنه لم يعد ثمه من حاجه إلى التخفى فى أى مسير يقوم به الجيش الإسلامى فى أى اتجاه.

بل أصبح إيقاد النيران للجيش الإسلامى يرعب العدو أكثر من أى شى ء آخر ..

و لم يعـد هناك أى شـى ء من شأنه أن يفتـح له باب التفكير بتسديـد أى ضـربه موجعه لـذلك الجيش، لأنه يرى أنه لم يعـد له حيله فيه، و ليس من مصلحته الاحتكاك به، بل المصلحه كل المصلحه تكمن فى الابتعاد عنه، و إخلاء كل المحيط له.

و هذا هو أحد المظاهر التى تجسّد صدق قول رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) عن هذا الصلح: إنه أعظم الفتح.

و ظهر بذلك أيضا مصداق قوله تعالى فى مناسبه هذا الصلح: إِنَّا فَتَحْنا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً (۱).

عمر يقطع شجره بيعه الرضوان:

إن هنـاك مفارقـات ظـاهره بين آراء و تصـرفات عمر بن الخطـاب و بين مـا هـو ثـابت عن النـبى (صـلى اللّه عليه و آله)، و عن الصحابه. بل هناك مفارقات بين تصرفات عمر بالذات.

فهو من جهه يتوسل إلى اللّه فى الاستسقاء بالعباس عم رسول اللّه

۱- الآيه ۱ من سوره الفتح.

(صلی اللّه علیه و آله) (۱)، و یقبّل الحجر الأسود؛ لأنه رأی النبی (صلی اللّه علیه و آله) یقبّله (۲).

و هو یری: أن الصحابه یتبرکون بفضل وضوء الرسول (صلی اللّه علیه و آله) و بشعره، و عرقه، و ببصاقه، و بکل شی ء یرجع إلیه.

و یشاهد بأم عینیه ما فعله (صلی اللّه علیه و آله) حین بصق و غرس السهم فی البئر التی فی الحدیبیه، بالإضافه إلی عشرات الموارد التی یشاهدها هو و المسلمون طیله حیاتهم معه (صلی اللّه علیه و آله) و عده سنین بعدها فضلا عن تبرکهم بقبره الشریف و بغیر ذلک (۳).

و لکنه من جهه أخری- علی رغم ذلک کله- لا یطیق فی أیام خلافته رؤیه المسلمین یتعاهدون شجره بیعه الرضوان، و یصلّون عندها.

۱- الغدیر ج ۷ ص ۳۰۱ و مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۶۱۸ و عن فتح الباری ج ۲ ص ۴۱۲ و ج ۷ ص ۶۲ و تحفه الأحوذی ج ۱۰ ص ۲۶ و تاریخ مدینه دمشق ج ۲۶ ص ۳۵۹ و سیر أعلام النبلاء ج ۲ ص ۴۱۳ و ج ۱۲ ص ۸۷ و دفع الشبه عن الرسول للدمشقی ص ۱۳۱.

۲- المعجم الأوسط ج ۵ ص ۱۹۱ و ریاض الصالحین للنووی ص ۱۳۹ و مسند أحمد ج ۱ ص ۳۵ و سنن أبی داود ج ۱ ص ۴۱۹ و سنن النسائی ج ۵ ص ۲۲۷ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۷۴ و شرح مسلم للنووی ج ۹ ص ۱۶ و صحیح ابن حبان ج ۹ ص ۱۳۱ و نصب الرایه ج ۳ ص ۱۱۷ و کنز العمال ج ۵ ص ۱۷۳ و شرح مسند أبی حنیفه ص ۱۹۹ عن الشفا بتعریف حقوق المصطفی ج ۲ ص ۱۵ و سبل الهدی و الرشاد ج ۱ ص ۱۷۸.

۳- إن ما جری فی الحدیبیه ما هو إلا غیض من فیض، فراجع کتاب: التبرک للشیخ علی الأحمدی (رحمه اللّه).

فقد روی عن نافع قال: بلغ عمر بن الخطاب: أن ناسا یأتون الشجره التی بویع تحتها، فیصلون عندها، فتوعدهم. ثم أمر فقطعت (۱).

و الظاهر: أن موضعها بقی معلوما، أو أن بقیه منها کانت ظاهره للناس فکانوا یقصدونها للصلاه عندها أیضا، فحاول سعید بن المسیب أن یشکک الناس فی موضعها، تأییدا منه لما فعله عمر بن الخطاب.

فقد روی عن طارق بن عبد الرحمن قال: انطلقت حاجا، فمررت بقوم یصلّون، فقلت: ما هذا؟!

قالوا: هذه الشجره، حیث بایع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بیعه الرضوان.

فأتیت سعید بن المسیب، فأخبرته، فقال سعید: حدثنی أبی: أنه کان فیمن بایع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) تحت الشجره، فلما خرجنا من العام المقبل نسیناها، فلم نقدر علیها ..

فقال سعید: إن أصحاب محمد لم یعلموها، و علمتموها أنتم؟ فأنتم أعلم؟! (۲).

و نقول نحن لسعید: لعل أباک و بعض رفقائه نسوا ذلک المکان، فلم

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۰ عن ابن أبی شیبه و ابن سعد و شرح النهج للمعتزلی ج ۱۲ ص ۱۰۱ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۳ و فتح القدیر ج ۵ ص ۵۲.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۰ عن البخاری و ابن مردویه. و فی هامشه عن البخاری ج ۷ ص ۵۱۲ رقم (۴۱۶۳) و عن فتح الباری ج ۷ ص ۳۴۴ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۰۵ و الطبقات الکبری ج ۲ ص ۹۹ و عن الإصابه ج ۶ ص ۹۶ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۹۶ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۲۷.

يقدروا عليه، و ربما يكون نسيانهم هذا لأسباب مختلفه، و لكن هذا لا يعنى أن يكون سائر الصحابه و عددهم ألف و أربع مائه أو أكثر قد نسوا كلهم ذلك المكان أيضا .. إلا أن تكون هذه الأمه هى أغبى الأمم، و أشدها تغفيلا!!

و فى حديث نافع الآخر: أنه خرج قوم من أصحاب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بعد ذلك بأعوام، فما عرف أحد منهم الشجره، و اختلفوا فيها.

قال ابن عمر: كانت رحمه من اللّه ..

و هذا الحديث: قد يكون هو نفس الحديث المتقدم عن طارق .. و سعيد بن المسيب (لكنه بدّل كلمه: (من العام المقبل) بكلمه: (بعد ذلك بأعوام)).

و حتى لو كان حديثا عن جماعه أخرى، فالجواب عنه هو الجواب المتقدم عن حديث طارق أيضا، فإن نسيان جماعه للمكان لبعض الأسباب، لا يلازم نسيان غيرهم له أيضا .. و لعلهم قد خرجوا بعد أن أمر عمر بن الخطاب بقطعها (۱)، فقطعت و لم يعلموا بقطعها، فبحثوا عنها، فلم يجدوها ..

و اللافت: أن عمر بن الخطاب قد أجرى امتحانا للصحابه، و ذلك حين مر بذلك المكان بعد ذهاب الشجره (أى بعد أن أمر بقطعها) فقال:

أين كانت؟

فجعل بعضهم يقول: ههنا.

۱- السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۵.

و بعضهم يقول: هنا.

فلما كثر اختلافهم قال: سيروا، قد ذهبت الشجره (۱).

و أما قول ابن عمر: (كانت رحمه من اللّه).

فإن كان يقصد به: أن الشجره كانت رحمه من اللّه، فهو صحيح، لأن عباده اللّه تعالى عندها من موجبات رحمته سبحانه ..

و أما إن كان يقصد: أن قطعها كان رحمه من اللّه، فهو لا يتلاءم مع تبرك الصحابه بآثار النبى و لا مع تبركه (صلى اللّه عليه و آله) بعلى (عليه السلام) و بالحجر الأسود، و بغير ذلك.

بل قد يقال: إن ذلك لا يتلاءم مع ما كان يفعل ابن عمر نفسه حيث رووا عنه: أنه كان يتتبع آثار رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و المواضع التى صلى فيها، فيصلى فيها.

بل يذكرون: أنه كان يتتبع مواطئ قدمه (صلى اللّه عليه و آله) أيضا.

إلا أن يقال: إنه لم يرد عن النبى (صلى اللّه عليه و آله) أنه قد صلى تحت تلك الشجره، لكى يقتدى به ابن عمر و يصلى تحتها أيضا ..

و على كل حال: فقد عرفنا فى ابن عمر تأثره الشديد لخطى أبيه، و الالتزام بأوامره و نواهيه بصوره لافته، و لعل هذا من ذاك.

مع أن اتباعه لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و لصحابته فى التبرك بآثاره، كان هو الأحرى به، و الأولى ..۰.

۱- تاريخ الخميس ج ۲ ص ۲۰.

الفصل الثانی: عهد الحدیبیه: أحداث و تفاصیل

اشاره

تقديم:

فإن هدنه الحديبيه كانت فاتحه عهد جديد، له خصوصياته، و كانت له آثاره العميقه فى التحولات الكبيره و العامه، التى أكدت الحاجه إلى طاقات، و إمكانات، و كذلك إلى وسائل، ثم إلى سياسات و مواقف من نوع آخر غير ما كان الواقع يحتاجه فى الظروف و فى الفتره التى سبقت الحديبيه.

و إن سير الأحداث التى تلت هذا الصلح يظهر هذه الحقيقه. و يفرض على الباحث رؤيه جديده من شأنها أن توفر له فهما أعمق، و أوضح لتلك الأحداث ..

و قد يكون التوفر على هذا الأمر، و الالتفات إلى ما يلزم الالتفات إليه يحتاج إلى تضافر جهود، و إلى إثاره أجواء من البحث، و المناظره حول ذلك كله، و ذلك من أجل إعطاء الرؤى كلها فرصتها لتتلاقى و تتكامل مع بعضها، و لربما ينالها المزيد من التقليم و التطعيم، و تصبح أكثر غنى باللفتات و اللمحات، التى تجعل نتائج البحث أكثر عمقا، و ملاءمه للواقع، و أشد صفاء و نقاء ..

و لكن ذلك و إن لم يكن متوفرا فى مثل هذا الحال، فإن ما لا يدرك كله

لا يترک کله، أو جله.

فإن المهم هو: أن تبدأ مسيره الألف ميل و لو بخطوه واحده.

فهـا نحن نبـدأ هـذه المسيره و لتکن هـذه هی الخطوه الأـولی، و علی اللّه نتوکل و منه نسـتمد العون و القوه، و نسـتنزل الصبر و التأيید و التسديد، إنه ولی قدير ..

عهد الحديبيه:

قال الصالحی الشامی: روی ابن إسـحاق و أبو عبيـد، و عبـد الرزاق، و الإمام أحمـد، و عبـد بن حميد، و البخاری، و أبو داود، و النسـائی، و ابـن جرير، و ابـن مردويه، و محمـد بن عمر، عن المسـور بن مخرمه، و مروان بن الحکم، و الشـيخان، عن سـهيل بن حنيف: أن عثمان لما قـدم من مکه، هو و من معه، رجع سـهيل بن عمرو، و حويطب، و مکرز إلی قريش، فأخبروهم بما رأوا من سرعه أصحاب النبی (صلی اللّه عليه و آله) إلی البيعه، و تشميرهم إلی الحرب فاشتد رعبهم.

فقال أهل الرأی منهم: ليس خير من أن نصالـح محمـدا علی أن ينصـرف عنا عامه هـذا، و لا يخلص إلی البيت، حتی يسـمع من سمع بمسيره من العرب أنّا قد صددناه، و يرجع قابلا، فيقيم ثلاثا، و ينحر هديه، و ينصرف.

و يقيم ببلدنا، و لا يدخل علينا. فأجمعوا علی ذلک ..

فلمـا أجمعت قريش علی الصـلح و الموادعه بعثوا سـهيل بن عمرو، و حويطب و مکرزا، و قالوا لسـهيل: ائت محمـدا فصالحه، و ليکن فی صلحک: ألا يدخل عامه هذا، فو اللّه لا تحدث العرب أنه دخل علينا عنوه.

فأتی سهيل رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله)، فلما رآه (صلی اللّه عليه و آله)

قال: «قد أراد القوم الصلح حين بعثوا هذا» (۱).

و فی لفظ: فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (سهل أمرکم).

و جلس رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) متربعا، و کان عباد بن بشر، و سلمه بن أسلم بن حریش علی رأسه- و هما مقنعان فی الحدید-.

فبرک سهیل علی رکبتیه، فکلم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فأطال الکلام و تراجعا، و ارتفعت الأصوات و انخفضت.

و قال عباد بن بشر لسهیل: اخفض من صوتک عند رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و المسلمون حول رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) جلوس، فجری بین النبی (صلی اللّه علیه و آله) و بین سهیل القول حتی

وقع الصلح علی:

۱- أن توضع الحرب بینهما عشر سنین.

۲- أن یأمن الناس بعضهم بعضا.

۳- أن یرجع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) عامه هذا، فإذا کان العام المقبل قدمها، فخلّوا بینه و بین مکه، فأقام فیها ثلاثا.

۴- ألا یدخلها إلا بسلاح الراکب، و السیوف فی القرب، لا یدخلها بغیره.

۵- أنه من أتی محمدا من قریش بغیر إذن ولیه- و إن کان علی دین

۱- السنن الکبری للبیهقی ج ۹ ص ۲۲۱ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۱۰ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۲۸۰ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۹۲ و عن السیره النبویه لابن هشام ج ۳ ص ۷۸۱ و عن عیون الأثر ج ۲ ص ۱۱۹ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۲۰ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۲.

محمد- رده إلی ولیه.

۶- من أتی قریشا ممن اتبع محمدا لم یردوه علیه.

۷- و أن بینهم و بین رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) عیبه مکفوفه.

۸- أنه لا إسلال (۱).

۹- و لا إغلال (۲).

۱۰- أنه من أحب أن یدخل فی عقد محمد و عهده دخل فیه، و من أحب أن یدخل فی عقد قریش و عهدهم دخل.

و قد أضافت بعض المصادر إلی المواد العشر المتقدمه ما یلی:

۱۱- أنه من قدم مکه من أصحاب محمد (صلی اللّه علیه و آله) حاجا، أو معتمرا، أو یبتغی من فضل اللّه، فهو آمن علی دمه و ماله ..

و من قدم المدینه من قریش مجتازا إلی مصر، و إلی الشام، یبتغی من فضل اللّه، فهو آمن علی دمه و ماله (۳).

۱۲- أن یخلوا له مکه من قابل ثلاثه أیام، و تخرج قریش کلها من مکه،

۱- الإسلال: السرقه، المعجم الوسیط ج ۱ ص ۴۴۸.

۲- الإغلال: الخیانه.

۳- راجع: کنز العمال ج ۱۰ ص ۳۰۶ و مدینه البلاغه ج ۲ ص ۲۸۱ و تفسیر النیسابوری (مطبوع مع جامع البیان) ج ۲۶ ص ۴۹ و مجمع البیان ج ۹ ص ۱۱۸ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۱۴ ص ۴۴۱ و عن مدینه البلاغه ج ۲ ص ۲۸۱ و مجموعه الوثائق السیاسیه ص ۸۲ و ۸۳ عن ابن جریر، و أنساب الأشراف، و ابن زنجویه، و مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۷۷ عنهم، و البحار ج ۲۰ ص ۳۳۴ و میزان الحکمه ج ۳ ص ۲۲۴۶ و جامع البیان ج ۲۶ ص ۱۲۵.

إلا رجل واحد منها، يخلفونه مع محمد (صلى اللّه عليه و آله) و أصحابه (۱).

۱۳- و أن لا يخرج من أهلها بأحد، إن أراد أن يتبعه.

۱۴- و أن لا يمنع أحدا من أصحابه، إن أراد أن يقيم بها (۲).

۱۵- و أن يكون الإسلام ظاهرا بمكه، لا يكره أحد على دينه، و لا يؤذى، و لا يعير (۳).

و جاء فى آخر العهد: (شهد أبو بكر بن أبى قحافه و .. و .. و كتب على

۱- راجع: تاريخ اليعقوبى ج ۲ ص ۴۵ و البحار ج ۲۰ ص ۳۶۲ و المصنف لابن أبى شيبه ج ۱۴ ص ۴۳۶ و التنبيه و الإشراف ص ۲۲۱ و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۷۸ عنهم و عن آخرين، و مناقب آل أبى طالب ج ۱ ص ۱۷۵ و إعلام الورى ج ۱ ص ۲۰۵.

۲- مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۷۸ عن صحيح البخارى ج ۲ ص ۲۴۲ و صحيح مسلم ج ۳ ص ۱۴۱۰ و المصنف لابن أبى شيبه ج ۱۴ ص ۴۳۶ و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۲۳۴ و البحار ج ۲۰ ص ۳۷۲ و ج ۳۸ ص ۳۲۸ و الأموال ص ۲۳۳ و ۴۴۳ و كنز العمال ج ۱۰ ص ۳۱۶ و العمده ص ۲۰۱ و ۳۲۵ و مسند أحمد ج ۴ ص ۲۹۸ و سنن الدارمى ج ۲ ص ۲۳۸ و عن صحيح البخارى ج ۵ ص ۸۵ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۸ ص ۵ و مجمع الزوائد ج ۲ ص ۷۵ و السنن الكبرى للنسائى ج ۵ ص ۱۶۸ و خصائص أمير المؤمنين ص ۱۵۱ و صحيح ابن حبان ج ۱۱ ص ۲۲۹ و تفسير القرآن العظيم ج ۴ ص ۲۱۷ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۲ ص ۲۸۲ و السيره النبويه لابن كثير ج ۳ ص ۴۴۲.

۳- البحار ج ۲۰ ص ۳۵۲ و ۳۶۲ عن تفسير القمى ج ۲ ص ۳۱۳ و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۷۷ و ۹۰ و نور الثقلين ج ۵ ص ۵۳ و موسوعه التاريخ الإسلامى ج ۲ ص ۶۲۹.

بن أبی طالب) (۱).

فتواثبت خزاعه، فقالوا: نحن فی عقد محمد و عهده، و تواثبت بنو بکر فقالوا: نحن فی عقد قریش و عهدهم.

فکره المسلمون هذه الشروط، و امتعضوا منها، و أبی سهیل إلا ذلک، فلما اصطلحوا، و لم یبق إلا الکتاب وثب عمر بن الخطاب إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فقال: یا رسول اللّه، ألست نبی اللّه حقا؟

قال: بلی.

قال: ألسنا علی الحق و هم علی الباطل؟

قال: بلی.

قال: ألیس قتلانا فی الجنه، و قتلاهم فی النار؟

قال: بلی.

قال: علام نعطی الدنیه فی دیننا؟ و نرجع و لم یحکم اللّه بیننا و بینهم؟

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (إنی عبد اللّه، و رسوله، و لست أعصیه، و لن یضیعنی، و هو ناصری).

قال: أو لیس أنت تحدثنا أنّا سنأتی البیت فنطوف حقا؟

قال: بلی، أ فأخبرتک أنک تأتیه العام؟

قال: لا.

قال: (فإنک آتیه و مطوف به).

فذهب عمر إلی أبی بکر متغیظا و لم یصبر، فقال: یا أبا بکر: ألیس هذا

۱- راجع: أنساب الأشراف ج ۱ ص ۳۵۰.

نبی اللّه حقا؟

قال: بلی.

قال: ألسنا علی الحق، و هم علی الباطل؟ أليس قتلانا فی الجنه، و قتلاهم فی النار؟

قال: بلی.

قال: فعلام نعطی الدنيه فی ديننا، و نرجع و لم يحكم اللّه بيننا و بينهم؟

قال: أيها الرجل، إنه رسول اللّه، و ليس يعصی ربه، و هو ناصره، فاستمسك بغرزه حتی تموت، فو اللّه إنه لعلی الحق.

و فی لفظ: فإنه رسول اللّه.

فقال عمر: و أنا أشهد أنه رسول اللّه.

قال: أو ليس كان يحدثنا: أنه سنأتی البيت و نطوف به؟

قال: بلی، أ فأخبرك أنك تأتيه العام؟

قال: لا.

قال: فإنك آتيه و مطوّف به.

فلقی عمر من هذه الشروط أمرا عظيما) (۱).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۳ عن: البخاری ج ۴ ص ۲۶ و ۱۲۵، و عن مسلم ج ۳ ص ۱۴۱۲ (۹۴/ ۱۷۸۵) و راجع: الطبرانی فی الكبير ج ۶ ص ۱۰۹ و فی (ط أخری) ج ۲۰ ص ۱۴ و ابن سعد ج ۱ ق ۱ ص ۲۰ و انظر المجمع ج ۳ ص ۳۱۲ ج ۵ ص ۶۷. و راجع: نيل الأوطار ج ۸ ص ۱۸۷ و عين العبره ص ۲۲ و مناقب أهل البيت ص ۳۳۶ و النص و الإجتهاد ص ۱۷۳ و الغدير ج ۷ ص ۱۸۵ و السنن الكبری ج ۹ ص ۲۲۰ و تفسير القرآن العظيم ج ۴ ص ۲۱۳ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۷ و تاريخ مدينه دمشق ج ۵۷ ص ۲۲۹ و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۲۰۰ و السيره النبويه لابن كثير ج ۳ ص ۳۳۴ و البحار ج ۳۰ ص ۳۳۹ و المصنف لعبد الرزاق ج ۵ ص ۳۳۹ و إرواء الغليل ج ۱ ص ۵۸ و ج ۸ ص ۱۹۶ و مسند أحمد ج ۴ ص ۳۳۰.

و قال كما فی الصحیح: و اللّه ما شككت منذ أسلمت إلا یومئذ، و جعل یرد علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) الكلام.

فقال أبو عبیده بن الجراح: ألا تسمع یا بن الخطاب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یقول ما یقول، تعوذ باللّه من الشیطان، و اتهم رأیك.

قال عمر: فجعلت أتعوذ باللّه من الشیطان حیاء، فما أصابنی شی ء قط مثل ذلك الیوم، و عملت بذلك أعمالا- أی صالحه- لتكفر عنی ما مضی من التوقف فی امتثال الأمر ابتداء، كما عند ابن إسحاق، و ابن عمر الأسلمی.

قال عمر: فما زلت أتصدق، و أصوم، و أصلی، و أعتق من الذی صنعت یومئذ، مخافه كلامی الذی تكلمت به حتی رجوت أن یكون خیرا.

و روی البزار عن عمر بن الخطاب، قال: اتهموا الرأی علی الدین، فلقد رأیتنی أردّ أمر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) برأیی، و ما ألوت علی الحق.

قال: فرضی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و أبیت، حتی قال: (یا عمر ترانی رضیت و تأبی)؟! (۱).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۳ عن الدولابی فی الكنی ج ۲ ص ۶۹. و راجع: فتح الباری ج ۵ ص ۲۵۴ و ج ۱۳ ص ۲۴۵ و المعجم الكبیر ج ۱ ص ۷۸ و فی (ط أخری) ص ۷۲ و مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۷۹ و ج ۶ ص ۱۴۶ و الأحكام لابن حزم ج ۶ ص ۷۸۲ و كنز العمال ج ۱ ص ۳۷۲.

فقال سهیل: هات، اکتب بیننا و بینک کتابا، فدعا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علیا- کما فی حدیث البراء عند البخاری فی کتاب الصلح و کتاب الجزیه، و رواه إسحاق بن راهویه من حدیث المسور و مروان، و أحمد، و النسائی، و البیهقی و الحاکم- و صححه عن عبد اللّه بن مغفل.

فقال له رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (اکتب: بسم الله الرحمن الرحیم).

فقال سهیل: أما الرحمن الرحیم فو اللّه ما أدری ما هو، و لکن اکتب باسمک اللهم، کما کنت تکتب. اکتب فی قضیتنا ما نعرف.

فقال المسلمون: و اللّه لا نکتبها إلا: بسم الله الرحمن الرحیم.

فقال النبی (صلی اللّه علیه و آله): (اکتب: باسمک اللهم)

ثم قال: (هذا ما قاضی علیه محمد رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله).

فقال سهیل: و اللّه لو کنا نعلم أنک رسول اللّه ما صددناک عن البیت، و لا قاتلناک، اکتب فی قضیتنا ما نعرف، اکتب محمد بن عبد اللّه.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لعلی: امحه، فقال علی (علیه السلام): ما أنا بالذی (أمحاه)، و فی لفظ (أمحاک).

و فی حدیث محمد بن کعب القرظی: فجعل علی یتلکأ، و أبی أن یکتب إلا محمد رسول اللّه، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): اکتب، فإن لک مثلها تعطیها و أنت مضطهد (۱) انتهی.۳.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۴ و فی هامشه: عن البخاری ج ۵ ص ۳۵۷ (۲۶۹۹) و أحمد ج ۴ ص ۳۲۸ و ۸۶ و ج ۵ ص ۲۳ و ۳۳ و البیهقی ج ۹ ص ۲۲۰ و ۲۲۷ و عبد الرزاق فی المصنف (۹۷۲۰) و الطبری فی التفسیر ج ۲۶ ص ۵۹ و ۶۳ و ابن کثیر فی التفسیر ج ۷ ص ۳۲۴ و انظر المجمع ج ۶ ص ۱۴۵ و ۱۴۶. و راجع: میزان الحکمه ج ۴ ص ۳۱۹۶ و مجمع البیان ج ۹ ص ۱۹۹ و المیزان ج ۱۸ ص ۲۶۹ و المناقب للخوارزمی ص ۱۹۳ و البحار ج ۲۰ ص ۳۳۵ و ج ۳۲ ص ۵۴۲ و ج ۳۳ ص ۳۱۴ و وقعه صفین ص ۵۰۹ و المسترشد ص ۳۹۱ و شرح النهج للمعتزلی ج ۲ ص ۲۳۲ و موسوعه التاریخ الإسلامی ج ۲ ص ۶۲۸ و ینابیع الموده ج ۲ ص ۱۸ و مناقب آل أبی طالب ج ۲ ص ۳۶۶ و الأنوار العلویه ص ۲۴۹ و عن الإحتجاج ج ۱ ص ۲۷۷ و تفسیر القمی ج ۲ ص ۳۱۳ و نور الثقلین ج ۵ ص ۵۳.

و ذکر محمد بن عمر: أن أسید بن الحضیر، و سعد بن عباده أخذا بید علی و منعاه أن یکتب إلا: (محمد رسول اللّه)، و إلا فالسیف بیننا و بینهم.

فارتفعت الأصوات، فجعل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یخفضهم، و یومئ بیده إلیهم: اسکتوا.

فقال: أرنیه، فأراه إیاه، فمحاه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بیده، و قال: اکتب محمد بن عبد اللّه.

قال الزهری: و ذلک لقوله (صلی اللّه علیه و آله): لا یسألونی خطه یعظمون بها حرمات اللّه إلا أعطیتهم إیاها.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لسهیل: علی أن تخلوا بیننا و بین البیت، فنطوف.

فقال سهیل: لا و اللّه، لا تحدث العرب أنّا أخذنا ضغطه، و لکن لک من العام المقبل، فکتب.

فقال سهيل: على أنه لا يأتيك منا أحد بغير إذن وليه- و إن كان على دينك إلا رددته إلينا.

فقال المسلمون: سبحان اللّه، أيكتب هذا؟ كيف يرد إلى المشركين و قد جاء مسلما.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (نعم، إنه من ذهب منا إليهم فأبعده اللّه، و من جاء منهم إلينا سيجعل اللّه له فرجا و مخرجا) (۱).

و نقول:

إن لنا مع النصوص المتقدمه وقفات للتوضيح، أو للتصحيح، و هى التاليه:

الاصطفاف للقتال، و اللواء مع على عليه السّلام:

قال الشيخ المفيد (رحمه اللّه): (.. ثم تلا بنى المصطلق الحديبيه، و كان اللواء يومئذ إلى أمير المؤمنين (عليه السلام)، كما كان فى المشاهد كلها.

و كان من بلائه فى ذلك اليوم عند صف القوم فى الحرب للقتال، ما ظهر خبره، و استفاض ذكره. و ذلك بعد البيعه التى أخذها النبى (صلى اللّه عليه

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۵۴ و فى هامشه قال: انظر التخريج السابق و أخرجه أبو داود فى الجهاد باب (۱۶۷) و أحمد ج ۴ ص ۳۲۹ و ۳۳۰ و السيوطى فى الدر المنثور ج ۶ ص ۷۶. و راجع النصوص المتقدمه فى: سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۵۱- ۵۴ و صحيح مسلم ج ۵ ص ۱۷۵ و المصنف لابن أبى شيبه ج ۸ ص ۵۱۰ و كنز العمال ج ۱۰ ص ۴۸۰ و الجامع لأحكام القرآن ج ۱۶ ص ۲۷۷.

و آله) على أصحابه، و العهود عليهم فى الصبر) (۱).

و نقول:

إن كتب التاريخ التى بين أيدينا قد عجزت عن الجهر بما فعله على (عليه السلام) حين صف القوم فى الحرب للقتال .. مع أن ذلك كان قد ظهر خبره، و استفاض ذكره ..

فهل كان أسر الخمسين على يد على بن أبى طالب (عليه السلام)، و ليس على يد محمد بن مسلمه؟

و هل كان أسر الاثنى عشر الآخرين على يد على (عليه السلام) دون سواه، و كان ذلك فى ساحه الحرب، حيث رفعت فيها الألويه، و اصطف فيها الناس للقتال، و كان اللواء مع على (عليه السلام) كما هو فى سائر المشاهد، ثم أخفى ذلك الحاقدون، و قللوا من شأنه، و جعلوه مجرد مناوشات يسيره لا أهميه لها .. مع أنها هى التى أرعبت قريشا، و أرغمتها على الصلح، و لما (رأى سهيل بن عمرو توجه الأمر عليهم، ضرع إلى النبى (عليه السلام) فى الصلح، و نزل عليه الوحى بالإجابه إلى ذلك ..) حسبما رواه الشيخ المفيد (رحمه اللّه) (۲).

قريش فى مأزق:

لقد وجدت قريش نفسها أمام خيارات صعبه، لا تستطيع أن تتجرع مراره أى واحد منها، و الخيارات هى التاليه:

۱- الإرشاد ج ۱ ص ۱۱۹ و المستجاد فى الإرشاد ص ۷۳ و البحار ج ۲۰ ص ۳۵۸.

۲- الإرشاد للمفيد ج ۱ ص ۱۱۹.

۱- أن تمنع المسلمين من دخول مكه، حتى لو أدى ذلك إلى حرب شعواء. و هذا خيار صعب، من نواح عديده ..

إحداها: أنها تخشى أن تدور الدوائر فى هذه الحرب عليها.

الثانيه: أن العرب يرون: أن مكه و البيت ليس ملكا لقريش، و إنما هى تقوم بمهمه سدانته، و تسهيل أمر زيارته .. و ليس لها أن تمنع أحدا جاء للحج أو العمره و زياره البيت من الوصول إليه ..

فإن فعلت ذلك، فسوف تواجه النقد الشديد، و الرفض الأكيد حتى من حلفائها، و ربما تنتهى الأمور إلى حدوث انقسامات خطيره فيما بينها و قد حصل ذلك بالفعل، كما أظهرته الوقائع ..

۲- أن تسمح قريش للمسلمين بدخول مكه .. و فى هذا ما فيه أيضا:

من كسر لهيبتها.

و من اعتراف بحق المسلمين بهذا الأمر، بعد أن كانت تصورهم للناس على أنهم جناه، و عتاه، و قطاع طرق، و مفسدون فى الأرض ..

و من أنها لا تأمن من حدوث مفاجآت تجعل الأمور أكثر تعقيدا، كما لو حصل اعتداء من قبل سفهائها على بعض الوافدين، ثأرا لآبائهم و إخوانهم الذين قتلوا فى بدر، و أحد، و الخندق .. و ربما تتطور الأمور إلى ما هو أعظم و أدهى.

۳- أن ترجعه (صلى اللّه عليه و آله) فى هذا العام، و ترضى بأن تبذل له من الشروط ما يرضيه، و لكن هذا الاحتمال الأخير يجعل المبادره بيد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و هو عارف بما يريد، و يعرف سبل الوصول إليه، و الحصول عليه، و هكذا كان ..

رعب قريش و ضراعتها الصلح:

و قد صرحت النصوص: أنه قد زاد من رعب قريش ما رأته من سرعه أصحاب النبى (صلى اللّه عليه و آله) إلى البيعه، و تشميرهم إلى الحرب (۱).

و نستطيع أن نقول: إن قريشا كانت بين نارين:

فهى من جهه ترى: أن دخول النبى (صلى اللّه عليه و آله) إلى مكه على هذا النحو، سيكون بالنسبه لها ذلا شاملا، و ضعفا بارزا، بين العرب.

و ترى من جهه أخرى: أنها لا قدره لها على الحرب، لأسباب مختلفه، فهى:

۱- تعانى من ضائقه اقتصاديه شديده، و الحرب تحتاج إلى نفقات، و تضيّع عليها استثمار موسم الحج فى ذلك العام، و كان هذا الموسم على الأبواب.

۲- إن الناس قد ملوا الحرب و ملتهم، و قتل كثير من رجالهم. و نشأت من ذلك اختلالات فى العلاقات الاجتماعيه، و مشكلات أسريه و قبليه.

و نحو ذلك ..

۳- قد تقدم: أن سيد الأحابيش قد خالفهم فى هذا الأمر، و تهددهم، و فارقهم و كذلك الحال بالنسبه لعمرو بن مسعود، و من معه من ثقيف.

۴- إن خزاعه أيضا كانت عيبه نصح لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، مسلمهم و كافرهم. و هى تعيش فى مكه مع قريش ..

۵- إن الإسلام قد فشا فيما بين قبائل قريش، و أصبحت كل قبيله تحتفظ بطائفه من أبنائها فى القيود و السلاسل و السجون ..

۶- إن المعركه لن تكون من الناحيه العسكريه فى صالح قريش، و هى

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۵۱ و ۵۲.

معرکه رأوا: أنها ستکون فی غایه الحده و الشراسه، و أنها تحمل معها المزید من الخسائر فی الأموال و الأنفس. و مما یزید فی تضاؤل فرص النجاح لقریش ما رآه مبعوثهم من انقیاد و خضوع، و تفان ظاهر للمسلمین فی خدمه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و إطاعه أوامره.

۷- و قد أکدت بیعه الرضوان لقریش: أن الأمور فی غیر صالحها، فإن الالتزامات و العقود، تمنع من أی تعلل، أو تراجع.

فکیف إذا کانت بیعه علی الموت و الفناء، حتی یتحقق لهم ما جاؤوا له.

و بذلک یتضح: أنه لابد لقریش من عقد الصلح .. فهو المخرج الوحید لها من هذه الورطه ..

فبعثوا سهیل بن عمرو إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و قالوا له:

ائت محمدا، فصالحه، و لا یکن فی صلحه إلا أن یرجع عنا عامه هذا.

فأتاه سهیل بن عمرو. فلما رآه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) مقبلا، قال: قد أراد القوم الصلح حین بعثوا هذا الرجل.

فلما انتهی سهیل إلیه تکلم، و أطال، و تراجعا، ثم جری بینهما الصلح.

بل إن الشیخ المفید (رحمه اللّه) یقول:

(و لما رأی سهیل بن عمرو توجّه الأمر علیهم ضرع إلی النبی (علیه السلام) فی الصلح، و نزل علیه الوحی بالإجابه إلی ذلک. و أن یجعل أمیر المؤمنین (علیه السلام) کاتبه یومئذ، و المتولی لعقد الصلح بخطه ..) (۱).

۱- الإرشاد للمفید ج ۱ ص ۱۱۹ و البحار ج ۲۰ ص ۳۵۸ و موسوعه التاریخ الإسلامی ج ۲ ص ۶۲۷.

معرفه النبی صلّی اللّه علیه و آله بعدوّه:

إن قول النبی (صلی اللّه علیه و آله) حین رأی سهیل بن عمرو: (قد أراد القوم الصلح حین بعثوا هذا) یدل علی: معرفه الرسول (صلی اللّه علیه و آله) بطبائع عدوه، و میزاته، و مواقعه، و بکیفیات تصرفات ذلک العدو، حتی إنه لیعرف نوایاه بمجرد رؤیه مبعوثیه، قبل أن یکلمهم، و یستخبرهم عما جاؤوا من أجله.

جلوس النبی صلی اللّه علیه و آله و جلوس سهیل:

کما أن من الواضح: أن جلوس الرجل متربعا یشیر إلی الاسترسال و الهدوء، و راحه البال، و یری أن الأمور تسیر بشکل طبیعی و عادی ..

أما حین یبرک علی رکبتیه، فإنه یکون فی حاله تختزن معها الاستعداد للجدال و المماحکه، و السعی لحسم أمر یهمه، فیحتاج إلی جمع أطرافه إلی نفسه، و إظهار التماسک، و التصمیم، و الجدیه فی عمله من أجل إنجازه.

و لأجل ذلک نلاحظ: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قد جلس متربعا، و أما سهیل بن عمرو فبرک علی رکبتیه.

اختلاف نصوص العهد:

إن نصوص العهد قد اختلفت فی کثیر من ألفاظها، کالاختلاف فی قوله: هذا ما صالح علیه محمد .. أو هذا ما قاضی علیه محمد.

اصطلحا .. أو اصطلحوا.

هل وضعت الحرب عشر سنين كما تقدم (۱)، أو ثلاث سنين (۲)، أو أربع أو سنتان (۳) هناك أقوال فی ذلک؟!

و لعل تلک الاختلافات قد نشأت عن سوء حفظ الناقل، أو لأن بعضهم أراد النقل بالمعنی، أو لغير ذلک من أسباب ..

كما أن هناك بعض المواد قد ذكر بعض الناقلين، دون البعض الآخر ..

مصادر العهد:

و قد ذكر العلامه الشيخ علی الأحمدی (رحمه اللّه) طائفه من المصادر، يمكن الرجوع إليها للاطلاع علی نصوص عهد الحديبيه .. فلاحظ الهامش (۴)...

۱- راجع: أنساب الأشراف ج ۱ ص ۳۵۰ و السيره النبويه لابن هشام ج ۳ ص ۷۸۲ و الجامع لأحكام القرآن ج ۸ ص ۶۴ و العمده ص ۱۶۳ و مسند أحمد ج ۴ ص ۳۲۵ و عن سنن أبی داود ج ۱ ص ۶۳۰ و نصب الرايه ج ۴ ص ۲۳۸ و خصائص الوحی المبين ص ۱۶۰ و زاد المسير ج ۳ ص ۲۷۳ و تفسير القرآن العظيم ج ۴ ص ۲۱۱ و الطبقات الكبری ج ۲ ص ۹۷ و الثقات ج ۱ ص ۳۰۱ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۳۷۳ و نهج الإيمان لابن جبر ص ۲۴۵ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۶۹۱.

۲- تاريخ اليعقوبی ج ۲ ص ۵۴ و فتح الباری ج ۵ ص ۲۵۱ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۷۶.

۳- راجع: مكاتيب الرسول للأحمدی ج ۳ ص ۸۹ و أنساب الأشراف ج ۱ ص ۳۵۱ و نصب الرايه ج ۴ ص ۲۳۹ و عن عيون الأثر ج ۲ ص ۱۲۸.

۴- مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۷۹ و ۸۰ عن المصادر التاليه: تفسير علی بن إبراهيم ج ۲ ص ۳۳۶ و إعلام الوری للطبرسی ص ۶۱ و سيره ابن هشام ج ۳ ص ۳۶۶ و فی (ط أخری) ص ۳۳۱ و الأموال لأبی عبيد ص ۲۳۳ و ۴۴۳ و الطبقات الكبری ج ۲ ص ۹۷ و فی (ط قديم) ج ۲ ق ۱ ص ۷۰ و كنز العمال ج ۱۰ ص ۳۰۳ و ۳۰۶ و ۳۱۲ و ۳۱۶ و الطبری ج ۲ ص ۶۳۴ و الكامل ج ۲ ص ۲۰۴ و الأموال لابن زنجويه ج ۱ ص ۳۹۴ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۳ و دحلان بهامش الحلبيه ج ۲ ص ۲۱۲ و ما بعدها، و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۷ و ۷۸ و المغازی للواقدی ج ۲ ص ۶۱۰ و ۶۱۱ و الخراج لأبی يوسف ص ۲۲۸ و رسالات نبويه ص ۱۷۷ - ۱۸۰ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۱ ص ۲۰۳ و أنساب الأشراف (تحقيق محمد حميد اللّه) ص ۳۴۹. و راجع: مدينه البلاغه ج ۲ ص ۲۸۱ و مسند أحمد ج ۴ ص ۳۲۵ و ۳۳۰ و البخاری ج ۳ ص ۲۴۲ و ۲۵۵ و ابن أبی شيبه ج ۱۴ ص ۲۳۳ و البحار ج ۲۰ ص ۳۳۳ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۵۲ و ۳۶۲ و ۳۶۸ و نيل الأوطار للشوكانی ج ۸ ص ۳۴- ۳۶ و تفسير الطبری ج ۲۶ ص ۶۱ و ۶۳ و النيسابوری بهامش الطبری ج ۲۶ ص ۴۹ و نور الثقلين ج ۵ ص ۵۲ و مجمع البيان ج ۹ ص ۱۱۸ و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۱۶۸ و ۱۷۵ و أبو الفتوح ج ۵ ص ۱۰۴ و البرهان ج ۴ ص ۱۹۳ و المصنف لعبد الرزاق ج ۵ ص ۳۳۷ و ۳۳۸ و الكافی ج ۸ ص ۳۲۶ و مرآه العقول ج ۲۶ ص ۴۴۴ و أعيان الشيعه ج ۱ ص ۲۶۹ و نشأه الدوله الإسلاميه ص ۲۹۶ عن جمع، و زاد المعاد لابن القيم ج ۲ ص ۱۲۵ و التاج ج ۴ ص ۳۹۹ و سيره النبی (صلی اللّه عليه و آله) لإسحاق بن محمد الهمدانی قاضی أبرقوه ص ۴۱۱. و راجع: المنتظم ج ۳ ص ۲۶۹ و مجموعه الوثائق السياسيه: ۷۷/ ۱۱ عن جمع ممن قدمناه (و عن سيره ابن إسحاق ترجمتها الفارسيه و الجاحظ فی الرساله العثمانيه ص ۷۰ و إعجاز القرآن للباقلانی (ط مصر سنه ۱۳۱۵ ه) ص ۶۴ و إمتاع الأسماع

للمقریزی ج ۱ ص ۲۹۷ و الوفاء لابن الجوزی ص ۶۹۸ و سیره الطبری روایه البکری فصل الحدیبیه مخطوطه آیا صوفیا. ثم قال: قابل شرح السید الکبیر للسرخسی ج ۴ ص ۶۱ و المبسوط للسرخسی ص ۳۰ و ۱۶۹ و إرشاد الساری للقسطلانی ج ۸ ص ۱۵۸ و کتاب الشروط للطحاوی ج ۱ ص ۴ و ۵ و انظر کایتانی ج ۶ ص ۳۴ و اشپرنکر ج ۳ ص ۲۴۶). و أشار إلی الکتاب کل مؤرخ و محدث ذکر القصه، فلا نطیل بذکرها و راجع: المعیار و الموازنه ص ۲۰۰ و المفصل ج ۸ ص ۹۸ و ۹۹ و ۱۳۵ و حیاه الصحابه ج ۱ ص ۱۳۱ و الإرشاد للمفید ص ۵۴ و ۵۵. و راجع: المناقب لابن شهر آشوب ج ۱ ص ۷۳ و ۲۰۳ و ج ۲ ص ۲۴ و ج ۳ ص ۱۸۴ و ثقات ابن حبان ج ۱ ص ۳۰۰ و سنن الدارمی ج ۲ ص ۲۳۷ و مسند أحمد ج ۱ ص ۳۴۲ و ج ۳ ص ۲۶۸ و ج ۴ ص ۸۶ و ۳۲۵ و البخاری ج ۳ ص ۲۴۱ و ۲۴۶ و ج ۴ ص ۱۲۶ و ج ۵ ص ۱۸۰ و تهذیب تاریخ ابن عساکر ج ۷ ص ۱۳۴ و مسلم ج ۳ ص ۱۴۰۹- ۱۴۱۱ و الیعقوبی ج ۲ ص ۴۵ و ۱۷۹ و کنز العمال ج ۱۰ ص ۳۰۷ و ۳۱۳ و السنن الکبری للبیهقی ج ۸ ص ۱۷۹ و ۱۸۰ و ج ۹ ص ۲۲۶ و ابن أبی شیبه ج ۱۴ ص ۴۳۵ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۹ و صبح الأعشی ج ۶ ص ۳۵۸ و ۳۵۹. و راجع: القرطبی ج ۱۶ ص ۲۷۵ و ابن أبی الحدید ج ۱۰ ص ۲۵۸ و ج ۱۲ ص ۵۹ و ج ۱۷ ص ۲۵۷ و البحار ج ۱۸ ص ۶۲ و ج ۲۰ ص ۳۳۵ و ۳۵۷ و ۳۲۷ و مجمع الزوائد ج ۶ ص ۱۴۵ و ۱۳۶ و کشف الغمه ج ۱ ص ۲۱۰ و فتوح البلدان ص ۴۹ و أدب الإملاء و الإستملاء ص ۱۲ و المستدرک للحاکم ج ۲ ص ۴۶۱ و دلائل النبوه للبیهقی ج ۴ ص ۱۰۵ و ۱۴۵ و الأخبار الطوال ص ۱۹۴ و تأریخ دمشق (من فضائل أمیر المؤمنین (علیه السلام)) ج ۳ ص ۱۵۱- ۱۵۷ و العمده لابن بطریق ص ۳۲۵ و ۳۲۶ و الطبقات ج ۲ ق ۱ ص ۷۴. انتهی کلام العلامه الأحمدی رحمه اللّه تعالی ..

کلمات تحتاج إلی توضیح:

و نوضح بعض الکلمات الوارده فی هذا العهد علی النحو التالی:

لا إسلال: الإسلال- کما قیل- هو السرقه الخفیه ..

و قیل: هو الإغاره الظاهره.

و قیل: هو سل السیوف.

قال البلاذری: الإسلال هو: دس السلاح و سله سرا، و الإغلال:

الانطواء علی غل (۱).

و لعل المراد: أخذ العهد بأن لا یعین أحد المتعاقدین علی الآخر، أو نفی الإغاره، أو نفی سل السیوف أو کل هذه المعانی مجتمعه ..

و یفید هذا الشرط فی: تحقیق الأمن علی الأموال فی تلک المده، و الأمن من التخویف بالسلاح للأفراد من کلا الجانبین.

لا إغلال: أی لا خیانه خفیه، أو لا تلبس الدروع.

و لعل المراد من ذلک الشرط: تحقیق حاله الأمن من الکید و التآمر فی الخفاء.

العیبه المکفوفه: أن یکف ما یحمله الإنسان فی باطنه من حقد أو غل أو عداوه، فلا یظهر ذلک و لا یعلن به.

القراب: هو شبه الجراب یطرح فیه الراکب سیفه بغمده، و سوطه، و قد یطرح فیه زاده، من تمر و غیره ..

و یقال له: (جلبان) أیضا.

۱- راجع: أنساب الأشراف للبلاذری ج ۱ ص ۳۵۱.

من هو كاتب العهد؟:

ذكر القمى نص العهد، و جاء فى آخره عباره: (و كتب على بن أبى طالب) (۱).

و لكنه أتبعها بقوله: (و عهد على الكتاب المهاجرون و الأنصار) فيحتمل أن يكون ذلك من إنشاء الراوى، و يحتمل أن تكون هذه العباره قد وردت فى نص الكتاب فعلا ..

هذا، و ذكرت بعض المصادر: أن قريشا أبت إلا أن يكتب على (عليه السلام) أو عثمان (۲).

و تكاد تجمع المصادر على ذلك (۳).۴.

۱- راجع: تفسير القمى ج ۲ ص ۳۱۳ و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۱۶۹ و البحار ج ۲۰ ص ۳۵۲ و تفسير الصافى ج ۵ ص ۳۶ و نور الثقلين ج ۵ ص ۵۳ و موسوعه التاريخ الإسلامى ج ۲ ص ۶۲۹ و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۷۸.

۲- المغازى للواقدى ج ۲ ص ۶۱۰ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۳ و السيره النبويه لدحلان.

۳- مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۵۸ عن المصادر التاليه: الدر المنثور ج ۶ ص ۷۸ و الحلبيه ج ۳ ص ۲۳ و ۲۵ و دحلان بهامش الحلبيه ج ۲ ص ۲۱۲ و المغازى للواقدى ج ۲ ص ۶۱۰ و المناقب لابن شهر آشوب ج ۲ ص ۲۴ و ج ۱ ص ۷۳ و ۲۰۳ و المصنف لعبد الرزاق ج ۵ ص ۳۴۳ و الإرشاد للمفيد ص ۵۴ و أنساب الأشراف (تحقيق محمد حميد اللّه) ص ۳۴۹ و مسند أحمد ج ۱ ص ۳۴۲ و ج ۳ ص ۲۶۸ و ج ۴ ص ۸۶ و ۳۲۵ و البخارى ج ۳ ص ۲۴۱ و ۲۴۲ و ج ۴ ص ۱۲۶ و ج ۵ ص ۱۷۹ و مسلم ج ۳ ص ۱۴۰۹- ۱۴۱۱ و اليعقوبى ج ۲ ص ۴۵ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۸ ص ۱۷۹ و ج ۹ ص ۲۲۶ و ۲۲۷ و ابن أبى شيبه ج ۱۴ ص ۴۳۵ و ۴۳۹ و البحار ج ۱۸ ص ۶۲ و ج ۲۰ ص ۳۲۷ و ۳۳۳ و ۳۳۵ و ۳۵۱- ۳۵۳ و ۳۵۷ و ۳۶۲ و نيل الأوطار للشوكانى ج ۸ ص ۴۵ و تفسير الطبرى ج ۲۶ ص ۶۱ و تفسير النيسابورى بهامش الطبرى ج ۲۶ ص ۴۹. و راجع: نور الثقلين ج ۵ ص ۵۳ و مجمع البيان ج ۹ ص ۱۱۸ و القرطبى ج ۱۶ ص ۲۷۵ و ابن أبى الحديد ج ۱۰ ص ۲۵۸ و البرهان ج ۴ ص ۱۹۲ و ۱۹۳ و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۱۶۹ و مجمع الزوائد ج ۶ ص ۱۴۵ و فتح البارى ج ۵ ص ۲۲۳ و ج ۷ ص ۲۸۶ و الكافى ج ۸ ص ۳۲۶ و مرآه العقول ج ۲۶ ص ۴۴۴ و كشف الغمه ج ۱ ص ۲۱۰ و أدب الإملاء و الإستملاء ص ۱۲ و صفين لنصر ص ۵۰۸ و ۵۰۹ و الكامل ج ۲ ص ۲۰۴ و الطبقات ج ۲ ق ۱ ص ۷۱ و رسالات نبويه ص ۱۷۸ و مجمع الزوائد ج ۶ ص ۱۴۵ و المطالب العاليه ج ۴ ص ۲۳۴.

و لكن البعض قد زعم: أن الكاتب هو محمد بن مسلمه (۱).

و قد صرح ابن حجر: بأن هذا من الأوهام، ثم إنهم جمعوا بين القولين:

بأن الكاتب هو على (عليه السلام)، لكن محمد بن مسلمه نسخ من الكتاب نسخه أخرى أعطيت لسهيل بن عمرو (۲).

و يمكن تأييد ذلك: بما رواه عمر بن شبه، عن عمرو بن سهيل بن عمرو، عن أبيه: الكتاب عندنا كاتبه محمد بن مسلمه.

قال العسقلانى: و يجمع: بأن أصل كتاب الصلح بخط على- كما هو فى

۱- راجع: السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۴ و ۲۵ و السيره النبويه لدحلان ج ۳ ص ۴۳ و رسالات نبويه ص ۱۷۹.

۲- راجع: المصادر المتقدمه.

الصحیح- و نسخ مثله محمد بن مسلمه لسهیل بن عمرو (۱).

و نحن نخشی أن یکون إصرار هؤلاء علی حشر اسم محمد بن مسلمه المهاجم لبیت الزهراء (علیها السلام)، یدخل فی سیاق سیاساتهم لإنکار فضائل علی (علیه السلام) أو تشریک غیره معه فیها علی الأقل، إن لم یمکن منحها بکل تفاصیلها لأعداء و مناوئی أهل البیت (علیهم السلام).

هذا .. و قد صرح أبو زمیل سماک الحنفی: أنه سمع عبد اللّه بن عباس یقول: کاتب الکتاب یوم الحدیبیه علی بن أبی طالب (۲).

کما أن الزهری رغم أنه کان منحرفا عن أهل البیت (علیهم السلام)، و کان معلما لأولاد ملوک بنی أمیه، فإنه کان أکثر جرأه، فی هذا الأمر، فقد روی عبد الرزاق عن معمر، قال: سألت عنه الزهری، فضحک، و قال: هو علی بن أبی طالب، ولو سألت عنه هؤلاء قالوا: عثمان (۳).

محنه أبی جندل، و حوادث أخری:

قالوا: و فی حدیث عبد اللّه بن مغفل، عند الإمام أحمد، و النسائی، و الحاکم، بعد أن ذکر نحو ما تقدم، قال: (فبینا نحن کذلک إذ خرج علینا ثلاثون شابا علیهم السلاح، فثاروا إلی وجوهنا، فدعا علیهم رسول اللّه

۱- راجع: المصادر المتقدمه.

۲- المصنف للصنعانی ج ۵ ص ۳۴۳ و مناقب آل أبی طالب ج ۱ ص ۳۰۵ و البحار ج ۳۱ ص ۲۲۱ و مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۸۴ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۸ و النزاع و التخاصم ص ۱۲۷.

۳- المصنف ج ۵ ص ۳۴۳ و النزاع و التخاصم ص ۱۲۷ و مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۸۴.

(صلی اللّه علیه و آله)، فأخذ اللّه بأسماعهم- و لفظ الحاکم بأبصارهم- فقمنا إلیهم فأخذناهم، فقال لهم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): هل جئتم فی عهد أحد؟ و هل جعل لکم أحد أمانا؟

فقالوا: لا.

فخلی سبیلهم، فأنزل اللّه تعالی: وَ هُوَ الَّذِی کَفَّ أَیْدِیَهُمْ عَنْکُمْ .. (۱).

و روی ابن أبی شیبه، و الإمام أحمد، و عبد بن حمید، و مسلم، و الثلاثه، عن أنس، قال: لما کان یوم (الحدیبیه) هبط علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و أصحابه ثمانون رجلا من أهل مکه فی السلاح، من قبل جبل التنعیم، یریدون غره رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فدعا علیهم، فأخذوا، فعفا عنهم (۲).

و روی عبد بن حمید، و ابن جریر عن قتاده، قال: ذکر لنا أن رجلا من أصحاب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یقال له: ابن زنیم اطلع الثنیه (یوم

۱- أخرجه: أحمد ج ۴ ص ۸۷ و البیهقی ج ۶ ص ۳۱۹ و الحاکم فی المستدرک ج ۲ ص ۴۶۱ و عن ابن الجوزی فی زاد المسیر ج ۷ ص ۴۳۸ و انظر: الدر المنثور ج ۶ ص ۷۸ و أسباب نزول الآیات ص ۲۵۷ و الجامع لأحکام القرآن ج ۱۶ ص ۲۸۱ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۰۷ و فتح القدیر ج ۵ ص ۵۳ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۴.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۴- ۵۶ و قال: أخرجه مسلم ج ۳ ص ۱۴۴۲ (۱۳۳/ ۱۸۰۸) و أحمد ج ۳ ص ۱۲۴ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۶. و الغره: هی الغفله. أی: یریدون أن یصادفوا منه و من أصحابه غفله عن التأهب لهم لیتمکنوا من غدرهم و الفتک بهم.

الحدیبیه)، فرماه المشرکون فقتلو.

فبعث نبی اللّه (صلی اللّه علیه و آله) خیلا، فأتوا باثنی عشر فارسا، فقال لهم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (هل لکم عهد أو ذمه)؟

قالوا: لا. فأرسلهم (۱).

و روی الإمام أحمد، و عبد بن حمید، و مسلم، عن سلمه بن الأکوع قال: إن المشرکین من أهل مکه راسلونا فی الصلح، فلما اصطلحنا، و اختلط بعضنا ببعض أتیت شجره فاضطجعت فی ظلها، فأتانی أربعه من مشرکی أهل مکه، فجعلوا یقعون فی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فأبغضهم، و تحولت إلی شجره أخری، فعلقوا سلاحهم، و اضطجعوا.

فبیناهم کذلک إذ نادی مناد من أسفل الوادی: یا للمهاجرین، قتل ابن زنیم، فاخترطت سیفی فاشتددت علی أولئک الأربعه و هم رقود، فأخذت سلاحهم، و جعلته فی یدی، ثم قلت: و الذی کرم وجه محمد (صلی اللّه علیه و آله) لا یرفع أحد منکم رأسه إلا ضربت الذی فیه عیناه، ثم جئت بهم أسوقهم إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و جاء عمی عامر برجل من العبلات، یقال له: مکرز- من المشرکین- یقوده حتی وقفناه علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فقال: دعوهم یکون لهم بدء الفجور و ثنیاه، فعفا عنهم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و أنزل اللّه تعالی: وَ هُوَ

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۴- ۵۶ و قال: أخرجه الطبری ج ۲۶ ص ۵۹ و ذکره السیوطی فی الدر المنثور ج ۶ ص ۷۶ و راجع: تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۰۷ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۲۷۸.

الَّذِی کَفَّ أَیْدِیَهُمْ عَنْکُمْ وَ أَیْدِیَکُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَکَّهَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَکُمْ عَلَیْهِمْ.

فبینما الناس علی ذلک إذ أبو جندل بن سهیل بن عمرو یرسف فی قیوده، قد خرج من أسفل مکه حتی رمی بنفسه بین أظهر المسلمین.

و کان أبوه سهیل قد أوثقه فی الحدید و سجنه.

فخرج من السجن، و اجتنب الطریق، و رکب الجبال حتی أتی (الحدیبیه)، فقام إلیه المسلمون یرحبون به و یهنئونه.

فلما رآه أبوه سهیل قام إلیه فضرب وجهه بغصن شوک، و أخذ بتلبیبه ثم قال: (یا محمد، هذا أول ما أقاضیک علیه أن ترده).

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (إنا لم نقض الکتاب بعد).

قال: فو اللّه إذا لا أصالحک علی شی ء أبدا.

قال: (فأجزه لی).

قال: ما أنا بمجیزه لک.

قال: (بلی فافعل).

قال: ما أنا بفاعل.

فقال مکرز و حویطب: بلی قد أجزناه لک. فأخذاه، فأدخلاه فسطاطا، فأجازاه، و کف عنه أبوه.

فقال أبو جندل: أی معاشر المسلمین، أردّ إلی المشرکین و قد جئت مسلما؟ ألا ترون ما قد لقیت؟ و کان قد عذب عذابا شدیدا.

فرفع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) صوته، و قال: (یا أبا جندل، اصبر، و احتسب، فان اللّه جاعل لک و لمن معک من المستضعفین فرجا و مخرجا، إنّا قد

عقدنا مع القوم صلحا، و أعطيناهم و أعطونا على ذلك عهدا، و إنّا لا نغدر).

و مشى عمر بن الخطاب إلى جنب أبى جندل، و قال له: اصبر، و احتسب، فإنما هم المشركون، و إنما دم أحدهم دم كلب.

و جعل عمر يدنى قائم السيف منه.

قال عمر: رجوت أن يأخذ السيف فيضرب به أباه.

قال: فضن الرجل بأبيه (۱).

و قد كان أصحاب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قد خرجوا و هم لا يشكون فى الفتح لرؤيا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فلما رأوا ما رأوا من الصلح و الرجوع، و ما تحمل عليه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى نفسه دخل على الناس من ذلك أمر عظيم، حتى كادوا يهلكون.

فزادهم أمر أبى جندل على ما بهم، و نفذت القضيه، و شهد على الصلح رجال من المسلمين و رجال من المشركين: أبو بكر، و عمر، و عبد الرحمن بن عوف، و عبد اللّه بن سهيل بن عمرو، و سعد بن أبى وقاص، و محمود بن

۱- أخرجه: أحمد فى المسند ج ۴ ص ۳۳۰ و ۳۲۳ و ۳۲۵ و البيهقى فى دلائل النبوه ج ۵ ص ۳۳۱ و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۵۴- ۵۶ و السيره النبويه لدحلان ج ۲ ص و السيره الحلبيه ج ۳ ص و السيره النبويه لابن كثير ج ۳ ص ۳۲۲ و الكامل فى التاريخ ج ۲ ص و تاريخ الأمم و الملوك ج ۲ ص ۲۸۲ و النص و الإجتهاد ص ۱۷۷ و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۹۳ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۹ ص ۲۲۷ و فتح البارى ج ۵ ص ۲۵۴ و تفسير القرآن العظيم ج ۴ ص ۲۱۱ و أسد الغابه ج ۵ ص ۱۶۱ و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۱۹۳ و عن السيره النبويه لابن هشام ج ۳ ص ۷۸۳.

