مرکز القائمیه اصفهان للبحوث والتحریات الکمبیوتریة

السلام علیک یا صاحب الزمان

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

مختصر الميزان
في تفسير القرآن

المجلد الخامس

بسم الله الرحمن الرحیم

مختصر الميزان فى تفسير القران

کاتب:

محمد حسين طباطبايى

نشرت فى الطباعة:

سازمان حج و اوقاف امور خيريه – اسوه

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵

مختصر المیزان فی تفسیر القرآن المجلد ۵ ----- ۱۳

اشاره ----- ۱۳

اشاره ----- ۱۳

سوره الروم مکیه و هی ستون آیه ----- ۱۹

اشاره ----- ۱۹

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۱ الی ۱۹] ----- ۱۹

اشاره ----- ۱۹

بیان: ----- ۲۱

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۲۰ الی ۲۶] ----- ۲۷

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۲۷ الی ۳۹] ----- ۳۳

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۴۰ الی ۴۷] ----- ۴۵

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۴۸ الی ۵۳] ----- ۵۱

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۵۴ الی ۶۰] ----- ۵۴

سوره لقمان مکیه و هی أربع و ثلاثون آیه ----- ۵۸

اشاره ----- ۵۸

[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۱ الی ۱۱] ----- ۵۸

اشاره ----- ۵۸

بیان: ----- ۵۹

[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۱۲ الی ۱۹] ----- ۶۳

[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۲۰ الی ۳۴] ----- ۶۹

سوره السجده مکیه و هی ثلاثون آیه ----- ۸۲

اشاره ----- ۸۲

[سوره السجده (۳۲): الآیات ۱ الی ۱۴] ----- ۸۲

اشاره ---- ۸۲
بیان: ---- ۸۳
[سوره السجده (۳۲): الآیات ۱۵ الی ۳۰] ---- ۹۵
سوره الأحزاب مدنیه و هی ثلاث و سبعون آیه ---- ۱۰۳
اشاره ---- ۱۰۳
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۱ الی ۸] ---- ۱۰۳
اشاره ---- ۱۰۳
بیان: ---- ۱۰۴
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۹ الی ۲۷] ---- ۱۱۱
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۲۸ الی ۳۵] ---- ۱۲۲
اشاره ---- ۱۲۲
بحث روائی: ---- ۱۳۴
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۳۶ الی ۴۰] ---- ۱۴۰
اشاره ---- ۱۴۰
بحث روائی: ---- ۱۴۶
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۴۱ الی ۴۸] ---- ۱۴۸
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۴۹ الی ۶۲] ---- ۱۵۲
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۶۳ الی ۷۳] ---- ۱۶۱
سوره سبأ مکیه و هی أربع و خمسون آیه ---- ۱۷۰
اشاره ---- ۱۷۰
[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۱ الی ۹] ---- ۱۷۰
اشاره ---- ۱۷۰
بیان: ---- ۱۷۱
[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۱۰ الی ۲۱] ---- ۱۷۶
[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۲۲ الی ۳۰] ---- ۱۸۳
[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۳۱ الی ۵۴] ---- ۱۹۱

سوره فاطر مكيه و هى خمس و أربعون آيه ---------- ۲۰۷
اشاره ---------- ۲۰۷
[سوره فاطر (۳۵): آيه ۱] ---------- ۲۰۷
اشاره ---------- ۲۰۷
بيان: ---------- ۲۰۷
[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۲ الى ۸] ---------- ۲۱۰
[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۹ الى ۱۴] ---------- ۲۱۷
[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۱۵ الى ۲۶] ---------- ۲۲۷
[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۲۷ الى ۳۸] ---------- ۲۳۲
[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۳۹ الى ۴۵] ---------- ۲۴۱
سوره يس مكيه و هى ثلاث و ثمانون آيه ---------- ۲۵۱
اشاره ---------- ۲۵۱
[سوره يس (۳۶): الآيات ۱ الى ۱۲] ---------- ۲۵۱
اشاره ---------- ۲۵۱
بيان: ---------- ۲۵۲
[سوره يس (۳۶): الآيات ۱۳ الى ۳۲] ---------- ۲۵۷
[سوره يس (۳۶): الآيات ۳۳ الى ۴۷] ---------- ۲۶۸
[سوره يس (۳۶): الآيات ۴۸ الى ۶۵] ---------- ۲۷۹
[سوره يس (۳۶): الآيات ۶۶ الى ۸۳] ---------- ۲۸۵
سوره الصافات مكيه و هى مائه و اثنان و ثمانون آيه ---------- ۲۹۷
اشاره ---------- ۲۹۷
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱ الى ۱۱] ---------- ۲۹۷
اشاره ---------- ۲۹۷
بيان: ---------- ۲۹۸
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۲ الى ۷۰] ---------- ۳۰۳
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۷۱ الى ۱۱۳] ---------- ۳۱۹

[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۱۴ الى ۱۳۲] ----- ۳۳۰
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۳۳ الى ۱۴۸] ----- ۳۳۳
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۴۹ الى ۱۸۲] ----- ۳۳۸
سوره ص مكيه و هى ثمان و ثمانون آيه ----- ۳۴۸
اشاره ----- ۳۴۸
[سوره ص (۳۸): الآيات ۱ الى ۱۶] ----- ۳۴۸
اشاره ----- ۳۴۸
بيان: ----- ۳۴۹
[سوره ص (۳۸): الآيات ۱۷ الى ۲۹] ----- ۳۵۴
[سوره ص (۳۸): الآيات ۳۰ الى ۴۰] ----- ۳۶۴
[سوره ص (۳۸): الآيات ۴۱ الى ۴۸] ----- ۳۶۸
[سوره ص (۳۸): الآيات ۴۹ الى ۶۴] ----- ۳۷۳
[سوره ص (۳۸): الآيات ۶۵ الى ۸۸] ----- ۳۷۸
سوره الزمر مكيه و هى خمس و سبعون آيه ----- ۳۸۶
اشاره ----- ۳۸۶
[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۱ الى ۱۰] ----- ۳۸۶
اشاره ----- ۳۸۶
بيان: ----- ۳۸۷
[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۱۱ الى ۲۰] ----- ۳۹۹
[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۲۱ الى ۳۷] ----- ۴۰۵
[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۳۸ الى ۵۲] ----- ۴۱۴
[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۵۳ الى ۶۱] ----- ۴۲۷
[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۶۲ الى ۷۵] ----- ۴۳۵
سوره المؤمن مكيه و هى خمس و ثمانون آيه ----- ۴۴۹
اشاره ----- ۴۴۹
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۱ الى ۶] ----- ۴۴۹

اشاره ----- ۴۴۹
بیان: ----- ۴۵۰
[سوره غافر (۴۰): الآیات ۷ الی ۱۲] ----- ۴۵۴
[سوره غافر (۴۰): الآیات ۱۳ الی ۲۰] ----- ۴۶۲
[سوره غافر (۴۰): الآیات ۲۱ الی ۵۴] ----- ۴۶۸
[سوره غافر (۴۰): الآیات ۵۵ الی ۶۰] ----- ۴۸۶
[سوره غافر (۴۰): الآیات ۶۱ الی ۶۸] ----- ۴۹۰
[سوره غافر (۴۰): الآیات ۶۹ الی ۷۸] ----- ۴۹۴
[سوره غافر (۴۰): الآیات ۷۹ الی ۸۵] ----- ۵۰۰
سوره فصلت مکیه و هی اربع و خمسون آیه ----- ۵۰۳
اشاره ----- ۵۰۳
[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۱ الی ۱۲] ----- ۵۰۳
اشاره ----- ۵۰۳
بیان: ----- ۵۰۴
[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۱۳ الی ۲۵] ----- ۵۱۵
[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۲۶ الی ۳۹] ----- ۵۲۵
[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۴۰ الی ۵۴] ----- ۵۳۳
سوره الشوری مکیه و هی ثلاث و خمسون آیه ----- ۵۴۶
اشاره ----- ۵۴۶
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱ الی ۶] ----- ۵۴۶
اشاره ----- ۵۴۶
بیان: ----- ۵۴۷
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۷ الی ۱۲] ----- ۵۵۴
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱۳ الی ۱۶] ----- ۵۶۳
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱۷ الی ۲۶] ----- ۵۷۱
اشاره ----- ۵۷۱

بحث روائی: ----- ۵۸۵
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۲۷ الی ۵۰] ----- ۵۸۷
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۵۱ الی ۵۳] ----- ۶۰۵
سوره الزخرف مکیه و هی تسع و ثمانون آیه ----- ۶۱۳
اشاره ----- ۶۱۳
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۱ الی ۱۴] ----- ۶۱۳
اشاره ----- ۶۱۳
بیان: ----- ۶۱۴
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۱۵ الی ۲۵] ----- ۶۱۹
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۲۶ الی ۴۵] ----- ۶۲۵
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۴۶ الی ۵۶] ----- ۶۳۶
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۵۷ الی ۶۵] ----- ۶۴۰
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۶۶ الی ۷۸] ----- ۶۴۵
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۷۹ الی ۸۹] ----- ۶۵۰
سوره الدخان مکیه و هی تسع و خمسون آیه ----- ۶۵۵
اشاره ----- ۶۵۵
[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۱ الی ۸] ----- ۶۵۵
اشاره ----- ۶۵۵
بیان: ----- ۶۵۵
[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۹ الی ۳۳] ----- ۶۶۰
[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۳۴ الی ۵۹] ----- ۶۶۷
سوره الجاثیه مکیه و هی سبع و ثلاثون آیه ----- ۶۷۶
اشاره ----- ۶۷۶
[سوره الجاثیه (۴۵): الآیات ۱ الی ۱۳] ----- ۶۷۶
اشاره ----- ۶۷۶
بیان: ----- ۶۷۷

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۱۴ الی ۱۹] ---- ۶۸۴
[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۲۰ الی ۳۷] ---- ۶۹۰
سوره الأحقاف مكيه و هی خمس و ثلاثون آيه ---- ۷۰۵
اشاره ---- ۷۰۵
[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۱ الی ۱۴] ---- ۷۰۵
اشاره ---- ۷۰۵
بيان: ---- ۷۰۶
[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۱۵ الی ۲۰] ---- ۷۱۶
[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۲۱ الی ۲۸] ---- ۷۲۴
[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۲۹ الی ۳۵] ---- ۷۲۹
سوره محمد مدنيه و هی ثمان و ثلاثون آيه ---- ۷۳۴
اشاره ---- ۷۳۴
[سوره محمد (۴۷): الآيات ۱ الی ۶] ---- ۷۳۴
اشاره ---- ۷۳۴
بيان: ---- ۷۳۵
[سوره محمد (۴۷): الآيات ۷ الی ۱۵] ---- ۷۳۹
[سوره محمد (۴۷): الآيات ۱۶ الی ۳۲] ---- ۷۴۵
[سوره محمد (۴۷): الآيات ۳۳ الی ۳۸] ---- ۷۵۶
سوره الفتح مدنيه و هی تسع و عشرون آيه ---- ۷۶۱
اشاره ---- ۷۶۱
[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۱ الی ۷] ---- ۷۶۱
اشاره ---- ۷۶۱
بيان: ---- ۷۶۲
[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۸ الی ۱۰] ---- ۷۶۹
[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۱۱ الی ۱۷] ---- ۷۷۲
[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۱۸ الی ۲۸] ---- ۷۷۸

[سوره الفتح (۴۸): آیه ۲۹] ---------- ۷۸۷
تعریف مرکز ---------- ۷۹۱

مختصر المیزان فی تفسیر القرآن المجلد ۵

اشاره

سرشناسه : طباطبایی، محمدحسین، ۱۳۶۰ - ۱۲۸۱

عنوان قراردادی : [المیزان فی تفسیر القرآن. برگزیده]

عنوان و نام پدیدآور : مختصر المیزان فی تفسیر القران/ [محمدحسین الطباطبایی]؛ تالیف الیاس کلانتری

مشخصات نشر : تهران: سازمان اوقاف و امور خیریه، انتشارات اسوه، ۱۳۷۹.

مشخصات ظاهری : ج ۶

شابک : ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۲-Xریال:(دوره) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۳-۸(ج.۱) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۴-۶(ج.۲) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۵-۴(ج.۳) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۶-۲(ج.۴) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۷-۰(ج.۵) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۸-۹(ج.۶)

وضعیت فهرست نویسی : فهرستنویسی قبلی

یادداشت : عربی

عنوان دیگر : المیزان فی تفسیر القرآن. برگزیده

موضوع : تفاسیر شیعه -- قرن ۱۴

شناسه افزوده : کلانتری، الیاس، ۱۳۳۰ - ، خلاصه کننده

شناسه افزوده : سازمان اوقاف و امور خیریه. انتشارات اسوه

رده بندی کنگره : BP۹۸/ط۲۵م۹۰۱۶ ۱۳۷۹

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۱۷۲۶

شماره کتابشناسی ملی : م ۷۹-۵۸۷۹

ص: ۱

اشاره

سوره الروم مکیه و هی ستون آیه

اشاره

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۱ الی ۱۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;الم (١) غُلِبَتِ اَلرُّومُ (٢) فِي أَدْنَى اَلْأَرْضِ وَ هُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ (٣) فِي بِضْعِ سِنِينَ لِلّٰهِ
اَلْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ وَ يَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ اَلْمُؤْمِنُونَ (۴) بِنَصْرِ اَللّٰهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشٰاءُ وَ هُوَ اَلْعَزِيزُ اَلرَّحِيمُ (۵) وَعْدَ اَللّٰهِ لاٰ يُخْلِفُ اَللّٰهُ وَعْدَهُ
وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ (۶) يَعْلَمُونَ ظٰاهِراً مِنَ اَلْحَيٰاهِ اَلدُّنْيٰا وَ هُمْ عَنِ اَلْآخِرَهِ هُمْ غٰافِلُونَ (٧) أَ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مٰا
خَلَقَ اَللّٰهُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّى وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ اَلنّٰاسِ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ لَكٰافِرُونَ (٨) أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي
اَلْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كٰانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ أَثٰارُوا اَلْأَرْضَ وَ عَمَرُوهٰا أَكْثَرَ مِمّٰا عَمَرُوهٰا وَ جٰاءَتْهُمْ
رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَمٰا كٰانَ اَللّٰهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَ لٰكِنْ كٰانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٩) ثُمَّ كٰانَ عٰاقِبَةَ اَلَّذِينَ أَسٰاؤُا اَلسُّواىٰ أَنْ كَذَّبُوا بِآيٰاتِ اَللّٰهِ وَ
كٰانُوا بِهٰا يَسْتَهْزِؤُنَ (١٠) اَللّٰهُ يَبْدَؤُا اَلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (١١) وَ يَوْمَ تَقُومُ اَلسّٰاعَهُ يُبْلِسُ اَلْمُجْرِمُونَ (١٢) وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ
مِنْ شُرَكٰائِهِمْ شُفَعٰاءُ وَ كٰانُوا بِشُرَكٰائِهِمْ كٰافِرِينَ (١٣) وَ يَوْمَ تَقُومُ اَلسّٰاعَهُ يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ (١۴) فَأَمَّا اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ
فَهُمْ فِي رَوْضَهٍ يُحْبَرُونَ (١۵) وَ أَمَّا اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا وَ لِقٰاءِ اَلْآخِرَهِ فَأُولٰئِكَ فِي اَلْعَذٰابِ مُحْضَرُونَ (١۶) فَسُبْحٰانَ اَللّٰهِ
حِينَ تُمْسُونَ وَ حِينَ تُصْبِحُونَ (١٧) وَ لَهُ اَلْحَمْدُ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ عَشِيًّا وَ حِينَ تُظْهِرُونَ (١٨) يُخْرِجُ اَلْحَيَّ مِنَ اَلْمَيِّتِ وَ
يُخْرِجُ اَلْمَيِّتَ مِنَ اَلْحَيِّ وَ يُحْيِ اَلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا وَ كَذٰلِكَ تُخْرَجُونَ (١٩)

ص: ٧

بیان:

تفتتح السوره بوعد من اللّه و هو أن الروم ستغلب الفرس فی بضع سنین بعد انهزامهم أیام نزول السوره عن الفرس ثم تنتقل منه الی ذکر میعاد أکبر و هو الوعد بیوم یرجع الکل فیه الی اللّه و تقیم الحجه علی المعاد ثم تنعطف الی ذکر آیات الربوبیه و تصف صفاته تعالی الخاصه به ثم تختتم السوره بوعد النصر للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و تؤکد القول فیه إذ تقول: فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللّهِ حَقٌّ وَ لا یَسْتَخِفَّنَّکَ الَّذِینَ لا یُوقِنُونَ و قد قیل قبیل ذلک: وَ کانَ حَقًّا عَلَیْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِینَ .

فغرض السوره هو الوعد القطعی منه تعالی بنصره دینه و قد قدّم علیه نصر الروم علی الفرس فی بضع سنین من حین النزول لیستدل بإنجاز هذا الوعد علی إنجاز ذلک الوعد،و کذا یحتج به و من طریق العقل علی أنه سینجز وعده بیوم القیامه لا ریب فیه.

قوله تعالی: غُلِبَتِ الرُّومُ فِی أَدْنَی الْأَرْضِ الروم جیل من الناس علی ساحل البحر الأبیض بالمغرب کانت لهم امبراطوریه وسیعه منبسطه الی الشامات وقعت بینهم و بین الفرس حرب عوان فی بعض نواحی الشام قریبا من الحجاز فغلبت الفرس و انهزمت الروم، و الظاهر أن المراد بالأرض أرض الحجاز و اللام للعهد.

قوله تعالی: وَ هُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَیَغْلِبُونَ فِی بِضْعِ سِنِینَ ضمیر الجمع الأول للروم و کذا الثالث و أما الثانی فقد قیل إنه للفرس و المعنی:و الروم من بعد غلبه الفرس سیغلبون،و یمکن أن یکون الغلب من المصدر المبنی للمفعول و الضمیر للروم کالضمیرین قبلها و بعدها فلا تختلف الضمائر و المعنی:و الروم من بعد مغلوبیتهم سیغلبون.و البضع من العدد من ثلاثه الی تسعه.

قوله تعالی: لِلّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ قبل و بعد مبنیان علی الضمّ فهناک مضاف الیه مقدّر و التقدیر للّه الأمر من قبل أن غلبت الروم و من بعد أن غلبت یأمر بما یشاء

ص: ۹

فينصر من يشاء و يخذل من يشاء.

و قيل:المعنى للّه الأمر من قبل كونهم غالبين و هو وقت كونهم مغلوبين و من بعد كونهم مغلوبين و هو وقت كونهم غالبين أى وقت كونهم مغلوبين و وقت كونهم غالبين و المعنى الأول أرجح إن لم يكن راجحا متعينا.

قوله تعالى: وَ يَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللّٰهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشٰاءُ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ الظرف متعلق بيفرح و كذا قوله: «يَنْصُرُ» و المعنى:و يوم إذ يغلب الروم يفرح المؤمنون بنصر اللّه الروم،ثم استأنف و قال: «يَنْصُرُ مَنْ يَشٰاءُ» تقريرا لقوله: «لِلّٰهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ» .

و قوله: وَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ أى عزيز يعزّ بنصره من يشاء رحيم يخصّ برحمته من يشاء.

قوله تعالى: وَعْدَ اللّٰهِ لاٰ يُخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدَهُ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ «وَعْدَ اللّٰهِ» مفعول مطلق محذوف العامل و التقدير وعد اللّه وعدا و إخلاف الوعد خلاف إنجازه و قوله: «وَعْدَ اللّٰهِ» تأكيد و تقرير للوعد السابق فى قوله: «سَيَغْلِبُونَ» و «يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ» كما أن قوله: «لاٰ يُخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدَهُ» تأكيد و تقرير لقوله: «وَعْدَ اللّٰهِ» .

و قوله: لاٰ يُخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدَهُ كقوله: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُخْلِفُ الْمِيعٰادَ (الرعد/۳۱) و خلف الوعد و إن لم يكن قبيحا بالذات لأنه ربما يحسن عند الاضطرار لكنه سبحانه لا يضطره ضروره فلا يحسن منه خلف الوعد فى حال.

على أن خلف الوعد يلازم النقص دائما و يستحيل النقص عليه تعالى.

على أنه تعالى أخبر فى كلامه بأنه لا يخلف الميعاد و هو أصدق الصادقين و هو القائل عزّ من قائل: وَ الْحَقَّ أَقُولُ (ص/۸۴).

و قوله: وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ أى هم جهلاء بشئونه تعالى لا يثقون

بوعده و يقيسونه الى أمثالهم ممن يصدق و يكذب و ينجز و يخلف.

قوله تعالى: يَعْلَمُونَ ظاهِراً مِنَ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ هُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غٰافِلُونَ جمله «يَعْلَمُونَ» على ما ذكره فى الكشاف بدل من قوله: «لاٰ يَعْلَمُونَ» و فى هذا الإبدال من النكته أنه أبدله منه و جعله بحيث يقوم مقامه و يسد مسده ليعلمك أنه لا فرق بين عدم العلم الذى هو الجهل و بين وجود العلم الذى لا يتجاوز الدنيا انتهى.

و قيل:الجمله استثنائيه لبيان موجب جهلهم بأن وعد اللّه حق و أن للّه الأمر من قبل و من بعد و أنه ينصر المؤمنين على الكافرين.انتهى و هذا أظهر.

و تنكير «ظاهِراً» للتحقير و ظاهر الحياه الدنيا ما يقابل باطنها و هو الذى يناله حواسهم الظاهره من زينه الحياه فيرشدهم الى اقتنائها و العكوف عليها و الإخلاد إليها و نسيان ما وراءها من الحياه الآخره و المعارف المتعلقه بها و الغفله عما فيه خيرهم و نفعهم بحقيقه معنى الكلمه.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مٰا خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّى الخ؛المراد من خلق السماوات و الأرض و ما بينهما-و ذلك جمله العالم المشهود-بالحق أنها لم تخلق عبثا لا غايه لها وراءها بأن يوجد و يعدم ثم يوجد ثم يعدم من غير غرض و غايه فهو تعالى إنما خلقها لغايه تترتب عليها.

ثم إن العالم بأجزائها ليس بدائم الوجود غير منقطع الآخر حتى يحتمل كون كل جزء لا حق غايه للجزء السابق و كل آت خلفا لماضيه بل هو بأجزائه فان بائد فهناك غايه مقصوده من خلق العالم ستظهر بعد فناء العالم و هذا المعنى هو المراد بتقييد قوله: «مٰا خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا» بقوله: «وَ أَجَلٍ مُسَمًّى» بعد تقييده بقوله: «إِلاّٰ بِالْحَقِّ» .

فقوله: أَ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ الاستفهام للتعجيب،و كونهم فى أنفسهم استعاره كنائيه عن فراغ البال و حضور الذهن كأنهم عند اشتغالهم بامور الدنيا و سعيهم للمعيشه و تشوّش البال يغيبون عن أنفسهم فيكونون عند حضور الذهن حاضرين مستقرين فى أنفسهم فيكون تفكّرهم حينئذ مجتمعا غير متفرق فيهديهم الى الحق و يرشدهم الى الواقع.

و قوله: مٰا خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّى هو الفكر الذى يجب عليهم أن يمعنوا فيه النظر فى أنفسهم و تقريره على ما تقدم أن اللّه سبحانه ما خلق هذا العالم كلا و لا بعضا إلاّ خلقا ملابسا للحق أو مصاحبا للحق أى لغايه حقيقيه لا عبثا لا غايه له و لا الى أجل معين فلا يبقى شىء منها الى ما لا نهايه له بل يفنى و ينقطع و إذا كان كل من أجزائه و المجموع مخلوقا ذا غايه تترتب عليها و ليس شىء منها دائم الوجود كانت غايته مترتبه عليه بعد انقطاع وجوده و فنائه،و هذا هو الآخره التى ستظهر بعد انقضاء الدنيا و فنائها.

و قوله: وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ النّٰاسِ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ لَكٰافِرُونَ مسوق سوق التعجيب كما بدأت الآيه باستفهام التعجيب،و المراد بلقاء اللّه هو الرجوع اليه فى المعاد،و قد عبّر عنه باللقاء ليزداد كفرهم به عجبا فكيف يمكن أن يبتدءوا منه ثم لا ينتهوا اليه،و لذلك أكده بإن إشاره الى أن الكفر بالمعاد من شأنه فى نفسه أن لا يصدق به.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ الى آخر الآيه؛لما ذكر كفر كثير من الناس بالمعاد و ذلك أمر يلغو معه الدين الحق ذكّرهم حال الامم الكافره و ما انتهت اليه من سوء العذاب لعلهم يعتبرون بها فيرجعوا عماهم عليه من الكفر.و إثاره الأرض قلبها ظهر البطن للحرث و التعمير و نحو ذلك.

و قوله: وَ لٰكِنْ كٰانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ أى بالكفر و المعاصى.

قوله تعالى: ثُمَّ كٰانَ عٰاقِبَةَ الَّذِينَ أَسٰاؤُا السُّواىٰ أَنْ كَذَّبُوا بِآيٰاتِ اللّٰهِ وَ كٰانُوا بِهٰا يَسْتَهْزِؤُنَ بيان لما انتهى اليه أمر أولئك الظالمين و لذا عبّر بثم،و «عٰاقِبَةَ» بالنصب خبر كان و اسمه «السُّواىٰ» قدّم الخبر عليه لإفاده الحصر و «أَسٰاؤُا» مقطوع عن المتعلق بمعنى عملوا السوء،و السوأى الخله التى يسوء صاحبها و المراد بها سوء العذاب و «أَنْ كَذَّبُوا بِآيٰاتِ اللّٰهِ» بحذف لام التعليل و التقدير لتكذيبهم بآيات اللّه و استهزائهم بها.

و المعنى:ثم كان سوء العذاب هو الذى انتهى اليه أمر أولئك الذين عملوا السوء لم تكن لهم

عاقبه غيرها لتكذيبهم بآيات اللّه و استهزائهم بها.

قوله تعالى: اَللّٰهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ بعد ما ذكر الحجه و تكذيب كثير من الناس لخصّ القول فى نتيجتها و هو أن البدء و العود بيده سبحانه و سيرجع اليه الجميع،و المراد بالخلق المخلوقون،و لذا أرجع اليه ضمير الجمع فى «تُرْجَعُونَ» .

قوله تعالى: وَ يَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ذكر حال المجرمين بعد قيام الساعه و هى ساعه الرجوع اليه تعالى للحساب و الجزاء،و الإبلاس اليأس من اللّه و فيه كل الشقاء.

قوله تعالى: وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكٰائِهِمْ شُفَعٰاءُ وَ كٰانُوا بِشُرَكٰائِهِمْ كٰافِرِينَ يريد أنهم على يأسهم من الرحمه من ناحيه أعمالهم أنفسهم آيسون من آلهتهم الذين اتخذوهم شركاء للّه فعبدوهم ليشفعوا لهم عند اللّه كما كانوا يقولون فى الدنيا:هؤلاء شفعاؤنا عند اللّه و كانوا بعباده شركائهم كافرين ساترين.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ -الى قوله- مُحْضَرُونَ قال فى المجمع:الروضه البستان المتناهى منظرا و طيبا.انتهى.و قال فى المفردات:الحبر الأثر المستحسن-الى أن قال-و قوله عزّ و جل: «فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ» أى يفرحون حتى يظهر عليهم حبار نعيمهم.انتهى.

و المراد بتفرّق الخلق يومئذ تميّز المؤمنين الصالحين من المجرمين و دخول هؤلاء النار و دخول اولئك الجنه على ما يشير اليه الآيتان التاليتان.

و لزوم هذا التميّز و التفرّق فى الوجود هو الذى أخذه اللّه سبحانه حجه على ثبوت المعاد حيث قال: أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئٰاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ سَوٰاءً مَحْيٰاهُمْ وَ مَمٰاتُهُمْ سٰاءَ مٰا يَحْكُمُونَ (الجاثيه/٢١).

قوله تعالى: فَسُبْحٰانَ اللّٰهِ حِينَ تُمْسُونَ وَ حِينَ تُصْبِحُونَ وَ لَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ عَشِيًّا وَ حِينَ تُظْهِرُونَ لما ذكر أنه يبدأ الخلق ثم يعيده

و يرجعهم للقائه فيفرّقهم طائفتين:أهل الجنه و النعمه و أهل النار و العذاب،أما أهل الجنه فهم المؤمنون العاملون للصالحات و أما أهل النار فهم الكفار المكذبون لآيات اللّه و قد ذكر أنهم كانوا فى الدنيا أهل قوه و نعمه لكنهم نسوا الآخره و كذبوا بآيات اللّه و استهزءوا بها حتى انتهى بهم الأمر الى سوء العذاب عذاب الاستئصال جزاء لظلمهم أنفسهم و ما ظلمهم اللّه و لكن كانوا أنفسهم يظلمون.

فتحصّل من ذلك أن فى دار الخلقه تدبيرا إلهيا متقنا صالحا جميلا-على أجمل ما يكون و أن للانسان على توالى الأزمنه و الدهور آثاما و خطيئات من العقيده السيئه فى حق ربه و اتخاذ شركاء له و إنكار لقائه الى سائر المعاصى.

ذيّل الكلام بتسبيحه كلما تجدد حين بعد و تحميده على صنعه و تدبيره فى السماوات و الأرض و هو مجموع العالم المشهود فهو سبحانه منزّه عن هذه الاعتقادات الباطله و الأعمال الرديّه و محمود فى جميع ما خلقه و دبّره فى السماوات و الأرض.

و من هناك يظهر:

أولا:أن التسبيح و التحميد فى الآيتين إنشاء تنزيه و ثناء منه تعالى لا من غيره حتى يكون المعنى:قولوا سبحان اللّه و قولوا الحمد للّه فقد تكرّر فى كلامه تعالى تسبيحه و تحميده لنفسه كقوله: سُبْحانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّهِ (الصافات/١٨٠)و قوله: تَبارَكَ الَّذِى نَزَّلَ الْفُرْقانَ عَلى عَبْدِهِ (الفرقان/١).

و ثانيا:أن المراد بالتسبيح و التحميد معناهما المطلق دون الصلوات اليوميه المفروضه كما يقول به أكثر القائلين بكون القول مقدّرا.و المعنى:قولوا سبحان اللّه و قولوا الحمد للّه.

و ثالثا:أن قوله: «وَ لَهُ الْحَمْدُ فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» معترضه واقعه بين المعطوف و المعطوف عليه،و قوله: «وَ عَشِيًّا وَ حِينَ تُظْهِرُونَ» معطوفان على محل «حِينَ تُمْسُونَ» لا-على قوله: «فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» حتى يختص المساء و الصباح بالتسبيح و السماوات و الأرض و العشى و الظهيره بالتحميد بل الأوقات و ما فيها للتسبيح و الأمكنه و ما فيها للتحميد.

ص:١۴

فالسیاق یشیر الی أن ما فی السماوات و الأرض من خلق و أمر هو للّه یستدعی بحسنه حمدا و ثناء للّه سبحانه و أن للانسان علی مر الدهور و تغیّر الأزمنه و الأوقات من الشرک و المعصیه ما یتنزه عنه ساحه قدسه تعالی و تقدس.

نعم هاهنا اعتبار آخر یتداخل فیه التحمید و التسبیح و هو أن الأزمنه و الأوقات علی تغیرها و تصرّمها من جمله ما فی السماوات و الأرض فهی بوجودها یثنی علی اللّه تعالی،ثم کل ما فی السماوات و الأرض بفقرها الیه تعالی و ذلّتها دونه و نقصها بالنسبه الی کماله تعالی تسبحه کما قال: وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ یُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ (الإسراء/۴۴)،لکن هذا الاعتبار غیر منظور الیه فی الآیتین اللتین نحن فیهما.

قوله تعالی: یُخْرِجُ الْحَیَّ مِنَ الْمَیِّتِ وَ یُخْرِجُ الْمَیِّتَ مِنَ الْحَیِّ وَ یُحْیِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا وَ کَذٰلِکَ تُخْرَجُونَ ظاهر إخراج الحی من المیت و بالعکس خلق ذوی الحیاه من الأرض المیته ثم تبدیل ذوی الحیاه أرضا میته،و قد فسّر بخلق المؤمن من الکافر و خلق الکافر من المؤمن فإنه یعدّ المؤمن حیا و الکافر میتا،قال تعالی: أَ وَ مَنْ کٰانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً (الأنعام/۱۲۲).

و أما إحیاء الأرض بعد موتها فهو انتعاش الأرض و ابتهاجها بالنبات فی الربیع و الصیف بعد خمودها فی الخریف و الشتاء،و قوله: «وَ کَذٰلِکَ تُخْرَجُونَ» أی تبعثون و تخرجون من قبورکم بإحیاء جدید کإحیاء الأرض بعد موتها،و قد تقدم تفسیر نظیر صدر الآیه و ذیلها مرارا (۱).

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۲۰ الی ۲۶]

وَ مِنْ آیٰاتِهِ أَنْ خَلَقَکُمْ مِنْ تُرٰابٍ ثُمَّ إِذٰا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ (۲۰) وَ مِنْ آیٰاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَکُمْ مِنْ أَنْفُسِکُمْ أَزْوٰاجاً لِتَسْکُنُوا إِلَیْهٰا وَ جَعَلَ بَیْنَکُمْ مَوَدَّهً وَ رَحْمَهً إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِقَوْمٍ یَتَفَکَّرُونَ (۲۱) وَ مِنْ آیٰاتِهِ خَلْقُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اِخْتِلاٰفُ أَلْسِنَتِکُمْ وَ أَلْوٰانِکُمْ إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِلْعٰالِمِینَ (۲۲) وَ مِنْ آیٰاتِهِ مَنٰامُکُمْ بِاللَّیْلِ وَ اَلنَّهٰارِ وَ اِبْتِغٰاؤُکُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِقَوْمٍ یَسْمَعُونَ (۲۳) وَ مِنْ آیٰاتِهِ یُرِیکُمُ اَلْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ یُنَزِّلُ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً فَیُحْیِی بِهِ اَلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ (۲۴) وَ مِنْ آیٰاتِهِ أَنْ تَقُومَ اَلسَّمٰاءُ وَ اَلْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذٰا دَعٰاکُمْ دَعْوَهً مِنَ اَلْأَرْضِ إِذٰا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ (۲۵) وَ لَهُ مَنْ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ کُلٌّ لَهُ قٰانِتُونَ (۲۶)

ص: ۱۵

۱- ۱) .الروم ۱-۱۹:بحث روائی حول غلبه الروم و مقامره ابی بکر مع المشرکین.

بیان:

قوله تعالی: وَ مِنْ آیاتِهِ أَنْ خَلَقَکُمْ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ إِذا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ المراد بالخلق من تراب انتهاء خلقه الإنسان الی الأرض فإن مراتب تکوّن الإنسان من مضغه أو علقه أو نطفه أو غیرها مرکبات أرضیه تنتهی الی العناصر الأرضیه.

و قوله: ثُمَّ إِذا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ إذا فجائیه أی یفاجئکم أنکم اناسی تنتشرون فی الأرض أی یخلقکم من ترکیبات أرضیه المترقب منها کینونه أرضیه میته أخری

مثلها لكن يفاجئكم دفعه أنه يصير بشرا ذوى حياه و شعور عقلى ينتشرون فى الأرض فى سبيل تدمير أمر الحياه فقوله: «ثُمَّ إِذٰا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ» فى معنى قوله: ثُمَّ أَنْشَأْنٰاهُ خَلْقاً آخَرَ (المؤمنون١۴/).

فخلق الإنسان أى جمع أجزائه من الأرض و تأليفها آيه و كينونه هذا المجموع إنسانا ذا حياه و شعور عقلى آيه أو آيات أخر تدل على صانع حى عليم يدبر الأمر و يجرى هذا النظام العجيب.

و قد ظهر بهذا المعنى أن «ثُمَّ» للتراخى الرتبى و الجمله معطوفه على قوله: «خَلَقَكُمْ» لا على قوله: «أَنْ خَلَقَكُمْ» .

قوله تعالى: وَ مِنْ آيٰاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوٰاجاً لِتَسْكُنُوا إِلَيْهٰا الى آخر الآيه؛قال الراغب:يقال لكل واحد من القرينين من الذكر و الانثى من الحيوانات المتزاوجه:زوج و لكل قرينين فيها و فى غيرها:زوج،قال تعالى: فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثىٰ و قال: وَ زَوْجُكَ الْجَنَّهَ و زوجه لغه رديئه و جمعها زوجات-الى أن قال- و جمع الزوج أزواج.انتهى.

فقوله: أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوٰاجاً لِتَسْكُنُوا إِلَيْهٰا أى خلق لأجلكم -أو لينفعكم-من جنسكم قرائن و ذلك أن كل واحد من الرجل و المرأه مجهز بجهاز التناسل تجهيزا يتم فعله بمقارنه الآخر و يتم بمجموعهما أمر التوالد و التناسل فكل واحد منهما ناقص فى نفسه مفتقر الى الآخر و يحصل من المجموع واحد تام له أن يلد و ينسل،و لهذا النقص و الافتقار يتحرك الواحد منهما الى الآخر حتى إذا اتصل به سكن اليه لأن كل ناقص مشتاق الى كماله و كل مفتقر مائل الى ما يزيل فقره و هذا هو الشبق المودع فى كل من هذين القرينين.

و قوله: وَ جَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّهً وَ رَحْمَهً الموده كأنها الحب الظاهر أثره فى مقام العمل فنسبه الموده الى الحب كنسبه الخضوع الظاهر أثره فى مقام العمل الى الخشوع الذى هو

نوع تأثر نفسانى عن العظمه و الكبرياء.

و الرحمه نوع تأثر نفسانى عن مشاهده حرمان المحروم عن الكمال و حاجته الى رفع نقيصته يدعو الراحم الى إنجائه من الحرمان و رفع نقصه.

و من أجل موارد الموده و الرحمه المجتمع المنزلى فإن الزوجين يتلازمان بالموده و المحبه و هما معا و خاصه الزوجه يرحمان الصغار من الأولاد لما يريان ضعفهم و عجزهم عن القيام بواجب العمل لرفع الحوائج الحيويه فيقومان بواجب العمل فى حفظهم و حراستهم و تغذيتهم و كسوتهم و إيوائهم و تربيتهم و لو لا هذه الرحمه لا نقطع النسل و لم يعش النوع قط.

و نظير هذه الموده و الرحمه مشهود فى المجتمع الكبير المدنى بين أفراد المجتمع فالواحد منهم يأنس بغيره بالموده و يرحم المساكين و العجزه و الضعفاء الذين لا يستطيعون القيام بواجبات الحياه.

و المراد بالموده و الرحمه فى الآيه الاوليان على ما يعطيه مناسبه السياق أو الأخيرتان على ما يعطيه إطلاق الآيه.

و قوله: لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ لانهم إذا تفكروا فى الاصول التكوينيه التى يبعث الإنسان الى عقد المجتمع من الذكوره و الانوثه الداعيتين الى الاجتماع المنزلى و الموده و الرحمه الباعثتين على الاجتماع المدنى ثم ما يترتب على هذا الاجتماع من بقاء النوع و استكمال الإنسان فى حياتيه الدنيا و الاخرى عثروا من عجائب الآيات الإلهيه فى تدبير أمر هذا النوع على ما يبهر به عقولهم و تدهش به أحلامهم.

قوله تعالى: وَ مِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَ أَلْوَانِكُمْ الى آخر الآيه؛الظاهر أن يكون المراد باختلاف الألسن اختلاف اللغات من العربيه و الفارسيه و الاردويه و غيرها و باختلاف الألوان اختلاف الامم فى ألوانهم كالبياض و السواد و الصفره و الحمره.

ص :١٨

و يمكن أن يستفاد اختلاف الألسنه من جهه النغم و الأصوات و نحو التكلم و النطق و باختلاف الألوان اختلاف كل فردين من أفراد الانسان بحسب اللون لو دقق فيه النظر على ما يقول به علماء هذا الشأن.

فالباحثون عن العالم الكبير يعثرون فى نظام الخلقه على آيات دقيقه داله على أن الصنع و الإيجاد مع النظام الجارى فيه لا يقوم إلاّ باللّه و لا ينتهى إلاّ اليه.

قوله تعالى: وَ مِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَ النَّهَارِ وَ ابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ الى آخر الآيه؛الفضل الزياده على مقدار الحاجه و يطلق على العطيه لأن المعطى إنما يعطى ما فضل من مقدار حاجته،و المراد به فى الآيه الكريمه الرزق فابتغاء الفضل طلب الرزق.

و فى خلق الإنسان ذا قوى فعّاله تبعثه الى طلب الرزق و رفع حوائج الحياه للبقاء بالحركه و السعى ثم هدايته الى الاستراحه و السكون لرفع متاعب السعى و تجديد تجهيز القوى و تخصيص الليل و النهار المتعاقبين للسعى و السكون و التسبيب الى وجود الليل و النهار بأوضاع سماويه قائمه بالأرض و الشمس لآيات نافعه لمن له سمع واع يعقل ما يسمع فإذا وجده حقا اتبعه.

قوله تعالى: وَ مِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ يُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا الظاهر أن الفعل نزّل منزله المصدر و لذلك لم يصدّر بأن المصدريه كما صدّر به قوله: «أَنْ خَلَقَكُمْ» و قوله: «أَنْ خَلَقَ لَكُمْ» و تنزيل الفعل منزله المصدر لغه عربيه جيده و عليه يحمل المثل السائر«و تسمع بالمعيدىّ خير من أن تراه»و لا ضير فى حمل كلامه تعالى عليه فهو تعالى يأتى فى مفتتح هذه الآيات بفنون التعبير كقوله:

«مَنَامُكُمْ»

«يُرِيكُمُ»

«أَنْ تَقُومَ» .

و قوله: «خَوْفاً وَ طَمَعاً» أى خوفا من الصاعقه و طمعا فى المطر،و قوله: «وَ يُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا» تقدم تفسيره كرارا،و قوله: «إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ

يَعْقِلُونَ» أى إن أهل التعقل يفقهون أن هناك عنايه متعلقه بهذه المصالح فليس مجرد اتفاق و صدفه.

قوله تعالى: وَ مِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَ الْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ القيام مقابل القعود و لما كان أعدل حالات الانسان حيث يقوى به على عامه أعماله استعير لثبوت الشیء و استقراره على أعدل حالاته كما يستعار لتدبير الأمر،قال تعالى: أَ فَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ (الرعد/ ۳۳).

و المراد بقيام السماء و الأرض بأمر من اللّه ثبوتهما على حالهما من حركه و سكون و تغير و ثبات بأمره تعالى و قد عرّف أمره بقوله: إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (يس۸۲/).

و قوله: ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ «إِذَا» الاولى شرطيه و «إِذَا» الثانيه فجائيه قائمه مقام فاء الجزاء و «مِنَ الْأَرْضِ» متعلق بقوله: «دَعْوَةً» و الجمله معطوفه على محل الجمله الاولى لأن المراد بالجمله أعنى قوله: «ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ» الخ؛ البعث و الرجوع الى اللّه و ليس فى عداد الآيات بل الجمله إخبار بأمر احتج عليه سابقا و سيحتج عليه لاحقا.

و أما قول القائل:إن الجمله على تأويل المفرد و هى معطوفه على «أَنْ تَقُومَ» و التقدير و من آياته قيام السماء و الأرض بأمره ثم خروجكم إذا دعاكم دعوه من الأرض.

فلازمه كون البعث معدودا من الآيات و ليس منها على أن البعث أحد الاصول الثلاثه التى يحتج بالآيات عليه،و لا يحتج به على التوحيد مثلا بل لو احتج فبالتوحيد عليه فافهم ذلك.

و قد رتبت الفواصل أعنى قوله: «يَتَفَكَّرُونَ» لِلْعَالِمِينَ «يَسْمَعُونَ» «يَعْقِلُونَ» على هذا

الترتيب لأن الإنسان يتفكر فيصير عالما ثم إذا سمع شيئا من الحقائق وعاه ثم عقله و اللّه أعلم.

قوله تعالى: وَ لَهُ مَنْ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قٰانِتُونَ كانت الآيات المذكوره مسوقه لإثبات ربوبيته تعالى و ألوهيته كما تقدمت الإشاره اليه و لما انتهى الكلام الى ذكر البعث و الرجوع الى اللّه عقب ذلك بالبرهان على إمكانه و الحجه مأخوذه من الخلق و التدبير المذكورين فى الآيات السابقه.

فقوله: وَ لَهُ مَنْ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ إشاره الى إحاطه ملكه الحقيقى لجميع من فى السماوات و الارض و هم المحشورون اليه و ذلك لان وجودهم من جميع الجهات قائم به تعالى قيام فقر و حاجه لا استقلال و لا استغناء لهم عنه بوجه من الوجوه و هذا هو الملك الحقيقى الذى أثره جواز تصرف المالك فى ملكه كيف شاء فله تعالى أن يتصرف فى مملوكيه بنقلهم من النشاه الدنيا الى النشأه الآخره.

و قد أكد ذلك بقوله: «كُلٌّ لَهُ قٰانِتُونَ» و القنوت لزوم الطاعه مع الخضوع-على ما ذكره الراغب فى المفردات-و المراد بالطاعه مع الخضوع الطاعه التكوينيه-على ما يعطيه السياق- دون التشريعيه التى ربما تخلفت.

و ذلك أنهم الملائكه و الجن و الإنس فأما الملائكه فليس عندهم إلاّ خضوع الطاعه،و أما الجن و الإنس فهم مطيعون منقادون للعلل و الاسباب الكونيه و كلما احتالوا فى الغاء أثر عله من العلل أو سبب من الاسباب الكونيه توسلوا الى عله أخرى و سبب آخر كونى ثم علمهم و ارادتهم كاختيارهم جميعا من الأسباب الكونيه فلا يكون إلاّ ما شاء اللّه أى الذى تمت علله فى الخارج و لا يتحقق مما شاءوا إلاّ ما أذن فيه و شاءه فهو المالك لهم و لا يملكونه.

[سوره الروم (٣٠): الآيات ٢٧ الى ٣٩]

وَ هُوَ اَلَّذِي يَبْدَؤُا اَلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَ لَهُ اَلْمَثَلُ اَلْأَعْلىٰ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ هُوَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَكِيمُ (٢٧) ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلاً مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ مِنْ شُرَكٰاءَ فِي مٰا رَزَقْنٰاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوٰاءٌ تَخٰافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ اَلْآيٰاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٢٨) بَلِ اِتَّبَعَ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوٰاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اَللّٰهُ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ (٢٩) فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اَللّٰهِ اَلَّتِي فَطَرَ اَلنّٰاسَ عَلَيْهٰا لاٰ تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اَللّٰهِ ذٰلِكَ اَلدِّينُ اَلْقَيِّمُ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ (٣٠) مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَ اِتَّقُوهُ وَ أَقِيمُوا اَلصَّلاٰةَ وَ لاٰ تَكُونُوا مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ (٣١) مِنَ اَلَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كٰانُوا شِيَعاً كُلُّ حِزْبٍ بِمٰا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ (٣٢) وَ إِذٰا مَسَّ اَلنّٰاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذٰا أَذٰاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذٰا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ (٣٣) لِيَكْفُرُوا بِمٰا آتَيْنٰاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (٣٤) أَمْ أَنْزَلْنٰا عَلَيْهِمْ سُلْطٰاناً فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمٰا كٰانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ (٣٥) وَ إِذٰا أَذَقْنَا اَلنّٰاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهٰا وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذٰا هُمْ يَقْنَطُونَ (٣٦) أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اَللّٰهَ يَبْسُطُ اَلرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٣٧) فَآتِ ذَا اَلْقُرْبىٰ حَقَّهُ وَ اَلْمِسْكِينَ وَ اِبْنَ اَلسَّبِيلِ ذٰلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اَللّٰهِ وَ أُولٰئِكَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (٣٨) وَ مٰا آتَيْتُمْ مِنْ رِباً لِيَرْبُوَا فِي أَمْوٰالِ اَلنّٰاسِ فَلاٰ يَرْبُوا عِنْدَ اَللّٰهِ وَ مٰا آتَيْتُمْ مِنْ زَكٰاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اَللّٰهِ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلْمُضْعِفُونَ (٣٩)

بیان:

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِی یَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ یُعِیدُهُ وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَیْهِ الی آخر الآیه؛بدء الخلق إنشاؤه ابتداء من غیر مثال سابق و الإعاده إنشاء بعد إنشاء.

و قوله: وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَیْهِ الضمیر الأول للإعاده المفهوم من قوله: «یُعِیدُهُ» و الضمیر الثانی راجع الیه تعالی علی ما یتبادر من السیاق (۱).

و الذی ینبغی أن یقال أن الجمله أعنی قوله: «وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَیْهِ» معلل بقوله بعده: «وَ لَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلیٰ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ» فهو الحجه المثبته لقوله: «وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَیْهِ» .

و المستفاد من قوله: «وَ لِلّٰهِ الْمَثَلُ الْأَعْلیٰ» الخ؛أن کل وصف کمالی یمثل به شیء فی السماوات و الأرض کالحیاه و القدره و العلم و الملک و الجود و الکرم و العظمه و الکبریاء و غیرها فللّه سبحانه أعلی ذلک الوصف و أرفعها من مرتبه تلک الموجودات المحدوده کما قال: وَ لِلّٰهِ الْأَسْمٰاءُ

۱- ۱) .الروم ۲۷-۳۹:بحث فی معنی قوله: «وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَیْهِ» .

اَلْحُسْنیٰ (الأعراف ۱۸۰/).

و ذلک أن کل وصف من أوصاف الکمال اتصف به شیء مما فی السماوات و الأرض فله فی حد نفسه ما یقابله فإنه مما أفاضه اللّه علیه و هو فی نفسه خال عنه فالحیّ منها میت فی ذاته و القادر منها عاجز فی ذاته و لذلک کان الوصف فیها محدودا مقیّدا بشیء دون شیء و حال دون حال،و هکذا فالعلم فیها مثلا- لیس مطلقا غیر محدود بل محدود مخلوط بالجهل بما وراءه و کذلک الحیاه و القدره و الملک و العظمه و غیرها.

و اللّه سبحانه هو المفیض لهذه الصافات من فضله و الذی له من معنی هذه الصفات مطلق غیر محدود و صرف غیر مخلوط فلا جهل فی مقابل علمه و لا ممات یقابل حیاته و هکذا فله سبحانه من کل صفه یتصف به الموجودات السماویه و الأرضیه-و هی صفات غیر ممحّضه و لا مطلقه-ما هو أعلاها أی مطلقها و محضها.

فکل صفه توجد فیه تعالی و فی غیره من المخلوقات،فالذی فیه أعلاها و أفضلها و الذی فی غیره مفضول بالنسبه الی ما عنده.

و لما کانت الإعاده متصفه بالهون إذا قیس الی الإنشاء فیما عند الخلق فهو عنده تعالی أهون أی هون محض غیر مخلوط بصعوبه و مشقه بخلاف ما عندنا معاشر الخلق و لا- یلزم منه أن یکون فی الإنشاء صعوبه و مشقه علیه تعالی لأن المشقه و الصعوبه فی الفعل تتبع قدره الفاعل بالتعاکس فکلما قلّت القدره کثرت المشقه و کلما کثرت قلّت حتی إذا کانت القدره غیر متناهیه انعدمت المشقه من رأس،و قدرته تعالی غیر متناهیه فلا یشقّ علیه فعل أصلا و هو المستفاد من قوله: «إِنَّ اللّٰهَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ» فإن القدره إذا جاز تعلقها بکل شیء لم تکن إلاّ غیر متناهیه فافهم ذلک.

و قوله: وَ لَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلیٰ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ تقدم أنه فی مقام الحجه بالنسبه الی قوله: «وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَیْهِ» و محصله أن کل صفه کمالیه یتصف به شیء مما فی

السماوات و الأرض من جمال أو جلال فإن للّه سبحانه أعلاها أى مطلقها من غير تقييد و محضها من غير شوب و صرفها من غير خلط.

و قوله: وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ فى مقام التعليل بالنسبه الى قوله: «وَ لِلّٰهِ الْمَثَلُ الْأَعْلىٰ» الخ؛أى إنه تعالى عزيز واجد لكل ما يفقده غيره ممتنع من أن يمتنع عليه شىء حكيم لا يعرض فعله فتور،و لو لم تكن صفه من صفاته مثلا أعلى مما عند غيره من الممكنات كانت محدوده غير مطلقه و مخلوطه غير صرفه غير خاليه من النقص و القصور فاستذلّه ذاك القصور فلم يكن عزيزا على الإطلاق و أحدث ذاك النقص فى فعله ثلمه و فتورا فلم يكن حكيما على الإطلاق.

قوله تعالى: ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلاً مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ مِنْ شُرَكٰاءَ فِي مٰا رَزَقْنٰاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوٰاءٌ تَخٰافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ الخ؛ «مِنْ» فى قوله: «مِنْ أَنْفُسِكُمْ» لابتداء الغايه أى ضرب لكم مثلا متخذا من أنفسكم منتزعا من الحالات التى لديكم،و قوله: «هَلْ لَكُمْ» شروع فى المثل المضروب و الاستفهام للإنكار،و «مٰا» فى «مِنْ مٰا مَلَكَتْ» للنوع أى من نوع ما ملكت أيمانكم من العبيد و الإماء، و «مِنْ» فى «مِنْ شُرَكٰاءَ» زائده و هو مبتدأ،و قوله: «فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوٰاءٌ» تفريع على الشركه، و «فَأَنْتُمْ» خطاب شامل للمالكين و المملوكين على طريق التغليب،و قوله: «تَخٰافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ» أى تخافون المماليك الشركاء أن تستبدّوا فى تصرف المال المشترک من غير إذن منهم و رضى كما تخافون أنفسكم من الشركاء الاحرار.

و هذا مثل ضربه اللّه لبيان بطلان ما يزعمون أن اللّه سبحانه مما خلق شركاء فى الالوهيه و الربوبيه و قد ألقى المثل فى صوره الاستفهام الإنكارى:هل يوجد بين مماليككم من العبيد و الإماء من يكونون شركاء لكم فى الاموال التى رزقناكم-و الحال أنهم مماليك لكم تملكونهم و ما فى أيديهم-بحيث تخافونهم من التصرف فى أموالكم بغير اذن منهم و رضى كما تخافون

الشركاء الاحرار من نوع أنفسكم؟!

لا يكون ذلك أبدا و لا يجوز أن يكون المملوك شريكا لمولاه فى ماله و اذا لم يجز فكيف يجوز أن يكون بعض من خلقه اللّه كالملائكه و الجن و هم عبيده المملوكون شركاء له فيما يملك من مخلوقيه و آلهه و أربابا من دونه؟

ثم تمّم الكلام بقوله: «كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيٰاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» و فيه تمهيد لما يتلوه من الكلام.

قوله تعالى: بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوٰاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللّٰهُ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ إضراب عما يستفاد من ذيل الآيه السابقه و التقدير و هؤلاء المشركون لم يبنوا شركهم على التعقل بل اتبعوا فى ذلك أهواءهم بغير علم.

و كان مقتضى الظاهر أن يقال:بل اتبع الذين أشركوا و إنما بدّله من قوله: «بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا» فوصفهم بالظلم ليتعلل به ما سيصفهم بالضلال فى قوله: «فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللّٰهُ» فالظلم يستتبع الإضلال الإلهى،قال تعالى: يُثَبِّتُ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّٰابِتِ فِي الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ فِي الْآخِرَةِ وَ يُضِلُّ اللّٰهُ الظّٰالِمِينَ وَ يَفْعَلُ اللّٰهُ مٰا يَشٰاءُ (إبراهيم/٢٧).

فقوله: فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللّٰهُ استفهام إنكارى مدلوله الإياس من نعمه الهدايه للمشركين المتّبعين لأهوائهم مع ظهور الحق لهم لمكان ظلمهم الموجب لإضلالهم و قد تكرّر فى كلامه تعالى «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ» .

و قوله: وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ نفى لنجاتهم بنصره الناصرين لهم من غيرهم بعد ما لم ينالوا النجاه من الضلال و تبعاته من عند أنفسهم لإضلال اللّه لهم و نفى الجمع دليل على أن لغيرهم ناصرين كالشفعاء.

و قول القائل إن معنى نفى الناصرين لهم أنه ليس لواحد منهم ناصر واحد على ما هو المشهور من مقابله الجمع بالجمع غير مطّرد.

و معنى الآيه:بل اتبع الذين ظلموا بشركهم أهواءهم بغير علم و تعقّل فأضلّهم اللّه بظلمهم

و لا هادی یهدیهم و لیس لهم ناصرون ینصرونهم.

قوله تعالی: فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفاً فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِی فَطَرَ النّاسَ عَلَیْها لا تَبْدِیلَ لِخَلْقِ اللّهِ ذلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النّاسِ لا یَعْلَمُونَ الکلام متفرع علی ما تحصّل من الآیات السابقه المثبته للمبدإ و المعاد أی إذا ثبت أن الخلق و التدبیر للّه وحده لا شریک له و هو سیبعث و یحاسب و لا نجاه لمن أعرض عنه و أقبل علی غیره فأقم وجهک للدین و الزمه فإنه الدین الذی تدعو الیه الخلقه الإلهیه.

فقوله: فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ المراد بإقامه الوجه للدین الإقبال علیه بالتوجه من غیر غفله منه کالمقبل علی الشیء بقصر النظر فیه بحیث لا یلتفت عنه یمینا و شمالا و الظاهر أن اللام فی الدین للعهد و المراد به الإسلام.

و قوله: حَنِیفاً حال من فاعل أقم و جوّز أن یکون حالا من الدین أو حالا من الوجه و الأول أظهر و أنسب للسیاق،و الحنف میل القدمین الی الوسط و المراد به الاعتدال.

و قوله: فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِی فَطَرَ النّاسَ عَلَیْها الفطره بناء نوع من الفطر بمعنی الإیجاد و الإبداع و «فِطْرَتَ اللّهِ» منصوب علی الإغراء أی الزم الفطره ففیه إشاره الی أن هذا الدین الذی یجب إقامه الوجه له هو الذی یهتف به الخلقه و یهدی الیه الفطره الإلهیه التی لا تبدیل لها.

و ذلک أنه لیس الدین إلاّ سنّه الحیاه و السبیل التی یجب علی الإنسان أن یسلکها حتی یسعد فی حیاته فلا غایه للانسان یتبعها إلاّ السعاده و قد هدی کل نوع من أنواع الخلیقه الی سعادته التی هی بغیه حیاته بفطرته و نوع خلقته و جهّز فی وجوده بما یناسب غایته من التجهیز،قال تعالی: رَبُّنَا الَّذِی أَعْطی کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدی (طه/۵۰)،و قال: اَلَّذِی خَلَقَ فَسَوّی وَ الَّذِی قَدَّرَ فَهَدی (الأعلی/۳).

فالانسان کسائر الأنواع المخلوقه مفطور بفطره تهدیه الی تتمیم نواقصه و رفع حوائجه

و تهتف له بما ينفعه و ما يضرّه فى حياته،قال تعالى: وَ نَفْسٍ وَ مٰا سَوّٰاهٰا فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا (الشمس۸/)،و هو مع ذلك مجهز بما يتم له به ما يجب له أن يقصده من العمل،قال تعالى: ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ (عبس۲۰/).

فللانسان فطره خاصه تهديه الى سنه خاصه فى الحياه و سبيل معينه ذات غايه مشخصه ليس له إلاّ أن يسلكها خاصه و هو قوله: «فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِي فَطَرَ النّٰاسَ عَلَيْهٰا» و ليس الانسان العائش فى هذه النشأه إلاّ نوعا واحدا لا يختلف ما ينفعه و ما يضرّه بالنظر الى هذه البنيه المؤلفه من روح و بدن فما للانسان من جهه أنه إنسان إلاّ سعاده واحده و شفاء واحد فمن الضرورى حينئذ أن يكون تجاه عمله سنه واحده ثابته يهديه إليها هاد واحد ثابت.

و ليكن ذاك الهادى هو الفطره و نوع الخلقه و لذلك عقّب قوله: «فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِي فَطَرَ النّٰاسَ عَلَيْهٰا» بقوله: «لاٰ تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ» .

فلو اختلفت سعاده الانسان باختلاف أفراده لم ينعقد مجتمع واحد صالح يضمن سعاده الأفراد المجتمعين،و لو اختلفت السعاده باختلاف الأقطار التى تعيش فيها الامم المختلفه بمعنى أن يكون الأساس الوحيد للسنه الاجتماعيه أعنى الدين هو ما يقتضيه حكم المنطقه كان الانسان أنواعا مختلفه باختلاف الأقطار،و لو اختلفت السعاده باختلاف الأزمنه بمعنى أن تكون الأعصار و القرون هى الأساس الوحيد للسنه الدينيه اختلفت نوعيه كل قرن و جيل مع من ورثوا من آبائهم أو أخلفوا من أبنائهم و لم يسر الاجتماع الانسانى سير التكامل و لم تكن الانسانيه متوجهه من النقص الى الكمال إذ لا يتحقق النقص و الكمال إلاّ مع أمر مشترك ثابت محفوظ بينهما.

و ليس المراد بهذا إنكار أن يكون لاختلاف الأفراد أو الأمكنه أو الأزمنه بعض التأثير فى انتظام السنه الدينيه فى الجمله بل إثبات أن الأساس للسنه الدينيه هو البنيه الانسانيه التى هى حقيقه واحده ثابته مشتركه بين الأفراد،فللانسانيه سنه واحده ثابته بثبات أساسها

الـذی هو الانسـان و هی التی تـدیر رحی الانسـانیه مع مـا یلحق بهـا من السـنن الجزئیه المختلفه باختلاـف الاـفراد أو الأـمکنه أو الأزمنه.

و هذا هو الذی یشیر الی قوله بعد: «ذٰلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ النّٰاسِ لاٰ یَعْلَمُونَ» و سنزید المقام إیضاحا فی بحث مستقل إن شاء اللّه تعالی (۱).

قوله تعالی: مُنِیبِینَ إِلَیْهِ وَ اتَّقُوهُ وَ أَقِیمُوا الصَّلاٰهَ وَ لاٰ تَکُونُوا مِنَ الْمُشْرِکِینَ تعمیم للخطاب بعـد تخصـیصه بالنبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم نظیر قوله: یٰا أَیُّهَـا النَّبِیُّ إِذٰا طَلَّقْتُمُ النِّسٰاءَ (الطلاق/۱)،و قوله: فَاسْـتَقِمْ کَمٰـا أُمِرْتَ وَ مَنْ تٰابَ مَعَکَ وَ لاٰ تَطْغَوْا (هود/ ۱۱۲)،فیئول المعنی الی نحو من قولنا:فأقم وجهک للدین حنیفا أنت و من معک منیبین الی اللّه،و الإنابه الرجوع بالتوبه.

و قوله: وَ اتَّقُوهُ وَ أَقِیمُوا الصَّلاٰهَ التقوی بحسب دلاـله المقـام یشـمل امتثـال أوامره و الانتهـاء عن نواهیه تعـالی فاختصـاص إقامه الصلاه من بین سائر العبادات بالذکر للاعتناء بشأنها فهی عمود الدین.

و قوله: وَ لاٰ تَکُونُوا مِنَ الْمُشْرِکِینَ القول فی اختصاصه من بین سائر المحرمات بالذکر نظیر القول فی الصلاه فالشرک باللّه أکبر الکبـائر الموبقه،و قـد قـال تعـالی: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَشٰاءُ (النساء/۴۸)،الی غیر ذلـک من الآیات.

قوله تعـالی: مِنَ الَّذِینَ فَرَّقُوا دِینَهُمْ وَ کٰانُوا شِیَعاً کُلُّ حِزْبٍ بِمٰا لَدَیْهِمْ فَرِحُونَ «مِنَ» للتبیین و «مِنَ الَّذِینَ فَرَّقُوا دِینَهُمْ» الـخ؛بیان للمشـرکین و فیه تعریفهم بأخص صـفاتهم فی دینهم و هو تفرقهم فی دینهم و عودهم شـیعه شیعه و حزبا حزبا یفرح و یسرّ کل شیعه و حزب بما عندهم من الدین و السبب فی ذلک ما ذکره قبیل هذا بقوله: بَلِ

۱- ۱) .الروم ۲۷-۳۹:بحث حول قوله تعالی: «فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفاً فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِی فَطَرَ النّٰاسَ عَلَیْهٰا» ؛الفطره.

اِتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوٰاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللّٰهُ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ فبين أنهم بنوا دينهم على أساس الأهواء و أنه لا يهديهم و لا هادى غيره.

قوله تعالى: وَ إِذٰا مَسَّ النّٰاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذٰا أَذٰاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذٰا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ التعبير بالمس للدلاله على القله و الخفه و تنكير ضر و رحمه أيضا لذلك و المعنى:إذا أصاب الناس شيء من الضر و لو قليلا كمرض ما و فقر ما و شده ما دعوا ربهم و هو اللّٰه سبحانه حال كونهم راجعين من غيره ثم إذا أذاقهم اللّٰه من عنده رحمه إذا فريق من هؤلاء الناس بربهم الذى كانوا يدعونه و يعترفون بربوبيته يشركون باتخاذ الأنداد و الشركاء.

أى إنهم كافرون للنعمه طبعا و إن اعترفوا بها عند الضرّ و قد أخذ لذلك فريقا منهم لأن منهم من ليس كذلك.

قوله تعالى: لِيَكْفُرُوا بِمٰا آتَيْنٰاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ تهديد لاولئك المشركين عند إذاقه الرحمه و اللام فى «لِيَكْفُرُوا» للأمر الغائب و قوله: «فَتَمَتَّعُوا» متفرع على سابقه و هو أمر آخر و الأمران جميعا للتهديد،و الالتفات من الأمر الغائب الى الأمر الحاضر لثوران الوجد و السخط من تفريطهم فى جنب اللّٰه و استهانتهم بأمره فقد بلغ منهم ذلك أن يتضرعوا عند الضر و يكفروا إذا كشف.

قوله تعالى: أَمْ أَنْزَلْنٰا عَلَيْهِمْ سُلْطٰاناً فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمٰا كٰانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ «أَمْ» منقطعه و المراد بالإنزال الإعلام أو التعليم مجازا،و السلطان البرهان،و المراد بالتكلم الدلاله مجازا فالمعنى:بل أعلمناهم برهانا فهو يدل على ما كانوا به يشركون أو بشركهم.

و يمكن أن يراد بالسلطان ذو السلطان و هو الملك فلا مجاز فى الإنزال و التكلم و المعنى:بل أنزلنا عليهم ملكا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون أو بشركهم.

قوله تعالى: وَ إِذٰا أَذَقْنَا النّٰاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهٰا وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمٰا

قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذٰا هُمْ يَقْنَطُونَ الإذاقه كالمس تدل على قليل النيل و يسيره،و القنوط اليأس.

و إذا الاولى شرطيه و الثانيه فجائيه،و المقابله بين «إِذٰا» فى إذاقه الرحمه و «إِنْ» فى إصابه السيئه لأن الرحمه كثيره قطعيه و السيئه قليله احتماليه،و نسبه الرحمه اليه تعالى دون السيئه لأن الرحمه وجوديه مفاضه منه تعالى و السيئه عدميه هى عدم الإفاضه و لذا عللها بقوله:

«بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ» ،و فى تعليل السيئه بذلك و عدم التعليل فى جانب الرحمه بشىء إشاره الى أن الرحمه تفضل.

و التعبير فى الرحمه بقوله: «فَرِحُوا» و فى السيئه بقوله: «إِذٰا هُمْ يَقْنَطُونَ» للدلاله على حدوث القنوط و لم يكن بمترقب فإن الرحمه و السيئه بيد اللّه و الرحمه واسعه و لهذا عبر بالمضارع الدال على الحال لتمثيل حالهم.

و المراد بالآيه أن الناس لا يعدو نظرهم ظاهر ما يشاهدونه من النعمه و النقمه إذا وجدوا فرحوا بها من غير أن يتبصروا و يعقلوا أن الأمر بيد غيرهم و بمشيه من ربهم إذا لم يشأ لم يكن،و إذا فقدوا قنطوا كأن ليس ذلك بإذن من ربهم و إذا لم يشأ لم يأذن و فتح باب النعمه فهم ظاهريون سطحيون.

و بهذا يتضح أن لا تدافع بين هذه الآيه و بين قوله السابق: وَ إِذٰا مَسَّ النّٰاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ الآيه؛و ذلك أن مدلول هذه الآيه أن أفهامهم سطحيه إذا وجدوا فرحوا و إذا فقدوا قنطوا و مدلول تلك أنهم إذا وجدوا فرحوا و إذا فقدوا دعوا اللّه و هم قانطون من الشىء و أسبابه منيبين راجعين الى اللّه سبحانه فلا تدافع.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّ فِى ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ بيان لخطئهم فى المبادره الى الفرح و القنوط عند إذاقه الرحمه و إصابه السيئه فإن الرزق فى سعته و ضيقه تابع لمشيه اللّه فعلى الانسان أن يعلم أن الرحمه التى

ذاقها و السيئه التى أصابته ممكنه الزوال بمشيه اللّه سبحانه و لا موجب للفرح بما لا يؤمن فقده و لا للقنوط مما يرجى زواله.

و أما أنه أمر ظاهر للانسان مقطوع به كأنه يراه فلأن الرزق الذى يناله الانسان أو يكتسبه متوقف الوجود على ألوف و ألوف من الأسباب و الشرائط ليس الانسان الذى يراه لنفسه إلاّ أحد تلك الأسباب و لا السبب الذى يركن اليه و يطيب به نفسا إلاّ بعض تلك الأسباب و عامه الأسباب منتهيه اليه سبحانه فهو الذى يعطى و يمنع و هو الذى يبسط و يقدر أى يوسّع و يضيّق،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: فَآتِ ذَا الْقُرْبىٰ حَقَّهُ وَ الْمِسْكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلِ الخ؛ذو القربى صاحب القرابه من الأرحام و المسكين أسوأ حالا من الفقير و ابن السبيل المسافر ذو الحاجه، و إضافه الحق الى الضمير تدل على أن لذى القربى حقا ثابتا،و الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،فظاهر الآيه بما تحتف به من القرائن أن المراد بها الخمس و التكليف للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و يتبعه غيره ممن كلف بالخمس،و القرابه على أى حال قرابه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما فى آيه الخمس،هذا كله على تقدير كون الآيه مدنيه و أما على تقدير كونها مكيه كسائر آيات السوره فالمراد مطلق الإحسان للقرابه و المسكين و ابن السبيل.

و لعموم الآيه معنى عمم ذكره أثره الجميل فقال: «ذٰلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللّهِ وَ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» .

قوله تعالى: وَ مٰا آتَيْتُمْ مِنْ رِباً لِيَرْبُوَا فِى أَمْوٰالِ النّٰاسِ فَلاٰ يَرْبُوا عِنْدَ اللّهِ وَ مٰا آتَيْتُمْ مِنْ زَكٰاهٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللّهِ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ الربا نماء المال، و قوله: «لِيَرْبُوَا» الخ؛يشير الى وجه التسميه،فالمراد أن المال الذى تؤتونه الناس ليزيد فى أموالهم لا إراده لوجه اللّه-بقرينه ذكر إراده الوجه فى مقابله-فليس يزيد و ينمو عند اللّه أى لا تثابون عليه لعدم قصد الوجه.

و قوله: وَ مٰا آتَيْتُمْ مِنْ زَكٰاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللّٰهِ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ المراد بالزكاه مطلق الصدقه أى إعطاء المال لوجه اللّه من غير تبذير،و المضعف ذو الضعف، و المعنى:و ما أعطيتم من المال صدقه تريدون وجه اللّه فاولئك هم الذين يضاعف لهم ما لهم أو ثوابهم.

فالمراد بالربا و الزكاه بقرينه المقابله و ما احتف بهما من الشواهد،الربا الحلال و هو العطيه من غير قربه،و الصدقه و هى إعطاء المال مع قصد القربه.هذا كله على تقدير كون الآيه مكيه و أما على تقدير كونها مدنيه فالمراد بالربا الربا المحرم و بالزكاه هى الزكاه المفروضه.

و هذه الآيه و التى قبلها أشبه بالمدنيات منهما بالمكيّات و لا اعتبار بما يدعى من الروايه أو الإجماع المنقول (۱)(۲).

[سوره الروم (۳۰): الآيات ۴۰ الى ۴۷]

اَللّٰهُ اَلَّذِى خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكٰائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذٰلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا يُشْرِكُونَ (۴۰) ظَهَرَ اَلْفَسٰادُ فِى اَلْبَرِّ وَ اَلْبَحْرِ بِمٰا كَسَبَتْ أَيْدِى اَلنّٰاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ اَلَّذِى عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۴۱) قُلْ سِيرُوا فِى اَلْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كٰانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ (۴۲) فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ اَلْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِىَ يَوْمٌ لاٰ مَرَدَّ لَهُ مِنَ اَللّٰهِ يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ (۴۳) مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَ مَنْ عَمِلَ صٰالِحاً فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ (۴۴) لِيَجْزِىَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لاٰ يُحِبُّ اَلْكٰافِرِينَ (۴۵) وَ مِنْ آيٰاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ اَلرِّيٰاحَ مُبَشِّرٰاتٍ وَ لِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ لِتَجْرِىَ اَلْفُلْكُ بِأَمْرِهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۴۶) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلاً إِلىٰ قَوْمِهِمْ فَجٰاؤُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَانْتَقَمْنٰا مِنَ اَلَّذِينَ أَجْرَمُوا وَ كٰانَ حَقًّا عَلَيْنٰا نَصْرُ اَلْمُؤْمِنِينَ (۴۷)

---

۱ – ۱) .الروم ۲۷-۳۹:بحث روائى فى:التوحيد؛الدين الفطرى؛فطره اللّه التى فطر الناس عليها؛عله بكاء الاطفال؛ ذى القربى؛فدك؛حكمه بعض العبادات.

۲– ۲) .الروم ۲۷-۳۹:كلام فى معنى كون الدين فطريا فى فصول.

بیان:

قوله تعالی: اَللّٰهُ الَّذِی خَلَقَکُمْ ثُمَّ رَزَقَکُمْ ثُمَّ یُمِیتُکُمْ ثُمَّ یُحْیِیکُمْ هَلْ مِنْ شُرَکٰائِکُمْ مَنْ یَفْعَلُ مِنْ ذٰلِکُمْ مِنْ شَیْءٍ الخ؛اسم الجلاله مبتدأ و «الَّذِی خَلَقَکُمْ» خبره،و کذا قوله: «مَنْ یَفْعَلُ» الخ؛مبتدأ خبره «مِنْ شُرَکٰائِکُمْ» المقدم علیه و الاستفهام إنکاری و قد ذکر فی ترکیب الآیه احتمالات أخر.

و المعنی:أن اللّه سبحانه هو الذی اتصف بکذا و کذا وصفا من أوصاف الالوهیه و الربوبیه فهل من الآلهه الذین تدعون أنهم آلهه من یفعل شیئا من ذلکم یعنی من الخلق و الرزق و الإماته و الإحیاء و إذ لیس منهم من یفعل شیئا من ذلکم فاللّه سبحانه هو إلهکم و ربکم لا إله إلاّ هو.

قوله تعالی: ظَهَرَ الْفَسٰادُ فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ بِمٰا کَسَبَتْ أَیْدِی النّٰاسِ لِیُذِیقَهُمْ

بَعْضَ الَّذِی عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ الآیه؛بظاهر لفظها عامه لا تختص بزمان دون زمان أو بمکان أو بواقعه خاصه،فالمراد بالبرّ و البحر معناهما المعروف و یستوعبان سطح الکره الأرضیه.

و المراد بالفساد الظاهر المصائب و البلایا الظاهره فیهما الشامله لمنطقه من مناطق الأرض من الزلازل و قطع الأمطار و السنین و الأمراض الساریه و الحروب و الغارات و ارتفاع الأمن و بالجمله کل ما یفسد النظام الصالح الجاری فی العالم الأرضی سواء کان مستندا الی اختیار بعض الناس أو غیر مستند الیه.فکل ذلک فساد ظاهر فی البر أو البحر مخل بطیب العیش الانسانی.

و قوله: بِمٰا کَسَبَتْ أَیْدِی النّٰاسِ أی بسبب أعمالهم التی یعملونها من شرک أو معصیه و قد تقدم فی تفسیر قوله تعالی: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُریٰ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنٰا عَلَیْهِمْ بَرَکٰاتٍ مِنَ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ الآیه(الأعراف/۹۶)؛و أیضا فی مباحث النبوه من الجزء الثانی من الکتاب أن بین أعمال الناس و الحوادث الکونیه رابطه مستقیمه یتأثر إحداهما من صلاح الاخری و فسادها.

و قوله: لِیُذِیقَهُمْ بَعْضَ الَّذِی عَمِلُوا اللام للغایه،أی ظهر ما ظهر لأجل أن یذیقهم اللّه وبال بعض أعمالهم السیئه بل لیذیقهم نفس ما عملوا و قد ظهر فی صوره الوبال و إنما کان بعض ما عملوا لأن اللّه سبحانه برحمته یعفو عن بعض کما قال: وَ مٰا أَصٰابَکُمْ مِنْ مُصِیبَهٍ فَبِمٰا کَسَبَتْ أَیْدِیکُمْ وَ یَعْفُوا عَنْ کَثِیرٍ (الشوری/۳۰).

و الآیه ناظره الی الوبال الدنیوی و إذاقه بعضه لا کله من غیر نظر الی وبال الأعمال الاخروی فما قیل:إن المراد إذاقه الوبال الدنیوی و تأخیر الوبال الاخروی الی یوم القیامه لا دلیل علیه و لعله جعل تقدیر الکلام«لیذیقهم بعض جزاء ما عملوا»مع أن التقدیر«لیذیقهم جزاء بعض ما عملوا»،لأن الذی یحوجنا الی تقدیر المضاف-لو أحوجنا-هو أن الراجع

اليهم ثانيا فى صوره الفساد هو جزاء اعمالهم لا نفس أعمالهم فالذى أذيقوا هو جزاء بعض ما عملوا لا بعض جزاء ما عملوا.

و قوله: لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ أى يذيقهم ما يذيقهم رجاء أن يرجعوا من شركهم و معاصيهم الى التوحيد و الطاعه.

قوله تعالى: قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ أمر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يأمرهم أن يسيروا فى الأرض فينظروا الى آثار الذين كانوا من قبل حيث خربت ديارهم و عفت آثارهم و بادوا عن آخرهم و انقطع دابرهم بأنواع من النوائب و البلايا كان أكثرهم مشركين فأذاقهم اللّه بعض ما عملوا ليعتبر به المعتبرون فيرجعوا الى التوحيد،فالآيه فى مقام الاستشهاد لمضمون الآيه السابقه.

قوله تعالى: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللّهِ يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ تفريع على ما تقدمه أى إذا كان الشرك و الكفر بالحق بهذه المثابه و له وبال سيلحق بالمتلبس به فأقم وجهك للدين القيّم.

و قوله: مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللّهِ متعلق بقوله: «فَأَقِمْ» و المردّ مصدر ميمى بمعنى الرد و هو بمعنى الراد و اليوم الذى لا مردّ له من اللّه يوم القيامه.

و قوله: يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ أصله يتصدعون،و التصدع فى الأصل تفرّق أجزاء الأوانى ثم استعمل فى مطلق التفرق كما قيل،و المراد به-كما قيل-تفرّقهم يومئذ الى الجنه و النار.

قوله تعالى: مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَ مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ الظاهر أنه تفسير لقوله فى الآيه السابقه: «يَتَفَرَّقُونَ» و قوله: «مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ» أى وبال كفره بتقدير المضاف أو نفس كفره الذى سينقلب عليه نارا يخلد فيها و هذا أحد الفريقين.

و قوله: وَ مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ مهد الفراش بسطه و إيطاؤه،

و هؤلاء الفريق الآخر الذين آمنوا و عملوا الصالحات،و قد جیء بالجزاء «فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ» جمعا نظرا الی المعنی،كما أنه جیء به مفردا فی الشرطیه السابقه «فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ» نظرا الی اللفظ،و اكتفی فی الشرط بذكر العمل الصالح و لم یذكر الإیمان معه لأن العمل إنما یصلح بالإیمان علی أنه مذكور فی الآیه التالیه.

و المعنی:و الذین عملوا عملا صالحا-بعد الإیمان-فلأنفسهم یوطئون ما یعیشون به و یستقرّون علیه.

قوله تعالی: لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْكافِرِينَ قال الراغب:الجزاء الغناء و الكفایه،قال اللّه تعالی: لا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً ،و قال: لا يَجْزِي والِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَ لا مَوْلُودٌ هُوَ جازٍ عَنْ والِدِهِ شَيْئاً و الجزاء ما فیه الكفایه من المقابله إن خیرا فخیر و إن شرا فشرّ،یقال:جزیته كذا و بكذا.

انتهی.

و قوله: لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ مِنْ فَضْلِهِ اللام للغایه و لا ینافی عدّ ما یؤتیهم جزاء-و فیه معنی المقابله-عدّه من فضله و فیه معنی عدم الاستحقاق و ذلک لأنهم بأعیانهم و ما یصدر عنهم من أعمالهم ملک طلق للّه سبحانه فلا یملكون لأنفسهم شیئا حتی یستحقوا به أجرا،و أین العبودیه من الملک و الاستحقاق فما یؤتونه من الجزاء فضل من غیر استحقاق.

لكنه سبحانه بفضله و رحمته اعتبر لهم ملكا لأعمالهم فی عین أنه یملكهم و یملک أعمالهم فجعل لهم بذلک حقا یستحقونه،و جعل ما ینالونه من الجنه و الزلفی أجرا مقابلا لأعمالهم و هذا الحق المجعول أیضا فضل آخر منه سبحانه.

و منشأ ذلک حبه تعالی لهم لأنهم لما أحبّوا ربهم أقاموا وجوههم للدین القیّم و اتّبعوا الرسول فیما دعا الیه فأحبّهم اللّه كما قال: قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللّهُ

(آل عمران ۳۱/).

و لذا كانت الآيه تعد ما يؤتيهم اللّه من الثواب جزاء و فيه معنى المقابله و المبادله و تعدّ ذلك من فضله نظرا الى أن نفس هذه المقابله و المبادله فضل منه سبحانه و منشأه حبه تعالى لهم كما يومئ اليه تذييل الآيه بقوله: «إِنَّهُ لاٰ يُحِبُّ الْكٰافِرِينَ» .

قوله تعالى: وَ مِنْ آيٰاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيٰاحَ مُبَشِّرٰاتٍ وَ لِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ بِأَمْرِهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ،المراد بكون الرياح مبشرات تبشيرها بالمطر حيث تهب قبيل نزوله.

و قوله: وَ لِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ عطف على موضع مبشرات لما فيه من معنى التعليل و التقدير يرسل الرياح لتبشركم و ليذيقكم من رحمته و المراد بإذاقه الرحمه إصابه أنواع النعم المترتبه على جريان الرياح كتلقيح الأشجار و دفع العفونات و تصفيه الأجواء و غير ذلك مما يشمله إطلاق الجمله.

و قوله: وَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ بِأَمْرِهِ أى لجريان الرياح و هبوبها.و قوله: «وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ» أى لتطلبوا من رزقه الذى هو من فضله.

و قوله: وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ غايه معنويه كما أن الغايات المذكوره من قبل غايات صوريه،و الشكر هو استعمال النعمه بنحو ينبئ عن إنعام منعمه أو الثناء اللفظى عليه بذكر إنعامه،و ينطبق بالأخره على عبادته و لذلك جىء بلعلّ المفيده للرجاء فإن الغايات المعنويه الاعتباريه ربما تخلفت.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلاً إِلىٰ قَوْمِهِمْ فَجٰاؤُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَانْتَقَمْنٰا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَ كٰانَ حَقًّا عَلَيْنٰا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ قال الراغب:أصل الجرم-بالفتح فالسكون-قطع الثمره عن الشجر-الى أن قال-و أجرم صار ذا جرم نحو أثمر و أتمر و ألبن و استعير ذلك لكل اكتساب مكروه،و لا يكاد يقال فى عامه كلامهم للكيس

المحمود انتهى.

و الآيه كالمعترضه و كأنها مسوقه لبيان أن للمؤمنين حقا على ربهم و هو نصرهم فى الدنيا و الآخره و منه الانتقام من المجرمين،و هذا الحق مجعول من قبله تعالى لهم على نفسه فلا يرد عليه محذور لزوم كونه تعالى مغلوبا فى نفسه مقهورا محكوما لغيره.

و قوله: فَانْتَقَمْنٰا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا الفاء فصيحه أى فآمن بعضهم و أجرم آخرون فانتقمنا من المجرمين و كان حقا علينا نصر المؤمنين بإنجائهم من العذاب و إهلاك مخالفيهم،و فى الآيه بعض الاشعار بأن الانتقام من المجرمين لأجل المؤمنين فإنه من النصر.

[سوره الروم (۳۰): الآيات ۴۸ الى ۵۳]

اَللّٰهُ اَلَّذِی يُرْسِلُ اَلرِّيٰاحَ فَتُثِيرُ سَحٰاباً فَيَبْسُطُهُ فِي اَلسَّمٰاءِ كَيْفَ يَشٰاءُ وَ يَجْعَلُهُ كِسَفاً فَتَرَى اَلْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلاٰلِهِ فَإِذٰا أَصٰابَ بِهِ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ إِذٰا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (۴۸) وَ إِنْ كٰانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ (۴۹) فَانْظُرْ إِلىٰ آثٰارِ رَحْمَتِ اَللّٰهِ كَيْفَ يُحْيِ اَلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا إِنَّ ذٰلِكَ لَمُحْيِ اَلْمَوْتىٰ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۵۰) وَ لَئِنْ أَرْسَلْنٰا رِيحاً فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ (۵۱) فَإِنَّكَ لاٰ تُسْمِعُ اَلْمَوْتىٰ وَ لاٰ تُسْمِعُ اَلصُّمَّ اَلدُّعٰاءَ إِذٰا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ (۵۲) وَ مٰا أَنْتَ بِهٰادِ اَلْعُمْيِ عَنْ ضَلاٰلَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلاّٰ مَنْ يُؤْمِنُ بِآيٰاتِنٰا فَهُمْ مُسْلِمُونَ (۵۳)

بیان:

قوله تعالی: اَللّٰهُ الَّذِی یُرْسِلُ الرِّیٰاحَ فَتُثِیرُ سَحٰاباً فَیَبْسُطُهُ فِی السَّمٰاءِ کَیْفَ یَشٰاءُ الی آخر الآیه؛الإثاره التحریک و النشر و السحاب الغمام و السماء جهه العلو فکل ما علاک و أظلّک فهو سماء و الکسف بالکسر فالفتح جمع کسفه و هی القطعه و الودق القطر من المطر و الخلال جمع خله و هی الفرجه.

و المعنی:اللّه الذی یرسل الریاح فتحرک و تنشر سحابا و یبسط ذلک السحاب فی جهه العلو من الجو کیف یشاء سبحانه و یجعله قطعات متراکبه متراکمه فتری قطر المطر یخرج من فرجه فإذا أصاب بذلک المطر من یشاء من عباده إذا هم یستبشرون لأنه ماده حیاتهم و حیاه الحیوان و النبات.

قوله تعالی: وَ إِنْ کٰانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ یُنَزَّلَ عَلَیْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِینَ الإبلاس:الیأس و القنوط.

و ضمیر «یُنَزَّلَ» للمطر و کذا ضمیر «مِنْ قَبْلِهِ» علی ما قیل،و علیه یکون «مِنْ قَبْلِهِ» تأکیدا لقوله: «مِنْ قَبْلِ أَنْ یُنَزَّلَ عَلَیْهِمْ» و فائده التأکید-علی ما قیل-الإعلام بسرعه تقلّب قلوب البشر من الیأس الی الاستبشار،و ذلک أن قوله: «مِنْ قَبْلِ أَنْ یُنَزَّلَ عَلَیْهِمْ» یحتمل الفسحه فی الزمان فجاء «مِنْ قَبْلِهِ» للدلاله علی الاتصال و دفع ذلک الاحتمال.

قوله تعالی: فَانْظُرْ إِلیٰ آثٰارِ رَحْمَتِ اللّٰهِ کَیْفَ یُحْیِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا إِنَّ ذٰلِکَ لَمُحْیِ الْمَوْتیٰ وَ هُوَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ الآثار جمع الأثر و هو ما یبقی بعد الشیء فیدلّ علیه کأثر القدم و أثر البناء و استعیر لکل ما یتفرع علی شیء،و المراد برحمه اللّه المطر النازل من السحاب الذی بسطته الریاح،و آثارها ما یترتب علی نزول المطر من النبات و الأشجار و الأثمار و هی بعینها آثار حیاه الأرض بعد موتها.

و لـذا قال: «فَانْظُرْ إِلىٰ آثٰارِ رَحْمَتِ اللّهِ كَيْفَ يُحْيِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا» فجعل آثار الرحمه التی هی المطر كيفيه إحياء الأرض بعد موتهـا،فحيـاه الأـرض بعـد موتهـا من آثـار الرحمه و النبـات و الأشـجار و الأثمـار من آثار حياتها و هی أيضا من آثار الرحمه و التدبير تدبير إلهی يتفرع علی خلقه الرياح و السحاب و المطر.

و قوله: إِنَّ ذٰلِكَ لَمُحْيِ الْمَوْتىٰ الإشاره بذلک اليه تعالی بما له من الرحمه التی من آثارها إحياء الأرض بعد موتها،و فی الإشاره البعيده تعظيم،و المراد بالموتی موتی الإنسان أو الإنسان و غيره من ذوی الحياه.

و المراد بقوله: «إِنَّ ذٰلِكَ لَمُحْيِ الْمَوْتىٰ» الـدلاله علی المماثله بين إحياء الأرض الميته و إحياء الموتی إذ فی كل منهما موت هو سقوط آثار الحياه من شـیء محفوظ و حياه هی تجـدد تلک الآثار بعـد سـقوطها،و قد تحقق الإحياء فی الأرض و النبات و حياه الإنسان و غيره من ذوی الحياه مثلها و حكم الأمثال فيما يجوز و فيما لا يجوز واحـد،فإذا جاز الإحياء فی بعض هذه الأمثال و هو الأرض و النبات فليجز فی البعض الآخر.

و قوله: وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ تقرير للإحيـاء المـذكور ببيان آخر و هو عموم القـدره فإن القـدره غير محـدوده و لا متناهيه فيشمل الإحياء بعد الموت و إلاّ لزم تقيّدها و قد فرضت مطلقه غير محدوده.

قوله تعـالی: وَ لَئِنْ أَرْسَلْنٰا رِيحاً فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ضـمير «فَرَأَوْهُ» للنبـات المفهوم من السـياق،و قوله: «لَظَلُّوا» جواب للقسم قائم مقام الجزاء، و المعنی:و أقسم لئن أرسـلنا ريحا بارده فضـربت زروعهم و أشجارهم بالصفار و رأوه لظلوا بعده كافرين بنعمه.

ففی الآيه توبيخهم بالتقلب السـريع فی النعمه و النقمه،فإذا لاحت لهم النعمه بادروا الی الاستبشار،و إذا أخذ بعض ما أنعم اللّه به من فضله لم يلبثوا دون أن يكفروا بالمسلّمات من

النعم.

قوله تعالى: فَإِنَّکَ لاٰ تُسْمِعُ الْمَوْتیٰ -الی قوله- مُسْلِمُونَ تعلیل لما یفهم من السیاق السابق کأنه قیل:لا تشتغل و لا تحزن بهؤلاء الذین تتبدل بهم الأحوال من إبلاس و استبشار و کفر و من عدم الإیمان بآیاتنا و عدم تعقّلها فإنهم موتی و صمّ و عمی و أنت لا تقدر علی إسماعهم و هدایتهم و إنما تسمع و تهدی من یؤمن بآیاتنا أی یعقل هذه الحجج و یصدّقها فهم مسلمون.و قد تقدم تفسیر الآیتین فی سوره النمل.

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۵۴ الی ۶۰]

اَللّٰهُ اَلَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّهً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّهٍ ضَعْفاً وَ شَیْبَهً یَخْلُقُ مٰا یَشٰاءُ وَ هُوَ اَلْعَلِیمُ اَلْقَدِیرُ (۵۴) وَ یَوْمَ تَقُومُ اَلسّٰاعَهُ یُقْسِمُ اَلْمُجْرِمُونَ مٰا لَبِثُوا غَیْرَ سٰاعَهٍ کَذٰلِکَ کٰانُوا یُؤْفَکُونَ (۵۵) وَ قٰالَ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْعِلْمَ وَ اَلْإِیمٰانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِی کِتٰابِ اَللّٰهِ إِلیٰ یَوْمِ اَلْبَعْثِ فَهٰذٰا یَوْمُ اَلْبَعْثِ وَ لٰکِنَّکُمْ کُنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (۵۶) فَیَوْمَئِذٍ لاٰ یَنْفَعُ اَلَّذِینَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَ لاٰ هُمْ یُسْتَعْتَبُونَ (۵۷) وَ لَقَدْ ضَرَبْنٰا لِلنّٰاسِ فِی هٰذَا اَلْقُرْآنِ مِنْ کُلِّ مَثَلٍ وَ لَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآیَهٍ لَیَقُولَنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ مُبْطِلُونَ (۵۸) کَذٰلِکَ یَطْبَعُ اَللّٰهُ عَلیٰ قُلُوبِ اَلَّذِینَ لاٰ یَعْلَمُونَ (۵۹) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اَللّٰهِ حَقٌّ وَ لاٰ یَسْتَخِفَّنَّکَ اَلَّذِینَ لاٰ یُوقِنُونَ (۶۰)

ص:۴۲

بیان:

قوله تعالی: اَللّٰهُ الَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفاً وَ شَيْبَةً الخ؛الضعف و القوه متقابلان،و «مِنْ» فی قوله:من ضعف للابتداء أی ابتداء خلقکم من ضعف أی ابتدأکم ضعفاء،و مصداقه علی ما تفیده المقابله أول الطفولیه و إن أمکن صدقه علی النطفه.

و المراد بالقوه بعد الضعف بلوغ الأشدّ و بالضعف بعد القوه الشیخوخه و لذا عطف علیه «شَيْبَةً» عطف تفسیر،و تنکیر «ضَعْفٍ» و «قُوَّةً» للدلاله علی الإبهام و عدم تعین المقدار لاختلاف الأفراد فی ذلک.

و قوله: يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ أی کما شاء الضعف فخلقه ثم القوه بعده فخلقها ثم الضعف بعدها فخلقه و فی ذلک أتمّ الإشاره الی أن تتالی هذه الأحوال من الخلق و إذ کان هذا النقل من حال الی حال فی عین أنه تدبیر خلقا فهو للّه الخالق للأشیاء فلیس لقائل منهم أن یقول:إن ذلک من التدبیر الراجع الی إله الإنسان،مثلا کما یقوله الوثنیه.

ثم تمم الکلام بالعلم و القدره فقال: «وَ هُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ» .

قوله تعالی: وَ يَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مٰا لَبِثُوا غَيْرَ سٰاعَةٍ كَذٰلِكَ كٰانُوا يُؤْفَكُونَ ،هذه الآیات کالذنابه للآیات السابقه العاده للآیات و الحجج علی وحدانیته تعالی و البعث،و کالتمهید و التوطئه للآیه التی تختتم بها السوره فإنه لما عدّ شیئا من الآیات و الحجج و أشار الی أنهم لیسوا ممن یترقب منهم الإیمان أو یطمع فی إیمانهم أراد أن یبین أنهم فی جهل من الحق یتلقون الحدیث الحق باطلا و الآیات الصریحه الدلاله منعزله عن دلالتها و کذلک یؤفکون و لا عذر لهم یعتذرون به.

و هذا الإفک و التقلب من الحق الی الباطل یدوم علیهم و یلازمهم حتی قیام الساعه

فيظنون أنهم لم يلبثوا فى قبورهم فيما بين الموت و البعث غير ساعه من نهار فاشتبه عليهم أمر البعث كما اشتبه عليهم كل حق فظنوه باطلا.

فقوله: وَ يَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَهُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مٰا لَبِثُوا غَيْرَ سٰاعَهٍ ،يحكى عنهم اشتباه الأمر عليهم فى أمر الفصل بين الدنيا و يوم البعث حتى ظنّوه ساعه من ساعات الدنيا.

و قوله: كَذٰلِكَ كٰانُوا يُؤْفَكُونَ أى يصرفون من الحق الى الباطل فيدعون الى الحق و يقام عليه الحجج و الآيات فيظنونه باطلا من القول و خرافه من الرأى.

قوله تعالى: وَ قٰالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِيمٰانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِى كِتٰابِ اللّٰهِ إِلىٰ يَوْمِ الْبَعْثِ فَهٰذٰا يَوْمُ الْبَعْثِ الخ؛ردّ منهم لقوم المجرمين «مٰا لَبِثُوا غَيْرَ سٰاعَهٍ» فإن المجرمين لإخلادهم الى الأرض و توغلهم فى نشأه الدنيا يرون يوم البعث و الفصل بينه و بين الدنيا محكوما بنظام الدنيا فقدروا الفصل بساعه و هو مقدار قليل من الزمان كأنهم ظنوا أنهم بعد فى الدنيا لأنه مبلغ علمهم.

فرد عليهم أهل العلم و الإيمان أن اللبث مقدر بالفصل بين الدنيا و يوم البعث و هو الفصل الذى يشير اليه قوله: وَ مِنْ وَرٰائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ (المؤمنون/١٠٠).

فاستنتجوا منه أن اليوم يوم البعث و لكن المجرمين لما كانوا فى ريب من البعث و لم يكن لهم يقين بغير الدنيا ظنوا أنهم لم يمر بهم إلاّ ساعه من ساعات الدنيا و هذا معنى قولهم: «لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِى كِتٰابِ اللّٰهِ إِلىٰ يَوْمِ الْبَعْثِ فَهٰذٰا يَوْمُ الْبَعْثِ وَ لٰكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ» ،أى كنتم جاهلين مرتابين لا يقين لكم بهذا اليوم و لذلك اشتبه عليكم أمر اللبث.

و من هنا يظهر أن المراد بقوله: «أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِيمٰانَ» ،اليقين و الالتزام بمقتضاه و أن العلم بمعنى اليقين باللّه و بآياته و الإيمان بمعنى الالتزام بمقتضى اليقين من الموهبه الإلهيه،و من هنا

يظهر أيضا أن المراد بكتاب اللّه الكتب (۱)السماويه أو خصوص القرآن لا غيره و قول بعضهم:

إن فى الآيه تقديما و تأخيرا و التقدير و قال الذين أوتوا العلم و الإيمان فى كتاب اللّه لقد لبثتم الى يوم البعث لا يعتد به.

قوله تعالى: فَيَوْمَئِذٍ لا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَ لا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ الاستعتاب طلب العتبى،و العتبى إزاله العتاب أى لا ينفعهم المعذره عن ظلمهم و لا يطلب منهم أن يزيلوا العتاب عن أنفسهم.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ ضَرَبْنا لِلنّاسِ فِى هٰذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ الخ؛إشاره الى كونهم مأفوكين مصروفين عن الحق حيث لا ينفعهم مثل يقرب الحق من قلوبهم لأنها مطبوع عليها،و لذا عقبه بقوله: «وَ لَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَهٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلاّ مُبْطِلُونَ» أى جاءون بالباطل و هذا القول منهم لأنهم مصروفون عن الحق يرون كل حق باطلا،و وضع الموصول و الصله موضع الضمير للدلاله على سبب القول.

قوله تعالى: كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللّهُ عَلىٰ قُلُوبِ الَّذِينَ لاٰ يَعْلَمُونَ أى يجهلون باللّه و آياته و منها البعث و هم يصرون على جهلهم و ارتيابهم.

قوله تعالى: فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللّهِ حَقٌّ وَ لاٰ يَسْتَخِفَّنَّكَ الَّذِينَ لا يُوقِنُونَ ، أى فاصبر على ما يواجهونك به من قولهم: «إِنْ أَنْتُمْ إِلاّ مُبْطِلُونَ» و سائر تهكماتهم،إن وعد اللّه أنه ينصرك حق كما أومأ اليه بقوله: «وَ كٰانَ حَقًّا عَلَيْنٰا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ» ،و لا يستخفنك الذين لا يوقنون بوعد اللّه سبحانه.

ص: ۴۵

۱- ۱) .و يمكن أن يكون المراد بكتاب اللّه اللوح المحفوظ فيكون ذلك استدلالا على قولهم بكتاب اللّه و يكون نظير ما فى قوله: «هٰذٰا كِتٰابُنٰا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ» (الجاثيه/۲۹)بناء على ما سيأتى من معناه«منه».

سوره لقمان مکیه و هی أربع و ثلاثون آیه

اشاره

[سوره لقمان (٣١): الآیات ١ الی ١١]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtالم (١) تِلْکَ آیٰاتُ اَلْکِتٰابِ اَلْحَکِیمِ (٢) هُدیً وَ رَحْمَهً لِلْمُحْسِنِینَ (٣) اَلَّذِینَ یُقِیمُونَ اَلصَّلاٰهَ وَ
یُؤْتُونَ اَلزَّکٰاهَ وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ یُوقِنُونَ (۴) أُولٰئِکَ عَلیٰ هُدیً مِنْ رَبِّهِمْ وَ أُولٰئِکَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (۵) وَ مِنَ اَلنّٰاسِ مَنْ یَشْتَرِی لَهْوَ
اَلْحَدِیثِ لِیُضِلَّ عَنْ سَبِیلِ اَللّٰهِ بِغَیْرِ عِلْمٍ وَ یَتَّخِذَهٰا هُزُواً أُولٰئِکَ لَهُمْ عَذٰابٌ مُهِینٌ (۶) وَ إِذٰا تُتْلیٰ عَلَیْهِ آیٰاتُنٰا وَلّٰی مُسْتَکْبِراً کَأَنْ لَمْ
یَسْمَعْهٰا کَأَنَّ فِی أُذُنَیْهِ وَقْراً فَبَشِّرْهُ بِعَذٰابٍ أَلِیمٍ (٧) إِنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ جَنّٰاتُ اَلنَّعِیمِ (٨) خٰالِدِینَ فِیهٰا وَعْدَ اَللّٰهِ
حَقًّا وَ هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (٩) خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ بِغَیْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهٰا وَ أَلْقیٰ فِی اَلْأَرْضِ رَوٰاسِیَ أَنْ تَمِیدَ بِکُمْ وَ بَثَّ فِیهٰا مِنْ کُلِّ دٰابَّهٍ وَ
أَنْزَلْنٰا مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً فَأَنْبَتْنٰا فِیهٰا مِنْ کُلِّ زَوْجٍ کَرِیمٍ (١٠) هٰذٰا خَلْقُ اَللّٰهِ فَأَرُونِی مٰا ذٰا خَلَقَ اَلَّذِینَ مِنْ دُونِهِ بَلِ اَلظّٰالِمُونَ فِی ضَلاٰلٍ
مُبِینٍ (١١)

ص: ۴۶

بيان:

غرض السوره كما يومى اليه فاتحتها و خاتمتها و يشير اليه سياق عامه آياتها الدعوه الى التوحيد و الإيقان بالمعاد و الأخذ بكليات شرائع الدين.

و يلوح من صدر السوره أنها نزلت فى بعض المشركين حيث كان يصدّ الناس عن استماع القرآن بنشر بعض أحاديث مزوّقه ملهيه كما ورد فيه الأثر فى سبب نزول قوله: «وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يَشْتَرِى لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ» الآيه؛و سيوافى حديثه.فنزلت السوره تبيّن أصول عقائد الدين و كليات شرائعه الحقه و قصّت شيئا من خبر لقمان الحكيم و مواعظه تجاه أحاديثهم الملهيه.

و السوره مكيه بشهاده سياق آياتها.و من غرر الآيات فيها قوله تعالى: «ذلِكَ بِأَنَّ اللّهَ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّ ما يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْباطِلُ» الآيه.

قوله تعالى: تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ الْحَكِيمِ هُدىً وَ رَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ -الى قوله- يُوقِنُونَ تقدم تفسير مفردات هذه الآيات فى السور السابقه.

و قد وصف الكتاب بالحكيم إشعارا بأنه ليس من لهو الحديث من شىء بل كتاب لا انثلام

ص: ۴۷

فيه ليداخله لهو الحديث و باطل القول،و وصفه أيضا بأنه هدى و رحمه للمحسنين تتميما لصفه حكمته فهو يهدى الى الواقع الحق و يوصل اليه لا كاللهو الشاغل للانسان عما يهمه،و هو رحمه لا نقمه صارفه عن النعمه.

و وصف المحسنين بإقامه الصلاه و إيتاء الزكاه اللتين هما العمدتان فى الأعمال و بالإيقان بالآخره و يستلزم التوحيد و الرساله و عامه التقوى،كل ذلك مقابله الكتاب للهو الحديث المصغى اليه لمن يستمع لهو الحديث.

قوله تعالى: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يَشْتَرِى لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ يَتَّخِذَها هُزُواً الخ؛اللهو ما يشغلك عما يهمّك،و لهو الحديث:الحديث الذى يلهى عن الحق بنفسه كالحكايات الخرافيه و القصص الداعيه الى الفساد و الفجور،أو بما يقارنه كالتغنى بالشعر أو بالملاهى و المزامير و المعازف فكل ذلك يشمله لهو الحديد.

و قوله: لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ مقتضى السياق أن يكون المراد بسبيل اللّه القرآن الكريم بما فيه من المعارف الحقه الاعتقاديه و العلميه و خاصه قصص الأنبياء و أممهم الخاليه فإن لهو الحديث و الأساطير المزوّقه المختلقه تعارض أولا هذه القصص ثم تهدم بنيان سائر المعارف الحقه و توهنها فى أنظار الناس.

و يؤيد ذلك قوله بعد: «وَ يَتَّخِذَها هُزُواً» فإن لهو الحديث بما أنه حديث كما سمعت يعارض أولا الحديث و يتخذه سخريا.

فالمراد بسبيل اللّه القرآن بما فيه من القصص و المعارف و كأن مراد من كان يشترى لهو الحديث أن يضلّ الناس بصرفهم عن القرآن و أن يتخذ القرآن هزوا بأنه حديث مثله و أساطير كأساطيره.

و قوله: بِغَيْرِ عِلْمٍ متعلق بيضلّ و هو فى الحقيقه وصف ضلال الضالين دون إضلال المضلين و إن كانوا أيضا لا علم لهم ثم هددهم بقوله: «أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ» أى مذل

یوهنهم و یذلهم حذاء استکبارهم فی الدنیا.

قوله تعالی: وَ إِذٰا تُتْلیٰ عَلَیْهِ آیٰاتُنٰا وَلّٰی مُسْتَکْبِراً کَأَنْ لَمْ یَسْمَعْهٰا کَأَنَّ فِی أُذُنَیْهِ وَقْراً الخ؛وصف لذاک الذی یشتری لهو الحدیث لیضل الناس عن القرآن و یهزأ به و الوقر الحمل الثقیل و المراد بکون الوقر علی أذنیه أن یشدّ علیهما ما یمنع من السمع و قیل:هو کنایه عن الصمم.

و المعنی:و إذا تتلی علی هذا المشتری لهو الحدیث آیاتنا أی القرآن ولی و أعرض عنها و هو مستکبر کأن لم یسمعها قط کأنه أصم فبشره بعذاب ألیم.

و قد اعید الی من یشتری ضمیر الأفراد أولا کما فی «یَشْتَرِی» و «لِیُضِلَّ» و «یَتَّخِذَهٰا» باعتبار اللفظ و ضمیر الجمع،ثانیا باعتبار المعنی ثم ضمیر الإفراد باعتبار اللفظ کما فی «عَلَیْهِ» و غیره کذا قیل،و من الممکن أن یکون ضمیر «لَهُمْ» فی الآیه السابقه راجعا الی مجموع المضل و الضالین المدلول علیهم بالسیاق فتکون الضمائر الراجعه الی «مِنَ» مفرده جمیعا.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ جَنّٰاتُ النَّعِیمِ -الی قوله- اَلْعَزِیزُ الْحَکِیمُ رجوع بعد إنذار ذاک المشتری و تهدیده بالعذاب المهین ثم العذاب الألیم الی تبشیر المحسنین و تطییب أنفسهم بجنه النعیم الخالده الموعوده من قبله تعالی و وعده الحق.

و لما کان غرض من اشتری لهو الحدیث أن یلتبس الأمر علی من یضله بغیر علم فیحسب القرآن من الأساطیر الباطله کأساطیره و یهین به و کان لا یعتنی بما تتلی علیه من الآیات مستکبرا و ذلک استهانه باللّٰه سبحانه أکد أولا ما وعده للمحسنین بقوله: «وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا» ثم وصف ثانیا نفسه بالعزه المطلقه،فلا یطرأ علیه ذله و إهانه و الحکمه المطلقه فلا یداخل کلامه باطل و لا هزل و خرافه.

ثم وصفه ثالثا بأنه الذى يدبر أمر السماء و الأرض و النبات و الحيوان و الإنسان لأنه خالقها فله أن يعد هؤلاء بالجنه اولئك بالعذاب و هو قوله: «خَلَقَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا» الخ.

قوله تعالى: خَلَقَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا الخ؛تقدم فى تفسير قوله تعالى:

اَللّٰهُ الَّذِی رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا (الرعد/٢)،أن قوله: «تَرَوْنَهَا» يحتمل أن يكون قيدا توضيحيا،و المعنى أنكم ترونها و لا أعمده لها،و أن يكون قيدا احترازيا و المعنى خلقها بغير أعمده مرئيه إشعارا بأن هناك أعمده غير مرئيه.

و قوله: وَ أَلْقَىٰ فِی الْأَرْضِ رَوَاسِیَ أَنْ تَمِیدَ بِکُمْ ،أى ألقى فيها جبالا شامخه لئلا تضطرب بكم و فيه إشعار بأن بين الجبال و الزلازل رابطه مستقيمه.

و قوله: وَ بَثَّ فِيهَا مِنْ کُلِّ دَابَّهٍ أى نشر فى الأرض من كل حيوان يدب عليها.

و قوله: وَ أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ کُلِّ زَوْجٍ کَرِيمٍ أى و أنزلنا من جهه العلو ماء و هو المطر و أنبتنا فيها شيئا من كل زوج نباتى شريف فيه منافع و له فوائد،و فيه إشاره الى تزوّج النبات و قد تقدم الكلام فيه فى نظيره.

و الالتفات فيها من الغيبه الى التكلم مع الغير للإشاره الى كمال العنايه بأمره كما قيل.

قوله تعالى: هٰذَا خَلْقُ اللّٰهِ فَأَرُونِی مَا ذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِی ضَلاَلٍ مُبِينٍ ،لما أراهم خلقه و تدبيره تعالى للسماوات و الأرض و ما عليها فأثبت به ربوبيته و الوهيته تعالى كلفهم أن يروه شيئا من خلق آلهتهم إن كانوا آلهه و أربابا فإن لم يقدروا على إراءه شىء ثبت بذلك وحدانيته تعالى فى الوهيته و ربوبيته.

و إنما كلفهم بإراءه شىء من خلق آلهتهم-و هم يعترفون أن الخلق للّه وحده و لا يسندون الى آلهتهم خلقا و إنما ينسبون اليهم التدبير فقط،لأنه نسب الى اللّه خلقا هو بعينه تدبير من غير انفكاك،فلو كان لآلهتهم تدبير فى العالم كان لهم خلق ما يدبرون أمره و إذ ليس لهم خلق

فلیس لهم تدبیر فلا إله إلّا اللّه و لا رب غیره.

و قد سیقت الآیه خطابا من النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لأن نوع هذا الخطاب «فَأَرُونِی مٰا ذٰا خَلَقَ الَّذِینَ مِنْ دُونِهِ» لا یستقیم من غیره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم (۱).

[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۱۲ الی ۱۹]

وَ لَقَدْ آتَیْنٰا لُقْمٰانَ اَلْحِکْمَهَ أَنِ اُشْکُرْ لِلّٰهِ وَ مَنْ یَشْکُرْ فَإِنَّمٰا یَشْکُرُ لِنَفْسِهِ وَ مَنْ کَفَرَ فَإِنَّ اَللّٰهَ غَنِیٌّ حَمِیدٌ (۱۲) وَ إِذْ قٰالَ لُقْمٰانُ لاِبْنِهِ وَ هُوَ یَعِظُهُ یٰا بُنَیَّ لاٰ تُشْرِکْ بِاللّٰهِ إِنَّ اَلشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیمٌ (۱۳) وَ وَصَّیْنَا اَلْإِنْسٰانَ بِوٰالِدَیْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْناً عَلیٰ وَهْنٍ وَ فِصٰالُهُ فِی عٰامَیْنِ أَنِ اُشْکُرْ لِی وَ لِوٰالِدَیْکَ إِلَیَّ اَلْمَصِیرُ (۱۴) وَ إِنْ جٰاهَدٰاکَ عَلیٰ أَنْ تُشْرِکَ بِی مٰا لَیْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ فَلاٰ تُطِعْهُمٰا وَ صٰاحِبْهُمٰا فِی اَلدُّنْیٰا مَعْرُوفاً وَ اِتَّبِعْ سَبِیلَ مَنْ أَنٰابَ إِلَیَّ ثُمَّ إِلَیَّ مَرْجِعُکُمْ فَأُنَبِّئُکُمْ بِمٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۱۵) یٰا بُنَیَّ إِنَّهٰا إِنْ تَکُ مِثْقٰالَ حَبَّهٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَکُنْ فِی صَخْرَهٍ أَوْ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ أَوْ فِی اَلْأَرْضِ یَأْتِ بِهَا اَللّٰهُ إِنَّ اَللّٰهَ لَطِیفٌ خَبِیرٌ (۱۶) یٰا بُنَیَّ أَقِمِ اَلصَّلاٰهَ وَ أْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَ اِنْهَ عَنِ اَلْمُنْکَرِ وَ اِصْبِرْ عَلیٰ مٰا أَصٰابَکَ إِنَّ ذٰلِکَ مِنْ عَزْمِ اَلْأُمُورِ (۱۷) وَ لاٰ تُصَعِّرْ خَدَّکَ لِلنّٰاسِ وَ لاٰ تَمْشِ فِی اَلْأَرْضِ مَرَحاً إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ کُلَّ مُخْتٰالٍ فَخُورٍ (۱۸) وَ اِقْصِدْ فِی مَشْیِکَ وَ اُغْضُضْ مِنْ صَوْتِکَ إِنَّ أَنْکَرَ اَلْأَصْوٰاتِ لَصَوْتُ اَلْحَمِیرِ (۱۹)

ص: ۵۱

۱- ۱) .لقمان ۱-۱۱:بحث روائی فی قوله تعالی: «وَ مِنَ النّٰاسِ مَنْ یَشْتَرِی لَهْوَ الْحَدِیثِ» .

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ آتَیْنا لُقْمانَ الْحِکْمَهَ أَنِ اشْکُرْ لِلّٰهِ الخ؛الحکمه علی ما یستفاد من موارد استعمالها هی المعرفه العلمیه النافعه و هی وسط الاعتدال بین الجهل و الجزیره.و قوله: «أَنِ اشْکُرْ لِی» قیل:هو بتقدیر القول أی و قلنا:أن اشکر لی.

و الظاهر أنه تفسیر إیتائه الحکمه من غیر تقدیر القول،و ذلک أن حقیقه الشکر هی وضع النعم فی موضعها الذی ینبغی له بحیث یشیر الی إنعام المنعم،و إیقاعه کما هو حقه یتوقف علی معرفه المنعم و معرفه نعمه بما هی نعمه و کیفیه وضعها موضعه بحیث یحکی عن إنعامه فإیتاؤه الحکمه بعث له الی الشکر فإیتاء الحکمه أمر بالشکر بالملازمه.

و فی قوله: أَنِ اشْکُرْ لِلّٰهِ التفات من التکلم مع الغیر الی الغیبه و ذلک أن التکلم مع الغیر من المتکلم إظهار للعظمه بالتکلم عن قبل نفسه و خدمه و قول أن اشکر لنا علی هذا لا یناسب التوحید فی الشکر و هو ظاهر.

و قوله: «وَ مَنْ یَشْکُرْ فَإِنَّما یَشْکُرُ لِنَفْسِهِ وَ مَنْ کَفَرَ فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِیٌّ حَمِیدٌ» استغناء منه تعالی أن نفع الشکر إنما یرجع الی نفس الشاکر و الکفر لا یتضرر به إلاّ نفسه دونه سبحانه و من یشکر فإنما یوقع الشکر لنفع نفسه و لا ینتفع به اللّه سبحانه لغناه المطلق و من کفر فإنما یتضرر به نفسه إن اللّه غنی لا یؤثر فیه الشکر نفعا و لا ضرّا حمید محمود علی ما أنعم سواء شکر أو کفر.

و فی التعبیر عن الشکر بالمضارع الدالّ علی الاستمرار و فی الکفر بالماضی الدال علی المرّه إشعار بأن الشکر إنما ینفع مع الاستمرار لکن الکفر یتضرر بالمرّه منه.

قوله تعالی: وَ إِذْ قٰالَ لُقْمٰانُ لاِبْنِهِ وَ هُوَ یَعِظُهُ یٰا بُنَیَّ لاٰ تُشْرِکْ بِاللّٰهِ إِنَّ الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیمٌ عظمه کل عمل بعظمه أثره و عظمه المعصیه بعظمه المعصی فإن مؤاخذه العظیم عظیمه فأعظم المعاصی معصیه اللّه لعظمته و کبریائه فوق کل عظمه و کبریاء بأنه اللّه لا شریک له و أعظم معاصیه معصیته فی أنه اللّه لا شریک له.

و قوله: إِنَّ الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیمٌ حیث أطلق عظمته من غیر تقیید بقیاسه الی سائر المعاصی یدل علی أن له من العظمه ما لا یقدّر بقدر.

قوله تعالی: وَ وَصَّیْنَا الْإِنْسٰانَ بِوٰالِدَیْهِ الی آخر الآیه؛اعتراض واقع بین الکلام المنقول عن لقمان و لیس من کلام لقمان و إنّما اطّرد هاهنا للدلاله علی وجوب شکر الوالدین کوجوب الشکر للّه بل هو من شکره تعالی لانتهائه الی وصیته و أمره تعالی،فشکرهما عباده له تعالی و عبادته شکر.

و قوله: حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْناً عَلیٰ وَهْنٍ وَ فِصٰالُهُ فِی عٰامَیْنِ ذکر بعض ما تحملته أمه من المحنه و الأذی فی حمله و تربیته لیکون داعیا له الی شکرهما و خاصه الام.

و الوهن الضعف و هو حال بمعنی ذات وهن أو مفعول مطلق و التقدیر تهن وهنا علی وهن، و الفصال الفطم و ترک الإرضاع،و معنی کون الفصال فی عامین تحققه بتحقق العامین فیئول الی کون الإرضاع عامین،و إذا ضمّ الی قوله تعالی: وَ حَمْلُهُ وَ فِصٰالُهُ ثَلاٰثُونَ شَهْراً (الأحقاف/ ۴۶)،بقی لأقلّ الحمل سته أشهر،و ستکرر الإشاره الیه فیما سیأتی (۱).

و قوله: أَنِ اشْکُرْ لِی وَ لِوٰالِدَیْکَ إِلَیَّ الْمَصِیرُ تفسیر لقوله: «وَصَّیْنَا» الخ؛فی

۱- ۱) .فی بحث روائی فی ذیل آیه الأحقاف.

أول الآیه أی کانت وصیتنا هو أمرنا بشکرهما کما أمرناه بشکر اللّٰه،و قوله: «إِلَیَّ الْمَصِیرُ» إنذار و تأکید للأمر بالشکر.

و القول فی الالتفات الواقع فی الآیه فی قوله: «أَنِ اشْکُرْ لِی وَ لِوالِدَیْکَ إِلَیَّ الْمَصِیرُ» الخ؛من سیاق التکلم مع الغیر الی سیاق التکلم وحده کالقول فی الالتفات فی قوله السابق: «أَنِ اشْکُرْ لِلّٰهِ» .

قوله تعالی: وَ إِنْ جاهَداکَ عَلیٰ أَنْ تُشْرِکَ بِی مٰا لَیْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ فَلاٰ تُطِعْهُمٰا الی آخر الآیه؛أی إن ألحّا علیک بالمجاهده أن تجعل ما لیس لک علم به أو بحقیقته شریکا لی فلا تطعهما و لا تشرک بی،و المراد بکون الشریک المفروض لا علم به کونه معدوما مجهولا مطلقا لا یتعلق به علم فیئول المعنی:لا تشرک بی ما لیس بشیء،هذا محصّل ما ذکره فی الکشاف و ربما أیده قوله تعالی: أَ تُنَبِّئُونَ اللّٰهَ بِمٰا لاٰ یَعْلَمُ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِی الْأَرْضِ (یونس۱۸/).

و قیل «تُشْرِکَ» بمعنی تکفر و «مٰا» بمعنی الذی،و المعنی:و إن جاهداک أن تکفر بی کفرا لا حجه لک به فلا تطعهما و یؤیده تکرار نفی السلطان علی الشریک فی کلامه تعالی کقوله: مٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاّٰ أَسْمٰاءً سَمَّیْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُکُمْ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ بِهٰا مِنْ سُلْطٰانٍ (یوسف/ ۴۰)،الی غیر ذلک من الآیات.

و قوله: وَ صٰاحِبْهُمٰا فِی الدُّنْیٰا مَعْرُوفاً وَ اتَّبِعْ سَبِیلَ مَنْ أَنٰابَ إِلَیَّ الجملتان کالتلخیص و التوضیح لما تقدم فی الآیتین من الوصیه بهما و النهی عن إطاعتهما إن جاهدا علی الشرک باللّٰه.

یقول سبحانه:یجب علی الإنسان أن یصاحبهما فی الامور الدنیویه غیر الدین الذی هو سبیل اللّٰه صحابا معروفا و معاشره متعارفه غیر منکره من رعایه حالهما بالرفق و اللین من غیر جفاء و خشونه و تحمل المشاق التی تلحقه من جهتهما فلیست الدنیا إلاّ أیاما معدوده

ص :۵۴

متصرمه،و أما الدین فإن کانا ممن أناب الی اللّه فلتتبع سبیلهما و إلاّ فسبیل غیرهما ممن أناب الی اللّه.

و من هنا یظهر أن فی قوله: «وَ اتَّبِعْ سَبِیلَ مَنْ أَنٰابَ إِلَیَّ» إیجازا لطیفا فهو یفید أنهما لو کانا من المنیبین الی اللّه فلتتبع سبیلهما و إلاّ فلا یطاعا و لتتبع سبیل غیرهما ممن أناب الی اللّه.

و قوله: ثُمَّ إِلَیَّ مَرْجِعُکُمْ فَأُنَبِّئُکُمْ بِمٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ أی هذا الذی ذکر، تکلیفکم فی الدنیا ثم ترجعون الی یوم القیامه فاظهر لکم حقیقه أعمالکم التی عملتموها فی الدنیا فأقضی بینکم علی حسب ما تقتضیه أعمالکم من خیر أو شر.

و بما مرّ یظهر أن قوله: «فِی الدُّنْیٰا» یفید أولا قصر المصاحبه بالمعروف فی الامور الدنیویه دون الدینیه،و ثانیا:تهوین أمر الصحبه و أنها لیست إلاّ فی أیام قلائل فلا کثیر ضیر فی تحمل مشاق خدمتهما،و ثالثا المقابله لیوم الرجوع الی اللّه المشار الیه بقوله: «ثُمَّ إِلَیَّ مَرْجِعُکُمْ» الخ.

قوله تعالی: یٰا بُنَیَّ إِنَّهٰا إِنْ تَکُ مِثْقٰالَ حَبَّهٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَکُنْ فِی صَخْرَهٍ أَوْ فِی السَّمٰاوٰاتِ أَوْ فِی الْأَرْضِ یَأْتِ بِهَا اللّٰهُ الخ؛ذکروا أن الضمیر فی «إِنَّهٰا» للخصله من الخیر و الشر لدلاله السیاق علی ذلک و هو أیضا اسم کان و «مِثْقٰالَ حَبَّهٍ» خبره، و المراد بکونها فی صخره اختفاؤها بالاستقرار فی جوف الصخره الصماء أو فی السماوات أو فی الأرض،و المراد بالإتیان بها إحضارها للحساب و الجزاء.

کان الفصل السابق من کلامه المنقول راجعا الی التوحید و نفی الشریک و ما فی هذه الآیه فصل ثان فی المعاد و فیه حساب الأعمال،و المعنی:یا بنی إن تکن الخصله التی عملت من خیر أو شر أخف الأشیاء و أدقها کمثقال حبه من خردل فتکن تلک الخصله الصغیره مستقره فی جوف صخره أو فی أی مکان من السماوات و الأرض یأت بها اللّه للحساب و الجزاء لأن اللّه لطیف ینفذ علمه فی أعماق الأشیاء و یصل الی کل خفی خبیر یعلم کنه الموجودات.

قوله تعالی: یا بُنَیَّ أَقِمِ الصَّلاٰهَ وَ أْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَ انْهَ عَنِ الْمُنْکَرِ وَ اصْبِرْ عَلیٰ مٰا أَصٰابَکَ إِنَّ ذٰلِکَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ الآیه؛و ما بعدها من کلامه راجع الی نبذه من الأعمال و الأخلاق الفاضله.

فمن الأعمال الصلاه التی هی عمود الدین و یتلوها الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر و من الأخلاق الصبر علی ما یصیب من مصیبه.

و قوله: إِنَّ ذٰلِکَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ الإشاره الی الصبر و الإشاره البعیده للتعظیم و الترفیع و قول بعضهم:إن الإشاره الی جمیع ما تقدم من الصلاه و الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر و الصبر لیس فی محله لتکرر عدّ الصبر من عزم الامور فی کلامه تعالی کقوله: وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ إِنَّ ذٰلِکَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (الشوری/۴۳)،و قوله: إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا فَإِنَّ ذٰلِکَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (آل عمران/۱۸۶).

و العزم-علی ما ذکره الراغب-عقد القلب علی إمضاء الأمر و کون الصبر-و هو حبس النفس فی الأمر-من العزم إنما هو من حیث إن العقد القلبی ما لم ینحل و ینفصم ثبت الإنسان علی الأمر الذی عقد علیه فالصبر لازم الجد فی العقد و المحافظه علیه و هو من قدره النفس و شهامتها.

قوله تعالی: وَ لاٰ تُصَعِّرْ خَدَّکَ لِلنّٰاسِ وَ لاٰ تَمْشِ فِی الْأَرْضِ مَرَحاً إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ کُلَّ مُخْتٰالٍ فَخُورٍ قال الراغب:الصعر میل فی العنق و التصعیر إمالته عن النظر کبرا قال:«وَ لاٰ تُصَعِّرْ خَدَّکَ لِلنّٰاسِ» و قال:المرح شده الفرح و التوسع فیه انتهی.

فالمعنی:لا تعرض بوجهک عن الناس تکبرا و لا تمش فی الأرض مشیه من اشتد فرحه إن اللّٰه لا یحب کل من تأخذه الخیلاء-و هو التکبر بتخیل الفضیله-و یکثر من الفخر.و قال بعضهم إن معنی «لاٰ تُصَعِّرْ خَدَّکَ لِلنّٰاسِ» لا تلو عنقک لهم تذللا عند الحاجه و فیه أنه لا یلائمه ذیل الآیه.

ص :۵۶

قوله تعالی: وَ اقْصِدْ فِی مَشْیِکَ وَ اغْضُضْ مِنْ صَوْتِکَ إِنَّ أَنْکَرَ اَلْأَصْوٰاتِ لَصَوْتُ اَلْحَمِیرِ القصد فی الشیء الاعتدال فیه و الغض- علی ما ذکره الراغب-النقصان من الطرف و الصوت فغض الصوت النقص و القصر فیه.

و المعنی:و خذ بالاعتدال فی مشیک و بالنقص و القصر فی صوتک إن أنکر الأصوات لصوت الحمیر لمبالغتها فی رفعه (۱)(۲).

[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۲۰ الی ۳۴]

أَ لَمْ تَرَوْا أَنَّ اَللّٰهَ سَخَّرَ لَکُمْ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ وَ أَسْبَغَ عَلَیْکُمْ نِعَمَهُ ظٰاهِرَهً وَ بٰاطِنَهً وَ مِنَ اَلنّٰاسِ مَنْ یُجٰادِلُ فِی اَللّٰهِ بِغَیْرِ عِلْمٍ وَ لاٰ هُدیً وَ لاٰ کِتٰابٍ مُنِیرٍ (۲۰) وَ إِذٰا قِیلَ لَهُمُ اِتَّبِعُوا مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ قٰالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مٰا وَجَدْنٰا عَلَیْهِ آبٰاءَنٰا أَ وَ لَوْ کٰانَ اَلشَّیْطٰانُ یَدْعُوهُمْ إِلیٰ عَذٰابِ اَلسَّعِیرِ (۲۱) وَ مَنْ یُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَی اَللّٰهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اِسْتَمْسَکَ بِالْعُرْوَهِ اَلْوُثْقیٰ وَ إِلَی اَللّٰهِ عٰاقِبَهُ اَلْأُمُورِ (۲۲) وَ مَنْ کَفَرَ فَلاٰ یَحْزُنْکَ کُفْرُهُ إِلَیْنٰا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمٰا عَمِلُوا إِنَّ اَللّٰهَ عَلِیمٌ بِذٰاتِ اَلصُّدُورِ (۲۳) نُمَتِّعُهُمْ قَلِیلاً ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلیٰ عَذٰابٍ غَلِیظٍ (۲۴) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ لَیَقُولُنَّ اَللّٰهُ قُلِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ بَلْ أَکْثَرُهُمْ لاٰ یَعْلَمُونَ (۲۵) لِلّٰهِ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ إِنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلْغَنِیُّ اَلْحَمِیدُ (۲۶) وَ لَوْ أَنَّ مٰا فِی اَلْأَرْضِ مِنْ شَجَرَهٍ أَقْلاٰمٌ وَ اَلْبَحْرُ یَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَهُ أَبْحُرٍ مٰا نَفِدَتْ کَلِمٰاتُ اَللّٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ عَزِیزٌ حَکِیمٌ (۲۷) مٰا خَلْقُکُمْ وَ لاٰ بَعْثُکُمْ إِلاّٰ کَنَفْسٍ وٰاحِدَهٍ إِنَّ اَللّٰهَ سَمِیعٌ بَصِیرٌ (۲۸) أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اَللّٰهَ یُولِجُ اَللَّیْلَ فِی اَلنَّهٰارِ وَ یُولِجُ اَلنَّهٰارَ فِی اَللَّیْلِ وَ سَخَّرَ اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ کُلٌّ یَجْرِی إِلیٰ أَجَلٍ مُسَمًّی وَ أَنَّ اَللّٰهَ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ (۲۹) ذٰلِکَ بِأَنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلْحَقُّ وَ أَنَّ مٰا یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ اَلْبٰاطِلُ وَ أَنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلْعَلِیُّ اَلْکَبِیرُ (۳۰) أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اَلْفُلْکَ تَجْرِی فِی اَلْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اَللّٰهِ لِیُرِیَکُمْ مِنْ آیٰاتِهِ إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِکُلِّ صَبّٰارٍ شَکُورٍ (۳۱) وَ إِذٰا غَشِیَهُمْ مَوْجٌ کَالظُّلَلِ دَعَوُا اَللّٰهَ مُخْلِصِینَ لَهُ اَلدِّینَ فَلَمّٰا نَجّٰاهُمْ إِلَی اَلْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مٰا یَجْحَدُ بِآیٰاتِنٰا إِلاّٰ کُلُّ خَتّٰارٍ کَفُورٍ (۳۲) یٰا أَیُّهَا اَلنّٰاسُ اِتَّقُوا رَبَّکُمْ وَ اِخْشَوْا یَوْماً لاٰ یَجْزِی وٰالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَ لاٰ مَوْلُودٌ هُوَ جٰازٍ عَنْ وٰالِدِهِ شَیْئاً إِنَّ وَعْدَ اَللّٰهِ حَقٌّ فَلاٰ تَغُرَّنَّکُمُ اَلْحَیٰاهُ اَلدُّنْیٰا وَ لاٰ یَغُرَّنَّکُمْ بِاللّٰهِ اَلْغَرُورُ (۳۳) إِنَّ اَللّٰهَ عِنْدَهُ عِلْمُ اَلسّٰاعَهِ وَ یُنَزِّلُ اَلْغَیْثَ وَ یَعْلَمُ مٰا فِی اَلْأَرْحٰامِ وَ مٰا تَدْرِی نَفْسٌ مٰا ذٰا تَکْسِبُ غَداً وَ مٰا تَدْرِی نَفْسٌ بِأَیِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اَللّٰهَ عَلِیمٌ خَبِیرٌ (۳۴)

۱- ۱) .لقمان ۱۲-۱۹:بحث روائی فی عقوق الوالدین؛حق اللّه و حق الوالدین للانسان؛الصلاه.

۲- ۲) .لقمان ۱۲-۱۹:کلام فی قصه لقمان و نبذ من حکمه فی فصلین.

بيان:

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ وَ أَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظٰاهِرَةً وَ بٰاطِنَةً رجوع الى ما قبل قصه لقمان و هو الدليل على أن الخطاب للمشركين و إن كان ذيل الآيه يشعر بعموم الخطاب.

و عليه فصدر الآيه من تتمه كلام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و يتصل بقوله: «هٰذٰا خَلْقُ اللّٰهِ فَأَرُونِی مٰا ذٰا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ» و لا التفات فى قوله: «أَ لَمْ تَرَوْا» .

و على تقدير كونه من كلامه تعالى ففى قوله: «أَ لَمْ تَرَوْا» التفات من سياق الغيبه الذى فى قوله: «بَلِ الظّٰالِمُونَ فِی ضَلاٰلٍ مُبِينٍ» الى الخطاب،و الالتفات فى مثل هذه الموارد يكون لاشتداد وجد المتكلم و تأكد غيظه من جهل المخاطبين و تماديهم فى غيّهم بحيث لا ينفعهم دلاله و لا ينجح فيهم إشاره فيواجهون بذكر ما هو بمرأى منهم و مسمع لعلهم يتنبهوا عن نومتهم و ينتزعوا عن غفلتهم.

و قوله: وَ أَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظٰاهِرَةً وَ بٰاطِنَةً الإسباغ الإتمام و الإيساع أى أتم و أوسع عليكم نعمه،و النعم جمع نعمه و هو فى الأصل بناء النوع و غلب عليه استعماله فى ما يلائم الإنسان فيستلذّ منه،و المراد بالنعم الظاهره و الباطنه بناء على كون الخطاب للمشركين النعم الظاهره للحس كالسمع و البصر و سائر الجوارح و الصحه و العافيه و الطيبات من الرزق و النعم الغائبه عن الحس كالشعور و الإراده و العقل.

و بناء على عموم الخطاب لجميع الناس الظاهره من النعم هى ما ظهر للحس كما تقدم و كالدين الذى به ينتظم أمور دنياهم و آخرتهم و الباطنه منها كما تقدم و كالمقامات المعنويه التى تنال بإخلاص العمل.

ص :59

و قوله: وَ مِنَ النّٰاسِ مَنْ يُجٰادِلُ فِی اللّٰهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ لاٰ هُدىً وَ لاٰ كِتٰابٍ مُنِيرٍ رجوع الخطاب الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی ما کان فی السیاق السابق،و المجادله المخاصمه النظریه بطریق المغالبه،و المقابله بین العلم و الهدی و الکتاب تلوّح بأن المراد بالعلم ما هو مکتسب من حجه عقلیه،و بالهدی ما یفیضه اللّه بالوحی أو الإلهام،و بالکتاب الکتاب السماوی المنتهی الیه تعالی بالوحی النبوی و لذلک وصفه بالمنیر فهذه طرق ثلاث من العلم لا رابع لها.

فمعنی قوله:یجادل فی اللّه بغیر کذا و کذا أنه یجادل فی وحدانیته تعالی فی الربوبیه و الالوهیه بغیر حجه یصح الرکون إلیها بل عن تقلید.

قوله تعالی: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ قٰالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مٰا وَجَدْنٰا عَلَيْهِ آبٰاءَنٰا الخ؛ضمائر الجمع راجعه الی «مِنَ» باعتبار المعنی کما أن ضمیر الإفراد فی الآیه السابقه راجع الیه باعتبار اللفظ.

و قوله: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فی التعبیر بما أنزل اللّه من غیر أن یقال:اتبعوا الکتاب أو القرآن إشاره الی کون الدعوه دعوه ذات حجه لا تحکم فیها لأن نزول الکتاب مؤید بحجه النبوه فکأنه قیل:و إذا دعوا الی دین التوحید الذی یدل علیه الکتاب المقطوع بنزوله من عند اللّه سبحانه،و بعباره أخری إذا ألقی الیهم القول مع الحجه قابلوه بالتحکم من غیر حجه فقالوا نتبع ما وجدنا علیه آباءنا.

و قوله: أَ وَ لَوْ كٰانَ الشَّيْطٰانُ يَدْعُوهُمْ إِلىٰ عَذٰابِ السَّعِيرِ أی أیتبعون آباءهم و لو کان الشیطان یدعوهم بهذا الاتباع الی عذاب السعیر؟فالاستفهام للإنکار و لو وصلیه معطوفه علی محذوف مثلها و التقدیر أیتبعونهم لو لم یدعهم الشیطان و لو دعاهم.

و محصل الکلام:أن الاتباع إنما یحسن إذا کانوا علی الحق و أما لو کانوا علی الباطل و کان اتباعا یدعوهم به الی الشقاء و عذاب السعیر و هو کذلک فإنه اتباع فی عباده غیر اللّه و لا

معبود غيره.

قوله تعالى: وَ مَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَهِ الْوُثْقىٰ وَ إِلَى اللَّهِ عٰاقِبَهُ الْأُمُورِ استئناف و يحتمل أن يكون حالا من مفعول «يَدْعُوهُمْ» و فى معنى الجمله الحاليه ضمير عائد اليهم،و المعنى:أولو كان الشيطان يدعوهم الى كذا و الحال أن من أسلم وجهه الى اللّه كذا فقد نجا و أفلح و الحال أن عاقبه الامور ترجع الى اللّه فيجب أن يكون هو المعبود.

و إسلام الوجه الى اللّه تسليمه له و هو إقبال الإنسان بكليته عليه بالعباده و إعراضه عمن سواه.و الإحسان الإتيان بالأعمال الصالحه عن إيقان بالآخره كما فسّره به فى أول السوره:

هُدىً وَ رَحْمَهً لِلْمُحْسِنِينَ اَلَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰهَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاهَ وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ يُوقِنُونَ و العروه الوثقى المستمسك الذى لا انفصام له.

و المعنى:و من حدّ اللّه و عمل صالحا مع اليقين بالمعاد فهو ناج غير هالك البته فى عاقبه أمره لأنها الى اللّه و هو الذى يعده بالنجاه و الفلاح.

قوله تعالى: وَ مَنْ كَفَرَ فَلاٰ يَحْزُنْكَ كُفْرُهُ -الى قوله- إِلىٰ عَذٰابٍ غَلِيظٍ تسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تطييب لنفسه أن لا يغلبه الحزن و هم بالآخره راجعون اليه تعالى فينبئهم بما عملوا أى يظهر لهم حقيقه أعمالهم و تبعاتها و هى النار.

و قوله: نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلاً ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلىٰ عَذٰابٍ غَلِيظٍ كشف عن حقيقه حالهم ببيان آخر فإن البيان السابق «إِلَيْنٰا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمٰا عَمِلُوا» ربما أوهم أنهم ما داموا متنعمين فى الدنيا خارجون من قدره اللّه ثم إذا ماتوا أو بعثوا دخلوا فيما خرجوا منه فانتقم منهم بالعذاب جيء بهذا البيان للدلاله على أنهم غير خارجين من التدبير قط و إنما يمتعهم فى الدنيا قليلا ثم يضطرهم الى عذاب غليظ فهم مغلوبون مقهورون على كل حال و أمرهم الى اللّه دائما لن يعجزوا اللّه فى حال التنعم و لا غيرها.

ص :۶۱

قوله تعالی: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللّٰهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ إشاره الی أنهم مفطورون علی التوحید معترفون به من حیث لا یشعرون،فإنهم إن سئلوا عمن خلق السماوات و الأرض اعترفوا بأنه اللّه عزّ اسمه و إذا کان الخالق هو هو فالمدبر لها هو هو لأن التدبیر لا ینفک عن الخلق،و إذا کان مدبر الأمر و المنعم الذی یبسط و یقبض و یرجی و یخاف هو فالمعبود هو هو وحده لا شریک له فقد اعترفوا بالوحده من حیث لا یعلمون.

و لذلک أمره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یحمد اللّه علی اعترافهم من حیث لا یشعرون فقال: «قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ» ثم أشار الی أن کون أکثرهم لا یعلمون معنی اعترافهم أن اللّه هو الخالق و ما یستلزمه فقال:

«بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ» نعم قلیل منهم یعلمون ذلک و لکنهم لا یطاوعون الحق بل یجحدونه و قد أیقنوا به کما قال تعالی: وَ جَحَدُوا بِهٰا وَ اسْتَيْقَنَتْهٰا أَنْفُسُهُمْ (النمل/۱۴).

قوله تعالی: لِلّٰهِ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ لما کان اعترافهم بأن الخالق هو اللّه سبحانه إنما یثبت التوحد بالربوبیه و الالوهیه إذا کان التدبیر و التصرف الیه تعالی و کان نفس الخلق کافیا فی استلزامه اکتفی به فی تمام الحجه و استحمد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و استجهل القوم لغفلتهم.

ثم احتجّ علیه ثانیا من طریق انحصار الملک الحقیقی فیه تعالی لکونه غنیا محمودا مطلقا و تقریره أنه تعالی مبدأ کل خلق و معطی کل کمال فهو واجد لکل ما یحتاج الیه الأشیاء فهو غنی علی الإطلاق إذ لو لم یکن غنیا من جهه من الجهات لم یکن مبدأ له معطیا لکماله هذا خلف،و إذا کان غنیا علی الإطلاق کان له ما فی السماوات و الأرض فهو المالک لکل شیء علی الإطلاق فله أن یتصرف فیها کیف شاء فکل تدبیر و تصرف یقع فی العالم فهو له إذ لو کان شیء من التدبیر لغیره لا له کان مالکه ذلک الغیر دونه و إذا کان التدبیر و التصرف له تعالی فهو رب العالمین و الإله الذی یعبد و یشکر إنعامه و إحسانه.

ص :۶۲

و هذا هو الذى يشير اليه قوله: «لِلّٰهِ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِىُّ» فقوله: «لِلّٰهِ مٰا فِى» الخ؛حجه على وحدانيته و قوله: «إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِىُّ» تعليل للملك.

و أما قوله: «الْحَمِيدُ» أى المحمود فى أفعاله فهو مبدأ آخر للحجه و ذلك أن الحمد هو الثناء على الجميل الاختيارى و كل جميل فى العالم فهو له سبحانه فاليه يعود الثناء فيه فهو حميد على الإطلاق و لو كان شىء من هذا التدبير المتقن الجميل من غيره تعالى من غير انتساب اليه لكان الحمد و الثناء لغيره تعالى لا له فلا يكون حميدا على الإطلاق و بالنسبه الى كل شىء و قد فرض أنه حميد على الإطلاق هذا خلف.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّ مٰا فِى الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَهٍ أَقْلاٰمٌ وَ الْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَهُ أَبْحُرٍ مٰا نَفِدَتْ كَلِمٰاتُ اللّٰهِ الخ؛ «مِنْ شَجَرَهٍ» بيان للموصول و الشجره واحد الشجر و تفيد فى المقام-و هى فى سياق «لَوْ» -الاستغراق أى كل شجره فى الأرض، و المراد بالبحر مطلق البحر،و قوله: «يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَهُ أَبْحُرٍ» أى يعينه بالانضياف اليه سبعه أمثال و الظاهر أن المراد بالسبعه التكثير دون خصوص هذا العدد و الكلمه هى اللفظ الدال على معنى،و قد أطلق فى كلامه تعالى على الوجود المفاض بأمره تعالى،و قد قال: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (يس/٨٢)،و قد أطلق على المسيح عليه السّلام الكلمه فى قوله: وَ كَلِمَتُهُ أَلْقٰاهٰا إِلىٰ مَرْيَمَ (النساء/١٧١).

فالمعنى:و لو جعل جميع أشجار الأرض أقلاما و أخذ البحر و أضيف اليه سبعه أمثاله و جعل المجموع مدادا فكتب كلمات اللّه-بتبديلها ألفاظا داله عليها-بتلك الأقلام من ذلك المداد لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات اللّه لكونها غير متناهيه.

قوله تعالى: مٰا خَلْقُكُمْ وَ لاٰ بَعْثُكُمْ إِلاّٰ كَنَفْسٍ وٰاحِدَهٍ إِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ سوق للكلام الى إمكان الحشر و خاصه من جهه استبعادهم المعاد لكثره عدد الموتى و اختلاطهم بالأرض من غير تميّز بعضهم من بعض.

ص:٦٣

فقال تعالى: مَّا خَلْقُكَمْ وَ لاَ بَعْثُكَمْ إِلاّ كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ فى الإمكان و التأتى فإنه تعالى لا يشغله شأن عن شأن و لا يعجزه كثره و لا يتفاوت بالنسبه اليه الواحد و الجمع، و ذكر الخلق مع البعث للدلاله على عدم الفرق بين البدء و العود من حيث السهوله و الصعوبه بل لا يتصف فعله بالسهوله و الصعوبه.

و يشهد لما ذكر إضافه الخلق و البعث الى ضمير الجمع المخاطب و المراد به الناس ثم تنظيره بالنفس الواحده،و المعنى:ليس خلقكم معاشر الناس على كثرتكم و لا بعثكم إلاّ كخلق نفس واحده و بعثها فأنتم على كثرتكم و النفس الواحده سواء لأنه لو أشكل عليه بعث الجميع على كثرتهم و البعث لجزاء الأعمال فإنما يشكل من جهه الجهل بمختلف أعمالكم على كثرتها و اختلاط بعضها ببعض لكنه ليس بجهل شيئا منها لأنه سميع لأقوالكم بصير بأعمالكم و بعباره أخرى عليم بأعمالكم من طريق المشاهده.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِى النَّهارِ وَ يُولِجُ النَّهارَ فِى اللَّيْلِ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِى إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى الخ؛استشهاد لما تقدم فى الآيه السابقه من علمه بالأعمال بأن التدبير الجارى فى نظام الليل و النهار حيث يزيد هذا و ينقص ذاك و بالعكس بحسب الفصول المختلفه و بقاع الأرض المتفرقه فى نظم ثابت جار على اختلافه،و كذا التدبير الجارى فى الشمس و القمر على اختلاف طلوعهما و غروبهما و اختلاف جريانهما و مسيرهما بحسب الحس و كلّ منهما يجرى لأجل مسمى و لا اختلاف و لا تشوّش فى النظام الدقيق الذى لهما فهذا كله مما يمتنع من غير علم و خبره من مدبّرها.

فالمراد بإيلاج الليل فى النهار أخذ الليل فى الطول و إشغاله بعض ساعات النهار من قبل و بإيلاج النهار فى الليل عكس ذلك،و المراد بجريان الشمس و القمر المسخرين الى أجل مسمى انتهاء كل وضع من أوضاعهما الى وقت محدود مقدّر ثم عودهما الى بدء فمن شاهد هذا النظام الدقيق الجارى و أمعن فيه لم يشك فى أن مدبره إنما يدبره عن علم لا يخالطه جهل

و ليس ذلک عن صدفه و اتفاق.

و قوله: وَ أَنَّ اللّٰهَ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ عطف على موضع «أَنَّ اللّٰهَ يُولِجُ» و التقدير أ لم تر أن اللّه بما تعملون خبير و ذلک لأن من شاهد نظام الليل و النهار و الشمس و القمر لم يكد يغفل عن كون صانعه عليما بجلائل أعماله و دقائقها،كذا قيل.

و فيه أن استنتاج العلم بالأعمال من العلم بالنظام الجارى فى الليل و النهار و الشمس و القمر و إن صحّ فى نفسه فهو علم حدسى لا مصحح لتسميتها رؤيه و هو ظاهر.

و لعل المراد من مشاهده خبرته تعالى بالأعمال أن الإنسان لو أمعن فى النظام الجارى فى أعمال نفسه بما أنها صادره عن العالم الإنسانى موزّعه من جهه الى الأعمال الصادره عن القوى الظاهره من سمع و بصر و شمّ و ذوق و لمس و الصادره عن القوى الباطنه المدركه أو الفعّاله أو من جهه الى بعض القوى و الأدوات أو كلها و من جهه الى جاذبه و دافعه و من جهه الى سنى العمر من طفوليه و رهاق و شباب و شيب الى غير ذلک.

ثم فى ارتباط بعضها ببعض و استخدام بعضها لبعض و اهتداء النفس الى وضع كلّ فى موضعه الذى يليق به و حركته بهذه القافله من القوى و الأعمال نحو غايتها من الكمال و سعادتها فى المآل و تورّطها فى ورطات عالم الماده و موطن الزينه و الفتنه فمن ناج أو هالک.

فإذا أمعن فى هذا النظام المحيّر للأحلام لم يرتب أنه تقدير قدّره ربه و نظام نظمه صانعه العليم القدير و مشاهده هذا النظام العلمى العجيب مشاهده أنه بما يعملون خبير،و اللّه العالم.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّ مٰا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبٰاطِلُ وَ أَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ لما ذكر سبحانه أن منه بدء كل شىء فيستند اليه فى وجوده و تدبير أمره و أن اليه عود كل شىء من غير فرق بين الواحد و الكثير و أنه ليس الى من يدعون من دونه خلق و لا أمر،جمع الجميع تحت بيان واحد جامع فقال مشيرا الى ما تقدّم: «ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّ مٰا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبٰاطِلُ» الخ.

ص :۶۵

توضیحه أن الحق هو الثابت من جهه ثبوته و الباطل یقابل الحق فهو اللاثابت من جهه عدم ثبوته،و قوله: «بِأَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ» بما فیه من ضمیر الفصل و تعریف الخبر باللام یفید القصر أعنی حصر المبتدأ فی الخبر.

فقوله: بِأَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ قصر له تعالی فی الثبوت،أی هو ثابت لا یشوب ثبوته بطلان و بعباره اخری هو ثابت من جمیع الجهات و بعباره ثالثه هو موجود علی کل تقدیر فوجوده مطلق غیر مقید بقید و لا مشروط بشرط فوجوده ضروری و عدمه ممتنع و غیره من الموجودات الممکنه موجود علی تقدیر و هو تقدیر وجود سببه و هو الوجود المقید الذی یوجد بغیره من غیر ضروره فی ذاته.

و إذا کان حقیه الشیء هو ثبوته فهو تعالی حق بذاته و غیره إنما یحق و یتحقق به.

و إذا تأملت هذا المعنی حق تأمله وجدت أولا:أن الأشیاء بأجمعها تستند فی وجودها الیه تعالی و أیضا تستند فی النظام الجاری فیها عامه و فی النظامات الجزئیه الجاریه فی کل نوع من أنواعها و کل فرد من أفرادها الیه تعالی.

و ثانیا:أن الکمالات الوجودیه التی هی صفات الوجود کالعلم و القدره و الحیاه و السمع و البصر و الوحده و الخلق و الملک و الغنی و الحمد و الخبره-مما عدّ فی الآیات السابقه أو لم یعدّ-صفات قائمه به تعالی علی حسب ما یلیق بساحه کبریائه و عز قدسه لأنها صفات وجودیه و الوجود قائم به تعالی فهی إما عین ذاته کالعلم و القدره و إما صفات خارجه عن ذاته منتزعه عن فعله کالخلق و الرزق و الرحمه.

و ثالثا:أن قبول الشریک فی ذاته أو فی تدبیره و کل ما یحمل معنی الفقد و النقص مسلوب عنه تعالی و هذه هی الصفات السلبیه کنفی الشریک و نفی التعدد و نفی الجسم و المکان و الزمان و الجهل و العجز و البطلان و الزوال الی غیرها.

فإن إطلاق وجوده و عدم تقیده بقید ینفی عنه کل معنی عدمی أی إثبات الوجود مطلقا

فإن مرجع نفى النفى الى الإثبات.

و لعل قوله: «وَ أَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ» يفيد ثبوت الصفات له بكلتا مرحلتيها بناء على أن اسم «الْعَلِيُّ» يفيد معنى تنزهه عن ما لا يليق بساحته فهو مجمع الصفات السلبيه و الكبير يفيد سعته لكل كمال وجودى فهو مجمع الصفات الثبوتيه.

و أن صدر الآيه برهان على ذيلها و ذيلها برهان على استجماعه تعالى الصفات الثبوتيه و السلبيه جميعا على ما تقدم تقريره فهو الذات المستجمع لجميع صفات الكمال فهو اللّه عز اسمه.

و قوله: وَ أَنَّ مٰا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبٰاطِلُ يجرى فيه ما يقابل ما جرى فى قوله:

«ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ» فالذى يدعونه من الآلهه ليس لهم من الحقيقه شىء و لا اليهم من الخلق و التدبير شىء لأن الشريك فى الالوهيه و الربوبيه باطلا لا حقّ فيه و إذ كان باطلا على كل تقدير فلا يستند اليه خلق و لا تدبير مطلقا.

و الحق و العلى و الكبير ثلاثه من الأسماء الحسنى و قد تحقق مما تقدم أن الحق فى معنى الواجب الوجود و أن العلى من الصفات السلبيه و الكبير من الصفات الثبوتيه قريب المعنى من قولنا:المستجمع لصفات الكمال.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللّٰهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيٰاتِهِ الخ؛الباء فى «بِنِعْمَتِ اللّٰهِ» للسببيه و ذكر النعمه كالتوطئه لآخر الآيه و فيه تلويح الى وجوب شكره على نعمته لأن شكر المنعم واجب.

و المعنى:أ لم تر أن الفلك تجرى و تسير فى البحر بسبب نعمه اللّه و هى أسباب جريانها من الريح و رطوبه الماء و غير ذلك.

و احتمل بعضهم أن الباء للتعديه أو المعيه و المراد بالنعمه ما تحمله السفن من الطعام و سائر أمتعه الحياه.

و قد تمم الآيه بقوله: «إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیاتٍ لِکُلِّ صَبّٰارٍ شَکُورٍ» و الصبّار الشكور أى كثير الصبر عند الضرّاء و كثير الشكر عند النعماء كنايه عن المؤمن على ما قيل.

قوله تعالى: وَ إِذٰا غَشِیَهُمْ مَوْجٌ کَالظُّلَلِ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ الخ؛قال الراغب:الظله سحابه تظل و أكثر ما يقال فيما يستوخم و يكره،قال: «کَأَنَّهُ ظُلَّهٌ» «عَذٰابُ یَوْمِ الظُّلَّهِ» انتهى.

و المعنى:و إذا غشيهم و أحاط بهم فى البحر موج كقطع السحاب انقطعوا الى اللّه و دعوه للنجاه حال كونهم مخلصين له الدين أى و فى ذلك دليل على أن فطرتهم على التوحيد.

و قوله: فَلَمّٰا نَجّٰاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ المقتصد سالك القصد أى الطريق المستقيم و المراد به التوحيد الذى دلّتهم عليه فطرتهم إذ ذلك،و فى التعبير بمن التبعيضيه استقلال عدتهم أى فلما نجّى اللّه سبحانه هؤلاء الداعين بالإخلاص الى البر فقليل منهم المقتصدون.

و قوله: وَ مٰا یَجْحَدُ بِآیٰاتِنٰا إِلاّٰ کُلُّ خَتّٰارٍ کَفُورٍ الختّار مبالغه من الختر و هو شده الغدر و فى السياق دليل على الاستكثار و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: یٰا أَیُّهَا النّٰاسُ اتَّقُوا رَبَّکُمْ لما ساق الحجج و المواعظ الشافيه الوافيه جمعهم فى خاتمتها فى خطاب عام يدعوهم الى التقوى و ينذرهم بيوم القيامه الذى لا يغنى فيه مغن إلاّ الإيمان و التقوى.

قال الراغب:الجزاء الغنى و الكفايه،و قال:يقال:غررت فلانا أصبت غرته و نلت منه ما أريد و الغره غفله فى اليقظه و الغرار غفله مع غفوه،الى أن قال:فالغرور كل ما يغر الانسان من مال و جاه و شهوه و شيطان و قد فسر بالشيطان إذ هو أخبث الغارّين و بالدنيا لما قيل:الدنيا تغر و تضر و تمر انتهى.

فمعنى الآيه «یٰا أَیُّهَا النّٰاسُ اتَّقُوا رَبَّکُمْ» و هو اللّه سبحانه «وَ اخْشَوْا یَوْماً» و هو يوم القيامه

«لاٰ يَجْزِى» لا يفنى «وٰالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَ لاٰ مَوْلُودٌ هُوَ جٰازٍ» مغن كاف «عَنْ وٰالِدِهِ» شيئا «إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ» بالبعث «حَقٌّ» ثابت لا يخلف «فَلاٰ تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيٰاةُ الدُّنْيٰا» بزينتها الغارّه «وَ لاٰ يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّٰهِ الْغَرُورُ» أى جنس ما يغر الإنسان من شئون الحياه الدنيا أو خصوص الشيطان.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّٰاعَهِ وَ يُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَ يَعْلَمُ مٰا فِى الْأَرْحٰامِ وَ مٰا تَدْرِى نَفْسٌ مٰا ذٰا تَكْسِبُ غَداً وَ مٰا تَدْرِى نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ الغيث المطر و معنى جمل الآيه ظاهر.

و قد عدّ سبحانه أمورا ثلاثه مما تعلق به علمه و هى العلم بالساعه و هو مما استأثر اللّٰه علمه لنفسه لا يعلمه إلّا هو و يدل لعلى القصر قوله: «إِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّٰاعَهِ» و تنزيل الغيث و علم ما فى الأرحام و يختصان به تعالى إلّا أن يعلمه غيره.

و عدّ أمرين آخرين يجهل بهما الإنسان و بذلك يجهل كل ما سيجرى عليه من الحوادث و هو قوله: «وَ مٰا تَدْرِى نَفْسٌ مٰا ذٰا تَكْسِبُ غَداً» و قوله: «وَ مٰا تَدْرِى نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ» .

و كأن المراد تذكره أن اللّٰه يعلم كل ما دقّ و جلّ حتى مثل الساعه التى لا يتيسر علمها للخلق و أنتم تجهلون أهم ما يهمكم من العلم فاللّٰه يعلم و أنتم لا تعلمون فإياكم أن تشركوا به و تتمردوا عن أمره و تعرضوا عن دعوته فتهلكوا بجهلكم (۱).

۱- ۱) .لقمان ۲۰-۳۴:بحث روائى حول قوله تعالى: «وَ أَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظٰاهِرَهً وَ بٰاطِنَهً» ؛الشكر؛الحياه فى الدنيا؛ خمسه لم يطلع اللّٰه عليها أحدا من خلقه.

سوره السجده مکیه و هی ثلاثون آیه

اشاره

[سوره السجده (۳۲): الآیات ۱ الی ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtالم (١) تَنْزِيلُ اَلْكِتٰابِ لاٰ رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (٢) أَمْ يَقُولُونَ اِفْتَرٰاهُ بَلْ هُوَ اَلْحَقُّ مِنْ
رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْماً مٰا أَتٰاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٣) اَللّٰهُ اَلَّذِي خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا فِي سِتَّةِ أَيّٰامٍ ثُمَّ
اِسْتَوىٰ عَلَى اَلْعَرْشِ مٰا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ شَفِيعٍ أَ فَلاٰ تَتَذَكَّرُونَ (۴) يُدَبِّرُ اَلْأَمْرَ مِنَ اَلسَّمٰاءِ إِلَى اَلْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ
كٰانَ مِقْدٰارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمّٰا تَعُدُّونَ (۵) ذٰلِكَ عٰالِمُ اَلْغَيْبِ وَ اَلشَّهٰادَةِ اَلْعَزِيزُ اَلرَّحِيمُ (۶) اَلَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَ بَدَأَ خَلْقَ
اَلْإِنْسٰانِ مِنْ طِينٍ (٧) ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلاٰلَةٍ مِنْ مٰاءٍ مَهِينٍ (٨) ثُمَّ سَوّٰاهُ وَ نَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَ جَعَلَ لَكُمُ اَلسَّمْعَ وَ اَلْأَبْصٰارَ وَ
اَلْأَفْئِدَةَ قَلِيلاً مٰا تَشْكُرُونَ (٩) وَ قٰالُوا أَ إِذٰا ضَلَلْنٰا فِي اَلْأَرْضِ أَ إِنّٰا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ كٰافِرُونَ (١٠) قُلْ يَتَوَفّٰاكُمْ
مَلَكُ اَلْمَوْتِ اَلَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ (١١) وَ لَوْ تَرىٰ إِذِ اَلْمُجْرِمُونَ نٰاكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنٰا أَبْصَرْنٰا وَ سَمِعْنٰا
فَارْجِعْنٰا نَعْمَلْ صٰالِحاً إِنّٰا مُوقِنُونَ (١٢) وَ لَوْ شِئْنٰا لَآتَيْنٰا كُلَّ نَفْسٍ هُدٰاهٰا وَ لٰكِنْ حَقَّ اَلْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ اَلْجِنَّةِ وَ اَلنّٰاسِ
أَجْمَعِينَ (١٣) فَذُوقُوا بِمٰا نَسِيتُمْ لِقٰاءَ يَوْمِكُمْ هٰذٰا إِنّٰا نَسِينٰاكُمْ وَ ذُوقُوا عَذٰابَ اَلْخُلْدِ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (١۴)

ص: ۷۰

بيان:

غرض السوره تقرير المبدإ و المعاد و إقامه الحجه عليهما و دفع ما يختلج القلوب فى ذلك مع إشاره الى النبوه و الكتاب ثم بيان ما يتميز به الفريقان المؤمنون بآيات اللّه حقا و الفاسقون الخارجون عن زىّ العبوديه و وعد أولئك بما هو فوق تصوّر المتصورين من الثواب و وعيد هؤلاء بالانتقام الشديد بأليم العذاب المخلّد و أنهم سيذوقون عذابا أدنى دون العذاب الأكبر، و تختتم السوره بتأكيد الوعيد و أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالانتظار كما هم منتظرون.

ص :٧١

و هی مکیه إلاّ ثلاث آیات نزلت-کما قیل-بالمدینه و هی قوله تعالی: أَ فَمَنْ کٰانَ مُؤْمِناً کَمَنْ کٰانَ فٰاسِقاً الی تمام ثلاث آیات.

و الذی أوردناه من آیاتها یتضمّن الفصل الأول من فصلی غرض السوره الذی أشرنا الیه.

قوله تعالی: تَنْزِیلُ الْکِتٰابِ لاٰ رَیْبَ فِیهِ مِنْ رَبِّ الْعٰالَمِینَ ،أی هذا تنزیل الکتاب،و التنزیل مصدر بمعنی اسم المفعول و إضافته الی الکتاب من إضافه الصفه الی الموصوف،و المعنی:هذا هو الکتاب المنزّل لا ریب فیه.

و قوله: مِنْ رَبِّ الْعٰالَمِینَ فیه براعه استهلال لما فی غرض السوره أن یتعاطی بیانه من الوحدانیه و المعاد اللذین ینکرهما الوثنیه لما مرّ مرارا أنهم لا یقولون برب العالمین بل یثبتون لکل عالم إلها و لمجموع الآلهه إلها هو اللّه تعالی عما یقولون علوّا کبیرا.

قوله تعالی: أَمْ یَقُولُونَ افْتَرٰاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ لِتُنْذِرَ قَوْماً مٰا أَتٰاهُمْ مِنْ نَذِیرٍ مِنْ قَبْلِکَ الخ؛أم منقطعه،و المعنی:بل یقولون افتری القرآن علی اللّه و لیس من عنده فردّه بقوله: «بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ لِتُنْذِرَ» الخ.

و قوله: لِتُنْذِرَ قَوْماً مٰا أَتٰاهُمْ مِنْ نَذِیرٍ مِنْ قَبْلِکَ قیل:یعنی قریشا فإنهم لم یأتهم نبی قبله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بخلاف غیرهم من قبائل العرب فإنهم أتاهم بعض الأنبیاء کخالد بن سنان العبسی و حنظله علی ما فی الروایات.

و قوله: لَعَلَّهُمْ یَهْتَدُونَ غایه رجائیه لإرسال الرسول و الترجی قائم بالمقام أو بالمخاطب دون المتکلم کما تقدم فی نظائره.

قوله تعالی: اَللّٰهُ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ -الی قوله- أَ فَلاٰ تَتَذَکَّرُونَ تقدم الکلام فی تفسیر قوله: «خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ فِی سِتَّهِ أَیّٰامٍ ثُمَّ اسْتَویٰ عَلَی الْعَرْشِ» فی نظائره من الآیات و تقدم أیضا أن الاستواء علی العرش کنایه عن مقام تدبیر الموجودات

بنظام عام إجمالی یحکم علی الجمیع و لذا أتبع العرش فی أغلب ما وقع فیه من الموارد بما فیه معنی التدبیر کقوله: ثُمَّ اسْتَویٰ عَلَی الْعَرْشِ یُغْشِی اللَّیْلَ النَّهٰارَ (الأعراف/ ۵۴)و قوله: ثُمَّ اسْتَویٰ عَلَی الْعَرْشِ یُدَبِّرُ الْأَمْرَ (یونس۳/)،و قوله: ثُمَّ اسْتَویٰ عَلَی الْعَرْشِ یَعْلَمُ مٰا یَلِجُ فِی الْأَرْضِ (الحدید۴/)،و قوله: ذُو الْعَرْشِ الْمَجِیدُ فَعّٰالٌ لِمٰا یُرِیدُ (البروج۱۶/).

و الوجه فی ذکر الاستواء علی العرش،بعد ذکر خلق السماوات و الأرض إن الکلام فی اختصاص الربوبیه و الالوهیه باللّه وحده و مجرد استناد الخلقه الیه تعالی لا ینفع فی إبطال ما یقول به الوثنیه شیئا فإنهم لا ینکرون استناد الخلقه الیه وحده و إنما یقولون باستناد التدبیر و هو الربوبیه للعالم الی آلهتهم ثم اختصاص الالوهیه و هی المعبودیه بآلهتهم و للّه تعالی من الشأن أنه رب الأرباب و إله الآلهه.

فکان من الواجب عند إقامه الحجه لإبطال قولهم أن یذکر أمر الخلقه ثم یتعقب بأمر التدبیر لمکان تلازمهما و عدم انفکاک أحدهما من الآخر حتی یکون موجد الأشیاء و خالقها هو الذی یربها و یدبر أمرها فیکون ربا وحده و إلها وحده کما أنه موجد خالق وحده.

و لذلک بعینه ذکر أمر التدبیر بعد ذکر الخلقه فی الآیه التی نحن فیها إذ قیل «خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا فِی سِتَّهِ أَیّٰامٍ ثُمَّ اسْتَویٰ عَلَی الْعَرْشِ مٰا لَکُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لاٰ شَفِیعٍ» فالولایه و الشفاعه کالاستواء علی العرش من شئون التدبیر.

و قوله: مٰا لَکُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لاٰ شَفِیعٍ الولی هو الذی یملک تدبیر أمر الشیء و من المعلم أن أمورنا و الشئون التی تقوم به حیاتنا قائمه بالوجود محکومه مدبره للنظام العام الحاکم فی الأشیاء عامه و ما یخص بنا من نظام خاص،و النظام أیا ما کان من لوازم خصوصیات خلق الأشیاء و الخلقه کیفما کانت مستنده الیه تعالی فهو تعالی ولیّنا القائم بأمرنا المدبّر لشئوننا و أمورنا،کما هو ولیّ کل شیء کذلک وحده لا شریک له.

ص: ۷۳

و الشـفيع -على ما تقدم فى مباحث الشـفاعه فى الجزء الأول من الكتاب -هو الذى ينضم الى سـبب ناقص فيتمم سببيته و تأثيره،و الشـفاعه تتميـم السـبب النـاقص فى تـأثيره و إذا طبقناهـا على الأسـباب و المسـببات الخـارجيه كـانت أجزاء الأسـباب المركبه و شرائطها بعضـها شفيعا لبعض لتتميم حصه من الأثر منسوبه اليه كما أن كلا من السحاب و المطر و الشمس و الظل و غيرها شفيع للنبات.

و إذ كان موجد الأسـباب و أجزائها و الرابط بينها و بين المسـببات هو اللّه سـبحانه فهو الشفيع بالحقيقه الذى يتمّم نقصها و يقيم صلبها فاللّه سبحانه هو الشفيع بالحقيقه لا شفيع غيره.

و ببيان آخر أدق قد تقدم فى البحث عن الأسـماء الحسـنى فى الجزء الثامن من الكتاب أن أسـماءه تعالى الحسـنى وسائط بينه و بين خلقه فى إيصـال الفيض اليهم فهو تعـالى يرزقهم مثلا-بمـا أنه رازق جواد غنى رحيم و يشـفى المريض بمـا أنه شاف معاف رؤف رحيم و يهلك الظالمين بما أنه شديد البطش ذو انتقام عزيز و هكذا.

فما من شىء من المخلوقات المركبه الوجود إلاّ و يتوسط لوجوده عده من الأسماء الحسنى بعضها فوق بعض و بعضها فى عرض بعض و كـل مـا هو أخص منها يتوسط بين الشـىء و بين الأعم منها كما أن الشافى يتوسط بين المريض و بين الرءوف الرحيم و الرحيم يتوسط بينه و بين القدير و هكذا.

و التوسط المذكور فى الحقيقه تتميم لتأثير السبب فيه و إن شـئت فقل هو تقريب للشـىء من السـبب لفعليه تأثيره و ينتج منه أنه تعالى شفيع ببعض أسمائه عند بعض فهو الشفيع ليس من دونه شفيع فى الحقيقه فافهم.

و قد تبين بما مر أن لا إشـكال فى إطلاق الشـفيع عليه تعالى بمعنى كونه شفيعا بنفسه عند نفسه و حقيقته توسط صفه من صفاته الكريمه بين الشىء و صفه من صفاته كما يستعاذ من

سخطه الی رحمته و من عدله الی فضله،و أما کونه تعالی شفیعا بمعنی شفاعته لشیء عند غیره فهو مما لا یجوز البته.

و قوله: أَ فَلاٰ تَتَذَكَّرُونَ استفهام توبیخی یوبخهم علی استمرارهم علی الإعراض عن أدله العقول حتی یتذکروا أن الملک و التدبیر للّه سبحانه و هو المعبود بالحق لیس لهم دونه ولی و لا شفیع کما یزعمون ذلک لآلهتهم.

قوله تعالی: يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمٰاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كٰانَ مِقْدٰارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمّٰا تَعُدُّونَ تتمیم لبیان أن تدبیر أمر الموجودات قائم به سبحانه و هذا هو القرینه علی أن المراد بالأمر فی الآیه الشأن دون الأمر المقابل للنهی.

و التدبیر وضع الشیء فی دابر الشیء و الإتیان بالأمر بعد الأمر فیرجع الی إظهار وجود الحوادث واحدا بعد واحد کالسلسله المتصله بین السماء و الارض و قد قال تعالی: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر۲۱/)،و قال: إِنّٰا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنٰاهُ بِقَدَرٍ (القمر۴۹/).

و قوله: ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ بعد قوله: «يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمٰاءِ إِلَى الْأَرْضِ» لا یخلو من إشعار بأن «يُدَبِّرُ» مضمن معنی التنزیل و المعنی:یدبر الأمر منزلا أو ینزله مدبرا-من السماء الی الأرض و لعله الأمر الذی یشیر الیه قوله: فَقَضٰاهُنَّ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَ أَوْحىٰ فِي كُلِّ سَمٰاءٍ أَمْرَهٰا (حم السجده۱۲/).

و فی قوله: يَعْرُجُ إِلَيْهِ إشعار بأن المراد بالسماء مقام القرب الذی تنتهی الیه أزمه الامور دون السماء بمعنی جهه العلو أو ناحیه من نواحی العالم الجسمانی فإن الأمر قد وصف قبل العروج بالنزول فظاهر العروج أنه صعود من الطریق التی نزل منها،و لم یذکر هناک إلاّ علو هو السماء،و سفل هو الأرض و نزول و عروج فالنزول من السماء و العروج الی اللّه یشعر بأن السماء هو مقام الحضور الذی یصدر منه تدبیر الأمر أو أن موطن تدبیر الأمر الأرضی هو

السماء و اللّه المحيط بكل شیء ینزّل التدبیر الأرضی من هذا الموطن،و لعل هذا هو الأقرب الی الفهم بالنظر الی قوله: «وَ أَوْحیٰ فِی کُلِّ سَمٰاءٍ أَمْرَهٰا» .

و قوله: فِی یَوْمٍ کٰانَ مِقْدٰارُهُ أَلْفَ سَنَهٍ مِمّٰا تَعُدُّونَ معناه علی أی حال أنه فی ظرف لو طبّق علی ما فی الأرض من زمان الحوادث و مقدار حرکتها انطبق علی ألف سنه مما نعدّه فإن من المسلم أن الزمان الذی یقدّره ما نعدّه من اللیل و النهار و الشهور و السنین لا یتجاوز العالم الأرضی.

و إذ کان المراد بالسماء هو عالم القرب و الحضور و هو مما لا سبیل للزمان الیه کان المراد أنه وعاء لو طبّق علی مقدار حرکه الحوادث فی الأرض کان مقداره ألف سنه مما تعدّون.

و أما أن هذا المقدار هل هو مقدار النزول و اللبث و العروج أو مقدار مجموع النزول و العروج دون اللبث أو مقدار کل واحد من النزول و العروج أو مقدار نفس العروج فقط بناء علی أن «فِی یَوْمٍ» قید لقوله: «یَعْرُجُ إِلَیْهِ» فقط کما وقع فی قوله: تَعْرُجُ الْمَلاٰئِکَهُ وَ الرُّوحُ إِلَیْهِ فِی یَوْمٍ کٰانَ مِقْدٰارُهُ خَمْسِینَ أَلْفَ سَنَهٍ (المعارج/۴).

ثم علی تقدیر کون الظرف قیدا للعروج هل العروج مطلق عروج الحوادث الی اللّه أو العروج یوم القیامه و هو مقدار یوم القیامه،و أما کونه خمسین ألف سنه فهو بالنسبه الی الکافر من حیث الشقه أو أن الألف سنه مقدار مشهد من مشاهد یوم القیامه و هو خمسون موقفا کل موقف مقداره ألف سنه.

ثم المراد بقوله: «مِقْدٰارُهُ أَلْفَ سَنَهٍ» هل هو التحدید حقیقه أو المراد مجرد التکثیر کما فی قوله: یَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ یُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَهٍ (البقره/۹۶)،أی یعمّر عمرا طویلا جدا و إن کان هذا الاحتمال بعیدا من السیاق.

و الآیه-کما تری-تحتمل الاحتمالات جمیعا و لکل منها وجه و الأقرب من بینها الی الذهن کون «فِی یَوْمٍ» قیدا لقوله: «ثُمَّ یَعْرُجُ إِلَیْهِ» و کون المراد بیوم عروج الأمر مشهدا من خمسین

مشهدا من مشاهد يوم القيامه،و اللّه أعلم.

قوله تعالى: ذٰلِكَ عٰالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَهِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ تقدم تفسير مفردات الآيه،و مناسبه الأسماء الثلاثه الكريمه للمقام ظاهره.

قوله تعالى: اَلَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ قال الراغب:الحسن عباره عن كل مبهج-بصيغه الفاعل-مرغوب فيه و ذلك ثلاث أضرب:مستحسن من جهه العقل و مستحسن من جهه الهوى و مستحسن من جهه الحس.انتهى.و هذا تعريف له من جهه خاصته و انقسامه بانقسام الإدراكات الإنسانيه.

و حقيقته ملاءمه أجزاء الشيء بعضها لبعض و المجموع للغرض و الغايه الخارجه منه فحسن الوجه تلاؤم أجزائه من العين و الحاجب و الأنف و الفم و غيرها،و حسن العدل ملاءمته للغرض من الاجتماع المدنى و هو نيل كل ذى حق حقه،و هكذا.

التدبر فى خلقه الأشياء و كل منها فى نفسه متلائم الأجزاء بعضها لبعض و المجموع من وجوده مجهز بما يلائم كماله و سعادته تجهيزا لا أتم و لا أكمل منه يعطى أن كلا منها حسن فى نفسه حسنا لا أتم و أكمل منه بالنظر الى نفسه.

و أما ما نرى من المساءه و القبح فى الأشياء فلأحد أمرين:أما لكون الشيء السيئ ذا عنوان عدمى يعود اليه المساءه لا لوجوده فى نفسه كالظلم و الزنا فإن الظلم ليس بسيء قبيح بما أنه فعل من الأفعال بل بما أنه مبطل لحق ثابت و الزنا ليس بسيء قبيح من جهه نفس العمل الخارجى الذى هو مشترك بينه و بين النكاح بل بما أن فيه مخالفه للنهى الشرعى أو للمصلحه الاجتماعيه.

أو بقياسه الى شيء آخر فيعرضه المساءه و القبح من طريق المقايسه كقياس الحنظل الى البطيخ و قياس الشوك الى الورد و قياس العقرب الى الإنسان فإن المساءه إنما تطرأ هذه الأشياء من طريق القياس الى مقابلاتها ثم قياسها الى طبعنا،و يرجع هذا الوجه من المساءه

الی الوجه الأول بالحقیقه.

و کیف کان فالشیء بما أنه موجود مخلوق لا یتصف بالمساءه و یدل علیه الآیه «الَّذِی أَحْسَنَ کُلَّ شَیْءٍ خَلَقَهُ» إذا انضمّ الی قوله: اَللّٰهُ خٰالِقُ کُلِّ شَیْءٍ (الزمر۶۲/)فینتجان أولا:أن الخلقه تلازم الحسن فکل مخلوق حسن من حیث هو مخلوق.

و ثانیا:ان کل سیئ و قبیح لیس بمخلوق من حیث هو سیئ قبیح کالمعاصی و السیئات من حیث هی معاص و سیئات و الأشیاء السیئه من جهه القیاس.

قوله تعالی: وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسٰانِ مِنْ طِینٍ المراد بالإنسان النوع فالمبدو خلقه من طین هو النوع الذی ینتهی أفراده الی من خلق من طین من غیر تناسل من أب و أم کآدم و زوجه علیهما السّلام،و الدلیل علی ذلک قوله بعده: ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلاٰلَهٍ مِنْ مٰاءٍ مَهِینٍ فالنسل الولاده بانفصال المولود عن الوالدین و المقابله بین بدء الخلق و بین النسل لا یلائم کون المراد ببدء الخلق بدء خلق الإنسان المخلوق من ماء مهین،و لو کان المراد ذلک لکان حق الکلام أن یقال:ثم جعله سلاله من ماء مهین فافهمه.

و قوله: ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلاٰلَهٍ مِنْ مٰاءٍ مَهِینٍ السلاله کما فی المجمع الصفوه التی تنسل أی تنزع من غیرها و یسمی ماء الرجل سلاله لانسلاله من صلبه،و المهین من الهون و هو الضعف و الحقاره و ثم للتراخی الزمانی.

و المعنی:ثم جعل ولادته بطریق الانفصال من صفوه من ماء ضعیف أو حقیر.

قوله تعالی: ثُمَّ سَوّٰاهُ وَ نَفَخَ فِیهِ مِنْ رُوحِهِ التسویه التصویر و تتمیم العمل، و فی قوله: «نَفَخَ فِیهِ مِنْ رُوحِهِ» استعاره بالکنایه بتشبیه الروح بالنفس الذی یتنفس به ثم نفخه فی قالب من سوّاه،و إضافه الروح الیه تعالی إضافه تشریفیه،و المعنی:ثم صوّر الإنسان المبدو خلقه من الطین و المجعول نسله من سلاله من ماء مهین و نفخ فیه من روح شریف منسوب الیه تعالی.

قوله تعالی: وَ جَعَلَ لَکَمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ الْأَفْئِدَه قَلِیلاً ما تَشْکُرُونَ امتنان بنعمه الإدراک الحسی و الفکری فالسمع و البصر للمحسوسات و القلوب للفکریات أعم من الإدراکات الجزئیه الخیالیه و الکلیه العقلیه.

و قوله: قَلِیلاً ما تَشْکُرُونَ أی تشکرون شکرا قلیلا،و الجمله اعتراضیه فی محل التوبیخ و قیل:الجمله حالیه،و المعنی:جعل لکم الأبصار و الأفئده و الحال أنکم تشکرون قلیلا،و الجمله علی أی حال مسوقه للبث و الشکوی و التوبیخ.

قوله تعالی: وَ قالُوا أَ إِذا ضَلَلْنا فِی الْأَرْضِ أَ إِنّا لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ بَلْ هُمْ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ کافِرُونَ حجه من منکری البعث مبنیه علی الاستبعاد.و الضلال فی الأرض قیل:هو الضیعه کما یقال:ضلّت النعمه أی ضاعت،و قیل:هو بمعنی الغیبه،و کیف کان فمرادهم به،إنا إذا متنا و انتشرت أجزاء أبداننا فی الأرض و صرنا بحیث لا تمیّز لأجزائنا من سائر أجزاء الأرض و لا خبر عنا نقع فی خلق جدید و نخلق ثانیا خلقنا الأول؟

و الاستفهام للإنکار،و الخلق الجدید هو البعث.

و قوله: «بَلْ هُمْ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ کافِرُونَ» إضراب عن فحوی قولهم: «أَ إِذا ضَلَلْنا فِی الْأَرْضِ» کأنه قیل:إنهم لا یجحدون الخلق الجدید لجحدهم قدرتنا عن ذلک أو لسبب آخر بل هم کافرون بالرجوع الینا و لقائنا و لذا جیء فی الجواب عن قولهم بما یدلّ علی الرجوع.

قوله تعالی: قُلْ یَتَوَفّاکُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ الَّذِی وُکِّلَ بِکُمْ ثُمَّ إِلیٰ رَبِّکُمْ تُرْجَعُونَ توفی الشیء أخذه تاما کاملا کتوفی الحق و توفی الدّین من المدیون.

و قوله: مَلَکُ الْمَوْتِ الَّذِی وُکِّلَ بِکُمْ قیل:أی وکل بإماتتکم و قبض أرواحکم و الآیه مطلقه ظاهره فی أعم من ذلک.

و قد نسب التوفی فی الآیه الی ملک الموت،و فی قوله: اَللّٰهُ یَتَوَفَّی الْأَنْفُسَ حِینَ مَوْتِها (الزمر/۴۲)الیه تعالی،و فی قوله: حَتّٰی إِذٰا جٰاءَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنٰا (الأنعام/

۶۱)،و قوله: اَلَّذِینَ تَتَوَفّاهُمُ الْمَلاٰئِکَهُ ظٰالِمِی أَنْفُسِهِمْ (النحل/۲۸)،الی الرسل و الملائکه نظرا الی اختلاف مراتب الأسباب فالسبب القریب الملائکه الرسل أعوان ملک الموت و فوقهم ملک الموت الآمر بذلک المجری لأمر اللّه و اللّه من ورائهم محیط و هو السبب الأعلی و مسبّب الأسباب فذلک بوجه کمثل کتابه الإنسان بالقلم فالقلم کاتب و الید کاتبه و الإنسان کاتب.

و قوله: ثُمَّ إِلیٰ رَبِّکُمْ تُرْجَعُونَ هو الرجوع الذی عبر عنه فی الآیه السابقه باللقاء و موطنه البعث المترتب علی التوفی و المتراخی عنه،کما یدلّ علیه العطف بثم الداله علی التراخی.

و الآیه-علی أی تقدیر-جواب عن الاحتیاج بضلال الموتی فی الأرض علی نفی البعث و من المعلوم أن إماته ملک الموت لهم لیس یحسم ماده الإشکال فیبقی قوله: «ثُمَّ إِلیٰ رَبِّکُمْ تُرْجَعُونَ» دعوی خالیه عن الدلیل فی مقابل دعواهم المدلله و الکلام الإلهی أنزه ساحه أن یتعاطی هذا النوع من المحاجه.

لکنه تعالی أمر رسوله أن یجیب عن حجتهم المبنیه علی الاستبعاد بأن حقیقه الموت لیس بطلانا لکم و ضلالا منکم فی الأرض بل ملک الموت الموکل بکم یأخذکم تامین کاملین من أجسادکم أی ینزع أرواحکم من أبدانکم بمعنی قطع علاقتها من الأبدان و أرواحکم تمام حقیقتکم فأنتم أی ما یعنی بلفظه«کم»محفوظون لا یضل منکم شیء فی الأرض و إنما یضل الأبدان و تتغیر من حال الی حال و قد کانت فی معرض التغیر من اول کینونتها.ثم إنکم محفوظون حتی ترجعوا الی ربکم بالبعث و رجوع الأرواح الی أجسادها.

و بهذا یندفع حجتهم علی نفی المعاد بضلالهم سواء قررت علی نحو الاستبعاد أو قررت علی أن تلاشی البدن یبطل شخصیه الإنسان فینعدم و لا معنی لإعاده المعدوم فإن حقیقه الإنسان هی نفسه التی یحکی عنها بقول«أنا»و هی غیر البدن و البدن تابع لها فی شخصیته

و هی لا تتلاشی بالموت و لا تنعدم بل محفوظه فی قدره اللّه حتی یؤذن فی رجوعها الی ربها للحساب و الجزاء فیبعث علی الشریطه التی ذکر اللّه سبحانه.

و ظهر بما تقدم أولا وجه اتصال قوله: «قُلْ یَتَوَفّاکُمْ» الخ؛بقوله: «إِذا ضَلَلْنا فِی الْأَرْضِ» الخ؛و أنه جواب حاسم للإشکال قاطع للشبهه،و قد أشکل الأمر علی بعض من فسر التوفی بمطلق الإماته من غیر التفات الی نکته التعبیر بلفظ التوفی فتکلف فی توجیه اتصال الآیتین بما لا یرتضیه العقل السلیم.

و ثانیا:أن الآیه من أوضح الآیات القرآنیه الداله علی تجرد النفس بمعنی کونها غیر البدن أو شیء من حالات البدن.

قوله تعالی: وَ لَوْ تَری إِذِ الْمُجْرِمُونَ ناکِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنا أَبْصَرْنا وَ سَمِعْنا فَارْجِعْنا نَعْمَلْ صالِحاً إِنّا مُوقِنُونَ نکس الرأس إطراقه و طأطأته،و المراد بالمجرمین بقرینه ذیل الآیه خصوص المنکرین للمعاد فاللام فیه لا تخلو من معنی العهد أی هؤلاء الذین یجحدون المعاد و یقولون «أَ إِذا ضَلَلْنا فِی الْأَرْضِ» الخ.

و فی التعبیر عن البعث بقوله: «عِنْدَ رَبِّهِمْ» محاذاه لما تقدم من قوله: «بَلْ هُمْ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ کافِرُونَ» أی واقفون موقفا من اللقاء لا یسعهم إنکاره،و قولهم: «أَبْصَرْنا وَ سَمِعْنا» و مسألتهم الرجوع للعمل الصالح لما ینجلی لهم أن النجاه فی الإیمان و العمل الصالح و قد حصل لهم الإیمان الیقینی و بقی العمل الصالح و لذا یعترفون بالیقین و یسألون الرجوع الی الدنیا لیعملوا صالحا فیتم لهم سببا النجاه.

و المعنی:و لو تری إذ هؤلاء الذین یجرمون بإنکار لقاء اللّه مطرقو رءوسهم عند ربهم فی موقف اللقاء من الخزی و الذل و الندم یقولون ربنا أبصرنا بالمشاهده و سمعنا بالطاعه فارجعنا نعمل عملا صالحا إنا موقنون و المحصل أنک تراهم یجحدون اللقاء و لو تراهم إذ أحاط بهم الخزی و الذل فنکسوا رءوسهم و اعترفوا بما ینکرونه الیوم و سألوا العود الی هاهنا

و لن يعودوا.

قوله تعالى: وَ لَوْ شِئْنا لَآتَيْنا كُلَّ نَفْسٍ هُداها الى آخر الآيه؛أى لو شئنا أن نعطى كل نفس أعم من المؤمنه و الكافره الهدى الذى يختص بها و يناسبها لأعطيناه لها بأن نشاء من طريق اختيار الكافر و إرادته أن يتلبّس بالهدى فيتلبس بها من طريق الاختيار و الإراده كما شئنا فى المؤمن كذلك فتلبس بالهدى باختيار منه و إراده من دون أن ينجر الى الإلجاء و الاضطرار فيبطل التكليف و يلغو الجزاء.

و قوله: وَ لكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّى لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّاسِ أَجْمَعِينَ أى و لكن هناك قضاء سابق منى محتوم و هو إملاء جهنم من الجنه و الناس أجمعين و هو قوله لإبليس لما امتنع من سجده آدم و قال: فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلاّ عِبادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (ص/٨٥)، فقضى أن يدخل متّبعى إبليس العذاب المخلّد.

و لازم ذلك أن لا يهديهم لظلمهم و فسقهم بالخروج عن زى العبوديه كما قال: إِنَّ اللّهَ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الظّالِمِينَ وَ اللّهُ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (التوبه/٨٠)،الى غير ذلك من الآيات.

قوله تعالى: فَذُوقُوا بِما نَسِيتُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هذا إِنّا نَسِيناكُمْ الى آخر الآيه؛ تفريع على قوله: «وَ لكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّى» و النسيان ذهول صوره الشيء عن الذاكره و يكنّى به عن عدم الاعتناء بما يهمّ الشيء و هو المراد فى الآيه.

و المعنى:فإذا كان من القضاء إذاقه العذاب لمتبعى إبليس فذوقوا العذاب بسبب عدم اعتنائكم بلقاء هذا اليوم حتى جحدتموه و لم تعملوا صالحا تثابون به فيه لأنا لم نعتن بما يهمّكم فى هذا اليوم من السعاده و النجاه،و قوله: «وَ ذُوقُوا عَذابَ الْخُلْدِ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» تأكيد و توضيح لسابقه أى إن الذوق الذى أمرنا به ذوق عذاب الخلد و نسيانهم لقاء يومهم هذا

أعمالهم السيئه (۱)(۲).

[سوره السجده (۳۲): الآيات ۱۵ الی ۳۰]

إِنَّما يُؤْمِنُ بِآياتِنَا اَلَّذِينَ إِذا ذُكِّرُوا بِها خَرُّوا سُجَّداً وَ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ هُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ (۱۵) تَتَجافى جُنُوبُهُمْ عَنِ اَلْمَضاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ مِمّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ (۱۶) فَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ ما أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْيُنٍ جَزاءً بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (۱۷) أَ فَمَنْ كانَ مُؤْمِناً كَمَنْ كانَ فاسِقاً لا يَسْتَوُونَ (۱۸) أَمَّا اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ فَلَهُمْ جَنّاتُ اَلْمَأْوى نُزُلاً بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (۱۹) وَ أَمَّا اَلَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْواهُمُ اَلنّارُ كُلَّما أَرادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْها أُعِيدُوا فِيها وَ قِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذابَ اَلنّارِ اَلَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (۲۰) وَ لَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ اَلْعَذابِ اَلْأَدْنى دُونَ اَلْعَذابِ اَلْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۲۱) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآياتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْها إِنّا مِنَ اَلْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ (۲۲) وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى اَلْكِتابَ فَلا تَكُنْ فِي مِرْيَهٍ مِنْ لِقائِهِ وَ جَعَلْناهُ هُدىً لِبَنِي إِسْرائِيلَ (۲۳) وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّهً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا لَمّا صَبَرُوا وَ كانُوا بِآياتِنا يُوقِنُونَ (۲۴) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ اَلْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (۲۵) أَ وَ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ اَلْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَساكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ أَ فَلا يَسْمَعُونَ (۲۶) أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنّا نَسُوقُ اَلْماءَ إِلَى اَلْأَرْضِ اَلْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعاً تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعامُهُمْ وَ أَنْفُسُهُمْ أَ فَلا يُبْصِرُونَ (۲۷) وَ يَقُولُونَ مَتى هذَا اَلْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۲۸) قُلْ يَوْمَ اَلْفَتْحِ لا يَنْفَعُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا إِيمانُهُمْ وَ لا هُمْ يُنْظَرُونَ (۲۹) فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ اِنْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ (۳۰)

۱- ۱) .السجده ۱-۱۴:بحث روائی فی:سور العزائم،کیفیه قبض روح المؤمن و الظالم.

۲- ۲) .السجده ۱-۱۴:کلام فی کینونه الانسان الاول.

بيان:

قوله تعالى: إِنَّمٰا يُؤْمِنُ بِآيٰاتِنَا الَّذِينَ إِذٰا ذُكِّرُوا بِهٰا خَرُّوا سُجَّداً وَ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ هُمْ لاٰ يَسْتَكْبِرُونَ لما ذكر شطرا من الكلام فى الكفار الـذين يجحدون لقاءه و يستكبرون فى الدنيا عن الإيمان و العمل الصالح أخذ فى صفه الذين يؤمنون بآيات ربهم و يخضعون للحق لما ذكّروا و وعظوا.

فقوله: إِنَّمٰا يُؤْمِنُ بِآيٰاتِنَا حصر للإيمان بحقيقه معناه فيهم و معناه أن علامه التهيّؤ

للإيمان الحقيقى هو كذا و كذا.

و قوله: اَلَّذِينَ إِذٰا ذُكِّرُوا بِهٰا خَرُّوا سُجَّداً ذكر سبحانه شيئا من أوصافهم و شيئا من أعمالهم،أما ما هو من أوصافهم فتذللهم لمقام الربوبيه و عدم استكبارهم عن الخضوع للّه و تسبيحه و حمده و هو قوله: «إِذٰا ذُكِّرُوا بِآيٰاتِ رَبِّهِمْ» أى الداله على وحدانيته فى ربوبيته و ألوهيته و ما يلزمها من المعاد و الدعوه النبويه الى الايمان و العمل الصالح «خَرُّوا سُجَّداً» أى سقطوا على الأرض ساجدين للّه تذللا و استكانه «وَ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ» أى نزّهوه مقارنا للثناء الجميل عليه.و السجده و التسبيح و التحميد و إن كانت من الأفعال لكنها مظاهر لصفه التذلل و الخضوع لمقام الربوبيه و الالوهيه،و لذا أردفها بصفه تلازمها فقال:

«وَ هُمْ لاٰ يَسْتَكْبِرُونَ» .

قوله تعالى: تَتَجٰافىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضٰاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ يُنْفِقُونَ هذا معرّفهم من حيث أعمالهم كما أن ما فى الآيه السابقه كان معرّفهم من حيث أوصافهم.

فقوله: تَتَجٰافىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضٰاجِعِ التجافى التنحّى و الجنوب جمع جنب و هو الشق،و المضاجع جمع مضجع و هو الفراش و موضع النوم،و التجافى عن المضاجع كنايه عن ترك النوم.

و قوله: يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَ طَمَعاً حال من ضمير جنوبهم و المراد اشتغالهم بدعاء ربهم فى جوف الليل حين تنام العيون و تسكن الانفاس لا خوفا من سخطه تعالى فقط حتى يغشيهم اليأس من رحمه اللّه و لا طمعا فى ثوابه فقط حتى يأمنوا غضبه و مكره بل يدعونه خوفا و طمعا فيؤثرون فى دعائهم أدب العبوديه على ما يبعثهم اليه الهدى و هذا التجافى و الدعاء ينطبق على النوافل الليليه.

و قوله: وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ يُنْفِقُونَ عمل آخر لهم و هو الإنفاق للّه و فى سبيله.

ص :85

قوله تعالی: فَلاٰ تَعْلَمُ نَفْسٌ مٰا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْيُنٍ جَزٰاءً بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ تفريع لما لهم من الأوصاف و الأعمال يصف ما أعدّ اللّه لهم من الثواب.

و وقوع نفس و هی نكره فی سياق النفی يفيد العموم،و إضافه قرّه الی أعين لا أعينهم تفيد أن فيما أفی لهم قرّه عين كل ذی عين.

و المعنی:فلا تعلم نفس من النفوس-أی هو فوق علمهم و تصوّرهم-ما أخفاه اللّه لهم مما تقرّ به عين كل ذی عين جزاء فی قبال ما كانوا يعملون فی الدنيا.

قوله تعالی: أَ فَمَنْ كٰانَ مُؤْمِناً كَمَنْ كٰانَ فٰاسِقاً لاٰ يَسْتَوُونَ الإيمان سكون علمی خاص من النفس بالشیء و لازمه الالتزام العملی بما آمن به و الفسق هو الخروج عن الالتزام المذكور من فسقت التمره إذا خرجت عن قشرها و مآل معناه الخروج عن زیّ العبوديه.

و الاستفهام فی الآيه للانكار،و قوله: «لاٰ يَسْتَوُونَ» نفی لاستواء الفريقين تأكيدا لما يفيده الإنكار السابق.

قوله تعالی: أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ فَلَهُمْ جَنّٰاتُ الْمَأْوىٰ نُزُلاً بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ المأوی المكان الذی يأوی اليه و يسكن فيه الانسان،و النزل بضمتين كل ما يعدّ للنازل فی بيت من الطعام و الشراب،ثم عمّم كما قيل لكل عطيه،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: وَ أَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوٰاهُمُ النّٰارُ الی آخر الآيه؛كون النار مأواهم لازمه خلودهم فيها و لذلك عقّبه بقوله: «كُلَّمٰا أَرٰادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهٰا أُعِيدُوا فِيهٰا» ،و قوله:

«وَ قِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذٰابَ النّٰارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ» دليل علی أن المراد بالذين فسقوا هم منكروا المعاد و خطابهم و هم فی النار بهذا الخطاب شماته بهم و كثيرا ما كانوا يشمتون فی الدنيا بالمؤمنين لقولهم بالمعاد.

ص :۸۶

قوله تعالى: وَ لَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذٰابِ الْأَدْنىٰ دُونَ الْعَذٰابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ لما كان غايه إذاقتهم العذاب رجوعهم المرجو و الرجوع المرجو هو الرجوع الى اللّٰه بالتوبه و الإنابه كان المراد بالعذاب الأدنى هو عذاب الدنيا النازل بهم للتخويف و الإنذار ليتوبوا دون عذاب الاستئصال و دون العذاب الذى بعد الموت و حينئذ المراد بالعذاب الأكبر عذاب يوم القيامه.

و المعنى:أقسم لنذيقنهم من العذاب الأدنى أى الأقرب مثل السنين و الأمراض و القتل و نحو ذلك قبل العذاب الأكبر يوم القيامه لعلهم يرجعون الينا بالتوبه من شركهم و جحودهم.

قوله تعالى: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيٰاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهٰا إِنّٰا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ كأنه فى مقام التعليل لما تقدم من عذابهم بالعذاب الأكبر بما أنهم مكذّبون فعلله بأنهم ظالمون أشد الظلم بالإعراض عن الآيات بعد التذكره فيكونون مجرمين و اللّٰه منتقم منهم.

فقوله: وَ مَنْ أَظْلَمُ الخ؛تعليل لعذابهم بأنهم ظالمون أشد الظلم ثم قوله: «إِنّٰا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ» ،تعليل لعذاب الظالمين بأنهم مجرمون و العذاب انتقام منهم،و اللّٰه منتقم من المجرمين.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ آتَيْنٰا مُوسَى الْكِتٰابَ فَلاٰ تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقٰائِهِ وَ جَعَلْنٰاهُ هُدىً لِبَنِي إِسْرٰائِيلَ المراد بالكتاب التوراه و المريه الشك و الريب.

و قد اختلفوا فى مرجع الضمير فى قوله: «مِنْ لِقٰائِهِ» و معنى الكلمه فقيل:الضمير لموسى و هو مفعول اللقاء و التقدير فلا تكن فى مريه من لقائک موسى و لقد لقيه ليله المعراج كما وردت به الروايات فإن كانت السوره نازله بعد المعراج فهو تذكره لما قد وقع و إن كانت نازله قبله فهو وعد منه تعالى للنبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم أنه سيراه.

و من الممكن-و اللّٰه أعلم-أن يرجع ضمير لقائه اليه تعالى و المراد بلقائه البعث بعنايه أنه

يوم يحضرون لربهم لا حجاب بينه و بينهم كما تقدم،و قد عبر عنه باللقاء قبل عده آيات فى قوله: بَلْ هُمْ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ كٰافِرُونَ ،ثم عبر عنه بما فى معناه فى قوله: «نٰاكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ» .

فيكون المعنى:و لقد آتينا موسى الكتاب كما آتيناك القرآن فلا تكن فى مريه من البعث الذى ينطق به القرآن بالشك فى نفس القرآن و قد أيد نزول القرآن عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بنزول التوراه على موسى فى مواضع من القرآن،و يؤيده قوله بعد: «وَ جَعَلْنٰاهُ هُدىً لِبَنِي إِسْرٰائِيلَ وَ جَعَلْنٰا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا» الخ.

و يمكن أن يكون المراد بلقائه الانقطاع التامّ اليه تعالى عند وحى القرآن أو بعضه كما فى بعض الروايات،فيكون رجوعا الى ما فى صدر السوره من قوله: «تَنْزِيلُ الْكِتٰابِ لاٰ رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعٰالَمِينَ» ،و ذيل الآيه أشد تأييدا لهذا الوجه من سابقه و اللّه أعلم.

و قوله: وَ جَعَلْنٰاهُ هُدىً لِبَنِي إِسْرٰائِيلَ أى هاديا فالمصدر بمعنى اسم الفاعل أو بمعناه المصدرى مبالغه.

قوله تعالى: وَ جَعَلْنٰا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا لَمّٰا صَبَرُوا وَ كٰانُوا بِآيٰاتِنٰا يُوقِنُونَ أى و جعلنا من بنى إسرائيل أئمه يهدون الناس بأمرنا و إنما نصبناهم أئمه هداه للناس حين صبروا فى الدين و كانوا قبل ذلك موقنين بآياتنا.

و قد تقدم البحث عن معنى الامامه و هدايه الامام بأمر اللّه فى تفسير قوله: قٰالَ إِنِّي جٰاعِلُكَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً (البقره/۱۲۴)،و قوله: وَ جَعَلْنٰاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا (الأنبياء/ ۷۳)،و غير ذلك من الموارد المناسبه.

و قد تضمنت هاتان الآيتان من الرحمه المنبسطه بالتوراه أنها هدى فى نفسه يهدى من اتبعه الى الحق،و أنها أنشأت فى حجر تربيتها أناسا اجتباهم اللّه للإمامه فصاروا يهدون بأمره فهى مباركه للعمل بها و مباركه بعد العمل.

ص :۸۸

قوله تعالى: إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ يريد اختلافهم فى الدين و إنما كان ذلك بغيا بينهم كما يذكره فى مواضع من كلامه كقوله: وَ لَقَدْ آتَيْنا بَنِى إِسْرائِيلَ الْكِتابَ -الى أن قال- فَمَا اخْتَلَفُوا إِلاّ مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِى بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (الجاثيه۱۷/).

فالمراد بقوله: «يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ» القضاء الفاصل بين الحق و الباطل و المحق و المبطل و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِى مَساكِنِهِمْ الخ؛العطف على محذوف كأنه قيل:أ لم يبين لهم كذا و كذا،أو لم يهد لهم،الخ؛ و الهدايه بمعنى التبيين أو من مضمّن معنى التبيين و لذا عدّى باللام.

و قوله: كَمْ أَهْلَكْنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ مشير الى الفاعل قائم مقامه، و المعنى:أو لم يبين لهم كثره من أهلكنا من القرون و الحال أنهم يمشون فى مساكنهم.

و قوله: إِنَّ فِى ذلِكَ لَآياتٍ أَ فَلا يَسْمَعُونَ المراد بالسمع سمع المواعظ المؤدّى الى طاعه الحق و قبوله.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنّا نَسُوقُ الْماءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعاً تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعامُهُمْ وَ أَنْفُسُهُمْ الخ؛قال فى المجمع:السوق الحث على السير من ساقه يسوقه،و قال:الجرز الارض اليابسه التى ليس فيها نبات لانقطاع الأمطار عنها.

انتهى.و الزرع مصدر فى الأصل و المراد به هنا المزروع.

و الآيه تذكر آيه أخرى من آيات اللّه سبحانه تدل على حسن تدبيره للأشياء و خاصه ذوى الحياه منها كالأنعام و الإنسان،و المراد بسوق الماء الى الأرض الخاليه من النبات سوق السحب الحامله للأمطار إليها،ففى نزول ماء المطر منها حياه الأرض و خروج الزرع و اغتذاء الإنسان و الأنعام التى يسخّرها و يربّيها لمقاصد حياته.

ص :۸۹

و قوله: أَ فَلاٰ يُبْصِرُونَ تنبيه و توبيخ و تخصيص هذه الآيه بالإبصار،و الآيه السابقه بالسمع لما أن العلم بإهلاك الممم الماضين إنما هو بالاخبار التى تنال من طريق السمع و أما العلم بسوق الامطار الى الارض الجرز و إخراج الزرع و اغتذاء الانعام و الإنسان فالطريق اليه حاسه البصر.

قوله تعالى: وَ يَقُولُونَ مَتىٰ هٰذَا الْفَتْحُ -الى قوله- وَ لاٰ هُمْ يُنْظَرُونَ قال الراغب:الفتح إزاله الإغلاق و الإشكال-الى أن قال-و فتح القضيه فتاحا فصل الأمر فيها و أزال الإغلاق عنها،قال: «رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَ قَوْمِنٰا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَيْرُ الْفٰاتِحِينَ» .انتهى.

و يمكن أن يكون المراد هو القضاء بين النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بين الامه و يكون ذلك فى آخر الزمان كما تقدمت الإشاره اليه فى تفسير قوله: وَ لِكُلِّ أُمَّهٍ رَسُولٌ الآيه؛(يونس۴۷).

و كيف كان فالمراد بالآيتين استعجال المشركين بالفتح و الجواب أنه فتح لا ينفع حال الذين كفروا إيمانهم لأنه ظرف لا ينفع نفسا إيمانها و لا أن العذاب يمهلهم و ينظرهم.

قوله تعالى: فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ انْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ أمر بالإعراض عنهم و انتظار الفتح كما أنهم ينتظرون و إنما كانوا منتظرين موته أو قتله عليه السّلام و بالجمله انقطاع دابر دعوته الحقه فلينتظر هو كما هم ينتظرون حتى يظهر اللّه الحق على الباطل و المحقّ على المبطل.

و من هذا السياق يظهر أن المراد بالفتح الفتح الدنيوى (۱).

ص:۹۰

۱- ۱) .السجده ۱۵-۳۰:بحث روائى فى:الاسلام؛الصلاه بالليل؛نعم الجنه.

سوره الأحزاب مدنيه و هی ثلاث و سبعون آيه

اشاره

[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtيا أَيُّهَا اَلنَّبِيُّ اِتَّقِ اَللّهَ وَ لا تُطِعِ اَلْكافِرِينَ وَ اَلْمُنافِقِينَ إِنَّ اَللّهَ كانَ عَلِيماً حَكِيماً (۱) وَ اِتَّبِعْ ما
يُوحى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اَللّهَ كانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً (۲) وَ تَوَكَّلْ عَلَى اَللّهِ وَ كَفى بِاللّهِ وَكِيلاً (۳) ما جَعَلَ اَللّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ
فِي جَوْفِهِ وَ ما جَعَلَ أَزْواجَكُمُ اَللاّئِي تُظاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهاتِكُمْ وَ ما جَعَلَ أَدْعِياءَكُمْ أَبْناءَكُمْ ذلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْواهِكُمْ وَ اَللّهُ يَقُولُ
اَلْحَقَّ وَ هُوَ يَهْدِي اَلسَّبِيلَ (۴) اُدْعُوهُمْ لِآبائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اَللّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آباءَهُمْ فَإِخْوانُكُمْ فِي اَلدِّينِ وَ مَوالِيكُمْ وَ لَيْسَ
عَلَيْكُمْ جُناحٌ فِيما أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَ لكِنْ ما تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَ كانَ اَللّهُ غَفُوراً رَحِيماً (۵) اَلنَّبِيُّ أَوْلى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ أَزْواجُهُ
أُمَّهاتُهُمْ وَ أُولُوا اَلْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ فِي كِتابِ اَللّهِ مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ وَ اَلْمُهاجِرِينَ إِلاّ أَنْ تَفْعَلُوا إِلى أَوْلِيائِكُمْ مَعْرُوفاً كانَ
ذلِكَ فِي اَلْكِتابِ مَسْطُوراً (۶) وَ إِذْ أَخَذْنا مِنَ اَلنَّبِيِّينَ مِيثاقَهُمْ وَ مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْراهِيمَ وَ مُوسى وَ عِيسَى اِبْنِ مَرْيَمَ وَ أَخَذْنا
مِنْهُمْ مِيثاقاً غَلِيظاً (۷) لِيَسْئَلَ اَلصّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَ أَعَدَّ لِلْكافِرِينَ عَذاباً أَلِيماً (۸)

بيان:

تتضمن السوره تفاريق من المعارف و الأحكام و القصص و العبر و المواعظ و فيها قصه غزوه الخندق و إشاره الى قصه بنى القريظه من اليهود،و سياق آياتها يشهد بأنها مما نزلت بالمدينه.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللّٰهَ وَ لاٰ تُطِعِ الْكٰافِرِينَ وَ الْمُنٰافِقِينَ إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ عَلِيماً حَكِيماً أمر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بتقوى اللّه و فيه تمهيد للنهى الذى بعده «وَ لاٰ تُطِعِ الْكٰافِرِينَ وَ الْمُنٰافِقِينَ» .

و فى سياق النهى-و قد جمع فيه بين الكافرين و المنافقين و نهى عن إطاعتهم-كشف عن أن الكافرين كانوا يسألونه أمرا لا يرتضيه اللّه سبحانه و كان المنافقون يؤيدونهم فى مسألتهم و يلحّون أمرا كان اللّه سبحانه بعلمه و حكمته قد قضى بخلافه و قد نزل الوحى الإلهى بخلافه،

أمرا خطيرا لا يؤمن مساعده الأسباب على خلافه إلاّ أن يشاء اللّه فحذّر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن إجابتهم الى ملتمسهم و أمر بمتابعه ما أوحى اللّه اليه و التوكل عليه.

و بهذا يتأيد ما ورد فى أسباب النزول أن عده من صناديد قريش بعد وقعه أحد دخلوا المدينه بأمان من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و سألوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يتركهم و آلهتهم فيتركوه و إلهه فنزلت الآيات و لم يجبهم النبى الى ذلك و سيأتى فى البحث الروائى التالى.

و بما تقدم ظهر وجه تذييل الآيه بقوله: «إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ عَلِيماً حَكِيماً» و كذا تعقيب الآيه بالآيتين بعدها.

قوله تعالى: وَ اتَّبِعْ مٰا يُوحىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيراً الآيه عامه فى حد نفسها لكنها من حيث وقوعها فى سياق النهى تأمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم باتباع ما نزل به الوحى فيما يسأله الكافرون و المنافقون و اتباعه إجراؤه عملا بدليل قوله:

«إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيراً» .

قوله تعالى: وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ وَكِيلاً الآيه كالآيه السابقه فى أنها عامه فى حد نفسها،لكنها لوقوعها فى سياق النهى السابق تدل على الأمر بالتوكل على اللّه فيما يأمره به الوحى و تشعر بأنه أمر صعب المنال بالنظر الى الأسباب الظاهريه لا يسلم القلب معه من عارضه المخافه و الاضطراب إلاّ المتوكل على اللّه سبحانه فإنه السبب الوحيد الذى لا يغلبه سبب مخالف.

قوله تعالى: مٰا جَعَلَ اللّٰهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِى جَوْفِهِ كنايه عن امتناع الجمع بين المتنافيين فى الاعتقاد فإن القلب الواحد أى النفس الواحده لا يسع اعتقادين متنافيين و رأيين متناقضين فإن كان هناك متنافيان فهما لقلبين و ما جعل اللّه لرجل من قلبين فى جوفه فالرجل الواحد لا يسعه أن يعتقد المتنافيين و يصدق بالمتناقضين و قوله: «فِى جَوْفِهِ» يفيد زياده التقرير كقوله: وَ لٰكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِى فِى الصُّدُورِ

(الحج۴۶/).

قوله تعالی: وَ مٰا جَعَلَ أَزْوٰاجَکُمُ اللاّٰئِی تُظٰاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهٰاتِکُمْ کان الرجل فی الجاهلیه یقول لزوجته أنت منی کظهر أمی أو ظهرک علیّ کظهر أمی فیشبّه ظهرها بظهر أمه و کان یسمی ذلک ظهارا و یعد طلاقا لها،و قد ألغاه الإسلام.

فمفاد الآیه أن اللّه لم یجعل أزواجکم اللائی تظاهرون منهن بقول ظهرک علیّ کظهر أمی أمهات لکم و إذ لم یجعل ذلک فلا أثر لهذا القول و الجعل تشریعی.

قوله تعالی: وَ مٰا جَعَلَ أَدْعِیٰاءَکُمْ أَبْنٰاءَکُمْ الأدعیاء جمع دعی و هو المتّخذ ولدا المدعو ابنا و قد کان الدعاء و التبنی دائرا بینهم فی الجاهلیه و کذا بین الامم الراقیه یومئذ کالروم و فارس و کانوا یرتبون علی الدعی أحکام الولد الصلبی من التوارث و حرمه الازدواج و غیرهما و قد ألغاه الإسلام.

فمفاد الآیه أن اللّه لم یجعل الذین تدعونهم لأنفسکم أبناء لکم بحیث یجری فیهم ما یجری فی الأبناء الصلبیّین.

قوله تعالی: ذٰلِکُمْ قَوْلُکُمْ بِأَفْوٰاهِکُمْ وَ اللّٰهُ یَقُولُ الْحَقَّ وَ هُوَ یَهْدِی السَّبِیلَ الإشاره بقوله:«ذلکم»الی ما تقدم من الظهار و الدعاء أو الی الدعاء فقط و هو الأظهر و یؤیده اختصاص الآیه التالیه بحکم الدعاء فحسب.

و قوله: قَوْلُکُمْ بِأَفْوٰاهِکُمْ أی إن نسبه الدعی الی أنفسکم لیس إلاّ قولا تقولونه بأفواهکم لیس له أثر وراء ذلک فهو کنایه عن انتفاء الاثر کما فی قوله: کَلاّٰ إِنَّهٰا کَلِمَهٌ هُوَ قٰائِلُهٰا (المؤمنون۱۰۰/).

و قوله: وَ اللّٰهُ یَقُولُ الْحَقَّ وَ هُوَ یَهْدِی السَّبِیلَ معنی کون قوله:هو الحق أنه إن أخبر عن شیء کان الواقع مطابقا لما أخبر به و إن أنشأ حکما ترتب علیه آثاره و طابقته المصلحه الواقعیه.

ص :۹۴

و معنى هدايته السبيل أنه يحمل من هداه على سبيل الحق التى فيها الخير و السعاده و فى الجملتين تلويح الى أن دعوا أقوالكم و خذوا بقوله.

قوله تعالى: اُدْعُوهُمْ لِآبائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللّٰهِ الى آخر الآيه؛اللام فى «لِآبائِهِمْ» للاختصاص أى ادعوهم و هم مخصوصون بآبائهم أى انسبوهم الى آبائهم و قوله:

«هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللّٰهِ» ،الضمير الى المصدر المفهوم من قوله: «ادْعُوهُمْ» نظير قوله: «اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوىٰ» و «أَقْسَطُ» صيغه تفضيل من القسط بمعنى العدل.

و المعنى:انسبوهم الى آبائهم-إذا دعوتموهم-لأن الدعاء لآبائهم أعدل عند اللّه.

و قوله: فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آباءَهُمْ فَإِخْوانُكُمْ فِي الدِّينِ وَ مَوٰالِيكُمْ ،المراد بعدم علمهم آباءهم عدم معرفتهم أعيانهم،و الموالى هم الأولياء،و المعنى:و إن لم تعرفوا آباءهم فلا تنسبوهم الى غير آبائهم بل ادعوهم بالاخوّه و الولايه الدينيه.

و قوله: وَ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنٰاحٌ فِيمٰا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَ لٰكِنْ مٰا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ أى لا ذنب لكم فى الذى أخطأتم به لسهو أو نسيان فدعوتموهم لغير آبائهم و لكن الذى تعمّدته قلوبكم ذنب أو و لكن تعمد قلوبكم بذلك فيه الذنب.

و قوله: وَ كٰانَ اللّٰهُ غَفُوراً رَحِيماً راجع الى ما أخطئ به.

قوله تعالى: اَلنَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ أَزْوٰاجُهُ أُمَّهٰاتُهُمْ أنفس المؤمنين هم المؤمنون فمعنى كون النبى أولى بهم من أنفسهم أنه أولى بهم منهم:و معنى الأولويه هو رجحان الجانب إذا دار الأمر بينه و بين ما هو أولى منه فالمحصّل أن ما يراه المؤمن لنفسه من الحفظ و الكلاءه و المحبه و الكرامه و استجابه الدعوه و إنفاذ الإراده فالنبى أولى بذلك من نفسه و لو دار الأمر بين النبى و بين نفسه فى شىء من ذلك كان جانب النبى أرجح من جانب نفسه.

ففيما إذا توجه شىء من المخاطر الى نفس النبى فليقه المؤمن بنفسه و يفده نفسه و ليكن

النبی أحب الیه من نفسه و أکرم عنده من نفسه و لو دعته نفسه الی شیء و النبی الی خلافه أو أرادت نفسه منه شیئا و أراد النبی خلافه کان المتعین استجابه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و طاعته و تقدیمه علی نفسه.

و کذا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أولی بهم فیما یتعلق بالامور الدنیویه أو الدینیه کل ذلک لمکان الإطلاق فی قوله: «النَّبِیُّ أَوْلیٰ بِالْمُؤْمِنِینَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ» .

و قوله: وَ أَزْوٰاجُهُ أُمَّهٰاتُهُمْ جعل تشریعی أی إنهن منهم بمنزله أمهاتهم فی وجوب تعظیمهن و حرمه نکاحهن بعد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کما سیأتی التصریح به فی قوله: «وَ لاٰ أَنْ تَنْکِحُوا أَزْوٰاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَداً» .

فالتنزیل إنما هو فی بعض آثار الاموه لا فی جمیع الآثار کالتوارث بینهن و بین المؤمنین و النظر فی وجوههن کالامهات و حرمه بناتهن علی المؤمنین لصیرورتهن أخوات لهم و کصیروره آبائهن و أمهاتهن أجدادا و جدات و إخوتهن و أخواتهن أخوالا و خالات للمؤمنین.

قوله تعالی: وَ أُولُوا الْأَرْحٰامِ بَعْضُهُمْ أَوْلیٰ بِبَعْضٍ فِی کِتٰابِ اللّٰهِ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُهٰاجِرِینَ الخ؛الأرحام جمع رحم و هی العضو الذی یحمل النطفه حتی تصیر جنینا فیتولد،و إذ کانت القرابه النسبیه لازمه الانتهاء الی رحم واحده عبّر عن القرابه بالرحم فسمی ذوو القرابه أولی الأرحام.

و المراد بکون أولی الأرحام بعضهم أولی ببعض،الأولویه فی التوارث،و قوله: «فِی کِتٰابِ اللّٰهِ» المراد به اللوح المحفوظ أو القرآن أو السوره،و قوله: «مِنَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُهٰاجِرِینَ» مفضّل علیه و المراد بالمؤمنین غیر المهاجرین منهم،و المعنی:و ذوو القرابه بعضهم أولی ببعض من المهاجرین و سائر المؤمنین الذین کانوا یرثون بالمؤاخاه الدینیه،و هذه الأولویه فی کتاب اللّه و ربما احتمل کون قوله: «مِنَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُهٰاجِرِینَ» بیانا لقوله: «وَ أُولُوا

الْأَرْحامِ» .

و الآیه ناسخه لما کان فی صدر الاسلام من التوارث بالهجره و الموالاه فی الدین.

و قوله: «إِلّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلی أَوْلِیائِکُمْ مَعْرُوفاً» الاستثناء منقطع،و المراد بفعل المعروف الی الأولیاء الوصیه لهم بشیء من الترکه،و قد حدّ شرعا بثلث المال فما دونه،و قوله: «کانَ ذلِکَ فِی الْکِتابِ مَسْطُوراً» أی حکم فعل المعروف بالوصیه مسطور فی اللوح المحفوظ أو القرآن أو السوره.

قوله تعالی: وَ إِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِیِّینَ مِیثاقَهُمْ وَ مِنْکَ وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْراهِیمَ وَ مُوسی وَ عِیسَی ابْنِ مَرْیَمَ وَ أَخَذْنا مِنْهُمْ مِیثاقاً غَلِیظاً إضافه المیثاق الی ضمیر النبیین دلیل علی أن المراد بالمیثاق میثاق خاص بهم کما أن ذکرهم بوصف النبوه مشعر بذلک فالمیثاق المأخوذ من النبیین میثاق خاص من حیث إنهم نبیّون و هو غیر المیثاق المأخوذ من عامه البشر الذی یشیر الیه فی قوله: وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِی آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلی أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ قالُوا بَلی (الأعراف۱۷۲/).

و قد ذکر النبیین بلفظ عام یشمل الجمیع ثم سمّی خمسه منهم بأسمائهم بالعطف علیهم فقال:

«وَ مِنْکَ وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْراهِیمَ وَ مُوسی وَ عِیسَی ابْنِ مَرْیَمَ» و معنی العطف إخراجهم من بینهم و تخصیصهم بالذکر کأنه قیل:و إذ أخذنا المیثاق منکم أیها الخمسه و من باقی النبیین.

و لم یخصهم بالذکر علی هذا النمط إلاّ لعظمه شأنهم و رفعه مکانهم فإنهم أولو عزم و أصحاب شرائع و کتب و قد عدّهم علی ترتیب زمانهم:نوح ثم إبراهیم ثم موسی ثم عیسی بن مریم علیهم السّلام،لکن قدّم ذکر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هو آخرهم زمانا لفضله و شرفه و تقدمه علی الجمیع.

و قوله: وَ أَخَذْنا مِنْهُمْ مِیثاقاً غَلِیظاً تأکید و تغلیظ للمیثاق نظیر قوله: وَ لَمّا جاءَ أَمْرُنا نَجَّیْنا هُوداً وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَهٍ مِنّا وَ نَجَّیْناهُمْ مِنْ عَذابٍ غَلِیظٍ (هود۵۸/).

قوله تعالى: لِيَسْئَلَ الصّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَ أَعَدَّ لِلْكافِرِينَ عَذاباً أَلِيماً اللام فى «لِيَسْئَلَ» للتعليل أو للغايه و هو متعلق بمحذوف يدل عليه قوله: «وَ إِذْ أَخَذْنا» و قوله: «وَ أَعَدَّ» معطوف على ذلك المحذوف،و التقدير فعل ذلك أى أخذ الميثاق ليتمهد له سؤال الصادقين عن صدقهم و أعدّ للكافرين عذابا أليما.

و لم يقل:و ليعدّ للكافرين عذابا،إشاره أن عذابهم ليس من العلل الغائيه لأخذ الميثاق و إنما النقص من ناحيتهم و الخلف من قبلهم.

و أما سؤال الصادقين عن صدقهم فقيل:المراد بالصادقين الأنبياء و سؤالهم عن صدقهم هو سؤالهم يوم القيامه عما جاءت به أممهم و كأنه مأخوذ من قوله تعالى: يَوْمَ يَجْمَعُ اللّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ ما ذا أُجِبْتُمْ (المائده١٠٩/).

و قيل:المراد سؤال الصادقين فى توحيد اللّه و عدله و الشرائع عن صدقهم أى عما كانوا يقولون فيه،و قيل:المراد سؤال الصادقين فى أقوالهم عن صدقهم فى أفعالهم،و قيل:المراد سؤال الصادقين عما قصدوا بصدقهم أ هو وجه اللّه أو غيره؟الى غير ذلك من الوجوه و هى كما ترى.

و التأمل فيما يفيده قوله: «لِيَسْئَلَ الصّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ» يرشد الى خلاف ما ذكروه، ففرق بين قولنا:سألت الغنى عن غناه و سألت العالم عن علمه،و بين قولنا:سألت زيدا عن ماله أو عن علمه،فالمتبادر من الأولين أنى طالبته أن يظهر غناه و أن يظهر علمه،و من الأخيرين أنى طالبته أن يخبرنى هل له مال أو هل له علم؟أو يصف لى ما له من المال أو من العلم.

و على هذا فمعنى سؤال الصادقين عن صدقهم مطالبتهم أن يظهروا ما فى باطنهم من الصدق فى مرتبه القول و الفعل و هو عملهم الصالح فى الدنيا فالمراد بسؤال الصادقين عن صدقهم توجيه التكليف على حسب الميثاق اليهم ليظهر منهم صدقهم المستبطن فى نفوسهم و هذا فى

الدنيا لا فى الآخره فأخذ الميثاق فى نشأه اخرى قبل الدنيا كما يدل عليه آيات الذر وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلىٰ الآيات.

