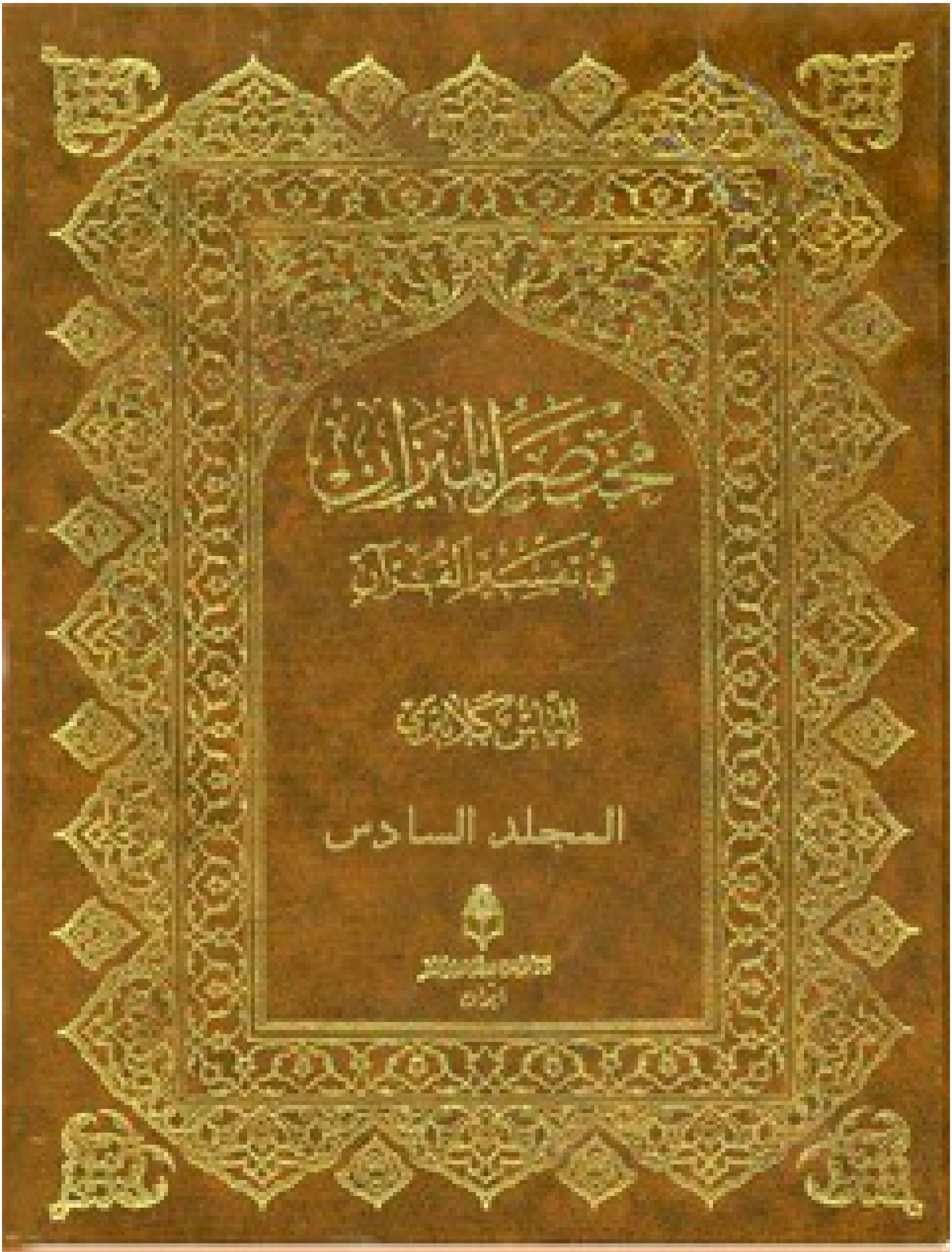
مرکز القائمیة اصفهان للبحوث والتحریات الکمبیوتریة

السلام علیک یا صاحب الزمان

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir


مختصر الميزان
في تفسير القرآن
المجلد السادس

بسم الله الرحمن الرحيم

مختصر الميزان فی تفسير القران

کاتب:

محمد حسين طباطبايی

نشرت فی الطباعة:

سازمان حج و اوقاف امور خيريه - اسوه

رقمی الناشر:

مرکز القائمية باصفهان للتحريات الکمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵

مختصر الميزان فى تفسير القرآن المجلد ۶ ----- ۲۰

اشاره ----- ۲۰

اشاره ----- ۲۰

سوره الحجرات مدنيه و هى ثمان عشره آيه ----- ۲۶

اشاره ----- ۲۶

[سوره الحجرات (۴۹): الآيات ۱ الى ۱۰] ----- ۲۶

اشاره ----- ۲۶

بيان: ----- ۲۷

[سوره الحجرات (۴۹): الآيات ۱۱ الى ۱۸] ----- ۳۵

سوره ق مكيه و هى خمس و أربعون آيه ----- ۴۷

اشاره ----- ۴۷

[سوره ق (۵۰): الآيات ۱ الى ۱۴] ----- ۴۷

اشاره ----- ۴۷

بيان: ----- ۴۸

[سوره ق (۵۰): الآيات ۱۵ الى ۳۸] ----- ۵۴

[سوره ق (۵۰): الآيات ۳۹ الى ۴۵] ----- ۶۷

سوره الذاريات مكيه و هى ستون آيه ----- ۷۰

اشاره ----- ۷۰

[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۱ الى ۱۹] ----- ۷۰

اشاره ----- ۷۰

بيان: ----- ۷۱

[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۲۰ الى ۵۱] ----- ۷۸

[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۵۲ الى ۶۰] ----- ۸۹

سوره الطور مکیه و هی تسع و أربعون آیه ----- ۹۵
اشاره ----- ۹۵
[سوره الطور (۵۲): الآیات ۱ الی ۱۰] ----- ۹۵
اشاره ----- ۹۵
بیان: ----- ۹۶
[سوره الطور (۵۲): الآیات ۱۱ الی ۲۸] ----- ۹۸
[سوره الطور (۵۲): الآیات ۲۹ الی ۴۴] ----- ۱۰۶
[سوره الطور (۵۲): الآیات ۴۵ الی ۴۹] ----- ۱۱۲
سوره النجم مکیه و هی اثنان و ستون آیه ----- ۱۱۵
اشاره ----- ۱۱۵
[سوره النجم (۵۳): الآیات ۱ الی ۱۸] ----- ۱۱۵
اشاره ----- ۱۱۵
بیان: ----- ۱۱۶
اشاره ----- ۱۱۶
بحث روائی: ----- ۱۲۳
[سوره النجم (۵۳): الآیات ۱۹ الی ۳۲] ----- ۱۲۷
[سوره النجم (۵۳): الآیات ۳۳ الی ۶۲] ----- ۱۳۶
سوره القمر مکیه و هی خمس و خمسون آیه ----- ۱۴۵
اشاره ----- ۱۴۵
[سوره القمر (۵۴): الآیات ۱ الی ۸] ----- ۱۴۵
اشاره ----- ۱۴۵
بیان: ----- ۱۴۶
[سوره القمر (۵۴): الآیات ۹ الی ۴۲] ----- ۱۵۰
[سوره القمر (۵۴): الآیات ۴۳ الی ۵۵] ----- ۱۶۰
سوره الرحمن مکیه أو مدنیه و هی ثمان و سبعون آیه ----- ۱۶۷
اشاره ----- ۱۶۷

[سوره الرحمن (۵۵): الآيات ۱ الى ۳۰] ---- ۱۶۷
اشاره ---- ۱۶۷
بيان: ---- ۱۶۹
[سوره الرحمن (۵۵): الآيات ۳۱ الى ۷۸] ---- ۱۷۹
سوره الواقعه مكيه و هى ست و تسعون آيه ---- ۱۹۱
اشاره ---- ۱۹۱
[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۱ الى ۱۰] ---- ۱۹۱
اشاره ---- ۱۹۱
بيان: ---- ۱۹۲
[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۱۱ الى ۵۶] ---- ۱۹۴
[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۵۷ الى ۹۶] ---- ۲۰۵
سوره الحديد مدنيه و هى تسع و عشرون آيه ---- ۲۱۸
اشاره ---- ۲۱۸
[سوره الحديد (۵۷): الآيات ۱ الى ۶] ---- ۲۱۸
اشاره ---- ۲۱۸
بيان: ---- ۲۱۹
[سوره الحديد (۵۷): الآيات ۷ الى ۱۵] ---- ۲۲۳
[سوره الحديد (۵۷): الآيات ۱۶ الى ۲۴] ---- ۲۳۴
[سوره الحديد (۵۷): الآيات ۲۵ الى ۲۹] ---- ۲۴۴
سوره المجادله مدنيه و هى اثنتان و عشرون آيه ---- ۲۵۱
اشاره ---- ۲۵۱
[سوره المجادله (۵۸): الآيات ۱ الى ۶] ---- ۲۵۱
اشاره ---- ۲۵۱
بيان: ---- ۲۵۲
[سوره المجادله (۵۸): الآيات ۷ الى ۱۳] ---- ۲۵۶
[سوره المجادله (۵۸): الآيات ۱۴ الى ۲۲] ---- ۲۶۵

سوره الحشر مدنیه و هی أربع و عشرون آیه ----- ۲۷۳
اشاره ----- ۲۷۳
[سوره الحشر (۵۹): الآیات ۱ الی ۱۰] ----- ۲۷۳
اشاره ----- ۲۷۳
بیان: ----- ۲۷۵
[سوره الحشر (۵۹): الآیات ۱۱ الی ۱۷] ----- ۲۸۲
[سوره الحشر (۵۹): الآیات ۱۸ الی ۲۴] ----- ۲۸۷
سوره الممتحنه مدنیه و هی ثلاث عشره آیه ----- ۲۹۶
اشاره ----- ۲۹۶
[سوره الممتحنه (۶۰): الآیات ۱ الی ۹] ----- ۲۹۶
اشاره ----- ۲۹۶
بیان: ----- ۲۹۷
[سوره الممتحنه (۶۰): الآیات ۱۰ الی ۱۳] ----- ۳۰۷
سوره الصف مدنیه و هی أربع عشره آیه ----- ۳۱۳
اشاره ----- ۳۱۳
[سوره الصف (۶۱): الآیات ۱ الی ۹] ----- ۳۱۳
اشاره ----- ۳۱۳
بیان: ----- ۳۱۴
[سوره الصف (۶۱): الآیات ۱۰ الی ۱۴] ----- ۳۲۵
سوره الجمعه مدنیه و هی إحدی عشره آیه ----- ۳۲۹
اشاره ----- ۳۲۹
[سوره الجمعه (۶۲): الآیات ۱ الی ۸] ----- ۳۲۹
اشاره ----- ۳۲۹
بیان: ----- ۳۳۰
[سوره الجمعه (۶۲): الآیات ۹ الی ۱۱] ----- ۳۳۶
سوره المنافقون مدنیه و هی إحدی عشره آیه ----- ۳۳۹

اشاره ----- ۳۳۹
[سوره المنافقون (۶۳): الآیات ۱ الی ۸] ----- ۳۳۹
اشاره ----- ۳۳۹
بیان: ----- ۳۴۰
[سوره المنافقون (۶۳): الآیات ۹ الی ۱۱] ----- ۳۴۵
سوره التغابن مدنیه و هی ثمانی عشره آیه ----- ۳۴۸
اشاره ----- ۳۴۸
[سوره التغابن (۶۴): الآیات ۱ الی ۱۰] ----- ۳۴۸
[سوره التغابن (۶۴): الآیات ۱۱ الی ۱۸] ----- ۳۵۷
سوره الطلاق مدنیه و هی اثنتا عشره آیه ----- ۳۶۵
اشاره ----- ۳۶۵
[سوره الطلاق (۶۵): الآیات ۱ الی ۷] ----- ۳۶۵
اشاره ----- ۳۶۵
بیان: ----- ۳۶۶
[سوره الطلاق (۶۵): الآیات ۸ الی ۱۲] ----- ۳۷۳
سوره التحریم مدنیه و هی اثنتا عشره آیه ----- ۳۷۹
اشاره ----- ۳۷۹
[سوره التحریم (۶۶): الآیات ۱ الی ۹] ----- ۳۷۹
اشاره ----- ۳۷۹
بیان: ----- ۳۸۰
[سوره التحریم (۶۶): الآیات ۱۰ الی ۱۲] ----- ۳۸۹
سوره الملک مکیه و هی ثلاثون آیه ----- ۳۹۴
اشاره ----- ۳۹۴
[سوره الملک (۶۷): الآیات ۱ الی ۱۴] ----- ۳۹۴
اشاره ----- ۳۹۴
بیان: ----- ۳۹۵

[سوره الملک (۶۷): الآیات ۱۵ الی ۲۲] ----- ۴۰۳
[سوره الملک (۶۷): الآیات ۲۳ الی ۳۰] ----- ۴۰۸
سوره القلم مکیه و هی اثنتان و خمسون آیه ----- ۴۱۳
اشاره ----- ۴۱۳
[سوره القلم (۶۸): الآیات ۱ الی ۳۳] ----- ۴۱۳
اشاره ----- ۴۱۳
بیان: ----- ۴۱۵
[سوره القلم (۶۸): الآیات ۳۴ الی ۵۲] ----- ۴۲۴
سوره الحاقه مکیه و هی اثنتان و خمسون آیه ----- ۴۳۴
اشاره ----- ۴۳۴
[سوره الحاقه (۶۹): الآیات ۱ الی ۱۲] ----- ۴۳۴
اشاره ----- ۴۳۴
بیان: ----- ۴۳۵
[سوره الحاقه (۶۹): الآیات ۱۳ الی ۳۷] ----- ۴۳۸
[سوره الحاقه (۶۹): الآیات ۳۸ الی ۵۲] ----- ۴۴۴
سوره المعارج مکیه و هی أربع و أربعون آیه ----- ۴۴۹
اشاره ----- ۴۴۹
[سوره المعارج (۷۰): الآیات ۱ الی ۱۸] ----- ۴۴۹
اشاره ----- ۴۴۹
بیان: ----- ۴۵۰
[سوره المعارج (۷۰): الآیات ۱۹ الی ۳۵] ----- ۴۵۶
[سوره المعارج (۷۰): الآیات ۳۶ الی ۴۴] ----- ۴۵۹
سوره نوح مکیه و هی ثمان و عشرون آیه ----- ۴۶۴
اشاره ----- ۴۶۴
[سوره نوح (۷۱): الآیات ۱ الی ۲۴] ----- ۴۶۴
اشاره ----- ۴۶۴

بیان: ---------- ۴۶۶
[سوره نوح (۷۱): الآیات ۲۵ الی ۲۸] ---------- ۴۷۳
سوره الجن مکیه و هی ثمان و عشرون آیه ---------- ۴۷۶
اشاره ---------- ۴۷۶
[سوره الجن (۷۲): الآیات ۱ الی ۱۷] ---------- ۴۷۶
اشاره ---------- ۴۷۶
بیان: ---------- ۴۷۷
[سوره الجن (۷۲): الآیات ۱۸ الی ۲۸] ---------- ۴۸۵
سوره المزمل مکیه و هی عشرون آیه ---------- ۴۹۳
اشاره ---------- ۴۹۳
[سوره المزمل (۷۳): الآیات ۱ الی ۱۹] ---------- ۴۹۳
اشاره ---------- ۴۹۳
بیان: ---------- ۴۹۴
[سوره المزمل (۷۳): آیه ۲۰] ---------- ۵۰۴
سوره المدثر مکیه و هی ست و خمسون آیه ---------- ۵۰۹
اشاره ---------- ۵۰۹
[سوره المدثر (۷۴): الآیات ۱ الی ۷] ---------- ۵۰۹
اشاره ---------- ۵۰۹
بیان: ---------- ۵۰۹
[سوره المدثر (۷۴): الآیات ۸ الی ۳۱] ---------- ۵۱۳
[سوره المدثر (۷۴): الآیات ۳۲ الی ۴۸] ---------- ۵۲۱
[سوره المدثر (۷۴): الآیات ۴۹ الی ۵۶] ---------- ۵۲۶
سوره القیامه مکیه و هی اربعون آیه ---------- ۵۳۰
اشاره ---------- ۵۳۰
[سوره القیامه (۷۵): الآیات ۱ الی ۱۵] ---------- ۵۳۰
اشاره ---------- ۵۳۰

بیان: ----- ۵۳۱
[سوره القيامه (۷۵): الآيات ۱۶ الى ۴۰] ----- ۵۳۵
سوره الدهر مدنيه و هى إحدى و ثلاثون آيه ----- ۵۴۳
اشاره ----- ۵۴۳
[سوره الإنسان (۷۶): الآيات ۱ الى ۲۲] ----- ۵۴۳
اشاره ----- ۵۴۳
بيان: ----- ۵۴۴
اشاره ----- ۵۴۴
بحث روائى: ----- ۵۵۵
[سوره الإنسان (۷۶): الآيات ۲۳ الى ۳۱] ----- ۵۶۳
سوره المرسلات مكيه و هى خمسون آيه ----- ۵۶۹
اشاره ----- ۵۶۹
[سوره المرسلات (۷۷): الآيات ۱ الى ۱۵] ----- ۵۶۹
اشاره ----- ۵۶۹
بيان: ----- ۵۷۰
[سوره المرسلات (۷۷): الآيات ۱۶ الى ۵۰] ----- ۵۷۵
سوره النبأ مكيه و هى أربعون آيه ----- ۵۸۴
اشاره ----- ۵۸۴
[سوره النبإ (۷۸): الآيات ۱ الى ۱۶] ----- ۵۸۴
اشاره ----- ۵۸۴
بيان: ----- ۵۸۵
[سوره النبإ (۷۸): الآيات ۱۷ الى ۴۰] ----- ۵۹۰
سوره النازعات مكيه و هى ست و أربعون آيه ----- ۶۰۱
اشاره ----- ۶۰۱
[سوره النازعات (۷۹): الآيات ۱ الى ۴۱] ----- ۶۰۱
اشاره ----- ۶۰۱

بیان: ---------- ۶۰۳
[سوره النازعات (۷۹): الآیات ۴۲ الی ۴۶] ---------- ۶۱۶
سوره عبس مکیه و هی اثنان و اربعون آیه ---------- ۶۲۰
اشاره ---------- ۶۲۰
[سوره عبس (۸۰): الآیات ۱ الی ۱۶] ---------- ۶۲۰
اشاره ---------- ۶۲۰
بیان: ---------- ۶۲۱
[سوره عبس (۸۰): الآیات ۱۷ الی ۴۲] ---------- ۶۲۵
سوره التکویر مکیه و هی تسع و عشرون آیه ---------- ۶۳۳
اشاره ---------- ۶۳۳
[سوره التکویر (۸۱): الآیات ۱ الی ۱۴] ---------- ۶۳۳
اشاره ---------- ۶۳۳
بیان: ---------- ۶۳۴
[سوره التکویر (۸۱): الآیات ۱۵ الی ۲۹] ---------- ۶۳۷
سوره الانفطار مکیه و هی تسع عشره آیه ---------- ۶۴۳
اشاره ---------- ۶۴۳
[سوره الانفطار (۸۲): الآیات ۱ الی ۱۹] ---------- ۶۴۳
اشاره ---------- ۶۴۳
بیان: ---------- ۶۴۴
سوره المطففین مکیه أو مدنیه و هی ست و ثلاثون آیه ---------- ۶۵۱
اشاره ---------- ۶۵۱
[سوره المطففین (۸۳): الآیات ۱ الی ۲۱] ---------- ۶۵۱
اشاره ---------- ۶۵۱
بیان: ---------- ۶۵۲
[سوره المطففین (۸۳): الآیات ۲۲ الی ۳۶] ---------- ۶۵۷
سوره الانشقاق مکیه و هی خمس و عشرون آیه ---------- ۶۶۲

اشاره ----- ۶۶۲
[سوره الانشقاق (۸۴): الآیات ۱ الی ۲۵] ----- ۶۶۲
اشاره ----- ۶۶۲
بیان: ----- ۶۶۳
سوره البروج مکیه و هی اثنتان و عشرون آیه ----- ۶۶۸
اشاره ----- ۶۶۸
[سوره البروج (۸۵): الآیات ۱ الی ۲۲] ----- ۶۶۸
اشاره ----- ۶۶۸
بیان: ----- ۶۶۹
سوره الطارق مکیه و هی سبع عشره آیه ----- ۶۷۶
اشاره ----- ۶۷۶
[سوره الطارق (۸۶): الآیات ۱ الی ۱۷] ----- ۶۷۶
اشاره ----- ۶۷۶
بیان: ----- ۶۷۷
سوره الأعلی مکیه و هی تسع عشره آیه ----- ۶۸۱
اشاره ----- ۶۸۱
[سوره الأعلی (۸۷): الآیات ۱ الی ۱۹] ----- ۶۸۱
اشاره ----- ۶۸۱
بیان: ----- ۶۸۲
سوره الغاشیه مکیه و هی ست و عشرون آیه ----- ۶۸۹
اشاره ----- ۶۸۹
[سوره الغاشیه (۸۸): الآیات ۱ الی ۲۶] ----- ۶۸۹
اشاره ----- ۶۸۹
بیان: ----- ۶۹۰
سوره الفجر مکیه و هی ثلاثون آیه ----- ۶۹۶
اشاره ----- ۶۹۶

[سوره الفجر (۸۹): الآیات ۱ الی ۳۰] ---- ۶۹۶
اشاره ---- ۶۹۶
بیان: ---- ۶۹۸
سوره البلد مکیه و هی عشرون آیه ---- ۷۰۷
اشاره ---- ۷۰۷
[سوره البلد (۹۰): الآیات ۱ الی ۲۰] ---- ۷۰۷
اشاره ---- ۷۰۷
بیان: ---- ۷۰۸
سوره الشمس مکیه و هی ست عشره آیه ---- ۷۱۳
اشاره ---- ۷۱۳
[سوره الشمس (۹۱): الآیات ۱ الی ۱۵] ---- ۷۱۳
اشاره ---- ۷۱۳
بیان: ---- ۷۱۴
سوره اللیل مکیه و هی احدی و عشرون آیه ---- ۷۱۹
اشاره ---- ۷۱۹
[سوره اللیل (۹۲): الآیات ۱ الی ۲۱] ---- ۷۱۹
اشاره ---- ۷۱۹
بیان: ---- ۷۲۰
سوره الضحی مکیه أو مدنیه و هی احدی عشره آیه ---- ۷۲۷
اشاره ---- ۷۲۷
[سوره الضحی (۹۳): الآیات ۱ الی ۱۱] ---- ۷۲۷
اشاره ---- ۷۲۷
بیان: ---- ۷۲۸
سوره أ لم نشرح مکیه أو مدنیه و هی ثمان آیات ---- ۷۳۰
اشاره ---- ۷۳۰
[سوره الشرح (۹۴): الآیات ۱ الی ۸] ---- ۷۳۰

اشاره ---------- ۷۳۰
بیان: ---------- ۷۳۰
سوره التین مکیه و هی ثمان آیات ---------- ۷۳۴
اشاره ---------- ۷۳۴
[سوره التین (۹۵): الآیات ۱ الی ۸] ---------- ۷۳۴
اشاره ---------- ۷۳۴
بیان: ---------- ۷۳۴
سوره العلق مکیه و هی تسع عشره آیه ---------- ۷۳۸
اشاره ---------- ۷۳۸
[سوره العلق (۹۶): الآیات ۱ الی ۱۹] ---------- ۷۳۸
اشاره ---------- ۷۳۸
بیان: ---------- ۷۳۹
سوره القدر مکیه و هی خمس آیات ---------- ۷۴۴
اشاره ---------- ۷۴۴
[سوره القدر (۹۷): الآیات ۱ الی ۵] ---------- ۷۴۴
اشاره ---------- ۷۴۴
بیان: ---------- ۷۴۴
سوره البینه مدنیه و هی ثمان آیات ---------- ۷۴۸
اشاره ---------- ۷۴۸
[سوره البینه (۹۸): الآیات ۱ الی ۸] ---------- ۷۴۸
اشاره ---------- ۷۴۸
بیان: ---------- ۷۴۹
سوره الزلزال مدنیه و هی ثمان آیات ---------- ۷۵۵
اشاره ---------- ۷۵۵
[سوره الزلزله (۹۹): الآیات ۱ الی ۸] ---------- ۷۵۵
اشاره ---------- ۷۵۵

بیان: ----- ۷۵۵
سوره العادیات مدنیه و هی إحدی عشره آیه ----- ۷۵۹
اشاره ----- ۷۵۹
[سوره العادیات (۱۰۰): الآیات ۱ الی ۱۱] ----- ۷۵۹
اشاره ----- ۷۵۹
بیان: ----- ۷۶۰
سوره القارعه مکیه و هی إحدی عشره آیه ----- ۷۶۳
اشاره ----- ۷۶۳
[سوره القارعه (۱۰۱): الآیات ۱ الی ۱۱] ----- ۷۶۳
اشاره ----- ۷۶۳
بیان: ----- ۷۶۴
سوره التکاثر مکیه و هی ثمان آیات ----- ۷۶۶
اشاره ----- ۷۶۶
[سوره التکاثر (۱۰۲): الآیات ۱ الی ۸] ----- ۷۶۶
اشاره ----- ۷۶۶
بیان: ----- ۷۶۶
سوره العصر مکیه و هی ثلاث آیات ----- ۷۷۰
اشاره ----- ۷۷۰
[سوره العصر (۱۰۳): الآیات ۱ الی ۳] ----- ۷۷۰
اشاره ----- ۷۷۰
بیان: ----- ۷۷۰
سوره الهمزه مکیه و هی تسع آیات ----- ۷۷۴
اشاره ----- ۷۷۴
[سوره الهمزه (۱۰۴): الآیات ۱ الی ۹] ----- ۷۷۴
اشاره ----- ۷۷۴
بیان: ----- ۷۷۵

سوره الفیل مکیه و هی خمس آیات ----- ۷۷۸
اشاره ----- ۷۷۸
[سوره الفیل (۱۰۵): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۷۷۸
اشاره ----- ۷۷۸
بیان: ----- ۷۷۸
سوره قریش مکیه و هی أربع آیات ----- ۷۸۰
اشاره ----- ۷۸۰
[سوره قریش (۱۰۶): الآیات ۱ الی ۴] ----- ۷۸۰
اشاره ----- ۷۸۰
بیان: ----- ۷۸۰
سوره الماعون مدنیه او مکیه و هی سبع آیات ----- ۷۸۴
اشاره ----- ۷۸۴
[سوره الماعون (۱۰۷): الآیات ۱ الی ۷] ----- ۷۸۴
اشاره ----- ۷۸۴
بیان: ----- ۷۸۴
سوره الکوثر مکیه و هی ثلاث آیات ----- ۷۸۷
اشاره ----- ۷۸۷
[سوره الکوثر (۱۰۸): الآیات ۱ الی ۳] ----- ۷۸۷
اشاره ----- ۷۸۷
بیان: ----- ۷۸۷
سوره الکافرون مکیه و هی ست آیات ----- ۷۹۰
اشاره ----- ۷۹۰
[سوره الکافرون (۱۰۹): الآیات ۱ الی ۶] ----- ۷۹۰
اشاره ----- ۷۹۰
بیان: ----- ۷۹۰
سوره النصر مدنیه و هی ثلاث آیات ----- ۷۹۳

اشاره ----- ۷۹۳
[سوره النصر (۱۱۰): الآیات ۱ الی ۳] ----- ۷۹۳
اشاره ----- ۷۹۳
بیان: ----- ۷۹۳
سوره تبت مکیه و هی خمس آیات ----- ۷۹۶
اشاره ----- ۷۹۶
[سوره المسد (۱۱۱): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۷۹۶
اشاره ----- ۷۹۶
بیان: ----- ۷۹۶
سوره الإخلاص مکیه و هی أربع آیات ----- ۸۰۰
اشاره ----- ۸۰۰
[سوره الإخلاص (۱۱۲): الآیات ۱ الی ۴] ----- ۸۰۰
اشاره ----- ۸۰۰
بیان: ----- ۸۰۰
سوره الفلق مکیه و هی خمس آیات ----- ۸۰۵
اشاره ----- ۸۰۵
[سوره الفلق (۱۱۳): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۸۰۵
اشاره ----- ۸۰۵
بیان: ----- ۸۰۵
سوره الناس مدنیه و هی ست آیات ----- ۸۰۸
اشاره ----- ۸۰۸
[سوره الناس (۱۱۴): الآیات ۱ الی ۶] ----- ۸۰۸
اشاره ----- ۸۰۸
بیان: ----- ۸۰۸
تعریف مرکز ----- ۸۱۲

مختصر المیزان فی تفسیر القرآن المجلد ۶

اشاره

سرشناسه : طباطبایی، محمدحسین، ۱۳۶۰ - ۱۲۴۱

عنوان قراردادی : [المیزان فی تفسیر القرآن. برگزیده]

عنوان و نام پدیدآور : مختصر المیزان فی تفسیر القران/ [محمدحسین الطباطبایی]؛ تالیف الیاس کلانتری

مشخصات نشر : تهران: سازمان اوقاف و امور خیریه، انتشارات اسوه، ۱۳۷۹.

مشخصات ظاهری : ج ۶

شابک : ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۲-X۱۵۰۰۰ریال:(دوره) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۳-۸(ج.۱) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۴-۶(ج.۲) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۵-۴(ج.۳) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۶-۲(ج.۴) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۷-۰(ج.۵) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۸-۹(ج.۶)

وضعیت فهرست نویسی : فهرستنویسی قبلی

یادداشت : عربی

عنوان دیگر : المیزان فی تفسیر القرآن. برگزیده

موضوع : تفاسیر شیعه -- قرن ۱۴

شناسه افزوده : کلانتری، الیاس، ۱۳۳۰ - ، خلاصه کننده

شناسه افزوده : سازمان اوقاف و امور خیریه. انتشارات اسوه

رده بندی کنگره : BP۹۸/ط۲۵م۹۰۱۶ ۱۳۷۹

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۱۷۲۶

شماره کتابشناسی ملی : م ۷۹-۵۸۷۹

ص: ۱

اشاره

سوره الحجرات مدنیه و هی ثمان عشره آیه

اشاره

[سوره الحجرات (۴۹): الآیات ۱ الی ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtیٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تُقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَیِ اَللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (۱) یٰا أَیُّهَا
اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَرْفَعُوا أَصْوٰاتَکُمْ فَوْقَ صَوْتِ اَلنَّبِیِّ وَ لاٰ تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ کَجَهْرِ بَعْضِکُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمٰالُکُمْ وَ أَنْتُمْ لاٰ
تَشْعُرُونَ (۲) إِنَّ اَلَّذِینَ یَغُضُّونَ أَصْوٰاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اَللّٰهِ أُولٰئِکَ اَلَّذِینَ اِمْتَحَنَ اَللّٰهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْویٰ لَهُمْ مَغْفِرَهٌ وَ أَجْرٌ عَظِیمٌ (۳) إِنَّ
اَلَّذِینَ یُنٰادُونَکَ مِنْ وَرٰاءِ اَلْحُجُرٰاتِ أَکْثَرُهُمْ لاٰ یَعْقِلُونَ (۴) وَ لَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتّٰی تَخْرُجَ إِلَیْهِمْ لَکٰانَ خَیْراً لَهُمْ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ
(۵) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إِنْ جٰاءَکُمْ فٰاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَیَّنُوا أَنْ تُصِیبُوا قَوْماً بِجَهٰالَهٍ فَتُصْبِحُوا عَلیٰ مٰا فَعَلْتُمْ نٰادِمِینَ (۶) وَ اِعْلَمُوا أَنَّ فِیکُمْ
رَسُولَ اَللّٰهِ لَوْ یُطِیعُکُمْ فِی کَثِیرٍ مِنَ اَلْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَ لٰکِنَّ اَللّٰهَ حَبَّبَ إِلَیْکُمُ اَلْإِیمٰانَ وَ زَیَّنَهُ فِی قُلُوبِکُمْ وَ کَرَّهَ إِلَیْکُمُ اَلْکُفْرَ وَ اَلْفُسُوقَ وَ
اَلْعِصْیٰانَ أُولٰئِکَ هُمُ اَلرّٰاشِدُونَ (۷) فَضْلاً مِنَ اَللّٰهِ وَ نِعْمَهً وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۸) وَ إِنْ طٰائِفَتٰانِ مِنَ اَلْمُؤْمِنِینَ اِقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَیْنَهُمٰا
فَإِنْ بَغَتْ إِحْدٰاهُمٰا عَلَی اَلْأُخْریٰ فَقٰاتِلُوا اَلَّتِی تَبْغِی حَتّٰی تَفِیءَ إِلیٰ أَمْرِ اَللّٰهِ فَإِنْ فٰاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَیْنَهُمٰا بِالْعَدْلِ وَ أَقْسِطُوا إِنَّ اَللّٰهَ
یُحِبُّ اَلْمُقْسِطِینَ (۹) إِنَّمَا اَلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَهٌ فَأَصْلِحُوا بَیْنَ أَخَوَیْکُمْ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ (۱۰)

ص: ۷

بیان:

تتضمن السوره مسائل من شرائع الدين بها تتم الحياه السعيده للفرد و يستقرّ النظام الصالح الطيب فى المجتمع منها ما هو أدب جميل للعبد مع اللّه سبحانه و مع رسوله كما فى الآيات الخمس فى مفتتح السوره،و منها ما يتعلق بالإنسان مع أمثاله من حيث وقوعهم فى المجتمع الحيوى،و منها ما يتعلق بتفاضل الأفراد و هو من أهم ما ينتظم به الاجتماع المدنى و يهدى الإنسان الى الحياه السعيده و العيش الطيب الهنىء و يتميز به دين الحق من غيره من السنن الاجتماعيه القانونيه و غيرها و تختتم السوره بالإشاره الى حقيقه الإيمان و الإسلام و امتنانه

ص :٨

تعالى بما يفيضه من نور الإيمان.

و السوره مدنيه بشهاده مضامين آياتها سوى ما قيل فى قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثَى» الآيه؛و سيجىء.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ بين يدى الشىء أمامه و هو استعمال شائع مجازى أو استعارى و إضافته الى اللّه و رسوله معا لا الى الرسول دليل على أنه أمر مشترك بينه تعالى و بين رسوله و هو مقام الحكم الذى يختص باللّه سبحانه و برسوله بإذنه كما قال تعالى: إِنِ الْحُكْمُ إِلاَّ لِلَّهِ (يوسف/۴۰)،و قال: وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلاَّ لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ (النساء/۶۴).

و من الشاهد على ذلك تصدير النهى بقوله: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» و تذييله بقوله: «وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» الظاهر فى أن المراد بما بين يدى اللّه و رسوله هو المقام الذى يربط المؤمنين المتقين باللّه و رسوله و هو مقام الحكم الذى يأخذون منه أحكامهم الاعتقاديه و العمليه.

و الظاهر أن تفسير «لاَ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ» بالنهى عن التقديم بين يدى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقط فى هذه الوجوه الثلاثه الأخيره مبنى على حملهم ذكر اللّه تعالى مع رسوله فى الآيه على نوع من التشريف كقوله:أعجبنى زيد و كرمه فيكون ذكره تعالى للإشاره الى أن السبقه على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على أى حال فى معنى السبقه على اللّه سبحانه.

و لعل التأمل فيما قدّمناه من الوجه يكفيك فى المنع عن المصير الى شىء من هذه الوجوه.

و قوله: وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ أمر بالتقوى فى موقف الاتباع و العبوديه و لا ظرف للانسان إلا ظرف العبوديه و لذلك أطلق التقوى.

و فى قوله: إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ تعليل للنهى و التقوى فيه أى اتقوه بالانتهاء عن هذا النهى فلا تقدموا قولا بلسانكم و لا فى سركم لأن اللّه سميع يسمع أقوالكم عليم يعلم

ظاهركم و باطنكم و علانيتكم و سركم.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ الخ؛و ذلك بأن تكون أصواتهم عند مخاطبته و تكليمه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أرفع من صوته و أجهر لأن فى ذلك كما قيل أحد شيئين:إما نوع استخفاف به و هو الكفر،و إما إساءه الأدب بالنسبه الى مقامه و هو خلاف التعظيم و التوقير المأمور به.

و قوله: وَ لاَ تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ فإن من التعظيم عند التخاطب أن يكون صوت المتكلم أخفض من صوت مخاطبه فمطلق الجهر بالخطاب فاقد لمعنى التعظيم فخطاب العظماء بالجهر فيه كخطاب عامه الناس لا يخلو من إساءه الأدب و الوقاحه.

و قوله: أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَ أَنْتُمْ لاَ تَشْعُرُونَ أى لئلا تحبط أو كراهه أن تحبط أعمالكم،و هو متعلق بالنهيين جميعا أى إنما نهيناكم عن رفع الصوت فوق صوته و الجهر له بالقول كجهر بعضكم لبعض لئلا تبطل أعمالكم بذلك من حيث لا تشعرون فإن فيهما الحبط،و قد تقدم القول فى الحبط فى الجزء الثانى من الكتاب.

و جوّز بعضهم كون «أَنْ تَحْبَطَ» الخ؛تعليلا للمنهى عنه و هو الرفع و الجهر،و المعنى:فعلكم ذلك لأجل الحبوط منهى عنه،و الفرق بين تعليله للنهى و تعليله للمنهى عنه أن الفعل المنهى عنه معلّل على الأول و الفعل المعلّل منهى عنه على الثانى،و فيه تكلف ظاهر.

و ظاهر الآيه أن رفع الصوت فوق صوت النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الجهر له بالقول معصيتان موجبتان للحبط فيكون من المعاصى غير الكفر ما يوجب الحبط (۱).

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللّهِ أُولٰئِكَ الَّذِينَ

۱- ۱) .الحجرات ۱-۱۰:بحث فى حبط الاعمال.

اِمْتَحَنَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوىٰ الخ؛غض الصوت خلاف رفعه،و معنى الامتحان الابتلاء و الاختبار و إنما يكون لتحصيل العلم بحال الشىء المجهول قبل ذلك،و إذ يستحيل ذلك فى حقه تعالى فالمراد به هنا التمرين و التعويد-كما قيل-أو حمل المحنه و المشقه على القلب ليعتاد بالتقوى.

و الآيه مسوقه للوعد الجميل على غض الصوت عند رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعد توصيفهم بأن قلوبهم ممتحنه للتقوى و الذى امتحنهم لذلك هو اللّه سبحانه،و فيه تأكيد و تقويه لمضمون الآيه السابقه و تشويق للانتهاء بما فيها من النهى.

و فى التعبير عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى هذه الآيه برسول اللّه بعد التعبير عنه فى الآيه السابقه بالنبى إشاره الى ملاك الحكم فإن الرسول بما هو رسول ليس له من الأمر شىء فما له فلمرسله، و تعظيمه و توقيره تعظيم لمرسله و توقير له فغض الصوت عند رسول اللّه تعظيم و تكبير للّه سبحانه،و المداومه و الاستمرار على ذلك-كما يستفاد من قوله: «يَغُضُّونَ» المفيد للاستمرار-كاشف عن تخلقهم بالتقوى و امتحانه تعالى قلوبهم للتقوى.

و قوله: لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ وعد جميل لهم بإزاء ما فى قلوبهم من تقوى اللّه، و العاقبه للتقوى.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يُنٰادُونَكَ مِنْ وَرٰاءِ الْحُجُرٰاتِ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْقِلُونَ سياق الآيه يؤدى أنه واقع و أنهم كانوا قوما من الجفاه ينادونه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من وراء حجرات بيته من غير رعايه لمقتضى الأدب و واجب التعظيم و التوقير فذمهم اللّه سبحانه حيث وصف أكثرهم بأنهم لا يعقلون كالبهائم من الحيوان.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتّٰى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكٰانَ خَيْراً لَهُمْ وَ اللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ أى و لو أنهم صبروا عن ندائك فلم ينادوك حتى تخرج اليهم لكان خيرا لما فيه من حسن الأدب و رعايه التعظيم و التوقير لمقام الرساله،و كان ذلك مقربا لهم الى مغفره

اللّه و رحمته لأنه غفور رحيم.

فقوله: وَ اللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ كالناظر الى ما ذكر من الصبر و يمكن أن يكون ناظرا الى كون أكثرهم لا يعقلون و المعنى:أن ما صدر عنهم من الجهاله و سوء الأدب معفو عنه لأنه لم يكن عن تعقل و فهم منهم بل عن قصور فى ذلك و اللّه غفور رحيم.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جٰاءَكُمْ فٰاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا الخ؛الفاسق -كما قيل-الخارج عن الطاعه الى المعصيه،و النبأ الخبر العظيم الشأن،و التبين و الاستبانه و الإبانه-على ما فى الصحاح-بمعنى واحد و هى تتعدى و لا تتعدى فإذا تعدت كانت بمعنى الإيضاح و الإظهار يقال:تبينت الأمر و استبنته و أبنته أى أوضحته و أظهرته،و إذا لزمت كانت بمعنى الاتضاح و الظهور يقال:أبان الأمر و استبان و تبين أى اتضح و ظهر.

و معنى الآيه:يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بخبر ذى شأن فتبينوا خبره بالبحث و الفحص للوقوف على حقيقته حذر أن تصيبوا قوما بجهاله فتصيروا نادمين على ما فعلتم بهم.

و قد أمضى اللّه سبحانه فى هذه الآيه أصل العمل بالخبر و هو من الاصول العقلائيه التى يبتنى عليه أساس الحياه الاجتماعيه الإنسانيه،و أمر بالتبين فى خبر الفاسق و هو فى معنى النهى عن العمل بخبره،و حقيقته الكشف عن عدم اعتبار حجيته و هذا أيضا كالإمضاء لما بنى عليه العقلاء من عدم حجيه الخبر الذى لا يوثق بمن يخبر به و عدم ترتيب الأثر على خبره.

قوله تعالى: وَ اعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللّٰهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِى كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ الخ؛العنت الإثم و الهلاك،و الطوع و الطاعه الانقياد لكن أكثر ما يقال الطاعه فى الائتمار لما أمر و الارتسام لما رسم على ما ذكره الراغب لكن ربما يعكس الأمر فيسمى جرى المتبوع على ما يريده التابع و يهواه طاعه من المتبوع للتابع و منه قوله تعالى فى الآيه: «لَوْ يُطِيعُكُمْ» حيث سمى عمل الرسول على ما يراه و يهواه المؤمنون طاعه منه لهم.

و الآیه علی ما یفیده السیاق من تتمه الکلام فی الآیه السابقه تعمم ما فیها من الحکم و تؤکد ما فیها من التعلیل فمضمون الآیه السابقه الحکم بوجوب التبین فی خبر الفاسق و تعلیله بوجوب التحرز عن بناء العمل علی الجهاله،و مضمون هذه الآیه تنبیه المؤمنین علی أن اللّه سبحانه أوردهم شرع الرشد و لذلک حبّب الیهم الإیمان و زیّنه فی قلوبهم و کرّه الیهم الکفر و الفسوق و العصیان فعلیهم أن لا یغفلوا عن أن فیهم رسول اللّه و هو مؤید من عند اللّه و علی بیّنه من ربه لا یسلک إلا سبیل الرشد دون الغیّ فعلیهم أن یطیعوا الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیما یأمرهم به و یریدوا ما أراده و یختاروا ما اختاره،و لا یصرّوا علی أن یطیعهم فی آرائهم و أهوائهم فإنه لو یطیعهم فی کثیر من الأمر جهدوا و هلکوا.

فقوله: وَ اعْلَمُوا أَنَّ فِیکُمْ رَسُولَ اللّٰهِ عطف علی قوله فی الآیه السابقه:

«فَتَبَیَّنُوا» و تقدیم الخبر للدلاله علی الحصر،و الإشاره الی ما هو لازمه فإن اختصاصهم بکون رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیهم لازمه أن یتعلقوا بالرشد و یتجنبوا الغیّ و یرجعوا الامور الیه و یطیعوه و یتبعوا أثره و لا یتعلقوا بما تستدعیه منهم أهواؤهم.

فالمعنی:و لا تنسوا أن فیکم رسول اللّه،و هو کنایه عن أنه یجب علیهم أن یرجعوا الامور و یسیروا فیما یواجهونه من الحوادث علی ما یراه و یأمر به من غیر أن یتبعوا أهواء أنفسهم.

و قوله: لَوْ یُطِیعُکُمْ فِی کَثِیرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ أی جهدتم و هلکتم،و الجمله کالجواب لسؤال مقدّر کأن سائلا یسأل فیقول:لما ذا نرجع الیه و لا یرجع الینا و لا یوافقنا؟ فأجیب بأنه «لَوْ یُطِیعُکُمْ فِی کَثِیرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ» .

و قوله: وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ حَبَّبَ إِلَیْکُمُ الْإِیمٰانَ وَ زَیَّنَهُ فِی قُلُوبِکُمْ استدراک عما یدلّ علیه الجمله السابقه «لَوْ یُطِیعُکُمْ فِی کَثِیرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ» من أنهم مشرفون بالطبع علی الهلاک و الغیّ فاستدرک أن اللّه سبحانه أصلح ذلک بما أنعم علیهم من تحبیب الإیمان و تکریه الکفر و الفسوق و العصیان.

و المراد بتحبيب الإيمان اليهم جعله محبوبا عندهم و بتزيينه فى قلوبهم تحليته بجمال يجذب قلوبهم الى نفسه فيتعلقون به و يعرضون عما يلهيهم عنه.

و قوله: وَ كَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَ الْفُسُوقَ وَ الْعِصْيانَ عطف على «حَبَّبَ» و تكريه الكفر و ما يتبعه اليهم جعلها مكروهه عندهم تتنفر عنها نفوسهم،و الفرق بين الفسوق و العصيان-على ما قيل-أن الفسوق هو الخروج عن الطاعه الى المعصيه،و العصيان نفس المعصيه و إن شئت فقل:جميع المعاصى،و قيل:المراد بالفسوق الكذب بقرينه الآيه السابقه و العصيان سائر المعاصى.

و قوله: أُولٰئِكَ هُمُ الرّٰاشِدُونَ بيان أن حب الإيمان و الانجذاب اليه و كراهه الكفر و الفسوق و العصيان هو سبب الرشد الذى يطلبه الإنسان بفطرته و يتنفر عن الغى الذى يقابله فعلى المؤمنين أن يلزموا الإيمان و يتجنبوا الكفر و الفسوق و العصيان حتى يرشدوا و يتبعوا الرسول و لا يتبعوا أهواءهم.

و لما كان حب الإيمان و الانجذاب اليه و كراهه الكفر و نحوه صفه بعض من كان الرسول فيهم دون الجميع كما يصرّح به الآيه السابقه،و قد وصف بذلك جماعتهم تحفظا على وحدتهم و تشويقا لمن لم يتصف بذلك منهم غير السياق و التفت عن خطابهم الى خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقال: «أُولٰئِكَ هُمُ الرّٰاشِدُونَ» و الإشاره الى من اتّصف بحب الإيمان و كراهه الكفر و الفسوق و العصيان،ليكون مدحا للمتصفين بذلك و تشويقا لغيرهم.

و اعلم أن فى قوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللّٰهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ» إشعارا بأن قوما من المؤمنين كانوا مصرين على قبول نبإ الفاسق الذى تشير اليه الآيه السابقه،و هو الوليد بن عقبه أرسله النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الى بنى المصطلق لأخذ زكواتهم فجاء اليهم فلما رآهم هابهم و رجع الى المدينه و أخبر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنهم ارتدوا فعزم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على قتالهم فنزلت الآيه فانصرف و فى القوم بعض من يصرّ على أن يغزوهم.و سيجىء القصه فى

البحث الروائى التالى.

قوله تعالى: فَضْلاً مِنَ اللّهِ وَ نِعْمَةً وَ اللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ تعليل لما تقدم من فعله تعالى بالمؤمنين من تحبيب الإيمان و تزيينه و تكريه الكفر و الفسوق و العصيان أى إن ذلك منه تعالى مجرد عطيه و نعمه لا الى بدل يصل اليه منهم لكن ليس فعلا جزافيا فإنه تعالى عليهم بمورد عطيته و نعمته حكيم لا يفعل ما يفعل جزافا كما قال: وَ أَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوى وَ كانُوا أَحَقَّ بِها وَ أَهْلَها وَ كانَ اللّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً (الفتح٢۶/).

قوله تعالى: وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما الى آخر الآيه الاقتتال و التقاتل بمعنى واحد كالاستباق و التسابق،و رجوع ضمير الجمع فى «اقْتَتَلُوا» الى الطائفتين باعتبار المعنى فإن كلا من الطائفتين جماعه و مجموعهما جماعه كما أن رجوع ضمير التثنيه اليهما باعتبار المعنى.

و نقل عن بعضهم فى وجه التفرقه بين الضميرين:أنهم أولا فى حال القتال مختلطون فلذا جمع أولا ضميرهم،و فى حال الصلح متميزون متفارقون فلذا ثنى الضمير.

و قوله: فَإِنْ بَغَتْ إِحْداهُما عَلَى الْأُخْرى فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتّى تَفِيءَ إِلى أَمْرِ اللّهِ البغى الظلم و التعدى بغير حق،و الفىء الرجوع،و المراد بأمر اللّه ما أمر به اللّه،و المعنى:فإن تعدت إحدى الطائفتين على الاخرى بغير حق فقاتلوا الطائفه المتعديه حتى ترجع الى ما أمر به اللّه و تنقاد لحكمه.

و قوله: فَإِنْ فاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما بِالْعَدْلِ أى فإن رجعت الطائفه المتعديه الى أمر اللّه فأصلحوا بينهما لكن لا إصلاحا بوضع السلاح و ترك القتال فحسب بل إصلاحا متلبسا بالعدل بإجراء أحكام اللّه فيما تعدت به المتعديه من دم أو عرض أو مال أو أى حق آخر ضيعته.

و قوله: وَ أَقْسِطُوا إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ الإقساط إعطاء كل ما يستحقه من

القسط و السهم و هو العدل فعطف قوله: «وَ أَقْسِطُوا» على قوله: «فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمٰا بِالْعَدْلِ» من عطف المطلق على المقيّد للتأكيد،و قوله: «إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» تعليل يفيد تأكيدا على تأكيد كأنه قيل:أصلحوا بينهما بالعدل و اعدلوا دائما و فى جميع الامور لأن اللّه يحب العادلين لعدالتهم.

قوله تعالى: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ استئناف مؤكد لما تقدم من الإصلاح بين الطائفتين المتقاتلتين من المؤمنين،و قصر النسبه بين المؤمنين فى نسبه الاخوه مقدمه ممهده لتعليل ما فى قوله: «فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ من حكم الصلح فيفيد أن الطائفتين المتقاتلتين لوجود الاخوه بينهما يجب أن يستقر بينهما الصلح،و المصلحون لكونهم إخوه للمتقاتلتين يجب أن يسعوا فى إصلاح ما بينهما.

و قوله: فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ و لم يقل:فأصلحوا بين الأخوين من أوجز الكلام و ألطفه حيث يفيد أن المتقاتلتين بينهما اخوّه فمن الواجب أن يستقر بينهما الصلح و سائر المؤمنين إخوان للمتقاتلتين فيجب عليهم أن يسعوا فى الإصلاح بينهما.

و قوله: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ موعظه للمتقاتلتين و المصلحين جميعا (١).

[سوره الحجرات (۴۹): الآيات ١١ الى ١٨]

يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْراً مِنْهُمْ وَ لاٰ نِسٰاءٌ مِنْ نِسٰاءٍ عَسىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْراً مِنْهُنَّ وَ لاٰ تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَ لاٰ تَنٰابَزُوا بِالْأَلْقٰابِ بِئْسَ الاِسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمٰانِ وَ مَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولٰئِكَ هُمُ الظّٰالِمُونَ (١١) يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيراً مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَ لاٰ تَجَسَّسُوا وَ لاٰ يَغْتَبْ بَعْضُكُمْ بَعْضاً أَ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً فَكَرِهْتُمُوهُ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ تَوّٰابٌ رَحِيمٌ (١٢) يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ إِنّٰا خَلَقْنٰاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثىٰ وَ جَعَلْنٰاكُمْ شُعُوباً وَ قَبٰائِلَ لِتَعٰارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقٰاكُمْ إِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (١٣) قٰالَتِ الْأَعْرٰابُ آمَنّٰا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَ لٰكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنٰا وَ لَمّٰا يَدْخُلِ الْإِيمٰانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَ إِنْ تُطِيعُوا اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ لاٰ يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمٰالِكُمْ شَيْئاً إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١۴) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتٰابُوا وَ جٰاهَدُوا بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أُولٰئِكَ هُمُ الصّٰادِقُونَ (١۵) قُلْ أَ تُعَلِّمُونَ اللّٰهَ بِدِينِكُمْ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ وَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١۶) يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لاٰ تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلاٰمَكُمْ بَلِ اللّٰهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدٰاكُمْ لِلْإِيمٰانِ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (١٧) إِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اللّٰهُ بَصِيرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ (١٨)

ص: ۱۶

١- ١) .الحجرات ١-١٠:كلام فى معنى الاخوه.

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْراً مِنْهُمْ وَ لاٰ نِسٰاءٌ مِنْ نِسٰاءٍ عَسىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْراً مِنْهُنَّ الخ؛السخريه الاستهزاء و هو ذكر ما يستحقر و يستهان به الإنسان بقول أو إشاره أو فعل تقليدا بحيث يضحك منه بالطبع،و القوم الجماعه و هو فى الأصل الرجال دون النساء لقيامهم بالامور المهمه دونهن،و هذا المعنى هو المراد بالقوم فى الآيه بما قوبل بالنساء.

و قوله: عَسىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْراً مِنْهُمْ و «عَسىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْراً مِنْهُنَّ» حكمه النهى.

و المستفاد من السياق أن الملاك رجاء كون المسخور منه خيرا عند اللّه من الساخر سواء كان الساخر رجلا أو امرأه و كذا المسخور منه فتخصيص النهى فى اللفظ بسخريه القوم من القوم و سخريه النساء من النساء لمكان الغلبه عاده.

و قوله: وَ لاٰ تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ اللمز-على ما قيل-التنبيه على المعايب،و تعليق اللمز بقوله: «أَنْفُسَكُمْ» للاشاره الى أنهم مجتمع واحد بعضهم من بعض فلمز الواحد منهم غيره فى الحقيقه لمز نفسه فليجتنب من أن يلمز غيره كما يكره أن يلمزه غيره،ففى قوله:

«أَنْفُسَكُمْ» إشاره الى حكمه النهى.

و قوله: وَ لاٰ تَنٰابَزُوا بِالْأَلْقٰابِ بِئْسَ الاِسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمٰانِ النبز بالتحريك هو اللقب،و يختص-على ما قيل-بما يدلّ على ذمّ فالتنابز بالألقاب ذكر بعضهم بعضا بلقب السوء مما يكرهه كالفاسق و السفيه و نحو ذلك.

و المراد بالاسم فى «بِئْسَ الاِسْمُ الْفُسُوقُ» الذكر كما يقال:شاع اسم فلان بالسخاء و الجود،و على هذا فالمعنى:بئس الذكر ذكر الناس-بعد إيمانهم-بالفسوق فإن الحرى

ص :١٨

بالمؤمن بما هو مؤمن أن يذكر بالخير و لا يطعن فيه بما يسوؤه نحو يا من أبوه كان كذا و يا من أمه كانت كذا.

و يمكن أن يكون المراد بالاسم السمه و العلامه و المعنى:بئست السمه أن يوسم الإنسان بعد الإيمان بالفسوق بأن يذكر بسمه السوء كأن يقال لمن اقترف معصيه ثم تاب:يا صاحب المعصيه الفلانيه،أو المعنى:بئس الاسم أن يسم الإنسان نفسه بالفسوق بذكر الناس بما يسوؤهم من الألقاب،و على أى معنى كان ففى الجمله إشاره الى حكمه النهى.

و قوله: وَ مَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولٰئِكَ هُمُ الظّٰالِمُونَ أى و من لم يتب عن هذه المعاصى التى يقترفها بعد ورود النهى فلم يندم عليها و لم يرجع الى اللّه سبحانه بتركها فاولئك ظالمون حقا فإنهم لا يرون بها بأسا و قد عدها اللّه معاصى و نهى عنها.

و فى الجمله أعنى قوله: «وَ مَنْ لَمْ يَتُبْ» الخ؛إشعار بأن هناك من كان يقترف هذه المعاصى من المؤمنين.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيراً مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ الى آخر الآيه المراد بالظن المأمور بالاجتناب عنه ظن السوء فإن ظن الخير مندوب اليه كما يستفاد من قوله تعالى: لَوْ لاٰ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنٰاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْراً (النور١٢/).

و المراد بالاجتناب عن الظن الاجتناب عن ترتيب الأثر عليه كأن يظن بأخيه المؤمن سوء فيرميه به و يذكره لغيره و يرتب عليه سائر آثاره،و أما نفس الظن بما هو نوع من الإدراك النفسانى فهو أمر يفاجئ النفس لا عن اختيار فلا يتعلق به النهى اللهم إلا إذا كان بعض مقدماته اختياريا.

و على هذا فكون بعض الظن إثما من حيث كون ما يترتب عليه من الأثر إثما كإهانه المظنون به و قذفه و غير ذلك من الآثار السيئه المحرمه،و المراد بكثير من الظن-و قد جيء به نكره

لیدل علی کثرته فی نفسه لا بالقیاس الی سائر أفراد الظن-هو بعض الظن الذی هو إثم فهو کثیر فی نفسه و بعض من مطلق الظن،و لو أرید بکثیر من الظن أعم من ذلک کأن یراد ما یعلم أن فیه إثما و ما لا یعلم منه ذلک کان الأمر بالاجتناب عنه أمرا احتیاطیا توقیا من الوقوع فی الإثم.

و قوله: وَ لاٰ تَجَسَّسُوا التجسس بالجیم تتبع ما استتر من أمور الناس للاطلاع علیها،و مثله التحسس بالحاء المهمله إلا أن التجسس بالجیم یستعمل فی الشر و التحسس بالحاء یستعمل فی الخیر،و لذا قیل:معنی الآیه لا تتبعوا عیوب المسلمین لتهتکوا الامور التی سترها أهلها.

و قوله: وَ لاٰ یَغْتَبْ بَعْضُکُمْ بَعْضاً أَ یُحِبُّ أَحَدُکُمْ أَنْ یَأْکُلَ لَحْمَ أَخِیهِ مَیْتاً فَکَرِهْتُمُوهُ الغیبه علی ما فی مجمع البیان ذکر العیب بظهر الغیب علی وجه یمنع الحکمه منه، و قد فسرت بتفاسیر مختلفه حسب الاختلاف فی مصادیقها سعه و ضیقا فی الفقه،و یئول الی أن یذکر من الإنسان فی ظهر الغیب ما یسوؤه لو ذکر به و لذا لم یعدوا من الغیبه ذکر المتجاهر بالفسق بما تجاهر به.

و الغیبه تفسد أجزاء المجتمع واحدا بعد واحد فتسقطها عن صلاحیه التأثیر الصالح المرجو من الاجتماع و هو أن یخالط کل صاحبه و یمازجه فی أمن و سلامه بأن یعرفه إنسانا عدلا سویا یأنس به و لا یکرهه و لا یستقذره،و أما إذا عرفه بما یکرهه و یعیبه به انقطع عنه بمقدار ذلک و ضعفت رابطه الاجتماع فهی کالآکله التی تأکل جثمان من ابتلی بها عضوا بعد عضو حتی تنتهی الی بطلان الحیاه.

و الإنسان إنما یعقد المجتمع لیعیش فیه بهویه اجتماعیه أعنی بمنزله اجتماعیه صالحه لأن یخالطه و یمازج فیفید و یستفاد منه،و غیبته بذکر عیبه لغیره تسقطه عن هذه المنزله و تبطل منه هذه الهویه،و فیه تنقیص واحد من عدد المجتمع الصالح و لا یزال ینتقص بشیوع الغیبه

حتى يأتى على آخره فيتبدل الصلاح فسادا و يذهب الانس و الأمن و الاعتماد و ينقلب الدواء داء.

فهى فى الحقيقه إبطال هويه اجتماعيه على حين غفله من صاحبها و من حيث لا يشعر به، و لو علم بذلك على ما فيه من المخاطره لتحرّز منه و توقّى انهتاك ستره و هو الستر ألقاه اللّه سبحانه على عيوب الإنسان و نواقصه ليتمّ به ما أراده من طريق الفطره من تألّف أفراد الإنسان و تجمّعهم و تعاونهم و تعاضدهم،و أين الإنسان و النزاهه من كل عيب.

و الى هذه الحقيقه أشار تعالى فيما ذكره من التمثيل بقوله: «أَ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً فَكَرِهْتُمُوهُ» و قد أتى بالاستفهام الإنكارى و نسب الحب المنفى الى أحدهم و لم يقل:

بعضكم و نحو ذلك ليكون النفى أوضح استيعابا و شمولا و لذا أكّده بقوله بعد: «فَكَرِهْتُمُوهُ» فنسب الكراهه الى الجميع و لم يقل:فكرهه.

و بالجمله محصّله أن اغتياب المؤمن بمنزله أن يأكل الإنسان لحم أخيه حال كونه ميتا، و إنما كان لحم أخيه لأنه من أفراد المجتمع الإسلامى المؤلف من المؤمنين و إنما المؤمنون إخوه، و إنما كان ميتا لأنه لغيبته غافل لا يشعر بما يقال فيه.

و فى قوله: فَكَرِهْتُمُوهُ و لم يقل:فتكرهونه إشعار بأن الكراهه أمر ثابت محقق منكم فى أن تأكلوا إنسانا هو أخوكم و هو ميت فكما أن هذا مكروه لكم فليكن مكروها لكم اغتياب أخيكم المؤمن بظهر الغيب فإنه فى معنى أكل أحدكم أخاه ميتا.

و اعلم أن ما فى قوله: «أَ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ» الخ؛من التعليل جار فى التجسس أيضا كالغيبه،و إنما الفرق أن الغيبه هو إظهار عيب الغير للغير أو التوصّل الى الظهور عليه من طريق نقل الغير،و التجسس هو التوصل الى العلم بعيب الغير من طريق تتبّع آثاره و لذلك لم يبعد أن يكون الجمله أعنى قوله: «أَ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً» الخ؛تعليلا لكل من الجملتين أعنى «وَ لا تَجَسَّسُوا وَ لا يَغْتَبْ بَعْضُكُمْ بَعْضاً» .

و اعلـم أن فى الكلام إشعارا أو دلالـه على اقتصار الحرمه فى غيبه المسلمين،و من القرينه عليه قوله فى التعليل: «لَحْمَ أَخِيهِ» فالاخوّه إنما هى بين المؤمنين.

و قوله: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ تَوّٰابٌ رَحِيمٌ ظاهره أنه عطف على قوله: «اجْتَنِبُوا كَثِيراً مِنَ الظَّنِّ» إن كان المراد بالتقوى هو التجنب عن هذه الذنوب التى كانوا يقترفونها بالتوبه الى اللّه سبحانه فالمراد بقوله: «إِنَّ اللّٰهَ تَوّٰابٌ رَحِيمٌ» أن اللّه كثير القبول للتوبه رحيم بعباده التائبين اليه اللائذين به.

و إن كان هو التجنب عنها و التورّع فيها و إن لم يكونوا يقترفونها فالمراد بقوله: «إِنَّ اللّٰهَ تَوّٰابٌ رَحِيمٌ» أن اللّه كثير الرجوع الى عباده المتقين بالهدايه و التوفيق و الحفظ عن الوقوع فى مهالك الشقوه رحيم بهم».

و ذلك أن التوبه من اللّه توبتان:توبه قبل توبه العبد بالرجوع اليه بالتوفيق للتوبه كما قال تعالى: ثُمَّ تٰابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا (التوبه١١٨/)،و توبه بعد توبه العبد بالرجوع اليه بالمغفره و قبول التوبه كما فى قوله: فَمَنْ تٰابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَ أَصْلَحَ فَإِنَّ اللّٰهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ (المائده/ ٣٩).

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ إِنّٰا خَلَقْنٰاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثىٰ وَ جَعَلْنٰاكُمْ شُعُوباً وَ قَبٰائِلَ لِتَعٰارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقٰاكُمْ الخ؛الشعوب جمع شعب بالكسر فالسكون و هو على ما فى المجمع الحىّ العظيم من الناس كربيعه و مضر،و القبائل جمع قبيله و هى دون الشعب كتميم من مضر.

و قولوه إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقٰاكُمْ استئناف مبين لما فيه الكرامه عند اللّه سبحانه،و ذلك أنه نبههم فى صدر الآيه على أن الناس بما هم ناس يساوى بعضهم بعضا لا اختلاف بينهم و لا فضل لأحدهم على غيره،و أن الاختلاف المترائى فى الخلقه من حيث الشعوب و القبائل إنما هو للتوصل به الى تعارفهم ليقوم به الاجتماع المنعقد بينهم إذ لا يتمّ

ائتلاف و لا تعاون و تعاضد من غير تعرف فهذا هو غرض الخلقه من الاختلاف المجعول لا أن تتفاخروا بالأنساب و تتفاضلوا بأمثال البياض و السواد فيستعبد بذلک بعضهم بعضا و يستخدم إنسان إنسانا و يستعلى قوم على قوم فينجرّ الى ظهور الفساد فى البر و البحر و هلاک الحرث و النسل فينقلب الدواء داء.

ثم نبّه سبحانه فى ذيل الآيه بهذه الجمله أعنى قوله: «إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقاكُمْ» على ما فيه الكرامه عنده،و هى حقيقه الكرامه.

و قوله: إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ فيه تأكيد لمضمون الآيه و تلويح الى أن الذى اختاره اللّه كرامه للناس كرامه حقيقيه اختارها اللّه بعلمه و خبرته بخلاف ما اختاره الناس كرامه و شرفا لأنفسهم فإنها وهميه باطله فإنها جميعا من زينه الحياه الدنيا قال تعالى: وَ مَا هٰذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلاّٰ لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدّٰارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوٰانُ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ (العنكبوت/ ۶۴).

و فى الآيه دلاله على أن من الواجب على الناس أن يتّبعوا فى غايات الحياه أمر ربهم و يختاروا ما يختاره و يهدى اليه و قد اختار لهم التقوى كما أن من الواجب عليهم أن يختاروا من سنن الحياه ما يختاره لهم من الدين.

قوله تعالى: قٰالَتِ الْأَعْرٰابُ آمَنّٰا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَ لٰكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنٰا وَ لَمّٰا يَدْخُلِ الْإِيمٰانُ فِي قُلُوبِكُمْ الخ؛الآيه و ما يليها الى آخر السوره متعرضه لحال الأعراب فى دعواهم الإيمان و منّهم على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بإيمانهم،و سياق نقل قولهم و أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيبهم بقوله: «لَمْ تُؤْمِنُوا» يدلّ على أن المراد بالأعراب بعض الأعراب البادين دون جميعهم،و يؤيّده قوله: وَ مِنَ الْأَعْرٰابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ (التوبه/ ۹۹).

و قوله: قٰالَتِ الْأَعْرٰابُ آمَنّٰا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا أى قالوا لک آمنا و ادّعوا الإيمان

قل لم تؤمنوا و كذّبهم فى دعواهم،و قوله: «وَ لٰكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنٰا» استدراك مما يدلّ عليه سابق الكلام،و التقدير:فلا تقولوا آمنّا و لكن قولوا:أسلمنا.

و قوله: وَ لَمّٰا يَدْخُلِ الْإِيمٰانُ فِى قُلُوبِكُمْ لنفى دخول الإيمان فى قلوبهم مع انتظار دخوله،و لذلك لم يكن تكرارا لنفى الإيمان المدلول عليه بقوله: «لَمْ تُؤْمِنُوا» .

و قد نفى فى الآيه الإيمان عنهم و أوضحه بأنه لم يدخل فى قلوبهم بعد و أثبت لهم الإسلام، و يظهر به الفرق بين الإيمان و الإسلام بأن الإيمان معنى قائم بالقلب من قبيل الاعتقاد، و الإسلام أمر قائم باللسان و الجوارح فإنه الاستسلام و الخضوع لسانا بالشهاده على التوحيد و النبوّه و عملا بالمتابعه العمليه ظاهرا سواء قارن الاعتقاد بحقيّه ما شهد عليه و عمل به أو لم يقارن،و بظاهر الشهادتين تحقن الدماء و عليه تجرى المناكح و المواريث.

و قوله: وَ إِنْ تُطِيعُوا اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ لاٰ يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمٰالِكُمْ شَيْئاً الليت النقص يقال:لاته يليته ليتا إذا نقصه،و المراد بالإطاعه الإخلاص فيها بموافقه الباطن للظاهر من غير نفاق،و طاعه اللّه استجابه ما دعا اليه من اعتقاد و عمل،و طاعه رسوله تصديقه و اتباعه فيما يأمر به فيما له الولايه عليه من امور الامه،و المراد بالأعمال جزاؤها المراد بنقص الأعمال نقص جزائها.

و المعنى:و إن تطيعوا اللّه فيما يأمركم به من اتّباع دينه اعتقادا،و تطيعوا الرسول فيما يأمركم به لا ينقص من اجور أعمالكم شيئا،و قوله: «إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» تعليل لعدم نقصه تعالى أعمالهم إن أطاعوه و رسوله.

قوله تعالى: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتٰابُوا وَ جٰاهَدُوا بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِى سَبِيلِ اللّٰهِ أُولٰئِكَ هُمُ الصّٰادِقُونَ تعريف تفصيلى للمؤمنين بعد ما عرّفوا إجمالا بأنهم الذين دخل الإيمان فى قلوبهم كما هو لازم قوله:

«لَمْ تُؤْمِنُوا

وَ لَمّٰا يَدْخُلِ الْإِيمٰانُ فِى قُلُوبِكُمْ» .

فقوله: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ فيه قصر المؤمنين فى الـذين آمنوا باللّه و رسوله،الخ؛فتفيد تعريفهم بما ذكر من الأوصاف تعريفا جامعا مانعا فمن اتّصف بها مؤمن حقا كما أن من فقد شيئا منها ليس بمؤمن حقا.

و الإيمان باللّه و رسوله عقد القلب على توحيده تعالى و حقّيه ما أرسل به رسوله و على صحه الرساله و اتّباع الرسول فيما يأمر به.

و قوله: ثُمَّ لَمْ يَرْتابُوا أى لم يشكّوا فى حقيه ما آمنوا به و كان إيمانهم ثابتا مستقرا لا يزلزله شك،و التعبير بثمّ دون الواو-كما قيل-للدلاله على انتفاء عروض الريب حينا بعد حين كأنه طرىّ جديد دائما فيفيد ثبوت الإيمان على استحكامه الأوّلى و لو قيل:و لم يرتابوا كان من الجائز أن يصدق مع الإيمان أولا مقارنا لعدم الارتياب مع السكوت عما بعد.

و قوله: وَ جاهَدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِى سَبِيلِ اللّهِ المجاهده بذل الجهد و الطاقه و سبيل اللّه دينه،و المراد بالمجاهده بالأموال و الأنفس العمل بما تسعه الاستطاعه و تبلغه الطاقه فى التكاليف الماليه كالزكاه و غير ذلك من الإنفاقات الواجبه،و التكاليف البدنيه كالصلاه و الصوم و الحج و غير ذلك.

و المعنى:و يجدّون بإتيان التكاليف الماليه و البدنيه حال كونهم أو حال كون عملهم فى دين اللّه و سبيله.

و قوله: أُولئِكَ هُمُ الصّادِقُونَ تصديق فى إيمانهم إذا كانوا على الصفات المذكوره.

قوله تعالى: قُلْ أَ تُعَلِّمُونَ اللّهَ بِدِينِكُمْ وَ اللّهُ يَعْلَمُ ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الْأَرْضِ وَ اللّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ توبيخ للأعراب حيث قالوا:آمنّا و لازمه دعوى الصدق فى قولهم و الإصرار على ذلك،و قيل:لما نزلت الآيه السابقه حلفت الأعراب أنهم مؤمنون صادقون فى قولهم:آمنّا،فنزل «قُلْ أَ تُعَلِّمُونَ اللّهَ بِدِينِكُمْ» الآيه،و معنى الآيه

ظاهر.

قوله تعالى: يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لاٰ تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلاٰمَكُمْ بَلِ اللّٰهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدٰاكُمْ لِلْإِيمٰانِ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ أى يمنون عليك بأن أسلموا و قد أخطئوا فى منهم هذا من وجهين أحدهما أن حقيقه النعمه التى فيها المن هو الإيمان الذى هو مفتاح سعاده الدنيا و الآخره دون الإسلام الذى له فوائد صوريه من حقن الدماء و جواز المناكح و المواريث،و ثانيهما أن ليس للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من أمر الدين إلا أنه رسول مأمور بالتبليغ فلا من عليه لأحد ممن أسلم.

فلو كان هناك منّ لكان لهم على اللّه سبحانه لأن الدين دينه لكن لا منّ لأحد على اللّه لأن المنتفع بالدين فى الدنيا و الآخره هم المؤمنون دون اللّه الغنى على الإطلاق فالمن للّه عليهم أن هداهم له.

و قد بدّل ثانيا الإسلام من الإيمان للاشاره الى أن المن إنما هو بالإيمان دون الإسلام الذى إنما ينفعهم فى الظاهر فقط.

فقد تضمن قوله: «قُلْ لاٰ تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلاٰمَكُمْ بَلِ اللّٰهُ يَمُنُّ» الخ؛الإشاره الى خطاهم من الجهتين جميعا:

إحداهما:خطأهم من جهه توجيه المن الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو رسول ليس له من الأمر شىء،و اليه الإشاره بقوله: «لاٰ تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلاٰمَكُمْ» .

و ثانيهما:أن المن-لو كان هناك من-إنما هو بالإيمان دون الاسلام،و اليه الإشاره بتبديل الإسلام من الإيمان.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اللّٰهُ بَصِيرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ ختم للسوره و تأكيد يعلل و يؤكد به جميع ما تقدم فى السوره من النواهى و الأوامر و ما بين فيها من الحقائق و ما أخبر فيها عن إيمان قوم و عدم إيمان آخرين فالآيه تعلل

بمضمونها جميع ذلک.

و المراد بغیب السماوات و الأرض ما فیها من الغیب أو الأعم مما فیهما و من الخارج منهما (۱).

ص :۲۷

۱- ۱) .الحجرات ۱۱-۱۸:بحث روائی فی:النهی عن الغیبه،و النبز بالالقاب؛التقوی؛الایمان و الاسلام.

سوره ق مکیه و هی خمس و أربعون آیه

اشاره

[سوره ق (۵۰): الآیات ۱ الی ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;ق وَ اَلْقُرْآنِ اَلْمَجِیدِ (۱) بَلْ عَجِبُوا أَنْ جٰاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقٰالَ اَلْکٰافِرُونَ هٰذٰا شَیْءٌ عَجِیبٌ (۲)
أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ کُنّٰا تُرٰاباً ذٰلِکَ رَجْعٌ بَعِیدٌ (۳) قَدْ عَلِمْنٰا مٰا تَنْقُصُ اَلْأَرْضُ مِنْهُمْ وَ عِنْدَنٰا کِتٰابٌ حَفِیظٌ (۴) بَلْ کَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ
فَهُمْ فِی أَمْرٍ مَرِیجٍ (۵) أَ فَلَمْ یَنْظُرُوا إِلَی اَلسَّمٰاءِ فَوْقَهُمْ کَیْفَ بَنَیْنٰاهٰا وَ زَیَّنّٰاهٰا وَ مٰا لَهٰا مِنْ فُرُوجٍ (۶) وَ اَلْأَرْضَ مَدَدْنٰاهٰا وَ أَلْقَیْنٰا فِیهٰا
رَوٰاسِیَ وَ أَنْبَتْنٰا فِیهٰا مِنْ کُلِّ زَوْجٍ بَهِیجٍ (۷) تَبْصِرَهً وَ ذِکْریٰ لِکُلِّ عَبْدٍ مُنِیبٍ (۸) وَ نَزَّلْنٰا مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً مُبٰارَکاً فَأَنْبَتْنٰا بِهِ جَنّٰاتٍ وَ
حَبَّ اَلْحَصِیدِ (۹) وَ اَلنَّخْلَ بٰاسِقٰاتٍ لَهٰا طَلْعٌ نَضِیدٌ (۱۰) رِزْقاً لِلْعِبٰادِ وَ أَحْیَیْنٰا بِهِ بَلْدَهً مَیْتاً کَذٰلِکَ اَلْخُرُوجُ (۱۱) کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ
نُوحٍ وَ أَصْحٰابُ اَلرَّسِّ وَ ثَمُودُ (۱۲) وَ عٰادٌ وَ فِرْعَوْنُ وَ إِخْوٰانُ لُوطٍ (۱۳) وَ أَصْحٰابُ اَلْأَیْکَهِ وَ قَوْمُ تُبَّعٍ کُلٌّ کَذَّبَ اَلرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِیدِ
(۱۴)

ص: ۲۸

بیان:

السوره تذکر الدعوه و تشیر الی ما فیها من الإنذار بالمعاد و جحد المشرکین به و استعجابهم ذلک بأن الموت یستعقب بطلان الشخصیه الإنسانیه بصیرورته ترابا لا یبقی معه أثر مما کان علیه فکیف یرجع ثانیا الی ما کان علیه قبل الموت فتدفع ما أظهروه من الاستعجاب و الاستبعاد بأن العلم الإلهی محیط بهم و عنده الکتاب الحفیظ الذی لا یعزب عنه شیء مما دق و جل من أحوال خلقه ثم توعدهم بإصابه مثل ما أصاب الامم الماضیه الهالکه.

و تنبه ثانیا علی علمه و قدرته تعالی بالإشاره الی ما جری من تدبیره تعالی فی خلق السماوات و ما زینها به من الکواکب و النجوم و غیر ذلک،و فی خلق الأرض من حیث مدّها و إلقاء الرواسی علیها و إنبات الأزواج النباتیه فیها ثم بإنزال الماء و تهیئه أرزاق العباد و إحیاء الأرض به.

ثم بیان حال الإنسان من أول ما خلق و أنه تحت المراقبه الشدیده الدقیقه حتی ما یلفظ به من لفظ و حتی ما یخطر بباله و توسوس به نفسه ما دام حیا ثم إذا أدرکه الموت ثم إذا بعث لفصل

القضاء ثم إذا فرغ من حسابه فادخل النار إن كان من المكذبين أو الجنه المزيفه إن كان من المتقين.

و بالجمله مصب الكلام فى السوره هو المعاد،و من غرر الآيات فيها قوله: لَقَدْ كُنْتَ فِى غَفْلَهٍ مِنْ هٰذٰا فَكَشَفْنٰا عَنْکَ غِطٰاءَکَ فَبَصَرُکَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ،و قوله: يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ و قوله: لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ فِيهٰا وَ لَدَيْنٰا مَزِيدٌ .

و السوره مكيه بشهاده سياق آياتها إلا ما قيل فى قوله: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ الآيه أو الآيتين،و لا شاهد عليه من اللفظ.

و ما أوردناه من الآيات فيه إجمال الإشاره الى المعاد و استبعادهم له،و إجمال الجواب و التهديد أولا ثم الاشاره الى تفصيل الجواب و التهديد ثانيا.

قوله تعالى: ق وَ الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ،قال فى المجمع:المجد فى كلامهم الشرف الواسع يقال:مجد الرجل و مجد-بضم العين و فتحها-مجدا إذا عظم و كرم،و أصله من قولهم:مجدت الإبل مجودا إذا عظمت بطونها من كثره أكلها من كلاء الربيع.انتهى.

و قوله: وَ الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ قسم و جوابه محذوف يدل عليه الجمل التاليه و التقدير و القرآن المجيد إن البعث حق أو إنک لمن المنذرين أو الانذار حق،و قيل:جواب القسم مذكور و هو قوله: «بَلْ عَجِبُوا» الخ؛و قيل:هو قوله: «قَدْ عَلِمْنٰا مٰا تَنْقُصُ» الخ؛و قيل:قوله: مٰا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ الخ؛و قيل:قوله: إِنَّ فِى ذٰلِکَ لَذِكْرىٰ الخ؛و قيل:قوله: مٰا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ الخ؛و هذه أقوال سخيفه لا يصار إليها.

قوله تعالى: بَلْ عَجِبُوا أَنْ جٰاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقٰالَ الْكٰافِرُونَ هٰذٰا شَيْءٌ عَجِيبٌ إضراب عن مضمون جواب القسم المحذوف فكأنه قيل:إنا أرسلناک نذيرا فلم يؤمنوا بک بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم،أو قيل إن البعث الذى أنذرتهم به حق و لم يؤمنوا به بل عجبوا منه و استبعدوه.

و ضمیر «مِنْهُمْ» فی قوله: «بَلْ عَجِبُوا أَنْ جٰاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ» راجع الیهم بما هم بشر أی من جنسهم و ذلک أن الوثنیین ینکرون نبوه البشر کما تقدمت الاشاره الیه مرارا أو راجع الیهم بما هم عرب و المعنی:بل عجبوا أن جاءهم منذر من قومهم و بلسانهم یبین لهم الحق أو فی بیان فیکون أبلغ فی تقریعهم.

و قوله: فَقٰالَ الْکٰافِرُونَ هٰذٰا شَیْءٌ عَجِیبٌ وصفهم بالکفر و لم یقل:و قال المشرکون و نحو ذلک للدلاله علی سترهم للحق لما جاءهم،و الاشاره فی قولهم: «هٰذٰا شَیْءٌ عَجِیبٌ» ،الی البعث و الرجوع الی اللّه کما یفسره قوله بعد: «أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ کُنّٰا تُرٰاباً» الخ.

قوله تعالی: أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ کُنّٰا تُرٰاباً ذٰلِکَ رَجْعٌ بَعِیدٌ الرجع و الرجوع بمعنی و المراد بالبعد البعد عن العقل.

و جواب إذا فی قولهم: «أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ کُنّٰا تُرٰاباً» محذوف یدل علیه قولهم: «ذٰلِکَ رَجْعٌ بَعِیدٌ» و التقدیر أ إذا متنا و کنا ترابا نبعث و نرجع؟و الاستفهام للتعجیب،و إنما حذف للاشاره الی أنه عجیب بحیث لا ینبغی أن یذکر،إذ لا یقبله عقل ذی عقل و الآیه فی مساق قوله: وَ قٰالُوا أَ إِذٰا ضَلَلْنٰا فِی الْأَرْضِ أَ إِنّٰا لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ (الم السجده/۱۰).

و المعنی:إنهم یتعجبون و یقولون:أ إذا متنا و کنا ترابا-و بطلت ذواتنا بطلانا لا أثر معه منها-نبعث و نرجع؟ثم کأنه قائلا یقول لهم:مم تعجبون؟فقالوا:ذلک رجع بعید یستبعده العقل و لا یسلمه.

قوله تعالی: قَدْ عَلِمْنٰا مٰا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَ عِنْدَنٰا کِتٰابٌ حَفِیظٌ رد منه تعالی لاستبعادهم البعث و الرجوع مستندین فی ذلک الی أنهم ستتلاشی أبدانهم بالموت فتصیر ترابا متشابه الأجزاء لا تمایز لجزء منها من جزء و الجواب أنّا نعلم بما تأکله الأرض من أبدانهم و تنقصه منها فلا یفوت علمنا جزء من أجزائهم حتی یتعسر علینا إرجاعه أو یتعذر بالجهل.

ص :۳۱

أو أنا نعلم من يموت منهم فيدفن فى الأرض فتنقصه الأرض من جمعهم،و«من»على أول الوجهين تبعيضيه و على الثانى تبيينيه.

و قوله: وَ عِنْدَنٰا كِتٰابٌ حَفِيظٌ أى حافظ لكل شىء و لآثاره و أحواله،أو كتاب ضابط للحوادث محفوظ عن التغيير و التحريف،و هو اللوح المحفوظ الذى فيه كل ما كان و ما يكون و ما هو كائن الى يوم القيامه.

و محصل جواب الآيه أنهم زعموا أن موتهم و صيرورتهم ترابا متلاشى الذرّات غير متمايز الأجزاء يصيرهم مجهولى الأجزاء عندنا فيمتنع علينا جمعها و إرجاعها لكنه زعم باطل فإنا نعلم بمن مات منهم و ما يتبدل الى الأرض من أجزاء أبدانهم و كيف يتبدل و الى أين يصير؟ و عندنا كتاب حفيظ فيه كل شىء و هو اللوح المحفوظ.

قوله تعالى: بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ المرج الاختلاط و الالتباس،و فى الآيه إضراب عما تلوح اليه الآيه السابقه فإن اللائح منها أنهم إنما تعجبوا من أمر البعث و الرجوع و استبعدوه لجهلهم بأن اللّه سبحانه عليم لا يعزب عنه شىء من أحوال خلقه و آثارهم و أن جميع ذلك مستطر فى اللوح المحفوظ عند اللّه بحث لا يشذّ عنه شاذ.

فاضرب فى هذه الآيه أن ذلك ليس من جهلهم و إن تجاهلوا بل كذّبوا بالحق لما جاءهم فاستبان لهم أنه حق فهم جاحدون للحق معاندون له و ليسوا بجاهلين به قاصرين عن إدراكه فهم فى أمر مريج مختلط غير منتظم يدركون الحق و يكذبون به مع أن لازم العلم بشىء تصديقه و الإيمان به.

و قيل:المراد بكونهم فى أمر مريج أنهم متحيرون بعد إنكار الحق لا يدرون ما يقولون فتاره يقولون:افتراء على اللّه،و تاره:سحر،و تاره:شعر،و تاره:كهانه و تاره:زجر.

و لذلك عقّب الكلام بذكر آيات علمه و قدرته توبيخا لهم ثم بالإشاره الى تكذيب الامم

الماضيه الهالكه الذى ساقهم الى عذاب الاستئصال،تهديدا لهم.

قوله تعالى: أَ فَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمٰاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنٰاهٰا وَ زَيَّنّٰاهٰا وَ مٰا لَهٰا مِنْ فُرُوجٍ الفروج جمع فرجه:الشقوق و الفتوق،و تقييد السماء بكونها فوقهم للدلاله على أنها بمرأى منهم لا تغيب عن أنظارهم،و المراد بتزيينها خلق النجوم اللامعه فيها بما لها من الجمال البديع،فبناء هذا الخلق البديع بما لها من الجمال الرائع من غير شقوق و فتوق أصدق شاهد على قدرته القاهره و علمه المحيط بما خلق.

قوله تعالى: وَ الْأَرْضَ مَدَدْنٰاهٰا وَ أَلْقَيْنٰا فِيهٰا رَوٰاسِيَ وَ أَنْبَتْنٰا فِيهٰا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ مد الأرض بسطها لتلائم عيشه الإنسان،و الرواسى جمع الراسيه بمعنى الثابته صفه محذوفه فالموصوف و هو الجبال،و المراد جعل الجبال الثابته على ظهرها،و البهيج من البهجه،قال فى المجمع:البهجه الحسن الذى له روعه عند الرؤيه كالزهره و الأشجار النضره و الرياض الخضره.انتهى.و قيل:المراد بالبهيج الذى من رآه بهج و سرّ به فهو بمعنى المبهوج به.

و المراد بإنبات كل زوج بهيج إنبات كل صنف حسن المنظر من النبات.

فخلق الأرض و ما جرى فيها من التدبير الإلهى العجيب أحسن دليل يدلّ العقل على كمال القدره و العلم.

قوله تعالى: تَبْصِرَةً وَ ذِكْرىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ مفعول له أى فعلنا ما فعلنا من بناء السماء و مد الأرض و عجائب التدبير التى أجريناها فيهما ليكون تبصره يتبصّر بها و ذكرى يتذكر بها كل عبد راجع الى اللّه سبحانه.

قوله تعالى: وَ نَزَّلْنٰا مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً مُبٰارَكاً فَأَنْبَتْنٰا بِهِ جَنّٰاتٍ وَ حَبَّ الْحَصِيدِ السماء جهه العلو و الماء المبارك المطر،وصف بالمباركه لكثره خيراته العائده الى الأرض و أهلها،و حب الحصيد المحصود من الحب و هو من إضافه الموصوف الى الصفه،

و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ النَّخْلَ بٰاسِقٰاتٍ لَهٰا طَلْعٌ نَضِيدٌ الباسقات جمع باسقه و هى الطويله العاليه،و الطلع أول ما يطلع من ثمر النخيل،و النضيد بمعنى المنضود بعضه على بعض، و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: رِزْقاً لِلْعِبٰادِ وَ أَحْيَيْنٰا بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً كَذٰلِكَ الْخُرُوجُ الرزق ما يمدّ به البقاء،و «رِزْقاً لِلْعِبٰادِ» مفعول له أى أنبتنا هذه الجنات و حب الحصيد و النخل باسقات بما لها من الطلع النضيد ليكون رزقا للعباد فمن خلق هذه النباتات ليرزق به العباد بما فى ذلك من التدبير الوسيع الذى يدهش اللبّ و يحيّر العقل هو ذو علم لا يتناهى و قدره لا تعيى لا يشق عليه إحياء الإنسان بعد موته و إن تلاشت ذرّات جسمه و ضلّت فى الأرض أجزاء بدنه.

و قوله: وَ أَحْيَيْنٰا بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً كَذٰلِكَ الْخُرُوجُ برهان آخر على البعث غير ما تقدم استنتج من طىّ الكلام فإن البيان السابق فى رد استبعادهم للبعث مستندين الى صيرورتهم ترابا غير متمايز الأجزاء كان برهانا من مسلك إثبات علمه بكل شىء و قدرته على كل شىء و هذا البرهان الذى يتضمنه قوله: «وَ أَحْيَيْنٰا بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً كَذٰلِكَ الْخُرُوجُ» من مسلك إثبات إمكان الشىء بوقوع مثله فليس الخروج من القبور بالإحياء بعد الموت إلا مثل خروج النبات الميت من الأرض بعد موتها و وقوف قواه عن النماء و النشوء.

و قد قررنا هذا البرهان فى ذيل الآيات المستدله بإحياء الأرض بعد موتها على البعث غير مره فيما تقدم من أجزاء الكتاب.

قوله تعالى: كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ -الى قوله- كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ ،تهديد و إنذار لهم بما كذّبوا بالحق لما جاءهم و تبين لهم عنادا كما أشرنا اليه قبل.

و قد تقدم ذكر أصحاب الرس فى تفسير سوره الفرقان،و ذكر أصحاب الأيكه و هو قوم شعيب فى سور الحجر و الشعراء و ص،و ذكر قوم تبع فى سوره الدخان.

ص :٣۴

و فى قوله: «كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ» إشاره الى أن هناك وعيدا بالهلاك ينجز عند تكذيب الرسل قال تعالى: فَسِيرُوا فِى الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ (النحل/٣٦).

[سوره ق (٥٠): الآيات ١٥ الى ٣٨]

أَ فَعَيِينا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِى لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ (١٥) وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ وَ نَعْلَمُ ما تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (١٦) إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيانِ عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمالِ قَعِيدٌ (١٧) ما يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلاَّ لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (١٨) وَ جاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذلِكَ ما كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ (١٩) وَ نُفِخَ فِى الصُّورِ ذلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ (٢٠) وَ جاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَها سائِقٌ وَ شَهِيدٌ (٢١) لَقَدْ كُنْتَ فِى غَفْلَةٍ مِنْ هذا فَكَشَفْنا عَنْكَ غِطاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (٢٢) وَ قالَ قَرِينُهُ هذا ما لَدَيَّ عَتِيدٌ (٢٣) أَلْقِيا فِى جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ (٢٤) مَنّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُرِيبٍ (٢٥) الَّذِى جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ فَأَلْقِياهُ فِى الْعَذابِ الشَّدِيدِ (٢٦) قالَ قَرِينُهُ رَبَّنا ما أَطْغَيْتُهُ وَ لكِنْ كانَ فِى ضَلالٍ بَعِيدٍ (٢٧) قالَ لا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَ قَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ (٢٨) ما يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَ ما أَنَا بِظَلاَّمٍ لِلْعَبِيدِ (٢٩) يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ (٣٠) وَ أُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ (٣١) هذا ما تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوّابٍ حَفِيظٍ (٣٢) مَنْ خَشِيَ الرَّحْمنَ بِالْغَيْبِ وَ جاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ (٣٣) ادْخُلُوها بِسَلامٍ ذلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ (٣٤) لَهُمْ ما يَشاؤُنَ فِيها وَ لَدَيْنا مَزِيدٌ (٣٥) وَ كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشاً فَنَقَّبُوا فِى الْبِلادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ (٣٦) إِنَّ فِى ذلِكَ لَذِكْرى لِمَنْ كانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِيدٌ (٣٧) وَ لَقَدْ خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما فِى سِتَّةِ أَيّامٍ وَ ما مَسَّنا مِنْ لُغُوبٍ (٣٨)

ص: ٣٥

بیان:

قوله تعالی: أَ فَعَيِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ العیّ عجز یلحق من تولی الأمر و الکلام کذا،قال الراغب:یقال:أعیانی کذا و عییت بکذا أی عجزت عنه و الخلق الأول خلق هذه النشأه الطبیعیه بنظامها الجاری و منها الإنسان فی حیاته الدنیا فلا وجه لقصر الخلق الأول فی خلق السماء و الأرض فقط کما مال الیه الرازی فی

التفسیر الکبیر و لا لقصره فی خلق الإنسان کما مال الیه بعضهم و ذلک لأن الخلق الجدید یشمل السماء و الأرض و الإنسان جمیعا کما قال تعالی: یَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَیْرَ الْأَرْضِ وَ السَّمٰاوٰاتُ وَ بَرَزُوا لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ (إبراهیم۴۸/).و الخلق الجدید خلق النشأه الثانیه و هی النشأه الآخره،و الاستفهام للإنکار.

و المعنی:أعجزنا عن الخلق الأول حتی نعجز عن الخلق الجدید؟أی لم نعجز عن الخلق الأول و هو إبداؤه فلا نعجز عن الخلق الجدید و هو إعادته.

و قوله: بَلْ هُمْ فِی لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِیدٍ اللبس هو الالتباس،و المراد بالخلق الجدید تبدیل نشأتهم الدنیا من نشأه اخری ذات نظام آخر وراء النظام الطبیعی الحاکم فی الدنیا فإن فی النشأه الاخری و هی الخلق الجدید بقاء من غیر فناء و حیاه من غیر موت ثم إن کان الإنسان من أهل السعاده فله نعمه من غیر نقمه و إن کان من أهل الشقاء ففی نقمه لا نعمه معها،و النشأه الاولی و هی الخلق الأول و النظام الحاکم فیها علی خلاف ذلک.

و المعنی:إذا کنا خلقنا العالم بسمائه و أرضه و ما فیهما و دبّرناه أحسن تدبیر لأول مره بقدرتنا و علمنا و لم نعجز عن ذلک علما و قدره فنحن غیر عاجزین عن تجدید خلقه و هو تبدیله خلقا جدیدا فلا ریب فی قدرتنا و لا التباس بل هم فی التباس لا سبیل لهم مع ذلک الی الإیمان بخلق جدید.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ وَ نَعْلَمُ مٰا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِیدِ قال الراغب:الوسوسه الخطره الردیئه و أصله من الوسواس و هو صوت الحلی و الهمس الخفی.انتهی.

و المراد بخلق الإنسان وجوده المتدرج المتحول خلقا بعد خلق لا أول تکوینه إنسانا و إن عبّر عنه بالماضی إذ قال: «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ» إذ الإنسان-و کذا کل مخلوق له حظ من البقاء-کما یحتاج الی عطیه ربه فی أول وجوده کذلک یحتاج الیه فی بقائه.

و لما ذكر من النكته عطف قوله: «وَ نَعْلَمُ مٰا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ» و هو فعل مضارع مسوق للدلاله على الاستمرار على قوله: «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ» و هو فعل ماض لكنه مستمر المعنى،و كذا قوله: «وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ» مفيد للثبوت و الدوام و الاستمرار باستمرار وجود الإنسان.

و للآيه اتصال بما تقدم من الاحتجاج على علمه و قدرته تعالى فى الخلق الأول بقوله:

«أَ فَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمٰاءِ» و اتصال أيضا بقوله تعالى فى الآيه السابقه: «بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ» فهى فى سياق يذكر قدرته على الإنسان بخلقه،و علمه به بلا واسطه و بواسطه الملائكه الحفظه الكتبه.

فقوله: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ -و اللام للقسم-دالّ على القدره عليه بإثبات الخلق.

و قوله: وَ نَعْلَمُ مٰا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ فى ذكر أخفى أصناف العلم و هو العلم بالخطور النفسانى الخفى إشاره الى استيعاب العلم له كأنه قيل:و نعلم ظاهره و باطنه حتى ما توسوس به نفسه و ما توسوس به الشبهه فى أمر المعاد:كيف يبعث الإنسان و قد صار بعد الموت ترابا متلاشى الأجزاء غير متميز بعضها من بعض.

و قد بان أن «مٰا» فى «مٰا تُوَسْوِسُ بِهِ» موصوله و ضمير «بِهِ» عائد اليه و الباء للآله أو للسببيه،و نسب الوسوسه الى النفس دون الشيطان و إن كانت منسوبه اليه أيضا لأن الكلام فى إحاطه العلم بالإنسان حتى بما فى زوايا نفسه من هاجس و وسوسه.

و قوله: وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ الوريد عرق متفرق فى البدن فيه مجارى الدم،و قيل:هو العرق الذى فى الحلق،و كيف كان فتسميته حبلا لتشبيهه به،و إضافه حبل الوريد بيانيه.

و المعنى:نحن أقرب الى الإنسان من حبل وريده المخالط لأعضائه المستقر فى داخل بدنه

فكيف لا نعلم به و بما فى نفسه؟

و هذا تقريب للمقصود بجمله ساذجه يسهل تلقيها لعامه الأفهام و إلا فأمر قربه تعالى اليه أعظم من ذلك و أعظم فهو سبحانه الذى جعلها نفسا و رتب عليها آثارها فهو الواسطه بينها و بين نفسها و بينها و بين آثارها و أفعالها فهو أقرب الى الإنسان من كل أمر مفروض حتى فى نفسه،و لكون هذا المعنى دقيقا يشق تصوره على أكثر الأفهام عدل سبحانه الى بيانه بنحو قوله: «وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ» و قريب منه بوجه قوله: «أَنَّ اللّٰهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ» .

قوله تعالى: إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيٰانِ عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمٰالِ قَعِيدٌ التلقى الأخذ و التلقن،و المراد بالمتلقيان على ما يفيده السياق الملكان الموكلان على الإنسان اللذان يتلقيان عمله فيحفظانه بالكتابه.

و قوله: عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمٰالِ قَعِيدٌ تقديره عن اليمين قعيد و عن الشمال قعيد،و المراد باليمين و الشمال يمين الإنسان و شماله،و القعيد القاعد.

و الظرف فى قوله: «إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيٰانِ» الظاهر أنه متعلق بمحذوف و التقدير اذكر إذ يتلقى المتلقيان،و المراد به الإشاره الى علمه تعالى بأعمال الإنسان من طريق كتاب الأعمال من الملائكه وراء علمه تعالى بذاته من غير توسط الوسائط.

و قوله: عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمٰالِ قَعِيدٌ تمثيل لموقعهما من الإنسان،و اليمين و الشمال جانبا الخير و الشر ينتسب اليهما الحسنه و السيئه.