مسلمه، و علی بن أبی طالب (رضی اللّه عنهم) و مکرز بن حفص و هو مشرک (۱).

و نقول:

هناک نقاط نذکّر القارئ بها، و هی التالیه:

عمر و أبو جندل:

قد أوضح عمر: أنه یرید من أبی جندل أن یقتل أباه، مع أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یرید أن یرجع أبو جندل مع أبیه.

فما هذا السعی لنقض مراد رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)؟!

و ما هی النتائج التی سوف تترتب علی قتل أبی جندل لأبیه، دون استئذان من النبی (صلی اللّه علیه و آله)؟!

و هل سوف یصدق الناس أن أبا جندل قد قتل أباه بدون رضا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)؟!

و هل عرف عمر کیف ستتطور الأحوال مع قریش، و ما هی الانطباعات التی سوف یترکها عمل کهذا علی المنطقه بأسرها، و علی الأجیال؟!

هذه أسئله تبقی تلح بطلب الإجابه. و لکن من أین .. و أنی؟!

هل عندکم أمان أو عهد؟!:

إن قول النبی (صلی اللّه علیه و آله) للثلاثین رجلا: هل جئتم فی عهد أحد؟!

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۶.

ثم قول: هل جعل أحد لكم أمانا؟! يدل على: أن هؤلاء الثلاثين كانوا من المشركين المحاربين للمسلمين ..

و قد ظهر: أنهم قد اقتحموا معسكر المسلمين بالسلاح ..

مما يعنى: أنهم قد جاؤوا، بهدف الإيقاع بالمسلمين، فلا بد من أن يعدّوا من أسرى الحرب، الذين لا يشملهم عهد الحديبيه.

و سهيل بن عمرو لم يطالب بهم، إن كانوا قد أسروا قبل كتابه العهد ..

و إن كانوا قد أسروا بعده فلا بد أن يعد ذلك نقضا للصلح، و ليس لقريش أن تطالب بهم أيضا. بل يكون رضاها بفعلهم إعلانا لحاله الحرب مع النبى (صلى اللّه عليه و آله) ..

و لكن النبى (صلى اللّه عليه و آله) بادر إلى تخليه سبيلهم كرما منه و نبلا، و لم يكلف قريشا حتى أن تعتذر عما بدر منهم، فضلا عن أن تلتمس منه إطلاق سراحهم ..

و هذا إعلان آخر عن حقيقه ما يسعى إليه، و يعمل من أجله، و أنه ليس طالب حرب و لا ناشد زعامه، و ليس مفسدا و لا ظالما، و لا معتديا على أحد، فكل ما تشيعه قريش ما هو إلا محض أكاذيب، و هو محض التجنى و البغى، و المكر السى ء، و لا يحيق المكر السى ء إلا بأهله.

و هذا الكلام هو نفسه يقال بالنسبه للثمانين رجلا الآخرين، الذين جاؤوا من قبل جبل التنعيم، يريدون غره رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فأخذوا، ثم عفا عنهم (صلى اللّه عليه و آله) ..

اثنا عشر رجلا آخر:

و أما بالنسبه للاثنى عشر مشركا الذين أرسل النبى (صلى اللّه عليه و آله) خيلا فأتوا بهم، حين قتل ابن زنيم .. فالذى يبدو لنا: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد بادر إلى أخذهم ثم إطلاق سراحهم، ليثبت لهم: أنه قادر على مواجهه بغيهم إلى حد إنزال الضربات القاصمه بهم، و أن مرونته معهم ليست ناشئه عن ضعف أو خوف .. بل هى حكمه و رويه، و عفو منه و تسامح، و تعظيم للحرم ..

و يوضح ذلك: أنه حين جى ء بهم، قال لهم: (هل لكم عهد أو ذمه؟! فقالوا: لا ..).

و ذلك ليفهمهم: أنه لو أراد قتلهم، فإنه سيكون محقا؛ لأنهم معتدون، و محاربون، و ليس لديهم عهد يمنعه من ذلك، كما أنهم لم يدخلوا فى ذمه أحد، ليرى نفسه ملزما بمراعاه ذمته.

و هذا يعنى: أنه لو قتلهم فليس لأحد أن يلومه فى ذلك، أو يمنعه منه ..

و لكنه (صلى اللّه عليه و آله) عفا عنهم لكى يثوبوا إلى رشدهم، و لتكون هذه رساله أخرى إلى كل أحد، تؤكد على: أنه لا يلجأ إلى القتل إلا حين لا يمكن دفع خطر العدو بدون ذلك.

و يؤكد ذلك: أن هذا العقوق قد تكرر منهم، و لم يكن مجرد حاله استثنائيه، فقد عفا عن الثمانين مع الثلاثين الذين هاجموه، و طلبوا غرته لكى يوقعوا به ..

متى قتل ابن زنيم؟!

و قد صرحت روايه سلمه بن الأكوع المتقدمه: بأن هذه الأحداث قد حصلت حينما كان سهيل بن عمرو و من معه يفاوضون رسول اللّه (صلى

اللّه علیه و آله) فی أمر الصلح ..

و إن کان سلمه قد سعی إلی أن ینسب لنفسه فی روایته هذه بطوله لم تنقل لنا عن غیره، فنحن نصدقه فیما نقله من أن قتل ابن زنیم کان فی هذا الوقت، و نشک فیما نسبه لنفسه من بطولات لم ینقلها أحد سواه.

و اللافت: أن هذا الأمر قد تعودناه من سلمه بن الأکوع حیث نسب لنفسه بطولات عظیمه تقدم الحدیث عنها، مع أنه لم ینقلها أحد سواه.

سهیل یضرب ولده:

و الغریب فی الأمر: أن سهیل بن عمرو، الرجل الأریب، و المجرب، و المعروف بحکمته، و تدبیره یخرج عن حاله التوازن، و یتجاوز کل الآداب و اللیاقات، و یتحول إلی جلاد شرس بمجرد أن رأی ابنه أبا جندل یلتجئ للمسلمین .. غیر مبال فی أن تتسبب تصرفاته الرعناء بنقض الصلح الذی جاء من أجله.

و قد کان باستطاعه النبی (صلی اللّه علیه و آله) أن یخضعه للتأدیب، و یمنعه من تصرفاته تلک بالأسلوب الذی یستحقه، حتی لو أدی إلی نقض الصلح، و نشوب الحرب.

و سیکون محقا، حتی فی نظر أهل الشرک، و سوف یوجّه کل اللوم إلی مبعوثهم الذی ارتکب هذه الحماقه، و تحول من رجل عاقل أریب إلی رجل طائش أرعن، أوقعهم فی مأزق خطیر، قد یودی بکل تطلعاتهم و خططهم ..

و لکنه (صلی اللّه علیه و آله) آثر مراعاه مصلحه الإسلام العلیا، و ذلک بحفظ حرمه بیت اللّه، و فسح المجال للوصول إلی الأهداف الکبری، من

دون إراقه دماء .. و هكذا كان.

الصلف الذى لا يطاق:

و قد أمعن سهيل فى صلفه و رعونته، وردّ كل طلب من رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) .. إلى حدّ جعل مكرز بن حفص، و حويطب بن عبد العزى فى موقع الإحراج الشديد، و اضطرهما للتدخل لحفظ ماء الوجه من جهه، و حفظ فرصه عقد الهدنه و خشيه على الصلح الذى جاؤوا من أجله من جهه أخرى، فإن المهم عندهم هو إبرامه و أن لا يتعرض لنكسه خطيره، لا طاقه لقريش بتحملها، و لا قدره لها على مواجهه تبعاتها و آثارها.

هل فى موقف الرسول صلّى اللّه عليه و آله تناقض؟!

و قد يقال: إن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد قال لسهيل حين ضرب ولده بغضن شوك: إنا لم نقض الكتاب بعد، و لكنه عاد فقال لأبى جندل:

إنا قد عقدنا مع القوم صلحا الخ ..

فهل بين كلاميه (صلى اللّه عليه و آله) تناقض؟!

و نجيب: لا، لا تناقض بين الكلامين، فإن الاتفاق- كلاميا- كان قد تم بين الفريقين، فيصح أن يقال: قد عقدنا مع القوم صلحا. و قد قال (صلى اللّه عليه و آله): عقدنا، و لم يقل: كتبنا.

أما كتاب الصلح، فلم تكن كتابته قد تمت ..

فيصح أن يقول: إننا لم نقض الكتاب بعد. فعبر بالكتاب، و قال عنه:

إنه لم يقض بعد، أى لم يتم، و لم يعبر بعقد الصلح.

و بذلك يتضح: مدى الدقه فى التعابير التى صدرت من النبى الكريم ..

إنّا لا نغدر:

و قد رأينا: أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يعلن: أن أهل الإسلام لا يغدرون بمن يعاقدونهم و يعاهدونهم، و يخاطب أبا جندل بهذا الخطاب، و يرفع بذلك صوته، ليسمعه سهيل و سواه، ثم يسعى عمر بن الخطاب لإقناع نفس أبى جندل بقتل أبيه سهيل بن عمرو غيله و غدرا!! و يدنى إليه قائم سيفه ليغريه بهذا الأمر الشنيع، الذى يتضمن نقضا و تكذيبا للرسول (صلى اللّه عليه و آله) ..

ثم إننا لا ندرى، إلى ما ستؤول إليه الأمور لو أن أبا جندل فعل ذلك؟!

و كيف سينظر الناس إلى هذه الحادثه؟! و كيف ستستغلها قريش؟!

و ما هى النظره التى سوف تتكون لدى الناس فى تلك الحقبه، و سواها إلى يوم القيامه عن طاعه أصحاب النبى له (صلى اللّه عليه و آله)، و مدى انصياعهم لأوامره، و قدرته على أن يلزمهم بالتعهدات و المواثيق التى يعطيها عنهم، بصفته رئيسا لهم؟!

أفلا يؤدى تصرف أخرق كهذا إلى تضييع كل جهود و جهاد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و بوار أهدافه، و عقم كل تدبيره، و انقلاب الأمور رأسا على عقب، و ربما عودتها إلى نقطه الصفر، أو ما هو أدنى من ذلك؟! ..

غضب قريش من خزاعه:

و قد كان من الطبيعى: أن تغضب قريش من دخول خزاعه فى حلف رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ..

و كان أول رد فعل ظهر على هذه المبادره هو: أن أحد المفاوضين، و هو حويطب بن عبد العزى، التفت إلى سهيل بن عمرو، و قال: بادأنا أخوالك بالعداوه، و قد كانوا يستترون منا، و قد دخلوا فى عهد محمد و عقده!!

فقال سهيل: ما هم إلا كغيرهم، هؤلاء أقاربنا و لحمنا، قد دخلوا مع محمد، قوم اختاروا لأنفسهم أمرا، فما نصنع بهم؟!

قال حويطب: نصنع بهم: أن ننصر عليهم حلفاءنا بنى بكر.

قال سهيل: إياك أن يسمع منك هذا بنو بكر، فإنهم أهل شؤم، فيقعوا بخزاعه، فيغضب محمد لحلفائه، فينقض العهد بيننا و بينه.

قال حويطب: و اللّه حظوت أخوالك بكل وجه ..

فقال سهيل: ترى أخوالى أعز علىّ من بنى بكر؟! و لكن و اللّه لا تفعل قريش شيئا إلا فعلته، فإذا أعانت بنى بكر خزاعه، فإنما أنا رجل من قريش، و بنو بكر أقرب إلىّ فى قدم النسب، و إن كان لهؤلاء الخؤوله.

و بنو بكر من قد عرفت، لنا منهم مواطن كلها ليست بحسنه، منها يوم عكاظ (۱).

و نقول:

إن هذا النص يشير: إلى حاجه قريش إلى هذا الصلح، و حرصها على إمضائه.

كما أنه يدل على: أن الثقه بين أركان الشرك كانت غير وطيده و لا تصلح للاعتماد عليها ..

۱- المغازى للواقدى ج ۲ ص ۶۱۲.

و يدل أيضا: على أن قريشا لم تجد فى دخول بنى بكر فى حلفها ما يسعدها، لأن لها منها مواطن غير حميده ..

و لكننا فى المقابل نجد: أن خزاعه كانت عيبه نصح لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) .. رغم أنها لم تكن على دينه.

و لعل الأمرّ، و الأضرّ و الأشرّ بالنسبه لقريش: أن خزاعه هى التى بادرت إلى الدخول فى حلف عدوها فى حركه أظهرت: أنها كانت تنتظر الفرصه، فلما واتتها بادرت إلى اقتناصها.

يضاف إلى ذلك: أن خزاعه قد أظهرت جرأه عظيمه حين دخلت فى حلف النبى (صلى اللّه عليه و آله)؛ فى حين أنها لم تكن تعيش فى منطقه نفوذه (صلى اللّه عليه و آله)، ليقال: إنها بحاجه إلى مهادنته، و حمايه نفسها من سائر القبائل بالدخول فى حلفه.

بل هى بعملها هذا قد رفضت محيطها و تمردت عليه، و ربطت مصيرها بمن هو بعيد عنها.

و من شأن هذا أن يسى ء إلى سمعه قريش، و يضع علامات استفهام كبيره على مصداقيتها، و على هيبتها، و على سياساتها و .. و ..

صلح الحديبيه لا يشمل النساء:

اشاره

و قد ذكرت النصوص التاريخيه و الحديثيه: أن عددا من النساء قد هاجرن من مكه إلى المدينه بعد الحديبيه، و أن قريشا قد طلبت من النبى (صلى اللّه عليه و آله)، أن يرجعهن إليها، فرفض (صلى اللّه عليه و آله) ذلك

معلنا: أن نصوص صلح الحديبيه لا تشمل النساء (۱).

و قد ذكرت بعض المصادر: أن العباره الموجوده فی الاتفاقيه تقول:

(فقال سهيل: علی أنه لا يأتيك من (رجل)، و إن كان علی دينك إلا رددته إلينا، و من جاءنا ممن معك لا نرده عليك) (۲).

۱- البحار ج ۲۰ ص ۳۳۹ و عن ج ۸۹ ص ۶۷ و عن فتح الباری ج ۸ ص ۴۸۸ و عن تفسير مجمع البيان ج ۹ ص ۴۵۳ و نور الثقلين ج ۵ ص ۳۰۴ و جامع البيان ج ۲۸ ص ۸۸ و أسباب نزول الآيات ص ۲۸۵ و زاد المسير ج ۸ ص ۸ و الجامع لأحكام القرآن ج ۱۸ ص ۶۱ و ۶۴ و تفسير القرآن العظيم ج ۴ ص ۳۷۶ و تفسير الجلالين ص ۷۶۶ و الدر المنثور ج ۶ ص ۲۰۶ و لباب النقول ص ۱۹۴ و تفسير الثعالبی ج ۵ ص ۴۲۰ و فتح القدير ج ۵ ص ۲۱۵ و الطبقات الكبری ج ۸ ص ۱۳ و تاريخ مدينه دمشق ج ۷۰ ص ۲۲۰ و أسد الغابه ج ۵ ص ۴۷۵ و موسوعه التاريخ الإسلامی ج ۲ ص ۶۴۷ و عن السيره النبويه لابن هشام ج ۳ ص ۷۹۰.

۲- البحار ج ۲۰ ص ۳۳۴ و مجمع البيان ج ۹ ص ۱۱۶- ۱۱۹ و الكافی ج ۸ ص ۳۲۷ و كتاب سليم بن قيس ص ۳۲۹ و مسند أحمد ج ۴ ص ۳۳۰ و عن صحيح البخاری ج ۳ ص ۱۸۱ و عن سنن أبی داود ج ۱ ص ۶۲۹ و السنن الكبری للبيهقی ج ۹ ص ۲۲۰ و عن فتح الباری ج ۵ ص ۲۵۲ و المصنف لعبد الرزاق ج ۵ ص ۳۳۸ و صحيح ابن حبان ج ۱۱ ص ۲۲۳ و عن المعجم الكبير ج ۲۰ ص ۱۳ و نصب الرايه ج ۳ ص ۲۴۸ و إرواء الغليل ج ۱ ص ۵۷ و جامع البيان ج ۲۶ ص ۱۲۹ و تفسير القرآن العظيم ج ۴ ص ۲۱۳ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۷ و تاريخ مدينه دمشق ج ۵۷ ص ۲۲۹ و سير أعلام النبلاء ج ۱ ص ۱۹۲ و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۲۰۰ و موسوعه التاريخ الإسلامی ج ۲ ص ۶۳۰ و السيره النبويه لابن كثير ج ۳ ص ۳۳۳.

فلا صحه لما يدّعيه البعض: من أن القرآن قد نزل بنقض العهد فيما يختص بإرجاع النساء (۱).

على أنه: لو صح ذلك، فلا بد أن تتخذه قريش ذريعه للتشهير، و لسوف لا تقبل الاعتذار بهذا النقض القرآنی، ما دامت لا تعترف بالقرآن، و لا تراه، وحيا، و قد تجلى ذلك من مواقف ممثلها سهيل بن عمرو حين كتابه العهد، حيث أصرّ على حذف كلمه رسول اللّه، و على استبدال: بسم الله الرحمن الرحيم ب: (باسمك اللهم).

۱- سبيعه الأسلميه:

و من النسوه اللواتی جئن إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بعد الحديبيه: (سبيعه بنت الحارث الأسلميه).

و قيل: هی أسلميه، و لكنها غير بنت الحارث (۲).

فإنها جاءت مسلمه بعد الفراغ من الكتاب، وطيه، و النبی (صلى اللّه عليه و آله) فی الحديبيه.

فأقبل زوجها مسافر (من بنی مخزوم، و قيل: بل زوجها هو صيفی بن الراهب فی طلبها)، و كان كافرا، فقال: يا محمد، أردد علیّ امرأتی، فإنك قد شرطت لنا أن ترد علينا من أتاك منا. و هذه طينه الكتاب لم تجف بعد ..

فنزلت الآيه: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا جاءَكُمُ الْمُؤْمِناتُ مُهاجِراتٍ

۱- السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۶ و الطبقات الكبرى ج ۸ ص ۲۳۰.

۲- الإصابه ج ۴ ص ۳۲۵ و شرح أصول الكافی ج ۱۲ ص ۴۵۳ و البحار ج ۲۰ ص ۳۳۷ و نور الثقلين ج ۵ ص ۳۰۴ و زاد المسير ج ۸ ص ۸ و تاريخ المدينه ج ۲ ص ۴۹۲.

فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِناتٍ فَلا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَ لا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَ (۱). فاستحلفها رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فما خرجت بغضا لزوجها، و لا عشقا لرجل منا، و ما خرجت إلا رغبه فى الإسلام: فحلفت باللّه الذى لا إله إلا هو على ذلك.

فأعطى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) زوجها مهرها، و ما أنفق عليها، و لم يردها عليه، فتزوجها عمر بن الخطاب (۲).

۲- أروى بنت ربيعه:

أروى بنت ربيعه بن الحارث بن عبد المطلب: و قد كانت أروى بنت ربيعه ممن فر إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من نساء الكفار، فحبسها النبى (صلى اللّه عليه و آله)، و لم يرجعها إليهم و زوجها خالد بن سعيد بن العاص (۳).

۳- أميمه بنت بشر:

و كانت أميمه بنت بشر عند ثابت بن الدحداحه، ففرت منه إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فزوجها رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) سهل بن حنيف، فولدت عبد اللّه بن سهل (۴).

۱- الآيه ۱۰ من سوره الممتحنه.

۲- راجع فيما تقدم: البحار ج ۲۰ ص ۳۳۷ و ۳۳۸ و الإصابه ج ۴ ص ۳۲۵ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۶ و تاريخ الخميس ج ۲ ص ۲۳.

۳- البحار ج ۲۰ ص ۳۳۸ و عن تفسير مجمع البيان ج ۹ ص ۴۵۳ و جامع البيان ج ۲۸ ص ۹۲.

۴- البحار ج ۲۰ ص ۳۳۸ و راجع: الإصابه ج ۴ ص ۲۳۹ و فيه: أنها كانت تحت حسان-

۴- أم كلثوم بنت عقبه:

و قد جاءت أم كلثوم بنت عقبه بن أبی معيط مسلمه مهاجره من مكه أيضا، فجاء أخواها الوليد و عماره إلى المدينه، فسألا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ردها عليهما.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (إن الشرط بيننا فی الرجال لا فی النساء)، فلم يردها عليهما (۱).

۵- زينب ربيبه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

قال الشعبی: و كانت زينب امرأه أبی العاص بن الربيع قد أسلمت، و لحقت بالنبی (صلى اللّه عليه و آله)، ثم أتى أبو العاص مسلما، فرد النبی (صلى اللّه عليه و آله) زينب عليه بنكاح جديد، و قيل: بالنكاح الأول.

و قد تقدم: أن قضيه زينب لا ارتباط لها بالحديبيه، و أنه قد ردها عليه بنكاح جديد فراجع (۲).

۱- البحار ج ۲۰ ص ۳۳۹ و ۳۷۳ و راجع: الإصابه ج ۴ ص ۴۹۱ و الإستيعاب (مطبوع مع الإصابه) ج ۴ ص ۴۸۸ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۵ و ۲۶ و تاريخ الخميس ج ۲ ص ۲۳ و ۲۴ و عن فتح البارى ج ۹ ص ۳۴۵ و عن تفسير مجمع البيان ج ۹ ص ۴۵۳ و نور الثقلين ج ۵ ص ۳۰۴ و الجامع لأحكام القرآن ج ۱۸ ص ۶۱ و موسوعه التاريخ الإسلامی ج ۲ ص ۶۴۷.

۲- تقدم الحديث عن زينب و إرجاعها إلى زوجها فی الجزء السابق من هذا الكتاب.

و فی بعض النصوص: أن أبا العاص هو الذی أذن لها بإتیان المدینه (۱).

نساء لحقن بالمشرکین:

أما بالنسبه للنساء اللواتی رجعن عن الإسلام، و عدن إلی بلاد الشرک فقد ذکر الزهری أنهن ست نساء، و هن:

۱- أم الحکم بنت أبی سفیان، و کانت تحت عیاض بن شداد الفهری.

۲- فاطمه بنت أبی أمیه بن المغیره، أخت أم سلمه، کانت تحت عمر بن الخطاب، فلما أراد أن یهاجر أبت و ارتدت.

۳- یروع بنت عقبه، کانت تحت شماس بن عثمان.

۴- عبده بنت عبد العزی بن نضله (أو فضله)، کان زوجها عمرو بن عبدود.

۵- هند بنت أبی جهل، کانت تحت هشام بن العاص بن وائل.

۶- کلثوم بنت جرول (أو أم کلثوم). کانت تحت عمر.

فأعطی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أزواجهن من المسلمین مهور نسائهم من الغنیمه (۲).۰.

۱- البحار ج ۲۰ ص ۳۶۴ عن إعلام الوری ج ۱ ص ۲۰۶ و تاریخ مدینه دمشق ج ۶۷ ص ۱۵ و موسوعه التاریخ الإسلامی ج ۲ ص ۶۴۵.

۲- البحار ج ۲۰ ص ۳۴۱ و المحبر لابن حبیب ص ۴۳۲ و عن تفسیر مجمع البیان ج ۹ ص ۴۵۵ و المیزان ج ۱۹ ص ۲۴۵ و الجامع لأحکام القرآن ج ۸۸ ص ۷۰.

الفصل الثالث: إدانه البرى ء

اشاره

هل عصى على عليه السّلام أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله؟!

و زعم البخارى و غيره: أنه (صلى اللّه عليه و آله) أمر عليا (عليه السلام): أن يكتب فى بدايه عهد الحديبيه: بسم الله الرحمن الرحيم.

فقال سهيل بن عمرو: لا أعرف هذا، و لكن اكتب باسمك اللهم.

فقال (صلى اللّه عليه و آله): اكتب: باسمك اللهم.

فكتب (عليه السلام) ذلك.

ثم قال (صلى اللّه عليه و آله): اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول اللّه سهيل بن عمرو، (فكتب)، فاعترض عليه سهيل، و قال: لو نعلم أنك رسول اللّه ما قاتلناك، و لا صددناك، و لكن اكتب اسمك، و اسم أبيك.

فأمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) عليا (عليه السلام) بمحوها ..

فزعموا: أن عليا (عليه السلام) قال: لا و اللّه لا أمحاك أبدا.

أو قال: إن يدى لا تنطلق بمحو اسمك من النبوه، أو ما أنا بالذى أمحاه .. أو نحو ذلك.

فمحاه (صلى اللّه عليه و آله).

أو فقال له (صلى اللّه عليه و آله): ضع يدى عليها. أو أرنى إياها، فأراه، فمحاه بيده. أو فأخذه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و ليس يحسن أن

یکتب. ثم قال: اکتب الخ .. (۱).

۱- راجع المصادر التالیه: العبر و دیوان المبتدأ و الخبر ج ۲ ق ۲ ص ۳۴ و ۳۵ و الجامع لأحکام القرآن ج ۱۶ ص ۲۷۵- ۲۷۷ و روح المعانی ج ۹ ص ۵ و عمده القاری ج ۱۴ ص ۱۲ و ۱۳ و ج ۱۳ ص ۲۷۵ و تفسیر القمی ج ۲ ص ۳۱۲ و ۳۱۳ و تفسیر نور الثقلین ج ۵ ص ۵۲ و ۵۳ و تفسیر الصافی ج ۵ ص ۳۵ و ۳۶ و تفسیر البرهان ج ۴ ص ۱۹۲ و حبیب السیر ج ۱ ص ۳۷۲ و تفسیر المیزان ج ۱۸ ص ۲۶۷ و مجمع البیان ج ۹ ص ۱۱۸ و البحار ج ۲۰ ص ۳۵۲ و ۳۵۹ و ۳۳۳ و ۳۷۱ و ۳۶۳ و ۳۵۷ و ج ۳۳ ص ۳۱۴ و صحیح مسلم ج ۵ ص ۱۷۳ و ۱۷۴ و تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۲۱ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۰ و السیره النبویه لدحلان ج ۲ ص ۴۳ و الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۲۰۴ و ج ۳ ص ۳۲۰ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۶۳۶ و شرح بهجه المحافل ج ۱ ص ۳۱۶ و ۳۱۷ و المواهب اللدنیه ج ۱ ص ۱۲۸ و صحیح البخاری ج ۲ ص ۷۳ و تاریخ الإسلام للذهبی (المغازی) ص ۳۹۰ و دلائل النبوه للبیهقی ج ۴ ص ۱۴۶ و ۱۴۷ و حدائق الأنوار ج ۲ ص ۶۱۶ و الأموال ص ۲۳۲ و ۲۳۳ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۰۲ و تفسیر الخازن ج ۴ ص ۱۵۶ و ۱۵۷ و کشف الغمه ج ۱ ص ۲۱۰ و الإرشاد للمفید ج ۱ ص ۱۲۰ و إعلام الوری ص ۹۷ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۴ و ۵۳ و عن السنن الکبری للبیهقی ج ۸ ص ۵ و عن مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۱۲۰ و عن تاریخ بغداد و نهایه الإرب ج ۱۷ ص ۲۳۰ و أصول السرخسی ج ۲ ص ۱۳۵ و الإحسان بترتیب صحیح ابن حبان ج ۱۱ ص ۲۲۲ و ۲۲۳ و مسند أبی عوانه ج ۴ ص ۲۳۷ و ۲۳۹ و صبح الأعشی ج ۱۴ ص ۹۲ و العثمانیه ص ۷۸ و تاریخ ابن الوردی ج ۱ ص ۲۱۵ و خصائص الإمام علی (علیه السلام) للنسائی ص ۱۵۰ و ۱۵۱ و مسند أحمد ج ۴ ص ۲۹۸ و فضائل الخمسه من الصحاح السته ج ۲ ص ۲۳۳- ۲۳۶ و إحقاق الحق-

بل ذکر ابن حبان: أنه (صلی اللّه علیه و آله) أمر علیا (علیه السلام) بمحو اسمه مرتین، فأبی ذلک فیهما معا (۱).

و عن محمد بن کعب: أن علیا (علیه السلام) جعل یتلکأ و یبکی، و یأبی أن یکتب إلا محمد رسول اللّه، فقال له: اکتب، فإن لک مثلها، و تعطیها و أنت مضطهد.

فکتب ما قالوا (۲).

۱- الإحسان بترتیب صحیح ابن حبان ج ۱۱ ص ۲۲۲ و ۲۲۳.

۲- راجع: مجمع البیان ج ۹ ص ۱۱۹ و مناقب آل أبی طالب ج ۳ ص ۲۱۴ و بحار الأنوار ج ۲۰ ص ۳۳۵ و ج ۳۳ ص ۳۱۴ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۴ و تاریخ الإسلام للذهبی (المغازی) ص ۳۹۰ و دلائل النبوه للبیهقی ج ۴ ص ۱۴۷ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۰ و السیره النبویه لدحلان ج ۲ ص ۴۳. و عن وعد النبی (صلی اللّه علیه و آله) لعلی بأن له مثلها و هو مقهور راجع أیضا: تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۲۱ و الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۲۰۴ و حبیب السیر ج ۱ ص ۳۷۲ و تفسیر البرهان ج ۴ ص ۱۹۳ و البحار ج ۲۰ ص ۳۵۲ و ۳۵۷ و تفسیر القمی و الخرایج و الجرایح و غیر ذلک کثیر. و الخصائص للنسائی (ط التقدم بمصر) ص ۵۰ و شرح نهج البلاغه للمعتزلی ج ۱ ص ۱۹۰ و ج ۲ ص ۵۸۸ و المغنی لعبد الجبار ج ۱۶ ص ۴۲۲ و ینابیع الموده ص ۱۵۹ و صبح الأعشی ج ۱۴ ص ۹۲.

ظهور الحقد الدفين:

و قد وجد أنصار الأمويين، و أتباع مناوئى على و أهل البيت (عليهم السلام)- وجدوا بزعمهم- الفرصه سانحه لتوجيه ضربتهم، فقالوا: إذا كان الشيعه يحشدون الشواهد المتواتره على مخالفات صريحه، أو قبيحه، و مؤذيه صدرت من عدد من الصحابه لأوامر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) .. فإن عليا (عليه السلام) قد وقع فى نفس المحذور، حين رفض امتثال أمر النبى (صلى اللّه عليه و آله) بمحو و كتابه ما يمليه عليه.

حتى لقد قال السرخسى: (لقد كان هذا الإباء بالرأى فى مقابله النص) (۱).

و فى سؤال وجه للسيد المرتضى، جاء ما يلى: (.. ليس يخلو، إما أن يكون قد علم أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) لا يأمر إلا بما فيه مصلحه، و تقتضيه الحكمه و البينات، و أن أفعاله عن اللّه سبحانه و بأمره. أو لم يعلم.

فإن كان يعلم، فلم خالف ما علم؟!

و إن كان لم يعلمه، فقد جهل ما تدّعيه العقول من عصمه الأنبياء عن الخطأ، و جوّز المفسده فيما أمر به النبى (صلى اللّه عليه و آله) لهذا، إن لم يكن قطع بها.

و هل يجوز أن يكون أمير المؤمنين (عليه السلام) توقف عن قبول الأمر، لتجويزه أن يكون أمر النبى (صلى اللّه عليه و آله) معتبرا له و مختبرا؟! مع ما فى ذلك لكون النبى (صلى اللّه عليه و آله) عالما بإيمانه قطعا، و هو

۱- أصول السرخسى ج ۲ ص ۱۳۵.

خلاف مذهبكم، و مع ما فيه من قبح الأمر على طريق الاختبار بما لا مصلحه فى فعله على كل حال.

فإن قلتم: إنه يجوز أن يكون النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد أضمر محذوفا، يخرج الأمر به من كونه قبيحا.

قيل لكم: فقد كان يجب أن يستفهم ذلك، و يستعلمه منه، و يقول: فما أمرتنى قطعا من غير شرط أضمرته أولا) (۱).

و نقول:

أولا: لقد أجاب السيد المرتضى بما يتوافق مع مذاق المعترض فى نظرته للأمور، و نوضح مراده على النحو التالى:

لو سلمنا: صدور هذا الأمر من على (عليه السلام)، فهو لا يدل على عدم عصمته، لأنه جوّز أن يكون أمر النبى (صلى اللّه عليه و آله) بالمحو ليس أمرا حقيقيا، بل مجاراه لسهيل، لا لأنه (صلى اللّه عليه و آله) يؤثر ذلك .. فتوقف حتى يظهر: أنه مؤثر له.

و توقفه هذا يقوم مقام الاستفهام، ليتأكد له حقيقه هذا الطلب، و أنه أمر حقيقى، أو ليس بحقيقى (۲).

قال العينى عن قوله (عليه السلام): (ما أنا بالذى محاه: ليس بمخالفه لأمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)؛ لأنه علم بالقرينه أن الأمر ليس

۱- رسائل الشريف المرتضى ج ۱ ص ۴۴۱ و ۴۴۲.

۲- رسائل الشريف المرتضى ج ۱ ص ۴۴۲.

للإيجاب) (۱).

و قال القسطلانی، و النووی: (قال العلماء: هذا الذی فعله علی من باب الأدب المستحب، لأنه لم یفهم من النبی (صلی اللّه علیه و آله) تحتّم محو علی نفسه، و لهذا لم ینکر علیه، و لو حتم محوه لنفسه لم یجز لعلی ترکه، و لا أقره النبی (صلی اللّه علیه و آله) علی المخالفه) (۲).

ثانیا: إن هذه القضیه موضع شک و ریب من أساسها، و ذلک لأسباب عدیده، سوف نوردها فی الفقره التالیه ..

الشک فیما ینسب لعلی علیه السّلام:

إن شکنا فی صحه ما ینسب إلی علی (علیه السلام) یستند إلی الأمور التالیه:

أولا: إن علیا (علیه السلام) یقول: (لقد علم المستحفظون من أصحاب محمد: أنی لم أرد علی اللّه و لا علی رسوله ساعه قط الخ ..) (۳).

قال المعتزلی- و هو یشیر إلی اعتراضات بعض الصحابه علی النبی

۱- رسائل الشریف المرتضی ج ۱ ص ۴۴۳.

۲- شرح صحیح مسلم ج ۱۲ ص ۱۳۵.

۳- نهج البلاغه (بشرح عبده) ج ۲ ص ۱۹۶ و ۱۹۷ و راجع: شرح النهج للمعتزلی ج ۱۰ ص ۱۷۹ و ۱۸۰ و غرر الحکم ج ۲ ص ۲۸۸ (مع الترجمه الفارسیه للأنصاری) و شرح أصول الکافی ج ۱۲ ص ۴۵۴ و البحار ج ۳۸ ص ۳۱۹ و الأنوار البهیه ص ۵۰ و المراجعات ص ۳۳۰ و ینابیع الموده ج ۱ ص ۲۶۵ و ج ۳ ص ۴۳۶.

(صلی اللّه علیه و آله) فی الحدیبیه-: (إن هذا الخبر صحیح لا ریب فیه، و الناس کلهم رووه) (۱).

و یؤکد ذلک: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) یقول: (علی مع الحق، و الحق مع علی، یدور معه حیث دار)، أو (علی مع القرآن، و القرآن مع علی)، و نحو ذلک (۲) فإن من یکون مع الحق و مع القرآن، لا یمکن أن تصدر منه مخالفه لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و لا عصیان لأمره.

و یؤکد مدی طاعه علی للرسول (صلی اللّه علیه و آله)، قوله (علیه السلام): أنا عبد من عبید محمد (۳).

فهل یمکن أن یقارن من هذا حاله بمن یقول عن نفسه: أنا زمیل

۱- شرح النهج للمعتزلی ج ۱۰ ص ۱۸۰.

۲- راجع: دلائل الصدق ج ۲ ص ۳۰۳ و شرح نهج البلاغه للمعتزلی ج ۱۸ ص ۷۲ و عبقات الأنوار ج ۲ ص ۳۲۴ عن السندی فی دراسات اللبیب ص ۲۳۳ و کشف الغمه ج ۲ ص ۳۵ و ج ۱ ص ۱۴۱- ۱۴۶ و الجمل ص ۸۱ و تاریخ بغداد ج ۱۴ ص ۳۲۱ و مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۱۱۹ و ۱۲۴ و تلخیص المستدرک للذهبی (مطبوع بهامشه) و ربیع الأبرار ج ۱ ص ۸۲۸ و ۸۲۹ و مجمع الزوائد ج ۷ ص ۲۳۴ و نزل الأبرار ص ۵۶ و فی هامشه عنه و عن: کنوز الحقائق ص ۶۵ و عن کنز العمال ج ۶ ص ۱۵۷ و ملحقات إحقاق الحق ج ۵ ص ۷۷ و ۲۸ و ۴۳ و ۶۲۳ و ۶۳۸ و ج ۱۶ ص ۳۸۴ و ۳۹۷ و ج ۴ ص ۲۷ عن مصادر کثیره جدا.

۳- بحار الأنوار ج ۳ ص ۲۸۳ و التوحید للصدوق ص ۱۷۴ و الإحتجاج ج ۱ ص ۴۹۶ و الکافی ج ۱ ۹۰ و شرح أصول لکافی ج ۳ ص ۱۳۰ و ۱۳۱ و عوالی اللآلی ج ۱ ص ۲۹۲ و الفصول المهمه ج ۱ ص ۱۶۸ و البحار ج ۳ ص ۲۸۳ و عن ج ۱۰۸ ص ۴۵ و نور البراهین ج ۱ ص ۴۳۰.

محمد؟! (۱).

و قد بلغ التزامه بحرفيه أوامره (صلى اللّه عليه و آله): أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قال له فى خيبر: (اذهب و لا تلتفت، حتى يفتح اللّه عليك).

فمشى هنيهه، ثم قام و لم يلتفت للعزمه، ثم قال: علام أقاتل الناس؟

قال النبى (صلى اللّه عليه و آله): قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا اللّه (۲).

۱- راجع: تاريخ الأمم و الملوك (ط مطبعه الإستقامه) ج ۳ ص ۲۹۱ و الغدير ج ۶ ص ۲۱۲ و مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۵۹۰ و ج ۳ ص ۷۱۶ و الفايق فى غريب الحديث ج ۱ ص ۴۰۰ و ج ۲ ص ۱۱.

۲- راجع: أنساب الأشراف (بتحقيق المحمودى) ج ۲ ص ۹۳ و الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان ج ۱۵ ص ۳۸۰ و إسناده صحيح، و مسند أحمد ج ۲ ص ۳۸۴- ۳۸۵ و صحيح مسلم ج ۷ ص ۱۲۱ و سنن سعيد بن منصور ج ۲ ص ۱۷۹ و خصائص أمير المؤمنين للنسائى ص ۵۸ و ۵۹ و ۵۷ و ترجمه الإمام على بن أبى طالب من تاريخ دمشق (بتحقيق المحمودى) ج ۱ ص ۱۵۹ و الغدير ج ۱۰ ص ۲۰۲ و ج ۴ ص ۲۷۸ و فضائل الخمسه من الصحاح السته ج ۱ ص ۲۰۰ و مسند الطيالسى ص ۳۲۰ و طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۱۱۰ و شرح أصول الكافى ج ۶ ص ۱۳۶ و ج ۱۲ ص ۴۹۴ و مناقب أمير المؤمنين ج ۲ ص ۵۰۳ و الأمالى للطوسى ص ۳۸۱ و العمده ص ۱۴۳ و ۱۴۴ و ۱۴۹ و الطرائف ص ۵۹ و البحار ج ۲۱ ص ۲۷ و ج ۳۹ ص ۱۰ و ۱۲ و النص و الإجتهاد ص ۱۱۱ و عن فتح البارى ج ۷ ص ۳۶۶ و السنن الكبرى للنسائى ج ۵ ص ۱۱۱ و رياض الصالحين ص ۱۰۸ و كنز العمال ج ۱ ص ۸۶ و تاريخ مدينه دمشق ج ۴۲ ص ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۲۱۱ و السيره النبويه-

و قال ابن عباس لعمر، عن على (عليه السلام): إن صاحبنا من قد علمت، و اللّه إنه ما غيّر و لا بدل، و لا أسخط رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أيام صحبته له (۱).

ثانيا: إن أعداء على (عليه السلام) و المتربصين به السوء، و الباحثين عن أى مغمز فيه كثيرون، لا يحدهم حد، و لا يقعون تحت عد، و منهم من حاربه بكل ما قدر عليه، فلو أنهم وجدوا فى قضيه الحديبيه ما يوجب أدنى طعن، أو يبرر أى تحامل عليه لما تركوه. بل كانوا ملأوا الدنيا تشنيعا عليه، و تقبيحا لما صدر منه. مع أننا لا نجد أحدا تفوه ببنت شفه فى هذا المجال ..

ثالثا: إن النصوص مختلفه فى نسبه هذا الأمر إليه (عليه السلام)، بل فى بعضها تصريح بما يكذّب هذه النسبه من أساسها ..

فقد أظهرت النصوص: أن اعتراض سهيل بن عمرو قد أثار حفيظه المسلمين، حتى أمسك بعضهم يد على (عليه السلام)، و منعه من الكتابه.

و فى بعضها ما يفيد: أن سهيلا قد وجه طلبه بمحو تلك الكلمات إلى على نفسه، فرفض على (عليه السلام) طلب سهيل، لا طلب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله).

۱- شرح نهج البلاغه للمعتزلى ج ۱۲ ص ۵۱ و منتخب كنز العمال (مطبوع مع مسند أحمد) ج ۵ ص ۲۲۹ و ج ۱۳ ص ۴۵۴ و حياه الصحابه ج ۳ ص ۲۴۹ عنه و عن الزبير بن بكار فى الموفقيات، و قاموس الرجال ج ۶ ص ۲۵ و الدر المنثور ج ۴ ص ۳۰۹.

فما كان من النبی (صلی اللّه علیه و آله) إلا أن بادر و طلب من علی (علیه السلام) أن یضع یده علی الکلمه، حسما للنزاع بین علی (علیه السلام) و سهیل، و إعزازا منه (صلی اللّه علیه و آله) لعلی. حیث لم یشأ أن یکسر کلمته أمام عدوه (۱).

و قد صرح علی (علیه السلام): بأن المشرکین هم الذین راجعوه فی هذا الأمر (۲).

بل فی بعض النصوص: أن علیا (علیه السلام) هو الذی محاها، و قال للنبی (صلی اللّه علیه و آله): لولا طاعتک لما محوتها (۳).

و الصوره التی یمکن استخلاصها من النصوص هی:

أن النزاع قد اشتد بین علی (علیه السلام) و سهیل بن عمرو، و أن علیا (علیه السلام): قد محابسم الله الرحمن الرحیم، و کتب باسمک اللهم.

طاعه لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و قال له: لو لا طاعتک لما محوتها.

ثم اشتدت المنازعه بین الصحابه و بین سهیل، و أخذوا بید علی (علیه السلام). و رفض علی (علیه السلام) ما طلبه منه سهیل أیضا، و ما جادله

۱- راجع: خصائص أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب للنسائی ص ۱۴۹ و إحقاق الحق (قسم الملحقات) ج ۸ ص ۴۱۹ و الأمالی للطوسی ص ۱۹۰ و ۱۹۱ و البحار ج ۳۳ ص ۳۱۶ و راجع ج ۲۰ ص ۳۵۷ و الخرایج و الجرایح ج ۱ ص ۱۱۶ و صفین للمنقری ص ۵۰۹.

۲- صفین للمنقری ص ۵۰۸.

۳- راجع: کشف الغمه للأربلی ج ۱ ص ۳۱۰ و الإرشاد ج ۱ ص ۱۲۰ و عن إعلام الوری ص ۹۷ و البحار ج ۲۰ ص ۳۵۹ و ۳۶۳ و ۳۵۷.

فیه، حتی تدخّل النبی (صلی اللّه علیه و آله)، مؤثرا الحفاظ علی قوه موقف علی (علیه السلام)، فطلب منه أن یضع یده علی الکلمه فوضعها، فمحاها (صلی اللّه علیه و آله) بیده.

و لو أنه (صلی اللّه علیه و آله) طلب محوها من علی (علیه السلام) لما تأخر فی إطاعه أمره، و لم یکن (علیه السلام) لیطیع أمرا لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أولا- ثم یقول له: (لو لا- طاعتک لما محوتها)، ثم یعصیه بعد لحظه. فإن الطاعه إذا کانت تدعوه لمحو الأولی، فلا بد أن تدعوه لمحو الثانیه .. خصوصا إذا کان ذلک فی مجلس واحد.

و من الواضح: أن محو کلمه (رسول اللّه) لیس فیه إنکار لرسولیته (صلی اللّه علیه و آله)، کما أن محو کلمه بسم الله الرحمن الرحیم لا یلزم منه إنکار رحمانیه اللّه، و رحیمیته تبارک تعالی.

بل لا یتعدی الأمر حدود تسجیل ذلک علی ورقه بینه و بین عدوه، أو عدم تسجیله علیها ..

فلا معنی للتحرج من محو کلمه (رسول اللّه) و عدم التحرج من محو کلمتی الرحمن الرحیم.

رابعا: إن من المعلوم: أن الأمر بشی ء إذا جاء بعد الإلزام به، یفید مجرد رفع الإلزام، و الأمر ههنا من هذا القبیل، فقد کان إملاء النبی (صلی اللّه علیه و آله) ملزما لعلی (علیه السلام) و لغیره بحفظ ما أمر بکتابته و عدم محوه حتی لو طلب ذلک منه، من هو مثل سهیل بن عمرو ..

و لکن بعد أن احتدم الجدال بین علی (علیه السلام) و المسلمین من جهه، و بین سهیل بن عمرو من جهه أخری، بادر النبی (صلی اللّه علیه

و آله) إلى رفع الحظر، و إزاله الإلـزام بالأمر، و صار بالإمكان التخلى عن ذلك النص، و بالإمكان إبقاؤه، و أصـبح الأمر موكولا إلى الكـاتب نفسه. ثم إنه (صـلى اللّه عليه و آله) بـادر إلى رفع الحرج بـأن وضع يـده الشـريفه على الكلمه و محاها إعزازا لعلى (عليه السلام) و تعليه لشأنه كما قلنا.

استنطاق النصوص:

و قد قلنا: إن النصوص لم تأت على نسق واحد:

۱- فبعضها سكت عن التصريح بهذا الأمر، و ذكر أنه (عليه السلام) قد كتب ما طلبه منه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله).

فقد روى ابن حبان و غيره: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قال بعد اعتراض سهيل: (اكتب محمد بن عبد اللّه، و سهيل بن عمرو، فكتب: هذا ما صالح عليه محمد بن عبد اللّه سهيل بن عمرو).

و قريب من ذلك أيضا: روى عن الإمام الصادق (عليه السلام) (۱).

و النصوص التى ذكرت القضـيه، و ذكرت: أن النبى (صـلى اللّه عليه و آله) أمر عليا (عليه السـلام) بكتابه اسمه مجردا، و لم تشر إلى أى تمنّع من على (عليه السلام) رواها كثير من المؤرخين، مثل اليعقوبى، و ابن كثير

۱- الثقات ج ۱ ص ۳۰۰ و ۳۰۱ و راجع: الكافى ج ۸ ص ۲۶۹ عن الإمام الصادق مع بعض إضافات و تغييرات لا تضر. و البحار ج ۲۰ ص ۳۶۸ و تفسـير نور الثقلين ج ۵ ص ۶۸ و تفسير البرهان ج ۴ ص ۱۹۴ و الإكتفاء للكلاعى ج ۲ ص ۲۴۰ و تاريخ ابن الوردى ج ۱ ص ۱۶۶ و حياه محمد لهيكل ص ۳۷۴ و إكمال الدين ص ۵۰.

و غیرهما، و الرواه، مثل: الزهری، و ابن عباس، و أنس بن مالک، و حتی مروان بن الحکم، و المسور بن مخرمه، و هو المروی أیضا عن علی أمیر المؤمنین (علیه السلام) نفسه (۱).ه.

۱- تاریخ الیعقوبی ج ۲ ص ۵۴ و راجع: البدایه و النهایه ج ۷ ص ۲۷۷ و ۲۸۱ و روح المعانی ج ۹ ص ۵۰ و الکشاف ج ۳ ص ۵۴۲ و حول النص المنقول عن الزهری راجع: تاریخ الأمم و الملوک ج ۵ ص ۶۳۴ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۶۸ و أنساب الأشراف ج ۱ ص ۳۴۹ و ۳۵۰ و السیره النبویه لابن هشام ج ۳ ص ۳۳۱ و ۳۳۲ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۲۰ و ۳۲۱ و مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۱۵۳ و تلخیصه للذهبی (مطبوع بهامشه) و مسند أحمد ج ۱ ص ۸۶. و حول النص المنقول عن ابن عباس راجع: الریاض النضره المجلد الثانی ص ۲۲۷ و إحقاق الحق (الملحقات) ج ۸ ص ۵۲۲ و مسند أحمد ج ۱ ص ۳۴۲ و خصائص أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب للنسائی ص ۱۴۸ و ۱۴۹ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۰۰ عن أحمد، و أبی داود، و مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۱۵۱ و تلخیص المستدرک للذهبی (مطبوع بهامشه) و صححاه علی شرط مسلم، و تاریخ الیعقوبی ج ۲ ص ۱۹۲. و روایتا أنس و مروان و المسور توجدان معا أو إحداهما، أو بدون تسمیه، فی المصادر التالیه: صحیح البخاری ج ۲ ص ۷۹ و ۷۸ و المصنف للصنعانی ج ۵ ص ۳۳۷ و مسند أحمد ج ۳ ص ۲۶۸ و ج ۴ ص ۳۳۰ و ۳۲۵ و جامع البیان ج ۲۵ ص ۶۳ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۷ عنهم و عن عبد بن حمید، و النسائی، و أبی داود، و ابن المنذر، و صحیح مسلم ج ۵ ص ۱۷۵ و المواهب اللدنیه ج ۱ ص ۱۲۸ و تاریخ الإسلام للذهبی (المغازی) ص ۳۷۰ و ۳۷۱ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۱۹۸ و ۲۰۰ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۷۵ و مختصر تفسیر ابن کثیر ص ۳۵۱ و ۳۵۲ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۳۳ و السنن الکبری ج ۹ ص ۲۲۰ و ۲۲۷ و تاریخ الخمیس ج ۱ ص ۲۱ عن المدارک، و تفسیر الخازن ج ۴ ص ۱۵۶ و دلائل النبوه للبیهقی ج ۴ ص ۱۰۵ و ۱۴۶ و ۱۴۷ و الإحسان بتقریب صحیح ابن حبان ج ۱۱ ص ۲۲۲ و ۲۲۳ و الجامع لأحکام القرآن ج ۱۶ ص ۲۷۷ و بهجه المحافل ج ۱ ص ۳۱۶. و زاد المعاد ج ۲ ص ۱۲۵ و مسند أبی عوانه ص ۲۴۱. و حول ما روی عن علی (علیه السلام) و غیره راجع: شرح نهج البلاغه للمعتزلی ج ۲ ص ۲۳۲ و قریب منه ما فی ینابیع الموده ص ۱۵۹ و مسند أحمد بن حنبل ج ۴ ص ۸۶ و ۸۷ و مجمع الزوائد ج ۶ ص ۱۴۵ و قال: رواه أحمد و رجاله الصحیح. و مختصر تفسیر ابن کثیر ص ۳۴۷ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۱۹۲ و تفسیر المراغی ج ۹ ص ۱۰۷ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۸ عن أحمد، و النسائی، و الحاکم و صححه، و ابن جریر، و أبی نعیم فی الدلائل، و ابن مردویه.

۲- هناك نصوص صرحت: بأن بعض المسلمين قد أمسكوا بيد على (عليه السلام)، و منعوه من الكتابه.

و لهذا قوّى بعضهم: احتمال أن يكون قوله (عليه السلام) لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): إن يدى لا تنطلق بمحو اسمك من النبوه.

يريد به: لا تنطلق بسبب إمساكهم.

فبعد أن ذكر النص اعتراضات سهيل أولا.

و ثانيا قال: (فضج المسلمون منها ضجه هى أشد من الأولى، حتى ارتفعت الأصوات، و قام من أصحاب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يقولون: لا نكتب إلا محمد رسول اللّه).

فعن واقد بن عمرو قال: (حدثنی من نظر إلی أسید بن حضیر، و سعد بن عباده، أخذا بید الکاتب فأمسکاها، و قالا: لا نکتب إلا محمد رسول اللّه، و إلا فالسیف بیننا، علام نعطی الدنیه فی دیننا؟!

فجعل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یخفضهم، و یومئ بیده إلیهم:

اسکتوا. و جعل حویطب یتعجب مما یصنعون، و یقبل علی مکرز بن حفص، و یقول: ما رأیت قوما أحوط لدینهم من هؤلاء القوم الخ ..) (۱).

الحدث مستعار بکامل تفاصیله:

و بعد، فهل یمکننا أن نقول: إن هذا الحدث قد استعیر بکامل تفاصیله من قضیه أخری.

نعم .. لقد استعاروها بهدف إثاره الشبهات و التساؤلات حول أقدس شخصیه بعد الرسول (صلی اللّه علیه و آله)؟!

و الحدث الذی نعنیه هو:

أن تمیم بن جراشه قدم علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی وفد ثقیف، فأسلموا، و سألوه أن یکتب لهم کتابا فیه شروط، فقال: اکتبوا ما بدا لکم، ثم إیتونی به.

فأتوا علیا (علیه السلام) لیکتب لهم.

قال تمیم: (فسألناه فی کتابه: أن یحلّ لنا الربا و الزنی. فأبی علی رضی

۱- المغازی للواقدی ج ۲ ص ۶۱۰ و ۶۱۱ و راجع: سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۴ و إمتاع الأسماع ج ۱ ص ۲۹۶ و غایه البیان فی تفسیر القرآن ج ۶ ص ۵۸ و ۵۹ و السیره النبویه لدحلان ج ۲ ص ۴۳ و السیره الحلبیه ج ۳ ص

اللّه عنه أن يكتب لنا.

فسألناه خالد بن سعيد بن العاص.

فقال له على: تدرى ما تكتب؟!

قال: أكتب ما قالوا، و رسول اللّه أولى بأمره.

فذهبنا بالكتاب إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فقال للقارئ:

اقرأ .. فلما انتهى إلى الربا قال: ضع يدى عليها فى الكتاب. فوضع يده، فقال: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ ذَرُوا ما بَقِيَ مِنَ الرِّبا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ الآيه (۱) .. ثم محاها.

و ألقيت علينا السكينه، فما راجعناه.

فلما بلغ الزنى وضع يده عليها، و قال: وَ لا تَقْرَبُوا الزِّنى إِنَّهُ كانَ فاحِشَةً وَ ساءَ سَبِيلًا الآيه (۲)، ثم محاه. و أمر بكتابنا أن ينسخ لنا) (۳).

من أسباب التزوير:

و أما دوافع إثاره بعض الشبهات حول طاعه أمير المؤمنين (عليه السلام) لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فيمكن أن يكون منها ما يلى:

۱- إن النصوص التى ذكرت هذه القضيه قد صرحت: بأن النبى (صلى اللّه عليه و آله) حين أمر عليا (عليه السلام) بمحو ما كتب، قال له:

أما إن لك مثلها، و ستأتيها و أنت مضطر.۶.

۱- الآيه ۲۷۸ من سوره البقره.

۲- الآيه ۳۲ من سوره الإسراء.

۳- أسد الغابه ج ۱ ص ۲۱۶ و قال: أخرجه أبو موسى و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۷۲.لحق (الملحقات) ج ۸ ص ۴۱۹. و السيره النبويه لدحلان ج ۲ ص ۴۳ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۰ و مجمع البيان ج ۹ ص ۱۱۸ و ۱۱۹ و مناقب آل أبى طالب ج ۳ ص ۲۱۴ و البحار ج ۲۰ ص ۳۳۵ و ۳۵۲ و ۳۵۷ و ۳۵۹ و ۳۶۳ و ۳۳۳ و ج ۳۳ ص ۳۱۴ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۵۴ و تاريخ الإسلام للذهبى (المغازى) ص ۳۹۰ و دلائل النبوه للبيهقى ج ۴ ص ۱۴۷ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۸ ص ۱۷۹

و ۱۸۰ و تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۲۱ و الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۲۰۴ و حبیب السیر ج ۱ ص ۳۷۲ و تفسیر القمی ج ۲ ص ۳۱۳ و الخرایج و الجرایح ج ۱ ص ۱۱۶ و شرح النهج للمعتزلی ج ۱ ص ۱۹۰ و ج ۲ ص ۵۸۸ و ۲۳۲ و المغنی لعبد الجبار ج ۱۶ ص ۴۲۲ و ینابیع الموده للقندوزی ص ۱۵۹ و صبح الأعشی ج ۱۴ ص ۹۲ و الآمالی للطوسی ج ۱ ص ۱۹۰ و ۱۹۱ و صفین للمنقری ص ۵۰۸ و ۵۰۹ و کشف الغمه للأربلی ج ۱ ص ۲۱۰ و الإرشاد للمفید ج ۱ ص ۱۲۰ و إعلام الوری ص ۹۷ و البرهان ج ۴ ص ۱۹۳ و نور الثقلین ج ۵ ص ۵۲ و الفتوح لابن أعثم ج ۴ ص ۸ و البدایه و النهایه ج ۷ ص ۲۷۷ و الأخبار الطوال ص ۱۹۴ عن تاریخ الطبری ج ۵ ص ۵۲ و عن فتح الباری ج ۵ ص ۲۸۶.

أو قال له: اكتب، فإن لك مثلها، تعطيها، و أنت مضطهد مقهور. فكتب ما قالوا (۱).

فلأجل الحفاظ على ماء وجه معاويه، و حزبه الذين أصروا على محو كلمه (أمير المؤمنين) من وثيقه التحكيم، و ظهر بذلك مصداق ما أخبر عنه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، كان لا بد من إثاره أجواء من الريب

و الشک فی علی نفسه، من أجل أن یخف وقع و أثر هذا الأمر علی الناس.

۲- إن نفس الطعن بقداسه علی (علیه السلام)، و فی عصمته، و الحط من مقامه، و النیل منه، و ابتذال شخصیته، و نسبه الرذائل و المعاصی إلیه، و تصغیر شأنه، حتی یصبح کسائر الناس العادیین، أمر مطلوب، و محبوب لأعدائه، و مناوئیه. و بذلک تضعف حجه الطاعنین فی مناوئیه، و یخرج أتباعهم من الإحراجات القویه التی تواجههم.

۳- تکریس أبی بکر علی أنه الرجل الممیز بین جمیع الصحابه، الذی کان یری فی الحدیبیه رأی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و یدعو الناس للقبول منه، و التسلیم له ..

قال دحلان: (.. و لم یکن أحد فی القوم راضیا بجمیع ما یرضی به النبی (صلی اللّه علیه و آله)، غیر أبی بکر الصدیق (رض)، و بهذا یتبین علو مقامه.

و یمکن أن اللّه کشف لقلبه، و أطلعه علی بعض تلک الأسرار التی ترتبت علی ذلک الصلح، کما أطلع علی ذلک النبی (صلی اللّه علیه و آله)، فإنه حقیق بذلک (رض)، کیف و قد قال النبی (صلی اللّه علیه و آله): و اللّه، ما صب اللّه فی قلبی شیئا إلا و صببته فی قلب أبی بکر) (۱).

۴- إن هذه المزاعم بجعل علی و عمر فی سیاق واحد، من حیث إن هذا یشک فی دینه فی الحدیبیه، و ذاک یعصی أوامر الرسول الأکرم (صلی اللّه علیه و آله).

من شأنها أن توجد حاله من التوازن، ثم ترجح کفه الفریق الآخر من حیث

۱- السیره النبویه لدحلان ج ۲ ص ۴۳.

جعل أبی بکر فوق الجمیع، بل هو فی مستوی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله).

لک مثلها یا علی:

و قد قلنا: إن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قد قال لعلی فی الحدیبیه:

لک مثلها، تعطیها، و أنت مضطهد، أو مضطر ..

و ظهر مصداق قوله (صلی اللّه علیه و آله) فی حرب صفین، و ذلک حینما أخذوا بکتابه کتاب الموادعه، فابتدأوا فیه بعباره:

هذا ما تقاضی علیه علی أمیر المؤمنین و معاویه بن أبی سفیان ..

فقال معاویه: بئس الرجل أنا إن أقررت: أنه أمیر المؤمنین ثم قاتلته.

و قال عمرو: لا بل نکتب اسمه، و اسم أبیه، إنما هو أمیرکم، فأما أمیرنا فلا.

فلما أعید إلیه الکتاب أمر بمحوه. فقال الأحنف: لا تمح اسم إمره المؤمنین عنک؛ فإنی أتخوف، إن محوتها أن لا ترجع إلیک أبدا، فلا تمحها.

فقال (علیه السلام): إن هذا الیوم کیوم الحدیبیه، حین کتب الکتاب عن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): هذا ما تصالح علیه محمد رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و سهیل بن عمرو. فقال سهیل: لو أعلم أنک رسول اللّه لم أقاتلک و لم أخالفک، إنی لظالم لک إن منعتک أن تطوف بیت اللّه، و أنت رسوله، و لکن اکتب: من محمد بن عبد اللّه ..