و بالجمله الآيتان من الآيات المنبئه عن عالم الذر المأخوذ فيه الميثاق و تذكر أن أخذ الميثاق من الأنبياء عليهم السّلام و ترتب شأنهم و عملهم فى الدنيا على ذلك فى ضمن ترتب صدق كل صادق على الميثاق المأخوذ منه.

و لمكان هذا التعميم ذكر عاقبه أمر الكافرين مع أنهم ليسوا من قبيل النبيين و الكلام فى الميثاق المأخوذ منهم فكأنه قيل:أخذنا ميثاقا غليظا من النبيين أن تتفق كلمتهم على دين واحد يبلّغونه ليسأل الصادقين و يطالبهم بالتكليف و الهدايه إظهار صدقهم فى الاعتقاد و العمل ففعلوا فقدّر لهم الثواب و أعدّ للكافرين عذابا أليما.

و من هنا يظهر وجه الالتفات من التكلم مع الغير الى الغيبه فى قوله: «لِيَسْئَلَ الصّٰادِقِينَ» الخ؛و ذلك لأن الميثاق على عبادته وحده لا شريك له و إن كان أخذه منه تعالى بواسطه من الملائكه المصحح لقوله: «أَخَذْنٰا» «وَ أَخَذْنٰا» فالمطالب لصدق الصادقين و المعدّ لعذاب الكافرين بالحقيقه هو تعالى وحده ليعبد وحده فتدبر (١).

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ٩ الى ٢٧]

يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اُذْكُرُوا نِعْمَةَ اَللّٰهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جٰاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمْ رِيحاً وَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهٰا وَ كٰانَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيراً (٩) إِذْ جٰاؤُكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَ مِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَ إِذْ زٰاغَتِ اَلْأَبْصٰارُ وَ بَلَغَتِ اَلْقُلُوبُ اَلْحَنٰاجِرَ وَ تَظُنُّونَ بِاللّٰهِ اَلظُّنُونَا (١٠) هُنٰالِكَ اُبْتُلِيَ اَلْمُؤْمِنُونَ وَ زُلْزِلُوا زِلْزٰالاً شَدِيداً (١١) وَ إِذْ يَقُولُ اَلْمُنٰافِقُونَ وَ اَلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مٰا وَعَدَنَا اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ إِلاّٰ غُرُوراً (١٢) وَ إِذْ قٰالَتْ طٰائِفَةٌ مِنْهُمْ يٰا أَهْلَ يَثْرِبَ لاٰ مُقٰامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَ يَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ اَلنَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنٰا عَوْرَةٌ وَ مٰا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلاّٰ فِرٰاراً (١٣) وَ لَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطٰارِهٰا ثُمَّ سُئِلُوا اَلْفِتْنَةَ لَآتَوْهٰا وَ مٰا تَلَبَّثُوا بِهٰا إِلاّٰ يَسِيراً (١٤) وَ لَقَدْ كٰانُوا عٰاهَدُوا اَللّٰهَ مِنْ قَبْلُ لاٰ يُوَلُّونَ اَلْأَدْبٰارَ وَ كٰانَ عَهْدُ اَللّٰهِ مَسْؤُلاً (١٥) قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمُ اَلْفِرٰارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ اَلْمَوْتِ أَوِ اَلْقَتْلِ وَ إِذاً لاٰ تُمَتَّعُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً (١٦) قُلْ مَنْ ذَا اَلَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اَللّٰهِ إِنْ أَرٰادَ بِكُمْ سُوءاً أَوْ أَرٰادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَ لاٰ يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً (١٧) قَدْ يَعْلَمُ اَللّٰهُ اَلْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَ اَلْقٰائِلِينَ لِإِخْوٰانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنٰا وَ لاٰ يَأْتُونَ اَلْبَأْسَ إِلاّٰ قَلِيلاً (١٨) أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذٰا جٰاءَ اَلْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشىٰ عَلَيْهِ مِنَ اَلْمَوْتِ فَإِذٰا ذَهَبَ اَلْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدٰادٍ أَشِحَّةً عَلَى اَلْخَيْرِ أُولٰئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اَللّٰهُ أَعْمٰالَهُمْ وَ كٰانَ ذٰلِكَ عَلَى اَللّٰهِ يَسِيراً (١٩) يَحْسَبُونَ اَلْأَحْزٰابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَ إِنْ يَأْتِ اَلْأَحْزٰابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بٰادُونَ فِي اَلْأَعْرٰابِ يَسْئَلُونَ عَنْ أَنْبٰائِكُمْ وَ لَوْ كٰانُوا فِيكُمْ مٰا قٰاتَلُوا إِلاّٰ قَلِيلاً (٢٠) لَقَدْ كٰانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اَللّٰهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كٰانَ يَرْجُوا اَللّٰهَ وَ اَلْيَوْمَ اَلْآخِرَ وَ ذَكَرَ اَللّٰهَ كَثِيراً (٢١) وَ لَمّٰا رَأَ اَلْمُؤْمِنُونَ اَلْأَحْزٰابَ قٰالُوا هٰذٰا مٰا وَعَدَنَا اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ صَدَقَ اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ مٰا زٰادَهُمْ إِلاّٰ إِيمٰاناً وَ تَسْلِيماً (٢٢) مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ رِجٰالٌ صَدَقُوا مٰا عٰاهَدُوا اَللّٰهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضىٰ نَحْبَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَ مٰا بَدَّلُوا تَبْدِيلاً (٢٣) لِيَجْزِيَ اَللّٰهُ اَلصّٰادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَ يُعَذِّبَ اَلْمُنٰافِقِينَ إِنْ شٰاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ غَفُوراً رَحِيماً (٢٤) وَ رَدَّ اَللّٰهُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنٰالُوا خَيْراً وَ كَفَى اَللّٰهُ اَلْمُؤْمِنِينَ اَلْقِتٰالَ وَ كٰانَ اَللّٰهُ قَوِيًّا عَزِيزاً (٢٥) وَ أَنْزَلَ اَلَّذِينَ ظٰاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ اَلْكِتٰابِ مِنْ صَيٰاصِيهِمْ وَ قَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ اَلرُّعْبَ فَرِيقاً تَقْتُلُونَ وَ تَأْسِرُونَ فَرِيقاً (٢٦) وَ أَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَ دِيٰارَهُمْ وَ أَمْوٰالَهُمْ وَ أَرْضاً لَمْ تَطَؤُهٰا وَ كٰانَ اَللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيراً (٢٧)

---

۱ - ۱) .الاحزاب ۱-۸:بحث روائی حول قوله تعالی: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللّهَ وَ لاٰ تُطِعِ الْكافِرِينَ وَ الْمُنافِقِينَ» ؛و قوله تعالی: «النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ» .

بیان:

قوله تعالی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ الخ؛تذکیر للمؤمنین بما أنعم علیهم أیام الخندق بنصرهم و صرف جنود المشرکین عنهم و قد کانوا جنودا مجنده من شعوب و قبائل شتی کغطفان و قریش و الأحابیش و کنانه و یهود بنی قریظه و النضیر أحاطوا بهم من فوقهم و من أسفل منهم فسلّط اللّه علیهم الریح و أنزل ملائکه یخذلونهم.

و هو قوله: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ ظرف للنعمه أو لثبوتها «جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ» من طوائف کل واحده منهم جند کغطفان و قریش و غیرهما «فَأَرْسَلْنَا» بیان للنعمه و هو الإرسال المتفرع علی مجیئهم «عَلَيْهِمْ رِيحاً» و هی الصبا و کانت بارده فی لیال شاتیه «وَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهَا» و هی الملائکه لخذلان المشرکین «وَ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيراً» .

قوله تعالی: إِذْ جَاؤُكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَ مِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ الخ؛الجاءون من فوقهم و هو الجانب الشرقی للمدینه غطفان و یهود بنی قریظه و بنی النضیر و الجاءون من أسفل منهم و هو الجانب الغربی لها قریش و من انضم إلیهم من الأحابیش و کنانه فقوله: «إِذْ جَاؤُكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَ مِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ» عطف بیان لقوله: «إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ» .

و قوله: «إِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَ بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ» ،عطف بیان آخر لقوله: «إِذْ جَاءَتْكُمْ» الخ؛و زیغ الأبصار میلها و القلوب هی الأنفس و الحناجر جمع حنجر و هو جوف الحلقوم.

ص :١٠٢

و الوصفان أعنى زيغ الأبصار و بلوغ القلوب الحناجر كنايتان عن كمال غشيان الخوف لهم حتى حوّلهم الى حال المختصر الذى يزيغ بصره و تبلغ روحه الحلقوم.

و قوله: وَ تَظُنُّونَ بِاللّٰهِ الظُّنُونَا أى يظن المنافقون و الـذين فى قلوبهم مرض الظنون فبعضـهم يقول:إن الكفار سيغلبون و يستولون على المـدينه،و بعضـهم يقول:إن الإسـلام سينمحق و الـدين سيضـيع،و بعضـهم يقول:إن الجـاهليه ستعود كما كانت،و بعضـهم يقول:إن اللّه غرّهم و رسوله الى غير ذلك من الظنون.

قوله تعـالى: هُنٰالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَ زُلْزِلُوا زِلْزٰالاً شَدِيداً هنالـك إشـاره بعيـده الى زمـان أو مكـان و المراد الإشاره الى زمان مجىء الجنود و كان شديـدا عليهم لغايه بعيده،و الابتلاء الامتحان،و الزلزله و الزلزال الاضـطراب،و الشده القوه و تختلفان فى أن الغالب على الشده أن تكون محسوسا بخلاف القوه،قيل:و لذلك يطلق القوى عليه تعالى دون الشديد.

و المعنى فى ذلك الزمان الشديد امتحن المؤمنون و اضطربوا خوفا اضطرابا شديدا.

قوله تعـالى: وَ إِذْ يَقُولُ الْمُنٰافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مٰا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ إِلاّٰ غُرُوراً الـذين فى قلوبهم مرض هم ضـعفاء الإيمان من المؤمنين و هم غير المنافقين الذين يظهرون الإيمان و يبطنون الكفر،و إنما سمعى المنافقون الرسول لمكان إظهارهم الإسلام.

و الغرور حمـل الإنسان على الشر بإراءته فى صوره الخير و الاغترار احتماله له.قال الراغب:يقال:غررت فلانا أصـبت غرّته و نلت منه ما أريد،و الغرّه-بكسر الغين-غفله فى اليقظه.انتهى.

و الوعـد الـذى يعـدّونه غرورا من اللّه و رسوله لهم بقرينه المقام هو وعـد الفتـح و ظهور الإسـلام على الدين كله و قد تكرر فى كلامه تعالى كما ورد ان المنافقين قالوا:يعدنا محمّد أن

يفتح مدائن كسرى و قيصر و نحن لا نأمن أن نذهب الى الخلاء.

قوله تعالى: وَ إِذْ قالَتْ طائِفَةٌ مِنْهُمْ يا أَهْلَ يَثْرِبَ لا مُقامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا يثرب اسم المدينه قبل الإسلام ثم غلب عليه اسم مدينه الرسول بعد الهجره ثم المدينه، و المقام بضم الميم الإقامه،و قولهم:لا مقام لكم فارجعوا أى لا وجه لإقامتكم هاهنا قبال جنود المشركين فالغلبه لهم لا محاله فارجعوا ثم أتبعه بحكايه ما قاله آخرون فقال عاطفا على قوله:قالت طائفه: «وَ يَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ» أى من المنافقين و الذين فى قلوبهم مرض «النَّبِيَّ» فى الرجوع «يَقُولُونَ» استئذانا «إِنَّ بُيُوتَنا عَوْرَةٌ» أى فيها خلل لا يمن صاحبها دخول السارق و زحف العدو «وَ ما هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ» أى ما يريدون بقولهم هذا «إِلاّ فِراراً» .

قوله تعالى: وَ لَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطارِها ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْها وَ ما تَلَبَّثُوا بِها إِلاّ يَسِيراً ضمائر الجمع للمنافقين و المرضى القلوب،و الضمير فى «دُخِلَتْ» للبيوت و معنى دخلت عليهم دخل الجنود البيوت حال كونه دخولا عليهم،و الأقطار جمع قطر و هو الجانب،و المراد بالفتنه بقرينه المقام الرده و الرجعه من الدين و المراد بسؤالها طلبها منهم،و التلبث التأخر.

و المعنى:و لو دخل جنود المشركين بيوتهم من جوانبها و هم فيها ثم طلبوا منهم أن يرتدوا عن الدين لأعطوهم مسئولهم و ما تأخروا بالرده إلاّ يسيرا من الزمان بمقدار الطلب و السؤال أى إنهم يقيمون على الدين ما دام الرخاء فإذا هجمت عليهم الشده و البأس لم يلبثوا دون أن يرجعوا.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ كانُوا عاهَدُوا اللّهَ مِنْ قَبْلُ لا يُوَلُّونَ الْأَدْبارَ وَ كانَ عَهْدُ اللّهِ مَسْؤُلاً اللام لقسم،و قوله: «لا يُوَلُّونَ الْأَدْبارَ» أى لا يفرّون عن القتال و هو بيان للعهد و لعل المراد بعهدهم من قبل هو بيعتهم بالإيمان باللّه و رسوله و ما جاء به رسوله و مما جاء

به:الجهاد الذى يحرم الفرار فيه و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى: قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرٰارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَ إِذاً لاٰ تُمَتَّعُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً إذ لا بد لكل نفس من الموت لأجل مقضى محتوم لا يتأخر عنه ساعه و لا يتقدم عليه فالفرار لا يؤثر فى تأخير الأجل شيئا.

و قوله: وَ إِذاً لاٰ تُمَتَّعُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً أى و إن نفعكم الفرار فمتّعتم بتأخر الأجل فرضا لا يكون ذلك التمتيع إلاّ تمتيعا قليلا أو فى زمان قليل لكونه مقطوع الآخر لا محاله.

له تعالى: قُلْ مَنْ ذَا الَّذِى يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللّٰهِ إِنْ أَرٰادَ بِكُمْ سُوءاً أَوْ أَرٰادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَ لاٰ يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً كانت الآيه السابقه تنبيها لهم على أن حياه الإنسان مقضى مؤجل لا ينفع معه فرار من الزحف و فى هذه الآيه تنبيه على أن الشر و الخير تابعان لإراده اللّه محضا لا يمنع عن نفوذها سبب من الاسباب و لا يعصم الإنسان منها أحد فالحزم إيكال الأمر الى إرادته تعالى و القرار على أمره بالتوكل عليه.

و لما كانت قلوبهم مرضى أو مشغوله بكفر مستبطن عدل عن أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بتكليمهم الى تكليم نفسه فقال: «وَ لاٰ يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً» .

قوله تعالى: قَدْ يَعْلَمُ اللّٰهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ -الى قوله- يَسِيراً التعويق التثبيط و الصرف،و هلم اسم فعل بمعنى أقبل،و لا يثنّى و لا يجمع فى لغه الحجاز،و البأس الشده و الحرب،و أشحّه جمع شحيح بمعنى البخيل،و الذى يغشى عليه هو الذى أخذته الغشوه فغابت حواسه و أخذت عيناه تدوران،و السلق بالفتح فالسكون الضرب و الطعن.

و معنى الآيتين:أن اللّه ليعلم الذين يثبطون منكم الناس و يصرفونهم عن القتال و هم المنافقون و يعلم الذين يقولون من المنافقين لإخوانهم من المنافقين أو ضعفه الإيمان تعالوا و أقبلوا و لا يحضرون الحرب إلاّ قليلا بخلاء عليكم بنفوسهم.

فإذا جاء الخوف بظهور مخائل القتال تراهم ينظرون اليک من الخوف نظرا لا إراده لهم فيه و لا استقرار فيه لأعينهم تدور أعينهم کالمغشى عليه من الموت فإذا ذهب الخوف ضربوکم و طعنوکم بألسنه حداد قاطعه حال کونهم بخلاء على الخير الذى نلتموه.

أولئک لم يؤمنوا و لم يستقر الإيمان فى قلوبهم و إن أظهروه فى ألسنتهم فأبطل اللّه أعمالهم و أحبطها و کان ذلک على اللّه يسيرا.

قوله تعالى: يَحْسَبُونَ الْأَحْزٰابَ لَمْ يَذْهَبُوا الى آخر الآيه؛أى يظنون من شده الخوف أن الأحزاب-و هم جنود المشرکين المتحزبون على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم-لم يذهبوا بعد «وَ إِنْ يَأْتِ الْأَحْزٰابُ» مره ثانيه بعد ذهابهم و ترکهم المدينه «يَوَدُّوا» و يحبوا «أَنَّهُمْ بٰادُونَ» أى خارجون من المدينه الى البدو «فِي الْأَعْرٰابِ يَسْئَلُونَ عَنْ أَنْبٰائِکُمْ» و أخبارکم «وَ لَوْ کٰانُوا فِيکُمْ» و لم يخرجوا منها بادين «مٰا قٰاتَلُوا إِلاّٰ قَلِيلاً» أى و لا کثير فائده فى لزومهم إياکم و کونهم معکم فإنهم لن يقاتلوا إلاّ قليلا فلا يعتدّ به.

قوله تعالى: لَقَدْ کٰانَ لَکُمْ فِي رَسُولِ اللّٰهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ کٰانَ يَرْجُوا اللّٰهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ وَ ذَکَرَ اللّٰهَ کَثِيراً الاسوه القدوه و هى الاقتداء و الاتّباع،و قوله:

«فِي رَسُولِ اللّٰهِ» أى فى مورد رسول اللّه و الاسوه التى فى مورده هى تأسّيهم به و اتباعهم له و التعبير بقوله: «لَقَدْ کٰانَ لَکُمْ» الدال على الاستقرار و الاستمرار فى الماضى إشاره الى کونه تکليفا ثابتا مستمرا.

و المعنى:و من حکم رساله الرسول و إيمانکم به أن تتأسوا به فى قوله و فعله و أنتم ترون ما يقاسيه فى جنب اللّه و حضوره فى القتال و جهاده فى اللّه حق جهاده.

و قوله: لِمَنْ کٰانَ يَرْجُوا اللّٰهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ وَ ذَکَرَ اللّٰهَ کَثِيراً بدل من ضمير الخطاب فى «لَکُمْ» للدلاله على أن التأسى برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم خصله جميله زاکيه لا يتصف بها کلّ من تسمّى بالإيمان،و إنما يتصف بها جمع ممن تلبّس بحقيقه الإيمان فکان يرجو

اللّه و اليوم الآخر أى تعلق قلبه باللّه فآمن به و تعلق قلبه باليوم الآخر فعمل صالحا و مع ذلك ذكر اللّه كثيرا فكان لا يغفل عن ربه فتأسى بالنبى فى أفعاله و أعماله.

قوله تعالى: وَ لَمّا رَأَ الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزابَ قالُوا هذا ما وَعَدَنَا اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ صَدَقَ اللّهُ وَ رَسُولُهُ ،وصف لحال المؤمنين لما شاهدوا الأحزاب و نزول جيوشهم حول المدينه فكان ذلك سبب رشدهم و تبصّرهم فى الإيمان و تصديقهم للّه و لرسوله على خلاف ما ظهر من المنافقين و الذين فى قلوبهم مرض من الارتياب و سيئ القول،و بذلك يظهر أن المراد بالمؤمنين المخلصون لإيمانهم باللّه و رسوله.

و قوله: قالُوا هذا ما وَعَدَنَا اللّهُ وَ رَسُولُهُ الإشاره بهذا الى ما شاهدوه مجردا عن سائر الخصوصيات،كما فى قوله: فَلَمّا رَأَى الشَّمْسَ بازِغَةً قالَ هذا رَبِّى (الأنعام/ ٢٨).

و الوعد الذى أشاروا اليه قيل:هو ما كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قد وعدهم أن الأحزاب سيتظاهرون عليهم فلما شاهدوهم تبين لهم أن ذلك هو الذى وعدهم.

و قوله: وَ صَدَقَ اللّهُ وَ رَسُولُهُ شهاده منهم على صدق الوعد،و قوله: «وَ ما زادَهُمْ إِلاّ إِيماناً وَ تَسْلِيماً» أى إيمانا باللّه و رسوله و تسليما لأمر اللّه بنصره دينه و الجهاد فى سبيله.

قوله تعالى: مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضى نَحْبَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَ ما بَدَّلُوا تَبْدِيلاً ،قال الراغب:النحب النذر المحكوم بوجوبه،يقال:قضى فلان نحبه أى و فى بنذره قال تعالى: «فَمِنْهُمْ مَنْ قَضى نَحْبَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ» ،و يعبّر بذلك عمن مات كقولهم:قضى أجله و استوفى أكله و قضى من الدنيا حاجته.انتهى.

و قوله: صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللّهَ عَلَيْهِ أى حققوا صدقهم فيما عاهدوه أن لا يفرّوا إذا لاقوا العدو،و يشهد على أن المراد بالعهد ذلك أن فى الآيه محاذاه لقوله السابق فى

المنافقين و الضعفاء الإيمان: «وَ لَقَدْ كانُوا عاهَدُوا اللّهَ مِنْ قَبْلُ لا يُوَلُّونَ الْأَدْبارَ» كما أن فى الآيه السابقه محاذاه لما ذكر سابقا من ارتياب القوم و عدم تسليمهم لأمر اللّه.

و قوله: فَمِنْهُمْ مَنْ قَضى نَحْبَهُ الخ؛أى منهم من قضى أجله يموت أو قتل فى سبيل اللّه و منهم من ينتظر ذلك و ما بدّلوا شيئا مما كانوا عليه من قول أو عهد تبديلا.

قوله تعالى: لِيَجْزِيَ اللّهُ الصّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَ يُعَذِّبَ الْمُنافِقِينَ إِنْ شاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللّهَ كانَ غَفُوراً رَحِيماً اللام للغايه و ما تتضمنه الآيه غايه لجميع من تقدم ذكرهم من المنافقين و المؤمنين.

فقوله: لِيَجْزِيَ اللّهُ الصّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ المراد بالصادقين المؤمنين و قد ذكر صدقهم قبل،و الباء فى «بِصِدْقِهِمْ» للسببيه أى ليجزى المؤمنين الذين صدقوا عهدهم بسبب صدقهم.

و قوله: وَ يُعَذِّبَ الْمُنافِقِينَ إِنْ شاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أى و ليعذب المنافقين إن شاء تعذيبهم و ذلك فيما لو لم يتوبوا أو يتوب عليهم إن تابوا إن اللّه كان غفورا رحيما.

و فى الآيه من حيث كونها بيان غايه نكته لطيفه هى أن المعاصى ربما كانت مقدمه للسعاده و المغفره لا بما أنها معاص بل لكونها سائقه للنفس من الظلمه و الشقوه الى حيث تتوحش النفس و تتنبّه فتتوب الى ربها و تنترع عن معاصيها و ذنوبها فيتوب اللّه عليها فى الغايه.

قوله تعالى: وَ رَدَّ اللّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنالُوا خَيْراً وَ كَفَى اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتالَ وَ كانَ اللّهُ قَوِيًّا عَزِيزاً الغيظ الغم و الحنق و المراد بالخير ما كان يعدّه الكفار خيرا و هو الظفر بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين.

و المعنى:و ردّ اللّه الذين كفروا مع غمّهم و حنقهم و الحال أنهم لم ينالوا ما كانوا يتمنونه و كفى اللّه المؤمنين القتال فلم يقاتلوا و كان اللّه قويا على ما يريد عزيزا لا يغلب.

قوله تعالى: وَ أَنْزَلَ الَّذِينَ ظاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ مِنْ صَياصِيهِمْ -الى

قوله- قَدِيراً المظاهره المعاونه،و الصياصى جمع صيصيه و هى الحصن الذى يمتنع به و لعل التعبير بالإنزال دون الإخراج لأن المتحصنين يصعدون بروج الحصون و يشرفون منها و من أعالى الجدران على أعدائهم فى خارجها و محاصريهم.

و المعنى «وَ أَنْزَلَ الَّذِينَ ظٰاهَرُوهُمْ» أى عاونوا المشركين و هم بنو قريظه «مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ» و هم اليهود «مِنْ صَيٰاصِيهِمْ» و حصونهم «وَ قَذَفَ» و ألقى «فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ» و الخوف «فَرِيقاً تَقْتُلُونَ» و هم الرجال «وَ تَأْسِرُونَ فَرِيقاً» و هم الذرارى و النساء «وَ أَوْرَثَكُمْ» أى و ملّككم بعدهم «أَرْضَهُمْ وَ دِيٰارَهُمْ وَ أَمْوٰالَهُمْ وَ أَرْضاً لَمْ تَطَؤُهٰا» و هى أرض خيبر أو الأرض التى أفاء اللّه مما لم يوجب عليها بخيل و لا ركاب،و أما تفسيرها بأنها كل أرض ستفتح الى يوم القيامه أو أرض مكه أو أرض الروم و فارس فلا يلائمه سياق الآيتين «وَ كٰانَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيراً» (1).

[سوره الأحزاب (33): الآيات 28 الى 35]

اشاره

يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوٰاجِكَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اَلْحَيٰاةَ اَلدُّنْيٰا وَ زِينَتَهٰا فَتَعٰالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَ أُسَرِّحْكُنَّ سَرٰاحاً جَمِيلاً (٢٨) وَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ اَلدّٰارَ اَلْآخِرَةَ فَإِنَّ اَللّٰهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنٰاتِ مِنْكُنَّ أَجْراً عَظِيماً (٢٩) يٰا نِسٰاءَ اَلنَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفٰاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ يُضٰاعَفْ لَهَا اَلْعَذٰابُ ضِعْفَيْنِ وَ كٰانَ ذٰلِكَ عَلَى اَللّٰهِ يَسِيراً (٣٠) وَ مَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ تَعْمَلْ صٰالِحاً نُؤْتِهٰا أَجْرَهٰا مَرَّتَيْنِ وَ أَعْتَدْنٰا لَهٰا رِزْقاً كَرِيماً (٣١) يٰا نِسٰاءَ اَلنَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ اَلنِّسٰاءِ إِنِ اِتَّقَيْتُنَّ فَلاٰ تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ اَلَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَ قُلْنَ قَوْلاً مَعْرُوفاً (٣٢) وَ قَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَ لاٰ تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ اَلْجٰاهِلِيَّةِ اَلْأُولىٰ وَ أَقِمْنَ اَلصَّلاٰةَ وَ آتِينَ اَلزَّكٰاةَ وَ أَطِعْنَ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ إِنَّمٰا يُرِيدُ اَللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ اَلرِّجْسَ أَهْلَ اَلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً (٣٣) وَ اُذْكُرْنَ مٰا يُتْلىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيٰاتِ اَللّٰهِ وَ اَلْحِكْمَةِ إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ لَطِيفاً خَبِيراً (٣۴) إِنَّ اَلْمُسْلِمِينَ وَ اَلْمُسْلِمٰاتِ وَ اَلْمُؤْمِنِينَ وَ اَلْمُؤْمِنٰاتِ وَ اَلْقٰانِتِينَ وَ اَلْقٰانِتٰاتِ وَ اَلصّٰادِقِينَ وَ اَلصّٰادِقٰاتِ وَ اَلصّٰابِرِينَ وَ اَلصّٰابِرٰاتِ وَ اَلْخٰاشِعِينَ وَ اَلْخٰاشِعٰاتِ وَ اَلْمُتَصَدِّقِينَ وَ اَلْمُتَصَدِّقٰاتِ وَ اَلصّٰائِمِينَ وَ اَلصّٰائِمٰاتِ وَ اَلْحٰافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَ اَلْحٰافِظٰاتِ وَ اَلذّٰاكِرِينَ اَللّٰهَ كَثِيراً وَ اَلذّٰاكِرٰاتِ أَعَدَّ اَللّٰهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِيماً (٣۵)

---

۱ - ۱) .الاحزاب ۹-۲۷:بحث روائى فى غزوه الاحزاب؛حفر الخندق؛فضيله سلمان؛براز على عليه السّلام لعمرو بن عبد ود و قتله؛قول رسول اللّه فى ان عمل على عليه السّلام أفضل من عباده امه محمد؛دور نعيم بن مسعود فى غزوه الاحزاب؛ ذهاب الرسول الكريم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الى حرب بنى قريظه.

بیان:

قوله تعالی: یَا أَیُّهَا النَّبِیُّ قُلْ لِأَزْوَاجِکَ الی تمام الآیتین،سیاق الآیتین یلوّح أن أزواج النبی أو بعضهن کانت لا ترتضی ما فی عیشتهن فی بیت النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الضیق

ص :۱۱۰

و الضنک فاشتکت الیه ذلک و اقترحت علیه أن یسعدهن فی الحیاه بالتوسعه فیها و إیتائهن من زینتها؟

فأمر اللّه سبحانه نبیه أن یخیّرهن بین أن یفارقنه و لهن ما یردن و بین أن یبقین عنده و لهن ما هن علیه من الوضع الموجود.

و قد ردّد أمرهن بین أن یرد الحیاه الدنیا و زینتها و بین أن یردن اللّه و رسوله و الدار الآخره، و هذا التردید یدل أولا:أن الجمع بین سعه العیش و صفائها بالتمتع من الحیاه و زینتها و زوجیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و العیشه فی بیته مما لا یجتمعان.

و ثانیا:أن کلا من طرفی التردید مقیّد بما یقابل الآخر،و المراد بإراده الحیاه الدنیا و زینتها جعلها هی الأصل سواء أریدت الآخره أو لم یرد،و المراد بإراده الحیاه الآخره جعلها هی الأصل فی تعلق القلب بها سواء توسعت معها الحیاه الدنیا و نیلت الزینه و صفاء العیش أو لم یکن شیء من ذلک.

ثم الجزاء أعنی نتیجه اختیارهن کلا-من طرفی التردید مختلف فلهنّ علی تقدیر اختیارهن الحیاه الدنیا و زینتها بمفارقه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یطلّقهن و یمتعهن جمعاء من مال الدنیا،و علی تقدیر بقائهن علی زوجیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و اختیار الآخره علی الحیاه الدنیا و زینتها الأجر العظیم عند اللّه لکن لا مطلقا بل بشرط الإحسان و العمل الصالح.

و یتبین بذلک أن لیس لزوجیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من حیث هی زوجیه کرامه عند اللّه سبحانه و إنما الکرامه لزوجیته المقارنه للاحسان و التقوی و لذلک لما ذکر ثانیا علوّ منزلتهن قیّده أیضا بالتقوی فقال: «لَسْتُنَّ کَأَحَدٍ مِنَ النِّسٰاءِ إِنِ اتَّقَیْتُنَّ» و هذا کقوله فی النبی و أصحابه: «مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللّٰهِ وَ الَّذِینَ مَعَهُ أَشِدّٰاءُ عَلَی الْکُفّٰارِ رُحَمٰاءُ بَیْنَهُمْ تَرٰاهُمْ رُکَّعاً سُجَّداً -الی أن قال- وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَهً وَ أَجْراً عَظِیماً» حیث مدحهم عامه بظاهر أعمالهم أولا ثم قیّد وعدهم الأجر العظیم بالإیمان و العمل الصالح.

ص:۱۱۱

و بالجمله فإطلاق قوله: إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّهِ أَتْقاكُمْ (الحجرات/١٠)على حاله غير منتقض بكرامه أخرى بسبب أو نسب أو غير ذلك.

فقوله: يا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْواجِكَ أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يبلغ الآيتين أزواجه و لازمه أن يطلقهن و يمتعهن إن اخترن الشق الأول و يبقيهن على زوجيته إن اخترن اللّه و رسوله و الدار الآخره.

و قوله: إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَياةَ الدُّنْيا وَ زِينَتَها إراده الحياه الدنيا و زينتها كنايه بقرينه المقابله عن اختيارها و تعلق القلب بتمتعاتها و الإقبال عليها و الإعراض عن الآخره.

و قوله: فَتَعالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَ أُسَرِّحْكُنَّ سَراحاً جَمِيلاً قال فى الكشاف:أصل تعال أن يقوله من فى المكان المرتفع لمن فى المكان المستوطأ ثم كثرت حتى استوت فى استعماله الأمكنه،و معنى تعالين أقبلن بإرادتكن و اختياركن لأحد أمرين و لم يرد نهوضهن بأنفسهن كما تقول:أقبل يخاصمنى و ذهب يكلمنى و قام يهددنى.انتهى.

و التمتيع إعطاؤهن عند التطبيق مالا يتمتعن به التسريح هو التطليق و السراح الجميل هو الطلاق من غير خصومه و مشاجره بين الزوجين.

و فى الآيه أبحاث فقهيه أوردها المفسرون و الحق أن ما تتضمنه من الأحكام الشخصيه خاصه بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لا دليل من جهه لفظها على شموله لغيره و تفصيل القول فى الفقه.

و قوله: وَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الدّارَ الْآخِرَةَ فقد تقدم أن المقابله بين هذه الجمله و بين قوله: «إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَياةَ الدُّنْيا وَ زِينَتَها» الخ؛تقيد كلا منهما بخلاف الاخرى و عدمها،فمعنى الجمله:و إن كنتن تردن و تخترن طاعه اللّه و رسوله و سعاده الدار الآخره مع الصبر على ضيق العيش و الحرمان من زينه الحياه الدنيا و هى مع ذلك كنايه عن البقاء فى زوجيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الصبر على ضيق العيش و إلاّ لم صحّ اشتراط الإحسان فى الأجر الموعود و هو ظاهر.

ص:١١٢

فالمعنى:و إن كنتن تردن و تخترن البقاء على زوجيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الصبر على ضيق العيش فإن اللّه هيأ لكن أجرا عظيما بشرط أن تكنّ محسنات فى أعمالكنّ مضافا الى ارادتكن اللّه و رسوله و الدار الآخره فإن لم تكنّ محسنات لم يكن لكنّ إلاّ خسران الدنيا و الآخره جميعا.

قوله تعالى: يٰا نِسٰاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفٰاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ يُضٰاعَفْ لَهَا الْعَذٰابُ ضِعْفَيْنِ الخ؛عدل عن مخاطبه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيهن الى مخاطبتهن أنفسهن لتسجيل ما لهن من التكليف و زياده التوكيد،و الآيه و التى بعدها تقرير و توضيح بنحو لما يستفاد من قوله: «فَإِنَّ اللّٰهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنٰاتِ مِنْكُنَّ أَجْراً عَظِيماً» إثباتا و نفيا.

فقوله: مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفٰاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ الفاحشه الفعله البالغه فى الشناعه و القبح و هى الكبيره كإيذاء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الافتراء و الغيبه و غير ذلك،و المبيّنه هى الظاهره.

و قوله: يُضٰاعَفْ لَهَا الْعَذٰابُ ضِعْفَيْنِ أى حال كونه ضعفين و الضعفان المثلان و يؤيد هذا المعنى قوله فى جانب الثواب بعد: «نُؤْتِهٰا أَجْرَهٰا مَرَّتَيْنِ» فلا يعبا بما قيل إن المراد بمضاعفه العذاب ضعفين تعذيبهم بثلاثه أمثاله بتقريب أن مضاعفه العذاب زيادته و إذا زيد على العذاب ضعفاه صار المجموع ثلاثه أمثاله.

و ختم الآيه بقوله: «وَ كٰانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيراً» للإشاره الى أنه لا مانع من ذلك من كرامه الزوجيه و نحوها إذ لا كرامه إلاّ للتقوى و زوجيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إنما تؤثر الأثر الجميل إذا قارن التقوى و أما مع المعصيه فلا تزيد إلاّ بعدا و وبالا.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ تَعْمَلْ صٰالِحاً نُؤْتِهٰا أَجْرَهٰا مَرَّتَيْنِ الخ؛القنوت الخضوع،و قيل:الطاعه و قيل:لزوم الطاعه مع الخضوع،و الإعتاد التهيئه،و الرزق الكريم مصداقه الجنه.

و المعنى:و من يخضع منكن للّه و رسوله أو لزم طاعه اللّه و رسوله مع الخضوع و يعمل عملا صالحا نعطها أجرها مرتين أى ضعفين و هيأنا لها رزقا كريما و هى الجنه.

ص:۱۱۳

و الالتفات من الغيبه الى التكلم بالغير فى قولها: «نُؤْتِها» و «أَعْتَدْنا» للإيذان بالقرب و الكرامه،خلاف البعد و الخزى المفهوم من قوله: «يُضاعَفْ لَهَا الْعَذابُ ضِعْفَيْنِ» .

قوله تعالى: يا نِساءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّساءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِی فِی قَلْبِهِ مَرَضٌ الخ؛الآیه تنفی مساواتهن لسائر النساء إن اتقين و ترفع منزلتهن على غيرهن ثم تذكر أشياء من النهى و الأمر متفرعه على كونهن لسن كسائر النساء كما يدل عليه قوله:فلا تخضعن بالقول و قرن و لا تبرّجن،الخ؛و هى خصال مشتركه بين نساء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و سائر النساء.

فتصدير الكلام بقوله: «لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّساءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ» ثم تفريع هذه التكاليف المشتركه عليه،يفيد تأكد هذه التكاليف عليهن كأنه قيل:لستن كغيركن فيجب عليكن أن تبالغن فى امتثال هذه التكاليف و تحتطن فى دين اللّه أكثر من سائر النساء.

و تؤيد بل تدل على تأكد تكاليفهن مضاعفه جزائهن خيرا و شرا كما دلّت عليها الآيه السابقه فإن مضاعفه الجزاء لا تنفك عن تأكد التكليف.

و قوله: فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِی فِی قَلْبِهِ مَرَضٌ بعد ما بيّن علوّ منزلتهن و رفعه قدرهن لمكانهن من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و شرط فى ذلك التقوى فبيّن أن فضيلتهن بالتقوى لا بالاتصال بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نهاهن عن الخضوع فى القول و هو ترقيق الكلام و تليينه مع الرجال بحيث يدعو الى الريبه و تثير الشهوه فيطمع الذى فى قلبه مرض و هو فقدانه قوه الإيمان التى تردعه عن الميل الى الفحشاء.

و قوله: وَ قُلْنَ قَوْلاً مَعْرُوفاً أى كلاما معمولا مستقيما يعرفه الشرع و العرف الإسلامى و هو القول الذى لا يشير بلحنه الى أزيد من مدلوله معرّى عن الإيماء الى فساد و ريبه.

قوله تعالى: وَ قَرْنَ فِی بُيُوتِكُنَّ وَ لا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجاهِلِيَّهِ الْأُولى -الى

قوله- وَ أَطِعْنَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ «قَرْنَ» من قرّ يقر إذا ثبت و أصله اقررن حذفت إحدى الزاءين أو من قار يقار إذا اجتمع كنايه عن ثباتهن فى بيوتهن و لزومهن لها،و التبرّج الظهور للناس كظهور البروج لناظريها.و الجاهليه الاولى الجاهليه قبل البعثه فالمراد الجاهليه القديمه،و قول بعضهم:إن المراد به زمان ما بين آدم و نوح عليهما السّلام ثمان مائه سنه،و قول آخرين إنها ما بين إدريس و نوح،و قول آخرين زمان داود و سليمان و قول آخرين أنه زمان ولاده إبراهيم،و قول آخرين إنه زمان الفتره بين عيسى عليه السّلام و محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أقوال لا دليل يدل عليها.

و قوله: وَ أَقِمْنَ الصَّلاٰهَ وَ آتِينَ الزَّكٰاهَ وَ أَطِعْنَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ أمر بامتثال الأوامر الدينيه و قد أفرد الصلاه و الزكاه بالذكر من بينها لكونهما ركنين فى العبادات و المعاملات ثم جمع الجميع فى قوله: «وَ أَطِعْنَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ» .

و طاعه اللّه هى امتثال تكاليفه الشرعيه و طاعه رسوله فيما يأمر به و ينهى بالولايه المجعوله له من عند اللّه كما قال: «النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ» .

قوله تعالى: إِنَّمٰا يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً كلمه «إِنَّمٰا» تدل على حصر الإراده فى إذهاب الرجس و التطهير و كلمه أهل البيت سواء كان لمجرد الاختصاص أو مدحا أو نداء يدل على اختصاص إذهاب الرجس و التطهير بالمخاطبين بقوله: «عَنْكُمُ» ،ففى الآيه فى الحقيقه قصران قصر الإراده فى إذهاب الرجس و التطهير و قصر إذهاب الرجس و التطهير فى أهل البيت.

و ليس المراد بأهل البيت نساء النبى خاصه لمكان الخطاب الذى فى قوله: «عَنْكُمُ» و لم يقل:عنكن فإما أن يكون الخطاب لهن و لغيرهن كما قيل:إن المراد بأهل البيت أهل البيت الحرام و هم المتقون لقوله تعالى: «إِنْ أَوْلِيٰاؤُهُ إِلاَّ الْمُتَّقُونَ» أو أهل مسجد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو أهل بيت النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هم الذين يصدق عليهم عرفا أهل بيته من أزواجه و أقربائه و هم آل عباس و آل عقيل و آل جعفر و آل على أو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أزواجه،و لعل هذا هو المراد مما نسب

الی عکرمه و عروه إنها فی أزواج النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم خاصه.

أو یکون الخطاب لغیرهن کما قیل:إنهم أقرباء النبی من آل عباس و آل عقیل و آل جعفر و آل علی.

و علی أی حال فالمراد بإذهاب الرجس و التطهیر مجرد التقوی الدینی بالاجتناب عن النواهی و امتثال الأوامر فیکون المعنی أن اللّه لا ینتفع بتوجیه هذه التکالیف الیکم و إنما یرید إذهاب الرجس عنکم و تطهیرکم علی حد قوله: مٰا یُرِیدُ اللّٰهُ لِیَجْعَلَ عَلَیْکُمْ مِنْ حَرَجٍ وَ لٰکِنْ یُرِیدُ لِیُطَهِّرَکُمْ وَ لِیُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکُمْ (المائده۶/)،و هذا المعنی لا یلائم شیئا من معانی أهل البیت السابقه لمنافاته البینه للاختصاص المفهوم من أهل البیت لعمومه لعامه المسلمین المکلفین بأحکام الدین.

و إن کان المراد بإذهاب الرجس و التطهیر التقوی الشدید البالغ و یکون المعنی:أن هذا التشدید فی التکالیف المتوجهه إلیکنّ أزواج النبی و تضعیف الثواب و العقاب لیس لینتفع اللّه سبحانه به بل لیذهب عنکم الرجس و یطهرکم و یکون من تعمیم الخطاب لهن و لغیرهن بعد تخصیصه بهن،فهذا المعنی لا یلائم کون الخطاب خاصا بغیرهن و هو ظاهر و لا عموم الخطاب لهن و لغیرهن فإن الغیر لا یشارکهن فی تشدید التکلیف و تضعیف الثواب و العقاب.

لا یقال:لم لا یجوز أن یکون الخطاب علی هذا التقدیر متوجها الیهن مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و تکلیفه شدید کتکلیفهن.

لأنه یقال:إنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مؤید بعصمه من اللّه و هی موهبه إلهیه غیر مکتسبه بالعمل فلا معنی لجعل تشدید التکلیف و تضعیف الجزاء بالنسبه الیه مقدمه أو سببا لحصول التقوی الشدید له امتنانا علیه علی ما یعطیه سیاق الآیه و لذلک لم یصرح بکون الخطاب متوجها الیهن مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقط أحد من المفسرین و إنما احتملناه لتصحیح قول من قال:إن الآیه خاصه بأزواج النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

ص :۱۱۶

و إن كـان المراد إذهـاب الرجس و التطهير بـإرادته تعالى ذلك مطلقا لا بتوجيه مطلق التكليف و لا بتوجيه التكليف الشديـد بل إراده مطلقه لإذهاب الرجس و التطهير لأهل البيت خاصه بما هم أهل البيت كان هـذا المعنى منافيا لتقييد كرامتهن بالتقوى سواء كان المراد بالإراده الإراده التشريعيه أو التكوينيه.

و بهذا الذى تقدم يتأيد ما ورد فى أسـباب النزول أن الآيه نزلت فى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و على و فاطمه و الحسنين عليهم السّلام خاصه لا يشاركهم فيها غيرهم.

و هى روايات جمّه تزيد على سبعين حديثا يربو ما ورد منها من طرق أهل السنه على ما ورد منها من طرق الشيعه فقد روتها أهل السـنه بطرق كثيره عن أم سلمه و عائشه و أبى سعيد الخدرى و سعد و وائله بن الأسقع و أبى الحمراء و ابن عباس و ثوبان مولى النبى و عبد اللّه بن جعفر و على و الحسن بن على عليهما السّلام فى قريب من أربعين طريقا.

و روتها الشـيعه عن على و السـجاد و الباقر و الصادق و الرضا عليهم السّلام و أم سلمه و أبى ذر و أبى ليلى و أبى الأسود الدؤلى و عمرو بن ميمون الأودى و سعد بن أبى وقاص فى بضع و ثلاثين طريقا.

فـإن قيل:إن الروايات إنما تـدل على شـمول الآيه لعلى و فاطمه و الحسـنين عليهم السّـلام و لا ينافى ذلك شـمولها لأزواج النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما يفيده وقوع الآيه فى سياق خطابهن.

قلنا:إن كثيرا من هـذه الروايات و خاصه ما رويت عن أم سـلمه-و فى بيتها نزلت الآيه- تصـرح باختصاصـها بهم و عدم شـمولها لأزواج النبى و سيجىء الروايات و فيها الصحاح.

فإن قيل:هذا مدفوع بنص الكتاب عن شمولها لهن كوقوع الآيه فى سياق خطابهن.

قلنا:إنما الشأن كل الشأن فى اتصال الآيه بما قبلها من الآيات فهذه الأحاديث على كثرتها البالغه ناصه فى نزول الآيه وحدها،و لم يرد حتى فى روايه واحـده نزول هـذه الآيه فى ضـمن آيات نساء النبى و لا ذكره أحـد حتى القائل باختصاص الآيه بأزواج النبى كما ينسب الى

عکرمه و عروه،فالآیه لم تکن بحسب النزول جزء من آیات نساء النبی و لا متصله بها و إنما وضعت بینها إما بأمر من النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أو عند التألیف بعد الرحله،و یؤیده أن آیه «وَ قَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ» علی انسجامها و اتصالها لو قدّر ارتفاع آیه التطهیر من بین جملها،فموقع آیه التطهیر من آیه «وَ قَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ» کموقع آیه «اَلْیَوْمَ یَئِسَ الَّذِینَ کَفَرُوا» من آیه محرمات الأکل من سوره المائده،و قد تقدم الکلام فی ذلک فی الجزء الخامس من الکتاب.

و بالبناء علی ما تقدم تصیر لفظه أهل البیت اسما خاصا-فی عرف القرآن-بهؤلاء الخمسه و هم النبی و علی و فاطمه و الحسنان علیهم الصلاه و السلام لا یطلق علی غیرهم،و لو کان من أقربائه الأقربین و إن صحّ بحسب العرف العام إطلاقه علیهم.

و الرّجس-بالکسر فالسکون-صفه من الرجاسه و هی القذاره،و القذاره هیئه فی الشیء توجب التجنب و التنفر منها،و تکون بحسب ظاهر الشیء کرجاسه الخنزیر،قال تعالی:

أَوْ لَحْمَ خِنْزِیرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ (الأنعام/۱۴۵)،و بحسب باطنه-و هو الرجاسه و القذاره المعنویه-کالشرک و الکفر و أثر العمل السیئ،قال تعالی: وَ أَمَّا الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزٰادَتْهُمْ رِجْساً إِلَی رِجْسِهِمْ وَ مٰاتُوا وَ هُمْ کٰافِرُونَ (التوبه/۱۲۵)،و قال: وَ مَنْ یُرِدْ أَنْ یُضِلَّهُ یَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَیِّقاً حَرَجاً کَأَنَّمٰا یَصَّعَّدُ فِی السَّمٰاءِ کَذٰلِکَ یَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ عَلَی الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ (الأنعام/۱۲۵).

و أیا ما کان فهو إدراک نفسانی و أثر شعوری من تعلق القلب بالاعتقاد الباطل أو العمل السیئ و إذهاب الرجس-و اللام فیه للجنس-إزاله کل هیئه خبیثه فی النفس تخطئ حق الاعتقاد و العمل فتنطبق علی العصمه الإلهیه التی هی صوره علمیه نفسانیه تحفظ الإنسان من باطل الاعتقاد و سیئ العمل.

علی أنک عرفت أن إراده التقوی أو التشدید فی التکالیف لا تلائم اختصاص الخطاب فی الآیه بأهل البیت،و عرفت أیضا أن إراده ذلک لا تناسب مقام النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من العصمه.

فمن المتعين حمل إذهاب الرجس فى الآيه على العصمه و يكون المراد بالتطهير فى قوله:

«وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً» -و قد أكد بالمصدر-إزاله أثر الرجس بإيراد ما يقابله بعد إذهاب أصله، و من المعلوم أن ما يقابل الاعتقاد الباطل هو الاعتقاد الحق فتطهيرهم هو تجهيزهم بإدراك الحق فى الاعتقاد و العمل،و يكون المراد بالإراده أيضا غير الإراده التشريعيه لما عرفت أن الإراده التشريعيه التى هى توجيه التكاليف الى المكلف لا تلائم المقام أصلا.

و المعنى:أن اللّه سبحانه تستمر إرادته أن يخصكم بموهبه العصمه بإذهاب الاعتقاد الباطل و أثر العمل السيئ عنكم أهل البيت و إيراد ما يزيل أثر ذلك عليكم و هى العصمه.

قوله تعالى: وَ اذْكُرْنَ مٰا يُتْلىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيٰاتِ اللّٰهِ وَ الْحِكْمَهِ إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ لَطِيفاً خَبِيراً ظاهر السياق أن المراد بالذكر ما يقابل النسيان إذ هو المناسب لسياق التأكيد و التشديد الذى فى الآيات فيكون بمنزله الوصيه بعد الوصيه بامتثال ما وجّبه اليهن من التكاليف،و فى قوله: «فِي بُيُوتِكُنَّ» تأكيد آخر.

و المعنى:و احفظن ما يتلى فى بيوتكن من آيات اللّه و الحكمه و ليكن منكن فى بال حتى لا تغفلن و لا تتخطين مما خط لكم من المسير.

و أما قول بعضهم:إن المراد و اشكرن اللّه إذ صيّركن فى بيوت يتلى فيهن القرآن و السنه فبعيد من السياق و خاصه بالنظر الى قوله فى ذيل الآيه: «إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ لَطِيفاً خَبِيراً» .

قوله تعالى: إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُسْلِمٰاتِ وَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ الخ؛ الإسلام لا يفرّق بين الرجال و النساء فى التلبس بكرامه الدين و قد أشار سبحانه الى ذلك إجمالا فى مثل قوله: يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ إِنّٰا خَلَقْنٰاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثىٰ وَ جَعَلْنٰاكُمْ شُعُوباً وَ قَبٰائِلَ لِتَعٰارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقٰاكُمْ (الحجرات/۱۳)،ثم صرّح به فى مثل قوله: أَنِّي لاٰ أُضِيعُ عَمَلَ عٰامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثىٰ (آل عمران/۱۹۵)،ثم صرح به تفصيلا فى هذه الآيه.

فقوله: إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُسْلِماتِ وَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ المقابله بين الإسلام و الإيمان تفيد مغايرتهما نوعا من المغايره و الذى يستفاد منه نحو مغايرتهما قوله تعالى:

قالَتِ الْأَعْرابُ آمَنّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَ لكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنا وَ لَمّا يَدْخُلِ الْإِيمانُ فِی قُلُوبِکُمْ -الى أن قال- إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِینَ آمَنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ یَرْتابُوا وَ جاهَدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِی سَبِیلِ اللّهِ (الحجرات/۱۵)،يفيد أولا أن الإسلام هو تسليم الدين بحسب العمل و ظاهر الجوارح و الإيمان أمر قلبى.و ثانيا:أن الإيمان الذى هو أمر قلبى اعتقاد و إذعان باطنى بحيث يترتب عليه العمل بالجوارح.

فالإسلام هو التسليم العملى للدين بإتيان عامه التكاليف و المسلمون و المسلمات هم المسلمون لذلک و الإيمان هو عقد القلب على الدين،بحيث يترتب عليه العمل بالجوارح و المؤمنون و المؤمنات هم الذين عقدوا قلوبهم على الدين بحيث يترتب عليه العمل بالجوارح فكل مؤمن مسلم و لا عكس.

و قوله: وَ الْقانِتِينَ وَ الْقانِتاتِ القنوت على ما قيل لزوم الطاعه مع الخضوع و قوله: «وَ الصّادِقِينَ وَ الصّادِقاتِ» الصدق مطابقه ما يخبر به الإنسان أو يظهره،للواقع.فهم صادقون فى دعواهم صادقون فى قولهم صادقون فى وعدهم.

و قوله: وَ الصّابِرِينَ وَ الصّابِراتِ فهم متلبسون بالصبر عند المصيبه و النائبه بالصبر على الطاعه و بالصبر عن المعصيه،و قوله: «وَ الْخاشِعِينَ وَ الْخاشِعاتِ» الخشوع تذلل باطنى بالقلب كما أن الخضوع تذلل ظاهرى بالجوارح.

و قوله: وَ الْمُتَصَدِّقِينَ وَ الْمُتَصَدِّقاتِ و الصدقه إنفاق المال فى سبيل اللّه و منه الزكاه الواجبه،و قوله: «وَ الصّائِمِينَ وَ الصّائِماتِ» بالصوم الواجب و المندوب،و قوله:

«وَ الْحافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَ الْحافِظاتِ» أى لفروجهن و ذلک بالتجنب عن غير ما أحل اللّه لهم، و قوله: «وَ الذّاكِرِينَ اللّهَ كَثِيراً وَ الذّاكِراتِ» أى اللّه كثيرا حذف لظهوره و هم الذين يكثرون من

ذکر اللّه بلسانهم و جنانهم و یشمل الصلاه و الحج.

و قوله: «أَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِيماً» التنكير للتعظيم.

بحث روائی:

فی تفسیر القمی فی قوله تعالی: يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوٰاجِكَ كان سبب نزولها أنه لما رجع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من غزوه خیبر و أصاب کنز آل أبی الحقیق قلن أزواجه:أعطنا ما أصبت فقال لهن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:قسمته بین المسلمین علی ما أمر اللّه عزّ و جل فغضبن من ذلک، و قلن:لعلک تری أنک إن طلّقتنا أن لا ـ نجد الأکفاء من قومنا یتزوّجونا؟.

فأنف اللّه عزّ و جل لرسوله فأمره أن یعز لهن فاعتزلهن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی مشربه أم إبراهیم تسعه و عشرین یوما حتی حضن و طهرن ثم أنزل اللّه عزّ و جل هذه الآیه و هی آیه التخییر فقال: يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوٰاجِكَ -الی قوله- أَجْراً عَظِيماً فقامت أم سلمه أول من قامت فقالت:قد اخترت اللّه و رسوله فقمن کلهن فعانقنه و قلن مثل ذلک الحدیث.

أقول:و روی ما یقرب من ذلک من طرق أهل السنه و فیها أن أول من اختارت اللّه و رسوله منهن عائشه.

و فی الکافی بإسناده عن داود بن سرحان عن أبی عبد اللّه علیه السّلام أن زینب بنت جحش قالت:

یری رسول اللّه إن خلی سبیلنا أن لا نجد زوجا غیر و قد کان اعتزل نساءه تسعه و عشرین لیله فلما قالت زینب الذی قالت بعث اللّه جبرائیل الی محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقال: «قُلْ لِأَزْوٰاجِكَ» الآیتین کلتیهما فقلن:بل نختار اللّه و رسوله و الدار الآخره.

و فیه بإسناده عن عیص بن القاسم عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال:سألته عن رجل خیّر امرأته فاختارت نفسها بانت؟قال:لا.إنما هذا شیء کان لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم خاصه أمر بذلک ففعل، و لو اخترن أنفسهن لطلقهن و هو قول اللّه عزّ و جل: قُلْ لِأَزْوٰاجِكَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيٰاةَ

الدُّنْيا وَ زِينَتَها،فَتَعالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَ أُسَرِّحْكُنَّ سَراحاً جَمِيلاً .

و فی الجمع روی الواحدی بالإسناد عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال:کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم جالسا مع حفصه فتشاجرا بینهما فقال لها:هل لک أن أجعل بینی و بینک رجلا؟

قالت:نعم.

فأرسل الی عمر فلما أن دخل علیها قال لها:تکلمی،فقالت:یا رسول اللّه تکلم و لا تقل إلاّ حقا فرفع عمر یده فوجا وجهها ثم رفع یده فوجأ وجهها.

فقال له النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:کف،فقال عمر:یا عدوّه اللّه النبی لا یقول إلاّ حقا و الذی بعثه بالحق،لو لا مجلسه ما رفعت یدی حتی تموتی فقام النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فصعد الی غرفه فمکث فیها شهرا لا یقرب شیئا من نسائه یتغدّی و یتعشّی فیها فأنزل اللّه تعالی هذه الآیات.

و فی الخصال عن الصادق علیه السّلام قال:تزوج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بخمس عشره امرأه و دخل بثلاث عشر امرأه منهن،و قبض عن تسع فأما اللتان لم یدخل بهما فعمره و سنا.و أما الثلاث عشره اللاتی دخل بهن فأولهن خدیجه بنت خویلد ثم سوده بنت زمعه ثم أم سلمه و اسمها هند بنت أبی أمیه ثم أم عبد اللّه عائشه بنت أبی بکر ثم حفصه بنت عمر ثم زینب بنت خزیمه بن الحارث أم المساکین،ثم زینب بنت جحش ثم أم حبیب رمله بنت أبی سفیان ثم میمونه بنت الحارث ثم زینب بنت عمیس ثم جویریه بنت الحارث ثم صفیه بنت حیی بن أخطب و التی وهبت نفسها للنبی خوله بنت حکیم السلمی.

و کان له سرّیتان یقسم لهما مع أزواجه ماریه القبطیه و ریحانه الخندفیه.

و التسع اللاتی قبض عنهن عائشه و حفصه و أم سلمه و زینب بنت جحش و میمونه بنت الحارث و أم حبیب بنت أبی سفیان و جویریه و سوده و صفیه.و أفضلهن خدیجه بنت خویلد ثم أم سلمه ثم میمونه.

و فی المجمع قوله: یا نِساءَ النَّبِیِّ مَنْ یَأْتِ مِنْکُنَّ الآیتین؛روی محمّد بن أبی عمیر عن

ابراهیم بن عبد الحمید عن علی بن عبد اللّه بن الحسین عن أبیه عن علی بن الحسین علیه السّلام أنه قال رجل:إنکم أهل بیت مغفور لکم.قال:فغضب و قال:نحن أحری أن یجری فینا ما أجری اللّه فی أزواج النبی من أن نکون کما تقول إنا نری لمحسننا ضعفین من الأجر و لمسیئنا ضعفین من العذاب.

و فی تفسیر القمی مسندا عن أبی عبد اللّه عن أبیه علیهما السّلام فی هذه الآیه «وَ لاٰ تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجٰاهِلِیَّهِ الْأُولیٰ» قال:أی ستکون جاهلیه اخری.

أقول:و هو استفاده لطیفه.

و فی الدر المنثور أخرج الطبرانی عن أم سلمه أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال لفاطمه:ائتینی بزوجک و ابنیه فجاءت بهم فألقی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علیهم کساء فدکیا ثم وضع یده علیهم ثم قال:اللهم إن هؤلاء أهل محمّد-و فی لفظ آل محمّد-فاجعل صلواتک و برکاتک علی آل محمّد کما جعلتها علی آل إبراهیم إنک حمید مجید.

قالت ام سلمه:فرفعت الکساء لأدخل معهم فجذبه من یدی و قال:إنک علی خیر.

أقول:و رواه فی غایه المرام عن عبد اللّه بن أحمد بن حنبل عن أبیه بإسناده عن ام سلمه.

و فیه أخرج ابن مردویه عن ام سلمه قالت:نزلت هذه الآیه فی بیتی: إِنَّمٰا یُرِیدُ اللّٰهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً و فی البیت سبعه جبرئیل و میکائیل و علی و فاطمه و الحسن و الحسین و أنا علی باب البیت.قلت:یا رسول اللّه أ لست من أهل البیت؟قال:إنک علی خیر إنک من أزواج النبی.

و فیه أخرج ابن جریر و ابن المنذر و ابن أبی حاتم و الطبرانی و ابن مردویه عن ام سلمه زوج النبی أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان ببیتها علی منامه له علیه کساء خیبری فجاءت فاطمه ببرمه فیها خزیره فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:ادعی زوجک و ابنیک حسنا و حسینا فدعتهم فبینما هم یأکلون إذ نزلت علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: إِنَّمٰا یُرِیدُ اللّٰهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ

وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً .

فأخذ النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بفضله إزاره فغشاهم إياها ثم أخرج يده من الكساء و أومأ بها الى السماء ثم قال:اللهم هؤلاء أهل بيتى و خاصتى فأذهب عنهم الرجس و طهّرهم تطهيرا،قالها ثلاث مرات.

قالت ام سلمه:فأدخلت رأسى فى الستر فقلت:يا رسول اللّه و أنا معكم؟فقال:إنك الى خير مرتين.

أقول:و روى الحديث فى غايه المرام عن عبد اللّه بن أحمد بن حنبل بثلاث طرق عن أم سلمه و كذا عن تفسير الثعلبى.

و فيه أخرج ابن مردويه و الخطيب عن أبى سعيد الخدرى قال:كان يوم أم سلمه أم المؤمنين فنزل جبريل الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بهذه الآيه: إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً قال:فدعا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بحسن و حسين و فاطمه و على فضمهم اليه و نشر عليهم الثوب،و الحجاب على أم سلمه مضروب،ثم قال:اللهم هؤلاء أهل بيتى اللهم أذهب عنهم الرجس و طهّرهم تطهيرا،قالت أم سلمه:فأنا معهم يا نبى اللّه؟قال:أنت على مكانك و إنك على خير.

و فيه أخرج ابن جرير و ابن أبى حاتم و الطبرانى عن أبى سعيد الخدرى قال:قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:نزلت هذه الآيه فى خمسه فىّ و فى على و فاطمه و حسن و حسين: إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً .

أقول:و رواه أيضا فى غايه المرام عن الثعلبى فى تفسيره.

و فيه أخرج الترمذى و صححه و ابن جرير و ابن المنذر و الحاكم و صححه و ابن مردويه و البيهقى فى سننه من طرق عن أم سلمه قالت:فى بيتى نزلت: إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ و فى البيت فاطمه و على و الحسن و الحسين فجللهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم

بکساء کان علیه ثم قال:هؤلاء أهل بیتی فأذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا.

و فی غایه المرام عن الحمیدی قال:الرابع و الستون من المتفق علیه من الصحیحین عن البخاری و مسلم من مسند عائشه عن مصعب بن شیبه عن صفیه بنت شیبه عن عائشه قالت:خرج النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ذات غداه و علیه مرط مرحل من شعر أسود فجاء الحسن بن علی فأدخله ثم جاء الحسین فأدخله معه ثم جاءت فاطمه فأدخلها ثم جاء علی فأدخله ثم قال:

إنما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت و یطهرکم تطهیرا.

أقول:و الحدیث مروی عنها بطرق مختلفه.

و فی الدر المنثور أخرج ابن مردویه عن أبی سعید الخدری قال:لما دخل علی بفاطمه جاء النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أربعین صباحا الی بابها یقول:السلام علیکم أهل البیت و رحمه اللّه و برکاته الصلاه رحمکم اللّه إنما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت و یطهرکم تطهیرا أنا حرب لمن حاربتم أنا سلم لمن سالمتم.

و فیه أخرج ابن مردویه عن ابن عباس قال:شهدنا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم تسعه أشهر یأتی کل یوم باب علی بن أبی طالب عند وقت کل صلاه فیقول:السلام علیکم و رحمه اللّه و برکاته أهل البیت: إِنَّمٰا یُرِیدُ اللّٰهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً .

أقول:و رواه أیضا عن الطبرانی عن أبی الحمراء و لفظه رأیت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یأتی باب علی و فاطمه سته أشهر فیقول: إِنَّمٰا یُرِیدُ اللّٰهُ الآیه؛و أیضا عن ابن جریر و ابن مردویه عن أبی الحمراء و لفظه حفظت من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ثمانیه أشهر بالمدینه لیس من مره یخرج الی صلاه الغداه إلاّ أتی الی باب علی فوضع یده علی جنبتی الباب ثم قال:الصلاه الصلاه إِنَّمٰا یُرِیدُ اللّٰهُ لِیُذْهِبَ الآیه.

و رواه أیضا عن ابن أبی شیبه و أحمد و الترمذی و حسنه و ابن جریر و ابن المنذر و الطبرانی و الحاکم و صححه و ابن مردویه عن أنس و لفظه أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان یمر بباب فاطمه إذا

خرج الی صلاه الفجر و یقول:الصلاه یا أهل البیت الصلاه إنما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت و یطهرکم تطهیرا.

أقول:و الروایات فی هذه المعانی من طرق أهل السنه کثیره و کذا من طرق الشیعه،و من أراد الاطلاع علیها فلیراجع غایه المرام للبحرانی و العبقات.

و فی غایه المرام عن الحموینی بإسناده عن یزید بن حیان قال:دخلنا علی زید بن أرقم فقال:خطبنا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقال:ألا ـ إنی ترکت فیکم الثقلین أحدهما کتاب اللّه عزّ و جل من اتبعه کان علی هدی و من ترکه کان علی ضلاله،ثم أهل بیتی أذکرکم اللّه فی أهل بیتی ثلاث مرات.

قلنا:من أهل بیته نساؤه؟قال:لا أهل بیته عصبته الذین حرموا الصدقه بعده آل علی و آل عباس و آل جعفر و آل عقیل.

و فیه أیضا عن مسلم فی صحیحه بإسناده عن یزید بن حیان عن زید بن أرقم قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:إنی تارک فیکم الثقلین أحدهما کتاب اللّه هو حبل اللّه من اتبعه کان علی الهدی و من ترکه کان علی ضلاله،فقلنا:من أهل بیته نساؤه؟قال:لا ـ أیم اللّه إن المرأه تکون مع الرجل العصر ثم الدهر ثم یطلقها فترجع الی أهلها و قومها.أهل بیته أصله و عصبته الذین حرموا الصدقه بعده.

أقول:فسّر البیت بالنسب کما یطلق عرفا علی هذا المعنی،یقال:بیوتات العرب بمعنی الأنساب،لکن الروایات السابقه عن أم سلمه و غیرها تدفع هذا المعنی و تفسر أهل البیت بعلی و فاطمه و ابنیهما علیهم السّلام.

و فی المجمع قال مقاتل بن حیان:لما رجعت أسماء بنت عمیس من الحبشه مع زوجها جعفر بن أبی طالب دخلت علی نساء رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقالت:هل نزل فینا شیء من القرآن؟ قلن:لا.

فأتت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقالت:يا رسول اللّه إن النساء لفى خيبه و خسار،فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: و ممّ ذلك؟قالت:لأنهن لا يذكرن بخير كما يذكر الرجال،فأنزل اللّه تعالى هذه الآيه «إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُسْلِمٰاتِ» الخ.

أقول:و فى روايات أخر أن القائله هى أم سلمه.

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ٣۶ الى ۴٠]

اشاره

وَ مٰا كٰانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لاٰ مُؤْمِنَةٍ إِذٰا قَضَى اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ يَكُونَ لَهُمُ اَلْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَ مَنْ يَعْصِ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلاٰلاً مُبِيناً (٣۶) وَ إِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَ اِتَّقِ اَللّٰهَ وَ تُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اَللّٰهُ مُبْدِيهِ وَ تَخْشَى اَلنّٰاسَ وَ اَللّٰهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشٰاهُ فَلَمّٰا قَضىٰ زَيْدٌ مِنْهٰا وَطَراً زَوَّجْنٰاكَهٰا لِكَيْ لاٰ يَكُونَ عَلَى اَلْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوٰاجِ أَدْعِيٰائِهِمْ إِذٰا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَراً وَ كٰانَ أَمْرُ اَللّٰهِ مَفْعُولاً (٣٧) مٰا كٰانَ عَلَى اَلنَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمٰا فَرَضَ اَللّٰهُ لَهُ سُنَّةَ اَللّٰهِ فِي اَلَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَ كٰانَ أَمْرُ اَللّٰهِ قَدَراً مَقْدُوراً (٣٨) اَلَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسٰالاٰتِ اَللّٰهِ وَ يَخْشَوْنَهُ وَ لاٰ يَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اَللّٰهَ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ حَسِيباً (٣٩) مٰا كٰانَ مُحَمَّدٌ أَبٰا أَحَدٍ مِنْ رِجٰالِكُمْ وَ لٰكِنْ رَسُولَ اَللّٰهِ وَ خٰاتَمَ اَلنَّبِيِّينَ وَ كٰانَ اَللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً (۴٠)

بيان:

قوله تعالى: وَ مٰا كٰانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لاٰ مُؤْمِنَةٍ إِذٰا قَضَى اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ الخ؛يشهد السياق على أن المراد بالقضاء هو القضاء التشريعى دون التكوينى فقضاء اللّه تعالى حكمه التشريعى فى شىء مما يرجع الى أعمال العباد أو تصرفه فى شأن من شئونهم بواسطه رسول من رسله،و قضاء رسوله هو الثانى من القسمين و هو التصرف فى شأن من شئون الناس بالولايه التى جعلها اللّه تعالى له بمثل قوله: اَلنَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ .

فقضاؤه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قضاء منه بولايته و قضاء من اللّه سبحانه لأنه الجاعل لولايته المنفذ أمره، و يشهد سياق قوله: «إِذٰا قَضَى اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً» حيث جعل الأمر الواحد متعلقا لقضاء اللّه و رسوله معا،على أن المراد بالقضاء التصرف فى شئون الناس دون الجعل التشريعى المختص باللّه.

و قوله: وَ مٰا كٰانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لاٰ مُؤْمِنَةٍ أي ما صح و لا يحق لأحد من المؤمنين و المؤمنات أن يثبت لهم الاختيار من أمرهم بحيث يختارون ما شاءوا و قوله: «إِذٰا قَضَى اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً» ظرف لنفى الاختيار.

و ضميرا الجمع فى قوله: «لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ» للمؤمن و المؤمنه المراد بهما جميع المؤمنين و المؤمنات لوقوعهما فى حيّز النفى و وضع الظاهر موضع المضمر حيث قيل «مِنْ أَمْرِهِمْ» و لم يقل:أن يكون لهم الخيره فيه للدلاله على منشأ توهّم الخيره و هو انتساب الأمر اليهم.

و المعنى:ليس لأحد من المؤمنين و المؤمنات إذا قضى اللّه و رسوله بالتصرف فى أمر من أمورهم أن يثبت لهم الاختيار من جهته لانتسابه اليهم و كونه أمرا من أمورهم فيختاروا منه

غیر ما قضی اللّه و رسوله بل علیهم أن یتبعوا إراده اللّه و رسوله.

و الآیه عامه لکنها لوقوعها فی سیاق الآیات التالیه یمکن أن تکون کالتمهید لما سیجیء من قوله: «مٰا کٰانَ مُحَمَّدٌ أَبٰا أَحَدٍ مِنْ رِجٰالِکُمْ» الآیه؛حیث یلوح منه أن بعضهم کان قد اعترض علی تزوج النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بزوج زید و تعییره بأنها کانت زوج ابنه المدعو له بالتبنی و سیجیء فی البحث الروائی بعض ما یتعلق بالمقام.

قوله تعالی: وَ إِذْ تَقُولُ لِلَّذِی أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِ وَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِ أَمْسِکْ عَلَیْکَ زَوْجَکَ وَ اتَّقِ اللّٰهَ الی آخر الآیه المراد بهذا الذی أنعم اللّه علیه و أنعم النبی علیه زید بن حارثه الذی کان عبدا للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ثم حرّره و اتخذه ابنا له و کان تحته زینب بنت جحش بنت عمه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أتی زید النبی فاستشاره فی طلاق زینب فنهاه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عن الطلاق ثم طلقها زید فتزوجها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و نزلت الآیات.

فقوله: أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِ أی بالهدایه الی الإیمان و تحبیبه الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قوله:

«وَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِ» أی بالإحسان الیه و تحریره و تخصیصه بنفسک،و قوله: «أَمْسِکْ عَلَیْکَ زَوْجَکَ وَ اتَّقِ اللّٰهَ» کنایه عن الکف عن تطلیقها،و لا یخلو من إشعار بإصرار زید علی تطلیقها.

و قوله: وَ تُخْفِی فِی نَفْسِکَ مَا اللّٰهُ مُبْدِیهِ أی مظهره «وَ تَخْشَی النّٰاسَ وَ اللّٰهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشٰاهُ» ذیل الآیات أعنی قوله: اَلَّذِینَ یُبَلِّغُونَ رِسٰالاٰتِ اللّٰهِ وَ یَخْشَوْنَهُ وَ لاٰ یَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اللّٰهَ دلیل علی أن خشیته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الناس لم تکن خشیه علی نفسه بل کان خشیه فی اللّه فأخفی فی نفسه ما أخفاه استشعارا منه أنه لو أظهره عابه الناس و طعن فیه بعض من فی قلبه مرض فأثر ذلک أثرا سیئا فی إیمان العامه،و هذا الخوف-کما تری-لیس خوفا مذموما بل خوف فی اللّه هو فی الحقیقه خوف من اللّه سبحانه.

فقوله: وَ تَخْشَی النّٰاسَ وَ اللّٰهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشٰاهُ الظاهر فی نوع من العتاب

ص:۱۲۹

ردع عن نوع من خشيه اللّه و هی خشیته عن طریق الناس و هدایه الی نوع آخر من خشیته تعالی و أنه کان من الحری أن یخشی اللّه دون الناس و لا یخفی ما فی نفسه ما اللّه مبدیه و هذا نعم الشاهد علی أن اللّه کان قد فرض له أن یتزوج زوج زید الذی کان تبناه لیرتفع بذلک الحرج عن المؤمنین فی التزویج بأزواج الأدعیاء و هو صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان یخفیه فی نفسه الی حین مخافه سوء أثره فی الناس فأمنه اللّه ذلک بعتابه علیه نظیر ما تقدم فی قوله تعالی: یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ -الی قوله- وَ اللّهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النّاسِ الآیه.

فظاهر العتاب الذی یلوح من قوله: «وَ تَخْشَی النّاسَ وَ اللّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشاهُ» مسوق لانتصاره و تأیید أمره قبال طعن الطاعنین ممن فی قلوبهم مرض نظیر ما تقدم فی قوله: عَفَا اللّهُ عَنْکَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتّی یَتَبَیَّنَ لَکَ الَّذِینَ صَدَقُوا وَ تَعْلَمَ الْکاذِبِینَ (التوبه۴۳/).

و من الدلیل علی أنه انتصار و تأیید فی صوره العتاب قوله بعد: «فَلَمّا قَضی زَیْدٌ مِنْها وَطَراً زَوَّجْناکَها» حیث أخبر عن تزویجه إیاها کأنه أمر خارج عن إراده النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و اختیاره ثم قوله: «وَ کانَ أَمْرُ اللّهِ مَفْعُولاً» .

فقوله: «فَلَمّا قَضی زَیْدٌ مِنْها وَطَراً زَوَّجْناکَها» متفرع علی ما تقدم من قوله: «وَ تُخْفِی فِی نَفْسِکَ مَا اللّهُ مُبْدِیهِ» و قضاء الوطر منها کنایه عن الدخول و التمتع،و قوله: «لِکَیْ لا یَکُونَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ حَرَجٌ فِی أَزْواجِ أَدْعِیائِهِمْ إِذا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَراً» تعلیل للتزویج و مصلحه للحکم،و قوله: «وَ کانَ أَمْرُ اللّهِ مَفْعُولاً» مشیر الی تحقق الوقوع و تأکید للحکم.

و من ذلک یظهر أن الذی کان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یخفیه فی نفسه هو ما فرض اللّه له أن یتزوجها لا هواها و حبه الشدید لها و هی بعد مزوجه کما ذکره جمع من المفسرین و اعتذروا عنه بأنها حاله جبلیّه لا یکاد یسلم منها البشر،فإن فیه أولا:منع أن یکون بحیث لا یقوی علیه التربیه الإلهیه،و ثانیا:أنه لا معنی حینئذ للعتاب علی کتمانه و إخفائه فی نفسه فلا مجوّز فی الإسلام لذکر حلائل الناس و التشبب بهن.

ص :۱۳۰

قوله تعالی: مٰا کٰانَ عَلَی النَّبِیِّ مِنْ حَرَجٍ فِیمٰا فَرَضَ اللّٰهُ لَهُ الخ؛الفرض هو التعیین و الإسهام یقال:فرض له کذا أی عیّنه له و أسهمه به،و قیل:هو فی المقام بمعنی الإباحه و التجویز،و الحرج الکلفه و الضیق،و المراد بنفی الحرج نفی سببه و هو المنع عما فرض له.

و المعنی:ما کان علی النبی من منع فیما عیّن اللّه له أو أباح اللّه له حتی یکون علیه حرج فی ذلک.

و قوله: سُنَّهَ اللّٰهِ فِی الَّذِینَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ اسم موضوع موضع المصدر فیکون مفعولا مطلقا و التقدیر سنّ اللّه ذلک سنّه،و المراد بالذین خلوا من قبل هم الأنبیاء و الرسل الماضون بقرینه قوله بعد: «الَّذِینَ یُبَلِّغُونَ رِسٰالاٰتِ اللّٰهِ» الخ.

و قوله: وَ کٰانَ أَمْرُ اللّٰهِ قَدَراً مَقْدُوراً أی یقدّر من عنده لکل أحد ما یلائم حاله و یناسبها،و الأنبیاء لم یمنعوا مما قدّره اللّه و أباحه لغیرهم حتی یمنع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من بعض ما قدّر و أبیح.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یُبَلِّغُونَ رِسٰالاٰتِ اللّٰهِ وَ یَخْشَوْنَهُ وَ لاٰ یَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اللّٰهَ الخ؛الموصول بیان للموصول المتقدم أعنی قوله: «الَّذِینَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ» .

و الخشیه هی تأثر خاص للقلب عن المکروه و ربما ینسب الی السبب الذی یتوقع منه المکروه،یقال:خشیت أن یفعل بی فلان کذا أو خشیت فلانا أن یفعل بی کذا،و الأنبیاء یخشون اللّه و لا یخشون أحدا غیره لأنه لا مؤثر فی الوجود عندهم إلاّ اللّه.

و هذا غیر الخوف الذی هو توقع المکروه بحیث یترتب علیه الاتقاء عملا-سواء کان معه تأثر قلبی أو لا-فإنه أمر عملی ربما ینسب الی الأنبیاء کقوله تعالی حکایه عن موسی علیه السّلام:

فَفَرَرْتُ مِنْکُمْ لَمّٰا خِفْتُکُمْ (الشعراء/۲۱)،و قوله فی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: وَ إِمّٰا تَخٰافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِیٰانَهً (الأنفال/۵۸)،و هذا هو الأصل فی معنی الخوف و الخشیه و ربما استعملا

كالمترادفين.

و مما تقدم يظهر أن الخشيه منفيه عن الأنبياء عليهم السّلام مطلقا و إن كان سياق قوله: «يُبَلِّغُونَ رِسالاتِ اللّهِ وَ يَخْشَوْنَهُ» الخ؛يلوّح الى أن المنفى هو الخشيه فى تبليغ الرساله.على أن جميع أفعال الأنبياء كأقوالهم من باب التبليغ فالخشيه فى أمر التبليغ مستوعبه لجميع أعمالهم.

و قوله: وَ كَفى بِاللّهِ حَسِيباً أى محاسبا يحاسب على الصغيره و الكبيره فيجب أن يخشى و لا يخشى غيره.

قوله تعالى: ما كانَ مُحَمَّدٌ أَبا أَحَدٍ مِنْ رِجالِكُمْ وَ لكِنْ رَسُولَ اللّهِ وَ خاتَمَ النَّبِيِّينَ الخ؛لا شك فى أن الآيه مسوقه لدفع اعتراضهم على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بأنه تزوج زوج ابنه و محصل الدفع أنه ليس أبا زيد و لا أبا أحد من الرجال الموجودين فى زمن الخطاب حتى يكون تزوجه بزوج أحدهم بعده تزوجا بزوج ابنه فالخطاب فى قوله: «مِنْ رِجالِكُمْ» للناس الموجودين فى زمن نزول الآيه،و المراد بالرجال ما يقابل النساء و الولدان و نفى الابوّه نفى تكوينى لا تشريعى و لا تتضمن الجمله شيئا من التشريع.

و المعنى:ليس محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أبا أحد من هؤلاء الرجال الذين هم رجالكم حتى يكون تزوجه بزوج أحدهم بعده تزوجا منه بزوج ابنه و زيد أحد هؤلاء الرجال فتزوجه بعد تطليقه ليس تزوجا بزوج الابن حقيقه و أما تنبيه زيدا فإنه لا يترتب عليه شيء من آثار الابوه و البنوه و ما جعل أدعياءكم أبناءكم.

و أما القاسم و الطيب و الطاهر (۱)و إبراهيم فإنهم أبناؤه حقيقه لكنهم ماتوا قبل أن يبلغوا فلم يكونوا رجالا حتى ينتقض الآيه و كذا الحسن و الحسين و هما ابنا رسول اللّه فإن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قبض قبل أن يبلغا حدّ الرجال.

۱- ۱) .هذا على ما هو المعروف و قال بعضهم:ان الطيب و الطاهر لقبان للقاسم.

و مما تقدم ظهر أن الآیه لا تقتضی نفی أبوّته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم للقاسم و الطیب و الطاهر و إبراهیم و کذا للحسنین لما عرفت أنها خاصه بالرجال الموجودین فی زمن النزول علی نعت الرجولیه.

و قوله: وَ لٰکِنْ رَسُولَ اللّٰهِ وَ خٰاتَمَ النَّبِیِّینَ الخاتم بفتح التاء ما یختم به کالطابع و القالب بمعنی ما یطبع به و ما یقلب به و المراد بکونه خاتم النبیین أن النبوه اختتمت به صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فلا نبی بعده.

و قد عرفت فیما مر معنی الرساله و النبوه و أن الرسول هو الذی یحمل رساله من اللّه الی الناس و النبی هو الذی یحمل نبأ الغیب الذی هو الدین و حقائقه و لازم ذلک أن یرتفع الرساله بارتفاع النبوه فإن الرساله من أنباء الغیب،فإذا انقطعت هذه الأنباء انقطعت الرساله.

و من هنا یظهر أن کونه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم خاتم النبیین یستلزم کونه خاتما للرسل.

و فی الآیه إیماء الی أن ارتباطه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و تعلقه بکم تعلق الرساله و النبوه و أن ما فعله کان بأمر من اللّه سبحانه.

و قوله: وَ کٰانَ اللّٰهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیماً أی ما بینه لکم إنما کان بعلمه (۱).

بحث روائی:

فی الدر المنثور أخرج ابن جریر عن ابن عباس قال:خطب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم زینب بنت جحش لزید بن حارثه فاستنکفت منه و قالت:أنا خیر منه حسبا و کانت امرأه فیها حده فأنزل اللّه «وَ مٰا کٰانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لاٰ مُؤْمِنَهٍ» الآیه کلها.

أقول:و فی معناها روایات أخر.

و فیه أخرج ابن أبی حاتم عن ابن زید قال:نزلت فی أم کلثوم بنت عقبه بن أبی معیط

۱- ۱) .الاحزاب ۳۶-۴۰:بحث روائی فی تزویج الرسول الکریم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم زینب بنت جحش بأمر اللّه.

و کانت أول امرأه هاجرت من النساء فوهبت نفسها للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فزوجها زید بن حارثه فسخطت هی و أخوها و قالت:إنما أردنا رسول اللّه فزوجنا عبده فنزلت.

أقول:و الروایتان أشبه بالتطبیق منهما بسبب النزول.

و فی العیون فی باب مجلس الرضا علیه السّلام عند المأمون مع أصحاب الملل فی حدیث یجیب فیه عن مسأله علی بن الجهم فی عصمه الأنبیاء:

قال:و أما محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قول اللّه عزّ و جل: وَ تُخْفِی فِی نَفْسِکَ مَا اللّٰهُ مُبْدِیهِ وَ تَخْشَی النّٰاسَ وَ اللّٰهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشٰاهُ فإن اللّه عزّ و جل عرّف نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أسماء أزواجه فی دار الدنیا و أسماء أزواجه فی الآخره و أنهن أمهات المؤمنین و أحد من سمی له زینب بنت جحش و هی یومئذ تحت زید بن حارثه فأخفی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم اسمها فی نفسه و لم یبده لکیلا یقول أحد من المنافقین:إنه قال فی امرأه فی بیت رجل:أنها أحد أزواجه من أمهات المؤمنین و خشی قول المنافقین.

قال اللّه عزّ و جل: وَ تَخْشَی النّٰاسَ وَ اللّٰهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشٰاهُ یعنی فی نفسک الحدیث.

أقول:و روی ما یقرب منه فیه عنه علیه السّلام فی جواب مسأله المأمون عنه فی عصمه الأنبیاء.

و فی المجمع فی قوله تعالی: «وَ تُخْفِی فِی نَفْسِکَ مَا اللّٰهُ مُبْدِیهِ» قیل:إن الذی أخفاه فی نفسه هو أن اللّه سبحانه أعلمه أنها ستکون من أزواجه و أن زیدا سیطلقها فلما جاء زید و قال له:أرید أن أطلق زینب قال له:أمسک علیک زوجک،فقال سبحانه:لم قلت:أمسک علیک زوجک و قد أعلمتک أنها ستکون من أزواجک؟و روی ذلک عن علی بن الحسین علیه السّلام.

و فی الدر المنثور أخرج أحمد و عبد بن حمید و البخاری و الترمذی و ابن المنذر و الحاکم و ابن مردویه و البیهقی فی سننه عن أنس قال:جاء زید بن حارثه یشکو زینب الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فجعل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقول:اتق اللّه و امسک علیک زوجک فنزلت: وَ تُخْفِی فِی نَفْسِکَ مَا اللّٰهُ مُبْدِیهِ .

قال أنس:فلو کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کاتما شیئا لکتم هذه الآیه،فتزوجها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم

الحديث.

أقول:و الروايات كثيره فى المقام و إن كان كثير منها لا يخلو من شىء و فى الروايات:ما أولم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على امرأه من نسائه ما أولم على زينب ذبح شاه و أطعم الناس الخبز و اللحم، و فى الروايات أنها كانت تفتخر على سائر نساء النبى بثلاث أن جدها و جدّ النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم واحد فإنها كانت بنت أميمه بنت عبد المطلب عمه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أن الذى زوّجها منه هو اللّه سبحانه و أن السفير جبرئيل.

و فى المجمع فى قوله تعالى: وَ لٰكِنْ رَسُولَ اللّٰهِ وَ خٰاتَمَ النَّبِيِّينَ :و صح الحديث عن جابر بن عبد اللّه عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال:إنما مثلى فى الأنبياء كمثل رجل بنى دارا فأكملها و حسنها إلاّ موضع لبنه،فكان من دخلها و نظر إليها فقال:ما أحسنها إلاّ موضع هذه البنه.قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:

فأنا موضع اللبنه ختم بى الأنبياء،أورده البخارى و مسلم فى صحيحهما.

أقول:و روى هذا المعنى غيرهما كالترمذى و النسائى و أحمد و ابن مردويه عن غير جابر كأبى سعيد و أبى هريره.

و فى الدر المنثور أخرج ابن الأنبارى فى المصاحف عن أبى عبد الرحمن السلمىّ قال:كنت أقرئ الحسن و الحسين فمرّ بى على بن أبى طالب و أنا أقرئهما فقال لى:أقرئهما و خاتم النبيين بفتح التاء.

[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۴۱ الى ۴۸]

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اُذْكُرُوا اَللّٰهَ ذِكْراً كَثِيراً (۴۱) وَ سَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلاً (۴۲) هُوَ اَلَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَ مَلاٰئِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ اَلظُّلُمٰاتِ إِلَى اَلنُّورِ وَ كٰانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً (۴۳) تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلاٰمٌ وَ أَعَدَّ لَهُمْ أَجْراً كَرِيماً (۴۴) يٰا أَيُّهَا اَلنَّبِيُّ إِنّٰا أَرْسَلْنٰاكَ شٰاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً (۴۵) وَ دٰاعِياً إِلَى اَللّٰهِ بِإِذْنِهِ وَ سِرٰاجاً مُنِيراً (۴۶) وَ بَشِّرِ اَلْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اَللّٰهِ فَضْلاً كَبِيراً (۴۷) وَ لاٰ تُطِعِ اَلْكٰافِرِينَ وَ اَلْمُنٰافِقِينَ وَ دَعْ أَذٰاهُمْ وَ تَوَكَّلْ عَلَى اَللّٰهِ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ وَكِيلاً (۴۸)

بیان:

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اذْکُرُوا اللّهَ ذِکْراً کَثِیراً الذکر ما یقابل النسیان و هو توجیه الإدراک نحو المذکور و أما التلفظ بما یدل علیه من أسمائه و صفاته فهو بعض مصادیق الذکر.

قوله تعالی: وَ سَبِّحُوهُ بُکْرَهً وَ أَصِیلاً التسبیح هو التنزیه و هو مثل الذکر لا یتوقف علی اللفظ و إن کان التلفظ بمثل سبحان اللّه بعض مصادیق التسبیح.

و البکره أول النهار و الأصیل آخره بعد العصر و تقیید التسبیح بالبکره و الأصیل لما فیهما من تحول الأحوال فیناسب تسبیحه و تنزیهه من التغیر و التحول و کل نقص طار،و یمکن أن یکون البکره و الأصیل معا کنایه عن الدوام کاللیل و النهار فی قوله: یُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّیْلِ وَ النَّهارِ (حم السجده۳۸/).

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی یُصَلِّی عَلَیْکُمْ وَ مَلائِکَتُهُ لِیُخْرِجَکُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَی النُّورِ المعنی الجامع للصلاه علی ما یستفاد من موارد استعمالها هو الانعطاف فیختلف باختلاف ما نسب الیه و لذلک قیل:إن الصلاه من اللّه الرحمه و من الملائکه الاستغفار و من

الناس الدعاء لكن الذى نسب من الصلاه الى اللّه سبحانه فى القرآن هو الصلاه بمعنى الرحمه الخاصه بالمؤمنين و هى التى تترتب عليها سعاده العقبى و الفلاح المؤيد و لذلك علّل تصليته عليهم بقوله: «لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ وَ كٰانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً» .

و قد رتب سبحانه فى كلامه على نسيانهم له نسيانه لهم و على ذكرهم له ذكره لهم فقال:

نَسُوا اللّٰهَ فَنَسِيَهُمْ (التوبه۶۷/)،و قال: فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ (البقره۱۵۲/)و تصليته عليهم ذكر منه لهم بالرحمه فإن ذكروه كثيرا و سبّحوه بكره و أصيلا صلى عليهم كثيرا و غشيهم بالنور و أبعدهم من الظلمات.

و من هنا يظهر أن قوله: «هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ» الخ؛فى مقام التعليل لقوله: «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللّٰهَ ذِكْراً كَثِيراً» و تفيد التعليل أنكم إن ذكرتم اللّه كثيرا ذكركم برحمته كثيرا و بالغ فى إخراجكم من الظلمات الى النور و يستفاد منه أن الظلمات إنما هى ظلمات النسيان و الغفله و النور نور الذكر.

و قوله: وَ كٰانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً وضع الظاهر موضع المضمر،أعنى قوله:

«بِالْمُؤْمِنِينَ» و لم يقل:و كان بكم رحيما،ليدل به على سبب الرحمه و هو وصف الإيمان.

قوله تعالى: تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلاٰمٌ وَ أَعَدَّ لَهُمْ أَجْراً كَرِيماً ظاهر السياق أن «تَحِيَّتُهُمْ» مصدر مضاف الى المفعول أى إنهم يحيّون-بالبناء للمفعول-يوم يلقون ربهم من عند ربهم و من ملائكته بالسلام أى إنهم يوم اللقاء فى أمن و سلام لا يصيبهم مكروه و لا يمسهم عذاب.

و قوله: وَ أَعَدَّ لَهُمْ أَجْراً كَرِيماً أى و هيأ اللّه لهم ثوابا جزيلا.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنّٰا أَرْسَلْنٰاكَ شٰاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً شهادته عليه السّلام على الأعمال أن يتحملها فى هذه النشأه و يؤديها يوم القيامه،و قد تقدم فى قوله: لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ وَ يَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً (البقره۱۱۲/)،و غيره من آيات الشهاده

أنه صلّى اللّه علیه و آله و سلّم شهید الشهداء.

و کونه مبشرا و نذیرا تبشیره المؤمنین المطیعین للّه و رسوله بثواب اللّه و الجنه و إنذاره الکافرین و العاصین بعذاب اللّه و النار.

قوله تعالی: وَ دٰاعِیاً إِلَی اللّٰهِ بِإِذْنِهِ وَ سِرٰاجاً مُنِیراً دعوته الی اللّه هی دعوته الناس الی الإیمان باللّه وحده،و لازمه الإیمان بدین اللّه و تقید الدعوه بإذن اللّه یجعلها مساوقه للبعثه.

و کونه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم سراجا منیرا هو کونه بحیث یهتدی به الناس الی سعادتهم و ینجون من ظلمات الشقاء و الضلاله فهو من الاستعاره،و قول بعضهم:إن المراد بالسراج المنیر القرآن و التقدیر ذا سراج منیر تکلف من غیر موجب.

قوله تعالی: وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِینَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ فَضْلاً کَبِیراً ،الفضل من العطاء ما کان من غیر استحقاق ممن یأخذه و قد وصف اللّه عطاءه فقال: مَنْ جٰاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثٰالِهٰا (الأنعام/١۶٠)،و قال: لَهُمْ مٰا یَشٰاؤُنَ فِیهٰا وَ لَدَیْنٰا مَزِیدٌ (ق/٣۵)، فبین أنه یعطی من الثواب ما لا یقابل العمل و هو الفضل و لا دلیل فی الآیه یدل علی اختصاصه بالآخره.

قوله تعالی: وَ لاٰ تُطِعِ الْکٰافِرِینَ وَ الْمُنٰافِقِینَ وَ دَعْ أَذٰاهُمْ وَ تَوَکَّلْ عَلَی اللّٰهِ الخ؛تقدم معنی طاعه الکافرین و المنافقین فی أول السوره.

و قوله: وَ دَعْ أَذٰاهُمْ أی اترک ما یؤذونک بالإعراض عنه و عدم الاشتغال به و الدلیل علی هذا المعنی قوله: «وَ تَوَکَّلْ عَلَی اللّٰهِ» أی لا تستقلّ بنفسک فی دفع أذاهم بل اجعل اللّه وکیلا فی ذلک و کفی باللّه وکیلا (١).

ص:١٣٨

١- ١) .الاحزاب ۴١-۴٨:بحث روائی فی ذکر اللّه الکثیر.

[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۴۹ الى ۶۲]

يَا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ اَلْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُّونَهَا فَمَتِّعُوهُنَّ وَ
سَرِّحُوهُنَّ سَرَاحاً جَمِيلاً (۴۹) يَا أَيُّهَا اَلنَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اَللاَّتِی آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ وَ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اَللَّهُ عَلَيْكَ
وَ بَنَاتِ عَمِّكَ وَ بَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَ بَنَاتِ خَالِكَ وَ بَنَاتِ خَالاَتِكَ اَللاَّتِی هَاجَرْنَ مَعَكَ وَ اِمْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ
اَلنَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ اَلْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِی أَزْوَاجِهِمْ وَ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلاَ يَكُونَ عَلَيْكَ
حَرَجٌ وَ كَانَ اَللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً (۵۰) تُرْجِی مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَ تُؤْوِی إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَ مَنِ اِبْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكَ
ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَ لاَ يَحْزَنَّ وَ يَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَ اَللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِی قُلُوبِكُمْ وَ كَانَ اَللَّهُ عَلِيماً حَلِيماً (۵۱) لاَ يَحِلُّ
لَكَ اَلنِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَ لاَ أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَ لَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلاَّ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَ كَانَ اَللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيباً (۵۲)
يَا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَدْخُلُوا بُيُوتَ اَلنَّبِيِّ إِلاَّ أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَاهُ وَ لَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ
فَانْتَشِرُوا وَ لاَ مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِی اَلنَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِی مِنْكُمْ وَ اَللَّهُ لاَ يَسْتَحْيِی مِنَ اَلْحَقِّ وَ إِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعاً
فَسْئَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَ قُلُوبِهِنَّ وَ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اَللَّهِ وَ لاَ أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَداً
إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اَللَّهِ عَظِيماً (۵۳) إِنْ تُبْدُوا شَيْئاً أَوْ تُخْفُوهُ فَإِنَّ اَللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً (۵۴) لاَ جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِی آبَائِهِنَّ وَ لاَ
أَبْنَائِهِنَّ وَ لاَ إِخْوَانِهِنَّ وَ لاَ أَبْنَاءِ إِخْوَانِهِنَّ وَ لاَ أَبْنَاءِ أَخَوَاتِهِنَّ وَ لاَ نِسَائِهِنَّ وَ لاَ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ وَ اِتَّقِينَ اَللَّهَ إِنَّ اَللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ شَهِيداً (۵۵) إِنَّ اَللَّهَ وَ مَلاَئِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى اَلنَّبِيِّ يَا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَ سَلِّمُوا تَسْلِيماً (۵۶) إِنَّ اَلَّذِينَ يُؤْذُونَ اَللَّهَ وَ
رَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اَللَّهُ فِی اَلدُّنْيَا وَ اَلْآخِرَةِ وَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً مُهِيناً (۵۷) وَ اَلَّذِينَ يُؤْذُونَ اَلْمُؤْمِنِينَ وَ اَلْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اِكْتَسَبُوا فَقَدِ اِحْتَمَلُوا
بُهْتَاناً وَ إِثْماً مُبِيناً (۵۸) يَا أَيُّهَا اَلنَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ وَ بَنَاتِكَ وَ نِسَاءِ اَلْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلاَبِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلاَ
يُؤْذَيْنَ وَ كَانَ اَللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً (۵۹) لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ اَلْمُنَافِقُونَ وَ اَلَّذِينَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ اَلْمُرْجِفُونَ فِی اَلْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لاَ
يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلاَّ قَلِيلاً (۶۰) مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَ قُتِّلُوا تَقْتِيلاً (۶۱) سُنَّةَ اَللَّهِ فِی اَلَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اَللَّهِ
تَبْدِيلاً (۶۲)

بیان:

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا نَکَحْتُمُ الْمُؤْمِناتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ فَما لَکُمْ عَلَیْهِنَّ مِنْ عِدَّهٍ تَعْتَدُّونَها فَمَتِّعُوهُنَّ وَ سَرِّحُوهُنَّ سَراحاً جَمِیلاً المراد بنکاحهن العقد علیهن بالنکاح،و بالمس الدخول،و بالتمتیع إعطاؤهن شیئا من المال یناسب شأنهن و حالهن و التسریح بالجمیل إطلاقهن من غیر خصومه و خشونه.

و المعنی:إذا طلقتم النساء بعد النکاح و قبل الدخول فلا عده لهن للطلاق و یجب تمتیعهن بشیء من المال و السراح الجمیل.

و الآیه مطلقه تشمل ما إذا فرض لهن فریضه المهر و ما إذا لم یفرض فیقیدها قوله: وَ إِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ وَ قَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِیضَهً فَنِصْفُ ما فَرَضْتُمْ (البقره۲۳۷/)، و تبقی حجه فیما لم یفرض لهن فریضه.

قوله تعالی: یا أَیُّهَا النَّبِیُّ إِنّا أَحْلَلْنا لَکَ أَزْواجَکَ اللاّتِی آتَیْتَ أُجُورَهُنَّ

الی آخر الآیه؛یذکر سبحانه لنبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالإحلال سبعه أصناف من النساء:الصنف الأول ما فی قوله: «أَزْوٰاجَکَ اللاّتِی آتَیْتَ أُجُورَهُنَّ» و المراد بالاجور المهور،و الثانی ما فی قوله:

«وَ مٰا مَلَکَتْ یَمِینُکَ مِمّٰا أَفٰاءَ اللّٰهُ عَلَیْکَ» أی من یملکه من الإماء الراجعه الیه من الغنائم و الأنفال،و تقیید ملک الیمین بکونه مما أفاء اللّه علیه کتقیید الأزواج بقوله: «اللاّتِی آتَیْتَ أُجُورَهُنَّ» للتوضیح لا للاحتراز.

و الثالث و الرابع ما فی قوله: «وَ بَنٰاتِ عَمِّکَ وَ بَنٰاتِ عَمّٰاتِکَ» قیل:یعنی نساء قریش، و الخامس و السادس ما فی قوله: «وَ بَنٰاتِ خٰالِکَ وَ بَنٰاتِ خٰالاٰتِکَ» قیل:یعنی نساء بنی زهره، و قوله: «اللاّتِی هٰاجَرْنَ مَعَکَ» قال فی المجمع:هذا إنما کان قبل تحلیل غیر المهاجرات ثم نسخ شرط الهجره فی التحلیل.

و السابع ما فی قوله: «وَ امْرَأَهً مُؤْمِنَهً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهٰا لِلنَّبِیِّ إِنْ أَرٰادَ النَّبِیُّ أَنْ یَسْتَنْکِحَهٰا» و هی المرأه المسلمه التی بذلت نفسها للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بمعنی أن ترضی أن یتزوج بها من غیر مصداق و مهر فإن اللّه أحلها له إن أراد أن یستنکحها،و قوله: «خٰالِصَهً لَکَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِینَ» إیذان بأن هذا الحکم-أی حلیه المرأه للرجل ببذل النفس-من خصائصه لا یجری فی المؤمنین،و قوله بعده: «قَدْ عَلِمْنٰا مٰا فَرَضْنٰا عَلَیْهِمْ فِی أَزْوٰاجِهِمْ وَ مٰا مَلَکَتْ أَیْمٰانُهُمْ» تقریر لحکم الاختصاص.

و قوله: لِکَیْلاٰ یَکُونَ عَلَیْکَ حَرَجٌ تعلیل لقوله فی صدر الآیه: «إِنّٰا أَحْلَلْنٰا لَکَ» أو لما فی ذیلها من حکم الاختصاص و الأول أظهر و قد ختمت الآیه بالمغفره و الرحمه.

قوله تعالی: تُرْجِی مَنْ تَشٰاءُ مِنْهُنَّ وَ تُؤْوِی إِلَیْکَ مَنْ تَشٰاءُ الخ؛الإرجاء التأخیر و التبعید،و هو کنایه عن الرد،و الإیواء:الإسکال فی المکان و هو کنایه عن القبول و الضم الیه.

و السیاق یدل علی أن المراد به أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی خیره من قبول من وهبت نفسها له أو

ردّه.

و قوله: وَ مَنِ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكَ ،الابتغاء هو الطلب أى و من طلبتها من اللاتى عزلتها و لم تقبلها فلا إثم عليك و لا لوم أى يجوز لك أن تضم اليك من عزلتها و رددتها من النساء اللاتى وهبن أنفسهن لك بعد العزل و الرد.

و يمكن أن يكون إشاره الى أن له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يقسم بين نسائه و أن يترك القسم فيؤخر من يشاء منهن و يقدم من يشاء و يعزل بعضهن من القسم فلا يقسم لها أو يبتغيها فيقسم لها بعد العزل و هو أوفق لقوله بعده: «وَ مَنِ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكَ ذٰلِكَ أَدْنىٰ -أى أقرب- أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ -أى يسررن- وَ لاٰ يَحْزَنَّ وَ يَرْضَيْنَ بِمٰا آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ مٰا فِي قُلُوبِكُمْ» و ذلك لسرور المتقدمه بما قسمت له و رجاء المتأخره أن تتقدم بعد.

و قوله: وَ كٰانَ اللّٰهُ عَلِيماً حَلِيماً أى يعلم مصالح عباده و لا يعاجل فى العقوبه.

و فى الآيه أقوال مختلفه أخر و الذى أوردناه هو الأوفق لوقوعها فى سياق سابقتها متصله بها و به وردت الأخبار عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام كما سيجىء.

قوله تعالى: لاٰ يَحِلُّ لَكَ النِّسٰاءُ مِنْ بَعْدُ وَ لاٰ أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوٰاجٍ وَ لَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ الخ؛ظاهر الآيه لو فرضت مستقله فى نفسها غير متصله بما قبلها تحريم النساء له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلاّ من خيّرهن فاخترن اللّه و نفى جواز التبدل بهن يؤيد ذلك.

لكن لو فرضت متصله بما قبلها و هو قوله: «إِنّٰا أَحْلَلْنٰا لَكَ» الخ؛كان مدلولها تحريم ما عدا المعدودات و هى الأصناف السته التى تقدمت.

و فى بعض الروايات عن بعض أئمه أهل البيت عليهم السّلام أن المراد بالآيه محرمات النساء المحدوده فى قوله: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهٰاتُكُمْ وَ بَنٰاتُكُمْ الآيه؛(النساء٢٣/).

فقوله: لاٰ يَحِلُّ لَكَ النِّسٰاءُ مِنْ بَعْدُ أى من بعد اللاتى اخترن اللّه و رسوله و هى التسعه على المعنى الأول أو من بعد من عددناه فى قولنا «إِنّٰا أَحْلَلْنٰا لَكَ» على المعنى الثانى أو

من بعد المحللات و هی المحرمات علی المعنی الثالث.

و قوله: أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْواجٍ أی أن تطلق بعضهن و تزوج مکانها من غیرهن،و قوله: «إِلاّ ما مَلَکَتْ یَمِینُکَ» یعنی الإماء و هو استثناء من قوله فی صدر الآیه: «لا یَحِلُّ لَکَ النِّساءُ» .

و قوله: وَ کانَ اللّهُ عَلی کُلِّ شَیْءٍ رَقِیباً معناه ظاهر و فیه تحذیر عن المخالفه.

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَدْخُلُوا بُیُوتَ النَّبِیِّ إِلاّ أَنْ یُؤْذَنَ لَکُمْ -الی قوله- مِنَ الْحَقِّ بیان لأدب الدخول فی بیوت النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و قوله: «إِلاّ أَنْ یُؤْذَنَ لَکُمْ» استثناء من النهی،و قوله: «إِلی طَعامٍ» متعلق بالإذن،و قوله: «غَیْرَ ناظِرِینَ إِناهُ» أی غیر منتظرین لورود إناء الطعام بأن تدخلوا من قبل فتطیلوا المکث فی انتظار الطعام و یبیّنه قوله: «وَ لکِنْ إِذا دُعِیتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذا طَعِمْتُمْ -أی أکلتم- فَانْتَشِرُوا» ،و قوله: «وَ لا مُسْتَأْنِسِینَ لِحَدِیثٍ» عطف علی قوله: «غَیْرَ ناظِرِینَ إِناهُ» و هو حال بعد حال،أی غیر ماکثین فی حال انتظار الإناء قبل الطعام و لا فی حال الاستئناس لحدیث بعد الطعام.

و قوله: إِنَّ ذلِکُمْ کانَ یُؤْذِی النَّبِیَّ فَیَسْتَحْیِی مِنْکُمْ تعلیل للنهی أی لا تمکثوا کذلک لأن مکثکم ذلک کان یتأذی منه النبی فیستحیی منکم أن یسألکم الخروج و قوله: «وَ اللّهُ لا یَسْتَحْیِی مِنَ الْحَقِّ» أی من بیان الحق لکم و هو ذکر تأذیه و التأدیب بالأدب اللائق.

قوله تعالی: وَ إِذا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتاعاً فَسْئَلُوهُنَّ مِنْ وَراءِ حِجابٍ ذلِکُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِکُمْ وَ قُلُوبِهِنَّ ،ضمیر«هن»لأزواج النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و سؤالهن متاعا کنایه عن تکلیمهن لحاجه أی إذا مسّت الحاجه الی تکلیمکم أزواج النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فکلموهن من وراء حجاب،و قوله: «ذلِکُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِکُمْ وَ قُلُوبِهِنَّ» بیان لمصلحه الحکم.

قوله تعالی: وَ ما کانَ لَکُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللّهِ وَ لا أَنْ تَنْکِحُوا أَزْواجَهُ

مِنْ بَعْدِهِ أَبَداً الخ؛أی لیس لکم إیذاؤه بمخالفه ما أمرتم فی نسائه و فی غیر ذلک و لیس لکم أن تنکحوا أزواجه من بعده أبدا إن ذلکم أی نکاحکم أزواجه من بعده کان عند اللّه عظیما، و فی الآیه إشعار بأن بعضهم ذکر ما یشیر الی نکاحهم أزواجه بعده و هو کذلک کما سیأتی فی البحث الروائی الآتی.

قوله تعالی: إِنْ تُبْدُوا شَیْئاً أَوْ تُخْفُوهُ فَإِنَّ اللّٰهَ کٰانَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیماً معناه ظاهر و هو فی الحقیقه تنبیه تهدیدی لمن کان یؤذی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أو یذکر نکاح أزواجه من بعده.

قوله تعالی: لاٰ جُنٰاحَ عَلَیْهِنَّ فِی آبٰائِهِنَّ الی آخر الآیه ضمیر «عَلَیْهِنَّ» لنساء النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و الآیه فی معنی الاستثناء من عموم حکم الحجاب و قد استثنی الآباء و الأبناء و الإخوان و أبناء الإخوان و أبناء الأخوات و هؤلاء محارم،قیل:و لم یذکر الأعمام و الأخوال لأنهم من الممکن أن یصفوهن لأبنائهم.

و استثنی أیضا نساءهن و إضافه النساء الی ضمیرهن یلوّح الی أن المراد النساء المؤمنات دون الکوافر کما مرّ فی قوله تعالی: أَوْ نِسٰائِهِنَّ (النور/۳۱)،و استثنی أیضا ما ملکت أیمانهن من العبید و الإماء.

و قوله: وَ اتَّقِینَ اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ کٰانَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ شَهِیداً فیه تأکید الحکم و خاصه من جهه الالتفات من الغیبه الی الخطاب فی «اتَّقِینَ اللّٰهَ» .

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ وَ مَلاٰئِکَتَهُ یُصَلُّونَ عَلَی النَّبِیِّ یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَیْهِ وَ سَلِّمُوا تَسْلِیماً قد تقدم أن أصل الصلاه الانعطاف فصلاته تعالی انعطافه علیه بالرحمه انعطافا مطلقا لم یقید فی الآیه بشیء دون شیء و کذلک صلاه الملائکه علیه انعطاف علیه بالتزکیه و الاستغفار و هی من المؤمنین الدعاء بالرحمه.

و فی ذکر صلاته تعالی و صلاه ملائکته علیه قبل أمر المؤمنین بالصلاه علیه دلاله علی أن

فی صلاه المؤمنین له اتباعا للّه سبحانه و ملائکته و تأکیدا للنهی الآتی.

و قد استفاضت الروایات من طرق الشیعه و أهل السنه أن طریق صلاه المؤمنین أن یسألوا اللّه تعالی أن یصلی علیه و آله.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یُؤْذُونَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِی الدُّنْیا وَ الْآخِرَهِ وَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذاباً مُهِیناً من المعلوم أن اللّه سبحانه منزه من أن یناله الأذی و کل ما فیه و صمه النقص و الهوان فذکره مع الرسول و تشریکه فی إیذائه تشریف للرسول و إشاره الی أن من قصد رسوله بسوء فقد قصده أیضا بالسوء إذ لیس للرسول بما أنه رسول إلاّ ربه فمن قصده فقد قصد ربه.

و قد أوعدهم باللعن فی الدنیا و الآخره و اللعن هو الإبعاد من الرحمه و الرحمه الخاصه بالمؤمنین هی الهدایه الی الاعتقاد الحق و حقیقه الإیمان،و یتبعه العمل الصالح فالإبعاد من الرحمه فی الدنیا تحریمه علیه جزاء لعمله فیرجع الی طبع القلوب کما قال: لَعَنّٰاهُمْ وَ جَعَلْنٰا قُلُوبَهُمْ قٰاسِیَهً (المائده/۱۳)،و قال: وَ لٰکِنْ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ بِکُفْرِهِمْ فَلاٰ یُؤْمِنُونَ إِلاّٰ قَلِیلاً (النساء/۴۶)،و قال: أُولٰئِکَ الَّذِینَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فَأَصَمَّهُمْ وَ أَعْمیٰ أَبْصٰارَهُمْ (سوره محمد/ ۲۳).

و أما اللعن فی الآخره فهو الإبعاد من رحمه القرب فیها و قد قال تعالی: کَلاّٰ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ یَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (المطففین/۱۵).

ثم أوعدهم بأنه أعد لهم-أی فی الآخره-عذابا مهینا و وصف العذاب بالمهین لأنهم یقصدون باستکبارهم فی الدنیا إهانه اللّه و رسوله فقوبلوا فی الآخره بعذاب یهینهم.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ یُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ بِغَیْرِ مَا اکْتَسَبُوا فَقَدِ احْتَمَلُوا بُهْتٰاناً وَ إِثْماً مُبِیناً تقیید إیذائهم بغیر ما اکتسبوا لأن إیذائهم بما اکتسبوا کما فی القصاص و الحد و التعزیر لا إثم فیه.

و أما إیذاؤهم بغیر ما اکتسبوا و من دون استحقاق فیعدّه سبحانه احتمالا للبهتان و الإثم المبین،و البهتان هو الکذب علی الغیر یواجهه به،و وجه کون الإیذاء من غیر اکتساب بهتانا أن المؤذی إنما یؤذیه لسبب عنده یعدّه جرما له یقول:لم قال کذا؟لم فعل کذا؟و لیس بجرم فیبهته عند الإیذاء بنسبه الجرم الیه مواجهه و لیس بجرم.

و کونه إثما مبینا لأن الافتراء و البهتان مما یدرک العقل کونه إثما من غیر حاجه الی ورود النهی عنهما شرعا.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا النَّبِیُّ قُلْ لِأَزْوٰاجِکَ وَ بَنٰاتِکَ وَ نِسٰاءِ الْمُؤْمِنِینَ یُدْنِینَ عَلَیْهِنَّ مِنْ جَلاَبِیبِهِنَّ الخ؛الجلابیب جمع جلباب و هو ثوب تشتمل به المرأه فیغطی جمیع بدنها أو الخمار الذی تغطی به رأسها و وجهها.

و قوله: یُدْنِینَ عَلَیْهِنَّ مِنْ جَلاَبِیبِهِنَّ أی یستترن بها فلا تظهر جیوبهن و صدورهن للناظرین.

و قوله: ذٰلِکَ أَدْنیٰ أَنْ یُعْرَفْنَ فَلاٰ یُؤْذَیْنَ أی ستر جمیع البدن أقرب الی أن یعرفن أنهن أهل الستر و الصلاح فلا یؤذین أی لا یؤذیهن أهل الفسق بالتعرض لهن.

و قیل:المعنی ذلک أقرب من أن یعرفن أنهن مسلمات حرائر فلا یتعرض لهن بحسبان أنهن إماء أو من غیر المسلمات من الکتابیات أو غیرهن و الأول أقرب.

قوله تعالی: لَئِنْ لَمْ یَنْتَهِ الْمُنٰافِقُونَ وَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْمُرْجِفُونَ فِی الْمَدِینَهِ لَنُغْرِیَنَّکَ بِهِمْ الخ؛الانتهاء عن الشیء الامتناع و الکفّ عنه،و الإرجاف إشاعه الباطل للاغتمام به و إلقاء الاضطراب بسببه،و الإغراء بالفعل التحریض علیه.

و المعنی:أقسم لئن لم یکف المنافقون و الذین فی قلوبهم مرض عن الإفساد و الذین یشیعون الأخبار الکاذبه فی المدینه لإلقاء الاضطراب بین المسلمین لنحرضنّک علیهم ثم لا

يجاورونک فی المدينه بسبب نفيهم عنها إلّا زمانا قليلا و هو ما بين صدور الأمر و فعليه إجرائه.

قوله تعالى: مَلْعُونِينَ أَيْنَمٰا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَ قُتِّلُوا تَقْتِيلاً الثقف إدراک الشیء و الظفر به،و الجمله حال من المنافقين و من عطف عليهم أی حال کونهم ملعونين أينما وجدوا أخذوا و بولغ فی قتلهم فعمّهم القتل.

قوله تعالى: سُنَّةَ اللّٰهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِيلاً السنه هی الطريقه المعموله التی تجری بطبعها غالبا أو دائما.

يقول سبحانه هذا النکال الذی أوعدنا به المنافقين و من يحذو حذوهم من النفی و القتل الذريع هی سنه اللّه التی جرت فی الماضين فکلما بالغ قوم فی الإفساد و إلقاء الاضطراب بين الناس و تمادوا و طغوا فی ذلک أخذناهم کذلک و لم تجد لسنه اللّه تبديلا فتجری فيکم کما جرت فی الامم من قبلکم (۱).

[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۶۳ الی ۷۳]

يَسْئَلُکَ اَلنّٰاسُ عَنِ اَلسّٰاعَةِ قُلْ إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ اَللّٰهِ وَ مٰا يُدْرِيکَ لَعَلَّ اَلسّٰاعَةَ تَکُونُ قَرِيباً (۶۳) إِنَّ اَللّٰهَ لَعَنَ اَلْکٰافِرِينَ وَ أَعَدَّ لَهُمْ سَعِيراً (۶۴) خٰالِدِينَ فِيهٰا أَبَداً لاٰ يَجِدُونَ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً (۶۵) يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي اَلنّٰارِ يَقُولُونَ يٰا لَيْتَنٰا أَطَعْنَا اَللّٰهَ وَ أَطَعْنَا اَلرَّسُولاَ (۶۶) وَ قٰالُوا رَبَّنٰا إِنّٰا أَطَعْنٰا سٰادَتَنٰا وَ کُبَرٰاءَنٰا فَأَضَلُّونَا اَلسَّبِيلاَ (۶۷) رَبَّنٰا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ اَلْعَذٰابِ وَ اِلْعَنْهُمْ لَعْناً کَبِيراً (۶۸) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَکُونُوا کَالَّذِينَ آذَوْا مُوسىٰ فَبَرَّأَهُ اَللّٰهُ مِمّٰا قٰالُوا وَ کٰانَ عِنْدَ اَللّٰهِ وَجِيهاً (۶۹) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ قُولُوا قَوْلاً سَدِيداً (۷۰) يُصْلِحْ لَکُمْ أَعْمٰالَکُمْ وَ يَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوبَکُمْ وَ مَنْ يُطِعِ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ فٰازَ فَوْزاً عَظِيماً (۷۱) إِنّٰا عَرَضْنَا اَلْأَمٰانَةَ عَلَى اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اَلْجِبٰالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهٰا وَ أَشْفَقْنَ مِنْهٰا وَ حَمَلَهَا اَلْإِنْسٰانُ إِنَّهُ کٰانَ ظَلُوماً جَهُولاً (۷۲) لِيُعَذِّبَ اَللّٰهُ اَلْمُنٰافِقِينَ وَ اَلْمُنٰافِقٰاتِ وَ اَلْمُشْرِکِينَ وَ اَلْمُشْرِکٰاتِ وَ يَتُوبَ اَللّٰهُ عَلَى اَلْمُؤْمِنِينَ وَ اَلْمُؤْمِنٰاتِ وَ کٰانَ اَللّٰهُ غَفُوراً رَحِيماً (۷۳)

۱- ۱) .الاحزاب ۴۹-۶۲:بحث روائی فی الزواج و الطلاق؛زوجات النبی صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؛معنى صلاه اللّه و صلاه الملائکه و صلاه المؤمن على رسول اللّه.

بیان:

قوله تعالی: یَسْئَلُکَ النّاسُ عَنِ السّاعَهِ قُلْ إِنَّما عِلْمُها عِنْدَ اللّهِ وَ ما یُدْرِیکَ لَعَلَّ السّاعَهَ تَکُونُ قَرِیباً تذکر الآیه سؤال الناس عن الساعه و إنما کانوا یریدون أن یقدّر لهم زمن وقوعها و أنها قریبه أو بعیده کما یومی الیه التعبیر عنها بالساعه فامر أن یجیبهم بقصر العلم بها فی اللّه سبحانه و علی ذلک جرت الحال کلما ذکرت فی القرآن.

و قوله: وَ ما یُدْرِیکَ لَعَلَّ السّاعَهَ تَکُونُ قَرِیباً زیاده فی الإبهام و لیعلموا أن

ص :۱۴۹

النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مثل غیره فی عدم العلم بها و لیس من الستر الذی أسرّه الیه و ستره من الناس.

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ لَعَنَ الْکٰافِرِینَ وَ أَعَدَّ لَهُمْ سَعِیراً لعن الکفار إبعادهم من الرحمه،و الإعداد التهیئه،و السعیر النار التی أشعلت فالتهبت،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: خٰالِدِینَ فِیهٰا أَبَداً لاٰ یَجِدُونَ وَلِیًّا وَ لاٰ نَصِیراً الفرق بین الولی و النصیر أن الولی یلی بنفسه تمام الأمر و المولی علیه بمعزل،و النصیر یعین المنصور علی بعض الأمر و هو إتمامه فالولی یتولی الأمر کله و النصیر یتصدی بعضه،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: یَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِی النّٰارِ یَقُولُونَ یٰا لَیْتَنٰا أَطَعْنَا اللّٰهَ وَ أَطَعْنَا الرَّسُولاَ تقلب وجوههم فی النار تحولها لحال بعد حال فتصفّر و تسودّ و تکون کالحه أو انتقالها من جهه الی جهه لتکون أبلغ فی مس العذاب کما یفعل باللحم المشوی.

و قولهم: «یٰا لَیْتَنٰا أَطَعْنَا اللّٰهَ وَ أَطَعْنَا الرَّسُولاَ» کلام منهم علی وجه التحسر و التمنی.

قوله تعالی: وَ قٰالُوا رَبَّنٰا إِنّٰا أَطَعْنٰا سٰادَتَنٰا وَ کُبَرٰاءَنٰا فَأَضَلُّونَا السَّبِیلاَ الساده جمع سید و هو-علی ما فی المجمع-المالک المعظم الذی یملک تدبیر السواد الأعظم و هو الجمع الأکثر،و الکبراء جمع کبیر و لعل المراد به الکبیر سنا فالعامه تطیع و تقلد أحد رجلین إما سید القوم و إما أسنهم.

قوله تعالی: رَبَّنٰا آتِهِمْ ضِعْفَیْنِ مِنَ الْعَذٰابِ وَ الْعَنْهُمْ لَعْناً کَبِیراً الضعفان المثلان و إنما سألوا لهم ضعفی العذاب لأنهم ضلوا فی أنفسهم و أضلوا غیرهم،و لذلک أیضا سألوا لهم اللعن الکبیر.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَکُونُوا کَالَّذِینَ آذَوْا مُوسیٰ فَبَرَّأَهُ اللّٰهُ مِمّٰا قٰالُوا وَ کٰانَ عِنْدَ اللّٰهِ وَجِیهاً نهی عن أن یکونوا کبعض بنی إسرائیل فیعاملوا نبیهم بمثل ما عامل به بنو إسرائیل من الإیذاء و لیس المراد مطلق الإیذاء بقول أو فعل و إن کان منهیا عنه بل قوله: «فَبَرَّأَهُ اللّٰهُ» یشهد بأنه کان إیذاء من قبیل التهمه و الافتراء المحوج فی

رفعه الی التبرئه و التنزیه.

و لعل السکوت عن ذکر ما آذوا به موسی علیه السّلام یؤید ما ورد فی الحدیث أنهم قالوا:لیس لموسی ما للرجال فبرأه اللّه من قولهم و سیوافیک.

و أوجه ما قیل فی إیذائهم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أنه إشاره الی قصه زید و زینب،و إن یکن کذلک فمن إیذائه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ما فی کثیر من روایات القصه من سردها علی نحو لا یناسب ساحه قدسه.

و قوله: وَ کٰانَ عِنْدَ اللّٰهِ وَجِیهاً أی ذا جاه و منزله و الجمله مضافا الی اشتمالها علی التبرئه إجمالا تعلل تبرئته تعالی له و للآیه و ما بعدها نوع اتصال بالآیات الناهیه عن إیذاء النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ قُولُوا قَوْلاً سَدِیداً ،السدید من السداد و هو الإصابه و الرشاد فالسدید من القول ما یجتمع فیه مطابقه الواقع و عدم کونه لغوا أو ذا فائده غیر مشروعه کالنمیمه و غیر ذلک فعلی المؤمن أن یختبر صدق ما یتکلم به و أن لا یکون لغوا أو یفسد به إصلاح.

قوله تعالی: یُصْلِحْ لَکُمْ أَعْمٰالَکُمْ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوبَکُمْ وَ مَنْ یُطِعِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ فٰازَ فَوْزاً عَظِیماً رتب علی ملازمه القول السدید إصلاح الأعمال و مغفره الذنوب و ذلک أن النفس إذا لازمت القول السدید انقطعت عن کذب القول و لغو الحدیث و الکلام الذی یترتب علیه فساد،و برسوخ هذه الصفه فیها تنقطع طبعا عن الفحشاء و المنکر و اللغو فی الفعل و عند ذلک یصلح أعمال الإنسان فیندم بالطبع علی ما ضیّعه من عمره فی موبقات الذنوب إن کان قد ابتلی بشیء من ذلک و کفی بالندم توبه.

و یحفظه اللّه فیما بقی من عمره عن اقتحام المهلکات و إن رام شیئا من صغائر الذنوب غفر اللّه له فقد قال اللّه تعالی: إِنْ تَجْتَنِبُوا کَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُکَفِّرْ عَنْکُمْ سَیِّئٰاتِکُمْ (النساء/ ۳۱)،فملازمه القول السدید تسوق الإنسان الی صلاح الأعمال و مغفره الذنوب بإذن اللّه.

ص :۱۵۱

و قوله: وَ مَنْ يُطِعِ اللّهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ فٰازَ فَوْزاً عَظِيماً وعد جميل على الإتيان بجميع الأعمال الصالحه و الاجتناب عن جميع المناهى بترتيب الفوز العظيم على طاعه اللّه و رسوله.

و بذلك تختتم السوره فى معناها فى الحقيقه لأن طاعه اللّه و رسوله هى الكلمه الجامعه بين جميع الأحكام السابقه،من واجبات و محرمات و الآيتان التاليتان كالمتمم لمعنى هذه الآيه.

قوله تعالى: إِنّٰا عَرَضْنَا الْأَمٰانَهَ عَلَى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ الْجِبٰالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهٰا وَ أَشْفَقْنَ مِنْهٰا وَ حَمَلَهَا الْإِنْسٰانُ إِنَّهُ كٰانَ ظَلُوماً جَهُولاً -الى قوله- غَفُوراً رَحِيماً الأمانه-أيا ما كانت-شىء يودع عند الغير ليحتفظ عليه ثم يرده الى من أودعه،فهذه الأمانه المذكوره فى الآيه شىء ائتمن اللّه الإنسان عليه ليحفظ على سلامته و استقامته ثم يرده اليه سبحانه كما أودعه.

و يستفاد من قوله: «لِيُعَذِّبَ اللّهُ الْمُنٰافِقِينَ وَ الْمُنٰافِقٰاتِ» الخ؛أنه أمر يترتب على حمله النفاق و الشرك و الإيمان،فينقسم حاملوه باختلاف كيفيه حملهم الى منافق و مشرك و مؤمن.

فهو لا محاله أمر مرتبط بالدين الحق الذى يحصل بالتلبس به و عدم التلبس به النفاق و الشرك و الإيمان.

فهل هو الاعتقاد الحق و الشهاده على توحده تعالى،أو مجموع الاعتقاد و العمل بمعنى أخذ الدين الحق بتفاصيله مع الغض عن العمل به،أو التلبس بالعمل به أو الكمال الحاصل للإنسان من جهه التلبس بواحد من هذه الامور.

و ليست هى الأول أعنى التوحيد فإن السماوات و الأرض و غيرهما من شىء توحده تعالى و تسبّح بحمده،و قد قال تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ (الإسراء/۴۴)،و الآيه تصرّح بإبائها عنه.

و ليست هى الثانى أعنى الدين الحق بتفاصيله فإن الآيه تصرح بحمل الانسان كائنا من

کـان من مؤمن و غيره له و من البيّن أن أكثر من لاـ يؤمن لاـ يحمله و لاـ علم له به،و بهـذا يظهر أنها ليست بالثالث و هو التلبس بالعمل بالدين الحق تفصيلا.

و ليست هى الكمال الحاصل له بالتلبس بالتوحيد فإن السماوات و الأرض و غيرهما ناطقه بالتوحيد فعلا متلبسه به.

و ليست هى الكمال الحاصل من أخـذ دين الحق و العلم به إذ لا يترتب على نفس الاعتقاد الحق و العلم بالتكاليف الـدينيه نفاق و لا شرك و لا إيمان و لا يستعقب سعاده و لا شقاء و إنما يترتب الأثر على الالتزام بالاعتقاد الحق و التلبس بالعمل.

فبقى أنها الكمال الحاصل له من جهه التلبس بالاعتقاد و العمل الصالح و سـلوك سبيل الكمال بالارتقاء من حضيض الماده الى أوج الإخلاص الذى هو أن يخلصه اللّه لنفسه فلا يشاركه فيه غيره فيتولى هو سبحانه تدبير أمره و هو الولايه الإلهيه.

فـالمراد بالأمـانه الولايه الإلهيه و بعرضـها على هـذه الأشـياء اعتبارها مقيسه إليها و المراد بحملها و الإباء عنه وجود اسـتعدادها و صلاحيه التلبس بها و عدمه،و هذا المعنى هو القابل لأن ينطبق على الآيه فالسماوات و الأرض و الجبال على ما فيها من العظمه و الشده و القوه فاقده لاستعداد حصولها فيها و هو المراد بإبائهن عن حملها و إشقاقهن منها.

لكن الانسان الظلوم الجهول لم يأب و لم يشفق من ثقلها و عظم خطرها فحملها على ما بها من الثقل و عظم الخطر فتعقب ذلك أن انقسم الإنسان من جهه حفظ الأمانه و عـدمه بالخيانه الى منافق و مشـرک و مؤمن بخلاف السـماوات و الأرض و الجبال فما منها إلّا مؤمن مطيع.

فان قلت:ما بال الحكيم العليم حمل على هذا المخلوق الظلوم الجهول حملا لا يتحمله لثقله و عظم خطره السـماوات و الأرض و الجبال على عظمتها و شدتها و قوتها و هو يعلم أنه أضعف من أن يطيق حمله و إنما حمله على قبولها ظلمه و جهله و أجرأه عليه غروره و غفلته عن عواقب الامور فما تحميله الأمانه باستدعائه لها ظلما و جهلا إلّا كتقليد مجنون ولايه عامه يأبى قبولها

العقلاء و يشفقون منها يستدعيها المجنون لفساد عقله و عدم استقامه فكره.

قلت:الظلم و الجهل فی الإنسان و إن كانا بوجه ملاك اللوم و العتاب فهما بعينهما مصحح حمله الأمانه و الولايه الإلهيه فإن الظلم و الجهل إنما يتصف بهما من كان من شأنه الاتصاف بالعدل و العلم فالجبال مثلا لا تتصف بالظلم و الجهل فلا يقال:جبل ظالم أو جاهل لعدم صحه اتصافه بالعدل و العلم و كذلك السماوات و الأرض لا يحمل عليها الظلم و الجهل لعدم صحه اتصافها بالعدل و العلم بخلاف الانسان.

و الأمانه المذكوره فی الآيه و هی الولايه الإلهيه و كمال صفه العبوديه إنما تتحصل بالعلم باللّه و العمل الصالح الذی هو العدل و إنما يتصف بهذين الوصفين أعنی العلم و العدل الموضوع القابل للجهل و الظلم فكون الانسان فی حد نفسه و بحسب طبعه ظلوما جهولا هو المصحح لحمل الأمانه الإلهيه فافهم ذلك.

فمعنى الآيتين (۱)يناظر بوجه معنى قوله تعالى: لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ فِی أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْناهُ أَسْفَلَ سافِلِينَ إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (التين/۶).

فقوله تعالى: «إِنّا عَرَضْنَا الْأَمانَهَ» أی الولايه الإلهيه و الاستكمال بحقائق الدين الحق علما و عملا و عرضها هو اعتبارها مقيسه الى هذه الأشياء.

و قوله: عَلَى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ الْجِبالِ أی هذه المخلوقات العظيمه التی خلقها أعظم من خلق الإنسان كما قال: لَخَلْقُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النّاسِ (المؤمن/۵۷)،و قوله: «فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَها وَ أَشْفَقْنَ مِنْها» إباؤها عن حملها و إشفاقها منها عدم اشتمالها على صلاحيه التلبس و تجافيها عن قبولها و فی التعبير بالحمل إيماء الى أنها ثقيله ثقلا لا يحتملها السماوات و الأرض و الجبال.

۱- ۱) .فالآيه الاولى تحاذی الاولى و الثانيه تحاذی الثانيه و الثالثه.

و قوله: وَ حَمَلَهَا الْإِنْسانُ أی اشتمل علی صلاحیتها و التهیؤ للتلبس بها علی ضعفه و صغر حجمه «إِنَّهُ کانَ ظَلُوماً جَهُولاً» أی ظالما لنفسه جاهلا بما تعقبه هذه الأمانه لو خانها من وخیم العاقبه و الهلاک الدائم.

و بمعنی أدق لکون الإنسان خالیا بحسب نفسه عن العدل و العلم قابلا للتلبس بما یفاض علیه من ذلک و الارتقاء من حضیض الظلم و الجهل الی أوج العدل و العلم.

و الظلوم و الجهول و صفان من الظلم و الجهل معناهما من کان من شأنه الظلم و الجهل نظیر قولنا:فرس شموس و دابه جموح و ماء طهور أی من شأنها ذلک کما قاله الرازی أو معناهما المبالغه فی الظلم و الجهل کما ذکر غیره،و المعنی مستقیم کیفما کانا.

و قوله: لِیُعَذِّبَ اللّهُ الْمُنافِقِینَ وَ الْمُنافِقاتِ وَ الْمُشْرِکِینَ وَ الْمُشْرِکاتِ اللام للغایه أی کانت عاقبه هذا الحمل أن یعذب اللّه المنافقین و المنافقات و المشرکین و المشرکات و ذلک أن الخائن للأمانه یتظاهر فی الأغلب بالصلاح و الأمانه و هو النفاق و قلیلا ما یتظاهر بالخیانه لها و لعل اعتبار و هذا المعنی هو الموجب لتقدیم المنافقین و المنافقات فی الآیه علی المشرکین و المشرکات.

و قوله: وَ یَتُوبَ اللّهُ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ وَ کانَ اللّهُ غَفُوراً رَحِیماً عطف علی «لِیُعَذِّبَ» أی و کان عاقبه ذلک أن یتوب اللّه علی المؤمنین و المؤمنات، و التوبه من اللّه هی رجوعه الی عبده بالرحمه فیرجع الی الإنسان إذا آمن به و لم یخن بالرحمه و یتولی أمره و هو ولی المؤمنین فیهدیه الیه بالستر علی ظلمه و جهله و تحلیته بالعلم النافع و العمل الصالح لأنه غفور رحیم.

فإن قلت:ما هو المانع من جعل الأمانه بمعنی التکلیف و هو الدین الحق و کون الحمل بمعنی الاستعداد و الصلاحیه و الإباء هو فقده و العرض هو اعتبار القیاس فیجری فیه حینئذ جمیع ما تقدم فی بیان الانطباق علی الآیه.

ص :۱۵۵

قلت:نعم لكن التكليف إنما هو مطلوب لكونه مقدمه لحصول الولايه الإلهيه و تحقق صفه العبوديه الكامله فهى المعروضه بالحقيقه و المطلوبه لنفسها.

و الالتفات فى قوله: «لِيُعَذِّبَ اللّهُ» من التكلم الى الغيبه و الإتيان باسم الجلاله للدلاله على أن عواقب الامور الى اللّه سبحانه لأنه اللّه.

و وضع الظاهر موضع المضمر فى قوله: «وَ يَتُوبَ اللّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ» للاشعار بكمال العنايه فى حقهم و الاهتمام بأمرهم.

ص :۱۵۶

سوره سبأ مکیه و هی أربع و خمسون آیه

اشاره

[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۱ الی ۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اَلَّذِی لَهُ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ وَ لَهُ اَلْحَمْدُ فِی اَلْآخِرَهِ وَ هُوَ اَلْحَکِیمُ
اَلْخَبِیرُ (۱) یَعْلَمُ مٰا یَلِجُ فِی اَلْأَرْضِ وَ مٰا یَخْرُجُ مِنْهٰا وَ مٰا یَنْزِلُ مِنَ اَلسَّمٰاءِ وَ مٰا یَعْرُجُ فِیهٰا وَ هُوَ اَلرَّحِیمُ اَلْغَفُورُ (۲) وَ قٰالَ اَلَّذِینَ
کَفَرُوا لاٰ تَأْتِینَا اَلسّٰاعَهُ قُلْ بَلیٰ وَ رَبِّی لَتَأْتِیَنَّکُمْ عٰالِمِ اَلْغَیْبِ لاٰ یَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقٰالُ ذَرَّهٍ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِی اَلْأَرْضِ وَ لاٰ أَصْغَرُ مِنْ
ذٰلِکَ وَ لاٰ أَکْبَرُ إِلاّٰ فِی کِتٰابٍ مُبِینٍ (۳) لِیَجْزِیَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ أُولٰئِکَ لَهُمْ مَغْفِرَهٌ وَ رِزْقٌ کَرِیمٌ (۴) وَ اَلَّذِینَ سَعَوْا
فِی آیٰاتِنٰا مُعٰاجِزِینَ أُولٰئِکَ لَهُمْ عَذٰابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِیمٌ (۵) وَ یَرَی اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْعِلْمَ اَلَّذِی أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ هُوَ اَلْحَقَّ وَ یَهْدِی
إِلیٰ صِرٰاطِ اَلْعَزِیزِ اَلْحَمِیدِ (۶) وَ قٰالَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا هَلْ نَدُلُّکُمْ عَلیٰ رَجُلٍ یُنَبِّئُکُمْ إِذٰا مُزِّقْتُمْ کُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّکُمْ لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ (۷)
أَفْتَریٰ عَلَی اَللّٰهِ کَذِباً أَمْ بِهِ جِنَّهٌ بَلِ اَلَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ فِی اَلْعَذٰابِ وَ اَلضَّلاٰلِ اَلْبَعِیدِ (۸) أَ فَلَمْ یَرَوْا إِلیٰ مٰا بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ مٰا
خَلْفَهُمْ مِنَ اَلسَّمٰاءِ وَ اَلْأَرْضِ إِنْ نَشَأْ نَخْسِفْ بِهِمُ اَلْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطْ عَلَیْهِمْ کِسَفاً مِنَ اَلسَّمٰاءِ إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیَهً لِکُلِّ عَبْدٍ مُنِیبٍ (۹)

ص: ۱۵۷

بیان:

تتکلم السوره حول الاصول الثلاثه أعنی الوحدانیه و النبوه و البعث فتذکرها و تذکر ما لمنکریها من الاعتراض فیها و الشبه التی ألقوها ثم تدفعها بوجوه الدفع من حکمه و موعظه و مجادله حسنه و تهتم ببیان أمر البعث أکثر من غیره فتذکره فی مفتتح الکلام ثم تعود الیه عوده بعد عوده الی مختتمه.

و هی مکیه بشهاده مقاصد آیاتها علی ذلک.

قوله تعالی: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِی لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ الخ؛ المطلوب بیان البعث و الجزاء بیانا لا یعتریه شک بالإشاره الی الحجه التی ینقطع بها الخصم و الأساس الذی یقوم علیه ذلک أمران أحدهما عموم ملکه تعالی لکل شیء من کل جهه حتی یصح له أی تصرف أراد فیها من إبداء و رزق و إماته و إحیاء بالإعاده و جزاء،و ثانیهما کمال

ص :۱۵۸

علمه تعالى بالأشياء من جميع جهاتها علما لا يطرأ عليه عزوب و زوال حتى يعيد كل من أراد و يجزيه على ما علم من أعماله خيرا أو شرا.

و قد أشير الى أولى الأمرين فى الآيه الاولى التى نحن فيها و الى الثانيه فى الآيه الثانيه و بذلك يظهر أن الآيتين تمهيد لما فى الآيه الثالثه و الرابعه.

فقوله: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ ثناء عليه على ملكه المنبسط على كل شىء بحيث له أن يتصرف فى كل شىء بما شاء و أراد.

و قوله: وَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَهِ تخصيص الحمد بالآخره لما أن الجمله الاولى تتضمن الحمد فى الدنيا فإن النظام المشهود فى السماوات و الأرض نظام دنيوى كما يشهد به قوله تعالى: يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَ السَّمٰاوٰاتُ (إبراهيم/۴۸).

و قوله: وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ختم الآيه بالاسمين الكريمين للدلاله على أن تصرفه فى نظام الدنيا ثم تعقيبه بنظام الآخره مبنى على الحكمه و الخبره فبحكمته عقّب الدنيا بالآخره و إلاّ لغت الخلقه و بطلت و لم يتميز المحسن من المسىء كما قال: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا بٰاطِلاً -الى أن قال- أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجّٰارِ (ص/۲۸)،و بخبرته يحشرهم و لا يغادر منهم أحدا و يجزى كل نفس بما كسبت.

و الخبير من أسماء اللّه الحسنى مأخوذه من الخبره و هى العلم بالجزئيات فهو أخصّ من العليم.

قوله تعالى: يَعْلَمُ مٰا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَ مٰا يَخْرُجُ مِنْهٰا وَ مٰا يَنْزِلُ مِنَ السَّمٰاءِ وَ مٰا يَعْرُجُ فِيهٰا الولوج مقابل الخروج و العروج مقابل النزول و كأن العلم بالولوج و الخروج و النزول و العروج كنايه عن علمه بحركه كل متحرك و فعله و اختتام الآيه بقوله: «وَ هُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ» كأن فيه إشاره الى أن له رحمه ثابته و مغفره ستصيب قوما

ص :۱۵۹

بإيمانهم.

قوله تعالى: وَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لاَ تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَى وَ رَبِّى لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ الخ؛يذكر إنكارهم لإتيان الساعه و هى يوم القيامه و هم ينكرونه مع ظهور عموم ملكه و علمه بكل شىء و لا مورد للارتياب فى إتيانها مع ذلك كما تقدم فضلا عن إنكار إتيانها و لذلك أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيب عن قولهم بقوله: «قُلْ بَلَى وَ رَبِّى لَتَأْتِيَنَّكُمْ» أى الساعه.

و لما كان السبب العمده فى إنكارهم هو اختلاط الأشياء و منها أبدان الأموات بعضها ببعض و تبدّل صورها تبدلا بعد تبدل بحيث لا خبر عن أعيانها فيمتنع إعادتها من دون تميز بعضها من بعض أشار الى دفع ذلك بقوله: «عَالِمِ الْغَيْبِ لاَ يَعْزُبُ» أى لا يفوت«عن علمه مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِى السَّمَاوَاتِ وَ لاَ فِى الْأَرْضِ» .

و قوله: وَ لاَ أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَ لاَ أَكْبَرُ إِلاَّ فِى كِتَابٍ مُبِينٍ تعميم لعلمه لكل شىء و فيه مع ذلك إشاره الى أن للأشياء كائنه ما كانت ثبوتا فى كتاب مبين لا تتغير و لا تتبدل و إن زالت رسومها عن صفحه الكون و قد تقدم بعض الكلام فى الكتاب المبين فى سوره الأنعام و غيرها.

قوله تعالى: لِيَجْزِىَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ اللام فى «لِيَجْزِىَ» للتعليل و هو متعلق بقوله: «لَتَأْتِيَنَّكُمْ» و فى قوله: «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ» نوع محاذاه لقوله السابق: «وَ هُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ» .

و فى الآيه بيان أحد السببين لقيام الساعه و هو أن يجزى اللّه الذين آمنوا و عملوا الصالحات بالمغفره و الرزق الكريم و هو الجنه بما فيها و السبب الاخير ما يشير اليه قوله: «وَ الَّذِينَ سَعَوْا فِى آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ» الخ.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ سَعَوْا فِى آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ

أَلِيمٌ السعى الجد فى المشى و المعاجزه المبالغه فى الإعجاز و قيل:المسابقه و الكلام مبنى على الاستعاره بالكنايه كأن الآيات مسافه يسيرون فيها سيرا حثيثا ليعجزوا اللّه و يسبقوه و الرجز كالرجس القذر و لعل المراد به العمل السيئ فيكون إشاره الى تبدل العمل عذابا أليما عليهم أو سببا لعذابهم،و قيل:الرجز هو سيئ العذاب.

و فى الآيه تعريض للكفار الذين يصرّون على إنكار البعث.

قوله تعالى: وَ يَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِى أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقَّ الموصول الأول فاعل يرى و الموصول الثانى مفعوله الأول و الحق مفعوله الثانى و المراد بالذين أوتوا العلم العلماء باللّه و بآياته،و بالذى أنزل اليه القرآن النازل اليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و جمله «وَ يَرَى» الخ؛استئناف متعرض لقوله السابق: «وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» أو حال من فاعل كفروا،و المعنى:أولئك يقولون:لا تأتينا الساعه و ينكرونه جهلا،و العلماء باللّه و آياته يرون أن هذا القرآن النازل اليك المخبر بأن الساعه آتيه هو الحق.

و قوله: وَ يَهْدِي إِلىٰ صِرٰاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ معطوف على الحق أى و يرون القرآن يهدى الى صراط من هو عزيز لا يغلب على ما يريد محمود يثنى على جميع أفعاله لأنه لا يفعل مع عزته إلاّ الجميل و هو اللّه سبحانه،و فى التوصيف بالعزيز الحميد مقابله لما وصفهم به فى قوله: «الَّذِينَ سَعَوْا فِي آيٰاتِنٰا مُعٰاجِزِينَ» .

قوله تعالى: وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلىٰ رَجُلٍ يُنَبِّئُكُمْ إِذٰا مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ كلام منهم وارد مورد الاستهزاء يعرّفون فيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعضهم لبعض بالقول بالمعاد.

و التمزيق التقطيع و التفريق،و كونهم فى خلق جديد استقرارهم فيه أى تجديد خلقتهم بإحيائهم بعد موتهم و وجودهم ثانيا بعد عدمهم،و قوله: «إِذٰا مُزِّقْتُمْ» ظرف لقوله: «إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ» .

و المعنى:و قال الذين كفروا بعضهم لبعض على طريق الاستهزاء بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لإنذاره إياهم بالبعث و الجزاء:هل ندلكم على رجل و المراد به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ينبئكم و يخبركم أنكم ستستقرون فى خلق جديد و يتجدد لكم الوجود إذا فرّقت أبدانكم كل التفريق و قطعت بحيث لا يتميز شىء منها من شىء.

قوله تعالى: أَفْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً أَمْ بِهِ جِنَّةٌ الخ؛الاستفهام للتعجيب فإن القول ببعث الأجساد بعد فنائها عجيب عندهم لا يقول به عاقل إلاّ لتلبيس الأمر على الناس و إضلالهم لينال بعض ما عندهم و إلاّ فكيف يتلبس فيه الأمر على عاقل،و لهذا رددوا الأمر بين الافتراء و الجنه فى الاستفهام و المعنى:أ هو عاقل يكذب على اللّه افتراء عليه بالقول بالبعث أم به نوع جنون يتفوه بما بدا له من غير فكر مستقيم.

و قوله: بَلِ الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذٰابِ وَ الضَّلاٰلِ الْبَعِيدِ رد لقولهم و إضراب عن الترديد الذى أتوا به مستفهمين،و محصله أن ذلك ليس افتراء على اللّه و لا جنون فيه بل هؤلاء الكفار مستقرون فى عذاب سيظهر لهم و قد أبعدهم ذلك عن الحق فكانوا فى ضلال بعيد لا يسعهم مع ذلك أن يعقلوا الحق و يذعنوا به.

و وضع الموصول موضع الضمير فى قوله: «بَلِ الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ» للدلاله على أن عله وقوعهم فيما وقعوا فيه من العذاب و الضلال عدم إيمانهم بالآخره.

قوله تعالى: أَ فَلَمْ يَرَوْا إِلىٰ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ إِنْ نَشَأْ نَخْسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفاً مِنَ السَّمٰاءِ الخ؛وعظ و إنذار لهم باستعظام ما اجترءوا عليه من تكذيب آيات اللّه و الاستهزاء برسوله فالمراد بقوله:

«مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ» إحاطه السماء و الأرض بهم من بين أيديهم و من خلفهم فأينما نظروا وجدوا سماء تظلهم و أرضا تقلهم لا مفر لهم منهما.

و قوله: إِنْ نَشَأْ نَخْسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفاً مِنَ السَّمٰاءِ

أی إذ أحاط بهم الأرض و السماء و هما مدبرتان بتدبيرنا منقادتان مسخرتان لنا إن نشأ نخسف بهم الأرض فنهلكهم أو نسقط عليهم قطعه من السماء فنهلكهم فما لهم لا ينتهون عن هذه الأقاويل؟

و قوله: إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآيَةً لِکُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ،أی فيما ذکر من إحاطه السماء و الأرض و کونهما مدبرتين للّه سبحانه إن يشأ يخسف بهم الأرض أو يسقط عليهم کسفا من السماء لآيه لکل عبد منيب،راجع الی ربه بالطاعه،فهؤلاء لا يستهينون بهذه الامور و لا يجترءون علی تکذيب هذه الآيات إلّا لکونهم مستکبرين عاتين لا يريدون إنابه الی ربهم و رجوعا الی طاعته.

[سوره سبإ (٣۴): الآيات ١٠ الی ٢١]

وَ لَقَدْ آتَيْنا دٰاوُدَ مِنّا فَضْلاً يٰا جِبٰالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَ اَلطَّيْرَ وَ أَلَنّا لَهُ اَلْحَدِيدَ (١٠) أَنِ اِعْمَلْ سٰابِغٰاتٍ وَ قَدِّرْ فِی اَلسَّرْدِ وَ اِعْمَلُوا صٰالِحاً إِنِّی بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (١١) وَ لِسُلَيْمٰانَ اَلرِّيحَ غُدُوُّهٰا شَهْرٌ وَ رَوٰاحُهٰا شَهْرٌ وَ أَسَلْنٰا لَهُ عَيْنَ اَلْقِطْرِ وَ مِنَ اَلْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ مَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنٰا نُذِقْهُ مِنْ عَذٰابِ اَلسَّعِيرِ (١٢) يَعْمَلُونَ لَهُ مٰا يَشٰاءُ مِنْ مَحٰارِيبَ وَ تَمٰاثِيلَ وَ جِفٰانٍ كَالْجَوٰابِ وَ قُدُورٍ رٰاسِيٰاتٍ اِعْمَلُوا آلَ دٰاوُدَ شُكْراً وَ قَلِيلٌ مِنْ عِبٰادِيَ اَلشَّكُورُ (١٣) فَلَمّٰا قَضَيْنٰا عَلَيْهِ اَلْمَوْتَ مٰا دَلَّهُمْ عَلیٰ مَوْتِهِ إِلاّٰ دَابَّةُ اَلْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ فَلَمّٰا خَرَّ تَبَيَّنَتِ اَلْجِنُّ أَنْ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ اَلْغَيْبَ مٰا لَبِثُوا فِی اَلْعَذٰابِ اَلْمُهِينِ (١۴) لَقَدْ كٰانَ لِسَبَإٍ فِی مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتٰانِ عَنْ يَمِينٍ وَ شِمٰالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَ اُشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَ رَبٌّ غَفُورٌ (١۵) فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمْ سَيْلَ اَلْعَرِمِ وَ بَدَّلْنٰاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوٰاتَیْ أُكُلٍ خَمْطٍ وَ أَثْلٍ وَ شَيْءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ (١۶) ذٰلِكَ جَزَيْنٰاهُمْ بِمٰا كَفَرُوا وَ هَلْ نُجٰازِی إِلاَّ اَلْكَفُورَ (١٧) وَ جَعَلْنٰا بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ اَلْقُرَى اَلَّتِی بٰارَكْنٰا فِيهٰا قُرًى ظٰاهِرَةً وَ قَدَّرْنٰا فِيهَا اَلسَّيْرَ سِيرُوا فِيهٰا لَيٰالِيَ وَ أَيّٰاماً آمِنِينَ (١٨) فَقٰالُوا رَبَّنٰا بٰاعِدْ بَيْنَ أَسْفٰارِنٰا وَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنٰاهُمْ أَحٰادِيثَ وَ مَزَّقْنٰاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِی ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِكُلِّ صَبّٰارٍ شَكُورٍ (١٩) وَ لَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلاّٰ فَرِيقاً مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ (٢٠) وَ مٰا كٰانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطٰانٍ إِلاّٰ لِنَعْلَمَ مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهٰا فِی شَكٍّ وَ رَبُّكَ عَلیٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ (٢١)

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ آتَیْنا داوُدَ مِنّا فَضْلاً یا جِبالُ أَوِّبِی مَعَهُ وَ الطَّیْرَ وَ أَلَنّا لَهُ

ص :۱۶۴

الْحَدِيدَ الفضل العطيه و التأويب الترجيع من الأوب بمعنى الرجوع و المراد به ترجيع الصوت بالتسبيح بدليل قوله فيه فى موضع آخر: إِنّٰا سَخَّرْنَا الْجِبٰالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَ الْإِشْرٰاقِ وَ الطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوّٰابٌ (ص١٩/).و الطير معطوف على محل الجبال و منه يظهر فساد قول بعضهم:أن الأوب بمعنى السير و أن الجبال كانت تسير معه حيثما سار.

و قوله: يٰا جِبٰالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَ الطَّيْرَ بيان للفضل الذى أوتى داود و قد وضع فيه الخطاب الذى خوطبت به الجبال و الطير فسخرتا به موضع نفس التسخير الذى هو العطيه و هو من قبيل وضع السبب موضع المسبّب و المعنى:سخّرنا الجبال له تؤوب معه و الطير،و هذا هو المتحصل من تسخير الجبال و الطير له كما يشير اليه قوله: إِنّٰا سَخَّرْنَا الْجِبٰالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَ الْإِشْرٰاقِ وَ الطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوّٰابٌ (ص١٩/).

و قوله: وَ أَلَنّٰا لَهُ الْحَدِيدَ أى و جعلناه لينا له على ما به من الصلابه.

قوله تعالى: أَنِ اعْمَلْ سٰابِغٰاتٍ وَ قَدِّرْ فِي السَّرْدِ الخ؛السابغات جمع سابغه و هى الدرع الواسعه،و السرد نسج الدرع،و تقديره الاقتصاد فيه بحيث تتناسب حلقه أى اعمل دروعا واسعه و اجعلها متناسبه الحلق،و جمله «أَنِ اعْمَلْ» الخ؛نوع تفسير لإلانه الحديد له.

و قوله: وَ اعْمَلُوا صٰالِحاً إِنِّي بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ معنى الجمله فى نفسها ظاهر و هى لوقوعها فى سياق بيان إيتاء الفضل و عدّ النعم تفيد معنى الأمر بالشكر كأنه قيل:و قلنا اشكر النعم أنت و قومك بالعمل الصالح.

قوله تعالى: وَ لِسُلَيْمٰانَ الرِّيحَ غُدُوُّهٰا شَهْرٌ وَ رَوٰاحُهٰا شَهْرٌ الخ؛أى و سخرنا لسليمان الريح مسير غدو تلك الريح-و هو أول النهار الى الظهر-مسير شهر و رواح تلك الريح -و هو من الظهر الى آخر النهار-مسير شهر أى إنها تسير فى يوم مسير شهرين.

و قوله: وَ أَسَلْنٰا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ الإساله إفعال من السيلان بمعنى الجريان و القطر

النحاس أی و أذبنا له القطر فسالت كالعين الجاريه.

قوله: وَ مِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ ،أی و جمع من الجن -بدليل قوله بعد «يَعْمَلُونَ لَهُ» -يعمل بين يديه بإذن ربه مسخرين له «وَ مَنْ يَزِغْ» أی ينحرف «عَنْ أَمْرِنا» و لم يطع سليمان «نُذِقْهُ مِنْ عَذابِ السَّعِيرِ» ظاهر السياق أن المراد به عذاب النار فی الدنيا دون الآخره،و فی لفظ الآيه دلاله على أن المسخر له كان بعض الجن لا جميعهم.

قوله تعالى: يَعْمَلُونَ لَهُ ما يَشاءُ مِنْ مَحارِيبَ وَ تَماثِيلَ وَ جِفانٍ كَالْجَوابِ وَ قُدُورٍ راسِياتٍ الخ؛المحاريب جمع محراب و هو مكان إقامه الصلاه و العباده،و التماثيل جمع تمثال و هی الصوره المجسمه من الشیء و الجفان جمع جفنه و هی صحفه الطعام،و الجوابی جمع جابيه الحوض الذی يجبی أی يجمع فيه الماء،و القدور جمع قدر و هو ما يطبخ فيه الطعام، و الراسيات الثابتات و المراد بكون القدور راسيات كونها ثابتات فی أمكنتها لا يزلن عنها لعظمها.

و قوله: اِعْمَلُوا آلَ داوُدَ شُكْراً خطاب لسليمان و سائر من معه من آل داود أن يعملوا و يعبدوا اللّه شكرا له،و قوله: «وَ قَلِيلٌ مِنْ عِبادِيَ الشَّكُورُ» أی الشاكر للّه شكرا بعد شكر و الجمله إما فی مقام ترفيع مقام أهل الشكر بأن المتمكنين فی هذا المقام قليلون و هم الأوحديون من الناس،و إما فی مقام التعليل كأنه قيل:إنهم قليل فكثروا عدتهم.

قوله تعالى: فَلَمّا قَضَيْنا عَلَيْهِ الْمَوْتَ ما دَلَّهُمْ عَلى مَوْتِهِ إِلاّ دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ المراد بدابه الأرض الأرضه على ما وردت به الروايات و المنسأه العصا و قوله: «فَلَمّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ ما لَبِثُوا فِي الْعَذابِ الْمُهِينِ» الخرور السقوط على الأرض.

و يستفاد من السياق أنه عليه السّلام لما قبض كان متكئا على عصاه فبقى على تلك الحال قائما

متكئا على عصاه زمانا لا يعلم بموته إنس و لا جن فبعث اللّه عزّ و جل أرضه فأخذت فى أكل منسأته حتى إذا أكلت انكسرت العصا و سقط سليمان على الأرض فعلموا عند ذلك بموته و تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب لعلموا بموت سليمان المستور عنهم و ما لبثوا هذا المقدار من الزمان-و هو من حين قبضه الى خروره-فى العذاب المهين المذلّ لهم.

قوله تعالى: لَقَدْ كانَ لِسَبَإٍ فِی مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتانِ عَنْ يَمِينٍ وَ شِمالٍ الخ؛سبأ العرب العاربه باليمن سمّوا-كما قيل-باسم أبيهم سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان،و قوله: «عَنْ يَمِينٍ وَ شِمالٍ» أى عن يمين مسكنهم و شماله.

و قوله: كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ أمر بالأكل من جنتين و هو كنايه عن رزقهم منهما، ثم بالشكر له على نعمته و رزقه،و قوله: «بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَ رَبٌّ غَفُورٌ» أى بلده ملائمه صالحه للمقام و رب كثير الغفران لا يؤاخذكم بسيئاتكم.

قوله تعالى: فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَ بَدَّلْناهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَواتَیْ أُكُلٍ خَمْطٍ وَ أَثْلٍ وَ شَیْءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ العرم المسنّاه التى تحبس الماء،و قيل:المطر الشديد و قيل غير ذلك،و الاكل بضمتين كل ثمره مأكوله،و الخمط-على ما قيل-كل نبت أخذ طعما من المراره،و الأثل الطرفاء و قيل:شجر يشبهها أعظم منها لا ثمره له، و السدر معروف،و الأثل و شىء معطوف على «أُكُلٍ» لا على خمط.

و المعنى:فأعرضوا أى قوم سبأ عن الشكر الذى أمروا به فجازيناهم و أرسلنا عليهم سيل العرم فأغرق بلادهم و ذهب بجنتيهم و بدّلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى ثمره مره و ذواتى طرفاء و شىء قليل من السدر.

قوله تعالى: ذلِكَ جَزَيْناهُمْ بِما كَفَرُوا وَ هَلْ نُجازِی إِلاَّ الْكَفُورَ «ذلِكَ» إشاره الى ما ذكر من إرسال السيل و تبديل الجنتين و محله النصب مفعولا ثانيا لجزيناهم و الفرق بين الجزاء و المجازاه-كما قيل-أن المجازاه لا تستعمل إلاّ فى الشر و الجزاء أعم.

و المعنى:جزينا سبأ ذلك الجزاء بسبب كفرهم و إعراضهم عن الشكر-أو فى مقابله ذلك- و لا نجازى بالسوء إلاّ من كان كثير الكفران لأنعم اللّه.

قوله تعالى: وَ جَعَلْنا بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بارَكْنا فِيها قُرىً ظاهِرَةً الخ؛ضمير «بَيْنَهُمْ» لسبأ و الكلام مسوق لبيان تتمه قصتهم المطلوب ذكرها و هو عطف على قوله: «كانَ لِسَبَإٍ» و المراد بالقرى التى باركنا فيها القرى الشاميه،و المراد بكون القرى ظاهره كونها متقاربه يرى بعضها من بعض.

و قوله: وَ قَدَّرْنا فِيهَا السَّيْرَ أى جعلنا السير فيها على نسبه مقدّره متناسبه غير مختلفه فالنسبه بين واحده منها و ما يليها كالنسبه بين ما يليها و ما يليه،و قوله: «سِيرُوا فِيها لَيالِيَ وَ أَيّاماً آمِنِينَ» على تقدير القول أى و قلنا:سيروا فى هذه القرى على أمن إن شئتم ليالى و إن شئتم أياما،و المراد قرّرنا فيها الأمن يسيرون فيها متى ما شاءوا من غير خوف و قلق.

قوله تعالى: فَقالُوا رَبَّنا باعِدْ بَيْنَ أَسْفارِنا وَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ الخ؛أى أنعمنا عليهم ما أنعمنا من وفور الفواكه و قرب المنازل و أمن الطرق و سهوله السير و رغد العيش فملوا ذلك و سئموه و قالوا:ربنا باعد بين أسفارنا أى اجعل أسفارنا ذوات مسافات بعيده نركب فيها الرواحل و نقطع المفاوز و البوادى و هذا بغى منهم و كفران كما طلبت بنو إسرائيل الثوم و البصل مكان المن و السلوى.

و بالجمله أتم اللّه نعمه عليهم فى السفر بقرب المنازل و أمن الطرق و وفور النعمه كما أتم نعمه عليهم فى الحضر و أراد منهم الشكر على ذلك فكفروا بنعمه فى السفر كما كفروا بها فى الحضر، فأسرع اللّه فى إسعاف ما اقترحوه فخرّب بلادهم و فرّق جمعهم و شتّت شملهم.

فقوله: فَقالُوا رَبَّنا باعِدْ بَيْنَ أَسْفارِنا اقتراح ضمنى لتخريب بلادهم،و قوله:

«وَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ» أى بالمعاصى.

و قوله: فَجَعَلْناهُمْ أَحادِيثَ وَ مَزَّقْناهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ أى أزلنا أعيانهم

و آثارهم فلم يبق منهم إلّا أحاديث يحدث بها فيما يحدث فعادوا أسماء لا مسمى لهم إلّا فى وهم المتوهم و خيال المتخيل و فرّقناهم كل تفرق فلم يبق من أجزاء وجودهم جزءان مجتمعان إلّا فرقنا بينهما فصاروا كسدى لا شبح له بعد ما كانوا مجتمعا ذا قوه و شوكه حتى ضرب بهم المثل «تفرقوا أيادى سبأ».

و قوله: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبّارٍ شَكُورٍ أى فى هذا الذى ذكر من قصتهم لآيات لكل من كثر صبره فى جنب الله و كثر شكره لنعمه التى لا تحصى يستدل بتلك الآيات على أن على الإنسان أن يعبد ربه شكرا لنعمه و أن وراءه يوما يبعث فيه و يجزى بعمله.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلاّ فَرِيقاً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أى حقق إبليس عليهم ظنه أو وجد ظنه صادقا عليهم إذ قال لربه: «لَأُغْوِيَنَّهُمْ وَ لَأُضِلَّنَّهُمْ» «وَ لا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شاكِرِينَ» ،و قوله: «فَاتَّبَعُوهُ إِلاّ فَرِيقاً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» بيان لتصديقه ظنه.

و منه يظهر أن ضمير الجمع فى «عَلَيْهِمْ» هاهنا و كذا فى الآيه التاليه لعامه الناس لا لسبأ خاصه و إن كانت الآيه منطبقه عليهم.

قوله تعالى: وَ ما كانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلاّ لِنَعْلَمَ مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَهِ مِمَّنْ هُوَ مِنْها فِي شَكٍّ ظاهر السياق أن المراد أنهم لم يتبعوه عن سلطان له عليهم يضطرهم الى اتباعه حتى يكونوا معذورين بل إنما اتبعوه عن سوء اختيارهم فهم يختارون اتباعه فيتسلط عليهم لا أنه يتسلط فيتبعونه،قال تعالى: إِنَّ عِبادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطانٌ إِلاّ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغاوِينَ (الحجر/۴۲)،و قال حاكيا عن إبليس يوم القيامه: وَ ما كانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلاّ أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلا تَلُومُونِي وَ لُومُوا أَنْفُسَكُمْ (إبراهيم/ ۲۲).

و منشأ اتباعهم له ریب و شک فی قلوبهم من الآخره یظهر منهم بظهور أثره الذی هو الاتباع لإبلیس،فإذنه سبحانه لإبلیس أن یتسلط علیهم من طریق اختیارهم هذا المقدار من التسلط لیمتاز به أهل الشک فی الآخره من أهل الإیمان به و لا یرفع ذلک مسئولیتهم فی اتباعه لکونه عن اختیار منهم.

فقوله: وَ مٰا کٰانَ لَهُ عَلَیْهِمْ مِنْ سُلْطٰانٍ نفی لکل سلطان،و قوله: «إِلاّٰ لِنَعْلَمَ» أی لنمیز «مَنْ یُؤْمِنُ بِالْآخِرَهِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهٰا فِی شَکٍّ» استثناء لسلطانه علیهم من طریق اتباعهم له عن اختیار منهم،و قد وضع فیه الغایه موضع ذی الغایه أی التمییز المذکور موضع التسلط من طریق الاتباع الاختیاری.

و تقیید الإیمان و الشک بالآخره فی الآیه لمکان أن الرادع الوحید عن المعصیه و الداعی الی الطاعه هو الإیمان بالآخره دون الإیمان باللّه و رسوله لو لا الآخره کما قال تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یَضِلُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ بِمٰا نَسُوا یَوْمَ الْحِسٰابِ (ص/۲۶).

و قوله: وَ رَبُّکَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ حَفِیظٌ أی عالم علما لا یفوته المعلوم بنسیان أو سهو أو غیر ذلک و فیه تحذیر عن الکفران و المعصیه و إنذار لأهل الکفر و المعصیه (۱).

[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۲۲ الی ۳۰]

قُلِ اُدْعُوا اَلَّذِینَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ لاٰ یَمْلِکُونَ مِثْقٰالَ ذَرَّهٍ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِی اَلْأَرْضِ وَ مٰا لَهُمْ فِیهِمٰا مِنْ شِرْکٍ وَ مٰا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِیرٍ (۲۲) وَ لاٰ تَنْفَعُ اَلشَّفٰاعَهُ عِنْدَهُ إِلاّٰ لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتّٰی إِذٰا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قٰالُوا مٰا ذٰا قٰالَ رَبُّکُمْ قٰالُوا اَلْحَقَّ وَ هُوَ اَلْعَلِیُّ اَلْکَبِیرُ (۲۳) قُلْ مَنْ یَرْزُقُکُمْ مِنَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ قُلِ اَللّٰهُ وَ إِنّٰا أَوْ إِیّٰاکُمْ لَعَلیٰ هُدیً أَوْ فِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ (۲۴) قُلْ لاٰ تُسْئَلُونَ عَمّٰا أَجْرَمْنٰا وَ لاٰ نُسْئَلُ عَمّٰا تَعْمَلُونَ (۲۵) قُلْ یَجْمَعُ بَیْنَنٰا رَبُّنٰا ثُمَّ یَفْتَحُ بَیْنَنٰا بِالْحَقِّ وَ هُوَ اَلْفَتّٰاحُ اَلْعَلِیمُ (۲۶) قُلْ أَرُونِیَ اَلَّذِینَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَکٰاءَ کَلاّٰ بَلْ هُوَ اَللّٰهُ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۲۷) وَ مٰا أَرْسَلْنٰاکَ إِلاّٰ کَافَّهً لِلنّٰاسِ بَشِیراً وَ نَذِیراً وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ یَعْلَمُونَ (۲۸) وَ یَقُولُونَ مَتیٰ هٰذَا اَلْوَعْدُ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۲۹) قُلْ لَکُمْ مِیعٰادُ یَوْمٍ لاٰ تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سٰاعَهً وَ لاٰ تَسْتَقْدِمُونَ (۳۰)

۱- ۱) .سبأ ۱۰-۲۱:بحث روائی فی قصه داود علیه السّلام و سلیمان علیه السّلام؛قبض روح سلیمان علیه السّلام؛سبأ.

بیان:

قوله تعالی: قُلِ ادْعُوا الَّذِینَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ لاٰ یَمْلِکُونَ مِثْقٰالَ ذَرَّهٍ الی آخر الآیه؛أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یحتج علی إبطال ألوهیه آلهتهم بعدم قدرتهم علی استجابه الدعاء،فقوله: «قُلِ ادْعُوا الَّذِینَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ» أی ادعوا الذین زعمتموهم آلهه من دون اللّه-فمفعولا «زَعَمْتُمْ» محذوفان لدلاله السیاق علیهما-و دعاؤهم هو مسألتهم شیئا من الحوائج.

و قوله: لاٰ یَمْلِکُونَ مِثْقٰالَ ذَرَّهٍ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِی الْأَرْضِ واقع موقع الجواب کأنه قیل:فما ذا یکون إذا دعوهم؟فقیل:لا یستجیبون لهم بشیء لأنهم «لاٰ یَمْلِکُونَ

مِثْقٰالَ ذَرَّةٍ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِی الْأَرْضِ» و لو ملكوا لاستجابوا،و لا تتم الربوبيه و الالوهيه إلاّ بأن يملك الرب و الإله شيئا مما يحتاج اليه الانسان فيملّكه له و ينعم عليه به فيستحق بإزائه العباده شكرا له فيعبد،أما إذا لم يملك شيئا فلا يكون ربا و لا إلها.

و قوله: وَ مٰا لَهُمْ فِيهِمٰا مِنْ شِرْكٍ كان الملك المنفى فى الجمله السابقه «لاٰ يَمْلِكُونَ» الخ؛الملك المطلق المنبسط على الجميع و المنفى فى هذه الجمله الملك المحدود المتبعض الذى ينبسط على البعض دون الكل إما مشاعا أو مفروزا،لكن المشركين ما كانوا يقولون بالملك المشترك بينهم و بين اللّه سبحانه مشاعا بل كانوا يقولون بملك كل من آلهتهم لنوع من الخلقه أو بعض منها،و أما اللّه سبحانه فهو رب الأرباب و إله الآلهه.

و على هذا كان من الواجب أن يستجيب آلهتهم إذا دعوا فيما يملكونه من الخلقه و عدم استجابتهم كاشف عن عدم ربوبيتهم و ألوهيتهم.

و قوله: وَ مٰا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ أى ليس للّه سبحانه منهم كلا أو بعضا من معين يعينه فيما يفرض فيه عجزه عن القيام بأمر تدبيره إذ لو كان له منهم ظهير يظهره على التدبير كان مالكا فيستجيب إذا دعى فيما هو ظهير بالنسبه اليه و إذ ليس فليس.

فتبين مما تقدم أن احتجاج الآيه على نفى الملك بانتفاء استجابتهم دعاء الداعى يجرى فى جميع الصور الثلاث و هى ملكهم لما فى السماوات و ما فى الأرض مطلقا و ملكهم على وجه الشركه مع اللّه سبحانه و كونهم أو بعضهم ظهيرا للّه سبحانه.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَنْفَعُ الشَّفٰاعَةُ عِنْدَهُ إِلاّٰ لِمَنْ أَذِنَ لَهُ المشركون كانوا يقولون بشفاعه آلهتهم كما حكاه اللّه سبحانه عنهم بقوله: هٰؤُلاٰءِ شُفَعٰاؤُنٰا عِنْدَ اللّٰهِ (يونس/١٨)، و ليس مرادهم بالشفاعه شفاعه يوم القيامه التى يثبتها القرآن الكريم فإنهم ما كانوا يقولون بالمعاد بل الشفاعه فى الدنيا لعبادهم عند اللّه سبحانه ليسعدهم بقضاء حوائجهم و إصلاح شئونهم بتوسط آلهتهم.

ص:١٧٢

و إذ كانت الآلهه مخلوقين للّه مملوكين له من وكل وجه فلا يملكون الشفاعه من عند أنفسهم مستقلين بها إلاّ أن يملّكهم اللّه سبحانه ذلك و هو الإذن لهم فى أن يشفعوا فأصل شفاعتهم لو شفعوا بإذن اللّه سبحانه.

و قوله: إِلاّ لِمَنْ أَذِنَ لَهُ يحتمل أن يكون اللام فى «لِمَنْ» لام الملك و المراد بمن أذن له الشافع من الملائكه،و المعنى:لا تنفع الشفاعه إلاّ أن يملكه الشافع بالإذن من اللّه و أن يكون لام التعليل و المراد بمن أذن له المشفوع له،و المعنى:لا تنفع الشافعه إلاّ لأجل من أذن له من المشفوع لهم،قال فى الكشاف:و هذا يعنى الوجه الثانى وجه لطيف و هو الوجه.انتهى.

و هو الوجه فإن الملائكه على ما يستفاد من كلامه تعالى وسائط لإنفاذ الأمر الإلهى و إجرائه،قال تعالى: لاٰ يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (الأنبياء/۲۷)،و قال:

جٰاعِلِ الْمَلاٰئِكَهِ رُسُلاً أُولِي أَجْنِحَهٍ (فاطر/۱)،و الوساطه المذكوره من الشفاعه كما تقدم فى مباحث الشفاعه فى الجزء الأول من الكتاب.

فالملائكه جميعا شفعاء لكن لا فى كل أمر و لكل أحد بل فى أمر أذن اللّه فيه و لمن أذن له فنفى شفاعتهم إلاّ مع الإذن يناسب المشفوع لهم دون الشفعاء،فالآيه فى معنى قوله: وَ لاٰ يَشْفَعُونَ إِلاّ لِمَنِ ارْتَضىٰ (الأنبياء/۲۸)،لا فى معنى قوله: مٰا مِنْ شَفِيعٍ إِلاّ مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ (يونس/۳).

قوله تعالى: حَتّٰى إِذٰا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قٰالُوا مٰا ذٰا قٰالَ رَبُّكُمْ قٰالُوا الْحَقَّ وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ التفزيع إزاله الفزع و كشفه و ضمائر الجمع-على ما يعطيه السياق- للشفعاء و هم الملائكه.

و لازم قوله: حَتّٰى إِذٰا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ -و هو غايه-أن يكون هناك أمر مغيّا بها و هو كون قلوبهم فى فزع ممتد فى انتظار أمر اللّه سبحانه حتى يرتفع بصدور الأمر منه، فالآيه فى معنى قوله تعالى: وَ لِلّٰهِ يَسْجُدُ -الى أن قال- وَ الْمَلاٰئِكَهُ وَ هُمْ لاٰ يَسْتَكْبِرُونَ يَخٰافُونَ

رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ يَفْعَلُونَ مٰا يُؤْمَرُونَ (النحل ۵۰/)،فالفزع هو التأثر و الانقباض من الخوف هو المراد بسجدتهم تذللا من خوف ربهم من فوقهم.

و بذلك يظهر أن المراد بفزعهم حتى يفزّع عنهم أن التذلل غشى قلوبهم و هو تذللهم من حيث أنهم أسباب و شفعاء فى نفوذ الأوامر الإلهيه و وقوعه على ما صدر و كما أريد،و كشف هذا التذلل هو تلقّيهم الأمر الإلهى و اشتغالهم بالعمل كأنهم بحيث لا يظهر من وجودهم إلاّ فعلهم و طاعتهم للّه فيما أمرهم به و أنه لا واسطه بين اللّه سبحانه و بين الفعل إلاّ أمره فافهم ذلك.

و إنما نسب الفزع و التفزيع الى قلوبهم للدلاله على أنهم ذاهلون منصرفون عن أنفسهم و عن كل شىء إلاّ ربهم و هم على هذه الحاله لا يشعرون بشىء غيره حتى إذا كشف الفزع عن قلوبهم عند صدور الأمر الإلهى بلا مهل و لا تخلّف فليس الأمر بحيث يعطّل أو يتأخر عن الوقوع،قال تعالى: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (يس۸۲/)، فالمستفاد من الآيه نظرا الى هذا المعنى أنهم فى فزع حتى إذا أزيل فزعهم بصدور الأمر الإلهى.

و قوله: قٰالُوا مٰا ذٰا قٰالَ رَبُّكُمْ قٰالُوا الْحَقَّ يدل على أنهم طوائف كثيرون يسأل بعضهم بعضا عن الأمر الإلهى بعد صدوره و انكشاف الفزع عن قلوب السائلين.

و يتبين منه أن كشف الفزع و نزول الأمر الى بعضهم أسبق منه الى بعض آخر فإن لازم السؤال أن يكون المسئول عالما بما سئل عنه قبل السائل.

فلم مراتب مختلفه و مقامات متفاوته بعضها فوق بعض تتلقى الدانيه منها الامر الإلهى من العاليه من غير تخلّف و لا مهله و هو طاعه الدانى منهم للعالى،كما يستفاد ذلك أيضا بالتدبر فى قوله: وَ مٰا مِنّٰا إِلاّٰ لَهُ مَقٰامٌ مَعْلُومٌ (الصافات۱۶۴/)،و قوله فى وصف الروح الأمين:

ذِى قُوَّهٍ عِنْدَ ذِى الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطٰاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ (التكوير۲۱/).

قوله تعالى: قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ قُلِ اللّٰهُ الخ؛

احتجاج آخر على المشركين من جهه الرزق الذى هو الملاك العمده فى اتخاذهم الآلهه فإنهم يتعللون فى عبادتهم الآلهه بأنها ترضيهم فيوسعون لهم فى رزقهم فيسعدون بذلک.

فأمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يسألهم من يرزقهم من السماوات و الأرض؟و الجواب عنه أنه اللّه سبحانه لأن الرزق خلق فى نفسه و لا خالق-حتى عند المشركين-إلاّ اللّه عز اسمه لكنهم يستنكفون عن الاعتراف به بألسنتهم و إن أذعنت به قلوبهم و لذلک أمر أن ينوبهم فى الجواب فقال: «قُلِ اللّهُ» .

و قوله: وَ إِنّا أَوْ إِيّاكُمْ لَعَلى هُدىً أَوْ فِى ضَلالٍ مُبِينٍ ،تتمه قول النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هذا القول بعد إلقاء الحجه القاطعه و وضوح الحق فى مسأله الالوهيه مبنى على سلوک طريق الإنصاف،و مفاده أن كل قول إما هدى أو ضلال لا ثالث لهما نفيا و إثباتا و نحن و أنتم على قولين مختلفين لا يجتمعان فإما أن نكون نحن على هدى و أنتم فى ضلال و إما أن تكونوا أنتم على هدى و نحن فى ضلال فانظروا بعين الإنصاف الى ما ألقى اليكم من الحجه و ميزوا المهدى من الضال و المحق من المبطل.

و اختلاف التعبير فى قوليه «لَعَلى هُدىً» و «فِى ضَلالٍ» بلفظه على و فى-كما قيل-للإشاره الى أن المهتدى كأنه مستعل على منار يتطلع على السبيل و غايتها التى فيها سعادته،و الضالّ منغمر فى ظلمه لا يدرى أين يضع قدمه و الى أين يسير و ما ذا يراد به؟

قوله تعالى: قُلْ لا تُسْئَلُونَ عَمّا أَجْرَمْنا وَ لا نُسْئَلُ عَمّا تَعْمَلُونَ أى إن العمل و خاصه عمل الشر لا يتعدى عن عامله و لا يلحق وباله إلاّ به فلا يسأل عنه غيره فلا تسألون عما أجرمنا بل نحن المسئولون عنه و لا نسأل عما تعملون بل أنتم المسئولون.

و هذا تمهيد لما فى الآيه التاليه من حديث الجمع و الفتح فإن الطائفتين إذا اختلفا فى الأعمال خيرا و شرا كان من الواجب أن يفتح بينهما و يتميز كل من الاخرى حتى يلحق به جزاء عمله من خير أو شر أو سعاده أو شقاء و الذى يفتح و يميز هو الرب تعالى.

و فى التعبير عن عمل أنفسهم بالإجرام و فى ناحيه المشركين بقوله: «تَعْمَلُونَ» و لم يقل تجرمون أخذ بحسن الأدب فى المناظره.

قوله تعالى: قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنا رَبُّنا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنا بِالْحَقِّ وَ هُوَ الْفَتّاحُ الْعَلِيمُ لما كان من الواجب أن يلحق بكل من المحسن و المسىء جزاء عمله و كان لازمه التميز بينهما بالجمع ثم الفرق كان ذلك شأن مدبر الأمر و هو الرب أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يذكرهم أن الذى يجمع بين الجميع ثم يفتح بينهم بالحق هو اللّه،فهو رب هؤلاء و أولئك فإنه هو الفتّاح العليم يفتح بين كل شيئين بالخلق و التدبير فيتميز بذلك الشىء من الشىء كما قال: أَنَّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ كانَتا رَتْقاً فَفَتَقْناهُما (الأنبياء/۳۰)،و هو العليم بكل شىء.

فالآيه تثبت البعث لتمييز المحسن من المسىء أولا ثم انحصار التمييز و الجزاء فى جانبه تعالى بانحصار الربوبيه فيه و يبطل بذلك ربوبيه من اتخذوه من الأرباب.

و الفتاح من أسماء اللّه الحسنى و الفتح إيجاد الفصل بين شيئين لفائده تترتب عليه كفتح الباب للدخول بإيجاد الفصل بين مصراعيه و الفتح بين الشيئين ليتميّز كل منهما عن الآخر بذاته و صفاته و أفعاله.

قوله تعالى: قُلْ أَرُونِيَ الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكاءَ كَلاّ بَلْ هُوَ اللّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ أمر آخر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يسألهم أن يروه آلهتهم حتى يختبر هل فيهم الصفات الضروريه للإله المستحق للعباده من الاستقلال بالحياه و العلم و القدره و السمع و البصر؟ و هذا معنى قوله: «أَرُونِيَ الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكاءَ» أى ألحقتموهم به شركاء له.

ثم ردع بنفسه و قال:كلا لا يكونون شركاء له لأنهم إما أن يروه الأصنام بما أنها معبوده لهم معدوده آلهتهم و هى أجسام ميته خاليه عن الحياه و العلم و القدره و إما أن يروه أرباب هذه الأصنام و هم الملائكه و غيرهم يجعل الأصنام تماثيل مشيره اليهم و هم و إن لم يخلوا عن حياه و علم و قدره إلاّ أن ما لهم من صفات الكمال مفاضه عليهم من اللّه سبحانه لا استقلال لهم فى

شیء من هذه الصفات و لا فی الأفعال المتفرعه علیها فأین الاستقلال فی التدبیر الذی یدعون أنه مفوض الیهم؟فالوجود الواجبی بکماله اللامتناهی یمنع أن یکون فی خلقه من یشارکه فی شیء من کماله.

اللهم إلاّ أن یدعوا أنه شارکهم فی بعض ما له من الشئون لتدبیر خلقه من غیر صلاحیه لهم ذاتیه و هذا ینافی حکمته تعالی.

و قد أشیر الی هذه الحجه بقوله: «بل هو الله العزیز الحکیم» فإن عزته تعالی-و هو منع جانبه أن یعدو الی حریم کماله عاد لکونه لا یحد بحد-تمنع أن یشارکه فی شیء من صفات کماله کالربوبیه و الالوهیه المنتهیتین الی الذات أحد غیره هذا لو کانت الشرکه عن صلاحیه ذاتیه من الشریک و لو کانت عن إراده جزافیه منه من غیر صلاحیه حقیقه من الشریک فالحکمه الإلهیه تمنع ذلک.

و قد تبین بذلک أن الآیه متضمنه لحجه قاطعه برهانیه فأحسن التدبر فیها.

قوله تعالی: و ما أرسلناک إلا کافه للناس بشیرا و نذیرا و لکن أکثر الناس لا یعلمون قال الراغب فی المفردات:الکف کف الإنسان و هی ما بها یقبض و یبسط و کففته أصبت کفه،و کففته أصبته بالکف و دفعته بها و تعورف الکف بالدفع علی أی وجه کان بالکف کان أو غیرها حتی قیل:رجل مکفوف لمن قبض بصره،و قوله:و ما أرسلناک إلاّ کافه للناس أی کافا لهم عن المعاصی و الهاء فیه للمبالغه کقولهم:راویه و علامه و نسابه.

انتهی.

و یؤید هذا المعنی توصیفه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالبشیر و النذیر،فقوله: «بشیرا و نذیرا» حالان یبینان صفته لقوله: «کافه للناس» .

و اعلم أن منطوق الآیه و إن کان راجعا الی النبوه و فیها انتقال من الکلام فی التوحید الی الکلام فی النبوه علی حد الآیات التالیه،لکن فی مدلولها حجه أخری علی التوحید و ذلک أن

الرساله من لوازم الربوبيه التى شأنها تدبير الناس فى طريق سعادتهم و مسيرهم الى غايات وجودهم فعموم رسالته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو رسول اللّه تعالى لا ـ رسول غيره دليل على أن الربوبيه منحصره فى اللّه سبحانه فلو كان هناك رب غيره لجاءهم رسوله و لم يعم رساله النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو عمتهم و احتاجوا معه الى غيره،و هذا معنى قول على عليه السّلام-على ما روى-لو كان لربك شريك لأتتك رسله.

و يؤيده ما فى ذيل الآيه من قوله: «و لكن أكثر الناس لا يعلمون» فإن داله انحصار الرساله فى رسل اللّه على انحصار الربوبيه فى اللّه عز اسمه أمسّ بجهل الناس من كونه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رسولا كافا لهم عن المعاصى بشيرا و نذيرا.

فمفاد الآيه على هذا:لا يمكنهم أن يروك شريكا له و الحال أنا لم نرسلك إلّا كافا لجميع الناس بشيرا و نذيرا و لو كان لهم إله غيرنا لم يسع لنا أن نرسلك اليهم و هم عباد لإله آخر و اللّه أعلم.

قوله تعالى: و يقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين سؤال عن وقت الجمع و الفتح و هو البعث فالآيه متصله بقوله السابق: «قل يجمع بيننا ربنا» الآيه؛و هذا أيضا من شواهد ما قدّمنا من المعنى لقوله: «و ما أرسلناك إلا كافه» و إلّا كانت هذه الآيه و التى بعدها متخللتين بين قوله: «و ما أرسلناك» الآيه؛و الآيات التاليه المتعرضه لمسأله النبوه.

قوله تعالى: قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعه و لا تستقدمون أمر منه تعالى أن يجيبهم بأن لهم ميعاد يوم مقضىّ محتوم لا يتخلف عن الوقوع فهو واقع قطعا و لا يختلف وقت وقوعه البته أى إن اللّه وعد به وعدا لا يخلفه إلّا أن وقت وقوعه مستور لا يعلمه إلّا اللّه سبحانه.

[سوره سبإ (۳۴): الآيات ۳۱ الى ۵۴]

وَ قٰالَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهٰذَا اَلْقُرْآنِ وَ لاٰ بِالَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ وَ لَوْ تَرىٰ إِذِ اَلظّٰالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلىٰ بَعْضٍ اَلْقَوْلَ يَقُولُ اَلَّذِينَ اُسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اِسْتَكْبَرُوا لَوْ لاٰ أَنْتُمْ لَكُنّٰا مُؤْمِنِينَ (۳۱) قٰالَ اَلَّذِينَ اِسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اُسْتُضْعِفُوا أَ نَحْنُ صَدَدْنٰاكُمْ عَنِ اَلْهُدىٰ بَعْدَ إِذْ جٰاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ (۳۲) وَ قٰالَ اَلَّذِينَ اُسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اِسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اَللَّيْلِ وَ اَلنَّهٰارِ إِذْ تَأْمُرُونَنٰا أَنْ نَكْفُرَ بِاللّٰهِ وَ نَجْعَلَ لَهُ أَنْدٰاداً وَ أَسَرُّوا اَلنَّدٰامَةَ لَمّٰا رَأَوُا اَلْعَذٰابَ وَ جَعَلْنَا اَلْأَغْلاٰلَ فِى أَعْنٰاقِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۳۳) وَ مٰا أَرْسَلْنٰا فِى قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلاّٰ قٰالَ مُتْرَفُوهٰا إِنّٰا بِمٰا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كٰافِرُونَ (۳۴) وَ قٰالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوٰالاً وَ أَوْلاٰداً وَ مٰا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ (۳۵) قُلْ إِنَّ رَبِّى يَبْسُطُ اَلرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَقْدِرُ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ (۳۶) وَ مٰا أَمْوٰالُكُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُكُمْ بِالَّتِى تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنٰا زُلْفىٰ إِلاّٰ مَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صٰالِحاً فَأُولٰئِكَ لَهُمْ جَزٰاءُ اَلضِّعْفِ بِمٰا عَمِلُوا وَ هُمْ فِى اَلْغُرُفٰاتِ آمِنُونَ (۳۷) وَ اَلَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِى آيٰاتِنٰا مُعٰاجِزِينَ أُولٰئِكَ فِى اَلْعَذٰابِ مُحْضَرُونَ (۳۸) قُلْ إِنَّ رَبِّى يَبْسُطُ اَلرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ وَ يَقْدِرُ لَهُ وَ مٰا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَ هُوَ خَيْرُ اَلرّٰازِقِينَ (۳۹) وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلاٰئِكَةِ أَ هٰؤُلاٰءِ إِيّٰاكُمْ كٰانُوا يَعْبُدُونَ (۴۰) قٰالُوا سُبْحٰانَكَ أَنْتَ وَلِيُّنٰا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كٰانُوا يَعْبُدُونَ اَلْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ (۴۱) فَالْيَوْمَ لاٰ يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعاً وَ لاٰ ضَرًّا وَ نَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذٰابَ اَلنّٰارِ اَلَّتِى كُنْتُمْ بِهٰا تُكَذِّبُونَ (۴۲) وَ إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آيٰاتُنٰا بَيِّنٰاتٍ قٰالُوا مٰا هٰذٰا إِلاّٰ رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمّٰا كٰانَ يَعْبُدُ آبٰاؤُكُمْ وَ قٰالُوا مٰا هٰذٰا إِلاّٰ إِفْكٌ مُفْتَرىً وَ قٰالَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ مُبِينٌ (۴۳) وَ مٰا آتَيْنٰاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهٰا وَ مٰا أَرْسَلْنٰا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ (۴۴) وَ كَذَّبَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ مٰا بَلَغُوا مِعْشٰارَ مٰا آتَيْنٰاهُمْ

فَكَذَّبُوا رُسُلِى فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ (۴۵) قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلّٰهِ مَثْنَى وَ فُرَادَى ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ
هُوَ إِلاّ نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَىْ عَذَابٍ شَدِيدٍ (۴۶) قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِىَ إِلاّ عَلَى اَللّٰهِ وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ
(۴۷) قُلْ إِنَّ رَبِّى يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلاّمُ اَلْغُيُوبِ (۴۸) قُلْ جَاءَ اَلْحَقُّ وَ مَا يُبْدِئُ اَلْبَاطِلُ وَ مَا يُعِيدُ (۴۹) قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى
نَفْسِى وَ إِنِ اِهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحِى إِلَيَّ رَبِّى إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ (۵۰) وَ لَوْ تَرَى إِذْ فَزِعُوا فَلاَ فَوْتَ وَ أُخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ (۵۱) وَ قَالُوا
آمَنّا بِهِ وَ أَنّى لَهُمُ اَلتَّنَاوُشُ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ (۵۲) وَ قَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَ يَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ (۵۳) وَ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ
مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِى شَكٍّ مُرِيبٍ (۵۴)

بیان:

قوله تعالی: و قال الـذین کفروا لن نؤمن بهـذا القرآن و لا بالـذی بین یـدیه المراد بالـذین کفروا المشـرکون و المراد بالذی بین یدیه الکتب السماویه من التوراه و الإنجیل و ذلک أن المشرکین و هم الوثنیون لیسوا قائلین بالنبوه و یتبعها الکتاب السماوی.

قوله تعالی: و لو تری إذ الظالمون موقوفون عند ربهم الخ؛الظاهر أن اللام فی «الظالمون» للعهد،و هذه الآیه و الآیتان بعدها تشـیر الی أن وبال هذا الکفر-و أساسه ضلال أئمه الکفر و إضلالهم تابعیهم-سیلحق بهم و سیندمون علیه و لن ینفعهم الندم.

فقوله: «و لو تری» خطـاب النبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم إذ هم بمعزل عن فهم الخطاب «إذ الظالمون» و هم الکافرون بکتب اللّه و رسله،الذین ظلموا أنفسهم بالکفر «موقوفون عند ربهم» للحساب

ص :۱۸۱

و الجزاء يوم القيامه «يرجع بعضهم الى بعض القول» أى يتحاورون و يتراجعون فى الكلام متخاصمين «يقول الذين استضعفوا» بيان لرجوع بعضهم الى بعض فى القول و المستضعفون الأتباع الذين استضعفتهم المتبوعون «للذين استكبروا» و هم الأئمه القاده «لو لا أنتم لكنا مؤمنين» يريدون أنكم أجبرتمونا على الكفر و حلتم بيننا و بين الإيمان.

«قال الذين استكبروا للذين استضعفوا» جوابا عن قولهم و ردّا لما اتهموهم به من الإجبار و الإكراه «أ نحن صددناكم» الاستفهام للانكار أى أ نحن صرفناكم «عن الهدى بعد إذ جاءكم» فبلوغه اليكم بالدعوه النبويه أقوى الدليل على أنّا لم نحل بينه و بينكم و كنتم مختارين فى الإيمان به و الكفر «بل كنتم مجرمين» متلبسين بالإجرام مستمرين عليه فأجرمتم بالكفر به لما جاءكم من غير أن نجبركم عليه فكفركم منكم و نحن برءاء منه.

«و قال الذين استضعفوا للذين استكبروا» ردّا لقولهم و دعواهم البراءه «بل مكر الليل و النهار» أى مكركم بالليل و النهار حملنا على الكفر «إذ تأمروننا أن نكفر بالله و نجعل له أندادا» و أمثالا من الآلهه أى إنكم لم تزالوا فى الدنيا تمكرون الليل و النهار و تخطّون الخطط لتستضعفونا و تتأمّروا علينا فتحملونا على طاعتكم فيما تريدون،فلم نشعر إلاّ و نحن مضطرّون على الائتمار بأمركم إذ تأمروننا بالكفر و الشكر.

«و أسروا» و أخفوا «الندامه لما رأوا العذاب» و شاهدوا أن لا مناص،و إخفاؤهم الندامه يوم القيامه-و هو يوم هم بارزون لا يخفى على اللّه منهم شىء-نظير كذبهم على اللّه و إنكارهم الشرك باللّه و حلفهم للّه كان بين كل ذلك من قبيل ظهور ملكاتهم الرذيله التى رسخت فى نفوسهم فقد كانوا يسرّون الندامه فى الدنيا خوفا من شماته الأعداء و كذلك يفعلون يوم القيامه مع ظهور ما أسرّوا و اليوم يوم تبلى السرائر كما يكذبون بمقتضى ملكه الكذب مع ظهور أنهم كاذبون فى قولهم.

ثم ذكر سبحانه أخذهم للعذاب فقال: «و جعلنا الأغلال» السلاسل «فى أعناق الذين

كفروا هل يجزون إلا ما كانوا يعملون» فصارت أعمالهم أغلالا فى أعناقهم تحبسهم فى العذاب.

قوله تعالى: و ما أرسلنا فى قريه من نذير إلا قال مترفوها إنا بما أرسلتم به كافرون المترفون اسم مفعول من الإتراف و هو الزياده فى التنعيم،و فيه إشعار بأن الإتراف يفضى الى الاستكبار على الحق كما تفيده الآيه اللاحقه.

قوله تعالى: و قالوا نحن أكثر أموالا و أولادا و ما نحن بمعذبين ضمير الجمع للمترفين،و من شأن الإتراف و الترفّه و التقلب فى نعم الدنيا أن يتعلق قلب الانسان بها و يستعظمها فيرى السعاده فيها سواء وافق الحق أم خالفه فلا يذكر إلّا ظاهر الحياه و ينسى ما وراءه.

و لذا حكى سبحانه عنهم ذلك إذ قالوا: «نحن أكثر أموالا و أولادا» فلا سعاده إلّا فيها و لا شقوه معها «و ما نحن بمعذبين» فى آخره،و لم ينفوا العذاب إلّا للغفله و الانصراف عما وراء كثره الأموال و الأولاد فإذ كانت هى السعاده و الفلاح فحسب فالعذاب فى فقدها و لا عذاب معها.

و هاهنا وجه آخر و هو أنهم لغرورهم بما رزقوا به من المال و الولد ظنوا أن لهم كرامه على اللّه سبحانه و هم على كرامتهم عليهم ما داموا،و المعنى:أنّا ذوو كرامه على اللّه بما أوتينا من كثره الأموال و الأولاد و نحن على كرامتنا فما نحن بمعذّبين لو كان هناك عذاب.

فتكون الآيه فى معنى قوله: و لئن أذقناه رحمه منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لى و ما أظن الساعه قائمه و لئن رجعت إلى ربى إن لى عنده للحسنى (حم السجده/٥٠).

قوله تعالى: قل إن ربى يبسط الرزق لمن يشاء و يقدر و لكن أكثر الناس لا يعلمون الآيه و ما يتلوها الى تمام أربع آيات جواب عن قولهم: «نحن أكثر أموالا» الخ؛و قد أجيب عنه بوجهين أحدهما أن أمر الرزق من الأموال و الأولاد سعه و ضيقا بيد اللّه

على ما تستدعيه الحكمه و المصلحه و هيأ من الأسباب لا بمشيه الإنسان و لا لكرامه له على اللّه فربما بسط فى رزق مؤمن أو كافر أو عاقل ذى حزم أو أحمق خفيف العقل،و ربما بسط على واحد ثم قدر له.فلا دلاله فى الإتراف على سعاده أو كرامه.

و هذا معنى قوله: «قل إن ربى» نسبه الى نفسه لأنهم لم يكونوا يرون اللّه ربا لأنفسهم و الرزق من شئون الربوبيه «يبسط» أى يوسع «الرزق لمن يشاء» من عباده بحسب الحكمه و المصلحه «و يقدر» أى يضيق «و لكن أكثر الناس لا يعلمون» فينسبونه ما لم يؤتوه الى الأسباب الظاهريه الاتفاقيه ثم إذا أوتوه نسبوه الى حزمهم و حسن تدبيرهم أنفسهم و كفى به دليلا على الحمق.

قوله تعالى: و ما أموالكم و لا أولادكم بالتى تقربكم عندنا زلفى الى آخر الآيتين؛هذا هو الجواب الثانى عن قولهم: «نحن أكثر أموالا و أولادا و ما نحن بمعذبين» و محصله أن انتفاء العذاب المترتب على القرب من اللّه لا يترتب على الأموال و الأولاد إذ لا توجب الأموال و الأولاد قربا و زلفى من اللّه حتى ينتفى معها العذاب الإلهى فوضع تقريب المال فى الآيه موضع انتفاء العذاب من قبيل وضع السبب موضع السبب.

و هذا معنى قوله: و ما أموالكم و لا أولادكم التى تعتمدون عليها فى السعاده و انتفاء عذاب اللّه «بالتى» أى بالجماعه التى «تقربكم عندنا زلفى» أى تقريبا.

«إلا من آمن و عمل صالحا» فى ماله و ولده بأن أنفق من أمواله فى سبيل اللّه و بثّ الإيمان و العمل الصالح فى أولاده بتربيه دينيه «فاولئک لهم جزاء الضعف» لعله من إضافه الموصوف الى الصفه أى الجزاء المضاعف من جهه أنهم اهتدوا و هدوا و أيضا من جهه تضعيف الحسنات الى عشر أضعافها و زياده «و هم فى الغرفات» أى فى القباب العاليه «آمنون» من العذاب فما هم بمعذبين.

«و الذين يسعون فى آياتنا معاجزين -أى يجدون فى آياتنا و هم يريدون أن يعجزونا أو ان

يسبقونا- أولئك فى العذاب محضرون» و إن كثرت أموالهم أولادهم.

و فى قوله: و ما أموالكم و لا أولادكم الخ؛انتقال الى خطاب عامه الناس من الكفار و غيرهم و الوجه فيه أن ما ذكره من الحكم حكم الأموال و الأولاد سواء فى ذلك المؤمن و الكافر فالمال و الولد إنما يؤثران أثرهما الجميل إذا كان هناك إيمان و عمل صالح فيهما و إلاّ فلا يزيدان إلاّ وبالا.

قوله تعالى: قل إن ربى يبسط الرزق لمن يشاء من عباده و يقدر له و ما أنفقتم من شىء فهو يخلفه و هو خير الرازقين قال فى مجمع البيان:يقال:أخلف اللّه له و عليه إذا أبدل له ما ذهب عنه.انتهى.

سياق الآيه يدل على أن المراد بالإنفاق فيها الإنفاق فى وجوه البر و المراد بيان أن هذا النحو من الإنفاق لا يضيع عند اللّه بل يخلفه و يرزق بدله.

فقوله فى صدر الآيه: «قل إن ربى يبسط الرزق لمن يشاء و يقدر» للإشاره الى أن أمر الرزق فى سعته و ضيقه الى اللّه سبحانه لا ينقص بالإنفاق و لا يزيد بالإمساك ثم قال: «و ما أنفقتم من شىء» قليلا كان أو كثيرا و أيا ما كان من المال «فهو يخلفه» و يرزقكم بدله إما فى الدنيا و إما فى الآخره «و هو خير الرازقين» فإنه يرزق جودا و رزق غيره معامله فى الحقيقه و معاوضه،و لأنه الرازق فى الحقيقه و غيره ممن يسمّى رازقا واسطه لوصول الرزق.

قوله تعالى: و يوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكه أ هؤلاء إياكم كانوا يعبدون المراد بهم جميعا بشهاده السياق العابدون و المعبودون جميعا.

و قوله: ثم يقول للملائكه أ هؤلاء إياكم كانوا يعبدون ليس سؤال استخبار عن أصل عبادتهم لهم و لو كان كذلك لم يسعهم إنكارها لأنهم عبدوهم فى الدنيا و قد أنكروها كما فى الآيه بل المراد السؤال عن رضاهم بعبادتهم على حد قوله تعالى لعيسى بن مريم: «أنت قلت للناس اتخذونى و أمى إلهين من دون الله» .

و الغرض من السؤال تبكيت المشركين و إقناطهم من نصره الملائكه و شفاعتهم لهم و قد عبدوهم فى الدنيا لذلک.

قوله تعالى: قالوا سبحانک أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون أخذت الملائكه فى جوابهم عن سؤاله تعالى بجوامع الأدب فنزهوه سبحانه أولا تنزيها مطلقا فيه تنزيهه من أن يعبدوا من دونه ثم نفوا رضاهم بعباده المشركين لهم لکن لا- بالتصريح بنفى الرضا بالعباده و لا- بالتفوّه بعبادتهم صونا لساحه المخاطبه عما يقرع السمع بذلک،و لو تصورا لا تصديقا بل أجابوا بقصر ولا-يتهم فيه تعالى و نفيها عنهم ليدل على نفى الرضا بعبادتهم لهم على طريق الكنايه فإن الرضا بعبادتهم لازمه الموالاه بينهم، و الموالاه بينهم تنافى قصر الولايه فى اللّه سبحانه فإذا انحصرت الولايه فيه تعالى لم تکن موالاه و إذا لم تكن موالاه لم يكن رضا.

ثم قالوا على ما حكاه اللّه سبحانه: «بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون» و الجن هم الطائفه الثانيه من الطوائف الثلاث التى يعبدهم الوثنيون و هم الملائكه و الجن و القديسون من البشر،و الأقدم فى استحقاق العباده عندهم هم الطائفتان الاوليان و الطائفه الثالثه ملحقه بهما بعد الكمال و إن كانوا أفضل منهما.

و الإضراب فى قولهم: «بل كانوا يعبدون الجن» يدل على أن الجن كانوا على رضى من عبادتهم لهم.

قوله تعالى: فاليوم لا- يملک بعضكم لبعض نفعا و لا ضرا و نقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون نوع تفريع على تبرى الملائكه منهم و قد بين تبرى عامه المتبوعين من تابعيهم و التابعين من متبوعيهم فى مواضع كقوله تعالى: و يوم القيامه يكفرون بشرككم (فاطر/١۴)،و قوله: ثم يوم القيامه يكفر بعضكم ببعض و يلعن بعضكم بعضا (العنكبوت/٢۵).و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالی: وَ إِذٰا تُتْلیٰ عَلَیْهِمْ آیٰاتُنٰا بَیِّنٰاتٍ قٰالُوا مٰا هٰذٰا إِلاّٰ رَجُلٌ یُرِیدُ أَنْ یَصُدَّکُمْ عَمّٰا کٰانَ یَعْبُدُ آبٰاؤُکُمْ الخ؛خطابهم هذا لعامتهم بعد استماع الآیات تنبیه لهم علی الجد فی التمسک بدین آبائهم و تحریض لهم علیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و فی توصیف الآیات بالبینات نوع عتبی کأنه قیل إذا تتلی علیهم هذه الآیات و هی بینه لا ریب فیها فبدلا من أن یدعوا عامتهم الی اتّباعها حثّوهم علی الإصرار علی تقلید آبائهم و حرضوهم علیه-و فی إضافه الآباء الی ضمیر«کم»مبالغه فی التحریض و الإثاره.

و قوله: وَ قٰالُوا مٰا هٰذٰا إِلاّٰ إِفْکٌ مُفْتَریً معطوف علی «قٰالُوا» أی و قالوا مشیرا الی الآیات البینات إشاره تحقیر:لیس هذا الا کلاما مصروفا عن وجهه مکذوبا به علی اللّه، بدلا من أن یقولوا:إنها آیات بینات نازله من عند اللّه تعالی-و قد أشاروا الی الآیات البینات بهذا دلاله علی أنهم لم یفهموا منها إلاّ أنها شیء ما لا أزید من ذلک.

ثم غیّر سبحانه السیاق و قال: «قٰالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ هٰذٰا سِحْرٌ مُبِینٌ» و مجیء الحق لهم بلوغه و ظهوره لهم،و الأخذ بوصف الکفر للإشعار بالتعلیل و المعنی:

و الذین کفروا بعثهم الکفر الی أن یقولوا للحق الصریح الذی بلغهم و ظهر لهم هذا سحر ظاهر سحریته و بطلانه.

و أکد إصرارهم علی دحض الحق باتباع الهوی من غیر دلیل یدل علیه بقوله: «وَ مٰا آتَیْنٰاهُمْ مِنْ کُتُبٍ یَدْرُسُونَهٰا وَ مٰا أَرْسَلْنٰا إِلَیْهِمْ قَبْلَکَ مِنْ نَذِیرٍ» و الجمله حالیه أی و عدّ الذین کفروا-أی کفار قریش-الحق الصریح الظاهر لهم سحرا مبینا و الحال انا لم نعطهم کتبا یدرسونها حتی یمیزوا بها الحق من الباطل و لم نرسل الیهم قبلک من رسول ینذرهم و یبین لهم ذلک فیقولوا استنادا الی الکتاب الإلهی أو الی قول الرسول النذیر:إنه حق أو باطل.

قوله تعالی: وَ کَذَّبَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ مٰا بَلَغُوا مِعْشٰارَ مٰا آتَیْنٰاهُمْ فَکَذَّبُوا رُسُلِی فَکَیْفَ کٰانَ نَکِیرِ ضمیرا الجمع الأول و الثانی لکفار قریش و من یتلوهم

و الثالث و الرابع للذين من قبلهم،و المعشار العشر و النكير الإنكار،و المراد به فى الآيه لازمه و هو الأخذ بالعذاب.

و المعنى:و كذب بالحق من الآيات الذين كانوا من قبل كفار قريش من الامم الماضيه و لم يبلغ كفار قريش عشر ما آتيناهم من القوه و الشده فكذب أولئك الأقوام رسلى فكيف كان أخذى بالعذاب و ما أهون أمر قريش.و الالتفات فى الآيه الى التكلم لاستعظام الجرم و تهويل المؤاخذه.

قوله تعالى: قُلْ إِنَّمٰا أَعِظُكُمْ بِوٰاحِدَهٍ أَنْ تَقُومُوا لِلّٰهِ مَثْنىٰ وَ فُرٰادىٰ ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مٰا بِصٰاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّهٍ المراد بالموعظه الوصيه كنايه أو تضمينا،و قوله:

«أَنْ تَقُومُوا لِلّٰهِ» أى تنهضوا لأجل اللّه و لوجهه الكريم،و قوله: «مَثْنىٰ وَ فُرٰادىٰ» أى اثنين اثنين و واحدا واحدا كنايه عن التفرق و تجنب التجمع و الغوغاء فإن الغوغاء لا شعور لها و لا فكر و كثيرا ما تميت الحق و تحيى الباطل.

و قوله: مٰا بِصٰاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّهٍ استئناف «مٰا» نافيه و يشهد بذلك قوله بعد: «إِنْ هُوَ إِلاّٰ نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذٰابٍ شَدِيدٍ» و يمكن أن يكون «مٰا» استفهاميه أو موصوله و «مِنْ جِنَّهٍ» بيانا له.

و المراد بصاحبكم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نفسه و الوجه فى التعبير به تذكرتهم بصحبته الممتده لهم أربعين سنه من حين ولادته الى حين بعثته ليتذكروا أنهم لم يعهدوا منه اختلالا فى فكر أو خفه فى رأى أو أى شىء يوهم أن به جنونا.

و المعنى:قل لهم:إنما أوصيكم بالعظه أن تنهضوا و تنتصبوا لوجه اللّه متفرقين حتى يصفو فكركم و يستقيم رأيكم اثنين و واحدا واحدا و تتفكروا فى أمرى فقد صاحبتكم طول عمرى على سداد من الرأى و صدق و أمانه ليس فىّ من جنه.ما أنا إلاّ نذير لكم بين يدى عذاب شديد فى يوم القيامه فأنا ناصح لكم غير خائن.

قوله تعالی: قُلْ مٰا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ الخ؛کنایه عن عدم سؤال أجر علی الدعوه فإنه إذا وهبهم کل ما سألهم من أجر فلیس له علیهم أجر مسئول و لازمه أن لا یسألهم و هذا تطییب لنفوسهم أن لا یتهموه بأنه جعل الدعوه ذریعه الی نیل مال أو جاه.

ثم تمم القول بقوله: إِنْ أَجْرِيَ إِلاّٰ عَلَى اللّٰهِ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ لئلا یردّ علیه قوله بأنه دعوی غیر مسموعه فإن الإنسان لا یروم عملا بغیر غایه فدفعه بأن لعملی أجرا لکنه علی اللّه لا علیکم و هو یشهد عملی و هو علی کل شیء شهید.

قوله تعالی: قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلاّٰمُ الْغُيُوبِ القذف الرمی،و قوله:

«عَلاّٰمُ الْغُيُوبِ» خبر بعد خبر أو خبر لمبتدإ محذوف و هو الضمیر الراجع الیه تعالی.

و مقتضی سیاق الآیات السابقه أن المراد بالحق المقذوف القرآن النازل الیه بالوحی من عنده تعالی الذی هو قول فصل یحق الحق و یبطل الباطل فهو الحق المقذوف الیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من عند علاّم الغیوب فیدمغ الباطل و یزهقه،قال تعالی: بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبٰاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذٰا هُوَ زٰاهِقٌ (الأنبیاء۱۸/)،و قال: قُلْ جٰاءَ الْحَقُّ وَ زَهَقَ الْبٰاطِلُ إِنَّ الْبٰاطِلَ كٰانَ زَهُوقاً (الإسراء۸۱/).

قوله تعالی: قُلْ جٰاءَ الْحَقُّ وَ مٰا يُبْدِئُ الْبٰاطِلُ وَ مٰا يُعِيدُ المراد بمجیء الحق علی ما تهدی الیه الآیه السابقه نزول القرآن المبطل بحججه القاطعه و براهینه الساطعه لکل باطل من أصله.

و قوله: وَ مٰا يُبْدِئُ الْبٰاطِلُ وَ مٰا يُعِيدُ أی ما یظهر أمرا ابتدائیا جدیدا بعد مجیء الحق و ما یعید أمرا کان قد أظهره من قبل إظهارا ثانیا بنحو الإعاده فهو کنایه عن بطلان الباطل و سقوطه عن الأثر من أصله بالحق الذی هو القرآن.

قوله تعالی: قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمٰا أَضِلُّ عَلىٰ نَفْسِي وَ إِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمٰا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ بیان لأثر الحق الذی هو الوحی فإنه عرفه حقا

مطلقا فالحق إذا كان حقا من كل جهه لم يخطئ فی إصابه الواقع فی جهه من الجهات و إلاّ كان باطلا من تلک الجهه فالوحی يهدی و لا يخطئ البته.

و لذا قال تأكيدا لما تقدم: «قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ» و فرض منی ضلال «فَإِنَّما أَضِلُّ» مستقرا ذلک الضلال «عَلى نَفْسِی» فإن للإنسان من نفسه أن يضل «وَ إِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِما يُوحِی إِلَيَّ رَبِّی» فوحيه حق لا يحتمل ضلالا و لا يؤثر إلاّ الهدی.

و قد علل الكلام بقوله: «إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ» للدلاله علی أنه يسمع الدعوه و لا يحجبه عنها حاجب البعد و قد مهد له قبلا وصفه تعالی فی قذف الحق بأنه علام الغيوب فلا يغيب عنه أمر يخل بأمره و يمنع نفوذ مشيته هدايه الناس بالوحی قال تعالی: عالِمُ الْغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلى غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّ مَنِ ارْتَضى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُکُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسالاتِ رَبِّهِمْ وَ أَحاطَ بِما لَدَيْهِمْ وَ أَحْصى كُلَّ شَيْءٍ عَدَداً (الجن/٢٨).

قوله تعالی: وَ لَوْ تَرى إِذْ فَزِعُوا فَلا فَوْتَ وَ أُخِذُوا مِنْ مَكانٍ قَرِيبٍ ظاهر السياق السابق و يشعر به قوله الآتی: «وَ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ ما يَشْتَهُونَ كَما فُعِلَ بِأَشْياعِهِمْ مِنْ قَبْلُ» أن الآيات الأربع وصف حال مشركی قريش و من يلحق بهم حال الموت.

فقوله: «وَ لَوْ تَرى إِذْ فَزِعُوا» أی حين فزع هؤلاء المشركون عند الموت «فَلا فَوْتَ» أی لا يفوتون اللّه بهرب أو تحصن أو أی حائل آخر.

و قوله: وَ أُخِذُوا مِنْ مَكانٍ قَرِيبٍ كنايه عن عدم فصل بينهم و بين من يأخذهم و قد عبر بقوله: «أُخِذُوا» مبنيا للمفعول ليستند الأخذ اليه سبحانه،و قد وصف نفسه بأنه قريب،و كشف عن معنی قربه بقوله: وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَ لكِنْ لا تُبْصِرُونَ (الواقعه/٨٥)،و أزيد منه فی قوله: مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (ق/١۶)،و أزيد منه فی قوله:

أَنَّ اللّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ (الأنفال/٢۴)،فبين أنه أقرب الی الانسان من نفسه و هذا الموقف هو المرصاد الذی ذكره فی قوله: إِنَّ رَبَّکَ لَبِالْمِرْصادِ (الفجر/١۴)،فكيف يتصور

فوت الإنسان منه و هو أقرب اليه من نفسه؟أو من ملائكته المكرمين الذين يأخذون الأمر منه تعالى من غير حاجب يحجبهم عنه أو واسط يتوسط بينه و بينهم.

فقوله: وَ أُخِذُوا مِنْ مَكٰانٍ قَرِيبٍ نوع تمثيل لقربه تعالى من الإنسان بحسب ما نتصوره من معنى القرب لاحتباسنا فى سجن الزمان و المكان و أنسنا بالامور الماديه و إلاّ فالأمر أعظم من ذلك.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا آمَنّٰا بِهِ وَ أَنّٰى لَهُمُ التَّنٰاوُشُ مِنْ مَكٰانٍ بَعِيدٍ التناوش التناول و ضمير «بِهِ» للقرآن على ما يعطيه السياق.

و المراد بكونهم فى مكان بعيد أنهم فى عالم الآخره و هى دار تعين الجزاء و هى أبعد ما يكون من عالم الدنيا التى هى دار العمل و موطن الاكتساب بالاختيار و قد تبدل الغيب شهاده لهم و الشهاده غيبا كما تشير اليه الآيه التاليه.

قوله تعالى: وَ قَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَ يَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكٰانٍ بَعِيدٍ حال من الضمير فى «وَ أَنّٰى لَهُمُ التَّنٰاوُشُ» و المراد بقوله: «وَ يَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكٰانٍ بَعِيدٍ» رميهم عالم الآخره و هم فى الدنيا بالظنون مع عدم علمهم به و كونه غائبا عن حواسهم إذ كانوا يقولون:لا بعث و لا جنه و لا نار،و قيل:المراد به رميهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالسحر و الكذب و الافتراء و الشعر.

و العنايه فى إطلاق المكان البعيد على الدنيا بالنسبه الى الآخره نظيره إطلاقه على الآخره بالنسبه الى الدنيا و قد تقدمت الإشاره اليه.

و معنى الآيتين:و قال المشركون حينما أخذوا آمنّا بالحق الذى هو القرآن و أنّى لهم تناول الإيمان به-إيمانا يفيد النجاه-من مكان بعيد و هو الآخره و الحال أنهم كفروا به من قبل فى الدنيا و هم ينفون أمور الآخره بالظنون و الأوهام من مكان بعيد و هو الدنيا.

قوله تعالى: وَ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ مٰا يَشْتَهُونَ كَمٰا فُعِلَ بِأَشْيٰاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ

إِنَّهُمْ كٰانُوا فِی شَکٍّ مُرِیبٍ ظاهر السیاق أن المراد بما یشتهون اللذائذ المادیه الدنیویه التی یحال بینهم و بینها بالموت،و المراد بأشیاعهم من قبل أشباههم من الامم الماضیه أو موافقوهم فی المذهب،و قوله: «إِنَّهُمْ کٰانُوا فِی شَکٍّ مُرِیبٍ» تعلیل لقوله: «کَمٰا فُعِلَ» الخ.

و المعنی:و وقعت الحیلوله بین المشرکین المأخوذین و بین ما یشتهون من ملاذّ الدنیا کما فعل ذلک بأشباههم من مشرکی الامم الدارجه من قبلهم إنهم کانوا فی شک مریب من الحق أو من الآخره فیقذفونها بالغیب.

و اعلم أن ما قدمناه من الکلام فی هذه الآیات الأربع مبنی علی ما یعطیه ظاهر السیاق و قد استفاضت الروایات من طرق الشیعه و أهل السنه أن الآیات ناظره الی خسف جیش السفیانی بالبیداء و هو من علائم ظهور المهدی علیه السّلام المتصله به فعلی تقدیر نزول الآیات فی ذلک یکون ما قدمناه من المعنی من باب جری الآیات فیه (۱).

ص :۱۹۲

۱- ۱) .سبأ ۳۱-۵۴:بحث روائی فی:الانفاق؛السفیانی؛ظهور القائم علیه السّلام.

سوره فاطر مکیه و هی خمس و أربعون آیه

اشاره

[سوره فاطر (۳۵): آیه ۱]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtاَلْحَمْدُ لِلّهِ فاطِرِ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ جاعِلِ اَلْمَلائِکَهِ رُسُلاً أُولِی أَجْنِحَهٍ مَثْنی وَ ثُلاثَ وَ رُباعَ یَزِیدُ فِی اَلْخَلْقِ ما یَشاءُ إِنَّ اَللّهَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۱)

بیان:

غرض السوره بیان الاصول الثلاثه:وحدانیته تعالی فی ربوبیته و رساله الرسول و المعاد الیه و تقریر الحجه لذلک و قد توسل لذلک بعد جمل من نعمه العظیمه السماویه و الأرضیه و الإشاره الی تدبیره المتقن لأمر العالم عامه و الإنسان خاصه.

و قد قدم علی هذا التفصیل الإشاره الإجمالیه الی انحصار فتح الرحمه و إمساکها و هو إفاضه النعمه و الکف عنها فیه تعالی بقوله: ما یَفْتَحِ اَللّهُ لِلنّاسِ مِنْ رَحْمَهٍ فَلا مُمْسِکَ لَها الآیه.

و قدم على ذلک الإشاره الی وسائط هذه الرحمه المفتوحه و النعم الموهوبه و هم الملائکه المتوسطون بینه تعالی و بین خلقه فی حمل أنواع النعم من عنده تعالی و إیصالها الی خلقه فافتتح السوره بذکرهم.

و السوره مکیه کما یدل علیه سیاق آیاتها،و قد استثنی بعضهم آیتین و هما قوله تعالی:

إِنَّ الَّذِینَ یَتْلُونَ کِتٰابَ اللّٰهِ الآیه؛و قوله: ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْکِتٰابَ الَّذِینَ اصْطَفَیْنٰا الآیه؛ و هو غیر ظاهر من سیاق الآیتین.

قوله تعالی: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ فٰاطِرِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الفطر-علی ما ذکره الراغب-هو الشق طولا-فإطلاق الفاطر علیه تعالی بعنایه استعاریه کأنه شق العدم فأخرج من بطنها السماوات و الأرض فمحصل معناه أنه موجد السماوات و الأرض إیجادا ابتدائیا من غیر مثال سابق،فیقرب معناه من معنی البدیع و المبدع و الفرق بین الإبداع و الفطر أن العنایه فی الإبداع متعلقه بنفی الحال السابق و فی الفطر بطرد العدم و إیجاد الشیء من رأس لا کالصانع الذی یؤلف مواد مختلفه فیظهر به صوره جدیده لم تکن.

و المراد بالسماوات و الأرض مجموع العالم المشهود فیشملها و ما فیهما من مخلوق فیکون من قبیل إطلاق معظم الأجزاء و إراده الکل مجازا،أو المراد نفس السماوات و الأرض اعتناء بشأنهما لکبر خلقتهما و عجیب أمرهما کما قال: لَخَلْقُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ أَکْبَرُ مِنْ خَلْقِ النّٰاسِ (المؤمن/۵۷).

و کیف کان فقوله: «فٰاطِرِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» من أسمائه تعالی أجری صفه للّه و المراد بالوصف الاستمرار دون الماضی فقط لأن الإیجاد مستمرّ و فیض الوجود غیر منقطع و لو انقطع لانعدمت الأشیاء.

و الإتیان بالوصف بعد الوصف للإشعار بأسباب انحصار الحمد فیه تعالی کأنه قیل:الحمد للّه علی ما أوجد السماوات و الأرض و علی ما جعل الملائکه رسلا أولی أجنحه فهو تعالی

محمود ما أتى فيما أتى إلا الجميل.

قوله تعالى: جَاعِلِ الْمَلاَئِكَهِ رُسُلاً أُولِی أَجْنِحَهٍ مَثْنیٰ وَ ثُلاٰثَ وَ رُبٰاعَ الملائکه جمع ملک بفتح اللام و هم موجودات خلقهم اللّه و جعلهم وسائط بینه و بین العالم المشهود و کلهم بامور العالم التکوینیه و التشریعیه عباد مکرمون لا یعصون اللّه فیما أمرهم و یفعلون ما یؤمرون.

فقوله تعالى: جَاعِلِ الْمَلاَئِکَهِ رُسُلاً یشعر بل یدل على کون جمیع الملائکه -و الملائکه جمع محلى باللام مفید للعموم-رسلا وسائط بینه و بین خلقه فی إجراء أوامر التکوینیه و التشریعیه.