قوله تعالى: مٰا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلاّٰ لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ اللفظ الرمى سمى به التكلم بنوع من التشبيه،و الرقيب المحافظ،و العتيد المعد المهيا للزوم الأمر.

و الآيه تذكر مراقبه الكتبه للإنسان فيما يتكلم به من كلام،و هى بعد قوله: «إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيٰانِ» الخ؛من ذكر الخاص بعد العام لمزيد العنايه به.

قوله تعالی: وَ جٰاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذٰلِكَ مٰا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ الحيد العدول و الميل على سبيل الهرب،و المراد بسكره الموت ما يعرض الإنسان حال النزع إذ يشتغل بنفسه و ينقطع عن الناس كالسكران الذى لا يدرى ما يقول و لا ما يقال له.

و فى تقييد مجيء سكره الموت بالحق إشاره الى أن الموت داخل فى القضاء الإلهى مراد فى نفسه فى نظام الكون كما يستفاد من قوله تعالى: كُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَةُ الْمَوْتِ وَ نَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَ الْخَيْرِ فِتْنَةً وَ إِلَيْنٰا تُرْجَعُونَ (الأنبياء۳۵/)،و قد مر تفسيره فالموت-و هو الانتقال من هذه الدار الى دار بعدها-حق كما أن البعث حق و الجنه حق و النار حق،و فى معنى كون الموت بالحق أقوال أخر لا جدوى فى نقلها و التعرض لها.

و فى قوله: ذٰلِكَ مٰا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ إشاره الى أن الإنسان يكره الموت بالطبع و ذلك أن اللّه سبحانه زيّن الحياه الدنيا و التعلق بزخارفها للانسان ابتلاء و امتحانا،قال تعالى:

إِنّٰا جَعَلْنٰا مٰا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهٰا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ إِنّٰا لَجٰاعِلُونَ مٰا عَلَيْهٰا صَعِيداً جُرُزاً (الكهف۸/).

قوله تعالى: وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ ذٰلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ هذه نقله ثانيه الى عالم الخلود بنفخ الصور بعد النقله الاولى،و المراد بنفخ الصور النفخه الثانيه المقيمه للساعه أو مجموع النفختين بإراده مطلق النفخ.

و المراد بيوم الوعيد يوم القيامه الذى ينجز اللّه تعالى فيه وعيده على المجرمين من عباده.

قوله تعالى: وَ جٰاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهٰا سٰائِقٌ وَ شَهِيدٌ السياقه حث الماشيه على المسير من خلفها بعكس القياده فهى جلبها من أمامها.

فقوله: وَ جٰاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ أى جاءت الى اللّه و حضرت عنده لفصل القضاء، و الدليل عليه قوله تعالى: إِلىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسٰاقُ (القيامه۳۰/).

و المعنى:و حضرت عنده تعالى كل نفس معها سائق يسوقها و شاهد يشهد بأعمالها و لم

یصرّح تعالی بکونهما من الملائکه أو بکونهما هما الکاتبین أو من غیر الملائکه،غیر أن السابق الی الذهن من سیاق الآیات أنهما من الملائکه،و سیجیء الروایات فی ذلک.

و کذا لا تصریح بکون الشهاده منحصره فی هذا الشاهد المذکور فی الآیه بل الآیات الوارده فی شهداء یوم القیامه تقضی بعدم الانحصار،و کذا الآیات التالیه الذاکره لاختصام الإنسان و قرینه داله علی أن مع الإنسان یومئذ غیر السائق و الشهید.

قوله تعالی: لَقَدْ کُنْتَ فِی غَفْلَهٍ مِنْ هٰذٰا فَکَشَفْنٰا عَنْکَ غِطٰاءَکَ فَبَصَرُکَ الْیَوْمَ حَدِیدٌ وقوع الآیه فی سیاق آیات القیامه و احتفافها بها یقضی بکونها من خطابات یوم القیامه،و المخاطب بها هو اللّه سبحانه،و الذی خوطب بها هو الإنسان المذکور فی قوله:

«وَ جٰاءَتْ کُلُّ نَفْسٍ» ،و علیه فالخطاب عام متوجه الی کل إنسان إلا أن التوبیخ و التقریع اللائح من سیاق الآیه ربما استدعی اختصاص الخطاب بمنکری المعاد،أضف الی ذلک،کون الآیات مسوقه لرد منکری المعاد فی قولهم: «أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ کُنّٰا تُرٰاباً ذٰلِکَ رَجْعٌ بَعِیدٌ» .

و الإشاره بقوله: «هٰذٰا» الی ما یشاهده یومئذ و یعاینه من تقطّع الأسباب و بوار الأشیاء و رجوع الکل الی اللّه الواحد القهار،و قد کان تعلق الإنسان فی الدنیا بالأسباب الظاهریه و رکونه إلیها أغفله عن ذلک حتی إذا کشف اللّه عنه حجاب الغفله فبدت له حقیقه الأمر فشاهد ذلک مشاهده عیان لا علما و لا فکریا.

و لذا خوطب بقوله: «لَقَدْ کُنْتَ» فی الدنیا «فِی غَفْلَهٍ» أحاطت بک «مِنْ هٰذٰا» الذی تشاهده و تعاینه و إن کان فی الدنیا نصب عینیک لا یغیب لکن تعلقک بذیل الأسباب أذهلک و أغفلک عنه «فَکَشَفْنٰا عَنْکَ غِطٰاءَکَ» الیوم «فَبَصَرُکَ» و هو البصیره و عین القلب «الْیَوْمَ» و هو یوم القیامه «حَدِیدٌ» أی نافذ یبصر ما لم یکن یبصره فی الدنیا.

قوله تعالی: وَ قٰالَ قَرِینُهُ هٰذٰا مٰا لَدَیَّ عَتِیدٌ لا یخلو السیاق من ظهور فی أن المراد بهذا القرین الملک الموکل به فإن کان هو السائق کان معنی قوله: «هٰذٰا مٰا لَدَیَّ عَتِیدٌ» هذا

الانسان الذی هو عندی حاضر،و ان کان هو الشهید کان المعنی هذا-و هو یشیر الی أعماله التی حمل الشهاده علیها-ما عندی من أعماله حاضر مهیأ.

و قیل:المراد بالقرین الشیطان الذی یصاحبه و یغویه،و معنی کلامه علی هذا الإنسان هو الذی تولیت أمره و ملکته حاضر مهیأ لدخول جهنم.

قوله تعالی: أَلْقِیٰا فِی جَهَنَّمَ کُلَّ کَفّٰارٍ عَنِیدٍ مَنّٰاعٍ لِلْخَیْرِ مُعْتَدٍ مُرِیبٍ الکفار اسم مبالغه من الکفر،و العنید المعاند للحق المستمر علی عناده،و المعتدی المتجاوز عن الحد المتخطئ للحق،و المریب الشاک أو المشکک فی أمر البعث.

و بین هذه الصفات المعدوده شبه الاستلزام فإن کثره الکفر بردّ الإنسان کل حق یواجهه تنتج العناد مع الحق و الإصرار علیه،و الإصرار علی العناد یوجب المنع عن أکثر الخیرات إذ لا خیر إلا فی الحق و من ناحیته،و هو یستلزم الخروج عن حد الحق الی الباطل و تجاوز الإنسان عن حد العبودیه الی الاستکبار و الطغیان و یستلزم تشکیک الناس فی ما یرومونه من دین الحق.

و الخطاب فی الآیه منه تعالی،و ظاهر سیاق الآیات أن المخاطب به هما الملکان الموکلان السائق و الشهید،و احتمل بعضهم أن یکون الخطاب الی ملکین من ملائکه النار و خزنتها.

قوله تعالی: اَلَّذِی جَعَلَ مَعَ اللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ فَأَلْقِیٰاهُ فِی الْعَذٰابِ الشَّدِیدِ العدول فی ذکر صفه الشرک عن الإیجاز الی الإطناب حیث لم یقل:مشرک و قال: «الَّذِی جَعَلَ» الخ؛للاشاره الی أن هذه الصفه أعظم المعاصی و أم الجرائم التی أتی بها و الصفات الرذیله التی عدّت له من الکفر و العناد و منع الخیر و الاعتداء و الإرابه.

و قوله: فَأَلْقِیٰاهُ فِی الْعَذٰابِ الشَّدِیدِ تأکید لما تقدم من الأمر بقوله: «أَلْقِیٰا» الخ؛ و یلوّح الی تشدید الأمر من جهه الشرک،و لذا عقّبه بقوله: «فِی الْعَذٰابِ الشَّدِیدِ» .

قوله تعالی: قٰالَ قَرِینُهُ رَبَّنٰا مٰا أَطْغَیْتُهُ وَ لٰکِنْ کٰانَ فِی ضَلاٰلٍ بَعِیدٍ المراد

بهذا القرين قرينه من الشياطين بلا شک،و قد تکرر فی کلامه تعالی ذکر القرين من الشيطان و هو الذی يلازم الإنسان و يوحی إليه ما يوحی من الغوايه و الضلال،قال تعالی: وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ وَ إِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ حَتّٰى إِذٰا جٰاءَنٰا قٰالَ يٰا لَيْتَ بَيْنِي وَ بَيْنَکَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ (الزخرف/ ٣٨).

فقوله: «قٰالَ قَرِينُهُ» أی شيطانه الذی يصاحبه و يغويه «رَبَّنٰا» اضاف الرب الی نفسه و الإنسان الذی هو قرينه لأنهما فی مقام الاختصام «مٰا أَطْغَيْتُهُ» أی ما أجبرته علی الطغيان «وَ لٰكِنْ كٰانَ فِي ضَلاٰلٍ بَعِيدٍ» أی متهيئا مستعدا لقبول ما ألقيته اليه تلقّاه باختياره فما أنا بمسئول عن ذنبه فی طغيانه.

و قد تقدم فی سوره الصافات تفصيل اختصام الظالمين و أزواجهم فی قوله: اُحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ أَزْوٰاجَهُمْ (الصافات٢٢/)،الی آخر الآيات.

قوله تعالی: قٰالَ لاٰ تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَ قَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ القائل هو اللّه سبحانه يخاطبهم و کأنه خطاب واحد لعامه المشرکين الطاغين و قرنائهم ينحلّ الی خطابات جزئيه لکل إنسان و قرينه بمثل قولنا:لا تختصما لدیّ،الخ.

و قوله: وَ قَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ حال من فاعل «لاٰ تَخْتَصِمُوا» و «بِالْوَعِيدِ» مفعول «قَدَّمْتُ» و الباء للوصله.

و المعنی:لا تختصموا لدیّ فلا نفع لکم فيه بعد ما أبلغتکم وعيدی لمن أشرک و ظلم، و الوعيد الذی قدّمه اليهم مثل قوله تعالی لإبليس: اِذْهَبْ فَمَنْ تَبِعَکَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزٰاؤُكُمْ جَزٰاءً مَوْفُوراً (الإسراء٦٣/)،و قوله: فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْکَ وَ مِمَّنْ تَبِعَکَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (ص٨٥/).أو قوله: لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّٰاسِ أَجْمَعِينَ (السجده/ ١٣).

قوله تعالی: مٰا یُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَیَّ وَ مٰا أَنَا بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِیدِ الذی یعطیه السیاق أن تکون الآیه استئنافا بمنزله الجواب عن سؤال مقدر کأن قائلا یقول:هب إنک قد قدّمت فهلاّ غیّرته و عفوت؟فاجیب بقوله: «مٰا یُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَیَّ» و المراد بالقول مطلق القضاء المحتوم الذی قضی به اللّه،و قد قضی لمن مات علی الکفر بدخول جهنم و ینطبق بحسب المورد علی الوعید الذی أوعده اللّه لإبلیس و من تبعه.

فقد بان أن الجمله مستأنفه،و المراد بتبدیل القول تغییر القضاء المحتوم،و «لَدَیَّ» متعلق بالتبدیل،هذا ما یعطیه السیاق،و قد ذکر بعضهم فی هذه الجمله و إعراب مفرداتها و معنی تبدیل القول وجوها و احتمالات کثیره بعیده عن الفهم لا تزید فی الکلام إلا تعقیدا فأغمضنا عن إیرادها.

و قوله: وَ مٰا أَنَا بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِیدِ متمم لمعنی الجمله السابقه أی لا یبدل قولی فأنتم معذبون لا محاله و لست أظلم عبیدی فی عذابهم علی طبق ما قدمت الیهم بالوعید لأنهم مستحقون لذلک بعد إتمام الحجه.

و من وجه آخر:لا ظلم فی مجازاتهم بالعذاب فإنهم إنما یجزون بأعمالهم التی قدموها فی أعمالهم ردت الیهم کما هو ظاهر قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ کَفَرُوا لاٰ تَعْتَذِرُوا الْیَوْمَ إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (التحریم۷/).

و ما فی قوله: وَ مٰا أَنَا بِظَلاّٰمٍ من نفی الظلم الکثیر لا یستوجب جواز الظلم الیسیر فإنه تعالی لو ظلم فی شیء من الجزاء کان ظلما کثیرا لکثره أمثاله فإن الخطاب لکل إنسان مشرک ظالم مع قرینه،و هم کثیرون فهو سبحانه لو ظلم فی شیء من الجزاء لکان ظلاما.

قوله تعالی: یَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِیدٍ خطاب منه تعالی لجهنم و جواب منها،و قد اختلف فی حقیقه هذا التکلیم و التکلم فقیل:الخطاب و الجواب بلسان الحال و یرده أنه لو کان بلسان الحال لم یختص به تعالی بل کان لکل من

يشاهدها على تلك الحال أن يسألها عن امتلائها فتجيبه بقولها:هل من مزيد؟فليس لتخصيص الخطاب به تعالى نكته ظاهره.

و قوله: هَلِ امْتَلَأْتِ استفهام تقريرى،و كذا قوله حكايه عنها: «هَلْ مِنْ مَزِيدٍ» و لعل إيراد هذا السؤال و الجواب للإشاره الى أن قهره و عذابه لا يقصر عن الإحاطه بالمجرمين و إيفاء ما يستحقونه من الجزاء قال تعالى: وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَهٌ بِالْكافِرِينَ (التوبه۴۹/).

و استشكل بأنه مناف لصريح قوله تعالى: «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ» الآيه و أجيب بأن الامتلاء قد يراد به أنه لا يخلو شيء من طبقاتها من السكنه كما يقال:البلد ممتلئ بأهله.على أنه يمكن أن يكون هذا القول منها قبل دخول جميع أهل النار فيها.

و قيل:الاستفهام فى قوله: «هَلْ مِنْ مَزِيدٍ» للإنكار و المعنى:لا مزيد أى لا مكان فىّ يزيد على من ألقى فى من المجرمين فقد امتلأت فيكون إشاره الى ما قضى به فى قوله: لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّاسِ أَجْمَعِينَ (السجده۱۳/)،و قوله: «هَلِ امْتَلَأْتِ» فى معنى أن يقال: «لكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّى لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ» ،و قوله: «هَلْ مِنْ مَزِيدٍ» تقرير و تصديق له.

و ربما أيد هذا الوجه قوله تعالى قبل: «ما يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ» على تقدير أن يراد بالقول قوله تعالى: «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّاسِ أَجْمَعِينَ» .

قوله تعالى: وَ أُزْلِفَتِ الْجَنَّهُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ شروع فى وصف حال المتقين يوم القيامه،و الإزلاف التقريب،و «غَيْرَ بَعِيدٍ» على ما قيل صفه لظرف محذوف و التقدير فى مكان غير بعيد.

و المعنى:و قربت الجنه يومئذ للمتقين حال كونها فى مكان غير بعيد أى هى بين أيديهم لا تكلف لهم فى دخولها.

قوله تعالى: هذا ما تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوّابٍ حَفِيظٍ الإشاره الى ما تقدم من

الثواب الموعود،و الأواب من الأوب بمعنى الرجوع،و المراد كثره الرجوع الى اللّه بالتوبه و الطاعه،و الحفيظ هو الـذى يدوم على حفظ ما عهد اللّه اليه من أن يترک فيضيع،و قوله:

«لِكُلِّ أَوّابٍ حَفِيظٍ» خبر بعد خبر لهذا أو حال.

قوله تعالى: مَنْ خَشِيَ الرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ وَ جٰاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ بيان لكل أوّاب و الخشيه بالغيب الخوف من عذاب اللّه حال كونه غائبا غير مرئى له،و الإنابه هو الرجوع، و المجىء الى ربه بقلب منيب أن يتم عمره بالإنابه فيأتى ربه بقلب متلبس بالإنابه.

قوله تعالى: اُدْخُلُوهٰا بِسَلاٰمٍ ذٰلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ خطاب للمتقين أى يقال لهم:

ادخلوا بسـلام أى بسـلامه و أمن من كـل مكروه و سوء،أو بسـلام من اللّه و ملائكته عليكم، و قوله: «ذٰلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ» بشـرى يبشرون بها.

قوله تعالى: لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ فِيهٰا وَ لَدَيْنٰا مَزِيدٌ يمكن أن يكون «فِيهٰا» متعلقا بيشاءون أو بمحذوف هو حال من الموصول،و التقدير:حال كون ما يشاءون فيها أو من الضمير المحذوف الراجع الى الموصول،و التقدير:ما يشاءونه حال كونه فيها،و الأول أوفق لسعه كرامتهم عند اللّه سبحانه.

و المحصل:أن أهل الجنه و هم فى الجنه يملكون كل ما تعلقت به مشيّتهم و إرادتهم كائنا ما كان من غير تقييد و استثناء فلهم كل ما أمكن أن يتعلق به الإراده و المشيّه لو تعلقت.

و قوله: وَ لَدَيْنٰا مَزِيدٌ أى و لهم عندنا ما يزيد على ذلک-على ما يفيده السياق-و إذ كان لهم كل ما أمكن أن تتعلق به مشيتهم مما يتعلق به علمهم من المطالب و المقاصد فالمزيد على ذلک أمر أعظم مما تتعلق به مشيتهم لكونه فوق ما يتعلق به علمهم من الكمال.

و قيل:المراد بالمزيد الزياده على ما يشاءون من جنس ما يشتهون فاذا شاءوا رزقا أعطوا منه أكثر مما شاءوا و أفضل و أعجب كما ورد عن بعضهم أنه تمرّ بهم السحابه فتقول:ما ذا تريدون فامطره عليكم فلا يريدون شيئا إلا أمطرته عليهم.

و فيه أنه تقييد لإطلاق الكلام من غير مقيد فإن ظاهر قوله: «لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ فِيهٰا» أنهم يملكون كل ما يمكنهم أن يشاءوا لا تملكهم ما شاؤه بالفعل فالمزيد وراء ما يمكن أن تتعلق به مشيتهم.

و قيل:المراد أنه يضاعف لهم الحسنه بعشر أمثالها و فيه ما فى سابقه.

قوله تعالى: وَ كَمْ أَهْلَكْنٰا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشاً فَنَقَّبُوا فِی الْبِلاٰدِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ التنقيب السير،المحيص المحيد و المنجا.

و فى الآيه تذييل الاحتجاج بخلق الإنسان و العلم به و بيان سيره الى اللّه بالتخويف و الإنذار نظير ما جرى عليه الكلام فى صدر السوره من الاحتجاج على المعاد و تذييله بالتخويف و الإنذار فى قوله: «كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ أَصْحٰابُ الرَّسِّ وَ ثَمُودُ» الخ.

و المعنى:و كثيرا ما أهلكنا قبل هؤلاء المشركين من قرن هم أى أهل ذلك القرن أشد بطشا منهم أى من هؤلاء المشركين فساروا ببطشهم فى البلاد ففتحوها و تحكّموا عليها هل من محيد و منجى من إهلاك اللّه و عذابه؟

قوله تعالى: إِنَّ فِی ذٰلِكَ لَذِكْرىٰ لِمَنْ كٰانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِيدٌ القلب ما يعقل به الإنسان فيميز الحق من الباطل و الخير من الشر و النافع من الضار،فإذا لم يعقل و لم يميز فوجوده بمنزله عدمه إذ ما لا أثر له فوجوده و عدمه سواء،و إلقاء السمع هو الاستماع كأن السمع شیء يلقى الى المسموع فيناله و يدركه و الشهيد الحاضر المشاهد.

و المعنى:إن فيما أخبرنا به من الحقائق و أشرنا اليه من قصص الامم الهالكه لذكرى يتذكر بها من كان يتعقل فيدرك الحق و يختار ما فيه خيره و نفعه أو استمع الى حق القول و لم يشتغل عنه بغيره و الحال أنه شاهد حاضر يعى ما يسمعه.

و الترديد بين من كان له قلب و من استمع شهيدا لمكان أن المؤمن بالحق أحد رجلين إما

رجل ذو عقل يمكنه أن يتناول الحق فيتفكر فيه و يرى ما هو الحق فيذعن به،و إما رجل لا يقوى على التفكر حتى يميز الحق و الخير و النافع فعليه أن يستمع القول فيتبعه،و أما من لا قلب له يعقل به و لا يسمع شهيدا على ما يقال له و يلقى اليه من الرساله و الإنذار فجاهل متعنت لا قلب له و لا سمع،قال تعالى: وَ قٰالُوا لَوْ كُنّٰا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مٰا كُنّٰا فِي أَصْحٰابِ اَلسَّعِيرِ (الملك/١٠).

قوله تعالى: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا فِي سِتَّةِ أَيّٰامٍ وَ مٰا مَسَّنٰا مِنْ لُغُوبٍ اللغوب التعب و النصب،و المعنى ظاهر (١).

[سوره ق (۵۰): الآيات ۳۹ الى ۴۵]

فَاصْبِرْ عَلىٰ مٰا يَقُولُونَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ اَلشَّمْسِ وَ قَبْلَ اَلْغُرُوبِ (٣٩) وَ مِنَ اَللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَ أَدْبٰارَ اَلسُّجُودِ (۴٠) وَ اِسْتَمِعْ يَوْمَ يُنٰادِ اَلْمُنٰادِ مِنْ مَكٰانٍ قَرِيبٍ (۴١) يَوْمَ يَسْمَعُونَ اَلصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذٰلِكَ يَوْمُ اَلْخُرُوجِ (۴٢) إِنّٰا نَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ وَ إِلَيْنَا اَلْمَصِيرُ (۴٣) يَوْمَ تَشَقَّقُ اَلْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرٰاعاً ذٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنٰا يَسِيرٌ (۴۴) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمٰا يَقُولُونَ وَ مٰا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبّٰارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخٰافُ وَعِيدِ (۴۵)

ص: ۴۸

---

۱ - ١) .ق ۱۵-۳۸:بحث روائى حول خلق العالم و آدم؛اصحاب اليمين و اصحاب الشمال،اهل الجنه و اهل النار؛الملائكه الموكلون للانسان؛جهنم؛نعم الجنّه.

بیان:

قوله تعالی: فَاصْبِرْ عَلیٰ مٰا یَقُولُونَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ الْغُرُوبِ تفریع علی جمیع ما تقدم من إنکار المشرکین للبعث،و من تفصیل القول فی البعث و الحجه علیه،و من وعید المنکرین له المکذبین للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و تهدیدهم بمثل ما جری علی المکذبین من الامم الماضیه.

و قوله: وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ الخ؛أمر بتنزیهه تعالی عما یقولون مصاحبا للحمد و محصله إثبات جمیل الفعل له و نفی کل نقص و شین عنه تعالی،و التسبیح قبل طلوع الشمس یقبل الانطباق علی صلاه الصبح،و التسبیح قبل الغروب یقبل الانطباق علی صلاه العصر أو علیها و علی صلاه الظهر.

قوله تعالی: وَ مِنَ اللَّیْلِ فَسَبِّحْهُ وَ أَدْبٰارَ السُّجُودِ أی و من اللیل فسبحه فیه، و یقبل الانطباق علی صلاتی المغرب و العشاء.

و قوله: «وَ أَدْبٰارَ السُّجُودِ» الأدبار جمع دبر و هو ما ینتهی الیه الشیء و بعده،و کأن المراد بأدبار السجود بعد الصلوات فإن السجود آخر الرکعه من الصلاه فینطبق علی التعقیب بعد الصلوات،و قیل:المراد به النوافل بعد الفرائض،و قیل:المراد به الرکعتان أو الرکعات بعد المغرب و قیل:رکعه الوتر فی آخر اللیل.

قوله تعالی: وَ اسْتَمِعْ یَوْمَ یُنٰادِ الْمُنٰادِ مِنْ مَکٰانٍ قَرِیبٍ فسّروا الاستماع بمعان مختلفه و الأقرب أن یکون مضمنا معنی الانتظار و «یَوْمَ یُنٰادِ الْمُنٰادِ» مفعوله و المعنی:و انتظر یوما ینادی فیه المنادی ملقیا سمعک لاستماع ندائه،و المراد بنداء المنادی نفخ صاحب الصور فی الصور علی ما تفیده الآیه التالیه.

و کون النداء من مکان قریب لإحاطته بهم فیقع فی سمعهم علی نسبه سواء لا تختلف

بالقرب و البعد فإنما هو نداء البعث و كلمه الحياه.

قوله تعالى: يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَهَ بِالْحَقِّ ذٰلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ بيان ليوم ينادى المنادى،و كون الصيحه بالحق لأنها مقضيه قضاء محتوما كما مر فى قوله: «وَ جٰاءَتْ سَكْرَهُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ» الآيه.

و قوله: ذٰلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ أى يوم الخروج من القبور كما قال تعالى: يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدٰاثِ سِرٰاعاً (المعارج/۴۳).

قوله تعالى: إِنّٰا نَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ وَ إِلَيْنَا الْمَصِيرُ المراد بالإحياء إفاضه الحياه على الأجساد الميته فى الدنيا،و بالإماته الإماته فى الدنيا و هى النقل الى عالم القبر، و بقوله: «وَ إِلَيْنَا الْمَصِيرُ» الإحياء بالبعث فى الآخره على ما يفيده السياق.

قوله تعالى: يَوْمَ تَشَقَّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرٰاعاً ذٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنٰا يَسِيرٌ أصل «تَشَقَّقُ» تتشقق اى تتصدع عنهم فيخرجون منها مسارعين الى الداعى.

و قوله: ذٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنٰا يَسِيرٌ أى ما ذكرنا من خروجهم من القبور المنشقه عنهم سراعا جمع لهم علينا يسير.

قوله تعالى: نَحْنُ أَعْلَمُ بِمٰا يَقُولُونَ وَ مٰا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبّٰارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخٰافُ وَعِيدِ فى مقام التعليل لقوله: «فَاصْبِرْ عَلىٰ مٰا يَقُولُونَ» الآيه،و الجبار المتسلط الذى يجبر الناس على ما يريد.

و المعنى:فاصبر على ما يقولون و سبّح بحمد ربک و انتظر البعث فنحن أعلم بما يقولون سنجزيهم بما عملوا و لست أنت بمتسلط جبار عليهم حتى تجبرهم على ما تدعوهم اليه من الإيمان باللّه و اليوم الآخر و إذا كانت حالهم هذه الحال فذكّر بالقرآن من يخاف وعيدى.

ص:۵۰

سوره الذاريات مكيه و هى ستون آيه

اشاره

[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۱ الى ۱۹]

اشاره

بِسْـمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;وَ اَلـذّارِياتِ ذَرْواً (۱) فَالْحامِلاٰتِ وِقْراً (۲) فَالْجارِياتِ يُسْـراً (۳) فَالْمُقَسِّماٰتِ أَمْراً (۴) إِنَّما
تُوعَدُونَ لَصادِقٌ (۵) وَ إِنَّ اَلدِّينَ لَواقِعٌ (۶) وَ اَلسَّماءِ ذاتِ اَلْحُبُكِ (۷) إِنَّكُمْ لَفِى قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ (۸) يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ (۹) قُتِلَ
اَلْخَرّاصُونَ (۱۰) اَلَّذِينَ هُمْ فِى غَمْرَهٍ ساهُونَ (۱۱) يَسْئَلُونَ أَيّانَ يَوْمُ اَلدِّينِ (۱۲) يَوْمَ هُمْ عَلَى اَلنّارِ يُفْتَنُونَ (۱۳) ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هٰذَا
اَلَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تَسْـتَعْجِلُونَ (۱۴) إِنَّ اَلْمُتَّقِينَ فِى جَنّاتٍ وَ عُيُونٍ (۱۵) آخِـذِينَ ما آتاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كانُوا قَبْلَ ذٰلِكَ مُحْسِـنِينَ (۱۶)
كانُوا قَلِيلاً مِنَ اَللَّيْلِ ما يَهْجَعُونَ (۱۷) وَ بِالْأَسْحارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (۱۸) وَ فِى أَمْوالِهِمْ حَقٌّ لِلسّائِلِ وَ اَلْمَحْرُومِ (۱۹)

ص: ۵۱

بيان:

كانت الدعوه النبويه تدعو الوثنيه الى توحيد الربوبيه و أن اللّه تعالى هو ربهم و رب كل شىء،و كانت الدعوه من طريق الإنذار و التبشير و خاصه بالإنذار و كان الإنذار بعذاب اللّه فى الدنيا للمكذبين عذاب الاستئصال،و فى الآخره بالعذاب الخالد يوم القيامه و هو العمده فى نجاح الدعوه إذ لو لا الحساب و الجزاء يوم القيامه كان الإيمان بالوحدانيه و النبوه لغى لا أثر له.

و المشركون باتخاذهم آلهه دون اللّه سبحانه شديدو الإنكار لاصول التوحيد و النبوه و المعاد،و كانوا يتعنتون بإنكار المعاد و الإصرار على نفيه و الاستهزاء به من أى طريق ممكن لما يرون أن فى بطلانه بطلان الأصلين الآخرين.

و السوره تذكر المعاد و إنكارهم له فتبدأ به و تختم عليه لكن لا من حيث نفسه كما جرى عليه الكلام فى مواضع من كلامه بل من حيث إنه يوم الجزاء و أن اللّه الذى وعدهم به هو ربهم

ص:۵۲

و هو الذى وعدهم به و وعده صدق لا ريب فيه.

و لذلك لما انساق الكلام الى الاحتجاج عليه احتجت بأدله التوحيد من آيات الأرض و السماء و الأنفس و ما عاقب اللّه به الامم الماضين إثر دعوتهم الى التوحيد و تكذيبهم لرسله، و ليس إلا ليثبت بها التوحيد فيثبت به يوم الجزاء الذى وعده اللّه و اللّه لا يخلف الميعاد و أخبرت به الدعوه النبويه فيندفع بذلك إنكارهم للجزاء و قد توسلوا بذلك الى إبطال دين التوحيد و رساله الرسول لصيروره الايمان به لغوا لا أثر له كما تقدمت الإشاره اليه.

و السوره مكيه لشهاده سياق آياتها عليه و لم يختلف فى ذلك أحد،و من غرر آياتها قوله تعالى: «وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ» .

و الفصل الذى أوردناه من الآيات مفتتح الكلام يذكر فيه أن الجزاء الذى وعدوه صدق و إنكارهم له و تعنتهم بذلك تخرص ثم يصف يوم الجزاء و حال المتقين و المنكرين فيه.

قوله تعالى: وَ الذّٰارِيٰاتِ ذَرْواً فَالْحٰامِلاٰتِ وِقْراً فَالْجٰارِيٰاتِ يُسْراً فَالْمُقَسِّمٰاتِ أَمْراً الذاريات جمع الذاريه من قولهم:ذرت الريح التراب تذروه ذروا إذا أطارته و الوقر بالكسر فالسكون ثقل الحمل فى الظهر أو فى البطن.

و فى الآيات إقسام بعد إقسام يفيد التأكيد بعد التأكيد للمقسم عليه و هو الجزاء على الأعمال فقوله: «وَ الذّٰارِيٰاتِ ذَرْواً» إقسام بالرياح المثيره للتراب،و قوله: «فَالْحٰامِلاٰتِ وِقْراً» بالفاء المفيده للتأخير و الترتيب معطوف على الذاريات و إقسام بالسحب الحامله لثقل الماء،و قوله: «فَالْجٰارِيٰاتِ يُسْراً» عطف عليه و إقسام بالسفن الجاريه فى البحار بيسر و سهوله.

و قوله: فَالْمُقَسِّمٰاتِ أَمْراً عطف على ما سبقه و إقسام بالملائكه الذين يعملون بأمره فيقسمونه باختلاف مقاماتهم فإن أمر ذى العرش بالخلق و التدبير واحد فإذا حمله طائفه من الملائكه على اختلاف أعمالهم انشعب الأمر و تقسم بتقسمهم ثم إذا حمله طائفه هى

دون الطائفه الاولی تقسم ثانیا بتقسمهم و هکذا حتی ینتهی الی الملائکه المباشرین للحوادث الکونیه الجزئیه فینقسم بانقسامهم و یتکثر بتکثرها.

و الآیات الأربع-کما تری-تشیر الی عامه التدبیر حیث ذکرت انموذجا مما یدبر به الأمر فی البر و هو الذاریات ذروا،و انموذجا مما یدبر به الأمر فی البحر و هو الجاریات یسرا و انموذجا مما یدبر به الأمر فی الجو و هو الحاملات وقرا،و تمم الجمیع بالملائکه الذین هم وسائط التدبیر و هم المقسمات أمرا.

فالآیات فی معنی أن یقال:أقسم بعامه الأسباب التی یتمم بها أمر التدبیر فی العالم إن کذا کذا،و قد ورد من طرق الخاصه و العامه عن علی علیه أفضل السلام تفسیر الآیات الأربع بما تقدم.

و عن الفخر الرازی فی التفسیر الکبیر أن الأقرب حمل الآیات الأربع جمیعا علی الریاح فإنها کما تذرو التراب ذروا تحمل السحب الثقال و تجری فی الجو بیسر و تقسم السحب علی الأقطار من الأرض.

و الحق أن ما استقر به بعید،و ما تقدم من المعنی أبلغ مما ذکره.

قوله تعالی: إِنَّمٰا تُوعَدُونَ لَصٰادِقٌ وَ إِنَّ الدِّینَ لَوٰاقِعٌ «ما»موصوله، و الضمیر العائد إلیها محذوف أی الذین توعدونه،أو مصدریه،و «تُوعَدُونَ» من الوعد کما یؤیده قوله: «وَ إِنَّ الدِّینَ لَوٰاقِعٌ» الشامل لمطلق الجزاء،و قیل:من الایعاد کما یؤیده قوله:

فَذَکِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ یَخٰافُ وَعِیدِ (ق/۴۵).

وعد الوعد صادقا من المجاز فی النسبه کما فی قوله: فِی عِیشَهٍ رٰاضِیَهٍ (الحاقه/۲۱)أو الصادق بمعنی ذو صدق کما قیل بمثله فی قوله: فِی عِیشَهٍ رٰاضِیَهٍ و الدین الجزاء.

و کیف کان فقوله: «إِنَّمٰا تُوعَدُونَ لَصٰادِقٌ» جواب القسم،و قوله: «وَ إِنَّ الدِّینَ لَوٰاقِعٌ» معطوف علیه بمنزله التفسیر،و المعنی أقسم بکذا و کذا أن الذی توعدونه-و هو الذی یعدهم

القرآن أو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بما أنزل اليه-من يوم البعث و أن اللّه سيجزيهم فيه بأعمالهم إن خيرا فخيرا و إن شرا فشرا لصادق،و إن الجزاء لواقع.

قوله تعالى: وَ السَّمٰاءِ ذٰاتِ الْحُبُكِ الحبك بمعنى الحسن و الزينه،و بمعنى الخلق المستوى،و يأتى جمعا لحبيكه أو حباك بمعنى الطريقه كالطرائق التى تظهر على الماء إذا تثنى و تكسر من مرور الرياح عليه.

و المعنى على الأول:أقسم بالسماء ذات الحسن و الزينه نظير قوله تعالى: إِنّٰا زَيَّنَّا السَّمٰاءَ الدُّنْيٰا بِزِينَهٍ الْكَوٰاكِبِ (الصافات۶/)،و على الثانى:اقسم بالسماء ذات الخلق المستوى نظير قوله: وَ السَّمٰاءَ بَنَيْنٰاهٰا بِأَيْدٍ (الآيه ۴۷ من السوره)و على الثالث اقسم بالسماء ذات الطرائق نظير قوله: وَ لَقَدْ خَلَقْنٰا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرٰائِقَ (المؤمنون۱۷/).

و لعل المعنى الثالث أظهر لمناسبته لجواب القسم الذى هو اختلاف الناس و تشتت طرائقهم كما أن الاقسام السابقه «وَ الذّٰارِيٰاتِ ذَرْواً» الخ؛كانت مشتركه فى معنى الجرى و السير مناسبه لجوابها «إِنَّمٰا تُوعَدُونَ» الخ؛المتضمن لمعنى الرجوع الى اللّه و السير اليه.

قوله تعالى: إِنَّكُمْ لَفِى قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ القول المختلف ما يتناقض و يدفع بعضه بعضا و حيث إن الكلام فى إثبات صدق القرآن أو الدعوه أو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيما وعدهم من أمر البعث و الجزاء فالمراد بالقول المختلف-على الأقرب-قولهم المختلف فى أمر القرآن لغرض إنكار ما يثبته فتاره يقولون:إنه سحر و الجائى به ساحر،و تاره يقولون:زجر و الجائى به مجنون،و تاره يقولون:القاء شياطين الجن و الجائى به كاهن،و تاره يقولون:شعر و الجائى به شاعر،و تاره إنه افتراء،و تاره يقولون إنما يعلمه بشر،و تاره يقولون:أساطير الأولين اكتتبها.

و قوله: يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ الإفك الصرف،و ضمير «عَنْهُ» الى الكتاب من حيث اشتماله على وعد البعث و الجزاء،و المعنى:يصرف عن القرآن من صرف،و قيل:

الضمير للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المعنی:یصرف عن الإیمان به من صرف،و قد عرفت أن المعنی السابق أوفق للسیاق و إن کان مآل المعنیین واحدا.

و حکی عن بعضهم أن ضمیر «عَنْهُ» لما توعدون أو للدین أقسم تعالی أولا بالذاریات و غیرها علی أن البعث و الجزاء حق ثم أقسم بالسماء علی أنهم فی قول مختلف فی وقوعه فمنهم شاک و منهم جاحد ثم قال تعالی:یؤفک عن الإقرار بأمر البعث و الجزاء من هو مأفوک.و هذا الوجه قریب من الوجه السابق.

و عن بعضهم:أن الضمیر لقوله مختلف و«عن»للتعلیل کما فی قوله تعالی: وَ مٰا نَحْنُ بِتٰارِکِی آلِهَتِنٰا عَنْ قَوْلِکَ (هود/۵۳)،فیکون الجمله صفه لقول و المعنی:إنکم لفی قول مختلف یؤفک بسببه من أفک،و هو وجه حسن.

قوله تعالی: قُتِلَ الْخَرّٰاصُونَ اَلَّذِینَ هُمْ فِی غَمْرَهٍ سٰاهُونَ یَسْئَلُونَ أَیّٰانَ یَوْمُ الدِّینِ أصل الخرص القول بالظن و التخمین من غیر علم،و لکون القول بغیر علم فی خطر من الکذب یسمی الکذاب خرّاصا،و الأشبه أن یکون المراد بالخراصین فی الآیه القوالین من غیر علم و دلیل و هم الخائضون فی أمر البعث و الجزاء المنکرون له بغیر علم.

و فی قوله: قُتِلَ الْخَرّٰاصُونَ دعاء علیهم بالقتل و هو کنایه عن نوع من الطرد و الحرمان من الفلاح و الیه یئول قول من فسره باللعن.

و قوله: اَلَّذِینَ هُمْ فِی غَمْرَهٍ سٰاهُونَ الغمره-کما ذکر الراغب-معظم الماء الساتر لمقرها،و جعل مثلا للجهاله التی تغمر صاحبها،و المراد بالسهو-کما قیل-مطلق الغفله.

و معنی الآیه و هی تصف الخراصین:الذین هم فی جهاله أحاطت بهم غافلون عن حقیقه ما أخبروا به.

و قوله: یَسْئَلُونَ أَیّٰانَ یَوْمُ الدِّینِ ضمیر الجمع للخراصین قول قالوه علی طریق

الاستعجال استهزاء كقولهم: مَتىٰ هٰذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (يس۴۸/).

و السؤال بأيـان-الموضوعه للسؤال عن زمان مـدخولها-عن يوم الـدين و هو ظاهر فى الزمان إنما هو بعنايه أن يوم الـدين لكونه موعودا ملحق بالزمانيـات فيسأل عنه كمـا يسأل عن الزمانيات بأيان و متى كما يقال:متى يوم العيـد لكونه ذا شأن ملحقا لـذلك بالزمانيات كذا قيل.

و يمكن أن يكون من التوسع فى معنى الظرفيه بـأن يعـدّ أوصـاف الظرف الخاصه به ظرفا توسعا فيكون السؤال عن زمان الزمان سؤالا عن أنه بعد أى زمان أو قبل أى زمان؟كما يقال:متى يوم العيد؟فيجاب بأنه بعد عشره أيام مثلا أو قبل يوم كذا،و هو توسع جار فى العرف غير مختصّ بكلام العرب،و فى القرآن منه شىء كثير.

قوله تعالى: يَوْمَ هُمْ عَلَى النّٰارِ يُفْتَنُونَ ضـمير الجمع الخراصين،و الفتن فى الأصل إدخال الذهب النار ليظهر جودته ثم استعمل فى مطلق الإحراق و التعـذيب،و الظرف متعلق بفعل محـذوف أو مبتـدأ،و الآيه جواب من سؤالهم عدل فيه عن بيان وقت يوم الدين الى بيان صفته و الإشاره الى حالهم فيه لما أن وقته من الغيب الذى لا يعلمه إلا اللّٰه قال تعالى:

لاٰ يُجَلِّيهٰا لِوَقْتِهٰا إِلاّٰ هُوَ .

و تقدير الآيه و معناها:يقع يوم الدين أو هو واقع يوم هم أى الخراصون فى النار يعذبون أو يحرقون.

قوله تعـالى: ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هٰـذَا الَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تَسْـتَعْجِلُونَ حكـايه خطاب منه تعالى أو من الملائكه بأمره للخراصـين و هم يفتنون على النار يومئذ.

و المعنى:يقال لهم ذوقوا العذاب الذى يخصكم.هذا العذاب هو الذى كنتم تستعجلون به إذ تقولون استعجالا و استهزاء:أيان يوم الدين.

قوله تعالى: إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِى جَنّٰاتٍ وَ عُيُونٍ بيان لحال المتقين يوم الدين بعد

وصف حال أولئك الخراصين.

و تنكير جنات و عيون للإشاره الى عظم قدرها كأنها بحيث لا يقدر الواصفون على وصفها،و قد ألحقت العيون بالجنات فى ظرفيتها توسعا.

قوله تعالى: آخِذِينَ مٰا آتٰاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كٰانُوا قَبْلَ ذٰلِكَ مُحْسِنِينَ أى قابلين ما أعطاهم ربهم الرءوف بهم راضين عنه و بما أعطاهم كما يفيده خصوص التعبير بالأخذ و الإيتاء و نسبه الإيتاء الى ربهم.

و قوله: إِنَّهُمْ كٰانُوا قَبْلَ ذٰلِكَ مُحْسِنِينَ تعليل لما تقدمه أى إن حالهم تلك الحال لأنهم كانوا قبل ذلك أى فى الدنيا ذوى إحسان فى أعمالهم أى ذوى أعمال حسنه.

قوله تعالى: كٰانُوا قَلِيلاً مِنَ اللَّيْلِ مٰا يَهْجَعُونَ الآيات تفسير لإحسانهم، و الهجوع النوم فى الليل و قيل:النوم القليل.

و يمكن أن تكون:ما زائده و «يَهْجَعُونَ» خبر كانوا،و «قَلِيلاً» ظرفا متعلقا به أى فى زمان قليل أو صفه لمفعول مطلق محذوف أى هجوعا قليلا و «مِنَ اللَّيْلِ» متعلقا بقليلا و المعنى:

كانوا ينامون فى زمان قليل من الليل أو ينامون الليل نوما قليلا.

و أن تكون موصوله و الضمير العائد إليها محذوفا و «قَلِيلاً» خبر كانوا و الموصول فاعله و المعنى:كانوا قليلا من الليل الذى يهجعون فيه.

و أن تكون مصدريه و المصدر المسبوك منها و من مدخولها فاعلا لقوله: «قَلِيلاً» و هو خبر «كٰانُوا» .

و على أى حال فالقليل من الليل إما مأخوذ بالقياس الى مجموع زمان كل ليله فيفيد أنهم يهجعون كل ليله زمانا قليلا منها و يصلون أكثرها،و إما مأخوذ بالقياس الى مجموع الليالى فيفيد أنهم يهجعون فى قليل من الليالى و يقومون للصلاه فى أكثرها أى لا يفوتهم صلاه الليل إلا فى قليل من الليالى.

قوله تعالى: وَ بِالْأَسْحارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ أى يسألون اللّه المغفره لذنوبهم،و قيل: المراد بالاستغفار الصلاه و هو كما ترى.

قوله تعالى: وَ فِي أَمْوالِهِمْ حَقٌّ لِلسَّائِلِ وَ الْمَحْرُومِ الآيتان السابقتان تبينان خاصه سيرتهم فى جنب اللّه سبحانه و هى قيام الليل و الاستغفار بالأسحار و هذه الآيه تبين خاصه سيرتهم فى جنب الناس و هى إيتاء السائل و المحروم.

و تخصيص حق السائل و المحروم بأنه فى أموالهم-مع أنه لو ثبت فإنما يثبت فى كل مال- دليل على أن المراد أنهم يرون بصفاء فطرتهم أن فى أموالهم حقا لهم فيعملون بما يعملون نشرا للرحمه و إيثارا للحسنه.

و السائل هو الذى يسأل العطيه بإظهار الفاقه و المحروم هو الذى حرم الرزق فلم ينجح سعيه فى طلبه و لا يسأل تعففا.

[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۲۰ الى ۵۱]

وَ فِي الْأَرْضِ آياتٌ لِلْمُوقِنِينَ (۲۰) وَ فِي أَنْفُسِكُمْ أَ فَلا تُبْصِرُونَ (۲۱) وَ فِي السَّماءِ رِزْقُكُمْ وَ ما تُوعَدُونَ (۲۲) فَوَ رَبِّ السَّماءِ وَ
الْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ ما أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ (۲۳) هَلْ أَتاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْراهِيمَ الْمُكْرَمِينَ (۲۴) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقالُوا سَلاماً قالَ سَلامٌ
قَوْمٌ مُنْكَرُونَ (۲۵) فَراغَ إِلى أَهْلِهِ فَجاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ (۲۶) فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قالَ أَ لا تَأْكُلُونَ (۲۷) فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قالُوا لا تَخَفْ وَ
بَشَّرُوهُ بِغُلامٍ عَلِيمٍ (۲۸) فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَها وَ قالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ (۲۹) قالُوا كَذلِكِ قالَ رَبُّكِ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ
الْعَلِيمُ (۳۰) قالَ فَما خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ (۳۱) قالُوا إِنَّا أُرْسِلْنا إِلى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ (۳۲) لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجارَةً مِنْ طِينٍ (۳۳)
مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ (۳۴) فَأَخْرَجْنا مَنْ كانَ فِيها مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (۳۵) فَما وَجَدْنا فِيها غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (۳۶) وَ تَرَكْنا
فِيها آيَةً لِلَّذِينَ يَخافُونَ الْعَذابَ الْأَلِيمَ (۳۷) وَ فِي مُوسى إِذْ أَرْسَلْناهُ إِلى فِرْعَوْنَ بِسُلْطانٍ مُبِينٍ (۳۸) فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ وَ قالَ ساحِرٌ أَوْ
مَجْنُونٌ (۳۹) فَأَخَذْناهُ وَ جُنُودَهُ فَنَبَذْناهُمْ فِي الْيَمِّ وَ هُوَ مُلِيمٌ (۴۰) وَ فِي عادٍ إِذْ أَرْسَلْنا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ (۴۱) ما تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ
أَتَتْ عَلَيْهِ إِلاَّ جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيمِ (۴۲) وَ فِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّى حِينٍ (۴۳) فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ وَ هُمْ
يَنْظُرُونَ (۴۴) فَمَا اسْتَطاعُوا مِنْ قِيامٍ وَ ما كانُوا مُنْتَصِرِينَ (۴۵) وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كانُوا قَوْماً فاسِقِينَ (۴۶) وَ السَّماءَ بَنَيْناها
بِأَيْدٍ وَ إِنَّا لَمُوسِعُونَ (۴۷) وَ الْأَرْضَ فَرَشْناها فَنِعْمَ الْماهِدُونَ (۴۸) وَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (۴۹) فَفِرُّوا إِلَى
اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ (۵۰) وَ لا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ (۵۱)

بیان:

قوله تعالی: وَ فِی الْأَرْضِ آیاتٌ لِلْمُوقِنِینَ الاستنتاج الآتی فی آخر هذه الآیات فی قوله: «فَفِرُّوا إِلَی اللّهِ -الی أن قال- وَ لا تَجْعَلُوا مَعَ اللّهِ إِلهاً آخَرَ» الآیه،یشهد علی أن سوق هذه الآیات و الدلائل لإثبات وحدانیته تعالی فی الربوبیه لا لإثبات أصل وجوده أو انتهاء الخلق الیه و نحو ذلک.

و فی الآیه إشاره الی ما تتضمنه الأرض من عجائب الآیات الداله علی وحده التدبیر القائمه بوحدانیه مدبره من بر و بحر و جبال و تلال و عیون و أنهار و معادن و منافعها المتصله بعضها ببعض الملائمه بعضها لبعض ینتفع بها ما علیها من النبات و الحیوان فی نظام واحد مستمر من غیر اتفاق و صدفه،لائح علیها آثار القدره و العلم و الحکمه دالّ علی أن خلقها و تدبیر أمرها ینتهی الی خالق مدبر قادر علیم حکیم.

فأی جانب قصد من جوانبها و أیه وجهه و لیت من جهات التدبیر العالم الجاری فیها کانت آیه بیّنه و برهانا ساطعا علی وحدانیه ربها لا شریک له ینجلی فیه الحق لأهل الیقین ففیها آیات للموقنین.

قوله تعالی: وَ فِی أَنْفُسِکُمْ أَ فَلا تُبْصِرُونَ معطوف علی قوله: «فِی الْأَرْضِ» أی

و فی أنفسکم آیات ظاهره لمن أبصر إلیها و رکز النظر فیها أ فلا تبصرون.

و الآیات التی فی النفوس منها ما هی فی ترکّب الأبدان من أعضائها و أعضاء أعضائها حتی ینتهی الی البسائط و ما لها من عجائب الأفعال و الآثار المتحده فی عین تکثرها المدبره جمیعا لمدبر واحد،و ما یعرضها من مختلف الأحوال کالجنینیه و الطفولیه و الرهاق و الشباب و الشیب.

و منها ما هی من حیث تعلق النفوس أعنی الأرواح بها کالحواس من البصر و السمع و الذوق و الشمّ و اللمس التی هی الطرق الأولیه لاطّلاع النفوس علی الخارج لتمیز بذلک الخیر من الشر و النافع من الضار لتسعی الی ما فیه کما لها و تهرب مما لا یلائمها،و فی کل منها نظام وسیع جار فیه منفصل بذاته عن غیره کالبصر لا خبر عنده عما یعمله السمع بنظامه الجاری فیه و هکذا،و الجمیع مع هذا الانفصال و التقطع مؤتلفه تعمل تحت تدبیر مدبر واحد هو النفس المدبره و اللّه من ورائهم محیط.

و من هذا القبیل سائر القوی المنبعثه عن النفوس فی الأبدان کالقوه الغضبیه و القوه الشهویه و ما لها من اللواحق و الفروع فإنها علی ما للواحد منها بالنسبه الی غیره من البینونه و انفصال النظام الجاری فیه عن غیره واقعه تحت تدبیر مدبر واحد تتعاضد جمیع شعبها و تأتلف لخدمته.

و نظام التدبیر الذی لکل من هذه المدبرات إنما وجد له حینما وجد و أول ما ظهر من غیر فصل فلیس مما عملت فیه خیرته و أوجده هو لنفسه عن فکر و رویه أو بغیره فنظام تدبیره کنفسه من صانع صنعه و ألزمه نظامه بتدبیره.

و منها الآیات الروحانیه الواقعه فی عالم النفوس الظاهره لمن رجع إلیها و راقب اللّه سبحانه فیها من آیات اللّه التی لا یسعها وصف الواصفین و ینفتح بها باب الیقین و تدرج المتطلع علیها فی زمره الموقنین فیری ملکوت السماوات و الأرض کما قال تعالی: وَ کَذٰلِکَ نُرِی إِبْرٰاهِیمَ

مَلَكُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (الأنعام۷۵/).

قوله تعالى: وَ فِي السَّمٰاءِ رِزْقُكُمْ وَ مٰا تُوعَدُونَ قيل:المراد بالسماء جهه العلو فإن كل ما علاك و أظلّك فهو سماء لغه،و المراد بالرزق المطر الذى ينزله اللّه على الأرض فيخرج به أنواع ما يقتاتونه و يلبسونه و ينتفعون به و قد قال تعالى: وَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمٰاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيٰا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا (الجاثيه۵/)،فسمّى المطر رزقا فالمراد بالرزق سببه أو بتقدير مضاف أى سبب رزقكم.

و يمكن أن يكون المراد به عالم الغيب فإن الأشياء و منها الأرزاق تنزل من عند اللّه سبحانه و قد صرّح بذلك فى أشياء كقوله تعالى: وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعٰامِ ثَمٰانِيَهَ أَزْوٰاجٍ (الزمر۶/)، و قوله: وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ (الحديد۲۵/)،و قوله على نحو العموم: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر۲۱/)،و المراد بالرزق كل ما ينتفع به الإنسان فى بقائه من مأكل و مشرب و ملبس و مسكن و منكح و ولد و علم و قوه و غير ذلك.

و قوله: وَ مٰا تُوعَدُونَ عطف على «رِزْقُكُمْ» الظاهر أن المراد به الجنه لقوله:

تعالى: عِنْدَهٰا جَنَّهُ الْمَأْوىٰ (النجم۱۵/)،و قوله بعضهم:إن المراد به الجنه و النار أو الثواب و العقاب لا يلائمه قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْهٰا لاٰ تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوٰابُ السَّمٰاءِ وَ لاٰ يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ حَتّٰى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيٰاطِ (الأعراف۴۰/).

نعم تكرر فى القرآن نسبه نزول العذاب الدنيوى الى السماء كقوله: فَأَنْزَلْنٰا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزاً مِنَ السَّمٰاءِ (البقره۵۹/)،و غير ذلك.

قوله تعالى: فَوَ رَبِّ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مٰا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ النطق التكلم و ضمير «إِنَّهُ» راجع الى ما ذكر من كون الرزق و ما توعدون فى السماء و الحق هو الثابت المحتوم فى القضاء الإلهى دون أن يكون أمرا تبعيا أو اتفاقيا.

و المعنی:أقسم برب السماء و الأرض إن ما ذکرناه من کون رزقکم و ما توعدونه من الجنه -و هو أیضا من الرزق فقد تکرر فی القرآن تسمیه الجنه رزقا کقوله: لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ کَرِیمٌ (الأنفال/۷۴)،و غیر ذلک-فی السماء لثابت مقضی مثل نطقکم و تکلمکم الذی هو حق لا ترتابون فیه (۱).

قوله تعالی: هَلْ أَتاکَ حَدِیثُ ضَیْفِ إِبْراهِیمَ الْمُکْرَمِینَ إشاره الی قصه دخول الملائکه المکرمین علی إبراهیم علیه السّلام و تبشیرهم له و لزوجه ثم إهلاکهم قوم لوط،و فیها آیه علی وحدانیه الربوبیه کما تقدمت الإشاره الیه.

و فی قوله: هَلْ أَتاکَ حَدِیثُ تفخیم لأمر القصه و «الْمُکْرَمِینَ» -و هم الملائکه الداخلون علی إبراهیم-صفه «ضَیْفِ» و إفراده لکونه فی الأصل مصدرا لا یثنی و لا یجمع.

قوله تعالی: إِذْ دَخَلُوا عَلَیْهِ فَقالُوا سَلاماً قالَ سَلامٌ قَوْمٌ مُنْکَرُونَ الظرف متعلق بقوله فی الآیه السابقه: «حَدِیثُ» و «سَلاماً» مقول القول و العامل فیه محذوف أی قالوا:نسلّم علیک سلاما.

و قوله: قالَ سَلامٌ قول و مقول و «سَلامٌ» مبتدأ محذوف الخبر و التقدیر سلام علیکم،و فی إتیانه بالجواب جمله اسمیه داله علی الثبوت تحیه منه علیه السّلام بما هو أحسن من تحیتهم بقولهم:سلاما فإنه جمله فعلیه داله علی الحدوث.

و قوله: قَوْمٌ مُنْکَرُونَ الظاهر أنه حکایه قول إبراهیم فی نفسه،و معناه أنه لما رآهم استنکرهم و حدّث نفسه أن هؤلاء قوم منکرون،و لا ینافی ذلک ما وقع فی قوله تعالی: فَلَمّا رَأی أَیْدِیَهُمْ لا تَصِلُ إِلَیْهِ نَکِرَهُمْ (هود/۷۰)حیث ذکر نکره بعد تقریب العجل الحنیذ الیهم فإن ما فی هذه السوره حدیث نفسه به و ما فی سوره هود ظهوره فی وجهه بحیث یشاهد

۱- ۱) .الذاریات ۲۰-۵۱:کلام فی تکافؤ الرزق و المرزوق.

منه ذلک.

و هذا المعنی أوجه من قول جمع من المفسرین:إنه حکایه قوله علیه السّلام لهم و التقدیر أنتم قوم منکرون.

قوله تعالی: فَرٰاغَ إِلیٰ أَهْلِهِ فَجٰاءَ بِعِجْلٍ سَمِینٍ الرواغ الذهاب علی سبیل الاحتیال علی ما قاله الراغب و قال غیره:هو الذهاب الی الشیء فی خفیه،و المعنی الأول یرجع الی الثانی.

و المراد بالعجل السمین المشوی منه بدلیل قوله: «فَقَرَّبَهُ إِلَیْهِمْ» أو الفاء فصیحه و التقدیر فجاء بعجل سمین فذبحه و شوّاه و قرّبه الیهم.

قوله تعالی: فَقَرَّبَهُ إِلَیْهِمْ قٰالَ أَ لاٰ تَأْکُلُونَ عرض الأکل علی الملائکه و هو یحسبهم بشرا.

قوله تعالی: فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِیفَةً قٰالُوا لاٰ تَخَفْ الخ؛الفاء فصیحه و التقدیر فلم یمدوا الیه أیدیهم فلما رأی ذلک نکرهم و أوجس منهم خیفه،و الایجاس الإحساس فی الضمیر و الخیفه بناء نوع من الخوف أی أضمر منهم فی نفسه نوعا من الخوف.

و قوله: قٰالُوا لاٰ تَخَفْ جیء بالفصل لا بالعطف لأنه فی معنی جواب سؤال مقدّر کأنه قیل:فما ذا کان بعد ایجاس الخیفه فقیل:قالوا:لا تخف و بشّروه بغلام علیم فبدلوا خوفه أمنه و سرورا و المراد بغلام علیم إسماعیل أو إسحاق و قد تقدم الخلاف فیه.

قوله تعالی: فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِی صَرَّةٍ فَصَکَّتْ وَجْهَهٰا وَ قٰالَتْ عَجُوزٌ عَقِیمٌ فی المجمع الصرّه شدّه الصیاح و هو من صریر الباب و یقال للجماعه صرّه أیضا.قال:

و الصک الضرب باعتماد شدید انتهین.

و المعنی فأقبلت امرأه إبراهیم علیه السّلام-لما سمعت البشاره-فی ضجه و صیاح فلطمت وجهها و قالت:أنا عجوز عقیم فکیف ألد؟أو المعنی هل عجوز عقیم تلد غلاما؟.

ص:۶۵

قوله تعالى: قَالُوا كَذٰلِكِ قَالَ رَبُّكِ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ الإشاره بكذلك الى ما بشّروها به بما لها و لزوجها من حاضر الوضع هى عجوز عقيم و بعلها شيخ مسه الكبر فربها حكيم لا يريد إلا بحكمه،عليم لا يخفى عليه وجه الأمر.

قوله تعالى: قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ -الى قوله- لِلْمُسْرِفِينَ الخطب الأمر الخطير الهام،و الحجاره من الطين الطين المتحجر،و التسويم تعليم الشىء بمعنى جعله ذا علامه من السومه بمعنى العلامه.

و المعنى: «قَالَ» إبراهيم عليه السّلام «فَمَا خَطْبُكُمْ» و الشأن الخطير الذى لكم «أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ» من الملائكه «قَالُوا» أى الملائكه لإبراهيم «إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ» و هم قوم لوط «لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ» طينا متحجرا سماه اللّه سجيلا «مُسَوَّمَةً» معلمه «عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ» تختص بهم لإهلاكهم،و الظاهر أن اللام فى المسرفين للعهد.

قوله تعالى: فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ -الى قوله- اَلْعَذَابَ الْأَلِيمَ الفاء فصيحه و قد أوجز بحذف ما فى القصه من ذهاب الملائكه الى لوط و ورودهم عليه و همّ القوم بهم حتى إذا أخرجوا آل لوط من القريه،و قد فصلت القصه فى غير موضع من كلامه تعالى.

فقوله: فَأَخْرَجْنَا الخ؛بيان إهلاكهم بمقدمته،و ضمير «فِيهَا» للقريه المفهومه من السياق،و «بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ» بيت لوط،و قوله: «وَ تَرَكْنَا فِيهَا آيَةً» إشاره الى إهلاكهم و جعل أرضهم عاليها سافلها،و المراد بالترك الإبقاء كنايه و قد بيّنت هذه الخصوصيات فى سائر كلامه تعالى.

و المعنى:فلما ذهبوا الى لوط و كان من أمرهم ما كان «فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا» فى القريه «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ» واحد «مِنَ الْمُسْلِمِينَ» و هم آل لوط «وَ تَرَكْنَا فِيهَا» فى ارضهم بقلبها و إهلاكهم «آيَةً» داله على ربوبيتنا و بطلان الشركاء «لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ

الْأَلِيمَ» من الناس.

قوله تعالى: وَ فِي مُوسى إِذْ أَرْسَلْناهُ إِلى فِرْعَوْنَ بِسُلْطانٍ مُبِينٍ عطف على قوله: «وَ تَرَكْنا فِيها آيَةً» و التقدير و فى موسى آيه،و المراد بسلطان مبين الحجج الباهره التى كانت معه من الآيات المعجزه.

قوله تعالى: فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ وَ قالَ ساحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ التولى الإعراض و الباء فى قوله: «بِرُكْنِهِ» للمصاحبه،و المراد بركنه جنوده كما تؤيده الآيه التاليه،و المعنى:أعرض مع جنوده،و قيل:الباء للتعديه،و المعنى:جعل ركنه متولين معرضين.

و قوله: «وَ قالَ ساحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ» أى قال تاره هو مجنون كقوله: إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ (الشعراء/٢٧)،و قال اخرى:هو ساحر كقوله: إِنَّ هذا لَساحِرٌ عَلِيمٌ (الشعراء/٣٤).

قوله تعالى: فَأَخَذْناهُ وَ جُنُودَهُ فَنَبَذْناهُمْ فِي الْيَمِّ وَ هُوَ مُلِيمٌ النبذ طرح الشىء من غير أن يعتدّ به،و اليمّ البحر،و المليم الآتى بما يلام عليه من ألام بمعنى أتى بما يلام عليه كأغرب إذا أتى بأمر غريب.

و المعنى:فأخذناه و جنوده و هم ركنه و طرحناهم فى البحر و الحال أنه أتى من الكفر و الجحود و الطغيان بما يلام عليه،و إنما خصّ فرعون بالملامه مع أن الجميع يشاركونه فيها لأنه إمامهم الذى قادهم الى الهلاك،قال تعالى: يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النّارَ (هود/ ٩٨).

و فى الكلام من الإيماء الى عظمه القدره و هول الأخذ و هوان أمر فرعون و جنوده ما لا يخفى.

قوله تعالى: وَ فِي عادٍ إِذْ أَرْسَلْنا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ عطف على ما تقدمه أى و فى عاد أيضا آيه إذ أرسلنا عليهم أى أطلقنا عليهم الريح العقيم.

و الريح العقيم هى الريح التى عقمت و امتنعت من أن يأتى بفائده مطلوبه من فوائد الرياح كتنشئه سحاب أو تلقيح شجر أو تذريه طعام أو نفع حيوان أو تصفيه هواء كما قيل و إنما أثرها الإهلاك كما تشير اليه الآيه التاليه.

قوله تعالى: مٰا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلاّٰ جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيمِ «مٰا تَذَرُ» أى ما تترک،و الرميم الشىء الهالك البالى كالعظم البالى السحيق،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ فِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتّٰى حِينٍ -الى قوله- مُنْتَصِرِينَ عطف على ما تقدمه أى و فى ثمود أيضا آيه إذ قيل لهم:تمتعوا حتى حين، و القائل نبيهم صالح عليه السّلام إذ قال لهم: تَمَتَّعُوا فِي دٰارِكُمْ ثَلاٰثَةَ أَيّٰامٍ ذٰلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ (هود/۶۵)قال لهم ذلك لما عقروا الناقه فأمهلهم ثلاثه أيام ليرجعوا فيها عن كفرهم و عتوّهم لكن لم ينفعهم ذلك و حق عليهم كلمه العذاب.

و قوله: فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصّٰاعِقَةُ وَ هُمْ يَنْظُرُونَ العتوّ-على ما ذكره الراغب-النبوّ عن الطاعه فينطبق على التمرد،و المراد بهذا العتوّ العتوّ عن الأمر و الرجوع الى اللّه أيام المهله فلا يستشكل بأن عتوّهم عن أمر اللّه كان مقدما على تمتعهم-كما يظهر من تفصيل القصه-و الآيه تدل على العكس.

و قوله: فَأَخَذَتْهُمُ الصّٰاعِقَةُ وَ هُمْ يَنْظُرُونَ هذا لا ينافى ما فى موضع آخر من ذكر الصيحه بدل الصاعقه كقوله: وَ أَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ (هود/۶۷)لجواز تحققهما معا فى عذابهم.

و قوله: فَمَا اسْتَطٰاعُوا مِنْ قِيٰامٍ وَ مٰا كٰانُوا مُنْتَصِرِينَ لا يبعد أن يكون «اسْتَطٰاعُوا» مضمنا معنى تمكنوا،و «مِنْ قِيٰامٍ» مفعوله أى ما تمكنوا من قيام من مجلسهم ليفروا من عذاب اللّه و هو كنايه عن أنهم لم يمهلوا حتى بمقدار أن يقوموا من مجلسهم.

و قوله: وَ مٰا كٰانُوا مُنْتَصِرِينَ عطف على «فَمَا اسْتَطٰاعُوا» أى ما كانوا منتصرين

بنصره غيرهم ليدفعوا بها العذاب عن أنفسهم،و محصل الجملتين أنهم لم يقدروا على دفع العذاب عن أنفسهم لا بأنفسهم و لا بناصر ينصرهم.

قوله تعالى: وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كٰانُوا قَوْماً فٰاسِقِينَ عطف على القصص السابقه،و «قَوْمَ نُوحٍ» منصوب بفعل محذوف و التقدير و أهلكنا قوم نوح من قبل عاد و ثمود إنهم كانوا فاسقين عن أمر اللّه.

فهناك أمر و نهى كلف الناس بهما من قبل اللّه سبحانه و هو ربهم و رب كل شىء دعاهم الى الدين الحق بلسان رسله فما جاء به الأنبياء عليهم السّلام حق من عند اللّه و مما جاءوا به الوعد بالبعث و الجزاء.

قوله تعالى: وَ السَّمٰاءَ بَنَيْنٰاهٰا بِأَيْدٍ وَ إِنّٰا لَمُوسِعُونَ رجوع الى السياق السابق فى قوله: «وَ فِي الْأَرْضِ آيٰاتٌ لِلْمُوقِنِينَ» الخ؛و الأيد القدره و النعمه،و على كل من المعنيين يتعين لقوله: «وَ إِنّٰا لَمُوسِعُونَ» ما يناسبه من المعنى.

فالمعنى على الأول:و السماء بنيناها بقدره لا يوصف قدرها و إنا لذو واسعه فى القدره لا يعجزها شىء،و على الثانى:و السماء بنيناها مقارنا بناؤها لنعمه لا تقدّر بقدر و إنا لذو واسعه و غنى لا تنفد خزائننا بالإعطاء و الرزق نرزق من السماء من نشاء فنوسع الرزق كيف نشاء.

و من المحتمل أن يكون «لَمُوسِعُونَ» من أوسع فى النفقه أى كثرها فيكون المراد توسعه خلق السماء كما تميل اليه الأبحاث الرياضيه اليوم.

قوله تعالى: وَ الْأَرْضَ فَرَشْنٰاهٰا فَنِعْمَ الْمٰاهِدُونَ الفرش البسط و كذا المهد أى و الأرض بسطناها و سطحناها لتستقروا عليها و تسكنوها فنعم الباسطون نحن،و هذا الفرش و البسط لا ينافى كرويه الأرض.

قوله تعالى: وَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنٰا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ الزوجان المتقابلان.يتم أحدهما بالآخر:فاعل و منفعل كالذكر و الانثى،و قيل:المراد مطلق المتقابلات

ص:٦٩

كالذكر و الانثى و السماء و الأرض و الليل و النهار و البر و البحر و الإنس و الجن و قيل:الذكر و الانثى.

و قوله: لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ أى تتذكرون أن خالقها منزه عن الزوج و الشريك واحد موحّد.

و قوله: فَفِرُّوا إِلَى اللّهِ إِنِّى لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ وَ لا تَجْعَلُوا مَعَ اللّهِ إِلهاً آخَرَ إِنِّى لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ فى الآيتين تفريع على ما تقدم من الحجج على وحدانيته فى الربوبيه و الالوهيه،و فيها قصص عده من الامم الماضين كفروا باللّه و رسله فانتهى بهم ذلك الى عذاب الاستئصال.

فالمراد بالفرار الى اللّه الانقطاع اليه من الكفر و العقاب الذى يستتبعه،بالإيمان به تعالى وحده و اتخاذه إلها معبودا لا شريك له.

و قوله: وَ لا تَجْعَلُوا مَعَ اللّهِ إِلهاً آخَرَ كالتفسير لقوله: «فَفِرُّوا إِلَى اللّهِ» أى المراد بالإيمان به الإيمان به وحده لا شريك له فى الالوهيه و المعبوديه.

و قد كرر قوله: «إِنِّى لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ» لتأكيد الإنذار،و الآيتان محكيتان عن لسان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

[سوره الذاريات (51): الآيات 52 الى 60]

كَذلِكَ ما أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلاّ قالُوا ساحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (۵۲) أَ تَواصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طاغُونَ (۵۳) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَما أَنْتَ بِمَلُومٍ (۵۴) وَ ذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ (۵۵) وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّ لِيَعْبُدُونِ (۵۶) ما أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَ ما أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ (۵۷) إِنَّ اللّهَ هُوَ الرَّزّاقُ ذُو الْقُوَّهِ الْمَتِينُ (۵۸) فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذَنُوباً مِثْلَ ذَنُوبِ أَصْحابِهِمْ فَلا يَسْتَعْجِلُونِ (۵۹) فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِى يُوعَدُونَ (۶۰)

بیان:

قوله تعالی: كَذٰلِكَ مٰا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ قٰالُوا سٰاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ أی الأمر کذلک،فقوله: «كَذٰلِكَ» کالتلخیص لما تقدم من إنکارهم و اختلافهم فی القول.

و قوله: مٰا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ الخ؛بیان للمشبّه.

قوله تعالی: أَ تَوٰاصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طٰاغُونَ التواصی إیصاء القوم بعضهم بعضا بأمر،و ضمیر «بِهِ» للقول،و الاستفهام للتعجیب،و المعنی:هل وصّی بعض هذه الامم بعضا-هل السابق وصّی اللاحق؟-علی هذا القول؟لا بل هم قوم طاغون یدعوهم الی هذا القول طغیانهم.

قوله تعالی: فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمٰا أَنْتَ بِمَلُومٍ تفریع علی طغیانهم و استکبارهم و إصرارهم علی العناد و اللجاج،فالمعنی:فإذا کان کذلک و لم یجیبوک إلا بمثل قولهم ساحر أو مجنون و لم یزدهم دعوتک إلا عنادا فأعرض عنهم و لا تجادلهم علی الحق فما أنت بملوم فقد أریت المحجه و أتمت الحجه.

قوله تعالی: وَ ذَکِّرْ فَإِنَّ الذِّکْریٰ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِینَ تفریع علی الأمر بالتولی عنهم فهو أمر بالتذکیر بعد النهی عن الجدال معهم،و المعنی:و استمرّ علی التذکیر و العظه فذکّر کما کنت تذکّر فإن الذکری تنفع المؤمنین بخلاف الاحتجاج و الجدال مع اولئک الطاغین فإنه لا ینفعهم شیئا و لا یزیدهم إلاّ طغیانا و کفرا.

قوله تعالی: وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِیَعْبُدُونِ فیه التفات من سیاق التکلم بالغیر الی التکلم وحده لأن الأفعال المذکوره سابقا المنسوبه الیه تعالی کالخلق و إرسال الرسل و إنزال العذاب کل ذلک مما یقبل توسیط الوسائط کالملائکه و سائر الأسباب بخلاف الغرض من الخلق و الإیجاد فإنه أمر یختص باللّه سبحانه لا یشارکه فیه أحد.

و قوله: إِلاّٰ لِیَعْبُدُونِ استثناء من النفی لا ریب فی ظهوره فی أن للخلقه غرضا و أن الغرض العباده بمعنی کونهم عابدین للّه لا کونه معبودا فقد قال:لیعبدون و لم یقل:لا عبد أو لأکون معبودا لهم.

علی أن الغرض کیفما کان أمر یستکمل به صاحب الغرض و یرتفع به حاجته و اللّه سبحانه لا نقص فیه و لا حاجه له حتی یستکمل به و یرتفع به حاجته،و من جهه اخری الفعل الذی لا ینتهی الی غرض لفاعله لغو سفهی و یستنتج منه أن له سبحانه فی فعله غرضا هو ذاته لا غرض خارج منه،و أن لفعله غرضا یعود الی نفس الفعل (۱)و هو کمال للفعل لا لفاعله، فالعباده غرض لخلقه الإنسان و کمال عائد الیه هی و ما یتبعها من الآثار کالرحمه و المغفره و غیر ذلک،و لو کان للعباده غرض کالمعرفه الحاصله بها و الخلوص للّه کان هو الغرض الأقصی و العباده غرضا متوسطا.

۱- ۱) .فاللّه تعالی خلق الانسان لیثیبه و الثواب عائد الی الانسان و هو المنتفع به و اللّه غنی عنه،و أما غرضه تعالی فهو ذاته المتعالیه و إنما خلقه لأنه اللّه عز اسمه.منه.

فالحق أن اللام فى «الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ» للجنس دون الاستغراق،و المراد بالعباده ذلک غرضا نفسها دون الصلوح و الاستعداد،و لو كان المراد هو الصلوح و الاستعداد للعباده لكان أدنى ذلک غرضا أدنى مطلوبا لأجل غرض أعلى هو العباده كما أن نفس العباده بمعنى ما يأتى به العبد من الأعمال بالجوارح من قيام و ركوع و سجود و نحوها غرض مطلوب لأجل غرض آخر هو المثول بين يدى رب العالمين بذله العبوديه و فقر المملوكيه المحضه قبال العزه المطلقه و الغنى المحض كما ربما استفيد من قوله تعالى: قُلْ مٰا يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّى لَوْ لاٰ دُعٰاؤُكُمْ (الفرقان/٧٧)،حيث بدل العباده دعاء.

فحقيقه العباده نصب العبد نفسه فى مقام الذله و العبوديه و توجيه وجهه الى مقام ربه، و هذا هو مراد من فسّر العباده بالمعرفه يعنى المعرفه الحاصله بالعباده.

فحقيقه العباده هى الغرض الأقصى من الخلقه و هى أن ينقطع العبد عن نفسه و عن كل شيء و يذكر ربه.

هذا ما يعطيه التدبر فى قوله تعالى: «وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ» و لعل تقديم الجن على الإنس لسبق خلقهم على خلق الإنس قال تعالى: وَ الْجَانَّ خَلَقْنٰاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نٰارِ السَّمُومِ (الحجر/٢٧)،و العباده هى غرض الفعل أى كمال عائد اليه لا الى الفاعل على ما تقدم.

و يظهر من القصر فى الآيه بالنفى و الاستثناء أن لا عنايه للّه بمن لا يعبده كما يفيده أيضا قوله: «قُلْ مٰا يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّى لَوْ لاٰ دُعٰاؤُكُمْ» .

قوله تعالى: مٰا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَ مٰا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ الإطعام إعطاء الطعام ليطعم و يؤكل قال تعالى: وَ الَّذِى هُوَ يُطْعِمُنِى وَ يَسْقِينِ (الشعراء/٧٩)،و قال:

اَلَّذِى أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ (قريش/۴)،فيكون ذكر الإطعام بعد الرزق من قبيل ذكر الخاص بعد العام لتعلق عنايه خاصه به و هى أن التغذى أوسع حوائج الإنسان و غيره

ص :٧٣

و أخسها لكونه مسبوقا بالجوع و ملحوقا بالدفع.

و قيل:المراد بالرزق رزق العباد و المعنى:ما أريد منهم أن يرزقوا عبادى الذين أرزقهم و ما أريد أن يعمونى نفسى.

و قيل:المراد بالإطعام تقديم الطعام اليه كما يقدم العبد الطعام الى سيده و الخادم الى مخدومه فيكون المراد بالرزق تحصيل أصل الرزق و بالإطعام تقديم ما حصلوه و المعنى:ما أريد منهم رزقا يحصلونه لى فأرتزق به و ما أريد منهم أن يقدموا إلىّ ما أرتزق و أطعمه.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزّٰاقُ ذُو الْقُوَّهِ الْمَتِينُ تعليل لقوله: «مٰا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ» الخ؛و الالتفات فى الآيه من التكلم وحده الى الغيبه لإنهاء التعليل الى اسم الجلاله الذى منه يبتدئ كل شىء و اليه يرجع كأنه قال:ما أريد منهم رزقا لأنى أنا الرزاق لأنى أنا اللّه تبارك اسمه.

و التعبير بالرزاق-اسم مبالغه-و كان الظاهر أن يقال:إن اللّه هو الرزاق للاشاره الى أنه تعالى إذا كان رازقا وحده كان رزاقا لكثره من يرزقه فالآيه نظير قوله: «وَ مٰا أَنَا بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ» .

و ذو القوه من أسمائه تعالى بمعنى القوى لكنه أبلغ من القوى،و المتين أيضا من أسمائه تعالى بمعنى القوى.

و التعبير بالأسماء الثلاثه للدلاله على انحصار الرزق فيه تعالى و أنه لا يأخذه ضعف فى إيصال الرزق الى المرتزقين على كثرتهم.

قوله تعالى: فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذَنُوباً مِثْلَ ذَنُوبِ أَصْحٰابِهِمْ فَلاٰ يَسْتَعْجِلُونِ الذنوب النصيب،و الاستعجال طلب العجله و الحث عليها،و الآيه متفرعه على قوله: «وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ» بلازم معناه.

و المعنى:فإذا كان هؤلاء الظالمون لا يعبدون اللّه و لا عنايه له بهم و لا سعاده من قبله

تشملهم فإن لهم نصيبا من العذاب مثل نصيب أصحابهم من الامم الماضيه الهالكه فلا يطلبوا منى أن أعجل لهم العذاب و لا يقولوا متى هذا الوعد إن كنتم صادقين،و أيّان يوم الدين.

و فى الآيه التفات من الغيبه الى التكلم وحده و هو فى الحقيقه رجوع من سياق الغيبه الذى فى قوله: «إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزّٰاقُ» الخ؛الى التكلم وحده الذى فى قوله: «وَ مٰا خَلَقْتُ» الخ؛لتفرع الكلام عليه.

قوله تعالى: فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِی يُوعَدُونَ تفريع على قوله:

«فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذَنُوباً» الخ؛و تنبيه على أن هذا الذنوب محقق لهم يوم القيامه و إن أمكن أن يجعل لهم بعضه،و هو يوم ليس لهم فيه إلا الويل و الهلاك و هو يومهم الموعود.

و فى تبديل قوله فى الآيه السابقه للذين ظلموا من قوله فى هذه الآيه: «لِلَّذِينَ كَفَرُوا» تنبيه على أن المراد بالظلم ظلم الكفر (۱).

ص :۷۵

۱- ۱) .الذاريات ۵۲-۶۰:بحث روائى فى العباده و ما يترتب عليها.

سوره الطور مكيه و هى تسع و أربعون آيه

اشاره

[سوره الطور (۵۲): الآيات ۱ الى ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;وَ اَلطُّورِ (۱) وَ كِتٰابٍ مَسْطُورٍ (۲) فِى رَقٍّ مَنْشُورٍ (۳) وَ اَلْبَيْتِ اَلْمَعْمُورِ (۴) وَ اَلسَّقْفِ اَلْمَرْفُوعِ (۵) وَ اَلْبَحْرِ اَلْمَسْجُورِ (۶) إِنَّ عَذٰابَ رَبِّكَ لَوٰاقِعٌ (۷) مٰا لَهُ مِنْ دٰافِعٍ (۸) يَوْمَ تَمُورُ اَلسَّمٰاءُ مَوْراً (۹) وَ تَسِيرُ اَلْجِبٰالُ سَيْراً (۱۰)

بيان:

غرض السوره إنذار أهل التكذيب و العناد من الكفار بالعذاب الذى أعدّ لهم يوم القيامه فتبدأ بالإنباء عن وقوع العذاب الذى أنذروا به و تحققه يوم القيامه بأقسام مؤكده و أيمان مغلظه،و أنه غير تاركهم يومئذ حتى يقع بهم و لا مناص.

ثم تذكر نبذه من صفه هذا العذاب و الويل الذى يعمهم و لا يفارقهم ثم تقابل ذلك بشمه من نعيم أهل النعيم يومئذ و هم المتقون الذين كانوا فى الدنيا مشفقين فى أهلهم يدعون اللّه مؤمنين به موحدين له.

ثم تأخذ فى توبيخ المكذبين على ما كانوا يرمون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و ما أنزل عليه من القرآن و ما أتى به من الدين الحق.

و تختم الكلام بتكرار التهديد و الوعيد و أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بتسبيح ربه.و السوره مكيه كما يشهد بذلك سياق آياتها.

قوله تعالى: وَ الطُّورِ قيل:الطور مطلق الجبل و قد غلب استعماله فى الجبل الذى كلم اللّه عليه موسى عليه السّلام،و الأنسب أن يكون المراد فى الآيه جبل موسى عليه السّلام أقسم اللّه تعالى به لما قدسه و بارك فيه كما أقسم به فى قوله: وَ طُورِ سِينِينَ (التين/٢)،و قال: وَ نادَيْناهُ مِنْ جانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ (مريم/٥٢)،و قال فى خطابه لموسى عليه السّلام: فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوادِ الْمُقَدَّسِ طُوىً (طه/١٢)،و قال: نُودِيَ مِنْ شاطِئِ الْوادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَهِ الْمُبارَكَهِ مِنَ الشَّجَرَهِ (القصص/٣٠).

و قيل:المراد مطلق الجبل أقسم اللّه تعالى به لما أودع فيه من أنواع نعمه قال تعالى:

وَ جَعَلَ فِيها رَواسِيَ مِنْ فَوْقِها وَ بارَكَ فِيها (حم السجده/١٠).

قوله تعالى: وَ كِتابٍ مَسْطُورٍ فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ قيل:الرق مطلق ما يكتب فيه و قيل:هو

الورق،و قيل:الورق المأخوذ من الجلد،و النشر هو البسط،و التفريق.

و المراد بهذا الكتاب قيل:هو اللوح المحفوظ الذى كتب اللّه فيه ما كان و ما يكون و ما هو كائن تقرؤه ملائكه السماء،و قيل:المراد به صحائف الأعمال تقرؤه حفظه الأعمال من الملائكه،و قيل:هو القرآن كتبه اللّه فى اللوح المحفوظ،و قيل:هو التوراه و كانت تكتب فى الرق و تنشر للقراءه.

و الأنسب بالنظر الى الآيه السابقه هو القول الأخير.

قوله تعالى: وَ الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ قيل:المراد به الكعبه المشرفه فإنها أول بيت وضع للناس و لم يزل معمورا منذ وضع الى يومنا هذا قال تعالى: إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنّاسِ لَلَّذِى بِبَكَّهَ مُبارَكاً وَ هُدىً لِلْعالَمِينَ (آل عمران۹۶/).

و فى الروايات المأثوره أن البيت المعمور بيت فى السماء بحذاء الكعبه تزوره الملائكه.

و تنكير «كِتابٍ» للإيماء الى استغنائه عن التعريف فهو تنكير يفيد التعريف و يستلزمه.

قوله تعالى: وَ السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ هو السماء.

قوله تعالى: وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ قال الراغب:السجر تهييج النار،و فى المجمع:

المسجور المملوء يقال:سجرت التنور أى ملأتها نارا،و قد فسرت الآيه بكل من المعنيين و يؤيد المعنى الأول قوله: وَ إِذَا الْبِحارُ سُجِّرَتْ (التكوير۶/)،أى سعرت و قد ورد فى الحديث أن البحار تسعّر نارا يوم القيامه،و قيل:المراد أنها تغيض مياهها بتسجير النار فيها.

قوله تعالى: إِنَّ عَذابَ رَبِّكَ لَواقِعٌ ما لَهُ مِنْ دافِعٍ جواب القسم السابق و المراد بالعذاب المخبر بوقوعه عذاب يوم القيامه الذى أوعد اللّه به الكفار المكذبين كما تشير اليه الآيه التاليه،و فى قوله: «ما لَهُ مِنْ دافِعٍ» دلاله على أنه من القضاء المحتوم الذى لا محيص عن وقوعه قال تعالى: وَ أَنَّ السّاعَهَ آتِيَهٌ لا رَيْبَ فِيها وَ أَنَّ اللّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِى الْقُبُورِ (الحج۷/).

و فى قوله: عَذٰابَ رَبِّكَ بنسبه العذاب الى الرب المضاف الى ضمير الخطاب دون أن يقال:عذاب اللّه تأييد للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على مكذبى دعوته و تطييب لنفسه أن ربه لا يخزيه يومئذ كما قال: يَوْمَ لاٰ يُخْزِي اللّٰهُ النَّبِيَّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ (التحريم/٨).

قوله تعالى: يَوْمَ تَمُورُ السَّمٰاءُ مَوْراً وَ تَسِيرُ الْجِبٰالُ سَيْراً ظرف لقوله: «إِنَّ عَذٰابَ رَبِّكَ لَوٰاقِعٌ» .

و المور-على ما فى المجمع-تردد الشىء بالذهاب و المجىء كما يتردد الدخان ثم يضمحل، و يقرب منه قول الراغب:إنه الجريان السريع.

و على أى حال فيه إشاره الى انطواء العالم السماوى كما يذكره تعالى فى مواضع من كلامه كقوله: إِذَا السَّمٰاءُ انْفَطَرَتْ وَ إِذَا الْكَوٰاكِبُ انْتَثَرَتْ (الانفطار/٢)،و قوله: يَوْمَ نَطْوِي السَّمٰاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ (الأنبياء/١٠۴)،و قوله: وَ السَّمٰاوٰاتُ مَطْوِيّٰاتٌ بِيَمِينِهِ (الزمر/۶٧).

كما أن قوله: وَ تَسِيرُ الْجِبٰالُ سَيْراً إشاره الى زلزله الساعه فى الأرض التى يذكرها تعالى فى مواضع من كلامه كقوله: إِذٰا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا وَ بُسَّتِ الْجِبٰالُ بَسًّا فَكٰانَتْ هَبٰاءً مُنْبَثًّا (الواقعه/۶)،و قوله: وَ سُيِّرَتِ الْجِبٰالُ فَكٰانَتْ سَرٰاباً (النبأ/٢٠).

[سوره الطور (۵٢): الآيات ١١ الى ٢٨]

فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (١١) اَلَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ (١٢) يَوْمَ يُدَعُّونَ إِلىٰ نٰارِ جَهَنَّمَ دَعًّا (١٣) هٰذِهِ اَلنّٰارُ اَلَّتِي كُنْتُمْ بِهٰا تُكَذِّبُونَ (١۴) أَ فَسِحْرٌ هٰذٰا أَمْ أَنْتُمْ لاٰ تُبْصِرُونَ (١۵) اِصْلَوْهٰا فَاصْبِرُوا أَوْ لاٰ تَصْبِرُوا سَوٰاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (١۶) إِنَّ اَلْمُتَّقِينَ فِي جَنّٰاتٍ وَ نَعِيمٍ (١٧) فٰاكِهِينَ بِمٰا آتٰاهُمْ رَبُّهُمْ وَ وَقٰاهُمْ رَبُّهُمْ عَذٰابَ اَلْجَحِيمِ (١٨) كُلُوا وَ اِشْرَبُوا هَنِيئاً بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (١٩) مُتَّكِئِينَ عَلىٰ سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ وَ زَوَّجْنٰاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ (٢٠) وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ اِتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمٰانٍ أَلْحَقْنٰا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ مٰا أَلَتْنٰاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ اِمْرِئٍ بِمٰا كَسَبَ رَهِينٌ (٢١) وَ أَمْدَدْنٰاهُمْ بِفٰاكِهَةٍ وَ لَحْمٍ مِمّٰا يَشْتَهُونَ (٢٢) يَتَنٰازَعُونَ فِيهٰا كَأْساً لاٰ لَغْوٌ فِيهٰا وَ لاٰ تَأْثِيمٌ (٢٣) وَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمٰانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ (٢۴) وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ يَتَسٰاءَلُونَ (٢۵) قٰالُوا إِنّٰا كُنّٰا قَبْلُ فِي أَهْلِنٰا مُشْفِقِينَ (٢۶) فَمَنَّ اَللّٰهُ عَلَيْنٰا وَ وَقٰانٰا عَذٰابَ اَلسَّمُومِ (٢٧) إِنّٰا كُنّٰا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ اَلْبَرُّ اَلرَّحِيمُ (٢٨)

بيان:

قوله تعالى: فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ تفريع على ما دلت عليه الآيات السابقه من

ص :٨٠

تحقق وقوع العذاب يوم القيامه أی إذا کان الأمر کما ذکر و لم یکن محیص عن وقوع العذاب فویل لمن یقع علیه و هم المکذبون لا محاله فالجمله تدل علی کون المعذبین هم المکذبین بالاستلزام و علی تعلق الویل بهم بالمطابقه.

أو التقدیر إذا کان العذاب واقعا لا محاله و لا محاله لا یقع إلاّ علی المکذبین لأنهم الکافرون باللّه المکذبون لیوم القیامه فویل یومئذ لهم،فالدال علی تعلق العذاب بالمکذبین هو قوله:

«عَذٰابَ رَبِّکَ» لأن عذاب اللّه إنما یقع علی من دعاه فلم یجبه و کذب دعوته.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ هُمْ فِی خَوْضٍ یَلْعَبُونَ الخوض هو الدخول فی باطل القول قال الراغب:الخوض هو الشروع فی الماء و المرور فیه،و یستعار فی الامور و أکثر ما ورد فی القرآن ورد فیما یذم الشروع فیه انتهی،و تنوین التنکیر فی «خَوْضٍ» یدل علی صفه محذوفه أی فی خوض عجیب.

و لما کان الاشتغال بباطل القول لا یفید نتیجه حقه إلاّ نتیجه خیالیه یزینها الوهم للخائض سماه لعبا-و اللعب من الأفعال ما لیس له إلاّ الأثر الخیالی-.

و المعنی:الذین هم مستمرون فی خوض عجیب یلعبون بالمجادله فی آیات اللّه و إنکارها و الاستهزاء بها.

قوله تعالی: یَوْمَ یُدَعُّونَ إِلیٰ نٰارِ جَهَنَّمَ دَعًّا الدعّ هو الدفع الشدید،و الظاهر أن «یَوْمَ» بیان لقوله: «یَوْمَئِذٍ» .

قوله تعالی: هٰذِهِ النّٰارُ الَّتِی کُنْتُمْ بِهٰا تُکَذِّبُونَ أی یقال لهم:هذه النار التی کنتم بها تکذبون،و المراد بالتکذیب بالنار التکذیب بما أخبر به الأنبیاء علیهم السّلام بوحی من اللّه من وجود هذه النار و أنه سیعذب بها المجرمون و محصل المعنی:هذه مصداق ما أخبر به الأنبیاء فکذبتهم به.

قوله تعالی: أَ فَسِحْرٌ هٰذٰا أَمْ أَنْتُمْ لاٰ تُبْصِرُونَ تفریع علی قوله: «هٰذِهِ النّٰارُ الَّتِی

كُنْتُمْ بِهٰا تُكَذِّبُونَ» و الاستفهام للإنكار تفريعا لهم أى إذا كانت هذه هى تلك النار التى كنتم تكذبون بها فليس هذا سحرا كما كنتم ترمون إخبار الأنبياء بها أنه سحر و ليس هذا أمرا موهوما خرافيا كما كنتم تتفوهون به بل أمر مبصر معاين لكم فالآيه فى معنى قوله تعالى:

وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ (الأحقاف۳۴/).

و بما مر من المعنى يظهر أن «أَمْ» فى قوله: «أَمْ أَنْتُمْ لاٰ تُبْصِرُونَ» متصله و قيل:منقطعه و لا يخلو من بعد.

قوله تعالى: اِصْلَوْهٰا فَاصْبِرُوا أَوْ لاٰ تَصْبِرُوا سَوٰاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ،الصلى بالفتح فالسكون مقاساه حراره النار فمعنى اصلوها قاسوا حراره نار جهنم.

و قوله: فَاصْبِرُوا أَوْ لاٰ تَصْبِرُوا تفريع على الأمر بالمقاساه،و الترديد بين الأمر و النهى كنايه عن مساواه الفعل و الترك و لذا أتبعه بقوله: «سَوٰاءٌ عَلَيْكُمْ» أى هذه المقاساه لازمه لكم لا تفارقكم سواء صبرتم أو لم تصبروا فلا الصبر يرفع عنكم العذاب أو يخففه و لا الجزع و ترك الصبر ينفع لكم شيئا.

و قوله: سَوٰاءٌ عَلَيْكُمْ خبر مبتدأ محذوف أى هما سواء و إفراد «سَوٰاءٌ» لكونه مصدرا فى الأصل.

و قوله: إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فى مقام التعليل لما ذكر من ملازمه العذاب و مساواه الصبر و الجزع.

و المعنى:إنما يلازمكم هذا الجزاء السيئ و لا يفارقكم لأنكم تجزون بأعمالكم التى كنتم تعملونها و لا تسلب نسبه العمل عن عامله فالعذاب يلازمكم أو إنما تجزون بتبعات ما كنتم تعملون و جزائه.

قوله تعالى: إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنّٰاتٍ وَ نَعِيمٍ الجنه البستان تجنبه الأشجار

و ستره،و النعیم النعمه الکثیره أی إن المتصفین بتقوی اللّه یومئذ فی جنات یسکنون فیها و نعمه کثیره تحیط بهم.

قوله تعالی: فٰاکِهِینَ بِمٰا آتٰاهُمْ رَبُّهُمْ وَ وَقٰاهُمْ رَبُّهُمْ عَذٰابَ الْجَحِیمِ الفاکهه مطلق الثمره،و قیل:هی الثمره غیر العنب و الرمان،و یقال:تفکّه و فکه إذا تعاطی الفکاهه،و تفکّه و فکه إذا تناول الفاکهه،و قد فسّرت الآیه بکل من المعنیین فقیل:المعنی:

یتحدثون بما آتاهم ربهم من النعیم،و قیل:المعنی:یتناولون الفواکه و الثمار التی آتاهم ربهم، و قیل:المعنی:یتلذذون بإحسان ربهم و مرجعه الی المعنی الأول،و قیل:معناه فاکهین معجبین بما آتاهم ربهم،و لعل مرجعه الی المعنی الثانی.

و تکرار «رَبُّهُمْ» فی قوله: «وَ وَقٰاهُمْ رَبُّهُمْ عَذٰابَ الْجَحِیمِ» لإفاده مزید العنایه بهم.

قوله تعالی: کُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِیئاً بِمٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ أی یقال لهم:کلوا و اشربوا أکلا و شربا هنیئا أو طعاما و شرابا هنیئا،فهنیئا وصف قائم مقام مفعول مطلق أو مفعول به.

و قوله: بِمٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ متعلق بقوله: «کُلُوا وَ اشْرَبُوا» أو بقوله: «هَنِیئاً» .

قوله تعالی: مُتَّکِئِینَ عَلیٰ سُرُرٍ مَصْفُوفَهٍ وَ زَوَّجْنٰاهُمْ بِحُورٍ عِینٍ الاتکاء الاعتماد علی الوساده و نحوها،و السرر جمع سریر،و مصفوفه من الصف أی مصطفه موصوله بعضها ببعض،و المعنی:متکئین علی الوسائد و النمارق قاعدین علی سرر مصطفه.

و قوله: وَ زَوَّجْنٰاهُمْ بِحُورٍ عِینٍ المراد بالتزویج القرن أی قرنّاهم بهنّ دون النکاح بالعقد،و الدلیل علیه تعدّیه بالباء فإن التزویج بمعنی النکاح بالعقد متعدّ بنفسها،قال تعالی: زَوَّجْنٰاکَهٰا (الأحزاب/۳۷)،کذا قیل.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّیَّتُهُمْ بِإِیمٰانٍ أَلْحَقْنٰا بِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ وَ مٰا أَلَتْنٰاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَیْءٍ الخ؛قیل:الفرق بین الاتباع و اللحوق مع اعتبار التقدم

و التأخر فيهما جميعا أنه يعتبر فى الاتباع اشتراك بين التابع و المتبوع فى مورد الاتباع بخلاف اللحوق فاللاحق لا يشارك الملحوق فى ما لحق به فيه.

و لات و ألات بمعنى نقص فمعنى ما ألتناهم ما نقصناهم شيئا من عملهم بالإلحاق.

و ظاهر الآيه أنها فى مقام الامتنان فهو سبحانه يمتنّ على الذين آمنوا أنه سيلحق بهم ذريتهم الذين اتبعوهم بإيمان فتقرّ بذلك أعينهم،و هذا هو القرينه على أن التنوين فى «بِإِيمٰانٍ» للتنكير دون التعظيم.

و المعنى:اتبعوهم بنوع من الإيمان و إن قصر عن درجه إيمان آبائهم إذ لا امتنان لو كان إيمانهم أكمل من إيمان آبائهم أو مساويا له.

و إطلاق الاتباع فى الإيمان منصرف الى اتباع من يصح منه فى نفسه الإيمان ببلوغه حدا يكلف به فالمراد بالذريه الأولاد الكبار المكلفون بالإيمان فالآيه لا تشمل الأولاد الصغار الذين ماتوا قبل البلوغ،و لا ينافى ذلك كون صغار أولاد المؤمنين محكومين بالإيمان شرعا.