فقال لی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): یا علی، إنی لرسول اللّه، و أنا محمد بن عبد اللّه، و لن یمحو عنی الرساله کتابی لهم: من محمد بن عبد اللّه،

فاكتبها، فامح ما أرادوا محوه، أما إن لك مثلها، ستعطيها و أنت مضطهد (۱).

ضع يدى عليها:

و قد ذكرت المصادر المتقدمه: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قال لعلى (عليه السلام): ضع يدى عليها (أى على كلمه رسول اللّه)، فوضعها عليها، فمحاها (صلى اللّه عليه و آله) بيده (۲).

فقد يظن ظان: أن هذا يدل على أنه (صلى اللّه عليه و آله) لا يعرف القراءه ..

و يؤيد ذلك أيضا: الروايه المتقدمه عن الكتاب الذى كتبه لتميم بن جراشه و وفد ثقيف ..

و نقول:

أولا: إن قوله (صلى اللّه عليه و آله): ضع يدى عليها، لا يدل على أنه لا يعرف القراءه، إذ قد يكون مجلسه (صلى اللّه عليه و آله) بعيدا عن مجلس على (عليه السلام)، فيقول له من بعيد: ضع يدى على الكلمه الفلانيه، لأنه (عليه السلام) هو المتمكن من قراءتها دونه (صلى اللّه عليه و آله) ..

۱- البحار ج ۳۲ ص ۵۴۱ و ۵۴۲ و صفين للمنقرى ص ۵۰۳ و ۵۰۴ و المسترشد ص ۳۹۱ و شرح النهج للمعتزلى ج ۲ ص ۲۳۲ و الدرجات الرفيعه ص ۱۱۷ و ينابيع الموده ج ۲ ص ۱۸ و موسوعه التاريخ الإسلامى ج ۲ ص ۶۲۸ و مصادر ذلك كثيره.

۲- تقدمت المصادر الكثيره لذلك، و منها على سبيل المثال: كشف الغمه للأربلى ج ۱ ص ۲۱۰ و الإرشاد للمفيد ج ۱ ص ۱۲۰ و إعلام الورى ص ۹۷ و البحار ج ۲۰ ص ۳۲۹ و ۳۶۳ و ۳۵۷ و مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۸۷.

و لو قیل: لماذا لا یستعمل النبی (صلی اللّه علیه و آله) قدرته الغیبیه و الإعجازیه فی هذا المورد؟!

فالجواب: أن الإعجاز، و إعمال القدرات الغیبیه تابع لمصالح یعرفها النبی (صلی اللّه علیه و آله) دوننا، فلا بد من التسلیم له، و إیکال الأمر إلیه ..

ثانیا: قد روی البخاری ما جری فی الحدیبیه، فقال: (فأخذ رسول اللّه الکتاب، فکتب: هذا ما قاضی محمد بن عبد اللّه الخ ..) (۱).

۱- صحیح البخاری (ط سنه ۱۳۰۹ ه) ج ۲ ص ۷۳ و الکافی ج ۸ ص ۳۲۶ و الغارات ج ۲ ص ۷۵۵ و المسترشد ص ۳۹۱ و ۳۹۶ و شرح الأخبار ج ۲ ص ۵۰ و ۱۳۵ و أوائل المقالات ص ۲۲۴ و الإرشاد ج ۱ ص ۱۲۰ و الأمالی للطوسی ص ۱۸۷ و العمده ص ۲۰۱ و ۳۲۵ و البحار ج ۲۰ ص ۳۳۳ و ۳۶۲ و ج ۳۳ ص ۳۱۵ و ج ۳۸ ص ۳۲۸ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۸۵ و ج ۳ ص ۸۲ و مسند أحمد ج ۴ ص ۲۹۸ و سنن الدارمی ج ۲ ص ۲۳۷ و عن صحیح البخاری ج ۵ ص ۱۷۴ و عن سنن أبی داود ج ۱ ص ۶۲۹ و مجمع الزوائد ج ۶ ص ۲۴۰ و المصنف لعبد الرزاق ج ۱۰ ص ۱۵۹ و عن المصنف لابن أبی شیبه ج ۸ ص ۵۰۷ و ۵۱۵ و السنن الکبری للنسائی ج ۵ ص ۱۶۸ و صحیح ابن حبان ج ۱۱ ص ۲۱۲ و عن المعجم الکبیر ج ۱۰ ص ۲۵۸ و ج ۲۰ ص ۱۳ و کنز العمال ج ۱۰ ص ۴۷۴ و ۴۹۴ و إرواء الغلیل ج ۱ ص ۵۷ و تفسیر مجمع البیان ج ۹ ص ۱۹۷ و نور الثقلین ج ۵ ص ۶۸ و جامع البیان ج ۲۶ ص ۱۲۹ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۱۳ و ۲۱۷ و الدر المنثور ج ۲ ص ۱۵۷ و ج ۶ ص ۷۷ و موسوعه التاریخ الإسلامی ج ۲ ص ۶۲۷ و إعلام الوری ج ۱ ص ۲۰۴ و ۳۷۲ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۳۳ و ۴۴۲ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۳ و ۷۷ و تاریخ مدینه دمشق ج ۵۷ ص ۲۲۸ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۲۰۰ و العبر و دیوان المبتدأ و الخبر ج ۲ ق ۲ ص ۳۴.

و فی نص آخر: (فأخذ النبی (صلی اللّه علیه و آله) الکتاب- و لیس یحسن أن یکتب- فکتب مکان رسول اللّه: هذا ما قاضی علیه محمد بن عبد اللّه: أن لا یدخل الخ ..) (۱).

فقد دلت هاتان الروایتان علی: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) هو نفسه الذی کتب ما أراده.

و دلت الروایه الثانیه علی: أن ذلک قد کان منه (صلی اللّه علیه و آله) علی سبیل الإعجاز، و یمکن تأیید هاتین الروایتین بما روی عن علی (علیه السلام): أنه قال للخوارج، و هو یذکر لهم ما جری فی الحدیبیه: (قالوا: لو نعلم أنک رسول اللّه ما قاتلناک، و لکن اکتب اسمک و اسم أبیک.

فقال: اللهم إنک تعلم أنی رسولک ..

ثم أخذ الصحیفه فمحاها بیده، ثم قال: یا علی، اکتب هذا ما صالح علیه الخ ..) (۲).

ثالثا: قد تقدم: أن هناک ما یدل علی: أن حدیث امتناع علی (علیه

۱- صحیح البخاری ج ۳ ص ۷۳ و مسند أحمد ج ۴ ص ۲۹۸ و الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۲۰۴ و خصائص أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب للنسائی ص ۱۵۰ و ۱۵۱ و الأموال ص ۲۳۳ و سنن الدارمی ج ۲ ص ۲۳۸ و السنن الکبری ج ۸ ص ۵ و التراتیب الإداریه ج ۱ ص ۱۷۳.

۲- الریاض النضره ج ۲ ص ۲۷۷ و إحقاق الحق (الملحقات) ج ۸ ص ۵۲۲ و راجع: مسند أحمد ج ۱ ص ۳۴۲ و خصائص أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب للنسائی ص ۱۴۸ و ۱۴۹ و السنن الکبری للبیهقی ج ۸ ص ۱۷۹ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۱۵ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۲ ص ۴۶۴ و المناقب ص ۲۶۲ و غیر ذلک.

السلام) عن محو الكلمه إنما كان فی مقابل سهيل، و لكنه لما قال له النبی (صلی اللّه عليه و آله): اكتب .. بادر إلی الكتابه، و لم يعص أمره (صلی اللّه عليه و آله) ..

و هذا معناه: أن قوله (صلی اللّه عليه و آله): ضع يدی عليها يصبح موضع شك من الأساس .. خصوصا مع اختلاف نصوص هذه القضيه إلی درجه تمنع الباحث من الاعتماد عليها.

رابعا: إن هناك شواهد و أدله كثيره علی: أن النبی (صلی اللّه عليه و آله) كان يعرف القراءه و الكتابه .. فلا حظ ما سنذكره فيما يلی:

النبی صلی اللّه عليه و آله يقرأ و يكتب:

قال الشيخ الطوسی: (.. و النبی (عليه السلام)- عندنا- كان يحسن الكتابه بعد النبوه، و إنما لم يحسنها قبل البعثه) (۱).

و قال السيد جواد العاملی: (و النبی معصوم مؤيد بالوحی. و كان عالما بالكتابه بعد البعثه، كما صرح به الشيخ، و أبو عبد اللّه الحلی، و اليوسفی، و المصنف فی التحرير. و قد نقل أبو العباس، و الشهيد فی النكت، عن الشيخ، و سبطه أبی عبد اللّه الحلی الساكتين عليه ..) (۲).

فالشيخ الطوسی، قد أوضح لنا: أن القول بأنه (صلی اللّه عليه و آله) كان يقرأ و يكتب هو قول أصحابنا من الشيعه .. كما أن العاملی قد بين أن

۱- المبسوط ج ۸ ص ۱۲۰ و تفسير التبيان ج ۸ ص ۲۱۶ و أوائل المقالات ص ۲۲۵ و مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۹۳.

۲- مفتاح الكرامه ج ۱۰ ص ۱۰.

عدد من علمائنا الكبار قد صرح بهذا الأمر، و سكت عنه آخرون.

و نقول:

إن ما نستفيده من الروايات و الشواهد الكثيره: أن النبى نبى منذ ولد، و أنه كان قادرا على القراءه و الكتابه قبل بعثته كرسول، و بعدها.

و ستأتى الروايات الداله على الأمر الثانى، أما الروايات الداله على نبوته قبل بعثته فيمكن مراجعتها فى كتب الحديث عند السنه و الشيعه.

و لكن السياسه الإلهيه، القاضيه بتيسير الهدايه للناس قد قضت بأن لا يمارس ذلك بصوره فعليه قبل البعثه، و بيان ذلك:

أولا: إذا تحقق للناس: أنه (صلى اللّه عليه و آله) لم يتعلم القراءه و الكتابه قبل البعثه عند أحد، ثم رأوا: أنه بعد البعثه قادر على ذلك كأفضل ما يكون. فسوف يدركون: أن ذلك حصل له بالإقدار الإلهى، و بذلك تقوم الحجه عليهم، و لا يبقى عذر لمعتذر.

و هكذا يقال: بالنسبه لمعرفته بعلوم الأولين و الآخرين، و سواها مما يعجز البشر عن نيله، مع أنه لم يقرأ فى كتاب، و لم يدرس عند أحد.

و الخلاصه: أن ظهور قدرته لهم على القراءه و الكتابه، و معرفته بجميع هذه العلوم من دلائل نبوته، و هو للبشريه جمعاء.

و لا ضروره بعد ذلك إلى أن يبقى- كما يزعمون- عاجزا عن القراءه و الكتابه، مع معرفه الآخرين بها، فإن ذلك قد يثير لديهم الإحساس بأن ثمه نقصا و عيبا فى شخصيته، و قد ثبت بالبراهين العقليه و النقليه أنه منزه عن كل عيب و نقص ..

ثانيا: إن القراءه و الكتابه لا تقصد لذاتها، و إنما هى من العلوم الآليه

التی تقصد إلی غیرها. و نیل المعارف عن طریقها ..

فإذا کانت المعارف و العلوم حاضره لدی الرسول (صلی اللّه علیه و آله) و یراها رأی العین. و هو یخبرهم بها، و یرون صدقه بصدقها، فإن البحث عن وسیله أخری عاجزه إلا عن إحضار خیالها، و صورتها لدیه لا أکثر (۱). یصبح سفها غیر مقبول .. و یکون بذلک کالذی یجد حبیبه إلی جنبه، ثم یطلب النوم لعله یری خیاله فی عالم الرؤیا.

و من المعلوم: أنه لیس کل عدم نقصا، و لیس کل وجدان کمالا ..

فإن معرفتنا نحن بالأمور و العلم بها کمال بالنسبه لنا، فإذا توقف ذلک علی امتلاک آلات و أدوات، فإن حصولنا علی العلوم الآلیه و الأدوات الموصله لها کمال لنا أیضا، و فقدانها نقص، لأنه یوجب حرماننا من کثیر من المعارف التی نعجز عن الوصول إلیها بدونها.

أما إذا کانت المعارف حاضره بنفسها لدی العالم، و لا یحتاج إلی تلک الآلات الموصله، کان ذلک عین الکمال .. و لا یکون فقدانه للآلات الموصله نقصا له، بل یکون حضورها لدیه بلا فائده و لا عائده هو السفه و النقص.

فمن یستطیع الوصول إلی أی مکان فی العالم بمجرد إرادته، فإن رکوبه للدابه، و السعی إلی ذلک المکان، و تحمل المتاعب، و صرف الساعات

۱- إشاره إلی الوجود اللفظی و الکتبی الذی یلزم منه حضور صوره الشی ء فی الذهن، لا حضور نفس الشی ء لدی العالم. و إشاره إلی ذلک: حاله التخیل لأمور یسمع بها، و لم یکن قد رآها. فهی حاضره حضورا تخیلیا لا یصل إلی درجه حضور صوره الشی ء فی الذهن، فضلا عن حضور نفس الشی ء لدی العالم.

و الأيام، أو الأشهر فی الطريق، يعد سفها.

و لا يعد عدم اقتنائه للدابه أو السياره عيبا و لا نقصا، ما دام أنه لا لأجل عجزه عن الاقتناء، بل لغناه عنها مع توفر القدره عليها فی كل حين.

و هذا هو حال الأنبياء و الأوصياء (عليهم السلام) فی ما يرتبط بعلومهم، فهم يعلمون بالأمور من خلال حضورها عندهم، و رؤيتهم لها بما أعطاهم اللّه إياه من تفضلات و مزايا، فلا يحتاجون إلى قراءه النقوش المكتوبه ليمكنهم الحصول على صوره ذهنيه لها، و هذا هو عين الكمال لهم، و سواه هو النقص.

ثالثا: إن هناك أدله من كلام المعصومين (عليهم السلام)، و شواهد أخرى، تدل على أن النبی (صلى اللّه عليه و آله) كان يعرف القراءه و الكتابه، فلا حظ ما يلی:

ألف: إننا نذكر من الشواهد الداله على أنه (صلى اللّه عليه و آله) كان يقرأ ما يلی:

۱- ما رواه الشعبی من أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد قرأ صحيفه لعيينه بن حصن، و أخبر بمعناها (۱).

۲- عن أنس قال: قال (صلى اللّه عليه و آله): رأيت ليله أسری بی مكتوبا على باب الجنه: الصدقه بعشر أمثالها، و القرض بثمانيه عشر (۲). فإن

۱- المفصل فی تاريخ العرب قبل الإسلام ج ۸ ص ۹۸ عن تفسير النقاش و الجامع لأحكام القرآن ج ۱۳ ص ۳۵۲.

۲- سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۸۱۲ و المفصل فی تاريخ العرب قبل الإسلام ج ۸ ص ۹۷ عنه، و مستدرک الوسائل ج ۱۳ ص ۳۹۵ و مسند أبی داود الطيالسی ص ۱۵۵-

المتبادر هو: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد قرأ هذا المكتوب بنفسه، لا أنه قد علم بمضمونه من غيره.

ب: و من الشواهد الداله على أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) كان يقرأ و يكتب نذكر:

۱- ما رواه الصدوق (رحمه اللّه) بسنده عن جعفر بن محمد الصوفى، عن أبى جعفر الجواد (عليه السلام) و فيه: (فقلت: يا ابن رسول اللّه، لم سمى النبى الأمى؟!

فقال: ما يقول الناس؟

قلت: يزعمون: أنه إنما سمى الأمى؛ لأنه لم يحسن أن يكتب.

فقال (عليه السلام): كذبوا عليهم لعنه اللّه، أنّى ذلك، و اللّه يقول فى محكم كتابه: هُوَ الَّذِى بَعَثَ فِى الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آياتِهِ وَ يُزَكِّيهِمْ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَهَ (۱).

فكيف كان يعلّمهم ما لا يحسن؟. و اللّه، لقد كان رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يقرأ و يكتب باثنين و سبعين لسانا، أو قال: بثلاثه و سبعين لسانا،

۱- الآيه ۳ من سوره الجمعه.

و إنما سمی الأمی، لأنه کان من أهل مکه. و مکه من أمهات القری، و ذلک قول اللّه عز و جل: لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُری وَ مَنْ حَوْلَها) (۱).

۲- عن عبد الرحمن بن الحجاج قال: قال أبو عبد اللّه (علیه السلام):

إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) کان یقرأ و یکتب، و یقرأ ما لم یکتب (۲).

و أما الحدیث الذی یقول: إنه (صلی اللّه علیه و آله) کان یقرأ ما یکتب، فهو لا یرید نفی الکتابه عنه (صلی اللّه علیه و آله)، بل کلمه (ما) مفعول به لیقرأ. أی أنه یقرأ الذی یکتب.

و أما ما ورد فی کثیر من المصادر عن أبی عبد اللّه (علیه السلام): أن الرسول (صلی اللّه علیه و آله) کان یقرأ و یکتب.

فالمراد به: أنه کان یمارس القراءه، و لا یمارس الکتابه، و إن کان قادرا علیها.

قال المجلسی: کان یقدر علی الکتابه، و لکن کان لا یکتب لضرب من المصلحه.

۳- روی الصدوق بسنده عن علی بن أسباط و غیره، رفعه عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: قلت: إن الناس یزعمون: أن رسول اللّه (صلی

۱- علل الشرایع ص ۱۲۴ و البحار ج ۱۶ ص ۱۳۲ و بصائر الدرجات ص ۲۴۵ و البرهان (تفسیر) ج ۴ ص ۳۳۲ و نور الثقلین ج ۲ ص ۷۸ و ج ۵ ص ۳۲۲ و معانی الأخبار ص ۵۴ و الإختصاص ص ۲۶۳ و الفصول المهمه ج ۱ ص ۴۱۲ و مناقب آل أبی طالب ج ۱ ص ۱۹۹.

۲- البحار ج ۱۶ ص ۱۳۳ و ۱۳۴ و بصائر الدرجات ص ۲۴۷ و البرهان ج ۴ ص ۳۳۳ و نور الثقلین ج ۵ ص ۳۲۲ و الفصول المهمه ج ۱ ص ۴۱۳.

اللّه علیه و آله) لم یکتب و لا یقرأ.

فقال: کذبوا لعنهم اللّه أنّی یکون ذلک، و قد قال اللّه عز و جل: هُوَ الَّذِی بَعَثَ فِی الْأُمِّیِّینَ رَسُولًا مِنْهُمْ یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیاتِهِ وَ یُزَکِّیهِمْ وَ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتابَ وَ الْحِکْمَهَ وَ إِنْ کانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِی ضَلالٍ مُبِینٍ (۱).

فکیف یعلّمهم الکتاب و الحکمه و لیس یحسن أن یقرأ و یکتب؟!

قال: فلم سمی النبی الأمی؟

قال: لأنه نسب إلی مکه، و هو قول اللّه عز و جل: لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُری وَ مَنْ حَوْلَها*، فأم القری مکه، فقیل أمی لذلک (۲).

۴- و عن الشعبی أنه قال: ما مات النبی (صلی اللّه علیه و آله) حتی کتب (۳).

و قال المجلسی: قال الشعبی و جماعه من أهل العلم: ما مات رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) حتی کتب و قرأ. و قد اشتهر فی الصحاح و کتب التواریخ قوله (صلی اللّه علیه و آله): إیتونی بدواه و کتف أکتب لکم کتابا لن

۱- الآیه ۲ من سوره الجمعه.

۲- البحار ج ۱۶ ص ۱۳۳ و علل الشرایع ص ۱۲۵ و تفسیر البرهان ج ۲ ص ۳۳۲ و ۴۰ و نور الثقلین ج ۵ ص ۳۲۳ و ج ۴ ص ۵۵۸ و بصائر الدرجات ص ۲۴۶ و تفسیر العیاشی ج ۲ ص ۷۸.

۳- الجامع لأحکام القرآن ج ۱۳ ص ۳۵۲ و التراتیب الإداریه ج ۱ ص ۱۷۳ و البحار ج ۱۶ ص ۱۳۵ و سیر أعلام النبلاء ج ۱۴ ص ۱۹۰ و ج ۲۲ ص ۴۶۸ و عن الإرشاد ج ۱ ص ۱۸۴ و مناقب آل أبی طالب ج ۱ ص ۱۹۹ و السنن الکبری للبیهقی ج ۷ ص ۴۲ و عن فتح الباری ج ۷ ص ۳۸۶ و فیض القدیر ج ۴ ص ۳۳۶ و تاریخ مدینه دمشق ج ۳۴ ص ۱۰۳.

تضلوا بعده أبدا (۱).

و نقول:

إن استدلاله (رحمه اللّه) بالفقره الأخيره غير خال عن النظر و المناقشه، فإن قوله: أكتب لكم يتلاءم مع أمره لبعض من حضر بذلك .. و مع توليه الكتابه بنفسه أيضا ..

۵- و نقل السيوطى عن أبى الشيخ، من طريق مجالد، قال: حدثنى عون بن عبد اللّه بن عتبه، عن أبيه قال: ما مات النبى (صلى اللّه عليه و آله) حتى قرأ و كتب. فذكرت هذا الحديث للشعبى.

فقال: صدق. سمعت أصحابنا يقولون ذلك (۲).

۶- عن أبى عبد اللّه (عليه السلام) قال: (كان على (عليه السلام) كثيرا ما يقول: اجتمع التيمى و العدوى عند رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و هو يقرأ: إِنَّا أَنْزَلْناهُ بتخشع و بكاء، فيقولان:

ما أشد رقّتك لهذه السوره.

فيقول رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): لما رأت عينى، و وعى قلبى، و لما يرى قلب هذا من بعدى.

فيقولان: و ما الذى رأيت، و ما الذى يرى؟!

۱- البحار ج ۱۶ ص ۱۳۵ و ج ۲۲ ص ۴۶۸ و عن الإرشاد ج ۱ ص ۱۸۴ و مناقب آل أبى طالب ج ۱ ص ۱۹۹ و مستدرك الوسائل ج ۳ ص ۴۷۷ و شرح النهج للمعتزلى ج ۱۰ ص ۲۱۹ و ج ۱۲ ص ۸۷ و إعلام الورى ج ۱ ص ۲۶۵.

۲- الدر المنثور ج ۳ ص ۱۳۱.

قال: فيكتب لهما فی التراب: تنزل الملائكه و الروح الخ .. (۱).

فإن ظاهر هذه الروايه: أنه (صلی اللّه عليه و آله) قد مارس الكتابه فعلا ..

و قد ظهر مما تقدم: أنه لا مجال للقول: بأنه (صلی اللّه عليه و آله) لم يكن يقرأ و يكتب. و أن الصحيح هو خلاف ذلك، سواء قبل بعثته (صلی اللّه عليه و آله) أم بعدها.

و لكن ذلك قد كان بصوره إعجازيه، على النحو الذی أوضحناه فيما تقدم.۱.

۱- الكافی ج ۱ ص ۲۴۹ و نور الثقلين (تفسير) ج ۵ ص ۳۲۳ و ۶۳۳ و مدينه المعاجز ج ۲ ص ۴۴۸ و البحار ج ۲۵ ص ۷۱.

الفصل الرابع: تبرئه المذنب

اشاره

استدراج مدروس:

و المراقب لسير الأحداث فی کتابه وثیقه الصلح یلاحظ:

۱- أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی کتابته القضایا کان ضمن خطه أراد لها أن تنتهی إلی نتائج محدده، فهو یکتب: بسم الله الرحمن الرحیم .. مع أنه یتوقع الاعتراض علیها من قبل سهیل بن عمرو .. و قد حدث ذلک فعلا ..

ثم کان طبیعیا .. أن تثور ثائره المسلمین. الذین لا یرضون بکسر کلمه نبیهم، و لا سیما فی أمر لا ینبغی أن یعارضه المشرکون فیه .. فإن کلمه (باسمک اللهم) لا تتعارض مع ما کتبه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، کما أن ما کتبه الرسول (صلی اللّه علیه و آله) لیس أمرا غریبا عن ذهنیه الناس بالنسبه لما یصح نسبته إلی اللّه من صفات.

و کان قبول النبی (صلی اللّه علیه و آله) بما طلبه منه سهیل بن عمرو له دلالتان:

إحداهما: أنها جسدت هذه المرونه التی لدیه (صلی اللّه علیه و آله)، حیث ظهر: أنه (صلی اللّه علیه و آله) علی استعداد للقبول بکل ما فیه تعظیم للبیت، و حقن للدماء. إذا لم یکن فیه تفریط بحقائق الدین.

و الثانیه: أن یقبل أصحابه بهذا التراجع الذی یهیئوهم لمواجهه ما هو

أشد عليهم و أقسى، كما سنرى ..

۲- ثم إنه (صلى اللّه عليه و آله) يكتب فى الفقره الثانيه كلمه (رسول اللّه) مع أنه كان بإمكانه الاكتفاء بكلمه (محمد بن عبد اللّه)، فلو أنه فعل ذلك، فلن يخطر ببال سهيل بن عمرو: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد أغفل أمرا هاما، ثم أن يحتمل كون سبب إغفاله هذا هو تنازله عنه، أو أنه أصبح أمرا ثانويا عنده. أو أصبحت له أهداف أخرى، قد تكون هى الأولى عنده ..

۳- ثم جاءت المفاجأه الأكبر و الأخطر، و التى حاول البعض- و هو عمر بن الخطاب بالذات- أن يثير من أجلها عاصفه من التحدى لشخص رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، إلى حد التفكير بقياده حركه تمرد ضده (صلى اللّه عليه و آله)، كما صرح به عمر نفسه، و ذلك لأنه اعتبر أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد أعطى الدنيه فى دينه، و رضى بها.

فكان ذلك سببا فى ظهور ما كان خافيا على كثيرين فيما يتعلق بطبيعه علاقه عمر بالنبى (صلى اللّه عليه و آله)، و مناحى توجهاته الفكريه، و نظرته العقائديه للرسول الأعظم (صلى اللّه عليه و آله) ..

لا نعطى الدنيه فى ديننا:

قلنا: إن النبى (صلى اللّه عليه و آله) كان يسوق الناس باتجاه تلمّس الرعايه الإلهيه لهم، و لطف اللّه تعالى بهم، و إفهامهم أن كل ما يجرى لهم و عليهم إنما هو بعين اللّه سبحانه .. و قد توالت الدلالات، للمعجزات و الكرامات التى كان (صلى اللّه عليه و آله) يتعمد إظهارها لهم.

و لكنه كان فى مقابل ذلك يريد رفع مستوى الوعى لديهم، من خلال

التعامل مع القضايا بواقعيه، و بدقه، بالإضافه إلى زياده درجه التحمل و الصبر حين يواجهون القضايا المصيريه فى مفاصلها الدقيقه و الحساسه و الضاغطه على المشاعر و الأحاسيس ..

و قد كان إخباره (صلى اللّه عليه و آله) لأصحابه بأنهم سوف يدخلون المسجد الحرام هو أحد مفردات هذه السياسات الرائعه، حيث إنه (صلى اللّه عليه و آله) اكتفى ببيان بعض جوانب هذا الأمر، و هو: أن هذا الدخول سوف يحصل و سكت عن جانب آخر، و هو: أن هذا الدخول لن يكون فى هذه السنه. و ترك أمر معالجه هذا الجانب المسكوت عنه للناس أنفسهم، ففهمه الأكثرون منهم بطريقه غير سليمه، و انساقوا وراء فهمهم هذا، و ظهرت منهم المواقف المتوافقه مع فهمهم الخاطئ هذا.

لقد فهموا: أنهم سيدخلون مكه فى نفس تلك السنه، و ينحرون بدنهم، و يتمون فيها نسكهم ..

و اعتبروا: أن الرجوع من دون ذلك تكذيب للرسول (صلى اللّه عليه و آله)، و لكن عمر بن الخطاب قال فى ذلك فأكثر، فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): إنما قلت: ندخل مكه، و لم أقل فى هذه السنه، حتى يكون الرجوع تكذيبا (۱).

۱- راجع: السيره الحلبيه ج ۳ ص و السيره النبويه لدحلان ج ص و السيره النبويه لابن هشام ج ۳ ص ۳۶۵ و ۳۶۷ و البحار ج ۲۹ ص ۲۱ و عن تاريخ الأمم و الملوك ج ۲ ص ۲۸۰ و ۲۸۱ و الكامل ج ۲ ص ۷۷ و عن صحيح مسلم ج ۵ ص ۱۷۵ و المغازى للواقدى ج ۲ ص ۶۰۹.

شک عمر فی النبوه:

و لم یقف الأمر عند هذا الحد، بل تابع هؤلاء مسیرتهم فی هذا الاتجاه، و تجاوز بعضهم حدود الاعتراض إلی حدود الشک فی النبوه، حتی لقد نقل المؤرخون، عن عمر، أنه قال: (إنی شککت فی یوم الحدیبیه فی النبوه.

و تکلمت بما أخاف منه، و أتصدق، و أصلی کی تکون کفاره لذلک).

و قال عمر: (لو أن معی أربعین رجلا لخالفته) (۱).

و فی بعض الروایات: لو وجد مائه رجل.

أو قال: لو وجدت أعوانا لخالفت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی کتابه الصلح.

و قالوا: (أنکر علیه عامه أصحابه، و أشد ما کان إنکارا عمر).

و قال عمر فی خلافته: (ارتبت ارتیابا لم أرتبه منذ أسلمت إلا یومئذ، و لو وجدت ذلک الیوم شیعه تخرج عنهم رغبه عن القضیه لخرجت) (۲).

۱- البحار ج ۲۰ ص ۳۵۰ و تفسیر القمی ج ۲ ص ۳۱۲ و نور الثقلین ج ۵ ص ۵۲ و التفسیر الصافی ج ۵ ص ۳۵.

۲- نقل ذلک العلامه الأحمدی (رحمه اللّه) فی مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۹۳ عن: السیره النبویه لابن هشام ج ۳ ص ۳۳۱ و عن کنز العمال ج ۱۰ ص ۳۱۶ و تأریخ الطبری ج ۲ ص ۶۳۴ و الحلبیه ج ۳ ص ۲۲ و السیره النبویه لدحلان ج ۲ ص ۴۳ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۷ و المغازی للواقدی ج ۲ ص ۶۰۸ و ۶۰۷ و ۱۰۹ و رسالات نبویه ص ۱۷۷ و ۱۷۸ و مسند أحمد ج ۴ ص ۳۲۵ و ۳۳۰ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۱۴ ص ۴۳۸ و ۴۴۹ و البخاری ج ۳ ص ۲۵۶ و البحار ج ۲۰ ص ۳۳۵ و ۳۵۰ و نیل الأوطار ج ۸ ص ۳۵ و ۴۷ و جامع البیان للطبری-

و كثر الضجيج و علت الأصوات، و طال جدالهم و أشاروا إلى السيوف، و كادت الفتنه أن تقع، و كان الرسول (صلى اللّه عليه و آله) يسكنهم، و يهدئ من روعهم.

و قد حاول بعضهم: أن يعتبر ذلك دليل صلاح لدى هؤلاء، و عنوان إخلاصهم لهذا الدين، و غيرتهم عليه .. و أنهم رأوا فى هذا الصلح ما حسبوه دنيه، و عارا، فلم يطيقوه، و ظهر منهم ما ظهر، و بدر من بعضهم ما بدر.

و نقول:

أولا: إن من يؤمن بنبوه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فلا بد أن يصوّبه فى جميع ما يقول و يفعل، فيعتبر أنه لا يفعل إلا ما يرضى اللّه سبحانه، و اللّه لا يرضى للمؤمن الذل بل يريده قويا و عزيزا، بل هو لا يرى العزه إلا لأهل الإيمان.

قال تعالى: وَ لِلَّهِ الْعِزَّهُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ .. (۱).

و قد روى عن الإمام الصادق (عليه السلام): أن اللّه سبحانه و تعالى قد

۱- الآيه ۸ من سوره المنافقون.

فوض للمؤمن كل شی ء إلا أن يذل نفسه (۱).

فهل يمكن أن يقال- بعد كل هذا-: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد رضی بالذل لأهل الإيمان و أعطی الدنيه فی دينه .. و هل يمكن أن يكون قائل هذا النمط من الكلام تام الإيمان، عارفا بحدوده واقفا علی حقائقه و دقائقه.

ثانيا: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لا يمكن أن يعطی الدنيه، خصوصا إذا كانت الدنيه فی الدين .. لأنه إن كان لم يدرك أن ما أعطاه دنيه، و أدرك ذلك سائر الصحابه، فقد كان الآخرون أجدر منه بمقام النبوه ..

و يزيد الأمر تعقيدا: أنه قد أصر علی موقفه، رغم التنبيه الشديد، حتی لقد طال الجدال، و أشاروا إلی السيوف، و كادت الفتنه أن تقع ..

فإن كان (صلی اللّه علیه و آله) عارفا بأن ذلك دنيه، و قد أقدم عليه، عن سابق تصميم و عزم. مع علمه بعدم رضا اللّه تعالی به .. فهو يخل بعصمته عن الذنب.

و إن كان لا يعلم أن اللّه لا يرضی به، فهو يخل بعصمته فی وعی الأحكام و فی تبليغها، فإن قوله و فعله و تقريره حجه.

ثالثا: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد صرح لعمر: بأنه ينفّذ أمر اللّه تعالی، و أنه لو فعل خلاف ذلك لكان عاصيا له سبحانه، حيث قال له: و لن

۱- الكافی ج ۵ ص ۶۳ و ۶۴ و الوسائل ج ۱۱ ص ۴۲۴ و مشكاه الأنوار ص ۴۳۰ و الفصول المهمه ج ۲ ص ۲۲۹ و عن البحار ج ۶۴ ص ۷۲ و ميزان الحكمه ج ۲ ص ۹۸۲ و نور الثقلين ج ۵ ص ۳۳۶.

أعصيه (۱).

و فی نص آخر: لا أخالف أمره و لن یضیّعنی (۲).

و أنه مرعی من قبل اللّه سبحانه، حیث قال له: و لن یضیّعنی.

و السؤال هو: ما معنی إصرار عمر علی موقفه؟! فهل هو یتهم النبی (صلی اللّه علیه و آله)- و العیاذ باللّه- بالکذب علی اللّه تعالی، أو أنه یتهمه بالاشتباه فی فهم مراد اللّه عز و جل من أوامره و نواهیه ..

و الأدهی من ذلک: أنه یذهب إلی أبی بکر و یوجه له نفس الأسئله، فهل کان أبو بکر أصدق من رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، أو أعرف منه عند عمر؟!

رابعا: و مع غض النظر عما تقدم نقول: إنه قد یکون هناک أناس بسطاء، ینساقون مع حمیتهم، و مع عصبیاتهم، أو تثیرهم الشعارات، و تهزم ثباتهم، و تزلزل یقینهم الشبهات، فیعذرون فی هذا الحماس، و تغفر لهم هذه الاعتراضات. من أجل ما علم من سلامه نیتهم، و طهر طویتهم ..

و لکن حین یتصدی النبی (صلی اللّه علیه و آله) نفسه إلی تنبیههم

۱- راجع: المغازی للواقدی ج ۲ ص و المصنف لابن أبی شیبه ج ۸ ص ۵۱۵ و کنز العمال ج ۱۰ ص ۴۹۴ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۲.

۲- المسترشد ص ۵۳۸ و البحار ج ۲۰ ص ۳۳۳ و ج ۳۰ ص ۵۶۱ و مسند أحمد ج ۴ ص ۳۲۵ و شرح النهج للمعتزلی ج ۱۲ ص ۵۹ و زاد المسیر ج ۷ ص ۱۶۲ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۱۱ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۲۸۰ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۹۲ و عن السیره النبویه لابن هشام ج ۳ ص ۷۸۲ و عن عیون الأثر ج ۲ ص ۱۲۰ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۲۰.

و تذکیرهم و التصریح لهم: بأنه ملتفت إلی جمیع الحیثیات و الخصوصیات التی یثیرونها، و قد صرح لهم (صلی اللّه علیه و آله): بأنه إنما یعمل ما أراده اللّه منه، فإن الاستمرار فی المعارضه، فی هذه الحال یصبح أمرا غیر مقبول من أحد حتی من أمثال هؤلاء ..

خامسا: و الأنکی من ذلک: أن یبلغ الأمر ببعضهم حدّ الإعلان عن استعداده لقیاده حرکه تمرد ضد شخص رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، لو توفر له من یعینه علی ذلک، مائه رجل تاره، و أربعون رجلا أخری (۱).

و هو یقصد بکلامه هذا أمرا عظیما جدا و هائلا، و هو أکثر و أخطر من مجرد الاستمرار بالمعارضه، فإن المفروض: أن أکثر الصحابه کانوا ثائرین معه، و کانوا یجادلون کما کان یجادل، فما الذی یرید منهم أکثر من ذلک، حتی لیتمنی أن یجد منهم أربعین رجلا، لیعاونوه علی القیام ضد الرسول (صلی اللّه علیه و آله) بالذات؟!

سادسا: ما هذه الجرأه من الصحابه علی مقام الرسول (صلی اللّه علیه و آله)؟!

و لماذا الضجیج و علو الأصوات؟!

و لماذا یجهرون له بالقول کجهر بعضهم لبعض؟!

و لماذا یقدمون بین یدی اللّه و رسوله؟!

و لماذا یخفضهم النبی (صلی اللّه علیه و آله) و یسکنهم و لا یستجیبون له ..

۱- راجع: البحار ج ۲۰ ص ۳۵۰ و تفسیر القمی ج ۲ ص ۳۱۲ و نور الثقلین ج ۵ ص ۵۲ و التفسیر الصافی ج ۵ ص ۳۵.

ألم يقل اللّه سبحانه و تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ؟! (۱).

و قال تعالى: .. لا تَرْفَعُوا أَصْواتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَ لا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ .. (۲).

و قال تعالى لهم: .. أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ .. (۳).

و قال: .. وَ ما آتاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا (۴).

فلماذا لا يأتمرون بأمره، و لا ينتهون بنهيه؟!

سابعا: لو عذرنا من أعلن بالاعتراض: بأنه قد ثارت حميته، و قاده عزه، و إباؤه، و شممه إلى اتخاذ هذا الموقف الحماسى الرافض، و لكن بماذا و كيف نعذر من أعلن أنه قد شك فى دينه، و فى نبوه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)؟!

و إذا كان هذا الشك قد حصل فعلا، فكيف نطمئن إلى عوده اليقين إليه؟! .. و الدخول فى جمله المؤمنين أو المسلمين؟! ..

و لو أن هذا اليقين قد عاد بالفعل، فما الذى يجعلنا نطمئن إلى أن أمورا أخرى لم تنقضه مره بعد أخرى، ليحل الشك محله من جديد؟! خصوصا مع التصريح: بأن شكه فى الحديبيه لم يماثله أى شك آخر منذ أسلم، فقد

۱- الآيه ۱ من سوره الحجرات.

۲- الآيه ۲ من سوره الحجرات.

۳- الآيه ۵۹ من سوره النساء.

۴- الآيه ۷ من سوره الحشر.

قال: (ارتبت ارتيابا لم أرتبه منذ أسلمت إلا يومئذ) (۱).

و هو كلام خطير جدا، حيث إنه يدل على كثره ما عرض له من شكوك فی دينه .. طيله حياه الرسول (صلی اللّه عليه و آله)!! و لعل هذه الشكوك قد لا حقته بعد الحديبيه أيضا!! و لا ندری هل زالت عنه تلك الشكوك كلها؟! أم لا؟! كما أننا لا ندری لماذا سهل ورود هذه الشكوك علی هذا الرجل دون سواه من سائر الصحابه؟!

إلا أن يقال: إن غيره كان يشك مثله، لكنه لم يملك شجاعه التصريح بذلك.

و لا ندری كذلك، إن كانت شكوكه قد بقيت فی محيط حياه رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله)، أم أنها قد راودته أيضا بعد وفاته (صلی اللّه عليه و آله)؟!

و إذا كان ذلك قد حصل فعلا فماذا كان مصيرها؟! و ما الذی يضمن لنا أن تكون هذه الشكوك لم تلاحقه إلی آخر حياته أيضا؟!

و كيف يمكن مقايسه هذا الرجل، بمن هو كالجبل الراسخ، الذی كان علی بصيره من أمره، و علی بينه من ربه، حتی قال: (لو كشف لی الغطاء ما ازددت يقينا)؟! (۲).

۱- راجع: المغازی للواقدی ج ۲ ص ۶۰۷ و المسترشد ص ۵۳۵ و ۵۳۹.

۲- إسعاف الراغبين (مطبوع مع نور الأبصار) ص ۱۰۸ و فتح البيان ج ۴ ص ۵ و الصواعق المحرقه (ط الميمنيه بمصر) ص ۷۷ و ينابيع الموده ص ۶۵ و ۲۸۷ و طبقات الشافعيه ج ۴ ص ۵۴ و مطالب السؤل ص ۱۶ و أنموذج جليل (مطبوع مع إملاء ما من به الرحمن) ج ۱ ص ۱۸ و شرح النهج للمعتزلی ج ۳ ص ۱۸۱-

و قال: (ما شككت فی الحق مذ رأيته)؟! (۱).

فإن كل ما جرى من ضجيج و عجيج و من وصول الأمر إلى حد الخطوره و الفتنه يفيدنا فی معرفه الدافع الحقيقی وراء بيعه الرضوان، فإن تجديد البيعه، كما أسلفنا، إنما يلجأ إليها عند الخوف من عدو داخلی، لا من عدو خارجی!!

شكوک عمر استمرت إلى الطائف:

روى عبد الرحمن بن سيابه و الأجلح- جميعا- عن أبی الزبير، عن جابر بن عبد اللّه الأنصاری: أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لما خلا بعلی بن أبی طالب (عليه السلام) يوم الطائف، أتاه عمر بن الخطاب فقال:

أتناجيه دوننا و تخلو به دوننا؟

فقال: (يا عمر، ما أنا انتجيته، بل اللّه انتجاه).

قال: فأعرض عمر و هو يقول: هذا كما قلت لنا قبل الحديبيه: .. لَتَدْخُلُنَ

۱- ينابيع الموده ص ۶۵ و خصائص الأئمه ص ۱۰۷ و الإرشاد ج ۱ ص ۲۵۴ و حليه الأبرار ج ۲ ص ۶۳ و البحار ج ۲۰ ص ۳۳۵ و ج ۲۹ ص ۵۶۲ و ج ۳۲ ص ۲۳۷ و ۳۳۶ و مناقب أهل البيت ص ۷۵ و ميزان الحكمه ج ۱ ص ۱۴۸ و ج ۲ ص ۱۰۲۶ و ۱۴۹۹ و شرح النهج للمعتزلی ج ۱ ص ۲۰۷ و ۲۱۱ و ج ۱۸ ص ۳۷۴ و العدد القويه ص ۱۹۵ و ينابيع الموده ج ۱ ص ۸۳ و ۲۰۳ و ج ۳ ص ۴۵۰.

الْمَسْجِدَ الْحَرامَ إِنْ شاءَ اللَّهُ آمِنِينَ .. فلم ندخله و صددنا عنه، فناداه النبی (صلی اللّه علیه و آله): (لم أقل إنکم تدخلونه فی ذلک العام)! (۱).

و نقول:

إن هذا الحدیث قد تضمن أمورا عدیده، نکتفی منها بالإشاره إلی ما یلی:

۱- إن عمر بن الخطاب لا یزال یحمل فی نفسه قضیه الحدیبیه، معتبرا إیاها مأخذا علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) .. حتی أصبح یقیس الأمور علیها ..

۲- إن کلامه یستبطن: اتهام النبی (صلی اللّه علیه و آله) بالکذب و التدلیس علیه و علی المسلمین.

۳- إن جواب النبی (صلی اللّه علیه و آله) لعمر: (لم أقل إنکم تدخلونه فی ذلک العام)، لم یکن قد سمعه منه لأول مره، لأنه کان قد قاله لعمر بالذات فی یوم الحدیبیه نفسه ..

۴- إنه قد سبق للنبی (صلی اللّه علیه و آله) أن أحضر عمر فی عمره القضاء، و بیّن له أنهم قد دخلوا مکه، و أن ما یجری فی عمره القضاء کان تصدیقا لما کان قد أخبرهم به عن دخول مکه.

استمرار شکوک عمر إلی حجه الوداع:

و یبدو أن شکوک عمر بن الخطاب قد استمرت إلی عام الفتح و کان

۱- الإرشاد للمفید ج ۱ ص ۱۵۳ و البحار ج ۲۱ ص ۱۶۹ و إعلام الوری ج ۱ ص ۲۳۵.

(صلی اللّه علیه و آله) یسعی لإزالتها ..

و لا ندری إن کان قد حصل ذلک أم لا؟!

فقد روی: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لما کان عام الفتح أخذ المفتاح، و قال: ادعوا إلی عمر بن الخطاب، فقال: هذا الذی کنت قلت لکم (۱).

بل استمرت هذه الشکوک إلی حجه الوداع فقد ذکروا: أنه (لما کان فی حجه الوداع وقف بعرفه، و قال: أی عمر، هذا الذی قلت لکم: إنی رسول اللّه. و اللّه، ما کان فتح فی الإسلام أعظم من صلح الحدیبیه) (۲).

فهل صدّق عمر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)؟! و هل تخلی عن مواقفه و شکوکه السابقه؟!

الجواب: لا.

فإن عمر قد بلغ درجه الیقین، و لکن فی الاتجاه المعاکس!! حیث حکم علی النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی مرض موته بأنه یهجر، أو غلبه الوجع بناء علی الروایه القائله: إن النبی لیهجر، أو غلبه الوجع.

و أما إذا أخذنا بالروایه التی تقول: إنه قال: ما باله أهجر استفهموه؟.

فربما یستفاد منها: أنه کان لا یزال باقیا علی شکه ..

و اللّه العالم بالحقائق.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۶۳ و المسترشد ص ۵۴۰ و البحار ج ۲۰ ص ۱۴۱ و النص و الإجتهاد ص ۱۷۲ و شرح النهج للمعتزلی ج ۱۵ ص ۲۵.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۶۳.

المسلمون يرفضون الإحلال:

و يقولون: إنه لما فرغ النبى (صلى اللّه عليه و آله) من قضيه الكتاب قال:

(قوموا فانحروا، ثم احلقوا).

فو اللّه ما قام رجل منهم، حتى قال ذلك ثلاث مرات، فاشتد ذلك عليه، فدخل على أم سلمه فقال: (هلك المسلمون، أمرتهم أن ينحروا و يحلقوا فلم يفعلوا).

و فى روايه: (ألا ترين إلى الناس آمرهم بالأمر فلا يفعلونه- و هم يسمعون كلامى، و ينظرون وجهى)؟.

فقالت: يا رسول اللّه، لا تلمهم، فإنهم قد دخلهم أمر عظيم مما أدخلت على نفسك من المشقه فى أمر الصلح، و رجوعهم بغير فتح، يا نبى اللّه، اخرج و لا تكلم أحدا كلمه حتى تنحر بدنك، و تدعو حالقك فيحلقك.

فجلى اللّه تعالى عن الناس بأم سلمه.

فقام رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و اضطبع (۱) بثوبه، فخرج، فأخذ الحربه، و يمم هديه، و أهوى بالحربه إلى البدن رافعا صوته: (بسم اللّه و اللّه أكبر) و نحر.

فتواثب المسلمون إلى الهدى، و ازدحموا عليه ينحرونه، حتى كاد

۱- الاضطباع: أخذ الإزار أو البرد فيجعل وسطه تحت إبطه الأيمن و يلقى طرفيه على كتفه الأيسر من جهتى صدره و ظهره، انظر النهايه ج ۳ ص ۷۳ و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۵۶.

بعضهم یقع علی بعض.

و أشرک رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بین أصحابه فی الهدی، فنحر البدنه عن سبعه، و کان هدی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) سبعین بدنه.

و کان الهدی دون الجبال التی تطلع علی وادی الثنیه، فلما صده المشرکون رد وجوه البدن (۱).

قال ابن عباس: لما صدّت عن البیت حنت کما تحن إلی أولادها (۲).

فنحر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بدنه حیث حبسوه، و هی الحدیبیه، و شرد جمل أبی جهل من الهدی و هو یرعی، و قد قلد و أشعر.

و کان نجیبا مهریا، فی رأسه بره من فضه. أهداه لیغیظ بذلک المشرکین. فمر من الحدیبیه حتی انتهی إلی دار أبی جهل بمکه، و خرج فی أثره عمرو بن عنمه بن عدی الأنصاری، فأبی سفهاء مکه أن یعطوه، حتی أمرهم سهیل بن عمرو بدفعه إلیه.

قیل: و دفعوا فیه عده نیاق.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۶ و قال فی هامشه: أخرجه البخاری ج ۳ ص ۲۵۷ و أبو داود فی الجهاد باب ۱۶۷ و أحمد ج ۴ ص ۳۳۱ و البیهقی فی الدلائل ج ۴ ص ۱۰۶ و عبد الرزاق الحدیث رقم (۹۷۲۰) و الطبری و ۲۶ ص ۶۳ و ابن أبی شیبه و ۱۴ ص ۴۵۰.

۲- أخرجه أحمد فی المسند و ۴ ص ۳۳۰ و البیهقی فی دلائل النبوه ج ۵ ص ۳۳۱ و راجع: تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۱۵ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۹ و فتح القدیر ج ۵ ص ۵۷ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۰۷ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۳۷۶ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۷.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (لو لا أن سميناه فى الهدى فعلنا)، و نحره عن سبعه، و نحر طلحه بن عبيد اللّه، و عبد الرحمن بن عوف، و عثمان بن عفان، بدنات ساقوها.

و روى ابن سعد، عن أبى سفيان، عن جابر قال: نحر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) سبعين بدنه عام الحديبيه، البدنه عن سبعه، و كنا يومئذ ألفا و أربعمائه، و من لم يضح أكثر ممن ضحى.

و كان رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) مضطربا فى الحل، و إنما يصلى فى الحرم.

و بعث رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من هديه بعشرين بدنه لتنحر عنه عند (المروه) مع رجل من أسلم، فلما فرغ الرسول (صلى اللّه عليه و آله) من نحر البدن دخل قبه له من أدم حمراء، و دعا بخراش- بمعجمتين- بن أميه بن الفضل الكعبى، فحلق رأسه، ورمى شعره على شجره كانت إلى جنبه من سمره خضراء، فجعل الناس يأخذون الشعر من فوق الشجره فيتحاصونه، و أخذت أم عماره طاقات من شعره فكانت تغسلها للمريض، و تسقيه، فيبرأ.

و جعل بعضهم يحلق بعضا، حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غما.

و حلق بعض المسلمين، و قصّر بعض. فأخرج رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) رأسه من قبته و هو يقول: رحم اللّه المحلقين.

قيل: يا رسول اللّه و المقصرين قال: (رحم اللّه المحلقين ثلاثا).

ثم قال: و (المقصرين) (۱).

و روى ابن أبى شيبه، عن ابن عباس، أنهم قالوا: يا رسول اللّه، ما بال المحلقين ظاهرت عليهم الترحيم؟

قال: لأنهم لم يشكوا (۲). و رواه البيهقى موقوفا.

و بعث اللّه تعالى ريحا عاصفه فاحتملت أشعارهم فألقتها فى الحرم كما رواه ابن سعد، عن مجمع بن يعقوب، عن أبيه.

و أقام رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (بالحديبيه تسعه عشر يوما، و يقال عشرين ليله، ذكره محمد بن عمر، و ابن سعد. قال ابن عائذ: و أقام رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى غزوته هذه شهرا و نصفا (۳).

و نقول:

إن لنا ههنا و قفات، و هى التاليه:

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۵۷ و فى هامشه قال: أخرجه الحاكم ج ۴ ص ۲۳۰ و البيهقى ج ۵ ص ۲۳۶ و الدعاء للمحلقين متفق عليه من حديث ابن عمر. راجع: البخارى ج ۳ ص ۵۶۱ (۱۷۲۷) و مسلم ج ۲ ص ۹۴۵ (۳۱۷/ ۱۳۰۱) و البحار ج ۲۰ ص ۳۵۴ و عن فتح البارى ج ۵ ص ۲۵۶ و تفسير القمى ج ۲ ص ۳۱۴ و نور الثقلين ج ۵ ص ۵۴ و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۱۹۳ و موسوعه التاريخ الإسلامى ج ۲ ص ۶۳۳ و السيره النبويه لابن كثير ج ۳ ص ۳۲۳.
۲- أخرجه البيهقى فى الدلائل ج ۴ ص ۱۵۱ و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۵۷ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۲ ص ۲۸۳ و عن السيره النبويه لابن هشام ج ۳ ص ۷۸۴.
۳- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۵۶ و ۵۷ و عن عيون الأثر ج ۲ ص ۱۲۵.

التبرک:

أما بالنسبه لموضوع التبرک بشعر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و بغیر ذلک نقول: إن ذلک من بدیهیات الإسلام، فراجع کتاب التبرک للعلامه الأحمدی (رحمه اللّه).

ما نحره صلّی اللّه علیه و آله عند المروه:

و قد أراد (صلی اللّه علیه و آله) أن یطعم الناس فی مکه من بعض البدن التی کان یرید أن ینحرها، تألفیا لهم علی الإسلام، و کسرا للحواجز التی کانوا یسعون لإقامتها بین الناس و بینه، فأرسل عشرین بدنه لتنحر عنه عند المروه کما تقدم.

الهدی عن سبعه:

و قد ذکرت الروایات المتقدمه: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) کان ینحر الهدی الواحد عن سبعه أشخاص.

و نقول:

إن ذلک غیر جائز فی مذهب أهل بیت النبوه (علیهم السلام)، الذین هم أدری بما فی البیت. فلا شک فی أن ذلک مکذوب علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ..

حلمهم الکبیر الطعن فی علی علیه السّلام:

تقدم أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) بعد أن کتب کتاب الصلح: (قال لأصحابه: قوموا فانحروا ثم احلقوا، قال: فو اللّه ما قام منهم رجل حتی

قال ذلک ثلاث مرات، فلما لم یقم منهم أحد، قام فدخل علی أم سلمه، فذکر لها ما لقی من الناس.

فقالت أم سلمه: یا نبی اللّه، أتحب ذلک؟ أخرج و لا تکلم أحدا منهم کلمه حتی تنحر بدنک، و تدعو حالقک فیحلقک الخ ..) (۱).

و السؤال هو:

هل کان علی (علیه السلام) ضمن الذین رفضوا حلق رؤوسهم فی الحدیبیه، حین قال (صلی اللّه علیه و آله): (رحم اللّه المحلقین)، لیکون ذلک من موجبات الطعن فی عصمته، أم أنه کان قد أطاع أمر الرسول (صلی اللّه علیه و آله) فی ذلک؟

و الجواب:

أولا: إنه لا شک فی أن علیا أمیر المؤمنین (علیه السلام) لم یعص أمر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، لا فی هذه الواقعه، و لا فی غیرها، فهو یقول: (و إنی و اللّه لم أخالف رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و لم أعصه فی

۱- راجع: تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۲۸۳ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۲۰۰ و مسند أحمد ج ۴ ص ۳۳۱ و عن صحیح البخاری ج ۳ ص ۱۸۲ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۲۱۵ و ج ۹ ص ۲۲۰ و المصنف لعبد الرزاق ج ۵ ص ۳۴۰ و مسند ابن راهویه ج ۴ ص ۱۴ و عن المعجم الکبیر ج ۲۰ ص ۱۴ و إرواء الغلیل ج ۱ ص ۵۸ و جامع البیان ج ۲۶ ص ۱۳۰ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۱۴ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۷ و تاریخ مدینه دمشق ج ۵۷ ص ۲۲۹ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۳۵ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۶ و ج ۱۱ ص ۱۹۱.

أمر قط) (۱).

ثانيا: رغم تحفظنا على حديث أم سلمه، لأنه يظهر أنها (رحمها اللّه) قد أدركت أمرا غفل عنه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، لكننا نقول فيه:

إنه و إن كان ظاهره العموم و الشمول لجميع أصحابه (صلى اللّه عليه و آله)، لكن التأمل فيه يقتضى حمله على العموم و الشمول لجميع المعترضين عليه (صلى اللّه عليه و آله) الرافضين لإطاعه أمره دون غيرهم.

أى فالمراد: ما قام رجل ممن كانوا قد اعترضوا على الصلح، و اغتموا له.

لأن المستفاد من الروايات هو: أن ثمه فريقا من الناس كان يجب عليهم الحلق فى عمرتهم تلك، و لكنهم لم يطيعوا أمر الرسول (صلى اللّه عليه و آله)، و لا- قاموا بما لزمهم القيام به، بل تلكأوا فى بادئ الأمر، و تعللوا، ثم إنهم حين وجدوا أن لا مناص من التحلل آثروا أن يتحللوا بالتقصير؛ لا بالحلق؛ و ذلك بسبب ما عرض لهم من شك.

و يوضح ذلك النصوص التاليه:

۱- روى ابن هشام، عن ابن إسحاق، عن عبد اللّه بن نجيح، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال: حلق رجال يوم الحديبيه، و قصّر آخرون.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): يرحم اللّه المحلقين.

قالوا: و المقصرين يا رسول اللّه؟

۱- راجع: الأمالى للمفيد ص ۲۳۵ و الأمالى للشيخ الطوسى ص ۱۱ و نهج البلاغه ج ۲ ص ۱۷۱ و حليه الأبرار ج ۲ ص ۸۵ و البحار ج ۳۲ ص ۴۶۴ و ۵۹۵ و عن ج ۷۴ ص ۳۹۷ و شرح النهج للمعتزلى ج ۵ ص ۱۸۱ و كشف الغمه ج ۲ ص ۴.

قال (صلی اللّه علیه و آله): یرحم اللّه المحلقین.

قالوا: و المقصرین یا رسول اللّه؟

قال (صلی اللّه علیه و آله): یرحم اللّه المحلقین.

قالوا: و المقصرین یا رسول اللّه؟

قال (صلی اللّه علیه و آله): و المقصرین.

فقالوا: یا رسول اللّه، فلم ظاهرت الترحم للمحلقین دون المقصرین.

قال (صلی اللّه علیه و آله): لم یشکّوا (۱).

فالشاکون إذن قد أحلوا من إحرامهم بالتقصیر، مع أن وظیفتهم کانت هی الحلق، امتثالا لأمر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله).

تذکیر: قال السهیلی: إن الذین قصروا هم: فقط عثمان، و أبو قتاده، و لم یقصر غیرهما (۲).

۲- یفهم من روایه القمی: أن بعض الذین لم یسوقوا الهدی کانوا قد

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۷ عنه، و عن ابن أبی شیبه، و دلائل النبوه للبیهقی ج ۴ ص ۱۵۱ و عن السیره النبویه لابن هشام ج ۳ ص ۷۸۴ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۲۸۳ و مسند أحمد ج ۱ ص ۳۵۳ و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۱۰۱۲ و شرح صحیح مسلم للنووی ج ۹ ص ۵۰ و عن فتح الباری ج ۳ ص ۴۴۹ و ج ۵ ص ۲۵۶ و عن المصنف لابن أبی شیبه ج ۴ ص ۳۰۱ و کنز العمال ج ۵ ص ۲۳۷ و إرواء الغلیل ج ۴ ص ۲۸۵ و الدر المنثور ج ۶ ص ۸۱ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۹۳ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۲۳.

۲- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۳.

حلقوا امتثالا و طاعه لأمر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و بعضهم قصر اکتفاء فی التحلیل بالتقصیر، و لم یمتثلوا أمره (صلی اللّه علیه و آله) بالحلق، و أن فیمن ساق الهدی من کان شاکا أیضا.

قال القمی: (قال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لأصحابه: انحروا بدنکم، و احلقوا رؤوسکم، فامتنعوا، و قالوا: کیف ننحر و نحلق، و لم نطف بالبیت، و لم نسع بین الصفا و المروه؟!.

فاغتم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) من ذلک، و شکا ذلک إلی أم سلمه، (ربما لیظهر رجاحه عقلها و دینها- و هی امرأه- علی عقولهم، و هم أصحاب الدعاوی العریضه).

فقالت: یا رسول اللّه، انحر أنت، و احلق.

فنحر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و حلق، و نحر القوم علی حین یقین، و شک و ارتیاب.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) تعظیما للبدن: رحم اللّه المحلقین.

و قال قوم لم یسوقوا البدن: یا رسول اللّه، و المقصرین؛ لأن من لم یسق هدیا لم یجب علیه الحلق.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ثانیا: رحم اللّه المحلقین، الذین لم یسوقوا الهدی.

فقالوا: یا رسول اللّه، و المقصرین؟

فقال: رحم اللّه المقصرین) (۱).

۱- راجع: تفسیر القمی ج ۲ ص ۳۱۴.

فرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قد أظهر رضاه و محبته للمحلقین، و تذمّره من الذین اکتفوا بالتقصیر، و هذا یفید: أن الذین قصروا هم الذین خالفوا أمر الرسول (صلی اللّه علیه و آله).