و لا موجب لتخصیص الرسل فی الآیه بالملائکه النازلین على الأنبیاء علیهم السّلام و قد أطلق القرآن الرسل على غیرهم من الملائکه کقوله تعالى: حَتّٰى إِذٰا جٰاءَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنٰا (الأنعام/۶۱)،و قوله: إِنَّ رُسُلَنٰا یَکْتُبُونَ مٰا تَمْکُرُونَ (یونس/۲۱)،و قوله:

وَ لَمّٰا جٰاءَتْ رُسُلُنٰا إِبْرٰاهِیمَ بِالْبُشْرىٰ قٰالُوا إِنّٰا مُهْلِکُوا أَهْلِ هٰذِهِ الْقَرْیَهِ (العنکبوت/۳۱).

و الأجنحه جمع جناح و هو من الطائر بمنزله الید من الإنسان یتوسل به الى الصعود الى الجو و النزول منه و الانتقال من مکان الى مکان بالطیران.

فوجود الملک مجهز بما یفعل به نظیر ما یفعله الطائر بجناحه فینتقل به من السماء الى الأرض بأمر اللّه یعرج به منها إلیها و من أی موضع الى أی موضع،و قد سماه القرآن جناحا و لا یستوجب ذلک إلا ترتب الغایه المطلوبه من الجناح علیه و أما کونه من سنخ جناح غالب الطیر ذا ریش و زغب فلا یستوجبه مجرد إطلاق اللفظ کما لم یستوجبه فی نظائره کألفاظ العرش و الکرسی و اللوح و القلم و غیرها.

و قوله: أُولِی أَجْنِحَهٍ مَثْنیٰ وَ ثُلاٰثَ وَ رُبٰاعَ صفه للملائکه،و مثنى و ثلاث و رباع ألفاظ داله على تکرر العدد أی اثنین اثنین و ثلاثه ثلاثه و أربعه أربعه کأنه قیل:جعل

الملائکه بعضهم ذا جناحین و بعضهم ذا ثلاثه أجنحه و بعضهم ذا أربعه أجنحه.

و قوله: یَزِیدُ فِی اَلْخَلْقِ مٰا یَشٰاءُ لا یخلو من إشعار بحسب السیاق بأن منهم من یزید أجنحته علی أربعه.

و قوله: إِنَّ اَللّٰهَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ تعلیل لجمیع ما تقدمه أو الجمله الأخیره و الأول أظهر (۱)(۲).

[سوره فاطر (۳۵): الآیات ۲ الی ۸]

مٰا یَفْتَحِ اَللّٰهُ لِلنّٰاسِ مِنْ رَحْمَهٍ فَلاٰ مُمْسِکَ لَهٰا وَ مٰا یُمْسِکْ فَلاٰ مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَ هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۲) یٰا أَیُّهَا اَلنّٰاسُ اُذْکُرُوا نِعْمَتَ اَللّٰهِ عَلَیْکُمْ هَلْ مِنْ خٰالِقٍ غَیْرُ اَللّٰهِ یَرْزُقُکُمْ مِنَ اَلسَّمٰاءِ وَ اَلْأَرْضِ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ فَأَنّٰی تُؤْفَکُونَ (۳) وَ إِنْ یُکَذِّبُوکَ فَقَدْ کُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِکَ وَ إِلَی اَللّٰهِ تُرْجَعُ اَلْأُمُورُ (۴) یٰا أَیُّهَا اَلنّٰاسُ إِنَّ وَعْدَ اَللّٰهِ حَقٌّ فَلاٰ تَغُرَّنَّکُمُ اَلْحَیٰاهُ اَلدُّنْیٰا وَ لاٰ یَغُرَّنَّکُمْ بِاللّٰهِ اَلْغَرُورُ (۵) إِنَّ اَلشَّیْطٰانَ لَکُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمٰا یَدْعُوا حِزْبَهُ لِیَکُونُوا مِنْ أَصْحٰابِ اَلسَّعِیرِ (۶) اَلَّذِینَ کَفَرُوا لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ مَغْفِرَهٌ وَ أَجْرٌ کَبِیرٌ (۷) أَ فَمَنْ زُیِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَناً فَإِنَّ اَللّٰهَ یُضِلُّ مَنْ یَشٰاءُ وَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ فَلاٰ تَذْهَبْ نَفْسُکَ عَلَیْهِمْ حَسَرٰاتٍ إِنَّ اَللّٰهَ عَلِیمٌ بِمٰا یَصْنَعُونَ (۸)

۱- ۱) .فاطر ۱:بحث روائی فی:الملائکه؛خلقه الملائکه؛اجزاء الملائکه.

۲- ۲) .فاطر ۱:کلام فی الملائکه.

بیان:

قوله تعالی: مٰا یَفْتَحِ اللّٰهُ لِلنّٰاسِ مِنْ رَحْمَهٍ فَلاٰ مُمْسِکَ لَهٰا وَ مٰا یُمْسِکْ فَلاٰ مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ الخ؛المعنی أن ما یؤتیه اللّه الناس من النعمه و هو الرزق فلا- مانع عنه و ما یمنع فلا مؤتی له فکان مقتضی الظاهر أن یقال:ما یرسل اللّه للناس،الخ؛کما عبر فی الجمله الثانیه بالإرسال لکنه عدل عن الإرسال الی الفتح لما وقع مکررا فی کلامه أن لرحمته خزائن کقوله: أَمْ عِنْدَهُمْ خَزٰائِنُ رَحْمَهِ رَبِّکَ الْعَزِیزِ الْوَهّٰابِ (ص/٩)و قوله: قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِکُونَ خَزٰائِنَ رَحْمَهِ رَبِّی إِذاً لَأَمْسَکْتُمْ خَشْیَهَ الْإِنْفٰاقِ (الإسراء/١٠٠)و التعبیر بالفتح أنسب من الإرسال فی الخزائن ففیه اشاره الی أن الرحمه التی یؤتاها الناس مخزونه فی خزائن محیطه بالناس لا یتوقف نیلهم منها إلا الی فتحها من غیر مئونه زائده.

و قد عبر عن الرزق الذی هو النعمه بالرحمه للدلاله علی أن إفاضته تعالی لهذه النعم ناشئه من مجرد الرحمه من غیر توقع لنفع یعود الیه أو کمال یستکمل به.

و قوله: وَ مٰا یُمْسِکْ فَلاٰ مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ أی و ما یمنع من الرحمه فلا مرسل له من دونه،و فی التعبیر بقوله: «مِنْ بَعْدِهِ» إشاره الی أنه تعالی أول فی المنع کما أنه أول فی الإعطاء.

ص :١٩٧

و قوله: وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ تقرير للحكم المذكور فى الآيه الكريمه بالاسمين الكريمين فهو تعالى لكونه عزيزا لا يغلب اذا أعطى فليس لمانع أن يمنع عنه و اذا منع فليس لمعط أن يعطيه،و هو تعالى حكيم اذا أعطى أعطى عن حكمه و مصلحه و اذا منع منع عن حكمه و مصلحه و بالجمله لا معطى إلا اللّه و لا مانع إلا هو،و منعه و إعطائه عن حكمه.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خٰالِقٍ غَيْرُ اللّٰهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ الخ؛لما قرر فى الآيه السابقه أن الإعطاء و المنع للّه سبحانه لا يشاركه فى ذلك أحد احتج فى هذه الآيه بذلك على توحده فى الربوبيه.

و تقرير الحجه أن الإله إنما يكون إلها معبودا لربوبيته و هى ملكه تدبير أمر الناس و غيرهم،و الذى يملك تدبير الأمر بهذه النعم التى يتقلب فيها الناس و غيرهم و يرتزقون بها هو اللّه سبحانه دون غيره من الآلهه التى اتخذوها لأنه سبحانه هو الذى خلقها دونهم و الخلق لا ينفك عن التدبير و لا يفارقه فهو سبحانه إلهكم لا إله إلا هو لأنه ربكم الذى يدبر أمركم بهذه النعم التى تتقلبون فيها و إنما كان ربا مدبرا بهذه النعم لأنه خالقها و خالق النظام الذى يجرى عليها.

و بذلك يظهر أن المراد بالناس المخاطبين الوثنيون و غيرهم ممن اتخذ للّه شريكا.

و قوله: اُذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ المراد بالذكر ما يقابل النسيان دون الذى الذكر اللفظى.

و قوله: هَلْ مِنْ خٰالِقٍ غَيْرُ اللّٰهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ الرزق هو ما يمد به البقاء و مبدؤه السماء بواسطه الأشعه و الأمطار و غيرهما و الأرض بواسطه النبات و الحيوان و غيرهما.

و بذلك يظهر أيضا أن فى الآيه إيجازا لطيفا فقد بدلت الرحمه فى الآيه السابقه نعمه فى هذه الآيه أولا ثم النعمه رزقا ثانيا و كان مقتضى سياق الآيتين أن يقال:هل من رازق أو هل من

منعم أو هل من راحم لكن بدّل ذلك من قوله: «هَلْ مِنْ خالِقٍ» ليكون إشاره الى برهان ثان ينقطع به الخصام،فإنهم يرون تدبير العالم لآلهتهم بإذن اللّه فلو قيل:هل من رازق أو منعم غير اللّه لم ينقطع الخصام و أمكن أن يقولوا نعم آلهتنا بتفويض التدبير من اللّه اليهم لكن لما قيل «هَلْ مِنْ خالِقٍ» أشير بالوصف إلى أن الرازق و المدبر هو خالق الرزق لا غير فانقطع الخصام و لم يمكنهم إلا أن يجيبوا بنفى خالق غير اللّه يرزقهم من السماء و الأرض.

و قوله: لا إِلهَ إِلاّ هُوَ اعتراض بالتوحيد يفيد التعظيم نظير قوله: وَ قالُوا اتَّخَذَ اللّهُ وَلَداً سُبْحانَهُ .

أى لا معبود بالحق إلا هو لأن المستحق للعباده هو الذى ينعم عليكم و يرزقكم و ليس إلا اللّه.

و قوله: فَأَنّى تُؤْفَكُونَ توبيخ متفرع على ما سبق من البرهان أى فإذا كان الأمر هكذا و أنتم تقرون بذلك فإلى متى تصرفون عن الحق الى الباطل و من التوحيد الى الإشراك.

و فى إعراب الآيه أعنى قوله: «هَلْ مِنْ خالِقٍ غَيْرُ اللّهِ» الخ؛بين القوم مشاجرات طويله و الذى يناسب ما تقدم من تقرير البرهان أن «مِنْ» زائده للتعميم،و قوله: «غَيْرُ اللّهِ» صفه لخالق تابع لمحله،و كذا قوله: «يَرْزُقُكُمْ» الخ؛و «مِنْ خالِقٍ» مبتدأ محذوف الخبر و هو موجود،و قوله: «لا إِلهَ إِلاّ هُوَ» اعتراض،و قوله: «فَأَنّى تُؤْفَكُونَ» تفريع على ما تقدمه.

قوله تعالى: وَ إِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَ إِلَى اللّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ تسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أى و إن يكذبوك بعد استماع هذه البراهين الساطعه فلا تحزن فليس ذلك ببدع فقد كذبت رسل من قبلك كذبتهم أممهم و أقوامهم و الى اللّه ترجع عامه الامور فيجازيهم بما يستحقونه بتكذيبهم الحق بعد ظهوره فليسوا بمعجزين بتكذيبهم.

و من هنا يظهر أن قوله: «فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ» من قبيل وضع السبب موضع

المسبب و أن قوله: «وَ إِلَى اللّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ» معطوف على قوله: «فَقَدْ كُذِّبَتْ» الخ؛

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللّهِ حَقٌّ فَلاَ تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَ لاَ يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّهِ الْغَرُورُ خطاب عام للناس يذكرهم بالمعاد كما كان الخطاب العام السابق يذكرهم بتوحده تعالى فى الربوبيه و الالوهيه.

فقوله: «إِنَّ وَعْدَ اللّهِ حَقٌّ» أى وعده أنه يبعثكم فيجازى كل عامل بعمله إن خيرا و إن شرا حق أى ثابت واقع،و قد صرح بهذا الوعد فى قوله الآتى: «الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ» .

و قوله: فَلاَ تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا النهى و إن كان متوجها الى الحياه الدنيا صوره لكنه فى الحقيقه متوجه اليهم،و المعنى اذا كان وعد اللّه حقا فلا تغتروا بالحياه الدنيا بالاشتغال بزينتها و التهلى بما ينسيكم يوم الحساب من ملاذها و ملاهيها و الاستغراق فى طلبها و الإعراض عن الحق.

و قوله: وَ لاَ يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّهِ الْغَرُورُ الغرور بفتح الغين صيغه مبالغه من الغرور بالضم و هو الذى يبالغ فى الغرور و من عادته ذلك،و الظاهر-كما قيل-أن المراد به الشيطان و يؤيده التعليل الواقع فى الآيه التاليه «إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ» الخ.

و معنى غروره باللّه توجيهه أنظارهم الى مظاهر حلمه و عفوه تعالى تاره و مظاهر ابتلائه و استدراجه و كيده أخرى فيرون أن الاشتغال بالدنيا و نسيان الآخره و الإعراض عن الحق و الحقيقه لا يستعقب عقوبه و لا يستتبع مؤاخذه،و أن أبناء الدنيا كلما أمعنوا فى طلبهم و توغلوا فى غفلتهم و استغرقوا فى المعاصى و الذنوب زادوا فى عيشهم طيبا و فى حياتهم راحه و بين الناس جاها و عزه فيلقى الشيطان عند ذلك فى قلوبهم أن لا كرامه إلا فى التقدم فى الحياه الدنيا،و لا خبر عما وراءها و ليس ما تتضمنه الدعوه الحقه من الوعد و الوعيد و تخبر به النبوه من البعث و الحساب و الجنه و النار إلا خرافه.

فالمراد بغرور الشيطان الإنسان باللّه اغترار الإنسان بما يعامل به اللّه الإنسان على غفلته و ظلمه.

قوله تعالى: إِنَّ الشَّيْطانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا الخ؛تعليل للنهى المتقدم فى قوله: «وَ لاٰ يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّٰهِ الْغَرُورُ» و المراد بعداوه الشيطان أنه لا شأن له إلا إغواء الإنسان و تحريمه سعاده الحياه و حسن العاقبه،و المراد باتخاذ الشيطان عدوا التجنب من اتباع دعوته الى الباطل و عدم طاعته فيما يشير اليه فى وساوسه و تسويلاته و لذلك علل عداوته بقوله:

«إِنَّمٰا يَدْعُوا حِزْبَهُ» .

فقوله: إِنَّمٰا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحٰابِ السَّعِيرِ فى مقام تعليل ما تقدمه و الحزب هو العده من الناس يجمعهم غرض واحد،و اللام فى «لِيَكُونُوا» للتعليل فكونهم من أصحاب السعير عله غائيه لدعوته،و السعير النار المسعره و هو من أسماء جهنم فى القرآن.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِيدٌ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ هذا هو الوعد الحق الذى ذكره اللّه سبحانه، و تنكير العذاب للدلاله على التفخيم على أن لهم دركات و مراتب مختلفه من العذاب باختلاف كفرهم و فسوقهم فالإبهام أنسب و يجرى نظير الوجهين فى قوله: «مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ» .

قوله تعالى: أَ فَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَناً فَإِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ تقرير و بيان للتقسيم الذى تتضمنه الآيه السابقه أعنى تقسيم الناس الى كافر له عذاب شديد و مؤمن عامل بالصالحات له مغفره و أجر كبير و المراد أنهما لا يستويان فلا تستوى عاقبه أمرهما.

فقوله: أَ فَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَناً مبتدأ خبره محذوف أى كمن ليس كذلك،و الفاء لتفريع الجمله على معنى الآيه السابقه،و الاستفهام للإنكار،و المراد بمن

زين له سوء عمله فرآه حسنا الكافر و يشير به الى أنه منكوس فهمه مغلوب على عقله يرى عمله على غير ما هو عليه،و المعنى أنه لا يستوى من زين له عمله السيئ فرآه حسنا و الذى ليس كذلك بل يرى السيئ سيئا.

و قوله: فَإِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ تعليل للإنكار السابق فى قوله: «أَ فَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَناً» أى الكافر الذى شأنه ذلك و المؤمن الذى بخلافه لا يستويان لأن اللّٰه يضل أحدهما بمشيته و هو الكافر الذى يرى السيئه حسنه و يهدى الآخر بمشيته و هو المؤمن الذى يعمل الصالحات و يرى السيئه سيئه.

و هذا الإضلال إضلال على سبيل المجازاه و ليس إضلالا ابتدائيا فلا ضير فى انتسابه الى اللّٰه سبحانه.

و بالجمله اختلاف الكافر و المؤمن فى عاقبتهما بحسب الوعد الإلهى بالعذاب و الرحمه لاختلافهما بالإضلال و الهدايه الإلهيين و اختلافهما بالإضلال و الهدايه باختلافهما فى رؤيه السيئه حسنه و عدمها.

و قوله: فَلاٰ تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرٰاتٍ الحسرات جمع حسره و هى الغم لما فات و الندم عليه،و هى منصوبه لأنه مفعول لأجله و المراد بذهاب باختلافهما فى رؤيه السيئه حسنه و عدمها.

و قوله: فَلاٰ تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرٰاتٍ الحسرات جمع حسره و هى الغم لما فات و الندم عليه،و هى منصوبه لأنه مفعول لأجله و المراد بذهاب النفس عليهم هلاكها فيهم لأجل الحسرات الناشئه من عدم إيمانهم.

و الجمله متفرعه على الفرق السابق أى إذا كان الطائفتان مختلفتين بالإضلال و الهدايه من جناب اللّٰه فلا تهلك نفسك حسرات عليهم إذ كذبوك و كفروا بك فإن اللّٰه هو الذى يضلهم جزاء لكفرهم و رؤيتهم السيئه حسنه و هو عليم بما يصنعون فلا يختلط عليه الأمر و لا يفعل

بهم إلا الحق و لا يجازيهم إلا بالحق.

[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۹ الى ۱۴]

وَ اَللّٰهُ اَلَّذِی أَرْسَلَ اَلرِّیٰاحَ فَتُثِیرُ سَحٰاباً فَسُقْنٰاهُ إِلیٰ بَلَدٍ مَیِّتٍ فَأَحْیَیْنٰا بِهِ اَلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا کَذٰلِکَ اَلنُّشُورُ (۹) مَنْ کٰانَ یُرِیدُ اَلْعِزَّهَ فَلِلّٰهِ
اَلْعِزَّهُ جَمِیعاً إِلَیْهِ یَصْعَدُ اَلْکَلِمُ اَلطَّیِّبُ وَ اَلْعَمَلُ اَلصّٰالِحُ یَرْفَعُهُ وَ اَلَّذِینَ یَمْکُرُونَ اَلسَّیِّئٰاتِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ وَ مَکْرُ أُولٰئِکَ هُوَ یَبُورُ
(۱۰) وَ اَللّٰهُ خَلَقَکُمْ مِنْ تُرٰابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَهٍ ثُمَّ جَعَلَکُمْ أَزْوٰاجاً وَ مٰا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثیٰ وَ لاٰ تَضَعُ إِلاّٰ بِعِلْمِهِ وَ مٰا یُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَ لاٰ
یُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلاّٰ فِی کِتٰابٍ إِنَّ ذٰلِکَ عَلَی اَللّٰهِ یَسِیرٌ (۱۱) وَ مٰا یَسْتَوِی اَلْبَحْرٰانِ هٰذٰا عَذْبٌ فُرٰاتٌ سٰائِغٌ شَرٰابُهُ وَ هٰذٰا مِلْحٌ أُجٰاجٌ وَ
مِنْ کُلٍّ تَأْکُلُونَ لَحْماً طَرِیًّا وَ تَسْتَخْرِجُونَ حِلْیَهً تَلْبَسُونَهٰا وَ تَرَی اَلْفُلْکَ فِیهِ مَوٰاخِرَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (۱۲) یُولِجُ
اَللَّیْلَ فِی اَلنَّهٰارِ وَ یُولِجُ اَلنَّهٰارَ فِی اَللَّیْلِ وَ سَخَّرَ اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ کُلٌّ یَجْرِی لِأَجَلٍ مُسَمًّی ذٰلِکُمُ اَللّٰهُ رَبُّکُمْ لَهُ اَلْمُلْکُ وَ اَلَّذِینَ
تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مٰا یَمْلِکُونَ مِنْ قِطْمِیرٍ (۱۳) إِنْ تَدْعُوهُمْ لاٰ یَسْمَعُوا دُعٰاءَکُمْ وَ لَوْ سَمِعُوا مَا اِسْتَجٰابُوا لَکُمْ وَ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ یَکْفُرُونَ
بِشِرْکِکُمْ وَ لاٰ یُنَبِّئُکَ مِثْلُ خَبِیرٍ (۱۴)

ص :۲۰۳

بیان:

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ الَّذِی أَرْسَلَ الرِّیٰاحَ فَتُثِیرُ سَحٰاباً فَسُقْنٰاهُ إِلیٰ بَلَدٍ مَیِّتٍ الخ؛العنایه فی المقام بتحقق وقوع الأمطار و إنبات النبات بها،و لذلک قال: «اللّٰهُ الَّذِی أَرْسَلَ الرِّیٰاحَ» و هذا بخلاف ما فی سوره الروم من قوله: اَللّٰهُ الَّذِی یُرْسِلُ الرِّیٰاحَ فَتُثِیرُ سَحٰاباً (الروم۴۸/).

و قوله: فَتُثِیرُ سَحٰاباً عطف علی «أَرْسَلَ» و الضمیر للریاح و الإتیان بصیغه المضارع لحکایه الحال الماضیه و الإثاره إفعال من ثار الغبار یثور ثورانا إذا انتشر ساطعا.

و قوله: فَسُقْنٰاهُ إِلیٰ بَلَدٍ مَیِّتٍ أی الی أرض لا نبات فیها «فَأَحْیَیْنٰا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا» و أنبتنا فیها نباتا بعد ما لم تکن،و نسبه الإحیاء الی الأرض و إن کانت مجازیه لکن نسبته الی النبات حقیقه و أعمال النبات من التغذیه و النمو و تولید المثل و ما یتعلق بذلک أعمال حیویه تنبعث من أصل الحیاه.

و لذلک شبه البعث و إحیاء الأموات بعد موتهم بإحیاء الأرض بعد موتها أی إنبات النبات بعد توقفه عن العمل و رکوده فی الشتاء فقال: «کَذٰلِکَ النُّشُورُ» أی البعث فالنشور بسط الأموات یوم القیامه بعد إحیائهم و إخراجهم من القبور.

و فی قوله: فَسُقْنٰاهُ إِلیٰ بَلَدٍ مَیِّتٍ الخ؛التفات من الغیبه الی التکلم مع الغیر فهو تعالی فی قوله: «وَ اللّٰهُ الَّذِی أَرْسَلَ» بنعت الغیبه و فی قوله: «فَسُقْنٰاهُ» الخ؛بنعت التکلم مع الغیر و لعل النکته فی ذلک هی أنه لما قال: «وَ اللّٰهُ الَّذِی أَرْسَلَ الرِّیٰاحَ» أخذ لنفسه نعت الغیبه و یتبعه فیه الإرسال فإن فعل الغائب غائب،ثم لما قال: «فَتُثِیرُ سَحٰاباً» علی نحو حکایه الحال الماضیه صار المخاطب کأنه یری الفعل و یشاهد الریاح و هی تثیر السحاب و تنشره فی الجو فصار کأنه یری من یرسل الریاح لأن مشاهده الفعل کادت أن لا تنفک عن مشاهده الفاعل فلما ظهر

تعالی بنعت الحضور غیّر سیاق کلامه من الغیبه الی التکلم و اختار لفظ التکلم مع الغیر للدلاله علی العظمه.

و قوله: فَأَحْیَیْنٰا بِهِ الْأَرْضَ و لم یقل:فأحییناه مع کفایته و کـذا قوله: «بَعْدَ مَوْتِهٰا» مع جواز الاکتفاء بما تقدمه للأخذ بصـریح القول الذی لا ارتیاب دونه.

قوله تعالی: مَنْ کٰانَ یُرِیدُ الْعِزَّهَ فَلِلّٰهِ الْعِزَّهُ جَمِیعاً قال الراغب فی المفردات:

العزه حـاله مـانعه للإنسـان من أن یغلب من قولهم:أرض عزاز أی صـلبه قـال تعـالی: «أَ یَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّهَ فَإِنَّ الْعِزَّهَ لِلّٰهِ جَمِیعاً» انتهی.

فالصلابه هو الأصل فی معنی العزه ثم توسع فاستعمل العزیز فیمن یقهر و لا یقهر کقوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الْعَزِیزُ مَسَّنٰا (یوسف٨٨/).و کذا العزه بمعنی الغلبه قال تعالی: وَ عَزَّنِی فِی الْخِطٰابِ (ص٢٣/)و العزه بمعنی القله و صعوبه المنال،قال تعالی: وَ إِنَّهُ لَکِتٰابٌ عَزِیزٌ (حم السجده۴١/)و العزه بمعنی مطلق الصـعوبه قـال تعـالی: عَزِیزٌ عَلَیْهِ مٰا عَنِتُّمْ (التوبه١٣٨/)و العزه بمعنی الأنفه و الحمیـه قـال تعالی: بَلِ الَّذِینَ کَفَرُوا فِی عِزَّهٍ وَ شِقٰاقٍ (ص٢/)الی غیر ذلک.

ثم إن العزه بمعنی کون الشـیء قـاهرا غیر مقهور أو غالبا غیر مغلوب تختص بحقیقه معناها باللّه عزّ و جل إذ غیره تعالی فقیر فی ذاته ذلیـل فی نفسه لا یملـک لنفسه شـیئا إلا أن یرحمه اللّه و یؤتیه شـیئا من العزه کما فعل ذلک بالمؤمنین به قال تعالی: وَ لِلّٰهِ الْعِزَّهُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِینَ (المنافقون٨/).

و بـذلک یظهر أن قوله: «مَنْ کٰانَ یُرِیـدُ الْعِزَّهَ فَلِلّٰهِ الْعِزَّهُ جَمِیعاً» لیس بمسوق لبیان اختصاص العزه باللّه بحیث لا ینالها غیره و أن من أرادها فقـد طلب محالا و أراد ما لا یکون بل المعنی من کان یریـد العزه فلیطلبها منه تعالی لأن العزه له جمیعا لا توجـد عند غیره بالذات.

فوضع قوله: «فَلِلّٰهِ الْعِزَّهُ جَمِیعاً» فی جزاء الشرط من قبیل وضع السبب موضع المسبب

و هو طلبها من عنده أی اکتسابها منه بالعبودیه التی لا تحصل إلا بالإیمان و العمل الصالح.

قوله تعالی: إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَ الْعَمَلُ الصّالِحُ يَرْفَعُهُ الکلم-کما قیل-اسم جنس جمعی یذکر و یؤنث،و قال فی المجمع:و الکلم جمع کلمه یقال؟هذا کلم و هذه کلم فیذکر و یؤنث،و کل جمع لیس بینه و بین واحده إلا الهاء یجوز فیه التذکیر و التأنیث انتهی.

و المراد بالکلم علی أی حال ما یفید معنی تاما کلامیا و یشهد به توصیفه بالطیب فطیب الکلم هو ملاءمته لنفس سامعه و متکلمه بحیث تنبسط منه و تستلذه و تستکمل به و ذلک إنما یکون بإفادته معنی حقا فیه سعاده النفس و فلاحها.

و بذلک یظهر أن المراد به لیس مجرد اللفظ بل بما أن له معنی طیبا فالمراد به الاعتقادات الحقه التی یسعد الإنسان بالإذعان لها و بناء عمله علیها و المتیقن منها کلمه التوحید التي یرجع إلیها سائر الاعتقادات الحقه و هی المشموله لقوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللّهُ مَثَلاً كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُها ثابِتٌ وَ فَرْعُها فِي السَّماءِ تُؤْتِي أُكُلَها كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّها (إبراهیم۲۵/)و تسمیه الاعتقاد قولا و کلمه أمر شائع بینهم.

و صعود الکلم الطیب الیه تعالی هو تقربه منه تعالی اعتلاء و هو العلی الأعلی رفیع الدرجات،و إذ کان اعتقادا قائما بمعتقده فتقربه منه تعالی تقرب المعتقد به منه،و قد فسروا صعود الکلم الطیب بقبوله تعالی له و هو من لوازم المعنی.

ثم أن الاعتقاد و الإیمان إذا کان حق الاعتقاد صادقا الی نفسه صدقه العمل و لم یکذبه أی یصدر عنه العمل علی طبقه فالعمل من فرع العلم و آثاره التی لا تنفک عنه،و کلما تکرر العمل زاد الاعتقاد رسوخا و جلاء و قوی فی تأثیره فالعمل الصالح و هو العمل الحری بالقبول الذی طبع علیه بذل العبودیه و الإخلاص لوجهه الکریم یعین الاعتقاد الحق فی ترتب أثره علیه و هو الصعود الیه تعالی و هو المعزی الیه بالرفع فالعمل الصالح یرفع الکلم الطیب.

فقد تبین بما مر معنی قوله: «إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَ الْعَمَلُ الصّالِحُ يَرْفَعُهُ» و أن ضمیر

«إِلَيْهِ» للّه سبحانه و المراد بالكلم الطيب الاعتقاد الحق كالتوحيد،و بصعوده تقربه منه تعالى، و بالعمل الصالح ما كان على طبق الاعتقاد الحق و يلائمه و أن الفاعل فى «يَرْفَعُهُ» ضمير مستكن راجع الى العمل الصالح و ضمير المفعول راجع الى الكلم الطيب.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئاتِ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ وَ مَكْرُ أُولئِكَ هُوَ يَبُورُ ذكروا أن «السَّيِّئاتِ» وصف قائم مقام موصوف محذوف و هو المكرات،و وضع اسم الإشاره موضع الضمير فى «مَكْرُ أُولئِكَ» للدلاله على أنهم متعينون لا مختلطون بغيرهم و المعنى و الذين يمكرون المكرات السّيئات لهم عذاب شديد و مكر أولئك الماكرين هو يبور و يهلك فلا يستعقب أثرا حيا فيه سعادتهم و عزتهم.

و قد بان أن المراد بالسيئات أنواع المكرات و الحيل التى يتخذها المشركون وسائل لكسب العزه،و الآيه مطلقه،و قيل:المراد بالمكرات التى اتخذتها قريش على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى دار الندوه و غيرها من إثبات أو إخراج أو قتل فرد اللّه كيدهم اليهم و أخرجهم الى بدر و قتلهم و أثبتهم فى القليب فجمع عليهم الإثبات و الإخراج و القتل و هذا وجه حسن لكن الآيه مطلقه.

و وجه اتصال ذيل الآيه بصدرها أعنى اتصال قوله: «إِلَيْهِ يَصْعَدُ» الى آخر الآيه بقوله:

«مَنْ كانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً» أن المشركين كانوا يعتزون بآلهتهم كما قال تعالى:

وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا (مريم/۸۱)فدعاهم اللّه سبحانه و هم يطلبون العز الى نفسه بتذكيرهم أن العزه للّه جميعا و بين تعالى ذلك بأن توحيده يصعد اليه و العمل الصالح يرفعه فيكتسب الإنسان بالتقرب منه عزه من منبع العزه و أما الذين يمكرون كل مكر سيئ لاكتساب العزه فلهم عذاب شديد و ما مكروه من المكر بائر هالك لا يصعد الى محل و لا يكسب لهم عزا.

قوله تعالى: وَ اللّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْواجاً

الخ؛يشير تعالى الى خلق الإنسان فابتدأ خلقه من تراب و هو المبدأ البعيد الذى تنتهى اليه الخلقه ثم من نطفه و هى مبدأ قريب تتعلق به الخلقه.

و الفرق بين الوجوه الثلاثه أن فى الأول نسبه الخلق من تراب اليهم على طريق المجاز العقلى،و فى الثانى المراد بخلقهم خلق آدم و لا مجاز فى النسبه،و فى الثالث المراد خلق كل واحد من الأفراد من التراب حقيقه من غير مجاز إلا أنه خلق إجمالى لا تفصيلى و بهذا يفارق ما قدمناه من الوجه.

و يمكن تأييد القول الأول بقوله تعالى: خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ صَلْصالٍ كَالْفَخّارِ (الرحمن/ ۱۴)،و الثانى بنحو قوله: وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسانِ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلالَهٍ مِنْ ماءٍ مَهِينٍ (السجده۸/)،و الثالث بقوله: وَ لَقَدْ خَلَقْناكُمْ ثُمَّ صَوَّرْناكُمْ ثُمَّ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ (الأعراف۱۱/)و لكل وجه.

و قوله: ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْواجاً أى ذكورا و إناثا،و قيل:أى قدر بينكم الزوجيه و زوج بعضكم من بعض،و هو كما ترى،و قيل:أى أصنافا و شعوبا.و هو كسابقه.

و قوله: وَ ما تَحْمِلُ مِنْ أُنْثى وَ لا تَضَعُ إِلاّ بِعِلْمِهِ من زائده لتأكيد النفى، و الباء فى «بِعِلْمِهِ» للمصاحبه و هو حال من الحمل و الوضع،و المعنى ما تحمل و لا تضع أنثى إلا و علمه يصاحب حمله و وضعه،و ذكر بعضهم أنه حال من الفاعل و أن كونه حالا من الحمل و الوضع و كذا من مفعوليهما أى المحمول و الموضوع خلاف الظاهر و هو ممنوع.

و قوله: وَ ما يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَ لا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلاّ فِي كِتابٍ أى و ما يمد و يزاد فى عمر أحد فيكون معمرا و لا ينقص من عمره أى عمر أحد إلا فى كتاب.

فقوله: وَ ما يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ من قبيل قوله: «إِنِّي أَرانِي أَعْصِرُ خَمْراً» (يوسف/ ۲۶)فوضع معمر موضع نائب الفاعل و هو أحد بعنايه أنه بعد تعلق التعمير به يصير معمرا و إلا فتعمير المعمر لا معنى له.

و قوله: وَ لاٰ يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ الضمير فى «عُمُرِهِ» راجع الى «مُعَمَّرٍ» باعتبار موصوفه المحذوف و هو أحد و المعنى و لا ينقص من عمر أحد و إلا فنقص عمر المفروض معمرا تناقض خارق للفرض.

و قوله: إِلاّٰ فِى كِتٰابٍ و هو اللوح المحفوظ الذى لا سبيل للتغيير اليه فقد كتب فيه أن فلانا يزاد فى عمره كذا لسبب كذا و فلانا ينقص من عمره كذا لسبب كذا و أما كتاب المحو و الإثبات فهو مرود التغير و سياق الآيه يفيد وصف العلم الثابت و لهم فى قوله: «وَ مٰا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَ لاٰ يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ» وجوه أخر ضعيفه لا جدوى فى التعرض لها.

و قوله: إِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ تعليل و تقرير لما فى الآيه من وصف خلق الإنسان و كيفيه إحداثه و إبقائه و المعنى أن هذا التدبير الدقيق المتين المهيمن على كليات الحوادث و جزئياتها المقرر كل شىء فى مقره على اللّه يسير لأنه اللّه العلم القدير المحيط بكل شىء بعلمه و قدرته فهو تعالى رب الإنسان كما أنه رب كل شىء.

قوله تعالى: وَ مٰا يَسْتَوِى الْبَحْرٰانِ هٰذٰا عَذْبٌ فُرٰاتٌ سٰائِغٌ شَرٰابُهُ وَ هٰذٰا مِلْحٌ أُجٰاجٌ الى آخر الآيه؛قيل:العذب من الماء طيبه،و الفرات الماء الذى يكسر العطش أو البارد كما فى المجمع،و السائغ هو الذى يسهل انحداره فى الحلق لعذوبته و الاجاج الذى يحرق لملوحته أو المر.

و قوله: وَ مِنْ كُلٍّ تَأْكُلُونَ لَحْماً طَرِيًّا وَ تَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهٰا اللحم الطرى الغض الجديد،و المراد لحم السمك أو السمك و الطير البحرى،و الحليه المستخرجه من البحر اللؤلؤ و المرجان و الأصداف قال تعالى: يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجٰانُ (الرحمن۲۲/).

و فى الآيه تمثل للمؤمن و الكافر بالبحر العذاب و المالح يتبين به عدم تساوى المؤمن و الكافر فى الكمال الفطرى و إن تشاركا فى غالب الخواص الإنسانيه و آثارها فالمؤمن باق على

فطرته الأصليه ینال بها سعاده الحیاه الدائمه و الکافر منحرف فیها متلبس بما لا تستطیبه الفطره الإنسانیه و سیعذب بأعماله فمثلهما مثل البحرین المختلفین عذوبه و ملوحه فهما مختلفان من حیث البقاء علی فطره الماء الأصلیه و هی العذوبه و الخروج عنها بالملوحه و إن اشترکا فی بعض الآثار التی ینتفع بها،فمن کل منهما تأکلون لحما طریا و هو لحم السمک و الطیر المصطاد من البحر و تستخرجون حلیه تلبسونها کاللؤلؤ و المرجان و الأصداف.

فظاهر الآیه أن الحلیه المستخرجه مشترکه بین البحر العذب و البحر المالح.

قوله تعالی: وَ تَرَی الْفُلْکَ فِیهِ مَوٰاخِرَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ ضمیر «فِیهِ» للبحر،و مواخر جمع ماخره من المخر بمعنی الشق عدت السفینه ماخره لشقها الماء بجؤجؤتها.

قیل:إنما أفرد ضمیر الخطاب فی قوله: «تَرَی» بخلاف الخطابات المتقدمه و المتأخره لأن الخطاب لکل أحد یتأتی منه الرؤیه دون المنتفعین بالبحرین فقط.

و قوله: لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ أی مخر الفلک البحر بتسخیره لتطلبوا من عطائه و هو الرزق و رجاء أن تشکروا اللّٰه سبحانه،و قد تقدم أن الترجی الذی تفیده«لعل»فی کلامه تعالی قائم بالمقام دون المتکلم.

و قد قیل فی هذه الآیه «وَ تَرَی الْفُلْکَ فِیهِ مَوٰاخِرَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ» و فی سوره النحل وَ تَرَی الْفُلْکَ مَوٰاخِرَ فِیهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ فاختلفت الآیتان فی تقدیم «فِیهِ» علی «مَوٰاخِرَ» و تأخیره منه و عطف «لِتَبْتَغُوا» و عدمه.

و لعل النکته فی ذلک أن آیه النحل مصدره بکلمه التسخیر فهی مسوقه لبیان کیفیه التسخیر و الأنسب لذلک تأخیر «فِیهِ» لیتعلق بمواخر و یشیر الی مخر البحر فیصرح بالتسخیر بخلاف ما هاهنا ثم التسخیر له غایات کثیره منها ابتغاء الفضل و الأنسب لذلک عطف «لِتَبْتَغُوا» علی محذوف لیدل علی عدم انحصار الغایه فی ابتغاء الفضل بخلاف ما هاهنا

فإن الغرض بيان أنه الرازق المدبر ليرتدع المكذبون-و قد تقدم ذكر تكذيبهم-عن تكذيبهم و يكفى فى ذلك بيان ابتغائهم الفضل غايه من غير حاجه الى العطف.و اللّه أعلم.

و قال فى روح المعانى فى المقام:و الذى يظهر لى فى ذلك أن آيه النحل سيقت لتعداد النعم كما يؤذن بذلك سوابقها و لواحقها و تعقيب الآيات بقوله سبحانه: «وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللّهِ لا تُحْصُوها» فكان الأهم هناك تقديم ما هو نعمه و هو مخر الفلك للماء بخلاف ما هنا فإنه إنما سيق استطرادا أو تتمه للتمثيل كما علمت آنفا فقدم فيه «فِيهِ» إيذانا بأنه ليس المقصود بالذات ذلك،و كان الاهتمام بما هناك اقتضى أن يقال فى تلك الآيه: «وَ لِتَبْتَغُوا» بالواو و مخالفه ما هنا لذلك اقتضت ترك الواو فى قوله: «لِتَبْتَغُوا» انتهى.

قوله تعالى: يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهارِ وَ يُولِجُ النَّهارَ فِي اللَّيْلِ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى الخ؛إيلاج الليل فى النهار قصر النهار بطول الليل و إيلاج النهار فى الليل قصر الليل بطول النهار،و المراد بالجملتين الإشاره الى اختلاف الليل و النهار فى الطول و القصر المستمر فى أيام السنه بتغير الأيام و لذا عبر بقوله: «يُولِجُ» الدال على استمرار التغيير بخلاف جريان الشمس و القمر فإنه ثابت على حاله و لذا عبر فيه بقوله:

«وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى» و العنايه صوريه مسامحيه.

و قوله: ذلِكُمُ اللّهُ رَبُّكُمْ بمنزله النتيجه لما تقدم أى إذا كان أمر خلقكم و تدبيركم برا و بحرا و أرضا و سماء منتسبا اليه مدبرا بتدبيره فذلكم اللّه ربكم الذى يملككم و يدبر أمركم.

و قوله: لَهُ الْمُلْكُ مستنتج مما قبله و توطئه و تمهيد لما بعده من قوله: «وَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ ما يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ» .

و قوله: وَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ ما يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ القطمير على ما قاله الراغب الأثر على رأس النواه و ذلك مثل للشىء الطفيف،و فى المجمع:القطمير لفافه النواه.

و قيل:الحبه فى بطن النواه انتهى و الكلام على أى حال مبالغه فى نفى أصل الملك.

و المراد بالذين تدعون من دون اللّه آلهتهم الذين كانوا يدعونها من الأصنام و أربابها.

قوله تعالى: إِنْ تَدْعُوهُمْ لاٰ يَسْمَعُوا دُعٰاءَكُمْ وَ لَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجٰابُوا لَكُمْ الخ؛بيان و تقرير لما تقدم من قوله: «وَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مٰا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ» أى تصديق كونهم لا يملكون شيئا أنكم إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم لأن الأصنام جمادات لا شعور لها و لا حس و أرباب الأصنام كالملائكه و القديسين من البشر فى شغل شاغل من ذلك على أنهم لا يملكون سمعا من عند أنفسهم فلا يسمعون إلا بإسماعه.

و قوله: وَ لَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجٰابُوا لَكُمْ إذ لا قدره لهم على الاستجابه قولا و لا فعلا أما الأصنام فظاهر و أما أرباب الأصنام فقدرتهم من اللّه سبحانه و لن يأذن اللّه لأحد أن يستجيب أحدا يدعوه بالربوبيه قال تعالى: لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْداً لِلّٰهِ وَ لاَ الْمَلاٰئِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَ مَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ يَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعاً (النساء/ ١٧٢).

و قوله: وَ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ أى يردون عبادتكم اليكم و يتبرءون منكم بدلا من أن يكونوا شفعاء لكم إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا (البقره/ ١۶۶).

فالآيه فى نفى الاستجابه و كفر الشركاء يوم القيامه في معنى قوله: وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ مَنْ لاٰ يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَهِ وَ هُمْ عَنْ دُعٰائِهِمْ غٰافِلُونَ وَ إِذٰا حُشِرَ النّٰاسُ كٰانُوا لَهُمْ أَعْدٰاءً وَ كٰانُوا بِعِبٰادَتِهِمْ كٰافِرِينَ (الأحقاف/۶).

و قوله: وَ لاٰ يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ أى لا يخبرك عن حقيقه الأمر مخبر مثل مخبر خبير و هو خطاب خاص بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعد الإعراض عن خطابهم لعدم تفقههم بالبيان الحق أو خطاب عام فى صوره الخطاب الخاص خوطب به السامع أى من كان كقوله: وَ تَرَى الْفُلْكَ

فِيهِ مَوٰاخِرَ الآيه السابقه؛و قوله: وَ تَرَى اَلشَّمْسَ إِذٰا طَلَعَتْ الآيه(الكهف/۱۷)؛ و قوله: وَ تَحْسَبُهُمْ أَيْقٰاظاً وَ هُمْ رُقُودٌ (الكهف/۱۸).

[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۱۵ الى ۲۶]

يٰا أَيُّهَا اَلنّٰاسُ أَنْتُمُ اَلْفُقَرٰاءُ إِلَى اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ هُوَ اَلْغَنِيُّ اَلْحَمِيدُ (۱۵) إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ (۱۶) وَ مٰا ذٰلِكَ عَلَى اَللّٰهِ
بِعَزِيزٍ (۱۷) وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرىٰ وَ إِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلىٰ حِمْلِهٰا لاٰ يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَ لَوْ كٰانَ ذٰا قُرْبىٰ إِنَّمٰا تُنْذِرُ اَلَّذِينَ يَخْشَوْنَ
رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَ أَقٰامُوا اَلصَّلاٰةَ وَ مَنْ تَزَكّٰى فَإِنَّمٰا يَتَزَكّٰى لِنَفْسِهِ وَ إِلَى اَللّٰهِ اَلْمَصِيرُ (۱۸) وَ مٰا يَسْتَوِي اَلْأَعْمىٰ وَ اَلْبَصِيرُ (۱۹) وَ لاَ
اَلظُّلُمٰاتُ وَ لاَ اَلنُّورُ (۲۰) وَ لاَ اَلظِّلُّ وَ لاَ اَلْحَرُورُ (۲۱) وَ مٰا يَسْتَوِي اَلْأَحْيٰاءُ وَ لاَ اَلْأَمْوٰاتُ إِنَّ اَللّٰهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشٰاءُ وَ مٰا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ
فِي اَلْقُبُورِ (۲۲) إِنْ أَنْتَ إِلاّٰ نَذِيرٌ (۲۳) إِنّٰا أَرْسَلْنٰاكَ بِالْحَقِّ بَشِيراً وَ نَذِيراً وَ إِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلاّٰ خَلاٰ فِيهٰا نَذِيرٌ (۲۴) وَ إِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ
كَذَّبَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ وَ بِالزُّبُرِ وَ بِالْكِتٰابِ اَلْمُنِيرِ (۲۵) ثُمَّ أَخَذْتُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كٰانَ نَكِيرِ (۲۶)

ص :۲۱۳

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَ اللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ لا ريب أن فى الآيه نوع تمهيد بالنسبه الى الآيتين التاليتين يتبين بها مضمونها و هى مع ذلك مستقله فى مفادها.

بيان ذلك:أن السياق يشعر بأن أعمال هؤلاء المكذبين كانت تكشف عن أنهم كانوا يتوهمون أن لهم أن يستغنوا عن اللّه سبحانه بعباده آلهتهم و أن للّه اليهم حاجه و لذلك يدعوهم الى نفسه بالدعوه الإلهيه التى يقوم بها رسله فهناك غنى و فقر و لهم نصيب من الغنى و للّه نصيب من الفقر تعالى عن ذلك.

فرد اللّه سبحانه زعمهم ذلك بقوله: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَ اللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ» فقصر الفقر فيهم و قصر الغنى فيه سبحانه فكل الفقر فيهم و كل الغنى فيه سبحانه،و إذ كان الغنى و الفقر و هما الوجدان و الفقدان متقابلين لا يرتفعان عن موضوعهما كان لازم القصر السابق قصر آخر و هو قصرهم فى الفقر و قصره تعالى فى الغنى فليس لهم إلا الفقر و ليس له تعالى إلا الغنى.

فاللّه سبحانه غنى بالذات له أن يذهبهم و يستغنى عنهم و هم فقراء بالذات ليس لهم أن يستغنوا عنه بغيره.

و الملاک فى غناه تعالى عنهم و فقرهم أنه تعالى خالقهم و مدبر أمرهم و اليه الإشاره بأخذ لفظ الجلاله فى بيان فقرهم و بيان غناه،و الإشاره الى الخلق و التدبير فى قوله: «إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ» و كذا توصيفه تعالى بالحميد و هو المحمود فى فعله الذى هو

خلقه و تدبيره.

فيعود معنى الكلام الى نحو من قولنا:يا أيها الناس أنتم بما أنكم مخلوقون مدبرون للّه الفقراء الى اللّه فيكم كل الفقر و الحاجه و اللّه بما أنه الخالق المدبر،الغنى لا غنى سواه.

و تذييل الآيه بصفه الحميد للإشاره الى أنه غنى محمود الأفعال إن أعطى و إن منع لأنه إذا أعطى لم يعطه لبدل لغناه عن الجزاء و الشكر و كل بدل مفروض و إن منع لم يتوجه اليه لائمه إذ لا حق لأحد عليه و لا يملك منه شيء.

قوله تعالى: إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ، وَ مٰا ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ بِعَزِيزٍ أى إن يرد إذهابكم يذهبكم أيها الناس لأنه غنى عنكم لا يستضر بذهابكم و يأت بخلق جديد يحمدونه و يثنون عليه لا لحاجه منهم اليهم بل لأنه حميد و مقتضاه أن يجود فيحمد و ليس ذلك على اللّه بصعب لقدرته المطلقه لأنه اللّه عز اسمه.

فقد بان أن مضمون الآيه متفرعه على مضمون الآيه السابقه فقوله: «إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ» متفرع على كونه تعالى غنيا،و قوله: «وَ يَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ» متفرع على كونه تعالى حميدا،و قد فرع مضمون الجملتين فى موضع آخر على غناه و رحمته قال تعالى: وَ رَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَهِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مٰا يَشٰاءُ (الأنعام/١٣٣).

قوله تعالى: وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَهٌ وِزْرَ أُخْرىٰ الخ؛قال الراغب:الوزر-بفتحتين- الملجأ الذى يلتجأ اليه من الجبل،قال تعالى: «كَلاّٰ لاٰ وَزَرَ» و الوزر-بالكسر فالسكون- الثقل تشبيها بوزر الجبل،و يعبر به عن الإثم كما يعبر عنه بالثقل قال تعالى: «لِيَحْمِلُوا أَوْزٰارَهُمْ كٰامِلَهً» الآيه؛كقوله: لَيَحْمِلُنَّ أَثْقٰالَهُمْ وَ أَثْقٰالاً مَعَ أَثْقٰالِهِمْ .انتهى فالمعنى لا تحمل نفس حامله للإثم إثم نفس أخرى و لازم ذلك أن لا تؤاخذ نفس إلا بما حملت من إثم نفسها و اكتسبته من الوزر.

فقوله: وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَهٌ وِزْرَ أُخْرىٰ أى لا تحمل نفس حامله للوزر و الإثم إثم

نفس أخرى حامله.

و قوله: وَ إِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلىٰ حِمْلِهٰا لاٰ يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَ لَوْ كٰانَ ذٰا قُرْبىٰ أى و إن تدع نفس مثقله أثقلها حملها من الإثم غيرها إلى ما حملته من الإثم ليحمله عنها لا يستجاب لها و لا يحمل من حملها شىء و لو كان المدعو ذا قربى للداعى كالأب و الام و الأخ و الاخت.

و قوله: إِنَّمٰا تُنْذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ أى هؤلاء المكذبون لا ينتفعون بالإنذار و لا تتحقق معهم حقيقه الإنذار لأنهم مطبوع على قلوبهم إنما تنذر و ينفع إنذارك الذين يخشون ربهم بالغيب و يقيمون الصلاه التى هى أفضل العبادات و أهمها و بالجمله يؤمنون باللّه و يعبدونه أى الذين يخشون ربهم بالغيب و يقيمون الصلاه إثر إنذارك لا أنهم يخشون ربهم و يصلون ثم ينذرون بعد ذلك حتى يلزم تحصيل الحاصل فالآيه كقوله: إِنِّي أَرٰانِي أَعْصِرُ خَمْراً (يوسف۳۶/).

و قوله: وَ مَنْ تَزَكّٰى فَإِنَّمٰا يَتَزَكّٰى لِنَفْسِهِ بدل الخشيه و إقامه الصلاه من التزكى للإشاره الى أن المطلوب بالدعوه و الإنذار هو التزكى و تزكيه النفس تلبسها بالخشيه من اللّه على الغيب و إقامه الصلاه.

و فيه تقرير و تأكيد لما تقدم من كونه تعالى غنيا حميدا فهو تعالى لا ينتفع بما يدعو اليه من التزكى بل الذى تزكى فإنما يتزكى لنفع نفسه.

و قد ختم الآيه بقوله: «وَ إِلَى اللّٰهِ الْمَصِيرُ» للدلاله على أن تزكيه من تزكى لا يذهب سدى، فإن كلا من الفريقين صائرون الى ربهم لا محاله و هو يحاسبهم و يجازيهم فيجازى هؤلاء المتزكين أحسن الجزاء.

قوله تعالى: وَ مٰا يَسْتَوِي الْأَعْمىٰ وَ الْبَصِيرُ الظاهر أنه عطف على قوله: «وَ إِلَى اللّٰهِ الْمَصِيرُ» تعليل فى صوره التمثيل لعدم مساواه هؤلاء المتزكين لاولئك المكذبين،و قيل:

عطف على قوله السابق: وَ مٰا يَسْتَوِي الْبَحْرٰانِ .

قوله تعالى: وَ لاَ الظُّلُمٰاتُ وَ لاَ النُّورُ تكرار حروف النفى مره بعد مره فى الآيه و ما يليها لتأكيد النفى.

قوله تعالى: وَ لاَ الظِّلُّ وَ لاَ الْحَرُورُ الحرور شده حر الشمس على ما قيل و قيل:

هو السموم و قيل:السموم يهب نهارا و الحرور يهب ليلا و نهارا.

قوله تعالى: وَ مٰا يَسْتَوِي الْأَحْيٰاءُ وَ لاَ الْأَمْوٰاتُ الى آخر الآيه عطف على قوله: «وَ مٰا يَسْتَوِي الْأَعْمىٰ وَ الْبَصِيرُ» و إنما كرر قوله: «مٰا يَسْتَوِي» و لم يعطف «الْأَحْيٰاءُ وَ لاَ الْأَمْوٰاتُ» على قوله: «الْأَعْمىٰ وَ الْبَصِيرُ» كرابعته لطول الفصل فاعيد «مٰا يَسْتَوِي» لئلا يغيب المعنى عن ذهن السامع فهو كقوله: كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللّٰهِ وَ عِنْدَ رَسُولِهِ -الى أن قال- كَيْفَ وَ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ الخ(التوبه/٨).

و الجمل المتواليه المترتبه أعنى قوله: «وَ مٰا يَسْتَوِي الْأَعْمىٰ وَ الْبَصِيرُ -الى قوله- وَ مٰا يَسْتَوِي الْأَحْيٰاءُ وَ لاَ الْأَمْوٰاتُ» تمثيلات للمؤمن و الكافر و تبعات أعمالهما.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشٰاءُ و هو المؤمن كان ميتا فأحياه اللّٰه فأسمعه لما فى نفسه من الاستعداد لذلك قال تعالى: أَ وَ مَنْ كٰانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً (الأنعام/ ١٢٢)،و أما النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم فإنما هو وسيله و الهدى هدى اللّٰه.

و قوله: «وَ مٰا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ» أى الأموات و المراد بهم الكفار المطبوع على قلوبهم.

قوله تعالى: إِنْ أَنْتَ إِلاّٰ نَذِيرٌ قصر إضافى أى ليس لك إلا إنذارهم و أما هدايه من اهتدى منهم و إضلال من ضل و لم يهتد جزاء له بسيء عمله فإنما ذلك سبحانه.و لم يذكر البشير مع النذير مع كونه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم متلبسا بالوصفين معا لأن المقام مقام الإنذار فالمناسب هو التعرض لوصف الانذار مع أنه مذكور فى الآيه التاليه.

قوله تعالی: إِنّٰا أَرْسَلْنٰاکَ بِالْحَقِّ بَشِیراً وَ نَذِیراً وَ إِنْ مِنْ أُمَّهٍ إِلاّٰ خَلاٰ فِیهٰا نَذِیرٌ المفاد علی ما یقتضیه السیاق إنا أرسلناک بالتبشیر و الإنذار و لیس ببدع مستغرب فما من أمه من الامم إلا و قد خلا و مضی فیها نذیر فذلک من سنن اللّه الجاریه فی خلقه.

و ظاهر السیاق أن المراد بالنذیر الرسول المبعوث من عند اللّه و فسر بعضهم النذیر بمطلق من یقوم بالعظه و الإنذار من نبی أو عالم غیر نبی و هو خلاف ظاهر الآیه.

نعم لیس من الواجب أن یکون نذیر کل أمه من أفرادها فقد قال تعالی: «خَلاٰ فِیهٰا» و لم یقل«خلا منها».

قوله تعالی: وَ إِنْ یُکَذِّبُوکَ فَقَدْ کَذَّبَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّنٰاتِ وَ بِالزُّبُرِ وَ بِالْکِتٰابِ الْمُنِیرِ البینات هی الآیات المعجزه التی تشهد علی حقیه الرسل،و الزبر جمع زبور و لعل المراد بها بقرینه مقابلتها للکتاب الصحائف و الکتب التی فیها ذکر اللّه تعالی من غیر أن تتضمن الأحکام و الشرائع،و الکتاب المنیر الکتاب المنزل من السماء المتضمن للشرائع ککتاب نوح و إبراهیم و توراه موسی و إنجیل عیسی علیهم السّلام،و معنی الآیه ظاهر.

قوله تعالی: ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِینَ کَفَرُوا فَکَیْفَ کٰانَ نَکِیرِ الأخذ کنایه عن التعذیب،و النکیر الإنکار،و الباقی ظاهر (1).

[سوره فاطر (35): الآیات 27 الی 38]

أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اَللّٰهَ أَنْزَلَ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً فَأَخْرَجْنٰا بِهِ ثَمَرٰاتٍ مُخْتَلِفاً أَلْوٰانُهٰا وَ مِنَ اَلْجِبٰالِ جُدَدٌ بِیضٌ وَ حُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوٰانُهٰا وَ غَرٰابِیبُ سُودٌ (27) وَ مِنَ اَلنّٰاسِ وَ اَلدَّوَابِّ وَ اَلْأَنْعٰامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوٰانُهُ کَذٰلِکَ إِنَّمٰا یَخْشَی اَللّٰهَ مِنْ عِبٰادِهِ اَلْعُلَمٰاءُ إِنَّ اَللّٰهَ عَزِیزٌ غَفُورٌ (28) إِنَّ اَلَّذِینَ یَتْلُونَ کِتٰابَ اَللّٰهِ وَ أَقٰامُوا اَلصَّلاٰهَ وَ أَنْفَقُوا مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ سِرًّا وَ عَلاٰنِیَهً یَرْجُونَ تِجٰارَهً لَنْ تَبُورَ (29) لِیُوَفِّیَهُمْ أُجُورَهُمْ وَ یَزِیدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَکُورٌ (30) وَ اَلَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ مِنَ اَلْکِتٰابِ هُوَ اَلْحَقُّ مُصَدِّقاً لِمٰا بَیْنَ یَدَیْهِ إِنَّ اَللّٰهَ بِعِبٰادِهِ لَخَبِیرٌ بَصِیرٌ (31) ثُمَّ أَوْرَثْنَا اَلْکِتٰابَ اَلَّذِینَ اِصْطَفَیْنٰا مِنْ عِبٰادِنٰا فَمِنْهُمْ ظٰالِمٌ لِنَفْسِهِ وَ مِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مِنْهُمْ سٰابِقٌ بِالْخَیْرٰاتِ بِإِذْنِ اَللّٰهِ ذٰلِکَ هُوَ اَلْفَضْلُ اَلْکَبِیرُ (32) جَنّٰاتُ عَدْنٍ یَدْخُلُونَهٰا یُحَلَّوْنَ فِیهٰا مِنْ أَسٰاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ لُؤْلُؤاً وَ لِبٰاسُهُمْ فِیهٰا حَرِیرٌ (33) وَ قٰالُوا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اَلَّذِی أَذْهَبَ عَنَّا اَلْحَزَنَ إِنَّ رَبَّنٰا لَغَفُورٌ شَکُورٌ (34) اَلَّذِی أَحَلَّنٰا دٰارَ اَلْمُقٰامَهِ مِنْ فَضْلِهِ لاٰ یَمَسُّنٰا فِیهٰا نَصَبٌ وَ لاٰ یَمَسُّنٰا فِیهٰا لُغُوبٌ (35) وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا لَهُمْ نٰارُ جَهَنَّمَ لاٰ یُقْضیٰ عَلَیْهِمْ فَیَمُوتُوا وَ لاٰ یُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذٰابِهٰا کَذٰلِکَ نَجْزِی کُلَّ کَفُورٍ (36) وَ هُمْ یَصْطَرِخُونَ فِیهٰا رَبَّنٰا أَخْرِجْنٰا نَعْمَلْ صٰالِحاً غَیْرَ اَلَّذِی کُنّٰا نَعْمَلُ أَ وَ لَمْ نُعَمِّرْکُمْ مٰا یَتَذَکَّرُ فِیهِ مَنْ تَذَکَّرَ وَ جٰاءَکُمُ اَلنَّذِیرُ فَذُوقُوا فَمٰا لِلظّٰالِمِینَ مِنْ نَصِیرٍ (37) إِنَّ اَللّٰهَ عٰالِمُ غَیْبِ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِیمٌ بِذٰاتِ اَلصُّدُورِ (38)

1- 1) .فاطر 15-26:کلام فی معنی عموم الانذار.

بیان:

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَأَخْرَجْنٰا بِهِ ثَمَرٰاتٍ مُخْتَلِفاً أَلْوٰانُهٰا الخ؛حجه أخری علی التوحید و هو أن اللّٰه سبحانه ینزل الماء من السماء بالإمطار و هو أقوی العوامل المعینه لخروج الثمرات،و لو کان خروجها عن مقتضی طباع هذا العامل و هو واحد لکان جمیعها ذا لون واحد فاختلاف الألوان یدل علی وقوع التدبیر الإلهی.

و القول بأن اختلافها منوط باختلاف العوامل المؤثره فیها و منها اختلاف العناصر الموجوده فیها نوعا و قدرا و خصوصیه التألیف.

مدفوع بأن الکلام منقول حینئذ الی اختلاف نفس العناصر و هی منتهیه الی الماده المشترکه التی لا اختلاف فیها فاختلاف العناصر المکونه منها یدل علی عامل آخر وراء الماده یدبر أمرها و یسوقها الی غایات مخلفه.

و الظاهر أن المراد باختلاف ألوان الثمرات اختلاف نفس ألوانها و یلزمه اختلافات أخر من حیث الطعم و الرائحه و الخواص،و قیل المراد باختلاف الألوان اختلاف الأنواع فکثیرا ما یطلق اللون فی الفواکه و الأطعمه علی النوع کما یقال:قدم فلان ألوانا من الطعام و الفاکهه فهو من الکنایه،و قوله بعد: «وَ مِنَ الْجِبٰالِ جُدَدٌ بِیضٌ وَ حُمْرٌ» لا یخلو من تأیید للوجه الأول.

و فى قوله: فَأَخْرَجْنا بِهِ الخ؛التفات من الغيبه الى التكلم.قيل:إن ذلك لكمال الاعتناء بالفعل لما فيه من الصنع البديع المنبئ عن كمال القدره و الحكمه.

و نظير الوجه يجرى فى قوله السابق: «إِنّا أَرْسَلْناكَ بِالْحَقِّ بَشِيراً وَ نَذِيراً» و أما ما فى الآيه السابقه من قوله: «ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كانَ نَكِيرِ» فلعل الوجه فيه أن أمرهم الى اللّه لا يتخلل بينه و بينهم أحد حتى يشفع لهم أو ينصرهم فينجوا من العذاب.

و قوله: وَ مِنَ الْجِبالِ جُدَدٌ بِيضٌ وَ حُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوانُها وَ غَرابِيبُ سُودٌ الجدد بالضم فالفتح جمع جده بضم الجيم و هى الطريقه و الجاده،و البيض و الحمر جمع ابيض و أحمر،و الظاهر أن قوله: «مُخْتَلِفٌ أَلْوانُها» صفه لجدد و «أَلْوانُها» فاعل «مُخْتَلِفاً» و لو كانت الجمله مبتدأ و خبرا لقيل:مختلفه ألوانها كما قيل،و الغرابيب جمع غربيب و هو الأسود الشديد السواد و منه الغراب و «سُودٌ» بدل أو عطف بيان لغرابيب.

و المعنى:أ لم تر أن من الجبال طرائق بيض و حمر و سود مختلف ألوانها،و المراد إما الطرق المسلوكه فى الجبال و لها ألوان مختلفه،و إما نفس الجبال التى هى خطوط مختلفه ممدوده على وجه الأرض بيض و حمر و سود مختلف ألوانها.

قوله تعالى: وَ مِنَ النّاسِ وَ الدَّوَابِّ وَ الْأَنْعامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوانُهُ كَذلِكَ أى و من الناس و الدواب التى تدب فى الأرض و الأنعام كالإبل و الغنم و البقر بعض مختلف ألوانه بالبياض و الحمره و السواد كاختلاف الثمرات و الجبال فى ألوانها.

قوله تعالى: إِنَّما يَخْشَى اللّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ استئناف يوضح أن الاعتبار بهذه الآيات إنما يؤثر أثره و يورث الإيمان باللّه حقيقه و الخشيه منه بتمام معنى الكلمه فى العلماء دون الجهال،و قد مر أن الإنذار إنما ينجح فيهم حيث قال: «إِنَّما تُنْذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَ أَقامُوا الصَّلاةَ» فهذه الآيه كالموضحه لمعنى تلك تبين أن الخشيه حق الخشيه إنما توجد فى العلماء.

و المراد بالعلماء العلماء باللّه و هم الذين يعرفون اللّه سبحانه بأسمائه و صفاته و أفعاله معرفه تامه تطمئن بها قلوبهم و تزيل و صمه الشك و القلق عن نفوسهم و تظهر آثارها فی أعمالهم فيصدق فعلهم قولهم،و المراد بالخشيه حينئذ حق الخشيه و يتبعها خشوع فی باطنهم و خضوع فی ظاهرهم.هذا ما يستدعيه السياق فی معنی الآيه.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ يفيد معنی التعليل فلعزته تعالی و كونه قاهرا غير مقهور و غالبا غير مغلوب من كل جهه يخشاه العارفون،و لكونه غفورا كثير المغفره للآثام و الخطيئات يؤمنون به و يتقربون اليه و يشتاقون الی لقائه.

و قوله: إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتٰابَ اللّٰهِ وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ وَ أَنْفَقُوا مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ سِرًّا وَ عَلاٰنِيَةً يَرْجُونَ تِجٰارَةً لَنْ تَبُورَ تلاوه الكتاب قراءه القرآن و قد أثنی عليها اللّه سبحانه،و إقامه الصلاه إدامه إتيانها و حفظها من أن تترك،و الإنفاق من الرزق سرا و علانيه بذل المال سرا تحذرا من الرياء و زوال الإخلاص فی الإنفاق المسنون،و بذل المال علانيه ليشيع بين الناس كما فی الإنفاق الواجب.

و قوله: يَرْجُونَ تِجٰارَةً لَنْ تَبُورَ أی لن تهلك بالخسران،و ذكر بعضهم أن قوله:

«يَرْجُونَ» الخ؛خبر إن فی صدر الآيه و عند بعضهم الخبر مقدر يتعلق به قوله: «لِيُوَفِّيَهُمْ» الخ؛«أی فعلوا ما فعلوا ليوفيهم أجورهم»الخ.

قوله تعالی: لِيُوَفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ وَ يَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ متعلق بقوله: «يَتْلُونَ» و ما عطف عليه فی الآيه السابقه أی أنهم عملوا ما عملوا لأن يوفيهم و يؤتيهم إيتاء تاما كاملا أجورهم و ثوابات أعمالهم.

و قوله: وَ يَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ يمكن أن يراد بهذه الزياده تضعيف الثواب أضعافا كما فی قوله: مَنْ جٰاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثٰالِهٰا (الأنعام/۱۶۰)و قوله: مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ فِی سَبِيلِ اللّٰهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنٰابِلَ فِی كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَ اللّٰهُ يُضٰاعِفُ

لِمَنْ يَشٰاءُ (البقره۲۶۱/)،و يمكن أن يراد بها زياده ليست من سنخ ثواب الأعمال كما فى قوله: لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ فِيهٰا وَ لَدَيْنٰا مَزِيدٌ (ق۳۵/).

و قوله: إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ تعليل لمضمون الآيه و زياده فهو تعالى لكونه غفورا يغفر زلاتهم و لكونه شكورا يثيبهم و يزيد من فضله.

قوله تعالى: وَ الَّذِى أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتٰابِ هُوَ الْحَقُّ ضمير الفصل و اللام فى قوله: «هُوَ الْحَقُّ» للتأكيد لا للقصر أى هو حق لا يشوبه باطل.

قوله تعالى: ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتٰابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنٰا مِنْ عِبٰادِنٰا الى آخر الآيه؛ يقال:أورثه مالا كذا أى تركه فيهم يقومون بأمره بعده و قد كان هو القائم بأمره المتصرف فيه،و كذا إيراث العلم و الجاه و نحوهما تركه عند الغير يقوم بأمره بعد ما كان عند غيره ينتفع به فايراث القوم الكتاب تركه عندهم يتناولونه خلفا عن سلف و ينتفعون به.

و تصح هذه النسبه و إن كان القائم به بعض القوم دون كلهم،قال تعالى: وَ لَقَدْ آتَيْنٰا مُوسَى الْهُدىٰ وَ أَوْرَثْنٰا بَنِى إِسْرٰائِيلَ الْكِتٰابَ هُدىً وَ ذِكْرىٰ لِأُولِى الْأَلْبٰابِ (المؤمن۵۴/)، و قال: إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاهَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هٰادُوا وَ الرَّبّٰانِيُّونَ وَ الْأَحْبٰارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتٰابِ اللّٰهِ (المائده۴۴/)،و قال: وَ إِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتٰابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِى شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ (الشورى۱۴/).فبنو إسرائيل أورثوا الكتاب و إن كان المؤدون حقه القائمون بأمره بعضهم لا جميعهم.

و المراد بالكتاب فى الآيه على ما يعطيه السياق هو القرآن الكريم كيف؟و قوله فى الآيه السابقه: «وَ الَّذِى أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتٰابِ» نص فيه،فاللام فى الكتاب للعهد دون الجنس فلا يعبأ بقول من يقول:إن اللام للجنس و المراد بالكتاب مطلق الكتاب السماوى المنزل على الأنبياء.

و الاصطفاء أخذ صفوه الشىء و يقرب من معنى الاختيار و الفرق أن الاختيار أخذ الشىء

ص :۲۲۳

من بين الأشياء بما أنه خيرها و الاصطفاء أخذه من بينها بما أنه صفوتها و خالصها.

و قوله: مِنْ عِبٰادِنٰا يحتمل أن يكون «مِنْ» للتبيين أو للابتداء أو للتبعيض الأقرب الى الذهن أن يكون بيانيه و قد قال تعالى: وَ سَلاٰمٌ عَلىٰ عِبٰادِهِ الَّذِينَ اصْطَفىٰ (النمل/ ۵۹).

و قوله: فَمِنْهُمْ ظٰالِمٌ لِنَفْسِهِ وَ مِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مِنْهُمْ سٰابِقٌ بِالْخَيْرٰاتِ يحتمل أن يكون ضمير «مِنْهُمْ» راجعا الى «الَّذِينَ اصْطَفَيْنٰا» فيكون الطوائف الثلاث الظالم لنفسه و المقتصد و السابق بالخيرات شركاء فى الوراثه و إن كان الوارث الحقيقى العالم بالكتاب و الحافظ له هو السابق بالخيرات.

و يحتمل أن يكون راجعا الى عبادنا-من غير إفاده الإضافه للتشريف-فيكون قوله:

«فَمِنْهُمْ» مفيدا للتعليل و المعنى إنما أورثنا الكتاب بعض عبادنا و هم المصطفون لا جميع العباد لأن من عبادنا من هو ظالم لنفسه و منهم مقتصد و منهم سابق و لا يصلح الكل للوراثه.

و يمكن تأييد أول الاحتمالين بأن لا مانع من نسبه الوراثه الى الكل مع قيام البعث بها حقيقه كما نجد نظيره فى قوله تعالى: وَ أَوْرَثْنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ الْكِتٰابَ (المؤمن۵۴/).

و ما فى الآيه من المقابله بين الظالم لنفسه و المقتصد و السابق بالخيرات يعطى أن المراد بالظالم لنفسه من عليه شىء من السيئات و هو مسلم من أهل القرآن لكونه مصطفى و وارثا، و المراد بالمقتصد المتوسط الذى هو فى قصد السبيل و سواء الطريق و المراد بالسابق بالخيرات بإذن اللّه من سبق الظالم و المقتصد الى درجات القرب فهو أمام غيره بإذن اللّه سبب فعل الخيرات قال تعالى: وَ السّٰابِقُونَ السّٰابِقُونَ أُولٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ (الواقعه۱۱/).

و قوله تعالى: ذٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ أى ما تقدم من الإيراث هو الفضل الكبير من اللّه لا دخل للكسب فيه.

قوله تعالى: جَنّٰاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهٰا يُحَلَّوْنَ فِيهٰا مِنْ أَسٰاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ

وَ لُؤْلُؤاً وَ لِبٰاسُهُمْ فِيهٰا حَرِيرٌ التحليه هى التزيين و الأساور جمع أسوره و هى جمع سوار بكسر السين قال الراغب:سوار المرأه معرب و أصله دستواره.انتهى.

و قوله: «جَنّٰاتُ عَدْنٍ» الخ؛ظاهره أنه بيان للفضل الكبير قال فى المجمع:هذا تفسير للفضل كأنه قيل:ما ذلك الفضل؟فقال:هى جنات أى جزاء جنات أو دخول جنات و يجوز أن يكون بدلا من الفضل كأنه قال:ذلك دخول جنات.انتهى.و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِى أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ إِنَّ رَبَّنٰا لَغَفُورٌ شَكُورٌ قيل:المراد بالحزن الذى يحمدون اللّه على إذهابه بإدخالهم الجنه الحزن الذى كان يتوجه اليهم فى الحياه الدنيا و ما يحف بها من الشدائد و النوائب.

و قيل:المراد به الحزن الذى كان قد أحاط بهم بعد الارتجال من الدنيا،و قيل الدخول فى جنه الآخره إشفاقا مما اكتسبوه من السيئات.

و على هذا فالقول قول الظالم لنفسه منهم أو قوله و قول المقتصد و أما السابق بالخيرات منهم فلا سيئه فى صحيفه أعماله حتى يعذب بها.و هذا الوجه أنسب لقولهم فى آخر حمدهم:

«إِنَّ رَبَّنٰا لَغَفُورٌ شَكُورٌ» .

قوله تعالى: اَلَّذِى أَحَلَّنٰا دٰارَ الْمُقٰامَهِ مِنْ فَضْلِهِ لاٰ يَمَسُّنٰا فِيهٰا نَصَبٌ وَ لاٰ يَمَسُّنٰا فِيهٰا لُغُوبٌ المقامه الإقامه،و دار المقامه المنزل الذى لا خروج منه و لا تحول.

و النصب بفتحتين التعب و المشقه،و اللغوب بضم اللام:العى و التعب فى طلب المعاش و غيره.

و المعنى:الذى جعلنا حالين فى دار الخلود من فضله من غير استحقاق منا عليه لا يمسنا فى هذه الدار و هى الجنه مشقه و تعب و لا يمسنا فيها عى و لا كلال فى طلب ما نريد أى إنا لنا فيها ما نشاء.

و فى قوله: «مِنْ فَضْلِهِ» مناسبه خاصه مع قوله السابق: «ذٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ» .

ص:٢٢٥

قوله تعالی: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نارُ جَهَنَّمَ الی آخر الآیه اللام فی «لَهُمْ» للاختصاص و یفید کون النار جزاء لهم لا ینفک عنهم،و قوله: «لا يُقْضىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا» ای لا یحکم علیهم بالموت حتی یموتوا فهم أحیاء علی ما هم فیه من شده العذاب و لا یخفف عنهم من عذاب النار کذلک نجزی کل کفور شدید الکفران أو کثیره.

قوله تعالی: وَ هُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيها رَبَّنا أَخْرِجْنا الی آخر الآیه؛فی الجمع:

الاصطراخ الصیاح و النداء بالاستغاثه افتعال من الصراخ انتهی.

و قوله: رَبَّنا أَخْرِجْنا الخ؛بیان لاصطراخهم،و قوله: «أَ وَ لَمْ نُعَمِّرْكُمْ ما يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ» الخ؛جواب اصطراخهم و قوله: «فَذُوقُوا» و قوله: «فَما لِلظّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ» کل منهما متفرع علی ما قبله.

و المعنی،و هؤلاء الذین فی النار من الکفار یصطرخون و یصیحون بالاستغاثه فیها قائلین:ربنا أخرجنا من النار نعمل صالحا غیر سیئ غیر الذی کنا نعمل فیقال لهم ردا علیه:-کلا-أو لم نعمرکم عمرا یتذکر فیه من تذکر و جاءکم النذیر فأنذرکم هذا العذاب فلم تتذکروا و لم تؤمنوا؟فذوقوا العذاب فما للظالمین من نصیر ینصرهم لیتخلصوا من العذاب.

قوله تعالی: رَبَّنا أَخْرِجْنا الخ؛بیان لاصطراخهم،و قوله: «أَ وَ لَمْ نُعَمِّرْكُمْ ما يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ» الخ؛جواب اصطراخهم و قوله: «فَذُوقُوا» و قوله: «فَما لِلظّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ» کل منهما متفرع علی ما قبله.

و المعنی،و هؤلاء الذین فی النار من الکفار یصطرخون و یصیحون بالاستغاثه فیها قائلین:ربنا أخرجنا من النار نعمل صالحا غیر سیئ غیر الذی کنا نعمل فیقال لهم ردا علیهم:-کلا-أو لم نعمرکم عمرا یتذکر فیه من تذکر و جاءکم النذیر فأنذرکم هذا العذاب فلم تتذکروا و لم تؤمنوا؟فذوقوا العذاب فما للظالمین من نصیر ینصرهم لیتخلصوا من

العذاب.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ عٰالِمُ غَيْبِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ فيعاملكم بما فى باطنكم من الاعتقاد و آثار الأعمال و يحاسبكم عليه سواء وافق ظاهركم باطنكم أو خالف قال تعالى: إِنْ تُبْدُوا مٰا فِى أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحٰاسِبْكُمْ بِهِ اللّٰهُ (البقره/٢٨۴)،و قال: يَوْمَ تُبْلَى السَّرٰائِرُ (الطارق/٩) (١).

[سوره فاطر (٣۵): الآيات ٣٩ الى ۴۵]

هُوَ اَلَّذِى جَعَلَكُمْ خَلاٰئِفَ فِى اَلْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَ لاٰ يَزِيدُ اَلْكٰافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلاّٰ مَقْتاً وَ لاٰ يَزِيدُ اَلْكٰافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلاّٰ خَسٰاراً (٣٩) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ شُرَكٰاءَكُمُ اَلَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ أَرُونِى مٰا ذٰا خَلَقُوا مِنَ اَلْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِى اَلسَّمٰاوٰاتِ أَمْ آتَيْنٰاهُمْ كِتٰاباً فَهُمْ عَلىٰ بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنْ يَعِدُ اَلظّٰالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً إِلاّٰ غُرُوراً (۴٠) إِنَّ اَللّٰهَ يُمْسِكُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ أَنْ تَزُولاٰ وَ لَئِنْ زٰالَتٰا إِنْ أَمْسَكَهُمٰا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كٰانَ حَلِيماً غَفُوراً (۴١) وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمٰانِهِمْ لَئِنْ جٰاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدىٰ مِنْ إِحْدَى اَلْأُمَمِ فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ نَذِيرٌ مٰا زٰادَهُمْ إِلاّٰ نُفُوراً (۴٢) اِسْتِكْبٰاراً فِى اَلْأَرْضِ وَ مَكْرَ اَلسَّيِّئِ وَ لاٰ يَحِيقُ اَلْمَكْرُ اَلسَّيِّئُ إِلاّٰ بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّٰ سُنَّتَ اَلْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اَللّٰهِ تَبْدِيلاً وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اَللّٰهِ تَحْوِيلاً (۴٣) أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِى اَلْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ كٰانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ مٰا كٰانَ اَللّٰهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِى اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِى اَلْأَرْضِ إِنَّهُ كٰانَ عَلِيماً قَدِيراً (۴۴) وَ لَوْ يُؤٰاخِذُ اَللّٰهُ اَلنّٰاسَ بِمٰا كَسَبُوا مٰا تَرَكَ عَلىٰ ظَهْرِهٰا مِنْ دَابَّةٍ وَ لٰكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى فَإِذٰا جٰاءَ أَجَلُهُمْ فَإِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ بِعِبٰادِهِ بَصِيراً (۴۵)

ص: ٢٢٧

١- ١) .فاطر ٢٧-٣٨:بحث روائى حول قوله تعالى: «إِنَّمٰا يَخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبٰادِهِ الْعُلَمٰاءُ» ؛الذين اصطفاهم اللّٰه من عباده؛ انواع العلم.

بیان:

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی جَعَلَکُمْ خَلاٰئِفَ فِی الْأَرْضِ الـخ؛الخلائف جمع خلیفه،و کون الناس خلائف فی الأرض هو قیام کل لا حق منهم مقـام سـابقه و سـلطته علی التصـرف و الانتفاع منها کما کان السابق مسـلطا علیه،و هم إنما نالوا هـذه الخلافه من جهه نوع الخلقه و هو الخلقه من طریق النسل و الولاده فإن هذا النوع من الخلقه یقسم المخلوق الی سلف و خلف.

فجعـل الخلاـفه الأرضـیه نوع من التـدبیر مشوب بـالخلق غیر منفـک عنه و لـذلک اسـتدل به علی توحـده تعالی فی ربوبیته لأنه مختص به تعالی لا مجال لدعواه لغیره.

فقـوله: هُـوَ الَّذِی جَعَلَکُمْ خَلاـئِفَ فِی الْـأَرْضِ حجه علی توحـده تعـالی فی ربوبیته انتفائهـا عن شـرکائهم:تقریره أن الـذی جعل الخلافه الأرضیه فی العالم الإنسانی هو

ربهم المدبر لأمرهم،و جعل الخلافه لا ينفک عن نوع الخلقه فخالق الإنسان هو رب الإنسان لکن الخلاق هو اللّه سبحانه حتی عند الخصم فاللّه هو رب الإنسان.

و قوله: فَمَنْ کَفَرَ فَعَلَیْهِ کُفْرُهُ أی فاللّه سبحانه هو رب الإنسان فمن کفر و ستر هذه الحقیقه و نسب الربوبیه الی غیره تعالی فعلی ضرره کفره.

و قوله: وَ لاٰ یَزِیدُ الْکٰافِرِینَ کُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلاّٰ مَقْتاً وَ لاٰ یَزِیدُ الْکٰافِرِینَ کُفْرُهُمْ إِلاّٰ خَسٰاراً بیان لکون کفرهم علیهم و هو أن کفرهم یورث لهم مقتا عند ربهم و المقت شده البغض لأن فیه إعراضا عن عبودیته و استهانه بساحته،و یورث لهم خسارا فی أنفسهم لأنهم بدلوا السعاده الإنسانیه شقاء و وبالا سیصیبهم فی مسیرهم و منقلبهم الی دار الجزاء.

و إنما عبر عن أثر الکفر بالزیاده لأن الفطره الإنسانیه بسیطه ساذجه واقعه فی معرض الاستکمال و الازدیاد فإن أسلم الإنسان زاده ذلک کمالا و قربا من اللّه و إن کفر زاده ذلک مقتا عند اللّه و خسارا.

و إنما قید المقت بقوله: «عِنْدَ رَبِّهِمْ» دون الخسار لأن الخسار من تبعات تبدیل الإیمان کفرا و السعاده شقاء و هو أمر عند أنفسهم و أما المقت و شده البغض فمن عند اللّه سبحانه.

و الحب و البغض المنسوبان الی اللّه سبحانه من صفات الأفعال و هی معان خارجه عن الذات غیر قائمه بها،و معنی حبه تعالی لأحد انبساط رحمته علیه و انجذابها الیه و بغضه تعالی لأحد انقباض رحمته منه و ابتعادها عنه.

قوله تعالی: قُلْ أَ رَأَیْتُمْ شُرَکٰاءَکُمُ الَّذِینَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ الی آخر الآیه؛إضافه الشرکاء الیهم بعنایه أنهم یدعون أنهم شرکاء للّه فهی إضافه لامیه مجازیه.

و فی الآیه تلقین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الحجه علی نفی ربوبیه آلهتهم الذین کانوا یعبدونهم و تقریر الحجه أنهم لو کانوا أربابا آلهه من دون اللّه لکان لهم شیء من تدبیر العالم فکانوا خالقین لما

يدبرونه لأن الخلق و التدبير لا ينفك أحدهما عن الآخر و لو كانوا خالقين لدل عليه دليل و الدليل إما من العالم أو من قبل اللّه سبحانه أما العالم فلا شيء منه يدل على كونه مخلوقا لهم و لو بنحو الشركه و هو قوله: «أَرُونِي مَا ذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ» .

و أما من قبله تعالى فلو كان لكان كتابا سماويا نازلا من عنده سبحانه يعترف بربوبيتهم و يجوز للناس أن يعبدوهم و يتخذوهم آلهه،و لم ينزل كتاب على هذه الصفه و هم معترفون بذلك و هو قوله: «أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَاباً فَهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْهُ» .

و إنما عبر عن نفى خالقيتهم فى الأرض بقوله: «أَرُونِي مَا ذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ» و لم يقل:

أنبئونى ألهم شرك فى الأرض؟و عبر فى السماوات بقوله: «أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ» و لم يقل:

أم ما ذا خلقوا من السماوات.

لأن المراد بالأرض-على ما يدل عليه سياق الاحتجاج-العالم الأرضى و هو الأرض بما فيها و ما عليها و المراد بالسماوات العالم السماوى المشتمل على السماوات و ما فيها و ما عليها فقوله: «مَا ذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ» فى معنى ألهم شرك فى الأرض و لا يكون إلا بخلق شيء منها،و قوله: «أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ» فى معنى أم ما ذا خلقوا من السماوات،و قد اكتفى بذكر الخلق فى جانب الأرض إشاره الى أن الشرك فى الربوبيه لا يكون إلا بخلق.

و قوله: أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَاباً فَهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْهُ أى بل آتيناهم كتابا فهم على بينه منه أى على حجه ظاهره من الكتاب أن لشركائهم معناه و ذلك بدلالته على أنهم شركاء للّه.

و قد قال: «أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَاباً» و لم يقل:أم لهم كتاب و نحو ذلك ليتأكد النفى و الإنكار فإن قولنا:أم لهم كتاب و نحو ذلك إنكار لوجود الكتاب لكن قوله: «أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَاباً» إنكار لوجود الكتاب ممن ينزل الكتاب لو نزل.

و قد تبين بما تقدم أن ضمير الجمع فى «آتَيْنَاهُمْ» و فى «فَهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ» للمشركين فلا يعبأ بما قيل:إن الضمير للشركاء.

و قوله: بَلْ إِنْ يَعِدُ الظّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً إِلاّ غُرُوراً إضراب عما تقدم من الاحتجاج بأن الذى حملهم على الشرک ليس هو حجه تحملهم عليه و يعتمدون عليها بل غرور بعضهم بعضا بوعد الشفاعه و الزلفى فأسلافهم يغرون أخلافهم و رؤساؤهم و أئمتهم يغرون مرءوسيهم و تابعيهم و يعدونهم شفاعه الشركاء عند اللّه سبحانه و لا حقيقه لها.

و حجه الآيه عامه على المشركين عبده الأصنام و هم الذين يعبدون الملائكه و الجن و قد يسىء البشر و يتخذون لهم أصناما يتوجهون إليها،و على الذين يعبدون روحانيى الكواكب و يتوجهون الى الكواكب ثم يتخذون للكواكب أصناما،و على الذين يعبدون الملائكه و العناصر من غير أن يتخذوا لها أصناما كما ينقل عن الفرس القدماء،و على الذين يعبدون بعض البشر كالنصارى للمسيح عليه السّلام.

قوله تعالى: إِنَّ اللّهَ يُمْسِكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ أَنْ تَزُولا وَ لَئِنْ زالَتا إِنْ أَمْسَكَهُما مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ الخ؛قيل:إن الآيه استئناف مقرر لغايه قبح الشرک و هو له أى أن اللّه تعالى يحفظ السماوات و الأرض كراهه أن تزولا-أو لئلا-تزولا-و تضمحلا لأن الممكن كما يحتاج الى الواجب حال إيجاده يحتاج اليه حال بقائه.انتهى.

و الظاهر أنه تعالى لما استدل على توحده فى الربوبيه يجعل الخلافه فى النوع الإنسانى بقوله: «هُوَ الَّذِى جَعَلَكُمْ خَلائِفَ فِى الْأَرْضِ» الآيه؛ثم نفى الشركه مطلقا بالحجه عمم الحجه بحيث تشمل الخلق كله أعنى السماوات و الأرض فاحتج على توحده بإبقاء الخلق بعد إحداثه فإن من البين الذى لا يرتاب فيه أن حدوث الشىء و أصل تلبسه بالوجود بعد العدم غير بقائه و تلبسه بالوجود بعد الوجود على نحو الاستمرار فبقاء الشىء بعد حدوثه يحتاج الى إيجاد بعد إيجاد على نحو الاتصال و الاستمرار.

و إبقاء الشىء بعد إحداثه كما أنه إيجاد بعد الإيجاد كذلک هو تدبير لأمره فإنک إن دققت النظر وجدت أن النظام الجارى فى الكون إنما يجرى بالإحداث و الإبقاء فقط.و الموجد

و الخالق هو اللّه سبحانه حتى عند الخصم فاللّه سبحانه هو الخالق المدبر للسماوات و الأرض وحده لا شريك له.

فقوله: إِنَّ اللّٰهَ يُمْسِكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ أَنْ تَزُولاٰ الإمساك بمعناه المعروف و قوله: «أَنْ تَزُولاٰ» -و تقديره كراهه أن تزولا أو لئلا تزولا-متعلق به،و قيل:

الإمساك بمعنى المنع أو بمعنى الحفظ و على أى حال فالإمساك كنايه عن الإبقاء و هو الإيجاد بعد الإيجاد على سبيل الاتصال و الاستمرار،و الزوال هو الاضمحلال و البطلان.

و نقل عن بعضهم أنه فسر الزوال بالانتقال المكانى،و المعنى أن اللّه يمنع السماوات و الأرض من أن ينتقل شيء منهما عن مكانه الذى استقر فيه فيرتفع أو ينخفض انتهى و الشأن فى تصور مراده تصورا صحيحا.

و قوله: وَ لَئِنْ زٰالَتٰا إِنْ أَمْسَكَهُمٰا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ السياق يعطى أن المراد بالزوال هاهنا الإشراف على الزوال إذ نفس الزوال لا يجتمع معه الإمساك و المعنى و أقسم لئن أشرفتا على الزوال لم يمسكهما أحد من بعد اللّه سبحانه إذ لا مفيض للوجود غيره و يمكن أن يكون المراد بالزوال معناه الحقيقى و المراد بالإمساك القدره على الإمساك و قد تبين أن «مِنْ» الاولى زائده للتأكيد و الثانيه للابتداء،و ضمير «مِنْ بَعْدِهِ» راجع اليه تعالى،و قيل:راجع الى الزوال.

و قوله: إِنَّهُ كٰانَ حَلِيماً غَفُوراً فهو لحلمه لا يعجل الى أمر و لمغفره يستر جهات العدم فى الأشياء،و مقتضى الاسمين أن يمسك السموات و الأرض أن تزولا الى أجل مسمى.

و قال فى إرشاد العقل السليم:إنه كان حليما غفورا غير معاجل بالعقوبه التى تستوجبها جناياتهم حيث أمسكهما و كانتا جديرتين بأن تهدّا هدا حسبما قال تعالى: تَكٰادُ السَّمٰاوٰاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَ تَنْشَقُّ الْأَرْضُ انتهى.

قوله تعالى: وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمٰانِهِمْ لَئِنْ جٰاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدىٰ

مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ نَذِيرٌ مٰا زٰادَهُمْ إِلاّٰ نُفُوراً قال الراغب:الجهد -بفتح الجيم-و الجهد-بضمها-الطاقه و المشقه-الى أن قال-و قال تعالى: «وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمٰانِهِمْ» أى حلفوا و اجتهدوا فى الحلف أن يأتوا به على أبلغ ما فى وسعهم.انتهى.و قال:

النفر الانزعاج عن الشىء و الى الشىء كالفزع الى الشىء و عن الشىء يقال:نفر عن الشىء نفورا قال تعالى: «مٰا زٰادَهُمْ إِلاّٰ نُفُوراً» .انتهى.

قيل (۱):بلغ قريشا قبل مبعث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن أهل الكتاب كذبوا رسلهم فقالوا:لعن اللّه اليهود و النصارى أتتهم الرسل فكذبوهم فو اللّه لئن أتانا رسول لنكونن أهدى من إحدى الامم انتهى،و سياق الآيه يصدق هذا النقل و يؤيده.

فقوله: وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمٰانِهِمْ الضمير لقريش و قد حلفوا هذا الحلف قبل بعثه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بدليل قوله بعد: «فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ نَذِيرٌ» ،و المقسم به قوله: «لَئِنْ جٰاءَهُمْ نَذِيرٌ» الخ.

و قوله: لَئِنْ جٰاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ أى إحدى الامم التى جاءهم نذير كاليهود و النصارى و إنما قال: «لَيَكُونُنَّ أَهْدىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ» و لم يقل:أهدى منهم لأن المعنى أنهم كانوا أمه ما جاءهم نذير ثم لو جاءهم نذير كانوا أمه ذات نذير كإحدى تلك الامم المنذره ثم بتصديق النذير يصيرون أهدى من التى ماثلوها و هو قوله: «أَهْدىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ» فافهمه.

و قوله: فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ نَذِيرٌ مٰا زٰادَهُمْ إِلاّٰ نُفُوراً المراد بالنذير النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و النفور التباعد و الهرب.

قوله تعالى: اِسْتِكْبٰاراً فِي الْأَرْضِ وَ مَكْرَ السَّيِّئِ وَ لاٰ يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ

ص:۲۳۳

۱- ۱) .رواه فى الدر المنثور عن أبى هلال و عن ابن جريج.

إِلاّ بِأَهْلِهِ قال الراغب:المكر صرف الغير عما يقصده بحيله،و ذلك ضربان:مكر محمود و ذلك أن يتحرى بذلك فعل جميل و على ذلك قال تعالى: «وَ اللّهُ خَيْرُ الْماكِرِينَ» و مذموم و هو أن يتحرى به فعل قبيح قال تعالى: «لا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلاّ بِأَهْلِهِ» انتهى.

و قال أيضا:قال عزّ و جل: «وَ لا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلاّ بِأَهْلِهِ» أى لا ينزل و لا يصيب.

قيل:و أصله حق فقلب نحو زل و زال و قد قرئ فأزلهما الشيطان و أزالهما و على هذا ذمه و ذامه.انتهى.

و قوله: «اسْتِكْباراً فِي الْأَرْضِ» مفعول لأجله لقوله: «نُفُوراً» أى نفروا عنه و تباعدوا للاستكبار فى الأرض و قوله: «وَ مَكْرَ السَّيِّئِ» معطوف على «اسْتِكْباراً» و مفعول لأجله مثله،و قيل:معطوف على «نُفُوراً» و الإضافه فيه من إضافه الموصوف الى الصفه بدليل قوله ثانيا: «وَ لا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ» الخ.

و قوله: وَ لا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلاّ بِأَهْلِهِ أى لا يصيب و لا ينزل المكر السيئ إلا بأهله و لا يستقر إلا فيه،فان المكر السيئ و إن كان ربما أصاب به مكروه للممكور به،لكنه سيزول و لا يدوم إلا أن أثره السيئ بما أنه المكر سيئ يبقى فى نفس الماكر و سيظهر فيه و يجزى به إما فى الدنيا و إما فى الآخره البته،و لهذا فسر الآيه فى مجمع البيان بقوله:و المعنى لا ينزل جزاء المكر السيئ إلا بمن فعله.

و الكلام مرسل إرسال المثل كقوله تعالى: إِنَّما بَغْيُكُمْ عَلى أَنْفُسِكُمْ (يونس۲۳/) فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّما يَنْكُثُ عَلى نَفْسِهِ (الفتح۱۰/).

و قوله: فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّ سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ النظر و الانتظار بمعنى التوقع و الفاء للتفريع و الجمله استنتاج مما تقدمها و الاستفهام للإنكار و المعنى و إذ مكروا المكر السيئ و المكر السيئ يحيق بأهله فهم لا ينتظرون إلا السنه الجاريه فى الامم الماضين و هى العذاب الإلهى النازل بهم إثر مكرهم و تكذيبهم بآيات اللّه.

ص :۲۳۴

و قوله: فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللّهِ تَبْدِيلاً وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللّهِ تَحْوِيلاً تبديل السنه أن توضع العافيه و النعمه موضع العذاب،و تحويلها أن ينقل العذاب من قوم يستحقونه الى غيرهم،و سنه اللّه لا تقبل تبديلا و لا تحويلا لأنه تعالى على صراط مستقيم لا يقبل حكمه تبعيضا و لا استثناء.

و قد أخذ اللّه بالعذاب هؤلاء المشركين الماكرين يوم بدر فقتل عامتهم.و الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو لكل سامع.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ كٰانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً استشهاد على سنته الجاريه فى الامم الماضيه و قد كانوا أشد قوه من مشركى مكه فأخذهم اللّه بالعذاب لما مكروا و كذبوا.

قوله تعالى: وَ مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كٰانَ عَلِيماً قَدِيراً تتميم لسابق البيان لمزيد إنذارهم و تخويفهم،و المحصل ليتقوا اللّه و ليؤمنوا به و لا يمكروا به و لا يكذبوا فإن سنه اللّه فى ذلك هى العذاب كما يشهد به ما جرى فى الامم السابقه من الإهلاك و التعذيب و قد كانوا أشد قوه منهم و اللّه سبحانه لا يعجزه شيء فى السماوات و الأرض بقوه أو مكر فإنه عليم على الإطلاق لا يغفل و لا يجهل حتى ينخدع بمكر أو حيله قدير على الإطلاق لا يقاومه شيء.

قوله تعالى: وَ لَوْ يُؤٰاخِذُ اللّٰهُ النّٰاسَ بِمٰا كَسَبُوا مٰا تَرَكَ عَلىٰ ظَهْرِهٰا مِنْ دَابَّةٍ الخ؛المراد بالمؤاخذه الدنيويه كما يدل عليه قوله الآتى: «وَ لٰكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى» الخ؛و المراد بالناس جميعهم فإن الآيه مسبوقه بذكر مؤاخذه بعضهم و هم الماكرون المكذبون بآيات اللّه،و المراد بما كسبوا المعاصى التى اكتسبوها بقرينه المؤاخذه التى هو العذاب و قد قال فى نظيره الآيه من سوره النحل: وَ لَوْ يُؤٰاخِذُ اللّٰهُ النّٰاسَ بِظُلْمِهِمْ مٰا تَرَكَ عَلَيْهٰا مِنْ دَابَّةٍ (النحل/۶۱).

و المراد بظهرها ظهر الأرض لأن الناس يعيشون عليه على أن الأرض تقدم ذكرها فى الآيه السابقه.

و المراد بالدابه كل ما يدب فى الأرض من إنسان ذكر أو أنثى أو كبير أو صغير و احتمل أن يكون المراد كل ما يدب فى الأرض من حيوان و إهلاك غير الإنسان من أنواع الحيوان إنما هو لكونها مخلوقه للإنسان كما قال تعالى: خَلَقَ لَكُمْ مٰا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً (البقره۲۹/).

و قول بعضهم:ذلک لشؤم المعاصى و قد قال تعالى: وَ اتَّقُوا فِتْنَةً لاٰ تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً مدفوع بأن شؤم المعصيه لا يتعدى العاصى الى غيره و قد قال تعالى: وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرىٰ (فاطر۱۸/)و أما الآيه أعنى قوله: وَ اتَّقُوا فِتْنَةً لاٰ تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً (الأنفال۲۵/)فمدلولها على ما تقدم من تفسيرها اختصاص الفتنه بالذين ظلموا منهم خاصه لا عمومها لهم و لغيرهم فراجع.

و قوله: وَ لٰكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى و هو الموت أو القيامه و قوله: «فَإِذٰا جٰاءَ أَجَلُهُمْ فَإِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِعِبٰادِهِ بَصِيراً» أى فيجازى كلا بما عمل فإنه بصير بهم عليم بأعمالهم لأنهم عباده و كيف يمكن أن يجهل الخالق خلقه و الرب عمل عبده؟

و قد بان بما تقدم أن قوله: «فَإِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِعِبٰادِهِ بَصِيراً» من وضع السبب موضع المسبب الذى هو الجزاء.

ص :۲۳۶

سوره یس مکیه و هی ثلاث و ثمانون آیه

اشاره

[سوره يس (۳۶): الآيات ۱ الى ۱۲]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;يس (۱) وَ اَلْقُرْآنِ اَلْحَكِيمِ (۲) إِنَّكَ لَمِنَ اَلْمُرْسَلِينَ (۳) عَلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (۴) تَنْزِيلَ اَلْعَزِيزِ اَلرَّحِيمِ (۵) لِتُنْذِرَ قَوْماً مٰا أُنْذِرَ آبٰاؤُهُمْ فَهُمْ غٰافِلُونَ (۶) لَقَدْ حَقَّ اَلْقَوْلُ عَلىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (۷) إِنّٰا جَعَلْنٰا فِي أَعْنٰاقِهِمْ أَغْلاٰلاً فَهِيَ إِلَى اَلْأَذْقٰانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ (۸) وَ جَعَلْنٰا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَ مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنٰاهُمْ فَهُمْ لاٰ يُبْصِرُونَ (۹) وَ سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (۱۰) إِنَّمٰا تُنْذِرُ مَنِ اِتَّبَعَ اَلذِّكْرَ وَ خَشِيَ اَلرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَ أَجْرٍ كَرِيمٍ (۱۱) إِنّٰا نَحْنُ نُحْيِ اَلْمَوْتىٰ وَ نَكْتُبُ مٰا قَدَّمُوا وَ آثٰارَهُمْ وَ كُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنٰاهُ فِي إِمٰامٍ مُبِينٍ (۱۲)

ص: ۲۳۷

بیان:

غرض السوره بیان الاصول الثلاثه للدین فهی تبتدئ بالنبوه و تصف حال الناس فی قبول الدعوه وردها و أن غایه الدعوه الحقه إحیاء قوم برکوبهم صراط السعاده و تحقیق القول علی آخرین و بعباره أخری تکمیل الناس فی طریقی السعاده و الشقاء.

ثم تنتقل السوره الی التوحید فتعد جمله من آیات الوحدانیه ثم تنتقل الی ذکر المعاد فتذکر بعث الناس للجزاء و امتیاز المجرمین یومئذ من المتقین و تصف ما تؤل الیه حال کل من الفریقین.

ثم ترجع الی ما بدأت فتلخص القول فی الاصول الثلاثه و تستدل علیها و عند ذلک تختتم السوره.

و من غرر الآیات فیها قوله تعالی: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ فَسُبْحٰانَ الَّذِی بِیَدِهِ مَلَکُوتُ کُلِّ شَیْءٍ وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ فالسوره عظیمه الشأن تجمع أصول الحقائق و أعراقها و قد ورد من طرق العامه و الخاصه أن لکل شیء قلبا و قلب القرآن یس (۱).

ص: ۲۳۸

۱- ۱) .رواه الصدوق فی ثواب الاعمال عن ابی عبد اللّه علیه السّلام و السیوطی فی الدر المنثور عن أنس و أبی هریره و معقل بن یسار عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها.

قوله تعالی: یس، وَ الْقُرْآنِ الْحَکِیمِ -الی قوله- فَهُمْ غٰافِلُونَ إقسام منه تعالی بالقرآن الحکیم علی کون النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من المرسلین،و قد وصف القرآن بالحکیم لکونه مستقرا فیه الحکمه و هی حقائق المعارف و ما یتفرع علیها من الشرائع و العبر و المواعظ.

و قوله: إِنَّکَ لَمِنَ الْمُرْسَلِینَ مقسم علیه کما تقدم.

و قوله: عَلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ خبر بعد خبر لقوله: «إِنَّکَ» ،و تنکیر الصراط -کما قیل-للدلاله علی التفخیم و توصیفه بالمستقیم للتوضیح فإن الصراط هو الطریق الواضح المستقیم،و المراد به الطریق الذی یوصل عابریه الی اللّه تعالی أی الی السعاده الإنسانیه التی فیها کمال العبودیه للّه و القرب،و قد تقدم فی تفسیر الفاتحه بعض ما ینفع فی هذا المقام من الکلام.

و قوله: تَنْزِیلَ الْعَزِیزِ الرَّحِیمِ وصف للقرآن مقطوع عن الوصفیه منصوب علی المدح،و المصدر بمعنی المفعول و محصل المعنی أعنی بالقرآن ذاک المنزل الذی أنزله اللّه العزیز الرحیم الذی استقر فیه العزه و الرحمه.

و التذییل بالوصفین للإشاره الی أنه قاهر غیر مقهور و غالب غیر مغلوب فلا یعجزه إعراض المعرضین عن عبودیته و لا یستذله جحود الجاحدین و تکذیب المکذبین،و أنه ذو رحمه واسعه لمن یتبع الذکر و یخشاه بالغیب لا لینتفع بإیمانهم بل لیهدیهم الی ما فیه سعادتهم و کمالهم فهو بعزته و رحمته أرسل الرسول و أنزل علیه القرآن الحکیم لینذر الناس فیحق کلمه العذاب علی بعضهم و یشمل الرحمه منهم آخرین.

و قوله: لِتُنْذِرَ قَوْماً مٰا أُنْذِرَ آبٰاؤُهُمْ فَهُمْ غٰافِلُونَ تعلیل للإرسال و التنزیل و «مٰا» نافیه و الجمله صفه لقوله: «قَوْماً» و المعنی إنما أرسلک و أنزل علیک القرآن لتنذر و تخوف قوما لم ینذر آباءهم فهو غافلون.

ص :۲۳۹

و المراد بالقوم إن كان هو قريش و من يلحق بهم فالمراد بآبائهم آباؤهم الأدنون فإن الأبعدين من آبائهم كان فيهم النبى إسماعيل ذبيح اللّه،و قد أرسل الى العرب رسل آخرون كهود و صالح و شعيب عليهم السّلام،و إن كان المراد جميع الناس المعاصرين نظرا الى عموم الرساله فكذلك أيضا فآخر رسول معروف بالرساله قبله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هو عيسى عليه السّلام و بينهما زمان الفتره.

و اعلم أن ما ذكرناه فى تركيب الآيات هو الذى يسبق منها الى الفهم و قد أوردوا فى ذلك وجوها أخر بعيده عن الفهم تركناها من أرادها فليراجع المطولات.

قوله تعالى: لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ اللام للقسم أى أقسم لقد ثبت و وجب القوم على أكثرهم،و المراد بثبوت القول عليهم صيرورتهم مصاديق يصدق عليهم القول.

و المراد بالقول الذى حق عليهم كلمه العذاب التى تكلم بها اللّه سبحانه فى بدء الخلقه مخاطبا بها إبليس فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (ص/ ٨٥)و المراد بتبعيه إبليس طاعته فيما يأمر به بالوسوسه و التسويل بحيث تثبت الغوايه و ترسخ فى النفس كما يشير اليه قوله تعالى خطابا لإبليس: إِنَّ عِبٰادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰانٌ إِلاّٰ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰاوِينَ وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ (الحجر۴۳/).

قوله تعالى: إِنّٰا جَعَلْنٰا فِى أَعْنٰاقِهِمْ أَغْلاٰلاً فَهِىَ إِلَى الْأَذْقٰانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ الأعناق جمع عنق بضمتين و هو الجيد،و الاغلال جمع غل بالكسر و هى على ما قيل ما تشد به اليد الى العنق للتعذيب و التشديد،و مقمحون اسم مفعول من الإقماح و هو رفع الرأس كأنهم قد ملأت الأغلال ما بين صدورهم الى أذقانهم فبقيت رءوسهم مرفوعه الى السماء لا يتأتى لهم أن ينكسوها فينظروا الى ما بين أيديهم من الطريق فيعرفوها و يميزوها من غيرها.

و تنكير قوله: «أَغْلاٰلاً» للتفخيم و التهويل.

ص :۲۴۰

و الآیه فی مقام التعلیل لقوله السابق: «فَهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ» .

قوله تعالی: وَ جَعَلْنٰا مِنْ بَیْنِ أَیْدِیهِمْ سَدًّا وَ مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَیْنٰاهُمْ فَهُمْ لاٰ یُبْصِرُونَ السد الحاجز بین الشیئین،و قوله: «مِنْ بَیْنِ أَیْدِیهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ» کنایه عن جمیع الجهات،و الغشی و الغشیان التغطیه یقال:غشیه کذا أی غطاه و أغشی الأمر فلانا أی جعل الأمر یغطیه،و الآیه متممه للتعلیل السابق و قوله: «جَعَلْنٰا» معطوف علی «جَعَلْنٰا» المتقدم.

و عن الرازی فی تفسیره فی معنی التشبیه فی الآیتین أن المانع عن النظر فی الآیات قسمان:

قسم یمنع عن النظر فی الأنفس فشبه ذلک بالغل الذی یجعل صاحبه مقمحا لا یری نفسه و لا یقع بصره علی بدنه،و قسم یمنع عن النظر فی الآفاق فشبه ذلک بالسد المحیط فإن المحاط بالسد لا یقع علی الآفاق فلا یظهر له ما فیها من الآیات فمن ابتلی بهما جرم عن النظر بالکلیه.

و معنی الآیتین أنهم لا یؤمنون لأنا جعلنا فی أعناقهم أغلالا بها أیدیهم علی أعناقهم فهی الی الأذقان فهم مرفوعه رءوسهم باقون علی تلک الحال و جعلنا من جمیع جهاتهم سدا فجعلناه یغطیهم فهم لا یبصرون فلا یهتدون.

ففی الآیتین تمثیل لحالهم فی حرمانهم من الاهتداء الی الإیمان و تحریمه تعالی علیهم ذلک جزاء لکفرهم و غوایتهم و طغیانهم فی ذلک.

و قد تقدم فی قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَسْتَحْیِی أَنْ یَضْرِبَ مَثَلاً (البقره/۲۶)فی الجزء الأول من الکتاب أن ما وقع فی القرآن الکریم من هذه الأوصاف و نظائرها التی وصف بها المؤمنون و الکفار یکشف عن حیاه أخری للإنسان فی باطن هذه الحیاه الدنیویه مستوره عن الحس المادی ستظهر له إذا انکشفت الحقائق بالموت أو البعث.و علیه فالکلام فی أمثال هذه الآیات جار فی مجری الحقیقه دون المجاز کما علیه القوم.

قوله تعالی: وَ سَوٰاءٌ عَلَیْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ عطف

تفسیر و تقریر لما تتضمنه الآیات الثلاث المتقدمه و تلخیص للمراد و تمهید لما یتلوه من قوله:

«إِنَّمٰا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّکْرَ» الآیه.

قوله تعالی: إِنَّمٰا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّکْرَ وَ خَشِیَ الرَّحْمٰنَ بِالْغَیْبِ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَهٍ وَ أَجْرٍ کَرِیمٍ القصر للإفراد،و المراد بالإنذار الإنذار النافع الذی له أثر، و بالذکر القرآن الکریم،و باتباعه تصدیقه و المیل الیه إذا تلیت آیاته،و التعبیر بالماضی للإشاره الی تحقق الوقوع،و المراد بخشیه الرحمن بالغیب خشیته تعالی من وراء الحجاب و قبل انکشاف الحقیقه بالموت أو البعث،و قیل:أی حال غیبته من الناس بخلاف المنافق و هو بعید.

و قد علقت الخشیه علی اسم الرحمن الدال علی صفه الرحمه الجالبه للرجاء للإشعار بأن خشیتهم خوف مشوب برجاء و هو الذی یقر العبد فی مقام العبودیه فلا یأمن و لا یقنط.

و تنکیر«مغفر»و «أَجْرٍ کَرِیمٍ» للتفخیم أی فبشره بمغفره عظیمه من اللّه و أجر کریم لا یقادر قدره و هو الجنه،و الدلیل علی جمیع ما تقدم هو السیاق.

و المعنی:إنما تنذر الإنذار النافع الذی له أثر،من اتبع القرآن إذا تلیت علیه آیاته و ما الیه و خشی الرحمن خشیه مشوبه بالرجاء فبشره بمغفره عظیمه و أجر کریم لا یقادر قدره.

قوله تعالی: إِنّٰا نَحْنُ نُحْیِ الْمَوْتیٰ وَ نَکْتُبُ مٰا قَدَّمُوا وَ آثٰارَهُمْ وَ کُلَّ شَیْءٍ أَحْصَیْنٰاهُ فِی إِمٰامٍ مُبِینٍ المراد بإحیاء الموتی إحیاؤهم للجزاء.

و المراد بما قدموا الأعمال التی عملوها قبل الوفاه فقدموها علی موتهم،و المراد بآثارهم ما ترکوها لما بعد موتهم من خیر یعمل به کتعلیم علم ینتفع به أو بناء مسجد یصلی فیه أو میضاه یتوضا فیها،أو شر یعمل به کوضع سنه مبتدعه یستن بها أو بناء مفسقه یعصی اللّه فیها.

و المراد بکتابه ما قدموا و آثارهم ثبتها فی صحائف أعمالهم و ضبطها فیها بواسطه کتبه

الأعمال من الملائکه و هذه الکتابه غیر کتابه الأعمال و إحصائها فی الامام المبین الذی هو اللوح المحفوظ و إن توهم بعضهم أن المراد بکتابه ما قدموا و آثارهم هو إحصاؤها فی الکتاب المبین و ذلک أنه تعالی یثبت فی کلامه کتابا یحصی کل شیء ثم لکل أمه کتابا یحصی أعمالهم ثم لکل إنسان کتابا یحصی أعماله کما قال: وَ لاٰ رَطْبٍ وَ لاٰ یٰابِسٍ إِلاّٰ فِی کِتٰابٍ مُبِینٍ (الأنعام/۵۹)،و قال: کُلُّ أُمَّهٍ تُدْعیٰ إِلیٰ کِتٰابِهَا (الجاثیه۲۸/)،و قال: وَ کُلَّ إِنسٰانٍ أَلْزَمْنٰاهُ طٰائِرَهُ فِی عُنُقِهِ وَ نُخْرِجُ لَهُ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ کِتٰاباً یَلْقٰاهُ مَنْشُوراً (الإسراء۱۳/)،و ظاهر الآیه أیضا یقضی بنوع من البینونه بین کتاب الأعمال و الإمام المبین حیث فرق بینهما بالخصوص و العموم و اختلاف التعبیر بالکتابه و الإحصاء.

و قوله: وَ کُلَّ شَیْءٍ أَحْصَیْنٰاهُ فِی إِمٰامٍ مُبِینٍ هو اللوح المحفوظ من التغییر الذی یشتمل علی تفصیل قضائه سبحانه فی خلقه فیحصی کل شیء و قد ذکر فی کلامه تعالی بأسماء مختلفه کاللوح المحفوظ و ام الکتاب و الکتاب المبین و الإمام المبین کل منها بعنایه خاصه.

و لعل العنایه فی تسمیته إماما مبینا أنه لاشتماله علی القضاء المحتوم متبوع للخلق مقتدی لهم و کتب الأعمال کما سیأتی فی تفسیر سوره الجاثیه مستنسخه منه قال تعالی: هٰذٰا کِتٰابُنٰا یَنْطِقُ عَلَیْکُمْ بِالْحَقِّ إِنّٰا کُنّٰا نَسْتَنْسِخُ مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (الجاثیه۲۹/).

و قیل:المراد بالإمام المبین صحف الأعمال و لیس بشیء،و قیل:علمه تعالی و هو کسابقه نعم لو أرید به العلم الفعلی کان له وجه (۱).

[سوره یس (۳۶): الآیات ۱۳ الی ۳۲]

وَ اِضْرِبْ لَهُمْ مَثَلاً أَصْحٰابَ اَلْقَرْیَهِ إِذْ جٰاءَهَا اَلْمُرْسَلُونَ (۱۳) إِذْ أَرْسَلْنٰا إِلَیْهِمُ اِثْنَیْنِ فَکَذَّبُوهُمٰا فَعَزَّزْنٰا بِثٰالِثٍ فَقٰالُوا إِنّٰا إِلَیْکُمْ مُرْسَلُونَ (۱۴) قٰالُوا مٰا أَنْتُمْ إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُنٰا وَ مٰا أَنْزَلَ اَلرَّحْمٰنُ مِنْ شَیْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ تَکْذِبُونَ (۱۵) قٰالُوا رَبُّنٰا یَعْلَمُ إِنّٰا إِلَیْکُمْ لَمُرْسَلُونَ (۱۶) وَ مٰا عَلَیْنٰا إِلاَّ اَلْبَلاٰغُ اَلْمُبِینُ (۱۷) قٰالُوا إِنّٰا تَطَیَّرْنٰا بِکُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّکُمْ وَ لَیَمَسَّنَّکُمْ مِنّٰا عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۱۸) قٰالُوا طٰائِرُکُمْ مَعَکُمْ أَ إِنْ ذُکِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ (۱۹) وَ جٰاءَ مِنْ أَقْصَا اَلْمَدِینَهِ رَجُلٌ یَسْعیٰ قٰالَ یٰا قَوْمِ اِتَّبِعُوا اَلْمُرْسَلِینَ (۲۰) اِتَّبِعُوا مَنْ لاٰ یَسْئَلُکُمْ أَجْراً وَ هُمْ مُهْتَدُونَ (۲۱) وَ مٰا لِیَ لاٰ أَعْبُدُ اَلَّذِی فَطَرَنِی وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ (۲۲) أَ أَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَهً إِنْ یُرِدْنِ اَلرَّحْمٰنُ بِضُرٍّ لاٰ تُغْنِ عَنِّی شَفٰاعَتُهُمْ شَیْئاً وَ لاٰ یُنْقِذُونِ (۲۳) إِنِّی إِذاً لَفِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ (۲۴) إِنِّی آمَنْتُ بِرَبِّکُمْ فَاسْمَعُونِ (۲۵) قِیلَ اُدْخُلِ اَلْجَنَّهَ قٰالَ یٰا لَیْتَ قَوْمِی یَعْلَمُونَ (۲۶) بِمٰا غَفَرَ لِی رَبِّی وَ جَعَلَنِی مِنَ اَلْمُکْرَمِینَ (۲۷) وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلیٰ قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ اَلسَّمٰاءِ وَ مٰا کُنّٰا مُنْزِلِینَ (۲۸) إِنْ کٰانَتْ إِلاّٰ صَیْحَهً وٰاحِدَهً فَإِذٰا هُمْ خٰامِدُونَ (۲۹) یٰا حَسْرَهً عَلَی اَلْعِبٰادِ مٰا یَأْتِیهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ کٰانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ (۳۰) أَ لَمْ یَرَوْا کَمْ أَهْلَکْنٰا قَبْلَهُمْ مِنَ اَلْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَیْهِمْ لاٰ یَرْجِعُونَ (۳۱) وَ إِنْ کُلٌّ لَمّٰا جَمِیعٌ لَدَیْنٰا مُحْضَرُونَ (۳۲)

۱- ۱) .یس ۱-۱۲:بحث روائی فی الذین تآمروا علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لیقتلوه.

بیان:

قوله تعالی: وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلاً أَصْحابَ الْقَرْیَهِ إِذْ جاءَهَا الْمُرْسَلُونَ المثل کلام أو قصه یمثل به مقصد من المقاصد فیتضح للمخاطب،و لما کانت قصتهم توضح ما تقدم من الوعد و الوعید أمر نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یضربها مثلا لهم.

و الظاهر أن «مَثَلًا» مفعول ثان لقوله: «اضْرِبْ» و مفعوله الأول قوله: «أَصْحابَ الْقَرْیَهِ» و المعنی و اضرب لهم أصحاب القریه و حالهم هذه الحال مثلا و قد قدم المفعول الثانی تحرزا عن الفصل المخل.

قوله تعالی: إِذْ أَرْسَلْنا إِلَیْهِمُ اثْنَیْنِ فَکَذَّبُوهُما فَعَزَّزْنا بِثالِثٍ فَقالُوا إِنّا إِلَیْکُمْ مُرْسَلُونَ التعزیز من العزه بمعنی القوه و المنعه،و قوله: «إِذْ أَرْسَلْنا إِلَیْهِمُ» بیان تفصیلی بقوله: «إِذْ جاءَهَا الْمُرْسَلُونَ» .

و المعنی:و اضرب لهم مثلا أصحاب القریه و هم فی زمان أرسلنا الیهم رسولین اثنین من

رسلنا فكذبوهما أى الرسولين فقويناهما برسول ثالث فقالت الرسل إنا اليكم مرسلون من جانب اللّه.

قوله تعالى: قٰالُوا مٰا أَنْتُمْ إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُنٰا وَ مٰا أَنْزَلَ الرَّحْمٰنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ تَكْذِبُونَ كانوا يرون أن البشر لا ينال النبوه و الوحى،و يستدلون على ذلك بأنفسهم حيث لا يجدون من أنفسهم شيئا من ذاك القبيل فيسرون الحكم الى نفوس الأنبياء مستندين الى أن حكم الأمثال واحد.

و على هذا التقرير يكون معنى قوله: «وَ مٰا أَنْزَلَ الرَّحْمٰنُ مِنْ شَيْءٍ» لم ينزل اللّه وحيا و لو نزل شيئا على بشر لنلناه من نفوسنا كما تدعون أنتم ذلك،و تعبيرهم عن اللّه سبحانه بالرحمن إنما هو لكونهم كسائر الوثنيين معترفين باللّه سبحانه و اتصافه بكرائم الصفات (۱)كالخلق و الرحمه و الملك غير أنهم يرون أنه فوض أمر التدبير الى مقربى خلقه كالملائكه الكرام فهم الأرباب المدبرون و الآلهه المعبودون،و أما اللّه عز اسمه فهو رب الأرباب و إله الآلهه.

و من الممكن أن يكون ذكر اسم الرحمن فى الحكايه دون المحكى فيكون التعبير به لحلمه و رحمته تعالى قبال إنكارهم و تكذيبهم للحق الصريح.

و قوله: إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ تَكْذِبُونَ بمنزله النتيجه لصدر الآيه،و محصل قولهم أنكم بشر مثلنا و لا نجد نحن على بشريتنا فى نفوسنا شيئا من الوحى النازل الذى تدعونه و أنتم مثلنا فما أنزل الرحمن شيئا من الوحى فدعواكم كاذبه و إذ ليس لكم إلا هذه الدعوى فإن أنتم إلا تكذبون.

و يظهر بما تقدم نكته الحصر فى قوله: «إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ تَكْذِبُونَ» و كذا الوجه فى نفى الفعل و لم يقل:إن أنتم إلا كاذبون لأن المراد نفى الفعل فى الحال دون الاستمرار و الاستقبال.

۱- ۱) .لكنهم مختلفون فى تفسيرها و الصابئون يفسرونها بالنفى فمعنى العالم و القادر عندهم من ليس بجاهل و عاجز.

قوله تعالى: قالُوا رَبُّنا يَعْلَمُ إِنّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ، وَ ما عَلَيْنا إِلاَّ الْبَلاغُ الْمُبِينُ لم يحك اللّه سبحانه عن هؤلاء الرسل جوابا عن حجه قومهم،ما أنتم إلا بشر مثلنا، الخ.كما نقل عن الرسل المبعوثين الى الامم الدارجه لما احتجت أممهم بمثل هذه الحجه «إِنْ أَنْتُمْ إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُنا» فردتها رسلهم بقولهم: إِنْ نَحْنُ إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَ لكِنَّ اللّهَ يَمُنُّ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ (إبراهيم/١١)و قد مر تقريره.

بل حكى عنهم أنهم ذكروا للقوم أنهم مرسلون اليهم مأمورون بتبليغ الرساله ليس عليهم إلا ذلك و أنهم فى غنى عن تصديقهم لهم و إيمانهم بهم و يكفيهم فيه أن يعلم ربهم بأنهم مرسلون لا حاجه لهم الى أزيد من ذلك.

فقوله: قالُوا رَبُّنا يَعْلَمُ إِنّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ إخبار عن رسالتهم و قد أكد الكلام بإن المشدده المكسوره و اللام،و الاستشهاد بعلم ربهم بذلك،و قوله: «رَبُّنا يَعْلَمُ» معترض بمنزله القسم،و المعنى إنا مرسلون اليكم صادقون فى دعوى الرساله و يكفينا فى ذلكم علم ربنا الذى أرسلنا بها و لا حاجه لنا فيه الى تصديقكم لنا و لا نفع لنا فيه من أجر و نحوه و لا يهمنا تحصيله منكم بل الذى يهمنا هو تبليغ الرساله و إتمام الحجه.

و قوله: وَ ما عَلَيْنا إِلاَّ الْبَلاغُ الْمُبِينُ البلاغ هو التبليغ و المراد به تبليغ الرساله أى لم يؤمر و لم نكلف إلا بتبليغ الرساله و إتمام الحجه.

قوله تعالى: قالُوا إِنّا تَطَيَّرْنا بِكُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَ لَيَمَسَّنَّكُمْ مِنّا عَذابٌ أَلِيمٌ القائلون أصحاب القريه و المخاطبون هم الرسل،و التطير هو التشأم و قولهم:

«لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا» الخ؛تهديد منهم للرسل.

و المعنى:قالت أصحاب القريه لرسلهم:إنا تشأ منا بكم و نقسم لئن لم تنتهوا عن التبليغ و لم تكفوا عن الدعوه لنرجمنكم بالحجاره و ليصلن اليكم و ليقعن بكم منا عذاب أليم.

قوله تعالى: قالُوا طائِرُكُمْ مَعَكُمْ أَ إِنْ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ

القائلون هم الرسل يخاطبون به أصحاب القريه.

و قوله: طائِرُكُمْ مَعَكُمْ الطائر فی الأصل هو الطير و كان يتشاءم به ثم توسع و استعمل فی كل ما يتشاءم به،و ربما يستعمل فيما يستقبل الإنسان من الحوادث،و ربما يستعمل فی البخت الشقی الذی هو أمر موهوم يرونه مبدأ لشقاء الإنسان و حرمانه من كل خير.

و كيف كان فقوله: «طائِرُكُمْ مَعَكُمْ» ظاهر معناه أن الذی ينبغی أن تتشأموا به هو معكم و هو حاله إعراضكم عن الحق الذی هو التوحيد و اقبالكم الی الباطل الذی هو الشرك.

و قيل:المعنی طائركم أی حظكم و نصيبكم من الخير و الشر معكم من أفعالكم إن خيرا فخير و إن شرا فشر،هذا و هو أخذ الطائر بالمعنی الثانی لكن قوله بعد: «أَ إِنْ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ» أنسب بالنسبه الی المعنی الأولی.

و قوله: أَ إِنْ ذُكِّرْتُمْ استفهام توبيخی و المراد بالتذكير تذكيرهم بالحق من وحدانيته تعالی و رجوع الكل اليه و نحوهما و جزاء الشرط محذوف فی الكلام تلويحا الی أنه مما لا ينبغی أن يذكر أو يتفوه به و التقدير أ إن ذكرتم بالحق قابلتموه بمثل هذا الجحود الشفيع و الصنيع الفظيع من التطير و التوعد.

و قوله: بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ أی مجاوزون للحد فی المعصيه و هو إضراب عما تقدم و المعنی بل السبب الأصلی فی جحودكم و تكذيبكم للحق أنكم قوم تستمرون علی الإسراف و مجاوزه الحد.

قوله تعالی: وَ جاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَهِ رَجُلٌ يَسْعی قالَ يا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ أقصی المدينه أبعد مواضعها بالنسبه الی مبدإ مفروض،و قد بدلت القريه فی أول الكلام مدينه هنا للدلاله علی عظمها و السعی هو الإسراع فی المشی.

و وقع نظير هذا التعبير فی قصه موسی و القبطی و فيها: وَ جاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَی الْمَدِينَهِ

يَسْعى فقدم «رَجُلٌ» هناك و أخر هاهنا و لعل النكته فى ذلك أن الاهتمام هناك بمجىء الرجل و إخباره موسى بائتمار الملإ لقتله فقدم الرجل ثم أشير الى اهتمام الرجل نفسه بإيصال الخبر و إبلاغه فجىء بقوله: «يَسْعى» حالا مؤخرا بخلاف ما هاهنا فالاهتمام بمجيئه من أقصى المدينه ليعلم أن لا تواطؤ بينه و بين الرسل فى أمر الدعوه فقدم «مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَهِ» و أخر الرجل و سعيه.

قوله تعالى: اِتَّبِعُوا مَنْ لا يَسْئَلُكُمْ أَجْراً وَ هُمْ مُهْتَدُونَ بيان لقوله: «اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ» و فى وضع قوله: «مَنْ لا يَسْئَلُكُمْ أَجْراً وَ هُمْ مُهْتَدُونَ» فى هذه الآيه موضع قوله:

«الْمُرْسَلِينَ» فى الآيه السابقه إشعار بالعليه و بيانها أن عدم جواز اتباع قائل فى قوله إنما يكون لأحد أمرين:إما لكون قوله ضلالا و القائل به ضالا و لا يجوز اتباع الضال فى ضلاله،و إما لأن القول و إن كان حقا و الحق واجب الاتباع لكن لقائله غرض فاسد يريد أن يتوسل اليه بكلمه الحق كاقتناء المال و اكتساب الجاه و المقام و نحو ذلك،و أما إذا كان القول حقا و كان القائل بريئا من الغرض الفاسد منزها من الكيد و المكر و الخيانه كان من الواجب اتباعه فى قوله،و هؤلاء الرسل مهتدون فى قولهم:لا تعبدوا إلا اللّه،و هم لا يريدون منكم أجرا من مال أو جاه فمن الواجب عليكم أن تتبعوهم فى قولهم.

أما أنهم مهتدون فلقيام الحجه على صدق ما يدعون اليه من التوحيد و كونه حقا،و الحجه هى قوله: «وَ ما لِيَ لا أَعْبُدُ» الى تمام الآيتين.

و أما أنهم لا يريدون منكم أجرا فلما دل عليه قولهم: «رَبُّنا يَعْلَمُ إِنّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ» و قد تقدم تقريره.

و بهذا البيان يتأيد ما قدمناه من كون قولهم: «رَبُّنا يَعْلَمُ إِنّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ» مسوقا لنفى إرادتهم من القوم أجرا أو غير ذلك.

قوله تعالى: وَ ما لِيَ لا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ، أَ أَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ

آلِهَةً- الی قوله- وَ لاٰ یُنْقِذُونِ شرع فی استفراغ الحجه علی التوحید و نفی الآلهه فی آیتین و اختار لذلک سیاق التکلم وحده إلا فی جمله اعترض بها فی خلال الکلام و هی قوله: «وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ» و ذلک بإجراء الحکم فی نفسه بما أنه إنسان أوجده اللّه و فطره حتی یجری فی کل إنسان هو مثله و الأفراد أمثال فقوله: «وَ مٰا لِیَ لاٰ أَعْبُدُ» الخ؛فی معنی و ما للإنسان لا یعبد،الخ؛ أیتخذ الإنسان من دونه آلهه،الخ.

و قد عبر عنه تعالی بقوله: «اَلَّذِی فَطَرَنِی» للإشعار بالعلیه فإن فطره تعالی للإنسان و إیجاده له بعد العدم لازمه رجوع کل ما للإنسان من ذات و صفات و أفعال الیه تعالی و قیامه به و ملکه له فلیس للإنسان إلا العبودیه محضه فعلی الإنسان أن ینصب نفسه فی مقام العبودیه و یظهرها بالنسبه الیه تعالی و هذا هو العباده فعلیه أن یعبده تعالی لأنه أهل لها.

و هذا هو الذی أشرنا الیه آنفا أن الرجل کان یعبد اللّه بالإخلاص له لا طمعا فی جنه و لا خوفا من نار بل لأنه أهل للعباده.

و إذ کان الإیمان به تعالی و عبادته هکذا أمرا لا ینا له عامه الناس فإن الأکثرین منهم إنما یعبدون خوفا أو طمعا أو لکلیهما التفت الرجل بعد بیان حال نفسه الی القوم فقال: «وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ» یرید به إنذارهم بیوم الرجوع و أنه تعالی سیحاسبهم علی ما عملوا فیجازیهم بمساوی أعمالهم فقوله: «وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ» کالمعترضه الخارجه عن السیاق أو هی هی.

ثم إن الآیتین قائمتان علی إبطال ما احتج به الوثنیه و بنوا علی ذلک عباده الأصنام و أربابها.

توضیح ذلک أنهم قالوا:إن اللّه سبحانه أجل من أن یحیط به حس أو خیال أو عقل لا یناله شیء من القوی الإدراکیه فلا یمکن التوجه الیه بالعباده فسبیل العباده أن نتوجه الی مقربی حضرته و الأقویاء من خلقه کالملائکه الکرام و الجن و القدیسین من البشر حتی یکونوا شفعاء لنا عند اللّه فی إیصال الخیرات و دفع الشرور و المکاره.

و الجواب عن أولى الحجتين بما حاصله أن الإنسان و إن كان لا يحيط علما بالذات المتعاليه لكنه يعرفه تعالى بصفاته الخاصه به مثل كونه فاطرا له موجدا إياه فله أن يتوجه اليه من طريق هذه الصفات و إنكار إمكانه مكابره،و هذا الجواب هو الذى أشار اليه بقوله: «وَ مٰا لِيَ لاٰ أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي» .

و عن الثانيه أن هؤلاء الآلهه إن كانت لهم شفاعه كانت مما أفاضه اللّه عليهم و اللّه سبحانه لا يعطيهم ذلك إلا فيما لا تتعلق به منه إراده حاتمه و لازمه أن شفاعتهم فيما أذن اللّه لهم فيه كما قال:

مٰا مِنْ شَفِيعٍ إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ (يونس۳/)أما إذا أراد اللّه شيئا إراده حتم فلا تنفع شفاعتهم شيئا فى المنع عن نفوذها فاتخاذهم آلهه و عدمه سواء فى عدم التأثير لجلب خير أو دفع شر،و الى ذلك أشار بقوله: «أَ أَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمٰنُ بِضُرٍّ لاٰ تُغْنِ عَنِّي شَفٰاعَتُهُمْ شَيْئاً وَ لاٰ يُنْقِذُونِ» .

و تعبيره عنه تعالى بالرحمن إشاره الى سعه رحمته و كثرتها و أن النعم كلها من عنده و تدبير الخير و الشر اليه و يتحصل من هنا برهان آخر على وحدانيته تعالى فى الربوبيه،إذ لما كان جميع النعم و كذا النظام الجارى فيها،من رحمته و قائمه به من غير استقلال فى شىء منها كان المستقل بالتدبير هو تعالى حتى أن تدبير الملائكه لو فرض تدبيرهم لشىء من رحمته تدبيره تعالى و كانت الربوبيه له تعالى وحده و كذا الالوهيه.

قوله تعالى: إِنِّي إِذاً لَفِي ضَلاٰلٍ مُبِينٍ تسجيل للضلال على اتخاذ الآلهه.

قوله تعالى: إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ من كلام الرجل خطابا للرسل و قوله:

«فَاسْمَعُونِ» كنايه عن الشهاده بالتحمل،و قوله: «إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ» الخ؛تجديد الشهاده بالحق و تأكيد للإيمان فإن ظاهر السياق أنه إنما قال: «إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ» بعد محاجته خطابا للرسل ليستشهدهم على إيمانه و ليؤيدهم بإيمانهم بمرأى من القوم و مسمع.

قوله تعالى: قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قٰالَ يٰا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ، بِمٰا غَفَرَ لِي

رَبِّی وَ جَعَلَنِی مِنَ الْمُکْرَمِینَ الخطاب للرجل و هو-کما یفیده السیاق-یلوح الی أن القوم قتلوه فنودی من ساحه العزه أن ادخل الجنه کما یؤیده قوله بعد: «وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلیٰ قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ» الخ؛فوضع قوله: «قِیلَ ادْخُلِ الْجَنَّهَ» موضع الإخبار عن قتلهم إیاه إشاره الی أنه لم یکن بین قتله بأیدیهم و بین أمره بدخول الجنه أی فصل و انفکاک کأن قتله بأیدهم هو أمره بدخول الجنه.

و المراد بالجنه علی هذا جنه البرزخ دون جنه الآخره،و قول بعضهم:إن المراد بها جنه الآخره و المعنی سیقال له:ادخل الجنه.یوم القیامه و التعبیر بالماضی لتحقق الوقوع تحکم من غیر دلیل کما قیل:إن اللّه رفعه الی السماء فقیل له ادخل الجنه فهو حی یتنعم فیها الی قیام السعه،و هو تحکم کسابقه.

و قوله: قٰالَ یٰا لَیْتَ قَوْمِی یَعْلَمُونَ، بِمٰا غَفَرَ لِی رَبِّی وَ جَعَلَنِی مِنَ الْمُکْرَمِینَ استئناف کسابقه کالجواب عن سؤال مقدر کأنه قیل:ما ذا کان بعد تأییده للرسل؟فقیل «قِیلَ ادْخُلِ الْجَنَّهَ» ثم قیل:فما ذا کان بعد؟فقیل «قٰالَ یٰا لَیْتَ قَوْمِی یَعْلَمُونَ» الخ؛و هو نصح منه لقومه میتا کما کان ینصحهم حیا.

و ما فی قوله: «بِمٰا غَفَرَ لِی» الخ،مصدریه،و قوله: «وَ جَعَلَنِی» عطف علی «غَفَرَ» و المعنی بمغفره ربی لی و جعله إیای من المکرمین.

و موهبه الإکرام و إن کانت وسیعه ینالها کثیرون کالإکرام بالنعمه کما فی قوله: فَأَمَّا الْإِنْسٰانُ إِذٰا مَا ابْتَلاٰهُ رَبُّهُ فَأَکْرَمَهُ وَ نَعَّمَهُ فَیَقُولُ رَبِّی أَکْرَمَنِ (الفجر/۱۵)،و قوله: إِنَّ أَکْرَمَکُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقٰاکُمْ (الحجرات/۱۳)فإن کرامه العبد عند اللّه إکرام منه له لکنه لم یعد من المکرمین بوصف الاطلاق إلا طائفتین من خلقه:الملائکه الکرام کما فی قوله: بَلْ عِبٰادٌ مُکْرَمُونَ لاٰ یَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ یَعْمَلُونَ (الأنبیاء/۲۷)،و الکاملین فی إیمانهم من المؤمنین سواء کانوا من المخلصین بکسر اللام کما فی قوله: أُولٰئِکَ فِی جَنّٰاتٍ مُکْرَمُونَ

(المعارج۳۵/)،أو من المخلصين بفتح اللام كما فى قوله: إِلاّ عِبٰادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِينَ -الى أن قال- وَ هُمْ مُكْرَمُونَ (الصافات۴۲/).

و الآيه من أدله وجود البرزخ.

قوله تعالى: وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلىٰ قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمٰاءِ وَ مٰا كُنّٰا مُنْزِلِينَ الضميران للرجل،و «مِنْ بَعْدِهِ» أى من بعد قتله،و «مِنْ» الاولى و الثالثه لابتداء الغايه،و الثانيه مزيده لتأكيد النفى.

و الآيه توطئه للآيه التاليه،و هى مسوقه لبيان هو ان أمر القوم و الانتقام منهم بإهلاكهم على اللّٰه سبحانه و أنه لا يحتاج فى إهلاكهم الى عده و عده حتى ينزل من السماء جندا من الملائكه يقاتلونهم فيهلكونهم فلم يفعل ذلك فيهم و لا فعل ذلك فى إهلاك من أهلك من الامم الماضين و إنما أهلكهم بصيحه واحده تقضى عليهم.

قوله تعالى: إِنْ كٰانَتْ إِلاّ صَيْحَةً وٰاحِدَةً فَإِذٰا هُمْ خٰامِدُونَ أى ما كان الأمر الذى كان سبب إهلاكهم بمشيتنا إلا صيحه واحده،و تأنيث الفعل لتأنيث الخبر و تنكير «صَيْحَةً» و توصيفها بالوحده للاستحقار،و الخمود السكون،و استئناف الجمله لكونها كالجواب لسؤال مقدر كأنه قيل:فما ذا كان سبب إهلاكهم؟فقيل:إن كانت إلا صيحه واحده.

و المعنى:كان سبب هلاكهم أيسر أمر و هى صيحه واحده ففاجأهم السكون فصاروا ساكنين لا يسمع لهم حس و هم عن آخرهم موتى لا يتحركون.

قوله تعالى: يٰا حَسْرَةً عَلَى الْعِبٰادِ مٰا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلاّ كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ أى يا ندامه العباد و نداء الحسره عليهم أبلغ من إثباتها لهم،و سبب الحسره ما يتضمنه قوله: «مٰا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ» الخ.

و من هذا السياق يستفاد أن المراد بالعباد عامه الناس و تتأكد الحسره بكونهم عبادا فان رد العبد دعوه مولاه و تمرده عنه أشنع من رد غيره نصيحه الناصح.

ص :۲۵۳

قوله تعالی: أَ لَمْ یَرَوْا کَمْ أَهْلَکْنا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَیْهِمْ لاٰ یَرْجِعُونَ توبیخ لاولئک الذین نودی علیهم بالحسره،و «مِنَ الْقُرُونِ» بیان لکم،و القرون جمع قرن و هو أهل عصر واحد.

و قوله: أَنَّهُمْ إِلَیْهِمْ لاٰ یَرْجِعُونَ بیان لقوله: «کَمْ أَهْلَکْنا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ» ضمیر الجمع الأول للقرون و الثانی و الثالث للعباد.

و المعنی:أ لم یعتبروا بکثره المهلکین بأمر اللّه من القرون الماضیه و أنهم مأخوذون بأخذ إلهی لا یتمکنون من الرجوع الی ما کانوا یترفون فیه؟

و للقوم فی مراجع الضمائر و فی معنی الآیه أقوال أخر بعیده عن الفهم ترکنا إیرادها.

قوله تعالی: وَ إِنْ کُلٌّ لَمّا جَمِیعٌ لَدَیْنا مُحْضَرُونَ لفظه «إِنْ» حرف نفی و «کُلٌّ» مبتدإ تنویه عوض عن المضاف الیه،و «لَمّا» بمعنی إلا،و جمیع بمعنی مجموع،و لدینا ظرف متعلق به،و محضرون خبر بعد خبر و هو جمیع،و احتمل بعضهم أن یکون صفه لجمیع.

و المعنی:و ما کلهم إلا مجموعون لدینا محضرون للحساب و الجزاء یوم القیامه فالآیه فی معنی قوله: ذٰلِکَ یَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النّاسُ وَ ذٰلِکَ یَوْمٌ مَشْهُودٌ (هود١٠٣/) (١).

[سوره یس (۳۶): الآیات ۳۳ الی ۴۷]

وَ آیَهٌ لَهُمُ اَلْأَرْضُ اَلْمَیْتَهُ أَحْیَیْنٰاهٰا وَ أَخْرَجْنٰا مِنْهٰا حَبًّا فَمِنْهُ یَأْکُلُونَ (۳۳) وَ جَعَلْنٰا فِیهٰا جَنّٰاتٍ مِنْ نَخِیلٍ وَ أَعْنٰابٍ وَ فَجَّرْنٰا فِیهٰا مِنَ اَلْعُیُونِ (۳۴) لِیَأْکُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَ مٰا عَمِلَتْهُ أَیْدِیهِمْ أَ فَلاٰ یَشْکُرُونَ (۳۵) سُبْحٰانَ اَلَّذِی خَلَقَ اَلْأَزْوٰاجَ کُلَّهٰا مِمّٰا تُنْبِتُ اَلْأَرْضُ وَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ مِمّٰا لاٰ یَعْلَمُونَ (۳۶) وَ آیَهٌ لَهُمُ اَللَّیْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ اَلنَّهٰارَ فَإِذٰا هُمْ مُظْلِمُونَ (۳۷) وَ اَلشَّمْسُ تَجْرِی لِمُسْتَقَرٍّ لَهٰا ذٰلِکَ تَقْدِیرُ اَلْعَزِیزِ اَلْعَلِیمِ (۳۸) وَ اَلْقَمَرَ قَدَّرْنٰاهُ مَنٰازِلَ حَتّٰی عٰادَ کَالْعُرْجُونِ اَلْقَدِیمِ (۳۹) لاَ اَلشَّمْسُ یَنْبَغِی لَهٰا أَنْ تُدْرِکَ اَلْقَمَرَ وَ لاَ اَللَّیْلُ سٰابِقُ اَلنَّهٰارِ وَ کُلٌّ فِی فَلَکٍ یَسْبَحُونَ (۴۰) وَ آیَهٌ لَهُمْ أَنّٰا حَمَلْنٰا ذُرِّیَّتَهُمْ فِی اَلْفُلْکِ اَلْمَشْحُونِ (۴۱) وَ خَلَقْنٰا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مٰا یَرْکَبُونَ (۴۲) وَ إِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلاٰ صَرِیخَ لَهُمْ وَ لاٰ هُمْ یُنْقَذُونَ (۴۳) إِلاّٰ رَحْمَهً مِنّٰا وَ مَتٰاعاً إِلیٰ حِینٍ (۴۴) وَ إِذٰا قِیلَ لَهُمُ اِتَّقُوا مٰا بَیْنَ أَیْدِیکُمْ وَ مٰا خَلْفَکُمْ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ (۴۵) وَ مٰا تَأْتِیهِمْ مِنْ آیَهٍ مِنْ آیٰاتِ رَبِّهِمْ إِلاّٰ کٰانُوا عَنْهٰا مُعْرِضِینَ (۴۶) وَ إِذٰا قِیلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمّٰا رَزَقَکُمُ اَللّٰهُ قٰالَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا لِلَّذِینَ آمَنُوا أَ نُطْعِمُ مَنْ لَوْ یَشٰاءُ اَللّٰهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ فِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ (۴۷)

١- ١) .یس ١٣-٣٢:بحث روائی فی رسولین من الحواریین اللذین بعثهما عیسی علیه السّلام الی مدینه انطاکیه.

بیان:

قوله تعالی: وَ آيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنٰاهٰا وَ أَخْرَجْنٰا مِنْهٰا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ يـذكر سبحانه فی الآیه و اللتین بعدها آیه من آیات الربوبیه و هی تدبیر أمر أرزاق الناس و تغذیتهم من أثمار النبات من الحبوب و التمر و العنب و غیرها.

فقوله: وَ آيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنٰاهٰا و إن کان ظاهره أن الآیه هی الأرض إلا أن الجملتین توطئتان لقوله: «وَ أَخْرَجْنٰا مِنْهٰا حَبًّا» الـخ؛و مسوقتان للإشاره الی أن هـذه الأغذیه النباتیه من آثار نفخ الحیاه فی الأرض المیته و تبدیلها حبا و ثمرا یأکلون من ذلک فالآیه بنظر هی الأرض المیته من حیث ظهور هذه الخواص فیها و تمام تدبیر أرزاق الناس بها.

و قوله: وَ أَخْرَجْنٰا مِنْهٰا حَبًّا أی و أخرجنا من الأرض بإنبات النبات حبا کالحنطه و الشعیر و الأرز و سائر البقولات.

و قوله: فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ تفریع علی إخراج الحب و بالأکل یتم التدبیر،و ضمیر «فَمِنْهُ» للحب.

قوله تعالی: وَ جَعَلْنٰا فِيهٰا جَنّٰاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَ أَعْنٰابٍ وَ فَجَّرْنٰا فِيهٰا مِنَ الْعُيُونِ قال الراغب:الجنه کل بستان ذی شجر یستر بأشجاره الأرض انتهی.و النخیل جمع نخل و هو معروف،و الأعناب جمع عنب یطلق علی الشجره و هی الکرم و علی الثمره.

و قـال الراغب:العین الجارحه-الی أن قـال-و یستعار العین لمعـان هی موجوده فی الجارحه بنظرات مختلفه-الی أن قال-و یقال لمنبع الماء عین تشبیها بها لما فیها من الماء انتهی، و التفجیر فی الأرض شقها لإخراج المیاه،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَ مٰا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَ فَلاٰ يَشْكُرُونَ اللام

ص :۲۵۶

لتعليل ما ذكر فى الآيه السابقه أى جعلنا فيها جنات و فجرنا فيها العيون بشقها ليأكل الناس من ثمره.

و قوله: «مِنْ ثَمَرِهِ» قيل:الضمير للمجعول من الجنات و لذا أفرد و ذكر و لم يقل:من ثمرها أى من ثمر الجنات،أو من ثمرها أى من ثمر النخيل و الأعناب.

و قوله: وَ مٰا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ العمل هو الفعل و الفرق بينهما-على ما ذكره الراغب- أن اكثر ما يستعمل العمل فى الفعل المقارن للقصد و الإراده،و لذلك يشذ استعماله فى الحيوان و الجماد،و لذلك أيضا يتصف العمل بالصلاح و خلافه.فيقال عمل صالح و عمل طالح و لا يتصف بهما مطلق الفعل.

و «مٰا» فى وَ مٰا عَمِلَتْهُ نافيه و المعنى و لم يعمل الثمر أيديهم حتى يشاركونا فى تدبير الأرزاق بل هو مما اختصصنا بخلقه و تتميم التدبير به من دون أن تستعين بهم فما بالهم لا يشكرون.

و يؤيد هذا المعنى قوله تعالى فى أواخر السوره و هو بمتن عليهم بخلق الأنعام لتدبير أمر رزقهم و حياتهم: أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنّٰا خَلَقْنٰا لَهُمْ مِمّٰا عَمِلَتْ أَيْدِينٰا أَنْعٰاماً -الى أن قال- وَ مِنْهٰا يَأْكُلُونَ وَ لَهُمْ فِيهٰا مَنٰافِعُ وَ مَشٰارِبُ أَ فَلاٰ يَشْكُرُونَ .

و قوله: أَ فَلاٰ يَشْكُرُونَ توبيخ و استقباح لعدم شكره،و شكره تعالى منهم على هذا التدبير إظهارهم جميل نعمه بذكره قولا و فعلا أى إظهارهم أنهم عباد له مدبرون بتدبيره و هو العباده فشكره تعالى هو الاعتراف بربوبيته و اتخاذه إلها معبودا.

قوله تعالى: سُبْحٰانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوٰاجَ كُلَّهٰا مِمّٰا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ مِمّٰا لاٰ يَعْلَمُونَ إنشاء لتنزيهه تعالى،لما ذكر عدم شكرهم له على ما خلق لهم من أنواع النبات و رزقهم من الحبوب و الأثمار،و إنما عمل ذلك بتزويج بعض النبات بعضا كما قال: وَ أَنْبَتْنٰا فِيهٰا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ (ق/٧)أشار الى ما هو أعظم و أوسع من خلق

أزواج النبات و هو خلق الأزواج كلها و تنظيم العالم المشهود باستيلاد كل شیء من فاعل و منفعل قبله هما أبواه كالذكر و الانثى من الإنسان و الحيوان و النبات،و كل فاعل و منفعل يتلاقيان فينتجان بتلاقيهما أمرا ثالثا،أشار تعالى الى ذلك فنزه نفسه بقوله: «سُبْحَانَ الَّذِی خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا» الخ؛فقوله: «سُبْحَانَ الَّذِی خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا» إنشاء تسبيح على ما يعطيه السياق لا إخبار.

و قوله: مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ هو و ما بعده بيان للأزواج و الذی تنبت الأرض هو النبات و لا يبعد شموله الحيوان و قد قال تعالى فی الإنسان و هو من أنواع الحيوان: وَ اللّٰهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبٰاتاً (نوح/١٧)و يؤيد ذلک أن ظاهر سياق البيان استيعابه للمبين مع عدم ذكر الحيوان فی عداد الأزواج.

و قوله: وَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ أی الناس،و قوله: «وَ مِمَّا لاٰ يَعْلَمُونَ» و هو الذی يجهله الإنسان من الخليقه أو يجهل كيفيه ظهوره أو ظهور الكثره فيه.

قال الراغب:يقال لكل واحد من القرينين من الذكر و الانثى فی الحيوانات المتزاوجه:

زوج،و لكل قرينين فيها و فی غيرها:زوج كالخف و النعل،و لكل ما يقترن بآخر مماثلا له أو مضادا:زوج،قال:و قوله: «خَلَقْنٰا زَوْجَيْنِ» فبين أن كل ما فی العالم زوج من حيث إن له ضدا ما أو مثلا ما أو تركيبا ما بل لا ينفک بوجه من تركيب.انتهى.

فزوجيه الزوج هی كونه مفتقرا فی تحققه الى تألف و تركب و لذلک يقال لكل واحد من القرينين من حيث هما قرينان:زوج لافتقاره الى قرينه،و كذا يقال لمجموع القرينين:زوج لافتقاره فی تحققه زوجا الى التألف و التركب فكون الأشياء أزواجا مقارنه بعضها بعضا لإنتاج ثالث أو كونه مولدا من تألف اثنين.

قوله تعالى: آيَهٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهٰارَ فَإِذٰا هُمْ مُظْلِمُونَ آيه أخرى من آيات الربوبيه الداله على وقوع التدبير العام السماوی للعالم الإنسانی مذكوره فی

أربع آيات.

و لا شك أن الآيه تشير الى مفاجأه الليل عقيب ذهاب النهار،و السلخ فى الآيه بمعنى الإخراج و لذلك عدى بمن و لو كان بمعنى النزع كما فى قولنا:سلخت الإهاب عن الشاه تعين تعديه بعن دون من.

و يؤيد ذلك أنه تعالى عبر فى مواضع من كلامه عن ورود كل من الليل و النهار عقيب الآخر بإيلاجه فيه فقال فى مواضع من كلامه: يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهٰارِ وَ يُولِجُ النَّهٰارَ فِي اللَّيْلِ (الحج/۶۱)فإذا كان ورود النهار بعد الليل إيلاجا للنهار فى الليل اعتبارا كان مفاجأه الليل بعد النهار إخراجا للنهار من الليل اعتبارا.

كأن الليل أطبق عليهم و أحاطت بهم ظلمته ثم ولج فيه النهار فوسعهم نوره و ضياؤه ثم خرج منه ففاجأهم الليل ثانيا بانطباق الظلام و إحاطته بما أضاءه النهار ففى الكلام نوع من الاستعاره بالكنايه.

و لعل فيما ذكرناه من الوجه كفايه عما أطنبوا فيه من البحث فى معنى سلخ النهار من الليل ثم مفاجأه الليل.

قوله تعالى: وَ الشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهٰا ذٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ جريها حركتها و قوله: «لِمُسْتَقَرٍّ لَهٰا» اللام بمعنى الى أو للغايه،و المستقر مصدر ميمى أو اسم زمان أو مكان،و المعنى أنها تتحرك نحو مستقرها أو حتى تنتهى الى مستقرها اى استقرارها و سكونها بانقضاء أجلها أو زمن استقرارها أو محله.

و أما جريها و هو حركتها فظاهر النظر الحسى يثبت لها حركه دوريه حول الأرض لكن الأبحاث العلميه تقضى بالعكس و تكشف أن لها مع سياراتها حركه انتقاليه نحو النسر الواقع.

و كيف كان فمحصل المعنى أن الشمس لا تزال تجرى ما دام النظام الدنيوى على حاله حتى تستقر و تسكن بانقضاء أجلها فتخرب الدنيا و يبطل هذا النظام،و هذا المعنى يرجع

بالمآل الی معنی القراءه المنسوبه الی أهل البیت و غیرهم «وَ الشَّمْسُ تَجْرِی لِمُسْتَقَرٍّ لَهٰا» کما قیل.

و أما حمل جریها علی حرکتها الوضعیه حول مرکزها فهو خلاف ظاهر الجری الدال علی الانتقال من مکان الی مکان.

و قوله: ذٰلِکَ تَقْدِیرُ الْعَزِیزِ الْعَلِیمِ أی الجری المذکور تقدیر و تدبیر ممن لا یغلبه غالب فی إرادته و لا یجهل جهات الصلاح فی أفعاله.

قوله تعالی: وَ الْقَمَرَ قَدَّرْنٰاهُ مَنٰازِلَ حَتّٰی عٰادَ کَالْعُرْجُونِ الْقَدِیمِ المنازل جمع منزل اسم مکان من النزول و الظاهر أن المراد به المنازل الثمانیه و العشرون التی تقطعها القمر فی کل ثمانیه و عشرین یوما و لیله تقریبا.

و العرجون عود عذق النخله من بین الشمراخ الی منبته و هو عود أصفر مقوس یشبه الهلال،و القدیم العتیق.

و قد اختلفت الأنظار فی معنی الآیه للاختلاف فی ترکیبها،و أقرب التقدیرات من الفهم قول من قال:إن التقدیر و القمر قدرناه ذا منازل أو قدرنا له منازل حتی عاد هلالا یشبه العرجون العتیق المصفر لونه.

تشیر الآیه الی اختلاف مناظر القمر بالنسبه الی أهل الأرض فإن نوره مکتسب من الشمس یستنیر بها نصف کرته تقریبا و ما یقرب من النصف الآخر غیر المسامت للشمس مظلم ثم یتغیر موضع الاستناره و لا یزال کذلک حتی یعود الی الوضع الأول و یعرض ذلک أن یظهر لأهل الأرض فی صوره هلال ثم لا یزال ینبسط علیه النور حتی یتدبر ثم لا یزال ینقص حتی یعود الی ما کان علیه أوله.

و لاختلاف صوره آثار بارزه فی البر و البحر و حیاه الناس علی ما بین فی الأبحاث المربوطه.

ص :۲۶۰

فالآیه الکریمه تذکر من آیه القمر أحواله الطارئه له بالنسبه الی الأرض و أهلها دون حاله فی نفسه و دون حاله بالنسبه الی الشمس فقط.

و من هنا لا یبعد أن یقال فی قوله تعالی: «وَ الشَّمْسُ تَجْرِی لِمُسْتَقَرٍّ لَها» أن المراد بقوله:

«تَجْرِی» الإشاره الی ما یعطیه ظاهر الحس من حرکتها الیومیه و الفصلیه و السنویه و هی حالها بالنسبه الینا،و بقوله: «لِمُسْتَقَرٍّ لَها» حالها فی نفسها و هی سکونها بالنسبه الی سیاراتها المتحرکه حولها کأنه قیل:و آیه لهم أن الشمس علی استقرارها تجری علیهم و قد دبر العزیز العلیم بذلک کینونه العالم الأرضی و حیاه أهله و اللّٰه أعلم.

قوله تعالی: لاَ الشَّمْسُ یَنْبَغِی لَها أَنْ تُدْرِکَ الْقَمَرَ وَ لاَ اللَّیْلُ سٰابِقُ النَّهٰارِ وَ کُلٌّ فِی فَلَکٍ یَسْبَحُونَ لفظه ینبغی تدل علی الترجح و نفی ترجح الإدراک من الشمس نفی وقوعه منها،و المراد به أن التدبیر لیس مما یجری یوما و یقف آخر بل هو تدبیر دائم غیر مختل و لا منقوض حتی ینقضی الأجل المضروب منه تعالی لذلک.

فالمعنی أن الشمس و القمر ملازمان لما خط لهما من المسیر فلا تدرک الشمس القمر حتی یختل بذلک التدبیر المعمول بهما و لا اللیل سابق النهار و هما متعاقبان فی التدبیر فیتقدم اللیل النهار فیجتمع لیلتان ثم نهاران بل یتعاقبان.

و لم یتعرض لنفی إدراک القمر للشمس و لا لنفی سبق النهار اللیل لأن المقام مقام بیان انحفاظ النظم الإلهی عن الاختلال و الفساد فنفی إدراک ما هو أعظم و أقوی و هو الشمس لما هو أصغر و أضعف و هو القمر،و یعلم منه حال العکس و نفی سبق اللیل الذی هو افتقاده للنهار الذی هو لیله و اللیل مضاف الیه متأخر طبعا منه و یعلم به حال العکس.

و قوله: وَ کُلٌّ فِی فَلَکٍ یَسْبَحُونَ أی کل من الشمس و القمر و غیرهما من النجوم و الکواکب یجرون فی مجری خاص به کما یسبح السمکه فی الماء فالفلک هو المدار الفضائی الذی یتحرک فیه الجرم العلوی،و لا یبعد حینئذ أن یکون المراد بالکل کل من الشمس و القمر

و اللیل و النهار و إن کان لا یوجد فی کلامه تعالی ما یشهد علی ذلک.

و الإتیان بضمیر الجمع الخاص بالعقلاء فی قوله: «یَسْبَحُونَ» لعله للإشاره الی کونها مطاوعه لمشیته مطیعه لأمره تعالی کالعقلاء کما فی قوله: ثُمَّ اسْتَویٰ إِلَی السَّمٰاءِ وَ هِیَ دُخٰانٌ فَقٰالَ لَهٰا وَ لِلْأَرْضِ ائْتِیٰا طَوْعاً أَوْ کَرْهاً قٰالَتٰا أَتَیْنٰا طٰائِعِینَ (حم السجده۱۱/).

قوله تعالی: وَ آیَهٌ لَهُمْ أَنّٰا حَمَلْنٰا ذُرِّیَّتَهُمْ فِی الْفُلْکِ الْمَشْحُونِ قال الراغب:الذریه أصلها الصغار من الأولاد،و تقع فی التعارف علی الصغار و الکبار معا، و یستعمل للواحد و الجمع و أصله للجمع.انتهی،و الفلک السفینه،و المشحون المملوء.

آیه أخری من آیات ربوبیته تعالی و هو جریان تدبیره فی البحر حیث یحمل ذریتهم فی الفلک المشحون بهم و بأمتعتهم یجوزون به من جانب الی جانب للتجاره و غیرها،و لا حامل لهم فیه و لا حافظ لهم عن الغرق إلا هو تعالی و الخواص التی یستفیدون منها فی رکوب البحر أمور مسخره له تعالی منتهیه الی خلقه علی أن هذه الأسباب لو لم تنته الیه تعالی لم تغن طائلا.

و إنما نسبت الحمل الی الذریه دونهم أنفسهم فلم یقل:إنا حملناهم لإثاره الشفقه و الرحمه.

قوله تعالی: وَ خَلَقْنٰا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مٰا یَرْکَبُونَ المراد به-علی ما فسروه- الأنعام قال تعالی: وَ جَعَلَ لَکُمْ مِنَ الْفُلْکِ وَ الْأَنْعٰامِ مٰا تَرْکَبُونَ (الزخرف۱۲/)و قال:

وَ عَلَیْهٰا وَ عَلَی الْفُلْکِ تُحْمَلُونَ (المؤمن۸۰/).

و فسر بعضهم الفلک المذکور فی الآیه السابقه بسفینه نوح علیه السّلام و ما فی هذه الآیه بالسفن و الزوارق المعموله بعدها و هو تفسیر ردیء و مثله تفسیر ما فی هذه الآیه بالإبل خاصه.

و ربما فسر ما فی هذه الآیه بالطیارات و السفن الجویه المعموله فی هذه الأعصار و التعمیم أولی.

قوله تعالی: وَ إِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلاٰ صَرِیخَ لَهُمْ وَ لاٰ هُمْ یُنْقَذُونَ الصریخ هو

الذی یجیب الصراخ و یغیث الاستغاثه،و الإنقاذ هو الإنجاء من الغرق.

و الآیه متصله بقوله السابق: «أَنّٰا حَمَلْنٰا ذُرِّیَّتَهُمْ فِی الْفُلْکِ الْمَشْحُونِ» أی إن الأمر الی مشیتنا فإن نشأ نغرقهم فلا یغیثهم مغیث و لا ینقذهم منقذ.

قوله تعالی: إِلاّٰ رَحْمَهً مِنّٰا وَ مَتٰاعاً إِلیٰ حِینٍ استثناء مفرغ و التقدیر لا ینجون بسبب من الأسباب و أمر من الامور إلا لرحمه منا تنالهم و لتمتع الی حین الأجل المسمی قدرناه لهم.

قوله تعالی: وَ إِذٰا قِیلَ لَهُمُ اتَّقُوا مٰا بَیْنَ أَیْدِیکُمْ وَ مٰا خَلْفَکُمْ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ لما ذکر الآیات الداله علی الربوبیه ذمهم علی عدم رعایتهم حقها و عدم إقبالهم علیها و عدم ترتیبهم علیها آثارها فإذا قیل لهم هذه الآیات البینات ناطقه أن ربکم اللّه فاتقوا معصیته فی حالکم الحاضره و ما قدمتم من المعاصی،أو عذاب الشرک و المعاصی التی أنتم مبتلون بها و ما خلفتم وراءکم،او اتقوا ما بین أیدیکم من الشرک و المعاصی فی الحیاه الدنیا و ما خلفکم من العذاب فی الآخره،أعرضوا عنه و لم یستجیبوا له علی ما هو دأبهم فی جمیع الآیات التی ذکروا بها.

قوله تعالی: وَ مٰا تَأْتِیهِمْ مِنْ آیَهٍ مِنْ آیٰاتِ رَبِّهِمْ إِلاّٰ کٰانُوا عَنْهٰا مُعْرِضِینَ المراد بإتیان الآیات موافاتها لهم بالمشاهده أو بالتلاوه و الذکر،و أیضا هی أعم من أن تکون آیه آفاقیه أو أنفسیه،أو تکون آیه معجزه کالقرآن،فهم معرضون عنها جمیعا.

قوله تعالی: وَ إِذٰا قِیلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمّٰا رَزَقَکُمُ اللّٰهُ الی آخر الآیه کان قوله:

«وَ إِذٰا قِیلَ لَهُمُ اتَّقُوا مٰا بَیْنَ أَیْدِیکُمْ وَ مٰا خَلْفَکُمْ» متعرضا لجوابهم إذا دعوا الی عباده اللّه و هی أحد رکنی الدین الحق،و هذه الآیه تعرضت لجوابهم إذا دعوا الی عباده اللّه و هی أحد رکنی الدین الحق،و هذه الآیه تعرضت لجوابهم إذا دعوا الی الشفقه علی خلق اللّه و هو الرکن الآخر و معلوم أن جوابهم الرد دون القبول.

فقوله: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمّٰا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ يتضمن دعوتهم الى الانفاق على الفقراء و المساكين من أموالهم و فى التعبير عن الأموال بما رزقهم اللّه إشعار بأن المالك لها حقيقه هو اللّه الذى رزقهم بها و سلطهم عليها،و هو الذى خلق الفقراء و المساكين و أقام حاجتهم الى ما عند هؤلاء من فضل المؤن الذى لا يفتقرون اليه فلينفقوا عليهم و ليحسنوا و ليجملوا و اللّه يحب الإحسان و جميل الفعل.

و قوله: قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَ نُطْعِمُ مَنْ لَوْ يَشٰاءُ اللّٰهُ أَطْعَمَهُ جوابهم للدعوه الى الإنفاق،و إنما أظهر القائل-الذين كفروا-و مقتضى المقام الإضمار للإشاره الى أن كفرهم بالحق و إعراضهم عنه باتباع الشهوات هو الذى دعاهم الى الاعتذار بمثل هذا العذر المبنى على الإعراض عما تدعو اليه الفطره من الشفقه على خلق اللّه و إصلاح ما فسد فى المجتمع كما أن الإظهار فى قوله: «لِلَّذِينَ آمَنُوا» للإشاره الى أن قائل «أَنْفِقُوا مِمّٰا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ» هم الذين آمنوا.

و فى قوله: أَ نُطْعِمُ مَنْ لَوْ يَشٰاءُ اللّٰهُ أَطْعَمَهُ إشعار بأن المؤمنين إنما قالوا لهم:

«أَنْفِقُوا مِمّٰا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ» بعنوان أنه مما يشاؤه اللّه و يريده حكما دينيا فردوه بأن إراده اللّه لا تتخلف عن مراده فلو شاء أن يطعمهم أطعمهم أى وسع فى رزقهم و جعلهم أغنياء.

و هذه مغالطه منهم خلطوا فيه بين الإراده التشريعيه المبنيه على الابتلاء و الامتحان و هدايه العباد الى ما فيه صلاح حالهم فى دنياهم و آخرتهم و من الجائز أن تتخلف عن المراد بالعصيان،و بين الإراده التكوينيه التى لا تتخلف عن المراد و من المعلوم أن مشيئه اللّه و إرادته المتعلقه بإطعام الفقراء و الإنفاق عليهم من المشيئه التشريعيه دون التكوينيه فتخلفها فى مورد الفقراء إنما يدل على عصيان الذين كفروا و تمردهم عما أمروا به لا على عدم تعلق الإراده به و كذب مدعيه.

و هذه مغالطه بنوا عليها جل ما افتعلوه من سنن الوثنيه و قد حكى اللّه سبحانه ذلك عنهم

فی قوله: وَ قٰالَ اَلَّذِینَ أَشْرَکُوا لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ مٰا عَبَدْنٰا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَیْءٍ نَحْنُ وَ لاٰ آبٰاؤُنٰا وَ لاٰ حَرَّمْنٰا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَیْءٍ (النحل/۳۵)،و قوله: سَیَقُولُ اَلَّذِینَ أَشْرَکُوا لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ مٰا أَشْرَکْنٰا وَ لاٰ آبٰاؤُنٰا وَ لاٰ حَرَّمْنٰا مِنْ شَیْءٍ (الأنعام/۱۴۸)،و قوله: وَ قٰالُوا لَوْ شٰاءَ اَلرَّحْمٰنُ مٰا عَبَدْنٰاهُمْ (الزخرف/۲۰).

و قوله: إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ فِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ من تمام قول الذین کفروا یخاطبون به المؤمنین أی إنکم فی ضلال مبین فی دعواکم أن اللّه أمرنا بالإنفاق و شاء منا ذلک (۱).

[سوره یس (۳۶): الآیات ۴۸ الی ۶۵]

وَ یَقُولُونَ مَتیٰ هٰذَا اَلْوَعْدُ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۴۸) مٰا یَنْظُرُونَ إِلاّٰ صَیْحَةً وٰاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَ هُمْ یَخِصِّمُونَ (۴۹) فَلاٰ یَسْتَطِیعُونَ تَوْصِیَةً وَ لاٰ إِلیٰ أَهْلِهِمْ یَرْجِعُونَ (۵۰) وَ نُفِخَ فِی اَلصُّورِ فَإِذٰا هُمْ مِنَ اَلْأَجْدٰاثِ إِلیٰ رَبِّهِمْ یَنْسِلُونَ (۵۱) قٰالُوا یٰا وَیْلَنٰا مَنْ بَعَثَنٰا مِنْ مَرْقَدِنٰا هٰذٰا مٰا وَعَدَ اَلرَّحْمٰنُ وَ صَدَقَ اَلْمُرْسَلُونَ (۵۲) إِنْ کٰانَتْ إِلاّٰ صَیْحَةً وٰاحِدَةً فَإِذٰا هُمْ جَمِیعٌ لَدَیْنٰا مُحْضَرُونَ (۵۳) فَالْیَوْمَ لاٰ تُظْلَمُ نَفْسٌ شَیْئاً وَ لاٰ تُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۵۴) إِنَّ أَصْحٰابَ اَلْجَنَّةِ اَلْیَوْمَ فِی شُغُلٍ فٰاکِهُونَ (۵۵) هُمْ وَ أَزْوٰاجُهُمْ فِی ظِلاٰلٍ عَلَی اَلْأَرٰائِکِ مُتَّکِؤُنَ (۵۶) لَهُمْ فِیهٰا فٰاکِهَةٌ وَ لَهُمْ مٰا یَدَّعُونَ (۵۷) سَلاٰمٌ قَوْلاً مِنْ رَبٍّ رَحِیمٍ (۵۸) وَ اِمْتٰازُوا اَلْیَوْمَ أَیُّهَا اَلْمُجْرِمُونَ (۵۹) أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَیْکُمْ یٰا بَنِی آدَمَ أَنْ لاٰ تَعْبُدُوا اَلشَّیْطٰانَ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ (۶۰) وَ أَنِ اُعْبُدُونِی هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِیمٌ (۶۱) وَ لَقَدْ أَضَلَّ مِنْکُمْ جِبِلاًّ کَثِیراً أَ فَلَمْ تَکُونُوا تَعْقِلُونَ (۶۲) هٰذِهِ جَهَنَّمُ اَلَّتِی کُنْتُمْ تُوعَدُونَ (۶۳) اِصْلَوْهَا اَلْیَوْمَ بِمٰا کُنْتُمْ تَکْفُرُونَ (۶۴) اَلْیَوْمَ نَخْتِمُ عَلیٰ أَفْوٰاهِهِمْ وَ تُکَلِّمُنٰا أَیْدِیهِمْ وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمٰا کٰانُوا یَکْسِبُونَ (۶۵)

ص: ۲۶۵

۱- ۱) .یس ۳۳-۴۷:بحث روائی فی الشمس و القمر و اللیل و النهار.

بیان:

قوله تعالی: وَ یَقُولُونَ مَتیٰ هٰذَا الْوَعْدُ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ کلام منهم وارد مورد الاستهزاء مبنی علی الإنکار،و لعله لذلک جیء باسم الإشاره الموضوعه للقریبه و لأن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المؤمنین کثیرا ما کانوا یسمعونهم حدیث یوم القیامه و ینذرونهم به، و الوعد یستعمل فی الخیر و الشر إذا ذکر وحده و إذا قبل الوعید تعین الوعد للخیر و الوعید للشر.

قوله تعالی: مٰا یَنْظُرُونَ إِلاّٰ صَیْحَهً وٰاحِدَهً تَأْخُذُهُمْ وَ هُمْ یَخِصِّمُونَ النطر بمعنی الانتظار،و المراد بالصیحه نفخه الصور الاولی باعانه السیاق،و توصیف الصیحه بالوحده للاشاره الی هوان أمرهم علی اللّه جلت عظمته فلا حاجه الی مؤنه زائده،

و «يَخِصِّمُونَ» أصله يختصمون من الاختصام بمعنى المجادله و المخاصمه.

و الآيه جواب لقولهم: «مَتىٰ هٰذَا الْوَعْدُ» مسوقه سوق الاستهزاء بهم و الاستهانه بأمرهم كما كان قولهم كذلك،و المعنى ما ينتظر هؤلاء القائلون:متى هذا الوعد فى سؤالهم عن وقت الوعد المنبئ عن الانتظار إلا صيحه واحده-يسيره علينا بلا مئونه و لا تكلف-تأخذهم فلا يسعهم أن يفروا و ينجوا منها و الحال أنهم غافلون عنها يختصمون فيما بينهم.

قوله تعالى: فَلاٰ يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَهً وَ لاٰ إِلىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ أى يتفرع على هذه الصيحه بما أنها تفاجئهم و لا تمهلهم ان يموتوا من فورهم فلا يستطيعوا توصيه-على أن الموت يعمهم جميعا دفعه فلا يترك منهم أحدا يوصى اليه-و لا أن يرجعوا الى أهلهم إذا كانوا فى الخارج من بيوتهم مثلا.

قوله تعالى: وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذٰا هُمْ مِنَ الْأَجْدٰاثِ إِلىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ هذه هى نفخه الصور الثانيه التى بها الإحياء و البعث،و الأجداث جمع جدث و هو القبر و النسل الإسراع فى المشى و فى التعبير عنه بقوله: «إِلىٰ رَبِّهِمْ» تقريع لهم لأنهم كانوا ينكرون ربوبيته و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: قٰالُوا يٰا وَيْلَنٰا مَنْ بَعَثَنٰا مِنْ مَرْقَدِنٰا هٰذٰا مٰا وَعَدَ الرَّحْمٰنُ وَ صَدَقَ الْمُرْسَلُونَ البعث و الإقامه،و المرقد محل الرقاد و المراد به القبر،و تعبيرهم عنه تعالى بالرحمن نوع استرحام و قد كانوا يقولون فى الدنيا وَ مَا الرَّحْمٰنُ (الفرقان/۶۰)، و قوله: «وَ صَدَقَ الْمُرْسَلُونَ» عطف على قوله: «هٰذٰا مٰا وَعَدَ الرَّحْمٰنُ» و الجمله الفعليه قد تعطف على الاسميه.

و قولهم:يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا مبنى على إنكارهم البعث و هم فى الدنيا و رسوخ أثر الإنكار و الغفله عن يوم الجزاء فى نفوسهم و هم لا يزالون مستغرقين فى الأهواء فإذا قاموا من قبورهم مسرعين الى المحشر فاجأهم الورود فى عالم لا يستقبلهم فيه إلا توقع الشر فأخذهم

الفزع الأكبر و الدهشه التى لا تقوم لها الجبال و لذا يتبادرون أولا الى دعوه الويل و الهلاك كما كان ذلك دأبهم فى الدنيا عند الوقوع فى المخاطر ثم سألوا عمن بعثهم من مرقدهم لأن الذى أحاط بهم من الدهشه أذهلهم من كل شىء.

ثم ذكروا ما كانت الرسل عليهم السلام يذكرونهم به من الوعد الحق بالبعث و الجزاء فشهدوا بحقيه الوعد و استعصموا بالرحمه فقالوا: «هٰذٰا مٰا وَعَدَ الرَّحْمٰنُ» على ما هو دأبهم فى الدنيا حيث يكيدون عدوهم إذا ظهر عليهم بالتملق و إظهار الذله و الاعتراف بالظلم و التقصير ثم صدقوا الرسل بقولهم: «وَ صَدَقَ الْمُرْسَلُونَ» .

قوله تعالى: إِنْ كٰانَتْ إِلاّٰ صَيْحَةً وٰاحِدَةً فَإِذٰا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنٰا مُحْضَرُونَ اسم كان محذوف و التقدير إن كانت الفعله أو النفخه إلا نفخه واحده تفاجئهم أنهم مجموع محضرون لدينا من غير تأخير و مهله.

و التعبير بقوله: «لَدَيْنٰا» لأن اليوم يوم الحضور لفصل القضاء عند اللّه سبحانه.

قوله تعالى: فَالْيَوْمَ لاٰ تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَ لاٰ تُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ أى فى هذا اليوم يقضى بينهم قضاء عدلا و يحكم حكما حقا فلا تظلم نفس شيئا.

و قوله: وَ لاٰ تُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ عطف تفسير لقوله: «فَالْيَوْمَ لاٰ تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً» و هو فى الحقيقه بيان برهانى لانتفاء الظلم يومئذ لدلالته على أن جزاء أعمال العاملين يومئذ نفس أعمالهم،و لا يتصور مع ذلك ظلم لأن الظلم وضع الشىء فى غير موضعه و تحميل العامل عمله وضع الشىء فى موضعه ضروره.

و خطاب الآيه من باب تمثيل يوم القيامه و إحضار من فيه بحسب العنايه الكلاميه،و ليس -كما توهم-حكايه عما سيقال لهم أو يخاطبون به من جانب اللّه سبحانه أو الملائكه أو المؤمنين يوم القيامه فلا موجب له من جهه السياق.

و المخاطب بقوله: «وَ لاٰ تُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» السعداء و الأشقياء جميعا.

قوله تعالى: إِنَّ أَصْحابَ الْجَنَّهِ الْيَوْمَ فِی شُغُلٍ فاكِهُونَ الشغل الشأن الذی شغل الإنسان و يصرفه عما عداه،و الفاكه من الفاكهه و هی التحديث بما يسر أو التمتع و التلذذ و لا فعل له من الثلاثی المجرد علی ما قيل.

و المعنی أن أصحاب الجنه فی هذا اليوم فی شأن يشغلهم عن كل شیء دونه و هو التنعم فی الجنه متمتعون فيها.

قوله تعالى: هُمْ وَ أَزْواجُهُمْ فِی ظِلالٍ عَلَی الْأَرائِكِ مُتَّكِؤُنَ الظلال جمع ظل و قيل جمع ظله بالضم و هی الستره من الشمس من سقف أو شجر أو غير ذلك،و الأريكه كل ما يتكئ عليه من وساده أو غيرها.

و المعنی:هم أی أصحاب الجنه و أزواجهم من حلائلهم المؤمنات فی الدنيا أو من الحور العين فی ظلال أو أستار من الشمس و غيرها متكئون علی الأرائك اتكاء الأعزه.

قوله تعالى: لَهُمْ فِيها فاكِهَهٌ وَ لَهُمْ ما يَدَّعُونَ الفاكهه ما يتفكه به من الثمرات كالتفاح و الاترج و نحوهما،و قوله: «يَدَّعُونَ» من الادعاء بمعنی التمنی أی لهم فی الجنه فاكهه و لهم فيها ما يتمنونه و يطلبونه.

قوله تعالى: سَلامٌ قَوْلاً مِنْ رَبٍّ رَحِيمٍ سلام مبتدأ محذوف الخبر و التنكير للتفخيم و التقدير سلام عليهم أو لهم سلام،و «قَوْلاً» مفعول مطلق لفعل محذوف و التقدير أقوله قولا من رب رحيم.

و الظاهر أن السلام منه تعالی و هو غير سلام الملائكه المذكور فی قوله: وَ الْمَلائِكَهُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بابٍ سَلامٌ عَلَيْكُمْ بِما صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَی الدّارِ (الرعد/۲۴).

قوله تعالى: وَ امْتازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ أی و نقول اليوم للمجرمين امتازوا من أصحاب الجنه و هو تمييزهم منهم يوم القيامه و إنجاز لما فی قوله فی موضع آخر: أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِی الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجّارِ (ص/

۲۸)،و قوله: أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ سَواءً مَحْياهُمْ وَ مَماتُهُمْ (الجاثيه۲۱/).

قوله تعالى: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يا بَنِي آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّيْطانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ العهد الوصيه،و المراد بعباده الشيطان طاعته فيما يوسوس و يأمر به إذ لا طاعه إلا للّه أو من أمر بطاعته،و قد علل النهى عن طاعته بكونه عدوا مبينا لأن العدو لا يريد بعدوه خيرا.

و إنما وجه الخطاب الى المجرمين بعنوان أنهم بنو آدم لأن عداوه الشيطان إنما نشبت أول ما نشبت بآدم حيث أمر أن يسجد له فأبى و استكبر فرجم ثم عاد ذريته بعداوته و أوعدهم كما حكاه اللّه تعالى إذ قال: أَ رَأَيْتَكَ هٰذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلىٰ يَوْمِ الْقِيامَهِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلاّ قَلِيلاً (الإسراء۶۲/).

و أما عهده تعالى و وصيته الى بني آدم أن لا يطيعوه فهو الذى وصاهم به بلسان رسله و أنبيائه و حذرهم عن اتباعه كقوله تعالى: يا بَنِي آدَمَ لا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطانُ كَما أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّهِ (الأعراف۲۷/)و قوله: وَ لا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (الزخرف۶۲/).

قوله تعالى: وَ أَنِ اعْبُدُونِي هٰذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ عطف تفسير لما سبقه،و قد تقدم كلام فى معنى الصراط المستقيم فى تفسير قوله: اِهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ من سوره الفاتحه.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلاًّ كَثِيراً أَ فَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ الجبل الجماعه و قيل:الجماعه الكثيره و الكلام مبنى على التوبيخ و العتاب.

قوله تعالى: هٰذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ أى كان يستمر عليكم الايعاد بها مره بعد مره بلسان الأنبياء و الرسل عليه السّلام و أول ما أوعد اللّه سبحانه بها حين قال لإبليس: إِنَّ

عِبٰادِی لَیْسَ لَکَ عَلَیْهِمْ سُلْطٰانٌ إِلاّٰ مَنِ اتَّبَعَکَ مِنَ الْغٰاوِینَ وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِینَ (الحجر/۴۳)و فی لفظ الآیه إشاره الی إحضار جهنم یومئذ.

قوله تعالی: اِصْلَوْهَا الْیَوْمَ بِمٰا کُنْتُمْ تَکْفُرُونَ الصلا:اللزوم و الاتباع،و قیل:

مقاساه الحراره و یظهر بقوله: «بِمٰا کُنْتُمْ تَکْفُرُونَ» أن الخطاب للکفار و هم المراد بالمجرمین.

قوله تعالی: اَلْیَوْمَ نَخْتِمُ عَلیٰ أَفْوٰاهِهِمْ وَ تُکَلِّمُنٰا أَیْدِیهِمْ وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمٰا کٰانُوا یَکْسِبُونَ أی یشهد کل منها بما کانوا یکسبونه بواسطته فالأیدی بالمعاصی التی کسبوها بها و الأرجل بالمعاصی الخاصه بها علی ما یعطیه السیاق.

و من هنا یظهر أن کل عضو ینطق بما یخصه من العمل و أن ذکر الأیدی و الأرجل من باب الأنموذج و لذا ذکر فی موضع آخر السمع و البصر و الفؤاد کما فی سوره أسری الآیه ۳۶.و فی موضع آخر الجلود کما فی سوره حم السجده الآیه ۲۰،و سیأتی بعض ما یتعلق به من الکلام فی تفسیر سوره حم السجده إن شاء اللّه (۱).

[سوره یس (۳۶): الآیات ۶۶ الی ۸۳]

وَ لَوْ نَشٰاءُ لَطَمَسْنٰا عَلیٰ أَعْیُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرٰاطَ فَأَنّٰی یُبْصِرُونَ (۶۶) وَ لَوْ نَشٰاءُ لَمَسَخْنٰاهُمْ عَلیٰ مَکٰانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطٰاعُوا مُضِیًّا وَ لاٰ یَرْجِعُونَ (۶۷) وَ مَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَکِّسْهُ فِی الْخَلْقِ أَ فَلاٰ یَعْقِلُونَ (۶۸) وَ مٰا عَلَّمْنٰاهُ الشِّعْرَ وَ مٰا یَنْبَغِی لَهُ إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِکْرٌ وَ قُرْآنٌ مُبِینٌ (۶۹) لِیُنْذِرَ مَنْ کٰانَ حَیًّا وَ یَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَی الْکٰافِرِینَ (۷۰) أَ وَ لَمْ یَرَوْا أَنّٰا خَلَقْنٰا لَهُمْ مِمّٰا عَمِلَتْ أَیْدِینٰا أَنْعٰاماً فَهُمْ لَهٰا مٰالِکُونَ (۷۱) وَ ذَلَّلْنٰاهٰا لَهُمْ فَمِنْهٰا رَکُوبُهُمْ وَ مِنْهٰا یَأْکُلُونَ (۷۲) وَ لَهُمْ فِیهٰا مَنٰافِعُ وَ مَشٰارِبُ أَ فَلاٰ یَشْکُرُونَ (۷۳) وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ یُنْصَرُونَ (۷۴) لاٰ یَسْتَطِیعُونَ نَصْرَهُمْ وَ هُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ (۷۵) فَلاٰ یَحْزُنْکَ قَوْلُهُمْ إِنّٰا نَعْلَمُ مٰا یُسِرُّونَ وَ مٰا یُعْلِنُونَ (۷۶) أَ وَ لَمْ یَرَ اَلْإِنْسٰانُ أَنّٰا خَلَقْنٰاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذٰا هُوَ خَصِیمٌ مُبِینٌ (۷۷) وَ ضَرَبَ لَنٰا مَثَلاً وَ نَسِیَ خَلْقَهُ قٰالَ مَنْ یُحْیِ اَلْعِظٰامَ وَ هِیَ رَمِیمٌ (۷۸) قُلْ یُحْیِیهَا اَلَّذِی أَنْشَأَهٰا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ هُوَ بِکُلِّ خَلْقٍ عَلِیمٌ (۷۹) اَلَّذِی جَعَلَ لَکُمْ مِنَ اَلشَّجَرِ اَلْأَخْضَرِ نٰاراً فَإِذٰا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ (۸۰) أَ وَ لَیْسَ اَلَّذِی خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ بِقٰادِرٍ عَلیٰ أَنْ یَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلیٰ وَ هُوَ اَلْخَلاّٰقُ اَلْعَلِیمُ (۸۱) إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ (۸۲) فَسُبْحٰانَ اَلَّذِی بِیَدِهِ مَلَکُوتُ کُلِّ شَیْءٍ وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ (۸۳)

ص: ۲۷۱

۱- ۱) .یس ۴۸-۶۵:بحث روائی حول قوله تعالی: «مٰا یَنْظُرُونَ إِلاّٰ صَیْحَةً وٰاحِدَةً» ؛نفخ الصور؛اصحاب الجنه.

بیان:

قوله تعالی: وَ لَوْ نَشاءُ لَطَمَسْنا عَلی أَعْیُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّراطَ فَأَنّی یُبْصِرُونَ قال فی مجمع البیان:الطمس محو الشیء حتی یذهب أثره فالطمس علی العین کالطمس علی الکتاب و مثله الطمس علی المال و هو إذهابه حتی لا یقع علیه إدراک،و أعمی مطموس و طمیس و هو أن یذهب الشق الذی بین الجفنین،انتهی.

فقوله: وَ لَوْ نَشاءُ لَطَمَسْنا عَلی أَعْیُنِهِمْ أی لو أردنا لأذهبنا أعینهم فصارت ممسوحه لا أثر منها فذهبت به أبصارهم و بطل إبصارهم.

و قوله: فَاسْتَبَقُوا الصِّراطَ أی أرادوا السبق الی الطریق الواضح الذی لا یخطئ قاصده و لا یظل سالکه فلم یبصروه و لن یبصروه فالاستبعاد المفهوم من قوله: «فَأَنّی یُبْصِرُونَ» کنایه عن الامتناع.

قوله تعالی: وَ لَوْ نَشاءُ لَمَسَخْناهُمْ عَلی مَکانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطاعُوا مُضِیًّا وَ لا یَرْجِعُونَ قال فی المجمع:و المسخ قلب الصوره الی خلقه مشوهه کما مسخ قوم قرده و خنازیر و قال:و المکانه و المکان واحد.انتهی.المراد بمسخهم علی مکانتهم تشویه خلقهم و هم قعود فی مکانهم الذی هم فیه من غیر أن یغیرهم عن حالهم بعلاج و تکلف بل بمجرد المشیه فهو کنایه عن کونه هینا سهلا علیه تعالی من غیر أی صعوبه.

و قوله: فَمَا اسْتَطاعُوا مُضِیًّا وَ لا یَرْجِعُونَ أی مضیا فی العذاب و لا یرجعون الی حالهم قبل العذاب و المسخ فالمضی و الرجوع کنایتان عن الرجوع الی حال السلامه و البقاء علی حال العذاب و المسخ.

قوله تعالی: وَ مَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَکِّسْهُ فِی الْخَلْقِ أَ فَلا یَعْقِلُونَ التعمیر التطویل العمر،و التنکیس تقلیب الشیء بحیث یعود أعلاه أسفله و یتبدل قوته ضعفا و زیادته نقصا

و الإنسان فی عهد الهرم منکس الخلق یتبدل قوته ضعفا و علمه جهلا و ذکره نسیانا.

و الآیه فی مقام الاستشهاد بتنکیس الخلق علی إمکان مضمون الآیتین السابقتین و المراد أن الذی ینکس خلق الإنسان إذا عمره قادر علی أن یطمس علی أعینهم و علی أن یمسخهم علی مکانتهم.

و فی قوله: أَ فَلاٰ یَعْقِلُونَ توبیخهم علی عدم التعقل و حثهم علی التدبر فی هذه الامور و الاعتبار بها.

قوله تعالی: وَ مٰا عَلَّمْنٰاهُ الشِّعْرَ وَ مٰا یَنْبَغِی لَهُ إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِکْرٌ وَ قُرْآنٌ مُبِینٌ عطف و رجوع الی ما تقدم فی صدر السوره من تصدیق رساله النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و کون کتابه تنزیلا من عنده تعالی.

فقوله: وَ مٰا عَلَّمْنٰاهُ الشِّعْرَ نفی أن یکون علمه الشعر و لازمه أن یکون بحیث لا یحسن قول الشعر لا أن یحسنه و یمتنع من قوله لنهی من اللّه متوجه الیه،و لا أن النازل من القرآن لیس بشعر و إن أمکنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یقوله.

و به یظهر أن قوله: «وَ مٰا یَنْبَغِی لَهُ» فی مقام الامتنان علیه بأنه نزهه عن أن یقول شعرا فالجمله فی مقام دفع الدخل و المحصل أن عدم تعلیمنا إیاه الشعر لیس یوجب نقصا فیه و لا أنه تعجیز له بل لرفع درجته و تنزیه ساحته عما یتعاوره العارف بصناعه الشعر فیقع فی معرض تزیین المعانی بالتخیلات الشعریه الکاذبه التی کلما أمعن فیها کان الکلام أوقع فی النفس، و تنظیم الکلام بأوزان موسیقیه لیکون أوقع فی السمع،فلا ینبغی له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یقول الشعر و هو رسول من اللّه و آیه رسالته و متن دعوته القرآن المعجز فی بیانه الذی هو ذکر و قرآن مبین.

و قوله: إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِکْرٌ وَ قُرْآنٌ مُبِینٌ تفسیر و توضیح لقوله: «وَ مٰا عَلَّمْنٰاهُ الشِّعْرَ وَ مٰا یَنْبَغِی لَهُ» بما أن لازم معناه أن القرآن لیس بشعر فالحصر المستفاد من قوله: «إِنْ هُوَ إِلاّٰ

ذِكْرٌ» الخ؛من قصر القلب و المعنى ليس هو بشعر ما هو إلا ذكر و قرآن مبين.

و معنى كونه ذكرا و قرآنا أنه ذكر مقرو من الله ظاهر ذلك.

قوله تعالى: لِيُنْذِرَ مَنْ كٰانَ حَيًّا وَ يَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكٰافِرِينَ تعليل متعلق بقوله: «وَ مٰا عَلَّمْنٰاهُ الشِّعْرَ» و المعنى و لم نعلمه الشعر لينذر بالقرآن المنزه من أن يكون شعرا من كان حيا،الخ؛أو متعلق بقوله: «إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْرٌ» الخ؛و المعنى ليس ما يتلوه على الناس إلا ذكرا و قرآنا مبينا نزلناه اليه لينذر من كان حيا،الخ؛و مآل الوجهين واحد.

و الآيه-كما ترى-تعد غايه إرسال الرسول و إنزال القرآن إنذار من كان حيا-و هو كنايه عن كونه يعقل الحق و يسمعه-و حقيه القول و وجوبه على الكافرين فمحاذاه الآيه لما فى صدر السوره من الآيات فى هذا المعنى ظاهر.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنّٰا خَلَقْنٰا لَهُمْ مِمّٰا عَمِلَتْ أَيْدِينٰا أَنْعٰاماً فَهُمْ لَهٰا مٰالِكُونَ ذكر آيه من آيات التوحيد تدل على ربوبيته تعالى و تدبيره للعالم الإنسانى و هى نظيره ما تقدم فى ضمن آيات التوحيد السابقه من إحياء الأرض الميته بإخراج الحب و الثمرات و تفجير العيون.

و المراد بكون الأنعام مما عملته أيديه تعالى عدم إشراكهم فى خلقها و اختصاصه به تعالى فعمل الأيدى كنايه عن الاختصاص.

و قوله: فَهُمْ لَهٰا مٰالِكُونَ تفريع على قوله: «خَلَقْنٰا لَهُمْ» فإن المعنى خلقنا لأجلهم فهى مخلوقه لأجل الإنسان و لازمه اختصاصها به و ينتهى الاختصاص الى الملك فإن الملك الاعتبارى الذى فى المجتمع من شعب الاختصاص.

قوله تعالى: وَ ذَلَّلْنٰاهٰا لَهُمْ فَمِنْهٰا رَكُوبُهُمْ وَ مِنْهٰا يَأْكُلُونَ تذليل الأنعام جعلها منقاده لهم غير عاصيه و هو تسخيرها لهم،و الركوب بفتح الراء الحموله كالإبل و البقر، و قوله: «وَ مِنْهٰا يَأْكُلُونَ» أى من لحمها يأكلون.

قوله تعالى: وَ لَهُمْ فِيهٰا مَنٰافِعُ وَ مَشٰارِبُ أَ فَلاٰ يَشْكُرُونَ المراد بالمنافع ما ينتفعون به من شعرها و وبرها و جلودها و غير ذلك،و المشارب جمع مشرب-مصدر ميمى بمعنى المفعول-و المراد بها الألبان،و الكلام فى معنى الشكر كالكلام فيما تقدم فى قوله: «وَ مٰا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَ فَلاٰ يَشْكُرُونَ» .

و معنى الآيات الثلاث:أو لم يعلموا أنا خلقنا لأجلهم و لتدبير أمر حياتهم الدنيا أنعاما من الإبل و البقر و الغنم فتفرع على ذلك أنهم مالكون لها ملكا يصحح لهم أنواع تصرفاتهم فيها من غير معارض،و ذللناها لهم بجعلها مسخره لهم منقاده غير عاصيه فمنها ركوبهم الذى يركبونه، و منها أى من لحومها يأكلون،و لهم فيها منافع ينتفعون بأشعارها و أوبارها و جلودها و مشروبات من ألبانها يشربونها أ فلا يشكرون اللّٰه على هذا التدبير الكامل الذى يكشف عن ربوبيته لهم؟أ و لا يعبدونه شكرا لأنعمه؟

قوله تعالى: وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنْصَرُونَ ضمائر الجمع للمشركين،و المراد بالآلهه الأصنام أو الشياطين و فراعنه البشر دون الملائكه المقربين و الأولياء من الإنسان لعدم ملاءمه ذيل الكلام «وَ هُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ» لذلك.

و إنما اتخذوهم آلهه رجاء أن ينصروا من ناحيتهم لأن عامتهم تتخذ إلها زعما منهم أن تدبير أمره مفوض الى من اتخذه إلها من خير أو شر فيعبده العابد منهم ليرضيه بعبادته فلا يسخط فيقطع النعمه أو يرسل النقمه.

قوله تعالى: لاٰ يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَ هُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ أى لا يستطيع هؤلاء الآلهه الذين اتخذوهم آلهه نصر هؤلاء المشركين لأنهم لا يملكون شيئا من خير أو شر.

و قوله: وَ هُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ الظاهر أن أول الضميرين للمشركين و ثانيهما للآلهه من دون اللّٰه و المراد أن المشركين جند للآلهه و ذلك أن من لوازم معنى الجنديه التبعيه

و الملازمه و المشركون هم المعدودون أتباعا لآلهتهم مطيعين لهم دون العكس.

و المراد بالإحضار بالإحضار فی قوله: «مُحْضَرُونَ» الإحضار للجزاء یوم القیامه قال تعالی: وَ جَعَلُوا بَیْنَهُ وَ بَیْنَ الْجِنَّهِ نَسَباً وَ لَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّهُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ (الصافات/۵۷).

و محصل المعنی لا یستطیع الآلهه المتخذون نصر المشرکین و هم أی المشرکون لهم أی لآلهتهم أتباع مطیعون محضرون معهم یوم القیامه.

قوله تعالی: فَلاٰ یَحْزُنْکَ قَوْلُهُمْ إِنّٰا نَعْلَمُ مٰا یُسِرُّونَ وَ مٰا یُعْلِنُونَ الفاء لتفریع النهی عن الحزن علی حقیقه اتخاذهم الآلهه من دون اللّه رجاء للنصر أی إذا کان هذا حقیقه حالهم أن الذین استنصروهم لا یستطیعون نصرهم أبدا و أنهم سیحضرون معهم للعذاب فلا یحزنک قولهم ما قالوا به من الشرک فإنا لسنا بغافلین عنهم حتی یعجزونا أو یفسدوا علینا بعض الأمر بل نعلم ما یسرون من أقوالهم و ما یعلنون،و فی ترکیب الآیه بعض أقوال ردیئه أضربنا عنه.

قوله تعالی: أَ وَ لَمْ یَرَ الْإِنْسٰانُ أَنّٰا خَلَقْنٰاهُ مِنْ نُطْفَهٍ فَإِذٰا هُوَ خَصِیمٌ مُبِینٌ رجوع الی ما تقدم من حدیث البعث و الاحتجاج علیه إثر إنکارهم،و لا یبعد أن یکون بیانا تفصیلیا لقولهم المشار الیه فی قوله تعالی: «فَلاٰ یَحْزُنْکَ قَوْلُهُمْ» الخ،و المراد بالرؤیه العلم القطعی أی أو لم یعلم الإنسان علما قاطعا أنا خلقناه من نطفه،و تنکیر نطفه للتحقیر و الخصیم المصر علی خصومته و جداله.

و الاستفهام للتعجب و المعنی من العجیب أن الإنسان یعلم أنا خلقناه من نطفه مهینه فیفاجئه أنه خصیم مجادل مبین.

قوله تعالی: وَ ضَرَبَ لَنٰا مَثَلاً وَ نَسِیَ خَلْقَهُ قٰالَ مَنْ یُحْیِ الْعِظٰامَ وَ هِیَ رَمِیمٌ الرمیم البالی من العظام،و «نَسِیَ خَلْقَهُ» حال من فاعل ضرب،و قوله: «قٰالَ مَنْ یُحْیِ الْعِظٰامَ وَ هِیَ رَمِیمٌ» بیان للمثل الذی ضربه الإنسان،و لذلک جیء به مفصولا من غیر

عطف لأن الكلام فی معنی أن یقال:فما ذا ضرب مثلا؟فقیل: قٰالَ مَنْ یُحْیِ الْعِظٰامَ وَ هِیَ رَمِیمٌ.

و المعنی و ضرب الإنسان لنا مثلا-و قد نسی خلقه من نطفه لأول مره،و لو کان ذاکره لم یضرب المثل الذی ضربه و هو قوله:«من یحیی العظام و هی بالیه؟»لأنه کان یرد علی نفسه و یجیب عن المثل الذی ضربه بخلقه الأول کما لقنه اللّه تعالی لنبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم جوابا عنه.

قوله تعالی: قُلْ یُحْیِیهَا الَّذِی أَنْشَأَهٰا أَوَّلَ مَرَّهٍ وَ هُوَ بِکُلِّ خَلْقٍ عَلِیمٌ تلقین الجواب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

الإنشاء هو الإیجاد الابتدائی و تقییده بقوله: «أَوَّلَ مَرَّهٍ» للتأکید،و قوله: «وَ هُوَ بِکُلِّ خَلْقٍ عَلِیمٌ» إشاره الی أنه تعالی لا ینسی و لا یجهل شیئا من خلقه فإذا کان هو خالق هذه العظام لأول مره و هو لا یجهل شیئا مما کانت علیه قبل الموت و بعده فإحیاؤه ثانیا بمکان من الإمکان لثبوت القدره و انتفاء الجهل و النسیان.

قوله تعالی: اَلَّذِی جَعَلَ لَکُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نٰاراً فَإِذٰا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ بیان لقوله: «الَّذِی أَنْشَأَهٰا أَوَّلَ مَرَّهٍ» و الإیقاد إشعال النار.

و الآیه مسوقه لرفع استبعاد جعل الشیء الموات شیئا ذا حیاه و الحیاه و الموت متنافیان و الجواب أنه لا استبعاد فیه فإنه هو الذی جعل لکم من الشجر الأخضر الذی یقطر ماء نارا فإذا أنتم منه توقدون و تشعلون النار،و المراد به علی المشهور بین المفسرین شجر (۱)المرخ و العفار کانوا یأخذون منهما علی خضرتهما فیجعل العفار زندا أسفل و یجعل المرخ زندا أعلی فیسحق الأعلی علی الاسفل فتنقدح النار بإذن اللّه فحصول الحی من المیت لیس بأعجب من انقداح النار من الشجره الخضراء و هما متضادان.

۱- ۱) .المرخ بالفتح فالسکون و الخاء المعجمه،و العفار بعین مفتوحه ثم الفاء ثم الراء المهمله شجرتان تشتعلان بسحق أحدهما علی الآخر.

قوله تعالى: أَ وَ لَيْسَ الَّذِى خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِقٰادِرٍ عَلىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلىٰ وَ هُوَ الْخَلاّقُ الْعَلِيمُ الاستفهام للإنكار و الآيه بيان للحجه السابقه المذكوره فى قوله: «قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِى أَنْشَأَهٰا أَوَّلَ مَرَّهٍ» الخ؛ببيان أقرب الى الذهن و ذلك بتبديل إنشائهم أول مره من خلق السماوات و الأرض الذى هو أكبر من خلق الإنسان كما قال تعالى: «لَخَلْقُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النّٰاسِ» (المؤمن/۵۷).

فالآيه فى معنى قولنا:و كيف يمكن أن يقال:إن اللّه الذى خلق عوالم السماوات و الأرض بما فيها من سعه الخلقه البديعه و عجيب النظام العام المتضمن لما لا يحصى من الأنظمه الجزئيه المدهشه للعقول المحيره للالباب و العالم الإنسانى جزء يسير منها،لا يقدر أن يخلق مثل هؤلاء الناس،بلى و إنه خلاق عليم.

و المراد بمثلهم قيل:هم و أمثالهم و فيه أنه مغاير لمعنى مثل على ما يعرف من اللغه و العرف.

فالحق أن يقال:إن المراد بخلق مثلهم إعادتهم للجزاء بعد الموت كما يستفاد من كلام الطبرسى رحمه اللّه فى مجمع البيان.

بيانه أن الإنسان مركب من نفس و بدن،و البدن فى هذه النشأه فى معرض التحلل و التبدل دائما فهو لا يزال يتغير أجزاؤه و المركب ينتفى بانتفاء أحد أجزائه فهو فى كل آن غيره فى الآن السابق بشخصه و شخصيه الإنسان محفوظه بنفسه-روحه-المجرده المنزهه عن الماده و التغيرات الطارئه من قبلها المأمونه من الموت و الفساد.

و المتحصل من كلامه تعالى أن النفس لا تموت بموت البدن و أنها محفوظه حتى ترجع الى اللّه سبحانه كما تقدم استفادته من قوله تعالى: وَ قٰالُوا أَ إِذٰا ضَلَلْنٰا فِى الْأَرْضِ أَ إِنّٰا لَفِى خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ كٰافِرُونَ قُلْ يَتَوَفّٰاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ (الم السجده/۱۱).

ص:۲۷۹

فالبدن اللاحق من الإنسان إذا أعتبر بالقياس الى البدن السابق منه كان مثله لا عينه لكن الإنسان ذا البدن اللاحق إذا قيس الى الإنسان ذى البدن السابق كان عينه لا مثله لأن الشخصيه بالنفس و هى واحده بعينها.

و لما كان استبعاد المشركين فى قولهم: «مَنْ يُحْيِ الْعِظٰامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ» راجعا الى خلق البدن الجديد دون النفس أجاب سبحانه بإثبات إمكان خلق مثلهم و أما عودهم بأعيانهم فهو إنما يتم بتعلق النفوس و الأرواح المحفوظه عند اللّه بالأبدان المخلوقه جديدا،فتكون الأشخاص الموجودين فى الدنيا من الناس بأعيانهم كما قال تعالى: أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللّٰهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ لَمْ يَعْيَ بِخَلْقِهِنَّ بِقٰادِرٍ عَلىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتىٰ (الأحقاف۳۳/) فعلق الإحياء على الموتى بأعيانهم فقال:على أن يحيى الموتى و لم يقل:على أن يحيى أمثال الموتى.

قوله تعالى: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ الآيه من غرر الآيات القرآنيه تصف كلمه الإيجاد و تبين أنه تعالى لا يحتاج فى إيجاد شىء مما أراده الى ما وراء ذاته المتعاليه من سبب يوجد له ما أراده أو يعينه فى إيجاده أو يدفع عنه مانعا يمنعه.

و قد اختلف تعبيره تعالى عن هذه الحقيقه فى كلامه فقال: إِنَّمٰا قَوْلُنٰا لِشَيْءٍ إِذٰا أَرَدْنٰاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (النحل۴۰/)،و قال: وَ إِذٰا قَضىٰ أَمْراً فَإِنَّمٰا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (البقره۱۱۷/).

فقوله: إِنَّمٰا أَمْرُهُ الظاهر أن المراد بالأمر الشأن،و قوله فى آيه النحل المنقوله آنفا:

«إِنَّمٰا قَوْلُنٰا لِشَيْءٍ إِذٰا أَرَدْنٰاهُ» إن كان يؤيد كون كون الأمر بمعنى القول و هو الأمر اللفظى بلفظه كن إلا أن التدبر فى الآيات يعطى أن الغرض فيها وصف الشأن الإلهى عند إراده خلق شىء من الأشياء لا بيان أن قوله تعالى عند خلق شىء من الأشياء هذا القول دون غيره،فالوجه حمل القول على الأمر بمعنى الشأن بمعنى أنه جىء به لكونه مصداقا للشأن لا حمل الأمر على

القول بمعنى ما يقابل النهى.

و قوله: إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أى إذا أراد إيجاد شىء كما يعطيه سياق الآيه و قد ورد فى عده من الآيات القضاء مكان الإراده كقوله: إِذٰا قَضىٰ أَمْراً فَإِنَّمٰا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (۱)و لا ضير فالقضاء هو الحكم و القضاء و الحكم و الإراده من اللّه شىء واحد و هو كون (۲)الشىء الموجود بحيث ليس له من اللّه سبحانه إلا أن يوجد فمعنى إذا أردناه إذا أوقفناه موقف تعلق الإراده.

و قوله: أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ خبر إنما أمره أى يخاطبه بكلمه كن و من المعلوم أن ليس هناك لفظ يتلفظ به و إلا احتاج فى وجوده الى لفظ آخر و هلم جرا فيتسلسل و لا-أن هناك مخاطبا ذا سمع يسمع الخطاب فيوجد به لأدائه الى الخلف فالكلام تمثيل لإفاضته تعالى وجود الشىء من غير حاجه الى شىء آخر وراء ذاته المتعاليه و من غير تخلف و لا مهل.

قوله تعالى: فَسُبْحٰانَ الَّذِى بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ الملكوت مبالغه فى معنى الملك كالرحموت و الرهبوت فى معنى الرحمه و الرهبه.

و انضمام الآيه الى ما قبلها يعطى أن المراد بالملكوت الجهه التاليه له تعالى من وجهى وجود الأشياء،و بالملك الجهه التاليه للخلق أو الأعم الشامل للوجهين.و عليه يحمل قوله تعالى:

وَ كَذٰلِكَ نُرِى إِبْرٰاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (الأنعام/۷۵).

و قوله: أَ وَ لَمْ يَنْظُرُوا فِى مَلَكُوتِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (الأعراف/۱۸۵)و قوله: قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ (المؤمنون/۸۸).

و جعل الملكوت بيده تعالى للدلاله على أنه متسلط عليها لا نصيب فيها لغيره.

۱- ۱) .البقره:۱۷،آل عمران:۴۷،مريم:۳۵،المؤمن:۶۸.

۲- ۲) .فإن هذه الاراده صفه فعليه خارجه عن الذات منتزعه عن مقام الفعل.

و مآل المعنی فی قوله: «فَسُبْحانَ الَّذِی بِیَدِهِ مَلَکُوتُ کُلِّ شَیْءٍ» تنزیهه تعالی عما استبعدوا منکرین للمعاد لغفلتهم عن أن ملکوت کل شیء بیده و فی قبضته.

و قوله: وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ خطاب لعامه الناس من مؤمن و مشرک،و بیان لنتیجه البیان السابق بعد التنزیه (۱).

ص :۲۸۲

۱- ۱) .یس ۶۶-۸۳:بحث روائی حول قوله تعالی: «وَ مٰا عَلَّمْنٰاهُ الشِّعْرَ وَ مٰا یَنْبَغِی لَهُ إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِکْرٌ وَ قُرْآنٌ مُبِینٌ» ؛ احیاء الموتی؛مکان روح المحسن و المسیء بعد الموت».

سوره الصافات مکیه و هی مائه و اثنان و ثمانون آیه

اشاره

[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۱ الی ۱۱]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;وَ الصَّافّاتِ صَفًّا (۱) فَالزّاجِراتِ زَجْراً (۲) فَالتّالِیاتِ ذِکْراً (۳) إِنَّ إِلٰهَکُمْ لَواحِدٌ (۴) رَبُّ
اَلسَّمٰاواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ ما بَیْنَهُما وَ رَبُّ اَلْمَشارِقِ (۵) إِنّا زَیَّنَّا اَلسَّمٰاءَ اَلدُّنْیا بِزِینَهٍ اَلْکَواکِبِ (۶) وَ حِفْظاً مِنْ کُلِّ شَیْطانٍ مارِدٍ (۷) لا
یَسَّمَّعُونَ إِلَی اَلْمَلَإِ اَلْأَعْلیٰ وَ یُقْذَفُونَ مِنْ کُلِّ جانِبٍ (۸) دُحُوراً وَ لَهُمْ عَذابٌ واصِبٌ (۹) إِلاّ مَنْ خَطِفَ اَلْخَطْفَهَ فَأَتْبَعَهُ شِهابٌ ثاقِبٌ
(۱۰) فَاسْتَفْتِهِمْ أَ هُمْ أَشَدُّ خَلْقاً أَمْ مَنْ خَلَقْنا إِنّا خَلَقْناهُمْ مِنْ طِینٍ لاٰزِبٍ (۱۱)

ص: ۲۸۳

بیان:

فی السوره احتجاج علی التوحید،و إنذار للمشرکین و تبشیر للمخلصین من المؤمنین، و بیان ما یئول الیه حال کل من الفریقین ثم ذکر عده من عباده المؤمنین ممن من اللّه علیهم و قضی أن ینصرهم علی عدوهم،و فی خاتمه السوره ما هو بمنزله محصل الغرض منها و هو تنزیهه السلام علی عباده المرسلین و تحمیده تعالی فیما فعل و السوره مکیه بشهاده سیاقها.

قوله تعالی: وَ الصَّافّٰاتِ صَفًّا، فَالزّٰاجِرٰاتِ زَجْراً، فَالتّٰالِیٰاتِ ذِکْراً الصافات-علی ما قیل-جمع صافه و هی جمع صاف،و المراد بها علی أی حال الجماعه التی تصطف أفرادها و الزاجرات من الزجر و هو الصرف عن الشیء بالتخویف بذم أو عقاب و التالیات من التلاوه بمعنی القراءه.

و قد أقسم اللّه تعالی بهذه الطوائف الثلاث:الصافات و الزاجرات و التالیات و قد اختلفت کلماتهم فی المراد بها:

فأما الصافات فقیل:إن المراد بها الملائکه تصف أنفسها فی السماء صفوفا کصفوف المؤمنین فی الصلاه،و قیل:إنها الملائکه تصف أجنحتها فی الهواء إذا أرادت النزول الی الأرض واقفه فی انتظار أمر اللّه تعالی،و قیل:إنها الجماعه من المؤمنین یقومون فی الصلاه أو فی الجهاد مصطفین.

و أما الزاجرات فقیل:إنها الملائکه تزجر العباد عن المعاصی فیوصله اللّه الی قلوب الناس فی صوره الخطرات کما یوصل وساوس الشیاطین،و قیل:إنها الملائکه الموکله بالسحاب تزجرها و تسوقها الی حیث أراد اللّه سبحانه،و قیل:هی زواجر القرآن و هی آیاته الناهیه عن القبائح،و قیل:هم المؤمنون یرفعون أصواتهم بالقرآن عند قراءته فیزجرون

الناس عن المنهيات.

و أما التاليات فقيل:هم الملائكه يتلون الوحى على النبى الموحى اليه،و قيل:هى الملائكه تتلو الكتاب الـذى كتبه اللّه و فيها ذكر الحوادث،و قيل:جماعه قراء القرآن يتلونه فى الصلاه.

و يحتمل-و اللّه العالم-أن يكون المراد بالطوائف الثلاث المذكوره فى الآيات طوائف الملائكه النازلين بالوحى المأمورين بتأمين الطريق و دفع الشياطين عن المداخله فيه و إيصاله الى النبى مطلقا أو خصوص محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما يستفاد من قوله تعالى: عَالِمُ الْغَيْبِ فَلاَ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالاَتِ رَبِّهِمْ وَ أَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ (الجن۲۸/).

و عليه فالمعنى أقسم بالملائكه الذين يصفون فى طريق الوحى صفا فبالذين يزجرون الشياطين و يمنعونهم عن المداخله فى الوحى فبالذين يتلون على النبى الذكر و هو مطلق الوحى أو خصوص القرآن كما يؤيده التعبير عنه بتلاوه الذكر.

و يؤيد ما ذكرنا وقوع حديث رمى الشياطين بالشهب بعد هذه الآيات،و كذا قوله بعد:

«فَاسْتَفْتِهِمْ أَ هُمْ أَشَدُّ خَلْقاً أَمْ مَنْ خَلَقْنَا» الآيه؛كما سنشير اليه.

و لا ينافى ذلك إسناد النزول بالقرآن الى جبريل وحده فى قوله: مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلىٰ قَلْبِكَ (البقره۹۷/)و قوله: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلىٰ قَلْبِكَ (الشعراء/ ۱۹۴)لأن الملائكه المذكورين أعوان جبريل فنزولهم به نزوله به و قد قال تعالى: فِى صُحُفٍ مُكَرَّمَهٍ مَرْفُوعَهٍ مُطَهَّرَهٍ بِأَيْدِى سَفَرَهٍ كِرَامٍ بَرَرَهٍ (عبس۱۶/)،و قال حكايه عنهم:

وَ مَا نَتَنَزَّلُ إِلاّ بِأَمْرِ رَبِّكَ (مريم۶۴/)،و قال: وَ إِنّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ وَ إِنّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ (الصافات۱۶۶/)و هذا كنسبه التوفى الى الرسل من الملائكه فى قوله: حَتّٰى إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا (الأنعام۶۱/)و الى ملك الموت و هو رئيسهم فى قوله:

قُلْ يَتَوَفّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكَمْ (السجده١١/).

و لا ضير فى التعبير عن الملائكه بلفظ الإناث:الصافات و الزاجرات و التاليات لأن موصوفها الجماعه،و التأنيث لفظى.

و هذه أول سوره فى القرآن صدرت بالقسم و قد اقسم اللّه سبحانه فى كلامه بكثير من خلقه كالسماء و الأرض و الشمس و القمر و النجم و الليل و النهار و الملائكه و الناس و البلاد و الأثمار،و ليس ذلك إلا لما فيها من الشرف باستناد خلقها اليه تعالى و هو قيومها المنبع لكل شرف و بهاء.

قوله تعالى: إِنَّ إِلٰهَكُمْ لَو احِدٌ الخطاب لعامه الناس و هو مقسم به،و هو كلام مسوق بدليل كما سيأتى.

قوله تعالى: رَبُّ السَّمٰ اوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا وَ رَبُّ الْمَشٰارِقِ خبر بعد خبر لأن،أو خبر لمبتدإ محذوف و التقدير هو رب السماوات،الخ؛أو بدل من واحد.

و فى سوق الأوصاف إشعار بعله كون الإله واحدا كما أن خصوصيه القسم مشعر بعله كونه رب السماوات و الأرض و ما بينهما.

كأنه قيل إن إلهكم لواحد لأن الملاك فى الوهيه الإله و هى كونه معبودا بالحق أن يكون ربا يدبر الأمر على ما تعترفون و هو سبحانه رب السماوات و الأرض و ما بينهما الذى يدبر أمرها و يتصرف فى جميعها.

و كيف لا؟و هو تعالى يوحى الى نبيه فيتصرف فى السماء و سكانها بإرسال ملائكه يصطفون بينها و بين الأرض و هناك مجال الشياطين فيزجرونهم و هو تصرف منه فيما بين السماء و الأرض و فى الشياطين ثم يتلون الذكر على نبيه و فيه تكميل للناس و تربيه لهم سواء صدقوا أم كذبوا ففى الوحى تصرف منه فى السماوات و الأرض و ما بينهما فهو على وحدانيته رب الجميع المدبر لأمرها و الإله الواحد.

ص :۲۸۶

و قوله: وَ رَبُّ الْمَشٰارِقِ أی مشارق الشمس باختلاف الفصول أو المراد مشارق مطلق النجوم أو مطلق المشارق،و فی تخصیص المشارق بالذکر مناسبه لطلوع الوحی بملائکته من السماء و قد قال تعالی: وَ لَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِینِ (التکویر۲۳/)،و قال: وَ هُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلیٰ (النجم۷/).

قوله تعالی: إِنّٰا زَیَّنَّا السَّمٰاءَ الدُّنْیٰا بِزِینَهٍ الْکَوٰاکِبِ المراد بالزینه ما یزین به، و الکواکب بیان أو بدل من الزینه و قد تکرر حدیث تزیین السماء الدنیا بزینه الکواکب فی کلامه کقوله: وَ زَیَّنَّا السَّمٰاءَ الدُّنْیٰا بِمَصٰابِیحَ (حم السجده۱۲/)و قوله: وَ لَقَدْ زَیَّنَّا السَّمٰاءَ الدُّنْیٰا بِمَصٰابِیحَ (الملک۵/)،و قوله: أَ فَلَمْ یَنْظُرُوا إِلَی السَّمٰاءِ فَوْقَهُمْ کَیْفَ بَنَیْنٰاهٰا وَ زَیَّنّٰاهٰا (ق/ ۶).

و لا یخلو من ظهور فی کون السماء الدنیا من السماوات السبع التی یذکرها القرآن هو عالم الکواکب فوق الأرض و إن وجهه بعضهم بما یوافق مقتضی الهیئه القدیمه أو الجدیده.

قوله تعالی: وَ حِفْظاً مِنْ کُلِّ شَیْطٰانٍ مٰارِدٍ حفظا مفعول مطلق لفعل محذوف و التقدیر و حفظناها حفظا من کل شیطان مارد،و المراد بالشیطان الشریر من الجن و المارد الخبیث العاری من الخیر.

قوله تعالی: لاٰ یَسَّمَّعُونَ إِلَی الْمَلَإِ الْأَعْلیٰ وَ یُقْذَفُونَ مِنْ کُلِّ جٰانِبٍ أصل «لاٰ یَسَّمَّعُونَ» لا یتسمعون و التسمع الإصغاء،و هو کنایه عن کونهم ممنوعین مدحورین و بهذه العنایه صار وصفا لکل شیطان و لو کان بمعنی الإصغاء صریحا أفاد لغوا من الفعل إذ لو کانوا لا یصغون لم یکن وجه لقذفهم.

و الملأ من الناس الأشراف منهم الذین یملئون العیون،و الملأ الأعلی هم الذین یرید الشیاطین التسمّع الیهم و هم الملائکه الکرام الذین هم سکنه السماوات العلی-علی ما یدل علیه کلامه تعالی کقوله: لَنَزَّلْنٰا عَلَیْهِمْ مِنَ السَّمٰاءِ مَلَکاً رَسُولاً (الإسراء۹۵/).

و قصدهم من التسمع الى الملأ الأعلى الاطلاع على أخبار الغيب المستورده عن هذا العالم الأرضى كالحوادث المستقبله و الأسرار المكنونه كما يشير اليه قوله تعالى: وَ مٰا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيٰاطِينُ وَ مٰا يَنْبَغِي لَهُمْ وَ مٰا يَسْتَطِيعُونَ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ (الشعراء۲۱۲/)، و قوله حكايه عن الجن: وَ أَنّٰا لَمَسْنَا السَّمٰاءَ فَوَجَدْنٰاهٰا مُلِئَتْ حَرَساً شَدِيداً وَ شُهُباً وَ أَنّٰا كُنّٰا نَقْعُدُ مِنْهٰا مَقٰاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهٰاباً رَصَداً (الجن۹/).

و قوله: وَ يُقْذَفُونَ مِنْ كُلِّ جٰانِبٍ القذف الرمى و الجانب الجهه.

قوله تعالى: دُحُوراً وَ لَهُمْ عَذٰابٌ وٰاصِبٌ الدحور الطرد و الدفع،و هو مصدر بمعنى المفعول منصوب حالا أى مدحورين أو مفعول له أو مفعول مطلق،و الواصب الواجب اللازم.

قوله تعالى: إِلاّٰ مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهٰابٌ ثٰاقِبٌ الخطفه الاختلاس و الاستلاب،و الشهاب ما يرى فى الجو كالكوكب المنقض،و الثقوب الركوز و سمى الشهاب ثاقبا لأنه لا يخطئ هدفه و غرضه.

و المراد بالخطفه اختلاس السمع و قد عبر عنه فى موضع آخر باستراق السمع قال تعالى:

إِلاّٰ مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهٰابٌ مُبِينٌ (الحجر۱۸/)،و الاستثناء من ضمير الفاعل فى قوله: «لاٰ يَسَّمَّعُونَ» و جوّز بعضهم كون الاستثناء منقطعا.

و معنى الآيات الخمس:إنا زينا السماء التى هى أقرب السماوات منكم-أو السماء السفلى بزينه و هى الكواكب،و حفظناها حفظا من كل شيطان خبيث عار من الخير ممنوعين من الإصغاء الى الملأ الأعلى-للاطلاع الى ما يلقون بين أنفسهم من أخبار الغيب-و يرمون من كل جهه حال كونهم مطرودين و لهم عذاب لازم لا يفارقهم إلا من اختلس من أخبارهم

الاختلاسه فأتبعه شهاب ثاقب لا يخطئ غرضه (۱).