اللهم إلاّ أن يستفاد العموم من تنكير الإيمان و يكون المعنى:و اتبعتهم ذريتهم بإيمان ما سواء كان إيمانا فى نفسه أو إيمانا بحسب حكم الشرع.

و كذا الامتنان قرينه على أن الضمير فى قوله: «وَ مٰا أَلَتْنٰاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ» للذين آمنوا كالضميرين فى قوله: «وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ» إذ قوله: «وَ مٰا أَلَتْنٰاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ» مسوق حينئذ لدفع توهم ورود النقص فى الثواب على تقرير الإلحاق و هو ينافى الامتنان و من المعلوم أن الذى ينافى الامتنان هو النقص فى ثواب الآباء الملحق بهم دون الذريه.

فتحصّل أن قوله: «وَ الَّذِينَ آمَنُوا» الخ؛استئناف يمتنّ تعالى فيه على الذين آمنوا بأنه سيلحق بهم أولادهم الذين اتبعوهم بنوع من الإيمان و إن كان قاصرا على درجه إيمانهم لتقرّ به أعينهم،و لا ينقص مع ذلك من ثواب عمل الآباء بالإلحاق شيء بل يؤتيهم مثل ما آتاهم أو بنحو لا تزاحم فيه على ما هو أعلم به.

و فی معنی الآیه أقوال أخر لا تخلو من سخافه کقول بعضهم إن قوله: «وَ الَّذِینَ آمَنُوا» معطوف علی «بِحُورٍ عِینٍ» و المعنی:و زوجناهم بحور عین و بالذین آمنوا یتمتعون من الحور العین بالنکاح و بالذین آمنوا بالرفاقه و الصحبه،و قول بعضهم:إن المراد بالذریه صغار الأولاد فقط،و قول بعضهم:إن الضمیرین فی «وَ مٰا أَلَتْنٰاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَیْءٍ» للذریه و المعنی:و ما نقصنا الذریه من عملهم شیئا بسبب إلحاقهم بآبائهم بل نوفیهم أعمالهم من خیر أو شر ثم نلحقهم بآبائهم.

و قوله: کُلُّ امْرِئٍ بِمٰا کَسَبَ رَهِینٌ تعلیل لقوله: «وَ مٰا أَلَتْنٰاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَیْءٍ» علی ما یفیده السیاق،و الرهن و الرهین و المرهون ما یوضع وثیقه للدین علی ما ذکره الراغب قال:و لما کان الرهن یتصوّر منه حبسه استعیر ذلک لحبس أی شیء کان.انتهی.

و لعل هذا المعنی الاستعاری هو المراد فی الآیه و المرء رهن مقبوض و محفوظ عند اللّه سبحانه بما کسبه من خیر أو شر حتی یوفیه جزاء ما عمله من ثواب أو عقاب فلو نقص شیئا من عمله و لم یوفه ذلک لم یکن رهین ما کسب بل رهین بعض ما عمل و امتلک بعضه الآخر غیره کذریته الملحقین به.

و أما قوله تعالی: کُلُّ نَفْسٍ بِمٰا کَسَبَتْ رَهِینَهٌ إِلاّٰ أَصْحٰابَ الْیَمِینِ (المدثر/۳۹)،فالمراد کونها رهینه العذاب یوم القیامه کما یشهد به سیاق ما بعده من قوله: فِی جَنّٰاتٍ یَتَسٰاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِینَ (المدثر/۴۱).

قوله تعالی: وَ أَمْدَدْنٰاهُمْ بِفٰاکِهَهٍ وَ لَحْمٍ مِمّٰا یَشْتَهُونَ بیان لبعض تتماتهم و تمتعاتهم فی الجنه المذکوره إجمالا فی قوله السابق: «کُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِیئاً» الخ.

و الإمداد الإتیان بالشیء وقتا بعد وقت و یستعمل فی الخیر کما أن المد یستعمل فی الشر قال تعالی: وَ نَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذٰابِ مَدًّا (مریم/۷۹).

و المعنی:انا نرزقهم بالفاکهه و ما یشتهونه من اللحم رزقا بعد رزق و وقتا بعد وقت من

غير انقطاع.

قوله تعالى: يَتَنَازَعُونَ فِيهَا كَأْساً لاَ لَغْوٌ فِيهَا وَ لاَ تَأْثِيمٌ التنازع فى الكأس تعاطيها و الاجتماع على تناولها،و الكأس القدح و لا يطلق الكأس إلاّ فيما كان فيها الشراب.

و المراد باللغو لغو القول الذى يصدر من شاربى الخمر فى الدنيا،و التأثيم جعل الشخص ذا إثم و هو أيضا من آثار الخمر فى الدنيا،و نفى اللغو و التأثيم هو القرينه على أن المراد بالكأس التى يتنازعون فيها كأس الخمر.

قوله تعالى: وَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ المراد به طوافهم عليهم للخدمه قال بعضهم:قيل «غِلْمَانٌ لَهُمْ» بالتنكير و لم يقل:غلمانهم لئلا يتوهم أن المراد بهم غلمانهم الذين كانوا يخدمونهم فى الدنيا فهم كالحور من مخلوقات الجنه كأنهم لؤلؤ مكنون مخزون فى الحسن و الصباحه و الصفا.

قوله تعالى: وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ أى يسأل كل منهم غيره عن حاله فى الدنيا و ما الذى ساقه الى الجنه و النعيم؟

قوله تعالى: قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ قال الراغب:و الإشفاق عنايه مختلطه بخوف لأن المشفق يحب المشفق عليه و يخاف ما يلحقه قال تعالى: «وَ هُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ» فإذا عدى بمن فمعنى الخوف فيه أظهر،و إذا عدى بفى فمعنى العنايه فيه أظهر قال تعالى: «إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ» ،انتهى.

فالمعنى:إنا كنا فى الدنيا ذوى إشفاق فى أهلنا نعتنى بسعادتهم و نجاتهم من مهلكه الضلال فنعاشرهم بجميل المعاشره و نسير فيهم ببث النصيحه و الدعوه الى الحق.

قوله تعالى: فَمَنَّ اللّٰهُ عَلَيْنَا وَ وَقَانَا عَذَابَ السَّمُومِ المن على ما ذكره الراغب الإنعام بالنعمه الثقيله و يكون بالفعل و هو حسن،و بالقول و هو قبيح من غيره تعالى،قال تعالى: يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لاَ تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلاَمَكُمْ بَلِ اللّٰهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ

إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (الحجرات/١٧).

و منّه تعالى على أهل الجنه إسعاده إياهم لدخولها بالرحمه و تمامه بوقايتهم عذاب السموم.و السموم-على ما ذكره الطبرسى-الحر الذى يدخل فى مسامّ البدن يتألم به و منه ريح السموم.

قوله تعالى: إِنّٰا كُنّٰا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ تعليل لقوله: «فَمَنَّ اللّٰهُ عَلَيْنٰا» الخ؛كما أن قوله: «إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ» تعليل له.

و تفيد هذه الآيه مع الآتين قبلها أن هؤلاء كانوا فى الدنيا يدعون اللّه بتوحيده للعباده و التسليم لأمره و كانوا مشفقين فى أهلهم يقرّبونهم من الحق و يجنّبونهم الباطل فكان ذلك سببا لمنّ اللّه عليهم بالجنه و وقايتهم من عذاب السموم،و إنما كان ذلك سببا لذلك لأنه تعالى برّ رحيم فيحسن لمن دعاه و يرحمه.

فالآيات الثلاث فى معنى قوله: إِنَّ الْإِنْسٰانَ لَفِى خُسْرٍ إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ وَ تَوٰاصَوْا بِالْحَقِّ وَ تَوٰاصَوْا بِالصَّبْرِ (العصر/٣).

و البر من أسماء اللّه تعالى الحسن،و هو من البر بمعنى الإحسان،و فسّره بعضهم باللطيف (١).

[سوره الطور (۵٢): الآيات ٢٩ الى ۴۴]

فَذَكِّرْ فَمٰا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكٰاهِنٍ وَ لاٰ مَجْنُونٍ (٢٩) أَمْ يَقُولُونَ شٰاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ اَلْمَنُونِ (٣٠) قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ اَلْمُتَرَبِّصِينَ (٣١) أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلاٰمُهُمْ بِهٰذٰا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طٰاغُونَ (٣٢) أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (٣٣) فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كٰانُوا صٰادِقِينَ (٣۴) أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ اَلْخٰالِقُونَ (٣۵) أَمْ خَلَقُوا اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ بَلْ لاٰ يُوقِنُونَ (٣۶) أَمْ عِنْدَهُمْ خَزٰائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ اَلْمُصَيْطِرُونَ (٣٧) أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطٰانٍ مُبِينٍ (٣٨) أَمْ لَهُ اَلْبَنٰاتُ وَ لَكُمُ اَلْبَنُونَ (٣٩) أَمْ تَسْئَلُهُمْ أَجْراً فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ (۴٠) أَمْ عِنْدَهُمُ اَلْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ (۴١) أَمْ يُرِيدُونَ كَيْداً فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ اَلْمَكِيدُونَ (۴٢) أَمْ لَهُمْ إِلٰهٌ غَيْرُ اَللّٰهِ سُبْحٰانَ اَللّٰهِ عَمّٰا يُشْرِكُونَ (۴٣) وَ إِنْ يَرَوْا كِسْفاً مِنَ اَلسَّمٰاءِ سٰاقِطاً يَقُولُوا سَحٰابٌ مَرْكُومٌ (۴۴)

١- ١) .الطور ١١-٢٨:بحث روائى حول الحاق ذريه المؤمن و آبائه به يوم القيامه.

بیان:

قوله تعالی: فَذَکِّرْ فَمٰا أَنْتَ بِنِعْمَهِ رَبِّکَ بِکٰاهِنٍ وَ لاٰ مَجْنُونٍ تفریع علی ما مرّ من الأخبار المؤکد بوقوع العذاب الإلهی یوم القیامه،و أنه سیغشی المکذبین و المتقون فی وقایه منه متلذذون بنعیم الجنه.

فالآیه فی معنی أن یقال:إذا کان هذا حقا فذکر فإنما تذکر و تنذر بالحق و لیست کما یرمونک کاهنا أو مجنونا.

و تقیید النفی بقوله: «بِنِعْمَهِ رَبِّکَ» یفید معنی الامتنان علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم خاصه و لیس هذا الامتنان الخاص من جهه مجرد انتفاء الکهانه و الجنون فأکثر الناس علی هذه الصفه بل من

وجهه تلبسه صلّى اللّه علیه و آله و سلّم بالنعمه الخاصه به المانع من عروض هذه الصفات علیه من کهانه أو جنون و غیر ذلک.

قوله تعالی: أَمْ یَقُولُونَ شٰاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَیْبَ الْمَنُونِ أم منقطعه،و التربص الانتظار،و فی مجمع البیان:التربص الانتظار بالشیء من انقلاب حال له الی خلافها و المنون المنیه و الموت،و الریب القلق و الاضطراب.فریب المنون قلق الموت.

و محصل المعنی:بل یقولون هو أی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم شاعر ننتظر به الموت حتی یموت و یخمد ذکره و ینسی رسمه فنستریح منه.

قوله تعالی: قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّی مَعَکُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِینَ أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یأمرهم بالتربص کما رضوا لأنفسهم ذلک،و هو أمر تهدیدی أن تربصوا کما ترون لأنفسکم ذلک فإن هناک أمرا من حقه أن ینتظر وقوعه،و أنا أنتظره مثلکم لکنه علیکم لا لکم و هو هلاککم و وقوع العذاب علیکم.

قوله تعالی: أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلاٰمُهُمْ بِهٰذٰا الأحلام جمع حلم و هو العقل،و أم منقطعه و الکلام بتقدیر الاستفهام و الإشاره بهذا الی ما یقولونه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و یتربصون به.

و المعنی:بل أتأمرهم عقولهم أن یقولوا هذا الذی یقولونه و یتربصوا به الموت؟فأی عقل یدفع الحق بمثل هذه الأباطیل؟

قوله تعالی: أَمْ هُمْ قَوْمٌ طٰاغُونَ أی أن عقولهم لم تأمرهم بهذا بل هم طاغون حملهم علی هذا طغیانهم.

قوله تعالی: أَمْ یَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لاٰ یُؤْمِنُونَ قال فی المجمع:التقول تکلف القول و لا یقال ذلک إلاّ فی الکذب،و المعنی بل یقولون:افتعل القرآن و نسبه الی اللّه کذبا و افتراء.لا بل لا یؤمنون فیرمونه بهذه الفریه.

قوله تعالی: فَلْیَأْتُوا بِحَدِیثٍ مِثْلِهِ إِنْ کٰانُوا صٰادِقِینَ جواب عن قولهم:

«تَقَوَّلَهُ» بأنه لو كان كلاما للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان كلاما بشريا مماثلا لسائر الكلام و يماثله سائر الكلام فكان يمكنهم أن يأتوا بحديث مثله فليأتوا بحديث مثله إن كانوا صادقين فى دعواهم التقول بل هو كلام إلهى لائحه عليه دلائل الإعجاز يعجز البشر عن إتيان مثله،و قد تقدم الكلام فى وجوه إعجاز القرآن فى تفسير سوره البقره الآيه ۲۳ تفصيلا.

و يمكن أن تؤخذ الآيه ردا لجميع ما تقدم من قولهم المحكى أنه كاهن أو مجنون أو شاعر أو متقول لأن عجز البشر عن الإتيان بمثله يأبى إلّا أن يكون كلام اللّه سبحانه لكن الأظهر ما تقدم.

قوله تعالى: أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخٰالِقُونَ إتيان «شَيْءٍ» منكرا بتقدير صفه تناسب المقام و التقدير من غير شىء خلق منه غيرهم من البشر.

و المعنى:بل أخلق هؤلاء المكذبون من غير شىء خلق منه غيرهم من البشر فصلح لإرسال الرسول و الدعوه الى الحق و التلبّس بعبوديته تعالى فهؤلاء لا يتعلق بهم تكليف و لا يتوجه اليهم أمر و لا نهى و لا تستتبع أعمالهم ثوابا و لا عقابا لكونهم مخلوقين من غير ما خلق منه غيرهم.

و قوله: أَمْ هُمُ الْخٰالِقُونَ أى لأنفسهم فليسوا مخلوقين للّه سبحانه حتى يربهم و يدبر أمرهم بالأمر و النهى.

قوله تعالى: أَمْ خَلَقُوا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بَلْ لاٰ يُوقِنُونَ أى أم أخلقوا العالم حتى يكونوا أربابا آلهه و يجلوا من أن يستعبدوا و يكلفوا بتكليف العبوديه بل هم قوم لا يوقنون.

قوله تعالى: أَمْ عِنْدَهُمْ خَزٰائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُصَيْطِرُونَ أى بل أ عندهم خزائن ربك حتى يرزقوا النبوه من شاءوا و يمسكوها عمن شاءوا فيمنعوك النبوه و الرساله.

و قوله: أَمْ هُمُ الْمُصَيْطِرُونَ السيطره-و ربما يقلب سينها صادا-الغلبه و القهر

و المعنى:بل أهم الغالبون القاهرون على اللّه سبحانه حتى يسلبوا عنك ما رزقك اللّه من النبوه و الرساله.

قوله تعالى: أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطانٍ مُبِينٍ السلم المرقاه ذات الدرج التى يتوسل بالصعود فيه الى الأمكنه العاليه،و الاستماع مضمن معنى الصعود،و السلطان الحجه و البرهان.

و المعنى:بل أ عندهم سلم يصعدون فيه الى السماء فيستمعون بالصعود فيه الوحى فيأخذون ما يوحى اليهم و يردّون غيره؟فليأت مستمعهم أى المدعى للاستماع منهم بحجه ظاهره.

قوله تعالى: أَمْ لَهُ الْبَناتُ وَ لَكُمُ الْبَنُونَ قيل:فيه تسفيه لعقولهم حيث نسبوا اليه تعالى ما أنفوا منه.

قوله تعالى: أَمْ تَسْئَلُهُمْ أَجْراً فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ قال الراغب:الغرم -بالضم فالسكون-ما ينوب الإنسان فى ماله من ضرر لغير جنايه منه أو خيانه انتهى و الإثقال تحميل الثقل و هو كنايه عن المشقه.

و المعنى:بل أ تسألهم أجرا على تبليغ رسالتك فهم يتحرجون عن تحمل الغرم الذى ينوبهم بتأديه الأجر؟

قوله تعالى: أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ذكر بعضهم أن المراد بالغيب اللوح المحفوظ المكتوب فيه الغيوب و المعنى:بل أ عندهم اللوح المحفوظ يكتبون منه و يخبرون به الناس فما أخبروا به عنك من الغيب الذى لا ريب فيه.

و قيل:المراد بالغيب علم الغيب،و بالكتابه الإثبات و المعنى:بل أ عندهم علم الغيب فهم يثبتون ما علموه شرعا للناس عليهم أن يطيعوهم فيما أثبتوا،و قيل:يكتبون بمعنى يحكمون.

ص :٩١

قوله تعالی: أَمْ يُرِيدُونَ كَيْداً فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ الكيد ضرب من الاحتيال علی ما ذكره الراغب،و فی المجمع:الكيد هو المكر،و قيل:هو فعل ما يوجب الغيظ فی خفيه.انتهی.

ظاهر السياق أن المراد بكيدهم هو مكرهم بالنبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم بما رموه به من الكهانه و الجنون و الشعر و التقول ليعرض عنه الناس و يبتعدوا عنه فتبطل بذلك دعوته و ينطفئ نوره،و هذا كيد منهم و مكر بأنفسهم حيث يحرمون لها السعاده الخالده و الركوب علی صراط الحق بذلك بل كيد من اللّه بقطع التوفيق عنهم و الطبع علی قلوبهم.

و قلی:المراد بالكيد الذی يريدونه هو ما كان منهم فی حقه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم فی دار الندوه و المراد بالذين كفروا المذكورون من المكذبين و هم أصحاب دار الندوه،و قد قلب اللّه كيدهم الی أنفسهم فقتلهم يوم بدر،و الكلام علی هذا من الإخبار بالغيب لنزول السوره قبل ذلك بكثير، و هو بعيد من السياق.

قوله تعالی: أَمْ لَهُمْ إِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ سُبْحٰانَ اللّٰهِ عَمّٰا يُشْرِكُونَ فإنهم إذا كان لهم إله غير اللّه كان هو الخالق لهم و المدبر لأمرهم فاستغنوا بذلك عن اللّه سبحانه و استجابه دعوه رسوله و نصرهم إلههم و دفع عنهم عذاب اللّه الذی أوعد به المكذبين و أنذرهم به رسوله.

و قوله: «سُبْحٰانَ اللّٰهِ عَمّٰا يُشْرِكُونَ» تنزيه له تعالی أن يكون له شريك كما يدّعون،و ما فی قوله: «عَمّٰا يُشْرِكُونَ» مصدريه أی سبحانه عن شركهم.

قوله تعالی: وَ إِنْ يَرَوْا كِسْفاً مِنَ السَّمٰاءِ سٰاقِطاً يَقُولُوا سَحٰابٌ مَرْكُومٌ الكسف بالكسر فالسكون القطعه،و المركوم المتراكم الواقع بعضه علی بعض.

و المعنی:أن كفرهم و إصرارهم علی تكذيب الدعوه الحقه بلغ الی حيث لو رأوا قطعه من السماء ساقطا عليهم لقالوا سحاب متراكم ليست من آيه العذاب فی شیء فهو كقوله:

وَ لَوْ فَتَحْنا عَلَيْهِمْ باباً مِنَ السَّماءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ لَقالُوا إِنَّما سُكِّرَتْ أَبْصارُنا (الحجر/ ۱۵).

[سوره الطور (۵۲): الآيات ۴۵ الى ۴۹]

فَذَرْهُمْ حَتّى يُلاقُوا يَوْمَهُمُ اَلَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ (۴۵) يَوْمَ لا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً وَ لا هُمْ يُنْصَرُونَ (۴۶) وَ إِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذاباً دُونَ ذٰلِكَ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (۴۷) وَ اِصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنا وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ (۴۸) وَ مِنَ اَللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَ إِدْبارَ اَلنُّجُومِ (۴۹)

بيان:

قوله تعالى: فَذَرْهُمْ حَتّى يُلاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ «فَذَرْهُمْ» أمر بمعنى اتركهم و هو فعل لم يستعمل من تصريفاته إلاّ المستقبل و الأمر،و «يُصْعَقُونَ» من الإصعاق بمعنى الإماته و قيل:من الصعق بمعنى الإماته.

لما أنذر سبحانه المكذبين لدعوته بعذاب واقع لا ريب فيه ثم رد جميع ما تعلل به أو يفرض أن يتعلل به أولئك المكذبون،و ذكر أنهم فى الإصرار على الباطل بحيث لو عاينوا أوضح آيه للحق أوّلوه و ردّوه،أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يتركهم و شأنهم،و هو تهديد كنائى بشمول العذاب لهم و حالهم هذه الحال.

و المراد باليوم الذى فيه يصعقون يوم نفخ الصور الذى يصعق فيه من فى السماوات

و الأرض و هو من أشراط الساعه قال تعالى: وَ نُفِخَ فِی الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ (الزمر/۶۸).

و یؤید هذا المعنی قوله فی الآیه التالیه: «یَوْمَ لاٰ یُغْنِی عَنْهُمْ کَیْدُهُمْ شَیْئاً وَ لاٰ هُمْ یُنْصَرُونَ» فإن انتفاء إغناء الکید و النصر من خواص یوم القیامه الذی یسقط فیه عامه الأسباب و الأمر یومئذ للّه.

قوله تعالی: وَ إِنَّ لِلَّذِینَ ظَلَمُوا عَذٰاباً دُونَ ذٰلِکَ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لاٰ یَعْلَمُونَ لا یبعد أن یکون المراد به عذاب القبر،و قوله: «وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لاٰ یَعْلَمُونَ» مشعر بأن فیهم من یعلم ذلک لکنه یصرّ علی کفره و تکذیبه عنادا و قیل:المراد به یوم بدر لکن ذیل الآیه لا یلائمه تلک الملاءمه.

قوله تعالی: وَ اصْبِرْ لِحُکْمِ رَبِّکَ فَإِنَّکَ بِأَعْیُنِنٰا عطف علی قوله: «فَذَرْهُمْ» و ظاهر السیاق أن المراد بالحکم حکمه تعالی فی المکذبین بالإمهال و الإملاء و الطبع علی قلوبهم،و فی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یدعو الی الحق بما فیه من الأذی فی جنب اللّه فالمراد بقوله: «فَإِنَّکَ بِأَعْیُنِنٰا» أنک بمرأی منا نراک بحیث لا یخفی علینا شیء من حالک و لا نغفل عنک ففی تعلیل الصبر بهذه الجمله تأکید للأمر بالصبر و تشدید للخطاب.

و قیل:المراد بقوله: «فَإِنَّکَ بِأَعْیُنِنٰا» أنک فی حفظنا و حراستنا فالعین مجاز عن الحفظ، و لعل المعنی المتقدم أنسب للسیاق.

قوله تعالی: وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ حِینَ تَقُومُ وَ مِنَ اللَّیْلِ فَسَبِّحْهُ وَ إِدْبٰارَ النُّجُومِ الباء فی «بِحَمْدِ» للمصاحبه أی سبح ربک و نزهه حال کونه مقارنا لحمده.

و المراد بقوله: «حِینَ تَقُومُ» قیل هو القیام من النوم،و قیل:هو القیام من القائله،فهو صلاه الظهر،و قیل:هو القیام من المجلس،و قیل:هو کل قیام،و قیل:هو القیام الی الفریضه و قیل:هو القیام الی کل صلاه،و قیل:هو الرکعتان قبل فریضه الصبح سبعه أقوال کما ذکره

الطبرسی.

و قوله: وَ مِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ أی من اللیل فسبح ربک فیه،و المراد به صلاه اللیل، و قیل:المراد صلاتا المغرب و العشاء الآخره.

و قوله: وَ إِدْبٰارَ النُّجُومِ قیل:المراد به وقت إدبار النجوم و هو اختفاؤها بسوء الصبح،و هو الرکعتان قبل فریضه الصبح،و قیل:المراد فریضه الصبح،و قیل:المراد تسبیحه تعالی صباحا و مساء من غیر غفله عن ذکره.

ص :95

سوره النجم مکیه و هی اثنان و ستون آیه

اشاره

[سوره النجم (۵۳): الآیات ۱ الی ۱۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;وَ اَلنَّجْمِ إِذٰا هَویٰ (۱) مٰا ضَلَّ صٰاحِبُکُمْ وَ مٰا غَویٰ (۲) وَ مٰا یَنْطِقُ عَنِ اَلْهَویٰ (۳) إِنْ هُوَ إِلاّٰ
وَحْیٌ یُوحیٰ (۴) عَلَّمَهُ شَدِیدُ اَلْقُویٰ (۵) ذُو مِرَّهٍ فَاسْتَویٰ (۶) وَ هُوَ بِالْأُفُقِ اَلْأَعْلیٰ (۷) ثُمَّ دَنٰا فَتَدَلّٰی (۸) فَکٰانَ قٰابَ قَوْسَیْنِ أَوْ أَدْنیٰ
(۹) فَأَوْحیٰ إِلیٰ عَبْدِهِ مٰا أَوْحیٰ (۱۰) مٰا کَذَبَ اَلْفُؤٰادُ مٰا رَأیٰ (۱۱) أَ فَتُمٰارُونَهُ عَلیٰ مٰا یَریٰ (۱۲) وَ لَقَدْ رَآهُ نَزْلَهً أُخْریٰ (۱۳) عِنْدَ
سِدْرَهِ اَلْمُنْتَهیٰ (۱۴) عِنْدَهٰا جَنَّهُ اَلْمَأْویٰ (۱۵) إِذْ یَغْشَی اَلسِّدْرَهَ مٰا یَغْشیٰ (۱۶) مٰا زٰاغَ اَلْبَصَرُ وَ مٰا طَغیٰ (۱۷) لَقَدْ رَأیٰ مِنْ آیٰاتِ
رَبِّهِ اَلْکُبْریٰ (۱۸)

بیان:

اشاره

غرض السوره تـذكير الاصول الثلاثه:وحدانيته تعالى فى ربوبيته و المعاد و النبوه فتبدأ بالنبوه فتصدق الوحى الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تصفه ثم تتعرض للوحدانيه فتنفى الأوثان و الشركاء أبلغ النفى ثم تصف انتهاء الخلق و التدبير اليه تعالى من إحياء و إماته و إضحاك و إبكاء و إغناء و إقناء و إهلاك و تعذيب و دعوه و إنذار،و تختم الكلام بالإشاره الى المعاد و الأمر بالسجده و العباده.

و السوره مكيه بشهاده سياق آياتها و لا يصغى الى قول بعضهم بكون بعض آياتها أو كلها مدنيه،و قد قيل:إنها أول سوره أعلن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بقراءتها فقرأها على المؤمنين و المشركين جميعا،و من غرر الآيات فيها قوله تعالى: وَ أَنَّ إِلىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهىٰ و قوله: وَ أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسٰانِ إِلاّٰ مٰا سَعىٰ .

و ما أوردناه من الآيات هى الفصل الأول من فصول السور الثلاثه و هى الآيات اللاتى تصدق الوحى الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تصفه،لكن هناك روايات مستفيضه عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام

ناصّه على أن المراد بالآيات ليس بيان صفه كل وحى بل بيان وحى المشافهه الذى أوحاه اللّه سبحانه الى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليله المعراج فالآيات متضمنه لقصه المعراج و ظاهر الآيات لا يخلو من تأييد لهذه الروايات و هو المستفاد أيضا من أقوال بعض الصحابه كابن عباس و أنس و أبى سعيد الخدرى و غيرهم على ما روى عنهم و على ذلك جرى كلام المفسرين و إن اشتد الخلاف بينهم فى تفسير مفرداتها و جملها.

قوله

تعالى: وَ النَّجْمِ إِذٰا هَوىٰ ظاهر الآيه أن المراد بالنجم هو مطلق الجرم السماوى المضىء و قد أقسم اللّه فى كتابه بكثير من خلقه و منها عده من الأجرام السماويه كالشمس و القمر و سائر السيارات،و على هذا فالمراد بهوىّ النجم سقوطه للغروب.

قوله تعالى: مٰا ضَلَّ صٰاحِبُكُمْ وَ مٰا غَوىٰ الضلال الخروج و الانحراف عن الصراط المستقيم،و الغى خلاف الرشد الذى هو إصابه الواقع،قال الراغب:الغى جهل من اعتقاد فاسد،و ذلك أن الجهل قد يكون من كون الإنسان غير معتقد اعتقادا لا صالحا و لا فاسدا،و قد يكون من اعتقاد شىء فاسد،و هذا النحو الثانى يقال له غىّ،قال تعالى: «مٰا ضَلَّ صٰاحِبُكُمْ وَ مٰا غَوىٰ» .انتهى.و المراد بالصاحب هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و المعنى:ما خرج صاحبكم عن الطريق الموصل الى الغايه المطلوبه و لا أخطأ فى اعتقاده و رأيه فيها،و يرجع المعنى الى أنه لم يخطئ لا فى الغايه المطلوبه التى هى السعاده الإنسانيه و هو عبوديته تعالى،و لا فى طريقها التى تنتهى إليها.

قوله تعالى: وَ مٰا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوىٰ إِنْ هُوَ إِلاّٰ وَحْيٌ يُوحىٰ المراد بالهوى هوى النفس و رأيها،و النطق و إن كان مطلقا ورد عليه النفى و كان مقتضاه نفى الهوى عن مطلق نطقه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لكنه لما كان خطابا للمشركين و هم يرمونه فى دعوته و ما يتلو عليهم من القرآن بأنه كاذب متقول مفتر على اللّه سبحانه كان المراد بقرينه المقام أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ما ينطق فيما يدعوكم الى اللّه أو فيما يتلوه عليكم من القرآن عن هوى نفسه و رأيه بل ليس ذلك إلاّ وحيا يوحى اليه

من اللّه سبحانه.

قوله تعالى: عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوىٰ ضمير «عَلَّمَهُ» للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو للقرآن بما هو وحى أو لمطلق الوحى و المفعول الآخر لعلّمه محذوف على أى حال و التقدير علم النبى الوحى أو علم القرآن أو الوحى إياه.

و المراد بشديد القوى-على ما قالوا-جبريل و قد وصفه اللّه بالقوه فى قوله: ذِى قُوَّهٍ عِنْدَ ذِى الْعَرْشِ مَكِينٍ (التكوير۲۰/)،و قيل:المراد به هو اللّه سبحانه.

قوله تعالى: ذُو مِرَّهٍ فَاسْتَوىٰ المره بكسر الميم الشده،و حصافه العقل و الرأى، و بناء نوع من المرور و قد فسرت المره فى الآيه بكل من المعانى الثلاثه مع القول بأن المراد بذى مره جبريل،و المعنى:هو أى جبريل ذو شده فى جنب اللّه أو هو ذو حصافه فى عقله و رأيه،أو هو ذو نوع من المرور بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو فى الهواء.

و قيل:المراد بذو مره النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فهو ذو شده فى جنب اللّه أو ذو حصافه فى عقله و رأيه أو ذو نوع من المرور عرج فيه الى السماوات.

و قوله: فَاسْتَوىٰ بمعنى استقام أو استولى و ضمير الفاعل راجع الى جبريل و المعنى:

فاستقام جبريل على صورته الأصليه التى خلق عليها على ما روى أن جبريل كان ينزل على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى صور مختلفه،و إنما ظهر له فى صورته الأصليه مرتين أو المعنى:فاستولى جبريل بقوته على ما جعل له من الأمر.

و إن كان الضمير للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فالمعنى فاستقام و استقر.

قوله تعالى: وَ هُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلىٰ الافق الناحيه قيل:المراد بالافق الأعلى ناحيه الشرق من السماء لأن أفق المشرق فوق المغرب فى صعيد الأرض لا فى الهواء و هو كما ترى و الظاهر أن المراد به أفق أعلى من السماء من غير اعتبار كونه أفقا شرقيا.

و ضمير هو فى الآيه راجع الى جبريل أو الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و الجمله حال من ضمير

«فَاسْتَوىٰ» .

قوله تعالی: ثُمَّ دَنا فَتَدَلّی الدنوّ القرب،و التدلی التعلق بالشیء و یکنی به عن شده القرب،و قیل:الامتداد الی جهه السفل مأخوذ من الدلو.

و المعنی:علی تقدیر رجوع الضمیرین لجبریل:ثم قرب جبریل فتعلق بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لیعرج به الی السماوات،و قیل:ثم تدلی جبریل من الافق الأعلی فدنی من النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لیعرج به.

و المعنی:علی تقدیر رجوع الضمیرین الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:ثم قرب النبی من اللّه سبحانه و زاد فی القرب.

قوله تعالی: فَکانَ قابَ قَوْسَیْنِ أَوْ أَدْنیٰ قال فی المجمع:القاب و القیب و القاد و القید عباره عن مقدار الشیء انتهی.و القوس معروفه و هی آله رمی،و یقال قوس علی الذراع فی لغه أهل الحجاز علی ما قیل.

و المعنی:فکان البعد قدر قوسین أو قدر ذراعین أو أقرب من ذلک.

قوله تعالی: فَأَوْحیٰ إِلیٰ عَبْدِهِ مٰا أَوْحیٰ ضمیر أوحی فی الموضعین لجبریل علی تقدیر رجوع الضمائر السابقه الی جبریل،و المعنی:فأوحی جبریل الی عبد اللّه و هو النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ما أوحی،قیل:و لا ضیر فی رجوع الضمیر الیه تعالی من عدم سبق الذکر لکونه فی غایه الوضوح.أو الضمائر الثلاث للّه و المعنی:فأوحی اللّه بتوسط جبریل الی عبده ما أوحی أو الضمیر الأول لجبریل و الثانی و الثالث للّه و المعنی فأوحی جبریل ما أوحی اللّه الیه الی عبد اللّه.

و الضمائر الثلاث کلها للّه علی تقدیر رجوع الضمائر السابقه الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المعنی:فأوحی اللّه الی عبده ما أوحی،و هذا المعنی أقرب الی الذهن من المعنی السابق الذی لا یرتضیه الذوق السلیم و إن کان صحیحا.

ص:۱۰۰

قوله تعالی: مٰا كَذَبَ الْفُؤٰادُ مٰا رَأىٰ الکذب خلاف الصدق یقال:کذب فلان فی حدیثه،و یقال:کذبه الحدیث بالتعدی الی مفعولین أی حدثه کذبا،و الکذب کما یطلق عی القول و الحدیث الذی یلفظه اللسان کذلک یطلق علی خطاء القوه المدرکه یقال:کذبته عینه أی أخطأته فی رؤیتها.

و نفی الکذب عن الفؤاد إنما هو بهذا المعنی سواء أخذ الکذب لازما و التقدیر ما کذب الفؤاد فیما رأی أو متعدیا الی مفعولین،و التقدیر ما کذب الفؤاد-فؤاد النبی-النبی ما رآه أی إن رؤیه فؤاده فیما رآه رؤیه صادقه.

و علی هذا فالمراد بالفؤاد فؤاد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و ضمیر الفاعل فی «مٰا رَأىٰ» راجع الی الفؤاد و الرؤیه رؤیته.

و لا بدع فی نسبه الرؤیه و هی مشاهده العیان الی الفؤاد فإن للإنسان نوعا من الإدراک الشهودی وراء الإدراک بإحدی الحواس الظاهره و التخیل و التفکر بالقوی الباطنه کما أننا نشاهد من أنفسنا أننا نری و لیست هذه المشاهده العیانیه إبصارا بالبصر و لا معلوما بفکر، و کذا نری من أنفسنا أننا نسمع و نشم و نذوق و نلمس و نشاهد أننا نتخیل و نتفکر و لیست هذه الرؤیه ببصر أو بشیء من الحواس الظاهره أو الباطنه فإنا کما نشاهد مدرکات کل واحده من هذه القوی بنفس تلک القوه کذلک نشاهد إدراک کل منا لمدرکها و لیس هذه المشاهده بنفس تلک القوه بل بأنفسنا المعبر عنها بالفؤاد.

و لیس فی الآیه ما یدل علی أن متعلق الرؤیه هو اللّه سبحانه و أنه لمرئی له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بل المرئی هو الافق الأعلی و الدنو و التدلی و أنه أوحی الیه فهذه هی المذکوره فی الآیات السابقه و هی آیات له تعالی،و یؤید ذلک ما ذکره تعالی فی النزله الاخری من قوله: مٰا زٰاغَ الْبَصَرُ وَ مٰا طَغىٰ لَقَدْ رَأىٰ مِنْ آيٰاتِ رَبِّهِ الْكُبْرىٰ .

علی أنها لو دلّت علی تعلق الرؤیه به تعالی لم یکن به بأس فإنها رؤیه القلب و رؤیه القلب

غير رؤيه البصر الحسيه التى تتعلق بالأجسام و يستحيل تعلقها به تعالى و قد قدمنا كلاما فى رؤيه القلب فى تفسير سوره الأعراف الآيه ۱۴۳.

قوله تعالى: أَ فَتُمٰارُونَهُ عَلىٰ مٰا يَرىٰ الاستفهام للتوبيخ و الخطاب للمشركين و الضمير للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و المماراه الإصرار على المجادله،و المعنى:أ فتصرّون فى جدالكم على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يذعن بخلاف ما يدّعيه و يخبركم به و هو يشاهد ذلك عيانا.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرىٰ النزله بناء مره من النزول فمعناه نزول واحد، و تدل الآيه على أن هذه قصه رؤيه فى نزول آخر و الآيات السابقه تقصّ نزولا آخر غيره.

و قد قالوا:إن ضمير الفاعل المستكن فى قوله: «رَآهُ» للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و ضمير المفعول لجبريل،و على هذا فالنزله نزول جبريل عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليعرج به الى السماوات،و قوله: «عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهىٰ» ظرف للرؤيه لا للنزله،و المراد برؤيته رؤيته و هو فى صورته الأصليه.

و المعنى:أنه نزل عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نزله اخرى و عرج به الى السماوات و تراءى له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عند سدره المنتهى و هو فى صورته الأصليه.

و قد ظهر مما تقدم صحه إرجاع ضمير المفعول اليه تعالى و المراد بالرؤيه رؤيه القلب و المراد بنزله اخرى نزله النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عند سدره المنتهى فى عروجه الى السماوات فالمفاد أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نزل نزله اخرى أثناء معراجه عند سدره المنتهى فرآه بقلبه كما رآه فى النزله الاولى.

قوله تعالى: عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهىٰ عِنْدَهٰا جَنَّةُ الْمَأْوىٰ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مٰا يَغْشىٰ السدر شجر معروف و التاء للوحده،و المنتهى-كأنه-اسم مكان و لعل المراد به منتهى السماوات بدليل كون الجنه عندها و الجنه فى السماء،قال تعالى: وَ فِي السَّمٰاءِ رِزْقُكُمْ وَ مٰا تُوعَدُونَ (الذاريات/۲۲).

و لا يوجد فى كلامه تعالى ما يفسر هذه الشجره،و كأن البناء على الإبهام كما يؤيده قوله

بعد: «إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشىٰ» و قد فسّر فى الروايات أيضا بأنها شجره فوق السماء السابعه إليها تنتهى أعمال بنى آدم و ستمر ببعض هذه الروايات.

و قوله: عِنْدَهٰا جَنَّةُ الْمَأْوىٰ أى الجنه التى يأوى اليه المؤمنون و هى جنه الآخره فإن جنه البرزخ جنه معجله محدوده بالبعث،قال تعالى: فَلَهُمْ جَنّٰاتُ الْمَأْوىٰ نُزُلاً بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (السجده١٩/)،و قوله: فَإِذٰا جٰاءَتِ الطّٰامَّةُ الْكُبْرىٰ -الى أن قال- فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوىٰ (النازعات٤١/)و هى فى السماء على ما يدل عليه قوله تعالى: وَ فِي السَّمٰاءِ رِزْقُكُمْ وَ مٰا تُوعَدُونَ (الذاريات٢٢/)،و قيل:المراد بها جنه البرزخ.

و قوله: إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مٰا يَغْشىٰ غشيان الشىء الإحاطه به،و «مٰا» موصوله،و المعنى:إذ يحيط بالسدره ما يحيط بها،و قد أبهم تعالى هذا الذى يغشى السدره و لم يبين ما هو كما تقدمت الإشاره اليه.

قوله تعالى: مٰا زٰاغَ الْبَصَرُ وَ مٰا طَغىٰ الزيغ الميل عن الاستقامه،و الطغيان تجاوز الحد فى العمل،و زيغ البصر إدراكه المبصر على غير ما هو عليه،و طغيانه إدراكه ما لا حقيقه له،و المراد بالبصر بصر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و المعنى:أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لم يبصر ما أبصره على غير صفته الحقيقيه و لا أبصر ما لا حقيقه له بل أبصر غير خاطئ فى إبصاره.

و المراد بالإبصار رؤيته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بقلبه لا بجارحه العين فإن المراد بهذا الإبصار ما يعنيه بقوله: «وَ لَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرىٰ» المشير الى مماثله هذه الرؤيه لرؤيه النزله الاولى التى يشير إليها بقوله: «مٰا كَذَبَ الْفُؤٰادُ مٰا رَأىٰ أَ فَتُمٰارُونَهُ عَلىٰ مٰا يَرىٰ» فافهم و لا تغفل.

قوله تعالى: لَقَدْ رَأىٰ مِنْ آيٰاتِ رَبِّهِ الْكُبْرىٰ «مِنْ» للتبعيض،و المعنى:أقسم لقد شاهد بعض الآيات الكبرى لربه،و بذلك تمّ مشاهده ربه بقلبه فإن مشاهدته تعالى بالقلب إنما هى بمشاهده آياته بما هى آياته فإن الآيه بما هى آيه لا تحكى إلاّ ذا الآيه و لا تحكى

ص:١٠٣

عن نفسه شيئا و إلّا لم تكن من تلك الجهه آيه.

و أما مشاهده ذاته المتعاليه من غير توسّط آيه و تخلل حجاب فمن المستحيل ذلك قال تعالى: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً (طه/١١٠).

بحث روائی:

فی تفسير القمی فی قوله تعالى: «وَ النَّجْمِ إِذٰا هَوىٰ» قال:النجم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم «إِذٰا هَوىٰ» لما أسرى به إلى السماء و هو فی الهوىّ.

أقول:و روی تسميته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالنجم بإسناده عن أبيه عن الحسين بن خالد عن الرضا عليه السّلام،و هو من البطن.

و فی الكافی عن القمی عن أبيه عن ابن أبی عمير عن محمد بن مسلم قال:قلت لأبی جعفر عليه السّلام:قول اللّه عزّ و جل: «وَ اللَّيْلِ إِذٰا يَغْشىٰ» «وَ النَّجْمِ إِذٰا هَوىٰ» و ما أشبه ذلك؟قال:

إن للّه عزّ و جل أن يقسم من خلقه بما شاء،و ليس لخلقه أن يقسموا إلا به.

أقول:و فی الفقيه عن علی بن مهزيار عن أبی جعفر الثانی مثله.

و فی المجمع و روت العامه عن جعفر الصادق أنه قال:إن محمدا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نزل من السماء السابعه ليله المعراج و لما نزلت السوره أخبر بذلك عتبه بن أبی لهب فجاء إلى النبی صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و طلّق ابنته و تفل فی وجهه و قال:كفرت بالنجم و رب النجم،فدعا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عليه و قال:اللهم سلّط عليه كلبا من كلابك.

فخرج عتبه إلى الشام فنزل فی بعض الطريق و ألقى اللّه عليه الرعب فقال لأصحابه أنيمونی بينكم ليلا ففعلوا فجاء أسد فافترسه من بين الناس.

أقول:ثم أورد الطبرسی شعر حسان فی ذلك،و روی فی الدر المنثور القصه بطرق مختلفه.

و فی الكافی بإسناده إلى هشام و حماد و غيره قالوا:سمعنا أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول:حديثی

حدیث أبی و حدیث أبی حدیث جدی و حدیث جدی حدیث الحسین و حدیث الحسین حدیث الحسن و حدیث الحسن حدیث أمیر المؤمنین و حدیث أمیر المؤمنین حدیث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و حدیث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قول اللّه عزّ و جل.

و فی تفسیر القمی بإسناده إلی ابن سنان فی حدیث:قال أبو عبد اللّه علیه السّلام:و ذلک أنه یعنی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أقرب الخلق إلی اللّه تعالی و کان بالمکان الذی قال له جبرئیل لما أسری به إلی السماء:تقدم یا محمد فقد وطئت موطئا لم یطأه ملک مقرّب و لا نبی مرسل،و لو لا أن روحه و نفسه کان من ذلک المکان لما قدر أن یبلغه،و کان من اللّه عزّ و جل کما قال اللّه عزّ و جل:

«قٰابَ قَوْسَیْنِ أَوْ أَدْنیٰ» أی بل أدنی.

و فی الاحتجاج عن علی بن الحسین علیه السّلام فی حدیث طویل:أنا ابن من علا فاستعلی فجاز سدره المنتهی فکان من ربه قاب قوسین أو أدنی.

أقول:و قد ورد هذا المعنی فی کثیر من روایات أئمه أهل البیت علیهم السّلام.

و فی الدر المنثور أخرج ابن المنذر و ابن مردویه عن أبی سعید الخدری قال:لما أسری بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم اقترب من ربه فکان قاب قوسین أو أدنی.قال:أ لم تر إلی القوس ما أقربها من الوتر؟

و فیه أخرج ابن أبی حاتم و الطبرانی و ابن مردویه عن ابن عباس فی قوله: «ثُمَّ دَنٰا فَتَدَلّٰی» قال:هو محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم دنا فتدلی إلی ربه عزّ و جل.

و فی المجمع و روی مرفوعا عن أنس قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی قوله: «فَکٰانَ قٰابَ قَوْسَیْنِ أَوْ أَدْنیٰ» قال:قدر ذراعین أو أدنی من ذراعین.

و فی تفسیر القمی فی قوله تعالی: «فَأَوْحیٰ إِلیٰ عَبْدِهِ مٰا أَوْحیٰ» قال:وحی مشافهه.

و فی التوحید بإسناده إلی محمد بن الفضیل قال:سألت أبا الحسن علیه السّلام هل رأی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ربه عزّ و جل؟فقال:نعم بقلبه رآه،أ ما سمعت اللّه عزّ و جل یقول: «مٰا کَذَبَ الْفُؤٰادُ

مٰا رَأىٰ» ؟لم يره بالبصر و لكن رآه بالفؤاد.

و فى الدر المنثور أخرج عبد بن حميد و ابن المنذر و ابن أبى حاتم عن محمد بن كعب القرظى عن بعض أصحاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال:قالوا:يا رسول اللّه هل رأيت ربك؟قال:لم أره بعينى و رأيته بفؤادى مرتين ثم تلا «ثُمَّ دَنٰا فَتَدَلّٰى» .

أقول:و روى هذا المعنى النسائى عن أبى ذر-على ما فى الدر المنثور-و لفظه رأى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ربه بقلبه و لم يره ببصره.

و عن صحيح مسلم و الترمذى و ابن مردويه عن أبى ذر قال:سألت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:هل رأيت ربك؟فقال:نورانى أراه.

أقول:«نورانى»منسوب إلى النور على خلاف القياس كجسمانى فى النسبه إلى جسم، و قرئ«نور إنى أراه»بتنوين الراء و كسر الهمزه و تشديد النون ثم ياء المتكلم،و الظاهر أنه تصحيف و إن أيّد بروايه اخرى عن مسلم فى صحيحه و ابن مردويه عن أبى ذر أنه سأل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:هل رأيت ربك؟فقال:رأيت نورا.

و كيف كان فالمراد بالرؤيه رؤيه القلب فلا الرؤيه رؤيه حسيه و لا النور نور حسى.

و فى الكافى بإسناده عن صفوان بن يحيى قال:سألنى أبو قرّه المحدث أن ادخله إلى أبى الحسن الرضا عليه السّلام فاستأذنته فى ذلك فأذن لى فدخل عليه فسأل عن الحلال و الحرام و الأحكام.إلى قوله:قال أبو قرّه:فإنه يقول: «وَ لَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرىٰ» فقال أبو الحسن عليه السّلام:

إن بعد هذه الآيه ما يدل على ما رأى حيث قال: «مٰا كَذَبَ الْفُؤٰادُ مٰا رَأىٰ» يقول:ما كذب فؤاد محمد ما رأت عيناه ثم أخبر بما رأى فقال: «لَقَدْ رَأىٰ مِنْ آيٰاتِ رَبِّهِ الْكُبْرىٰ» و آيات اللّه غير اللّه.

أقول:الظاهر أن كلامه عليه السّلام مسوق لإلزام أبى قره حيث كان يريد إثبات رؤيته تعالى بالعين الحسيه فألزمه بأن الرؤيه إنما تعلقت بالآيات و آيات اللّه غير اللّه و لا ينافى ذلك كون

رؤیه الآیات بما هی آیاته رؤیته و إن کانت آیاته غیره،و هذه الرؤیه إنما کانت بالقلب کما مرّت عده من الروایات فی هذا المعنی.

و فی تفسیر القمی حدثنی أبی عن ابن أبی عمیر عن هشام عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال:قال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:انتهیت إلی سدره المنتهی و إذا الورقه منها تظلّ امه من الامم فکنت من ربی کقاب قوسین أو أدنی.

و فی الدر المنثور أخرج أحمد و ابن جریر عن أنس قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:انتهیت إلی السدره فإذا نبقها مثل الجراد،و إذا ورقها مثل آذان الفیله فلما غشیها من أمر اللّه ما غشیها تحوّلت یاقوتا و زمردا و نحو ذلک.

و فی تفسیر القمی بإسناده إلی اسماعیل الجعفی عن أبی جعفر علیه السّلام فی حدیث طویل:فلما انتهی به إلی سدره المنتهی تخلّف عنه جبرئیل فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:فی هذا الموضع تخذلنی؟ فقال:تقدّم أمامک فو اللّه لقد بلغت مبلغا لم یبلغه أحد من خلق اللّه قبلک فرأیت من نور ربی و حال بینی و بینه السبحه.

قلت:و ما السبحه جعلت فداک؟فأومی بوجهه إلی الأرض و أومأ بیده إلی السماء و هو یقول:جلال ربی جلال ربی ثلاث مرات.

أقول:السبحه الجلال کما فسّر فی الروایه،و السبحه ما یدل علی تنزهه تعالی من خلقه و مرجعه إلی المعنی الأول،و محصل ذیل الروایه أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم رأی ربه برؤیه آیاته.

و فیه فی قوله تعالی: «وَ لَقَدْ رَآهُ نَزْلَهً أُخْریٰ عِنْدَ سِدْرَهِ الْمُنْتَهیٰ» قال:فی السماء السابعه.

و فیه فی قوله تعالی: «إِذْ یَغْشَی السِّدْرَهَ مٰا یَغْشیٰ» قال:لما رفع الحجاب بینه و بین رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم غشی نور السدره.

أقول:و فی المعانی السابقه روایات اخری و قد تقدم فی أول تفسیر سوره الإسراء روایات جامعه لقصه معراجه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

و قد نقلنا هناک فی ذیل الروایات الاختلاف فی کیفیه معراجه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أنه کان فی المنام أو فی الیقظه و علی الثانی بجسمه و روحه معا أو بروحه فحسب،و نقلنا عن صاحب المناقب أن الإمامیه تری أن إسراءه من المسجد الحرام إلی المسجد الأقصی کان بالروح و الجسم معا علی ما تدل علیه آیه الإسراء،و أما من المسجد الأقصی إلی السماوات فقد قال قوم بکونه بالروح و الجسم معا أیضا و وافقهم کثیر من الشیعه و مال بعضهم إلی کونه بالروح و مال الیه بعض المتأخرین.

و لا ضیر فی القول به لو أیّدته القرائن الحاقه بالآیات و الروایات غیر أن من الواجب حینئذ أن یحمل قوله تعالی: «عِنْدَهٰا جَنَّةُ الْمَأْویٰ» علی جنه البرزخ لیحمل کونها عندها علی نحو من التعلق کما ورد أن القبر إما روضه من ریاض الجنه أو حفره من حفر النار،أو توجه الآیه بما لا ینافی کون العروج فی السماوات روحیا.

و أما کون الإسراء فی المنام فقد تقدم فی تفسیر آیه الإسراء أنه مما لا ینبغی أن یلتفت الیه.

و أما تطبیق الإسراء إلی السماوات علی تسییره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لیلا فی الکواکب الاخری غیر الأرض من منظومتنا الشمسیه أو فی منظومات اخری غیر منظومتنا أو فی مجرّات اخری غیر مجرّتنا فمما لا یلائمه الأخبار الوارده فی تفصیل القصه البته بل و لا محصل مضامین الآیات المتقدمه.

[سوره النجم (۵۳): الآیات ۱۹ الی ۳۲]

أَ فَرَأَیْتُمُ اَللاّٰتَ وَ اَلْعُزّٰی (۱۹) وَ مَنٰاةَ اَلثّٰالِثَةَ اَلْأُخْریٰ (۲۰) أَ لَکُمُ اَلذَّکَرُ وَ لَهُ اَلْأُنْثیٰ (۲۱) تِلْکَ إِذاً قِسْمَةٌ ضِیزیٰ (۲۲) إِنْ هِیَ إِلاّٰ أَسْمٰاءٌ سَمَّیْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُکُمْ مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ بِهٰا مِنْ سُلْطٰانٍ إِنْ یَتَّبِعُونَ إِلاَّ اَلظَّنَّ وَ مٰا تَهْوَی اَلْأَنْفُسُ وَ لَقَدْ جٰاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ اَلْهُدیٰ (۲۳) أَمْ لِلْإِنْسٰانِ مٰا تَمَنّٰی (۲۴) فَلِلّٰهِ اَلْآخِرَةُ وَ اَلْأُولیٰ (۲۵) وَ کَمْ مِنْ مَلَکٍ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ لاٰ تُغْنِی شَفٰاعَتُهُمْ شَیْئاً إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ أَنْ یَأْذَنَ اَللّٰهُ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ یَرْضیٰ (۲۶) إِنَّ اَلَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَیُسَمُّونَ اَلْمَلاٰئِکَةَ تَسْمِیَةَ اَلْأُنْثیٰ (۲۷) وَ مٰا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ یَتَّبِعُونَ إِلاَّ اَلظَّنَّ وَ إِنَّ اَلظَّنَّ لاٰ یُغْنِی مِنَ اَلْحَقِّ شَیْئاً (۲۸) فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلّٰی عَنْ ذِکْرِنٰا وَ لَمْ یُرِدْ إِلاَّ اَلْحَیٰاةَ اَلدُّنْیٰا (۲۹) ذٰلِکَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ اَلْعِلْمِ إِنَّ رَبَّکَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِیلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اِهْتَدیٰ (۳۰) وَ لِلّٰهِ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ لِیَجْزِیَ اَلَّذِینَ أَسٰاؤُا بِمٰا عَمِلُوا وَ یَجْزِیَ اَلَّذِینَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَی (۳۱) اَلَّذِینَ یَجْتَنِبُونَ کَبٰائِرَ اَلْإِثْمِ وَ اَلْفَوٰاحِشَ إِلاَّ اَللَّمَمَ إِنَّ رَبَّکَ وٰاسِعُ اَلْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِکُمْ إِذْ أَنْشَأَکُمْ مِنَ اَلْأَرْضِ وَ إِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِی بُطُونِ أُمَّهٰاتِکُمْ فَلاٰ تُزَکُّوا أَنْفُسَکُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اِتَّقیٰ (۳۲)

بیان:

قوله تعالی: أَ فَرَأَيْتُمُ اللاَّتَ وَ الْعُزّىٰ وَ مَنٰاةَ الثّٰالِثَةَ الْأُخْرىٰ لما سجل فی الآيات السابقه صدق النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أنه وحی یوحی الیه و ترتب علیه حقیه النبوه المبنیه علی التوحید و نفی الشرکاء،فرّع علیه الکلام فی الأوثان:اللات و العزی و مناه و هی عند المشرکین تماثیل الملائکه بدعوی أنهم إناث أو بعضها للملائکه و بعضها للانسان کما قاله بعضهم و نفی ربوبیتها و ألوهیتها و استقلال الملائکه الذین هم أرباب الأصنام فی الشفاعه و أنوثیتهم و أشار الی حقائق اخری تنتج المعاد و جزاء الأعمال.

و اللات و العزی و مناه أصنام ثلاث کانت معبوده لعرب الجاهلیه،و قد اختلفوا فی وصف صورها،و فی موضعها الذی کانت منصوبه علیه،و فی من یعبدها من العرب،و فی الأسباب التی أوجبت عبادتهم لها،و هی أقوال متدافعه لا سبیل الی الاعتماد علی شیء منها،و المتیقن منها ما أوردناه.

و المعنی:إذا کان الأمر علی ما ذکرناه من حقیه الدعوه و صدق النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی دعوی الوحی و الرساله من عند اللّه سبحانه فأخبرونی عن اللات و العزی و مناه التی هی ثالثه الصنمین و غیرهما-و هی التی تدّعون أنها أصنام الملائکه الذین هم بنات اللّه علی زعمکم-.

قوله تعالی: أَ لَكُمُ الذَّكَرُ وَ لَهُ الْأُنْثىٰ تِلْكَ إِذاً قِسْمَةٌ ضِيزىٰ استفهام إنکاری مشوب بالاستهزاء،و قسمه ضیزی أی جائره غیر عادله.

و المعنی:إذا کان کذلک و کانت أرباب هذه الأصنام من الملائکه بنات اللّه،و أنتم لا ترضون

لأنفسكم إلاّ الذكر من الأولاد فهل لكم الذكر و للّه سبحانه الانثى من الأولاد؟تلك القسمه إذا قسمه جائره غير عادله-استهزاء-.

قوله تعالى: إِنْ هِيَ إِلاّٰ أَسْمٰاءٌ سَمَّيْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُكُمْ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ بِهٰا مِنْ سُلْطٰانٍ الخ؛ضمير «هِيَ» للات و العزى و مناه أو لها بما هى أصنام،و ضمير «سَمَّيْتُمُوهٰا» للأسماء و تسميه الأسماء جعلها أسماء،و المراد بالسلطان البرهان.

و المعنى:ليست هذه الأصنام الآلهه إلاّ أسماء جعلتموها أسماء لها أنتم و آباؤكم ليست لهذه الأسماء وراءها مصاديق و مسميات ما أنزل اللّه معها برهانا يستدل به على ربوبيتها و ألوهيتها.

و محصل الآيه الرد على المشركين بعدم الدليل على ألوهيه آلهتهم.

و قوله: إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَ مٰا تَهْوَى الْأَنْفُسُ «مٰا» موصوله و الضمير العائد إليها محذوف أى الذى تهواه النفس،و قيل:مصدريه و التقدير هو النفس و الهوى الميل الشهوانى للنفس و الجمله مسوقه لذمّهم فى اتباع الباطل و تأكيد لما تقدم من أنه لا برهان لهم على ذلك.

و يؤكده قوله: «وَ لَقَدْ جٰاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدىٰ» و الجمله حاليه.

و المعنى:إن يتبع هؤلاء المشركون فى أمر آلهتهم إلاّ الظن و ما يميل اليه أنفسهم شهوه يتبعون ذلك و الحال أنه قد جاءهم من اللّه و هو ربهم الهدى و هى الدعوه الحقه أو القرآن الذى يهديهم الى الحق.

و الالتفات فى الآيه من الخطاب الى الغيبه للإشعار بأنهم أحط فهما من أن يخاطبوا بهذا الكلام على أنهم غير مستعدين لأن يخاطبوا بكلام برهانى و هم أتباع الظن و الهوى.

قوله تعالى: أَمْ لِلْإِنْسٰانِ مٰا تَمَنّٰى «أَمْ» منقطعه و الاستفهام إنكارى،و الكلام مسوق لنفى أن يملك الإنسان ما يتمناه بمجرد أنه يتمناه أى ليس يملك الإنسان ما يتمناه بمجرد

أنه يتمناه حتى يملك المشركون ما يتمنونه بهوى أنفسهم من شفاعه الملائكه الذين هم أرباب أصنامهم و بنات للّه بزعمهم أو يملكوا الوهيه آلهتهم بمجرد التمنى.

و فى الكلام تلويح الى أنهم ليس لهم للدلاله على صحه الوهيه آلهتهم أو شفاعتهم إلّا التمنى، و لا يملك شىء بالتمنى.

قوله تعالى: فَلِلّٰهِ الْآخِرَةُ وَ الْأُولىٰ تفريعه على سابقه من تفريع العله للمعلول للدلاله على التعلق و الارتباط ففيه تعليل للجمله السابقه،و المعنى:ليس يملك الإنسان ما تمناه بمجرد التمنى لأن الآخره و الاولى للّه سبحانه و لا شريك له فى ملكه.

قوله تعالى: وَ كَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمٰاوٰاتِ لاٰ تُغْنِي شَفٰاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللّٰهُ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَرْضىٰ الفرق بين الإذن و الرضا أن الإذن إعلام ارتفاع المانع من قبل الآذن،و الرضا ملاءمه نفس الراضى للشىء و عدم امتناعها فربما تحقق الإذن بشىء مع عدم الرضا و لا يتحقق رضا إلّا مع الإذن بالفعل أو بالقوه.

و الآيه مسوقه لنفى أن يملك الملائكه من أنفسهم الشفاعه مستغنين فى ذلك عن اللّه سبحانه كما يروم اليه عبده الأصنام فإن الأمر مطلقا الى اللّه تعالى فإنما يشفع من يشفع منهم بعد إذنه تعالى له فى الشفاعه و رضاه بها.

و على هذا فالمراد بقوله: «لِمَنْ يَشٰاءُ» الملائكه،و معنى الآيه:و كثير من الملائكه فى السماوات لا تؤثر شفاعتهم أثرا إلّا من بعد أن يأذن اللّه لمن يشاء منهم أى من الملائكه و يرضى بشفاعته.

و قيل:المراد بمن يشاء و يرضى الإنسان،و المعنى:إلّا من بعد أن يأذن اللّه فى شفاعه من يشاء أن يشفع له من الإنسان و يرضى،و كيف يأذن و يرضى بشفاعه من كفر به و عبد غيره.

و الآيه تثبيت الشفاعه للملائكه فى الجمله،و تقيد شفاعتهم بالإذن و الرضا من اللّه سبحانه.

ص :١١٢

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ لَيُسَمُّونَ الْمَلاٰئِكَهَ تَسْمِيَهَ الْأُنْثىٰ رد لقولهم بانوثيه الملائكه بعد رد قولهم بشفاعتهم.

و المراد بتسميتهم الملائكه تسميه الانثى قولهم:إن الملائكه بنات اللّه فالمراد بالانثى الجنس أعم من الواحد و الكثير.

و قيل:إن الملائكه فى معنى استغراق المفرد فيكون التقدير ليسمّون كل واحد من الملائكه تسميه الانثى أى يسمونه بنتا فالكلام على وزان«كسانا الأمير حلّه»أى كسا كل واحد منا حله.

قال بعضهم:فى تعليق التسميه بعدم الإيمان بالآخره إشعار بأنها فى الشناعه و الفظاعه و استتباع العقوبه فى الآخره بحيث لا يجترئ عليها إلاّ من لا يؤمن بها رأسا.انتهى.

قوله تعالى: وَ مٰا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَ إِنَّ الظَّنَّ لاٰ يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً العلم هو التصديق المانع من النقيض،و الظن هو التصديق الراجح و يسمى المرجوع وهما،و قولهم بانوثيه الملائكه كما لم يكن معلوما لهم كذلك لم يكن مظنونا إذ لا سبيل الى ترجيح القول به على خلافه لكنه لما كان عن هوى أنفسهم أثبته الهوى فى أنفسهم و زيّنه لهم فلم يلتفتوا الى خلافه،و كلما لاح لهم لائح خلافه أعرضوا عنه و تعلقوا بما يهمونه، و بهذه العنايه سمى ظنا و هو فى الحقيقه تصوّر فقط.

و بهذا يظهر استقامه قول من قال:إن الظن فى هذه الآيه و فى قوله السابق: «إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَ مٰا تَهْوَى الْأَنْفُسُ» بمعنى التوهم دون الاعتقاد الراجح و أيّد بما يظهر من كلام الراغب:

إن الظن و بما يطلق على التوهم.

و قوله: إِنَّ الظَّنَّ لاٰ يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً الحق ما هو عليه الشىء و ظاهر أنه لا يدرك إلاّ بالعلم الذى هو الاعتقاد المانع من النقيض لا غير و أما غير العلم مما فيه احتمال الخلاف فلا يتعين فيه المدرك على ما هو عليه فى الواقع فلا مجوز لأن يعتمد عليه فى الحقائق

قال تعالی: وَ لاٰ تَقْفُ مٰا لَيْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ (الإسراء۳۶/).

و أما العمل بالظن فی الأحکام العمليه فإنما هو لقيام دليل عليه يقيد به إطلاق الآيه،و تبقی الامور الاعتقاديه تحت إطلاق الآيه.

قال بعضهم:وضع الظاهر موضع المضمر فی قوله: «إِنَّ الظَّنَّ لاٰ يُغْنِی» ليجری الکلام مجری المثل.

قوله تعالی: فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلّٰی عَنْ ذِکْرِنٰا وَ لَمْ يُرِدْ إِلاَّ الْحَيٰاةَ الدُّنْيٰا تفريع علی اتباعهم الظن و هوی الأنفس،فقوله: «فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ» الخ؛أمر بالإعراض عنهم و إنما لم يقل:فأعرض عنهم،و وضع قوله: «مَنْ تَوَلّٰی عَنْ ذِکْرِنٰا» الخ؛موضع الضمير للدلاله علی عله الأمر بالإعراض کأنه قيل:إن هؤلاء يترکون العلم و يتبعون الظن و ما تهوی الانفس و إنما فعلوا ذلک لأنهم تولوا عن الذکر و أرادوا الحياه الدنيا فلا همّ لهم إلاّ الدنيا فهی مبلغهم من العلم،و إذا کان کذلک فأعرض عنهم لأنهم فی ضلال.

و المراد بالذکر إما القرآن الذی يهدی متبعيه الی الحق الصريح و يرشدهم الی سعاده الدار الآخره التی وراء الدنيا بالحجج القاطعه و البراهين الساطعه التی لا تبقی معها وصمه شک.

و إما ذکر اللّه بالمعنی المقابل للغفله فإن ذکره تعالی بما يليق بذاته المتعاليه من الأسماء و الصفات يهدی الی سائر الحقائق العلميه فی المبدإ و المعاد هدايه علميه لا ريب معها.

قوله تعالی: ذٰلِکَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّکَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدیٰ الإشاره بذلک الی أمر الدنيا و هو معلوم من الآيه السابقه و کونه مبلغ علمهم من قبيل الاستعاره کأن العلم يسير الی المعلوم و ينتهی اليه و علمهم انتهی فی مسيره الی الدنيا و بلغها و وقف عندها و لم يتجاوزها،و لازم ذلک أن تکون الدنيا متعلق إرادتهم و طلبهم،و موطن همّهم،و غايه آمالهم لا يطمئنون الی غيرها و لا يقبلون إلاّ عليها.

ص:۱۱۴

و قوله: إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ الخ؛تأكيد لمضمون الجمله السابقه و شهاده منه تعالى عليه.

قوله تعالى: وَ لِلّٰهِ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِى الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسٰاؤُا بِمٰا عَمِلُوا وَ يَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى يمكن أن يكون صدر الآيه حالا من فاعل «أَعْلَمُ» فى الآيه السابقه و الواو للحال،و المعنى:إن ربك هو أعلم بالفريقين الضالين و المهتدين و الحال أنه يملك ما فى السماوات و ما فى الأرض فكيف يمكن أن لا يعلم بهم و هو مالكهم؟

و على هذا فالظاهر تعلق قوله: «لِيَجْزِيَ» الخ؛بقوله السابق: «فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلّٰى» الخ؛ و المعنى:أعرض عنهم و كل أمرهم الى اللّه ليجزيهم كذا و كذا و يجزيك و يجزى المحسنين كذا و كذا.

و يمكن أن يكون قوله: «وَ لِلّٰهِ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ» الخ؛كلاما مستأنفا للدلاله على أن الأمر بالإعراض عنهم لا لإهمالهم و تركهم سدى بل اللّه سبحانه يجزى كلا بعمله إن سيئا و إن حسنا،و وضع اسم الجلاله و هو ظاهر موضع الضمير للدلاله على كمال العظمه.

و قوله: لِلّٰهِ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِى الْأَرْضِ إشاره الى ملكه تعالى للكل و معناه قيام الأشياء به تعالى لكونه خالقهم الموجد لهم فالملك ناشئ من الخلق و هو مع ذلك منشأ للتدبير فالجمله داله على الخلق و التدبير كأنه قيل:و للّه الخلق و التدبير.

و بهذا المعنى يتعلق قوله: «لِيَجْزِيَ» الخ؛و اللام للغايه،و المعنى:له الخلق و التدبير و غايه ذلك و الغرض منه أن يجزى الذين أساءوا،الخ؛و المراد بالجزاء ما يخبر عنه الكتاب من شئون يوم القيامه،و المراد بالإساءه و الإحسان المعصيه و الطاعه،و المراد بما عملوا جزاء ما عملوا أو نفس ما عملوا،و بالحسنى المثوبه الحسنى.

و المعنى:ليجزى اللّه الذين عصوا بمعصيتهم أو بجزاء معصيتهم و يجزى الذين أطاعوا

ص:۱۱۵

بالمثوبه الحسنی،و قد أوردوا فی الآیه احتمالات اخری و ما قدمناه هو أظهرها.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یَجْتَنِبُونَ کَبٰائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَوٰاحِشَ إِلاَّ اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّکَ وٰاسِعُ الْمَغْفِرَهِ الخ؛الإثم هو الذنب و أصله-کما ذکره الراغب-الفعل المبطئ عن الثواب و الخیر،و کبائر الإثم المعاصی الکبیره و هو علی ما فی الروایه (۱)ما أوعد اللّه علیه النار،و قد تقدم البحث عنها فی تفسیر قوله تعالی: إِنْ تَجْتَنِبُوا کَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُکَفِّرْ عَنْکُمْ سَیِّئٰاتِکُمْ الآیه(النساء/۳۱).

و الفواحش الذنوب الشنیعه الفظیعه،و قد عدّ تعالی فی کلامه الزنا و اللواط من الفواحش و لا یبعد أن یستظهر من الآیه اتحادها مع الکبائر.

و أما اللمم فقد اختلفوا فی معناه فقیل:هو الصغیره من المعاصی،و علیه فالاستثناء منقطع،و قیل:هو أن یلمّ بالمعصیه و یقصدها و لا یفعل و الاستثناء أیضا منقطع،و قیل:هو المعصیه حینا بعد حین من غیر عاده أی المعصیه علی سبیل الاتفاق فیکون أعم من الصغیره و الکبیره و ینطبق مضمون الآیه علی معنی قوله تعالی فی وصف المتقین المحسنین: وَ الَّذِینَ إِذٰا فَعَلُوا فٰاحِشَهً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَکَرُوا اللّٰهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَ مَنْ یَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلاَّ اللّٰهُ وَ لَمْ یُصِرُّوا عَلیٰ مٰا فَعَلُوا وَ هُمْ یَعْلَمُونَ (آل عمران/۱۳۵).

و قد فسر فی روایات أئمه أهل البیت علیهم السّلام بثالث المعانی (۲).

و الآیه تفسر ما فی الآیه السابقه من قوله: «الَّذِینَ أَحْسَنُوا» فهم الذین یجتنبون کبائر الإثم و الفواحش و من الجائز أن یقع منهم لمم.

۱- ۱) .رواها فی ثواب الاعمال عن عباد بن کثیر النواه عن أبی جعفر علیه السّلام.

۲- ۲) .ففی اصول الکافی عن ابن عمار عن الصادق علیه السّلام:اللمم الرجل یلم بالذنب فیستغفر اللّه منه،و فیه بإسناده عن محمّد بن مسلم عن الصادق علیه السّلام قال:هو الذنب یلم به الرجل فیمکث ما شاء اللّه ثم یلم به بعد،و فیه بإسناده عن ابن عمار عن الصادق علیه السّلام قال:اللمام العبد الذی یلم بالذنب بعد الذنب لیس من سلیقته أی من طبعه.

و فى قوله: إِنَّ رَبَّکَ واسِعُ الْمَغْفِرَهِ تطميعهم فى التوبه رجاء المغفره.

و قوله: هُوَ أَعْلَمُ بِکُمْ إِذْ أَنْشَأَکُمْ مِنَ الْأَرْضِ قال الراغب:النشء و النشأه إحداث الشىء و تربيته.انتهى.فإنشاؤهم من الأرض ما جرى عليهم فى بدء خلقهم طورا بعد طور من أخذهم من المواد العنصريه الى أن يتكونوا فى صوره المنى و يردوا الأرحام.

و قوله: وَ إِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّهٌ فِی بُطُونِ أُمَّهاتِکُمْ الأجنه جمع جنين،و الكلام معطوف على «إِذْ» السابق أى و هو أعلم بكم إذ كنتم أجنه فى أرحام أمهاتكم يعلم ما حقيقتكم و ما أنتم عليه من الحال و ما فى سرّكم و الى ما يول أمركم.

و قوله: فَلا تُزَکُّوا أَنْفُسَکُمْ تفريع على العلم أى إذا كان اللّه أعلم من أول أمر فلا تزكّوا أنفسكم بنسبتها الى الطهاره هو أعلم بمن اتقى.

[سوره النجم (۵۳): الآيات ۳۳ الى ۶۲]

أَ فَرَأَیْتَ اَلَّذِی تَوَلّی (۳۳) وَ أَعْطی قَلِیلاً وَ أَکْدی (۳۴) أَ عِنْدَهُ عِلْمُ اَلْغَیْبِ فَهُوَ یَری (۳۵) أَمْ لَمْ یُنَبَّأْ بِما فِی صُحُفِ مُوسی (۳۶) وَ إِبْراهِیمَ اَلَّذِی وَفّی (۳۷) أَلاّ تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْری (۳۸) وَ أَنْ لَیْسَ لِلْإِنْسانِ إِلاّ ما سَعی (۳۹) وَ أَنَّ سَعْیَهُ سَوْفَ یُری (۴۰) ثُمَّ یُجْزاهُ اَلْجَزاءَ اَلْأَوْفی (۴۱) وَ أَنَّ إِلی رَبِّکَ اَلْمُنْتَهی (۴۲) وَ أَنَّهُ هُوَ أَضْحَکَ وَ أَبْکی (۴۳) وَ أَنَّهُ هُوَ أَماتَ وَ أَحْیا (۴۴) وَ أَنَّهُ خَلَقَ اَلزَّوْجَیْنِ اَلذَّکَرَ وَ اَلْأُنْثی (۴۵) مِنْ نُطْفَهٍ إِذا تُمْنی (۴۶) وَ أَنَّ عَلَیْهِ اَلنَّشْأَهَ اَلْأُخْری (۴۷) وَ أَنَّهُ هُوَ أَغْنی وَ أَقْنی (۴۸) وَ أَنَّهُ هُوَ رَبُّ اَلشِّعْری (۴۹) وَ أَنَّهُ أَهْلَکَ عاداً اَلْأُولی (۵۰) وَ ثَمُودَ فَما أَبْقی (۵۱) وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ کانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَ أَطْغی (۵۲) وَ اَلْمُؤْتَفِکَهَ أَهْوی (۵۳) فَغَشّاها ما غَشّی (۵۴) فَبِأَیِّ آلاءِ رَبِّکَ تَتَماری (۵۵) هذا نَذِیرٌ مِنَ اَلنُّذُرِ اَلْأُولی (۵۶) أَزِفَتِ اَلْآزِفَهُ (۵۷) لَیْسَ لَها مِنْ دُونِ اَللّهِ کاشِفَهٌ (۵۸) أَ فَمِنْ هذَا اَلْحَدِیثِ تَعْجَبُونَ (۵۹) وَ تَضْحَکُونَ وَ لا تَبْکُونَ (۶۰) وَ أَنْتُمْ سامِدُونَ (۶۱) فَاسْجُدُوا لِلّهِ وَ اُعْبُدُوا (۶۲)

بیان:

قوله تعالی: أَ فَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى وَ أَعْطَى قَلِيلاً وَ أَكْدَى التولی هو الإعراض و المراد به بقرینه الآیه التالیه الإعراض عن الإنفاق فی سبیل اللّه،و الإعطاء الإنفاق و الإکداء قطع العطاء،و التفریع الذی فی قوله: «أَ فَرَأَيْتَ» مبنی علی ما قدمناه من تفرع مضمون هذه الآیه علی ما قبلها.

و المعنی:فأخبرنی عمن أعرض عن الإنفاق و أعطی قلیلا من المال و أمسک بعد ذلک أشدّ الإمساک.

قوله تعالی: أَ عِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى الضمائر لمن تولی و الاستفهام للإنکار و المعنی:أ یعلم الغیب فیترتب علیه أن یعلم أن صاحبه یتحمل عنه ذنوبه و یعذب مکانه یوم القیامه لو استحق العذاب کذا فسروا.

و الظاهر أن المراد نفی علمه بما غاب عنه من مستقبل حاله فی الدنیا و المعنی:أ یعلم الغیب فهو یعلم أنه لو أنفق و دام علی الإنفاق نفد ماله و ابتلی بالفقر و أما تحمل الذنوب و العذاب فالمتعرض له قوله الآتی: أَلاَّ تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى .

قوله تعالی: أَمْ لَمْ يُنَبَّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى وَ إِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى صحف موسی التوراه،و صحف إبراهیم ما نزل علیه من الکتاب و الجمع للإشاره الی کثرته بکثره أجزائه.

و التوفیه تأدیه الحق بتمامه و کماله،و توفیته علیه السّلام تأدیته ما علیه من الحق فی العبودیه أتم التأدیه و أبلغها قال تعالی: وَ إِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ (البقره۱۲۴/).

و ما نقله اللّه سبحانه فی الآیات التالیه من صحف إبراهیم و موسی علیهما السّلام و إن لم یذکر فی

القرآن بعنوان أنه من صحفهما قبل هذه الآيات لكنه مذكور بعنوان الحكم و المواعظ و القصص و العبر فمعنى الآيتين:أم لم ينبأ بهذه الامور و هى فى صحف إبراهيم و موسى.

قوله تعالى: أَلاّٰ تَزِرُ وٰازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرىٰ الوزر الثقل و كثر استعماله فى الإثم، و الوازره النفس التى من شأنها أن تحمل الإثم،و الآيه بيان ما فى صحف إبراهيم و موسى عليهما السّلام، و كذا سائر الآيات المصدره بأن و أنّ الى تمام سبع عشره آيه.

و المعنى:ما فى صحفهما هو أنه لا تحمل نفس إثم نفس أخرى أى لا تتأثم نفس بما لنفس أخرى من الإثم فلا تؤاخذ نفس بإثم نفس أخرى.

قوله تعالى: وَ أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسٰانِ إِلاّٰ مٰا سَعىٰ قال الراغب:السعى المشى السريع و هو دون العدو،و يستعمل للجد فى الأمر خيرا كان أو شرا قال تعالى: «وَ سَعىٰ فِي خَرٰابِهٰا» .انتهى و استعماله فى الجد فى الفعل استعمال استعارى.

و معنى الام فى قوله: «لِلْإِنْسٰانِ» الملك الحقيقى الذى يقوم بصاحبه قياما باقيا ببقائه يلازمه و لا يفارقه بالطبع و هو الذى يكتسبه الانسان بصالح العمل أو طالحه من خير أو شر، و أما ما يراه الإنسان مملوكا لنفسه و هو فى ظرف الاجتماع من مال و بنين و جاه و غير ذلك من زخارف الحياه الدنيا و زينتها فكل ذلك من الملك الاعتبارى الوهمى الذى صاحب الإنسان ما دام فى دار الغرور و يودعه عند ما أراد الانتقال الى دار الخلود و عالم الآخره.

فالمعنى:و أنه لا يملك الإنسان ملكا يعود اليه أثره من خير أو شر أو نفع أو ضر حقيقه إلاّ ما جدّ فيه من عمل فله ما قام بفعله بنفسه و أما ما قام به غيره من عمل فلا يلحق بالإنسان أثره خيرا أو شرا.

قوله تعالى: وَ أَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرىٰ المراد بالسعى ما سعى فيه من العمل و بالرؤيه المشاهده،و ظرف المشاهده يوم القيامه بدليل تعقيبه بالجزاء فالآيه قريبه المعنى من قوله تعالى: يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ

(آل عمران/۳۰)،و قوله: يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النّاسُ أَشْتاتاً لِيُرَوْا أَعْمالَهُمْ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (الزلزال/۸).

و إتيان قوله: «سَوْفَ يُرىٰ» مبنيا للمفعول لا يخلو من إشعار بأن هناك من يشاهد العمل غير عامله.

قوله تعالى: ثُمَّ يُجْزاهُ الْجَزاءَ الْأَوْفىٰ الوفاء بمعنى التمام لأن الشىء التام يفى بجميع ما يطلب من صفاته،و الجزاء الأوفى الجزاء الأتم.

و ضمير «يُجْزاهُ» للسعى الذى هو العمل و المعنى:ثم يجزى الانسان عمله أى بعمله أتمّ الجزاء.

قوله تعالى: وَ أَنَّ إِلىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهىٰ المنتهى مصدر ميمى بمعنى الانتهاء و قد أطلق إطلاقا فيفيد مطلق الانتهاء،فما فى الوجود من شىء موجود إلاّ و ينتهى فى وجوده و آثار وجوده الى اللّه سبحانه بلا واسطه أو مع الواسطه،و لا فيه أمر من التدبير و النظام الجارى جزئيا أو كليا إلاّ و ينتهى اليه سبحانه إذ ليس التدبير الجارى بين الأشياء إلاّ الروابط الجاريه بينها القائمه بها و موجد الأشياء هو الموجد لروابطها المجرى لها بينها فالمنتهى المطلق لكل شىء هو اللّه سبحانه.

قال تعالى: اَللّهُ خالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ لَهُ مَقالِيدُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (الزمر/۶۳)،و قال: أَلاٰ لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ (الأعراف/۵۴).

و الآيه تثبيت الربوبيه المطلقه للّه سبحانه بإنهاء كل تدبير و كل التدبير اليه و تشمل انتهاء الأشياء اليه من حيث البدء و هو الفطر،و انتهاءها اليه من حيث العود و الرجوع و هو الحشر.

قوله تعالى: وَ أَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَ أَبْكىٰ الآيه و ما يتلوها الى تمام اثنتى عشره آيه بيان لموارد من انتهاء الخلق و التدبير الى اللّه سبحانه.

و السياق فى جميع هذه الآيات سياق الحصر،و تفيد انحصار الربوبيه فيه تعالى و انتفاء

الشریک،و لا ینافی ما فی هذه الموارد من الحصر توسط أسباب أخر طبیعیه أو غیر طبیعیه فیها کتوسط السرور و الحزن و أعضاء الضحک و البکاء من الانسان فی تحقق الضحک و البکاء،و کذا توسط الأسباب المناسبه الطبیعیه و غیر الطبیعیه فی الإحیاء و الإماته و خلق الزوجین و الغنی و القنی و إهلاک الامم الهالکه و ذلک أنها لما کانت مسخره لأمر اللّه غیر مستقله فی نفسها و لا منقطعه عما فوقها کانت وجوداتها و آثار وجوداتها و ما یترتب علیها للّه وحده لا یشارکه فی ذلک أحد.

فمعنی قوله: «وَ أَنَّهُ هُوَ أَضْحَکَ وَ أَبْکیٰ» أنه تعالی هو أوجد الضحک فی الضاحک و أوجد البکاء فی الباکی لا غیره تعالی.

و لا منافاه بین انتهاء الضحک و البکاء فی وجودهما الی اللّه سبحانه و بین انتسابهما الی الانسان و تلبسه بهما لأن نسبه الفعل الی الانسان بقیامه به و نسبه الفعل الیه تعالی بالایجاد و کم بینهما من فرق.

و لا أن تعلق الاراده الالهیه بضحک الانسان مثلا یوجب بطلان إراده الانسان للضحک و سقوطها عن التاثیر لأن الاراده الالهیه لم تتعلق بمطلق الضحک کیفما کان و إنما تعلقت بالضحک الارادی الاختیاری من حیث انه صادر عن اراده الانسان و اختیاره فإراده الانسان سبب لضحکه فی طول اراده اللّه سبحانه لا فی عرضها حتی تتزاحما و لا تجتمعا معا فنضطر الی القول بأن أفعال الانسان الاختیاریه مخلوقه للّه و لا صنع للإنسان فیها کما یقوله الجبری أو أنها مخلوقه للإنسان و لا صنع للّه سبحانه فیها کما یقوله المعتزلی.

قوله تعالی: وَ أَنَّهُ هُوَ أَمٰاتَ وَ أَحْییٰا الکلام فی انتساب الموت و الحیاه الی أسباب أخر طبیعیه و غیر طبیعیه کالملائکه کالکلام فی انتساب الضحک و البکاء الی غیره تعالی مع انحصار الإیجاد فیه تعالی،و کذا الکلام فی الامور المذکوره فی الآیات التالیه.

قوله تعالی: وَ أَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَیْنِ الذَّکَرَ وَ الْأُنْثیٰ مِنْ نُطْفَهٍ إِذٰا تُمْنیٰ

ص:۱۲۲

النطفه ماء الرجل و المرأه الـذى يخلق منه الولـد،و أمنى الرجل أى صبّ المنى،و قيل:معناه التقـدير،و قوله: «الذَّكَرَ وَ الْأُنْثىٰ» بيان للزوجين.

قيل:لم يذكر الضمير فى الآيه على طرز ما تقدم-أنه هو-لأنه لا يتصور نسبه خلق الزوجين الى غيره تعالى.

قوله تعـالى: وَ أَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرىٰ النشـأه الاخرى الخلقه الاخرى الثانيه و هى الـدار الآخره التى فيها جزاء،و كون ذلك عليه تعالى قضاؤه قضاء حتم و قد وعد به و وصف نفسه بأنه لا يخلف الميعاد.

قوله تعالى: وَ أَنَّهُ هُوَ أَغْنىٰ وَ أَقْنىٰ أى أعطى الغنى و أعطى القنيه،و القنيه ما يدوم من الأموال و يبقى ببقاء نفسه كالدار و البستان و الحيوان،و على هذا فذكر «أَقْنىٰ» بعد «أَغْنىٰ» من التعرض للخاص بعد العام لنفاسته و شرفه.

و قيل:الإغناء التمويل و الإقناء الإرضاء بذلك،و قال بعضهم:معنى الآيه أنه هو أغنى و أفقر.

قوله تعالى: وَ أَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشِّعْرىٰ كأن المراد بالشعرى الشعرى اليمانيه و هى كوكبه مضيئه من الثوابت شرقى صوره الجبار فى السماء.

قيل:كانت الخزاعه و حمير تبعد هذه الكوكبه،و ممن كان يعبده أبو كبشه أحد أجداد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من جهه أمه،و كان المشركون يسمونه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ابن أبى كبشه لمخالفته إياهم فى الدين كما خالف أبو كبشه قومه فى عباده الشعرى.

قوله تعالى: وَ أَنَّهُ أَهْلَكَ عٰاداً الْأُولىٰ و هم قوم هود النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و وصفوا بالاولى لأن هناك عادا ثانيه هم بعد عاد الاولى.

قوله تعالى: وَ ثَمُودَ فَمٰا أَبْقىٰ و هم قوم صالـح النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أهلك اللّه الكفار منهم عن آخرهم،و هو المراد من قوله: «فَمٰا أَبْقىٰ» و إلاّ فهو سبحانه نجّى المؤمنين منهم من الهلاك كما

قال: وَ نَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَ كٰانُوا يَتَّقُونَ (فصلت١٨/).

قوله تعالى: وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كٰانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَ أَطْغىٰ عطف كسابقه على قوله: «عاداً» و الإصرار بالتأكيد على كونهم أظلم و أطغى،أى من القومين عاد و ثمود على ما يعطيه السياق لأنهم لم يجيبوا دعوه نوح عليه السّلام و لم يتعظوا بموعظته فيما يقرب من ألف سنه و لم يؤمن منهم معه إلاّ أقل قليل.

قوله تعالى: وَ الْمُؤْتَفِكَهَ أَهْوىٰ فَغَشّٰاهٰا مٰا غَشّٰى قيل:إن المؤتفكه قرى قوم لوط ائتفكت بأهلها أى انقلبت و الائتفاك الانقلاب،و الإهواء الإسقاط.

و المعنى:و أسقط القرى المؤتفكه الى الأرض بقلبها و خسفها فشملها و أحاط بها من العذاب ما شملها و أحاط بها.

و احتمل أن يكون المراد بالمؤتفكه ما هو أعم من قرى قوم لوط و هى كل قريه نزل عليها العذاب فباد أهلها فبقيت خربه داثره معالمها خاويه على عروشها.

قوله تعالى: فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكَ تَتَمٰارىٰ الآلاء جمع الى بمعنى النعمه،و التمارى التشكك،و الجمله متفرعه على ما تقدم ذكره مما ينسب اليه تعالى من الأفعال.

و المعنى:إذا كان اللّه سبحانه هو الذى نظم هذا النظام البديع من صنع و تدبير بالإضحاك و الإبكاء و الإماته و الإحياء و الخلق و الإهلاك الى آخر ما قيل،فبأىّ نعم ربك تتشكك و فى أيّها تريب؟

وعد مثل الإبكاء و الاماته و إهلاك الامم الطاغيه نعما للّه سبحانه لما فيها من الدخل فى تكوين النظام الأتم الذى يجرى فى العالم و تنساق به الامور فى مرحله استكمال الخلق و رجوع الكل الى اللّه سبحانه.

و الخطاب فى الآيه للذى تولى و أعطى قليلا و أكدى أو للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من باب إياك أعنى و اسمعى يا جاره،و الاستفهام للانكار.

قوله تعالى: هٰذٰا نَذِيرٌ مِنَ النُّذُرِ الْأُولىٰ قيل:النذير يأتى مصدرا بمعنى الإنذار و وصفا بمعنى المنذر و يجمع على النذر بضمتين على كلا المعنيين و الإشاره بهذا الى القرآن أو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

قوله تعالى: أَزِفَتِ الْآزِفَهُ أى قربت القيامه و الآزفه من أسماء القيامه قال تعالى:

وَ أَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَهِ (المؤمن/۱۸).

قوله تعالى: لَيْسَ لَهٰا مِنْ دُونِ اللّٰهِ كٰاشِفَهٌ أى نفس كاشفه و المراد بالكشف إزاله ما فيها من الشدائد و الأهوال،و المعنى:ليس نفس تقدر على إزاله ما فيها من الشدائد و الأهوال إلّا أن يكشفها اللّه سبحانه.

قوله تعالى: أَ فَمِنْ هٰذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ وَ تَضْحَكُونَ وَ لاٰ تَبْكُونَ وَ أَنْتُمْ سٰامِدُونَ الإشاره بهذا الحديث الى ما تقدم من البيان،و السمود اللهو،و الآيه متفرعه على ما تقدم من البيان،و الاستفهام للتوبيخ.

و المعنى:إذا كان اللّه هو ربكم الذى ينتهى اليه كل أمر و عليه النشأه الاخرى و كانت القيامه قريبه و ليس لها من دون اللّه كاشفه كان عليكم أن تبكوا لما فرطتم فى جنب اللّه، و تعرضتم للشقاء الدائم أ فمن هذا البيان الذى يدعوكم الى النجاه تعجبون إنكارا و تضحكون استهزاء و لا تبكون؟

قوله تعالى: فَاسْجُدُوا لِلّٰهِ وَ اعْبُدُوا تفريع آخر على ما تقدم من البيان و المعنى:

إذا كان كذلك فعليكم أن تسجدوا للّه و تعبدوه ليكشف عنكم ما ليس له من دونه كاشفه (۱).

ص: ۱۲۵

۱- ۱) .النجم ۳۳-۶۲:بحث روائى حول قوله تعالى: «أَ فَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلّٰى» ؛ما يتبع الرجل بعد موته من الاجر؛النهى عن التفكر فى ذات اللّه.

سوره القمر مکیه و هی خمس و خمسون آیه

اشاره

[سوره القمر (۵۴): الآیات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;اِقْتَرَبَتِ اَلسّٰاعَهُ وَ اِنْشَقَّ اَلْقَمَرُ (۱) وَ إِنْ یَرَوْا آیَهً یُعْرِضُوا وَ یَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ (۲) وَ کَذَّبُوا وَ اِتَّبَعُوا أَهْوٰاءَهُمْ وَ کُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقِرٌّ (۳) وَ لَقَدْ جٰاءَهُمْ مِنَ اَلْأَنْبٰاءِ مٰا فِیهِ مُزْدَجَرٌ (۴) حِکْمَهٌ بٰالِغَهٌ فَمٰا تُغْنِ اَلنُّذُرُ (۵) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ یَوْمَ یَدْعُ اَلدّٰاعِ إِلیٰ شَیْءٍ نُکُرٍ (۶) خُشَّعاً أَبْصٰارُهُمْ یَخْرُجُونَ مِنَ اَلْأَجْدٰاثِ کَأَنَّهُمْ جَرٰادٌ مُنْتَشِرٌ (۷) مُهْطِعِینَ إِلَی اَلدّٰاعِ یَقُولُ اَلْکٰافِرُونَ هٰذٰا یَوْمٌ عَسِرٌ (۸)

ص: ۱۲۶

بیان:

سوره ممحضه فی الإنذار و التخویف إلاّ آیتین من آخرها تبشران المتقین بالجنه و الحضور عند ربهم.

تبدأ السوره بالإشاره الی آیه شقّ القمر التی أتی بها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عن اقتراح من قومه،و تذکر رمیهم له بالسحر و تکذیبهم به و اتباعهم الأهواء مع ما جاءهم أنباء زاجره من أنباء یوم القیامه و أنباء الامم الماضین الهالکین ثم یعید تعالی علیهم نبذه من تلک الأنباء إعاده ساخط معاتب فیذکر سیئ حالهم یوم القیامه عند خروجهم من الأجداث و حضورهم للحساب.

ثم تشیر الی قصص قوم نوح و عاد و ثمود و قوم لوط و آل فرعون و ما نزل بهم من ألیم العذاب إثر تکذیبهم بالنذر و لیس قوم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بأعز عند اللّه منهم و ما هم بمعجزین، و تختتم السوره ببشری للمتقین.

و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها،و لا یعبأ بما قیل:إنها نزلت ببدر،و کذا بما قیل:إن بعض آیاتها مدنیه،و من غرر آیاتها ما فی آخرها من آیات القدر.

قوله تعالی: اِقْتَرَبَتِ السّٰاعَهُ وَ انْشَقَّ الْقَمَرُ الاقتراب زیاده فی القرب فقوله:

«اقْتَرَبَتِ السّٰاعَهُ» أی قربت جدا،و الساعه هی الظرف الذی تقوم فیه القیامه.

و قوله: «وَ انْشَقَّ الْقَمَرُ» أی انفصل بعضه عن بعض فصار فرقتین شقتین تشیر الآیه الی آیه شق القمر التی أجراها اللّه تعالی علی ید النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بمکه قبل الهجره إثر سؤال المشرکین من أهل مکه،و قد استفاضت الروایات علی ذلک،و اتفق أهل الحدیث و المفسرون علی قبولها کما قیل.و لم یخالف فیه منهم إلاّ الحسن و عطاء و البلخی حیث قالوا:معنی قوله: «انْشَقَّ الْقَمَرُ» سینشقّ القمر عند قیام الساعه و إنما عبر بلفظ الماضی لتحقق الوقوع.

ص:127

و هو مزيف مدفوع بدلاله الآيه التاليه «وَ إِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَ يَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ» فإن سياقها أوضح شاهد على أن قوله: «آيَةً» مطلق شامل لانشقاق القمر فعند وقوعه إعراضهم و قولهم:سحر مستمر و من المعلوم أن يوم القيامه يوم يظهر فيه الحقائق و يلجئون فيه الى المعرفه،و لا معنى حينئذ لقولهم فى آيه ظاهره:إنها سحر مستمر فليس إلّا أنها آيه قد وقعت للدلاله على الحق و الصدق و تأتى لهم أن يرموها عنادا بأنها سحر.

و مثله فى السقوط ما قيل:إن الآيه إشاره الى ما ذهب اليه الرياضيون أخيرا أن القمر قطعه من الأرض كما أن الأرض جزء منفصل من الشمس فقوله: «وَ انْشَقَّ الْقَمَرُ» اشاره الى حقيقه علميه لم ينكشف يوم النزول بعد.

و ذلك أن هذه النظريه على تقدير صحتها لا يلائمها قوله: «وَ إِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَ يَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ» إذ لم ينقل عن أحد أنه قال للقمر:هو سحر مستمر.

على أن انفصال القمر عن الأرض اشتقاق و الذى فى الآيه الكريمه انشقاق،و لا يطلق الانشقاق إلّا على تقطع الشىء فى نفسه قطعتين دون انفصاله من شىء بعد ما كان جزء منه.

و مثله فى السقوط ما قيل:إن معنى انشقاق القمر انكشاف الظلمه عند طلوعه و كذا ما قيل:إن انشقاق القمر كنايه عن ظهور الأمر و وضوح الحق.

و الآيه لا تخلو من إشعار بأن انشقاق القمر من لوازم اقتراب الساعه.

قوله تعالى: وَ إِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَ يَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ الاستمرار من الشىء مرور منه بعد مرور مره بعد مره،و لذا يطلق على الدوام و الاطراد فقولهم:سحر مستمر أى سحر بعد سحر مداوما.

و قوله: «آيَةً» نكره فى سياق الشرط فتفيد العموم،و المعنى و كل آيه يشاهدونها يقولون فيها إنها سحر بعد سحر،و فسر بعضهم المستمر بالمحكم الموثق،و بعضهم بالذاهب الزائل، و بعضهم بالمستبشع المنفور،و هى معان بعيده.

ص :128

قوله تعالى: وَ كَذَّبُوا وَ اتَّبَعُوا أَهْوٰاءَهُمْ وَ كُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقِرٌّ متعلق التكذيب بقرينه ذيل الآيه هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و ما أتى به من الآيات أى و كذبوا بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و ما أتى به من الآيات و الحال أن كل أمر مستقر سيستقر فى مستقره فيعلم أنه حق أو باطل و صدق أو كذب فسيعلمون أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم صادق أو كاذب،على الحق أو لا فقوله: «وَ كُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقِرٌّ» فى معنى قوله: وَ لَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ (ص٨٨).

قوله تعالى: وَ لَقَدْ جٰاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبٰاءِ مٰا فِيهِ مُزْدَجَرٌ المزدجر مصدر ميمى و هو الاتعاظ،و قوله: «مِنَ الْأَنْبٰاءِ» بيان لما فيه مزدجر،و المراد بالأنباء أخبار الامم الدارجه الهالكه أو أخبار يوم القيامه و قد احتمل كل منهما،و الظاهر من تعقيب الآيه بأنباء يوم القيامه ثم بأنباء عده من الامم الهالكه أن المراد بالأنباء التى فيها مزدجر جميع ذلك.