فظهر: أن المخالفین لأمر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و الشاکّین لیسوا هم جمیع المسلمین الحاضرین فی الحدیبیه، بل هم فریق بعینه کما دلت علیه النصوص.

و لا شک فی أن علیا (علیه السلام) لیس منهم، و لیس هناک نص تاریخی یصرح: بأن علیا (علیه السلام) کان بین الذین لم یحلقوا، فإن طاعته للرسول (صلی اللّه علیه و آله) و التزامه الحرفی بأوامره و نواهیه کالنار علی المنار و کالشمس فی رابعه النهار، و قد أشرنا أکثر من مره إلی ما جری فی خیبر، حینما أمره (صلی اللّه علیه و آله) بالذهاب و عدم الالتفات، فوقف و لم یلتفت و قال: علی ما أقاتلهم یا رسول اللّه؟.

و تلک هی الآیات الشریفه لم تزل تنزل علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) مقرره لعصمته، کآیه التطهیر، و تثبیت الفضل و الکرامه له علی من عداه له، لأنه هو وحده المطیع للّه و لرسوله (صلی اللّه علیه و آله)، کآیه النجوی و غیرها.

هذا بالإضافه إلی شواهد أخری تبیّن مدی حرصه (علیه السلام) علی طاعه أوامر الرسول (صلی اللّه علیه و آله) حرفیا. یجدها المتتبع لسیرته صلوات اللّه و سلامه علیه ..

الفصل الخامس: اللمسات الأخيره

اشاره

فی طریق العوده:

و قد روی مسلم عن سلمه بن الأکوع، و البیهقی عن ابن عباس، و ابن سعد، و البیهقی، و الحاکم عن أبی عمره الأنصاری، و البزار، و الطبرانی، و البیهقی عن أبی خنیس الغفاری، و محمد بن عمر عن شیوخه، یزید بعضهم علی بعض:

أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لما انصرف من (الحدیبیه) نزل بمر (الظهران)، ثم نزل ب (عسفان)، و أرملوا من الزاد، فشکا الناس إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أنهم قد بلغوا من الجوع الجهد، و فی الناس ظهر، فقالوا: ننحره یا رسول اللّه، و ندهن من شحومه، و نتخذ من جلوده أحذیه، فأذن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله).

فأخبر بذلک عمر بن الخطاب فجاء إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فقال: یا رسول اللّه، لا تفعل، فإن یکن فی الناس بقیه ظهر یکن أمثل، کیف بنا إذا نحن لقینا العدو غدا جیاعا رجالا؟! و لکن إن رأیت أن تدعو الناس ببقایا أزوادهم فتجمعها، ثم تدعو فیها بالبرکه، فإن اللّه سیبلغنا بدعوتک.

و دعا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) الناس ببقایا أزوادهم، و بسط نطعا، فجعل الناس یجیئون بالحفنه من الطعام و فوق ذلک، فکان أعلاهم

من جاء بصاع تمر، فاجتمع زاد القوم على النطع، قال سلمه: فتطاولت لأحرر، كم هو؟ فحررته كربضه عنز، و نحن أربع عشره مائه.

فقام رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فدعا بما شاء اللّه أن يدعو، فأكلوا حتى شبعوا، ثم حشوا أوعيتهم، و بقى مثله، فضحك رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) حتى بدت نواجذه، و قال: (أشهد أن لا إله إلا اللّه، و أنى رسول اللّه، و اللّه لا يلقى اللّه تعالى عبد مؤمن بهما إلا حجب من النار).

ثم أذن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى الرحيل، فلما ارتحلوا أمطروا ما شاؤوا و هم صائفون، فنزل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و نزلوا، فشربوا من ماء السماء. ثم قام رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فخطبهم، فجاء ثلاثه نفر، فجلس اثنان مع النبى (صلى اللّه عليه و آله)، و ذهب واحد معرضا، فقال رسول اللّه: (ألا أخبركم عن الثلاثه؟

قالوا: بلى يا رسول اللّه.

قال: أما واحد فاستحيا فاستحيا اللّه منه، و أما الآخر فتاب فتاب اللّه عليه، أما الثالث فأعرض. فأعرض اللّه عنه) (۱).

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۵۸ عن مسلم، و البيهقى، و ابن سعد، و الحاكم، و البزار، و الطبرانى، و الواقدى، و عن صحيح البخارى ج ۱ ص ۲۴ و عن صحيح مسلم ج ۷ ص ۹ و سنن الترمذى ج ۴ ص ۱۷۱ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۳ ص ۲۳۲ و مجمع الزوائد ج ۸ ص ۳۰۴ و السنن الكبرى للنسائى ج ۳ ص ۴۵۳ و صحيح ابن حبان ج ۱ ص ۲۸۷ و كتاب الدعاء ص ۵۳۴ و المعجم الأوسط ج ۴ ص ۲۹ و عن المعجم الكبير ج ۳ ص ۲۴۹ و رياض الصالحين ص ۵۷۱ و كنز العمال ج ۱۰ ص ۲۳۹ و تفسير القرآن العظيم ج ۴ ص ۳۴۸ و البدايه و النهايه ج ۶ ص ۱۲۵.

و نلاحظ على ما تقدم ما يلى:

ألف: إن الناس لم يبادروا إلى نحر الإبل التى معهم، رغم حاجتهم إلى الطعام إلا بعد استئذان رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بذلك. و هذا يعطينا درسا فى ضروره الانضباط و المراجعه للقائد فى كل أمر له ارتباط بالحاله العامه ..

ب: إن قول عمر: كيف بنا إذا نحن لقينا العدو غدا جياعا رجالا؟! غير مفهوم لنا، فإن نحر بعض الإبل لا يلزم منه أن يلقى العدو رجالا، فإن الحرب لا تكون على الإبل، و إنما تكون على الخيل أو بدونها ..

ج: إذا نحروا الإبل، و استفادوا من لحومها، فإنهم لا يبقون جياعا ..

د: إن ما يحتاجونه فى كل يوم للنحر و الأكل لا يزيد على أربعه عشر جملا، و هو مقدار يسير فى جمله ما يفى بحاجات ألف و أربع مائه رجل ..

فلو أنهم نحروا خلال ثلاثه أيام، أو أربعه: ستين من الإبل ثم يكونون بقرب المدينه، فذلك معناه: أن يصبح مائتا رجل- على أقل تقدير- بلا ظهر يركبونه فى سفرهم. إذا كان كل ثلاثه، أو أربعه يعتقبون بعيرا و يبقى مع النبى (صلى اللّه عليه و آله) ألف و مائتا مقاتل، لم يتأثر وضعهم بشى ء مما يجرى، و هؤلاء قادرون على مواجهه العدو، و معهم الظهر الكافى، و لا يعانون من جوع، و لا من غيره ..

ه: و كيف عرف عمر بن الخطاب هذا الأمر، و جهله النبى الأعظم (صلى اللّه عليه و آله)؟! ..

و: و إذا كان النبى (صلى اللّه عليه و آله) عارفا بهذا الرأى الصالح فلماذا لم يبادر من عند نفسه إلى ذلك الحل و صبر حتى اقترحه عليه عمر بن

الخطاب؟! ألم يكن (صلى اللّه عليه و آله) هو الذى بادر إلى إثاره آبار الحديبيه بالسهم الذى ألقاه فيها، ثم صنع لهم الكثير من المعجزات فى سفر الحديبيه بالذات؟! ..

أم يعقل: أنه كان يرعاهم فى سفر الذهاب، ثم تخلى عنهم فى حال الإياب؟!

و لماذا يتخلى عنهم؟!

نوم المسلمين عن صلاتهم:

و روى البيهقى من طريق المسعودى، عن جامع بن شداد، عن عبد الرحمن بن أبى علقمه، عن ابن مسعود قال: لما أقبل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من (الحديبيه) جعلت ناقته تثقل، فأنزل اللّه تعالى: إِنَّا فَتَحْنا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً فأدركنا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من السرور ما شاء، فأخبرنا أنها أنزلت عليه، فبينا نحن ذات ليله إذ عرس بنا، فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (من يحرسنا)؟

فقلت: أنا يا رسول اللّه.

فقال: (إنك تنام).

ثم قال: (من يحرسنا)؟

فقلت: أنا.

فقال: أنت.

فحرستهم، حتى إذا كان وجه الصبح أدركنى قول رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): إنك تنام، فما استيقظت إلا بالشمس، فلما استيقظنا قال

رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (إن اللّه لو شاء أن لا تناموا عنها لا تناموا، و لکنه أراد أن یکون ذلک لمن بعدکم).

ثم قام فصنع کما کان یصنع، ثم قال: (هکذا لمن نام أو نسی من أمتی).

ثم ذهب القوم فی طلب رواحلهم، فجاؤوا بهن غیر راحله رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، قال: فقال لی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله):

(اذهب ههنا)، و وجهنی وجها، فذهبت حیث وجهنی، فوجدت زمامها قد التوی بشجره ما کانت تحلها الأیدی.

قال البیهقی: کذا قال المسعودی عن جامع بن شداد: إن ذلک کان حین أقبلوا من الحدیبیه (۱).

ثم روی من طریق شعبه- و ناهیک به- عن جامع بن شداد، عن عبد الرحمن بن أبی علقمه، عن ابن مسعود قال: أقبلنا مع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) من غزوه تبوک.

قال البیهقی: یحتمل أن یکون مراد المسعودی بذکر الحدیبیه: تاریخ نزول السوره حین أقبلوا من الحدیبیه فقط، ثم ذکر معه حدیث النوم عن الصلاه، و حدیث الراحله، و کانا فی غزوه تبوک.

قلت: لم ینفرد المسعودی بذلک، قال ابن أبی شیبه فی المصنف: حدثنا منذر، عن شعبه، عن جامع بن شداد به، و لا مانع من التعدد (۲).

۱- دلائل النبوه للبیهقی ج ۴ ص ۱۵۵.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۹ و ۶۰.

و نقول:

إن من الواضح: أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لا ينام عن صلاته، و ليس فى هذا النص ما يدل على ذلك.

بل هو صريح: بنوم أصحابه (صلى اللّه عليه و آله) عن صلاتهم، فعلّمهم كيف يصنعون إذا اتفق لهم ذلك ..

و سيأتى إن شاء اللّه المزيد من الحديث عن هذا الأمر فى غزوه تبوك.

صلح الحديبيه أعظم الفتح:

قالوا: روى البيهقى عن عروه، قال: قفل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) راجعا، فقال رجل من أصحاب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): ما هذا بفتح، لقد صددنا عن البيت، و صدّ هدينا. وردّ رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) رجلين من المؤمنين كانا خرجا إليه.

فبلغ ذلك رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فقال: (بئس الكلام، بل هو أعظم الفتح، قد رضى المشركون أن يدفعوكم بالراح عن بلادهم.

و يسألوكم القضيه.

و يرغبون إليكم فى الأمان.

و لقد رأوا منكم ما كرهوا.

و أظفركم اللّه تعالى عليهم، وردكم سالمين مأجورين، فهو أعظم الفتح.

أنسيتم يوم أحد؟؟

إذ تصعدون و لا تلوون على أحد، و أنا أدعوكم فى أخراكم؟!

أنسيتم يوم الأحزاب؟

إِذْ جاؤُكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَ مِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَ إِذْ زاغَتِ الْأَبْصارُ وَ بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَناجِرَ وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا؟!

فقال المسلمون: صدق اللّه و رسوله، فهو أعظم الفتوح، و اللّه يا نبى اللّه ما فكرنا فيما فكرت فيه، و لأنت أعلم باللّه و بالأمور منا (۱).

و كان الناس قصر رأيهم عما كان.

و كان أبو بكر يقول: ما كان فتح فى الإسلام أعظم من صلح الحديبيه، و كان الناس قصر رأيهم عما كان بين رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و بين ربه.

و العباد يعجلون، و اللّه تعالى لا يعجل لعجله العبد حتى يبلغ الأمور ما أراد، لقد رأيت سهيل بن عمرو فى حجه الوداع قائما عند المنحر يقرب لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بدنه، و رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ينحرها بيده، و دعا الحلاق فحلق رأسه، فأنظر إلى سهيل يلقط من شعره، و أراه يضعه على عينيه، و أذكر امتناعه أن يقر يوم الحديبيه بأن يكتب:

۱- راجع المصادر التاليه: سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۵۸ و ۵۹ و فى هامشه عن: شرح المواهب اللدنيه ج ۲ ص ۲۱۱ و الدر المنثور ج ۶ ص ۶۸ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۴ و السنن الكبرى ج ۶ ص ۳۲۵ و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۹۶ عن إعلام الورى ص ۶۱ و عن الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۲ ص ۱۰۵ و عن شرح الشفاء للقارى ج ۱ ص ۱۲۱ و عن السيره النبويه لدحلان ج ۲ ص و عن السيره النبويه لابن هشام ج ۳ ص ۴۶۹ و عن المصنف لابن أبى شيبه ج ۴ ص ۴۲۹ و ۴۵۸ و ۵۰۱ و ج ۱۵ ص ۳۱۸ و النص و الإجتهاد ص ۱۸۲ و عن عيون الأثر ج ۲ ص ۱۲۵.

بسم الله الرحمن الرحیم فحمدت اللّه تعالی الذی هداه للإسلام (۱).

و روی الإمام أحمد، و البخاری، و الترمذی، و النسائی، و ابن حبان، و ابن مردویه عن عمر بن الخطاب قال: کنا مع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی سفر. یعنی: (الحدیبیه) فسألته عن شی ء ثلاث مرات، فلم یرد علیّ.

فقلت فی نفسی: ثکلتک أمک یا ابن الخطاب، نزرت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ثلاث مرات فلم یرد علیک، فحرکت بعیری، ثم تقدمت أمام الناس، و خشیت أن ینزل فیّ القرآن، فما نشبت أن سمعت صارخا یصرخ بی، فرجعت و أنا أظن أنه نزل فیّ شی ء، فقال النبی (صلی اللّه علیه و آله): (لقد أنزلت علیّ اللیله سوره هی أحب إلیّ من الدنیا و ما فیها: إِنَّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِیناً، لِیَغْفِرَ لَکَ اللَّهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ ما تَأَخَّرَ .. (۲).

و روی ابن أبی شیبه، و الإمام أحمد، و ابن سعد، و أبو داود، و ابن جریر، و ابن المنذر، و الحاکم- و صححه- و ابن مردویه، و البیهقی فی الدلائل، عن مجمع بن جاریه الأنصاری قال: شهدنا (الحدیبیه) مع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فلما انصرفنا عنها إلی کراع الغمیم إذا الناس یوجفون الأباعر، فقال الناس بعضهم لبعض: ما للناس؟

قالوا: أوحی إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فخرجنا مع الناس نوجف، فإذا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علی راحلته عند (کراع الغمیم)،

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۶۳ و ۶۴.

۲- الآیتان ۱ و ۲ من سوره الفتح.

فاجتمع الناس إليه فقرأ عليهم: إِنَّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِیناً الفتح.

فقال رجل من أصحاب النبی (صلی اللّه علیه و آله): أو هو فتح؟

فقال: (أی و الذی نفسی بیده إنه فتح)

زاد ابن سعد: فلما نزل بها جبریل قال: لیهنئک یا رسول اللّه، فلما هناه جبریل هناه الناس (۱).

و روی عبد الرزاق و الإمام أحمد، و ابن أبی شیبه، و عبد بن حمید، و الشیخان و الترمذی، و ابن جریر، و ابن المنذر، و الحاکم، عن أنس قال: (لما رجعنا من (الحدیبیه) قال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (أنزلت علی ضحی آیه هی أحب إلی من الدنیا جمیعا) ثلاثا.

قلنا- و فی لفظ قالوا-: هنیئا مریئا لک یا رسول اللّه، قد بین اللّه لک ماذا

۱- أخرجه أحمد فی المسند ج ۳ ص ۴۲۰ و أخرجه أبو داود فی الجهاد باب: (فیمن أسهم له سهما) و ذکره الحافظ بن کثیر فی التفسیر ج ۴ ص ۱۹۷ و البیهقی فی الدلائل ج ۴ ص ۱۵۵ و راجع: صحیح مسلم ج ۵ ص ۱۷۶ و المعجم الکبیر ج ۱۹ ص ۴۴۵ و موسوعه التاریخ الإسلامی ج ۲ ص ۶۳۵ و البحار ج ۲۱ ص ۸ و عن سنن أبی داود ج ۱ ص ۶۲۲ و المستدرک للحاکم ج ۲ ص ۱۳۱ و ۴۵۹ و السنن الکبری للبیهقی ج ۶ ص ۳۲۵ و عن فتح الباری ج ۷ ص ۳۴۰ و عن المصنف لابن أبی شیبه ج ۸ ص ۵۰۹ و المعجم الأوسط ج ۴ ص ۱۲۱ و سنن الدار قطنی ج ۴ ص ۶۰ و نصب الرایه ج ۴ ص ۲۷۸ و عن تفسیر مجمع البیان ج ۹ ص ۱۸۴ و نور الثقلین ج ۵ ص ۴۸ و جامع البیان ج ۲۶ ص ۹۳ و الجامع لأحکام القرآن ج ۱۶ ص ۲۶۱ و الدر المنثور ج ۶ ص ۶۸ و فتح القدیر ج ۵ ص ۴۶ و الطبقات الکبری ج ۲ ص ۱۰۵ و تهذیب الکمال ج ۳۲ ص ۳۶۴.

يفعل بك، فماذا يفعل بنا؟

فنزلت،- و فی لفظ، فنزلت علیه-: لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ، حتی بلغ فَوْزاً عَظِيماً) (۱).

و روی ابن أبی شیبه، و الإمام أحمد، و البخاری فی تاریخه، و أبو داود و النسائی، و ابن جریر، و غیرهم عن ابن مسعود قال: (أقبلنا من الحدیبیه مع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فبینا نحن نسیر إذ أتاه الوحی، و کان إذا أتاه اشتد علیه، فسری عنه، و به من السرور ما شاء اللّه، فأخبرنا أنه أنزل علیه: إِنَّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِيناً) (۲).

و نقول:

إن لنا مع ما تقدم و قفات نوجزها علی النحو التالی:

۱- أخرجه: ابن حبان ذکره الهیثمی فی موارد الظمآن ص (۴۳۶) (۱۷۶۰) و البیهقی ج ۵ ص ۲۱۷ و أحمد ج ۴ ص ۱۵۲ و الحاکم ج ۴ ص ۴۶۰ و ذکره السیوطی فی الدر المنثور ج ۶ ص ۷۱ و الخطیب فی التاریخ ج ۳ ص ۳۱۹ و البیهقی فی الدلائل ج ۴ ص ۱۵۵ و راجع: مسند أبی یعلی ج ۶ ص ۲۰ و صحیح ابن حبان ج ۲ ص ۹۴ و المعجم الأوسط ج ۷ ص ۱۰۰ و جامع البیان ج ۲۶ ص ۹۲ و معانی القرآن ج ۶ ص ۴۹۲ و أسباب نزول الآیات ص ۲۵۶ و تفسیر الجلالین ص ۷۱۲ و لباب النقول ص ۱۷۷ و فتح القدیر ج ۵ ص ۴۶ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۶۰.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۶۰ عن البخاری فی التفسیر ج ۸ ص ۵۸۲ (۴۸۳۳) و البیهقی فی الدلائل ج ۴ ص ۱۵۵ و الدر المنثور ج ۶ ص ۶۸ و فتح القدیر ج ۵ ص ۴۶.

النبی صلّی اللّه علیه و آله یذکرهم:

قد رأینا: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله)، حین أنکر البعض أن یکون ما جری فی الحدیبیه فتحا صار یذکّرهم بما کان منهم فی أحد، حیث هاجمهم المشرکون فی عقر دارهم، فانهزموا فیها شر هزیمه، و لم یذکّرهم بما فعله علی (علیه السلام) فی أصحاب الألویه، حیث دحر قوی الشرک.

ثم ذکّرهم بما کان فی وقعه الخندق، حیث هاجمهم المشرکون أیضا فی دارهم و لم یستطیعوا أن یبرزوا لمقاومتهم، و کان منهم ما کان، و لم یشر إلی قتل علی (علیه السلام) لعمرو بن عبد ود فی الخندق، و هزیمه الأحزاب بسبب ذلک ..

و ذلک من أجل أن یقارنوا بین ما جری لهم هناک و ما جری لهم فی الحدیبیه، فإن المسلمین فی الحدیبیه هم الذین حضروا إلی بلاد المشرکین، حتی بلغوا مشارف عاصمتهم، و لم یجرؤ المشرکون علی مواجهتهم، بل رضوا بأن یدفعوهم عن بلادهم بالراح.

ثم هم یرضون بدخول المسلمین بلدهم بعد عام، و معهم سیوفهم فی القرب.

و بعقد معاهده معهم تضمنت شروطا لم یکن المسلمون یحلمون بأن یعطیها لهم أهل الشرک ..

أبو بکر .. فی موازاه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

و الذی یقرأ أحداث صلح الحدیبیه فی الروایات المزعومه یجد: أن ثمه تشابها فیما بین حرکات و کلمات، و مواقف کل من أبی بکر، و رسول اللّه (صلی

اللّه علیه و آله) ..

و نحن نری: أن ثمه تعمدا لإظهار هذا الانسجام و التوافق، لکی ینال أبو بکر فضیله ترتفع به إلی مستوی الرسول (صلی اللّه علیه و آله) فی الوعی للقضایا، و فی الحکمه، و التدبیر، و الرصانه و الاتزان ..

و ینال عمر بن الخطاب فی المقابل فضیله الغیره الفائقه، و الحماس المنقطع النظیر، و الشده فی الحفاظ علی العزه و الکرامه الإسلامیه ..

و لینقلب من ثم الخطأ إلی صواب، و الرذیله إلی فضیله!! و یصبح الشک فی النبوه و الرساله صریح الإیمان، و عصاره التقوی!! فتبارک اللّه أحسن الخالقین!!

تبرک سهیل بن عمرو:

و قد أظهرت الروایات: أن سهیل بن عمرو کان یتبرک بشعر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله).

و قد قلنا مرات کثیره: إن التبرک من بدیهیات هذا الدین، و أن النصوص المثبته له قد تصل إلی المئات. فراجع کتاب التبرک للعلامه الأحمدی (رحمه اللّه).

الفصل السادس: عهد الحدیبیه: نتائج و آثار

اشاره

آثار و نتائج عهد الحديبيه:

ثم إن سوره الفتح و كذلك تصريحات رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و نصوص عهد الحديبيه بالذات، أظهرت: أن الإسلام قد حقق فى الحديبيه أمورا هامه و أساسيه جدا، لا مجال للتعرض لها فى كتاب كهذا، فلا بد من الاقتصار على الإلماح السريع إلى بعضها، فنقول:

۱- إن السوره قد اعتبرت ما جرى فى الحديبيه فتحا مبينا. و صرح بذلك الرسول (صلى اللّه عليه و آله)، و قد أظهرت الوقائع هذا الأمر بصوره جليه أيضا.

۲- قد نسبت السوره هذا الفتح إلى اللّه سبحانه، بمعنى: أن اللّه تعالى هو الذى هيأ لهذا الفتح. حيث يتضح لمن رصد حركه الأحداث: أنه (صلى اللّه عليه و آله) لو استجاب لرغبه أصحابه لما حصل على هذا الفتح العظيم، الذى أوجب دخول المنطقه بأسرها فى الإسلام من دون قتال، و أظهر ظلم قريش و عدوانيتها، و أظهر ضعفها، و سماحه الإسلام، و نبل مقاصده، و جلّى مكامن القوه فيه، و عرّف الناس بالبون الشاسع بين حقيقه أهداف المسلمين، و المشركين، ثم هم مع ذلك كله قد رجعوا سالمين، و من دون أيه خسائر تذكر ..

۳- لقد أوضحت الآيات: أن من جمله ما حققه صلح الحديبيه هو: أن اللّه تعالى قد جعل الأمور باتجاه أرغم قريشا على اتخاذ موقف من شأنه أن يسقط مزاعمها فى حق رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)؛ فإن الصلح قد ركز القناعه: بأن النبى (صلى اللّه عليه و آله) لم يكن يسعى فى قطع الأرحام، و لم يكن يمارس العدوان و البغى، و أنه إنما يطالب بالكف عن الظلم و عن البغى، و أنه الوصول، الودود، الرحيم، الرضى، الذى يتعامل بالصفح و العفو حتى عن أعدى أعدائه ..

و هذا هو ما أشار إليه قوله تعالى: لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ ما تَأَخَّرَ .. فقد هيأ الصلح قريشا للإقرار: بأن النبى (صلى اللّه عليه و آله) لم يكن مذنبا فى حقها، بل هى سوف تبرؤه من الذنب، حتى حين تسير الأمور باتجاه لا ترضاه، أو باتجاه ما ترى أنه لا يخدم مصالحها الخاصه.

و بعد .. فإننا نستطيع أن نفهم الكثير من نتائج هذه الهدنه من ملاحظه نفس الشروط التى وضعت فى وثيقه الصلح، و من هذه النتائج و الفوائد:

ألف- أن الصلح قد أفسح المجال أمام الكثير من المشركين و المسلمين للتلاقى فى مكه و فى المدينه و غيرهما، و طرح القضايا فيما بينهم على بساط البحث، و التقى الأصدقاء و الأهل، و ذوو الأرحام ببعضهم، و بذلوا لهم النصيحه، من موقع المحبه و الإخلاص و الصدق.

و قد أسهم كل ذلك: فى اتضاح كثير من الأمور التى كانت مبهمه لدى المشركين فيما يختص بحقائق الإسلام، و ما يسعى إليه المسلمون. و تكونت لدى الكثيرين منهم قناعات جديده سهلت عليهم الدخول فى هذا الدين، أو هى على الأقل قد أسهمت فى تخفيف حده العداء له، و التقليل من

مستويات التشنج ضده.

ب- يضاف إلى ذلك: أن الكثيرين من المشركين قد شاهدوا عن قرب أحوال النبى (صلى اللّه عليه و آله)، و ربما بعض معجزاته، و عاينوا حسن سيرته، و حميد طريقته، و جميل أخلاقه الكريمه، و عرفوا الكثير عن طبيعه تعاطيه مع القضايا، و أدركوا: أن ما يسعى إليه ليس هو التسلط على الآخرين، و اكتساب الامتيازات على حسابهم، بل هو يريد: أن يحقق لهم المزيد من الرفعه و الشوكه، و الكرامه و العزه ..

و هذا أمر لم يعرفوه و لم يألفوه فى زعمائهم، الذين يريدون: أن يتخذوا مال اللّه دولا، و عباد اللّه خولا ..

فلا بد أن تميل نفوسهم إلى الإيمان، و يبادر خلق منهم إلى الإسلام و يزداد الآخرون له ميلا (۱).

و كان ذلك أعظم الفتح، فقد دخل الإسلام فى تينك السنتين مثل ما دخل فيه قبل ذلك، بل أكثر (۲).

بل لقد روى عن الإمام الصادق (عليه السلام) أنه قال: (فما انقضت

۱- السيره الحلبيه ج ۳ ص و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۹۴ و شرح صحيح مسلم للنووى ج ۱۲ ص ۱۴۰ و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۸۰ و السيره النبويه لدحلان ج ۲.

۲- تاريخ الأمم و الملوك ج ۲ ص ۲۸۳ و النص و الإجتهاد ص ۱۸۳ و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۹۴ و عن فتح البارى ج ۵ ص ۲۵۷ و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۱۹۴ و السيره النبويه لابن كثير ج ۳ ص ۳۲۴ و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۶۴ و الكامل فى التاريخ ج ۲ و السيره النبويه لدحلان ج ۲.

تلك المده (و هی سنتا الهدنه) حتی کاد الإسلام یستولی علی أهل مکه) (۱).

ج- إن شروط الصلح: قد مکنت من إظهار الإسلام فی مکه، بعیدا عن أی ضغوط حتی النفسیه منها، فلم یعد أحد یمنع أحدا من الدخول فی الإسلام، فدخل فیه من أحب. و لم یعد الداخل فی هذا الدین یخشی الاضطهاد، و الأذی، بل هو قد أصبح آمنا حتی من ممارسه بعض الضغوط النفسیه ضده، حیث لم یعد التعییر به مسموحا بمقتضی المعاهده ..

و لو أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) اختار طریق الحرب، فإن ضررا بالغا سوف یلحق بهؤلاء المسلمین المستضعفین؛ لأن قریشا سوف تشتد علیهم، و لربما قتلت الکثیر منهم، کما أن جیوش المسلمین لا تعرف المسلم من غیر المسلم منهم، خصوصا مع ما هم علیه من التقیه و التستر، کما أنهم لا یعرفون من أصبح له میل و رغبه فی الدخول فی هذا الدین، لکنه غیر قادر علی المبادره إلی ذلک فی هذا الوقت، بل یکون مجبرا علی مجاراه أهل الشرک، و التظاهر بحرب المسلمین معهم .. و هذا سوف ینتهی بقتل عدد کبیر من هؤلاء أیضا ..

فکان الصلح سببا فی حفظ هؤلاء، و أولئک، و هو صلح سعت إلیه قریش نفسها، و ظهر إعزاز اللّه تعالی لأولیائه، و لدینه.

د- إن هذا العهد، قد جعل المسلمین فی مأمن من جانب قریش،

۱- البحار ج ۲۰ ص ۳۶۳ و إعلام الوری ص ۶۱ و مناقب آل أبی طالب ج ۱ ص ۱۷۵ و مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۹۴ و إعلام الوری ج ۱ ص ۲۰۵ و الکافی ج ۸ ص ۳۲۶ و قصص الأنبیاء للراوندی ص ۳۴۴.

فتفرغوا لنشر الإسلام فی سائر القبائل، لیصبح المحیط الإسلامی أکثر اتساعا، و یتم التحول من حاله حصار للإسلام فی المدینه، و ضواحیها القریبه، إلی حاله حصار لقریش فی مکه، بل حصارهم فی بعض زواياها، و کان الإسلام ینتشر فی مکه بسرعه، فیدخل کل بیت، و شمل کل القبائل و الشعب و الأفخاذ.

فما حققه (صلی اللّه علیه و آله) فی هذا الصلح أضعاف أضعاف ما تحقق فی حروبه الدفاعیه مع قریش و سواها، حسبما تقدم.

و یکفی للتدلیل علی ذلک، أنهم یقولون: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله)، قد بعث بعد الحدیبیه سراياه و بعوثه فی مهمه الدعوه إلی اللّه تعالی، فلم تبق کوره و لا- مخلاف فی الیمن و البحرین، و الیمامه إلا و فیها رسل النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و الناس یدخلون فی دین اللّه أفواجا (۱).

و إذا کان قد جاء إلی الحدیبیه بألف و أربع مائه أو نحو ذلک، فإنه جاء بعد سنتین فقط بعشره آلاف مقاتل، و فتح اللّه له مکه، و دخلها من غیر قتال (۲).

ه- دخول النبی (صلی اللّه علیه و آله) مکه فی العام التالی، و أداء مناسک العمره، من دون قتال ..

۱- راجع: مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۹۵.

۲- راجع: البدایه و النهایه ج ۵ ص ۳۵۱ و الطبقات الکبری ج ۲ ص ۱۳۴ و المناقب لابن شهر آشوب ج ۲ ص ۲۴ و الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۹۰ و السیره النبویه لابن هشام ج ۳ ص ۷۸۷ و مستدرک الوسائل ج ۴ ص ۸۱ و الدر المنثور ج ۶ ص ۴۰۸ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۵۴۱.

و هـذا يمثـل اعترافا من قريش بقوه الإسـلام، و بأن للمسـلمين الحق فى ممارسه شـعائر دينهم حتى فى مكه، و بأنها كانت ظالمه لهم فى حرمانهم من هذا الحق.

كما أن ذلك يعطى الآخرين مزيـدا من الجرأه على التعامل مع المسـلمين، و ليس لقريش أن تعترض على أحد فى ذلك، أو أن تمـارس ضـده أيه ضـغوط، لأـن ذلـك سوف يفهم على أنه بغى، و ابتزاز لاـ مبرر له .. و لا بـد أن يسـقط ذلك هيبتها، و يسوق الناس إلى المقارنه بين طريقتها فى التعامل، و بين طريقه أهل الإسلام، و تكون النتيجه هى المزيد من التعاطف معهم ضدها ..

هذا بالإضافه إلى أن هذا النصـر قد أعطى المسـلمين شـحنه روحيه، و زادهم ثقه بأنفسـهم، و تصـميما على المطالبه بحقوقهم، و وطد الآمال بالوصول إليها و الحصول عليها، و إن طال السرى ..

و- إن النبى (صلى اللّه عليه و آله) كان يملك الجيش المتحمس، و القادر و المستعد لكل التضحيات ..

و هو مع ذلك قد رجع عن إتمام عمرته، و أحل و نحر البدن فى موضعه، مقابل وعد أعطى له بأن يعود إلى مكه فى العام التالى معتمرا، و زائرا، و معظما للبيت، لكى يمكن المسلمين و المشركين من الاجتماع بأهلهم و ذويهم.

و ذلك من شأنه أن يعرف الناس عمليا: أن جميع ما كانت تبثه قريش من إشاعات عن أنه (صلى اللّه عليه و آله) لا يعظم البيت، و أنه يسعى لإفساد حياه الناس، و يريد قطع الأرحام، هو محض افتراء لا واقع له، و الشواهد كلها على خلافه.

فها هو الجيش القادر و المستعد لدخول مكه عنوه، و ها هى قريش فى غايه الضعف و الوهن، و لا يلومه أحد لو أنه سدد الضربه القاضيه لها. فإنها كانت و لا تزال تسعى جاهده لا ستئصال شأفته، و إعفاء آثاره، و محوها من الوجود و الحياه ..

و ها هو رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يؤثر الرجوع عنها رغم ذلك كله، رغبه فى حقن الدماء و إيثارا لتعظيم البيت، و سعيا فى صله الأرحام، و فى تخفيف آلام الناس.

ز- إن قريشا قد رأت كيف أن عددا من ملوك العرب و العجم كانوا بعد الحديبيه يخطبون ودّ رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و رأت أن باذان عامل كسرى قد دخل فى الإسلام، و أسلم أيضا عدد من ملوك العرب و العجم، و أرسل الملوك، مثل المقوقس و ملك الحبشه و غيرهما الهدايا إلى إليه (صلى اللّه عليه و آله).

كما أن أبا سفيان قد رأى تعظيم قيصر ملك الروم لكتاب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ..

فأسهم ذلك كله فى ترسيخ هيبته (صلى اللّه عليه و آله) لدى قريش، و اضطرها إلى أن تخفف من غلوائها. و وجدت نفسها مضطره للاستسلام له فى فتح مكه حتى دخلها من دون قتال ..

ح- إن ثمرات هذا الصلح قد بدأت بالظهور فى لحظه إبرامه، حيث إنه لما كتب فيه: (و أن من أحب أن يدخل فى عقد محمد و عهده دخل فيه، و من أحب أن يدخل فى عقد قريش و عهدهم دخل).

تواثبت خزاعه، و قالوا: (نحن فى عقد محمد و عهده) ..

و تواثبت بنو بكر، فقالوا: (نحن فی عقد قريش و عهدهم).

و خزاعه كانت تعيش مع قريش فی مكه و محيطها، و كانت عيبه نصح لرسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله)، فلم تعد قريشا- التی ظهر أن الحرب قد أكلتها و أوهنت قواها- وحدها فی مكه، بل أصبح شركاء محمد (صلی اللّه عليه و آله) و حلفاؤه يعيشون معها، و ليس لها أحد فی المدينه يجهر بالتحالف، أو يعترف بالشراكه لها، أو بالتعاون معها ..

هذا بالإضافه إلی: أنها تضطر بمقتضی الصلح إلی رفع اليد عن مصادره حريه حتی من أسلم من أبنائها، و أصبح لهم الحق فی أن يعيشوا معها دون أن تتمكن من إلحاق أی أذی بهم.

و بذلك يكون معسكر الشرك قد انقسم علی نفسه بصوره أعمق و أوثق، و أوضح و أصرح. و أصبح هذا الانقسام محميا بالعهود و المواثيق ..

فإذا انضم ذلك إلی ما نتج عن وساطه الحليس، و عمرو بن مسعود، حيث رجع ابن مسعود بمن معه إلی الطائف، و اتخذ الحليس موقفا صارما من قريش. فإن الأمر يصبح أشد خطوره عليها، و زادها مسير النبی (صلی اللّه عليه و آله) إلی الحديبيه، و كذلك عقده و عهده معها و هنا علی وهن.

ط- و قد رضی المشركون بالفوز بانتصار و همی، و شكلی، حين سجلوا علی أنفسهم عهدا، و أعطوا وعدا لرسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) يقضی بنقض كل قراراتهم السابقه، و يشير إلی: أن كل تلك الحروب التی شنتها ضده (صلی اللّه عليه و آله) و المسلمين طيله السنوات الست السابقه كانت ظالمه و بلا فائده و لا عائده ..

فإنها قد اعترفت: بأن للنبی (صلی اللّه عليه و آله) الحق فی زياره البيت

و أداء المناسک، فلماذا شنت علیه کل تلک الحروب؟! و أدخلت کل تلک المصائب و البلایا علی الناس؟! و خلقت هذا الکم الکبیر من العداوات بین القبائل و الفئات المختلفه؟!.

إن نفس هذا الاعتراف و العهد یجعل نفس هذا التأخیر إلی العام المقبل أیضا بلا معنی، بل هو یدخله فی دائره العدوان أیضا، لأن مبرراته المعلنه هی: أنهم یریدون إرضاء عنجهیتهم، و تنفیس کربتهم.

ی- إن هذا الشرط الذی نفر منه المسلمون کان إنجازا عظیما لهم لو تدبروا فیه، فإن من یرید الفرار إلی المشرکین یکون فراره رحمه للمسلمین؛ لأن وجوده بین المسلمین بعد أن ارتد عن الدین، و نکص علی عقبیه، لیس فقط سیکون بلا فائده و لا عائده، بل سیکون مضرا لهم، فیما لو سعی فی إثاره الشبهات بین الضعفاء من الناس، أو إذا مارس التجسس علی المسلمین، و عرّف المشرکین بنقاط ضعفهم، أو أعلمهم بطبیعه تحرکاتهم و بتدبیراتهم فی المواقع التی یجب أن تبقی طی الکتمان عنهم ..

و أما المسلم الذی یرید الخروج إلی المسلمین فیمنعه المشرکون، فإن وجوده بین المشرکین- و هو متمسک بدینه- سیکون مفیدا جدا؛ لأنه و هو بینهم لا بد أن یمارس شعائر دینه، و ربما تسنح له فرص کثیره لطرح قضیه الإیمان مع الکثیرین ممن یتصلون به، أو یبذلون جهدا لإقناعه بالتخلی عن دینه و العوده إلی ما کان علیه .. و قد یوفقه اللّه تعالی لإقناع بعضهم، أو لإثاره تساؤلات لدیهم ..

و لعل هناک من یلمس فی سلوکه الرسالی، ما یجعله مهیئا لاختیار الإیمان علی الشرک ..

و لعله لأجل ذلک و سواه قال (صلی اللّه علیه و آله): (نعم .. إنه من ذهب منا إلیهم فأبعده اللّه، و من جاء منهم إلینا فسیجعل اللّه له فرجا و مخرجا) (۱).

ک- إنه بعد أن أصبح المسلمون فی راحه من جهه قریش، راسل (صلی اللّه علیه و آله) الملوک من حوله .. فأرسل کتب الدعوه إلی الإسلام إلی کسری، و قیصر، و المقوقس، و غیرهم. و کان ذلک بعد الحدیبیه فی السنه السادسه أو السابعه بعد الهجره (۲).

و هذا یفسح المجال للشعوب لتتسامع بأنباء بعثته، و تلتفت إلی دعوته، کما أن ذلک یؤکد هیبته فی کل المحیط الذی یعیش فیه.

ل- إنه فی ظل صلح الحدیبیه انطلق النبی (صلی اللّه علیه و آله) إلی یهود خیبر الذین کانوا و ما یزالون یعلنون الحرب علی الإسلام و المسلمین،

۱- راجع: السیره الحلبیه (ط دار المعرفه) ج ۲ ص ۶۷۹ و الکافی ج ۸ ص ۳۲۶ و مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۹۲ و عن فتح الباری ج ۵ ص ۲۵۳ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۴ و عن صحیح البخاری ج ۵ ص ۳۵۷ و مسند أحمد ج ۴ ص ۳۲۸ و السنن الکبری للبیهقی ج ۹ ص ۲۲۰ و ۲۲۷ و المصنف لعبد الرزاق (۹۷۲۰) و جامع البیان ج ۲۶ ص ۵۹ و ۶۳ و تفسیر القرآن العظیم ج ۷ ص ۳۲۴ و أخرجه: أبو داود فی الجهاد باب (۱۶۷) و السیوطی فی الدر المنثور ج ۶ ص ۷۸ و السیره النبویه لدحلان ج ۲.
۲- راجع: مکاتیب الرسول (ط دار صعب) ج ۱ ص ۱۱۳ عن الطبقات الکبری ج ۱ ص ۲۵۸ و ۲۵۹ و عن الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۸۰ و عن تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۲۸۸ و تاریخ أبی الفدا ج ۱ ص ۱۴۸ و التنبیه و الإشراف ص ۲۲۵.

و ينشئون التحالفات مع أعدائهم و يحرضون و يتآمرون، و يثيرون المشكلات الكبيره و الخطيره، كلما سنحت لهم الفرصه، و واتاهم الظرف.

و كان اليهود أكبر قوه ضاربه و متماسكه فى منطقه نقطه الارتكاز للوجود الإسلامى، فقد كانوا قادرين على تجهيز عشره آلاف مقاتل من اليهود فى المنطقه، فزحف إليهم النبى (صلى اللّه عليه و آله) فى ألف و أربع مائه مقاتل ..

و هو أمر لم يكن متيسرا له (صلى اللّه عليه و آله) قبل الحديبيه، فإنه لم يكن يستطيع أن يخلى المدينه من أهلها ليقود جيشا يجمع فيه كل القوى المقاتله، و يترك المدينه من دون قوه تدافع عنها؛ لأن قوى الشرك كانت تنتظر تلك اللحظه لكى تنقض على عاصمه الإسلام و قلبه النابض.

و قد منع عهد الحديبيه قريشا من مهاجمتها، و من أن تمديد العون ليهود خيبر، و لغيرهم. و كانت سائر القبائل القريبه أضعف و أهون من أن يخشى منها أمر من هذا القبيل. لأنها تعرف العواقب الوخيمه التى تنتظرها لو سارت فى هذا الاتجاه.

و انتصر المسلمون على اليهود و أسقطوا كبرياءهم فى المنطقه كلها: فى خيبر، و فدك، و وادى القرى و تيماء .. و غير ذلك ..

م- ثم هناك الانطلاقه الكبرى إلى خارج المحيط الذى كان يعيش فيه المسلمون، و ذلك فى غزوه مؤته التى أظهر فيها ثلاثه آلاف جندى أعظم البطولات فى مواجهه جيش يضم عشرات الألوف، الأمر الذى أعطى للدوله البيزنطيه انطباعا حاسما و قويا عن بساله الإنسان المسلم، و أفهمهم:

أنهم مقدمون على تحولات و متغيرات كبيره، قد يكون لها أعظم الأثر على

مستقبل حياتهم السياسيه، و الدينيه و الاجتماعيه .. و غيرها ..

ن- إن قريشا قد اضطرت إلى الاعتراف بقوه المسلمين، و أنها أصبحت متكافئه معها، و أنها قوه لها حضورها، و لا بد أن تتعامل معها معامله الند للند. و لو لا أنها رأت فيها ذلك، لم تقدم على عقد الصلح معها. الصحيح من السيره النبى الأعظم، مرتضى العاملى ج ۱۶ ۱۷۶ آثار و نتائج عهد الحديبيه: ..... ص : ۱۶۵

بوصفها شرذمه خارجه عن القانون-: بأن تبقى على ما هى عليه، بل لا بد من إنزال أقصى الضربات بها، و التخلص منها بصوره، أو بأخرى.

س- و الغريب فى الأمر هنا: أن المشركين بعد مده يسيره يقدمون التماسا، و يوسّطون لدى النبى (صلى اللّه عليه و آله) وسطاء ليرضى بإعفائهم من الشرط الذى اعتبروه نصرا لهم، و اعتبره المسلمون إعطاء للدنيه من دينهم ..

فإن أبا بصير عتبه بن أسيد، و أبا جندل، و ثلاث مائه من المسلمين و أكثرهم من الذين حبسهم المشركون فى مكه قد تسللوا منها، و لكنهم لم يأتوا إليه (صلى اللّه عليه و آله)، لعلمهم بأنه سوف يردهم إلى مكه، بل ذهبوا إلى سيف البحر، فكانوا لا تمر عير لقريش إلا أخذوها، و قتلوا من فيها.

فأرسلت قريش أبا سفيان إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يسألونه و يتضرعون له بأن يبعث إلى أبى جندل ليأتى إليه، و إن كل من أتى منهم إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فهو له ..

و لتفصیل ما جری نقول:

أبو بصیر یقتل آسریه، و یعتصم بالساحل:

روی عبد الرزاق، و الإمام أحمد، و عبد بن حمید، و البخاری، و أبو داود، و النسائی، عن المسور بن مخرمه، و البیهقی، عن ابن شهاب الزهری (۱): أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لما قدم المدینه من الحدیبیه أتاه أبو بصیر عتبه بن أسید- بوزن أمیر- بن جاریه الثقفی، حلیف بنی زهره مسلما، قد أفلت من قومه، فسار علی قدمیه سعیا.

فکتب الأخنس بن شریق، و أزهر بن عبد عوف الزهری إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کتابا، و بعثا خنیس بن جابر، من بنی عامر بن لؤی، استأجراه ببکر، ابن لبون، و حملاه علی بعیر، و کتبا یذکران الصلح الذی بینهم، و أن یرد إلیهم أبا بصیر، فخرج العامری و معه مولی له یقال له: کوثر دلیلا، فقدما بعد أبی بصیر بثلاثه أیام، فقرأ أبی بن کعب الکتاب علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فإذا فیه:

قد عرفت ما شارطناک علیه، و أشهدنا بینک و بیننا، من رد من قدم علیک من أصحابنا، فابعث إلینا بصاحبنا.

فأمر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أبا بصیر أن یرجع معهما، و دفعه

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۶۱ و قال فی هامشه: أخرجه البخاری ج ۵ ص ۳۲۹ فی الشروط، و أبو داود فی الجهاد باب ۱۶۷ و أحمد ج ۴ ص ۳۳۱ و البیهقی فی الدلائل ج ۴ ص ۱۰۷ و فی السنن ج ۹ ص ۲۲۱ و عبد الرزاق فی المصنف (۹۷۲۰) و انظر: البدایه و النهایه ج ۴ ص ۱۷۶.

إليهما فقال: يا رسول اللّه، تردنى إلى المشركين يفتوننى فى دينى؟

فقال: (يا أبا بصير إنا قد أعطينا هؤلاء القوم ما قد علمت، و لا يصلح لنا فى ديننا الغدر. و إن اللّه تعالى جاعل لك و لمن معك من المسلمين فرجا و مخرجا).

فقال: يا رسول اللّه، تردنى إلى المشركين؟!!

قال: (انطلق يا أبا بصير، فإن اللّه سيجعل لك فرجا و مخرجا).

فخرج معهما، و جعل المسلمون يسرون إلى أبى بصير: يا أبا بصير، أبشر، فإن اللّه جعل لك فرجا و مخرجا، و الرجل يكون خيرا من ألف رجل، فافعل و افعل: يأمرونه بقتل الذين معه.

و قال له عمر: أنت رجل، و معك السيف، فانتهيا به عند صلاه الظهر بذى الحليفه، فصلى أبو بصير فى مسجدها ركعتين، صلاه المسافر، و معه زاد له من تمر يحمله، يأكل منه. و دعا العامرى و صاحبه ليأكلا معه، فقدما سفره فيها كسر، فأكلوا جميعا، و قد علق العامرى سيفه فى الجدار و تحادثا.

و لفظ عروه: فسل العامرى سيفه ثم هزه فقال: لأضربن بسيفى هذا فى الأوس و الخزرج يوما إلى الليل.

فقال له أبو بصير: أصارم سيفك هذا؟

قال: نعم.

قال: ناولنيه أنظر إليه إن شئت، فناوله إياه، فلما قبض عليه ضربه به حتى برد.

قال ابن عقبه: و يقال: بل تناول أبو بصير السيف بفيه، و صاحبه نائم، فقطع إساره، ثم ضربه به حتى برد، و طلب الآخر، فجمز مذعورا مستخفيا.

و فی لفظ: و خرج کوثر هاربا یعدو نحو المدینه، و هو عاض علی أسفل ثوبه قد بدا طرف ذکره، و الحصی یطیر من تحت قدمیه من شده عدوه، و أبو بصیر فی أثره، فأعجزه. و أتی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و هو جالس فی أصحابه بعد العصر، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) حین رآه:

(لقد رأی هذا ذعرا. فلما انتهی إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قال:

(ویحک ما لک)؟

قال: قتل و اللّه صاحبکم صاحبی، و أفلت منه و لم أکد. و إنی لمقتول.

و استغاث برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فأمنه، و أقبل أبو بصیر فأناخ بعیر العامری. و دخل متوشحا سیفه. فقال: یا رسول اللّه قد وفت ذمتک، و أدی اللّه عنک، و قد أسلمتنی بید العدو، و قد امتنعت بدینی من أن أفتن.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (ویل أمه مسعر حرب)!! (۱).

۱- مسعر حرب، أی: موقدها، انظر المعجم الوسیط ج ۱ ص ۴۳۲ و البحار ج ۲۰ ص ۳۳۶ و مسند أحمد ج ۴ ص ۳۳۱ و عن صحیح البخاری ج ۳ ص ۱۸۳ و عن سنن أبی داود ج ۱ ص ۶۳ و المصنف لعبد الرزاق ج ۵ ص ۳۴۱ و المعجم الکبیر ج ۲۰ ص ۱۵ و إرواء الغلیل ج ۱ ص ۵۹ و مجمع البیان ج ۹ ص ۱۹۹ و جامع البیان ج ۲۶ ص ۱۳۱ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۱۴ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۸ و إکمال الکمال ج ۱ ص ۵۹ و ج ۲ ص ۳ و تاریخ مدینه دمشق ج ۱۲ ص ۱۳ و ج ۵۷ ص ۲۳۰ و أسد الغابه ج ۳ ص ۳۶۰ و سیر أعلام النبلاء ج ۳ ص ۳۴۶ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۲۸۴ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۲۰۱ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۳۵ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۶۲.

و فی لفظ: (محش حرب، لو کان معه رجال)!! (۱).

و فی لفظ: (له أحد)!.

قال عروه، و محمد بن عمر: و قدّم سلب العامری لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لیخمسه، فقال: (إنی إذا خمسته رأونی لم أوف لهم بالذی عاهدتهم علیه. و لکن شأنک بسلب صاحبک، و اذهب حیث شئت).

و فی الصحیح: أن أبا بصیر لما سمع قول رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (ویل أمه مسعر حرب لو کان معه أحد)! عرف أنه سیرده. فخرج أبو بصیر، و معه خمسه کانوا قدموا معه مسلمین من مکه حین قدم علی الرسول (صلی اللّه علیه و آله)، فلم یکن طلبهم أحد حتی قدموا سیف البحر.

و لما بلغ سهیل بن عمرو قتل أبی بصیر العامری اشتد علیه، و قال: ما صالحنا محمدا علی هذا.

فقالت قریش: قد برئ محمد منه، قد أمکن صاحبکم منه فقتله بالطریق، فما علی محمد فی هذا؟

فأسند سهیل ظهره إلی الکعبه و قال: و اللّه لا أؤخر ظهری حتی یودی هذا الرجل.

قال أبو سفیان بن حرب: إن هذا لهو السفه، و اللّه لا یودی- ثلاثا-

---

۱- راجع: سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۶۲ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۲۸۴ و البحار ج ۲۰ ص ۳۳۶ و ۳۶۳ و السنن الکبری للبیهقی ج ۹ ص ۲۲۷ و أسد الغابه ج ۵ ص ۱۵۰ و السیره النبویه لابن هشام ج ۳ ص ۷۸۸ و عن عیون الأثر ج ۲ ص ۱۳۱.

و أنی قریش تدیه، و إنما بعثته بنو زهره؟

فقال الأخنس بن شریق: و اللّه ما ندیه، ما قتلناه، و لا أمرنا بقتله، قتله رجل مخالف؛ فأرسلوا إلی محمد یدیه.

فقال أبو سفیان بن حرب: لا، ما علی محمد دیه و لا غرم، قد برئ محمد. ما کان علی محمد أکثر مما صنع. فلم تخرج له دیه.

فأقام أبو بصیر و أصحابه بسیف البحر، و قال ابن شهاب: بین العیص و ذی المروه من أرض جهینه، علی طریق عیرات قریش.

قال محمد بن عمر: لما خرح أبو بصیر لم یکن معه إلا- کف تمر، فأکله ثلاثه أیام، و أصاب حیتانا قد ألقاها البحر بالساحل فأکلها. و بلغ المسلمین الذین قد حبسوا بمکه خبر أبی بصیر، فتسللوا إلیه.

قال محمد بن عمر: کان عمر بن الخطاب هو الذی کتب إلیهم بقول رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لأبی بصیر: (ویل أمه محش حرب لو کان له رجال)، و أخبرهم أنه بالساحل.

و انفلت أبو جندل بن سهیل بن عمرو الذی رده رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلی المشرکین بالحدیبیه، فخرج هو و سبعون راکبا ممن أسلموا فلحقوا بأبی بصیر، و کرهوا أن یقدموا علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی هدنه المشرکین، و کرهوا الثواء بین ظهرانی قومهم، فنزلوا مع أبی بصیر.

و لما قدم أبو جندل علی أبی بصیر سلم له الأمر، لکونه قرشیا. فکان أبو جندل یؤمهم. و اجتمع إلی أبی جندل- حین سمع بقدومه- ناس من بنی غفار، و أسلم، و جهینه، و طوائف من الناس، حتی بلغوا ثلاثمائه مقاتل- کما عند البیهقی عن ابن شهاب- لا تمر بهم عیر لقریش إلا أخذوها، و قتلوا

من فيها، و ضيقوا على قريش، فلا يظفرون بأحد منهم إلا قتلوه.

و مما قاله أبو جندل بن سهيل فى تلك الأيام:

أبلغ قريشا عن أبى جندل أنا بذى المروه فى الساحل

فى معشر تخفق راياتهم بالبيض فيها و القنا الذابل

يأبون أن تبقى لهم رفقهمن بعد إسلامهم الواصل

أو يجعل اللّه لهم مخرجاو الحق لا يغلب بالباطل

فيسلم المرء بإسلامه و يقتل المرء و لم يأتل فأرسلت قريش إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أبا سفيان بن حرب، يسألونه و يتضرعون إليه: أن يبعث إلى أبى بصير و أبى جندل و من معهم.

و قالوا: من خرج منا إليك فأمسكه، فهو لك حلال، غير محرج أنت فيه.

و قالوا: فإن هؤلاء الركب قد فتحوا علينا بابا لا يصلح إقراره.

فكتب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إلى أبى بصير و أبى جندل يأمرهما:

أن يقدما عليه. و يأمرا من معهما ممن اتبعهما من المسلمين أن يرجعوا إلى بلادهم و أهليهم، فلا يتعرضوا لأحد مر بهم من قريش و عيراتها.

فقدم كتاب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) على أبى بصير و هو يموت.

فجعل يقرؤه، و مات و هو فى يديه، فدفنه أبو جندل مكانه، و جعل عند قبره مسجدا.

و قدم أبو جندل على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و معه ناس من أصحابه. و رجع سائرهم إلى أهليهم، و أمنت بعد ذلك عيرات قريش.

قال عروه: فلما كان ذلك من أمرهم، علم الـذين كانوا أشاروا على رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) أن يمنع أبا جنـدل من أبيه بعـد القضـيه: أن طاعه رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) خير لهم فيما أحبوا و فيما كرهوا من رأى من ظن أن له قوه هى أفضـل مما خص اللّه تعالى به رسوله (صلى اللّه عليه و آله) من الفوز و الكرامه.

و لما دخل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) عام القضيه، و حلق رأسه قال: (هذا الذى وعدتكم) (۱).

مصير أبى بصير:

إن من الأمور التى تؤلم الإنسان و تؤذى روحه هو أن يبـذل جهـدا مضـنيا، حتى إذا رأى: أنه قـد حصل على مبتغاه ابتلى بفقـده، فكيف إذا استبدل بضده. فإن المصيبه عليه ستكون أعظم، و الألم سوف يكون أشد ..

و بمقدار ما يكون ذلك الشـى ء الذى يسـعى له ثمينا و عزيزا، و غاليا لديه، بمقدار ما تتعذب روحه لفقده، و تعظم مصـيبته فيه، فكيف إذا كان أثمن و أغلى ما فى الوجود عليه، و أعز عليه من كل عزيز، و هو مسـتعد لأن يبذل من أجله ماله، و ولده، و حتى روحه التى بين جنبيه، فكيف يمكن لنا أن نتصور حاله حين يفقده، بعد أن وجده؟!

و هـذا بالـذات هو ما جرى لأبى بصـير الذى أفلت من قومه، و جاء إلى المدينه سـعيا على قدميه، و الآمال العذاب تراود خاطره، بأن يملك حريته،

۱- راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۶۱- ۶۳ و البحار ج ۲۰ ص ۱۴۱ و شرح النهج للمعتزلى ج ۱۲ ص ۶۰ و ج ۱۵ ص ۲۵.

و يكون مع أهله و أحبابه، حيث العزه و الكرامه، و المحبه، و القلوب الصافيه، و العاطفه المتوهجه، و حيث يكون مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، خير الخلق، و أشرف الكائنات ..

و لم تدم فرحته ثلاثه أيام حتى حلّت به الكارثه، فقد وصل كتاب قريش، يطالب بإرجاعه إليها، ليواجه السجن، و القيد و الذل، و العذاب، و الأذى النفسى، و المهانه، و الفتنه فى الدين و ما إلى ذلك ..

فأمره رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بأن يرجع مع الرسولين، و دفعه إليهما .. و قال له: نفس الكلمات التى كان قالها لأبى جندل حين سلّمه لأبيه سهيل بن عمرو، حين كتابه صلح الحديبيه.

أبو بصير يقتل آسره:

و يذهب أبو بصير مع آسريه، و يسير معهما على طريق العذاب و الآلام، و هو يرى أن آسريه محاربون له و لدينه، و معتدون على حريته و على كرامته، و هو لم يعقد معهم عهدا يعطيهم الحق بقهره و ظلمه، و بالعدوان عليه ..

و يرى أن له كل الحق بدفع السوء عن نفسه، و أن لا يمكنهم من إلحاق الأذى به.

كما أنه ليس لمحاربه و آسره أن يغفل الاحتياط لنفسه، و أن يطالب بالأمان من ناحيته .. فإذا قصر فى حفظ نفسه، و ظفر به عدوه فلا يلو من إلا نفسه، فأبو بصير لم يعتد على آسره و لم يظلمه حتى حين يباشر قتله، بل هو قد مارس حقه الطبيعى بالدفاع عن نفسه.

النبی صلی اللّه علیه و آله یجیر المشرک:

و قد کانت إجاره النبی (صلی اللّه علیه و آله) لذلک الهارب من أبی بصیر، تفضلا منه (صلی اللّه علیه و آله) و کرما، فإن الأمر یرجع إلیه فی أن یستجیب له أو لا- یستجیب .. و لکن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لا- یخیب من أمله، و یطلب معونته، حتی لو کان مخالفا لدینه، و ساعیا فی إلحاق الأذی به ..

النبی صلی اللّه علیه و آله لا یجیب أبا بصیر:

و قد لا حظنا: أنه حین قال أبو بصیر للنبی (صلی اللّه علیه و آله): وفت ذمتک. لم یجبه (صلی اللّه علیه و آله) بشی ء، لا سلبا و لا- إیجابا. إذ لا- مجال للإجابه بالنفی؛ لأن ذلک غیر واقعی، و لیس من المصلحه الإجابه بالإیجاب، حتی لا تسی ء قریش فهم القضیه، و تتخذ ذلک ذریعه لاتهامه (صلی اللّه علیه و آله) مما هو بری ء منه ..

ویل أمه مسعر حرب، لو کان معه رجال:

و لکن النبی (صلی اللّه علیه و آله) أطلق کلاما عاما، یصف فیه أبا بصیر، دون أن یتمکن أحد من اتخاذه ذریعه لتسجیل مؤاخذه مباشره علیه، حیث ذکر (صلی اللّه علیه و آله): أن أبا بصیر قادر علی أن یسعر حربا لو کان معه رجال.

و هو و إن کان وصفا له بأمر عام یمکن أن یستفاد منه الإغراء بأمر من هذا القبیل .. و یمکن المناقشه و التشکیک القوی فی أن یکون قد قصد ذلک منه فإنه لم یحدد زمان و مکان هذه الحرب التی یحب أن یسعرها هذا الرجل ..