[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۱۲ الی ۷۰]

بَلْ عَجِبْتَ وَ يَسْخَرُونَ (۱۲) وَ إِذا ذُكِّرُوا لا يَذْكُرُونَ (۱۳) وَ إِذا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ (۱۴) وَ قالُوا إِنْ هذا إِلاّ سِحْرٌ مُبِينٌ (۱۵) أَ
إِذا مِتْنا وَ كُنّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنّا لَمَبْعُوثُونَ (۱۶) أَ وَ آباؤُنَا الْأَوَّلُونَ (۱۷) قُلْ نَعَمْ وَ أَنْتُمْ داخِرُونَ (۱۸) فَإِنَّما هِيَ زَجْرَةٌ واحِدَةٌ فَإِذا
هُمْ يَنْظُرُونَ (۱۹) وَ قالُوا يا وَيْلَنا هذا يَوْمُ الدِّينِ (۲۰) هذا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (۲۱) اُحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ
أَزْواجَهُمْ وَ ما كانُوا يَعْبُدُونَ (۲۲) مِنْ دُونِ اللّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلى صِراطِ الْجَحِيمِ (۲۳) وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ (۲۴) ما لَكُمْ لا
تَناصَرُونَ (۲۵) بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ (۲۶) وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ (۲۷) قالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنا عَنِ الْيَمِينِ (۲۸)
قالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (۲۹) وَ ما كانَ لَنا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْماً طاغِينَ (۳۰) فَحَقَّ عَلَيْنا قَوْلُ رَبِّنا إِنّا لَذائِقُونَ (۳۱)
فَأَغْوَيْناكُمْ إِنّا كُنّا غاوِينَ (۳۲) فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذابِ مُشْتَرِكُونَ (۳۳) إِنّا كَذلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ (۳۴) إِنَّهُمْ كانُوا إِذا قِيلَ لَهُمْ
لا إِلهَ إِلاَّ اللّهُ يَسْتَكْبِرُونَ (۳۵) وَ يَقُولُونَ أَ إِنّا لَتارِكُوا آلِهَتِنا لِشاعِرٍ مَجْنُونٍ (۳۶) بَلْ جاءَ بِالْحَقِّ وَ صَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ (۳۷) إِنَّكُمْ
لَذائِقُوا الْعَذابِ الْأَلِيمِ (۳۸) وَ ما تُجْزَوْنَ إِلاّ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۳۹) إِلاّ عِبادَ اللّهِ الْمُخْلَصِينَ (۴۰) أُولئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ (۴۱)
فَواكِهُ وَ هُمْ مُكْرَمُونَ (۴۲) فِي جَنّاتِ النَّعِيمِ (۴۳) عَلى سُرُرٍ مُتَقابِلِينَ (۴۴) يُطافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ (۴۵) بَيْضاءَ لَذَّةٍ لِلشّارِبِينَ
(۴۶) لا فِيها غَوْلٌ وَ لا هُمْ عَنْها يُنْزَفُونَ (۴۷) وَ عِنْدَهُمْ قاصِراتُ الطَّرْفِ عِينٌ (۴۸) كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ (۴۹) فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى
بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ (۵۰) قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كانَ لِي قَرِينٌ (۵۱) يَقُولُ أَ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ (۵۲) أَ إِذا مِتْنا وَ كُنّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنّا
لَمَدِينُونَ (۵۳) قالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ (۵۴) فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِي سَواءِ الْجَحِيمِ (۵۵) قالَ تَاللّهِ إِنْ كِدْتَ لَتُرْدِينِ (۵۶) وَ لَوْ لا نِعْمَةُ رَبِّي
لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ (۵۷) أَ فَما نَحْنُ بِمَيِّتِينَ (۵۸) إِلاّ مَوْتَتَنَا الْأُولى وَ ما نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ (۵۹) إِنَّ هذا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۶۰) لِمِثْلِ
هذا فَلْيَعْمَلِ الْعامِلُونَ (۶۱) أَ ذلِكَ خَيْرٌ نُزُلاً أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ (۶۲) إِنّا جَعَلْناها فِتْنَةً لِلظّالِمِينَ (۶۳) إِنَّها شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ
الْجَحِيمِ (۶۴) طَلْعُها كَأَنَّهُ رُؤُسُ الشَّياطِينِ (۶۵) فَإِنَّهُمْ لَآكِلُونَ مِنْها فَمالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ (۶۶) ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْها لَشَوْباً مِنْ حَمِيمٍ
(۶۷) ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ (۶۸) إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آباءَهُمْ ضالِّينَ (۶۹) فَهُمْ عَلى آثارِهِمْ يُهْرَعُونَ (۷۰)

۱- ۱) .الصافات ۱-۱۱:کلام فی معنی الشهب.

بیان:

قوله تعالی: بَلْ عَجِبْتَ وَ يَسْخَرُونَ وَ إِذا ذُكِّرُوا لا يَذْكُرُونَ أی بل عجبت یا محمد من تکذیبهم إیاک مع دعوتک إیاهم الی کلمه الحق،و هم یسخرون و یهزءون من تعجبک منهم أو من دعائک إیاهم الی الحق،و إذا ذکروا بآیات اللّه الداله علی التوحید و دین الحق لا یذکرون و لا یتنبهون.

قوله تعالی: وَ إِذا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ فی مجمع البیان:سخر و استخر بمعنی واحد.انتهی.

و المعنی:و إذا رأوا هؤلاء المشرکون آیه معجزه من آیات اللّه المعجزه کالقرآن و شق القمر و یستهزءون بها.

قوله تعالی: وَ قالُوا إِنْ هٰذا إِلاّ سِحْرٌ مُبِينٌ فی إشارتهم الی الآیه بلفظه هذا إشعار منهم أنهم لا یفقهون منها إلا أنها شیء ما من غیر زیاده و هو من أقوی الإهانه و الاستسخار.

قوله تعالی: أَ إِذا مِتْنا وَ كُنّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنّا لَمَبْعُوثُونَ أَ وَ آباؤُنَا الْأَوَّلُونَ إنکار منهم للبعث مبنی علی الاستبعاد فمن المستبعد عند الوهم أن یموت الإنسان

ص :۲۹۲

فیتلاشی بدنه و یعود ترابا و عظاما ثم یعود الی صورته الاولی.

و من الدلیل علی أن الکلام مسوق لإفاده الاستبعاد تکرارهم الاستفهام الإنکاری بالنسبه الی آبائهم الأولین فإن استبعاد الوهم لبعثهم و قد انمحت رسومهم و لم یبق منهم إلا أحادیث أشد و أقوی من استبعاده بعثهم أنفسهم.

و لو کان إنکارهم البعث مبنیا علی أنهم ینعدمون بالموت فتستحیل إعادتهم کان الحکم فیهم و فی آبائهم علی نهج واحد و لم یحتج الی تجدید استفهام بالنسبه الی آبائهم.

قوله تعالی: قُلْ نَعَمْ وَ أَنْتُمْ دٰاخِرُونَ فَإِنَّمٰا هِیَ زَجْرَهٌ وٰاحِدَهٌ فَإِذٰا هُمْ یَنْظُرُونَ أمر تعالی نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یجیبهم بأنهم مبعوثون.

و قوله: وَ أَنْتُمْ دٰاخِرُونَ أی صاغرون مهانون أذلاء،و هذا فی الحقیقه احتجاج بعموم القدره و نفوذ الإراده من غیر مهله،فإنما أمره إذا أراد شیئا أن یقول له کن فیکون و لذا عقبه بقوله: «فَإِنَّمٰا هِیَ زَجْرَهٌ وٰاحِدَهٌ فَإِذٰا هُمْ یَنْظُرُونَ» و قد قال تعالی: وَ لِلّٰهِ غَیْبُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا أَمْرُ السّٰاعَهِ إِلاّٰ کَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللّٰهَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (النحل/ ٧٧).

و قوله: فَإِنَّمٰا هِیَ زَجْرَهٌ وٰاحِدَهٌ الخ؛الفاء لإفاده التعلیل و الجمله تعلیل لقوله:

«وَ أَنْتُمْ دٰاخِرُونَ» و فی التعبیر بزجره إشعار باستذلالهم.

قوله تعالی: وَ قٰالُوا یٰا وَیْلَنٰا هٰذٰا یَوْمُ الدِّینِ هٰذٰا یَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِی کُنْتُمْ بِهِ تُکَذِّبُونَ معطوف علی قوله: «یَنْظُرُونَ» المشعر بأنهم مبهوتون مدهوشون متفکرون ثم یتنبهون بکونه یوم البعث فیه الدین و الجزاء و هم یحذرون منه بما کفروا و کذبوا و لذا قالوا:یوم الدین،و لم یقولوا یوم البعث،و التعبیر بالماضی لتحقق الوقوع.

و قوله: هٰذٰا یَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِی کُنْتُمْ بِهِ تُکَذِّبُونَ قیل هو کلام بعضهم لبعض و قیل:کلام الملائکه أو کلامه تعالی لهم،و یؤیده الآیه التالیه،و الفصل هو التمییز بین الشیئین

و سمی یوم الفصل لکونه یوم التمییز بین الحق و الباطل بقضائه و حکمه تعالی أو التمییز بین المجرمین و المتقین قال تعالی: وَ امْتٰازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ (یس۵۹/).

قوله تعالی: اُحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ أَزْوٰاجَهُمْ وَ مٰا كٰانُوا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ فَاهْدُوهُمْ إِلىٰ صِرٰاطِ الْجَحِيمِ من کلامه تعالی للملائکه و المعنی و قلنا للملائکه:احشروهم و قیل:هو من کلام الملائکه بعضهم لبعض.

و الحشر-علی ما ذکره الراغب-إخراج الجماعه عن مقرّهم و إزعاجهم عنه الی الحرب و نحوها.

و المراد بالذین ظلموا علی ما یؤیده آخر الآیه المشرکون و لا کل المشرکین بل المعاندون للحق الصادّون عنه منهم قال تعالی: فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰالِمِينَ اَلَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَ يَبْغُونَهٰا عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ كٰافِرُونَ (الأعراف۴۵/)، و التعبیر بالماضی فی المقام یفید فائده الوصف فلیس المراد بالذین ظلموا من تحقق منه ظلم ما و لو مره واحده بل تعریف لهم بحاصل ما اکتسبوا فی حیاتهم الدنیا کما لو قیل:ما ذا فعل فلان فی حیاته فیقال ظلم،فالفعل یفید فائده الوصف،و فی کلامه تعالی من ذلک شیء کثیر کقوله تعالی: وَ سِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَراً (الزمر۷۳/)و قوله: وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلىٰ جَهَنَّمَ زُمَراً (الزمر۷۱/)و قوله: لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنىٰ وَ زِيٰادَةٌ (یونس/ ۲۶).

و قوله: وَ أَزْوٰاجَهُمْ الظاهر أن المراد به قرناؤهم من الشیاطین قال تعالی: وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطٰاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ -الی أن قال- حَتّٰى إِذٰا جٰاءَنٰا قٰالَ يٰا لَيْتَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ (الزخرف۳۸/).

و قوله: وَ مٰا كٰانُوا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ الظاهر أن المراد به الأصنام التی یعبدونها نظرا الی ظاهر «مٰا» فالآیه نظیره قوله: إِنَّكُمْ وَ مٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصَبُ

جَهَنَّمَ (الأنبياء۹۸/).

و يمكن أن يكون المراد بلفظه «مٰا» ما يعم اولى العقل من المعبودين كالفراعنه و النمارده، و أما الملائكه المعبودون و المسيح عليه السّلام فيخرجهم من العموم قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنىٰ أُولٰئِکَ عَنْهٰا مُبْعَدُونَ (الأنبياء۱۰۱/).

و قوله: فَاهْدُوهُمْ إِلىٰ صِرٰاطِ الْجَحِيمِ الجحيم من أسماء جهنم فى القرآن و هو من الجحمه بمعنى شده تأجج النار على ما ذكره الراغب.

و المراد بهدايتهم الى صراطها إيصالهم اليه و إيقاعهم فيه بالسوق،و قيل:تسميه ذلك بالهدايه من الاستهزاء،و قال فى مجمع البيان:إنما عبر عن ذلك بالهدايه من حيث كان بدلا من الهدايه الى الجنه كقوله: فَبَشِّرْهُمْ بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ من حيث إن هذه البشاره وقعت لهم بدلا من البشاره بالنعيم.انتهى.

قوله تعالى: وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ مٰا لَكُمْ لاٰ تَنٰاصَرُونَ بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ قال فى المجمع يقال:وقفت أنا و وقفت غيرى- أى يعدّى و لا يعدى- و بعض بنى تميم يقول:أوقفت الدابه و الدار.انتهى.

فقوله: وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ أى احبسوهم لأنهم مسئولون أى حتى يسأل عنهم.و السياق يعطى أن هذا الأمر بالوقوف و السؤال إنما يقع فى صراط الجحيم.

فالسؤال عن عدم تناصرهم سؤال عن سبب الاستكبار الذى كانوا عليه فى الدنيا فقد تبين به أن المسئول عنه هو كل حق أعرضوا عنه فى الدنيا من اعتقاد حق أو عمل صالح استكبارا على الحق تظاهرا بالتناصر.

قوله تعالى: وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ يَتَسٰاءَلُونَ -الى قوله- إِنّٰا كُنّٰا غٰاوِينَ تخاصم واقع بين الأتباع و المتبوعين يوم القيامه،و التعبير عنه بالتساؤل لأنه فى معنى سؤال بعضهم بعضا تلاوما و تعاتبا يقول التابعون لمتبوعيهم:لم أضللتمونا؟فيقول

المتبوعون:لم قبلتم منا و لا سلطان لنا عليكم؟

فقوله: وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ يَتَسٰاءَلُونَ البعض الأول هم المعترضون و البعض الثانى المعترض عليهم كما يعطيه سياق التساؤل و تساؤلهم تخاصمهم.

و قوله: قٰالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنٰا عَنِ الْيَمِينِ أى من جهه الخير و السعاده فاستعمال اليمين فيها شائع كثير كقوله: وَ أَصْحٰابُ الْيَمِينِ مٰا أَصْحٰابُ الْيَمِينِ (الواقعه/٢٧) و المعنى أنكم كنتم تأتوننا من جهه الخير و السعاده فتقطعون الطريق و تحولون بيننا و بين الخير و السعاده و تضلوننا.

و قيل:المراد باليمين الدين و هو قريب من الوجه السابق،و قيل:المراد باليمين القهر و القوه كما فى قوله تعالى: فَرٰاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْباً بِالْيَمِينِ (الصافات/٩٣)و لا يخلو من وجه نظرا الى جواب المتبوعين.

و قوله: قٰالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ وَ مٰا كٰانَ لَنٰا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطٰانٍ -الى قوله- غٰاوِينَ جواب المتبوعين بتبرئه أنفسهم من إشقاء التابعين و أن جرمهم مستند الى سوء اختيار أنفسهم.

فقالوا:بل لم تكونوا مؤمنين أى لم نكن نحن السبب الموجب لإجرامكم و هلاككم بخلوكم عن الإيمان بل لم تكونوا مؤمنين لا أنا جردناكم من الإيمان.

ثم قالوا: «وَ مٰا كٰانَ لَنٰا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطٰانٍ» و هو فى معنى الجواب على فرض التسليم كأنه قيل:و لو فرض أنه كان لكم إيمان فما كان لنا عليكم من سلطان حتى نسلبه منكم و نجردكم منه.على أن سلطان المتبوعين إنما هو بالتابعين فهم الذين يعطونهم السلطه و القوه فيتسلطون عليهم أنفسهم.

ثم قالوا: «بَلْ كُنْتُمْ قَوْماً طٰاغِينَ» و الطغيان هو التجاوز عن الحد و هو إضراب عن قوله:

«لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ» كأنه قيل:و لم يكن سبب هلاككم مجرد الخلو من الإيمان بل كنتم قوما

طاغين كما كنا مستكبرين طاغين فتعاضدنا جميعا على ترک سبيل الرشد و اتخاذ سبيل الغى فحق علينا كلمه العذاب التى قضى بها اللّه سبحانه قال تعالى: إِنَّ جَهَنَّمَ كٰانَتْ مِرْصٰاداً لِلطّٰاغِينَ مَآباً (النبأ۲۲/)و قال: فَأَمّٰا مَنْ طَغىٰ وَ آثَرَ الْحَيٰاةَ الدُّنْيٰا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوىٰ (النازعات۳۹/).

و لهذا المعنى عقّب قوله: «بَلْ كُنْتُمْ قَوْماً طٰاغِينَ» بقوله: «فَحَقَّ عَلَيْنٰا قَوْلُ رَبِّنٰا إِنّٰا لَذٰائِقُونَ» أى لذائقون العذاب.

ثم قالوا: «فَأَغْوَيْنٰاكُمْ إِنّٰا كُنّٰا غٰاوِينَ» و هو متفرع على ثبوت كلمه العذاب و آخر الأسباب لهلاكهم فإن الطغيان يستتبع الغوايه ثم نار جهنم،قال تعالى لإبليس: إِنَّ عِبٰادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰانٌ إِلاّٰ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰاوِينَ وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ (الحجر / ۴۳).

فكأنه قيل:فلما تلبستم بالطغيان حل بكم الغوايه بأيدينا من غير سلطان لنا عليكم إلا اتباعكم لنا و اتصالكم بنا فسرى اليكم ما فينا من الصفه و هى الغوايه فالغاوى لا يتأتى منه إلا الغوايه و الإناء لا يتشرح منه إلا ما فيه،و بالجمله إنكم لم تجبروا و لم تسلبوا الاختيار منذ بدأتم فى سلوک سبيل الهلاک الى أن وقعتم فى ورطته و هى الغوايه فحق عليكم القول.

قوله تعالى: فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذٰابِ مُشْتَرِكُونَ -الى قوله- يَسْتَكْبِرُونَ ضمير «فَإِنَّهُمْ» للتابعين و المتبوعين فهم مشتركون فى العذاب لاشتراكهم فى الظلم و تعاونهم على الجرم من غير مزيه لبعضهم على بعض.

و استظهر بعضهم أن المغوين أشد عذابا و ذلک فى مقابله أوزارهم و أوزار أمثال أوزارهم فالشركه لا تقتضى المساواه و الحق أن الآيات مسوقه لبيان اشتراكهم فى الظلم و الجرم و العذاب اللاحق بهم من قبله،و يمكن مع ذلک أن يلحق بكل من المتبوعين و التابعين ألوان من العذاب ناشئه عن خصوص شأنهم قال تعالى: وَ لَيَحْمِلُنَّ أَثْقٰالَهُمْ وَ أَثْقٰالاً مَعَ أَثْقٰالِهِمْ

(العنكبوت/١٣)،و قال: رَبَّنٰا هٰؤُلاٰءِ أَضَلُّونٰا فَآتِهِمْ عَذٰاباً ضِعْفاً مِنَ النّٰارِ قٰالَ لِكُلٍّ ضِعْفٌ وَ لٰكِنْ لاٰ تَعْلَمُونَ (الاعراف/٣٨).

و قوله: إِنّٰا كَذٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ تأكيد لتحقيق العذاب،و المراد بالمجرمين المشركون بدليل قوله بعد: «إِنَّهُمْ كٰانُوا إِذٰا قِيلَ لَهُمْ لاٰ إِلٰهَ إِلاَّ اللّٰهُ يَسْتَكْبِرُونَ» أى إذا عرض عليهم التوحيد أن يؤمنوا به أو كلمه الإخلاص أن يقولوها استمروا على استكبارهم و لم يقبلوا.

قوله تعالى: وَ يَقُولُونَ أَ إِنّٰا لَتٰارِكُوا آلِهَتِنٰا لِشٰاعِرٍ مَجْنُونٍ بَلْ جٰاءَ بِالْحَقِّ وَ صَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ قولهم هذا إنكار منهم للرساله بعد استكبارهم عن التوحيد و انكارهم له.و قوله: «بَلْ جٰاءَ بِالْحَقِّ وَ صَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ» رد لقولهم: «لِشٰاعِرٍ مَجْنُونٍ» حيث رموه عليه السّلام بالشعر و الجنون و فيه رمى لكتاب اللّه بكونه شعرا و من هفوات الجنون فرد عليهم بأن ما جاء به حق و فيه تصديق الرسل السابقين فليس بباطل من القول كالشعر و هفوه الجنون و ليس ببدع غير مسبوق فى معناه.

قوله تعالى: إِنَّكُمْ لَذٰائِقُوا الْعَذٰابِ الْأَلِيمِ تهديد لهم بالعذاب لاستكبارهم و رميهم الحق بالباطل.

قوله تعالى: وَ مٰا تُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ أى لا ظلم فيه لأنه نفس عملكم يرد اليكم.

قوله تعالى: إِلاّٰ عِبٰادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِينَ -الى قوله- بَيْضٌ مَكْنُونٌ استثناء منقطع من ضمير «لَذٰائِقُوا» أو من ضمير «مٰا تُجْزَوْنَ» و لكل وجه و المعنى على الأول لكن عباد اللّه المخلصين أولئك لهم رزق معلوم و ليسوا بذائقى العذاب الأليم و المعنى على الثانى لكن عباد اللّه المخلصين أولئك لهم رزق معلم وراء جزاء عملهم و سيجىء الإشاره الى معناه.

و احتمال كون الاستثناء متصلا ضعيف لا يخلو من تكلف.

و قد سماهم اللّه سبحانه عباد اللّه المخلصين فأثبت لهم عبوديه نفسه و العبد هو الذى لا يملك

لنفسه شيئا من إراده و لا عمل فهؤلاء لا يريدون إلا ما أراده اللّه و لا يعملون إلا له.

ثم أثبت لهم أنهم مخلصون بفتح اللام أى إن اللّه تعالى أخلصهم لنفسه فلا يشاركه فيهم أحد فلا تعلق لهم بشىء غيره تعالى من زينه الحياه الدنيا و لا من نعم العقبى و ليس فى قلوبهم إلا اللّه سبحانه.

و من المعلوم أن من كانت هذه صفته كان التذاذه و تنعمه غير ما يلتذ و يتنعم غيره و ارتزاقه بغير ما يرتزق به سواه و إن شاركهم فى ضروريات المأكل و المشرب و من هنا يتأيد أن المراد بقوله: «أُولٰئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ» الإشاره الى أن رزقهم فى الجنه-و هم عباد مخلصون-رزق خاص لا يشبه رزق غيرهم و لا يختلط بما يتمتع به من دونهم و إن اشتركا فى الاسم.

فقوله: أُولٰئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ أى رزق خاص متعين ممتاز من رزق غيرهم فكونه معلوما كنايه عن امتيازه كما فى قوله: وَ مٰا مِنّٰا إِلاّٰ لَهُ مَقٰامٌ مَعْلُومٌ (الصافات/ ۱۶۴)و الإشاره بلفظ البعيد للدلاله على علو مقامهم.

و أما ما فسره بعضهم أن المراد بكون رزقهم معلوما كونه معلوم الخصائص مثل كونه غير مقطوع و لا ممنوع حسن المنظر لذيذ الطعم طيب الرائحه،و كذا ما ذكره آخرون أن المراد أنه معلوم الوقت لقوله: لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهٰا بُكْرَةً وَ عَشِيًّا (مريم۶۲/)و كذا قول القائل:إن المراد به الجنه فهى وجوه غير سديده.

و من هنا يظهر أن أخذ قوله: «إِلاّٰ عِبٰادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِينَ» استثناء من ضمير «وَ مٰا تُجْزَوْنَ» لا يخلو من وجه كما تقدمت الإشاره اليه.

و قوله: فَوٰاكِهُ وَ هُمْ مُكْرَمُونَ فِي جَنّٰاتِ النَّعِيمِ الفواكه جمع فاكهه و هى ما يتفكه به من الأثمار بيان لرزقهم المعلوم غير أنه تعالى شفّعه بقوله: «وَ هُمْ مُكْرَمُونَ» للدلاله على امتياز هذا الرزق أعنى الفاكهه مما عند غيرهم بأنها مقارنه لإكرام خاص يخصهم قبال

اختصاصهم باللّه سبحانه و كونه لهم لا يشاركهم فيه شىء.

و فى إضافه الجنات الى النعيم إشاره الى ذلك فقد تقدم فى قوله: فَأُولٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ الآيه(النساء/۶۹)،و قوله: وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِى (المائده/۳)و غيرهما أن حقيقه النعمه هى الولايه و هى كونه تعالى هو القائم بأمر عبده.

و قوله: عَلىٰ سُرُرٍ مُتَقٰابِلِينَ السرر جمع سرير و هو معروف و كونهم متقابلين معناه استئناس بعضهم ببعض و استمتاعهم بنظر بعضهم فى وجه بعض من غير أن يرى بعضهم قفا بعض.

و قوله: يُطٰافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ الكأس إناء الشرب و نقل عن كثير من اللغويين أن إناء الشراب لا يسمى كأسا إلا و فيه الشراب فإن خلا منه فهو قدح و المعين من الشراب الظاهر منه من عان الماء إذا ظهر و جرى على وجه الأرض،و المراد بكون الكأس من معين صفاء الشراب فيها و لذا عقبه بقوله: «بَيْضٰاءَ» .

و قوله: لاٰ فِيهٰا غَوْلٌ وَ لاٰ هُمْ عَنْهٰا يُنْزَفُونَ الغول الإضرار و الإفساد،قال الراغب:الغول إهلاك الشىء من حيث لا يحس به انتهى.فنفى الغول عن الخمر نفى مضارها و الإنزاف فسر بالمسكر المذهب للعقل و أصله إذهاب الشىء تدريجا.

و محصل المعنى:أنه ليس فيها مضار الخمر التى فى الدنيا و لا اسكارها بإذهاب العقل.

و قوله: وَ عِنْدَهُمْ قٰاصِرٰاتُ الطَّرْفِ عِينٌ وصف للحور التى يرزقونها و قصور طرفهن كنايه عن نظرهن نظره الغنج و الدلال و يؤيده ذكر العين بعده و هو جمع عيناء مؤنث أعين و هى الواسعه العين فى جمال.

و قيل:المراد بقاصرات الطرف أنهن قصرن طرفهن على أزواجهن لا يردن غيرهم لحبهن

لهم،و بالعين أن أعينهن شديده فى سوادها شديده فى بياضها.

و قوله: كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ البيض معروف و هو اسم جنس واحدته بيضه و المكنون هو المستور بالادخار قيل:المراد تشبيههن بالبيض الذى كنه الريش فى العش أو غيره فى غيره فلم تمسه الأيدى و لم يصبه الغبار،و قيل:المراد تشبيههن ببطن البيض قبل أن يقشّر و قبل أن تمسه الأيدى.

قوله تعالى: فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ يَتَسٰاءَلُونَ -الى قوله- فَلْيَعْمَلِ الْعٰامِلُونَ حكايه محادثه تقع بين أهل الجنه فيسأل بعضهم عن أحوال بعض و يحدث بعضهم بما جرى عليه فى الدنيا و تنتهى المحادثه الى تكليمهم بعض أهل النار و هو فى سواء الجحيم.

فقوله: فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ يَتَسٰاءَلُونَ ضمير الجمع لأهل الجنه من عباد اللّه المخلصين و تساؤلهم-كما تقدم-سؤال بعضهم عن بعض و ما جرى عليه.

و قوله: قٰالَ قٰائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كٰانَ لِي قَرِينٌ أى قال قائل من أهل الجنه المتسائلين إنى كان لى فى الدنيا مصاحب يختص بى من الناس.كذا يعطى السياق.

و قيل:المراد بالقرين القرين من الشياطين و فيه أن القرآن إنما يثبت قرناء الشياطين فى المعرضين عن ذكر اللّه و المخلصون فى عصمه إلهيه من قرين الشياطين و كذا من تأثير الشيطان فيهم كما حكى عن إبليس استثناءهم من الإغواء: فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلاّ عِبٰادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ (ص۸۳/)نعم ربما أمكن أن يتعرض لهم الشيطان من غير تأثير فيهم لكنه غير أثر القرين.

و قوله: يَقُولُ أَ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ كُنّٰا تُرٰاباً وَ عِظٰاماً أَ إِنّٰا لَمَدِينُونَ ضمير «يَقُولُ» للقرين،و مفعول «الْمُصَدِّقِينَ» البعث للجزاء و قد قام مقامه قوله: «أَ إِذٰا مِتْنٰا» الخ؛و المدينون المجزيون.

ص:۳۰۱

و المعنی:کان یقول لی قرینی مستبعدا منکرا أ إنک لمن المصدقین للبعث للجزاء أ إذا متنا و کنا ترابا و عظاما فتلاشت أبداننا و تغیرت صورها أ إنا لمجزیون بالإحیاء و الإعاده؟فهذا مما لا ینبغی أن یصدق.

و قوله: قٰالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ ضمیر «قٰالَ» للقائل المذکور قبلا-و الاطلاع الإشراف و المعنی ثم قال القائل المذکور مخاطبا لمحادثیه من أهل الجنه:هل أنتم مشرفون علی النار حتی تروا قرینی و الحال التی هو فیها؟

و قوله: فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِی سَوٰاءِ الْجَحِیمِ السواء الوسط و منه سواء الطریق أی وسطه و المعنی فأشرف القائل المذکور علی النار فرآه أی قرینه فی وسط الجحیم.

و قوله: قٰالَ تَاللّٰهِ إِنْ کِدْتَ لَتُرْدِینِ «إِنْ» مخففه من القیله،و الإرداء السقوط من مکان عال کالشاهق و یکنی به عن الهلاک و المعنی أقسم باللّٰه إنک قربت أن تهلکنی و تسقطنی فیما سقطت فیه من الجحیم.

و قوله: وَ لَوْ لاٰ نِعْمَهُ رَبِّی لَکُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِینَ المراد بالنعمه التوفیق و الهدایه الإلهیه،و الإحضار الإشخاص للعذاب قال فی مجمع البیان:و لا یستعمل«أحضر» مطلقا إلا فی الشر.

و المعنی و لو لا توفیق ربی و هدایته لکنت من المحضرین للعذاب مثلک.

و قوله: أَ فَمٰا نَحْنُ بِمَیِّتِینَ إِلاّٰ مَوْتَتَنَا الْأُولیٰ وَ مٰا نَحْنُ بِمُعَذَّبِینَ الاستفهام للتقریر و التعجیب،و المراد بالموته الاولی هی الموته عن الحیاه الدنیا و أما الموته عن البرزخ المدلول علیها بقوله: رَبَّنٰا أَمَتَّنَا اثْنَتَیْنِ وَ أَحْیَیْتَنَا اثْنَتَیْنِ (المؤمن/١١)فلم یعبأ بها لأن الموت الذی یزعم الزاعم فیه الفناء و البطلان هو الموت الدنیوی.

و المعنی-علی ما فی الکلام من الحذف و الإیجاز-ثم یرجع القائل المذکور الی نفسه و أصحابه فیقول متعجبا أ نحن خالدون منعمون فما نحن بمیتین إلا الموته الأولی و ما نحن

بمعذبين؟

قال فی مجمع البيان:و يريدون به التحقيق لا الشک و إنما قالوا هذا القول لأن لهم فی ذلک سرورا مجددا و فرحا مضاعفا و إن کان قد عرفوا أنهم سيخلدون فی الجنه و هذا کما أن الرجل يعطی المال الکثير فيقول مستعجبا:کل هذا المال لی؟و هو يعلم أن ذلک له و هذا کقوله:

أ بطحاء مکه هذا الذی

أراه عيانا و هذا أنا؟

قال:و لهذا عقبه بقوله: إِنَّ هٰذٰا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ انتهی.

و قوله: إِنَّ هٰذٰا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ هو من تمام قول القائل المذکور و فيه إعظام لموهبه الخلود و ارتفاع العذاب و شکر للنعمه.

و قوله: لِمِثْلِ هٰذٰا فَلْيَعْمَلِ الْعٰامِلُونَ ظاهر السياق أنه من قول القائل المذکور و الإشاره بهذا الی الفوز أو الثواب أی لمثل هذا الفوز أو الثواب فليعمل العاملون فی دار التکليف،و قيل:هو من قول اللّه سبحانه و قيل:من قول أهل الجنه.

قوله تعالی: أَ ذٰلِکَ خَيْرٌ نُزُلاً أَمْ شَجَرَهُ الزَّقُّومِ -الی قوله- يُهْرَعُونَ مقايسه بين ما هيأه اللّه نزلا لأهل الجنه مما وصفه من الرزق الکريم و بين ما أعده نزلا لأهل النار من شجره الزقوم التی طلعها کأنه رءوس الشياطين و شراب من حميم.

فقوله: أَ ذٰلِکَ خَيْرٌ نُزُلاً أَمْ شَجَرَهُ الزَّقُّومِ الإشاره بذلک الی الرزق الکريم المذکوره سابقا المعد لورود أهل الجنه و النزل بضمتين ما يهيأ لورود الضيف فيقدم اليه إذا ورد من الفواکه و نحوها.

و الزقوم-علی ما قيل-اسم شجره صغيره الورق مره کريهه الرائحه ذات لبن إذا أصاب جسد إنسان تورم تکون فی تهامه و البلاد المجدبه المجاوره للصحراء سميت به الشجره الموصوفه بما فی الآيه من الأوصاف،و قيل:إن قريشا ما کانت تعرفه و سيأتی ذلک فی البحث الروائی.

ص :۳۰۳

و لفظه خير فى الآيه بمعنى الوصف دون التفضيل إذ لا خيريه فى الزقوم أصلا فهو كقوله:

مٰا عِنْدَ اللّٰهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ (الجمعه/١١)و الآيه على ما يعطيه السياق من كلامه تعالى.

و قوله: إِنّٰا جَعَلْنٰاهٰا فِتْنَةً لِلظّٰالِمِينَ الضمير لشجره الزقوم،و الفتنه المحنه و العذاب.

و قوله: إِنَّهٰا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِى أَصْلِ الْجَحِيمِ وصف لشجره الزقوم،و أصل الجحيم قعرها،و لا عجب فى نبات شجره فى النار و بقائها فيها فحياه الإنسان و بقاؤها خالدا فيها أعجب و اللّه يفعل ما يشاء.

و قوله: طَلْعُهٰا كَأَنَّهُ رُؤُسُ الشَّيٰاطِينِ الطلع حمل النخله أو مطلق الشجره أول ما يبدو،و تشبيه ثمره الزقوم برءوس الشياطين بعنايه أن الأوهام العاميه تصور الشيطان فى أقبح صوره كما تصور الملك فى أحسن صوره و أجملها قال تعالى: مٰا هٰذٰا بَشَراً إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ مَلَكٌ كَرِيمٌ (يوسف/٣١)،و بذلك يندفع ما قيل:إن الشىء إنما يشبه بما يعرف و لا معرفه لأحد برءوس الشياطين.

و قوله: فَإِنَّهُمْ لَآكِلُونَ مِنْهٰا فَمٰالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ الفاء للتعليل يبين به كونها نزلا للظالمين يأكلون منها،و فى قوله: «فَمٰالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ» إشاره الى تسلط جوع شديد عليهم يحرصون به على الأكل كيفما كان.

و قوله: ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهٰا لَشَوْباً مِنْ حَمِيمٍ الشوب المزيج و الخليط،و الحميم الماء الحار البالغ فى حرارته،و المعنى ثم إن لاولئك الظالمين-زياده عليها-لخليطا مزيجا من ماء حار بالغ الحراره يشربونه فيختلط به ما ملئوا منه البطون من الزقوم.

و قوله: ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ أى إنهم بعد شرب الحميم يرجعون الى الجحيم فيستقرون فيها و يعذبون،و فى الآيه تلويح الى أن الحميم خارج الجحيم.

و قوله: إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آبٰاءَهُمْ ضٰالِّينَ فَهُمْ عَلىٰ آثٰارِهِمْ يُهْرَعُونَ ألفيت كذا

أی وجدته و صادفته،و الإهراع الإسراع و المعنی أن سبب أكلهم و شربهم ثم رجوعهم الی الجحیم أنهم صادفوا آباءهم ضالین-و هم مقلدون و أتباع لهم و هم أصلهم و مرجعهم-فهم یسرعون علی آثارهم فجوزوا بنزل كذلك و الرجوع الی الجحیم جزاء وفاقا (۱).

[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۷۱ الی ۱۱۳]

وَ لَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ اَلْأَوَّلِینَ (۷۱) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا فِیهِمْ مُنْذِرِینَ (۷۲) فَانْظُرْ كَیْفَ كانَ عاقِبَةُ اَلْمُنْذَرِینَ (۷۳) إِلاّ عِبادَ اَللّهِ اَلْمُخْلَصِینَ (۷۴) وَ لَقَدْ نادانا نُوحٌ فَلَنِعْمَ اَلْمُجِیبُونَ (۷۵) وَ نَجَّیْناهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ اَلْكَرْبِ اَلْعَظِیمِ (۷۶) وَ جَعَلْنا ذُرِّیَّتَهُ هُمُ اَلْباقِینَ (۷۷) وَ تَرَكْنا عَلَیْهِ فِی اَلْآخِرِینَ (۷۸) سَلامٌ عَلی نُوحٍ فِی اَلْعالَمِینَ (۷۹) إِنّا كَذلِكَ نَجْزِی اَلْمُحْسِنِینَ (۸۰) إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا اَلْمُؤْمِنِینَ (۸۱) ثُمَّ أَغْرَقْنَا اَلْآخَرِینَ (۸۲) وَ إِنَّ مِنْ شِیعَتِهِ لَإِبْراهِیمَ (۸۳) إِذْ جاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِیمٍ (۸۴) إِذْ قالَ لِأَبِیهِ وَ قَوْمِهِ ما ذا تَعْبُدُونَ (۸۵) أَ إِفْكاً آلِهَةً دُونَ اَللّهِ تُرِیدُونَ (۸۶) فَما ظَنُّكُمْ بِرَبِّ اَلْعالَمِینَ (۸۷) فَنَظَرَ نَظْرَةً فِی اَلنُّجُومِ (۸۸) فَقالَ إِنِّی سَقِیمٌ (۸۹) فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِینَ (۹۰) فَراغَ إِلی آلِهَتِهِمْ فَقالَ أَ لا تَأْكُلُونَ (۹۱) ما لَكُمْ لا تَنْطِقُونَ (۹۲) فَراغَ عَلَیْهِمْ ضَرْباً بِالْیَمِینِ (۹۳) فَأَقْبَلُوا إِلَیْهِ یَزِفُّونَ (۹۴) قالَ أَ تَعْبُدُونَ ما تَنْحِتُونَ (۹۵) وَ اَللّهُ خَلَقَكُمْ وَ ما تَعْمَلُونَ (۹۶) قالُوا اِبْنُوا لَهُ بُنْیاناً فَأَلْقُوهُ فِی اَلْجَحِیمِ (۹۷) فَأَرادُوا بِهِ كَیْداً فَجَعَلْناهُمُ اَلْأَسْفَلِینَ (۹۸) وَ قالَ إِنِّی ذاهِبٌ إِلی رَبِّی سَیَهْدِینِ (۹۹) رَبِّ هَبْ لِی مِنَ اَلصّالِحِینَ (۱۰۰) فَبَشَّرْناهُ بِغُلامٍ حَلِیمٍ (۱۰۱) فَلَمّا بَلَغَ مَعَهُ اَلسَّعْیَ قالَ یا بُنَیَّ إِنِّی أَری فِی اَلْمَنامِ أَنِّی أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ ما ذا تَری قالَ یا أَبَتِ اِفْعَلْ ما تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِی إِنْ شاءَ اَللّهُ مِنَ اَلصّابِرِینَ (۱۰۲) فَلَمّا أَسْلَما وَ تَلَّهُ لِلْجَبِینِ (۱۰۳) وَ نادَیْناهُ أَنْ یا إِبْراهِیمُ (۱۰۴) قَدْ صَدَّقْتَ اَلرُّؤْیا إِنّا كَذلِكَ نَجْزِی اَلْمُحْسِنِینَ (۱۰۵) إِنَّ هذا لَهُوَ اَلْبَلاءُ اَلْمُبِینُ (۱۰۶) وَ فَدَیْناهُ بِذِبْحٍ عَظِیمٍ (۱۰۷) وَ تَرَكْنا عَلَیْهِ فِی اَلْآخِرِینَ (۱۰۸) سَلامٌ عَلی إِبْراهِیمَ (۱۰۹) كَذلِكَ نَجْزِی اَلْمُحْسِنِینَ (۱۱۰) إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا اَلْمُؤْمِنِینَ (۱۱۱) وَ بَشَّرْناهُ بِإِسْحاقَ نَبِیًّا مِنَ اَلصّالِحِینَ (۱۱۲) وَ بارَكْنا عَلَیْهِ وَ عَلی إِسْحاقَ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِهِما مُحْسِنٌ وَ ظالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِینٌ (۱۱۳)

۱- ۱) .الصافات ۱۲-۷۰:بحث روائی فی مواقف یوم القیامه؛اهل الجنّه و اهل النار؛معنی ذبح الموت یوم القیامه بین الجنه و النار.

بيان:

قوله تعالى: وَ لَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ -الى قوله- اَلْمُخْلَصِينَ كلام مسوق لإنذار مشركى هذه الامه بتنظيرهم للامم الهالكين من قبلهم فقد ضل أكثرهم كما ضل هؤلاء و أرسل اليهم رسل منذرون كما أرسل منذر الى هؤلاء فكذبوا فكان عاقبه أمرهم الهلاک إلا المخلصين منهم.

ص :٣٠٧

و اللام فی «لَقَدْ ضَلَّ» للقسم و کذا فی «لَقَدْ أَرْسَلْنا» و المنذرین الأول بکسر الذال المعجمه و هم الرسل و الثانی بفتح الذال المعجمه و هم الامم الأولون،و «إِلاّ عِبادَ اللّهِ» إن کان المراد بهم من فی الامم من المخلصین کان استثناء متصلا و إن عم الأنبیاء کان منقطعا إلا بتغلیبه غیر الأنبیاء علیهم و المعنی ظاهر.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ نادانا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِیبُونَ اللامان للقسم و هو یدل علی کمال العنایه بنداء نوح و إجابته تعالی،و قد مدح تعالی نفسه فی إجابته فإن التقدیر فلنعم المجیبون نحن،و جمع المجیب لإفاده التعظیم و قد کان نداء نوح-علی ما یفیده السیاق-دعاءه علی قومه و استغاثته بربه المنقولین فی قوله تعالی: وَ قالَ نُوحٌ رَبِّ لا تَذَرْ عَلَی الْأَرْضِ مِنَ الْکافِرِینَ دَیّاراً (نوح۲۶/)،و فی قوله تعالی: فَدَعا رَبَّهُ أَنِّی مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ (القمر/ ۱۰).

قوله تعالی: وَ نَجَّیْناهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ الْکَرْبِ الْعَظِیمِ الکرب-علی ما ذکره الراغب-الغم الشدید و المراد به الطوفان أو أذی قومه،و المراد بأهله أهل بیته و المؤمنون به من قومه و قد قال تعالی فی سوره هود: قُلْنَا احْمِلْ فِیها مِنْ کُلٍّ زَوْجَیْنِ اثْنَیْنِ وَ أَهْلَکَ إِلاّ مَنْ سَبَقَ عَلَیْهِ الْقَوْلُ وَ مَنْ آمَنَ (هود۴۰/)و الأهل کما یطلق علی زوج الرجل و بنیه یطلق علی کل من هو من خاصته.

قوله تعالی: وَ جَعَلْنا ذُرِّیَّتَهُ هُمُ الْباقِینَ أی الباقین من الناس بعد قرنهم و قد بحثنا فی هذا المعنی فی قصه نوح من سوره هود.

قوله تعالی: وَ تَرَکْنا عَلَیْهِ فِی الْآخِرِینَ المراد بالترک الإبقاء و بالآخرین الامم الغابره غیر الأولین،و قد ذکرت هذه الجمله بعد ذکر إبراهیم علیه السّلام أیضا فی هذه السوره و قد بدلت فی القصه بعینها من سوره الشعراء من قوله: وَ اجْعَلْ لِی لِسانَ صِدْقٍ فِی الْآخِرِینَ (الشعراء۸۴/)و استفدنا منه هناک أن المراد بلسان صدق کذلک أن یبعث اللّه بعده من یقوم

بدعوته و يدعو الى ملته و هى دين التوحيد.

فيتأيد بذلك أن المراد بالإبقاء فى الآخرين هو إحياؤه تعالى دعوه نوح عليه السّلام الى التوحيد و مجاهدته فى سبيل اللّه عصرا بعد عصر و جيلا بعد جيل الى يوم القيامه.

قوله تعالى: سَلاٰمٌ عَلىٰ نُوحٍ فِي الْعٰالَمِينَ المراد بالعالمين جميعها لكونه جمعا محلى باللام مفيدا للعموم،و الظاهر أن المراد به عالمو البشر و اممهم و جماعاتهم الى يوم القيامه فإنه تحيه من عند اللّه مباركه طيبه تهدى اليه من قبل الامم الإنسانيه ما جرى فيها شىء من الخيرات اعتقادا أو عملا فانه عليه السّلام أول من انتهض لدعوه التوحيد و دحض الشرك و ما يتبعه من العمل و قاسى فى ذلك أشد المحنه فيما يقرب من ألف سنه لا يشاركه فى ذلك أحد فله نصيب من كل خير واقع بينهم الى يوم القيامه،و لا يوجد فى كلامه تعالى سلام على هذه السعه على أحد ممن دونه.

و قيل:المراد بالعالمين عوالم الملائكه و الثقلين من الجن و الإنس.

قوله تعالى: إِنّٰا كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ تعليل لما امتن عليه من الكرامه كإجابه ندائه و تنجيته و أهله من الكرب العظيم و إبقاء ذريته و تركه عليه فى الآخرين و السلام عليه فى العالمين،و تشبيه جزائه بجزاء عموم المحسنين من حيث أصل الجزاء الحسن لا فى خصوصياته فلا يوجب ذلك اشتراك الجميع فيما اختص به عليه السّلام و هو ظاهر.

قوله تعالى: إِنَّهُ مِنْ عِبٰادِنَا الْمُؤْمِنِينَ تعليل لإحسانه المدلول عليه بالجمله السابقه و ذلك لأنه عليه السّلام لكونه عبدا للّه بحقيقه معنى الكلمه كان لا يريد و لا يفعل إلا ما يريده اللّه،و لكونه من المؤمنين حقا كان لا يرى من الاعتقاد إلا الحق و سرى ذلك الى جميع أركان وجوده و من كان كذلك لا يصدر منه إلا الحسن الجميل فكان من المحسنين.

قوله تعالى: ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ثم للتراخى الكلامى دون الزمانى و المراد بالآخرين قومه المشركون.

ص :۳۰۹

قوله تعالی: وَ إِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْراهِيمَ الشیعه هم القوم المشایعون لغیرهم الذاهبون علی أثرهم و بالجمله کل من وافق غیره فی طریقته فهو من شیعته تقدم أو تأخر قال تعالی: وَ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ مٰا يَشْتَهُونَ كَمٰا فُعِلَ بِأَشْيٰاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ (سبأ/۵۴).

و ظاهر السیاق أن ضمیر «شِيعَتِهِ» لنوح أی إن إبراهیم کان ممن یوافقه فی دینه و هو دین التوحید،و قیل:الضمیر لمحمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و لا دلیل علیه من جهه اللفظ.

قیل:و من حسن الإرداف فی نظم الآیات تعقیب قصه نوح علیه السّلام و هو آدم الثانی أبو البشر بقصه إبراهیم علیه السّلام و هو أبو الأنبیاء الیه تنتهی أنساب جل الأنبیاء بعده و علی دینه تعتمد أدیان التوحید الحیه الیوم کدین موسی و عیسی و محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و أیضا نوح علیه السّلام نجاه اللّه من الغرق و إبراهیم علیه السّلام نجاه اللّه من الحرق.

قوله تعالی: إِذْ جٰاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ مجیئه ربه کنایه عن تصدیقه له إیمانه به، و یؤید ذلک أن المراد بسلامه القلب عروه عن کل ما یضر التصدیق و الإیمان باللّه سبحانه من الشرک الجلی و الخفی و مساوی الأخلاق و آثار المعاصی و أی تعلق بغیره ینجذب الیه الإنسان و یختل به صفاء توجهه الیه سبحانه.

و بذلک یظهر أن المراد بالقلب السلیم ما لا تعلق له بغیره تعالی کما فی الحدیث و سیجیء إن شاء اللّه فی البحث الروائی الآتی.

و الظرف فی الآیه متعلق بقوله سابقا: «مِنْ شِيعَتِهِ» و الظروف یغتفر فیها ما لا یغتفر فی غیرها،و قیل متعلق بأذکر المقدر.

قوله تعالی: إِذْ قٰالَ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ مٰا ذٰا تَعْبُدُونَ أی أیّ شیء تعبدون؟و انما سألهم عن معبودهم و هو یری أنهم یعبدون الأصنام تعجبا و استغرابا.

قوله تعالی: أَ إِفْكاً آلِهَةً دُونَ اللّٰهِ تُرِيدُونَ أی تقصدون آلهه دون اللّه افکا و افتراء،انما قدم الإفک و الآلهه لتعلق عنایته بذلک.

قوله تعالى: فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ فَقٰالَ إِنِّي سَقِيمٌ لا شک أن ظاهر الآيتين أن اخباره عليه السّلام بأنه سقيم مرتبط بنظرته فى النجوم و مبنى عليه و نظرته فى النجوم اما لتشخيص الساعه و خصوص الوقت كمن به حمى ذاته نوبه يعين وقتها بطلوع كوكب أو غروبها أو وضع خاص من النجوم و اما للوقوف على الحوادث المستقبله التى كان المنجمون يرون أن الأوضاع الفلكيه تدل عليها،و قد كان الصابئون مبالغين فيها و كان فى عهده عليه السّلام منهم جم غفير.

فعلى الوجه الأول لما أراد أهل المدينه أن يخرجوا كافه الى عيد لهم نظر الى النجوم و أخبرهم أنه سقيم ستعتريه العله فلا يقدر على الخروج معهم.

و على الوجه الثانى نظر عليه السّلام حينذاك الى النجوم نظره المنجمين فأخبرهم أنها تدل على أنه سيسقم فليس فى وسعه الخروج معهم.

و أول الوجهين أنسب لحاله عليه السّلام و هو فى إخلاص التوحيد بحيث لا يرى لغيره تعالى تأثيرا،و لا دليل لنا قويا يدل على أنه عليه السّلام لم يكن به فى تلك الأيام سقم أصلا،و قد أخبر القرآن بإخباره بأنه سقيم و ذكر سبحانه قبيل ذلك أنه جاء ربه بقلب سليم فلا يجوز عليه كذب و لا لغو من القول.

قوله تعالى: فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ضمير الجمع للقوم و ضمير الإفراد لإبراهيم عليه السّلام أى خرجوا من المدينه و خلفوه.

قوله تعالى: فَرٰاغَ إِلىٰ آلِهَتِهِمْ فَقٰالَ أَ لاٰ تَأْكُلُونَ مٰا لَكُمْ لاٰ تَنْطِقُونَ الروغ و الرواغ و الروغان الحياد و الميل،و قيل أصله الميل فى جانب ليخدع من يريده.

و فى قوله: «أَ لاٰ تَأْكُلُونَ» ؟تأييد لما ذكروا أن المشركين كانوا يضعون أيام أعيادهم طعاما عند آلهتهم.

و قوله: «أَ لاٰ تَأْكُلُونَ؟ مٰا لَكُمْ لاٰ تَنْطِقُونَ» ؟تكليم منه لآلهتهم و هى جماد و هو يعلم أنها

جماد لا تأكل و لا تنطق لكن الوجد و شده الغيظ حمله على أنه يمثل موقفها موقف العقلاء ثم يؤاخذها مؤاخذه العقلاء كما يفعل بالمجرمين.

فنظر إليها و هى ذوات أبدان كهيئه من يتغذى و يأكل و عندها شىء من الطعام فامتلأ غيظا و جاش وجدا فقال:أ لا تأكلون؟فلم يسمع منها جوابا فقال: «مٰا لَكُمْ لاٰ تَنْطِقُونَ» ؟ و أنتم آلهه يزعم عبادكم أنكم عقلاء قادرون مدبرون لامورهم فلما لم يسمع لها حسا راغ عليها ضربا باليمين.

قوله تعالى: فَرٰاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْباً بِالْيَمِينِ أى تفرع على ذاك الخطاب أن مال على آلهتهم يضربهم ضربا باليد اليمنى أو بقوه بناء على كون المراد باليمين القوه.

قوله تعالى: فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزِفُّونَ الزف و الزفيف الإسراع فى المشى أى فجاءوا الى إبراهيم و الحال أنهم يسرعون اهتماما بالحادثه التى يظنون أنه الذى أحدثها.

قوله تعالى: قٰالَ أَ تَعْبُدُونَ مٰا تَنْحِتُونَ وَ اللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَ مٰا تَعْمَلُونَ فيه إيجاز و حذف من حديث القبض عليه و الإتيان به على أعين الناس و مسألته و غيرها.

و الاستفهام للتوبيخ و فيه مع ذلك احتجاج على بطلان طريقتهم فهو يقول:لا يصلح ما نحته الإنسان بيده أن يكون ربا للإنسان معبودا له و اللّٰه سبحانه خلق الإنسان و ما يعمله و الخلق لا ينفك عن التدبير فهو رب الإنسان و من السفه أن يترك هذا و يعبد ذاك.

و لا ضير فى نسبه الخلق الى ما عمله الإنسان أو الى عمله لأن ما يريده الإنسان و يعمله من طريق اختياره مراد اللّٰه سبحانه من طريق إراده الإنسان و اختياره و لا يوجب هذا النوع من تعلق الإراده بالفعل بطلان تأثير إراده الإنسان و خروج الفعل عن الاختيار و صيرورته مجبرا عليه،و هو ظاهر.

و لو كان المراد نسبه خلق أعمالهم الى اللّٰه سبحانه بلا واسطه لا من طريق إرادتهم بل بتعلق إرادته بنفس عملهم و أفاد الجبر لكان القول أقرب الى أن يكون عذرا لهم من أن يكون

توبيخا و تقبيحا،و كانت الحجه لهم لا عليهم.

قوله تعالى: قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَاناً فَأَلْقُوهُ فِی الْجَحِيمِ البنيان مصدر بنی يبنی و المراد به المبنی،و الجحيم النار فی شده تأججها.

قوله تعالى: فَأَرَادُوا بِهِ كَيْداً فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ الكيد الحيله و المراد احتيالهم الی إهلاكه و إحراقه بالنار.

و قوله: فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ كنايه عن جعل إبراهيم فوقهم لا يؤثر فيه كيدهم شيئا إذ قال سبحانه: يَا نَارُ كُونِی بَرْداً وَ سَلاَماً عَلَى إِبْرَاهِيمَ (الأنبياء٦٩/).

و قد اختتم بهذا فصل من قصص إبراهيم عليه السّلام و هو انتهاضه أولا علی عباده الأوثان و اختصامه لعبادها و انتهاء أمره الی إلقائه النار و إبطاله تعالی كيدهم.

قوله تعالى: وَ قَالَ إِنِّی ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّی سَيَهْدِينِ فصل آخر من قصصه عليه السّلام يذكر عزمه علی المهاجره من بين قومه و استيهابه من اللّه ولدا صالحا و إجابته الی ذلك و قصه ذبحه و نزول الفداء.

فقوله: وَ قَالَ إِنِّی ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّی الخ؛كالإنجاز لما وعدهم به مخاطبا لآزر وَ أَعْتَزِلُكُمْ وَ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ أَدْعُوا رَبِّی عَسَى أَلاَّ أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّی شَقِيًّا (مريم٤٨/)و منه يعلم أن مراده بالذهاب الی ربه الذهاب الی مكان يتجرد فيه لعبادته تعالی و دعائه و هو الأرض المقدسه.

قوله تعالى: رَبِّ هَبْ لِی مِنَ الصَّالِحِينَ حكايه دعاء إبراهيم عليه السّلام و مسألته الولد أی قال:رب هب لی،الخ؛و قد قيده بكونه من الصالحين.

قوله تعالى: فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلاَمٍ حَلِيمٍ أی فبشرناه أنا سنرزقه غلاما حليما و فيه إشاره الی أنه يكون ذكرا و يبلغ حد الغلمان،و أخذ الغلومه فی وصفه مع أنه بلغ مبلغ الرجال للإشاره الی حاله التی يظهر فيها صفه كماله و صفاء ذاته و هو حمله الذی مكنه من الصبر فی

ذات اللّه إذ قال: «يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِى إِنْ شَاءَ اللّهُ مِنَ الصّابِرِينَ» .

و لم يوصف فى القرآن من الأنبياء بالحلم إلا هـذا النبى الكريم فى هـذه الآيه و أبوه فى قوله تعالى: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوّاهٌ مُنِيبٌ (هود۷۵/).

قوله تعالى: فَلَمّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْىَ قَالَ يَا بُنَىَّ إِنِّى أَرَى فِى الْمَنَامِ أَنِّى أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَا ذَا تَرَى الخ؛الفاء فى أول الآيه فصيحه تدل على محذوف و التقدير فلما ولد له و نشأ و بلغ معه السعى،و المراد ببلوغ السعى بلوغه من العمر مبلغا يسعى فيه لحوائج الحياه عاده و هو سن الرهاق،و المعنى فلما راهق الغلام قال له:يا بنى،الخ.

و قوله: قَالَ يَا بُنَىَّ إِنِّى أَرَى فِى الْمَنَامِ أَنِّى أَذْبَحُكَ هى رؤيا إبراهيم ذبح ابنه،و قوله: «إِنِّى أَرَى» يدل على تكرر هـذه الرؤيا له كما فى قوله: وَ قَالَ الْمَلِكُ إِنِّى أَرَى الخ(يوسف۴۳/).

و قوله: فَانْظُرْ مَا ذَا تَرَى هو من الرأى بمعنى الاعتقاد أى فتفكر فيما قلت و عين ما هو رأيك فيه،و هـذه الجمله دليل على أن إبراهيم عليه السّلام فهم من منامه أنه أمر له بالذبح مثّل له فى مثال نتيجه الأمر و لـذا طلب من ابنه الرأى فيه و هو يختبره بما ذا يجيبه؟

و قوله: قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِى إِنْ شَاءَ اللّهُ مِنَ الصّابِرِينَ جواب ابنه،و قوله: «يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ» إظهار رضى بالذبح فى صوره الأمر و قد قال:

افعل ما تؤمر و لم يقل:اذبحنى إشاره الى أن أباه مأمور بأمر ليس له إلا ائتماره و طاعته.

و قوله: سَتَجِدُنِى إِنْ شَاءَ اللّهُ مِنَ الصّابِرِينَ تطييب منه لنفس أبيه أنه لا يجزع منه و لا يأتى بما يهيج وجد الوالد عن ولده المزمل بدمائه،و قد زاد فى كلامه صفاء على صفاء إذ قيد وعده بالصبر بقوله: «إِنْ شَاءَ اللّهُ» فأشار الى أن اتصافه بهذه الصفه الكريمه أعنى الصبر ليس له من نفسه و لا أن زمامه بيده بل هو من مواهب اللّه و مننه إن يشأ تلبس به و له أن لا يشاء فينزعه منه.

قوله تعالی: فَلَمّٰا أَسْلَمٰا وَ تَلَّهُ لِلْجَبِینِ الإسلام الرضا و الاستسلام:و التل الضرع و الجبین أحد جانبی الجبهه و اللام فی «لِلْجَبِینِ» لبیان ما وقع علیه الصراع کقوله:

یَخِرُّونَ لِلْأَذْقٰانِ سُجَّداً (الإسراء/۱۰۷)،و المعنی فلما استسلما إبراهیم و ابنه لأمر اللّه و رضیا به و صرعه إبراهیم علی جبینه.

و جواب لما محذوف إیماء الی شده المصیبه و مراره الواقعه.

قوله تعالی: وَ نٰادَیْنٰاهُ أَنْ یٰا إِبْرٰاهِیمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْیٰا معطوف علی جواب لما المحذوف،و قوله: «قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْیٰا» أی أوردتها مورد الصدق و جعلتها صادقه و امتثلت الأمر الذی أمرناک فیها أی إن الأمر فیها کان امتحانیا یکفی فی امتثاله تهیؤ المأمور للفعل و إشرافه علیه فحسب.

قوله تعالی: إِنّٰا کَذٰلِکَ نَجْزِی الْمُحْسِنِینَ إِنَّ هٰذٰا لَهُوَ الْبَلاٰءُ الْمُبِینُ الإشاره بکذلک الی قصه الذبح بما أنها محنه شاقه و ابتلاء شدید و الإشاره بهذا إلیها أیضا و هو تعلیل لشده الأمر.

و المعنی:إنا علی هذه الوتیره نجزی المحسنین فنمتحنهم امتحانات شاقه صوره هینه معنی فاذا أتموا الابتلاء جزیناهم أحسن الجزاء فی الدنیا و الآخره،و ذلک لأن الذی ابتلینا به إبراهیم لهو البلاء المبین.

قوله تعالی: وَ فَدَیْنٰاهُ بِذِبْحٍ عَظِیمٍ أی و فدینا ابنه بذبح عظیم و کان کبشا أتی به جبریل من عند اللّه سبحانه فداء علی ما فی الأخبار،و المراد بعظمه الذبح عظمه شأنه بکونه من عند اللّه سبحانه و هو الذی فدی به الذبیح.

قوله تعالی: وَ تَرَکْنٰا عَلَیْهِ فِی الْآخِرِینَ تقدم الکلام فیه.

قوله تعالی: سَلاٰمٌ عَلیٰ إِبْرٰاهِیمَ تحیه منه تعالی علیه،و فی تنکیر سلام تفخیم له.

قوله تعالی: کَذٰلِکَ نَجْزِی الْمُحْسِنِینَ إِنَّهُ مِنْ عِبٰادِنَا الْمُؤْمِنِینَ تقدم

تفسير الآيتين.

قوله تعالى: وَ بَشَّرْنٰاهُ بِإِسْحٰاقَ نَبِيًّا مِنَ الصّٰالِحِينَ الضمير لإبراهيم عليه السّلام.

و اعلم أن هذه الآيه المتضمنه للبشرى بإسحاق بوقوعها بعد البشرى السابقه بقوله:

«فَبَشَّرْنٰاهُ بِغُلاٰمٍ حَلِيمٍ» المتعقبه بقوله: «فَلَمّٰا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ» الى آخر القصه ظاهره كالصريحه أو هى صريحه فى أن الذبيح غير إسحاق و هو إسماعيل عليهما السّلام و قد فصلنا القول فى ذلك فى قصص إبراهيم عليه السّلام من سوره الأنعام.

قوله تعالى: وَ بٰارَكْنٰا عَلَيْهِ وَ عَلىٰ إِسْحٰاقَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمٰا مُحْسِنٌ وَ ظٰالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ المباركه على شىء جعل الخير و النماء و الثبات فيه أى و جعلنا فيما أعطينا إبراهيم و إسحاق الخير الثابت و النماء.

و يمكن أن يكون قوله: «وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمٰا» الخ؛قرينه على أن المراد بقوله: «بٰارَكْنٰا» إعطاء البركه و الكثره فى أولاده و أولاد إسحاق،و الباقى ظاهر.

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ١١۴ الى ١٣٢]

وَ لَقَدْ مَنَنّٰا عَلىٰ مُوسىٰ وَ هٰارُونَ (١١۴) وَ نَجَّيْنٰاهُمٰا وَ قَوْمَهُمٰا مِنَ اَلْكَرْبِ اَلْعَظِيمِ (١١۵) وَ نَصَرْنٰاهُمْ فَكٰانُوا هُمُ اَلْغٰالِبِينَ (١١۶) وَ آتَيْنٰاهُمَا اَلْكِتٰابَ اَلْمُسْتَبِينَ (١١٧) وَ هَدَيْنٰاهُمَا اَلصِّرٰاطَ اَلْمُسْتَقِيمَ (١١٨) وَ تَرَكْنٰا عَلَيْهِمٰا فِي اَلْآخِرِينَ (١١٩) سَلاٰمٌ عَلىٰ مُوسىٰ وَ هٰارُونَ (١٢٠) إِنّٰا كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلْمُحْسِنِينَ (١٢١) إِنَّهُمٰا مِنْ عِبٰادِنَا اَلْمُؤْمِنِينَ (١٢٢) وَ إِنَّ إِلْيٰاسَ لَمِنَ اَلْمُرْسَلِينَ (١٢٣) إِذْ قٰالَ لِقَوْمِهِ أَ لاٰ تَتَّقُونَ (١٢۴) أَ تَدْعُونَ بَعْلاً وَ تَذَرُونَ أَحْسَنَ اَلْخٰالِقِينَ (١٢۵) اَللّٰهَ رَبَّكُمْ وَ رَبَّ آبٰائِكُمُ اَلْأَوَّلِينَ (١٢۶) فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ (١٢٧) إِلاّٰ عِبٰادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِينَ (١٢٨) وَ تَرَكْنٰا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (١٢٩) سَلاٰمٌ عَلىٰ إِلْ يٰاسِينَ (١٣٠) إِنّٰا كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلْمُحْسِنِينَ (١٣١) إِنَّهُ مِنْ عِبٰادِنَا اَلْمُؤْمِنِينَ (١٣٢)

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ مَنَنّا عَلی مُوسی وَ هارُونَ المن الإنعام و من المحتمل أن یکون المراد به ما سیعده مما أنعم علیهما و علی قومهما من التنجیه و النصر و إیتاء الکتاب و الهدایه و غیرها فیکون قوله: «وَ نَجَّیْناهُما» الخ؛من عطف التفسیر.

قوله تعالی: وَ نَجَّیْناهُما وَ قَوْمَهُما مِنَ الْکَرْبِ الْعَظِیمِ و هو الغم الشدید من استضعاف فرعون لهم یسومهم سوء العذاب و یذبح أبناءهم و یستحیی نساءهم.

قوله تعالی: وَ نَصَرْناهُمْ فَکانُوا هُمُ الْغالِبِینَ و هو الذی أدی الی خروجهم من مصر و جوازهم البحر و هلاک فرعون و جنوده.

ص :317

و بذلك يندفع ما توهم أن مقتضى الظاهر أن يذكر النصر قبل التنجيه لتوقفها عليه،و ذلك أن النصر إنما يكون فيما إذا كان للمنصور قوه ما لكنها لا تكفى لدفع الشر فتتم بالنصر و كان لبنى إسرائيل عند الخروج من مصر بعض القوه فناسب إطلاق النصر على إعانتهم على ذلك بخلاف أصل تخليصهم من يد فرعون فإنهم كانوا أسراء مستعبدين لا قوه لهم فلا يناسب هذا الاعتبار إلا ذكر التنجيه دون النصر.

قوله تعالى: وَ آتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ أى يستبين المجهولات الخفيه فيبينها و هى التى يحتاج إليها الناس فى دنياهم و آخرتهم.

قوله تعالى: وَ هَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ المراد بها الهدايه بتمام معنى الكلمه، و لذا خصها بهما و لم يشرك فيها معهما قومهما،و لقد تقدم كلام فى معنى البدايه الى الصراط المستقيم فى سوره الفاتحه.

قوله تعالى: وَ تَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِى الْآخِرِينَ -الى قوله- اَلْمُؤْمِنِينَ تقدم تفسيرها.

قوله تعالى: وَ إِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ قيل:إنه عليه السّلام من آل هارون كان مبعوثا الى بعلبك (1)و لم يذكر فى كلامه ما يستشهد به عليه.

قوله تعالى: إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَ لاَ تَتَّقُونَ أَ تَدْعُونَ بَعْلاً وَ تَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ -الى قوله- اَلْأَوَّلِينَ شطر من دعوته عليه السّلام يدعو قومه فيها الى التوحيد و يوبخهم على عباده بعل-صنم كان لهم-و ترك عباده اللّه سبحانه.

و كلامه عليه السّلام على ما فيه من التوبيخ و اللوم يتضمن حجه تامه على توحيده تعالى فإن قوله: «وَ تَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ اَللّٰهَ رَبَّكُمْ وَ رَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ» يوبخهم أولا على ترك عباده

۱- ۱) .و لعلهم أخذوه من بعل فقد قيل:أن بعلبك سمى به لأن بعلا كان منصوبا فى معبد فيه.

أحسن الخالقين،و الخلق و الإيجاد كما يتعلق بذوات الأشياء يتعلق بالنظام الجارى فيها الذى يسمى تدبيرا فكما أن الخلق اليه تعالى فالتدبير أيضا اليه فهو المدبر كما أنه الخالق؛و أشار الى ذلك بقوله: «اللّهَ رَبَّكُمْ» بعد وصفه تعالى بأحسن الخالقين.

ثم أشار الى أن ربوبيته تعالى لا تختص بقوم دون قوم كالأصنام التى يتخذ كل قوم بعضا منها دون بعض فيكون صنم ربا لقوم دون آخرين بل هو تعالى رب لهم و لآبائهم الأولين لا يختص ببعض دون بعض لعموم خلقه و تدبيره،و اليه أشار بقوله: «اللّهَ رَبَّكُمْ وَ رَبَّ آبائِكُمُ الْأَوَّلِينَ» .

قوله تعالى: فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ أى مبعوثون ليحضروا العذاب،و قد تقدم أن الإحضار إذا أطلق أفاد معنى الشر.

قوله تعالى: إِلاّ عِبادَ اللّهِ الْمُخْلَصِينَ دليل على أنه كان فى قومه جمع منهم.

قوله تعالى: وَ تَرَكْنا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ -الى قوله- اَلْمُؤْمِنِينَ تقدم الكلام فى نظائرها (١).

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ١٣٣ الى ١٤٨]

وَ إِنَّ لُوطاً لَمِنَ اَلْمُرْسَلِينَ (١٣٣) إِذْ نَجَّيْناهُ وَ أَهْلَهُ أَجْمَعِينَ (١٣٤) إِلاّ عَجُوزاً فِي اَلْغابِرِينَ (١٣٥) ثُمَّ دَمَّرْنَا اَلْآخَرِينَ (١٣٦) وَ إِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ (١٣٧) وَ بِاللَّيْلِ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (١٣٨) وَ إِنَّ يُونُسَ لَمِنَ اَلْمُرْسَلِينَ (١٣٩) إِذْ أَبَقَ إِلَى اَلْفُلْكِ اَلْمَشْحُونِ (١٤٠) فَساهَمَ فَكانَ مِنَ اَلْمُدْحَضِينَ (١٤١) فَالْتَقَمَهُ اَلْحُوتُ وَ هُوَ مُلِيمٌ (١٤٢) فَلَوْ لا أَنَّهُ كانَ مِنَ اَلْمُسَبِّحِينَ (١٤٣) لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (١٤٤) فَنَبَذْناهُ بِالْعَراءِ وَ هُوَ سَقِيمٌ (١٤٥) وَ أَنْبَتْنا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ (١٤٦) وَ أَرْسَلْناهُ إِلى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ (١٤٧) فَآمَنُوا فَمَتَّعْناهُمْ إِلى حِينٍ (١٤٨)

١- ١) .الصافات ١١٤-١٣٢:كلام فى قصه الياس عليه السّلام(قصته فى القرآن،الاحاديث فيه).

بیان:

قوله تعالی: وَ إِنَّ لُوطاً لَمِنَ الْمُرْسَلِینَ إِذْ نَجَّیْنٰاهُ وَ أَهْلَهُ أَجْمَعِینَ و إنما نجاه و أهله من العذاب النازل علی قومه و هو الخسف و إمطار حجاره من سجیل علی ما ذکره اللّه تعالی فی سائر کلامه.

قوله تعالی: إِلاّٰ عَجُوزاً فِی الْغٰابِرِینَ أی فی الباقین فی العذاب المهلکین به و هی امرأه لوط.

قوله تعالی: ثُمَّ دَمَّرْنَا الْآخَرِینَ التدمیر الاهلاک،و الآخرین قومه الذین أرسل الیهم.

قوله تعالی: وَ إِنَّکُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَیْهِمْ مُصْبِحِینَ وَ بِاللَّیْلِ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ فإنهم

على طريق الحجاز الى الشام،و المراد بالمرور عليهم المرور على ديارهم الخربه و هى اليوم مستوره بالماء على ما قيل.

قوله تعالى: وَ إِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ أى السفينه المملوءه من الناس و الإباق هرب العبد من مولاه.

و المراد بإباقه الى الفلك خروجه من قومه معرضا عنهم و هو عليه السّلام و إن لم يعص فى خروجه ذلك ربه و لا كان هناك نهى من ربه عن الخروج لكن خروجه إذ ذاك كان ممثلا لإباق العبد من خدمه مولاه فأخذه اللّه بذلك،و قد تقدم بعض الكلام فى ذلك فى تفسير قوله تعالى: وَ ذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغاضِباً فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ (الأنبياء/٨٧).

قوله تعالى: فَساهَمَ فَكانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ المساهمه المقارعه و الإدحاض الغلبه أى فقارع من فى السفينه فكان من المغلوبين،و قد كان عرض لسفينتهم الحوت فاضطروا الى أن يلقوا واحدا منهم فى البحر ليبتلعه و يخلى السفينه فقارعوا فأصابت يونس عليه السّلام.

قوله تعالى: فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَ هُوَ مُلِيمٌ الالتقام الابتلاع،و مليم من ألام أى دخل فى اللوم كأحرم إذا دخل فى الحرم أو بمعنى صار ذا ملامه.

قوله تعالى: فَلَوْ لا أَنَّهُ كانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ عده من المسبحين و هم الذين تكرر منهم التسبيح و تمكن منهم حتى صار وصفا لهم يدل على دوام تلبسه زمانا بالتسبيح.قيل:أى من المسبحين قبل التقام الحوت إياه، و قيل:بل فى بطن الحوت،و قيل:أى كان من المسبحين قبل التقام الحوت و فى بطنه.

و الذى حكى من تسبيحه فى كلامه تعالى قوله فى سوره الأنبياء: فَنادى فِي الظُّلُماتِ أَنْ لا إِلهَ إِلاّ أَنْتَ سُبْحانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظّالِمِينَ (الأنبياء/٨٧)و لازم ذلك أن يكون من المسبحين فى بطن الحوت خاصه أو فيه و فيما قبله فاحتمال كون المراد تسبيحه قبل التقام

الحوت مرجوح لا ينبغی أن يصار اليه.

علی أن تسبيحه مع اعترافه بالظلم فی قوله: «سُبْحٰانَکَ إِنِّی کُنْتُ مِنَ الظّٰالِمِينَ» -علی ما سيجیء-تسبيح له تعالی عما کان يشعر به (۱)فعله من ترک قومه و ذهابه علی وجهه،و قوله:

«فَلَوْ لاٰ أَنَّهُ کٰانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ» الخ؛يدل علی أن تسبيحه کان هو السبب المستدعی لنجاته، و لازم ذلک أن يکون إنما ابتلی بما ابتلی به لينزهه تعالی فينجو بذلک من الغم الذی ساقه اليه فعله الی ساحه العافيه.

و بذلک يظهر أن العنايه فی الکلام إنما هی بتسبيحه فی بطن الحوت خاصه فخير الأقوال الثلاثه أوسطها.

فالظاهر أن المراد بتسبيحه نداؤه فی الظلمات بقوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ أَنْتَ سُبْحٰانَکَ إِنِّی کُنْتُ مِنَ الظّٰالِمِينَ» و قد قدم التهليل ليکون کالعله المبينه لتسبيحه کأنه يقول:لا معبود بالحق يتوجه اليه غيرک فأنت منزه مما کان يشعر به فعلی أنی آبق منک معرض عن عبوديتک متوجه الی سواک انی کنت ظالما لنفسی فی فعلی فها أنا متوجه اليک متبرئ مما کان يشعر به فعلی من التوجه عنک الی غيرک.

فهذا معنی تسبيحه و لو لا ذلک منه لم ينج أبدا إذ کان سبب نجاته منحصرا فی التسبيح و التنزيه بالمعنی الذی ذکر.

و بذلک يظهر أن المراد بقوله: «لَلَبِثَ فِی بَطْنِهِ إِلیٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ» تأبيد مکثه فی بطنه الی أن يبعث فيخرج منه کالقبر الذی يقبر فيه الإنسان و يلبث فيه حتی يبعث فيخرج منه قال تعالی: مِنْهٰا خَلَقْنٰاکُمْ وَ فِيهٰا نُعِيدُکُمْ وَ مِنْهٰا نُخْرِجُکُمْ تٰارَةً أُخْریٰ (طه/۵۵).

و لا دلاله فی الآيه علی کونه عليه السّلام علی تقدير اللبث حيا فی بطن الحوت الی يوم يبعثون أو

ص: ۳۲۲

۱- ۱) .و هو أن اللّه لا يقدر عليه کما قال تعالی: «فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ» .

ميتا و بطنه قبره مع بقاء بدنه و بقاء جسد الحوت على حالهما أو بنحو آخر فلا مساغ لاختلافهم فى كونه عليه السّلام حيا على هذا التقدير أو ميتا و بطنه قبره،و أن المراد بيوم يبعثون النفخه الاولى التى فيها يموت الخلائق أو النفخه الثانيه أو التأجيل بيوم القيامه كنايه عن طول اللبث.

قوله تعالى: فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَ هُوَ سَقِيمٌ النبذ طرح الشىء و الرمى به،و العراء المكان الذى لا ستره فيه يستظل بها من سقف أو خباء أو شجر.

و المعنى على ما يعطيه السياق أنه صار من المسبحين فأخرجناه من بطن الحوت و طرحناه خارج الماء فى أرض لا ظل فيها يستظل به و هو سقيم.

قوله تعالى: وَ أَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ اليقطين من نوع القرع و يكون ورقه عريضا مستديرا و قد أنبتها اللّه عليه ليستظل بورقها.

قوله تعالى: وَ أَرْسَلْنَاهُ إِلىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ أو فى مورد الترقى و تفيد معنى بل،و المراد بهذه الجماعه أهل نينوى.

قوله تعالى: فَآمَنُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلىٰ حِينٍ أى آمنوا به فلم نعذبهم و لم نهلكهم بما أشرف عليهم من العذاب فمتعناهم بالحياه و البقاء الى أجلهم المقدر لهم.

و الآيه فى إشعارها برفع العذاب عنهم و تمتيعهم تشير الى قوله تعالى: فَلَوْ لاٰ كٰانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهٰا إِيمٰانُهٰا إِلاّٰ قَوْمَ يُونُسَ لَمّٰا آمَنُوا كَشَفْنٰا عَنْهُمْ عَذٰابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ مَتَّعْنٰاهُمْ إِلىٰ حِينٍ (يونس٩٨/).

و لا يخلو السياق من إشعار-بل دلاله-على أن المراد من إرساله فى قوله: «وَ أَرْسَلْنَاهُ» أمره بالذهاب ثانيا الى القوم،و بإيمانهم فى قوله: «فَآمَنُوا» الخ؛إيمانهم بتصديقه و اتباعه بعد ما

آمنوا و تابوا حین رأوا العذاب (۱).

[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۱۴۹ الی ۱۸۲]

فَاسْتَفْتِهِمْ أَ لِرَبِّکَ اَلْبَنٰاتُ وَ لَهُمُ اَلْبَنُونَ (۱۴۹) أَمْ خَلَقْنَا اَلْمَلاٰئِکَهَ إِنٰاثاً وَ هُمْ شٰاهِدُونَ (۱۵۰) أَلاٰ إِنَّهُمْ مِنْ إِفْکِهِمْ لَیَقُولُونَ (۱۵۱) وَلَدَ اَللّٰهُ وَ إِنَّهُمْ لَکٰاذِبُونَ (۱۵۲) أَصْطَفَی اَلْبَنٰاتِ عَلَی اَلْبَنِینَ (۱۵۳) مٰا لَکُمْ کَیْفَ تَحْکُمُونَ (۱۵۴) أَ فَلاٰ تَذَکَّرُونَ (۱۵۵) أَمْ لَکُمْ سُلْطٰانٌ مُبِینٌ (۱۵۶) فَأْتُوا بِکِتٰابِکُمْ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۱۵۷) وَ جَعَلُوا بَیْنَهُ وَ بَیْنَ اَلْجِنَّهِ نَسَباً وَ لَقَدْ عَلِمَتِ اَلْجِنَّهُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ (۱۵۸) سُبْحٰانَ اَللّٰهِ عَمّٰا یَصِفُونَ (۱۵۹) إِلاّٰ عِبٰادَ اَللّٰهِ اَلْمُخْلَصِینَ (۱۶۰) فَإِنَّکُمْ وَ مٰا تَعْبُدُونَ (۱۶۱) مٰا أَنْتُمْ عَلَیْهِ بِفٰاتِنِینَ (۱۶۲) إِلاّٰ مَنْ هُوَ صٰالِ اَلْجَحِیمِ (۱۶۳) وَ مٰا مِنّٰا إِلاّٰ لَهُ مَقٰامٌ مَعْلُومٌ (۱۶۴) وَ إِنّٰا لَنَحْنُ اَلصّٰافُّونَ (۱۶۵) وَ إِنّٰا لَنَحْنُ اَلْمُسَبِّحُونَ (۱۶۶) وَ إِنْ کٰانُوا لَیَقُولُونَ (۱۶۷) لَوْ أَنَّ عِنْدَنٰا ذِکْراً مِنَ اَلْأَوَّلِینَ (۱۶۸) لَکُنّٰا عِبٰادَ اَللّٰهِ اَلْمُخْلَصِینَ (۱۶۹) فَکَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ یَعْلَمُونَ (۱۷۰) وَ لَقَدْ سَبَقَتْ کَلِمَتُنٰا لِعِبٰادِنَا اَلْمُرْسَلِینَ (۱۷۱) إِنَّهُمْ لَهُمُ اَلْمَنْصُورُونَ (۱۷۲) وَ إِنَّ جُنْدَنٰا لَهُمُ اَلْغٰالِبُونَ (۱۷۳) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتّٰی حِینٍ (۱۷۴) وَ أَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ یُبْصِرُونَ (۱۷۵) أَ فَبِعَذٰابِنٰا یَسْتَعْجِلُونَ (۱۷۶) فَإِذٰا نَزَلَ بِسٰاحَتِهِمْ فَسٰاءَ صَبٰاحُ اَلْمُنْذَرِینَ (۱۷۷) وَ تَوَلَّ عَنْهُمْ حَتّٰی حِینٍ (۱۷۸) وَ أَبْصِرْ فَسَوْفَ یُبْصِرُونَ (۱۷۹) سُبْحٰانَ رَبِّکَ رَبِّ اَلْعِزَّهِ عَمّٰا یَصِفُونَ (۱۸۰) وَ سَلاٰمٌ عَلَی اَلْمُرْسَلِینَ (۱۸۱) وَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ اَلْعٰالَمِینَ (۱۸۲)

---

۱ – ۱) .الصافات ۱۳۳-۱۴۸:کلام فی قصه یونس علیه السّلام فی فصول(تعرض الی قصته فی القرآن الکریم،قصته عند اهل الکتاب،ثناؤه تعالی علیه).

بیان:

قوله تعالی: فَاسْتَفْتِهِمْ أَ لِرَبِّکَ الْبَنٰاتُ وَ لَهُمُ الْبَنُونَ حلل سبحانه قولهم:إن الملائکه بنات اللّٰه الی ما یستلزمه من اللوازم و هی أن الملائکه أولاده،و أنهم بنات،و أنه تعالی خص نفسه بالبنات و هم مخصوصون بالبنین ثم رد هذه اللوازم واحدا بعد واحد فرد قولهم:

إن له البنات و لهم البنین بقوله: «فَاسْتَفْتِهِمْ أَ لِرَبِّکَ الْبَنٰاتُ وَ لَهُمُ الْبَنُونَ» و هو استفهام إنکاری لقولهم بما یلزمه من تفضیلهم علی اللّٰه لما أنهم یفضلون البنین علی البنات و یتنزهون منهن و یئدونهن.

قوله تعالی: أَمْ خَلَقْنَا الْمَلاٰئِکَهَ إِنٰاثاً وَ هُمْ شٰاهِدُونَ أم منقطعه أی بل أخلقنا الملائکه إناثا و هم شاهدون یشهدون خلقهم و لم یکونوا شاهدین خلقهم و لا لهم أن یدّعوا ذلک،و الذکوره و الانوثه مما لا یثبت إلا بنوع من الحس،و هذا رد لقولهم بانوثه الملائکه.

قوله تعالی: أَلاٰ إِنَّهُمْ مِنْ إِفْکِهِمْ لَیَقُولُونَ وَلَدَ اللّٰهُ وَ إِنَّهُمْ لَکٰاذِبُونَ رد لقولهم بالولاده بأنه من الإفک أی صرف القول عن وجهه الی غیر وجهه أی من الحق الی الباطل فیوجهون خلقهم بما یعدونه ولاده و یعبّرون عنه بها فهم آفکون کاذبون.

قوله تعالی: أَصْطَفَی الْبَنٰاتِ عَلَی الْبَنِینَ مٰا لَکُمْ کَیْفَ تَحْکُمُونَ أَ فَلاٰ تَذَکَّرُونَ کرر الإنکار علی اصطفاء البنات من بین لوازم قولهم لشده شناعته.

ثم وبخهم بقوله: «مٰا لَکُمْ کَیْفَ تَحْکُمُونَ» لکون قولهم حکما من غیر دلیل ثم عقبه بقوله:

«أَ فَلاٰ تَذَکَّرُونَ» توبیخا و إشاره الی أن قولهم ذلک-فضلا عن کونه مما لا دلیل علیه-الدلیل علی خلافه و لو تذکّروا لا نکشف لهم فقد تنزهت ساحته تعالی عن أن یتجزی فیلد أو یحتاج فیتخذ ولدا،و قد احتج علیهم بذلک فی مواضع من کلامه.

قوله تعالى: أَمْ لَكُمْ سُلْطانٌ مُبِينٌ فَأْتُوا بِكِتابِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ أم منقطعه و المراد بالسلطان و هو البرهان كتاب نازل من عند اللّه سبحانه يخبر فيه أن الملائكه بناته على ما يعطيه السياق إذ لما لم يثبت بعقل أو حس بقى أن يثبت بكتاب من عند اللّه نازل بالوحى فلو كانت دعواهم حقه و هم صادقون فيها كان لهم أن يأتوا بالكتاب.

و إضافه الكتاب اليهم بعنايه فرضه دالا على دعواهم.

قوله تعالى: وَ جَعَلُوا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْجِنَّهِ نَسَباً وَ لَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّهُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ جعل النسب بينه و بين الجنه قولهم:إن الجنه أولاده و قد تقدم تفصيل قولهم فى تفسير سوره هود فى الكلام على عباده الأصنام.

و قوله: وَ لَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّهُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ أى للحساب أو للنار على ما يفيده إطلاق «لَمُحْضَرُونَ» و كيف كان فهم يعلمون أنهم مربوبون للّه سيحاسبهم و يجازيهم بما عملوا فبينهم و بين اللّه سبحانه نسبه الربوبيه و العبوديه لا نسب الولاده و من كان كذلك لا يستحق العباده.

قوله تعالى: سُبْحانَ اللّهِ عَمّا يَصِفُونَ إِلاّ عِبادَ اللّهِ الْمُخْلَصِينَ ضمير «يَصِفُونَ» -نظرا الى اتصال الآيه بما قبلها-راجع الى الكفار المذكورين قبل،و الاستثناء منه منقطع و المعنى هو منزه عن وصفهم-أو عما يصفه الكفار به من الأوصاف كالولاده و النسب و الشركه و نحوها-لكن عباد اللّه المخلصين يصفونه تعالى وصفا يليق به-أو بما يليق به من الأوصاف-.

و للآيتين باستقلالهما معنى أوسع من ذلك و أدق و هو رجوع ضمير «يَصِفُونَ» الى الناس، و الوصف مطلق يشمل كل ما يصفه به واصف،و الاستثناء متصل و المعنى هو منزه عن كل ما يصفه الواصفون إلا عباد اللّه المخلصين.

و ذلك أنهم إنما يصفونه بمفاهيم محدوده عندهم و هو سبحانه غير محدود لا يحيط به حد و لا

یدرکه نعت فکلما وصف به فهو أجل منه و کل ما توهم أنه هو فهو غیره لکن له سبحانه عباد أخلصهم لنفسه و خصهم بنفسه لا یشارکه فیهم أحد غیره فعرفهم نفسه و أنساهم غیره یعرفونه و یعرفون غیره به فإذا وصفوه فی نفوسهم و صفوه بما یلیق بساحه کبریائه و إذا وصفوه بألسنتهم-و الألفاظ قاصره و المعانی محدوده-اعترفوا بقصور البیان و أقروا بکلال اللسان کما قال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هو سید المخلصین:لا أحصی ثناء علیک أنت کما أثنیت علی نفسک (۱)فافهم ذلک.

قوله تعالی: فَإِنَّکُمْ وَ مٰا تَعْبُدُونَ مٰا أَنْتُمْ عَلَیْهِ بِفٰاتِنِینَ إِلاّٰ مَنْ هُوَ صٰالِ الْجَحِیمِ تفریع علی حکم المستثنی و المستثنی منه أو المستثنی خاصه،و المعنی لما کان ما وصفتموه ضلالا-و عباد اللّه المخلصون لا یضلون فی وصفهم-فلستم بمضلین به إلا سالکی سبیل النار.

و الظاهر من السیاق أن «مٰا» فی «مٰا تَعْبُدُونَ» موصوله و المراد بها الأصنام فحسب أو الأصنام و آلهه الضلال کشیاطین الجن،و «مٰا» فی «مٰا أَنْتُمْ» نافیه،و ضمیر «عَلَیْهِ» للّه سبحانه و الظرف متعلق بفاتنین،و فاتنین اسم فاعل من الفتنه بمعنی الإضلال و «صٰالِ» من الصلو بمعنی الاتباع فصالی الجحیم هو المتبع للجحیم السالک سبیل النار،و الاستثناء مفرغ تقدیره ما أنتم بفاتنین أحدا إلا من هو صال الجحیم.

و المعنی فإنکم و آلهه الضلال التی تعبدونها لستم جمیعا بمضلین أحدا علی اللّه إلا من هو متبع الجحیم.

قوله تعالی: وَ مٰا مِنّٰا إِلاّٰ لَهُ مَقٰامٌ مَعْلُومٌ وَ إِنّٰا لَنَحْنُ الصّٰافُّونَ وَ إِنّٰا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ الآیات الثلاث-علی ما یعطیه السیاق-اعتراض من کلام جبریل أو هو

۱- ۱) .فقد أثنی علی اللّه و تمم نقصه بأنه یرید ما یریده اللّه من الثناء علی نفسه.

و أعوانه من ملائكه الوحی نظیر قوله تعالی فی سوره مریم: وَ مٰا نَتَنَزَّلُ إِلاّٰ بِأَمْرِ رَبِّکَ لَهُ مٰا بَیْنَ أَیْدِینٰا وَ مٰا خَلْفَنٰا وَ مٰا بَیْنَ ذٰلِکَ الخ(مریم۶۴/).

و الآیات الثلاث مسوقه لرد قولهم بألوهیه الملائکه بإیراد نفس اعترافهم بما ینتفی به قول الکفار و هم لا ینفون العبودیه عن الملائکه بل یرون أنهم مربوبون للّه سبحانه أرباب و آلهه لمن دونهم یستقلون بالتصرف فیما فوض الیهم من أمر العالم من غیر أن یرتبط شیء من هذا التدبیر الی اللّه سبحانه و هذا هو الذی ینفیه الملائکه عن أنفسهم لا کونهم أسبابا متوسطه بینه تعالی و بین خلقه کما قال تعالی: بَلْ عِبٰادٌ مُکْرَمُونَ لاٰ یَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ یَعْمَلُونَ (الأنبیاء۲۷/).

فقوله: وَ مٰا مِنّٰا إِلاّٰ لَهُ مَقٰامٌ مَعْلُومٌ أی معین مشخص أقیم فیه لیس له أن یتعداه بأن یفوض الیه أمر فیستقل فیه بل مجبول علی طاعه اللّه فیما یأمر به و عبادته.

و قوله: وَ إِنّٰا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ أی نصفّ عند اللّه فی انتظار أوامره فی تدبیر العالم لنجریها علی ما یرید.کما قال تعالی: لاٰ یَعْصُونَ اللّٰهَ مٰا أَمَرَهُمْ وَ یَفْعَلُونَ مٰا یُؤْمَرُونَ هذا ما یفیده السیاق،و ربما قیل:إن المراد إنا نصفّ للصلاه عند اللّه و هو بعید من الفهم لا شاهد علیه.

و قوله: وَ إِنّٰا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ أی المنزهون له تعالی عما لا یلیق بساحه کبریائه کما قال تعالی: یُسَبِّحُونَ اللَّیْلَ وَ النَّهٰارَ لاٰ یَفْتُرُونَ (الأنبیاء۲۰/).

فالآیات الثلاث تصف موقف الملائکه فی الخلقه و عملهم المناسب لخلقتهم و هو الاصطفاف لتلقی أمره تعالی و التنزیه لساحه کبریائه عن الشریک و کل ما لا یلیق بکمال ذاته المتعالیه.

قوله تعالی: وَ إِنْ کٰانُوا لَیَقُولُونَ لَوْ أَنَّ عِنْدَنٰا ذِکْراً مِنَ الْأَوَّلِینَ لَکُنّٰا عِبٰادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِینَ رجوع الی السیاق السابق.

و الضـمير فى قوله: «وَ إِنْ كانُوا لَيَقُولُونَ» لقريش و من يتلوهم،و «إِنْ» مخففه من الثقيله، و المراد بذكر من الأولين كتاب سماوى من جنس الكتب النازله على الأولين.

و المعنى لو أن عنـدنا كتابـا سـماويا من جنس الكتب النازله قبلنا على الأولين لاهتـدينا و كنا عباد اللّه المخلصـين يريـدون أنهم معذورون لو كفروا لعدم قيام الحجه عليهم من قبل اللّه سبحانه.

و هذا فى الحقيقه هفوه منهم فإن مذهب الوثنيه يحيل النبوه و الرساله و نزول الكتاب السماوى.

قوله تعالى: فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ الفاء فصيحه،و المعنى فأنزلنا عليهم الذكر و هو القرآن الكريم فكفروا به و لم يفوا بما قالوا فسوف يعلمون وبال كفرهم و هذا تهديد منه تعالى لهم.

قوله تعـالى: وَ لَقَـدْ سَـبَقَتْ كَلِمَتُنا لِعِبادِنَا الْمُرْسَـلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ كلمته تعـالى لهم قوله الـذى قـاله فيهم و هو حكمه و قضاؤه فى حقهم و سبق الكلمه تقـدمها عهدا أو تقدمها بالنفوذ و الغلبه و اللام تفيد معنى النفع أى إنا قضـينا قضاء محتوما فيهم أنهم لهم المنصورون و قد أكد الكلام بوجوه من التأكيد.

و قد أطلق النصـر من غير تقييده بدنيا أو آخره أو بنحو آخر بل القرينه على خلافه قال تعالى: إِنّا لَنَنْصُـرُ رُسُـلَنا وَ الَّذِينَ آمَنُوا فِى الْحَياهِ الدُّنْيا وَ يَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهادُ (المؤمن/ ۵۱).

فالرسل عليهم السّلام منصورون فى الحجه لأنهم على الحق و الحق غير مغلوب.

و هم منصورون على أعدائهم اما بإظهارهم عليهم و اما بالانتقام منهم قال تعالى: وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ إِلاّ رِجالاً نُوحِى إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرى -الى أن قال- حَتّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا جاءَهُمْ نَصْرُنا فَنُجِّيَ مَنْ نَشاءُ وَ لا يُرَدُّ بَأْسُنا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ

(یوسف ۱۱۰/).

و هم منصورون فی الآخره کما قال تعالی: یَوْمَ لاٰ یُخْزِی اللّٰهُ النَّبِیَّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ (التحریم۸/)،و قد تقدم آنفا آیه فی سوره المؤمن فی هذا المعنی.

قوله تعالی: وَ إِنَّ جُنْدَنٰا لَهُمُ الْغٰالِبُونَ الجند هو المجتمع الغلیظ و لذا یقال للعسکر جند فهو قریب المعنی من الحزب (۱)و قد قال تعالی فی موضع آخر من کلامه: وَ مَنْ یَتَوَلَّ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْغٰالِبُونَ (المائده۵۶/).

و المراد بقوله: «جُنْدَنٰا» هو المجتمع المؤتمر بأمره المجاهد فی سبیله و هم المؤمنون خاصه أو الأنبیاء و من تبعهم من المؤمنین و فی الکلام علی التقدیر الثانی تعمیم بعد التخصیص،و کیف کان فالمؤمنون منصورون کمتبوعیهم من الأنبیاء قال تعالی: وَ لاٰ تَهِنُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (آل عمران۱۳۹/)و قد مر بعض الآیات الداله علیه آنفا.

و الحکم أعنی النصر و الغلبه حکم اجتماعی منوط علی العنوان لا غیر أی إن الرسل و هم عباد أرسلهم اللّٰه و المؤمنون و هم جند للّٰه یعملون بأمره و یجاهدون فی سبیله ما داموا علی هذا النعت منصورون غالبون،و أما اذا لم یبق من الإیمان الا اسمه و من الانتساب الا حدیثه فلا ینبغی أن یرجی نصر و لا غلبه.

قوله تعالی: فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتّٰی حِینٍ تفریع علی حدیث النصر و الغلبه ففیه وعد للنبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلّم بالنصر و الغلبه و ایعاد للمشرکین و لقریش خاصه.

و الأمر بالإعراض عنهم ثم جعله مغیا بقوله: «حَتّٰی حِینٍ» یلوح الی أن الأمد غیر بعید و کان کذلک فهاجر النبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلّم بعد قلیل و أباد اللّٰه صنادید قریش فی غزوه بدر و غیرها.

ص:۳۳۱

۱- ۱) .قال تعالی: «إِذْ جٰاءَتْکُمْ جُنُودٌ» الاحزاب:۹.و قال فیهم بعینهم: «وَ لَمّٰا رَأَ الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزٰابَ» الاحزاب: ۲۲.

قوله تعالی: وَ أَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ یُبْصِرُونَ الأمر بالإبصار و الإخبار بإبصارهم عاجلا و عطف الکلام علی الأمر بالتولی معجلا یفید بحسب القیاس أن المعنی أنظرهم و أبصر ما هم علیه من الجحود و العناد قبال انذارک و تخویفک فسوف یبصرون وبال جحودهم و استکبارهم.

قوله تعالی: أَ فَبِعَذابِنا یَسْتَعْجِلُونَ فَإِذا نَزَلَ بِساحَتِهِمْ فَساءَ صَباحُ الْمُنْذَرِینَ توبیخ لهم لاستعجالهم و قولهم:متی هذا الوعد؟متی هذا الفتح؟و إیذان بأن هذا العذاب مما لا ینبغی أن یستعجل لأنه یعقب یوما بئیسا و صباحا مشئوما.

و نزول العذاب بساحتهم کنایه عن نزوله بهم علی نحو الشمول و الإحاطه،و قوله: «فَساءَ صَباحُ الْمُنْذَرِینَ» أی بئس صباحهم صباحا،و المنذرون هم المشرکون من قریش.

قوله تعالی: وَ تَوَلَّ عَنْهُمْ حَتّٰی حِینٍ وَ أَبْصِرْ فَسَوْفَ یُبْصِرُونَ تأکید لما مر بتکرار الآیتین علی ما قیل،و احتمل بعضهم أن یکون المراد بما تقدم التهدید بعذاب الدنیا و بهذا،التهدید بعذاب الآخره.و لا یخلو من وجه فإن الواقع فی الآیه «وَ أَبْصِرْ» من غیر مفعول کما فی الآیه السابقه من قوله:«و أبصارهم»و الحذف یشعر بالعموم و أن المراد إبصار ما علیه عامه الناس من الکفر و الفسوق و یناسبه التهدید بعذاب یوم القیامه.

قوله تعالی: سُبْحانَ رَبِّکَ رَبِّ الْعِزَّهِ عَمّا یَصِفُونَ تنزیه له تعالی عما یصفه به الکفار المخالفون لدعوه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مما تقدم ذکره فی السوره.

و الدلیل علیه إضافه التنزیه الی قوله: «رَبِّکَ» أی الرب الذی تعبده و تدعو الیه،و إضافه الرب ثانیا الی العزه المفید لاختصاصه تعالی بالعزه فهو منیع الجانب علی الإطلاق فلا یذله مذل و لا یغلبه غالب و لا یفوته هارب فالمشرکون أعداء الحق المهددون بالعذاب لیسوا له بمعجزین.

قوله تعالی: وَ سَلاٰمٌ عَلَی الْمُرْسَلِینَ تسلیم علی عامه المرسلین و صون لهم من أن

یصیبهم من قبله تعالی ما یسوؤهم و یکرهونه.

قوله تعالی: وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِینَ تقدم الکلام فیه فی تفسیر سوره الفاتحه.

ص :۳۳۳

سوره ص مکیه و هی ثمان و ثمانون آیه

اشاره

[سوره ص (۳۸): الآیات ۱ الی ۱۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;ص وَ اَلْقُرْآنِ ذِی اَلذِّکْرِ (١) بَلِ اَلَّذِینَ کَفَرُوا فِی عِزَّةٍ وَ شِقٰاقٍ (٢) کَمْ أَهْلَکْنٰا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ
قَرْنٍ فَنٰادَوْا وَ لاٰتَ حِینَ مَنٰاصٍ (٣) وَ عَجِبُوا أَنْ جٰاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَ قٰالَ اَلْکٰافِرُونَ هٰذٰا سٰاحِرٌ کَذّٰابٌ (۴) أَ جَعَلَ اَلْآلِهَةَ إِلٰهاً وٰاحِداً
إِنَّ هٰذٰا لَشَیْءٌ عُجٰابٌ (۵) وَ اِنْطَلَقَ اَلْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ اِمْشُوا وَ اِصْبِرُوا عَلیٰ آلِهَتِکُمْ إِنَّ هٰذٰا لَشَیْءٌ یُرٰادُ (۶) مٰا سَمِعْنٰا بِهٰذٰا فِی اَلْمِلَّةِ
اَلْآخِرَةِ إِنْ هٰذٰا إِلاَّ اِخْتِلاٰقٌ (٧) أَ أُنْزِلَ عَلَیْهِ اَلذِّکْرُ مِنْ بَیْنِنٰا بَلْ هُمْ فِی شَکٍّ مِنْ ذِکْرِی بَلْ لَمّٰا یَذُوقُوا عَذٰابِ (٨) أَمْ عِنْدَهُمْ خَزٰائِنُ
رَحْمَةِ رَبِّکَ اَلْعَزِیزِ اَلْوَهّٰابِ (٩) أَمْ لَهُمْ مُلْکُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا فَلْیَرْتَقُوا فِی اَلْأَسْبٰابِ (١٠) جُنْدٌ مٰا هُنٰالِکَ مَهْزُومٌ مِنَ
اَلْأَحْزٰابِ (١١) کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ عٰادٌ وَ فِرْعَوْنُ ذُو اَلْأَوْتٰادِ (١٢) وَ ثَمُودُ وَ قَوْمُ لُوطٍ وَ أَصْحٰابُ اَلْأَیْکَةِ أُولٰئِکَ اَلْأَحْزٰابُ (١٣)
إِنْ کُلٌّ إِلاّٰ کَذَّبَ اَلرُّسُلَ فَحَقَّ عِقٰابِ (١۴) وَ مٰا یَنْظُرُ هٰؤُلاٰءِ إِلاّٰ صَیْحَةً وٰاحِدَةً مٰا لَهٰا مِنْ فَوٰاقٍ (١۵) وَ قٰالُوا رَبَّنٰا عَجِّلْ لَنٰا قِطَّنٰا قَبْلَ
یَوْمِ اَلْحِسٰابِ (١۶)

ص: ۳۳۴

بيان:

یدور الکلام فی السوره حول کون النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم منذرا بالذکر النازل علیه من عند اللّه سبحانه الداعی الی التوحید و إخلاص العبودیه له تعالی.

فتبدأ بذکر اعتزاز الکفار و شقاقهم و بالجمله استکبارهم عن اتباعه و الإیمان به و صد الناس عنه و تفوههم بباطل القول فی ذلک و رده فی فصل.

ثم تأمل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالصبر و ذکر قصص عباده الأولین فی فصل ثم یذکر مآل حال المتقین و الطاغین فی فصل.ثم تأمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بإبلاغ نذارته و دعوته الی توحید اللّه و أن مآل اتباع الشیطان الی النار علی ما قضی به اللّه یوم أمر الملائکه بالسجده لآدم فأبی إبلیس فرجمه و قضی علیه و علی من تبعه النار.فی فصل.

و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها.

ص :۳۳۵

قوله تعالی: ص وَ الْقُرْآنِ ذِی الذِّکْرِ بَلِ الَّذِینَ کَفَرُوا فِی عِزَّهٍ وَ شِقٰاقٍ المراد بالذکر ذکر اللّه تعالی بتوحیده و ما یتفرع علیه من المعارف الحقه من المعاد و النبوه و غیرهما،و العزه الامتناع،و الشقاق المخالفه،قال فی مجمع البیان:و أصله أن یصیر کل من الفریقین فی شق أی فی جانب و منه یقال:شق فلان العصا إذا خالف انتهی.

و المستفاد من سیاق الآیات أن قوله: «وَ الْقُرْآنِ ذِی الذِّکْرِ» قسم نظیر ما فی قوله: یس وَ الْقُرْآنِ الْحَکِیمِ ق وَ الْقُرْآنِ الْمَجِیدِ ن وَ الْقَلَمِ لا ـ عطف علی ما تقدمه،و أما المقسم علیه فالذی یدل علیه الإضراب فی قوله: «بَلِ الَّذِینَ کَفَرُوا فِی عِزَّهٍ وَ شِقٰاقٍ أنه أمر یمتنع عن قبوله القوم و یکفرون به عزه و شقاقا و قد هلک فیه قرون کثیره ثم ذکر إنذار النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و ما قاله الکفار علیه و ما أمرهم به ملؤهم حول إنذاره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أنه أعنی المقسم علیه نحو من قولنا:

إنک لمن المنذرین،و یشهد علی ذلک أیضا التعرض فی السوره بإنذاره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالذکر مره بعد اخری.

و المعنی-و اللّه أعلم-اقسم بالقرآن المتضمن للذکر-إنک لمن المنذرین-بل الذین کفروا فی امتناع عن قبوله و اتباعه و مخالفه له.

قوله تعالی: کَمْ أَهْلَکْنٰا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنٰادَوْا وَ لاٰتَ حِینَ مَنٰاصٍ القرن أهل عصر واحد،و المناص بالنون مصدر ناص ینوص أی تأخر کما أنه بالباء الموحده بمعنی التقدم علی ما فی المجمع و قیل:هو بمعنی الفرار.

و المعنی:کثیرا ما أهلکنا من قبل هؤلاء الکفار من قرن و أمه بتکذیبهم الرسل المنذرین فنادوا عند نزول العذاب بالویل کقولهم:یا ویلنا إنا کنا ظالمین أو بالاستغاثه باللّه سبحانه و لیس الحین حین تأخر الأخذ و العذاب أو لیس الحین حین فرار.

قوله تعالی: وَ عَجِبُوا أَنْ جٰاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَ قٰالَ الْکٰافِرُونَ هٰذٰا سٰاحِرٌ کَذّٰابٌ أی تعجبوا من مجیء منذر من نوعهم بأن کان بشرا فإن الوثنیه تنکر رساله

البشر.

و قوله: وَ قَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ يشيرون بهذا الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يرمونه بالسحر لكونهم عاجزين عن الإتيان بمثل ما أتى به و هو القرآن،و بالكذب لزعمهم أنه يفترى على اللّه بنسبه القرآن و ما فيه من المعارف الحقه اليه تعالى.

قوله تعالى: أَ جَعَلَ الْآلِهَةَ إِلٰهاً وَاحِداً إِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ العجاب بتخفيف الجيم اسم مبالغه من العجب و هو بتشديد الجيم أبلغ.

و هو من تتمه قول الكافرين و الاستفهام للتعجيب و الجعل بمعنى التصيير و هو كما قيل تصيير بحسب القول و الاعتقاد و الدعوى لا بحسب الواقع كما فى قوله تعالى: وَ جَعَلُوا الْمَلاٰئِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمٰنِ إِنٰاثاً (الزخرف/۱۹)فمعنى جعله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الآلهه إلها واحدا هو إبطاله الوهيه الآلهه من دون اللّه و حكمه بأن الإله هو اللّه لا إله إلا هو.

قوله تعالى: وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَ اصْبِرُوا عَلىٰ آلِهَتِكُمْ إِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ نسبه الانطلاق الى ملإهم و أشرافهم و قولهم ما قالوا يلوح الى أن اشراف قريش اجتمعوا على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليحلوا مشكله دعوته الى التوحيد و رفض الآلهه بنوع من الاستماله و كلموه فى ذلك فما وافقهم فى شيء منه ثم انطلقوا و قال بعضهم لبعض أو قالوا لأتباعهم أن امشوا و اصبروا،الخ؛و هذا يؤيد ما ورد فى أسباب النزول مما سيجيء فى البحث الروائى الآتى إن شاء اللّه.

و قوله: أَنِ امْشُوا وَ اصْبِرُوا عَلىٰ آلِهَتِكُمْ بتقدير القول أى قائلين أن امشوا و اصبروا على آلهتكم و لا تتركوا عبادتها و إن عابها و قدح فيها،و ظاهر السياق أن القول قول بعضهم لبعض،و يمكن أن يكون قولهم لتبعتهم.

و قوله: إِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ظاهره أنه إشاره الى ما يدعو اليه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و يطلبه و أن مطلوبه شيء يراد بالطبع و هو السياده و الرئاسه و إنما جعل الدعوه ذريعه اليه فهو نظير

قول الملإ من قوم نوح لعامتهم: مَا هٰذَا إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُكَمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكَمْ (المؤمنون۲۴/).

قوله تعالى: مَا سَمِعْنَا بِهٰذَا فِي الْمِلَّهِ الْآخِرَهِ إِنْ هٰذَا إِلَّا اخْتِلاٰقٌ أرادوا بالمله الآخره المذهب الذى تداوله الآخرون من الامم المعاصرين لهم أو المقارنين لعصرهم قبال الملل الاولى التى تداولتها الأولون كأنهم يقولون:ليس هذا من المله الآخره التى يرتضيها أهل الدنيا اليوم بل من أساطير الأولين.

و قيل:المراد بالمله الآخره النصرانيه لأنها آخر الملل و هم لا يقولون بالتوحيد بل التثليث.و ضعفه ظاهر إذ لم يكن للنصرانيه وقع عندهم كالإسلام.

و قوله: إِنْ هٰذَا إِلَّا اخْتِلاٰقٌ أى كذب و افتعال.

قوله تعالى: أَ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنٰا استفهام إنكارى بداعى التكذيب أى لا مرجح عند محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يترجح به علينا فينزل عليه الذكر دوننا فهو فى إنكار الاختصاص بنزول الذكر نظير قولهم:ما أنت إلا بشر مثلنا فى نفى الاختصاص بالرساله.

قوله تعالى: بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمّٰا يَذُوقُوا عَذٰابِ إضراب عن جميع ما قالوه أى إنهم لم يقولوا عن إيمان و اعتقاد به بل هم فى شك من ذكرى و هو القرآن.

و ليس شكهم فيه من جهه خفاء دلاله آيه النبوه و قصورها عن إفاده اليقين بل تعلق قلوبهم بما عندهم من الباطل و لزومهم التقليد يصرفهم عن النظر فى دلاله الآيه الإلهيه المعجزه فشكوا فى الذكر و الحال أنه آيه معجزه.

و قوله: لَمّٰا يَذُوقُوا عَذٰابِ إضراب عن الإضراب أى ليس إنكارهم و عدم إيمانهم به عن شك منهم فيه بل لأنهم لعتوهم و استكبارهم لا يعترفون بحقيته و لو لم يكن شك، حتى يذوقوا عذابى فيضطروا الى الاعتراف كما فعل غيرهم.

و فى قوله: «لَمّٰا يَذُوقُوا عَذٰابِ» أى لم يذوقوا بعد عذابى،تهديد بعذاب واقع.

ص :۳۳۸

قوله تعالى: أَمْ عِنْدَهُمْ خَزائِنُ رَحْمَهِ رَبِّکَ الْعَزِيزِ الْوَهّابِ الکلام فی موقع الإضراب و «أَمْ» منقطعه و الکلام ناظر الی قولهم: «أَ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنا» أی بل أ عندهم خزائن رحمه ربک التی ینفق منها علی من یشاء حتی یمنعوک منها بل هی له تعالی و هو أعلم حیث یجعل رسالته و یخص برحمته من یشاء.

و تذییل الکلام بقوله: «الْعَزِيزِ الْوَهّابِ» لتأیید محصل الجمله أی لیس عندهم شیء من خزائن رحمته لأنه عزیز منیع جانبه لا یداخل فی أمره أحد،و لا لهم أن یصرفوا رحمته عن أحد لأنه وهاب کثیر الهبات.

قوله تعالى: أَمْ لَهُمْ مُلْکُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما فَلْيَرْتَقُوا فِی الْأَسْبابِ «أَمْ» منقطعه،و الأمر فی قوله: «فَلْيَرْتَقُوا» للتعجیز و الارتقاء الصعود، و الأسباب المعارج و المناهج التی یتوسل بها الی الصعود الی السماوات و یمکن أن یراد بارتقاء لأسباب التسبب بالعلل و الحیل الذی یحصل به لهم المنع و الصرف.

و المعنی:بل أنهم ملک السماوات و الأرض فیکون لهم أن یتصرفوا فیها فیمنعوا نزول الوحی السماوی الی بشر أرضی فإن کان کذلک فلیصعدوا معارج السماوات أو فلیتسببوا الأسباب و لیمنعوا من نزول الوحی علیک.

قوله تعالى: جُنْدٌ ما هُنالِکَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزابِ الهزیمه الخذلان و «مِنَ الْأَحْزابِ» بیان لقوله: «جُنْدٌ ما» و «ما» للتقلیل و التحقیر،و الکلام مسوق لتحقیر أمرهم رغما لما یشعر به ظاهر کلامهم من التعزز و الإعجاب بأنفسهم.

یدل علی ذلک تنکیر «جُنْدٌ» و تتمیمه بلفظه «ما» و الإشاره الی مکانتهم بهنالک الدال علی البعید وعدهم من الأحزاب المتحزبین علی الرسل الذین قطع اللّه دابر الماضین منهم کما سیذکر و لذلک عد هذا الجند مهزوما قبل انهزامهم.

و المعنی:هم جند ما أقلاء أذلاء منهزمون هنالک من اولئک الأحزاب المتحزبین علی

الرسل الذین کذبوهم فحق علیهم عقابی.

قوله تعالی: کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ عٰادٌ وَ فِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتٰادِ -الی قوله- فَحَقَّ عِقٰابِ ذو الأوتاد وصف فرعون و الأوتاد جمع وتد و هو معروف.قیل:سمی بذی الأوتاد لأنه کانت له ملاعب من أوتاد یلعب له علیها،و قیل:لأنه کان یعذب من غضب علیه من المجرمین بالأوتاد یوتد یدیه و رجلیه و رأسه علی الأرض فیعذبه و قیل:معناه ذو الجنود أوتاد الملک،و قیل:غیر ذلک من الوجوه،و لا دلیل علی شیء منها یعول علیه.

و أصحاب الأیکه قوم شعیب و قد تقدم فی سوره الحجر و الشعراء،و قوله: «فَحَقَّ عِقٰابِ» أی ثبت فی حقهم و استقر فیهم عقابی فأهلکتهم.

قوله تعالی: وَ مٰا یَنْظُرُ هٰؤُلاٰءِ إِلاّٰ صَیْحَةً وٰاحِدَةً مٰا لَهٰا مِنْ فَوٰاقٍ النظر الانتظار و الفواق الرجوع و المهله الیسیره،و المعنی و ما ینتظر هؤلاء المکذبون من امتک إلا صیحه واحده تقضی علیهم و تهلکهم ما لها من رجوع أو مهله و هی عذاب الاستئصال.

قوله تعالی: وَ قٰالُوا رَبَّنٰا عَجِّلْ لَنٰا قِطَّنٰا قَبْلَ یَوْمِ الْحِسٰابِ القط النصیب و الحظ،و هذه الکلمه استعجال منهم للعذاب قبل یوم القیامه استهزاء بحدیث یوم الحساب و الوعید بالعذاب فیه (۱).

[سوره ص (۳۸): الآیات ۱۷ الی ۲۹]

اِصْبِرْ عَلیٰ مٰا یَقُولُونَ وَ اذْکُرْ عَبْدَنٰا دٰاوُدَ ذَا الْأَیْدِ إِنَّهُ أَوّٰابٌ (۱۷) إِنّٰا سَخَّرْنَا الْجِبٰالَ مَعَهُ یُسَبِّحْنَ بِالْعَشِیِّ وَ الْإِشْرٰاقِ (۱۸) وَ الطَّیْرَ مَحْشُورَةً کُلٌّ لَهُ أَوّٰابٌ (۱۹) وَ شَدَدْنٰا مُلْکَهُ وَ آتَیْنٰاهُ الْحِکْمَةَ وَ فَصْلَ الْخِطٰابِ (۲۰) وَ هَلْ أَتٰاکَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرٰابَ (۲۱) إِذْ دَخَلُوا عَلیٰ دٰاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قٰالُوا لاٰ تَخَفْ خَصْمٰانِ بَغیٰ بَعْضُنٰا عَلیٰ بَعْضٍ فَاحْکُمْ بَیْنَنٰا بِالْحَقِّ وَ لاٰ تُشْطِطْ وَ اهْدِنٰا إِلیٰ سَوٰاءِ الصِّرٰاطِ (۲۲) إِنَّ هٰذٰا أَخِی لَهُ تِسْعٌ وَ تِسْعُونَ نَعْجَةً وَ لِیَ نَعْجَةٌ وٰاحِدَةٌ فَقٰالَ أَکْفِلْنِیهٰا وَ عَزَّنِی فِی الْخِطٰابِ (۲۳) قٰالَ لَقَدْ ظَلَمَکَ بِسُؤٰالِ نَعْجَتِکَ إِلیٰ نِعٰاجِهِ وَ إِنَّ کَثِیراً مِنَ الْخُلَطٰاءِ لَیَبْغِی بَعْضُهُمْ عَلیٰ بَعْضٍ إِلاَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ وَ قَلِیلٌ مٰا هُمْ وَ ظَنَّ دٰاوُدُ أَنَّمٰا فَتَنّٰاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَ خَرَّ رٰاکِعاً وَ أَنٰابَ (۲۴) فَغَفَرْنٰا لَهُ ذٰلِکَ وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنٰا لَزُلْفیٰ وَ حُسْنَ مَآبٍ (۲۵) یٰا دٰاوُدُ إِنّٰا جَعَلْنٰاکَ خَلِیفَةً فِی الْأَرْضِ فَاحْکُمْ بَیْنَ النّٰاسِ بِالْحَقِّ وَ لاٰ تَتَّبِعِ الْهَویٰ فَیُضِلَّکَ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ إِنَّ الَّذِینَ یَضِلُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ بِمٰا نَسُوا یَوْمَ الْحِسٰابِ (۲۶) وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا بٰاطِلاً ذٰلِکَ ظَنُّ الَّذِینَ کَفَرُوا فَوَیْلٌ لِلَّذِینَ کَفَرُوا مِنَ النّٰارِ (۲۷) أَمْ نَجْعَلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ کَالْمُفْسِدِینَ فِی الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِینَ کَالْفُجّٰارِ (۲۸) کِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ إِلَیْکَ مُبٰارَکٌ لِیَدَّبَّرُوا آیٰاتِهِ وَ لِیَتَذَکَّرَ أُولُوا الْأَلْبٰابِ (۲۹)

۱- ۱) .ص ۱-۱۶:بحث روائی فی مباحثه قریش و رسول اللّٰه؛الصلاه.

بیان:

قوله تعالی: اِصْبِرْ عَلیٰ مٰا یَقُولُونَ وَ اذْکُرْ عَبْدَنٰا دٰاوُدَ ذَا اَلْأَیْدِ إِنَّهُ أَوّٰابٌ الأید القوه و کان علیه السّلام ذا قوه فی تسبیحه تعالی یسبح و یسبح معه الجبال و الطیر و ذا قوه فی ملکه و ذا قوه فی علمه و ذا قوه و بطش فی الحروب و قد قتل جالوت الملک کما قصه اللّه فی سوره البقره.

و الأواب اسم مبالغه من الأوب بمعنی الرجوع و المراد به کثره رجوعه الی ربه.

قوله تعالی: إِنّٰا سَخَّرْنَا اَلْجِبٰالَ مَعَهُ یُسَبِّحْنَ بِالْعَشِیِّ وَ اَلْإِشْرٰاقِ الظاهر أن «مَعَهُ» متعلق بقوله: «یُسَبِّحْنَ» و جمله «مَعَهُ یُسَبِّحْنَ» بیان لمعنی التسخیر و قدم الظرف لتعلق العنایه بتبعیتها لداد و اقتدائها به فی التسبیح لکن قوله تعالی فی موضع آخر: وَ سَخَّرْنٰا مَعَ دٰاوُدَ اَلْجِبٰالَ یُسَبِّحْنَ وَ اَلطَّیْرَ (الأنبیاء/۷۹)یؤید تعلق الظرف بسخرنا،و قد وقع فی موضع آخر من کلامه تعالی: یٰا جِبٰالُ أَوِّبِی مَعَهُ وَ اَلطَّیْرَ (سبأ/۱۰)و العشی و الإشراق الرواح و الصباح.

و قوله: إِنّٰا سَخَّرْنَا الخ؛«ان»فیه للتعلیل و الآیه و ما عطف علیها من الآیات بیان لکونه علیه السّلام ذا اید فی تسبیحه و ملکه و علمه و کونه أوابا الی ربه.

قوله تعالی: وَ اَلطَّیْرَ مَحْشُورَهً کُلٌّ لَهُ أَوّٰابٌ المحشوره من الحشر بمعنی الجمع بإزعاج أی و سخرنا معه الطیر مجموعه له تسبح معه.

و قوله: «کُلٌّ لَهُ أَوّٰابٌ» استئناف یقرر ما تقدمه من تسبیح الجبال و الطیر أی کل من الجبال و الطیر أواب أی کثیر الرجوع الینا بالتسبیح فإن التسبیح من مصادیق الرجوع الیه

تعالی.و یحتمل رجوع ضمیر «لَهُ» الی داود علی بعد.

و لم یکن تأیید داود علیه السّلام فی أصل جعله تعالی للجبال و الطیر تسبیحا فإن کل شیء مسبح للّه سبحانه قال تعالی: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لٰكِنْ لاٰ تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ (الإسراء۴۴/)بل فی موافقه تسبیحها لتسبیحه و قرع تسبیحها أسماع الناس و قد تقدم کلام فی معنی تسبیح الأشیاء للّه سبحانه فی تفسیر قوله تعالی: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ الآیه؛و أنه بلسان الحال.

قوله تعالی: وَ شَدَدْنٰا مُلْكَهُ وَ آتَيْنٰاهُ الْحِكْمَةَ وَ فَصْلَ الْخِطٰابِ قال الراغب:

الشد العقد القوی یقال:شددت الشیء قویت عقده.انتهی فشد الملک من الاستعاره بالکنایه و المراد به تقویه الملک و تحکیم أساسه بالهیبه و الجنود و الخزائن و حسن التدبیر و سائر ما یتقوی به الملک.

و الحکمه فی الأصل بناء نوع من الحکم و المراد بها المعارف الحقه المتقنه التی تنفع الإنسان و تکمله،و قیل:المراد النبوه،و قیل الزبور و علم الشرائع،و قیل غیر ذلک و هی وجوه ردیه.

و فصل الخطاب تفکیک الکلام الحاصل من مخاطبه واحد لغیره و تمییز حقه من باطله و ینطبق علی القضاء بین المتخاصمین فی خصامهم.

قوله تعالی: وَ هَلْ أَتٰاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرٰابَ الخصم مصدر کالخصومه ارید به القوم الذی استقر فیهم الخصومه،و التسور الارتقاء الی أعلی السور و هو الحائط الرفیع کالتسنم بمعنی الارتقاء الی سنام البعیر و التذری بمعنی الارتقاء الی ذروه الجبل، و قد فسر المحراب بالغرفه و العلیه،و الاستفهام و التشویق الی استماع الخبر.

و المعنی هل أتاک یا محمد خبر القوم المتخاصمین إذ علوا سور المحراب محراب داود علیه السّلام.

قوله تعالی: إِذْ دَخَلُوا عَلىٰ دٰاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ الی آخر الآیه؛لفظه«إن»هذه

ظرف لقوله: «تَسَوَّرُوا» كما أن «إِذْ» الاولى ظرف لقوله: «نَبَأُ الْخَصْمِ» و محصل المعنى أنهم دخلوا على داود و هو فى محرابه لا من الطريق العادى بل بتسوره بالارتقاء الى سوره و الورود عليه منه و لذا فزع منهم لما رآهم دخلوا عليه من غير الطريق العادى و بغير إذن.

و قوله: فَفَزِعَ مِنْهُمْ قال الراغب:الفزع انقباض و نفار يعترى الإنسان من الشىء المخيف و هو من جنس الجزع و لا يقال:فزعت من اللّه كما يقال:خفت منه.انتهى.

و قد تقدم أن الخشيه تأثير القلب بحيث يستتبع الاضطراب و القلق و هى رذيله مذمومه إلا الخشيه من اللّه سبحانه و لذا كان الأنبياء عليهم السّلام لا يخشون غيره قال تعالى: وَ لاٰ يَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اللّٰهَ (الأحزاب/۳۹).

و أن الخوف هو التأثير عن المكروه فى مقام العمل بتهيئه ما يتحرز من الشر و يدفع به المكروه لا فى مقام الإدراك فليس برذيله مذمومه لذاته بل هو حسن فيما يحسن الاتقاء قال تعالى خطابا لرسوله: وَ إِمّٰا تَخٰافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيٰانَةً (الأنفال/۵۸).

و إذا كان الفزع هو الانقباض و النفار الحاصل من الشىء المخوف كان أمرا راجعا الى مقام العمل دون الإدراك فلم يكن رذيله بذاته بل كان فضيله عند تحقق مكروه ينبغى التحرز منه فلا ضير فى نسبته الى داود عليه السّلام فى قوله: «فَفَزِعَ مِنْهُمْ» و هو من الأنبياء الذين لا يخشون إلا اللّه.

و قوله: قٰالُوا لاٰ تَخَفْ خَصْمٰانِ بَغىٰ بَعْضُنٰا عَلىٰ بَعْضٍ لما رأوا ما عليه داود عليه السّلام من الفزع أرادوا تطييب نفسه و إسكان روعه فقالوا: «لاٰ تَخَفْ» و هو نهى عن الفزع بالنهى عن سببه الذى هو الخوف «خَصْمٰانِ بَغىٰ» الخ؛أى نحن خصمان أى فريقان متخاصمان تجاوز بعضنا ظلما على بعض.

و قوله: فَاحْكُمْ بَيْنَنٰا بِالْحَقِّ وَ لاٰ تُشْطِطْ الخ؛الشطط الجور أى فاحكم بيننا حكما مصاحبا للحق و لا تجر فى حكمك و دلنا على الوسط العدل من الطريق.

ص :۳۴۴

قوله تعالى: إِنَّ هٰذٰا أَخِي الى آخر الآيه بيان لخصومتهم و قوله: «إِنَّ هٰذٰا أَخِي» كلام لواحد من أحد الفريقين يشير الى آخر من الفريق الآخر ب إِنَّ هٰذٰا أَخِي لَهُ» الخ.

و قوله: لَهُ تِسْعٌ وَ تِسْعُونَ نَعْجَةً وَ لِيَ نَعْجَةٌ وٰاحِدَةٌ فَقٰالَ أَكْفِلْنِيهٰا وَ عَزَّنِي فِي الْخِطٰابِ النعجه الانثى من الضأن،و «أَكْفِلْنِيهٰا» أى اجعلها فى كفالتى و تحت سلطتى و «عَزَّنِي فِي الْخِطٰابِ» أى غلبنى فيه و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: قٰالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤٰالِ نَعْجَتِكَ إِلىٰ نِعٰاجِهِ -الى قوله- وَ قَلِيلٌ مٰا هُمْ جواب داود عليه السّلام،و لعله قضاء تقديرى قبل استماع كلام المتخاصم الآخر فإن من الجائز أن يكون عنده من القول ما يكشف عن كونه محقا فيما يطلبه و يقترحه على صاحبه لكن صاحب النعجه الواحده ألقى كلامه بوجه هيج الرحمه و العطوفه منه عليه السّلام فبادر الى هذا التصديق التقديرى فقال: «لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤٰالِ نَعْجَتِكَ إِلىٰ نِعٰاجِهِ» .

فاللام للقسم،و السؤال-على ما قيل-مضمن معنى الإضافه و لذا عدى الى المفعول الثانى بإلى،و المعنى اقسم لقد ظلمك بسؤال إضافه نعجتك الى نعاجه.

و قوله: وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ الْخُلَطٰاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ وَ قَلِيلٌ مٰا هُمْ من تمام كلام داود عليه السّلام يقرر به كلامه الأول و الخلطاء الشركاء المخالطون.

قوله تعالى: وَ ظَنَّ دٰاوُدُ أَنَّمٰا فَتَنّٰاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَ خَرَّ رٰاكِعاً وَ أَنٰابَ أى علم داود أنما فتناه بهذه الواقعه أى أنها إنما كانت فتنه فتناه بها و الفتنه الامتحان،و قيل:ظن بمعناه المعروف الذى هو خلاف اليقين و ذكر استغفاره و توبته مطلقين يؤيد ما قدمناه و لو كان الظن بمعناه المعروف كان الاستغفار و التوبه على تقدير كونها فتنه واقعا و إطلاق اللفظ يدفعه، و الخر على ما ذكره الراغب سقوط يسمع منه خرير و الخرير يقال لصوت الماء و الريح و غير ذلك مما يسقط من علو،و الركوع-على ما ذكره-مطلق الانحناء.

و الإنابه الی اللّه-علی ما ذکره الراغب-الرجوع الیه بالتوبه و إخلاص العمل و هی من النوب بمعنی رجوع الشیء مره بعد أخری.

و المعنی:و علم داود أن هذه الواقعه إنما کانت امتحانا امتحناه و أنه أخطأ فاستغفر ربه-مما وقع منه-و خر منحنیا و تاب الیه.

و أکثر المفسرین تبعا للروایات علی أن هؤلاء الخصم الداخلین علی داود علیه السّلام کانوا ملائکه أرسلهم اللّه سبحانه الیه لیمتحنه و ستعرف حال الروایات.

لکن خصوصیات القصه کتسورهم المحراب و دخولهم علیه دخولا غیر عادی بحیث أفزعوه،و کذا تنبهه بأنه إنما کان فتنه من اللّه له لا واقعه عادیه،و قوله تعالی بعد: «فَاحْکُمْ بَیْنَ النّٰاسِ بِالْحَقِّ وَ لاٰ تَتَّبِعِ الْهَویٰ» الظاهر فی أن اللّه ابتلاه بما ابتلی لینبهه و یسدده فی خلافته و حکمه بین الناس،کل ذلک یؤید کونهم من الملائکه و قد تمثلوا له فی صوره رجال من الإنس.

و علی هذا فالواقعه تمثل تمثل فیه الملائکه فی صوره متخاصمین لأحدهما نعجه واحده یسألها آخر له تسع و تسعون نعجه و سألوه القضاء فقال لصاحب النعجه الواحده: «لَقَدْ ظَلَمَکَ» الخ؛و کان قوله علیه السّلام-لو کان قضاء منجّزا-حکما منه فی ظرف التمثل کما لو کان رآهم فیما یری النائم فقال لهم ما قال و حکم فیهم بما حکم و من المعلوم أن لا تکلیف فی ظرف التمثل کما لا تکلیف فی عالم الرؤیا و إنما التکلیف فی عالمنا المشهود و هو عالم الماده و لم تقع الواقعه فیه و لا کان هناک متخاصمان و لا نعجه و لا نعاج إلا فی ظرف التمثل فکانت خطیئه داود علیه السّلام فی هذا الظرف من التمثل و لا تکلیف هناک کخطیئه آدم علیه السّلام فی الجنه من أکل الشجره قبل الهبوط الی الأرض و تشریع الشرائع و جعل التکالیف،و استغفاره و توبته مما صدر منه کاستغفار آدم و توبته مما صدر منه و قد صرح اللّه بخلافته فی کلامه کما صرح بخلافه آدم علیه السّلام فی کلامه و قد مر توضیح ذلک فی قصه آدم علیه السّلام من سوره البقره فی الجزء الأول من الکتاب.

و أما على قول بعض المفسرين من أن المتخاصمين الداخلين عليه كانوا بشرا و القصه على ظاهرها فينبغى أن يؤخذ قوله: «لَقَدْ ظَلَمَكَ» الخ؛قضاء تقديريا أى إنك مظلوم لو لم يأت خصيمك بحجه بينه،و إنما ذلك للحفظ على ما قامت عليه الحجه من طريقى العقل و النقل أن الأنبياء معصومون بعصمه من الله لا يجوز عليهم كبيره و لا صغيره.

على أن الله سبحانه صرح قبلا بأنه آتاه الحكمه و فصل الخطاب و لا يلائم ذلک خطأه فى القضاء.

قوله تعالى: وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنا لَزُلْفىٰ وَ حُسْنَ مَآبٍ الزلفه و الزلفى المنزله و الحظوه، و المآب المرجع،و تنكير «لَزُلْفىٰ» و «مَآبٍ» للتفخيم،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: يا داوُدُ إِنّا جَعَلْناکَ خَلِيفَةً فِى الْأَرْضِ الى آخر الآيه الظاهر أن الكلام بتقدير القول و التقدير فغفرنا له ذلک و قلنا يا داود،الخ.

و ظاهر الخلافه إنها خلافه الله فتنطبق على ما فى قوله تعالى: وَ إِذْ قالَ رَبُّکَ لِلْمَلائِكَهِ إِنِّى جاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَةً (البقره۳۰/)و من شأن الخلافه أن يحاكى الخليفه من استخلفه فى صفاته و أعماله فعلى خليفه الله فى الأرض أن يتخلق بأخلاق الله و يريد و يفعل ما يريده الله و يحكم و يقضى بما يقضى به الله-و الله يقضى بالحق-و يسلک سبيل الله و لا يتعداها.

و لذلک فرّع على جعل خلافته قوله: «فَاحْكُمْ بَيْنَ النّاسِ بِالْحَقِّ» و هذا يؤيد أن المراد بجعل خلافته إخراجها من القوه الى الفعل فى حقه لا مجرد الخلافه الشأنيه لأن الله أكمله فى صفاته و آتاه الملک يحكم بين الناس.

و قوله: وَ لا تَتَّبِعِ الْهَوىٰ فَيُضِلَّکَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ العطف و المقابله بينه و بين ما قبله يعطيان أن المعنى و لا تتبع فى قضائک الهوى هوى النفس فيضلک عن الحق الذى هو سبيل الله فتفيد الآيه أن سبيل الله هو الحق.

قال بعضهم:إن فى أمره عليه السّلام بالحكم بالحق و نهيه عن اتباع الهوى تنبيها لغيره ممن يلى

امور النـاس أن يحكم بينهم بـالحق و لاـ يتبع الباطـل و إلاـ فهو عليه السّـلام من حيث إنه معصوم لاـ يحكم إلاـ بـالحق و لاـ يتبع الباطل.

و فيه أن أمر تنبيه غيره بما وجه اليه من التكليف فى محله لكن عصـمه المعصوم و عـدم حكمه إلا بالحق لا يمنع توجه التكليف بالأـمر و النهى اليه فـإن العصـمه لاـ توجب سـلب اختيـاره و ما دام اختياره باقيا جاز بل وجب توجه التكليف اليه كما يتوجه الى غيره من الناس،و لو لا توجه التكليف الى المعصوم لم يتحقق بالنسـبه اليه واجب و محرم و لم تتميز طاعه من معصـيه فلغى معنى العصمه التى هى المصونيه عن المعصيه.

و قوله: إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِيدٌ بِمٰا نَسُوا يَوْمَ الْحِسٰابِ تعليل للنهى عن اتباع الهوى بأنه يلازم نسيان يوم الحساب و فى نسيانه عذاب شديد و المراد بنسيانه عدم الاعتناء بأمره.

و فى الآيه دلاله على أن كل ضلال عن سبيل اللّه سبحانه بمعصيه من المعاصى لا ينفك عن نسيان يوم الحساب.

قوله تعالى: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا بٰاطِلاً الى آخر الآيه، لما انتهى الكلام الى ذكر يوم الحساب عطف عنان البيان عليه فاحتـج عليه بحجتين إحـداهما ما ساقه فى هذه الآيه بقوله: «وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ» الخ؛و هو احتجاج من طريق الغايات إذ لو لم يكن خلق السـماء و الأرض و ما بينهما-و هى أمور مخلوقه مؤجله توجـد و تفنى-مؤديا الى غايه ثابته باقيه غير مؤجله كان باطلا و الباطل بمعنى ما لا غايه له ممتنع التحقق فى الأعيان.

على أنه مستحيل من الحكيم و لا ريب فى حكمته تعالى.

و ربمـا أطلق الباطل و أريـد به اللعب و لو كان المراد ذلك كانت الآيه فى معنى قوله: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا لاٰعِبِينَ مٰا خَلَقْنٰاهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ (الدخان٣٩/).

و قوله: ذٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النّٰارِ أى خلق العالم

باطلا لا غایه له و انتفاء یوم الحساب الذی یظهر فیه ما ینتجه حساب الامور ظن الذین کفروا بالمعاد فویل لهم من عذاب النار.

قوله تعالی: أَمْ نَجْعَلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ کَالْمُفْسِدِینَ فِی الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِینَ کَالْفُجّارِ هذه هی الحجه الثانیه علی المعاد و تقریرها أن للإنسان کسائر الأنواع کمالا بالضروره و کمال الإنسان هو خروجه فی جانبی العلم و العمل من القوه الی الفعل بأن یعتقد الاعتقادات الحقه و یعمل الأعمال الصالحه اللتین یهدیه الیهما فطرته الصحیحه و هما الإیمان بالحق و العمل الصالح اللذین بهما یصلح المجتمع الإنسانی الذی فی الأرض.

فالذین آمنوا و عملوا الصالحات و هم المتقون هم الکاملون من الإنسان و المفسدون فی الأرض بفساد اعتقادهم و عملهم و هم الفجار هم الناقصون الخاسرون فی إنسانیتهم حقیقه، و مقتضی هذا الکمال و النقص أن یکون بإزاء الکمال حیاه سعیده و عیش طیب و بإزاء خلافه خلاف ذلک.

و من المعلوم أن هذه الحیاه الدنیا التی یشترکان فیها هی تحت سیطره الأسباب و العوامل المادیه و نسبتها الی الکامل و الناقص و المؤمن و الکافر علی السواء فمن أجاد العمل و وافقته الأسباب المادیه فاز بطیب العیش و من کان علی خلاف ذلک لزمه الشقاء و ضنک المعیشه.

فلو کانت الحیاه مقصوره علی هذه الحیاه الدنیویه التی نسبتها الی الفریقین علی السواء و لم تکن هناک حیاه تختص بکل منهما و تناسب حاله کان ذلک منافیا للعنایه الإلهیه بإیصال کل ذی حق حقه و إعطاء المقتضیات ما تقتضیه.

ص: ۳۴۹

و إن شئت فقل:تسويه (۱)بين الفريقين و إلغاء ما يقتضيه صلاح هذا و فساد ذلک خلاف عدله تعالى.

و الآیه-کما ترى-لا تنفى استواء حال المؤمن و الکافر و إنما قررت المقابله بين من آمن و عمل صالحا و بين من لم يكن كذلك سواء كان غير مؤمن أو مؤمنا غير صالح و لذا أتت بالمقابله ثانيا بين المتقين و الفجار.

قوله تعالى: كِتابٌ أَنْزَلْناهُ إِلَيْكَ مُبارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آياتِهِ وَ لِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبابِ أى هذا كتاب من وصفه كذا و كذا،و توصيفه بالإنزال المشعر بالدفعه دون التنزيل الدال على التدريج لأن ما ذكر من التدبر و التذكر يناسب اعتباره مجموعا لا نجوما مفرقه.

و المقابله بين «لِيَدَّبَّرُوا» و «لِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبابِ» تفيد أن المراد بضمير الجمع الناس عامه.

و المعنى:هذا كتاب أنزلناه اليك كثير الخيرات و البركات للعامه و الخاصه ليتدبره الناس فيهتدوا به أو تتم لهم الحجه و ليتذكر به أولو الألباب فيهتدوا الى الحق باستحضار حجته و تلقيها من بيانه (۲)(۳).

[سوره ص (۳۸): الآيات ۳۰ الى ۴۰]

وَ وَهَبْنا لِداوُدَ سُلَيْمانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّابٌ (۳۰) إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصّافِناتُ الْجِيادُ (۳۱) فَقالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتّى تَوارَتْ بِالْحِجابِ (۳۲) رُدُّوها عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحاً بِالسُّوقِ وَ الْأَعْناقِ (۳۳) وَ لَقَدْ فَتَنّا سُلَيْمانَ وَ أَلْقَيْنا عَلى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنابَ (۳۴) قالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ هَبْ لِي مُلْكاً لا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهّابُ (۳۵) فَسَخَّرْنا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخاءً حَيْثُ أَصابَ (۳۶) وَ الشَّياطِينَ كُلَّ بَنّاءٍ وَ غَوّاصٍ (۳۷) وَ آخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفادِ (۳۸) هٰذا عَطاؤُنا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسابٍ (۳۹) وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنا لَزُلْفى وَ حُسْنَ مَآبٍ (۴۰)

۱- ۱) .الحجه الاولى برهانيه و الثانيه جدليه.

۲- ۲) .ص ۱۷-۲۹:بحث روائى فى نبأ داود عليه السّلام و المتخاصمين.

۳- ۳) .ص ۱۷-۲۹:كلام فى قصص داود فى فصول(قصته فى القرآن،جميل الثناء عليه فى القرآن).

بيان:

قوله تعالى: وَ وَهَبْنا لِداوُدَ سُلَيْمانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّابٌ أى وهبناه له ولدا و الباقى ظاهر مما تقدم.

قوله تعالى: إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصّافِناتُ الْجِيادُ العشى مقابل الغداه و هو آخر النهار بعد الزوال،و الصافنات على ما فى المجمع جمع الصافنه من الخيل و هى التى تقوم على ثلاث قوائم و ترفع إحدى يديها حتى تكون على طرف الحافر.قال:و الجياد جمع جواد و الياء هاهنا منقلبه عن واو و الأصل جواد و هى السراع من الخيل كأنها تجود بالركض.

انتهى.

ص :٣٥١

قوله تعالى: فَقٰالَ إِنِّى أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّى حَتّٰى تَوٰارَتْ بِالْحِجٰابِ الضمير لسليمان،و المراد بالخير:الخيل-على ما قيل-فإن العرب تسمى الخيل خيرا و عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الخير معقود بنواصى الخيل الى يوم القيامه.

و قيل:المراد بالخير المال الكثير و قد استعمل بهذا المعنى فى مواضع من كلامه تعالى كقوله:

إِنْ تَرَكَ خَيْراً (البقره/١٨٠).

و قوله: إِنِّى أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّى قالوا:إن «أَحْبَبْتُ» مضمن معنى الإيثار و «عَنْ» بمعنى على،و المراد إنى آثرت حب الخيل عن ذكر ربى و هو الصلاه محبا إياه أو أحببت الخيل حبا مؤثرا إياه على ذكر ربى-فاشتغلت بما عرض على من الخيل عن الصلاه حتى غربت الشمس.

و قوله: حَتّٰى تَوٰارَتْ بِالْحِجٰابِ الضمير على ما قالوا للشمس و المراد بتواريها بالحجاب غروبها و استتارها تحت حجاب الافق،و يؤيد هذا المعنى ذكر العشى فى الآيه السابقه إذ لو لا ذلك لم يكن غرض ظاهر يترتب على ذكر العشى.

فمحصل معنى الآيه أنى شغلنى حب الخيل-حين عرض الخيل على-عن الصلاه حتى فات وقتها بغروب الشمس،و إنما كان يحب الخيل فى اللّه ليتهيأ به للجهاد فى سبيل اللّه فكان الحضور للعرض عباده منه فشغلته عباده عن عباده غير أنه يعد الصلاه أهم.

قوله تعالى: رُدُّوهٰا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحاً بِالسُّوقِ وَ الْأَعْنٰاقِ قيل:الضمير فى «رُدُّوهٰا» للشمس و هو امر منه للملائكه برد الشمس ليصلى صلاته فى وقتها،و قوله:

«فَطَفِقَ مَسْحاً بِالسُّوقِ وَ الْأَعْنٰاقِ» أى شرع يمسح ساقيه و عنقه و يأمر أصحابه أن يمسحوا سوقهم و أعناقهم و كان ذلك وضوءهم ثم صلى و صلوا،و قد ورد ذلك فى بعض الروايات عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ فَتَنّٰا سُلَيْمٰانَ وَ أَلْقَيْنٰا عَلىٰ كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنٰابَ

الجسد هو الجسم الذی لا روح فيه.

قيل:المراد بالجسد الملقی علی کرسيه هو سليمان نفسه لمرض امتحنه اللّه به و تقدير الکلام ألقيناه علی کرسيه جسدا أی کجسد لا روح فيه من شده المرض.

و فيه أن حذف الضمير من«ألقيناه»و إخراج الکلام علی صورته التی فی الآيه الظاهره فی أن الملقی هو الجسد مخل بالمعنی المقصود لا يجوز حمل أفصح الکلام عليه.

و لسائر المفسرين أقوال مختلفه فی المراد من الآيه تبعا للروايات المختلفه الوارده فيها و الذی يمکن أن يؤخذ من بينها إجمالا أنه کان جسد صبی له أماته اللّه و ألقی جسده علی کرسيه،و لقوله: «ثُمَّ أَنٰابَ قٰالَ رَبِّ اغْفِرْ لِی» إشعار أو دلاله علی أنه کان له عليه السّلام فيه رجاء أو امنيه فی اللّه فأماته اللّه سبحانه و ألقاه علی کرسيه فنبهه أن يفوض الأمر الی اللّه و يسلم له.

قوله تعالی: قٰالَ رَبِّ اغْفِرْ لِی وَ هَبْ لِی مُلْکاً لاٰ يَنْبَغِی لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِی إِنَّکَ أَنْتَ الْوَهّٰابُ ظاهر السياق أن الاستغفار مرتبطه بما فی الآيه السابقه من إلقاء الجسد علی کرسيه،و الفصل لکون الکلام فی محل الدخل کأنه لما قيل «ثُمَّ أَنٰابَ» قيل:

فما ذا قال؟فقيل: «قٰالَ رَبِّ اغْفِرْ لِی» الخ.

قوله تعالی: فَسَخَّرْنٰا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِی بِأَمْرِهِ رُخٰاءً حَيْثُ أَصٰابَ متفرع علی سؤاله الملک و إخباره عن إجابه دعوته و بيان الملک الذی لا ينبغی لأحد غيره و هو تسخير الريح و الجن.

و الرخاء بالضم اللينه و الظاهر أن المراد بکون الريح تجری بأمره رخاء مطاوعتها لأمره و سهوله جريانها علی ما يريده عليه السّلام فلا يرد أن توصيف الريح هاهنا بالرخاء يناقض توصيفه فی قوله: وَ لِسُلَيْمٰانَ الرِّيحَ عٰاصِفَةً تَجْرِی بِأَمْرِهِ (الأنبياء/۸۱)بکونها عاصفه.

و ربما أجيب عنه بأن من الجائز أن يجعلها اللّه رخوه تاره و عاصفه اخری حسب ما أراد سليمان عليه السّلام.

و قوله: حَيْثُ أَصٰابَ أى حيث شاء سليمان عليه السّلام و قصد و هو متعلق بتجرى.

قوله تعالى: وَ الشَّيٰاطِينَ كُلَّ بَنّٰاءٍ وَ غَوّٰاصٍ أى و سخرنا له الشياطين من الجن كل بناء منهم يبنى له فى البر و كل غواص يعمل له فى البحر فيستخرج اللئالى و غيرها.

قوله تعالى: وَ آخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي اَلْأَصْفٰادِ الأصفاد جمع صفد و هو الغل من الحديد،و المعنى سخرنا له آخرين منهم مجموعين فى الأغلال مشدودين بالسلاسل.

قوله تعالى: هٰذٰا عَطٰاؤُنٰا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسٰابٍ أى هذا الذى ذكر من الملك عطاؤنا لك بغير حساب و الظاهر أن المراد بكونه بغير حساب أنه لا ينفد بالعطاء و المن و لذا قيل «فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ» أى أنهما يستويان فى عدم التأثير فيه.

و قيل:المراد بغير حساب أنك لا تحاسب عليه يوم القيامه،و قيل:المراد أن إعطاءه تفضل لا مجازاه و قيل غير ذلك.

قوله تعالى: وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنٰا لَزُلْفىٰ وَ حُسْنَ مَآبٍ تقدم معناه (١).

[سوره ص (٣٨): الآيات ۴١ الى ۴٨]

وَ اُذْكُرْ عَبْدَنٰا أَيُّوبَ إِذْ نٰادىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ اَلشَّيْطٰانُ بِنُصْبٍ وَ عَذٰابٍ (۴١) اُرْكُضْ بِرِجْلِكَ هٰذٰا مُغْتَسَلٌ بٰارِدٌ وَ شَرٰابٌ (۴٢) وَ وَهَبْنٰا لَهُ أَهْلَهُ وَ مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنّٰا وَ ذِكْرىٰ لِأُولِي اَلْأَلْبٰابِ (۴٣) وَ خُذْ بِيَدِكَ ضِغْثاً فَاضْرِبْ بِهِ وَ لاٰ تَحْنَثْ إِنّٰا وَجَدْنٰاهُ صٰابِراً نِعْمَ اَلْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّٰابٌ (۴۴) وَ اُذْكُرْ عِبٰادَنٰا إِبْرٰاهِيمَ وَ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ أُولِي اَلْأَيْدِي وَ اَلْأَبْصٰارِ (۴۵) إِنّٰا أَخْلَصْنٰاهُمْ بِخٰالِصَةٍ ذِكْرَى اَلدّٰارِ (۴۶) وَ إِنَّهُمْ عِنْدَنٰا لَمِنَ اَلْمُصْطَفَيْنَ اَلْأَخْيٰارِ (۴٧) وَ اُذْكُرْ إِسْمٰاعِيلَ وَ اَلْيَسَعَ وَ ذَا اَلْكِفْلِ وَ كُلٌّ مِنَ اَلْأَخْيٰارِ (۴٨)

١- ١) .ص ٣٠-۴٠:بحث روائى فى قصه سليمان عليه السّلام و رد الشمس.

بیان:

قوله تعالی: وَ اذْکُرْ عَبْدَنا أَیُّوبَ إِذْ نادیٰ رَبَّهُ أَنِّی مَسَّنِیَ الشَّیْطانُ بِنُصْبٍ وَ عَذابٍ دعاء منه علیه السّلام و سؤال للعافیه و أن یکشف عنه ربه ما أصابه من سوء الحال،و لم یصرح بما یریده و یسأله تواضعا و تذللا غیر أن نداءه تعالی بلفظ ربی یشعر بأنه ینادیه لحاجه.

و النصب التعب،و قوله: «إِذْ نادیٰ» الخ؛بدل اشتمال من «عَبْدَنا» أو «أَیُّوبَ» و قوله:

«أَنِّی مَسَّنِیَ» الخ؛حکایه ندائه.

و الظاهر من الآیات التالیه أن مراده من النصب و العذاب ما أصابه من سوء الحال فی بدنه و أهله و هو الذی ذکره عنه علیه السّلام فی سوره الأنبیاء من ندائه أنی مسنی الضر و أنت أرحم الراحمین بناء علی شمول الضر مصیبته فی نفسه و أهله و لم یشر فی هذه السوره و لا فی سوره الأنبیاء الی ذهاب ماله و إن وقع ذکر المال فی الروایات.

و الظاهر أن المراد من مس الشیطان له بالنصب و العذاب استناد نصبه و عذابه الی الشیطان بنحو من السببیه و التأثیر و هو الذی یظهر من الروایات،و لا ینافی استناد المرض و نحوه الی الشیطان استناده أیضا الی بعض الأسباب العادیه الطبیعیه لأن السببین لیسا عرضیین

متدافعين بل أحدهما فى طول الآخر و قد أوضحنا ذلك فى تفسير قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرىٰ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنٰا عَلَيْهِمْ بَرَكٰاتٍ مِنَ السَّمٰاءِ (الأعراف/۹۶).

و لا دليل يدل على امتناع وقوع هذا النوع من التأثير للشيطان فى الإنسان و قد قال تعالى:

إِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَيْسِرُ وَ الْأَنْصٰابُ وَ الْأَزْلاٰمُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطٰانِ (المائده/۹۰)فنسبها أنفسها إليه،و قال حاكيا عن موسى عليه السّلام: هٰذٰا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطٰانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ (القصص/۱۵)يشير الى الاقتتال.

و لو أغمض عن الروايات أمكن أن يحتمل أن يكون المراد بانتساب ذلك الى الشيطان إغراؤه الناس بوسوسته أن يتجنبوا من الاقتراب منه و ابتعادهم و طعنهم فيه أن لو كان نبيا لم تحط به البليه من كل جانب و لم يصر الى ما صار اليه من العاقبه السوأى و شماتتهم و استهزاؤهم به.

و قد أنكر فى الكشاف ما تقدم من الوجه قائلا:لا يجوز أن يسلط اللّه الشيطان على أنبيائه عليه السّلام ليقضى من تعذيبهم و إتعابهم وطره و لو قدر على ذلك لم يدع صالحا إلا و قد نكبه و أهلكه،و قد تكرر فى القرآن أنه لا سلطان له إلا الوسوسه فحسب.انتهى.

و فيه أن الذى يخص الأنبياء و أهل العصمه أنهم لمكان عصمتهم فى أمن من تأثير الشيطان فى نفوسهم بالوسوسه،و أما تأثيره فى أبدانهم و سائر ما ينسب اليهم بإيذاء أو إتعاب أو نحو ذلك من غير إضلال فلا دليل يدل على امتناعه،و قد حكى اللّه سبحانه عن فتى موسى و هو يوشع النبى عليه السّلام: فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَ مٰا أَنْسٰانِيهُ إِلاَّ الشَّيْطٰانُ أَنْ أَذْكُرَهُ (الكهف/۶۳).

و لا يلزم من تسلطه على نبى بالإيذاء و الإتعاب لمصلحه تقتضيه كظهور صبره فى اللّه سبحانه و أوبته اليه أن يقدر على ما يشاء فيمن يشاء من عباد اللّه تعالى إلا أن يشاء اللّه ذلك و هو ظاهر.

قوله تعالی: اُرْكُضْ بِرِجْلِكَ هٰذٰا مُغْتَسَلٌ بٰارِدٌ وَ شَرٰابٌ وقوع الآیه عقیب ندائه و مسألته یعطی أنه إیذان باستجابه دعائه و أن قوله تعالی: «ارْكُضْ بِرِجْلِكَ» الخ؛ حکایه لما اوحی الیه عند الکشف عن الاستجابه أو هو بإضمار القول و التقدیر فاستجبنا له و قلنا:ارکض،الخ؛و سیاق الأمر مشعر بل کاشف عن أنه کان لا یقدر علی القیام و المشی بقدمیه و کان مصابا فی سائر بدنه فأبرأ اللّه ما فی رجلیه من ضر و أظهر له عینا هناک و أمره أن یغتسل منها و یشرب حتی یبرأ ظاهر بدنه و باطنه و یتأید بذلک ما سیأتی من الروایه.

قوله تعالی: وَ وَهَبْنٰا لَهُ أَهْلَهُ وَ مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنّٰا وَ ذِكْرىٰ لِأُولِي الْأَلْبٰابِ ورد فی الروایه أنه ابتلی فیما ابتلی بموت جمیع أهله إلا امرأته و أن اللّه أحیاهم له و وهبهم له و مثلهم معهم،و قیل:إنهم کانوا قد تفرقوا عنه أیام ابتلائه فجمعهم اللّه الیه بعد برئه و تناسلوا فکانوا مثلی ما کانوا عددا.

و قوله: «رَحْمَةً مِنّٰا وَ ذِكْرىٰ لِأُولِي الْأَلْبٰابِ» مفعول له أی فعلنا به ما فعلنا لیکون رحمه منا و ذکری لاولی الألباب یتذکرون به.

قوله تعالی: وَ خُذْ بِيَدِكَ ضِغْثاً فَاضْرِبْ بِهِ وَ لاٰ تَحْنَثْ إِنّٰا وَجَدْنٰاهُ صٰابِراً نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّٰابٌ فی المجمع:الضغث ملء الکف من الشجره و الحشیش و الشماریخ و نحو ذلک انتهی،و کان علیه السّلام قد حلف لئن عوفی أن یجلد امرأته مائه جلده لأمر أنکره علیه علی ما سیأتی من الروایه فلما عافاه اللّه تعالی أمره أن یأخذ بیده ضغثا بعدد ما حلف علیه من الجلدات فیضربها به و لا یحنث.

و فی سیاق الآیه تلویح الی ذلک و إنما طوی ذکر المرأه و سبب الحلف تأدبا و رعایه لجانبه.

و قوله: إِنّٰا وَجَدْنٰاهُ صٰابِراً أی فیما ابتلیناه به من المرض و ذهاب الأهل و المال، و الجمله تعلیل لقوله: «وَ اذْكُرْ» أو لقوله: «عَبْدَنٰا» أی لتسمیته عبدا و إضافته الیه تعالی، و الأول أولی.

و قوله: «نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّٰابٌ» مدح له علیه السّلام.

قوله تعالی: وَ اذْكُرْ عِبٰادَنٰا إِبْرٰاهِيمَ وَ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَ الْأَبْصٰارِ مدحهم بتوصیفهم بأن لهم الأیدی و الأبصار و ید الإنسان و بصره إنما یمدحان إذا کانا ید إنسان و بصر إنسان و استعملا فیما خلقا له و خدما الإنسان فی إنسانیته فتکتسب الید صالح العمل و یجری منها الخیر علی الخلق و یمیز البصر طرق العافیه و السلامه من موارد الهلکه و یصیب الحق و لا یلتبس علیه الباطل.

فیکون کونهم اولی الأیدی و الأبصار کنایه عن قوتهم فی الطاعه و إیصال الخیر و تبصرهم فی إصابه الحق فی الاعتقاد و العمل و قد جمع المعنیین فی قوله تعالی: وَ وَهَبْنٰا لَهُ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ نٰافِلَةً وَ كُلاًّ جَعَلْنٰا صٰالِحِينَ وَ جَعَلْنٰاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا وَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرٰاتِ وَ إِقٰامَ الصَّلاٰةِ وَ إِيتٰاءَ الزَّكٰاةِ وَ كٰانُوا لَنٰا عٰابِدِينَ (الأنبیاء/۷۳)فجعلهم أئمه و الأمر و الوحی لأبصارهم و فعل الخیرات و إقام الصلاه و إیتاء الزکاه لأیدیهم (۱)و الیه یئول ما فی الروایه من تفسیر ذلک باولی القوه فی العباده و البصر فیها.

قوله تعالی: إِنّٰا أَخْلَصْنٰاهُمْ بِخٰالِصَةٍ ذِكْرَى الدّٰارِ الخالصه وصف قائم مقام موصوفه،و الباء للسببیه و التقدیر بسبب خصله خالصه،و ذکر الدار بیان للخصله و الدار هی الدار الآخره.

و الآیه أعنی قوله: «إِنّٰا أَخْلَصْنٰاهُمْ» الخ؛لتعلیل ما فی الآیه السابقه من قوله: «أُولِي الْأَيْدِي وَ الْأَبْصٰارِ» أو لقوله: «عِبٰادَنٰا» أو لقوله: «وَ اذْكُرْ» و أوجه الوجوه أولها،و ذلک لأن استغراق الإنسان فی ذکری الدار الآخره و جوار رب العالمین و رکوز همه فیها یلازم کمال معرفته فی جنب اللّه تعالی و إصابه نظره فی حق الاعتقاد و التبصر فی سلوک سبیل العبودیه

۱- ۱) .رواها القمی فی تفسیره عن أبی الجارود عن أبی جعفر علیه السّلام.

و التخلص عن الجمود على ظاهر الحياه الدنيا و زينتها كما هو شأن أبنائها قال تعالى:

فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلّٰى عَنْ ذِكْرِنٰا وَ لَمْ يُرِدْ إِلاَّ الْحَيٰاةَ الدُّنْيٰا ذٰلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ (النجم/ ٣٠).

و معنى الآيه و إنما كانوا اولى الأيدى و الأبصار لأنا أخلصناهم بخصله خالصه غير مشوبه عظيمه الشأن هى ذكر الدار الآخره.

قوله تعالى:وَ إِنَّهُمْ عِنْدَنٰا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيٰارِ تقدم أن الاصطفاء يلازم الإسلام التام للّه سبحانه،و فى الآيه إشاره الى قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفىٰ آدَمَ وَ نُوحاً وَ آلَ إِبْرٰاهِيمَ وَ آلَ عِمْرٰانَ عَلَى الْعٰالَمِينَ (آل عمران٣٣/).

و الأخيار جمع خير مقابل الشر على ما قيل،و قيل:جمع خيّر بالتشديد أو التخفيف كأموات جمع ميت بالتشديد أو بالتخفيف.

قوله تعالى: وَ اذْكُرْ إِسْمٰاعِيلَ وَ الْيَسَعَ وَ ذَا الْكِفْلِ وَ كُلٌّ مِنَ الْأَخْيٰارِ معناه ظاهر (١)(٢).

[سوره ص (٣٨): الآيات ۴٩ الى ۶۴]

هٰذٰا ذِكْرٌ وَ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ (۴٩) جَنّٰاتِ عَدْنٍ مُفَتَّحَةً لَهُمُ الْأَبْوٰابُ (۵٠) مُتَّكِئِينَ فِيهٰا يَدْعُونَ فِيهٰا بِفٰاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَ شَرٰابٍ (۵١) وَ عِنْدَهُمْ قٰاصِرٰاتُ الطَّرْفِ أَتْرٰابٌ (۵٢) هٰذٰا مٰا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسٰابِ (۵٣) إِنَّ هٰذٰا لَرِزْقُنٰا مٰا لَهُ مِنْ نَفٰادٍ (۵۴) هٰذٰا وَ إِنَّ لِلطّٰاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ (۵۵) جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهٰا فَبِئْسَ الْمِهٰادُ (۵۶) هٰذٰا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَ غَسّٰاقٌ (۵٧) وَ آخَرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوٰاجٌ (۵٨) هٰذٰا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ لاٰ مَرْحَباً بِهِمْ إِنَّهُمْ صٰالُوا النّٰارِ (۵٩) قٰالُوا بَلْ أَنْتُمْ لاٰ مَرْحَباً بِكُمْ أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنٰا فَبِئْسَ الْقَرٰارُ (۶٠) قٰالُوا رَبَّنٰا مَنْ قَدَّمَ لَنٰا هٰذٰا فَزِدْهُ عَذٰاباً ضِعْفاً فِي النّٰارِ (۶١) وَ قٰالُوا مٰا لَنٰا لاٰ نَرىٰ رِجٰالاً كُنّٰا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرٰارِ (۶٢) أَتَّخَذْنٰاهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زٰاغَتْ عَنْهُمُ الْأَبْصٰارُ (۶٣) إِنَّ ذٰلِكَ لَحَقٌّ تَخٰاصُمُ أَهْلِ النّٰارِ (۶۴)

١- ١) .ص ۴١-۴٨:كلام فى قصه ايوب عليه السّلام فى فصول(قصته فى القرآن،جميل ثنائه،قصته فى الروايات).

٢- ٢) .ص ۴١-۴٨:خبر اليسع و ذى الكفل.

بیان:

قوله تعالی: هَذَا ذِكْرٌ وَ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ الإشاره بهذا الی ما ذکر من قصص الأوّابین من الأنبیاء الکرام علیهما السّلام،و المراد بالذکر الشرف و الثناء الجمیل أی هذا الذی ذکر شرف و ذکر جمیل و ثناء حسن لهم یذکرون به فی الدنیا أبدا و لهم حسن مآب من ثواب الآخره.کذا قالوا.

و علی هذا فالمراد بالمتقین هم المذکورون من الأنبیاء بالخصوص أو عموم أهل التقوی و هم داخلون فیهم و یکون ذکر مآب الطاغین بعد من باب الاستطراد.

و الظاهر أن الإشاره بهذا الی القرآن و المراد بالذکر ما یشتمل علیه من الذکر و فی الکلام

ص :۳۶۰

عود الی ما بدئ به فی السوره من قوله: «وَ الْقُرْآنِ ذِی الذِّكْرِ» فهو فصل من الكلام يذكر فيه اللّه سبحانه ما فی الدار الآخره من ثواب المتقين و عقاب الطاغين.

و قوله: وَ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ المآب المرجع و التنكير للتفخيم،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: جَنّٰاتِ عَدْنٍ مُفَتَّحَةً لَهُمُ الْأَبْوٰابُ أی جنات استقرار و خلود و كون الأبواب مفتحه لهم كنايه عن أنهم غير ممنوعين عن شیء من النعم الموجوده فيها فهی مهيأه لهم مخلوقه لأجلهم،و قيل:المراد أن أبوابها مفتحه لهم لا تحتاج الی الوقوف وراءها و دقها،و قيل:المراد أنها تفتح بغير مفتاح و تغلق بغير مغلاق.

و الآيه و ما بعدها بيان لحسن مآبهم.

قوله تعالى: مُتَّكِئِينَ فِيهٰا يَدْعُونَ فِيهٰا بِفٰاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَ شَرٰابٍ أی حالكونهم جالسين فيها بنحو الاتكاء و الاستناد جلسه الأعزه و الأشراف.

و قوله: يَدْعُونَ فِيهٰا بِفٰاكِهَةٍ الخ؛أی يتحكمون فيها بدعوه الفاكهه و هی كثيره و الشراب فإذا دعيت فاكهه أو دعی شراب أجابهم المدعو فأتاهم من غير حاجه الی من يحمله و يناوله.

قوله تعالى: وَ عِنْدَهُمْ قٰاصِرٰاتُ الطَّرْفِ أَتْرٰابٌ الضمير للمتقين و قاصرات الطرف صفه قائمه مقام الموصوف و التقدير و عندهم أزواج قاصرات الطرف و المراد قصور طرفهن على أزواجهن يرضين بهم و لا يرون غيرهم أو هو كنايه عن كونهن ذوات غنج و دلال.

و الأتراب الأقران أی إنهن أمثال لا يختلفن سنا أو جمالا أو إنهن أمثال لأزواجهن فكلما زادوا نورا و بهاء زدن حسنا و جمالا.

قوله تعالى: هٰذٰا مٰا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسٰابِ الإشاره الی ما ذكر من الجنه

و نعیمها،و الخطاب للمتقین ففی الکلام التفات من الغیبه الی الخطاب و النکته فیه إظهار القرب منهم و الإشراف علیهم لیکمل نعمهم الصوریه بهذه النعمه المعنویه.

قوله تعالی: إِنَّ هٰذٰا لَرِزْقُنٰا مٰا لَهُ مِنْ نَفٰادٍ النفاد الفناء و الانقطاع،و الآیه من تمام الخطاب الذی فی الآیه السابقه علی ما یعطیه السیاق.

قوله تعالی: هٰذٰا وَ إِنَّ لِلطّٰاغِینَ لَشَرَّ مَآبٍ الإشاره بهذا الی ما ذکر من مقام المتقین أی هذا ما للمتقین من المآب،و یمکن أن یکون هذا اسم فعل أی خذ هذا.و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: جَهَنَّمَ یَصْلَوْنَهٰا فَبِئْسَ الْمِهٰادُ الصلی دخول النار و مقاساه حرارتها أو اتباعها و المهاد-علی ما فی المجمع-الفراش الموطأ یقال:مهدت له تمهیدا مثل وطأت له توطئه،و الآیه و ما بعدها تفسیر لمآب الطاغین.

قوله تعالی: هٰذٰا فَلْیَذُوقُوهُ حَمِیمٌ وَ غَسّٰاقٌ الحمیم الحار الشدید الحراره و الغسّاق-علی ما فی المجمع-قیح شدید النتن،و فسر بتفاسیر أخر،و قوله: «حَمِیمٌ وَ غَسّٰاقٌ» بیان لهذا،و قوله: «فَلْیَذُوقُوهُ» دال علی إکراههم و حملهم علی ذوقه و تقدیم المخبر عنه و جعله اسم إشاره یؤکد ذلک،و المعنی هذا حمیم و غساق علیهم أن یذوقوه لیس إلا.

قوله تعالی: وَ آخَرُ مِنْ شَکْلِهِ أَزْوٰاجٌ شکل الشیء ما یشابهه و جنسه و الأزواج الأنواع و الأقسام أی و هذا آخر من جنس الحمیم و الغساق أنواع مختلفه لیذوقوها.

قوله تعالی: هٰذٰا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَکُمْ -الی قوله- فِی النّٰارِ الآیات الثلاث -علی ما یعطیه السیاق-حکایه ما یجری بین التابعین و المتبوعین من الطاغین فی النار من التخاصم و المجاراه.

فقوله: هٰذٰا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَکُمْ خطاب یخاطب به المتبوعون یشار به الی التابعین الذین یدخلون النار مع المتبوعین فوجا،و الاقتحام الدخول فی الشیء بشده

و صعوبه.

و قوله: لاٰ مَرْحَباً بِهِمْ إِنَّهُمْ صٰالُوا النّٰارِ جواب المتبوعين لمن يخاطبهم بقوله:

«هٰذٰا فَوْجٌ» و مرحبا تحيه للوارد معناه عرض رحب الدار وسعتها له فقولهم: «لاٰ مَرْحَباً بِهِمْ» معناه نفى الرحب و السعه عنهم.و قولهم: «إِنَّهُمْ صٰالُوا النّٰارِ» أى داخلوها و مقاسو حرارتها أو متبعوها تعليل لتحيتهم بنفى التحيه.

و قوله: قٰالُوا بَلْ أَنْتُمْ لاٰ مَرْحَباً بِكُمْ أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنٰا فَبِئْسَ الْقَرٰارُ نقل كلام التابعين و هم القائلون يردون الى متبوعيهم نفى التحيه و يذمون القرار فى النار.

قوله تعالى: قٰالُوا رَبَّنٰا مَنْ قَدَّمَ لَنٰا هٰذٰا فَزِدْهُ عَذٰاباً ضِعْفاً فِي النّٰارِ لم يذكر تعالى جواب المتبوعين لقولهم: «أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنٰا» الخ؛و قد ذكره فى سوره الصافات فيما حكى من تساؤلهم بقوله: قٰالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ وَ مٰا كٰانَ لَنٰا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطٰانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْماً طٰاغِينَ الخ(الآيه ۳۰)فقولهم: «رَبَّنٰا مَنْ قَدَّمَ لَنٰا هٰذٰا فَزِدْهُ عَذٰاباً ضِعْفاً فِي النّٰارِ» كلامهم بعد الانقطاع عن المخاصمه.

و جمله «مَنْ قَدَّمَ» الخ؛شرط و جزاء،و الضعف المثل و «عَذٰاباً ضِعْفاً» أى ذا ضعف و مثل أى ضعفين من العذاب.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا مٰا لَنٰا لاٰ نَرىٰ رِجٰالاً كُنّٰا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرٰارِ القائلون -على ما يعطيه السياق-مطلق أهل النار،و مرادهم بالرجال الذين كانوا يعدونهم من الأشرار المؤمنون و هم فى الجنه فيطلبهم أهل النار فلا يجدونهم فيها.

قوله تعالى: أَتَّخَذْنٰاهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زٰاغَتْ عَنْهُمُ الْأَبْصٰارُ أى أتخذناهم سخريا فى الدنيا فأخطأنا و قد كانوا ناجين أم عدلت أبصارنا فلا نراهم و هم معنا فى النار.

قوله تعالى: إِنَّ ذٰلِكَ لَحَقٌّ تَخٰاصُمُ أَهْلِ النّٰارِ إشاره الى ما حكى من تخاصمهم و بيان أن تخاصم أهل النار ثابت واقع لا ريب فيه و هو ظهور ما استقر فى نفوسهم فى الدنيا من

ملکه التنازع و التشاجر.

[سوره ص (۳۸): الآيات ۶۵ الی ۸۸]

قُلْ إِنَّمٰا أَنَا مُنْذِرٌ وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاَّ اَللّٰهُ اَلْوٰاحِدُ اَلْقَهّٰارُ (۶۵) رَبُّ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمَا اَلْعَزِيزُ اَلْغَفّٰارُ (۶۶) قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ
(۶۷) أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ (۶۸) مٰا كٰانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَإِ اَلْأَعْلىٰ إِذْ يَخْتَصِمُونَ (۶۹) إِنْ يُوحىٰ إِلَيَّ إِلاّٰ أَنَّمٰا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ (۷۰) إِذْ
قٰالَ رَبُّكَ لِلْمَلاٰئِكَهِ إِنِّي خٰالِقٌ بَشَراً مِنْ طِينٍ (۷۱) فَإِذٰا سَوَّيْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سٰاجِدِينَ (۷۲) فَسَجَدَ اَلْمَلاٰئِكَهُ
كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (۷۳) إِلاّٰ إِبْلِيسَ اِسْتَكْبَرَ وَ كٰانَ مِنَ اَلْكٰافِرِينَ (۷۴) قٰالَ يٰا إِبْلِيسُ مٰا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمٰا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ
كُنْتَ مِنَ اَلْعٰالِينَ (۷۵) قٰالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نٰارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ (۷۶) قٰالَ فَاخْرُجْ مِنْهٰا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ (۷۷) وَ إِنَّ عَلَيْكَ
لَعْنَتِي إِلىٰ يَوْمِ اَلدِّينِ (۷۸) قٰالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ (۷۹) قٰالَ فَإِنَّكَ مِنَ اَلْمُنْظَرِينَ (۸۰) إِلىٰ يَوْمِ اَلْوَقْتِ اَلْمَعْلُومِ (۸۱) قٰالَ
فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (۸۲) إِلاّٰ عِبٰادَكَ مِنْهُمُ اَلْمُخْلَصِينَ (۸۳) قٰالَ فَالْحَقُّ وَ اَلْحَقَّ أَقُولُ (۸۴) لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ
تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (۸۵) قُلْ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَ مٰا أَنَا مِنَ اَلْمُتَكَلِّفِينَ (۸۶) إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْرٌ لِلْعٰالَمِينَ (۸۷) وَ لَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ
بَعْدَ حِينٍ (۸۸)

ص: ۳۶۴

بیان:

قوله تعالى: قُلْ إِنَّمٰا أَنَا مُنْذِرٌ وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاَّ اللّٰهُ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ -الى قوله- اَلْعَزِيزُ الْغَفّٰارُ فى الآيتين أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بإبلاغ أنه منذر و أن اللّه تعالى واحد فى الالوهيه فقوله: «إِنَّمٰا أَنَا مُنْذِرٌ» يفيد قصره فى كونه منذرا و نفى سائر الأغراض التى ربما تتلبس به الدعوه بين الناس من طلب مال أو جاه كما يشير اليه ما فى آخر الآيات من قوله: «قُلْ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَ مٰا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ» .

و قوله: وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاَّ اللّٰهُ الى آخر الآيتين إبلاغ لتوحيده تعالى بحجه يدل عليها ما اورد من صفاته المدلول عليها بأسمائه.

فقوله: وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاَّ اللّٰهُ نفى لكل إله-و الإله هو المعبود بالحق-غيره تعالى و أما ثبوت ألوهيته تعالى فهو مسلّم بانتفاء الوهيه غيره إذ لا نزاع بين الإسلام و الشرك فى أصل ثبوت الإله و إنما النزاع فى أن الإله و هو المعبود بالحق هو اللّه تعالى أو غيره.على أن ما

ذکر فی الآیتین من الصفات متضمن لإثبات الوهیته کما أنها حجه علی انتفاء الوهیه غیره تعالی.

و قوله: اَلْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ یدل علی توحده تعالی فی وجوده و قهره کل شیء و ذلک أنه تعالی واحد لا یماثله شیء فی وجوده و لا تناهی کماله الذی هو عین وجوده الواجب فهو الغنی بذاته و علی الإطلاق و غیره من شیء فقیر یحتاج الیه من کل جهه لیس له من الوجود و آثار الوجود إلا ما أنعم و أفاض فهو سبحانه القاهر لکل شیء علی ما یرید و کل شیء مطیع له فیما أراد خاضع له فیما شاء.

و هذا الخضوع الذاتی هو حقیقه العباده فلو جاز أن یعبد شیء فی الوجود عملا بأن یؤتی بعمل یمثل به العبودیه و الخضوع فهی عبادته سبحانه إذ کل شیء مفروض دونه فهو مقهور خاضع له لا یملک لنفسه و لا لغیره شیء و لا یستقل من الوجود و آثار الوجود بشیء فهو سبحانه الإله المعبود بالحق لا غیر.

و قوله: رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمَا یفید حجه اخری علی توحده تعالی فی الالوهیه و ذلک أن نظام التدبیر الجاری فی العالم برمته نظام واحد متصل غیر متبعض و لا متجز و هو آیه وحده المدبر،و قد تقدم کرارا أن الخلق و التدبیر لا ینفکان فالتدبیر خلق بوجه کما أن الخلق تدبیر بوجه،و الخالق الموجد للسماوات و الأرض و ما بینهما هو اللّه سبحانه -حتی عند الخصم-فهو تعالی ربها المدبر لها جمیعا فهو وحده الإله الذی یجب أن یقصد بالعباده تمثیل عبودیه العابد و مملوکیته تجاه مولویه المعبود و مالکیته و تصرفه فی المعبود بإفاضه النعمه و دفع النقمه فهو سبحانه الإله فی السماوات و الأرض و ما بینهما لا إله غیره.

فافهم ذلک.

و یمکن أن یکون قوله: «رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمَا» بیانا لقوله: «الْقَهّٰارُ» أو «الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ» .

ص :۳۶۶

و قوله: اَلْعَزِيزُ الْغَفّارُ يفيد حجه اخرى على توحده تعالى فى الالوهيه و ذلك أنه تعالى عزيز لا يغلبه شىء بإكراهه على ما لم يرد أو بمنعه عما أراد فهو العزيز على الإطلاق و غيره من شىء ذليل عنده قانت له و العباده إظهار للمذله و لا يستقيم إلا قبال العزه و لا عزه لغيره تعالى إلا به.

و أيضا غايه العباده و هى تمثيل العبوديه التقرب الى المعبود و رفع و صمه البعد عن العبد العابد و هو مغفره الذنب و اللّه سبحانه هو المستقل بالرحمه التى لا تنفد خزائنها و هو الذى يورد عباده العابدين له فى الآخره دار كرامته فهو الغفار الذى يجب أن يعبد طمعا فى مغفرته.

و يمكن أن يكون قوله: «الْعَزِيزُ الْغَفّارُ» تلويحا الى وجه الدعوه الى التوحيد أو وجوب الإيمان به المفهوم بحسب المقام من قوله: «وَ ما مِنْ إِلهٍ إِلاَّ اللّهُ الْواحِدُ الْقَهّارُ» و المعنى أدعوكم الى توحيده فآمنوا به لأنه العزيز الذى لا يشوبه ذله الغفار للذنوب و هكذا يجب أن يكون الإله.

قوله تعالى: قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ مرجع الضمير ما ذكره من حديث الوحدانيه فى قوله: «وَ ما مِنْ إِلهٍ إِلاَّ اللّهُ» الخ.

قوله تعالى: ما كانَ لِی مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَإِ الْأَعْلى إِذْ يَخْتَصِمُونَ الملأ الأعلى جماعه الملائكه و كأن المراد باختصامهم ما أشار تعالى اليه بقوله: إِذْ قالَ رَبُّكَ لِلْمَلائِكَهِ إِنِّی جاعِلٌ فِی الْأَرْضِ خَلِيفَهً الى آخر الآيات.

و كأن المعنى إنى ما كنت أعلم اختصام الملأ الأعلى حتى أوحى اللّه إلىّ ذلك فى كتابه فإنما أنا منذر أتبع الوحى.

قوله تعالى: إِنْ يُوحى إِلَیَّ إِلاّ أَنَّما أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ تأكيد لقوله: «إِنَّما أَنَا مُنْذِرٌ» و بمنزله التعليل لقوله: «ما كانَ لِی مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَإِ الْأَعْلى» و المعنى لم أكن أعلم ذلك لأن علمى ليس من قبل نفسى و إنما هو بالوحى و ليس يوحى إلى إلا ما يتعلق بالإنذار.

قوله تعالى: إِذْ قالَ رَبُّكَ لِلْمَلائِكَهِ إِنِّی خالِقٌ بَشَراً مِنْ طِينٍ الذى يعطيه

السیاق أن الآیه و ما بعدها لیست تتمه لقول النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم «إِنَّمٰا أَنَا مُنْذِرٌ» الخ؛و الشاهد علیه قوله: «رَبُّکَ» فهو من کلامه تعالی یشیر الی زمان اختصام الملإ الأعلی و الظرف متعلق بما تعلق به قوله: «إِذْ یَخْتَصِمُونَ» أو متعلق بمحذوف و التقدیر«اذکر إذ قال ربک للملائکه»الخ؛ فان قوله تعالی للملائکه إِنِّی جٰاعِلٌ فِی الْأَرْضِ خَلِیفَةً و قوله لهم: «إِنِّی خٰالِقٌ بَشَراً مِنْ طِینٍ» متقارنان وقعا فی ظرف واحد.

و علی هذا یئول معنی قوله: «إِذْ قٰالَ رَبُّکَ» الخ؛الی نحو من قولنا:اذکر وقتئذ قال ربک کذا و کذا فهو وقت اختصامهم.

و قوله: إِنِّی خٰالِقٌ بَشَراً مِنْ طِینٍ البشر الإنسان،قال الراغب:البشر ظاهر الجلد و الأدمه باطنه.کذا قال عامه الأدباء،قال:و عبر عن الإنسان بالبشر اعتبارا بظهور جلده من الشعر بخلاف الحیوانات التی علیها الصوف أو الوبر،و استوی فی لفظ البشر الواحد و الجمع وثنی فقال تعالی: أَ نُؤْمِنُ لِبَشَرَیْنِ و خص فی القرآن کل موضع اعتبر من الإنسان جثته و ظاهره بلفظ البشر.انتهی.

و قد عد فی الآیه مبدأ خلق الإنسان الطین،و فی سوره الروم التراب و فی سوره الحجر صلصال من حماء مسنون،و فی سوره الرحمن صلصال کالفخار و لا ضیر فإنها أحوال مختلفه لمادته الأصلیه التی منها خلق و قد أشیر فی کل موضع الی واحده منها.

قوله تعالی: فَإِذٰا سَوَّیْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی فَقَعُوا لَهُ سٰاجِدِینَ تسویه الإنسان تعدیل أعضائه بترکیب بعضها علی بعض و تتمیمها صوره إنسان تام،و نفخ الروح فیه جعله ذا نفس حیه إنسانیه و إضافه الروح الیه تعالی تشریفیه و قوله: «فَقَعُوا» أمر من الوقوع و هو متفرع علی التسویه و النفخ.

قوله تعالی: فَسَجَدَ الْمَلاٰئِکَةُ کُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ظاهر الدلاله علی سجود الملائکه له من غیر استثناء.

قوله تعالى: إِلاّٰ إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَ كٰانَ مِنَ الْكٰافِرِينَ أى استكبر إبليس فلم يسجد له و كان قبل ذلك من الكافرين كما حكى سبحانه عنه فى سوره الحجر قوله: لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصٰالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (الحجر/۳۳).

قوله تعالى: قٰالَ يٰا إِبْلِيسُ مٰا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمٰا خَلَقْتُ بِيَدَىَّ أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعٰالِينَ نسبه خلقه الى اليد للتشريف بالاختصاص كما قال:

«وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِى» و تثنيه اليد كنايه عن الاهتمام التام بخلقه و صنعه فان الإنسان إنما يستعمل اليدين فيما يهتم به من العمل فقوله: «خَلَقْتُ بِيَدَىَّ» كقوله: مِمّٰا عَمِلَتْ أَيْدِينٰا (يس/۷۱).

و قيل:المراد باليد القدره و التثنيه لمجرد التأكيد كقوله: اِرْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ (الملک/ ۳)و قد وردت به الروايه.

و قوله: أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعٰالِينَ استفهام توبيخ أى أ كان عدم سجودک لأنک استكبرت أم كنت من الذين يعلون أى يعلو قدرهم أن يؤمروا بالسجود،و لذا قال بعضهم بالاستفاده من الآيه إن العالين قوم من خلقه تعالى مستغرقون فى التوجه الى ربهم لا يشعرون بغيره تعالى.

قوله تعالى: قٰالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِى مِنْ نٰارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ تعليل عدم سجوده بما يدعيه من شرافه ذاته و أنه لكون خلقه من نار خير من آدم المخلوق من طين، و فيه تلويح أن الأمر الإلهى إنما يطاع إذا كان حقا لا لذاته،و ليس أمره بالسجود له حقا،و يئول الى إنكار إطلاق ملكه تعالى و حكمته و هو الأصل الذى ينتهى اليه كل معصيه فإن المعصيه إنما تقع بالخروج عن حكم عبوديته تعالى و مملوكيته و بالإعراض عن كون تركها أولى من فعلها و اقترافها.

قوله تعالى: قٰالَ فَاخْرُجْ مِنْهٰا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ وَ إِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِى إِلىٰ يَوْمِ

الدِّينِ الرجم الطرد،و يوم الدين يوم الجزاء.

و قوله: وَ إِنَّ عَلَيْکَ لَعْنَتِي و فى سوره الحجر: وَ إِنَّ عَلَيْکَ اللَّعْنَةَ (الآيه ٣٥) قيل فى وجهه:لو كانت اللام للعهد فلا فرق بين التعبيرين،و لو كانت للجنس فكذلك أيضا لأن لعن غيره تعالى من الملائكه و الناس عليه إنما يكون طردا له حقيقه و إبعادا من الرحمه إذا كان بأمر اللّه و بإبعاده من رحمته.

قوله تعالى: قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ -الى قوله- إِلىٰ يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ظاهر تغير الغايه فى السؤال و الجواب حيث قال: «إِلىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ» فاجيب بقوله: «إِلىٰ يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ» أن ما اجيب اليه غير ما سأله فهو لا محاله آخر يوم يعصى فيه الناس ربهم و هو قبل يوم البعث،و الظاهر أن المراد باليوم الظرف فتفيد إضافته الى الوقت التأكيد.

قوله تعالى: قَالَ فَبِعِزَّتِکَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلاّٰ عِبٰادَکَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ الباء فى «فَبِعِزَّتِکَ» للقسم اقسم بعزته ليغوينهم أجمعين و استثنى منهم المخلصين و هم الذين أخلصهم اللّه لنفسه فلا نصيب فيهم لإبليس و لا لغيره.

قوله تعالى: قٰالَ فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْکَ وَ مِمَّنْ تَبِعَکَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ جوابه تعالى لإبليس و هو يتضمن القضاء عليه و على من تبعه بالنار.

فقوله: فَالْحَقُّ مبتدأ محذوف الخبر أو خبر محذوف المبتدإ،و الفاء لترتيب ما بعده على ما قبله،و المراد بالحق ما يقابل الباطل على ما يؤيده إعاده الحق ثانيا باللام و المراد به ما يقابل الباطل قطعا و التقدير فالحق أقسم به لأملأن جهنم منك و ممن تبعك منهم،أو فقولى الحق لأملأن،الخ.

و قوله: وَ الْحَقَّ أَقُولُ جمله معترضه تشير الى حتميه القضاء و ترد على إبليس ما يلوح اليه قوله: «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ» الخ؛من كون قوله تعالى و هو أمره بالسجود غير حق،و تقديم

الحق فی «وَ الْحَقَّ أَقُولُ» و تحلیته باللام لإفاده الحصر.

و قوله: لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْکَ وَ مِمَّنْ تَبِعَکَ مِنْهُمْ أَجْمَعِینَ متن القضاء الذی قضی به و کأن المراد بقوله: «مِنْکَ» جنس الشیاطین حتی یشمل إبلیس و ذریته و قبیله، و قوله: «وَ مِمَّنْ تَبِعَکَ مِنْهُمْ» أی من الناس ذریه آدم.

و قد أشبعنا الکلام فی نظائر الآیات من سوره الحجر و فی القصه من سور البقره و الأعراف و الإسراء فعلیک بالرجوع إلیها.

قوله تعالی: قُلْ مٰا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ مِنْ أَجْرٍ وَ مٰا أَنَا مِنَ الْمُتَکَلِّفِینَ رجوع الی ما تقدم فی أول السوره و خلال آیاتها أن القرآن ذکر و أن لیس النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إلا منذرا لا غیر و رد لما رموه بقولهم: اِمْشُوا وَ اصْبِرُوا عَلیٰ آلِهَتِکُمْ إِنَّ هٰذٰا لَشَیْءٌ یُرٰادُ .

فقوله: قُلْ مٰا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ مِنْ أَجْرٍ أی أجرا دنیویا من مال أو جاه،و قوله:

«وَ مٰا أَنَا مِنَ الْمُتَکَلِّفِینَ» أی من أهل التکلف و هو التصنع و التحلی بما لیس له.

قوله تعالی: إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِکْرٌ لِلْعٰالَمِینَ أی القرآن ذکر عام للعالمین من جماعات الناس و مختلف الشعوب و الامم و غیرهم لا یختص بقوم دون قوم حتی یؤخذ علی تلاوته مال و علی تعلیمه أجر بل هو للجمیع.

قوله تعالی: وَ لَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِینٍ أی لتعلمن ما أخبر به القرآن من الوعد و الوعید و ظهوره علی الأدیان و غیر ذلک بعد حین أی بعد مرور زمان.

قیل:المراد بعد حین یوم القیامه،و قیل:یوم الموت،و قیل:یوم بدر،و لا یبعد أن یقال:إن نبأه مختلف لا یختص بیوم من هذه الأیام حتی یکون هو المراد بل المراد به المطلق فلکل من أقسام نبائه حینه (۱).

۱- ۱) .ص ۶۵-۸۸:بحث روائی فی اختصام الملأ الأعلی؛سجود الملائکه لآدم و استکبار ابلیس.

سوره الزمر مکیه و هی خمس و سبعون آیه

اشاره

[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۱ الی ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;تَنْزِیلُ اَلْکِتابِ مِنَ اَللّهِ اَلْعَزِیزِ اَلْحَکِیمِ (۱) إِنّا أَنْزَلْنا إِلَیْکَ اَلْکِتابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اَللّهَ مُخْلِصاً لَهُ
اَلدِّینَ (۲) أَلا لِلّهِ اَلدِّینُ اَلْخالِصُ وَ اَلَّذِینَ اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِیاءَ ما نَعْبُدُهُمْ إِلاّ لِیُقَرِّبُونا إِلَی اَللّهِ زُلْفی إِنَّ اَللّهَ یَحْکُمُ بَیْنَهُمْ فِی ما
هُمْ فِیهِ یَخْتَلِفُونَ إِنَّ اَللّهَ لا یَهْدِی مَنْ هُوَ کاذِبٌ کَفّارٌ (۳) لَوْ أَرادَ اَللّهُ أَنْ یَتَّخِذَ وَلَداً لاَصْطَفی مِمّا یَخْلُقُ ما یَشاءُ سُبْحانَهُ هُوَ اَللّهُ
اَلْواحِدُ اَلْقَهّارُ (۴) خَلَقَ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضَ بِالْحَقِّ یُکَوِّرُ اَللَّیْلَ عَلَی اَلنَّهارِ وَ یُکَوِّرُ اَلنَّهارَ عَلَی اَللَّیْلِ وَ سَخَّرَ اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ کُلٌّ
یَجْرِی لِأَجَلٍ مُسَمًّی أَلا هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلْغَفّارُ (۵) خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ واحِدَهٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْها زَوْجَها وَ أَنْزَلَ لَکُمْ مِنَ اَلْأَنْعامِ ثَمانِیَهَ أَزْواجٍ
یَخْلُقُکُمْ فِی بُطُونِ أُمَّهاتِکُمْ خَلْقاً مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِی ظُلُماتٍ ثَلاثٍ ذلِکُمُ اَللّهُ رَبُّکُمْ لَهُ اَلْمُلْکُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ فَأَنّی تُصْرَفُونَ (۶) إِنْ
تَکْفُرُوا فَإِنَّ اَللّهَ غَنِیٌّ عَنْکُمْ وَ لا یَرْضی لِعِبادِهِ اَلْکُفْرَ وَ إِنْ تَشْکُرُوا یَرْضَهُ لَکُمْ وَ لا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْری ثُمَّ إِلی رَبِّکُمْ مَرْجِعُکُمْ
فَیُنَبِّئُکُمْ بِما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِیمٌ بِذاتِ اَلصُّدُورِ (۷) وَ إِذا مَسَّ اَلْإِنْسانَ ضُرٌّ دَعا رَبَّهُ مُنِیباً إِلَیْهِ ثُمَّ إِذا خَوَّلَهُ نِعْمَهً مِنْهُ نَسِیَ ما کانَ
یَدْعُوا إِلَیْهِ مِنْ قَبْلُ وَ جَعَلَ لِلّهِ أَنْداداً لِیُضِلَّ عَنْ سَبِیلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِکُفْرِکَ قَلِیلاً إِنَّکَ مِنْ أَصْحابِ اَلنّارِ (۸) أَمَّنْ هُوَ قانِتٌ آناءَ اَللَّیْلِ
ساجِداً وَ قائِماً یَحْذَرُ اَلْآخِرَهَ وَ یَرْجُوا رَحْمَهَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ یَسْتَوِی اَلَّذِینَ یَعْلَمُونَ وَ اَلَّذِینَ لا یَعْلَمُونَ إِنَّما یَتَذَکَّرُ أُولُوا اَلْأَلْبابِ (۹) قُلْ
یا عِبادِ اَلَّذِینَ آمَنُوا اِتَّقُوا رَبَّکُمْ لِلَّذِینَ أَحْسَنُوا فِی هذِهِ اَلدُّنْیا حَسَنَهٌ وَ أَرْضُ اَللّهِ واسِعَهٌ إِنَّما یُوَفَّی اَلصّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَیْرِ حِسابٍ
(۱۰)

ص: ۳۷۲

بيان:

يظهر من خلال آيات السوره أن المشركين من قومه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم سألوه أن ينصرف عما هو عليه

ص :٣٧٣

من التوحید و الدعوه الیه و التعرض لآلهتهم و خوفوه بآلهتهم فنزلت السوره-و هی قرینه سوره ص بوجه-و هی تؤکد الأمر بأن یخلص دینه للّه سبحانه و لا یعبأ بآلهتهم و أن یعلمهم أنه مأمور بالتوحید و إخلاص الدین الذی تواترت الآیات من طریق الوحی و العقل جمیعا علیه.

و لذلک نراه سبحانه یعطف الکلام علیه فی خلال السوره مره بعد مره کقوله فی مفتتح السوره: فَاعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّینَ أَلاٰ لِلّٰهِ الدِّینُ الْخٰالِصُ ثم یرجع الیه و یقول: قُلْ إِنِّی أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّینَ الی قوله: قُلِ اللّٰهَ أَعْبُدُ مُخْلِصاً لَهُ دِینِی فَاعْبُدُوا مٰا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ .

ثم یقول: إِنَّکَ مَیِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَیِّتُونَ الخ؛ثم یقول: أَ لَیْسَ اللّٰهُ بِکٰافٍ عَبْدَهُ وَ یُخَوِّفُونَکَ بِالَّذِینَ مِنْ دُونِهِ ثم یقول: قُلْ یٰا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلیٰ مَکٰانَتِکُمْ إِنِّی عٰامِلٌ ثم یقول: قُلْ أَ فَغَیْرَ اللّٰهِ تَأْمُرُونِّی أَعْبُدُ أَیُّهَا الْجٰاهِلُونَ الی غیر ذلک من الإشارات.

ثم عمم الاحتجاج علی توحده تعالی فی الربوبیه و الالوهیه من الوحی و من طریق البرهان و قایس بین المؤمنین و المشرکین مقایسات لطیفه فوصف المؤمنین بأجمل أوصافهم و بشرهم بما سیثیبهم فی الآخره مره بعد مره و ذکر المشرکین و أنذرهم بما سیلحقهم من الخسران و عذاب الآخره مضافا الی ما یصیبهم فی الدنیا من وبال أمرهم کما أصاب الذین کذبوا من الامم الدارجه من عذاب الخزی فی الحیاه الدنیا و لعذاب الآخره أکبر.

و من ثم وصفت السوره یوم البعث و خاصه فی مختتمها بأوضح الوصف و أتمه.

و السوره مکیه لشهاده سیاق آیاتها بذلک و کأنها نزلت دفعه واحده لما بین آیاتها من الاتصال.

و الآیات العشر المنقوله تجمع الدعوه من طریق الوحی و الحجه العقلیه بادئه بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

ص :۳۷۴

قوله تعالى: تَنْزِيلُ الْكِتابِ مِنَ اللّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ «تَنْزِيلُ الْكِتابِ» خبر لمبتدإ محذوف،و هو مصدر بمعنى المفعول فيكون إضافته الى الكتاب من إضافه الصفه الى موصوفها و «مِنَ اللّهِ» متعلق بتنزيل و المعنى هذا كتاب منزل من اللّه العزيز الحكيم.

قوله تعالى: إِنّا أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ عبر بالإنزال دون التنزيل كما فى الآيه السابقه لأن القصد الى بيان كونه بالحق و هو يناسب مجموع ما نزل اليه من ربه.

و قوله: بِالْحَقِّ الباء فيه للملابسه أى أنزلناه اليك ملتبسا بالحق فما فيه من الأمر بعباده اللّه وحده حق،و على هذا المعنى فرّع عليه قوله: «فَاعْبُدِ اللّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ» و المعنى فإذا كان بالحق فاعبد اللّه مخلصا له الدين لأن فيه ذلك.

و المراد بالدين-على ما يعطيه السياق-العباده و يمكن أن يراد به سنه الحياه و هى الطريقه المسلوكه فى الحياه فى المجتمع الإنسانى،و يراد بالعباده تمثيل العبوديه بسلوك الطريق التى شرعها اللّه سبحانه و المعنى فأظهر العبوديه للّه فى جميع شئون حياتك باتباع ما شرعه لك فيها و الحال أنك مخلص له دينك لا تتبع غير ما شرعه لك.

قوله تعالى: أَلا لِلّهِ الدِّينُ الْخالِصُ إظهار و إعلان لما أضمر و أجمل فى قوله:

«بِالْحَقِّ» و تعميم لما خصص فى قوله: «فَاعْبُدِ اللّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ» أى إن الذى أوحيناه اليك من إخلاص الدين للّه واجب على كل من سمع هذا النداء،و لكون الجمله نداء مستقلا أظهر اسم الجلاله و كان مقتضى الظاهر أن يضمر و يقال:له الدين الخالص.

و معنى كون الدين الخالص له أنه لا يقبل العباده ممن لا يعبده وحده سواء عبده و غيره أو عبد غيره وحده.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ ما نَعْبُدُهُمْ إِلاّ لِيُقَرِّبُونا إِلَى اللّهِ زُلْفى الى آخر الآيه تقدم أن الوثنيه يرون أن اللّه سبحانه أجلّ من أن يحيط به

الإدراک الإنسانی من عقل أو وهم أو حسن فیتنزه تعالی عن أن یقع علیه توجه عبادی منا.

فمن الواجب أن نتقرب الیه بالتقرب الی مقربیه من خلقه و هم الذین فوض الیهم تدبیر شئون العالم فنتخذهم أربابا من دون اللّه ثم آلهه تعبدهم و نتقرب الیهم لیشفعوا لنا عند اللّه و یقربونا الیه زلفی و هؤلاء هم الملائکه و الجن و قدیسو البشر و هؤلاء هم الأرباب و الآلهه بالحقیقه.

و قوله: مٰا نَعْبُدُهُمْ إِلاّٰ لِیُقَرِّبُونٰا إِلَی اللّٰهِ زُلْفیٰ تفسیر لمعنی اتخاذ الأولیاء من دون اللّه و هو حکایه لقولهم أو بتقدیر القول أی یقولون:ما نعبدهم هؤلاء إلا لیقربونا بسبب عبادتنا لهم الی اللّه تقریبا فهم عادلون منه تعالی الی غیره،و إنما سموا مشرکین لأنهم یشرکون به تعالی غیره حیث یقولون بکونهم أربابا و آلهه للعالم و کونه تعالی ربا و إلها لاولئک الأرباب و الآلهه،و أما الشرکه فی الخلق و الإیجاد فلم یقل به لا مشرک و لا موحد.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ یَحْکُمُ بَیْنَهُمْ فِی مٰا هُمْ فِیهِ یَخْتَلِفُونَ قیل:ضمیر الجمع للمشرکین و أولیائهم أی إن اللّه یحکم بین المشرکین و بین أولیائهم فیما هم فیه یختلفون،و قیل:

الضمیران راجعان الی المشرکین و خصمائهم من أهل الإخلاص فی الدین المفهوم من السیاق، و المعنی أن اللّه یحکم بینهم المخلصین للدین.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَهْدِی مَنْ هُوَ کٰاذِبٌ کَفّٰارٌ الکفار کثیر الکفران لنعم اللّه أو کثیر الستر للحق،و فی الجمله إشعار بل دلاله علی أن الحکم یوم القیامه علی المشرکین لا لهم و أنهم مسیرون الی العذاب،و المراد بالهدایه الإیصال الی حسن العاقبه.

قوله تعالی: لَوْ أَرٰادَ اللّٰهُ أَنْ یَتَّخِذَ وَلَداً لاَصْطَفیٰ مِمّٰا یَخْلُقُ مٰا یَشٰاءُ سُبْحٰانَهُ هُوَ اللّٰهُ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ احتجاج علی نفی قولهم:إن اللّه اتخذ ولدا،و قول بعضهم:الملائکه بنات اللّه.و القول بالولد دائر بین عامه الوثنیه علی اختلاف مذاهبهم و قد قالت النصاری:المسیح ابن اللّه،و قالت الیهود علی ما حکاه القرآن عنهم:عزیز ابن اللّه

و كأنها بنوه تشريفيه.

و البنوه كيفما كانت تقتضى شركه ما بين الابن و الأب و الولد و الوالد فإن كانت بنوه حقيقيه و هى اشتقاق شىء من شىء و انفصاله منه اقتضت الشركه فى حقيقه الذات و الخواص و الآثار المنبعثه من الذات كبنوه إنسان لإنسان المقتضيه لشركه الابن لأبيه فى الإنسانيه و لوازمها،و إن كانت اعتباريه كالبنوه الاجتماعيه و هو التبنى اقتضت الاشتراك فى الشئونات الخاصه بالأب كالسؤدد و الملك و الشرف و التقدم و الوراثه و بعض أحكام النسب،و الحجه المسوقه فى الآيه تدل على استحاله اتخاذ الولد عليه تعالى بكلا المعنيين.

فقوله: لَوْ أَرٰادَ اللّٰهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَداً شرط صدر بلو الدال على الامتناع للامتناع، و قوله: «لاَصْطَفىٰ مِمّٰا يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ» أى لاختار لذلك مما يخلق ما يتعلق به مشيئته على ما يفيده السياق و كونه مما يخلق لكون ما عداه سبحانه خلقا له.

و قوله: سُبْحٰانَهُ تنزيه له سبحانه،و قوله: «هُوَ اللّٰهُ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ» بيان لاستحاله الشرط و هو إراده اتخاذ الولد ليترتب عليه استحاله الجزاء و هو اصطفاء ما يشاء مما يخلق و ذلك لأنه سبحانه واحد فى ذاته المتعاليه لا يشاركه فيها شىء و لا يماثله فيها أحد لأدله التوحيد،و واحد فى صفاته الذاتيه التى هى عين ذاته كالحياه و العلم و القدره،و واحد فى شئونه التى هى من لوازم ذاته كالخلق و الملك و العزه و الكبرياء لا يشاركه فيها أحد.

و هو سبحانه قهار يقهر كل شىء بذاته و صفاته فلا يستقبل قبال ذاته و وجوده شىء فى ذاته و وجوده و لا يستغنى عنه شىء فى صفاته و آثار وجوده فالكل أذلاء داخرون بالنسبه اليه مملوكون له فقراء اليه.

فمحصل حجه الآيه قياس استثنائى ساذج يستثنى فيه نقيض المقدم لينتج نقيض التالى و هو نحو من قولنا:لو أراد اللّه أن يتخذ ولدا لاصطفى لذلك بعض من يشاء من خلقه لكن إرادته اتخاذ الولد ممتنعه لكونه واحدا قهارا فاصطفاؤه لذلك بعض من يشاء من خلقه ممتنع.

ص :٣٧٧

قوله تعالى: خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ لا يبعد أن يكون ما فيه من الإشاره الى الخلق و التدبير بيانا لقهاريته تعالى لكن اتصال الآيتين و ارتباطهما مضمونا و انتهاء الثانيه الى قوله: «ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ» الخ؛كالصريح فى أن ذلك استئناف بيان للاحتجاج على توحيد الربوبيه.

فالآيه و التى تليها مسوقتان لتوحيد الربوبيه و قد جمع فيهما بين الخلق و التدبير لما مر مرارا أن إثبات وحده الخالق لا يستلزم عند الوثنى نفى تعدد الأرباب و الآلهه لأنهم لا ينكرون انحصار الخلق و الإيجاد فيه تعالى لكنه سبحانه فيما يحتج على توحده فى الربوبيه و الالوهيه فى كلامه يجمع بين الخلق و التدبير إشاره الى أن التدبير غير خارج من الخلق بل هو خلق بوجه كما أن الخلق تدبير بوجه و عند ذلك يتم الاحتجاج على رجوع التدبير اليه تعالى و انحصاره فيه برجوع الخلق اليه.

و قوله: خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ إشاره الى الخلقه،و فى قوله:

«بِالْحَقِّ» -و الباء للملابسه-إشاره الى البعث فإن كون الخلقه حقا غير باطل يلازم كونها لغايه تقصدها و تنساق إليها و هى البعث قال تعالى: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا بٰاطِلاً (ص۲۷/).

و قوله: يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهٰارِ وَ يُكَوِّرُ النَّهٰارَ عَلَى اللَّيْلِ قال فى المجمع:

التكوير طرح الشىء بعضه على بعض.انتهى فالمراد طرح الليل على النهار و طرح النهار على الليل فيكون من الاستعاره بالكنايه قريب المعنى من قوله: يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهٰارَ (الأعراف۵۴/)و المراد استمرار توالى الليل و النهار بظهور هذا على ذاك ثم ذاك على هذا و هكذا،و هو من التدبير.

و قوله: وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى أى سخر الشمس و القمر فأجراهما للنظام الجارى فى العالم الأرضى الى أجل مسمى معين لا يتجاوزانه.

و قوله: أَلاّٰ هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفّٰارُ يمكن أن يكون فى ذكر الاسمين إشاره الى ما يحتج به على توحده تعالى فى الربوبيه و الالوهيه فإن العزيز الـذى لا يعتريه ذله إن كان فهو اللّه و هو المتعين للعباده لا غيره الـذى تغشاه الذله و تغمره الفاقه و كذا الغفار للذنوب إذا قيس الى من ليس من شأنه ذلك.

و يمكـن أن يكـون ذكرهمـا تحضـيضا على التوحيـد و الإيمـان بـاللّه الواحـد و المعنى انبهكم أنه هـو العزيز فآمنوا به و اعـتزوا بعزته،الغفار فآمنوا به يغفر لكم.

قوله تعالى: خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا الخ؛الخطاب لعامه البشر،و المراد بالنفس الواحده-على ما تؤيده نظائره من الآيات-آدم أبو البشر، و المراد بزوجها امرأته التى من نوعها و تماثلها فى الإنسانيه،و «ثُمَّ» للتراخى بحسب رتبه الكلام.

و المراد أنه تعالى خلق هذا النوع و كثر أفراده من نفس واحده و زوجها.

و قوله: وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعٰامِ ثَمٰانِيَةَ أَزْوٰاجٍ الأنعـام هى الإبل و البقر و الضأن و المعز،و كونها ثمانيه أزواج باعتبار انقسامها الى الذكر و الأنثى.

و تسـميه خلق الأنعـام فى الأرض إنزالا لها باعتبار أنه تعالى يسـمى ظهور الأشـياء فى الكون بعـد ما لم يكن إنزالا لها من خزائنه التى هى عنده و من الغيب الى الشهاده قال تعالى:

وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/٢١).

و قوله: يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهٰاتِكُمْ خَلْقاً مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمٰاتٍ ثَلاٰثٍ بيان لكيفيه خلق من تقدم ذكره من البشـر و الأنعام،و فى الخطاب تغليب اولى العقل على غيرهم،و الخلق من بعد الخلق التوالى و التوارد كخلق النطفه علقه و خلق العلقه مضغه و هكذا،و الظلمات الثلاث هى ظلمه البطن و الرحم و المشيمه كما قيل و رواه فى المجع عن أبى جعفر عليه السّلام.

و قيل:المراد بها ظلمه الصلب و الرحم و المشيمه و هو خطأ فإن قوله: «فِي بُطُونِ أُمَّهٰاتِكُمْ» صريح فى أن المراد بالظلمات الثلاث ما فى بطون النساء دون أصلاب الرجال.

و قوله: ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ أى الذى وصف لكم فى الآيتين بالخلق و التدبير هو ربكم دون غيره لأن الرب هو المالك الذى يدبر أمر ما ملكه و إذ كان خالقا لكم و لكل شيء دونكم و للنظام الجارى فيكم فهو الذى يملككم و يدبر أمركم فهو ربكم لا غير.

و قوله: لَهُ الْمُلْكُ أى على جميع المخلوقات فى الدنيا و الآخره فهو المليك على الإطلاق و تقديم الظرف يفيد الحصر،و الجمله خبر بعد خبر لقوله: «ذٰلِكُمُ اللّٰهُ» كما أن قوله:

«لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» كذلك،و انحصار الالوهيه فيه تعالى فرع انحصار الربوبيه فيه لأن الإله إنما يعبد لأنه رب مدبر فيعبد إما خوفا منه أو رجاء فيه أو شكرا له.

و قوله: فَأَنّٰى تُصْرَفُونَ أى فكيف تصرفون عن عبادته الى عباده غيره و هو ربكم الذى خلقكم و دبر أمركم هو المليك عليكم.

قوله تعالى: إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَ لاٰ يَرْضىٰ لِعِبٰادِهِ الْكُفْرَ الى آخر الآيه،مسوق لبيان أن الدعوه الى التوحيد و إخلاص الدين للّه سبحانه ليست لحاجه منه تعالى الى إقبالهم اليه بالانصراف عن عباده غيره بل لعنايه منه تعالى بهم فيدعوهم الى سعادتهم اعتناء بها كما يعتنى برزقهم فيفيض النعم عليهم و كما يعتنى بحفظهم فيلهمهم أن يدفعوا الآفات عن أنفسهم.

فقوله: إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ الخطاب لعامه المكلفين أى إن تكفروا باللّه فلم توحدوه فإنه غنى عنكم لذاته لا ينتفع بإيمانكم و طاعتكم و لا يتضرر بكفركم و معصيتكم فالنفع و الضرر إنما يتحققان فى مجال الإمكان و الحاجه و أما الواجب الغنى بذاته فلا يتصور فى حقه انتفاع و لا تضرر.

و قوله: وَ لاٰ يَرْضىٰ لِعِبٰادِهِ الْكُفْرَ دفع لما ربما يمكن أن يتوهم من قوله: «فَإِنَّ اللّٰهَ

غَنِيٌّ عَنْكُمْ» أنه إذا لم يتضرر بكفر و لم ينتفع بإيمان فلا موجب له أن يريد منا الإيمان و الشكر فدفعه بأن تعلق العنايه الإلهيه بكم يقتضى أن لا يرضى بكفركم و أنتم عباده.

و المراد بالكفر كفر النعمه الذى هو ترك الشكر بقرينه مقابله قوله: «وَ إِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ» و بذلك يظهر أن التعبير بقوله: «لِعِبَادِهِ» دون أن يقول:لكم للدلاله على عله الحكم أعنى سبب عدم الرضا.

و المحصل أنكم عباد مملوكون للّه سبحانه منغمرون فى نعمه و رابطه المولويه و العبوديه و هى نسبه المالكيه و المملوكيه لا تلائمه أن يكفر العبد بنعمه سيده فينسى ولايه مولاه و يتخذ لنفسه أولياء من دونه و يعصى المولى و يطيع عدوه و هو عبد عليه طابع العبوديه لا يملك لنفسه نفعا و لا ضرا.

و قوله: وَ إِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ الضمير للشكر نظير قوله تعالى: اِعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوىٰ (المائده/۸)و المعنى و إن تشكروا اللّه بالجرى على مقتضى العبوديه و إخلاص الدين له يرضى الشكر لكم و أنتم عباده،و الشكر و الكفر المقابل له ينطبقان على الإيمان و الكفر المقابل له.

و قوله: وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرىٰ أى لا تحمل نفس حامله حمل نفس اخرى أى لا يؤاخذ بالذنب إلا من ارتكبه.

و قوله: ثُمَّ إِلىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ أى هذا فى الدنيا من كفر أو شكر ثم يبعثكم اللّه فيظهر لكم حقيقه أعمالكم و يحاسبكم على ما فى قلوبكم و قد تكرر الكلام فى معانى هذه الجمل فيما تقدم (۱).

قوله تعالى: وَ إِذٰا مَسَّ الْإِنْسٰانَ ضُرٌّ دَعٰا رَبَّهُ مُنِيباً إِلَيْهِ الى آخر الآيه؛

ص: ۳۸۱

۱- ۱) .الزمر ۱-۱۰:كلام فى معنى الرضا و السخط من اللّه.

الإنابه الرجوع،و التخویل العظیمه علی وجه الهبه و هی المنحه.علی ما فی المجمع.

لما مر فی الآیه السابقه ذکر من کفر النعمه و أن اللّه سبحانه علی غناه من الناس لا یرضی لهم ذلک نبه فی هذه الآیه علی أن الإنسان کفور بالطبع مع أنه یعرف ربه بالفطره و لا یلبث عند الاضطرار دون أن یرجع الیه فیسأله کشف ضره کما قال: وَ کانَ الْإِنْسانُ کَفُوراً (الإسراء۶۷/)،و قال: إِنَّ الْإِنْسانَ لَظَلُومٌ کَفّارٌ (إبراهیم۳۴/).

فقوله: وَ إِذا مَسَّ الْإِنْسانَ ضُرٌّ دَعا رَبَّهُ مُنِیباً إِلَیْهِ أی إذا أصاب الإنسان ضر من شده أو مرض أو قحط و نحوه دعا ربه-و هو اللّه یعترف عند ذلک بربوبیته-راجعا الیه معرضا عمن سواه یسأله کشف الضر عنه.

و قوله: ثُمَّ إِذا خَوَّلَهُ نِعْمَهً مِنْهُ نَسِیَ ما کانَ یَدْعُوا إِلَیْهِ مِنْ قَبْلُ أی و إذا أعطاه ربه سبحانه بعد کشف الضر نعمه منه اشتغل به مستغرقا و نسی الضر الذی کان یدعو الیه أی الی کشفه من قبل إعطاء النعمه.

فما فی قوله: ما کانَ یَدْعُوا إِلَیْهِ موصوله و المراد به الضر و ضمیر «إِلَیْهِ» له و قیل:

مصدریه و الضمیر للرب سبحانه و المعنی نسی دعاءه الی ربه من قبل الإعطاء،و قیل:

موصوله و المراد به اللّه سبحانه و هو أبعد الوجوه.

و قوله: وَ جَعَلَ لِلّهِ أَنْداداً لِیُضِلَّ عَنْ سَبِیلِهِ الأنداد الأمثال و المراد بها-علی ما قیل-الأصنام و أربابها،و اللام فی «لِیُضِلَّ عَنْ سَبِیلِهِ» للعاقبه،و المعنی و اتخذ للّه أمثالا یشارکونه فی الربوبیه و الالوهیه علی مزعمته لینتهی به ذلک الی إضلال الناس عن سبیل اللّه لأن الناس مطبوعون علی التقلید یتشبه بعضهم ببعض،و فی الفعل دعوه کالقول.

و لا یبعد أن یراد بالأنداد مطلق الأسباب التی یعتمد علیها الإنسان و یطمئن إلیها و من جملتها أرباب الأصنام عند الوثنی و ذلک لأن الآیه تصف الإنسان و هو أعم من المشرک نعم مورد الآیه هو الکافر.

و قوله: قُلْ تَمَتَّعْ بِكَفْرِكَ قَلِيلاً إِنَّكَ مِنْ أَصْحابِ النّارِ أى تمتع تمتعا قليلا لا يدوم لک لأنک من أصحاب النار مصيرک إليها،و هو أمر تهديدى فى معنى الإخبار أى إنک الى النار و لا يدفعها عنک تمتعک بالكفر أياما قلائل.

قوله تعالى: أَمَّنْ هُوَ قانِتٌ آناءَ اللَّيْلِ ساجِداً وَ قائِماً يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَ يَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ الآيه لا تخلو عن مناسبه و اتصال بقوله السابق: «وَ لا تَزِرُ وازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرى» فإن فحواه أن الكافر و الشاكر لا يستويان و لا يختلطان فأوضح ذلک فى هذه الآيه بأن القانت الذى يخاف العذاب و يرجو رحمه ربه لا يساوى غيره.

فقوله: «أَمَّنْ هُوَ قانِتٌ آناءَ اللَّيْلِ ساجِداً وَ قائِماً يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَ يَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ» أحد شقى الترديد محذوف و التقدير أ هذا الذى ذكرناه خير أم من هو قانت؟الخ.

و القنوت-على ما ذكره الراغب-لزوم الطاعه مع الخضوع،و الآناء جمع أنى و هو الوقت، و «يَحْذَرُ الْآخِرَةَ» أى عذاب اللّه فى الآخره قال تعالى: إِنَّ عَذابَ رَبِّكَ كانَ مَحْذُوراً (الإسراء/٥٧)،و قوله: «يَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ» هو و ما قبله يجمعان خوف العذاب و رجاء الرحمه،و لم يقيد الرحمه بالآخره فإن رحمه الآخره ربما وسعت الدنيا.

و المعنى أ هذا الذى هو من أصحاب النار خير أم من هو لازم للطاعه و الخضوع لربه فى أوقات الليل إذا جن عليه ساجدا فى صلاته تاره قائما فيها اخرى يحذر عذاب الآخره و يرجو رحمه ربه؟أى لا يستويان.

و قوله: قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ العلم و عدمه مطلقان لكن المراد بهما بحسب ما ينطبق على مورد الآيه العلم باللّه و عدمه فإن ذلک هو الذى يكمل به الإنسان و ينتفع بحقيقه معنى الكلمه و يتضرر بعدمه،و غيره من العلم كالمال ينتفع به فى الحياه الدنيا و يفنى بفنائها.

و قوله: إِنَّما يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبابِ أى ذوو العقول و هو فى مقام التعليل لعدم

تساوی الفریقین بأن أحد الفریقین یتذکر حقائق الامور دون الفریق الآخر فلا یستویان بل یترجح الذین یعلمون علی غیرهم.

قوله تعالی: قُلْ یا عِبادِ الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّکُمْ لِلَّذِینَ أَحْسَنُوا فِی هٰذِهِ الدُّنْیا حَسَنَهٌ الی آخر الآیه،الجار و المجرور «فِی هٰذِهِ الدُّنْیا» متعلق بقوله: «أَحْسَنُوا» فالمراد بالجمله وعد الذین أحسنوا أی لزموا الأعمال الحسنه أن لهم حسنه لا یقدر وصفها بقدر.

و قد أطلق الحسنه فلم یقیدها بدنیا أو آخره و ظاهرها ما یعلم الدنیا فللمؤمنین المحسنین فی هذه الدنیا طیب النفس و سلامه الروح و صون النفوس عما یتقلب فیه الکفار من تشوش البال و تقسم القلب و غل الصدر و الخضوع للأسباب الظاهریه و فقد من یرجی فی کل نائبه و ینصر عند طروق الطارقه و یطمأن الیه فی کل نازله و فی الآخره سعاده دائمه و نعیم مقیم.

و قوله: وَ أَرْضُ اللّٰهِ واسِعَهٌ حث و ترغیب لهم فی الهجره من مکه إذ کان التوقف فیها صعبا علی المؤمنین بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المشرکون یزیدون کل یوم فی التشدید علیهم و فتنتهم، و الآیه بحسب لفظها عامه.

و قوله: إِنَّما یُوَفَّی الصّٰابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَیْرِ حِسابٍ توفیه الأجر إعطاؤه تاما کاملا،و السیاق یفید أن القصر فی الکلام متوجه الی قوله: «بِغَیْرِ حِسابٍ» فالجار و المجرور متعلق بقوله: «یُوَفَّی» صفه لمصدر یدل علیه و المعنی لا یعطی الصابرون أجرهم إلا إعطاء بغیر حساب،فالصابرون لا یحاسبون علی أعمالهم و لا ینشر لهم دیوان و لا یقدر أجرهم بزنه عملهم.

و قد اطلق الصابرون فی الآیه و لم یقید بکون الصبر علی الطاعه أو عن المعصیه أو عند المصیبه و إن کان الذی ینطبق علی مورد الآیه هو الصبر علی مصائب الدنیا و خاصه ما یصیب من جهه أهل الکفر و السوق من آمن باللّه و أخلص له دینه و اتقاه.

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۱۱ الى ۲۰]

قُلْ إِنِّى أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اَللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ اَلدِّينَ (۱۱) وَ أُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ اَلْمُسْلِمِينَ (۱۲) قُلْ إِنِّى أَخٰافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّى عَذٰابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (۱۳) قُلِ اَللّٰهَ أَعْبُدُ مُخْلِصاً لَهُ دِينِى (۱۴) فَاعْبُدُوا مٰا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ اَلْخٰاسِرِينَ اَلَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِيهِمْ يَوْمَ اَلْقِيٰامَةِ أَلاٰ ذٰلِكَ هُوَ اَلْخُسْرٰانُ اَلْمُبِينُ (۱۵) لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ اَلنّٰارِ وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذٰلِكَ يُخَوِّفُ اَللّٰهُ بِهِ عِبٰادَهُ يٰا عِبٰادِ فَاتَّقُونِ (۱۶) وَ اَلَّذِينَ اِجْتَنَبُوا اَلطّٰاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهٰا وَ أَنٰابُوا إِلَى اَللّٰهِ لَهُمُ اَلْبُشْرىٰ فَبَشِّرْ عِبٰادِ (۱۷) اَلَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ اَلْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ هَدٰاهُمُ اَللّٰهُ وَ أُولٰئِكَ هُمْ أُولُوا اَلْأَلْبٰابِ (۱۸) أَ فَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ اَلْعَذٰابِ أَ فَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِى اَلنّٰارِ (۱۹) لٰكِنِ اَلَّذِينَ اِتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِنْ فَوْقِهٰا غُرَفٌ مَبْنِيَّةٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ وَعْدَ اَللّٰهِ لاٰ يُخْلِفُ اَللّٰهُ اَلْمِيعٰادَ (۲۰)

بيان:

قوله تعالى: قُلْ إِنِّى أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اَللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ -الى قوله- أَوَّلَ

ص: ۳۸۵

الْمُسْلِمِينَ نحو رجوع الى قوله تعالى فى مفتتح السوره: إِنّٰا أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ بداعى أن يؤيسهم من نفسه،فلا يطمعوا فيه أن يترك دعوتهم و يوافقهم على الإشراك باللّه كما يشير اليه أول سوره ص و آيات أخر.

فكأنه يقول:قل لهم إن الذى تلوت عليكم من أمره تعالى بعبادته بإخلاص الدين-و قد وجه به الخطاب الى-ليس المراد به مجرد دعوتكم الى ذلك بإقامتى فى الخطاب مقام السامع فيكون من قبيل«إياك أعنى و اسمعى يا جاره»بل أنا كأحدكم مأمور بعبادته مخلصا له الدين،و لا ـ ذلك فحسب،بل مأمور بأن أكون أول المسلمين لما ينزل الى من الوحى فأسلم له أولا ثم ابلغه لغيرى-فأنا أخاف ربى و أعبده بالإخلاص آمنتم به أو كفرتم فلا تطمعوا فى.

فقوله: «قُلْ إِنِّى أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ» إشاره الى أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يشارك غيره فى الأمر بدون الإخلاص.

و قوله: وَ أُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ إشاره الى أن فى الأمر المتوجه الى زياده على ما توجه اليكم من التكليف و هو أنى امرت بما امرت و قد توجه الخطاب الى قبلكم و الغرض منه أن أكون أول من أسلم لهذا الأمر و آمن به.