قوله تعالى: حِكْمَةٌ بٰالِغَةٌ فَمٰا تُغْنِ النُّذُرُ الحكمه كلمه الحق التى ينتفع بها، و البلوغ وصول الشىء الى ما تنتهى اليه المسافه و يكنى به عن تمام الشىء و كماله فالحكمه البالغه هى الحكمه التامه الكامله التى لا نقص فيها من حيث نفسها و من حيث أثرها.

و قوله: «فَمٰا تُغْنِ النُّذُرُ» الفاء فيه فصيحه تفصح عن جمله مقدره تترتب عليها الكلام، و النذر جمع نذير بمعنى المنذر أو بمعنى الإنذار و الكل صحيح و إن كان الأول أقرب الى الفهم.

و المعنى:هذا القرآن أو الذى يدعون اليه حكمه بالغه كذبوا بها و اتبعوا أهواءهم فما تغنى المنذرون أو الإنذارات؟

قوله تعالى: فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدّٰاعِ إِلىٰ شَيْءٍ نُكُرٍ التولى الإعراض و الفاء فى «فَتَوَلَّ» لتفريع الأمر بالتولى على ما تقدمه من وصف حالهم أى إذا كانوا مكذبين بك متبعين أهواءهم لا يغنى فيهم النذر و لا تؤثر فيهم الزواجر فتولّ عنهم و لا تلح عليهم بالدعوه.

و قوله: يَوْمَ يَدْعُ الدّٰاعِ إِلىٰ شَيْءٍ نُكُرٍ قال الراغب:الإنكار ضد العرفان يقال:

أنكرت كذا و نكرت،و أصله أن يرد على القلب ما لا يتصوره،و ذلك ضرب من الجهل قال تعالى: «فَلَمّٰا رَأىٰ أَيْدِيَهُمْ لاٰ تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ» .قال:و النكر الدهاء و الأمر الصعب الذى لا يعرف.انتهى.

و قد تم الكلام فى قوله: «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ» ببيان حالهم تجاه الحكمه البالغه التى ألقيت اليهم و الزواجر التى ذكّروا بها على سبيل الإنذار،ثم أعاد سبحانه نبذه من تلك الزواجر التى هى أنباء من حالهم يوم القيامه و من عاقبه حال الامم المكذبين من الماضين فى لحن العتاب و التوبيخ الشديد الذى تهز قلوبهم للانتباه و تقطع منابت أعذارهم فى الإعراض.

فقوله: يَوْمَ يَدْعُ الدّٰاعِ الخ؛كلام مفصول عما قبله لذكر الزواجر التى أشير إليها سابقا فى مقام الجواب عن سؤال مقدر كأنه لما قال: «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ» سئل فقيل:فإلى م يئول أمرهم؟فقيل «يَوْمَ يَدْعُ» الخ؛أى هذه حال آخرتهم و تلك عاقبه دنيا أشياعهم و أمثالهم من قوم نوح و عاد و ثمود و غيرهم،و ليسوا خيرا منهم.

و على هذا فالظرف فى «يَوْمَ يَدْعُ» متعلق بما سيأتى من قوله: «يَخْرُجُونَ» و المعنى:

يخرجون من الأجداث يوم يدعو الداعى الى شىء نكر،الخ؛و إما متعلق بمحذوف،و التقدير اذكر يوم يدعو الداعى،و المحصل اذكر ذاك اليوم و حالهم فيه،و الآيه فى معنى قوله: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ السّٰاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ (الزخرف/۶۶)،و قوله: فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلاّٰ مِثْلَ أَيّٰامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ (يونس/۱۰۲).

و لم يسمّ سبحانه هذا الداعى من هو؟و قد نسب الدعوه فى موضع من كلامه الى نفسه فقال: يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ (الإسراء/۵۲).

و إنما أورد من أنباء القيامه نبأ دعوتهم لخروج من الأجداث و الحضور لفصل القضاء و خروجهم منها خشّعا أبصارهم مهطعين الى الداعى ليحاذى به دعوتهم فى الدنيا الى الإيمان بالآيات و إعراضهم و قولهم:سحر مستمر.

و معنی الآیه:اذکر یوم یدعو الداعی الی أمر صعب علیهم و هو القضاء و الجزاء.

قوله تعالی: خُشَّعاً أَبْصارُهُمْ یَخْرُجُونَ مِنَ اَلْأَجْداثِ کَأَنَّهُمْ جَرادٌ مُنْتَشِرٌ الخشع جمع خاشع و الخشوع نوع من الذله و نسب الی الأبصار لأن ظهوره فیها أتم.

و الأجداث جمع جدث و هو القبر،و الجراد حیوان معروف،و تشبیههم فی الخروج من القبور بالجراد المنتشر من حیث أن الجراد فی انتشاره یدخل البعض منه فی البعض و یختلط البعض بالبعض فی جهات مختلفه فکذلک هؤلاء فی خروجهم من القبور،قال تعالی:

یَخْرُجُونَ مِنَ اَلْأَجْداثِ سِراعاً کَأَنَّهُمْ إِلی نُصُبٍ یُوفِضُونَ خاشِعَهً أَبْصارُهُمْ (المعارج/ ۴۴).

قوله تعالی: مُهْطِعِینَ إِلَی الدّاعِ یَقُولُ الْکافِرُونَ هذا یَوْمٌ عَسِرٌ أی حال کونهم مسرعین الی الداعی مطیعین مستجیبین دعوته یقول الکافرون:هذا یوم عسر أی صعب شدید (۱)(۲).

[سوره القمر (۵۴): الآیات ۹ الی ۴۲]

کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَکَذَّبُوا عَبْدَنا وَ قالُوا مَجْنُونٌ وَ اُزْدُجِرَ (۹) فَدَعا رَبَّهُ أَنِّی مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ (۱۰) فَفَتَحْنا أَبْوابَ اَلسَّماءِ بِماءٍ مُنْهَمِرٍ (۱۱) وَ فَجَّرْنَا اَلْأَرْضَ عُیُوناً فَالْتَقَی اَلْماءُ عَلی أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ (۱۲) وَ حَمَلْناهُ عَلی ذاتِ أَلْواحٍ وَ دُسُرٍ (۱۳) تَجْرِی بِأَعْیُنِنا جَزاءً لِمَنْ کانَ کُفِرَ (۱۴) وَ لَقَدْ تَرَکْناها آیَهً فَهَلْ مِنْ مُدَّکِرٍ (۱۵) فَکَیْفَ کانَ عَذابِی وَ نُذُرِ (۱۶) وَ لَقَدْ یَسَّرْنَا اَلْقُرْآنَ لِلذِّکْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّکِرٍ (۱۷) کَذَّبَتْ عادٌ فَکَیْفَ کانَ عَذابِی وَ نُذُرِ (۱۸) إِنّا أَرْسَلْنا عَلَیْهِمْ رِیحاً صَرْصَراً فِی یَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ (۱۹) تَنْزِعُ اَلنّاسَ کَأَنَّهُمْ أَعْجازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ (۲۰) فَکَیْفَ کانَ عَذابِی وَ نُذُرِ (۲۱) وَ لَقَدْ یَسَّرْنَا اَلْقُرْآنَ لِلذِّکْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّکِرٍ (۲۲) کَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ (۲۳) فَقالُوا أَ بَشَراً مِنّا واحِداً نَتَّبِعُهُ إِنّا إِذاً لَفِی ضَلالٍ وَ سُعُرٍ (۲۴) أَ أُلْقِیَ اَلذِّکْرُ عَلَیْهِ مِنْ بَیْنِنا بَلْ هُوَ کَذّابٌ أَشِرٌ (۲۵) سَیَعْلَمُونَ غَداً مَنِ اَلْکَذّابُ اَلْأَشِرُ (۲۶) إِنّا مُرْسِلُوا اَلنّاقَهِ فِتْنَهً لَهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَ اِصْطَبِرْ (۲۷) وَ نَبِّئْهُمْ أَنَّ اَلْماءَ قِسْمَهٌ بَیْنَهُمْ کُلُّ شِرْبٍ مُحْتَضَرٌ (۲۸) فَنادَوْا صاحِبَهُمْ فَتَعاطی فَعَقَرَ (۲۹) فَکَیْفَ کانَ عَذابِی وَ نُذُرِ (۳۰) إِنّا أَرْسَلْنا عَلَیْهِمْ صَیْحَهً واحِدَهً فَکانُوا کَهَشِیمِ اَلْمُحْتَظِرِ (۳۱) وَ لَقَدْ یَسَّرْنَا اَلْقُرْآنَ لِلذِّکْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّکِرٍ (۳۲) کَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ (۳۳) إِنّا أَرْسَلْنا عَلَیْهِمْ حاصِباً إِلاّ آلَ لُوطٍ نَجَّیْناهُمْ بِسَحَرٍ (۳۴) نِعْمَهً مِنْ عِنْدِنا کَذلِکَ نَجْزِی مَنْ شَکَرَ (۳۵) وَ لَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنا فَتَمارَوْا بِالنُّذُرِ (۳۶) وَ لَقَدْ راوَدُوهُ عَنْ ضَیْفِهِ فَطَمَسْنا أَعْیُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذابِی وَ نُذُرِ (۳۷) وَ لَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُکْرَهً عَذابٌ مُسْتَقِرٌّ (۳۸) فَذُوقُوا عَذابِی وَ نُذُرِ (۳۹) وَ لَقَدْ یَسَّرْنَا اَلْقُرْآنَ لِلذِّکْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّکِرٍ (۴۰) وَ لَقَدْ جاءَ آلَ فِرْعَوْنَ اَلنُّذُرُ (۴۱) کَذَّبُوا بِآیاتِنا کُلِّها فَأَخَذْناهُمْ أَخْذَ عَزِیزٍ مُقْتَدِرٍ (۴۲)

ص: ۱۳۱

۱- ۱) .القمر ۱-۸:بحث روائی حول اقتراب القیامه و انشقاق القمر.

۲- ۲) .القمر ۱-۸:کلام فیه اجمال القول فی شق القمر.

بیان:

قوله تعالی: کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَکَذَّبُوا عَبْدَنا وَ قالُوا مَجْنُونٌ وَ ازْدُجِرَ التکذیب الأول منزل منزله اللازم أی فعلت التکذیب،و قوله: «فَکَذَّبُوا عَبْدَنا» الخ؛تفسیره کما فی قوله: وَ نادی نُوحٌ رَبَّهُ فَقالَ الخ؛(هود۴۵/).

و قیل:المراد بالتکذیب الأول التکذیب المطلق و هو تکذیبهم بالرسل،و بالثانی التکذیب بنوح خاصه کقوله فی سوره الشعراء: کَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِینَ (الشعراء۱۰۵/)، و المعنی:کذبت قوم نوح المرسلین فترتب علیه تکذیبهم لنوح،و هو وجه حسن.

ص:۱۳۳

و قيل:المراد بتفريع التكذيب على التكذيب الإشاره الى كونه تكذيبا إثر تكذيب بطول زمان دعوته فكلما انقرض قرن منهم مكذب جاء بعدهم قرن آخر مكذب،و هو معنى بعيد.

و مثله قول بعضهم:إن المراد بالتكذيب الأول قصده و بالثانى فعله.

و قوله: فَكَذَّبُوا عَبْدَنٰا فى التعبير عن نوح عليه السّلام بقوله: «عَبْدَنٰا» فى مثل المقام تجليل لمقامه و تعظيم لأمره و إشاره الى أن تكذيبهم له يرجع اليه تعالى لأنه عبد لا يملك شيئا و ما له فهو للّه.

و قوله: وَ قٰالُوا مَجْنُونٌ وَ ازْدُجِرَ المراد بالازدجار زجر الجن له إثر الجنون، و المعنى:و لم يقتصروا على مجرد التكذيب بل نسبوه الى الجنون فقالوا:هو مجنون و ازدجر الجن فلا يتكلم إلاّ عن زجر و ليس كلامه من الوحى السماوى فى شىء.

قوله تعالى: فَدَعٰا رَبَّهُ أَنِّى مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ الانتصار الانتقام،و قوله: «أَنِّى مَغْلُوبٌ» أى بالقهر و التحكم دون الحجه،و هذا الدعاء تلخيص لتفصيل دعائه،و تفصيل دعائه مذكور فى سوره نوح و تفصيل حججه فى سوره هود و غيرها.

قوله تعالى: فَفَتَحْنٰا أَبْوٰابَ السَّمٰاءِ بِمٰاءٍ مُنْهَمِرٍ قال فى المجمع:الهمر صب الدمع و الماء بشده،و الانهمار الانصباب،انتهى.و فتح أبواب السماء و هى الجو بماء منصب استعاره تمثيليه عن شده انصباب الماء و جريان المطر متواليا كأنه مدخر وراء باب مسدود يمنع عن انصبابه ففتح الباب فانصب أشد ما يكون.

قوله تعالى: وَ فَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُوناً فَالْتَقَى الْمٰاءُ عَلىٰ أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ قال فى المجمع:التفجير تشقيق الأرض عن الماء،و العيون جمع عين الماء و هو ما يفور من الأرض مستديرا كاستداره عين الحيوان.انتهى.

و المعنى:جعلنا الأرض عيونا منفجره عن الماء تجرى جريانا متوافقا متتابعا.

و قوله: فَالْتَقَى الْمٰاءُ عَلىٰ أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ أى فالتقى الماء ان ماء السماء و ماء

الأرض مستقرا على أمر قدره اللّه تعالى أى حسب ما قدر من غير نقيصه و لا زياده و لا عجل و لا مهل.

فالماء اسم جنس أريد به ماء السماء و ماء الأرض و لذلك لم يثنّ،و المراد بأمر قد قدر الصفه التى قدرها اللّه لهذا الطوفان.

قوله تعالى: وَ حَمَلْنٰاهُ عَلىٰ ذٰاتِ أَلْوٰاحٍ وَ دُسُرٍ المراد بذات الألواح و الدسر السفينه،و الألواح جمع لوح و هو الخشبه التى يركب بعضها على بعض فى السفينه،و الدسر جمع دسار و دسر و هو المسمار الذى تشد بها الألواح فى السفينه،و قيل فيه معان أخر لا تلائم الآيه تلك الملاءمه.

قوله تعالى: تَجْرِى بِأَعْيُنِنٰا جَزٰاءً لِمَنْ كٰانَ كُفِرَ أى تجرى السفينه على الماء المحيط بالأرض بأنواع من مراقبتنا و حفظنا و حراستنا،و قيل:المراد تجرى بأعين أوليائنا و من وكلناه بها من الملائكه.

و قوله: جَزٰاءً لِمَنْ كٰانَ كُفِرَ أى جريان السفينه كذلك و فيه نجاه من فيها من الهلاك ليكون جزاء لمن كان كفر به و هو نوح عليه السّلام كفر به و بدعوته قومه،فالآيه فى معنى قوله:

وَ نَجَّيْنٰاهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ -الى أن قال- إِنّٰا كَذٰلِكَ نَجْزِى الْمُحْسِنِينَ (الصافات/ ٨٠).

قوله تعالى: وَ لَقَدْ تَرَكْنٰاهٰا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ ضمير «تَرَكْنٰاهٰا» للسفينه على ما يفيده السياق و اللام للقسم،و المعنى:أقسم لقد أبقينا تلك السفينه التى نجينا بها نوحا و الذين معه،و جعلناها آيه يعتبر بها من اعتبر فهل من متذكر يتذكر بها وحدانيته تعالى و أن دعوه أنبيائه حق،و أن أخذه أليم شديد؟و لازم هذا المعنى بقاء السفينه الى حين نزول هذه الآيات علامه دالّه على واقعه الطوفان مذكره لها،و قد قال بعضهم فى تفسير الآيه على ما

نقل:أبقى اللّه سفينه نوح على الجودى حتى أدركها أوائل هذه الامه (۱)،انتهى.و قد أوردنا فى تفسير سوره هود فى آخر الأبحاث حول قصه نوح خبر أنهم عثروا فى بعض قلل جبل آراراط و هو الجودى قطعات أخشاب من سفينه متلاشيه وقعت هناك،فراجع.

و قيل:ضمير «تَرَكْنٰاهٰا» لما مر من القصه بما أنها فعله.

قوله تعالى: فَكَيْفَ كٰانَ عَذٰابِي وَ نُذُرِ النذر جمع نذير بمعنى الإنذار،و قيل:

مصدر بمعنى الإنذار.و الظاهر أن «كٰانَ» ناقصه و اسمها «عَذٰابِي» و خبرها «فَكَيْفَ» ،و يمكن أن تكون تامه فاعلها قوله: «عَذٰابِي» و قوله: «فَكَيْفَ» حالا منه.

و كيف كان فالاستفهام للتهويل يسجل به شده العذاب و صدق الإنذار.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ التيسير التسهيل و تيسير القرآن للذكر هو إلقاؤه على نحو يسهل فهم مقاصده للعامى و الخاصى و الافهام البسيطه و المتعمقه كل على مقدار فهمه.

و يمكن أن يراد به تنزيل حقائقه العاليه و مقاصده المرتفعه عن أفق الأفهام العاديه الى مرحله التكليم العربى تناله عامه الأفهام كما يستفاد من قوله تعالى: إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ وَ إِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتٰابِ لَدَيْنٰا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ (الزخرف/۴).

و المراد بالذكر ذكره تعالى بأسمائه أو صفاته أو أفعاله،قال فى المفردات:الذكر تاره يقال و يراد به هيئه للنفس بها يمكن للانسان أن يحفظ ما يقتنيه من المعرفه و هو كالحفظ إلاّ أن الحفظ يقال اعتبارا بإحرازه،و الذكر يقال اعتبارا باستحضاره و تاره يقال لحضور الشىء القلب أو القول،و لذلك قيل:الذكر ذكران:ذكر بالقلب و ذكر باللسان و كل واحد منهما ضربان:ذكر عن نسيان و ذكر لا عن نسيان بل عن إدامه الحفظ،و كل قول يقال له ذكر.

۱- ۱) .رواه فى الدر المنثور عن عبد الرزاق و عبد بن حميد و ابن جرير و ابن المنذر عن قتاده.

انتهى.

و معنى الآيه:و أقسم لقد سهّلنا القرآن لأن يتذكر به،فيذكر اللّه تعالى و شئونه،فهل من متذكر يتذكر به فيؤمن باللّه و يدين بما يدعو اليه من الدين الحق؟

فالآيه دعوه عامه الى التذكر بالقرآن بعد تسجيل صدق الإنذار و شده العذاب الذى أنذر به.

قوله تعالى: كَذَّبَتْ عٰادٌ فَكَيْفَ كٰانَ عَذٰابِى وَ نُذُرِ شروع فى قصه اخرى من القصص التى فيها الازدجار و لم يعطف على ما قبلها-و مثلها القصص الآتيه-لأن كل واحده من هذه القصص مستقله كافيه فى الزجر و الردع و العظه لو اتعظوا بها.

و قوله: فَكَيْفَ كٰانَ عَذٰابِى وَ نُذُرِ مسوق لتوجيه قلوب السامعين الى ما يلقى اليهم من كيفيه العذاب الهائل بقوله: «إِنّٰا أَرْسَلْنٰا» الخ؛و ليس مسوقا للتهويل و تسجيل شده العذاب و صدق الإنذار كسابقه و إلاّ لتكرر قوله بعد: «فَكَيْفَ كٰانَ» الخ؛كذا قيل و هو وجه حسن.

قوله تعالى: إِنّٰا أَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمْ رِيحاً صَرْصَراً فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ بيان لما استفهم عنه فى قوله: «فَكَيْفَ كٰانَ عَذٰابِى وَ نُذُرِ» و الصرصر-على ما فى المجمع-الريح الشديده الهبوب،و النحس بالفتح فالسكون مصدر كالنحوسه بمعنى الشؤم،و «مُسْتَمِرٍّ» صفه لنحس،و معنى إرسال الريح فى يوم نحس مستمر إرسالها فى يوم متلبس بالنحوسه و الشأمه بالنسبه اليهم المستمره عليهم لا يرجى فيه خير لهم و لا نجاه.

و المراد باليوم قطعه من الزمان لا اليوم الذى يساوى سبع الاسبوع لقوله تعالى فى موضع آخر من كلامه: فَأَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمْ رِيحاً صَرْصَراً فِي أَيّٰامٍ نَحِسٰاتٍ (حم السجده/۱۶)،و فى موضع آخر: سَخَّرَهٰا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيٰالٍ وَ ثَمٰانِيَةَ أَيّٰامٍ حُسُوماً (الحاقه/۷).

و فسّر بعضهم النحس بالبرد.

ص :۱۳۷

قوله تعالى: تَنْزِعُ النّٰاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجٰازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ فاعل «تَنْزِعُ» ضمير راجع الى الريح أى تنزع الريح الناس من الأرض،و أعجاز النخل أسافله،و المنقعر المقلوع من أصله،و المعنى ظاهر،و فى الآيه إشعار ببسطه القوم أجساما.

قوله تعالى: «فَكَيْفَ كٰانَ عَذٰابِى -الى قوله- مُدَّكِرٍ» تقدم تفسير الآيتين (۱).

قوله تعالى: كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ النذر إما مصدر كما قيل و المعنى:كذبت ثمود بإنذار نبيهم صالح عليه السّلام،و إما جمع نذير بمعنى المنذر،و المعنى:كذبت ثمود بالأنبياء لأن تكذيبهم بالواحد منهم تكذيب منهم بالجميع لأن رسالتهم واحده لا اختلاف فيها فيكون فى معنى قوله: كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ (الشعراء/۱۴۱)،و إما جمع نذير بمعنى الإنذار و مرجعه الى أحد المعنيين السابقين.

قوله تعالى: فَقٰالُوا أَ بَشَراً مِنّٰا وٰاحِداً نَتَّبِعُهُ إِنّٰا إِذاً لَفِى ضَلاٰلٍ وَ سُعُرٍ تفريع على التكذيب و السعر جمع سعير بمعنى النار المشتعله،و احتمل أن يكون بمعنى الجنون و هو أنسب للسياق،و الظاهر أن المراد بالواحد الواحد العددى،و المعنى:كذبوا به فقالوا:أبشرا من نوعنا و هو شخص واحد لا عده له و لا جموع معه نتبعه إنا إذا مستقرون فى ضلال عجيب و جنون.

فيكون هذا القول توجيها منهم لعدم اتباعهم لصالح لفقده العده و القوه و هم قد اعتادوا على اتباع من عنده ذلك كالملوك و العظماء و قد كان لصالح عليه السّلام يدعوهم الى طاعه نفسه و رفض طاعه عظمائهم كما يحكيه اللّه سبحانه عنه بقوله: فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ وَ لاٰ تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ (الشعراء/۱۵۱).

ص:۱۳۸

۱- ۱) .القمر ۹-۴۲:كلام فى سعاده الايام و نحوستها و الطيره و الفأل فى فصول(فى سعاده الايام و نحوستها،فى سعاده الكواكب و نحوستها،فى التفاؤل و التطير).

و لو أخذ الواحد واحدا نوعيا كان المعنى:أبشرا هو واحد منا أى هو مثلنا و من نوعنا نتبعه؟و كانت الآيه التاليه مفسره لها.

قوله تعالى: أَ أُلْقِيَ الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنا بَلْ هُوَ كَذّابٌ أَشِرٌ الاستفهام كسابقه للإنكار و المعنى:أ أنزل الوحى عليه و اختص به من بيننا و لا فضل له علينا؟لا يكون ذلك أبدا،و التعبير بالإلقاء دون الإنزال و نحوه للإشعار بالعجله كما قيل.

و من المحتمل أن يكون المراد نفى أن يختص بإلقاء الذكر من بينهم و هو بشر مثلهم فلو كان الوحى حقا و جاز أن ينزل على البشر لنزل على البشر كلهم فما باله اختص بما من شأنه أن يرزقه الجميع؟فتكون الآيه فى معنى قولهم له كما فى سوره الشعراء: ما أَنْتَ إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُنا (الشعراء/۱۵۴).

و قوله: بَلْ هُوَ كَذّابٌ أَشِرٌ أى شديد البطر متكبر يريد أن يتعظّم علينا بهذا الطريق.

قوله تعالى: سَيَعْلَمُونَ غَداً مَنِ الْكَذّابُ الْأَشِرُ حكايه قوله سبحانه لصالح عليه السّلام كالآيتين بعدها.

و المراد بالغد العاقبه من قولهم:إن مع اليوم غدا،يشير سبحانه به الى ما سينزل عليهم من العذاب فيعلمون عند ذلك علم عيان من هو الكذاب الأشر صالح أو هم؟

قوله تعالى: إِنّا مُرْسِلُوا النّاقَهِ فِتْنَهً لَهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَ اصْطَبِرْ فى مقام التعليل لما أخبر من أنهم سينزل عليهم العذاب و المفاد أنهم سينزل عليهم العذاب لأنا فاعلون كذا و كذا،و الفتنه الامتحان و الابتلاء،و المعنى:إنا مرسلون-على طريق الإعجاز-الناقه التى يسألونها امتحانا لهم فانتظرهم و اصبر على أذاهم.

قوله تعالى: وَ نَبِّئْهُمْ أَنَّ الْماءَ قِسْمَهٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبٍ مُحْتَضَرٌ ضمير الجمع الأول للقوم و الثانى للقوم و الناقه على سبيل التغليب،و القسمه بمعنى المقسوم،و الشرب

النصيب من شرب الماء،و المعنى:و خبرهم بعد إرسال الناقه أن الماء مقسوم بين القوم و بين الناقه كل نصيب من الشرب يحضر عنده صاحبه فيحضر القوم عند شربهم و الناقه عند شربها قال تعالى: قَالَ هٰذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَ لَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (الشعراء١٥٥/).

قوله تعالى: فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطىٰ فَعَقَرَ المراد بصاحبهم عاقر الناقه، و التعاطى التناول و المعنى:فنادى القوم عاقر الناقه لعقرها فتناول عقرها فعقرها و قتلها.

قوله تعالى: فَكَيْفَ كَانَ عَذٰابِى وَ نُذُرِ إِنّٰا أَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وٰاحِدَةً فَكٰانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ المحتظر صاحب الحظيره و هى كالحائط يعمل ليجعل فيه الماشيه،و هشيم المحتظر الشجر اليابس و نحوه يجمعه صاحب الحظيره لماشيته،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الخ؛تقدم تفسيره.

قوله تعالى: كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ تقدم تفسيره فى نظيره.

قوله تعالى: إِنّٰا أَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمْ حٰاصِباً إِلاّٰ آلَ لُوطٍ نَجَّيْنٰاهُمْ بِسَحَرٍ الحاصب الريح التى تأتى بالحجاره و الحصباء،و المراد بها الريح التى أرسلت فرمتهم بسجيل منضود.

و قال فى مجمع البيان:سحر إذا كان نكره يراد به سحر من الأسحار يقال:رأيت زيدا سحرا من الأسحار فإذا أردت سحر يومك قلت:أتيته بسحر-بالفتح-و أتيته سحر-من غير تنوين-انتهى،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنٰا كَذٰلِكَ نَجْزِى مَنْ شَكَرَ «نِعْمَةً» مفعول له من «نَجَّيْنٰاهُمْ» أى نجيناهم ليكون نعمه من عندنا نخصهم بها لأنهم كانوا شاكرين لنا و جزاء الشكر لنا النجاه.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنٰا فَتَمٰارَوْا بِالنُّذُرِ ضمير الفاعل فى

«أَنْذَرَهُمْ» للوط عليه السّلام،و البطشه الأخذه الشديده بالعذاب،و التمارى الإصرار على الجدال و إلقاء الشك،و النذر الإنذار،و المعنى:أقسم لقد خوفهم لوط أخذنا الشديد فجادلوا فى إنذاره و تخويفه.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ رٰاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنٰا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذٰابِى وَ نُذُرِ مراودته عن ضيفه طلبهم منه أن يسلم اليهم أضيافه و لهم الملائكه،و طمس أعينهم محوها،و قوله: «فَذُوقُوا عَذٰابِى وَ نُذُرِ» التفات الى خطابهم تشديدا و تقريعا،و النذر مصدر أريد به ما يتعلق به الإنذار و هو العذاب،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذٰابٌ مُسْتَقِرٌّ قال فى مجمع البيان:و قوله:

«بُكْرَةً» ظرف زمان فإذا كان معرفه بأن تريد بكره يومك تقول:أتيته بكره و غدوه لم تصرفهما فبكره هنا-و قد نوّن-نكره،و المراد باستقرار العذاب حلوله بهم و عدم تخلفه عنهم.

قوله تعالى: فَذُوقُوا عَذٰابِى -الى قوله- مِنْ مُدَّكِرٍ تقدم تفسيره.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ جٰاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا كُلِّهٰا فَأَخَذْنٰاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ المراد بالنذر الإنذار،و قوله: «كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا» مفصول من غير عطف لكونه جوابا لسؤال مقدر كأنه لما قيل: «وَ لَقَدْ جٰاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ» قيل:فما فعلوا؟فاجيب بقوله: «كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا» ،و فرّع عليه قوله: «فَأَخَذْنٰاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ» .

[سوره القمر (۵۴): الآيات ۴۳ الى ۵۵]

أَ كُفّٰارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولٰئِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرٰاءَةٌ فِى اَلزُّبُرِ (۴۳) أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ (۴۴) سَيُهْزَمُ اَلْجَمْعُ وَ يُوَلُّونَ اَلدُّبُرَ (۴۵) بَلِ اَلسّٰاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَ اَلسّٰاعَةُ أَدْهىٰ وَ أَمَرُّ (۴۶) إِنَّ اَلْمُجْرِمِينَ فِى ضَلاٰلٍ وَ سُعُرٍ (۴۷) يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِى اَلنّٰارِ عَلىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ (۴۸) إِنّٰا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنٰاهُ بِقَدَرٍ (۴۹) وَ مٰا أَمْرُنٰا إِلاّٰ وٰاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (۵۰) وَ لَقَدْ أَهْلَكْنٰا أَشْيٰاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ (۵۱) وَ كُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِى اَلزُّبُرِ (۵۲) وَ كُلُّ صَغِيرٍ وَ كَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ (۵۳) إِنَّ اَلْمُتَّقِينَ فِى جَنّٰاتٍ وَ نَهَرٍ (۵۴) فِى مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ (۵۵)

بیان:

قوله تعالی: أَ کُفّٰارُکُمْ خَیْرٌ مِنْ أُولٰئِکُمْ أَمْ لَکُمْ بَرٰاءَةٌ فِی الزُّبُرِ الظاهر أنه خطاب لقوم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من مسلم و کافر علی ما تشعر به الإضافه فی «کُفّٰارُکُمْ» و الخیریه هی الخیریه فی زینه الدنیا و زخارف حیاتها کالمال و البنین أو من جهه الأخلاق العامه فی مجتمعهم کالسخاء و الشجاعه و الشفقه علی الضعفاء،و الإشاره باولئکم الی الأقوام المذکوره أنباؤهم:قوم نوح و عاد و ثمود و قوم لوط و آل فرعون،و الاستفهام للإنکار.

و المعنی:لیس الذین کفروا منکم خیرا من اولئکم الامم المهلکین المعذبین حتی یشملهم العذاب دونکم.

و یمکن أن یکون خطاب «أَ کُفّٰارُکُمْ» لخصوص الکفار بعنایه أنهم قوم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و فیهم

كفار و هم هم.

و قوله: أَمْ لَكُمْ بَرٰاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ظاهره أيضا عموم الخطاب،و الزبر جمع زبور و هو الكتاب،و قد ذكروا أن المراد بالزبر الكتب السماويه المنزله على الأنبياء،و المعنى:بل أ لكم براءه فى الكتب السماويه التى نزلت من عند اللّه أنكم فى أمن من العذاب و المؤاخذه و إن كفرتم و أجرمتم و اقترفتم ما شئتم من الذنوب.

قوله تعالى: أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ الجميع المجموع و المراد به وحده مجتمعهم من حيث الإراده و العمل،و الانتصار الانتقام أو التناصر كما فى خطابات يوم القيامه مٰا لَكُمْ لاٰ تَنٰاصَرُونَ (الصافات/۲۵)،و المعنى:بل أ يقولون أى الكفار نحن قوم مجتمعون متحدون ننتقم ممن أرادنا بسوء أو ينصر بعضنا بعضا فلا ننهزم.

قوله تعالى: سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَ يُوَلُّونَ الدُّبُرَ اللام فى «الْجَمْعُ» للعهد الذكرى و فى «الدُّبُرَ» للجنس،و تولى الدبر الإدبار،و المعنى:سيهزم الجمع الذى يتبجّحون به و يولون الأدبار و يفرّون.

و فى الآيه إخبار عن مغلوبيه و انهزام لجمعهم،و دلاله على أن هذه المغلوبيه انهزام منهم فى حرب سيقدمون عليها،و قد وقع ذلك فى غزاه بدر،و هذا من ملاحم القرآن الكريم.

قوله تعالى: بَلِ السّٰاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَ السّٰاعَةُ أَدْهىٰ وَ أَمَرُّ «أَدْهىٰ» اسم تفضيل من الدهاء و هو عظم البليّه المنكره التى ليس الى التخلص منها سبيل،و «أَمَرُّ» اسم تفضيل من المراره ضد الحلاوه،و فى الآيه إضراب عن إيعادهم بالانهزام و العذاب الدنيوى الى إبعادهم بما سيجرى عليهم فى الساعه و قد أشير الى نبئها فى أول الأنباء الزاجره،و الكلام يفيد الترقّى.

و المعنى:و ليس الانهزام و العذاب الدنيوى تمام عقوبتهم بل الساعه التى أشرنا الى نبئها هى موعدهم و الساعه أدهى من كل داهيه و أمرّ من كل مرّ.

ص :۱۴۳

قوله تعالی: إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِی ضَلاٰلٍ وَ سُعُرٍ جمع سعیر و هی النار المسعّره و فی الآیه تعلیل لما قبلها من قوله: وَ السّٰاعَهُ أَدْهیٰ وَ أَمَرُّ ،و المعنی:إنما کانت الساعه أدهی و أمر لهم لأنهم مجرمون و المجرمون فی ضلال عن موطن السعاده و هو الجنه و نیران مسعره.

قوله تعالی: یَوْمَ یُسْحَبُونَ فِی النّٰارِ عَلیٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ السحب جر الإنسان علی وجهه،و «یَوْمَ» ظرف لقوله: «فِی ضَلاٰلٍ وَ سُعُرٍ» ،و «سَقَرَ» من أسماء جهنم و مسّها هو إصابتها لهم بحرّها و عذابها.

و المعنی:کونهم فی ضلال و سعر فی یوم یجرّون فی النار علی وجوههم یقال لهم:ذوقوا ما تصیبکم جهنم بحرّها و عذابها.

قوله تعالی: إِنّٰا کُلَّ شَیْءٍ خَلَقْنٰاهُ بِقَدَرٍ «کُلَّ شَیْءٍ» منصوب بفعل مقدر یدل علیه «خَلَقْنٰاهُ» و التقدیر خلقنا کل شیء خلقناه،و «بِقَدَرٍ» متعلق بقوله: «خَلَقْنٰاهُ» و الباء للمصاحبه،و المعنی:إنا خلقنا کل شیء مصاحبا لقدر.

و قدر الشیء هو المقدار الذی لا یتعداه و الحد و الهندسه التی لا یتجاوزه فی شیء من جانبی الزیاده و النقیصه،قال تعالی: وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/٢١)،فلکل شیء حد محدود فی خلقه لا یتعداه و صراط ممدود فی وجوده یسلکه و لا یتخطاه.

و الآیه فی مقام التعلیل لما فی الآیتین السابقتین من عذاب المجرمین یوم القیامه کأنه قیل:

لما ذا جوزی المجرمون بالضلال و السعر یوم القیامه و أذیقوا مس سقر؟فاجیب بقوله: «إِنّٰا کُلَّ شَیْءٍ خَلَقْنٰاهُ بِقَدَرٍ» و محصله أن لکل شیء قدرا و من القدر فی الإنسان أن اللّه سبحانه خلقه نوعا متکاثر الأفراد بالتناسل اجتماعیا فی حیاته الدنیا یتزود من حیاته الدنیا الدائره لحیاته الآخره الباقیه،و قد أن یرسل الیهم رسولا یدعوهم الی سعاده الدنیا و الآخره فمن استجاب

الدعوه فاز بالسعاده و دخل الجنه و جاور ربه،و من ردّها و أجرم فهو فی ضلال و سعر.

قوله تعالی: وَ مٰا أَمْرُنٰا إِلاّٰ وٰاحِدَهٌ کَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ قال فی المجمع:اللمح النظر بالعجله و هو خطف البصر.انتهی.

و المراد بالأمر ما یقابل النهی لکنه الأمر التکوینی بإراده وجود الشیء،قال تعالی: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ (یس/۸۲)فهو کلمه کن و لعله لکونه کلمه اعتبر الخبر مؤنثا فقیل «إِلاّٰ وٰاحِدَهٌ» .

و الذی یفید السیاق أن المراد بکون الأمر واحده أنه لا یحتاج فی مضیّه و تحقق متعلقه الی تعدد و تکرار بل أمر واحد بإلقاء کلمه کن یتحقق به المتعلق المراد کلمح بالبصر من غیر تأنّ و مهل حتی یحتاج الی الأمر ثانیا و ثالثا.

و تشبیه الأمر من حیث تحقق متعلقه بلمح بالبصر لا لإفاده أن زمان تأثیره قصیر کزمان تحقق اللمح بالبصر بل لإفاده أنه لا یحتاج فی تأثیره الی مضیّ زمان و لو کان قصیرا فإن التشبیه باللمح بالبصر فی الکلام یکنی به عن ذلک،فأمره تعالی و هو إیجاده و إراده وجوده لا یحتاج فی تحقق الی زمان و لا مکان و لا حرکه کیف لا؟و نفس الزمان و المکان و الحرکه إنما تحققت بأمره تعالی.

و الآیه و إن کانت بحسب مؤدّاها فی نفسها تعطی حقیقه عامه فی خلق الأشیاء و أن وجودها من حیث إنه فعل اللّه سبحانه کلمح بالبصر و إن کان من حیث إنه وجود لشیء کذا تدریجیا حاصلا شیئا فشیئا.

إلاّ أنها بحسب وقوعها فی سیاق إیعاد الکفار بعذاب یوم القیامه ناظره الی إتیان الساعه و أن أمرا واحدا منه تعالی یکفی فی قیام الساعه و تجدید الخلق بالبعث و النشور فتکون متممه لما أقیم من الحجه بقوله: «إِنّٰا کُلَّ شَیْءٍ خَلَقْنٰاهُ بِقَدَرٍ» .

فیکون مفاد الآیه الاولی أن عذابهم بالنار علی وفق الحکمه و لا محیص عنه بحسب الإراده

الإلهیه لأنه من القـدر،و مفاد هـذه الآیه أن تحقق الساعه التی یعـذبون فیها بمضـی هـذه الإراده و تحقق متعلقها لا مئونه فیه علیه سبحانه لأنه یکفی فیه أمر واحد منه تعالی کلمح بالبصر.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أَهْلَکْنا أَشْیاعَکُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَّکِرٍ الأشیاع جمع شیعه و المراد -کما قیل-الأشباه و الأمثال فی الکفر و تکذیب الأنبیاء من الامم الماضیه.

و المراد بالآیه و الآیتین بعدها تأکید الحجه السابقه التی أقیمت علی شمول العذاب لهم لا محاله.

و محصل المعنی:أن لیس ما أنـذرناکم به من عـذاب الـدنیا و عـذاب الساعه مجرد خبر أخبرناکم به و لا قول ألقیناه الیکم فهذه أشیاعکم من الامم الماضیه شرع فیهم بذلک فقد أهلکناهم و هو عذابهم فی الدنیا و سیلقون عذاب الآخره فإن أعمالهم مکتوبه مضبوطه فی کتب محفوظه عندنا سنحاسبهم بها و نجازیهم بما عملوا.

قوله تعالی: وَ کُلُّ شَیْءٍ فَعَلُوهُ فِی الزُّبُرِ وَ کُلُّ صَغِیرٍ وَ کَبِیرٍ مُسْتَطَرٌ الزبر کتب الأعمال و تفسیره باللوح المحفوظ سخیف،و المراد بالصغیر و الکبیر صغیر الأعمال و کبیرها علی ما یفیده السیاق.

قوله تعالی: إِنَّ الْمُتَّقِینَ فِی جَنّاتٍ وَ نَهَرٍ أی فی جنات عظیمه الشأن بالغه الوصف و نهر کـذلک،قیل:المراد بـالنهر الجنس،و قیل:النهر بمعنی السعه.

قوله تعالی: فِی مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِیکٍ مُقْتَدِرٍ المقعد المجلس،و الملیک صیغه مبالغه للملک علی ما قیل،و لیس من إشباع کسر لام الملک،و المقتدر القادر العظیم القدره و هو اللّه سبحانه.

و المراد بالصدق صدق المتقین فی إیمانهم و عملهم أضیف الیه المقعد لملابسه ما و یمکن أن یراد به کون مقامهم و ما لهم فیه صدقا لا یشوبه کذب فلهم حضور لا غیبه معه،و قرب لا بعد

معه،و نعمه لا نقمه معها،و سرور لا غمّ معه،و بقاء لا فناء معه.

و يمكن أن يراد به صدق هذا الخبر من حيث إنه تبشير و وعد جميل للمتقين،و على هذا ففيه نوع مقابله بين وصف عاقبه المتقين و المجرمين حيث أوعد المجرمون بالعذاب و الضلال و قرر ذلك بأنه من القدر و لن يتخلف،و وعد المتقون بالثواب و الحضور عند ربهم المليك المقتدر و قرر ذلك بأنه صدق لا كذب فيه (۱)(۲).

ص: ۱۴۷

۱- ۱) .القمر ۴۳-۵۵:بحث روائی حول القدر؛القدریه؛الذین أحبّوا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

۲- ۲) .القمر ۴۳-۵۵:کلام فی القدر.

سوره الرحمن مکیه أو مدنیه و هی ثمان و سبعون آیه

اشاره

[سوره الرحمن (۵۵): الآیات ۱ الی ۳۰]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtاَلرَّحْمٰنُ (۱) عَلَّمَ اَلْقُرْآنَ (۲) خَلَقَ اَلْإِنْسٰانَ (۳) عَلَّمَهُ اَلْبَیٰانَ (۴) اَلشَّمْسُ وَ اَلْقَمَرُ بِحُسْبٰانٍ (۵) وَ اَلنَّجْمُ وَ اَلشَّجَرُ یَسْجُدٰانِ (۶) وَ اَلسَّمٰاءَ رَفَعَهٰا وَ وَضَعَ اَلْمِیزٰانَ (۷) أَلاّٰ تَطْغَوْا فِی اَلْمِیزٰانِ (۸) وَ أَقِیمُوا اَلْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَ لاٰ تُخْسِرُوا اَلْمِیزٰانَ (۹) وَ اَلْأَرْضَ وَضَعَهٰا لِلْأَنٰامِ (۱۰) فِیهٰا فٰاکِهَهٌ وَ اَلنَّخْلُ ذٰاتُ اَلْأَکْمٰامِ (۱۱) وَ اَلْحَبُّ ذُو اَلْعَصْفِ وَ اَلرَّیْحٰانُ (۱۲) فَبِأَیِّ آلاٰءِ رَبِّکُمٰا تُکَذِّبٰانِ (۱۳) خَلَقَ اَلْإِنْسٰانَ مِنْ صَلْصٰالٍ کَالْفَخّٰارِ (۱۴) وَ خَلَقَ اَلْجَانَّ مِنْ مٰارِجٍ مِنْ نٰارٍ (۱۵) فَبِأَیِّ آلاٰءِ رَبِّکُمٰا تُکَذِّبٰانِ (۱۶) رَبُّ اَلْمَشْرِقَیْنِ وَ رَبُّ اَلْمَغْرِبَیْنِ (۱۷) فَبِأَیِّ آلاٰءِ رَبِّکُمٰا تُکَذِّبٰانِ (۱۸) مَرَجَ اَلْبَحْرَیْنِ یَلْتَقِیٰانِ (۱۹) بَیْنَهُمٰا بَرْزَخٌ لاٰ یَبْغِیٰانِ (۲۰) فَبِأَیِّ آلاٰءِ رَبِّکُمٰا تُکَذِّبٰانِ (۲۱) یَخْرُجُ مِنْهُمَا اَللُّؤْلُؤُ وَ اَلْمَرْجٰانُ (۲۲) فَبِأَیِّ آلاٰءِ رَبِّکُمٰا تُکَذِّبٰانِ (۲۳) وَ لَهُ اَلْجَوٰارِ اَلْمُنْشَآتُ فِی اَلْبَحْرِ کَالْأَعْلاٰمِ (۲۴) فَبِأَیِّ آلاٰءِ رَبِّکُمٰا تُکَذِّبٰانِ (۲۵) کُلُّ مَنْ عَلَیْهٰا فٰانٍ (۲۶) وَ یَبْقیٰ وَجْهُ رَبِّکَ ذُو اَلْجَلاٰلِ وَ اَلْإِکْرٰامِ (۲۷) فَبِأَیِّ آلاٰءِ رَبِّکُمٰا تُکَذِّبٰانِ (۲۸) یَسْئَلُهُ مَنْ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ کُلَّ یَوْمٍ هُوَ فِی شَأْنٍ (۲۹) فَبِأَیِّ آلاٰءِ رَبِّکُمٰا تُکَذِّبٰانِ (۳۰)

ص: ۱۴۸

بیان:

تتضمن السوره الإشاره الی خلقه تعالی العالم بأجزائه من سماء و أرض و برّ و بحر و إنس و جن و نظم أجزائه نظما ینتفع به الثقلان الإنس و الجن فی حیاتهما و ینقسم بذلک العالم الی نشأتین:نشأه دنیا ستفنی بفناء أهلها،و نشأه أخری باقیه تتمیز فیها السعاده من الشقاء و النعمه من النقمه.

و بذلک یظهر أن دار الوجود من دنیاها و آخرتها ذات نظام واحد مؤتلف الأجزاء مرتبط الأبعاض قویم الأرکان یصلح بعضه ببعض و یتم شطر منه بشطر.

فما فیه من عین و أثر،من نعمه تعالی و آلائه،و لذا یستفهمهم مره بعد مره استفهاما مشوبا بعتاب بقوله: «فَبِأَیِّ آلاٰءِ رَبِّکُمٰا تُکَذِّبٰانِ» فقد کررت الآیه فی السوره إحدی و ثلاثین مره.

و لذلک افتتحت السوره بذکره تعالی بصفه رحمته العامه الشامله للمؤمن و الکافر و الدنیا و الآخره و اختتمت بالثناء علیه بقوله: «تَبٰارَکَ اسْمُ رَبِّکَ ذِی الْجَلاٰلِ وَ الْإِکْرٰامِ» .

و السوره یحتمل کونها مکیه أو مدنیه و إن کان سیاقها بالسیاق المکی أشبه و هی السوره الوحیده فی القرآن التحت بعد البسمله باسم من أسماء اللّه عز اسمه،و فی المجمع عن موسی بن جعفر عن آبائه علیهم السّلام عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال:لکل شیء عروس و عروس القرآن سوره الرحمن جلّ ذکره،و رواه فی الدر المنثور عن البیهقی عن علی علیه السّلام عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: اَلرَّحْمٰنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ الرحمن کما تقدم فی تفسیر سوره الفاتحه صیغه مبالغه تدل علی کثره الرحمه ببذل النعم و لذلک ناسب أن یعم ما یناله المؤمن و الکافر من نعم الدنیا و ما یناله المؤمن من نعم الآخره،و لعمومه ناسب أن یصدّر به الکلام لاشتمال الکلام فی السوره علی أنواع النعم الدنیویه و الاخرویه التی ینتظم بها عالم الثقلین الإنس و الجن.

ص:۱۵۰

ذکروا أن الرحمن من الأسماء الخاصه به تعالی لا یسمی به غیره بخلاف مثل الرحیم و الراحم.

و قوله: «عَلَّمَ الْقُرْآنَ» شروع فی عد النعم الإلهیه،و لما کان القرآن أعظم النعم قدرا و شأنا و أرفعها مکانا-لأنه کلام اللّه الذی یخط صراطه المستقیم و یتضمن بیان نهج السعاده التی هی غایه ما یأمله آمل و نهایه ما یسأله سائل-قدم ذکر تعلیمه علی سائر النعم حتی علی خلق الإنس و الجن اللذین نزل القرآن لأجل تعلیمهما.

و حذف مفعول «عَلَّمَ» الأول و هو الإنسان أو الإنس و الجن و التقدیر علم الإنسان القرآن أو علم الإنس و الجن القرآن،و هذا الاحتمال الثانی إن لم یتعرضوا له لکنه أقرب الاحتمالین لأن السوره تخاطب فی تضاعیف آیاتها الجن کالإنس و لو لا شمول التعلیم فی قوله:

«عَلَّمَ الْقُرْآنَ» لهم لم یتم ذلک.

قوله تعالی: خَلَقَ الْإِنْسٰانَ عَلَّمَهُ الْبَیٰانَ ذکر خلق الإنسان و سیذکر خصوصیه خلقه بقوله: «خَلَقَ الْإِنْسٰانَ مِنْ صَلْصٰالٍ کَالْفَخّٰارِ» ،و الإنسان من أعجب مخلوقات اللّه تعالی أو هو أعجبها یظهر ذلک بقیاس وجوده الی وجود غیره من المخلوقات و التأمل فیما خط له من طریق الکمال فی ظاهره و باطنه و دنیاه و آخرته،قال تعالی: لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ فِی أَحْسَنِ تَقْوِیمٍ ثُمَّ رَدَدْنٰاهُ أَسْفَلَ سٰافِلِینَ إِلاَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ (التین۶/).

و قوله: عَلَّمَهُ الْبَیٰانَ البیان الکشف عن الشیء و المراد به الکلام الکاشف عما فی الضمیر،و هو من أعجب النعم و تعلیمه للإنسان من عظیم العنایه الإلهیه المتعلقه به فلیس الکلام مجرد إیجاد صوت ما باستخدام الرئه و قصبتها و الحلقوم و لا ما یحصل من التنوع فی الصوت الخارج من الحلقوم باعتماده علی مخارج الحروف المختلفه فی الفم.

بل یجعل الإنسان بإلهام باطنی من اللّه سبحانه الواحد من هذه الأصوات المعتمده علی

مخرج من مخارج الفم المسمى حرفا أو المركب من عده من الحروف علامه مشيره الى مفهوم من المفاهيم يمثل به ما يغيب عن حس السامع و إدراكه فيقدر به على إحضار أى وضع من أوضاع العالم المشهود و إن جل ما جل أو دق ما دق من موجود أو معدوم ماض أو مستقبل، ثم على إحضار أى وضع من أوضاع المعانى غير المحسوسه التى ينالها الإنسان بفكره و لا سبيل للحس إليها يحضرها جميعا لسامعه و يمثلها لحسّه كأنه يشخصها له بأعيانها.

و لا يتم للانسان اجتماعه المدنى و لا تقدم فى حياته هذا التقدم الباهر إلّا بتنبهه لوضع الكلام و فتحه بذلك باب التفهيم و التفهم،و لو لا ذلك لكان هو و الحيوان العجم سواء فى جمود الحياه و ركودها.

و من أقوى الدليل على أن اهتداء الإنسان الى البيان بإلهام إلهى له أصل فى التكوين اختلاف اللغات باختلاف الامم و الطوائف فى الخصائص الروحيه و الأخلاق النفسانيه و بحسب اختلاف المناطق الطبيعيه التى يعيشون فيها،قال تعالى: وَ مِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَ أَلْوَانِكُمْ (الروم۲۲/).

و ليس المراد بقوله: «عَلَّمَهُ الْبَيَانَ» أن اللّه سبحانه وضع اللغات ثم علمها الإنسان بالوحى الى نبى من الأنبياء أو بالإلهام فإن الإنسان بوقوعه فى ظرف الاجتماع مندفع بالطبع الى اعتبار التفهيم و التفهم بالإشارات و الأصوات و هو التكلم و النطق لا يتم له الاجتماع المدنى دون ذلك.

على أن فعله تعالى هو التكوين و الإيجاد و الرابطه بين اللفظ و معناه اللغوى وضعيه اعتباريه لا حقيقيه خارجيه بل اللّه سبحانه خلق الإنسان و فطره فطره تؤديه الى الاجتماع المدنى ثم الى وضع اللغه بجعل اللفظ علامه للمعنى بحيث إذا ألقى اللفظ الى سامعه فكأنما يلقى اليه المعنى ثم الى وضع الخط بجعل الأشكال المخصوصه علائم للألفاظ فالخط مكمل لغرض الكلام،و هو يمثل الكلام كما أن الكلام يمثل المعنى.

ص :۱۵۲

و بالجمله البيان من أعظم النعم و الآلاء الربانيه التى تحفظ لنوع الإنسان موقفه الإنسانى و تهديه الى كل خير.

هـذا مـا هو الظـاهر المتبادر من الآيتين،و لهم فى معناهما أقوال:فقيل:الإنسان هو آدم عليه السّلام و البيان الأسـماء التى علمه اللّه إياها.

قوله تعالى: اَلشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ بِحُسْبٰانٍ الحسبان مصدر بمعنى الحساب، و الشمس مبتدأ و القمر معطوف عليه،و بحسبان خبره،و الجمله خبر بعد خبر لقوله:

«الرَّحْمٰنُ» و التقدير الشمس و القمر يجريان بحساب منه على ما قدر لهما من نوع الجرى.

قوله تعالى: وَ النَّجْمُ وَ الشَّجَرُ يَسْجُدٰانِ قالوا:المراد بالنجم ما ينجم من النبات و يطلع من الأرض و لا ساق له،و الشجر ما له ساق من النبات،و هو معنى حسن يؤيده الجمع و القرن بين النجم و الشجر و إن كان ربما أوهم سبق ذكر الشمس و القمر كون المراد بالنجم هو الكواكب.

و سجود النجم و الشجر انقيادهما للأمر الإلهى بالنشوء و النمو على حسب ما قدر لهما كما قيل،و أدق منه أنهما يضربان فى التراب باصولهما و أعراقهما لجذب ما يحتاجان اليه من المواد العنصريه التى يغتذيان بها و هذا السقوط على الأرض إظهارا للحاجه الى المبدأ الذى يقضى حاجتهما-و هو فى الحقيقه اللّه الذى يربيهما كذلك-سجود منهما له تعالى.

قوله تعالى: وَ السَّمٰاءَ رَفَعَهٰا وَ وَضَعَ الْمِيزٰانَ المراد بالسماء إن كان جهه العلو فرفعها خلقها مرفوعه لا رفعها بعد خلقها و إن كان ما فى جهه العلو من الأجرام فرفعها تقدير محالها بحيث تكون مرفوعه بالنسبه الى الأرض بالفتق بعد الرتق كما قال تعالى: أَ وَ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ كٰانَتٰا رَتْقاً فَفَتَقْنٰاهُمٰا (الأنبياء/۳۰)،و الرفع على أى حال رفع حسّى.

و إن كان المراد ما يشمل منازل الملائكه الكرام و مصادر الأمر الإلهى و الوحى فالرفع

معنوی أو ما یشمل الحسی و المعنوی.

و قوله: «وَ وَضَعَ الْمِیزٰانَ» المراد بالمیزان کل ما یوزن أی یقدر به الشیء أعم من أن یکون عقیده أو قولا أو فعلا و من مصادیقه المیزان الذی یوزن به الأثقال،قال تعالی: لَقَدْ أَرْسَلْنٰا رُسُلَنٰا بِالْبَیِّنٰاتِ وَ أَنْزَلْنٰا مَعَهُمُ الْکِتٰابَ وَ الْمِیزٰانَ لِیَقُومَ النّٰاسُ بِالْقِسْطِ (الحدید/ ۲۵).

فظاهره مطلق ما یمیز به الحق من الباطل و الصدق من الکذب و العدل من الظلم و الفضیله من الرذیله علی ما هو شأن الرسول أن یأتی به من عند ربه.

و قیل:المراد بالمیزان العدل أی وضع اللّه العدل بینکم لتسوّوا به بین الأشیاء بإعطاء کل ذی حق حقه.

و قیل:المراد المیزان الذی یوزن به الأثقال و المعنی الأول أوسع و أشمل.

قوله تعالی: أَلاّٰ تَطْغَوْا فِی الْمِیزٰانِ وَ أَقِیمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَ لاٰ تُخْسِرُوا الْمِیزٰانَ الظاهر أن المراد بالمیزان المیزان المعروف و هو میزان الأثقال،فقوله: «أَلاّٰ تَطْغَوْا» الخ؛علی تقدیر أن یراد بالمیزان فی الآیه السابقه أیضا میزان الأثقال،و هو بیان وضع المیزان،و المعنی أن معنی وضعنا المیزان بینکم هو أن اعدلوا فی وزن الأثقال و لا تطغوا فیه.

و علی تقدیر أن یراد به مطلق التقدیر الحق أو العدل هو استخراج حکم جزئی من حکم کلی،و المعنی أن لازم ما وضعناه من التقدیر الحق أو العدل بینکم هو أن تزنوا الأثقال بالقسط و لا تطغوا فیه.

و علی أی حال الظاهر أن«أن»فی قوله: «أَلاّٰ تَطْغَوْا» تفسیریه،و «أَلاّٰ تَطْغَوْا» نهی عن الطغیان فی المیزان و «أَقِیمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ» أمر معطوف علیه،و القسط العدل و «لاٰ تُخْسِرُوا الْمِیزٰانَ» نهی آخر مبین لقوله: «أَلاّٰ تَطْغَوْا» الخ؛و مؤکد له.و الاخسار فی المیزان التطفیف به بزیاده أو نقیصه بحیث یخسر البائع أو المشتری.

و أما جعل«أن»ناصبه و «أَلّاٰ تَطْغَوْا» نفيا،و التقدير:لئلا تطغوا،فيحتاج الى تكلف توجيه فى عطف الإنشاء على الإخبار فى قوله: «وَ أَقِيمُوا الْوَزْنَ» الخ.

قوله تعالى: وَ الْأَرْضَ وَضَعَهٰا لِلْأَنٰامِ الأنام الناس،و قيل:الإنس و الجن، و قيل:كل ما يدبّ على الأرض،و فى التعبير فى الأرض بالوضع قبال التعبير فى السماء بالرفع لطف ظاهر.

قوله تعالى: فِيهٰا فٰاكِهَةٌ وَ النَّخْلُ ذٰاتُ الْأَكْمٰامِ المراد بالفاكهه الثمره غير التمر، و الأكمام جمع كم بضم الكاف و كسرها وعاء التمر و هو الطلع،و أما كم القميص فهو مضموم الكاف لا غير كما قيل.

قوله تعالى: وَ الْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَ الرَّيْحٰانُ معطوف على قوله: «فٰاكِهَةٌ» أى و فيها الحب و الريحان،و الحب ما يقتات به كالحنطه و الشعير و الارز،و العصف ما هو كالغلاف للحب و هو قشره،و فسّر بورق الزرع مطلقا و بورق الزرع اليابس،و الريحان النبات الطيب الرائحه.

قوله تعالى: فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ الآلاء جمع الى بمعنى النعمه.

و الخطاب فى الآيه لعامه الثقلين:الجن و الإنس و يدل على ذلك توجيه الخطاب اليهما صريحا فيما سيأتى من قوله: «سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلاٰنِ» و قوله: «يٰا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ» الخ؛ و قوله: «يُرْسَلُ عَلَيْكُمٰا شُوٰاظٌ» الخ؛فلا يصغى الى قول من قال:إن الخطاب فى الآيه للذكر و الانثى من بنى آدم،و لا الى قول من قال:إنه من خطاب الواحد بخطاب الاثنين و يفيد تكرر الخطاب نحو يا شرطى اضربا عنقه أى اضرب عنقه.

و توجيه الخطاب الى عالمى الجن و الإنس هو المصحح لعدّ ما سنذكره من شدائد يوم القيامه و عقوبات المجرمين من أهل النار من آلائه و نعمه تعالى،فإن سوق المسيئين و أهل الشقوه فى نظام الكون الى ما تقتضيه شقوتهم و مجازاتهم بتبعات أعمالهم من لوازم صلاح

النظام العام الجارى فى الكل الحاكم على الجميع فذلك نعمه بالقياس الى الكل و إن كان نقمه بالنسبه الى طائفه خاصه منهم و هم المجرمون و هذا نظير ما نجده فى السنن و القوانين الجاريه فى المجتمعات فإن التشديد على أهل البغى و الفساد مما يتوقف عليه حياه المجتمع و بقاؤه و ليس يتنعم به أهل الصلاح خاصه كما أن إثابه أهل الصلاح بالثناء الجميل و الأجر الحسن كذلك.

فما فى النار من عذاب و عقاب لأهلها و ما فى الجنه من كرامه و ثواب آلاء و نعم على معشر الجن و الإنس كما أن الشمس و القمر و السماء المرفوعه و الأرض الموضوعه و النجم و الشجر و غيرها آلاء و نعم على أهل الدنيا.

قوله تعالى: خَلَقَ الْإِنْسٰانَ مِنْ صَلْصٰالٍ كَالْفَخّٰارِ الصلصال الطين اليابس الذى يتردد منه الصوت إذا وطئ،و الفخار الخزف.

و المراد بالإنسان نوعه و المراد بخلقه من صلصال كالفخار انتهاء خلقه اليه،و قيل:المراد بالإنسان آدم عليه السّلام.

قوله تعالى: وَ خَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مٰارِجٍ مِنْ نٰارٍ المارج هو اللهب الخالص من النار،و قيل:اللهب المختلط بسواد،و الكلام فى الجان كالكلام فى الإنسان فالمراد به نوع الجن، و عدّهم مخلوقين من النار باعتبار انتهاء خلقتهم إليها،و قيل:المراد بالجان أبو الجن.

قوله تعالى: رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ المراد بالمشرقين مشرق الصيف و مشرق الشتاء،و بذلك تحصل الفصول الأربعه و تنتظم الأرزاق،و قيل:المراد بالمشرقين مشرق الشمس و القمر و بالمغربين مغرباهما.

قوله تعالى: مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيٰانِ بَيْنَهُمٰا بَرْزَخٌ لاٰ يَبْغِيٰانِ المرج الخلط و المرج الإرسال،يقال:مرجه أى خلطه و مرجه أى أرسله و المعنى الأول أظهر،و الظاهر أن المراد بالبحرين العذب الفرات و الملح الاجاج،قال تعالى: وَ مٰا يَسْتَوِي الْبَحْرٰانِ هٰذٰا عَذْبٌ

فُرٰاتٌ سٰائِغٌ شَرٰابُهُ وَ هٰذٰا مِلْحٌ أُجٰاجٌ وَ مِنْ كُلٍّ تَأْكُلُونَ لَحْماً طَرِيًّا وَ تَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهٰا (فاطر/۱۲).

و أمثل ما قيل فى الآيتين أن المراد بالبحرين جنس البحر المالح الذى يغمر قريبا من ثلاثه أرباع الكره الأرضيه من البحار المحيطه و غير المحيطه،و البحر العذب المدخر فى مخازن الأرض التى تنفجر الأرض عنها فتجرى العيون و الأنهار الكبيره فتصب فى البحر المالح،و لا يزالان يلتقيان،و بينهما حاجز و هو نفس المخازن الأرضيه و المجارى يحجز البحر المالح أن يبغى على البحر العذب فيغشيه و يبدله بحرا مالحا و تبطل بذلك الحياه،و يحجز البحر العدب أن يزيد فى الانصباب على البحر المالح فيبدله ماء عذبا فتبطل بذلك مصلحه ملوحته من تطهير الهواء و غيره.

و لا يزال البحر المالح يمدّ البحر العذب بالأمطار التى تأخذها منه السحب فتمطر على الأرض و تدخرها المخازن الأرضيه و البحر العذب يمدّ البحر المالح بالانصباب عليه.

فمعنى الآيتين-و اللّه أعلم-خلط البحرين العذب الفرات و الملح الاجاج حال كونهما مستمرين فى تلاقيهما بينهما حاجز لا يطغيان بأن يغمر أحدهما الآخر فيذهب بصفته من العذوبه و الملوحه فيختل نظام الحياه و البقاء.

قوله تعالى: يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجٰانُ أى من البحرين العذب و المالح جميعا و ذلك من فوائدهما التى ينتفع بها الإنسان،و قد تقدم فيه الكلام فى تفسير قوله تعالى:

وَ مٰا يَسْتَوِى الْبَحْرٰانِ الآيه؛(فاطر/۱۲).

قوله تعالى: وَ لَهُ الْجَوٰارِ الْمُنْشَآتُ فِى الْبَحْرِ كَالْأَعْلاٰمِ الجوارى جمع جاريه و هى السفينه،و المنشآت اسم مفعول من الإنشاء و هو إحداث الشىء و تربيته، و الأعلام جمع علم بفتحتين و هو الجبل.

و عدّ الجوارى مملوكه له تعالى مع كونها من صنع الإنسان لأن الأسباب العامله فى إنشائها

من خشب و حديد و سائر أجزائها التى تتركب منها و الإنسان الذى يركّبها و شعوره و فكره و إرادته كل ذلك مخلوق له و مملوك فما ينتجه عملها من ملكه.

فهو تعالى المنعم بها للانسان ألهمه طريق صنعها و المنافع المترتبه عليها و سبيل الانتفاع بمنافعها الجمّه.

قوله تعالى: كُلُّ مَنْ عَلَيْهٰا فٰانٍ وَ يَبْقىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلاٰلِ وَ الْإِكْرٰامِ ضمير «عَلَيْهٰا» للأرض أى كل ذى شعور و عقل على الأرض سيفنى و فيه تسجيل الزوال و الدثور على الثقلين.

و إنما أتى باللفظ الدال على أولى العقل-كل من عليها-و لم يقل:كل من عليها كذلك لأن الكلام مسرود فى السوره لتعداد نعمه و آلائه تعالى للثقلين فى نشأتيهم الدنيا و الآخره.

و ظهور قوله: فٰانٍ فى الاستقبال كما يستفاد أيضا من السياق يعطى أن قوله: «كُلُّ مَنْ عَلَيْهٰا فٰانٍ» يشير الى انقطاع أمد النشأه الدنيا و ارتفاع حكمها بفناء من عليها و هم الثقلان و طلوع النشأه الاخرى عليهم،و كلاهما أعنى فناء من عليها و طلوع نشأه الجزاء عليهم من النعم و الآلاء لأن الحياه الدنيا حياه مقدميه لغرض الآخره و الانتقال من المقدمه الى الغرض و الغايه نعمه.

و بذلك يندفع قول من قال:أى نعمه فى الفناء حتى يجعل من النعم و يعد من الآلاء.

و محصل الجواب أن حقيقه هذا الفناء الرجوع الى اللّه بالانتقال من الدنيا كما تفسره آيات كثيره فى كلامه تعالى و ليس هو الفناء المطلق.

و قوله: وَ يَبْقىٰ وَجْهُ رَبِّكَ وجه الشىء ما يستقبل به غيره و يقصده به غيره،و هو فيه سبحانه صفاته الكريمه التى تتوسط بينه و بين خلقه فتنزل بها عليهم البركات من خلق و تدبير كالعلم و القدره و السمع و البصر و الرحمه و المغفره و الرزق و قد تقدم فى تفسير سوره الأعراف كلام مبسوط فى كون أسمائه و صفاته تعالى وسائط بينه و بين خلقه.

و قوله: ذُو الْجَلاٰلِ وَ الْإِکْرٰامِ فی الجلال شیء من معنی الاعتلاء و الترفع المعنوی علی الغیر فیناسب من الصفات ما فیه شائبه الدفع و المنع کالعلو و التعالی و العظمه و الکبریاء و التکبر و الإحاطه و العزه و الغلبه.

و یبقی للإکرام من المعنی ما فیه نعت البهاء و الحسن الذی یجذب الغیر و یولّهه کالعلم و القدره و الحیاه و الرحمه و الجود و الجمال و الحسن و نحوها و تسمی صفات الجمال کما تسمی القسم الأول صفات الجلال و تسمی الأسماء أیضا علی حسب ما فیها من صفات الجمال أو الجلال بأسماء الجمال أو الجلال.

فذو الجلال و الإکرام اسم من الأسماء الحسنی جامع بمفهومه بین أسماء الجمال و أسماء الجلال جمیعا.

و المسمی به بالحقیقه هو الذات المقدسه کما فی قوله فی آخر السوره: «تَبٰارَکَ اسْمُ رَبِّکَ ذِی الْجَلاٰلِ وَ الْإِکْرٰامِ» لکن أجری فی هذه الآیه- وَ یَبْقیٰ وَجْهُ رَبِّکَ ذُو الْجَلاٰلِ وَ الْإِکْرٰامِ -علی الوجه،و هو إما لکونه وصفا مقطوعا عن الوصفیه للمدح،و التقدیر هو ذو الجلال و الإکرام، و إما لأن المراد بالوجه کما تقدم هو صفته الکریمه و اسمه المقدس و إجراء الاسم علی الاسم مآله الی إجراء الاسم علی الذات.

و معنی الآیه علی تقدیر أن یراد بالوجه ما یستقبل به الشیء غیره و هو الاسم-و من المعلوم أن بقاء الاسم (1)فرع بقاء المسمی- :و یبقی ربک عز اسمه بما له من الجلال و الإکرام من غیر أن یؤثر فناؤهم فیه أثرا أو یغیّر منه شیئا.

و علی تقدیر أن یراد بالوجه ما یقصده به غیره و مصداقه کل ما ینتسب الیه تعالی فیکون مقصودا بنحو للمتوجه الیه کأنبیائه و أولیائه و دینه و ثوابه و قربه و سائر ما هو من هذا القبیل

1- 1) .المراد بالاسم ما یحکی عنه الاسم اللفظی دون اللفظ الحاکی.

فالمعنى:و يبقى بعد فناء أهل الدنيا ما هو عنده تعالى و هو من صقعه و ناحيته كأنواع الجزاء و الثواب و القرب منه،قال تعالى: مٰا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ بٰاقٍ (النحل/۹۶).

و قد تقدم فى تفسير قوله تعالى: كُلُّ شَيْءٍ هٰالِكٌ إِلاّٰ وَجْهَهُ (القصص/۸۸)من الكلام بعض ما لا يخلو من نفع فى المقام.

قوله تعالى: يَسْئَلُهُ مَنْ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ سؤالهم سؤال حاجه فهم فى حاجه من جميع جهاتهم اليه تعالى متعلقو الوجودات به متمسكون بذيل غناه وجوده،قال تعالى: أَنْتُمُ الْفُقَرٰاءُ إِلَى اللّٰهِ وَ اللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ (فاطر/۱۵)،و قال فى هذا المعنى من السؤال: وَ آتٰاكُمْ مِنْ كُلِّ مٰا سَأَلْتُمُوهُ (إبراهيم/۳۴).

و قوله: «كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ» تنكير «شَأْنٍ» للدلاله على التفرق و الاختلاف فالمعنى:

كل يوم هو تعالى فى شأن غير ما فى سابقه و لا حقه من الشأن فلا يتكرر فعل من أفعاله مرتين و لا يماثل شأن من شئونه شأنا آخر من جميع الجهات و إنما يفعل على غير مثال سابق و هو الإبداع،قال تعالى: بَدِيعُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (البقره/۱۱۷).

و معنى ظرفيه اليوم إحاطته تعالى فى مقام الفعل على الأشياء فهو سبحانه فى كل زمان و ليس فى زمان و فى كل مكان و ليس فى مكان و مع كل شيء و لا يدانى شيئا (۱).

[سوره الرحمن (۵۵): الآيات ۳۱ الى ۷۸]

سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلاٰنِ (۳۱) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۳۲) يٰا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطٰارِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ فَانْفُذُوا لاٰ تَنْفُذُونَ إِلاّٰ بِسُلْطٰانٍ (۳۳) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۳۴) يُرْسَلُ عَلَيْكُمٰا شُوٰاظٌ مِنْ نٰارٍ وَ نُحٰاسٌ فَلاٰ تَنْتَصِرٰانِ (۳۵) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۳۶) فَإِذَا انْشَقَّتِ السَّمٰاءُ فَكٰانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهٰانِ (۳۷) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۳۸) فَيَوْمَئِذٍ لاٰ يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لاٰ جَانٌّ (۳۹) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۴۰) يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمٰاهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوٰاصِي وَ الْأَقْدٰامِ (۴۱) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۴۲) هٰذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ (۴۳) يَطُوفُونَ بَيْنَهٰا وَ بَيْنَ حَمِيمٍ آنٍ (۴۴) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۴۵) وَ لِمَنْ خٰافَ مَقٰامَ رَبِّهِ جَنَّتٰانِ (۴۶) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۴۷) ذَوٰاتٰا أَفْنٰانٍ (۴۸) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۴۹) فِيهِمٰا عَيْنٰانِ تَجْرِيٰانِ (۵۰) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۵۱) فِيهِمٰا مِنْ كُلِّ فٰاكِهَةٍ زَوْجٰانِ (۵۲) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۵۳) مُتَّكِئِينَ عَلىٰ فُرُشٍ بَطٰائِنُهٰا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَ جَنَى الْجَنَّتَيْنِ دٰانٍ (۵۴) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۵۵) فِيهِنَّ قٰاصِرٰاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لاٰ جَانٌّ (۵۶) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۵۷) كَأَنَّهُنَّ الْيٰاقُوتُ وَ الْمَرْجٰانُ (۵۸) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۵۹) هَلْ جَزٰاءُ الْإِحْسٰانِ إِلاَّ الْإِحْسٰانُ (۶۰) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۶۱) وَ مِنْ دُونِهِمٰا جَنَّتٰانِ (۶۲) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۶۳) مُدْهٰامَّتٰانِ (۶۴) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۶۵) فِيهِمٰا عَيْنٰانِ نَضّٰاخَتٰانِ (۶۶) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۶۷) فِيهِمٰا فٰاكِهَةٌ وَ نَخْلٌ وَ رُمّٰانٌ (۶۸) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۶۹) فِيهِنَّ خَيْرٰاتٌ حِسٰانٌ (۷۰) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۷۱) حُورٌ مَقْصُورٰاتٌ فِي الْخِيٰامِ (۷۲) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۷۳) لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لاٰ جَانٌّ (۷۴) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۷۵) مُتَّكِئِينَ عَلىٰ رَفْرَفٍ خُضْرٍ وَ عَبْقَرِيٍّ حِسٰانٍ (۷۶) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۷۷) تَبٰارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلاٰلِ وَ الْإِكْرٰامِ (۷۸)

۱- ۱) .الرحمن ۱-۳۰:بحث روائی فی:المشرقین و المغربین؛البحرین یلتقیان؛وجه اللّه.

بيان:

قوله تعالى: سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلاٰنِ يقال:فرغ فلان لأمر كذا إذا كان مشتغلا قبلا بامور ثم تركها و قصر الاشتغال بذاك الأمر اهتماما به.

فمعنى «سَنَفْرُغُ لَكُمْ» سنطوى بساط النشأه الاولى و نشتغل بكم،و تبين الآيات التاليه أن المراد بالاشتغال بهم بعثهم و حسابهم و مجازاتهم بأعمالهم خيرا أو شرا فالفراغ لهم استعاره بالكنايه عن تبدل النشأه.

و لا ينافى الفراغ لهم كونه تعالى لا يشغله شأن عن شأن فإن الفراغ المذكور ناظر الى تبدل النشأه و كونه لا يشغله شأن عن شأن ناظر الى إطلاق القدره وسعتها كما لا ينافى كونه تعالى كل يوم هو فى شأن الناظر الى اختلاف الشئون كونه تعالى لا يشغله شأن عن شأن و الثقلان الجن و الإنس،و إرجاع ضمير الجمع فى «لَكُمْ» و «إِنِ اسْتَطَعْتُمْ» و غيرهما اليهما لكونهما جمعا ذا أفراد.

ص:۱۶۳

قوله تعالی: يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطٰارِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ فَانْفُذُوا الخ؛الخطاب-علی ما یفیده السیاق-من خطابات یوم القیامه و هو خطاب تعجیزی.

و المراد بالاستطاعه القدره،و بالنفوذ من الأقطار الفرار،و الأقطار جمع قطر و هو الناحیه.

و المعنی:یا معشر الجن و الإنس-و قدّم الجن لأنهم علی الحرکات السریعه أقدر-إن قدرتم أن تفروا بالنفوذ من نواحی السماوات و الأرض و الخروج من ملک اللّه التخلص من مؤاخذته ففروا و انفذوا.

و قوله: لاٰ تَنْفُذُونَ إِلاّٰ بِسُلْطٰانٍ أی لا تقدرون علی النفوذ إلاّ بنوع من السلطه علی ذلک و لیس لکم و السلطان القدره الوجودیه،و السلطان البرهان أو مطلق الحجه، و السلطان الملک.

قوله تعالی: يُرْسَلُ عَلَيْكُمٰا شُوٰاظٌ مِنْ نٰارٍ وَ نُحٰاسٌ فَلاٰ تَنْتَصِرٰانِ الشواظ-علی ما ذکره الراغب-اللهب الذی لا دخان فیه،و یقرب منه ما فی المجمع أنه اللهب الأخضر المنقطع من النار،و النحاس الدخان و قال الراغب:هو اللهب بلا دخان و المعنی ظاهر.

و قوله: فَلاٰ تَنْتَصِرٰانِ أی لا تتناصران بأن ینصر بعضکم بعضا لرفع البلاء و التخلص عن العناء لسقوط تاثیر الأسباب و لا عاصم الیوم من اللّه.

قوله تعالی: فَإِذَا انْشَقَّتِ السَّمٰاءُ فَكٰانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهٰانِ أی کانت حمراء کالدهان و هو الأدیم الأحمر.

قوله تعالی: فَيَوْمَئِذٍ لاٰ يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لاٰ جَانٌّ الآیه و ما یتلوها من الآیات الی آخر السوره تصف الحساب و الجزاء تصف حال المجرمین و الخائفین مقام ربهم و ما

ینتهی الیه.

ثم الآیه تصف سرعه الحساب و قد قال تعالی: وَ اللّٰهُ سَرِیعُ الْحِسٰابِ (النور۳۹/).

و المراد بیومئذ یوم القیامه،و السؤال المنفی هو النحو المألوف من السؤال،و لا ینافی نفی السؤال فی هذه الآیه إثباته فی قوله: وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ (الصافات۲۴/)،و قوله:

فَوَ رَبِّکَ لَنَسْئَلَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ (الحجر۹۲/)،لأن الیوم ذو مواقف مختلفه یسأل فی بعضها، و یختم علی الأفواه فی بعضها و تکلم الأعضاء،و یعرف بالسیماء فی بعضها.

قوله تعالی: یُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِیمٰاهُمْ فَیُؤْخَذُ بِالنَّوٰاصِی وَ الْأَقْدٰامِ فی مقام الجواب عن سؤال مقدّر کأنه قیل:فإذا لم یسألوا عن ذنبهم فما یصنع بهم؟فاجیب بأنه یعرف المجرمون بسیماهم،الخ؛و لذا فصلت الجمله و لم یعطف،و المراد بسیماهم علامتهم البارزه فی وجوههم.

و قوله: فَیُؤْخَذُ بِالنَّوٰاصِی وَ الْأَقْدٰامِ الکلام متفرع علی المعرفه المذکوره، و النواصی جمع ناصیه و هی شعر مقدّم الرأس،و الأقدام جمع قدم،و قوله: «بِالنَّوٰاصِی» نائب فاعل یؤخذ.

و المعنی:-لا یسأل أحد عن ذنبه-یعرف المجرمون بعلامتهم الظاهره فی وجوههم فیؤخذ بالنواصی و الأقدام من المجرمین فیلقون فی النار.

قوله تعالی: هٰذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِی یُکَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ -الی قوله- آنٍ مقول قول مقدر أی یقال یومئذ هذه جهنم التی یکذب بها المجرمون،و قال الطبرسی:و یمکن أنه لما أخبر اللّه سبحانه أنهم یؤخذون بالنواصی و الأقدام قال للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:هذه جهنم التی یکذب بها المجرمون من قومک فسیردونها فلیهن علیک أمرهم.انتهی.

و الحمیم الماء الحار،و الآنی الذی انتهت حرارته و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: وَ لِمَنْ خٰافَ مَقٰامَ رَبِّهِ جَنَّتٰانِ شروع فی وصف حال السعداء من

الخائفين مقام ربهم،و المقام مصدر میمی بمعنی القیام مضاف الی فاعله،و المراد قیامه تعالی علیه بعمله و هو إحاطته تعالی و علمه بما عمله و حفظه له و جزاؤه علیه قال تعالی: أَ فَمَنْ هُوَ قٰائِمٌ عَلیٰ کُلِّ نَفْسٍ بِمٰا کَسَبَتْ (الرعد۳۳/).

و یمکن أن یکون المقام اسم مکان و الإضافه لامیه و المراد به مقامه و موقفه تعالی من عبده و هو أنه تعالی ربه الذی یدبر أمره و من تدبیر أمره أنه دعاه بلسان رسله الی الإیمان و العمل الصالح و قضی أن یجازیه علی ما عمل خیرا أو شرا هذا و هو محیط به و هو معه سمیع بما یقول بصیر بما یعمل لطیف خبیر.

و الخوف من اللّه تعالی ربما کان خوفا من عقابه تعالی علی الکفر به و معصیته،و لازمه أن یکون عباده من یعبده خوفا بهذا المعنی یراد بها التخلص من العقاب لا-لوجه اللّه محضا و هو عباده العبید یعبدون موالیهم خوفا من السیاسه کما أن عباده من یعبده طمعا فی الثواب غایتها الفوز بما تشتهیه النفس دون وجهه الکریم و هی عباده التجار کما فی الروایات و قد تقدم شطر منها.

و الخوف المذکور فی الآیه-و لمن خاف مقام ربه-ظاهره غیر هذا الخوف فإن هذا خوف من العقاب و هو غیر الخوف من قیامه تعالی علی عبده بما عمل أو الخوف من مقامه تعالی من عبده فهو تأثر خاص ممن لیس له إلاّ الصغار و الحقاره تجاه ساحه العظمه و الکبریاء،و ظهور أثر المذله و الهوان و الاندکاک قبال العزه و الجبروت المطلقین.

و عبادته تعالی خوفا منه بهذا المعنی من الخوف خضوع له تعالی لأنه اللّه ذو الجلال و الإکرام لا لخوف من عقابه و لا طمعا فی ثوابه بل فیه إخلاص العمل لوجهه الکریم،و هذا المعنی من الخوف هو الذی وصف اللّه به المکرمین من ملائکته و هم معصومون آمنون من عقاب المخالفه و تبعه المعصیه قال تعالی: یَخٰافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ (النحل۵۰/).

فتبین مما تقدم أن الذین أشار الیهم بقوله: «وَ لِمَنْ خٰافَ» أهل الإخلاص الخاضعون

ص :۱۶۶

لجلاله تعالی العابدون له لأنه اللّه عز اسمه لا خوفا من عقابه و لا طمعا فی ثوابه،و لا یبعد أن یکونوا هم الذین سموا سابقین فی قوله: وَ کُنْتُمْ أَزْوٰاجاً ثَلاٰثَهً -الی أن قال- وَ السّٰابِقُونَ السّٰابِقُونَ أُولٰئِکَ الْمُقَرَّبُونَ (الواقعه/۱۱).

و قوله: جَنَّتٰانِ قیل:إحداهما منزله و محل زیاره أحبابه له و الاخری منزل أزواجه و خدمه،و قیل:بستانان بستان داخل قصره و بستان خارجه،و قیل:منزلان ینتقل من أحدهما الی الآخر لیکمل به التذاذه،و قیل:جنه لعقیدته و جنه لعمله،و قیل:جنه لفعل الطاعات و جنه لترک المعاصی،و قیل:جنه جسمانیه و جنه روحانیه و هذه الأقوال-کما تری-لا دلیل علی شیء منها.

و قیل:جنه یثاب بها و جنه یتفضل بها علیه،و یمکن أن یستشعر ذلک من قوله تعالی:

لَهُمْ مٰا یَشٰاؤُنَ فِیهٰا وَ لَدَیْنٰا مَزِیدٌ (ق/۳۵)،علی ما مر فی تفسیره.

قوله تعالی: ذَوٰاتٰا أَفْنٰانٍ ذواتا تثنیه ذات،و «أَفْنٰانٍ» إما جمع فنّ بمعنی النوع و المعنی:ذواتا أنواع من الثمار و نحوها،و إما جمع فنن بمعنی الغصن الرطب اللین و المعنی:ذواتا أغصان لینه أشجارهما.

قوله تعالی: فِیهِمٰا عَیْنٰانِ تَجْرِیٰانِ و قد أبهمت العینان و فیه دلاله علی فخامه أمرهما.

قوله تعالی: فِیهِمٰا مِنْ کُلِّ فٰاکِهَهٍ زَوْجٰانِ أی صنفان قیل:صنف معروف لهم شاهدوه فی الدنیا و صنف غیر معروف لم یروه فی الدنیا،و قیل:غیر ذلک،و لا دلاله فی الکلام علی شیء من ذلک.

قوله تعالی: مُتَّکِئِینَ عَلیٰ فُرُشٍ بَطٰائِنُهٰا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ الخ؛الفرش جمع فراش،و البطائن جمع بطانه و هی داخل الشیء و جوفه مقابل الظهائر جمع ظهاره، و الاستبرق الحریر الغلیظ قال فی المجمع:ذکر البطانه و لم یذکر الظهاره لأن البطانه تدل علی

أن لها ظهاره و البطانه دون الظهاره فدلّ على أن الظهاره فوق الإستبرق،انتهى.

و قوله: وَ جَنَى الْجَنَّتَيْنِ دٰانٍ الجنا الثمر المجتنى و «دٰانٍ» اسم فاعل من الدنوّ بمعنى القرب أى ما يجتنى من ثمار الجنتين قريب.

قوله تعالى: فِيهِنَّ قٰاصِرٰاتُ الطَّرْفِ الى آخر الآيه؛ضمير «فِيهِنَّ» للفرش و جوّز أن يرجع الى الجنان فإنها جنان لكل واحد من أولياء اللّه منها جنتان،و الطرف جفن العين،و المراد بقصور الطرف اكتفاؤهن بأزواجهن فلا يردن غيرهم.

و قوله: لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لاٰ جَانٌّ الطمث الافتضاض و النكاح بالتدميه،و المعنى:لم يمسسهن بالنكاح إنس و لا جان قبل أزواجهن.

قوله تعالى: كَأَنَّهُنَّ الْيٰاقُوتُ وَ الْمَرْجٰانُ أى فى صفاء اللون و البهاء و التلألؤ.

قوله تعالى: هَلْ جَزٰاءُ الْإِحْسٰانِ إِلاَّ الْإِحْسٰانُ استفهام إنكارى فى مقام التعليل لما ذكر من إحسانه تعالى عليهم بالجنتين و ما فيهما من أنواع النعم و الآلاء فيفيد أنه تعالى يحسن اليهم هذا الإحسان جزاء لإحسانهم بالخوف من مقام ربهم.

و تفيد الآيه أن ما أوتوه من الجنه و نعيمها جزاء لأعمالهم و أما ما يستفاد من بعض الآيات أنهم يعطون فضلا وراء جزاء أعمالهم فلا تعرض فى هذه الآيات لذلك إلاّ أن يقال:الإحسان إنما يتم إذا كان يربو على ما أحسن به المحسن اليه فإطلاق الإحسان فى قوله: «إِلاَّ الْإِحْسٰانُ» يفيد الزياده.

قوله تعالى: وَ مِنْ دُونِهِمٰا جَنَّتٰانِ ضمير التثنيه للجنتين الموصوفتين فى الآيات السابقه و معنى «مِنْ دُونِهِمٰا» أى أنزل درجه و أحط فضلا و شرفا منهما و إن كانتا شبيهتين بالجنتين السابقتين فى نعمهما و آلائهما،و قد تقدم أن الجنتين السابقتين لأهل الإخلاص الخائفين مقام ربهم فهاتان الجنتان لمن دونهم من المؤمنين العابدين للّه سبحانه خوفا من النار أو طمعا فى الجنه و هم أصحاب اليمين.

قوله تعالی: مُدْهٰامَّتٰانِ الادهیمام من الدهمه اشتداد الخضره بحیث تضرب الی السواد و هو ابتهاج الشجره.

قوله تعالی: فِیهِمٰا عَیْنٰانِ نَضّٰاخَتٰانِ أی فوّارتان تخرجان من منبعهما بالدفع.

قوله تعالی: فِیهِمٰا فٰاکِهَهٌ وَ نَخْلٌ وَ رُمّٰانٌ المراد بالفاکهه و الرمان شجرتهما بقرینه النخل.

قوله تعالی: فِیهِنَّ خَیْرٰاتٌ حِسٰانٌ ضمیر «فِیهِنَّ» للجنان باعتبار أنها جنتان من هاتین الجنتین،و قیل:مرجع الضمیر الجنات الأربع المذکوره فی الآیات،و قیل:الضمیر للفاکهه و النخل و الرمان.

و أکثر ما یستعمل الخیر فی المعانی کما أن أکثر استعمال الحسن فی الصور،و علی هذا فمعنی خیرات حسان أنهن حسان فی أخلاقهن حسان فی وجوههن.

قوله تعالی: حُورٌ مَقْصُورٰاتٌ فِی الْخِیٰامِ الخیام جمع خیمه و هی الفسطاط، و کونهن مقصورات فی الخیام أنهن مصونات غیر مبتذلات لا نصیب لغیر أزواجهن فیهن.

قوله تعالی: لَمْ یَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لاٰ جَانٌّ تقدم معناه.

قوله تعالی: مُتَّکِئِینَ عَلیٰ رَفْرَفٍ خُضْرٍ وَ عَبْقَرِیٍّ حِسٰانٍ فی الصحاح:

الرفرف ثیاب خضر تتخذ منها المجالس.انتهی.و قیل:هی الوسائد،و قیل:غیر ذلک، و الخضر جمع أخضر صفه لرفرف،و العبقری قیل:الزرابی،و قیل:الطنافس،و قیل:الثیاب الموشاه،و قیل:الدیباج.

قوله تعالی: تَبٰارَکَ اسْمُ رَبِّکَ ذِی الْجَلاٰلِ وَ الْإِکْرٰامِ ثناء جمیل له تعالی بما امتلأت النشأتان الدنیا و الآخره بنعمه و آلائه و برکاته النازله من عنده برحمته الواسعه، و بذلک یظهر أن المراد باسمه المتبارک هو الرحمن المفتتحه به السوره،و التبارک کثره الخیرات و البرکات الصادره.

فقوله: تَبٰارَکَ اسْمُ رَبِّکَ تبارک اللّه المسمی بالرحمن بما أفاض هذه الآلاء.

و قوله: ذِی الْجَلاٰلِ وَ الْإِکْرٰامِ إشاره الی تسمّیه بأسمائه الحسنی و اتصافه بما یدل علیه من المعانی الوصفیه و نعوت الجلال و الجمال،و لصفات الفاعل ظهور فی أفعاله و أثر فیها یرتبط به الفعل بفاعله فهو تعالی خلق الخلق و نظم النظام لأنه بدیع خالق مبدئ فأتقن الفعل لأنه علیم حکیم و جازی أهل الطاعه بالخیر لأنه ودود شکور غفور رحیم و أهل الفسق بالشر لأنه منتقم شدید العقاب.

فتوصیف الرب-الذی أثنی علی سعه رحمته-بذی الجلال و الإکرام للإشاره الی أن لأسمائه الحسنی و صفاته العلیا دخلا فی نزول البرکات و الخیرات من عنده،و أن نعمه و آلاءه علیها طابع أسمائه الحسنی و صفاته العلیا تبارک و تعالی (۱).

ص :۱۷۰

۱- ۱) .الرحمن ۳۱-۷۸:بحث روائی فی:من خاف مقام ربه؛الحور العین؛جزاء الاحسان؛الخیرات الحسان.

سوره الواقعه مکیه و هی ست و تسعون آیه

اشاره

[سوره الواقعه (۵۶): الآیات ۱ الی ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;إِذٰا وَقَعَتِ اَلْوٰاقِعَةُ (۱) لَيْسَ لِوَقْعَتِهٰا كٰاذِبَةٌ (۲) خٰافِضَةٌ رٰافِعَةٌ (۳) إِذٰا رُجَّتِ اَلْأَرْضُ رَجًّا (۴) وَ
بُسَّتِ اَلْجِبٰالُ بَسًّا (۵) فَكٰانَتْ هَبٰاءً مُنْبَثًّا (۶) وَ كُنْتُمْ أَزْوٰاجاً ثَلاٰثَةً (۷) فَأَصْحٰابُ اَلْمَيْمَنَةِ مٰا أَصْحٰابُ اَلْمَيْمَنَةِ (۸) وَ أَصْحٰابُ اَلْمَشْئَمَةِ
مٰا أَصْحٰابُ اَلْمَشْئَمَةِ (۹) وَ اَلسّٰابِقُونَ اَلسّٰابِقُونَ (۱۰)

بيان:

تصف السوره القيامه الكبرى التى فيها بعث الناس و حسابهم و جزاؤهم فتذكر أولا شيئا من أهوالها مما يقرب من الإنسان و الأرض التى يسكنها فتذكر تقليبها للأوضاع و الأحوال بالخفض و الرفع و ارتجاج الأرض و انبثاث الجبال و تقسم الناس الى ثلاثه أزواج إجمالا ثم تذكر ما ينتهى اليه حال كل من الأزواج السابقين و أصحاب اليمين و أصحاب الشمال.

ثم تحتج على أصحاب الشمال المنكرين لربوبيته و للبعث المكذبين بالقرآن الداعى الى التوحيد و الإيمان بالبعث.ثم تختم الكلام بذكر الاحتضار بنزول الموت و انقسام الناس الى ثلاثه أزواج.

و السوره مكيه بشهاده سياق آياتها.

قوله تعالى: إِذٰا وَقَعَتِ اَلْوٰاقِعَةُ وقوع الحادثه هو حدوثها،و الواقعه صفه توصف بها كل حادثه،و المراد بها هاهنا واقعه القيامه و قد أطلقت إطلاق الأعلام كأنها لا تحتاج الى موصوف مقدر و لذا قيل:إنها من أسماء القيامه فى القرآن كالحاقّه و القارعه و الغاشيه.

و الجمله «إِذٰا وَقَعَتِ اَلْوٰاقِعَةُ» مضمنه معنى الشرط و لم يذكر جزاء الشرط إعظاما له و تفخيما لأمره و هو على أى حال أمر مفهوم مما ستصفه السوره من حال الناس يوم القيامه، و التقدير نحو من قولنا:فاز المؤمنون و خسر الكافرون.

قوله تعالى: لَيْسَ لِوَقْعَتِهٰا كٰاذِبَةٌ قال فى المجمع:الكاذبه مصدر كالعافيه و العاقبه.

انتهى.و عليه فالمعنى:ليس فى وقعتها و تحققها كذب،و قيل:كاذبه صفه محذوفه الموصوف و التقدير:ليس لوقعتها قضيه كاذبه.

قوله تعالى: خٰافِضَةٌ رٰافِعَةٌ خبران مبتدؤهما الضمير الراجع الى الواقعه،و الخفض خلاف الرفع و كونها خافضه رافعه كنايه عن تقليبها نظام الدنيا المشهود فتظهر السرائر و هى

محجوبه اليوم و تحجب و تستر آثار الأسباب و روابطها و هى ظاهره اليوم و تذلّ الأعزّه من أهل الكفر و الفسق و تعزّ المتقين.

قوله تعالى: إِذٰا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا الرجّ تحريك الشىء تحريكا شديدا إشاره الى زلزله الساعه التى يعظمها اللّه سبحانه فى قوله: إِنَّ زَلْزَلَةَ السّٰاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ (الحج/ ١)،و قد عظمها فى هذه الآيه حيث عبّر عنها برجّ الأرض ثم أكد شدتها بتنكير قوله: «رَجًّا» أى رجا لا يوصف شدته.و الجمله بدل أو بيان لقوله: «إِذٰا وَقَعَتِ الْوٰاقِعَةُ» .

قوله تعالى: وَ بُسَّتِ الْجِبٰالُ بَسًّا فَكٰانَتْ هَبٰاءً مُنْبَثًّا عطف على «رُجَّتِ» و البسّ الفتّ و هو عود الجسم بدق و نحوه أجزاء صغارا متلاشيه كالدقيق،و قيل:البس هو التسيير فهو فى معنى قوله: وَ سُيِّرَتِ الْجِبٰالُ (النبأ/٢٠).

و قوله: فَكٰانَتْ هَبٰاءً مُنْبَثًّا الهباء قيل:هو الغبار و قيل:هو الذرّه من الغبار الظاهر فى شعاع الشمس الداخل من كوّه،و الانبثاث التفرق،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ كُنْتُمْ أَزْوٰاجاً ثَلاٰثَةً الزوج بمعنى الصنف و الخطاب لعامه البشر.

قوله تعالى: فَأَصْحٰابُ الْمَيْمَنَةِ مٰا أَصْحٰابُ الْمَيْمَنَةِ متفرع على ما قبلها تفرع البيان على المبيّن،فهذه الآيه و الآيتان بعدها بيان للأزواج الثلاثه.

و الميمنه من اليمن مقابل الشؤم،فأصحاب الميمنه أصحاب السعاده و اليمن مقابل أصحاب المشأمه أصحاب الشقاء و الشؤم،و ما قيل:إن المراد بالميمنه اليمين،أى ناحيه اليمين لأنهم يؤتون كتابهم بيمينهم و غيرهم يؤتونه بشمالهم يردّه مقابله أصحاب الميمنه بأصحاب المشأمه،و لو كان كما قيل لقيل أصحاب الشمال و هو ظاهر.

و ما فى قوله: مٰا أَصْحٰابُ الْمَيْمَنَةِ استفهاميه و مبتدأ خبره «أَصْحٰابُ الْمَيْمَنَةِ» ، و المجموع خبر لقوله: «أَصْحٰابُ الْمَيْمَنَةِ» و فى الاستفهام إعظام لأمرهم و تفخيم لشأنهم.

قوله تعالى: وَ أَصْحٰابُ الْمَشْئَمَةِ مٰا أَصْحٰابُ الْمَشْئَمَةِ المشأمه مصدر

كالشؤم مقابل اليمين،و الميمنه و المشأمه السعاده و الشقاء.

قوله تعالى: وَ السّابِقُونَ السّابِقُونَ الذى يصلح أن يفسر به السابقون الاول قوله تعالى: فَمِنْهُمْ ظالِمٌ لِنَفْسِهِ وَ مِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مِنْهُمْ سابِقٌ بِالْخَيْراتِ بِإِذْنِ اللّهِ (فاطر۳۲/)، و قوله: وَ لِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيها فَاسْتَبِقُوا الْخَيْراتِ (البقره۱۴۸/)،و قوله: أُولٰئِكَ يُسارِعُونَ فِي الْخَيْراتِ وَ هُمْ لَها سابِقُونَ (المؤمنون۶۱/).

فالمراد بالسابقين-الأول-فى الآيه السابقون بالخيرات من الأعمال،و إذا سبقوا بالخيرات سبقوا الى المغفره و الرحمه التى بإزائها كما قال تعالى: سابِقُوا إِلىٰ مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ (الحديد۲۱/)،فالسابقون بالخيرات هم السابقون بالرحمه و هو قوله: «وَ السّابِقُونَ السّابِقُونَ» .