و لكن لأبى بصير أن يفهم: أن نفس سماع النبى (صلى اللّه عليه و آله) لهذا الكلام، و بهذه الطريقه لا بد أن يكون له مغزى و يتضمن توجيها خفيا عليه أن يعرفه، و أن يسعى لتحقيقه .. و هو:

أن عليه أن يجد رجالا، و أن يسعر حربا على أعدائه و أن يخلص نفسه من الورطه التى هو فيها ..

النبى صلى اللّه عليه و آله يقبل خمس السلب:

و قد صرحت النصوص المتقدمه: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) لم يرض أن يأخذ خمس سلب ذلك القتيل، موضحا له أن سياسته هى أن لا يعطى قريشا ما ينفعها فى توجيه أى تهمه له، فقال:

(إنى إذا خمسته رأونى لم أوف لهم بالذى عاهدتهم عليه، و لكن شأنك بسلب صاحبك، و اذهب حيث شئت).

و بذلك يكون قد أعلمه: أن عمله كان مشروعا، فإنه (صلى اللّه عليه و آله) لم يقل له: لا خمس عليك فيه، بل أفهمه: أن الخمس ثابت فى هذا السلب، و لكن ليس من المصلحه أن يأخذه منه .. لأن قريشا سوف تدفع بالأمور باتجاه توجيه التهمه الصريحه لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بأنه وراء قتل الرجل، و أنه هو الآمر بذلك.

قريش تعيش الإرباك و الانقسام:

و بالرجوع إلى خلافات قريش فى ديه المقتول، نخرج بالنتائج التاليه:

۱- إن قريشا لم تستطع أن تدى ذلك القتيل، و لم تتفق على رأى فى من يجب أن يديه.

۲- إن قريشا بمن فيها أبو سفيان قد برأت النبى (صلى اللّه عليه و آله) من أن يكون هو المطالب بدفع الديه. و لم يستطع أحد منهم أن يدفع هذا القول، أو أن يسجل تحفظا عليه.

مما يعنى: أن أسلوب النبى (صلى اللّه عليه و آله) فى التعامل مع هذا الأمر كان غايه فى الدقه و الحكمه.

۳- إن قريشا حتى و هى تواجه مشكله تمس كبرياءها، و ترى أنها تمثل عدوانا عليها، قد تعاملت مع تلك المشكله بالمنطق القبلى، الذى يكرس الحقد و الانقسام العشائرى، خصوصا حين يقول أبو سفيان: أنّى قريش تديه، و إنما بعثته بنو زهره.

أسلم و غفار و جهينه مع أبى جندل:

و قد كانت قبائل أسلم، و غفار، و جهينه، تسكن حول المدينه، و هى قبائل من الأعراب، كان فيهم طائفه من المنافقين، أخبر عنها القرآن الكريم بقوله: وَ مِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرابِ مُنافِقُونَ وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَهِ مَرَدُوا عَلَى النِّفاقِ .. (۱).

و يلاحظ: أن من هذه القبائل أشخاصا انضموا إلى أبى جندل، و نحسب أن ذلك لكونهم وجدوا الفرصه سانحه للحصول على المال، من التجارات التى يصادرها أبو جندل، حيث ظهر لهم: أنه قد اتخذ موقعا حساسا على طريق قوافل قريش التجاريه ..

۱- الآيه ۱۰۱ من سوره التوبه.

و اللافت: أن سائر القبائل لم ينفر من أفرادها ما يدعو إلى الإشاره إليها بالبنان كما كان الحال بالنسبه للقبائل الثلاث التى سلف ذكرها ..

ذل قريش:

و قد ألمحنا فيما سبق: إلى أن ما فعله أبو جندل و أبو بصير، قد أوقع قريشا فى مأزق حقيقى، وجدت أن إرسال الكتب و الرسائل لا يفيد فى إخراجها منه.

كما أن إرسال أناس عاديين لا يكفى فى ذلك، فاضطرت إلى إرسال أحد قادتها الكبار، الذى عرف بشده الطغيان و الجحود، و بجمع الجموع، و قياده الجيوش لحرب الرسول (صلى اللّه عليه و آله)، و هو أبو سفيان بن حرب، أرسلته إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لتطمئن إلى انحلال العقده، و الخروج من الأزمه.

و اللافت هو: أن طلب قريش من الرسول (صلى اللّه عليه و آله) لم يكن طلبا عاديا، بل كان طلب الضارع الملح، الذى يظهر المزيد من المسكنه و الضعف، لاستجلاب رضاه (صلى اللّه عليه و آله)، الذى كانت تسعى فى استئصال شأفته، و خضد شوكته.

و قد كان تدخّله هذا تفضلا منه، و نبلا و كرما، فهو (صلى اللّه عليه و آله) يساعد حتى عدوه الذى طالما شن عليه الحروب، و قتل الخلصاء و الأصفياء، و سعى فى طمس هذا الدين، و إبطال جهود جميع الأنبياء صلوات اللّه و سلامه عليهم أجمعين يساعد على حفظ السلام، و بسط جناح الأمن، مع أنه (صلى اللّه عليه و آله) لم يكن مطالبا، لا من ناحيه أدبيه، و لا

من ناحیه سیاسیه، و لا بأی میزان عرفه الناس آنئذ، بدفع هؤلاء المظلومین عما یطالبون به، و ما یسعون إلیه، فإن هؤلاء الذین أخذوا بکظم قریش لم یأتوا إلیه، و لم ینطلقوا من عنده، و لا کان عملهم تنفیذا لأوامر صدرت منه، و إنما هی مبادره منهم لم تنص المعاهده بمسؤولیته عن أی شی ء تجاهها.

الباب الثالث حتی خیبر

اشاره

الفصل الأول: أشخاص أراد الناس أن یمدحوهم

الفصل الثانی: سرایا و قضایا بین خیبر و الحدیبیه

الفصل الأول: أشخاص أراد الناس أن يمدحوهم

اشاره

إيضاحات ضروريه:

هناك أشخاص جرت عاده بعض المؤرخين على تخصيصهم بالذكر فى بعض الموارد فى السيره النبويه الشريفه، مع أنهم يهملون أو يكادون، ذكر أشخاص قد ساهموا بصوره عميقه فى بناء القوه الفكريه أو السياسيه، أو المعنويه أو غيرها للمجتمع الإسلامى. و كان لهم أثرهم الكبير فى حفظ الدين و فى نشره، و سهروا الليالى، و قدموا التضحيات الجسام من أجله و فى سبيله ..

نعم، إنهم يهملون هؤلاء. حين لا يحالفهم الحظ فى أن يسلبوهم ذلك كله، لينحلوه إلى أعدائهم و مناوئيهم.

و حين تضطرهم الوقائع، و يفرض عليهم الواقع، الذى لا يجدون منه خلاصا و لا عنه مناصا إلى الاعتراف بشى ء من تضحيات و جهاد هؤلاء الذين يكرهون التنويه بذكرهم، و الإعلان بمآثرهم، فإن تحريفهم و تلاعبهم بالحقائق، يصل إلى حد يصبح معه الإهمال و التجاهل أولى و أحفظ للحق، و أنفع للخلق، حيث يصبح السباب و التجريح أخف شناعه و قباحه من الكذب الصريح، الموجب لتحريف حقائق الدين، و تضييع جهد و جهاد الأولياء المخلصين ..

و انسداد أبواب الهدايه عن العالمين.

و قد نجد فی هذا الفصل نماذج لأشخاص أرید التسویق لهم، من خلال الادعاءات العریضه التی یطلقونها، و الانتفاخات الاستعراضیه التی یقومون بها، لأن ذلک یخدم نفس الأهداف التی کان لهؤلاء الأشخاص دور فی مساعده أصحابها لبلوغها، أو لأنهم قد شارکوا فی العمل علی استبعاد نهج أصیل، و محاصره قیم الحق، و إضعاف حرکه أناس یریدون لذلک النهج أن یفرض نفسه و لتلک القیم أن یکون لها دورها فی واقع الحیاه بقوه و حزم، و بعمق و رسوخ، و إباء و شموخ ..

و حیث إننا قد التزمنا بمراعاه و مجاراه کتّاب السیره فی ذکر ما أحبوا ذکره، فإننا نشیر فی هذا الفصل إلی نفس النقاط التی ذکروها، و نحاول أن لا نمر علیها مرور الکرام، بل نسجل بعض ما نجد ضروره لتسجیله من توضیحات أو تصحیحات، مع التزام جانب الاختصار الذی نرجو أن لا یصل إلی حد الإخلال، و اللّه الولی، و الموفق، و الهادی إلی سبیل الرشاد ..

وفاه أم رومان:

قالوا: إن أم رومان بنت عامر، بن عویمر، أم عائشه ماتت فی سنه ست. و کانت أولا عند عبد اللّه بن سخبره، فولدت له الطفیل، ثم مات عنها فتزوجها أبو بکر، فولدت له عبد الرحمن و عائشه.

فلما ماتت نزل النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی قبرها، فلما دلیت فیه قال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (من أراد أن ینظر إلی امرأه من الحور العین

فلينظر إلى هذه) (۱). و هذا هو قول محمد بن سعد، و إبراهيم الحربى.

و نقول:

قد ذكرنا فى الجزء الخاص بحديث الإفك من كتابنا هذا، فى فصل:

(شخصيات و مضامين غير معقوله): أن هذا الكلام موضع شك، و أن آخرين يقولون: إنها عاشت بعد النبى (صلى اللّه عليه و آله) دهرا طويلا، حيث ماتت فى خلافه عثمان (۲).

و يستدلون على ذلك:

أولا: بروايه مسروق بن الأجدع عنها، و قد ولد مسروق أول سنى الهجره، و روى عنها حديث الإفك فى خلافه أبى بكر أو عمر، و سمع منها حديث الإفك، و هو بعمر خمس عشره سنه (۳).

۱- راجع: تاريخ الخميس ج ۲ ص ۲۶ و طبقات ابن سعد ج ۸ ص ۲۰۲ و الروض الأنف ج ۴ ص ۲۱ و وفاء الوفاء ج ۳ ص ۸۹۷ و السيره الحلبيه ج ۲ ص ۷۹ و المستدرك للحاكم ج ۳ ص ۴۷۳ و الجامع الصغير للسيوطى ج ۲ ص ۶۱۰ و كنز العمال ج ۱۲ ص ۱۴۶ و فيض القدير ج ۶ ص ۱۹۷ و أسد الغابه ج ۵ ص ۵۸۳ و عن الإصابه ج ۸ ص ۳۹۲ و سبل الهدى و الرشاد ج ۱۱ ص ۱۶۴.

۲- تاريخ الخميس ج ۲ ص ۲۶ و تهذيب التهذيب ج ۲ ص ۴۶۸ عن البخارى فى تاريخيه: الأوسط و الصغير، و عن الإصابه ج ۸ ص ۳۹۲ و فيض القدير ج ۶ ص ۱۹۷ و عن مقدمه فتح البارى ص ۳۷۱.

۳- الإصابه ج ۴ ص ۴۵۱ و تهذيب التهذيب ج ۱۲ ص ۴۶۸ و راجع: فتح البارى ج ۷ ص ۳۳۷ و إرشاد السارى ج ۶ ص ۳۴۳.

و لكن كثيرين أنكروا هذا (۱)، بل لقد قال السهيلي: إن مسروقا ولد بعد وفاه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بلا خلاف، و لم ير أم رومان قط (۲).

فالحكم بإرسال روايه مسروق بن الأجدع عنها، استنادا إلى عدم الخلاف فى ولادته أولى ..

ثانيا: قد حاول العسقلانى إثبات بقائها إلى ما بعد سنه أربع أو خمس أو ست لكى يؤيد سماع مسروق منها بعد وفاه النبى (صلى اللّه عليه و آله) ..

بالاستناد إلى روايتين:

إحداهما: روايه تخيير النبى (صلى اللّه عليه و آله) لنسائه. حيث أمر (صلى اللّه عليه و آله) عائشه أن تشاور أبويها: أبا بكر، و أم رومان ..

و الأخرى: حديث عبد الرحمن بن أبى بكر عن أضياف أبى بكر و فيه:

(و إنما هو أنا و أبى، و أمى، و امرأتى الخ ..).

و عبد الرحمن قد هاجر بعد الحديبيه فى سنه سبع أو ثمان بل هو قد أسلم يوم الفتح (۳). فدل ذلك على حياه أمه إلى ما بعد هذا التاريخ.

۱- راجع: الإستيعاب (مطبوع مع الإصابه) ج ۴ ص ۴۵۲ و الروض الأنف ج ۴ ص ۲۱ و الإصابه ج ۴ ص ۴۵۲ و فتح البارى ج ۷ ص ۳۳۷ و ۳۳۸ و تهذيب التهذيب ج ۱۲ ص ۴۶۸.

۲- الروض الأنف ج ۴ ص ۲۱ و السيره الحلبيه ج ۲ ص ۷۹ و تهذيب الكمال ج ۳۵ ص ۳۶۰ و عن مقدمه فتح البارى ص ۳۷۱.

۳- راجع: الإصابه ج ۴ ص ۴۵۱ و ۴۵۲ و فتح البارى المقدمه ص ۳۷۱ و ج ۷ ص ۳۳۷ و ج ۸ ص ۴۰۱ و تهذيب التهذيب ج ۱۲ ص ۴۶۸ و ۴۶۹ و روايه تخيير النبى (صلى اللّه عليه و آله) نساءه فى مسند أحمد ج ۶ ص ۲۱۲ و فيض القدير ج ۲ ص ۱۸۷ و جامع البيان ج ۲۱ ص ۱۹۰ و عن تفسير القرآن العظيم ج ۳ ص ۴۸۹.

و نقول:

۱- قد ذكرنا فی حديث الإفك: أن حياتها إلى سنه تسع لا تثبت بقاءها إلى ما بعد وفاه النبی (صلى اللّه عليه و آله)، فضلا عن أن تثبت سماع مسروق منها، و هو إنما ولد بعد وفاته (صلى اللّه عليه و آله) بلا خلاف.

۲- إن روايه أضياف أبی بكر قد عبرت بكلمه (و أمی)، فلعله نزّل زوجه أبيه بمنزله أمه.

۳- إن كلمه (و أمی) لا توجد فی جميع نسخ البخاری، بل هی موجوده- فقط- فی نسختی الكشميهينی، و المستملی.

۴- إن عبد الرحمن يقول: فقالت له امرأته، أو فقال لامرأته، و هذا يؤيد أن تكون زوجه أبيه، و ليست أمه على الحقيقه ..

۵- إن روايه الأضياف تقول: إن أبا بكر قد قال لزوجته: يا أخت بنی فراس .. و هذا دليل آخر على أن المقصود ليس هو أم رومان،؛ حيث إنها ليست فراسيه، فراجع ما ذكرناه حول ذلك فی الجزء الخاص بحديث الإفك.

۶- إن التخيير لم يكن سنه تسع- كما يدعيه هؤلاء- بل كان قبل ذلك؛ لأن سوره الأحزاب التی وردت فيها آيه التخيير قد نزلت- كما يقول نفس هؤلاء- سنه أربع أو خمس، أی حين زواج النبی (صلى اللّه عليه و آله) بزينب بنت جحش.

بل لقد صرحت روايه مسلم و غيره: بأن آيه التخيير قد نزلت حين تظاهرت عليه عائشه و حفصه، فاعتزلهن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) تسعا و عشرين ليله، و ذلك قبل أن يفرض الحجاب على نساء النبى (صلى اللّه عليه و آله) (۱).

و قد تقدم: أن الحجاب قد فرض- حسبما يدّعون- عند زواجه بزينب بنت جحش، و نحن قلنا سابقا: إنه قد فرض قبل ذلك. فلا نعيد ..

و أما أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد نزل فى قبر أم رومان، فهو مما رواه محبوها.

و قد عوّدنا هؤلاء أنهم إكراما لعائشه، و لأبى بكر، على استعداد لاقتحام كل المسلمات، و إيقاع أنفسهم فى المتناقضات.

فإذا احتاجت عائشه إلى روايه مسروق بن الأجدع عن أم رومان، فإن أم رومان تعود إلى الحياه بعد عشرات السنين من موتها، و مسروق بن الأجدع يولد قبل زمان ولادته بعشر أو بعشرات من السنوات.

و إذا احتاجوا أم رومان لإظهار فضيله لها من حيث إنها زوجه لأبى بكر، فإنها قد تموت قبل زمان موتها الحقيقى بعشرات السنين، لكى ينزل النبى (صلى اللّه عليه و آله) فى قبرها، و ينشئ لها المدائح و التقاريظ البديعه ..

و نبقى نحن فى أتون الحيره و الشك، فلا ندرى من و ما نصدق!! هل

۱- راجع: صحيح مسلم ج ۴ ص ۱۸۸ و ۱۸۷ و ۱۸۹ و ۱۹۰ و الدر المنثور ج ۶ ص ۲۴۲ و ۲۴۳ عنه و عن ابن مردويه و عبد بن حميد و مسند أبى يعلى ج ۱ ص ۱۵۰ و عن تفسير القرآن العظيم ج ۴ ص ۴۱۵ و صحيح ابن حبان ج ۹ ص ۴۹۶ و كنز العمال ج ۲ ص ۵۲۸ و الجامع لأحكام القرآن ج ۱۸ ص ۱۸۹.

نصدق بموتها؟ أم بحياتها؟! .. أم نكذب هذا و ذاك؟!

و نقول:

إنه ليس لها أى دور مميز يفرض على الناس أن يهتموا بتدوينه، و إنما يراد استخدام خصوصيه كونها أما لعائشه و زوجا لأبى بكر لتسويق ما يريدون تسويقه من اختراعات و ابتداعات، تهدف إلى تبييض وجه هذا أو ذاك.

و لعل هذا الاحتمال الأخير هو الأولى بالقبول، و الأقرب إلى الاعتبار، و المنسجم كل الانسجام مع ما عرفناه و ألفناه من هؤلاء و عنهم ..

إسلام أبى هريره:

و يقولون: إن أبا هريره قد أسلم فى سنه سبع، و قدم على النبى (صلى اللّه عليه و آله) فى وقعه خيبر، و سيأتى الحديث عن ذلك حين الحديث عن خيبر إن شاء اللّه تعالى ..

إسلام عمران بن حصين:

و ذكروا: أن عمران بن حصين قد أسلم فى سنه سبع أيضا (۱).

و روى: أنه كان من المنحرفين عن على (عليه السلام) أيضا (۲)، و أن عليا (عليه السلام) سيّره إلى المدائن، و ذلك أنه كان يقول: إن مات على، فلا

۱- نزهه الناظر و تنبيه الخاطر ص ۲۱ و أضواء على السنه المحمديه ص ۱۱۶ و سير أعلام النبلاء ج ۲ ص ۵۰۸.

۲- راجع: شرح النهج للمعتزلى ج ۴ ص ۷۷.

أدری ما موته، و إن قتل، فعسی أنی إن قتل رجوت له (۱).

و الظاهر: أنه قد رجع إلی أمیر المؤمنین (علیه السلام)، و صار من شیعته، فإن الفضل بن شاذان قد عده فی السابقین الذین رجعوا إلی علی (علیه السلام) (۲).

أو أنه کان مترددا، فتاره یکون معه، و تاره یکون علیه، کما یدل علیه روایته لحدیث تسلیم أبی بکر و عمر علی علی (علیه السلام) بإمره المؤمنین (۳).

و حدیث سعیه لإقناع عائشه بالرجوع عن حرب علی (علیه السلام) (۴).

و أما حدیثه فی تحلیل المتعه (۵) فلا یدل علی موالاته لعلی (علیه السلام)، و لا علی معاداته لمناوئیه.

۱- راجع: شرح النهج للمعتزلی ج ۴ ص ۷۷.

۲- إختیار معرفه الرجال ص ۳۸.

۳- إختیار معرفه الرجال ص ۹۴ و الأمالی ص ۱۹ و الیقین ص ۲۸۵ و ۳۱۶ و مدینه المعاجز ج ۱ ص ۶۲ و البحار ج ۳۷ ص ۳۱۱ و ۳۲۳ و ۳۳۵ و مواقف الشیعه ج ۳ ص ۱۰۰.

۴- البحار ج ۳۲ ص ۱۴۰ و الکافئه ص ۲۱ و مواقف الشیعه ج ۲ ص ۳۵.

۵- راجع: مصادر حدیثه هذا فی کتابنا: زواج المتعه.

الفصل الثانی: سرایا و قضایا بین الحدیبیه و خیبر

اشاره

سریه أبان بن سعید إلی نجد:

و قالوا: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) أرسل فی سنه سبع أبان بن سعید بن العاص فی سریه من المدینه نحو نجد، فقدم أبان فی أصحابه علی النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و هو فی خیبر، بعد ما افتتحها، و إن حزم (جمع حزام) خیلهم اللیف، و لم یقسم لهم النبی (صلی اللّه علیه و آله) من غنائم خیبر ..

و کان أبان قد أسلم بین الحدیبیه و خیبر. و هو الذی أجار عثمان بن عفان حینما بعثه النبی (صلی اللّه علیه و آله) لیعلم أهل مکه بما جاء له (۱).

و قد ادّعی أبو هریره: أنه کان حاضرا، حین قدوم هؤلاء أیضا، فقال:

(قلت: یا رسول اللّه، لا تقسم لهم).

قال أبان: (و أنت بهذا یا وبر تحدر من رأس ضأن)؟!.

۱- تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۴۱ و قال: کذا فی حیاه الحیوان. و راجع: سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۱۲۸ عن أبی داود فی سننه، و عن أبی نعیم فی مستخرجه، و عن تمام الرازی فی فوائده، و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۲۰۷ و عن فتح الباری ج ۷ ص ۳۷۷ و تاریخ مدینه دمشق ج ۶ ص ۱۳۳ و عن صحیح البخاری ج ۵ ص ۸۲ و شرح معانی الآثار ج ۳ ص ۲۴۴ و المعجم الأوسط ج ۳ ص ۳۰۷ و نصب الرایه ج ۴ ص ۲۶۶ و أحکام القرآن ج ۳ ص ۷۴.

فقال النبی (صلی اللّه علیه و آله): یا أبان اجلس.

فلم یقسم لهم (۱).

ملاحظه: قیل فی معناه: أن الوبر حیوان صغیر، کالسنور، و هی دابه وحشیه، تسمی غنم بنی إسرائیل.

أراد أبان بقوله هذا: أن یظهر احتقاره لأبی هریره، و أنه لیس بالموضع الذی نفسه فیه.

ثم شبهه بتلک الدابه الوحشیه، ثم قال: إنه مجرد راع تحدر إلیهم من رأس جبل اسمه (ضأن)، یقع فی أرض دوس.

هذا .. و لکن هناک روایه أخری تذکر: أن أبا هریره هو الذی طلب من النبی (صلی اللّه علیه و آله) أن یسهم له فی خیبر.

فقال بعض ولد سعید بن العاص: لا تسهم له یا رسول اللّه.

فقلت: هذا قاتل ابن قوقل.

فقال أبان بن سعید بن العاص: وا عجبا لوبر تدلی علینا. و فی روایه أنه قال: (واعجبا لک، و بر تدأدأ (أی هجم علینا بغته) من قدوم (أی من طرف) ضأن. ینعی علیّ قتل رجل أکرمه اللّه علی یدیّ، و منعه أن یهیننی بیده الخ ..) (۲).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۱۲۸ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۲۰۷.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۱۲۸ و فی هامشه عن البخاری (کتاب المغازی) ج ۷ ص ۵۲۹ و سیر أعلام النبلاء ج ۲ ص ۳۹۳ و عن فتح الباری ج ۷ ص ۳۷۷ و عن البدایه و النهایه ج ۴ ص ۲۳۶ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۹۳ و شیخ المضیره ص ۴۵.

و نقول:

إن لنا على ما تقدم ملاحظات، هى التاليه:

۱- إذا كان أبو هريره حديث الإسلام، فلماذا يبادر إلى هذا التدخل القوى فيما لا يعنيه، ضد رجل قد أسلم حديثا، و بادر إلى الجهاد فى سبيل اللّه، و عاد هو و أصحابه سالمين؟! فهل كانت هناك ترات و إحن قديمه بينه و بين أبان؟! أم أنه أراد أن يعلّم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أحكام الشريعه؟!! أم أن ذلك مجرد حشريه و فضول منه؟! ..

۲- إذا كان أبان بن سعيد لم يشارك فى غزوه خيبر، فاستحق الحرمان من مغانمها، فإن أبا هريره أيضا لم يشارك فى تلك الغزوه، فلماذا يريد أن يأخذ لنفسه، ثم يريد حرمان غيره من ذلك؟!

بل إن غيره كان أولى منه؛ لأنه عائد من جهاد آخر، واجه فيه الأخطار، و أبو هريره و من معه كانوا فى راحه و أمن و سلام ..

۳- إن أبان قد أعلن أمام النبى (صلى اللّه عليه و آله) و سائر من حضر:

أن أبا هريره ليس أهلا لأن يشير بشى ء، لضعفه و قله غنائه، فهو مجرد دابه شارده، و هو لا يحسن إلا رعى الغنم فى رأس جبل ضال، أو ضأن.

و يفهم من أبى الحسن الفاسى:

أن ما قصده أبان بكلامه هو: أن أبا هريره ملصق فى قريش (أو فى هذه الجماعه المقاتله المؤمنه)، كلصوق ما يعلق بوبر الشاه من شوك و غيره مما يتدلى عليها (۱).

۱- راجع: شيخ المضيره ص ۴۶ و عن فتح البارى ج ۷ ص ۳۷۷.

۴- إن مطالبه الدوسيين بالمشاركه فی الغنيمه مع عدم مشاركتهم فی الحرب، فيه دناءه ظاهره.

۵- رغم أن أبان قد أعلن بما يفيد تحقير و ازدراء أبی هريره، فإن رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) لم يدافع عن أبی هريره، و لا اعترض علی أسلوب أبان فی إهانته له. و لا طيّب خاطر أبی هريره و لو بكلمه واحده، مع أنه جاءه لتوه، و مع أنه بحكم الضيف بالنسبه إليه ..

بل هو قد اكتفی بالقول لأبان: يا أبان، اجلس.

مع أن النبی (صلی اللّه عليه و آله) لا يمكن أن يسكت عن نصره المظلوم، فكيف إذا كان هذا المظلوم قد تعرض للظلم فی حضرته (صلی اللّه عليه و آله) ..

و قد ورد فی دعاء الإمام السجاد (عليه السلام): (و أعوذ بك من مظلوم ظلم فی حضرتی فلم أنصره) (۱).

۶- إن إشراكهم فی الغنائم لم يكن عن استحقاق منهم لها.

بل هو مجرد عمل أخلاقی، بدليل: أن النبی (صلی اللّه عليه و آله) قد كلم أصحابه فی أن يشركوهم فی الغنيمه، ففعلوا.

حكم الظهار:

و قالوا: إن حكم الظهار نزل فی سنه ست قبل خيبر، و قيل: بعد

۱- راجع: الصحيفه السجاديه الكامله ص ۱۸۹ و شرح الصحيفه السجاديه للأبطحی ص ۱۸۷ و ميزان الحكمه ج ۲ ص ۱۷۸۰ و ج ۳ ص ۱۸۵۹.

خیبر (۱).

و ذلک: أن أوس بن الصامت غضب علی زوجته خوله بنت ثعلبه ذات یوم، و قال لها: (أنت علی کظهر أمی).

و کان ذلک أول ظهار فی الإسلام، و کان الظهار طلاقا فی الجاهلیه ..

ثم نـدم علی ما قال، فأتت خوله إلی النبی (صـلی اللّه علیه و آله) و عائشه تغسل رأسه، فقالت: یا رسول اللّه، إن زوجی أوس بن الصامت تزوجنی، و أنا ذات مال و أهل، فلما أکل مالی، و ذهب شبابی، و نفضت بطنی، و تفرق أهلی ظاهر منی.

فقال (صلی اللّه علیه و آله): حرمت علیه.

فبکت، و صاحت، و قالت: أشکو إلی اللّه فقری، و فاقتی، و وجدی، و صبیه صغارا، إن ضممتهم إلیه ضاعوا، و إن ضممتهم إلی جاعوا.

فقال (صلی اللّه علیه و آله): ما أراک إلا حرمت علیه.

فجعلت ترفع صوتها باکیه، و تقول: اللهم إنی أشکو إلیک.

فبینما هی علی تلک الحاله إذ تغیّر وجه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) للوحی، فنزل جبرئیل (علیه السلام) بقوله تعالی:

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِی تُجادِلُکَ فِی زَوْجِها وَ تَشْتَکِی إِلَی اللَّهِ وَ اللَّهُ یَسْمَعُ تَحاوُرَکُما إِنَّ اللَّهَ سَمِیعٌ بَصِیرٌ الآیات.

فدعا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أوس بن الصامت، فتلی علیه الآیات المذکوره، و قال له: أعتق رقبه.

۱- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۸.

فقال: ما لی قدره.

قال: فصم شهرین متتابعین.

قال: إنی إذا لم آکل فی الیوم مرتین کلّ بصری.

قال: فأطعم ستین مسکینا.

قال: لا أجد، إلا أن تعیننی منک بعون وصله.

فأعانه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بخمسه عشر صاعا، و کانوا یرون:

أن عند أوس مثلها، و ذلک لستین مسکینا، لکل مسکین نصف صاع (۱).

و بعض النصوص تقول عن أوس: إنه (کان به لمم، فإذا اشتد لممه ظاهر من امرأته) (۲).

۱- تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۲۵ و ۲۶ و راجع: نور الثقلین ج ۵ ص ۲۵۴ و الدر المنثور ج ۶ ص ۱۷۹ و ۱۸۰ و ۱۸۱ و ۱۸۲ و ۱۸۳ عن ابن المنذر، و أبی داود، و أحمد، و الطبرانی، و ابن مردویه، و البیهقی، و الحاکم، و ابن ماجه، و ابن أبی حاتم، و سعید، بن منصور، و النحاس. و راجع: السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۹ و البحار ج ۲۲ ص ۵۸ و السنن الکبری للبیهقی ج ۷ ص ۳۹۲ و عن تفسیر مجمع البیان ج ۹ ص ۴۰۹ و جامع البیان ج ۲۸ ص ۴ و ۵ و أحکام القرآن ج ۳ ص ۵۷۰ و أسباب نزول الآیات ص ۲۷۴ و الجامع لأحکام القرآن ج ۱۷ ص ۲۷۱ و أسد الغابه ج ۱ ص ۱۴۶.

۲- الدر المنثور ج ۶ ص ۱۸۰ عن سعید بن منصور، و ابن مردویه، و البیهقی، و عبد بن حمید، و ابن المنذر، و الحاکم، و صححه، و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۹ و الآحاد و المثانی ج ۵ ص ۳۳۲ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۳۴۱ و الطبقات الکبری ج ۳ ص ۵۴۷ و ج ۸ ص ۳۷۹ و أسد الغابه ج ۵ ص ۴۱۷.

و نقول:

إننا نعتقد: أن الروايه الأصح هی التالیه:

روی القمی، عن أبی جعفر (علیه السلام): أنها حین أخبرت النبی (صلی اللّه علیه و آله) بالأمر، قالت: فانظر فی أمری.

فقال لها رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): ما أنزل اللّه تبارک و تعالی کتابا أقضی فیه بینک و بین زوجک، و أنا أکره أن أکون من المتکلفین.

فجعلت تبکی و تشتکی ما بها إلی اللّه عز و جل، و إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) .. إلی أن أنزل اللّه عز و جل قرآنا ..

إلی أن قالت الروایه: فبعث رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلی المرأه فأتته، فقال لها: جیئی بزوجک.

فأتت به، فقال له: أقلت لامرأتک هذه: (أنت حرام کظهر أمی)؟.

فقال: قد قلت لها ذلک.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): قد أنزل اللّه تبارک و تعالی فیک و فی امرأتک قرآنا، و قرأ: قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِی تُجادِلُکَ فِی زَوْجِها وَ تَشْتَکِی إِلَی اللَّهِ وَ اللَّهُ یَسْمَعُ تَحاوُرَکُما إِنَّ اللَّهَ سَمِیعٌ بَصِیرٌ، الَّذِینَ یُظاهِرُونَ مِنْکُمْ مِنْ نِسائِهِمْ ما هُنَّ أُمَّهاتِهِمْ إِنْ أُمَّهاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِی وَلَدْنَهُمْ وَ إِنَّهُمْ لَیَقُولُونَ مُنْکَراً مِنَ الْقَوْلِ وَ زُوراً وَ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ (۱).

فضم إلیک امرأتک، فإنک قد قلت منکرا من القول و زورا، و قد عفا اللّه عنک و غفر لک، و لا تعد.

۱- الآیتان ۱ و ۲ من سوره المجادله.

فانصرف الرجل، و هو نادم على ما قال لامرأته، و كره اللّه عز و جل ذلك للمؤمنين بعد.

و أنزل اللّه: وَ الَّذِينَ يُظاهِرُونَ مِنْ نِسائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِما قالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ .. الآيه (۱).

و نقول:

إننا إذا لا حظنا هذه الروايه، و الروايه المتقدمه، فسنجد ما يلى:

۱- إن هذه الروايه تقول: إن ذلك الرجل لم يكفّر بإطعام ستين مسكينا. بل عفا اللّه عنه .. ثم وضع ذلك على من جاء بعده، و فعل ذلك، ما دام أنه لم يتعظ بما جرى لذلك الرجل.

و لعل عفو اللّه عز و جل عن أوس بن الصامت إنما كان لأجل شده حاجته، و عدم قدرته على التكفير.

و الظاهر: أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أمره بإطعام ستين مسكينا، فأخبره بأنها ليست عنده، فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): أنا أتصدق عنك، فأعطاه تمرا لإطعام ستين مسكينا، فقال: اذهب، فتصدق بها.

فقال: و الذى بعثك بالحق، لا أعلم بين لابتيها (و هى جانبا المدينه) أحدا أحوج إليه منى و من عيالى.

۱- راجع: نور الثقلين ج ۵ ص ۲۵۴ و ۲۵۵ و البرهان (تفسير) ج ۴ ص ۳۰۱ و ۳۰۲ و تفسير القمى ج ۲ ص ۳۵۳ و التفسير الصافى ج ۵ ص ۱۴۳ و الوسائل (ط دار الإسلاميه) ج ۱۵ ص ۵۰۶ و البحار ج ۲۲ ص ۷۲ و عن ج ۱۰۱ ص ۱۶۶ و الكافى ج ۶ ص ۱۵۲ و قريب منه فى الدر المنثور ج ۶ ص ۱۸۰ عن ابن مردويه عن ابن عباس.

قال: فاذهب، و كل، و أطعم عيالك (۱).

۲- إن هذه الروايه تقول: إن الآيات قد نزلت فی غياب المرأه، لا فی حضورها. كما زعمته الروايه الأولی.

۳- إنها تقول، و كذلك روايه ابن عباس (۲): إن النبی (صلی اللّه عليه و آله) لم يعط المرأه جوابا، و الروايه الأولی تقول: إنه أجابها مباشره بأنها قد حرمت علی زوجها.

۴- إن الروايه الأولی قد ذكرت: أنه (صلی اللّه عليه و آله) قال لها: ما أراك إلا حرمت عليه.

و فی بعض نصوصها: ما أمرنا بشی ء من أمرك، أراك إلا قد حرمت عليه (۳). فهل كان النبی (صلی اللّه عليه و آله) يفتی برأيه؟! ثم يظهر خطؤه!!. أم أنه يخبر عن حكم اللّه الثابت الذی أطلعه اللّه سبحانه و تعالی

۱- نور الثقلين ج ۵ ص ۲۵۷ عن الكافی ج ۶ ص ۱۵۵ و تهذيب الأحكام ج ۸ ص ۱۵ و ۳۲۱ و مستدرك الوسائل ج ۱۵ ص ۴۰۹ و ۴۱۱ و النوادر ص ۶۶ و دعائم الإسلام ج ۲ ص ۲۷۴ و من لا يحضره الفقيه ج ۳ ص ۵۳۲ و الإستبصار ج ۴ ص ۵۷ و الوسائل ج ۱۵ ص ۵۵۱ و علل الدار قطنی ج ۱۰ ص ۲۳۹.

۲- راجع: الدر المنثور ج ۶ ص ۱۸۰ و ۱۸۱ و ۱۸۲ عن النحاس، و ابن مردويه، و البيهقی، و عبد بن حميد، و الطبرانی.

۳- السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۹ و السنن الكبری للبيهقی ج ۷ ص ۳۸۵ و تفسير القرآن للصنعانی ج ۳ ص ۲۷۷ و جامع البيان ج ۲۸ ص ۷ و أحكام القرآن للجصاص ج ۳ ص ۵۵۸ و عن تفسير ابن كثير ج ۴ ص ۳۴۳ و الدر المنثور ج ۶ ص ۱۸۰ و ۱۸۳ و الطبقات الكبری ج ۸ ص ۳۷۹ و تاريخ المدينه ج ۲ ص ۳۹۳.

علیه، ثم نسخه اللّه؟!

فإن کان یفتی برأیه، و یخطئ فیه، فإنه لا یکون مأمونا علی شرع اللّه سبحانه، کما أن ذلک لا ینسجم مع حقیقه کونه لا ینطق عن الهوی ..

و إن کان قد أخبر عن حکم اللّه تعالی، ثم نسخ اللّه حکمه، فلما ذا نسب ذلک إلی رأی نفسه، و یقول: ما أراک إلا حرمت علیه؟!

۵- و أما الروایات التی صرحت: بأن أوسا کان به لمم، فکان إذا اشتد به لممه ظاهر من امرأته فهی أیضا مردوده، بأن الظهار فی حال اللمم لیس له أثر، و لا یوجب التحریم، لأن اللمم نوع من الجنون (۱) یوجب سقوط عباره المظاهر عن التأثیر.

و لأجل ذلک نقول:

إنه إذا صح أنه قد کان فی أوس لمم، فإنه إنما ظاهر فی بعض صحواته، کما صرحت به بعض الروایات فراجع (۲).

۶- إنهم یزعمون: أن أوس بن الصامت کان أعمی، مع أنهم یقولون:

إنه قال لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (إذا لم آکل فی الیوم مرتین (أو ثلاث) کلّ بصری) (۳) و هو یدل علی أنه لم یکن أعمی ..

۱- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۹.

۲- الدر المنثور ج ۶ ص ۱۸۱ عن ابن سعد، و الطبقات الکبری ج ۳ ص ۵۴۷ و ج ۸ ص ۳۷۹.

۳- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۹ و البحار ج ۲۲ ص ۵۸ و عن تفسیر مجمع البیان ج ۹ ص ۴۰۹ و أسباب نزول الآیات ص ۲۷۴ و سنن الدار قطنی ج ۳ ص ۲۱۸ و مسند الشامیین ج ۴ ص ۸ و الجامع لأحکام القرآن ج ۱۷ ص ۲۷۱ و عن الدر المنثور ج ۶ ص ۱۸۰.

و قول العسقلانی: المراد: أن بصره یکلّ لو کان مبصرا، لا یفید فی ترقیع الخروق التی فی هذه الروایه، فإنه خلاف الظاهر جدا (۱).

تحریم الخمر:

و قالوا: إن الخمر قد حرمت فی السنه السادسه من الهجره. سنه الحدیبیه، و به جزم الدمیاطی (۲).

و هناک أقوال أخری، تحدثنا عنها فی الجزء السادس من هذا الکتاب فی فصل: فاطمه و علی و مناوئوهما .. فراجع ما ذکرناه فی ذلک الفصل.

و هناک بعض الکلام عن تحریم الخمر و ما یرتبط بذلک من أمور، حاول الحاقدون و المناوئون لأهل البیت (علیهم السلام) أن یکیدوهم بها و انصب اهتمامهم علی الکید لعلی و حمزه صلوات اللّه و سلامه علیهما ..

و نحن نحیل القارئ الکریم إلی ما ذکرناه فی ذلک الموضع أیضا.

أسطوره سحر النبی صلّی اللّه علیه و آله:

و زعموا: أنه فی شهر محرم من السنه السابعه، و قیل سنه ست: سحر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) (۳).

۱- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۹.

۲- راجع: تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۲۶ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۹ و عن فتح الباری (المقدمه) ص ۶۵ و ج ۱۰ ص ۲۵ و عمده القاری ج ۱۰ ص ۸۲.

۳- سبل الهدی و الرشاد ج ۳ ص ۴۱۰ و ج ۱۲ ص ۶۸ و ج ۱۰ ص ۵۷ و تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۴۰ و الطبقات الکبری ج ۲ ص ۱۹۶ و عن فتح الباری ج ۱۰ ص ۱۹۲.

فعن عائشه، قالت: سحر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) حتى إنه يخيل إليه: أنه يفعل الشى ء و ما فعله، حتى إذا كان ذات يوم عندى دعا اللّه، و دعاه، ثم قال: أشعرت يا عائشه: أن اللّه قد أفتانى فيما استفتيته فيه؟!

قلت: و ما ذاك يا رسول اللّه؟!

قال: جاءنى رجلان، فجلس أحدهما عند رأسى، و الآخر عند رجلىّ، ثم قال أحدهما لصاحبه: ما وجع الرجل؟

قال: مطبوب.

قال: و ما طبه؟

قال: لبيد بن الأعصم اليهودى، من بنى زريق.

قال: فى ماذا؟

قال: فى مشط، و مشاطه، و جف طلعه ذكر.

قال: فأين هو؟

قال: فى بئر ذى أروان.

قال: فذهب النبى (صلى اللّه عليه و آله) فى أناس من أصحابه إلى البئر، فنظر إليها، و عليها نخل، ثم رجع إلى عائشه، فقال: و اللّه، لكأن ماءها نقاعه الحناء، و لكأن نخلها رؤوس الشياطين.

قلت: يا رسول اللّه، فأخرجته؟!

قال: لا، أما أنا فقد عافانى اللّه و شافانى، و خشيت أن أثور على الناس فيه شرا.

و أمر بها فدفنت (۱).

أی: أنه أمر بالبئر فدفنت.

و فی نص آخر، عن ابن عباس: أن الملکین أمرا بنزح الماء و رفع الصخره، و استخراج الرکیه التی فیها السحر، و أن یحرقوها، فبعث عمار فی نفر، فاستخرجوا الرکیه، و أحرقوها. فإذا فیها وتر فیه إحدی عشره عقده، و أنزلت علیه المعوذتان، فجعل کلما قرأ آیه انحلت عقده (۲).

۱- صحیح البخاری ج ۷ ص ۳۰ کتاب: بدء الخلق، باب صفه إبلیس و جنوده، و کتاب: الطب، باب: هل یستخرج السحر و باب: السحر، و صحیح مسلم ج ۷ باب السحر، و سبل الهدی و الرشاد ج ۱۰ ص ۵۶ و ج ۳ ص ۴۱۱، و راجع: تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۴۱ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۵ ص ۴۳۵ و تفسیر ابن کثیر (ط دار الجیل) ج ۵ ص ۵۷۹ و أضواء علی الصحیحین ص ۲۷۳ و عن مسند أحمد ج ۶ ص ۶۳ و ۹۶ و ج ۳ ص ۴۱۱ و مسند أبی یعلی ج ۸ ص ۲۹۱ و الطبقات الکبری ج ۲ ص ۱۹۶.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۳ ص ۴۱۱ و ج ۱۰ ص ۵۶ و ۵۷ عن البیهقی، و راجع: تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۴۱ و الدر المنثور ج ۶ ص ۴۱۷ عن ابن مردویه، و عن البیهقی فی دلائل النبوه، و مکارم الأخلاق ص ۴۱۴ و البحار ج ۱۸ ص ۷۰ و ۷۱ و عن ج ۶۰ ص ۱۳ و ۱۵ و ۲۴ و عن ج ۸۹ ص ۳۶۵ و عن ج ۹۲ ص ۱۲۶ و ۱۳۰ و عن فتح الباری ج ۱۰ ص ۱۹۱ و ۱۹۶ و عن تفسیر مجمع البیان ج ۱۰ ص ۴۹۲ و التفسیر الصافی ج ۵ ص ۳۹۶ و التفسیر الأصفی ج ۲ ص ۱۴۹۳ و تفسیر نور الثقلین ج ۵ ص ۷۱۸ و ۷۱۹، و أسباب نزول الآیات ص ۳۱۰ و زاد المسیر ج ۸ ص ۳۳۳ و الجامع لأحکام القرآن ج ۲۰ ص ۲۵۳ و ج ۵ ص ۷۱۸ و عن تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۶۱۵ و تفسیر الجلالین ص ۸۲۶ و ۸۳۰-

و عن عائشه: سحر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) حتی کان یری أنه یأتی النساء و لا یأتیهن.

قال سفیان: و هذا أشد ما یکون من السحر إذا کان (۱).

و عن أنس، قال: سحر النبی (صلی اللّه علیه و آله)، فأتاه جبریل (علیه السلام) بخاتم، فلبسه فی یمینه، و قال: لا تخف شیئا ما دام فی یمینک (۲).

و عن زید بن أرقم: سحر النبیّ (صلی اللّه علیه و آله) رجل من الیهود، فاشتکی لذلک أیاما، فأتاه جبریل (علیه السلام)، فقال: إن رجلا من الیهود سحرک، و جعل لذلک عقدا.

فأرسل (صلی اللّه علیه و آله) علیا (علیه السلام) فاستخرجها، و جاء بها، فجعل کلما حل عقده وجد لذلک خفه، فقام رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کأنما نشط من عقال. فما ذکر ذلک لیهودی، و لا رآه فی وجهه (۳).

۱- عن صحیح البخاری ج ۷ ص ۲۹، کتاب: الطب، باب السحر، و تفسیر القرآن العظیم (ط دار الجیل) ج ۴ ص ۵۷۹ و أضواء علی الصحیحین ص ۲۷۳ و عن فتح الباری ج ۱۰ ص ۱۹۹ و الشفا بتعریف حقوق المصطفی ج ۲ ص ۱۸۱ و سبل الهدی و الرشاد ج ۱۲ ص ۶.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۷ ص ۳۲۳ عن ابن عدی، و لسان المیزان ج ۲ ص ۳۸۷ و الکامل ج ۳ ص ۹ و میزان الإعتدال ج ۱ ص ۶۴۲.

۳- سبل الهدی و الرشاد ج ۷ ص ۲۱ عن أحمد، و عبد بن حمید، و البخاری، و النسائی، و أبی الشیخ، و البیهقی، و المصنف لابن أبی شیبه ج ۵ ص ۴۳۵ و مجمع الزوائد-

و عن زید بن أرقم فی نص آخر: أن رجلا من الأنصار سحر النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و أن ملکین أتیا النبی (صلی اللّه علیه و آله) و أخبراه:

أن فلانا عقد له عقدا، و أنها فی بئر فلان، و أن الماء قد اصفرّ من شده عقده (۱).

و عن عبد الرحمن بن کعب بن مالک، قال: إنما سحره بنات أعصم، أخوات لبید، و کان لبید هو الذی ذهب به، فأدخله تحت راعوفه البئر.

و دس بنات أعصم إحداهن، فدخلت علی عائشه، فسمعت عائشه تذکر ما انکر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) من بصره، ثم خرجت إلی أخواتها بذلک. فقالت إحداهن: إن یکن نبیا فسیخبّر، و إن کان غیر ذلک فسوف یدلهه هذا السحر، فیذهب عقله، فدله اللّه علیه (۲).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۷ ص ۹ و ج ۱۰ ص ۵۶ عن ابن سعد، و الحاکم و صححه، و البیهقی، و أبی نعیم، و عن البدایه و النهایه ج ۶ ص ۴۴ و راجع: المستدرک للحاکم ج ۴ ص ۳۶۰ و عن المعجم الکبیر ج ۵ ص ۱۷۹ و مجمع الزوائد ج ۶ ص ۲۸۱.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۳ ص ۴۱۰ و ج ۱۰ ص ۵۷ عن ابن سعد، و تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۴۱ عن کنز العباد، و الطبقات الکبری ج ۲ ص ۱۹۸.

و قد مرض (صلی اللّه علیه و آله) من سحرهن له، حتی إنه لم یقدر علی قربان أهله سته أشهر، و ذکر السنه، و الأربعین یوما، فی الوفاء (۱).

و عن أنس: صنعت الیهود لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) شیئا، فأصابه من ذلک وجع شدید، فأتاه جبریل بالمعوذتین یعوذه بهما، فخرج إلی أصحابه صحیحا (۲).

و ذکرت بعض الروایات: أن الیهود جعلت لابن الأعصم ثلاثه دنانیر (۳).

و ذکروا: أنه (صلی اللّه علیه و آله) أقام فی السحر أربعین یوما (۴).

و قیل: سته أشهر، یری أنه یأتی و لا یأتی (۵).

و قال الدیار بکری: و یمکن الجمع، بأن یکون سته أشهر من ابتداء تغیر

۱- تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۴۱ عن کنز العباد، و عن الوفاء، و البخاری، و عن عون المعبود ج ۴ ص ۲۳۷ و عن البدایه و النهایه ج ۳ ص ۲۹۰ و سبل الهدی و الرشاد ج ۳ ص ۴۱۳ و عن مسند أحمد ج ۶ ص ۶۳ و عن تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۶۱۴ و سیر أعلام النبلاء ج ۲۱ ص ۱۰۱.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۱۰ ص ۵۷ عن أبی نعیم، و تفسیر الجلالین ص ۸۳۰ و لباب النقول ص ۲۲۰.

۳- تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۴۱ و عن فتح الباری ج ۱۰ ص ۱۹۲ و الطبقات ج ۲ ص ۱۹۷ و سبل الهدی و الرشاد ج ۳ ص ۴۱۰.

۴- تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۴۱ عن الإسماعیلی.

۵- تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۴۱ و تفسیر القرآن العظیم لابن کثیر (ط دار الجیل) ج ۴ ص ۵۷۹ و عن مسند أحمد ج ۶ ص ۶۳ و عن صحیح البخاری ج ۷ ص ۸۸ و سیر أعلام النبلاء ج ۲۱ ص ۱۰۱.

مزاجه، و الأربعین یوما من استحکامه (۱).

و عن الزهری: أنه لبث سنه.

قال العسقلانی: قد وجدناه موصولا بالأسناد الصحیح، فهو المعتمد (۲).

و عن عائشه: سحر، حتی إنه کان لیخیل إلیه: أنه یفعل الشی ء و ما فعله (۳).

و عن ابن عباس، و عائشه: کان غلام من الیهود یخدم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فدبت إلیه الیهود، فلم یزالوا به حتی أخذ من مشاطه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و عده أسنان من مشطه، فأعطاها الیهود فسحروه فیها، فمرض (صلی اللّه علیه و آله)، و انتثر شعر رأسه، و لبث سته أشهر یری أنه یأتی النساء و لا یأتیها (۴).

۱- تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۴۱.

۲- تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۴۱ عن السهیلی، عن جامع معمر.

۳- تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۴۱ عن البخاری و ج ۷ ص ۲۸ و ۳۰ و أضواء علی الصحیحین ص ۲۷۲ و عن فتح الباری ج ۱۰ ص ۱۹۲ و عن مسند أحمد ج ۶ ص ۶۳ و صحیح مسلم ج ۷ ص ۱۴ و شرح مسلم للنووی ج ۱۴ ص ۱۷۴ و جامع البیان ج ۱ ص ۶۴۴ و زاد المسیر ج ۸ ص ۳۳۲ و موسوعه التاریخ الإسلامی ج ۱ ص ۴۷۳.

۴- تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۴۱ عن معالم التنزیل، و تفسیر القرآن العظیم (ط دار الجیل) ج ۴ ص ۵۷۹ عن الثعلبی، و أسباب النزول (ط سنه ۱۴۱۰ ه) ص ۴۰۵ و عن فتح الباری ج ۱۰ ص ۱۹۳ و موسوعه التاریخ الإسلامی ج ۱ ص ۴۷۲.

و ذکر العسقلانی: أن رجلا نزل فی البئر، و استخرجه، و أنه وجد فی الطلعه مثالا من الشمع لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فإذا فیه إبر مغروزه، و إذا وتر فیه إحدی عشره عقده، (و فی نص آخر: و وجد رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) خفه فقام کأنما أنشط من عقال (۱)) فنزل جبرئیل بالمعوذتین، فکلما قرأ آیه انحلت عقده، و کلما نزع عقده وجد لها ألما، ثم یجد بعدها راحه (۲).

و قیل: قتل النبی (صلی اللّه علیه و آله) من سحره، و قیل: عفا عنه.

قال الواقدی: عفوه عنه أثبت عندنا. و روی قتله (۳).

و فی بعض الروایات: أن سحر یهود بنی زریق حبس النبی (صلی اللّه علیه و آله) عن خصوص عائشه سنه (۴).

۱- تفسیر الجلالین ص ۸۲۶ و مکارم الأخلاق ص ۴۱۴ و البحار ج ۱۸ ص ۷۱ و عن ج ۶۰ ص ۱۳ و ۱۵ و عن ج ۹۲ ص ۱۳۰ و عن فتح الباری ج ۱۰ ص ۱۹۱ و عن تفسیر مجمع البیان ج ۱۰ ص ۴۹۲ و تفسیر نور الثقلین ج ۵ ص ۷۱۹ و أسباب نزول الآیات ص ۳۱۰ و زاد المسیر ج ۸ ص ۳۳۳ و الجامع لأحکام القرآن ج ۲۰ ص ۲۵۳ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۶۱۵.

۲- تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۴۱ عن المواهب اللدنیه عن فتح الباری، و الدر المنثور ج ۶ ص ۴۱۷ و عن فتح الباری ج ۱۰ ص ۱۹۶ و سبل الهدی و الرشاد ج ۳ ص ۴۱۱.

۳- تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۴۱ و الطبقات الکبری ج ۲ ص ۱۹۹.

۴- راجع: المصنف للصنعانی (ط دار إحیاء التراث العربی) ج ۱۱ ص ۹ و عن الشفا بتعریف حقوق المصطفی ج ۲ ص ۱۸۲ و سبل الهدی و الرشاد ج ۱۲ ص ۵.

و روی أن الغلام الذی سحر النبی (صلی اللّه علیه و آله) و الذی کان یخدمه هو نفس لبید بن الأعصم (۱).

و هناک تفاصیل أخری، وردت فی بعض الروایات (۲). و فیما ذکرناه کفایه.

و نقول:

إننا لا نشک فی کذب هذه الروایات، و نعتقد: أنها من مجعولات أعداء هذا الدین، أو من قبل أناس أعمی الجهل بصائرهم، و تاهت فی ظلمات الضلالات عقولهم.

و نحن نلخص ما نرید الإلماح إلیه هنا بالمطالب التالیه:

تناقض الروایات:

و لسنا بحاجه إلی التذکیر بالتناقضات الکثیره بین مضامین تلک

۱- الدر المنثور ج ۶ ص ۴۱۷ عن ابن مردویه، و البیهقی فی دلائل النبوه.

۲- راجع: البرهان (تفسیر) للبحرانی ج ۴ ص ۵۲۹ و ۵۳۰ و المصنف للصنعانی ج ۶ ص ۶۵ و منتخب مسند عبد بن حمید ص ۱۱۵ و مسند أبی یعلی ج ۸ ص ۲۹۰ و الإحسان فی ترتیب صحیح ابن حبان ج ۱۴ ص ۵۴۵ و الطبقات الکبری ج ۲ ص ۱۹۶ و العلل لأحمد بن حنبل ج ۱ ص ۶۸ و میزان الإعتدال ج ۱ ص ۶۴۲ و الکامل ج ۳ ص ۹ و معجم البلدان ج ۳ ص ۵ و البدایه و النهایه ج ۶ ص ۴۴ و ج ۱۰ ص ۲۱ و موسوعه التاریخ الإسلامی ج ۱ ص ۴۷۲ و مستدرک الوسائل ج ۱۲ ص ۶۵ و مناقب آل أبی طالب ج ۲ ص ۶۵ و کتاب الأربعین للشیرازی ص ۳۰۱ و مسند أحمد ج ۴ ص ۳۶۷ و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۱۱۷۳ و عن فتح الباری ج ۶ ص ۲۳۹ و ج ۱۰ ص ۱۹۲ و ج ۱۱ ص ۱۶۳ و غیر ذلک کثیر.

الروايات، و ما ذكرته من خصوصيات، و نكتفى من ذلك بأمثله يسيره هى:

۱- بعضها يقول: إن الملكين أمرا باستخراج السحر و إحراقه، فإنه أرسل من استخرجه، و صار كلما حل عقده منه وجد لذلك خفه، حتى قام كأنما نشط من عقال.

و روايه تقول: إنه لم يخرجه، و قد عافاه اللّه و شافاه بدون ذلك.

۲- هل الذى سحره هو لبيد بن الأعصم؟ أم أن الساحر هو بنات أعصم أخوات لبيد؟

۳- هل بقى لا يقدر على قربان أهله سته أشهر؟ أم بقى أربعين يوما؟

أم سنه؟ أو أنه بقى أياما؟

۴- هل شفى بسبب حل العقد؟ أم بسبب أن جبرئيل أتاه فعوّذه بالمعوذتين، فخرج إلى أصحابه صحيحا؟ أم أنه شفى بسبب الخاتم الذى ألبسه إياه جبرئيل؟

۵- هل قتل النبى ذلك الذى سحره؟ أم أنه عفا عنه؟

۶- هل الغلام الذى كان يخدم النبى (صلى اللّه عليه و آله) هو لبيد بن الأعصم نفسه؟ أم أنه رجل آخر؟

۷- و هل السحر وضع فى بئر ميمون؟ أم فى بئر أروان؟

النبى صلّى اللّه عليه و آله الأسوه، و القدوه، و المثال:

إن كلام هؤلاء معناه: أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قد فقد قدره التمييز بين الأمور و فقد توازنه، و لم يعد قادرا على التركيز، و بسبب ما يعانيه من اختلالات فى عقله و إدراكه ..

بل فی بعضها: (فأقام رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، لا یسمع و لا یبصر، و لا یفهم، و لا یتکلم، و لا یأکل و لا یشرب) (۱).

و کلامهم یعنی أیضا: أنه قد أصبح من الجائز أن یتخیل (صلی اللّه علیه و آله) أنه یصلی، أو یحج، أو یصوم، و هو لا یصلی، و لا یحج فی واقع الأمر.

بل هو یفعل أمرا آخر و قد یکون هذا الأمر الذی یفعله موبقه من الموبقات، أو جریمه من الجرائم، و قد یکون منافیا للآداب و للأخلاق و للإنسانیه.

و قد یتخیل: أنه یبلّغ أحکام اللّه و هو فی واقع الأمر ینطق بالکفر، و یدعو الناس للضلال.

فهل یمکن أن یکون هذا حال من وصفه اللّه تعالی بأنه: ما یَنْطِقُ عَنِ الْهَوی، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْیٌ یُوحی ..

و هل یمکن أن یقول اللّه تعالی للناس: وَ ما آتاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا.

و أن یقول: لَقَدْ کانَ لَکُمْ فِی رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَهٌ حَسَنَهٌ.

و أن یجعل قوله، و فعله، و تقریره (صلی اللّه علیه و آله) حجه و دلیلا علی الأحکام، مع أنه رجل مسحور، قد یتکلم بالباطل، و قد یکون تصرفه لا یرضی اللّه تعالی؟!

إن تتبعون إلا رجلًا مسحورا:

و الذی یؤکد لنا: أن ثمه یدا تحاول الطعن فی النبوه، بل و فی الدین

۱- دعائم الإسلام ج ۲ ص ۱۳۸ و البحار ج ۶۰ ص ۲۳.

كله .. أن هؤلاء أرادوا استصدار اعتراف من المسلمين أنفسهم، و من أقرب الناس لرسول الإسلام (صلى اللّه عليه و آله) بأن نبيهم رجل مسحور لا يصح اتباعه، و لا مجال لتصديقه.

و قد اقتدوا فى ذلك بأسلافهم، أعداء الأنبياء، الذين حكى اللّه عنهم:

أن الاتهام بالوقوع تحت تأثير السحر هو أحد الوسائل التى اتبعوها لإسقاط دعوات الأنبياء السابقين، قال تعالى حكايه لقول فرعون: إِنِّى لَأَظُنُّكَ يا مُوسى مَسْحُوراً (۱).

و يقول سبحانه عن الظالمين: وَ قالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُوراً (۲).

و قال: إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُوراً (۳).

و قد أخذ هؤلاء على عاتقهم خدمه هذا الكيد الشيطانى، بنسبتهم هذه الأباطيل إلى ساحه قدس رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، مع أن اللّه سبحانه قد نزهه عنها.

حفظ اللّه تعالى لأنبيائه عليهم السّلام:

و حين نحكم بكذب الروايات التى تقول: إن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد سحر فعلا، فذلك لا يعنى: أننا نريد نفى أن يكون اليهود و غيرهم قد بذلوا بعض المحاولات فى هذا المجال.

۱- الآيه ۱۰۱ من سوره الإسراء.

۲- الآيه ۸ من سوره الفرقان.

۳- الآيه ۴۷ من سوره الإسراء.