قيل:اللام فى قوله: «لِأَنْ أَكُونَ» للتعليل و المعنى و أمرت بذلك لأجل أن أكون أول المسلمين،و قيل:اللام زائده كما تركت اللام فى قوله تعالى: قُلْ إِنِّى أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ (الأنعام/۱۴).

و مآل الوجهين واحد بحسب المعنى فإن كونه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أول المسلمين يعطى عنوانا لإسلامه و عنوان الفعل يصح أن يجعل غايه للأمر بالفعل و أن يجعل متعلقا للامر فيؤمر به يقال:اضربه للتأديب،و يقال:أدبه بالضرب.

قال فى الكشاف:و فى معناه أوجه:أن أكون أول من أسلم فى زمانى و من قومى لأنه أول من خالف دين آبائه و خلع الأصنام و حطمها،و أن أكون أول الذين دعوتهم الى الإسلام

إسلاما،و أن أكون أول من دعا نفسه الى ما دعا غيره لأكون مقتدى بى فى قولى و فعلى جميعا و لا تكون صفتى صفه الملوك الذين يأمرون بما لا يفعلون،و أن أفعل ما أستحق به الأوليه من أعمال السابقين دلاله على السبب بالمسبب.انتهى.

و أنت خبير بأن الأنسب لسياق الآيات هو الوجه الثالث و هو الذى قدمناه و يلزمه سائر الوجوه.

قوله تعالى: قُلْ إِنِّى أَخٰافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّى عَذٰابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ المراد بمعصيه ربه بشهاده السياق مخالفه أمره بعبادته مخلصا له الدين،و باليوم العظيم يوم القيامه و الآيه كالتوطئه لمضمون الآيه التاليه.

قوله تعالى: قُلِ اللّٰهَ أَعْبُدُ مُخْلِصاً لَهُ دِينِى فَاعْبُدُوا مٰا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ تصريح بأنه ممتثل لأمر ربه مطيع له بعد التكنيه عنه فى الآيه السابقه،و إيئاس لهم أن يطمعوا فيه أن يخالف أمر ربه.

و تقديم المفعول فى قوله: «قُلِ اللّٰهَ أَعْبُدُ» يفيد الحصر،و قوله: «مُخْلِصاً لَهُ دِينِى» يؤكد معنى الحصر،و قوله: «فَاعْبُدُوا مٰا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ» أمر تهديدى بمعنى أنهم لا ينفعهم ذلك فإنهم مصيبهم وبال إعراضهم عن عباده اللّه بالإخلاص كما يشير اليه ذيل الآيه «قُلْ إِنَّ الْخٰاسِرِينَ» الخ.

قوله تعالى: قُلْ إِنَّ الْخٰاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ الخ؛الخسر و الخسران ذهاب رأس المال إما كلا أو بعضا و الخسران أبلغ من الخسر،و خسران النفس هو إيرادها مورد الهلكه و الشقاء بحيث يبطل منها استعداد الكمال فيفوتها السعاده بحيث لا يطمع فيها و كذا خساره الأهل.

و فى الآيه تعريض للمشركين المخاطبين بقوله: «فَاعْبُدُوا مٰا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ» كأنه يقول:

فأيا ما عبدتم فإنكم تخسرون أنفسكم بإيرادها بالكفر مورد الهلكه و أهليكم و هم خاصتكم

بحملهم على الكفر و الشرك و هى الخسران بالحقيقه.

و قوله: أَلاٰ ذٰلِكَ هُوَ الْخُسْرٰانُ الْمُبِينُ و ذلك لأن الخسران المتعلق بالدنيا-و هو الخسران فى مال أو جاه-سريع الزوال منقطع الآخر بخلاف خسران يوم القيامه الدائم الخالد فإنه لا زوال له و لا انقطاع.

على أن المال أو الجاه إذا زال بالخسران أمكن أن يخلفه آخر مثله أو خير منه بخلاف النفس إذا خسرت.

هذا على تقدير كون المراد بالأهل خاصه الإنسان فى الدنيا،و قيل:المراد بالأهل من أعده اللّه فى الجنه للإنسان لو آمن و اتقى من أزواج و خدم و غيرهم و هو أوجه و أنسب للمقام فإن النسب و كل رابطه من الروابط الدنيويه الاجتماعيه مقطوعه يوم القيامه قال تعالى: فَلاٰ أَنْسٰابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ (المؤمنون/١٠١)و قال: يَوْمَ لاٰ تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً (الانفطار/١٩)الى غير ذلك من الآيات.

و يؤيده أيضا قوله تعالى: فَأَمّٰا مَنْ أُوتِيَ كِتٰابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحٰاسَبُ حِسٰاباً يَسِيراً وَ يَنْقَلِبُ إِلىٰ أَهْلِهِ مَسْرُوراً (الانشقاق/٩).

قوله تعالى: لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النّٰارِ وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ الخ؛الظلل جمع ظله و هى-كما قيل-الستر العالى.

و المراد بكونها من فوقهم و من تحتهم إحاطتها بهم فإن المعهود من النار الجهتان و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطّٰاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهٰا وَ أَنٰابُوا إِلَى اللّٰهِ لَهُمُ الْبُشْرىٰ قال الراغب:الطاغوت عباره عن كل متعد و كل معبود من دون اللّه و يستعمل فى الواحد و الجمع.انتهى،و الظاهر أن المراد بها فى الآيه الأوثان و كل معبود طاغ من دون اللّه.

و لم يقتصر على مجرد اجتناب عباده الطاغوت بل أضاف اليه قوله: «وَ أَنٰابُوا إِلَى اللّٰهِ»

إشاره الى أن مجرد النفى لا يجدى شيئا بل الذى ينفع الإنسان مجموع النفى و الإثبات،عباده اللّه و ترك عباده غيره و هو عبادته مخلصا له الدين.

و قوله: لَهُمُ الْبُشْرىٰ إنشاء بشرى و خبر لقوله: «وَ الَّذِينَ اجْتَنَبُوا» الخ.

قوله تعالى: فَبَشِّرْ عِبٰادِ اَلَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ الى آخر الآيه؛كان مقتضى الظاهر أن يقال:فبشرهم غير أنه قيل:فبشر عباد و اضيف الى ضمير التكلم لتشريفهم به و لتوصيفهم بقوله: «الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ» الخ.

و المراد بالقول بقرينه ما ذكر من الاتباع ما له نوع ارتباط و مساس بالعمل فأحسن القول أرشده فى إصابه الحق و أنصحه للإنسان،و الإنسان إذا كان ممن يحب الحسن و ينجذب الى الجمال كان كلما زاد الحسن زاد انجذابا فإذا وجد قبيحا و حسنا مال الى الحسن،و إذا وجد حسنا و أحسن قصد ما هو أحسن،و أما لو لم يمل الى الأحسن و انجمد على الحسن كشف ذلك عن أنه لا ينجذب اليه من حيث حسنه و إلا زاد الانجذاب بزياده الحسن.

فتوصيفهم باتباع أحسن القول معناه أنهم مطبوعون على طلب الحق و إراده الرشد و إصابه الواقع فكلما دار الأمر بين الحق و الباطل و الرشد و الغى اتبعوا الحق و الرشد و تركوا الباطل و الغى و كلما دار الأمر بين الحق و الأحق و الرشد و ما هو أكثر رشدا أخذوا بالأحق الأرشد.

فالحق و الرشد هو مطلوبهم و لذلك يستمعون القول و لا يردون قولا بمجرد ما قرع سمعهم اتباعا لهوى أنفسهم من غير أن يتدبروا فيه و يفقهوه.

فقوله: اَلَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ مفاده أنهم طالبوا الحق و الرشد يستمعون القول رجاء أن يجدوا فيه حقا و خوفا أن يفوتهم شىء منه.

و قيل:المراد باستماع القول و اتباع أحسنه استماع القرآن و غيره و اتباع القرآن،و قيل:

المراد استماع أوامر اللّه تعالى و اتباع أحسنها كالقصاص و العفو فيتبعون العفو و إبداء الصدقات

و إخفائها فيتبعون الإخفاء؛و القولان من قبيل التخصيص من غير مخصص.

و قوله: أُولٰئِكَ الَّذِينَ هَدٰاهُمُ اللّٰهُ إشاره الى أن هذه الصفه هى الهدايه الإلهيه و هذه الهدايه أعنى طلب الحق و التهيؤ التام لاتباع الحق أينما وجد هى الهدايه الإجماليه و إليها تنتهى كل هدايه تفصيليه الى المعارف الإلهيه.

و قوله: وَ أُولٰئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبٰابِ أى ذوو العقول و يستفاد منه أن العقل هو الذى به الاهتداء الى الحق و آيته صفه اتباع الحق،و قد تقدم فى تفسير قوله: وَ مَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّهِ إِبْرٰاهِيمَ إِلاّٰ مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ (البقره/١٣٠)أنه يستفاد منه أن العقل ما يتبع به دين اللّه.

قوله تعالى: أَ فَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَهُ الْعَذٰابِ أَ فَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِى النّٰارِ ثبوت كلمه العذاب وجوب دخول النار بالكفر بقوله عند إهباط آدم الى الأرض: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (البقره/٣٩)و ما فى معناه من الآيات.

و مقتضى السياق أن فى الآيه إضمارا يدل عليه قوله: «أَ فَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِى النّٰارِ» و التقدير أ فمن حقت عليه كلمه العذاب ينجو منه و هو اولى من تقدير قولنا:خير أم من وجبت عليه الجنه.

و قيل:المعنى أ فمن وجب عليه وعيده تعالى بالعقاب أ فأنت تخلصه من النار فاكتفى بذكر «من النار»عن ذكر الضمير العائد الى المبتدإ و جىء بالاستفهام مرتين للتأكيد تنبيها على المعنى.

قوله تعالى: لٰكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِنْ فَوْقِهٰا غُرَفٌ مَبْنِيَّهٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ الغرف جمع غرفه و هى المنزل الرفيع.قيل:و هذا فى مقابله قوله فى الكافرين: «لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النّٰارِ وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ» .

و قوله: وَعْدَ اللّهِ اى وعدهم اللّه ذلك وعدا فهو مفعول مطلق قائم مقام فعله و قوله:

«لاٰ يُخْلِفُ اللّهُ الْمِيعٰادَ» إخبار عن سنته تعالى فى مواعيده و فيه تطييب لنفوسهم.

[سوره الزمر (٣٩): الآيات ٢١ الى ٣٧]

أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اَللّهَ أَنْزَلَ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً فَسَلَكَهُ يَنٰابِيعَ فِى اَلْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعاً مُخْتَلِفاً أَلْوٰانُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرٰاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطٰاماً
إِنَّ فِى ذٰلِكَ لَذِكْرىٰ لِأُولِى اَلْأَلْبٰابِ (٢١) أَ فَمَنْ شَرَحَ اَللّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ فَهُوَ عَلىٰ نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقٰاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اَللّهِ
أُولٰئِكَ فِى ضَلاٰلٍ مُبِينٍ (٢٢) اَللّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ اَلْحَدِيثِ كِتٰاباً مُتَشٰابِهاً مَثٰانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ اَلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ
وَ قُلُوبُهُمْ إِلىٰ ذِكْرِ اَللّهِ ذٰلِكَ هُدَى اَللّهِ يَهْدِى بِهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ مَنْ يُضْلِلِ اَللّهُ فَمٰا لَهُ مِنْ هٰادٍ (٢٣) أَ فَمَنْ يَتَّقِى بِوَجْهِهِ سُوءَ اَلْعَذٰابِ
يَوْمَ اَلْقِيٰامَهِ وَ قِيلَ لِلظّٰالِمِينَ ذُوقُوا مٰا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (٢٤) كَذَّبَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتٰاهُمُ اَلْعَذٰابُ مِنْ حَيْثُ لاٰ يَشْعُرُونَ (٢٥) فَأَذٰاقَهُمُ
اَللّهُ اَلْخِزْيَ فِى اَلْحَيٰاهِ اَلدُّنْيٰا وَ لَعَذٰابُ اَلْآخِرَهِ أَكْبَرُ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ (٢٦) وَ لَقَدْ ضَرَبْنٰا لِلنّٰاسِ فِى هٰذَا اَلْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ
يَتَذَكَّرُونَ (٢٧) قُرْآناً عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِى عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (٢٨) ضَرَبَ اَللّهُ مَثَلاً رَجُلاً فِيهِ شُرَكٰاءُ مُتَشٰاكِسُونَ وَ رَجُلاً سَلَماً لِرَجُلٍ هَلْ
يَسْتَوِيٰانِ مَثَلاً اَلْحَمْدُ لِلّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (٢٩) إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ (٣٠) ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ اَلْقِيٰامَهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ
(٣١) فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اَللّهِ وَ كَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جٰاءَهُ أَ لَيْسَ فِى جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْكٰافِرِينَ (٣٢) وَ اَلَّذِى جٰاءَ بِالصِّدْقِ وَ
صَدَّقَ بِهِ أُولٰئِكَ هُمُ اَلْمُتَّقُونَ (٣٣) لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذٰلِكَ جَزٰاءُ اَلْمُحْسِنِينَ (٣٤) لِيُكَفِّرَ اَللّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ اَلَّذِى عَمِلُوا وَ
يَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ اَلَّذِى كٰانُوا يَعْمَلُونَ (٣٥) أَ لَيْسَ اَللّهُ بِكٰافٍ عَبْدَهُ وَ يُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَ مَنْ يُضْلِلِ اَللّهُ فَمٰا لَهُ مِنْ
هٰادٍ (٣٦) وَ مَنْ يَهْدِ اَللّهُ فَمٰا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَ لَيْسَ اَللّهُ بِعَزِيزٍ ذِى اِنْتِقٰامٍ (٣٧)

بيان:

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَسَلَكَهُ يَنٰابِيعَ الى آخر الآيه،قال فى المجمع:الينابيع جمع ينبوع و هو الذى ينبع منه الماء يقال نبع الماء من موضع كذا إذا فار منه،و الزرع ما ينبت على غير ساق و الشجر ما له ساق و أغصان النبات يعم الجميع،و هاج النبت يهيج هيجا إذا جف و بلغ نهايته فى اليبوسه،و الحطام فتات التبن

ص :٣٩٢

و الحشيش.انتهى.

و قوله: فَسَلَکَهُ یَنابِیعَ فِی الْأَرْضِ أی فأدخله فی عیون و مجاری فی الأرض هی کالعروق فی الأبدان تنقل ما تحمله من جانب الی جانب،و الباقی ظاهر و الآیه-کما تری- تحتج علی توحده تعالی فی الربوبیه.

قوله تعالی: أَ فَمَنْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ فَهُوَ عَلیٰ نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَیْلٌ لِلْقٰاسِیَهِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِکْرِ اللّٰهِ الخ؛لما ذکر فی الآیه السابقه أن فیما ذکره من إنزال الماء و إنبات النبات ذکر لاولی الألباب و هم عباده المتقون و قد ذکر قبل أنهم الذین هداهم اللّٰه ذکر فی هذه الآیه أنهم لیسوا کغیرهم من الضالین و أوضح السبب فی ذلک و هو أنهم علی نور من ربهم یبصرون به الحق و فی قلوبهم لین لا تعصی عن قبول ما یلقی الیهم من أحسن القول.

فقوله: أَ فَمَنْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَهُ خبره محذوف یدل علیه قوله: «فَوَیْلٌ لِلْقٰاسِیَهِ قُلُوبُهُمْ» الخ؛أی کالقاسیه قلوبهم و الاستفهام للانکار أی لا یستویان.

و شرح الصدر بسطه لیسع ما یلقی الیه من القول و إذ کان ذلک للاسلام و هو التسلیم للّٰه فیما أراد و لیس إلا الحق کان معناه کون الإنسان بحیث یقبل ما یلقی الیه من القول الحق و لا یرده، و لیس قبولا من غیر درایه و کیفما کان بل عن بصیره بالحق و عرفان بالرشد و لذا عقبه بقوله:

«فَهُوَ عَلیٰ نُورٍ مِنْ رَبِّهِ» فجعله بحسب التمثیل راکب نور یسیر علیه و یبصر ما یمر به فی ساحه صدره الرحب الوسیع من الحق فیبصره و یمیزه من الباطل بخلاف الضال الذی لا فی صدره شرح فیسع الحق و لا هو راکب نور من ربه فیبصر الحق و یمیزه.

و قوله: فَوَیْلٌ لِلْقٰاسِیَهِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِکْرِ اللّٰهِ تفریع علی الجمله السابقه بما یدل علی أن القاسیه القلوب-و قساوه القلب و صلابته لازمه عدم شرح الصدر و عدم النور-لا یتذکرون بآیات اللّٰه فلا یهتدون الی ما تدل علیه من الحق،و لذا عقبه بقوله: «أُولٰئِکَ فِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ» .

ص:۳۹۳

و فی الآیه تعریف الهدایه بلازمها و هو شرح الصدر و جعله علی نور من ربه،و تعریف الضلال بلازمه و هو قساوه القلب من ذکر اللّه.

و قد تقدم فی تفسیر قوله: فَمَنْ یُرِدِ اللّٰهُ أَنْ یَهْدِیَهُ یَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ الآیه (الأنعام/۱۲۵)کلام فی معنی الهدایه فراجع.

قوله تعالی: اَللّٰهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِیثِ کِتٰاباً مُتَشٰابِهاً مَثٰانِیَ الی آخر الآیه کالإجمال بعد التفصیل بالنسبه الی الآیه السابقه بالنظر الی ما یتحصل من الآیه فی معنی الهدایه و ان کانت بیانا لهدایه القرآن.

فقوله: اَللّٰهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِیثِ هو القرآن الکریم و الحدیث هو القول کما فی قوله تعالی: فَلْیَأْتُوا بِحَدِیثٍ مِثْلِهِ (الطور/۳۴)،و قوله: فَبِأَیِّ حَدِیثٍ بَعْدَهُ یُؤْمِنُونَ (المرسلات/۵۰)فهو أحسن القول لاشتماله علی محض الحق الذی لا یأتیه الباطل من بین یدیه و لا من خلفه،و هو کلامه المجید.

و قوله: کِتٰاباً مُتَشٰابِهاً أی یشبه بعض أجزائه بعضا و هذا غیر التشابه الذی فی المتشابه المقابل للمحکم فإنه صفه بعض آیات الکتاب و هذا صفه الجمیع.

و قوله: مَثٰانِیَ جمع مثنیه بمعنی المعطوف لانعطاف بعض آیاته علی بعض و رجوعه الیه بتبین بعضها ببعض و تفسیر بعضها لبعض من غیر اختلاف فیها بحیث یدفع بعضه بعضا و یناقضه کما قال تعالی: أَ فَلاٰ یَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَ لَوْ کٰانَ مِنْ عِنْدِ غَیْرِ اللّٰهِ لَوَجَدُوا فِیهِ اخْتِلاٰفاً کَثِیراً (النساء/۸۲).

و قوله: تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِینَ یَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ صفه الکتاب و لیس استئنافا،و الاقشعرار تقبض الجلد تقبضا شدیدا لخشیه عارضه عن استماع أمر هائل أو رؤیته،و لیس ذلک إلا لأنهم علی تبصر من موقف نفوسهم قبال عظمه ربهم فإذا سمعوا کلامه توجهوا الی ساحه العظمه و الکبریاء فغشیت قلوبهم الخشیه و أخذت جلودهم فی الاقشعرار.

و قوله: ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَ قُلُوبُهُمْ إِلىٰ ذِكْرِ اللّٰهِ «تَلِينُ» مضمنه معنى السكون و الطمأنينه و لذا عدى بالى و المعنى ثم تسكن و تطمئن جلودهم و قلوبهم الى ذكر اللّه لينه تقبله أو تلين له ساكنه اليه.

و لم يذكر القلوب فى الجمله السابقه عند ذكر الاقشعرار لأن المراد بالقلوب النفوس و لا اقشعرار لها و إنما لها الخشيه.

و قوله: ذٰلِكَ هُدَى اللّٰهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشٰاءُ أى ما يأخذهم من اقشعرار الجلود من القرآن ثم سكون جلودهم و قلوبهم الى ذكر اللّه هو هدى اللّه و هذا تعريف آخر للهدايه بلازمها.

و قوله: يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشٰاءُ أى يهدى بهداه من يشاء من عباده و هو الذى لم يبطل استعداده للاهتداء و لم يشغل بالموانع عنه كالفسق و الظلم و فى السياق إشعار بأن الهدايه من فضله و ليس بموجب فيها مضطر إليها.

فالهدايه كلها للّه إما بلا واسطه أو بواسطه الهداه المهديين من خلقه و على هذا فمن أضله من خلقه بأن لم يهده بالواسطه و لا بلا واسطه فلا هادى له و ذلك قوله فى ذيل الآيه: «وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ هٰادٍ» و سيأتى الجمله بعد عده آيات و هى متكرره فى كلامه تعالى.

قوله تعالى: أَ فَمَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذٰابِ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ وَ قِيلَ لِلظّٰالِمِينَ ذُوقُوا مٰا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ مقايسه بين أهل العذاب يوم القيامه و الآمنين منه و الفريقان هما أهل الضلال و أهل الهدى و لذا عقب الآيه السابقه بهذه الآيه.

و الاستفهام للإنكار و خبر«من»محذوف و التقدير كمن هو فى أمن منه،و يوم القيامه متعلق بيتقى،و المعنى أ فمن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامه لكون يده التى بها كان يتقى المكاره مغلوله الى عنقه كمن هو آمن من العذاب لا يصيبه مكروه.كذا قيل.

و قوله: وَ قِيلَ لِلظّٰالِمِينَ ذُوقُوا مٰا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ القول لملائكه النار،

و الظاهر أن الجمله بتقدير قد أو بدونه و الأصل و قيل لهم ذوقوا،الخ؛لكن وضع الظاهر موضع الضمير للدلاله على عله الحكم و هى الظلم.

قوله تعالى: كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتاهُمُ الْعَذابُ مِنْ حَيْثُ لا يَشْعُرُونَ أى من الجهه التى لا يحتسبون ففوجئوا و أخذوا على غفله و هو أشد الأخذ،و فى الآيه و ما بعدها بيان لما أصاب بعض الكفار من عذاب الخزى ليكون عبره لغيرهم.

قوله تعالى: فَأَذاقَهُمُ اللّٰهُ الْخِزْيَ فِي الْحَياةِ الدُّنْيا وَ لَعَذابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ الخزى هو الذل و الصغار،و قد أذاقهم اللّٰه ذلك فى ألوان من العذاب أنزلنا عليهم كالغرق و الخسف و الصيحه و الرجفه و المسخ و القتل.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ ضَرَبْنا لِلنّاسِ فِي هٰذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ أى ضربنا لهم من كل نوع من الأمثال شيئا لعلهم يتنبهون و يعتبرون و يتعظون بتذكر ما تتضمنه.

قوله تعالى: قُرْآناً عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ العوج الانحراف و الانعطاف، «قُرْآناً عَرَبِيًّا» منصوب على المدح بتقدير أمدح أو أخص و نحوه أو حال معتمد على الوصف.

قوله تعالى: ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلاً رَجُلاً فِيهِ شُرَكاءُ مُتَشاكِسُونَ وَ رَجُلاً سَلَماً لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيانِ الخ؛قال الراغب:الشكس-بالفتح فالكسر-سيئ الخلق، و قوله: «شُرَكاءُ مُتَشاكِسُونَ» أى متشاجرون لشكاسه خلقهم.انتهى و فسروا السلم بالخالص الذى لا يشترك فيه كثيرون.

مثل ضربه اللّٰه للمشرك الذى يعبد أربابا و آلهه مختلفين فيشتركون فيه و هم متنازعون فيأمره هذا بما ينهاه عنه الآخر و كل يريد أن يتفرد فيه و يخصه بخدمه نفسه،و للموحد الذى هو خالص لمخدوم واحد لا يشاركه فيه غيره فيخدمه فيما يريد منه من غير تنازع يؤدى الى

الحيره فالمشرک هو الرجل الذى فيه شرکاء متشاکسون و الموحد هو الرجل الذى هو سلم لرجل.لا يستويان بل الذى هو سلم لرجل أحسن حالا من صاحبه.

و هذا مثل ساذج ممکن الفهم لعامه الناس لکنه عند المداقه يرجع الى قوله تعالى: لَوْ کٰانَ فِيهِمٰا آلِهَةٌ إِلاَّ اللّٰهُ لَفَسَدَتٰا (الأنبياء۲۲/)و عاد برهانا على نفى تعدد الأرباب و الآلهه.

و قوله: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ ثناء للّه بما أن عبوديته خير من عبوديه من سواه.

و قوله: بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ مزيه عبادته على عباده غيره على ما له من الظهور التام لمن له أدنى بصيره.

قوله تعالى: إِنَّکَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ثُمَّ إِنَّکُمْ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ عِنْدَ رَبِّکُمْ تَخْتَصِمُونَ الآيه الاولى تمهيد لما يذکر فى الثانيه من اختصامهم يوم القيامه عند ربهم و الخطاب فى «إِنَّکُمْ» للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و امته أو المشرکين منهم خاصه و الاختصام-کما فى المجمع- رد کل واحد من الاثنين ما أتى به الآخر على وجه الإنکار عليه.

و المعنى:إن عاقبتک و عاقبتهم الموت ثم إنکم جميعا يوم القيامه بعد ما حضرتم عند ربکم تختصمون و قد حکى مما يلقيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: وَ قٰالَ الرَّسُولُ يٰا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هٰذَا الْقُرْآنَ مَهْجُوراً (الفرقان۳۰/).

و الآيتان عامتان بحسب لفظهما لکن الآيات الأربع التاليه تؤيد أن المراد بالاختصام ما يقع بين النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بين الکافرين من امته يوم القيامه.

قوله تعالى: فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ کَذَبَ عَلَى اللّٰهِ وَ کَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جٰاءَهُ أَ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْکٰافِرِينَ فى الآيه و ما بعدها مبادره الى ذکر ما ينتهى اليه أمر اختصامهم يوم القيامه و تلويح الى ما هو نتيجه القضاء بينهم کأنه قيل:و نتيجه ما يقضى به بينکم معلومه اليوم و أنه من هو الناجى منکم،و من هو الهالک؟فإن القضاء يومئذ يدور مدار الظلم و الإحسان و لا أظلم من الکافر و المؤمن متق محسن و الظلم الى النار و الإحسان الى

الجنه.هذا ما يعطيه السياق.

فقوله: فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللّٰهِ أى افترى عليه بأن ادعى أن له شركاء و الظلم يعظم بعظم من تعلق به و إذا كان هو اللّٰه سبحانه كان أعظم من كل ظلم و مرتكبه أظلم من كل ظالم.

و قوله: وَ كَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جٰاءَهُ المراد بالصدق الصادق من النبإ و هو الدين الإلهى الذى جاء به الرسول بقرينه قوله: «إِذْ جٰاءَهُ» .

و قوله: أَ لَيْسَ فِى جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْكٰافِرِينَ المثوى اسم مكان بمعنى المنزل و المقام،و الاستفهام للتقرير أى إن فى جهنم مقام هؤلاء الظالمين لتكبرهم على الحق الموجب لافترائهم على اللّٰه و تكذيبهم بصادق النبإ الذى جاء به الرسول.

و الآيه خاصه بمشركى عهد النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم أو بمشركى امته بحسب السياق و عامه لكل من ابتدع بدعه و ترك سنه من سنن الدين.

وَ الَّذِى جٰاءَ بِالصِّدْقِ وَ صَدَّقَ بِهِ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ المراد بالمجىء بالصدق الإتيان بالدين الحق و المراد بالتصديق به الإيمان به و الذى جاء به النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم.

و قوله: أُولٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ لعل الإشاره الى الذى جاء به بصيغه الجمع لكونه جمعا بحسب المعنى و هو كل نبى جاء بالدين الحق و آمن بما جاء به بل و كل مؤمن آمن بالدين الحق و دعى اليه فإن الدعوه الى الحق قولا و فعلا من شئون اتباع النبى،قال تعالى: قُلْ هٰذِهِ سَبِيلِى أَدْعُوا إِلَى اللّٰهِ عَلىٰ بَصِيرَهٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِى (يوسف/١٠٨).

قوله تعالى: لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذٰلِكَ جَزٰاءُ الْمُحْسِنِينَ هذا جزاؤهم عند ربهم و هو أن لهم ما تتعلق به مشيتهم فالمشيه هناك هى السبب التام لحصول ما يشاؤه الإنسان أياما كان بخلاف ما عليه الأمر فى الدنيا فإن حصول شىء من مقاصد الحياه فيها يتوقف-مضافا الى المشيه-على عوامل و أسباب كثيره منها السعى و العمل المستمد من

الاجتماع و التعاون.

فالآيه تدل أولا على إقامتهم فى دار القرب و جوار رب العالمين،و ثانيا أن لهم ما يشاءون فهذان جزاء المتقين و هم المحسنون فإحسانهم هو السبب فى إيتائهم الأجر المذكور و هذه هى النكته فى إقامه الظاهر مقام الضمير فى قوله: «وَ ذٰلِكَ جَزٰاءُ الْمُحْسِنِينَ» و كان مقتضى الظاهر أن يقال:و ذلك جزاؤهم.

و توصيفهم بالإحسان و ظاهره العمل الصالح أو الاعتقاد الحق و العمل الحسن جميعا يشهد أن المراد بالتصديق المذكور هو التصديق قولا و فعلا.على أن القرآن لا يسمى تارك بعض ما أنزله اللّه من حكم مصدقا به.

قوله تعالى: لِيُكَفِّرَ اللّٰهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا الى آخر الآيه و من المعلوم أنه إذا كفر أسوأ أعمالهم كفر ما دون ذلك،و المراد بأسوء الذى عملوا ما هو كالشرك و الكبائر.

قال فى مجمع البيان فى الآيه:أى أسقط اللّه عنهم عقاب الشرك و المعاصى التى فعلوها قبل ذلك بإيمانهم و إحسانهم و رجوعهم الى اللّه تعالى انتهى و هو حسن من جهه تعميم الأعمال السيئه،و من جهه تقييد التكفير بكونه قبل ذلك بالإيمان و الإحسان و التوبه فإن الآيه تبين أثر تصديق الصدق الذى أتاهم و هو تكفير السيئات بالتصديق و الجزاء الحسن فى الآخره.

و قوله: وَ يَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كٰانُوا يَعْمَلُونَ يمكن أن يقال:إن المراد أنه ينظر الى أرفع أعمالهم درجه فيترفع درجتهم بحسبه فلا يضيع شىء مما هو آخر ما بلغه عملهم من الكمال لكن فى جريان نظير الكلام فى تكفير الأسوإ خفاء.

و قيل:صيغه التفضيل فى الآيه «أَسْوَأَ» و «بِأَحْسَنِ» مستعمله فى الزياده المطلقه من غير نظر الى مفضل عليه فإن معصيه اللّه كلها أسوأ و طاعته كلها أحسن.

قوله تعالى: أَ لَيْسَ اللّٰهُ بِكٰافٍ عَبْدَهُ وَ يُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ المراد

بالذين من دون آلهتهم من دون اللّه على ما يستفاد من السياق،و المراد بالعبد من مدحه اللّه تعالى فى الآيات السابقه و يشتمل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم شمولا أوليا.

و الاستفهام للتقرير و المعنى هو يكفيهم،و فيه تأمين للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قبال تخويفهم إياه بآلهتهم و كنايه عن وعده بالكفايه كما صرح به فى قوله: فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللّٰهُ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (البقره۱۳۷/).

قوله تعالى: وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ هٰادٍ وَ مَنْ يَهْدِ اللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ الخ؛جملتان كالمتعاكستين مرسلتان إرسال الضوابط الكليه و لذا جىء فيهما باسم الجلاله و كان من قبيل وضع الظاهر موضع الضمير.

و فى تعقيب قوله: «أَ لَيْسَ اللّٰهُ بِكٰافٍ» الخ؛بقوله: «وَ مَنْ يُضْلِلِ» الخ؛إشاره الى أن هؤلاء المخوفين لا يهتدون بالإيمان أبدا و لن ينجح مسعاهم و أنهم لن ينالوا بغيتهم و لا امنيتهم من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فإن اللّه لن يضله و قد هداه.

قوله: أَ لَيْسَ اللّٰهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقٰامٍ استفهام للتقرير أى هو كذلك،و هو تعليل ظاهر لقوله: «وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ» الخ؛فإن عزته و كونه ذا انتقام يقتضيان أن ينتقم ممن جحد الحق و أصر على كفره فيضله و لا هادى يهديه لأنه تعالى عزيز لا يغلبه فيما يريد غالب،و كذا إذا هدى عبدا من عباده لتقواه و إحسانه لم يقدر على إضلاله مضل.

و فى التعليل دلاله على أن الإضلال المنسوب الى اللّه تعالى هو ما كان على نحو المجازاه و الانتقام دون الضلال الابتدائى و قد مر مرارا.

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۳۸ الى ۵۲]

وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اَللّٰهُ قُلْ أَ فَرَأَيْتُمْ مٰا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ إِنْ أَرٰادَنِيَ اَللّٰهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كٰاشِفٰاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرٰادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكٰاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اَللّٰهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ اَلْمُتَوَكِّلُونَ (۳۸) قُلْ يٰا قَوْمِ اِعْمَلُوا عَلىٰ مَكٰانَتِكُمْ إِنِّي عٰامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (۳۹) مَنْ يَأْتِيهِ عَذٰابٌ يُخْزِيهِ وَ يَحِلُّ عَلَيْهِ عَذٰابٌ مُقِيمٌ (۴۰) إِنّٰا أَنْزَلْنٰا عَلَيْكَ اَلْكِتٰابَ لِلنّٰاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اِهْتَدىٰ فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّمٰا يَضِلُّ عَلَيْهٰا وَ مٰا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ (۴۱) اَللّٰهُ يَتَوَفَّى اَلْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهٰا وَ اَلَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنٰامِهٰا فَيُمْسِكُ اَلَّتِي قَضىٰ عَلَيْهَا اَلْمَوْتَ وَ يُرْسِلُ اَلْأُخْرىٰ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (۴۲) أَمِ اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ شُفَعٰاءَ قُلْ أَ وَ لَوْ كٰانُوا لاٰ يَمْلِكُونَ شَيْئاً وَ لاٰ يَعْقِلُونَ (۴۳) قُلْ لِلّٰهِ اَلشَّفٰاعَةُ جَمِيعاً لَهُ مُلْكُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (۴۴) وَ إِذٰا ذُكِرَ اَللّٰهُ وَحْدَهُ اِشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَ إِذٰا ذُكِرَ اَلَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذٰا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (۴۵) قُلِ اَللّٰهُمَّ فٰاطِرَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ عٰالِمَ اَلْغَيْبِ وَ اَلشَّهٰادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبٰادِكَ فِي مٰا كٰانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (۴۶) وَ لَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مٰا فِي اَلْأَرْضِ جَمِيعاً وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لاَفْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ اَلْعَذٰابِ يَوْمَ اَلْقِيٰامَةِ وَ بَدٰا لَهُمْ مِنَ اَللّٰهِ مٰا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ (۴۷) وَ بَدٰا لَهُمْ سَيِّئٰاتُ مٰا كَسَبُوا وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۴۸) فَإِذٰا مَسَّ اَلْإِنْسٰانَ ضُرٌّ دَعٰانٰا ثُمَّ إِذٰا خَوَّلْنٰاهُ نِعْمَةً مِنّٰا قٰالَ إِنَّمٰا أُوتِيتُهُ عَلىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (۴۹) قَدْ قٰالَهَا اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمٰا أَغْنىٰ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ (۵۰) فَأَصٰابَهُمْ سَيِّئٰاتُ مٰا كَسَبُوا وَ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هٰؤُلاٰءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئٰاتُ مٰا كَسَبُوا وَ مٰا هُمْ بِمُعْجِزِينَ (۵۱) أَ وَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ يَبْسُطُ اَلرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (۵۲)

بیان:

قوله تعالی: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللّٰهُ الی آخر الآيه؛شروع فی إقامه الحجه و قد قدم لها مقدمه تبتنی الحجه عليها و هی مسلمه عند الخصم و هی أن خالق العالم هو اللّه سبحانه فإن الخصم لا نزاع له فی أن الخالق هو اللّه وحده لا شريک له و إنما يدعی لشركائه التدبير دون الخلق.

و إذا كان الخلق اليه تعالی فما فی السماوات و الأرض من عين و لا أثر إلا و ينتهی وجوده اليه تعالی فما يصيب كل شیء من خير أو شر كان وجوده منه تعالی و ليس لأحد أن يمسک خيرا يريده تعالی له أو يكشف شرا يريده تعالی له لأنه من الخلق و الإيجاد و لا شريک له تعالی فی الخلق و الإيجاد حتی يزاحمه فی خلق شیء أو يمنعه من خلق شیء أو يسبقه الی خلق شیء

و التدبير نظم الامور و ترتيب بعضها على بعض خلق و إيجاد فاللّه الخالق لكل شىء كاف فى تدبير أمر العالم لأنه الخالق لكل شىء و ليس وراء الخلق شىء حتى يتوهم استناده الى غيره فهو اللّه رب كل شىء و إلهه لا رب سواه و لا إله غيره.

فقوله: قُلْ أَ فَرَأَيْتُمْ مٰا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ أى أقم الحجه عليهم بانيا لها على هذه المقدمه المسلمه عندهم أن اللّه خالق كل شىء و قل مفرعا عليه أخبرونى عما تدعون من دون اللّه،و التعبير عن آلهتهم بلفظه «مٰا» دون «مَنْ» و نحوه يفيد تعميم البيان للأصنام و أربابها جميعا فإن الخواص منهم و إن قصروا العباده على الأرباب من الملائكه و غيرهم و اتخذوا الأصنام قبله و ذريعه الى التوجه الى أربابها لكن عامتهم ربما أخذوا الأصنام نفسها أربابا و آلهه يعبدونها و نتيجه الحجه عامه تشمل الجميع.

و قوله: إِنْ أَرٰادَنِيَ اللّٰهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كٰاشِفٰاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرٰادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكٰاتُ رَحْمَتِهِ الضر كالمرض و الشده و نحوهما،و ظاهر مقابلته الرحمه عمومه لكل مصيبه،و إضافه الضر و الرحمه الى ضميره تعالى فى «كٰاشِفٰاتُ ضُرِّهِ» و «مُمْسِكٰاتُ رَحْمَتِهِ» لحفظ النسبه لأن المانع من كشف الضر و إمساك الرحمه هو نسبتهما اليه تعالى.

و تخصيص الضر و الرحمه به صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من عموم الحجه له و لغيره لكونه المخاصم الأصيل لهم و قد خوفوه بآلهتهم من دون اللّه.

و إرجاع ضمير الجمع المؤنث الى مٰا يدعونه من دون اللّه لتغليب جانب غير اولى العقل من الأصنام و هو يؤيد ما قدمناه فى قوله: «أَ فَرَأَيْتُمْ مٰا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ» أن التعبير بما لتعميم الحجه للأصنام و أربابها.

و قوله: قُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ أمر بالتوكل عليه تعالى كما يدل عليه قوله بعده: «عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ» و هو موضوع موضع نتيجه الحجه كأنه قيل:قل لهم:إنى اتخذت اللّه وكيلا

ص :۴۰۳

لأن أمر تـدبيرى اليه كما أن أمر خلقى اليه فهو فى معنى قولنا:فقـد دلت الحجه على ربوبيته و صدقت ذلك عملا باتخاذه وكيلا فى امورى.

و قوله: عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ تقـديم الظرف على متعلقه للـدلاله على الحصـر أى عليه يتوكلون لا على غيره،و إسـناد الفعل الى الوصف من مـادته للـدلاله على كون المراد المتوكلين بحقيقه معنى التوكـل ففى الجمله ثنـاء عليه تعـالى بأنه الأهل للتوكل عليه يتوكل أهل البصيره فى التوكل فلا لوم على إن توكلت عليه و قلت:حسبى اللّه.

قوله تعـالى: قُلْ يٰا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلىٰ مَكٰانَتِكُمْ إِنِّي عٰامِلٌ -الى قوله- عَذٰابٌ مُقِيمٌ المكانه هى المنزله و القـدر و هى فى المعقولات كالمكان فى المحسوسات فأمرهم بأن يعملوا على مكانتهم معناه أمرهـم أن يسـتمروا على الحاله التى هم عليها من الكفر و العناد و الصد عن سبيل اللّه.

و قوله: فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذٰابٌ يُخْزِيهِ الظاهر أن «مَنْ» استفهاميه لا موصوله لظهور العلم فيما يتعلق بالجمله لا بالمفرد.

و قوله: وَ يَحِلُّ عَلَيْهِ عَذٰابٌ مُقِيمٌ أى دائم و هو المناسب للحلول،و تفكيك أمر العـذابين يشـهد أن المراد بالأول عـذاب الدنيا و بالثانى عذاب الآخره،و فى الكلام أشد التهديد.

و المعنى قـل مخاطبـا للمشـركين من قومك:يا قوم اعملوا-مسـتمرين-على حالتكم التى أنتم عليها من الكفر و العناد إنى عامل-كما أومر غير منصـرف عنه-فسوف تعلمون من يأتيه عـذاب يخزيه و يـذله؟و هو عـذاب الدنيا كما فى يوم بدر و يحل عليه و لا يفارقه عذاب دائم و هو عذاب الآخره.

قوله تعـالى: إِنّٰا أَنْزَلْنٰا عَلَيْكَ الْكِتٰابَ لِلنّٰاسِ بِالْحَقِّ الى آخر الآيه.فى مقام التعليل للأمر الـذى فى الآيه السابقه،و اللام فى قوله: «لِلنّٰاسِ» للتعليل أى لأجل الناس أن

تتلوه عليهم و تبلغهم ما فيه،و الباء فى قوله: «بِالْحَقِّ» للملابسه أى ملابسا للحق لا يشوبه باطل.

و قوله: فَمَنِ اهْتَدىٰ فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّمٰا يَضِلُّ عَلَيْهٰا أى يتفرع على هذا الإنزال أن من اهتدى فإنما يعود نفعه من سعاده الحياه و ثواب الدار الآخره الى نفسه، و من ضل و لم يهتد به فإنما يعود شقاؤه و وباله من عقاب الدار الآخره الى نفسه فاللّه سبحانه أجل من أن ينتفع بهداهم أو يتضرر بضلالهم.

و قوله: وَ مٰا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ أى مفوضا اليه أمرهم قائما بتدبير شئونهم حتى توصل ما فيه من الهدى الى قلوبهم.

و المعنى إنما أمرناك أن تهددهم بما قلنا لأنا نزلنا عليك الكتاب بالحق لأجل أن تقرأه على الناس لا غير فمن اهتدى منهم فإنما يعود نفعه الى نفسه و من ضل و لم يهتد به فإنما يعود ضرره الى نفسه و ما أنت وكيلا من قبلنا عليهم تدبر شئونهم فتوصل الهدى الى قلوبهم فليس لك من الأمر شيء.

قوله تعالى: اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهٰا الى آخر الآيه،قال فى المجمع:

التوفى قبض الشيء على الإيفاء و الإتمام يقال:توفيت حقى من فلان و استوفيته بمعنى.انتهى.

تقديم المسند اليه فى الآيه يفيد الحصر أى هو تعالى المتوفى لها لا غير و إذا انضمت الآيه الى مثل قوله تعالى: قُلْ يَتَوَفّٰاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ (السجده/۱۱)،و قوله: حَتّٰى إِذٰا جٰاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنٰا (الأنعام/۶۱)أفادت معنى الأصاله و التبعيه أى إنه تعالى هو المتوفى بالحقيقه و ملك الموت و الملائكه الذين هم أعوانه أسباب متوسطه يعملون بأمره.

و قوله: اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهٰا المراد بالأنفس الأرواح المتعلقه بالأبدان لا مجموع الأرواح و الأبدان لأن المجموع غير مقبوض عند الموت و إنما المقبوض هو

الروح يقبض من البدن بمعنى قطع تعلقه بالبدن تعلق التصرف و التدبير و المراد بموتها موت أبدانها إما بتقدير المضاف أو بنحو المجاز العقلى،و كذا المراد بمنامها.

و قوله: وَ الَّتِی لَمْ تَمُتْ فِی مَنامِها معطوف على الأنفس فى الجمله السابقه، و الظاهر أن المنام اسم زمان و فى منامها متعلق بيتوفى و التقدير و يتوفى الأنفس التى لم تمت فى وقت نومها.

ثم فصل تعالى فى القول فى الأنفس المتوفاه فى وقت النوم فقال: «فَیُمْسِکُ الَّتِی قَضی عَلَیْهَا الْمَوْتَ وَ یُرْسِلُ الْأُخْری إِلی أَجَلٍ مُسَمًّی» أى فيحفظ النفس التى قضى عليها الموت كما يحفظ النفس التى توفاها حين موتها و لا يردها الى بدنها،و يرسل النفس الاخرى التى لم يقض عليها الموت الى بدنها الى أجل مسمى تنتهى اليه الحياه.

و جعل الأجل المسمى غايه للإرسال دليل على أن المراد بالإرسال جنسه بمعنى أنه يرسل بعض الأنفس إرسالا واحدا و بعضها إرسالا بعد إرسال حتى ينتهى الى الأجل المسمى.

و يستفاد من الآيه أولا:أن النفس موجود مغاير للبدن بحيث تفارقه و تستقل عنه و تبقى بحيالها.

و ثانيا:أن الموت و النوم كلاهما توف و إن افترقا فى أن الموت توف لا إرسال بعده و النوم توف ربما كان بعده إرسال.

ثم تمم الآيه بقوله: «إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَتَفَکَّرُونَ» فيتذكرون أن اللّه سبحانه هو المدبر لأمرهم و أنهم اليه راجعون سيحاسبهم على ما عملوا.

قوله تعالى: أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّهِ شُفَعاءَ الخ؛ «أَم» منقطعه أى بل اتخذ المشركون من دون اللّه شفعاء و هم آلهتهم الذين يعبدونهم ليشفعوا لهم عند اللّه سبحانه كما قال فى أول السوره: ما نَعْبُدُهُمْ إِلاّ لِیُقَرِّبُونا إِلَی اللّهِ زُلْفی و قال: یَقُولُونَ هؤُلاءِ شُفَعاؤُنا عِنْدَ

اللّهِ (يونس۱۸/).

و قوله: قُلْ أَ وَ لَوْ كانُوا لا يَمْلِكُونَ شَيْئاً وَ لا يَعْقِلُونَ أمر بأن يرده عليهم بالمناقشه فى إطلاق كلامهم فإن من البديهى أن الشفاعه تتوقف على علم فى الشفيع يعلم به ما يريد؟و ممن يريد؟و لمن يريد؟فلا معنى لشفاعه الجماد الذى لا شعور له و كذا تتوقف على أن يملك الشفيع الشفاعه و يكون له حق أن يشفع و لا ملك لغير اللّه إلا أن يملكه اللّه شيئا و يأذن له فى التصرف فيه فقولهم بشفاعه أوليائهم مطلقا الشامل لما لا يملكونه و لا علم لهم بإذنه تعالى لهم فيها تخرص.

فالاستفهام فى «أَ وَ لَوْ كانُوا» الخ؛للإنكار و المعنى قل لهم:هل تتخذونهم شفعاء لكم و لو كانوا لا يملكون من عند أنفسهم شيئا كالملائكه و لا يعقلون شيئا كالأصنام؟فإنه سفه.

قوله تعالى: قُلْ لِلّهِ الشَّفاعَهُ جَمِيعاً لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ الخ؛ توضيح و تأكيد لما مر من قوله: «قُلْ أَ وَ لَوْ كانُوا لا يَمْلِكُونَ شَيْئاً» و اللام فى «لِلّهِ» للملك، و قوله: «لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» فى مقام التعليل الجمله السابقه،و المعنى كل شفاعه فإنها مملوكه للّه فإنه المالك لكل شىء إلا أن يأذن لأحد فى شىء منها فيملكه إياها،و أما استغلال بعض عباده كالملائكه يملك الشفاعه مطلقا كما يقولون فمما لا يكون قال تعالى: ما مِنْ شَفِيعٍ إِلاّ مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ (يونس۳/).

و للآيه معنى آخر أدق إذا انضمت الى مثل قوله تعالى: لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَ لا شَفِيعٌ (الأنعام۵۱/)و هو أن الشفيع بالحقيقه هو اللّه سبحانه و غيره من الشفعاء لهم الشفاعه بإذن منه فقد تقدم فى بحث الشفاعه فى الجزء الأول من الكتاب أن الشفاعه ينتهى الى توسط بعض صفاته تعالى بينه و بين المشفوع له لإصلاح حاله كتوسط الرحمه و المغفره بينه و بين عبده المذنب لانجائه من وبال الذنب و تخليصه من العذاب.

و الفرق بين هذا الملك و ما فى الوجه السابق أن المالك لا يتصف بمملوكه فى الوجه السابق

كما فى ملك زيد للدار بخلاف الملك فى هذا الوجه فإن المالك فيه يتصف بمملوكه كملك زيد الشجاع لشجاعته.

و قوله: ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ تعليل آخر لكونه يملك الشفاعه جميعا الدال على الحصر و ذلك أن الشفاعه إنما يملكها الذى ينتهى اليه أمر المشفوع له إن شاء قبلها و أصلح حال المشفوع له و أما غيره فإنما يملكها إذا رضى بها و أذن فيها و اللّه سبحانه هو الذى يرجع اليه العباد دون الذين يدعون من دون اللّه فاللّه هو المالك للشفاعه جميعا فقولهم يكون أوليائهم شفعاء لهم مطلقا ثم عبادتهم لهم كذلك بناء بلا مبنى يعتمد عليه.

قوله تعالى: وَ إِذٰا ذُكِرَ اللّٰهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ الخ؛المراد من ذكره تعالى وحده جعله مفردا بالذكر من غير ذكر آلهتهم و من مصاديقه قول لا إله إلا اللّه،و الاشمئزاز الانقباض و النفور عن الشىء.

و إنما ذكر من وصفهم عدم إيمانهم بالآخره لأن ذلك هو الأصل فى اشمئزازهم و لو كانوا مؤمنين بالآخره و أنهم يرجعون الى اللّه فيجازيهم بأعمالهم عبدوه دون أوليائهم و لم يرغبوا عن ذكره وحده.

و قوله: وَ إِذٰا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذٰا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ المراد بالذين من دونه آلهتهم،و الاستبشار سرور القلب بحيث يظهر أثره فى الوجه.

قوله تعالى: قُلِ اللّٰهُمَّ فٰاطِرَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ عٰالِمَ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ الخ؛لما بلغ الكلام مبلغا لا يرجى معه فيهم خير لنسيانهم أمر الآخره و إنكارهم الرجوع اليه تعالى حتى كانوا يشمئزون من ذكره تعالى وحده أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يذكره تعالى وحده و يذكرهم حكمه بين عباده فيما اختلفوا فيه فى صوره الالتجاء اليه تعالى على ما فيه من الإقرار بالبعث و قد وصف اللّه تعالى بأنه فاطر السماوات و الأرض أى مخرجها من كتم العدم الى ساحه الوجود،و عالم الغيب و الشهاده فلا يخفى عليه شىء،و لازمه أن يحكم بالحق

و ینفذ حکمه.

قوله تعالی: وَ لَوْ أَنَّ لِلَّذِینَ ظَلَمُوا مٰا فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لاَفْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذٰابِ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ الخ؛المراد بالذین ظلموا هم الـذین ظلموا فی الـدنیا فالفعل یفید مفاد الوصف،و الظالمون هم المنکرون للمعاد کما قال: أَنْ لَعْنَهُ اللّٰهِ عَلَی الظّٰالِمِینَ اَلَّذِینَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ وَ یَبْغُونَهٰا عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ کٰافِرُونَ (الأعراف/ ۴۵).

و المعنی:و لو أن الظالمین المنکرین للمعاد ضعفی ما فی الأرض من أموال و ذخائر و کنوز لجعلوه فدیه من سوء العذاب.

و قوله: وَ بَدٰا لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ مٰا لَمْ یَکُونُوا یَحْتَسِبُونَ البـداء و البـدو بمعنی الظهور و الحساب و الحسـبان العد،و الاحتساب الاعتداد بالشـیء بمعنی البنـاء علی عـده شیئا و کثیرا مـا یستعمل الحسبان و الاحتسـاب بمعنی الظن کمـا قیل و منه قوله: «مٰا لَمْ یَکُونُوا یَحْتَسِبُونَ» أی ما لم یکونوا یظنون لکن فرق الراغب بین الحسبان و الظن حیث قال:

و الحسبان أن یحکم لأحد النقیضین من غیر أن یخطر الآخر بباله و یکون بعرض أن یعتریه فیه شک،و یقارب ذلک الظن لکن الظن أن یخطر النقیضین بباله فیغلب أحدهما علی الآخر.

انتهی.

و مقتضی سیاق الآیه أن المراد بیان أنهم سیواجهون یوم القیامه امورا علی صفه هی فوق ما تصوروه و أعظم و أهول مما خطر ببالهم لا أنهم یشاهدون أمورا ما کانوا یعتقدونها و یذعنون بها و بالجمله کانوا یسمعون أن اللّه حسابا و وزنا للأعمال و قضاء و نارا و ألوانا من العذاب فیقیسون ما سمعوه-علی إنکار منهم له-علی ما عهدوه من هذه الامور فی الدنیا فلما شاهدوها إذ ظهرت لهم وجدوها أعظم مما کان یخطر ببالهم من صفتها فهذه الآیه فی وصف عذابه نظیر قوله فی وصف نعیم أهل الجنه: فَلاٰ تَعْلَمُ نَفْسٌ مٰا أُخْفِیَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْیُنٍ

ص :۴۰۹

(السجده۱۷/).

و أيضا مقتضى السياق أن البدو المذكور من قبيل الظهور بعد الخفاء و الانكشاف بعد الاستتار كما يشير اليه قوله تعالى: لَقَدْ كُنْتَ فِى غَفْلَةٍ مِنْ هٰذا فَكَشَفْنا عَنْكَ غِطاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (ق۲۲/).

قوله تعالى: وَ بَدا لَهُمْ سَيِّئاتُ ما كَسَبُوا الى آخر الآيه أى ظهر لهم سيئات أعمالهم بعد ما كانت خفيه عليهم فهو كقوله: يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ ما عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَ ما عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ (آل عمران۳۰/).

قوله تعالى: وَ حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ أى و نزل عليهم و أصابهم ما كانوا يستهزءون به فى الدنيا إذا سمعون من أولياء الدين من شدائد يوم القيامه و أهواله و أنواع عذابه.

قوله تعالى: فَإِذا مَسَّ الْإِنْسانَ ضُرٌّ دَعانا ثُمَّ إِذا خَوَّلْناهُ نِعْمَةً مِنّا قالَ إِنَّما أُوتِيتُهُ عَلىٰ عِلْمٍ الخ؛الآيه فى مقام التعليل البيانى لما تقدم من وصف الظالمين و لذا صدرت بالفاء لتتفرع على ما تقدم تفرع البيان على المبين.

فهو تعالى لما ذكر من حالهم أنهم أعرضوا عن كل آيه داله على الحق و لم يصغوا الى الحجج المقامه عليهم و لم يسمعوا موعظه و لم يعتدوا بعبره فجحدوا ربوبيته تعالى و أنكروا البعث و الحساب و بلغ بهم ذلك أن اشمأزت قلوبهم إذا ذكر اللّه وحده.

بيّن أن ذلك مما يستدعيه طبع الإنسان المائل الى اتباع هوى نفسه و الاغترار بما زين له من نعم الدنيا و الأسباب الظاهريه الحافه بها فالإنسان حليف النسيان إذا مسه الضر أقبل الى ربه و أخلص له و دعاه ثم إذا خوله ربه نعمه نسبه الى علم نفسه و خبرته و نسى ربه و جهل أنها فتنه فتن بها.

فقوله: فَإِذا مَسَّ الْإِنْسانَ ضُرٌّ أى مرض أو شده «دَعانا» أى خصنا بالدعاء

و انقطع عن غيرنا.

و قوله: ثُمَّ إِذٰا خَوَّلْنٰاهُ نِعْمَةً مِنّٰا قٰالَ إِنَّمٰا أُوتِيتُهُ عَلىٰ عِلْمٍ التخويل الإعطاء على نحو الهبه،و تقييد النعمه بقوله: «مِنّٰا» للدلاله على كون وصف النعمه محفوظا لها و المعنى خولناه نعمه ظاهرا كونها نعمه.

و ضمير «أُوتِيتُهُ» للنعمه بما أنه شىء أو مال و العنايه فى ذلك بالإشاره الى أنه لا يعترف بكونها نعمه منا بل يقطعها عنا فيسميها شيئا أو مالا و نحوه و لا يسميها نعمه حتى يضطره ذلك الى الاعتراف بمنعم و الإشاره اليه كما قال: «أُوتِيتُهُ» فصفح عن الفاعل لذلك و التعبير ان أعنى «نِعْمَةً مِنّٰا» «إِنَّمٰا أُوتِيتُهُ» من لطيف تعبير القرآن،و قد وجهوا تذكير الضمير فى «أُوتِيتُهُ» بوجوه أخر غير موجهه من أرادها فليرجع الى المفصلات.

و الملائم لسياق الآيه أن يكون معنى «عَلىٰ عِلْمٍ» على علم منى أى اوتيت هذا الذى أوتيت على علم منى و خبره بطرق كسب المعاش و اقتناء الثروه و جمع المال.

و قوله: بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ أى بل النعمه التى خولناه منا فتنه أى ابتلاء و امتحان نمتحنه بذلك و لكن أكثرهم لا يعلمون بذلك.

قوله تعالى: قَدْ قٰالَهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمٰا أَغْنىٰ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ فَأَصٰابَهُمْ سَيِّئٰاتُ مٰا كَسَبُوا ضمير «قَدْ قٰالَهَا» راجع الى القول السابق باعتبار أنه مقاله أو كلمه.

و الآيه رد لقولهم و إثبات لكونها فتنه يمتحنون بها بأنهم لو اوتوها على علم منهم و اكتسبوها بحولهم و قوتهم لأغنى عنهم كسبهم و لم يصبهم سيئات ما كسبوا و حفظوها لأنفسهم و تنعموا بها و لم يهلكوا دونها و ليس كذلك فهؤلاء الذين قبلهم قالوا هذه المقاله فما أغنى عنهم كسبهم و أصابهم سيئات ما كسبوا.

و الظاهر أن الآيه تشير بقوله: «قَدْ قٰالَهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» الى قارون و أمثاله و قد حكى

عنه قول: «إِنَّمٰا أُوتِيتُهُ عَلىٰ عِلْمٍ عِنْدِی» فی قصته من سوره القصص.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْ هٰؤُلاٰءِ سَیُصِیبُهُمْ سَیِّئٰاتُ مٰا کَسَبُوا وَ مٰا هُمْ بِمُعْجِزِینَ الإشاره بهؤلاء الی قومه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المعنی أن هؤلاء الذین ظلموا من قومک سبیلهم سبیل من قبلهم سیصیبهم سیئات کسبهم و وبالات عملهم و ما هم بمعجزین للّه.

قوله تعالی: أَ وَ لَمْ یَعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ یَقْدِرُ الخ؛ جواب آخر عن قول القائل منهم «إِنَّمٰا أُوتِیتُهُ عَلىٰ عِلْمٍ» و قد کان الجواب الأول «قَدْ قٰالَهَا الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ» الخ؛جوابا من طریق النقض و هذا جواب من طریق المعارضه بالإشاره الی دلاله الدلیل علی أن اللّه سبحانه هو الذی یبسط الرزق و یقدر.

بیان ذلک:أن سعی الإنسان عن علم و إراده لتحصیل الرزق لیس سببا تاما موجبا لحصول الرزق و إلا لم یتخلف و من البین خلافه فکم من طالب رجع آیسا و ساع خاب سعیه.

فهناک علل و شرائط زمانیه و مکانیه و موانع مختلفه باختلاف الظروف خارجه عن حد الإحصاء إذا اجتمعت و توافقت أنتج ذلک حصول الرزق (۱).

[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۵۳ الی ۶۱]

قُلْ یٰا عِبٰادِیَ الَّذِینَ أَسْرَفُوا عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ لاٰ تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اَللّٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ یَغْفِرُ اَلذُّنُوبَ جَمِیعاً إِنَّهُ هُوَ اَلْغَفُورُ اَلرَّحِیمُ (۵۳) وَ أَنِیبُوا إِلىٰ رَبِّکُمْ وَ أَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَکُمُ اَلْعَذٰابُ ثُمَّ لاٰ تُنْصَرُونَ (۵۴) وَ اِتَّبِعُوا أَحْسَنَ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکُمْ مِنْ رَبِّکُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَکُمُ اَلْعَذٰابُ بَغْتَهً وَ أَنْتُمْ لاٰ تَشْعُرُونَ (۵۵) أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ یٰا حَسْرَتىٰ عَلىٰ مٰا فَرَّطْتُ فِی جَنْبِ اَللّٰهِ وَ إِنْ کُنْتُ لَمِنَ اَلسّٰاخِرِینَ (۵۶) أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اَللّٰهَ هَدٰانِی لَکُنْتُ مِنَ اَلْمُتَّقِینَ (۵۷) أَوْ تَقُولَ حِینَ تَرَى اَلْعَذٰابَ لَوْ أَنَّ لِی کَرَّهً فَأَکُونَ مِنَ اَلْمُحْسِنِینَ (۵۸) بَلىٰ قَدْ جٰاءَتْکَ آیٰاتِی فَکَذَّبْتَ بِهٰا وَ اِسْتَکْبَرْتَ وَ کُنْتَ مِنَ اَلْکٰافِرِینَ (۵۹) وَ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ تَرَى اَلَّذِینَ کَذَبُوا عَلَى اَللّٰهِ وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّهٌ أَ لَیْسَ فِی جَهَنَّمَ مَثْویً لِلْمُتَکَبِّرِینَ (۶۰) وَ یُنَجِّی اَللّٰهُ اَلَّذِینَ اِتَّقَوْا بِمَفٰازَتِهِمْ لاٰ یَمَسُّهُمُ اَلسُّوءُ وَ لاٰ هُمْ یَحْزَنُونَ (۶۱)

۱- ۱) .الزمر ۳۸-۵۲:بحث فی بسط الرزق بمشیئته تعالی؛بحث روائی فی توفی الانفس حین موتها.

بیان:

قوله تعالی: قُلْ یا عِبادِیَ الَّذِینَ أَسْرَفُوا عَلی أَنْفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللّهِ الخ؛أمره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یدعوهم من قبله و ینادیهم بلفظه یا عبادی و فیه تذکیر بحجه اللّه سبحانه علی دعوتهم الی عبادتهم و ترغیب لهم الی استجابه الدعوه أما التذکیر بالحجه فلأنه یشیر الی أنهم عباده و هو مولاهم و من حق المولی علی عبده أن یطیعه و یعبده فله أن یدعوه الی طاعته و عبادته،و أما ترغیبهم الی استجابه الدعوه فلما فیه من الإضافه الیه

ص :۴۱۳

تعالى الباعث لهم الى التمسک بذيل رحمته و مغفرته.

و قوله: اَلَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ الإسراف-على ما ذكره الراغب-تجاوز الحد فى كل فعل يفعله الإنسان و إن كان ذلك فى الإنفاق أشهر؛و كأن الفعل مضمن معنى الجنايه أو ما يقرب منها و لذا عدى بعلى.و الإسراف على النفس هو التعدى عليها باقتراف الذنب أعم من الشرك و سائر الذنوب الكبيره و الصغيره على ما يعطيه السياق.

و قال جمع:إن المراد بالعباد المؤمنون و قد غلب استعماله فيهم مضافا اليه تعالى فى القرآن فمعنى يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم أيها المؤمنون المذنبون.

و يدفعه أن قوله: «يٰا عِبٰادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا» الى تمام سبع آيات ذو سياق واحد متصل يفصح عن دعوتهم و قوله فى ذيل الآيات: «بَلىٰ قَدْ جٰاءَتْکَ آيٰاتِي فَكَذَّبْتَ بِهٰا وَ اسْتَكْبَرْتَ» الخ؛كالصريح أو هو صريح فى شمول العباد للمشركين.

و ما ورد فى كلامه تعالى من لفظ «عِبٰادِيَ» و المراد به المؤمنون بضعه عشر موردا جميعها محفوفه بالقرينه و ليس بحيث ينصرف عند الإطلاق الى المؤمنين كما أن الموارد التى أطلق فيها و اريد به الأعم من المشرک و المؤمن فى كلامه كذلک.

و بالجمله شمول «عِبٰادِيَ» فى الآيه للمشركين لا ينبغى أن يرتاب فيه،و القول بأن المراد به المشركون خاصه نظرا الى سياق الآيات كما نقل عن ابن عباس أقرب الى القبول من تخصيصه بالمؤمنين.

و قوله: لاٰ تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللّٰهِ القنوط اليأس،و المراد بالرحمه بقرينه خطاب المذنبين و دعوتهم هو الرحمه المتعلقه بالآخره دون ما هى أعم الشامله للدنيا و الآخره و من المعلوم أن الذى يفتقر اليه المذنبون من شئون رحمه الآخره بلا واسطه هو المغفره فالمراد بالرحمه المغفره و لذا علل النهى عن القنوط من الرحمه بقوله: «إِنَّ اللّٰهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً» .

ص :۴۱۴

و فی الآیه التفات من التکلم الی الغیبه حیث قیل «إِنَّ اللّهَ یَغْفِرُ» و لم یقل:إنی أغفر و ذلک للإشاره الی أنه اللّه الذی له الأسماء الحسنی و منها أنه غفور رحیم کأنه یقول لا تقنطوا من رحمتی فإنی أنا اللّه أغفر الذنوب جمیعا لأن اللّه هو الغفور الرحیم.

و قوله: إِنَّ اللّهَ یَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِیعاً تعلیل للنهی عن القنوط و إعلام بأن جمیع الذنوب قابله للمغفره عامه لکنها تحتاج الی سبب مخصص و لا تکون جزافا،و الذی عده القرآن سببا للمغفره أمران:الشفاعه (۱)و التوبه لکن لیس المراد فی قوله: «إِنَّ اللّهَ یَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِیعاً» المغفره الحاصله بالشفاعه لأن الشفاعه لا تنال الشرک بنص القرآن فی آیات کثیره و قد مر أیضا أن قوله: إِنَّ اللّهَ لا یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ ما دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَشاءُ (النساء/ ۴۸)ناظر الی الشفاعه و الآیه أعنی قوله: «إِنَّ اللّهَ یَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِیعاً» موردها الشرک و سائر الذنوب.

فلا یبقی إلا أن یکون المراد المغفره الحاصله بالتوبه و کلامه تعالی صریح فی مغفره الذنوب جمیعا حتی الشرک بالتوبه.

علی أن الآیات السبع-کما عرفت-کلام واحد ذو سیاق واحد متصل ینهی عن القنوط -و هو تمهید لما یتلوه-و یأمر بالتوبه و الإسلام و العمل الصالح و لیست الآیه الاولی کلاما مستقلا منقطعا عما یتلوه حتی یحتمل عدم تقیید عموم المغفره فیها بالتوبه و أی سبب آخر مفروض للمغفره.

و الآیه أعنی قوله: «إِنَّ اللّهَ یَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِیعاً» من معارک الآراء بینهم فقد ذهب قوم الی تقیید عموم المغفره فیها بالشرک و سائر الکبائر التی وعد اللّه علیها النار مع عدم تقیید العموم بالتوبه فالمغفره لا تنال إلا الصغائر من الذنوب.

۱- ۱) .و قد مر الکلام فیها فی مباحث الشفاعه فی الجزء الأول من الکتاب.

قوله تعالی: وَ أَنِيبُوا إِلىٰ رَبِّكُمْ وَ أَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذٰابُ ثُمَّ لاٰ تُنْصَرُونَ عطف على قوله: «لاٰ تَقْنَطُوا» ،و الإنابه الى اللّه الرجوع اليه و هو التوبه، و قوله: «إِلىٰ رَبِّكُمْ» من وضع الظاهر موضع المضمر و كان مقتضى الظاهر أن يقال:و أنيبوا اليه و الوجه فيه الإشاره الى التعليل فإن الملاك فى عباده اللّه سبحانه صفه ربوبيه.

و المراد بالإسلام التسليم للّه و الانقياد له فيما يريد،و إنما قال: «وَ أَسْلِمُوا لَهُ» و لم يقل:

و آمنوا به لأن المذكور قبل الآيه و بعدها استكبارهم على الحق و المقابل له الإسلام.

و قوله: مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذٰابُ ثُمَّ لاٰ تُنْصَرُونَ متعلق بقوله: «وَ أَنِيبُوا وَ أَسْلِمُوا» و المراد بالعذاب عذاب الآخره بقرينه الآيات التاليه،و يمكن على بعد أن يراد مطلق العذاب الذى لا تقبل معه التوبه و منه عذاب الاستئصال قال تعالى: فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمٰانُهُمْ لَمّٰا رَأَوْا بَأْسَنٰا سُنَّتَ اللّٰهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبٰادِهِ (المؤمن/۸۵).

و المراد بقوله: «ثُمَّ لاٰ تُنْصَرُونَ» أن المغفره لا تدرككم بوجه لعدم تحقق سببها فالتوبه مفروضه العدم و الشفاعه لا تشمل الشرك.

قوله تعالى: وَ اتَّبِعُوا أَحْسَنَ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذٰابُ بَغْتَةً وَ أَنْتُمْ لاٰ تَشْعُرُونَ الخطاب عام للمؤمن و الكافر كالخطابات السابقه و القرآن قد انزل الى الفريقين جميعا.

و فى الآيه أمر بإتباع أحسن ما انزل من اللّه قيل:المراد به اتباع الأحكام من الحلال و الحرام دون القصص،و قيل:اتباع ما أمر به و نهى عنه كاتيان الواجب و المستحب و اجتناب الحرام و المكروه دون المباح،و قيل:الاتباع فى العزام و هى الواجبات و المحرمات،و قيل:

اتباع الناسخ دون المنسوخ،و قيل:ما أنزل هو جنس الكتب السماويه و أحسنها القرآن فاتباع أحسن ما انزل و هو اتباع القرآن.

و الإنصاف أن قوله فى الآيه السابقه: «وَ أَسْلِمُوا لَهُ» يشمل مضمون كل من هذه الأقوال

فحمل قوله: «وَ اتَّبِعُوا أَحْسَنَ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ» على شىء منها لا يخلو عن تكرار من غير موجب.

و لعل المراد من أحسن ما أنزل الخطابات التى تشير الى طريق استعمال حق العبوديه فى امتثال الخطابات الإلهيه الاعتقاديه و العمليه و ذلك كالخطابات الداعيه الى ذكر اللّه تعالى بالاستغراق و الى حبه و الى تقواه حق تقاته و الى إخلاص الدين له فإن اتباع هذه الخطابات يحيى الإنسان حياه طيبه و ينفخ فيه روح الإيمان و يصلح أعماله و يدخله فى ولايه اللّه تعالى و هى الكرامه ليست فوقها كرامه.

و قوله: مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذٰابُ بَغْتَةً وَ أَنْتُمْ لاٰ تَشْعُرُونَ أنسب لهذا المعنى فإن الدعوه الى عمل بالتخويف من مفاجاه الحرمان و مباغته المانع إنما تكون غالبا فيما يساهل المدعو فى أمره و يطيب نفسه بسوف و لعل،و هذا المعنى أمس بإصلاح الباطن منه بإصلاح الظاهر و الإتيان بأجساد الأعمال،و يقرب منه قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلّٰهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذٰا دَعٰاكُمْ لِمٰا يُحْيِيكُمْ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ (الأنفال/ ۲۴).

قوله تعالى: أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يٰا حَسْرَتىٰ عَلىٰ مٰا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللّٰهِ الخ؛قال فى المجمع:التفريط إهمال ما يجب أن يتقدم فيه حتى يفوت وقته،و قال:التحسر الاغتمام مما فات وقته لانحساره عنه بما لا يمكن استدراكه.انتهى.و قال الراغب:الجنب الجارحه.قال:ثم يستعار فى الناحيه التى تليها لعادتهم فى استعاره سائر الجوارح لذلك نحو اليمين و الشمال.انتهى.فجنب اللّه جانبه و ناحيته و هى ما يرجع اليه تعالى مما يجب على العبد أن يعامله و مصداق ذلك أن يعبده وحده و لا يعصيه و التفريط فى جنب اللّه التقصير فى ذلك.

و قوله: وَ إِنْ كُنْتُ لَمِنَ السّٰاخِرِينَ «أَنْ» مخففه من الثقيله،و الساخرين اسم فاعل من سخر بمعنى استهزأ.

و معنى الآيه إنما نخاطبكم بهذا الخطاب حذر أن تقول أو لئلا تقول نفس منكم يا حسرتا على ما قصرت فى جانب اللّه و إنى كنت من المستهزئين،و مواطن القول يوم القيامه.

قوله تعالى: أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللّٰهَ هَدٰانِى لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ضمير تقول للنفس،و المراد بالهدايه الإرشاد و إراءه الطريق،و المعنى ظاهر و هو قطع للعذر.

قوله تعالى: أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذٰابَ لَوْ أَنَّ لِى كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ لو للتمنى و الكره الرجعه،و المعنى أو تقول نفس متمنيه حين ترى العذاب يوم القيامه:ليت لى رجعه الى الدنيا فأكون من المحسنين.

قوله تعالى: بَلىٰ قَدْ جٰاءَتْكَ آيٰاتِى فَكَذَّبْتَ بِهٰا وَ اسْتَكْبَرْتَ وَ كُنْتَ مِنَ الْكٰافِرِينَ رد لها و جواب لخصوص قولها ثانيا: «لَوْ أَنَّ اللّٰهَ هَدٰانِى لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ» و موطن الجواب يوم القيامه كما أن موطن القول ذلك و لسياق الجواب شهاده عليه.

و قد فصل بين قولها و جوابه بقوله: «أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى» الخ؛و لم يجب إلا عن قولها: «لَوْ أَنَّ اللّٰهَ هَدٰانِى» الخ.

و الوجه فى الفصل أن الأقوال الثلاثه المنقوله عنها مرتبه على ترتيب صدورها عن المجرمين يوم القيامه فإذا قامت القيامه و رأى المجرمون أن اليوم يوم الجزاء بالأعمال و قد فرطوا فيها و فاتهم وقتها تحسروا على ما فرطوا و نادوا بالحسره على تفريطهم «يٰا حَسْرَتىٰ عَلىٰ مٰا فَرَّطْتُ» قال تعالى: حَتّٰى إِذٰا جٰاءَتْهُمُ السّٰاعَةُ بَغْتَةً قٰالُوا يٰا حَسْرَتَنٰا عَلىٰ مٰا فَرَّطْنٰا فِيهٰا (الأنعام/۳۱).

ثم إذا حوسبوا و أمر المتقون بدخول الجنه و قيل وَ امْتٰازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ (يس/ ۵۹)تعللوا بقولهم: «لَوْ أَنَّ اللّٰهَ هَدٰانِى لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ» .

ثم إذا امروا بدخول النار فأوقفوا عليها ثم ادخلوا فيها تمنوا الرجوع الى الدنيا ليحسنوا فيها فيسعدوا «أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذٰابَ لَوْ أَنَّ لِى كَرَّةً» قال تعالى: وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلَى

النّارِ فَقالُوا يا لَيْتَنا نُرَدُّ وَ لا نُكَذِّبَ بِآياتِ رَبِّنا وَ نَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (الأنعام/٢٧)،و قال حاكيا عنهم: رَبَّنا أَخْرِجْنا مِنْها فَإِنْ عُدْنا فَإِنّا ظالِمُونَ (المؤمنون/١٠٧).

ثم لما نقل الأقوال على ما بينها من الترتيب أخذ فى الجواب و لو أخر القول المجاب عنه حتى يتصل بالجواب أو قدم الجواب حتى يتصل به اختل النظم (١).

و قد خص قولهم الثانى: «لَوْ أَنَّ اللّهَ هَدانِي» الخ؛بالجواب و أمسك عن جواب قولهم الأول و الثالث لأن فى الأول حديث استهزائهم بالحق و أهله و فى الثالث تمنيهم للرجوع الى الدنيا و اللّه سبحانه يزجر هؤلاء يوم القيامه و يمنعهم أن يكلموه و لا يجيب عن كلامهم كما يشير الى ذلك قوله: قالُوا رَبَّنا غَلَبَتْ عَلَيْنا شِقْوَتُنا وَ كُنّا قَوْماً ضالِّينَ رَبَّنا أَخْرِجْنا مِنْها فَإِنْ عُدْنا فَإِنّا ظالِمُونَ قالَ اخْسَؤُا فِيها وَ لا تُكَلِّمُونِ إِنَّهُ كانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبادِي يَقُولُونَ رَبَّنا آمَنّا فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا وَ أَنْتَ خَيْرُ الرّاحِمِينَ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَ كُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِما صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفائِزُونَ (المؤمنون/١١١).

قوله تعالى: وَ يَوْمَ الْقِيامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللّهِ وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ أَ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْمُتَكَبِّرِينَ الكذب على اللّه هو القول بأن له شريكا و أن له ولدا و منه البدعه فى الدين.

و سواد الوجه آيه الذله و هى جزاء تكبرهم و لذا قال: «أَ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْمُتَكَبِّرِينَ» .

قوله تعالى: وَ يُنَجِّي اللّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفازَتِهِمْ لا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ الظاهر أن مفازه مصدر ميمى بمعنى الفوز و هو الظفر بالمراد،و الباء فى «بِمَفازَتِهِمْ» للملابسه أو السببيه فالفوز الذى يقضيه اللّه لهم اليوم سبب تنجيتهم.

ص:۴۱۹

١- ١) .و أصل الوجه مأخوذ من تفسير أبى السعود باصلاح منا.

و قوله: «لاٰ يَمَسُّهُمُ» الخ؛بيان لتنجيتهم كأنه قيل:ينجيهم لا يمسهم السود من خارجهم و لا هم يحزنون فی أنفسهم.

و للآيه نظر الی قوله تعالی فی ذيل آيات سوره المؤمنون المنقوله آنفا: «إِنِّي جَزَيْتُهُمُ اَلْيَوْمَ بِمٰا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ اَلْفٰائِزُونَ» فتدبر و لا تغفل (۱).

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۶۲ الی ۷۵]

اَللّٰهُ خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (۶۲) لَهُ مَقٰالِيدُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِ اَللّٰهِ أُولٰئِكَ هُمُ اَلْخٰاسِرُونَ (۶۳) قُلْ أَ فَغَيْرَ اَللّٰهِ تَأْمُرُونِّي أَعْبُدُ أَيُّهَا اَلْجٰاهِلُونَ (۶۴) وَ لَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَ إِلَى اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَ لَتَكُونَنَّ مِنَ اَلْخٰاسِرِينَ (۶۵) بَلِ اَللّٰهَ فَاعْبُدْ وَ كُنْ مِنَ اَلشّٰاكِرِينَ (۶۶) وَ مٰا قَدَرُوا اَللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَ اَلْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ اَلْقِيٰامَةِ وَ اَلسَّمٰاوٰاتُ مَطْوِيّٰاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا يُشْرِكُونَ (۶۷) وَ نُفِخَ فِي اَلصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِي اَلْأَرْضِ إِلاّٰ مَنْ شٰاءَ اَللّٰهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرىٰ فَإِذٰا هُمْ قِيٰامٌ يَنْظُرُونَ (۶۸) وَ أَشْرَقَتِ اَلْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهٰا وَ وُضِعَ اَلْكِتٰابُ وَ جِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَ اَلشُّهَدٰاءِ وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ (۶۹) وَ وُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِمٰا يَفْعَلُونَ (۷۰) وَ سِيقَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا إِلىٰ جَهَنَّمَ زُمَراً حَتّٰى إِذٰا جٰاؤُهٰا فُتِحَتْ أَبْوٰابُهٰا وَ قٰالَ لَهُمْ خَزَنَتُهٰا أَ لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيٰاتِ رَبِّكُمْ وَ يُنْذِرُونَكُمْ لِقٰاءَ يَوْمِكُمْ هٰذٰا قٰالُوا بَلىٰ وَ لٰكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ اَلْعَذٰابِ عَلَى اَلْكٰافِرِينَ (۷۱) قِيلَ اُدْخُلُوا أَبْوٰابَ جَهَنَّمَ خٰالِدِينَ فِيهٰا فَبِئْسَ مَثْوَى اَلْمُتَكَبِّرِينَ (۷۲) وَ سِيقَ اَلَّذِينَ اِتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى اَلْجَنَّةِ زُمَراً حَتّٰى إِذٰا جٰاؤُهٰا وَ فُتِحَتْ أَبْوٰابُهٰا وَ قٰالَ لَهُمْ خَزَنَتُهٰا سَلاٰمٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهٰا خٰالِدِينَ (۷۳) وَ قٰالُوا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اَلَّذِي صَدَقَنٰا وَعْدَهُ وَ أَوْرَثَنَا اَلْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ اَلْجَنَّةِ حَيْثُ نَشٰاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ اَلْعٰامِلِينَ (۷۴) وَ تَرَى اَلْمَلاٰئِكَةَ حٰافِّينَ مِنْ حَوْلِ اَلْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ قِيلَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (۷۵)

ص :۴۲۰

۱- ۱) .الزمر ۵۳-۶۱:بحث روائی فی رحمه اللّه تعالی فی الذين اسرفوا علی انفسهم؛التوبه.

بیان:

قوله تعالی: اَللّٰهُ خٰالِقُ کُلِّ شَیْءٍ هذا هو الذی ذکر اعتراف المشرکین به من قبل فی قوله: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ لَیَقُولُنَّ اللّٰهُ (الآیه ۳۸ من السوره) و بنی علیه استناد الأشیاء فی تدبیرها الیه.

و الجمله فی المقام تمهید لما یذکر بعدها من کون التدبیر مستندا الیه لما تقدم مرارا أن الخلق

لا ینفک عن التدبیر فانتقل فی المقام من استناد الخلق الیه الی اختصاص الملک به و هو قوله:

«لَهُ مَقَالِیدُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» و من اختصاص الملک به الی کونه هو الوکیل علی کل شیء القائم مقامه فی تدبیر أمره.

و قد تقدم فی ذیل قوله: ذٰلِکُمُ اللّٰهُ رَبُّکُمْ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ خٰالِقُ کُلِّ شَیْءٍ (الأنعام/۱۰۲) فی الجزء السابع من الکتاب کلام فی معنی عموم الخلقه لکل شیء.

قوله تعالی: وَ هُوَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ وَکِیلٌ و ذلک لأن انتهاء خلق کل شیء وجوده الیه یقتضی أن یکون تعالی هو المالک لکل شیء فلا یملک شیء من الأشیاء لا نفسه و لا شیئا مما یترشح من نفسه إلا بتملیک اللّٰه تعالی،فهو لفقره مطلقا لا یملک تدبیرا و اللّٰه المالک لتدبیره.

و أما تملیکه تعالی له نفسه و عمله فهو أیضا نوع من تدبیره تعالی مؤکد لملکه غیر ناف و لا مناف حتی أن توکیله الملائکه علی شیء من الأمر من شئون وکالته تعالی علیهم لا تفویض للأمر و إبطال للوکاله فافهم ذلک.

و بالجمله إذ کان کل شیء من الأشیاء لا یملک لنفسه شیئا کان سبحانه هو الوکیل علیه القائم مقامه المدبر لأمره و الأسباب و المسببات فی ذلک سواء فاللّٰه سبحانه هو ربها وحده.

فقد تبین أن الجمله مسوقه للإشاره الی توحده فی الربوبیه و هو المقصود بیانه فقول بعضهم إن ذکر ذلک بعد قوله: «اللّٰهُ خٰالِقُ کُلِّ شَیْءٍ» للدلاله علی أنه هو الغنی المطلق و أن المنافع و المضار راجعه الی العباد،أو أن المراد أنه تعالی حفیظ علی کل شیء فیکون إشاره الی أن الأشیاء محتاجه الیه فی بقائها کما أنها محتاجه الیه فی حدوثها،أجنبی عن معنی الآیه بالمره.

قوله تعالی: لَهُ مَقَالِیدُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ الخ؛المقالید-کما قیل-بمعنی المفاتیح و لا مفرد له من لفظه.

و مفاتیح السماوات و الأرض مفاتیح خزائنها قال تعالی: وَ لِلّٰهِ خَزٰائِنُ السَّمَاوَاتِ

وَ الْأَرْضِ (المنافقون/۷)و خزائنها غيبها الذى يظهر منه الأشياء و النظام الجارى فيها فتخرج الى الشهاده قال تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ عِنْدَنا خَزائِنُهُ وَ ما نُنَزِّلُهُ إِلاّ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/۲۱).

و ملك مقاليد السماوات و الأرض كنايه عن ملك خزائنها التى منها وجودات الأشياء و أرزاقها و أعمارها و آجالها و سائر ما يواجهها فى مسيرها من حين تبتدئ منه تعالى الى حين ترجع اليه.

و هو أعنى قوله: «لَهُ مَقالِيدُ» الخ؛فى مقام التعليل لقوله: «وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ» و لذا جىء به مفصولا من غير عطف.

و قوله: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ اللّهِ أُولئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ قد تقدم أن قوله:

«اللّهُ خالِقُ كُلِّ شَيْءٍ -الى قوله- وَ الْأَرْضِ» ذكر خلاصه ما تفيده الحجج المذكوره فى خلال الآيات السابقه،و عليه فقوله: «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ» الخ؛معطوف على قوله: «اللّهُ خالِقُ كُلِّ شَيْءٍ» و المعنى الذى تدل عليه الآيات و الحجج المتقدمه أن اللّه سبحانه خالق فما لك فوكيل على كل شيء أى متوحد فى الربوبيه و الالوهيه و الذين كفروا بآيات ربهم فلم يوحدوه و لم يعبدوه أولئك هم الخاسرون.

قوله تعالى: قُلْ أَ فَغَيْرَ اللّهِ تَأْمُرُونِّی أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجاهِلُونَ لما أورد سبحانه خلاصه ما تنطق به الحجج المذكوره فى السوره من توحده تعالى بالخلق و الملك و التدبير و لازم ذلك توحده تعالى فى الربوبيه و الالوهيه أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يخاطب المشركين المقترحين عليه أن يعبد آلهتهم أنه لا يبقى مع هذه الحجج الباهره الظاهره محل لعبادته غير اللّه و إجابه اقتراحهم و هل هى إلا الجهل.

فقوله: أَ فَغَيْرَ اللّهِ تَأْمُرُونِّی أَعْبُدُ الفاء لتفريع مضمون الجمله على قوله: «اللّهُ خالِقُ كُلِّ شَيْءٍ» الى آخر الآيتين،و الاستفهام إنكارى،و«غير اللّه»مفعول «أَعْبُدُ» قدم

عليه لتعلق العنايه به،و «تَأْمُرُونِّی» معترض بین الفعل و مفعوله و أصله تأمروننی أدغمت فیه إحدی النونین فی الاخری.

و قوله: أَیُّهَا الْجٰاهِلُونَ خطابهم بصفه الجهل للإشاره الی أن أمرهم إیاه بعباده غیر اللّه و اقتراحهم بذلک مع ظهور آیات وحدته فی الربوبیه و الالوهیه لیس إلا جهلا منهم.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أُوحِیَ إِلَیْکَ وَ إِلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِکَ لَئِنْ أَشْرَکْتَ لَیَحْبَطَنَّ عَمَلُکَ الخ،فیه تأیید لمدلول الحجج العقلیه المذکوره بالوحی کأنه قیل:لا تعبد غیر اللّه فإنه جهل و کیف یسوغ لک أن تعبده و قد دل الوحی علی النهی عنه کما دل العقل علی ذلک.

فقوله: وَ لَقَدْ أُوحِیَ إِلَیْکَ اللام للقسم،و قوله: «لَئِنْ أَشْرَکْتَ لَیَحْبَطَنَّ عَمَلُکَ» بیان لما اوحی الیه،و تقدیر الکلام و أقسم لقد أوحی الیک لئن أشرکت،الخ؛و إلی الذین من قبلک من الأنبیاء و الرسل لئن أشرکت لیحبطن عملکم و لتکونن من الخاسرین.

و خطاب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و سائر الأنبیاء علیهم السّلام بالنهی عن الشرک و إنذارهم بحبط العمل و الدخول فی زمره الخاسرین خطاب و إنذار علی حقیقه معناهما کیف؟و غرض السوره-کما تقدمت الإشاره الیه-بیان أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مأمور بالإیمان بما یدعو المشرکین الی الإیمان به مکلف بما یکلفهم و لا یسعه أن یجیبهم الی ما یقترحون به علیه من عباده آلهتهم.

و أما کون الأنبیاء معصومین بعصمه إلهیه یمتنع معها صدور المعصیه عنهم فلا یوجب ذلک سقوط التکلیف عنهم و عدم صحه توجهه الیهم و لو کان کذلک لم تتصور فی حقهم معصیه کسائر من لا تکلیف علیه فلم یکن معنی لعصمتهم.

علی أن العصمه-و هی قوه یمتنع معها صدور المعصیه-من شئون مقام العلم-کما تقدمت الإشاره الیه فی تفسیر قوله تعالی: وَ مٰا یُضِلُّونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ وَ مٰا یَضُرُّونَکَ مِنْ شَیْءٍ (النساء/۱۱۳)-لا تنافی ثبوت الاختیار الذی هو من شئون مقام العمل و صحه صدور الفعل و الترک عن الجوارح.

ص :۴۲۴

فمنع العلم القطعی بمفسده شیء منعا قطعیا عن صدوره عن العالم به کمنع العلم بأثر السم عن شربه لا ینافی کون العالم بذلک مختارا فی الفعل لصحه صدوره و لا صدوره عن جوارحه فالعصمه لا تنافی بوجه التکلیف.

و قوله: وَ لَتَکُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِینَ ظهر معناه مما تقدم و یمکن أن یکون اللام فی الخاسرین مفیدا للعهد،و المعنی و لتکونن من الخاسرین الذین کفروا بآیات اللّه و أعرضوا عن الحجج الداله علی وحدانیته.

قوله تعالی: بَلِ اللّهَ فَاعْبُدْ وَ کُنْ مِنَ الشّاکِرِینَ إضراب عن النهی المفهوم من سابق الکلام کأنه قیل:فلا تعبد غیر اللّه بل اللّه فاعبد،و تقدیم اسم الجلاله للدلاله علی الحصر.

و الفاء فی «فَاعْبُدْ» زائده للتأکید علی ما قیل،و قیل:هی فاء الجزاء و قد حذف شرطه و التقدیر بل إن کنت عابدا أو عاقلا فاعبد اللّه.

و قوله: وَ کُنْ مِنَ الشّاکِرِینَ أی و کن بعبادتک له من الذین یشکرونه علی نعمه الداله علی توحده فی الربوبیه و الالوهیه،و قد تقدم فی تفسیر قوله تعالی: وَ سَیَجْزِی اللّهُ الشّاکِرِینَ (آل عمران/۱۴۴)و قوله: وَ لا تَجِدُ أَکْثَرَهُمْ شاکِرِینَ (الأعراف/۱۷)أن مصداق الشاکرین بحقیقه معنی الکلمه هم المخلصون بفتح اللام فراجع.

قوله تعالی: وَ ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ الی آخر الآیه قدر الشیء هو مقداره و کمیته من حجم أو عدد أو وزن و ما أشبه ذلک ثم استعیر للمعنویات من المکانه و المنزله.

فقوله: «وَ ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» تمثیل أرید به عدم معرفتهم به تعالی واجب المعرفه إذ لم یعرفوه من حیث المعاد و رجوع الأشیاء الیه کما یدل علیه تعقیب الجمله بقوله: «وَ الْأَرْضُ جَمِیعاً قَبْضَتُهُ یَوْمَ الْقِیامَهِ» الی آخر السوره حیث ذکر فیه انقطاع کل سبب دونه یوم القیامه، و قبضه الأرض و طیه السماوات و نفخ الصور لإماته الکل ثم لإحیائهم و إشراق الأرض بنور

ص :۴۲۵

ربها و وضع الکتاب و المجیء بالنبیین و الشهداء و القضاء و توفیه کل نفس ما عملت و سوق المجرمین الی النار و المتقین الی الجنه فمن کان شأنه فی الملک و التصرف هذا الشأن و عرف بذلک أوجبت هذه المعرفه و الاقبال الیه بعبادته وحده و الإعراض عن غیره بالکلیه.

لکن المشرکین لما لم یؤمنوا بالمعاد و لم یقدروه حق قدره و لم یعرفوه واجب معرفته أعرضوا عن عبادته الی عباده من سواه.

و قوله: وَ الْأَرْضُ جَمِیعاً قَبْضَتُهُ یَوْمَ الْقِیامَهِ أی الأرض بما فیها من الأجزاء و الأسباب الفعاله بعضها فی بعض،و القبضه مصدر بمعنی المقبوضه،و القبض علی الشیء و کونه فی القبضه کنایه عن التسلط التام علیه أو انحصار التسلط علیه فی القابض و المراد هاهنا المعنی الثانی کما یدل علیه قوله تعالی: وَ الْأَمْرُ یَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ (الانفطار/۱۹)و غیره من الآیات.

و قوله: وَ السَّمٰاوٰاتُ مَطْوِیّٰاتٌ بِیَمِینِهِ یمین الشیء یده الیمنی و جانبه القوی و یکنی بها عن القدره،و یستفاد من السیاق أن محصل الجملتین أعنی قوله: «وَ الْأَرْضُ جَمِیعاً قَبْضَتُهُ یَوْمَ الْقِیامَهِ وَ السَّمٰاوٰاتُ مَطْوِیّٰاتٌ بِیَمِینِهِ» تقطع الأسباب الأرضیه و السماویه و سقوطها و ظهور أن لا مؤثر فی الوجود إلا اللّه سبحانه.

و قوله: سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالیٰ عَمّٰا یُشْرِکُونَ تنزیه له تعالی عما أشرکوا غیره فی ربوبیته و الوهیته فنسبوا تدبیر العالم الی آلهتهم و عبدوها.

قوله تعالی: وَ نُفِخَ فِی الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ إِلاّٰ مَنْ شٰاءَ اللّٰهُ الخ؛ظاهر ما ورد فی کلامه تعالی فی معنی نفخ الصور أن النفخ نفختان نفخه للإماته و نفخه للإحیاء،و هو الذی تدل علیه روایات أئمه أهل البیت علیهم السّلام و بعض ما ورد من طرق أهل السنه عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و إن کان بعض آخر من روایاتهم لا یخلو عن إبهام و لذا اختار بعضهم أنها ثلاث نفخات نفخه للإماته و نفخه للإحیاء و البعث و نفخه للفزع

و الصعق و قال بعضهم:إنها أربع نفخات و لكن دون إثبات ذلك من ظواهر الآيات خرط القتاد.

و لعل انحصار النفخ فى نفختى الإماته و الإحياء هو الموجب لتفسيرهم الصعق فى النفخه الاولى بالموت مع أن المعروف من معنى الصعق الغشيه،قال فى المصباح:يقال:صعق الرجل صعقا و تصاعقا أى غشى عليه و أصعقه غيره،ثم قال:و قوله تعالى: «فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ» أى مات.انتهى.

و قوله: إِلاّٰ مَنْ شٰاءَ اللّٰهُ استثناء من أهل السماوات و الأرض و اختلف فى من هم؟

نعم لو تصور للّه سبحانه خلق وراء السماوات و الأرض جاز استثناؤهم من أهلهما استثناء منقطعا أو قيل:إن الموت إنما يلحق الأجساد بانقطاع تعلق الأرواح بها و أما الأرواح فإنها لا تموت فالأرواح هم المستثنون استثناء متصلا،و يؤيد هذا الوجه بعض (۱)الروايات المرويه عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام.

و قوله: ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرىٰ فَإِذٰا هُمْ قِيٰامٌ يَنْظُرُونَ ضمير «فِيهِ» للصور، و «أُخْرىٰ» صفه محذوف موصوفها أى نفخه أخرى،و قيام جمع قائم و «يَنْظُرُونَ» أى ينتظرون أو من النظر بمعناه المعروف.

و المعنى:و نفخ فى الصور نفخه اخرى فإذا هم قائمون من قبورهم ينتظرون ما يؤمرون أو ينتظرون ما ذا يفعل بهم أو فإذا هم قائمون ينظرون نظر المبهوت المتحير.

و لا ينافى ما فى هذه الآيه من كونهم بعد النفخ قياما ينظرون ما فى قوله: وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذٰا هُمْ مِنَ الْأَجْدٰاثِ إِلىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ (يس/۵۱)أى يسرعون،و قوله: يَوْمَ يُنْفَخُ فِي

۱- ۱) .و هو ما ورد فى قوله تعالى «لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» المؤمن:۱۶ أن الجواب بقوله «لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ» من أرواح الأنبياء و غير ذلك من الروايات.

اَلصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوٰاجاً (النبأ١٨/)،و قوله: وَ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ (النمل٨٧/)فإن فزعهم فالنفخ و إسراعهم فى المشى الى عرصه المحشر و إتيانهم إليها أفواجا كقيامهم ينظرون حوادث متقارنه لا يدفع بعضها بعضا.

قوله تعالى: وَ أَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهٰا الى آخر الآيه؛إشراق الأرض إضاءتها،و النور معروف المعنى و قد استعمل النور فى كلامه تعالى فى النور الحسى كثيرا و اطلق أيضا على الإيمان و على القرآن بعنايه أن كلا منهما يظهر للمتلبس به ما خفى عليه لولاه قال تعالى: اَللّٰهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ (البقره٢٥٧/)،و قال:

فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ النُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنٰا (التغابن٨/).

و لا يبعد أن يراد-و اللّٰه أعلم-من إشراق الأرض بنور ربها ما هو خاصه يوم القيامه من انكشاف الغطاء و ظهور الأشياء بحقائقها و بدو الأعمال من خير أو شر أو طاعه أو معصيه أو حق أو باطل للناظرين،و إشراق الشىء هو ظهوره بالنور و لا ريب أن مظهرها يومئذ هو اللّٰه سبحانه إذ الأسباب ساقطه دونه فالأشياء مشرقه بنور مكتسب منه تعالى.

و هذا الإشراق و إن كان عاما لكل شىء يسعه النور لكن لما كان الغرض بيان ما للأرض و أهله يومئذ من الشأن خصها بالبيان فقال: «وَ أَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهٰا» و ذكره تعالى بعنوان ربوبيه الأرض تعريضا للمشركين المنكرين لربوبيته تعالى للأرض و ما فيها.

و المراد بالأرض مع ذلك الأرض و ما فيها و ما يتعلق بها كما تقدم أن المراد بالأرض فى قوله: «وَ الْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ» ذلك.

و يستفاد ما قدمناه من مواضع كثيره من كلامه تعالى كقوله تعالى: لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هٰذٰا فَكَشَفْنٰا عَنْكَ غِطٰاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (ق٢٢/)و قوله: يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ (آل عمران٣٠/)،و قوله: يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبٰارَهٰا بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحىٰ لَهٰا يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النّٰاسُ أَشْتٰاتاً لِيُرَوْا أَعْمٰالَهُمْ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقٰالَ ذَرَّةٍ

خَيْراً يَرَهُ وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (الزلزال/۸)و آيات اخرى كثيره تدل على ظهور الأعمال و تجسمها و شهاده الأعضاء و غير ذلك.

و قوله: وَ وُضِعَ الْكِتابُ قيل:المراد به الحساب و هو كما ترى و قيل:المراد به صحائف الأعمال التى يحاسب عليها و يقضى بها،و قيل:المراد به اللوح المحفوظ و يؤيده قوله تعالى: هٰذا كِتابُنا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنّا كُنّا نَسْتَنْسِخُ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (الجاثيه/۲۹).

و قوله: وَ جِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَ الشُّهَداءِ أما النبيون فليسألوا عن أداء رسالتهم كما يشعر به السياق قال تعالى: فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ (الأعراف/ ۶)،و أما الشهداء و هم شهداء الأعمال فليؤدوا ما تحملوه من الشهاده قال تعالى: فَكَيْفَ إِذا جِئْنا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَ جِئْنا بِكَ عَلىٰ هٰؤُلاءِ شَهِيداً (النساء/۴۱).

و قوله: وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ ضمير الجمع للناس المعلوم من السياق،و القضاء بينهم هو القضاء فيما اختلفوا فيه الوارد كرارا فى كلامه تعالى قال: إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (يونس/۹۳).

قوله تعالى: وَ وُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ ما عَمِلَتْ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِما يَفْعَلُونَ التوفيه الإعطاء بالتمام و قد علقت بنفس ما عملت دون جزائه و يقطع ذلك الريب فى كونه قسطا و عدلا من أصله و الآيه بمنزله البيان لقوله: «وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» .

و قوله: وَ هُوَ أَعْلَمُ بِما يَفْعَلُونَ أى ليس حكمه بهذا النمط من وضع الكتاب و المجىء بالنبيين و الشهداء عن جهل منه و حاجه بل لأن يجرى حكمه على القسط و العدل فهو أعلم بما يفعلون.

و الآيه السابقه تتضمن القضاء و الحكم و هذه الآيه إجراؤه و الآيات اللاحقه تفصيل إجرائه.

قوله تعالى: وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلىٰ جَهَنَّمَ الى آخر الآيه السوق بالفتح

فالسکون-علی ما فی المجمع-الحث علی السیر،و الزمر جمع زمره و هی-کما فی الصحاح- الجماعه من الناس.

و المعنی «وَ سِیقَ» و حث علی السیر «الَّذِینَ کَفَرُوا إِلیٰ جَهَنَّمَ زُمَراً» جماعه بعد جماعه «حَتّٰی إِذٰا جٰاؤُهٰا» بلغوها «فُتِحَتْ أَبْوٰابُهٰا» لأجل دخولهم و هی سبعه قال تعالی: لَهٰا سَبْعَهُ أَبْوٰابٍ (الحجر/۴۴) «وَ قٰالَ لَهُمْ خَزَنَتُهٰا» و هم الملائکه الموکلون علیها یقولون لهم تهجینا و إنکارا علیهم «أَ لَمْ یَأْتِکُمْ رُسُلٌ مِنْکُمْ» من نوعکم من البشر «یَتْلُونَ» و یقرءون «عَلَیْکُمْ آیٰاتِ رَبِّکُمْ» من الحجج الداله علی وحدانیته و وجوب عبادته «قٰالُوا» بلی قد جاءوا و تلوا «وَ لٰکِنْ» کفرنا و کذبنا و «حَقَّتْ کَلِمَهُ الْعَذٰابِ عَلَی الْکٰافِرِینَ» و کلمه العذاب هی قوله تعالی حین أمر آدم بالهبوط: وَ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (البقره/۳۹).

قوله تعالی: قِیلَ ادْخُلُوا أَبْوٰابَ جَهَنَّمَ خٰالِدِینَ فِیهٰا فَبِئْسَ مَثْوَی الْمُتَکَبِّرِینَ القائل-علی ما یفیده السیاق-خزنه جهنم،و فی قوله: «فَبِئْسَ مَثْوَی الْمُتَکَبِّرِینَ» دلاله علی أن هؤلاء الذین کفروا هم المکذبون بآیات اللّه المعاندون للحق.

قوله تعالی: وَ سِیقَ الَّذِینَ کَفَرُوا إِلیٰ جَهَنَّمَ زُمَراً حَتّٰی إِذٰا جٰاؤُهٰا فُتِحَتْ أَبْوٰابُهٰا لم یذکر فی الآیه جواب إذا إشاره الی أنه أمر فوق ما یوصف و وراء ما یقدر بقدر، و قوله: «وَ فُتِحَتْ أَبْوٰابُهٰا» حال أی جاؤها و قد فتحت أبوابها،و قوله: «خَزَنَتُهٰا» هم الملائکه الموکلون علیها.

و المعنی «وَ سِیقَ» و حث علی السیر «الَّذِینَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَی الْجَنَّهِ زُمَراً» جماعه بعد جماعه «حَتّٰی إِذٰا جٰاؤُهٰا وَ» قد «فُتِحَتْ أَبْوٰابُهٰا وَ قٰالَ لَهُمْ خَزَنَتُهٰا» الموکلون علیها مستقبلین لهم «سَلاٰمٌ عَلَیْکُمْ» أنتم فی سلام مطلق لا یلقاکم إلا ما ترضون «طِبْتُمْ» و لعله تعلیل لإطلاق السلام «فَادْخُلُوهٰا خٰالِدِینَ» فیها.و هو أثر طیبهم.

ص : ۴۳۰

قوله تعالی: وَ قَالُوا الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِی صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَ أَوْرَثَنَا الْأَرْضَ الی آخر الآیه.القائلون هم المتقون و المراد بالوعد ما تکرر فی کلامه تعالی و فیما اوحی الی سائر الأنبیاء من وعد المتقین بالجنه قال: لِلَّذِینَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّاتٌ (آل عمران۱۵/) و قال: إِنَّ لِلْمُتَّقِینَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّاتِ النَّعِیمِ (القلم۳۴/)،کذا قیل،و قیل:المراد بالوعد الوعد بالبعث و الثواب.

و لا یبعد أن یراد بالوعد الوعد بإیراث الجنه کما فی قوله: أُولٰئِکَ هُمُ الْوٰارِثُونَ اَلَّذِینَ یَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (المؤمنون۱۱/)و یکون قوله: «وَ أَوْرَثَنَا الْأَرْضَ» عطف تفسیر لقوله: «صَدَقَنَا وَعْدَهُ» .

و قوله: وَ أَوْرَثَنَا الْأَرْضَ المراد بالأرض-علی ما قالوا-أرض الجنه و هی التی علیها الاستقرار فیها و قد تقدم فی أول سوره المؤمنون أن المراد بوراثتهم الجنه بقاؤها لهم بعد ما کانت فی معرض أن یشارکها غیرهم أو یملکها دونهم لکنهم زالوا عنها فانتقلت الیهم.

و قوله: نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّهِ حَیْثُ نَشٰاءُ بیان لإیراثهم الأرض،و تبدیل ضمیر الأرض بالجنه للاشاره الی أنها المراد بالأرض.

و قیل:المراد بالأرض هی أرض الدنیا و هو سخیف إلا أن یوجه بأن الجنه هی عقبی هذه الدار قال تعالی: أُولٰئِکَ لَهُمْ عُقْبَی الدّٰارِ (الرعد۲۲/).

و المعنی و قال المتقون بعد دخول الجنه:الحمد للّه الذی صدقنا وعده أن سیدخلنا أو أن سیورثنا الجنه نسکن منها حیث نشاء و نختار-فلهم ما یشاءون فیها-.

و قوله: فَنِعْمَ أَجْرُ الْعٰامِلِینَ أی فنعم الأجر أجر العاملین للّه تعالی،و هو علی ما یعطیه السیاق قول أهل الجنه،و احتمل أن یکون من قوله تعالی.

قوله تعالی: وَ تَرَی الْمَلاٰئِکَهَ حَافِّینَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ الی آخر الآیه؛الحف الإحداق و الإحاطه بالشیء،و العرش هو المقام الذی یصدر

منه الفرامين و الأوامر الإلهيه التى يدبر بها العالم،و الملائكه هم المجرون لمشيته العاملون بأمره، و رؤيه الملائكه على تلك الحال كنايه عن ظهور ذلك و قد طويت السماوات.

و المعنى:و ترى يومئذ الملائكه و الحال أنهم محدقون بالعرش مطيفون به لإجراء الأمر الصادر منه و هم يسبحون بحمد ربهم.

و قوله: وَ قُضِیَ بَيْنَهُمْ احتمل رجوع الضمير الى الملائكه،و رجوعه الى الناس و الملائكه جميعا،و رجوعه الى جميع الخلائق،و رجوعه الى الناس فالقضاء بين أهل الجنه و أهل النار منهم أو بين الأنبياء و اممهم.

و يضعف الاحتمال الأخير أن القضاء بين الناس قد ذكر قبلا فى قوله: «وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ» فذكر القضاء بينهم ثانيا تكرار من غير موجب.

لكن ظاهر القضاء بين جماعه هو الحكم لبعضهم على بعض لوجود اختلاف ما بينهم و لا تحقق للاختلاف بين الملائكه،و هذا يؤيد أن يكون الضمير لغيرهم و القضاء بين الناس غير أن القضاء كما يطلق على نفس حكم الحاكم يصح إطلاقه على مجموع الحكم و مقدماته و تبعاته من حضور المتخاصمين و طرح الدعوى و شهاده الشهود و حكم الحاكم و إيفاء المحق حقه فمن الممكن أن يكون المراد بالقضاء المذكور أولا نفس الحكم الإلهى و بهذا القضاء المذكور ثانيا هو مجموع ما يجرى عليهم من حين يبعثون الى حين دخول أهل النار النار و أهل الجنه الجنه و استقرارهم فيهما و بذلك يندفع إشكال التكرار من غير موجب.

و قوله: وَ قِيلَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِينَ كلمه خاتمه للبدء و العود و ثناء عام له تعالى أنه لم يفعل و لا يفعل إلا الجميل.

قيل:قائله المتقون و كان حمدهم الأول على دخولهم الجنه و الثانى للقضاء بينهم و بين غيرهم بالحق،و قيل:قائله الملائكه و لم ينسب اليهم صريحا لتعظيم أمرهم،و قيل:القائل جميع الخلائق.

و يؤيد الأول قوله تعالى فى صفه أهل الجنه: وَ آخِرُ دَعْوٰاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِينَ (يونس۱۰/)و هو حمد عام خاتم للخلقه كما سمعت.

ص :۴۳۳

سوره المؤمن مکیه و هی خمس و ثمانون آیه

اشاره

[سوره غافر (۴۰): الآیات ۱ الی ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;حم (۱) تَنْزِیلُ اَلْکِتابِ مِنَ اَللّهِ اَلْعَزِیزِ اَلْعَلِیمِ (۲) غافِرِ اَلذَّنْبِ وَ قابِلِ اَلتَّوْبِ شَدِیدِ اَلْعِقابِ ذِی
اَلطَّوْلِ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ إِلَیْهِ اَلْمَصِیرُ (۳) ما یُجادِلُ فِی آیاتِ اَللّهِ إِلاَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا فَلا یَغْرُرْکَ تَقَلُّبُهُمْ فِی اَلْبِلادِ (۴) کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ
نُوحٍ وَ اَلْأَحْزابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَ هَمَّتْ کُلُّ أُمَّهٍ بِرَسُولِهِمْ لِیَأْخُذُوهُ وَ جادَلُوا بِالْباطِلِ لِیُدْحِضُوا بِهِ اَلْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَکَیْفَ کانَ عِقابِ
(۵) وَ کَذلِکَ حَقَّتْ کَلِمَهُ رَبِّکَ عَلَی اَلَّذِینَ کَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحابُ اَلنّارِ (۶)

ص: ۴۳۴

بیان:

تتکلم السوره فی استکبار الکافرین و مجادلتهم بالباطل لیدحضوا به الحق الذی یدعون الیه و لذلک نراها تذکر جدالهم و تعود الیه عوده بعد عوده «مٰا یُجٰادِلُ فِی آیٰاتِ اللّٰهِ إِلاَّ الَّذِینَ کَفَرُوا فَلاٰ یَغْرُرْکَ تَقَلُّبُهُمْ فِی الْبِلاٰدِ» «الَّذِینَ یُجٰادِلُونَ فِی آیٰاتِ اللّٰهِ بِغَیْرِ سُلْطٰانٍ أَتٰاهُمْ کَبُرَ مَقْتاً» «أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ یُجٰادِلُونَ فِی آیٰاتِ اللّٰهِ أَنّٰی یُصْرَفُونَ» .

فتکسر سوره استکبارهم و جدالهم بذکر ما عاقب اللّه به الماضین من الامم المکذبین و ما أعد اللّه لهم من العذاب المهین بذکر طرف مما یجری علیهم فی الآخره.

و تدحض باطل أقاویلهم بوجوه من الحجج الناطقه بتوحده فی الربوبیه و الالوهیه و تأمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالصبر و تعده و المؤمنین به بالنصر،و تأمرهم أن یؤذنهم أنه مسلم لربه غیر تارک لعبادته فلییأسوا منه.

و السوره مکیه کلها لاتصال آیاتها و شهاده مضامینها بذلک،و ما قیل فیه من الآیات أنه نزل بالمدینه لا یعبأ به و سیجیء الإشاره إلیها إن شاء اللّه.

قوله تعالی: حم تَنْزِیلُ الْکِتٰابِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِیزِ الْعَلِیمِ التنزیل مصدر بمعنی المفعول فقوله: «تَنْزِیلُ الْکِتٰابِ» من قبیل إضافه الصفه الی موصوفها و التقدیر هذا کتاب منزل من اللّه.

و تخصیص الوصفین «الْعَزِیزِ الْعَلِیمِ» بالذکر قیل:للإشاره الی ما فی القرآن من الإعجاز و أنواع العلوم التی یضیق عنها نطاق الأفهام،و قیل:هو من باب التفنن.

و الوجه أن یقال:إن السوره لما کانت تتکلم حول جحد الجاحدین و مجادلتهم فی آیات اللّه بالباطل جهلا و هم یحسبونه علما و یعتزون به کما حکی ذلک عنه فی خاتمه السوره بقوله: «فَلَمّٰا جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّنٰاتِ فَرِحُوا بِمٰا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ» و کما حکی عن فرعون قوله لقومه فی

موسی: «إِنِّی أَخٰافُ أَنْ یُبَدِّلَ دِینَکُمْ أَوْ أَنْ یُظْهِرَ فِی الْأَرْضِ الْفَسٰادَ» و قوله لهم: «مٰا أُرِیکُمْ إِلاّٰ مٰا أَریٰ وَ مٰا أَهْدِیکُمْ إِلاّٰ سَبِیلَ الرَّشٰادِ» .

افتتح الکلام فی السوره بما فیه إشاره الی أن هذا الکتاب النازل علیهم تنزیل ممن هو عزیز علی الإطلاق لا یغلبه غالب حتی یخاف علی ما نزله من استعلائهم و استکبارهم بحسب أوهامهم،علیم علی الإطلاق لا یداخل علمه جهل و ضلال فلا یقاوم جدالهم بالباطل ما نزله من الحق و بینه بحججه الباهره.

و یؤید هذا الوجه ما فی الآیه التالیه من قوله: «غٰافِرِ الذَّنْبِ وَ قٰابِلِ التَّوْبِ» الخ؛علی ما سنبین.

قوله تعالی: غٰافِرِ الذَّنْبِ وَ قٰابِلِ التَّوْبِ شَدِیدِ الْعِقٰابِ ذِی الطَّوْلِ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ إِلَیْهِ الْمَصِیرُ الإتیان بصیغه اسم الفاعل فی «غٰافِرِ الذَّنْبِ وَ قٰابِلِ التَّوْبِ» -لعله- للدلاله علی الاستمرار التجددی فإن المغفره و قبول التوب من صفاته الفعلیه و لا یزال تعالی یغفر الذنب ثم یغفر و یقبل التوب ثم یقبل.

و إنما عطف قابل التوب علی ما قبله دون «شَدِیدِ الْعِقٰابِ ذِی الطَّوْلِ» لأن غافر الذنب و قابل التوب مجموعهما کصفه واحده متعلقه بالعباد المذنبین یغفر لهم تاره بتوبه و تاره بغیرها کالشفاعه.

و العقاب و المعاقبه المؤاخذه التی تکون فی عاقبه الذنب قال الراغب:و العقب و العقبی یختصان بالثواب نحو خیر ثوابا و خیر عقبا،و قال تعالی:و أولئک لهم عقبی الدار،و العاقبه إطلاقها یختص بالثواب نحو و العاقبه للمتقین،و بالإضافه قد تستعمل فی العقوبه نحو ثم کان عاقبه الذین أساءوا،و قوله:فکان عاقبتهما أنهما فی النار یصح أن یکون ذلک استعاره من ضده،و العقوبه و المعاقبه و العقاب تختص بالعذاب.انتهی.

فشدید العقاب کذی انتقام من أسماء اللّٰه الحسنی تحکی صفته تعالی فی جانب العذاب کما

يحكى الغفور و الرحيم صفته تعالى فى جانب الرحمه.

و الطول-على ما فى المجمع-الإنعام الذى تطول مدته على صاحبه فذو الطول من أسمائه الحسنى فى معنى المنعم لكنه أخص من المنعم لعدم شموله النعم القصار.

و ذكر هذه الأسماء الأربعه:غافر الذنب و قابل التوب شديد العقاب ذى الطول بعد اسم العليم للإشاره الى أن تنزيل هذا الكتاب المشتمل على دعوته الحقه المبنى على العلم مبنى على أساس ما تقتضيه مضامين هذه الأسماء الأربعه.

و قوله: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ ذكر كلمه التوحيد للاشاره الى وجوب عبادته وحده فلا تلغو الدعوه الدينيه بتنزيل الكتاب،و ذكر كون مصير الكل و رجوعهم اليه و هو البعث للإشاره الى أنه هو السبب العمده الداعى الى الإيمان بالكتاب و اتباعه فيما يدعو اليه لأن الاعتقاد بيوم الحساب هو الذى يستتبع الخوف و الرجاء خوف العقاب و رجاء الثواب الداعيين الى عباده اللّه سبحانه.

قوله تعالى: مٰا يُجٰادِلُ فِي آيٰاتِ اللّٰهِ إِلاَّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَلاٰ يَغْرُرْكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلاٰدِ لما ذكر تنزيل الكتاب و أشار الى الحجه الباهره على حقيّته،المستفاده من صفاته الكريمه المعدوده فى الآيتين،الداله على أنه منزّل بعلمه الذى لا يشوبه جهل و بالحق الذى لا يدحضه باطل تعرض لحال الذين قابلوا حججه الحقه بباطل جدالهم فلوّح الى إن هؤلاء أهل العقاب و ليسوا بفائتين و لا مغفولا عنهم فإنهم كما نزّل الكتاب ليغفر الذنب و يقبل التوب كذلك نزّله ليعاقب أهل العقاب فلا يسوأن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم جدالهم و لا يغرنه ما يشاهده من حالهم.

فقوله: مٰا يُجٰادِلُ فِي آيٰاتِ اللّٰهِ لم يقل:ما يجادل فيه أى فى القرآن ليدل على أن الجدال فى الحق الذى تدل عليه الآيات بما هى آيات.على أن طرف جدالهم هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو داع الى الحق الذى تدل الآيات فجدالهم لدفع الحق لا للدفاع عن الحق.على أن الجدال

فی الآیه التالیه مقیده بالباطل لإدحاض الحق.

فالمراد بالمجادله فی آیات اللّه هی المجادله لإدحاضها و دفعها و هی المذمومه و لا تشمل الجدال لإثبات الحق و الدفاع عنه کیف؟و هو سبحانه یأمر نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بذلک إذا کان جدالا بالتی هی أحسن قال تعالی: وَ جٰادِلْهُمْ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ (النحل۱۲۵/).

و قوله: إِلاَّ الَّذِینَ کَفَرُوا ظاهر السیاق أنهم الذین رسخ الکفر فی قلوبهم فلا یرجی زواله،و قد قیل «مٰا یُجٰادِلُ» و لم یقل:لا یجادل،و کذا ظاهر قوله: «فَلاٰ یَغْرُرْکَ تَقَلُّبُهُمْ فِی الْبِلاٰدِ» أن المراد بهم الکفار المعاصرون للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و إن لم یکونوا من أهل مکه.

و تقلبهم فی البلاد انتقالهم من طور من أطوار الحیاه الی طور آخر و من نعمه الی نعمه فی سلامه و صحه و عافیه،و توجیه النهی عن الغرور الی تقلبهم فی البلاد کنایه عن نهی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عن الاغترار بما یشاهده منهم أن یحسب أنهم أعجزوه سبحانه.

قوله تعالی: کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ الْأَحْزٰابُ مِنْ بَعْدِهِمْ الخ؛فی مقام الجواب عما یسبق الی الوهم أنهم استکبروا و جادلوا فی آیات اللّه فلم یکن بهم بأس و سبقوا فی ذلک.

و محصل الجواب:أن الامم الماضین کقوم نوح و الأحزاب من بعدهم کعاد و ثمود و قوم لوط و غیرهم سبقوا هؤلاء الی مثل صنیعهم من التکذیب و الجدال بالباطل و هموا برسولهم لیأخذوه فحلّ بهم العقاب و کذلک قضی فی حق الکفار العذاب فتوهم أن هؤلاء سبقوا اللّه الی ما یرید توهم باطل.

فقوله: «کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ الْأَحْزٰابُ مِنْ بَعْدِهِمْ» دفع للدخل السابق و لذا جیء بالفصل،و قوله: «وَ هَمَّتْ کُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِیَأْخُذُوهُ» یقال:هم به أی قصده و یغلب فیه القصد بالسوء أی قصدوا رسولهم لیأخذوه بالقتل أو الإخراج أو غیرهما کما قصه اللّه تعالی فی قصصهم.

و قوله: وَ جادَلُوا بِالْباطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ الإدحاض الإزاله و الإبطال و قوله: «فَأَخَذْتُهُمْ» أى عذبتهم،و فيه التفات من الغيبه الى التكلم وحده و النكته فيه الإشاره الى أن أمرهم فى هذا الطغيان و الاستكبار الى اللّه وحده لا يدخل بينه و بينهم أحد بنصره أو شفاعه كما قال: فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذابٍ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصادِ (الفجر/ ۱۴).

و قوله: فَكَيْفَ كانَ عِقابِ توجيه لذهن المخاطب الى ما يعلمه من كيفيه إهلاكهم و قطع دابرهم ليحضر شده ما نزل بهم و قد قصه اللّه فيما قص من قصصهم.

قوله تعالى: وَ كَذلِكَ حَقَّتْ كَلِمَهُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحابُ النّارِ ظاهر السياق أن المشبه به هو ما فى الآيه السابقه من أخذهم و عقابهم،و المراد بالذين كفروا مطلق الكفار من الماضين،و المعنى كما أخذ اللّه المكذبين من الماضين بعذاب الدنيا كذلك حقت كلمته على مطلق الكافرين بعذاب الآخره،و الذين كفروا من قومك منهم.

و فى قوله: كَلِمَهُ رَبِّكَ و لم يقل:كلمتى تطييب لنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تأييد له بالإشاره الى أن الركن الذى يركن اليه هو الشديد القوى.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۷ الى ۱۲]

اَلَّذِينَ يَحْمِلُونَ اَلْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَهً وَ عِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تابُوا وَ اِتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَ قِهِمْ عَذابَ اَلْجَحِيمِ (۷) رَبَّنا وَ أَدْخِلْهُمْ جَنّاتِ عَدْنٍ اَلَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبائِهِمْ وَ أَزْواجِهِمْ وَ ذُرِّيّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَكِيمُ (۸) وَ قِهِمُ اَلسَّيِّئاتِ وَ مَنْ تَقِ اَلسَّيِّئاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَ ذلِكَ هُوَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِيمُ (۹) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا يُنادَوْنَ لَمَقْتُ اَللّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى اَلْإِيمانِ فَتَكْفُرُونَ (۱۰) قالُوا رَبَّنا أَمَتَّنَا اِثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اِثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنا بِذُنُوبِنا فَهَلْ إِلى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ (۱۱) ذلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذا دُعِيَ اَللّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَ إِنْ يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلّهِ اَلْعَلِيِّ اَلْكَبِيرِ (۱۲)

بیان:

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ یُؤْمِنُونَ بِهِ الی آخر الآیه.لم یعرّف سبحانه هؤلاء الحاملین للعرش من هم؟و لا فی کلامه تصریح بأنهم من الملائکه لکن یشعر عطف قوله: «وَ مَنْ حَوْلَهُ» علیهم و قد قال فیهم:

وَ تَرَی الْمَلاٰئِکَهَ حَافِّینَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ (الزمر۷۵/)أن حمله العرش أیضا من الملائکه.

و قد تقدم تفصیل الکلام فی معنی العرش فی الجزء الثامن من الکتاب.

فقوله: اَلَّذِینَ یَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ أی الملائکه الذین یحملون العرش الذی منه تظهر الأوامر و تصدر الأحکام الإلهیه التی بها یدبر العالم،و الذین حول العرش من الملائکه و هم المقربون منهم.

و قوله: یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ای ینزهون اللّه سبحانه و الحال أن تنزیههم له

يصاحب ثناءهم لربهم فهم ينزهونه تعالى عن كل ما لا يليق بساحه قدسه و من ذلك وجود الشريك فى ملكه و يثنون عليه على فعله و تدبيره.

و قوله: وَ يُؤْمِنُونَ بِهِ إيمانهم به-و الحال هذه الحال عرش الملك و التدبير للّه و هم حاملوه أو مطيفون حوله لتلقى الأوامر و ينزهونه عن كل نقص و يحمدونه على أفعاله-معناه الإيمان بوحدانيته فى ربوبيته و ألوهيته ففى ذكر العرش و نسبه التنزيه و التحميد و الإيمان الى الملائكه رد للمشركين حيث يعدون الملائكه المقربين شركاء للّه فى ربوبيته و ألوهيته و يتخذونهم أربابا آلهه يعبدونهم.

و قوله: «وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا» أى يسألون اللّه سبحانه أن يغفر للذين آمنوا.

و قوله: رَبَّنا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَ عِلْماً الخ؛حكايه متن استغفارهم و قد بدءوا فيه بالثناء عليه تعالى بسعه الرحمه و العلم،و إنما ذكروا الرحمه و شفعوها بالعلم لأنه برحمته ينعم على كل محتاج فالرحمه مبدأ إفاضه كل نعمه،و بعلمه يعلم حاجه كل محتاج مستعد للرحمه.

و قوله: فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تابُوا وَ اتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَ قِهِمْ عَذابَ الْجَحِيمِ تفريع على ما أثنوا به من سعه الرحمه و العلم،و المراد بالسبيل التى اتبعوها هو ما شرع لهم من الدين و هو الإسلام و اتباعهم له هو تطبيق عملهم عليه فالمراد بتوبتهم رجوعهم اليه تعالى بالإيمان و المعنى فاغفر للذين رجعوا اليك بالإيمان بوحدانيتك و سلوك سبيلك الذى هو الإسلام و قهم عذاب الجحيم و هو غايه المغفره و غرضها.

قوله تعالى: رَبَّنا وَ أَدْخِلْهُمْ جَنّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ الى آخر الآيه تكرار النداء بلفظه ربنا لمزيد الاستعطاف و المراد بالوعد وعده تعالى لهم بلسان رسله و فى كتبه.

و قوله: وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبائِهِمْ وَ أَزْواجِهِمْ وَ ذُرِّيّاتِهِمْ عطف على موضع الضمير فى قوله: «وَ أَدْخِلْهُمْ» و المراد بالصلوح صلاحيه دخول الجنه،و المعنى و أدخل من

صلح لدخول الجنه من آبائهم و أزواجهم و ذرياتهم جنات عدن.

ثم من المعلوم من سياق الآيات أن استغفارهم لعامه المؤمنين،و من المعلوم أيضا أنهم قسموهم قسمين اثنين قسموهم الى الذين تابوا و اتبعوا سبيل اللّه و قد وعدهم اللّه جنات عدن،و الى من صلح و قد جعلوا الطائفه الاولى متبوعين و الثانيه تابعين.

و يظهر منه أن الطائفه الاولى هم الكاملون فى الإيمان و العمل على ما هو مقتضى حقيقه معنى قولهم: «لِلَّذِينَ تابُوا وَ اتَّبَعُوا سَبِيلَكَ» فذكروهم و سألوه أن يغفر لهم و ينجز لهم ما وعدهم من جنات عدن،و الطائفه الثانيه هؤلاء فى المنزله ممن لم يستكمل الإيمان و العمل من ناقص الإيمان و مستضعف و سيئ العمل من منسوبى الطائفه الاولى فذكروهم و سألوه تعالى أن يلحقهم بالطائفه الاولى الكاملين فى جناتهم و يقيهم السيئات.

فالآيه فى معنى قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمانٍ أَلْحَقْنا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ ما أَلَتْناهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ (الطور/۲۱)غير أن الآيه التى نحن فيها أوسع و أشمل لشمولها الآباء و الأزواج بخلاف آيه سوره الطور،و المأخوذ فيها الصلوح و هو أعم من الإيمان المأخوذ فى آيه الطور.

و قوله: إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ تعليل لقولهم: «فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تابُوا» الى آخر مسألتهم،و كان الذى يقتضيه الظاهر أن يقال:إنك أنت الغفور الرحيم لكنه عدل الى ذكر الوصفين:العزيز الحكيم لأنه وقع فى مفتتح مسألتهم الثناء عليه تعالى بقولهم: «رَبَّنا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَ عِلْماً» .و لازم سعه الرحمه و هى عموم الإعطاء أن له أن يعطى ما يشاء لمن يشاء و يمنع ما يشاء ممن يشاء و هذا معنى العزه التى هى القدره على الإعطاء و المنع،و لازم سعه العلم لكل شىء أن ينفذ العلم فى جميع أقطار الفعل فلا يداخل الجهل شيئا منها و لازمه إتقان الفعل و هو الحكمه.

فقوله: «إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» فى معنى الاستشفاع بسعه رحمته وسعه علمه تعالى

المذکورتین فی مفتتح المسأله تمهیدا و توطئه لذکر الحاجه و هی المغفره و الجنه.

قوله تعالی: وَ قِهِمُ السَّيِّئاتِ وَ مَنْ تَقِ السَّيِّئاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ الخ؛ ظاهر السیاق أن الضمیر فی «قِهِمُ» للذین تابوا و من صلح جمیعا.

و المراد بالسیئات-علی ما قیل-تبعات المعاصی و هی جزاؤها و سمیت التبعات سیئات لأن جزاء السیئ سیئ قال تعالی: وَ جَزاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُها (الشوری۴۰/).

و قیل:المراد بالسیئات المعاصی و الذنوب نفسها و الکلام علی تقدیر مضاف و التقدیر و قهم جزاء السّیئات أو عذاب السّیئات.

و الظاهر أن الآیه من الآیات الداله علی أن الجزاء بنفس الأعمال خیرها و شرها،و قد تکرر فی کلامه تعالی أمثال قوله: إِنَّما تُجْزَوْنَ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (التحریم۷/).

و کیف کان فالمراد بالسیئات التی سألوا وقایتهم عنها هی الأهوال و الشدائد التی تواجههم یوم القیامه غیر عذاب الجحیم فلا تکرار فی قولیهم «وَ قِهِمْ عَذابَ الْجَحِيمِ» «وَ قِهِمُ السَّيِّئاتِ» .

و قیل:المراد بالسیئات نفس المعاصی التی فی الدنیا،و قولهم: «يَوْمَئِذٍ» إشاره الی الدنیا، و المعنی و احفظهم من اقتراف المعاصی و ارتکابها فی الدنیا بتوفیقک.

و فیه أن السیاق یؤید کون المراد بیومئذ یوم القیامه کما یشهد به قولهم: «وَ قِهِمْ عَذابَ الْجَحِيمِ» و قولهم: «وَ أَدْخِلْهُمْ جَنّاتِ عَدْنٍ» الخ؛فالحق أن المراد بالسیئات ما یظهر للناس یوم القیامه من الأهوال و الشدائد.

و یظهر من هذه الآیات المشتمله علی دعاء الملائکه و مسألتهم:

أولا:أن من الأدب فی الدعاء أن یبدأ بحمده و الثناء علیه تعالی ثم یذکر الحاجه ثم یستشفع بأسمائه الحسنی المناسبه له.

و ثانیا:أن سؤال المغفره قبل سؤال الجنه و قد کثر ذکر المغفره قبل الجنه فی کلامه تعالی إذا

ذکرا معا،و هو الموافق للاعتبار فإن حصول استعداد أی نعمه کانت بزوال المانع قبل حصول نفس النعمه.

و ذکر بعضهم أن فی قوله: «فَاغْفِرْ لِلَّذِینَ تٰابُوا» الآیه دلاله علی أن إسقاط العقاب عند التوبه تفضل من اللّه تعالی إذ لو کان واجبا لکان لا یحتاج فیه الی مسألتهم بل کان یفعله اللّه سبحانه لا محاله.

و فیه أن وجوب صدور الفعل عنه تعالی لا ینافی صحه مسألته و طلبه منه تعالی کما یشهد به قولهم بعد الاستغفار: «رَبَّنٰا وَ أَدْخِلْهُمْ جَنّٰاتِ عَدْنٍ الَّتِی وَعَدْتَهُمْ» فقد سألوا لهم الجنه مع اعترافهم بأن اللّه وعدهم إیاها و وعده تعالی واجب الإنجاز فإنه لا یخلف المیعاد،و أصرح من هذه الآیه قوله یحکی عن المؤمنین: رَبَّنٰا وَ آتِنٰا مٰا وَعَدْتَنٰا عَلیٰ رُسُلِکَ وَ لاٰ تُخْزِنٰا یَوْمَ الْقِیٰامَهِ إِنَّکَ لاٰ تُخْلِفُ الْمِیعٰادَ (آل عمران۱۹۴/).

و قبول التوبه مما أوجبه اللّه تعالی علی نفسه و جعله حقا للتائبین علیه قال تعالی: إِنَّمَا التَّوْبَهُ عَلَی اللّٰهِ لِلَّذِینَ یَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهٰالَهٍ ثُمَّ یَتُوبُونَ مِنْ قَرِیبٍ فَأُولٰئِکَ یَتُوبُ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ (النساء۱۷/)فطلب کل حق أوجبه اللّه تعالی علی نفسه منه کسؤال المغفره للتائب هو فی الحقیقه رجوع الیه لاستنجاز ما وعده و إظهار اشتیاق للفوز بکرامته.

و کذا لا یستلزم التفضل منه تعالی کون الفعل جائز الصدور غیر واجبه فکل عطیه من عطایاه تفضل سواء کانت واجبه الصدور أم لم تکن إذ لو کان فعل من أفعاله واجب الصدور عنه لم یکن إیجابه علیه بتأثیر من غیره فیه و قهره علیه إذ هو المؤثّر فی کل شیء لا یؤثر فیه غیره بل کان ذلک بإیجاب منه تعالی علی نفسه و یئول معناه الی قضائه تعالی فعل شیء من الأفعال و إفاضه عطیه من العطایا قضاء حتم فیکون سبحانه إنما یفعله بمشیّه من نفسه منزها عن إلزام الغیر إیاه علیه متفضلا به فالفعل تفضل منه و إن کان واجب الصدور،و أما لو لم یکن الفعل واجب الصدور فکونه تفضلا أوضح.

قوله تعالی: إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادَوْنَ لَمَقْتُ اَللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى اَلْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ المقت أشد البغض.لما ذكر المؤمنين ببعض ما لهم من جهه إيمانهم رجع الی ذکر الکافرین ببعض ما علیهم من جهه کفرهم.

و ظاهر الآیه و الآیه التالیه أن هذا النداء المذکور فیها إنما ینادون به فی الآخره بعد دخول النار حین یذوقون العذاب لکفرهم فیظهر لهم أن کفرهم فی الدنیا إذ کانوا یدعون من قبل الأنبیاء الی الإیمان کان مقتا و شده بغض منهم لأنفسهم حیث أوردوها بذلک مورد الهلاک الدائم.

و ینادون من جانب اللّه سبحانه فیقال لهم:أقسم لمقت اللّه و شده بغضه لکم أکبر من مقتکم أنفسکم و شده بغضکم لها إذ تدعون-حکایه حال ماضیه-الی الإیمان من قبل الأنبیاء فتکفرون.

قوله تعالی: قَالُوا رَبَّنَا أَمَتَّنَا اِثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اِثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ سیاق الآیه و ما قبلها یشعر بأنهم یقولون هذا القول بعد استماع النداء السابق،و إنما یقولونه و هم فی النار بدلیل قولهم: «فَهَلْ إِلى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ» .

و تقدیم هذا الاعتراف منهم نوع تسبیب و توسل الی التخلص من العذاب و لات حین مناص؛و ذلک أنهم کانوا-و هم فی الدنیا-فی ریب من البعث و الرجوع الی اللّه فأنکروه و نسوا یوم الحساب و کان نسیان ذلک سبب استرسالهم فی الذنوب و ذهابهم لوجوههم فی المعاصی و نسیان یوم الحساب مفتاح کل معصیه و ضلال قال تعالی: إِنَّ اَلَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اَللَّهِ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ بِما نَسُوا يَوْمَ اَلْحِسابِ (ص۲۶/).

ثم لما أماتهم اللّه إماته بعد إماته و أحیاهم إحیاءه بعد إحیاءه زال ارتیابهم فی أمر البعث و الرجوع الی اللّه بما عاینوا من البقاء بعد الموت و الحیاه بعد الحیاه و قد کانوا یرون أن الموت فناء،و یقولون إن هی إلا حیاتنا الدنیا و ما نحن بمبعوثین.

و بالجمله زال عنهم الارتياب بحصول اليقين و بقيت الـذنوب و المعاصـى و لـذلك توسـلوا الى التخلص من العـذاب بالاعتراف فتاره اعترفوا بحصول اليقين كما حكاه اللّه عنهم فى قوله:

وَ لَوْ تَرىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نٰاكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنٰا أَبْصَرْنٰا وَ سَمِعْنٰا فَارْجِعْنٰا نَعْمَلْ صٰالِحاً إِنّٰا مُوقِنُونَ (الم السجده۱۲/)،و تاره اعترفوا بذنوبهم كما فى الآيه المبحوث عنها و قد كانوا يرون أنهم أحرار مستقلون فى إرادتهم و أفعالهم لهم أن يشاءوا ما شاءوا و أن يفعلوا ما فعلوا و لا حساب و لا ذنب.

و من ذلـك يظهر وجه ترتب قولهم: «فَاعْتَرَفْنٰا بِذُنُوبِنٰا» على قولهم: «أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ» فالاعتراف فى الحقيقه مترتب على حصول اليقين بالمعاد الموجب لحصول العلم بكون انحرافاتهم عن سبيل اللّه ضلالات و ذنوبا.

و المراد بقولهم: «أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ» -كما قيل-الإماته عن الحياه الـدنيا و الإحياء للبرزخ ثم الإماته عن البرزخ و الإحياء للحساب يوم القيامه فالآيه تشير الى الإماته بعد الحياه الدنيا و الإماته بعد الحياه البرزخيه و الى الإحياء فى البرزخ و الإحياء ليوم القيامه و لو لا الحياه البرزخيه لم تتحقق الإماته الثانيه لأن كلا من الإماته و الإحياء يتوقف تحققه على سبق خلافه.

و لم يتعرضوا للحياه الـدنيا و لم يقولوا:و أحييتنا ثلاثا و إن كانت إحياء لكونها واقعه بعد الموت الذى هو حال عدم ولوج الروح لأن مرادهم ذكر الإحياء الـذى هو سبب الإيقان بالمعاد و هو الإحياء فى البرزخ ثم فى القيامه و أما الحياه الـدنيويه فإنها و إن كانت إحياء لكنها لا توجب بنفسها يقينا بالمعاد فقد كانوا مرتابين فى المعاد و هم أحياء فى الدنيا.

و قولهم: فَهَلْ إِلىٰ خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ دعاء و مسأله فى صوره الاستفهام،و فى تنكير الخروج و السبيل إشاره الى رضاهم بأى نوع من الخروج كان من أى سبيل كانت فقد بلغ بهم الجهد و اليوم يوم تقطعت بهم الأسباب فلا سبب يرجى أثره فى تخلصهم من العذاب.

ص :۴۴۶

قوله تعالى: ذٰلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذٰا دُعِيَ اَللّٰهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَ إِنْ يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا الخ؛خطاب تشديد للكفار موطنه يوم القيامه،و يحتمل أن يكون موطنه الدنيا خوطبوا بداعى زجرهم عن الشرك.

و الإشاره بقوله: «ذٰلِكُمْ» الى ما هم فيه من الشده،و فى قوله: «وَ إِنْ يُشْرَكْ بِهِ» دلاله على الاستمرار،و الكلام مسوق لبيان معاندتهم للحق و معاداتهم لتوحيده تعالى فهم يكفرون بكل ما يلوح فيه أثر التوحيد و يؤمنون بكل ما فيه سمه الشرك فهم لا يراعون للّه حقا و لا يحترمون له جانبا فاللّه سبحانه يحرم عليهم رحمته و لا يراعى فى حكمه لهم جانبا.

و بهذا المعنى يتصل قوله: «فَالْحُكْمُ لِلّٰهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ» بأول الآيه و يتفرع عليه كأنه قيل:

فإذا قطعتم عن اللّه بالمره و كفرتم بكل ما يريده و آمنتم بكل ما يكرهه فهو يقطع عنكم و يحكم فيكم بما يحكم من غير أى رعايه لحالكم.

فالآيه فى معنى قوله: نَسُوا اللّٰهَ فَنَسِيَهُمْ (التوبه/۶۷)،و الجمله أعنى قوله: «فَالْحُكْمُ لِلّٰهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ» خاصه بحسب السياق و إن كانت عامه فى نفسها،و فيها تهديد و يتأكد التهديد باختتامها بالاسمين العلى الكبير.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۱۳ الى ۲۰]

هُوَ اَلَّذِي يُرِيكُمْ آيٰاتِهِ وَ يُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ اَلسَّمٰاءِ رِزْقاً وَ مٰا يَتَذَكَّرُ إِلاّٰ مَنْ يُنِيبُ (۱۳) فَادْعُوا اَللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ اَلدِّينَ وَ لَوْ كَرِهَ اَلْكٰافِرُونَ (۱۴) رَفِيعُ اَلدَّرَجٰاتِ ذُو اَلْعَرْشِ يُلْقِي اَلرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلىٰ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ اَلتَّلاٰقِ (۱۵) يَوْمَ هُمْ بٰارِزُونَ لاٰ يَخْفىٰ عَلَى اَللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ اَلْمُلْكُ اَلْيَوْمَ لِلّٰهِ اَلْوٰاحِدِ اَلْقَهّٰارِ (۱۶) اَلْيَوْمَ تُجْزىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمٰا كَسَبَتْ لاٰ ظُلْمَ اَلْيَوْمَ إِنَّ اَللّٰهَ سَرِيعُ اَلْحِسٰابِ (۱۷) وَ أَنْذِرْهُمْ يَوْمَ اَلْآزِفَةِ إِذِ اَلْقُلُوبُ لَدَى اَلْحَنٰاجِرِ كٰاظِمِينَ مٰا لِلظّٰالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَ لاٰ شَفِيعٍ يُطٰاعُ (۱۸) يَعْلَمُ خٰائِنَةَ اَلْأَعْيُنِ وَ مٰا تُخْفِي اَلصُّدُورُ (۱۹) وَ اَللّٰهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَ اَلَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لاٰ يَقْضُونَ بِشَيْءٍ إِنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْبَصِيرُ (۲۰)

بیان:

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی یُرِیکُمْ آیاتِهِ الی آخر الآیه المراد بالآیات هی العلائم و الحجج الداله علی وحدانیته تعالی فی الربوبیه و الالوهیه بدلیل ما سیجیء من تفریع قوله:

«فَادْعُوا اللّهَ مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ» علیه،و الآیات مطلقه شامله للآیات الکونیه المشهوده فی العالم لکل إنسان صحیح الإدراک و الآیات التی تجری علی أیدی الرسل و الحجج القائمه من طریق الوحی.

و الجمله مشتمله علی حجه فإنه لو کان هناک إله تجب عبادته علی الإنسان و کانت عبادته کمالا للإنسان و سعاده له کان من الواجب فی تمام التدبیر و کامل العنایه أن یهدی الإنسان الیه، و الذی تدل الآیات الکونیه علی ربوبیته و ألوهیته و یؤید دلالتها الرسل و الأنبیاء بالدعوه و الإتیان بالآیات هو اللّه سبحانه،و أما آلهتهم الذین یدعونهم من دون اللّه فلا آیه من قبلهم تدل علی شیء فاللّه سبحانه هو الإله وحده لا شریک له،و الی هذه الحجه یشیر علیّ علیه السّلام بقوله

ص :448

فیما روی عنه:«لو کان لربک شریک لأتتک رسله».

و قوله: وَ يُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمٰاءِ رِزْقاً حجه أخری علی وحدانیته تعالی من جهه الرزق فإن رزق العباد من شئون الربوبیه و الالوهیه و الرزق من اللّه دون شرکائهم فهو الرب الإله دونهم.

و قد فسروا الرزق بالمطر،و السماء بجهه العلو،و لا یبعد أن یراد بالرزق نفس الأشیاء التی یرتزق بها و بنزولها من السماء بروزها من الغیب الی الشهاده علی ما یفیده قوله: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/۲۱).

و قوله: وَ مٰا يَتَذَكَّرُ إِلاّٰ مَنْ يُنِيبُ معترضه تبین أن حصول التذکر بهذه الحجج إنما هو شأن إحدی الطائفتین المذکورتین من قبل و هم المنیبون الراجعون الی ربهم دون المجادلین الکافرین فإن الکفر و الجحود یبطل استعداد التذکر بالحجه و الاتباع للحق.

قوله تعالی: فَادْعُوا اللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَ لَوْ كَرِهَ الْكٰافِرُونَ الأنسب للسیاق أن یکون الخطاب عامّا للمؤمنین و غیرهم متفرعا علی الحجه السابقه غیر أنه لا یشمل الکافرین المذکورین فی آخر الآیه و هم المکذبون المجادلون بالباطل.

کأنه قیل:إذا کانت الآیات تدل علی وحدانیته تعالی و هو الرزاق فعلی غیر الکافرین الذین کذبوا و جادلوا أن یدعوا اللّه مخلصین له الدین،و أما الکافرون الکارهون للتوحید فلا مطمع فیهم و لا آیه تفیدهم و لا حجه تقنعهم فاعبدوه بالإخلاص و دعوا الکافرین یکرهون ذلک.

قوله تعالی: رَفِيعُ الدَّرَجٰاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلىٰ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ الخ؛صفات ثلاث له تعالی و کل منها خبر بعد خبر للضمیر فی قوله:

«هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيٰاتِهِ» و الآیه و ما بعدها مسوقه للإنذار.

و قد أورد لقوله: «رَفِيعُ الدَّرَجٰاتِ» تفاسیر شتی فقیل:معناه رافع درجات الأنبیاء

و الأولياء فى الجنه،و قيل:رافع السماوات السبع التى منها تصعد الملائكه الى عرشه،و قيل:

رفيع مصاعد عرشه،و قيل:كنايه عن رفعه شأنه و سلطانه.

و الذى يعطيه التدبر أن الآيه و ما بعدها يصفان ملكه تعالى على خلقه أن له عرشا تجتمع فيه أزمه أمور الخلق و يتنزل منه الأمر متعاليا بدرجات رفيعه هى مراتب خلقه و لعلها السماوات التى وصفها فى كلامه بأنها مساكن ملائكته و أن أمره يتنزل بينهن و هى التى تحجب عرشه عن الناس.

ثم إن له يوما هو يوم التلاقى يرفع فيه الحجاب ما بينه و بين الناس بكشف الغطاء عن بصائرهم و طى السماوات بيمينه و إظهار عرشه لهم فينكشف لهم أنه هو المليك على كل شىء لا ملك إلا ملكه فيحكم بينهم.

فالمراد بالدرجات الدرجات التى يرتقى منها الى عرشه و يعود قوله: «رَفِيعُ الدَّرَجٰاتِ ذُو الْعَرْشِ كنايه استعاريه عن تعالى عرش ملكه عن مستوى الخلق و غيبته و احتجابه عنهم قبل يوم القيامه بدرجات رفيعه و مراحل بعيده.

و قوله: يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلىٰ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ إشاره الى أمر الرساله التى من شأنها الإنذار،و تقييد الروح بقوله: «مِنْ أَمْرِهِ» دليل على أن المراد بها الروح التى ذكرها فى قوله: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (الإسراء۸۵/)،و هى التى تصاحب ملائكه الوحى كما يشير اليه قوله: يُنَزِّلُ الْمَلاٰئِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلىٰ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا (النحل۲/).

فالمراد بالقاء الروح على من يشاء تنزيلها مع ملائكه الوحى عليه،و المراد بقوله: «مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ» الرسل الذين اصطفاهم اللّه لرسالته،و فى معنى الروح الملقاه على النبى أقوال أخر لا يعبأ بها.

و قوله: لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلاٰقِ و هو يوم القيامه سمى به لالتقاء الخلائق فيه أو لالتقاء

الخالق و المخلوق أو لالتقاء أهل السماء و الأرض أو لالتقاء الظالم و المظلوم أو لالتقاء المرء و عمله و لكل من هذه الوجوه قائل.

و يمكن أن يتأيد القول الثانى بما تكرر فى كلامه تعالى من حديث اللقاء كقوله: بِلِقاءِ رَبِّهِمْ لَكافِرُونَ (الروم٨/)،و قوله: إِنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ (هود٢٩/)،و قوله: يا أَيُّهَا الْإِنْسانُ إِنَّكَ كادِحٌ إِلىٰ رَبِّكَ كَدْحاً فَمُلاقِيهِ (الانشقاق۶/)و معنى اللقاء تقطع الأسباب الشاغله و ظهور أن اللّه هو الحق المبين و بروزهم للّه.

قوله تعالى: يَوْمَ هُمْ بارِزُونَ لاٰ يَخْفىٰ عَلَى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ الخ؛تفسير ليوم التلاق،و معنى بروزهم للّه ظهور ذلك لهم و ارتفاع الأسباب الوهميه التى كانت تجذبهم الى نفسها و تحجبهم عن ربهم و تغفلهم عن إحاطه ملكه و تفرده فى الحكم و توحده فى الربوبيه و الالوهيه.

فقوله: يَوْمَ هُمْ بارِزُونَ إشاره الى ارتفاع كل سبب حاجب،و قوله: «لاٰ يَخْفىٰ عَلَى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ» تفسير لمعنى بروزهم للّه و توضيح فقلوبهم و أعمالهم بعين اللّه و ظاهرهم و باطنهم و ما ذكروه و ما نسوه مكشوفه غير مستوره.

و قوله: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّٰهِ الْواحِدِ الْقَهّٰارِ سؤال و جواب من ناحيته سبحانه تبين بهما حقيقه اليوم و هى ظهور ملكه و سلطانه تعالى على الخلق على الإطلاق.

و فى توصيفه تعالى بالواحد القهار تعليل لانحصار الملك فيه لأنه إذ قهر كل شيء ملكه و تسلط عليه بسلب الاستقلال عنه و هو واحد فله الملك وحده.

قوله تعالى: اَلْيَوْمَ تُجْزىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمٰا كَسَبَتْ لاٰ ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللّٰهَ سَرِيعُ الْحِسٰابِ الباء فى «بِمٰا كَسَبَتْ» للصله و المراد بيان خصيصه اليوم و هى أن كل نفس تجزى عين ما كسبت فجزاؤها عملها،قال تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لاٰ تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (التحريم٧/).

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ سَرِيعُ الْحِسابِ تعليل لنفى الظلم فى قوله: «لاٰ ظُلْمَ الْيَوْمَ» أى إنه تعالى سريع فى المحاسبه لا يشغله حساب نفس عن حساب أخرى حتى يخطئ فيجزى نفسا غير جزائها فيظلمها.

و هذا التعليل ناظر الى نفى الظلم الناشىء عن الخطاء و أما الظلم عن عمد و علم فانتفاؤه مفروغ عنه لأن الجزاء لما كان بنفس العمل لم يتصور معه ظلم.

قوله تعالى: وَ أَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَهِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنٰاجِرِ كٰاظِمِينَ الى آخر الآيه.الآزفه من أوصاف القيامه و معناها القريبه الدانيه قال تعالى: إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً وَ نَرٰاهُ قَرِيباً (المعارج/٧).

و قوله: إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنٰاجِرِ كٰاظِمِينَ الحناجر جمع حنجره و هى رأس الغلصمه من خارج و كون القلوب لدى الحناجر كنايه عن غايه الخوف كأنها تزول عن مقرها و تبلغ الحناجر من شده الخوف،و كاظمين من الكظم و هو شده الاغتمام.

و قوله: مٰا لِلظّٰالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَ لاٰ شَفِيعٍ يُطٰاعُ الحميم القريب أى ليس لهم قريب يقوم بنصرهم بحميه القرابه قال تعالى: فَلاٰ أَنْسٰابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ (المؤمنون/ ١٠١)،و لا شفيع يطاع فى شفاعته.

قوله تعالى: يَعْلَمُ خٰائِنَهَ الْأَعْيُنِ وَ مٰا تُخْفِى الصُّدُورُ قيل:الخائنه مصدر كالخيانه نظيره الكاذبه و اللاغيه بمعنى الكذب و اللغو،و ليس المراد بخائنه الأعين كل معصيه من معاصيها بل المعاصى التى لا تظهر للغير كسارقه النظر بدليل ذكرها مع ما تخفى الصدور.

و قيل «خٰائِنَهَ الْأَعْيُنِ» من قبيل إضافه الصفه الى الموصوف،و لازمه كون العلم بمعنى المعرفه و المعنى يعرف الأعين الخائنه،و الوجه هو الأول.

و قوله: «وَ مٰا تُخْفِى الصُّدُورُ» و هو ما تسره النفس و تستره من وجوه الكفر و النفاق

و هيئات المعاصى.

قوله تعالى: وَ اَللّٰهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَ اَلَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لاٰ يَقْضُونَ بِشَيْءٍ الخ؛هذه حجه أخرى على توحده تعالى بالالوهيه أقامها بعد ما ذكر حديث انحصار الملك فيه يوم القيامه و علمه بخائنه الأعين و ما تخفى الصدور تمهيدا و توطئه.

و محصلها أن من اللازم الضرورى فى الالوهيه أن يقضى الإله فى عباده و بينهم و اللّه سبحانه هو يقضى بين الخلق و فيهم يوم القيامه و الذين يدعون من دونه لا يقضون بشيء لأنهم عباد مملوكون لا يملكون شيئا.

و من قضائه تعالى تدبيره جزئيات أمور عباده بالخلق بعد الخلق فإنه مصداق القضاء و الحكم قال تعالى: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (يس/٨٢)،و قال:

إِذٰا قَضىٰ أَمْراً فَإِنَّمٰا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (آل عمران/٤٧)،و لا نصيب لغيره تعالى فى الخلق فلا نصيب له فى القضاء.

و من قضائه تعالى تشريع الدين و ارتضاؤه سبيلا لنفسه قال تعالى: وَ قَضىٰ رَبُّكَ أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاّٰ إِيّٰاهُ الآيه(الإسراء/٢٣).

و قوله: إِنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْبَصِيرُ أى له حقيقه العلم بالمسموعات و المبصرات لذاته،و ليس لغيره من ذلك إلا ما ملكه اللّه و أذن فيه لا لذاته (١).

[سوره غافر (٤٠): الآيات ٢١ الى ٥٤]

أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي اَلْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ اَلَّذِينَ كٰانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كٰانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ آثٰاراً فِي اَلْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اَللّٰهُ بِذُنُوبِهِمْ وَ مٰا كٰانَ لَهُمْ مِنَ اَللّٰهِ مِنْ وٰاقٍ (٢١) ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كٰانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اَللّٰهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ اَلْعِقٰابِ (٢٢) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مُوسىٰ بِآيٰاتِنٰا وَ سُلْطٰانٍ مُبِينٍ (٢٣) إِلىٰ فِرْعَوْنَ وَ هٰامٰانَ وَ قٰارُونَ فَقٰالُوا سٰاحِرٌ كَذّٰابٌ (٢٤) فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنٰا قٰالُوا اُقْتُلُوا أَبْنٰاءَ اَلَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَ اِسْتَحْيُوا نِسٰاءَهُمْ وَ مٰا كَيْدُ اَلْكٰافِرِينَ إِلاّٰ فِي ضَلاٰلٍ (٢٥) وَ قٰالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسىٰ وَ لْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخٰافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي اَلْأَرْضِ اَلْفَسٰادَ (٢٦) وَ قٰالَ مُوسىٰ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَ رَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لاٰ يُؤْمِنُ بِيَوْمِ اَلْحِسٰابِ (٢٧) وَ قٰالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمٰانَهُ أَ تَقْتُلُونَ رَجُلاً أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اَللّٰهُ وَ قَدْ جٰاءَكُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَ إِنْ يَكُ كٰاذِباً فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَ إِنْ يَكُ صٰادِقاً يُصِبْكُمْ بَعْضُ اَلَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذّٰابٌ (٢٨) يٰا قَوْمِ لَكُمُ اَلْمُلْكُ اَلْيَوْمَ ظٰاهِرِينَ فِي اَلْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنٰا مِنْ بَأْسِ اَللّٰهِ إِنْ جٰاءَنٰا قٰالَ فِرْعَوْنُ مٰا أُرِيكُمْ إِلاّٰ مٰا أَرىٰ وَ مٰا أَهْدِيكُمْ إِلاّٰ سَبِيلَ اَلرَّشٰادِ (٢٩) وَ قٰالَ اَلَّذِي آمَنَ يٰا قَوْمِ إِنِّي أَخٰافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ اَلْأَحْزٰابِ (٣٠) مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوحٍ وَ عٰادٍ وَ ثَمُودَ وَ اَلَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَ مَا اَللّٰهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِلْعِبٰادِ (٣١) وَ يٰا قَوْمِ إِنِّي أَخٰافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ اَلتَّنٰادِ (٣٢) يَوْمَ تُوَلُّونَ مُدْبِرِينَ مٰا لَكُمْ مِنَ اَللّٰهِ مِنْ عٰاصِمٍ وَ مَنْ يُضْلِلِ اَللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ هٰادٍ (٣٣) وَ لَقَدْ جٰاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنٰاتِ فَمٰا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمّٰا جٰاءَكُمْ بِهِ حَتّٰى إِذٰا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اَللّٰهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولاً كَذٰلِكَ يُضِلُّ اَللّٰهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتٰابٌ (٣٤) اَلَّذِينَ يُجٰادِلُونَ فِي آيٰاتِ اَللّٰهِ بِغَيْرِ سُلْطٰانٍ أَتٰاهُمْ كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اَللّٰهِ وَ عِنْدَ اَلَّذِينَ آمَنُوا كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اَللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبّٰارٍ (٣٥) وَ قٰالَ فِرْعَوْنُ يٰا هٰامٰانُ اِبْنِ لِي صَرْحاً لَعَلِّي أَبْلُغُ اَلْأَسْبٰابَ (٣٦) أَسْبٰابَ اَلسَّمٰاوٰاتِ فَأَطَّلِعَ إِلىٰ إِلٰهِ مُوسىٰ وَ إِنِّي لَأَظُنُّهُ كٰاذِباً وَ كَذٰلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَ صُدَّ عَنِ اَلسَّبِيلِ وَ مٰا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلاّٰ فِي تَبٰابٍ (٣٧) وَ قٰالَ اَلَّذِي آمَنَ يٰا قَوْمِ اِتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ اَلرَّشٰادِ (٣٨) يٰا قَوْمِ إِنَّمَا

هٰذِهِ اَلْحَيٰاةُ اَلدُّنْيٰا مَتٰاعٌ وَ إِنَّ اَلْآخِرَةَ هِيَ دٰارُ اَلْقَرٰارِ (٣٩) مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلاٰ يُجْزىٰ إِلاّٰ مِثْلَهٰا وَ مَنْ عَمِلَ صٰالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثىٰ وَ
هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولٰئِكَ يَدْخُلُونَ اَلْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهٰا بِغَيْرِ حِسٰابٍ (۴٠) وَ يٰا قَوْمِ مٰا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى اَلنَّجٰاةِ وَ تَدْعُونَنِي إِلَى اَلنّٰارِ (۴١)
تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللّٰهِ وَ أُشْرِكَ بِهِ مٰا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَ أَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى اَلْعَزِيزِ اَلْغَفّٰارِ (۴٢) لاٰ جَرَمَ أَنَّمٰا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ
فِي اَلدُّنْيٰا وَ لاٰ فِي اَلْآخِرَةِ وَ أَنَّ مَرَدَّنٰا إِلَى اَللّٰهِ وَ أَنَّ اَلْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ (۴٣) فَسَتَذْكُرُونَ مٰا أَقُولُ لَكُمْ وَ أُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى
اَللّٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ بَصِيرٌ بِالْعِبٰادِ (۴۴) فَوَقٰاهُ اَللّٰهُ سَيِّئٰاتِ مٰا مَكَرُوا وَ حٰاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ اَلْعَذٰابِ (۴۵) اَلنّٰارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهٰا غُدُوًّا وَ عَشِيًّا وَ
يَوْمَ تَقُومُ اَلسّٰاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ اَلْعَذٰابِ (۴۶) وَ إِذْ يَتَحٰاجُّونَ فِي اَلنّٰارِ فَيَقُولُ اَلضُّعَفٰاءُ لِلَّذِينَ اِسْتَكْبَرُوا إِنّٰا كُنّٰا لَكُمْ تَبَعاً
فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنّٰا نَصِيباً مِنَ اَلنّٰارِ (۴٧) قٰالَ اَلَّذِينَ اِسْتَكْبَرُوا إِنّٰا كُلٌّ فِيهٰا إِنَّ اَللّٰهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ اَلْعِبٰادِ (۴٨) وَ قٰالَ اَلَّذِينَ فِي اَلنّٰارِ
لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ اُدْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنّٰا يَوْماً مِنَ اَلْعَذٰابِ (۴٩) قٰالُوا أَ وَ لَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ قٰالُوا بَلىٰ قٰالُوا فَادْعُوا وَ مٰا
دُعٰاءُ اَلْكٰافِرِينَ إِلاّٰ فِي ضَلاٰلٍ (۵٠) إِنّٰا لَنَنْصُرُ رُسُلَنٰا وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا فِي اَلْحَيٰاةِ اَلدُّنْيٰا وَ يَوْمَ يَقُومُ اَلْأَشْهٰادُ (۵١) يَوْمَ لاٰ يَنْفَعُ اَلظّٰالِمِينَ
مَعْذِرَتُهُمْ وَ لَهُمُ اَللَّعْنَةُ وَ لَهُمْ سُوءُ اَلدّٰارِ (۵٢) وَ لَقَدْ آتَيْنٰا مُوسَى اَلْهُدىٰ وَ أَوْرَثْنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ اَلْكِتٰابَ (۵٣) هُدىً وَ ذِكْرىٰ لِأُولِي
اَلْأَلْبٰابِ (۵۴)

١- ١) .المؤمن ١٣-٢٠:بحث روائی فی:روح القدس؛یوم القیامه؛قوله تعالی: «لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» .

بیان:

قوله تعالی: أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا الی آخر الآیه الاستفهام إنکاری،و الواقی اسم فاعل من الوقایه بمعنی حفظ الشیء مما یؤذیه و یضره.

و المعنی:أ و لم یسیروا هؤلاء الذین أرسلناک الیهم «فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا» نظر تفکر و اعتبار «كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ» من الامم الدارجه المکذبین لرسلهم «كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً» أی قدره و تمکنا و سلطه «وَ آثَاراً» کالمدائن الحصینه و القلاع المنیعه و القصور العالیه المشیده «فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ» و أهلکهم بأعمالهم «وَ مَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ» یقیهم و حافظ یحفظهم.

قوله تعالی: ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ الخ؛الإشاره بذلک الی الأخذ الإلهی،و المراد بالبینات الآیات الواضحات،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسىٰ بِآيَاتِنَا وَ سُلْطَانٍ مُبِينٍ لعل المراد بالآیات الخوارق المعجزه التی أرسل بها کالعصا و الید و غیرهما و بالسلطان المبین السلطه الإلهیه

القاهره التی أید بها فمنعت فرعون أن یقتله و یطفئ نوره،و قیل:المراد بالآیات الحجج و الدلالات و بالسلطان معجزاته من العصا و الید و غیرهما،و قیل:غیر ذلک.

قوله تعالی: إِلیٰ فِرْعَوْنَ وَ هٰامٰانَ وَ قٰارُونَ فَقٰالُوا سٰاحِرٌ کَذّٰابٌ فرعون جبار القبط و ملیکهم،و هامان وزیره و قارون من طغاه بنی إسرائیل ذو الخزائن الملیئه؟و إنما اختص الثلاثه من بین الامتین بالذکر لکونهم اصولا ینتهی الیهم کل فساد و فتنه فیهما.

قوله تعالی: فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنٰا قٰالُوا اقْتُلُوا أَبْنٰاءَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ الخ؛مقایسه بین ما جاءهم به موسی و دعاهم الیه و بین ما قابلوه به من کیدهم فقد جاءهم بالحق و کان من الواجب أن یقبلوه لأنه حق و کان ما جاء به من عند اللّه و کان من الواجب أن یقبلوه و لا یردوه فقابلوه بالکید و قالوا ما قالوا لئلا یؤمن به أحد لکن اللّه أضل کیدهم فلم یصب المؤمنین معه.

و یشعر السیاق أن من القائلین بهذا القول قارون و هو من بنی إسرائیل و لا ضیر فیه لأن الحکم بقتل الأبناء و استحیاء النساء کان قبل الدعوه صادرا فی حق بنی إسرائیل عامه و هذا الحکم فی حق المؤمنین منهم خاصه فلعل قارون وافقهم علیه لعداوته و بغضه موسی و المؤمنین من قومه.

و فی قوله: اَلَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ و لم یقل:آمنوا به إشاره الی مظاهرتهم موسی فی دعوته.

قوله تعالی: وَ قٰالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِی أَقْتُلْ مُوسیٰ وَ لْیَدْعُ رَبَّهُ الخ؛ «ذَرُونِی» أی اترکونی،خطاب یخاطب به ملأه،و فیه دلاله علی أنه کان هناک قوم یشیرون علیه أن لا یقتل موسی و یکف عنه کما یشیر الیه قوله تعالی: قٰالُوا أَرْجِهْ وَ أَخٰاهُ (الشعراء۳۶/).

و قوله: «وَ لْیَدْعُ رَبَّهُ» کلمه قالها کبرا و عتوا یقول:اترکونی أقتله و لیدع ربه فلینجه من یدی و لیخلصه من القتل إن قدر.

و قوله: إِنِّی أَخٰافُ أَنْ یُبَدِّلَ دِینَکُمْ أَوْ أَنْ یُظْهِرَ فِی الْأَرْضِ الْفَسٰادَ تعلیل لما عزم علیه من القتل و قد ذکر أنه یخافه علیهم من جهه دینهم و من جهه دنیاهم،أما من جهه دینهم-و هو عباده الأصنام-فإن یبدله و یضع موضعه عباده اللّه وحده،و أما من جهه دنیاهم فکأن یعظم أمره و یتقوی جانبه و یکثر متبعوه فیتظاهروا بالتمرد و المخالفه فیئول الأمر الی المشاجره و القتال و انسلاب الأمن.

قوله تعالی: وَ قٰالَ مُوسیٰ إِنِّی عُذْتُ بِرَبِّی وَ رَبِّکُمْ مِنْ کُلِّ مُتَکَبِّرٍ لاٰ یُؤْمِنُ بِیَوْمِ الْحِسٰابِ مقابله منه علیه السّلام لتهدید فرعون إیاه بالقتل و استعاذه منه بربه،و قوله:

«عُذْتُ بِرَبِّی وَ رَبِّکُمْ» فیه مقابله منه أیضا لفرعون فی قوله: «وَ لْیَدْعُ رَبَّهُ» حیث خص ربوبیته تعالی بموسی فأشار موسی بقوله: «عُذْتُ بِرَبِّی وَ رَبِّکُمْ» الی أنه تعالی ربهم کما هو ربه نافذ حکمه فیهم کما هو نافذ فیه فله أن یقی عائذه من شرهم و قد وقی.

و من هنا یظهر أن الخطاب فی قوله: «وَ رَبِّکُمْ» لفرعون و من معه دون قومه من بنی إسرائیل.

و قوله: «مِنْ کُلِّ مُتَکَبِّرٍ لاٰ یُؤْمِنُ بِیَوْمِ الْحِسٰابِ» یشیر به الی فرعون و کل من یشارکه فی صفتی التکبر و عدم الإیمان بیوم الحساب و لا یؤمن ممن اجتمعت فیه الصفتان شر أصلا.

قوله تعالی: وَ قٰالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ یَکْتُمُ إِیمٰانَهُ الی آخر الآیه.

ظاهر السیاق أن «مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ» صفه رجل و «یَکْتُمُ إِیمٰانَهُ» صفه اخری فکان الرجل من القبط من خاصه فرعون و هم لا یعلمون بإیمانه لکتمانه إیاهم ذلک تقیه.

و قیل:قوله: «مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ» مفعول ثان لقوله: «یَکْتُمُ» قدم علیه،و الغالب فیه و إن کان التعدی الی المفعول الثانی بنفسه کما فی قوله: وَ لاٰ یَکْتُمُونَ اللّٰهَ حَدِیثاً (النساء/۴۲) لکنه قد یتعدی الیه بمن کما صرح به فی المصباح.

و فیه أن السیاق یأباه فلا نکته ظاهره تقتضی تقدم المفعول الثانی علی الفعل من حصر

و نحوه.علی أن الرجل یکرر نداء فرعون و قومه بلفظه«یا قومی»و لو لم یکن منهم لم یکن له ذلک.

و قوله: أَ تَقْتُلُونَ رَجُلاً أَنْ یَقُولَ رَبِّیَ اللّٰهُ وَ قَدْ جٰاءَکُمْ بِالْبَیِّنٰاتِ مِنْ رَبِّکُمْ إنکار لعزمهم علی قتله،و فی قوله: «مِنْ رَبِّکُمْ» دلیل علی أن فی البینات التی جاء بها دلاله علی أن اللّه ربهم أیضا کما اتخذه ربا فقتله قتل رجل جاء بالحق من ربهم.

و قوله: وَ إِنْ یَکُ کٰاذِباً فَعَلَیْهِ کَذِبُهُ قیل:إن ذکره هذا التقدیر تلطف منه لا أنه کان شاکا فی صدقه.

و قوله: وَ إِنْ یَکُ صٰادِقاً یُصِبْکُمْ بَعْضُ الَّذِی یَعِدُکُمْ فیه تنزل فی المخاصمه بالاکتفاء علی أیسر التقادیر و أقلها کأنه یقول:و إن یک صادقا یصبکم ما وعدکم من أنواع العذاب و لا أقل من إصابه بعض ما یعدکم مع أن لازم صدقه إصابه جمیع ما وعد.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَهْدِی مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ کَذّٰابٌ تعلیل للتقدیر الثانی فقط و المعنی إن یک کاذبا کفاه کذبه و إن یک صادقا یصبکم بعض الذی یعدکم لأنکم حینئذ مسرفون متعدون طورکم کذابون فی نفی ربوبیه ربکم و اتخاذ أرباب من دونه و اللّه لا یهدی من هو مسرف کذاب،و أما علی تقدیر کذبه فلا ربوبیه لمن اتخذه ربا حتی یهدیه أو لا یهدیه.

و من هنا یظهر أن ما ذکره بعضهم من کون الجمله تعلیلا للتقدیرین جمیعا متعلقه بکلتا الجملتین غیر مستقیم.

قوله تعالی: یٰا قَوْمِ لَکُمُ الْمُلْکُ الْیَوْمَ ظٰاهِرِینَ فِی الْأَرْضِ فَمَنْ یَنْصُرُنٰا مِنْ بَأْسِ اللّٰهِ إِنْ جٰاءَنٰا ظهورهم غلبتهم و علوهم فی الأرض،و الأرض أرض مصر، و بأس اللّه أخذه و عذابه و الاستفهام للإنکار.

و المعنی:یا قوم لکم الملک حال کونکم غالبین عالین فی أرض مصر علی من دونکم من بنی

إسرائيل فمن ينصرنا من أخذ اللّه و عذابه كما يعدنا به موسى إن جاءنا؟و قد أدخل نفسه فيهم على تقدير مجىء البأس ليكون أبلغ فى النصح و أوقع فى قلوبهم أنه يريد لهم من العافيه ما يريده لنفسه.

قوله تعالى: قالَ فِرْعَوْنُ ما أُرِيكُمْ إِلاّ ما أَرى وَ ما أَهْدِيكُمْ إِلاّ سَبِيلَ الرَّشادِ أى طريق الصواب المطابقه للواقع يريد أنه على يقين مما يهدى اليه قومه من الطريق و هى مع كونها معلومه له مطابقه للواقع،و هذا كان تمويها منه و تجلدا.

قوله تعالى: وَ قالَ الَّذِي آمَنَ يا قَوْمِ إِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزابِ -الى قوله- لِلْعِبادِ المراد بالذى آمن هو مؤمن آل فرعون،و لا يعبأ بما قيل:

إنه موسى لقوه كلامه،و المراد بالأحزاب الامم المذكورون فى الآيه التاليه قوم نوح و عاد و ثمود و الذين من بعدهم،و قوله: «مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوحٍ» بيان للمثل السابق و الدأب هو العاده.

و المعنى:يا قوم إنى أخاف عليكم مثل يوم الأقوام الماضين مثل العاده الجاريه من العذاب عليهم واحدا بعد واحد لكفرهم و تكذيبهم الرسل،أو مثل جزاء عادتهم الدائمه من الكفر و التكذيب و ما اللّه يريد ظلما للعباد.

قوله تعالى: وَ يا قَوْمِ إِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنادِ -الى قوله- مِنْ هادٍ يوم التناد يوم القيامه،و لعل تسميته بذلك لكون الظالمين فيه ينادى بعضهم بعضا و ينادون بالويل و الثبور على ما اعتادوا به فى الدنيا.

و قيل:المراد بالتنادى المناداه التى تقع بين أصحاب الجنه و أصحاب النار على ما ذكره اللّه تعالى فى سوره الأعراف،و هناك وجوه آخر ذكروها لا جدوى فيها.

و قوله: يَوْمَ تُوَلُّونَ مُدْبِرِينَ ما لَكُمْ مِنَ اللّهِ مِنْ عاصِمٍ المراد به يوم القيامه و لعل المراد أنهم يفرون فى النار من شده عذابها ليتخلصوا منها فردوا إليها كما قال

تعالى: كُلَّمٰا أَرٰادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهٰا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهٰا وَ ذُوقُوا عَذٰابَ الْحَرِيقِ (الحج/ ٢٢).

و قوله: وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ هٰادٍ بمنزله التعليل لقوله: «مٰا لَكُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ عٰاصِمٍ» أى تفرون مدبرين ما لكم من عاصم و لو كان لكان من جانب اللّه و ليس و ذلك لأن اللّه أضلهم و من يضلل اللّه فما له من هاد.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ جٰاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنٰاتِ الى آخر الآيه؛لما ذكر أن اللّه أضلهم و لا هادى لهم استشهد له بما عاملوا به يوسف عليه السّلام فى رسالته اليهم حيث شكوا فى نبوته ما دام حيا ثم إذا مات قالوا:لا نبى بعده.

فالمعنى:و أقسم لقد جاءكم يوسف من قبل بالآيات البينات التى لا تدع ريبا فى رسالته من اللّه فما زلتم فى شك مما جاءكم به ما دام حيا حتى إذا هلك و مات قلتم لن يبعث اللّه من بعده رسولا فناقضتم أنفسكم و لم تبالوا.

ثم أكده-و هو فى معنى التعليل-بقوله: «كَذٰلِكَ يُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتٰابٌ» .

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يُجٰادِلُونَ فِي آيٰاتِ اللّٰهِ بِغَيْرِ سُلْطٰانٍ أَتٰاهُمْ الخ؛وصف لكل مسرف مرتاب فإن من تعدى طوره بالاعراض عن الحق و اتباع الهوى و استقر فى نفسه الارتياب فكان لا يستقر على علم و لا يطمئن الى حجه تهديه الى الحق جادل فى آيات اللّه بغير برهان إذا خالفت مقتضى هواه.

و قوله: كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبّٰارٍ يفيد أن قلوبهم مطبوع عليها فلا يفقهون حجه و لا يركنون الى برهان.

قوله تعالى: وَ قٰالَ فِرْعَوْنُ يٰا هٰامٰانُ ابْنِ لِي صَرْحاً -الى قوله- فِي تَبٰابٍ أمر منه لوزيره هامان أن يبنى له بناء يتوصل به الى الاطلاع الى إله موسى و لعله أصدر هذا الأمر أثناء محاجه الذى آمن و بعد الانصراف عن قتل موسى و لذلك وقع ذكره بين مواعظ

الذی آمن و احتجاجاته.

و الصرح-علی ما فی المجمع-البناء الظاهر الذی لا یخفی علی عین الناظر و إن بعد، و الأسباب جمع سبب و هو ما تتوصل به الی ما یبتعد عنک.

و قوله: لَعَلِّی أَبْلُغُ الْأَسْبٰابَ فی معنی التعلیل لأمره ببناء الصرح،و المعنی آمرک ببنائه لأنی أرجو أن أبلغ بالصعود علیه الأسباب ثم فسر الأسباب بقوله: «أَسْبٰابَ السَّمٰاوٰاتِ» و فرع علیه قوله: «فَأَطَّلِعَ إِلیٰ إِلٰهِ مُوسیٰ» کأنه یقول:إن الإله الذی یدعوه و یدعو الیه موسی لیس فی الأرض إذ لا إله فیها غیری فلعله فی السماء فابن لی صرحا لعلی أبلغ بالصعود علیه الأسباب السماویه الکاشفه عن خبایا السماء فأطلع من جهتها الی إله موسی و إنی لأظنه کاذبا.

و قوله: وَ کَذٰلِکَ زُیِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَ صُدَّ عَنِ السَّبِیلِ مفاد السیاق أنه فی معنی إعطاء الضابط لما واجه به فرعون الحق الذی کان یدعوه الیه موسی فقد زین الشیطان له قبیح عمله فرآه حسنا و صده عن سبیل الرشاد فرأی انصداده عنها رکوبا علیها فجادل فی آیات اللّه بالباطل و أتی بمثل هذه الأعمال القبیحه و المکائد السفهیه لإدحاض الحق.

و لذلک ختمت الآیه بقوله: «وَ مٰا کَیْدُ فِرْعَوْنَ إِلاّٰ فِی تَبٰابٍ» أی هلاک و انقطاع.

قوله تعالی: وَ قٰالَ الَّذِی آمَنَ یٰا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِکُمْ سَبِیلَ الرَّشٰادِ یدعوهم الی اتباعه لیهدیهم،و اتباعه اتباع موسی،و سبیل الرشاد السبیل التی فی سلوکها إصابه الحق و الظفر بالسعاده،و الهدایه بمعنی إراده الطریق،و فی قوله: «أَهْدِکُمْ سَبِیلَ الرَّشٰادِ» تعریض لفرعون حیث قال: «وَ مٰا أَهْدِیکُمْ إِلاّٰ سَبِیلَ الرَّشٰادِ» و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: یٰا قَوْمِ إِنَّمٰا هٰذِهِ الْحَیٰاةُ الدُّنْیٰا مَتٰاعٌ وَ إِنَّ الْآخِرَةَ هِیَ دٰارُ الْقَرٰارِ هذا هو السناد الذی یستند الیه سلوک سبیل الرشاد و التدین بدین الحق لا غنی عنه

ص :۴۶۳

بحال و هو الاعتقاد بأن للإنسان حياه خالده مؤبده هی الحیاه الآخره و أن هذه الحیاه الدنیا متاع فی الآخره و مقدمه مقصوده لأجلها،و لذلک بدئ به فی بیان سبیل الرشاد ثم ذکر السیئه و العمل الصالح.

قوله تعالی: مَنْ عَمِلَ سَیِّئَهً فَلاٰ یُجْزیٰ إِلاّٰ مِثْلَهٰا الی آخر الآیه.أی إن الذی یصیبه و یعیش به فی الآخره یشاکل ما أتی به فی هذه الحیاه الدنیا التی هی متاع فیها فإنما الدنیا دار عمل و الآخره دار جزاء.

من عمل فی الدنیا سیئه ذات صفه المساءه فلا یجزی فی الآخره إلا مثلها مما یسوؤه و من عمل صالحا من ذکر أو انثی من غیر فرق بینهما فی ذلک و الحال أنه مؤمن فاولئک یدخلون الجنه یرزقون فیها بغیر حساب.

و فیه إشاره الی المساواه بین الذکر و الانثی فی قبول العمل و تقیید العمل الصالح فی تأثیره بالإیمان لکون العمل حبطا بدون الإیمان قال تعالی: وَ مَنْ یَکْفُرْ بِالْإِیمٰانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ (المائده۵/)الی غیرها من الآیات.

و قد جمع الدین الحق و هو سبیل الرشاد فی أوجز بیان و هو أن للإنسان دار قرار یجزی فیها بما عمل فی الدنیا من عمل سیئ أو صالح فلیعمل صالحا و لا یعمل سیئا،و زاد بیانا إذ أفاد أنه إن عمل صالحا یرزق بغیر حساب.

قوله تعالی: وَ یٰا قَوْمِ مٰا لِی أَدْعُوکُمْ إِلَی النَّجٰاهِ وَ تَدْعُونَنِی إِلَی النّٰارِ -الی قوله- اَلْعَزِیزِ الْغَفّٰارِ کأنه لما دعاهم الی التوحید قابلوه بدعوته الی عباده آلهتهم أو قدّرها لهم لما شاهد جدالهم بالباطل و إصرارهم علی الشرک فنسب الیهم الدعوه بشهاده حالهم فأظهر العجب من مقابلتهم دعوته الحقه بدعوتهم الباطله.

فقال:و یا قوم ما لی أدعوکم الی النجاه أی النجاه من النار و تدعوننی الی النار و قد کان یدعوهم الی سبب النجاه و یدعونه الی سبب دخول النار فجعل الدعوه الی السببین دعوه الی

المسببين أو لأن الجزاء هو العمل بوجه.

ثم فسر ما دعوه اليه و ما دعاهم اليه فقال:تدعونني لأكفر أى الى أن أكفر باللّه و أشرك به ما ليس لى به علم أى أشرك به شيئا لا حجه لى على كونه شريكا فأفترى على اللّه بغير علم، و أنا أدعوكم الى العزيز الذى يغلب و لا يغلب،الغفار لمن تاب اليه و آمن به أى أدعوكم الى الإيمان به و الإسلام له.

قوله تعالى: لاٰ جَرَمَ أَنَّمٰا تَدْعُونَنِی إِلَیْهِ لَیْسَ لَهُ دَعْوَهٌ فِی الدُّنْیٰا وَ لاٰ فِی الْآخِرَهِ الخ؛لا جرم بمعنى حقا أو بمعنى لا بد،و مفاد الآيه إقامه الحجه على عدم كون ما يدعون اليه إلها من طريق عدم الدعوه اليه و فى ذلك تأييد لقوله فى الآيه السابقه: «مٰا لَیْسَ لِی بِهِ عِلْمٌ» .

و المعنى:ثبت ثبوتا أن ما تدعوننى اليه ما تسمونه شريكا له سبحانه ليس له دعوه فى الدنيا إذ لم يعهد نبى أرسل الى الناس من ناحيته ليدعوهم الى عبادته،و لا فى الآخره إذ لا رجوع اليه فيها من أحد،و أما الذى أدعوكم اليه و هو اللّه سبحانه فإن له دعوه فى الدنيا و هى التى تصداها أنبياؤه و رسله المبعوثون من عنده المؤيدون بالحجج و البينات،و فى الآخره و هى التى يتبعها رجوع الخلق اليه لفصل القضاء بينهم،قال تعالى: یَوْمَ یَدْعُوکُمْ فَتَسْتَجِیبُونَ بِحَمْدِهِ (الإسراء/٥٢).

و من المعلوم كما قررناه فى ذيل قوله تعالى: هُوَ الَّذِی یُرِیکُمْ آیٰاتِهِ (الآيه ١٣ من السوره)أن الربوبيه لا تتم بدون دعوه فى الدنيا و نظيرتها الدعوه فى الآخره،و إذ كان الذى يدعوهم اليه ذا دعوه فى الدنيا و الآخره دون ما يدعونه اليه فهو الإله دون ما يدعون اليه.

و قوله: وَ أَنَّ مَرَدَّنٰا إِلَى اللّٰهِ وَ أَنَّ الْمُسْرِفِینَ هُمْ أَصْحٰابُ النّٰارِ معطوف على قوله: «أَنَّمٰا تَدْعُونَنِی» أى لا جرم أن مردنا الى اللّه فيجب الإسلام له و اتباع سبيله

و رعايه حدود العبوديه،و لا جرم أن المسرفون و هم المتعدون طور العبوديه-و هم أنتم- أصحاب النار فالذى أدعوكم اليه فيه النجاه دون ما تدعوننى اليه.

قوله تعالى: فَسَتَذْكُرُونَ مٰا أَقُولُ لَكُمْ وَ أُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ بَصِيرٌ بِالْعِبٰادِ صدر الآيه موعظه و تخويف لهم و هو تفريع على قوله: «وَ أَنَّ مَرَدَّنٰا إِلَى اللّٰهِ» الخ؛أى إذ كان لا بد من الرجوع الى اللّه و حلول العذاب بالمسرفين و أنتم منهم و لم تسمعوا اليوم ما أقول لكم فستذكرون ما أقول لكم حين عاينتم العذاب و تعلمون عند ذاك أنى كنت ناصحا لكم.

و قوله: وَ أُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى اللّٰهِ التفويض على ما فسره الراغب هو الرد فتفويض الأمر الى اللّه رده إليه فيقرب من معنى التوكل و التسليم و الاعتبار مختلف:

فالتفويض من العبد رده ما نسب اليه من الأمر الى اللّه سبحانه و حال العبد حينئذ حال من هو أعزل لا أمر راجعا اليه،و التوكل من العبد جعله ربه وكيلا يتصرف فيما له من الأمر،و التسليم من العبد مطاوعته المحضه لما يريده اللّه سبحانه فيه و منه من غير نظر الى انتساب أمر اليه فهى مقامات ثلاث من مقامات العبوديه:التوكل ثم التفويض و هو أدق من التوكل ثم التسليم و هو أدق منهما.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ بَصِيرٌ بِالْعِبٰادِ تعليل لتفويضه أمره الى اللّه،و فى وضع اسم الجلاله موضع ضميره-و كان مقتضى الظاهر الإضمار إشاره الى عله بصيرته بالعباد كأنه قيل:إنه بصير بالعباد لأنه اللّه عز اسمه.

قوله تعالى: فَوَقٰاهُ اللّٰهُ سَيِّئٰاتِ مٰا مَكَرُوا تفريع على تفويضه الأمر الى اللّه فكفاه اللّه شرهم و وقاه سيئات مكرهم،و فيه إشاره الى أنهم قصدوه بالسوء لكن اللّه دفعهم عنه.

قوله تعالى: وَ حٰاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذٰابِ -الى قوله- أَشَدَّ الْعَذٰابِ

أی نزل بهم و أصابهم العذاب السیئ فسوء العذاب من إضافه الصفه الی موصوفها و فی التوصیف بالمصدر مبالغه،و آل فرعون أشیاعه و أتباعه،و ربما یقال آل فلان و یشمل نفسه.

و قوله: اَلنّٰارُ یُعْرَضُونَ عَلَیْهٰا غُدُوًّا وَ عَشِیًّا وَ یَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَهُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذٰابِ ظاهر السیاق أنه بیان لسوء العذاب و لیس من الاستئناف فی شیء.

و الآیه صریحه أولا فی أن هناک عرضا علی النار ثم إدخالا فیها و الإدخال أشد من العرض،و ثانیا:فی أن العرض علی النار قبل قیام الساعه التی فیها الإدخال و هو عذاب البرزخ-عالم متوسط بین الموت و البعث-و ثالثا:أن التعذیب فی البرزخ و یوم تقوم الساعه بشیء واحد و هو نار الآخره لکن البرزخین یعذبون بها من بعید و أهل الآخره بدخولها.

و فی قوله: غُدُوًّا وَ عَشِیًّا إشاره الی التوالی من غیر انقطاع،و لعل لأهل البرزخ لعدم انقطاعهم عن الدنیا بالکلیه نسبه ما الی الغداه و العشی.

و فی قوله: وَ یَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَهُ أَدْخِلُوا إیجاز بالحذف و التقدیر یقال:أدخلوا آل فرعون أشد العذاب.

قوله تعالی: وَ إِذْ یَتَحٰاجُّونَ فِی النّٰارِ فَیَقُولُ الضُّعَفٰاءُ لِلَّذِینَ اسْتَکْبَرُوا -الی قوله- بَیْنَ الْعِبٰادِ یفید السیاق أن الضمیر فی «یَتَحٰاجُّونَ» لآل فرعون و من الدلیل علی ذلک تغییر السیاق فی قوله بعد: «وَ قٰالَ الَّذِینَ فِی النّٰارِ» و المعنی و حاق بآل فرعون سوء العذاب إذ یتحاجون فی النار أو و اذکر من سوء عذابهم إذ یتحاجون فی النار فیقول الضعفاء منهم للذین استکبروا إنا کنا فی الدنیا لکم تبعا و کان لازم ذلک أن تکفونا فی الحوائج و تنصرونا فی الشدائد و لا شده أشد مما تحن فیه فهل أنتم مغنون عنا نصیبا من النار و إن لم یکن جمیع عذابها فقد قنعنا بالبعض.

و هذا ظهور مما رسخ فی نفوسهم فی الدنیا من الالتجاء بکبریائهم و متبوعیهم من دون اللّه

يظهر منهم ذلك يوم القيامه و هم يعلمون أنهم فى يوم لا تغنى فيه نفس عن نفس شيئا و الأمر يومئذ للّه و له نظائر محكيه عنهم فى كلامه تعالى من كذبهم يومئذ و خلفهم و إنكارهم أعمالهم و تكذيب بعضهم لبعض و غير ذلك.

و قوله: قالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنّا كُلٌّ فِيها إِنَّ اللّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبادِ جواب من مستكبريهم عن قولهم و محصله أن اليوم يوم جزاء لا يوم عمل فالأسباب ساقطه عن التأثير و قد طاحت منا ما كنا نتوهمه لأنفسنا فى الدنيا من القوه و القدره فحالنا و حالكم -و نحن جميعا فى النار-واحده.

فقولهم: «إِنّا كُلٌّ فِيها إِنَّ اللّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبادِ» مفاده أن ظهور الحكم الإلهى قد أبطل أحكام سائر الأسباب و تأثيراتها و أثبتنا على ما نحن فيه من الحال فى حد سواء فلسنا نختص دونكم بقوه حتى نغنى عنكم شيئا من العذاب.

و مما قيل فى الآيه أن الضمير فى قوله: «يَتَحاجُّونَ» لمطلق الكفار من أهل النار و هو بعيد كما عرفت،و قيل:الضمير لقريش و هو أبعد.

قوله تعالى: وَ قالَ الَّذِينَ فِي النّارِ لِخَزَنَهِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنّا يَوْماً مِنَ الْعَذابِ مكالمه بين أهل النار-و منهم آل فرعون- و بين خزنه جهنم أوردها سبحانه تلو قصه آل فرعون،و هم إنما سألوا الخزنه أن يدعوا لهم ليأسهم من أن يستجاب منهم أنفسهم.

و المراد باليوم من العذاب ما يناسب من معنى اليوم لعالمهم الذى هم فيه،و يئول معناه الى قطعه من العذاب.

قوله تعالى: قالُوا أَ وَ لَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّناتِ قالُوا بَلى قالُوا فَادْعُوا وَ ما دُعاءُ الْكافِرِينَ إِلاّ فِي ضَلالٍ أجابوهم بالاستخبار عن إتيان رسلهم إياهم بالبينات فاعترفوا بذلك و هو اعتراف منهم بأنهم كفروا بهم مع العلم بكونهم على الحق

و هو الكفر بالنبوه فلم يجبهم الخزنه فيما سألوهم من الدعاء إثباتا و لا نفيا بل ردوهم الى أنفسهم مشيرين الى أنهم لا يستجاب لهم دعاء.

و قوله: وَ مٰا دُعٰاءُ الْكٰافِرِينَ إِلاّٰ فِي ضَلاٰلٍ أى إن دعاءهم قد أحاط به الضلال فلا يهتدى الى هدف الإجابه و هو تتمه كلام الخزنه على ما يعطيه السياق،و يحتمل أن يكون من كلامه تعالى،على بعد.

و الجمله على أى حال تفيد معنى التعليل و المحصل:ادعوا فلا يستجاب لكم فإنكم كافرون،و الكافرون لا يستجاب لهم دعاء.

و تعليق حكم عدم الاستجابه بوصف الكفر مشعر بعليته و ذلك أن اللّه سبحانه و إن وعد عباده وعدا قطعيا أن يجيب دعوه من دعاه منهم فقال: أُجِيبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ (البقره/١٨۶)،و الدعاء إذا كان واقعا على حقيقته لا يرد البته لكن الذى يتضمنه متن هذا الوعد هو أن يكون هناك دعاء و طلب حقيقه و أن يتعلق ذلك باللّه حقيقه أى يدعو الداعى و يطلب جدا و ينقطع فى ذلك الى اللّه عن سائر الأسباب التى يسميها أسبابا.

و الكافر بعذاب الآخره و هو الذى ينكرها و يستر حقيقتها لا يتمشى منه طلب جدى لرفعه أما فى الدنيا فظاهر،و أما فى الآخره فلأنه و إن أيقن به بالمعاينه و انقطع الى اللّه سبحانه لما هو فيه من الشده و قد انقطعت عنه الأسباب لكن صفه الإنكار لزمته وبالا و قد جوزى بها فلا تدعه يطلب ما كان ينكره طلبا جديا.

على أن الكلام فى انقطاعه الى اللّه أيضا كالكلام فى طلبه الجدى للتخلص و أنى له الانقطاع الى اللّه هناك و لم يتلبس به فى الدنيا فافهمه.

و بذلك يظهر ضعف الاستدلال بالآيه على أن دعاء الكافر لا يستجاب مطلقا فإنك عرفت أن مدلول الآيه عدم استجابه دعائه فيما يكفر به و ينكره لا مطلقا كيف؟و هناك آيات كثيره تذكر استجابه دعائه فى موارد الاضطرار.

ص :۴۶۹

قوله تعالى: إِنّٰا لَنَنْصُرُ رُسُلَنٰا وَ الَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ يَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهٰادُ الأشهاد جمع شهيد بمعنى شاهد،و الآيه وعد نوعى لا وعد شخصى لكل واحد شخصى منهم فى كل واقعه شخصيه،و قد تقدم كلام فى معنى النصر الإلهى فى تفسير قوله تعالى: إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (الصافات/١٧٢).

قوله تعالى: يَوْمَ لاٰ يَنْفَعُ الظّٰالِمِينَ مَعْذِرَتُهُمْ وَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَ لَهُمْ سُوءُ الدّٰارِ تفسير ليوم يقوم الأشهاد،و ظاهر إضافه المصدر الى فاعله فى قوله: «مَعْذِرَتُهُمْ» و لم يقل:أن يعتذروا،تحقق معذره ما منهم يومئذ،و أما قوله: هٰذٰا يَوْمُ لاٰ يَنْطِقُونَ وَ لاٰ يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ (المرسلات/٣۶)فمحمول على بعض مراحل يوم القيامه و عقباته لدلاله آيات اخرى على وقوع تكلم ما منهم يومئذ.

و قوله: وَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ أى البعد من رحمه اللّه،و قوله: «لَهُمْ سُوءُ الدّٰارِ» أى الدار السيئه و هى جهنم.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ آتَيْنٰا مُوسَى الْهُدىٰ وَ أَوْرَثْنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ الْكِتٰابَ -الى قوله- اَلْأَلْبٰابِ خاتمه لما تقدم من إرسال موسى بالآيات و السلطان المبين و مجادله آل فرعون فى الآيات بالباطل و محاجه مؤمن آل فرعون،يشير بها و قد صدرت بلام القسم الى حقيه ما ارسل به و ظلمهم فيما قابلوه به.

و المراد بالهدى الدين الذى اوتيه موسى،و«بإيراث بنى إسرائيل الكتاب»إبقاء التوراه بينهم يعملون بها و يهتدون.

و قوله: هُدىً وَ ذِكْرىٰ لِأُولِي الْأَلْبٰابِ أى حال كون الكتاب هدى يهتدى به عامتهم و ذكرى يتذكر به خاصتهم من اولى الألباب.

[سوره غافر (۴٠): الآيات ۵۵ الى ۶٠]

فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اَللّٰهِ حَقٌّ وَ اِسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَ اَلْإِبْكٰارِ (۵۵) إِنَّ اَلَّذِينَ يُجٰادِلُونَ فِي آيٰاتِ اَللّٰهِ بِغَيْرِ سُلْطٰانٍ أَتٰاهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلاّٰ كِبْرٌ مٰا هُمْ بِبٰالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ إِنَّهُ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْبَصِيرُ (۵۶) لَخَلْقُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ اَلنّٰاسِ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ (۵۷) وَ مٰا يَسْتَوِي اَلْأَعْمىٰ وَ اَلْبَصِيرُ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ وَ لاَ اَلْمُسِيءُ قَلِيلاً مٰا تَتَذَكَّرُونَ (۵۸) إِنَّ اَلسّٰاعَةَ لَآتِيَةٌ لاٰ رَيْبَ فِيهٰا وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ يُؤْمِنُونَ (۵۹) وَ قٰالَ رَبُّكُمُ اُدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ اَلَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دٰاخِرِينَ (۶٠)

بیان:

قوله تعالی: فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ الی آخر الآیه؛تفریع علی ما تقدم من الأمر بالاعتبار فی قوله: «أَ وَ لَمْ یَسِیرُوا فِی الْأَرْضِ فَیَنْظُرُوا کَیْفَ کٰانَ عٰاقِبَهُ الَّذِینَ کٰانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ» و ما أورد بعده من قصه موسی و مآل أمر المستکبرین المجادلین بالباطل و نصره تعالی للحق و أهله.

و المعنی:إذا کان الأمر علی ذلک فاصبر علی إیذاء المشرکین و مجادلتهم بالباطل إن وعد اللّه حق و سیفی لک بما وعد،و المراد بالوعد ما فی قوله قبیل هذا: «إِنّٰا لَنَنْصُرُ رُسُلَنٰا وَ الَّذِینَ آمَنُوا» الآیه؛من وعد النصر.

ص:۴۷۱

و قوله: وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِکَ أمر له بالاستغفار لما یعد بالنسبه الیه ذنبا و إن لم یکن ذنبا بمعنی المخالفه للأمر المولوی لمکان عصمته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و قد تقدم کلام فی معنی الذنب و المغفره فی أواخر الجزء السادس من الکتاب.

و للذنب المنسوب الیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم معنی آخر سنشیر الیه فی تفسیر أول سوره الفتح إن شاء اللّه تعالی،و قیل:المراد بذنبه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ذنب امته أعطی الشفاعه فیه.

و قوله: وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ بِالْعَشِیِّ وَ الْإِبْکارِ أی نزهه سبحانه مصاحبا لحمده علی جمیل آلائه مستمرا متوالیا بتوالی الأیام أو فی کل صباح و مساء،و کونه بالعشی و الإبکار علی المعنی الأول من قبیل الکنایه.

و قیل:المراد به صلاتا الصبح و العصر،و الآیه مدنیه.

و فیه أن المسلم من الروایات و منها أخبار المعراج أن الصلوات الخمس فرضت جمیعا بمکه قبل الهجره فلو کان المراد به الفریضتین کان ذلک بمکه قبل فرض بقیه الصلوات الخمس.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یُجادِلُونَ فِی آیاتِ اللّهِ بِغَیْرِ سُلْطانٍ أَتاهُمْ إِنْ فِی صُدُورِهِمْ إِلاّ کِبْرٌ ما هُمْ بِبالِغِیهِ الخ؛تأکید لما تقدم فی الآیه السابقه من أمره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالصبر و تطییب نفسه بتأیید وعد النصر،و محصله أن هؤلاء المجادلین لا ینالون بغیتهم و لن ینالوا فلا یحزنک جدالهم و طب نفسا من ناحیتهم.

فقوله: إِنْ فِی صُدُورِهِمْ إِلاّ کِبْرٌ حصر للسب الموجب لمجادلتهم فی الکبر أی لیس عاملهم فی ذلک طلب الحق أو الارتیاب فی آیاتنا و الشک فیها حتی یریدوا بها ظهور الحق و لا حجه و لا سلطان عندهم حتی یریدوا إظهارها بل الذی فی صدورهم و هو الداعی لهم الی الجدال،الکبر،یریدون به إدحاض الحق الصریح.

و قوله: ما هُمْ بِبالِغِیهِ الضمیر لکبر باعتبار مسببه فإن الکبر سبب للجدال

و الجدال يراد به إبطال الحق و محق الدعوه الحقه،و المعنى ما هم ببالغى مرادهم و بغيتهم من الجدال الذى يأتون به لكبرهم.

و قوله: فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ أى فاستعذ باللّه منهم بما لهم من الكبر كما استعاذ موسى من كل متكبر مجادل كما قال: وَ قٰالَ مُوسىٰ إِنِّى عُذْتُ بِرَبِّى وَ رَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لاٰ يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسٰابِ .

و قوله: إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ أى السميع لدعاء عباده البصير بحوائجهم و الذى يبصر ما هم فيه من شده أو رخاء.

قوله تعالى: لَخَلْقُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النّٰاسِ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ اللام للقسم،و المراد بالسماوات و الأرض مجموع العالم،و معنى الآيه حسب ما يعطيه المقام أنهم ليسوا ببالغى بغيتهم و ليسوا بمعجزين فإن اللّه الذى قدر على خلق مجموع العالم و لم يعجزه ذلك على ما فيه من العظمه ليس يعجزه جزء يسير منه و هو الناس المخلوقون الذين هم أهون عليه و لكن أكثر الناس جاهلون يظنون بجهلهم أنهم يعجزون اللّه بجدال يجادلونه أو أى كيد يكيدونه.

قوله تعالى: وَ مٰا يَسْتَوِى الْأَعْمىٰ وَ الْبَصِيرُ الخ؛لما ذكر أن أكثر الناس لا يعلمون أكده بأنهم ليسوا على وتيره واحده فإن منهم الأعمى و البصير و لا يستويان و عطف عليهما الذين آمنوا و عملوا الصالحات و المسىء فالطائفه الاولى اولو بصيره يتذكرون بها و الثانيه أعمى اللّه قلوبهم فلا يتذكرون.

و قوله: قَلِيلاً مٰا تَتَذَكَّرُونَ خطاب للناس بداعى التوبيخ و هو الوجه فى الالتفات من الغيبه الى الحضور.

قوله تعالى: إِنَّ السّٰاعَةَ لَآتِيَةٌ لاٰ رَيْبَ فِيهٰا وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يُؤْمِنُونَ ذكّرهم تعالى فى هذه الآيه بإتيان الساعه و فى الآيه التاليه بدعوه ربهم إياهم الى دعائه

و عبادته كما نبه الـذى آمن من آل فرعون فى القصه السابقه بإتيان الساعه و بأن للّه الـدعوه و ليس لآلهتهم دعوه فى الـدنيا و لا فى الآخره.

قوله تعالى: وَ قالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِى أَسْتَجِبْ لَكُمْ دعوه منه تعالى لعباده الى دعائه و وعـد بالاستجابه،و قد اطلق الدعوه و الدعاء و الاستجابه إطلاقا،و قد أشبعنا الكلام فى معنى الدعاء و الإجابه فى ذيل قوله تعالى: أُجِيبُ دَعْوَةَ الدّاعِ إِذا دَعانِ (البقره/ ۱۸۶)فى الجزء الأول من الكتاب.

و قوله: إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِى سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ داخِرِينَ الـدخول الـذله،و قـد بـدل الـدعاء عباده فـدل على أن الدعاء عباده.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۶۱ الى ۶۸]

اَللّهُ اَلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ اَللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَ اَلنَّهارَ مُبْصِراً إِنَّ اَللّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى اَلنّاسِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّاسِ لا يَشْكُرُونَ (۶۱) ذلِكُمُ اَللّهُ
رَبُّكُمْ خالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ فَأَنّى تُؤْفَكُونَ (۶۲) كَذلِكَ يُؤْفَكُ اَلَّذِينَ كانُوا بِآياتِ اَللّهِ يَجْحَدُونَ (۶۳) اَللّهُ اَلَّذِى جَعَلَ
لَكُمُ اَلْأَرْضَ قَراراً وَ اَلسَّماءَ بِناءً وَ صَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَ رَزَقَكُمْ مِنَ اَلطَّيِّباتِ ذلِكُمُ اَللّهُ رَبُّكُمْ فَتَبارَكَ اَللّهُ رَبُّ اَلْعالَمِينَ (۶۴)
هُوَ اَلْحَيُّ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ اَلدِّينَ اَلْحَمْدُ لِلّهِ رَبِّ اَلْعالَمِينَ (۶۵) قُلْ إِنِّى نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ اَلَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّهِ
لَمّا جاءَنِى اَلْبَيِّناتُ مِنْ رَبِّى وَ أُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ اَلْعالَمِينَ (۶۶) هُوَ اَلَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ
يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخاً وَ مِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفّى مِنْ قَبْلُ وَ لِتَبْلُغُوا أَجَلاً مُسَمًّى وَ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۶۷) هُوَ
اَلَّذِى يُحْيِي وَ يُمِيتُ فَإِذا قَضى أَمْراً فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (۶۸)

بیان:

قوله تعالی: اَللّٰهُ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ اللَّیْلَ لِتَسْکُنُوا فِیهِ وَ النَّهارَ مُبْصِراً الآیه؛أی جعل لأجلکم اللیل مظلما لتسکنوا فیه من التعب الذی عرض لکم وجه النهار من جهه السعی فی طلب الرزق،و النهار مبصرا لتبتغوا من فضل ربکم و تکسبوا الرزق،و هذا من أرکان تدبیر الحیاه الإنسانیه.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَی النّٰاسِ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ النّٰاسِ لاٰ یَشْکُرُونَ امتنان علیهم بالفضل و تقریع لهم بعدم شکرهم له قبال هذا الفضل العظیم و لو شکروه لعبدوه و وضع «النّٰاسِ» الثانی موضع الضمیر للإشاره الی أن من طبع الناس بما هم ناس کفران النعم کما قال: إِنَّ الْإِنْسٰانَ لَظَلُومٌ کَفّٰارٌ (إبراهیم۳۴/).

قوله تعالی: ذٰلِکُمُ اللّٰهُ رَبُّکُمْ خٰالِقُ کُلِّ شَیْءٍ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ فَأَنّٰی تُؤْفَکُونَ أی ذلکم الذی یدبر أمر حیاتکم و رزقکم بسکون اللیل و سعی النهار هو اللّه تعالی و هو ربکم لأن تدبیر أمرکم الیه.

و قوله: خٰالِقُ کُلِّ شَیْءٍ أی و رب کل شیء لأنه خالق کل شیء و الخلق لا ینفک

عن التـدبير و لازم ذلـك أن لا يكون فى الوجود رب غيره لا لكم و لا لغيركم و لـذلك عقبه بقوله: «لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ» أى فإذن لا معبود بالحق غيره إذ لو كان هناك معبود آخر كان رب آخر فإن الالوهيه من شئون الربوبيه.

و قوله: فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ أى فكيف تصرفون عن عبادته الى عباده غيره.

قوله تعالى: كَذَٰلِكَ يُؤْفَكُ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ أى كمثل هـذا الإفك يؤفك الجاحـدون لآيات اللّه فإن الآيات ظاهره غير خفيه فالانصراف عن مدلولها لا سبب له إلا الجحد.

قوله تعالى: اَللَّهُ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَاراً وَ السَّمَاءَ بِنَاءً الى آخر الآيه؛القرار المستقر الـذى يستقر عليه،و البناء-على ما قيل-القبه و منه أبنيه العرب للقباب المضروبه عليهم.يذكر تعالى نعمه استقرار الإنسان على الأرض و تحت السماء.

و قوله: وَ صَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ الفاء للتفسير و المعنى أحسن خلق صوركم و ذلـك أن الإنسـان جهز من دقائق التجهيز فى صورته بمـا يقوى به من الأعمـال المتنوعه العجيبه على ما لا يقوى عليه شـىء من سائر الموجودات الحيه،و يلتـذ من مزايا الحياه بما لا يتيسر لغيره أبدا.

و قوله: وَ رَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ هى الأرزاق المتنوعه التى تلائم بطبائعها طبيعه الإنسان من الحبوب و الفواكه و اللحوم و غيرها،و ليس فى الحيوان متنوع فى الرزق كالإنسان.

و قوله: ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ أى المـدبر لأمركم،و قوله: «فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ» ثناء عليه عزّ و جل بربوبيته لجميع العالمين،و قد فرعه على ربوبيته و تـدبيره للإنسان إشاره الى أن الربوبيه واحده و تدبيره لأمر الإنسان عين تدبيره لأمر العالمين جميعا فإن النظام الجارى نظام واحد روعى فى انطباقه على كل،انطباقه على الكل فهو سبحانه متبارک منشأ

للخير الكثير فتبارک اللّه رب العالمين.

قوله تعالى: هُوَ الْحَيُّ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الخ؛فى جمله «هُوَ الْحَيُّ» إطلاق لا مقيد له لا عقلا و لا نقلا مضافا الى إفاده الحصر فمفادها أن له تعالى وحده حياه لا يداخلها موت و لا يزيلها فناء فهو تعالى حى بذاته و غيره كائنا ما كان حى بإحياء غيره.

و إذا فرض هناک حى بذاته و حى بغيره لم يستحق العباده بذاته إلا من كان حيا بذاته، و لذلک عقب قوله: «هُوَ الْحَيُّ» بقوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» .

و قد سيقت الجملتان توطئه للأمر بدعائه و لا مطلق دعائه بل دعائه بالتوحيد و إخلاص الدين له وحده لأنه الحى بذاته دون غيره و لأنه المعبود بالاستحقاق الذاتى دون غيره،و لذلک فرع على قوله: «هُوَ الْحَيُّ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» قوله: «فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» .

و قوله: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِينَ ثناء عليه بربوبيته للعالمين.

قوله تعالى: قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ لَمّٰا جٰاءَنِي الْبَيِّنٰاتُ مِنْ رَبِّي وَ أُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعٰالَمِينَ معنى الآيه ظاهر،و فيه إيئاس للمشركين من موافقته لهم فى عباده آلهتهم»و قد تكرر هذا المعنى فى سوره الزمر و يمكن أن يستأنس منه أن هذه السوره نزلت بعد سوره الزمر.

قوله تعالى: هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرٰابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ الخ؛المراد بخلقهم من تراب خلق أبيهم آدم من تراب فإن خلق غيره ينتهى اليه فخلقه من تراب هو خلقهم منه أو المراد بخلقهم من تراب تكوين النطفه من البسائط الأرضيه.

و قوله: ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ الخ؛أى ثم خلقناكم من نطفه حقيره معلومه الحال «ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ» كذلک «ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ» من بطون امهاتكم «طِفْلاً» أى أطفالا،و الطفل-كما قيل- يطلق على الواحد و الجمع قال تعالى: أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلىٰ عَوْرٰاتِ النِّسٰاءِ

(النور۳۱/).

ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ اللام للغايه و كأن متعلقها محذوف و التقدير ثم ينشئكم لتبلغوا أشدكم و هو من العمر زمان اشتداد القوى «ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخاً» معطوف على «لِتَبْلُغُوا» «وَ مِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفّى مِنْ قَبْلُ» فلا يبلغ أحد هذه المراحل من العمل كالشيخوخه و بلوغ الأشد و غيرهما.

وَ لِتَبْلُغُوا أَجَلاً مُسَمًّى و هو النهايه من الأمد المضروب الذى لا سبيل للتغير اليه أصلا،و هو غايه عامه لجميع الناس كيفما عمروا قال تعالى: وَ أَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ (الأنعام۲/).و لذلك لم تعطف الجمله بثم حتى تتميز من الغايتين المذكورتين سابقا.

و قوله: وَ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ أى تدركون الحق بالتعقل المغروز فيكم،و هذا غايه خلقه الإنسان بحسب حياته المعنويه كما أن بلوغ الأجل المسمى غايه حياته الدنيا الصوريه.

قوله تعالى: هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَ يُمِيتُ الخ؛أى هو الذى يفعل الإحياء و الإماته و فيهما نقل الأحياء من عالم الى عالم و كل منهما مبدأ لتصرفاته بالنعم التى يتفضل بها على من يدبر أمره.

و قوله: فَإِذا قَضى أَمْراً فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ تقدم تفسيره كرارا.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۶۹ الى ۷۸]

أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِي آياتِ اللّهِ أَنّى يُصْرَفُونَ (۶۹) اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتابِ وَ بِما أَرْسَلْنا بِهِ رُسُلَنا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (۷۰) إِذِ اَلْأَغْلالُ فِي أَعْناقِهِمْ وَ اَلسَّلاسِلُ يُسْحَبُونَ (۷۱) فِي اَلْحَمِيمِ ثُمَّ فِي اَلنّارِ يُسْجَرُونَ (۷۲) ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ ما كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ (۷۳) مِنْ دُونِ اَللّهِ قالُوا ضَلُّوا عَنّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً كَذلِكَ يُضِلُّ اَللّهُ اَلْكافِرِينَ (۷۴) ذلِكُمْ بِما كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي اَلْأَرْضِ بِغَيْرِ اَلْحَقِّ وَ بِما كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ (۷۵) اُدْخُلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها فَبِئْسَ مَثْوَى اَلْمُتَكَبِّرِينَ (۷۶) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اَللّهِ حَقٌّ فَإِمّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ اَلَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنا يُرْجَعُونَ (۷۷) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلاً مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنا عَلَيْكَ وَ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَ ما كانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلاّ بِإِذْنِ اَللّهِ فَإِذا جاءَ أَمْرُ اَللّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَ خَسِرَ هُنالِكَ اَلْمُبْطِلُونَ (۷۸)

بیان:

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ یُجادِلُونَ فِی آیاتِ اللّهِ أَنّی یُصْرَفُونَ «أَ لَمْ تَرَ» مفید للتعجیب و «أَنّی» بمعنی کیف،و المعنی أ لا تعجب أو أ لم تعجب من أمر هؤلاء المجادلین فی آیات اللّه کیف یصرفون عن الحق الی الباطل و عن الهدی الی الضلال.

و التعرض لحال المجادلین هاهنا من حیث الإشاره الی کونهم مصروفین عن الحق و الهدی و مآل ذلک،و فیما تقدم من قوله: إِنَّ الَّذِینَ یُجادِلُونَ فِی آیاتِ اللّهِ بِغَیْرِ سُلْطانٍ أَتاهُمْ إِنْ فِی صُدُورِهِمْ إِلاّ کِبْرٌ ما هُمْ بِبالِغِیهِ من حیث إن الداعی لهم الی ذلک الکبر و أنهم لا یبلغون ما

يريدون فلا تكرار.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتٰابِ وَ بِمٰا أَرْسَلْنٰا بِهِ رُسُلَنٰا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ الذى يعطيه سياق الآيات التاليه أن المراد بهؤلاء المجادلين هم المجادلون من قوم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و عليه فالأنسب أن يكون المراد بالكتاب هو القرآن الكريم،و بقوله: «بِمٰا أَرْسَلْنٰا بِهِ رُسُلَنٰا» ما جاءت به الرسل عليهم السّلام من عند اللّه من كتاب و دين فالوثنيه منكرون للنبوه.

و قوله: «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» تفريع على مجادلتهم و تكذيبهم و تهديد لهم أى سوف يعلمون حقيقه مجادلتهم فى آيات اللّه و تكذيبهم بالكتاب و بالرسل.

قوله تعالى: إِذِ الْأَغْلاٰلُ فِي أَعْنٰاقِهِمْ وَ السَّلاٰسِلُ يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النّٰارِ يُسْجَرُونَ فى المجمع:الأغلال جمع غل و هو طوق يدخل فى العنق للذل و الألم و أصله الدخول،و قال:السلاسل جمع سلسله و هى الحلق منتظمه فى جهه الطول مستمره و قال:السحب جر الشىء على الأرض.هذا أصله،و قال:السجر أصله إلقاء الحطب فى معظم النار كالتنور الذى يسجر بالوقود.انتهى.

و قوله: إِذِ الْأَغْلاٰلُ فِي أَعْنٰاقِهِمْ وَ السَّلاٰسِلُ ظرف لقوله: «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» قيل:الإتيان بإذ-و هو للماضى»للدلاله على تحقق الوقوع و إن كان موقعه المستقبل فلا تنافى،فى الجمع بين سوف و إذ.

و «الْأَغْلاٰلُ فِي أَعْنٰاقِهِمْ» مبتدأ و خبر،و «السَّلاٰسِلُ» معطوف على الأغلال،و «يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ» خبر بعد خبر،و «فِي النّٰارِ يُسْجَرُونَ» معطوف على «يُسْحَبُونَ» .

و المعنى:سوف يعلمون حقيقه عملهم حين تكون الأغلال و السلاسل فى أعناقهم يجرون فى الماء الحار الشديد الحراره ثم يقذفون فى النار.

و قيل:معنى قوله: «ثُمَّ فِي النّٰارِ يُسْجَرُونَ» ثم يصيرون وقود النار،و يؤيده قوله تعالى فى

صفه جهنم: وَقُودُهَا النّاسُ وَ الْحِجارَهُ (البقره۲۴/)،و قوله: إِنَّكَمْ وَ ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ (الأنبياء۹۸/).

قوله تعالى: ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ ما كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ قالُوا ضَلُّوا عَنّا الى آخر الآيه؛أى قيل لهم و هم يتقلبون بين السحب و السجر:أين ما كنتم تشركون من شركائكم من دون اللّه حتى ينصروكم بالإنجاء من هذا العذاب أو يشفعوا لكم كما كنتم تزعمون أنهم سيشفعون لكم قبال عبادتكم لهم؟

و قوله: قالُوا ضَلُّوا عَنّا أى غابوا عنا من قولهم:ضلت الدابه إذا غابت فلم يعرف مكانها،و هذا جوابهم عما قيل لهم:أين ما كنتم تشركون من دون اللّه.

و قوله: بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً إضراب منهم عن الجواب الأول لما يظهر لهم أن الآلهه كانوا يزعمونهم شركاء لم يكونوا الى أسماء لا مسميات لها و مفاهيم لا يطابقها شيء و لم يكن عبادتهم لها إلا سدى،و لذلك نفوا أن يكونوا يعبدون شيئا قال تعالى:

فَزَيَّلْنا بَيْنَهُمْ (يونس۲۸/)و قال: لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَ ضَلَّ عَنْكُمْ ما كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (الأنعام۹۴/).

و قيل:هذا من كذبهم يوم القيامه على حد قوله: وَ اللّهِ رَبِّنا ما كُنّا مُشْرِكِينَ (الأنعام/ ۲۳).

و قوله: كَذٰلِكَ يُضِلُّ اللّهُ الْكافِرِينَ أى إضلاله تعالى للكافرين و هم الساترون للحق يشبه هذا الضلال و هو أنهم يرون الباطل حقا فيقصدونه ثم يتبين لهم بعد ضلال سعيهم أنه لم يكن إلا باطلا فى صوره حق و سرابا فى سيماء الحقيقه.

و المعنى:على الوجه الثانى أعنى كون قولهم: «بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً» كذبا منهم:

كمثل هذا الإضلال يضل اللّه الكافرين فيئول أمرهم الى الكذب حيث لا ينفع مع علمهم بأنه لا ينفع.

قوله تعالى: ذٰلِكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِی الْأَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ وَ بِمٰا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ الفرح مطلق السرور،و المرح الإفراط فيه و هو مذموم،و قال الراغب:الفرح انشراح الصدر بلذه عاجله و أكثر ما يكون ذلك فى اللذات البدنيه،و قال:المرح شده الفرح و التوسع فيه.انتهى.

و قوله: ذٰلِكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ الإشاره الى ما هم فيه من العذاب و الباء فى «بِمٰا كُنْتُمْ» للسببيه أو المقابله.

و المعنى:ذلكم العذاب الذى أنتم فيه بسبب كونكم تفرحون فى الأرض بغير الحق من اللذات العاجله و بسبب كونكم تفرطون فى الفرح و ذلك لتعلق قلوبهم بعرض الدنيا و زينتها و معاداتهم لكل حق يخالف باطلهم فيفرحون و يمرحون بإحياء باطلهم و إماته الحق و اضطهاده.

قال فى المجمع:قيد الفرح و أطلق المرح لأن الفرح قد يكون بحق فيحمد عليه و قد يكون بالباطل فيذم عليه،و المرح لا يكون إلا باطلا.انتهى.

قوله تعالى: اُدْخُلُوا أَبْوٰابَ جَهَنَّمَ خٰالِدِینَ فِیهٰا فَبِئْسَ مَثْوَی الْمُتَكَبِّرِینَ أى ادخلوا أبوابها المقسومه لكم خالدين فيها فبئس مقام الذين يتكبرون عن الحق جهنم، و قد تقدم أن أبواب جهنم دركاتها.

قوله تعالى: فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ لما بين مآل أمر المجادلين فى آيات اللّه و هى النار و أن اللّه يضلهم بكفرهم فرع عليه أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالصبر معللا ذلك بأن وعد اللّه حق.

و قوله: فَإِمّٰا نُرِیَنَّكَ بَعْضَ الَّذِی نَعِدُهُمْ هو عذاب الدنيا «أَوْ نَتَوَفَّیَنَّكَ» بالموت فلم نرك ذلك «فَإِلَیْنٰا یُرْجَعُونَ» و لا يفوتوننا فننجز فيهم ما وعدناه.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا رُسُلاً مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنٰا عَلَیْكَ وَ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَیْكَ الخ؛بيان لكيفيه النصر المذكور فى الآيه السابقه أن آيه النصر

-التی جرت سنه اللّه علی إنزالها للقضاء بین کل رسول و امته و إظهار الحق علی الباطل کما یشیر الیه قوله: وَ لِکُلِّ أُمَّهٍ رَسُولٌ فَإِذا جٰاءَ رَسُولُهُمْ قُضِیَ بَیْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لاٰ یُظْلَمُونَ (یونس/۴۷)-لم یفوض أمرها الی رسول من الرسل من قبلک بل کان یأتی بها من یأتی منهم بإذن اللّه،و حالک حالهم،فمن الممکن أن نأذن لک فی الإتیان بها فنریک بعض ما نعدهم، و من الممکن أن نتوفاک فلا نریک غیر أن أمر اللّه إذا جاء قضی بینهم بالحق و خسر هنالک المبطلون.هذا ما یفیده السیاق.

فقوله: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا رُسُلاً مِنْ قَبْلِکَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنٰا عَلَیْکَ وَ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَیْکَ مسوق للإشاره الی کون ما سیذکره سنه جاریه منه تعالی.

و قوله: وَ مٰا کٰانَ لِرَسُولٍ أَنْ یَأْتِیَ بِآیَهٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ الآیه؛و إن کانت أعم من الآیه المعجزه التی یؤتاها الرسول لتأیید رسالته،و الآیه التی تنصر الحق و تقضی بین الرسول و بین امته و الکل بإذن اللّه لکن مورد الکلام کما استفدناه من السیاق القسم الثانی و هی القاضیه بین الرسول و امته.

و قوله: فَإِذٰا جٰاءَ أَمْرُ اللّٰهِ قُضِیَ بِالْحَقِّ وَ خَسِرَ هُنٰالِکَ الْمُبْطِلُونَ أی فإذا جاء أمر اللّه بالعذاب قضی بالحق فأظهر الحق و أزهق الباطل و خسر عند ذلک المتمسکون بالباطل فی دنیاهم بالهلاک و فی آخرتهم بالعذاب الدائم.

و استدل بالآیه علی أن من الرسل من لم تذکر قصته فی القرآن،و فیه أن الآیه مکیه لا تدل علی أزید من عدم ذکر قصه بعض الرسل الی حین نزولها بمکه،و قد ورد فی سوره النساء:

وَ رُسُلاً قَدْ قَصَصْنٰاهُمْ عَلَیْکَ مِنْ قَبْلُ وَ رُسُلاً لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَیْکَ (النساء/۱۶۴)و لم یذکر فی السور النازله بعد سوره النساء اسم أحد من الرسل المذکورین بأسمائهم فی القرآن.