و قيل:المراد بالسابقون الثانى هو الأول على حد قوله:

أنا أبو النجم و شعرى شعرى

و قوله: وَ السّابِقُونَ السّابِقُونَ مبتدأ و خبر،و قيل:الأول مبتدأ و الثانى تأكيد، و الخبر قوله: «أُولٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ» .

و لهم فى تفسير السابقين أقوال أخر فقيل:هم المسارعون الى كل ما دعا اللّه اليه،و قيل:

هم الذين سبقوا الى الإيمان و الطاعه من غير توان،و قيل:هم الأنبياء عليهم السّلام لأنهم مقدمو أهل الأديان،و قيل:هم مؤمن آل فرعون و حبيب النجار المذكور فى سوره يس و على عليه السّلام السابق الى الإيمان بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو أفضلهم (۱).

[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۱۱ الى ۵۶]

أُولٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ (۱۱) فِي جَنّاتِ النَّعِيمِ (۱۲) ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ (۱۳) وَ قَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ (۱۴) عَلىٰ سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ (۱۵) مُتَّكِئِينَ عَلَيْها مُتَقابِلِينَ (۱۶) يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ (۱۷) بِأَكْوابٍ وَ أَبارِيقَ وَ كَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ (۱۸) لا يُصَدَّعُونَ عَنْها وَ لا يُنْزِفُونَ (۱۹) وَ فاكِهَةٍ مِمّا يَتَخَيَّرُونَ (۲۰) وَ لَحْمِ طَيْرٍ مِمّا يَشْتَهُونَ (۲۱) وَ حُورٌ عِينٌ (۲۲) كَأَمْثالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ (۲۳) جَزاءً بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (۲۴) لا يَسْمَعُونَ فِيها لَغْواً وَ لا تَأْثِيماً (۲۵) إِلاّ قِيلاً سَلاماً سَلاماً (۲۶) وَ أَصْحابُ الْيَمِينِ ما أَصْحابُ الْيَمِينِ (۲۷) فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ (۲۸) وَ طَلْحٍ مَنْضُودٍ (۲۹) وَ ظِلٍّ مَمْدُودٍ (۳۰) وَ ماءٍ مَسْكُوبٍ (۳۱) وَ فاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ (۳۲) لا مَقْطُوعَةٍ وَ لا مَمْنُوعَةٍ (۳۳) وَ فُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ (۳۴) إِنّا أَنْشَأْناهُنَّ إِنْشاءً (۳۵) فَجَعَلْناهُنَّ أَبْكاراً (۳۶) عُرُباً أَتْراباً (۳۷) لِأَصْحابِ الْيَمِينِ (۳۸) ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ (۳۹) وَ ثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ (۴۰) وَ أَصْحابُ الشِّمالِ ما أَصْحابُ الشِّمالِ (۴۱) فِي سَمُومٍ وَ حَمِيمٍ (۴۲) وَ ظِلٍّ مِنْ يَحْمُومٍ (۴۳) لا بارِدٍ وَ لا كَرِيمٍ (۴۴) إِنَّهُمْ كانُوا قَبْلَ ذٰلِكَ مُتْرَفِينَ (۴۵) وَ كانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنْثِ الْعَظِيمِ (۴۶) وَ كانُوا يَقُولُونَ أَ إِذا مِتْنا وَ كُنّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنّا لَمَبْعُوثُونَ (۴۷) أَ وَ آباؤُنَا الْأَوَّلُونَ (۴۸) قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَ الْآخِرِينَ (۴۹) لَمَجْمُوعُونَ إِلىٰ مِيقاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (۵۰) ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ (۵۱) لَآكِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ (۵۲) فَمالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ (۵۳) فَشارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ (۵۴) فَشارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ (۵۵) هٰذا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ (۵۶)

۱- ۱) .الواقعه ۱-۱۰:بحث روائی فی:القیامه،السابقون إلی الجنّه.

بیان:

قوله تعالی: أُولئِکَ الْمُقَرَّبُونَ فِی جَنّاتِ النَّعِیمِ الإشاره باولئک الی السابقین، و «أُولئِکَ الْمُقَرَّبُونَ» مبتدأ و خبر،و الجمله استئنافیه،و قیل:خبر لقوله: «وَ السّابِقُونَ» ، و قیل:مبتدأ خبره فی جنات النعیم،و أول الوجوه الثلاثه أوجه بالنظر الی سیاق تقسیم الناس الی ثلاثه أزواج أولا ثم تفصیل ما ینتهی الیه أمر کل منهم.

و القرب و البعد معنیان متضائفان تتصف بهما الأجسام بحسب النسبه المکانیه ثم توسع فیهما فاعتبروا فی غیر المکان من الزمان و نحوه،یقال:الغد قریب من الیوم و الأربعه أقرب الی الثلاثه من الخمسه،و الخضره أقرب الی السواد من البیاض ثم توسع فیهما فاعتبرا فی غیر الأجسام و الجسمانیات من الحقائق.

و قد اعتبر القرب وصفا له تعالی بما له من الإحاطه بکل شیء،قال تعالی: وَ إِذا سَأَلَکَ عِبادِی عَنِّی فَإِنِّی قَرِیبٌ (البقره۱۸۶/)،و قال: وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْکُمْ (الواقعه/ ۸۵)،و قال: وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِیدِ (ق۱۶/).و هذا المعنی أعنی کونه تعالی

أقرب الى الشىء من نفس أعجب ما يتصور من معنى القرب،و قد أشرنا الى تصويره فى تفسير الآيه.

و اعتبر القرب أيضا وصفا للعباد فى مرحله العبوديه و لما كان أمرا اكتسابيا يستعمل فيه لفظ التقرب فالعبد يتقرب بصالح العمل الى اللّه سبحانه و هو وقوعه فى معرض شمول الرحمه الإلهيه بزوال أسباب الشقاء و الحرمان،و اللّه سبحانه يقرب العبد بمعنى إنزاله منزله يختص بنيل ما لا يناله من دونه من إكرامه تعالى و مغفرته و رحمته،قال تعالى: كِتٰابٌ مَرْقُومٌ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ (المطففين/۲۱)،و قال: وَ مِزٰاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ عَيْناً يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ (المطففين/۲۸).

فالمقربون هم النمط الأعلى من أهل السعاده كما يشير اليه قوله: «وَ السّٰابِقُونَ السّٰابِقُونَ أُولٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ» و لا يتم ذلك إلاّ بكمال العبوديه كما قال: لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْداً لِلّٰهِ وَ لاَ الْمَلاٰئِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ (النساء/۱۷۲)،و لا تكمل العبوديه إلاّ بأن يكون العبد تبعا محضا فى إرادته و عمله لمولاه لا يريد و لا يعمل إلاّ ما يريده و هذا هو الدخول تحت ولايه اللّه فهؤلاء هم أولياء اللّه.

و قوله: فِي جَنّٰاتِ النَّعِيمِ أى كل واحد منهم فى جنه النعيم فالكل فى جنات النعيم،و يمكن أن يراد به أن كلا منهم فى جنات النعيم لكن يبعّده قوله فى آخر السوره: «فَأَمّٰا إِنْ كٰانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَ رَيْحٰانٌ وَ جَنَّةُ نَعِيمٍ» .

و قد تقدم غير مره أن النعيم هى الولايه و أن جنه النعيم هى جنه الولايه و هو المناسب لما تقدم آنفا أن المقربين هم أهل ولايه اللّه.

قوله تعالى: ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَ قَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ الثله-على ما قيل- الجماعه الكثيره،و المراد بالأولين الامم الماضون للأنبياء السابقين،و بالآخرين هذه الامه على ما هو المعهود من كلامه تعالى فى كل موضع ذكر فيه الأولين و الآخرين معا و منها ما

سیأتی من قوله: «أَ إِنّٰا لَمَبْعُوثُونَ أَ وَ آبٰاؤُنَا الْأَوَّلُونَ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَ الْآخِرِينَ لَمَجْمُوعُونَ إِلىٰ مِيقٰاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ» فمعنى الآيتين:هم أی المقربون جماعه كثیره من الامم الماضین و قیل من هذه الامه.

قوله تعالى: عَلىٰ سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ مُتَّكِئِينَ عَلَيْهٰا مُتَقٰابِلِينَ الوضن النسج و قیل:نسج الدرع و إطلاقه على نسج السرر استعاره یراد بها إحكام نسجها.

و قوله: مُتَّكِئِينَ عَلَيْهٰا حال من الضمیر العائد الى المقربین و الضمیر للسرر، و قوله: «مُتَقٰابِلِينَ» حال آخر منه أو من ضمیر «مُتَّكِئِينَ» و تقابلهم كنایه عن بلوغ انسهم و حسن عشرتهم و صفاء باطنهم فلا ینظرون فی قفاء صاحبهم و لا یعیبونه و لا یغتابونه.

و المعنى:هم أی المقربون مستقرون على سرر منسوجه حال كونهم متكئین علیها حال كونهم متقابلین.

قوله تعالى: يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدٰانٌ مُخَلَّدُونَ الولدان جمع ولد و هو الغلام، و طوافهم علیهم كنایه عن خدمتهم لهم،و المخلدون من الخلود بمعنى الدوام أی باقون أبدا على هیئتهم من حداثه السن،و قیل من الخلد بفتحتین و هو القرط،و المراد أنهم مقرطون بالخلد.

قوله تعالى: بِأَكْوٰابٍ وَ أَبٰارِيقَ وَ كَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ الأكواب جمع كوب و هو الإناء الذی لا عروه له و لا خرطوم،و الأباریق جمع إبریق و هو الإناء الذی له خرطوم،و قیل:

عروه و خرطوم معا،و الكأس معروف،قیل:أفرد الكأس لأنها لا تسمى كأسا إلاّ إذا كانت ممتلئه،و المراد بالمعین الخمر المعین و هو الظاهر للبصر الجاری.

قوله تعالى: لاٰ يُصَدَّعُونَ عَنْهٰا وَ لاٰ يُنْزِفُونَ أی لا یأخذهم صداع لأجل خمار یحصل من الخمر كما فی خمر الدنیا و لا یزول عقلهم بالسكر الحاصل منها.

قوله تعالى: وَ فٰاكِهَةٍ مِمّٰا يَتَخَيَّرُونَ وَ لَحْمِ طَيْرٍ مِمّٰا يَشْتَهُونَ الفاكهه و الطیر

معطوفان على قوله: «بِأَكْوابٍ» ،و المعنى:يطوف عليهم الولدان بفاكهه مما يختارون و بلحم طير مما يشتهون.

قوله تعالى: وَ حُورٌ عِينٌ كَأَمْثالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ مبتدأ محذوف الخبر على ما يفيده السياق و التقدير و لهم حور عين أو و فيها حور عين و الحور العين نساء الجنه و قد تقدم معنى الحور العين فى تفسير سوره الدخان.

و قوله: كَأَمْثالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ أى اللؤلؤ المصون المخزون فى الصدف لم تمسّه الأيدى فهو منته فى صفائه.

قوله تعالى: جَزاءً بِما كانُوا يَعْمَلُونَ قيد لجميع ما تقدم و هو مفعول له،و المعنى:

فعلنا بهم ما فعلنا ليكون جزاء لهم قبال ما كانوا يستمرون عليه من العمل الصالح.

قوله تعالى: لا يَسْمَعُونَ فِيها لَغْواً وَ لا تَأْثِيماً اللغو من القول ما لا فائده فيه و لا أثر يترتب عليه،و التأثيم النسبه الى الإثم أى لا يخاطب أحدهم صاحبه بما لا فائده فيه و لا ينسبه الى الإثم إذ لا إثم هناك،و فسّر بعضهم التأثيم بالكذب.

قوله تعالى: إِلاّ قِيلاً سَلاماً سَلاماً استثناء منقطع من اللغو و التأثيم،و القيل مصدر كالقول،و «سَلاماً» بيان لقوله: «قِيلًا» X و تكراره يفيد تكرر الوقوع،و المعنى:إلاّ قولا هو السلام بعد السلام.

قيل:و يمكن أن يكون «سَلاماً» مصدرا بمعنى الوصف و صفه لقليلا،و المعنى:إلاّ قولا هو سالم.

قوله تعالى: وَ أَصْحابُ الْيَمِينِ ما أَصْحابُ الْيَمِينِ شروع فى تفصيل ما انتهى اليه حال أصحاب الميمنه و فى تبديله من أصحاب اليمين يعلم أن أصحاب اليمين و أصحاب الميمنه واحد و هم الذين يؤتون كتابهم بيمينهم.و الجمله استفهاميه مسوقه لتفخيم أمرهم و التعجيب من حالهم و هى خبر لقوله: «وَ أَصْحابُ الْيَمِينِ» .

قوله تعالى: فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ السدر شجره النبق،و المخضود ما قطع شوكه فلا شوك له.

قوله تعالى: وَ طَلْحٍ مَنْضُودٍ الطلح شجر الموز،و قيل:ليس بالموز بل شجر له ظل بارد رطب،و قيل:شجره ام غيلان لها أنوار طيبه الرائحه،و نضد الأشياء جعل بعضها على بعض،و المعنى:و فى شجر موز منضود الثمر بعضه على بعض من أسفله الى أعلاه.

قوله تعالى: وَ ظِلٍّ مَمْدُودٍ وَ مٰاءٍ مَسْكُوبٍ قيل:الممدود من الظل هو الدائم الذى لا تنسخه شمس فهو باق لا يزول،و الماء المسكوب هو المصبوب الجارى من غير انقطاع.

قوله تعالى: وَ فٰاكِهَهٍ كَثِيرَهٍ لاٰ مَقْطُوعَهٍ وَ لاٰ مَمْنُوعَهٍ أى لا مقطوعه فى بعض الأزمان كانقطاع الفواكه فى شتاء و نحوه فى الدنيا،و لا ممنوعه التناول لمانع من قبل أنفسهم كسأمه أو شبع أو من خارج كبعد المكان أو شوكه تمنع القطف أو غير ذلك.

قوله تعالى: وَ فُرُشٍ مَرْفُوعَهٍ الفرش جمع فراش و هو البساط،و المرفوعه العاليه، و قيل:المراد بالفرش المرفوعه النساء المرتفعات قدرا فى عقولهن و جمالهن و كمالهن و المرأه تسمى فراشا،و يناسب هذا المعنى قوله بعد: «إِنّٰا أَنْشَأْنٰاهُنَّ إِنْشٰاءً» الخ.

قوله تعالى: إِنّٰا أَنْشَأْنٰاهُنَّ إِنْشٰاءً فَجَعَلْنٰاهُنَّ أَبْكٰاراً عُرُباً أَتْرٰاباً أى إنا أوجدناهن و أحدثناهن و ربّيناهن إحداثا و تربيه خاصه،و فيه تلويح الى أنهن لا يختلف حالهن بالشباب و الشيب و صباحه المنظر و خلافها،و قوله: «فَجَعَلْنٰاهُنَّ أَبْكٰاراً» أى خلقناهن عذارى كلما أتاهن أزواجهن وجدوهن أبكارا.

و قوله: عُرُباً أَتْرٰاباً العرب جمع عروب و هى المتحننه الى زوجها أو الغنجه أو العاشقه لزوجها،و الأتراب جمع ترب بالكسر فالسكون بمعنى المثل أى إنهن أمثال أو أمثال فى السن لأزواجهن.

قوله تعالی: لِأَصْحٰابِ الْيَمِينِ ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَ ثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ يتضح معناه بما تقدم،و يستفاد من الآيات أن أصحاب اليمين فی الآخرين جمع كثير كالأولين لكن السابقين المقربين فی الآخرين أقل جمعا منه فی الأولين.

قوله تعالی: وَ أَصْحٰابُ الشِّمٰالِ مٰا أَصْحٰابُ الشِّمٰالِ مبتدأ و خبر، و الاستفهام للتعجيب و التهويل،و قد بدّل أصحاب المشأمه من أصحاب الشمال إشاره الی أنهم الذين يؤتون كتابهم بشمالهم كما مرّ نظيره فی أصحاب اليمين.

قوله تعالی: فِي سَمُومٍ وَ حَمِيمٍ وَ ظِلٍّ مِنْ يَحْمُومٍ لاٰ بٰارِدٍ وَ لاٰ كَرِيمٍ السموم-علی ما فی الكشاف-حر نار ينفذ فی المسام،و الحميم الماء الشديد الحراره، و التنوين فيهما لتعظيم الأمر،و اليحموم الدخان الأسود،و قوله: «لاٰ بٰارِدٍ وَ لاٰ كَرِيمٍ» الظاهر أنهما صفتان للظل لا ليحموم،و ذلك أن الظل هو الذی يتوقع منه أن يتبرّد بالاستظلال به و يستراح فيه دون الدخان.

قوله تعالی: إِنَّهُمْ كٰانُوا قَبْلَ ذٰلِكَ مُتْرَفِينَ تعليل لاستقرار أصحاب الشمال فی العذاب،و الإشاره بذلك الی ما ذكر من عذابهم يوم القيامه،و إتراف النعمه الإنسان إبطارها و إطغاؤها له،و ذلك إشغالها نفسه بحيث يغفل عما وراءها فكون الإنسان مترفا تعلقه بما عنده من نعم الدنيا و ما يطلبه منها سواء كانت كثيره أو قليله.

قوله تعالی: وَ كٰانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنْثِ الْعَظِيمِ فی المجمع:الحنث نقض العهد المؤكد بالحلف،و الإصرار أن يقيم عليه فلا يقلع عنه.انتهی.و لعل المستفاد من السياق أن إصرارهم علی الحنث العظيم هو استكبارهم عن عبوديه ربهم التی عاهدوا اللّه عليها بحسب فطرتهم و أخذ منهم الميثاق عليها فی عالم الذرّ فيطيعون غير ربهم و هو الشرك المطلق.

و قيل:الحنث الذنب العظيم فتوصيفه بالعظيم مبالغه و الحنث العظيم الشرك باللّه،و قيل:

الحنث العظيم جنس المعاصى الكبيره،و قيل:هو القسم على إنكار البعث المشار اليه بقوله تعالى: وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمٰانِهِمْ لاٰ يَبْعَثُ اللّٰهُ مَنْ يَمُوتُ (النحل/٣٨)،و لفظ الآيه مطلق.

قوله تعالى: وَ كٰانُوا يَقُولُونَ أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ كُنّٰا تُرٰاباً وَ عِظٰاماً أَ إِنّٰا لَمَبْعُوثُونَ أَ وَ آبٰاؤُنَا الْأَوَّلُونَ قول منهم مبنى على الاستبعاد و لذا أكدوا استبعاد بعث أنفسهم ببعث آبائهم لأن الاستبعاد فى موردهم آكد،و التقدير أو آباؤنا الأولون مبعوثون.

قوله تعالى: قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَ الْآخِرِينَ لَمَجْمُوعُونَ إِلىٰ مِيقٰاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ أمر منه تعالى لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيب عن استبعادهم البعث بتقريره ثم إخبارهم عما يعيشون به يوم البعث من طعام و شراب و هما الزقّوم و الحميم.

و محصل القول أن الأولين و الآخرين-من غير فرق بينهم لا كما فرّقوا فجعلوا بعث أنفسهم مستبعدا و بعث آبائهم الأولين أشد استبعادا و آكد-لمجموعون محشورين الى ميقات يوم معلوم.

و الميقات ما وقّت به الشىء و هو وقته المعين،و المراد بيوم معلوم يوم القيامه المعلوم عند اللّه فإضافه الميقات الى يوم معلوم بيانيه.

قوله تعالى: ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضّٰالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ لَآكِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ فَمٰالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ من تمام كلام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يخبرهم عما ينتهى اليه حالهم يوم القيامه و يعيشون به من طعام و شراب.

و فى خطابهم بالضالين المكذبين إشاره الى ملاك شقائهم و خسرانهم يوم البعث و هو ضلالهم عن طريق الحق و استقرار ذلك فى نفوسهم باستمرارهم عن تكذيبهم و إصرارهم على الحنث،و لو كانوا ضالين فحسب من غير تكذيب لكان من المرجو أن ينجوا و لا يهلكوا.

و «مِنْ» فی قوله: «مِنْ شَجَرٍ للابتداء،و فی قوله: «مِنْ زَقُّومٍ» بیانیه و یحتمل أن یکون «مِنْ زَقُّومٍ» بدلا من «مِنْ شَجَرٍ» ،و ضمیر «مِنْهَا» للشجر أو الثمر و کل منهما یؤنث و یذکر و لذا جیء هاهنا بضمیر التأنیث و فی الآیه التالیه فی قوله: «فَشارِبُونَ عَلَیْهِ» بضمیر التذکیر، و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: فَشارِبُونَ عَلَیْهِ مِنَ الْحَمِیمِ فَشارِبُونَ شُرْبَ الْهِیمِ کلمه «علی»للاستعلاء و تفید فی المورد کون الشرب عقیب الأکل من غیر ریث،و الهیم جمع هیماء الإبل التی أصابها الهیام بضم الهاء و هو داء شبه الاستسقاء یصیب الإبل فتشرب الماء حتی تموت أو تسقم سقما شدیدا،و قیل:الهیم الرمال التی لا تروی بالماء.

و المعنی:فشاربون عقیب ما أکلتم من الزقوم من الماء الشدید الحراره فشاربون کشرب الإبل الهیم أو کشرب الرمال الهیم و هذا آخر ما أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یقوله لهم.

قوله تعالی: هٰذٰا نُزُلُهُمْ یَوْمَ الدِّینِ أی یوم الجزاء و النزل ما یقدّم للضیف النازل من طعام و شراب إکراما له،و المعنی:هذا الذی ذکر من طعامهم و شرابهم هو نزل الضالین المکذبین ففی تسمیه ما أعدّ لهم بالنزل نوع تهکّم،و الآیه من کلامه تعالی خطابا للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و لو کان من کلام النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم خطابا لهم لقیل:هذا نزلکم (۱).

[سوره الواقعه (۵۶): الآیات ۵۷ الی ۹۶]

نَحْنُ خَلَقْنٰاکُمْ فَلَوْ لاٰ تُصَدِّقُونَ (۵۷) أَ فَرَأَیْتُمْ مٰا تُمْنُونَ (۵۸) أَ أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ اَلْخٰالِقُونَ (۵۹) نَحْنُ قَدَّرْنٰا بَیْنَکُمُ اَلْمَوْتَ وَ مٰا نَحْنُ بِمَسْبُوقِینَ (۶۰) عَلیٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثٰالَکُمْ وَ نُنْشِئَکُمْ فِی مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ (۶۱) وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ اَلنَّشْأَهَ اَلْأُولیٰ فَلَوْ لاٰ تَذَکَّرُونَ (۶۲) أَ فَرَأَیْتُمْ مٰا تَحْرُثُونَ (۶۳) أَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ اَلزّٰارِعُونَ (۶۴) لَوْ نَشٰاءُ لَجَعَلْنٰاهُ حُطٰاماً فَظَلْتُمْ تَفَکَّهُونَ (۶۵) إِنّٰا لَمُغْرَمُونَ (۶۶) بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ (۶۷) أَ فَرَأَیْتُمُ اَلْمٰاءَ اَلَّذِی تَشْرَبُونَ (۶۸) أَ أَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ اَلْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ اَلْمُنْزِلُونَ (۶۹) لَوْ نَشٰاءُ جَعَلْنٰاهُ أُجٰاجاً فَلَوْ لاٰ تَشْکُرُونَ (۷۰) أَ فَرَأَیْتُمُ اَلنّٰارَ اَلَّتِی تُورُونَ (۷۱) أَ أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهٰا أَمْ نَحْنُ اَلْمُنْشِؤُنَ (۷۲) نَحْنُ جَعَلْنٰاهٰا تَذْکِرَهً وَ مَتٰاعاً لِلْمُقْوِینَ (۷۳) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّکَ اَلْعَظِیمِ (۷۴) فَلاٰ أُقْسِمُ بِمَوٰاقِعِ اَلنُّجُومِ (۷۵) وَ إِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِیمٌ (۷۶) إِنَّهُ لَقُرْآنٌ کَرِیمٌ (۷۷) فِی کِتٰابٍ مَکْنُونٍ (۷۸) لاٰ یَمَسُّهُ إِلاَّ اَلْمُطَهَّرُونَ (۷۹) تَنْزِیلٌ مِنْ رَبِّ اَلْعٰالَمِینَ (۸۰) أَ فَبِهٰذَا اَلْحَدِیثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ (۸۱) وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَکُمْ أَنَّکُمْ تُکَذِّبُونَ (۸۲) فَلَوْ لاٰ إِذٰا بَلَغَتِ اَلْحُلْقُومَ (۸۳) وَ أَنْتُمْ حِینَئِذٍ تَنْظُرُونَ (۸۴) وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْکُمْ وَ لٰکِنْ لاٰ تُبْصِرُونَ (۸۵) فَلَوْ لاٰ إِنْ کُنْتُمْ غَیْرَ مَدِینِینَ (۸۶) تَرْجِعُونَهٰا إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۸۷) فَأَمّٰا إِنْ کٰانَ مِنَ اَلْمُقَرَّبِینَ (۸۸) فَرَوْحٌ وَ رَیْحٰانٌ وَ جَنَّهُ نَعِیمٍ (۸۹) وَ أَمّٰا إِنْ کٰانَ مِنْ أَصْحٰابِ اَلْیَمِینِ (۹۰) فَسَلاٰمٌ لَکَ مِنْ أَصْحٰابِ اَلْیَمِینِ (۹۱) وَ أَمّٰا إِنْ کٰانَ مِنَ اَلْمُکَذِّبِینَ اَلضّٰالِّینَ (۹۲) فَنُزُلٌ مِنْ حَمِیمٍ (۹۳) وَ تَصْلِیَهُ جَحِیمٍ (۹۴) إِنَّ هٰذٰا لَهُوَ حَقُّ اَلْیَقِینِ (۹۵) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّکَ اَلْعَظِیمِ (۹۶)

۱- ۱) .الواقعه ۱۱-۵۶:بحث روائی فی أصحاب الجنّه؛طعام أهل الجنّه؛أصحاب الیمین؛سدر مخضود؛الجنه و أهلها.

بيان:

قوله تعالى: نَحْنُ خَلَقْنٰاكُمْ فَلَوْ لاٰ تُصَدِّقُونَ السياق سياق الكلام فى البعث و الجزاء و قد أنكروه و كذبوا به،فقوله: «فَلَوْ لاٰ تُصَدِّقُونَ» تحضيض على تصديق حديث المعاد و ترك التكذيب به،و قد علله بقوله: «نَحْنُ خَلَقْنٰاكُمْ» كما يستفاد من التفريع الذى فى قوله: «فَلَوْ لاٰ تُصَدِّقُونَ» .

و إيجاب خلقه تعالى لهم وجوب تصديقه فيما يخبر به من المعاد من وجهين:أحدهما:أنه تعالى خلقهم أول مره فهو قادر على إعاده خلقهم ثانيا كما قال: قٰالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظٰامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهٰا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ هُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ (يس٧٩/).

و ثانيهما:أنه تعالى لما كان هو خالقهم و هو المدبر لأمرهم المقدر لهم خصوصيات خلقهم و أمرهم فهو أعلم بما يفعل بهم و سيجرى عليهم فإذا أنبأهم بأنه سيبعثهم بعد موتهم و يجزيهم بما عملوا إن خيرا و إن شرا لم يكن بدّ من تصديقه فلا عذر لمن كذب بما أخبر به كتابه من البعث و الجزاء،قال تعالى: أَ لاٰ يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (الملك١۴/)،و قال:

كَمٰا بَدَأْنٰا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعْداً عَلَيْنٰا إِنّٰا كُنّٰا فٰاعِلِينَ (الأنبياء١٠۴/)،و قال: وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ قِيلاً (النساء١٢٢/).

فمحصل الآيه:نحن خلقناكم و نعلم ما فعلنا و ما سنفعل بكم فنخبركم أنّا سنبعثكم و نجزيكم بما عملتم فهلّا تصدقون بما نخبركم به فيما أنزلناه من الكتاب.

قوله تعالى: أَ فَرَأَيْتُمْ مٰا تُمْنُونَ الإمناء قذف المنى و صبّه و المراد قذفه و صبّه فى الأرحام،و المعنى:أ فرأيتم المنى الذى تصبونه فى أرحام النساء.

قوله تعالى: أَ أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخٰالِقُونَ أى أ أنتم تخلقونه بشرا مثلكم أم نحن خالقوه بشرا.

قوله تعالى: نَحْنُ قَدَّرْنٰا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَ مٰا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ تدبير أمر الخلق بجميع شئونه و خصوصياته من لوازم الخلق بمعنى إفاضه الوجود فوجود الإنسان المحدود بأول كينونته الى آخر لحظه من حياته الدنيا بجميع خصوصياته التى تتحول عليه بتقدير من خالقه عزّ و جل.فموته أيضا كحياته بتقدير منه،و ليس يعتريه الموت لنقص من قدره خالقه أن يخلقه بحيث لا يعتريه الموت أو من جهه أسباب و عوامل تؤثر فيه بالموت فتبطل الحياه التى أفاضها عليه خالقه تعالى فإن لازم ذلك أن تكون قدرته تعالى محدوده ناقصه و أن يعجزه بعض الأسباب و تغلب إرادته إرادته و هو محال كيف؟و القدره مطلقه و الإراده غير مغلوبه.

قوله تعالى: عَلىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثٰالَكُمْ وَ نُنْشِئَكُمْ فِي مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ «عَلىٰ» متعلقه بقوله: «قَدَّرْنٰا» و جمله الجار و المجرور فى موضع الحال أى نحن قدرنا بينكم الموت حال كونه على أساس تبديل الأمثال و الإنشاء فيما لا تعلمون.

و الأمثال جمع مثل بالكسر فالسكون و مثل الشيء ما يتحد معه فى نوعه كالفرد من الإنسان بالنسبه الى فرد آخر،و المراد بقوله: «أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثٰالَكُمْ» أن نبدل أمثالكم من البشر منكم أو نبدل أمثالكم مكانكم،و المعنى على أى حال تبديل جماعه من أخرى و جعل الأخلاف مكان الأسلاف.

و قوله: وَ نُنْشِئَكُمْ فِي مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ «مٰا» موصوله و المراد به الخلق و الجمله معطوفه على «نُبَدِّلَ» و التقدير و على أن ننشئكم و نوجدكم فى خلق آخر لا تعلمونه و هو الوجود الاخروى غير الوجود الدنيوى الفانى.

و محصل معنى الآيتين أن الموت بينكم إنما هو بتقدير منا لا لنقص فى قدرتنا بأن لا يتيسر لنا إدامه حياتكم و لا لغلبه الأسباب المهلكه المبيده و قهرها و تعجيزها لنا فى حفظ حياتكم و إنما قدرناه بينكم على أساس تبديل الأمثال و إذهاب قوم و الإتيان بآخرين و إنشاء خلق

لکم یناسب الحیاه الآخره وراء الخلق الدنیوی الداثر فالموت انتقال من دار الی دار و تبدّل خلق الی خلق آخر و لیس بانعدام و فناء.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَهَ الْأُولیٰ فَلَوْ لاٰ تَذَکَّرُونَ المراد بالنشأه الاولی نشأه الدنیا،و العلم بها بخصوصیاتها یستلزم الإذعان بنشأه اخری خالده فیها الجزاء،فإن من المعلوم من النظام الکونی أن لا لغو و لا باطل فی الوجود فلهذا النشأه الفانیه غایه باقیه، و أیضا من ضروریات هذا النظام هدایه کل شیء الی سعاده نوعه و هدایه الإنسان تحتاج الی بعث الرسل و تشریع الشرائع و توجیه الأمر و النهی،و الجزاء علی خیر الأعمال و شرّها و لیس فی الدنیا فهو فی دار اخری و هی النشأه الآخره (۱).

علی أنهم شاهدوا النشأه الاولی و عرفوها و علموا أن الذی أوجدها عن کتم العدم هو اللّه سبحانه و إذ قدر علیها أولا فهو علی إیجاد مثلها ثانیا قادر،قال تعالی: قُلْ یُحْیِیهَا الَّذِی أَنْشَأَهٰا أَوَّلَ مَرَّهٍ (یس۷۹/)،و هذا برهان علی الإمکان یرتفع به استبعادهم للبعث.

و بالجمله یحصل لهم بالعلم بالنشأه الاولی علم بمبادئ البرهان علی إمکان البعث فیرتفع به استبعاد البحث فلا استبعاد مع الإمکان.

و هذا-کما تری-و برهان علی إمکان حشر الأجساد،محصله أن البدن المحشور مثل البدن الدنیوی و إذ جاز صنع البدن الدنیوی و إحیاؤه فلیجز صنع البدن الاخروی و إحیاؤه لأنه مثله و حکم الأمثال فیما یجوز و فیما لا یجوز واحد.

قوله تعالی: أَ فَرَأَیْتُمْ مٰا تَحْرُثُونَ -الی قوله- مَحْرُومُونَ بعد ما ذکّرهم بکیفیه خلق أنفسهم و تقدیر الموت بینهم تمهیدا للبعث و الجزاء و کل ذلک من لوازم ربوبیّته عدّ لهم امورا ثلاثه من أهم ما یعیشون به فی الدنیا و هی الزرع الذی یقتاتون به و الماء الذی یشربونه

۱- ۱) .الآیه ۲۷ و ۲۸ من سوره ص.

و النار التى يصطلون بها و يتوسلون بها الى جمل من مآربهم،و تثبت بذلك ربوبيته لهم فليست الربوبيه إلّا التدبير عن ملك.

فقال: أَ فَرَأَيْتُمْ مٰا تَحْرُثُونَ الحرث العمل فى الأرض و إلقاء البذر عليها «أَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ» أى تنبتونه و تنمونه حتى يبلغ الغايه،و ضمير «تَزْرَعُونَهُ» للبذر أو الحرث المعلوم من المقام «أَمْ نَحْنُ الزّٰارِعُونَ» المنبتون المنمون حتى يكمل زرعا «لَوْ نَشٰاءُ لَجَعَلْنٰاهُ حُطٰاماً» أي هشيما متكسرا متفتتا «فَظَلْتُمْ» أى فظللتم و صرتم «تَفَكَّهُونَ» أى تتعجبون مما أصيب به زرعكم و تتحدثون بما جرى قائلين «إِنّٰا لَمُغْرَمُونَ» موقعون فى الغرامه و الخساره ذهب مالنا و ضاع وقتنا و خاب سعينا «بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ» ممنوعون من الرزق و الخير.

و لا منافاه بين نفى الزرع عنهم و نسبته اليه تعالى و بين توسّط عوامل و أسباب طبيعيه فى نبات الزرع و نموّه فإن الكلام عائد فى تأثير هذه الأسباب و صنعها،و ليس نحو تأثيرها باقتضاء من ذاتها منقطعه عنه تعالى بل بجعله و وضعه و موهبته،و كذا الكلام فى أسباب هذه الأسباب،و ينتهى الأمر الى اللّه سبحانه و أن الى ربك المنتهى.

قوله تعالى: أَ فَرَأَيْتُمُ الْمٰاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ -الى قوله- فَلَوْ لاٰ تَشْكُرُونَ المزن السحاب،و قوله: «فَلَوْ لاٰ تَشْكُرُونَ» تحضيض على الشكر،و شكره تعالى جميل ذكره تعالى على نعمه و هو إظهار عبوديته قولا و عملا.و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: أَ فَرَأَيْتُمُ النّٰارَ الَّتِي تُورُونَ -الى قوله- وَ مَتٰاعاً لِلْمُقْوِينَ قال فى المجمع:الإيراء إظهار النار بالقدح،يقال:أورى يورى،قال:و يقال:قدح فأورى إذا أظهر فإذا لم يور يقال:قدح فأكبى،و قال:و المقوى النازل بالقواء من الأرض ليس بها أحد، و أقوت الدار خلت من أهلها.انتهى.و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ خطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.لما ذكر سبحانه شواهد ربوبيته لهم و أنه الذى يخلقهم و يدبر أمرهم و من تدبيره أنه سيبعثهم و يجزيهم بأعمالهم

ص: ۱۹۰

و هم مكذبون بذلك أعرض عن خطابهم و التفت الى خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إشعارا بأنهم لا يفقهون القول فأمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن ينزهه تعالى عن إشراكهم به و إنكارهم البعث و الجزاء.

فقوله: فَسَبِّحْ بِاسْمِ الخ؛الفاء لتفريع التسبيح على ما تقدم من البيان،و الباء للاستعانه أو الملابسه،و المعنى:فإذا كان كذلك فسبح مستعينا بذكر اسم ربك،أو المراد بالاسم الذكر لأن إطلاق اسم الشىء ذكر له كما قيل أو الباء للتعديه لأن تنزيه اسم الشىء تنزيه له،و المعنى:نزّه اسم ربك من أن تذكر له شريكا أو تنفى عنه البعث و الجزاء،و العظيم صفه الرب أو الاسم.

قوله تعالى: فَلاٰ أُقْسِمُ بِمَوٰاقِعِ النُّجُومِ «فَلاٰ أُقْسِمُ» قسم و قيل:لا زائده و اقسم هو القسم،و قيل:لا نافيه و اقسم هو القسم.

و «بِمَوٰاقِعِ» جمع موقع و هو المحل،و المعنى:اقسم بمحالّ النجوم من السماء،و قيل:مواقع جمع موقع مصدر ميمى بمعنى السقوط يشير به الى سقوط الكواكب يوم القيامه أو وقوع الشهب على الشياطين،أو مساقط الكواكب فى مغاربها،و أول الوجوه هو السابق الى الذهن.

قوله تعالى: وَ إِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ تعظيم لهذا القسم و تأكيد على تأكيد.

قوله تعالى: إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ -الى قوله- رَبِّ الْعٰالَمِينَ لما كان إنكارهم حديث وحدانيته تعالى فى ربوبيته و ألوهيته و كذا إنكارهم للبعث و الجزاء إنما أبدوه بإنكار القرآن النازل على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الذى فيه نبأ التوحيد و البعث كان إنكارهم منشعبا الى إنكار أصل التوحيد و البعث أصلا،و الى إنكار ذلك بما أن القرآن ينبّئهم به،فأورد تعالى أولا بيانا لإثبات أصل الوحدانيه و البعث بذكر شواهد من آياته تثبت ذلك و هو قوله: «نَحْنُ خَلَقْنٰاكُمْ -الى قوله- وَ مَتٰاعاً لِلْمُقْوِينَ» ،و ثانيا بيانا يؤكد فيه كون القرآن الكريم كلامه المحفوظ عنده النازل منه و وصفه بأحسن أوصافه.

فقوله: إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ جواب للقسم السابق،الضمير للقرآن المعلوم من السياق السابق و يستفاد من توصيفه بالكريم من غير تقييد فى مقام المدح أنه كريم على اللّه عزيز عنده و كريم محمود الصفات و كريم بذّال نفّاع للناس لما فيه من اصول المعارف التى فيها سعاده الدنيا و الآخره.

و قوله: فِى كِتَابٍ مَكْنُونٍ وصف ثان للقرآن أى محفوظ مصون عن التغيير و التبديل،و هو اللوح المحفوظ كما قال تعالى: بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِى لَوْحٍ مَحْفُوظٍ (البروج/ ٢٢).

و قوله: لاَ يَمَسُّهُ إِلاَّ الْمُطَهَّرُونَ صفه الكتاب المكنون و يمكن أن يكون وصفا ثالثا للقرآن و مآل الوجهين على تقدير كون لا نافيه واحد.

و المعنى:لا يمسّ الكتاب المكنون الذى فيه القرآن إلّا المطهرون أو لا يمس القرآن الذى فى الكتاب إلّا المطهرون.

و الكلام على أى حال مسوق لتعظيم أمر القرآن و تجليله فمسّه هو العلم به و هو فى الكتاب المكنون كما يشير اليه قوله: إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ وَ إِنَّهُ فِى أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ (الزخرف/۴).

و المطهرون-اسم مفعول من التطهير-هم الذين طهّر اللّه تعالى نفوسهم من أرجاس المعاصى و قذارات الذنوب أو مما هو أعظم من ذلك و أدق و هو تطهير قلوبهم من التعلق بغيره تعالى،و هذا المعنى من التطهير هو المناسب للمسّ الذى هو العلم دون الطهاره من الخبيث أو الحدث كما هو ظاهر.

فالمطهرون هم الذين أكرمهم اللّه تعالى بتطهير نفوسهم كالملائكه الكرام و الذين طهّرهم اللّه من البشر،قال تعالى: إِنَّمَا يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً (الأحزاب/٣٣)،و لا وجه لتخصيص المطهرين بالملائكه كما عن جلّ المفسرين

لكونه تقييدا من غير مقيّد.

و ربما جعل «لا» فى «لا يَمَسُّهُ» ناهيه،و المراد بالمس على هذا مس كتابه القرآن، و بالطهاره الطهاره من الحدث أو الحدث و الخبث جميعا-و قرئ «الْمُطَهَّرُونَ» بتشديد الطاء و الهاء و كسر الهاء أى المتطهّرون-و مدلول الآيه تحريم مسّ كتابه القرآن على غير طهاره.

و يمكن حمل الآيه على هدا المعنى على تقدير كون «لا» نافيه بأن تكون الجمله إخبارا أريد به الإنشاء و هو أبلغ من الإنشاء.

و قوله: تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ وصف آخر للقرآن،و المصدر بمعنى اسم المفعول أى منزل من عند اللّه اليكم تفتهمونه و تعقلونه بعد ما كان فى كتاب مكنون لا يمسه إلاّ المطهرون.

و التعبير عنه تعالى برب العالمين للإشاره الى أن ربوبيته تعالى منبسطه على جميع العالمين و هم من جملتهم فهو تعالى ربهم و إذا كان ربهم كان عليهم أن يؤمنوا بكتابه و يصغوا لكلامه و يصدقوه من غير تكذيب.

قوله تعالى: أَ فَبِهٰذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ الإشاره بهذا الحديث الى القرآن، و الإدهان به التهاون به و أصله التليين بالدهن استعير للتهاون،و الاستفهام للتوبيخ يوبخهم تعالى على عدّهم أمر القرآن هينا لا يعتنى به.

قوله تعالى: وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ قيل:المراد بالرزق حظهم من الخير،و المعنى:و تجعلون حظكم من الخير الذى لكم أن تنالوه بالقرآن أنكم تكذبون به أى تضعونه موضعه،و قيل:المراد بالرزق القرآن رزقهم اللّه إياه،و المعنى:تأخذون التكذيب مكان هذا الرزق الذى رزقتموه،و قيل:الكلام بحذف مضاف و التقدير:و تجعلون شكر رزقكم أنكم تكذبون أى وضعتم التكذيب موضع الشكر.

قوله تعالى: فَلَوْ لا إِذا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ -الى قوله- صادِقِينَ رجوع الى أول

الکلام بالتفریع علی تکـذیبهم بأنکم إن کنتم صادقین فی نفیکم للبعث مصـیبین فی تکـذیبهم لهـذا القرآن الذی ینبئکم بالبعث رددتم نفس المحتضر التی بلغت الحلقوم إذ لو لم یکن الموت بتقـدیر من اللّه کان من الامور الاتفاقیه التی ربما أمکن الاحتیال لدفعها،فإذ لم تقدروا علی رجوعها و إعاده الحیاه معها فاعلموا أن الموت حتی مقدّر من اللّه لسوق النفوس الی البعث و الجزاء.

فقوله: فَلَوْ لاٰ إِذٰا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ تفریع علی تکـذیبهم بالقرآن و بما أخبر به من البعث و الجزاء،و لو لا للتحضـیض تعجیزا و تبکیتا لهم،و ضمیر «بَلَغَتِ» للنفس،و بلوغ النفس الحلقوم کنایه عن الإشراف التام للموت.

و قوله: وَ أَنْتُمْ حِینَئِذٍ تَنْظُرُونَ أی تنظرون الی المحتضر أی هو بمنظر منکم.

و قوله: وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْکُمْ وَ لٰکِنْ لاٰ تُبْصِرُونَ أی و الحال أنا أقرب الیه منکم لإحاطتنا به وجودا و رسلنا القابضون لروحه أقرب الیه منکم و لکن لا تبصروننا و لا رسلنا.

قال تعالی: اَللّٰهُ یَتَوَفَّی الْأَنْفُسَ حِینَ مَوْتِهٰا (الزمر۲۶/)،و قال: قُلْ یَتَوَفّٰاکُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ الَّذِی وُکِّلَ بِکُمْ (السجده۱۱/)،و قال: حَتّٰی إِذٰا جٰاءَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنٰا (الأنعام۶۱/).

و قوله: فَلَوْ لاٰ إِنْ کُنْتُمْ غَیْرَ مَدِینِینَ تکرار «فَلَوْ لاٰ» لتأکید «فَلَوْ لاٰ» السابقه، و «مَدِینِینَ» أی مجزیین من دان یدین بمعنی جزی یجزی،و المعنی:إن کنتم غیر مجزیّین ثوابا و عقابا بالبعث.

و قوله: تَرْجِعُونَهٰا إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ أی إن کنتم صادقین فی دعواکم أن لا بعث و لا جزاء،و قوله: «تَرْجِعُونَهٰا» مدخول لو لا التحضیضیه بحسب التقدیر و ترتیب الآیات بحسب التقدیر فلو لا ترجعونها إذا بلغت الحلقوم إن کنتم مدینین.

قوله تعالى: فَأَمّٰا إِنْ كٰانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَ رَيْحٰانٌ وَ جَنَّةُ نَعِيمٍ رجوع الى بيان حال الأزواج الثلاثه المذكوره فى أول السوره عند الموت و بعده و ضمير «كٰانَ» للمتوفى المعلوم من السياق،و المراد بالمقرّبين السابقون المقربون المذكورون سابقا، و الروح الراحه،و الريحان الرزق،و قيل:هو الريحان المشموم من ريحان الجنه يؤتى به اليه فيشمه و يتوفى.

و المعنى:فأما إن كان المتوفى من المقربين فله-أو فجزاؤه-راحه من كل همّ و غمّ و ألم و رزق من رزق الجنه و جنه نعيم.

قوله تعالى: وَ أَمّٰا إِنْ كٰانَ مِنْ أَصْحٰابِ الْيَمِينِ فَسَلاٰمٌ لَكَ مِنْ أَصْحٰابِ الْيَمِينِ يمكن أن يكون اللام للاختصاص الملكى و معنى «فَسَلاٰمٌ لَكَ» أنك تختص بالسلام من أصحاب اليمين الذين هم قرناؤك و رفقاؤك فلا ترى منهم إلاّ خيرا و سلاما.

قوله تعالى: وَ أَمّٰا إِنْ كٰانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضّٰالِّينَ فَنُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ وَ تَصْلِيَةُ جَحِيمٍ تصليه النار الإدخال فيها،و قيل:مقاساه حرّها و عذابها.

و المعنى:و أما إن كان من أهل التكذيب و الضلال فلهم نزل من ماء شديد الحراره، و مقاساه حر نار جحيم.

و قد وصفهم اللّه بالمكذبين الضالين فقدم التكذيب على الضلال لأن ما يلقونه من العذاب تبعه تكذيبهم و عنادهم للحق و لو كان ضلالا بلا تكذيب و عناد كانوا مستضعفين غير نازلين هذه المنزله،و أما قوله سابقا: «ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضّٰالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ» فإذ كان المقام هناك مقام الردّ لقولهم: «أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ كُنّٰا تُرٰاباً وَ عِظٰاماً أَ إِنّٰا لَمَبْعُوثُونَ» الخ؛كان الأنسب توصيفهم أولا بالضلال ثم بالتكذيب.

قوله تعالى: إِنَّ هٰذٰا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ الحق هو العلم من حيث إن الخارج الواقع يطابقه،و اليقين هو العلم الذى لا لبس فيه و لا ريب فإضافه الحق الى اليقين نحو من الإضافه

البيانيه جیء بها للتأکید.

و المعنی:أن هذا الذی ذکرناه من حال أزواج الناس الثلاثه هو الحق الذی لا تردّد فیه و العلم الذی لا شک یعتریه.

قوله تعالی: فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّکَ الْعَظِیمِ تقدم تفسیره،و هو تفریع علی ما تقدمه من صفه القرآن و بیان حال الأزواج الثلاثه بعد الموت و فی الحشر.

و المعنی:فإذا کان القرآن علی هذه الصفات و صادقا فیما ینبّئ به من حال الناس بعد الموت فنزّه ربک العظیم مستعینا أو ملابسا باسمه و انف ما یراه و یدّعیه هؤلاء المکذبون الضالون (۱).

۱- ۱) .الواقعه ۵۷-۹۶:بحث روائی حول قوله تعالی: «أَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزّٰارِعُونَ» ؛نزول القرآن؛الکتاب المکنون؛نعیم الجنّه.

سوره الحدید مدنیه و هی تسع و عشرون آیه

اشاره

[سوره الحدید (۵۷): الآیات ۱ الی ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;سَبَّحَ لِلّٰهِ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۱) لَهُ مُلْکُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ یُحْیِی وَ یُمِیتُ وَ هُوَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۲) هُوَ اَلْأَوَّلُ وَ اَلْآخِرُ وَ اَلظّٰاهِرُ وَ اَلْبٰاطِنُ وَ هُوَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ (۳) هُوَ اَلَّذِی خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ فِی سِتَّهِ أَیّٰامٍ ثُمَّ اِسْتَویٰ عَلَی اَلْعَرْشِ یَعْلَمُ مٰا یَلِجُ فِی اَلْأَرْضِ وَ مٰا یَخْرُجُ مِنْهٰا وَ مٰا یَنْزِلُ مِنَ اَلسَّمٰاءِ وَ مٰا یَعْرُجُ فِیهٰا وَ هُوَ مَعَکُمْ أَیْنَ مٰا کُنْتُمْ وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ (۴) لَهُ مُلْکُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ إِلَی اَللّٰهِ تُرْجَعُ اَلْأُمُورُ (۵) یُولِجُ اَللَّیْلَ فِی اَلنَّهٰارِ وَ یُولِجُ اَلنَّهٰارَ فِی اَللَّیْلِ وَ هُوَ عَلِیمٌ بِذٰاتِ اَلصُّدُورِ (۶)

ص: ۱۹۷

بیان:

غرض السوره حثّ المؤمنين و ترغيبهم فى الإنفاق فى سبيل اللّه كما يشعر به تأكيد الأمر به مره بعد مره فى خلال آياتها آمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ أَنْفِقُوا مِمّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ الآيه؛ مَنْ ذَا الَّذِى يُقْرِضُ اللّهَ قَرْضاً حَسَناً الآيه؛ إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَ الْمُصَّدِّقاتِ وَ أَقْرَضُوا اللّهَ قَرْضاً حَسَناً و قد صمّت إنفاقهم ذلك إقراضا منه للّه عز اسمه فاللّه سبحانه خير مطلوب و هو لا يخلف الميعاد و قد وعدهم إن أقرضوه أن يضاعفه لهم و أن يؤتيهم أجرا كريما كثيرا.

و قد أشار الى أن هذا الإنفاق من التقوى و الإيمان بالرسول و أنه يستتبع مغفره الذنوب و إتيان كفلين من الرحمه و لزوم النور بل و اللحوق بالصدّيقين و الشهداء عند اللّه سبحانه.

و فى خلال آياتها معارف راجعه الى المبدأ و المعاد،و دعوه الى التقوى و إخلاص الإيمان و الزهد و موعظه.

و السوره مدنيه بشهاده سياق آياتها و قد ادّعى بعضهم إجماع المفسرين على ذلك.

و لقد افتتحت السوره بتسبيحه و تنزيهه تعالى بعدّه من أسمائه الحسنى لما فى غرض السوره و هو الحثّ على الإنفاق من شائبه توهم الحاجه و النقص فى ناحيته و نظيرتها فى ذلك جميع السور المفتتحه بالتسبيح و هى سور الحشر و الصف و الجمعه و التغابن المصدّره بسبّح أو يسبّح.

قوله تعالى: سَبَّحَ لِلّهِ ما فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ التسبيح التنزيه و هو نفى ما يستدعى نقصا أو حاجه مما لا يليق بساحه كماله تعالى،و «ما» موصوله و المراد بها ما يعمّ العقلاء مما فى السماوات و الأرض كالملائكه و الثقلين و غير العقلاء كالجمادات و الدليل عليه ما ذكر بعد من صفاته المتعلقه بالعقلاء كالإحياء و العلم بذات الصدور.

فالمعنى:نزّه اللّه سبحانه ما فى السماوات و الأرض من شىء و هو جميع العالم.

و المراد بتسبيحها حقيقه معنى التسبيح دون المعنى المجازى الذى هو دلاله وجود كل موجود فى السماوات و الأرض على أن له موجدا منزّها من كل نقص متصفا بكل كمال،و دون عموم المجاز و هو دلاله كل موجود على تنزهه تعالى إما بلسان القال كالعقلاء و إما بلسان الحال كغير العقلاء من الموجودات و ذلك لقوله تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لٰكِنْ لاٰ تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ (الإسراء۴۴/)،حيث استدرك أنهم لا يفقهون تسبيحهم و لو كان المراد بتسبيحهم دلاله على وجودهم على وجوده و هى قيام الحجه على الناس بوجودهم أو كان المراد تسبيحهم و تحميدهم بلسان الحال و ذلك مما يفقه الناس لم يكن للاستدراك معنى.

فتسبيح ما فى السماوات و الأرض تسبيح و نطق بالتنزيه بحقيقه معنى الكلمه و إن كنا لا نفقهه،قال تعالى: قٰالُوا أَنْطَقَنَا اللّٰهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ (حم السجده۲۱/).

و قوله: وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ أى المنيع جانبه يغلب و لا يغلب،المتقن فعله لا يعرض على فعله ما يفسده عليه و لا يتعلق به اعتراض معترض.

قوله تعالى: لَهُ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ الكلام موضوع على الحصر فهو المليك فى السماوات و الأرض يحكم ما يشاء لأنه الموجد لكل شىء فما فى السماوات و الأرض يقوم به وجوده و آثار وجوده فلا حكم إلاّ له فلا ملك و لا سلطنه إلاّ له.

و قوله: يُحْيِي وَ يُمِيتُ إشاره الى اسميه المحيى و المميت،و إطلاق «يُحْيِي وَ يُمِيتُ» يفيد شمولهما لكل إحياء و إماته كإيجاده الملائكه أحياء من غير سبق موت،و إحيائه الجنين فى بطن أمه و إحيائه الموتى فى البعث و إيجاده الجماد ميتا من غير سبق حياه و إماتته الإنسان فى الدنيا و إماتته ثانيا فى البرزخ على ما يشير اليه قوله: رَبَّنٰا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ

(المؤمن/۱۱)،و فى «يُحْيِى وَ يُمِيتُ» دلاله على الاستمرار.

و قوله: وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ فيه إشاره الى صفه قدرته و أنها مطلقه غير مقيده بشىء دون شىء،و فى تذييل الآيه بالقدره على كل شىء مناسبه مع ما تقدمها من الإحياء و الإماته لما ربما يتوهمه المتوهم أن لا قدره على إحياء الموتى و لا عين منهم و لا أثر.

قوله تعالى: هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ وَ الظّاهِرُ وَ الْباطِنُ وَ هُوَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ لما كان تعالى قديرا على كل شىء مفروض كان محيطا بقدرته على كل شىء من كل جهه فكل ما فرض أولا فهو قبله فهو الأول دون الشىء المفروض أولا،و كل ما فرض آخرا فهو بعده لإحاطه قدرته به من كل جهه فهو الآخر دون الشىء المفروض آخرا،و كل شىء فرض ظاهرا فهو أظهر منه لإحاطه قدرته به من فوقه فهو الظاهر دون المفروض ظاهرا،و كل شىء فرض أنه باطن فهو تعالى أبطن منه لإحاطته به من ورائه فهو الباطن دون المفروض باطنا فهو تعالى الأول و الآخر و الظاهر و الباطن على الإطلاق و ما فى غيره تعالى من هذه الصفات فهى إضافيه نسبيه.

و ليست أوليته تعالى و لا آخريته و لا ظهوره و لا بطونه زمانيه و لا مكانيه بمعنى مظروفيته فهما و إلّا لم يتقدمهما و لا تنزه عنهما سبحانه بل هو محيط بالأشياء على أى نحو فرضت و كيفما تصوّرت.

فبان مما تقدم أن هذه الأسماء الأربعه الأول و الآخر و الظاهر و الباطن من فروع اسمه المحيط و هو فرع إطلاق القدره فقدرته محيطه بكل شىء و يمكن تفريع الأسماء الأربعه على إحاطه وجوده بكل شىء فإنه تعالى ثابت قبل ثبوت كل شىء و ثابت بعد فناء كل شىء و أقرب من كل شىء ظاهر و أبطن من الأوهام و العقول من كل شىء خفى باطن.

و كذا للأسماء الأربعه نوع تفرع على علمه تعالى و يناسبه تذييل الآيه بقوله: «وَ هُوَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ» .

ص:۲۰۰

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ فِی سِتَّهِ أَیّٰامٍ تقدم تفسیره.

قوله تعالی: ثُمَّ اسْتَویٰ عَلَی الْعَرْشِ یَعْلَمُ مٰا یَلِجُ فِی الْأَرْضِ وَ مٰا یَخْرُجُ مِنْهٰا وَ مٰا یَنْزِلُ مِنَ السَّمٰاءِ وَ مٰا یَعْرُجُ فِیهٰا تقدّم تفصیل القول فی معنی العرش فی سوره الأعراف آیه:۵۴.

و تقدم أن الاستواء علی العرش کنایه علی الأخذ فی تدبیر الملک و لذا عقبه بالعلم بجزئیات الأحوال لأن العلم من لوازم التدبیر.

و قوله: یَعْلَمُ مٰا یَلِجُ فِی الْأَرْضِ وَ مٰا یَخْرُجُ مِنْهٰا وَ مٰا یَنْزِلُ مِنَ السَّمٰاءِ وَ مٰا یَعْرُجُ فِیهٰا الولوج-کما قال الراغب-الدخول فی مضیق،و العروج ذهاب فی صعود،و المعنی:یعلم ما یدخل و ینفذ فی الأرض کماء المطر و البذور و غیرهما و ما یخرج من الأرض کأنواع النبات و الحیوان و الماء و ما ینزل من السماء کالأمطار و الأشعه و الملائکه و ما یعرج فیها و یصعد کالأبخره و الملائکه و أعمال العباد.

قوله تعالی: وَ هُوَ مَعَکُمْ أَیْنَ مٰا کُنْتُمْ لإحاطته بکم فلا تغیبون عنه أینما کنتم و فی أی زمان عشتم و فی أی حال فرضتم فذکر عموم الأمکنه «أَیْنَ مٰا کُنْتُمْ» لأن الأعرف فی مفارقه شیء شیئا و غیبته عنه أن یتوسل الی ذلک بتغییر المکان و إلاّ فنسبته تعالی الی الأمکنه و الأزمنه و الأحوال سواء.

و قیل:المعیّه مجاز مرسل عن الإحاطه العلمیه.

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ کالفرع المترتب علی ما قبله من کونه معهم أینما کانوا و کونه بکل شیء علیما فإن لازم حضوره عندهم من دون مفارقه ما و احتجاب و هو علیم أن یکون بصیرا بأعمالهم یبصر ظاهر عملهم،و ما فی باطنهم من نیّه و قصد.

قوله تعالی: لَهُ مُلْکُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِلَی اللّٰهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ کرر

قوله: «لَهُ مُلْكُ» الخ؛لابتناء رجوع الأشياء اليه على عموم الملك فصرّح به ليفيد الابتناء، قال تعالى: يَوْمَ هُمْ بارِزُونَ لاٰ يَخْفىٰ عَلَى اللّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّهِ الْواحِدِ الْقَهّارِ (المؤمن١۶/).

و قوله: وَ إِلَى اللّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ الامور جمع محلّى باللام يفيد العموم كقوله:

أَلاٰ إِلَى اللّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ (الشورى۵٣/)،فما من شىء إلّا و يرجع الى اللّه،و لا رادّ اليه تعالى إلّا هو لاختصاص الملك به فله الأمر و له الحكم.

و فى الآيه وضع الظاهر موضع الضمير فى «إِلَى اللّهِ» و كذا فى الآيه السابقه «وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» و لعل الوجه فى ذلك أن تقرع الجملتان قلوبهم كما يقول المثل السائر لما سيجىء من ذكر يوم القيامه و جزيل أجر المنفقين فى سبيل اللّه فيه.

قوله تعالى: يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهارِ وَ يُولِجُ النَّهارَ فِي اللَّيْلِ وَ هُوَ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ إيلاج الليل فى النهار و إيلاج النهار فى الليل اختلاف الليل و النهار فى الطول و القصر باختلاف فصول السنه فى كل من البقاع الشماليه و الجنوبيه بعكس الاخرى، و قد تقدم فى كلامه تعالى غير مره.

و المراد بذات الصدور الأفكار المضمره و النيّات المكنونه التى تصاحب الصدور و تلازمها لما أنها تنسب الى القلوب و القلوب فى الصدور،و الجمله أعنى قوله: «وَ هُوَ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» بيان لإحاطه علمه بما فى الصدور بعد بيان إحاطه بصره بظواهر أعمالهم بقوله:

«وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ»

(١)

.

[سوره الحديد (۵٧): الآيات ٧ الى ١۵]

آمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ أَنْفِقُوا مِمّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ أَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ (٧) وَ ما لَكُمْ لاٰ تُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَ قَدْ أَخَذَ مِيثاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٨) هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلىٰ عَبْدِهِ آياتٍ بَيِّناتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ وَ إِنَّ اللّهَ بِكُمْ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ (٩) وَ ما لَكُمْ أَلاّ تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللّهِ وَ لِلّهِ مِيراثُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لاٰ يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَ قاتَلَ أُولٰئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَ قاتَلُوا وَ كُلاًّ وَعَدَ اللّهُ الْحُسْنىٰ وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (١٠) مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللّهَ قَرْضاً حَسَناً فَيُضاعِفَهُ لَهُ وَ لَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ (١١) يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ يَسْعىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بِأَيْمانِهِمْ بُشْراكُمُ الْيَوْمَ جَنّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٢) يَوْمَ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الْمُنافِقاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انْظُرُونا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَراءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُوراً فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بابٌ باطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَ ظاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذابُ (١٣) يُنادُونَهُمْ أَ لَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قالُوا بَلىٰ وَ لٰكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَ تَرَبَّصْتُمْ وَ ارْتَبْتُمْ وَ غَرَّتْكُمُ الْأَمانِيُّ حَتّىٰ جاءَ أَمْرُ اللّهِ وَ غَرَّكُمْ بِاللّهِ الْغَرُورُ (١۴) فَالْيَوْمَ لاٰ يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَ لاٰ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْواكُمُ النّارُ هِيَ مَوْلاٰكُمْ وَ

بِئْسَ اَلْمَصِيرُ (۱۵)

ص :۲۰۲

۱- ۱) .الحدید ۱-۶:بحث روائی فی المسبحات؛التوحید؛صفات اللّه.

بیان:

قوله تعالی: آمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ أَنْفِقُوا مِمّٰا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ الخ؛المستفاد من سياق الآيات أن الخطاب فى الآيه للمؤمنين باللّه و رسوله لا ـ للكفار و لا ـ للمؤمنين و الكفار جميعا كما قيل،و أمر الذين تلبّسوا بالإيمان باللّه و رسوله بالإيمان معناه الأمر بتحقيق الإيمان بترتيب آثاره عليه إذ لو كانت صفه من الصفات كالسخاء و العفه و الشجاعه ثابته فى نفس الإنسان حقّ ثبوتها لم يتخلف عنها أثرها الخاص و من آثار الإيمان باللّه و رسوله الطاعه فيما أمر اللّه و رسوله به.

و قوله: وَ أَنْفِقُوا مِمّٰا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ استخلاف الإنسان جعله خليفه،و المراد به إما خلافتهم عن اللّه سبحانه يخلفونه فى الأرض كما يشير اليه قوله: إِنِّي جٰاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً (البقره۳۰/)،و التعبير عما بأيديهم من المال بهذا التعبير لبيان الواقع و لترغيبهم فى الإنفاق فإنهم إذا أيقنوا أن المال للّه و هم مستخلفون عليه وكلاء من ناحيته يتصرفون فيه كما اذن لهم سهل عليهم إنفاقه و لم تتحرّج نفوسهم من ذلك.

و إما خلافتهم عمن سبقهم من الأجيال كما يخلف كل جيل سابقه،و فى التعبير به أيضا ترغيب فى الإنفاق فإنهم إذا تذكروا أن هذا المال كان لغيرهم فلم يدم عليهم علموا أنه كذلك لا يدوم لهم و سيتركونه لغيرهم و هان عليهم إنفاقه و سخت بذلك نفوسهم.

و قوله: فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ أَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ وعد للأجر على الإنفاق تأكيدا للترغيب،و المراد بالإيمان الإيمان باللّه و رسوله.

قوله تعالی: وَ مٰا لَکُمْ لاٰ تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الرَّسُولُ یَدْعُوکُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّکُمْ الخ؛المراد بالإیمان الإیمان بحیث یترتب علیه آثاره و منها الإنفاق فی سبیل اللّه-و إن شئت فقل:المراد ترتیب آثار ما عندهم من الإیمان علیه-.

و قوله: وَ الرَّسُولُ یَدْعُوکُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّکُمْ عبّر الرب بالرب و أضافه الیه تلویحا الی عله توجه الدعوه و الأمر کأنه قیل:یدعوکم لتؤمنوا باللّه لأنه ربکم یجب علیکم أن تؤمنوا به.

و قوله: وَ قَدْ أَخَذَ مِیثٰاقَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ تأکید للتوبیخ المفهوم من أول الآیه،و ضمیر «أَخَذَ» للّه سبحانه أو للرسول و علی أی حال المراد بالمیثاق المأخوذ هو الذی تدل علیه شهادتهم علی وحدانیه اللّه و رساله رسوله یوم آمنوا به صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من أنهم علی السمع و الطاعه.

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی یُنَزِّلُ عَلیٰ عَبْدِهِ آیٰاتٍ بَیِّنٰاتٍ لِیُخْرِجَکُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَی النُّورِ الخ؛المراد بالآیات البینات آیات القرآن الکریم المبینه لهم ما علیهم من فرائض الدین،و فاعل «لِیُخْرِجَکُمْ» الضمیر العائد الی اللّه أو الی رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و مرجع الثانی أیضا هو الأول فالمیثاق میثاقه و قد أخذه بواسطه رسوله أو بغیر واسطته کما أن الإیمان به و برسوله إیمان به و لذلک قال فی صدر الآیه: «وَ مٰا لَکُمْ لاٰ تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ» فذکر نفسه و لم یذکر رسوله إشاره الی أن الإیمان برسوله إیمان به.

و قوله: وَ إِنَّ اللّٰهَ بِکُمْ لَرَؤُفٌ رَحِیمٌ فی تذییل الآیه برأفته تعالی و رحمته إشاره الی أن الإیمان الذی یدعوهم الیه رسوله خیر لهم و أصلح و هم الذین ینتفعون به دون اللّه و رسوله،ففیه تأکید ترغیبهم علی الإیمان و الإنفاق.

قوله تعالی: وَ مٰا لَکُمْ أَلاّٰ تُنْفِقُوا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ وَ لِلّٰهِ مِیرٰاثُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ المیراث و التراث المال الذی ینتقل من المیت الی من بقی بعده من ورّاثه،

ص:۲۰۵

و إضافه المیراث الی السماوات و الأرض بیانیه فالسماوات و الأرض هی المیراث بما فیهما من الأشیاء التی خلق منهما مما یمتلکه ذووا الشعور من سکنتهما فالسماوات و الأرض شامله لما فیهما مما خلق منهما و یتصرف فیها ذووا الشعور کالإنسان مثلا بتخصیص ما یتصرفون فیه لأنفسهم و هو الملک الاعتباری الذی هداهم اللّه سبحانه الی اعتباره فیما بینهم لینتظم بذلک جهات حیاتهم الدنیا.

غیر أنهم لا یبقون و لا یبقی لهم بل یذهبهم الموت المقدر بینهم فینتقل ما فی أیدیهم الی من بعدهم و هکذا حتی یفنی الجمیع و لا یبقی إلاّ هو سبحانه.

فالأرض مثلا-و ما فیها و علیها من مال میراث من جهه أن کل جیل من سکانها یرثها ممن قبله فکانت میراثا دائما دائرا بینهم خلفا عن سلف،و میراث من جهه أنهم سیفنون جمیعا و لا یبقی لها إلاّ اللّه الذی استخلفهم علیها.

و للّه سبحانه میراث السماوات و الأرض بکلا المعنیین،أما الأول:فلأنه الذی یملکهم المال و هو المالک لما ملکهم،قال تعالی: لِلّٰهِ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (لقمان۲۶/)،و قال:

وَ لِلّٰهِ مُلْکُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (النور۴۲/)،و قال: وَ آتُوهُمْ مِنْ مٰالِ اللّٰهِ الَّذِی آتٰاکُمْ (النور۳۳/).

و أما الثانی:فظاهر آیات القیامه کقوله تعالی: کُلُّ مَنْ عَلَیْهٰا فٰانٍ (الرحمن۲۶/)، و غیره،و الذی یسبق الی الذهن أن المراد بکونهما میراثا هو المعنی الثانی.

و کیف کان ففی الآیه توبیخ شدید لهم علی عدم إنفاقهم فی سبیل اللّه من المال الذی لا یرثه بالحقیقه إلاّ هو تعالی و لا یبقی لهم و لا لغیرهم،و الإظهار فی موضع الإضمار فی قوله: «وَ لِلّٰهِ» لتشدید التوبیخ.

قوله تعالی: لاٰ یَسْتَوِی مِنْکُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَ قٰاتَلَ أُولٰئِکَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِینَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَ قٰاتَلُوا الخ؛الاستواء بمعنی التساوی،و قسیم

قوله: «مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَ قٰاتَلَ» محذوف إيجازا لدلاله قوله: «أُولٰئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَ قٰاتَلُوا» عليه.

و المراد بالفتح-كما قيل-فتح مكه أو فتح الحديبيه و عطف القتال على الإنفاق لا يخلو من إشعار بل دلاله على أن المراد بالإنفاق فى سبيل اللّه المندوف اليه فى الآيات هو الإنفاق فى الجهاد.

و كأن الآيه مسوقه لبيان أن الإنفاق فى سبيل اللّه كلما عجل إليها كان أحبّ عند اللّه و أعظم درجه و منزله و إلاّ فظاهر أن هذه الآيات نزلت بعد الفتح و القتال الذى بادروا اليه قبل الفتح و بعض المقاتل التى بعده.

و قوله: وَ كُلاًّ وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنىٰ أى وعد اللّه المثوبه الحسنى كل من أنفق و قاتل قبل الفتح أو أنفق و قاتل بعده و إن كانت الطائفه الاولى أعظم درجه من الثانيه،و فيه تطييب لقلوب المتأخرين إنفاقا و قتالا أن لهم نيلا من رحمته و ليسوا بمحرومين مطلقا فلا موجب لأن ييأسوا منها و إن تأخروا.

و قوله: وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ تذييل متعلق بجميع ما تقدم ففيه تشديد للتوبيخ و تقرير و تثبيت لقوله: «لاٰ يَسْتَوِي مِنْكُمْ» الخ؛و لقوله: «وَ كُلاًّ وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنىٰ» و يمكن أن يتعلق بالجمله الأخيره لكن تعلقه بالجميع أعم و أشمل.

قوله تعالى: مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً فَيُضٰاعِفَهُ لَهُ وَ لَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ قال الراغب:و سمى ما يدفع الى الإنسان من المال بشرط رد بدله قرضا.انتهى، و قال فى المجمع:و أصله القطع فهو قطعه عن مالكه بإذنه على ضمان رد مثله.قال:و المضاعفه الزياده على المقدار مثله أو أمثاله.انتهى،و قال الراغب:الأجر و الأجره ما يعود من ثواب العمل دنيويا كان أو أخرويا قال:و لا يقال إلاّ فى النفع دون الضر بخلاف الجزاء فإنه يقال فى النفع و الضر.انتهى ملخصا.

و فى الآيه حثّ بليغ على ما ندب اليه من الإنفاق فى سبيل اللّه حيث استفهم عن الذى ينفق منهم فى سبيل اللّه و مثل إنفاقه بأنه قرض يقرضه اللّه سبحانه و عليه أن يرده ثم قطع أنه لا يرد مثله اليه بل يضاعفه و لم يكتف بذلك بل أضاف اليه أجرا كريما فى الآخره و الأجر الكريم هو المرضى فى نوعه و الأجر الاخروى كذلك لأنه غايه ما يتصور من النعمه عند غايه ما يتصور من الحاجه.

قوله تعالى: يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ يَسْعىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بِأَيْمٰانِهِمْ الخ؛اليوم ظرف لقوله: «لَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ» و المراد به يوم القيامه،و الخطاب فى «تَرَى» للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو لكل سامع يصح خطابه،و الظاهر أن الباء فى «بِأَيْمٰانِهِمْ» بمعنى فى.

و المعنى:لمن أقرض اللّه قرضا حسنا أجر كريم يوم ترى أنت يا رسول اللّه-أو كل من يصح منه الرؤيه-المؤمنين باللّه و رسوله و المؤمنات يسعى نورهم أمامهم و فى أيمانهم و اليمين هو الجهه التى منها سعادتهم.

و الآيه مطلقه تشمل مؤمنى جميع الامم و لا تختص بهذه الامه،و التعبير عن إشراق النور بالسعى يشعر بأنهم ساعون الى درجات الجنه التى أعدها اللّه سبحانه لهم و تستنير لهم جهات السعاده و مقامات القرب واحده بعد واحده حتى يتم لهم نورهم كما قال تعالى: وَ سِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّهِ زُمَراً (الزمر/۷۳)،و قال: يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمٰنِ وَفْداً (مريم/۸۵)،و قال: يَوْمَ لاٰ يُخْزِى اللّٰهُ النَّبِيَّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بِأَيْمٰانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنٰا أَتْمِمْ لَنٰا نُورَنٰا (التحريم/۸).

و قوله: بُشْرٰاكُمُ الْيَوْمَ جَنّٰاتٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ خٰالِدِينَ فِيهٰا حكايه ما يقال للمؤمنين و المؤمنات يوم القيامه،و القائل الملائكه بأمر من اللّه و التقدير يقال لهم: «بُشْرٰاكُمُ» الخ؛و المراد بالبشرى ما يبشر به و هو الجنه و الباقى ظاهر.

و قوله: ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ كلام اللّه سبحانه و الإشاره الى ما ذكر من سعى

النور و البشرى أو من تمام قول الملائكه و الإشاره الى الجنات و الخلود فيها.

قوله تعالى: يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَ الْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انْظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ الى آخر الآيه؛النظر إذا تعدّى بنفسه أفاد معنى الانتظار و الإمهال، و إذا عدّى بإلى نحو نظر اليه كان بمعنى إلقاء البصر نحو الشىء و إذا عدّى بفى كان بمعنى التأمل، و الاقتباس أخذ قبس من النار.

و السياق يفيد أنهم اليوم فى ظلمه أحاطت بهم سرادقها و قد ألجئوا الى المسير نحو دارهم التى يخلدون فيها غير أن المؤمنين و المؤمنات يسيرون بنورهم الذى يسعى بين أيديهم و بأيمانهم فيبصرون الطريق و يهتدون الى مقاماتهم،و أما المنافقون و المنافقات فهم مغشيون بالظلمه لا يهتدون سبيلا و هم مع المؤمنين كما كانوا فى الدنيا معهم و معدودين منهم فيسبق المؤمنون و المؤمنات الى الجنه و يتأخر عنهم المنافقون و المنافقات فى ظلمه تغشاهم فيسألون المؤمنين و المؤمنات أن ينتظروهم حتى يلحقوا بهم و يأخذوا قبسا من نورهم ليستضيئوا به فى طريقهم.

و قوله: قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُوراً القائل به إما الملائكه أو قوم من كمّل المؤمنين كأصحاب الأعراف.

و كيف كان فهو من اللّه و بإذنه،و الخطاب بقوله: «ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُوراً» قيل:إنه خطاب مبنى على التهكّم و الاستهزاء كما كانوا يستهزءون فى الدنيا بالمؤمنين،و الأظهر على هذا أن يكون المراد بالوراء الدنيا،و محصل المعنى:ارجعوا الى الدنيا التى تركتموها وراء ظهوركم و عملتم فيها ما عملتم على النفاق،و التمسوا من تلك الأعمال نورا فإنما النور نور الأعمال أو الإيمان و لا إيمان لكم و لا عمل.

و يمكن أن يجعل هذا وجها على حياله من غير معنى الاستهزاء بأن يكون قوله: «ارْجِعُوا» أمرا بالرجوع الى الدنيا و اكتساب النور بالإيمان و العمل الصالح و ليسوا براجعين و لا

یستطیعون فیکون الأمر بالرجوع کالأمر بالسجود المذکور فی قوله تعالی: یَوْمَ یُکْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَ یُدْعَوْنَ إِلَی السُّجُودِ فَلاَ یَسْتَطِیعُونَ وَ قَدْ کَانُوا یُدْعَوْنَ إِلَی السُّجُودِ وَ هُمْ سَالِمُونَ (القلم۴۳/).

و قیل:المراد ارجعوا الی المکان الذی قسم فیه النور و التمسوا من هناک فیرجعون فلا یجدون شیئا فینصرفون الیهم و قد ضرب بینهم بسور،و هذا خدعه منه تعالی یخدعهم بها کما کانوا فی الدنیا یخادعونه کما قال: إِنَّ الْمُنَافِقِینَ یُخَادِعُونَ اللّٰهَ وَ هُوَ خَادِعُهُمْ (النساء/ ۱۴۲).

قوله تعالی: فَضُرِبَ بَیْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِیهِ الرَّحْمَهُ وَ ظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ سور المدینه حائطها الحاجز بینها و بین الخارج منها،و الضمیر فی «فَضُرِبَ بَیْنَهُمْ بِسُورٍ» راجع الی المؤمنین و المنافقین جمیعا أی ضرب بین المؤمنین و بین المنافقین بسور حاجز یحجز إحدی الطائفتین عن الاخری.

قیل:السور هو الأعراف و هو غیر بعید و قد تقدمت إشاره الیه فی تفسیر قوله تعالی:

وَ بَیْنَهُمَا حِجَابٌ وَ عَلَی الْأَعْرَافِ رِجَالٌ (الأعراف۴۶/)،و قیل:السور غیر الأعراف.

و قوله: لَهُ بَابٌ أی للسور باب و هذا یشبه حال المنافقین فی الدنیا فقد کانوا فیها بین المؤمنین لهم اتصال بهم و ارتباط و هم مع ذلک محجوبون عنهم بحجاب.علی أنهم یرون أهل الجنه و یزید بذلک حسرتهم و ندامتهم.

و قوله: بَاطِنُهُ فِیهِ الرَّحْمَهُ وَ ظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ «بَاطِنُهُ» مبتدأ و جمله «فِیهِ الرَّحْمَهُ» مبتدأ و خبر و هی خبر «بَاطِنُهُ» و کذا «ظَاهِرُهُ» مبتدأ و جمله «مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ» مبتدأ و خبر هی خبره،و ضمیرا «فِیهِ و مِنْ قِبَلِهِ» للباطن و الظاهر.

و یظهر من کون باطن السوره فیه رحمه و ظاهره من قبله العذاب أن السور محیط بالمؤمنین و هم فی داخله و المنافقون فی الخارج منه.

ص: ۲۱۰

و فى اشتمال داخله الذى يلى المؤمنين على الرحمه و ظاهره الذى يلى المنافقين على العذاب مناسبه لحال الإيمان فى الدنيا فإنه نعمه لأهل الإخلاص من المؤمنين يبتهجون بها و يلتذون و عذاب لأهل النفاق يتحرجون من التلبس به و يتألمون منه.

قوله تعالى: يُنادُونَهُمْ أَ لَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ الى آخر الآيه استئناف فى معنى جواب السؤال كأنه قيل:فما ذا يفعل المنافقون و المنافقات بعد ضرب السوره و مشاهده العذاب من ظاهره؟فقيل:ينادونهم،الخ.

و المعنى:ينادى المنافقون و المنافقات المؤمنين و المؤمنات بقولهم: «أَ لَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ» يريدون به كونهم فى الدنيا مع المؤمنين و المؤمنات فى ظاهر الدين.

و قوله: قالُوا بَلىٰ الى آخر الآيه جواب المؤمنين و المؤمنات لهم و المعنى «قالُوا» أى قال المؤمنون و المؤمنات جوابا لهم: «بَلىٰ» كنتم فى الدنيا معنا «وَ لٰكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ» أى محنتم و أهلكتم «أَنْفُسَكُمْ وَ تَرَبَّصْتُمْ» الدوائر بالدين و أهله «وَ ارْتَبْتُمْ» و شككتم فى دينكم «وَ غَرَّتْكُمُ الْأَمٰانِيُّ» و منها أمنيتكم أن الدين سيطفأ نوره و يتركه أهله «حَتّٰى جٰاءَ أَمْرُ اللّٰهِ» و هو الموت «وَ غَرَّكُمْ بِاللّٰهِ الْغَرُورُ» بفتح الغين و هو الشيطان.

و الآيه-كما ترى-تفيد أن المنافقين و المنافقات يستنصرون المؤمنين و المؤمنات على ما هم فيه من الظلمه متوسلين بأنهم كانوا معهم فى الدنيا ثم تفيد أن المؤمنين و المؤمنات يجيبون بأنهم كانوا معهم لكن قلوبهم كانت لا توافق ظاهر حالهم حيث يفتنون أنفسهم و يتربصون و يرتابون و تغرهم الأمانى و يغرهم باللّه الغرور،و هذه الصفات الخبيثه آفات القلوب فكانت القلوب غير سليمه و لا ينفع يوم القيامه إلاّ القلب السليم قال تعالى: يَوْمَ لاٰ يَنْفَعُ مٰالٌ وَ لاٰ بَنُونَ إِلاّٰ مَنْ أَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (الشعراء/٨٩).

قوله تعالى: فَالْيَوْمَ لاٰ يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَهٌ وَ لاٰ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا تتمه كلام المؤمنين و المؤمنات يخاطبون به المنافقين و المنافقات و يضيفون اليهم الكفار و هم المعلنون

ص:٢١١

لکفرهم أنهم رهناء أعمالهم کما قال تعالی: کُلُّ نَفْسٍ بِمٰا کَسَبَتْ رَهِینَةٌ (المدثر/٣٨)،لا یؤخذ منهم فدیه یخلصون بها أنفسهم و الفدیه أحد الأمرین الذین بهما التخلص من الرهانه و الآخر ناصر ینصر فینجی و قد نفوه بقولهم: «مَأْوٰاکُمُ النّٰارُ» الخ.

فقوله: مَأْوٰاکُمُ النّٰارُ هِیَ مَوْلاٰکُمْ وَ بِئْسَ الْمَصِیرُ ینفی أیّ ناصر ینصرهم و ینجیهم من النار غیر النار علی ما یفیده قوله: «هِیَ مَوْلاٰکُمْ» من الحصر،و المولی هو الناصر و الجمله مسوقه للتهکم.

و یمکن أن یکون المولی بمعنی من یلی الأمر فإنهم کانوا یدعون لحوائجهم من المأکل و المشرب و الملبس و المنکح و المسکن غیر اللّه سبحانه و حقیقته النار فالیوم مولاهم النار و هی التی تعدّ لهم ذلک فمأکلهم من الزقوم و مشربهم من الحمیم و ملبسهم من ثیاب قطعت من النار و قرناؤهم الشیاطین و مأواهم النار علی ما أخبر اللّه سبحانه به فی آیات کثیره من کلامه.

[سوره الحدید (۵۷): الآیات ۱۶ الی ۲۴]

أَ لَمْ یَأْنِ لِلَّذِینَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِکْرِ اَللّٰهِ وَ مٰا نَزَلَ مِنَ اَلْحَقِّ وَ لاٰ یَکُونُوا کَالَّذِینَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ مِنْ قَبْلُ فَطٰالَ عَلَیْهِمُ اَلْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَ کَثِیرٌ مِنْهُمْ فٰاسِقُونَ (۱۶) اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ یُحْیِ اَلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا قَدْ بَیَّنّٰا لَکُمُ اَلْآیٰاتِ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ (۱۷) إِنَّ اَلْمُصَّدِّقِینَ وَ اَلْمُصَّدِّقٰاتِ وَ أَقْرَضُوا اَللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً یُضٰاعَفُ لَهُمْ وَ لَهُمْ أَجْرٌ کَرِیمٌ (۱۸) وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ أُولٰئِکَ هُمُ اَلصِّدِّیقُونَ وَ اَلشُّهَدٰاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلْجَحِیمِ (۱۹) اِعْلَمُوا أَنَّمَا اَلْحَیٰاةُ اَلدُّنْیٰا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ زِینَةٌ وَ تَفٰاخُرٌ بَیْنَکُمْ وَ تَکٰاثُرٌ فِی اَلْأَمْوٰالِ وَ اَلْأَوْلاٰدِ کَمَثَلِ غَیْثٍ أَعْجَبَ اَلْکُفّٰارَ نَبٰاتُهُ ثُمَّ یَهِیجُ فَتَرٰاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ یَکُونُ حُطٰاماً وَ فِی اَلْآخِرَةِ عَذٰابٌ شَدِیدٌ وَ مَغْفِرَةٌ مِنَ اَللّٰهِ وَ رِضْوٰانٌ وَ مَا اَلْحَیٰاةُ اَلدُّنْیٰا إِلاّٰ مَتٰاعُ اَلْغُرُورِ (۲۰) سٰابِقُوا إِلیٰ مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّکُمْ وَ جَنَّةٍ عَرْضُهٰا کَعَرْضِ اَلسَّمٰاءِ وَ اَلْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِینَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ ذٰلِکَ فَضْلُ اَللّٰهِ یُؤْتِیهِ مَنْ یَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ ذُو اَلْفَضْلِ اَلْعَظِیمِ (۲۱) مٰا أَصٰابَ مِنْ مُصِیبَةٍ فِی اَلْأَرْضِ وَ لاٰ فِی أَنْفُسِکُمْ إِلاّٰ فِی کِتٰابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهٰا إِنَّ ذٰلِکَ عَلَی اَللّٰهِ یَسِیرٌ (۲۲) لِکَیْلاٰ تَأْسَوْا عَلیٰ مٰا فٰاتَکُمْ وَ لاٰ تَفْرَحُوا بِمٰا آتٰاکُمْ وَ اَللّٰهُ لاٰ یُحِبُّ کُلَّ مُخْتٰالٍ فَخُورٍ (۲۳) اَلَّذِینَ یَبْخَلُونَ وَ یَأْمُرُونَ اَلنّٰاسَ بِالْبُخْلِ وَ مَنْ یَتَوَلَّ فَإِنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلْغَنِیُّ اَلْحَمِیدُ (۲۴)

بیان:

قوله تعالى: أَ لَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَ مَا نَزَلَ مِنَ

ص :۲۱۳

الْحَقِّ الى آخر الآـيه؛يقال:أنى يأنى أنى و أناء أى جاء وقته،و خشوع القلب تأثره قبال العظمه و الكبرياء،و المراد بذكر اللّه ما يذكر به اللّه،و ما نزل من الحق هو القرآن النازل من عنده تعالى و «مِنَ الْحَقِّ» بيان لما نزل»و من شأن ذكر اللّه تعالى عند المؤمن أن يعقب خشوعا كما أن من شأن الحق النازل من عنده تعالى أن يعقب خشوعا ممن آمن باللّه و رسله.

و قيل:المراد بذكر اللّه و ما نزل من الحق جميعا القرآن،و على هذا فذكر القرآن بوصفيه لكون كل من الوصفين مستدعيا لخشوع المؤمن فالقرآن لكونه ذكر اللّه يستدعى الخشوع كما أنه لكونه حقا نازلا من عنده تعالى يستدعى الخشوع.

و فى الآـيه عتاب للمؤمنين على ما عرض لقلوبهم من القسوه و عدم خشوعها لذكر اللّه و الحق النازل من عنده تعالى و تشبيه لحالهم بحال أهل الكتاب الذين نزل عليهم الكتاب و طال عليهم الأمد فقست قلوبهم.

و قوله: وَ لاـ يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ مِنْ قَبْلُ فَطالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ عطف على قوله: «تَخْشَعَ» الخ؛و المعنى:أ لم يأن لهم أن تخشع قلوبهم و أن لا يكونوا،الخ،و الأمد الزمان،قال الراغب:الفرق بين الزمان و الأمد أن الأمد يقال باعتبار الغايه و الزمان عام فى المبدأ و الغايه و لذلک قال بعضهم:إن المدى و الأمد يتقاربان.

انتهى.

و قد أشار سبحانه بهذا الكلام الى صيروره قلوبهم كقلوب أهل الكتاب القاسيه و القلب القاسى حيث يفقد الخشوع و التأثر عن الحق ربما خرج عن زىّ العبوديه فلم يتأثر عن المناهى و اقترف الإـثم و الفسوق،و لذا أردف قوله: «فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ» بقوله: «وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ» .

قوله تعالى: اِعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ يُحْيِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها الى آخر الآيه فى تعقيب عتاب المؤمنين على قسوه قلوبهم بهذا التمثيل تقويه لرجائهم و ترغيب لهم فى

الخشوع.

و يمكن أن يكون من تمام العتاب السابق و يكون تنبيها على أن اللّه لا يخلى هذا الدين على ما هو عليه من الحال بل كلما قست قلوب و حرموا الخشوع لأمر اللّه جاء بقلوب حيّه خاشعه له يعبد بها كما يريد.

فتكون الآيه فى معنى قوله: هٰا أَنْتُمْ هٰؤُلاٰءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ وَ مَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّمٰا يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ وَ اللّٰهُ الْغَنِيُّ وَ أَنْتُمُ الْفُقَرٰاءُ وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ ثُمَّ لاٰ يَكُونُوا أَمْثٰالَكُمْ (سوره محمد۳۸/).

و لذلك ذيّل الآيه بقوله: «قَدْ بَيَّنّٰا لَكُمُ الْآيٰاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» .

قوله تعالى: إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَ الْمُصَّدِّقٰاتِ وَ أَقْرَضُوا اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً يُضٰاعَفُ لَهُمْ وَ لَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ تكرار لحديث المضاعفه و الأجر الكريم للترغيب فى الإنفاق فى سبيل اللّه و قد أضيف الى الذين أقرضوا اللّه قرضا حسنا المصدقون و المصدقات.

و المصدقون و المصدقات-بتشديد الصاد و الدال-المتصدقون و المتصدقات،و قوله:

«وَ أَقْرَضُوا اللّٰهَ» عطف على مدخول الام فى «الْمُصَّدِّقِينَ» ،و المعنى:أن الذين تصدّقوا و الذين أقرضوا اللّه قرضا حسنا يضاعف لهم ما أعطوه و لهم أجر كريم.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ أُولٰئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَ الشُّهَدٰاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ الخ؛لم يقل «آمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ» كما قال فى أول السوره: «آمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ أَنْفِقُوا» و قال فى آخرها: «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ» لأنه تعالى لما ذكر أهل الكتاب فى الآيه السابقه بقوله: «وَ لاٰ يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ مِنْ قَبْلُ» عدل عن السياق السابق الى سياق عام يشمل المسلمين و أهل الكتاب جميعا كما قال بعد: «لَقَدْ أَرْسَلْنٰا رُسُلَنٰا بِالْبَيِّنٰاتِ» و أما الآيتان المذكورتان فى أول السوره و آخرها فالخطاب فيهما لمؤمنى هذه الامه خاصه و لذا جىء فيهما بالرسول مفردا.

و المراد بالإيمان باللّه و رسله محض الإيمان الذی لا يفارق بطبعه الطاعه و الابتاع كما مرّت الإشاره اليه فی قوله: «آمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ» الآيه؛و المراد بقوله: «أُولٰئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَ الشُّهَدٰاءُ» إلحاقهم بالصديقين و الشهداء بقرينه قوله: «عِنْدَ رَبِّهِمْ» قوله: «لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ» فهم ملحقون بالطائفتين يعامل معهم معامله الصديقين و الشهداء فيعطون مثل أجرهم و نورهم.

و الظاهر أن المراد بالصدّيقين و الشهداء هم المذكورون فی قوله: وَ مَنْ يُطِعِ اللّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَدٰاءِ وَ الصّٰالِحِينَ وَ حَسُنَ أُولٰئِكَ رَفِيقاً (النساء۶۹/)،و قد تقدم فی تفسير الآيه أن المراد بالصديقين هم الذين سرى الصدق فی قولهم و فعلهم فيفعلون ما يقولون و يقولون ما يفعلون،و الشهداء هم شهداء الأعمال يوم القيامه دون الشهداء بمعنى المقتولين فی سبيل اللّه.

فهؤلاء الذين آمنوا باللّه و رسله ملحقون بالصديقين و الشهداء منزّلون منزلتهم عند اللّه أی بحكم منه لهم أجرهم و نورهم.

و قوله: لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ ضمير «لَهُمْ» للذين آمنوا،و ضمير «أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ» للصدّيقين و الشهداء أی للذين آمنوا أجر من نوع أجر الصديقين و الشهداء و نور من نوع نورهم،و هذا معنى قول من قال:إن المعنى:لهم أجر كأجرهم و نور كنورهم.

و ربما قيل:إن قوله: «وَ الشُّهَدٰاءُ» ليس عطفا على قوله: «الصِّدِّيقُونَ» بل استئناف و «الشُّهَدٰاءُ» مبتدأ خبره «عِنْدَ رَبِّهِمْ» و خبره الآخر «لَهُمْ أَجْرُهُمْ» فقد قيل:و الذين آمنوا باللّه و رسله أولئك هم الصديقون،و قد تم الكلام ثم استؤنف و قيل «وَ الشُّهَدٰاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ» كما قيل بَلْ أَحْيٰاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ (آل عمران۱۶۹/)،و المراد بالشهداء المقتولون فی سبيل اللّه،ثم تمم الكلام بقوله: «لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ» .

و قوله: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ الْجَحِيمِ أی لا

يفارقونها و هم فيها دائمين.

و قد تعرض سبحانه فی الآيه لشأن الملحقين بالصديقين و الشهداء و هم خيار الناس و الناجون قطعا،و الكفار المكذبين لآياته و هم شرار الناس و الهالكون قطعا و بقی فريق بين الفريقين و هم المؤمنون المقترفون للمعاصی و الذنوب علی طبقاتهم فی التمرد علی اللّه و رسوله، و هذا دأب القرآن فی كثير من موارد التعرض لشأن الناس يوم القيامه.

و ذلک ليكون بعثا لقريحتی الخوف و الرجاء فی ذلک الفريق المتخلل بين الخيار و الشرار فيميلوا الی السعاده و يختاروا النجاه علی الهلاک.

و لذلک أعقب الآيه بذم الحياه الدنيا التی تعلق بها هؤلاء الممتنعون من الإنفاق فی سبيل اللّه ثم بدعوتهم الی المسابقه الی المغفره و الجنه ثم بالإشاره الی أن ما يصيبهم من المصيبه فی أموالهم و أنفسهم مكتوبه فی كتاب سابق و قضاء متقدم فليس ينبغی لهم أن يخافوا الفقر فی الإنفاق فی سبيل اللّه،فيبخلوا و يمسكوا أو يخافوا الموت فی الجهاد فی سبيل اللّه فيتخلفوا و يقعدوا.

قوله تعالی: اِعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيٰاةُ الدُّنْيٰا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ زِينَةٌ وَ تَفٰاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَ تَكٰاثُرٌ فِی الْأَمْوٰالِ وَ الْأَوْلاٰدِ الخ؛اللعب عمل منظوم لغرض خيالی كلعب الأطفال،و اللهو ما يشغل الإنسان عما يهمه،و الزينه بناء نوع و ربما يراد به ما يتزين به و هی ضم شیء مرغوب فيه الی شیء آخر ليرغب فيه بما اكتسب به من الجمال،و التفاخر المباهاه بالأنساب و الأحساب،و التكاثر فی الأموال و الأولاد.

و الحياه الدنيا عرض زائل و سراب باطل لا يخلو من هذه الخصال الخمس المذكوره:

اللعب و اللهو و الزينه و التفاخر و التكاثر و هی التی يتعلق بها هوی النفس الإنسانيه ببعضها أو بجميعها و هی أمور وهميه و أعراض زائله لا تبقی للانسان و ليست و لا واحده منها تجلب للانسان كمالا نفسيا و لا خيرا حقيقيا.

و قوله: كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفّارَ نَباتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَراهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطاماً مثل لزينه الحياه الدنيا التى يتعلق بها الانسان غرورا ثم لا يلبث دون أن يسلبها.

و الغيث المطر و الكفار جمع كافر بمعنى الحارث،و يهيج من الهيجان و هو الحركه،و الحطام الهشيم المتكسر من يابس النبات.

و المعنى:أن مثل الحياه الدنيا فى بهجتها المعجبه ثم الزوال كمثل مطر أعجب الحراث نباته الحاصل بسببه ثم يتحرك الى غايه ما يمكنه من النمو فتراه مصفر اللون ثم يكون هشيما متكسرا -متلاشيا تذروه الرياح-.

و قوله: وَ فِي الْآخِرَةِ عَذابٌ شَدِيدٌ وَ مَغْفِرَةٌ مِنَ اللّهِ وَ رِضْوانٌ سبق المغفره على الرضوان لتطهير المحل ليحل به الرضوان،و توصيف المغفره بكونه من الله دون العذاب لا يخلو من إيماء الى أن المطلوب بالقصد الأول هو المغفره و أما العذاب فليس بمطلوب فى نفسه و إنما يتسبّب اليه الإنسان بخروجه عن زىّ العبوديه كما قيل.

و قوله: وَ مَا الْحَياةُ الدُّنْيا إِلاّ مَتاعُ الْغُرُورِ أى متاع التمتع منه هو الغرور به، و هذا للمتعلق المغرور بها.

و الكلام أعنى قوله: «وَ فِي الْآخِرَةِ عَذابٌ شَدِيدٌ وَ مَغْفِرَةٌ مِنَ اللّهِ وَ رِضْوانٌ» إشاره الى وجهى الحياه الآخره ليأخذ السامع حذره فيختار المغفره و الرضوان على العذاب،ثم فى قوله:

«وَ مَا الْحَياةُ الدُّنْيا إِلاّ مَتاعُ الْغُرُورِ» تنبيه و إيقاظ لئلا تغرّه الحياه الدنيا بخاصه غروره.

قوله تعالى: سابِقُوا إِلى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ عَرْضُها كَعَرْضِ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ الخ؛المسابقه هى المغالبه فى السبق للوصول الى غرض بأن يريد كل من المسابقين جعل حركته أسرع من حركه صاحبه ففى معنى المسابقه ما يزيد على معنى المسارعه فإن المسارعه الجدّ فى تسريع الحركه و المسابقه الجدّ فى تسريعها بحيث تزيد فى السرعه على حركه صاحبه.

و على هذا فقوله: «سابِقُوا إِلىٰ مَغْفِرَةٍ» الخ؛يتضمن من التكليف ما هو أزيد مما يتضمنه قوله: سارِعُوا إِلىٰ مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ (آل عمران١٣٣/).