بل إن ذلك: هو المتوقع منهم، و المظنون بهم، و لعل هذه المحاولات قد تكررت و تنوعت ..

و لكننا نقول:

إن جميع محاولاتهم قد باءت كلها بالفشل الذريع، و منى الذين قاموا بها بالخيبه القاتله و الخسران المبين، و فضحهم اللّه على لسان رسوله (صلى اللّه عليه و آله) ليكون ذلك معجزه له، من حيث إنه إخبار لهم بما أسروا من ذميم الفعل، و خبيث النوايا ..

كما أن ما فعلوه لم يكن له أى تأثير على دعوته (صلى اللّه عليه و آله).

و خير دليل على ذلك: أنه لم يمكن لهم التعلق بشى ء من ذلك طيله كل هذه الأحقاب المتماديه .. و بقيت صوره نبينا الأكرم (صلى اللّه عليه و آله) تزداد تألقا و سطوعا جيلا بعد جيل، و قرنا بعد قرن ..

هل كان يهودى يخدم رسول اللّه صلى اللّه عليه و آله؟!

و كان النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد حارب يهود بنى قينقاع، و النضير، و قريظه، و قد قتل المسلمون عددا من زعماء اليهود الآخرين، الذين كانوا يعيشون فى المنطقه، من الذين جاهروا بالعداوه لهم و حالفوا أعداءهم، و ساعدوا و سعوا فى إثاره الحروب ضدهم، و لم يزل يهود المنطقه فى خيبر، و تيماء، و وادى القرى على هذه الحال معهم أيضا ..

فكيف يرضى النبى (صلى اللّه عليه و آله) و الحال هذه، بأن يخدمه ذلك اليهودى، الذى يرى نفسه موتورا، و لا تصفو نفسه لواتره؟!

خصوصا مع وجود التأكيدات القرآنيه المتضافره على شده عداوه

الیهود للمسلمین، کما فی قوله تعالی: لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَداوَةً لِلَّذِینَ آمَنُوا الْیَهُودَ وَ الَّذِینَ أَشْرَکُوا .. (۱).

ألم یکن فی المسلمین من یقوم بهذه الخدمه لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، حتی احتاج إلی خدمه یهودی؟!

یضاف إلی ذلک: أنهم یقولون: إن لبید بن الأعصم کان موسرا کثیر المال (۲).

و من کان کذلک: فإنه لا یرضی عاده بأن یکون خادما لأحد، و إن رضی بذلک للتوصل إلی أهداف شریره، فإنه سیکون موضع ریب و شک من کل أحد و سوف یتساءل الناس کلهم، و رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أیضا عن سبب إقدام هذا الرجل علی خدمه رجل لیس علی دینه، بل هو یمادیه، و قد کانت بینه و بین قومه حروب هائله ..

علی أن بعض روایات السحر قد ذکرت: أن غلاما مر بلبید و فی أذنه قرط فجذبه، فخرم أذن الصبی، فأخذ فقطعت یده، فکوی منها فمات (۳).

فإن عقوبه من خرم أذن صبی لیست هی قطع یده.

کما أن الید إذا کویت لا یموت صاحبها ..

۱- الآیه ۸۲ من سوره المائده.

۲- دعائم الإسلام ج ۲ ص ۱۳۸.

۳- دعائم الإسلام ج ۲ ص ۱۳۸ و مستدرک الوسائل ج ۱۳ ص ۱۰۸ و البحار ج ۶۰ ص ۲۲.

الرسول صلّى اللّه عليه و آله بدون شعر!!

و قد ذكرت الروايات المتقدمه: أن شعر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قد انتثر بواسطه السحر ..

و هذا أمر عجيب و غريب، لم نعهده فى سحر الساحرين، و لا قرأناه فى تاريخ هذا النبى الأمين (صلى اللّه عليه و آله)، فلو كان ذلك قد حصل فعلا- لاعتبره المؤرخون مفصلا تاريخيا فى حياته (صلى اللّه عليه و آله) .. و لكان قد بقى فى ذاكره الأجيال المتعاقبه كما بقيت قصه بدر، و أحد، و غيرهما ..

و كما حفظ لنا التاريخ حديث الطائر المشوى، و حديث تصدق على (عليه السلام) بخاتم فى الصلاه، و حديث الغدير، و ما إلى ذلك ..

يضاف إلى ذلك: أن هذا الأمر لو حدث فعلا فسنجد عائشه تحاول بما لا مزيد عليه نشره، و التهويل به، و الإمعان فى وصف جزئياته، و حالاته و تحولاته ..

كما أن ذلك سوف ينقص قدره لدى زوجاته، و يثير فيهن حالات من الاستغراب، و قد يصل الأمر ببعضهن إلى حد إظهار الاشمئزاز من حالته .. مع أن شيئا من ذلك لم يحدث، أو أننا على أقل تقدير لم نسمع بما يشير إلى شى ء من ذلك ..

تصنيف الروايات المتقدمه:

و الناظر فى الروايات المتقدمه يخرج بحقيقه: أنها رغم دلالتها على تعدد محاوله التوسل بالسحر للتأثير على النبى (صلى اللّه عليه و آله) .. فإنه لا بد من تصنيفها فى دائرتين:

إحداهما: دائره المقبول و المعقول. و هو ما دل على تأثير السحر فی جسد الرسول، من حيث إيجابه مرضا، أو ضعفا، أو تعبا، فإن الأمراض مما يجوز حصوله للأنبياء، و السحر من أسبابها العاديه، فلا يضر عروض المرض لهم، و لا يوجب نقصا فی محلهم، و لا فی مراتبهم.

تماما كما جرى لأيوب (عليه السلام)، الذی قال اللّه تعالى عنه:

وَ اذْكُرْ عَبْدَنا أَيُّوبَ إِذْ نادى رَبَّهُ أَنِّی مَسَّنِیَ الشَّيْطانُ بِنُصْبٍ وَ عَذابٍ (۱).

حيث دلت هذه الآيه و كذلك الروايات الوارده فی تفسيرها، على أنه لا مانع من تأثير السحر فی تسليط بعض الأرواح الشريره على أبدان الأنبياء (عليهم السلام) لإتعابهم، و إيذائهم، و يكون ذلك من موارد امتحان الأنبياء (عليه السلام) لإظهار مدى صبرهم، و عظيم تحملهم و حقيقه ملكاتهم، و قدراتهم فی مواجهه المصائب و المصاعب.

الثانيه: أن الأنبياء (عليهم السلام) محفوظون من السحر الذی يؤثر فی إفساد عقولهم، و العبث بقدراتهم، فی مجال الفهم، و الإدراك، و التمييز، و ما إلى ذلك.

و كلامنا إنما هو فی إبطال الروايات التی تنحو هذا المنحى و تريد إثبات تأثير السحر فی هذه المجالات .. أما التی هی من النوع الأول فلسنا بصدد إثباتها و لا نفيها.

هذا، و هناك أمور أخرى يمكن أن تذكر فی جمله المؤاخذات على الروايات المذكوره، غير أننا نكتفی بما ذكرناه آنفا. و اللّه هو الهادی إلى سواء السبيل.

۱- الآيه ۴۱ من سوره ص.

الباب الرابع دعوه ملوک الأرض

اشاره

الفصل الأول: بیانات تمهیدیه

الفصل الثانی: کتاب النبی صلّی اللّه علیه و آله إلی کسری

الفصل الثالث: کتاب النبی صلّی اللّه علیه و آله إلی قیصر

الفصل الرابع: کتاب النبی صلّی اللّه علیه و آله إلی المقوقس

الفصل الخامس: کتاب النبی صلّی اللّه علیه و آله إلی النجاشی الثانی

الفصل الأول: بيانات تمهيديه

اشاره

کتابه إلی سته من الملوک:

و فی سنه ست (۱) أو فی سنه سبع (۲) کان إرسال النبی (صلی اللّه علیه و آله) الرسل إلی سته من الملوک، الذین یتحکمون فی شعوب الأرض، فقد

۱- تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۲۹ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۲۸۸ و الکامل لابن الأثیر ج ۲ ص ۲۱۰ و الجامع للقیروانی ص ۲۸۷ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۲۶۲ و البحار ج ۲۰ ص ۳۸۲ و مروج الذهب ج ۲ ص ۲۸۹ و فتح الباری ج ۸ ص ۹۸ و ج ۱۰ ص ۲۷۴ و سفینه البحار ج ۱ ص ۳۷۶ و تحفه الأحوذی ج ۷ ص ۴۱۷ و مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۳۹۸ و میزان الحکمه ج ۴ ص ۳۲۰۹ و الطبقات الکبری ج ۱ ص ۲۵۸ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۵ ص ۴۳۰ و الشفا بتعریف حقوق المصطفی ج ۱ ص ۳۱۵ و سبل الهدی و الرشاد ج ۱۱ ص ۳۴۴.

۲- تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۲۹ عن الوفاء، و المواهب اللدنیه، و أسد الغابه ج ۱ ص ۶۲ و الطبقات الکبری (ط دار صادر) ج ۱ ص ۲۵۸ و التنبیه و الإشراف ص ۲۲۵ و تاریخ أبی الفدا ج ۱ ص ۱۴۸ و الطبقات الکبری ج ۱ ق ۲ ص ۱۵ و وفاء الوفاء ج ۱ ص ۳۱۵ و الثقات لابن حبان ج ۲ ص ۶ و أعیان الشیعه ج ۱ ص ۲۴۳ و عن فتح الباری ج ۱۰ ص ۲۷۴ و عن الکامل لابن عدی ج ۴ ص ۱۵۶۵ و تاریخ مدینه دمشق ج ۲۷ ص ۳۵۷ و سبل الهدی و الرشاد ج ۱۱ ص ۳۴۴.

أرسل فی ذی الحجه الحرام، أو فی أواخره (۱) أو فی المحرم (۲) سته نفر فی یوم واحد (۳) فخرجوا مصطحبین (۴).

و قد کتب إلیهم و إلی غیرهم من الملوک، و الرؤساء، فی داخل بلاد الإسلام و خارجها.

و کانت اللغه التی کتب إلیهم بها هی العربیه، و التی هی لغه القرآن و الإسلام.

الملوک السته الذین کتب إلیهم:

و الملوک السته الذین کتب النبی (صلی اللّه علیه و آله) إلیهم هم:

۱- النجاشی، ملک الحبشه.

۲- قیصر، و یقال: هرقل، عظیم الروم.

۳- کسری، حاکم فارس و المدائن.

۴- المقوقس، صاحب الإسکندریه (مصر).

۵- الحارث، و الی تخوم الشام و دمشق.

۶- ثمامه بن أثال، و هوذه بن علی الحنفیین، ملکی الیمامه، و قائدیها.

۱- تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۲۹ و راجع: تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۲۸۸.
۲- تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۲۹.
۳- تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۲۹ عن المواهب اللدنیه.
۴- تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۲۹ عن المنتقی و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۲۸۸ و البحار ج ۲۰ ص ۳۸۲.

حاملو الكتب:

أما الذين حملوا الكتب إلى هؤلاء فهم:

۱- عمرو بن أميه الضمرى، إلى النجاشى.

۲- دحيه بن خليفه الكلبى، إلى قيصر.

۳- عبد اللّه بن حذافه السهمى، إلى كسرى.

۴- حاطب بن أبى بلتعه اللخمى، إلى المقوقس.

۵- الشجاع بن وهب الأسدى، إلى الحارث بن أبى شمر الغسّانى.

۶- و سليط بن عمرو العامرى، إلى ثمامه و هوذه.

التثاقل عن تنفيذ أمر الرسول صلّى اللّه عليه و آله:

و الظاهر هو: أنه قد كان ثمه رهبه شديده و خوف عظيم لدى بعض المسلمين من هذا الأمر، حتى إن الرسل أنفسهم أظهروا تثاقلا- عن تنفيذ أمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و قد يكون من أسباب ذلك خوفهم من بطش أولئك الملوك بهم، و ذلك فى سوره غضب شديد توقّعوها منهم حين تسليم الرسائل إليهم، فقد قالوا: إن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) خرج على أصحابه ذات يوم بعد عمرته التى صد عنها يوم الحديبيه، فقال:

يا أيها الناس، إن اللّه بعثنى رحمه و كافه؛ فأدوا عنى يرحمكم اللّه، و لا تختلفوا علىّ كما اختلف الحواريون على عيسى!!

و قال: (انطلقوا و لا تصنعوا كما صنع رسل عيسى بن مريم).

فقال أصحابه: و كيف اختلف الحواريون يا رسول اللّه؟!.

فقال: دعاهم إلى الذى دعوتكم إليه .. فأما من بعثه مبعثا قريبا فرضى

و سلّم، و أما من بعثه مبعثا بعيدا، فكره وجهه، و تثاقل.

فشكى ذلك عيسى إلى اللّه تعالى؛ فأصبح المتثاقلون، كل واحد منهم يتكلم بلسان الأمه التى بعث إليها (۱).

و قد اعتبر الواقدى: أن من معجزات رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله):

أنه حين بعث النفر الستة إلى الملوك: (أصبح كل رجل منهم يتكلم بلسان القوم الذين بعثهم إليهم).

و قالوا: (كان ذلك معجزه لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ..) (۲).

و على كل حال .. فإن هذا الحديث يدل: على أنه قد جرى لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) مع من أرسلهم إلى الملوك، نفس ما جرى لعيسى مع الحواريين .. فظهر مصداق ما أخبر به رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من

۱- تاريخ الخميس ج ۲ ص ۲۹ و ۳۰ عن الإكتفاء و كنز العمال (ط الهند) ج ۱۰ ص ۴۱۸ و ۴۱۹ و (ط مؤسسه الرساله) ج ۱۰ ص ۶۳۳ و ۶۳۴ و ۶۳۵ و ج ۱۱ ص ۶۴۴ و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ۲۵۴ و ۲۵۵ و المعجم الكبير ج ۲۵ ص ۲۳۲ و ۲۳۳ و عن ج ۲۰ ص ۸ و الكامل لابن عدى ج ۴ ص ۱۵۶۱ و حياه الصحابه ج ۱ ص ۱۰۱ و التراتيب الإداريه ج ۱ ص ۱۹۰ و ۱۹۱ و نشأه الدوله الإسلاميه ص ۷۵ و الطبقات الكبرى (ط ليدن) ج ۱ ق ۲ ص ۱۵ و ۱۹ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۴۱ و السيره النبويه لدحلان (مطبوع مع الحلبيه) ج ۳ ص ۵۶ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۲ ص ۲۸۹ و الآحاد و المثانى ج ۱ ص ۴۴۵ و الأحاديث الطوال ص ۶۰ و مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۱۸۴ و ۱۸۵ و موسوعه التاريخ الإسلامى ج ۲ ص ۶۵۰.

۲- تاريخ الخميس ج ۲ ص ۲۹ عن الواقدى.

أن هذه الأمه سوف تسير على سنن من قبلها حذو القذه بالقذه، و مطابق النعل بالنعل، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلوا فيه ..

لماذا باللغه العربيه؟!

إن ههنا سؤالا يفرض نفسه، و يلح بطلب الإجابه عليه، و هو: أن اللّه سبحانه قد بعث محمدا (صلى اللّه عليه و آله) نذيرا للبشر كلهم، أبيضهم و أسودهم، عربيهم و عجميهم، قال تعالى: وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسانِ قَوْمِهِ (۱).

و كان (صلى اللّه عليه و آله) يكلم كل قوم بلسانهم، فلماذا كتب لملوك الأرض كلهم باللغه العربيه، و لم يكتب لهم بلغاتهم الخاصه بهم؟!

و الجواب:

أولا: من الطبيعى أن الإسلام يملك قيما حضاريه و مبادئ إنسانيه يريد لها أن تحكم العالم، و تهيمن عليه، فلا غرو أن يسعى لفرض لغته و مصطلحاته الخاصه به على الشعوب كلها، و اللغه هى الصله بين جميع اتباع هذا الدين من هذه الأمه التى يفترض فيها أن تعيش تلك القيم، و ترتكز فى تعاملها و سلوكها إلى تلك المبادئ. لأن المطلوب هو: أن تتحول تلك المبادئ و القيم إلى مشاعر و أحاسيس، و أن يكون لها دور فى صنع خصائص الشخصيه الإنسانيه، و تصبح هى عينه التى ينظر بها، و أذنه التى يسمع بها، و لسانه المعبر عن حقيقته الباطنيه، و حركته العفويه، و تكوّن

۱- الآيه ۴ من سوره إبراهيم.

لمحاته، و لفتاته، و كل مظهر من مظاهر الحياه و الوعى لديه.

و تكون الكلمه، و اللغه، و المصطلح الإيمانى هو ذلك المحرك القوى، الذى يطلق فى حنايا الروح، و فى أعماق الضمير و الوجدان الإنسانى شحناته الرافده لمشاعره و أحاسيسه، و الغامره لها بفيوضات من معانى القيم، و المثل العليا.

و من أجل ذلك كله، نقول:

إنه لا- بد من أن تفرض لغه القيم نفسها على البشريه كلها، و إن احتفظت الشعوب بلغاتها الخاصه بها فإنما ذلك من أجل أن تكون وسيلتها فى تلبيه حاجاتها فى مفردات و مجالات ليست لها علاقه مباشره بمعانى القيم و نظام المثل و المبادئ.

و لهذا كتب النبى (صلى اللّه عليه و آله) إلى ملوك العالم باللغه العربيه، و لم يكتب لهم بلغاتهم التى يتكلمون بها.

ثانيا: إن وحده اللغه فيما يرتبط بالقيم الإنسانيه و مناهج الدين، تعطى الشعوب الإحساس الوجدانى العميق بالرابط القيمى فيما بينها و بين الشعوب الأخرى، و تؤكد شعورها بالقواسم المشتركه فى مفردات الدين و الإيمان ..

و لذلك أنزل اللّه القرآن، و هو كتاب العالم بأسره باللغه العربيه، و جعل لقراءته ثوابا، و رتب أحكاما، كما أنه قد شرع الصلاه، و الأدعيه، و الزيارات، و بعض العقود و غيرها باللغه العربيه أيضا.

ثالثا: إن الأمم الراقيه تسعى لنشر لغتها فى الشعوب على مستوى العالم بأسره، و ذلك على حد قول العلامه الأحمدى (رحمه اللّه): (إعمالا للسياده،

و تثبيتا للعظمه) (۱).

و يعدّ هذا من أسباب قوه الدعوه، و ثباتها، و تعزيزها فى وجدان الناس، و فى عقولهم، و فى حياتهم العمليه أيضا ..

تفاوت مستويات الرسائل العربيه:

و قد يلاحظ: أن كتب النبى (صلى اللّه عليه و آله)، و رسائله، و عهوده، و إقطاعاته، تختلف و تتفاوت من حيث اشتمالها على الألفاظ الوحشيه و الغريبه فيها تاره، و خلوها من ذلك أخرى، و من حيث سهوله التعبير و حزونته فيها، و غير ذلك من خصوصيات ..

و السبب فى ذلك هو: أنه (صلى اللّه عليه و آله) كان يكلم الناس، و يكتب لهم على قدر عقولهم، و حسبما ألفوه من لغاتهم، و يصوغ لهم العبارات، و يورد التراكيب وفق ما هو متداول فيما بينهم، فأوجب ذلك اختلاف كلماته معهم، و رسائله لهم، من حيث و عوره الألفاظ و عذوبتها، و سهوله التراكيب و تعقيدها. (اتساعا فى الفصاحه، و استحداثا للإلفه و المحبه، فكان يخاطب أهل الحضر بكلام ألين من الدهن، و أرق من المزن، و يخاطب أهل البدو بكلام أرسى من الهضب، و أرهف من القضب) (۲).

و كلا هذين النوعين من الكلام بليغ و فصيح، فإن الغريب و الوحشى لم يكن وحشيا و لا غريبا بالنسبه للذين خاطبهم به، بل هو فصيح بالنسبه

۱- مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۸۴.

۲- مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۸۰ و كنز العمال ج ۱۰ ص ۶۱۷ و السيره النبويه لدحلان ج ۲ ص.

إليهم، بل هذا النمط هو أعلى درجات البلاغه و الفصاحه عندهم.

بـل قـد يقـال: إن مـا ظهر فى لهجـات و لغات كثير من القبائل من هنات و هنات (۱) كان يعـدّ هو الفصاحه بعينها بالنسـبه لتلك القبائل.

و لغه قريش فقط هى التى سـلمت من أمثال هـذه الهنات، فكانت هى الأفصـح، و الأجمل، و الأصـفى، و كان (صـلى اللّه عليه و آله) من قريش، فكان (صلى اللّه عليه و آله) أفصح العرب، أو أفصح من نطق بالضاد حسبما روى عنه (۲).

الكتابه فى عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

لا ريب فى أن الذين كانوا يعرفون القراءه و الكتابه فى أول البعثه النبويه الشريفه كانوا قليلين .. الصحيح من السيره النبى الأعظم، مرتضى العاملى ج ۱۶ ۲۴۲ الكتابه فى عهد رسول الله صلى الله عليه و آله: ..... ص : ۲۴۲

لى اللّه عليه و آله) فى حثه على كتابه العلم،

۱- راجع: دائره المعارف ج ۶ ص ۲۷۷- ۲۸۱ و الوسيط فى الأدب العربى.

۲- راجع: الإختصـاص ص ۸۳ و شـرح الشـفاء للقارى ج ۱ ص ۱۹۵ و السـيره النبويه لابن هشام ج ۱ ص ۱۷۸ و شـرح أصول الكافى ج ۹ ص ۳۲۲ و نـور الـبراهين ج ۱ ص ۱۲۰ و مكـاتيب الرسـول ج ۱ ص ۸۱ و تـذكره الموضوعات ص ۸۷ و كشف الخفاء ج ۱ ص ۲۰۰ و تفسـير القرآن العظيـم ج ۱ ص ۳۲ و سـبل الهـدى و الرشاد ج ۱ ص ۴۲۹ و ج ۲ ص ۱۰۳ و القاموس المحيط ج ۱ ص ۶ و مغنى اللبيب ج ۱ ص ۱۱۴ و السيره النبويه لدحلان ج ۲ و غير ذلك.

و على كتابه القرآن، و السنه، الغايه، و وافى على النهايه، إلى حد أن جعل فداء الأسير فى بدر، هو أن يعلّم عشره من أطفال المسلمين القراءه و الكتابه (۱).

و كان (صلى اللّه عليه و آله) أمر عبد اللّه بن سعيد بن العاص: أن يعلم الناس الكتابه بالمدينه، و كان محسنا (۲).

و قد ذكر العلامه الأحمدى (رحمه اللّه) فى كتابه (مكاتيب الرسول) العديد ممن صرحوا: بأنهم كتبوا لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى مختلف المجالات، فلا بأس بمراجعه ذلك الكتاب.

لم يكن النبى صلّى اللّه عليه و آله يكتب بيده:

و كانت طريقته (صلى اللّه عليه و آله) فى كتابه رسائله و غيرها، هى: أنه يملى، و الكاتب يكتب، و لم نجد ما يدل على: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد كتب بيده إلا ما تقدم عن البراء بن عازب فى قصه الحديبيه، حيث قال:

۱- التراتيب الإداريه ج ۱ ص ۸۴ و ۴۹ عن المطالع النصريه للهورينى، و عن السهيلى، و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۴۷ و الروض الأنف ج ۳ ص ۸۳ و الإمتاع ص ۱۰۱ و تاريخ الخميس ج ۱ ص ۳۹۵ و السيره الحلبيه ج ۲ ص ۱۹۳ و طبقات ابن سعد (ط ليدن) ج ۲ ق ۱ ص ۱۴ و نظام الحكم فى الشريعه و التاريخ الإسلامى (الحياه الدستوريه) ص ۴۸ و البحار ج ۱۹ ص ۳۵۵ و المستدرك للحاكم ج ۲ ص ۱۴۰ و مجمع الزوائد ج ۴ ص ۹۶ و البدايه و النهايه ج ۳ ص ۳۹۷ و السيره النبويه لابن كثير ج ۲ ص ۵۱۲.

۲- نسب قريش لمصعب الزبيرى ص ۱۷۴ و الإصابه ج ۱ ص ۳۴۴ عنه و الإستيعاب (مطبوع مع الإصابه) ج ۲ ص ۳۷۲ و أسد الغابه ج ۳ ص ۱۷۵ و راجع: السنه قبل التدوين ص ۲۹۹ و مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۱۰۵ و ۳۹۴.

(فأخذ رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و ليس يحسن يكتب فكتب: هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد اللّه الخ ..) (۱).

و قد قالوا: إن الروايات الأخرى قد صرحت: بأن عليا (عليه السلام) قد امتثل أمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و كتب ما أمر به.

فيكون المراد: أنه أمر عليا (عليه السلام) بالكتابه، فكتب، و ما فعله رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) هو: أنه محا الكلمه السابقه فقط.

و لكن ذلك لا يعنى: أنه (صلى اللّه عليه و آله) لم يكن يعرف القراءه و الكتابه، عن طريق التعليم الإلهى الموجب لظهور المعجزه له فى ذلك .. كما أثبتناه فى كتابنا (مختصر مفيد) (۲).

و كان عدم تصديه لكتابه رسائله و غيرها مراعاه للعرف السائد آنذاك، و لذلك لم يكن الخلفاء بعده يتصدون للكتابه بأنفسهم أيضا، بل كانوا يملون على الكاتب، و هو يكتب .. إلا إذا كانت هناك ضروره لتصديهم للكتابه بأنفسهم ..

۱- راجع: البحار ج ۲۰ ص ۳۷۲ و ۳۵۲ و مسند أحمد ج ۴ ص ۲۹۸ و الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۲۰۴ و الأموال ص ۱۵۸ و سنن الدارمى ج ۲ ص ۲۳۸ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۸ ص ۵ و كنز العمال (ط الهند) ج ۱۰ ص ۳۰۳ و المصنف لابن أبى شيبه ج ۱۴ ص ۴۳۵ و المفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام ج ۸ ص ۹۳ و ۹۶ و صحيح البخارى ج ۴ ص ۷۱ و ج ۵ ص ۸۴ و صحيح مسلم ج ۵ ص ۱۷۴ و التراتيب الإداريه ج ۱ ص ۱۷۳ و شرح الشفاء للقارى ج ۱ ص ۷۲۷ و ۷۲۹ و العبر و ديوان المبتدأ و الخبر ج ۲ ق ۲ ص ۳۴.

۲- مختصر مفيد ج ۱ ص ۱۱.

بدایه کتب الرسول صلّی اللّه علیه و آله:

و قد زعموا: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) کان فی مده من الزمن یکتب: (باسمک اللهم).

ثم صار یکتب: (بسم اللّه).

ثم صار یکتب: (بسم اللّه الرحمن).

ثم صار یکتب: (بسم اللّه الرّحمن الرّحیم).

فقد روی عن الشعبی، أنه قال:

کان أهل الجاهلیه یکتبون: (باسمک اللهم).

فکتب النبی (صلی اللّه علیه و آله) أول ما کتب: (باسمک اللهم)، حتی نزلت: .. بِسْمِ اللَّهِ مَجْراها وَ مُرْساها .. (۱)، فکتب: (بسم اللّه).

ثم نزلت: قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ .. (۲). فکتب: (بسم اللّه الرحمن).

ثم أنزلت الآیه التی فی طس: إِنَّهُ مِنْ سُلَیْمانَ وَ إِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ (۳). فکتب: (بسم اللّه الرّحمن الرّحیم) (۴).

۱- الآیه ۴۱ من سوره هود.

۲- الآیه ۱۱۰ من سوره الإسراء.

۳- الآیه ۲۰ من سوره النمل.

۴- راجع: المصادر التالیه: الدر المنثور ج ۵ ص ۱۰۶ و ۱۰۷ عن عبد الرزاق، و ابن سعد، و ابن أبی شیبه، و أبی عبید فی فضائله، و ابن أبی حاتم، و ابن المنذر، و أبی داود فی المراسیل، و کنز العمال (ط الهند) ج ۱۰ ص ۱۹۴ و التنبیه و الإشراف ص ۲۲۵ و العقد الفرید ج ۴ ص ۱۵۸ و التراتیب الإداریه ج ۱ ص ۱۴۰-

زاد فی السیره الحلبیه بعد قوله: فکتب أول ما کتب: (باسمک اللهم و کتب ذلک فی أربعه کتب) (۱).

و نقول:

إننا بغض النظر عن الطعون التی ربما یشار إلیها فیما یتعلق بالشعبی نفسه، فضلا عمن یروی عنه، و بقطع النظر عن أن الشعبی لم یکن حاضرا و لا ناظرا لما یجری فی زمن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، نقول:

أولا: إن آیه: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ قد نزلت قبل سوره النمل، و قبل آیه: قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ .. و قبل آیه: .. بِسْمِ اللَّهِ مَجْراها وَ مُرْساها ... بل هی قد بدأت تنزل مره بعد أخری من أول البعثه، و إلی حین وفات النبی، و کان (صلی اللّه علیه و آله) و لم یزل منذ بعثه اللّه نبیا یصلی و یقرأ بفاتحه الکتاب، المشتمله علی آیه: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ.

و قد ذکرنا فی کتابنا (حقائق هامه حول القرآن الکریم): أن المروی عن

۱- السیره الحلبیه (ط دار المعرفه) ج ۲ ص ۷۶۹.

الإمام الصادق (علیه السلام) (۱)، و عن ابن عباس، و عثمان بن سعید بن جبیر:

أنهم کانوا لا یعرفون (أو کان النبی لا یعرف) انتهاء السوره السابقه، و بدء السوره اللاحقه إلا بنزول: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ* (۲).

۱- تفسیر العیاشی ج ۱ ص ۱۹ و مصباح الفقیه (کتاب الصلاه) ص ۷۶ و البحار ج ۸۹ ص ۲۳۶ و نور الثقلین ج ۱ ص ۶.

۲- راجع: الدر المنثور ج ۱ ص ۷ و ج ۳ ص ۲۰۸ عن أبی داود، و البزار، و الدار قطنی فی الإفراد، و الطبرانی، و الحاکم، و صححه، و البیهقی فی المعرفه، و فی شعب الإیمان، و فی السنن الکبری، و عن أبی عبید، و الواحدی، و فتح الباری ج ۹ ص ۳۹ و تفسیر القرآن العظیم ج ۱ ص ۱۶ و نیل الأوطار ج ۲ ص ۲۲۸ و مستدرک الحاکم ج ۱ ص ۲۳۱ و ۲۳۲ و صححه علی شرط الشیخین، و تلخیص المستدرک للذهبی، بهامشه، و أسباب النزول للواحدی ص ۹ و ۱۰ و السنن الکبری ج ۲ ص ۴۲ و ۴۳ و محاضرات الأدباء المجلد الثانی، الجزء ۴ ص ۴۳۳ و الإتقان ج ۱ ص ۷۸ و بحوث فی تاریخ القرآن و علومه ص ۵۶ و ۵۷ و راجع ص ۵۵ عن بعض من تقدم، و الجامع لأحکام القرآن ج ۱ ص ۹۵ و عمده القاری ج ۵ ص ۲۹۲ و نصب الرایه ج ۱ ص ۳۲۷ و المستصفی ج ۱ ص ۱۰۳ و فواتح الرحموت (بهامشه) ج ۲ ص ۱۴ و تاریخ الیعقوبی ج ۲ ص ۳۴ و التفسیر الکبیر ج ۱ ص ۲۰۸ و غرائب القرآن بهامش الطبری ج ۱ ص ۷۷ و المصنف للصنعانی ج ۲ ص ۹۲ و مجمع الزوائد ج ۶ ص ۳۱۰ و ج ۲ ص ۱۰۹ عن أبی داود، و البزار، و کنز العمال ج ۲ ص ۳۶۸ عن الدار قطنی فی الإفراد، و التمهید فی علوم القرآن ج ۱ ص ۲۱۲ عن الحاکم و الیعقوبی، و سنن أبی داود ج ۱ ص ۲۰۹ و المنتقی ج ۱ ص ۳۸۰ و تبیین الحقائق ج ۱ ص ۱۱۳ و کشف الأستار ج ۳ ص ۴۰ و مشکل الآثار ج ۲ ص ۵۳ و المراسیل لأبی داود السجستانی ص ۹۰ و أحکام القرآن للجصاص ج ۱ ص ۱۵ و ذکر أخبار إصبهان لأبی نعیم ج ۲ ص ۳۵۶ و المستدرک علی الصحیحین ج ۲ ص ۶۱۱ و الکامل لابن-

فلماذا عمل (صلی اللّه علیه و آله)، و استن بآیه: .. بِسْمِ اللَّهِ مَجْراها وَ مُرْساها .. و استن بآیه: قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ .. و لم یعمل و لم یستن ببسم الله الرحمن الرحیم التی رافقته فی جمیع السور منذ بعثته، و إلی حین وفاته؟! ..

ثانیا: یضاف إلی ذلک: أن کتب اللّه تعالی کلها قد افتتحت بقوله تعالی:

بسم الله الرحمن الرحیم. و کانت هذه الکلمه أول کل کتاب نزل من السماء، فلماذا لم یستن بها رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کما استن بآیه:

.. بِسْمِ اللَّهِ مَجْراها وَ مُرْساها ..، و بغیرها من الآیات المتقدمه؟!

فراجع الحدیث المروی عن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (بسم اللّه الرّحمن الرّحیم: مفتاح کل کتاب) (۱).

و عن الإمام الصادق (علیه السلام): ما أنزل اللّه من السماء کتابا إلا و فاتحته (بسم اللّه الرحمن الرحیم) (۲).

۱- کنز العمال (ط الهند) ج ۱۰ ص ۴۹۳ و الدر المنثور ج ۱ ص ۱۰ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۵۶ و میزان الحکمه ج ۲ ص ۱۳۶۶ و ج ۳ ص ۲۶۶۴ و الجامع الصغیر ج ۱ ص ۴۸۱ و شرح مسند أبی حنیفه ص ۵ و فیض القدیر ج ۳ ص ۲۹۴ و فتح القدیر ج ۱ ص ۱۹.

۲- جامع أحادیث الشیعه ج ۵ ص ۱۱۶ و ۱۱۷ عن الکافی، و المحاسن، و عن السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۴۰ و مستدرک الوسائل عن العیاشی، و نور الثقلین ج ۱ ص ۶-

و عن الإمام الباقر (علیه السلام): أول کل کتاب نزل من السماء: (بسم اللّه الرحمن الرحیم) (۱).

ثالثا: و مع غض النظر عن هذا و ذاک، فإننا لم نجد هذه الکتب المبدوءه ب (باسمک اللهم). أو ب (بسم اللّه) أو ب (بسم اللّه الرحمن) رغم بحثنا عنها، و ما ادّعاه الحلبی، لو صدقناه فیما ادّعاه، لم نستطع أن نجد له شاهدا یثبته، و لا مصداقا یمکن الاعتماد علیه ..

رابعا: قال العلامه الأحمدی (رحمه اللّه): (أما ما نقل عنه (صلی اللّه علیه و آله) من الکتب، و لیس فیها البسمله فمن آفات الرواه، و تلخیص الناقلین، و عدم اهتمامهم ببعض الأمور.

و أما ما أخرجه السیوطی من کتابه (صلی اللّه علیه و آله) لأهل نجران، فسیأتی الکلام علیه فی ذکر وفد نجران. مع أن المنقول فی جمهره رسائل العرب ج ۱ ص ۷۶ عن صبح الأعشی ج ۶ ص ۳۸ و ۳۸۱ هکذا: (بسم اللّه الرحمن الرحیم، إله إبراهیم ..) الخ ..

و أضف إلی ما ذکرنا: ما سیأتی من أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)

۱- الکافی ج ۳ ص ۳۱۳ و الوسائل (ط دار الإسلامیه) ج ۴ ص ۷۴۶ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۵۶ و تفسیر نور الثقلین ج ۱ ص ۶ و ج ۳ ص ۸۴ و تفسیر کنز الدقائق ج ۱ ص ۳۱.

کتب للداریین بمکه، سنه خمس أو ست، من البعثه، أو قبلها، و فیه: بسم اللّه الرحمن الرحیم) انتهی (۱).

البدء باسمه الشریف:

و یلاحظ: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کان فی کتبه یقدم اسمه الشریف موصوفا بوصف الرساله أو النبوه، فیکتب مثلا: من محمد رسول اللّه إلی فلان. أو من محمد النبی لفلان. أو هذا ما کتبه النبی محمد لفلان ..

و یصرح باسم المرسل إلیه، و ربما وصفه: بأنه عظیم الروم مثلا، أو صاحب مملکه کذا، أو نحو ذلک.

و ذلک- کما یقول العلامه الأحمدی (رحمه اللّه)- تعظیما منه للنبوه، و ترفیعا لمقام الرساله .. إلی أن قال: إذ کما یجب علی غیره أن یعظّم ساحتها المقدسه السامیه، یلزم علی نفسه الکریمه أیضا أن یحفظها و یصونها، و أن لا یضعها و لا یذلها.

ألا تری: أنه یجب علیه (صلی اللّه علیه و آله) أن یصلی علی نفسه فی الصلاه، و أن یشهد لنفسه بالنبوه، فیقول: أشهد أن محمدا عبده و رسوله، و اللهم صل علی محمد و آل محمد.

و لیس ترفیعا، أو إکبارا، أو إعظاما فی الحقیقه، بل هو وضع للشی ء فی موضعه (۲).

۱- مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۶۵ و ج ۳ ص ۵۰۵ و ۵۰۹ و الآحاد و المثانی ج ۵ ص ۱۲ و تاریخ مدینه دمشق ج ۱۱ ص ۶۵.

۲- راجع: مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۶۷ و ۶۸.

و قد أغضب تقديمه اسمه الشريف على اسم المكتوب له، كسرى ملك الفرس، فمزق كتاب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) (۱).

كما أن أخا قيصر، أو ابن عمه أراد أن يخرق كتاب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لنفس السبب، فمنعه قيصر من ذلك، و قال له:

(إنك أحمق صغير، أتريد أن تمزق كتاب رجل قبل أن أنظر فيه؟! و لعمرى، إن كان رسول اللّه لنفسه أحق أن يبدأ بها منى) (۲).

الحمد و التسليم:

و كان يكتب أيضا: (سلم أنت) أو (سلام عليك) أو (سلام على من آمن باللّه).

و كان يكتب: (أحمد اللّه إليك) أو (أحمد إليك اللّه) أى أهدى إليك حمد اللّه. و كان ذلك تحيه يكتبونه فى افتتاح كتبهم (۳).

۱- المعجم الكبير ج ۴ ص ۲۲۵ و دلائل النبوه لأبى نعيم ص ۱۵۳ و عن فتح البارى ج ۸ ص ۱۶۵ و كنز العمال ج ۱۰ ص ۵۸۵ و ۶۳۵ و تاريخ مدينه دمشق ج ۱۷ ص ۲۰۹ و سير أعلام النبلاء ج ۲ ص ۵۵۲ و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۳۰۴ و السيره النبويه لابن كثير ج ۳ ص ۵۰۵ و سبل الهدى و الرشاد ج ۱۱ ص ۳۵۳.

۲- مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۶۹ و الدر المنثور ج ۴ ص ۱۵۶ و مجمع الزوائد ج ۵ ص ۳۰۸ و ج ۸ ص ۲۳۶.

۳- راجع: مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۶۷ و ۶۸ و ج ۲ ص ۳۷۳ و ۶۴۹ و ج ۳ ص ۵۴۸ و أشار فى هامشه إلى: التراتيب الإداريه ج ۱ ص ۱۳۷ و ۱۳۸ عن صبح الأعشى، و إكمال الدين ص ۵۷۱ و الغارات ج ۱ ص ۲۱۰ و كنز الفوائد ص ۲۴۹ و البحار ج ۲۲ ص ۸۷ و ج ۵۱ ص ۲۴۹ و عن ج ۷۴ ص ۱۶۲ و المستدرك للحاكم ج ۳-

و كذلك كان يكتب أمير المؤمنين على (عليه السلام)، و أم سلمه فى كتابها إلى عائشه حين نهتها عن الخروج قبل وقعه الجمل.

إتخاذ الخاتم:

و يقولون: إنه (صلى اللّه عليه و آله) قد اتخذ الخاتم فى سنه ست، و به ختم الكتب التى أرسلها إلى الملوك، يدعوهم فيها إلى الإسلام ..

و زعم المؤرخون: أنه (صلى اللّه عليه و آله) لما أراد أن يكتب إلى الملوك، قيل له: إنهم لا يقبلون كتابا إلا بخاتم، أو مختوما. فصاغ النبى (صلى اللّه عليه و آله) خاتما من ذهب. و اقتدى به ذوو اليسار من أصحابه فصنعوا خواتيم من ذهب.

فلما لبس رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) خاتمه، لبسوا أيضا خواتيمهم.

فجاء جبرئيل (عليه السلام) من الغد، و قال: لبس الذهب حرام لذكور أمتك. فطرح النبى (صلى اللّه عليه و آله) خاتمه، و طرح أصحابه أيضا خواتيمهم.

ثم اتخذ رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) خاتما حلقته و فصّه من فضه، و نقش فيه محمد رسول اللّه: محمد سطر. و رسول سطر. و اللّه سطر. و نهى أن ينقش عليه أحد.

و اقتدى به أصحابه، فاتخذوا خواتيمهم من فضه (۱).

۱- تاريخ الخميس ج ۲ ص ۲۹. و راجع: البدايه و النهايه ج ۵ ص ۳۵۶ و ج ۶ ص ۲-

و نقول:

۱- إن اتخاذ الخاتم و الختم فی آخر الکتاب، إنما هو من أجل المنع من الزیاده فیه.

کما أن ختمه بعد طیه و جعل الختم علی شی ء رطب من الطین و نحوه، إنما هو من أجل أن لا یفضه حامله أو غیره، و یطلع علی ما فیه غیر المکتوب إلیه، و لکی لا یزاد فیه، و لا تحرّف بعض کلماته (۱).

۲- إن حدیث: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد اتخذ أولا خاتما من ذهب.

و لبسه حتی جاءه جبرئیل، و أخبره أن الذهب حرام علی ذکور الأمه .. لا یمکن قبوله.

أولا: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لا یفعل شیئا من تلقاء نفسه.

فإن کان قد فعل ذلک حقا فلا بد أن یکون قد فعله عن أمر اللّه تعالی، و بإذن منه ..

ثانیا: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لم یکن لینفق أموالا علی خاتم له من ذهب، و هو ما لا یقدم علی اتخاذه إلا ذوو الیسار من أصحابه، کما صرحت به الروایه، بل کان یساوی نفسه فی مأکله و ملبسه و مشربه

۱- راجع: الجامع الصغیر للقیروانی ص ۲۸۷ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۴۰ و السیره النبویه لدحلان (مطبوع مع الحلبیه) ج ۳ ص ۵۵.

بالضعفاء منهم، كما هو معلوم فی سیرته ..

و الصحیح: هو أنه اتخذ خاتما من فضه، فاقتدی به من شاء من أصحابه.

النبی صلّی اللّه علیه و آله یؤرخ رسائله:

و قد ذكرنا فی هذا الكتاب: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد وضع التاریخ الهجری، و أنه كان یؤرخ به رسائله، و غیرها ..

فراجع فصل: أعمال تأسیسیه فی مطلع الهجره، لتجد صحه ما ذكرناه.

كتب دعوه لا كتب حرب:

إن الكتب التی أرسلها النبی (صلی اللّه علیه و آله) إلی الملوك قد تضمنت دعوتهم إلی توحید اللّه تعالی و إلی الإسلام ..

و لم نجد فیها: أیه إشاره إلی الحرب، و لا- إلی إلزامهم بالجزیه لو امتنعوا من الإسلام .. و ذلك لأن الهدف هو نشر الدین بإطلاق نداء الضمیر، و الوجدان، و الفطره، و الالتزام بحكم العقل، و إتمام الحجه علیهم ..

و القصد إنما هو إلی إسعاد الناس، و توجیههم نحو الحیاه الكریمه و الطیبه، حیث العظمه و المجد، و السؤدد، من دون أن تكون هناك أی امتیازات ظالمه لأحد.

و لیس القصد الاستیلاء علی بلاد الناس و لا قهرهم، أو إذلالهم، أو أی نوع من أنواع الإیذاء لهم ..

من أجل ذلك نلاحظ: أن هؤلاء لم ینأوا فی الأكثر بأنفسهم عن الإسلام، بل قبله بعضهم، و أجاب بعضهم بجواب لین، ظهرت فیه أمارات التردد، بسبب و ساوس شیطانیه، و مخاوف غیر واقعیه علی ملكهم

و سلطانهم، أو على بعض امتيازاتهم فيه.

و ما أشبه الليله بالبارحه، حيث كان المستضعفون فى مكه قد قبلوا الإسلام فى بدء الدعوه، فلما عرف أسيادهم و المستكبرون من عظمائهم و أشرافهم بالأمر، لاموهم على ذلك، و منعوهم منه، و واجهوا من أصر على موقفه بالعنف و القسوه البالغه.

فقد ذكروا: أنه لما أظهر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) الإسلام أسلم أهل مكه كلهم، و كانوا يجتمعون على الصلاه حتى ما يستطيع بعضهم أن يسجد من كثره الزحام، و ضيق المكان، حتى قدم رؤوس قريش: الوليد بن المغيره، و أبو جهل بن هشام- بالطائف فى أراضيهم- فقالوا: تدعون دين آبائكم؟! فكفروا (۱).

و هذا بالذات ما جعل ملوك الأرض- باستثناء بعضهم- يواجهون دعوته (صلى اللّه عليه و آله) لهم، بمزيد من التروى، و المرونه، و أرسلوا إليه بكتب نضحت بالإكرام و الإعظام، و بعثوا إليه بالتحف و الهدايا، و قد قال قيصر لأخيه حين طلب منه أن يرمى الكتاب من يده: أترى أرمى كتاب رجل يأتيه الناموس الأكبر؟!

و قد أسلم النجاشى ملك الحبشه.

و المنذر بن ساوى ملك البحرين.

۱- تاريخ يحيى بن معين ج ۳ ص ۵۳ و مستدرك الحاكم ج ۳ ص ۴۹۰ و مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۱۸۸ و مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۸۴ و عن فتح البارى ج ۲ ص ۴۵۵ و المعجم الكبير ج ۲۰ ص ۵ و كنز العمال ج ۱ ص ۴۱۱ و تاريخ مدينه دمشق ج ۵۷ ص ۱۵۵ و عن الإصابه ج ۶ ص ۴۲.

و أسلم فروه عامل قيصر على عمّان .. فلما بلغ قيصر ذلك أخذه و استتابه، فأبى، فقتله.

و أسلم جيفر و عبد ابنا جلندى، ملكا عمان.

و أسلم ضغاطر أسقف الروم بعد قراءه كتاب الرسول (صلى اللّه عليه و آله) إلى قيصر.

و أجابه ملوك حمير و وفدوا عليه.

و أسلم أقيال حضرموت.

و أسلم عمال كسرى بالبحرين و اليمن.

و قال المقوقس: إنى قد نظرت فى أمر هذا النبى. فوجدته لا يأمر بمزهود فيه، و لا ينهى عن مرغوب فيه، ولم أجده بالساحر الضال، و لا الكاهن الكذاب، و وجدت معه آله النبوه، بإخراج الخبأ، و الإخبار بالنجوى، و سأنظر.

و أعطاه أساقفه نجران الجزيه.

و أجابه ملك أيله و يهود مقنا، إما بالإسلام، أو الجزيه (۱).

حساسيه مخاطبه الملوك:

إن مخاطبه الملوك فى أى شأن من الشؤون، حتى ما كان منها عاديا و مألوفا، ليست على حد مخاطبه سائر الناس. بل هى محفوفه بالأخطار، لا بد من حساب كل مفرداتها و فقراتها بدقه بالغه، و بحساسيه متناهيه.

و ذلك بسبب الأخلاق الخاصه التى يكتسبها هؤلاء الملوك من

۱- راجع: مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۱۸۹ و ۱۹۰ و ج ۲ ص ۴۲۲ و نصب الرايه ج ۶ ص ۵۶۴ و موسوعه التاريخ الإسلامى ج ۲ ص ۶۶۳.

الأجواء المحيطه بهم، و التى يغذيها شعورهم بالعظمه، و بالقوه، بجميع مكوناتها و مظاهرها، فيبتلون الملوك من خلال استمرار هذا الشعور بالبأو، و بالكبر، و الاستعلاء، و الزهو، و ما إلى ذلك ..

يضاف إلى ذلك: أن شعورهم بعدم مسؤوليتهم عما يقومون به من تصرفات، من شأنه أن يسهل عليهم البطش، و تظهر عليهم الرعونه إلى حد الإفراط فى اتخاذ القرارات المتهوره ضد الأشخاص، و الجماعات الصغيره، فيستضعفونها، و يقهرونها بسلطانهم و يهيمنون عليها ببطشهم و جباريتهم.

و يتعاظم هذا الخطر و يبلغ أقصى مداه حينما يواجه هؤلاء الملوك دعوه إلى أمر قد يرون أنه يستبطن تقليص نفوذهم، أو يحدّ من سلطانهم، و يقلل إلى حد ما من هيبتهم، أو يكسر من شوكتهم، أو يقيد إطلاق يدهم فى الأمور و فى التصرفات السلطانيه ..

فإذا أحسوا بشى ء من ذلك، أو راودتهم شكوك، أو حتى بعض الأوهام فيه، فإن حرصهم على محو هذه الدعوه و كل من يقف وراءها من الوجود، سيكون بلا حدود، و لن تقيده قيود، أو تحول دونه موانع أو سدود.

و هذا يعطى: أن دعوه الأنبياء و المصلحين من أتباعهم للملوك و الجبارين فى منتهى الصعوبه، و غايه الدقه، و أقصى درجات الحساسيه، و أن أى إخلال فى ذلك يؤدى إلى حرمان هذا النوع من الناس الذين تتحكم فيهم تلك العاهات النفسيه من الهدايه، كما أن ذلك يحركهم إلى حرمان غيرهم منها، بما يثيرونه من أجواء مشحونه بالتحدى لا يجرؤ معها كثير من الناس على المبادره بخطوه فى هذا الاتجاه؛ بسبب أخطار لا يملكون القدره على دفعها عن أنفسهم، و لا يستطيعون التحرز منها، و لا يمكنهم تحملها.

رسائل النبی صلّی اللّه علیه و آله للملوک:

و إذا راجعنا نصوص الرسائل التی کتبها رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلی ملوک الأرض، فإننا نجدها فی غایه الدقه فی مراعاه حالات أولئک الملوک، فهی خالیه عن أیه إثاره لهم، و لا تعطیهم أیه فرصه للتخلص أو التملص من مسؤولیه النظر فی صحه ما یدعوهم إلیه، و التعاطی معه بمسؤولیه، و تعقل.

و إذا ما ظهر من بعض أولئک الجبابره أی تصرف غیر متوازن، فإنما کان ذلک منه لاعتبارات اختلقها لنفسه، انطلاقا من عدوانیته، و انسجاما مع جباریته، و من دون أی مبرر وجده فی طریقه تعاطی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) معه، أو فی المضامین التی وجدها فی خطابه (صلی اللّه علیه و آله)، الذی أرسله إلیه ..

و نحن من أجل وضوح ما نرمی إلیه بصوره عملیه، نلقی نظره علی بعض تلک الرسائل، مقتصرین علی رسائله (صلی اللّه علیه و آله) لأربعه منهم و هم:

۱- ملک الفرس.

۲- ملک الروم.

۳- ملک مصر.

۴- ملک الحبشه.

الفصل الثانی: کتاب النبی صلّی اللّه علیه و آله إلی کسری

اشاره

۱- رسالته صلّی اللّه علیه و آله إلی کسری:

و یقولون: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد کتب إلی کسری ما یلی:

(بسم اللّه الرحمن الرحیم.

من محمد رسول اللّه إلی کسری عظیم فارس: سلام علی من اتبع الهدی، و آمن باللّه و رسوله، و شهد أن لا إله إلا اللّه وحده لا شریک له، و أن محمدا عبده و رسوله.

أدعوک بدعایه اللّه، فإنی أنا رسول اللّه إلی الناس کافه، لأنذر من کان حیا، و یحق القول علی الکافرین.

أسلم تسلم.

فإن أبیت فعلیک إثم المجوس) (۱).۲.

۱- لقد کفانا العلامه الشیخ علی الأحمدی (رحمه اللّه) مؤونه استقصاء المصادر لهذه الرساله، حیث ذکر جمله وافره منها فی کتابه القیم: (مکاتیب الرسول) ج ۲ ص ۳۱۶ فما بعدها، فنحن نورد نفس کلامه، و إن اختلفت المصادر التی اعتمد علیها فی طبعاتها، فقد أرجع (رحمه اللّه) إلی: السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۷۷ و السیره النبویه لزینی دحلان هامش الحلبیه ج ۳ ص ۶۵ و الیعقوبی ج ۲ ص ۶۶ و فی (ط أخری) ص ۶۱ و الکامل لابن الأثیر ج ۲ ص ۲۱۳ و الطبری ج ۲ ص ۶۵۴ و أعیان الشیعه ج ۲ ص ۱۴۴ و فی (ط أخری) ج ۱ ص ۲۴۴ و دلائل النبوه لأبی نعیم ص ۲۹۲ و ۲۹۳ و إعلام السائلین ص ۹ و جمهره رسائل العرب ج ۱ ص ۳۵ و إعجاز القرآن ص ۱۱۲ و المواهب اللدنیه للقسطلانی شرح الزرقانی ج ۳ ص ۳۴۰ و ۳۸۹ و تاریخ ابن خلدون ج ۲ ق ۲ ص ۳۷ و رسالات نبویه لعبد المنعم خان ص ۲۵۰ (عن المواهب) و حیاه الصحابه ج ۱ ص ۱۱۵ و نشأه الدوله الإسلامیه ص ۳۰۶ (عن عده مصادر) و فقه السیره ص ۳۸۸ و زاد المعاد لابن القیم ج ۳ ص ۶۰ و ناسخ التواریخ فی سیره الرسول (صلی اللّه علیه و آله)، و تأریخ الخمیس ج ۲ ص ۳۴ و نصب الرایه للزیلعی ج ۴ ص ۴۲۰ و مدینه البلاغه ج ۲ ص ۲۴۴ و البحار ج ۲۰ ص ۳۸۹ عن المنتقی للکازرونی، و المنتظم ج ۳ ص ۲۸۲ و مجموعه الوثائق السیاسیه ص ۱۳۹ عن بعض المصادر المتقدمه و عن سعید بن منصور ص ۴۲۸۰ ثم قال: قابل و انظر کایتانی ج ۶ ص ۵۴ و اشپرنکر ج ۳ ص ۲۶۴ و عن الجرائد و المجلات العصریه و عن: مفید العلوم و مبید الهموم للقزوینی ج ۲۴ ص ۱۷ و المواهب اللدنیه و المنتقی لأبی نعیم: ورقه ۳۵/ ۱ ب و نثر الدر المکنون للأهدل ص ۷۶۰ و منشآت السلاطین ج ۱ ص ۳۱ و وسیله المتعبدین لعمر الموصلی ۸/ ورقه ۲۷/ ب و الإمتاع للمقریزی، خطیه کوپرولو، و تاریخ گزیده لحمد اللّه المستوفی (سلسله کتب لوندرا) ص ۱۴۷ و تاریخ البلعمی (و هو ترجمه تأریخ الطبری إلی الفارسیه مع حذف و زیادات) (ط طهران) ص ۱۱۳۸ و نهایه الإرب فی أخبار الفرس و العرب، و الوفاء لابن الجوزی ص ۷۳۲ و شرف المصطفی لأبی سعید النیسابوری عن ابن إسحاق. و قال رحمه اللّه أیضا: أوعز إلی الکتاب فی البدایه و النهایه ج ۴ ص ۲۶۹ و ج ۶ ص ۳۰۶ و البخاری ج ۱ ص ۲۵ و ج ۴ ص ۵۴ و ج ۶ ص ۱۰ و ج ۹ ص ۱۱۱

و فتح الباری ج ۱ ص ۱۴۳ و ج ۶ ص ۷۸ و ج ۸ ص ۹۶ و ج ۱۳ ص ۲۰۵ و عمده القاری ج ۲ ص ۲۷ و ج ۱۴ ص ۲۱۰ و ج ۱۸ ص ۵۷ و ۵۸ و ج ۲۵ ص ۲۰ و صحیح مسلم ج ۳ ص ۱۳۹۷ و مسند أحمد ج ۳ ص ۱۳۳ و ج ۴ ص ۷۵ و ج ۱ ص ۲۴۳ و ۳۰۵ و الترمذی ج ۵ ص ۶۸ و الطبقات لابن سعد ج ۱ ق ۲ ص ۱۶ و ج ۴ ق ۱ ص ۱۳۹ و صبح الأعشی ج ۶ ص ۲۹۶ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۷۸ و ج ۱ ص ۹۱ و کنز العمال ج ۱ ص ۲۳۹ و ۴ ج ص ۲۷۴ و ج ۱۰ ص ۴۱۸ و مشکل الآثار للطحاوی ج ۱ ص ۲۱۵ و تهذیب تأریخ ابن عساکر ج ۷ ص ۳۵۵ و ۳۵۶ و ج ۱ ص ۱۱۴ و الأموال لأبی عبید ص ۳۳ و السنن الکبری للبیهقی ج ۹ ص ۱۷۷ و ۱۷۹ و التنبیه و الإشراف ص ۲۲۵ و أحکام القرآن للجصاص ج ۳ ص ۲۴۱ و البحار ج ۴ ص ۱۰۰ و ج ۱۷ ص ۲۰۶ و الجامع للقیروانی ص ۲۸۸ و سیره ابن هشام ج ۴ ص ۲۵۴ و فقه السیره ص ۳۸۴ و الروض الأنف ج ۳ ص ۳۰۴ و ثقات ابن حبان ج ۲ ص ۶ و الإقبال لابن طاووس ص ۴۹۶ و الإستیعاب هامش الإصابه ج ۲ ص ۲۸۳ و دلائل النبوه للبیهقی ج ۴ ص ۳۸۸ و مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۳۷ و مرقاه المفاتیح ج ۴ ص ۲۲۱ و مشکاه المصابیح هامش المرقاه ص ۲۲۱ و الأم للشافعی ج ۴ ص ۱۷۱ و حیاه محمد لهیکل ص ۳۵۳ و الأموال لابن زنجویه ج ۱ ص ۱۲۱ و راجع: أسد الغابه ج ۳ ص ۱۴۳ و المنتظم ج ۵ ص ۳۲.

و لنا مع هذا الكتاب وقفات، هى التاليه:

اختلاف الكتب:

و قد اشار العلامه الأحمدى (رحمه اللّه) إلى أن هناك نصوصا أخرى للكتاب الذى أرسله (صلى اللّه عليه و آله) إلى كسرى ..

ففى أحدها وردت عباره: (فأسلم تسلم، و إلا فأذن بحرب من اللّه

و رسوله) (۱).

و ورد فی نص آخر: (من شهد شهادتنا، و استقبل قبلتنا، و أکل ذبیحتنا، فله ذمه اللّه و ذمه رسوله) (۲).

و فی نص ثالث: (فإنی أحمد إلیک اللّه، الذی لا إله إلا هو. و هو الذی آوانی، و کنت یتیما. و أغنانی، و کنت عائلا. و هدانی، و کنت ضالا. و لم یدع ما أرسلت به إلا من سلب معقوله، و البلاء غالب علیه. أما بعد یا کسری، فأسلم تسلم، أو ائذن بحرب من اللّه و رسوله، و لن تعجزها، و السلام) (۳).

و فی نص رابع: (إنی أحمد اللّه لا- إله إلا- هو الحی القیوم، الذی أرسلنی بالحق بشیرا و نذیرا إلی قوم غلبهم السفه، و سلب عقولهم، و من یهدی اللّه فلا مضل له، و من یضلل فلا هادی له، لیس کمثله شی ء، و هو السمیع البصیر ..

أما بعد .. فأسلم تسلم، أو ائذن بحرب من اللّه و رسوله الخ ..) (۴).

۱- مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۳۱۹ عن المناقب لابن شهر آشوب ج ۱ ص ۷۹ و راجع: البحار ج ۲۰ ص ۳۸۱ و أحکام القرآن ج ۱ ص ۶۸ و البدایه و النهایه ج ۶ ص ۳۳۸ و عن عیون الأثر ج ۲ ص ۳۲۷ و کنز العمال ج ۴ ص ۴۳۸ و تاریخ بغداد ج ۱ ص ۱۴۲.

۲- مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۳۱۹ عن تاریخ بغداد ج ۱ ص ۱۳۲ و رسالات نبویه ص ۲۵۱ و کنز العمال ج ۴ ص ۲۷۴.

۳- مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۳۲۰ و ۳۲۱ عن مجموعه الوثائق السیاسیه ص ۱۱۱ عن نهایه الإرب فی أخبار الفرس و العرب.

۴- مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۳۲۱ عن مجموعه الوثائق السیاسیه ص ۱۴۰.