و فی المجمع و روی عن علی علیه السّلام أنه قال:بعث اللّه نبیا أسود لم یقص علینا قصته،و روی فی الدر المنثور عن الطبرانی فی الأوسط و ابن مردویه عنه ما فی معناه.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۷۹ الى ۸۵]

اَللّهُ اَلَّذِی جَعَلَ لَکُمُ اَلْأَنْعامَ لِتَرْکَبُوا مِنْها وَ مِنْها تَأْکُلُونَ (۷۹) وَ لَکُمْ فِیها مَنافِعُ وَ لِتَبْلُغُوا عَلَیْها حاجَةً فِی صُدُورِکُمْ وَ عَلَیْها وَ عَلَی
اَلْفُلْکِ تُحْمَلُونَ (۸۰) وَ یُرِیکُمْ آیاتِهِ فَأَیَّ آیاتِ اَللّهِ تُنْکِرُونَ (۸۱) أَ فَلَمْ یَسِیرُوا فِی اَلْأَرْضِ فَیَنْظُرُوا کَیْفَ کانَ عاقِبَةُ اَلَّذِینَ مِنْ
قَبْلِهِمْ کانُوا أَکْثَرَ مِنْهُمْ وَ أَشَدَّ قُوَّةً وَ آثاراً فِی اَلْأَرْضِ فَما أَغْنی عَنْهُمْ ما کانُوا یَکْسِبُونَ (۸۲) فَلَمّا جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّناتِ فَرِحُوا
بِما عِنْدَهُمْ مِنَ اَلْعِلْمِ وَ حاقَ بِهِمْ ما کانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ (۸۳) فَلَمّا رَأَوْا بَأْسَنا قالُوا آمَنّا بِاللّهِ وَحْدَهُ وَ کَفَرْنا بِما کُنّا بِهِ مُشْرِکِینَ (۸۴)
فَلَمْ یَکُ یَنْفَعُهُمْ إِیمانُهُمْ لَمّا رَأَوْا بَأْسَنا سُنَّتَ اَللّهِ اَلَّتِی قَدْ خَلَتْ فِی عِبادِهِ وَ خَسِرَ هُنالِکَ اَلْکافِرُونَ (۸۵)

بیان:

قوله تعالی: اَللّهُ اَلَّذِی جَعَلَ لَکُمُ اَلْأَنْعامَ لِتَرْکَبُوا مِنْها وَ مِنْها تَأْکُلُونَ ذکر سبحانه مما ینتفع به الإنسان فی حیاته و یدبر به أمره الأنعام و المراد بها الإبل و البقر و الغنم، و قیل:المراد بها هاهنا الإبل خاصه.

فقوله: جَعَلَ لَکُمُ اَلْأَنْعامَ لِتَرْکَبُوا مِنْها وَ مِنْها تَأْکُلُونَ الجعل هنا الخلق أو

ص :۴۸۴

التسخير،و اللام فى «لِتَرْكَبُوا» للغرض و«من»للتبعيض،و المعنى خلق لأجلكم أو سخّر لكم الأنعام و الغرض من هذا الجعل أن تركبوا بعضها كبعض الإبل و بعضها كبعض الإبل و البقر و الغنم تأكلون.

قوله تعالى: وَ لَكُمْ فِيهٰا مَنٰافِعُ الخ؛كانتفاعكم بألبانها و أصوافها و أوبارها و أشعارها و جلودها و غير ذلك،و قوله: «وَ لِتَبْلُغُوا عَلَيْهٰا حٰاجَةً فِي صُدُورِكُمْ» أى و من الغرض من جعلها أن تبلغوا،حال كونكم عليها بالركوب،حاجه فى صدوركم و هى الانتقال من مكان الى مكان لأغراض مختلفه.

و قوله: وَ عَلَيْهٰا وَ عَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ كنايه عن قطع البر و البحر بالأنعام و الفلك.

قوله تعالى: وَ يُرِيكُمْ آيٰاتِهِ فَأَيَّ آيٰاتِ اللّٰهِ تُنْكِرُونَ تقدم معنى إراءته تعالى آياته فى تفسير أوائل السوره،و كأن الجمله أعنى قوله: «وَ يُرِيكُمْ آيٰاتِهِ» غير مقصوده لنفسها حتى يلزم التكرار و إنما هى تمهيد و توطئه للتوبيخ الذى فى قوله: «فَأَيَّ آيٰاتِ اللّٰهِ تُنْكِرُونَ» أى أىّ هذه الآيات التى يريكم اللّه إياها عيانا و بيانا،تنكرون إنكارا يمهد لكم الإعراض عن توحيده.

قوله تعالى: أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا الى آخر الآيه توبيخ لهم و عطف لأنظارهم الى ما جرى من سنّه القضاء و الحكم فى الامم السالفه،و قد تقدمت نظيره الآيه فى أوائل السوره و كان الغرض هناك أن يتبين لهم أن اللّه أخذ كلا منهم بذنوبهم لما كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فيكفرون بهم و لذا ذيل الآيه بقوله: «فَأَخَذَهُمُ اللّٰهُ بِذُنُوبِهِمْ» ، و الغرض هاهنا أن يتبين لهم أنهم لم يغنهم ما كسبوا و لم ينفعهم فى دفع عذاب اللّه ما فرحوا به من العلم الذى عندهم و لا توبتهم و ندامتهم مما عملوا.

و قد صدّرت الآيه بفاء التفريع فقيل «أَ فَلَمْ يَسِيرُوا» الخ؛مع الالتفات من الخطاب الى

الغيبه،و كأن الكلام تفريع على قوله: «فَأَيَّ آيٰاتِ اللّٰهِ تُنْكِرُونَ» فكأنه لما ذمهم و أنكر إنكارهم لآياته رجع و انصرف عنهم الى النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم مشيرا الى سقوطه من منزله الخطاب و قال:إذا كانت آياته تعالى ظاهره بينه لا تقبل الإنكار و من جملتها ما فى آثار الماضين من الآيات الناطقه و هم قد ساروا فى الأرض و شاهدوها فلم لم ينظروا فيها فيتبين لهم أن الماضين مع كونهم أقوى من هؤلاء كما و كيفا لم ينفعهم ما فرحوا به من علم و قوه.

قوله تعالى: فَلَمّٰا جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَرِحُوا بِمٰا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ الخ؛ضمائر الجمع فى الآيه-و هى سبع-للذين من قبلهم،و المراد بما عندهم من العلم ما وقع فى قلوبهم و شغل نفوسهم من زينه الحياه الدنيا و فنون التدبير للظفر بها و بلوغ لذائذها و قد عد اللّٰه سبحانه ذلك علما لهم و قصر علمهم فيه،قال تعالى: يَعْلَمُونَ ظٰاهِراً مِنَ الْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا وَ هُمْ عَنِ الْآخِرَهِ هُمْ غٰافِلُونَ (الروم/٧)،و قال: فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلّٰى عَنْ ذِكْرِنٰا وَ لَمْ يُرِدْ إِلاَّ الْحَيٰاهَ الدُّنْيٰا ذٰلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ (النجم/٣٠).

و المراد بفرحهم بما عندهم من العلم شده إعجابهم بما كسبوه من الخبره و العلم الظاهرى و انجذابهم اليه الموجب لإعراضهم عن المعارف الحقيقه التى جاءت بها رسلهم،و استهانتهم بها و سخريتهم لها،و لذا عقب فرحهم بما عندهم من العلم بقوله: «وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ» .

قوله تعالى: فَلَمّٰا رَأَوْا بَأْسَنٰا قٰالُوا آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَحْدَهُ وَ كَفَرْنٰا بِمٰا كُنّٰا بِهِ مُشْرِكِينَ البأس شده العذاب،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمٰانُهُمْ لَمّٰا رَأَوْا بَأْسَنٰا الخ؛و ذلك لعدم استناد الإيمان حينئذ الى الاختيار،و قوله: «سُنَّتَ اللّٰهِ الَّتِى قَدْ خَلَتْ فِى عِبٰادِهِ» أى سنها اللّٰه سنّه ماضيه فى عباده أن لا تقبل توبه بعد رؤيه البأس «وَ خَسِرَ هُنٰالِكَ الْكٰافِرُونَ» .

ص :٤٨۶

سوره فصلت مکیه و هی اربع و خمسون آیه

اشاره

[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۱ الی ۱۲]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;حم (۱) تَنْزِیلٌ مِنَ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِ (۲) کِتابٌ فُصِّلَتْ آیاتُهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا لِقَوْمٍ یَعْلَمُونَ (۳) بَشِیراً
وَ نَذِیراً فَأَعْرَضَ أَکْثَرُهُمْ فَهُمْ لا یَسْمَعُونَ (۴) وَ قالُوا قُلُوبُنا فِی أَکِنَّهٍ مِمّا تَدْعُونا إِلَیْهِ وَ فِی آذانِنا وَقْرٌ وَ مِنْ بَیْنِنا وَ بَیْنِکَ حِجابٌ
فَاعْمَلْ إِنَّنا عامِلُونَ (۵) قُلْ إِنَّما أَنَا بَشَرٌ مِثْلُکُمْ یُوحی إِلَیَّ أَنَّما إِلهُکُمْ إِلهٌ واحِدٌ فَاسْتَقِیمُوا إِلَیْهِ وَ اسْتَغْفِرُوهُ وَ وَیْلٌ لِلْمُشْرِکِینَ (۶)
اَلَّذِینَ لا یُؤْتُونَ اَلزَّکاهَ وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ کافِرُونَ (۷) إِنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَیْرُ مَمْنُونٍ (۸) قُلْ أَ إِنَّکُمْ
لَتَکْفُرُونَ بِالَّذِی خَلَقَ اَلْأَرْضَ فِی یَوْمَیْنِ وَ تَجْعَلُونَ لَهُ أَنْداداً ذلِکَ رَبُّ اَلْعالَمِینَ (۹) وَ جَعَلَ فِیها رَواسِیَ مِنْ فَوْقِها وَ بارَکَ فِیها وَ
قَدَّرَ فِیها أَقْواتَها فِی أَرْبَعَهِ أَیّامٍ سَواءً لِلسّائِلِینَ (۱۰) ثُمَّ اسْتَوی إِلَی اَلسَّماءِ وَ هِیَ دُخانٌ فَقالَ لَها وَ لِلْأَرْضِ اِئْتِیا طَوْعاً أَوْ کَرْهاً قالَتا
أَتَیْنا طائِعِینَ (۱۱) فَقَضاهُنَّ سَبْعَ سَماواتٍ فِی یَوْمَیْنِ وَ أَوْحی فِی کُلِّ سَماءٍ أَمْرَها وَ زَیَّنَّا اَلسَّماءَ اَلدُّنْیا بِمَصابِیحَ وَ حِفْظاً ذلِکَ
تَقْدِیرُ اَلْعَزِیزِ اَلْعَلِیمِ (۱۲)

ص: ۴۸۷

بیان:

قوله تعالی: حم تَنْزِیلٌ مِنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیمِ خبر مبتدإ محذوف،و المصدر بمعنی المفعول،و التقدیر هذا منزل من الرحمن الرحیم،و التعرض للصفتین الکریمتین:الرحمن الدال علی الرحمه العامه للمؤمن و الکافر،و الرحیم الدال علی الرحمه الخاصه بالمؤمنین للإشاره الی أن هذا التنزیل یصلح للناس دنیاهم کما یصلح لهم آخرتهم.

قوله تعالی: کِتٰابٌ فُصِّلَتْ آیٰاتُهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا لِقَوْمٍ یَعْلَمُونَ خبر بعد خبر، و التفصیل یقابل الإحکام و الإجمال،و المراد بتفصیل آیات القرآن تمییز أبعاضه بعضها من بعض بإنزاله الی مرتبه البیان بحیث یتمکن السامع العارف بأسالیب البیان من فهم معانیه و تعقل مقاصده و الی هذا یشیر قوله تعالی: کِتٰابٌ أُحْکِمَتْ آیٰاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَکِیمٍ خَبِیرٍ (هود1/)،و قوله: وَ الْکِتٰابِ الْمُبِینِ إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ وَ إِنَّهُ فِی أُمِّ الْکِتٰابِ لَدَیْنٰا لَعَلِیٌّ حَکِیمٌ (الزخرف4/).

و قوله: «قُرْآناً عَرَبِيًّا» حال من الكتاب أو من آياته،و قوله: «لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» اللام للتعليل أو للاختصاص،و مفعول «يَعْلَمُونَ» إما محذوف و التقدير لقوم يعلمون معانيه لكونهم عارفين باللسان الذى نزّل به و هم العرب و إما متروك و المعنى لقوم لهم علم.

و لازم المعنى الأول أن يكون هناك عنايه خاصه بالعرب فى نزول القرآن عربيا و هو الذى يشعر به أيضا قوله الآتى: «وَ لَوْ جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً أَعْجَمِيًّا لَقٰالُوا لَوْ لاٰ فُصِّلَتْ آيٰاتُهُ ءَ أَعْجَمِيٌّ وَ عَرَبِيٌّ» الآيه،و قريب منه قوله: وَ لَوْ نَزَّلْنٰاهُ عَلىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ (الشعراء/۱۹۹).

و لا ينافى ذلك عموم دعوته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لعامه البشر لأن دعوته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كانت مرتبه على مراحل فأول ما دعا الناس بالموسم فقوبل بإنكار شديد منهم ثم كان يدعو بعد ذلك سرا مده ثم أمر بدعوه عشيرته الأقربين كما يشير اليه قوله تعالى: وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ (الشعراء/۲۱۴)ثم أمر بدعوه قومه كما يشير اليه قوله: فَاصْدَعْ بِمٰا تُؤْمَرُ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ (الحجر/۹۴)ثم أمر بدعوه الناس عامه كما يشير اليه قوله: قُلْ يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ إِنِّي رَسُولُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً (الأعراف/۱۵۸)،و قوله: وَ أُوحِيَ إِلَيَّ هٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ (الأنعام/۱۹).

على أن من المسلّم تاريخا أنه كان من المؤمنين به سلمان و كان فارسيا،و بلال و كان حبشيا، و صهيب و كان روميا،و دعوته لليهود و وقائعه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم معهم،و كذا كتابه الى ملك إيران و مصر و حبشه و الروم فى دعوتهم الى الإسلام كل ذلك دليل على عموم الدعوه.

قوله تعالى: بَشِيراً وَ نَذِيراً فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لاٰ يَسْمَعُونَ «بَشِيراً وَ نَذِيراً» حالان من الكتاب فى الآيه السابقه،و المراد بالسمع المنفى سمع القبول كما يدل عليه قرينه الإعراض.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا قُلُوبُنٰا فِي أَكِنَّهٍ مِمّٰا تَدْعُونٰا إِلَيْهِ الى آخر الآيه؛قال

الراغب:الكن ما يحفظ فيه الشیء.قال:الكنان الغطاء الـذی یکن فيه الشـیء و الجمع أكنه نحو غطاء و أغطيه قال تعالی: «وَ جَعَلْنا عَلی قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ» .انتهی.

فقوله: قُلُوبُنا فِی أَكِنَّةٍ مِمّا تَدْعُونا إِلَيْهِ كنايه عن كون قلوبهم بحيث لا تفقه ما يدعو صلّی اللّه عليه و آله و سلّم اليه من التوحيد كأنها مغطاه بأغطيه لا يتطرق إليها شیء من خارج.

و قوله: وَ فِی آذانِنا وَقْرٌ أی ثقل من الصمم فلا تسمع شيئا من هذه الدعوه، و قوله: «وَ مِنْ بَيْنِنا وَ بَيْنِكَ حِجابٌ» أی حاجز يحجزنا منک فلا نجتمع معک علی شیء مما تريد فقد أيأسوه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم من قبول دعوته بما أخبروه أولا بكون قلوبهم فی أكنه فلا تقع فيها دعوته حتی يفقهوها،و ثانيا بكون طرق ورودها الی القلوب و هی الآذان مسدوده فلا تلجها دعوه و لا ينفذ منها إنذار و تبشير،و ثالثا بأن بينهم و بينه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم حجابا مضروبا لا يجمعهم معه جامع و فيه تمام الإياس.

و قوله: فَاعْمَلْ إِنَّنا عامِلُونَ تفريع علی ما سبق،و لا يخلو من شوب تهديد، و عليه فالمعنی إذا كان لا سبيل الی التفاهم بيننا فاعمل بما يمكنک العمل به فی إبطال أمرنا إننا عاملون فی إبطال أمرک.

قوله تعالی: قُلْ إِنَّما أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحی إِلَيَّ أَنَّما إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ واحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَ اسْتَغْفِرُوهُ فی مقام الجواب عن قولهم: «قُلُوبُنا فِی أَكِنَّةٍ مِمّا تَدْعُونا إِلَيْهِ» علی ما يعطيه السياق فمحصله قل لهم:إنما أنا بشر مثلكم أعاشركم كما يعاشر بعضكم بعضا و أكلمكم كما يكلم أحدكم صاحبه فلست من جنس يباينكم كالملک حتی يكون بينی و بينكم حجاب مضروب أو لا ينفذ كلامی فی آذانكم أو لا يرد قولی فی قلوبكم غير أن الذی أقول لكم و أدعوكم اليه وحی يوحی إلیّ و هو أنما إلهكم الذی يستحق أن تعبدوه إله واحد لا آلهه متفرقون.

و قوله: فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَ اسْتَغْفِرُوهُ أی فإذا لم يكن إلا إلها واحدا لا شريک له

فاستووا اليه بتوحيده و نفى الشركاء عنه و استغفروه فيما صدر عنكم من الشرك و الذنوب.

قوله تعالى: وَ وَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كٰافِرُونَ تهديد للمشركين الذين يثبتون للّه شركاء و لا يوحدونه،و قد وصفهم من أخص صفاتهم بصفتين هما عدم إيتائهم الزكاه و كفرهم بالآخره.

و المراد بإيتاء الزكاه مطلق إنفاق المال للفقراء و المساكين لوجه اللّه فإن الزكاه بمعنى الصدقه الواجبه فى الإسلام لم تكن شرعت بعد عند نزول السوره و هى من أقدم السور المكيه.

و قوله: وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كٰافِرُونَ وصف آخر للمشركين هو من لوازم مذهبهم و هو إنكار المعاد،و لذلك أتى بضمير النصل ليفيد أنهم معروفون بالكفر بالآخره.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ أى غير مقطوع بل متصل دائم كما فسره بعضهم،و فسره آخرون بغير معدود كما قال تعالى:

يُرْزَقُونَ فِيهٰا بِغَيْرِ حِسٰابٍ (المؤمن/۴۰).

و جوّز أن يكون المراد أنه لا أذى فيه من المن الذى يكدر الصنيعه،و يمكن أن يوجه هذا الوجه بأن فى تسميه ما يؤتونه بالأجر دلاله على ذلك لإشعاره بالاستحقاق و إن كان هذا الاستحقاق بجعل من اللّه تعالى لا لهم من عند أنفسهم قال تعالى: إِنَّ هٰذٰا كٰانَ لَكُمْ جَزٰاءً وَ كٰانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُوراً (الدهر/۲۲).

و قوله تعالى: قُلْ أَ إِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِى خَلَقَ الْأَرْضَ فِى يَوْمَيْنِ وَ تَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدٰاداً الآيه؛أمره ثانيا أن يستفهم عن كفرهم باللّه بمعنى شركهم مع ظهور آيات وحدانيه فى خلق السماوات و الأرض و تدبير أمرهما بعد ما أمره أولا بدفع قولهم:

«قُلُوبُنٰا فِى أَكِنَّةٍ» الخ.

و الاستفهام للتعجيب و لذا أكد المستفهم عنه بإن و اللام كأن المستفهم لا يكاد يذعن

بکفرهم باللّه و قولهم بالأنداد مع ظهور المحجّه و استقامه الحجه.

و قوله: وَ تَجْعَلُونَ لَهُ أَنْداداً تفسیر لقوله: «لَتَکْفُرُونَ بِالَّذِی خَلَقَ الْأَرْضَ» الخ؛ و الأنداد جمع ند و هو المثل،و المراد بجعل الأنداد له اتخاذ شرکاء له یماثلونه فی الربوبیه و الالوهیه.

و قوله: ذٰلِکَ رَبُّ الْعٰالَمِینَ فی الإشاره بلفظ البعید رفع لساحته تعالی و تنزیهه عن أمثال هذه الأوهام فهو رب العالمین المدبر لأمر الخلق أجمعین فلا مسوّغ لأن یتوهم ربّا آخر سواه و إلها آخر غیره.

و المراد بالیوم فی قوله: «خَلَقَ الْأَرْضَ فِی یَوْمَیْنِ» برهه من الزمان دون مصداق الیوم الذی نعهده و نحن علی بسیط أرضنا هذه و هو مقدار حرکه الکره الأرضیه حول نفسها مره واحده فإنه ظاهر الفساد،و إطلاق الیوم علی قطعه من الزمان تحوی حادثه من الحوادث کثیر الورود شائع الاستعمال،و من ذلک قوله تعالی: وَ تِلْکَ الْأَیّٰامُ نُدٰاوِلُهٰا بَیْنَ النّٰاسِ (آل عمران/۱۴۰)،و قوله: فَهَلْ یَنْتَظِرُونَ إِلاّٰ مِثْلَ أَیّٰامِ الَّذِینَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ (یونس/ ۱۰۲)،و غیر ذلک.

فالیومان اللذان خلق اللّه فیهما الأرض قطعتان من الزمان تم فیهما تکوّن الأرض أرضا تامه،و فی عدهما یومین لا یوما واحدا دلیل علی أن الأرض لاقت زمان تکونها الأوّلی مرحلتین متغایرتین کمرحله النیء و النضج أو الذوبان و الانعقاد أو نحو ذلک.

قوله تعالی: وَ جَعَلَ فِیهٰا رَوٰاسِیَ مِنْ فَوْقِهٰا الی آخر الآیه.معطوف علی قوله:

«خَلَقَ الْأَرْضَ فِی یَوْمَیْنِ» و لا ضیر فی تخلل الجملتین «وَ تَجْعَلُونَ لَهُ أَنْداداً ذٰلِکَ رَبُّ الْعٰالَمِینَ» بین المعطوف و المعطوف علیه لأن الاولی تفسیر لقوله: «لَتَکْفُرُونَ» و الثانیه تقریر للتعجیب الذی فیده الاستفهام.

و الرواسی صفه لموصوف محذوف و التقدیر جبالا رواسی أی ثابتات علی الأرض و ضمائر

التأنيث الخمس فى الآيه للأرض.

و قوله: وَ بٰارَکَ فِيهٰا أى جعل فيها الخير الكثير الذى ينتفع به ما على الأرض من نبات و حيوان و إنسان فى حياته أنواع الانتفاعات.

و قوله: وَ قَدَّرَ فِيهٰا أَقْوٰاتَهٰا فِی أَرْبَعَهِ أَيّٰامٍ سَوٰاءً لِلسّٰائِلِينَ قيل:الظرف أعنى قوله: «فِی أَرْبَعَهِ أَيّٰامٍ» بتقدير مضاف و هو متعلق بقدّر،و التقدير قدر الأقوات فى تتمه أربعه أيام من حين بدء الخلق-فيومان لخلق الأرض و يومان-و هما تتمه أربعه أيام- لتقدير الأقوات.

و الذى ذكر فى هذه الآيات من أيام خلق السماوات و الأرض أربعه أيام يومان لخلق الأرض و يومان لتسويه السماوات سبعا بعد كونها دخانا و أما أيام الأقوات فقد ذكرت أياما لتقديرها لا لخلقها،و ما تكرر فى كلامه تعالى هو خلق السماوات و الأرض فى سته أيام لا مجموع خلقها و تقدير أمرها فالحق أن الظرف قيد للجمله الأخيره فقط و لا حذف و لا تقدير فى الآيه و المراد بيان تقدير أقوات الأرض و أرزاقها فى الفصول الأربعه من السنه.

و قوله: سَوٰاءً لِلسّٰائِلِينَ مفعول مطلق لفعل مقدر أى استوت الأقوات المقدره استواء للسائلين أو حال من الأقوات أى قدرها حال كونها مستويه للسائلين يقتاتون بها جميعا و تكفيهم من دون زياده أو نقيصه.

و السائلون هم أنواع النبات و الحيوان و الإنسان فإنهم محتاجون فى بقائهم الى الأرزاق و الأقوات فهم سائلون ربهم (1)قال تعالى: يَسْئَلُهُ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (الرحمن/ ۲۹)،و قال: وَ آتٰاكُمْ مِنْ كُلِّ مٰا سَأَلْتُمُوهُ (إبراهيم۳۴/).

ص :۴۹۳

---

۱ – ۱) .ظاهر الآيتين و إن كان اختصاصهما بذوى العقول لكنهما و خاصه الثانيه تفيدان إن المراد بالسؤال هو الحاجه و الاستعداد و عليه فالآيه تعم النبات و الاتيان بضمير اولى العقل للتغليب.

قوله تعالى: ثُمَّ اسْتَوىٰ إِلَى السَّمٰاءِ وَ هِيَ دُخٰانٌ فَقٰالَ لَهٰا وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيٰا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قٰالَتٰا أَتَيْنٰا طٰائِعِينَ الاستواء-على ما ذكره الراغب-إذا عدّى بعلى أفاد معنى الاستيلاء نحو الرحمن على العرش استوى،و إذا عدى بإلى أفاد معنى الانتهاء اليه.

و أيضا فى المفردات أن الكره بفتح الكاف المشقه التى تنال الإنسان من خارج فيما يحمل عليه بإكراه،و الكره بضم الكاف ما تناله من ذاته و هو يعافه.

فقوله: «ثُمَّ اسْتَوىٰ إِلَى السَّمٰاءِ» أى توجه إليها و قصدها بالخلق دون القصد المكانى الذى لا يتم إلا بانتقال القاصد من مكان الى مكان و من جهه الى جهه لتنزهه تعالى عن ذلك.

و ظاهر العطف بثم تأخر خلق السماوات عن الأرض لكن قيل:إن «ثُمَّ» لإفاده التراخى بحسب الخبر لا بحسب الوجود و التحقق و يؤيده قوله تعالى: أَمِ السَّمٰاءُ بَنٰاهٰا -إلى أن قال- وَ الْأَرْضَ بَعْدَ ذٰلِكَ دَحٰاهٰا أَخْرَجَ مِنْهٰا مٰاءَهٰا وَ مَرْعٰاهٰا وَ الْجِبٰالَ أَرْسٰاهٰا (النازعات/۳۲) فإنه يفيد تأخر الأرض عن السماء خلقا.

و الاعتراض عليه بأن مفاده تأخر دحو الأرض عن بناء السماء و دحوها غير خلقها مدفوع بأن الأرض كرويه فليس دحوها و بسطها غير تسويتها كره و هو خلقها على أنه تعالى أشار بعد ذكر دحو الأرض الى إخراج مائها و مرعاها و إرساء جبالها و هذه بعينها جعل الرواسى من فوقها و المباركه فيها و تقدير أقواتها التى ذكرها فى الآيات التى نحن فيها مع خلق الأرض و عطف عليها خلق السماء بثم فلا مناص عن حمل ثم على غير التراخى الزمانى فإن قوله فى آيه النازعات: بَعْدَ ذٰلِكَ أظهر فى التراخى الزمانى من لفظه «ثُمَّ» فيه فى آيه حم السجده و اللّه أعلم.

و قوله: وَ هِيَ دُخٰانٌ حال من السماء أى استوى الى السماء بالخلق حال كونها شيئا سماه اللّه دخانا و هو مادتها التى ألبسها الصوره و قضاها سبع سماوات بعد ما لم تكن معدوده

متميزا بعضها من بعض،و لذا أفرد السماء فقال: «اسْتَوىٰ إِلَى السَّماءِ» .

و قوله: فَقالَ لَها وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً تفريع على استوائه الى السماء و المورد مورد التكوين بلا شك فقوله لها و للأرض: «ائْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً» كلمه إيجاد و أمر تكوينى كقوله لشىء أراد وجوده:كن،قال تعالى: إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ (يس/۸۳).

و مجموع قوله لهما: «ائْتِيا» الخ؛و قولهما له: «أَتَيْنا» الخ؛تمثيل لصفه الإيجاد و التكوين على الفهم الساذج العرفى و حقيقه تحليليه بناء على ما يستفاد من كلامه تعالى من سرايه العلم فى الموجودات و كون تكليم كل شىء بحسب ما يناسب حاله،و قد أوردنا بعض الكلام فيه فيما تقدم من المباحث،و سيجىء شطر من الكلام فيه فى تفسير قوله: قالُوا أَنْطَقَنَا اللّٰهُ الَّذِی أَنْطَقَ كُلَّ شَیْءٍ (الآيه ۲۱ من السوره)إن شاء اللّٰه.

و فى قوله: ائْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً إيجاب الإتيان عليهما و تخييرهما بين أن تفعلا ذلك بطوع أو كره،و لعل المراد بالطوع و الكره-و هما بوجه قبول الفعل و نوع ملاءمه و عدمه-هو الاستعداد السابق للكون و عدمه فيكون قوله: «ائْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً» كنايه عن وجوب إتيانهما بلا مناص و أنه أمر لا يتخلف البته أرادتا أو كرهتا سألتاه أو لم تسألا فأجابتا أنهما يمتثلان الأمر عن استعداد سابق و قبول ذاتى و سؤال فطرى إذ قالتا:أتينا طائعين.

و قوله: قالَتا أَتَيْنا طائِعِينَ جواب السماء و الأرض لخطابه تعالى باختيار الطوع، و التعبير باللفظ الخاص بأولى العقل-طائعين-لمكان المخاطبه و الجواب و هما من خواص أولى العقل،و التعبير بلفظ الجمع دون أن تقولا:أتينا طائعتين لعله تواضع منهما بعدّ أنفسهما غير متميزه من سائر مخلوقاته تعالى المطيعه لأمره فأجابتا عن لسان الجميع،نظير ما قيل فى قوله تعالى: إِيّاكَ نَعْبُدُ وَ إِيّاكَ نَسْتَعِينُ (الحمد/۵).

ثم إن تشريك الأرض مع السماء فى خطاب «ائْتِيا» الخ؛مع ذكر خلقها و تدبير أمرها قبلا لا

يخلو من إشعار بأن بينهما نوع ارتباط فى الوجود و اتصال فى النظام الجارى فيهما و هو كذلك فإن الفعل و الانفعال و التأثير و التأثر دائر بين أجزاء العالم المشهود.

و فى قوله: فَقٰالَ لَهٰا وَ لِلْأَرْضِ تلويح على اى حال إلى كون «ثُمَّ» فى قوله: «ثُمَّ اسْتَوىٰ» للتراخى بحسب رتبه الكلام.

قوله تعالى: فَقَضٰاهُنَّ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَ أَوْحىٰ فِي كُلِّ سَمٰاءٍ أَمْرَهٰا الأصل فى معنى القضاء فصل الأمر،و ضمير«هن»للسماء على المعنى،و «سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ» حال من الضمير و «فِي يَوْمَيْنِ» متعلق بقضاهن فتفيد الجمله أن السماء لما استوى سبحانه إليها و هى دخان كان أمرها مبهما غير مشخص من حيث فعليه الوجود ففصل تعالى أمرها بجعلها سبع سماوات فى يومين.

و الآيه و ما قبلها ناظره الى تفصيل ما أجمل فى قوله: أَ وَ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ كٰانَتٰا رَتْقاً فَفَتَقْنٰاهُمٰا (الأنبياء/۳۰).

و قوله: وَ أَوْحىٰ فِي كُلِّ سَمٰاءٍ أَمْرَهٰا قيل:المراد بأمر السماء ما تستعد له أو تقتضيه الحكمه فيها من وجود ملك أو كوكب و ما أشبه ذلك،و الوحى هو الخلق الإيجاد، و الجمله معطوفه على قوله: «فَقَضٰاهُنَّ» مقيده بالوقت المذكور للمعطوف عليه،و المعنى و خلق فى كل سماء ما فيها من الملائكه و الكواكب و غيرها.

و أنت خبير بأن إراده الخلق من الوحى و أمثال الملك و الكوكب من الأمر تحتاج الى عنايه زائده لا تثبت إلا بدليل بيّن،و كذا تقيد الجمله المعطوفه بالوقت المذكور فى المعطوف عليها.

و قيل:المراد بالأمر التكليف الإلهى المتوجه الى أهل كل سماء من الملائكه و الوحى بمعناه المعروف و المعنى و أوحى الى أهل كل سماء من الملائكه ما أمرهم به من العباده.

و فيه أن ظاهر الآيه و قد قال تعالى: «فِي كُلِّ سَمٰاءٍ» و لم يقل:الى كل سماء لا يوافقه

تلک الموافقه.

و قیل:المراد بأمرها ما أراده اللّه منها،و هذا الوجه فی الحقیقه راجع الی أحد الوجهین السابقین فإن أرید بالوحی الخلق و الإیجاد رجع الی أول الوجهین و إن أرید به معناه المعروف رجع الی ثانیهما.

و الذی وقع فی کلامه تعالی من الأمر المتعلق بوجه بالسماء یلوّح الی معنی أدق مما ذکروه فقد قال تعالی: یُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمٰاءِ إِلَی الْأَرْضِ ثُمَّ یَعْرُجُ إِلَیْهِ (الم السجده/۵)،و قال:

اَللّٰهُ الَّذِی خَلَقَ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ یَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَیْنَهُنَّ (الطلاق/۱۲)، و قال: وَ لَقَدْ خَلَقْنٰا فَوْقَکُمْ سَبْعَ طَرٰائِقَ وَ مٰا کُنّٰا عَنِ الْخَلْقِ غٰافِلِینَ (المؤمنون/۱۷).

دلت الآیه الاولی علی أن السماء مبدأ لأمره تعالی النازل الی الأرض بوجه و الثانیه علی أن الأمر یتنزل بین السماوات من سماء الی سماء حتی ینتهی الی الأرض،و الثالثه علی أن السماوات طرائق لسلوک الأمر من عند ذی العرش أو لسلوک الملائکه الحاملین للأمر الی الأرض کما یشیر الیه قوله: تَنَزَّلُ الْمَلاٰئِکَهُ وَ الرُّوحُ فِیهٰا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ کُلِّ أَمْرٍ (القدر/۴)،و قوله:

فِیهٰا یُفْرَقُ کُلُّ أَمْرٍ حَکِیمٍ (الدخان/۴).

و لو کان المراد بالأمر أمره تعالی التکوینی و هو کلمه الإیجاد کما یستفاد من قوله: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ (یس/۸۲)،أفادت الآیات بانضمام بعضها الی بعض أن الأمر الإلهی الذی مضیه فی العالم الأرضی هو خلق الأشیاء و حدوث الحوادث تحمله الملائکه من عند ذی العرش تعالی و تسلک فی تنزیله طرق السماوات فتنزله من سماء الی سماء حتی تنتهی به الی الأرض.

و إنما تحمله ملائکه کل سماء الی من دونهم کما یستفاد من قوله: حَتّٰی إِذٰا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قٰالُوا مٰا ذٰا قٰالَ رَبُّکُمْ قٰالُوا الْحَقَّ وَ هُوَ الْعَلِیُّ الْکَبِیرُ (سبأ/۲۳)و قد تقدم الکلام فیه و السماوات مساکن الملائکه کما یستفاد من قوله: وَ کَمْ مِنْ مَلَکٍ فِی السَّمٰاوٰاتِ (النجم/

۲۶)،و قوله: لَا يَسَّمَّعُونَ إِلَى الْمَلَإِ الْأَعْلىٰ وَ يُقْذَفُونَ مِنْ كُلِّ جانِبٍ (الصافات۸/).

فللأمر نسبه الى كل سماء باعتبار الملائكه الساكنين فيها،و نسبه الى كل قبيل من الملائكه الحاملين له باعتبار تحميله لهم و هو وحيه اليهم فإن اللّه سبحانه سماه قولا كما قال: إِنَّما قَوْلُنا لِشَيْءٍ إِذا أَرَدْناهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ (النحل۴۰/).

فتحصّل بما مر أن معنى قوله: «وَ أَوْحىٰ فِي كُلِّ سَمٰاءٍ أَمْرَهٰا» أوحى فى كل سماء الى أهلها من الملائكه الأمر الإلهى.المنسوب الى تلك السماء المتعلق بها،و أما كون اليومين المذكورين فى الآيه ظرفا لهذا الوحى كما هما ظرف لخلق السماوات سبعا فلا دليل عليه من لفظ الآيه.

قوله تعالى: وَ زَيَّنَّا السَّمٰاءَ الدُّنْيٰا بِمَصٰابِيحَ وَ حِفْظاً ذٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيم توصيف هذه السماء بالدنيا للدلاله على أنها أقرب السماوات من الأرض و هى طباق بعضها فوق بعض كما قال: خَلَقَ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ طِبٰاقاً (الملك۳/).

و الظاهر من معنى تزيينها بمصابيح و هى الكواكب كما قال: إِنّٰا زَيَّنَّا السَّمٰاءَ الدُّنْيٰا بِزِينَهٍ الْكَوٰاكِبِ (الصافات۶/)أن الكواكب فى السماء الدنيا أو دونها كالقناديل المعلقه و لو كانت متفرقه فى جميع السماوات من غير حجب بعضها بعضا لكون السماوات شفافه كما قيل كانت زينه لجميعها و لم تختص الزينه ببعضها كما يفيده السياق فلا وجه لقول القائل:إنها فى الجميع لكن لكونها ترى متلألئه على السماء الدنيا عدّت زينه لها.

و أما قوله: أَ لَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللّٰهُ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ طِبٰاقاً وَ جَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُوراً وَ جَعَلَ الشَّمْسَ سِرٰاجاً (نوح۱۶/)فهو بالنسبه الينا معاشر المستضيئين بالليل و النهار كقوله:

وَ جَعَلْنٰا سِرٰاجاً وَهّٰاجاً (النبأ۱۳/).

و قوله: «ذلِکَ تَقْدِیرُ الْعَزِیزِ الْعَلِیمِ» إشاره الی ما تقدم من النظم و الترتیب (۱)(۲).

[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۱۳ الی ۲۵]

فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُکُمْ صاعِقَةً مِثْلَ صاعِقَةِ عادٍ وَ ثَمُودَ (۱۳) إِذْ جاءَتْهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَیْنِ أَیْدِیهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلاّ تَعْبُدُوا إِلاَّ اَللّهَ
قالُوا لَوْ شاءَ رَبُّنا لَأَنْزَلَ مَلائِکَةً فَإِنّا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ کافِرُونَ (۱۴) فَأَمّا عادٌ فَاسْتَکْبَرُوا فِی اَلْأَرْضِ بِغَیْرِ اَلْحَقِّ وَ قالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنّا قُوَّةً أَ وَ
لَمْ یَرَوْا أَنَّ اَللّهَ اَلَّذِی خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ کانُوا بِآیاتِنا یَجْحَدُونَ (۱۵) فَأَرْسَلْنا عَلَیْهِمْ رِیحاً صَرْصَراً فِی أَیّامٍ نَحِساتٍ
لِنُذِیقَهُمْ عَذابَ اَلْخِزْیِ فِی اَلْحَیاةِ اَلدُّنْیا وَ لَعَذابُ اَلْآخِرَةِ أَخْزی وَ هُمْ لا یُنْصَرُونَ (۱۶) وَ أَمّا ثَمُودُ فَهَدَیْناهُمْ فَاسْتَحَبُّوا اَلْعَمی عَلَی
اَلْهُدی فَأَخَذَتْهُمْ صاعِقَةُ اَلْعَذابِ اَلْهُونِ بِما کانُوا یَکْسِبُونَ (۱۷) وَ نَجَّیْنَا اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ کانُوا یَتَّقُونَ (۱۸) وَ یَوْمَ یُحْشَرُ أَعْداءُ اَللّهِ
إِلَی اَلنّارِ فَهُمْ یُوزَعُونَ (۱۹) حَتّی إِذا ما جاؤُها شَهِدَ عَلَیْهِمْ سَمْعُهُمْ وَ أَبْصارُهُمْ وَ جُلُودُهُمْ بِما کانُوا یَعْمَلُونَ (۲۰) وَ قالُوا
لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَیْنا قالُوا أَنْطَقَنَا اَللّهُ اَلَّذِی أَنْطَقَ کُلَّ شَیْءٍ وَ هُوَ خَلَقَکُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ (۲۱) وَ ما کُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ
یَشْهَدَ عَلَیْکُمْ سَمْعُکُمْ وَ لا أَبْصارُکُمْ وَ لا جُلُودُکُمْ وَ لکِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اَللّهَ لا یَعْلَمُ کَثِیراً مِمّا تَعْمَلُونَ (۲۲) وَ ذلِکُمْ ظَنُّکُمُ اَلَّذِی ظَنَنْتُمْ
بِرَبِّکُمْ أَرْداکُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ اَلْخاسِرِینَ (۲۳) فَإِنْ یَصْبِرُوا فَالنّارُ مَثْویً لَهُمْ وَ إِنْ یَسْتَعْتِبُوا فَما هُمْ مِنَ اَلْمُعْتَبِینَ (۲۴) وَ قَیَّضْنا لَهُمْ
قُرَناءَ فَزَیَّنُوا لَهُمْ ما بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ وَ حَقَّ عَلَیْهِمُ اَلْقَوْلُ فِی أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ اَلْجِنِّ وَ اَلْإِنْسِ إِنَّهُمْ کانُوا خاسِرِینَ
(۲۵)

۱- ۱) .حم السجده ۱-۱۲:بحث فی السماوات السبع.

۲- ۲) .حم السجده ۱-۱۲:بحث روائی حول:قصه اجتماع قریش و ارسالها عتبه بن ربیعه الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم؛خلق السماوات و الارض؛امان اهل السماء؛امان اهل الارض.

بیان:

قوله تعالی: فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صٰاعِقَةً مِثْلَ صٰاعِقَةِ عٰادٍ وَ ثَمُودَ قال فی المجمع:الصاعقه المهلکه من کل شیء انتهی،و قال الراغب:قال بعض أهل

ص :۵۰۰

اللغه:الصاعقه على ثلاثه أوجه:الموت كقوله: «فَصَعِقَ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ» و قوله: «فَأَخَذَتْهُمُ الصّٰاعِقَهُ» و العذاب كقوله: «أَنْذَرْتُكُمْ صٰاعِقَهً مِثْلَ صٰاعِقَهِ عٰادٍ وَ ثَمُودَ» و النار كقوله:

«وَ يُرْسِلُ الصَّوٰاعِقَ فَيُصِيبُ بِهٰا مَنْ يَشٰاءُ» و ما ذكره فهو أشياء حاصله من الصاعقه فإن الصاعقه هى الصوت الشديد من الجو ثم يكون نار فقط أو عذاب أو موت و هى فى ذاتها شىء واحد،و هذه الأشياء تأثيرات منها.انتهى.

و على ما مر تنطبق الصاعقه على عذابى عاد و ثمود و هما الريح و الصيحه،و التعبير بالماضى فى قوله: «أَنْذَرْتُكُمْ» للدلاله على التحقق و الوقوع.

قوله تعالى: إِذْ جٰاءَتْهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاَّ اللّٰهَ الخ؛ظرف لصاعقه الثانيه فإن الإنذار بالصاعقه بالحقيقه إنذار بوقوعها و حلولها فالمعنى مثل حلول صاعقه عاد و ثمود إذ جاءتهم،الخ.

و نسبه المجىء الى الرسل و هو جمع-مع أن الذى ذكر فى قصتهم رسولان هما هود و صالح- باعتبار أن الرسل دعوتهم واحده و المبعوث منهم الى قوم مبعوث لآخرين و كذا القوم المكذبون لأحدهم مكذبون لآخرين قال تعالى: كَذَّبَتْ عٰادٌ الْمُرْسَلِينَ (الشعراء۱۲۳/) و قال: كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ (الشعراء۱۴۱/)،و قال: كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ (الشعراء۱۶۰/)الى غير ذلك.

و قول بعضهم:إن إطلاق الرسل و هو جمع على هود و صالح عليهما السّلام و هما اثنان من إطلاق الجمع على ما دون الثلاثه و هو شائع،و من هذا القبيل إرجاع ضمير الجمع فى قوله: «إِذْ جٰاءَتْهُمُ» الى عاد و ثمود.

ممنوع بما تقدم،و أما إرجاع ضمير الجمع الى عاد و ثمود فإنما هو لكون مجموع الجمعين جمعا مثلهما.

و قوله: مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ أى من جميع الجهات فاستعمال هاتين

الجهتين فى جميع الجهات شائع،و جوّز أن يكون المراد به الماضى و المستقبل فقوله: «جٰاءَتْهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ» كنايه عن دعوتهم لهم من جميع الطرق الممكنه خلوه و جلوه و فرادى و مجتمعين بالتبشير و الإنذار و لذلك فسر مجيئهم كذلك بعد بقوله: «أَنْ لاٰ تَعْبُدُوا إِلاَّ اللّٰهَ» و هو التوحيد.

و قوله: قٰالُوا لَوْ شٰاءَ رَبُّنٰا لَأَنْزَلَ مَلاٰئِكَةً رد منهم رسالتهم بأن اللّه لو شاء إرسال رسول الينا لأرسل من الملائكه،و قد تقدم كرارا معنى قولهم هذا و أنه مبنى على إنكارهم نبوه البشر.

و قوله: «فَإِنّٰا بِمٰا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كٰافِرُونَ» تفريع على النفى المفهوم من الجمله السابقه أى فإذا لم يشأ و لم يرسل فإنا بما أرسلتم به و هو التوحيد كافرون.

قوله تعالى: فَأَمّٰا عٰادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ الخ؛رجوع الى تفصيل حال كل من الفريقين على حدته،من كفرهم و وبال ذلك،و قوله: «بِغَيْرِ الْحَقِّ» قيد توضيحى للاستكبار فى الأرض فإنه بغير الحق دائما،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: فَأَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمْ رِيحاً صَرْصَراً فِي أَيّٰامٍ نَحِسٰاتٍ الخ؛فسر الصرصر بالريح الشديده السموم،و بالريح الشديده البرد،و بالريح الشديده الصوت و تلازم شده الهبوب،و النحسات بكسر الحاء صفه مشبهه من نحس ينحس نحسا خلاف سعد فالأيام النحسات الأيام المشئومات.

و قيل:أيام نحسات أى ذوات الغبار و التراب لا يرى فيها بعضهم بعضا،و يؤيده قوله فى سوره الأحقاف: فَلَمّٰا رَأَوْهُ عٰارِضاً مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ قٰالُوا هٰذٰا عٰارِضٌ مُمْطِرُنٰا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهٰا عَذٰابٌ أَلِيمٌ (الأحقاف۲۴/).

و قوله: «وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ» أى لا منج ينجيهم و لا شفيع يشفع لهم.و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ أَمّٰا ثَمُودُ فَهَدَيْنٰاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمىٰ عَلَى الْهُدىٰ الخ؛المراد

بهدايتهم إراءتهم الطريق و دلالتهم على الحق ببيان حق الاعتقاد و العمل لهم،و المراد بالاستحباب الإيثار و الاختيار،و لعله بالتضمين و لذا عدى الى المفعول الثانى بعلى و المراد بالعمى الضلال استعاره،و فى مقابله الهدى له إيماء الى أن الهدى بصر كما أن الضلاله عمى، و الهون مصدر بمعنى الذل و توصيف العذاب به للمبالغه أو بحذف ذى و التقدير صاعقه العذاب ذى الهون.

و المعنى:و أما قوم ثمود فدللناهم على طريق الحق و عرّفناهم الهدى بتمييزه من الضلال فاختاروا الضلال الذى هو عمى على الهدى الذى هو بصر فأخذتهم صيحه العذاب ذى المذله-أو أخذهم العذاب بناء على كون الصاعقه بمعنى العذاب و الإضافه بيانيه-بما كانوا يكسبون.

قوله تعالى: وَ نَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَ كٰانُوا يَتَّقُونَ ضم التقوى الى الإيمان معبرا عن التقوى بقوله: «وَ كٰانُوا يَتَّقُونَ» الدال على الاستمرار للدلاله على جمعهم بين الإيمان و العمل الصالح و ذلك هو السبب لنجاتهم من عذاب الاستئصال على ما وعده اللّه بقوله:

وَ كٰانَ حَقًّا عَلَيْنٰا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (الروم/۴۷).

و الظاهر أن الآيه متعلقه بالقصتين جميعا متممه لهما و إن كان ظاهر المفسرين تعلقها بالقصه الثانيه.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدٰاءُ اللّٰهِ إِلَى النّٰارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ الحشر إخراج الجماعه عن مقرهم و إزعاجهم عنه الى الحرب و نحوها.كذا قال الراغب،و «يُوزَعُونَ» من الوزع و هو حبس أول القوم ليلحق بهم آخرهم فيجتمعوا.

و المراد بأعداء اللّه-على ما قيل-المكذبون بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من مشركى قومه لا مطلق الكفار و الدليل عليه قوله الآتى: «وَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ» الآيه.

قوله تعالى: حَتّٰى إِذٰا مٰا جٰاؤُهٰا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَ أَبْصٰارُهُمْ وَ جُلُودُهُمْ

بِمٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ

«مٰا» فی «إِذٰا مٰا جٰاؤُهٰا» زائده للتأکید و الضمیر للنار.

و شهاده الأعضاء أو القوی یوم القیامه ذکرها و إخبارها ما تحملته فی الدنیا من معصیه صاحبها فهی شهاده أداء لما تحملته،و لو لا التحمل فی الدنیا حین العمل کما لو جعل اللّه لها شعورا و نطقا یوم القیامه فعلمت ثم أخبرت بما عملته أو أوجد اللّه عندها صوتا یفید معنی الإخبار من غیر شعور منها به لم یصدق علیه الشهاده،و لا تمت بذلک علی العبد المنکر حجه و هو ظاهر.

و ظاهر الآیه أن شهاده السمع و البصر أداؤهما ما تحملاه و إن لم یکن معصیه مأتیا بها بواسطتهما کشهاده السمع أنه سمع آیات اللّه تتلی علیه فأعرض عنها صاحبه أو أنه سمع صاحبه یتکلم بکلمه الکفر،و شهاده البصر أنه رأی الآیات الداله علی وحدانیه اللّه تعالی فأعرض عنها صاحبه أو أنه رأی صاحبه یستمع الی الغیبه أو سائر ما یحرم الإصغاء الیه فتکون الآیه علی حد قوله تعالی: إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤٰادَ کُلُّ أُولٰئِکَ کٰانَ عَنْهُ مَسْؤُلاً (الإسراء/۳۶).

و علی هذا یختلف السمع و الأبصار و الجلود فیما شهدت علیه فالسمع و الأبصار تشهد علی معصیه العبد و إن لم تکن بسببهما و الجلود تشهد علی المعصیه التی کانت هی آلات لها بالمباشره،و هذا الفرق هو السبب لتخصیصهم الجلود بالخطاب فی قولهم: «لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَیْنٰا» علی ما سیجیء.

و المراد بالجلود علی ظاهر إطلاق الآیه مطلق الجلود و شهادتها علی أنواع المعاصی التی تتم بالجلود من التمتعات المحرمه کالزنا و نحوه،و یمکن حینئذ أن تعمم الجلود بحیث تشتمل شهادتها ما شهدت الأیدی و الأرجل المذکوره فی قوله: اَلْیَوْمَ نَخْتِمُ عَلیٰ أَفْوٰاهِهِمْ وَ تُکَلِّمُنٰا أَیْدِیهِمْ وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ (یس/۶۵)علی بعد.

و قیل:المراد بالجلود الفروج و قد کنی بها عنها تأدبا.

ص :۵۰۴

قوله تعالی: وَ قٰالُوا لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنٰا اعتراض و عتاب منهم لجلودهم فی شهادتها علیهم،و قیل:الاستفهام للتعجب فهو سؤال عن السبب لرفع التعجب و إنما خصوها بالسؤال دون سمعهم و أبصارهم مع اشتراكها فی الشهاده لأن الجلود شهدت علی ما كانت هی بنفسها أسبابا و آلات مباشره له بخلاف السمع و الأبصار فإنها كسائر الشهداء تشهد بما ارتكبه غیرها.

و قیل:تخصیص الجلود بالذكر تقریع لهم و زیاده تشنیع و فضاحه و خاصه لو كان المراد بالجلود الفروج و قیل غیر ذلك.

قوله تعالی: قٰالُوا أَنْطَقَنَا اللّٰهُ الَّذِی أَنْطَقَ كُلَّ شَیْءٍ الخ؛إرجاع ضمیر اولی العقل الی الجوارح لمكان نسبه الشهاده و النطق إلیها و ذلك من شئون اولی العقل.

و المتیقن من معنی النطق إذا استعمل علی الحقیقه من غیر تجوز هو إظهار ما فی الضمیر من طریق التكلم فیتوقف علی علم و كشفه لغیره،قال الراغب:و لا یكاد یستعمل النطق فی غیر الإنسان إلاّ تبعا و بنوع من التشبیه و ظاهر سیاق الآیات و ما فیها من ألفاظ القول و التكلم و الشهاده و النطق أن المراد بالنطق ما هو حقیقه معناه.

فشهاده الأعضاء علی المجرمین كانت نطقا و تكلما حقیقه عن علم تحملته سابقا بدلیل قولها: «أَنْطَقَنَا اللّٰهُ» .ثم إن قولها: «أَنْطَقَنَا اللّٰهُ» جوابا عن قول المجرمین «لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنٰا» ؟ إراءه منها للسبب الذی أوجب نطقها و كشف عن العلم المدخر عندها المكنون فی ضمیرها فهی ملجأه الی التكلم و النطق،و لا یضر ذلك نفوذ شهادتها و تمام الحجه بذلك فإنها إنما ألجئت الی الكشف عما فی ضمیرها لا علی الستر علیه و الإخبار بخلافه كذبا و زورا حتی ینافی جواز الشهاده و تمام الحجه.

و قوله: اَلَّذِی أَنْطَقَ كُلَّ شَیْءٍ توصیف للّه سبحانه و إشاره الی أن النطق لیس مختصا بالأعضاء حتی تختص هی بالسؤال بل هو عام شامل لكل شیء و السبب الموجب له

ص:۵۰۵

هو اللّه سبحانه.

و قوله: وَ هُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ من تتمه الكلام السابق أو هو من كلامه،و هو احتجاج على علمه بأعمالهم و قد أنطق الجوارح بما علم.

يقول:إن وجودكم يبتدئ منه تعالى و ينتهى اليه تعالى فعند ما تظهرون من كتم العدم -و هو خلقكم أول مره-يعطيكم الوجود و يملككم الصفات و الافعال فتنسب اليكم ثم ترجعون و تنتهون اليه فيرجع ما عندكم من ظاهر الملك الموهوب اليه فلا يبقى ملك إلّا و هو للّه سبحانه.

فهو سبحانه المالك لجميع ما عندكم أولا و آخرا فما عندكم من شىء فى أول وجودكم هو الذى أعطاكموه و ملكه لكم و هو أعلم بما أعطى و أودع،و ما عندكم من شىء حينما ترجعون اليه هو الذى يقبضه منكم اليه و يملكه فكيف لا يعلمه،و انكشافه له سبحانه حينما يرجع اليه إنطاقه لكم و شهادتكم على أنفسكم عنده.

و بما مر من البيان يظهر وجه تقييد قوله: «وَ هُوَ خَلَقَكُمْ» بقوله: «أَوَّلَ مَرَّةٍ» فالمراد به أول وجودهم (۱)(۲).

قوله تعالى: وَ مٰا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَ لاٰ أَبْصٰارُكُمْ وَ لاٰ جُلُودُكُمْ الخ؛لا شك أن اللّه سبحانه خالق كل شىء لا موجد غيره فلا يحول بين خلقه و بينه شىء و لا يحجب خلقه من حاجب فهو تعالى مع كل شىء أينما كان و كيفما كان قال تعالى: إِنَّ اللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (الحج/۱۷)و قال: وَ كٰانَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ رَقِيباً (الأحزاب/۵۲).

ص: ۵۰۶

۱- ۱) .حم السجده ۱۳-۲۵:بحث اجمالى قرآنى فى ان العلم سار فى الموجودات عامه.

۲- ۲) .حم السجده ۱۳-۲۵:بحث اجمالى فلسفى فى علم الموجودات.

فالإنسان أينما كان كان اللّه معه،و أى عمل عمله كان اللّه مع عمله،و أى عضو من أعضائه استعمله و أى سبب أو أداه أو طريق اتخذه لعمله كان مع ذلك العضو و السبب و الأداه و الطريق قال تعالى: وَ هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مٰا كُنْتُمْ (الحديد/۴)،و قال: أَ فَمَنْ هُوَ قٰائِمٌ عَلىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمٰا كَسَبَتْ (الرعد/۳۳)،و قال: إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصٰادِ (الفجر/۱۴).

و من هنا يستنتج أن الإنسان-و هو جار فى عمله-واقع بين مراصد كثيره يرصده من كل منها ربه و يرقبه و يشهده فمرتكب المعصيه و هو متوغل فى سيئته غافل عنه تعالى فى جهل عظيم بمقام ربه و استهانه به سبحانه و هو يرصده و يرقبه.

و هذه الحقيقه هى التى تشير اليه الآيه أعنى قوله: «وَ مٰا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ» الخ؛على ما يعطيه السياق.

فقوله: وَ مٰا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ نفى لاستتارهم و هم فى المعاصى قبلا و هم فى الدنيا و قوله: «أَنْ يَشْهَدَ» الخ؛منصوب بنزع الخافض و التقدير من أن يشهد،الخ.

و قوله: وَ لٰكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللّٰهَ لاٰ يَعْلَمُ استدراك فى معنى الاضطراب عن محذوف يدل عليه صدر الآيه،و التقدير و لم تظنوا أنها لا تعلم أعمالكم و لكن ظننتم،الخ،و الآيه تقريع و توبيخ للمشركين أو لمطلق المجرمين يوجه اليهم يوم القيامه من قبله تعالى.

و محصل المعنى و ما كنتم تستخفون فى الدنيا عند المعاصى من شهاده أعضائكم التى تستعملونها فى معصيه اللّه و لم يكن ذلك لظنكم أنها لا إدراك فيها لعملكم بل لظنكم أن اللّه لا يعلم كثيرا مما تعملون أى لم تستهينوا عند المعصيه بشهاده أعضائكم و إنما استهنتم بشهادتنا.

فالاستدراك و معنى الإضراب فى الآيه نظير ما فى قوله تعالى: وَ مٰا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ رَمىٰ (الأنفال/۱۷)،و قوله: وَ مٰا ظَلَمُونٰا وَ لٰكِنْ كٰانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (البقره/۵۷).

و قوله: كَثِيراً مِمّٰا تَعْمَلُونَ و لم يقل:لا يعلم ما تعملون و لعل ذلك لكونهم

معتقدين باللّه و بصفاته العليا التى منها العلم فهم يعتقدون فيه العلم فى الجمله لكن حالهم فى المعاصى حال من لا يرى علمه بكثير من أعماله.

و يستفاد من الآيه أن شهاده الشهود شهادته تعالى بوجه قال تعالى: وَ لاٰ تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلاّٰ كُنّٰا عَلَيْكُمْ شُهُوداً إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ (يونس/۶۱).

و لهم فى توجيه معنى الآيه أقوال أخر لا يساعد عليها السياق و لا تخلو من تكلف أضربنا عن التعرض لها.

قوله تعالى: وَ ذٰلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدٰاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخٰاسِرِينَ الإرداء من الردى بمعنى الهلاك،و «ذٰلِكُمْ ظَنُّكُمْ» مبتدأ و خبر و «أَرْدٰاكُمْ» خبر بعد خبر،و يمكن أن يكون «ظَنُّكُمْ» بدلا من ذلكم.

و معنى الآيه على الأول و ذلكم الظن الذى ذكر ظن ظننتموه لا يغنى من الحق شيئا و العلم و الشهاده على حالها أهلككم ذلك الظن فأصبحتم من الخاسرين.

و على الثانى و ظنكم الذى ظننتم بربكم أنه لا يعلم كثيرا مما تعملون اهلككم إذ هون عليكم أمر المعاصى و أدى بكم إلى الكفر فأصبحتم من الخاسرين.

قوله تعالى: فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنّٰارُ مَثْوىً لَهُمْ وَ إِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَمٰا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ فى المفردات:الثواء الإقامه مع الاستقرار.انتهى،و فى المجمع الاستعتاب طلب العتبى و هى الرضا و هو الاسترضاء،و الإعتاب الإرضاء،و أصل الإعتاب عند العرب استصلاح الجلد بإعادته فى الدباغ ثم استعير فيما يستعطف به البعض بعضا لإعادته ما كان من الألفه.انتهى.

و معنى الآيه فإن يصبروا فالنار مأواهم و مستقرهم و إن يطلبوا الرضى و يعتذروا لينجوا من العذاب فليسوا ممن يرضى عنهم و يقبل إعتابهم و معذرتهم فالآيه فى معنى قوله: اِصْلَوْهٰا فَاصْبِرُوا أَوْ لاٰ تَصْبِرُوا سَوٰاءٌ عَلَيْكُمْ (الطور/۱۶).

ص :۵۰۸

قوله تعالى: وَ قَيَّضْنا لَهُمْ قُرَناءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ الى آخر الآيه؛أصل التقييض-كما فى المجمع-التبديل،و القرناء جمع قرين و هو معروف.

فقوله: وَ قَيَّضْنا لَهُمْ قُرَناءَ إشاره الى أنهم لو آمنوا و اتقوا لأيدهم اللّه بمن يسددهم و يهديهم كما قال: أُولٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمٰانَ وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ (المجادله/٢٢)لكنهم كفروا و فسقوا فبدل اللّه لهم قرناء من الشياطين يقارنونهم و يلازمونهم،و إنما يفعل ذلك بهم مجازاه لكفرهم و فسوقهم.

و قوله: فَزَيَّنُوا لَهُمْ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ لعل المراد التمتعات الماديه التى هم مكبون عليها فى الحال و ما تعلقت به آمالهم و أمانيهم فى المستقبل.

و قوله: وَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ أى ثبت و وجب عليهم كلمه العذاب حالكونهم فى امم مماثلين لهم ماضين قبلهم من الجن و الانس و كلمه العذاب قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (البقره/٣٩)كقوله: لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (ص/٨۵).و قوله: «إِنَّهُمْ كٰانُوا خٰاسِرِينَ» تعليل لوجوب كلمه العذاب عليهم أو لجميع ما تقدم.

و يظهر من الآيه أن حكم الموت جار فى الجن مثل الإنس.

[سوره فصلت (۴١): الآيات ٢۶ الى ٣٩]

وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لاٰ تَسْمَعُوا لِهٰذَا الْقُرْآنِ وَ الْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ (٢۶) فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذٰاباً شَدِيداً وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي كٰانُوا يَعْمَلُونَ (٢٧) ذٰلِكَ جَزٰاءُ أَعْدٰاءِ اللّٰهِ النّٰارُ لَهُمْ فِيهٰا دٰارُ الْخُلْدِ جَزٰاءً بِمٰا كٰانُوا بِآيٰاتِنٰا يَجْحَدُونَ (٢٨) وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنٰا أَرِنَا الَّذَيْنِ أَضَلاّٰنٰا مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ نَجْعَلْهُمٰا تَحْتَ أَقْدٰامِنٰا لِيَكُونٰا مِنَ الْأَسْفَلِينَ (٢٩) إِنَّ الَّذِينَ قٰالُوا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقٰامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلاٰئِكَةُ أَلاّٰ تَخٰافُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا وَ أَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ (٣٠) نَحْنُ أَوْلِيٰاؤُكُمْ فِي الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ فِي الْآخِرَةِ وَ لَكُمْ فِيهٰا مٰا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَ لَكُمْ فِيهٰا مٰا تَدَّعُونَ (٣١) نُزُلاً مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ (٣٢) وَ مَنْ أَحْسَنُ قَوْلاً مِمَّنْ دَعٰا إِلَى اللّٰهِ وَ عَمِلَ صٰالِحاً وَ قٰالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٣٣) وَ لاٰ تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَ لاَ السَّيِّئَةُ اِدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَ بَيْنَهُ عَدٰاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ (٣۴) وَ مٰا يُلَقّٰاهٰا إِلاَّ الَّذِينَ صَبَرُوا وَ مٰا يُلَقّٰاهٰا إِلاّٰ ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ (٣۵) وَ إِمّٰا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطٰانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٣۶) وَ مِنْ آيٰاتِهِ اللَّيْلُ وَ النَّهٰارُ وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ لاٰ تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَ لاٰ لِلْقَمَرِ وَ اسْجُدُوا لِلّٰهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ إِيّٰاهُ تَعْبُدُونَ (٣٧) فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَ النَّهٰارِ وَ هُمْ لاٰ يَسْأَمُونَ (٣٨) وَ مِنْ آيٰاتِهِ أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خٰاشِعَةً فَإِذٰا أَنْزَلْنٰا عَلَيْهَا الْمٰاءَ اهْتَزَّتْ وَ رَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيٰاهٰا لَمُحْيِ الْمَوْتىٰ إِنَّهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٣٩)

بیان:

قوله تعالی: وَ قٰالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لاٰ تَسْمَعُوا لِهٰذَا الْقُرْآنِ وَ الْغَوْا فِیهِ لَعَلَّکُمْ تَغْلِبُونَ اللغو من الأمر ما لا أصل له و من الکلام ما لا معنی له یقال:لغی یلغی و یلغو لغوا أی أتی باللغو،و الإشاره الی القرآن مع ذکر اسمه دلیل علی کمال عنایتهم بالقرآن لإعفاء أثره.

و الآیه تدل علی نهایه عجزهم عن مخاصمه القرآن بإتیان کلام یعادله و یماثله أو إقامه حجه تعارضه حتی أمر بعضهم بعضا أن لا ینصتوا له و یأتوا بلغو الکلام عند قراءه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم القرآن لیختل به قراءته و لا تقرع أسماع الناس آیاته فیلغو أثره و هو الغلبه.

قوله تعالی: فَلَنُذِیقَنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا عَذٰاباً شَدِیداً الخ؛اللام للقسم،و المراد بالذین کفروا بحسب مورد الآیه هم الذین قالوا:لا تسمعوا لهذا القرآن و إن کانت الآیه مطلقه بحسب اللفظ.

و قوله: وَ لَنَجْزِیَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِی کٰانُوا یَعْمَلُونَ قیل:المراد العمل السیئ الذی کانوا یعملون بتجرید أفعل عن معنی التفضیل،و قیل:المراد بیان جزاء ما هو أسوأ أعمالهم و سکت عن الباقی مبالغه فی الزجر.

قوله تعالی: ذٰلِکَ جَزٰاءُ أَعْدٰاءِ اللّٰهِ النّٰارُ الخ؛ «ذٰلِکَ جَزٰاءُ» مبتدأ و خبر

و «النّارُ» بدل أو عطف بيان من «ذٰلِكَ» أو خبر مبتدإ محذوف و التقدير هى النار أو مبتدأ خبره «لَهُمْ فِيهٰا دٰارُ الْخُلْدِ» .

و قوله: لَهُمْ فِيهٰا دٰارُ الْخُلْدِ أى النار محيطه بهم جميعا و لكل منهم فيها دار تخصه خالدا فيها.

و قوله: جَزٰاءً بِمٰا كٰانُوا بِآيٰاتِنٰا يَجْحَدُونَ مفعول مطلق لفعل مقدر،و التقدير يجزون جزاء أو للمصدر المتقدم أعنى قوله: «ذٰلِكَ جَزٰاءُ» نظير قوله: فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزٰاؤُكُمْ جَزٰاءً مَوْفُوراً (الإسراء۶۳/).

قوله تعالى: وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنٰا أَرِنَا الَّذَيْنِ أَضَلاّٰنٰا مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ محكى قول يقولونه و هم فى النار،يسألون اللّه أن يريهم متبوعيهم من الجن و الإنس ليجعلوهما تحت أقدامهم إذلالا لهما و تشديدا لعذابهما كما يشعر به قولهم ذيلا:

«نَجْعَلْهُمٰا تَحْتَ أَقْدٰامِنٰا لِيَكُونٰا مِنَ الْأَسْفَلِينَ» .

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ قٰالُوا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقٰامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلاٰئِكَةُ الخ؛قال الراغب:الاستقامه تقال فى الطريق الذى يكون على خط مستو،و به شبه طريق الحق نحو «اهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِيمَ» .قال:و استقامه الإنسان لزومه المنهج المستقيم نحو قوله: «إِنَّ الَّذِينَ قٰالُوا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقٰامُوا» .انتهى.و فى الصحاح:الاستقامه الاعتدال يقال:استقام له الأمر.انتهى.

فالمراد بقوله: «ثُمَّ اسْتَقٰامُوا» لزوم وسط الطريق من غير ميل و انحراف و الثبات على القول الذى قالوه،قال تعالى: فَمَا اسْتَقٰامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ (التوبه۷/)و قال:

وَ اسْتَقِمْ كَمٰا أُمِرْتَ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ (الشورى۱۵/)و ما ورد فيها من مختلف التفاسير يرجع الى ما ذكر.

و الآيه و ما يتلوها بيان حسن حال المؤمنين كما كانت الآيات قبلها بيان سوء حال

ص:۵۱۲

الکافرین.

و قوله: تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلائِكَةُ أَلاّ تَخافُوا وَ لا تَحْزَنُوا وَ أَبْشِرُوا بِالْجَنَّهِ الَّتِی كُنْتُمْ تُوعَدُونَ إخبار عما سیستقبلهم به الملائکه من تقویه قلوبهم و تطییب نفوسهم و البشری بالکرامه.

فالملائکه یؤمنونهم من الخوف و الحزن،و الخوف إنما یکون من مکروه متوقع کالعذاب الذی یخافونه و الحرمان من الجنه الذی یخشونه،و الحزن إنما یکون من مکروه واقع و شر لازم کالسیئات التی یحزنون من اکتسابها و الخیرات التی یحزنون لفوتها عنهم فیطیب الملائکه أنفسهم أنهم فی أمن من أن یخافوا شیئا أو یحزنوا لشیء فالذنوب مغفوره لهم و العذاب مصروف عنهم.

ثم یبشرونهم بالجنه الموعوده بقولهم: «وَ أَبْشِرُوا بِالْجَنَّهِ الَّتِی كُنْتُمْ تُوعَدُونَ» و فی قولهم:

«كُنْتُمْ تُوعَدُونَ» دلاله علی أن تنزلهم بهذه البشری علیهم إنما هو بعد الحیاه الدنیا.

قوله تعالی: نَحْنُ أَوْلِیاؤُكُمْ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ فِی الْآخِرَهِ الخ؛من تتمه البشاره،و علی هذا فذکر ولایتهم لهم فی الحیاه الدنیا مع انقضاء وقتها کما تقدم من باب التوطئه و التمهید الی ذکر الآخره للاشاره الی أن ولایه الآخره مترتبه علی ولایه الدنیا فکأنه قیل:نحن أولیاؤکم فی الآخره کما کنا-لما کنا-أولیاءکم فی الحیاه الدنیا و سنتولی أمرکم بعد هذا کما تولیناه قبل.

و کون الملائکه أولیاء لهم لا ینافی کونه تعالی هو الولی لأنهم وسائط الرحمه و الکرامه لیس لهم من الأمر شیء،و لعل ذکر ولایتهم لهم فی الآیه دون ولایته تعالی للمقابله و المقایسه بین أولیائه تعالی و أعدائه إذ قال فی حق أعدائه: «وَ قَیَّضْنا لَهُمْ قُرَناءَ» الخ؛و قال فی حق أولیائه عن لسان ملائکته: «نَحْنُ أَوْلِیاؤُكُمْ» .

و بالمقابله یستفاد أن المراد ولایتهم لهم بالتسدید و التأیید فإن الملائکه المسددین هم

المخصوصون بأهل ولايه اللّه،و أما الملائكه الحرس و موكلو الأرزاق و الآجال و غيرهم فمشتركون بين المؤمن و الكافر.

و قيل:الآيه من كلام اللّه دون الملائكه.

و قوله: وَ لَكُمْ فِيهٰا مٰا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَ لَكُمْ فِيهٰا مٰا تَدَّعُونَ ضمير «فِيهٰا» فى الموضعين للآخره،و أصل الشهوه نزوع النفس بقوه من قواها الى ما تريده تلك القوه و تلتذ به كشهوه الطعام و الشراب و النكاح،و أصل الادعاء-و هو افتعال من الدعاء- هو الطلب فالجمله الثانيه أعنى قوله: «وَ لَكُمْ فِيهٰا مٰا تَدَّعُونَ» أوسع نطاقا من الاولى أعنى قوله: «لَكُمْ فِيهٰا مٰا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ» فإن الشهوه طلب خاص و مطلق الطلب أعم منها.

فالآيه تبشرهم بأن لهم فى الآخره ما يمكن أن تتعلق به شهواتهم من أكل و شرب و نكاح و غير ذلك بل ما هو أوسع من ذلك و أعلى كعبا و هو أن لهم ما يشاءون فيها كما قال تعالى: لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ فِيهٰا (ق/٣٥).

قوله تعالى: وَ مَنْ أَحْسَنُ قَوْلاً مِمَّنْ دَعٰا إِلَى اللّٰهِ وَ عَمِلَ صٰالِحاً وَ قٰالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ للآيه اتصال بقوله السابق: «وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لاٰ تَسْمَعُوا لِهٰذَا الْقُرْآنِ، وَ الْغَوْا فِيهِ» الآيه فإنهم كانوا يخاصمون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما ينازعون القرآن،و قد ذكر فى أول السوره قولهم: «قُلُوبُنٰا فِي أَكِنَّةٍ مِمّٰا تَدْعُونٰا إِلَيْهِ» الآيه فأيد سبحانه فى هذه الآيه نبيه بأن قوله و هو دعوته أحسن القول.

فقوله: وَ مَنْ أَحْسَنُ قَوْلاً مِمَّنْ دَعٰا إِلَى اللّٰهِ المراد به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و إن كان لفظ الآيه يعم كل من دعا الى اللّه و لما أمكن أن يدعو الداعى الى اللّه لغرض فاسد و ليست الدعوه التى هذا شأنها من القول الأحسن قيده بقوله: «وَ عَمِلَ صٰالِحاً» فإن العمل الصالح يكشف عن نيه صالحه غير أن العمل الصالح لا يكشف عن الاعتقاد الحق و الالتزام به،و لا حسن فى قول لا يقول به صاحبه و لذا قيده بقوله: «وَ قٰالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ» و المراد بالقول الرأى و الاعتقاد

على ما يعطيه السياق.

قوله تعالى: وَ لاَ تَسْتَوِی الْحَسَنَهُ وَ لاَ السَّیِّئَهُ الآیه لما ذکر أحسن القول و أنه الدعوه الی اللّه و القائم به حقا هو النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم التفت الیه ببیان أحسن الطریق الی الدعوه و أقربها من الغایه المطلوبه منها و هی التأثیر فی النفوس فخاطبه بقوله: «لاَ تَسْتَوِی» الخ.

فقوله: وَ لاَ تَسْتَوِی الْحَسَنَهُ وَ لاَ السَّیِّئَهُ أی الخصله الحسنه و السیئه من حیث حسن التأثیر فی النفوس،و «لاَ» فی «وَ لاَ السَّیِّئَهُ» زائده لتأکید النفی.

و قوله: اِدْفَعْ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ استئناف فی معنی دفع الدخل کأن المخاطب لما سمع قوله: «لاَ تَسْتَوِی» الخ؛قال:فما ذا أصنع؟فقیل «ادْفَعْ» الخ؛و المعنی ادفع بالخصله التی هی أحسن الخصله السیئه التی تقابلها و تضادها فادفع بالحق الذی عندک باطلهم لا بباطل آخر و بحلمک جهلهم و بعفوک إساءتهم و هکذا.

و قوله: فَإِذَا الَّذِی بَیْنَکَ وَ بَیْنَهُ عَدٰاوَهٌ کَأَنَّهُ وَلِیٌّ حَمِیمٌ بیان لأثر الدفع بالأحسن و نتیجته،و المراد أنک إن دفعت بالتی هی أحسن فاجأک أن عدوک صار کأنه ولی شفیق.قیل «الَّذِی بَیْنَکَ وَ بَیْنَهُ عَدٰاوَهٌ» أبلغ من«عدوک»و لذا اختاره علیه مع اختصاره.

ثم عظم اللّه سبحانه الدفع بالتی هی أحسن و مدحه أحسن التعظیم و أبلغ المدح بقوله:

وَ مٰا یُلَقّٰاهٰا إِلاَّ الَّذِینَ صَبَرُوا وَ مٰا یُلَقّٰاهٰا إِلاّٰ ذُو حَظٍّ عَظِیمٍ أی ذو نصیب وافر من کمال الإنسانیه و خصال الخیر.

و فی الآیه مع ذلک دلاله ظاهره علی أن الحظ العظیم إنما یوجد لأهل الصبر خاصه.

قوله تعالی: وَ إِمّٰا یَنْزَغَنَّکَ مِنَ الشَّیْطٰانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ النزغ النخس و هو غرز جنب الدابه أو مؤخرها بقضیب و نحوه لیهیج،و«ما»فی «إِمّٰا یَنْزَغَنَّکَ» زائده و الأصل و إن ینزغنک فاستعذ.

و النازغ هو الشیطان أو تسویله و وسوسته،و الأول هو الأنسب لمقام النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فإنه لا

سبیل للشیطان الیه بالوسوسه غیر أنه یمکن أن یقلب له الامور بالوسوسه علی المدعوین من أهل الکفر و الجحود فیبالغوا فی جحودهم و مشاقتهم و إیذائهم له فلا یؤثر فیهم الدفع بالأحسن و یئول هذا الی نزغ من الشیطان بتشدید للعداوه فی البین کما فی قوله: مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّیْطانُ بَیْنِی وَ بَیْنَ إِخْوَتِی (یوسف/۱۰۰)،قال تعالی: وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِکَ مِنْ رَسُولٍ وَ لا نَبِیٍّ إِلاّ إِذا تَمَنّی أَلْقَی الشَّیْطانُ فِی أُمْنِیَّتِهِ الآیه(الحج/۵۲).

و لو حمل علی الوجه الثانی فالمتعین حمله علی مطلق الدستور تتمیما للأمر،و هو بوجه من باب«إیاک أعنی و اسمعی یا جاره».

و قوله: فَاسْتَعِذْ بِاللّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ العوذ و العیاذ بکسر العین و المعاذ و الاستعاذه بمعنی و هو الالتجاء و المعنی فالتجئ باللّه من نزعه إنه هو السمیع لمسألتک العلیم بحالک أو السمیع لأقوالکم العلیم بأفعالکم.

قوله تعالی: وَ مِنْ آیاتِهِ اللَّیْلُ وَ النَّهارُ وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ الخ؛لما ذکر سبحانه کون دعوته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أحسن القول و وصاه أن یدفع بأحسن الخصال عاد الی أصل الدعوه فاحتج علی الوحدانیه و المعاد فی هذه الآیات الثلاث.

فقوله: وَ مِنْ آیاتِهِ اللَّیْلُ وَ النَّهارُ الخ؛احتجاج بوحده التدبیر و اتصاله علی وحده الرب المدبر،و بوحده الرب علی وجوب عبادته وحده،و لذلک عقبه بقوله: «لا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَ لا لِلْقَمَرِ» الخ.

فالکلام فی معنی دفع الدخل کأنه لما قیل «وَ مِنْ آیاتِهِ اللَّیْلُ وَ النَّهارُ» الخ؛فأثبت وحدته فی ربوبیته قیل:فما ذا نصنع؟فقیل «لا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَ لا لِلْقَمَرِ» هما مخلوقان مدبران من خلقه بل خصوه بالسجده و اعبدوه وحده،و عامه الوثنیین کانوا یعظمون الشمس و القمر و إن لم یعبدهما غیر الصابئین علی ما قیل،و ضمیر «خَلَقَهُنَّ» للیل و النهار و الشمس و القمر.

و قوله: إِنْ کُنْتُمْ إِیّاهُ تَعْبُدُونَ أی إن عبادته لا تجامع عباده غیره.

قوله تعالی: فَإِنِ اسْتَکْبَرُوا فَالَّذِینَ عِنْدَ رَبِّکَ یُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ وَ هُمْ لاٰ یَسْأَمُونَ السأمه الملال،و المراد «فَالَّذِینَ عِنْدَ رَبِّکَ» الملائکه و المخلصون من عباد اللّه و قد تقدم کلام فی ذلک فی تفسیر قوله: إِنَّ الَّذِینَ عِنْدَ رَبِّکَ لاٰ یَسْتَکْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ یُسَبِّحُونَهُ وَ لَهُ یَسْجُدُونَ (الأعراف۲۰۶/).

و قوله: یُسَبِّحُونَ لَهُ و لم یقل:یسبحونه للدلاله علی الحصر و الاختصاص أی یسبحونه خاصه،و قوله: «بِاللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ» أی دائما لا ینقطع فإن الملائکه لیس عندهم لیل و لا نهار.

و المعنی:فإن استکبر هؤلاء الکفار عن السجده للّه وحده فعبادته تعالی لا ترتفع من الوجود فهناک من یسبحه تسبیحا دائما لا ینقطع من غیر سأمه و هم الذین عند ربک.

قوله تعالی: وَ مِنْ آیٰاتِهِ أَنَّکَ تَرَی الْأَرْضَ خٰاشِعَهً الخ؛الخشوع التذلل، و الاهتزاز التحرک الشدید،و الربو النشوء و النماء و العلو،و اهتزاز الأرض و ربوها تحرکها بنباتها و ارتفاعه.

[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۴۰ الی ۵۴]

إِنَّ اَلَّذِینَ یُلْحِدُونَ فِی آیٰاتِنٰا لاٰ یَخْفَوْنَ عَلَیْنٰا أَ فَمَنْ یُلْقیٰ فِی اَلنّٰارِ خَیْرٌ أَمْ مَنْ یَأْتِی آمِناً یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ اِعْمَلُوا مٰا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ (۴۰) إِنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا بِالذِّکْرِ لَمّٰا جٰاءَهُمْ وَ إِنَّهُ لَکِتٰابٌ عَزِیزٌ (۴۱) لاٰ یَأْتِیهِ اَلْبٰاطِلُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ لاٰ مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِیلٌ مِنْ حَکِیمٍ حَمِیدٍ (۴۲) مٰا یُقٰالُ لَکَ إِلاّٰ مٰا قَدْ قِیلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِکَ إِنَّ رَبَّکَ لَذُو مَغْفِرَهٍ وَ ذُو عِقٰابٍ أَلِیمٍ (۴۳) وَ لَوْ جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً أَعْجَمِیًّا لَقٰالُوا لَوْ لاٰ فُصِّلَتْ آیٰاتُهُ ءَ أَعْجَمِیٌّ وَ عَرَبِیٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِینَ آمَنُوا هُدیً وَ شِفٰاءٌ وَ اَلَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ فِی آذٰانِهِمْ وَقْرٌ وَ هُوَ عَلَیْهِمْ عَمًی أُولٰئِکَ یُنٰادَوْنَ مِنْ مَکٰانٍ بَعِیدٍ (۴۴) وَ لَقَدْ آتَیْنٰا مُوسَی اَلْکِتٰابَ فَاخْتُلِفَ فِیهِ وَ لَوْ لاٰ کَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ وَ إِنَّهُمْ لَفِی شَکٍّ مِنْهُ مُرِیبٍ (۴۵) مَنْ عَمِلَ صٰالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَسٰاءَ فَعَلَیْهٰا وَ مٰا رَبُّکَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِیدِ (۴۶) إِلَیْهِ یُرَدُّ عِلْمُ اَلسّٰاعَهِ وَ مٰا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرٰاتٍ مِنْ أَکْمٰامِهٰا وَ مٰا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثیٰ وَ لاٰ تَضَعُ إِلاّٰ بِعِلْمِهِ وَ یَوْمَ یُنٰادِیهِمْ أَیْنَ شُرَکٰائِی قٰالُوا آذَنّٰاکَ مٰا مِنّٰا مِنْ شَهِیدٍ (۴۷) وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا کٰانُوا یَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَ ظَنُّوا مٰا لَهُمْ مِنْ مَحِیصٍ (۴۸) لاٰ یَسْأَمُ اَلْإِنْسٰانُ مِنْ دُعٰاءِ اَلْخَیْرِ وَ إِنْ مَسَّهُ اَلشَّرُّ فَیَؤُسٌ قَنُوطٌ (۴۹) وَ لَئِنْ أَذَقْنٰاهُ رَحْمَهً مِنّٰا مِنْ بَعْدِ ضَرّٰاءَ مَسَّتْهُ لَیَقُولَنَّ هٰذٰا لِی وَ مٰا أَظُنُّ اَلسّٰاعَهَ قٰائِمَهً وَ لَئِنْ رُجِعْتُ إِلیٰ رَبِّی إِنَّ لِی عِنْدَهُ لَلْحُسْنیٰ فَلَنُنَبِّئَنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا بِمٰا عَمِلُوا وَ لَنُذِیقَنَّهُمْ مِنْ عَذٰابٍ غَلِیظٍ (۵۰) وَ إِذٰا أَنْعَمْنٰا عَلَی اَلْإِنْسٰانِ أَعْرَضَ وَ نَأیٰ بِجٰانِبِهِ وَ إِذٰا مَسَّهُ اَلشَّرُّ فَذُو دُعٰاءٍ عَرِیضٍ (۵۱) قُلْ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ کٰانَ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ ثُمَّ کَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِی شِقٰاقٍ بَعِیدٍ (۵۲) سَنُرِیهِمْ آیٰاتِنٰا فِی اَلْآفٰاقِ وَ فِی أَنْفُسِهِمْ حَتّٰی یَتَبَیَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ اَلْحَقُّ أَ وَ لَمْ یَکْفِ بِرَبِّکَ أَنَّهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ شَهِیدٌ (۵۳) أَلاٰ إِنَّهُمْ فِی مِرْیَهٍ مِنْ لِقٰاءِ رَبِّهِمْ أَلاٰ إِنَّهُ بِکُلِّ شَیْءٍ مُحِیطٌ (۵۴)

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یُلْحِدُونَ فِی آیَاتِنَا لاَ یَخْفَوْنَ عَلَیْنَا الخ؛سیاق تهدید لملحدی هذه الأمه کما یؤیده الآیه التالیه،و الإلحاد المیل.

و إطلاق قوله: «یُلْحِدُونَ» و قوله: «آیَاتِنَا» یشمل کل إلحاد فی کل آیه فیشمل الإلحاد فی الآیات التکوینیه کالشمس و القمر و غیرهما فیعدونها آیات للّه سبحانه ثم یعودون فیعبدونها،و یشمل آیات الوحی و النبوه فیعدون القرآن افتراء علی اللّه و تقولا من النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أو یلغون فیه لتختل تلاوته فلا یسمعه سامع أو یفسرونه من عند أنفسهم أو یؤولونه ابتغاء الفتنه فکل ذلک إلحاد فی آیات اللّه بوضعها فی غیر موضعها و المیل بها الی غیر مستقرها.

و قوله: أَ فَمَنْ یُلْقیٰ فِی النّٰارِ خَیْرٌ أَمْ مَنْ یَأْتِی آمِناً یَوْمَ الْقِیٰامَهِ إیذان بالجزاء و هو الإلقاء فی النار یوم القیامه قسرا من غیر أی مؤمن متوقع کشفیع أو ناصر أو

ص: ۵۱۹

عـذر مسـموع فليس لهم إلاـ النـار يلقون فيهـا،و الظـاهر أن قوله: «أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِناً يَوْمَ الْقِيٰامَةِ» لإبانه أنهما قبيلان لا ثالث لهما فمستقيم فى الإيمان بالآيات و ملحد فيها و يظهر به أن أهل الاستقامه فى أمن يوم القيامه.

و قوله: اِعْمَلُوا مٰا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ تشديد فى التهديد.

قوله تعـالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمّٰا جٰاءَهُمْ -الى قوله- مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ المراد بالـذكر بالقرآن لما فيه من ذكر اللّه،و تقييد الجمله بقوله: «لَمّٰا جٰاءَهُمْ» يدل على أن المراد بالذين كفروا هم مشركوا العرب المعاصرين للقرآن من قريش و غيرهم.

و قـد اختلفوا فى خبر «إِنَّ» و يمكن أن يستظهر من السياق أنه محذوف يـدل عليه قوله: «إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيٰاتِنٰا» الخ؛فإن الكفر بـالقرآن من مصاديق الإلحاد فى آيات اللّه فالتقـدير إن الـذين كفروا بالـذكر لما جاءهم يلقون فى النار يوم القيامه،و إنما حذف ليذهب فيه و هم السامع أى مذهب ممكن و الكلام مسوق للوعيد.

و الى هذا المعنى يرجع قول الزمخشرى فى الكشاف:إن قوله: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» الخ؛بدل من قوله: «إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيٰاتِنٰا» .

و قوله: وَ إِنَّهُ لَكِتٰابٌ عَزِيزٌ الضـمير للذكر و هو القرآن،و العزيز عديم النظير أو المنيع الممتنع من أن يغلب،و المعنى الثانى أنسب لما يتعقبه من قوله: «لاٰ يَأْتِيهِ الْبٰاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لاٰ مِنْ خَلْفِهِ» .

و قوله: لاٰ يَأْتِيهِ الْبٰاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لاٰ مِنْ خَلْفِهِ إتيان الباطل اليه وروده فيه و صـيروره بعض أجزائه أو جميعها باطلا بأن يصـير مـا فيه من المعـارف الحقه أو بعضـها غير حقه أو مـا فيه من الأحكام و الشـرائع و ما يلحقها من الأخلاق أو بعضـها لغى لا ينبغى العمل به.

و عليه فالمراد بقوله: «مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لاٰ مِنْ خَلْفِهِ» زمانا الحال و الاستقبال أى زمان

النزول و ما بعده الى يوم القيامه،و قيل:المراد بما بين يديه و من خلفه جميع الجهات،كالصباح و المساء كنايه عن الزمان كله فهو مصون من البطلان من جميع الجهات و هذا العموم على الوجه الأول مستفاد من إطلاق النفى فى قوله: «لاٰ يَأْتِيهِ» .

و المدلول على أى حال أنه لا تناقض فى بياناته،و لا كذب فى أخباره،و لا بطلان يتطرق الى معارفه و حكمه و شرائعه،و لا يعارض و لا يغير بإدخال ما ليس منه فيه أو بتحريف آيه من وجه الى وجه.

فالآيه تجرى مجرى قوله: إِنّٰا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ إِنّٰا لَهُ لَحٰافِظُونَ (الحجر۹/).

و قوله: تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ بمنزله التعليل لكونه كتابا عزيزا لا يأتيه الباطل،الخ؛أى كيف لا يكون كذلك و هو منزل من حكيم متقن فى فعله لا يشوب فعله وهن، محمود على الإطلاق.

قوله تعالى: مٰا يُقٰالُ لَكَ إِلاّٰ مٰا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ الخ؛ «مٰا» فى «مٰا يُقٰالُ لَكَ» نافيه،و القائلون هم الذين كفروا حيث قالوا:إنه ساحر أو مجنون أو شاعر لاغ فى كلامه أو يريد أن يتأمر علينا،و القائلون لما قد قيل للرسل اممهم.

و المعنى:ما يقال لك من قبل كفار قومك حيث أرسلت اليهم فدعوتهم فرموك بما رموك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك أى مثل ما قد قيل لهم.

و قوله: إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَ ذُو عِقٰابٍ أَلِيمٍ فى موضع التهديد و الوعيد أى إن ربك ذو هاتين الصفتين أى فانظر أو فلينظروا ما ذا يصيبهم من ربهم و هم يقولون ما يقولونه لرسوله؟أ هو مغفره أم عقاب؟فالآيه فى معنى قوله: «اعْمَلُوا مٰا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» أى ما علمتم من حسنه أو سيئه أصابكم جزاؤه بعينه.

و قيل:المعنى ما يوحى اليك فى أمر هؤلاء الذين كفروا بالذكر إلا ما قد أوحى للرسل من قبلك و هو أن ربك لذو مغفره و ذو عقاب أليم فالمراد بالقول الوحى،و «إِنَّ رَبَّكَ» الخ؛بيان لا

قد قيل.

قوله تعالى: وَ لَوْ جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً أَعْجَمِيًّا لَقٰالُوا لَوْ لاٰ فُصِّلَتْ آيٰاتُهُ ءَ أَعْجَمِيٌّ وَ عَرَبِيٌّ قال الراغب:العجمه خلاف الإبانه.قال:و العجم خلاف العرب و العجمی منسوب الیهم،و الأعجم من فی لسانه عجمه عربیا کان أو غیر عربی اعتبارا بقله فهمهم عن العجم.انتهی.فالأعجمی غیر العربی البلیغ سواء کان من غیر أهل اللغه العربیه أو کان منهم و هو غیر مفصح للکنه فی لسانه،و إطلاق الأعجمی علی الکلام کإطلاق العربی من المجاز.

فالمعنی:و لو جعلنا القرآن أعجمیا غیر مبین لمقاصده غیر بلیغ فی نظمه لقال الذین کفروا من قومک:هلا فصلت و بینت آیاته و أجزاؤه فانفصلت و بانت بعضها من بعض بالعربیه و البلاغه أ کتاب مرسل أعجمی و مرسل الیه عربی؟أی یتنافیان و لا یتناسبان.

و إنما قال: «عَرَبِيٌّ» و لم یقل:عربیون أو عربیه مع کون من أرسل الیه جمعا و هم جماعه العرب،إذ القصد الی مجرد العربیه من دون خصوصیه للکثره بل المراد بیان التنافی بین الکلام و بین المخاطب به لا بیان کون المخاطب واحدا أو کثیرا.

و قوله: قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدىً وَ شِفٰاءٌ بیان أن أثر القرآن و خاصته لا یدور مدار لغته بل الناس تجاهه صنفان و هم الذین آمنوا و الذین لا یؤمنون،و هو هدی و شفاء للذین آمنوا یهدیهم الی الحق و یشفی ما فی قلوبهم من مرض الشک و الریب.و هو عمی علی الذین لا یؤمنون-و هم الذین فی آذانهم و قر-یعمیهم فلا یبصرون الحق و سبیل الرشاد.

و فی توصیف الذین لا یؤمنون بأن فی آذانهم و قرا إیماء الی اعترافهم بذلک المنقول عنهم فی أول السوره «وَ فِي آذٰانِنٰا وَقْرٌ» .

و قوله: أُولٰئِكَ يُنٰادَوْنَ مِنْ مَكٰانٍ بَعِيدٍ أی فلا یسمعون الصوت و لا یرون الشخص و هو تمثیل لحالهم حیث لا یقبلون العظه و لا یعقلون الحجه.

ص :۵۲۲

قوله تعالی: وَ لَقَدْ آتَيْنٰا مُوسَى الْكِتٰابَ فَاخْتُلِفَ فِيهِ الخ؛تسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن جحود قومه و كفرهم بكتابه.

و قوله: وَ لَوْ لاٰ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ الكلمه هى قوله: وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلىٰ حِينٍ (الأعراف٢۴/).

و قوله: وَ إِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ أى فى شك مريب من كتاب موسى عليه السّلام.

بيان حال قومه ليتسلى به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيما يرى من قومه.

قوله تعالی: مَنْ عَمِلَ صٰالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَسٰاءَ فَعَلَيْهٰا الخ؛أى إن العمل قائم بصاحبه ناعت له فلو كان صالحا نافعا انتفعت به نفسه و إن كان سيئا ضارا تضررت به نفسه فليس فى إيصاله تعالى نفع العمل الصالح الى صاحبه و هو الثواب و لا فى إيصال ضرر العمل السيئ الى صاحبه و هو العقاب ظلم و وضع للشىء فى غير موضعه.

و لو كان ذلك ظلما كان تعالى فى إثابته و تعذيبه من لا يحصى من العباد فى ما لا يحصى من الأعمال ظلاما للعبيد لكنه ليس بظلم و لا أنه تعالى ظلّام لعبيده و بذلك يظهر وجه التعبير باسم المبالغه فى قوله: «وَ مٰا رَبُّكَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ» و لم يقل:و ما ربك بظالم.

قوله تعالی: إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السّٰاعَةِ -الى قوله- إِلاّٰ بِعِلْمِهِ ارتداد علم الساعه اليه اختصاصه به فلا يعلمها إلا هو،و قد تكرر ذلك فى كلامه تعالى.

و قوله: وَ مٰا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرٰاتٍ مِنْ أَكْمٰامِهٰا «ثَمَرٰاتٍ» فاعل «تَخْرُجُ» و «مِنْ» زائده للتأكيد كقوله: وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ شَهِيداً (النساء٧٩/)،و أكمام جمع كم و هو وعاء الثمره و «مٰا» مبتدأ خبره «إِلاّٰ بِعِلْمِهِ» و المعنى و ليس تخرج ثمرات من أوعيتها و لا تحمل أنثى و لا تضع حملها إلا مصاحبا لعلمه أى هو تعالى يعلم جزئيات حالات كل شىء.

فهو تعالى على كونه خالقا للأشياء محولا لأحوالها عالم بها و بجزئيات حالاتها مراقب لها، و هذا هو أحسن التدبير فهو الرب وحده،ففى الآيه إشاره الى توحده تعالى فى الربوبيه

و الالوهيه،و لذا ذيّل هذا الصدر بقوله: «وَ يَوْمَ يُنادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكائِي» الخ.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ يُنادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكائِي قالُوا آذَنّاكَ ما مِنّا مِنْ شَهِيدٍ -الى قوله- مِنْ مَحِيصٍ الظرف متعلق بقوله: «قالُوا» و قيل:ظرف لمضمر مؤخر قد ترك إيذانا بقصور البيان عنه كما فى قوله تعالى: «يَوْمَ يَجْمَعُ اللّهُ الرُّسُلَ» ،و قيل:متعلق بمحذوف نحو اذكر،و لعل الوجه الأول أنسب لصدر الآيه بالمعنى الذى ذكرناه فتكون الآيه مسوقه لنفى الشركاء ببيان قيام التدبير به تعالى و اعتراف المشركين بذلك يوم القيامه.

و الإيذان الإعلام،و المراد بالشهاده الشهاده القوليه أو الشهاده بمعنى الرؤيه الحضوريه و على الثانى فقوله: «وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ» عطف تفسير يبيّن به سبب انتفاء الشهاده.

و قوله: وَ ظَنُّوا ما لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ الظن-على ما قيل-بمعنى اليقين،و المحيص المهرب و المفر،و المعنى:و يوم ينادى اللّه المشركين:أين شركائى؟-على زعمكم-قالوا:

أعلمناك ما منا من يشهد عليك بالشركاء-أو ما منا من يشاهد الشركاء و غاب عنهم ما كانوا يدعون من دون اللّه فى الدنيا،و أيقنوا أن ليس لهم مهرب من العذاب.

قوله تعالى: لا يَسْأَمُ الْإِنْسانُ مِنْ دُعاءِ الْخَيْرِ وَ إِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَؤُسٌ قَنُوطٌ السأمه الملال،و اليأس و القنوط بمعنى و هو انقطاع الرجاء،و الدعاء الطلب.

شروع فى ختم الكلام فى السوره ببيان ما هو السبب فى جحودهم و دفعهم الحق الصريح، و هو أن الإنسان مغتر بنفسه فإذا مسه شر يعجز عن دفعه يئس من الخير و تعلق بذيل الدعاء و المسأله و توجه الى ربه،و إذا مسه خير اشتغل به و أعجب بنفسه و أنساه ذلك كل حق و حقيقه.

و المعنى:لا يمل الإنسان من طلب الخير و هو ما يراه نافعا لحياته و معيشته و إن مسه الشر

فكثير اليأس و القنوط لما يرى من سقوط الأسباب التى كان يستند إليها،و هذا لا ينافى تعلق رجائه إذ ذاك باللّه سبحانه كما سيأتى.

قوله تعالى: وَ لَئِنْ أَذَقْنٰاهُ رَحْمَةً مِنّٰا مِنْ بَعْدِ ضَرّٰاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هٰذٰا لِي الخ؛الأصل بالنظر الى مضمون الآيه السابقه أن يقال:و إن ذاق خيرا قال:هذا لى لكن بدّل ذاق من «أَذَقْنٰاهُ» و «الْخَيْرِ» من قوله: «رَحْمَةً مِنّٰا» ليدل على أن الخير الذى ذاقه هو رحمه من اللّه أذاقه إياها و ليس بمصيبه برأسه و لا هو يملكه و لو كان يملكه لم ينفكّ عنه و لم يمسسه الضراء،و لذا قيد قوله: «وَ لَئِنْ أَذَقْنٰاهُ» الخ؛بقوله: «مِنْ بَعْدِ ضَرّٰاءَ مَسَّتْهُ» .

و قوله: لَيَقُولَنَّ هٰذٰا لِي أى أنا أملكه فلى أن أفعل فيه ما أشاء و أتصرف فيه كيف أريد،فليس لأحد أن يمنعنى من شىء منه أو يحاسبنى على فعل،و لهذا المعنى عقبه بقوله:

«وَ مٰا أَظُنُّ السّٰاعَةَ قٰائِمَةً» فإن الساعه هى يوم الحساب.

و قوله: وَ لَئِنْ رُجِعْتُ إِلىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنىٰ أى للمثوبه الحسنى أو للعاقبه الحسنى،و هذا مبنى على ما يراه لنفسه من الكرامه و استحقاق الخير كأنه يقول:ما ملكته من الخير لو كان من اللّه فإنما هو لكرامه نفسى عليه و على هذا فإن قامت الساعه و رجعت الى ربى كانت لى عنده العاقبه الحسنى.

فالمعنى:و أقسم لئن أذقنا الإنسان رحمه هى منا و لا يستحقها و لا يملكها فأذقناها من بعد ضراء مسته و ذلك يدله على أنه لا يملك ما أذيقه نسى ما كان من قبل و قال:هذا لى-يشير الى شخص النعمه و لا يسميها رحمه-و ليس لأحد أن يمنعنى عما أفعل فيه و يحاسبنى عليه و ما أظن الساعه-و هى يوم الحساب-قائمه،و أقسم لئن رجعت الى ربى و قامت ساعه كانت لى عنده العاقبه الحسنى لكرامتى عليه كما أنعم علىّ من النعمه.

و الآيه نظيره قوله فى قصه صاحب الجنه: مٰا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هٰذِهِ أَبَداً وَ مٰا أَظُنُّ السّٰاعَةَ قٰائِمَةً وَ لَئِنْ رُدِدْتُ إِلىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْراً مِنْهٰا مُنْقَلَباً (الكهف/۳۶)و قد تقدم بعض

الکلام فیه.

و قوله: فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا بِمٰا عَمِلُوا وَ لَنُذِیقَنَّهُمْ مِنْ عَذٰابٍ غَلِیظٍ تهدید و وعید.

قوله تعالی: وَ إِذٰا أَنْعَمْنٰا عَلَی الْإِنْسٰانِ أَعْرَضَ وَ نَأیٰ بِجٰانِبِهِ وَ إِذٰا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعٰاءٍ عَرِیضٍ النأی الابتعاد،و المراد بالجانب الجارحه و هی الجنب أو المراد الجهه و المکان فقوله: «نَأیٰ بِجٰانِبِهِ» کنایه عن الابتعاد بنفسه و هو کنایه عن التکبر و الخیلاء، و المراد بالعریض الوسیع،و الدعاء العریض کالدعاء الطویل کنایه عما استمر و أصر علیه الداعی،و الآیه فی مقام ذم الإنسان و توبیخه أنه إذا أنعم اللّه علیه أعرض عنه و تکبر و إذا سلب النعمه ذکر اللّه و أقبل علیه بالدعاء مستمرا مصرا.

قوله تعالی: قُلْ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ کٰانَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ثُمَّ کَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِی شِقٰاقٍ بَعِیدٍ «أَ رَأَیْتُمْ» أی أخبرونی،و الشقاق و المشاقه الخلاف،و الشقاق البعید الخلاف الذی لا یقارب الوفاق و هو شدیده،و قوله: «مِمَّنْ هُوَ فِی شِقٰاقٍ بَعِیدٍ» کنایه عن المشرکین و لم یقل:منکم بل أتی بالموصول و الصله و ذلک فی معنی الصفه لیدل علی عله الحکم و هو الشقاق البعید من الحق.

و المعنی:قل للمشرکین أخبرونی إن کان هذا القرآن من عند اللّه ثم کفرتم به من أضل منکم؟أی لا أضل منکم لأنکم فی خلاف فعید من حق ما فوقه حق.

فمفاد الآیه أن القرآن یدعوکم الی اللّه ناطقا بأنه من عند اللّه فلا أقل من احتمال صدقه فی دعواه و هذا یکفی فی وجوب النظر فی أمره دفعا للضرر المحتمل و أی ضرر أقوی من الهلاک الأبدی فلا معنی لإعراضکم عنه بالکلیه.

قوله تعالی: سَنُرِیهِمْ آیٰاتِنٰا فِی الْآفٰاقِ وَ فِی أَنْفُسِهِمْ حَتّٰی یَتَبَیَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ الخ؛الآفاق جمع أفق و هو الناحیه،و الشهید بمعنی الشاهد أو بمعنی المشهود و هو

المناسب لسياق الآيه.

و ضمير «أَنَّهُ» للقرآن على ما يعطيه سياق الآيه و يؤيده الآيه السابقه التى تذكر كفرهم بالقرآن،و على هذا فالآيه تعد إراءه آيات فى الآفاق و فى أنفسهم حتى يتبين بها كون القرآن حقا،و الآيات التى شأنها إثبات حقيّه القرآن هى الحوادث و المواعيد التى أخبر القرآن أنها ستقع كإخباره بأن اللّه سينصر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين و يمكن لهم فى الأرض و يظهر دينهم على الدين كله و ينتقم من مشركى قريش الى غير ذلك.

فأمر اللّه تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالهجره الى المدينه و قد اشتد الأمر عليه و على من آمن به غايتها فلاسماء تظلهم و لا أرض تقلهم ثم قتل صناديد قريش فى بدر و لم يزل يرفع ذكره و يفتح على يديه حتى فتح مكه و دانت له جزيره العرب ثم فتح بعد رحلته للمسلمين معظم المعموره فأرى سبحانه المشركين آياته فى الآفاق و هى النواحى التى فتحها للمسلمين و نشر فيها دينهم،و فى أنفسهم و هو قتلهم الذريع فى بدر.

و ليست هذه آيات فى أنفسها فكم من فتح و غلبه يذكره التاريخ و مقاتل ذريعه يقصها لكنها آيات بما أن اللّه سبحانه وعد بها و القرآن الكريم أخبر بها قبل وقوعها ثم وقعت على ما أخبر بها.

و يمكن أن يكون المراد بإراءه الآيات و تبين الحق بذلك ما يستفاد من آيات أخرى أن اللّه سيظهر دينه بتمام معنى الظهور على الدين كله فلا يعبد على الأرض إلا اللّه وحده و تظل السعاده على النوع الإنسانى و هى الغايه لخلقتهم،و قد تقدم استفاده ذلك من قوله تعالى:

وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ الآيه(النور/ ۵۵)؛و غيره و أيدناه بالدليل العقلى.

و الفرق بين الوجهين أن وجه الكلام على الأول الى مشركى مكه و من يتبعهم خاصه و على الثانى الى مشركى الامه عامه و الخطاب على أى حال اجتماعى،و يمكن الجمع بين

الوجهین.

و یمکن أن یکون المراد ما یشاهده الإنسان فی آخر لحظه من لحظات حیاته الدنیا حیث تطیر عنه الأوهام و تضل عنه الدعاوی و تبطل الأسباب و لا یبقی إلا اللّه عز اسمه و یؤیده ذیل الآیه و الآیه التالیه،و ضمیر «أَنَّهُ الْحَقُّ» علی هذا للّه سبحانه.

و قوله: أَ وَ لَمْ یَکْفِ بِرَبِّکَ أَنَّهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ شَهِیدٌ فاعل «لَمْ یَکْفِ» هو «بِرَبِّکَ» و الباء زائده،و «أَنَّهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ شَهِیدٌ» بدل من الفاعل،و الاستفهام للإنکار، و المعنی أو لم یکف فی تبین الحق کون ربک مشهودا علی کل شیء إذ ما من شیء إلا و هو فقیر من جمیع جهاته الیه متعلق به و هو تعالی قائم به قاهر فوقه فهو تعالی معلوم لکل شیء و إن لم یعرفه بعض الأشیاء.

و اتصال الجمله أعنی قوله: «أَ وَ لَمْ یَکْفِ بِرَبِّکَ» الخ؛بقوله: «سَنُرِیهِمْ» الخ؛علی الوجه الأخیر من الوجوه الثلاثه الماضیه ظاهر،و أما علی الوجهین الأولین فلعل الوجه فیه أن المشرکین إنما کفروا بالقرآن لدعوته الی التوحید فانتقل من الدلاله علی حقیّه القرآن للدلاله علی حقیّه ما یدعو الیه الی الدلاله علی حقیّه ما یدعو الیه مستقیما من غیر واسطه کأنه قیل:سنریهم آیاتنا لیتبین لهم أن القرآن الذی یخبرهم بها حق فیتبین أن ربک واحد لا شریک له ثم قیل:و هذا طریق بعید هناک ما هو أقرب منه أ و لم یکفهم أن ربک مشهود علی کل شیء؟

قوله تعالی: أَلاٰ إِنَّهُمْ فِی مِرْیَهٍ مِنْ لِقٰاءِ رَبِّهِمْ الخ؛الذی یفیده السیاق أن فی الآیه تنبیها علی أنهم لا ینتفعون بالاحتجاج علی وحدانیته تعالی بکونه شهیدا علی کل شیء و هو أقوی براهین التوحید و أوضحها لمن تعقّل لأنهم فی مریه و شک من لقاء ربهم و هو کونه تعالی غیر محجوب بصفاته و أفعاله عن شیء من خلقه.

ثم نبه بقوله: «أَلاٰ إِنَّهُ بِکُلِّ شَیْءٍ مُحِیطٌ» علی ما یرتفع به هذه المریه و تنبت من أصلها و هو

إحـاطته تعالى بكل شـیء علی ما یلیق بساحه قـدسه و کبریائه فلا یخلو عنه مکان و لیس فی مکان و لا یفقـده شـیء و لیس فی شیء.

ص :۵۲۹

سوره الشوری مکیه و هی ثلاث و خمسون آیه

اشاره

[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱ الی ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;حم (۱) عسق (۲) کَذٰلِکَ یُوحِی إِلَیْکَ وَ إِلَی اَلَّذِینَ مِنْ قَبْلِکَ اَللّٰهُ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۳) لَهُ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ وَ هُوَ اَلْعَلِیُّ اَلْعَظِیمُ (۴) تَکٰادُ اَلسَّمٰاوٰاتُ یَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَ اَلْمَلاٰئِکَهُ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ یَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِی اَلْأَرْضِ أَلاٰ إِنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلْغَفُورُ اَلرَّحِیمُ (۵) وَ اَلَّذِینَ اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِیٰاءَ اَللّٰهُ حَفِیظٌ عَلَیْهِمْ وَ مٰا أَنْتَ عَلَیْهِمْ بِوَکِیلٍ (۶)

ص: ۵۳۰

بیان:

تتکلم السوره حول الوحی الذی هو نوع تکلیم من اللّه سبحانه لأنبیائه و رسله کما یدل علیه ما فی مفتتحها من قوله: «کَذٰلِکَ یُوحِی إِلَیْکَ وَ إِلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِکَ اللّٰهُ» الآیه؛و ما فی مختتمها من قوله: وَ مٰا کٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ یُکَلِّمَهُ اللّٰهُ إِلاّٰ وَحْیاً الخ؛الآیات،و رجوع الکلام إلیه مره بعد أخری فی قوله: وَ کَذٰلِکَ أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ قُرْآناً عَرَبِیًّا الآیه؛و قوله: شَرَعَ لَکُمْ مِنَ الدِّینِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً الآیه؛و قوله: اَللّٰهُ الَّذِی أَنْزَلَ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ وَ الْمِیزٰانَ الآیه؛و ما یتکرر فی السوره من حدیث الرزق علی ما سیجیء.

فالوحی هو الموضوع الذی یجری علیه الکلام فی السوره و ما فیها من التعرض لآیات التوحید و صفات المؤمنین و الکفار و ما یستقبل کلا من الفریقین فی معادهم و رجوعهم الی اللّه سبحانه مقصود بالقصد الثانی و کلام جره کلام.

و السوره مکیه و قد استثنی قوله: وَ الَّذِینَ اسْتَجٰابُوا لِرَبِّهِمْ الی تمام ثلاث آیات، و قوله: قُلْ لاٰ أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبیٰ الی تمام أربع آیات و سیجیء الکلام فیها إن شاء اللّه تعالی.

قوله تعالی: حم عسق من الحروف المقطعه الواقعه فی أوائل عده من السور القرآنیه،و ذلک من مختصات القرآن الکریم لا یوجد فی غیره من الکتب السماویه.

و قد اختلف المفسرون من القدماء و المتأخرین فی تفسیرها و قد نقل عنهم الطبرسی فی مجمع البیان أحد عشر قولا فی معناها:

أحدها:أنها من المتشابهات التی استأثر اللّه سبحانه بعلمها لا یعلم تأویلها إلا هو.

الثانی:أن کلا منها اسم للسوره التی وقعت فی مفتتحها.

الثالث:أنها أسماء القرآن أی لمجموعه.

الرابع:أن المراد بها الدلاله على أسماء اللّه تعالى فقوله: «الم» معناه أنا اللّه أعلم،و قوله:

«المر» معناه أنا اللّه أعلم و أرى،و قوله: «المص» معناه أنا اللّه أعلم و أفصل،و قوله:

«كهيعص» الكاف من الكافى،و الهاء من الهادى،و الياء من الحكيم،و العين من العليم،و الصاد من الصادق،و هو مروى عن ابن عباس،و الحروف المأخوذه من الأسماء مختلفه فى أخذها فمنها ما هو مأخوذ من أول الاسم كالكاف من الكافى،و منها ما هو مأخوذ من وسطه كالياء من الحكيم،و منها ما هو مأخوذ من آخر الكلمه كالميم من أعلم.

الخامس:أنها أسماء للّه تعالى مقطعه لو أحسن الناس تأليفها لعلموا اسم اللّه الأعظم تقول:

الر و حم و ن يكون الرحمن و كذلك سائرها إلا أنا لا نقدر على تأليفها و هو مروى عن سعيد بن جبير.

السادس:أنها أقسام اللّه بها فكأنه هو أقسم بهذه الحروف على أن القرآن كلامه و هى شريفه لكونها مبانى كتبه المنزله،و أسمائه الحسنى و صفاته العليا،و اصول لغات الامم على اختلافها.

السابع:أنها إشارات الى آلائه تعالى و بلائه و مده الأقوام و أعمارها و آجالهم.

الثامن:أن المراد بها الإشاره الى بقاء هذه الامه على ما يدل عليه حساب الجمل.

التاسع:أن المراد بها حروف المعجم و قد استغنى بذكر ما ذكر منها عن ذكر الباقى كما يقال:

اب و يراد به جميع الحروف.

العاشر:أنها تسكيت للكفار لأن المشركين كانوا تواصوا فيما بينهم أن لا يستمعوا للقرآن و أن يلغوا فيه كما حكاه القرآن عنهم بقوله: لاٰ تَسْمَعُوا لِهٰذَا الْقُرْآنِ وَ الْغَوْا فِيهِ الآيه؛فربما صفروا و ربما صفقوا و ربما غلطوا فيه ليغلطوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى تلاوته،فأنزل اللّه تعالى هذه الحروف فكانوا إذا سمعوها استغربوها و استمعوا إليها و تفكروا فيها و اشتغلوا بها عن شأنهم فوقع القرآن فى مسامعهم.

الحادی عشر:أنها من قبیل تعداد حروف التهجی و المراد بها أن هذا القرآن الذی عجزتم عن معارضته هو من جنس هذه الحروف التی تتحاورون بها فی خطبکم و کلامکم فإذا لم تقدروا علیه فاعلموا أنه من عند اللّه تعالی،و إنما کررت الحروف فی مواضع استظهارا فی الحجه،و هو مروی عن قطرب و اختاره أبو مسلم الأصبهانی و الیه یمیل جمع من المتأخرین.

فهذه أحد عشر قولا-و فیما نقل عنهم ما یمکن أن یجعل قولا آخر کما نقل عن ابن عباس فی «الم» أن الألف اشاره الی اللّه و اللام الی جبریل و المیم الی محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و ما عن بعضهم أن الحروف المقطعه فی أوائل السور المفتتحه بها إشاره الی الغرض المبین فیها کأن یقال:إن «ن» إشاره الی ما تشتمل علیه السوره من النصر الموعود للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و «ق» إشاره الی القرآن أو القهر الإلهی المذکور فی السوره،و ما عن بعضهم أن هذه الحروف للإیقاظ.

و الحق أن شیئا من هذه الأقوال لا تطمئن الیه النفس:

أما القول الأول فقد تقدم فی بحث المحکم و المتشابه فی أوائل الجزء الثالث من الکتاب أنه أحد الأقوال فی معنی المتشابه،و عرفت أن الإحکام و التشابه من صفات الآیات التی لها دلاله لفظیه علی مدالیلها،و أن التأویل لیس من قبیل المدالیل اللفظیه بل التأویلات حقائق واقعیه تنبعث من مضامین البیانات القرآنیه أعم من محکماتها و متشابهاتها،و علی هذا فلا-هذه الحروف المقطعه متشابهات و لا معانیها المراد بها تأویلات لها.

و أما الأقوال العشره الأخر فإنما هی تصویرات لا تتعدی حد الاحتمال و لا دلیل یدل علی شیء منها.

نعم فی بعض الروایات المنسوبه الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أئمه أهل البیت علیهم السّلام بعض التأیید للقول الرابع و السابع و الثامن و العاشر و سیأتی نقلها و الکلام فی مفادها فی البحث الروائی الآتی إن شاء اللّه تعالی.

و الذی لا ینبغی أن یغفل عنه أن هذه الحروف تکررت فی سور شتی و هی تسع و عشرون

سوره افتتح بعضها بحرف واحد و هی ص و ق و ن،و بعضها بحرفین و هی سور طه و طس و یس و حم.و بعضها بثلاثه أحرف کما فی سورتی «الم» و «الر» و طسم و بعضها بأربعه أحرف کما فی سورتی «المص» و «المر» و بعضها بخمسه أحرف کما فی سورتی «کهیعص» و «حم عسق» .

و تختلف هذه الحروف أیضا من حیث إن بعضها لم یقع إلا فی موضع واحد مثل «ن» و بعضها واقعه فی مفتتح عده من السور مثل «الم» و «المر» و «طس» و «حم» .

ثم إنک إن تدبرت بعض التدبر فی هذه السور التی تشترک فی الحروف المفتتح بها مثل المیمات و الراءات و الطواسین و الحوامیم،وجدت فی السور المشترکه فی الحروف من تشابه المضامین و تناسب السیاقات ما لیس بینها و بین غیرها من السور.

و یؤکد ذلک ما فی مفتتح أغلبها من تقارب الألفاظ کما فی مفتتح الحوامیم من قوله:

«تَنْزِیلُ الْکِتٰابِ مِنَ اللّٰهِ» أو ما هو فی معناه،و ما فی مفتتح الراءات من قوله: «تِلْکَ آیٰاتُ الْکِتٰابِ» أو ما هو فی معناه،و نظیر ذلک واقع فی مفتتح الطواسین،و ما فی مفتتح المیمات من نفی الریب عن الکتاب أو ما هو فی معناه.

و یمکن أن یحدس من ذلک أن بین هذه الحروف المقطعه و بین مضامین السور المفتتحه بها ارتباطا خاصا،و یؤید ذلک ما نجد أن سوره الأعراف المصدره بالمص فی مضمونها کأنها جامعه بین مضامین المیمات و ص،و کذا سوره الرعد المصدره بالمر فی مضمونها کأنها جامعه بین مضامین المیمات و الراءات.

و یستفاد من ذلک أن هذه الحروف رموز بین اللّه سبحانه و بین رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم خفیه عنا لا سبیل لأفهامنا العادیه إلیها إلا بمقدار أن نستشعر أن بینها و بین المضامین المودعه فی السور ارتباطا خاصا.

و لعل المتدبر لو تدبر فی مشترکات هذه الحروف و قایس مضامین السور التی وقعت فیها

بعضها الی بعض تبین له الأمر أزید من ذلک.

و لعل هذا معنی ما روته أهل السنه عن علی علیه السّلام-علی ما فی المجمع-أن لکل کتاب صفوه و صفوه هذا الکتاب حروف التهجی.

قوله تعالی: کَذٰلِکَ یُوحِی إِلَیْکَ وَ إِلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِکَ اللّٰهُ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ -الی قوله- اَلْعَلِیُّ الْعَظِیمُ مقتضی کون غرض السوره بیان الوحی بتعریف حقیقته و الإشاره الی غایته و آثاره أن تکون الإشاره بقوله: «کَذٰلِکَ» الی شخص الوحی بإلقاء هذه السوره الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیکون تعریفا لمطلق الوحی بتشبیهه بفرد مشار الیه مشهود للمخاطب فیکون کقولنا فی تعریف الإنسان مثلا هو کزید.

و علیه یکون قوله: «إِلَیْکَ وَ إِلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِکَ» فی معنی الیکم جمیعا،و إنما عبر بما عبر للدلاله علی أن الوحی سنه إلهیه جاریه غیر مبتدعه،و المعنی أن الوحی الذی نوحیه الیکم معشر الأنبیاء-نبیا بعد نبی سنه جاریه-هو کهذا الذی تجده و تشاهده فی تلقی هذه السور.

و قد أخذ جمهور المفسرین قوله: «کَذٰلِکَ» إشاره الی الوحی لا من حیث نفسه بل من حیث ما یشتمل علیه من المفاد فیکون فی الحقیقه إشاره الی المعارف التی تشتمل علیها السوره و تتضمنها و استنتجوا من ذلک أن مضمون السوره مما أوحاه اللّه تعالی الی جمیع الأنبیاء فهو من الوحی المشترک فیه،و قد عرفت أنه لا یوافق غرض السوره و یأباه سیاق آیاتها.

و قوله: اَلْعَزِیزُ الْحَکِیمُ لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَلِیُّ الْعَظِیمُ خمسه من أسمائه الحسنی،و قوله: «لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ» فی معنی المالک،و هو واقع موقع التعلیل لأصل الوحی و لکونه سنه إلهیه جاریه فالذی یعطیه الوحی شرع إلهی فیه هدایه الناس الی سعاده حیاتهم فی الدنیا و الآخره و لیس المانع أن یمنعه تعالی عن ذلک لأنه عزیز غیر مغلوب فیما یرید،و لا هو تعالی یهمل أمر هدایه عباده لأنه حکیم

متقن فى أفعاله و من إتقان الفعل أن السياق الى غايته.

و من حقه تعالى أن يتصرف فيهم و فى امورهم كيف يشاء،لأنه مالكهم و له أن يعبدهم و يستعبدهم بالأمر و النهى لأنه على عظيم فلكل من الأسماء الخمسه حظه من التعليل،و ينتج مجموعها أنه وليهم من كل جهه لا ولى غيره.

قوله تعالى: تَكادُ السَّماواتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ الخ؛التفطر التشقق من الفطر بمعنى الشق.

الذى يهدى اليه السياق و الكلام مسرود لبيان حقيقه الوحى و غايته و آثاره أن يكون المراد من تفطر السماوات من فوقهن تفطرها بسبب الوحى النازل من عند اللّه العلى العظيم المار بهن سماء سماء حتى ينزل على الأرض فإن مبدأ الوحى هو اللّه سبحانه و السماوات طرائق الى الأرض قال تعالى: وَ لَقَدْ خَلَقْنا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرائِقَ وَ ما كُنّا عَنِ الْخَلْقِ غافِلِينَ (المؤمنون/ ۱۷).

و الوجه فى تقييد «يَتَفَطَّرْنَ» بقوله: «مِنْ فَوْقِهِنَّ» ظاهر فإن الوحى ينزل عليهن من فوقهن من عند من له العلو المطلق و العظمه المطلقه فلو تفطرن كان ذلك من فوقهن.

على ما فيه من إعظام أمر الوحى و إعلائه فإنه كلام العلى العظيم فلكونه كلام ذى العظمه المطلقه تكاد السماوات يتفطرن بنزوله و لكونه كلاما نازلا من عند ذى العلو المطلق يتفطرن من فوقهن لو تفطرن.

فالآيه فى إعظام أمر كلام اللّه من حيث نزوله و مروره على السماوات نظيره قوله: حَتّى إِذا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قالُوا ما ذا قالَ رَبُّكُمْ قالُوا الْحَقَّ وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ (سبأ/۲۳)فى إعظامه من حيث تلقى ملائكه السماوات إياه،و نظيره قوله: لَوْ أَنْزَلْنا هذَا الْقُرْآنَ عَلى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْيَهِ اللّهِ (الحشر/۲۱)فى إعظامه على فرض نزوله على جبل و نظيره قوله: إِنّا سَنُلْقِى عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً (المزمل/۵)فى استثقاله و استصعاب حمله.هذا

ما يعطيه السياق.

و قوله: وَ الْمَلاٰئِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ أي ينزهونه تعالى عما لا يليق بساحه قدسه و يثنون عليه بجميل فعله،و مما لا يليق بساحه قدسه أن يهمل أمر عباده فلا يهديهم بدين يشرعه لهم بالوحى و هو منه فعل جميل، و يسألونه تعالى أن يغفر لأهل الأرض،و حصول المغفره إنما هو بحصول سببها و هو سلوك سبيل العبوديه بالاهتداء بهدايه اللّه سبحانه فسؤالهم المغفره لهم مرجعه الى سؤال أن يشرع لهم دينا يغفر لمن تدين به منهم فالمعنى و الملائكه يسألون اللّه سبحانه أن يشرع لمن فى الأرض من طريق الوحى دينا يدينون به فيغفر لهم بذلك.

و يشهد على هذا المعنى وقوع الجمله فى سياق بيان صفه الوحى و كذا تعلق الاستغفار بمن فى الأرض إذ لا معنى لطلب المغفره منهم لمطلق أهل الأرض حتى لمن قال: اِتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَداً و قد حكى اللّه تعالى عنهم: وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا الآيه(المؤمن/٧) فالمتعين حمل سؤال المغفره على سؤال سببها و هو تشريع الدين لأهل الأرض ليغفر لمن تدين به.

و قوله: أَلاٰ إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ أى أن اللّه سبحانه لاتصافه بصفتى المغفره و الرحمه و تسميه باسمى الغفور الرحيم يليق بساحه قدسه أن يفعل بأهل الأرض ما ينالون به المغفره و الرحمه من عنده و هو أن يشرع لهم دينا يهتدون به الى سعادتهم من طريق الوحى و التكليم.

قيل:و فى قوله: «أَلاٰ إِنَّ اللّٰهَ» الخ؛إشاره الى قبول استغفار الملائكه و أنه سبحانه يزيدهم على ما طلبوه من المغفره رحمه.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ اللّٰهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ وَ مٰا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ لما استفيد من الآيات السابقه أن اللّه تعالى هو الولى لعباده لا ولى غيره

و هو يتولى أمر من فى الأرض منهم بتشريع دين لهم يرتضيه من طريق الوحى الى أنبيائه على ما يقتضيه أسماؤه الحسنى و صفاته العليا،و لازم ذلك أن لا يتخذ عباده أولياء من دونه،أشار فى هذه الآيه الى حال من اتخذ من دونه أولياء باتخاذهم شركاء له فى الربوبيه و الالوهيه فذكر أنه ليس بغافل عما يعملون و أن أعمالهم محفوظه عليهم سيؤاخذون بها،و ليس على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلا البلاغ من غير أن يكون وكيلا عليهم مسئولا عن أعمالهم.

فقوله: اَللّٰهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ اى يحفظ عليهم شركهم و ما يتفرع عليه من الأعمال السيئه.

فقوله: وَ مٰا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ أى مفوضا اليك أعمالهم حتى تصلحها لهم بهدايتهم الى الحق،و الكلام لا يخلو من نوع من التسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم (۱).

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۷ الى ۱۲]

وَ كَذٰلِكَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ قُرْآناً عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ اَلْقُرىٰ وَ مَنْ حَوْلَهٰا وَ تُنْذِرَ يَوْمَ اَلْجَمْعِ لاٰ رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي اَلْجَنَّهِ وَ فَرِيقٌ فِي اَلسَّعِيرِ (۷) وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّهً وٰاحِدَهً وَ لٰكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشٰاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَ اَلظّٰالِمُونَ مٰا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ نَصِيرٍ (۸) أَمِ اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ فَاللّٰهُ هُوَ اَلْوَلِيُّ وَ هُوَ يُحْيِ اَلْمَوْتىٰ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۹) وَ مَا اِخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اَللّٰهِ ذٰلِكُمُ اَللّٰهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ (۱۰) فٰاطِرُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوٰاجاً وَ مِنَ اَلْأَنْعٰامِ أَزْوٰاجاً يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْبَصِيرُ (۱۱) لَهُ مَقٰالِيدُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ يَبْسُطُ اَلرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۱۲)

۱- ۱) .الشورى ۱-۶:بحث روائى فى الحروف المقطعه؛اسماء اللّه الحسنى.

بیان:

قوله تعالی: وَ كَذٰلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ قُرْآناً عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرىٰ وَ مَنْ حَوْلَها الإشاره الی الوحی المفهوم من سابق السیاق،و ام القری هی مکه المشرفه و المراد بإنذار ام القری إنذار أهلها،و المراد بمن حولها سائر أهل الجزیره ممن هو خارج مکه کما یؤیده توصیف القرآن بالعربیه.

و ذلک أن الدعوه النبویه کانت ذات فی توسعها فابتدأت الدعوه العلنیه بدعوه العشیره الأقربین کما قال: وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ (الشعراء/۲۱۴)ثم توسعت فتعلقت بالعرب عامه کما قال: قُرْآناً عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (حم السجده/۳)ثم بجمیع الناس کما قال: وَ أُوحِيَ إِلَيَّ هٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ .

و من الدلیل علی ما ذکرناه من الأمر بالتوسع تدریجا قوله تعالی: قُلْ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ -الی أن قال- إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْرٌ لِلْعٰالَمِينَ (ص/۸۷)فإن الخطاب علی ما یعطیه سیاق السوره لکفار قریش یقول سبحانه إنه ذکر للعالمین لا یختص ببعض دون بعض،فإذا کان للجمیع فلا معنی لأن یسأل بعضهم-کالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم-بعضا علیه أجرا.

علی أن تعلق الدعوه بأهل الکتاب و خاصه بالیهود و النصاری من ضروریات القرآن،

و كذا إسلام رجال من غير العرب كسلمان الفارسی و بلال الحبشی و صهیب الرومی من ضروریات التاریخ.

و قیل المراد بقوله: «مَنْ حَوْلَهٰا» سائر الناس من أهل قری الأرض کلها و یؤیده التعبیر عن مکه بام القری.

و الآیه-کما تری-تعرف الوحی بغایته التی هی إنذار الناس من طریق الإلقاء الإلهی و هو النبوه فالوحی إلقاء إلهی لغرض النبوه و الإنذار.

قوله تعالی: وَ تُنْذِرَ یَوْمَ الْجَمْعِ لاٰ رَیْبَ فِیهِ فَرِیقٌ فِی الْجَنَّهِ وَ فَرِیقٌ فِی السَّعِیرِ عطف علی «تُنْذِرَ» السابق و هو من عطف الخاص علی العام لأهمیته کأنه قیل:

لتنذر الناس و تخوفهم من اللّه و خاصه من سخطه یوم الجمع.

و قوله: یَوْمَ الْجَمْعِ مفعول ثان لقوله: «تُنْذِرَ» و لیس بظرف له و هو ظاهر،و یوم الجمع هو یوم القیامه قال تعالی: ذٰلِکَ یَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النّٰاسُ -الی أن قال- فَمِنْهُمْ شَقِیٌّ وَ سَعِیدٌ (هود۱۰۵/).

و قوله: فَرِیقٌ فِی الْجَنَّهِ وَ فَرِیقٌ فِی السَّعِیرِ فی مقام التعلیل و دفع الدخل کأنه قیل:لما ذا ینذرهم یوم الجمع؟فقیل «فَرِیقٌ فِی الْجَنَّهِ وَ فَرِیقٌ فِی السَّعِیرِ» أی إنهم یتفرقون فریقین:سعید مثاب و شقی معذب فلینذروا حتی یتحرزوا سبیل الشقاء و الهبوط فی مهبط الهلکه.

قوله تعالی: وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّهً وٰاحِدَهً الی آخر الآیه لما کانت الآیه مسوقه لبیان لزوم الإنذار و النبوه من جهه تفرق الناس فریقین یوم القیامه کان الأسبق الی الذهن من جعلهم امه واحده مطلق رفع التفرق و التمیز من بینهم بتسویتهم جمیعا علی صفه واحده من غیر فرق و میز،و لم تقع عند ذلک حاجه الی النبوه و الإنذار.

و قوله: وَ لٰکِنْ یُدْخِلُ مَنْ یَشٰاءُ فِی رَحْمَتِهِ وَ الظّٰالِمُونَ مٰا لَهُمْ مِنْ وَلِیٍّ

وَ لاٰ نَصِيرٍ استدراک يبين فيه أن سنته تعالى جرت على التفريق و لم يشأ جعلهم امه واحده يدل على ذلک قوله: «يُدْخِلُ مَنْ يَشاءُ» الدال على الاستمرار،و لم يقل:و لكن أدخل و نحوه.

و قد قوبل فى الآيه قوله: «مَنْ يَشاءُ» بقوله: «وَ الظّالِمُونَ» فالمراد بمن يشاء غير الظالمين و قد فسر الظالمين يوم القيامه بقوله: فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰالِمِينَ اَلَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَ يَبْغُونَهٰا عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ كٰافِرُونَ (الأعراف۴۵/)فهم المعاندون المنكرون للمعاد.

و قوبل أيضا بين الإدخال فى الرحمه و بين نفى الولى و النصير فالمدخلون فى رحمته هم الذين وليهم اللّه،و الذين ما لهم من ولى و لا نصير هم الذين لا يدخلهم اللّه فى رحمته،و أيضا الرحمه هى الجنه و انتفاء الولايه و النصره يلازم السعير.

فمحمل معنى الآيه:أن اللّه سبحانه إنما قدر النبوه و الإنذار المتفرع على الوحى لمكان ما سيعتريهم يوم القيامه من التفرق فريقين،ليتحرزوا من الدخول فى فريق السعير.

و لو أراد اللّه لجعلهم امه واحده فاستوت حالهم و لم يتفرقوا يوم القيامه فريقين فلم يكن عند ذلک ما تقتضى النبوه و الإنذار فلم يكن وحى لكنه تعالى لم يرد ذلک بل جرت سنته على أن يتولى أمر قوم منهم و هم غير الظالمين فيدخلهم الجنه و فى رحمته،و لا يتولى أمر آخرين و هم الظالمون فيكونوا الاولى لهم و لا نصير و يصيروا الى السعير لا مخلص لهم من النار.

فقد تحصل مما تقدم أن المراد بجعلهم امه واحده هو التسويه بينهم بإدخال الجميع فى الجنه و إدخال الجميع فى السعير أى إنه تعالى ليس بملزم بإدخال السعداء فى الجنه و الأشقياء فى النار فلو لم يشأ لم يفعل لكنه شاء أن يفرق بين الفريقين و جرت سنته على ذلک و وعد بذلک و هو لا يخلف الميعاد و مع ذلک فقدرته المطلقه باقيه على حالها لم تنسلب و لم تتغير فقوله:

«وَ تُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لاٰ رَيْبَ فِيهِ» الى تمام الآيتين فى معنى قوله فى سوره هود: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لِمَنْ خٰافَ عَذٰابَ الْآخِرَهِ ذٰلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النّٰاسُ الى تمام سبع آيات فراجع

و تدبر (۱).

قوله تعالی: أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِيُّ -الی قوله- فَحُكْمُهُ إِلَى اللّٰهِ تفید الإنكار كما ذكره الزمخشری.لما أفاد فی الآیه السابقه أن اللّه سبحانه یتولی أمر المؤمنین خاصه فیدخلهم فی رحمته و أن الظالمین هم الكافرون المعاندون لا ولی لهم تعرض فی هذه الآیه لاتخاذهم أولیاء یدینون لهم و یعبدونهم من دونه و كان یجب أن یتخذوا اللّه ولیا یدینون له و یعبدونه فأنكر علیهم ذلك و احتج علی وجوب اتخاذه ولیا بالحجه بعد الحجه و ذلك قوله: «فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِيُّ» الخ.

فقوله: فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِيُّ تعلیل للانكار السابق لاتخاذهم من دونه أولیاء فیكون حجه لوجوب اتخاذه ولیا،و الجمله-فاللّه هو الولی- تفید حصر الولایه فی اللّه و قد تبینت الحجه علی أصل ولایته و انحصارها فیه من قوله فی الآیات السابقه: اَلْعَزِيزُ الْحَكِيمُ لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ كما أشرنا الیه فی تفسیر الآیات.

و المعنی:أنه تعالی ولی ینحصر فیه الولایه فمن الواجب علی من یتخذ ولیا أن یتخذه ولیا و لا یتعداه الی غیره إذ لا ولی غیره.

و قوله: وَ هُوَ يُحْيِ الْمَوْتىٰ حجه ثانیه علی وجوب اتخاذه تعالی وحده ولیا، و محصله أن عمده الغرض فی اتخاذ الولی و التدین له بعبودیته التخلص من عذاب السعیر و الفوز بالجنه یوم القیامه و المثیب و المعاقب یوم القیامه هو اللّه الذی یحیی الموتی فیجمعهم فیجازیهم بأعمالهم فهو الذی یجب أن یتخذ ولیا دون أولیائهم الذین هم أموات غیر أحیاء و لا یشعرون أیان یبعثون.

و قوله: وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ حجه ثالثه علی وجوب اتخاذه تعالی ولیا

۱- ۱) .الشوری ۷-۱۲:بحث فی المراد من جعل الناس امّه واحده.

دون غیره،و محصله أن من الواجب فی باب الولایه أن یکون للولی قدره علی ما یتولاه من شئون من یتولاه و اموره،و اللّه سبحانه علی کل شیء قدیر و لا قدره لغیره إلا مقدار ما أقدره اللّه علیه و هو المالک لما ملکه و القادر علی ما علیه أقدره فهو الولی لا ولی غیره تعالی و تقدس.

و قوله: وَ مَا اخْتَلَفْتُمْ فِیهِ مِنْ شَیْءٍ فَحُکْمُهُ إِلَی اللّٰهِ حجه رابعه علی کونه تعالی ولیا لا ولی غیره،و حکم الحاکم بین المختلفین هو إحکامه و تثبیته الحق المضطرب بینهما بسبب تخالفهما بالإثبات و النفی،و الاختلاف ربما کان فی عقیده کالاختلاف فی أن الإله واحد أو کثیر،و ربما کان فی عمل أو ما یرجع الیه کالاختلاف فی امور المعیشه و شئون الحیاه فهو أعنی الحکم یساوق القضاء مصداقا و إن اختلفا مفهوما.

ثم الحکم و القضاء إنما یتم إذا ملکه الحاکم بنوع من الملک و الولایه و إن کان بتملیک المختلفین له ذلک کالمتنازعین إذا رجعا الی ثالث فاتخذاه حکما لیحکم بینهما و یتسلما ما یحکم به فقد ملکاه الحکم بما یری و أعطیاه من نفسهما القبول و التسلیم فهو ولیهما فی ذلک.

و اللّه سبحانه هو المالک لکل شیء لا مالک سواه لکون کل شیء بوجوده و آثار وجوده قائما به تعالی فله الحکم و القضاء بالحق قال تعالی: کُلُّ شَیْءٍ هٰالِکٌ إِلاّٰ وَجْهَهُ لَهُ الْحُکْمُ وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ (القصص/۸۸)،و قال: إِنَّ اللّٰهَ یَحْکُمُ مٰا یُرِیدُ (المائده/۲)و قال: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ (آل عمران/۶۰).

و حکمه تعالی إما تکوینی و هو تحقیقه و تثبیته المسببات قبال الأسباب المجتمعه علیها المتنازعه فیها بتقدیم ما نسمیه سببا تاما علی غیره قال تعالی حاکیا عن یعقوب علیه السلام: إِنِ الْحُکْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ عَلَیْهِ تَوَکَّلْتُ (یوسف/۶۷)و إما تشریعی کالتکالیف الموضوعه فی الدین الإلهی الراجعه الی الاعتقاد و العمل قال تعالی: إِنِ الْحُکْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ أَمَرَ أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاّٰ إِیّٰاهُ ذٰلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ (یوسف/۴۰).

و هنـاک قسم ثـالث من الحکم یمکن أن یعـد من کل من القسـمین السابقین بوجه و هو حکمه تعالی یوم القیامه بین عباده فیما اختلفوا فیه و هو إعلانه و إظهـاره الحق یوم القیامه لأهل الجمع یشاهـدونه مشاهـده عیان و إیقان فیسـعد به و بآثاره من کان مع الحق و یشـقی بالاسـتکبار علیه و تبعـات ذلـک من اسـتکبر علیه قـال تعالی: فَاللّٰهُ یَحْکُمُ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ فِیمٰا کٰانُوا فِیهِ یَخْتَلِفُونَ (البقره/۱۱۳).

ثم إن اختلاف النـاس فی عقائـدهم و أعمالهم اختلاف تشـریعی لا یرفعه إلا الأحکام و القوانین التشـریعیه و لو لا الاختلاف لم یوجـد قـانون کمـا یشـیر الیه قوله تعالی: کٰانَ النّٰاسُ أُمَّهً وٰاحِدَهً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِیِّینَ مُبَشِّرِینَ وَ مُنْذِرِینَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ لِیَحْکُمَ بَیْنَ النّٰاسِ فِیمَا اخْتَلَفُوا فِیهِ وَ مَا اخْتَلَفَ فِیهِ إِلاَّ الَّذِینَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ الْبَیِّنٰاتُ بَغْیاً بَیْنَهُمْ فَهَدَی اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِیهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ (البقره/۲۱۳)،و قد تبین أن الحکم التشریعی للّه سبحانه فهو الولی فی ذلک فیجب أن یتخذ وحده ولیا فیعبد و یدان بما أنزله من الدین.

و هـذا معنی قوله: «وَ مَا اخْتَلَفْتُمْ فِیهِ مِنْ شَیْءٍ فَحُکْمُهُ إِلَی اللّٰهِ» و محصل الحجه أن الولی الـذی یعبـد و یـدان له یجب أن یکون رافعا لاختلافات من یتولونه مصـلحا لما فسد من شـئون مجتمعهم سائقا لهم الی سعاده الحیاه الدائمه بما یضعه علیهم من الحکم و هو الدین،و الحکم فی ذلک الی اللّه سبحانه،فهو الولی الذی یجب أن یتخذ ولیا لا غیر.

قوله تعـالی: ذٰلِکُمُ اللّٰهُ رَبِّی عَلَیْهِ تَوَکَّلْتُ وَ إِلَیْهِ أُنِیبُ کلام محکی للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و الإشاره بـذلکم الی من أقیمت الحجج فی الآیتین علی وجوب اتخاذه ولیا و هو اللّه سبحانه،و لازم ولایته ربوبیته.

لما أقیمت الحجج علی أنه تعالی هو الولی لا ولی غیره أمر صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بإعلام أنه اللّه و أنه اتخذه ولیا بالاعتراف له بالربوبیه التی هی ملک التدبیر ثم عقب ذلک بالتصریح بما للاتخاذ المذکور

من الآثار و هو قوله: «عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أَنِيبُ» .

و ذلک أن ولايه الربوبيه تتعلق بنظام التكوين بتدبير الامور و تنظيم الأسباب و المسببات بحث يتعين بها للمخلوق المدبر كالإنسان مثلا- ما قدر له من الوجود و البقاء،و تتعلق بنظام التشريع و هو تدبير أعمال الإنسان بجعل قوانين و أحكام يراعيها الإنسان بتطبيق أعماله عليها فی مسير حياته لتنتهی به الی كمال سعادته.

و لازم اتخاذه تعالی ربا وليا من جهه التكوين إرجاع أمر التدبير اليه بالانقطاع عن الأسباب الظاهريه و الركون اليه من حيث إنه سبب غير مغلوب ينتهی اليه كل سبب و هذا هو التوكل،و من جهه التشريع الرجوع الی حكمه فی كل واقعه يستقبله الإنسان فی مسير حياته و هذا هو الإنابه فقوله: «عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ» أی أرجع فی جميع اموری،تصريح بإرجاع الأمر اليه تكوينا و تشريعا.

قوله تعالی: فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ الی آخر الآيه؛لما صرح بأنه تعالی هو ربه لقيام الحجج علی أنه هو الولی وحده عقب ذلک بإقامه الحجه فی هذه الآيه و التی بعدها علی ربوبيته تعالی وحده.

و محصل الحجه:أنه تعالی موجد الأشياء و فاطرها بالإخراج من كتم العدم الی الوجود و قد جعلكم أزواجا فكثركم بذلک و جعل من الأنعام أزواجا فكثرها بذلک لتنتفعوا بها، و هذا خلق و تدبير،و هو سميع لما يساله خلقه من الحوائج فيقضی لكل ما يستحقه من الحاجه،بصير لما يعمله خلقه من الأعمال فيجازيهم بما عملوا و هو الذی يملک مفاتيح خزائن السماوات و الأرض التی ادخر فيها ما لها من خواص وجودها و آثاره مما يتألف منها بظهورها النظام المشهود و هو الذی يرزق المرزوقين فيوسع فی رزقهم و يضيق عن علم منه بذلک.و هذا كله من التدبير فهو الرب المدبر للامور.

فقوله: «فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» أی موجدها من كتم العدل علی سبيل الإبداع.

ص :۵۴۵

و قوله: جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْواجاً و ذلك بخلق الذكر و الانثى للذين يتم بتزاوجهما أمر التوالد و التناسل و تكثر الأفراد «وَ مِنَ الْأَنْعامِ أَزْواجاً» أى و جعل من الأنعام أزواجا «يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ» أى يكثركم فى هذا الجعل،و الخطاب فى «يَذْرَؤُكُمْ» للإنسان و الأنعام بتغليب جانب العقلاء على غيرهم كما ذكره الزمخشرى.

و قوله: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ أى ليس مثله شيء،فالكاف زائده للتأكيد و له نظائر كثيره فى كلام العرب.

و قوله: وَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ أى السميع لما يرفع اليه من مسائل خلقه البصير لأعمال خلقه قال تعالى: يَسْئَلُهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (الرحمن/٢٩)،و قال:

وَ آتاكُمْ مِنْ كُلِّ ما سَأَلْتُمُوهُ (إبراهيم/٣۴)،و قال: وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (الحديد/۴).

قوله تعالى: لَهُ مَقالِيدُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ الى آخر الآيه المقاليد المفاتيح و فى إثبات المقاليد للسماوات و الأرض دلاله على أنها خزائن لما يظهر فى الكون من الحوادث و الآثار الوجوديه.

و قوله: يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ بسط الرزق توسعته و قدره تضييقه و الرزق كل ما يمد به البقاء و يرتفع به حاجه من حوائج الوجود فى استمراره.

و تذييل الكلام بقوله: «إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» للإشاره الى أن الرزق و اختلافه فى موارده بالبسط و القدر ليس على سبيل المجازفه جهلا بل عن علم منه تعالى بكل شيء فرزق كل مرزوق على علم منه بما يستدعيه المرزوق بحسب حاله و الرزق بحسب حاله و ما يحف بهما من الأوضاع و الأحوال الخارجيه،و هذا هو الحكمه فهو يبسط و يقدر بالحكمه.

[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱۳ الی ۱۶]

شَرَعَ لَکُمْ مِنَ اَلدِّینِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً وَ اَلَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ وَ مٰا وَصَّیْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ أَنْ أَقِیمُوا اَلدِّینَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا فِیهِ کَبُرَ عَلَی اَلْمُشْرِکِینَ مٰا تَدْعُوهُمْ إِلَیْهِ اَللّٰهُ یَجْتَبِی إِلَیْهِ مَنْ یَشٰاءُ وَ یَهْدِی إِلَیْهِ مَنْ یُنِیبُ (۱۳) وَ مٰا تَفَرَّقُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ اَلْعِلْمُ بَغْیاً بَیْنَهُمْ وَ لَوْ لاٰ کَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ إِلیٰ أَجَلٍ مُسَمًّی لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ وَ إِنَّ اَلَّذِینَ أُورِثُوا اَلْکِتٰابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِی شَکٍّ مِنْهُ مُرِیبٍ (۱۴) فَلِذٰلِکَ فَادْعُ وَ اِسْتَقِمْ کَمٰا أُمِرْتَ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ وَ قُلْ آمَنْتُ بِمٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ مِنْ کِتٰابٍ وَ أُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَیْنَکُمُ اَللّٰهُ رَبُّنٰا وَ رَبُّکُمْ لَنٰا أَعْمٰالُنٰا وَ لَکُمْ أَعْمٰالُکُمْ لاٰ حُجَّةَ بَیْنَنٰا وَ بَیْنَکُمُ اَللّٰهُ یَجْمَعُ بَیْنَنٰا وَ إِلَیْهِ اَلْمَصِیرُ (۱۵) وَ اَلَّذِینَ یُحَاجُّونَ فِی اَللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مَا اُسْتُجِیبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دٰاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ عَلَیْهِمْ غَضَبٌ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ (۱۶)

بیان:

قوله تعالی: شَرَعَ لَکُمْ مِنَ الدِّینِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً وَ الَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ وَ مٰا وَصَّیْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ یقال:شرع الطریق شرعا أی سواه طریقا واضحا بینا.قال الراغب:الوصیه التقدم الی الغیر بما یعمل مقترنا بوعظ من قولهم:أرض واصیه متصله النبات و یقال:أوصاه و وصاه انتهی.و فی معناه إشعار بالأهمیه فما کل أمر یوصی به و إنما یختار لذلک ما یهتم به الموصی و یعتنی بشأنه.

فقوله: «شَرَعَ لَکَمْ مِنَ الدِّینِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً» أی بین و أوضح لکم من الدین و هو سنه الحیاه ما قدم و عهد الی نوح مهتما به،و اللائح من السیاق أن الخطاب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و امته،و أن المراد مما وصی به نوحا شریعه نوح علیه السّلام.

و قوله: وَ الَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ ظاهر المقابله بینه و بین نوح علیه السّلام أن المراد بما أوحی الیه ما اختصت به شریعته من المعارف و الأحکام،و إنما عبر عن ذلک بالإیحاء دون التوصیه لأن التوصیه کما تقدم إنما تتعلق من الامور بما یهتم به و یعتنی بشأنه خاصه و هو أهم العقائد و الأعمال،و شریعته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم جامعه لکل ما جل ودق محتویه علی الأهم و غیره بخلاف شرائع غیره فقد کانت محدوده بما هو الأهم المناسب لحال اممهم و الموافق لمبلغ استعدادهم.

و الالتفات فی قوله: «وَ الَّذِی أَوْحَیْنٰا» من الغیبه الی التکلم مع الغیر للدلاله علی العظمه فإن العظماء یتکلمون عنهم و عن خدمهم و أتباعهم.

و قوله: وَ مٰا وَصَّیْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ عطف علی قوله: «مٰا وَصّٰی بِهِ» و المراد به ما شرع لکل واحد منهم علیه السّلام.

و الترتیب الذی بینهم علیه السّلام فی الذکر علی وفق ترتیب زمنهم فنوح ثم إبراهیم ثم موسی ثم عیسی علیه السّلام،و إنما قدم ذکر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم للتشریف و التفضیل کما فی قوله تعالی: وَ إِذْ أَخَذْنٰا مِنَ النَّبِیِّینَ مِیثٰاقَهُمْ وَ مِنْکَ وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسَی ابْنِ مَرْیَمَ (الأحزاب/۷)و إنما قدم نوحا و بدأ به للدلاله علی قدم هذه الشریعه و طول عهدها.

و یستفاد من الآیه امور:

أحدها:أن السیاق بما أنه یفید الامتنان و خاصه بالنظر الی ذیل الآیه و الآیه التالیه یعطی أن الشریعه المحمدیه جامعه للشرائع الماضیه و لا ینافیه قوله تعالی: لِکُلٍّ جَعَلْنٰا مِنْکُمْ شِرْعَهً وَ مِنْهٰاجاً (المائده/۴۸)لأن کون الشریعه شریعه خاصه لا ینافی جامعیتها.

الثانی:أن الشرائع الإلهیه المنتسبه الی الوحی إنما هی شریعه نوح و إبراهیم و موسی

و عیسی و محمد علیهم السّلام إذ لو کان هناک غیرها لذکر قضاء لحق الجامعیه المذکوره.

و لازم ذلک أولا:أن لا شریعه قبل نوح علیه السّلام بمعنی القوانین الحاکمه فی المجتمع الإنسانی الرافعه للاختلافات الاجتماعیه و قد تقدم نبذه من الکلام فی ذلک فی تفسیر قوله تعالی: کٰانَ النّٰاسُ أُمَّهً وٰاحِدَهً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِیِّینَ الآیه(البقره۲۱۳/).

و ثانیا:أن الأنبیاء المبعوثین بعد نوح کانوا علی شریعته الی بعثه إبراهیم و بعدها علی شریعه إبراهیم الی بعثه موسی و هکذا.

الثالث:أن الأنبیاء أصحاب الشرائع و اولی العزم هم هؤلاء الخمسه المذکورون فی الآیه إذ لو کان معهم غیرهم لذکر فهؤلاء ساده الأنبیاء و یدل علی تقدمهم أیضا قوله: وَ إِذْ أَخَذْنٰا مِنَ النَّبِیِّینَ مِیثٰاقَهُمْ وَ مِنْکَ وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسَی ابْنِ مَرْیَمَ (الأحزاب۷/).

و قوله: «أَنْ أَقِیمُوا الدِّینَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا» أن تفسیریه،و إقامه الدین حفظه بالاتباع و العمل و اللام فی الدین للعهد أی أقیموا هذا الدین المشروع لکم،و عدم التفرق فیه حفظ وحدته بالاتفاق علیه و عدم الاختلاف فیه.

لما کان شرع الدین لهم فی معنی أمرهم جمیعا باتباعه و العمل به من غیر اختلاف فسره بالأمر بإقامه الدین و عدم التفرق فیه فکان محصله أن علیهم جمیعا إقامه الدین جمیعا و عدم التفرق و التشتت فیه بإقامه بعض و ترک بعض،و إقامته الإیمان بجمیع ما أنزل اللّه و العمل بما یجب علیه العمل به.

فجمیع الشرائع التی أنزلها اللّه علی أنبیائه دین واحد یجب إقامته و عدم التفرق فیه فأما الأحکام السماویه المشترک فیها الباقیه ببقاء التکلیف فمعنی الإقامه فیها ظاهر و أما الأحکام المشرعه فی بعض هذه الشرائع المنسوخه فی الشریعه اللاحقه فحقیقه الحکم المنسوخ أنه حکم ذو أمد خاص بطائفه من الناس فی زمن خاص و معنی نسخه تبین انتهاء أمده لا ظهور بطلانه قال تعالی: وَ اللّٰهُ یَقُولُ الْحَقَّ وَ هُوَ یَهْدِی السَّبِیلَ (الأحزاب۴/)فالحکم المنسوخ

حق دائما غير أنه خاص بطائفه خاصه فى زمن خاص يجب عليهم أن يؤمنوا به و يعملوا به و يجب على غيرهم أن يؤمنوا به فحسب من غير عمل و هذا معنى إقامته و عدم التفرق فيه.

فتبين أن الأمر بإقامه الدين و عدم التفرق فيه فى قوله: «أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا فِيهِ» مطلق شامل لجميع الناس فى جميع الأزمان.

و قوله: كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مٰا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ المراد بقوله: «مٰا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ» دين التوحيد الذى كان يدعو اليه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا أصل التوحيد فحسب على ما تشهد به الآيه التاليه،و المراد بكبره على المشركين تحرجهم من قبوله.

و قوله: اَللّٰهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ الاجتباء هو الجمع و الاجتلاب،و مقتضى اتساق الضمائر أن يكون ضمير «إِلَيْهِ» الثانى و الثالث راجعا الى ما يرجع اليه الأول و المعنى اللّه يجمع و يجتلب الى دين التوحيد-و هو ما تدعوهم اليه-من يشاء من عباده و يهدى اليه من يرجع اليه فيكون مجموع قوله: «كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مٰا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللّٰهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشٰاءُ» فى معنى قوله: هُوَ اجْتَبٰاكُمْ وَ مٰا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرٰاهِيمَ (الحج/۷۸).

قوله تعالى: وَ مٰا تَفَرَّقُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ الى آخر الآيه؛ضمير «تَفَرَّقُوا» للناس المفهوم من السياق،و البغى الظلم أو الحسد،و تقييده بقوله:

«بَيْنَهُمْ» للدلاله على تداوله،و المعنى و ما تفرق الناس الذين شرعت لهم الشريعه باختلافهم و تركهم الاتفاق إلا حال كون تفرقهم آخذا-أو ناشئا-من بعد ما جاءهم العلم بما هو الحق ظلما أو حسدا تداولوه بينهم.

و هذا هو الاختلاف فى الدين المؤدى الى الانشعابات و التحزبات الذى ينسبه اللّه سبحانه فى مواضع من كلامه الى البغى،و أما الاختلاف المؤدى الى نزول الشريعه و هو الاختلاف فى شئون الحياه و التفرق فى امور المعاش فهو أمر عائد الى اختلاف طبائع الناس فى مقاصدهم

و هو الذريعه الى نزول الوحى و تشريع الشرع لرفعه كما يشير اليه قوله: كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللّهُ النَّبِيِّينَ (البقره۲۱۳/)کما تقدم فى تفسير الآيه.

و قوله: وَ لَوْ لاٰ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ المراد بالكلمه مثل قوله:حين إهباط آدم عليه السّلام الى الأرض وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلىٰ حِينٍ (البقره۳۶/).

و المعنى:و لو لا أن اللّه قضى فيهم الاستقرار و التمتع فى الأرض الى أجل سماه و عينه لقضى بينهم إثر تفرقهم فى دينه و انحرافهم عن سبيله لأهلكهم باستدعاء من هذا الذنب العظيم.

و قوله: وَ إِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتٰابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ضمير «مِنْ بَعْدِهِمْ» لاولئک الذين تفرقوا من بعد علم بغيا بينهم و هم الأسلاف،و الذين اورثوا الكتاب من بعدهم أخلافهم فمفاد الآيه أن البادئين بالاختلاف المؤسسين للتفرقه كانوا على علم من الحق و إنما أبدعوا ما أبدعوا،بغيا بينهم،و أخلافهم الذين أورثوا الكتاب من بعدهم فى شک مريب-موقع فى الريب-منه.

قوله تعالى: فَلِذٰلِكَ فَادْعُ وَ اسْتَقِمْ كَمٰا أُمِرْتَ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ الى آخر الآيه.تفريع على ما ذكر من شرع دين واحد لجميع الأنبياء و اممهم ثم انقسام اممهم الى أسلاف اختلفوا فى الدين عن علم بغيا،و الى أخلاف شاكين مرتابين فيما اورثوه من الكتاب أى فلأجل أنه شرع لكم جميع ما شرع لمن قبلكم فادع و لأجل ما ذكر من تفرّق بعضهم بغيا و ارتياب آخرين «فَاسْتَقِمْ كَمٰا أُمِرْتَ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ» .

و اللام فى قوله: «فَلِذٰلِكَ» للتعليل،و قيل:اللام بمعنى الى أى الى ما شرع لكم من الدين فادع و استقم كما أمرت،و الاستقامه-كما ذكر الراغب-لزوم المنهاج المستقيم،و قوله: «وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ» كالمفسر له.

و قوله: وَ قُلْ آمَنْتُ بِمٰا أَنْزَلَ اللّهُ مِنْ كِتٰابٍ تسويه بين الكتب السماويه من

حيث تصديقها و الإيمان بها و هى الكتب المنزله من عند اللّه المشتمله على الشرائع.

و قوله: وَ أُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ قيل:اللام زائده للتأكيد نظير قوله: وَ أُمِرْنا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعالَمِينَ (الأنعام/٧١)،و المعنى:و أمرت أن أعدل بينكم أى اسوّى بينكم فلا اقدّم قويا على ضعيف و لا غنيا على فقير و لا كبيرا على صغير،و لا أفضّل أبيض على أسود و لا عربيا على عجمى و لا هاشميا أو قرشيا على غيره فالدعوه متوجهه الى الجميع،و الناس قبال الشرع الإلهى سواء.

فقوله: آمَنْتُ بِما أَنْزَلَ اللّهُ مِنْ كِتابٍ تسويه بين الكتب المنزله من حيث الإيمان بها،و قوله: «وَ أُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ» تسويه بين الناس من حيث الدعوه و توجه ما جاء به من الشرع.

و قوله: اَللّهُ رَبُّنا وَ رَبُّكُمْ الخ؛فى مقام التعليل لما ذكر من التسويه بين الكتب و الشرائع فى الإيمان بها و بين الناس فى دعوتهم و شمول الأحكام لهم،و لذا جىء فى الكلام بالفصل من غير عطف.

فقوله: اَللّهُ رَبُّنا وَ رَبُّكُمْ يشير الى أن رب الكل هو اللّه الواحد تعالى فليس لهم أرباب كثيرون حتى يلحق كل بربه و يتفاضلوا بالأرباب و يقتصر كل منهم بالإيمان بشريعه ربه بل اللّه هو رب الجميع و هم جميعا عباده المملوكون له المدبرون بأمره و الشرائع المنزله على الأنبياء من عنده فلا موجب للإيمان ببعضها دون بعض كما يؤمن اليهود بشريعه موسى دون من بعده و كذا النصارى بشريعه عيسى دون محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بل الواجب الإيمان بكل كتاب نازل من عنده لأنها جميعا من عنده.

و قوله: لَنا أَعْمالُنا وَ لَكُمْ أَعْمالُكُمْ يشير الى أن الأعمال و إن اختلفت من حيث كونها حسنه أو سيئه و من حيث الجزاء ثوابا أو عقابا إلا أنها لا تتعدى عاملها فلكل امرئ ما عمل فلا ينتفع أحد بعمل آخر و لا يتضرر بعمل غيره فليس له أن يقدم امرأ للانتفاع بعمله

ص:٥٥٢

أو يؤخر امرأ للتضرر بعمله نعم فى الأعمال تفاضل تختلف به درجات العاملين لكن ذلك الى اللّه فيما يحاسب به عباده لا الى الناس-النبى فمن دونه-الذين هم جميعا عباد مملوكون لا يملك منهم نفس من نفس شيئا،و هذا هو الذى ذكره تعالى فى محاوره نوح عليه السّلام قومه: قٰالُوا أَ نُؤْمِنُ لَکَ وَ اتَّبَعَکَ الْأَرْذَلُونَ قٰالَ وَ مٰا عِلْمِی بِمٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ إِنْ حِسٰابُهُمْ إِلاّٰ عَلیٰ رَبِّی لَوْ تَشْعُرُونَ (الشعراء/۱۱۳)،و كذا قوله يخاطب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: مٰا عَلَیْکَ مِنْ حِسٰابِهِمْ مِنْ شَیْءٍ وَ مٰا مِنْ حِسٰابِکَ عَلَیْهِمْ مِنْ شَیْءٍ (الأنعام/۵۲).

و قوله: لاٰ حُجَّةَ بَیْنَنٰا وَ بَیْنَکُمُ لعل المراد أنه لا حجه تدل على تقدم بعض على بعض تكون فيما بيننا يقيمها بعض على بعض يثبت بها تقدمه عليه.

و يمكن أن يكون نفى الحجه كنايه عن نفى لازمها و هو الخصومه أى لا خصومه بيننا بتفاوت الدرجات لأن ربنا واحد و نحن فى أننا جميعا عباده واحد و لكل نفس ما عملت فلا حجه فى البين أى لا خصومه حتى تتخذ لها حجه.

و قوله: اَللّٰهُ یَجْمَعُ بَیْنَنٰا المراد بضمير التكلم فيه مجموع المتكلم و المخاطب فى الجمل السابقه،و المراد بالجمع جمعه تعالى إياهم يوم القيامه للحساب و الجزاء على ما قيل.

و غير بعيد أن يراد بالجمع جمعه تعالى بينهم فى الربوبيه فهو رب الجميع و الجميع عباده فيكون قوله: «اللّٰهُ یَجْمَعُ بَیْنَنٰا» تأكيدا لقوله السابق: «اللّٰهُ رَبُّنٰا وَ رَبُّکُمْ» و توطئه و تمهيدا لقوله:

«وَ إِلَیْهِ الْمَصِیرُ» و يكون مفاد الجملتين أن اللّه هو مبدؤنا لأنه ربنا جميعا و اليه منتهانا لأنه اليه المصير فلا موجد لما بيننا إلا هو عز اسمه.

و كان مقتضى الظاهر فى التعليل أن يقال:«اللّه ربى و ربكم لنا اعمالنا و لكم أعمالكم لا حجه بينى و بينكم على محاذاه قوله: «آمَنْتُ» «وَ أُمِرْتُ لِأَعْدِلَ» لكن عدل عن المتكلم وحده الى المتكلم مع الغير لدلاله قوله السابق: «شَرَعَ لَکُمْ مِنَ الدِّینِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً» الخ؛و قوله:

«اللّٰهُ یَجْتَبِی إِلَیْهِ مَنْ یَشٰاءُ وَ یَهْدِی إِلَیْهِ مَنْ یُنِیبُ» أن هناك قوما يؤمنون بما آمن به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم

و يلبون دعوته و يتبعون شريعته.

فالمراد بالمتكلم مع الغير فى «رَبُّنا» و «لَنا أَعْمالُنا» و «بَيْنَنا» هو صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنون به، و بالمخاطبين فى قوله: «وَ رَبُّكُمْ» و «أَعْمالُكُمْ» و «بَيْنَكُمْ» سائر الناس من أهل الكتاب و المشركين،و الآيه على وزان قوله تعالى: قُلْ يا أَهْلَ الْكِتابِ تَعالَوْا إِلى كَلِمَهٍ سَواءٍ بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمْ أَلاّ نَعْبُدَ إِلاَّ اللّهَ وَ لا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَ لا يَتَّخِذَ بَعْضُنا بَعْضاً أَرْباباً مِنْ دُونِ اللّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنّا مُسْلِمُونَ (آل عمران۶۴/).

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِى اللّهِ مِنْ بَعْدِ ما اسْتُجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ داحِضَهٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ عَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ الحجه هى القول الذى يقصد به إثبات شىء أو إبطاله من الحج بمعنى القصد،و الدحض البطلان و الزوال.

و المعنى:-على ما قيل-و الذين يحاجون فى اللّه أى يحتجون على نفى ربوبيته أو على إبطال دينه من بعد ما استجاب الناس له و دخلوا فى دينه لظهور الحجه و وضوح المحجه حجتهم باطله زائله عند ربهم و عليهم غضب منه تعالى و لهم عذاب شديد.

و الظاهر أن المراد بالاستجابه له ما هو حق الاستجابه و هو التلقى بالقبول عن علم لا يداخله شك تضطر اليه الفطره الإنسانيه السليمه فإن الدين بما فيه من المعارف فطرى تصدقه و تستجيب له الفطره الحيه قال تعالى: إِنَّما يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَ الْمَوْتى يَبْعَثُهُمُ اللّهُ (الأنعام۳۶/)،و قال: وَ نَفْسٍ وَ ما سَوّاها فَأَلْهَمَها فُجُورَها وَ تَقْواها (الشمس۸/)، و قال: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِى فَطَرَ النّاسَ عَلَيْها (الروم۳۰/).

و محصل الآيه:على هذا أن الذين يحاجون فيه تعالى أو فى دينه بعد استجابه الفطره السليمه له أو بعد استجابه الناس بفطرتهم السليمه له حجتهم باطله زائله عند ربهم و عليهم غضب منه و لهم عذاب شديد لا يقادر قدره.

و يؤيد هذا الوجه بعض التأييد سياق الآيات السابقه حيث تذكر أن اللّه شرع دينا و وصى

به أنبیاءه و اجتبی الیه من شاء من عباده فالمحاجه فی أن للّه دینا یستعبد به عباده داحضه و من الممکن حینئذ أن یکون قوله: «اللّهُ الَّذِی أَنْزَلَ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ وَ الْمِیزٰانَ» فی مقام التعلیل و حجه مدحضه لحجتهم فتدبر فیه.

[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱۷ الی ۲۶]

اشاره

اَللّٰهُ اَلَّذِی أَنْزَلَ اَلْکِتٰابَ بِالْحَقِّ وَ اَلْمِیزٰانَ وَ مٰا یُدْرِیکَ لَعَلَّ اَلسّٰاعَهَ قَرِیبٌ (۱۷) یَسْتَعْجِلُ بِهَا اَلَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِهٰا وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهٰا وَ یَعْلَمُونَ أَنَّهَا اَلْحَقُّ أَلاٰ إِنَّ اَلَّذِینَ یُمٰارُونَ فِی اَلسّٰاعَهِ لَفِی ضَلاٰلٍ بَعِیدٍ (۱۸) اَللّٰهُ لَطِیفٌ بِعِبٰادِهِ یَرْزُقُ مَنْ یَشٰاءُ وَ هُوَ اَلْقَوِیُّ اَلْعَزِیزُ (۱۹) مَنْ کٰانَ یُرِیدُ حَرْثَ اَلْآخِرَهِ نَزِدْ لَهُ فِی حَرْثِهِ وَ مَنْ کٰانَ یُرِیدُ حَرْثَ اَلدُّنْیٰا نُؤْتِهِ مِنْهٰا وَ مٰا لَهُ فِی اَلْآخِرَهِ مِنْ نَصِیبٍ (۲۰) أَمْ لَهُمْ شُرَکٰاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ اَلدِّینِ مٰا لَمْ یَأْذَنْ بِهِ اَللّٰهُ وَ لَوْ لاٰ کَلِمَهُ اَلْفَصْلِ لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ وَ إِنَّ اَلظّٰالِمِینَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۲۱) تَرَی اَلظّٰالِمِینَ مُشْفِقِینَ مِمّٰا کَسَبُوا وَ هُوَ وٰاقِعٌ بِهِمْ وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ فِی رَوْضٰاتِ اَلْجَنّٰاتِ لَهُمْ مٰا یَشٰاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذٰلِکَ هُوَ اَلْفَضْلُ اَلْکَبِیرُ (۲۲) ذٰلِکَ اَلَّذِی یُبَشِّرُ اَللّٰهُ عِبٰادَهُ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ قُلْ لاٰ أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاَّ اَلْمَوَدَّهَ فِی اَلْقُرْبیٰ وَ مَنْ یَقْتَرِفْ حَسَنَهً نَزِدْ لَهُ فِیهٰا حُسْناً إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ شَکُورٌ (۲۳) أَمْ یَقُولُونَ اِفْتَریٰ عَلَی اَللّٰهِ کَذِباً فَإِنْ یَشَإِ اَللّٰهُ یَخْتِمْ عَلیٰ قَلْبِکَ وَ یَمْحُ اَللّٰهُ اَلْبٰاطِلَ وَ یُحِقُّ اَلْحَقَّ بِکَلِمٰاتِهِ إِنَّهُ عَلِیمٌ بِذٰاتِ اَلصُّدُورِ (۲۴) وَ هُوَ اَلَّذِی یَقْبَلُ اَلتَّوْبَهَ عَنْ عِبٰادِهِ وَ یَعْفُوا عَنِ اَلسَّیِّئٰاتِ وَ یَعْلَمُ مٰا تَفْعَلُونَ (۲۵) وَ یَسْتَجِیبُ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ وَ یَزِیدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَ اَلْکٰافِرُونَ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ (۲۶)

بیان:

قوله تعالی: اَللّٰهُ الَّذِی أَنْزَلَ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ وَ الْمِیزٰانَ الخ؛کان مفتتح الفصول السابقه فی سیاق الفعل إخبارا عن الوحی و غرضه و آثاره کَذٰلِکَ یُوحِی إِلَیْکَ وَ کَذٰلِکَ أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ شَرَعَ لَکُمْ مِنَ الدِّینِ و قد غیّر السیاق فی مفتتح هذا الفصل فجیء بالجمله الاسمیه المتضمنه لتوصیفه تعالی بإنزال الکتاب و المیزان «اللّٰهُ الَّذِی أَنْزَلَ الْکِتٰابَ» الخ؛و لازمه تعریف الوحی بنزول الکتاب و المیزان به.

و لعل الوجه فیه ما تقدم فی الآیه السابقه من ذکر المحاجّه فی اللّه «وَ الَّذِینَ یُحَاجُّونَ فِی اللّٰهِ» فاستدعی ذلک تعریفه تعالی للمحاجین فیه بأنه الذی أنزل الکتاب بالحق و المیزان،و لازمه تعریف الوحی بأثره کما عرفت.

و کیف کان فالمراد بالکتاب هو الوحی المشتمل علی الشریعه و الدین الحاکم فی المجتمع

البشری،و قد تقدم فی تفسیر قوله تعالی: کٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً الآیه(البقره/۲۱۳)؛ أن هذا المعنی هو المراد بالکتاب فی الکتاب،و کون إنزاله بالحق نزوله مصاحبا للحق لا یخالطه اختلاف شیطانی و لا نفسانی.

و المیزان ما یوزن و یقدّر به الأشیاء،و المراد به بقرینه ذیل الآیه و الآیات التالیه هو الدین المشتمل علیه الکتاب حیث یوزن به العقائد و الأعمال فتحاسب علیه و یجزی بحسبه الجزاء یوم القیامه فالمیزان هو الدین باصوله و فروعه،و یؤیده قوله تعالی: لَقَدْ أَرْسَلْنٰا رُسُلَنٰا بِالْبَیِّنٰاتِ وَ أَنْزَلْنٰا مَعَهُمُ الْکِتٰابَ وَ الْمِیزٰانَ (الحدید/۲۵)،علی ما هو ظاهر قوله:

«مَعَهُمُ» .

و قوله: وَ مٰا یُدْرِیکَ لَعَلَّ السّٰاعَةَ قَرِیبٌ لما کان المیزان المشعر بالحساب و الجزاء یومی الی البعث و القیامه انتقل الی الکلام فیه و إنذارهم بما سیستقبلهم فیه من الأهوال و التبشیر بما أعدّ فیه للصالحین.

و الإدراء الإعلام،و المراد بالساعه-علی ما قیل-إتیانها و لذا جیء بالخبر مذکرا، و المعنی:ما الذی یعلمک لعل إتیان الساعه قریب و الخطاب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعنوان أنه سامع فیشمل کل من له أن یسمع و یعمّ الانذار و التخویف.

قوله تعالی: یَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِهٰا وَ الَّذِینَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهٰا الخ؛المراد استعجالهم استعجال سخریه و استهزاء و قد تکرر فی القرآن نقل قولهم:

«مَتیٰ هٰذَا الْوَعْدُ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ» .

و الإشفاق نوع من الخوف،قال الراغب:الإشفاق عنایه مختلطه بخوف لأن المشفق یحب المشفق علیه و یخاف ما یلحقه،قال تعالی: «وَ هُمْ مِنَ السّٰاعَةِ مُشْفِقُونَ» فإذا عدّی بمن فمعنی الخوف فیه أظهر،و إذا عدی بفی فمعنی العنایه فیه أظهر،قال تعالی: إِنّٰا کُنّٰا قَبْلُ فِی أَهْلِنٰا مُشْفِقِینَ مُشْفِقُونَ مِنْهٰا انتهی.

ص :۵۵۷

و قوله: أَلاَ إِنَّ الَّذِينَ يُمارُونَ فِی السّاعَهِ لَفِی ضَلالٍ بَعِيدٍ المماراه الإصرار على الجدال،و المراد إلحاحهم على إنكارها بالجدال،و إنما كانوا فی ضلال بعيد لأنهم أخطئوا طريق الحياه التی إصابتها أهم ما يتصور للانسان فتوهموها حياه مقطوعه فانيه انكبوا فيها على شهوات الدنيا و إنما هی حياه خالده باقيه يجب عليهم أن يتزوّدوا من دنياهم لاخراهم لكنهم ضلوا عن سبيل الرشد فوقعوا فی سبيل الغیّ.

قوله تعالى: اَللّهُ لَطِيفٌ بِعِبادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشاءُ وَ هُوَ الْقَوِیُّ الْعَزِيزُ فی معنى اللطف شیء من الرفق و سهوله الفعل و شیء من الدقه فی ما يقع عليه الفعل فإذا تمّ الرفق و الدقه و كان الفاعل يفعل برفق و سهوله و يقع فعله على الامور الدقيقه كان لطيفا كالهواء النافذ فی منافذ الأجسام برفق و سهوله المماس لدقائق أجزائها الباطنه.و إذا القيت الخصوصيات الماديه عن هذا المعنى صح أن يتصف به اللّه سبحانه فإنه تعالى ينال دقائق الامور بإحاطته و علمه و يفعل فيها ما يشاء برفق فهو لطيف.

و قد رتب الرزق فی الآيه على كونه تعالى لطيفا بعباده قويا عزيزا دلاله على أنه تعالى بلطفه لا يغيب عنه أحد ممن يشاء أن يرزق و لا يعصيه و بقوته عليه لا يعجز عنه و بعزته لا يمنعه مانع عنه.

و المراد بالرزق ما يعمّ موهبه الدين الذی يتلبس بها من يشاء من عباده على ما يشهد به الآيه التاليه،و لذا ألحق القول فيه بقوله: «اللّهُ الَّذِی أَنْزَلَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ وَ الْمِيزانَ» .

قوله تعالى: مَنْ كانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَهِ نَزِدْ لَهُ فِی حَرْثِهِ الخ؛الحرث الزرع و المراد به نتيجه الأعمال التی يؤتاها الإنسان فی الآخره على سبيل الاستعاره كأن الأعمال الصالحه بذور و ما تنتجه فی الآخره حرث.

و المراد بالزياده له فی حرثه تكثير ثوابه و مضاعفته،قال تعالى: مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها (الأنعام/۱۶۰)،و قال: وَ اللّهُ يُضاعِفُ لِمَنْ يَشاءُ (البقره/۲۶۱).

و قوله: وَ مَنْ كٰانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيٰا نُؤْتِهِ مِنْهٰا وَ مٰا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ أى و من كان يريد النتائج الدنيويه بأن يعمل للدنيا و يريد نتيجه ما عمله فيها دون الآخره نؤته من الدنيا و ما له فى الآخره نصيب،و فى التعبير بإراده الحرث إشاره الى اشتراط العمل لما يريده من الدنيا و الآخره كما قال تعالى: وَ أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسٰانِ إِلاّٰ مٰا سَعىٰ (النجم٣٩/).

و قد ابهم ما يعطيه من الدنيا إذ قال: «نُؤْتِهِ مِنْهٰا» إشاره الى أن الأمر الى المشيه الإلهيه فربما بسطت الرزق و ربما قدرت كما قال تعالى: مَنْ كٰانَ يُرِيدُ الْعٰاجِلَةَ عَجَّلْنٰا لَهُ فِيهٰا مٰا نَشٰاءُ لِمَنْ نُرِيدُ (الإسراء١٨/).

و المحصل من معنى الآيتين:أن اللّه سبحانه لطيف بعباده جميعا ذو قوه مطلقه و عزّه مطلقه يرزق عباده على حسب مشيته و قد شاء فى من أراد الآخره و عمل لها أن يرزقه منها و يزيد فيه،و فيمن أراد الدنيا و عمل لها فحسب أن يؤتيه منها و ما له فى الآخره من نصيب.

و يظهر من ذلك أن الآيه الاولى عامه تشمل الفريقين،و المراد بالعباد ما يعم أهل الدنيا و الآخره،و كذا الرزق و أن الآيه الثانيه فى مقام تفصيل ما فى قوله: «يَرْزُقُ مَنْ يَشٰاءُ» من الإجمال.

قوله تعالى: أَمْ لَهُمْ شُرَكٰاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مٰا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللّٰهُ الى آخر الآيه لما بين أن اللّه سبحانه هو الذى أنزل الكتاب بالحق و شرع لهم الدين الذى هو ميزان أعمالهم و أنه بلطفه و قوته و عزته يرزق من أراد الآخره و عمل لها ما أراده منها و يزيد، و أن من أراد الدنيا و نسى الآخره لا نصيب له فيها سجّل على من كفر بالآخره عدم النصيب فيها بإنكار أن لا دين غير ما شرعه اللّه يدين به هؤلاء حتى يرزقوا بالعمل به مثل ما يرزق أهل الإيمان بالآخره فيها إذ لا شريك للّه حتى يشرع دينا غير ما شرعه اللّه من غير إذن منه تعالى فلا دين إلا للّه و لا يرزق فى الآخره رزقا حسنا إلا من آمن بها و عمل لها.

فقوله: أَمْ لَهُمْ شُرَكاءُ الخ؛فی مقام الإنكار،و قوله: «وَ لَوْ لاٰ كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ» إشاره الی الكلمه التی سبقت منه تعالی أنهم یعیشون فی الأرض الی أجل مسمّی،و فیه إكبار لجرمهم و معصیتهم.

و قوله: وَ إِنَّ الظّٰالِمِينَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ وعید لهم علی ظلمهم،و إشاره الی أنهم لا یفوتونه تعالی فإن لم یقض بینهم و لم یعد بهم فی الدنیا فلهم فی الآخره عذاب ألیم.

قوله تعالی: تَرَى الظّٰالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمّٰا كَسَبُوا وَ هُوَ وٰاقِعٌ بِهِمْ الخ؛ الخطاب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعنوان أنه سامع فیشمل كل من من شأنه أن یری،و المراد بالظالمین التاركون لدین اللّه الذی شرعه لعباده المعرضون عن الساعه،و المعنی:یری الراءون هؤلاء الظالمین یوم القیامه خائفین مما كسبوا من السیئات و هو واقع بهم لا مناص لهم عنه.

و الآیه من الآیات الظاهره فی تجسم الأعمال.

و قوله: وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ فِي رَوْضٰاتِ الْجَنّٰاتِ فی المجمع:إن الروضه الأرض الخضره بحسن النبات،و الجنه الأرض التی تحفها الشجر فروضات الجنات الحدائق المشجره المخضره متونها.

و قوله: لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ أی إن نظام الأسباب مطوی فیها بل السبب الوحید هو إرادتهم وحدها یخلق اللّه لهم من عنده ما یشاءون ذلک هو الفضل الكبیر.

و قوله: ذٰلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللّٰهُ عِبٰادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ تبشیر للمؤمنین الصالحین،و إضافه العباد تشریفیه.

قوله تعالی: قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبىٰ الذی نفی سؤال الأجر علیه هو تبلیغ الرساله و الدعوه الدینیه،و قد حكی اللّه ذلک عن عده ممن قبله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الرسل كنوح و هود و صالح و لوط و شعیب فیما حكی مما یخاطب كل منهم امته:

وَ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلاّٰ عَلىٰ رَبِّ الْعٰالَمِينَ الشعراء و غیرها.

و قد حكی عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ذلک إذ قال: وَ مٰا تَسْئَلُهُمْ عَلَیْهِ مِنْ أَجْرٍ (یوسف/١٠۴)، و قد أمره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یخاطب الناس بذلک بتعبیرات مختلفه حیث قال: قُلْ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَیْهِ مِنْ أَجْرٍ (ص/٨۶)،و قال: قُلْ مٰا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِیَ إِلاّٰ عَلَی اللّٰهِ (سبأ/۴٧)،و قال: قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْریٰ لِلْعٰالَمِینَ (الأنعام/٩٠)، فأشار الی وجه النفی و هو أنه ذکری للعالمین لا یختص ببعض دون بعض حتی یتخذ علیه الأجر.

و قال: قُلْ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَیْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلاّٰ مَنْ شٰاءَ أَنْ یَتَّخِذَ إِلیٰ رَبِّهِ سَبِیلاً (الفرقان/ ۵٧)،و معناه علی ما مر فی تفسیر الآیه:إلا أن یشاء أحد منکم أن یتخذ الی ربه سبیلا أی یستجیب دعوتی باختیاره فهو أجری أی لا شیء هناک وراء الدعوه أی لا أجر.

و قال تعالی فی هذه السوره: «قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّةَ فِی الْقُرْبیٰ» فجعل أجر رسالته الموده فی القربی،و من المتقین من مضامین سائر الآیات التی فی هذا المعنی أن هذه الموده أمر یرجع الی استجابه الدعوه إما استجابه کلها و إما استجابه بعضها الذی یهتم به و ظاهر الاستثناء علی أی حال أنه متصل بدعوی کون الموده من الأجر و لا حاجه الی ما تمحّله بعضهم بتقریب الانقطاع فیه.

و أما معنی الموده فی القربی فقد اختلف فیه تفاسیرهم:

فقیل-و نسب الی الجمهور-أن الخطاب لقریش و الأجر المسئول هو مودّتهم للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لقرابته منهم و ذلک لأنهم کانوا یکذبونه و یبغضونه لتعرّضه لآلهتهم علی ما فی بعض الأخبار فامر صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یسألهم:إن لم یؤمنوا به فلیودّوه لمکان قرابته منهم و لا یبغضوه و لا یؤذوه فالقربی مصدر بمعنی القرابه،و فی للسببیه.

و فیه أن معنی الأجر إنما یتم إذا قوبل به عمل یمتلکه معطی الأجر فیعطی العامل ما یعادل ما امتلکه من مال و نحوه فسؤال الأجر من قریش و هم کانوا مکذبین له کافرین بدعوته إنما

كان يصح على تقدير إيمانهم به صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأنهم على تقدير تكذيبه و الكفر بدعوته لم يأخذوا منه شيئا حتى يقابلوه بالأجر،و على تقدير الإيمان به-و النبوه أحد الاصول الثلاثه فى الدين-لا يتصور بغض حتى تجعل الموده أجرا للرساله و يسأل.

و بالجمله لا تحقق لمعنى الأجر على تقدير كفر المسئولين و لا تحقق لمعنى البغض على تقدير إيمانهم حتى يسألوا الموده.

و هذا الإشكال وارد حتى على تقدير أخذ الاستثناء منقطعا فإن سؤال الأجر منهم على أى حال إنما يتصور على تقدير إيمانهم و الاستدراك على الانقطاع إنما هو عن الجمله بجميع قيودها فأجد التأمل فيه.

و قيل:المراد بالموده فى القربى ما تقدم و الخطاب للأنصار فقد قيل:إنهم أتوه بمال ليستعين به على ما ينوبه فنزلت الآيه فردّه،و قد كان له منهم قرابه من جهه سلمى بنت زيد النجاريه و من جهه أخوال أمه آمنه على ما قيل.

و فيه أن أمر الأنصار فى حبهم للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أوضح من أن يرتاب فيه ذو ريب و هم الذين سألوه أن يهاجر اليهم،و بوّءوا له الدار،و فدوه بالأنفس و الأموال و البنين و بذلوا كل جهدهم فى نصرته و حتى فى الإحسان على من هاجر اليهم من المؤمنين به،و قد مدحهم اللّه تعالى بمثل قوله: وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدّٰارَ وَ الْإِيمٰانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هٰاجَرَ إِلَيْهِمْ وَ لاٰ يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حٰاجَةً مِمّٰا أُوتُوا وَ يُؤْثِرُونَ عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ وَ لَوْ كٰانَ بِهِمْ خَصٰاصَةٌ (الحشر/٩)،و هذا مبلغ حبهم للمهاجرين اليهم لأجل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فما هو الظنّ فى حبهم له؟

و إذا كان هذا مبلغ حبهم فما معنى أن يؤمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يتوسل الى مودّتهم بقرابته منهم هذه القرابه البعيده؟

على أن العرب ما كانت تعتنى بالقرابه من جهه النساء ذاك الاعتناء و فيهم القائل:

بنونا بنو أبنائنا و بناتنا

بنوهنّ أبناء الرجال الأباعد

و القائل:

و إنما امهات الناس أوعيه

مستودعات و للأنساب آباء

و إنما هو الإسلام أدخل النساء فی القرابه و ساوی بین أولاد البنین و أولاد البنات و قد تقدم الکلام فی ذلک.

و قیل:الخطاب لقریش و المودّه فی القربی هی المودّه بسبب القرابه غیر أن المراد بها موده النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لا موده قریش کما فی الوجه الأول،و الاستثناء منقطع،و محصل المعنی:أنی لا أسألکم أجرا علی ما أدعوکم الیه من الهدی الذی ینتهی بکم الی روضات الجنات و الخلود فیها و لا أطلب منکم جزاء لکن حبی لکم بسبب قرابتکم منی دفعنی الی أن أهدیکم الیه و أدلکم علیه.

و فیه أنه لا یلائم ما یخده اللّه سبحانه له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی طریق الدعوه و الهدایه فإنه تعالی یسجل علیه فی مواضع کثیره من کلامه أن الأمر فی هدایه الناس الی اللّه و لیس له من الأمر شیء و أن لیس له أن یحزن لکفرهم و ردهم دعوته و إنما علیه البلاغ فلم یکن له أن ینـدفع الی هـدایه أحد لحب قرابه أو یعرض عن هدایه آخرین لبغض أو کراهه و مع ذلک کله کیف یتصور أن یأمره اللّه بقوله: «قُلْ لاٰ أَسْئَلُکُمْ» الآیه أن یخبر کفار قریش أنه إنما انـدفع الی دعوتهم و هـدایتهم بسبب حبه لهم لقرابتهم منه لا لأجر یسألهم إیاه علیه.

و قیل:المراد بالموده فی القربی موده الأقرباء و الخطاب لقریش أو لعامه الناس و المعنی:لا أسألکم علی دعائی أجرا إلا أن تودوا أقرباءکم.

و فیه أن موده الأقرباء علی إطلاقهم لیست مما ینـدب الیه فی الإسلام قال تعالی: لاٰ تَجِدُ قَوْماً یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ یُوٰادُّونَ مَنْ حَادَّ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ کٰانُوا آبٰاءَهُمْ أَوْ أَبْنٰاءَهُمْ أَوْ إِخْوٰانَهُمْ أَوْ عَشِیرَتَهُمْ أُولٰئِکَ کَتَبَ فِی قُلُوبِهِمُ الْإِیمٰانَ وَ أَیَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ (المجادله۲۲/)، و سیاق هذه الآیه لا یلائم کونها مخصصه أو مقیده لعموم قوله: «إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبیٰ» أو

إطلاقه حتى تكون الموده للأقرباء المؤمنين هى أجر الرساله على أن هذه الموده الخاصه لا تلائم خطاب قريش أو عامه الناس.

بل الذى يفيده سياق الآيه أن الذى يندب اليه الإسلام هو الحب فى اللّه من غير أن يكون للقرابه خصوصيه فى ذلك،نعم هناك اهتمام شديد بأمر القرابه و الرحم لكنه بعنوان صله الرحم و إيتاء المال،على حبه ذوى القربى لا بعنوان موده القربى فلا حب إلا اللّه عز اسمه.

و لا مساغ للقول بأن الموده فى القربى فى الآيه كنايه عن صلتهم و الإحسان اليهم بإيتاء المال إذ ليس فى الكلام ما يدفع كون المراد هو المعنى الحقيقى غير الملائم لما ندب اليه الإسلام من الحب فى اللّه.

و قيل:معنى القربى هو التقرب الى اللّه،و الموده فى القربى هى التودّد اليه تعالى بالطاعه و التقرب فالمعنى:لا أسألكم عليه أجرا إلا أن تودّوا اليه تعالى بالتقرب اليه.

و فيه أن فى قوله: «إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبیٰ» على هذا المعنى إبهاما لا يصلح به أن يخاطب به المشركون فإن حاق مدلوله التودد اليه-أو وده تعالى-بالتقرب اليه و المشركون لا ينكرون ذلك بل يرون ما هم عليه من عباده الآلهه توددا اليه بالتقرب منه فهم القائلون على ما يحكيه القرآن عنهم: مٰا نَعْبُدُهُمْ إِلاّٰ لِيُقَرِّبُونٰا إِلَى اللّٰهِ زُلْفیٰ (الزمر/٣)، هٰؤُلاٰءِ شُفَعٰاؤُنٰا عِنْدَ اللّٰهِ (يونس/١٨)

فسؤال التودد الى اللّه بالتقرب اليه من غير تقييده بكونه بعبادته وحده،و جعل ذلك أجرا مطلوبا ممن يرى شركه نوع تودد الى اللّه بالتقرب اليه،و خطابهم بذلك على ما فيه من الإبهام -و المقام مقام تمحيضه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نفسه فى دعوتهم الى دين التوحيد لا يسألهم لنفسه شيئا قط-مما لا يرتضيه الذوق السليم.

على أن المستعمل فى الآيه هو الموده دون التودد فالمراد بالموده حبهم للّه فى التقرب اليه و لم يرد فى كلامه تعالى إطلاق الموده على حب العباد للّه سبحانه و إن ورد العكس كما فى قوله: إِنَّ

رَبِّی رَحِیمٌ وَدُودٌ (هود۹۰/)،و قوله: وَ هُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ (البروج۱۴/)،و لعل ذلک لما فی لفظ الموده من الإشعار بمراعاه حال المودود و تعاهده و تفقده،حتی قال بعضهم-علی ما حکاه الراغب-إن موده اللّه لعباده مراعاته لهم.

و الإشکال السابق علی حاله و لو فسرت الموده فی القربی بمواده الناس بعضهم بعضا و محابتهم فی التقرب الی اللّه بأن تکون القربات أسبابا للموده و الحب فیما بینهم فإن للمشرکین ما یماثل ذلک فیما بینهم علی ما یعتقدون.

و قیل:المراد بالموده فی القربی،موده قرابه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هم عترته من أهل بیته علیهم السّلام و قد وردت به روایات من طرق أهل السنه و تکاثرت الأخبار من طرق الشیعه علی تفسیر الآیه بمودتهم و موالاتهم،و یؤیده الأخبار المتواتره من طرق الفریقین علی وجوب موالاه أهل البیت علیهم السّلام و محبتهم.

ثم التأمل الکافی فی الروایات المتواتره الوارده من طرق الفریقین عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم المتضمنه لإرجاع الناس فی فهم کتاب اللّه بما فیه من اصول معارف الدین و فروعها و بیان حقائقه الی أهل البیت علیهم السّلام کحدیث الثقلین و حدیث السفینه و غیرهما لا یدع ریبا فی أن إیجاب مودتهم و جعلها أجرا للرساله إنما کان ذریعه الی إرجاع الناس الیهم فیما کان لهم من المرجعیه العلمیه.

فالموده المفروضه علی کونها أجرا للرساله لم تکن أمرا وراء الدعوه الدینیه من حیث بقائها و دوامها،فالآیه فی مؤدّاها لا تغایر مؤدّی سائر الآیات النافیه لسؤال الأجر.

و یئول معناها الی أنی لا أسألکم علیه أجرا إلا أن اللّه لما أوجب علیکم موده عامه المؤمنین و من جملتهم قرابتی فإنی أحتسب مودّتکم لقرابتی و أعدّها أجرا لرسالتی،قال تعالی: إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ سَیَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمٰنُ وُدًّا (مریم۹۶/)و قال: وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِناتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِیاءُ بَعْضٍ (التوبه۷۱/).

و بذلک یظهر فساد ما اورد علی هذا الوجه أنه لا یناسب شأن النبوه لما فیه من التهمه فإن أکثر طلبه الدنیا یفعلون شیئا و یسألون علیه ما یکون فیه نفع لأولادهم و قراباتهم.

و أیضا فیه منافاه لقوله تعالی: وَ مٰا تَسْئَلُهُمْ عَلَیْهِ مِنْ أَجْرٍ (یوسف۱۰۴/).

وجه الفساد أن إطلاق الأجر علیها و تسمیتها به إنما هو بحسب الدعوی و أما بحسب الحقیقه فلا یزید مدلول الآیه علی ما یدل علیه الآیات الأخر النافیه لسؤال الأجر کما عرفت و ما فی ذلک من النفع عائد الیهم فلا مورد للتهمه.

علی أن الآیه علی هذا مدنیه خوطب بها المسلمون و لیس لهم أن یتهموا نبیهم المصون بعصمه إلهیه-بعد الإیمان به و تصدیق عصمته-فیما یأتیهم به من ربهم و لو جاز اتهامهم له فی ذلک و کان ذلک غیر مناسب لشأن النبوه لا یصلح لأن یخاطب به،لاطّرد مثل ذلک فی خطابات کثیره قرآنیه کالآیات الداله علی فرض طاعته المطلقه و الداله علی کون الأنفال و الغنائم للّه و لرسوله،و الداله علی خمس ذوی القربی،و ما ابیح له فی أمر النساء و غیر ذلک.

علی أنه تعالی تعرض لهذه التهمه و دفعها فی قوله الآتی: «أَمْ یَقُولُونَ افْتَریٰ عَلَی اللّٰهِ کَذِباً فَإِنْ یَشَإِ اللّٰهُ یَخْتِمْ عَلیٰ قَلْبِکَ» الآیه علی ما سیأتی.

و هب أنّا صرفنا الآیه عن هذا المعنی بحملها علی غیره دفعا لما ذکر من التهمه فما هو الدافع لها عن الأخبار التی لا تحصی کثره الوارده من طرق الفریقین فی إیجاب موده أهل البیت عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم؟

و أما منافاه هذه الوجه لقوله تعالی: «وَ مٰا تَسْئَلُهُمْ عَلَیْهِ مِنْ أَجْرٍ» فقد اتضح بطلانه مما ذکرناه،و الآیه بقیاس مدلولها الی الآیات النافیه لسؤال الأجر نظیره قوله تعالی: قُلْ مٰا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلاّٰ مَنْ شٰاءَ أَنْ یَتَّخِذَ إِلیٰ رَبِّهِ سَبِیلاً (الفرقان۵۷/).

قال فی الکشاف بعد اختیاره هذا الوجه:فإن قلت:هلا قیل:إلا موده القربی أو إلا الموده للقربی،و ما معنی قوله:إلا الموده فی القربی؟

قلت:جعلوا مكانا للموده و مقرا لها كقولك:لی فی آل فلان موده،و لی فیهم هوی و حب شدید،ترید احبهم و هم مکان حبی و محله.

قال:و لیست فی بصله للموده کاللام إذا قلت:إلا الموده للقربی.إنما هی متعلقه بمحذوف تعلق الظرف به فی قولک:المال فی الکیس،و تقدیره:إلا الموده ثابته فی القربی و متمکنه فیها.

انتهی.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَقْتَرِفْ حَسَنَهً نَزِدْ لَهُ فِیهٰا حُسْناً إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ شَکُورٌ الاقتراف الاکتساب،و الحسنه الفعله التی یرتضیها اللّه سبحانه و یثیب علیها،و حسن العمل ملاءمته لسعاده الإنسان و الغایه التی یقصدها کما أن مساءته و قبحه خلاف ذلک،و زیاده حسنها إتمام ما نقص من جهاتها و إکماله و من ذلک الزیاده فی ثوابها کما قال تعالی:

وَ لَنَجْزِیَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِی کٰانُوا یَعْمَلُونَ (العنکبوت/۷)،و قال: لِیَجْزِیَهُمُ اللّٰهُ أَحْسَنَ مٰا عَمِلُوا وَ یَزِیدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ (النور/۳۸).

و المعنی:و من یکتسب حسنه نزد له فی تلک الحسنه حسنا-برفع نقائصها و زیاده أجرها-إن اللّه غفور یمحو السیئات شکور یظهر محاسن العمل من عامله.

و قیل:المراد بالحسنه موده قربی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و یؤیده ما فی روایات أئمه أهل البیت علیهم السّلام أن قوله: «قُلْ لاٰ أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً» الی تمام أربع آیات نزلت فی موده قربی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و لازم ذلک کون الآیات مدنیه و أنها ذات سیاق واحد و أن المراد بالحسنه من حیث انطباقها علی المورد هی الموده،و علی هذا فالإشاره بقوله: «أَمْ یَقُولُونَ افْتَریٰ» الخ؛الی بعض ما تفوّه به المنافقون تثاقلا عن قبوله و فی المؤمنین سمّاعون لهم،و بقوله: «وَ هُوَ الَّذِی یَقْبَلُ التَّوْبَهَ» الی آخر الآیتین؛الی توبه الراجعین منهم و قبولها.

و فی قوله: إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ شَکُورٌ التفات من التکلم الی الغیبه و الوجه فیه الإشاره الی عله الاتصاف بالمغفره و الشکر فإن المعنی:إن اللّه غفور شکور لأنه اللّه عزّ اسمه.

قوله تعالی: أَمْ يَقُولُونَ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً الی آخر الآیه أم منقطعه، و الکلام مسوق للتوبیخ و لازمه إنکار کونه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مفتریا علی اللّه کذبا.

و قوله: فَإِنْ يَشَإِ اللّٰهُ يَخْتِمْ عَلىٰ قَلْبِكَ معناه علی ما یعطیه السیاق أنک لست مفتریا علی اللّه کذبا فإنه لیس لک من الأمر شیء حتی تشاء الفریه فتأتی بها و إنما هو وحی من اللّه سبحانه من غیر أن یکون لک فیه صنع و الأمر الی مشیّته تعالی فإن یشأ یختم علی قلبک و سدّ باب الوحی الیک،لکنه شاء أن یوحی الیک و یبیّن الحق،و قد جرت سنّته أن یمحو الباطل و یحق الحق بکلماته.

فقوله: «فَإِنْ يَشَإِ اللّٰهُ يَخْتِمْ عَلىٰ قَلْبِكَ» کنایه عن إرجاع الأمر الی مشیّه اللّه و تنزیه لساحه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یأتی بشیء من عنده.

و هذا المعنی-کما ستری-أنسب للسیاق بناء علی کون المراد بالقربی قرابه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و التوبیخ متوجها الی المنافقین و مرضی القلوب.

و قوله: وَ يَمْحُ اللّٰهُ الْبٰاطِلَ وَ يُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمٰاتِهِ :الإتیان بالمضارع-یمحو و یحق-للدلاله علی الاستمرار،فمحو الباطل و إحقاق الحق بالکلمات سنّه جاریه له تعالی و المراد بالکلمات ما ینزل علی الأنبیاء من الوحی الإلهی و التکلیم الربوبی و یمکن أن یکون المراد نفوس الأنبیاء من حیث إنها مفصحه عن الضمیر الغیبی.

و قوله: إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ تعلیل لقوله: «وَ يَمْحُ اللّٰهُ الْبٰاطِلَ» الخ؛أی إنه یمحو الباطل و یحق الحق بکلماته لأنه علیم بالقلوب و ما انطوت علیه فیعلم ما تستدعیه من هدی أو ضلال أو شرح أو ختم بإنزال الوحی و توجیه الدعوه.

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبٰادِهِ وَ يَعْفُوا عَنِ السَّيِّئٰاتِ وَ يَعْلَمُ مٰا تَفْعَلُونَ یقال:قبل منه و قبل عنه قال فی الکشاف:یقال:قبلت منه الشیء و قبلته عنه فمعنی قبلته منه أخذته منه و جعلته مبدأ قبولی و منشأه،و معنی قبلته عنه عزلته و أبنته عنه.

انتهى.

و فى قوله: وَ يَعْلَمُ مٰا تَفْعَلُونَ تحضيض على التوبه و تحذير عن اقترافات السيئات و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَ الْكٰافِرُونَ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِيدٌ فاعل «يَسْتَجِيبُ» ضمير راجع اليه تعالى و «الَّذِينَ آمَنُوا» الخ؛فى موضع المفعول بنزع الخافض و التقدير و يستجيب للذين آمنوا-على ما قيل-و قيل:فاعل يَسْتَجِيبُ» هو «الَّذِينَ» و هو بعيد من السياق.

و الاستجابه إجابه الدعاء و لما كانت العباده دعوه له تعالى عبّر عن قبولها بالاستجابه لهم، و الدليل على هذا المعنى قوله: «وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» فإن ظاهره زياده الثواب و كذا مقابله استجابه المؤمنين بقوله: «وَ الْكٰافِرُونَ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِيدٌ» .

بحث روائى:

فى المجمع روى زادان عن على عليه السّلام قال:فينا فى آل حم آيه لا يحفظ مودتنا إلا كل مؤمن.

ثم قرأ قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبىٰ .

قال الطبرسى:و إلى هذا أشار الكميت فى قوله:

وجدنا لكم فى آل حم آيه

تأولها منا تقى و مهرب

و فيه و صحّ عن الحسن بن على عليهما السّلام أنه خطب الناس فقال فى خطبته:إنا من أهل البيت الذين افترض اللّه مودتهم على كل مسلم فقال: قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبىٰ .

و فى الكافى بإسناده عن عبد اللّه بن عجلان عن أبى جعفر عليه السّلام فى قوله تعالى: «قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبىٰ» قال:هم الأئمه.

ص: ۵۶۹

أقول:و الأخبار فی هذا المعنی من طرق الشیعه عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام کثیره جدا مرویه عنهم.

و فی الدر المنثور أخرج أحمد بن حمید و البخاری و مسلم و الترمذی و ابن جریر و ابن مردویه من طریق طاوس عن ابن عباس أنه سئل عن قوله: «إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی» فقال سعید بن جبیر:هم قربی آل محمد فقال ابن عباس:عجلت إن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لم یکن بطن من قریش إلا کان له فیهم قرابه فقال:إلا أن تصلوا ما بینی و بینکم من القرابه.

أقول:و رواه أیضا عن ابن عباس بطرق أخری غیر هذا الطریق،و قد تقدم فی بیان الآیه أن هذا المعنی غیر مستقیم و لا منطبق علی سیاق الآیه،و من العجیب ما فی بعض هذه الطرق أن الآیه منسوخه بقوله تعالی: قُلْ ما سَأَلْتُکُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَکُمْ إِنْ أَجْرِیَ إِلاّ عَلَی اللّهِ .

و فیه أخرج أبو نعیم و الدیلمی من طریق مجاهد عن ابن عباس قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:لا أسألکم علیه أجرا إلا الموده فی القربی أن تحفظونی فی أهل بیتی و تودوهم لی.

و فیه أخرج ابن المنذر،و ابن أبی حاتم و الطبرانی و ابن مردویه بسند ضعیف من طریق سعید بن جبیر عن ابن عباس قال:لما نزلت هذه الآیه: «قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی» قالوا:یا رسول اللّه من قرابتک هؤلاء الذین وجبت مودتهم قال:علی و فاطمه و ولداها.

أقول:و رواه الطبرسی فی المجمع و فیها«و ولدها»مکان«و ولداها».

و فیه أخرج ابن جریر عن أبی الدیلم قال:لما جیء بعلی بن الحسین أسیرا فأقیم علی درج دمشق قام رجل من أهل الشام فقال:الحمد للّه الذی قتلکم و استأصلکم فقال له علی بن الحسین:أقرأت القرآن؟قال:نعم.قال:أقرأت آل حم؟قال:نعم قال:أ ما قرأت «قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی» ؟قال:فإنکم لأنتم هم؟قال:نعم.

و فیه أخرج ابن أبی حاتم عن ابن عباس «وَ مَنْ یَقْتَرِفْ حَسَنَهً» قال:الموده لآل محمد.

أقول:و روی ما فی معناه فی الکافی بإسناده عن محمد بن مسلم عن أبی جعفر علیه السّلام.

و فی تفسیر القمی حدثنی أبی عن ابن أبی نجران عن عاصم بن حمید عن محمد بن مسلم قال:سمعت أبا جعفر علیه السّلام یقول فی قول اللّه عزّ و جل: «قُلْ لاٰ أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّةَ فِی الْقُرْبیٰ» یعنی فی أهل بیته.

قال:جاءت الأنصار إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقالوا:إنا قد آوینا و نصرنا فخذ طائفه من أموالنا فاستعن بها علی ما نابک فأنزل اللّه عزّ و جل «قُلْ لاٰ أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّةَ فِی الْقُرْبیٰ» أی فی أهل بیته.

ثم قال:أ لا تری أن الرجل یکون له صدیق و فی نفس ذلک الرجل شیء علی أهل بیته فلا یسلم صدره فأراد اللّه عزّ و جل أن لا یکون فی نفس رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم شیء علی أمته ففرض اللّه علیهم الموده فی القربی فإن أخذوا أخذوا مفروضا،و إن ترکوا ترکوا مفروضا.

قال:فانصرفوا من عنده و بعضهم یقول:عرضنا علیه أموالنا فقال:لا.قاتلوا عن أهل بیتی من بعدی،و قال طائفه:ما قال هذا رسول اللّه و جحدوه و قالوا کما حکی اللّه عزّ و جل:

«أَمْ یَقُولُونَ افْتَریٰ عَلَی اللّٰهِ کَذِباً» فقال عزّ و جل: «فَإِنْ یَشَإِ اللّٰهُ یَخْتِمْ عَلیٰ قَلْبِکَ» قال:لو افتریت «وَ یَمْحُ اللّٰهُ الْبٰاطِلَ» یعنی یبطله «وَ یُحِقُّ الْحَقَّ بِکَلِمٰاتِهِ» یعنی بالأئمه و القائم من آل محمد علیهم السّلام إِنَّهُ عَلِیمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ .

أقول:و روی قصه الأنصار السیوطی فی الدر المنثور عن الطبرانی و ابن مردویه من طریق ابن جبیر و ضعّفه.

[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۲۷ الی ۵۰]

وَ لَوْ بَسَطَ اَللّٰهُ اَلرِّزْقَ لِعِبٰادِهِ لَبَغَوْا فِی اَلْأَرْضِ وَ لٰکِنْ یُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مٰا یَشٰاءُ إِنَّهُ بِعِبٰادِهِ خَبِیرٌ بَصِیرٌ (۲۷) وَ هُوَ اَلَّذِی یُنَزِّلُ اَلْغَیْثَ مِنْ بَعْدِ مٰا قَنَطُوا وَ یَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَ هُوَ اَلْوَلِیُّ اَلْحَمِیدُ (۲۸) وَ مِنْ آیٰاتِهِ خَلْقُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا بَثَّ فِیهِمٰا مِنْ دٰابَّةٍ وَ هُوَ عَلیٰ جَمْعِهِمْ إِذٰا یَشٰاءُ قَدِیرٌ (۲۹) وَ مٰا أَصٰابَکُمْ مِنْ مُصِیبَةٍ فَبِمٰا کَسَبَتْ أَیْدِیکُمْ وَ یَعْفُوا عَنْ کَثِیرٍ (۳۰) وَ مٰا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِینَ فِی اَلْأَرْضِ وَ مٰا لَکُمْ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لاٰ نَصِیرٍ (۳۱) وَ مِنْ آیٰاتِهِ اَلْجَوٰارِ فِی اَلْبَحْرِ کَالْأَعْلاٰمِ (۳۲) إِنْ یَشَأْ یُسْکِنِ اَلرِّیحَ فَیَظْلَلْنَ رَوٰاکِدَ عَلیٰ ظَهْرِهِ إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِکُلِّ صَبّٰارٍ شَکُورٍ (۳۳) أَوْ یُوبِقْهُنَّ بِمٰا کَسَبُوا وَ یَعْفُ عَنْ کَثِیرٍ (۳۴) وَ یَعْلَمَ اَلَّذِینَ یُجٰادِلُونَ فِی آیٰاتِنٰا مٰا لَهُمْ مِنْ مَحِیصٍ (۳۵) فَمٰا أُوتِیتُمْ مِنْ شَیْءٍ فَمَتٰاعُ اَلْحَیٰاةِ اَلدُّنْیٰا وَ مٰا عِنْدَ اَللّٰهِ خَیْرٌ وَ أَبْقیٰ لِلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَلیٰ رَبِّهِمْ یَتَوَکَّلُونَ (۳۶) وَ اَلَّذِینَ یَجْتَنِبُونَ کَبٰائِرَ اَلْإِثْمِ وَ اَلْفَوٰاحِشَ وَ إِذٰا مٰا غَضِبُوا هُمْ یَغْفِرُونَ (۳۷) وَ اَلَّذِینَ اِسْتَجٰابُوا لِرَبِّهِمْ وَ أَقٰامُوا اَلصَّلاٰةَ وَ أَمْرُهُمْ شُوریٰ بَیْنَهُمْ وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ یُنْفِقُونَ (۳۸) وَ اَلَّذِینَ إِذٰا أَصٰابَهُمُ اَلْبَغْیُ هُمْ یَنْتَصِرُونَ (۳۹) وَ جَزٰاءُ سَیِّئَةٍ سَیِّئَةٌ مِثْلُهٰا فَمَنْ عَفٰا وَ أَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَی اَللّٰهِ إِنَّهُ لاٰ یُحِبُّ اَلظّٰالِمِینَ (۴۰) وَ لَمَنِ اِنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولٰئِکَ مٰا عَلَیْهِمْ مِنْ سَبِیلٍ (۴۱) إِنَّمَا اَلسَّبِیلُ عَلَی اَلَّذِینَ یَظْلِمُونَ اَلنّٰاسَ وَ یَبْغُونَ فِی اَلْأَرْضِ بِغَیْرِ اَلْحَقِّ أُولٰئِکَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۴۲) وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ إِنَّ ذٰلِکَ لَمِنْ عَزْمِ اَلْأُمُورِ (۴۳) وَ مَنْ یُضْلِلِ اَللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ وَلِیٍّ مِنْ بَعْدِهِ وَ تَرَی اَلظّٰالِمِینَ لَمّٰا رَأَوُا اَلْعَذٰابَ یَقُولُونَ هَلْ إِلیٰ مَرَدٍّ مِنْ سَبِیلٍ (۴۴) وَ تَرٰاهُمْ یُعْرَضُونَ عَلَیْهٰا خٰاشِعِینَ مِنَ اَلذُّلِّ یَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِیٍّ وَ قٰالَ اَلَّذِینَ آمَنُوا إِنَّ اَلْخٰاسِرِینَ اَلَّذِینَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِیهِمْ یَوْمَ اَلْقِیٰامَةِ أَلاٰ إِنَّ اَلظّٰالِمِینَ فِی عَذٰابٍ مُقِیمٍ (۴۵) وَ مٰا کٰانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِیٰاءَ یَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَ مَنْ یُضْلِلِ اَللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ سَبِیلٍ (۴۶) اِسْتَجِیبُوا لِرَبِّکُمْ مِنْ قَبْلِ

أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لاٰ مَرَدَّ لَهُ مِنَ اَللّٰهِ مٰا لَكُمْ مِنْ مَلْجَإٍ يَوْمَئِذٍ وَ مٰا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ (۴۷) فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمٰا أَرْسَلْنٰاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً إِنْ عَلَيْكَ
إِلاَّ اَلْبَلاٰغُ وَ إِنّٰا إِذٰا أَذَقْنَا اَلْإِنْسٰانَ مِنّٰا رَحْمَةً فَرِحَ بِهٰا وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ اَلْإِنْسٰانَ كَفُورٌ (۴۸) لِلّٰهِ مُلْكُ
اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشٰاءُ إِنٰاثاً وَ يَهَبُ لِمَنْ يَشٰاءُ اَلذُّكُورَ (۴۹) أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرٰاناً وَ إِنٰاثاً وَ يَجْعَلُ مَنْ يَشٰاءُ
عَقِيماً إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (۵۰)

ص :۵۷۱

بیان:

قوله تعالی: وَ لَوْ بَسَطَ اللّٰهُ الرِّزْقَ لِعِبٰادِهِ لَبَغَوْا فِی الْأَرْضِ وَ لٰکِنْ یُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مٰا یَشٰاءُ إِنَّهُ بِعِبٰادِهِ خَبِیرٌ بَصِیرٌ القدر مقابل البسط معناه التضییق و منه قوله السابق: «یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ یَقْدِرُ» و القدر بفتح الدال و سکونها کمیّه الشیء و هندسته و منه قوله: «وَ لٰکِنْ یُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مٰا یَشٰاءُ» أو جعل الشیء علی کمیّه معینه و منه قوله: فَقَدَرْنٰا فَنِعْمَ الْقٰادِرُونَ (المرسلات۲۳/).

و البغی الظلم،و قوله: «بِعِبٰادِهِ» من وضع الظاهر موضع الضمیر،و النکته فیه الإشاره الی بیان کونه خبیرا بصیرا بهم و ذلک أنهم عباده المخلوقون له القائمون به فلا یکونون محجوبین عنه مجهولین له،و کذا قوله السابق: «لِعِبٰادِهِ» لا یخلو من إشاره الی بیان إیتاء الرزق و ذلک أنهم عباده و رزق العبد علی مولاه.

و معنی الآیه:و لو وسّع اللّه الرزق علی عباده فأشبع الجمیع بإیتائه لظلموا فی الأرض-لما أن من طبع سعه المال الأشر و البطر و الاستکبار و الطغیان کما قال تعالی: إِنَّ الْإِنْسٰانَ لَیَطْغیٰ أَنْ رَآهُ اسْتَغْنیٰ (العلق۷/)-و لکن ینزّل ما یشاء من الرزق بقدر و کمیه معینه إنه بعباده خبیر بصیر فیعلم ما یستحقه کل عبد و ما یصلحه من غنی أو فقر فیؤتیه ذلک.

ففى قوله: وَ لٰكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مٰا يَشٰاءُ بيان للسنّه الإلهيه فى إيتاء الرزق بالنظر الى صلاح حال الناس أى إن لصلاح حالهم أثرا فى تقدير أرزاقهم،و لا ينافى ذلك ما نشاهد من طغيان بعض المثرين و نماء رزقهم على ذلك فإن هناك سنّه اخرى حاكمه على هذه السنه و هى سنه الابتلاء و الامتحان،قال تعالى: إِنَّمٰا أَمْوٰالُكُمْ وَ أَوْلاٰدُكُمْ فِتْنَةٌ (التغابن/١٥)، و سنّه اخرى هى سنه المكر و الاستدراج،قال تعالى: سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لاٰ يَعْلَمُونَ وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ (الأعراف/١٨٣).

فسنه الإصلاح بتقدير الرزق سنه ابتدائيه يصلح بها حال الإنسان إلا أن يمتحنه اللّه كما قال: وَ لِيَبْتَلِيَ اللّٰهُ مٰا فِي صُدُورِكُمْ وَ لِيُمَحِّصَ مٰا فِي قُلُوبِكُمْ (آل عمران/١٥٤)أو يغيّر النعمه و يكفر بها فيغيّر اللّه فى حقه سنته فيعطيه ما يطغيه،قال تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُغَيِّرُ مٰا بِقَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ (الرعد/١١).

و كما أن إيتاء المال و البنين و سائر النعم الصوريه من الرزق المقسوم كذلك المعارف الحقه و الشرائع السماويه المنتهيه الى الوحى من حيث إنزالها و من حيث الابتلاء بها و التلبّس بالعمل بها من الرزق المقسوم.

فلو نزلت المعارف و الأحكام عن آخرها دفعه واحده-على ما لها من الإحاطه و الشمول لجميع شئون الحياه الإنسانيه-لشقّت على الناس و لم يؤمن بها إلا الأوحدى منهم لكن اللّه سبحانه أنزلها على رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم تدريجا و على مكث و هيّأ بذلك الناس بقبول بعضها لقبول بعض،قال تعالى: وَ قُرْآناً فَرَقْنٰاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النّٰاسِ عَلىٰ مُكْثٍ (الإسراء/ ١٠۶).

و كذا المعارف العاليه التى هى فى بطون المعارف الساذجه الدينيه لو لم يضرب عليها بالحجاب و بيّنت لعامه الناس على حد الظواهر المبينه لهم لم يتحملوها و دفعته أفهامهم إلا الأوحدى منهم لكن اللّه سبحانه كلّمهم فى ذلك نوع تكليم يستفيد منه كل على قدر فهمه

و سعه صدره كما قال فى مثل ضربه فى ذلك: أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَسٰالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهٰا (الرعد١٧/).

و كذلك الأحكام و التكاليف الشرعيه لو كلّف بجميعها جميع الناس لتحرّجوا منها و لم يتحمّلوها لكنه سبحانه قسّمها بينهم حسب تقسيم الابتلاءات المقتضيه لتوجّه التكاليف المتنوّعه بينهم.

فالرزق بالمعارف و الشرائع من أى جهه فرض كالرزق الصورى مفروز بين الناس مقدّر على حسب صلاح حالهم.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِى يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مٰا قَنَطُوا وَ يَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَ هُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ القنوط اليأس،و الغيث المطر،قال فى مجمع البيان:الغيث ما كان نافعا فى وقته،و المطر قد يكون نافعا و قد يكون ضارّا فى وقته و غير وقته.انتهى.و نشر الرحمه تفريق النعمه بين الناس بإنبات النبات و إخراج الثمار التى يكون سببها المطر.

و فى الآيه انتقال من حديث الرزق الى آيات التوحيد التى لها تعلّق ما بالأرزاق،و يتلوها فى هذا المعنى آيات،و تذييل الآيه بالاسمين:الولىّ الحميد و هما من أسمائه تعالى الحسنى للثناء عليه فى فعله الجميل.

قوله تعالى: وَ مِنْ آيٰاتِهِ خَلْقُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَثَّ فِيهِمٰا مِنْ دٰابَّةٍ الخ؛البث التفريق،و يقال:بثّ الريح التراب إذا أثاره،و الدابه كل ما يدبّ على الأرض فيعمّ الحيوانات جميعا،و المعنى ظاهر.

و ظاهر الآيه أن فى السموات خلقا من الدواب كالأرض،و قول بعضهم:إنما فى السموات من دابه هى الملائكه يدفعه أن إطلاق الدواب على الملائكه غير معهود.

و قوله: وَ هُوَ عَلىٰ جَمْعِهِمْ إِذٰا يَشٰاءُ قَدِيرٌ إشاره الى حشر ما بثّ فيهما من دابه و قد عبّر بالجمع لمقابلته البث الذى هو التفريق،و لا دلاله فى قوله: «عَلىٰ جَمْعِهِمْ» حيث أتى

بضمير أولی العقل علی کون ما فی السموات من الدواب أولی عقل کالإنسان لقوله تعالی:

وَ مٰا مِنْ دَابَّةٍ فِی الْأَرْضِ وَ لاٰ طٰائِرٍ یَطِیرُ بِجَنٰاحَیْهِ إِلاّٰ أُمَمٌ أَمْثٰالُکُمْ مٰا فَرَّطْنٰا فِی الْکِتٰابِ مِنْ شَیْءٍ ثُمَّ إِلیٰ رَبِّهِمْ یُحْشَرُونَ (الأنعام۳۸/).

و القدیر من أسمائه تعالی الحسنی و هو الذی أرکزت فیه القدره و ثبتت،قال الراغب:

القدره إذا وصف بها الإنسان فاسم لهیئه له بها یتمکن من فعل شیء ما،و إذا وصف اللّه بها فهی نفی العجز عنه،و محال أن یوصف غیر اللّه بالقدره المطلقه معنی و إن أطلق علیه لفظا بل حقه أن یقال:قادر علی کذا،و متی قیل:هو قادر فعلی سبیل معنی التقیید،و لهذا لا أحد غیر اللّه یوصف بالقدره من وجه إلا و یصحّ أن یوصف بالعجز من وجه و اللّه تعالی هو الذی ینتفی عنه العجز من کل وجه.

و القدیر هو الفاعل لما یشاء علی قدر ما تقتضی الحکمه لا زائدا علیه و لا ناقصا عنه و لذلک لا یصح أن یوصف به إلا اللّه تعالی قال:«إنه علی ما یشاء قدیر»،و المقتدر یقاربه نحو «عِنْدَ مَلِیکٍ مُقْتَدِرٍ» لکن قد یوصف به البشر،و إذا استعمل فی اللّه فمعناه معنی القدیر و إذا استعمل فی البشر فمعناه المتکلف و المکتسب للقدره،انتهی.

و هو حسن غیر أن فی قوله:إن القدره إذا وصف بها اللّه فهی نفی العجز عنه مساهله ظاهره فإن صفاته تعالی الذاتیه کالحیاه و العلم و القدره لها معان إیجابیه هی عین الذات لا معان سلبیه حتی تکون الحیاه بمعنی انتفاء الموت و العلم بمعنی انتفاء الجهل و القدره بمعنی انتفاء العجز علی ما یقوله الصابئون و لازمه خلوّ الذات عن صفات الکمال.

فالحق أن معنی قدرته تعالی کونه بحیث یفعل ما یشاء،و لازم هذا المعنی الإیجابی انتفاء مطلق العجز عنه تعالی.

قوله تعالی: وَ مٰا أَصٰابَکُمْ مِنْ مُصِیبَةٍ فَبِمٰا کَسَبَتْ أَیْدِیکُمْ وَ یَعْفُوا عَنْ کَثِیرٍ المصیبه النائبه تصیب الإنسان کأنها تقصده،و المراد بما کسبت أیدیکم المعاصی

و السيئات،و قوله: «وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ» أى عن كثير مما كسبت أيديكم و هى السيئات.

و الخطاب فى الآيه اجتماعى موجّه الى المجتمع غير منحلّ الى خطابات جزئيه و لازمه كون المراد بالمصيبه التى تصيبهم المصائب العامه الشامله كالقحط و الغلاء و الوباء و الزلازل و غير ذلك.

فيكون المراد أن المصائب و النوائب التى تصيب مجتمعكم و يصابون بها إنما تصيبكم بسبب معاصيكم و اللّه يصفح عن كثير منها فلا يأخذ بها.

فالآيه فى معنى قوله تعالى: ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (الروم/۴۱)،و قوله: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ وَ لٰكِنْ كَذَّبُوا (الأعراف/۹۶)،و قوله: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ (الرعد/۱۱)،و غير ذلك من الآيات الداله على أن بين أعمال الإنسان و بين النظام الكونى ارتباطا خاصاً فلو جرى المجتمع الإنسانى على ما يقتضيه الفطره من الاعتقاد و العمل لنزلت عليه الخيرات و فتحت عليه البركات و لو أفسدوا أفسد عليهم.