و تقديم المغفره على الجنه فى الآيه لأن الحياه فى الجنه حياه طاهره فى عالم الطهاره فيتوقف التلبس بها على زوال قذارات الذنوب و أوساخها.

و المراد بالعرض السعه دون العرض المقابل للطول و هو معنى شائع،و الكلام كأنه مسوق للدلاله على انتهائها فى السعه.

و قوله: أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ قد عرفت فى ذيل قوله: «آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ» و قوله: «وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ» أن المراد بالإيمان باللّٰه و رسله هو مرتبه عاليه من الإيمان تلازم ترتب آثاره عليه من الأعمال الصالحه و اجتناب الفسوق و الإثم.

و قوله: ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشٰاءُ و قد شاء أن يؤتيه الذين آمنوا باللّٰه و رسله،و قد تقدم بيان أن ما يؤتيه اللّٰه من الأجر لعباده المؤمنين فضل منه تعالى من غير أن يستحقوه عليه.

و قوله: وَ اللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ إشاره الى عظمه فضله،و أن ما يثيبهم به من المغفره و الجنه من عظيم فضله.

قوله تعالى: مٰا أَصٰابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَ لاٰ فِي أَنْفُسِكُمْ إِلاّٰ فِي كِتٰابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهٰا الخ؛المصيبه الواقعه التى تصيب الشىء مأخوذه من إصابه السهم الغرض و هى بحسب المفهوم أعم من الخير و الشر لكن غلب استعمالها فى الشر فالمصيبه هى النائبه،و المصيبه التى تصيب فى الأرض كالجدب و عاهه الثمار و الزلزله المخربه و نحوها،و التى تصيب فى الأنفس كالمرض و الجرح و الكسر و القتل و الموت،و البرء و البروء الخلق من العدم،و ضمير «نَبْرَأَهٰا» للمصيبه،و قيل:للأنفس،و قيل:للأرض،و قيل:

للجميع من الأرض و الأنفس و المصيبه،و يؤيد الأول أن المقام مقام بيان ما فى الدنيا من المصائب الموجبه لنقص الأموال و الأنفس التى تدعوهم الى الإمساك عن الانفاق و التخلف عن الجهاد.

و المراد بالكتاب اللوح المكتوب فيه ما كان و ما يكون و ما هو كائن الى يوم القيامه كما تدل عليه الآيات و الروايات و إنما اقتصر على ذكر ما يصيب فى الأرض و فى أنفسهم من المصائب لكون الكلام فيها.

قيل:إنما قيّد المصيبه بما فى الأرض و فى الأنفس لأن مطلق المصائب غير مكتوبه فى اللوح لأن اللوح متناه و الحوادث غير متناهيه و لا يكون المتناهى ظرفا لغير المتناهى.

و الكلام مبنى على أن المراد باللوح لوح فلزى أو نحوه منصوب فى ناحيه من نواحى الجو مكتوب فيه الحوادث بلغه من لغاتنا بخط يشبه خطوطنا،و قد مر كلام فى معنى اللوح و القلم و سيجىء له تتمه.

و قيل:المراد بالكتاب علمه تعالى و هو خلاف الظاهر إلاّ أن يراد به أن الكتاب المكتوب فيه الحوادث من مراتب علمه الفعلى.

و ختم الآيه بقوله: «إِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ» للدلاله على أن تقدير الحوادث قبل وقوعها و القضاء عليها بقضاء لا يتغير لا صعوبه فيه عليه تعالى.

قوله تعالى: لِكَيْلاٰ تَأْسَوْا عَلىٰ مٰا فٰاتَكُمْ وَ لاٰ تَفْرَحُوا بِمٰا آتٰاكُمْ الخ؛تعليل راجع الى الآيه السابقه و هو تعليل للإخبار عن كتابه الحوادث قبل وقوعها لا لنفس الكتابه، و الأسى الحزن،و المراد بما فات و ما آتى النعمه الفائته و النعمه المؤتاه.

و المعنى:أخبرناكم بكتابه الحوادث قبل حدوثها و تحققها لئلا تحزنوا بما فاتكم من النعم و لا تفرحوا بما أعطاكم اللّه منها لأن الانسان إذا أيقن أن الذى أصابه مقدر كائن لا محاله لم يكن ليخطئه و أن ما أوتيه من النعم وديعه عنده الى أجل مسمى لم يعظم حزنه إذا فاته و لا

فرحه إذا أوتيه.

قيل:إن اختلاف الاسناد فى قوليه «مٰا فٰاتَكُمْ» و «بِمٰا آتٰاكُمْ» حيث أسند الفوت الى نفس الأشياء و الايتاء الى اللّه سبحانه لأن الفوات و العدم ذاتى للأشياء فلو خليت و نفسها لم تبق بخلاف حصولها و بقائها فإنه لا بد من استنادهما الى اللّه تعالى.

و قوله: وَ اللّٰهُ لاٰ يُحِبُّ كُلَّ مُخْتٰالٍ فَخُورٍ المختال من أخذته الخيلاء و هى التكبر عن تخيل فضيله تراءت له من نفسه-على ما ذكره الراغب-و الفخور الكثير الفخر و المباهاه و الاختيال و الفخر ناشئان عن توهم الانسان أن يملك ما أوتيه من النعم باستحقاق من نفسه،و هو مخالف لما هو الحق من استناد ذلك الى تقدير من اللّه لا لاستقلال من نفس الانسان فهما من الرذائل و اللّه لا يحبها.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَ يَأْمُرُونَ النّٰاسَ بِالْبُخْلِ وصف لكل مختال فخور يفيد تعليل عدم حبه تعالى.و الوجه فى بخلهم الاحتفاظ للمال الذى يعتمد عليه اختيالهم و فخرهم و الوجه فى أمرهم الناس بالبخل أنهم يحبونه لأنفسهم فيحبونه لغيرهم،و لأن شيوع السخاء و الجود بين الناس و إقبالهم على الانفاق فى سبيل اللّه يوجب أن يعرفوا بالبخل المذموم.

و قوله: وَ مَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ أى و من يعرض عن الانفاق و لم يتعظ بعظه اللّه و لا اطمأن قلبه بما بينه من صفات الدنيا و نعت الجنه و تقدير الامور فإن اللّه هو الغنى فلا حاجه له الى إنفاقهم،و المحمود فى أفعاله.

و الآيات الثلاث أعنى قوله: «مٰا أَصٰابَ مِنْ مُصِيبَهٍ -الى قوله- اَلْغَنِيُّ الْحَمِيدُ» كما ترى حث على الإنفاق و ردع عن البخل و الإمساك بتزهيدهم عن الأسى بما فاتهم و الفرح بما آتاهم لأن الامور مقدّره مقضيّه مكتوبه فى كتاب معينه قبل أن يبرأها اللّه سبحانه (۱).

ص:۲۲۱

۱- ۱) .الحدید ۱۶-۲۴:بحث روائی حول:نزول سوره الحدید؛الشهاده فی سبیل اللّه؛الزهد.

[سوره الحديد (۵۷): الآيات ۲۵ الى ۲۹]

لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَيِّناتِ وَ أَنْزَلْنا مَعَهُمُ اَلْكِتابَ وَ اَلْمِيزانَ لِيَقُومَ اَلنّاسُ بِالْقِسْطِ وَ أَنْزَلْنَا اَلْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَ مَنافِعُ لِلنّاسِ وَ
لِيَعْلَمَ اَللّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَ رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اَللّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (۲۵) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً وَ إِبْراهِيمَ وَ جَعَلْنا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا اَلنُّبُوَّةَ وَ اَلْكِتابَ
فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ (۲۶) ثُمَّ قَفَّيْنا عَلى آثارِهِمْ بِرُسُلِنا وَ قَفَّيْنا بِعِيسَى اِبْنِ مَرْيَمَ وَ آتَيْناهُ اَلْإِنْجِيلَ وَ جَعَلْنا فِي قُلُوبِ
اَلَّذِينَ اِتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَ رَحْمَةً وَ رَهْبانِيَّةً اِبْتَدَعُوها ما كَتَبْناها عَلَيْهِمْ إِلاَّ اِبْتِغاءَ رِضْوانِ اَللّهِ فَما رَعَوْها حَقَّ رِعايَتِها فَآتَيْنَا اَلَّذِينَ آمَنُوا
مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ (۲۷) يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اِتَّقُوا اَللّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً
تَمْشُونَ بِهِ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ وَ اَللّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۲۸) لِئَلاّ يَعْلَمَ أَهْلُ اَلْكِتابِ أَلاّ يَقْدِرُونَ عَلى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اَللّهِ وَ أَنَّ اَلْفَضْلَ بِيَدِ اَللّهِ
يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ وَ اَللّهُ ذُو اَلْفَضْلِ اَلْعَظِيمِ (۲۹)

ص: ۲۲۲

بيان:

قوله تعالى: لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَيِّناتِ وَ أَنْزَلْنا مَعَهُمُ الْكِتابَ وَ الْمِيزانَ لِيَقُومَ النّاسُ بِالْقِسْطِ الخ؛استئناف يتبين به معنى تشريع الدين بإرسال الرسل و إنزال الكتاب و الميزان و أن الغرض من ذلك قيام الناس بالقسط و امتحانهم بذلك و بإنزال الحديد ليتميز من ينصر اللّه بالغيب و يتبين أن أمر الرساله لم يزل مستمرا بين الناس و لم يزالوا يهتدى من كل أمه بعضهم و كثير منهم فاسقون.

فقوله: لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَيِّناتِ أى بالآيات البينات التى يتبين بها أنهم مرسلون من جانب اللّه سبحانه من المعجزات الباهره و البشارات الواضحه و الحجج القاطعه.

و قوله: وَ أَنْزَلْنا مَعَهُمُ الْكِتابَ و هو الوحى الذى يصلح أن يكتب فيصير كتابا، المشتمل على معارف الدين من اعتقاد و عمل و هو خمسه:كتاب نوح و كتاب إبراهيم و التوراه و الإنجيل و القرآن.

و قوله: وَ الْمِيزانَ لِيَقُومَ النّاسُ بِالْقِسْطِ فسروا الميزان بذى الكفتين الذى يوزن به الأثقال،و أخذوا قوله: «لِيَقُومَ النّاسُ بِالْقِسْطِ» غايه متعلقه بإنزال الميزان و المعنى:و أنزلنا الميزان ليقوم الناس بالعدل فى معاملاتهم فلا يخسروا باختلال الأوزان و النسب بين الأشياء فقوام حياه الإنسان بالاجتماع،و قوام الاجتماع بالمعاملات الدائره بينهم و المبادلات فى الأمتعه و السلع،و قوام المعاملات فى ذوات الأوزان بحفظ النسب بينها و هو شأن الميزان.

و لا يبعد-و اللّه أعلم-أن يراد بالميزان الدين فإن الدين هو الذى يوزن به عقائد أشخاص الإنسان و أعمالهم،و هو الذى به قوام حياه الناس السعيده مجتمعين و منفردين،

ص :۲۲۳

و هذا المعنى أكثر ملائمه للسياق المتعرض لحال الناس من حيث خشوعهم و قسوه قلوبهم وجدهم و مساهلتهم فى أمر الدين.و قيل:المراد بالميزان هنا العدل و قيل:العقل.

و قوله: وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ الظاهر أنه كقوله تعالى: وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ (الزمر/۶)،و قد تقدم فى تفسير الآيه أن تسميه الخلق فى الأرض إنزالا إنما هو باعتبار أنه تعالى يسمى ظهور الأشياء فى الكون بعد ما لم يكن إنزالا لها من خزائنه التى عنده و من الغيب الى الشهاده قال تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَ مَا نُنَزِّلُهُ إِلاّ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/۲۱).

و قوله: فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَ مَنَافِعُ لِلنّاسِ البأس هو الشده فى التاثير و يغلب استعماله فى الشده فى الدفاع و القتال،و لا تزال الحروب و المقاتلات و أنواع الدفاع ذات حاجه شديده الى الحديد و أقسام الأسلحه المعموله منه منذ تنبه البشر له و استخرجه.

و أما ما فيه من المنافع للناس فلا يحتاج الى البيان فله دخل فى جميع شعب الحياه و ما يرتبط بها من الصنائع.

و قوله: وَ لِيَعْلَمَ اللّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَ رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ غايه معطوفه على محذوف و التقدير و أنزلنا الحديد لكذا و ليعلم اللّه من ينصره،الخ،و المراد بنصره و رسله الجهاد فى سبيله دفاعا عن مجتمع الدين و بسطا لكلمه الحق،و كون النصر بالغيب كونه فى حال غيبته منهم أو غيبتهم منه،و المراد بعلمه بمن ينصره و رسله تميزهم ممن لا ينصر.

و ختم الآيه بقوله: «إِنَّ اللّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ» و كأن وجهه الإشاره الى أن أمره تعالى لهم بالجهاد إنما هو ليتميز الممتثل منهم من غيره لا لحاجه منه تعالى الى ناصر ينصره إنه تعالى قوى لا سبيل للضعف اليه عزيز لا سبيل للذله اليه.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحاً وَ إِبْرَاهِيمَ وَ جَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَ الْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ شروع فى الإشاره الى أن الاهتداء

و الفسق جاريان فى الامم الماضيه حتى اليوم فلم تصلح أمه من الامم بعامه أفرادها بل لم يزل كثير منهم فاسقين.

و ضمير «فَمِنْهُمْ» و «مِنْهُمْ» للذريه و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: ثُمَّ قَفَّيْنا عَلى آثارِهِمْ بِرُسُلِنا وَ قَفَّيْنا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَ آتَيْناهُ الْإِنْجِيلَ فى المجمع:التقفيه جعل الشىء فى إثر شىء على الاستمرار فيه، و لهذا قيل لمقاطع الشعر قواف إذ كانت تتبع البيت على أثره مستمره فى غيره على منهاجه.

انتهى.

و ضمير «عَلى آثارِهِمْ» لنوح و إبراهيم و السابقين من ذريتهما،و الدليل على أنه لا نبى بعد نوح إلاّ من ذريته لأن النسل بعده له.على أن عيسى من ذريه إبراهيم قال تعالى فى نوح:

وَ جَعَلْنا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْباقِينَ (الصافات/٧٧)،و قال: وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ داوُدَ وَ سُلَيْمانَ -الى أن قال- وَ عِيسى (الأنعام/٨٥)،فالمراد بقوله: «ثُمَّ قَفَّيْنا عَلى آثارِهِمْ بِرُسُلِنا» الخ؛التقفيه باللاحقين من ذريتهما على آثارهما و السابقين من ذريتهما.

و فى قوله: عَلى آثارِهِمْ إشاره الى أن الطريق المسلوك واحد يتبع فيه بعضهم أثر بعض.

و قوله: وَ قَفَّيْنا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَ آتَيْناهُ الْإِنْجِيلَ وَ جَعَلْنا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَ رَحْمَةً الرأفه و الرحمه-على ما قالوا-مترادفان،و نقل عن بعضهم أن الرأفه يقال فى درء الشر و الرحمه فى جلب الخير.

و الظاهر أن المراد بجعل الرأفه و الرحمه فى قلوب الذين اتبعوه توفيقهم للرأفه و الرحمه فيما بينهم فكانوا يعيشون على المعاضده و المسالمه كما وصف اللّه سبحانه الذين مع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالرحمه إذ قال: رُحَماءُ بَيْنَهُمْ (الفتح/٢٩)،و قيل:المراد بجعل الرأفه و الرحمه فى قلوبهم الأمر بهما و الترغيب فيهما و وعد الثواب عليهما.

ص :٢٢٥

و قوله: وَ رَهْبانِيَّةً ابْتَدَعُوها ما كَتَبْناها عَلَيْهِمْ الرهبانيه من الرهبه و هى الخشيه،و يطلق عرفا على انقطاع الانسان من الناس لعباده اللّه خشيه منه،و الابتداع إتيان ما لم يسبق اليه فى دين أو سنه أو صنعه،و قوله: «ما كَتَبْناها عَلَيْهِمْ» فى معنى الجواب عن سؤال مقدر كأنه قيل:ما معنى ابتداعهم لها؟فقيل:ما كتبناها عليهم.

و المعنى:أنهم ابتدعوا من عند أنفسهم رهبانيه من غير أن نشرعه نحن لهم.

و قوله: إِلاَّ ابْتِغاءَ رِضْوانِ اللّهِ فَما رَعَوْها حَقَّ رِعايَتِها استثناء منقطع معناه ما فرضناها عليهم لكنهم وضعوها من عند أنفسهم ابتغاء لرضوان اللّه و طلبا لمرضاته فما حافظوا عليها حق محافظتها بتعديهم حدودها.

و فيه إشاره الى أنها كانت مرضيه عنده تعالى و إن لم يشرّعها بل كانوا هم المبتدعين لها.

و قوله: فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ إشاره الى أنهم كالسابقين من أمم الرسل منهم مؤمنون مأجورون على إيمانهم و كثير منهم فاسقون، و الغلبه للفسق.

قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ الخ؛أمر الذين آمنوا بالتقوى و الإيمان بالرسول مع أن الذين استجابوا الدعوه فآمنوا باللّه آمنوا برسوله أيضا دليل على أن المراد بالإيمان بالرسول الاتباع التام و الطاعه الكامله لرسوله فيما يأمر به و ينهى عنه سواء كان ما يأمر به أو ينهى عنه حكما من الأحكام الشرعيه أو صادرا عنه بماله من ولايه أمور الامه كما قال تعالى: فَلا وَ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتّى يُحَكِّمُوكَ فِيما شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمّا قَضَيْتَ وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيماً (النساء/ ۶۵).

فهذا إيمان بعد إيمان و مرتبه فوق مرتبه الإيمان الذى ربما يتخلف عنه أثره فلا يترتب عليه لضعفه،و بهذا يناسب قوله: «يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ» و الكفل الحظ و النصيب فله ثواب

على ثواب كما أنه إيمان على إيمان.

و قيل:المراد بإتيان كفلين من الرحمه إيتاؤهم أجرين كمؤمنى أهل الكتاب كأنه قيل:

يؤتكم ما وعد من آمن من أهل الكتاب من الأجرين لأنكم مثلهم فى الايمان بالرسل المتقدمين و بخاتمهم عليهم السّلام لا تفرقون بين أحد من رسله.

و قوله: وَ يَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ قيل:يعنى يوم القيامه و هو النور الذى أشير اليه بقوله: «يَسْعىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بِأَيْمٰانِهِمْ» .

و فيه أن تقييد من غير دليل بل لهم نورهم فى الدنيا و هو المدلول عليه بقوله تعالى: أَ وَ مَنْ كٰانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النّٰاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمٰاتِ لَيْسَ بِخٰارِجٍ مِنْهٰا (الأنعام/١٢٢)،و نورهم فى الآخره و هو المدلول عليه بقوله: يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ يَسْعىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بِأَيْمٰانِهِمْ (الآيه ١٢ من السوره)و غيره.

ثم كمّل تعالى وعده بإيتائهم كفلين من رحمته و جعل نور يمشون به بالمغفره فقال: «وَ يَغْفِرْ لَكُمْ وَ اللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» .

قوله تعالى: لِئَلاّٰ يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتٰابِ أَلاّٰ يَقْدِرُونَ عَلىٰ شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ ظاهر السياق أن فى الآيه التفاتا من خطاب المؤمنين الى خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و المراد بالعلم مطلق الاعتقاد كالزعم،و«أن»مخففه من الثقيله،و ضمير «يَقْدِرُونَ» للمؤمنين،و فى الكلام تعليل لمضمون الآيه السابقه.

و المعنى:إنما أمرناهم بالإيمان بعد الايمان و وعدناهم كفلين من الرحمه و جعل النور و المغفره لئلا يعتقد أهل الكتاب أن المؤمنين لا يقدرون على شىء من فضل اللّه بخلاف المؤمنين من أهل الكتاب حيث يؤتون أجرهم مرتين أن آمنوا.

و قوله: وَ أَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ اللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ معطوف على «لِئَلاّٰ يَعْلَمَ» ،و المعنى:إنما وعدنا بما وعدنا لأن كذا كذا و لأن الفضل بيد اللّه و اللّه

ذو الفضل العظیم.

و فی الآیه أقوال و احتمالات أخر لا جدوی فی إیرادها و البحث عنها (۱).

ص :۲۲۸

۱- ۱) .الحدید ۲۵-۲۹:بحث روائی فی:المیزان؛الرهبانیه.

سوره المجادله مدنیه و هی اثنتان و عشرون آیه

اشاره

[سوره المجادله (۵۸): الآیات ۱ الی ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtقَدْ سَمِعَ اَللّٰهُ قَوْلَ اَلَّتِی تُجٰادِلُکَ فِی زَوْجِهٰا وَ تَشْتَکِی إِلَی اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ یَسْمَعُ تَحٰاوُرَکُمٰا إِنَّ اَللّٰهَ
سَمِیعٌ بَصِیرٌ (۱) اَلَّذِینَ یُظٰاهِرُونَ مِنْکُمْ مِنْ نِسٰائِهِمْ مٰا هُنَّ أُمَّهٰاتِهِمْ إِنْ أُمَّهٰاتُهُمْ إِلاَّ اَللاّٰئِی وَلَدْنَهُمْ وَ إِنَّهُمْ لَیَقُولُونَ مُنْکَراً مِنَ اَلْقَوْلِ
وَ زُوراً وَ إِنَّ اَللّٰهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ (۲) وَ اَلَّذِینَ یُظٰاهِرُونَ مِنْ نِسٰائِهِمْ ثُمَّ یَعُودُونَ لِمٰا قٰالُوا فَتَحْرِیرُ رَقَبَهٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَتَمَاسّٰا ذٰلِکُمْ تُوعَظُونَ
بِهِ وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ (۳) فَمَنْ لَمْ یَجِدْ فَصِیٰامُ شَهْرَیْنِ مُتَتٰابِعَیْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَتَمَاسّٰا فَمَنْ لَمْ یَسْتَطِعْ فَإِطْعٰامُ سِتِّینَ مِسْکِیناً ذٰلِکَ
لِتُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ تِلْکَ حُدُودُ اَللّٰهِ وَ لِلْکٰافِرِینَ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۴) إِنَّ اَلَّذِینَ یُحٰادُّونَ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ کُبِتُوا کَمٰا کُبِتَ اَلَّذِینَ مِنْ
قَبْلِهِمْ وَ قَدْ أَنْزَلْنٰا آیٰاتٍ بَیِّنٰاتٍ وَ لِلْکٰافِرِینَ عَذٰابٌ مُهِینٌ (۵) یَوْمَ یَبْعَثُهُمُ اَللّٰهُ جَمِیعاً فَیُنَبِّئُهُمْ بِمٰا عَمِلُوا أَحْصٰاهُ اَللّٰهُ وَ نَسُوهُ وَ اَللّٰهُ عَلیٰ
کُلِّ شَیْءٍ شَهِیدٌ (۶)

بیان:

تتعرض السوره لمعان متنوعه من حکم و أدب و صفه فشطر منها فی حکم الظهار و النجوی و أدب الجلوس فی المجالس و شطر منها یصف حال الذین یحادّون اللّه و رسوله، و الذین یوادّون أعداء الدین و یصف الذین یتحرّزون من موادّتهم من المؤمنین و یعدهم وعدا جمیلا فی الدنیا و الآخره.

و السوره مدنیه بشهاده سیاق آیاتها.

قوله تعالی: قَدْ سَمِعَ اللّهُ قَوْلَ الَّتِی تُجادِلُکَ فِی زَوْجِها وَ تَشْتَکِی إِلَی اللّهِ وَ اللّهُ یَسْمَعُ تَحاوُرَکُما الخ؛قال فی المجمع:الاشتکاء إظهار ما بالإنسان من مکروه، و الشکایه إظهار ما یصنعه به غیره من المکروه.قال:و التحاور التراجع و هی المحاوره یقال:

حاوره محاوره أی راجعه الکلام و تحاورا.انتهی.

الآیات الأربع أو الست نزلت فی الظهار و کان من أقسام الطلاق عند العرب الجاهلی کان الرجل یقول لامرأته:أنت منی کظهر أمی فتنفصل عنه و تحرم علیه مؤبده و قد ظاهر بعض الأنصار من امرأته ثم ندم علیه فجاءت امرأته الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم تسائله فیه لعلها تجد طریقا الی رجوعه إلیها و تجادله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی ذلک و تشتکی الی اللّه فنزلت الآیات.

و المراد بالسمع فی قوله: «قَدْ سَمِعَ اللّهُ» استجابه الدعوه و قضاء الحاجه من باب الکنایه

ص :۲۳۰

و هو شائع،و الدليل عليه قوله: «تُجادِلُكَ فِي زَوْجِها وَ تَشْتَكِي إِلَى اللّٰهِ» الظاهر فى أنها كانت تتوخى طريقا الى أن لا تنفصل عن زوجها،و أما قوله: «وَ اللّٰهُ يَسْمَعُ تَحٰاوُرَكُمٰا» فالسمع فيه بمعناه المعروف.

و المعنى:قد استجاب اللّٰه للمرأه التى تجادلك فى زوجها-و قد ظاهر منها-و تشتكى غمّها و ما حلّ بها من سوء الحال الى اللّٰه و اللّٰه يسمع تراجعكما فى الكلام إن اللّٰه سميع للأصوات بصير بالمبصرات.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يُظٰاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسٰائِهِمْ مٰا هُنَّ أُمَّهٰاتِهِمْ إِنْ أُمَّهٰاتُهُمْ إِلاَّ اللاّٰئِي وَلَدْنَهُمْ الـخ؛نفى لحكم الظهار المعروف عندهم و إلغاء لتأثيره بالطلاق و التحريم الأبدى بنفى أمومه الزوجه للزوج بالظهار فإن سنه الجاهليه كانت تلحق الزوجه بالام بسبب الظهار فتحرم على زوجها حرمه الام على ولدها حرمه مؤبده.

فقوله: مٰا هُنَّ أُمَّهٰاتِهِمْ أى بحسب اعتبار الشرع بأن يلحقن شرعا بهن بسبب الظهار فيحرمن عليهم أبدا ثم أكده بقوله: «إِنْ أُمَّهٰاتُهُمْ إِلاَّ اللاّٰئِي وَلَدْنَهُمْ» أى ليس أمهات أزواجهن إلاّ النساء اللاتى ولدنهم.

ثم أكد ذلك ثانيا بقوله: «وَ إِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَراً مِنَ الْقَوْلِ وَ زُوراً» بما فيه من سياق التأكيد أى و إن هؤلاء الأزواج المظاهرين ليقولون بالظهار منكرا من القول ينكره الشرع حيث لم يعتبره و لم يسنه،و كذبا باعتبار أنه لا يوافق الشرع كما لا يطابق الخارج الواقع فى الكون فأفادت الآيه أن الظهار لا يفيد طلاقا و هذا لا ينافى وجوب الكفاره عليه لو أراد المواقعه بعد الظهار فالزوجيه على حالها و إن حرمت المواقعه قبل الكفاره.

و قوله: وَ إِنَّ اللّٰهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ لا يخلو من دلاله على كونه ذنبا مغفورا لكن ذكر الكفاره فى الآيه التاليه مع تذييلها بقوله: «وَ تِلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ وَ لِلْكٰافِرِينَ عَذٰابٌ أَلِيمٌ» ربما دل على أن المغفره مشروطه بالكفاره.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ یُظٰاهِرُونَ مِنْ نِسٰائِهِمْ ثُمَّ یَعُودُونَ لِمٰا قٰالُوا فَتَحْرِیرُ رَقَبَهٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَتَمَاسّٰا الخ؛الکلام فی معنی الشرط و لذلک دخلت الفاء فی الخبر لأنه فی معنی الجزاء و المحصل:أن الذین ظاهروا منهن ثم أرادوا العود لما قالوا فعلیهم تحریر رقبه.

و فی قوله: «مِنْ قَبْلِ أَنْ یَتَمَاسّٰا» دلاله علی أن الحکم فی الآیه لمن ظاهر ثم أراد الرجوع الی ما کان علیه قبل الظهار و هو قرینه علی أن المراد بقوله: «یَعُودُونَ لِمٰا قٰالُوا» إراده العود الی نقض ما أبرموه بالظهار.

و المعنی:و الذین یظاهرون من نسائهم ثم یریدون أن یعودوا الی ما تکلموا به من کلمه الظهار فینقضوها بالمواقعه فعلیهم تحریر رقبه من قبل أن یتماسا.

و قیل:المراد بعودهم لما قالوا ندمهم علی الظهار،و فیه أن الندم علیه یصلح أن یکون محصل المعنی لا أن یکون معنی الکلمه «یَعُودُونَ لِمٰا قٰالُوا» .

ثم ذیل الآیه بقوله: «ذٰلِکُمْ تُوعَظُونَ بِهِ وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ» إیذانا بأن ما أمر به من الکفاره توصیه منه بها عن خبره بعلمهم ذاک،فالکفاره هی التی ترتفع بها ما لحقهم من تبعه العمل.

قوله تعالی: فَمَنْ لَمْ یَجِدْ فَصِیٰامُ شَهْرَیْنِ مُتَتٰابِعَیْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَتَمَاسّٰا الی آخر الآیه؛خصله ثانیه من الکفاره مترتبه علی الخصله الاولی لمن لا یتمکن منها و هی صیام شهرین متتابعین من قبل أن یتماسا،و قید ثانیا بقوله: «مِنْ قَبْلِ أَنْ یَتَمَاسّٰا» لدفع توهم اختصاص القید بالخصله الاولی.

و قوله: فَمَنْ لَمْ یَسْتَطِعْ فَإِطْعٰامُ سِتِّینَ مِسْکِیناً بیان للخصله الثالثه فمن لم یطق صیام شهرین متتابعین فعلیه إطعام ستین مسکینا و تفصیل الکلام فی ذلک کله فی الفقه.

و قوله: ذٰلِکَ لِتُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ أی ما جعلناه من الحکم و افترضناه من الکفاره فأبقینا علقه الزوجیه و وضعنا الکفاره لمن أراد أن یرجع الی المواقعه جزاء بما أتی

بسنه من سنن الجاهليه كل ذلک لتؤمنوا باللّه و رسوله و ترفضوا أباطيل السنن.

و قوله: وَ تِلْکَ حُدُودُ اللّهِ وَ لِلْکافِرِینَ عَذابٌ أَلِیمٌ حد الشیء ما ینتهی الیه و لا یتعداه و أصله المنع،و المراد أن ما افترضناه من الخصال أو ما نضعها من الأحکام حدود اللّه فلا تتعدوها بالمخالفه و للکافرین بما حکمنا به فی الظهار أو بما شرعناه من الأحکام بالمخالفه و المحاده عذاب ألیم.

و الظاهر أن المراد بالکفر رد الحکم و الأخذ بالظهار بما أنه سنه مؤثره مقبوله،و یؤیده قوله: «ذٰلِکَ لِتُؤْمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ» أی تذعنوا بأن حکم اللّه حق و أن رسوله صادق أمین فی تبلیغه،و قد أکده بقوله: «وَ تِلْکَ حُدُودُ اللّهِ» الخ؛و یمکن أن یکون المراد بالکفر الکفر فی مقام العمل و هو العصیان.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یُحَادُّونَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ کُبِتُوا کَمٰا کُبِتَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ الخ؛المحادّه الممانعه و المخالفه،و الکبت الإذلال و الإخزاء.

و الآیه و التی تتلوها و إن أمکن أن تکونا استئنافا یبین أمر محادّه اللّه و رسوله من حیث تبعتها و أثرها لکن ظاهر السیاق أن تکونا مسوقتین لتعلیل ذیل الآیه السابقه الذی معناه النهی عن محادّه اللّه و رسوله،و المعنی:إنما أمرناکم بالإیمان باللّه و رسوله و نهیناکم عن تعدّی حدود اللّه و الکفر بها لأن الذین یحادّون اللّه و رسوله بالمخالفه أذلّوا و أخزوا کما أذلّ و أخزی الذین من قبلهم.

ثم أکده بقوله: «وَ قَدْ أَنْزَلْنٰا آیٰاتٍ بَیِّنٰاتٍ وَ لِلْکٰافِرِینَ عَذٰابٌ مُهِینٌ» أی لا ریب فی کونها منا و فی أن رسولنا صادق أمین فی تبلیغها،و للکافرین بها الرادّین لها عذاب مهین مخز.

قوله تعالی: یَوْمَ یَبْعَثُهُمُ اللّهُ جَمِیعاً فَیُنَبِّئُهُمْ بِمٰا عَمِلُوا ظرف لقوله:

«وَ لِلْکافِرِینَ عَذٰابٌ أَلِیمٌ» أی لهم ألیم العذاب فی یوم یبعثهم اللّه و هو یوم الحساب و الجزاء فیخبرهم بحقیقه جمیع ما عملوا فی الدنیا.

و قوله: أَحْصٰاهُ اللّٰهُ وَ نَسُوهُ الإحصاء الإحاطه بعدد الشیء من غیر أن یفوت منه شیء،قال الراغب:الإحصاء التحصیل بالعدد یقال:أحصیت کذا،و ذلک من لفظ الحصا، و استعمال ذلک فیه من حیث إنهم کانوا یعتمدونه فی العدّ کاعتمادنا فیه علی الأصابع.انتهی.

و قوله: وَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ شَهِیدٌ تعلیل لقوله: «أَحْصٰاهُ اللّٰهُ» و قد مرّ تفسیر شهاده اللّه علی کل شیء فی آخر سوره حم السجده (۱).

[سوره المجادله (۵۸): الآیات ۷ الی ۱۳]

أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اَللّٰهَ یَعْلَمُ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ مٰا یَکُونُ مِنْ نَجْویٰ ثَلاٰثَهٍ إِلاّٰ هُوَ رٰابِعُهُمْ وَ لاٰ خَمْسَهٍ إِلاّٰ هُوَ سٰادِسُهُمْ وَ لاٰ أَدْنیٰ مِنْ ذٰلِکَ وَ لاٰ أَکْثَرَ إِلاّٰ هُوَ مَعَهُمْ أَیْنَ مٰا کٰانُوا ثُمَّ یُنَبِّئُهُمْ بِمٰا عَمِلُوا یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ إِنَّ اَللّٰهَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ (۷) أَ لَمْ تَرَ إِلَی اَلَّذِینَ نُهُوا عَنِ اَلنَّجْویٰ ثُمَّ یَعُودُونَ لِمٰا نُهُوا عَنْهُ وَ یَتَنٰاجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَ اَلْعُدْوٰانِ وَ مَعْصِیَهِ اَلرَّسُولِ وَ إِذٰا جٰاؤُکَ حَیَّوْکَ بِمٰا لَمْ یُحَیِّکَ بِهِ اَللّٰهُ وَ یَقُولُونَ فِی أَنْفُسِهِمْ لَوْ لاٰ یُعَذِّبُنَا اَللّٰهُ بِمٰا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ یَصْلَوْنَهٰا فَبِئْسَ اَلْمَصِیرُ (۸) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا تَنٰاجَیْتُمْ فَلاٰ تَتَنٰاجَوْا بِالْإِثْمِ وَ اَلْعُدْوٰانِ وَ مَعْصِیَهِ اَلرَّسُولِ وَ تَنٰاجَوْا بِالْبِرِّ وَ اَلتَّقْویٰ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ اَلَّذِی إِلَیْهِ تُحْشَرُونَ (۹) إِنَّمَا اَلنَّجْویٰ مِنَ اَلشَّیْطٰانِ لِیَحْزُنَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ لَیْسَ بِضٰارِّهِمْ شَیْئاً إِلاّٰ بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ عَلَی اَللّٰهِ فَلْیَتَوَکَّلِ اَلْمُؤْمِنُونَ (۱۰) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا قِیلَ لَکُمْ تَفَسَّحُوا فِی اَلْمَجٰالِسِ فَافْسَحُوا یَفْسَحِ اَللّٰهُ لَکُمْ وَ إِذٰا قِیلَ اُنْشُزُوا فَانْشُزُوا یَرْفَعِ اَللّٰهُ اَلَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْعِلْمَ دَرَجٰاتٍ وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ (۱۱) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا نٰاجَیْتُمُ اَلرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَیْ نَجْوٰاکُمْ صَدَقَهً ذٰلِکَ خَیْرٌ لَکُمْ وَ أَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۲) أَ أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَیْ نَجْوٰاکُمْ صَدَقٰاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ تٰابَ اَللّٰهُ عَلَیْکُمْ فَأَقِیمُوا اَلصَّلاٰهَ وَ آتُوا اَلزَّکٰاهَ وَ أَطِیعُوا اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ اَللّٰهُ خَبِیرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ (۱۳)

۱- ۱) .المجادله ۱-۶:بحث روائی حول قوله تعالی: «قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّتِی تُجٰادِلُکَ فِی زَوْجِهٰا» طلاق الظهار.

بیان:

و قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ الاستفهام إنکاری،و المراد بالرؤیه العلم الیقینی علی سبیل الاستعاره،و الجمله تقدمه یعلل بها ما یتلوها من کونه تعالی مع أهل النجوی مشارکا لهم فی نجواهم.

قوله تعالی: مٰا یَکُونُ مِنْ نَجْویٰ ثَلاٰثَهٍ إِلاّٰ هُوَ رٰابِعُهُمْ وَ لاٰ خَمْسَهٍ إِلاّٰ هُوَ سٰادِسُهُمْ الی آخر الآیه؛النجوی مصدر بمعنی التناجی و هو المساره،و ضمائر الإفراد للّه سبحانه،و المراد بقوله: «رٰابِعُهُمْ» و «سٰادِسُهُمْ» جاعل الثلاثه أربعه و جاعل الخمسه سته

بمشارکته لهم فی العلم بما یتناجون فیه و معیته لهم فی الاطلاع علی ما یسارون فیه کما یشهد به ما احتفّ بالکلام من قوله فی أول الآیه: «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ» الخ؛و فی آخرها من قوله: «إِنَّ اللّٰهَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ» .

و قوله: وَ لاٰ أَدْنیٰ مِنْ ذٰلِکَ وَ لاٰ أَکْثَرَ أی و لا أقل مما ذکر من العدد و لا أکثر مما ذکر،و بهاتین الکلمتین یشمل الکلام عدد أهل النجوی أیا ما کان أما الأدنی من ذلک فالأدنی من الثلاثه الاثنان و الأدنی من الخمسه الأربعه،و أما الأکثر فالأکثر من خمسه السته فما فوقها.

و من لطف سیاق الآیه ترتب ما أشیر الیه من مراتب العدد:و الثلاثه و الأربعه و الخمسه و السته من غیر تکرار فلم یقل:من نجوی ثلاثه إلاّ هو رابعهم و لا أربعه إلاّ هو خامسهم و هکذا.

و قوله: إِلاّٰ هُوَ مَعَهُمْ أَیْنَ مٰا کٰانُوا المراد به المعیه من حیث العلم بما یتناجون به و المشارکه لهم فیه.

و بذلک یظهر أن المراد بکونه تعالی رابع الثلاثه المتناجین و سادس الخمسه المتناجین معیته لهم فی العلم و مشارکته لهم فی الاطلاع علی ما یسارون لا مماثلته لهم فی تتمیم العدد فإن کلا منهم شخص واحد جسمانی یکون بانضمامه الی مثله عدد الاثنین و الی مثلیه الثلاثه و اللّٰه سبحانه منزه عن الجسمیه بریء من المادیه.

و ذلک أن مقتضی السیاق أن المستثنی من قوله: «مٰا یَکُونُ مِنْ نَجْویٰ» الخ؛معنی واحد و هو أن اللّٰه لا یخفی علیه نجوی فقوله: «إِلاّٰ هُوَ رٰابِعُهُمْ» «إِلاّٰ هُوَ سٰادِسُهُمْ» فی معنی قوله: «إِلاّٰ هُوَ مَعَهُمْ» و هو المعیه العلمیه أی أنه یشارکهم فی العلم و یقارنهم فیه أو المعیه الوجودیه بمعنی أنه کلما فرض قوم یتناجون فاللّٰه سبحانه هناک سمیع علیم.

و فی قوله: «أَیْنَ مٰا کٰانُوا» تعمیم من حیث المکان إذ لما کانت معیته تعالی لهم من حیث

العلم لا- بالا-قتران الجسمانی لم یتفاوت الحال و لم یختلف باختلاف الأمکنه بالقرب و البعد فاللّه سبحانه لا یخلو منه مکان و لیس فی مکان.

و بما تقدم یظهر أیضا أن-ما تفیده الآیه من معیته تعالی لأصحاب النجوی و کونه رابع الثلاثه منهم و سادسهم الخمسه منهم لا ینافی ما تقدم تفصیلا فی ذیل قوله تعالی: لَقَدْ کَفَرَ الَّذِینَ قٰالُوا إِنَّ اللّٰهَ ثٰالِثُ ثَلاٰثَهٍ (المائده۷۳/)،من أن وحدته تعالی لیست وحده عددیه بل وحده أحدیه یستحیل معها فرض غیر معه یکون ثانیا له فالمراد بکونه معهم و رابعا للثلاثه منهم و سادسا للخمسه منهم أنه عالم بما یتناجون به و ظاهر مکشوف له ما یخفونه من غیرهم لا أن له وجودا محدودا یقبل العد یمکن أن یفرض له ثان و ثالث و هکذا.

و قوله: ثُمَّ یُنَبِّئُهُمْ بِمٰا عَمِلُوا یَوْمَ الْقِیٰامَهِ أی یخبرهم بحقیقه ما عملوا من عمل و منه نجواهم و مسارتهم.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ تعلیل لقوله: «ثُمَّ یُنَبِّئُهُمْ» الخ؛و تأکید لما تقدم من علمه بما فی السماوات و ما فی الأرض،و کونه مع أصحاب النجوی.

و الآ-یه تصلح أن تکون توطئه و تمهیدا لمضمون الآیات التالیه و لا یخلو ذیلها من لحن شدید یرتبط بما فی الآیات التالیه من الذم و التهدید.

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ نُهُوا عَنِ النَّجْویٰ ثُمَّ یَعُودُونَ لِمٰا نُهُوا عَنْهُ الی آخر الآ-یه؛سیاق الآیات یدل علی أن قوما من المنافقین و الذین فی قلوبهم مرض من المؤمنین کانوا قد أشاعوا بینهم النجوی محاده للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المؤمنین یتناجون بینهم بالإثم و العدوان و معصیه الرسول و لیؤذوا بذلک المؤمنین و یحزنون و کانوا یصرون علی ذلک من غیر أن ینتهوا بنهی فنزلت الآیات.

فقوله: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ نُهُوا عَنِ النَّجْویٰ ثُمَّ یَعُودُونَ لِمٰا نُهُوا عَنْهُ ذم و توبیخ غیابی لهم،و قد خاطب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و لم یخاطبهم أنفسهم مبالغه فی تحقیر أمرهم

و إبعادا لهم عن شرف المخاطبه.

و المعنى:أ لم تنظر الى الذين نهوا عن التناجى بينهم بما يغمّ المؤمنين و يحزنهم ثم يعودون الى التناجى الذى نهوا عنه عوده بعد عوده،و فى التعبير بقوله: «يَعُودُونَ» دلاله على الاستمرار،و فى العدول عن ضمير النجوى الى الموصول و الصله حيث قيل «يَعُودُونَ لِمٰا نُهُوا عَنْهُ» و لم يقل«يعودون إليها»دلاله على سبب الذم و التوبيخ و مساءه العود لأنها أمر منهى عنه.

و قوله: وَ يَتَنٰاجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ وَ مَعْصِيَةِ الرَّسُولِ المقابله بين الامور الثلاثه:الإثم و العدوان و معصيه الرسول تفيد أن المراد بالإثم هو العمل الذى له أثر سيئ لا يتعدى نفس عامله كشرب الخمر و الميسر و ترك الصلاه مما يتعلق من المعاصى بحقوق اللّه، و العدوان هو العمل الذى فيه تجاوز الى الغير مما يتضرر به الناس و يتأذون مما يتعلق من المعاصى بحقوق الناس،و القسمان أعنى الإثم و العدوان جميعا من معصيه اللّه،و معصيه الرسول مخالفته فى الامور التى هى جائزه فى نفسها لا أمر و لا نهى من اللّه فيها لكن الرسول أمر بها أو نهى عنها لمصلحه الامه بماله ولايه أمورهم و النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم كما نهاهم عن النجوى و إن لم يشتمل على معصيه.

كان ما تقدم من قوله: «الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوىٰ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمٰا نُهُوا عَنْهُ» ذما و توبيخا لهم على نفس نجواهم بما أنها منهى عنها مع الغض عن كونها بمعصيه أو غيرها:و هذا الفصل أعنى قوله: «وَ يَتَنٰاجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ وَ مَعْصِيَةِ الرَّسُولِ» ذم و توبيخ لهم بما يشتمل عليه تناجيهم من المعصيه بأنواعها و هؤلاء القوم هم المنافقون و مرضى القلوب كانوا يكثرون من النجوى بينهم ليغتمّ بها المؤمنون و يحزنوا و يتأذوا.

و قيل:المنافقون و اليهود كان يناجى بعضهم بعضا ليحزنوا المؤمنين و يلقوا بينهم الوحشه و الفزع و يوهنوا عزمهم لكن فى شمول قوله: «الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوىٰ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمٰا نُهُوا عَنْهُ»

ص :۲۳۸

لليهود خفاء.

و قوله: وَ إِذٰا جٰاؤُکَ حَيَّوْکَ بِمٰا لَمْ يُحَيِّکَ بِهِ اللّٰهُ فإن اللّه حيّاه بالتسليم و شرع له ذلک تحيه من عند اللّه مبارکه طيبه و هم کانوا يحيونه بغيره.قالوا:هؤلاء هم اليهود کانوا إذا أتوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قالوا:السام عليک-و السام هو الموت-و هم يوهمون أنهم يقولون:

السلام عليک،و لا يخلو من شىء فإن الضمير فى «جٰاؤُکَ» و «حَيَّوْکَ» للموصول فى قوله:

«الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوىٰ» و قد عرفت أن فى شموله لليهود خفاء.

و قوله: وَ يَقُولُونَ فِى أَنْفُسِهِمْ لَوْ لاٰ يُعَذِّبُنَا اللّٰهُ بِمٰا نَقُولُ معطوف على «حَيَّوْکَ» أو حال و ظاهره أن ذلک منهم من حديث النفس مضمرين ذلک فى قلوبهم،و هو تحضيض بداعى الطعن و التهکم فيکون من المنافقين إنکارا لرساله النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على طريق الکنايه و المعنى:أنهم يحيونک بما لم يحيّک به اللّه و هم يحدثون أنفسهم بدلاله قولهم ذلک-و لو لا يعذبهم اللّه به-على أنک لست برسول من اللّه و لو کنت رسوله لعذبهم بقولهم.

و قد ردّ اللّه عليهم احتجاجهم بقولهم: «لَوْ لاٰ يُعَذِّبُنَا اللّٰهُ بِمٰا نَقُولُ» بقوله: «حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهٰا فَبِئْسَ الْمَصِيرُ» أى إنهم مخطئون فى نفيهم العذاب فهم معذبون بما أعدّ لهم من العذاب و هو جهنم التى يدخلونها و يقاسون حرّها و کفى بها عذابا لهم.

و کأن المنافقين و من يلحق بهم لما لم ينتهوا بهذه المناهى و التشديدات نزل قوله تعالى:

لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنٰافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْمُرْجِفُونَ فِى الْمَدِينَهِ لَنُغْرِيَنَّکَ بِهِمْ ثُمَّ لاٰ يُجٰاوِرُونَکَ فِيهٰا إِلاّٰ قَلِيلاً، مَلْعُونِينَ أَيْنَمٰا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَ قُتِّلُوا تَقْتِيلاً الآيات،(الأحزاب/ ۶۱).

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا تَنٰاجَيْتُمْ فَلاٰ تَتَنٰاجَوْا بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ وَ مَعْصِيَهِ الرَّسُولِ الخ؛لا يخلو سياق الآيات من دلاله على أن الآيه نزلت فى رفع الخطر و قد خوطب فيها المؤمنون فاجيز لهم النجوى و اشترط عليهم أن لا يکون تناجيا بالإثم

و العدوان و معصيه الرسول و أن يكون تناجيا بـالبر و التقوى و البر و هو التوسع فى فعل الخير يقابل العدوان،و التقوى مقابل الإثم ثم أكد الكلام بالأمر بمطلق التقوى بإنذارهم بالحشر بقوله: «وَ اتَّقُوا اللّهَ الَّذِى إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» .

قوله تعالى: إِنَّمَا النَّجْوىٰ مِنَ الشَّيْطٰانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَيْسَ بِضٰارِّهِمْ شَيْئاً إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ الـخ؛المراد بالنجوى-على ما يفيده السياق-هو النجوى الدائره فى تلك الأيام بين المنافقين و مرضى القلوب و هى من الشيطان فإنه الذى يزيّنها فى قلوبهم ليتوسل بها الى حزنهم و يشوّش قلوبهم ليوهمهم أنها فى نائبه حلّت بهم و بليّه أصابتهم.

ثم طيّب اللّه سبحانه قلوب المؤمنين بتذكيرهم أن الأمر الى اللّه سبحانه و أن الشيطان أو التناجى لا يضرّهم شيئا إلاّ بإذن اللّه فليتوكلوا عليه و لا يخافوا ضرّه و قد نصّ سبحانه فى قوله: وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ فَهُوَ حَسْبُهُ (الطلاق/٣)أنه يكفى من توكل عليه، و استنهضهم على التوكل بأنه من لوازم إيمان المؤمن فإن يكونوا مؤمنين فليتوكلوا عليه فهو يكفيهم.و هذا معنى قوله: «وَ لَيْسَ بِضٰارِّهِمْ شَيْئاً إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ وَ عَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ» .

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِى الْمَجٰالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللّٰهُ لَكُمْ الـخ؛التفسّح الاتساع و كذا الفسح،و المجالس جمع مجلس اسم مكان،و الاتساع فى المجلس أن يتسع الجالس ليسع المكان غيره و فسح اللّه له أن يوسع له فى الجنه.

و الآيه تتضمن أدبا من آداب المعاشره،و يستفاد من سياقها أنهم كانوا يحضرون مجلس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيجلسون ركاما لا يدع لغيرهم من الواردين مكانا يجلس فيه فادّبوا بقوله: «إِذٰا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا» الـخ؛و الحكم عام و إن كان مورد النزول مجلس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و المعنى:يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم توسّعوا فى المجالس ليسع المكان معكم غيركم

ص : ۲۴۰

فتوسّعوا وسّع اللّه لكم فى الجنه.

و قوله: وَ إِذٰا قِيلَ انْشُزُوا فَانْشُزُوا يتضـمن أدبا آخر،و النشوز-كما قيل- الارتفاع عن الشـىء بالذهاب عنه،و النشوز عن المجلس أن يقوم الإنسان عن مجلسه ليجلس فيه غيره إعظاما له و تواضعا لفضله.

و المعنى:و إذا قيل لكم قوموا ليجلس مكانكم من هو أفضل منكم فى علم أو تقوى فقوموا.

و قوله: يَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰاتٍ لا ـ ريب فى أن لازم رفعه تعالى درجه عبـد من عباده مزيـد قربه منه تعـالى،و هـذا قرينه عقليه على أن المراد بهؤلاـء الـذين أوتوا العلم العلمـاء من المؤمنين فتـدلّ الآيه على انقسام المؤمنين الى طائفتين:مؤمن و مؤمن عالم،و المؤمن العالم أفضل و قد قال تعالى: هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لاٰ يَعْلَمُونَ (الزمر۹/).

و فى الآيه من تعظيم أمر العلماء و رفع قدرهم ما لا يخفى.و أكد الحكم بتذييل الآيه بقوله:

«وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» .

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا نٰاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰاكُمْ صَدَقَةً الخ؛أى إذا أردتم أن تناجوا الرسول فتصدقوا قبلها.

و قوله: ذٰلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ أَطْهَرُ تعليـل للتشريع نظير قوله: وَ أَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ (البقره۱۸۴/)،و لا ـ شك أن المراد بكونها خيرا لهم و أطهر أنهـا خير لنفوسـهم و أطهر لقلوبهم و لعل الوجه فى ذلک أن الأغنياء منهم كانوا يكثرون من مناجاه النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم يظهرون بـذلك نوعـا من التقرب اليه و الاختصـاص به و كـان الفقراء منهم يحزنـون بـذلك و ينكسـر قلوبهم فـامروا أن يتصـدقوا بين يـدى نجواهم على فقرائهم بما فيها من ارتباط النفوس و إثاره الرحمه و الشـفقه و الموده وصـله القلوب بزوال الغيظ و الحنق.

و فى قوله: ذٰلِكَ التفات الى خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بين خطابين للمؤمنين و فيه تجليل لطيف له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حيث إن حكم الصدقه مرتبط بنجواه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الالتفات اليه فيما يرجع اليه من الكلام مزيد عنايه به.

و قوله: فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ أى فإن لم تجدوا شيئا تتصدقون به فلا يجب عليكم تقديمها و قد رخص اللّه لكم فى نجواه و عفى عنكم إنه غفور رحيم فقوله:

«فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» من وضع السبب موضع المسبب.

و فيه دلاله على رفع الوجوب على المعدمين كما أنه قرينه على إراده الوجوب فى قوله:

«فَقَدِّمُوا» الخ؛و وجوبه على الموسرين.

قوله تعالى: أَ أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰاكُمْ صَدَقٰاتٍ الخ؛الآيه ناسخه لحكم الصدقه المذكور فى الآيه السابقه،و فيه عتاب شديد لصحابه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين حيث إنهم تركوا مناجاته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم خوفا من بذل المال بالصدقه فلم يناجه أحد منهم إلاّ علىّ عليه السّلام فإنه ناجاه عشر نجوات كلما ناجاه قدم بين يدى نجواه صدقه ثم نزلت الآيه و نسخت الحكم.

و الإشفاق الخشيه،و قوله: «أَنْ تُقَدِّمُوا» الخ؛مفعوله و المعنى:أ خشيتم التصدق و بذل المال للنجوى،و احتمل أن يكون المفعول محذوفا و التقدير أ خشيتم الفقر لأجل بذل المال.

قال بعضهم:جمع الصدقات لما أن الخوف لم يكن فى الحقيقه من تقديم صدقه واحده لأنه ليس مظنه الفقر بل من استمرار الأمر و تقديم صدقات.

و قوله: فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ تٰابَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلاٰةَ وَ آتُوا الزَّكٰاةَ الخ؛أى فإذ لم تفعلوا ما كلفتم به و رجع اللّه اليكم العفو و المغفره فأثبتوا على امتثال سائر التكاليف من إقامه الصلاه و إيتاء الزكاه.

ففى قوله: وَ تٰابَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ دلاله على كون ذلك منهم ذنبا و معصيه غير أنه

تعالى غفر لهم ذلک.

و فى كون قوله: فَأَقِيمُوا الصَّلاٰةَ الخ؛متفرعا على قوله: «فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا» الخ؛دلاله على نسخ حكم الصدقه قبل النجوى.

و فى قوله: وَ أَطِيعُوا اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ تعميم لحكم الطاعه لسائر التكاليف بإيجاب الطاعه المطلقه،و فى قوله: «وَ اللّٰهُ خَبِيرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ» نوع تشديد يتأكد به حكم وجوب طاعه اللّه و رسوله (۱).

[سوره المجادله (۵۸): الآيات ۱۴ الى ۲۲]

أَ لَمْ تَرَ إِلَى اَلَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اَللّٰهُ عَلَيْهِمْ مٰا هُمْ مِنْكُمْ وَ لاٰ مِنْهُمْ وَ يَحْلِفُونَ عَلَى اَلْكَذِبِ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (۱۴) أَعَدَّ اَللّٰهُ لَهُمْ
عَذٰاباً شَدِيداً إِنَّهُمْ سٰاءَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۱۵) اِتَّخَذُوا أَيْمٰانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ فَلَهُمْ عَذٰابٌ مُهِينٌ (۱۶) لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ
أَمْوٰالُهُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُهُمْ مِنَ اَللّٰهِ شَيْئاً أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (۱۷) يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اَللّٰهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمٰا يَحْلِفُونَ
لَكُمْ وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلىٰ شَيْءٍ أَلاٰ إِنَّهُمْ هُمُ اَلْكٰاذِبُونَ (۱۸) اِسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ اَلشَّيْطٰانُ فَأَنْسٰاهُمْ ذِكْرَ اَللّٰهِ أُولٰئِكَ حِزْبُ اَلشَّيْطٰانِ أَلاٰ
إِنَّ حِزْبَ اَلشَّيْطٰانِ هُمُ اَلْخٰاسِرُونَ (۱۹) إِنَّ اَلَّذِينَ يُحَادُّونَ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ أُولٰئِكَ فِي اَلْأَذَلِّينَ (۲۰) كَتَبَ اَللّٰهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِي إِنَّ
اَللّٰهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (۲۱) لاٰ تَجِدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ يُوٰادُّونَ مَنْ حَادَّ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ كٰانُوا آبٰاءَهُمْ أَوْ أَبْنٰاءَهُمْ أَوْ
إِخْوٰانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ اَلْإِيمٰانَ وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ وَ يُدْخِلُهُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِينَ فِيهٰا
رَضِيَ اَللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ أُولٰئِكَ حِزْبُ اَللّٰهِ أَلاٰ إِنَّ حِزْبَ اَللّٰهِ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (۲۲)

۱- ۱) .المجادله ۷-۱۳:بحث روائى فى:تحيه أهل الجاهليه؛فضل العالم؛النجوى.

بیان:

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ الخ؛القوم المغضوب علیهم هم الیهود،قال تعالی: مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَ غَضِبَ عَلَيْهِ وَ جَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَ الْخَنازِيرَ وَ عَبَدَ الطّاغُوتَ (المائده۶۰/).

و قوله: ما هُمْ مِنْكُمْ وَ لا مِنْهُمْ ضمیر «هُمْ» للمنافقین و ضمیر «مِنْهُمْ» للیهود، و المعنی:أن هؤلاء المنافقین لتذبذبهم بین الکفر و الإیمان لیسوا منکم و لا من الیهود،قال تعالی: مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذلِكَ لا إِلى هؤُلاءِ وَ لا إِلى هؤُلاءِ (النساء۱۴۳/).

و هذه صفتهم بحسب ظاهر حالهم و أما بحسب الحقیقه فهم ملحقون بمن تولوهم،قال تعالی: وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ (المائده۵۱/)،فلا منافاه بین قوله: «ما هُمْ مِنْكُمْ وَ لا مِنْهُمْ» و قوله: «فَإِنَّهُ مِنْهُمْ» .

و قوله: وَ يَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ أی یحلفون لکم علی الکذب

ص :۲۴۴

أنهم منكم مؤمنون أمثالكم و هم يعلمون أنهم كاذبون فى حلفهم.

قوله تعالى: أَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذٰاباً شَدِيداً إِنَّهُمْ سٰاءَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ الإعداد التهيئه،و قوله: «إِنَّهُمْ سٰاءَ» الخ؛تعليل للإعداد،و فى قوله: «كٰانُوا يَعْمَلُونَ» دلاله على أنهم كانوا مستمرين فى عملهم مداومين عليه.

و المعنى:هيّأ اللّه لهم عذابا شديدا لاستمرارهم على عملهم السيئ.

قوله تعالى: اِتَّخَذُوا أَيْمٰانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ فَلَهُمْ عَذٰابٌ مُهِينٌ الأيمان جمع يمين و هو الحلف،و الجنه السترة التى يتقى بها الشر كالترس،و المهين اسم فاعل من الإهانه بمعنى الإذلال و الإخزاء.

و المعنى:اتخذوا أيمانهم ستره يدفعون بها عن نفوسهم التهمه و الظنه كلما ظهر منهم أمر يريب المؤمنين فصرفوا أنفسهم و غيرهم عن سبيل اللّه و هو الإسلام فلهم-لأجل ذلك- عذاب مذلّ مخز.

قوله تعالى: لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوٰالُهُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُهُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئاً أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ أى إن الذى دعاهم الى ما هم عليه متاع الحياه الدنيا الذى هو الأموال و الأولاد لكنهم فى حاجه الى التخلص من عذاب خالد لا يقضيها لهم إلاّ اللّه سبحانه فهم فى فقر اليه لا يغنيهم عنه أموالهم و لا أولادهم شيئا فليؤمنوا به و ليعبدوه.

قوله تعالى: يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمٰا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلىٰ شَيْءٍ الخ؛ظرف لما تقدم من قوله: «أَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذٰاباً شَدِيداً» أو لقوله: «أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ» ،و قوله: «فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمٰا يَحْلِفُونَ لَكُمْ» أى يحلفون للّه يوم البعث كما يحلفون لكم فى الدنيا.

و قد قدمنا فى تفسير قوله تعالى: ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا وَ اللّٰهِ رَبِّنٰا مٰا كُنّٰا مُشْرِكِينَ (الأنعام/٢٣)أن حلفهم على الكذب يوم القيامه مع ظهور حقائق الامور يومئذ

من ظهور ملكـاتهم هناك لرسوخها فى نفوسـهم فى الـدنيا فقـد اعتادوا فيها على إظهار الباطل على الحق بالأيمان الكاذبه و كما يعيشون يموتون و كما يموتون يبعثون.

و من هذا القبيل سؤالهم الرد الى الدنيا يومئذ،و الخروج من النار و خصامهم فى النار و غير ذلك مما يقصّه القرآن الكريم،و هم يشاهدون مشاهده عيان أن لا سبيل الى شىء من ذلك و اليوم يوم جزاء لا يوم عمل.

و أما قوله: وَ يَحۡسَبُونَ أَنَّهُمۡ عَلَىٰ شَيۡءٍ أى مستقرون على شـىء يصلح أن يستقر عليه و يتمكن فيه فيمكنهم الستر على الحق و المنع عن ظهور كذبهم بمثل الإنكار و الحلف الكاذب.

فيمكن أن يكون قيـدا لقوله: «كَمَا يَحۡلِفُونَ لَكُمۡ» فيكون إشاره الى وصـفهم فى الـدنيا و أنهم يحسـبون أن حلفهم لكم ينفعهم و يرضـيكم،و يكون قوله: «أَلَا إِنَّهُمۡ هُمُ الۡكَاذِبُونَ» قضاء منه تعالى فى حقهم بأنهم كاذبون فلا يصغى الى ما يهـذون به و لا يعتنى بما يحلفون به.

و يمكن أن يكون قيـدا لقوله: «فَيَحۡلِفُونَ لَهُ» فيكون من قبيل ظهور الملكات يومئذ كما تقدم فى معنى حلفهم آنفا،و يكون قوله: «أَلَا إِنَّهُمۡ هُمُ الۡكَاذِبُونَ» حكما منه تعالى بكذبهم يوم القيامه أو مطلقا.

قوله تعـالى: اِسۡتَحۡوَذَ عَلَيۡهِمُ الشَّيۡطَانُ فَأَنۡسَاهُمۡ ذِكۡرَ اللَّهِ أُولَٰئِكَ حِزۡبُ الشَّيۡطَانِ أَلَا إِنَّ حِزۡبَ الشَّيۡطَانِ هُمُ الۡخَاسِرُونَ الاستحواذ الاستيلاء و الغلبه، و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ أُولَٰئِكَ فِى الۡأَذَلِّينَ تعليل لكونهم هم الخاسرين أى إنما كانوا خاسرين لأنهم يحادّون اللّه و رسوله بالمخالفه و المعانده و المحادّون للّه و رسوله فى جمله الأذلّين من خلق اللّه تعالى.

قيل:إنما كانوا فى الأذلّين لأن ذله أحد المتخاصمين على مقدار عزه الآخر و إذ كانت العزه

ص :۲۴۶

للّه جميعا فلا يبقى لمن حادّه إلاّ الذله محضا.

قوله تعالى: كَتَبَ اللّٰهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِي إِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ الكتابه هى القضاء منه تعالى.

و ظاهر إطلاق الغلبه شمولها للغلبه من حيث الحجه و من حيث التأييد الغيبى و من حيث طبيعه الإيمان باللّه و رسوله.

أما من حيث الحجه فإن الإنسان مفطور على صلاحيه إدراك الحق و الخضوع له فلو بيّن له الحق من السبيل التى يألفها لم يلبث دون أن يعقله و إذا عقله اعترفت له فطرته و خضعت له طويّته و إن لم يخضع له عملا اتباعا لهوى أو أى مانع يمنعه عن ذلك.

و أما الغلبه من حيث التأييد الغيبى و القضاء للحق على الباطل فيكفى فيها أنواع العذاب التى أنزلها اللّه تعالى على مكذبى الامم الماضين كقوم نوح و هود و صالح و لوط و شعيب و على آل فرعون و غيرهم ممن يشير تعالى اليهم بقوله: ثُمَّ أَرْسَلْنا رُسُلَنا تَتْرا كُلَّ ما جاءَ أُمَّةً رَسُولُها كَذَّبُوهُ فَأَتْبَعْنا بَعْضَهُمْ بَعْضاً وَ جَعَلْناهُمْ أَحادِيثَ فَبُعْداً لِقَوْمٍ لا يُؤْمِنُونَ (المؤمنون/ ۴۴)،و على ذلك جرت السنه الإلهيه و قد أجمل ذكرها فى قوله: وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذا جاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (يونس۴۷/).

و أما الغلبه من حيث طبيعه الإيمان باللّه و رسوله فإن إيمان المؤمن يدعوه الى الدفاع و الذّبّ عن الحق و المقاومه تجاه الباطل مطلقا و هو يرى أنه إن قتل فاز و إن قتل فاز فثباته على الدفاع غير مقيد بقيد و لا محدود بحدّ و هذا بخلاف من يدافع لا عن الحق بما هو حق بل عن شىء من المقاصد الدنيويه فإنه إنما يدافع لأجل نفسه فلو شاهد نفسه مشرفه على هلكه أو راكبه مخاطره تولى منهزما فهو إنما يدافع على شرط و الى حد و هو سلامه النفس و عدم الإشراف على الهلكه و من الضرورى أن العزيمه المطلقه تغلب العزيمه المقيده بقيد المحدوده بحد و من الشاهد عليه غزوات رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بما أدّت اليه من الفتح و الظفر فى عين أنها كانت سجالا

لکن لم تنته إلّا الی تقدّم المسلمین و غلبتهم.

و لم تقف الفتوحات الإسلامیه و لا تفرّقت جموع المسلمین أیادی سبأ إلّا بفساد نیّاتهم و تبدیل سیره التقوی و الإخلاص للّه و بسط الدین الحق من بسط السلطه و توسعه المملکه ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ یَکُ مُغَیِّراً نِعْمَهً أَنْعَمَهٰا عَلیٰ قَوْمٍ حَتّٰی یُغَیِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ (۱)و قد اشترط اللّه علیهم حین أکمل دینهم و أمّنهم من عدوهم أن یخشوه إذ قال: «اَلْیَوْمَ یَئِسَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ دِینِکُمْ فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ» .

و یکفی فی تسجیل هذه الغلبه قوله تعالی فیما یخاطب المؤمنین: وَ لاٰ تَهِنُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (آل عمران۱۳۹/).

قوله تعالی: لاٰ تَجِدُ قَوْماً یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ یُوٰادُّونَ مَنْ حَادَّ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ کٰانُوا آبٰاءَهُمْ أَوْ أَبْنٰاءَهُمْ أَوْ إِخْوٰانَهُمْ أَوْ عَشِیرَتَهُمْ الخ؛نفی وجدان قوم علی هذه الصفه کنایه عن أن الإیمان الصادق باللّه و الیوم الآخر لا یجامع موادّه أهل المحادّه و المعانده من الکفار و لو قارن أی سبب من أسباب الموده کالابوه و البنوه و الاخوه و سائر أقسام القرابه فبین الإیمان و مواده أهل المحاده تضادّ لا یجتمعان لذلک.

و قد بان أن قوله: «وَ لَوْ کٰانُوا آبٰاءَهُمْ» الخ؛إشاره الی أسباب الموده مطلقا و قد خصّت موده النسب بالذکر لکونه أقوی أسباب الموده من حیث ثباته و عدم تغیره.

و قوله: «أُولٰئِکَ کَتَبَ فِی قُلُوبِهِمُ الْإِیمٰانَ» الإشاره الی القوم بما ذکر لهم من الصفه،و الکتابه الإثبات بحیث لا یتغیر و لا یزول و الضمیر للّه و فیه نص علی أنهم مؤمنون حقا.

و قوله: وَ أَیَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ التأیید التقویه،و ضمیر الفاعل فی «أَیَّدَهُمْ» للّه تعالی و کذا ضمیر «مِنْهُ» و«من»ابتدائیه،و المعنی:و قوّاهم اللّه بروح من عنده تعالی،و قیل:

ص :۲۴۸

۱- ۱) .الأنفال:۵۳.

الضمير للإيمان،و المعنى:و قوّاهم اللّه بروح من جنس الإيمان يحيى بها قلوبهم،و لا بأس به.

ثم الروح-على ما يتبادر من معناها-هى مبدأ الحياه التى تترشح منها القدره و الشعور فإبقاء قوله: «وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ» على ظاهره يفيد أن للمؤمنين وراء الروح البشريه التى يشترك فيها المؤمن و الكافر روحا اخرى تفيض عليهم حياه اخرى و تصاحبها قدره و شعور جديدان،و الى ذلك يشير قوله تعالى: أَ وَ مَنْ كانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُماتِ لَيْسَ بِخارِجٍ مِنْها (الأنعام١٢٢/)،و قوله: مَنْ عَمِلَ صالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثى وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَياةً طَيِّبَةً (النحل٩٧/).

و ما فى الآيه من طيب الحياه يلازم طيب أثرها و هو القدره و الشعور المتفرع عليهما الأعمال الصالحه،و هما المعبر عنهما فى آيه الأنعام المذكوره آنفا بالنور و نظيرها قوله: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ (الحديد٢٨/).

و هذه حياه خاصه كريمه لها آثار خاصه ملازمه لسعاده الإنسان الأبديه وراء الحياه المشتركه بين المؤمن و الكافر التى لها آثار مشتركه فلها مبدأ خاص و هو روح الإيمان التى تذكرها الآيه وراء الروح المشتركه بين المؤمن و الكافر.

و على هذا فلا موجب لما ذكروا أن المراد بالروح نور القلب و هو نور العلم الذى يحصل به الطمأنينه و أن تسميته روحا مجاز مرسل لأنه سبب للحياه الطيبه الأبديه أو من الاستعاره لأنه فى ملازمته وجوه العلم الفائض على القلب-و العلم حياه القلب كما أن الجهل موته- يشبه الروح المفيض للحياه.انتهى.

و قوله: وَ يُدْخِلُهُمْ جَنّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وعد جميل و وصف لحياتهم الآخره الطيبه.

و قوله: رَضِيَ اللّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ استئناف يعلل قوله: «وَ يُدْخِلُهُمْ

جَنّٰاتٍ» الخ؛و رضا اللّه سبحانه عنهم رحمته لهم لإخلاصهم الإيمان له و رضاهم عنه و ابتهاجهم بما رزقهم من الحياه الطيبه و الجنه.

و قوله: أُولٰئِكَ حِزْبُ اللّٰهِ أَلاٰ إِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ تشريف لهؤلاء المخلصين فی إيمانهم بأنهم حزبه تعالی كما أن أولئك المنافقين الموالين لأعداء اللّه حزب الشيطان و هؤلاء مفلحون كما أن أولئك خاسرون.

و فی قوله: «أَلاٰ إِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ» وضع الظاهر موضع الضمير ليجری الكلام مجری المثل السائر (۱).

۱- ۱) .المجادله ۱۴-۲۲:بحث روائی حول غلبه اللّه و رسله؛الحب فی اللّه و البغض فی اللّه؛روح الايمان.

سوره الحشر مدنیه و هی أربع و عشرون آیه

اشاره

[سوره الحشر (۵۹): الآیات ۱ الی ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;سَبَّحَ لِلّٰهِ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ وَ هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۱) هُوَ اَلَّذِی أَخْرَجَ اَلَّذِینَ
کَفَرُوا مِنْ أَهْلِ اَلْکِتٰابِ مِنْ دِیٰارِهِمْ لِأَوَّلِ اَلْحَشْرِ مٰا ظَنَنْتُمْ أَنْ یَخْرُجُوا وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ مٰانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اَللّٰهِ فَأَتٰاهُمُ اَللّٰهُ مِنْ حَیْثُ
لَمْ یَحْتَسِبُوا وَ قَذَفَ فِی قُلُوبِهِمُ اَلرُّعْبَ یُخْرِبُونَ بُیُوتَهُمْ بِأَیْدِیهِمْ وَ أَیْدِی اَلْمُؤْمِنِینَ فَاعْتَبِرُوا یٰا أُولِی اَلْأَبْصٰارِ (۲) وَ لَوْ لاٰ أَنْ کَتَبَ اَللّٰهُ
عَلَیْهِمُ اَلْجَلاٰءَ لَعَذَّبَهُمْ فِی اَلدُّنْیٰا وَ لَهُمْ فِی اَلْآخِرَهِ عَذٰابُ اَلنّٰارِ (۳) ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ مَنْ یُشَاقِّ اَللّٰهَ فَإِنَّ اَللّٰهَ شَدِیدُ
اَلْعِقٰابِ (۴) مٰا قَطَعْتُمْ مِنْ لِینَهٍ أَوْ تَرَکْتُمُوهٰا قٰائِمَهً عَلیٰ أُصُولِهٰا فَبِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ لِیُخْزِیَ اَلْفٰاسِقِینَ (۵) وَ مٰا أَفٰاءَ اَللّٰهُ عَلیٰ رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمٰا
أَوْجَفْتُمْ عَلَیْهِ مِنْ خَیْلٍ وَ لاٰ رِکٰابٍ وَ لٰکِنَّ اَللّٰهَ یُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلیٰ مَنْ یَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۶) مٰا أَفٰاءَ اَللّٰهُ عَلیٰ رَسُولِهِ مِنْ
أَهْلِ اَلْقُریٰ فَلِلّٰهِ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی اَلْقُرْبیٰ وَ اَلْیَتٰامیٰ وَ اَلْمَسٰاکِینِ وَ اِبْنِ اَلسَّبِیلِ کَیْ لاٰ یَکُونَ دُولَهً بَیْنَ اَلْأَغْنِیٰاءِ مِنْکُمْ وَ مٰا آتٰاکُمُ
اَلرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ مٰا نَهٰاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ شَدِیدُ اَلْعِقٰابِ (۷) لِلْفُقَرٰاءِ اَلْمُهٰاجِرِینَ اَلَّذِینَ أُخْرِجُوا مِنْ دِیٰارِهِمْ وَ
أَمْوٰالِهِمْ یَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اَللّٰهِ وَ رِضْوٰاناً وَ یَنْصُرُونَ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ أُولٰئِکَ هُمُ اَلصّٰادِقُونَ (۸) وَ اَلَّذِینَ تَبَوَّؤُا اَلدّٰارَ وَ اَلْإِیمٰانَ مِنْ قَبْلِهِمْ
یُحِبُّونَ مَنْ هٰاجَرَ إِلَیْهِمْ وَ لاٰ یَجِدُونَ فِی صُدُورِهِمْ حٰاجَهً مِمّٰا أُوتُوا وَ یُؤْثِرُونَ عَلیٰ أَنْفُسِهِمْ وَ لَوْ کٰانَ بِهِمْ خَصٰاصَهٌ وَ مَنْ یُوقَ شُحَّ
نَفْسِهِ فَأُولٰئِکَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (۹) وَ اَلَّذِینَ جٰاؤُ مِنْ بَعْدِهِمْ یَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنٰا وَ لِإِخْوٰانِنَا اَلَّذِینَ سَبَقُونٰا بِالْإِیمٰانِ وَ لاٰ تَجْعَلْ فِی
قُلُوبِنٰا غِلاًّ لِلَّذِینَ آمَنُوا رَبَّنٰا إِنَّکَ رَؤُفٌ رَحِیمٌ (۱۰)

بیان:

قوله تعالی: سَبَّحَ لِلّٰهِ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ افتتاح مطابق لما فی مختتم السوره من قوله: «یُسَبِّحُ لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ» .

و إنما افتتح بالتنزیه لما وقع فی السوره من الإشاره الی خیانه الیهود و نقضهم العهد ثم وعد المنافقین لهم بالنصر غدرا کمثل الذین کانوا من قبلهم قریبا ذاقوا وبال أمرهم،و بالنظر الی ما أذاقهم اللّه من وبال کیدهم،و کون ذلک علی ما یقتضیه الحکمه و المصلحه ذیّل الآیه بقوله:

«وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ» .

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی أَخْرَجَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْکِتٰابِ مِنْ دِیٰارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ تأیید لما ذکر فی الآیه السابقه من تنزّهه تعالی و عزّته و حکمته،و المراد بإخراج الذین کفروا من أهل الکتاب إجلاء بنی النضیر حیّ من أحیاء الیهود کانوا یسکنون خارج المدینه و کان بینهم و بین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عهد أن لا یکونوا له و لا علیه ثم نقضوا العهد فأجلاهم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و ستأتی قصتهم فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّه.

و الحشر إخراج الجماعه بإزعاج،و «لِأَوَّلِ الْحَشْرِ» من إضافه الصفه الی الموصوف، و اللام بمعنی فی کقوله: أَقِمِ الصَّلاٰهَ لِدُلُوکِ الشَّمْسِ (الإسراء/۷۸).

و المعنی:اللّه الذی أخرج بنی النضیر من الیهود من دیارهم فی أول إخراجهم من جزیره العرب.

ثم أشار تعالی الی أهمیه إخراجهم بقوله: «مٰا ظَنَنْتُمْ أَنْ یَخْرُجُوا» لما کنتم تشاهدون فیهم من القوه و الشده و المنعه «وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ مٰانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللّٰهِ» فلن یغلبهم اللّه و هم متحصنون فیها و عدّ حصونهم بحسب ظنهم مانعه من اللّه لا من المسلمین لما أن إخراجهم منها

منسوب فی الآیه السابقه الیه تعالی و کذا إلقاء الرعب فی قلوبهم فی ذیل الآیه،و فی الکلام دلاله علی أنه کانت لهم حصون متعدده.

ثم ذکر فساد ظنهم و خبطهم فی مزعمتهم بقوله: «فَأَتاهُمُ اللّهُ مِنْ حَیْثُ لَمْ یَحْتَسِبُوا» و المراد به نفوذ إرادته تعالی فیهم لا من طریق احتسبوه و هو طریق الحصون و الأبواب بل من طریق باطنهم و هو طریق القلوب «وَ قَذَفَ فِی قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ» و الرعب الخوف الذی یملأ القلب «یُخْرِبُونَ بُیُوتَهُمْ بِأَیْدِیهِمْ» لئلا تقع فی أیدی المؤمنین بعد خروجهم و هذه من قوه سلطانه تعالی علیهم حیث أجری ما أراده بأیدی أنفسهم «وَ أَیْدِی الْمُؤْمِنِینَ» حیث أمرهم بذلک و وفقهم لامتثال أمره و إنفاذ إرادته «فَاعْتَبِرُوا» و خذوا بالعظه «یا أُولِی الْأَبْصارِ» بما تشاهدون من صنع اللّه العزیز الحکیم بهم قبال مشاقتهم له و رسوله.

و قیل:کانوا یخربون البیوت لیهربوا و یخربها المؤمنون لیصلوا.

و قیل:المراد بتخریب البیوت اختلاف نظام حیاتهم فقد خربوا بیوتهم بأیدیهم حیث نقضوا الموادعه،و بأیدی المؤمنین حیث بعثوهم علی قتالهم.

و فیه أن ظاهر قوله: یُخْرِبُونَ بُیُوتَهُمْ الخ؛أنه بیان لقوله: «فَأَتاهُمُ اللّهُ مِنْ حَیْثُ لَمْ یَحْتَسِبُوا» الخ؛من حیث أثره فهو متأخر عن نقض الموادعه.

قوله تعالی: وَ لَوْ لا أَنْ کَتَبَ اللّهُ عَلَیْهِمُ الْجَلاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِی الدُّنْیا وَ لَهُمْ فِی الْآخِرَهِ عَذابُ النّارِ الجلاء ترک الوطن و کتابه الجلاء علیهم قضاؤه فی حقهم،و المراد بعذابهم فی الدنیا عذاب الاستئصال أو القتل و السبی.

و المعنی:و لو لا أن قضی اللّه علیهم الخروج من دیارهم و ترک وطنهم لعذبهم فی الدنیا بعذاب الاستئصال أو القتل و السبی کما فعل ببنی قریظه و لهم فی الآخره عذاب النار.

قوله تعالی: ذلِکَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ مَنْ یُشَاقِّ اللّهَ فَإِنَّ اللّهَ شَدِیدُ الْعِقابِ المشاقه المخالفه بالعناد،و الإشاره بذلک الی ما ذکر من إخراجهم

و استحقاقهم العذاب لو لم يكتب عليهم الجلاء،و فى تخصيص مشاقتهم باللّه فى قوله: «وَ مَنْ يُشَاقِّ اللّهَ» بعد تعميمه للّه و رسوله فى قوله: «شَاقُّوا اللّهَ وَ رَسُولَهُ» تلويح الى أن مشاقه الرسول مشاقه اللّه و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: مٰا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَهٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهٰا قٰائِمَهً عَلىٰ أُصُولِهٰا فَبِإِذْنِ اللّهِ وَ لِيُخْزِيَ الْفٰاسِقِينَ ذكر الراغب أن اللينه النخله الناعمه من دون اختصاص منه بنوع منها دون نوع،رووا أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أمر بقطع نخيلهم فلما قطع بعضها نادوه:يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد فى الأرض فما بال النخيل تقطع فنزلت الآيه فاجيب عن قولهم بأن ما قطعوا من نخله أو تركوها قائمه على أصولها فبإذن اللّه و للّه فى حكمه هذا غايات حقه و حكم بالغه منها إخزاء الفاسقين و هم بنو النضير.

فقوله: وَ لِيُخْزِيَ الْفٰاسِقِينَ اللام فيه للتعليل و هو معطوف على محذوف و التقدير:

القطع و الترك بإذن اللّه ليفعل كذا و كذا و ليخزى الفاسقين فهو كقوله: وَ كَذٰلِكَ نُرِي إِبْرٰاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (الأنعام/٧٥).

قوله تعالى: وَ مٰا أَفٰاءَ اللّهُ عَلىٰ رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمٰا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَ لاٰ رِكٰابٍ وَ لٰكِنَّ اللّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلىٰ مَنْ يَشٰاءُ الخ؛الإفاده الإرجاع من الفىء بمعنى الرجوع،و ضمير «مِنْهُمْ» لبنى النضير و المراد من أموالهم.

و إيجاف الدابه تسييرها بإزعاج و إسراع و الخيل الفرس،و الركاب الإبل و «مِنْ خَيْلٍ وَ لاٰ رِكٰابٍ» مفعول «فَمٰا أَوْجَفْتُمْ» و «مِنْ» زائده للاستغراق.

و المعنى:و الذى أرجعه اللّه الى رسوله من أموال بنى النضير-خصه به و ملكه وحده إياه- فلم تسيروا عليه فرسا و لا إبلا بالركوب حتى يكون لكم فيه حق بل مشيتم الى حصونهم مشاه لقربها من المدينه،و لكن اللّه يسلط رسله على من يشاء و اللّه على كل شىء قدير و قد سلط النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على بنى النضير فله فيئهم يفعل فيه ما يشاء.

ص :٢٥٥

قوله تعالی: مٰا أَفٰاءَ اللّٰهُ عَلیٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُریٰ فَلِلّٰهِ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبیٰ وَ الْیَتٰامیٰ وَ الْمَسٰاکِینِ وَ ابْنِ السَّبِیلِ الخ؛ظاهره أنه بیان لموارد مصرف الفیء المذکور فی الآیه السابقه مع تعمیم الفیء لفیء أهل القری أعم من بنی النضیر و غیرهم.

و قوله: فَلِلّٰهِ وَ لِلرَّسُولِ أی منه ما یختص باللّه و المراد به صرفه و إنفاقه فی سبیل اللّه علی ما یراه الرسول و منه ما یأخذه الرسول لنفسه و لا یصغی الی قول من قال:إن ذکره تعالی مع أصحاب السهام لمجرد التبرک.

و قوله: وَ لِذِی الْقُرْبیٰ الخ؛المراد بذی القربی قرابه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و لا معنی لحمله علی قرابه عامه المؤمنین و هو ظاهر،و المراد بالیتامی الفقراء منهم کما یشعر به السیاق و إنما أفرد و قدم علی «الْمَسٰاکِینِ» مع شموله له اعتناء بأمر الیتامی.

و قد ورد عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام أن المراد بذی القربی أهل البیت و الیتامی و المساکین و ابن السبیل منهم.

و قوله: کَیْ لاٰ یَکُونَ دُولَهً بَیْنَ الْأَغْنِیٰاءِ مِنْکُمْ أی أنما حکمنا فی الفیء بما حکمنا کیلا یکون دوله بین الأغنیاء منکم و الدوله ما یتداول بین الناس و یدور یدا بید.

و قوله: وَ مٰا آتٰاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ مٰا نَهٰاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا أی ما أعطاکم الرسول من الفیء فخذوه کما أعطی منه المهاجرین و نفرا من الأنصار،و ما نهاکم عنه و منعکم فانتهوا و لا تطلبوا،و فیه إشعار بأنهم سألوا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یقسّم الفیء بینهم جمیعا فأرجعه الی نبیه و جعل موارد مصرفه ما ذکره فی الآیه و جعل للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن ینفقه فیها علی ما یری.

و الآیه مع الغضّ عن السیاق عامه تشمل کل ما آتاه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من حکم فأمر به أو نهی عنه.

و قوله: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ شَدِیدُ الْعِقٰابِ تحذیر لهم عن مخالفه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم

تأكيدا لقوله: «وَ مٰا آتٰاكُمُ الرَّسُولُ» الخ.

قوله تعالى: لِلْفُقَرٰاءِ الْمُهٰاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيٰارِهِمْ وَ أَمْوٰالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللّٰهِ وَ رِضْوٰاناً الخ؛قيل:إن قوله: «لِلْفُقَرٰاءِ» بدل من قوله:

«لِذِی الْقُرْبیٰ» و ما بعده و ذكر «اللّٰهُ» لمجرد التبرك فيكون الفیء مختصا بالرسول و الفقراء من المهاجرين،و قد وردت الروايه أن النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم قسّم فیء بنی النضير بين المهاجرين و لم يعط منه الأنصار شيئا إلاّ رجلين من فقرائهم أو ثلاثه.

و الأنسب لما تقدم نقله عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام أن يكون قوله: «لِلْفُقَرٰاءِ الْمُهٰاجِرِينَ» الخ؛ بيان مصداق لصرف سبيل اللّه الذی أشير اليه بقوله: «فَلِلّٰهِ» لا بأن يكون الفقراء المهاجرون أحد السهماء فی الفیء بل بأن يكون صرفه فيهم و إعطاؤهم إياه صرفا له فی سبيل اللّه.

و محصل المعنی علی هذا:أن اللّه سبحانه أفاء الفیء و أرجعه الی النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم فله أن يتصرف فيه كيف يشاء ثم دلّه علی موارد صرفه و هی سبيل اللّه و الرسول و ذو القربی و يتاماهم و مساكينهم و ابن السبيل منهم ثم أشار الی مصداق الصرف فی السبيل أو بعض مصاديقه و هم الفقراء المهاجرون،الخ؛ينفق منه الرسول لهم علی ما يری.

و علی هذا ينبغی أن يحمل ما ورد أن النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم قسّم فیء بنی النضير بين المهاجرين و لم يعط الأنصار شيئا إلاّ ثلاثه من فقرائهم:أبا دجانه سماك بن خرشه و سهل بن حنيف و الحارث بن الصمه فقد صرف فيهم بما أنه صرف فی سبيل اللّه لا بما أنهم سهماء فی الفیء.

و كيف كان فقوله: «لِلْفُقَرٰاءِ الْمُهٰاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيٰارِهِمْ وَ أَمْوٰالِهِمْ» المراد بهم من هاجر من المسلمين من مكه الی المدينه قبل الفتح و هم الذين أخرجهم كفار مكه بالاضطرار الی الخروج فتركوا ديارهم و أموالهم و هاجروا الی مدينه الرسول.

و قوله: يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللّٰهِ وَ رِضْوٰاناً الفضل الرزق أی يطلبون من اللّه رزقا فی الدنيا و رضوانا فی الآخره.

و قوله: وَ يَنْصُرُونَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ أى ينصرونه و رسوله بأموالهم و أنفسهم، و قوله: «أُولٰئِكَ هُمُ الصّادِقُونَ» تصديق لصدقهم فى أمرهم و هم على هذه الصفات.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدّارَ وَ الْإِيمانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هاجَرَ إِلَيْهِمْ الخ؛قيل:إنه استئناف مسوق لمدح الأنصار لتطيب بذلك قلوبهم إذ لم يشركوا فى الفىء، «وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا» -و المراد بهم الأنصار-مبتدأ خبره «يُحِبُّونَ» الخ؛و المراد بتبوّى الدار و هو تعميرها بناء مجتمع دينى يأوى اليه المؤمنون على طريق الكنايه،و الإيمان معطوف على «الدّارَ» و تبوّئ الإيمان و تعميره رفع نواقصه من حيث العمل بحيث يستطاع العمل بما يدعو اليه من الطاعات و القربات من غير حجر و منع كما كان بمكه.

و احتمل أن يعطف «الْإِيمانَ» على تبوّءوا و قد حذف الفعل العامل فيه،و التقدير:و آثروا الإيمان.

و قيل:إن قوله: «وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا» الخ؛معطوف على قوله: «الْمُهاجِرِينَ» و على هذا يشارك الأنصار المهاجرين فى الفىء،و الإشكال عليه بأن المروى أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قسمه بين المهاجرين و لم يعط الأنصار منه شيئا إلاّ ثلاثه من فقرائهم مدفوع بأن الروايه من شواهد العطف دون الاستئناف إذ لو لم يجز إعطاؤه للأنصار لم يجز لا-للثلاثه و لا للواحد فإعطاء بعضهم منه دليل على مشاركتهم لهم غير أن الأمر لما كان راجعا الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان له أن يصرفه كيف يشاء فرجح أن يقسمه بينهم على تلك الوتيره.

و الأنسب لما تقدم من كون «لِلْفُقَراءِ» الخ؛بيانا لمصاديق سهم السبيل هو عطف «وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا» الخ؛و كذا قوله الآتى: «وَ الَّذِينَ جاؤُ مِنْ بَعْدِهِمْ» على قوله: «الْمُهاجِرِينَ» الخ؛دون الاستئناف.

بل ما ورد من إعطائه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم للثلاثه يؤيد هذا الوجه بعينه إذ لو كان السهيم فيه الفقراء المهاجرين فحسب لم يعط الأنصار و لا لثلاثه منهم،و لو كان للفقراء من الأنصار كالمهاجرين

فيه سهم-و ظاهر الآيه أن جمعا منهم كانوا فقراء بهم خصاصه و التاريخ يؤيده-لأعطى غير الثلاثه من فقراء الأنصار ما أعطى فقراء المهاجرين و استوعبهم.

فقوله: وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدّارَ وَ الْإِيمانَ مِنْ قَبْلِهِمْ ضمير «مِنْ قَبْلِهِمْ» للمهاجرين و المراد من قبل مجيئهم و هجرتهم الى المدينه.

و قوله: يُحِبُّونَ مَنْ هاجَرَ إِلَيْهِمْ أى يحبون من هاجر اليهم لأجل هجرتهم من دار الكفر الى دار الإيمان و مجتمع المسلمين.

و قوله: وَ لا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حاجَةً مِمّا أُوتُوا ضميرا «يَجِدُونَ» و «صُدُورِهِمْ» للأنصار،و ضمير «أُوتُوا» للمهاجرين،و المراد بالحاجه ما يحتاج اليه و«من»تبعيضيه و قيل:بيانيه و المعنى:لا يخطر ببالهم شىء مما أعطيه المهاجرون فلا يضيق نفوسهم من تقسيم الفىء بين المهاجرين دونهم و لا يحسدون.

و قيل:المراد بالحاجه ما يؤدى اليه الحاجه و هو الغيظ.

و قوله: وَ يُؤْثِرُونَ عَلى أَنْفُسِهِمْ وَ لَوْ كانَ بِهِمْ خَصاصَةٌ إيثار الشىء اختياره و تقديمه على غيره،و الخصاصه الفقر و الحاجه،قال الراغب:خصاص البيت فرجه و عبر عن الفقر الذى لم يسد بالخصاصه كما عبر عنه بالخله انتهى.

و المعنى:و يقدّمون المهاجرين على أنفسهم و لو كان بهم فقر و حاجه،و هذه الخصيصه أغزر و أبلغ فى مدحهم من الخصيصه السابقه فالكلام فى معنى الإضراب كأنه قيل:إنهم لا يطمحون النظر فيما بأيدى المهاجرين بل يقدمونهم على أنفسهم فيما بأيديهم أنفسهم فى عين الفقر و الحاجه.

و قوله: وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ قال الراغب:الشح بخل مع حرص فيما كان عاده انتهى.و «يُوقَ» فعل مضارع مجهول من الوقايه بمعنى الحفظ، و المعنى:و من يحفظ-أى يحفظه اللّه-من ضيق نفسه من بذل ما بيده من المال أو من وقوع مال

فی ید غیره فاولئک هم المفلحون.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ جٰاؤُ مِنْ بَعْدِهِمْ یَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنٰا وَ لِإِخْوٰانِنَا الَّذِینَ سَبَقُونٰا بِالْإِیمٰانِ استئناف أو عطف نظیر ما تقدم فی قوله: «وَ الَّذِینَ تَبَوَّؤُا الدّٰارَ وَ الْإِیمٰانَ مِنْ قَبْلِهِمْ یُحِبُّونَ» و علی الاستئناف فالموصول مبتدأ خبره قوله: «یَقُولُونَ رَبَّنَا» الخ.

و المراد بمجیئهم بعد المهاجرین و الأنصار إیمانهم بعد انقطاع الهجره بالفتح و قیل:المراد أنهم خلفوهم.

و قولهم: رَبَّنَا اغْفِرْ لَنٰا وَ لِإِخْوٰانِنَا الَّذِینَ سَبَقُونٰا بِالْإِیمٰانِ دعاء لأنفسهم و السابقین من المؤمنین بالمغفره،و فی تعبیرهم عنهم بإخواننا إشاره الی أنهم یعدونهم من أنفسهم کما قال اللّه تعالی: بَعْضُکُمْ مِنْ بَعْضٍ (النساء۲۵/)،فهم یحبونهم کما یحبون أنفسهم و یحبون لهم ما یحبون لأنفسهم.

و لذلک عقبوه بقولهم: «وَ لاٰ تَجْعَلْ فِی قُلُوبِنٰا غِلاًّ لِلَّذِینَ آمَنُوا رَبَّنٰا إِنَّکَ رَؤُفٌ رَحِیمٌ» فسألوا أن لا یجعل اللّه فی قلوبهم غلا للذین آمنوا و الغل العداوه.

و فی قوله: لِلَّذِینَ آمَنُوا تعمیم لعامه المؤمنین منهم و ممن سبقهم و تلویح الی أنه لا بغیه لهم إلاّ الإیمان (۱).

[سوره الحشر (۵۹): الآیات ۱۱ الی ۱۷]

أَ لَمْ تَرَ إِلَی اَلَّذِینَ نٰافَقُوا یَقُولُونَ لِإِخْوٰانِهِمُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ أَهْلِ اَلْکِتٰابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَکُمْ وَ لاٰ نُطِیعُ فِیکُمْ أَحَداً أَبَداً وَ إِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّکُمْ وَ اَللّٰهُ یَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَکٰاذِبُونَ (۱۱) لَئِنْ أُخْرِجُوا لاٰ یَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَ لَئِنْ قُوتِلُوا لاٰ یَنْصُرُونَهُمْ وَ لَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَیُوَلُّنَّ اَلْأَدْبٰارَ ثُمَّ لاٰ یُنْصَرُونَ (۱۲) لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِی صُدُورِهِمْ مِنَ اَللّٰهِ ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ یَفْقَهُونَ (۱۳) لاٰ یُقٰاتِلُونَکُمْ جَمِیعاً إِلاّٰ فِی قُریً مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرٰاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَیْنَهُمْ شَدِیدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِیعاً وَ قُلُوبُهُمْ شَتّٰی ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ یَعْقِلُونَ (۱۴) کَمَثَلِ اَلَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِیباً ذٰاقُوا وَبٰالَ أَمْرِهِمْ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۱۵) کَمَثَلِ اَلشَّیْطٰانِ إِذْ قٰالَ لِلْإِنْسٰانِ اُکْفُرْ فَلَمّٰا کَفَرَ قٰالَ إِنِّی بَرِیءٌ مِنْکَ إِنِّی أَخٰافُ اَللّٰهَ رَبَّ اَلْعٰالَمِینَ (۱۶) فَکٰانَ عٰاقِبَتَهُمٰا أَنَّهُمٰا فِی اَلنّٰارِ خٰالِدَیْنِ فِیهٰا وَ ذٰلِکَ جَزٰاءُ اَلظّٰالِمِینَ (۱۷)

۱- ۱) .الحشر ۱-۱۰:بحث روائی حول طوائف من الیهود کان بینهم و بین رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عهد و مده فنقضوا عهدهم؛الفیء و الانفال؛ذی القربی؛الایمان و الاسلام و الکفر.

بیان:

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الخ؛الإخوان کالإخوه جمع أخ و الأخوه الاشتراک فی الانتساب الی أب و یتوسع فیه یستعمل فی المشترکین فی اعتقاد أو صداقه و نحو ذلک،و یکثر استعمال الإخوه فی المشترکین فی النسبه الی أب و استعمال الإخوان فی المشترکین فی اعتقاد و نحوه علی ما قیل.

و الاستفهام فی الآیه للتعجیب،و المراد بالذین نافقوا عبد اللّه بن أبیّ و أصحابه،و المراد

بإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب بنو النضير على ما يؤيده السياق فإن مفاد الآيات أنهم كانوا قوما من أهل الكتاب دار أمرهم بين الخروج و القتال بعد قوم آخر كذلك و ليس إلّا بنى النضير بعد بنى قينقاع.

و قوله: لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَ لاٰ نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَداً أَبَداً وَ إِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ مقول قول المنافقين،و اللام فى «لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ» للقسم أى نقسم لئن أخرجكم المسلمون من دياركم لنخرجنّ من ديارنا معكم ملازمين لكم و لا نطيع فيكم أى فى شأنكم أحدا يشير علينا بمفارقتكم أبدا،و إن قاتلكم المسلمون للننصرنكم عليهم.

و قوله: وَ اللّٰهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ تكذيب لوعد المنافقين،و تصريح بأنهم لا يفون بوعدهم.

قوله تعالى: لَئِنْ أُخْرِجُوا لاٰ يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَ لَئِنْ قُوتِلُوا لاٰ يَنْصُرُونَهُمْ تكذيب تفصيلى لوعدهم بعد تكذيبه الإجمالى بقوله: «وَ اللّٰهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ» و قد كرر فيه لام القسم،و المعنى:أقسم لئن أخرج بنو النضير لا يخرج معهم المنافقون،و أقسم لئن قوتلوا لا ينصرونهم.