و فی نص خامس: أنه کتب إلی کسری و قیصر و النجاشی رساله اقتصر فیها علی قوله: أما بعد .. تَعالَوْا إِلی کَلِمَهٍ سَواءٍ بَیْنَنا وَ بَیْنَکُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَ لا نُشْرِکَ بِهِ شَیْئاً وَ لا یَتَّخِذَ بَعْضُنا بَعْضاً أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (۱).

و عن الزهری: (کانت کتب النبی (صلی اللّه علیه و آله) إلیهم واحده، و کلها فیها هذه الآیه) (۲).

و عن ابن عباس: (أن کتاب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلی الکفار: تَعالَوْا إِلی کَلِمَهٍ سَواءٍ بَیْنَنا وَ بَیْنَکُمْ) (۳).

و لعل هذه الکتب قد أرسلت إلی عمال کسری، أو إلی کسری نفسه، بعد أن ظهر عنادهم للحق، و بغیهم علی أهله، و قد اشتبه الأمر علی المؤرخین فی ذلک ..

۱- الدر المنثور ج ۵ ص ۱۰۷ و سنن سعید بن منصور ج ۲ ص ۱۸۹ و البحار ج ۲۱ ص ۲۸۷ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۱۴ ص ۳۳۸ و مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۳۲۰ عنهم و عن الأموال ص ۲۳ و فی (طبعه أخری) ص ۳۴ و عن کنز العمال ج ۵ ص ۳۲۶ و فی (طبعه أخری) ج ۱۰ ص ۴۱۷ و إقبال الأعمال ج ۲ ص ۳۱۱ و المباهله ص ۲۹.

۲- البدایه و النهایه ج ۳ ص ۸۳ و فی (ط دار إحیاء التراث) ص ۱۰۴ و مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۳۲۰ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۲ ص ۴۱.

۳- الدر المنثور ج ۲ ص ۴۰ عن الطبرانی، و مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۳۲۰ و ۳۹۸ و ۴۹۰ و میزان الحکمه ج ۴ ص ۳۲۱۴ و المعجم الأوسط ج ۵ ص ۳۲۳ و عن المعجم الکبیر ج ۱۱ ص ۳۱۱ و فتح القدیر ج ۱ ص ۳۴۸.

إذ من غير المعقول: أن يبدأ النبی (صلی اللّه علیه و آله) دعوته لهم بالتهدید و الوعید، قبل إتمام الحجه، و ظهور اللجاج و العناد و البغی منهم، و لا- سیما لملوک یعیشون حاله الکبر و الزهو، و العنفوان الظالم، و الشعور بالعظمه و القوه .. فإن مواجهتهم بما یوجب نفورهم بمثابه الإسهام فی حرمانهم من الهدایه ..

من أجل ذلک نرجح: أن یکون الکتاب الذی ذکرناه أولا هو الذی أرسله النبی (صلی اللّه علیه و آله) أولا، ثم أرسل رسائل أخری ذکر فیها الجزیه، و غیر ذلک.

کما أننا لا نستبعد: أن یکون (صلی اللّه علیه و آله) قد ذکر فی کتابه لکسری الآیه المبارکه: قُلْ یا أَهْلَ الْکِتابِ تَعالَوْا إِلی کَلِمَهٍ سَواءٍ بَیْنَنا وَ بَیْنَکُمْ .. لأن للمجوس أحکام أهل الکتاب،

و قد ورد: أنه قد کان لهم کتاب فضیعوه أو أحرقوه (۱).

و لعل عدم نقلها فی کتاب کسری، من أجل أن المؤرخین أسقطوها اختصارا أو سهوا، أو لم ینقلها لهم الناقلون؛ لأنهم اعتقدوا خطأ: أنها لا تحمل مضمونا خاصا، یراد إبلاغه للمرسل إلیهم، سوی دعوتهم إلی توحید اللّه، الذی ذکر فی الرساله نفسها أولا ..

۱- راجع: فقه القرآن ج ۱ ص ۳۴۲ و ۳۴۴ و عن فتح الباری ج ۹ ص ۳۴۳ و الکافی ج ۳ ص ۵۶۸ و من لا یحضره الفقیه ج ۲ ص ۵۴ و تهذیب الأحکام ج ۴ ص ۱۱۳ و ج ۶ ص ۱۵۹ و الوسائل ج ۱۱ ص ۹۶ و ۹۷ و الفصول المهمه ج ۲ ص ۲۱۲ و البحار ج ۱۴ ص ۴۶۳ و مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۴۱۳ و التفسیر الصافی ج ۲ ص ۳۳۴ و تفسیر نور الثقلین ج ۲ ص ۲۰۲ و قصص الأنبیاء للجزائری ص ۵۱۴.

بسم اللّه الرحمن الرحيم:

۱- إن أول ما يواجهنا فی ذلک الکتاب هو أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد بدأه باسم اللّه، و لم یبدأه باسمه (صلی اللّه علیه و آله) هو؛ مما یعنی: أنه یرید أن یفهم کسری: أن هذا النبی خاضع للّه، الذی لا یجد أحد حرجا فی الخضوع له. و لا تعتبر الدعوه للاعتراف به و الخضوع له، و الرجوع إلیه تعالی إذلالا لأحد بقدر ما هی شرف، و عزه، و سؤدد و کرامه للبشر جمیعا ..

۲- یضاف إلی ذلک: أن هذا الاعتراف یمثل تحدید مرجعیه لا غضاضه علی البشر جمیعا بالرجوع إلیها، و الخضوع و الالتزام بأوامرها و نواهیها، و السعی لنیل رضاها، و هی مرجعیه لیست للبشر، بل هی للّه الغنی بذاته، الذی لیس له مصلحه مع أحد، بل البشر کلهم بالنسبه إلیه بمنزله واحده، یعاملهم بالعدل، و یجری علیهم أحکامه.

فالدعوه التی یعرضها علی هذا الملک لیست دعوه لشخص، یرید أن یستأثر لنفسه بشی ء، من حطام الدنیا، بل هی دعوه للّه سبحانه ..

۳- ثم إنه هو اللّه الرحیم بعباده، و القریب إلیهم، و لیست هذه الرحمه أمرا عارضا له. بل هی من تجلیات ذاته، و باهر صفاته ..

۴- و اللّه تعالی هو المالک لکل شی ء، و الغنی عن العباد، فهو إذن لا یحتاج إلی ملک کسری، و لا إلی ملک سواه، و لذلک لم یطلب منه التخلی عنه، بل طلب منه فقط: أن یخضع لأوامره و نواهیه، و أن یکون فی موضع رضاه، لا رضا أحد من بنی البشر، و خضوعه لأوامر اللّه تعالی لا یزید فی ملکه، و لا یضیف إلیه شیئا من العظمه، أو القوه و المجد، و إنما هو أمر یعود نفعه علیه، و هو کرامه و شرف له ..

فلا ينبغى إذن أن يخشى على ملكه، و لا أن يستكبر على ربه ..

عظيم فارس:

إنه (صلى اللّه عليه و آله) قد صدّر كتبه إلى ملك الفرس، و الروم، و الحبشه، و مصر، و البحرين بكلمه عظيم فارس، و عظيم البحرين، و بكلمه صاحب كذا- كما فى بعض النصوص ..

و بذلك يكون:

أولا: قد خاطبه بما يرضيه من أوصاف و لكنها واقعيه، فليس له أن يجد فى نفسه أيه غضاضه، كما أنه ليس لديه ما يتذرع به لإظهار التغيظ، بحجه أنه قد أهانه أو غمطه حقه، حيث لم يكن الخطاب لائقا، و لا مناسبا لمقامه، فيزيّن لنفسه الخلاف، و يجد من يعذره أو يتعاطف معه فى أى موقف سلبى يتخذه تجاه من يدعوه، و ما يدعوه إليه ..

ثانيا: إنه بذلك يكون قد تحاشى الإقرار بالملكيه لهؤلاء، خصوصا بملاحظه كونه رسول اللّه، و خاتم النبيين، و لا يريد أن يسجل أمرا قد يتعلق به طلاب اللبانات، و يتخذونه ذريعه لادعاءات الأحقيه بالاستناد إلى الاعتراف لهم بالسلطه و الحاكميه فى مجالات بعينها، ثم تتعقد الأمور و لا يجد الناس العاديون القدره على المناقشه فى هذا الأمر، و بذلك يتمكن (صلى اللّه عليه و آله) من إخضاع أولئك المدّعين لمقتضيات أحكام الدين و شرائعه القاضيه: بأنه لا ملك و لا سلطه للكافر، بل ذلك لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و لمن ولّاه، و أقر له به، وفقا لقوله تعالى:

.. إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُها مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ الْعاقِبَهُ لِلْمُتَّقِينَ (۱).

و بذلك يتم تحصين الناس من سيئاتهم، و سوف لا يصغى الكثيرون منهم بعد هذه المزاعم أولئك الطامعين، و سيفتح أمامهم المجال الواسع للنقاش القوى فى دلالـه كلمه (ملـك فـارس) أو نحوها على الاعتراف له بالملك، و سيقولون لهم: إنها لمجرد الإشاره لموقعه الفعلى الـذى هو فيه، حتى لو كـان قـد حصل عليه بالبغى، و الظلم، و الابتزاز، و ليس فيها دلاله على الرضا ببقائه فى هذا الموقع أو عدمه.

و هذا نظير ما كتبه الإمام الحسن (عليه السلام) فى وثيقه الهدنه مع معاويه من أنه سلمه (الأمر) حيث لم يقل: (سلمه الخلافه)، أو الإمامه، أو الملك، أو ما إلى ذلك ..

سلام على من اتبع الهدى:

و هـا هـو رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) يبلّغه عن اللّه تعـالى: أن دعوته تقوم على السـلام، لاـ على الحرب، و تسـير و تسـتمر بالرضـا دون السـخط، و بـالرأفه، لا بالجبروت، و كان (صـلى اللّه عليه و آله) يكتب لغير المسـلم (سـلام على من اتبع الهـدى) و يكتب للمسلم (سلام عليك) أو (سلم أنت).

و كلمه (سلام على من اتبع الهدى) إنشاء للالتزام بسلام مشروط باختيار طريق الهدى، و يتضمن تلويحا بالحث و الإغراء باختيار هذا الطريق و اتّباعه.

۱- الآيه ۱۲۸ من سوره الأعراف.

كما أنه يشير إلى: أن ما يطلبه منه هو- فقط- اتباع الهدى، و ما أرضاها من دعوه، و ما أيسره من طلب، إذ إن أحدا لا يستطيع أن يتنكر للهدى، و لا أن يعادى دعاته.

ثم هو (صلى اللّه عليه و آله) لا يتهم كسرى بالضلال، بل هو يدعوه لاتباع الهدى، فإن الاتهام بالضلال مما يرفضه الناس عاده، و لكنهم لا يرفضون أن ينسب إليهم التقصير فى اتباع الهدى.

فما أجمل السلام، و ما أحب الهدى .. و ما أروع الحياه فى ظل ذاك، و فى حظ هذا .. و لأجل ذلك كانت أول كلمه يكتبها النبى (صلى اللّه عليه و آله) إلى كسرى هى: (سلام على من اتبع الهدى).

و هو سلام يغرى بالرد عليه بمثله، و يفسح المجال لإظهار الرغبه فى معرفه هذا الهدى، و فى اتباعه بعد التحقق منه.

و آمن باللّه و رسوله:

ثم تأتى الكلمات التاليه فى الكتاب لتشير إلى: أن اتباع الهدى إنما هو من خلال الإيمان باللّه عز و جل، و رسوله (صلى اللّه عليه و آله)، و الشهاده للّه بالوحدانيه ..

و هذا الإيمان باللّه، و الاعتراف به هو الأساس، و هو المطلوب لرسوله (صلى اللّه عليه و آله)، و ليس المطلوب له أى شى ء آخر مما يطلبه ملوك الدنيا عاده من بعضهم البعض.

و أول درجات الإيمان هو الاعتراف بوجود اللّه سبحانه، ثم الإيمان، بمعنى: أن يلزم نفسه، باحتضانه فى داخل كيانه، و فى عمق وجدانه، ليعيش

الإحساس بالأمن و السكينه معه ..

ثم أن يقر: بأن للّه رسلا يربطون المخلوق بخالقه، و يبلغون الناس عنه، و يرشدونهم إليه، و يعرّفونهم على ما يرضيه، و ما يسخطه ليختاروا هم أنفسهم أن يكونوا فى مواقع رضاه سبحانه، و يختاروا اجتناب مواقع سخطه.

الشهاده للّه بالوحدانيه:

و يأتى بعد ذلك: الطلب إليه أن يشهد للّه تعالى بالوحدانيه، و نفى الشركاء له، فلا إله إلا اللّه، وحده لا شريك له. و شهادته بذلك تعنى:

الاعتراف بهذه الحقيقه، و تأكيدها من موقع المعرفه الفطريه، و الوجدانيه، و العقليه، التى تصل إلى حد الرؤيه و المشاهده الحقيقه لفاقديّه، و لعجز، و ضعف، و نقص كل ما عدا اللّه سبحانه، و أن كل واجديه و كمال، و قوه، فإنما هو باللّه تعالى و منه.

و هذا معناه: أنه لا إله إلا اللّه وحده.

و أنه لا شريك له، يعينه، و يضاعف قوته، و يجبر ضعفه.

و أن محمدا عبده و رسوله:

ثم هو يطلب منه، و من الناس جميعا: أن يشهدوا أن رسل اللّه تعالى باقون فى موقع العبوديه له، و لا تكسبهم رسوليتهم أى عنصر إلهى، و لا ترتفع بهم إلى درجه أن يكون لهم استقلال حقيقى عنه سبحانه فى جميع تصرفاتهم ..

فدرجات فضلهم، و ما ينالونه من مقامات و كرامات عنده، إنما هى بتدرّجهم فى مقامات العبوديه له، و المعرفه به، و الطاعه و الخضوع لديه ..

و باب العبوديه هـذا مفتوح أمام جميع المخلوقات، فمن دخله كان آمنا و نال من البركات و الفيوضات، و الكرامات و المقامات بمقدار إيغاله فيه، و تحققه به ..

و لا بـد أن يعرف البشـر جميعا هذا الأمر، معرفه حقيقيه تخولهم إقامه الشـهاده به .. و لا يكفى مجرد إخبارهم به فى آيه قرآنيه، أو فى خبر نبوى ..

و هذا ما يفسـر لنا: إدراج هذا الأمر فى سـياق الشهاده التى طلبها (صلى اللّه عليه و آله) من كسرى حيث قال: (و أن محمدا عبده و رسوله ..)

أدعوك بدعايه اللّه:

و حين أراد (صلى اللّه عليه و آله) الشروع فى إبلاغ دعوته لكسرى، قال له: (أدعوك بدعايه اللّه).

فكسـرى إذن، لاـ يواجه تحـديا من إنسـان مثله، قـد تأخـذه العزه فى مواجهته، أو يأنف من التواضع له، بل هو يواجه طلبا من إله الوجود كله، و هو قوه لابد أن يعترف لها بالقدره و الإحاطه و المالكيه و الهيمنه.

و لا بد من الاسـتجابه لهذا الطلب؛ لأن الاسـتجابه له لا تضر بمصالحه، و لا تنقص من هيبته، و لا تحد من نفوذه، و لا تختزل من ثرواته، و لا تقتطع شيئا من ملكه، بل هى تزيده شوكه و عزه، و نفوذا، و سعه فى الرزق، و ما إلى ذلك ..

إنهـا دعوه اللّه له للنجـاح و الفلاـح، و السـداد و الرشـاد، و الاسـتقامه على جـاده الهـدى الإلهى، و ليست دعوه للـذل و العبوديه للأشخاص، و إنما ليكون عبدا للّه وحده ..

فإنی أنا رسول اللّه:

و یلاحظ هنا: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد أضاف کلمه (أنا) فی قوله:

(فإنی أنا رسول اللّه ..) و قد کان یمکن الاستغناء عنها بأن یقول: (فإنی رسول اللّه ..).

فلعل السبب فی إضافتها: أنه یرید أن یذکّرهم: بأنه هو النبی الموعود و المنتظر و المعلوم لدیهم، من خلال بشارات الرسالات السماویه کلها بظهوره.

فهو بهذا التذکیر لم یعد بحاجه إلی إقناع الناس بضروره إرسال رسول، أو قد أصبحت إمکانیه إرسال رسل، و بعث أنبیاء أمرا مفروغا عنه، إلی حد أصبح توقع إرسالهم، و بعثتهم أمرا قائما، و محسوما، و تنحصر مهمه الإقناع بتحدید شخص المرسل، بأن هذا الشخص هو الذی بعثه اللّه تعالی، و هو النبی الموعود فعلا ..

إلی الناس کافه:

ثم إنه (صلی اللّه علیه و آله) بیّن له أنه لیس مبعوثا للعرب وحدهم، و لا لأی أمه أخری بعینها دون ما عداها، کما کان الحال بالنسبه لموسی و عیسی (علیهما السلام)، و سواهما ممن بعثهم اللّه لخصوص بنی إسرائیل، بل هو مبعوث للناس جمیعا، کما قال تعالی: وَ ما أَرْسَلْناکَ إِلَّا رَحْمَهً لِلْعالَمِینَ (۱). و قال: نَذِیراً لِلْبَشَرِ (۲).

۱- الآیه ۱۰۷ من سوره الأنبیاء.

۲- الآیه ۳۶ من سوره المدثر.

و قال: قُلْ يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّی رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً .. (۱).

لأنذر من كان حيا:

ثم إنه (صلی اللّه علیه و آله) يخبر من يكتب إليه: أنه لا يطلب منه شيئا لنفسه، و إنما هو مجرد نذير له، يريد بإنذاره هذا: أن يحفظ له عزته و كرامته، و أن يجنبه مزالق الخطر، و أن يؤمّن له السعاده و السكينه، و الأمن من كل ما يحذره، و يخافه، مما هو غائب عنه، و هی غيبه تظهر عجزه و فشله، و اللّه هو الذی يحميه، و يحفظه منه، و يحصيه له، و يدفعه عنه، من موقع الهيمنه و القدره، و العزه ..

و قد أعلمه أيضا: أن هذا الإنذار الهادف إلى حفظ حياه الكرامه و السعاده للمنذرين لا يختص بفرد دون فرد، و لا بفريق دون فريق، بل هو شامل للناس جميعا، و يهدف إلى تكوين مجتمع بشری يعيش معنى السعاده، بعمق، و يشعر بالأمن بجميع فئاته، و شرائحه، أفرادا و جماعات ..

و ذلك انطلاقا من حقيقه: أن البشر كلهم يحتاجون إلى الأمن، و إلى السلام و السلامه، و يستوی فی ذلك العربی و الأعجمی، و الأبيض و الأسود و الملك، و حفار القبور.

و يحق القول على الكافرين:

و على هذا الأساس، فإنه إذا اختار أحد طريق الجحود، و لم يستجب لنداء اللّه سبحانه، فإنه تعالى هو الذی يجری عليه سننه، و يتولى عقوبته، و تكون خصومته معه تبارك و تعالى، لا مع غيره .. فإن كان لأحد من الناس

۱- الآيه ۱۵۸ من سوره الأعراف.

موقف منه، فإنما هو الموقف الذى أراده اللّه تعالى منهم.

و فى التعبير بكلمه: (يحق القول) إشاره إلى حتميه حلول العقوبه بالكافر، من حيث إنها قرار إلهى، و القرار الإلهى نافذ لا محاله ..

أسلم تسلم:

و يأتى قوله (صلى اللّه عليه و آله): (أسلم تسلم) بمثابه نتيجه طبيعيه لكل تلك المقدمات التى قررت: أن المقصود هو: حفظ الإنسان كله.

أو فقل: حفظ كل من كان حيا، من المهالك و الرزايا، و المصائب و البلايا، و أن الذى يختار طريق الكفر، فلا نجاه و لا سلامه له إلا باتباع الهدى، و الإسلام و الاستسلام للّه سبحانه و تعالى، و امتثال ما أمر به، و اجتناب ما نهى عنه ..

فليست هذه الكلمه تهديدا لكسرى بالحرب، و لا هى إكراه له على الإسلام، حتى إذا خالف كانت عقوبته السيف ..

و مما يشير إلى ذلك أيضا قوله:

فإن أبيت فعليك إثم المجوس:

حيث دلت هذه الكلمه: على أن الكلام إنما هو عن السلامه فى الآخره، و النجاه من مهالكها، إذ لو كان قوله: (أسلم تسلم) تهديدا لكسرى بالقتل، لو لم يسلم، فالمناسب هو أن يقول له: فإن أبيت، فالسيف بيننا و بينك ..

و لكنه لم يقل ذلك، بل أثبت عليه إثم الإنسان الذى يضل، و يتسبب بالضلال لغيره أيضا، و هذا الإثم إنما تظهر آثاره فى الآخره فقط، أما عقوبه الدنيا، فهى حتى لو كانت هى القتل، فإنها تبقى أقل من الجريمه التى

ارتكبت، غير أن هـذه العقوبه لا تعيد الناس إلى الهدى، و لا تدفع مفسده إضـلالهم، خصوصا إذا كان هذا الإضـلال سـينال أمه عظيمه كتلك التى يحكمها كسرى ..

و لا تزر وازره وزر أخرى:

و من جهه ثانيه نقول:

صحيح أن الإيمان و الكفر يقعان تحت اختيار الإنسان، و صحيح أنه:

لا إِكْراهَ فِى الدِّينِ .. و أنه: لا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْرى.

و لكن من الصـحيح أيضا: أن هناك من يسـهم فى إضلال الناس، و فى تعميه الأمور عليهم، و يعمل على إيقاعهم فى الشكوك و الشـبهات، أو هو على الأقل يسـد منافـذ الهدايه، و يحرمهم من فرص التعرف على الحق، و من الوصول إليه .. و هذا من أعظم الآثام، و من موجبات عقوبه الإله الملك العلام بلا ريب ..

فإذا كان كسرى أو قيصر قد أوجب حجب نور الهدايه عن المجوس، أو عن الأكّارين، أو عن الأريسيّين، و استضعفهم، و منعهم من السـعى للوصول إليه، و الحصول عليه، أو منع النـاس المخلصـين من إيصال الحق إليهم، و من إثاره دفائن عقولهم، بالبراهين الساطعه، و الأدله القاطعه، فإنه سيكون هو المتحمل لإثم ما هم فيه من كفر و ضلال، و فساد و انحلال.

و قد قال تعالى: وَ لَيَحْمِلُنَّ أَثْقالَهُمْ وَ أَثْقالًا مَعَ أَثْقالِهِمْ .. (۱).

۱- الآيه ۱۳ من سوره العنكبوت.

و قال تعالى: لِيَحْمِلُوا أَوْزارَهُمْ كامِلَةً يَوْمَ الْقِيامَهِ وَ مِنْ أَوْزارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ .. (۱).

إثم المجوس أو إثم الأكارين:

و قد ورد فى بعض نصوص الكتاب: بدل قوله: (فعليك إثم المجوس) قوله: (فعليك إثم الأكّارين) (۲) أو نحو ذلك.

و فى نقل ابن خلدون: (فإن أبيت فإثم الأريسيّين عليك) (۳). و هى

۱- الآيه ۲۵ من سوره النحل.

۲- أحكام القرآن للجصاص ج ۳ ص ۲۴۱ و راجع: البحار ج ۲۰ ص ۳۸۸ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۳۲۵ و شرح مسلم ج ۱۲ ص ۱۰۹ و عن فتح البارى ج ۱ ص ۳۶ و عن المعجم الكبير ج ۸ ص ۱۹ و تاريخ مدينه دمشق ج ۲ ص ۹۳ و العبر و ديوان المبتدأ و الخبر ج ۲ ق ۲ ص ۳۶ و السيره النبويه لابن كثير ج ۳ ص ۴۹۸ و سبل الهدى و الرشاد ج ۱۱ ص ۳۴۵.

۳- العبر و ديوان المبتدأ و الخبر ج ۲ ق ۲ ص ۳۷ و تاريخ مدينه دمشق ج ۲ ص ۹۳ و ج ۲۳ ص ۴۲۴ و ۴۲۷ و سبل الهدى و الرشاد ج ۱۱ ص ۳۵۳ و البحار ج ۲۰ ص ۳۸۷ و ۳۹۵ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۳۲۵ و ۳۹۰ و ميزان الحكمه ج ۴ ص ۳۲۱۳ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۶۳ و عن صحيح البخارى ج ۳ ص ۲۳۴ و ج ۴ ص ۴ و ج ۵ ص ۱۶۹ و صحيح مسلم ج ۵ ص ۱۶۵ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۹ ص ۱۷۸ و شرح مسلم ج ۱۲ ص ۱۰۷ و ۱۰۹ و عن فتح البارى (المقدمه) ص ۷۶ و عن ج ۳ ص ۱۲۱ و ج ۸ ص ۱۶۶ و ۱۶۷ و الديباج على مسلم ج ۴ ص ۳۸۰ و المصنف للصنعانى ج ۵ ص ۳۴۶ و الأدب المفرد ص ۲۳۷ و الآحاد و المثانى ج ۱ ص ۳۶۷ و السنن الكبرى للنسائى ج ۶ ص ۳۱۱ و مسند-

الكلمه التى وردت فى رسالته (صلى اللّه عليه و آله) لقيصر ..

و الأكّارون هم الزراع، و هم أسرع انقيادا إلى ملوكهم من غيرهم، لأن الغالب عليهم الجهل و التقليد، كما أن الغالب على حكومتهم الظلم لهم (۱).

و شده الوطأه عليهم.

و ذكر العلامه الأحمدى (رحمه اللّه): أن الأريس و الإرسيس كجليس و سكيت: هو الأكّار، كما عن ابن الأعرابى.

۱- راجع: مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۳۲۵ و البحار ج ۲۰ ص ۳۸۲ و ۳۸۹ و ج ۲۲ ص ۲۵۰ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۴۳ و مجمع الزوائد ج ۵ ص ۳۰۶ و تحفه الأحوذى ج ۷ ص ۴۱۴ و السنن الكبرى للنسائى ج ۳ ص ۴۳۶ و الأحاديث الطوال ص ۶۰ و عن المعجم الكبير ج ۲۰ ص ۹ و الطبقات الكبرى ج ۱ ص ۲۵۹ و تاريخ خليفه بن خياط ص ۴۷ و ۶۲ و تاريخ بغداد ج ۱ ص ۱۴۲ و تاريخ مدينه دمشق ج ۲۷ ص ۳۵۷ و عن الإصابه ج ۱ ص ۴۶۳ و كتاب المحبر ص ۷۷ و فتوح البلدان ج ۲ ص ۳۵۸ و تاريخ اليعقوبى ج ۲ ص ۷۷ و موسوعه التاريخ الإسلامى ج ۲ ص ۶۵۲ و عن السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ۱۰۲۵ و عن عيون الأثر ج ۲ ص ۳۲۱ و ۳۲۷ و السيره النبويه لابن كثير ج ۳ ص ۳۴۳ و ۵۰۸ و سبل الهدى و الرشاد ج ۱ ص ۵۶ و ج ۱۱ ص ۳۳۸ و ۳۶۱.

و عن أبی عبید: أنهم الخدم و الخول.

و قال الأزهری: و هی لغه شامیه، و هم فلاحو السواد، الذین لا کتاب لهم.

و قیل: هم قوم من المجوس، لا یعبدون النار، و یزعمون أنهم علی دین إبراهیم.

و المراد: أن علیه إثمهم، لأنهم بقوا علی ضلالهم بسببه.

و سیأتی کلام آخر عن المراد من الأریسیّین فی کتابه (صلی اللّه علیه و آله) إلی قیصر ملک الروم، إن شاء اللّه تعالی.

من هو حامل الرساله؟!

و قد ذکروا: أن حامل الکتاب إلی کسری هو عبد اللّه بن حذافه السهمی (۱).

و قیل: هو خنیس بن حذافه (۲).

۱- راجع: کنز العمال ج ۱۰ ص ۴۱۸ و عمده القاری ج ۱۸ ص ۵۸ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۲۶۹ (و ط دار إحیاء التراث) ص ۳۰۶ عن ابن جریر و الکامل ج ۲ ص ۲۱۳ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۲۸۸ و نصب الرایه ج ۶ ص ۵۶۲ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۴۳ و الطبقات الکبری ج ۴ ص ۱۸۹ و تاریخ مدینه دمشق ج ۲۷ ص ۳۴۹ و تهذیب الکمال ج ۱ ص ۱۹۷ و سیر أعلام النبلاء ج ۲ ص ۱۲ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۵۰۸ و سبل الهدی و الرشاد ج ۱۱ ص ۳۶۲ و الروض الأنف ج ۳ ص ۶۸ و التنبیه و الإشراف ص ۲۲۵ و عن فتح الباری ج ۸ ص ۹۶.

۲- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۸۳ و عن فتح الباری ج ۸ ص ۹۶ عن ابن شبه، و الآحاد و المثانی ج ۱ ص ۴۴۶ و تاریخ مدینه دمشق ج ۳ ص ۱۷۳ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۳ ص ۳۳۴.

و قيل: شجاع بن وهب (۱).

و قيل: عمر بن الخطاب (۲).

و هـذا القول الأخير بعيـد جدا عن الصواب، إذ لو صح أن عمر كان هو الرسول إلى كسـرى، لرأيت الكتب مملوءه بالتفاصـيل و بالـدقائق، و اللطائف، و لربما تجـد فيها من البطولات، و العجائب، و المعجزات و الغرائب ما يملأ عشـرات الصـفحات، و لألفيت ذلك حديث المجالس و الندوات، فى الغدوات و العشيات!!

و لكن اللّه سلّم!!

حديث تسليم الكتاب:

و قد ذكروا: أن كسرى أذن لحامل الكتاب بالدخول عليه، فلما دخل:

أمر بقبض الكتاب منه، فقال: لا. حتى أدفعه إليك كما أمرنى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله). فدنا منه، و سلمه الكتاب.

فـدعا كسـرى من يقرؤه فلما قرأ: من محمد رسول اللّه إلى كسـرى عظيم فارس، غضب كسـرى حيث بدأ رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) بنفسه، و صاح، و أخذ الكتاب، فمزقه قبل أن يعلم ما فيه، و قال: يكتب إلىّ بهذا و هو عبدى؟!

۱- السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۸۳ و دلائل النبوه ج ۴ ص ۳۸۸ و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۲۶۹ و السيره النبويه لابن كثير ج ۳ ص ۵۰۷.

۲- السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۸۳ و عن فتح البارى ج ۸ ص ۹۶ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۳۲۷ و البدايه و النهايه ج ۷ ص ۱۷۵.

و أمر بإخراج حامل الكتاب، فأخرج. فقعد على راحلته و سار ..

فلما ذهب عن كسرى سوره غضبه، بعث فى طلب حامل الكتاب، فطلب، فلم يوجد.

و وصل إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله)، و أخبره بما جرى، فقال (صلى اللّه عليه و آله): مزق كسرى ملكه.

و قيل: دعا عليهم أن يمزقوا كل ممزق، و قال: اللهم مزق ملكه (۱).

و فى نص آخر: أنه دعا بالجلمين (أى المقراض) فقطعه، ثم دعا بالنار فأحرقه، ثم ندم و قال: لا بد أن أهدى له هديه.

قال: فكلمه عبد اللّه بن حذافه كلاما شديدا (۲).

و لا ينافى ذلك ما قاله اليعقوبى، من أن كسرى كتب إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) كتابا جعله بين سرقتى حرير، و جعل فيهما مسكا ..

فلما دفعه الرسول إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فتحه، فأخذ قبضه من المسك فشمه، و ناوله أصحابه.

و قال: لا حاجه لنا فى هذا الحرير، و ليس من لباسنا، و قال:

لتدخلن أمرى، أو لآتينك بنفسى، و من معى، و أمر اللّه أسرع من ذلك. فأما كتابك فأنا أعلم به منك، فيه كذا و كذا.

و لم يفتحه، و لم يقرأه، و رجع الرسول إلى كسرى، و أخبره الخبر (۳).

۱- راجع المصادر المتقدمه.

۲- تاريخ بغداد ج ۱ ص ۱۳۲ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۳۲۹.

۳- تاريخ اليعقوبى ج ۲ ص ۷۷ و راجع: مسند أحمد ج ۱ ص ۹۶ و ۱۴۵ و الطبقات الكبرى ج ۱ ص ۳۸۹ و البحار ج ۲۰ ص ۳۸۹ (هامش) و تاريخ بغداد ج ۱-

و إنما قلنا: إن هـذا لا ينافى ذاك؛ لأن من الجائز: أن كسرى قـد مزق الكتاب أولا، ثم عاد فتدارك الأمر بإرسال الهديه لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ثانيا .. و لكنه شفعها بالتهديد و الوعيد.

و ربما أرسل إليه مع تلك الهديه ترابا أيضا.

فقـد قـال ابن شـهر آشوب: إن كسـرى مزق الكتـاب، و بعث إليه بتراب، فقـال (صـلى اللّه عليه و آله): مزق اللّه ملكه كمـا مزق كتابى. أما إنكم ستمزقون ملكه. و بعث إلىّ بتراب: أما إنكم ستملكون أرضه.

فكان كما قال (۱).

عدوانيه كسرى تجاه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

و يؤيد ما قلناه آنفا أيضا: ما يذكرونه من: أن كسـرى كتب إلى (باذان) عامله باليمن: أن يسـير إلى رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) و يستتيبه، فإن تاب، و إلا فليبعث إليه برأسه.

و فى نص آخر: أمره أن يبعث إلى الحجاز رجلين ليأتيانه برسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ..

فأرسل (باذان) قهرمانه و رجلا آخر إلى رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) بكتاب كسـرى، و كتب إليه يأمره بالمسـير معهما إلى كسرى.

فدخلا على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بزى الفرس، و قد حلقا

۱- المنـاقب ج ۱ ص ۵۵ و فى (ط أخرى) ص ۷۰ و مكـاتيب الرسول ج ۲ ص ۳۲۹ و البحار ج ۲۰ ص ۳۸۱ و سبل الهدى و الرشاد ج ۱۱ ص ۳۶۲.

لحاهما، و أعفيا شواربهما. فكره النظر إليهما، و قال: ويلكما من أمركما بهذا؟

قالا: أمر ربنا (يعنيان كسرى).

فقال (صلى اللّه عليه و آله): لكن أمر ربى بإعفاء لحيتى، و قص شاربى، فأبلغاه بما جاءا به، فأجلهما إلى الغد.

و أتى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) الخبر من السماء، بأن اللّه قد سلط على كسرى ابنه فقتله فى شهر كذا، لكذا و كذا، فى ليله كذا.

فلما أتاه الرسولان قال لهما: إن ربى قد قتل ربكما ليله كذا و كذا، من شهر كذا و كذا، بعدما مضى من الليل سبع ساعات، سلط عليه شيرويه فقتله (۱).

و فى نص آخر: أنه (صلى اللّه عليه و آله) تركهم خمس عشره ليله لا يكلمهم و لا ينظر إليهم إلا إعراضا .. ثم أمرهم أن يقولوا لباذان: إن دينى و سلطانى سيبلغ إلى منتهى الخف و الحافر و قال: قولا له: إنك إن أسلمت

۱- و هى ليله الثلاثاء، لعشر ليال مضين من جمادى الأولى سنه سبع. راجع: الطبقات الكبرى ج ۱ ق ۲ ص ۱۶ و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۲۷۰ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۲ ص ۲۹۷ و عمده القارى ج ۲ ص ۲۸ و ج ۱۸ ص ۵۸ و عن فتح البارى ج ۸ ص ۹۶ و البحار ج ۲۰ ص ۲۹۱ و ۳۷۷ و ۳۹۰ و دلائل النبوه لأبى نعيم ص ۲۹۵ و الإصابه ج ۱ ص ۶۳۲ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۲۳۰ عنهم، و الخرايج و الجرايح ج ۱ ص ۶۴ و درر الأخبار ص ۱۷۴ و تاريخ مدينه دمشق ج ۲۷ ص ۳۵۷ و العبر و ديوان المبتدأ و الخبر ج ۲ ق ۲ ص ۳۸ و السيره النبويه لابن كثير ج ۳ ص ۵۰۹.

أعطيتك ما تحت يديك، و ملكتك على قومك (۱).

فخرج الرسولان، و قدما على باذان، و أخبراه بما جرى، فقال: و اللّه، ما هذا كلام ملك، و إنى لأراه نبيا، و لننظرن ..

إلى أن قال: فلم يلبث باذان أن قدم عليه كتاب شيرويه، يخبره بقتل كسرى، و يقول له: (و انظر الرجل الذى كان كسرى يكتب إليك فيه، فلا تزعجه، حتى يأتيك أمرى فيه) (۲).

فأسلم باذان، و أسلم من معه باليمن من أبناء فارس، و بعث إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله) بإسلامه، و إسلامهم (۳).

۱- مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۲۳۰ و ۲۳۱ عن البدايه و النهايه ج ۴ ص ۲۷۰ و عن السيره النبويه لدحلان، و عن السيره الحلبيه، و عن الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۲۰۴ و عن دلائل النبوه لأبى نعيم ص ۲۹۵ و البحار ج ۲۰ ص ۳۹۱ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۲ ص ۲۷۹ و العبر و ديوان المبتدأ و الخبر ج ۲ ق ۲ ص ۳۸ و السيره النبويه لابن كثير ج ۳ ص ۵۱۰.

۲- أرجع العلامه الأحمدى فى مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۳۳۱ إلى: السيره الحلبيه، و السيره النبويه لدحلان و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۳۰۷ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۲ ص ۲۹۷ و البحار ج ۲۰ ص ۳۹۱ و رسالات نبويه و الإصابه ج ۱ ص ۱۶۹ و ۱۷۰ فى ترجمه بابويه و تأريخ الخميس ج ۲ ص ۳۷ و دلائل النبوه لأبى نعيم ص ۲۹۵ و العبر و ديوان المبتدأ و الخبر ج ۲ ق ۲ ص ۳۸ و السيره النبويه لابن كثير ج ۳ ص ۵۱۰.

۳- مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۳۳۱ عن المصادر التاليه: السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۷۷ و ما بعدها و السيره النبويه لدحلان (بهامش الحلبيه) ج ۳ ص ۶۵ و سيره ابن هشام ج ۱ ص ۴۵ و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۲۶۸ و ج ۶ ص ۳۰۶ و الكامل-

قریش فی مهب الریح:

و حین سمعت قریش بما کان من کسری، و بإرساله إلی باذان بأوامره فیما یتعلق بالنبی (صلی اللّه علیه و آله)، فرحوا و استبشروا، و قالوا: قد نصب له کسری ملک الملوک. کفیتم الرجل.

و لکنهم حین سمعوا برجوع الرسولین، و قتل کسری، و إسلام باذان، و من معه من أبناء فارس بالیمن، صار رجاؤهم خیبه، و سرورهم هما و غما (۱).

باذان ملک الیمن:

فلما بلغ النبی (صلی اللّه علیه و آله) إسلام باذان، و من معه بعث إلیه بنیابه الیمن کلها، و خاطبه فی رسالته بملک الیمن، فراجع (۲).

۱- راجع المصادر المتقدمه.

۲- مجموعه الوثائق السیاسیه لمحمد حمید اللّه ص ۱۷۸ و ۱۶۰ عن تاریخ بیهق لابن فندق ص ۱۴۱ و مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۳۳۳ و البدایه و النهایه ج ۶ ص ۳۳۸.

و لم يعزله عنها حتى مات، أو قتله الأسود العنسى.

ففرق رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و لايات اليمن بعد موت باذان على ما يقرب من عشره رجال هم: شهر بن باذان، و عامر بن شهر الهمدانى، و أبو موسى الأشعرى، و خالد بن سعيد، و يعلى بن أميه، و عمرو بن حزم، و زياد بن لبيد، و الطاهر بن أبى هاله، و عكاشه بن ثور المهاجر، أو عبد اللّه (۱).

باذان و عقله:

و قد ظهر من كل ذلك الذى ذكرناه: أن باذان كان رجلا حكيما عاقلا، و منصفا، و أنه لم يتخذ موقفه من رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بدافع الهوى و العصبيه، أو الغرور و العنجهيه الطاغيه، أو من خلال حسابات مصلحيه، و مطامع دنيويه، بل كان الرجل المتأنى، الذى لا يستكبر عن قبول

۱- مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۳۳۳ عن المصادر التاليه: البدايه و النهايه ج ۶ ص ۳۰۷ و البحار ج ۲۱ ص ۴۰۷ و تاريخ ابن خلدون ج ۲ ص ۵۹ و التراتيب الإداريه ج ۱ ص ۲۴۱ و الإصابه ج ۱ ص ۱۷۰ و ۷۵۹ و ج ۲ ص ۲۲۲ فى ترجمه طاهر بن أبى هاله و الطبرى ج ۲ ص ۶۵۵ و ۶۵۶ و ج ۳ ص ۱۵۸ و ۲۲۷- ۲۲۹ و الكامل ج ۲ ص ۲۱۴ و ۳۰۴ و ۳۳۶ و عمده القارى ج ۲ ص ۲۹ و ج ۱۸ ص ۵۸ و ج ۲۵ ص ۲۰ و الوثائق ص ۱۷۸ و حياه الصحابه ج ۱ ص ۱۱۴ و البحار ج ۲۱ ص ۴۰۷ و الطبقات ج ۱ ق ۲ ص ۱۶ و رسالات نبويه ص ۹۴ و ۹۵ و المعرفه و التأريخ ج ۳ ص ۲۶۲- ۲۶۶ و تاريخ الخميس ج ۲ ص ۳۵- ۳۷ و أسد الغابه ج ۱ ص ۱۶۳.

الحق، حين ظهور دلائله.

كفايه باذان:

كما أن توليه النبى (صلى اللّه عليه و آله) له على اليمن كلها ما دام حيا، يدل على ثقته (صلى اللّه عليه و آله) بكفايته و بتدبيره، حتى لقد احتاج (صلى اللّه عليه و آله) إلى حوالى عشره رجال ليقوموا مقامه بعد وفاته أو استشهاده على يد الأسود العنسى.

فرحم اللّه باذان، و هنيئا له ثقه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) به، و أناله فى الآخره شفاعته إنه ولى قدير.

باذان لم يسلم طمعا:

و لا ينبغى أن يفهم من طريقه تعامل النبى (صلى اللّه عليه و آله) مع باذان: أنه (صلى اللّه عليه و آله)، قد أعطاه رشوه على إسلامه، و ذلك لأن باذان قد أسلم استنادا إلى ظهور معجزه و كرامه الرسول (صلى اللّه عليه و آله)؛ لاقتناعه بصدق رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فيما يقول، حيث ظهر له صحه ما أخبر به من قتل كسرى على يدى ابنه، و ذلك قبل حدوث هذا القتل، بالإضافه إلى شواهد و دلائل أخرى وجدها فى رسائله، و فى ما يدعو إليه، و فى سلوكه مع المبعوثين الذين أرسلهم إليه، و ربما من أمور أخرى عرفها عنه أيضا ..

و يدل على أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد أخبره بالقتل قبل وقوعه:

رسالته له التى يقول فيها: (إن اللّه وعدنى أن يقتل كسرى فى يوم كذا و كذا، فانتظر ذلك).

و قد يقال: إن هذا ينافى ما تقدم، من قوله (صلى اللّه عليه و آله) لرسل باذان، و هم عنده فى المدينه: (إن ربى قد قتل ربكما ليله كذا و كذا، من شهر كذا و كذا، بعد ما مضى من الليل سبع ساعات، سلط عليه شيرويه فقتله).

و أن ذلك قد حصل ليله الثلاثاء لعشر مضين من شهر جمادى الأولى سنه سبع.

و يمكن أن يجاب: بأن رسالته لباذان صريحه فى: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد أخبرهم: بأن ذلك سوف يحصل لكسرى. و أن الذى يتولى ذلك منه هو ابنه .. فهى أولى بالاعتبار؛ لأن شاهد صدقها هو: إسلام باذان، استنادا إلى ظهور صدق ما أخبره به فيها.

فلعل فى الكلمات المنقوله عنه (صلى اللّه عليه و آله) مع رسولى باذان، بعض التصرف الذى أوجب خللا فيها ..

أو يقال: لعله أرسل الرساله إلى باذان قبل عوده رسوليه إليه، و قبل أن يخبرهما بالأمر.

بل قد يحاول البعض أن يقول: إن التعبير بصيغه الماضى فى قوله: (قتل ربكما) و قوله: (سلط عليه شيرويه) ما هو إلا إخبار عن المستقبل بصيغه الماضى، للدلاله على أن هذا الأمر المستقبلى قد قضى و حتم حتى ليصح الإخبار عن حصوله فعلا، فهو نظير، قول الواهب: أعطيتك ألف درهم، فى إشاره منه إلى أن ذلك حتمى إلى حد يمكن أن يقال عنه: إنه قد حصل و مضى و انتهى ..

تفاؤل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

و قد ذكرت النصوص المتقدمه: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد تكلم بما يفيد: أنه تفاءل بتمزيق ملك كسرى؛ لأن كسرى مزق كتابه، و بأنه يملك بلاده؛ لأن كسرى أرسل إليه من ترابها.

و نحن و إن كنا قد قدمنا فى جزء سابق بعض الحديث عن موضوع التفاؤل، الأمر الذى أغنانا عن إعاده ذلك هنا.

غير أننا نشير: إلى أنه لا دليل على أن قوله (صلى اللّه عليه و آله) هذا قد جاء على سبيل التفاؤل، بل هو إخبار غيبى لا بد أن يعتبر من أعلام النبوه، و من دلائلها، التى تشير إلى أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد تلقى ذلك عن اللّه تعالى، و هذا هو جزاء كسرى على جرأته على اللّه و رسوله، و هو العقوبه العادله له على بغيه، و إجرامه فى حق الدين و الإنسانيه، حيث بادر إلى تمزيق كتاب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من دون أى مبرر لذلك سوى ما كان يضج فى باطنه من خبث، و صلف، و ما كان يعتلج فى صدره من سوء سريره، و سقوطه الشائن و المهين فى حمأه الجهل، و البغى، و الاستكبار، و من يكون كذلك فإنه يستحق هذه العقوبه الإلهيه و لا يتوقع له سوى الخذلان و الخزى و الخسران الأكيد، و الاندحار الذليل أمام دعوه الحق و الصدق، و العدل، و الهدى.

كما أن إعلان النبى (صلى اللّه عليه و آله) للناس بهذا الأمر، من شأنه أن يربط على قلوب المؤمنين منهم، و أن يكبت أعداءهم، و يكون ذلك للأجيال الآتيه، الذين يشاهدون صدق هذا الخبر، سبيل هدايه و نجاه ..

حلقا لحاهما:

و مما يثير الانتباه أيضا موقف النبى (صلى اللّه عليه و آله) من رسولى باذان، حين رآهما و قد حلقا لحاهما، و أعفيا شواربهما، حيث كره النظر إليهما، و اعترض عليهما بشده، و قال: و يلكما من أمركما بهذا؟! ..

فإن هذه الشده فى الاعتراض تشير إلى أن ذلك كان بالغ القبح عنده، و أن قبحه هذا يدعوه إلى إظهار النفور من فاعله، حتى لو كان غير مسلم، أو من أهل بلد لم يدخل فى طاعه أهل الإسلام.

و الحديث حول حلق اللحيه أو إعفائها جوازا و منعا ليس محله هنا.

الفصل الثالث: کتاب النبی صلّی اللّه علیه و آله إلی قیصر

اشاره

کتاب النبی صلّی اللّه علیه و آله إلی قیصر:

هذا و قد کتب (صلی اللّه علیه و آله) أیضا إلی قیصر کتابا یدعوه فیه إلی الإسلام، و نص الکتاب هو التالی:

(بسم اللّه الرحمن الرحیم: من محمد بن عبد اللّه إلی هرقل عظیم الروم:

سلام علی من اتبع الهدی.

أما بعد، فإنی أدعوک بدعایه الإسلام، أسلم تسلم یؤتک اللّه أجرک مرتین، فإن تولیت فإنما علیک إثم الأریسیین و تَعالَوْا إِلی کَلِمَهٍ سَواءٍ بَیْنَنا وَ بَیْنَکُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَ لا نُشْرِکَ بِهِ شَیْئاً وَ لا یَتَّخِذَ بَعْضُنا بَعْضاً أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ) (۱).۱.

۱- لقد کفانا العلامه الأحمدی مؤونه تتبع مصادر هذا الکتاب، حیث أشار فی کتابه القیم: مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۳۹۱ و ۳۹۲ إلی المصادر التالیه، وفقا للطبعات المتوفره لدیه: السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۷۵ و زینی دحلان ج ۳ ص ۶۱ و رسالات نبویه ص ۳۱۱ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۶۳ و تهذیب تأریخ ابن عساکر ج ۱ ص ۱۴۱ و ج ۶ ص ۳۹۲ و ۳۹۰ و ج ۵ ص ۲۲ و الیعقوبی ج ۲ ص ۶۷ و صبح الأعشی ج ۶ ص ۳۶۳ و ۳۶۴ و الأموال لابن زنجویه ج ۱ ص ۱۲۰ و ج ۲ ص ۵۸۴ و ۵۸۵ و المنتظم ج ۳ ص ۲۷۸ و ۲۷۹ و کنز العمال ج ۲ ص ۲۷۵ و فی (ط أخری) ج ۴ ص ۲۳۷ (۱۹۴۲) (عن أحمد و البیهقی و النسائی) و ج ۱۰ ص ۳۸۵ و ۴۱۷ و ۴۱۹ و ۴۱۱ و الدر المنثور ج ۲ ص ۴۰ (عن عبد الرزاق، و البخاری، و مسلم، و النسائی، و ابن أبی حاتم و البیهقی فی سننه) و ج ۴ ص ۳۰ و مشکل الآثار للطحاوی ج ۲ ص ۳۹۷ و ۳۹۸ و دلائل النبوه لأبی نعیم ص ۲۹۰ و المعجم الکبیر للطبرانی ج ۴ ص ۲۶۶ و ج ۸ ص ۱۷- ۲۷ بطرق متعدده و ج ۲۵ ص ۲۳۶ و ج ۱۲ ص ۲۴۲ و نصب الرایه للزیلعی ج ۴ ص ۴۱۸ و سنن أبی داود ج ۴ ص ۳۳۵ و الأموال لأبی عبید ص ۳۲ و ۳۶۲ و أعیان الشیعه ج ۱ ص ۲۴۴ و صحیح البخاری ج ۱ ص ۷ و ۸۳ و ح ۴ ص ۵۴ و ۵۵ و ۵۷ و ج ۶ ص ۴۵ و ج ۹ ص ۱۹۳ و ج ۸ ص ۷۲ و صحیح مسلم ج ۳ ص ۱۳۹۶ و الکامل لابن الأثیر ج ۲ ص ۸۱ و فی (ط أخری) ص ۲۱۲ و الطبری ج ۲ ص ۲۹۱ و فی (ط أخری) ص ۶۴۹ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۲۶۴ و جمهره رسائل العرب ج ۱ ص ۳۳ و الأغانی ج ۶ ص ۹۳ و المواهب اللدنیه للقسطلانی ج ۳ ص ۳۸۴ و إعلام السائلین ص ۱۰- ۱۹ و ناسخ التواریخ فی سیره رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ص ۲۷۴ و التراتیب الإداریه ج ۱ ص ۱۴۲ و ثقات ابن حبان ج ۲ ص ۵ و ج ۱ ص ۱ و مآثر الإنافه ج ۳ ص ۲۴۷ و فقه السیره ص ۳۷۱ و التأریخ لابن خلدون ج ۲ ق ۲ ص ۳۶ و تأریخ الخمیس ج ۲ ص ۳۳ و الفائق للزمخشری ج ۱ ص ۳۶ و ۱۴ و حیاه الصحابه ج ۱ ص ۱۱۰ و تفسیر القرطبی ج ۴ ص ۱۰۵ و تفسیر المنار ج ۳ ص ۳۲۸ و زاد المعاد لابن القیم ج ۳ ص ۶۰ و دلائل النبوه للبیهقی ج ۴ ص ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۴ و عبد الرزاق ج ۵ ص ۳۴۶ و الوثائق ص ۱۰۷/ ۲۶ و قال: قابل مسند أحمد ج ۳ ص ۱۳۳ و ج ۴ ص ۷۴ و ۷۵ و أشار إلی المجلات العصریه المتعرضه للکتاب و نقله أیضا عن جمع ممن تقدم (و عن تفسیر النسائی ج ۳ ص ۴۴۱ و المنتقی لأبی نعیم ورقه ۱۳۲ و صبح الأعشی ج ۶ ص ۳۷۶ و مفید العلوم و مبید الهموم للقزوینی ص ۱۷ و وسیله المتعبدین ص ۸ مخطوطه بانکی پور فی الهند ورقه ۲۷ و الإمتاع للمقریزی (خطیه کوپر لو) ص ۱۰۱۲ و المبعث و المغازی للتیمی خطیه ورقه ۱۲ و الوفاء لابن الجوزی

ص ۷۲۴) و راجع: مدینه البلاغه ج ۲ ص ۲۴۷ و مرقاه المصابیح ج ۴ ص ۲۲۱ و مشکاه المصابیح بهامش المرقاه ص ۲۲۱ و حیاه محمد لهیکل ص ۳۵۲ و المصباح المضی ء ج ۲ ص ۷۷ و نشأه الدوله الإسلامیه ص ۲۹۹ و ۳۰۰. و أشار إلی الکتاب: الترمذی ج ۵ ص ۶۸ و البحار ج ۲۱ ص ۲۸۶ و ج ۱۷ ص ۲۰۷ و ج ۱۵ ص ۳۰ و ج ۴ ص ۱۰۰ و ج ۲۰ ص ۳۸۶ و الجامع للقیروانی ج ۱ ص ۲۸۸ و الطبقات الکبری ج ۱ ق ۲ ص ۱۶ و ج ۴ ق ۱ ص ۱۸ و التنبیه و الإشراف ص ۲۲۶ و السنن الکبری للبیهقی ج ۹ ص ۱۷۷ و ج ۱۰ ص ۱۳۰ و ۱۳۱ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۶۲ و تفسیر گازر ج ۲ ص ۶۵ و تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۳۷۱ و تفسیر الثعالبی ج ۱ ص ۲۷۵ و ابن هشام ج ۴ ص ۲۵۴ و النهایه لابن الأثیر فی (دعی) و (أرس) و کذا فی لسان العرب. و راجع: فتح الباری ج ۱۳ ص ۴۳۰ و ج ۱ ص ۳۵ و ج ۶ ص ۷۹ و ج ۸ ص ۱۶۵ و العمده ج ۱ ص ۷۹ و ج ۱۴ ص ۲۱۰ و ج ۱۸ ص ۱۴۴ و عون المعبود ج ۴ ص ۴۹۸ و ۴۹۹ و مجمع الزوائد ج ۵ ص ۳۰۶ و الأم للشافعی ج ۴ ص ۱۷۱.

مضامین الکتاب:

و بالمراجعه و المقارنه بین کتاب النبی (صلی اللّه علیه و آله) لکسری، و کتابه لقیصر، یتضح مدی التوافق بین الکتابین، باستثناء اختلافات یسیره فیما بینهما، سوف نحاول الإلماح إلی بعض ما تمس الحاجه إلیه، فنقول:

يؤتك اللّه أجرك مرتين:

ورد فی الكتاب قوله (صلی اللّه علیه و آله): (يؤتك اللّه أجرك مرتين) و هذا يتضمن إشارات لأمور عديده، منها:

أولا: لقد ذكر له (إيتاء الأجر) لا إعطاءه، و الإيتاء يتضمن معنی الجزاء بل قد فسر به (۱).

و هو أيضا يشير إلی: أن ما يصل إليه إنما هو أحد طرفی معامله أو فقل مبادله من طرفين، فهو نظير آسی، و آكل أی أن الإيتاء إعطاء علی سبيل المقابله بشی ء قد أوجب ذلك، و دعا إليه .. و قد يستبطن ذلك معنی السهوله و اليسر أيضا.

ثانيا: إن هذا الإيتاء الذی جاء علی سبيل المقابله و الجزاء علی فعل الإسلام، إنما هو من اللّه تعالی، فلا منه فيه لأحد عليه، و لا يطلب منه شكر و مكافأه لمخلوق مثله ..

ثالثا: إن هذا العطاء داخل فی مقوله الأجر و المثوبه التی أوجبها إيمان؛ يعتبر عند اللّه عملا محترما، و محفوظا لعامله الذی قام به باختياره، و ليس استجابه لعمليه ابتزاز، و قهر، و إخضاع مذل. بل هو أمر فرضه علی العامل معرفته بواقع كونه مربوبا، لا بد أن يؤدی فروضه و واجباته بأمانه و صدق و إخلاص.

رابعا: لعل إيتاء الأجر مرتين، إنما كان لأجل إيمانه نفسه.

أو ربما يكون الأجر مرتين هو أجر الدنيا و أجر الآخره ..

۱- راجع: لسان العرب ج ۱ ص ۶۷.

أو ربما لأجل إيمانه نفسه و ايمان قومه.

و ربما يكون ذلك جاريا وفق السنه فی أهل الكتاب، فقد قال تعالی:

الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ، وَ إِذا يُتْلى عَلَيْهِمْ قالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ، أُولئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِما صَبَرُوا وَ يَدْرَؤُنَ بِالْحَسَنَهِ السَّيِّئَهَ وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ (۱).

و روی عن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أنه قال: (من أسلم من أهل الكتاب فله أجره مرتين) (۲).

و ذلك لأن أهل الكتاب ينالون أجرهم مره بصبرهم علی أذی الطواغيت، و أذی المنحرفين عن الحق، و ذلك فی المرحله السابقه علی ظهور نبينا الأكرم (صلی اللّه عليه و آله). و ينالون أيضا أجرا آخر من أجل إيمانهم بمحمد رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله)، و تحملهم الأذی فی جنب اللّه تعالی.

إثم الأريسيّين:

و قد جاء فی الكتاب إلی هرقل: (فإن توليت، فإنما عليك إثم الأريسيّين).

و قد ذكر العلامه الأحمدی (رحمه اللّه): اختلافات الناقلين فی هذه

۱- الآيات ۵۲- ۵۴ من سوره القصص.

۲- راجع: المعجم الكبير ج ۸ ص ۱۹۱ و بمعناه فی ص ۲۱۲ و السنن الكبری ج ۷ ص ۱۲۸ و مشكل الآثار ج ۲ ص ۲۱۵ و ۳۹۴ و مسند أحمد ج ۵ ص ۲۵۹ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۳۹۵ عنهم، و مجمع الزوائد ج ۱ ص ۹۳ و الدر المنثور ج ۵ ص ۱۳۳ و كنز العمال ج ۱ ص ۹۶ و جامع البيان ج ۲۷ ص ۳۱۷ و تفسير القرآن العظيم ج ۳ ص ۴۰۵.

الكلمه أو الفقره (۱)، لا نرى حاجه للتعرض لها ههنا ..

غير أن علينا أن نشير إلى المراد بهذه الكلمه، فنقول:

قد تقدم بعض الحديث عن المراد بها، حين الكلام عن كتابه (صلى اللّه عليه و آله) إلى ملك الفرس، و نضيف إلى ذلك هنا: أن أقرب الوجوه فى معناها هو:

أن المراد بالأريسيّين: أتباع آريوس أسقف الإسكندريه، الذين كانوا يقولون بالتوحيد الخالص، و أنكروا التثليث، و اعتبروا المسيح عبدا من عباد اللّه المخلصين.

و كانوا قد كثروا و انتشرت دعوتهم، فأخاف ذلك الإمبرطور الرومانى قسطنطين، الذى كان وثنيا و تنصر، فجمع عددا كبيرا من الأساقفه، بلغ (۳۱۸) أسقفا .. و بعد مناقشات حاميه و فى ظل الترهيب و التخويف سيطر أنصار التثليث على أتباع آريوس، و فرضوا عقيده التثليث، و حوصر أتباع آريوس بقرار الكنيسه بمنع تداول عقائدهم (۲).

و قال أبو عبيد: إن الأريسيّين هم الخدم و الخول (۳)، الذين يصدهم أربابهم عن الدين و الحق.

و قيل: هم الأكّارون- لأنهم كانوا عندهم من الفرس، و هم عبده

۱- مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۳۹۶ و ۳۹۷.

۲- راجع: تاريخ الفكر المسيحى (تأليف حنا الخضرى) ج ۱ ص ۶۱۷، و دائره المعارف للبستانى، كلمه (أرس).

۳- الأموال ص ۳۳ و النهايه فى اللغه ج ۱ ص ۳۸ و لسان العرب ج ۱ ص ۱۱۷ و عن فتح البارى ج ۸ ص ۱۶۷.

النار، فجعل عليهم إثمهم؛ إذ كانوا سببا فی عدم إيمانهم.

و قيل: أتباع عبد اللّه بن أريس- رجل كان فی الزمن الأول- قتلوا نبيا بعثه اللّه إليهم.

و قيل: الأريسيّون: الملوك، واحدهم إرّيس، فالملك هو إرّيسهم الذی يجيبون دعوته و يطيعون أمره.

و قيل: هم العشّارون (۱).