هذا ما تقتضيه هذه السنه الإلهيه إلا أن ترد عليه سنه الابتلاء أو سنه الاستدراج و الإملاء فينقلب الأمر،قال تعالى: ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَهِ الْحَسَنَهَ حَتّٰى عَفَوْا وَ قَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرّاءُ وَ السَّرّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَهً وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ (الأعراف/۹۵).

و يمكن أن يكون الخطاب فى الآيه عامّا منحلا الى خطابات الأفراد فيكون ما يصاب كل إنسان بمصيبه فى نفسه أو ماله أو ولده أو عرضه و ما يتعلق به مستندا الى معصيه أتى بها و سيئه عملها و يعفو اللّه عن كثير منها.

و كيف كان فالخطاب فى الآيه لعامه الناس من المؤمن و الكافر و هو الذى يفيده السياق و تؤيده الآيه التاليه هذا أولا،و المراد بما كسبته الأيدى المعاصى و السيئات دون مطلق

الأعمال،و هذا ثانیا،و المصائب التی تصیب إنما هی آثار الأعمال فی الدنیا لما بین الأعمال و بینها من الارتباط و التداعی دون جزاء الأعمال و هذا ثالثا.

قوله تعالی: وَ مٰا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِینَ فِی الْأَرْضِ وَ مٰا لَکُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لاٰ نَصِیرٍ ،معنی الآیه ظاهر و هی باتصالها بما قبلها تفید أنکم لا تعجزون اللّه حتی لا تصیبکم المصائب لذنوبکم و لیس لکم من دونه من ولی یتولی أمرکم فیدفع عنکم المصائب و لا نصیر ینصرکم و یعینکم علی دفعها.

قوله تعالی: وَ مِنْ آیٰاتِهِ الْجَوٰارِ فِی الْبَحْرِ کَالْأَعْلاٰمِ ،الجواری جمع جاریه و هی السفینه،و الأعلام جمع علم و هو العلامه و یسمی به الجبل و شبهت السفائن بالجبال لعظمها و ارتفاعها و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: إِنْ یَشَأْ یُسْکِنِ الرِّیحَ فَیَظْلَلْنَ رَوٰاکِدَ عَلیٰ ظَهْرِهِ الخ؛ضمیر «یَشَأْ» للّه تعالی،و ظل بمعنی صار،و «رَوٰاکِدَ» جمع راکده و هی الثالثه فی محلها و المعنی:إن یشإ اللّه یسکن الریح التی تجری بها الجواری فیصرن أی الجواری ثوابت علی ظهر البحر.

و قوله: إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِکُلِّ صَبّٰارٍ شَکُورٍ أصل الصبر الحبس و أصل الشکر إظهار نعمه المنعم بقول أو فعل،و المعنی:إنّ فیما ذکر من أمر الجواری من کونها جاریه علی ظهر البحر بسبب جریان الریاح ناقله للناس و أمتعتهم من ساحل الی ساحل لآیات لکل من حبس نفسه عن الاشتغال بما لا یعینه و اشتغل بالتفکر فی نعمه و التفکر فی النعمه من الشکر.

و قیل:المراد بکل صبّار شکور المؤمن لأن المؤمن لا یخلو من أن یکون فی الضرّاء أو فی السرّاء فإن کان فی الضرّاء کان من الصابرین و إن کان فی السرّاء کان من الشاکرین.

قوله تعالی: أَوْ یُوبِقْهُنَّ بِمٰا کَسَبُوا وَ یَعْفُ عَنْ کَثِیرٍ الإیباق الإهلاک،و ضمیر التأنیث للجواری و ضمیر التذکیر للناس،و یوبقهن و یعف معطوفات علی «یُسْکِنِ» ،

و المعنى:إن يشأ يهلک الجواری بإغراقها بسبب ما کسبوا من السیئات و یعف عن کثیر منها أی إن بعضها کاف فی اقتضاء الإهلاک و إن عفی عن کثیر منها.

قوله تعالی: وَ یَعْلَمَ الَّذِینَ یُجادِلُونَ فِی آیاتِنا ما لَهُمْ مِنْ مَحِیصٍ قیل:

هو غایه معطوفه علی اخری محذوفه،و التقدیر نحو من قولنا:لیظهر به قدرته و یعلم الذین یجادلون فی آیاتنا ما لهم من مفر و لا مخلص،و هذا کثیر الورود فی القرآن الکریم غیر أن المعطوف فیما ورد فیه مقارن للام الغایه کقوله: وَ لِیَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا (آل عمران/ ۱۴۰).

و قوله: وَ لِیَکُونَ مِنَ الْمُوقِنِینَ (الأنعام/۷۵).

و جوّز بعضهم أن یکون معطوفا علی جزاء الشرط بتقدیر أن نحو إن جئتنی أکرمک و أعطیک کذا و کذا بنصب أعطیک،و المسأله نحویه خلافیه فلیرجع الی ما ذکروه فیه.

قوله تعالی: فَما أُوتِیتُمْ مِنْ شَیْءٍ فَمَتاعُ الْحَیاهِ الدُّنْیا الخ؛تفصیل لما تقدم ذکره من الرزق و تقسیم له الی ما عند الناس من رزق الدنیا الشامل للمؤمن و الکافر و ما عند اللّٰه من رزق الآخره المختص بالمؤمنین،و فیه تخلص الی ذکر صفات المؤمنین و ذکر بعض ما یلقاه الظالمون یوم القیامه.

فقوله: فَما أُوتِیتُمْ مِنْ شَیْءٍ فَمَتاعُ الْحَیاهِ الدُّنْیا الخطاب للناس علی ما یفیده السیاق دون المشرکین خاصه،و المراد بما أوتیتم من شیء جمیع ما أعطیه للناس و رزقوه من النعیم،و إضافه المتاع الی الحیاه للإشاره الی انقطاعه و عدم ثباته و دوامه،و المعنی:فکل شیء أعطیتموه مما عندکم متاع تتمتعون به فی أیام قلائل.

و قوله: وَ ما عِنْدَ اللّٰهِ خَیْرٌ وَ أَبْقیٰ لِلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَلیٰ رَبِّهِمْ یَتَوَکَّلُونَ المراد بما عند اللّٰه ما ادّخره اللّٰه ثوابا لیثیب به المؤمنین،و اللام فی «لِلَّذِینَ آمَنُوا» للملک و الظرف لغو،و قیل اللام متعلق بقوله: «أَبْقیٰ» و الأول أظهر،و کون ما عند اللّٰه خیرا لکونه

خالصا من الألم و الكدر و كونه أبقى لكونه أدوم غير منقطع الآخر.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبٰائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَوٰاحِشَ وَ إِذٰا مٰا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ عطف على قوله: «لِلَّذِينَ آمَنُوا» و الآيه و آيتان بعدها تعدّ صفات المؤمنين الحسنه و قول بعضهم أنه كلام مستأنف لا يساعد عليه السياق.

و كبائر الإثم المعاصى الكبيره التى لها آثار سوء عظيمه و قد عدّ تعالى منها شرب الخمر و الميسر،قال تعالى: قُلْ فِيهِمٰا إِثْمٌ كَبِيرٌ (البقره۲۱۹/)،و الفواحش جمع فاحشه و هى المعصيه الشنيعه النكراء و قد عدّ تعالى منها الزنا و اللواط قال: وَ لاٰ تَقْرَبُوا الزِّنىٰ إِنَّهُ كٰانَ فٰاحِشَةً (الإسراء۳۲/)،و قال حاكيا عن لوط: أَ تَأْتُونَ الْفٰاحِشَةَ وَ أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ (النمل۵۴/).

و قوله: يَجْتَنِبُونَ كَبٰائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَوٰاحِشَ و هو فى سوره مكيه إشاره الى إجمال ما سيفصّل من تشريع تحريم كبائر المعاصى و الفواحش.

و فى قوله: وَ إِذٰا مٰا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ إشاره الى العفو عند الغضب و هو من أخصّ صفات المؤمنين و لذا عبّر عنه بما عبّر و لم يقل:و يغفرون إذا غضبوا ففى الكلام جهات من التأكيد و ليس قصرا للمغفره عند الغضب فيهم.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ اسْتَجٰابُوا لِرَبِّهِمْ وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ الخ؛الاستجابه هى الإجابه و استجابتهم لربهم إجابتهم لما يكلفهم به من الأعمال الصالحه-على ما يفيده السياق-و ذكر إقامه الصلاه بعدها من قبيل ذكر الخاص بعد العام لشرفه.

على أن الظاهر أن الآيات مكيه و لم يشرّع يومئذ أمثال الزكاه و الخمس و الصوم و الجهاد، و فى قوله: «وَ الَّذِينَ اسْتَجٰابُوا لِرَبِّهِمْ» من الإشاره الى إجمال الأعمال الصالحه المشرّعه نظير ما تقدّم فى قوله: «وَ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ» الخ؛و نظير الكلام جار فى الآيات التاليه.

و قوله: وَ أَمْرُهُمْ شُورىٰ بَيْنَهُمْ قال الراغب:و التشاور و المشاوره و المشوره

استخراج الرأى بمراجعه البعض الى البعض من قولهم:شرت العسل إذا أخذته من موضعه و استخرجته منه،قال تعالى: «وَ شٰاوِرْهُمْ فِي اَلْأَمْرِ» و الشورى الأمر الذى يتشاور فيه،قال تعالى: «وَ أَمْرُهُمْ شُورىٰ بَيْنَهُمْ» انتهى.فالمعنى:الأمر الذى يعزمون عليه شورى بينهم يتشاورون فيه،و يظهر من بعضهم أنه مصدر،و المعنى:و شأنهم المشاوره بينهم.

و كيف كان ففيه إشاره الى أنهم أهل الرشد و إصابه الواقع يمعنون فى استخراج صواب الرأى بمراجعه العقول فالآيه قريبه المعنى من قول اللّه تعالى: اَلَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ (الزمر/١٨).

و قوله: «وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ يُنْفِقُونَ» إشاره الى بذل المال لمرضات اللّه.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ إِذٰا أَصٰابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ قال الراغب:الانتصار و الاستنصار طلب النصره.انتهى.فالمعنى:الذين إذا أصاب الظلم بعضهم طلب النصره من الآخرين و إذا كانوا متفقين على الحق كنفس واحده فكأن الظلم أصاب جميعهم فطلبوا المقاومه قباله و أعدّوا عليه النصره.

و عن بعضهم أن الانتصار بمعنى التناصر نظير اختصم و تخاصم و استبق و تسابق و المعنى عليه ظاهر.

و كيف كان فالمراد مقاومتهم لرفع الظلم فلا ينافى المغفره عند الغضب المذكوره فى جمله صفاتهم فإن المقاومه دون الظلم و سد بابه عن المجتمع لمن استطاعه و الانتصار و التناصر لأجله من الواجبات الفطريه،قال تعالى: وَ إِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ (الأنفال/٧٢)،و قال: فَقٰاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتّٰى تَفِيءَ إِلىٰ أَمْرِ اللّٰهِ (الحجرات/٩).

قوله تعالى: وَ جَزٰاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهٰا الى آخر الآيه بيان لما جعل للمنتصر فى انتصاره و هو أن يقابل الباغى بما يماثل فعله و ليس بظلم و بغى.

قيل:و سمى الثانيه و هى ما يأتى بها المنتصر سيئه لأنها فى مقابله الاولى كما قال تعالى:

فَمَنِ اعْتَدیٰ عَلَیْکُمْ فَاعْتَدُوا عَلَیْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدیٰ عَلَیْکُمْ (البقره۱۹۴/)،و قال الزمخشری:کلتا الفعلتین:الاولی و جزاؤها سیئه لأنها تسوء من تنزل به ففیه رعایه لحقیقه معنی اللفظ و إشاره الی أن مجازاه السیئه بمثلها إنما تحمد بشرط المماثله من غیر زیاده.

و قوله: فَمَنْ عَفٰا وَ أَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَی اللّٰهِ وعد جمیل علی العفو و الإصلاح، و الظاهر أن المراد بالإصلاح إصلاحه أمره فیما بینه و بین ربه،و قیل:المراد إصلاحه ما بینه و بین ظالمه بالعفو و الإغضاء.

و قوله: إِنَّهُ لاٰ یُحِبُّ الظّٰالِمِینَ قیل:فیه بیان أنه تعالی لم یرغّب المظلوم فی العفو عن الظالم لمیله الی الظالم أو لحبه إیاه و لکن لیعرض المظلوم بذلک لجزیل الثواب،و لحبه تعالی الإحسان و الفضل.

قوله تعالی: وَ لَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولٰئِکَ مٰا عَلَیْهِمْ مِنْ سَبِیلٍ -الی قوله- لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ضمیر «ظُلْمِهِ» راجع الی المظلوم،و الإضافه من إضافه المصدر الی مفعوله.

الآیات الثلاث تبین و رفع لبس من قوله فی الآیه السابقه: «فَمَنْ عَفٰا وَ أَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَی اللّٰهِ» فمن الجائز أن یتوهّم المظلوم أن فی ذلک إلغاء لحق انتصاره فبیّن سبحانه بقوله أولا:

«وَ لَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولٰئِکَ مٰا عَلَیْهِمْ مِنْ سَبِیلٍ» أن لا سبیل علی المظلومین و لا مجوّز لإبطال حقهم فی الشرع الإلهی،و إرجاع ضمیر الإفراد الی الموصول أولا باعتبار لفظه، و ضمیر الجمع ثانیا باعتبار معناه.

و بین بقوله ثانیا: إِنَّمَا السَّبِیلُ عَلَی الَّذِینَ یَظْلِمُونَ النّٰاسَ وَ یَبْغُونَ فِی الْأَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ أن السبیل کله علی الظالمین فی الانتقام منهم للمظلومین،و أکد ذلک ذیلا بقوله: أُولٰئِکَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ .

و بین بقوله ثالثا: وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ إِنَّ ذٰلِکَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ أن الدعوه الی

الصبر و العفو ليست إبطالا لحق الانتصار و إنما هى إرشاد الى فضيله هى من أعظم الفضائل فإن فى المغفره الصبر الذى هو من عزم الامور،و قد أكد الكلام بلام القسم أولا و باللام فى خبر إن ثانيا لإفاده العنايه بمضمونه.

قوله تعالى: وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ الخ؛لما ذكر المؤمنين بأوصافهم و أنّ لهم عند اللّٰه رزقهم المدّخر لهم و فيه سعاده عقباهم التى هداهم اللّٰه إليها التفت الى غيرهم و هم الظالمون الآيسون من تلك الهدايه الموصله الى السعاده المحرومون من هذا الرزق الكريم فبين أن اللّٰه سبحانه أضلهم لكفرهم و تكذيبهم فلا ينتهون الى ما عنده من الرزق و لا يسعدهم به و ليس لهم من دونه من ولى حتى يتولى أمرهم و يرزقهم ما حرّمهم اللّٰه من الرزق،فهم صفر الأكف يتمنون عند مشاهده العذاب الرجوع الى الدنيا ليعملوا صالحا فيكونوا أمثال المؤمنين.

فقوله: وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ الخ؛من قبيل وضع السبب و هو إضلال اللّٰه لهم و عدم ولى آخر يتولى أمرهم فيهديهم و يرزقهم موضع المسبب و هو الهدايه و الرزق.

و قوله: «وَ تَرَى الظّٰالِمِينَ لَمّٰا رَأَوُا الْعَذٰابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلىٰ مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ» إشاره الى تمنيهم الرجوع الى الدنيا بعد اليأس عن السعاده و مشاهده العذاب.

و تَرَى خطاب عام وجه الى النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم بما أنه راء و معناه و ترى و يرى كل من هو راء،و فيه إشاره الى أنهم يتمنون ذلك على رءوس الأشهاد،و المرد هو الرد.

قوله تعالى: وَ تَرٰاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهٰا خٰاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ضمير «عَلَيْهٰا» للنار للدلاله المقام عليها و خفى الطرف ضعيفه و إنما ينظر من طرف خفى.الى المكاره المهوله من ابتلى بها فهو لا يريد أن ينصرف فيغفل عنها و لا يجترئ أن يمتلئ بها بصره كالمبصور ينظر الى السيف،و الباقى ظاهر.

و قوله: وَ قٰالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخٰاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِيهِمْ

يَوْمَ الْقِيامَهِ أى إن الخاسرين كل الخسران و بحقيقته هم الذين خسروا أنفسهم بحرمانها عن النجاه و أهليهم بعدم الانتفاع بهم يوم القيامه.و قيل أهلوهم أزواجهم من الحور و خدمهم فى الجنه لو آمنوا و لا يخلو من وجه نظرا الى آيات وراثه الجنه.

و هذا القول المنسوب الى المؤمنين إنما يقولونه يوم القيامه-و التعبير بلفظ الماضى لتحقق الوقوع-لا فى الدنيا كما يظهر من بعضهم فليس لاستناده تعالى الى مقاله المؤمنين فى الدنيا وجه فى مثل المقام،و ليس القائلون به جميع المؤمنين كائنين من كانوا و إنما هم الكاملون منهم المأذون لهم فى الكلام الناطقون بالصواب محضا كأصحاب الأعراف و شهداء الأعمال قال تعالى: يَوْمَ يَأْتِ لا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلاّ بِإِذْنِهِ (هود١٠٥/).و قال: لا يَتَكَلَّمُونَ إِلاّ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمنُ وَ قالَ صَواباً (النبأ٣٨/).

قوله تعالى: وَ ما كانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِياءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ الخ؛هذا التعبير أعنى قوله: «وَ ما كانَ لَهُمْ» الخ؛دون أن يقال:و ما لهم من ولى كما قيل أولا للدلاله على ظهور بطلان دعواهم ولايه أوليائهم فى الدنيا و أن ذلك كان باطلا من أول الأمر.

و قوله: وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّهُ فَما لَهُ مِنْ سَبِيلٍ صالح لتعليل صدر الآيه و هو كالنتيجه لجميع ما تقدم من الكلام فى حال الظالمين فى عقباهم،و نوع انعطاف الى ما سبق من حديث تشريع الشريعه و السبيل بالوحى.

فهو كنايه عن أنه لا سبيل الى السعاده إلا سبيل اللّه الذى شرعه لعباده من طريق الوحى و الرساله فمن أضلّه عن سبيله لكفره و تكذيبه بسبيله فلا سبيل له يهتدى به الى سعاده العقبى و التخلص من العذاب و الهلاك.

قوله تعالى: اِسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللّهِ ما لَكُمْ مِنْ مَلْجَإٍ يَوْمَئِذٍ وَ ما لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ دعوه و إنذار بيوم القيامه المذكور فى الآيات السابقه على ما يعطيه السياق،و قول بعضهم:إن المراد باليوم يوم الموت غير وجيه.

و فى قوله: «لاٰ مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللّٰهِ» «لاٰ» لنفى الجنس و «مَرَدَّ» اسمه و «لَهُ» خبره و «مِنَ اللّٰهِ» حال من «مَرَدَّ» ،و المعنى:يوم لا ردّ له من قبل اللّه أى إنه مقضى محتوم لا يردّه اللّه البته فهو فى معنى ما تكرر فى كلامه تعالى من وصف يوم القيامه بأنه لا ريب فيه.

و قوله: مٰا لَكُمْ مِنْ مَلْجَإٍ يَوْمَئِذٍ وَ مٰا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ الملجأ الملاذ الذى يلتجأ اليه و النكير-كما قيل-مصدر بمعنى الإنكار،و المعنى:ما لكم من ملاذ تلتجئون اليه من اللّه و ما لكم من إنكار لما صدر منكم لظهور الأمر من كل جهه.

قوله تعالى: فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمٰا أَرْسَلْنٰاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً إِنْ عَلَيْكَ إِلاَّ الْبَلاٰغُ عدول من خطابهم الى خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لإعلام أن ما حمّله من الأمر إنما هو التبليغ لا أزيد من ذلك فقد أرسل مبلّغا لدين اللّه إن عليه إلا البلاغ و لم يرسل حفيظا عليهم مسئولا عن إيمانهم و طاعتهم حتى يمنعهم عن الإعراض و يتعب نفسه لإقبالهم عليه.

قوله تعالى: وَ إِنّٰا إِذٰا أَذَقْنَا الْإِنْسٰانَ مِنّٰا رَحْمَةً فَرِحَ بِهٰا وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسٰانَ كَفُورٌ الفرح بالرحمه كنايه عن الاشتغال بالنعمه و نسيان المنعم،و المراد بالسيئه المصيبه التى تسوء الإنسان إذا أصابته،و قوله: «فَإِنَّ الْإِنْسٰانَ كَفُورٌ» من وضع الظاهر موضع الضمير،و النكته فيه تسجيل الذمّ و اللوم عليه بذكره باسمه.

و فى الآيه استشعار بإعراضهم و توبيخهم بعنوان الإنسان المشتغل بالدنيا فإنه بطبعه حليف الغفله إن ذكّر بنعمه يؤتاها صرفه الفرح بها عن ذكر اللّه،و إن ذكّر بسيئه تصيبه بما قدّمت يداه شغله الكفران عن ذكر ربه فهو فى غفله عن ذكر ربه فى نعمه كانت أو فى نقمه فكاد أن لا تنجح فيه دعوه و لا تنفع فيه موعظه.

قوله تعالى: لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ الى آخر الآيتين، للآيتين نوع اتصال بما تقدم من حديث الرزق لما أن الأولاد المذكورين فيهما من قبيل الرزق.

و قيل:إنهما متصلتان بالآيه السابقه حيث ذكر فيها إذاقه الرحمه و إصابه السيئه و أن الإنسان يفرح بالرحمه و يكفر فى السيئه فذكر تعالى فى هاتين الآيتين أن ملك السماوات و الأرض للّه سبحانه يخلق ما يشاء فليس لمن يذوق رحمته أن يفرح بها و يشتغل به و لا لمن أصابته السيئه أن يكفر و يعترض بل له الخلق و الأمر فعلى المرحوم أن يشكر و على المصاب أن يرجع اليه.

و يبعّده أنه تعالى لم ينسب السيئه فى الآيه السابقه الى نفسه بل الى تقديم أيديهم فلا يناسبه نسبه القسمين جميعا فى هذه الآيه الى مشيّته و دعوتهم الى التسليم لها.

و كيف كان فقوله: «لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ» فيه قصر الملك و السلطنه فيه تعالى على جميع العالم و أن الخلق منوط بمشيّته من غير أن يكون هناك أمر يوجب عليه المشيه أو يضطره على الخلق.

و قوله: يَهَبُ لِمَنْ يَشٰاءُ إِنٰاثاً وَ يَهَبُ لِمَنْ يَشٰاءُ الذُّكُورَ الإناث جمع أنثى و الذكور و الذكران جمعا ذكر،و ظاهر التقابل أن المراد هبه الإناث فقط لمن يشاء و هبه الذكور فقط لمن يشاء و لذلك كرّرت المشيه،قيل:وجه تعريف الذكور أنهم المطلوبون لهم المعهودون فى أذهانهم و خاصه العرب.

و قوله: أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرٰاناً وَ إِنٰاثاً أى يجمع بينهم حال كونهم ذكرانا و إناثا معا فالتزويج فى اللغه الجمع،و قوله: «وَ يَجْعَلُ مَنْ يَشٰاءُ عَقِيماً» أى لا يلد و لا يولد له،و لما كان هذا أيضا قسما برأسه قيّده بالمشيه كالقسمين الأولين،و أما قسم الجمع بين الذكران و الإناث فإنه بالحقيقه جمع بين القسمين الأولين فاكتفى بما ذكر من المشيه فيهما.

و قوله: إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ تعليل لما تقدم أى إنه عليم لا يزيد ما يزيد لجهل قدير لا

ينقص ما ينقص عن عجز (۱)

[سوره الشوری (۴۲): الآيات ۵۱ الی ۵۳]

وَ مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اَللّٰهُ إِلاّٰ وَحْياً أَوْ مِنْ وَرٰاءِ حِجٰابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مٰا يَشٰاءُ إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ (۵۱) وَ كَذٰلِكَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنٰا مٰا كُنْتَ تَدْرِي مَا اَلْكِتٰابُ وَ لاَ اَلْإِيمٰانُ وَ لٰكِنْ جَعَلْنٰاهُ نُوراً نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِنٰا وَ إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (۵۲) صِرٰاطِ اَللّٰهِ اَلَّذِي لَهُ مٰا فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي اَلْأَرْضِ أَلاٰ إِلَى اَللّٰهِ تَصِيرُ اَلْأُمُورُ (۵۳)

بيان:

قوله تعالى: وَ مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللّٰهُ إِلاّٰ وَحْياً أَوْ مِنْ وَرٰاءِ حِجٰابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مٰا يَشٰاءُ الخ؛قد تقدم البحث عن معنى كلامه تعالى فى الجزء الثانى من الكتاب،و إطلاق الكلام على كلامه تعالى و التكليم على فعله الخاص سواء كان إطلاقا حقيقيا أو مجازيا واقع فى كلامه تعالى قال: يٰا مُوسىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النّٰاسِ بِرِسٰالاٰتِي وَ بِكَلاٰمِي (الأعراف/۱۴۴)،و قال: وَ كَلَّمَ اللّٰهُ مُوسىٰ تَكْلِيماً (النساء/ ۱۶۴)،و من مصاديق كلامه ما يتلقاه الأنبياء عليهم السّلام منه تعالى بالوحى.

و على هذا لا موجب لعدّ الاستثناء فى قوله: «إِلاّٰ وَحْياً» منقطعا بل الوحى و القسمان

ص :۵۸۸

۱- ۱) .الشورى ۲۷-۵۰:بحث روائى حول قوله تعالى: «لَوْ بَسَطَ اللّٰهُ الرِّزْقَ لِعِبٰادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ» ؛مصائب اولياء اللّه؛الشورى.

المذکوران بعده من تکلیمه تعالی للبشر سواء کان إطلاق التکلیم علیها إطلاقا حقیقیا أو مجازیا فکلّ واحد من الوحی و ما کان من وراء حجاب و ما کان بإرسال رسول نوع من تکلیمه للبشر.

فقوله: وَحْیاً -و الوحی الإشاره السریعه علی ما ذکره الراغب-مفعول مطلق نوعی و کذا المعطوفان علیه فی معنی المصدر النوعی،و المعنی:ما کان لبشر أن یکلمه اللّه نوعا من أنواع التکلیم إلا هذه الأنواع الثلاثه أن یوحی وحیا أو یکون من وراء حجاب أو أن یرسل رسولا فیوحی بإذنه ما یشاء.

ثم إن ظاهر التردید فی الآیه بأو هو التقسیم علی مغایره بین الأقسام و قد قیّد القسمان الأخیران بقید کالحجاب،و الرسول الذی یوحی الی النبی و لم یقیّد القسم الأول بشیء فظاهر المقابله یفید أن المراد به التکلیم الخفی من دون أن یتوسط واسطه بینه تعالی و بین النبی أصلا، و أما القسمان الآخران ففیهما قید زائد و هو الحجاب أو الرسول الموحی و کل منهما واسطه غیر أن الفارق أن الواسطه الذی هو الرسول یوحی الی النبی نفسه و الحجاب واسطه لیس بموح و إنما الوحی من ورائه.

فتحصّل أن القسم الثالث «أَوْ یُرْسِلَ رَسُولاً فَیُوحِیَ بِإِذْنِهِ مٰا یَشٰاءُ» وحی بتوسّط الرسول الذی هو ملک الوحی فیوحی ذلک الملک بإذن اللّه ما یشاء اللّه سبحانه قال تعالی:

نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِینُ عَلیٰ قَلْبِکَ (الشعراء۱۹۴/)،و قال: قُلْ مَنْ کٰانَ عَدُوًّا لِجِبْرِیلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلیٰ قَلْبِکَ بِإِذْنِ اللّٰهِ (البقره۹۷/)،و الموحی مع ذلک هو اللّه سبحانه کما قال: بِمٰا أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ هٰذَا الْقُرْآنَ (یوسف۳/).

و أن القسم الثانی «أَوْ مِنْ وَرٰاءِ حِجٰابٍ» وحی مع واسطه هو الحجاب غیر أن الواسطه لا یوحی کما فی القسم الثالث و إنما یبتدئ الوحی مما وراءه لمکان من،و لیس وراء بمعنی خلف و إنما هو الخارج عن الشیء المحیط به،قال تعالی: وَ اللّٰهُ مِنْ وَرٰائِهِمْ مُحِیطٌ (البروج/

۲۰)،و هذا كتكليم موسى عليه السّلام فى الطور،قال تعالى: فَلَمّٰا أَتٰاهٰا نُودِيَ مِنْ شٰاطِئِ اَلْوٰادِ اَلْأَيْمَنِ فِى اَلْبُقْعَةِ اَلْمُبٰارَكَةِ مِنَ اَلشَّجَرَةِ (القصص/۳۰)،و من هذا الباب ما أوحى الى الأنبياء فى مناماتهم.

و أن القسم الأول تكليم إلهى للنبى من غير واسطه بينه و بين ربه من رسول أو أى حجاب مفروض.

و لما كان للوحى فى جميع هذه الأقسام نسبه اليه تعالى على اختلافها صحّ إسناد مطلق الوحى اليه بأى قسم من الأقسام تحقق و بهذه العنايه أسند جميع الوحى اليه فى كلامه كما قال:

إِنّٰا أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ كَمٰا أَوْحَيْنٰا إِلىٰ نُوحٍ وَ اَلنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ (النساء/۱۶۳).و قال: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ إِلاّٰ رِجٰالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ (النحل/۴۳).

و قوله: إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ تعليل لمضمون الآيه فهو تعالى لعلوه عن الخلق و النظام الحاكم فيهم يجلّ أن يكلمهم كما يكلم بعضهم بعضا،و لعلوه و حكمته يكلمهم بما اختار من الوحى و ذلك أن هدايه كل نوع الى سعادته من شأنه تعالى كما قال: اَلَّذِي أَعْطىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدىٰ (طه/۵۰)،و قال: وَ عَلَى اَللّٰهِ قَصْدُ اَلسَّبِيلِ (النحل/۹)،و سعاده الإنسان الذى يسلك سبيل سعادته بالشعور و العلم فى إعلام سعادته و الدلاله الى سنّه الحياه التى تنتهى إليها و لا يكفى فى ذلك العقل الذى من شأنه الإخطاء و الإصابه فاختار سبحانه لذلك طريق الوحى الذى لا يخطئ البته،و قد فصّلنا القول فى هذه الحجه فى موارد من هذا الكتاب.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنٰا مٰا كُنْتَ تَدْرِي مَا اَلْكِتٰابُ وَ لاَ اَلْإِيمٰانُ الخ؛ظاهر السياق كون «كَذٰلِكَ» إشاره الى ما ذكر فى الآيه السابقه من الوحى بأقسامه الثلاث،و يؤيده الروايات الكثيره الداله على أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما كان يوحى اليه بتوسط جبريل و هو القسم الثالث كان يوحى اليه فى المنام و هو من القسم الثانى

و یوحی الیه من دون توسط واسطه و هو القسم الأول.

و المراد بإیحاء الروح-علی ما قیل-إیحاء القرآن و أیّد بقوله: «وَ لٰكِنْ جَعَلْنٰاهُ نُوراً» الخ، و من هنا قیل:إن المراد بالروح القرآن.

لکن یبقی علیه أولا:أنه لا ریب أن الکلام مسوق لبیان أن ما عندک من المعارف و الشرائع التی تتلبس بها و تدعو الناس إلیها لیس مما أدرکته بنفسک و أبدیته بعلمک بل أمر من عندنا منزّل الیک بوحینا،و علی هذا فلو کان المراد بالروح الموحی القرآن کان من الواجب الاقتصار علی الکتاب فی قوله: «مٰا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتٰابُ وَ لاَ الْإِيمٰانُ» لأن المراد بالکتاب القرآن فیکون الإیمان زائدا مستغنی عنه.

و ثانیا:أن القرآن و إن أمکن أن یسمی روحا باعتبار إحیائه القلوب بهداه کما قال تعالی:

إِذٰا دَعٰاكُمْ لِمٰا يُحْيِيكُمْ (الأنفال/۲۴)،و قال: أَ وَ مَنْ كٰانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النّٰاسِ (الأنعام/۱۲۲)،لکن لا وجه لتقیده حینئذ بقوله: «مِنْ أَمْرِنٰا» و الظاهر من کلامه تعالی أن الروح من أمره خلق من العالم العلوی یصاحب الملائکه فی نزولهم،قال تعالی: تَنَزَّلُ الْمَلاٰئِكَةُ وَ الرُّوحُ فِيهٰا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ (القدر/۴)،و قال: يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَ الْمَلاٰئِكَةُ صَفًّا (النبأ/۳۸)،و قال: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (الإسراء/ ۸۵)،و قال: وَ أَيَّدْنٰاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ (البقره/۸۷)،و قد سمی جبریل الروح الأمین و روح القدس حیث قال: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ (الشعراء/۱۹۳)،و قال: قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ (النحل/۱۰۲).

و یمکن أن یجاب عن الأول بأن مقتضی المقام و إن کان هو الاقتصار علی ذکر الکتاب فقط لکن لما کان إیمانه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بتفاصیل ما فی الکتاب من المعارف و الشرائع من لوازم نزول الکتاب غیر المنفکه عنه و آثاره الحسنه صح أن یذکر مع الکتاب فالمعنی:و کذلک أوحینا الیک کتابا ما کنت تدری ما الکتاب و لا ما تجده فی نفسک من أثره الحسن الجمیل و هو

ص :۵۹۱

إيمانک به.

و عن الثانی أن المعهود من کلامه فی معنی الروح و إن کان ذلک لکن حمل الروح فی الآیه علی ذلک المعنی و إراده الروح الأمری أو جبریل منه یوجب أخذ «أَوْحَیْنا» بمعنی أرسلنا إذ لا یقال:أوحینا الروح الأمری أو الملک فلا مفر من کون الإیحاء بمعنی الإرسال و هو کما تری فأخذ الروح بمعنی القرآن أهون من أخذ الإیحاء بمعنی الإرسال و الجوابان لا یخلوان عن شیء.

و قیل:المراد بالروح جبریل فإن اللّه سماه فی کتابه روحا قال: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِینُ عَلی قَلْبِکَ (الشعراء/۱۹۴)و قال: قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّکَ .

و قیل:المراد بالروح الروح الأمری الذی ینزل مع ملائکه الوحی علی الأنبیاء کما قال تعالی: یُنَزِّلُ الْمَلائِکَهَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلی مَنْ یَشاءُ مِنْ عِبادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا (النحل/۲)، فالمراد بإیحائه الیه إنزاله علیه.

و یمکن أن یوجه التعبیر عن الإنزال بالإیحاء بأن أمره تعالی علی ما یعرّفه فی قوله: إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ (یس/۸۲)،هو کلمته،و الروح من أمره کما قال: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی (الإسراء/۸۵)،فهو کلمته،و هو یصدق ذلک قوله فی عیسی بن مریم علیه السّلام: إِنَّمَا الْمَسِیحُ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ رَسُولُ اللّهِ وَ کَلِمَتُهُ أَلْقاها إِلی مَرْیَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ (النساء/۱۷۱)،و إنزال الکلمه تکلیم فلا ضیر فی التعبیر عن إنزال الروح بإیحائه،و الأنبیاء مؤیدون بالروح فی أعمالهم کما أنهم یوحی الیهم الشرائع به قال تعالی: وَ أَیَّدْناهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ و قد تقدمت الإشاره الیه فی تفسیر قوله تعالی: وَ أَوْحَیْنا إِلَیْهِمْ فِعْلَ الْخَیْراتِ وَ إِقامَ الصَّلاهِ وَ إِیتاءَ الزَّکاهِ (الأنبیاء/۷۳).

و یمکن رفع إشکال کون الإیحاء بمعنی الانزال و الارسال بالقول بکون قوله: «رُوحاً» منصوبا بنزع الخافض و رجوع ضمیر «جَعَلْناهُ» الی القرآن المعلوم من السیاق أو الکتاب

و المعنى و كذلك أوحينا اليك القرآن بروح منا ما كنت تدرى ما الكتاب و ما الايمان و لكن جعلنا القرآن أو الكتاب نورا،الخ؛هذا و ما أذكر أحدا من المفسرين قال به.

و قوله: مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَ لاَ الْإِيمَانُ قد تقدم أن الآيه مسوقه لبيان ان ما عنده صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الذى يدعو اليه إنما هو من عند اللّه سبحانه لا من قلبه نفسه و إنما أوتى ما أوتى من ذلك بالوحى بعد النبوه فالمراد بعدم داريته بالكتاب عدم علمه بما فيه من تفاصيل المعارف الاعتقاديه و الشرائع العلميه فإن ذلك هو الذى اوتى العلم به بعد النبوه و الوحى، و بعدم درايته بالايمان عدم تلبّسه بالالتزام التفصيلى بالعقائد الحقه و الأعمال الصالحه و قد سمى العمل إيمانا فى قوله: وَ مَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ (البقره۱۴۳/).

فالمعنى:ما كان عندك قبل وحى الروح الكتاب بما فيه من المعارف و الشرائع و لا كنت متلبسا بما أنت متلبس به بعد الوحى من الالتزام الاعتقادى و العملى بمضامينه و هذا لا ينافى كونه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مؤمنا باللّه موحدا قبل البعثه صالحا فى عمله فإن الذى تنفيه الآيه هو العلم بتفاصيل ما فى الكتاب و الالتزام بها اعتقادا و عملا و نفى العلم و الالتزام التفصيلين لا يلازم نفى العلم و الالتزام الاجماليين بالايمان باللّه و الخضوع للحق.

و بذلك يندفع ما استدل بعضهم بالآيه على أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان غير متلبّس بالايمان قبل بعثته.

و يندفع أيضا ما عن بعضهم أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لم يزل كاملا فى نفسه علما و عملا و هو ينافى ظاهر الآيه أنه ما كان يدرى ما الكتاب و لا الايمان.

و وجه الاندفاع من الضرورى وجود فرق فى حاله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قبل النبوه و بعدها و الآيه تشير الى هذا الفرق،و ان ما حصل له بعد النبوه لا صنع له فيه و إنما هو من اللّه من طريق الوحى.

و قوله: وَ لٰكِنْ جَعَلْنَاهُ نُوراً نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ضمير «جَعَلْنَاهُ» للروح و المراد بقوله: «مَنْ نَشَاءُ» على تقدير ان يراد بالروح القرآن هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و من آمن به فإنهم جميعا مهتدون بالقرآن.

ص :۵۹۳

و علی تقدیر أن یراد به الروح الأمری فالمراد بمن نشأ جمیع الأنبیاء و من آمن بهم من أممهم فإنه یهدی بالوحی الذی نزل به،الأنبیاء و المؤمنین من أممهم و یسدد الأنبیاء خاصه و یهدیهم الی الأعمال الصالحه و یشیر علیهم بها.

و علی هذا تکون الآیه فی مقام تصدیق النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم تصدقه فی دعواه أن کتابه من عند اللّه بوحی منه،و تصدقه فی دعواه أنه مؤمن بما یدعو الیه فیکون فی معنی قوله تعالی: إِنَّکَ لَمِنَ الْمُرْسَلِینَ عَلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ تَنْزِیلَ الْعَزِیزِ الرَّحِیمِ (یس/۵).

و قوله: «وَ إِنَّکَ لَتَهْدِی إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ» إشاره الی أن الذی یهدی الیه صراط مستقیم و أن الذی یهدیه من الناس هو الذی یهدیه اللّه سبحانه،فهدایته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم هدایه اللّه.

قوله تعالی: صِرٰاطِ اللّٰهِ الَّذِی لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ الخ؛ بیان للصراط المستقیم الذی یهدی الیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و توصیفه تعالی بقوله: «الَّذِی لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ» للدلاله علی الحجه علی استقامه صراطه فإنه تعالی لما ملک کل شیء ملک الغایه التی تسیر إلیها الأشیاء و السعاده التی تتوجه إلیها،فکانت الغایه و السعاده هی التی عیّنها،و کان الطریق إلیها و السبیل الذی علیهم أن یسلکوه لنیل سعادتهم هو الذی شرعه و بیّنه،و لیس یملک أحد شیئا حتی ینصب له غایه و نهایه أو یشرع له إلیها سبیلا، فالسعاده التی یدعو سبحانه إلیها حق السعاده و الطریق الذی یدعو الیه حق الطریق و مستقیم الصراط.

و قوله: أَلاٰ إِلَی اللّٰهِ تَصِیرُ الْأُمُورُ تنبیه علی لازم ملکه لما فی السماوات و ما فی الأرض فإن لازمه رجوع امورهم الیه و لازمه کون السبیل الذی یسلکونه-و هو من جمله امورهم-راجعا الیه فالصراط المستقیم هو صراطه فالمضارع أعنی قوله: «تَصِیرُ» للاستمرار.

و فیه إشعار بلمّ الوحی و التکلیم الإلهی،إذ لما کان مصیر الأشیاء الیه تعالی کان لکل نوع

اليه تعالی سبيل يسلكه و كان عليه تعالی أن يهديه اليه و يسوقه الی غايته كما قال: وَ عَلَى اللّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ (النحل/۹)،و هو تكليم كل نوع بما يناسب ذاته و هو فی الإنسان التكليم المسمی بالوحی و الإرسال (۱).

ص: ۵۹۵

۱- ۱) .۵۳-۵۱:بحث روائی فی:نزول الوحی و تلقی رسول اللّه الوحی و تغيير حالته عند نزول الوحی؛الروح الذی اوحی اللّه لرسوله.

سوره الزخرف مکیه و هی تسع و ثمانون آیه

اشاره

[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۱ الی ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtحم (۱) وَ اَلْکِتٰابِ اَلْمُبِینِ (۲) إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ (۳) وَ إِنَّهُ فِی أُمِّ اَلْکِتٰابِ لَدَیْنٰا لَعَلِیٌّ حَکِیمٌ (۴) أَ فَنَضْرِبُ عَنْکُمُ اَلذِّکْرَ صَفْحاً أَنْ کُنْتُمْ قَوْماً مُسْرِفِینَ (۵) وَ کَمْ أَرْسَلْنٰا مِنْ نَبِیٍّ فِی اَلْأَوَّلِینَ (۶) وَ مٰا یَأْتِیهِمْ مِنْ نَبِیٍّ إِلاّٰ کٰانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ (۷) فَأَهْلَکْنٰا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشاً وَ مَضیٰ مَثَلُ اَلْأَوَّلِینَ (۸) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ لَیَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ اَلْعَزِیزُ اَلْعَلِیمُ (۹) اَلَّذِی جَعَلَ لَکُمُ اَلْأَرْضَ مَهْداً وَ جَعَلَ لَکُمْ فِیهٰا سُبُلاً لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ (۱۰) وَ اَلَّذِی نَزَّلَ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنٰا بِهِ بَلْدَةً مَیْتاً کَذٰلِکَ تُخْرَجُونَ (۱۱) وَ اَلَّذِی خَلَقَ اَلْأَزْوٰاجَ کُلَّهٰا وَ جَعَلَ لَکُمْ مِنَ اَلْفُلْکِ وَ اَلْأَنْعٰامِ مٰا تَرْکَبُونَ (۱۲) لِتَسْتَوُوا عَلیٰ ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْکُرُوا نِعْمَةَ رَبِّکُمْ إِذَا اِسْتَوَیْتُمْ عَلَیْهِ وَ تَقُولُوا سُبْحٰانَ اَلَّذِی سَخَّرَ لَنٰا هٰذٰا وَ مٰا کُنّٰا لَهُ مُقْرِنِینَ (۱۳) وَ إِنّٰا إِلیٰ رَبِّنٰا لَمُنْقَلِبُونَ (۱۴)

ص: ۵۹۶

بیان:

السوره موضوعه للإنـذار کما تشـهد به فاتحتها و خاتمتها و المقاصد المتخلله بينهما إلا ما فى قوله: «إِلَّا الْمُتَّقِينَ يا عِبادِ لا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ» الى تمام ست آيات استطراديه.

تـذکر أن السـنّه الإلهيه إنزال الـذکر و إرسال الأنبياء و الرسل و لا يصـده عن ذلک إسـراف الناس فى قولهم و فعلهم بل يرسـل الأنبياء و الرسل و يهلک المستهزئين بهم و المکذبين لهم ثم يسوقهم الى نار خالده.

و قد ذکرت إرسال الأنبياء بالإجمال أولا ثم سـمّى منهم إبراهيم ثم موسـى ثم عيسى عليهم السّلام، و ذکرت من إسراف الکفار أشـياء و من عمدتها قولهم بأن للّه سـبحانه ولدا و أن الملائکه بنات اللّه ففيها عنايه خاصه بنفى الولد عنه تعالى فکرّرت ذلک و ردّته و أوعدتهم بالعذاب،و فيها حقائق متفرقه اخرى.

و السوره مکيه بشهاده مضامين آياتها إلا قوله: «وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنا»

ص :۵۹۷

الآيه؛و لم يثبت كما سيأتى إن شاء اللّه.

قوله تعالى: وَ الْكِتٰابِ الْمُبِينِ ظاهره أنه قسم و جوابه قوله: «إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا» الى آخر الآيتين،و كون القرآن مبينا هو إبانته و إظهاره طريق الهدى كما قال تعالى:

وَ نَزَّلْنٰا عَلَيْكَ الْكِتٰابَ تِبْيٰاناً لِكُلِّ شَيْءٍ (النحل/٨٩)،أو كونه ظاهرا فى نفسه لا يرتاب فيه كما قال: ذٰلِكَ الْكِتٰابُ لاٰ رَيْبَ فِيهِ (البقره/٢).

قوله تعالى: إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ الضمير للكتاب،و «قُرْآناً عَرَبِيًّا» أى مقروا باللغه العربيه و «لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» غايه الجعل و غرضه.

و جعل رجاء تعقله غايه للجعل المذكور يشهد بأن له مرحله من الكينونه و الوجود لا ينالها عقول الناس،و من شأن العقل أن ينال كل أمر فكرى و إن بلغ من اللطافه و الدقه ما بلغ فمفاد الآيه أن الكتاب بحسب موطنه الذى له فى نفسه أمر وراء الفكر أجنبى عن العقول البشريه و إنما جعله اللّه قرآنا عربيا و ألبسه هذا اللباس رجاء أن يستأنس به عقول الناس فيعقلوه،و الرجاء فى كلامه تعالى قائم بالمقام أو المخاطب دون المتكلم كما تقدم غير مره.

قوله تعالى: وَ إِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتٰابِ لَدَيْنٰا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ تأكيد و تبيين لما تدلّ عليه الآيه السابقه أن الكتاب فى موطنه الأصلى وراء تعقل العقول.

و الضمير للكتاب،و المراد بام الكتاب اللوح المحفوظ كما قال تعالى: بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ (البروج/٢٢)،و تسميته بام الكتاب لكونه أصل الكتب السماويه يستنسخ منه غيره،و التقييد بام الكتاب و «لَدَيْنٰا» للتوضيح لا للاحتراز،و المعنى:أنه حال كونه فى أم الكتاب لدينا-حالا لازمه-لعلى حكيم،و سيجىء فى أواخر سوره الجاثيه كلام فى أم الكتاب إن شاء اللّه.

و المراد بكونه عليّا على ما يعطيه مفاد الآيه السابقه أنه رفيع القدر و المنزله من أن تناله العقول،و بكونه حكيما أنه هناك محكم غير مفصّل و لا مجزّى الى سور و آيات و جمل و كلمات

كما هو كذلك بعد جعله قرآنا عربيا كما استفدناه من قوله تعالى: كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ (هود/١).

و هذا النعتان أعنى كونه عليا حكيما هما الموجبان لكونه وراء العقول البشريه فإن العقل فى فكرته لا ينال إلا ما كان من قبيل المفاهيم و الألفاظ أولا و كان مؤلفا من مقدمات تصديقيه يترتب بعضها على بعض كما فى الآيات و الجمل القرآنيه،و أما إذا كان الأمر وراء المفاهيم و الألفاظ و كان غير متجزّ الى أجزاء و فصول فلا طريق للعقل الى نيله.

فمحصّل معنى الآيتين:أن الكتاب عندنا فى اللوح المحفوظ ذو مقام رفيع و إحكام لا تناله العقول لذينك الوصفين و إنما أنزلناه بجعله مقروّا عربيا رجاء أن يعقله الناس.

قوله تعالى: أَ فَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحاً أَنْ كُنْتُمْ قَوْماً مُسْرِفِينَ الاستفهام للإنكار،و الفاء للتفريع على ما تقدم،و ضرب الذكر عنهم صرفه عنهم.قال فى المجمع:و أصل ضربت عنه الذكر أن الراكب إذا ركب دابه فأراد أن يصرفه عن جهه ضربه بعصا أو سوط ليعدل به الى جهه اخرى ثم وضع الضرب موضع الصرف و العدل.انتهى.

و الصفح بمعنى الإعراض فصفحا مفعول له،و احتمل أن يكون بمعنى الجانب «أَنْ كُنْتُمْ» محذوف الجار و التقدير لأن كنتم و هو متعلق بقوله: «أَ فَنَضْرِبُ» .

و المعنى:أ فنصرف عنكم الذكر-و هو الكتاب الذى جعلناه قرآنا لتعقلوه-للإعراض عنكم لكونكم مسرفين أو أ فنصرفه عنكم الى جانب لكونكم مسرفين أى إنا لا نصرفه عنكم لذلك.

قوله تعالى: وَ كَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ وَ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلاَّ كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ «كَمْ» للتكثير،و الأولون هم الامم الدارجه و «مَا يَأْتِيهِمْ» الخ؛حال و العامل فيها «أَرْسَلْنَا» .

و الآيتان و ما يتلوهما فى مقام التعليل لعدم صرف الذكر عنهم ببيان أن كونكم قوما

مسرفين لا يمنعنا من إجراء سنّه الهدايه من طريق الوحى فإنا كثيرا ما أرسلنا من نبى فى الامم الماضين و الحال أنه ما يأتيهم من نبى إلا استهزءوا به و انجرّ الأمر الى ان أهلكنا من اولئك من هو أشد بطشا منكم.

فكما كانت عاقبه إسرافهم و استهزائهم الهلاک دون الصرف فكذلک عاقبه اسرافكم ففى الآيات الثلاث كما ترى وعد للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و وعيد لقومه.

قوله تعالى: فَأَهْلَكْنا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشاً وَ مَضىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ قال الراغب:

البطش تناول الشىء بصوله.انتهى و فى الآيه التفات فى قوله: «مِنْهُمْ» من الخطاب الى الغيبه، و كأن الوجه فيه العدول عن خطابهم الى خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لعدم اعتبارهم بهذه القصص و العبر و ليكون تمهيدا لقوله بعد: «وَ مَضىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ» و يؤيده قوله بعد: «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ» خطابا للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.و معنى قوله: «وَ مَضىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ» و مضى فى السور النازله قبل هذه السوره من القرآن وصف الامم الأولين و أنه كيف حاق بهم ما كانوا به يستهزءون.

قوله تعالى: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ فى الآيه و ما يتلوها الى تمام ست آيات احتجاج على ربوبيته تعالى و توحده فيها مع إشاره ما الى المعاد و تبكيت لهم على اسرافهم مأخوذ من اعترافهم بأنه تعالى هو خالق الكل ثم الأخذ بجهات من الخلق هى بعينها تدبير لامور العباد كجعل الأرض لهم مهدا و جعله فيها سبلا و انزال الأمطار فينتج أنه تعالى وحده مالک مدبر لامورهم فهو الرب لا رب غيره.

و بذلک تبين أن الآيه تقدمه و توطئه لما تتضمنه الآيات التاليه من الحجه و قد تقدم فى هذا الكتاب مرارا أن الوثنيه لا تنكر رجوع الصنع و الايجاد اليه تعالى وحده و انما تدعى رجوع أمر التدبير الى غيره.

قوله تعالى: اَلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْداً وَ جَعَلَ لَكُمْ فِيهٰا سُبُلاً لَعَلَّكُمْ

تَهْتَدُونَ اى جعل لكم الأرض بحيث تربّون فيها كما يربى الأطفال فى المهد،و جعل لكل فى الأرض سبلا و طرقا تسلكونها و تهتدون بها الى مقاصدكم.

قوله تعالى: وَ الَّذِى نَزَّلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنٰا بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً كَذٰلِكَ تُخْرَجُونَ قيّد تنزيل الماء بقدر للاشاره الى أنه عن اراده و تدبير لا كيف اتفق و الانشار الاحياء،و الميت مخفف الميت بالتشديد،و توصيف البلده به باعتبار أنها مكان لأن البلده أيضا انما تتصف بالموت و الحياه باعتبار أنها مكان،و الالتفات عن الغيبه الى التكلم مع الغير فى «فَأَنْشَرْنٰا» لاظهار العنايه.

و لما استدل بتنزيل الماء بقدر و احياء البلده الميته على خلقه و تدبيره استنتج منه أمرا آخر لا يتم التوحيد الا به و هو المعاد الذى هو رجوع الكل اليه تعالى فقال: «كَذٰلِكَ تُخْرَجُونَ» أى كما أحيا البلده الميته كذلك تبعثون من قبوركم أحياء.

قوله تعالى: وَ الَّذِى خَلَقَ الْأَزْوٰاجَ كُلَّهٰا وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَ الْأَنْعٰامِ مٰا تَرْكَبُونَ قيل:المراد بالأزواج أصناف الموجودات من ذكر و انثى و أبيض و أسود و غيرها،و قيل:المراد الزوج من كل شيء فكل ما سوى اللّه كالفوق و التحت و اليمين و اليسار و الذكر و الأنثى زوج.

و قوله: وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَ الْأَنْعٰامِ مٰا تَرْكَبُونَ أى تركبونه،و الركوب اذا نسب الى الحيوان كالفرس و الابل تعدى بنفسه فيقال:ركبت الفرس و اذا نسب الى مثل الفلك و السفينه تعدى بفى فيقال:ركب فيه قال تعالى: فَإِذٰا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ ففى قوله: «مٰا تَرْكَبُونَ» أى تركبونه تغليب لجانب الأنعام.

قوله تعالى: لِتَسْتَوُوا عَلىٰ ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَ تَقُولُوا -الى قوله- لَمُنْقَلِبُونَ الاستواء على الظهور الاستقرار عليها،و الضمير فى «ظُهُورِهِ» راجع الى لفظ الموصول فى «مٰا تَرْكَبُونَ» و الضمير فى قوله: «إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ»

للموصول أيضا فكما يقال:استويت على ظهر الدابه يقال:استويت على الدابه.

و المراد بذكر نعمه الرب سبحانه بعد الاستواء على ظهر الفلك و الأنعام ذكر النعم التى ينتفع بها الإنسان بتسخيره تعالى له هذه المراكب كالانتقال من مكان الى مكان و حمل الأثقال قال تعالى: وَ سَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ (إبراهيم/٣٢)،و قال: وَ الْأَنْعَامَ خَلَقَهَا -الى أن قال- وَ تَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلاَّ بِشِقِّ الْأَنْفُسِ (النحل/٧)،أو المراد ذكر مطلق نعمه تعالى بالانتقال من ذكر هذه النعم اليه.

و قوله: وَ تَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَ مَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ أى مطيقين و الإقران الإطاقه.

و ظاهر ذكر النعمه عند استعمالها و الانتفاع بها شكر منعمها و لازم ذلك أن يكون ذكر النعمه غير قول «سُبْحَانَ الَّذِي» الخ؛فإن هذا القول تسبيح و تنزيه له عما لا يليق بساحه كبريائه و هو الشريك فى الربوبيه و الالوهيه،و ذكر النعمه شكر-كما تقدم-و الشكر غير التنزيه.

و يؤيد هذا ما ورد عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أئمه أهل البيت عليهم السّلام فى ما يقال عند الاستواء على المركوب فإن الروايات على اختلافها تتضمن التحميد وراء التسبيح يقول: «سُبْحَانَ الَّذِي» الخ.

و روى فى الكشاف عن الحسن بن على عليهما السّلام أنه رأى رجلا يركب دابه فقال:سبحان الذى سخّر لنا هذا فقال:أ بهذا أمرتم؟فقال:و بم أمرنا؟قال:أن تذكروا نعمه ربكم.

و قوله: وَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ أى صائرون شهاده بالمعاد.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۱۵ الى ۲۵]

وَ جَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءاً إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ (۱۵) أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَ أَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ (۱۶) وَ إِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلاً ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ (۱۷) أَ وَ مَنْ يُنَشَّؤُا فِي الْحِلْيَةِ وَ هُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ (۱۸) وَ جَعَلُوا الْمَلاَئِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثاً أَ شَهِدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَ يُسْئَلُونَ (۱۹) وَ قَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلاَّ يَخْرُصُونَ (۲۰) أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَاباً مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ (۲۱) بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَ إِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ (۲۲) وَ كَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلاَّ قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَ إِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ (۲۳) قَالَ أَ وَ لَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَى مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ (۲۴) فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ (۲۵)

بیان:

قوله تعالی: وَ جَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبٰادِهِ جُزْءاً إِنَّ الْإِنْسٰانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ المراد

ص :۶۰۳

بالجزء الولد فإن الولاده إنما هى الاشتقاق فالولد جزء من والده منفصل منه متصور بصورته.

و إنما عبّر عن الولد بالجزء للإشاره الى استحاله دعواهم،فإن جزئيه شىء من شىء كيفما تصورت لا تتم الا بتركب فى ذلك الشىء و اللّه سبحانه واحد من جميع الجهات.

و قد بان بما تقدم أن «مِنْ عِبٰادِهِ» بيان لقوله: «جُزْءً» و لا ضير فى تقدّم هذا النوع من البيان على المبين و لا فى جمعيه البيان و إفراد المبين.

قوله تعالى: أَمِ اتَّخَذَ مِمّٰا يَخْلُقُ بَنٰاتٍ وَ أَصْفٰاكُمْ بِالْبَنِينَ أى أخلصكم للبنين فلكم بنون و ليس له إلا البنات و أنتم ترون أن البنت أخسّ من الابن فتثبتون له أخس الصنفين و تخصون أنفسكم بأشرفهما،و هذا مع كونه قولا محالا فى نفسه إزراء و إهانه ظاهره و كفران.

و تقييد اتخاذ البنات بكونه مما يخلق لكونهم قائلين بكون الملائكه-على ربوبيتهم و الوهيتهم-مخلوقين للّه،و الالتفات فى الآيه الى خطابهم لتأكيد الإلزام و تثبيت التوبيخ، و التنكير و التعريف فى «بَنٰاتٍ» و «بِالْبَنِينَ» للتحقير و التفخيم.

قوله تعالى: وَ إِذٰا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمٰا ضَرَبَ لِلرَّحْمٰنِ مَثَلاً ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ المثل هو المثل و الشبه المجانس للشىء و ضرب الشىء مثلا أخذه مجانسا للشىء «بِمٰا ضَرَبَ لِلرَّحْمٰنِ مَثَلاً» الانثى،و الكظم المملوء كربا و غيظا.

و المعنى:و حالهم أنه إذا بشّر أحدهم بالانثى الذى جعلها شبها مجانسا للرحمن صار وجهه مسودا من الغم و هو مملوء كربا و غيظا لعدم رضاهم بذلك و عدّه عارا لهم لكنهم يرضونه له.

و الالتفات فى الآيه الى الغيبه لحكايه شنيع سيرتهم و قبيح طريقتهم للغير حتى يتعجب منه.

قوله تعالى: أَ وَ مَنْ يُنَشَّؤُا فِى الْحِلْيَهِ وَ هُوَ فِى الْخِصٰامِ غَيْرُ مُبِينٍ أى أو

جعلوا للّه سبحانه من ينشأ فی الحليه أی يتربی فی الزينه و هو فی المخاصمه و المحاجه غير مبين لحجته لا يقدر علی تقرير دعواه.

و إنما ذكر هذين النعتين لأن المرأه بالطبع أقوی عاطفه و شنقه و أضعف تعقلا بالقياس الی الرجل و هو بالعكس و من أوضح مظاهر قوه عواطفها تعلقها الشديد بالحليه و الزينه و ضعفها فی تقرير الحجه المبنی علی قوه التعقل.

قوله تعالی: وَ جَعَلُوا الْمَلاٰئِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبٰادُ الرَّحْمٰنِ إِنٰاثاً الخ؛هذا معنی قولهم:إن الملائكه بنات اللّه و قد كان يقول به طوائف من عرب الجاهليه و اما غيرهم من الوثنيه فربما عدوا فی آلهتهم إلهه هی ام إله أو بنت إله لكن لم يقولوا بكون جميع الملائكه إناثا كما هو ظاهر المحكی فی الآيه الكريمه.

و إنما وصف الملائكه بقوله: «الَّذِينَ هُمْ عِبٰادُ الرَّحْمٰنِ» ردا لقولهم بانوثتهم لأن الإناث لا يطلق عليهن العباد،و لا يلزم منه اتصافهم بالذكوره الذی يتصف به الحيوان فإن الذكوره و الانوثه اللتين فی الحيوان من لوازم وجوده المادی المجهز للتناسل و توليد المثل،و الملائكه فی معزل من ذلك.

و قوله: أَ شَهِدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهٰادَتُهُمْ وَ يُسْئَلُونَ رد لدعواهم الانوثه فی الملائكه بأن الطريق الی العلم بذلك الحس و هم لم يروهم حتی يعلموا بها فلم يكونوا حاضرين عند خلقهم حتی يشاهدوا منهم ذلك.

فقوله: أَ شَهِدُوا خَلْقَهُمْ الخ؛استفهام إنكاری و وعيد علی قولهم بغير علم أی لم يشهدوا خلقهم و ستكتب فی صحائف أعمالهم هذه الشهاده عليهم و يسألون عنه يوم القيامه.

قوله تعالی: وَ قٰالُوا لَوْ شٰاءَ الرَّحْمٰنُ مٰا عَبَدْنٰاهُمْ مٰا لَهُمْ بِذٰلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلاّٰ يَخْرُصُونَ حجه عقليه داحضه محكيه عنهم يمكن أن تقرر تاره لإثبات صحه عباده الشركاء بأن يقال:لو شاء اللّه أن لا نعبد الشركاء ما عبدناهم ضروره لاستحاله تخلف

مراده تعالی عن إرادته لکنا نعبدهم فهو لم یشأ ذلک و عدم مشیته عدم عبادتهم إذن فی عبادتهم فلا منع من قبله تعالی عن عباده الشرکاء و الملائکه منهم،و هذا المعنی هو المنساق الی الذهن من قوله فی سوره الأنعام: سَیَقُولُ الَّذِینَ أَشْرَکُوا لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا أَشْرَکْنٰا وَ لاٰ آبٰاؤُنٰا وَ لاٰ حَرَّمْنٰا مِنْ شَیْءٍ (الأنعام/۱۴۸)،علی ما یعطیه السیاق ما قبله و ما بعده.

و تقرّر تاره لإبطال النبوه القائله أن اللّه یوجب علیکم کذا و کذا و یحرّم علیکم کذا کذا بأن یقال لو شاء اللّه أن لا نعبد الشرکاء و لا نحلّ و لا نحرّم شیئا لم نعبد الشرکاء و لم نضع من عندنا حکما لاستحاله تخلّف مراده تعالی عن إرادته لکنّا نعبدهم و نحلّ و نحرّم أشیاء فلم یشإ اللّه سبحانه منا شیئا،فقول إن اللّه یأمرکم بکذا و ینهاکم عن کذا و بالجمله إنه شاء کذا باطل.

و هذا المعنی هو الظاهر المستفاد من قوله تعالی فی سوره النحل: وَ قٰالَ الَّذِینَ أَشْرَکُوا لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا عَبَدْنٰا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَیْءٍ نَحْنُ وَ لاٰ آبٰاؤُنٰا وَ لاٰ حَرَّمْنٰا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَیْءٍ (النحل/ ۳۵)،بالنظر الی السیاق.

و قولهم فی محکیّ الآیه المبحوث عنها: «لَوْ شٰاءَ الرَّحْمٰنُ مٰا عَبَدْنٰاهُمْ» علی ما یفیده سیاق الآیات السابقه و اللاحقه مسوق للاحتجاج علی المعنی الأول و هو تصحیح عبادتهم للملائکه فیکون فی معنی آیه سوره الأنعام و أخصّ منها.

و قوله: «مٰا لَهُمْ بِذٰلِکَ مِنْ عِلْمٍ» أی هو منهم قول مبنی علی الجهل فإنه مغالطه خلطوا فیها بین الإراده التکوینیه و الإراده التشریعیه و أخذ الاولی مکان الثانیه،فمقتضی الحجه أن لا إراده تکوینیه منه تعالی متعلقه بعدم عبادتهم الملائکه و انتفاء تعلّق هذا النوع من الإراده بعدم عبادتهم لهم لا یستلزم انتفاء تعلق الإراده التشریعیه به.

فهو سبحانه لما لم یشأ أن لا یعبدوا الشرکاء بالإراده التکوینیه کانوا مختارین غیر مضطرّین علی فعل أو ترک فأراد منهم بالإراده التشریعیه أن یوحّدوه و لا یعبدوا الشرکاء، و الإراده التشریعیه لا یستحیل تخلف المراد عنها لکونها اعتباریه غیر حقیقیه،و إنما تستعمل

فی الشرائع و القوانین و التکالیف المولویه،و الحقیقه التی تبتنی علیها هی اشتمال الفعل علی مصلحه أو مفسده.

و قوله: إِنْ هُمْ إِلاّٰ یَخْرُصُونَ الخرص-علی ما یظهر من الراغب-القول علی الظن و التخمین،و فسّر أیضا بالکذب.

قوله تعالی: أَمْ آتَیْنٰاهُمْ کِتٰاباً مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِکُونَ ضمیر «مِنْ قَبْلِهِ» للقرآن،و فی الآیه نفی أن یکون لهم حجه من طریق النقل کما أن فی الآیه السابقه نفی حجتهم من طریق العقل،و محصّل الآیتین أن لا حجه لهم علی عباده الملائکه لا من طریق العقل و لا من طریق النقل فلم یأذن اللّه فیها.

قوله تعالی: بَلْ قٰالُوا إِنّٰا وَجَدْنٰا آبٰاءَنٰا عَلیٰ أُمَّهٍ وَ إِنّٰا عَلیٰ آثٰارِهِمْ مُهْتَدُونَ الامه الطریقه التی تؤمّ و تقصد،و المراد بها الدین،و الإضراب عما تحصّل من الآیتین،و المعنی:لا دلیل لهم علی حقیه عبادتهم بل قالوا:إنا وجدنا آباءنا علی دین و إنا علی آثارهم مهتدون أی إنهم متشبثون بتقلید آبائهم فحسب.

قوله تعالی: وَ کَذٰلِکَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِکَ فِی قَرْیَهٍ مِنْ نَذِیرٍ إِلاّٰ قٰالَ مُتْرَفُوهٰا إِنّٰا وَجَدْنٰا الخ؛أی إن التشبث بذیل التقلید لیس مما یختص بهؤلاء فقد کان ذلک دأب أسلافهم من الامم المشرکین و ما أرسلنا من قبلک فی قریه من نذیر و هو النبی إلا تشبّث متنعّموها بذیل التقلید و قالوا:إنا وجدنا أسلافنا علی دین و إنا علی آثارهم مقتدون لن نترکها و لن نخالفهم.

و نسبه القول الی مترفیهم للاشاره الی أن الإتراف و التنعم هو الذی یدعوهم الی التقلید و یصرفهم عن النظر فی الحق.

قوله تعالی: قٰالَ أَ وَ لَوْ جِئْتُکُمْ بِأَهْدیٰ مِمّٰا وَجَدْتُمْ عَلَیْهِ آبٰاءَکُمْ الخ؛القائل هو النذیر،و الخطاب للمترفین و یشمل غیرهم بالتبعیه،و العطف فی «أَ وَ لَوْ جِئْتُکُمْ» علی

ص:۶۰۷

محذوف يدل عليه كلامهم،و التقدير إنكم على آثارهم مقتدون و لو جئتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم؟و المحصّل:هل أنتم لازمون لدينهم حتى لو كان ما جئتكم به من الدين أهدى منه؟وعد النذير ما جاءهم به أهدى من دينهم مع كون دينهم باطلا لا هدى فيه من باب مجاراه الخصم.

و قوله: قالُوا إِنّا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ كافِرُونَ جواب منهم لقول النذير «أَ وَ لَوْ جِئْتُكُمْ» الخ؛و هو تحكم من غير دليل.

قوله تعالى: فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ أى تفرّع على ذلك الإرسال و الرد بالتقليد و التحكم أنا أهلكناهم بتكذيبهم فانظر كيف كان عاقبه اولئك السابقين من أهل القرى،و فيه تهديد لقوم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۲۶ الى ۴۵]

وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ إِنَّنِي بَراءٌ مِمّا تَعْبُدُونَ (۲۶) إِلاَّ الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ (۲۷) وَ جَعَلَها كَلِمَةً باقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۲۸) بَلْ مَتَّعْتُ هؤُلاءِ وَ آباءَهُمْ حَتّى جاءَهُمُ الْحَقُّ وَ رَسُولٌ مُبِينٌ (۲۹) وَ لَمّا جاءَهُمُ الْحَقُّ قالُوا هذا سِحْرٌ وَ إِنّا بِهِ كافِرُونَ (۳۰) وَ قالُوا لَوْ لا نُزِّلَ هذَا الْقُرْآنُ عَلى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ (۳۱) أَ هُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَياةِ الدُّنْيا وَ رَفَعْنا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً سُخْرِيًّا وَ رَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمّا يَجْمَعُونَ (۳۲) وَ لَوْ لا أَنْ يَكُونَ النّاسُ أُمَّةً واحِدَةً لَجَعَلْنا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُفاً مِنْ فِضَّةٍ وَ مَعارِجَ عَلَيْها يَظْهَرُونَ (۳۳) وَ لِبُيُوتِهِمْ أَبْواباً وَ سُرُراً عَلَيْها يَتَّكِؤُنَ (۳۴) وَ زُخْرُفاً وَ إِنْ كُلُّ ذلِكَ لَمّا مَتاعُ الْحَياةِ الدُّنْيا وَ الْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ (۳۵) وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ (۳۶) وَ إِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ (۳۷) حَتّى إِذا جاءَنا قالَ يا لَيْتَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ (۳۸) وَ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذابِ مُشْتَرِكُونَ (۳۹) أَ فَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ وَ مَنْ كانَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ (۴۰) فَإِمّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ (۴۱) أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْناهُمْ فَإِنّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ (۴۲) فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۴۳) وَ إِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَ لِقَوْمِكَ وَ سَوْفَ تُسْئَلُونَ (۴۴) وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنا أَ جَعَلْنا مِنْ دُونِ الرَّحْمنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ (۴۵)

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ قالَ إِبْراهِیمُ لِأَبِیهِ وَ قَوْمِهِ إِنَّنِی بَراءٌ مِمّا تَعْبُدُونَ البراء مصدر من بریء یبرأ فهو بریء فمعنی «إِنَّنِی بَراءٌ» :إننی ذو براء أو بریء علی سبیل المبالغه مثل زید عدل.

و فی الآیه إشاره الی تبرّی إبراهیم علیه السّلام مما کان یعبده أبوه و قومه من الأصنام و الکواکب بعد ما حاجّهم فیها فاستندوا فیها الی سیره آبائهم علی ما ذکر فی سور الأنعام و الأنبیاء و الشعراء و غیرها.

و المعنی:و اذکر لهم إذ تبرّأ إبراهیم عن آلهه أبیه و قومه إذ کانوا یعبدونها تقلیدا لآبائهم من غیر حجه و قام بالنظر وحده.

قوله تعالی: إِلاَّ الَّذِی فَطَرَنِی فَإِنَّهُ سَیَهْدِینِ أی إلاّ الذی أوجدنی و هو اللّه سبحانه،و فی توصیفه تعالی بالفطر إشاره الی الحجه علی ربوبیته و ألوهیته فإن الفطر و الإیجاد لا ینفکّ عن تدبیر أمر الموجود المفطور فالذی فطر الکلّ هو الذی یدبّر أمرهم فهو الحقیق أن یعبد.

و قوله: فَإِنَّهُ سَیَهْدِینِ أی الی الحق الذی أطلبه،و قیل:أی الی طریق الجنه،و فی هذه الجمله إشاره الی خاصه اخری ربوبیه و هی الهدایه الی السبیل الحق یجب أن یسلکه الإنسان فإن السوق الی الکمال من تمام التدبیر فعلی الرب المدبّر لأمر مربوبه أن یهدیه الی کماله و سعادته،قال تعالی: رَبُّنَا الَّذِی أَعْطی کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدی (طه/۵۰)،و قال:

وَ عَلَی اللّهِ قَصْدُ السَّبِیلِ (النحل/۹)،فالرجوع الی اللّه بتوحید العباده یستتبع الهدایه کما قال تعالی: وَ الَّذِینَ جاهَدُوا فِینا لَنَهْدِیَنَّهُمْ سُبُلَنا (العنکبوت/۶۹).

و الاستثناء فی قوله: «إِلاَّ الَّذِی فَطَرَنِی» منقطع لأن الوثنیین لا یعبدون اللّه کما مرّ مرارا،

فقول بعضهم:إنه متصل،و أنهم كانوا يقولون:اللّه ربنا مع عبادتهم الأوثان،كما ترى.

قوله تعالى: وَ جَعَلَهٰا كَلِمَةً بٰاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ الظاهر أن ضمير الفاعل المستتر فى «جَعَلَهٰا» للّه سبحانه،و الضمير البارز-على ما قيل-لكلمه البراءه التى تكلم بها إبراهيم عليه السّلام و معناها معنى كلمه التوحيد فإن مفاد «لاٰ إِلٰهَ إِلاَّ اللّٰهُ» نفى الآلهه غير اللّه لا نفى الآلهه و إثبات الإله تعالى (۱)و هو ظاهر فلا حاجه الى ما تكلف به بعضهم أن الضمير لكلمه التوحيد المعلوم مما تكلم به إبراهيم عليه السّلام.

و المراد بعقبه ذرّيته و ولده،و قوله: «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» أى يرجعون من عباده آلهه غير اللّه الى عبادته تعالى أى يرجع بعضهم-و هم العابدون لغير اللّه بدعوه بعضهم و هم العابدون للّه- الى عبادته تعالى،و بهذا يظهر أن المراد ببقاء الكلمه فى عقبه عدم خلوّهم عن الموحّد ما داموا،و لعل هذا عن استجابه دعائه عليه السّلام إذ يقول وَ اجْنُبْنِي وَ بَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنٰامَ (إبراهيم/۳۵).

و يظهر من الآيه أن ذريه إبراهيم عليه السّلام لا تخلو من هذه الكلمه الى يوم القيامه.

قوله تعالى: بَلْ مَتَّعْتُ هٰؤُلاٰءِ وَ آبٰاءَهُمْ حَتّٰى جٰاءَهُمُ الْحَقُّ وَ رَسُولٌ مُبِينٌ إضراب عما يفهم من الآيه السابقه،و المعنى:أن رجوعهم عن الشرك الى التوحيد كان هو الغايه المرجوّه منهم لكنهم لم يرجعوا بل متّعت هؤلاء من قومك و آباءهم فتمتعوا بنعمى «حَتّٰى جٰاءَهُمُ الْحَقُّ وَ رَسُولٌ مُبِينٌ» .

و المراد بالحق الذى جاءهم هو القرآن،و بالرسول المبين محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

قوله تعالى: وَ لَمّٰا جٰاءَهُمُ الْحَقُّ قٰالُوا هٰذٰا سِحْرٌ وَ إِنّٰا بِهِ كٰافِرُونَ هذا طعنهم فى الحق الذى جاءهم و هو القرآن و يستلزم الطعن فى الرسول.كما أن قولهم الآتى:

ص:۶۱۱

۱- ۱) .و ذلك أن «اللّٰهُ» فيها مرفوع على البدليه لا منصوب على الاستثناء.

«لَوْ لاٰ نُزِّلَ» الخ؛کذلک.

قوله تعالی: وَ قٰالُوا لَوْ لاٰ نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْآنُ عَلىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ المراد بالقريتين مکه و الطائف،و مرادهم بالعظمه-علی ما يفيده السياق-ما هو من حيث المال و الجاه اللذين هما ملاک الشرافه و علوّ المنزله عند أبناء الدنيا،و المراد بقوله: «رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ» رجل من إحدی القريتين حذف المضاف إيجازا.

و مرادهم أن الرساله منزله شريفه إلهيه لا ينبغی أن يتلبّس به إلاّ رجل شريف فی نفسه عظيم مطاع فی قومه،و النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم فقير فاقد لهذه الخصله،فلو کان القرآن الذی جاء به وحيا نازلا من اللّه فلولا نزّل علی رجل عظيم من مکه أو الطائف کثير المال رفيع المنزله.

قوله تعالی: أَ هُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّکَ نَحْنُ قَسَمْنٰا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِی الْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا الخ؛المراد بالرحمه-علی ما يعطيه السياق-النبوه.

و قال الراغب:العيش الحياه المختصه بالحيوان،و هو أخص من الحياه لأن الحياه تقال فی الحيوان و فی البارئ تعالی و فی الملک،و يشتق منه المعيشه لما يتعيش به.انتهی.و قال:

التسخير سياقه الی الغرض المختص قهرا-الی أن قال-:و السخری هو الذی يقهر فيتسخر بإرادته.انتهی.

و الآيه و الآيتان بعدها فی مقام الجواب عن قولهم: «لَوْ لاٰ نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْآنُ عَلىٰ رَجُلٍ» الخ؛ و محصلها أن قولهم هذا تحکم ظاهر ينبغی أن يتعجب منه فإنهم يحکمون فيما لا يملکون.هذه معيشتهم فی الحياه الدنيا يعيشون بها و يرتزقون و هی رحمه منا لا قدر لها و لا منزله عندنا و ليست إلاّ متاعا زائلا نحن نقسمها بينهم و هی خارجه عن مقدرتهم و مشيتهم فکيف يقسمون النبوه التی هی الرحمه الکبری و هی مفتاح سعاده البشر الدائمه و الفلاح الخالد فيعطونها لمن شاءوا و يمنعونها ممن شاءوا.

فقوله: أَ هُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّکَ الاستفهام للانکار،و الالتفات الی الغيبه فی

قوله: «رَحْمَهِ رَبِّکَ» و لم يقل:رحمتنا،للدلاله على اختصاص النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعنايه الربوبيه فى النبوه.

و المعنى:أنهم لا يملكون النبوه التى هى رحمه للّه خاصه به حتى يمنعوک منها و يعطوها لمن هووا.

و قوله: نَحْنُ قَسَمْنا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِى الْحَياهِ الدُّنْيا بيان لوجه الإنكار فى الجمله السابقه بأنهم عاجزون عن قسمه ما هو دون النبوه بمراحل و لا منزله له و هو معيشتهم فى الحياه الدنيا فنحن قسمناها بينهم فكيف يقسمون ما هو أرفع منزله منها بما لا يقدّر قدره و هو النبوه التى هى رحمه ربک الخاصه به.

و الدليل على أن الأرزاق و المعايش ليست بيد الإنسان اختلاف أفراده بالغنى و الفقر و العافيه و الصحه و فى الأولاد و سائر ما يعدّ من الرزق،و كلّ يريد أن يقتنى منها ما لا مزيد عليه،و لا يكاد يتيسّر لأحد منهم جميع ما يتمناه و يرتضيه فلو كان ذلک بيد الإنسان لم يوجد معدم فقير فى شىء منها بل لم يختلف اثنان فيها فاختلافهم فيها أوضح دليل على أن الرزق مقسوم بمشيّه من اللّه دون الإنسان.

على أن الإراده و العمل من الإنسان بعض الأسباب الناقصه لحصول المطلوب الذى هو الرزق و وراءهما أسباب كونيه لا تحصى خارجه عن مقدره الإنسان لا يحصل المطلوب إلّا بحصولها جميعا و اجتماعها عليه و ليست إلّا بيد اللّه الذى اليه تنتهى الأسباب.

هذا كله فى المال و أما الجاه فهو أيضا مقسوم من عند اللّه فإنه يتوقف على صفات خاصه بها ترتفع درجات الإنسان فى المجتمع فيتمكن من تسخير من هو دونه كالفطنه و الدهاء و الشجاعه و علوّ الهمه و إحكام العزيمه و كثره المال و العشيره و شىء من ذلک لا يتمّ إلّا بصنع من اللّه سبحانه،و ذلک قوله: «وَ رَفَعْنا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً سُخْرِيًّا» .

فیتبین بمجموع القولین أعنی قوله: «نَحْنُ قَسَمْنا» الخ؛و قوله: «وَ رَفَعْنا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ» الخ؛أن القاسم للمعیشه و الجاه بین الناس هو اللّه سبحانه لا غیر،و قوله: «وَ رَحْمَتُ رَبِّکَ خَیْرٌ مِمّا یَجْمَعُونَ» أی النبوه خیر من المال فکیف یملکون قسمها و هم لا یملکون قسم المال فیما بینهم.

و من الممکن أن یکون قوله: «وَ رَفَعْنا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ» عطف تفسیر علی قوله:

«نَحْنُ قَسَمْنا بَیْنَهُمْ مَعِیشَتَهُمْ» الخ؛یبین قسم المعیشه بینهم ببیان علل انقسامها فی المجتمع الإنسانی،بیان ذلک أن کثره حوائج الإنسان فی حیاته الدنیا بحیث لا یقدر علی رفع جمیعها فی عیش انفرادی أحوجته الی الاجتماع مع غیره من الأفراد علی طریق الاستخدام و الاستدرار أولا و علی طریق التعاون و التعاضد ثانیا کما مرّ فی مباحث النبوه من الجزء الثانی من الکتاب.

فآل الأمر الی المعاوضه العامه المفیده لنوع من الاختصاص بأن یعطی کل مما عنده من حوائج الحیاه ما یفضل من حاجته و یأخذ به من الغیر ما یعادله مما یحتاج الیه فیعطی مثلا ما یفضل من حاجته من الماء الذی عنده و قد حصّله و اختصّ به و یأخذ من غیره ما یزید علی قوته من الغذاء،و لازم ذلک أن یسعی کل فرد بما یستعد له و یحسنه من السعی فیقتنی مما یحتاج الیه ما یختص به،و لازم ذلک أن یحتاج غیره الیه فیما عنده من متاع الحیاه فیتسخر له فیفیده ما یحتاج الیه کالخبّاز یحتاج الی ما عند السقّاء من الماء و بالعکس فیتعاونان بالمعاوضه و کالمخدوم یتسخر للخادم لخدمته و الخادم یتسخر للمخدوم لماله و هکذا فکل بعض من المجتمع مسخر لآخرین بما عنده و الآخرون متسخرون له بلا واسطه أو بواسطه أو وسائط لما أن کلا یرتفع علی غیره بما یختص به مما عنده بدرجات مختلفه باختلاف تعلق الهمم و القصود به.

و علی ما تقدم فالمراد بالمعیشه کل ما یعاش به أعم من المال و الجاه أو خصوص المال

و غيره تبع له كما يؤيده قوله ذيلا: «وَ رَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمّٰا يَجْمَعُونَ» فإن المراد به المال و غيره من لوازم الحياه مقصود بالتبع.

قوله تعالى: وَ لَوْ لاٰ أَنْ يَكُونَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً -الى قوله- وَ مَعٰارِجَ عَلَيْهٰا يَظْهَرُونَ الآيه و ما يتلوها لبيان أن متاع الدنيا من مال و زينه لا قدر لها عند اللّه سبحانه و لا منزله.

قالوا:المراد بكون الناس أمه واحده كونهم مجتمعين على سنّه واحده هى الكفر باللّه لو رأوا أن زينه الدنيا بحذافيرها عند الكافر باللّه و المؤمن سفر الكف منها مطلقا،و المعارج الدرجات و المصاعد.

و المعنى:و لو لا أن يجتمع الناس على الكفر لو رأوا تنعّم الكافرين و حرمان المؤمنين لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضه و درجات عليها يظهرون لغيرهم.

و يمكن أن يكون المراد بكون الناس أمه واحده كونهم جميعا على نسبه واحده تجاه الأسباب العامله فى حظوظ العيش من غير فرق بين المؤمن و الكافر،فمن سعى سعيه للرزق و وافقته الأسباب و العوامل الموصله الاخرى نال منه مؤمنا كان أو كافرا،و من لم يجتمع له حرم ذلك و قتر عليه الرزق مؤمنا أو كافرا.

و المعنى:لو لا ما أردنا أن يتساوى الناس تجاه الأسباب الموصله الى زخارف الدنيا و لا يختلفوا فيها بالإيمان و الكفر لجعلنا لمن يكفر،الخ.

قوله تعالى: وَ لِبُيُوتِهِمْ أَبْوٰاباً وَ سُرُراً عَلَيْهٰا يَتَّكِؤُنَ وَ زُخْرُفاً تنكير «أَبْوٰاباً» و «سُرُراً» للتفخيم،و الزخرف الذهب أو مطلق الزينه،قال فى المجمع:الزخرف كمال حسن الشىء و منه قيل للذهب،و يقال:زخرفه زخرفه إذا حسّنه و زيّنه،و منه قيل للنقوش و التصاوير:زخرف،و فى الحديث إنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لم يدخل الكعبه حتى أمر بالزخرف فنحّى.

انتهى.و الباقى ظاهر.

ص :۶۱۵

قوله تعالی: وَ إِنْ كُلُّ ذٰلِكَ لَمّٰا مَتٰاعُ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ «إِنْ» للنفی و «لَمّٰا» بمعنی إلاّ أی لیس کل ما ذکر من مزایا المعیشه إلاّ متاع الحیاه الدنیا الزائله الفانیه التی لا تدوم.

و قوله: وَ الْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ المراد بالآخره بقرینه المقام الحیاه الآخره السعیده کأن الحیاه الآخره الشقیه لا تعدّ حیاه.

و المعنی:أن الحیاه الآخره السعیده بحکم من اللّه تعالی و قضاء منه مختصه بالمتقین،و هذا التخصیص و القصر یؤید ما قدمناه من معنی کون الناس أمه واحده فی الدنیا بعض التأیید.

قوله تعالی: وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطٰاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ یقال:عشی یعشی عشا من باب علم یعلم إذا کان ببصره آفه لا یبصر مطلقا أو باللیل فقط،و عشا یعشو عشوا و عشوّا من باب نصر ینصر إذا تعامی و تعشّی بلا آفه، و التقییض التقدیر و الإتیان بشیء الی شیء،یقال:قیّضه له إذا جاء به الیه.

لما انتهی الکلام الی ذکر المتقین و أن الآخره لهم عند اللّه قرنه بعاقبه أمر المعرضین عن الحق المتعامین عن ذکر الرحمن مشیرا الی أمرهم من أوله و هو أن تعامیهم عن ذکر اللّه یورثهم ملازمه قرناء الشیطان فیلازمونهم مضلّین لهم حتی یردوا عذاب الآخره معهم.

فقوله: وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطٰاناً أی من تعامی عن ذکر الرحمن و نظر الیه نظر الأعشی جئنا الیه بشیطان،و قد عبّر تعالی عنه فی موضع آخر بالإرسال فقال: أَ لَمْ تَرَ أَنّٰا أَرْسَلْنَا الشَّيٰاطِينَ عَلَى الْكٰافِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا (مریم۸۳/)، و إضافه الذکر الی الرحمن للاشاره الی أنه رحمه.

و قوله: فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ أی مصاحب لا یفارقه.

قوله تعالی: وَ إِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ضمیر «إِنَّهُمْ» للشیاطین،و ضمائر الجمع الباقیه للعاشین عن الذکر،و اعتبار الجمع نظرا الی

المعنى فى «وَ مَنْ يَعْشُ» الخ؛و الصدّ الصرف،و المراد بالسبيل ما يدعو اليه الذكر من سبيل اللّٰه الذى هو دين التوحيد.

و المعنى:و إن الشياطين ليصرفون العاشين عن الذكر و يحسب العاشون أنهم-أى العاشين أنفسهم-مهتدون الى الحق.

قوله تعالى: حَتّٰى إِذٰا جٰاءَنٰا قٰالَ يٰا لَيْتَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ «حَتّٰى» غايه لاستمرار الفعل الذى يدل عليه قوله فى الآيه السابقه:

«لَيَصُدُّونَهُمْ» و قوله: «يَحْسَبُونَ» أى لا يزال القرناء يصدونهم و لا يزالون يحسبون أنهم مهتدون حتى إذا جاءنا الواحد منهم.

و المراد بالمجىء اليه تعالى البعث،و ضمير «جٰاءَنٰا» و «قٰالَ» راجع الى الموصول باعتبار لفظه،و المراد بالمشرقين المشرق و المغرب غلب فيه جانب المشرق.

و المعنى:و إنهم يستمرون على صدّهم عن السبيل و يستمر العاشون عن الذكر على حسبان أنهم مهتدون فى انصدادهم حتى إذا حضر الواحد منهم عندنا و معه قرينه و كشف له عن ضلاله و ما يستتبعه من العذاب الأليم،قال مخاطبا لقرينه متاذيا من صحابته:يا ليت بينى و بينك بعد المشرق و المغرب فبئس القرين أنت.

و يستفاد من السياق أنهم معذبون بصحابه القرناء وراء عذابهم بالنار،و لذا يتمنون التباعد عنهم و يخصونه بالذكر و ينسون سائر العذاب.

قوله تعالى: وَ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذٰابِ مُشْتَرِكُونَ الظاهر أنه معطوف على ما قبله من وصف حالهم،و المراد باليوم يوم القيامه،و قوله: «أَنَّكُمْ فِي الْعَذٰابِ مُشْتَرِكُونَ» فاعل «لَنْ يَنْفَعَكُمْ» و المراد بضمير جمع المخاطب العاشون عن الذكر و قرناؤهم،و «إِذْ ظَلَمْتُمْ» واقع موقع التعليل.

و المراد-و اللّٰه أعلم-أنكم إذا أساء بعضكم الى بعض فى الدنيا فأوقعه فى مصيبه ربما

ص :۶۱۷

تسليتم بعض التسلى لو ابتلى هو نفسه بمثل ما ابتلاكم به فينفعكم ذلك تسليا و تشفيا لكن لا ينفعكم يوم القيامه اشتراك قرنائكم معكم فى العذاب فإن اشتراكهم معكم فى العذاب و كونهم معكم فى النار هو بعينه عذاب لكم.

قوله تعالى: أَ فَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ وَ مَنْ كانَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ لما ذكر تقييضه القرناء لهم و تقليبهم إدراكهم بحيث يرون الضلال هدى و لا يقدرون على معرفه الحق فرّع عليه أن نبّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن هؤلاء صمّ عمى لا يقدر هو على إسماعهم كلمه الحق و هدايتهم الى سبيل الرشد فلا يتجشم و لا يتكلف فى دعوتهم و لا يحزن لإعراضهم، و الاستفهام للانكار،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: فَإِمّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْناهُمْ فَإِنّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ المراد بالإذهاب به توفّيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قبل الانتقام منهم،و قيل:المراد إذهابه بإخراجه من بينهم،و قوله: «فَإِنّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ» أى لا محاله،و المراد بإراءته ما وعدهم الانتقام منهم قبل توفيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو حال كونه بينهم،و قوله: «فَإِنّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ» أى اقتدارنا يفوق عليهم.

و قوله فى الصدر: «فَإِمّا نَذْهَبَنَّ بِكَ» أصله إن نذهب بك زيدت عليه ما و النون للتأكيد، و محصل الآيه إنا منتقمون منهم بعد توفيك أو قبلها لا محاله.

قوله تعالى: فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ الظاهر أنه تفريع لجميع ما تقدم من أن إنزال الذكر من طريق الوحى و النبوه من سننه تعالى و إن كتابه النازل عليه حق و هو رسول مبين لا يستجيب دعوته إلاّ المتقون و لا يعرض عنها إلاّ قرناء الشياطين،و لا مطمع فى إيمانهم و سينتقم اللّه منهم.

فأكّد عليه الأمر بعد ذلك كله أن يجدّ فى التمسك بالكتاب الذى أوحى اليه لأنه على صراط مستقيم.

قوله تعالی: وَ إِنَّهُ لَذِكْرٌ لَکَ وَ لِقَوْمِکَ وَ سَوْفَ تُسْئَلُونَ الظاهر أن المراد بالذکر ذکر اللّه،و بهذا المعنی تکرر مرارا فی السوره،و اللام فی «لَکَ وَ لِقَوْمِکَ» للاختصاص بمعنی توجّه ما فیه من التکالیف الیهم،و یؤیده بعض التأیید قوله: «وَ سَوْفَ تُسْئَلُونَ» أی عنه یوم القیامه.

و عن أکثر المفسرین أن المراد بالذکر الشرف الذی یذکر به،و المعنی:و إنه لشرف عظیم لک و لقومک من العرب تذکرون به بین الامم.

قوله تعالی: وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِکَ مِنْ رُسُلِنا أَ جَعَلْنا مِنْ دُونِ الرَّحْمٰنِ آلِهَهً یُعْبَدُونَ قیل:المراد بالسؤال منهم السؤال من أممهم و علماء دینهم کقوله تعالی: فَسْئَلِ الَّذِینَ یَقْرَؤُنَ الْکِتٰابَ مِنْ قَبْلِکَ (یونس۹۴/)،و فائده هذا المجاز أن المسئول عنه السؤال منهم عین ما جاءت به رسلهم لا ما یجیبونه من تلقاء أنفسهم (۱).

[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۴۶ الی ۵۶]

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مُوسیٰ بِآیٰاتِنٰا إِلیٰ فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ فَقٰالَ إِنِّی رَسُولُ رَبِّ الْعٰالَمِینَ (۴۶) فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ بِآیٰاتِنٰا إِذٰا هُمْ مِنْهٰا یَضْحَکُونَ (۴۷) وَ مٰا نُرِیهِمْ مِنْ آیَهٍ إِلاّٰ هِیَ أَکْبَرُ مِنْ أُخْتِهٰا وَ أَخَذْنٰاهُمْ بِالْعَذٰابِ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ (۴۸) وَ قٰالُوا یٰا أَیُّهَا اَلسّٰاحِرُ اُدْعُ لَنٰا رَبَّکَ بِمٰا عَهِدَ عِنْدَکَ إِنَّنٰا لَمُهْتَدُونَ (۴۹) فَلَمّٰا کَشَفْنٰا عَنْهُمُ الْعَذٰابَ إِذٰا هُمْ یَنْکُثُونَ (۵۰) وَ نٰادیٰ فِرْعَوْنُ فِی قَوْمِهِ قٰالَ یٰا قَوْمِ أَ لَیْسَ لِی مُلْکُ مِصْرَ وَ هٰذِهِ اَلْأَنْهٰارُ تَجْرِی مِنْ تَحْتِی أَ فَلاٰ تُبْصِرُونَ (۵۱) أَمْ أَنَا خَیْرٌ مِنْ هٰذَا الَّذِی هُوَ مَهِینٌ وَ لاٰ یَکٰادُ یُبِینُ (۵۲) فَلَوْ لاٰ أُلْقِیَ عَلَیْهِ أَسْوِرَهٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جٰاءَ مَعَهُ الْمَلاٰئِکَهُ مُقْتَرِنِینَ (۵۳) فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطٰاعُوهُ إِنَّهُمْ کٰانُوا قَوْماً فٰاسِقِینَ (۵۴) فَلَمّٰا آسَفُونٰا اِنْتَقَمْنٰا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنٰاهُمْ أَجْمَعِینَ (۵۵) فَجَعَلْنٰاهُمْ سَلَفاً وَ مَثَلاً لِلْآخِرِینَ (۵۶)

---

۱ – ۱) .الزخرف ۲۶-۴۵:بحث روائی فی:الکلمه الباقیه فی عقب ابراهیم علیه السلام؛قوله تعالی: «وَ قٰالُوا لَوْ لاٰ نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْآنُ عَلیٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْیَتَیْنِ عَظِیمٍ» ؛و قوله تعالی: «نَحْنُ قَسَمْنٰا بَیْنَهُمْ مَعِیشَتَهُمْ فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا» ؛امه واحده.

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسی بِآیاتِنا إِلی فِرْعَوْنَ وَ مَلائِهِ فَقالَ إِنِّی رَسُولُ رَبِّ الْعالَمِینَ اللام فی «لَقَدْ» للقسم،و الباء فی قوله: «بِآیاتِنا» للمصاحبه، و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: فَلَمّا جاءَهُمْ بِآیاتِنا إِذا هُمْ مِنْها یَضْحَکُونَ المراد بمجیئهم بالآیات إظهار المعجزات للدلاله علی الرساله،و المراد بالضحک ضحک الاستهزاء استخفافا بالآیات.

قوله تعالی: وَ ما نُرِیهِمْ مِنْ آیَهٍ إِلاّ هِیَ أَکْبَرُ مِنْ أُخْتِها الخ؛الاخت المثل، و قوله: «هِیَ أَکْبَرُ مِنْ أُخْتِها» کنایه عن کون کل واحده منها بالغه فی الدلاله علی حقیه الرساله،و جمله «وَ ما نُرِیهِمْ مِنْ آیَهٍ» الخ؛حال من ضمیر «مِنْها» ،و المعنی:فلما أتاهم

بالمعجزات إذا هم منها يضحكون و الحال أن كلا منها تامه كامله فى إعجازها و دلالتها من غير نقص و لا قصور.

و قوله: وَ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ أى رجاء أن يرجعوا عن استكبارهم الى قبول رسالته،و المراد بالعذاب الذى أخذوا به آيات الرجز التى نزلت عليهم من السنين و نقص من الثمرات و الطوفان و الجراد و القمّل و الضفادع و الدم آيات مفصلات كما فى سوره الأعراف.

قوله: وَ قَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّنَا لَمُهْتَدُونَ ما فى «بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ» مصدريه أى بعهده عندك و المراد به عهده أن يكشف عنهم العذاب لو آمنوا كما قيل أو أن يستجيب دعاءه إذا دعاكما احتمله بعضهم.

و قولهم:يا أيها الساحر خطاب استهزاء استكبارا منهم كما قالوا:ادع ربك و لم يقولوا:ادع ربنا أو ادع اللّه استكبارا،و المراد أنهم طلبوا منه الدعاء لكشف العذاب عنهم و وعدوه الاهتداء.

و قيل:معنى الساحر فى عرفهم العالم و كان الساحر عندهم عظيما يعظمونه و لم يكن صفه ذم.و ليس بذاك بل كانوا ساخرين على استكبارهم كما يشهد به قولهم:ادع لنا ربك.

قوله تعالى: فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ النكث نقض العهد و خلف الوعد،و وعدهم هو قولهم: «إِنَّنَا لَمُهْتَدُونَ» .

قوله تعالى: وَ نَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَ لَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَ هَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَ فَلاَ تُبْصِرُونَ أى ناداهم و هو بينهم،و فصل «قَالَ» لكونه فى موضع جواب السؤال كأنه قيل:فما ذا قال؟فقيل:قال كذا.

و قوله: وَ هَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أى من تحت قصرى أو من بستانى الذى فيه قصرى المرتفع العالى البناء،و الجمله أعنى قوله: «وَ هَذِهِ الْأَنْهَارُ» الخ؛حاليه أو

«وَ هٰذِهِ الْأَنْهارُ» معطوف على «مُلْكُ مِصْرَ» و قوله: «تَجْرِي مِنْ تَحْتِي» حال من الأنهار، و الأنهار أنهار النيل.

و قوله: «أَ فَلا تُبْصِرُونَ» فى معنى تكرير الاستفهام فى قوله: «أَ لَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ» الخ.

قوله تعالى: أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هٰذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَ لا يَكادُ يُبِينُ المهين الحقير الضعيف من المهانه بمعنى الحقاره،و يريد بالمهين موسى عليه السّلام لما به من الفقر و رثاثه الحال.

و قوله: «وَ لا يَكادُ يُبِينُ» أى يفصح عن مراده و لعله كان يصف موسى عليه السّلام به باعتبار ما كان عليه قبل الرساله لكن اللّه رفع عنه ذلك لقوله: قالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يا مُوسىٰ (طه۳۶/)بعد قوله عليه السّلام: وَ احْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي (طه۲۸/).

و قوله فى صدر الآيه: «أَمْ أَنَا خَيْرٌ» الخ؛أم فيه إما منقطعه لتقرير كلامه السابق و المعنى:

بل أنا خير من موسى لأنه كذا و كذا،و إما متصله،و أحد طرفى الترديد محذوف مع همزه الاستفهام،و التقدير:أ هذا خير أم أنا خير،الخ؛و فى المجمع قال سيبويه و الخليل:عطف أنا بأم على «أَ فَلا تُبْصِرُونَ» لأن معنى «أَنَا خَيْرٌ» معنى أم تبصرون فكأنه قال:أ فلا تبصرون أم تبصرون لأنهم إذا قالوا له:أنت خير منه فقد صاروا بصراء عنده انتهى.أى إن موضع «أَمْ أَنَا خَيْرٌ» موضع أم تبصرون من وضع المسبب موضع السبب أو بالعكس.

و كيف كان فالإشاره الى موسى بهذا من دون أن يذكر باسمه للتحقير و توصيفه بقوله:

«الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَ لا يَكادُ يُبِينُ» للتحقير و للدلاله على عدم خيريته.

قوله تعالى: فَلَوْ لا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جاءَ مَعَهُ الْمَلائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ الأسوره جمع سوار بالكسر،و قال الراغب:هو معرب دستواره قالوا:كان من دأبهم أنهم إذا سوّدوا رجلا سوروه بسوار من ذهب و طوقوه بطوق من ذهب فالمعنى لو كان رسولا و ساد الناس بذلك لالقى اليه أسوره من ذهب.

ص :۶۲۲

و قوله: أَوْ جٰاءَ مَعَهُ الْمَلاٰئِكَهُ مُقْتَرِنِينَ الظاهر أن الاقتران بمعنى التقارن كالاستباق و الاستواء بمعنى التسابق و التساوى،و المراد إتيان الملائكه معه متقارنين لتصديق رسالته،و هذه الكلمه مما تكررت على لسان مكذبى الرسل كقولهم: لَوْ لاٰ أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيراً (الفرقان/٧).

قوله تعالى: فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطٰاعُوهُ إِنَّهُمْ كٰانُوا قَوْماً فٰاسِقِينَ أى استخفّ عقول قومه و أحلامهم،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: فَلَمّٰا آسَفُونٰا انْتَقَمْنٰا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنٰاهُمْ أَجْمَعِينَ الإيساف الإغضاب أى فلما أغضبونا بفسوقهم انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين،و الغضب منه تعالى إراده العقوبه.

قوله تعالى: فَجَعَلْنٰاهُمْ سَلَفاً وَ مَثَلاً لِلْآخِرِينَ السلف المتقدم و الظاهر أن المراد بكونهم سلفا للآخرين تقدمهم عليهم فى دخول النار،و المثل الكلام السائر الذى يتمثّل به و يعتبر به،و الظاهر أن كونهم مثلا لهم كونهم مما يعتبر به الآخرون لو اعتبروا و اتعظوا.

[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۵۷ الی ۶۵]

وَ لَمّٰا ضُرِبَ اِبْنُ مَرْيَمَ مَثَلاً إِذٰا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ (۵۷) وَ قٰالُوا أَ آلِهَتُنٰا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مٰا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلاّٰ جَدَلاً بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ (۵۸) إِنْ هُوَ إِلاّٰ عَبْدٌ أَنْعَمْنٰا عَلَيْهِ وَ جَعَلْنٰاهُ مَثَلاً لِبَنِي إِسْرٰائِيلَ (۵۹) وَ لَوْ نَشٰاءُ لَجَعَلْنٰا مِنْكُمْ مَلاٰئِكَهً فِي اَلْأَرْضِ يَخْلُفُونَ (۶۰) وَ إِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسّٰاعَهِ فَلاٰ تَمْتَرُنَّ بِهٰا وَ اِتَّبِعُونِ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ (۶۱) وَ لاٰ يَصُدَّنَّكُمُ اَلشَّيْطٰانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (۶۲) وَ لَمّٰا جٰاءَ عِيسىٰ بِالْبَيِّنٰاتِ قٰالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَهِ وَ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ اَلَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اَللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ (۶۳) إِنَّ اَللّٰهَ هُوَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ (۶۴) فَاخْتَلَفَ اَلْأَحْزٰابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذٰابِ يَوْمٍ أَلِيمٍ (۶۵)

ص :۶۲۳

بیان:

قوله تعالی: وَ لَمّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْیَمَ مَثَلاً إِذا قَوْمُکَ مِنْهُ یَصِدُّونَ -الی قوله- خَصِمُونَ الآیه؛الی تمام أربع آیات أو ست آیات حول جدال القوم فیما ضرب من مثل ابن مریم،و الذی یتحصل بالتدبر فیها نظرا الی کون السوره مکیه و مع قطع النظر عن الروایات هو أن المراد بقوله: «وَ لَمّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْیَمَ مَثَلاً» هو ما أنزله اللّه من وصفه فی أول سوره مریم فإنها السوره المکیه الوحیده التی وردت فیها قصه عیسی بن مریم علیه السّلام تفصیلا، و السوره تقص قصص عده من النبیین بما أن اللّه أنعم علیهم کما تختتم قصصهم بقوله: أُولئِکَ الَّذِینَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَیْهِمْ مِنَ النَّبِیِّینَ (مریم۵۸/)،و قد وقع فی هذه الآیات قوله: «إِنْ هُوَ إِلاّ عَبْدٌ أَنْعَمْنا عَلَیْهِ» و هو من الشواهد علی کون قوله: «وَ لَمّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْیَمَ مَثَلاً» إشاره الی ما فی سوره مریم.

و المراد بقوله: «إِذا قَوْمُکَ مِنْهُ یَصِدُّونَ بکسر الصاد أی یضجون و یضحکون ذم لقریش فی مقابلتهم المثل الحق بالتهکم و السخریه،و قرئ «یصدون» بضم الصاد أی یعرضون و هو

أنسب للجمله التاليه.

و قوله: وَ قالُوا أَ آلِهَتُنا خَيْرٌ أَمْ هُوَ الاستفهام للانكار أى آلهتنا خير من ابن مريم كأنهم لما سمعوا اسمه بما يصفه القرآن به من النعمه و الكرامه أعرضوا عنه بما يصفه به القرآن و أخذوه بما له من الصفه عند النصارى أنه إله فردّوا على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بأن آلهتنا خير منه و هذا من أسخف الجدال كأنهم يشيرون بذلك الى أن الذى فى القرآن من وصفه لا يعتنى به و ما عند النصارى لا ينفع فإن آلهتهم خير منه.

و قوله: ما ضَرَبُوهُ لَكَ إِلاّ جَدَلاً أى ما وجّهوا هذا الكلام «آلِهَتُنا خَيْرٌ أَمْ هُوَ» اليك إلّا جدلا يريدون به إبطال المثل المذكور و إن كان حقا «بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ» أى ثابتون على خصومتهم مصرّون عليها.

و قوله: إِنْ هُوَ إِلاّ عَبْدٌ أَنْعَمْنا عَلَيْهِ رد لما يستفاد من قولهم: «آلِهَتُنا خَيْرٌ أَمْ هُوَ» أنه إله النصارى كما سيجىء (۱).

قوله تعالى: إِنْ هُوَ إِلاّ عَبْدٌ أَنْعَمْنا عَلَيْهِ وَ جَعَلْناهُ مَثَلاً لِبَنِي إِسْرائِيلَ الذى يستدعيه السياق أن يكون الضمير لابن مريم،و المراد بكونه مثلا-على ما قيل-كونه آيه عجيبه إلهيه يسير ذكره كالأمثال السائره.

و المعنى:ليس ابن مريم إلا عبدا متظاهرا بالعبوديه أنعمنا عليه بالنبوه و تأييده بروح القدس و إجراء المعجزات الباهره على يديه و غير ذلك و جعلناه آيه عجيبه خارقه نصف به الحق لبنى إسرائيل.

و هذا المعنى كما ترى ردّ لقولهم: «آلِهَتُنا خَيْرٌ أَمْ هُوَ» الظاهر فى تفضيلهم آلهتهم فى ألوهيتها على المسيح عليهم السّلام فى ألوهيته و محصّله أن المسيح لم يكن إلها حتى ينظر فى منزلته فى

ص :۶۲۵

۱- ۱) .الزخرف ۵۷-۶۵:بحث حول قوله تعالى: «إِنَّكُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ» .

ألوهيه و إنما كان عبدا أنعم اللّه عليه بما أنعم،و أما آلهتهم فنظر القرآن فيهم ظاهر.

قوله تعالى: وَ لَوْ نَشٰاءُ لَجَعَلْنٰا مِنْكُمْ مَلاٰئِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ الظاهر أن الآيه متصله بما قبلها مسروده لرفع استبعاد أن يتلبّس البشر من الكمال ما يقصه القرآن عن عيسى عليهم السّلام فيخلق الطير و يحيي الموتى و يكلم الناس فى المهد إلى غير ذلك،فيكون كالملائكه المتوسطين فى الإحياء و الإماته و الرزق و سائر أنواع من الكمال عند الوثنيه مع ذلك عبدا غير معبود و مألوها غير إله فإن هذا النوع من الكمال عند الوثنيه مختص بالملائكه و هو ملاك الوهيتهم و معبوديتهم و بالجمله هم يحيلون تلبّس البشر بهذا النوع من الكمال الذى يخصونه بالملائكه.

فاجيب فإن للّه أن يزكى الإنسان و يطهره من دناس المعاصى بحيث يصير باطنه باطن الملائكه فظاهره ظاهر البشر و باطنه باطن الملك يعيش فى الأرض يخلف مثله و يخلفه مثله و يظهر منه ما يظهر من الملائكه (۱).

و على هذا فمن فى قوله: «مِنْكُمْ» للتبعيض،و قوله: «يَخْلُفُونَ» أى يخلف بعضهم بعضا.

و فى المجمع أن«من»فى قوله: «مِنْكُمْ» تفيد معنى البدليه كما فى قوله:

فليت لنا من ماء زمزم شربه

مبرّده باتت على الطهيان (۲)

و قوله: «يَخْلُفُونَ» أى يخلفون بنى آدم و يكونون خلفاء لهم،و المعنى:و لو نشاء أهلكناكم و جعلنا بدلكم ملائكه يسكنون الأرض و يعمرونها و يعبدون اللّه.

و فيه أنه لا يلائم النظم تلك الملاءمه.

قوله تعالى: وَ إِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسّٰاعَهِ فَلاٰ تَمْتَرُنَّ بِهٰا وَ اتَّبِعُونِ هٰذٰا صِرٰاطٌ

ص :۶۲۶

۱- ۱) .و ليس هذا من الانقلاب المحال فى شىء بل نوع من التكامل الوجودى بالخروج من حد منه أدنى إلى حد منه أعلى كما بين فى محله.

۲- ۲) .الطهيان قله الجبل،و معنى البيت:ليت لنا بدلا من ماء زمزم شربه من الماء مبرده بقيت ليله على قله الجبل.

مُسْتَقِيمٌ ضمير «إِنَّهُ» لعيسى عليه السّلام و المراد بالعلم ما يعلم به،و المعنى:و إن عيسى يعلم به الساعه فى خلقه من غير أب و إحيائه الموتى فيعلم به أن الساعه ممكنه فلا تشكّوا فى الساعه و لا ترتابوا فيها البته.

و قيل:المراد بكونه علما للساعه كونه من أشراطها ينزل على الأرض فيعلم به قرب الساعه.

و قيل:الضمير للقرآن و كونه علما للساعه كونه آخر الكتب المنزله من السماء.

و فى الوجهين جميعا خفاء التفريع الذى فى قوله: «فَلاٰ تَمْتَرُنَّ بِهٰا» .

قوله تعالى: وَ لَمّٰا جٰاءَ عِيسىٰ بِالْبَيِّنٰاتِ قٰالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ الخ؛ المراد بالبينات الآيات البينات من المعجزات،و بالحكمه المعارف الإلهيه من العقائد الحقه و الأخلاق الفاضله.

و قوله: «وَ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ» أى فى حكمه من الحوادث و الأفعال، و الذى يختلفون فيه و إن كان أعمّ من الاعتقادات التى يختلف فى كونها حقه أو باطله و الحوادث و الأفعال التى يختلف فى مشروع حكمها لكن المناسب لسبق قوله: «قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ» أن يختص ما اختلفوا فيه بالحوادث و الأفعال و اللّه أعلم.

و قيل:المراد بقوله: «بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ» كل الذى تختلفون فيه.و هو كما ترى.

و قيل:المراد لابين لكم أمور دينكم دون أمور دنياكم و لا دليل عليه من لفظ الآيه و لا من المقام.

و قوله: فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ نسب التقوى إلى اللّه و الطاعه إلى نفسه ليسجل أنه لا يدعى إلا الرساله.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ هُوَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ دعوه منه إلى عباده اللّه وحده و أنه هو ربه و ربهم جميعا و إتمام للحجه على من يقول بالوهيته.

ص :۶۲۷

قوله تعالی: فَاخْتَلَفَ الْأَحْزابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذابِ يَوْمٍ أَلِيمٍ ضمیر «مِنْ بَيْنِهِمْ» لمن بعث الیهم عیسی علیه السّلام و المعنی:فاختلف الأحزاب المتشعبه من بین أمته فی أمر عیسی من کافر به قال فیه،و من مؤمن به غال فیه،و من مقتصد لزم الاعتدال.

و قوله: «فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذابِ يَوْمٍ أَلِيمٍ» تهدید و وعید للقالی منهم و الغالی.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۶۶ الی ۷۸]

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ اَلسّاعَهَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَهً وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ (۶۶) اَلْأَخِلاّءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلاَّ اَلْمُتَّقِينَ (۶۷) يا عِبادِ لا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ اَلْيَوْمَ وَ لا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ (۶۸) اَلَّذِينَ آمَنُوا بِآياتِنا وَ كانُوا مُسْلِمِينَ (۶۹) اُدْخُلُوا اَلْجَنَّهَ أَنْتُمْ وَ أَزْواجُكُمْ تُحْبَرُونَ (۷۰) يُطافُ عَلَيْهِمْ بِصِحافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَ أَكْوابٍ وَ فِيها ما تَشْتَهِيهِ اَلْأَنْفُسُ وَ تَلَذُّ اَلْأَعْيُنُ وَ أَنْتُمْ فِيها خالِدُونَ (۷۱) وَ تِلْكَ اَلْجَنَّهُ اَلَّتِي أُورِثْتُمُوها بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۷۲) لَكُمْ فِيها فاكِهَهٌ كَثِيرَهٌ مِنْها تَأْكُلُونَ (۷۳) إِنَّ اَلْمُجْرِمِينَ فِي عَذابِ جَهَنَّمَ خالِدُونَ (۷۴) لا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَ هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ (۷۵) وَ ما ظَلَمْناهُمْ وَ لكِنْ كانُوا هُمُ اَلظّالِمِينَ (۷۶) وَ نادَوْا يا مالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنا رَبُّكَ قالَ إِنَّكُمْ ماكِثُونَ (۷۷) لَقَدْ جِئْناكُمْ بِالْحَقِّ وَ لكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كارِهُونَ (۷۸)

بیان:

قوله تعالی: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ السّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ النظر الانتظار،و البغته الفجأه،و المراد بعدم شعورهم بها غفلتهم عنها لاشتغالهم بامور الدنیا کما قال تعالی: مٰا يَنْظُرُونَ إِلاّٰ صَيْحَةً وٰاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَ هُمْ يَخِصِّمُونَ (یس۴۹/)،فلا یتکرر المعنی فی قوله: «بَغْتَةً وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ» .

و المعنی:ما ینتظر هؤلاء الکفار بکفرهم و تکذیبهم لآیات اللّه إلا أن تأتیهم الساعه مباغته لهم و هم غافلون عنها مشتغلون بامور دنیاهم أی إن حالهم حال من هدّده الهلاک فلم یتوسل بشیء من أسباب النجاه و قعد ینتظر الهلاک ففی الکلام کنایه عن عدم اعتنائهم بالإیمان بالحق لیتخلصوا به عن ألیم العذاب.

قوله تعالی: اَلْأَخِلاّٰءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلاَّ الْمُتَّقِينَ الأخلاء جمع خلیل و هو الصدیق حیث یرفع خله صدیقه و حاجته،و الظاهر أن المراد بالأخلاء المطلق الشامل للمخالّه و التحابّ فی اللّه کما فی مخاله المتقین أهل الآخره و المخاله فی غیره کما فی مخاله أهل الدنیا فاستثناء المتقین متصل.

و الوجه فی عداوه الأخلاء غیر المتقین أن من لوازم المخاله إعانه أحد الخلیلین الآخر فی مهام اموره فإذا کانت لغیر وجه اللّه کان فیها الإعانه علی الشقوه الدائمه و العذاب الخالد کما قال تعالی حاکیا عن الظالمین یوم القیامه: يٰا وَيْلَتىٰ لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلاٰناً خَلِيلاً لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جٰاءَنِي (الفرقان۲۹/)،و أما الأخلاء من المتقین فإن مخالتهم تتأکد و تنفعهم یومئذ.

و فی الخبر النبوی:إذا کان یوم القیامه انقطعت الأرحام و قلّت الأنساب و ذهبت الاخوّه

إلّا الاخوه فى اللّه و ذلک قوله: «الْأَخِلاّءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلاَّ الْمُتَّقِينَ» (۱).

قوله تعالى: يٰا عِبٰادِ لاٰ خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَ لاٰ أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ من خطابه تعالى لهم يوم القيامه كما يشهد به قوله بعد: «ادْخُلُوا الْجَنَّهَ» الخ؛و فى الخطاب تأمين لهم من كل مكروه محتمل أو مقطوع به فإن مورد الخوف المكروه المحتمل و مورد الحزن المكروه المقطوع به فإذا ارتفعا ارتفعا.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ آمَنُوا بِآيٰاتِنٰا وَ كٰانُوا مُسْلِمِينَ الموصول بدل من المنادى المضاف فى «يٰا عِبٰادِ» أو صفه له،و الآيات كل ما يدل عليه تعالى من نبى و كتاب و أى آيه أخرى داله،و المراد بالإسلام التسليم لإراده اللّه و أمره.

قوله تعالى: اُدْخُلُوا الْجَنَّهَ أَنْتُمْ وَ أَزْوٰاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ظاهر الأمر بدخول الجنه أن المراد بالأزواج هى النساء المؤمنات فى الدنيا دون الحور العين لأنهن فى الجنه غير خارجات منها.

و الحبور-على ما قيل-السرور الذى يظهر أثره و حباره فى الوجه و الحبره الزينه و حسن الهيئه،و المعنى:ادخلوا الجنه أنتم و أزواجكم المؤمنات و الحال أنكم تسرّون سرورا يظهر أثره فى وجوهكم أو تزينون بأحسن زينه.

قوله تعالى: يُطٰافُ عَلَيْهِمْ بِصِحٰافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَ أَكْوٰابٍ الخ؛الصحاف جمع صحفه و هى القصعه أو أصغر منها،و الأكواب جمع كوب و هو كوز لا عروه له،و فى ذكر الصحاف و الأكواب إشاره الى تنعمهم بالطعام و الشراب.

و قوله: وَ فِيهٰا مٰا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَ تَلَذُّ الْأَعْيُنُ الظاهر أن المراد بما تشتهيه الأنفس ما تتعلق به الشهوه الطبيعيه من مذوق و مشموم و مسموع و ملموس مما يتشارک فيه

۱- ۱) .رواه فى الدر المنثور فى الآيه عن سعد بن معاذ.

الإنسان و عامه الحيوان،و المراد بما تلذه الأعين الجمال و الزينه و ذلك مما الالتذاذ به كالمختص بالإنسان كما فى المناظر البهجه و الوجه الحسن و اللباس الفاخر،و لذا غيّر التعبير فعبّر عما يتعلق بالأنفس بالاشتهاء و فيما يتعلق بالأعين باللذه و فى هذين القسمين تنحصر اللذائذ النفسانيه عندنا.

و يمكن أن تندرج اللذائذ الروحيه العقليه فيما تلذه الأعين فإن الالتذاذ الروحى يعد من رؤيه القلب.

قال فى المجمع:و قد جمع اللّه سبحانه فى قوله: «مٰا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَ تَلَذُّ الْأَعْيُنُ» ما لو اجتمع الخلائق كلهم على أن يصفوا ما فى الجنه من أنواع النعيم لم يزيدوا على ما انتظمته هاتان الصفتان.انتهى.

و قوله: وَ أَنْتُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ إخبار و وعد و تبشير بالخلود و لهم فى العلم به من اللذه الروحيه ما لا يقاس بغيره و لا يقدر بقدر.

قوله تعالى: وَ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهٰا بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ قيل:المعنى أعطيتموها بأعمالكم،و قيل أورثتموها من الكفار و كانوا داخليها لو آمنوا و عملوا صالحا، و قد تقدم الكلام فى المعنيين فى تفسير قوله تعالى: أُولٰئِكَ هُمُ الْوٰارِثُونَ (المؤمنون/ ١٠).

قوله تعالى: لَكُمْ فِيهٰا فٰاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهٰا تَأْكُلُونَ أضاف الفاكهه الى ما مرت الإشاره اليه من الطعام و الشراب لإحصاء النعمه،و«من»فى «مِنْهٰا تَأْكُلُونَ» للتبعيض و لا يخلو من إشاره الى أنها لا تنفد بالأكل.

قوله تعالى: إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذٰابِ جَهَنَّمَ خٰالِدُونَ لاٰ يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَ هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ المراد بالمجرمين المتلبّسون بالإجرام فيكون أعم من الكفار و يؤيده إيراده فى مقابله المتقين و هو أخص من المؤمنين.

و التفتير التخفيف و التقليل،و الإبلاس اليأس و يأسهم من الرحمه أو من الخروج من النار.

قوله تعالى: وَ مٰا ظَلَمْنٰاهُمْ وَ لٰكِنْ كٰانُوا هُمُ الظّٰالِمِينَ و ذلك أنه تعالى جازاهم بأعمالهم لكنهم ظلموا أنفسهم حيث أوردوها بأعمالهم مورد الشقوه و الهلكه.

قوله تعالى: وَ نٰادَوْا يٰا مٰالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنٰا رَبُّكَ قٰالَ إِنَّكُمْ مٰاكِثُونَ مالك هو الملك الخازن للنار على ما وردت به الأخبار من طرق العامه و الخاصه.

و خطابهم مالكا بما يسألونه من اللّه سبحانه لكونهم محجوبين عنه كما قال تعالى: كَلاّٰ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (المطففين/۱۵)،و قال: قٰالَ اخْسَؤُا فِيهٰا وَ لاٰ تُكَلِّمُونِ (المؤمنون/۱۰۸).

فالمعنى:أنهم يسألون مالكا أن يسأل اللّه أن يقضى عليهم.

و المراد بالقضاء عليهم إماتتهم،و يريدون بالموت الانعدام و البطلان لينجوا بذلك عما هم فيه من الشقوه و أليم العذاب،و هذا من ظهور ملكاتهم الدنيويه فإنهم كانوا يرون فى الدنيا أن الموت انعدام و فوت لا انتقال من دار الى دار فيسألون الموت بالمعنى الذى ارتكز فى نفوسهم و إلاّ فهم قد ماتوا و شاهدوا ما فى حقيقته.

و قوله: «قٰالَ إِنَّكُمْ مٰاكِثُونَ» أى فيما أنتم فيه من الحياه الشقيّه و العذاب الأليم،و القائل هو مالك جوابا عن مسألتهم.

قوله تعالى: لَقَدْ جِئْنٰاكُمْ بِالْحَقِّ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كٰارِهُونَ ظاهره أنه من تمام كلام مالك يقوله عن لسان الملائكه و هو منهم،و قيل:من كلامه تعالى و يبعّده أنهم محجوبون يومئذ عن ربهم لا يكلمهم اللّه تعالى.

و الخطاب لأهل النار بما أنهم بشر،فالمعنى:لقد جئناكم معشر البشر بالحق و لكن أكثركم و هم المجرمون كارهون للحق.

ص :۶۳۲

و قیل:المراد بالحق مطلق الحق أی حق کان فهم یکرهونه و ینفرون منه و أما الحق المعهود الـذی هو التوحیـد أو القرآن فکلهم کارهون له مشمئزون منه.

و المراد بکراهتهم للحق الکراهه بحسب الطبع الثانی المکتسب بالمعاصـی و الـذنوب لا بحسب الطبع الأول الذی هو الفطره التی فطر النـاس علیهـا إذ لو کرهوه بحسـبها لم یکلفوا بقبوله،قـال تعـالی: لاٰ تَبْـدِیلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ (الروم/۳۰)،و قـال: وَ نَفْسٍ وَ مٰا سَوّٰاهٰا فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا (الشمس/۸).

و یظهر من الآیه أن الملاک فی السعاده و الشقاء قبول الحق و ردّه.

[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۷۹ الی ۸۹]

أَمْ أَبْرَمُوا أَمْراً فَإِنّٰا مُبْرِمُونَ (۷۹) أَمْ یَحْسَـبُونَ أَنّٰا لاٰ نَسْـمَعُ سِرَّهُمْ وَ نَجْوٰاهُمْ بَلیٰ وَ رُسُلُنٰا لَدَیْهِمْ یَکْتُبُونَ (۸۰) قُلْ إِنْ کٰانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ اَلْعٰابِدِینَ (۸۱) سُبْحٰانَ رَبِّ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ رَبِّ اَلْعَرْشِ عَمّٰا یَصِفُونَ (۸۲) فَذَرْهُمْ یَخُوضُوا وَ یَلْعَبُوا حَتّٰی یُلاٰقُوا یَوْمَهُمُ اَلَّذِی یُوعَـدُونَ (۸۳) وَ هُوَ اَلَّذِی فِی اَلسَّمٰاءِ إِلٰهٌ وَ فِی اَلْأَرْضِ إِلٰهٌ وَ هُـوَ اَلْحَکِیـمُ اَلْعَلِیـمُ (۸۴) وَ تَبٰارَکَ اَلَّذِی لَـهُ مُلْکُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا وَ عِنْـدَهُ عِلْمُ اَلسّٰاعَهِ وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ (۸۵) وَ لاٰ یَمْلِکُ اَلَّذِینَ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ اَلشَّفٰاعَهَ إِلاّٰ مَنْ شَـهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ یَعْلَمُونَ (۸۶) وَ لَئِنْ سَـأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَیَقُولُنَّ اَللّٰهُ فَأَنّٰی یُؤْفَکُونَ (۸۷) وَ قِیلِهِ یٰا رَبِّ إِنَّ هٰؤُلاٰءِ قَوْمٌ لاٰ یُؤْمِنُونَ (۸۸) فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَ قُلْ سَلاٰمٌ فَسَوْفَ یَعْلَمُونَ (۸۹)

بیان:

قوله تعالی: أَمْ أَبْرَمُوا أَمْراً فَإِنّٰا مُبْرِمُونَ الابرام خلاف النقض و هو الاحکام، و أم منقطعه.

و المعنی:علی ما یفیده سیاق الآیه و الآیه التالیه،بل أحکموا أمرا من الکید بک یا محمد فإنا محکمون الکید بهم فالآیه فی معنی قوله تعالی: أَمْ یُرِیدُونَ کَیْداً فَالَّذِینَ کَفَرُوا هُمُ الْمَکِیدُونَ (الطور۴۲/).

قوله تعالی: أَمْ یَحْسَبُونَ أَنّٰا لاٰ نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَ نَجْوٰاهُمْ بَلیٰ وَ رُسُلُنٰا لَدَیْهِمْ یَکْتُبُونَ السر ما یستسرونه فی قلوبهم و النجوی ما یناجیه بعضهم بعضا بحیث لا یسمعه غیرهما،و لما کان السر حدیث النفس عبر عن العلم بالسر و النجوی جمیعا بالسمع.

و قوله: بَلیٰ وَ رُسُلُنٰا لَدَیْهِمْ یَکْتُبُونَ أی بلی نحن نسمع سرهم و نجواهم و رسلنا الموکلون علی حفظ أعمالهم علیهم یکتبون ذلک.

قوله تعالی: قُلْ إِنْ کٰانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعٰابِدِینَ إبطال لالوهیه الولد بإبطال أصل وجوده من جهه علمه بأنه لیس،و التعبیر بإن الشرطیه دون لو الداله علی الامتناع-و کان مقتضی المقام أن یقال:لو کان للرحمن ولد،لاستنزالهم عن رتبه المکابره الی مرحله الانتصاف.

و المعنى:قل لهم إن كان للرحمن ولد كما يقولون:فأنا أول من يعبده أداء لحقّ بنوّته و مسانخته لوالده،لكنى أعلم أنه ليس و لذلك لا أعبده لا لبغض و نحوه.

قوله تعالى: سُبْحانَ رَبِّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمّا يَصِفُونَ تسبيح له سبحانه عما ينسبون اليه،و الظاهر أن «رَبِّ الْعَرْشِ» عطف بيان لرب السماوات و الأرض لأن المراد بالسماوات و الأرض مجموع العالم المشهود و هو عرش ملكه تعالى الذى استوى عليه و حكم فيه و دبر أمره.

و لا يخلو من إشاره الى حجه على الوحدانيه إذ لما كان الخلق مختصا به تعالى حتى باعتراف الخصم و هو من شئون عرش ملكه،و التدبير من الخلق و الايجاد فإنه إيجاد النظام الجارى بين المخلوقات فالتدبير أيضا من شئون عرشه فربوبيته للعرش ربوبيه لجميع السماوات و الأرض.

قوله تعالى: فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَ يَلْعَبُوا حَتّى يُلاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ وعيد إجمالى لهم بأمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالاعراض عنهم حتى يلاقوا ما يحذّرهم منه من عذاب يوم القيامه.

و المعنى:فاتركهم يخوضوا فى أباطيلهم و يلعبوا فى دنياهم و يشتغلوا بذلك حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدونه و هو يوم القيامه كما ذكر فى الآيات السابقه «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ السّاعَةَ» الخ.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِي فِي السَّماءِ إِلهٌ وَ فِي الْأَرْضِ إِلهٌ وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ أى هو الذى هو فى السماء إله مستحق للمعبوديه و هو فى الأرض إله أى هو المستحق لمعبوديه أهل السماوات و الأرض وحده،و يفيد تكرار «إِلهٌ» كما قيل التأكيد و الدلاله على أن كونه تعالى إلها فى السماء و الأرض بمعنى تعلق ألوهيته بهما لا بمعنى استقراره فيهما أو فى أحدهما.

و فى الآيه مقابله لما يثبته الوثنيه لكل من السماء و الأرض إلها أو آلهه،و فى تذييل الآيه بقوله: «وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ» الدال على الحصر إشاره الى وحدانيته فى الربوبيه التى لازمها الحكمه و العلم.

قوله تعالى: وَ تَبارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّاعَةِ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ثناء عليه تعالى بالتبارك و هو مصدريته للخير الكثير.

و كل من الصفات الثلاث المذكوره حجه على توحيده فى الربوبيه أما ملكه للجميع فظاهر فإن الربوبيه لمن يدبر الأمر و التدبير للملك،و أما اختصاص علم الساعه به فلأن الساعه هى المنزل الأقصى اليه يسير الكل و كيف يصحّ أن يربّ الأشياء من لا علم به بمنتهى مسيرها فهو تعالى رب الأشياء لا من يدّعونه،و أما رجوع الناس اليه فإن الرجوع للحساب و الجزاء و هو آخر التدبير فمن اليه الرجوع فإليه التدبير و من اليه التدبير له الربوبيه.

قوله تعالى: وَ لا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفاعَةَ إِلاّ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ السياق سياق العموم فالمراد بالذين يدعون،أى يعبدونهم من دونه،كل معبود غيره تعالى من الملائكه و الجن و البشر و غيرهم.

و المراد «بِالْحَقِّ» الحق الذى هو التوحيد،و الشهاده به الاعتراف به،و المراد بقوله: «وَ هُمْ يَعْلَمُونَ» حيث أطلق العلم علمهم بحقيقه حال من شفعوا له و حقيقه عمله كما قال: لا يَتَكَلَّمُونَ إِلاّ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمنُ وَ قالَ صَواباً (النبأ/٣٨)،و إذا كان هذا حال الشفعاء لا يملكونها إلاّ بعد الشهاده بالحق فما هم بشافعين إلاّ لأهل التوحيد كما قال: «وَ لا يَشْفَعُونَ إِلاّ لِمَنِ ارْتَضى» .

و الآيه مصرّحه بوجود الشفاعه.

قوله تعالى: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللّهُ فَأَنّى يُؤْفَكُونَ أى الى متى يصرفون عن الحق الذى هو التوحيد الى الباطل الذى هو الشرك،و ذلك أنهم معترفون

ص :۶۳۶

أن لا خالق إلاّ اللّه و التدبير الذى هو ملاك الربوبيه غير منفك عن الخلق كما اتضح مرارا فالرب المعبود هو الذى بيده الخلق و هو اللّه سبحانه.

قوله تعالى: وَ قِيلِهِ يٰا رَبِّ إِنَّ هٰؤُلاٰءِ قَوْمٌ لاٰ يُؤْمِنُونَ ضمير «قِيلِهِ» للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بلا إشكال،و القيل مصدر كالقول و القال،و «قِيلِهِ» معطوف-على ما قيل-على الساعه فى قوله: «وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّٰاعَهِ» ،و المعنى:و عنده علم قوله: «يٰا رَبِّ إِنَّ هٰؤُلاٰءِ قَوْمٌ لاٰ يُؤْمِنُونَ» .

قوله تعالى: فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَ قُلْ سَلاٰمٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ أمر بالإعراض عنهم و إقناط من إيمانهم،و قوله: «قُلْ سَلاٰمٌ» أى وادعهم موادعه ترك من غير همّ لك فيهم،و فى قوله: «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» تهديد و وعيد.

ص :۶۳۷

سوره الدخان مکیه و هی تسع و خمسون آیه

اشاره

[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;حم (۱) وَ اَلْكِتٰابِ اَلْمُبِينِ (۲) إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِى لَيْلَهٍ مُبٰارَكَهٍ إِنّٰا كُنّٰا مُنْذِرِينَ (۳) فِيهٰا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ (۴) أَمْراً مِنْ عِنْدِنٰا إِنّٰا كُنّٰا مُرْسِلِينَ (۵) رَحْمَهً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْعَلِيمُ (۶) رَبِّ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ (۷) لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ يُحْيِى وَ يُمِيتُ رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبٰائِكُمُ اَلْأَوَّلِينَ (۸)

بیان:

یتلخص غرض السوره فی إنذار المرتابین فی الکتاب بعذاب الدنیا و عذاب الآخره و قد

ص: ۶۳۸

سیق بیان ذلک بأنه کتاب مبین نازل من عند اللّه علی من أرسله الی الناس لإنذارهم و قد نزل رحمه منه تعالی لعباده خیر نزول فی لیله القدر التی فیها یفرق کل أمر حکیم.

غیر أن الناس و هم الکفار ارتابوا فیه لاعبین فی هوساتهم و سیغشاهم ألیم عذاب الدنیا ثم یرجعون الی ربهم فینتقم منهم بعد فصل القضاء بعذاب خالد.

ثم یذکر لهم تنظیرا لأول الوعیدین قصه إرسال موسی علیه السّلام الی قوم فرعون لإنجاء بنی إسرائیل و تکذیبهم له و إغراقهم نکالا منه.

ثم یذکر إنکارهم لثانی الوعیدین و هو الرجوع الی اللّه فی یوم الفصل فیقیم الحجه علی أنه آت لا محاله ثم یذکر طرفا من أخباره و ما سیجری فیه علی المجرمین و یصیبهم من ألوان عذابه،و ما سیثاب به المتقون من حیاه طیبه و مقام کریم.

و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها.

قوله تعالی: حم وَ الْکِتٰابِ الْمُبِینِ الواو للقسم و المراد بالکتاب المبین القرآن.

قوله تعالی: إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهٍ مُبٰارَکَهٍ إِنّٰا کُنّٰا مُنْذِرِینَ المراد باللیله المبارکه التی نزل فیها القرآن لیله القدر علی ما یدل قوله تعالی: إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ (القدر/۱)،و کونها مبارکه ظرفیتها للخیر الکثیر الذی ینبسط علی الخلق من الرحمه الواسعه،و قد قال تعالی: وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا لَیْلَهُ الْقَدْرِ لَیْلَهُ الْقَدْرِ خَیْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ (القدر/۳).

و ظاهر اللفظ أنها إحدی اللیالی التی تدور علی الأرض و ظاهر قوله: فِیهٰا یُفْرَقُ الدال علی الاستمرار أنها تتکرّر و ظاهر قوله تعالی: شَهْرُ رَمَضٰانَ الَّذِی أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ (البقره/۱۸۵)،أنها تتکرر بتکرر شهر رمضان فهی تتکرر بتکرر السنین القمریه و تقع فی کل سنه قمریه مره واحده فی شهر رمضان،و أما أنها أی لیله هی؟فلا إشعار فی کلامه تعالی بذلک،و أما الروایات فستوافیک فی البحث الروائی التالی.

ص :۶۳۹

و المراد بنزول الكتاب فى ليله مباركه على ما هو ظاهر قوله: «إِنّا أَنْزَلْناهُ فِی لَيْلَهٍ مُبارَكَهٍ» و قوله: إِنّا أَنْزَلْناهُ فِی لَيْلَهِ الْقَدْرِ (القدر۱/)،و قوله: شَهْرُ رَمَضانَ الَّذِی أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدیً لِلنّاسِ وَ بَيِّناتٍ مِنَ الْهُدی وَ الْفُرْقانِ (البقره۱۸۵/)،أن النازل هو القرآن كله.

و لا يدفع ذلک قوله: وَ قُرْآناً فَرَقْناهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النّاسِ عَلی مُكْثٍ وَ نَزَّلْناهُ تَنْزِيلاً (الإسراء۱۰۶/)،و قوله: وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَهً واحِدَهً كَذلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤادَكَ وَ رَتَّلْناهُ تَرْتِيلاً (الفرقان۳۲/)،الظاهرين فى نزوله تدريجا،و يؤيد ذلک آيات أخر كقوله: فَإِذا أُنْزِلَتْ سُورَهٌ مُحْكَمَهٌ (سوره محمد۲۰/)،و قوله: وَ إِذا ما أُنْزِلَتْ سُورَهٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلی بَعْضٍ (التوبه۱۲۷/)و غير ذلک و يؤيد ذلک أيضا ما لا يحصى من الأخبار المتضمنه لأسباب النزول.

و ذلک أنه يمكن أن يحمل على نزول القران مرتين مره مجموعا و جمله فى ليله واحده من ليالى شهر رمضان،و مره تدريجا و نجوما فى مده ثلاث و عشرين سنه و هى مده دعوته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

لكن الذى لا ينبغى الارتياب فيه أن هذا القرآن المؤلف من السور و الآيات بما فيه من السياقات المختلفه المنطبقه على موارد النزول المختلفه الشخصيه لا يقبل النزول دفعه فإن الآيات النازله فى وقائع شخصيه و حوادث جزئيه مرتبطه بأزمنه و أمكنه و أشخاص و أحوال خاصه لا تصدق إلا مع تحقق مواردها المتفرقه زمانا و مكانا و غير ذلک بحيث لو اجتمعت زمانا و مكانا و غير ذلک انقلبت عن تلک الموارد و صارت غيرها فلا يمكن احتمال نزول القرآن و هو على هيئته و حاله بعينها مره جمله،و مره نجوما.

فلو قيل بنزوله مرتين كان من الواجب أن يفرّق بين المرتين بالإجمال و التفصيل فيكون نازلا مره إجمالا و مره تفصيلا و نعنى بهذا الإجمال و التفصيل ما يشير اليه قوله تعالى: كِتابٌ أُحْكِمَتْ آياتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ (هود۱/)،و قوله: إِنّا جَعَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا

لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ وَ إِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتٰابِ لَدَيْنٰا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ (الزخرف/۴)،و قد مرّ الكلام فی معنی الإحكام و التفصیل فی تفسیر سورتی هود و الزخرف.

و قوله: «إِنّٰا كُنّٰا مُنْذِرِينَ» واقع موقع التعلیل،و هو یدل علی استمرار الإنذار منه تعالی قبل هذا الإنذار،فیدل علی أن نزول القرآن من عنده تعالی لیس ببدع،فإنما هو إنذار و الإنذار سنّه جاریه له تعالی لم تزل تجری فی السابقین من طریق الوحی الی الأنبیاء و الرسل و بعثهم لإنذار الناس.

قوله تعالی: فِيهٰا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ضمیر «فِيهٰا» للیله و الفرق فصل الشیء من الشیء بحیث یتمایزان و یقابله الإحكام فالأمر الحكیم ما لا یتمیز بعض أجزائه من بعض و لا یتعین خصوصیاته و أحواله كما یشیر الی ذلک قوله تعالی: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/۲۱).

فللامور بحسب القضاء الإلهی مرحلتان:مرحله الإجمال و الإبهام و مرحله التفصیل، و لیله القدر-علی ما یدل علیه قوله: «فِيهٰا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ -لیله یخرج فیها الامور من مرحله الإحكام الی مرحله الفرق و التفصیل،و قد نزل فیها القرآن و هو أمر من الامور المحكمه فرق فی لیله القدر.

و لعل اللّه سبحانه أطلع نبیه علی جزئیات الحوادث التی ستقع فی زمان دعوته و ما یقارن منها نزول كل آیه أو آیات أو سوره من كتابه فیستدعی نزولها و أطلعه علی ما ینزل منها فیكون القرآن نازلا علیه دفعه و جمله قبل نزوله تدریجا و مفرّقا.

و مآل هذا الوجه اطلاع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی القرآن فی مرحله نزوله الی القضاء التفصیلی قبل نزوله علی الأرض و استقراره فی مرحله العین،و علی هذا الوجه لا حاجه الی تفریق المرتین بالإجمال و التفصیل كما تقدم فی الوجه الأول.

قوله تعالی: أَمْراً مِنْ عِنْدِنٰا إِنّٰا كُنّٰا مُرْسِلِينَ المراد بالأمر الشأن و هو حال من

الأمر السابق و المعنى فيها يفرق كل أمر حال كونه أمرا من عندنا و مبتدأ من لدنا،و يمكن أن يكون المراد به ما يقابل النهى و المعنى:يفرق فيها كل أمر بأمر منا،و هو على أى حال متعلق بقوله: «يُفْرَقُ» .

و يمكن أن يكون متعلقا بقوله: «أَنْزَلْنٰاهُ» أى حال كون الكتاب أمرا أو بأمر من عندنا، و قوله: «إِنّٰا كُنّٰا مُرْسِلِينَ» لا يخلو من تأييد لذلك،و يكون تعليلا له و المعنى:إنا أنزلناه أمرا من عندنا لأن سنتنا الجاريه إرسال الأنبياء و الرسل.

قوله تعالى: رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ أى إنزاله رحمه من ربك أو أنزلناه لأجل إفاضه الرحمه على الناس أو لاقتضاء رحمه ربك إنزاله فقوله: «رَحْمَةً» حال على المعنى الاول و مفعول له على الثانى و الثالث.

و فى قوله: مِنْ رَبِّكَ التفات من التكلم مع الغير الى الغيبه و وجهه إظهار العنايه بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأنه هو الذى انزل عليه القران و هو المنذر المرسل الى الناس.

و قوله: رَبِّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ لما كانت الوثنيه يرون أن لكل صنف من الخلق إلها أو أكثر و ربما اتخذ قوم منهم إلها غير ما يتخذه غيرهم عقب قوله: «مِنْ رَبِّكَ» بقوله: «رَبِّ السَّمٰاوٰاتِ» الخ؛لئلا يتوهم متوهم منهم أن ربوبيته للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليست بالاختصاص كالتى بينهم بل هو تعالى ربه و رب السماوات و الأرض و ما بينهما،و لذلك عقبه أيضا فى الآيه التاليه بقوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» .

و قوله: إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ هذا الاشتراط كما ذكره الزمخشرى من قبيل قولنا هذا إنعام زيد الذى تسامع الناس بكرمه و اشتهروا سخاءه إن بلغك حديثه و حدثت بقصته فالمعنى هو الذى يعرفه الموقنون بأنه رب السماوات و الأرض و ما بينهما إن كنتم منهم عرفتموه بأنه رب كل شىء.

قوله تعالى: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ يُحْيِي وَ يُمِيتُ رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبٰائِكُمُ الْأَوَّلِينَ لما

كان مدلول الآيه السابقه انحصار الربوبيه و هى الملك و التدبير فيه تعالى و الالوهيه و هى المعبوديه بالحق من لوازم الربوبيه عقبه بكلمه التوحيد النافيه لكل إله دونه تعالى.

و قوله: يُحْيِي وَ يُمِيتُ من أخص الصفات به تعالى و هما من شئون التدبير،و فى ذكرهما نوع تمهيد لما سيأتى من إنذارهم بالمعاد.

و قوله: رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبائِكُمُ الْأَوَّلِينَ فيه كمال التصريح بأنه ربهم و رب آبائهم فليعبدوه و لا يتعللوا باتباع آبائهم فى عباده الأصنام،و لتكميل التصريح سيقت الجمله بالخطاب فقيل «رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبائِكُمْ» .

و هما أعنى قوله: «يُحْيِي وَ يُمِيتُ» و قوله: «رَبُّكُمْ» خبران لمبتدإ محذوف و التقدير هو يحيى و يميت،الخ (۱).

[سوره الدخان (۴۴): الآيات ۹ الى ۳۳]

بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ (۹) فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي اَلسَّماءُ بِدُخانٍ مُبِينٍ (۱۰) يَغْشَى اَلنّاسَ هٰذا عَذابٌ أَلِيمٌ (۱۱) رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا
اَلْعَذابَ إِنّا مُؤْمِنُونَ (۱۲) أَنّى لَهُمُ اَلذِّكْرى وَ قَدْ جاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ (۱۳) ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَ قالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ (۱۴) إِنّا كاشِفُوا
اَلْعَذابِ قَلِيلاً إِنَّكُمْ عائِدُونَ (۱۵) يَوْمَ نَبْطِشُ اَلْبَطْشَةَ اَلْكُبْرى إِنّا مُنْتَقِمُونَ (۱۶) وَ لَقَدْ فَتَنّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَ جاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ
(۱۷) أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ عِبادَ اَللّٰهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (۱۸) وَ أَنْ لا تَعْلُوا عَلَى اَللّٰهِ إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطانٍ مُبِينٍ (۱۹) وَ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَ
رَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ (۲۰) وَ إِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاعْتَزِلُونِ (۲۱) فَدَعا رَبَّهُ أَنَّ هٰؤُلاءِ قَوْمٌ مُجْرِمُونَ (۲۲) فَأَسْرِ بِعِبادِي لَيْلاً إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ
(۲۳) وَ اُتْرُكِ اَلْبَحْرَ رَهْواً إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ (۲۴) كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنّاتٍ وَ عُيُونٍ (۲۵) وَ زُرُوعٍ وَ مَقامٍ كَرِيمٍ (۲۶) وَ نَعْمَةٍ كانُوا
فِيها فاكِهِينَ (۲۷) كَذٰلِكَ وَ أَوْرَثْناها قَوْماً آخَرِينَ (۲۸) فَما بَكَتْ عَلَيْهِمُ اَلسَّماءُ وَ اَلْأَرْضُ وَ ما كانُوا مُنْظَرِينَ (۲۹) وَ لَقَدْ نَجَّيْنا بَنِي
إِسْرائِيلَ مِنَ اَلْعَذابِ اَلْمُهِينِ (۳۰) مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كانَ عالِياً مِنَ اَلْمُسْرِفِينَ (۳۱) وَ لَقَدِ اخْتَرْناهُمْ عَلى عِلْمٍ عَلَى اَلْعالَمِينَ (۳۲) وَ
آتَيْناهُمْ مِنَ اَلْآياتِ ما فِيهِ بَلٰؤُا مُبِينٌ (۳۳)

ص: ۶۴۳

۱- ۱) .الدخان ۹-۳۳:بحث روائى حول ليله المباركه التى انزل فيها القرآن.

بيان:

قوله تعالى: بَلْ هُمْ فِی شَکٍّ یَلْعَبُونَ ضمیر الجمع لقوم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و الإضراب عن محذوف یدل علیه السیاق السابق أی إنهم لا یوقنون و لا یؤمنون بما ذکر من رساله الرسول و صفه الکتاب الذی أنزل علیه بل هم فی شک و ارتیاب فیه یلعبون بالاشتغال بدنیاهم،و ذکر الزمخشری أن الإضراب عن قوله: «إِنْ کُنْتُمْ مُوقِنِینَ» .

قوله تعالی: فَارْتَقِبْ یَوْمَ تَأْتِی السَّمٰاءُ بِدُخٰانٍ مُبِینٍ الارتقاب الانتصار و هذا وعید بالعذاب و هو إتیان السماء بدخان مبین یغشی الناس.

و قوله: یَغْشَی النّٰاسَ أی یشملهم و یحیط بهم،و المراد بالناس أهل مکه علی القول الأول،و عامه الناس علی القول الثانی.

قوله تعالی: هٰذٰا عَذٰابٌ أَلِیمٌ رَبَّنَا اکْشِفْ عَنَّا الْعَذٰابَ إِنّٰا مُؤْمِنُونَ حکایه قول الناس عند نزول عذاب الدخان أی یقول الناس یوم تأتی السماء بدخان مبین:هذا عذاب ألیم و یسألون اللّه کشفه بالاعتراف بربوبیته و إظهار الإیمان بالدعوه الحقه فیقولون:

ربنا اکشف عنا العذاب إنا مؤمنون.

قوله تعالی: أَنّٰی لَهُمُ الذِّکْریٰ وَ قَدْ جٰاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِینٌ أی من أین لهم أن یتذکروا و یذعنوا بالحق و الحال أنه قد جاءهم رسول مبین ظاهر فی رسالته لا یقبل الارتیاب و هو محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و فی الآیه ردّ صدقهم فی وعدهم.

قوله تعالی: ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَ قٰالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ التولی الإعراض،و ضمیر «عَنْهُ» للرسول و «مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ» خبران لمبتدإ محذوف هو ضمیر راجع الی الرسول و المعنی:

ثم أعرضوا عن الرسول و قالوا هو معلم مجنون فرموه أولا بأنه معلم یعلّمه غیره فیسند ما تعلمه الی اللّه سبحانه،قال تعالی: وَ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ یَقُولُونَ إِنَّمٰا یُعَلِّمُهُ بَشَرٌ (النحل/

۱۰۳)،و ثانیا بأنه مجنون مختلّ العقل.

قوله تعالی: إِنّا کاشِفُوا الْعَذابِ قَلِیلاً إِنَّکُمْ عائِدُونَ أی إنا کاشفون للعذاب زمانا انکم عائدون الی ما کنتم فیه من الکفر و التکذیب هذا بناء علی القول الأول و الآیه تأکید لرد صدقهم فیما و عدوه من الإیمان.

و أما علی القول الثانی فالأقرب أن المعنی:إنکم عائدون الی العذاب یوم القیامه.

قوله تعالی: یَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَهَ الْکُبْری إِنّا مُنْتَقِمُونَ البطش-علی ما ذکره الراغب-تناول الشیء بصوله،و هذا الیوم بناء علی القول الأول المذکور یوم بدر و بناء علی القول الثانی یوم القیامه،و ربما أید توصیف البطشه بالکبری هذا القول الثانی فإن بطش یوم القیامه و عذابه أکبر البطش و العذاب،قال تعالی: فَیُعَذِّبُهُ اللّهُ الْعَذابَ الْأَکْبَرَ (الغاشیه/ ۲۴)،کما أن أجره أکبر الأجر قال تعالی: وَ لَأَجْرُ الْآخِرَهِ أَکْبَرُ (النحل/۴۱).

قوله تعالی: وَ لَقَدْ فَتَنّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَ جاءَهُمْ رَسُولٌ کَرِیمٌ الفتنه الامتحان و الابتلاء للحصول علی حقیقه الشیء،و قوله: «وَ جاءَهُمْ رَسُولٌ کَرِیمٌ» الخ؛تفسیر للامتحان،و الرسول الکریم موسی علیه السّلام،و الکریم هو المتّصف بالخصال الحمیده قال الراغب:

الکرم إذا وصف اللّه تعالی به فهو اسم لإحسانه و إنعامه المتظاهر نحو قوله: «فَإِنَّ رَبِّی غَنِیٌّ کَرِیمٌ» و إذا وصف به الإنسان فهو اسم للأخلاق و الأفعال المحموده التی تظهر منه،و لا یقال:

هو کریم حتی یظهر ذلک منه،قال:و کل شیء شرف فی بابه فإنه یوصف بالکرم قال تعالی:

أَنْبَتْنا فِیها مِنْ کُلِّ زَوْجٍ کَرِیمٍ

وَ زُرُوعٍ وَ مَقامٍ کَرِیمٍ

إِنَّهُ لَقُرْآنٌ کَرِیمٌ

وَ قُلْ لَهُما قَوْلاً کَرِیماً انتهی.

قوله تعالی: أَنْ أَدُّوا إِلَیَّ عِبادَ اللّهِ إِنِّی لَکُمْ رَسُولٌ أَمِینٌ تفسیر لمجیء الرسول فإن معنی مجیء الرسول تبلیغ الرساله و کان من رساله موسی علیه السّلام الی فرعون و قومه أن یرسلوا معهم بنی إسرائیل و لا یعذبوهم،و المراد بعباد اللّه بنو إسرائیل و عبر عنهم بذلک

استرحاما و تلويحا الى أنهم فى استكبارهم و تعديهم عليهم إنما يستكبرون على اللّه لأنهم عباد اللّه.

و فى قوله: إِنِّی لَکُمْ رَسُولٌ أَمِینٌ حيث وصف نفسه بالأمانه دفع لاحتمال أن يخونهم فى دعوى الرساله و إنجاء بنى إسرائيل من سيطرتهم فيخرج معهم عليهم فيخرجهم من ارضهم كما حكى تعالى عن فرعون إذ قال للملإ حوله: إِنَّ هٰذٰا لَسٰاحِرٌ عَلِیمٌ یُرِیدُ أَنْ یُخْرِجَکُمْ مِنْ أَرْضِکُمْ بِسِحْرِهِ (الشعراء۲۵/).

قوله تعالى: وَ أَنْ لاٰ تَعْلُوا عَلَی اللّٰهِ إِنِّی آتِیکُمْ بِسُلْطٰانٍ مُبِینٍ أى لا تتجبروا على اللّه بتكذيب رسالتى و الإعراض عما أمركم اللّه فإن تكذيب الرسول فى رسالته استعلاء و تجبر على من أرسله و الدليل على أن المراد ذلك تعليل النهى بقوله: «إِنِّی آتِیکُمْ بِسُلْطٰانٍ مُبِینٍ» أى حجه بارزه من الآيات المعجزه أو حجه المعجزه و حجه البرهان.

قيل:و من حسن التعبير الجمع بين التأديه و الأمين و كذا بين العلو و السلطان.

قوله تعالى: وَ إِنِّی عُذْتُ بِرَبِّی وَ رَبِّکُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ أى التجأت اليه تعالى من رجمكم إياى فلا تقدرون على ذلك،و الظاهر أنه إشاره الى ما آمنه ربه قبل المجيء الى القوم كما فى قوله تعالى: قٰالاٰ رَبَّنٰا إِنَّنٰا نَخٰافُ أَنْ یَفْرُطَ عَلَیْنٰا أَوْ أَنْ یَطْغیٰ قٰالَ لاٰ تَخٰافٰا إِنَّنِی مَعَکُمٰا أَسْمَعُ وَ أَریٰ (طه۴۶/).

قوله تعالى: وَ إِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِی فَاعْتَزِلُونِ أى إن لم تؤمنوا لى فكونوا بمعزل منى لا-لى و لا علىّ و لا تتعرضوا لى بخير أو شر،و قيل:المراد تنحوا عنى و انقطعوا،و هو بعيد.

قوله تعالى: فَدَعٰا رَبَّهُ أَنَّ هٰؤُلاٰءِ قَوْمٌ مُجْرِمُونَ أى دعاه بأن هؤلاء قوم مجرمون و قد ذكر من دعائه السبب الداعى له الى الدعاء و هو إجرامهم الى حد يستحقون معه الهلاك و يعلم ما سأله مما أجاب به ربه تعالى إذ قال: «فَأَسْرِ بِعِبٰادِی» الخ؛و هو الإهلاك.

قوله تعالى: فَأَسْرِ بِعِبٰادِی لَیْلاً إِنَّکُمْ مُتَّبَعُونَ الإسراء:السير بالليل فيكون

قوله: «لَيْلًا» تأكيدا له و تصريحا به،و المراد بعبادی بنو إسرائيل،و قوله: «إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ» أی يتبعكم فرعون و جنوده،و هو استئناف يخبر عما سيقع عقيب الإسراء.

و فی الكلام إيجاز بالحذف و التقدير فقال له:أسر بعبادی ليلا إنكم متّبعون يتبعكم فرعون و جنوده.

قوله تعالی: وَ اتْرُكِ الْبَحْرَ رَهْواً إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ قال فی المفردات:و اترك البحر رهوا أی ساكنا،و قيل:سعه من الطريق و هو الصحيح.انتهی.و قوله: «إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ» تعليل لقوله: «وَ اتْرُكِ الْبَحْرَ رَهْواً» .

و فی الكلام إيجاز بالحذف اختصارا و التقدير:أسر بعبادی ليلا يتّبعكم فرعون و جنوده حتی إذا بلغتم البحر فاضربه بعصاك لينفتح طريق لجوازكم فجاوزوه و اتركه ساكنا أو مفتوحا علی حاله فيدخلونه طمعا فی إدراككم فهم جند مغرقون.

قوله تعالی: كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنّٰاتٍ وَ عُيُونٍ وَ زُرُوعٍ وَ مَقٰامٍ كَرِيمٍ وَ نَعْمَةٍ كٰانُوا فِيهٰا فٰاكِهِينَ كَذٰلِكَ «كَمْ» للتكثير أی كثيرا ما تركوا،و قوله: «مِنْ جَنّٰاتٍ» الخ؛بيان لما تركوا،و المقام الكريم المساكن الحسنه الزاهيه،و النعمه بفتح النون التنعّم و بناؤها بناء المرّه كالضربه و بكسر النون قسم من التنعم و بناؤها بناء النوع كالجلسه و فسروا النعمه هاهنا بما يتنعم به و هو أنسب للترك،و فاكهين من الفاكهه بمعنی حديث الانس و لعل المراد به هاهنا التمتع كما يتمتع بالفواكه و هی أنواع الثمار.

و قوله: كَذٰلِكَ قيل:معناه الأمر كذلك،و قيل:المعنی نفعل فعلا كذلك لمن نريد إهلاكه،و قيل:الإشاره الی الإخراج المفهوم من الكلام السابق،و المعنی:مثل ذلك الإخراج أخرجناهم منها.

و يمكن أن يكون حالا من مفعول «تَرَكُوا» المحذوف و المعنی:كثيرا ما تركوا أشياء كذلك أی علی حالها و اللّه أعلم.

قوله تعالی: وَ أَوْرَثْنٰاهٰا قَوْماً آخَرِينَ الضمیر لمفعول «تَرَكُوا» المحذوف المبیّن بقوله: «مِنْ جَنّٰاتٍ» الخ؛و المعنی ظاهر.

قوله تعالی: فَمٰا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمٰاءُ وَ الْأَرْضُ وَ مٰا كٰانُوا مُنْظَرِينَ بکاء السماء و الأرض علی شیء فائت کنایه تخییلیه عن تأثرهما عن فوته و فقده فعدم بکائهما علیهم بعد إهلاکهم کنایه عن هوان أمرهم علی اللّه و عدم تأثیر هلاکهم فی شیء من أجزاء الکون.

و قوله: «وَ مٰا كٰانُوا مُنْظَرِينَ» کنایه عن سرعه جریان القضاء الإلهی و القهر الربوبی فی حقهم و عدم مصادفته لمانع یمنعه أو یحتاج الی علاج فی رفعه حتی یتأخر به.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ نَجَّيْنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ مِنَ الْعَذٰابِ الْمُهِينِ و هو ما یصیبهم و هو فی إساره فرعون من ذبح الأبناء و استحیاء النساء و غیر ذلک.

قوله تعالی: مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كٰانَ عٰالِياً مِنَ الْمُسْرِفِينَ «مِنْ فِرْعَوْنَ» بدل من قوله: «مِنَ الْعَذٰابِ» إما بحذف مضاف و التقدیر من عذاب فرعون،أو من غیر حذف یجعل فرعون عین العذاب دعوی للمبالغه،و قوله: «إِنَّهُ كٰانَ عٰالِياً مِنَ الْمُسْرِفِينَ» أی متکبرا من أهل الإسراف و التعدّی عن الحد.

قوله تعالی: وَ لَقَدِ اخْتَرْنٰاهُمْ عَلیٰ عِلْمٍ عَلَى الْعٰالَمِينَ أی اخترناهم علی علم منا باستحقاقهم الاختیار علی ما یفیده السیاق.

و المراد بالعالمین جمیع العالمین من الامم إن کان المراد بالاختیار الاختیار من بعض الوجوه ککثره الأنبیاء فإنهم یمتازون من سائر الامم بکثره الأنبیاء المبعوثین منهم و یمتازون بأن مرّ علیهم دهر طویل من التیه و هم یتظللون بالغمام و یأکلون المن و السلوی الی غیر ذلک.

و عالمو أهل زمانهم إن کان المراد بالاختیار مطلقه فإنهم لم یختاروا علی الامه الاسلامیه

التی خاطبهم اللّه تعالی بمثل قوله: کُنْتُمْ خَیْرَ أُمَّهٍ أُخْرِجَتْ لِلنّٰاسِ (آل عمران/۱۱۰)، و قوله: هُوَ اجْتَبٰاکُمْ وَ مٰا جَعَلَ عَلَیْکُمْ فِی الدِّینِ مِنْ حَرَجٍ (الحج/۷۸).

قوله تعالی: وَ آتَیْنٰاهُمْ مِنَ الْآیٰاتِ مٰا فِیهِ بَلٰؤُا مُبِینٌ البلاء الاختبار و الامتحان أی و أعطینا بنی إسرائیل من الآیات المعجزات ما فیه امتحان ظاهر و لقد أوتوا من الآیات المعجزات ما لم یعهد فی غیرهم من الامم و ابتلوا بذلک ابتلاء مبینا.

قیل:و فی قوله: «فِیهِ» إشاره الی أن هناک امورا اخری ککونه معجزه.

و فی تذییل القصه بهذه الآیات الأربع أعنی قوله: «وَ لَقَدْ نَجَّیْنٰا بَنِی إِسْرٰائِیلَ -الی قوله- بَلٰؤُا مُبِینٌ» نوع تطییب لنفس النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و إیماء الی أن اللّه تعالی سینجّیه و المؤمنین به من فراعنه مکه و یختارهم و یمکّنهم فی الأرض فینظر کیف یعملون.

[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۳۴ الی ۵۹]

إِنَّ هٰؤُلاٰءِ لَیَقُولُونَ (۳۴) إِنْ هِیَ إِلاّٰ مَوْتَتُنَا الْأُولیٰ وَ مٰا نَحْنُ بِمُنْشَرِینَ (۳۵) فَأْتُوا بِآبٰائِنٰا إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۳۶) أَ هُمْ خَیْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ وَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَکْنٰاهُمْ إِنَّهُمْ کٰانُوا مُجْرِمِینَ (۳۷) وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا لاٰعِبِینَ (۳۸) مٰا خَلَقْنٰاهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لاٰ یَعْلَمُونَ (۳۹) إِنَّ یَوْمَ الْفَصْلِ مِیقٰاتُهُمْ أَجْمَعِینَ (۴۰) یَوْمَ لاٰ یُغْنِی مَوْلًی عَنْ مَوْلًی شَیْئاً وَ لاٰ هُمْ یُنْصَرُونَ (۴۱) إِلاّٰ مَنْ رَحِمَ اللّٰهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِیزُ الرَّحِیمُ (۴۲) إِنَّ شَجَرَهَ الزَّقُّومِ (۴۳) طَعٰامُ الْأَثِیمِ (۴۴) کَالْمُهْلِ یَغْلِی فِی الْبُطُونِ (۴۵) کَغَلْیِ الْحَمِیمِ (۴۶) خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلیٰ سَوٰاءِ الْجَحِیمِ (۴۷) ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذٰابِ الْحَمِیمِ (۴۸) ذُقْ إِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِیزُ الْکَرِیمُ (۴۹) إِنَّ هٰذٰا مٰا کُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ (۵۰) إِنَّ الْمُتَّقِینَ فِی مَقٰامٍ أَمِینٍ (۵۱) فِی جَنّٰاتٍ وَ عُیُونٍ (۵۲) یَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ مُتَقٰابِلِینَ (۵۳) کَذٰلِکَ وَ زَوَّجْنٰاهُمْ بِحُورٍ عِینٍ (۵۴) یَدْعُونَ فِیهٰا بِکُلِّ فٰاکِهَهٍ آمِنِینَ (۵۵) لاٰ یَذُوقُونَ فِیهَا الْمَوْتَ إِلاَّ الْمَوْتَهَ الْأُولیٰ وَ وَقٰاهُمْ عَذٰابَ الْجَحِیمِ (۵۶) فَضْلاً مِنْ رَبِّکَ ذٰلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ (۵۷) فَإِنَّمٰا یَسَّرْنٰاهُ بِلِسٰانِکَ لَعَلَّهُمْ یَتَذَکَّرُونَ (۵۸) فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ (۵۹)

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ هٰؤُلاٰءِ لَيَقُولُونَ إِنْ هِيَ إِلاّٰ مَوْتَتُنَا الْأُولىٰ وَ مٰا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ رجوع الی أول الکلام من قوله: «بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ» و الإشاره بهؤلاء الی قریش و من یلحق بهم من العرب الوثنیین المنکرین للمعاد،و قولهم: «إِنْ هِيَ إِلاّٰ مَوْتَتُنَا الْأُولىٰ» یریدون به نفی الحیاه بعد الموت الملازم لنفی المعاد بدلیل قولهم بعده: «وَ مٰا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ» أی بمبعوثین،قال فی الکشاف:یقال:أنشر اللّه الموتی و نشرهم اذا بعثهم.انتهی.

فقولهم: إِنْ هِيَ إِلاّٰ مَوْتَتُنَا الْأُولىٰ الضمیر فیه للعاقبه و النهایه أی لیست عاقبه امرنا و نهایه وجودنا و حیاتنا إلا موتتنا الاولی فنعدم بها و لا حیاه بعدها أبدا.

و وجه تقیید الموته فی الآیه بالاولی،بأنه لیس بقید احترازی إذ لا ملازمه بین الأول و الآخر أو بین الأول و الثانی فمن الجائز أن یکون هناک شیء أول و لا ثانی له و لا فی قباله آخر،کذا قیل.

قوله تعالی: فَأْتُوا بِآبٰائِنٰا إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ تتمه کلام القوم و خطاب منهم للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المؤمنین به حیث کانوا یذکرون لهم البعث و الإحیاء فاحتجوا لردّ الإحیاء بعد الموت بقولهم: «فَأْتُوا بِآبٰائِنٰا إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ» أی فلیحی آباؤنا الماضون بدعائکم أو بأی وسیله اتخذتموها حتی نعلم صدقکم فی دعواکم أن الأموات سیحیون و أن الموت لیس بانعدام.

قوله: أَ هُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنٰاهُمْ إِنَّهُمْ كٰانُوا مُجْرِمِينَ تهدید للقوم بالإهلاک کما أهلک قوم تبّع و الذین من قبلهم من الامم.

و تبّع هذا ملک من ملوک الحمیر بالیمن و اسمه علی ما ذکروا أسعد أبو کرب و قیل:سعد أبو کرب و سیأتی فی البحث الروائی نبذه من قصته و فی الکلام نوع تلویح الی سلامه تبّع نفسه

ص :۶۵۲

من الإهلاک.

قوله تعالی: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا لاٰعِبِينَ مٰا خَلَقْنٰاهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ ضمير التثنيه فی قوله: «وَ مٰا بَيْنَهُمٰا» لجنسی السماوات و الأرض و لذا لم يجمع،و الباء فی قوله: «بِالْحَقِّ» للملابسه أی ما خلقناهما إلا متلبسين بالحق،و جوّز بعضهم كونها للسببيه أی ما خلقناهما بسبب من الأسباب إلا بسبب الحق الذی هو الإيمان و الطاعه و البعث و الجزاء،و لا يخفی بعده.

و مضمون الآيتين حجه برهانيه علی ثبوت المعاد و تقريرها أنه لو لم يكن وراء هذا العالم عالم ثابت باق بل كان اللّه لا يزال يوجد أشياء ثم يعدمها ثم يوجد أشياء أخر ثم يعدمها و يحيی هذا ثم يميته و يحيی آخر و هكذا كان لاعبا فی فعله عابثا به و اللعب عليه تعالی محال ففعله حق له غرض صحيح فهناك عالم آخر باق دائمی ينتقل اليه الأشياء و ما فی هذا العالم الدنيوی الفانی البائد مقدمه للانتقال الی ذلك العالم و هو الحياه الآخره.

و قد فصّلنا القول فی هذا البرهان فی تفسير الآيه ۱۶ من سوره الأنبياء،و الآيه ۲۷ من سوره ص فليراجع.

و قوله: وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ تقريع لهم بالجهل.

قوله تعالی: إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقٰاتُهُمْ أَجْمَعِينَ بيان لصفه اليوم الذی يثبته البرهان السابق و هو يوم القيامه الذی فيه يقوم الناس لرب العالمين.

و سماه اللّه يوم الفصل لأنه يفصل فيه بين الحق و الباطل و بين المحق و المبطل و المتقين و المجرمين أو لأنه يوم القضاء الفصل منه تعالی.

و قوله: مِيقٰاتُهُمْ أَجْمَعِينَ أی موعد الناس أجمعين أو موعد من تقدم ذكره من قوم تبع و قوم فرعون و من تقدمهم و قريش و غيرهم.

قوله تعالی: يَوْمَ لاٰ يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلًى شَيْئاً وَ لاٰ هُمْ يُنْصَرُونَ بيان

ليوم الفصل،و المولى هو الصاحب الذى له أن يتصرف فى أمور صاحبه و يطلق على من يتولى الأمر و على من يتولى أمره و المولى الأول فى الآيه هو الأول و الثانى هو الثانى.

و الآيه تنفى أولا- إغناء مولى عن مولاه يومئذ،و تخبر ثانيا أنهم لا ينصرون و الفرق بين المعنيين أن الإغناء يكون فيما استقل المغنى فى عمله و لا يكون لمن يغنى عنه صنع فى ذلك، و النصره إنما تكون فيما كان للمنصور بعض أسباب الظفر الناقصه و يتم له ذلك بنصره الناصر.

و الوجه فى انتفاء الإغناء و النصر يومئذ أن الأسباب المؤثره فى نشأه الحياه الدنيا تسقط يوم القيامه،قال تعالى: وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبٰابُ (البقره/١۶۶)،و قال: فَزَيَّلْنٰا بَيْنَهُمْ (يونس/٢٨).

قوله تعالى: إِلاّٰ مَنْ رَحِمَ اللّٰهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ استثناء من ضمير «لاٰ هُمْ يُنْصَرُونَ» و الآيه من أدله الشفاعه يومئذ و قد تقدم تفصيل القول فى الشفاعه فى الجزء الأول من الكتاب.

هذا على تقدير رجوع ضمير «لاٰ هُمْ يُنْصَرُونَ» الى الناس جميعا على ما هو الظاهر.و أما لو رجع الى الكفار كما قيل فالاستثناء منقطع و المعنى:لكن من رحمه اللّه و هم المتقون فإنهم فى غنى عن مولى يغنى عنهم و ناصر ينصرهم.

و أما ما جوّزه بعضهم من كونه استثناء متصلا من «مَوْلًى» فقد ظهر فساده مما قدمناه فإن الإغناء إنما هو فيما لم يكن عند الإنسان شىء من أسباب النجاه و من كان على هذه الصفه لم يغن عنه مغن و لا استثناء و الشفاعه نصره تحتاج الى بعض أسباب النجاه و هو الدين المرضى و قد تقدم فى بحث الشفاعه،نعم يمكن أن يوجه بما سيجىء فى روايه الشحام.

و قوله: إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ أى الغالب الذى لا يغلبه شىء حتى يمنعه من تعذيب من يريد عذابه،و مفيض الخير على من يريد أن يرحمه و يفيض الخير عليه و مناسبه الاسمين الكريمين لمضامين الآيات ظاهره.

ص :۶۵۴

قوله تعالى: إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ طَعَامُ الْأَثِيمِ تقدم الكلام فى شجره الزقوم فى تفسير سوره الصافات،و الأثيم من استقر فيه الإثم إما بالمداومه على معصيه أو بالإكثار من المعاصى و الآيه الى تمام ثمان آيات بيان حال أهل النار.

قوله تعالى: كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ كَغَلْيِ الْحَمِيمِ المهل هو المذاب من النحاس و الرصاص و غيرهما،و الغلى و الغليان معروف،و الحميم الماء الحار الشديد الحراره، و قوله: «كَالْمُهْلِ» خبر ثان لقوله: «إِنَّ» كما أن قوله: «طَعَامُ الْأَثِيمِ» خبر أول،و قوله: «يَغْلِي فِي الْبُطُونِ كَغَلْيِ الْحَمِيمِ» خبر ثالث،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَىٰ سَوَاءِ الْجَحِيمِ الاعتلاء الزعزعه و الدفع بعنف و سواء الجحيم وسطه،و الخطاب للملائكه الموكلين على النار أى نقول للملائكه خذوا الأثيم و ادفعوه بعنف الى وسط النار لتحيط به قال تعالى: وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ (التوبه۴۹/).

قوله تعالى: ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ كأن المراد بالعذاب ما يعذّب به،و إضافته الى الحميم بيانيه و المعنى:ثم صبّوا فوق رأسه من الحميم الذى يعذب به.

قوله تعالى: ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ خطاب يخاطب به الأثيم و هو يقاسى العذاب بعد العذاب،و توصيفه بالعزه و الكرامه على ما هو عليه من الذله و اللأمه استهزاء به تشديدا لعذابه و قد كان يرى فى الدنيا لنفسه عزه و كرامه لا تفارقانه كما يظهر مما حكى اللّه سبحانه من قوله: وَ مَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَ لَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ (حم السجده۵۰/).

قوله تعالى: إِنَّ هَٰذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ الامتراء الشك و الارتياب،و الآيه تتمه قولهم له: «ذُقْ» الخ؛و فيها تأكيد و إعلام لهم بخطئهم و زلتهم فى الدنيا حيث ارتابوا فيما يشاهدونه اليوم من العذاب مشاهده عيان،و لذا عبّر عن تحمل العذاب بالذوق لما أنه يعبّر

عن إدراک ألم المولمات و لذه الملذات إدراکا تاما بالذوق.

و یمکن أن تکون الآیه استئنافا من کلام اللّه سبحانه یخاطب به الکفار بعد ذکر حالهم فی یوم القیامه،و ربما أیّده قوله: «کُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ» بخطاب الجمع و الخطاب فی الآیات السابقه بالإفراد.

قوله تعالی: إِنَّ الْمُتَّقِینَ فِی مَقٰامٍ أَمِینٍ المقام محل القیام بمعنی الثبوت و الرکوز و لذا فسّر أیضا بموضع الإقامه،و الأمین صفه من الأمن بمعنی عدم إصابه المکروه،و المعنی:إن المتقین-یوم القیامه-ثابتون فی محل ذی أمن من إصابه المکروه مطلقا.

و بذلک یظهر أن نسبه الأمن الی المقام بتوصیف المقام بالأمین من المجاز فی النسبه.

قوله تعالی: فِی جَنّٰاتٍ وَ عُیُونٍ بیان لقوله: «فِی مَقٰامٍ أَمِینٍ» و جعل العیون ظرفا لهم باعتبار المجاوره و وجودها فی الجنات التی هی ظرف،و جمع الجنات باعتبار اختلاف أنواعها أو باعتبار أن لکل منهم وحده جنه أو أکثر.

قوله تعالی: یَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ مُتَقٰابِلِینَ السندس الرقیق من الحریر و الإستبرق الغلیظ منه و هما معرّبان من الفارسیه.

و قوله: مُتَقٰابِلِینَ أی یقابل بعضهم بعضا للاستیناس إذ لا شرّ و لا مکروه عندهم لکونهم فی مقام أمین.

قوله تعالی: کَذٰلِکَ وَ زَوَّجْنٰاهُمْ بِحُورٍ عِینٍ أی الأمر کذلک أی کما وصفناه و المراد بتزویجهم بالحور جعلهم قرناء لهن من الزوج بمعنی القرین و هو اصل التزویج فی اللغه، و الحور جمع حوراء بمعنی شدیده سواد العین و بیاضها أو ذات المقله السوداء کالظباء،و العین جمع عیناء بمعنی عظیمه العینین،و ظاهر کلامه تعالی أن الحور العین غیر نساء الدنیا الداخله فی الجنه.

قوله تعالی: یَدْعُونَ فِیهٰا بِکُلِّ فٰاکِهَهٍ آمِنِینَ أی آمنین من ضررها.

ص :۶۵۶

قوله تعالى: لاٰ يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلاَّ الْمَوْتَةَ الْأُولىٰ وَ وَقٰاهُمْ عَذٰابَ الْجَحِيمِ أى إنهم فى جنه الخلد أحياء بحياه أبديه لا يعتريها موت.

و قوله: وَ وَقٰاهُمْ عَذٰابَ الْجَحِيمِ الوقايه حفظ الشىء مما يؤذيه و يضره، فالمعنى:و حفظهم من عذاب الجحيم،و ذكر وقايتهم من عذاب الجحيم مع نفى الموت عنهم تتميم لقسمه المكاره أى إنهم مصونون من الانتقال من دار الى دار و من نشأه الجنه الى نشأه غيرها و هو الموت و مصونون من الانتقال من حال سعيده الى حال شقيه و هى عذاب الجحيم.

قوله تعالى: فَضْلاً مِنْ رَبِّكَ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ حال مما تقدم ذكره من الكرامه و النعمه،و يمكن أن يكون مفعولا مطلقا أو مفعولا له،و على أى حال هو تفضل منه تعالى من غير استحقاق من العباد استحقاقا يوجب عليه تعالى و يلزمه على الإثابه فإنه تعالى مالك غير مملوك لا يتحكم عليه شىء،و إنما هو وعده لعباده ثم أخبر أنه لا يخلف وعده،و قد تقدم تفصيل القول فى هذا المعنى فى الأبحاث السابقه.

و قوله: «ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» الفوز هو الظفر بالمراد و كونه فوزا عظيما لكونه آخر ما يسعد به الإنسان.

قوله تعالى: فَإِنَّمٰا يَسَّرْنٰاهُ بِلِسٰانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ تفريع على جميع ما تقدم من أول السوره الى هنا و فذلكه للجميع،و التيسير التسهيل،و الضمير للكتاب و المراد بلسان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم العربيه.

و المعنى:فإنما سهّلنا القرآن-أى فهم مقاصده-بالعربيه لعلهم-اى لعل قومك- يتذكرون فتكون الآيه قريبه المعنى من قوله: إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (الزخرف/۳).

و قيل:المراد من تيسير الكتاب بلسان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إجراؤه على لسانه و هو أمى لا يقرأ و لا

يكتب ليكون آيه لصدق نبوته،و هو بعيد من سياق الفذلكه.

قوله تعالى: فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ كأنه متفرع على ما يتفرع على الآيه السابقه، و محصّل المعنى أنا يسرناه بالعربيه رجاء أن يتذكروا فلم يتذكروا بل هم فى شك يلعبون و ينتظرون العذاب الذى لا مرّ له من المكذبين فانتظر العذاب إنهم منتظرون له.

فإطلاق المرتقبين على القوم من باب التهكم،و من سخيف القول قول من يقول إن فى الآيه أمرا بالمتاركه و هى منسوخه بآيه السيف.

ص :۶۵۸

سوره الجاثیه مکیه و هی سبع و ثلاثون آیه

اشاره

[سوره الجاثیه (۴۵): الآیات ۱ الی ۱۳]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;حم (۱) تَنْزِیلُ اَلْکِتابِ مِنَ اَللّهِ اَلْعَزِیزِ اَلْحَکِیمِ (۲) إِنَّ فِی اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ لَآیاتٍ لِلْمُؤْمِنِینَ
(۳) وَ فِی خَلْقِکُمْ وَ ما یَبُثُّ مِنْ دابَّهٍ آیاتٌ لِقَوْمٍ یُوقِنُونَ (۴) وَ اِخْتِلافِ اَللَّیْلِ وَ اَلنَّهارِ وَ ما أَنْزَلَ اَللّهُ مِنَ اَلسَّماءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْیا بِهِ
اَلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها وَ تَصْرِیفِ اَلرِّیاحِ آیاتٌ لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ (۵) تِلْکَ آیاتُ اَللّهِ نَتْلُوها عَلَیْکَ بِالْحَقِّ فَبِأَیِّ حَدِیثٍ بَعْدَ اَللّهِ وَ آیاتِهِ
یُؤْمِنُونَ (۶) وَیْلٌ لِکُلِّ أَفّاکٍ أَثِیمٍ (۷) یَسْمَعُ آیاتِ اَللّهِ تُتْلی عَلَیْهِ ثُمَّ یُصِرُّ مُسْتَکْبِراً کَأَنْ لَمْ یَسْمَعْها فَبَشِّرْهُ بِعَذابٍ أَلِیمٍ (۸) وَ إِذا
عَلِمَ مِنْ آیاتِنا شَیْئاً اِتَّخَذَها هُزُواً أُولئِکَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِینٌ (۹) مِنْ وَرائِهِمْ جَهَنَّمُ وَ لا یُغْنِی عَنْهُمْ ما کَسَبُوا شَیْئاً وَ لا مَا اِتَّخَذُوا مِنْ
دُونِ اَللّهِ أَوْلِیاءَ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِیمٌ (۱۰) هذا هُدیً وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا بِآیاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِیمٌ (۱۱) اَللّهُ اَلَّذِی سَخَّرَ
لَکُمُ اَلْبَحْرَ لِتَجْرِیَ اَلْفُلْکُ فِیهِ بِأَمْرِهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (۱۲) وَ سَخَّرَ لَکُمْ ما فِی اَلسَّماواتِ وَ ما فِی اَلْأَرْضِ جَمِیعاً
مِنْهُ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَتَفَکَّرُونَ (۱۳)

ص: ۶۵۹

بیان:

غرض السوره دعوه عامه علی الإنذار تفتتح بآیات الوحدانیه ثم تذکر تشریع الشریعه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و تشیر الی لزوم اتباعها له و لغیره بما أن أمامهم یوما یحاسبون فیه علی أعمالهم الصالحه من الإیمان و اتباع الشریعه و اجتراحهم السیئات بالإعراض عن الدین،ثم تذکر ما سیجری علی الفریقین فی ذلک الیوم و هو یوم القیامه.

و فی خلال مقاصدها إنذار و وعید شدید للمستکبرین المعرضین عن آیات اللّه و الذین اتخذوا إلههم هواهم و أضلّهم اللّه علی علم.

و من طرائف مطالبها بیان معنی کتابه الأعمال و استنساخها.

ص : ۶۶۰

و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها و استثنی بعضهم قوله تعالی: قُلْ لِلَّذِینَ آمَنُوا الآیه،و لا شاهد له.

قوله تعالی: حم تَنْزِیلُ الْکِتٰابِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِیزِ الْحَکِیمِ الظاهر أن «تَنْزِیلُ الْکِتٰابِ» من إضافه الصفه الی الموصوف و المصدر بمعنی المفعول،و «مِنَ اللّٰهِ» متعلق بتنزیل، و المجموع خبر لمبتدإ محذوف.

و المعنی:هذا کتاب منزّل من اللّه العزیز الحکیم،و قد تقدم الکلام فی مفردات الآیه فیما تقدم.

قوله تعالی: إِنَّ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ لَآیٰاتٍ لِلْمُؤْمِنِینَ آیه الشیء علامته التی تدلّ علیه و تشیر الیه،و المراد بکون السماوات و الأرض فیها آیات کونها بنفسها آیات له فلیس وراء السماوات و الأرض و سائر ما خلق اللّه أمر مظروف لها هو آیه دالّه علیه تعالی.

و من الدلیل علی ما ذکرنا اختلاف التعبیر فیها فی کلامه تعالی فتاره یذکر أن فی الشیء آیه له و أخری یعدّه بنفسه آیه کقوله تعالی: إِنَّ فِی خَلْقِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلاٰفِ اللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ لَآیٰاتٍ (آل عمران۱۹۰/)،و قوله: وَ مِنْ آیٰاتِهِ خَلْقُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (الروم۲۲/)،و نظائرهما کثیره،و یستفاد من اختلاف التعبیر الذی فیها أن معنی کون الشیء فیه آیه هو کونه بنفسه آیه کما یستفاد من اختلاف التعبیر فی مثل قوله: إِنَّ فِی خَلْقِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلاٰفِ اللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ لَآیٰاتٍ ،و قوله: إِنَّ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ لَآیٰاتٍ الآیه؛أن المراد من خلق السماوات و الأرض نفسها لا غیر.

و العنایه فی أخذ الشیء ظرفا للآیه مع کونه بنفسه آیه اعتبار جهات وجوده و أن لوجوده جهه أو جهات کل واحده منها آیه من الآیات و لو أخذت نفس الشیء لم یستقم إلاّ أخذها آیه واحده کما فی قوله تعالی: وَ فِی الْأَرْضِ آیٰاتٌ لِلْمُوقِنِینَ (الذاریات۲۰/)،و لو أخذت الآیه

نفس الأرض لم یستقم إلا أن یقال:و الأرض آیه للموقنین و ضاع المراد و هو أن فی وجود الأرض جهات کل واحده منها آیه وحدها.

فمعنی قوله: إِنَّ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الخ؛أن لوجود السماوات و الأرض جهات داله علی أن اللّه تعالی هو خالقها المدبّر لها وحده لا شریک له فإنها بحاجتها الذاتیه الی من یوجدها و عظمه خلقتها و بداعه ترکیبها و اتصال وجود بعضها ببعض و ارتباطه علی کثرتها الهائله و اندراج أنظمتها الجزئیه الخاصه بکل واحد تحت نظام عام یجمعها و یحکم فیها تدل علی أن لها خالقا هو وحده ربها المدبر أمرها فلو لا أن هناک من یوجدها لم توجد من رأس،و لو لا أن مدبرها واحد لتناقضت النظامات و تدافعت و اختلف التدبیر.

قوله تعالی: وَ فِی خَلْقِکُمْ وَ مٰا یَبُثُّ مِنْ دٰابَّهٍ آیٰاتٌ لِقَوْمٍ یُوقِنُونَ البث التفریق و الإثاره و بثه تعالی للدواب خلقها و تفریقها و نشرها علی الأرض کما قال فی خلق الإنسان: ثُمَّ إِذٰا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ (الروم/۲۰).

و معنی الآیه:و فیکم من حیث وجودکم المخلوق و فیما یفرّقه من دابه من حیث خلقها آیات لقوم یسلکون سبیل الیقین.

و خلق الإنسان علی کونه موجودا أرضیا له ارتباط بالماده نوع آخر من الخلق یغایر خلق السماوات و الأرض لأنه مرکب من بدن أرضی مؤلف من مواد کونیه عنصریه تفسد بالموت بالتفرق و التلاشی و أمر آخر وراء ذلک علوی غیر مادی لا یفسد بالموت بل یتوفی و یحفظ عند اللّه،و هو الذی یسمیه القرآن بالروح قال تعالی: وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی (الحجر/ ۲۹)،و قال بعد ذکر خلق الإنسان من نطفه ثم من علقه ثم مضغه ثم تتمیم خلق بدنه: ثُمَّ أَنْشَأْنٰاهُ خَلْقاً آخَرَ (المؤمنون/۱۴)،و قال: قُلْ یَتَوَفّٰاکُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ الَّذِی وُکِّلَ بِکُمْ (الم السجده/۱۱).

فالناظر فی خلق الإنسان ناظر فی آیه ملکوتیه وراء الآیات المادیه و کذا الناظر فی خلق

الدواب و لها نفوس ذوات حياه و شعور و إن كانت دون الإنسان فی حیاتها و شعورها کما أنها دونه فی تجهیزاتها البدنیه ففی الجمیع آیات لأهل الیقین یعرفون بها اللّه سبحانه بأنه واحد لا شریک له فی ربوبیته و ألوهیته.

قوله تعالی: وَ اخْتِلاٰفِ اللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ الی آخر الآیه هذا القبیل من الآیات آیات ما بین السماء و الأرض.

و قوله: «وَ اخْتِلاٰفِ اللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ» یرید به اختلافهما فی الطول و القصر اختلافا منظما باختلاف الفصول الأربعه بحسب بقاع الأرض المختلفه و یتکرر بتکرر السنین یدیر سبحانه بذلک أقوات أهل الأرض و یربیهم بذلک تربیه صالحه قال تعالی: وَ قَدَّرَ فِیهٰا أَقْوٰاتَهٰا فِی أَرْبَعَهِ أَیّٰامٍ سَوٰاءً لِلسّٰائِلِینَ (حم السجده١٠/).

و قوله: وَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمٰاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْیٰا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا المراد بالرزق الذی ینزله اللّه من السماء هو المطر تسمیه للسبب باسم المسبّب مجازا أو لأن المطر أیضا من الرزق فإن میاه الأرض من المطر،و المراد بالسماء جهه العلو أو السحاب مجازا،و إحیاء الأرض به بعد موتها هو إحیاء ما فیها من النبات بالأخذ فی الرشد و النمو،و لا یخلو التعرض للإحیاء بعد الموت من تلویح الی المعاد.

و قوله: وَ تَصْرِیفِ الرِّیٰاحِ أی تحویلها و إرسالها من جانب الی جانب،لتصریفها فوائد عامه کثیره من أعمها سوق السحب الی أقطار الأرض و تلقیح النباتات و دفع العفونات و الروائح المنتنه.

و قوله: «آیٰاتٌ لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ» أی یمیزن بین الحق و الباطل و الحسن و القبیح بالعقل الذی أودعه اللّه سبحانه فیهم.

قوله تعالی: تِلْکَ آیٰاتُ اللّٰهِ نَتْلُوهٰا عَلَیْکَ بِالْحَقِّ فَبِأَیِّ حَدِیثٍ بَعْدَ اللّٰهِ وَ آیٰاتِهِ یُؤْمِنُونَ الإیمان بأمر هو العلم به مع الالتزام به عملا فلو لم یلتزم لم یکن إیمانا و إن

كان هناك علم،قال تعالى: وَ جَحَدُوا بِهٰا وَ اسْتَيْقَنَتْهٰا أَنْفُسُهُمْ (النمل/۱۴)،و قال:

وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلىٰ عِلْمٍ (الجاثيه/۲۳).

و الآيات هى العلامات الداله فآيات اللّه الكونيه هى الامور الكونيه الداله بوجودها الخارجى على كونه تعالى واحدا فى الخلق متصفا بصفات الكمال منزّها عن كل نقص و حاجه،و الإيمان بهذه الآيات هو الإيمان بدلالتها عليه تعالى و لازمه الإيمان به تعالى كما تدلّ هى عليه.

و الآيات القرآنيه آيات له تعالى بما تدلّ على الآيات الكونيه الداله عليه سبحانه أو على معارف اعتقاديه أو أحكام عمليه أو أخلاق يرتضيها اللّه سبحانه و يأمر بها فإن مضامينها دالّه عليه و من عنده،و الإيمان بهذه الآيات أيضا إيمان بدلالتها و يلزمه الإيمان بمدلولها.

و الآيات المعجزه أيضا إما آيات كونيه و دلالتها دلاله الآيات الكونيه و إما غير كونيه كالقرآن فى إعجاز و مرجع دلالتها الى دلاله الآيات الكونيه.

و قوله: تِلْكَ آيٰاتُ اللّٰهِ نَتْلُوهٰا عَلَيْكَ الإشاره الى الآيات القرآنيه المتلوّه عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و يمكن أن تكون إشاره الى الآيات الكونيه المذكوره فى الآيات الثلاث السابقه بعنايه الاتحاد بين الدالّ و المدلول.

و قوله: فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللّٰهِ وَ آيٰاتِهِ يُؤْمِنُونَ قيل:هو من قبيل قولك:

أعجبنى زيد و كرمه،و إنما أعجبك كرمه و المعنى بحسب النظر الدقيق أعجبنى كرم زيد و زيد من حيث كرمه،فمعنى الآيه فبأى حديث بعد آيات اللّه يعنى الآيات القرآنيه يؤمنون؟يعنى إذا لم يؤمنوا بهذا الحديث فبأى حديث بعده يؤمنون؟

قوله تعالى: وَيْلٌ لِكُلِّ أَفّٰاكٍ أَثِيمٍ الويل و الهلاك،و الأفاك مبالغه من الإفک و هو الكذب،و الأثيم من الإثم بمعنى المعصيه و المعنى:ليكن الهلاک على كل كذاب ذى معصيه.

قوله تعالى: يَسْمَعُ آيٰاتِ اللّٰهِ تُتْلىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِراً كَأَنْ لَمْ

يَسْمَعُهَا الخ؛صفه لكل أفاك أثيم،و «ثُمَّ» للتراخى الرتبى و تفيد معنى الاستبعاد، و الإصرار على الفعل ملازمته و عدم الانفكاك عنه.

و المعنى:يسمع آيات اللّه-و هى آيات القرآن-تقرأ عليه ثم يلازم الكفر و الحال أنه مستكبر لا يتواضع للحق كأن لم يسمع تلك الآيات فبشره بعذاب أليم.

قوله تعالى: وَ إِذٰا عَلِمَ مِنْ آيٰاتِنٰا شَيْئاً اتَّخَذَهٰا هُزُواً الخ؛ظاهر السياق أن ضمير «اتَّخَذَهٰا» للآيات،و جعل الهزء متعلقا بالآيات دون ما علم منها يفيد كمال جهله، و المعنى:و إذا علم ذلك الأفّاك الأثيم المصرّ المستكبر بعض آياتنا استهزأ بآياتنا جميعا.

و قوله: أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذٰابٌ مُهِينٌ أى مذل مخز،و توصيف العذاب بالاهانه مقابله لاستكبارهم و استهزائهم،و الاشاره باولئك الى كل أفّاك،و قيل فى الآيه بوجوه أخر أعرضنا عنها لعدم الجدوى فيها.

قوله تعالى: مِنْ وَرٰائِهِمْ جَهَنَّمُ وَ لاٰ يُغْنِي عَنْهُمْ مٰا كَسَبُوا شَيْئاً وَ لاٰ مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ أَوْلِيٰاءَ الخ؛لما كانوا مشتغلين بالدنيا معرضين عن الحق غير ملتفتين الى تبعات أعمالهم جعلت جهنم وراءهم مع أنها قدامهم و هم سائرون نحوها متوجهون إليها.

و قيل:وراءهم بمعنى قدامهم قال فى المجمع:وراء اسم يقع على القدام و الخلف فما توارى عنك فهو وراءك خلفك كان أو أمامك.انتهى.و فى قوله: «مِنْ وَرٰائِهِمْ جَهَنَّمُ» قضاء حتم.

و قوله: وَ لاٰ يُغْنِي عَنْهُمْ مٰا كَسَبُوا شَيْئاً المراد بما كسبوا ما حصلوه فى الدنيا من مال و نحوه،و تنكير «شَيْئاً» للتحقير أى و لا يغنى عنهم يوم الحساب ما كسبوه من مال و جاه و أنصار فى الدنيا شيئا يسيرا حقيرا.

و قوله: «وَ لاٰ مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ أَوْلِيٰاءَ» «مٰا» مصدريه و المراد بالأولياء أرباب الأصنام الذين اتخذوهم أربابا آلهه و زعموا أنهم لهم شفعاء أو الأصنام.

و قوله: وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِيمٌ تأكيد لوعيدهم و قد أوعدهم اللّه سبحانه أولا بقوله:

«وَيْلٌ لِكُلِّ أَفّٰاكٍ» الخ؛و ثانيا بقوله: «فَبَشِّرْهُ بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ» و ثالثا بقوله: «أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذٰابٌ مُهِينٌ» و رابعا بقوله: «مِنْ وَرٰائِهِمْ جَهَنَّمُ» الخ؛و خامسا بقوله: «وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِيمٌ» ،و وصف عذابهم فى خلالها بأنه أليم مهين عظيم.

قوله تعالى: هٰذٰا هُدىً وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذٰابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ الإشاره بقوله: «هٰذٰا هُدىً» الى القرآن و وصفه بالهدى للمبالغه نحو زيد عدل و الرجز -كما قيل-أشد العذاب و أصله الاضطراب.

و الآيه فى مقام الردّ لما رموا به القرآن و عدّوه مهانا بالهزء و السخريه و خلاصه وعيد من كفر بآياته.

قوله تعالى: اَللّٰهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ الخ؛لما ذكر سبحانه حال الأفّاكين من الاستكبار عن الإيمان بالآيات إذا تليت عليهم و الاستهزاء بما علموا منها و أوعدهم أبلغ الإيعاد بأشد العذاب رجع اليهم بخطاب الجميع ممّن يؤمن و يكفر، و ذكر بعض آيات ربوبيته التى فيها منّ عظيم عليهم و ليس فى وسعهم إنكارها فذكر أولا تسخير البحر لهم ثم ما فى السماوات و الأرض جميعا ففيها آيات لا يكفر بها إلا من انسلخ عن الفطره الإنسانيه و نسى التفكر الذى هو من أجلى خواص الإنسان.

فقوله: اَلَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ اللام فى «لَكُمُ» للغايه أى سخر لأجلكم البحر بأن خلقه على نحو يحمل الفلك و يقبل أن تجرى فيه فينتفع به الإنسان،و يمكن أن تكون للتعديه فيكون الانسان يسخر البحر بإذن اللّه.

و قوله: لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ غايه لتخسير البحر،و جريان الفلك فيه بأمره،هو إيجاد الجريان بكلمه كن فآثار الأشياء كنفس الأشياء منسوبه اليه تعالى و قوله:

«وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ» أى و لتطلبوا بركوبه عطيته تعالى و هو رزقه.

و قوله: وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ أى رجاء أن تشكروه تعالى قبال هذه النعمه التى هى تسخير البحر.

قوله تعالى: وَ سَخَّرَ لَكُمْ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي اَلْأَرْضِ جَمِيعاً مِنْهُ الخ؛هذا من الترقى بعطف العام على الخاص،و الكلام فى «لَكُمْ» كالكلام فى مثله فى الآيه السابقه،و قوله: «جَمِيعاً» تأكيد لما فى السماوات و الأرض أو حال منه.

و قوله: «سَخَّرَ لَكُمْ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي اَلْأَرْضِ جَمِيعاً» معنى تسخيرها للانسان أن أجزاء العالم المشهود تجرى على نظام واحد يحكم فيها و يربط بعضها ببعض و يربط الجميع بالإنسان فينتفع فى حياته من علويها و سفليها و لا يزال المجتمع البشرى يتوسع فى الانتفاع بها و الاستفاده من توسيطها و التوسل بشتاتها فى الحصول على مزايا الحياه فالكل مسخر له.

و قوله: «مِنْهُ» من للابتداء،و الضمير للّه تعالى و هو حال مما فى السماوات و الأرض، و المعنى:سخر لكم ما فى السماوات و الأرض جميعا حال كونه مبتدأ منه حاصلا من عنده فذوات الأشياء تبتدئ منه بإيجاده لها من غير مثال سابق و كذلك خواصها و آثارها بخلقه و من خواصها و آثارها ارتباط بعضها ببعض و هو النظام الجارى فيها المرتبط بالانسان قال تعالى: اَللّٰهُ يَبْدَؤُا اَلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ (الروم/۱۱)،و قال: إِنَّهُ هُوَ يُبْدِئُ وَ يُعِيدُ (البروج/۱۳).

و قد ذكروا لقوله: «مِنْهُ» معانى أخر لا يخلو شيء منها عن التكلف تركنا التعرّض لها.

و قوله: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ وجه تعلقها بالتفكر ظاهر.

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۱۴ الى ۱۹]

قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لاٰ يَرْجُونَ أَيّٰامَ اَللّٰهِ لِيَجْزِيَ قَوْماً بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ (۱۴) مَنْ عَمِلَ صٰالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَسٰاءَ فَعَلَيْهٰا ثُمَّ إِلىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ (۱۵) وَ لَقَدْ آتَيْنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ اَلْكِتٰابَ وَ اَلْحُكْمَ وَ اَلنُّبُوَّةَ وَ رَزَقْنٰاهُمْ مِنَ اَلطَّيِّبٰاتِ وَ فَضَّلْنٰاهُمْ عَلَى اَلْعٰالَمِينَ (۱۶) وَ آتَيْنٰاهُمْ بَيِّنٰاتٍ مِنَ اَلْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ اَلْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ اَلْقِيٰامَهِ فِيمٰا كٰانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (۱۷) ثُمَّ جَعَلْنٰاكَ عَلىٰ شَرِيعَهٍ مِنَ اَلْأَمْرِ فَاتَّبِعْهٰا وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَ اَلَّذِينَ لاٰ يَعْلَمُونَ (۱۸) إِنَّهُمْ لَنْ يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اَللّٰهِ شَيْئاً وَ إِنَّ اَلظّٰالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ وَ اَللّٰهُ وَلِيُّ اَلْمُتَّقِينَ (۱۹)

بیان:

قوله تعالی: قُلْ لِلَّذِینَ آمَنُوا یَغْفِرُوا لِلَّذِینَ لاٰ یَرْجُونَ أَیّٰامَ اللّٰهِ الخ؛أمر منه تعالی لنبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یأمر المؤمنین أن یغفروا للکفار فیصیر تقدیر الآیه:قل لهم:اغفروا یغفروا فهی کقوله تعالی: قُلْ لِعِبٰادِیَ الَّذِینَ آمَنُوا یُقِیمُوا الصَّلاٰةَ (إبراهیم۳۱).

و الآیه مکیه واقعه فی سیاق الآیات السابقه الواصفه لحال المستکبرین المستهزئین بآیات اللّه المهدده لهم بأشد العذاب و کأن المؤمنین بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کانوا إذا رأوا هؤلاء المستهزئین یبالغون فی طعنهم و إهانتهم للنبی و استهزائهم بآیات اللّه لم یتمالکوا أنفسهم دون أن یدافعوا عن کتاب اللّه و من أرسله به و یدعوهم الی رفض ما هم فیه و الإیمان مع کونهم ممن

حقّت عليهم كلمه العذاب كما هو ظاهر الآيات السابقه،فأمر اللّه سبحانه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يأمرهم بالعفو و الصفح عنهم و عدم التعرض لحالهم فإن وبال أعمالهم سيلحق بهم و جزاء ما كسبوه سينالهم.

و على هذا فالمراد بالمغفره فى قوله: «قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا» الصفح و الإعراض عنهم بترك مخاصمتهم و مجادلتهم،و المراد بالذين لا يرجون أيام اللّه هم الذين ذكروا فى الآيات السابقه فإنهم لا يتوقعون للّه أياما لا حكم فيها و لا ملك إلا له تعالى كيوم الموت و البرزخ و يوم القيامه و يوم عذاب الاستئصال.

و قوله: لِيَجْزِيَ قَوْماً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ تعليل للأمر بالمغفره أو للأمر بالأمر بالمغفره و محصله ليصفحوا عنهم و لا يتعرضوا لهم،فلا حاجه الى ذلك لأن اللّه سيجزيهم بما كانوا يكسبون فتكون الآيه نظيره قوله: وَ ذَرْنِي وَ الْمُكَذِّبِينَ أُولِي النَّعْمَهِ وَ مَهِّلْهُمْ قَلِيلاً إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالاً وَ جَحِيماً (المزمل/١٢)،و قوله: ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ (الأنعام/ ٩١)،و قوله: فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَ يَلْعَبُوا حَتّى يُلاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ (المعارج/ ٤٢)،و قوله: فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَ قُلْ سَلامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (الزخرف/٨٩).

و معنى الآيه:مر الذين آمنوا أن يعفوا و يصفحوا عن أولئك المستكبرين المستهزئين بآيات اللّه الذين لا يتوقعون أيام اللّه ليجزيهم اللّه بما كانوا يكسبون و يوم الجزاء يوم من أيامه أى ليصفحوا عن هؤلاء المنكرين لأيام اللّه حتى يجزيهم بأعمالهم فى يوم من أيامه.

و فى قوله: «لِيَجْزِيَ قَوْماً» وضع الظاهر موضع الضمير،و كان مقتضى الظاهر أن يقال:

ليجزيهم،و النكته فيه مع كون «قَوْماً» نكره غير موصوفه تحقير أمرهم و عدم العنايه بشأنهم كأنهم قوم منكرون لا يعرف شخصهم و لا يهتم بشىء من أمرهم.

قوله تعالى: مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَساءَ فَعَلَيْها ثُمَّ إِلى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ فى موضع التعليل لقوله: «لِيَجْزِيَ قَوْماً» الخ؛و لذا لم يعطف و ليس من

الاستئناف فی شیء.

و محصل المعنی:لیجزیهم اللّه بما کسبوا فإن الأعمال لا تذهب سدی و بلا أثر بل من عمل صالحا انتفع به و من أساء العمل تضرر به ثم الی ربکم ترجعون فیجزیکم حسب أعمالکم إن خیرا فخیرا و إن شرا فشرا.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ آتَیْنا بَنِی إِسْرائِیلَ الْکِتابَ وَ الْحُکْمَ وَ النُّبُوَّةَ الخ؛لما بین أن للأعمال آثارا حسنه أو سیئه تلحق صاحبیها أراد التنبیه علی تشریع شریعه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إذ کان علی اللّه سبحانه أن یهدی عباده الی ما فیه خیرهم و سعادتهم کما قال تعالی: وَ عَلَی اللّٰهِ قَصْدُ السَّبِیلِ وَ مِنْها جائِرٌ (النحل/۹).

فنبه علی ذلک بقوله الآتی: «ثُمَّ جَعَلْناکَ عَلیٰ شَرِیعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ» الخ؛و قدّم علی ذلک الإشاره الی ما آتی بنی إسرائیل من الکتاب و الحکم و النبوه و رزقهم من الطیبات و تفضیلهم و إیتائهم البینات لیؤذن به أن الإفاضه الإلهیه بالشریعه و النبوه و الکتاب لیست ببدع لم یسبق الیه بل لها نظیر فی بنی إسرائیل و هم بمرآهم و مسمعهم.

فقوله: وَ لَقَدْ آتَیْنا بَنِی إِسْرائِیلَ الْکِتابَ وَ الْحُکْمَ وَ النُّبُوَّةَ المراد بالکتاب التوراه المشتمله علی شریعه موسی علیه السّلام و أما الانجیل فلا یتضمن الشریعه و شریعته شریعه التوراه،و أما زبور داود فهی أدعیه و أذکار،و یمکن أن یراد بالکتاب جنسه الشامل للتوراه و الإنجیل و الزبور کما قیل لکن یبعده أن الکتاب لم یطلق فی القرآن إلا علی ما یشتمل علی الشریعه.

و المراد بالحکم بقرینه ذکره مع الکتاب ما یحکم و یقضی به الکتاب من وظائف الناس کما یذکره قوله تعالی: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْکِتابَ بِالْحَقِّ لِیَحْکُمَ بَیْنَ النّاسِ فِیمَا اخْتَلَفُوا فِیهِ (البقره/ ۲۱۳)،و قال فی التوراه: یَحْکُمُ بِهَا النَّبِیُّونَ الَّذِینَ أَسْلَمُوا لِلَّذِینَ هادُوا وَ الرَّبّانِیُّونَ وَ الْأَحْبارُ بِما اسْتُحْفِظُوا مِنْ کِتابِ اللّٰهِ (المائده/۴۴)،فالحکم من لوازم الکتاب کما أن النبوه من

لوازمه.

و المراد بالنبوه معلوم و قد بعث اللّه من بنی إسرائیل جمعا غفیرا من الأنبیاء کما فی الأخبار و قص فی کتابه جماعه من رسلهم.

و قوله: وَ رَزَقْنٰاهُمْ مِنَ الطَّیِّبٰاتِ أی طیبات الرزق و من ذلک المن و السلوی.

و قوله: وَ فَضَّلْنٰاهُمْ عَلَی الْعٰالَمِینَ إن کان المراد جمیع العالمین فقد فضلوا من بعض الجهات ککثره الأنبیاء المبعوثین و المعجزات الکثیره الظاهره من أنبیائهم،و إن کان المراد عالمی زمانهم فقد فضلوا من جمیع الجهات.

قوله تعالی: وَ آتَیْنٰاهُمْ بَیِّنٰاتٍ مِنَ الْأَمْرِ الی آخر الآیه المراد بالبینات الآیات البینات التی تزیل کل شک و ریب و تمحوه عن الحق و یشهد بذلک تفریع قوله: «فَمَا اخْتَلَفُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ» .

و المراد بالأمر قیل:هو أمر الدین،و «مِنَ» بمعنی فی و المعنی:و أعطیناهم دلائل بینه فی أمر الدین و یندرج فیه معجزات موسی علیه السّلام.

و قیل:المراد به أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المعنی:آتیناهم آیات من أمر النبی و علامات مبینه لصدقه کظهوره فی مکه و مهاجرته منها الی یثرب و نصره أهله و غیر ذلک مما کان مذکورا فی کتبهم.

و قوله: فَمَا اخْتَلَفُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْیاً بَیْنَهُمْ یشیر الی أن ما ظهر بینهم من الاختلاف فی الدین و اختلاط الباطل بالحق لم یکن عن شبهه أو جهل و إنما أوجدها علماؤهم بغیا و کان البغی دائرا بینهم.

و قوله: إِنَّ رَبَّکَ یَقْضِی بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ فِیمٰا کٰانُوا فِیهِ یَخْتَلِفُونَ إشاره الی أن اختلافهم الذی لا یخلو من اختلاط الباطل بالحق لا یذهب سدی و سیؤثر أثره و یقضی اللّه بینهم یوم القیامه فیجزون علی حسب ما یستدعیه أعمالهم.

ص :۶۷۱

قوله تعالى: ثُمَّ جَعَلْنٰاکَ عَلىٰ شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهٰا وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَ الَّذِينَ لاٰ يَعْلَمُونَ الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و يشاركه فيه أمته،و الشريعه طريق ورود الماء و الأمر أمر الدين،و المعنى:بعد ما آتينا بنى إسرائيل ما آتينا جعلناک على طريقه خاصه من أمر الدين الالهى و هى الشريعه الاسلاميه التى خص اللّه بها النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أمته.

و قوله: فَاتَّبِعْهٰا الخ؛أمر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم باتباع ما يوحى اليه من الدين و أن لا يتبع أهواء الجاهلين المخالفه للدين الالهى.

و يظهر من الآيه أولا:أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مكلف بالدين كسائر الامه.

و ثانيا:أن كل حكم عملى لم يستند الى الوحى الالهى و لم ينته اليه فهو هوى من أهواء الجاهلين غير منتسب الى العلم.

قوله تعالى: إِنَّهُمْ لَنْ يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللّٰهِ شَيْئاً الخ؛تعليل للنهى عن اتباع أهواء الذين لا يعلمون،و الاغناء من شىء رفع الحاجه اليه،و المحصّل:أن لک الى اللّه سبحانه حوائج ضروريه لا يرفعها إلا هو و الذريعه الى ذلک اتباع دينه لا غير فلا يغنى عنک هؤلاء الذين اتّبعت أهواءهم شيئا إليها الحاجه أو لا يغنى شيئا من الاغناء.

و قوله: وَ إِنَّ الظّٰالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ وَ اللّٰهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ الذى يعطيه السياق أنه تعليل آخر للنهى عن اتباع أهواء الجاهلين،و أن المراد بالظالمين المتبعون لأهوائهم المبتدعه و بالمتقين المتبعون لدين اللّه.

و المعنى:أن اللّه ولى الذين يتبعون دينه لأنهم متقون و اللّه وليهم،و الذين يتبعون أهواء الجهله ليس هو تعالى وليا لهم بل بعضهم أولياء بعض لأنهم ظالمون و الظالمون بعضهم أولياء بعض فاتبع دين اللّه يكن لک وليا و لا تتبع أهواءهم حتى يكونوا أولياء لک لا يغنون عنک من اللّه شيئا.

و تسميه المتبعين لغير دين اللّه بالظالمين هو الموافق لما يستفاد من قوله: أَنْ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى

ص :۶۷۲

الظّالِمِينَ اَلَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ وَ يَبْغُونَها عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ كافِرُونَ (الأعراف/ ۴۵).

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۲۰ الى ۳۷]

هذا بَصائِرُ لِلنّاسِ وَ هُدىً وَ رَحْمَهٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (۲۰) أَمْ حَسِبَ اَلَّذِينَ اِجْتَرَحُوا اَلسَّيِّئاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا
اَلصّالِحاتِ سَواءً مَحْياهُمْ وَ مَماتُهُمْ ساءَ ما يَحْكُمُونَ (۲۱) وَ خَلَقَ اَللّهُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ لِتُجْزى كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ وَ
هُمْ لا يُظْلَمُونَ (۲۲) أَ فَرَأَيْتَ مَنِ اِتَّخَذَ إِلهَهُ هَواهُ وَ أَضَلَّهُ اَللّهُ عَلى عِلْمٍ وَ خَتَمَ عَلى سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلى بَصَرِهِ غِشاوَهً فَمَنْ
يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اَللّهِ أَ فَلا تَذَكَّرُونَ (۲۳) وَ قالُوا ما هِيَ إِلاّ حَياتُنَا اَلدُّنْيا نَمُوتُ وَ نَحْيا وَ ما يُهْلِكُنا إِلاَّ اَلدَّهْرُ وَ ما لَهُمْ بِذلِكَ مِنْ عِلْمٍ
إِنْ هُمْ إِلاّ يَظُنُّونَ (۲۴) وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ ما كانَ حُجَّتَهُمْ إِلاّ أَنْ قالُوا اِئْتُوا بِآبائِنا إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۲۵) قُلِ اَللّهُ
يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلى يَوْمِ اَلْقِيامَهِ لا رَيْبَ فِيهِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّاسِ لا يَعْلَمُونَ (۲۶) وَ لِلّهِ مُلْكُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ
يَوْمَ تَقُومُ اَلسّاعَهُ يَوْمَئِذٍ يَخْسَرُ اَلْمُبْطِلُونَ (۲۷) وَ تَرى كُلَّ أُمَّهٍ جاثِيَهً كُلُّ أُمَّهٍ تُدْعى إِلى كِتابِهَا اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۲۸)
هذا كِتابُنا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنّا كُنّا نَسْتَنْسِخُ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۲۹) فَأَمَّا اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي
رَحْمَتِهِ ذلِكَ هُوَ اَلْفَوْزُ اَلْمُبِينُ (۳۰) وَ أَمَّا اَلَّذِينَ كَفَرُوا أَ فَلَمْ تَكُنْ آياتِي تُتْلى عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَ كُنْتُمْ قَوْماً مُجْرِمِينَ (۳۱) وَ إِذا
قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اَللّهِ حَقٌّ وَ اَلسّاعَهُ لا رَيْبَ فِيها قُلْتُمْ ما نَدْرِي مَا اَلسّاعَهُ إِنْ نَظُنُّ إِلاّ ظَنًّا وَ ما نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنِينَ (۳۲) وَ بَدا لَهُمْ سَيِّئاتُ ما
عَمِلُوا وَ حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۳۳) وَ قِيلَ اَلْيَوْمَ نَنْساكُمْ كَما نَسِيتُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هذا وَ مَأْواكُمُ اَلنّارُ وَ ما لَكُمْ مِنْ ناصِرِينَ
(۳۴) ذلِكُمْ بِأَنَّكُمُ اِتَّخَذْتُمْ آياتِ اَللّهِ هُزُواً وَ غَرَّتْكُمُ اَلْحَياهُ اَلدُّنْيا فَالْيَوْمَ لا يُخْرَجُونَ مِنْها وَ لا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (۳۵) فَلِلّهِ اَلْحَمْدُ رَبِّ
اَلسَّماواتِ وَ رَبِّ اَلْأَرْضِ رَبِّ اَلْعالَمِينَ (۳۶) وَ لَهُ اَلْكِبْرِياءُ فِي اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ هُوَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَكِيمُ (۳۷)

ص: ۶۷۳

بیان:

قوله تعالی: هٰذٰا بَصٰائِرُ لِلنّٰاسِ وَ هُدیً وَ رَحْمَهٌ لِقَوْمٍ یُوقِنُونَ الإشاره بهذا إلی الأمر المذکور الذی هو الشریعه أو إلی القرآن بما یشمل علی الشریعه،و البصائر جمع بصیره و هی الإدراک المصیب للواقع،و المراد بها ما یبصر به،و إنما کانت الشریعه بصائر لأنها تتضمن أحکاما و قوانین کل منها یهدی إلی واجب العمل فی سبیل السعاده.

و المعنی:هذه الشریعه المشرّعه أو القرآن المشتمل علیها وظائف عملیه یتبصّر بکل منها الناس و یهتدون إلی السبیل الحق و هو سبیل اللّه و سبیل السعاده،فقوله بعد ذکر تشریع الشریعه: «هٰذٰا بَصٰائِرُ لِلنّٰاسِ» کقوله بعد ذکر آیات الوحدانیه فی أول السوره: «هٰذٰا هُدیً وَ الَّذِینَ کَفَرُوا» الخ.

و قوله: وَ هُدیً وَ رَحْمَهٌ لِقَوْمٍ یُوقِنُونَ أی دلاله واضحه و إفاضه خیر لهم، و المراد قوم یوقنون الذین یوقنون بآیات اللّه الداله علی أصول المعارف فإن المعهود فی القرآن تعلّق الإیقان بالاصول الاعتقادیه.

و تخصیص الهدی و الرحمه بقوم یوقنون مع التصریح بکونه بصائر الناس لا یخلو من تأیید لکون المراد بالهدی الوصول إلی المطلوب دون مجرد التبصر،و بالرحمه الرحمه الخاصه بمن اتّقی و آن برسوله بعد الإیمان باللّه،قال تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ یُؤْتِکُمْ کِفْلَیْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ یَجْعَلْ لَکُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ (الحدید/۲۸)،و قال:

ذٰلِکَ الْکِتٰابُ لاٰ رَیْبَ فِیهِ هُدیً لِلْمُتَّقِینَ اَلَّذِینَ یُؤْمِنُونَ بِالْغَیْبِ -إلی أن قال- وَ بِالْآخِرَهِ هُمْ یُوقِنُونَ (البقره/۴)،و للرحمه درجات کثیره تختلف سعه و ضیقا ثم للرحمه الخاصه بأهل الإیمان أیضا مراتب مختلفه باختلاف مراتب الإیمان فلکل مرتبه من مراتبه ما یناسبها منها.

و أما الرحمه بمعنی مطلق الخیر الفائض منه تعالی فإن القرآن مما یشتمل علی الشریعه رحمه

للناس كافه كما أن الرسول المبعوث به رحمه لهم جميعا،قال تعالى: وَ مٰا أَرْسَلْنٰاکَ إِلاّٰ رَحْمَةً لِلْعٰالَمِینَ (الأنبیاء١٠٧/)،و قد أوردنا بعض الکلام فی هذا المعنی فی بعض المباحث السابقه.

قوله تعالی: أَمْ حَسِبَ الَّذِینَ اجْتَرَحُوا السَّیِّئٰاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ کَالَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ سَوٰاءً مَحْیٰاهُمْ وَ مَمٰاتُهُمْ الخ؛قال فی المجمع:الاجتراح الاکتساب،یقال:جرح و اجترح و کسب و اکتسب و أصله من الجراح لأن لذلک تأثیرا کتأثیر الجراح.قال:و السیئه الفعله القبیحه التی یسوء صاحبها باستحقاق الذّم علیها.

انتهی.

و الجعل بمعنی التصییر،و قوله: «کَالَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ» فی محل المفعول الثانی للجعل،و التقدیر کائنین کالذین آمنوا،الخ.

و جزم الزمخشری فی الکشاف علی کون الکاف فی «کَالَّذِینَ» اسما بمعنی المثل هو مفعول ثان لقوله: «نَجْعَلَهُمْ» ،و قوله: «سَوٰاءً» بدلا منه.

و قوله: سَوٰاءً بالنصب علی القراءه الدائره و هو مصدر بمعنی اسم الفاعل أی مستویا أو تساویا،و قوله: «مَحْیٰاهُمْ» مصدر میمی و فاعل «سَوٰاءً» ضمیره راجع إلی مجموع المجترحین و المؤمنین،و «مَمٰاتُهُمْ» معطوف علی «مَحْیٰاهُمْ» و حاله کحاله.

و الآیه مسوقه سوق الإنکار و «أَمْ» منقطعه،و المعنی:بل أحسب و ظنّ الذین یکتسبون السیئات أن نصیّرهم مثل الذین آمنوا و عملوا الصالحات مستویا محیاهم و مماتهم أی تکون حیاه هؤلاء کحیاه أولئک و موتهم کموتهم فیکون الإیمان و التشرع بالدین لغوا لا أثر له فی حیاه و لا موت و یستوی وجوده و عدمه.

و قوله: سٰاءَ مٰا یَحْکُمُونَ ردّ لحسبانهم المذکور و حکمهم بالمماثله بین مجترحی السیئات و الذین آمنوا و عملوا الصالحات و مساءه الحکم کنایه عن بطلانه.

ص :۶۷۶

فالفريقان لا يتساويان فى الحياه و لا فى الممات.

قوله تعالى: وَ خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ لِتُجْزىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمٰا كَسَبَتْ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ الظاهر أن المراد بالسماوات و الأرض مجموع العالم المشهود و الباء فى «بِالْحَقِّ» للملابسه فكون خلق العالم بالحق كونه حقا لا باطلا و لعبا و هو أن يكون لهذا العالم الكائن الفاسد غايه ثابته باقيه وراءه.

و قوله: وَ لِتُجْزىٰ الخ؛عطف على «بِالْحَقِّ» و الباء فى قوله: «بِمٰا كَسَبَتْ» للتعديه أو للمقابله أى لتجزى مقابل ما كسبت إن كان طاعه فالثواب و إن كان معصيه فالعقاب،و قوله:

«وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ» حال من كل نفس أى و لتجزى كل نفس بما كسبت بالعدل.

فيئول معنى الآيه الى مثل قولنا و خلق اللّه السماوات و الأرض بالحق و بالعدل فكون الخلق بالحق يقتضى أن يكون وراء هذا العالم عالم آخر يخلد فيه الموجودات و كون الخلق بالعدل يقتضى أن تجزى كل نفس ما تستحقه بكسبها فالمحسن يجزى جزاء حسنا و المسىء يجزى جزاء سيئا و إذ ليس ذلك فى هذه النشأه ففى نشأه أخرى.

و بهذا البيان يظهر إن الآيه تتضمن حجتين على المعاد إحداهما ما أشير اليه بقوله:

«وَ خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ» و يسلك من طريق الحق،و الثانيه ما أشير اليه بقوله:

«وَ لِتُجْزىٰ» الخ؛و يسلك من طريق العدل.

فتئول الحجتان الى ما يشتمل عليه قوله: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا بٰاطِلاً ذٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النّٰارِ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجّٰارِ (ص/٢٨).

و الآيه بما فيها من الحجه تبطل حسبانهم أن المسىء كالمحسن فى الممات فإن حديث المجازاه بالثواب و العقاب على الطاعه و المعصيه يوم القيامه ينفى تساوى المطيع و العاصى فى الممات، و لازم ذلك إبطال حسبانهم أن المسىء كالمحسن فى الحياه فإن ثبوت المجازاه يومئذ يقتضى

وجوب الطاعه فی الدنیا و المحسن علی بصیره من الأمر فی حیاته یأتی بواجب العمل و یتزود من یومه لغده بخلاف المسیء العائش فی عمی و ضلال فلیسا بمتساویین.

قوله تعالی: أَ فَرَأَیْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلیٰ عِلْمٍ الی آخر الآیه ظاهر السیاق أن قوله: «أَ فَرَأَیْتَ» مسوق للتعجیب أی أ لا تعجب ممن حاله هذا الحال؟

و المراد بقوله: «اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ» حیث قدم «إِلٰهَهُ» علی «هَوٰاهُ» أنه یعلم أن له إلها یجب أن یعبده-و هو اللّٰه سبحانه-لکنه یبدله من هواه و یجعل هواه مکانه فیعبده فهو کافر باللّٰه سبحانه علی علم منه،و لذلک عقبه بقوله: «وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلیٰ عِلْمٍ» أی إنه ضال عن السبیل و هو یعلم.

و معنی اتخاذ الإله العباده و المراد بها الإطاعه فإن اللّٰه سبحانه عدّ الطاعه عباده کما فی قوله:

أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَیْکُمْ یٰا بَنِی آدَمَ أَنْ لاٰ تَعْبُدُوا الشَّیْطٰانَ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِی (یس ۶۱/)،و قوله: اِتَّخَذُوا أَحْبٰارَهُمْ وَ رُهْبٰانَهُمْ أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ (التوبه ۳۱/)، و قوله: وَ لاٰ یَتَّخِذَ بَعْضُنٰا بَعْضاً أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ (آل عمران ۶۴/).