قوله تعالى: وَ لَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُوَلُّنَّ الْأَدْبٰارَ ثُمَّ لاٰ يُنْصَرُونَ إشاره الى أن نصرهم على تقدير وقوعه منهم-و لن يقع أبدا-لا يدوم و لا ينفعهم بل يولون الأدبار فرارا ثم لا ينصرون بل يهلكون من غير أن ينصرهم أحد.

قوله تعالى: لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللّٰهِ الخ؛ضمائر الجمع للمنافقين،و الرهبه الخشيه،و الآيه فى مقام التعليل لقوله: «وَ لَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُوَلُّنَّ الْأَدْبٰارَ» أى ذلك لأنهم يرهبونكم أشد من رهبتهم للّه فلا يقاومونكم لو قاتلتم و لا يثبتون لكم.

و علل ذلك بقوله: «ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ يَفْقَهُونَ» و الإشاره بذلك الى كون رهبتهم للمؤمنين أشد من رهبتهم للّه أى رهبتهم لكم كذلك لأنهم قوم لا يفهمون حق الفهم و لو فقهوا حقيقه

الأمر بان لهم أن الأمر الى اللّه تعالى و ليس لغيره من الأمر شىء سواء فى ذلك المسلمون و غيرهم،و لا يقوى غيره تعالى على عمر خير أو شر أو نافع أو ضار إلاّ بحول منه تعالى و قوه فلا ينبغى أن يرهب إلاّ هو عزّ و جل.

قوله تعالى: لاٰ يُقٰاتِلُونَكُمْ جَمِيعاً إِلاّٰ فِي قُرىً مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرٰاءِ جُدُرٍ بيان لأثر رهبتهم و جبنهم جميعا و المعنى:لا يقاتلكم بنو النضير و المنافقون جميعا بأن يبرزوا بل فى قرى حصينه محكمه أو من وراء جدر من غير بروز.

و قوله: بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ أى هم فيما بينهم شديدو البطش غير أنهم إذا برزوا لحربكم و شاهدوكم يجبنون بما ألقى اللّه فى قلوبهم من الرعب.

و قوله: تَحْسَبُهُمْ جَمِيعاً وَ قُلُوبُهُمْ شَتّٰى أى تظن أنهم مجتمعون فى ألفه و اتحاد و الحال أن قلوبهم متفرقه غير متحده و ذلك أقوى عامل فى الخزى و الخذلان.ذلك بأنهم قوم لا يعقلون و لو عقلوا لاتحدوا و وحدوا الكلمه.

قوله تعالى: كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيباً ذٰاقُوا وَبٰالَ أَمْرِهِمْ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ الوبال العاقبه السيئه و قوله: «قَرِيباً» قائم مقام الظروف منصوب على الظرفيه أى فى زمان قريب.

و قوله: كَمَثَلِ الخ؛خبر مبتدأ محذوف و التقدير«مثلهم كمثل»الخ؛و المعنى:مثلهم أى مثل بنى النضير من اليهود فى نقضهم العهد و وعد المنافقين لهم بالنصر كذبا ثم الجلاء مثل الذين من قبلهم فى زمان قريب و هم بنو قينقاع رهط آخر من يهود المدينه نقضوا العهد بعد غزوه بدر فأجلاهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الى أذرعات و قد كان وعدهم المنافقون أن يكلموا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيهم و يمنعوه من إجلائهم فغدروا بهم فذاق بنو قينقاع وبال أمرهم و لهم فى الآخره عذاب أليم و قيل:المراد بالذين من قبلهم كفار مكه يوم بدر و ما تقدم أنسب للسياق.

ص:۲۶۳

و المثل على أى حال مثل لبنى النضير لا للمنافقين على ما يعطيه السياق.

قوله تعالى: كَمَثَلِ الشَّيْطانِ إِذْ قالَ لِلْإِنْسانِ اكْفُرْ فَلَمّا كَفَرَ قالَ إِنِّى بَرِىءٌ مِنْكَ الخ؛ظاهر السياق أنه مثل للمنافقين فى غرورهم بنى النضير بوعد النصر ثم خذلانهم عند الحاجه.

و ظاهر السياق يفيد أن المراد بالشيطان و الإنسان الجنس و الإشاره الى غرور الشيطان للإنسان بدعوته الى الكفر بتزيين أمتعه الحياه له و تسويل الإعراض عن الحق بمواعيد الكاذبه و الأمانى السرابيه حتى إذا طلعت له طلائع الآخره و عاين أن ما اغتر به من أمانى الحياه الدنيا لم يكن إلّا سرابا يغره و خيالا يلعب به تبرأ منه الشيطان و لم يف بما وعده و قال:

إنى برىء منك إنى أخاف اللّه رب العالمين.

و بالجمله مثل المنافقين فى دعوتهم بنى النضير الى مخالفه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و وعدهم النصر ثم الغدر بهم و خلف الوعد كمثل هذا الشيطان فى دعوه الإنسان الى الكفر بمواعيده الكاذبه ثم تبريه منه بعد الكفر عند الحاجه.

و قيل:المراد بالتمثيل الإشاره الى قصه برصيصا العابد الذى زين له الشيطان الفجور ففجر بامرأه ثم كفر و سيأتى القصه فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّه.

و قيل:المثل السابق المذكور فى قوله: «كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيباً» مثل كفار مكه يوم بدر-كما تقدم-و المراد بالإنسان فى هذا المثل أبو جهل و بقول الشيطان له أكفر ما قصه اللّه تعالى بقوله فى القصه: وَ إِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ وَ قالَ لا غالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النّاسِ وَ إِنِّى جارٌ لَكُمْ فَلَمّا تَراءَتِ الْفِئَتانِ نَكَصَ عَلى عَقِبَيْهِ وَ قالَ إِنِّى بَرِىءٌ مِنْكُمْ إِنِّى أَرى ما لا تَرَوْنَ إِنِّى أَخافُ اللّهَ وَ اللّهُ شَدِيدُ الْعِقابِ (الأنفال۴۸/).

و على هذا الوجه فقول الشيطان «إِنِّى أَخافُ اللّهَ رَبَّ الْعالَمِينَ» قول جدى لأنه كان يخاف تعذيب الملائكه النازلين لنصره المؤمنين ببدر و أما على الوجهين الأولين فهو نوع من

الاستهزاء و الإخزاء.

قوله تعالى: فَكانَ عاقِبَتَهُما أَنَّهُما فِی النّارِ خالِدَیْنِ فِیها وَ ذلِکَ جَزاءُ الظّالِمِینَ الظاهر أن ضمائر التثنیه للشیطان و الإنسان المذکورین فی المثل ففی الآیه بیان عاقبه الشیطان فی غروره الإنسان و إضلاله و الإنسان فی اغتراره به و ضلاله،و إشاره الی أن ذلک عاقبه المنافقین فی وعدهم لبنی النضیر و غدرهم بهم و عاقبه بنی النضیر فی اغترارهم بوعدهم الکاذب و إصرارهم علی المشاقه و المخالفه،و معنی الآیه ظاهر.

[سوره الحشر (۵۹): الآیات ۱۸ الی ۲۴]

یا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا اِتَّقُوا اَللّهَ وَ لْتَنْظُرْ نَفْسٌ ما قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَ اِتَّقُوا اَللّهَ إِنَّ اَللّهَ خَبِیرٌ بِما تَعْمَلُونَ (۱۸) وَ لا تَکُونُوا کَالَّذِینَ نَسُوا اَللّهَ فَأَنْساهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولئِکَ هُمُ اَلْفاسِقُونَ (۱۹) لا یَسْتَوِی أَصْحابُ اَلنّارِ وَ أَصْحابُ اَلْجَنَّهِ أَصْحابُ اَلْجَنَّهِ هُمُ اَلْفائِزُونَ (۲۰) لَوْ أَنْزَلْنا هذَا اَلْقُرْآنَ عَلی جَبَلٍ لَرَأَیْتَهُ خاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْیَهِ اَللّهِ وَ تِلْکَ اَلْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنّاسِ لَعَلَّهُمْ یَتَفَکَّرُونَ (۲۱) هُوَ اَللّهُ اَلَّذِی لا إِلهَ إِلاّ هُوَ عالِمُ اَلْغَیْبِ وَ اَلشَّهادَهِ هُوَ اَلرَّحْمنُ اَلرَّحِیمُ (۲۲) هُوَ اَللّهُ اَلَّذِی لا إِلهَ إِلاّ هُوَ اَلْمَلِکُ اَلْقُدُّوسُ اَلسَّلامُ اَلْمُؤْمِنُ اَلْمُهَیْمِنُ اَلْعَزِیزُ اَلْجَبّارُ اَلْمُتَکَبِّرُ سُبْحانَ اَللّهِ عَمّا یُشْرِکُونَ (۲۳) هُوَ اَللّهُ اَلْخالِقُ اَلْبارِئُ اَلْمُصَوِّرُ لَهُ اَلْأَسْماءُ اَلْحُسْنی یُسَبِّحُ لَهُ ما فِی اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۲۴)

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ لْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ لِغَدٍ الى آخر الآيه؛أمر للمؤمنين بتقوى اللّه و بأمر آخر و هو النظر فى الأعمال التى قدموها ليوم الحساب أ هى صالحه فليرج بها ثواب اللّه أو طالحه فليخش عقاب اللّه عليها و يتدارك بالتوبه و الإنابه و هو محاسبه النفس.

أما التقوى و قد فسّر فى الحديث بالورع عن محارم اللّه فحيث تتعلق بالواجبات و المحرمات جميعا كانت هى الاجتناب عن ترك الواجبات و فعل المحرمات.

و أما النظر فيما قدمت النفس لغد فهو أمر آخر وراء التقوى نسبته الى التقوى كنسبه النظر الإصلاحى ثانيا من عامل فى عمله أو صانع فيما صنعه لتكميله و رفع نواقصه التى غفل عنها أو أخطأ فيها حين العمل و الصنع.

فعلى المؤمنين جميعا أن يتقوا اللّه فيما وجّه اليهم من التكاليف فيطيعوه و لا يعصوه ثم ينظروا فيما قدموه من الأعمال التى يعيشون بها فى غد بعد ما حوسبوا بها أصالح فيرجى ثوابه أم طالح فيخاف عقابه فيتوبوا الى اللّه و يستغفروه.

و هذا تكليف عام يشمل كل مؤمن لحاجه الجميع الى إصلاح العمل و عدم كفايه نظر بعضهم عن نظر الآخرين غير أن القائم به من أهل الإيمان فى نهايه القله بحيث يكاد يلحق بالعدم و الى ذلك يلوح لفظ الآيه «وَ لْتَنْظُرْ نَفْسٌ» .

فقوله: وَ لْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ لِغَدٍ خطاب عام لجميع المؤمنين لكن لما كان المشتغل بهذا النظر من بين أهل الإيمان بل من بين أهل التقوى منهم فى غايه القله بل يكاد يلحق بالعدم لاشتغالهم بأعراض الدنيا و استغراق أوقاتهم فى تدبير المعيشه و إصلاح امور

الحياه ألقى الخطاب فى صوره الغيبه و علّقه بنفس ما منكّره فقال: «وَ لْتَنْظُرْ نَفْسٌ» و فى هـذا النوع من الخطاب مع كون التكليف عاما بحسب الطبع عتاب و تقريع للمؤمنين مع التلويح الى قله من يصلح لامتثاله منهم.

و قوله: مٰا قَدَّمَتْ لِغَدٍ استفهام من ماهيه العمل الذى قدّمت لغد و بيان للنظر، و يمكن أن تكون «مٰا» موصوله و هى وصلتها متعلقا بالنظر.

و المراد بغد يوم القيامه و هو يوم حساب الأعمال و إنما عبّر عنه بغد للإشاره الى قربه منهم كقرب الغد من أمسه،قال تعالى: إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً وَ نَرٰاهُ قَرِيباً (المعارج۷).

و المعنى:يا أيها الذين آمنوا اتقوا اللّه بطاعته فى جميع ما يأمركم به و ينهاكم عنه،و لتنظر نفس منكم فيما عملته من عمل و لتر ما الذى قدمته من عملها ليوم الحساب أ هو عمل صالح أو طالح و هل عملها الصالح صالح مقبول أو مردود.

و قوله: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ خَبِيرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ أمر بالتقوى ثانيا و «إِنَّ اللّٰهَ خَبِيرٌ» الخ؛تعليل له و تعليل هذه التقوى بكونه تعالى خبيرا بالأعمال يعطى أن المراد بهذه التقوى المأمور بها ثانيا هى التقوى فى مقام المحاسبه و النظر فيها من حيث إصلاحها و إخلاصها للّه سبحانه و حفظها عما يفسدها،و أما قوله فى صدر الآيه: «اتَّقُوا اللّٰهَ» فالمراد به التقوى فى أصل إتيان الأعمال بقصرها فى الطاعات و تجنّب المعاصى.

و من هنا تبيّن أن المراد بالتقوى فى الموضعين مختلف فالاولى هى التقوى فى أصل إتيان الأعمال،و الثانيه هى التقوى فى الأعمال المأتيه من حيث إصلاحها و إخلاصها.

و ظهر أيضا أن قول بعضهم:إن الاولى للتوبه عما مضى من الذنوب و الثانيه لاتقاء المعاصى فى المستقبل غير سديد و مثله ما قيل:إن الاولى فى أداء الواجبات و الثانيه فى ترك المحرمات،و مثله ما قيل:إن الأمر الثانى لتأكيد الأمر الأول فحسب.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللّٰهَ فَأَنْسٰاهُمْ أَنْفُسَهُمْ الخ؛النسيان

زوال صوره المعلوم عن النفس بعد حصولها فيها مع زوال مبدئه و يتوسع فيه مطلق على مطلق الإعراض عن الشیء بعدم ترتیب الأثر علیه قال تعالی: وَ قِيلَ الْيَوْمَ نَنْساكُمْ كَما نَسِيتُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هذا وَ مَأْواكُمُ النّارُ وَ ما لَكُمْ مِنْ ناصِرِينَ (الجاثیه۳۴/).

و الآیه بحسب لب معناها کالتأکید لمضمون الآیه السابقه کأنه قیل:قدموا لیوم الحساب و الجزاء عملا صالحا تحیی به أنفسکم و لا تنسوه.ثم لما کان سبب نسیان النفس نسیان اللّه تعالی إذ بنسیانه تعالی تنسی أسماؤه الحسنی و صفاته العلیا التی ترتبط بها صفات الإنسان الذاتیه من الذله و الفقر و الحاجه فیتوهم الإنسان نفسه مستقله فی الوجود و یخیل الیه أن له لنفسه حیاه و قدره و علما و سائر ما یتراءی له من الکمال،و نظراؤه فی الاستقلال سائر الأسباب الکونیه الظاهریه تؤثر فیه و تتأثر عنه.

و عند ذلک یعتمد علی نفسه و کان علیه أن یعتمد علی ربه و یرجو و یخاف الأسباب الظاهریه و کان علیه أن یرجو و یخاف ربه،یطمئن الی غیر ربه و کان علیه أن یطمئن الی ربه.

و بالجمله ینسی ربه و الرجوع الیه و یعرض عنه بالإقبال الی غیره،و یتفرع علیه أن ینسی نفسه فإن الذی یخیل الیه من نفسه أنه موجود مستقل الوجود یملک ما ظهر فیه من کمالات الوجود و الیه تدبیر أمره مستمدا مما حوله من الأسباب الکونیه و لیس هذا هو الإنسان بل الإنسان موجود متعلق الوجود جهل کله عجز کله ذله کله فقر کله و هکذا،و ما له من الکمال کالوجود و العلم و القدره و العزه و الغنی و هکذا فلربه و الی ربه انتهاؤه و نظراؤه فی ذلک سائر الأسباب الکونیه.

و الحاصل لما کان سبب نسیان النفس نسیان اللّه تعالی حول النهی عن نسیان النفس فی الآیه الی النهی عن نسیانه تعالی لأن انقطاع المسبب بانقطاع سببه أبلغ و آکد،و لم یقنع بمجرد النهی الکلی عن نسیانه بأن یقال:و لا تنسوا اللّه فینسیکم أنفسکم بل جری بمثل إعطاء الحکم بالمثال لیکون أبلغ فی التأثیر و أقرب الی القبول فناهم أن یکونوا کالذین نسوا اللّه

مشيرا به الی من تقدم ذكرهم من يهود بنی النضير و بنی قينقاع و من حاله حالهم فی مشاقه اللّه و رسوله.

فقال: «وَ لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللّهَ» ثم فرع عليه قوله: «فَأَنْساهُمْ أَنْفُسَهُمْ» تفريع المسبب على سببه ثم عقبه بقوله: «أُولئِكَ هُمُ الْفاسِقُونَ» فدل على أنهم فاسقون حقا خارجون عن زی العبوديه.

و الآيه و إن كانت تنهی عن نسيانه تعالی المتفرع عليه نسيان النفس لكنها بورودها فی سياق الآيه السابقه تأمر بذكر اللّه و مراقبته.

فقد بان من جميع ما تقدم فی الآيتين أن الآيه الاولی تأمر بمحاسبه النفس و الثانيه تأمر بالذكر و المراقبه.

قوله تعالی: لا يَسْتَوِی أَصْحابُ النّارِ وَ أَصْحابُ الْجَنَّهِ أَصْحابُ الْجَنَّهِ هُمُ الْفائِزُونَ قال الراغب:الفوز الظفر بالخير مع حصول السلامه،انتهی.و السياق يشهد بأن المراد بأصحاب النار هم الناسون للّه و بأصحاب الجنه هم الذاكرون للّه المراقبون.

و الآيه حجه تامه على وجوب اللحوق بالذاكرين للّه المراقبين له دون الناسين،تقريرها أن هناك قبيلين لا ثالث لهما و هما الذاكرون للّه و الناسون له لا بد للإنسان أن يلحق بأحدهما و ليسا بمساويين حتی يتساوی اللحوقان و لا يبالی الانسان بأيهما لحق؟بل هناك راجح و مرجوح يجب اختيار الراجح على المرجوح و الرجحان لقبيل الذاكرين لأنهم الفائزون لا غير فالترجيح لجانبهم فمن الواجب لكل نفس أن يختار اللحوق بقبيل الذاكرين.

قوله تعالی: لَوْ أَنْزَلْنا هذَا الْقُرْآنَ عَلی جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْيَهِ اللّهِ الخ؛فی المجمع:التصدع التفرق بعد التلاؤم و مثله التفطر انتهی.

و الكلام مسوق سوق المثل مبنی على التخييل و الدليل عليه قوله فی ذيل الآيه: «وَ تِلْكَ الْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنّاسِ» الخ.

و المراد تعظيم أمر القرآن بما يشتمل عليه من حقائق المعارف و أصول الشرائع و العبر و المواعظ و الوعد و الوعيد و هو كلام اللّه العظيم،و المعنى:لو كان الجبل مما يجوز أن ينزل عليه القرآن فأنزلناه عليه لرأيته-مع ما فيه من الغلظه و القسوه و كبر الجسم و قوه المقاومه قبال النوازل-متأثرا متفرقا من خشيه اللّه فإذا كان هذا حال الجبل بما هو عليه فالإنسان أحق بأن يخشع للّه إذا تلاه أو تلى عليه،و ما أعجب حال أهل المشاقه و العناد لا تلين قلوبهم له و لا يخشعون و لا يخشون.

و الالتفات من التكلم مع الغير الى الغيبه فى قوله: «مِنْ خَشْيَهِ اللّهِ» للدلاله على عله الحكم فإنما يخشع و يتصدع الجبل بنزول القرآن لأنه كلام اللّه عز اسمه.

و قوله: وَ تِلْكَ الْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ من وضع الحكم الكلى موضع الجزئى للدلاله على أن الحكم ليس ببدع فى مورده بل جار سار فى موارد اخرى كثيره.

فقوله: لَوْ أَنْزَلْنا هٰذَا الْقُرْآنَ عَلىٰ جَبَلٍ الخ؛مثل ضربه اللّه للناس فى أمر القرآن لتقريب عظمته و جلاله قدره بما أنه كلام للّه تعالى و بما يشتمل عليه من المعارف رجاء أن يتفكر فيه الناس فيتلقوا القرآن بما يليق به من التلقى و يتحققوا بما فيه من الحق الصريح و يهتدوا الى ما يهدى اليه من طريق العبوديه التى لا طريق الى كمالهم و سعادتهم وراءها،و من ذلك ما ذكر فى الآيات السابقه من المراقبه و المحاسبه.

قوله تعالى: هُوَ اللّهُ الَّذِى لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ عٰالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَهِ هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيمُ هذه الآيه و الآيتان بعدها و إن كانت مسوقه لتعداد قبيل من أسمائه تعالى الحسنى و الإشاره الى تسميته تعالى بكل اسم أحسن و تنزهه بشهاده ما فى السماوات و الأرض لكنها بانضمامها الى ما مرّ من الأمر بالذكر تفيد أن على الذاكرين أن يذكروه بأسمائه الحسنى فيعرفوا أنفسهم بما يقابلها من أسماء النقض،فافهم ذلك.

و بانضمامها الى الآيه السابقه و ما فيها من قوله: «مِنْ خَشْيَةِ اللّهِ» تفيد تعليل خشوع الجبل و تصدّعه من خشيه اللّه كأنه قيل:و كيف لا و هو اللّه الذى لا إله إلاّ هو عالم الغيب و الشهاده، الى آخر الآيات.

و قوله: هُوَ اللّهُ الَّذِى لا إِلَهَ إِلاّ هُوَ يفيد الموصول و الصله معنى اسم من أسمائه و هو وحدانيته تعالى فى ألوهيته و معبوديته،و قد تقدم بعض ما يتعلق بالتهليل فى تفسير قوله تعالى: وَ إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ لا إِلٰهَ إِلاّ هُوَ (البقره١٦٣/).

و قوله: عٰالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَةِ الشهاده هى المشهود الحاضر عند المدرك و الغيب خلافها و هما معنيان إضافيان فمن الجائز أن يكون شىء شهاده بالنسبه الى شىء و غيبا بالنسبه الى آخر و يدور الأمر مدار نوع من الإحاطه بالشىء حسا أو خيالا أو عقلا أو وجودا و هو الشهاده و عدمها و هو الغيب،و كل ما فرض من غيب أو شهاده فهو من حيث هو محاط له تعالى معلوم فهو تعالى عالم الغيب و الشهاده و غيره لا علم له بالغيب لمحدوديه وجوده و عدم إحاطته إلاّ ما علّمه تعالى كما قال: عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ (الجن٢٧/)،و أما هو تعالى فغيب على الإطلاق لا سبيل الى الإحاطه به لشىء أصلا كما قال: «يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً» .

و قوله: هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيمُ قد تقدم الكلام فى معنى الاسمين فى تفسير سوره الفاتحه.

قوله تعالى: هُوَ اللّهُ الَّذِى لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلاٰمُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبّٰارُ الْمُتَكَبِّرُ الخ؛الملك هو المالك لتدبير أمر الناس و الحكم فيهم،و القدّوس مبالغه فى القدس و هو النزاهه و الطهاره،و السلام من يلاقيك بالسلامه و العافيه من غير شرّ و ضرّ،و المؤمن الذى يعطى الأمن،و المهيمن الفائق المسيطر على الشىء.

و العزيز الغالب الذى لا يغلبه شىء أو من عنده ما عند غيره من غير عكس،و الجبار مبالغه من جبر الكسر أو الذى تنفذ إرادته و يجبر على ما يشاء،و المتكبر الذى تلبّس بالكبرياء و ظهر بها.

و قوله: سُبْحانَ اللّهِ عَمّا يُشْرِكُونَ ثناء عليه تعالى كما فى قوله: وَ قالُوا اتَّخَذَ اللّهُ وَلَداً سُبْحانَهُ (البقره١١۶/).

قوله تعالى: هُوَ اللّهُ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ الى آخر الآيه؛الخالق هو الموجد للأشياء عن تقدير،و البارئ المنشئ للأشياء ممتازا بعضها من بعض،و المصور المعطى لها صورا يمتاز بها بعضها من بعض،و الأسماء الثلاثه تتضمن معنى الإيجاد باعتبارات مختلفه و بينها ترتب فالتصوير فرع البرء و البرء فرع الخلق و هو ظاهر.

و إنما صدّر الآيتين السابقتين بقوله: «الَّذِى لا إِلهَ إِلاّ هُوَ» فوصف به «اللّهُ» و عقبه بالأسماء بخلاف هذه الآيه إذ قال: «هُوَ اللّهُ الْخالِقُ» الخ.

لأن الأسماء الكريمه المذكوره فى الآيتين السابقتين و هى أحد عشر اسما من لوازم الربوبيه و مالكيه التدبير التى تتفرع عليها الالوهيه و المعبوديه بالحق و هى على نحو الأصاله و الاستقلال للّه سبحانه وحده لا شريك له فى ذلك فاتصافه تعالى وحده بها يستوجب اختصاص الالوهيه و استحقاق المعبوديه به تعالى.

فالأسماء الكريمه بمنزله التعليل لاختصاص الالوهيه به تعالى كأنه قيل لا إله إلاّ هو لأنه عالم الغيب و الشهاده هو الرحمن الرحيم،و لذا أيضا ذيل هذه الأسماء بقوله ثناء عليه:

«سُبْحانَ اللّهِ عَمّا يُشْرِكُونَ» ردا على القول بالشركاء كما يقوله المشركون.

و أما قوله: هُوَ اللّهُ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ فالمذكور فيه من الأسماء يفيد معنى الخلق و الإيجاد و اختصاص ذلك به تعالى لا يستوجب اختصاص الالوهيه به كما يدل عليه أن الوثنيين قائلون باختصاص الخلق و الإيجاد به تعالى و هم مع ذلك يدعون من دونه

أربابا و آلهه و يثبتون له شركاء.

و أما وقوع اسم الجلاله فى صدر الآيات الثلاث جميعا فهو علم للذات المستجمع لجميع صفات الكمال يرتبط به و يجرى عليه جميع الأسماء و فى التكرار مزيد تأكيد و تثبيت للمطلوب.

و قوله: لَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ إشاره الى بقيه الأسماء الحسنى عن آخرها لكون الأسماء جمعا محلى باللام و هو يفيد العموم.

و قوله: يُسَبِّحُ لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ أى جميع ما فى العالم من المخلوقات حتى نفس السماوات و الأرض و قد تقدم توضيح معنى الجمله مرارا.

ثم ختم الآيات بقوله: «وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» أى الغالب غير المغلوب الذى فعله متقن لا مجازفه فيه فلا يعجزه فيما شرعه و دعا اليه معصيه العاصين و لا مشاقه المعاندين و لا يضيع عنده طاعه المطيعين و أجر المحسنين.

و العنايه الى ختم الكلام بالاسمين و الإشاره بذلك الى كون القرآن النازل من عنده كلام عزيز حكيم هو الذى دعا الى تكرار اسمه العزيز و ذكره مع الحكيم مع تقدم ذكره بين الأسماء.

و قد وصف القرآن أيضا بالعزه و الحكمه كما قال: «وَ إِنَّهُ لَكِتٰابٌ عَزِيزٌ» (حم السجده/ ۴۱)،و قال: وَ الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ (يس۲/) (۱).

۱- ۱) .الحشر ۱۸-۲۴:بحث روائى فى:الغيب و الشهاده؛صفات اللّه؛محاسبه النفس؛ذكر اللّه.

سوره الممتحنه مدنیه و هی ثلاث عشره آیه

اشاره

[سوره الممتحنه (۶۰): الآیات ۱ الی ۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا عَدُوِّی وَ عَدُوَّکُمْ أَوْلِیٰاءَ تُلْقُونَ إِلَیْهِمْ بِالْمَوَدَّهِ وَ قَدْ کَفَرُوا بِمٰا
جٰاءَکُمْ مِنَ اَلْحَقِّ یُخْرِجُونَ اَلرَّسُولَ وَ إِیّٰاکُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ رَبِّکُمْ إِنْ کُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهٰاداً فِی سَبِیلِی وَ اِبْتِغٰاءَ مَرْضٰاتِی تُسِرُّونَ إِلَیْهِمْ
بِالْمَوَدَّهِ وَ أَنَا أَعْلَمُ بِمٰا أَخْفَیْتُمْ وَ مٰا أَعْلَنْتُمْ وَ مَنْ یَفْعَلْهُ مِنْکُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوٰاءَ اَلسَّبِیلِ (۱) إِنْ یَثْقَفُوکُمْ یَکُونُوا لَکُمْ أَعْدٰاءً وَ یَبْسُطُوا
إِلَیْکُمْ أَیْدِیَهُمْ وَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوءِ وَ وَدُّوا لَوْ تَکْفُرُونَ (۲) لَنْ تَنْفَعَکُمْ أَرْحٰامُکُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُکُمْ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ یَفْصِلُ بَیْنَکُمْ وَ اَللّٰهُ بِمٰا
تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ (۳) قَدْ کٰانَتْ لَکُمْ أُسْوَهٌ حَسَنَهٌ فِی إِبْرٰاهِیمَ وَ اَلَّذِینَ مَعَهُ إِذْ قٰالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنّٰا بُرَآؤُا مِنْکُمْ وَ مِمّٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ
کَفَرْنٰا بِکُمْ وَ بَدٰا بَیْنَنٰا وَ بَیْنَکُمُ اَلْعَدٰاوَهُ وَ اَلْبَغْضٰاءُ أَبَداً حَتّٰی تُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَحْدَهُ إِلاّٰ قَوْلَ إِبْرٰاهِیمَ لِأَبِیهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَکَ وَ مٰا أَمْلِکُ لَکَ
مِنَ اَللّٰهِ مِنْ شَیْءٍ رَبَّنٰا عَلَیْکَ تَوَکَّلْنٰا وَ إِلَیْکَ أَنَبْنٰا وَ إِلَیْکَ اَلْمَصِیرُ (۴) رَبَّنٰا لاٰ تَجْعَلْنٰا فِتْنَهً لِلَّذِینَ کَفَرُوا وَ اِغْفِرْ لَنٰا رَبَّنٰا إِنَّکَ أَنْتَ
اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۵) لَقَدْ کٰانَ لَکُمْ فِیهِمْ أُسْوَهٌ حَسَنَهٌ لِمَنْ کٰانَ یَرْجُوا اَللّٰهَ وَ اَلْیَوْمَ اَلْآخِرَ وَ مَنْ یَتَوَلَّ فَإِنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلْغَنِیُّ اَلْحَمِیدُ (۶)
عَسَی اَللّٰهُ أَنْ یَجْعَلَ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَ اَلَّذِینَ عٰادَیْتُمْ مِنْهُمْ مَوَدَّهً وَ اَللّٰهُ قَدِیرٌ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۷) لاٰ یَنْهٰاکُمُ اَللّٰهُ عَنِ اَلَّذِینَ لَمْ یُقٰاتِلُوکُمْ
فِی اَلدِّینِ وَ لَمْ یُخْرِجُوکُمْ مِنْ دِیٰارِکُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَ تُقْسِطُوا إِلَیْهِمْ إِنَّ اَللّٰهَ یُحِبُّ اَلْمُقْسِطِینَ (۸) إِنَّمٰا یَنْهٰاکُمُ اَللّٰهُ عَنِ اَلَّذِینَ
قٰاتَلُوکُمْ فِی اَلدِّینِ وَ أَخْرَجُوکُمْ مِنْ دِیٰارِکُمْ وَ ظٰاهَرُوا عَلیٰ إِخْرٰاجِکُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ فَأُولٰئِکَ هُمُ اَلظّٰالِمُونَ (۹)

ص: ۲۷۴

بيان:

تذكر السوره موالاه المؤمنين لأعداء اللّه من الكفار و موادّتهم و تشدّد النهى عن ذلك

ص :۲۷۵

تفتتح به و تختتم و فيها شیء من أحكام النساء المهاجرات و بيعه المؤمنات،و كونها مدنيه ظاهره.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَتَّخِذُوا عَدُوِّی وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّهِ الخ؛سياق الآيات يدلّ على أن بعض المؤمنين من المهاجرين كانوا يسرّون المواده الى المشركين بمكه ليحموا بذلك من بقی من أرحامهم و أولادهم بمكه بعد خروجهم أنفسهم منها بالمهاجره الى المدينه فنزلت الآيات و نهاهم اللّه عن ذلك،و يتأيد بهذا ما ورد أن الآيات نزلت فی حاطب بن أبی بلتعه أسرّ كتابا الى المشركين بمكه يخبرهم فيه بعزم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على الخروج إليها لفتحها،فعل ذلك ليكون يدا له عليهم يقی بها من كان بمكه من أرحامه و أولاده فأخبر اللّه بذلك نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و نزلت،و ستوافيك قصته فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّه تعالى.

فقوله: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَتَّخِذُوا عَدُوِّی وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ العدو معروف و يطلق على الواحد و الكثير و المراد فی الآيه هو الكثير بقرينه قوله: «أَوْلِيَاءَ» و «إِلَيْهِمْ» و غير ذلك،و هم المشركون بمكه،و كونهم عدوه من جهه اتخاذهم له شركاء يعبدونهم و لا يعبدون اللّه و يردّون دعوته و يكذبون رسوله،و كونهم أعداء للمؤمنين لإيمانهم باللّه و تفديتهم أموالهم و أنفسهم فی سبيله فمن يعادی اللّه يعاديهم.

و ذكر عداوتهم للمؤمنين مع كفايه ذكر عداوتهم للّه فی سوق النهی لتأكيد التحذير و المنع كأنه قيل:من كان عدوا للّه فهو عدو لكم فلا تتخذوه وليّا.

و قوله: تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّهِ بالموده مفعول «تُلْقُونَ» و الباء زائده كما فی قوله:

وَ لاَ تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَهِ (البقره/۱۹۵)،و المراد بإلقاء الموده إظهارها أو إيصالها، و الجمله صفه أو حال من فاعل «لاَ تَتَّخِذُوا» .

و قوله: وَ قَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ هو الدين الحق الذی يصفه كتاب اللّه

و یدعو الیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و الجمله حالیه.

و قوله: يُخْرِجُونَ اَلرَّسُولَ وَ إِيّٰاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ رَبِّكُمْ الجمله حالیه و المراد بإخراج الرسول و إخراجهم اضطرارهم الرسول و المؤمنین الی الخروج من مکه و المهاجره الی المدینه،و «أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ رَبِّكُمْ» بتقدیر اللام متعلق بیخرجون،و المعنی:

یجبرون الرسول و إیاکم علی المهاجره من مکه لإیمانکم باللّه ربکم.

و توصیف اللّه بقوله: «رَبِّكُمْ» للاشاره الی أنه یؤاخذونهم علی أمر حق مفروض لیس بجرم فإن إیمان الإنسان بربه مفروض علیه و لیس من الجرم فی شیء.

و قوله: إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهٰاداً فِي سَبِيلِي وَ اِبْتِغٰاءَ مَرْضٰاتِي متعلق بقوله: «لاٰ تَتَّخِذُوا» و جزاء الشرط محذوف یدل علیه المتعلق،و «جِهٰاداً» مصدر مفعول له، و «اِبْتِغٰاءَ» بمعنی الطلب و «مَرْضٰاتِي» مصدر کالرضی،و المعنی:لا تتخذوا عدوی و عدوکم أولیاء إن کنتم هاجرتم للمجاهده فی سبیلی و لطلب رضای.

و تقیید النهی عن ولائهم و اشتراطه بخروجهم للجهاد و ابتغائهم مرضاته من باب اشتراط الحکم بأمر محقق الوقوع تأکیدا له و إیذانا بالملازمه بین الشرط و الحکم مقول الوالد لولده:إن کنت ولدی فلا تفعل کذا.

و قوله: تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَ أَنَا أَعْلَمُ بِمٰا أَخْفَيْتُمْ وَ مٰا أَعْلَنْتُمْ أسررت الیه حدیثا أی أفضیت الیه فی خفیه فمعنی «تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ» تطلعونهم علی ما تسرون من مودتهم-علی ما قاله الراغب-و الإعلان خلاف الإخفاء،و «أَنَا أَعْلَمُ» الخ؛حال من فاعل «تُسِرُّونَ» و «أَعْلَمُ» اسم تفضیل،و احتمل بعضهم أن یکون فعل المتکلم وحده من المضارع متعدیا بالباء لأن العلم ربما یتعدی بها.

و جمله «تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ» الخ؛استئناف بیانیه کأنه قیل بعد استماع النهی السابق:ما ذا فعلنا فاجیب:تطلعونهم سرا علی مودتکم لهم و أنا أعلم بما أخفیتم و ما أظهرتم أی أنا أعلم بقولکم

ص:۲۷۷

و فعلكم علما يستوى بالنسبه اليه إخفاؤكم و إظهاركم.

و منه يعلم أن قوله: «بِمٰا أَخْفَيْتُمْ وَ مٰا أَعْلَنْتُمْ» معا يفيدان معنى واحدا و هو استواء الإخفاء و الإعلان عنده تعالى لإحاطته بما ظهر و ما باطن فلا يرد أن ذكر «بِمٰا أَخْفَيْتُمْ» يغنى عن ذكر «مٰا أَعْلَنْتُمْ» لأن العالم بما خفى عالم بما ظهر بطريق أولى.

و قوله: وَ مَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوٰاءَ السَّبِيلِ الإشاره بذلك الى أسرار الموده اليهم و هو الموالاه،و «سَوٰاءَ السَّبِيلِ» من إضافه الصفه الى الموصوف أى السبيل السوى و الطريق المستقيم و هو مفعول «ضَلَّ» أو منصوب بنزع الخافض و التقدير فقد ضل عن سواء السبيل،و السبيل سبيل اللّه تعالى.

قوله تعالى: إِنْ يَثْقَفُوكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدٰاءً الخ؛قال الراغب:الثقف-بالفتح فالسكون-الحذق فى إدراك الشىء و فعله.قال:و يقال:ثقفت كذا إذا أدركته ببصرك لحذق فى النظر ثم يتجوز به فيستعمل فى الإدراك و إن لم يكن معه ثقافه.انتهى.و فسره غيره بالظفر و لعله بمعونه مناسبه المقام،و المعنيان متقاربان.

و الآيه مسوقه لبيان أنه لا ينفعهم الإسرار بالموده للمشركين فى جلب محبتهم و رفع عداوتهم شيئا و أن المشركين على الرغم من إلقاء الموده اليهم إن يدركوهم و يظفروا بهم يكونوا لهم أعداء من دون أن يتغير ما فى قلوبهم من العداوه.

و قوله: وَ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوءِ وَ وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ بمنزله عطف التفسير لقوله: «يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدٰاءً» و بسط الأيدى بالسوء كنايه عن القتل و السبى و سائر أنحاء التعذيب و بسط الألسن بالسوء كنايه عن السب و الشتم.

و الظاهر أن قوله: «وَ وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ» عطف على الجزاء و الماضى بمعنى المستقبل كما يقتضيه الشرط و الجزاء،و المعنى:أنهم يبسطون اليكم الأيدى و الألسن بالسوء و يودون بذلك لو تكفرون كما كانوا يفتنون المؤمنين بمكه و يعذبونهم يودون بذلك أن يرتدوا عن

دینهم.و اللّه أعلم.

قوله تعالی: لَنْ تَنْفَعَکُمْ أَرْحٰامُکُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُکُمْ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ دفع لما ربما یمکن أن یتوهم عذرا لإلقاء الموده الیهم أن فی ذلک صیانه لأرحامهم و أولادهم الذین ترکوهم بمکه بین المشرکین من أذاهم.

و الجواب أن أمامکم یوما تجازون فیه علی معصیتکم و طالح عملکم و منه موالاه الکفار و لا ینفعکم الیوم أرحامکم و لا أولادکم الذین قدمتم صیانتهم من أذی الکفار علی صیانه أنفسکم من عذاب اللّه بترک موالاه الکفار.

و قوله: یَفْصِلُ بَیْنَکُمْ أی یفصل اللّه یوم القیامه بینکم بتقطع الأسباب الدنیویه کما قال تعالی: فَإِذٰا نُفِخَ فِی الصُّورِ فَلاٰ أَنْسٰابَ بَیْنَهُمْ یَوْمَئِذٍ (المؤمنون/۱۰۱)،و ذلک أن القرابه و هی انتهاء إنسانین أو أکثر الی رحم واحده إنما تؤثر آثارها من الرحمه و الموده و الالفه و المعاونه و المعاضده و العصبیه و الخدمه و غیر ذلک من الآثار فی ظرف الحیاه الاجتماعیه التی تسوق الإنسان الیه حاجته إلیها بالطبع بحسب الآراء و العقائد الاعتباریه التی أوجدها فیه فهمه الاجتماعی،و لا خبر عن هذه الآراء فی الخارج عن طرف الحیاه الاجتماعیه.

و إذا برزت الحقائق و ارتفع الحجاب و انکشف الغطاء یوم القیامه ضلت عن الإنسان هذه الآراء و المزاعم و انقطعت روابط الاستقلال بین الأسباب و مسبباتها کما قال تعالی: لَقَدْ تَقَطَّعَ بَیْنَکُمْ وَ ضَلَّ عَنْکُمْ مٰا کُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (الأنعام/۹۴)،و قال: وَ رَأَوُا الْعَذٰابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبٰابُ (البقره/۱۶۶).

فیومئذ تتقطع رابطه الأنساب و لا ینتفع ذو قرابه من قرابته شیئا فلا ینبغی للإنسان أن یخون اللّه و رسوله بموالاه أعداء الدین لأجل أرحامه و أولاده فلیسوا یغنونه عن اللّه یومئذ.

و قوله: وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ متمم لقوله: «لَنْ تَنْفَعَکُمْ» کالمؤکد له و المعنی:

لن تنفعكم أرحامكم و لا أولادكم يوم القيامه فی رفع تبعه هذه الخيانه و أمثالها و اللّه بما تعملون بصير لا يخفى عليه ما هی هذه الخيانه فيؤاخذكم عليها لا محاله.

قوله تعالى: قَدْ كانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِی إِبْراهِيمَ وَ الَّذِينَ مَعَهُ الى آخر الآيتين؛و الخطاب للمؤمنين،و الاسوه الاتباع و الاقتداء،و فی قوله: «وَ الَّذِينَ مَعَهُ» بظاهره دلاله على أنه كان معه من آمن به غير زوجته و لوط.

و قوله: إِذْ قالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنّا بُرَآؤُا مِنْكُمْ وَ مِمّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ أی إنا بريئون منكم و من أصنامكم بيان لما فيه الاسطوره و الاقتداء.

و قوله: كَفَرْنا بِكُمْ وَ بَدا بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمُ الْعَداوَةُ وَ الْبَغْضاءُ أَبَداً حَتّى تُؤْمِنُوا بِاللّهِ وَحْدَهُ بيان لمعنى البراءه بأثرها و هو الكفر بهم و عداوتهم ما داموا مشركين حتى يوحدوا اللّه سبحانه.

و المراد بالكفر بهم الكفر بشركهم بدليل قوله: «حَتّى تُؤْمِنُوا بِاللّهِ وَحْدَهُ» ،و الكفر بشركهم مخالفتهم فيه عملا كما أن العداوه بينونه و مخالفه قلبا.

فقد فسروا براءتهم منهم بامور ثلاثه:مخالفتهم لشركهم عملا،و العداوه و البغضاء بينهم قلبا،و استمرار ذلك ما داموا على شركهم إلّا أن يؤمنوا باللّه وحده.

و قوله: إِلاّ قَوْلَ إِبْراهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَ ما أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللّهِ مِنْ شَیْءٍ ،استثناء مما تدل عليه الجمل المتقدمه أن إبراهيم و الذين معه تبرءوا من قومهم المشركين قولا مطلقا.و قطعوا أی رابطه تربطهم بالقوم و تصل بينهم إلّا ما قال إبراهيم لأبيه:

«لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ» الخ.

و لم يكن قوله: لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ توليا منه بل وعدا وعده إياه رجاء أن يتوب عن الشرك و يؤمن باللّه وحده كما يدل عليه قوله تعالى: وَ ما كانَ اسْتِغْفارُ إِبْراهِيمَ لِأَبِيهِ إِلاّ عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَها إِيّاهُ فَلَمّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ (التوبه/۱۱۴)،حيث يفيد أنه عليه السّلام

إنما وعده لأنه لم يتبين له بعد أنه عدو للّه راسخ فى عداوته ثابت فى شركه فكان يرجو أن يرجع عن شركه و يطمع فى أن يتوب و يؤمن فلما تبين له رسوخ عداوته و يئس من إيمانه تبرأ منه.

على أن قوله تعالى فى قصه محاجته أباه فى سوره مريم: قَالَ سَلاَمٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّى إِنَّهُ كَانَ بِى حَفِيًّا وَ أَعْتَزِلُكُمْ وَ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ (مريم۴۸/)،يتضمن وعده أباه بالاستغفار و إخباره بالاعتزال و لو كان وعده الاستغفار توليا منه لأبيه لكان من الحرى أن يقول:و أعتزل القوم،لا أن يقول:و أعتزلكم فيدخل أباه فيمن يعتزلهم و ليس الاعتزال إلّا التبرى.

فالاستثناء استثناء متصل من أنهم لم يكلموا قومهم إلّا بالتبرى و المحصل من المعنى:أنهم إنما ألقوا اليهم القول بالتبرى إلّا قول إبراهيم لأبيه:لأستغفرن لك فلم يكن تبريا و لا توليا بل وعدا وعده أباه رجاء أن يؤمن باللّه.

و هاهنا شىء و هو أن مؤدّى آيه التوبه «فَلَمّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ» أن تبرّيه الجازم إنما كان بعد الوعد و بعد تبين عداوته للّه،و قوله تعالى فى الآيه التى نحن فيها: «إِذْ قالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنّا بُرَآؤُا مِنْكُمْ» إخبار عن تبريهم الجازم القاطع فيكون ما وقع فى الاستثناء من قول إبراهيم لأبيه وعدا واقعا قبل تبريه الجازم و من غير جنس المستثنى منه فيكون الاستثناء منقطعا لا متصلا.

و على تقدير كون الاستثناء منقطعا يجوز أن يكون الاستثناء من قوله: «قَدْ كانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِى إِبْراهِيمَ وَ الَّذِينَ مَعَهُ» بما أنه مقيد بقوله: «إِذْ قالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنّا بُرَآؤُا مِنْكُمْ» ، و المعنى:قد كان لكم اقتداء حسن بتبرى إبراهيم و الذين معه من قومهم إلّا أن إبراهيم قال لأبيه كذا و كذا وعدا.

و أما على تقدير كون الاستثناء متصلا فالوجه ما تقدم،و أما كون المستثنى منه هو قوله:

«قَدْ كانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِى إِبْراهِيمَ» ،و المعنى:لكم فى إبراهيم أسوه فى جميع خصاله إلّا فى

قوله لأبیه: «لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَکَ» فلا أسوه فیه.

ففیه أن قوله: «لَکُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِی إِبْرٰاهِیمَ» الخ؛غیر مسوق لإیجاب التأسی بإبراهیم علیه السّلام فی جمیع خصاله حتی یکون الوعد بالاستغفار أو نفس الاستغفار-و ذلک من خصاله-مستثنی منها بل إنما سیق لإیجاب التأسی به فی تبریه من قومه المشرکین،و الوعد بالاستغفار رجاء للتوبه و الإیمان لیس من التبری و إن کان لیس تولیا أیضا.

و قوله: وَ مٰا أَمْلِکُ لَکَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ شَیْءٍ تتمه قول إبراهیم علیه السّلام،و هو بیان لحقیقه الأمر من أن سؤاله المغفره و طلبها من اللّه لیس من نوع الطلب الذی یملک فیه الطالب من المطلوب منه ما یطلبه،و إنما هو سؤال یدعو الیه فقر العبودیه و ذلّتها قبال غنی الربوبیه و عزتها فله تعالی أن یقبل بوجهه الکریم فیستجیب و یرحم،و له أن یعرض و یمسک الرحمه فإنه لا یملک أحد منه تعالی شیئا و هو المالک لکل شیء،قال تعالی: قُلْ فَمَنْ یَمْلِکُ مِنَ اللّٰهِ شَیْئاً (المائده/۱۷).

و بالجمله قوله: وَ مٰا أَمْلِکُ الخ؛نوع اعتراف بالعجز استدراکا لما یستشعر من قوله:

«لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَکَ» من شائبه إثبات القدره لنفسه نظیر قول شعیب علیه السّلام «وَ مٰا تَوْفِیقِی إِلاّٰ بِاللّٰهِ» استدراکا لما یشعر به قوله لقومه: إِنْ أُرِیدُ إِلاَّ الْإِصْلاٰحَ مَا اسْتَطَعْتُ (هود/۸۸)،من إثبات القوه و الاستطاعه لنفسه بالأصاله و الاستقلال.

و قوله: رَبَّنٰا عَلَیْکَ تَوَکَّلْنٰا وَ إِلَیْکَ أَنَبْنٰا وَ إِلَیْکَ الْمَصِیرُ الخ؛من تمام القول المنقول عن إبراهیم و الذین معه المندوب الی التأسی بهم فیه،و هو دعاء منهم لربهم و ابتهال الیه إثر ما تبرءوا من قومهم ذاک التبری العنیف لیحفظهم من تبعاته و یغفر لهم فلا یخیبهم فی إیمانهم.

و قد افتتحوا دعاءهم بتقدمه یذکرون فیها حالهم فیما هم فیه من التبری من أعداء اللّه فقالوا: «رَبَّنٰا عَلَیْکَ تَوَکَّلْنٰا وَ إِلَیْکَ أَنَبْنٰا» یعنون به أنّا کنا فی موقف من الحیاه تتمکن فیه أنفسنا

و ندبر فيه امورنا أما أنفسنا فأنبنا و رجعنا بها اليك و هو الإنابه،و أما امورنا التى كان علينا تدبيرها فتركناها لك و جعلنا مشيّتك مكان مشيّتنا فأنت وكيلنا فيها تدبرها بما تشاء و كيف تشاء و هو التوكل.

ثم قالوا: «وَ إِلَيْكَ الْمَصِيرُ» يعنون به أن مصير كل شىء من فعل أو فاعل فعل اليک فقد جرينا فى توكلنا عليك و إنابتنا اليك مجرى ما عليه حقيقه الأمر من مصير كل شىء اليک حيث هاجرنا بأنفسنا اليک و تركنا تدبير امورنا لک.

و قوله: رَبَّنا لا تَجْعَلْنا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَ اغْفِرْ لَنا رَبَّنا متن دعائهم يسألونه تعالى أن يعيذهم من تبعه تبريهم من الكفار و يغفر لهم.

و الفتنه ما يمتحن به،و المراد بجعلهم فتنه للذين كفروا تسليط الكفار عليهم ليمتحنهم فيخرجوا ما فى وسعهم من الفساد فيؤذوهم بأنواع الأذى أن آمنوا باللّه و رفضوا آلهتهم و تبرءوا منهم و مما يعبدون.

و قد كرّروا نداءه تعالى-ربنا-فى دعائهم مره بعد مره لإثاره الرحمه الإلهيه.

و قوله: إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ أى غالب غير مغلوب متقن لأفعاله لا يعجز أن يستجيب دعاءهم فيحفظهم من كيد أعدائه و يعلم بأى طريق يحفظ.

قوله تعالى: لَقَدْ كانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كانَ يَرْجُوا اللّهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ الخ؛تكرار حديث الاسوه لتأكيد الإيجاب و لبيان أن هذه الاسوه لمن كان يرجو اللّه و اليوم الآخر،و أيضا أنهم كما يتأسى بهم فى تبرّيهم من الكفار كذلك يتأسى بهم فى دعائهم و ابتهالهم.

و الظاهر أن المراد برجائه تعالى رجاء ثوابه بالإيمان به و برجاء اليوم الآخر رجاء ما وعد اللّه و أعدّ للمؤمنين من الثواب،و هو كنايه عن الإيمان.

و قوله: وَ مَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ استغناء منه تعالى عن

امتثالهم لأمره بتبرّيهم من الكفار و أنهم هم المنتفعون بذلك و اللّه سبحانه غنى فى ذاته عنهم و عن طاعتهم حميد فيما يأمرهم و ينهاهم إذ ليس فى ذلك إلاّ صلاح حالهم و سعاده حياتهم.

قوله تعالى: عَسَى اللّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوَدَّةً وَ اللّهُ قَدِيرٌ وَ اللّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ضمير «مِنْهُمْ» للكفار الذين أمروا بمعاداتهم و هم كفار مكه،و المراد بجعل الموده بين المؤمنين و بينهم جعلها بتوفيقهم للاسلام كما وقع ذلك لما فتح اللّه لهم مكه،و ليس المراد به نسخ حكم المعاداه و التبرى.

و المعنى:مرجو من اللّه أن يجعل بينكم معشر المؤمنين و بين الذين عاديتم من الكفار و هم كفار مكه موده بتوفيقهم للاسلام فتنقلب المعاداه موده و اللّه قدير و اللّه غفور لذنوب عباده رحيم بهم إذا تابوا و أسلموا فعلى المؤمنين أن يرجوا من اللّه أن يبدّل معاداتهم موده بقدرته و مغفرته و رحمته.

قوله تعالى: لاٰ يَنْهٰاكُمُ اللّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقٰاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَ لَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيٰارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَ تُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ الخ؛فى هذه الآيه و التى تتلوها توضيح للنهى الوارد فى أول السوره،و المراد بالذين لم يقاتلوا المؤمنين فى الدين و لم يخرجوهم غير أهل مكه ممن لم يقاتلوهم و لم يخرجوهم من ديارهم من المشركين من أهل المعاهده،و البر و الإحسان،و الإقساط المعامله بالعدل،و «أَنْ تَبَرُّوهُمْ» بدل من «الَّذِينَ» الخ؛و قوله: «إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» تعليل لقوله: «لاٰ يَنْهٰاكُمُ اللّهُ» الخ.

و المعنى:لا ينهاكم اللّه بقوله: «لاٰ تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِيٰاءَ» عن أن تحسنوا و تعاملوا بالعدل الذين لم يقاتلوكم فى الدين و لم يخرجوكم من دياركم لأن ذلك منكم إقساط و اللّه يحب المقسطين.

قيل:إن الآيه منسوخه بقوله: فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ (التوبه/۵)،و فيه أن

الآیه التی نحن فیها لا تشمل بإطلاقها إلاّ أهل الذمه و أهل المعاهده و أما أهل الحرب فلا، و آیه التوبه إنما تشمل أهل الحرب من المشرکین دون أهل المعاهده فکیف تنسخ ما لا یزاحمها فی الدلاله.

قوله تعالی: إِنَّمٰا یَنْهٰاکُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِینَ قٰاتَلُوکُمْ فِی الدِّینِ وَ أَخْرَجُوکُمْ مِنْ دِیٰارِکُمْ وَ ظٰاهَرُوا عَلیٰ إِخْرٰاجِکُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ الخ؛المراد بالذین قاتلوکم، الخ؛مشرکوا مکه،و المظاهره علی الإخراج المعاونه و المعاضده علیه،و قوله: «أَنْ تَوَلَّوْهُمْ» بدل من «الَّذِینَ قٰاتَلُوکُمْ» الخ.

و قوله: وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ فَأُولٰئِکَ هُمُ الظّٰالِمُونَ قصر إفراد أی المتولون لمشرکی مکه و من ظاهرهم علی المسلمین هم الظالمون المتمردون عن النهی دون مطلق المتولین للکفار أو تأکید للنهی عن تولیهم (۱).

[سوره الممتحنه (۶۰): الآیات ۱۰ الی ۱۳]

یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا جٰاءَکُمُ الْمُؤْمِنٰاتُ مُهٰاجِرٰاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اَللّٰهُ أَعْلَمُ بِإِیمٰانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنٰاتٍ فَلاٰ تَرْجِعُوهُنَّ إِلَی اَلْکُفّٰارِ لاٰ هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَ لاٰ هُمْ یَحِلُّونَ لَهُنَّ وَ آتُوهُمْ مٰا أَنْفَقُوا وَ لاٰ جُنٰاحَ عَلَیْکُمْ أَنْ تَنْکِحُوهُنَّ إِذٰا آتَیْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَ لاٰ تُمْسِکُوا بِعِصَمِ اَلْکَوٰافِرِ وَ سْئَلُوا مٰا أَنْفَقْتُمْ وَ لْیَسْئَلُوا مٰا أَنْفَقُوا ذٰلِکُمْ حُکْمُ اَللّٰهِ یَحْکُمُ بَیْنَکُمْ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۱۰) وَ إِنْ فٰاتَکُمْ شَیْءٌ مِنْ أَزْوٰاجِکُمْ إِلَی اَلْکُفّٰارِ فَعٰاقَبْتُمْ فَآتُوا اَلَّذِینَ ذَهَبَتْ أَزْوٰاجُهُمْ مِثْلَ مٰا أَنْفَقُوا وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ اَلَّذِی أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ (۱۱) یٰا أَیُّهَا اَلنَّبِیُّ إِذٰا جٰاءَکَ اَلْمُؤْمِنٰاتُ یُبٰایِعْنَکَ عَلیٰ أَنْ لاٰ یُشْرِکْنَ بِاللّٰهِ شَیْئاً وَ لاٰ یَسْرِقْنَ وَ لاٰ یَزْنِینَ وَ لاٰ یَقْتُلْنَ أَوْلاٰدَهُنَّ وَ لاٰ یَأْتِینَ بِبُهْتٰانٍ یَفْتَرِینَهُ بَیْنَ أَیْدِیهِنَّ وَ أَرْجُلِهِنَّ وَ لاٰ یَعْصِینَکَ فِی مَعْرُوفٍ فَبٰایِعْهُنَّ وَ اِسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۲) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اَللّٰهُ عَلَیْهِمْ قَدْ یَئِسُوا مِنَ اَلْآخِرَهِ کَمٰا یَئِسَ اَلْکُفّٰارُ مِنْ أَصْحٰابِ اَلْقُبُورِ (۱۳)

۱- ۱) .الممتحنه ۱-۹:بحث روائی حول قوله تعالی: «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا عَدُوِّی وَ عَدُوَّکُمْ أَوْلِیٰاءَ» ؛قوله تعالی: «اعْمَلُوا مٰا شِئْتُمْ» ؛الحب فی اللّٰه و البغض فی اللّٰه.

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ الآيه؛سياق الآيه يعطى أنها نزلت بعد صلح الحديبيه،و كان فى العهد المكتوب بين النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بين أهل مكه أنه إن لحق من أهل مكه رجل بالمسلمين ردّوه اليهم و إن لحق من المسلمين رجل بأهل مكه لم يردّوه اليهم ثم إن بعض نساء المشركين أسلمت و هاجرت الى المدينه فجاء زوجها يستردّها فسأل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يردّها اليه فأجابه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن الذى شرطوه فى العهد ردّ الرجال دون النساء و لم يردّها اليهم و أعطاه ما أنفق عليها من المهر و هو الذى تدل عليه الآيه مع ما يناسب ذلك من أحكامهن.

فقوله: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ سمّاهن

ص :۲۸۶

مؤمنات قبل امتحانهن و العلم بإيمانهن لتظاهرهن بذلك.

و قوله: فَامْتَحِنُوهُنَّ أى اختبروا إيمانهن بما يظهر به ذلك من شهاده و حلف يفيد العلم و الوثوق،و فى قوله: «اللّٰهُ أَعْلَمُ بِإِيمٰانِهِنَّ» إشاره الى أنه يجزى فى ذلك العلم العادى و الوثوق دون اليقين بحقيقه الإيمان الذى هو تعالى أعلم به علما لا يتخلف عنه معلومه.

و قوله: فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنٰاتٍ فَلاٰ تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفّٰارِ ذكرهم بوصف الإيمان للاشاره الى أنه السبب للحكم و انقطاع علقه الزوجيه بين المؤمنه و الكافر.

و قوله: لاٰ هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَ لاٰ هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ مجموع الجملتين كنايه عن انقطاع علقه الزوجيه،و ليس من توجيه الحرمه اليهن و اليهم فى شيء.

و قوله: وَ آتُوهُمْ مٰا أَنْفَقُوا أى أعطوا الزوج الكافر ما أنفق عليها من المهر.

و قوله: وَ لاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذٰا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ رفع المانع من نكاح المؤمنات المهاجرات إذا أوتين أجورهن و الأجر المهر.

و قوله: وَ لاٰ تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوٰافِرِ العصم جمع عصمه و هى النكاح الدائم يعصم المرأه و يحصنها،و إمساك العصمه إبقاء الرجل-بعد ما أسلم-زوجته الكافره على زوجيتها فعليه بعد ما أسلم أن يخلى عن سبيل زوجته الكافره سواء كانت مشركه أو كتابيه.

و قد تقدم فى تفسير قوله: وَ لاٰ تَنْكِحُوا الْمُشْرِكٰاتِ حَتّٰى يُؤْمِنَّ (البقره/۲۲۱)،و قوله:

وَ الْمُحْصَنٰاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ مِنْ قَبْلِكُمْ (المائده/۵)،أن لا نسخ بين الآيتين و بين الآيه التى نحن فيها.

و قوله: وَ سْئَلُوا مٰا أَنْفَقْتُمْ وَ لْيَسْئَلُوا مٰا أَنْفَقُوا ضمير الجمع فى «وَ سْئَلُوا» للمؤمنين و فى «لْيَسْئَلُوا» للكفار أى إن لحقت امرأه منكم بالكفار فاسألوهم ما أنفقتم لها من مهر و لهم أن يسألوا مهر من لحقت بكم من نسائكم.

ثم تمم الآيه بالإشاره الى ما تضمنته الآيه حكم اللّه الذى شرع لهم فقال: «ذٰلِكُمْ حُكْمُ اللّٰهِ

يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» .

قوله تعالى: وَ إِنْ فٰاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوٰاجِكُمْ إِلَى الْكُفّٰارِ فَعٰاقَبْتُمْ فَآتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوٰاجُهُمْ مِثْلَ مٰا أَنْفَقُوا الخ؛قال الراغب:الفوت بعد الشيء عن الإنسان بحيث يتعذر إدراكه،قال تعالى: «وَ إِنْ فٰاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوٰاجِكُمْ إِلَى الْكُفّٰارِ» .

انتهى.و فسّر المعاقبه و العقاب بمعنى الوصول و الانتهاء الى عقبى الشيء،و المراد عاقبتم من الكفار أى أصبتم منهم غنيمه و هى عقبى الغزو،و قيل:عاقب بمعنى عقّب،و قيل:عاقب مأخوذ من العقبه بمعنى النوبه.

و الأقرب أن يكون المراد بالشيء المهر و «مِنْ» فى «مِنْ أَزْوٰاجِكُمْ» لابتداء الغايه و «إِلَى الْكُفّٰارِ» متعلق بقوله: «فٰاتَكُمْ» و المراد بالذين ذهبت أزواجهم،بعض المؤمنين و اليهم يعود ضمير «أَنْفَقُوا» .

و المعنى:و إن ذهب و انفلت منكم الى الكفار مهر من أزواجكم بلحوقهن بهم و عدم ردّهم ما أنفقتم من المهر اليكم فأصبتم منهم بالغزو غنيمه فأعطوا المؤمنين الذين ذهبت أزواجهم اليهم مما أصبتم من الغنيمه مثل ما أنفقوا من المهر.

و فسّرت الآيه بوجوه اخرى بعيده عن الفهم أغمضنا عنها.

و قوله: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ أمر بالتقوى،و توصيفه تعالى بالموصول و الصله لتعليل الحكم فإن مقتضى الإيمان باللّٰه تقواه.

و قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذٰا جٰاءَكَ الْمُؤْمِنٰاتُ يُبٰايِعْنَكَ الخ؛تتضمن الآيه حكم بيعه النساء المؤمنات للنبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم،و قد شرطت عليهن فى «عَلىٰ أَنْ لاٰ يُشْرِكْنَ» الخ؛ أمورا منها ما هو مشترك بين الصنفين:الرجال و النساء كالتحرّز من الشرك و من معصيه الرسول فى معروف و منا ما هو أمس بهن من حيث أن تدبير المنزل بحسب الطبع اليهن و هن السبيل الى حفظ عفه البيت و الحصول على الأنسال و طهاره مواليدهم،و هى التجنب من

السرقه و الزنا و قتل الأولاد و إلحاق غير أولاد أزواجهن بهم،و إن كانت هذه الامور بوجه من المشتركات.

فقوله: يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذا جاءَكَ الْمُؤْمِناتُ يُبايِعْنَكَ شرط جوابه قوله:

«فَبايِعْهُنَّ وَ اسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللّهَ» .

و قوله: عَلى أَنْ لا يُشْرِكْنَ بِاللّهِ شَيْئاً أى من الأصنام و الأوثان و الأرباب، و هذا شرط لا غنى عنه لإنسان فى حال.

و قوله: وَ لا يَسْرِقْنَ أى لا من أزواجهن و لا من غيرهم و خاصه من أزواجهن كما يفيده السياق،و قوله: «وَ لا يَزْنِينَ» أى باتخاذ الأخدان و غير ذلك و قوله: «وَ لا يَقْتُلْنَ أَوْلادَهُنَّ» بالوأد و غيره و إسقاط الأجنه.

و قوله: وَ لا يَأْتِينَ بِبُهْتانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَ أَرْجُلِهِنَّ و ذلك بأن يحملن من الزنا ثم يضعنه و ينسبنه الى أزواجهن فإلحاقهن الولد كذلك بأزواجهن و نسبته اليهم كذبا بهتان يفتريه بين أيديهن و أرجلهن لأن الولد إذا وضعته أمه سقط بين يديها و رجليها،و لا يغنى عن هذا الشرط شرط الاجتناب عن الزنا لأنهما متغايران و كل مستقل بالنهى و التحريم.

و قوله: وَ لا يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُوفٍ نسب المعصيه الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم دون اللّه مع أنها تنتهى اليه تعالى لأن المراد أن لا يتخلفن بالمعصيه عن السنه التى يستنها النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و ينفذها فى المجتمع الإسلامى فيكون ما سنه هو المعروف عند المسلمين و فى المجتمع الإسلامى.

و من هنا يظهر أن المعصيه فى المعروف أعم من ترك المعروف كترك الصلاه و الزكاه و فعل المنكر كتبرجهن تبرج الجاهليه الاولى.

و فى قوله: إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ بيان لمقتضى المغفره و تقويه للرجاء.

قوله تعالی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ الخ؛ المراد بهم اليهود المغضوب عليهم و قد تكرر فی كلامه تعالی فيهم وَ بٰاؤُ بِغَضَبٍ مِنَ اللّٰهِ (البقره۶۱/)،و يشهد بذلك ذيل الآيه فإن الظاهر أن المراد بالقوم غير الكفار.

و قوله: يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَهِ كَمٰا يَئِسَ الْكُفّٰارُ مِنْ أَصْحٰابِ الْقُبُورِ المراد بالآخره ثوابها،و المراد بالكفار الكافرون باللّٰه المنكرون للبعث،و قيل:المراد مشركوا مكه و اللام للعهد،و «مِنَ» فی «مِنْ أَصْحٰابِ الْقُبُورِ» لابتداء الغايه.

و الجمله بيان لشقائهم الخالد و هلاكهم المؤبد ليحذر المؤمنون من موالاتهم و موادتهم و الاختلاط بهم و المعنی:قد يئس اليهود من ثواب الآخره كما يئس منكرو البعث من الموتی المدفونين فی القبور.

و قيل:المراد بالكفار الذين يدفنون الموتی و يوارونهم فی الأرض-من الكفر بمعنی الستر-.

و قيل:المراد بهم كفار الموتی و «مِنَ» بيانيه و المعنی:يئسوا من ثواب الآخره كما يئس الكفار المدفونون فی القبور منه لقوله: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ مٰاتُوا وَ هُمْ كُفّٰارٌ أُولٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ (البقره۱۶۱/) (۱).

ص:۲۹۰

۱- ۱) .الممتحنه ۱۰-۱۳:بحث روائی فی:المؤمنات المهاجرات من دار الكفر الی دار الاسلام؛كيفيه بيعه النساء مع رسول اللّٰه صلّی اللّٰه عليه و آله و سلّم.

سوره الصف مدنيه و هى أربع عشره آيه

اشاره

[سوره الصف (۶۱): الآيات ۱ الى ۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;سَبَّحَ لِلّٰهِ مٰا فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي اَلْأَرْضِ وَ هُوَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَكِيمُ (۱) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لِمَ
تَقُولُونَ مٰا لاٰ تَفْعَلُونَ (۲) كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اَللّٰهِ أَنْ تَقُولُوا مٰا لاٰ تَفْعَلُونَ (۳) إِنَّ اَللّٰهَ يُحِبُّ اَلَّذِينَ يُقٰاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيٰانٌ
مَرْصُوصٌ (۴) وَ إِذْ قٰالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ يٰا قَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِي وَ قَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اَللّٰهِ إِلَيْكُمْ فَلَمّٰا زٰاغُوا أَزٰاغَ اَللّٰهُ قُلُوبَهُمْ وَ اَللّٰهُ لاٰ
يَهْدِي اَلْقَوْمَ اَلْفٰاسِقِينَ (۵) وَ إِذْ قٰالَ عِيسَى اِبْنُ مَرْيَمَ يٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اَللّٰهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ اَلتَّوْرٰاةِ وَ مُبَشِّراً
بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اِسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ قٰالُوا هٰذٰا سِحْرٌ مُبِينٌ (۶) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اِفْتَرىٰ عَلَى اَللّٰهِ اَلْكَذِبَ وَ هُوَ
يُدْعىٰ إِلَى اَلْإِسْلاٰمِ وَ اَللّٰهُ لاٰ يَهْدِي اَلْقَوْمَ اَلظّٰالِمِينَ (۷) يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اَللّٰهِ بِأَفْوٰاهِهِمْ وَ اَللّٰهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ كَرِهَ اَلْكٰافِرُونَ (۸) هُوَ
اَلَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدىٰ وَ دِينِ اَلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى اَلدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ اَلْمُشْرِكُونَ (۹)

ص: ۲۹۱

بیان:

السوره ترغّب المؤمنین و تحرّضـهم علی أن یجاهـدوا فی سبیـل اللّه و یقاتلوا أعـداء دینه، و تنبّئهم أن هـذا الـدین نور ساطع للّه سبحـانه یریـد الکفـار من أهـل الکتـاب أن یطفئـوه بـأفواههم و اللّه متمّه و لو کره الکـافرون،و مظهره علی الـدین کله و لو کره المشرکون.

و أن هذا النبی الذی آمنوا به رسول من اللّه أرسله بالهدی و دین الحق،و بشّر به عیسی بن مریم علیهما السّلام بنی إسرائیل.

فعلی المؤمنین أن یشدّوا العزم علی طاعته و امتثال ما یأمرهم به من الجهاد و نصـره اللّه فی دینه حتی یسعدهم اللّه فی آخرتهم و ینصرهم و یفتح لهم فی دنیاهم و یؤیدهم علی أعدائهم.

و علیهم أن لا یقولوا ما لا یفعلون و لا ینکصوا فیما یعدون فإن ذلک یسـتوجب مقتا من اللّه تعالی و إیذاء الرسول و فیه خطر أن یزیغ اللّه قلوبهم کما فعل بقوم موسی علیه السّلام لما آذوه و هم یعلمون أنه رسول اللّه الیهم و اللّه لا یهدی القوم الظالمین.

ص :۲۹۲

و السوره مدنيه بشهاده سياق آياتها.

قوله تعالى: سَبَّحَ لِلّهِ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ تقدم تفسيره،و افتتاح الكلام بالتسبيح لما فيها من توبيخ المؤمنين بقولهم ما لا يفعلون و إنذارهم بمقت اللّه و إزاغته قلوب الفاسقين.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مٰا لاٰ تَفْعَلُونَ «لِمَ» مخفف لما، و «مٰا» استفهاميه،و اللام للتعليل،و الكلام مسوق للتوبيخ ففيه توبيخ المؤمنين على قولهم ما لا يفعلون و لا يصغى الى قول بعض المفسرين:أن المراد بالذين آمنوا هم المنافقون و التوبيخ لهم دون المؤمنين لجلاله قدرهم.

و ذلك لوفور الآيات المتضمنه لتوبيخهم و معاتبتهم و خاصه فى الآيات النازله فى الغزوات و ما يلحق بها كاحد و الأحزاب و حنين و صلح و الحديبيه و تبوک و الإنفاق فى سبيل اللّه و غير ذلک،و الصالحون من هؤلاء المؤمنين إنما صلحوا نفسا و جلّوا قدرا بالتربيه الإلهيه التى تتضمنها أمثال هذه التوبيخات و العتابات المتوجهه اليهم تدريجا و لم يتصفوا بذلک من عند أنفسهم.

و مورد التوبيخ و إن كان بحسب ظاهر لفظ الآيه مطلق تخلف الفعل عن القول و خلف الوعد و نقض العهد و هو كذلک لكونه من آثار مخالفه الظاهر للباطن و هو النفاق لكن سياق الآيات و فيها قوله: إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقٰاتِلُونَ فِی سَبِيلِهِ صَفًّا و ما سيأتى من قوله: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلىٰ تِجٰارَهٍ الخ؛و غير ذلک يفيد أن متعلق التوبيخ كان هو تخلف بعضهم عما وعده من الثبات فى القتال و عدم الانهزام و الفرار أو تثاقلهم أو تخلفهم عن الخروج أو عدم الإنفاق فى تجهز أنفسهم أو تجهيز غيرهم.

قوله تعالى: كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللّهِ أَنْ تَقُولُوا مٰا لاٰ تَفْعَلُونَ المقت البغض الشديد،و الآيه فى مقام التعليل لمضمون الآيه السابقه فهو تعالى يبغض من الإنسان أن يقول

ما لا يفعله لأنه من النفاق،و أن يقول الإنسان ما لا يفعله غير أن لا يفعل ما يقوله فالأول من النفاق و الثانى من ضعف الإراده و رهن العزم و هو رذيله منافيه لسعاده النفس الإنسانيه فإن اللّه بنى سعاده النفس الإنسانيه على فعل الخير و اكتساب الحسنه من طريق الاختيار و مفتاحه العزم و الإراده،و لا تأثير إلّا للراسخ من العزم و الإراده،و تخلف الفعل عن القول معلول وهن العزم و ضعف الإراده و لا يرجى للانسان مع ذلک خير و لا سعاده.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقٰاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيٰانٌ مَرْصُوصٌ الصف جعل الأشياء على خط مستو كالناس و الأشجار.كذا قاله الراغب، و هو مصدر بمعنى اسم الفاعل و لذا لم يجمع،و هو حال من ضمير الفاعل فى «يُقٰاتِلُونَ» ، و المعنى:«يقاتلون فى سبيله حال كونهم صافين».

و البنيان هو البناء،و المرصوص من الرصاص،و المراد به ما أحكم من البناء بالرصاص فيقاوم ما يصادمه من أسباب الانهدام.

و الآيه تعلل خصوص المورد-و هو أن يعدوا الثبات فى القتال ثم ينهزموا-بالالتزام كما أن الآيه السابقه تعلل التوبيخ على مطلق أن يقولوا ما لا يفعلون،و ذلک أن اللّه سبحانه إذا أحبّ الذين يقاتلون فيلزمون مكانهم و لا يزولون كان لازمه أن يبغض الذين يعدون أن يثبتوا ثم ينهزمون إذا حضروا معركه القتال.

قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ يٰا قَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِي وَ قَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ الخ؛فى الآيه إشاره الى إيذاء بنى اسرائيل رسولهم موسى عليه السّلام و لجاجهم حتى آل الى إزاغه اللّه قلوبهم.و فى ذلک نهى التزامى للمؤمنين عن أن يؤذوا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيئول أمرهم الى ما آل اليه أمر قوم موسى من إزاغه القلوب و قد قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَهِ وَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذٰاباً مُهِيناً (الأحزاب/ ۵۷).

ص :۲۹۴

و الآیه بما فیها من النهی الالتزامی فی معنی قوله: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَکُونُوا کَالَّذِینَ آذَوْا مُوسیٰ فَبَرَّأَهُ اللّٰهُ مِمّٰا قٰالُوا وَ کٰانَ عِنْدَ اللّٰهِ وَجِیهاً یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ قُولُوا قَوْلاً سَدِیداً (الأحزاب/۷۰).

و سیاق الآیتین و ذکر تبرئه موسی علیه السّلام یدل علی أن المراد بإیذائه بما برّأه اللّه منه لیس معصیتهم لأوامره و خروجهم عن طاعته إذ لا معنی حینئذ لتبرئته بل هو أنهم وقعوا فیه علیه السّلام و قالوا فیه ما فیه عار و شین فتأذی فبرّأه اللّه مما قالوا و نسبوا الیه،و قوله فی الآیه التالیه:

«اتَّقُوا اللّٰهَ وَ قُولُوا قَوْلاً سَدِیداً» یؤید هذا الذی ذکرناه.

و یؤید ذلک إشارته تعالی الی بعض مصادیق إیذاء النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بقول أو فعل فی قوله: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَدْخُلُوا بُیُوتَ النَّبِیِّ إِلاّٰ أَنْ یُؤْذَنَ لَکُمْ إِلیٰ طَعٰامٍ غَیْرَ نٰاظِرِینَ إِنٰاهُ وَ لٰکِنْ إِذٰا دُعِیتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذٰا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَ لاٰ مُسْتَأْنِسِینَ لِحَدِیثٍ إِنَّ ذٰلِکُمْ کٰانَ یُؤْذِی النَّبِیَّ -الی أن قال- وَ إِذٰا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتٰاعاً فَسْئَلُوهُنَّ مِنْ وَرٰاءِ حِجٰابٍ -الی أن قال- وَ مٰا کٰانَ لَکُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللّٰهِ وَ لاٰ أَنْ تَنْکِحُوا أَزْوٰاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَداً إِنَّ ذٰلِکُمْ کٰانَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِیماً (الأحزاب/ ۵۳).

فتحصّل أن فی قوله: «وَ إِذْ قٰالَ مُوسیٰ لِقَوْمِهِ» الخ؛تلویحا الی النهی عن إیذاء النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بقول أو فعل علی علم بذلک کما أن فی ذیل الآیه تخویفا و إنذارا أنه فسق ربما أدّی الی إزاغته تعالی قلب من تلبّس به.

و قوله: فَلَمّٰا زٰاغُوا أَزٰاغَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ وَ اللّٰهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الْفٰاسِقِینَ الزیغ المیل عن الاستقامه و لازمه الانحراف عن الحق الی الباطل.

و إزاغته تعالی إمساک رحمته و قطع هدایته عنهم کما یفیده التعلیل بقوله: «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الْفٰاسِقِینَ» حیث علل الإزاغه بعدم الهدایه،و هی إزاغه علی سبیل المجازاه و تثبیت للزیغ الذی تلبسوا به أولا بسبب فسقهم المستدعی للمجازاه کما قال تعالی: یُضِلُّ بِهِ کَثِیراً

وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيراً وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ (البقره/۲۶)،و ليس بإزاغه بدئيه و إضلال ابتدائى لا يليق بساحه قدسه تعالى.

و أما قوله:«إن الكلام يخرج بذلك عن الفائده»فيدفعه أن الذى ينسب من الزيغ الى العبد و يحصل معه الكفر تحقق ما له بالفسق و الذى ينسب اليه تعالى تثبيت الزيغ فى قلب العبد و الطبع عليه به فزيغ العبد عن الإيمان بسبب فسقه و حصول الكفر بذلك لا يغنى عن تثبيت اللّه الزيغ و الكفر فى قلبه على سبيل المجازاه.

قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرٰاهِ وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ تقدم فى صدر الكلام أن هذه الآيه و التى قبلها و الآيات الثلاث بعدها مسوقه لتسجيل أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رسول معلوم الرساله عند المؤمنين أرسله اللّه بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله و لو كره الكافرون من أهل الكتاب،و ما جاء به من الدين نور ساطع من عند اللّه يريد المشركون ليطفئوه بأفواههم و اللّه متم نوره و لو كره المشركون.

فعلى المؤمنين أن لا يؤذوه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هم يعلمون أنه رسول اللّه اليهم،و أن ينصروه و يجاهدوا فى سبيل ربهم لإحياء دينه و نشر كلمته.

و من ذلك يعلم أن قوله: «وَ إِذْ قٰالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ» الخ؛كالتوطئه لما سيذكر من كون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رسولا مبشرا به من قبل أرسله اللّه بالهدى و دين الحق و دينه نوره تعالى يهتدى به الناس.

و الذى حكاه تعالى عن عيسى بن مريم عليهما السّلام أعنى قوله: «يٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرٰاهِ وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ» ملخص دعوته و قد آذن بأصل دعوته بقوله: «إِنِّي رَسُولُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ» فأشار الى أنه لا شأن له إلاّ أنه حامل رساله من اللّه اليهم،ثم بين متن ما أرسل اليهم لأجل تبليغه فى رسالته بقوله: «مُصَدِّقاً

لِما بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْراٰةِ وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ» الخ.

فقوله: مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْراٰةِ بيان أن دعوته لا تغاير دين التوراه و لا تناقض شريعتها بل تصدقها و لم تنسخ من أحكامها إلاّ يسيرا و النسخ بيان انتهاء أمد الحكم و ليس بإبطال،و لذا جمع عليه السّلام بين تصديق التوراه و نسخ بعض أحكامها فيما حكاه اللّه تعالى من قوله: وَ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْراٰةِ وَ لِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ (آل عمران/۵۰)،و لم يبين لهم إلاّ بعض ما يختلفون فيه كما فى قوله المحكى: قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ (الزخرف/۶۳).

و قوله: وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ إشاره الى الشطر الثانى من رسالته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قد أشار الى الشطر الأول بقوله: «مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْراٰةِ» .

و من المعلوم أن البشرى هى الخبر الذى يسر المبشر و يفرحه و لا يكون إلاّ بشىء من الخير يوافيه و يعود اليه،و الخير المترقب من بعثه النبى و دعوته هو انفتاح باب من الرحمه الإلهيه على الناس فيه سعاده دنياهم و عقباهم من عقيده حقه أو عمل صالح أو كليهما، و البشرى بالنبى بعد النبى و بالدعوه الجديده بعد حلول دعوه سابقه و استقرارها و الدعوه الإلهيه واحده لا تبطل بمرور الدهور و تقضى الأزمنه و اختلاف الأيام و الليالى-إنما تتصور إذا كانت الدعوه الجديده أرقى فيما تشتمل عليه من العقائد الحقه و الشرائع المعدله لأعمال المجتمع و أشمل لسعاده الإنسان فى دنياه و عقباه.

و بهذا البيان يظهر أن معنى قوله عليه السّلام: «وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي» الخ؛يفيد كون ما أتى به النبى أحمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أرقى و أكمل مما تضمنته التوراه و بعث به عيسى عليه السّلام و هو عليه السّلام متوسط رابط بين الدعوتين.

و يعود معنى كلامه «إِنِّي رَسُولُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقاً» الخ؛الى أنى رسول من اللّه اليكم أدعو الى شريعه التوراه و منهاجها-و لا حل لكم بعض الذى حرم عليكم-و هى شريعه سيكملها

اللّه ببعث نبى يأتى من بعدى اسمه أحمد.

و هو كذلك فإمعان التأمل فى المعارف الإلهيه التى يدعو إليها الإسلام يعطى أنها أدق مما فى غيره من الشرائع السماويه السابقه و خاصه ما ينـدب اليه من التوحيد الذى هو أصل الاصول الذى يبتنى عليه كل حكم و يعود اليه كل من المعارف الحقيقيه و قد تقدم شطر من الكلام فيه فى المباحث السابقه من الكتاب.

و كـذا الشرائع و القوانين العمليه التى لم تـدع شيئا ممـا دق و جـل من أعمال الإنسان الفرديه و الاجتماعيه إلاّ عـدّلته و حـدّت حدوده و قررته على أساس التوحيد و وجهته الى غرض السعاده.

و الى ذلـك الإشـاره بقوله تعـالى: اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِى يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِى التَّوْراةِ وَ الْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّباتِ وَ يُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبائِثَ وَ يَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَ الْأَغْلالَ الَّتِى كانَتْ عَلَيْهِمْ (الأعراف/١٥٧)،و آيات أخرى يصف القرآن.

و الآيه أعنى قوله: «وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِى مِنْ بَعْدِى» و إن كانت مصرحه بالبشاره لكنها لا تدل على كونها مذكوره فى كتابه عليه السّلام غير أن آيه الأعراف المنقوله آنفا «يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِى التَّوْراةِ وَ الْإِنْجِيلِ» و كذا قوله فى صـفه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: ذلِكَ مَثَلُهُمْ فِى التَّوْراةِ وَ مَثَلُهُمْ فِى الْإِنْجِيلِ الآيه(الفتح/٢٩)،يدلان على ذلك.

و قوله: اِسْمُهُ أَحْمَدُ دلاله السياق على تعبير عيسى عليه السّلام عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بأحمد و على كونه اسما له يعرف به عند الناس كما كان يسمى بمحمد ظاهره لا ستره عليها.

و يدل عليه قول حسان:

صلّى الإله و من يحفّ بعرشه

و الطيّبون على المبارك أحمد

و من أشعار أبى طالب قوله:

و قالوا لأحمد أنت امرؤ

خلوف اللسان ضعيف السبب

ألا إن أحمد قد جاءهم

بحق و لم يأتهم بالكذب

و قوله مخاطبا للعباس و حمزه و جعفر و على يوصيهم بنصر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:

كونوا فدى لكم أمى و ما ولدت

فى نصر أحمد دون الناس أتراسا

و من شعره فيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قد سماه باسمه الآخر محمد:

أ لم تعلموا أنا وجدنا محمدا

نبيا كموسى خط فى أول الكتب

و يستفاد من البيت أنهم عثروا على وجود البشاره به صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الكتب السماويه التى كانت عند أهل الكتاب يومئذ ذاک.

و يؤيده أيضا إيمان جماعه من أهل الكتاب من اليهود و النصارى و فيهم قوم من علمائهم كعبد اللّه بن سلام و غيره و قد كانوا يسمعون هذه الآيات القرآنيه التى تذكر البشاره به صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و ذكره فى التوراه و الإنجيل فتلقوه بالقبول و لم يكذبوه و لا أظهروا فيه شيئا من الشک و الترديد.

و أما خلو الأناجيل الدائره اليوم عن بشاره عيسى بما فيها من الصراحه فالقرآن-و هو آيه معجزه باقيه-فى غنى عن تصديقها،و قد تقدم البحث عن سندها و اعتبارها فى الجزء الثالث من الكتاب.

و قوله: فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ قٰالُوا هٰذٰا سِحْرٌ مُبِينٌ ضمير «جٰاءَ» لأحمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و ضمير «هُمْ» لبنى إسرائيل أو لهم و لغيرهم،و المراد بالبينات البشاره و معجزه القرآن و سائر آيات النبوه.

و المعنى:فلما جاء أحمد المبشر به بنى إسرائيل أو أتاهم و غيرهم بالآيات البينه التى منها بشاره عيسى عليه السّلام قالوا هذا سحر مبين،و قرئ هذا ساحر مبين.

و قيل:ضمير «جٰاءَ» لعيسى عليه السّلام،و السياق لا يلائمه.

قوله تعالی: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَریٰ عَلَی اللّٰهِ الْکَذِبَ وَ هُوَ یُدْعیٰ إِلَی الْإِسْلاٰمِ الخ؛الاستفهام للإنکار و هو ردّ لقولهم: «هٰذٰا سِحْرٌ مُبِینٌ» فإن معناه أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لیس برسول و أن ما بلّغه من دین اللّه لیس منه تعالی.

و المراد بالإسلام الدین الذی یدعو الیه رسول اللّه بما أنه تسلیم للّه فیما یریده و یأمر به من اعتقاد و عمل،و لا ریب أن مقتضی ربوبیته و ألوهیته تعالی تسلیم عباده له تسلیما مطلقا فلا ریب أن الدین الذی هو الاسلام للّه دینه الحق الذی یجب أن یدان به فدعوی أنه باطل لیس من اللّه افتراء علی اللّه.

و من هنا یظهر أن قوله: «وَ هُوَ یُدْعیٰ إِلَی الْإِسْلاٰمِ» یتضمن الحجه علی کون قولهم: «هٰذٰا سِحْرٌ مُبِینٌ» افتراء علی اللّه.

و الافتراء ظلم لا یرتاب العقل فی کونه ظلما و ینهی عنه الشرع و یعظم الظلم بعظمه من وقع علیه فإذا کان هو اللّه سبحانه کان أعظم الظلم فلا أظلم ممن افتری علی اللّه الکذب.

و المعنی:و لا أظلم ممن افتری علی اللّه الکذب-بنفی نسبه دین اللّه الیه-و الحال أنه یدعی الی دین الإسلام الذی لا یتضمن إلاّ التسلیم للّه فیما أراد و لا ریب أنه من اللّه،و اللّه لا یهدی القوم الظالمین.

قوله تعالی: یُرِیدُونَ لِیُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ بِأَفْوٰاهِهِمْ الخ؛إطفاء النور إبطاله و إذهاب شروقه،و إطفاء النور بالأفواه إنما هو بالنفخ بها.

و قد وقعت الآیه فی سوره التوبه و فیها «یُرِیدُونَ أَنْ یُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ بِأَفْوٰاهِهِمْ» قال الراغب:قال تعالی: «یُرِیدُونَ أَنْ یُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ» «یُرِیدُونَ لِیُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ» و الفرق بین الموضعین أن فی قوله: «یُرِیدُونَ أَنْ یُطْفِؤُا» یقصدون إطفاء نور اللّه،و فی قوله: «لِیُطْفِؤُا» یقصدون أمرا یتوصلون به الی إطفاء نور اللّه.انتهی.و محصله أن متعلق الإراده فی قوله:

«یُرِیدُونَ أَنْ یُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ» نفس الإطفاء،و فی قوله: «یُرِیدُونَ لِیُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ» السبب

الموصل الی الإطفاء و هو النفخ بالأفواه و الإطفاء غرض و غایه.

و الآیه و ما یتلوها کالشارح لمعنی ما تقدم فی الآیه السابقه من ظلمهم برمی الدعوه بالسحر و عدم هدایته تعالی لهم بما أنهم ظالمون،و المحصل أنهم یریدون إطفاء نور اللّه بنفخه أفواههم لکن اللّه لا یهدیهم الی مقصدهم بل یتمّ نوره و یظهر دینه علی الدین کله.

فقوله: یُرِیدُونَ لِیُطْفِؤُا نُورَ اللّهِ بِأَفْوٰاهِهِمْ أی بالنفخ بالأفواه کما یطفأ الشمعه بالنفخه کنایه عن أنهم زعموا أن نور اللّه و هو دینه نور ضعیف کنور الشمعه یطفأ بأدنی نفخه فرموه بالسحر و انقطاع نسبته الی اللّه.

و قد أخطئوا فی مزعمتهم فهو نور اللّه الذی لا یطفأ و قد شاء أن یتمّه و لو کره الکافرون و اللّه بالغ أمره،و هو قوله: «وَ اللّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْکٰافِرُونَ» .

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدِّینِ کُلِّهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْمُشْرِکُونَ الإضافه فی «دِینِ الْحَقِّ» بیانیه کما قیل:و الظاهر أنها فی الأصل إضافه لامیّه بعنایه لطیفه هی أن لکل من الحق و الباطل دینا یقتضیه و یختص به،و قد ارتضی اللّه تعالی الدین الذی للحق-و هو الحق تعالی-فأرسل رسوله.

و إظهار شیء علی غیره نصرته و تغلیبه علیه،و المراد بالدین کله کل سبیل مسلوک غیر سبیل اللّه الذی هو الإسلام و الآیه فی مقام تعلیل قوله فی الآیه السابقه: «وَ اللّهُ مُتِمُّ نُورِهِ» ، و المعنی:و اللّه متمّ نوره لأنه هو الذی أرسل رسوله بنوره الذی هو الهدی و دین الحق لیجعله غالبا علی جمیع الأدیان و لو کره المشرکون من أهل الأوثان.

و یستفاد من الآیتین أن دین الحق نور اللّه فی الأرض کما یستفاد ذلک من قوله: مَثَلُ نُورِهِ کَمِشْکٰاهٍ فِیهٰا مِصْبٰاحٌ الآیه(النور/۳۵)،و قد تقدم فی تفسیر الآیه (۱).

ص:۳۰۱

۱- ۱) .الصف ۱-۹:بحث روائی حول بشاره عیسی علیه السّلام برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

[سوره الصف (۶۱): الآيات ۱۰ الی ۱۴]

يَا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُم عَلىٰ تِجٰارَهٍ تُنْجِيكُم مِنْ عَذٰابٍ أَلِيم (۱۰) تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُجٰاهِدُونَ فِی سَبِيلِ اَللّٰهِ بِأَمْوٰالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۱۱) يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ يُدْخِلْكُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ وَ مَسٰاكِنَ طَيِّبَهً فِی جَنّٰاتِ عَدْنٍ ذٰلِكَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِيمُ (۱۲) وَ أُخْرىٰ تُحِبُّونَهٰا نَصْرٌ مِنَ اَللّٰهِ وَ فَتْحٌ قَرِيبٌ وَ بَشِّرِ اَلْمُؤْمِنِينَ (۱۳) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصٰارَ اللّٰهِ كَمٰا قٰالَ عِيسَى اِبْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوٰارِيِّينَ مَنْ أَنْصٰارِی إِلَى اَللّٰهِ قٰالَ اَلْحَوٰارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصٰارُ اَللّٰهِ فَآمَنَتْ طٰائِفَهٌ مِنْ بَنِی إِسْرٰائِيلَ وَ كَفَرَتْ طٰائِفَهٌ فَأَيَّدْنَا اَلَّذِينَ آمَنُوا عَلىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظٰاهِرِينَ (۱۴)

بيان:

قوله تعالی: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلىٰ تِجٰارَهٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذٰابٍ أَلِيمٍ الاستفهام للعرض و هو فی معنی الأمر.

و التجاره-علی ما ذكره الراغب-التصرف فی رأس المال طلبا للربح،و لا يوجد فی كلام العرب تاء بعده جيم إلّا هذه اللفظه.

فقد أخذ الإيمان و الجهاد فی الآيه تجاره رأس مالها النفس و ربحها النجاه من عذاب أليم، و الآيه فی معنی قوله: إِنَّ اللّٰهَ اشْتَرىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوٰالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّهَ يُقٰاتِلُونَ فِی

سَبِيلِ اللّهِ فَيَقْتُلُونَ وَ يُقْتَلُونَ -الی أن قال- فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِی بايَعْتُمْ بِهِ (التوبه/ ١١١).

و قد فخم تعالی أمر هذه التجاره حيث قال: «عَلیٰ تِجارَهٍ» أی تجاره جليله القدر عظيمه الشأن،و جعل الربح الحاصل منها النجاه من عذاب أليم لا يقدر قدره.

و مصداق هذه النجاه الموعوده المغفره و الجنه،و لذا بدل ثانيا النجاه من العذاب من قوله:

«يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ يُدْخِلْكُمْ جَنّاتٍ» الخ؛و أما النصر و الفتح الموعودان فهما خارجان عن النجاه الموعوده،و لذا فصلهما عن المغفره و الجنه فقال: «وَ أُخْریٰ تُحِبُّونَها نَصْرٌ مِنَ اللّهِ وَ فَتْحٌ قَرِيبٌ» فلا تغفل.

قوله تعالی: تُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُجاهِدُونَ فِی سَبِيلِ اللّهِ بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ الخ؛استئناف بيانی يفسر التجاره المعروضه عليهم كأنه قيل:ما هذه التجاره؟ فقيل «تُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُجاهِدُونَ» الخ؛و قد أخذ الإيمان بالرسول مع الإيمان باللّه للدلاله علی وجوب طاعته فيما أمر به و إلاّ فالإيمان لا يعد إيمانا باللّه إلاّ مع الإيمان برساله الرسول قال تعالی: إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّهِ وَ رُسُلِهِ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللّهِ وَ رُسُلِهِ -الی أن قال- أُولٰئِكَ هُمُ الْكافِرُونَ حَقًّا (النساء/١٥١).

و قوله: ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أی ما ذكر من الإيمان و الجهاد خير لكم إن كنتم من أهل العلم و أما الجهله فلا يعتد بأعمالهم.

و قيل:المراد تعلمون خيريه ذلك إن كنتم من أهل العلم و الفقه.

قوله تعالی: يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ يُدْخِلْكُمْ جَنّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ الخ؛جواب للشرط المقدّر المفهوم من الآيه السابقه أی إن تؤمنوا باللّه و رسوله و تجاهدوا فی سبيله يغفر لكم،الخ.

و قد أطلقت الذنوب المتعلقه بها المغفره فالمغفور جميع الذنوب و الاعتبار يساعده إذ هذه

المغفره مقدمه الدخول فی جنه الخلد و لا معنی لدخولها مع بقاء بعض الذنوب علی حاله،و لعله للإشاره الی هذه النکته عقبها بقوله: «وَ مَسٰاکِنَ طَیِّبَهً فِی جَنّٰاتِ عَدْنٍ» أی جنات ثبات و استقرار فکونها محل ثبات و موضع قرار یلوح أن المغفره تتعلق بجمیع الذنوب.

مضافا الی ما فیه من مقابله النفس المبذوله و هی متاع قلیل معجّل بجنات عدن التی هی خالده فتطیب بذلک نفس المؤمن و تقوی إرادته لبذل النفس و تضحیتها و اختیار البقاء علی الفناء.

ثم زاد فی تأکید ذلک بقوله: «ذٰلِکَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ» .

قوله تعالی: وَ أُخْریٰ تُحِبُّونَهٰا نَصْرٌ مِنَ اللّٰهِ وَ فَتْحٌ قَرِیبٌ الخ؛عطف علی قوله: «یَغْفِرْ لَکُمْ» الخ؛و «أُخْریٰ» وصف قائم مقام الموصوف و هو خبر لمبتدإ محذوف، و قوله: «نَصْرٌ مِنَ اللّٰهِ وَ فَتْحٌ قَرِیبٌ» بیان لاخری،و التقدیر و لکم نعمه أو خصله اخری تحبونها و هی نصر من اللّه و فتح قریب عاجل.

و قوله: وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِینَ معطوف علی الأمر المفهوم من سابق الکلام کأنه قیل «قل یا أیها الذین آمنوا هل أدلکم»الخ؛و بشر المؤمنین.

و تحاذی هذه البشری ما فی قوله: إِنَّ اللّٰهَ اشْتَریٰ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوٰالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّهَ -الی أن قال- فَاسْتَبْشِرُوا بِبَیْعِکُمُ الَّذِی بٰایَعْتُمْ بِهِ (التوبه/۱۱۱)،و به یظهر أن الذی أمر أن یبشروا به مجموع ما یؤتیهم اللّه من الأجر فی الآخره و الدنیا لا خصوص النصر و الفتح.

هذا کله ما یعطیه السیاق فی معنی الآیه و إعراف أجزائها،و قد ذکر فیها أمور اخری لا یساعد علیها السیاق تلک المساعده أغمضنا عن ذکرها،و احتمل أن یکون قوله: «وَ بَشِّرِ» الخ؛استئنافا.