ما جری عند ملک الروم:

و نحن نذكر هنا: ما جری عند ملك الروم، و نختار النص الذی أورده العلامه الأحمدی (رحمه اللّه)، و هو التالی:

(و كتب مع دحيه إلی قيصر كتابا، يدعوه إلی اللّه تعالی و دين الإسلام، و أمره أن يدفعه إلی قيصر، فلما وصل دحيه إلی الحارث ملك غسان، أرسل معه عدی بن حاتم ليوصله إلی قيصر.

فلما ذهب به إليه، قال قومه لدحيه: إذا رأيت الملك فاسجد له، ثم لا ترفع رأسك أبدا حتی يأذن لك.

قال دحيه: لا أفعل هذا أبدا، و لا أسجد لغير اللّه.

قالوا: إذا لا يؤخذ كتابك.

فقال له رجل منهم: أنا أدلك علی أمر يؤخذ فيه كتابك و لا تسجد له.

۱- النهايه فی غريب الحديث ج ۱ ص ۴۲ و لسان العرب ج ۶ ص ۶ و راجع: السيره النبويه لدحلان (بهامش السيره الحلبيه) ج ۳ ص ۶۰ و البحار ج ۲۰ ص ۳۸۸ و ۳۹۶ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۳۹۷.

فقال دحیه: و ما هو؟

قال: إنه له علی کل عتبه منبرا یجلس علیه، فضع صحیفتک تجاه المنبر حتی یأخذها هو ثم یدعو صاحبها، ففعل.

فلما أخذ قیصر الکتاب وجد علیه عنوان کتاب العرب، و قال: إن هذا کتاب لم أره بعد سلیمان:

بسم اللّه الرحمن الرحیم

فدعا الترجمان الذی یقرأ بالعربیه ثم قال: انظروا لنا من قومه أحدا نسأله عنه).

أبو سفیان عند ملک الروم:

و روی عن ابن عباس، عن أبی سفیان، أنه قال: (فی الهدنه التی کانت بینی و بین رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) خرجت للتجاره إلی الشام، فبینا أنا بالشام إذ جی ء بکتاب من رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلی هرقل، فأرسل هرقل إلیه فی رکب من قریش، فأتوه و هم بإیلیاء، فدعاهم فی مجلسه، و علی رأسه تاج، و حوله عظماء الروم، و دعا بترجمانه، فقال: أیکم أقرب نسبا بهذا الرجل الذی یزعم أنه نبی.

فقال أبو سفیان: أنا أقربهم نسبا.

فقال: ادنوه منی، و قربوا أصحابه فاجعلوهم عند ظهره، ثم قال: إنی سائل هذا عن هذا الرجل، فإن کذبنی فکذبوه، فقال: حدثنی عن هذا الذی خرج بأرضکم ما هو؟

قلت: شاب.

قال: كيف نسبه فيكم؟

قلت: هو فينا ذو نسب.

قال: فهل قال هذا القول منكم أحد قط قبله؟

قلت: لا.

قال: فهل كان من آبائه ملك؟

قلت: لا.

قال: فأشراف الناس يتبعونه أم ضعفاؤهم؟

قلت: بل ضعفاؤهم.

قال: أيزيدون أم ينقصون؟

قلت: لا، بل يزيدون.

قال: فهل يرتد أحد منهم عن دينه سخطه له؟

قلت: لا.

قال: فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟

قلت: لا.

قال: فهل يغدر؟

قلت: لا.

قال: فهل قاتلتموه؟

قلت: نعم.

قال: فكيف كان قتالكم إياه؟

قلت: الحرب بيننا و بينه سجال.

قال: كيف عقله و رأيه؟

قلت: لم نعب له عقلا و لا رأيا قط.

قال: كيف حسبه فيكم؟

قلت: هو فينا ذو حسب).

قال لترجمانه: قل له: فما يأمركم به؟

قلت: يأمرنا بالصلاه، و الزكاه، و الصدق، و العفاف، و الصله، و أن نعبد اللّه وحده لا شريك له، و ينهانا عما كان يعبد آباؤنا، و يأمرنا بالوفاء بالعهد، و أداء الأمانه، و الطهاره.

فقال لترجمانه: قل له: إنى سألتك عن حسبه، فزعمت أنه فيكم ذو حسب، و كذلك الرسل تبعث فى أحساب قومها.

و سألتك هل كان فى آبائه ملك فزعمت أن لا.

فقلت: لو كان من آبائه ملك قلت: رجل يطلب ملك آبائه.

و سألتك عن أتباعه أضعفاؤهم أم أشرافهم.

فقلت: بل ضعفاؤهم. و هم أتباع الرسل.

و سألتك هل تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال، فزعمت أن لا، فقد عرفت أنه لم يكن ليدّعى الكذب على الناس ثم يذهب فيكذب على اللّه.

و سألتك هل يرتد أحد منهم عن دينه بعد أن يدخله سخطه له، فزعمت أن لا، و كذلك الإيمان إذا خالط بشاشه القلوب.

و سألتك هل يزيدون أو ينقصون، فزعمت: أنهم يزيدون و كذلك الإيمان حتى يتم.

و سألتك هل قاتلتموه، فزعمت: أنكم قد قاتلتموه، فيكون الحرب بينكم و بينه سجالا، ينال منكم و تنالون منه، و كذلك الرسل تبتلى، ثم

تکون لهم العاقبه.

و سألتک هل یغدر، فزعمت أنه لا یغدر، و کذلک الرسل لا تغدر.

و سألتک هل قال هذا القول أحد قبله، فزعمت أن لا.

فقلت: لو قال هذا القول أحد قبله، قلت: رجل ائتم بقول قیل قبله.

قال ثم قال: إن یکن ما تقول حقا فإنه نبی، و قد کنت أعلم أنه خارج، و لم أکن أظنه منکم، و لو أعلم أنی أخلص إلیه لأحببت لقاءه، و لو کنت عنده لغسلت قدمیه، و لیبلغن ملکه ما تحت قدمی.

قال: ثم دعی بکتاب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فقرأه).

و ذکر أن ابن أخی قیصر أظهر الغیظ الشدید، و قال لعمه: قد ابتدأ بنفسه و سماک صاحب الروم.

فقال: و اللّه إنک لضعیف الرأی، أترى أرمی بکتاب رجل یأتیه الناموس الأکبر، و هو أحق أن یبدأ بنفسه، و لقد صدق أنا صاحب الروم، و اللّه مالکی و مالکه.

و فی نقل آخر: إن هذا الرجل أخوه.

قال أبو سفیان: فلما فرغ من قراءه الکتاب ارتفعت الأصوات عنده، و کثر اللغط، فأمر بنا فأخرجنا.

قال: قلت لأصحابی: لقد أمر أمر ابن أبی کبشه، إنه لیخافه ملک بنی الأصفر.

قال: فما زلت موقنا بأمر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله).

إكرام الرسول صلّى اللّه عليه و آله:

ثم أمر الملك بإنزال دحيه و إكرامه، و أمر مناديا ينادى: ألا إن هرقل قد ترك النصرانيه، و اتبع دين محمد (صلى اللّه عليه و آله)، فأقبل جنده قد تسلحوا حتى أطافوا بقصره.

فأمر مناديه فنادى: ألا إن قيصر إنما أراد أن يجرّبكم، كيف صبركم على دينكم، فارجعوا قد رضى عنكم.

ثم قال للرسول: إنى أخاف على ملكى، إنى لأعلم أن صاحبك نبى مرسل، و الذى كنا ننتظره و نجده فى كتابنا، و لكنى أخاف الروم على نفسى، و لو لا ذلك لا تبعته، فاذهب إلى ضغاطر الأسقف، فاذكر له أمر صاحبكم، فهو أعظم فى الروم منى، و أجوز قولا منى عندهم، صاحبك و اللّه نبى مرسل.

فجاء دحيه فأخبره بما جاء به من عند رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله).

فقال ضغاطر: صاحبك و اللّه نبى مرسل، نعرفه فى صفته، و نجده فى كتابنا باسمه، ثم ألقى ثيابا كانت عليه سوداء، و لبس ثيابا بيضاء، ثم أخذ عصاه، ثم خرج على الروم و هم فى الكنيسه.

فقال: يا معشر الروم: إنه قد جاءنا كتاب أحمد يدعونا فيه إلى اللّه، و إنى أشهد أن لا إله إلا اللّه، و أشهد أن أحمد رسول اللّه، فوثبوا عليه وثبه رجل واحد فضربوه فقتلوه، فرجع دحيه إلى هرقل فأخبره الخبر.

فقال: قد قلت لك: إنا نخافهم على أنفسنا، و ضغاطر كان و اللّه أعظم عندهم منى).

و يظهر من بعض الألفاظ (كما يظهر من الإصابه عن بعض الرواه):

أن ضغاطر اجتمع مع ملك الروم، فأقرأه الكتاب، فقال: هذا النبی الذی کنا ننتظره.

قال: فما تأمرنی؟

قال: أما إنی فمصدقه و مشیعه.

قال قیصر: أما إن فعلت یذهب ملکی) (۱).

۱- فی مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۴۰۵ قال العلامه الأحمدی: راجع فی تفصیل بعث دحیه و قصه أبی سفیان: السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۷۳ و سیره دحلان ج ۳ ص ۵۸ و دلائل أبی نعیم: ۲۸۷ و ۲۹۰ و البحار ج ۲۰ ص ۳۸۹ و مسند أحمد ج ۳ ص ۲۶۳ و تهذیب تأریخ ابن عساکر ج ۱ ص ۱۴۱ و ج ۶ ص ۳۹۲ و الدر المنثور ج ۲ ص ۴۰ و مشکل الآثار للطحاوی ج ۳ ص ۳۹۷ و الدلائل للبیهقی ج ۴ ص ۲۷۹- ۲۸۴ و الأموال لأبی عبید ص ۳۴ و ۳۶۲ و أعیان الشیعه ج ۱ ص ۲۴۴ و السنن الکبری للبیهقی ج ۹ ص ۱۷۷ و ج ۱۰ ص ۱۳۰ و فتح الباری ج ۱ ص ۳۵ و ج ۶ ص ۷۹ و ج ۸ ص ۱۶۵ و عمده القاری ج ۱ ص ۹۹ و ج ۱۴ ص ۲۱۰ و ج ۱۸ ص ۱۴۴ و عون المعبود ج ۴ ص ۴۹۸ و الطبقات الکبری ج ۱ ق ۲ ص ۱۶ و ثقات ابن حبان ج ۲ ص ۵ و البخاری ج ۱ ص ۲- ۵ و ج ۴ ص ۵۷ و تأریخ الخمیس ج ۲ ص ۳۲ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۲۶۲- ۲۶۸ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۶۴۶ و الکامل لابن الأثیر ج ۲ ص ۲۱۱ و الإصابه ج ۲ ص ۲۱۶ و أسد الغابه ج ۳ ص ۴۱ و مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۳۶ و ۲۳۷ و ج ۵ ص ۳۰۶- ۳۰۸ و حیاه الصحابه ج ۱ ص ۱۰۴ و راجع: الطبرانی فی الکبیر ج ۱۲ ص ۴۴۲ (۱۳۶۰۷) و ج ۲۵ ص ۲۳۳- ۲۳۸ و ج ۴ ص ۲۶۶ و ج ۸ ص ۱۷- ۲۸ بأسانید متعدده و المصنف لعبد الرزاق ج ۵ ص ۳۴۴ و الروض الأنف ج ۳ ص ۲۴۹ و الأموال لابن زنجویه ج ۲ ص ۵۸۴ و ۵۸۵ و ۵۸۹ و المنتظم ج ۳ ص ۲۷۷ و ۲۷۸.

تعالوا إلى كلمه سواء:

و بعد، فإننا نلاحظ على ما تقدم ما يلى:

إنه قد ورد فى كتابه (صلى اللّه عليه و آله) إلى ملك الروم قوله تعالى:

قُلْ يا أَهْلَ الْكِتابِ تَعالَوْا إِلى كَلِمَهٍ سَواءٍ بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَ لا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَ لا يَتَّخِذَ بَعْضُنا بَعْضاً أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (۱).

و قد تقدم: أن بعض النصوص صرحت: بأن كتاب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إلى الكفار هو: تَعالَوْا إِلى كَلِمَهٍ سَواءٍ بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمْ ..

الآيه (۲).

و عن الزهرى: كانت كتب النبى (صلى اللّه عليه و آله) إليهم واحده، كلها فيها هذه الآيه (۳).

و قد تقدم: أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد كتب هذه الآيه إلى كسرى (۴).

و سيأتى: أنه كتب بها إلى المقوقس و إلى النجاشى أيضا.

و قال أبو عبيد: (كتب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إلى كسرى، و قيصر، و النجاشى كتابا واحدا:

۱- الآيه ۶۴ من سوره آل عمران.

۲- الدر المنثور ج ۲ ص ۴۰ عن الطبرانى عن ابن عباس و راجع المصادر المتقدمه.

۳- البدايه و النهايه ج ۳ ص ۸۳ و المصادر المتقدمه.

۴- راجع: الأموال ص ۳۴ و كنز العمال ج ۱۰ ص ۴۱۷ و البحار ج ۲۱ ص ۲۸۷ الدر المنثور ج ۵ ص ۱۰۷ و المصنف لابن أبى شيبه ج ۱۴ ص ۳۳۸ و سنن سعيد بن منصور ج ۲ ص ۱۸۹ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۳۲۰.

بسم اللّه الرّحمن الرّحيم

من محمد رسول اللّه، إلى كسرى، و قيصر، و النجاشى.

أما بعد، تَعالَوْا إِلى كَلِمَهٍ سَواءٍ بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمْ .. الآيه) (۱).

و هذه الآيه قد جاءت فى سوره آل عمران.

و قد ذكروا أيضا: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد ذكر هذه الآيه لأهل نجران، حين جاؤوا إلى المدينه (۲).

و قالوا: إن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد كتبها.

و قيل: نزلت لأنها نزلت سنه تسع، و هى سنه قدوم النجرانيين (۳).

و قيل: بل بعد نزولها؛ لأن نزولها كان فى أول الهجره فى شأن اليهود (۴).

و نقول:

إن قراءه النبى (صلى اللّه عليه و آله) للآيه على النجرانيين، و الطلب إليهم العمل بمضمونها لا يدل على نزول الآيه فى ذلك الحين، فإن مضمونها عام صالح للاستفاده منه فى كل حين، و قد دلت الروايات على

۱- الأموال ص ۳۴ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۳۲۰ و ۴۵۶ و المصنف لابن أبى شيبه ج ۸ ص ۴۶۱ و كنز العمال ج ۱۰ ص ۶۳۲.

۲- الدر المنثور ج ۲ ص ۴۰ عن ابن جرير عن محمد بن جعفر بن الزبير، و عن السدى.

۳- السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۴۴ و راجع: عمده القارى ج ۱ ص ۹۳.

۴- الدر المنثور ج ۲ ص ۴۰ عن ابن جرير، و ابن أبى حاتم، و عبد بن حميد، و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۴۴ و راجع: عمده القارى ج ۱ ص ۹۳ و جامع البيان ج ۳ ص ۴۱۰ و ۴۱۵ و فتح القدير ج ۱ ص ۳۴۹.

نزولها قبل ذلک حین کان یحتج علی یهود المدینه.

کما أن من الجائز أن یکون أهل نجران قد جاؤوا إلی المدینه فی سنه ست.

الآیه تفرض التوحید:

و ربما یتوهم بعضهم، أو یتعمد القول: بأن مفاد الآیه هو دعوه أهل الکتاب إلی الالتزام بالقواسم المشترکه بیننا و بینهم، و هی عباده اللّه، و توحیده، و یبقی ما عداها خاضعا للبحث و الحوار ..

إنه کلام غیر صحیح، بل إن الآیه ترید أن تلزم أهل الکتاب بالتوحید، و أن تفرض علیهم التخلی عن الشرک، و عباده غیر اللّه، و أن لا یتخذ بعضهم بعضا أربابا من دون اللّه.

و هو أمر لا یرضاه أهل الکتاب، و قد صرح القرآن بأنهم: اتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ .. (۱).

و صرح أیضا بشرکهم، و بعبادتهم لغیر اللّه عز و جل، حیث قال: لَقَدْ کَفَرَ الَّذِینَ قالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِیحُ ابْنُ مَرْیَمَ .. (۲).

و قال: لَقَدْ کَفَرَ الَّذِینَ قالُوا إِنَّ اللَّهَ ثالِثُ ثَلاثَهٍ وَ ما مِنْ إِلهٍ إِلَّا إِلهٌ واحِدٌ وَ إِنْ لَمْ یَنْتَهُوا عَمَّا یَقُولُونَ لَیَمَسَّنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْهُمْ عَذابٌ أَلِیمٌ، أَ فَلا یَتُوبُونَ إِلَی اللَّهِ وَ یَسْتَغْفِرُونَهُ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ، مَا الْمَسِیحُ ابْنُ مَرْیَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَ أُمُّهُ صِدِّیقَهٌ کانا یَأْکُلانِ الطَّعامَ انْظُرْ کَیْفَ نُبَیِّنُ لَهُمُ الْآیاتِ ثُمَّ انْظُرْ أَنَّی یُؤْفَکُونَ، قُلْ أَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا یَمْلِکُ لَکُمْ ضَرًّا

۱- الآیه ۳۱ من سوره التوبه.

۲- الآیتان ۱۷ و ۷۲ من سوره المائده.

وَ لا نَفْعاً وَ اللَّهُ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ، قُلْ یا أَهْلَ الْکِتابِ لا تَغْلُوا فِی دِینِکُمْ غَیْرَ الْحَقِّ .. (۱).

و قال تعالی: قُلْ یا أَهْلَ الْکِتابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَ ما أُنْزِلَ إِلَیْنا .. (۲).

و قال سبحانه: وَ إِذْ قالَ اللَّهُ یا عِیسَی ابْنَ مَرْیَمَ أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِی وَ أُمِّی إِلهَیْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ .. (۳).

و قال تبارک و تعالی: وَ قالَتِ الْیَهُودُ عُزَیْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَ قالَتِ النَّصاری الْمَسِیحُ ابْنُ اللَّهِ ذلِکَ قَوْلُهُمْ بِأَفْواهِهِمْ یُضاهِؤُنَ قَوْلَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّی یُؤْفَکُونَ، اتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ الْمَسِیحَ ابْنَ مَرْیَمَ وَ ما أُمِرُوا إِلَّا لِیَعْبُدُوا إِلهاً واحِداً لا إِلهَ إِلَّا هُوَ سُبْحانَهُ عَمَّا یُشْرِکُونَ، یُرِیدُونَ أَنْ یُطْفِؤُا نُورَ اللَّهِ بِأَفْواهِهِمْ وَ یَأْبَی اللَّهُ إِلَّا أَنْ یُتِمَّ نُورَهُ وَ لَوْ کَرِهَ الْکافِرُونَ (۴).

کما أن آیه الجزیه صریحه: فی أن من أهل الکتاب، من لا یؤمن باللّه و لا بالیوم الآخر، و لا یدین دین الحق (۵).

فهذه الآیات کلها تدل: علی أن أهل الکتاب لا یعبدون اللّه وحده لا شریک له، کما یرید أن یدّعیه هذا البعض. بل إن قوله تعالی: تَعالَوْا إِلی

۱- الآیات ۷۳- ۷۷ من سوره المائده.

۲- الآیه ۵۹ من سوره المائده.

۳- الآیه ۱۱۶ من سوره المائده.

۴- الآیات ۳۰- ۳۲ من سوره التوبه.

۵- الآیه ۲۹ من سوره التوبه.

كَلِمَةٍ سَواءٍ بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمْ .. الآيه، يدل: على أنهم بعيدون عن كلمه السواء، و لا يلتزمون بها تماما كاتخاذهم أحبارهم أربابا من دون اللّه.

فإن الآيه قد دعتهم إلى الالتزام بهذين الأمرين بصيغه واحده، و سياق واحد، و ذلك يدل على عدم التزامهم بهما معا، كما قلنا ..

و يؤيد ذلك: ما روى من أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) كلم النضر بن الحارث حتى أفحمه، ثم قال: إِنَّكُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ .. الآيه، فلما خرج النبى (صلى اللّه عليه و آله) قال ابن الزبعرى: أما و اللّه لو وجدته فى المجلس لخصمته، فاسألوا محمدا أكلّ ما يعبد من دون اللّه فى جهنم مع من عبده؟ فنحن نعبد الملائكه، و اليهود تعبد عزيرا، و النصارى تعبد عيسى.

فأخبر النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فقال: يا ويل أمه، أما علم أن (ما) لما لا يعقل، و (من) لمن يعقل؟

فنزلت: إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا .. الآيه (۱).

۱- المناقب لابن شهرآشوب ج ۱ ص ۴۹ و الكنى و الألقاب ج ۱ ص ۲۹۴ و البحار ج ۱۸ ص ۲۰۰ و القواعد الفقهيه ج ۵ ص ۳۳۸ عن الكاشف ج ۳ ص ۱۳۶ و عن أسباب النزول للواحدى ص ۱۷۵ و عن الدر المنثور ج ۵ ص ۶۷۹. و راجع: البدايه و النهايه ج ۳ ص ۱۱۱ و السيره النبويه لابن هشام ج ۱ ص ۲۴۱ و السيره النبويه لابن كثير ج ۲ ص ۵۳ و سبل الهدى و الرشاد ج ۲ ص ۴۶۵ و جامع البيان ج ۱۷ ص ۱۲۸ و الجامع لأحكام القرآن للقرطبى ج ۱۶ ص ۱۰۳ و تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ۳ ص ۲۰۸.

المجوس أهل كتاب:

و إذا كان (صلى اللّه عليه و آله) قد كتب بآيه (كلمه السواء) إلى ملك الفرس بالإضافه إلى النجاشى، و قيصر، و المقوقس، فإن ذلك يعنى: أن المجوس أيضا من أهل الكتاب.

و قد ورد فى الأحاديث: أنه كان لهم كتاب فضيعوه، أو أحرقوه (۱).

فتضييعهم له، لم يخرجهم عن أحكامه، و لا أوجب معاملتهم معامله أهل الشرك.

جواب قيصر:

و يقول المؤرخون أيضا: إن قيصر قد رد دحيه بن خليفه الكلبى مكرما، و أهدى إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) هديه، و كتب إليه:

(.. إلى أحمد رسول اللّه، الذى بشر به عيسى، من قيصر ملك الروم:

إنى جاءنى كتابك مع رسولك، و إنى أشهد أنك رسول اللّه، نجدك عندنا فى الإنجيل، بشرنا بك عيسى بن مريم.

و إنى دعوت الروم إلى أن يؤمنوا بك، فأبوا، و لو أطاعونى لكان خيرا

۱- فقه القرآن ج ۱ ص ۳۴۲ و ۳۴۴ و ميزان الحكمه ج ۴ ص ۳۱۸۳ و الكافى ج ۳ ص ۵۶۸ و من لا يحضره الفقيه ج ۲ ص ۵۴ و تهذيب الأحكام ج ۴ ص ۱۱۳ و ج ۶ ص ۱۵۹ و ۱۷۵ و الوسائل (ط دار الإسلاميه) ج ۱۱ ص ۹۶ و ۹۷ و الفصول المهمه ج ۲ ص ۲۱۲ و البحار ج ۱۴ ص ۴۶۳ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۴۱۳ و التفسير الصافى ج ۲ ص ۳۳۴ و نور الثقلين ج ۲ ص ۲۰۲ و قصص الأنبياء للجزائرى ص ۵۱۴ و عن فتح البارى ج ۹ ص ۳۴۳.

لهم. و لوددت أنی عندک، فأخدمک، و أغسل قدمیک) (۱).

و جعل کتاب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی الدیباج و الحریر، و جعله فی سفط (۲).

فلما وصل کتابه إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، قال: (یبقی ملکهم ما بقی کتابی عندهم) (۳).

و نقل الحلبی أنه (صلی اللّه علیه و آله) قال: (کذب عدو اللّه، إنه لیس بمسلم) (۴).

و قد ذکر السهیلی: أن هرقل وضع کتاب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، الذی کتب إلیه فی قصبه من ذهب، تعظیما له، و أنهم لم یزالوا یتوارثونه کابرا عن کابر، فی أرفع صوان، و أعز مکان، حتی کان عند

۱- تاریخ الیعقوبی ج ۲ ص ۶۷ و ۶۸ و راجع: السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۴۶ و السیره النبویه لدحلان (مطبوع مع الحلبیه) ج ۳ ص ۶۳ و الروض الأنف ج ۴ ص ۱۹۶ و مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۴۱۰.

۲- دلائل النبوه لأبی نعیم ص ۲۹۱ و راجع: الروض الأنف ج ۴ ص ۱۹۷ و مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۴۱۰ و سبل الهدی و الرشاد ج ۱۱ ص ۳۵۴.

۳- تاریخ الیعقوبی ج ۲ ص ۶۸ و راجع: مسند أحمد ج ۳ ص ۴۴۲ و ج ۴ ص ۷۴ و البحار ج ۲۰ ص ۳۸۶ و مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۴۱۰ و ۴۱۶ و مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۳۵ و عن فتح الباری ج ۱ ص ۴۲ و کنز العمال ج ۱ ص ۲۶۸ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۰ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۲۸ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۸ و ج ۱۱ ص ۳۵۵.

۴- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۴۶ و السیره النبویه لدحلان (مطبوع مع الحلبیه) ج ۳ ص ۶۳ و موارد الظمآن ص ۳۹۳.

(أذفونش) الذى تغلب على طليطله، و ما أخذ أخذها من بلاد الأندلس، ثم كان عند ابن بنته، المعروف ب (السليطين).

حدثنى بعض أصحابنا: أنه حدثه من سأله رؤيته من قواد أجناد المسلمين، كان يعرف بعبد الملك بن سعيد، قال: فأخرجه إلى، فاستعبرته، و أردت تقبيله، و أخذه بيدى، فمنعنى من ذلك، صيانه له، و ضنا به علىّ.

حراجه موقف أبى سفيان:

و لا نريد التعليق على المحاوره التى جرت بين قيصر و أبى سفيان، بل نكتفى بالقول: إن أبا سفيان لم يكن سعيدا حين كان يجيب على أسئله قيصر، و ذلك من جهتين:

إحداهما: أنه يرى: أعدى أعدائه قد أصبح يشكل قضيه كبيره لقيصر، و لكسرى، و لغيرهما من ملوك الأرض، و أن هؤلاء الملوك الأقوياء جدا لم يستهينوا بأمر هذا النبى (صلى اللّه عليه و آله)، بل تلقوا أمره، و قرأوا كتبه لهم باهتمام بالغ، و بجديه ظاهره، و كان موقفهم منه يتسم بكثير من التروى، و الحرص على عدم ظهور أيه بادره عداء من قبلهم تجاهه، سوى ما ظهر من كسرى ..

و قد أسلم بعض هؤلاء الملوك، أو أسلم كبار من أعوانهم و رجالاتهم، و من لم يعلن إسلامه، فإنه اتخذ جانب المداراه، و التودد له، و أرسل له الهدايا، و خصه بالعبارات الرضيه، و الرقيقه ..

و هذا أمر لا بد أن يزعج أبا سفيان جدا، إلى حد الصدمه، و يجعله أكثر يأسا من الوصول إلى مبتغاه، ألا و هو القضاء على دعوته، و التخلص من

الدين الذى جاء به بيسر و سهوله ..

الثانيه: إنه وجد نفسه مضطرا للصدق فى أجوبته على أسئله قيصر، ليحفظ لنفسه موطئ قدم لديه، و لا بد أن يكون ذلك صعبا عليه؛ لأنه يدرك أن كلماته سوف تترك انطباعا إيجابيا لدى قيصر عن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و هو أمر كان أبو سفيان يخشى عواقبه و تبعاته كل الخشيه، و لا يرضاه فى حال من الأحوال.

لم أكن أظنه منكم:

و يثير الانتباه هنا: قول قيصر لأبى سفيان: إنه يعرف: أنه نبى، و أنه خارج لا محاله، و لكنه لم يكن يظن أنه من العرب ..

غير أننا نقول:

هل كان سوء حال العرب، و استغراقهم فى جهالاتهم و ضلالاتهم هو الذى صرف ذهن قيصر عن تداول احتمال أن يكون الرسول الموعود منهم؟! و إلا فإن واقع الحال يشير إلى أنه برغم كل هذا التحريف للحقائق الذى ظهر فى كتبهم التى يعتقدون بها، فقد حفلت تلك الكتب نفسها بإمارات و دلالات كثيره جدا، تؤكد على أن هذا النبى هو من العرب، و من مكه المكرمه بالتحديد. و نذكر مثالين على ذلك، و هما:

۱- ورد فى الأصل العبرانى من سفر التكوين ما ترجمته: (و لإسماعيل سمعته (إبراهيم) ها أنا أباركه كثيرا، و أنمّيه، و أثمّره كثيرا، و أرفع مقامه

كثيرا بمحمد، و اثنى عشر إماما يلدهم إسماعيل، و أجعله أمه كبيره) (۱).

۲- (هذه شهاده يوحنا حين أرسل اليهود من أورشليم كهنه و لاويين، ليسألوه: من أنت؟!

فاعترف و لم ينكر، و أقر: إنى لست المسيح.

فسألوه: إذن ماذا؟! إيليا أنت؟!

فقال: لست أنا.

النبى أنت؟!

فأجاب: لا.

فقالوا: من أنت لتعطى جوابا الخ ..) (۲).

و هناك العديد من المؤلفات التى أوردت بشارات العهدين برسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فيمكن الرجوع إليها و الوقوف على بعض من ذلك ..

و يكفى أن نشير إلى أن اللّه تعالى يقول: يَعْرِفُونَهُ كَما يَعْرِفُونَ أَبْناءَهُمْ (۳).

و يقول: النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِى يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِى التَّوْراهِ وَ الْإِنْجِيلِ (۴).

و معرفه قيصر بظهور نبى فى آخر الزمان يدل على أن ذلك- كما أشار إليه القرآن- كان معروفا عندهم. و هناك شواهد كثيره على هذا الأمر لسنا بصدد تتبعها.

۱- سفر التكوين ۱۷: ۲۰.

۲- إنجيل يوحنا ۱/ ۱۹ فما بعدها.

۳- الآيه ۱۴۶ من سوره البقره، و الآيه ۲۰ من سوره الأنعام.

۴- الآيه ۱۵۷ من سوره الأعراف.

ليبلغن ملكه تحت قدمى:

و قد تقدم أن قيصر قد أعلن: بأن ملك هذا النبى- الذى كان عالما بأنه سيظهر- سوف يبلغ إلى تحت قدميه .. و المتوقع فى حالات كهذه أحد أمرين:

أولهما: أن يؤمن و يسلم، و يستسلم للأمر الواقع، و يرجع الأمر إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله) نفسه ..

الثانى: أن يثور، و أن يزمجر، و يتهدد، و يتوعد، و يباشر العمل فى تجهيز الجيوش، لإنزال الضربه الحاسمه بهذا الذى يخشاه على ملكه ..

و لكن قيصر لم يفعل لا هذا و لا ذاك .. بل عامل النبى (صلى اللّه عليه و آله) بالمداراه و الرفق .. و لكنه لم يدخل فى الإسلام.

تقدم و سيأتى أنه قد ادّعى الإسلام فكذّبه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و هذا يدل على أنه قد نافق، و ماكر، و كذب على الرسول (صلى اللّه عليه و آله)، و سعى لدفعه برفق و أناه؛ لأنه يريد التصدى لإنسان يعرف أنه نبى مرسل، و يدرك أن إعلان الحرب عليه معناه إعلان الحرب على اللّه سبحانه، و هو يعرف أنه قد يعجز عن مواجهه بشر مثله، فهل يقدر على أن يواجه اللّه تعالى، و يعلن الحرب عليه؟!

حنكه قيصر فى استجواب أبى سفيان:

و قد أظهر استجواب قيصر لأبى سفيان: أن هذا الرجل كان على جانب كبير من الحنكه و المعرفه بالأمور، و بمناشئها، و دوافعها، كما أنه كان مطلعا على شى ء من تاريخ دعوات الأنبياء (عليهم السلام)، و خصوصياتهم، بالإضافه إلى

قدر كبير من الدرايه و البصر بأحوال الناس، و بأخلاقهم، و طبيعه نظرتهم للأمور، و يتضح لك فيما يلى:

نظره فى أسئله قيصر:

و إذا ألقينا نظره على أسئله قيصر لأبى سفيان، فإننا سوف نخرج بنتيجه مفادها: أنها قد اختيرت بعنايه فائقه، حيث عرف من خلالها كل الأمور و المزايا و الخصوصيات التى تحتم نجاح مهمه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و أنه لا قدره لأحد على الوقوف فى وجه دعوه لها هذه الميزات، و الخصوصيات.

و نذكر من ذلك على سبيل المثال:

۱- أن قيصر لم يسأل أبا سفيان عن معجزه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و عن السبب فى عدم انصياعهم لمعجزته. بل اتخذ الحوار بينهما منحى آخر يصب فى اتجاه التعرف على ما يفيد فى وضع خطه لمواجهه هذه الدعوه التى يخشاها كل الخشيه و يريد أن يتجنب الصدام معها.

۲- أنه سأل أبا سفيان عن نسب و حسب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فأخبره: أنه ذو نسب و حسب .. و له مكانه مرموقه فيما بين قومه ..

و بديهى: أن الناس العاديين يعظمون ذوى الأحساب، و يحبون التقرب منهم، و لا يرضيهم إلحاق الأذى بهم، و لا يؤنسهم التطاول عليهم ..

و معرفه قيصر بهذا الأمر بالنسبه لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، سوف يزعجه، و يزيد من هواجسه ..

۳- حين لم يجد قيصر فى آباء رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ملكا،

فإنه فقد المبرر لاتهامه (صلى اللّه عليه و آله) بأنه يريد أمرا لنفسه، و أنه طالب جاه و مقام ضاع منه ..

۴- و إذا كان ضعفاء الناس هم أتباع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فإن ذلك يعنى: أن الشرفاء و الرؤساء- و هم قليلون- يفقدون سيطرتهم على أولئك الضعفاء، الذين هم الكثره الكاثره، و الذين يعيشون حاله من التلاحم، و التعاضد، و يعطف بعضهم على البعض الآخر، و يحن إليه، و تتلاقى مشاعرهم بالمظلوميه و القهر، و تتشارك أمانيهم فى التعلق بمن يأتى لينجيهم مما هم فيه، من ظلم و عسف أولئك الأسياد. و يهديهم إلى طريق الخلاص من متاعبهم، و آلامهم ..

۵- و من الواضح: أن الوثوق بصدق القائد و الرئيس أمر مهم جدا فى حصول الاطمينان لدى الناس بأقواله و أفعاله، و فى سكون نفوسهم إليه ..

و هو يقلل أيضا من فرص التشكيك فى صدقيته، و فى خلوصه، و إخلاصه ..

و هو من موجبات احترام الناس و إكبارهم له.

كما أن ذلك يؤكد لهم صحه ما جاء به، و يزيد تقديسهم له ..

۶- و إن عدم ارتداد أحد ممن يدخل فى دينه (صلى اللّه عليه و آله)، يشير إلى أن باطن هذا الدين لا يخالف ظاهره، و أن شعاراته متوافقه مع حقائقه، و أنه منسجم مع الفطره و الحقيقه الإنسانيه، مؤيد بالمنطق القويم، و العقل السليم، و أنه صالح لكل المستويات، و متوافق مع عقول الناس من مختلف الفئات، و جميع المجتمعات ..

كما أن ذلك يدل على أن من يؤمن بهذا الدين يجد فيه مبتغاه، و أنه حتى لو كان قد دخل فيه لألف سبب و سبب، فإن هذا الدين قادر على تحويل

العلقه الظاهريه، إلى علقه إيمانيه حقيقيه و واقعيه ..

۷- يضاف إلى ذلك: أن أهل الإيمان فى ازدياد مستمر، و أن هذا الدين لا يتراجع و لا ينحسر. و أن ذلك ينسحب على جميع القوميات، و الطبقات، و الفئات.

و هذا يعطى: أنه لا خصوصيه لبلاد العرب و لا لأحوالهم فى ذلك، بل الخصوصيه هى للتكوين الإنسانى نفسه، حيث إنه إذا وجد ما يسانخه، و يتلاءم معه، فإنه يتلاحم معه، و يندمج فيه.

۸- و لأجل ذلك سأل قيصر أخيرا عن التعاليم التى جاء بها، فلما أخبره ببعضها أدرك أنها تعاليم إنسانيه إلهيه خالصه، و هى التى تبحث الفطره عنها، لتتكامل بها و معها. و هى التى تأنس بها النفس، و تهفو إليها الروح، و يرشد إليها عقل الإنسان و يرضاها وجدانه، و ضميره ..

و فى هذا الحوار نقاط كثيره أخرى، كلها تصب فى اتجاه واحد، و هو:

أن قيصرا أراد أن يكتشف ثغره فى دعوه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) تفسح المجال لتسديد الضربه القاصمه له، ليتخلص منه، فلم يجد ..

و لأجل ذلك عقب بقوله: (و ليبلغن ملكه ما تحت قدمى).

بل وجد أن أى صدام مع هذا النبى سوف يؤدى إلى غرس شجره الإسلام فى بلاده، و هى شجره أصلها ثابت و فرعها فى السماء، لا مجال للتخلص منها، فى أى حال، بل يكون السعى فى هذا الاتجاه من موجبات قوتها، و تجذرها. و انتشار أغصانها فى كل اتجاه ..

فآثر العمل على تجنب ذلك، و مارس المكر و الحيله، و لا يحيق المكر السى ء إلا بأهله، و لتعلمن نبأه بعد حين.

و لو أنه كان راغبا فی الإسلام، فقد كان باستطاعته و هو الرجل المجرب، و الحصيف أن يفعل ذلك، و أن يمهد السبل لإسلام أهل مملكته وفق ما يأمره به نبی اللّه (صلی اللّه عليه و آله).

هرقل ماكر و كاذب:

تقدم: أن ملك الروم بعد ما قرأ كتاب رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) و اطلع من أبی سفيان علی ما أحب أن يطلع عليه .. (أمر مناديا ينادی: ألا إن هرقل قد آمن بمحمد و اتبعه.

فدخلت الأجناد فی سلاحها، و أطافت بقصره، تريد قتله، فأرسل إليهم: أنی أردت أن أختبر صلابتكم فی دينكم، فقد رضيت عنكم. فرضوا عنه.

ثم كتب إلی رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله): أنه مسلم، و لكنه مغلوب علی أمره ..

فقال رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله): كذب عدو اللّه، ليس بمسلم، بل هو علی نصرانيته .. أو نحو ذلك) (۱).

۱- الروض الأنف ج ۴ ص ۱۹۶ و راجع: حياه الصحابه ج ۱ ص ۱۰۶ و ۱۰۷ و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۲۶۷ و ۲۶۸ و ج ۵ ص ۱۵ و تهذيب تاريخ دمشق ج ۱ ص ۱۱۴ و عن فتح البارى ج ۱ ص ۳۵ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۴۶ و السيره النبويه لدحلان (بهامش الحلبيه) ج ۳ ص ۶۳ و سائر المصادر التی ذكرناها سابقا، حين أوردنا ما جری بين هرقل، و أبی سفيان، و موارد الظمآن ص ۳۹۳ و صحيح ابن حبان ج ۱۰ ص ۳۵۸.

و نقول:

إن التأمل فی هذا الذی جری یدل دلاله واضحه علی مکر هذا الرجل، و علی سوء سریرته، حیث اختار هذه الطریقه التحریضیه المثیره، التی من شأنها أن تلهب مشاعر الناس، و تعجل باتخاذهم قرار الرفض، تحت وطأه الشعور بالخوف و الوجل من أمر مجهول لهم، لم یطلعوا علی أی شی ء منه یفید فی طمأنتهم إلی مصیرهم و مستقبلهم معه ..

و قد کان بإمکانه أن یفعل کما فعل باذان، و ملک الحبشه، و غیرهما من الملوک الذین أسلموا، و لم یثیروا الناس من حولهم، بل هم قد یسروا لهم سبیل الإیمان و الهدایه، و أفسحوا لهم المجال فی هذا الأمر، بعیدا عن أجواء التشنج و الإثاره و التحدی .. فأنار اللّه قلوبهم بالحق، و فتح أعینهم علی الخیر، و أسلموا للّه رب العالمین ..

نعم، إن ما فعله قیصر، قد أوجب صدود الناس عن التفکیر فی حقیقه ما یعرضه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علیهم، و أصبحوا یتعاملون بانفعال، و بعصبیه بالغه، و بتحفظ شدید. و بذلک یکون قد أوصد أبواب الهدایه إلی اللّه تعالی، و حرمهم من برکاتها ..

و قد أکد هذا الصدود لدیهم و الإصرار علی الممانعه منهم، حین لوّح لهم بأن هذا النبی هو من قوم لم یکن یظن أن یکون منهم، فأثار فی نفوس أتباعه مشاعر الاستکبار، و التعالی، و ساقهم إلی رفض الانصیاع لنبی یخرج من قوم لیس لهم شأن، و لا مقام، و لا بد أن یعتبروا الانصیاع لنبی من قوم لهم هذه الصفه نقیصه و عارا، و لا یلیق صدوره من أهل الشرف و الشهامه، و الریاسه، و الزعامه.

و لعل الذی دعاه إلی ذلک: خوفه من أن یکون انتشار الإسلام فی رعیته سببا فی تعاظم نفوذ کلمه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فیهم، إلی حد یؤثر علی نفوذه، و یضعف مکانته عندهم، مع إدراکه أن الانقیاد للدین و لرموزه یکون هو الأشد؛ لأنه انقیاد نابع من ضمیر الإنسان، و من أعماق روحه، و شغاف قلبه. لا خوفا من عصا، و لا طمعا بشی ء من حطام الدنیا.

فابتکر هذه الطریقه من أجل حسم الأمر لصالحه، و هکذا کان.

و أما إعلان الحرب من قبله علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فهو غیر سدید؛ لأنه سوف ینتهی إلی ما انتهت إلیه قریش فی حربها معه .. کما سیأتی توضیحه حین الکلام عن موقف المقوقس.

و بذلک یکون قیصر قد باء بإثم الأریسیّین، أو القبط، الذین کان یستطیع أن یهدیهم إلی الحق، و یأخذ بأیدیهم إلی النجاه فساقهم إلی الکفر، و أوردهم موارد السوء و البوار و الهلاک ..

أکثر من کتاب إلی قیصر:

هذا و بمراجعه المصادر التاریخیه یتضح: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد أرسل کتبا أخری إلی قیصر، أحدها حینما کان راجعا من تبوک، و قد طلب منه أن یعطی الجزیه، فإن أبی، فعلیه أن یواجه الحرب، إلا أن یلتزم بأن لا یحول بین الفلاحین، و بین الإسلام (۱).

۱- مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۴۱۰ و ۴۱۱ عن المصادر التالیه: الأموال ص ۲۲ و فی (طبعه أخری) ص ۳۲، و رسالات نبویه ص ۳۱۳- ۱۱۷ و مدینه البلاغه ج ۲ ص ۲۴۷ عن جمهره رسائل العرب و الوثائق: ۱۱۰/ ۲۷ عن (الأموال و صبح الأعشی ج ۶ ص ۳۶۳ و ۳۷۷ و سنن سعید بن منصور ج ۲ ص ۱۸۷ و المطالب العالیه ج ۴ ص ۲۲۳۱ و ۲۴۷۹ و راجع ۴۳۴۲ عن الحارث بن أسامه و قال: انظر مجله المعارف شهر یونیو ۱۹۳۵ م: ۴۱۶- ۴۳۰، و راجع: نشأه الدوله الإسلامیه ص ۲۹۹ و ۳۰۰ (عن أبی عبید، و القلقشندی، و محمد حمید اللّه)، و راجع أیضا ص ۷۱۳. و أوعز إلیه الحلبی فی السیره ج ۲ ص ۳۷۷ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۵ و ابن عساکر ج ۱ ص ۱۱۳ و ۱۱۴ و دحلان هامش الحلبیه ج ۲ ص ۳۷۴ و سعید بن منصور فی سننه ج ۲ ص ۱۸۷.

و غزوه تبوک کانت فی سنه تسع، فإرسال هذا الکتاب إلی قیصر فی هذه السنه یدل علی أنه لم یقبل منه ادعاءه للإسلام. بعد أن ظهرت دلائل کذبه، و مکره فی دعواه هذه، فهدده فی هذا الکتاب بالحرب، أو إعطاء الجزیه.

و سوف نتعرض مره أخری لهذا الکتاب حین الحدیث عن غزوه تبوک فیما یأتی إن شاء اللّه تعالی.

لا أقبل زبد المشرکین:

و قد ذکرنا فیما تقدم: أنه (صلی اللّه علیه و آله) کان لا یقبل هدیه مشرک، أو کافر. فقد یقال: إن هذا لا یتلاءم مع ما ذکرته الروایات من قبوله (صلی اللّه علیه و آله) هدیه قیصر، إذا کان کافرا؟!

و یمکن أن یجاب عن ذلک بعده أجوبه:

أحدها: أنه (صلی اللّه علیه و آله) کان لا یقبل هدیه المشرکین. أما هدیه أهل الکتاب، مثل: النصرانی، و الیهودی، فلم یکن یردها کما دلت علیه

بعض الروايات (۱).

و قد كان قيصر نصرانيا، و كان كسرى مجوسيا، و يعد المجوس من أهل الكتاب أيضا.

و أما ما روى من أنه (صلى اللّه عليه و آله) كان يقول: (اللهم لا تجعل لفاجر و لا فاسق عندى نعمه) (۲) ..

فربما يقال: إن المراد به: من كان محاربا من الفساق و الفجار ..

الثانى: قد يقال: إن المقصود بما سبق هو: أنه (صلى اللّه عليه و آله) كان يرد هديه المشرك المحارب، أما غيره، فكان يقبل هديته، حتى لو كان مشركا (۳)، فضلا عن أن يكون يهوديا أو نصرانيا.

۱- إختيار معرفه الرجال (ط جامعه طهران) ص ۱۶۰ و (ط مؤسسه آل البيت) ج ۲ ص ۲۶۸ و البحار ج ۱۶ ص ۳۷۴ و ج ۵۰ ص ۱۰۷ و الوسائل (ط دار الإسلاميه) ج ۱۲ ص ۲۱۷ و عون المعبود ج ۸ ص ۲۱۵ و سبل الهدى و الرشاد ج ۹ ص ۳۱ و جامع الرواه ج ۱ ص ۳۰۰ و معجم رجال الحديث ج ۸ ص ۸۹.

۲- النصائح الكافيه ص ۱۵۶ و راجع: من لا يحضره الفقيه ج ۳ ص ۲۹۹ (ط مؤسسه النشر الإسلامى) و كنز العمال ج ۲ ص ۱۱۱ و ۲۱۱ و الجامع لأحكام القرآن ج ۱۷ ص ۱۰۸ و ۳۰۸ (ط مؤسسه الرساله)، و أبو طالب مؤمن قريش للخنيزى و تذكره الموضوعات ص ۶۸ و كشف الخفاء ج ۱ ص ۸۹ و ۳۳۱ و ج ۲ ص ۳۲۱ و تفسير القرآن العظيم ج ۴ ص ۳۵۳ و الدر المنثور ج ۶ ص ۱۸۶ و ۱۸۷.

۳- الروض الأنف ج ۴ ص ۱۹۶.

و نقول:

أولا: إن هذا الكلام غير ظاهر الوجه، فإن المشرك إذا كان محاربا، فهو لا يهدى لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) شيئا ..

ثانيا: إن الحديث غير مقيد بالمحارب و لا بغيره. فراجع النصوص المنقوله فى ذلك، حين الحديث عن إيمان أبى طالب رضوان اللّه تعالى عليه، فإن مفادها: أن نفس شركهم هو السبب فى عدم قبول الهديه منهم.

ثالثا: قد ادّعى البعض: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد قبل هديه قيصر؛ لأنها فى ء للمسلمين و لذلك قسمها عليهم. و لو أنها كانت هديه خاصه، بحيث تكون لشخصه (صلى اللّه عليه و آله)، و لا يستفيد منها سواه، أو أهل بيته الذين هم تحت تكفله، فإنها تكون له خالصه، كما كانت هديه المقوقس خالصه له، و قد قبلها منه؛ لأنه لم يكن محاربا للإسلام ..

و نقول:

إن هذا الكلام غير دقيق:

أولا: إن قيصر لا يختلف فى موقفه عن المقوقس من حيث إنه يدارى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) دون أن يدخل فى دينه.

ثانيا: إن قيصر قد أظهر فى رسالته التى بعثها لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): أنه قد أسلم، غايه الأمر: أن الرسول (صلى اللّه عليه و آله) قد أخبر عنه أنه غير صادق فيما يقول، و أنه قد اتبع سبيل النفاق و المكر فى هذا الأمر.

و قد كان (صلى اللّه عليه و آله) يعامل المنافقين كما يعامل المسلمين.

و كان عارفا بهم، و قد أخبر حذيفه بأسمائهم، و لم يؤثر عنه (صلى اللّه عليه

و آله): أنه عاملهم كما يعامل أهل الكفر أو الشرك.

ثالثا: إنه لا دليل على النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد اعتبر ذلك فيئا للمسلمين، إذ لماذا لا يكون (صلى اللّه عليه و آله) قد ترك لأصحابه أمرا هو له، ترفعا منه (صلى اللّه عليه و آله)، و تنزها، أو إظهارا للشمم و النبل، أو إيثارا منه لأصحابه، ليتعلم منه الناس ذلك، و لتصل أخباره إلى من أرسل تلك الهديه، و الذى كان يظن أن هديته، سوف يكون لها وقعها الخاص لدى المرسل إليه، بسبب ندرتها، و قيمتها، و أهميتها من الناحيه الماديه ..

رابعا: إن الفى ء ملك خالص لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و ليس لأحد فيه نصيب، فإن هؤلاء لم يأخذوه فى ساحه الحرب، ليكون غنيمه لهم.

الفهارس

اشاره

۱- الفهرس الإجمالی ۲- الفهرس التفصیلی

۱- الفهرس الإجمالی

الباب الثانی: عهد الحدیبیه .. وقائع .. و آثار الفصل الأول: بیعه الرضوان ۷- ۴۶

الفصل الثانی: عهد الحدیبیه: أحداث و تفاصیل ۴۷- ۸۸

الفصل الثالث: إدانه البری ء ۸۹- ۱۲۲

الفصل الرابع: تبرئه المذنب ۱۲۳- ۱۴۸

الفصل الخامس: اللمسات الأخیره ۱۴۹- ۱۶۲

الفصل السادس: عهد الحدیبیه: نتائج و آثار ۱۶۳- ۱۹۰

الباب الثالث: حتی خیبر الفصل الأول: أشخاص أراد الناس أن یمدحوهم ۱۹۳- ۲۰۲

الفصل الثانی: سرایا و قضایا بین الحدیبیه و خیبر ۲۰۳- ۲۳۰

الباب الرابع: دعوه ملوک الأرض ..

الفصل الأول: بیانات تمهیدیه ۲۳۳- ۲۵۸

الفصل الثانی: کتاب النبی صلّی اللّه علیه و آله إلی کسری ۲۵۹- ۲۹۰

الفصل الثالث: کتاب النبی صلّی اللّه علیه و آله إلی قیصر ۲۹۱- ۳۳۰

الفهارس: ۳۳۱- ۳۴۰

۲- الفهرس التفصيلى

الباب الثانى: عهد الحديبيه .. وقائع .. و آثار الفصل الأول: بيعه الرضوان ..

حديث البيعه: ۹

أول من بايع: ۱۵

لماذا تعددت بيعه ابن الأكوع؟! ۱۷

هل بايعوه على الموت؟! ۱۹

بيعه المنافقين فى الحديبيه: ۲۰

حديث: (لا يدخل النار من شهد الحديبيه) لا يصح: ۲۲

بيعه النبى صلّى اللّه عليه و آله عن عثمان: ۲۴

محاوله فاشله: ۲۵

الرد على الشيعه: ۲۶

الصحيح فى القضيه: ۳۴

سؤال و جوابه: ۳۵

دليل على موت الخضر: ۳۶

هل أسلم ابن عمر قبل أبيه؟! ۳۸

لا توقدوا نارا بالليل: ۴۰

عمر يقطع شجره بيعه الرضوان: ۴۱

الفصل الثانی: عهد الحدیبیه: أحداث و تفاصیل تقدیم: ۴۹

عهد الحدیبیه: ۵۰

الاصطفاف للقتال، و اللواء مع علی علیه السلام: ۵۹

قریش فی مأزق: ۶۰

رعب قریش و ضراعتها الصلح: ۶۲

معرفه النبی صلّی اللّه علیه و آله بعدوّه: ۶۴

جلوس النبی صلّی اللّه علیه و آله و جلوس سهیل: ۶۴

اختلاف نصوص العهد: ۶۴

مصادر العهد: ۶۵

کلمات تحتاج إلی توضیح: ۶۸

من هو کاتب العهد؟: ۶۹

محنه أبی جندل، و حوادث أخری: ۷۱

عمر و أبو جندل: ۷۶

هل عندکم أمان أو عهد؟! ۷۶

اثنا عشر رجلا آخر: ۷۸

متی قتل ابن زنیم؟! ۷۸

سهیل یضرب ولده: ۷۹

الصلف الذی لا یطاق: ۸۰

هل فی موقف الرسول صلّی اللّه علیه و آله تناقض؟! ۸۰

غضب قريش من خزاعه: ۸۱

صلح الحديبيه لا يشمل النساء: ۸۳

۱- سبيعه الأسلميه: ۸۵

۲- أروى بنت ربيعه: ۸۶

۳- أميمه بنت بشر: ۸۶

۴- أم كلثوم بنت عقبه: ۸۷

۵- زينب ربيبه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ۸۷

نساء لحقن بالمشركين: ۸۸

الفصل الثالث: إدانه البرى ء ..

هل عصى على عليه السلام أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله؟! ۹۱

ظهور الحقد الدفين: ۹۴

الشك فيما ينسب لعلى عليه السلام: ۹۶

استنطاق النصوص: ۱۰۲

الحدث مستعار بكامل تفاصيله: ۱۰۵

من أسباب التزوير: ۱۰۶

لك مثلها يا على: ۱۰۹

ضع يدى عليها: ۱۱۰

النبى صلّى اللّه عليه و آله يقرأ و يكتب: ۱۱۳

الفصل الرابع: تبرئه المذنب ..

استدراج مدروس: ۱۲۵

لا نعطی الدنیه فی دیننا: ۱۲۶

شک عمر فی النبوه: ۱۲۸

شکوک عمر استمرت إلی الطائف: ۱۳۵

استمرار شکوک عمر إلی حجه الوداع: ۱۳۶

المسلمون یرفضون الإحلال: ۱۳۸

التبرک: ۱۴۲

ما نحره صلّی اللّه علیه و آله عند المروه: ۱۴۲

الهدی عن سبعه: ۱۴۲

حلمهم الکبیر الطعن فی علی علیه السلام: ۱۴۲

الفصل الخامس: اللمسات الأخیره ..

فی طریق العوده: ۱۵۱

نوم المسلمین عن صلاتهم: ۱۵۴

صلح الحدیبیه أعظم الفتح: ۱۵۶

النبی صلّی اللّه علیه و آله یذکرهم: ۱۶۱

أبو بکر .. فی موازاه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: ۱۶۱

تبرک سهیل بن عمرو: ۱۶۲

الفصل السادس: عهد الحدیبیه: نتائج و آثار ..

آثار و نتائج عهد الحدیبیه: ۱۶۵

أبو بصیر یقتل آسریه، و یعتصم بالساحل: ۱۷۷

مصیر أبی بصیر: ۱۸۳

أبو بصير يقتل آسره: ۱۸۴

النبی صلّی اللّه علیه و آله یجیر المشرک: ۱۸۵

النبی صلّی اللّه علیه و آله لا یجیب أبا بصیر: ۱۸۵

ویل أمه مسعر حرب، لو کان معه رجال: ۱۸۵

النبی صلّی اللّه علیه و آله یقبل خمس السلب: ۱۸۶

قریش تعیش الإرباک و الانقسام: ۱۸۶

أسلم و غفار و جهینه مع أبی جندل: ۱۸۷

ذل قریش: ۱۸۸

الباب الثالث: حتی خیبر

الفصل الأول: أشخاص أراد الناس أن یمدحوهم ..

إیضاحات ضروریه: ۱۹۵

وفاه أم رومان: ۱۹۶

إسلام أبی هریره: ۲۰۱

إسلام عمران بن حصین: ۲۰۱

الفصل الثانی: سرایا و قضایا بین الحدیبیه و خیبر ..

سریه أبان بن سعید إلی نجد: ۲۰۵

حکم الظهار: ۲۰۸

تحریم الخمر: ۲۱۵

أسطوره سحر النبی صلّی اللّه علیه و آله: ۲۱۵

تناقض الروایات: ۲۲۳

النبی صلّی اللّه علیه و آله الأسوه، و القدوه، و المثال: ۲۲۴

إن تتبعون إلا رجلا مسحورا: ٢٢٥

حفظ اللّه تعالى لأنبيائه عليهم السّلام: ٢٢٦

ص: ۳۳۶

هل كان يهودى يخدم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله؟! ۲۲۷

الرسول صلّى اللّه عليه و آله بدون شعر!! ۲۲۹

تصنيف الروايات المتقدمه: ۲۲۹

الباب الرابع: دعوه ملوك الأرض ..

الفصل الأول: بيانات تمهيديه كتابه إلى سته من الملوك: ۲۳۵

الملوك السته الذين كتب إليهم: ۲۳۶

حاملوا الكتب: ۲۳۷

التثاقل عن تنفيذ أمر الرسول صلّى اللّه عليه و آله: ۲۳۷

لماذا باللغه العربيه؟! ۲۳۹

تفاوت مستويات الرسائل العربيه: ۲۴۱

الكتابه فى عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ۲۴۲

لم يكن النبى صلّى اللّه عليه و آله يكتب بيده: ۲۴۳

بدايه كتب الرسول صلّى اللّه عليه و آله: ۲۴۵

البدء باسمه الشريف: ۲۵۰

الحمد و التسليم: ۲۵۱

إتخاذ الخاتم: ۲۵۲

النبى صلّى اللّه عليه و آله يؤرخ رسائله: ۲۵۴

كتب دعوه لا كتب حرب: ۲۵۴

حساسيه مخاطبه الملوك: ۲۵۶

الفصل الثانی: کتاب النبی صلّی اللّه علیه و آله إلی کسری رسالته صلّی اللّه علیه و آله إلی کسری: ۲۶۱

اختلاف الکتب: ۲۶۳

بسم اللّه الرحمن الرحیم: ۲۶۷

عظیم فارس: ۲۶۸

سلام علی من اتبع الهدی: ۲۶۹

و آمن باللّه و رسوله: ۲۷۰

الشهاده للّه بالوحدانیه: ۲۷۱

و أن محمدا عبده و رسوله: ۲۷۱

أدعوک بدعایه اللّه: ۲۷۲

فإنی أنا رسول اللّه: ۲۷۳

إلی الناس کافه: ۲۷۳

لأنذر من کان حیا: ۲۷۴

و یحق القول علی الکافرین: ۲۷۴

أسلم تسلم: ۲۷۵

فإن أبیت فعلیک إثم المجوس: ۲۷۵

و لا تزر وازره وزر أخری: ۲۷۶

إثم المجوس أو إثم الأکارین: ۲۷۷

من هو حامل الرساله؟! ۲۷۹

حدیث تسلیم الکتاب: ۲۸۰

قریش فی مهب الریح: ۲۸۵

باذان ملک الیمن: ۲۸۵

باذان و عقله: ۲۸۶

کفایه باذان: ۲۸۷

باذان لم یسلم طمعا: ۲۸۷

تفاؤل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: ۲۸۹

حلقا لحاهما: ۲۹۰

الفصل الثالث: کتاب النبی صلّی اللّه علیه و آله إلی قیصر ..

کتاب النبی صلّی اللّه علیه و آله إلی قیصر: ۲۹۳

مضامین الکتاب: ۲۹۵

یؤتک اللّه أجرک مرتین: ۲۹۶

إثم الأریسیّین: ۲۹۷

ما جری عند ملک الروم: ۲۹۹

أبو سفیان عند ملک الروم: ۳۰۰

إکرام الرسول صلّی اللّه علیه و آله: ۳۰۴

تعالوا إلی کلمه سواء: ۳۰۶

الآیه تفرض التوحید: ۳۰۸

المجوس أهل کتاب: ۳۱۱

جواب قیصر: ۳۱۱

حراجه موقف أبى سفيان: ٣١٣

لم أكن أظنه منكم: ٣١٤

لیبلغن ملکه تحت قدمی: ۳۱۶

حنکه قیصر فی استجواب أبی سفیان: ۳۱۶

نظره فی أسئله قیصر: ۳۱۷

هرقل ماکر و کاذب: ۳۲۰

أکثر من کتاب إلی قیصر: ۳۲۲

لا أقبل زبد المشرکین: ۳۲۳

الفهارس:

۱- الفهرس الإجمالی ۳۲۹

۲- الفهرس التفصیلی ۳۳۱

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