و الاعتبار یوافقه إذ لیست العباده إلا إظهار الخضوع و تمثیل أن العابد عبد لا یرید و لا یفعل إلا ما أراده و رضیه معبوده فمن أطاع شیئا فقد اتخذه إلها و عبده فمن أطاع هواه فقد اتخذ إلهه هواه و لا طاعه إلا للّٰه أو من أمر بطاعته.

فقوله: أَ فَرَأَیْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ أی أ لا تعجب ممن یعبد هواه بإطاعته و اتباعه و هو یعلم أن له إلها غیره یجب أن یعبده و یطیعه لکنه یجعل معبوده و مطاعه هو هواه.

و قوله: وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلیٰ عِلْمٍ أی هو ضال بإضلال منه تعالی یضله به مجازاه لاتباعه الهوی حال کون إضلاله مستقرا علی علم هذا الضال،و لا ضیر فی اجتماع الضلال مع العلم بالسبیل و معرفته کما فی قوله تعالی: وَ جَحَدُوا بِهٰا وَ اسْتَیْقَنَتْهٰا أَنْفُسُهُمْ (النمل ۱۴/)، و ذلک أن العلم لا یلازم الهدی و لا الضلال یلازم الجهل بل الذی یلازم الهدی هو العلم مع

التزام العالم بمقتضى علمه فيتعقبه الاهتداء و أما إذا لم يلتزم العالم بمقتضى علمه لاتباع منه للهوى فلا موجب لاهتدائه بل هو الضلال و إن كان معه علم.

و قوله: وَ خَتَمَ عَلىٰ سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلىٰ بَصَرِهِ غِشٰاوَةً كالعطف التفسيرى لقوله: «وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلىٰ عِلْمٍ» و الختم على السمع و القلب هو أن لا يسمع الحق و لا يعقله،و جعل الغشاوه على البصر هو أن لا يبصر الحق من آيات اللّه و محصّل الجميع:أن لا يترتب على السمع و القلب و البصر أثرها و هو الالتزام بمقتضى ما ناله من الحق إذا أدركه لاستكبار من نفسه و اتباع للهوى،و قد عرفت أن الضلال عن السبيل لا ينافى العلم به إذا لم يكن هناك التزام بمقتضاه.

و قوله: فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللّٰهِ الضمير لمن اتخذ إلهه هواه و التفريع على ما تحصل من حاله أى إذا كان حاله هذا الحال و قد أضله اللّه على علم،الخ؛فمن يهديه من بعد اللّه سبحانه فلا هادى دونه قال تعالى: قُلْ إِنَّ هُدَى اللّٰهِ هُوَ الْهُدىٰ (البقره/١٢٠)و قال:

وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ هٰادٍ (المؤمن/٣٣).

و قوله: «أَ فَلاٰ تَذَكَّرُونَ» أى أ فلا تتفكرون فى حاله فتتذكروا أن هؤلاء لا سبيل لهم الى الهدى مع اتباع الهوى فتتعظوا.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا مٰا هِيَ إِلاّٰ حَيٰاتُنَا الدُّنْيٰا نَمُوتُ وَ نَحْيٰا وَ مٰا يُهْلِكُنٰا إِلاَّ الدَّهْرُ الى آخر الآيه،قال الراغب:الدهر فى الأصل اسم لمده العالم من مبدأ وجوده الى انقضائه،و على ذلك قوله تعالى: هَلْ أَتىٰ عَلَى الْإِنْسٰانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ ثم يعبّر به عن كل مدّه كثيره،و هو خلاف الزمان فإن الزمان يقع على المده القليله و الكثيره.انتهى.

و الآيه على ما يعطيه السياق-سياق الاحتجاج على الوثنيين المثبتين للصانع المنكرين للمعاد-حكايه قول المشركين فى إنكار المعاد لا كلام الدهريّين الناسبين للحوادث وجودا و عدما الى الدهر المنكرين للمبدإ و المعاد جميعا إذا لم يسبق لهم ذكر فى الآيات السابقه.

فقولهم: مَا هِيَ إِلاّ حَيٰاتُنَا الدُّنْيٰا الضمير للحياه أى لا حياه لنا إلا حياتنا الدنيا لا حياه وراءها فلا وجود لما يدعيه الدين الإلهى من البعث و الحياه الآخره،و هذا هو القرينه المؤيده لأن يكون المراد بقوله: «نَمُوتُ وَ نَحْيٰا» يموت بعضنا و يحيا بعضنا الآخر فيستمر بذلك بقاء النسل الإنسانى بموت الأسلاف و حياه الأخلاف و يؤيد ذلك بعض التأييد قوله بعده:

«وَ مٰا يُهْلِكُنٰا إِلاَّ الدَّهْرُ» المشعر بالاستمرار.

فالمعنى:و قال المشركون:ليست الحياه إلا حياتنا الدنيا التى نعيش بها فى الدنيا فلا يزال يموت بعضنا و هم الأسلاف و يحيى آخرون و هم الأخلاف و ما يهلكنا إلا الزمان-الذى بمروره يبلى كل جديد و يفسد كل كائن و يميت كل حى-فليس الموت انتقالا من دار الى دار منتهيا الى البعث و الرجوع الى اللّه.

و قوله: وَ مٰا لَهُمْ بِذٰلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلاّ يَظُنُّونَ أى إن قولهم ذلك المشعر بإنكار المعاد قول بغير علم و إنما هو ظن يظنونه و ذلك أنهم لا دليل لهم يدلّ على نفى المعاد مع ما هناك من الأدله على ثبوته.

قوله تعالى: وَ إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آيٰاتُنٰا بَيِّنٰاتٍ مٰا كٰانَ حُجَّتَهُمْ إِلاّ أَنْ قٰالُوا ائْتُوا بِآبٰائِنٰا إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ تأكيد لكون قولهم بنفى المعاد و حصر الحياه فى الحياه الدنيا قولا بغير علم.

و المراد بالآيات البينات الآيات المشتمله على الحجج المثبته للمعاد و كونها بينات وضوح دلالتها على ثبوته بلا شك،و تسميه قولهم: «ائْتُوا بِآبٰائِنٰا إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ» مع كونه اقتراحا جزافيا بعد قيام الحجه إنما هو من باب التهكم فإنه من قبيل طلب الدليل على المطلوب بعد قيام الدليل عليه فكأنه قيل:ما كانت حجتهم إلا اللاحجه.

و المعنى:و إذا تتلى على هؤلاء المنكرين للمعاد آياتنا المشتمله على الحجج المثبته للمعاد و الحال أنها واضحات الدلاله على ثبوته ما قابلوها إلا بجزاف من القول و هو طلب الدليل

على إمكانه بإحياء آبائهم الماضين.

قوله تعالى: قُلِ اللّٰهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَهِ لاٰ رَيْبَ فِيهِ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ -الى قوله- وَ الْأَرْضِ ما ذكر من اقتراحهم الحجه على مطلوب قامت عليه الحجه و إن كان اقتراحا جزافيا لا يستدعى شيئا من الجواب لكنه سبحانه أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيبهم بإثبات إمكانه الذى كانوا يستعبدونه.

و محصله:أن الذى يحييكم لأول مره ثم يميتكم ثم يجمعكم الى يوم القيامه الذى لا ريب فيه هو اللّه سبحانه و للّه ملك السماوات و الأرض يحكم فيها ما يشاء و يتصرف فيها كيفما يريد فله أن يحكم برجوع الناس اليه و يتصرف فيكم بجمعكم الى يوم القيامه و القضاء بينكم ثم الجزاء، و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَهُ يَوْمَئِذٍ يَخْسَرُ الْمُبْطِلُونَ قال الراغب:

الخسر و الخسران انتقاص رأس المال و ينسب ذلك الى الإنسان فيقال:خسر فلان،و الى الفعل فيقال:خسرت تجارته،قال تعالى: تِلْكَ إِذاً كَرَّهٌ خٰاسِرَهٌ و يستعمل ذلك فى المقتنيات الخارجيه كالمال و الجاه فى الدنيا و هو الأكثر،و فى المقتنيات النفسيه كالصحه و السلامه و العقل و الإيمان و الثواب و هو الذى جعله اللّه تعالى الخسران المبين.

قال:و كل خسران ذكره اللّه تعالى فى القرآن فهو على هذا المعنى الأخير دون الخسران المتعلق بالمقتنيات الماليه و التجارات البشريه.

و قال:و الإبطال يقال فى إفساد الشىء و إزالته سواء كان ذلك الشىء حقا أو باطلا قال تعالى: «لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَ يُبْطِلَ الْبٰاطِلَ» و قد يقال فيمن يقول شيئا لا حقيقه له نحو: وَ لَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَهٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ مُبْطِلُونَ ،و قوله تعالى: خَسِرَ هُنٰالِكَ الْمُبْطِلُونَ أى الذين يبطلون الحق.انتهى.

و الأشبه أن يكون المراد بقيام الساعه فعليه ما يقع فيها من البعث و الجمع و الحساب

و الجزاء و ظهوره،و بذلک صح جعل الساعه مظروفا للیوم و هما واحد،و الأشبه أن یکون قوله: «یَوْمَئِذٍ» تأکیدا لقوله: «یَوْمَ تَقُومُ السّاعَهُ» .

و المعنی:و یوم تقوم الساعه و هی یوم الرجوع الی اللّه یومئذ یخسر المبطلون الذین أبطلوا الحق و عدلوا عنه.

قوله تعالی: وَ تَریٰ کُلَّ أُمَّهٍ جٰاثِیَهً کُلُّ أُمَّهٍ تُدْعیٰ إِلیٰ کِتٰابِهَا الخ؛الجثوّ البروک علی الرکبتین کما أن الجذو البروک علی أطراف الأصابع.

و الخطاب عام لکل من یصح منه الرؤیه و إن کان متوجها الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المراد بالدعوه الی الکتاب الدعوه الی الحساب علی ما ینطق به الکتاب بإحصائه الأعمال بشهاده قوله بعده:

«الْیَوْمَ تُجْزَوْنَ مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» .

و المعنی:و تری أنت و غیرک من الرائین کل امه من الامم جالسه علی الجثوّ جلسه الخاضع الخائف کل امه منهم تدعی الی کتابها الخاص بها و هی صحیفه الأعمال و قیل لهم:الیوم تجزون ما کنتم تعملون.

و یستفاد من ظاهر الآیه أن لکل امه کتابا خاصا بهم کما أن لکل إنسان کتابا خاصا به قال تعالی: وَ کُلَّ إِنسٰانٍ أَلْزَمْنٰاهُ طٰائِرَهُ فِی عُنُقِهِ وَ نُخْرِجُ لَهُ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ کِتٰاباً یَلْقٰاهُ مَنْشُوراً (الإسراء/١٣).

قوله تعالی: هٰذٰا کِتٰابُنٰا یَنْطِقُ عَلَیْکُمْ بِالْحَقِّ إِنّٰا کُنّٰا نَسْتَنْسِخُ مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ قال فی الصحاح:و نسخت الکتاب و انتسخته و استنسخته کله بمعنی،و النسخه اسم المنتسخ منه.انتهی،و قال الراغب:النسخ إزاله الشیء بشیء یتعقبه کنسخ الشمس الظل راسخ الظل الشمس و الشیب الشباب-الی أن قال-و نسخ الکتاب نقل صورته المجرده الی کتاب آخر و ذلک لا یقتضی إزاله الصوره الاولی بل یقتضی إثبات مثلها فی ماده اخری کاتخاذ نقش الخاتم فی شموع کثیره،و الاستنساخ التقدم بنسخ الشیء و الترشح للنسخ.

انتهی.

و مقتضی ما نقل أن المفعول الذی یتعدی الیه الفعل فی قولنا:استنسخت الکتاب هو الأصل المنقول منه،و لازم ذلک أن تکون الأعمال فی قوله: «إِنّٰا کُنّٰا نَسْتَنْسِخُ مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» کتابا و أصلا و إن شئت فقل:فی أصل و کتاب یستنسخ و ینقل منه و لو ارید به ضبط الأعمال الخارجیه القائمه بالإنسان بالکتابه لقیل:إنا کنا نکتب ما کنتم تعملون إذ لا نکته تستدعی فرض هذه الأعمال کتابا و أصلا یستنسخ،و لا دلیل علی کون«یستنسخ»بمعنی یستکتب کما ذکره بعضهم.

و لازم ذلک أن یکون المراد بما تعملون هو أعمالهم الخارجیه بما أنها فی اللوح المحفوظ فیکون استنساخ الأعمال استنساخ ما یرتبط بأعمالهم من اللوح المحفوظ و تکون صحیفه الأعمال و جزء من اللوح المحفوظ،و یکون معنی کتابه الملائکه للأعمال تطبیقهم ما عندهم من نسخه اللوح علی الأعمال.

و هذا هو المعنی الذی وردت به الروایه من طرق الشیعه عن الصادق علیه السّلام و من طرق أهل السنه عن ابن عباس،و سیوافیک فی البحث الروائی التالی.

و علی هذا فقوله: «هٰذٰا کِتٰابُنٰا یَنْطِقُ عَلَیْکُمْ بِالْحَقِّ» من کلامه تعالی لا من کلام الملائکه، و هو من خطابه تعالی لأهل الجمع یوم القیامه یحکیه لنا فیکون فی معنی«و یقال لهم هذا کتابنا»الخ.

و الإشاره بهذا-علی ما یعطیه السیاق-الی صحیفه الأعمال و هی بعینها إشاره الی اللوح المحفوظ علی ما تقدم و إضافه الکتاب الیه تعالی نظرا الی أنه صحیفه الأعمال من جهه أنه مکتوب بأمره تعالی و نظرا الی أنه اللوح المحفوظ من جهه التشریف و قوله: «یَنْطِقُ عَلَیْکُمْ بِالْحَقِّ» أی یشهد علی ما عملتم و یدل علیه دلاله واضحه ملابسا للحق.

و قوله: إِنّٰا کُنّٰا نَسْتَنْسِخُ مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ تعلیل لکون الکتاب ینطق علیهم

بـالحق أی إن کتابنـا هـذا دالّ علی عملکم بـالحق من غیر أن یتخلف عنه لأـنه اللوح المحفوظ المحیط بأعمالکم بجمیع جهاتها الواقعیه.

و لو لاـ أن الکتاب یریهم أعمالهم بنحو لا یـداخله شک و لا یحتمل منهم التکـذیب لکـذّبوه، قال تعالی: یَوْمَ تَجِدُ کُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَیْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَیْنَهٰا وَ بَیْنَهُ أَمَداً بَعِیداً (آل عمران/۳۰).

قوله تعـالی: فَأَمَّا الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ فَیُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِی رَحْمَتِهِ ذٰلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِینُ تفصـیل حـال النـاس یومئذ بحسب اختلاـفهم بالسعاده و الشـقاء و الثـواب و العقـاب،و السـعداء المثـابون هم الـذین آمنـوا و عملـوا الصالحـات،و الأشـقیاء المعاقبون هم الذین کفروا من المستکبرین المجرمین.

و المراد بالرحمه الإفاضه الإلهیه تسعد من استقر فیها و منها الجنه،و الفوز المبین الفلاح الظاهر،و الباقی واضح.

قـوله تعـالی: وَ أَمَّا الَّذِینَ کَفَرُوا أَ فَلَمْ تَکُنْ آیٰاتِی تُتْلیٰ عَلَیْکُمْ فَاسْتَکْبَرْتُمْ وَ کُنْتُمْ قَوْماً مُجْرِمِینَ المراد بالـذین کفروا المتلبسـون بالکفر عن تکذیب و جحود بشهاده قوله: «أَ فَلَمْ تَکُنْ آیٰاتِی تُتْلیٰ عَلَیْکُمْ فَاسْتَکْبَرْتُمْ» الخ.

و الفاء فی «أَ فَلَمْ تَکُنْ» للتفریع فتدلّ علی مقدّر متفرع علیه هو جواب لما،و التقدیر:

فیقـال لهم:أ لم تکن آیـاتی تتلی علیکم،و المراد بالآیـات الحجج الإلـهیه الملقـاه الیهم عن وحی و دعوه،و المجرم هو المتلبس بالإجرام و هو الذنب.

و المعنی:و أمـا الـذین کفروا جاحـدین للحق مع ظهوره فیقـال لهم توبیخا و تقریعا:أ لم تکن حججی تقرأ و تبین لکم فی الـدنیا فاستکبرتم عن قبولها و کنتم قوما مذنبین.

قوله تعالی: وَ إِذٰا قِیلَ إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَ السّٰاعَهُ لاٰ رَیْبَ فِیهٰا قُلْتُمْ مٰا نَدْرِی مَا السّٰاعَهُ الخ؛المراد بالوعد الموعود و هو ما وعده اللّه بلسان رسله من البعث

و الجزاء فيكون قوله: «وَ السّٰاعَةُ لاٰ رَيْبَ فِيهٰا» من عطف التفسير،و يمكن أن يراد بالوعد المعنى المصدرى.

و قولهم: مٰا نَدْرِي مَا السّٰاعَةُ معناه أنه غير مفهوم لهم و الحال أنهم أهل فهم و درايه فهو كنايه عن كونه أمرا غير معقول و لو كان معقولا لدروه.

و قوله: إِنْ نَظُنُّ إِلاّٰ ظَنًّا وَ مٰا نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنِينَ أى ليست مما نقطع به و نجزم بل نظن ظنا لا يسعنا أن نعتمد عليه،ففى قولهم: «مٰا نَدْرِي مَا السّٰاعَةُ» الخ؛غبّ ما تليت عليهم من الآيات البينه أفحش المكابره مع الحق.

قوله تعالى: وَ بَدٰا لَهُمْ سَيِّئٰاتُ مٰا عَمِلُوا وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ إضافه السيئات الى ما عملوا بيانيه أو بمعنى من،و المراد بما عملوا جنس ما عملوا أى ظهر لهم أعمالهم السيئه أو السيئات من أعمالهم فالآيه فى معنى قوله: يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ (آل عمران/۳۰).

فالآيه من الآيات الداله على تمثل الأعمال،و قيل:إن فى الكلام حذفا و التقدير:و بدا لهم جزاء سيئات ما عملوا.

قوله: وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ أى و حلّ بهم العذاب الذى كانوا يسخرون منه فى الدنيا إذا أنذروا به بلسان الأنبياء و الرسل.

قوله تعالى: وَ قِيلَ الْيَوْمَ نَنْسٰاكُمْ كَمٰا نَسِيتُمْ لِقٰاءَ يَوْمِكُمْ هٰذٰا وَ مَأْوٰاكُمُ النّٰارُ وَ مٰا لَكُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ النسيان كنايه عن الإعراض و الترك فنسيانه تعالى لهم يوم القيامه إعراضه عنهم و تركه لهم فى شدائده و أهواله،و نسيانهم لقاء يومهم ذاك فى الدنيا إعراضهم عن تذكّره و تركهم التأهب للقائه،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: ذٰلِكُمْ بِأَنَّكُمُ اتَّخَذْتُمْ آيٰاتِ اللّٰهِ هُزُواً وَ غَرَّتْكُمُ الْحَيٰاةُ الدُّنْيٰا الخ؛الإشاره بقوله: «ذٰلِكُمْ» الى ما ذكر من عقابهم من ظهور السيئات و حلول

العذاب و الهزء السخريه التى يستهزئ بها و الباء للسببيه.

و المعنى:ذلكم العذاب الذى يحل بكم بسبب أنكم اتخذتم آيات اللّه سخريه تستهزءون بها و بسبب أنكم غرتكم الحياه الدنيا فأخلدتم إليها و تعلقتم بها.

و قوله: فَالْيَوْمَ لاٰ يُخْرَجُونَ مِنْهٰا وَ لاٰ هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ صرف الخطاب عنهم الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و يتضمن الكلام خلاصه القول فيما يصيبهم من العذاب يومئذ و هو الخلود فى النار و عدم قبول العذر منهم.

و الاستعتاب طلب العتبى و الاعتذار،و نفى الاستعتاب كنايه عن عدم قبول العذر.

قوله تعالى: فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمٰاوٰاتِ وَ رَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعٰالَمِينَ تحميد له تعالى بالتفريع على ما تقدم فى السوره من كونه خالق السماوات و الأرض و ما بينهما و المدبر لأمر الجميع و من بديع تدبيره خلق الجميع بالحق المستتبع ليوم الرجوع اليه و الجزاء بالأعمال و هو المستدعى لجعل الشرائع التى تسوق الى السعاده و الثواب و يتعقبه الجمع ليوم الجمع ثم الجزاء و استقرار الجميع على الرحمه و العدل بإعطاء كل شىء ما يستحقه فلم يدبر إلا تدبيرا جميلا و لا يفعل إلا فعلا محمودا فله الحمد كله.

و قد كرر «رَبِّ» فقال: رَبِّ السَّمٰاوٰاتِ وَ رَبِّ الْأَرْضِ ثم أبدل منهما قوله: «رَبِّ الْعٰالَمِينَ» ليأتى بالتصريح بشمول الربوبيه للجميع فلو جىء برب العالمين و اكتفى به أمكن أن يتوهم أنه رب المجموع لكن للسماوات خاصه رب آخر و للأرض وحدها رب آخر كما ربما قال بمثله الوثنيه،و كذا لو اكتفى بالسماوات و الأرض لم يكن صريحا فى ربوبيته لغيرهما،و كذا لو اكتفى بإحداهما.

قوله تعالى: وَ لَهُ الْكِبْرِيٰاءُ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ الكبرياء على ما عن الراغب:الترفع عن الانقياد،و عن ابن الأثير:العظمه و الملك و فى المجمع السلطان القاهر و العظمه القاهره و العظمه و الرفعه.

ص :۶۸۶

و هی علی أی حال أبلغ معنی من الکبر و تستعمل فی العظمه غیر الحسیه و مرجعه الی کمال وجوده و لا تناهی کماله.

و قوله: وَ لَهُ الْکِبْرِیٰاءُ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ أی له الکبریاء فی کل مکان فلا یتعالی علیه شیء فیهما و لا یستصغره شیء و تقدیم الخبر فی «لَهُ الْکِبْرِیٰاءُ» یفید الحصر کما فی قوله: «فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ» .

و قوله: وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ أی الغالب غیر المغلوب فیما یرید من خلق و تدبیر فی الدنیا و الآخره و البانی خلقه و تدبیره علی الحکمه و الإتقان (۱).

ص: ۶۸۷

۱- ۱) .الجاثیه ۲۰-۳۷:بحث روائی فی:من اتّخذ الهه هواه؛الدهر؛اللوح و القلم؛استنساخ اعمال الانسان.

سوره الأحقاف مکیه و هی خمس و ثلاثون آیه

اشاره

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۱ الی ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;حم (۱) تَنْزِيلُ اَلْكِتٰابِ مِنَ اَللّٰهِ اَلْعَزِيزِ اَلْحَكِيمِ (۲) مٰا خَلَقْنَا اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا إِلاّٰ
بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّى وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا عَمّٰا أُنْذِرُوا مُعْرِضُونَ (۳) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ مٰا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ أَرُونِي مٰا ذٰا خَلَقُوا مِنَ اَلْأَرْضِ أَمْ
لَهُمْ شِرْكٌ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ اِئْتُونِي بِكِتٰابٍ مِنْ قَبْلِ هٰذٰا أَوْ أَثٰارَةٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (۴) وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ
مَنْ لاٰ يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلىٰ يَوْمِ اَلْقِيٰامَةِ وَ هُمْ عَنْ دُعٰائِهِمْ غٰافِلُونَ (۵) وَ إِذٰا حُشِرَ اَلنّٰاسُ كٰانُوا لَهُمْ أَعْدٰاءً وَ كٰانُوا بِعِبٰادَتِهِمْ كٰافِرِينَ (۶) وَ
إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آيٰاتُنٰا بَيِّنٰاتٍ قٰالَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ هٰذٰا سِحْرٌ مُبِينٌ (۷) أَمْ يَقُولُونَ اِفْتَرٰاهُ قُلْ إِنِ اِفْتَرَيْتُهُ فَلاٰ تَمْلِكُونَ لِي
مِنَ اَللّٰهِ شَيْئاً هُوَ أَعْلَمُ بِمٰا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفىٰ بِهِ شَهِيداً بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ وَ هُوَ اَلْغَفُورُ اَلرَّحِيمُ (۸) قُلْ مٰا كُنْتُ بِدْعاً مِنَ اَلرُّسُلِ وَ مٰا أَدْرِي
مٰا يُفْعَلُ بِي وَ لاٰ بِكُمْ إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّٰ مٰا يُوحىٰ إِلَيَّ وَ مٰا أَنَا إِلاّٰ نَذِيرٌ مُبِينٌ (۹) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كٰانَ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ وَ كَفَرْتُمْ بِهِ وَ شَهِدَ
شٰاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرٰائِيلَ عَلىٰ مِثْلِهِ فَآمَنَ وَ اِسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يَهْدِي اَلْقَوْمَ اَلظّٰالِمِينَ (۱۰) وَ قٰالَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كٰانَ
خَيْراً مٰا سَبَقُونٰا إِلَيْهِ وَ إِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هٰذٰا إِفْكٌ قَدِيمٌ (۱۱) وَ مِنْ قَبْلِهِ كِتٰابُ مُوسىٰ إِمٰاماً وَ رَحْمَةً وَ هٰذٰا كِتٰابٌ مُصَدِّقٌ
لِسٰاناً عَرَبِيًّا لِيُنْذِرَ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا وَ بُشْرىٰ لِلْمُحْسِنِينَ (۱۲) إِنَّ اَلَّذِينَ قٰالُوا رَبُّنَا اَللّٰهُ ثُمَّ اِسْتَقٰامُوا فَلاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ (۱۳)
أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ اَلْجَنَّةِ خٰالِدِينَ فِيهٰا جَزٰاءً بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۱۴)

بیان:

غرض السوره إنذار المشركين الرادّين للدعوه الى الإيمان باللّه و رسوله بالمعاد بما فيه من

ص :۶۸۹

أليم العذاب لمنكريه المعرضيه عنه،و لذلك تفتتح الكلام بإثبات المعاد: «مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ» ثم يعود اليه عوده بعد عوده كقوله: «وَ إِذٰا حُشِرَ النّٰاسُ» ، و قوله: وَ الَّذِي قٰالَ لِوٰالِدَيْهِ أُفٍّ لَكُمٰا أَ تَعِدٰانِنِي أَنْ أُخْرَجَ ،و قوله: وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبٰاتِكُمْ ،و قوله: وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ ،و قوله فى مختتم السوره: كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مٰا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلاّٰ سٰاعَةً مِنْ نَهٰارٍ بَلاٰغٌ الآيه.

و فيها احتجاج على الوحدانيه و النبوه،و إشاره الى هلاك قوم هود و هلاك القرى التى حول مكه و إنذارهم بذلك،و إنباء عن حضور نفر من الجن عند النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و استماعهم القرآن و إيمانهم به و رجوعهم الى قومهم منذرين لهم.

و السوره مكيه كلها إلا آيتين اختلف فيهما سنشير اليهما فى البحث الروائى الآتى إن شاء اللّه،قوله تعالى: «أَمْ يَقُولُونَ افْتَرٰاهُ» الخ؛و قوله: «قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كٰانَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ» الآيه.

قوله تعالى: حم تَنْزِيلُ الْكِتٰابِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ تقدّم تفسيره.

قوله تعالى: مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّى الخ؛المراد بالسماوات و الأرض و ما بينهما مجموع العالم المشهود علويه و سفليه، و الباء فى «بِالْحَقِّ» للملابسه،و المراد بالأجل المسمى ما ينتهى اليه أمد وجود الشىء، و المراد به فى الآيه الأجل المسمى لوجود مجموع العالم و هو يوم القيامه الذى تطوى (۱)فيه السماء كطى السجل للكتب و تبدل الأرض (۲)غير الأرض و السماوات و برزوا للّه الواحد القهار.

ص: ۶۹۰

۱- ۱) .اشاره الى الآيه ۱۰۴ من سوره الأنبياء.

۲- ۲) .اشاره الى الآيه ۴۸ من سوره ابراهيم.

و المعنى:ما خلقنا العالم المشهود بجميع أجزائه العلويه و السفليه إلا ملابسا للحق له غايه ثابته و ملابسا لأجل معين لا يتعداه وجوده و إذا كان له أجل معين يفنى عند حلوله و كانت مع ذلك له غايه ثابته فبعد هذا العالم عالم آخر هو عالم البقاء و هو المعاد الموعود،و قد تكرر الكلام فيما تقدم فى معنى كون الخلق بالحق.

و قوله: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَمّا أُنْذِرُوا مُعْرِضُونَ المراد بالذين كفروا هم المشركون بدليل الآيه التاليه لكن ظاهر السياق أن المراد بكفرهم كفرهم بالمعاد،و«ما»فى «عَمّا» مصدريه أو موصوله و الثانى هو الأوفق للسياق و المعنى:و المشركون الذين كفروا بالمعاد عما أنذروا به-و هو يوم القيامه بما فيه من أليم العذاب لمن أشرك باللّه-معرضون منصرفون.

قوله تعالى: قُلْ أَ رَأَيْتُمْ ما تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ الى آخر الآيه «أَ رَأَيْتُمْ» بمعنى أخبرونى و المراد بما تدعون من دون اللّه الأصنام التى كانوا يدعونها و يعبدونها و إرجاع ضمائر اولى العقل إليها بعد لكونهم ينسبون اليه أفعال اولى العقل و حجّه الآيه و ما بعدها مع ذلك تجرى فى كل إله معبود من دون اللّه.

و قوله: أَرُونِي ما ذا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أرونى بمعنى أخبرونى و «ما» اسم استفهام و «ذا» بعده زائده و المجموع مفعول «خَلَقُوا» و من الأرض متعلق به.

و قوله: أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّماواتِ أى شركه فى خلق السماوات فإن خلق شىء من السماوات و الأرض هو المسئول عنه.

توضيح ذلك أنهم و إن لم ينسبوا إليها إلا تدبير الكون و خصوا الخلق به سبحانه كما قال تعالى: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللّهُ (الزمر/۳۸)،و قال: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللّهُ (الزخرف/۸۷)،لكن لما كان الخلق لا ينفك عن التدبير أوجب ذلك أن يكون لمن له سهم من التدبير سهم فى الخلق و لذلك أمر تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن

يسألهم عما لأربابهم الـذين يدعون من دون اللّه من النصـيب فى خلق الأرض أو فى خلق السـماوات فلا معنى للتدبير فى الكون من غير خلق.

و قوله: اِئْتُونِی بِکِتٰابٍ مِنْ قَبْلِ هٰذٰا أَوْ أَثٰارَهٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ الإشاره بهـذا الى القرآن،و المراد بكتاب من قبل القرآن كتاب سماوى كالتوراه نازل من عند اللّه يذكر شركه آلهتهم فى خلق السماوات أو الأرض.

و الاثـاره على ما ذكره الراغب مصـدر بمعنى النقل و الروايه قال:و أثرت العلم رويته آثره أثرا و أثاره و أثره و أصـله تتبعت أثره انتهى.و عليه فالاثاره فى الآيه مصدر بمعنى المفعول أى شـىء منقول من علم يثبت أن لآلهتهم شـركه فى شـىء من السماوات و الأرض،و فسره غالب المفسرين بمعنى البقيه و هو قريب مما تقدم.

و المعنى:ائتونى للدلاله على شـركهم للّه فى خلق شـىء من الأرض أو فى خلق السـماوات بكتاب سـماوى من قبل القرآن يذكر ذلك أو بشىء منقول من علم أو بقيه من علم اورثتموها يثبت ذلك إن كنتم صادقين فى دعواكم أنهم شركاء للّه سبحانه.

قـوله تعـالى: وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ یَدْعُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ مَنْ لاٰ یَسْتَجِیبُ لَهُ إِلیٰ یَوْمِ الْقِیٰامَهِ الـخ؛الاسـتفهام إنكـارى،و تحديـد عـدم استجابتهم الدعوه بيوم القيمه لما أن يوم القيامه أجل مسمى للدنيا و الدعوه مقصوره فى الدنيا و لا دنيا بعد قيام الساعه.

و قوله: وَ هُمْ عَنْ دُعٰائِهِمْ غٰافِلُونَ صـفه اخرى من صـفات آلهتهم مضافه الى صـفه عدم اسـتجابتهم و ليس تعليلا لعدم الاستجابه فإن عدم استجابتهم معلول كونهم لا

یوم القیامه فیعادونهم و یکفرون بعبادتهم.

و فی الآیه دلاله علی سرایه الحیاه و الشعور فی الأشیاء حتی الجمادات فإن الأصنام من الجماد و قد نسب إلیها الغفله و الغفله من شئون ذوی الشعور لا تطلق إلا علی ما من شأن موصوفه أن یشعر.

قوله تعالی: وَ إِذا حُشِرَ النّاسُ کانُوا لَهُمْ أَعْداءً وَ کانُوا بِعِبادَتِهِمْ کافِرِینَ الحشر إخراج الشیء من مقرّه بإزعاج،و المراد بعث الناس من قبورهم و سوقهم الی المحشر یوم القیامه فیومئذ یعادیهم آلهتهم و یکفرون بشرک عبّادهم بالتبرّی منهم کما قال تعالی:

وَ یَوْمَ الْقِیامَهِ یَکْفُرُونَ بِشِرْکِکُمْ (فاطر/۱۴)،و قال حکایه عنهم: تَبَرَّأْنا إِلَیْکَ ما کانُوا إِیّانا یَعْبُدُونَ (القصص/۶۳)،و قال: فَکَفی بِاللّهِ شَهِیداً بَیْنَنا وَ بَیْنَکُمْ إِنْ کُنّا عَنْ عِبادَتِکُمْ لَغافِلِینَ (یونس/۲۹).

و فی سیاق الآیتین تلویح الی أن هذه الجمادات التی لا تظهر لنا فی هذه النشأه أن لها حیاه لعدم ظهور آثارها سیظهر فی النشأه الآخره أن لها حیاه و تظهر آثارها و قد تقدم بعض الکلام فی هذا المعنی فی ذیل قوله تعالی: قالُوا أَنْطَقَنَا اللّهُ الَّذِی أَنْطَقَ کُلَّ شَیْءٍ (الم السجده/ ۲۱).

قوله تعالی: وَ إِذا تُتْلی عَلَیْهِمْ آیاتُنا بَیِّناتٍ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمّا جاءَهُمْ هذا سِحْرٌ مُبِینٌ الآیه و التی بعدها مسوقتان للتوبیخ،و المراد بالآیات البینات آیات القرآن تتلی علیهم،ثم بدّلها من الحق الذی جاءهم حیث قال: «لِلْحَقِّ لَمّا جاءَهُمْ» -و کان مقتضی الظاهر أن یقال:«لها»للدلاله علی أنها حق جاءهم لا مسوّغ لرمیها بأنها سحر مبین و هم یعلمون أنها حق مبین فهم متحکمون مکابرون للحق الصریح.

قوله تعالی: أَمْ یَقُولُونَ افْتَراهُ قُلْ إِنِ افْتَرَیْتُهُ فَلا تَمْلِکُونَ لِی مِنَ اللّهِ شَیْئاً الخ؛ «أَمْ» منقطعه أی بل یقولون افتری القرآن علی اللّه فی دعواه أنه کلامه.

و قوله: قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَلاٰ تَمْلِكُونَ لِی مِنَ اللّٰهِ شَيْئاً أی إن افتریت القرآن لأجلکم آخذنی بالعذاب أو عاجلنی بالعذاب علی الافتراء و لستم تقدرون علی دفع عذابه عنی فکیف أفتریه علیه لأجلکم،و المحصل أنی علی یقین من أمر اللّه و أعلم أنه یأخذ المفتری علیه أو یعاجل فی عقوبته و أنکم لا تقدرون علی دفع ما یریده فکیف أفتری علیه فأعرض نفسی علی عذابه المقطوع لأجلکم؟أی لست بمفتر علیه.

و قوله: هُوَ أَعْلَمُ بِمٰا تُفِيضُونَ فِيهِ الإفاضه فی الحدیث الخوض فیه و«ما» موصوله یرجع الیه ضمیر «فِيهِ» أو مصدریه و مرجع الضمیر هو القرآن،و المعنی:اللّه سبحانه أعلم بالذی تخوضون فیه من التکذیب برمی القرآن بالسحر و الافتراء علی اللّه أو المعنی:هو أعلم بخوضکم فی القرآن.

و قوله: كَفىٰ بِهِ شَهِيداً بَيْنِی وَ بَيْنَكُمْ احتجاج ثان علی نفی الافتراء و أول الاحتجاجین قوله: «إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَلاٰ تَمْلِكُونَ لِی مِنَ اللّٰهِ شَيْئاً» و قد تقدم بیانه آنفا،و معنی الجمله:أن شهاده اللّه سبحانه فی کلامه بأنه کلامه و لیس افتراء منی یکفی فی نفی کونی مفتریا به علیه،و قد صدّق سبحانه هذه الدعوی بقوله: لٰكِنِ اللّٰهُ يَشْهَدُ بِمٰا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ (النساء۱۶۶/)،و ما فی معناه من الآیات،و أما أنه کلامه فیکفی فی ثبوته آیات التحدی.

و قوله: وَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ تذییل الآیه بالاسمین الکریمین للاحتجاج علی نفی ما یتضمنه تحکمهم الباطل من نفی الرساله کأنه قیل:إن قولکم «افْتَرٰاهُ» یتضمن دعویین:

دعوی عدم کون هذا القرآن من کلام اللّه و دعوی بطلان الرساله-و الوثنیون ینفونها مطلقا- أما الدعوی الاولی فیدفعه أولا:أنه إن افتریته فلا تملکون،الخ؛و ثانیا:أن اللّه یکفینی شهیدا علی کونه کلامه لا کلامی.

و أما الدعوی الثانیه فیدفعها أن اللّه سبحانه غفور رحیم،و من الواجب فی حکمته أن

یعامل خلقه بالمغفره و الرحمه و لا تشملان إلا التائبین الراجعین الیه الصالحین لذلک و ذلک بأن یهدیهم الی صراط یقرّبهم منه سلوکه فتشملهم مغفرته و رحمته بحطّ السیئات و الاستقرار فی دار السعاده الخالده،و کونه واجبا فی حکمته لأن فیهم صلاحیه هذا الکمال و هو الجواد الکریم،قال تعالی: وَ مٰا کٰانَ عَطٰاءُ رَبِّکَ مَحْظُوراً (الإسراء۲۰/)،و قال: وَ عَلَی اللّٰهِ قَصْدُ السَّبِیلِ (النحل۹/)،و السبیل الی هذه الهدایه هی الدعوه من طریق الرساله فمن الواجب فی الحکمه أن یرسل الی الناس رسولا یدعوهم الی سبیله الموصله الی مغفرته و رحمته.

قوله تعالی: قُلْ مٰا کُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ وَ مٰا أَدْرِی مٰا یُفْعَلُ بِی وَ لاٰ بِکُمْ الخ؛البدع ما کان غیر مسبوق بالمثل من حیث صفاته أو من حیث أقواله و أفعاله و لذا فسّره بعضهم بأن المعنی:ما کنت أول رسول أرسل الیکم لا رسول قبلی،و قیل:المعنی:ما کنت مبدعا فی أقوالی و أفعالی لم یسبقنی إلیها أحد من الرسل.

و المعنی الأول لا یلائم السیاق و لا قوله المتقدم: «وَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِیمُ» بالمعنی الذی تقدم توجیهه فثانی المعنیین هو الأنسب،و علیه فالمعنی:لست أخالف الرسل السابقین فی صوره أو سیره و فی قول أو فعل بل أنا بشر مثلهم فیّ من آثار البشریه ما فیهم و سبیلهم فی الحیاه سبیلی.

و بهذه الجمله یجاب عن مثل ما حکاه اللّه من قولهم: مٰا لِهٰذَا الرَّسُولِ یَأْکُلُ الطَّعٰامَ وَ یَمْشِی فِی الْأَسْوٰاقِ لَوْ لاٰ أُنْزِلَ إِلَیْهِ مَلَکٌ فَیَکُونَ مَعَهُ نَذِیراً أَوْ یُلْقیٰ إِلَیْهِ کَنْزٌ أَوْ تَکُونُ لَهُ جَنَّهٌ یَأْکُلُ مِنْهٰا (الفرقان۸/).

و قوله: وَ مٰا أَدْرِی مٰا یُفْعَلُ بِی وَ لاٰ بِکُمْ نفی لعلم الغیب عن نفسه فهو نظیر قوله: وَ لَوْ کُنْتُ أَعْلَمُ الْغَیْبَ لاَسْتَکْثَرْتُ مِنَ الْخَیْرِ وَ مٰا مَسَّنِیَ السُّوءُ (الأعراف۱۸۸/)، و الفرق بین الآیتین أن قوله: «وَ لَوْ کُنْتُ أَعْلَمُ الْغَیْبَ» الخ؛نفی للعلم بمطلق الغیب و استشهاد له

بمسّ السوء و عدم الاستكثار من الخير،و قوله: «وَ مٰا أَدْرِی مٰا يُفْعَلُ بِی وَ لاٰ بِکَمْ» نفی للعلم بغیب خاص و هو ما يفعل به و بهم من الحوادث التی يواجهونها جميعا،و ذلک أنهم کانوا يزعمون أن المتلبس بالنبوه لو کان هناک نبی يجب أن يکون عالما فی نفسه بالغيوب ذا قدره مطلقه غيبيه کما يظهر من اقتراحاتهم المحکيه فی القرآن فامر صلّی اللّه عليه و آله و سلّم أن يعترف- مصرّحا به- أنه لا يدری ما يفعل به و لا بهم فينفی عن نفسه العلم بالغيب،و أن ما يجری عليه و عليهم من الحوادث خارج عن إرادته و اختياره و ليس له فی شیء منها صنع بل يفعله به و بهم غيره و هو اللّه سبحانه.

فقوله: وَ مٰا أَدْرِی مٰا يُفْعَلُ بِی وَ لاٰ بِکُمْ کما ينفی عنه العلم بالغيب ينفی عنه القدره علی شیء مما يصيبه و يصيبهم مما هو تحت أستار الغيب.

و نفی الآيه العلم بالغيب عنه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم لا ينافی علمه بالغيب من طريق الوحی کما يصرّح تعالی به فی مواضع من کلامه کقوله: ذٰلِکَ مِنْ أَنْبٰاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْکَ (آل عمران/ ۴۴)،(يوسف۱۰۲/)،و قوله: تِلْکَ مِنْ أَنْبٰاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهٰا إِلَيْکَ (هود۴۹/)،و قوله:

عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ (الجن۲۷/)،و من هذا الباب قول المسيح عليه السّلام: وَ أُنَبِّئُکُمْ بِمٰا تَأْکُلُونَ وَ مٰا تَدَّخِرُونَ فِی بُيُوتِکُمْ (آل عمران۴۹/)، و قول يوسف عليه السّلام لصاحبی السجن: لاٰ يَأْتِيکُمٰا طَعٰامٌ تُرْزَقٰانِهِ إِلاّٰ نَبَّأْتُکُمٰا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَکُمٰا (يوسف۳۷/).

وجه عدم المنافاه أن الآيات النافيه للعلم بالغيب عنه و عن سائر الأنبياء عليهم السلام إنما تنفيه عن طبيعتهم البشريه بمعنی أن تکون لهم طبيعه بشريه أو طبيعه هی أعلی من طبيعه البشر من خصاصتها العلم بالغيب بحيث يستعمله فی جلب کل نفع و دفع کل شرکما نستعمل ما يحصل لنا من طريق الأسباب و هذا لا ينافی انکشاف الغيب لهم بتعليم إلهی من طريق الوحی کما أن إتيانهم بالمعجزات فيما أتوا بها ليس عن قدره نفسيه فيهم يملکونها لأنفسهم بل

باذن من اللّه تعالی و أمر،قال تعالی: قُلْ سُبْحانَ رَبِّی هَلْ کُنْتُ إِلاّ بَشَراً رَسُولاً (الإسراء/ ۹۳)،جوابا عما اقترحوا علیه من الآیات،و قال: قُلْ إِنَّمَا الْآیاتُ عِنْدَ اللّهِ وَ إِنَّما أَنَا نَذِیرٌ مُبِینٌ (العنکبوت۵۰/)،و قال: وَ ما کانَ لِرَسُولٍ أَنْ یَأْتِیَ بِآیَهٍ إِلاّ بِإِذْنِ اللّهِ فَإِذا جاءَ أَمْرُ اللّهِ قُضِیَ بِالْحَقِّ (المؤمن۷۸/).

و یشهد بذلک قوله بعده متصلا به: «إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّ ما یُوحی إِلَیَّ» فإن اتصاله بما قبله یعطی أنه فی موضع الإضراب،و المعنی:إنی ما أدری شیئا من هذه الحوادث بالغیب من قبل نفسی و إنما أتّبع ما یوحی إلیّ من ذلک.

و قوله: وَ ما أَنَا إِلاّ نَذِیرٌ مُبِینٌ تأکید لجمیع ما تقدم فی الآیه من قوله: «ما کُنْتُ بِدْعاً» الخ؛و «وَ ما أَدْرِی» الخ؛و قوله: «إِنْ أَتَّبِعُ» الخ (۱).

قوله تعالی: قُلْ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ کانَ مِنْ عِنْدِ اللّهِ وَ کَفَرْتُمْ بِهِ وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ بَنِی إِسْرائِیلَ عَلی مِثْلِهِ فَآمَنَ وَ اسْتَکْبَرْتُمْ الخ،ضمائر «کانَ» و «بِهِ» و «مِثْلِهِ» علی ما یعطیه السیاق للقرآن،و قوله: «وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ بَنِی إِسْرائِیلَ» الخ؛معطوف علی الشرط و یشارکه فی الجزاء،و المراد بمثل القرآن مثله من حیث مضمونه فی المعارف الإلهیه و هو کتاب التوراه الأصلیه التی نزلت علی موسی علیه السّلام،و قوله: «فَآمَنَ وَ اسْتَکْبَرْتُمْ» أی فآمن الشاهد الإسرائیلی المذکور بعد شهادته.

و قوله: إِنَّ اللّهَ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّالِمِینَ تعلیل للجزاء المحذوف دال علیه، و الظاهر أنه أ لستم ضالین لا ما قیل:إنه أ لستم ظلمتم لأن التعلیل بعدم هدایه اللّه الظالمین إنما یلائم ضلالهم لا ظلمهم و إن کانوا متصفین بالوصفین جمیعا.

و المعنی:قل للمشرکین:أخبرونی إن کان هذا القرآن من عند اللّه و الحال أنکم کفرتم به

۱- ۱) .الاحقاف ۱-۱۴:بحث فلسفی و دفع شبهه فی علم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و الأئمه علیهم السّلام.

و شهد شاهد من بنی إسرائيل علی مثل ما فی القرآن من المعارف فآمن هو و استكبرتم أنتم أ لستم فی ضلال؟فإن اللّه لا يهدی القوم الظالمين.

و الذی شهد علی مثله فآمن علی ما فی بعض الأخبار هو عبد اللّه بن سلام من علماء اليهود، و الآيه علی هذا مدنيه لا مكيه لأنه ممن آمن بالمدينه،و قول بعضهم:من الجائز أن يكون التعبير بالماضی فی قوله: «وَ شَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِی إِسْرائِيلَ عَلی مِثْلِهِ فَآمَنَ» لتحقق الوقوع و القصه واقعه فی المستقبل سخيف لأنه لا يلائم كون الآيه فی سياق الاحتجاج فالمشركون ما كانوا ليسلموا للنبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم صدقه فيما يخبرهم به من الامور المستقبله.

قوله تعالی: وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كانَ خَيْراً ما سَبَقُونا إِلَيْهِ الی آخر الآيه قيل:اللام فی قوله: «لِلَّذِينَ آمَنُوا» للتعليل أی لأجل إيمانهم و يئول الی معنی فی،و ضمير «كانَ» و «إِلَيْهِ» للقرآن من جهه الإيمان به.

و المعنی:و قال الذين كفروا فی الذين آمنوا-أی لأجل إيمانهم-:لو كان الإيمان بالقرآن خيرا ما سبقونا-أی المؤمنون-اليه.

و قوله: وَ إِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هذا إِفْكٌ قَدِيمٌ ضمير «بِهِ» للقرآن و كذا الإشاره بهذا اليه و الإفك الافتراء أی و إذ لم يهتدوا بالقرآن لاستكبارهم عن الإيمان به فسيقولون أی الذين كفروا هذا أی القرآن إفك و افتراء قديم،و قولهم:هذا إفك قديم كقولهم:

أساطير الأولين.

قوله تعالی: وَ مِنْ قَبْلِهِ كِتابُ مُوسی إِماماً وَ رَحْمَةً وَ هذا كِتابٌ مُصَدِّقٌ لِساناً عَرَبِيًّا الخ؛الظاهر أن قوله: «وَ مِنْ قَبْلِهِ» الخ؛جمله حاليه و المعنی:فسيقولون هذا إفك قديم و الحال أن كتاب موسی حال كونه إماما و رحمه قبله أی قبل القرآن و هذا القرآن كتاب مصدق له حال كونه لسانا عربيا ليكون منذرا للذين ظلموا و هو بشری للمحسنين فكيف يكون إفكا؟

و كون التوراه إماما و رحمه هو كونها بحيث يقتدى بها بنو إسرائيل و يتبعونها فى أعمالهم و رحمه للذين آمنوا بها و اتبعوها فى إصلاح نفوسهم.

قوله تعالى: إِنَّ اَلَّذِينَ قٰالُوا رَبُّنَا اَللّٰهُ ثُمَّ اِسْتَقٰامُوا الى آخر الآيه المراد بقولهم ربنا اللّه إقرارهم و شهادتهم بانحصار الربوبيه فى اللّه سبحانه و توحده فيها،و باستقامتهم ثباتهم على ما شهدوا به من غير زيغ و انحراف و التزامهم بلوازمه العمليه.

و قوله: فَلاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ أى ليس قبالهم مكروه محتمل يخافونه من عقاب محتمل،و لا مكروه محقق يحزنون به من عقاب أو هول،فالخوف إنما يكون من مكروه ممكن الوقوع،و الحزن من مكروه محقق الوقوع،و الفاء فى قوله: «فَلاٰ خَوْفٌ» الخ؛لتوهم معنى الشرط فإن الكلام فى معنى من قال ربنا اللّه ثم استقام فلا خوف،الخ.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ اَلْجَنَّةِ خٰالِدِينَ فِيهٰا جَزٰاءً بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ المراد بصحابه الجنه ملازمتها،و قوله: «خٰالِدِينَ فِيهٰا» حال مؤكده لمعنى الصحابه.

و المعنى:اولئك الذين قالوا ربنا اللّه ثم استقاموا ملازمون للجنه حال كونهم خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون فى الدنيا من الطاعات و القربات (۱).

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۱۵ الى ۲۰]

وَ وَصَّيْنَا اَلْإِنْسٰانَ بِوٰالِدَيْهِ إِحْسٰاناً حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهاً وَ وَضَعَتْهُ كُرْهاً وَ حَمْلُهُ وَ فِصٰالُهُ ثَلاٰثُونَ شَهْراً حَتّٰى إِذٰا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ بَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قٰالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ اَلَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَ عَلىٰ وٰالِدَيَّ وَ أَنْ أَعْمَلَ صٰالِحاً تَرْضٰاهُ وَ أَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَ إِنِّي مِنَ اَلْمُسْلِمِينَ (۱۵) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مٰا عَمِلُوا وَ نَتَجٰاوَزُ عَنْ سَيِّئٰاتِهِمْ فِي أَصْحٰابِ اَلْجَنَّةِ وَعْدَ اَلصِّدْقِ اَلَّذِي كٰانُوا يُوعَدُونَ (۱۶) وَ اَلَّذِي قٰالَ لِوٰالِدَيْهِ أُفٍّ لَكُمٰا أَ تَعِدٰانِنِي أَنْ أُخْرَجَ وَ قَدْ خَلَتِ اَلْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَ هُمٰا يَسْتَغِيثٰانِ اَللّٰهَ وَيْلَكَ آمِنْ إِنَّ وَعْدَ اَللّٰهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مٰا هٰذٰا إِلاّٰ أَسٰاطِيرُ اَلْأَوَّلِينَ (۱۷) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ اَلْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ اَلْجِنِّ وَ اَلْإِنْسِ إِنَّهُمْ كٰانُوا خٰاسِرِينَ (۱۸) وَ لِكُلٍّ دَرَجٰاتٌ مِمّٰا عَمِلُوا وَ لِيُوَفِّيَهُمْ أَعْمٰالَهُمْ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ (۱۹) وَ يَوْمَ يُعْرَضُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى اَلنّٰارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبٰاتِكُمْ فِي حَيٰاتِكُمُ اَلدُّنْيٰا وَ اِسْتَمْتَعْتُمْ بِهٰا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذٰابَ اَلْهُونِ بِمٰا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي اَلْأَرْضِ بِغَيْرِ اَلْحَقِّ وَ بِمٰا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ (۲۰)

۱- ۱) .الاحقاف ۱-۱۴:بحث روائى فى موده قربى رسول اللّه،دخول المؤمنين الجنه.

بيان:

قوله تعالى: وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ بِوالِدَيْهِ إِحْساناً الى آخر الآيه،الوصيه على ما ذكره الراغب هو التقدم الى الغير بما يعمل به مقترنا بوعظ و التوصيه تفعيل من الوصيه قال تعالى: وَ وَصّى بِها إِبْراهِيمُ بَنِيهِ (البقره/١٣٢)،فمفعوله الثانى الذى يتعدى اليه بالباء من قبيل الأفعال،فالمراد بالتوصيه بالوالدين التوصيه بعمل يتعلق بهما و هو الإحسان اليهما.

ص :٧٠٠

و على هذا فتقدير الكلام:و وصّينا الإنسان بوالديه أن يحسن اليهما إحسانا.

و فى إعراب «إِحْسَاناً» أقوال أخر كقول بعضهم:إنه مفعول مطلق على تضمين «وَصَّيْنَا» معنى أحسنّا،و التقدير:وصينا الإنسان محسنين اليهما إحسانا،و قول بعضهم:إنه صفه لمصدر محذوف بتقدير مضاف أى إيصاء ذا إحسان،و قول بعضهم:هو مفعول له،و التقدير:وصيناه بهما لإحساننا اليهما،الى غير ذلك مما قيل.

و كيف كان فبرّ الوالدين و الإحسان اليهما من الأحكام العامه المشرعه فى جميع الشرائع كما تقدم فى تفسير قوله تعالى: قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلاَّ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَاناً (الأنعام/١٥١)،و لذلك قال: «وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ» فعمّمه لكل إنسان.

ثم عقّبه سبحانه بالإشاره الى ما قاسته أمه فى حمله و وضعه و فصاله إشعارا بملاك الحكم و تهييجا لعواطفه و إثاره لغريزه رحمته و رأفته فقال: «حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهاً وَ وَضَعَتْهُ كُرْهاً وَ حَمْلُهُ وَ فِصَالُهُ ثَلاَثُونَ شَهْراً» أى حملته أمه حملا ذاكره أى مشقه و ذلك لما فى حمله من الثقل، و وضعته وضعا ذاكره و ذلك ما عنده من ألم الطلق.

و أما قوله: وَ حَمْلُهُ وَ فِصَالُهُ ثَلاَثُونَ شَهْراً فقد اخذ فيه أقل مده الحمل و هو سته أشهر،و الحولان الباقيان الى تمام ثلاثين شهرا مده الرضاع،قال تعالى: وَ الْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلاَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ (البقره/٢٣٣)،و قال: وَ فِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ (لقمان/ ١۴).

و الفصال التفريق بين الصبى و بين الرضاع،و جعل العامين ظرفا للفصال بعنايه أنه فى آخر الرضاع و لا يتحقق إلا بانقضاء عامين.

و قوله: حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ بَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً بلوغ الأشد بلوغ زمان من العمر تشتد فيه قوى الإنسان،و قد مرّ نقل اختلافهم فى معنى بلوغ الأشد فى تفسير قوله: وَ لَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْماً وَ عِلْماً (يوسف/٢٢)،و بلوغ الأربعين ملازم عاده لكمال العقل.

و قوله: قٰالَ رَبِّ أَوْزِعْنِی أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِی أَنْعَمْتَ عَلَیَّ وَ عَلیٰ وٰالِدَیَّ وَ أَنْ أَعْمَلَ صٰالِحاً تَرْضٰاهُ الإیزاع الإلهام،و هذا الإلهام لیس بإلهام علم یعلم به الإنسان ما جهلته نفسه بحسب الطبع كما فی قوله: وَ نَفْسٍ وَ مٰا سَوّٰاهٰا فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا (الشمس۸/)،بل هو إلهام عملی بمعنی البعث و الدعوه الباطنیه الی فعل الخیر و شكر النعمه و بالجمله العمل الصالح.

و قد أطلق النعمه التی سأل إلهام الشكر علیها فتعمّ النعم الظاهریه كالحیاه و الرزق و الشعور و الإراده،و الباطنیه كالإیمان باللّه و الإسلام و الخشوع له و التوكل علیه و التفویض الیه ففی قوله: «رَبِّ أَوْزِعْنِی أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ» الخ؛سؤال أن یلهمه الثناء علیه بإظهار نعمته قولا و فعلا:أما قولا فظاهر،و أما فعلا فباستعمال هذه النعم استعمالا یظهر به أنها للّه سبحانه أنعم بها علیه و لیست له من قبل نفسه و لازمه ظهور العبودیه و المملوكیه من هذا الإنسان فی قوله و فعله جمیعا.

و تفسیر النعمه بقوله: «الَّتِی أَنْعَمْتَ عَلَیَّ وَ عَلیٰ وٰالِدَیَّ» یفید شكره من قبل نفسه علی ما اختص به من النعمه و من قبل والدیه فیما أنعم به علیهما فهو لسان ذاكر لهما بعدهما.

و قوله: وَ أَنْ أَعْمَلَ صٰالِحاً تَرْضٰاهُ عطف علی قوله: «أَنْ أَشْكُرَ» الخ؛سؤال متمم لسؤال الشكر علی النعم فإن الشكر یحلی ظاهر الأعمال،و الصلاحیه التی یرتضیها اللّه تعالی تحلّی باطنها و تخلّصها له تعالی.

و قوله: وَ أَصْلِحْ لِی فِی ذُرِّیَّتِی الإصلاح فی الذریه إیجاد الصلاح فیهم و هو من اللّه سبحانه توفیقهم للعمل الصالح و ینجرّ الی إصلاح نفوسهم،و تقیید الإصلاح بقوله: «لِی» للدلاله علی أن یكون إصلاحهم بنحو ینتفع هو به أی أن یكون ذریته له فی برّه و إحسانه كما كان هو لوالدیه.

و محصّل الدعاء سؤال أن یلهمه اللّه شكر نعمته و صالح العمل و أن یكون بارّا محسنا بوالدیه

ص:۷۰۲

و يكون ذريته له كما كان هو لوالديه،و قد تقدّم (۱)غير مرّه أن شكر نعمه تعالى بحقيقه معناه هو كون العبد خالصا للّه فيئول معنى الدعاء الى سؤال خلوص النفس و صلاح العمل.

و قوله: إِنِّی تُبْتُ إِلَيْكَ وَ إِنِّی مِنَ الْمُسْلِمِينَ أی الذين يسلمون الأمر لک فلا تريد شيئا إلا أرادوه بل لا يريدون إلا ما أردت.

و الجمله فی مقام التعليل لما يتضمنه الدعاء من المطالب،و يتبين بالآيه حيث ذكر الدعاء و لم يردّه بل أيّده بما وعد فی قوله: «أُولٰئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ» الخ؛أن التوبه و الإسلام للّه سبحانه إذا اجتمعا فی العبد استعقب ذلک إلهامه تعالی بما يصير به العبد من المخلصين-بفتح اللام-ذاتا و المخلصين-بكسر اللام-عملا أما إخلاص الذات فقد تقدمت الإشاره اليه آنفا، و أما إخلاص العمل فلأن العمل لا يكون صالحا لقبوله تعالی مرفوعا اليه إلا إذا كان خالصا لوجهه الكريم،قال تعالی: أَلاٰ لِلّٰهِ الدِّينُ الْخٰالِصُ (الزمر/۳).

قوله تعالی: أُولٰئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مٰا عَمِلُوا وَ نَتَجٰاوَزُ عَنْ سَيِّئٰاتِهِمْ فِی أَصْحٰابِ الْجَنَّهِ الخ؛التقبل أبلغ من القبول،و المراد بأحسن ما عملوا طاعاتهم من الواجبات و المندوبات فإنها هی المقبوله المتقبله و أما المباحات فإنها و إن كانت ذات حسن لكنها ليست بمتقبله،كذا ذكر فی مجمع البيان و هو تفسير حسن و يؤيده مقابله تقبّل أحسن ما عملوا بالتجاوز عن السيئات فكأنه قيل:إن أعمالهم طاعات من الواجبات و المندوبات و هی أحسن أعمالهم فنتقبلها و سيئات فنتجاوز عنها و ما ليس بطاعه و لا حسنه فلا شأن له من قبول و غيره.

و قوله: فِی أَصْحٰابِ الْجَنَّهِ متعلق بقوله: «نَتَجٰاوَزُ» أی نتجاوز عن سيئاتهم فی جمله من نتجاوز عن سيئاتهم من أصحاب الجنه،فهو حال من ضمير «عَنْهُمْ» .

ص:۷۰۳

۱- ۱) .تفسير الآيه ۱۴۴ من سوره آل عمران و الآيه ۱۷ من سوره الأعراف.

و قوله: وَعْدَ الصِّدْقِ الَّذِی کٰانُوا یُوعَدُونَ أی یعدهم اللّه بهذا الکلام وعد الصدق الذی کانوا یوعدونه الی هذا الحین بلسان الأنبیاء و الرسل،أو المراد أنه ینجّز لهم بهذا التقبل و التجاوز یوم القیامه وعد الصدق الذی کانوا یوعدونه فی الدنیا.

قوله تعالی: وَ الَّذِی قٰالَ لِوٰالِدَیْهِ أُفٍّ لَکُمٰا أَ تَعِدٰانِنِی أَنْ أُخْرَجَ وَ قَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِی لما ذکر الإنسان الذی تاب الی اللّه و أسلم له و سأله الخلوص و الإخلاص و برّ والدیه و إصلاح أولاده له قابله بهذا الإنسان الذی یکفر باللّه و رسوله و المعاد و یعقّ والدیه إذا دعواه الی الإیمان و أنذراه بالمعاد.

فقوله: وَ الَّذِی قٰالَ لِوٰالِدَیْهِ أُفٍّ لَکُمٰا الظاهر أنه مبتدأ فی معنی الجمع و خبره قوله بعد: «أُولٰئِکَ الَّذِینَ» الخ،و «أُفٍّ» کلمه تبرّم یقصد بها إظهار التسخط و التوجع و «أَ تَعِدٰانِنِی أَنْ أُخْرَجَ» الاستفهام للتوبیخ،و المعنی:أ تعداننی أن أخرج من قبری فاحیا و أحضر للحساب أی أ تعداننی المعاد «وَ قَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِی» أی و الحال أنه هلکت امم الماضون العائشون من قبلی و لم یحی منهم أحد و لا بعث.

و هذا علی زعمهم حجه علی نفی المعاد و تقریره أنه لو کان هناک إحیاء و بعث لا حیی بعض من هلک الی هذا الحین و هم فوق حد الإحصاء عددا فی أزمنه طویله لا-أمد لها و لا خبر عنهم و لا أثر و لم یتنبهوا أن القرون السالفه لو عادوا کما یقولون کان ذلک بعثا لهم و إحیاء فی الدنیا و الذی وعده اللّه سبحانه هو البعث للحیاه الآخره و القیام لنشأه اخری غیر الدنیا.

و قوله: وَ هُمٰا یَسْتَغِیثٰانِ اللّٰهَ وَیْلَکَ آمِنْ إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ الاستغاثه طلب الغوث من اللّه أی و الحال أن والدیه یطلبان من اللّه أن یغیثهما و یعینهما علی إقامه الحجه و استمالته الی الإیمان و یقولان له:ویلک آمن باللّه و بما جاء به رسوله و منه وعده تعالی بالمعاد إن وعد اللّه بالمعاد من طریق رسله حق.

و منه یظهر أن مرادهما بقولهما: «آمِنْ» هو الأمر بالإیمان باللّه و رسوله فیما جاء به من عند

اللّه،و قولهما: «إِنَّ وَعْدَ اللّهِ حَقٌّ» المراد به المعاد،و تعليل الأمر بالإيمان به لغرض الانذار و التخويف.

و قوله: فَيَقُولُ مٰا هٰذٰا إِلاّٰ أَسٰاطِيرُ الْأَوَّلِينَ الإشاره بهذا الى الوعد الذى ذكراه و أنذراه به أو مجموع ما كانا يدعوانه اليه و المعنى:فيقول هذا الإنسان لوالديه ليس هذا الوعد الذى تنذراننى به أو ليس هذا الذى تدعواننى اليه إلا خرافات الأولين و هم الامم الأوليه الهمجيه.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ الخ؛تقدم بعض الكلام فيه فى تفسير الآيه ۲۵ من سوره حم السجده.

قوله تعالى: وَ لِكُلٍّ دَرَجٰاتٌ مِمّٰا عَمِلُوا الى آخر الآيه أى لكل من المذكورين و هم المؤمنون البرره و الكافرون الفجره منازل و مراتب مختلفه صعودا و حدورا فللجنه درجات و للنار دركات.

و يعود هذا الاختلاف الى اختلافهم فى أنفسهم و إن كان ظهوره فى أعمالهم و لذلك قال:

«لِكُلٍّ دَرَجٰاتٌ مِمّٰا عَمِلُوا» فالدرجات لهم و منشأها أعمالهم.

و قوله: وَ لِيُوَفِّيَهُمْ أَعْمٰالَهُمْ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ اللام للغايه و الجمله معطوفه على غايه أو غايات اخرى محذوفه لم يتعلق بذكرها غرض،و إنما جعلت غايه لقوله:«هم درجات»لأنه فى معنى و جعلناهم درجات،و المعنى:جعلناهم درجات لكذا و كذا و ليوفيهم أعمالهم و هم لا يظلمون.

و معنى توفيتهم أعمالهم إعطاؤهم نفس أعمالهم فالآيه من الآيات الداله على تجسم الأعمال،و قيل:الكلام على تقدير مضاف و التقدير و ليوفيهم اجور أعمالهم.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ الخ؛عرض الماء على الدابه و للدابه وضعه بمرأى منها بحيث إن شاءت شربته،و عرض المتاع على البيع وضعه موضعا لا

مانع من وقوع البيع علیه.

و قوله: وَ یَوْمَ یُعْرَضُ الَّذِینَ کَفَرُوا عَلَی النّٰارِ قیل:المراد بعرضهم علی النار تعذیبهم فیها من قولهم:عرض فلان علی السیف إذا قتل و هو مجاز شائع.

و فیه أن قوله فی آخر السوره: وَ یَوْمَ یُعْرَضُ الَّذِینَ کَفَرُوا عَلَی النّٰارِ أَ لَیْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ قٰالُوا بَلیٰ وَ رَبِّنٰا قٰالَ فَذُوقُوا الْعَذٰابَ لا یلائمه تلک الملاءمه حیث فرع ذوق العذاب علی العرض فهو غیره.

و قوله: أَذْهَبْتُمْ طَیِّبٰاتِکُمْ فِی حَیٰاتِکُمُ الدُّنْیٰا وَ اسْتَمْتَعْتُمْ بِهٰا علی تقدیر القول أی یقال لهم: «أَذْهَبْتُمْ» الخ؛و الطیبات الامور التی تلائم النفس و توافق الطبع و یستلذّ بها الإنسان،و إذهاب الطیبات إنفادها بالاستیفاء لها،و المراد بالاستمتاع بها استعمالها و الانتفاع بها لنفسها لا للآخره و التهیؤ لها.

و المعنی:یقال لهم حین عرضهم علی النار:أنفذتم الطیبات التی تلتذون بها فی حیاتکم الدنیا و استمتعتم بتلک الطیبات فلم یبق لکم شیء تلتذون به فی الآخره.

و قوله: فَالْیَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذٰابَ الْهُونِ بِمٰا کُنْتُمْ تَسْتَکْبِرُونَ فِی الْأَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ وَ بِمٰا کُنْتُمْ تَفْسُقُونَ تفریع علی إذهابهم الطیبات،و عذاب الهون العذاب الذی فیه الهوان و الخزی.

و المعنی:فالیوم تجزون العذاب الذی فیه الهوان و الخزی قبال استکبارکم فی الدنیا عن الحق و قبال فسقکم و تولیکم عن الطاعات،و هما ذنبان أحدهما متعلق بالاعتقاد و هو الاستکبار عن الحق و الثانی متعلق بالعمل و هو الفسق (۱).

۱- ۱) .الاحقاف ۱۵-۲۰:بحث روائی فی حکم علی علیه السّلام فی امرأه ولدت لسته اشهر و ارادوا رجمها.

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۲۱ الى ۲۸]

وَ اُذْكُرْ أَخٰا عٰادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقٰافِ وَ قَدْ خَلَتِ اَلنُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاَّ اَللّٰهَ إِنِّي أَخٰافُ عَلَيْكُمْ عَذٰابَ يَوْمٍ
عَظِيمٍ (۲۱) قٰالُوا أَ جِئْتَنٰا لِتَأْفِكَنٰا عَنْ آلِهَتِنٰا فَأْتِنٰا بِمٰا تَعِدُنٰا إِنْ كُنْتَ مِنَ اَلصّٰادِقِينَ (۲۲) قٰالَ إِنَّمَا اَلْعِلْمُ عِنْدَ اَللّٰهِ وَ أُبَلِّغُكُمْ مٰا أُرْسِلْتُ
بِهِ وَ لٰكِنِّي أَرٰاكُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ (۲۳) فَلَمّٰا رَأَوْهُ عٰارِضاً مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ قٰالُوا هٰذٰا عٰارِضٌ مُمْطِرُنٰا بَلْ هُوَ مَا اِسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهٰا
عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۲۴) تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهٰا فَأَصْبَحُوا لاٰ يُرىٰ إِلاّٰ مَسٰاكِنُهُمْ كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلْقَوْمَ اَلْمُجْرِمِينَ (۲۵) وَ لَقَدْ مَكَّنّٰاهُمْ فِيمٰا
إِنْ مَكَّنّٰاكُمْ فِيهِ وَ جَعَلْنٰا لَهُمْ سَمْعاً وَ أَبْصٰاراً وَ أَفْئِدَةً فَمٰا أَغْنىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَ لاٰ أَبْصٰارُهُمْ وَ لاٰ أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كٰانُوا
يَجْحَدُونَ بِآيٰاتِ اَللّٰهِ وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۲۶) وَ لَقَدْ أَهْلَكْنٰا مٰا حَوْلَكُمْ مِنَ اَلْقُرىٰ وَ صَرَّفْنَا اَلْآيٰاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ
(۲۷) فَلَوْ لاٰ نَصَرَهُمُ اَلَّذِينَ اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ قُرْبٰاناً آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَ ذٰلِكَ إِفْكُهُمْ وَ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ (۲۸)

ص: ۷۰۷

بیان:

قوله تعالی: وَ اذْكُرْ أَخا عادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقافِ وَ قَدْ خَلَتِ النُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ الخ؛أخو القوم هو المنسوب الیهم من جهه الأب،و المراد بأخی عاد هود النبی علیه السّلام،و الأحقاف مسكن قوم عاد و المتیقن أنه فی جنوب جزیره العرب و لا أثر الیوم باقیا منهم،و اختلفوا أین هو؟فقیل:واد بین عمان و مهره،و قیل رمال بین عمان الی حضر موت،و قیل:رمال مشرفه علی البحر بالشّجر من أرض الیمن و قیل غیر ذلک.

و قوله: وَ قَدْ خَلَتِ النُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ النذر جمع نذیر و المراد به الرسول علی ما یفیده السیاق،و أما تعمیم بعضهم النذر للرسل و نوابهم من العلماء ففی غیر محله.

و فسروا «مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ» بالذین كانوا قبله و «مِنْ خَلْفِهِ» بالذین جاءوا بعده و یمكن العكس بأن یكون المراد بالنذر بین یدیه من كانوا فی زمانه،و من خلفه من كان قبله،و الأولی علی الأول أن یكون المراد بخلو النذر من بین یدیه و من خلفه أن یكون كنایه عن مجیئه الیهم و إنذاره لهم علی فتره من الرسل.

و قوله: أَلاّ تَعْبُدُوا إِلاَّ اللّهَ تفسیر للإنذار و فیه إشاره الی أن أساس دینه الذی یرجع الیه تفاصیله هو التوحید.

و قوله: إِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ تعلیل لدعوتهم الی التوحید، و الظاهر أن المراد بالیوم العظیم یوم عذاب الاستئصال لا یوم القیامه یدل علی ذلک ما سیأتی من قولهم: «فَأْتِنا بِما تَعِدُنا» و قوله: «بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ» و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: قالُوا أَ جِئْتَنا لِتَأْفِكَنا عَنْ آلِهَتِنا الخ؛جواب القوم له قبال إنذاره، و قوله: «لِتَأْفِكَنا عَنْ آلِهَتِنا» بتضمین الإفك و هو الكذب و الفریه معنی الصرف و المعنی:قالوا

أ جئتنا لتصرفنا عن آلهتنا إفكا و افتراء.

و قوله: فَأْتِنا بِما تَعِدُنا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّادِقِينَ أمر تعجيزى منهم له زعما منهم أنه عليه السّلام كاذب فى دعواته آفك فى إنذاره.

قوله تعالى: قالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّهِ وَ أُبَلِّغُكُمْ ما أُرْسِلْتُ بِهِ الخ؛جواب هود عن قولهم ردا عليهم،فقوله: «إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّهِ» قصر العلم بنزول فيه تعالى لأنه من الغيب الذى لا يعلم حقيقته إلا اللّه جل شأنه،و هو كنايه عن أنه عليه السّلام لا علم له بأنه ما هو؟و لا كيف هو؟و لا متى هو؟و لذلك عقّبه بقوله: «وَ أُبَلِّغُكُمْ ما أُرْسِلْتُ بِهِ» أى إن الذى حمّلته و أرسلت به اليكم هو الذى أبلّغكموه و لا علم لى بالعذاب الذى أمرت بإنذاركم به ما هو؟ و كيف هو؟و متى هو؟و لا قدره لى عليه.

و قوله: وَ لكِنِّي أَراكُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ إضراب عما يدل عليه الكلام من نفيه العلم عن نفسه،و المعنى:لا علم لى بما تستعجلون به من العذاب و لكنى أراكم قوما تجهلون فلا تميّزون ما ينفعكم مما يضركم و خيركم من شركم حين تردون دعوه اللّه و تكذبون بآياته و تستهزءون بما يوعدكم به من العذاب.

قوله تعالى: فَلَمّا رَأَوْهُ عارِضاً مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ قالُوا هذا عارِضٌ مُمْطِرُنا الخ،صفه نزول العذاب اليهم بادئ ظهوره عليهم.

و العارض هو السحاب يعرض فى الافق ثم يطبق السماء و هو صفه العذاب الذى يرجع اليه ضمير «رَأَوْهُ» المعلوم من السياق،و قوله: «مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ» صفه اخرى له،و الأوديه جمع الوادى،و قوله: «قالُوا هذا عارِضٌ مُمْطِرُنا» أى استبشروا ظنا منهم أنه سحاب عارض ممطر لهم فقالوا:هذا الذى نشاهده سحاب عارض ممطر إيانا.

و قوله: بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيها عَذابٌ أَلِيمٌ رد لقولهم: «هذا عارِضٌ مُمْطِرُنا» بالإضراب عنه الى بيان الحقيقه فبيّن أولا على طريق التهكم أنه العذاب

الذى استعجلتم به حين قلتم «فَأْتِنا بِما تَعِدُنا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّادِقِينَ» و زاد فى البيان ثانيا بقوله:

«رِيحٌ فِيها عَذابٌ أَلِيمٌ» .

و الكلام من كلامه تعالى و قيل:هو كلام لهود النبى عليه السّلام.

قوله تعالى: تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّها فَأَصْبَحُوا لا يُرى إِلاّ مَساكِنُهُمْ كَذلِكَ نَجْزِى الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ التدمير الإهلاک،و تعلقه بكل شىء و إن كان يفيد عموم التدمير لكن السياق يخصصه بنحو الإنسان و الدواب و الأموال،فالمعنى:إن تلك الريح ريح تهلك كل ما مرّت عليه من إنسان و دواب و أموال.

و قوله: فَأَصْبَحُوا لا يُرى إِلاّ مَساكِنُهُمْ بيان لنتيجه نزول العذاب،و قوله:

«كَذلِكَ نَجْزِى الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ» إعطاء ضابط كلى فى مجازاه المجرمين بتشبيه الكلى بالفرد الممثل به و التشبيه فى الشده أى إن سنتنا فى جزاء المجرمين على هذا النحو الذى قصصناه من الشده فهو كقوله تعالى: وَ كَذلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذا أَخَذَ الْقُرى وَ هِيَ ظالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ (هود/۱۰۲).

قوله تعالى: وَ لَقَدْ مَكَّنّاهُمْ فِيما إِنْ مَكَّنّاكُمْ فِيهِ الخ؛موعظه لكفار مكه مستنتجه من القصه.

و التمكين إقرار الشىء و إثباته فى المكان،و هو كنايه عن إعطاء القدره و الاستطاعه فى التصرف و«ما»فى «فِيما» موصوله أو موصوفه و «إِنْ» نافيه،و المعنى:و لقد جعلنا قوم هود فى الذى-أو فى شىء-ما مكناكم معشر كفار مكه و من يتلوكم فيه من بسطه الأجسام و قوه الأبدان و البطش الشديد و القدره القوميه.

و قوله: وَ جَعَلْنا لَهُمْ سَمْعاً وَ أَبْصاراً وَ أَفْئِدَةً أى جهّزناهم بما يدركون به ما ينفعهم و ما يضرهم و هو السمع و الأبصار و ما يميزون به ما ينفعهم مما يضرهم فيحتالون لجلب النفع و لدفع الضر بما قدروا كما أن لكم ذلک.

و قوله: فَمٰا أَغْنىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَ لاٰ أَبْصٰارُهُمْ وَ لاٰ أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كٰانُوا يَجْحَدُونَ بِآيٰاتِ اللّٰهِ ما فى «فَمٰا أَغْنىٰ» نافيه لا استفهاميه،و «إِذْ» ظرف متعلق بالنفى الذى فى قوله: «فَمٰا أَغْنىٰ» .

و محصل المعنى:أنهم كانوا من التمكن على ما ليس لكم ذلك و كان لهم من أدوات الإدراك و التمييز ما يحتال به الإنسان لدفع المكاره و الاتقاء من الحوادث المهلكه المبيده لكن لم يغن عنهم و لم ينفعهم هذه المشاعر و الأفئده شيئا عند ما جحدوا آيات اللّه فما الذى يؤمنّكم من عذاب اللّه و أنتم جاحدون لآيات اللّه.

و قوله: وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ عطف على قوله: «فَمٰا أَغْنىٰ عَنْهُمْ» الخ.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَهْلَكْنٰا مٰا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرىٰ تذكره إنذاريه متفرعه على العظه التى فى قوله: «وَ لَقَدْ مَكَّنّٰاهُمْ» الخ؛فهى معطوفه عليه على ما يفيده السياق لا على قوله:

«وَ اذْكُرْ أَخٰا عٰادٍ» .

و قوله: وَ صَرَّفْنَا الْآيٰاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ أى و صيّرنا الآيات المختلفه من معجزه أيّدنا بها الأنبياء و وحى أنزلناه عليهم و نعم رزقناهموها ليتذكروا بها و نقم ابتليناهم بها ليتوبوا و ينصرفوا عن ظلمهم لعلهم يرجعون من عباده غير اللّه سبحانه الى عبادته.

و الضمير فى «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» راجع الى القرى و المراد بها أهل القرى.

قوله تعالى: فَلَوْ لاٰ نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ قُرْبٰاناً آلِهَةً الخ؛ ظاهر السياق أن آلهه مفعول ثان لاتخذوا و مفعوله الأول هو الضمير الراجع الى الموصول و «قُرْبٰاناً» بمعنى ما يتقرب به،و الكلام مسوق للتهكم،و المعنى:فلو لا نصرهم الذين اتخذوهم آلهه حال كونهم متقربا بهم الى اللّه كما كانوا يقولون «مٰا نَعْبُدُهُمْ إِلاّٰ لِيُقَرِّبُونٰا إِلَى اللّٰهِ زُلْفىٰ» .

و قوله: بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ أى ضلّ الآلهه عن أهل القرى و انقطعت رابطه الالوهيه و العبوديه التى كانوا يزعمونها و يرجعون بذلك أن ينصروهم عند الشدائد و المكاره فالضلال عنهم كنايه عن بطلان مزعمتهم.

و قوله: وَ ذٰلِكَ إِفْكُهُمْ وَ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ مبتدأ و خبر و الإشاره الى ضلال آلهتهم،و المراد بالإفك أثر الإفك أو بتقدير مضاف،و «ما» مصدريه،و المعنى:و ذلك الضلال أثر إفكهم و افترائهم.

و يمكن أن يكون الكلام على صورته من غير تقدير مضاف أو تجوّز و الإشاره الى إهلاكهم بعد تصريف الآيات و ضلال آلهتهم عند ذلك،و محصل المعنى:أن هذا الذى ذكرناه من عاقبه أمرهم هو حقيقه زعمهم أن الآلهه يشفعون لهم و يقرّبونهم من اللّه زعمهم الذى أفكوه و افتروه،و الكلام مسوق للتهكم.

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۲۹ الى ۳۵]

وَ إِذْ صَرَفْنٰا إِلَيْكَ نَفَراً مِنَ اَلْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ اَلْقُرْآنَ فَلَمّٰا حَضَرُوهُ قٰالُوا أَنْصِتُوا فَلَمّٰا قُضِيَ وَلَّوْا إِلىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ (۲۹) قٰالُوا يٰا قَوْمَنٰا إِنّٰا سَمِعْنٰا كِتٰاباً أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسىٰ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى اَلْحَقِّ وَ إِلىٰ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ (۳۰) يٰا قَوْمَنٰا أَجِيبُوا دٰاعِيَ اَللّٰهِ وَ آمِنُوا بِهِ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُجِرْكُمْ مِنْ عَذٰابٍ أَلِيمٍ (۳۱) وَ مَنْ لاٰ يُجِبْ دٰاعِيَ اَللّٰهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي اَلْأَرْضِ وَ لَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءُ أُولٰئِكَ فِي ضَلاٰلٍ مُبِينٍ (۳۲) أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اَللّٰهَ اَلَّذِي خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ لَمْ يَعْيَ بِخَلْقِهِنَّ بِقٰادِرٍ عَلىٰ أَنْ يُحْيِيَ اَلْمَوْتىٰ بَلىٰ إِنَّهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۳۳) وَ يَوْمَ يُعْرَضُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى اَلنّٰارِ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ قٰالُوا بَلىٰ وَ رَبِّنٰا قٰالَ فَذُوقُوا اَلْعَذٰابَ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (۳۴) فَاصْبِرْ كَمٰا صَبَرَ أُولُوا اَلْعَزْمِ مِنَ اَلرُّسُلِ وَ لاٰ تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مٰا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلاّٰ سٰاعَةً مِنْ نَهٰارٍ بَلاٰغٌ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلاَّ اَلْقَوْمُ اَلْفٰاسِقُونَ (۳۵)

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ صَرَفْنا إِلَيْكَ نَفَراً مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ الی آخر الآیه الصرف رد الشیء من حاله الی حاله أو من مکان الی مکان،و النفر-علی ما ذکره الراغب-عده من الرجال یمکنهم النفر و هو اسم جمع یطلق علی ما فوق الثلاثه من الرجال و النساء و الإنسان و علی الجن کما فی الآیه «يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ» صفه نفر،و المعنی:و اذکر إذ وجهنا الیک عده من الجن یستمعون القرآن.

و قوله: فَلَمّا حَضَرُوهُ قالُوا أَنْصِتُوا ضمیر «حَضَرُوهُ» للقرآن بما یلمح الیه من المعنی الحدثی و الإنصات السکوت للاستماع أی فلما حضروا قراءه القرآن و تلاوته قالوا أی بعضهم لبعض:اسکتوا حتی نستمع حق الاستماع.

و قوله: فَلَمّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ضمیر «قُضِيَ» للقرآن باعتبار قراءته و تلاوته،و التولیه الانصراف و «مُنْذِرِينَ» حال من ضمیر الجمع فی «وَلَّوْا» أی فلما أتمت القراءه و فرغ منها انصرفوا الی قومهم حال کونهم منذرین مخوفین لهم من عذاب اللّه.

ص :۷۱۳

قوله تعالى: قالُوا يا قَوْمَنا إِنّا سَمِعْنا كِتاباً أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسى مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ الخ؛حكايه دعوتهم قومهم و إنذارهم لهم،و المراد بالكتاب النازل بعد موسى القرآن،و فى الكلام إشعار بل دلاله على كونهم مؤمنين بموسى عليه السّلام و كتابه،و المراد بتصديق القرآن لما بين يديه تصديقه التوراه أو جميع الكتب السماويه السابقه.

و قوله: يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَ إِلى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ أى يهدى من اتبعه الى صراط الحق و الى طريق مستقيم لا يضل سالكوه عن الحق فى الاعتقاد و العمل.

قوله تعالى: يا قَوْمَنا أَجِيبُوا داعِيَ اللّهِ وَ آمِنُوا بِهِ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُجِرْكُمْ مِنْ عَذابٍ أَلِيمٍ المراد بداعى اللّه هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال تعالى: قُلْ هذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللّهِ عَلى بَصِيرَةٍ (يوسف/١٠٨)،و قيل:المراد به ما سمعوه من القرآن و هو بعيد.

و الظاهر أن «مِنْ» فى «يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ» للتبعيض،و المراد مغفره بعض الذنوب و هى التى اكتسبوها قبل الإيمان،قال تعالى: إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ ما قَدْ سَلَفَ (الأنفال/ ٣٨).

قوله تعالى: وَ مَنْ لا يُجِبْ داعِيَ اللّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَ لَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءُ الخ؛أى و من لم يؤمن بداعى اللّه فليس بمعجز للّه فى الأرض بردّ دعوته و ليس له من دون اللّه أولياء ينصرونه و يمدّونه فى ذلك،و المحصل:أن من لم يجب داعى اللّه فى دعوته فإنما ظلم نفسه و ليس له أن يعجز اللّه بذلك لا مستقلا و لا بنصره من ينصره من الأولياء فليس له أولياء من دون اللّه،و لذلك أتمّ الكلام بقوله: «أُولئِكَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» .

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ لَمْ يَعْيَ بِخَلْقِهِنَّ بِقادِرٍ الخ؛الآيه و ما بعدها الى آخر السوره متصله بما تقدم من قوله تعالى:

وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّارِ أَذْهَبْتُمْ الخ؛و فيها تتميم القول فيما به الإنذار فى هذه

السوره و هو المعاد و الرجوع الى اللّه تعالى كما أشرنا اليه فى البيان المتقدم.

و المراد بـالرؤيه العلم عن بصـيره،و العىّ العجز و التعب،و الأول أفصـح على مـا قيـل،و الباء فى «بِقادِرٍ» زائـده لوقوعها موقعا فيه شائبه حيّز النفى كأنه قيل:أ ليس اللّه بقادر.

و المعنى:أو لـم يعلمـوا أن اللّـه الـذى خلـق السماوات و الأرض و لـم يعجز عـن خلقهـن أو لم يتعب بخلقهن قـادر على إحيـاء الموتى-و هو تعالى مبدأ وجود كل شـىء و حياته-بلى هو قادر لأنه على كل شىء قدير،و قد أوضحنا هذه الحجه فيما تقدم غير مره.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّارِ أَ لَيْسَ هٰذا بِالْحَقِّ الى آخر الآيه،تأييد للحجه المذكوره فى الآيه السابقه بالإخبار عما سيجرى على منكرى المعاد يوم القيامه،و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعـالى: فَاصْبِرْ كَمٰا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَ لاٰ تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ الى آخر الآيه،تفريع على حقيّه المعاد على ما دلّت عليه الحجه العقليه و أخبر به اللّه سبحانه و نفى الريب عنه.

و المعنى:فاصبر على جحود هؤلاء الكفار و عـدم إيمانهم بذاك اليوم كما صبر اولو العزم من الرسل و لا تستعجل لهم بالعذاب فإنهم سيلاقون اليوم بما فيه من العذاب و ليس اليوم عنهم ببعيد و إن استبعدوه.

و قوله: كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مٰا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلاّٰ سٰاعَةً مِنْ نَهٰارٍ تبيين لقرب اليوم منهم و من حياتهم الـدنيا بالإخبار عن حالهم حينمـا يشاهـدون ذلك اليوم فإنهم إذا رأوا ما يوعـدون من اليوم و ما هيّئ لهم فيه من العـذاب كان حالهم حال من لم يلبث فى الأرض إلا ساعه من نهار.

و قوله: بَلاٰغٌ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلاَّ الْقَوْمُ الْفٰاسِقُونَ أى هذا القرآن بما فيه من البيان تبليغ من اللّه من طريق النبوه فهل يهلك بهذا الذى بلّغه اللّه من الإهلاك إلا القوم الفاسقون

الخارجون عن زىّ العبوديه.

و قد أمر اللّه سبحانه فى هذه الآيه نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يصبر كما صبر اولو العزم من الرسل و فيه تلويح الى أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم منهم فليصبر كصبرهم،و معنى العزم هاهنا إما الصبر كما قال بعضهم لقوله تعالى: وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ إِنَّ ذٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (الشورى۴۳/)،و إما العزم على الوفاء بالميثاق المأخوذ من الأنبياء كما يلوّح اليه قوله: وَ لَقَدْ عَهِدْنٰا إِلىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ وَ لَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً (طه۱۱۵/)،و إما العزم بمعنى العزيمه و هى الحكم و الشريعه.

و على المعنى الثالث و هو الحق الذى تذكره روايات أئمه أهل البيت عليهم السّلام هم خمسه:نوح و إبراهيم و موسى و عيسى و محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و عليهم لقوله تعالى: شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مٰا وَصّٰى بِهِ نُوحاً وَ الَّذِي أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ وَ مٰا وَصَّيْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِيمَ وَ مُوسىٰ وَ عِيسىٰ (الشورى۱۳/)،و قد مر لقريب معنى الآيه (۱).

ص: ۷۱۶

۱- ۱) .الاحقاف ۲۹-۳۵:بحث روائى فى:نفر من الجن؛اولى العزم من الرسل.

سوره محمد مدنیه و هی ثمان و ثلاثون آیه

اشاره

[سوره محمد (۴۷): الآیات ۱ الی ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اَللّٰهِ أَضَلَّ أَعْمٰالَهُمْ (۱) وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ وَ آمَنُوا بِمٰا نُزِّلَ عَلیٰ مُحَمَّدٍ وَ هُوَ اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ کَفَّرَ عَنْهُمْ سَیِّئٰاتِهِمْ وَ أَصْلَحَ بٰالَهُمْ (۲) ذٰلِکَ بِأَنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا اِتَّبَعُوا اَلْبٰاطِلَ وَ أَنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا اِتَّبَعُوا اَلْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ کَذٰلِکَ یَضْرِبُ اَللّٰهُ لِلنّٰاسِ أَمْثٰالَهُمْ (۳) فَإِذٰا لَقِیتُمُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا فَضَرْبَ اَلرِّقٰابِ حَتّٰی إِذٰا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا اَلْوَثٰاقَ فَإِمّٰا مَنًّا بَعْدُ وَ إِمّٰا فِدٰاءً حَتّٰی تَضَعَ اَلْحَرْبُ أَوْزٰارَهٰا ذٰلِکَ وَ لَوْ یَشٰاءُ اَللّٰهُ لاَنْتَصَرَ مِنْهُمْ وَ لٰکِنْ لِیَبْلُوَا بَعْضَکُمْ بِبَعْضٍ وَ اَلَّذِینَ قُتِلُوا فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ فَلَنْ یُضِلَّ أَعْمٰالَهُمْ (۴) سَیَهْدِیهِمْ وَ یُصْلِحُ بٰالَهُمْ (۵) وَ یُدْخِلُهُمُ اَلْجَنَّهَ عَرَّفَهٰا لَهُمْ (۶)

ص: ۷۱۷

بيان:

تصف السوره الذين كفروا بما يخصهم من الأوصاف الخبيثه و الأعمال السيئه و تصف الذين آمنوا بصفاتهم و أعمالهم الحسنه ثم تذكر ما يعقب صفات هؤلاء من النعمه و الكرامه و صفات اولئك من النقمه و الهوان و على الجمله فيها المقايسه بين الفريقين فى صفاتهم و أعمالهم فى الدنيا و ما يترتب عليها فى الاخرى،و فيها بعض ما يتعلق بالقتال من الأحكام.

و هى سوره مدنيه على ما يشهد به سياق آياتها.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّهِ أَضَلَّ أَعْمالَهُمْ فسر الصد بالإعراض عن سبيل اللّه و هو الإسلام كما عن بعضهم،و فسر بالمنع و هو منعهم الناس أن يؤمنوا بما كان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يدعوهم اليه من دين التوحيد كما عن بعض آخر.

و ثانى التفسيرين أوفق لسياق الآيات التاليه و خاصه ما يأمر المؤمنين بقتلهم و أسرهم و غيرهم.

فالمراد بالذين كفروا كفار مكه و من تبعهم فى كفرهم و قد كانوا يمنعون الناس عن الإيمان بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و يفتنونهم،و صدوهم أيضا عن المسجد الحرام.

و قوله: أَضَلَّ أَعْمالَهُمْ أى جعل أعمالهم ضاله لا تهتدى الى مقاصدها التى قصدت بها و هى بالجمله إبطال الحق و إحياء الباطل فالجمله فى معنى ما تكرر منه تعالى من قوله:

وَ اللّهُ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الْكافِرِينَ (البقره/۲۶۴)،و قد وعد سبحانه بإحياء الحق و إبطال الباطل كما فى قوله: لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَ يُبْطِلَ الْباطِلَ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ (الأنفال/۸).

فالمراد من ضلال أعمالهم بطلانها و فسادها دون الوصول الى الغايه،و عد ذلك ضلالا من الاستعمار بالكنايه.

ص: ۷۱۸

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ وَ آمَنُوا بِمٰا نُزِّلَ عَلیٰ مُحَمَّدٍ وَ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ الخ؛ظاهر إطلاق صدر الآیه أن المراد بالذین آمنوا،الخ؛مطلق من آمن و عمل صالحا فیکون قوله: «وَ آمَنُوا بِمٰا نُزِّلَ عَلیٰ مُحَمَّدٍ» تقییدا احترازیا لا تأکیدا و ذکرا لما تعلقت به العنایه فی الإیمان.

و قوله: وَ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ جمله معترضه و الضمیر راجع الی ما نزل.

و قوله: کَفَّرَ عَنْهُمْ سَیِّئٰاتِهِمْ وَ أَصْلَحَ بٰالَهُمْ قال فی المجمع:البال الحال و الشأن و البال القلب أیضا یقال:خطر ببالی کذا،و البال لا یجمع لأنه أبهم أخواته من الحال و الشأن.

انتهی.

و قد قوبل إضلال الأعمال فی الآیه السابقه بتکفیر السیئات و إصلاح البال فی هذه الآیه فمعنی ذلک هدایه إیمانهم و عملهم الصالح الی غایه السعاده،و إنما یتم ذلک بتکفیر السیئات المانعه من الوصول الی السعاده،و لذلک ضمّ تکفیر السیئات الی إصلاح البال.

و المعنی:ضرب اللّه الستر علی سیئاتهم بالعفو و المغفره،و أصلح حالهم فی الدنیا و الآخره أما الدنیا فلأن الدین الحق هو الدین الذی یوافق ما تقتضیه الفطره الإنسانیه التی فطر اللّه الناس علیها،و الفطره لا تقتضی إلا ما فیه سعادتها و کمالها ففی الإیمان بما أنزل اللّه من دین الفطره و العمل به صلاح حال المؤمنین فی مجتمعهم الدنیوی،و أما فی الآخره فلأنها عاقبه الحیاه الدنیا و إذا کانت فاتحتها سعیده کانت خاتمتها کذلک قال تعالی: وَ الْعٰاقِبَهُ لِلتَّقْویٰ (طه/۱۳۲).

قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبٰاطِلَ وَ أَنَّ الَّذِینَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ الخ؛تعلیل لما فی الآیتین السابقتین من إضلال أعمال الکفار و إصلاح حال المؤمنین مع تکفیر سیئاتهم.

و فی تقیید الحق بقوله: «مِنْ رَبِّهِمْ» إشاره الی أن المنتسب الیه تعالی هو الحق و لا نسبه

للباطل اليه و لذلك تولى سبحانه إصلاح بان المؤمنين لما ينتسب اليه طريق الحق الذى اتبعوه، و أما الكفار بأعمالهم فلا شأن له تعالى فيهم و أما انتساب ضلالهم اليه فى قوله: «أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ» فمعنى إضلال أعمالهم عدم هدايته لها الى غايات صالحه سعيده.

و فى الآيه إشاره الى أن الملاك كل الملاك فى سعاده الإنسان و شقائه اتباع الحق و اتباع الباطل و السبب فى ذلك انتساب الحق اليه تعالى دون الباطل.

و قوله: كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ لِلنّٰاسِ أَمْثٰالَهُمْ أى يبيّن لهم أوصافهم على ما هى عليه،و فى الإتيان باسم الإشاره الموضوعه للبعيد تفخيم لأمر ما ضربه من المثل.

قوله تعالى: فَإِذٰا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقٰابِ الى آخر الآيه،تفريع على ما تقدم فى الآيات الثلاث من وصف الفريقين كأنه قيل:إذا كان المؤمنون أهل الحق و اللّه ينعم عليهم بما ينعم و الكفار أهل الباطل و اللّه يضلّ أعمالهم فعلى المؤمنين إذا لقوا الكفار أن يقتلوهم و يأسروهم ليحيا الحق الذى عليه المؤمنون و تطهر الأرض من الباطل الذى عليه الكفار.

فقوله: فَإِذٰا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقٰابِ المراد باللقاء اللقاء فى القتال و ضرب الرقاب مفعول مطلق قائم مقام فعله العامل فيه،و التقدير:فاضربوا الرقاب-أى رقابهم-ضربا و ضرب الرقبه كنايه عن القتل بالسيف،لأن أيسر القتل و أسرعه ضرب الرقبه به.

و قوله: حَتّٰى إِذٰا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثٰاقَ فى المجمع:الإثخان إكثار القتل و غلبه العدو و قهرهم و منه أثخنه المرض اشتدّ عليه و أثخنه الجراح.انتهى.و فى المفردات:

وثقت به أثق ثقه سكنت اليه و اعتمدت عليه،و أوثقته شددته،و الوثاق-بفتح الواو- و الوثاق-بكسر الواو-اسمان لما يوثق به الشىء.انتهى.و «حَتّٰى» غايه لضرب الرقاب، و المعنى:فاقتلوهم حتى إذا أكثرتم القتل فيهم فأسروهم بشدّ الوثاق و إحكامه فالمراد بشد

الوثاق الأسر فالآيه فی ترتب الأسر فيها على الاثخان فی معنی قوله تعالى: مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرىٰ حَتّٰى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ (الأنفال۶۷/).

و قوله: فَإِمّٰا مَنًّا بَعْدُ وَ إِمّٰا فِدٰاءً أی فأسروهم و يتفرع عليه أنكم إما تمنون عليهم منا بعد الأسر فتطلقونهم أو تسترقونهم و إما تفدونهم فداء بالمال أو بمن لكم عندهم من الأسارى.

و قوله: حَتّٰى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزٰارَهٰا أوزار الحرب أثقالها و هی الأسلحه التی يحملها المحاربون و المراد به وضع المقاتلين و أهل الحرب أسلحتهم كنايه عن انقضاء القتال.

و قوله: ذٰلِكَ أی الأمر ذلک أی إن حكم الله هو ما ذكر فی الآيه.

و قوله: وَ لَوْ يَشٰاءُ اللّٰهُ لاَنْتَصَرَ مِنْهُمْ الضمير للكفار أی و لو شاء الله الانتقام منهم لانتقم منهم بإهلاكهم و تعذيبهم من غير أن يأمركم بقتالهم.

و قوله: وَ لٰكِنْ لِيَبْلُوَا بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ استدراک من مشيه الانتصار أی و لكن لم ينتصر منهم بل أمركم بقتالهم ليمتحن بعضكم ببعض فيمتحن المؤمنين بالكفار يأمرهم بقتالهم ليظهر المطيعون من العاصين و يمتحن الكفار بالمؤمنين فيتميز أهل الشقاء منهم ممن يوفق للتوبه من الباطل و الرجوع الى الحق.

و قد ظهر بذلک أن قوله: «لِيَبْلُوَا بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ» تعليل للحكم المذكوره فی الآيه و الخطاب فی «بَعْضَكُمْ» لمجموع المؤمنين و الكفار و وجه الخطاب الى المؤمنين.

و قوله: وَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمٰالَهُمْ الكلام مسوق سوق الشرط و الحكم عام أی و من قتل فی سبيل الله و هو الجهاد و القتال مع أعداء الدين فلن يبطل أعمالهم الصالحه التی أتوا بها فی سبيل الله.

قوله تعالى: سَيَهْدِيهِمْ وَ يُصْلِحُ بٰالَهُمْ الضمير للذين قتلوا فی سبيل الله فالآيه و ما يتلوها لبيان حالهم بعد الشهاده أی سيهديهم الله الى منازل السعاده و الكرامه و يصلح حالهم

بالمغفره و العفو عن سيئاتهم فيصلحون لدخول الجنه.

و إذا انضمت هذه الآيه الى قوله تعالى: وَ لاٰ تَحْسَبَنَّ اَلَّذِينَ قُتِلُوا فِى سَبِيلِ اَللّٰهِ أَمْوٰاتاً بَلْ أَحْيٰاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ (آل عمران١۶٩/)،ظهر أن المراد بإصلاح بالهم إحياؤهم حياه يصلحون بها للحضور عند ربهم بانكشاف الغطاء.

و قال فى المجمع:و الوجه فى تكرير قوله: «بٰالَهُمْ» أن المراد بالأول أنه أصلح بالهم فى الدين و الدنيا،و بالثانى أنه يصلح حالهم فى نعيم العقبى فالأول سبب النعيم و الثانى نفس النعيم.

انتهى.و الفرق بين ما ذكره من المعنى و ما قدمناه أن قوله تعالى: «وَ يُصْلِحُ بٰالَهُمْ» على ما ذكرنا كالعطف التفسيرى لقوله: «سَيَهْدِيهِمْ» دون ما ذكره،و قوله الآتى: «وَ يُدْخِلُهُمُ اَلْجَنَّةَ» على ما ذكره كالعطف التفسيرى لقوله: «وَ يُصْلِحُ بٰالَهُمْ» دون ما ذكرناه.

قوله تعالى: وَ يُدْخِلُهُمُ اَلْجَنَّةَ عَرَّفَهٰا لَهُمْ غايه هدايته لهم،و قوله: «عَرَّفَهٰا لَهُمْ» حال من إدخاله إياهم الجنه أى سيدخلهم الجنه و الحال أنه عرفها لهم إما بالبيان الدنيوى من طريق الوحى و النبوه و إما بالبشرى عند القبض أو فى القبر أو فى القيامه أو فى جميع هذه المواقف هذا ما يفيده السياق من المعنى.

[سوره محمد (۴٧): الآيات ٧ الى ١۵]

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا اَللّٰهَ يَنْصُرْكُمْ وَ يُثَبِّتْ أَقْدٰامَكُمْ (٧) وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْساً لَهُمْ وَ أَضَلَّ أَعْمٰالَهُمْ (٨) ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ
كَرِهُوا مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ فَأَحْبَطَ أَعْمٰالَهُمْ (٩) أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِى اَلْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اَللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَ
لِلْكٰافِرِينَ أَمْثٰالُهٰا (١٠) ذٰلِكَ بِأَنَّ اَللّٰهَ مَوْلَى اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ أَنَّ اَلْكٰافِرِينَ لاٰ مَوْلىٰ لَهُمْ (١١) إِنَّ اَللّٰهَ يُدْخِلُ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا
اَلصّٰالِحٰاتِ جَنّٰاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَ يَأْكُلُونَ كَمٰا تَأْكُلُ اَلْأَنْعٰامُ وَ اَلنّٰارُ مَثْوىً لَهُمْ (١٢) وَ كَأَيِّنْ مِنْ
قَرْيَةٍ هِىَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ اَلَّتِى أَخْرَجَتْكَ أَهْلَكْنٰاهُمْ فَلاٰ نٰاصِرَ لَهُمْ (١٣) أَ فَمَنْ كٰانَ عَلىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَ
اِتَّبَعُوا أَهْوٰاءَهُمْ (١۴) مَثَلُ اَلْجَنَّةِ اَلَّتِى وُعِدَ اَلْمُتَّقُونَ فِيهٰا أَنْهٰارٌ مِنْ مٰاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَ أَنْهٰارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَ أَنْهٰارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ
لِلشّٰارِبِينَ وَ أَنْهٰارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَ لَهُمْ فِيهٰا مِنْ كُلِّ اَلثَّمَرٰاتِ وَ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خٰالِدٌ فِى اَلنّٰارِ وَ سُقُوا مٰاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ
أَمْعٰاءَهُمْ (١۵)

بیان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَ يُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ تحضيض لهم على الجهاد و وعد لهم بالنصر إن نصروا اللّه تعالى فالمراد بنصرهم للّه أن يجاهدوا فى سبيل اللّه على أن يقاتلوا لوجه اللّه تأييدا لدينه و إعلاء لكلمه الحق لا ليستعملوا فى الأرض أو ليصيبوا غنيمه أو ليظهروا نجده و شجاعه.

و المراد بنصر اللّه لهم توفيقه الأسباب المقتضيه لظهورهم و غلبتهم على عدوهم كإلقاء

ص :٧٢٣

الرعب فى قلوب الكفار و إداره الدوائر للمؤمنين عليهم و ربط جأش المؤمنين و تشجيعهم، و على هذا فعطف تثبيت الأقدام على النصر من عطف الخاص على العام و تخصيص تثبيت الأقدام،و هو كنايه عن التشجيع و تقويه القلوب،لكونه من أظهر أفراد النصر.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْساً لَهُمْ وَ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ذكر ما يفعل بالكفار عقيب ذكر ما يفعل بالمؤمنين الناصرين للّه لقياس حالهم من حالهم.

و التعس هو سقوط الإنسان على وجهه و بقاؤه عليه و يقابله الانتعاش و هو القيام عن السقوط على الوجه فقوله: «فَتَعْساً لَهُمْ» أى تعسوا تعسا و هو ما يتلوه دعاء عليهم نظير قوله:

قَاتَلَهُمُ اللّٰهُ أَنّٰى يُؤْفَكُونَ (التوبه/۳۰)، قُتِلَ الْإِنْسٰانُ مٰا أَكْفَرَهُ (عبس/۱۷)،و يمكن أن يكون إخبارا عن تعسهم و بطلان أثر مساعيهم على نحو الكنايه فإن الإنسان أعجز ما يكون إذا كان ساقطا على وجهه.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فَأَحْبَطَ أَعْمٰالَهُمْ المراد بما أنزل اللّه هو القرآن و الشرائع و الأحكام التى أنزلها اللّه تعالى على نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أمر بإطاعتها و الانقياد لها فكرهوها و استكبروا عن اتباعها.

و الآيه تعليل مضمون الآيه السابقه،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَ لِلْكٰافِرِينَ أَمْثٰالُهٰا التدمير الإهلاك،يقال:دمّره اللّه أى أهلكه،و يقال:دمّر اللّه عليه أى أهلك ما يخصه من نفس و أهل و دار و عقار قد مرّ عليه أبلغ من دمّره كما قيل،و ضمير «أَمْثٰالُهٰا» للعاقبه أو للعقوبه المدلول عليها بسابق الكلام.

و المراد بالكافرين الكافرون بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و المعنى:و للكافرين بك يا محمد أمثال تلك العاقبه أو العقوبه و إنما اوعدوا بأمثال العاقبه أو العقوبه و لا يحلّ بهم إلا مثل واحد لأنهم فى معرض عقوبات كثيره دنيويه و اخرويه و إن كان لا يحلّ بهم إلا بعضها،و يمكن أن يراد

بالكافرين مطلق الكافرين،و الجمله من باب ضرب القاعده.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ أَنَّ الْكٰافِرِينَ لاٰ مَوْلىٰ لَهُمْ الإشاره بذلك الى ما تقدم من نصر المؤمنين و مقت الكافرين و سوء عاقبتهم،و لا يصغى الى ما قيل:إنه إشاره الى ثبوت عاقبه أو عقوبه الامم السالفه لهؤلاء،و كذا ما قيل:إنه إشاره الى نصر المؤمنين،و ذلك لأن الآيه متعرضه لحال الطائفتين:المؤمنين و الكافر جميعا.

و المولى كأنه مصدر ميمى أريد به المعنى الوصفى فهو بمعنى الولى و لذلك يطلق على سيد العبد و مالكه لأن له ولايه التصرف فى امور عبده،و يطلق على الناصر لأنه يلى التصرف فى أمر منصوره بالتقويه و التأييد و اللّه سبحانه مولى لأنه المالك الذى يلى امور خلقه فى صراطه التكوين و يدبرها كيف يشاء،قال تعالى مٰا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ شَفِيعٍ (الم السجده۴/)،و قال وَ رُدُّوا إِلَى اللّٰهِ مَوْلاٰهُمُ الْحَقِّ (يونس۳۰/)،و هو تعالى مولى لأنه يلى تدبير امور عباده فى صراط السعاده فيهديهم الى سعادتهم و الجنه و يوفقهم للصالحات و ينصرهم على أعدائهم،و المولويه بهذا المعنى الثانى تختص بالمؤمنين،لأنهم هم الداخلون فى حظيره العبوديه المتبعون لما يريده منهم ربهم دون الكفار.

و للمؤمنين مولى و ولى هو اللّه سبحانه كما قال «ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا» ،و قال اَللّٰهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا (البقره۲۵۷/)،و أما الكفار فقد اتخذوا الأصنام أو أرباب الأصنام أولياء فهم أولياؤهم على ما زعموا كما قال بالبناء على مزعمتهم بنوع من التهكم: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيٰاؤُهُمُ الطّٰاغُوتُ (البقره۲۵۷/)،و نفى ولايتهم بالبناء على حقيقه الأمر فقال:

«وَ أَنَّ الْكٰافِرِينَ لاٰ مَوْلىٰ لَهُمْ» ثم نفى ولايتهم مطلقا تكوينا و تشريعا مطلقا فقال: أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِيُّ (الشورى۹/)،و قال: إِنْ هِيَ إِلاّٰ أَسْمٰاءٌ سَمَّيْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُكُمْ (النجم۲۳/).

فمعنى الآيه:أن نصره تعالى للمؤمنين و تثبيته أقدامهم و خذلانه الكفار و إضلاله أعمالهم

و عقوبته لهم إنما ذلک بسبب أنه تعالی مولی المؤمنین و ولیّهم،و أن الکفار لا مولی لهم فینصرهم و یهدی أعمالهم و ینجیهم من عقوبته.

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ یُدْخِلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ وَ الَّذِینَ کَفَرُوا یَتَمَتَّعُونَ وَ یَأْکُلُونَ کَمٰا تَأْکُلُ الْأَنْعٰامُ وَ النّٰارُ مَثْویً لَهُمْ مقایسه بین الفریقین و بیان أثر ولایه اللّه للمؤمنین و عدم ولایته للکفار من حیث العاقبه و الآخره و هی أن المؤمنین یدخلون الجنه و الکفار یقیمون فی النار.

و قد أشیر فی الکلام الی منشأ ما ذکر من الأثر حیث وصف کلا من الفریقین بما یناسب مآل حاله فأشار الی صفه المؤمنین بقوله: «الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ» و الی صفه الکفار بقوله: «یَتَمَتَّعُونَ وَ یَأْکُلُونَ کَمٰا تَأْکُلُ الْأَنْعٰامُ» فأفاد الوصفان بما بینهما من المقابله أن المؤمنین راشدون فی حیاتهم الدنیا مصیبون للحق حیث آمنوا باللّه و عملوا الأعمال الصالحه فسلکوا سبیل الرشد و قاموا بوظیفه الإنسانیه،و أما الکفار فلا عنایه لهم بإصابه الحق و لا تعلق لقلوبهم بوظائف الإنسانیه،و إنما همّهم بطنهم و فرجهم یتمتعون فی حیاتهم الدنیا القصیره و یأکلون کما تأکل الأنعام لا منیه لهم إلا ذلک و لا غایه لهم وراءه.

فهؤلاء أی المؤمنون تحت ولایه اللّه حیث یسلکون مسلکا یریده منهم ربهم و یهدیهم الیه و لذلک یدخلهم فی الآخره جنات تجری من تحتها الأنهار،و أولئک أی الکفار ما لهم من ولی و إنما وکلوا الی أنفسهم و لذلک کان مثواهم و مقامهم النار.

و إنما نسب دخول المؤمنین الجنات الی اللّه نفسه دون إقامه الکفار فی النار قضاء لحق الولایه المذکوره فله تعالی عنایه خاصه بأولیائه،و أما المنسلخون من ولایته فلا یبالی فی أی واد هلکوا.

قوله تعالی: وَ کَأَیِّنْ مِنْ قَرْیَهٍ هِیَ أَشَدُّ قُوَّهً مِنْ قَرْیَتِکَ الَّتِی أَخْرَجَتْکَ أَهْلَکْنٰاهُمْ فَلاٰ نٰاصِرَ لَهُمْ المراد بالقریه أهل القریه بدلیل قوله بعد: «أَهْلَکْنٰاهُمْ» الخ؛

و القریه التی أخرجته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم هی مکه.

و فی الآیه تقویه لقلب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و تهدید لأهل مکه و تحقیر لأمرهم أن اللّه أهلک قری کثیره کل منها أشد قوه من قریتهم و لا ناصر لهم ینصرهم.

قوله تعالی: أَ فَمَنْ کٰانَ عَلیٰ بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ کَمَنْ زُیِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَ اتَّبَعُوا أَهْوٰاءَهُمْ السیاق الجاری علی قیاس حال المؤمنین بحال الکفار یدل علی أن المراد بمن کان علی بینه من ربه هم المؤمنون فالمراد بکونهم علی بینه من ربهم کونهم علی دلاله بینه من ربهم توجب الیقین علی ما اعتقدوا علیه و هی الحجه البرهانیه فهم إنما یتبعون الحجه القاطعه علی ما هو الحری بالإنسان الذی من شأنه أن یستعمل العقل و یتبع الحق.

و أما الذین کفروا فقد شغفهم أعمالهم السیئه التی زینها لهم الشیطان و تعلقت بها أهواؤهم و عملوا السیئات،فکم بین الفریقین من فرق.

قوله تعالی: مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِی وُعِدَ الْمُتَّقُونَ الی آخر الآیه؛یفرق بین الفریقین ببیان مآل أمرهما و هو فی الحقیقه توضیح ما مر فی قوله: «إِنَّ اللّٰهَ یُدْخِلُ الَّذِینَ آمَنُوا» الخ؛من الفرق بینهما فهذه الآیه فی الحقیقه تفصیل تلک الآیه.

فقوله: مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِی وُعِدَ الْمُتَّقُونَ المثل بمعنی الصفه-کما قیل-أی صفه الجنه التی وعد اللّه المتقین أن یدخلهم فیها،و ربما حمل المثل علی معناه المعروف و استفید منه أن الجنه أرفع و أعلی من أن یحیط بها الوصف و یحدها اللفظ و إنما تقرب الی الأذهان نوع تقریب بأمثال مضروبه کما یلوح الیه قوله تعالی: فَلاٰ تَعْلَمُ نَفْسٌ مٰا أُخْفِیَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْیُنٍ (السجده/۱۷).

و قد بدل قوله فی الآیه السابقه: «الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ» فی هذه الآیه من قوله:

«الْمُتَّقُونَ» تبدیل اللازم من الملزوم فإن تقوی اللّه یستلزم الإیمان به و عمل الصالحات من الأعمال.

و قوله: فِيهٰا أَنْهٰارٌ مِنْ مٰاءٍ غَيْرِ آسِنٍ أی غیر متغیر بطول المقام،و قوله:

«وَ أَنْهٰارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ» کما فی ألبان الدنیا،و قوله: «وَ أَنْهٰارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشّٰارِبِينَ» أی لذیذه للشاربین،و اللذه إما صفه مشبهه مؤنثه وصف للخمر،و إما مصدر وصفت به الخمر مبالغه،و إما بتقدیر مضاف أی ذات لذه،و قوله: «وَ أَنْهٰارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى» أی خالص من الشمع و الرغوه و القذی و سائر ما فی عسل الدنیا من الأذی و العیوب،و قوله: «وَ لَهُمْ فِيهٰا مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰاتِ» جمع للتعمیم.

و قوله: وَ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ ینمحی بها عنهم کل ذنب و سیئه فلا تتکدر عیشتهم بمکدر و لا یتنغص بمنغص،و فی التعبیر عنه تعالی بربهم إشاره الی غشیان الرحمه و شمول الحنان و الرأفه الإلهیه.

و قوله: كَمَنْ هُوَ خٰالِدٌ فِي النّٰارِ قیاس محذوف أحد طرفیه أی أ من یدخل الجنه التی هذا مثلها کمن هو خالد فی النار و شرابهم الماء الشدید الحراره الذی یقطع أمعاءهم و ما فی جوفهم من الأحشاء إذا سقوه،و إنما یسقونه و هم مکرهون کما فی قوله: «وَ سُقُوا مٰاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعٰاءَهُمْ» ،و قیل:قوله: «كَمَنْ هُوَ خٰالِدٌ» الخ؛بیان لقوله فی الآیه السابقه: «كَمَنْ زُيِّنَ» الخ؛و هو کما تری.

[سوره محمد (۴۷): الآیات ۱۶ الی ۳۲]

وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتّٰى إِذٰا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قٰالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا اَلْعِلْمَ مٰا ذٰا قٰالَ آنِفاً أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ طَبَعَ اَللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ وَ اِتَّبَعُوا أَهْوٰاءَهُمْ (۱۶) وَ اَلَّذِينَ اِهْتَدَوْا زٰادَهُمْ هُدىً وَ آتٰاهُمْ تَقْوٰاهُمْ (۱۷) فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ اَلسّٰاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جٰاءَ أَشْرٰاطُهٰا فَأَنّٰى لَهُمْ إِذٰا جٰاءَتْهُمْ ذِكْرٰاهُمْ (۱۸) فَاعْلَمْ أَنَّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاَّ اَللّٰهُ وَ اِسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ اَلْمُؤْمِنٰاتِ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَ مَثْوٰاكُمْ (۱۹) وَ يَقُولُ اَلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ لاٰ نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَ ذُكِرَ فِيهَا اَلْقِتٰالُ رَأَيْتَ اَلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ اَلْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ اَلْمَوْتِ فَأَوْلىٰ لَهُمْ (۲۰) طٰاعَةٌ وَ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذٰا عَزَمَ اَلْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اَللّٰهَ لَكٰانَ خَيْراً لَهُمْ (۲۱) فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي اَلْأَرْضِ وَ تُقَطِّعُوا أَرْحٰامَكُمْ (۲۲) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ لَعَنَهُمُ اَللّٰهُ فَأَصَمَّهُمْ وَ أَعْمىٰ أَبْصٰارَهُمْ (۲۳) أَ فَلاٰ يَتَدَبَّرُونَ اَلْقُرْآنَ أَمْ عَلىٰ قُلُوبٍ أَقْفٰالُهٰا (۲۴) إِنَّ اَلَّذِينَ اِرْتَدُّوا عَلىٰ أَدْبٰارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُمُ اَلْهُدَى اَلشَّيْطٰانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَ أَمْلىٰ لَهُمْ (۲۵) ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مٰا نَزَّلَ اَللّٰهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ اَلْأَمْرِ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ إِسْرٰارَهُمْ (۲۶) فَكَيْفَ إِذٰا تَوَفَّتْهُمُ اَلْمَلاٰئِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَ أَدْبٰارَهُمْ (۲۷) ذٰلِكَ بِأَنَّهُمُ اِتَّبَعُوا مٰا أَسْخَطَ اَللّٰهَ وَ كَرِهُوا رِضْوٰانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمٰالَهُمْ (۲۸) أَمْ حَسِبَ اَلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اَللّٰهُ أَضْغٰانَهُمْ (۲۹) وَ لَوْ نَشٰاءُ لَأَرَيْنٰاكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمٰاهُمْ وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ اَلْقَوْلِ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ أَعْمٰالَكُمْ (۳۰) وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتّٰى نَعْلَمَ اَلْمُجٰاهِدِينَ مِنْكُمْ وَ اَلصّٰابِرِينَ وَ نَبْلُوَا أَخْبٰارَكُمْ (۳۱) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ شَاقُّوا اَلرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُمُ اَلْهُدىٰ لَنْ يَضُرُّوا اَللّٰهَ شَيْئاً وَ سَيُحْبِطُ أَعْمٰالَهُمْ (۳۲)

بيان:

قوله تعالى: وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتّٰى إِذٰا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قٰالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مٰا ذٰا قٰالَ آنِفاً الخ؛آنفا اسم فاعل منصوب على الظرفيه أو لكونه مفعولا فيه،و معناه الساعه التى قبيل ساعتك،و قيل:معناه هذه الساعه و هو على أى حال مأخوذ من الأنف بمعنى الجارحه.

و قوله: وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ الضمير للذين كفروا،و المراد باستماعهم الى النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم إصغاؤهم الى ما يتلوه من القرآن و ما يبيّن لهم من اصول المعارف و شرائع الدين.

و قوله: حَتّٰى إِذٰا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ الضمير للموصول و جمع الضمير باعتبار المعنى كما أن إفراده فى «يَسْتَمِعُ» باعتبار اللفظ.

و قوله: قٰالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مٰا ذٰا قٰالَ آنِفاً المراد بالذين أوتوا العلم العلماء

ص: ۷۳۰

باللّه من الصحابه،و الضمير فى «مٰا ذٰا قٰالَ» للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و الاستفهام فى قولهم: «مٰا ذٰا قٰالَ آنِفاً» قيل:للاستعلام حقيقه لأن استغراقهم فى الكبر و الغرور و اتباع الأهواء ما كان يدعهم أن يفقهوا القول الحق كما قال تعالى فَمٰا لِهٰؤُلاٰءِ الْقَوْمِ لاٰ يَكٰادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثاً (النساء/۷۸)،و قيل:للاستهزاء،و قيل:للتحقير كأن القول لكونه مشحونا بالأباطيل لا يرجع الى معنى محصّل،و لكل من المعانى الثلاثه وجه.

و قوله: أُولٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ تعريف لهم،و قوله: «وَ اتَّبَعُوا أَهْوٰاءَهُمْ» تعريف بعد تعريف فهو كعطف التفسير،و يتحصل منه أن اتباع الأهواء أماره الطبع على القلب فالقلب غير المطبوع عليه الباقى على طهاره الفطره الأصليه لا يتوقف فى فهم المعارف الدينيه و الحقائق الإلهيه.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا زٰادَهُمْ هُدىً وَ آتٰاهُمْ تَقْوٰاهُمْ المقابله الظاهره بين الآيه و بين الآيه السابقه يعطى أن المراد بالاهتداء ما يقابل الضلال الملازم للطبع على القلب و هو التسليم لما تهدى اليه الفطره السليمه و اتباع الحق،و زياده هداهم من اللّه سبحانه رفعه تعالى درجه إيمانهم،و قد تقدم أن الهدى و الإيمان ذو مراتب مختلفه،و المراد بالتقوى ما يقابل اتباع الأهواء و هو الورع عن محارم اللّه و التجنب عن ارتكاب المعاصى.

قوله تعالى: فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ السّٰاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جٰاءَ أَشْرٰاطُهٰا الخ؛النظر هو الانتظار،و الأشراط جمع شرط بمعنى العلامه،و الأصل فى معناه الشرط بمعنى ما يتوقف عليه وجود الشىء لأن تحققه علامه تحقق الشىء فأشراط الساعه علاماتها الداله عليها.

و سياق الآيه سياق التهكم كأنهم واقفون موقفا عليهم إما أن يتبعوا الحق فتسعد بذلك عاقبتهم،و إما أن ينتظروا الساعه حتى إذا أيقنوا بوقوعها و أشرفوا عليها تذكروا و آمنوا و اتبعوا الحق أما اتباع الحق اليوم فلم يخضعوا له بحجه أو بموعظه أو عبره،و أما انتظارهم

مجیء الساعه لیتذکروا عنده فلا ینفعهم شیئا فإنها تجیء بغته و لا تمهلهم شیئا حتی یستعدوا لها بالذکری و إذا وقعت لم ینفعهم الذکری لأن الیوم یوم جزاء لا یوم عمل قال تعالی یَوْمَئِذٍ یَتَذَکَّرُ الْإِنْسانُ وَ أَنّی لَهُ الذِّکْری یَقُولُ یا لَیْتَنِی قَدَّمْتُ لِحَیاتِی (الفجر/۲۴).

مضافا الی أن أشراطها و علاماتها قد جاءت و تحققت،و لعل المراد بأشراطها خلق الإنسان و انقسام نوعه الی صلحاء و مفسدین و متقین و فجّار المستدعی للحکم الفصل بینهم و نزول الموت علیهم فإن ذلک کله من شرائط وقوع الواقعه و إتیان الساعه،و قیل:المراد بأشراط الساعه ظهور النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هو خاتم الأنبیاء و انشقاق القمر و نزول القرآن و هو آخر الکتب السماویه.

هذا ما یعطیه التدبر فی الآیه من المعنی و هی-کما تری-حجه برهانیه فی عین أنها مسوقه سوق التهکم.

و علیه فقوله: «بَغْتَهً» حال من الإتیان جیء به لبیان الواقع و لیتفرع علیه قوله الآتی:

«فَأَنّی لَهُمْ إِذا جاءَتْهُمْ ذِکْراهُمْ» و لیس قیدا للانتظار حتی یفید أنهم إنما ینتظرون إتیانها بغته، و لدفع هذا التوهم قیل «إِلاَّ السّاعَهَ أَنْ تَأْتِیَهُمْ بَغْتَهً» و لم یقل:إلا أن تأتیهم الساعه بغته.

و قوله: فَأَنّی لَهُمْ إِذا جاءَتْهُمْ ذِکْراهُمْ أنی خبر مقدم و «ذِکْراهُمْ» مبتدأ مؤخر و «إِذا جاءَتْهُمْ» معترضه بینهما،و المعنی:فکیف یکون لهم أن یتذکروا إذا جاءتهم؟أی کیف ینتفعون بالذکری فی یوم لا ینفع العمل الذی یعمل فیه و إنما هو یوم الجزاء.

قوله تعالی: فَاعْلَمْ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلاَّ اللّهُ وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِکَ وَ لِلْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ الخ؛قیل:هو متفرع علی جمیع ما تقدم فی السوره من سعاده المؤمنین و شقاوه الکفار کأنه قیل:إذا علمت أن الأمر کما ذکر من سعاده هؤلاء و شقاوه أولئک فاثبت علی ما أنت علیه من العلم بوحدانیه اللّه سبحانه فمعنی الأمر بالعلم علی هذا هو الأمر بالثبات علی العلم.

و يمكن أن يكون تفريعا على ما بينه فى الآيتين السابقتين أعنى قوله: «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ -الى قوله- وَ آتاهُمْ تَقْواهُمْ» من أنه تعالى يطبع على قلوب المشركين و يتركهم و ذنوبهم و يعكس الأمر فى الذين اهتدوا الى توحيده و الإيمان به فكأنه قيل:إذا كان الأمر على ذلک فاستمسک بعلمک بوحدانيه الإله و اطلب مغفره ذنبک و مغفره امتک من المؤمنين بک و المؤمنات حتى لا تکون ممن يطبع اللّه على قلبه و يحرمه التقوى بتركه و ذنوبه،و يؤيد هذا الوجه قوله فى ذيل الآيه: «وَ اللّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَ مَثْواكُمْ» .

فقوله: فَاعْلَمْ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلاَّ اللّهُ معناه على ما يؤيده السياق فاستمسک بعلمک أنه لا إله إلا اللّه،و قوله: «وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ» تقدم الكلام فى معنى الذنب المنسوب اليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و سيأتى أيضا فى تفسير أول سوره الفتح إن شاء اللّه تعالى.

و قوله: وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ أمر بطلب المغفره للامه من المؤمنين و المؤمنات و حاشا أن يأمر تعالى بالاستغفار و لا يوجهه بالمغفره أو بالدعاء و لا يقابله بالاستجابه.

و قوله: وَ اللّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَ مَثْواكُمْ تعليل لما فى صدر الآيه «فَاعْلَمْ أَنَّهُ» الخ، و الظاهر أن المتقلب مصدر ميمى بمعنى الانتقال من حال الى حال،و كذلک المثوى بمعنى الاستقرار و السكون،و المراد أنه تعالى يعلم كل أحوالكم من متغيّر و ثابت و حركه و سكون فاثبتوا على توحيده و اطلبوا مغفرته،و احذروا أن يطبع على قلوبكم و يترككم و أهواءكم.

قوله تعالى: وَ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ لا نُزِّلَتْ سُورَةٌ الى آخر الآيه،لو لا تحضيضيه أى هلّا أنزلت سوره يظهرون بها الرغبه فى نزول سوره جديده تأتيهم بتكاليف جديده يمتثلونها،و المراد بالسوره المحكمه المبيّنه التى لا تشابه فيها،و المراد بذكر القتال الأمر به.

و المراد بالذين فى قلوبهم مرض،الضعفاء الإيمان من المؤمنين دون المنافقين فإن الآيه

صریحه فی أن الـذین أظهروا الرغبه فی نزولها هم الذین آمنوا،و لا یعمّ الذین آمنوا للمنافقین إلا علی طریق المساهله غیر اللائقه بکلام اللّه تعالی فالآیه کقوله تعالی فی فریق من المؤمنین:

أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ قِیلَ لَهُمْ کُفُّوا أَیْدِیَکُمْ وَ أَقِیمُوا الصَّلاٰهَ وَ آتُوا الزَّکٰاهَ فَلَمّٰا کُتِبَ عَلَیْهِمُ الْقِتٰالُ إِذٰا فَرِیقٌ مِنْهُمْ یَخْشَوْنَ النّٰاسَ کَخَشْیَهِ اللّٰهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْیَهً (النساء/۷۷).

و المغشی علیه من الموت هو المحتضر،یقال:غشیه غشاوه إذا ستره و غطّاه و غشی علی فلان-بالبناء-للمفعول-إذا نابه ما غشی فهمه،و نظر المغشی علیه من الموت إشخاصه ببصره الیک من غیر أن یطرف.

و قوله: فَأَوْلیٰ لَهُمْ لعله خبر لمبتدإ محذوف،و التقدیر:أولی لهم ذلک أی حریّ بهم أن ینظروا کذلک أی أن یحتضروا فیموتوا،و عن الأصمعی أن قولهم:«أولی لک»کلمه تهدید معناه ولیک و قارنک ما تکره،و الآیه نظیره قوله تعالی: أَوْلیٰ لَکَ فَأَوْلیٰ ثُمَّ أَوْلیٰ لَکَ فَأَوْلیٰ (القیامه/۳۵).

و معنی الآیه:و یقول الذین آمنوا هلا أنزلت سوره فإذا أنزلت سوره محکمه لا تشابه فیها و امروا فیها بالقتال و الجهاد رأیت ضعفاء الإیمان منهم ینظرون الیک من شده الخشیه نظر المحتضر فأولی لهم ذلک.

قوله تعالی: طٰاعَهٌ وَ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذٰا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللّٰهَ لَکٰانَ خَیْراً لَهُمْ عزم الأمر أی جد و تنجز.

و قوله: «طٰاعَهٌ وَ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ» کأنه خبر لمبتدإ محذوف و التقدیر أمرنا-أو أمرهم و شأنهم-أی إیمانهم بنا طاعه واثقونا علیها و قول معروف غیر منکر قالوا لنا و هو إظهار السمع و الطاعه کما یحکیه تعالی عنهم بقوله: آمَنَ الرَّسُولُ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَیْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ -الی أن قال- وَ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا (البقره/۲۸۵).

و علی هذا یتصل قوله بعده: «فَإِذٰا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللّٰهَ لَکٰانَ خَیْراً لَهُمْ» بما قبله

اتصالا بينا،و المعنى:أن الأمر هو ما واثقوا اللّه عليه من قولهم:سمعنا و أطعنا فلو أنهم حين عزم الأمر صدقوا اللّه فيما قالوا و أطاعوه فيما يأمر به و منه أمر القتال لكان خيرا لهم.

و يحتمل أن يكون قوله: «طٰاعَةٌ» الخ؛خبرا لضمير عائد الى القتال المذكور و التقدير القتال المذكور فى السوره طاعه منهم و قول معروف فلو أنهم حين عزم الأمر صدقوا اللّه فى إيمانهم و أطاعوه به لكان خيرا لهم.أما كونه طاعه منهم فظاهر،و أما كونه قولا معروفا فلأن إيجاب القتال و الأمر بالدفاع عن المجتمع الصالح لإبطال كيد أعدائه قول معروف يعرفه العقل و العقلاء.

قوله تعالى: فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَ تُقَطِّعُوا أَرْحٰامَكُمْ الخطاب للذين فى قلوبهم مرض المتثاقلين فى أمر الجهاد فى سبيل اللّه،و قد التفت اليهم بالخطاب لزياده التوبيخ و التقريع،و الاستفهام للتقرير،و التولى الإعراض و المراد به الإعراض عن كتاب اللّه و العمل بما فيه و العود الى الشرك و رفض الدين.

و المعنى:فهل يتوقع منكم إن أعرضتم عن كتاب اللّه و العمل بما فيه و منه الجهاد فى سبيل اللّه أن تفسدوا فى الأرض و تقطّعوا أرحامكم بسفك الدماء و نهب الأموال و هتك الأعراض تكالبا على جيفه الدنيا أى إن توليتم كان المتوقع منكم ذلك.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فَأَصَمَّهُمْ وَ أَعْمىٰ أَبْصٰارَهُمْ الإشاره الى المفسدين فى الأرض المقطعين للأرحام و قد وصفهم اللّه بأنه لعنهم فأصمّهم و أذهب بسمعهم فلا يسمعون القول الحق و أعمى أبصارهم فلا يرون الرأى الحق فإنها لا تعمى الأبصار و لكن تعمى القلوب التى فى الصدور.

قوله تعالى: أَ فَلاٰ يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلىٰ قُلُوبٍ أَقْفٰالُهٰا الاستفهام للتوبيخ و ضمير الجمع راجع الى المذكورين فى الآيه السابقه،و تنكير «قُلُوبٍ» كما قيل للدلاله على أن المراد قلوب هؤلاء و أمثالهم.

ص:٧٣٥

قال فی مجمع البیان:و فی هذا دلاله علی بطلان قول من قال:لا یجوز تفسیر شیء من ظاهر القرآن إلا بخبر و سمع.انتهی.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ ارْتَدُّوا عَلیٰ أَدْبارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَیَّنَ لَهُمُ الْهُدَی الشَّیْطانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَ أَمْلیٰ لَهُمْ الارتداد علی الأدبار الرجوع الی الاستدبار بعد الاستقبال و هو استعاره أرید بها الترک بعد الأخذ،و التسویل تزیین ما تحرض النفس علیه و تصویر القبیح لها فی صوره الحسن،و المراد بالإملاء الإمداد أو تطویل الآمال.

قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا لِلَّذِینَ کَرِهُوا مٰا نَزَّلَ اللّٰهُ سَنُطِیعُکُمْ فِی بَعْضِ الْأَمْرِ وَ اللّٰهُ یَعْلَمُ إِسْرٰارَهُمْ الإشاره بذلک الی تسویل الشیطان و إملائه و بالجمله تسلطه علیهم،و المراد «لِلَّذِینَ کَرِهُوا مٰا نَزَّلَ اللّٰهُ» هم الذین کفروا کما تقدم فی قوله:

وَ الَّذِینَ کَفَرُوا فَتَعْساً لَهُمْ وَ أَضَلَّ أَعْمٰالَهُمْ ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ کَرِهُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ (الآیه ۹ من السوره).

و قوله: سَنُطِیعُکُمْ فِی بَعْضِ الْأَمْرِ مقول قولهم و وعد منهم للکفار بالطاعه و هو کما یلوح من تقیید الطاعه ببعض الأمر علی نحو الإجمال کلام من لا یقدر علی التظاهر بطاعه من یرید طاعته فی جمیع الامور لکونه علی خطر من التظاهر بالطاعه المطلقه فیسرّ الی من یعده أنه سیطیعه فی بعض الأمر و فیما تیسّر له ذلک ثم یکتم ذلک و یقعد متربصا للدوائر.

و یستفاد من ذلک أن هؤلاء کانوا قوما من المنافقین أسرّوا الی الکفار ما حکاه تعالی عنهم و وعدهم الطاعه لهم مهما تیسر لهم ذلک،و یؤید ذلک قوله تعالی بعد: «وَ اللّٰهُ یَعْلَمُ إِسْرٰارَهُمْ» .

قوله تعالی: فَکَیْفَ إِذٰا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلاٰئِکَةُ یَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَ أَدْبٰارَهُمْ متفرع علی ما قبله،و المعنی:هذا حالهم الیوم یرتدّون بعد تبین الهدی لهم فیفعلون ما یشاءون

فکیف حالهم إذا توفتهم الملائکه و هم یضربون وجوهم و أدبارهم.

قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّهُمُ اتَّبَعُوا مٰا أَسْخَطَ اللّٰهَ وَ کَرِهُوا رِضْوٰانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمٰالَهُمْ الظاهر أن المراد بما أسخط اللّه أهواء النفس و تسویلات الشیطان المستتبعه للمعاصی و الذنوب الموبقه کما قال تعالی «وَ اتَّبَعُوا أَهْوٰاءَهُمْ» ،و قال «الشَّیْطٰانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَ أَمْلیٰ لَهُمْ» .

و السخط و الرضا من صفاته تعالی الفعلیه و المراد بهما العقاب و الثواب.

و الإشاره فی قوله: «ذٰلِکَ» الی ما ذکر فی الآیه السابقه من عذاب الملائکه لهم عند توفیهم أی سبب عقابهم أن أعمالهم حابطه لاتباعهم ما أسخط اللّه و کراهتهم رضوانه،و إذا لا عمل لهم صالحا یشقون بالعذاب.

قوله تعالی: أَمْ حَسِبَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ یُخْرِجَ اللّٰهُ أَضْغٰانَهُمْ قال الراغب:الضغن-بکسر الضاد-و الضغن-بضمّها-الحقد الشدید و جمعه أضغان انتهی.و المراد بالذین فی قلوبهم مرض الضعفاء الإیمان و لعلهم الذین آمنوا أولا علی ضعف فی إیمانهم ثم مالوا الی النفاق و ارتدوا بعد الإیمان،فالتدبر الدقیق فی تاریخ صدر الإسلام یوضح أن قوما ممن آمن بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کانوا علی هذه الصفه کما أن قوما منهم آخرین کانوا منافقین من أول یوم آمنوا الی آخر عمرهم،و علی هذا فعدّهم من المؤمنین فیما تقدم بملاحظه بادئ أمرهم.

و المعنی:بل ظن هؤلاء المنافقون الذین فی قلوبهم مرض أن لن یخرج اللّه و لن یظهر أحقادهم للدین و أهله.

قوله تعالی: وَ لَوْ نَشٰاءُ لَأَرَیْنٰاکَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِیمٰاهُمْ وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِی لَحْنِ الْقَوْلِ وَ اللّٰهُ یَعْلَمُ أَعْمٰالَکُمْ السیماء العلامه،و المعنی:و لو نشاء لأریناک اولئک المرضی القلوب فلعرفتهم بعلامتهم التی أعلمناهم بها.

و قوله: وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِی لَحْنِ الْقَوْلِ قال الراغب:اللحن صرف الکلام عن سننه الجاری علیه:إما بإزاله الإعراب أو التصحیف و هو المذموم،و ذلک أکثر استعمالا،و إما بإزالته عن التصریح و صرفه الی تعریض و فحوی،و هو محمود عند أکثر الادباء من حیث البلاغه.انتهی.

فالمعنی:و لتعرفنهم من جنس قولهم بما یشتمل علیه من الکنایه و التعریض،و فی جعل لحن القول ظرفا للمعرفه نوع من العنایه المجازیه.

و قوله: وَ اللّٰهُ یَعْلَمُ أَعْمالَکُمْ أی یعلم حقائقها و أنها من أی القصود و النیّات صدرت فیجازی المؤمنین بصالح أعمالهم و غیرهم بغیرها،ففیه وعد للمؤمنین و وعید لغیرهم.

قوله تعالی: وَ لَنَبْلُوَنَّکُمْ حَتّٰی نَعْلَمَ الْمُجاهِدِینَ مِنْکُمْ وَ الصّابِرِینَ وَ نَبْلُوَا أَخْبارَکُمْ البلاء و الابتلاء الامتحان و الاختبار،و الآیه بیان عله کتابه القتال علی المؤمنین،و هو الاختبار الإلهی لیمتاز به المجاهدون فی سبیل اللّٰه الصابرون علی مشاق التکالیف الإلهیه.

و قوله: وَ نَبْلُوَا أَخْبارَکُمْ کأن المراد بالأخبار الأعمال من حیث إنها تصدر عن العاملین فیکون أخبارا لهم یخبر بها عنهم،و اختبار الأعمال یمتاز به صالحها من طالحها کما أن اختبار النفوس یمتاز به النفوس الصالحه الخیّره و قد تقدم فیما تقدم أن المراد بالعلم الحاصل له تعالی من امتحان عباده هو ظهور حال العباد بذلک،و بنظر أدق هو علم فعلی له تعالی خارج عن الذات.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ وَ شَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَیَّنَ لَهُمُ الْهُدیٰ لَنْ یَضُرُّوا اللّٰهَ شَیْئاً وَ سَیُحْبِطُ أَعْمٰالَهُمْ المراد بهؤلاء رؤساء الضلال من کفار مکه و من یلحق بهم لأنهم الذین صدّوا عن سبیل اللّٰه و شاقّوا الرسول و عادوه أشد المعاداه بعد ما تبین لهم الهدی.

ص :٧٣٨

و قوله: لَنْ يَضُرُّوا اللّهَ شَيْئاً لأن كيد الإنسان و مكره لا يرجع إلا الى نفسه و لا يضرّ إلا إياه،و قوله: «وَ سَيُحْبِطُ أَعْمالَهُمْ» أى مساعيهم لهدم أساس الدين و ما عملوه لإطفاء نور اللّه،و قيل:المراد إحباط أعمالهم و إبطالها فلا يثابون فى الآخره على شىء من أعمالهم، و المعنى الأول أنسب للسياق لأن فيه تحريض المؤمنين و تشجيعهم على قتال المشركين و تطييب نفوسهم أنهم هم الغالبون كما تفيده الآيات التاليه (١).

[سوره محمد (۴۷): الآيات ٣٣ الى ٣٨]

يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اَللّهَ وَ أَطِيعُوا اَلرَّسُولَ وَ لا تُبْطِلُوا أَعْمالَكُمْ (٣٣) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اَللّهِ ثُمَّ ماتُوا وَ هُمْ كُفّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اَللّهُ لَهُمْ (٣۴) فَلا تَهِنُوا وَ تَدْعُوا إِلَى اَلسَّلْمِ وَ أَنْتُمُ اَلْأَعْلَوْنَ وَ اَللّهُ مَعَكُمْ وَ لَنْ يَتِرَكُمْ أَعْمالَكُمْ (٣۵) إِنَّمَا اَلْحَياةُ اَلدُّنْيا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ إِنْ تُؤْمِنُوا وَ تَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أُجُورَكُمْ وَ لا يَسْئَلْكُمْ أَمْوالَكُمْ (٣۶) إِنْ يَسْئَلْكُمُوها فَيُحْفِكُمْ تَبْخَلُوا وَ يُخْرِجْ أَضْغانَكُمْ (٣٧) ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اَللّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ وَ مَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّما يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ وَ اَللّهُ اَلْغَنِيُّ وَ أَنْتُمُ اَلْفُقَراءُ وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ ثُمَّ لا يَكُونُوا أَمْثالَكُمْ (٣٨)

١- ١) .محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ١۶-٣٢:بحث روائى حول الساعه و اشراطها؛الاستغفار؛حب على عليه السّلام.

بیان:

قوله تعالی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ لاَ تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ الآیه و إن كانت فى نفسها مستقله فى مدلولها مطلقه فى معناها حتى استدلّ الفقهاء بقوله فيها: «وَ لاَ تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ» على حرمه إبطال الصلاه بعد الشروع فيها لكنها من حيث وقوعها فى سياق الآيات السابقه المتعرضه لأمر القتال،و كذا الآيات اللاحقه الجاريه على السياق و خاصه ما فى ظاهر قوله: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» الخ؛من التعليل و ما فى قوله: «فَلاَ تَهِنُوا وَ تَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ» الخ؛من التفريع،و بالجمله الآيه بالنظر الى سياقها تدلّ على إيجاب طاعه اللّه سبحانه فيما أنزل من الكتاب و شرّع من الحكم و إيجاب طاعه الرسول فيما بلّغ عن اللّه سبحانه،و فيما يصدر من الأمر من حيث ولايته على المؤمنين فى المجتمع الدينى،و على تحذير المؤمنين من إبطال أعمالهم بفعل ما يوجب حبط أعمالهم كما ابتلى به اولئك الضعفاء الإيمان المائلون الى النفاق الذين انجرّ أمر بعضهم أن ارتدّوا بعد ما تبين لهم الهدى.

فالمراد بحسب المورد من طاعه اللّه طاعته فيما شرّع و أنزل من حكم القتال،و من طاعه الرسول طاعته فيما بلّغ منه و فيما أمر به منه و من مقدماته بما له من الولايه فيه و بإبطال الأعمال التخلف عن حكم القتال كما تخلف المنافقون و أهل الردّه.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَ هُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ظاهر السياق أنه تعليل لمضمون الآيه السابقه فيفيد أنكم لو لم تطيعوا اللّه و رسوله و أبطلتم أعمالكم باتباع ما أسخط اللّه و كراهه رضوانه أدّاكم ذلك الى اللحوق بأهل الكفر و الصد و لا مغفره لهم بعد موتهم كذلك أبدا.

و المراد بالصد عن سبيل اللّه الإعراض عن الإيمان أو منع الناس أن يؤمنوا.

ص :۷۴۰

قوله تعالی: فَلاٰ تَهِنُوا وَ تَدْعُوا إِلَی السَّلْمِ وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ وَ اللّٰهُ مَعَكُمْ وَ لَنْ يَتِرَكُمْ أَعْمٰالَكُمْ تفريع علی ما تقدم،و قوله: «فَلاٰ تَهِنُوا» من الوهن بمعنی الضعف و الفتور،و قوله: «وَ تَدْعُوا إِلَی السَّلْمِ» معطوف علی «تَهِنُوا» واقع فی حيز النهی أی و لا تدعوا الی السلم،و السلم-بفتح السين-الصلح،و قوله: «وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ» جمله حاليه أی لا تفعلوا الصلح،و قوله: «وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ» جمله حاليه أی لا تفعلوا ذلک و الحال أنكم الغالبون،و المراد بالعلوّ الغلبه و هی استعاره مشهوره.

و قوله: وَ اللّٰهُ مَعَكُمْ معطوف علی «وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ» يبين سبب علوّهم و يعلله فالمراد بمعيّته تعالی لهم معيّه النصر دون المعيّه القيّوميه التی يشير إليها قوله تعالی: وَ هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مٰا كُنْتُمْ (الحديد/۴).

و قوله: وَ لَنْ يَتِرَكُمْ أَعْمٰالَكُمْ قال فی المجمع:يقال:وتره يتره و ترا إذا نقصه و منه الحديث (۱)فكأنه وتر أهله و ماله،و أصله القطع و منه التره القطع بالقتل و منه الوتر المنقطع بانفراده عن غيره.انتهی.

فالمعنی:لن ينقصكم أعمالكم أی يوفّی أجرها تاما كاملا،و قيل:المعنی:لن يضيع أعمالكم،و قيل:لن يظلمكم،و المعانی متقاربه.

و معنی الآيه:إذا كانت سبيل عدم طاعه اللّه و رسوله و إبطال أعمالكم هذه السبيل و كان مؤدّيا الی الحرمان من مغفره اللّه أبدا فلا تضعفوا و لا تفتروا فی أمر القتال و لا تدعوا المشركين الی الصلح و ترک القتال و الحال أنكم أنتم الغالبون و اللّه ناصركم عليهم و لن ينقصكم شيئا من اجوركم بل يوفيكموها تامه كامله.

و فی الآيه وعد المؤمنين بالغلبه و الظفر إن أطاعوا اللّه و رسوله فهی كقوله: وَ لاٰ تَهِنُوا وَ لاٰ

۱- ۱) .و هو ما عن النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم«من فاتته صلاه العصر فكأنما وتر أهله و ماله»عن الجوامع.

تَحْزَنُوا وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (آل عمران١٣٩/).

قوله تعالى: إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ إِنْ تُؤْمِنُوا وَ تَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أُجُورَكُمْ وَ لاَ يَسْئَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ ترغيب لهم فى الآخره و تزهيد لهم عن الدنيا ببيان حقيقتها و هى أنها لعب و لهو-و قد مر معنا كونها لعبا و لهوا-.

و قوله: وَ إِنْ تُؤْمِنُوا الخ؛أى إن تؤمنوا و تتقوا بطاعته و طاعه رسوله يؤتكم أجوركم و لا يسألكم أموالكم بإزاء ما أعطاكم و ظاهر السياق أن المراد بالأموال جميع أموالهم و يؤيده أيضا الآيه التاليه.

قوله تعالى: إِنْ يَسْئَلْكُمُوهَا فَيُحْفِكُمْ تَبْخَلُوا وَ يُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ الإحفاء الإجهاد و تحميل المشقه،و المراد بالبخل-كما قيل-الكفّ عن الإعطاء،و الأضغان الأحقاد.

و المعنى:إن يسألكم جميع أموالكم فيجهدكم بطلب كلها كففتم عن الإعطاء لحبكم لها و يخرج أحقاد قلوبكم فضللتم.

قوله تعالى: هَا أَنْتُمْ هٰؤُلاٰءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ الى آخر الآيه بمنزله الاستشهاد فى بيان الآيه السابقه كأنه قيل:إنه إن يسأل الجميع فيحفكم تبخلوا و يشهد بذلك أنكم أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا فى سبيل اللّه-و هو بعض أموالكم-فبعضكم يبخل فيظهر به أنه لو سأل الجميع جميعكم بخلتم.

و قوله: وَ مَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّمَا يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ أى يمنع الخير عن نفسه فإن اللّه لا يسأل ما لهم لينتفع هو به بل لينتفع به المنفقون فيما فيه خير دنياهم و آخرتهم فامتناعهم عن إنفاقه امتناع منهم عن خير أنفسهم،و اليه يشير قوله بعده: «وَ اللّٰهُ الْغَنِيُّ وَ أَنْتُمُ الْفُقَرٰاءُ» و القصران للقلب أى اللّه هو الغنى دونكم و أنتم الفقراء دون اللّه.

و قوله: وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ ثُمَّ لاٰ يَكُونُوا أَمْثٰالَكُمْ قيل:

عطف على قوله: «وَ إِنْ تُؤْمِنُوا وَ تَتَّقُوا» و المعنى:إن تؤمنوا و تتقوا يؤتكم أجوركم و إن تتولوا و تعرضوا يستبدل قوما غيركم بأن يوفقهم للإيمان دونكم ثم لا يكونوا أمثالكم بل يؤمنون و يتقون و ينفقون فى سبيل اللّه.

سوره الفتح مدنيه و هى تسع و عشرون آيه

اشاره

[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۱ الى ۷]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;إِنّا فَتَحْنا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً (۱) لِيَغْفِرَ لَكَ اَللّهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ ما تَأَخَّرَ وَ يُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَ يَهْدِيَكَ صِراطاً مُسْتَقِيماً (۲) وَ يَنْصُرَكَ اَللّهُ نَصْراً عَزِيزاً (۳) هُوَ اَلَّذِى أَنْزَلَ اَلسَّكِينَهَ فِى قُلُوبِ اَلْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدادُوا إِيماناً مَعَ إِيمانِهِمْ وَ لِلّهِ جُنُودُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ كانَ اَللّهُ عَلِيماً حَكِيماً (۴) لِيُدْخِلَ اَلْمُؤْمِنِينَ وَ اَلْمُؤْمِناتِ جَنّاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَ يُكَفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ وَ كانَ ذلِكَ عِنْدَ اَللّهِ فَوْزاً عَظِيماً (۵) وَ يُعَذِّبَ اَلْمُنافِقِينَ وَ اَلْمُنافِقاتِ وَ اَلْمُشْرِكِينَ وَ اَلْمُشْرِكاتِ اَلظّانِّينَ بِاللّهِ ظَنَّ اَلسَّوْءِ عَلَيْهِمْ دائِرَهُ اَلسَّوْءِ وَ غَضِبَ اَللّهُ عَلَيْهِمْ وَ لَعَنَهُمْ وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَ ساءَتْ مَصِيراً (۶) وَ لِلّهِ جُنُودُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ كانَ اَللّهُ عَزِيزاً حَكِيماً (۷)

ص: ۷۴۴

بيان:

مضامين آيات السوره بفصولها المختلفه ظاهره الانطباق على قصه صلح الحديبيه الواقعه فى السنه السادسه من الهجره و ما وقع حولها من الوقائع كقصه تخلّف الأعراب و صدّ المشركين،و بيعه الشجره على ما تقصّله الآثار و سيجىء شطر منها فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّه تعالى.

فغرض السوره بيان ما امتنّ اللّه تعالى على رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بما رزقه من الفتح المبين فى هذه السفره،و على المؤمنين ممن معه،و مدحهم البالغ،و الوعد الجميل للذين آمنوا منهم و عملوا الصالحات،و السوره مدنيه.

قوله تعالى: إِنّٰا فَتَحْنٰا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً كلام واقع موقع الامتنان،و تأكيد الجمله بإنّ و نسبه الفتح الى نون العظمه و توصيفه بالمبين كل ذلك للاعتناء بشأن الفتح الذى يمتنّ به.

و المراد بهذا الفتح على ما تؤيده قرائن الكلام هو ما رزق اللّه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الفتح فى صلح الحديبيه.

و ذلك أن ما سيأتى فى آيات السوره من الامتنان على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين،و مدحهم و الرضا عن بيعتهم و وعدهم الجميل فى الدنيا بمغانم عاجله و آجله و فى الآخره بالجنه و ذمّ المخلّفين من الأعراب إذ استنفرهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فلم يخرجوا معه،و ذمّ المشركين فى صدّهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و من معه،و ذمّ المنافقين،و تصديقه تعالى رؤيا نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و قوله: «فَعَلِمَ مٰا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذٰلِكَ فَتْحاً قَرِيباً» -و كاد يكون صريحا-كل ذلك معان مرتبطه

بخروجه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الى مكه للحج و انتهاء ذلك الى صلح الحديبيه.

و أما كون هذا الصلح فتحا مبينا رزقه اللّه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فظاهر بالتدبر فى لحن آيات السوره فى هذه القصه فقد كان خروج النبى و المؤمنين الى هذه البغيه خروجا على خطر عظيم لا يرجى معه رجوعهم الى المدينه عاده كما يشير اليه قوله تعالى: بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَ الْمُؤْمِنُونَ إِلىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَداً و المشركون من صناديد قريش و من يتبعهم على ما لهم من الشوكه و القوه و العداوه مع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين لم يتوسط بينهم منذ سنين إلا السيف و لم يجمعهم جامع غير معركه القتال كغزوه بدر و أحد و الأحزاب،و لم يخرج مع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلا شرذمه قليلون-ألف و أربعمائه-لا قدر لهم عند جموع المشركين و هم فى عقر دارهم.

و لكن اللّه سبحانه قلّب الأمر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين على المشركين فرضوا بما لم يكن مطموعا فيه متوقعا منهم فسألوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يصالحهم على ترك القتال عشر سنين،و على تأمين كل من القبيلين أتباع الآخر و من لحق به،و على أن يرجع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الى المدينه عامه هذا ثم يقدم الى مكه العام القابل فيخلّوا له المسجد و الكعبه ثلاثه أيام.

و هذا من أوضح الفتح رزقه اللّه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كان من أمسّ الأسباب بفتح مكه سنه ثمان من الهجره فقد آمن جمع كثير من المشركين فى السنتين بين الصلح و فتح مكه،و فتح فى أوائل سنه سبع خيبر و ما والاه و قوى به المسلمون و اتّسع الإسلام اتساعا بيّنا و كثر جمعهم و انتشر صيتهم و أشغلوا بلادا كثيره،و خرج النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لفتح مكه فى عشره آلاف أو فى اثنى عشر ألفا،و قد كان خرج الى حديبيه فى ألف و أربعمائه على ما تفصّله الآثار.

قوله تعالى: لِيَغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ مٰا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مٰا تَأَخَّرَ وَ يُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَ يَهْدِيَكَ صِرٰاطاً مُسْتَقِيماً وَ يَنْصُرَكَ اللّٰهُ نَصْراً عَزِيزاً اللام فى قوله: «لِيَغْفِرَ» للتعليل على ما هو ظاهر اللفظ فظاهره أن الغرض من هذا الفتح المبين هو مغفره ما تقدم من ذنبك و ما تأخر،و من المعلوم أن لا رابطه بين الفتح و بين مغفره الذنب و لا معنى معقولا لتعليله

بالمغفره.

و قول بعضهم فرارا عن الإشكال:إن اللام المكسوره فى «لِيَغْفِرَ» لام القسم و الأصل ليغفرنّ حذفت نون التوكيد و بقى ما قبلها مفتوحا للدلاله على المحذوف غلط لا شاهد عليه من الاستعمال.

و كذا قول بعض آخر فرارا عن الإشكال«إن العله هو مجموع المغفره و ما عطف عليه من إتمام النعمه و الهدايه و النصر العزيز من حيث المجموع فلا ينافى عدم كون البعض أى مغفره الذنب فى نفسه عله للفتح»كلام سخيف لا يغنى طائلا فإن مغفره الذنب لا هى عله أو جزء عله للفتح و لا مرتبطه نوع ارتباط بما عطف عليها حتى يوجه دخولها فى ضمن علله فلا مصحح لذكرها وحدها و لا مع العلل و فى ضمنها.

و بالجمله هذا الإشكال نعم الشاهد على أن ليس المراد بالذنب فى الآيه هو الذنب المعروف و هو مخالفه التكليف المولوى،و لا المراد بالمغفره معناها المعروف و هو ترك العقاب على المخالفه المذكوره فالذنب فى اللغه على ما يستفاد من موارد استعمالاته هو العمل الذى له تبعه سيئه كيفما كان،و المغفره هى الستر على الشىء،و أما المعنيان المذكوران المتبادران من لفظى الذنب و المغفره الى أذهاننا اليوم أعنى مخالفه الأمر المولوى المستتبع للعقاب و ترك العقاب عليها فإنما لزماهما بحسب عرف المتشرعين.

و قيام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالدعوه و نهضته على الكفر و الوثنيه فيما تقدم على الهجره و إدامته ذلك و ما وقع له من الحروب و المغازى مع الكفار و المشركين فيما تأخر عن الهجره كان عملا منه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ذا تبعه سيئه عند الكفار و المشركين و ما كانوا ليغفروا له ذلك ما كانت لهم شوكه و مقدره،و ما كانوا لينسوا زهوق ملتهم و انهدام سنتهم و طريقتهم،و لا ثارات من قتل من صناديدهم دون أن يشفوا غليل صدورهم بالانتقام منه و إمحاء اسمه و إعفاء رسمه غير أن اللّه سبحانه رزقه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هذا الفتح و هو فتح مكه أو فتح الحديبيه المنتهى الى فتح مكه فذهب

بشوكتهم و أخمد نارهم فستر بذلك عليه ما كان لهم عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الذنب و آمنه منهم.

فالمراد بالذنب-و اللّه أعلم-التبعه السيئه التى لدعوته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عند الكفار و المشركين و هو ذنب لهم عليه كما فى قول موسى لربه وَ لَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (الشعراء/ ۱۴)،و ما تقدم من ذنبه هو ما كان منه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بمكه قبل الهجره،و ما تأخر من ذنبه هو ما كان منه بعد الهجره،و مغفرته تعالى لذنبه هى ستره عليه بإبطال تبعته بإذهاب شوكتهم و هدم بنيتهم،و يؤيد ذلك ما يتلوه من قوله: «وَ يُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ -الى أن قال- وَ يَنْصُرَكَ اللّهُ نَصْراً عَزِيزاً» .

و فى قوله: لِيَغْفِرَ لَكَ اللّهُ الخ؛بعد قوله: «إِنّا فَتَحْنا لَكَ» التفات من التكلم الى الغيبه و لعل الوجه فيه أن محصّل السوره امتنانه تعالى على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين بما رزق من الفتح و إنزال السكينه و النصر و سائر ما وعدهم فيها فناسب أن يكون السياق الجارى فى السوره سياق الغيبه و يذكر تعالى فيها فاسمه و ينسب اليه النصر بما يعبده نبيه و المؤمنون وحده قبال ما لا يعبده المشركون و إنما يعبدون آلهه من دونه طمعا فى نصرهم و لا ينصرونهم.

و أما سياق التكلم مع الغير المشعر بالعظمه فى الآيه الاولى فلمناسبته ذكر الفتح فيها و يجرى الكلام فى قوله تعالى الآتى: «إِنّا أَرْسَلْناكَ شاهِداً» الآيه.

و قوله: «وَ يُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ» قيل:أى يتمّها عليك فى الدنيا بإظهارك على عدوك و إعلاء أمرك و تمكين دينك،و فى الآخره برفع درجتك،و قيل:أى يتمّها عليك بفتح خيبر و مكه و الطائف.

و قوله: وَ يَهْدِيَكَ صِراطاً مُسْتَقِيماً قيل:أى و يثبتك على صراط يؤدّى بسالكه الى الجنه،و قيل:أى و يهديك الى مستقيم الصراط فى تبليغ الأحكام و إجراء الحدود.

و قوله: وَ يَنْصُرَكَ اللّهُ نَصْراً عَزِيزاً قيل:النصر العزيز هو ما يمتنع به من كل

جبار عنید و عات مرید،و قد فعل بنبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ذلک إذ جعل دینه أعزّ الأدیان و سلطانه أعظم السلطان،و قیل:المراد بالنصر العزیز ما هو نادر الوجود قلیل النظیر أو عدیمه و نصره تعالی لنبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کذلک کما یظهر بقیاس حاله فی أول بعثته الی حاله فی آخر أیام دعوته.

و التدبر فی سیاق الآیتین بالبناء علی ما تقدم من معنی قوله: «إِنّٰا فَتَحْنٰا لَکَ فَتْحاً مُبِیناً لِیَغْفِرَ لَکَ اللّٰهُ مٰا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ مٰا تَأَخَّرَ» یعطی أن یکون المراد بقوله: «وَ یُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکَ» هو تمهیده تعالی له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لتمام الکلمه و تصفیته الجو لنصره نصرا عزیزا بعد رفع الموانع بمغفره ما تقدم من ذنبه و ما تأخر.

و بقوله: «وَ یَهْدِیَکَ صِرٰاطاً مُسْتَقِیماً» هدایته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعد تصفیه الجو له الی الطریق الموصل الی الغایه الذی سلکه بعد الرجوع من الحدیبیه من فتح خیبر و بسط سلطه الدین فی أقطار الجزیره حتی انتهی الی فتح مکه و الطائف.

و بقوله: وَ یَنْصُرَکَ اللّٰهُ نَصْراً عَزِیزاً نصره له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ذاک النصر الظاهر الباهر الذی قلما یوجد-أو لا یوجد- له نظیر إذ فتح له مکه و الطائف و انبسط الإسلام فی أرض الجزیره و انقلع الشرک و ذلّ الیهود و خضع له نصاری الجزیره و المجوس القاطنون بها،و أکمل تعالی للناس دینهم و أتمّ علیهم نعمته و رضی لهم الإسلام دینا.

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ السَّکِینَهَ فِی قُلُوبِ الْمُؤْمِنِینَ لِیَزْدٰادُوا إِیمٰاناً مَعَ إِیمٰانِهِمْ الخ؛الظاهر أن المراد بالسکینه سکون النفس و ثباتها و اطمئنانها الی ما آمنت به،و لذا علّل إنزالها فیها بقوله: «لِیَزْدٰادُوا إِیمٰاناً مَعَ إِیمٰانِهِمْ» و قد تقدم البحث عن السکینه فی ذیل قوله تعالی: أَنْ یَأْتِیَکُمُ التّٰابُوتُ فِیهِ سَکِینَهٌ مِنْ رَبِّکُمْ (البقره۲۴۸/)فی الجزء الثانی من الکتاب و ذکرنا هناک أنها تنطبق علی روح الإیمان المذکور فی قوله تعالی: وَ أَیَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ (المجادله۲۲/).

و المراد بإنزال السکینه فی قلوبهم إیجادها فیها بعد عدمها فکثیرا ما یعبر فی القرآن عن

الخلق و الإيجاد بالإنزال كقوله: وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعٰامِ ثَمٰانِيَهَ أَزْوٰاجٍ (الزمر۶/)،و قوله:

وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ (الحديد۲۵/)،و قوله: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر۲۱/).و إنما عبّر عن الخلق و الإيجاد بالإنزال للإشاره الی علوّ مبدئه.

و المراد بزياده الإيمان اشتداده فإن الإيمان بشیء هو العلم به مع الالتزام بحيث يترتب عليه آثاره العمليه،و من المعلوم أن كلا من العلم و الالتزام المذكورين مما يشتد و يضعف فالإيمان الذی هو العلم المتلبس بالالتزام يشتد و يضعف.

فمعنی الآيه:اللّه الذی أوجد الثبات و الاطمئنان الذی هو لازم مرتبه من مراتب الروح فی قلوب المؤمنين ليشتد به الإيمان الذی كان لهم قبل نزول السكينه فيصير أكمل مما كان قبله (۱).

و قوله: وَ لِلّٰهِ جُنُودُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الجند هو الجمع الغليظ من الناس إذا جمعهم غرض يعملون لأجله و لذا أطلق على العسكر المجتمعين علی إجراء ما يأمر به أميرهم،و السياق يشهد أن المراد بجنود السماوات و الأرض الأسباب الموجوده فی العالم مما يری و لا يری من الخلق فهی وسائط متخلله بينه تعالی و بين ما يريده من شیء تطيعه و لا تعصاه.

و إيراد الجمله أعنی قوله: «وَ لِلّٰهِ جُنُودُ» الخ؛بعد قوله: «هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ السَّكِينَهَ» الخ؛ للدلاله علی أن له جميع الأسباب و العلل التی فی الوجود فله أن يبلغ الی ما يشاء بما يشاء و لا يغلبه شیء فی ذلک،و قد نسبت الی زياده إيمان المؤمنين بانزال السكينه فی قلوبهم.

و قوله: «وَ كٰانَ اللّٰهُ عَلِيماً حَكِيماً» أی منيعا جانبه لا يغلبه شیء متقنا فی فعله لا يفعل إلا ما تقتضيه حكمته و الجمله بيان تعليلی لقوله: «وَ لِلّٰهِ جُنُودُ» الخ؛كما أنه بيان تعليلی لقوله: «هُوَ

۱- ۱) .الفتح ۱-۷:كلام فی الايمان و ازدياده.

اَلَّذِی أَنْزَلَ السَّکِینَهَ» الخ؛کأنه قیل:أنزل السکینه لکذا و له ذلک لأن له جمیع الجنود و الأسباب لأنه العزیز علی الإطلاق و الحکیم علی الإطلاق.

قوله تعالی: لِیُدْخِلَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ الی آخر الآیه،تعلیل آخر لقوله: «أَنْزَلَ السَّکِینَهَ فِی قُلُوبِ الْمُؤْمِنِینَ» علی المعنی کما أن قوله: «لِیَزْدٰادُوا إِیمٰاناً» تعلیل له بحسب اللفظ کأنه قیل:خص المؤمنین بإنزال السکینه و حرم علی غیرهم ذلک لیزداد إیمان هؤلاء مع إیمانهم و حقیقه ذلک أن یدخل هؤلاء الجنه و یعذب اولئک فیکون قوله: «لِیُدْخِلَ» بدلا أو عطف بیان من قوله: «لِیَزْدٰادُوا» الخ.

و فی متعلق لام «لِیُدْخِلَ» الخ؛أقوال أخر کالقول بتعلقها بقوله: «فَتَحْنٰا» أو قوله:

«لِیَزْدٰادُوا» أو بجمیع ما تقدم الی غیر ذلک مما لا جدوی لإیراده.

و ضم المؤمنات الی المؤمنین فی الآیه لدفع توهم اختصاص الجنه و تکفیر السیئات بالذکور لوقوع الآیه فی سیاق الکلام فی الجهاد،و الجهاد و الفتح واقعان علی أیدیهم فصرح باسم المؤمنات لدفع التوهم کما قیل.

و ضمیر «خٰالِدِینَ» و «یُکَفِّرَ عَنْهُمْ سَیِّئٰاتِهِمْ» للمؤمنین و المؤمنات جمیعا علی التغلیب.

و قوله: «وَ کٰانَ ذٰلِکَ عِنْدَ اللّٰهِ فَوْزاً عَظِیماً» بیان لکون ذلک سعاده حقیقیه لا ریب فیها لکونه عند اللّه کذلک و هو یقول الحق.

قوله تعالی: وَ یُعَذِّبَ الْمُنٰافِقِینَ وَ الْمُنٰافِقٰاتِ وَ الْمُشْرِکِینَ وَ الْمُشْرِکٰاتِ الی آخر الآیه معطوف علی قوله: «لِیُدْخِلَ» بالمعنی الذی تقدم،و تقدیم المنافقین و المنافقات علی المشرکین و المشرکات فی الآیه لکونهم أضر علی المسلمین من أهل الشرک و لأن عذاب أهل النفاق أشد،قال تعالی: إِنَّ الْمُنٰافِقِینَ فِی الدَّرْکِ الْأَسْفَلِ مِنَ النّٰارِ .

و قوله: «الظّٰانِّینَ بِاللّٰهِ ظَنَّ السَّوْءِ» السوء بالفتح فالسکون مصدر بمعنی القبح و السوء

بالضم اسم مصدر،و ظن السوء هو ظنهم أن اللّه لا ينصر رسوله و قیل:المراد بظن السوء ما یعمّ ذلک و سائر ظنونهم السیئه من الشرک و الکفر.

و قوله: عَلَيْهِمْ دٰائِرَةُ السَّوْءِ دعاء علیهم أو قضاء علیهم أی لیستضروا بدائره السوء التی تدور لتصیب من تصیب من الهلاک و العذاب.

و قوله: وَ غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَ لَعَنَهُمْ وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ معطوف علی قوله:

«عَلَيْهِمْ دٰائِرَةُ» الخ،و قوله: «وَ سٰاءَتْ مَصِيراً» بیان مساءه مصیرهم،کما أن قوله: «وَ كٰانَ ذٰلِكَ عِنْدَ اللّٰهِ فَوْزاً عَظِيماً» بیان لحسن مصیر أهل الإیمان.

قوله تعالی: وَ لِلّٰهِ جُنُودُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ تقدم معناه،و الظاهر أنه بیان تعلیلی للآیتین أعنی قوله: «لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ -الی قوله- وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ» علی حذو ما کان مثله فیما تقدم بیانا تعلیلیا لقوله: «أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ» (۱).

[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۸ الی ۱۰]

إِنّٰا أَرْسَلْنٰاكَ شٰاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً (۸) لِتُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ وَ تُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلاً (۹) إِنَّ اَلَّذِينَ يُبٰايِعُونَكَ إِنَّمٰا يُبٰايِعُونَ اَللّٰهَ يَدُ اَللّٰهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمٰا يَنْكُثُ عَلىٰ نَفْسِهِ وَ مَنْ أَوْفىٰ بِمٰا عٰاهَدَ عَلَيْهُ اَللّٰهَ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً (۱۰)

۱- ۱) .الفتح ۱-۷:بحث روائی فی:صلح الحدیبیه؛عصمه الانبیاء؛نزول السکینه فی قلوب المؤمنین،معنی ذنب رسول اللّه.

بیان:

قوله تعالی: إِنّا أَرْسَلْناکَ شاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِیراً المراد بشهادته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم شهادته علی الأعمال من إیمان و کفر و عمل صالح أو طالح،و قد تکرر فی کلامه تعالی ذکر شهادته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و تقدم استیفاء الکلام فی معنی هذه الشهاده،و هی شهاده حمل فی الدنیا، و أداء فی الآخره.

و کونه مبشرا تبشیره لمن آمن و اتقی بالقرب من اللّه و جزیل ثوابه،و کونه نذیرا إنذاره و تخویفه لمن کفر و تولی بألیم عذابه.

قوله تعالی: لِتُؤْمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ وَ تُسَبِّحُوهُ بُکْرَهً وَ أَصِیلاً القراءه المشهوره بتاء الخطاب فی الأفعال الأربعه،و قرء ابن کثیر و ابو عمرو بیاء الغیبه فی الجمیع و قراءتها أرجح بالنظر الی السیاق.

و کیف کان فاللام فی «لِتُؤْمِنُوا» للتعلیل أی أرسلناک کذا و کذا لتؤمنوا باللّه و رسوله.

و التعزیر-علی ما قیل-النصر و التوقیر التعظیم کما قال تعالی ما لَکُمْ لا تَرْجُونَ لِلّهِ وَقاراً (نوح/١٣)،و الظاهر أن الضمائر فی «تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ وَ تُسَبِّحُوهُ» جمیعا للّه تعالی و المعنی:إنا أرسلناک کذا و کذا لیؤمنوا باللّه و رسوله و ینصروه تعالی بأیدیهم و ألسنتهم و یعظموه و یسبحوه-و هو الصلاه-بکره و أصیلا أی غداه و عشیا.

و قیل:الضمیران فی «تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ» للرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و ضمیر «تُسَبِّحُوهُ» للّه تعالی و یوهنه لزوم اختلاف الضمائر المتسقه.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یُبایِعُونَکَ إِنَّما یُبایِعُونَ اللّهَ یَدُ اللّهِ فَوْقَ أَیْدِیهِمْ الی آخر الآیه.البیعه نوع من المیثاق ببذل الطاعه قال فی المفردات:و بایع السلطان إذا تضمن بذل الطاعه له بما رضخ له انتهی،و الکلمه مأخوذه من البیع بمعناه المعروف فقد کان من دأبهم

أنهم إذا أرادوا إنجاز البيع أعطى البائع يده للمشترى فكأنهم كانوا يمثلون بذلك نقل الملك التصرفات التى يتحقق معظمها باليد الى المشترى بالتصفيق،و بذلك سمى التصفيق عند بذل الطاعه بيعه و مبايعه،و حقيقه معناه إعطاء المبايع يده للسلطان مثلا ليعمل به ما يشاء.

فقوله: إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللّٰهَ تنزيل بيعته صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم منزله بيعته تعالى بدعوى أنها هى فما يواجهونه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم به من بذل الطاعه لا يواجهون به إلا اللّٰه سبحانه لأن طاعته طاعه اللّٰه ثم قرره زياده تقرير و تأكيد بقوله: «يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ» حيث جعل يده صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم يد اللّٰه كما جعل رميه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم رمى نفسه فى قوله: وَ مَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ رَمىٰ (الأنفال/۱۷).

و فى نسبه ما له صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم من الشأن الى نفسه تعالى آيات كثيره كقوله تعالى: مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللّٰهَ (النساء/۸۰)،و قوله: فَإِنَّهُمْ لاٰ يُكَذِّبُونَكَ وَ لٰكِنَّ الظّٰالِمِينَ بِآيٰاتِ اللّٰهِ يَجْحَدُونَ (الأنعام/۳۳)،و قوله: لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ (آل عمران/۱۲۸).

و قوله: فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمٰا يَنْكُثُ عَلىٰ نَفْسِهِ النكث نقض العهد و البيعه، و الجمله تفريع على قوله: «إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللّٰهَ» و المعنى:فإذا كان بيعتك بيعه اللّٰه فالناكث الناقض لها ناقض لبيعه اللّٰه و لا يتضرر بذلك إلا نفسه كما لا ينتفع بالإيفاء إلا نفسه لأن اللّٰه غنى عن العالمين.

و قوله: وَ مَنْ أَوْفىٰ بِمٰا عٰاهَدَ عَلَيْهُ اللّٰهَ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً وعد جميل على حفظ العهد و الإيفاء به.

و الآيه لا تخلو من إيماء الى أن النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم كان عند البيعه يضع يده على أيديهم فكانت يده على أيديهم لا بالعكس.

ص :۷۵۴

[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۱۱ الی ۱۷]

سَیَقُولُ لَکَ اَلْمُخَلَّفُونَ مِنَ اَلْأَعْرٰابِ شَغَلَتْنٰا أَمْوٰالُنٰا وَ أَهْلُونٰا فَاسْتَغْفِرْ لَنٰا یَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مٰا لَیْسَ فِی قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ یَمْلِکُ لَکُمْ مِنَ
اَللّٰهِ شَیْئاً إِنْ أَرٰادَ بِکُمْ ضَرًّا أَوْ أَرٰادَ بِکُمْ نَفْعاً بَلْ کٰانَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِیراً (۱۱) بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ یَنْقَلِبَ اَلرَّسُولُ وَ اَلْمُؤْمِنُونَ إِلیٰ
أَهْلِیهِمْ أَبَداً وَ زُیِّنَ ذٰلِکَ فِی قُلُوبِکُمْ وَ ظَنَنْتُمْ ظَنَّ اَلسَّوْءِ وَ کُنْتُمْ قَوْماً بُوراً (۱۲) وَ مَنْ لَمْ یُؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ فَإِنّٰا أَعْتَدْنٰا لِلْکٰافِرِینَ
سَعِیراً (۱۳) وَ لِلّٰهِ مُلْکُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ یَغْفِرُ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ یُعَذِّبُ مَنْ یَشٰاءُ وَ کٰانَ اَللّٰهُ غَفُوراً رَحِیماً (۱۴) سَیَقُولُ اَلْمُخَلَّفُونَ إِذَا
اِنْطَلَقْتُمْ إِلیٰ مَغٰانِمَ لِتَأْخُذُوهٰا ذَرُونٰا نَتَّبِعْکُمْ یُرِیدُونَ أَنْ یُبَدِّلُوا کَلاٰمَ اَللّٰهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونٰا کَذٰلِکُمْ قٰالَ اَللّٰهُ مِنْ قَبْلُ فَسَیَقُولُونَ بَلْ
تَحْسُدُونَنٰا بَلْ کٰانُوا لاٰ یَفْقَهُونَ إِلاّٰ قَلِیلاً (۱۵) قُلْ لِلْمُخَلَّفِینَ مِنَ اَلْأَعْرٰابِ سَتُدْعَوْنَ إِلیٰ قَوْمٍ أُولِی بَأْسٍ شَدِیدٍ تُقٰاتِلُونَهُمْ أَوْ یُسْلِمُونَ
فَإِنْ تُطِیعُوا یُؤْتِکُمُ اَللّٰهُ أَجْراً حَسَناً وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا کَمٰا تَوَلَّیْتُمْ مِنْ قَبْلُ یُعَذِّبْکُمْ عَذٰاباً أَلِیماً (۱۶) لَیْسَ عَلَی اَلْأَعْمیٰ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلَی
اَلْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلَی اَلْمَرِیضِ حَرَجٌ وَ مَنْ یُطِعِ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ یُدْخِلْهُ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ وَ مَنْ یَتَوَلَّ یُعَذِّبْهُ عَذٰاباً أَلِیماً
(۱۷)

بیان:

قوله تعالی: سَیَقُولُ لَکَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرابِ شَغَلَتْنا أَمْوالُنا وَ أَهْلُونا فَاسْتَغْفِرْ لَنا الی آخر الآیه،قال فی المجمع:المخلف هو المتروک فی المکان خلف الخارجین من البلد،و هو مشتق من الخلف و ضده المقدم.انتهی.و الأعراب-علی ما قالوا-الجماعه من عرب البادیه و لا یطلق علی عرب الحاضره،و هو اسم جمع لا مفرد له من لفظه.

و قوله: سَیَقُولُ لَکَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرابِ إخبار عما سیأتی من قولهم للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و فی اللفظ دلاله ما علی نزول الآیات فی رجوعه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الحدیبیه الی المدینه و لما یردها.

و قوله: شَغَلَتْنا أَمْوالُنا وَ أَهْلُونا فَاسْتَغْفِرْ لَنا أی کان الشاغل المانع لنا عن صحابتک و الخروج معک هو أموالنا و أهلونا حیث لم یکن هنا من یقوم بأمرنا فخفنا ضیعتها فلزمناها فاستغفر لنا اللّه تعالی یغفر لنا تخلفنا عنک،و فی سؤال الاستغفار دلیل علی أنهم کانوا یرون التخلف ذنبا فتعلقهم بأنه شغلتهم الأموال و الأهلون لیس اعتذارا للتبری عن الذنب بل ذکرا للسبب الموقع فی الذنب.

و قوله: یَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ ما لَیْسَ فِی قُلُوبِهِمْ تکذیب لهم فی جمیع ما أخبروا به و سألوه فلا أن الشاغل لهم هو شغل الأموال و الأهلین،و لا أنهم یهتمون باستغفاره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و إنما سألوه لیکون ذلک جنه یصرفون بها العتاب و التوبیخ عن أنفسهم.

و قوله: قُلْ فَمَنْ یَمْلِکُ لَکُمْ مِنَ اللّهِ شَیْئاً إِنْ أَرادَ بِکُمْ ضَرًّا أَوْ أَرادَ بِکُمْ نَفْعاً جواب حلی عما اعتذروا به من شغل الأموال و الأهلین محصله أن اللّه سبحانه له الخلق و الأمر و هو المالک المدبر لکل شیء لا رب سواه فلا ضر و لا نفع إلا بإرادته و مشیّته فلا یملک

ص :756

أحد منه تعالى شيئا حتى يقهره على ترك الضر أو فعل الخير إن أراد الضر أو على ترك الخير إن أراد ما لا يريده هذا القاهر من الخير،و إذا كان كذلك فانصرافكم عن الخروج مع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نصره للدين و اشتغالكم بما اعتللتم به من حفظ الأموال و الأهلين لا يغنى من اللّه شيئا لا يدفع الضر إن أراد اللّه بكم ضرا و لا يعين على جلب الخير و لا يعجله إن أراد بكم خيرا.

فقوله: قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ الخ؛جواب عن تعللهم بالشغل على تقدير تسليم صدقهم فيه،ملخصه أن تعلقكم فى دفع الضر و جلب الخير بظاهر الأسباب و منها تدبيركم و القعود بذلك عن مشروع دينى لا يغنيكم شيئا فى ضر أو نفع بل الأمر تابع لما أراده اللّه سبحانه فالآيه فى معنى قوله تعالى: «قُلْ لَنْ يُصِيبَنٰا إِلاّٰ مٰا كَتَبَ اللّٰهُ لَنٰا» .

و التمسك بالأسباب و عدم إلغائها و إن كان مشروعا مأمورا به لكنه فيما لا يعارض ما هو أهل منها كالدفاع عن الحق و إن كان فيه بعض المكاره المحتمله اللهم إلا إذا تعقّب خطرا قطعيا لا أثر معه للدفاع و السعى.

و قوله: بَلْ كٰانَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيراً تعريض لهم فيه إشاره الى كذبهم فى قولهم: «شَغَلَتْنٰا أَمْوٰالُنٰا وَ أَهْلُونٰا» .

قوله تعالى: بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَ الْمُؤْمِنُونَ إِلىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَداً وَ زُيِّنَ ذٰلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ الخ؛بيان لما يشير اليه قوله: «بَلْ كٰانَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيراً» من كذبهم فى اعتذارهم،و المعنى:ما تخلفتم عن الخروج بسبب اشتغالكم بالأموال و الأهلين بل ظننتم أن الرسول و المؤمنين لن يرجعوا الى أهليهم أبدا و أن الخارجين سيقتلون بأيدى قريش بما لهم من الجموع و البأس الشديد و الشوكه و القدره و لذلك تخلفتم.

و قوله: وَ زُيِّنَ ذٰلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ أى زين الشيطان ذلك الظن فى قلوبكم فأخذتم بما يقتضيه ذلك الظن المزين و هو أن تتخلفوا و لا تخرجوا حذرا من أن تهلكوا و تبيدوا.

ص :٧٥٧

و قوله: وَ ظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ وَ كُنْتُمْ قَوْماً بُوراً البور-على ما قيل-مصدر بمعنى الفساد أو الهلاك أريد به معنى الفاعل أى كنتم قوما فاسدين أو هالكين.

قيل:المراد بظن السوء ظنهم أن لن ينقلب الرسول و المؤمنون الى أهليهم أبدا و لا يبعد أن يكون المراد به ظنهم أن اللّه لا ينصر رسوله و لا يظهر دينه كما مرّ فى قوله فى الآيه السادسه من السوره: «الظّانِّينَ بِاللّهِ ظَنَّ السَّوْءِ» بل هو أظهر.

قوله تعالى: وَ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ فَإِنّا أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ سَعِيراً الجمع فى هذه الآيات بين الإيمان باللّه و رسوله للدلاله على أن الكفر بالرسول بعدم طاعته كفر باللّه،و فى الآيه لحن تهديد.

و قوله: فَإِنّا أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ سَعِيراً كان مقتضى الظاهر أن يقال:أعتدنا لهم فوضع الظاهر موضع الضمير للاشاره الى عله الحكم بتعليقه على المشتق،و المعنى:أعتدنا و هيّأنا لهم لكفرهم سعيرا أى نارا مسعّره مشتعله،و تنكير سعيرا للتهويل.

قوله تعالى: وَ لِلّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ كانَ اللّهُ غَفُوراً رَحِيماً معنى الآيه ظاهر و فيها تأييد لما تقدم،و فى تذييل الملك المطلق بالاسمين:الغفور الرحيم إشاره الى سبق الرحمه الغضب و حثّ على الاستغفار و الاسترحام.

قوله تعالى: سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلى مَغانِمَ لِتَأْخُذُوها ذَرُونا نَتَّبِعْكُمْ الى آخر الآيه إخبار عن أن المؤمنين سيغزون غزوه فيرزقون الفتح و يصيبون مغانم و يسألهم المخلفون أن يتركوهم يتبعونهم طمعا فى الغنيمه،و تلك غزوه خيبر اجتاز النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنون اليه ففتحوه و أخذوا الغنائم و خصها اللّه تعالى بمن كان مع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى سفره الحديبيه لم يشرك معهم غيرهم.

و المعنى:أنكم ستنطلقون الى غزوه فيها مغانم تأخذونها فيقول هؤلاء المخلفون:اتركونا

نتبعكم.

و قوله: يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلاٰمَ اللّٰهِ قيل:المراد به وعده تعالى أهل الحديبيه أن يخصهم بغنائم خيبر بعد فتحه كما سيجىء من قوله:وعدكم اللّه مغانم كثيره تأخذونها فعجل لكم هذه الآيه،و يشير اليه فى هذه الآيه بقوله: «إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلىٰ مَغٰانِمَ لِتَأْخُذُوهٰا» .

و قوله: قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونٰا كَذٰلِكُمْ قٰالَ اللّٰهُ مِنْ قَبْلُ أمر منه تعالى للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يمنعهم عن اتباعهم استنادا الى قوله تعالى من قبل أن يسألوهم الاتباع.

و قوله: فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنٰا أى سيقول المخلفون بعد ما منعوا عما سألوه من الاتباع «بَلْ تَحْسُدُونَنٰا» و قوله: «بَلْ كٰانُوا لاٰ يَفْقَهُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً» جواب عن قولهم: «بَلْ تَحْسُدُونَنٰا» لم يوجه الخطاب اليهم أنفسهم لأن المدعى أنهم لا يفقهون الحديث و لذلك وجه الخطاب بالجواب الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قال «بَلْ كٰانُوا لاٰ يَفْقَهُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً» .

و ذلك أن قولهم: بَلْ تَحْسُدُونَنٰا إضراب عن قول النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لهم بأمر اللّه «لَنْ تَتَّبِعُونٰا كَذٰلِكُمْ قٰالَ اللّٰهُ مِنْ قَبْلُ» فمعنى قولهم:إن منعنا من الاتباع ليس عن أمر من قبل اللّه بل إنما تمنعنا أنت و من معك من المؤمنين أهل الحديبيه أن نشارككم فى الغنائم و تريدون أن تختص بكم.

و هذا كلام لا يواجه به مؤمن له عقل و تمييز رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم المعصوم الذى لا يرد و لا يصدر فى شأن إلا بأمر من اللّه اللهم إلا أن يكون من بساطه العقل و بلاده الفهم فهذا القول الذى واجهوا به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هم مدعون للايمان و الإسلام أدلّ دليل على ضعف تعقلهم و قله فقههم.

و من هنا يظهر أن المراد بعدم فقههم إلا قليلا بساطه عقلهم و ضعف فقههم للقول لا أنهم يفقهون بعض القول و لا يفقهون بعضه و هو الكثير و لا أن بعضهم يفقه القول و جلهم لا يفقهونه كما فسره به بعضهم.

ص :٧٥٩

قوله تعالی: قُلْ لِلْمُخَلَّفِینَ مِنَ الْأَعْرابِ سَتُدْعَوْنَ إِلیٰ قَوْمٍ أُولِی بَأْسٍ شَدِیدٍ تُقٰاتِلُونَهُمْ أَوْ یُسْلِمُونَ الخ؛اختلفوا فی هذا القوم من هم؟فقیل:المراد به هوازن،و قیل:ثقیف،و قیل:هوازن و ثقیف،و قیل:هم الروم غزاه مؤته و تبوک،و قیل:هم أهل الردّه قاتلهم أبو بکر بعد الرحله،و قیل:هم الفارس،و قیل:أعراب الفارس و أکرادهم.

و ظاهر قوله: سَتُدْعَوْنَ أنهم بعض الأقوام الذین قاتلهم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعد فتح خیبر من هوازن و ثقیف و الروم فی مؤته،و قوله تعالی سابقا: «قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونٰا» ناظر الی نفی اتباعهم فی غزوه خیبر علی ما یفیده السیاق.

و قوله: تُقٰاتِلُونَهُمْ أَوْ یُسْلِمُونَ استئناف یدل علی التنویع أی إما تقاتلون أو یسلمون أی أنهم مشرکون لا تقبل منهم جزیه کما تقبل من أهل الکتاب بل إما أن یقاتلوا أو یسلموا.

و لا یصح أخذ «تُقٰاتِلُونَهُمْ» صفه لقوم لأنهم یدعون الی قتال القوم لا الی قتال قوم یقاتلونهم،و کذا لا یصح أخذ حالا من نائب فاعل «سَتُدْعَوْنَ» لأنهم یدعون الی قتال القوم لا أنهم یدعون الیهم حال قتالهم،کذا قیل.

ثم تمم سبحانه الکلام بالوعد و الوعید علی الطاعه و المعصیه فقال «فَإِنْ تُطِیعُوا» أی بالخروج الیهم «یُؤْتِکُمُ اللّٰهُ أَجْراً حَسَناً وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا» أی بالمعصیه و عدم الخروج «کَمٰا تَوَلَّیْتُمْ مِنْ قَبْلُ» و لم تخرجوا فی سفره الحدیبیه «یُعَذِّبْکُمْ عَذٰاباً أَلِیماً» أی فی الدنیا کما هو ظاهر المقام أو فی الدنیا و الآخره معا.

قوله تعالی: لَیْسَ عَلَی الْأَعْمیٰ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلَی الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلَی الْمَرِیضِ حَرَجٌ رفع للحکم بوجوب الجهاد عن ذوی العاهه الذین یشق علیهم الجهاد برفع لازمه و هو الحرج.

ثم تمّم الآیه أیضا بإعاده نظیر ذیل الآیه السابقه فقال «وَ مَنْ یُطِعِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ یُدْخِلْهُ

جَنّاتٍ تَجرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ وَ مَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذاباً أَلِيماً» .

[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۱۸ الی ۲۸]

لَقَدْ رَضِیَ اَللّهُ عَنِ اَلْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبايِعُونَكَ تَحْتَ اَلشَّجَرَهِ فَعَلِمَ ما فِی قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ اَلسَّكِينَهَ عَلَيْهِمْ وَ أَثابَهُمْ فَتْحاً قَرِيباً (۱۸) وَ مَغانِمَ
كَثِيرَهً يَأْخُذُونَها وَ كانَ اَللّهُ عَزِيزاً حَكِيماً (۱۹) وَعَدَكُمُ اَللّهُ مَغانِمَ كَثِيرَهً تَأْخُذُونَها فَعَجَّلَ لَكُمْ هٰذِهِ وَ كَفَّ أَيْدِیَ اَلنّاسِ عَنْكُمْ وَ
لِتَكُونَ آيَهً لِلْمُؤْمِنِينَ وَ يَهْدِيَكُمْ صِراطاً مُسْتَقِيماً (۲۰) وَ أُخْرىٰ لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْها قَدْ أَحاطَ اَللّهُ بِها وَ كانَ اَللّهُ عَلىٰ كُلِّ شَیْءٍ قَدِيراً
(۲۱) وَ لَوْ قاتَلَكُمُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوُا اَلْأَدْبارَ ثُمَّ لا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً (۲۲) سُنَّهَ اَللّهِ اَلَّتِی قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّهِ اَللّهِ
تَبْدِيلاً (۲۳) وَ هُوَ اَلَّذِی كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَ أَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّهَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَ كانَ اَللّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيراً
(۲۴) هُمُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوكُمْ عَنِ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرامِ وَ اَلْهَدْیَ مَعْكُوفاً أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ وَ لَوْ لا رِجالٌ مُؤْمِنُونَ وَ نِساءٌ مُؤْمِناتٌ لَمْ
تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَؤُهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّهٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيُدْخِلَ اَللّهُ فِی رَحْمَتِهِ مَنْ يَشاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذاباً أَلِيماً
(۲۵) إِذْ جَعَلَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا فِی قُلُوبِهِمُ اَلْحَمِيَّهَ حَمِيَّهَ اَلْجاهِلِيَّهِ فَأَنْزَلَ اَللّهُ سَكِينَتَهُ عَلىٰ رَسُولِهِ وَ عَلَى اَلْمُؤْمِنِينَ وَ أَلْزَمَهُمْ كَلِمَهَ
اَلتَّقْوىٰ وَ كانُوا أَحَقَّ بِها وَ أَهْلَها وَ كانَ اَللّهُ بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِيماً (۲۶) لَقَدْ صَدَقَ اَللّهُ رَسُولَهُ اَلرُّؤْيا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ اَلْمَسْجِدَ اَلْحَرامَ إِنْ
شاءَ اَللّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُؤُسَكُمْ وَ مُقَصِّرِينَ لا تَخافُونَ فَعَلِمَ ما لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذٰلِكَ فَتْحاً قَرِيباً (۲۷) هُوَ اَلَّذِی أَرْسَلَ
رَسُولَهُ بِالْهُدىٰ وَ دِينِ اَلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى اَلدِّينِ كُلِّهِ وَ كَفىٰ بِاللّهِ شَهِيداً (۲۸)

ص :۷۶۱

بیان:

قوله تعـالی: لَقَـدْ رَضِـیَ اللّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِینَ إِذْ یُبایِعُونَکَ تَحْتَ الشَّجَرَهِ الرضا هیئه تطرأ علی النفس من تلقّی ما یلائمها و تقبله من غیر دفع،و یقـابله السـخط،و إذا نسب الی اللّه سـبحانه کـان المراد بالإثـابه و الجزاء الحسن دون الهیئه الطارئه و الصـفه العارضـه الحادثه لاستحاله ذلک علیه تعالی:فرضاه سبحانه من صفات الفعل لا من صفات الذات.

و الرضـا-کمـا قیـل-یسـتعمل متعـدیا الی المفعول بنفسه و متعـدیا بعن و متعـدیا بالباء فإذا عـدّی بنفسه جاز دخوله علی الـذات نحو:رضـیت زیدا،و علی المعنی نحو:رضیت أماره زید، قال تعالی: وَ رَضِیتُ لَکُمُ الْإِسْلامَ دِیناً (المائده/۳)،و إذا عدّی بعن دخل علی الذات

كقوله: رَضِيَ اللّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ (البينه۸/)و إذا عدى بالباء دخل على المعنى كقوله تعالى: «أَ رَضِيتُمْ بِالْحَياةِ الدُّنْيا مِنَ الْآخِرَةِ» .

و لما كان الرضا المنسوب اليه تعالى صفه فعل له بمعنى الإثابه و الجزاء،و الجزاء إنما يكون بإزاء العمل دون الذات ففيما نسب من رضاه تعالى الى الذات و عدّى بعن كما فى الآيه «لَقَدْ رَضِيَ اللّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ» نوع عنايه استدعى عد الرضا و هو متعلق بالعمل متعلقا بالذات و هو أخذ بيعتهم التى هى متعلقه الرضا ظرفا للرضى فلم يسع إلا أن يكون الرضا متعلقا بهم أنفسهم.

فقوله: لَقَدْ رَضِيَ اللّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ إخبار عن إثابته تعالى لهم بإزاء بيعتهم له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم تحت الشجره.

و قد كانت البيعه يوم الحديبيه تحت شجره سمره بها بايعه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من معه من المؤمنين و قد ظهر به أن الظرف فى قوله: «إِذْ يُبايِعُونَكَ» متعلق بقوله: «لَقَدْ رَضِيَ» و اللام للقسم.

قوله تعالى: فَعَلِمَ ما فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَ أَثابَهُمْ فَتْحاً قَرِيباً وَ مَغانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَها وَ كانَ اللّهُ عَزِيزاً حَكِيماً تفريع على قوله: «لَقَدْ رَضِيَ اللّهُ» الخ؛و المراد بما فى قلوبهم حسن النيه و صدقها فى مبايعتهم فإن العمل إنما يكون مرضيا عند اللّه لا بصورته و هيئته بل بصدق النيه و إخلاصها.

و المراد القريب فتح خيبر على ما يفيده السياق و كذا المراد بمغانم كثيره يأخذونها،غنائم خيبر.

و قوله: وَ كانَ اللّهُ عَزِيزاً حَكِيماً أى غالبا فيما أراد متقنا لفعله غير مجازف فيه.

قوله تعالى: وَعَدَكُمُ اللّهُ مَغانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَها فَعَجَّلَ لَكُمْ هٰذِهِ الخ؛المراد بهذه المغانم الكثيره المغانم التى سيأخذها المؤمنون بعد الرجوع من الحديبيه أعمّ من مغانم خيبر و غيرها فتكون الإشاره بقوله: «فَعَجَّلَ لَكُمْ هٰذِهِ» الى المغانم المذكوره فى الآيه السابقه

ص :۷۶۳

و هی مغانم خیبر نزلت منزله الحاضره لاقتراب وقوعها.

هذا علی تقدیر نزول الآیه مع الآیات السابقه،و أما علی ما قیل:إن الآیه نزلت بعد فتح خیبر فأمر الإشاره فی قوله: «فَعَجَّلَ لَکُمْ هٰذِهِ» ظاهر لکن المعروف نزول السوره بتمامها فی مرجع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الحدیبیه بینها و بین المدینه.

و قوله: وَ کَفَّ أَیْدِیَ النّٰاسِ عَنْکُمْ قیل:المراد بالناس قبیلتا أسد و غطفان هموا بعد مسیر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الی خیبر أن یغیروا علی أموال المسلمین و عیالهم بالمدینه فقذف اللّه فی قلوبهم الرعب و کف أیدیهم.

و قوله: وَ لِتَکُونَ آیَهً لِلْمُؤْمِنِینَ عطف علی مقدر أی وعدهم اللّه بهذه الإثابه إثابه الفتح و الغنائم الکثیره المعجله و المؤجله لمصالح کذا و کذا و لتکون آیه للمؤمنین أی علامه و أماره تدلهم علی أنهم علی الحق و أن ربهم صادق فی وعده و نبیهم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم صادق فی إنبائه.

و قد اشتملت السوره علی عده من أنباء الغیب فیها هدی للمتقین کقوله: «سَیَقُولُ لَکَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرٰابِ شَغَلَتْنٰا» الخ؛و قوله: «سَیَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ» الخ؛و قوله: قُلْ لِلْمُخَلَّفِینَ مِنَ الْأَعْرٰابِ سَتُدْعَوْنَ الخ؛و ما فی هذه الآیات من وعد الفتح و المغانم،و قوله بعد:

«وَ أُخْریٰ لَمْ تَقْدِرُوا عَلَیْهٰا» الخ؛و قوله بعد: «لَقَدْ صَدَقَ اللّٰهُ رَسُولَهُ الرُّؤْیٰا» الخ.

و قوله: وَ یَهْدِیَکُمْ صِرٰاطاً مُسْتَقِیماً عطف علی «لِتَکُونَ» أی و لیهدیکم صراطا مستقیما و هو الطریق الموصل الی إعلاء کلمه الحق و بسط الدین،و قیل:هو الثقه باللّه و التوکل علیه فی کل ما تأتون و تذرون،و ما ذکرناه أوفق للسیاق.

قوله تعالی: وَ أُخْریٰ لَمْ تَقْدِرُوا عَلَیْهٰا قَدْ أَحٰاطَ اللّٰهُ بِهٰا وَ کٰانَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیراً أی و غنائم أخری لم تقدروا علیها قد أحاط اللّه بها إحاطه قدره و کان اللّه علی کل شیء قدیرا.

فقوله: وَ أَخْرىٰ مبتدأ و «لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْها» صفته و قوله: «قَدْ أَحاطَ اللّٰهُ بِها» خبره الثانی و خبره الأول محذوف،و تقدیر الکلام:و ثمّه غنائم اخری قد أحاط اللّه بها.

و المراد بالاخری فی الآیه-علی ما قیل-غنائم هوازن،و قیل:المراد غنائم فارس و الروم، و قیل:المراد فتح مکه و الموصوف محذوف،و التقدیر:و قریه اخری لم تقدروا علیها أی علی فتحها،و أول الوجوه أقربها.

قوله تعالی: وَ لَوْ قاتَلَکُمُ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوَلَّوُا الْأَدْبارَ ثُمَّ لاٰ یَجِدُونَ وَلِیًّا وَ لاٰ نَصِیراً خبر آخر ینبئهم اللّه سبحانه ضعف الکفار عن قتال المؤمنین بأنفسهم و أن لیس لهم ولی یتولی أمرهم و لا نصیر ینصرهم،و یتخلص فی أنهم لا یقوون فی أنفسهم علی قتالکم و لا نصیر لهم من الأعراب ینصرهم،و هذا فی نفسه بشری للمؤمنین.

قوله تعالی: سُنَّةَ اللّٰهِ الَّتِی قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِیلاً «سُنَّةَ اللّٰهِ» مفعول مطلق لفعل مقدّر أی سن سنه اللّه أی هذه سنه قدیمه له سبحانه أن یظهر أنبیاءه و المؤمنین بهم إذا صدقوا فی إیمانهم و أخلصوا نیّاتهم علی أعدائهم من الذین کفروا و لن تجد لسنه اللّه تبدیلا کما قال تعالی: کَتَبَ اللّٰهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِی (المجادله۲۱/).و لم یصب المسلمون فی شیء من غزواتهم إلا بما خالفوا اللّه و رسوله بعض المخالفه.

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِی کَفَّ أَیْدِیَهُمْ عَنْکُمْ وَ أَیْدِیَکُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَکَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَکُمْ عَلَیْهِمْ الخ؛الظاهر أن المراد بکف أیدی کل من الطائفتین عن الأخری ما وقع من الصلح بین الفئتین بالحدیبیه و هی بطن مکه لقربها منها و اتصالها بها حتی قیل إن بعض أراضیها من الحرم و ذلک أن کلا من الفئتین کانت أعدی عدو للاخری و قد اهتمت قریش بجمع الجموع من أنفسهم و من الأحابیش،و بایع المؤمنون النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی أن یقاتلوا، و عزم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی أن یناجز القوم،و قد أظفر اللّه النبی و الذین آمنوا علی الکفار حیث دخلوا أرضهم و رکزوا أقدامهم فی عقر دارهم فلم یکون لیتوهم بینهم إلا القتال لکن اللّه

سبحانه كفّ أیدی الكفار عن المؤمنین و أیدی المؤمنین عن الكفار بعد إظفار المؤمنین علیهم و كان اللّه بما یعملون بصیرا.

قوله تعالی: هُمُ الَّذِینَ كَفَرُوا وَ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَ الْهَدْیَ مَعْكُوفاً أَنْ یَبْلُغَ مَحِلَّهُ العكوف علی أمر هو الإقامه علیه،و المعكوف-كما فی المجمع- الممنوع من الذهاب الی جهه بالإقامه فی مكانه،و منه الاعتكاف و هو الإقامه فی المسجد للعباده.

و المعنی:المشركون مشركوا مكه هم الذین كفروا و منعوكم عن المسجد الحرام و منعوا الهدی-الذی سقتموه-حال كونه محبوسا من أن یبلغ محله أی الموضع الذی ینحر أو یذبح فیه و هو مكه التی ینحر أو یذبح فیها هدی العمره كما أن هدی الحج ینحر أو یذبح فی منی،و قد كان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و من معه من المؤمنین محرمین للعمره ساقوا هدیا لذلك.

قوله تعالی: وَ لَوْ لا رِجالٌ مُؤْمِنُونَ وَ نِساءٌ مُؤْمِناتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَؤُهُمْ فَتُصِیبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَیْرِ عِلْمٍ الوطء الدوس،و المعرّه المكروه،و قوله:

«أَنْ تَطَؤُهُمْ» بدل اشتمال من مدخول لو لا،و جواب لو لا محذوف،و التقدیر:ما كفّ أیدیكم عنهم.

و المعنی:و لو لا أن تدوسوا رجالا مؤمنین و نساء مؤمنات بمكه و أنتم جاهلون بهم لا تعلمون فتصیبكم من قتلهم و إهلاكهم مكروه لما كفّ اللّه أیدیكم عنهم.

و قوله: لِیُدْخِلَ اللّهُ فِی رَحْمَتِهِ مَنْ یَشاءُ اللام متعلق بمحذوف،و التقدیر:

و لكن كفّ أیدیكم عنهم لیدخل فی رحمته اولئك المؤمنین و المؤمنات غیر المتمیزین بسلامتهم من القتل و إیاكم بحفظكم من إصابه المعرّه.

و قیل:المعنی:لیدخل فی رحمته من أسلم من الكفار بعد الصلح.

و قوله: لَوْ تَزَیَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِینَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذاباً أَلِیماً التزیل التفرق

و ضـمیر «تَزَیَّلُوا لجمیع من تقـدم ذکره من المؤمنین و الکفـار من أهـل مکه أی لو تفرقوا بـأن یمتاز المؤمنون من الکفار لعـذبنا الذین کفروا من أهل مکه عذابا ألیما لکن لم نعذبهم لحرمه من اختلط بهم من المؤمنین.

قوله تعالی: إِذْ جَعَلَ الَّذِینَ کَفَرُوا فِی قُلُوبِهِمُ الْحَمِیَّهَ حَمِیَّهَ الْجاهِلِیَّهِ الی آخر الآیه قال الراغب:و عبر عن القوه الغضبیه إذا ثارت و کثرت بـالحمیه فیقـال:حمیت علی فلان أی غضبت علیه قـال تعالی: «حَمِیَّهَ الْجاهِلِیَّهِ» و عن ذلک استعیر قولهم:حمیت المکان حمی انتهی.

و الظرف فی قوله: «إِذْ جَعَلَ» متعلق بقوله سابقا: «وَ صَدُّوکُمْ» و قیل:متعلق بقوله:

«لَعَذَّبْنَا» و قیل«متعلق باذکر المقدر،و الجعل بمعنی الإلقاء و «الَّذِینَ کَفَرُوا» فاعله و الحمیه مفعوله و «حَمِیَّهَ الْجاهِلِیَّهِ» بیان للحمیه و الجاهلیه وصف موضوع فی موضع الموصوف و التقدیر المله الجاهلیه.

و لو کان «جَعَلَ» بمعنی صیّر کان مفعوله الثانی مقـدرا و التقـدیر إذ جعل الذین کفروا الحمیه راسخه فی قلوبهم و وضع الظاهر موضع الضمیر فی قوله: «جَعَلَ الَّذِینَ کَفَرُوا» للدلاله علی سبب الحکم.

و معنی الآیه:هم الذین کفروا و صدّوکم إذ ألقوا فی قلوبهم الحمیه حمیه المله الجاهلیه.

و قوله: فَأَنْزَلَ اللّهُ سَکِینَتَهُ عَلی رَسُولِهِ وَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ تفریع علی قوله:

«جَعَلَ الَّذِینَ کَفَرُوا» و یفیـد نوعـا من المقابله کأنه قیل:جعلوا فی قلوبهم الحمیه فقابله اللّه سـبحانه بإنزال السکینه علی رسوله و علی المؤمنین فاطمأنت قلوبهم و لم یستخفنهم الطیش و أظهروا السکینه و الوقار من غیر أن یستفزهم الجهاله.

و قوله: وَ أَلْزَمَهُمْ کَلِمَهَ التَّقْوی أی جعلها معهم لا تنفکّ عنهم،و هی علی ما اختاره جمهور المفسرین کلمه التوحید و قیل:المراد الثبات علی العهد و الوفاء به و قیل:المراد

بها السکنیه و قیل:قولهم:بلی فی عالم الذّر،و هو اسخف الأقوال.

و لا یبعد أن یراد بها روح الإیمان التی تأمر بالتقوی کما قال تعالی: أُولٰئِکَ کَتَبَ فِی قُلُوبِهِمُ الْإِیمٰانَ وَ أَیَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ (المجادله۲۲/)،و قد أطلق اللّه الکلمه علی الروح فی قوله: وَ کَلِمَتُهُ أَلْقٰاهٰا إِلیٰ مَرْیَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ (النساء۱۷۱/).

و قوله: وَ کٰانُوا أَحَقَّ بِهٰا وَ أَهْلَهٰا أما کونهم أحق بها فلتمام استعدادهم لتلقّی هذه العطیه الإلهیه بما عملوا من الصالحات فهم أحق بها من غیرهم،و أما کونهم أهلها فلأنهم مختصون بها لا توجد فی غیرهم و أهل الشیء خاصته.

و قیل:المراد و کانوا أحق بالسکینه و أهلها،و قیل:إن فی الکلام تقدیما و تأخیرا و الأصل و کانوا أهلها و أحق بها و هو کما تری.

و قوله: وَ کٰانَ اللّٰهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیماً تذییل لقوله: «وَ کٰانُوا أَحَقَّ بِهٰا وَ أَهْلَهٰا» أو لجمیع ما تقدم،و المعنی علی الوجهین ظاهر.

قوله تعالی: لَقَدْ صَدَقَ اللّٰهُ رَسُولَهُ الرُّؤْیٰا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرٰامَ إِنْ شٰاءَ اللّٰهُ آمِنِینَ مُحَلِّقِینَ رُؤُسَکُمْ وَ مُقَصِّرِینَ لاٰ تَخٰافُونَ الخ؛قیل:إن صدق و کذب مخففین یتعدیان الی مفعولین یقال:صدقت زیدا الحدیث و کذبته الحدیث،و الی المفعول الثانی بفی یقال:صدقته فی الحدیث و کذبته فیه،و مثقلین یتعدیان الی مفعول واحد یقال:صدّقته فی حدیثه و کذّبته فی حدیثه.

و اللام فی «لَقَدْ صَدَقَ اللّٰهُ» للقسم،و قوله: «لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرٰامَ» جواب القسم.

و قوله: بِالْحَقِّ حال من الرؤیا و الباء فیه للملابسه،و التعلیق بالمشیه فی قوله: «إِنْ شٰاءَ اللّٰهُ» لتعلیم العباد و المعنی:أقسم لقد صدق اللّه رسوله فی الرؤیا التی أراه لتدخلن أیها المؤمنون المسجد الحرام إن شاء اللّه حال کونکم آمنین من شر المشرکین محلقین رءوسکم و مقصرین لا تخافون المشرکین.

و قوله: فَعَلِمَ مٰا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذٰلِکَ فَتْحاً قَرِیباً «ذٰلِکَ» إشاره الی ما تقدم من دخولهم المسجد الحرام آمنین،و المراد بقوله: «مِنْ دُونِ ذٰلِکَ» أقرب من ذلک و المعنی:فعلم تعالی من المصلحه فی دخولکم المسجد الحرام آمنین ما جهلتموه و لم تعلموه، و لذلک جعل قبل دخولکم کذلک فتحا قریبا لیتیسّر لکم الدخول کذلک.

و من هنا یظهر أن المراد بالفتح القریب فی هذه الآیه فتح الحدیبیه فهو الذی سوّی للمؤمنین الطریق لدخول المسجد الحرام آمنین و یسّر لهم ذلک و لو لا ذلک لم یمکن لهم الدخول فیه إلا بالقتال و سفک الدماء و لا عمره مع ذلک لکن صلح الحدیبیه و ما اشترط من شرط أمکنهم من دخول المسجد معتمرین فی العام القابل.

و سیاق الآیه یعطی أن المراد بها إزاله الریب عن بعض من کان مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فإن المؤمنین کانوا یزعمون من رؤیا رآها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من دخولهم المسجد آمنین محلّقین رءوسهم و مقصّرین،أنهم سیدخلونه کذلک فی عامهم ذلک فلما خرجوا قاصدین مکه معتمرین فاعترضهم المشرکون بالحدیبیه و صدّوهم عن المسجد الحرام ارتاب بعضهم فی الرؤیا فأزال اللّه ریبهم بما فی الآیه.

و محصله:أن الرؤیا حقه أراها اللّه نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قد صدق تعالی فی ذلک،و ستدخلون المسجد الحرام إن شاء اللّه آمنین محلقین رءوسکم و مقصرین لا تخافون،لکنه تعالی أخّره و قدّم علیه هذا الفتح و هو صلح الحدیبیه لیتیسر لکم دخوله لعلمه تعالی بأنه لا یمکن لکم دخوله آمنین محلقین رءوسکم و مقصرین لا تخافون إلا بهذا الطریق.

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدِّینِ کُلِّهِ الخ؛تقدم تفسیره فی سوره التوبه الآیه ۳۳،و قوله: «وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ شَهِیداً» أی شاهدا علی صدق نبوّته و الوعد أن دینه سیظهر علی الدین کله أو علی أن رؤیاه صادقه،

فالجمله تذييل ناظر الى نفس الآيه أو الآيه السابقه (۱).

[سوره الفتح (۴۸): آيه ۲۹]

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اَللّهِ وَ اَلَّذِينَ مَعَهُ أَشِدّاءُ عَلَى اَلْكُفّارِ رُحَماءُ بَيْنَهُمْ تَراهُمْ رُكَّعاً سُجَّداً يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اَللّهِ وَ رِضْواناً سِيماهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ اَلسُّجُودِ ذٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِي اَلتَّوْراةِ وَ مَثَلُهُمْ فِي اَلْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوىٰ عَلىٰ سُوقِهِ يُعْجِبُ اَلزُّرّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ اَلْكُفّارَ وَعَدَ اَللّهُ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِيماً (۲۹)

بيان:

قوله تعالى: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللّهِ الى آخر الآيه؛الظاهر أنه مبتدأ و خبر فهو كلام تام،و قيل «مُحَمَّدٌ» خبر مبتدأ محذوف و هو ضمير عائد الى الرسول فى الآيه السابقه و التقدير:هو محمد،و «رَسُولُ اللّهِ» عطف بيان أو صفه أو بدل،و قيل «مُحَمَّدٌ» مبتدأ و «رَسُولُ اللّهِ» عطف بيان أو صفه أو بدل و «اَلَّذِينَ مَعَهُ» معطوف على المبتدأ و «أَشِدّاءُ عَلَى الْكُفّارِ» الخ؛خبر المبتدأ.

و قوله: وَ اَلَّذِينَ مَعَهُ أَشِدّاءُ عَلَى الْكُفّارِ رُحَماءُ بَيْنَهُمْ مبتدأ و خبر،فالكلام مسوق لتوصيف الذين معه و الشده و الرحمه المذكورتان من نعوتهم.

و تعقيب قوله: «أَشِدّاءُ عَلَى الْكُفّارِ» بقوله: «رُحَماءُ بَيْنَهُمْ» لدفع ما يمكن أن يتوهم أن

۱- ۱) .الفتح ۱۸-۲۸:بحث روائى فى صلح الحديبيه،نزول السكينه على المؤمنين؛كلمه التقوى.

کونهم أشداء علی الکفار یستوجب بعض الشده فیما بینهم فدفع ذلک بقوله: «رُحَمٰاءُ بَیْنَهُمْ» و أفادت الجملتان أن صفتهم مع الکفار الشده و مع المؤمنین فیما بینهم الرحمه.

و قوله: تَرٰاهُمْ رُکَّعاً سُجَّداً الرکّع و السجّد جمعا راکع و ساجد،و المراد بکونهم رکعا سجدا إقامتهم للصلاه،و «تَرٰاهُمْ» یفید الاستمرار،و المحصل:أنهم مستمرون علی الصلاه،و الجمله خبر بعد خبر للذین معه.

و قوله: یَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللّٰهِ وَ رِضْوٰاناً الابتغاء الطلب،و الفضل العطیه و هو الثواب،و الرضوان أبلغ من الرضا.

و الجمله إن کانت مسوقه لبیان غایتهم من الرکوع و السجود کان الأنسب أن تکون حالا من ضمیر المفعول فی «تَرٰاهُمْ» و إن کانت مسوقه لبیان غایتهم من الحیاه مطلقا کما هو الظاهر کانت خبرا بعد خبر للذین معه.

و قوله: سِیمٰاهُمْ فِی وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ السیما العلامه و «سِیمٰاهُمْ فِی وُجُوهِهِمْ» مبتدأ و خبر و «مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ» حال من الضمیر المستکنّ فی الخبر أو بیان للسیما أی إن سجودهم للّه تذللا و تخشعا أثّر فی وجوههم أثرا و هو سیما الخشوع للّه یعرفهم به من رآهم،و یقرب من هذا المعنی ما عن الصادق علیه السّلام أنه السهر فی الصلاه (1).

و قیل:المراد أثر التراب فی جباههم لأنهم کانوا إنما یسجدون علی التراب لا علی الأثواب.

و قیل:المراد سیماهم یوم القیامه فیکون موضع سجودهم یومئذ مشرقا مستنیرا.

و قوله: ذٰلِکَ مَثَلُهُمْ فِی التَّوْرٰاهِ وَ مَثَلُهُمْ فِی الْإِنْجِیلِ المثل هو الصفه أی الذی وصفناهم به من أنهم أشداء علی الکفار رحماء بینهم،الخ؛وصفهم الذی وصفناهم به فی

ص: 771

1- 1) .رواه الصدوق فی الفقیه و المفید فی روضه الواعظین مرسلا عن عبد اللّه بن سنان عنه علیه السّلام.

الکتابین التوراه و الإنجیل.

فقوله: وَ مَثَلُهُمْ فِی الْإِنْجِیلِ معطوف علی قوله: «مَثَلُهُمْ فِی التَّوْرٰاهِ» و قیل:إن قوله: «وَ مَثَلُهُمْ فِی الْإِنْجِیلِ» الخ؛استئناف منقطع عما قبله،و هو مبتدأ خبره قوله: «کَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ» الخ؛فیکون وصفهم فی التوراه هو أنهم أشداء علی الکفار،الی قوله: «مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ» ،و وصفهم فی الإنجیل هو أنهم کزرع أخرج شطأه،الخ.

و قوله: کَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَویٰ عَلیٰ سُوقِهِ یُعْجِبُ الزُّرّٰاعَ شطء النبات أفراخه التی تتولد منه و تنبت حوله،و الإیزار الإعانه،و الاستغلاظ الأخذ فی الغلظه،و السوق جمع ساق،و الزرّاع جمع زارع.

و المعنی:هم کزرع أخرج أفراخه فأعانها فقویت و غلظت و قام علی سوقه یعجب الزارعین بجوده رشده.

و فیه إشاره الی أخذ المؤمنین فی الزیاده و العدّه و القوّه یوما فیوما و لذلک عقّبه بقوله:

«لِیَغِیظَ بِهِمُ الْکُفّٰارَ» .

و قوله: وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَهً وَ أَجْراً عَظِیماً ضمیر «مِنْهُمْ» للذین معه،و«من»للتبعیض علی ما هو الظاهر المتبادر من مثل هذا النظم و یفید الکلام اشتراط المغفره و الأجر العظیم بالإیمان حدوثا و بقاء و عمل الصالحات فلو کان منهم من لم یؤمن أصلا کالمنافقین الذین لم یعرفوا بالنفاق کما یشیر الیه قوله تعالی: وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِینَهِ مَرَدُوا عَلَی النِّفٰاقِ لاٰ تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ (التوبه/۱۰۱)، أو آمن أولا ثم أشرک و کفر کما فی قوله: إِنَّ الَّذِینَ ارْتَدُّوا عَلیٰ أَدْبٰارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَیَّنَ لَهُمُ الْهُدَی -الی أن قال- وَ لَوْ نَشٰاءُ لَأَرَیْنٰاکَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِیمٰاهُمْ (سوره محمد/۳۰).

ص :۷۷۲

أو آمن و لم یعمل الصالحات کما یستفاد من آیات الإفک (۱)و آیه التبیّن فی نبأ الفاسق و أمثال ذلک لم یشمله وعد المغفره و الأجر العظیم.

ص :۷۷۳

۱- ۱) .فمن أهل الإفک من هو صحابی بدری و قد قال تعالی: «إِنَّ الَّذِینَ یَرْمُونَ الْمُحْصَنٰاتِ الْغٰافِلاٰتِ الْمُؤْمِنٰاتِ لُعِنُوا فِی الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَهِ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ» (النور۲۳/)،و من نزل فیه «إِنْ جٰاءَکُمْ فٰاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَیَّنُوا» (الحجرات۶/)، و هو الولید بن عقبه صحابی و قد سماه اللّه فاسقا و قد قال تعالی: «فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَرْضیٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفٰاسِقِینَ» (التوبه) ۹۶).

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية فى أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامى عام ۱۴۲۶ الهجرى فى المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين فى الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر فى العلوم الإسلامية وتبعثرها فى أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية فى أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين فى العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهى منظمة فى برامج إلكترونية وجاهزة فى مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبىّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ فى المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة فى الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين فى الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها فى ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمى البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فی نشر المعلومات

من الواضح أن یتحمل المؤلف مسؤولیة العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الکتب والملزمات والدوریات

إقامة المسابقات فی مطالعة الکتب

إقامة المعارض الالکترونیة: المعارض الثلاثیة الأبعاد، أفلام بانوراما فی الأمکنة الدینیة والسیاحیة

إنتاج الأفلام الکرتونیة والألعاب الکمبیوتریة

افتتاح موقع القائمیة الانترنتی بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافیة وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمی لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدینیة والأخلاقیة والاعتقادیة والردّ علیها

تصمیم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ویب کیوسک kiosk، الرسالة القصیرة ((sms

إقامة الدورات التعلیمیة الالکترونیة لعموم الناس

إقامة الدورات الالکترونیة لتدریب المعلمین

إنتاج آلاف برامج فی البحث والدراسة وتطبیقها فی أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ویمکن تحمیلها علی ۸ أنظمة؛

JAVA.۱

ANDROID.۲

EPUB.۳

CHM.۴

PDF.۵

HTML.۶

CHM.۷

GHB.۸

إعداد ۴ الأسواق الإلکترونیة للکتاب علی موقع القائمیة ویمکن تحمیلها علی الأنظمة التالیة

ANDROID.۱

IOS.۲

WINDOWS PHONE.۳

WINDOWS.۴

وتقدّم مجاناً فی الموقع بثلاث اللغات منها العربیة والانجلیزیة والفارسیة

الکلمة الأخیرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فى تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزى

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلى، الرقم ١٢٩، الطبقة الأولى.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونى : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزى ٠٣١٣۴۴٩٠١٢۵

هاتف المكتب فى طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ ـ ٠٢١

قسم البيع ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩شؤون المستخدمين ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩.

مركز القائمیه اصفهان للبحوث والتحريات الكمبيوترية
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