ص :۳۰۴

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ الخ؛أى اتسموا بهذه السمه و دوموا و اثبتوا عليها فالآيه فى معنى الترقى بالنسبه الى قوله السابق: «هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ» و مآل المعنى:اتجروا بأنفسكم و أموالكم فانصروا اللّه بالإيمان و الجهاد فى سبيله و دوموا و اثبتوا على نصره.

و المراد بنصرتهم للّه أن ينصروا نبيه فى سلوك السبيل الذى يسلكه الى اللّه على بصيره كما قال: قُلْ هٰذِهِ سَبِيلِى أَدْعُوا إِلَى اللّٰهِ عَلىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِى (يوسف/١٠٨).

و قوله: فَآمَنَتْ طٰائِفَةٌ مِنْ بَنِى إِسْرٰائِيلَ وَ كَفَرَتْ طٰائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظٰاهِرِينَ إشاره الى ما جرى عليه و انتهى اليه أمر استنصار عيسى و تلبيه الحواريين حيث تفرق الناس الى طائفه مؤمنه و اخرى كافره فأيد اللّه المؤمنين على عدوهم و هم الكفار فأصبحوا ظاهرين بعد ما كانوا مستخفين مضطهدين.

ص :٣٠٥

سوره الجمعه مدنیه و هی إحدی عشره آیه

اشاره

[سوره الجمعه (۶۲): الآیات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِ
یُسَبِّحُ لِلّٰهِ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ اَلْمَلِکِ اَلْقُدُّوسِ اَلْعَزِیزِ اَلْحَکِیمِ (۱) هُوَ اَلَّذِی بَعَثَ فِی اَلْأُمِّیِّینَ رَسُولاً مِنْهُمْ یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیٰاتِهِ وَ یُزَکِّیهِمْ وَ یُعَلِّمُهُمُ اَلْکِتٰابَ وَ اَلْحِکْمَهَ وَ إِنْ کٰانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ (۲) وَ آخَرِینَ مِنْهُمْ لَمّٰا یَلْحَقُوا بِهِمْ وَ هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۳) ذٰلِکَ فَضْلُ اَللّٰهِ یُؤْتِیهِ مَنْ یَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ ذُو اَلْفَضْلِ اَلْعَظِیمِ (۴) مَثَلُ اَلَّذِینَ حُمِّلُوا اَلتَّوْرٰاهَ ثُمَّ لَمْ یَحْمِلُوهٰا کَمَثَلِ اَلْحِمٰارِ یَحْمِلُ أَسْفٰاراً بِئْسَ مَثَلُ اَلْقَوْمِ اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ لاٰ یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلظّٰالِمِینَ (۵) قُلْ یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ هٰادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّکُمْ أَوْلِیٰاءُ لِلّٰهِ مِنْ دُونِ اَلنّٰاسِ فَتَمَنَّوُا اَلْمَوْتَ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۶) وَ لاٰ یَتَمَنَّوْنَهُ أَبَداً بِمٰا قَدَّمَتْ أَیْدِیهِمْ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ بِالظّٰالِمِینَ (۷) قُلْ إِنَّ اَلْمَوْتَ اَلَّذِی تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلاٰقِیکُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلیٰ عٰالِمِ اَلْغَیْبِ وَ اَلشَّهٰادَهِ فَیُنَبِّئُکُمْ بِمٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۸)

ص: ۳۰۶

بیان:

غرض السوره هو الحث البالغ علی الاهتمام بأمر صلاه الجمعه و القیام بواجب أمرها فهی من شعائر اللّه المعظمه التی فی تعظیمها و الاهتمام بأمرها صلاح أخراهم و دنیاهم،و قد سلک تعالی الی بیان أمره بافتتاح الکلام بتسبیحه و الثناء علیه بما منّ علی قوم أمّیین برسول منهم أمیّ یتلو علیهم آیاته و یزکّیهم بصالحات الأعمال و الزاکیات من الأخلاق و یعلمهم الکتاب و الحکمه فیحملهم کتاب اللّه و معارف دینه أحسن التحمیل هم و من یلحق بهم أو یخلفهم من بعدهم من المؤمنین فلیحملوا ذلک أحسن الحمل،و لیحذروا أن یکونوا کالیهود حمّلوا التوراه ثم لم یحملوا معارفها و أحکامها فکانوا مثل الحمار یحمل أسفارا.

ثم تخلص الی الأمر بترک البیع و السعی الی ذکر اللّه إذا نودی للصلاه من یوم الجمعه، و قرّعهم علی ترک النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قائما یخطب و الانفضاض و الانسلال الی التجاره و اللهو،و ذلک آیه عدم تحملهم ما حملوا من معارف کتاب اللّه و أحکامه،و السوره مدنیه.

قوله تعالی: یُسَبِّحُ لِلّٰهِ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ الْمَلِکِ الْقُدُّوسِ الْعَزِیزِ الْحَکِیمِ التسبیح تنزیه الشیء و نسبته الی الطهاره و النزاهه من العیوب و النقائص،و التعبیر بالمضارع للدلاله علی الاستمرار،و الملک هو الاختصاص بالحکم فی نظام المجتمع،و القدوس مبالغه فی القدس و هو النزاهه و الطهاره،و العزیز هو الذی لا یغلبه

غالب،و الحكيم هو المتقن فعله فلا يفعل عن جهل أو جزاف.

و فى الآيه توطئه و تمهيد برهانى لما يتضمنه قوله: «هُوَ الَّذِی بَعَثَ» الخ؛من بعثه الرسول لتكميل الناس و إسعادهم و هدايتهم بعد إذ كانوا فى ضلال مبين.

و ذلك أنه تعالى يسبحه و ينزهه الموجودات السماويه و الأرضيه بما عندهم من النقص الذى هو متممه و الحاجه التى هو قاضيها فما من نقيصه أو حاجه إلّا و هو المرجو فى تمامها و قضائها فهو المسبّح المنزّه عن كل نقص و حاجه فله أن يحكم فى نظام التكوين بين خلقه بما شاء،و فى نظام التشريع فى عباده بما أراد،كيف لا؟و هو ملك له أن يحكم فى أهل مملكته و عليهم أن يطيعوه.

و إذا حكم و شرّع بينهم دينا لم يكن ذلك منه لحاجه الى تعبيدهم و نقص فيه يتممه بعبادتهم لأنه قدّوس منزّه عن كل نقص و حاجه.

ثم إذا حكم و شرّع و بلغه إياهم عن غنى منه و دعاهم اليه بوساطه رسله فلم يستجيبوا دعوته و تمردوا عن طاعته لم يكن ذلك تعجيزا منهم له تعالى لأنه العزيز لا يغلبه فيما يريده غالب.

ثم إن الذى حكم به و شرعه من الدين بما أنه الملك القدوس العزيز ليس يذهب لغى لا أثر له لأنه حكيم على الإطلاق لا يفعل ما يفعل إلّا لمصلحه و لا يريد منهم ما يريد إلّا لنفع يعود اليهم و خير ينالونه فيستقيم به حالهم فى دنياهم و أخراهم.

و بالجمله فتشريعه الدين و إنزاله الكتاب ببعث رسول يبلغهم ذلك بتلاوه آياته،و يزكيهم و يعلمهم من منه تعالى و فضل كما قال: «هُوَ الَّذِی بَعَثَ» الخ.

قوله تعالى: هُوَ الَّذِی بَعَثَ فِی الْأُمِّیِّینَ رَسُولاً مِنْهُمْ الخ؛الاميون جمع أمى و هو الذى لا يقرأ و لا يكتب،و المراد بهم-كما قيل-العرب لقله من كان منهم يقرأ و يكتب و قد كان الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم منهم أى من جنسهم و هو غير كونه مرسلا اليهم فقد كان منهم و كان

مرسلا الى الناس كافه.

و احتمل أن يكون المراد بالامیین غیر أهل الکتاب کما قال الیهود-علی ما حکی اللّه عنهم-: لَیْسَ عَلَیْنٰا فِی الْأُمِّیِّینَ سَبِیلٌ (آل عمران/۷۵).

و فیه أنه لا یناسب قوله فی ذیل الآیه: «یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیٰاتِهِ» الخ؛فإنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لم یخص غیر العرب و غیر أهل الکتاب بشیء من الدعوه لم یلقه الیهم.

و احتمل أن یکون المراد بالامیین أهل مکه لکونهم یسمونها أم القری.

و فیه أنه لا یناسب کون السوره مدنیه لإیهامه کون ضمیر «یُزَکِّیهِمْ وَ یُعَلِّمُهُمُ» راجعا الی المهاجرین و من أسلم من أهل مکه بعد الفتح و أخلافهم و هو بعید من مذاق القرآن.

و لا منافاه بین کونه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الامیین مبعوثا فیهم و بین کونه مبعوثا الیهم و الی غیرهم و هو ظاهر،و تلاوته علیهم آیاته و تزکیته و تعلیمه لهم الکتاب و الحکمه لنزوله بلغتهم و هو أول مراحل دعوته و لذا لما استقرت الدعوه بعض الاستقرار أخذ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یدعو الیهود و النصاری و المجوس و کاتب العظماء و الملوک.

و کذا دعوه إبراهیم و إسماعیل علیهما السّلام علی ما حکی اللّه تعالی رَبَّنٰا وَ اجْعَلْنٰا مُسْلِمَیْنِ لَکَ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِنٰا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَکَ - الی أن قال- رَبَّنٰا وَ ابْعَثْ فِیهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیٰاتِکَ وَ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتٰابَ وَ الْحِکْمَةَ وَ یُزَکِّیهِمْ (البقره/۱۲۹)،تشمل جمیع آل إسماعیل من عرب مضر أعم من أهل مکه و غیرهم،و لا ینافی کونه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مبعوثا الیهم و الی غیرهم.

و قوله: یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیٰاتِهِ أی آیات کتابه مع کونه أمیا.صفه للرسول.

و قوله: وَ یُزَکِّیهِمْ وَ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتٰابَ وَ الْحِکْمَةَ التزکیه تفعیل من الزکاه بمعنی النمو الصالح الذی یلازم الخیر و البرکه فتزکیته لهم تنمیته لهم نماء صالحا بتعویدهم الأخلاق الفاضله و الأعمال الصالحه فیکملون بذلک فی إنسانیتهم فیستقیم حالهم فی دنیاهم و آخرتهم یعیشون سعداء و یموتون سعداء.

و تعلیم الکتاب بیان ألفاظ آیاته و تفسیر ما أشکل من ذلک،و یقابله تعلیم الحکمه و هی المعارف الحقیقیه التی یتضمنها القرآن،و التعبیر عن القرآن تاره بالآیات و تاره بالکتاب للدلاله علی أنه بکل من هذه العناوین نعمه یمتن بها-کما قیل-.

و قد قدم التزکیه هاهنا علی تعلیم الکتاب و الحکمه بخلاف ما فی دعوه إبراهیم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لأن هذه الآیه تصف تربیته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لمؤمنی أمته،و التزکیه مقدمه فی مقام التربیه علی تعلیم العلوم الحقه و المعارف الحقیقیه و أما ما فی دعوه إبراهیم علیه السّلام فإنها دعاء و سؤال أن یتحقق فی ذریته هذه الزکاه و العلم بالکتاب و الحکمه،و العلوم و المعارف أقدم مرتبه و أرفع درجه فی مرحله التحقق و الاتصاف من الزکاه الراجعه الی الأعمال و الأخلاق.

و قوله: وَ إِنْ کٰانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ «إِنْ» مخففه من الثقیله و المراد أنهم کانوا من قبل بعثه الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی ضلال مبین،و الآیه تحمید بعد تسبیح و مسوقه للامتنان کما سیأتی.

قوله تعالی: وَ آخَرِینَ مِنْهُمْ لَمّٰا یَلْحَقُوا بِهِمْ وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ عطف علی الامیین و ضمیر «مِنْهُمْ» راجع الیهم و«من»للتبعیض و المعنی:بعث فی الامیین و فی آخرین منهم لم یلحقوا بهم بعد و هو العزیز الذی لا یغلب فی إرادته الحکیم الذی لا یلغو و لا یجازف فی فعله.

قوله تعالی: ذٰلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیهِ مَنْ یَشٰاءُ وَ اللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیمِ الإشاره بذلک الی بعث الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم- و قد فخم أمره بالإشاره البعیده-فهو صلّی اللّه علیه و آله و سلّم المخصوص بالفضل،و المعنی:ذلک البعث و کونه یتلو آیات اللّه و یزکی الناس و یعلمهم الکتاب و الحکمه من فضل اللّه و عطائه یعطیه من تعلقت به مشیته و قد شاء أن یعطیه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و اللّه ذو الفضل العظیم کذا قال المفسرون.

و من الممکن أن تکون الإشاره بذلک الی البعث بما له من النسبه الی أطرافه من المرسل

ص:۳۱۰

و المرسل الیهم،و المعنی:ذلک البعث من فضل اللّه یؤتیه من یشاء و قد شاء أن یخص بهذا الفضل محمدا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فاختاره رسولا،و أمته فاختارهم لذلک فجعله منهم و أرسله الیهم.

و الآیه و الآیتان قبلها أعنی قوله: «هُوَ الَّذِی بَعَثَ -الی قوله- اَلْعَظِیمِ» مسوقه سوق الامتنان.

قوله تعالی: مَثَلُ الَّذِینَ حُمِّلُوا التَّوْراهَ ثُمَّ لَمْ یَحْمِلُوها کَمَثَلِ الْحِمارِ یَحْمِلُ أَسْفاراً الخ؛قال الراغب:السفر-بالفتح فالسکون-کشف الغطاء و یختص ذلک بالأعیان نحو سفر العمامه عن الرأس و الخمار عن الوجه-الی أن قال-و السفر-بالکسر فالسکون-الکتاب الذی یسفر عن الحقائق قال تعالی: «کَمَثَلِ الْحِمارِ یَحْمِلُ أَسْفاراً» انتهی.

و المراد بتحمیل التوراه تعلیمها،و المراد بحملها العمل بها علی ما یؤیده السیاق و یشهد به ما فی ذیل الآیه من قوله: «بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیاتِ اللّهِ» ،و المراد بالذین حملوا التوراه ثم لم یحملوها الیهود الذین أنزل اللّه التوراه علی رسولهم موسی علیه السّلام فعلمهم ما فیها من المعارف و الشرائع فترکوها و لم یعملوا بها فحمّلوها و لم یحملوها فضرب اللّه لهم مثل الحمار یحمل أسفارا و هو لا یعرف ما فیها من المعارف و الحقائق فلا یبقی له من حملها إلاّ التعب بتحمل ثقلها.

قوله تعالی: قُلْ یا أَیُّهَا الَّذِینَ هادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّکُمْ أَوْلِیاءُ لِلّهِ مِنْ دُونِ النّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ احتجاج علی الیهود یظهر به کذبهم فی دعواهم أنهم أولیاء اللّه و أحباؤه،و قد حکی اللّه تعالی ما یدل علی ذلک عنهم بقوله: وَ قالَتِ الْیَهُودُ وَ النَّصاری نَحْنُ أَبْناءُ اللّهِ وَ أَحِبّاؤُهُ (المائده/۱۸)،و قوله: قُلْ إِنْ کانَتْ لَکُمُ الدّارُ الْآخِرَهُ عِنْدَ اللّهِ خالِصَهً مِنْ دُونِ النّاسِ (البقره/۹۴)،و قوله: وَ قالُوا لَنْ یَدْخُلَ الْجَنَّهَ إِلاّ مَنْ کانَ هُوداً (البقره/۱۱۱).

و محصل المعنی:قل للیهود مخاطبا لهم یا أیها الذین تهودوا إن کنتم اعتقدتم أنکم أولیاء للّه

من دون النـاس إن كنتم صادقين فی دعواكم فتمنوا الموت لأن الولی يحب لقاء وليه و من أيقن أنه ولی للّه وجبت له الجنه و لا حـاجب بينه و بينها إلاّ الموت أحب الموت و تمنی أن يحلّ به فيـدخل دار الكرامه و يتخلص من هـذه الحياه الـدنيّه التی ما فيها إلاّ الهم و الغم و المحنه و المصيبه.

قوله تعالی: وَ لاٰ يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَداً بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظّٰالِمِينَ أخبر تعالی نبيه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم أنهم لا يتمنونه أبدا بعد ما أمره أن يعرض عليهم تمنی الموت.

و قد علل عدم تمنيهم الموت بما قدمت أيديهم و هو كنايه عن الظلم و الفسوق،فمعنی الآيه:

و لاـ يتمنون الموت أبـدا بسبب ما قـدمته أيـديهم من الظلم فكانوا ظالمين و اللّه عليم بالظالمين يعلم أنهم لا يحبون لقاءه لأنهم أعداؤه لا ولايه بينه و بينهم و لا محبه.

و الآيتـان فی معنی قوله تعالی: قُلْ إِنْ كٰانَتْ لَكُمُ الـدّٰارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللّٰهِ خٰالِصَةً مِنْ دُونِ النّٰاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ وَ لَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَداً بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظّٰالِمِينَ (البقره٩٥/).

قوله تعـالی: قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِی تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلاٰقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلیٰ عٰالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ الفاء فی قوله: «فَإِنَّهُ مُلاٰقِيكُمْ» فی معنی جواب الشـرط،و فيه وعيـد لهم بأن الموت الـذی يكرهونه كراهه أن يؤاخـذوا بوبال أعمالهم فإنه سيلاـقيهم لاـ محـاله ثم يردّون الی ربهم الـذی خرجوا من زیّ العبوديه بمظـالمهم و عـادوه بأعمالهم و هو عالم بحقيقه أعمالهم ظاهرها و باطنها فإنه عالم الغيب و الشهاده فينبئهم بحقيقه أعمالهم و تبعاتها السيئه و هی أنواع العذاب (١)(٢).

ص :٣١٢

١- ١) .الجمعه ١-٨:بحث روائی قوله تعـالی: «هُوَ الَّذِی بَعَثَ فِی الْأُمِّيِّينَ رَسُولاً مِنْهُمْ» ،و قوله تعالی: «وَ آخَرِينَ مِنْهُمْ لَمّٰا يَلْحَقُوا بِهِمْ» ؛أهل فارس؛أولياء اللّه.

٢- ٢) .الجمعه ١-٨:كلام فی معنی تعليم الحكمه.

[سوره الجمعه (۶۲): الآیات ۹ الی ۱۱]

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا نُودِیَ لِلصَّلاٰهِ مِنْ یَوْمِ اَلْجُمُعَهِ فَاسْعَوْا إِلیٰ ذِکْرِ اَللّٰهِ وَ ذَرُوا اَلْبَیْعَ ذٰلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۹) فَإِذٰا قُضِیَتِ اَلصَّلاٰهُ فَانْتَشِرُوا فِی اَلْأَرْضِ وَ اِبْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اَللّٰهِ وَ اُذْکُرُوا اَللّٰهَ کَثِیراً لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ (۱۰) وَ إِذٰا رَأَوْا تِجٰارَهً أَوْ لَهْواً اِنْفَضُّوا إِلَیْهٰا وَ تَرَکُوکَ قٰائِماً قُلْ مٰا عِنْدَ اَللّٰهِ خَیْرٌ مِنَ اَللَّهْوِ وَ مِنَ اَلتِّجٰارَهِ وَ اَللّٰهُ خَیْرُ اَلرّٰازِقِینَ (۱۱)

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا نُودِیَ لِلصَّلاٰهِ مِنْ یَوْمِ الْجُمُعَهِ فَاسْعَوْا إِلیٰ ذِکْرِ اللّٰهِ وَ ذَرُوا الْبَیْعَ الخ؛المراد بالنداء للصلاه من یوم الجمعه الأذان کما فی قوله:

وَ إِذٰا نٰادَیْتُمْ إِلَی الصَّلاٰهِ اتَّخَذُوهٰا هُزُواً وَ لَعِباً (المائده/۵۸).

و الجمعه بضمتین أو بالضم فالسکون أحد أیام الاسبوع و کان یسمی أولا-یوم العروبه ثم غلب علیه اسم الجمعه،و المراد بالصلاه من یوم الجمعه صلاه الجمعه المشرّعه یومها، و السعی هو المشی بالإسراع،و المراد بذکر اللّه الصلاه کما فی قوله: وَ لَذِکْرُ اللّٰهِ أَکْبَرُ (العنکبوت/۴۵)،علی ما قیل و قیل:المراد به الخطبه قبل الصلاه و قوله: «وَ ذَرُوا الْبَیْعَ» أمر بترکه،و المراد به علی ما یفیده السیاق النهی عن الاشتغال بکل عمل یشغل عن صلاه الجمعه سواء کان بیعا أو غیره و إنما علق النهی بالبیع لکونه من أظهر مصادیق ما یشغل عن الصلاه.

ص:۳۱۳

و المعنى:يا أيها الذين آمنوا إذا أذن لصلاه الجمعه يومها فجدّوا فى المشى الى الصلاه و اتركوا البيع و كل ما يشغلكم عنها.

و قوله: ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ حثّ و تحريض لهم لما أمر به من الصلاه و ترک البيع.

قوله تعالى: فَإِذٰا قُضِيَتِ الصَّلاٰةُ فَانْتَشِرُوا فِى الْأَرْضِ وَ ابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ الخ؛المراد بقضاء الصلاه إقامه صلاه الجمعه،و الانتشار فى الأرض التفرق فيها، و ابتغاء فضل اللّه طلب الرزق نظرا الى مقابلته ترک البيع فى الآيه السابقه لکن تقدم أن المراد ترک کل ما يشغل عن صلاه الجمعه،و على هذا فابتغاء فضل اللّه طلب مطلق عطيته فى التفرق لطلب رزقه بالبيع و الشرى،و طلب ثوابه بعياده مريض و السعى فى حاجه مسلم و زياره أخ فى اللّه،و حضور مجلس علم و نحو ذلک.

و قوله: فَانْتَشِرُوا فِى الْأَرْضِ أمر واقع بعد الحظر فيفيد الجواز و الإباحه دون الوجوب و کذا قوله: «وَ ابْتَغُوا ، وَ اذْكُرُوا» .

و قوله: وَ اذْكُرُوا اللّٰهَ كَثِيراً لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ المراد بالذكر أعم من الذكر اللفظى فيشمل ذکره تعالى قلبا بالتوجه اليه باطنا،و الفلاح النجاه من کل شقاء،و هو فى المورد بالنظر الى ما تقدم من حديث التزکيه و التعليم و ما فى الآيه التاليه من التوبيخ و العتاب الشديد،الزکاه و العلم و ذلک أن کثره الذکر يفيد رسوخ المعنى المذکور فى النفس و انتقاشه فى الذهن فتنقطع به منابت الغفله و يورث التقوى الدينى الذى هو مظنه الفلاح قال تعالى:

وَ اتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (آل عمران/۲۰۰).

قوله تعالى: وَ إِذٰا رَأَوْا تِجٰارَةً أَوْ لَهْواً انْفَضُّوا إِلَيْهٰا وَ تَرَكُوكَ قٰائِماً الخ؛ الانفضاض-على ما ذکره الراغب-استعاره عن الانفضاض بمعنى انکسار الشىء و تفرق بعضه من بعض.

و قد اتفقت روايات الشيعه و أهل السنه على أنه ورد المدينه عير معها تجاره و ذلك يوم الجمعه و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قائم يخطب فضربوا بالطبل و الدف لإعلام الناس فانفض أهل المسجد اليهم و تركوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قائما يخطب فنزلت الآيه.فالمراد باللهو استعمال المعازف و آلات الطرب ليجتمع الناس للتجاره،و ضمير «إِلَيْهٰا» راجع الى التجاره لأنها كانت المقصوده فى نفسها و اللهو مقصود لأجلها،و قيل:الضمير لأحدهما كأنه قيل:انفضوا اليه و انفضوا إليها و ذلك أن كلا منهما سبب لانفضاض الناس اليه و تجمعهم عليه،و لذا ردد بينهما و قال: «تِجٰارَةً أَوْ لَهْواً» و لم يقل:تجاره و لهوا و الضمير يصلح للرجوع الى كل منهما لأن اللهو فى الأصل مصدر يجوز فيه الوجهان التذكير و التأنيث.

و لذا أيضا عد «مٰا عِنْدَ اللّٰهِ» خيرا من كل منهما بحياله فقال: «مِنَ اللَّهْوِ وَ مِنَ التِّجٰارَهِ» و لم يقل:من اللهو و التجاره.

و قوله: قُلْ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَ مِنَ التِّجٰارَهِ وَ اللّٰهُ خَيْرُ الرّٰازِقِينَ أمر للنبى أن ينبههم على خطئهم فيما فعلوا-و ما أفظعه-و المراد بما عند اللّه الثواب الذى يستعقبه سماع الخطبه و الموعظه.

و المعنى قل لهم:ما عند اللّه من الثواب خير من اللهو و من التجاره لأن ثوابه تعالى خير حقيقى دائم غير منقطع،و ما فى اللهو و التجاره من الخير أمر خيالى زائل باطل و ربا استتبع سخطه تعالى كما فى اللهو.

و خير الرازقين من أسمائه تعالى الحسنى كالرزّاق و قد تقدم الكلام فى معنى الرزق فيما تقدم (١).

١- ١) .الجمعه ٩-١١:بحث روائى فى صلاه الجمعه.

سوره المنافقون مدنیه و هی إحدی عشره آیه

اشاره

[سوره المنافقون (۶۳): الآیات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtإِذٰا جٰاءَکَ اَلْمُنٰافِقُونَ قٰالُوا نَشْهَدُ إِنَّکَ لَرَسُولُ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ یَعْلَمُ إِنَّکَ لَرَسُولُهُ وَ اَللّٰهُ یَشْهَدُ إِنَّ
اَلْمُنٰافِقِینَ لَکٰاذِبُونَ (۱) اِتَّخَذُوا أَیْمٰانَهُمْ جُنَّهً فَصَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اَللّٰهِ إِنَّهُمْ سٰاءَ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۲) ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ کَفَرُوا فَطُبِعَ
عَلیٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لاٰ یَفْقَهُونَ (۳) وَ إِذٰا رَأَیْتَهُمْ تُعْجِبُکَ أَجْسٰامُهُمْ وَ إِنْ یَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ کَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسَنَّدَهٌ یَحْسَبُونَ کُلَّ
صَیْحَهٍ عَلَیْهِمْ هُمُ اَلْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ قٰاتَلَهُمُ اَللّٰهُ أَنّٰی یُؤْفَکُونَ (۴) وَ إِذٰا قِیلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا یَسْتَغْفِرْ لَکُمْ رَسُولُ اَللّٰهِ لَوَّوْا رُؤُسَهُمْ وَ رَأَیْتَهُمْ
یَصُدُّونَ وَ هُمْ مُسْتَکْبِرُونَ (۵) سَوٰاءٌ عَلَیْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ یَغْفِرَ اَللّٰهُ لَهُمْ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلْفٰاسِقِینَ (۶)
هُمُ اَلَّذِینَ یَقُولُونَ لاٰ تُنْفِقُوا عَلیٰ مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اَللّٰهِ حَتّٰی یَنْفَضُّوا وَ لِلّٰهِ خَزٰائِنُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ لٰکِنَّ اَلْمُنٰافِقِینَ لاٰ یَفْقَهُونَ (۷)
یَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنٰا إِلَی اَلْمَدِینَهِ لَیُخْرِجَنَّ اَلْأَعَزُّ مِنْهَا اَلْأَذَلَّ وَ لِلّٰهِ اَلْعِزَّهُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِینَ وَ لٰکِنَّ اَلْمُنٰافِقِینَ لاٰ یَعْلَمُونَ (۸)

بیان:

تصف السوره المنافقین و تسمهم بشدّه العداوه و تأمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یحذرهم و تعظ المؤمنین أن یتحرّزوا من خصائص النفاق فلا یقعوا فی مهلکته و لا یجرّهم الی النار،و السوره مدنیه.

قوله تعالی: إِذا جاءَکَ الْمُنافِقُونَ قالُوا نَشْهَدُ إِنَّکَ لَرَسُولُ اللّهِ وَ اللّهُ یَعْلَمُ إِنَّکَ لَرَسُولُهُ وَ اللّهُ یَشْهَدُ إِنَّ الْمُنافِقِینَ لَکاذِبُونَ المنافق اسم فاعل من النفاق و هو فی عرف القرآن إظهار الإیمان و إبطان الکفر.

و الکذب خلاف الصدق و هو عدم مطابقه الخبر للخارج فهو وصف الخبر کالصدق و ربما اعتبرت مطابقه الخبر و لا مطابقته بالنسبه الی اعتقاد المخبر فیکون مطابقته لاعتقاد المخبر صدقا منه و عدم مطابقته له کذبا فیقال:فلان کاذب إذا لم یطابق خبره الخارج و فلان کاذب إذا أخبر بما یخالف اعتقاده و یسمی النوع الأول صدقا و کذبا خبریین،و الثانی

ص: ۳۱۷

صدقا و کذبا مخبریین.

فقوله: إِذٰا جٰاءَکَ الْمُنٰافِقُونَ قٰالُوا نَشْهَدُ إِنَّکَ لَرَسُولُ اللّٰهِ حکایه لإظهارهم الإیمان بالشهاده علی الرساله فإن فی الشهاده علی الرساله إیمانا بما جاء به الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و یتضمّن الإیمان بوحدانیته تعالی و بالمعاد،و هو الإیمان الکامل.

و قوله: وَ اللّٰهُ یَعْلَمُ إِنَّکَ لَرَسُولُهُ تثبیت منه تعالی لرسالته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و إنما أورده مع أن وحی القرآن و مخاطبته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان کافیا فی تثبیت رسالته،لیکون قرینه مصرحه بأنهم کاذبون من حیث عدم اعتقادهم بما یقولون و إن کان قولهم فی نفسه صادقا فهم کاذبون فی قولهم کذبا مخبریا لا خبریا فقوله: «وَ اللّٰهُ یَشْهَدُ إِنَّ الْمُنٰافِقِینَ لَکٰاذِبُونَ» أرید به الکذب المخبری لا الخبری.

قوله تعالی: اِتَّخَذُوا أَیْمٰانَهُمْ جُنَّهً فَصَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ الخ؛الأیمان جمع یمین بمعنی القسم،و الجنه الترس و المراد بها ما یتقی به من باب الاستعاره،و الصد یجیء بمعنی الإعراض و علیه فالمراد إعراضهم أنفسهم عن سبیل اللّه و هو الدین و بمعنی الصرف و علیه فالمراد صرفهم العامه من الناس عن الدین و هم فی وقایه من أیمانهم الکاذبه.

و المعنی:اتخذوا أیمانهم الکاذبه التی یحلفون وقایه لأنفسهم فأعرضوا عن سبیل اللّه و دینه -أو فصرفوا العامه من الناس عن دین اللّه بما یستطیعونه من الصرف بتقلیب الامور و إفساد و العزائم.

و قوله: «إِنَّهُمْ سٰاءَ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ» تقبیح لأعمالهم التی استمروا علیها منذ نافقوا الی حین نزول السوره.

قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ کَفَرُوا فَطُبِعَ عَلیٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لاٰ یَفْقَهُونَ الظاهر أن الإشاره بذلک الی سوء ما عملوا کما قیل،و قیل:الإشاره الی جمیع ما تقدم من کذبهم و استجنانهم بالأیمان الفاجره و صدهم عن سبیل اللّه و مساءه أعمالهم.

و المراد بأيمانهم-على ما قيل-إيمانهم بألسنتهم ظاهرا بشهاده أن لا إله إلاّ اللّه و أن محمدا رسوله ثم كفرهم بخلو باطنهم عن الإيمان كما قال تعالى فيهم: وَ إِذا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قالُوا آمَنّا وَ إِذا خَلَوْا إِلى شَياطِينِهِمْ قالُوا إِنّا مَعَكُمْ إِنَّما نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ (البقره۱۴/).

و لا يبعد أن يكون فيهم من آمن حقيقه ثم ارتدّ و كتم ارتداده فلحق بالمنافقين يتربّص بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بالمؤمنين الدوائر كما يظهر من بعض آيات سوره التوبه كقوله: فَأَعْقَبَهُمْ نِفاقاً فِي قُلُوبِهِمْ إِلى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِما أَخْلَفُوا اللّهَ ما وَعَدُوهُ (التوبه۷۷/)،و قد عبّر تعالى عمن لم يدخل الإيمان فى قلبه منهم بمثل قوله: وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلامِهِمْ (التوبه۷۴/).

فالظاهر أن المراد بقوله: «آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا» إظهارهم للشهادتين أعم من أن يكون عن ظهر القلب أو بظاهر من القول ثم كفرهم بإتيان أعمال تستصحب الكفر كالاستهزاء بالدين و ردّ بعض الأحكام.

و قوله: فَطُبِعَ عَلى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا يَفْقَهُونَ تفريع عدم الفقه على طبع القلوب دليل على أن الطبع ختم على القلب يستتبع عدم قبوله لورود كلمه الحق فيه فهو آيس من الإيمان محروم من الحق.

و الطبع على القلب جعله بحيث لا يقبل الحق و لا يتبعه فلا محاله يتبع الهوى كما قال تعالى:

طَبَعَ اللّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ وَ اتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ (سوره محمّد۱۶/)،فلا يفقه و لا يسمع و لا يعلم كما قال تعالى: وَ طُبِعَ عَلى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا يَفْقَهُونَ (التوبه۸۷/)،و قال: وَ نَطْبَعُ عَلى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا يَسْمَعُونَ (الأعراف۱۰۰/)،و قال: وَ طَبَعَ اللّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا يَعْلَمُونَ (التوبه۹۳/)،و الطبع على أى حال لا يكون منه تعالى إلاّ مجازاه لأنه إضلال و الذى ينسب اليه تعالى من الإضلال إنما هو الإضلال على سبيل المجازاه دون الإضلال الابتدائى و قد مرّ مرارا.

قوله تعالى: وَ إِذا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسامُهُمْ وَ إِنْ يَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ

الخ؛الظاهر أن الخطاب فی «رَأَيْتَهُمْ» و «تَسْمَعْ» خطاب عام يشمل كل من رآهم و سمع كلامهم لكونهم فی أزياء حسنه و بلاغه من الكلام،و ليس خطابا خاصا بالنبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم،و المراد أنهم علی صباحه من المنظر و تناسب من الأعضاء إذا رآهم الرائی أعجبته أجسامهم، و فصاحه و بلاغه من القول إذا سمع السامع كلامهم مال الی الإصغاء الی قولهم لحلاوه ظاهره و حسن نظمه.

و قوله: كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسَنَّدَةٌ ذم لهم بحسب باطنهم و الخشب بضمتين جمع خشبه،و التسنيد نصب الشیء معتمدا علی شیء آخر كحائط و نحوه.

و الجمله مسوقه لذمّهم و هی متممه لسابقتها،و المراد أن لهم أجساما حسنه معجبه و قولا رائعا ذا حلاوه لكنهم كالخشب المسنده أشباح بلا أرواح لا خير فيها و لا فائده تعتريها لكونهم لا يفقهون.

و قوله: يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ ذمّ آخر لهم أی إنهم لإبطانهم الكفر و كتمانهم ذلك من المؤمنين يعيشون علی خوف و وجل و وحشه يخافون ظهور أمرهم و اطّلاع الناس علی باطنهم و يظنون أن كل صيحه سمعوها فهی كائنه عليهم و أنهم المقصودون بها.

و قوله: هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ أی هم كاملون فی العداوه بالغون فيها فإن أعدی أعدائك من يعاديك و أنت تحسبه صديقك.

و قوله: قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنّٰى يُؤْفَكُونَ دعاء عليهم بالقتل و هو أشد شدائد الدنيا و كأن استعمال المقاتله دون القتل للدلاله علی الشده.

و قوله: أَنّٰى يُؤْفَكُونَ مسوق للتعجب أی كيف يصرفون عن الحق؟و قيل:هو توبيخ و تقريع و ليس باستفهام.

قوله تعالی: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللّٰهِ لَوَّوْا رُؤُسَهُمْ الخ؛التلويه تفعيل من لوی يلوی ليّا بمعنی مال.

و المعنى:و إذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول اللّه-و ذلك عند ما ظهر منهم بعض خياناتهم و فسوقهم-أمالوا رءوسهم إعراضا و استكبارا و رآهم الرائى يعرضون عن القائل و هم مستكبرون عن إجابه قوله.

قوله تعالى: سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ الخ؛أى يتساوى الاستغفار و عدمه فى حقهم و تساوى الشىء و عدمه كنايه عن أنه لا يفيد الفائده المطلوبه منه،فالمعنى:لا يفيدهم استغفارك و لا ينفعهم.

و قوله: لَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ دفع دخل كأن سائلا يسأل:لما ذا يتساوى الاستغفار لهم و عدمه؟فاجيب:لن يغفر اللّه لهم.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰاسِقِينَ تعليل لقوله: «لَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ» ، و المعنى:لن يغفر اللّه لهم لأن مغفرته لهم هدايه لهم الى السعاده و الجنه و هم فاسقون خارجون عن زى العبوديه لإبطانهم الكفر و الطبع على قلوبهم و اللّه لا يهدى القوم الفاسقين.

قوله تعالى: هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لاٰ تُنْفِقُوا عَلىٰ مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللّٰهِ حَتّٰى يَنْفَضُّوا الخ؛الانفضاض التفرّق،و المعنى:المنافقون هم الذين يقولون:لا تنفقوا أموالكم على المؤمنين الفقراء الذين لازموا رسول اللّه و اجتمعوا عنده لنصرته و إنفاذ أمره و إجراء مقاصده حتى يتفرقوا عنه فلا يتحكم علينا.

و قوله: وَ لِلّٰهِ خَزٰائِنُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ جواب عن قولهم:لا تنفقوا،الخ؛أى إن الدين دين اللّه و لا حاجه له الى إنفاقهم فله خزائن السماوات و الأرض ينفق منها و يرزق من يشاء كيف يشاء فلو شاء لأغنى الفقراء من المؤمنين لكنه تعالى يختار ما هو الأصلح فيمتحنهم بالفقر و يتعبدهم بالصبر ليوجرهم أجرا كريما و يهديهم صراطا مستقيما و المنافقون فى جهل من ذلك.

و هذا معنى قوله: «وَ لٰكِنَّ الْمُنٰافِقِينَ لاٰ يَفْقَهُونَ» أى لا يفقهون وجه الحكمه فى ذلك و احتمل

أن يكون المعنى أن المنافقين لا يفقهون أن خزائن العالم بيد اللّه و هو الرازق لا رازق غيره فلو شاء لأغناهم لكنهم يحسبون أن الغنى و الفقر بيد الأسباب فلو لم ينفقوا على اولئك الفقراء من المؤمنين لم يجدوا رازقا يرزقهم.

قوله تعالى: يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنٰا إِلَى الْمَدِينَهِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَ لِلّٰهِ الْعِزَّهُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ لٰكِنَّ الْمُنٰافِقِينَ لاٰ يَعْلَمُونَ القائل هو عبد اللّه بن أبيّ بن سلول،و كذا قائل الجمله السابقه:لا تنفقوا،الخ؛و إنما عبر بصيغه الجمع تشريكا لأصحابه الراضين بقوله معه.

و مراده بالأعز نفسه و بالأذل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و يريد بهذا القول تهديد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بإخراجه من المدينه بعد المراجعه إليها و قد ردّ اللّه عليه و على من يشاركه فى نفاقه بقوله:

«وَ لِلّٰهِ الْعِزَّهُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ لٰكِنَّ الْمُنٰافِقِينَ لاٰ يَعْلَمُونَ» فقصر العزه فى نفسه و رسوله و المؤمنين فلا يبقى لغيرهم إلاّ الذله و نفى عن المنافقين العلم فلم يبق لهم إلاّ الذله و الجهاله (1)(2).

[سوره المنافقون (63): الآيات 9 الى 11]

يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تُلْهِكُمْ أَمْوٰالُكُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَ مَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْخٰاسِرُونَ (9) وَ أَنْفِقُوا مِنْ مٰا رَزَقْنٰاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْ لاٰ أَخَّرْتَنِي إِلىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَ أَكُنْ مِنَ الصّٰالِحِينَ (10) وَ لَنْ يُؤَخِّرَ اللّٰهُ نَفْساً إِذٰا جٰاءَ أَجَلُهٰا وَ اللّٰهُ خَبِيرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ (11)

1- 1) .المنافقون 1-8:بحث روائى حول:المنافقين؛عبد اللّه بن أبيّ؛نزول سوره المنافقون.

2- 2) .المنافقون 1-8:كلام حول النفاق فى صدر الاسلام.

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تُلْهِكُمْ أَمْوالُكُمْ وَ لاَ أَوْلاٰدُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ الخ؛الإلهاء الإشغال،و المراد بإلهاء الأموال و الأولاد عن ذكر اللّه إشغالها القلب بالتعلق بها بحيث يوجب الإعراض عن التوجه الى اللّه بما أنها زينه الحياه الدنيا،قال تعالى: اَلْمٰالُ وَ الْبَنُونَ زِينَهُ الْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا (الكهف۴۶/)،و الاشتغال بها يوجب خلوّ القلب عن ذكر اللّه و نسيانه تعالى فلا يبقى له إلاّ القول من غير عمل و تصديق قلبى و نسيان العبد لربه يستعقب نسيانه تعالى له،قال تعالى: نَسُوا اللّٰهَ فَنَسِيَهُمْ (التوبه۶۷/)،و هو الخسران المبين،قال تعالى فى صفه المنافقين: أُولٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلاٰلَهَ بِالْهُدىٰ فَمٰا رَبِحَتْ تِجٰارَتُهُمْ (البقره۱۶/).

و اليه الإشاره بما فى ذيل الآيه من قوله: «وَ مَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْخٰاسِرُونَ» .

و الأصل هو نهى المؤمنين عن التلهّى بالأموال و الأولاد و تبديله من نهى الأموال و الأولاد عن إلهائهم للتلويح الى أن من طبعها الإلهاء فلا ينبغى لهم أن يتعلقوا بها فتلهيهم عن ذكر اللّه سبحانه فهو نهى كنائى آكد من التصريح.

قوله تعالى: وَ أَنْفِقُوا مِنْ مٰا رَزَقْنٰاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ الخ؛ أمر بالإنفاق فى البر أعم من الإنفاق الواجب كالزكاه و الكفارات أو المندوب،و تقييده بقوله:

«مِمّٰا رَزَقْنٰاكُمْ» للإشعار بأن أمره هذا ليس سؤالا لما يملكونه دونه،و إنما هو شىء هو معطيه لهم و رزق هو رازقه و ملك هو ملّكهم إياه من غير أن يخرج عن ملكه يأمرهم بإنفاق شىء منه فيما يريد فله المنّه عليهم فى كل حال.

و قوله: مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ أى فينقطع أمد استطاعته من

التصرف فی ماله بالإنفاق فی سبیل اللّه.

و قوله: فَیَقُولَ رَبِّ لَوْ لاٰ أَخَّرْتَنِی إِلیٰ أَجَلٍ قَرِیبٍ عطف علی قوله: «أَنْ یَأْتِیَ» الخ؛و تقیید الأجل بالقریب للاشعار بأنه قانع بقلیل من التمدید-و هو مقدار ما یسع الإنفاق من العمر-لیسهل إجابته،و لأن الأجل أیّا ما کان فهو قریب،و من کلامه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:کل ما هو آت قریب.

و قوله: فَأَصَّدَّقَ وَ أَکُنْ مِنَ الصّٰالِحِینَ نصب «فَأَصَّدَّقَ» لکونه فی جوانب التمنی،و جزم «أَکُنْ» لکونه فی معنی جزاء الشرط،و التقدیر إن أتصدق أکن من الصالحین.

قوله تعالی: وَ لَنْ یُؤَخِّرَ اللّٰهُ نَفْساً إِذٰا جٰاءَ أَجَلُهٰا إیئاس لهم من استجابه دعاء من یسأل تأخیر الأجل بعد حلوله و الموت بعد نزوله و ظهور آیات الآخره،و قد تکرر فی کلامه تعالی أن الأجل المسمّی من مصادیق القضاء المحتوم کقوله: إِذٰا جٰاءَ أَجَلُهُمْ فَلاٰ یَسْتَأْخِرُونَ سٰاعَةً وَ لاٰ یَسْتَقْدِمُونَ (یونس۴۹/).

و قوله: وَ اللّٰهُ خَبِیرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ حال من ضمیر «أَحَدَکُمُ» أو عطف علی أول الکلام و یفید فائده التعلیل،و المعنی:لا تتلهّوا و أنفقوا فإن اللّه علیم بأعمالکم یجازیکم بها.

سوره التغابن مدنیه و هی ثمانی عشره آیه

اشاره

[سوره التغابن (۶۴): الآیات ۱ الی ۱۰]

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;یُسَبِّحُ لِلّٰهِ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ لَهُ اَلْمُلْکُ وَ لَهُ اَلْحَمْدُ وَ هُوَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ
(۱) هُوَ اَلَّذِی خَلَقَکُمْ فَمِنْکُمْ کٰافِرٌ وَ مِنْکُمْ مُؤْمِنٌ وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ (۲) خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ صَوَّرَکُمْ فَأَحْسَنَ
صُوَرَکُمْ وَ إِلَیْهِ اَلْمَصِیرُ (۳) یَعْلَمُ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ یَعْلَمُ مٰا تُسِرُّونَ وَ مٰا تُعْلِنُونَ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ بِذٰاتِ اَلصُّدُورِ (۴) أَ لَمْ
یَأْتِکُمْ نَبَأُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذٰاقُوا وَبٰالَ أَمْرِهِمْ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۵) ذٰلِکَ بِأَنَّهُ کٰانَتْ تَأْتِیهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّنٰاتِ فَقٰالُوا أَ بَشَرٌ
یَهْدُونَنٰا فَکَفَرُوا وَ تَوَلَّوْا وَ اِسْتَغْنَی اَللّٰهُ وَ اَللّٰهُ غَنِیٌّ حَمِیدٌ (۶) زَعَمَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا أَنْ لَنْ یُبْعَثُوا قُلْ بَلیٰ وَ رَبِّی لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمٰا
عَمِلْتُمْ وَ ذٰلِکَ عَلَی اَللّٰهِ یَسِیرٌ (۷) فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ اَلنُّورِ اَلَّذِی أَنْزَلْنٰا وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ (۸) یَوْمَ یَجْمَعُکُمْ لِیَوْمِ اَلْجَمْعِ
ذٰلِکَ یَوْمُ اَلتَّغٰابُنِ وَ مَنْ یُؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَ یَعْمَلْ صٰالِحاً یُکَفِّرْ عَنْهُ سَیِّئٰاتِهِ وَ یُدْخِلْهُ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِینَ فِیهٰا أَبَداً
ذٰلِکَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِیمُ (۹) وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ خٰالِدِینَ فِیهٰا وَ بِئْسَ اَلْمَصِیرُ (۱۰)

مانع و لا خوف من لومه لائم.

و السوره مدنيه بشهاده سياق آياتها.

قوله تعالى: يُسَبِّحُ لِلّٰهِ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَ لَهُ الْحَمْدُ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ تقدم الكلام فى معنى التسبيح و الملك و الحمد و القدره،و أن المراد بما فى السماوات و الأرض يشمل نفس السماوات و الأرض و من فيها و ما فيها.

و قوله: «لَهُ الْمُلْكُ» مطلق يفيد إطلاق الملك و عدم محدوديته بحد و لا تقيده بقيد أو شرط فلا حكم نافذا إلاّ حكمه،و لا حكم له إلاّ نافذا على ما أراد.

و كذا قوله: «وَ لَهُ الْحَمْدُ» مطلق يفيد رجوع كل حمد من كل حامد-و الحمد هو الثناء على الجميل الاختيارى-اليه تعالى لأن الخلق و الأمر اليه فلا ذات و لا صفه و لا فعل جميلا محمودا إلاّ منه و اليه.

و كذا قوله: «وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» بما يدل عليه من عموم متعلق القدره غير محدوده و لا مقيده بقيد أو شرط.

و إذ كانت الآيات-كما تقدمت الإشاره اليه-مسوقه لإثبات المعاد كانت الآيه كالمقدمه الاولى لإثباته،و تفيد أن اللّه منزّه عن كل نقص و شين فى ذاته و صفاته و أفعاله يملك الحكم على كل شىء و التصرف فيه كيفما شاء و أراد،-و لا يتصرف إلاّ جميلا-و قدرته تسع كل شىء فله أن يتصرف فى خلقه بالإعاده كما تصرف فيهم بالإيذاء-الإحداث و الإبقاء-فله أن يبعثهم إن تعلقت به إرادته و لا تتعلق إلاّ بحكمه.

قوله تعالى: هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كٰافِرٌ وَ مِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ الفاء فى «فَمِنْكُمْ» تدل على مجرد ترتب الكفر و الايمان على الخلق فلا دلاله فى التفريع على كون الكفر و الايمان مخلوقين للّه تعالى أو غير مخلوقين،و إنما المراد انشعابهم

فرقتین:بعضهم کافر و بعضهم مؤمن،و قدم ذکر الکافر لکثره الکفار و غلبتهم.

و«من»فی قوله: «فَمِنْکُمْ وَ مِنْکُمْ» للتبعیض أی فبعضکم کافر و بعضکم مؤمن.

و قد نبه بقوله: «وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ» علی أن انقسامهم قسمین و تفرقهم فرقتین حق کما ذکر،و هم متمیزون عنده لأن الملاک فی ذلک أعمالهم ظاهرها و باطنها و اللّه بما یعملون بصیر لا تخفی علیه و لا تشتبه.

و تتضمن الآیه مقدمه اخری لاثبات المعاد و تنجزه و هی أن الناس مخلوقون له تعالی متمیزون عنده بالکفر و الایمان و صالح العمل و طالحه.

قوله تعالی: خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ صَوَّرَکُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَکُمْ وَ إِلَیْهِ الْمَصِیرُ المراد بالحق خلاف الباطل و هو خلقها من غیر غایه ثابته و غرض ثابت کما قال: لَوْ أَرَدْنٰا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْواً لاَتَّخَذْنٰاهُ مِنْ لَدُنّٰا (الأنبیاء/۱۷)،و قال: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا لاٰعِبِینَ مٰا خَلَقْنٰاهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لاٰ یَعْلَمُونَ (الدخان/۳۹).

و قوله: وَ صَوَّرَکُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَکُمْ المراد بالتصویر إعطاء الصوره و صوره الشیء قوامه و نحو وجوده کما قال: لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ فِی أَحْسَنِ تَقْوِیمٍ (التین/۴)، و حسن الصوره تناسب تجهیزاتها بعضها لبعض و المجموع لغایه وجودها،و لیس هو الحسن بمعنی صباحه المنظر و ملاحته بل الحسن العام الساری فی الأشیاء کما قال تعالی: اَلَّذِی أَحْسَنَ کُلَّ شَیْءٍ خَلَقَهُ (الم السجده/۷).

قوله تعالی: یَعْلَمُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ یَعْلَمُ مٰا تُسِرُّونَ وَ مٰا تُعْلِنُونَ وَ اللّٰهُ عَلِیمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ دفع شبهه لمنکری المعاد مبنیه علی الاستبعاد و هی أنه کیف یمکن إعاده الموجودات و هی فانیه بائده و حوادث العالم لا تحصی و الأعمال و الصفات لا تعدّ،منها ظاهره علنیه و منها باطنه سریه و منها مشهوده و منها مغیبه،فاجیب

بأن اللّه يعلم ما فى السماوات و الأرض و يعلم ما تسرون و ما تعلنون.

و قوله: «وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ» قيل:إنه اعتراض تذييلى مقرر لشمول علمه تعالى بما يسرّون و ما يعلنون و المعنى:أنه تعالى محيط علما بالمضرات المستكنه فى صدور الناس مما لا يفارقها أصلا فكيف يخفى عليه شىء مما تسرونه و ما تعلنونه.

و فى قوله: وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ الخ؛وضع الظاهر موضع الضمير و الأصل «وَ هُوَ عَلِيمٌ» الخ؛ و النكته فيه الإشاره الى عله الحكم،و ليكون ضابطا يجرى مجرى المثل.

قوله تعالى: أَ لَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذٰاقُوا وَبٰالَ أَمْرِهِمْ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ وبال الأمر تبعته السيئه و المراد بأمرهم كفرهم و ما تفرع عليه من فسوقهم.

لما كان مقتضى أسمائه الحسنى و صفاته العليا المعدوده فى الآيات السابقه وجوب معاد الناس و مصيرهم الى ربهم للحساب و الجزاء فمن الواجب إعلامهم بما يجب عليهم أن يأتوا به أو يجتنبوا عنه و هو الشرع،و الطريق الى ذلك الرساله فمن الواجب إرسال رسول على أساس الإنذار و التبشير بعقاب الآخره و ثوابها و سخطه تعالى و رضاه.

فقوله: أَ لَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ الخطاب للمشركين و فيه إشاره الى قصص الامم السالفه الهالكه كقوم نوح و عاد و ثمود و غيرهم،ممن أهلكهم اللّه بذنوبهم، و قوله: «فَذٰاقُوا وَبٰالَ أَمْرِهِمْ» إشاره الى ما نزل عليهم من عذاب الاستئصال و قوله: «وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ» إشاره الى عذابهم الاخروى.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّهُ كٰانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَقٰالُوا أَ بَشَرٌ يَهْدُونَنٰا الخ؛بيان لسبب ما ذكر من تعذيبهم بعذاب الاستئصال و عذاب الآخره،و لذلك جىء بالفصل دون العطف كأنه جواب لسؤال مقدر كأن سائلا يسأل فيقول:لم أصابهم ما أصابهم من العذاب؟فقيل «ذٰلِكَ بِأَنَّهُ كٰانَتْ» الخ؛و الإشاره بذلك الى ما ذكر من العذاب.

و فى التعبير عن إتيان الرسل و دعوتهم بقوله: «كٰانَتْ تَأْتِيهِمْ» الدال على الاستمرار،و عن

كفرهم و قولهم بقوله: «فَقالُوا فَكَفَرُوا وَ تَوَلَّوْا» الدال بالمقابله على المره دلاله على أنهم قالوا ما قالوا كلمه واحده قاطعه لا معدل عنها و ثبتوا عليها و هو العناد و اللجاج فتكون الآيه فى معنى قوله تعالى: تِلْكَ الْقُرى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبائِها وَ لَقَدْ جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَما كانُوا لِيُؤْمِنُوا بِما كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلى قُلُوبِ الْكافِرِينَ (الأعراف/١٠١)،و قوله:

ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِ (أى بعد نوح) رُسُلاً إِلى قَوْمِهِمْ فَجاؤُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَما كانُوا لِيُؤْمِنُوا بِما كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذلِكَ نَطْبَعُ عَلى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ (يونس/٧٤).

و قوله: فَقالُوا أَ بَشَرٌ يَهْدُونَنا يطلق البشر على الواحد و الجمع و المراد به الثانى بدليل قوله: «يَهْدُونَنا» و التنكير للتحقير،و الاستفهام للانكار أى قالوا على سبيل الإنكار:

أ آحاد من الشر لا فضل لهم علينا يهدوننا؟

و هذا القول منهم مبنى على الاستكبار،على أن أكثر هؤلاء الامم الهالكه كانوا وثنيين و هم منكرون للنبوه و هو أساس تكذيبهم لدعوه الأنبياء،و لذلك فرّع تعالى على قولهم: «أَ بَشَرٌ يَهْدُونَنا» قوله: «فَكَفَرُوا وَ تَوَلَّوْا» أى بنوا عليه كفرهم و إعراضهم.

و قوله: وَ اسْتَغْنَى اللَّهُ الاستغناء طلب الغنى و هو من اللّه سبحانه-و هو غنى بالذات-إظهار الغنى و ذلك أنهم كانوا يرون أن لهم من العلم و القوه و الاستطاعه ما يدفع عن جمعهم الفناء و يضمن لهم البقاء كأنه لا غنى للوجود عنهم كما حكى اللّه سبحانه عن قائلهم قالَ ما أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هذِهِ أَبَداً (الكهف/٣٥)،و قال: وَ لَئِنْ أَذَقْناهُ رَحْمَةً مِنّا مِنْ بَعْدِ ضَرّاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هذا لِي وَ ما أَظُنُّ السّاعَةَ قائِمَةً (حم السجده/٥٠).

و قوله: وَ اللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ فى محل التعليل لمضمون الآيه،و المعنى:و اللّه غنى فى ذاته محمود فيما فعل،فما فعل بهم من إذاقتهم وبال أمرهم و تعذيبهم بعذاب أليم على كفرهم و توليهم من غناه و عدله لأنه مقتضى عملهم المردود اليهم.

قوله تعالى: زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلى وَ رَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ

لَتُنَبَّؤُنَّ بِمٰا عَمِلْتُمْ وَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ ذكر ركن آخر من أركان كفر الوثنيين و هو إنكارهم الدين السماوى بإنكار المعاد إذ لا يبقى مع انتفاء المعاد أثر للدين المبنى على الأمر و النهى و الحساب و الجزاء و يصلح تعليلا لإنكار الرساله إذ لا معنى حينئذ للتبليغ و الوعيد.

و المراد بالذين كفروا عامه الوثنيين و منهم من عاصر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم منهم كأهل مكه و ما والاها،و قيل:المراد أهل مكه خاصه.

و قوله: قُلْ بَلىٰ وَ رَبِّى لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمٰا عَمِلْتُمْ أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيب عن زعمهم أن لن يبعثوا،بإثبات ما نفوه بما فى الكلام من أصناف التأكيد بالقسم و اللام و النون.

و «ثُمَّ» فى «ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ» للتراخى بحسب رتبه الكلام،و فى الجمله إشاره الى غايه البعث و هو الحساب و قوله: «وَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ» أى ما ذكر من البعث و الإنباء بالأعمال يسير عليه تعالى غير عسير،و فيه رد لإحالتهم أمر البعث على اللّه سبحانه استبعادا،و قد عبر عنه فى موضع آخر من كلامه بمثل قوله: وَ هُوَ الَّذِى يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ (الروم/٢٧).

و الدليل عليه ما عده فى صدر الآيات من أسمائه تعالى و صفاته من الخلق و الملك و العلم و أنه مسبح محمود،و يجمع الجميع أنه اللّه المستجمع لجميع صفات الكمال.

و يظهر من هنا أن التصريح باسم الجلاله فى الجمله أعنى قوله: «وَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ» للإيماء الى التعليل،و المفاد أن ذلك يسير عليه تعالى لأنه اللّه،و الكلام حجه برهانيه لا دعوى مجرده.

و ذكروا أن الآيه ثالثه الآيات التى أمر اللّه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يقسم بربه على وقوع المعاد و هى ثلاث:إحداها قوله: وَ يَسْتَنْبِئُونَكَ أَ حَقٌّ هُوَ قُلْ إِى وَ رَبِّى (يونس/٥٣)،و الثانيه قوله: وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لاٰ تَأْتِينَا السّٰاعَةُ قُلْ بَلىٰ وَ رَبِّى لَتَأْتِيَنَّكُمْ (سبأ/٣)،و الثالثه

الآیه التی نحن فیها.

قوله تعالی: فَآمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ النُّورِ الَّذِی أَنْزَلْنا وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ تفریع علی مضمون الآیه السابقه أی إذا کنتم مبعوثین لا محاله منبئین بما علمتم وجب علیکم أن تؤمنوا باللّه و رسوله و النور الذی أنزله علی رسوله و هو القرآن الذی یهدی بنوره الساطع الی مستقیم الصراط،و یبین شرائع الدین.

و فی قوله: وَ النُّورِ الَّذِی أَنْزَلْنا التفات من الغیبه الی التکلم مع الغیر و لعل النکته فیه تتمیم الحجه بالسلوک من طریق الشهاده و هی أقطع للعذر فکم فرق بین قولنا:و النور الذی أنزل و هو إخبار،و قوله: «وَ النُّورِ الَّذِی أَنْزَلْنا» ففیه شهاده منه تعالی علی أن القرآن کتاب سماوی نازل من عنده تعالی،و الشهاده آکد من الإخبار المجرد.

لا یقال:ما ذا ینفع ذلک و هم ینکرون کون القرآن کلامه تعالی النازل من عنده و لو صدقوا ذلک کفاهم ما مر من الحجه علی المعاد و أغنی عن التمسک بذیل الالتفات المذکور.

لأنه یقال:کفی فی إبطال إنکارهم کونه کلام اللّه ما فی القرآن من آیات التحدی المثبته لکونه کلام اللّه،و الشهاده علی أی حال آکد و أقوی من الإخبار و إن کان مدللا.

و قوله: «وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ» تذکره بعلمه تعالی بدقائق أعمالهم لیتأکد به الأمر فی قوله: «فَآمِنُوا» و المعنی:آمنوا وجدوا فی إیمانکم فإنه علیم بدقائق أعمالکم لا یغفل عن شیء منها و هو مجازیکم بها لا محاله.

قوله تعالی: یَوْمَ یَجْمَعُکُمْ لِیَوْمِ الْجَمْعِ ذلِکَ یَوْمُ التَّغابُنِ الخ؛ «یَوْمَ» ظرف لقوله السابق: «لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ» الخ؛و المراد بیوم الجمع یوم القیامه الذی یجمع فیه الناس لفصل القضاء بینهم قال تعالی: وَ نُفِخَ فِی الصُّورِ فَجَمَعْناهُمْ جَمْعاً (الکهف۹۹)،و قد تکرر فی القرآن الکریم حدیث الجمع لیوم القیامه،و یفسره أمثال قوله تعالی: إِنَّ رَبَّکَ یَقْضِی بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ فِیما کانُوا فِیهِ یَخْتَلِفُونَ (الجاثیه۱۷/)،و قوله: فَاللّهُ یَحْکُمُ بَیْنَهُمْ

يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (البقره/۱۱۳)،و قوله: إِنَّ رَبَّکَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (السجده/۲۵)،فالآيات تشير الى أن جمعهم للقضاء بينهم.

و قوله: ذلِکَ يَوْمُ التَّغابُنِ قال الراغب:الغبن أن تبخس صاحبک فى معامله بينک و بينه بضرب من الإخفاء.قال:و يوم التغابن يوم القيامه لظهور الغبن فى المعامله المشار إليها بقوله: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يَشْرِی نَفْسَهُ ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللّهِ و بقوله: إِنَّ اللّهَ اشْتَرى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الآيه؛و بقوله: اَلَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللّهِ وَ أَيْمانِهِمْ ثَمَناً قَلِيلاً فعلموا أنهم غبنوا فيما تركوا من المبايعه و فيما تعاطوه من ذلک جميعا.

و سئل بعضهم عن يوم التغابن فقال:تبدو الأشياء لهم بخلاف مقاديرهم فى الدنيا.انتهى موضع الحاجه.

و ما ذكره أولا مبنى على تفسير التغابن بسريان المغبونيه بين الكفار بأخذهم لمعامله خاسره و تركهم معامله رابحه،و هو معنى حسن غير أنه لا يلائم معنى باب التفاعل الظاهر فى فعل البعض فى البعض.

و ما نقله عن بعضهم وجه ثان لا يخلو من دقه،و يؤيده مثل قوله تعالى: فَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ ما أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْيُنٍ (الم السجده/۱۷)،و قوله: لَهُمْ ما يَشاؤُنَ فِيها وَ لَدَيْنا مَزِيدٌ (ق/۳۵)،و قوله: وَ بَدا لَهُمْ مِنَ اللّهِ ما لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ (الزمر/۴۷).

و مقتضى هذا الوجه عموم التغابن لجميع أهل الجمع من مؤمن و كافر أما المؤمن فلما أنه لم يعمل لآخرته أكثر مما عمل،و أما الكافر فلأنه لم يعمل أصلا،و الوجه المشترک بينهما أنهما لم يقدّرا اليوم حق قدره.

و يرد على هذا الوجه ما يرد على سابقه.

و هناک وجه ثالث و هو أن يعتبر التغابن بين أهل الضلال متبوعيهم و تابعيهم فالمتبوعون و هم المستكبرون يغبنون تابعيهم و هم الضعفاء حيث يأمرونهم بأخذ الدنيا و ترک الآخره

فیضلون،و التابعون یغبنون المتبوعین حیث یعینونهم فی استکبارهم باتباعهم فیضلون،فکل من الفریقین غابن لغیره و مغبون من غیره.

و هناک وجه رابع وردت به الروایه و هو أن لکل عبد منزلا فی الجنه لو أطاع اللّه لدخله، و منزلا فی النار لو عصی اللّه لدخله یوم القیامه یعطی منازل أهل النار فی الجنه لأهل الجنه، و یعطی منازل أهل الجنه فی النار لأهل النار فیکون أهل الجنه و هم المؤمنون غابنین لأهل النار و هم الکفار و الکفار هم المغبونون.

و قال بعض المفسرین بعد إیراد هذا الوجه:و قد فسّر التغابن قوله ذیلا: «وَ مَنْ یُؤْمِنْ بِاللّٰهِ -الی قوله- وَ بِئْسَ الْمَصِیرُ» انتهی.و لیس بظاهر ذاک الظهور.

و قوله: وَ مَنْ یُؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَ یَعْمَلْ صٰالِحاً -الی قوله- وَ بِئْسَ الْمَصِیرُ تقدم تفسیره مرارا.

[سوره التغابن (۶۴): الآیات ۱۱ الی ۱۸]

مٰا أَصٰابَ مِنْ مُصِیبَهٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ مَنْ یُؤْمِنْ بِاللّٰهِ یَهْدِ قَلْبَهُ وَ اَللّٰهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ (۱۱) وَ أَطِیعُوا اَللّٰهَ وَ أَطِیعُوا اَلرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّیْتُمْ فَإِنَّمٰا عَلیٰ رَسُولِنَا اَلْبَلاٰغُ اَلْمُبِینُ (۱۲) اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَ عَلَی اَللّٰهِ فَلْیَتَوَکَّلِ اَلْمُؤْمِنُونَ (۱۳) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوٰاجِکُمْ وَ أَوْلاٰدِکُمْ عَدُوًّا لَکُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَ إِنْ تَعْفُوا وَ تَصْفَحُوا وَ تَغْفِرُوا فَإِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۴) إِنَّمٰا أَمْوٰالُکُمْ وَ أَوْلاٰدُکُمْ فِتْنَهٌ وَ اَللّٰهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِیمٌ (۱۵) فَاتَّقُوا اَللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَ اِسْمَعُوا وَ أَطِیعُوا وَ أَنْفِقُوا خَیْراً لِأَنْفُسِکُمْ وَ مَنْ یُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولٰئِکَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (۱۶) إِنْ تُقْرِضُوا اَللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً یُضٰاعِفْهُ لَکُمْ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ وَ اَللّٰهُ شَکُورٌ حَلِیمٌ (۱۷) عٰالِمُ اَلْغَیْبِ وَ اَلشَّهٰادَهِ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۱۸)

ص: ۳۳۴

بیان:

قوله تعالی: مٰا أَصٰابَ مِنْ مُصِیبَهٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ وَ مَنْ یُؤْمِنْ بِاللّٰهِ یَهْدِ قَلْبَهُ وَ اللّٰهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ المصیبه صفه شاع استعمالها فی الحوادث السوء التی تصحب الضر،و الإذن الإعلام بالرخصه و عدم المانع و یلازم علم الآذان بما أذن فیه،و لیس هو العلم کما قیل.

فظهر بما تقدم أولا أنه إذنه تعالی فی عمل سبب من الأسباب هو التخلیه بینه و بین مسببیه برفع الموانع التی تتخلل بینه و بین مسببه فلا تدعه یفعل فیه ما یقتضیه بسببیته کالنار تقتضی إحراق القطن مثلا لو لا الفصل بینهما و الرطوبه فرفع الفصل بینهما و الرطوبه من القطن مع العلم بذلک إذن فی عمل النار فی القطن بما تقتضیه ذاتها أعنی الإحراق.

و قد کان استعمال الإذن فی العرف العام مختصا بما إذا کان المأذون له من العقلاء لمکان أخذ معنی الإعلام فی مفهومه فیقال:أذنت لفلان أن یفعل کذا و لا یقال:أذنت للنار أن تحرق،و لا أذنت للفرس أن یعدو،لکن القرآن الکریم یستعمله فیما یعم العقلاء و غیرهم بالتحلیل کقوله:

وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ لِیُطٰاعَ بِإِذْنِ اللّٰهِ (النساء۶۴/)،و قوله: وَ الْبَلَدُ الطَّیِّبُ یَخْرُجُ نَبٰاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ (الأعراف۵۸/)،و لا یبعد أن یکون هذا التعمیم مبنیا علی ما یفیده القرآن

من سریان العلم و الإدراک فی الموجودات کما قدمناه فی تفسیر قوله: قٰالُوا أَنْطَقَنَا اللّٰهُ الَّذِی أَنْطَقَ کُلَّ شَیْءٍ (حم السجده/۲۱).

و کیف کان فلا یتم عمل من عامل و لا تأثیر من مؤثر إلاّ بإذن من اللّه سبحانه فما کان من الأسباب غیر تام له موانع لو تحققت منعت من تأثیره فإذنه تعالی له فی أن یؤثر رفعه الموانع، و ما کان منها تاما لا مانع له یمنعه فإذنه له عدم جعله له شیئا من الموانع فتأثیره یصاحب الإذن من غیر انفکاک.

و ثانیا:أن المصائب و هی الحوادث التی تصیب الانسان فتؤثر فیه آثارا سیئه مکروهه إنما تقع بإذن من اللّه سبحانه کما أن الحسنات کذلک لاستیعاب إذنه تعالی صدور کل أثر من کل مؤثر.

و ثالثا:أن هذا الإذن تکوینی غیر الاذن التشریعی الذی هو رفع الحظر عن الفعل فإصابه المصیبه تصاحب إذنا من اللّه فی وقوعها و إن کانت من الظلم الممنوع فإن کون الظلم ممنوعا غیر مأذون فیه إنما هو من جهه التشریع دون التکوین.

و لذا کانت بعض المصائب غیر جائزه الصبر علیها و لا مأذونا فی تحملها و یجب علی الإنسان أن یقاومها ما استطاع کالمظالم المتعلقه بالأعراض و النفوس.

و من هنا یظهر أن المصائب التی ندب الی الصبر عندها هی التی لم یؤمر المصاب عندها بالذب و الامتناع عن تحملها کالمصائب العامه الکونیه من موت و مرض مما لا شأن لاختیار الإنسان فیها،و أما ما للاختیار فیها دخل کالمظالم المتعلقه نوع تعلق بالاختیار من المظالم المتوجه الی الأعراض فللإنسان أن یتوقاها ما استطاع.

و قوله: وَ مَنْ یُؤْمِنْ بِاللّٰهِ یَهْدِ قَلْبَهُ کان ظاهر سیاق قوله: «مٰا أَصٰابَ مِنْ مُصِیبَهٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ» یفید أن للّه سبحانه فی الحوادث التی تسوء الإنسان علما و مشیّه فلیست تصیبه مصیبه إلاّ بعد علمه تعالی و مشیته فلیس لسبب من الأسباب الکونیه أن یستقل بنفسه

فیما یؤثره فإنما هو نظام الخلقه لا رب یملکه إلاّ خالقه فلا تحدث حادثه و لا تقع واقعه إلاّ بعلم منه و مشیه فلم یکن لیخطئه ما أصابه و لم یکن لیصیبه ما أخطأه.

و هذه هی الحقیقه التی بیّنها بلسان آخر فی قوله: مٰا أَصٰابَ مِنْ مُصِیبَهٍ فِی اَلْأَرْضِ وَ لاٰ فِی أَنْفُسِکُمْ إِلاّٰ فِی کِتٰابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهٰا إِنَّ ذٰلِکَ عَلَی اَللّٰهِ یَسِیرٌ (الحدید۲۲/).

فاللّه سبحانه رب العالمین و لازم ربوبیته العامه أنه وحده یملک کل شیء لا مالک بالحقیقه سواه،و النظام الجاری فی الوجود مجموع من أنحاء تصرفاته فی خلقه فلا یتحرک متحرک و لا یسکن ساکن إلاّ عن إذن منه،و لا یفعل فاعل و لا یقبل قابل إلاّ عن علم سابق منه و مشیه لا یخطئ علمه و مشیته و لا یرد قضاؤه.

فالاذعان بکونه تعالی هو اللّه یستعقب اهتداء النفس الی هذه الحقائق و اطمئنان القلب و سکونه و عدم اضطرابه و قلقه من جهه تعلقه بالأسباب الظاهریه و إسناده المصائب و النوائب المرّه إلیها دون اللّه سبحانه.

و هذا معنی قوله تعالی: «وَ مَنْ یُؤْمِنْ بِاللّٰهِ یَهْدِ قَلْبَهُ» .

و قوله: وَ اَللّٰهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ تأکید للاستثناء المتقدم،و یمکن أن یکون إشاره الی ما یفیده قوله: مٰا أَصٰابَ مِنْ مُصِیبَهٍ فِی اَلْأَرْضِ وَ لاٰ فِی أَنْفُسِکُمْ إِلاّٰ فِی کِتٰابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهٰا (الحدید۲۲/).

قوله تعالی: وَ أَطِیعُوا اَللّٰهَ وَ أَطِیعُوا اَلرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّیْتُمْ فَإِنَّمٰا عَلیٰ رَسُولِنَا اَلْبَلاٰغُ اَلْمُبِینُ ظاهر تکرار «أَطِیعُوا» دون أن یقال:أطیعوا اللّه و الرسول اختلاف المراد بالإطاعه،فالمراد بإطاعه اللّه تعالی الانقیاد له فیما شرّعه لهم من شرائع الدین و المراد بإطاعه الرسول الانقیاد له و امتثال ما یأمر به بحسب ولایته للامه علی ما جعلها اللّه له.

و قوله: فَإِنْ تَوَلَّیْتُمْ فَإِنَّمٰا عَلیٰ رَسُولِنَا اَلْبَلاٰغُ اَلْمُبِینُ التولی الإعراض، و البلاغ التبلیغ،و المعنی:فإن أعرضتم عن إطاعه اللّه فیما شرّع من الدین أو عن إطاعه

ص :۳۳۷

الرسول فيما أمركم به بما أنه ولىّ أمركم،فلم يكرهكم رسولنا عن الطاعه فإنه لم يؤمر بذلك، و إنما أمر بالتبليغ و قد بلّغ.

قوله تعالى: اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَ عَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ فى مقام التعليل لوجوب إطاعه اللّه على ما تقدم أن طاعه الرسول من طاعه اللّه،توضيح ذلك أن الطاعه بمعنى الانقياد،و الائتمار للأمر و الانتهاء عن النهى من شئون العبوديه حيث لا أثر لملك المولى رقبه عبده إلاّ مالكيته لإرادته و عمله فلا يريد إلاّ ما يريد المولى أن يريده و لا يعمل إلاّ ما يريد المولى أن يعمله فالطاعه نحو من العبوديه كما يشير اليه قوله: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يٰا بَنِي آدَمَ أَنْ لاٰ تَعْبُدُوا الشَّيْطٰانَ (يس ۶۰/)،يعاتبهم بعباده الشيطان و إنما أطاعوه.

فطاعه المطيع بالنسبه الى المطاع عباده له،و إذ لا معبود إلاّ اللّه فلا طاعه إلاّ للّه عز اسمه أو من أمر بطاعته فالمعنى:أطيعوا اللّه سبحانه إذ لا طاعه إلاّ لمعبود و لا معبود بالحق إلاّ اللّه فيجب عليكم أن تعبدوه و لا تشركوا به بطاعه غيره و عبادته كالشيطان و هوى النفس و هذا معنى كون الجمله فى مقام التعليل.

و قوله: وَ عَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ تأكيد لمعنى الجمله السابقه أعنى قوله:

«اللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» .

توضيحه:أن التوكيل إقامه الإنسان غيره مقام نفسه فى إداره أموره و لازم ذلك قيام إرادته مقام إراده موكله و فعله مقام فعله فينطبق بوجه على الإطاعه فإن المطيع يجعل إرادته و عمله تبعا لإراده المطاع فتقوم إراده المطاع مقام إرادته و يعود عمله متعلقا لإراده المطاع صادرا منها اعتبارا فترجع الإطاعه توكيلا بوجه كما أن التوكيل إطاعه بوجه.

فإطاعه العبد لربه اتباع إرادته لإراده ربه و الإتيان بالفعل على هذا النمط و بعباره اخرى إيثار إرادته و ما يتعلق بها من العمل على إراده نفسه و ما يتعلق بها من العمل.

ص :۳۳۸

فطاعته تعالى فيما شرّع لعباده و ما يتعلق بها نوع تعلق من التوكل عليه،و طاعته واجبه لمن عرفه و آمن به فعلى اللّه فليتوكل المؤمنون و إياه فليطيعوا،و أما من لم يعرفه و لم يؤمن به فلا تتحقق منه طاعه.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوٰاجِكُمْ وَ أَوْلاٰدِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ الخ؛ «الْمُؤْمِنُونَ» فى «مِنْ» للتبعيض،و سياق الخطاب بلفظ «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» و تعليق العداوه بهم يفيد التعليل أى أنهم يعادونهم بما أنهم مؤمنون،و العداوه من جهه الإيمان لا تتحقق إلاّ باهتمامهم أن يصرفوهم عن أصل الإيمان أو عن الأعمال الصالحه كالإنفاق فى سبيل اللّه و الهجره من دار الكفر أو أن يحملوهم على الكفر أو المعاصى الموبقه كالبخل عن الإنفاق فى سبيل اللّه شفقه على الأولاد و الأزواج و الغصب و اكتساب المال من غير طريق حله.

فاللّه سبحانه يعد بعض الأولاد و الأزواج عدوا للمؤمنين فى إيمانهم حيث يحملونهم على ترك الايمان باللّه أو ترك بعض الأعمال الصالحه أو اقتراف بعض الكبائر الموبقه و ربما أطاعوهم فى بعض ذلك شفقه عليهم و حبا لهم فأمرهم اللّه بالحذر منهم.

و قوله: وَ إِنْ تَعْفُوا وَ تَصْفَحُوا وَ تَغْفِرُوا فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ قال الراغب:

العفو القصد لتناول الشىء يقال:عفاه و اعتفاه أى قصده متناولا ما عنده-الى أن قال- و عفوت عنه قصدت إزاله ذنبه صارفا عنه،و قال:الصفح ترك التثريب و هو أبلغ من العفو، و لذلك قال تعالى: «فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا حَتّٰى يَأْتِيَ اللّٰهُ بِأَمْرِهِ» و قد يعفو الانسان و لا يصفح، و قال:الغفر إلباس ما يصونه عن الدنس،و منه قيل:اغفر ثوبك فى الوعاء و اصبغ ثوبك فإنه أغفر للوسخ،و الغفران و المغفره من اللّه هو أن يصون العبد من أن يمسه العذاب قال: غُفْرٰانَكَ رَبَّنٰا و مَغْفِرَهٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ مَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلاَّ اللّٰهُ انتهى.

ففى قوله: «فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا و اغفروا»ندب الى كمال الاغماض عن الأولاد و الأزواج.

ص :339

إذا ظهر منهم شیء من آثار المعاداه المذکوره-مع الحذر من أن یفتتن بهم-.

و فی قوله: «فَإِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ» إن کان المراد خصوص مغفرته و رحمته للمخاطبین أن یعفوا و یصفحوا و یغفروا کان وعدا جمیلا لهم تجاه عملهم الصالح کما فی قوله تعالی: وَ لْیَعْفُوا وَ لْیَصْفَحُوا أَ لا تُحِبُّونَ أَنْ یَغْفِرَ اللّهُ لَکُمْ (النور۲۲/).

و إن أرید مغفرته و رحمته العامتان من غیر تقیید بمورد الخطاب أفاد أن المغفره و الرحمه من صفات اللّه سبحانه فإن عفوا و صفحوا و غفروا فقد اتصفوا بصفات اللّه و تخلّقوا بأخلاقه.

قوله تعالی: إِنَّما أَمْوالُکُمْ وَ أَوْلادُکُمْ فِتْنَهٌ وَ اللّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِیمٌ الفتنه ما یبتلی و یمتحن به،و کون الأموال و البنین فتنه إنما هو لکونهما زینه الحیاه تنجذب الیهما النفس انجذابا فتفتتن و تلهو بهما عما یهمها من أمر آخرته و طاعه ربه،قال تعالی: اَلْمالُ وَ الْبَنُونَ زِینَهُ الْحَیاهِ الدُّنْیا (الکهف۴۶/).

و الجمله کنایه عن النهی عن التلهی بهما و التفریط فی جنب اللّه باللیّ الیهما و یؤکده قوله:

«وَ اللّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِیمٌ» .

قوله تعالی: فَاتَّقُوا اللّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ الخ؛أی مبلغ استطاعتکم-علی ما یفیده السیاق فإن السیاق سیاق الدعوه و الندب الی السمع و الطاعه و الإنفاق و المجاهده فی اللّه- و الجمله تفریع علی قوله: «إِنَّما أَمْوالُکُمْ» الخ؛فالمعنی:اتقوه مبلغ استطاعتکم و لا تدعوا من الاتقاء شیئا تسعه طاقتکم و جهدکم فتجری الآیه مجری قوله: اِتَّقُوا اللّهَ حَقَّ تُقاتِهِ (آل عمران۱۰۲/)،و لیست الآیه ناظره الی النفی التکلیف بالاتقاء فیما وراء الاستطاعه و فوق الطاقه کما فی قوله: وَ لا تُحَمِّلْنا ما لا طاقَهَ لَنا بِهِ (البقره۲۸۶/).

و قوله: وَ اسْمَعُوا وَ أَطِیعُوا وَ أَنْفِقُوا خَیْراً لِأَنْفُسِکُمْ توضیح و تأکید لقوله:

«فَاتَّقُوا اللّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ» و السمع الاستجابه و القبول و هو فی مقام الالتزام القلبی،و الطاعه الانقیاد و هو فی مقام العمل،و الإنفاق المراد به بذل المال فی سبیل اللّه.

و خَيْراً لِأَنْفُسِكُمْ منصوب بمحذوف-على ما فى الكشاف-و التقدير آمنوا خيرا لأنفسكم،و يحتمل أن يكون «أَنْفِقُوا» مضمنا معنى قدّموا أو ما يقرب منه بقرينه المقام،و فى قوله: «لِأَنْفُسِكُمْ» دون أن يقال:خيرا لكم زياده تطييب لنفوسهم أى إن الإنفاق خير لكم لا ينتفع به إلاّ أنفسكم لما فيه من بسط أيديكم وسعه قدرتكم على رفع حوائج مجتمعكم.

و قوله: وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ تقدم تفسيره فى تفسير سوره الحشر.

قوله تعالى: إِنْ تُقْرِضُوا اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً يُضٰاعِفْهُ لَكُمْ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ وَ اللّٰهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ المراد بإقراض اللّه الإنفاق فى سبيله سمّاه اللّه إقراضا للّه و سمّى المال المنفق قرضا حسنا حثّا و ترغيبا لهم فيه.

و قوله: يُضٰاعِفْهُ لَكُمْ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ إشاره الى حسن جزائه فى الدنيا و الآخره.

و الشكور و الحليم و عالم الغيب و الشهاده و العزيز و الحكيم خمسه من أسماء اللّه الحسنى تقدم شرحها،و وجه مناسبتها لما أمر به فى الآيه من السمع و الطاعه و الإنفاق ظاهر (۱).

ص:۳۴۱

۱- ۱) .التغابن ۱۱-۱۸:بحث روائى فى كون الاموال و الاولاد فتنه؛تقوى اللّه حق تقاته؛شح النفس.

سوره الطلاق مدنیه و هی اثنتا عشره آیه

اشاره

[سوره الطلاق (۶۵): الآیات ۱ الی ۷]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtیا أَیُّهَا اَلنَّبِیُّ إِذا طَلَّقْتُمُ اَلنِّساءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ وَ أَحْصُوا اَلْعِدَّهَ وَ اِتَّقُوا اَللّهَ رَبَّکُمْ لا تُخْرِجُوهُنَّ
مِنْ بُیُوتِهِنَّ وَ لا یَخْرُجْنَ إِلاّ أَنْ یَأْتِینَ بِفاحِشَهٍ مُبَیِّنَهٍ وَ تِلْکَ حُدُودُ اَللّهِ وَ مَنْ یَتَعَدَّ حُدُودَ اَللّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لا تَدْرِی لَعَلَّ اَللّهَ
یُحْدِثُ بَعْدَ ذلِکَ أَمْراً (۱) فَإِذا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِکُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَ أَشْهِدُوا ذَوَیْ عَدْلٍ مِنْکُمْ وَ أَقِیمُوا
اَلشَّهادَهَ لِلّهِ ذلِکُمْ یُوعَظُ بِهِ مَنْ کانَ یُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ اَلْیَوْمِ اَلْآخِرِ وَ مَنْ یَتَّقِ اَللّهَ یَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً (۲) وَ یَرْزُقْهُ مِنْ حَیْثُ لا یَحْتَسِبُ وَ
مَنْ یَتَوَکَّلْ عَلَی اَللّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اَللّهَ بالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اَللّهُ لِکُلِّ شَیْءٍ قَدْراً (۳) وَ اللاّئِی یَئِسْنَ مِنَ اَلْمَحِیضِ مِنْ نِسائِکُمْ إِنِ
اِرْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلاثَهُ أَشْهُرٍ وَ اللاّئِی لَمْ یَحِضْنَ وَ أُولاتُ اَلْأَحْمالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ یَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَ مَنْ یَتَّقِ اَللّهَ یَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ یُسْراً
(۴) ذلِکَ أَمْرُ اَللّهِ أَنْزَلَهُ إِلَیْکُمْ وَ مَنْ یَتَّقِ اَللّهَ یُکَفِّرْ عَنْهُ سَیِّئاتِهِ وَ یُعْظِمْ لَهُ أَجْراً (۵) أَسْکِنُوهُنَّ مِنْ حَیْثُ سَکَنْتُمْ مِنْ وُجْدِکُمْ وَ لا
تُضَارُّوهُنَّ لِتُضَیِّقُوا عَلَیْهِنَّ وَ إِنْ کُنَّ أُولاتِ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَیْهِنَّ حَتّی یَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَکُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَ أْتَمِرُوا
بَیْنَکُمْ بِمَعْرُوفٍ وَ إِنْ تَعاسَرْتُمْ فَسَتُرْضِعُ لَهُ أُخْری (۶) لِیُنْفِقْ ذُو سَعَهٍ مِنْ سَعَتِهِ وَ مَنْ قُدِرَ عَلَیْهِ رِزْقُهُ فَلْیُنْفِقْ مِمّا آتاهُ اَللّهُ لا یُکَلِّفُ
اَللّهُ نَفْساً إِلاّ ما آتاها سَیَجْعَلُ اَللّهُ بَعْدَ عُسْرٍ یُسْراً (۷)

بيان:

تتضمن السوره بيان كليات من أحكام الطلاق تعقبه عظه و إنذار و تبشير،و السوره مدنيه بشهاده سياقها.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذٰا طَلَّقْتُمُ النِّسٰاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ وَ أَحْصُوا الْعِدَّةَ الى آخر الآيه؛بدئ الخطاب بنداء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأنه الرسول الى الامه و إمامهم فيصلح لخطابه أن يشمله و أتباعه من أمته و هذا شائع فى الاستعمال يخص مقدّم القوم و سيدهم بالنداء و يخاطب بما يعمّه و قومه فلا موجب لقول بعضهم:إن التقدير يا أيها النبى قل

ص:۳۴۳

لامّتک:إذا طلقتم النساء،الخ.

و قوله: إِذٰا طَلَّقْتُمُ النِّسٰاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ أی إذا أردتم أن تطلقوا النساء و أشرفتم علی ذلک إذ لا معنی لتحقق الطلاق بعد وقوع الطلاق فهو کقوله: إِذٰا قُمْتُمْ إِلَی الصَّلاٰةِ فَاغْسِلُوا الآیه(المائده۶/).

و العده قعود المرأه عن الزوج حتی تنقضی المده المرتبه شرعا،و المراد بتطلیقهن لعدتهن تطلیقهن لزمان عدتهن بحیث یأخذ زمان العده من یوم تحقق التطلیقه و ذلک بأن تکون التطلیقه فی طهر لا مواقعه فیه حتی تنقضی أقراؤها.

و قوله: وَ أَحْصُوا الْعِدَّةَ أی عدّوا الأقراء التی تعتد بها،و هو الاحتفاظ علیها لأن للمرأه فیها حق النفقه و السکنی علی زوجها و للزوج فیها حق الرجوع.

و قوله: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ رَبَّکُمْ لاٰ تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُیُوتِهِنَّ ظاهر السیاق کون «لاٰ تُخْرِجُوهُنَّ» الخ؛بدلا من «اتَّقُوا اللّٰهَ رَبَّکُمْ» و یفید ذلک تأکید النهی فی «لاٰ تُخْرِجُوهُنَّ» و المراد بیوتهن البیوت التی کن یسکنه قبل الطلاق أضیفت الیهن بعنایه السکنی.

و قوله: وَ لاٰ یَخْرُجْنَ نهی عن خروجهن أنفسهن کما کان سابقه نهیا عن إخراجهن.

و قوله: إِلاّٰ أَنْ یَأْتِینَ بِفٰاحِشَةٍ مُبَیِّنَةٍ أی ظاهره کالزنا و البذاء و إیذاء أهلها کما فی الروایات المأثوره عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام.

و قوله: وَ تِلْکَ حُدُودُ اللّٰهِ وَ مَنْ یَتَعَدَّ حُدُودَ اللّٰهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ أی الأحکام المذکوره للطلاق حدود اللّه حدّ بها أعمالکم و من یتعد و یتجاوز حدود اللّه بأن لم یراعها و خالفها فقد ظلم نفسه أی عصی ربه.

و قوله: لاٰ تَدْرِی لَعَلَّ اللّٰهَ یُحْدِثُ بَعْدَ ذٰلِکَ أَمْراً أی أمرا یقضی بتغیر الحال و تبدّل رأی الزوج فی طلاقها بأن یمیل إلاّ الالتیام و یظهر فی قلبه محبه حب الرجوع الی

سابق الحال.

قوله تعالى: فَإِذٰا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فٰارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ -الى قوله- وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ المراد من بلوغهن أجلهن اقترابهن من آخر زمان العده و إشرافهن عليه،و المراد بإمساكهن الرجوع على سبيل الاستعاره،و بمفارقتهن تركهن ليخرجن من العده و يبنّ.

و المراد بكون الإمساك بمعروف حسن الصحبه و رعايه ما جعل اللّه لهن من الحقوق، و بكون فراقهن بمعروف أيضا لستزام الحقوق الشرعيه فالتقدير بمعروف من الشرع.

و قوله: وَ أَشْهِدُوا ذَوَيْ عَدْلٍ مِنْكُمْ أى أشهدوا على الطلاق رجلين منكم صاحبى عدل،و قد مر توضيح معنى العدل فى تفسير سوره البقره.

و قوله: وَ أَقِيمُوا الشَّهٰادَةَ لِلّٰهِ تقدم توضيحه فى تفسير سوره البقره.

و قوله: ذٰلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كٰانَ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ أى ما مر من الأمر بتقوى اللّه و إقامه الشهاده للّه و النهى عن تعدى حدود اللّه أو مجموع ما مرّ من الأحكام و البعث الى التقوى و الإخلاص فى الشهاده و الزجر عن تعدى حدود اللّه يوعظ به المؤمنون ليركنوا الى الحق و ينقلعوا عن الباطل،و فيه إيهام أن الإعراض عن هذه الأحكام أو تغييرها خروجا من الإيمان.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَتَّقِ اللّٰهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لاٰ يَحْتَسِبُ -الى قوله- قَدْراً أى «وَ مَنْ يَتَّقِ اللّٰهَ» و يتورع عن محارمه و لم يتعد حدوده و احترم لشرائعه فعمل بها «يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً» من مضائق مشكلات الحياه فإن شريعته فطريه يهدى بها اللّه الإنسان الى ما تستدعيه فطرته و تقضى به حاجته و تضمن سعادته فى الدنيا و الآخره «وَ يَرْزُقْهُ» من الزوج و المال و كل ما يفتقر اليه فى طيب عيشه و زكاه حياته «مِنْ حَيْثُ لاٰ يَحْتَسِبُ» و لا يتوقع فلا يخف المؤمن أنه إن اتقى اللّه و احترم حدوده حرم طيب الحياه

و ابتلى بضنك المعيشه فإن الرزق مضمون و اللّه على ما ضمنه قادر.

وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللّهِ باعتزاله عن نفسه فيما تهواه و تأمر به و إيثاره إراده اللّه سبحانه على إراده نفسه و العمل الذى يريده اللّه على العمل الذى تهواه و تريده نفسه و بعباره اخرى تدين بدين اللّه و عمل بأحكامه «فَهُوَ حَسْبُهُ» أى كافيه فيما يريده من طيب العيش و يتمناه من السعاده بفطرته لا بواهمته الكاذبه.

و ذلك أنه تعالى هو السبب الأعلى الذى تنتهى اليه الأسباب فإذا أراد شيئا فعله و بلغ ما أراده من غير أن تتغير إرادته فهو القائل مٰا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ (ق٢٩/)،أو يحول بينه و بين ما أراده مانع فهو القائل وَ اللّٰهُ يَحْكُمُ لاٰ مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ (الرعد٤١/)،و أما الأسباب الأخر التى يتشبث بها الإنسان فى رفع حوائجه فإنما تملك من السببيه ما ملكها اللّه سبحانه و هو المالك لما ملكها و القادر على ما عليه أقدرها و لها من الفعل مقدار ما أذن اللّه فيه.

فاللّه كاف لمن توكل عليه لا غيره «إِنَّ اللّٰهَ بٰالِغُ أَمْرِهِ» يبلغ حيث أراد،و هو القائل «إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» «قَدْ جَعَلَ اللّٰهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْراً» فما من شىء إلاّ له قدر مقدور و حدّ محدود و اللّه سبحانه لا يحدّه حد و لا يحيط به شىء و هو المحيط بكل شىء.

هذا هو معنى الآيه بالنظر الى وقوعها فى سياق آيات الطلاق و انطباقها على المورد.

و أما بالنظر الى إطلاقها فى نفسها مع الغض عن السياق الذى وقعت فيه فقوله: «وَ مَنْ يَتَّقِ اللّٰهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لاٰ يَحْتَسِبُ» مفاده أن من اتقى اللّه بحقيقه معنى تقواه و لا يتم ذلك إلاّ بمعرفته تعالى بأسمائه و صفاته ثم تورعه و اتقاؤه بالاجتناب عن المحرمات و تحرز ترك الواجبات خالصا لوجهه الكريم،و لازمه أن لا يريد إلاّ ما يريده اللّه من فعل أو ترك، و لازمه أن يستهلك إرادته فى إراده اللّه فلا يصدر عنه فعل إلاّ عن إراده من اللّه.

و لازم ذلك أن يرى نفسه و ما يترتب عليها من سمه أو فعل ملكا طلقا للّه سبحانه يتصرف فيها بما يشاء و هو ولايه اللّه يتولى أمر عبده فلا يبقى له من الملك بحقيقه معناه شىء إلاّ ما ملّكه

اللّه سبحانه و هو المالک لما ملکه و الملک للّه عز اسمه.

و عند ذلک ینجیه اللّه من مضیق الوهم و سجن الشرک بالتعلق بالأسباب الظاهریه «یَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَ یَرْزُقْهُ مِنْ حَیْثُ لا یَحْتَسِبُ» أما الرزق المادی فإنه کان یری ذلک من عطایا سعیه و الأسباب الظاهریه التی کان یطمئن إلیها و ما کان یعلم من الأسباب إلاّ قلیلا من کثیر کقبس من نار یضیء للانسان فی اللیله الظلماء موضع قدمه و هو غافل عما وراءه،لکن اللّه سبحانه محیط بالأسباب و هو الناظم لها ینظمها کیف یشاء و یأذن فی تأثیر ما لا علم له به من خبایاها.

و أما الرزق المعنوی الذی هو حقیقه الرزق الذی یعیش به النفس الإنسانیه و تبقی فهو مما لم یکن یحتسبه و لا یحتسب طریق وروده علیه.

و بالجمله هو سبحانه یتولی أمره و یخرجه من مهبط الهلاک و یرزقه من حیث لا یحتسب، و لا یفقد من کماله و النعم التی کان یرجو نیلها بسعیه شیئا لأنه توکل علی اللّه و فوّض الی ربه ما کان لنفسه «وَ مَنْ یَتَوَکَّلْ عَلَی اللّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ» دون سائر الأسباب الظاهریه التی تخطئ تاره و تصیب أخری «إِنَّ اللّهَ بالِغُ أَمْرِهِ» لأن الامور محدوده محاطه له تعالی و «قَدْ جَعَلَ اللّهُ لِکُلِّ شَیْءٍ قَدْراً» فهو غیر خارج عن قدره الذی قدّره به.

و هذا نصیب الصالحین من الأولیاء من هذه الآیه.

و أما من هو دونهم من المؤمنین المتوسطین من أهل التقوی النازله درجاتهم من حیث المعرفه و العمل فلهم من ولایه اللّه ما یلائم حالهم فی إخلاص الإیمان و العمل الصالح و قد قال تعالی و أطلق: وَ اللّهُ وَلِیُّ الْمُؤْمِنِینَ (آل عمران۶۸/)،و قال و أطلق: وَ اللّهُ وَلِیُّ الْمُتَّقِینَ (الجاثیه۱۹/).

و تدیّنهم بدین الحق و هی سنّه الحیاه و ورودهم و صدورهم فی الامور عن إرادته تعالی هو تقوی اللّه و التوکل علیه بوضع إرادته تعالی موضع إراده أنفسهم فینالون من سعاده الحیاه

ص :۳۴۷

بحسبه و يجعل اللّه له مخرجا و يرزقهم من حيث لا يحتسبون،و حسبهم ربهم فهو بالغ أمره و قد جعل لكل شىء قدرا.

و عليهم من حرمان السعاده قدر ما دبّ من الشرک فى إيمانهم و عملهم و قد قال تعالى:

وَ مٰا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ إِلاّٰ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (يوسف/۱۰۶)،و قال و أطلق: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ (النساء/۴۸).

و قال: وَ إِنِّى لَغَفّٰارٌ لِمَنْ تٰابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صٰالِحاً (طه/۸۲)،أى لمن تاب من الشرک و قال و أطلق: وَ اسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (المزمل/۲۰).

فلا يرقى المؤمن الى درجه من درجات ولايه اللّه إلاّ بالتوبه من خفىّ الشرک الذى دونها.

قوله تعالى: وَ اللاّٰئِى يَئِسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسٰائِكُمْ إِنِ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلاٰثَهُ أَشْهُرٍ المراد بالارتياب الشک فى يأسهن من المحيض أ هو لكبر أم لعارض،فالمعنى:

و اللائى يئسن من المحيض من نسائكم و شككتم فى أمر يأسهن أ هو لبلوغ سنهن سن اليأس أم لعارض فعدّتهن ثلاثه أشهر.

و قوله: وَ اللاّٰئِى لَمْ يَحِضْنَ عطف على قوله: «وَ اللاّٰئِى يَئِسْنَ» الخ؛و المعنى:

و اللائى لم يحضن و هو فى سن من تحيض فعدّتهن ثلاثه أشهر.

و قوله: وَ أُولاٰتُ الْأَحْمٰالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ أى منتهى زمان عدتهن وضع الحمل.

و قوله: وَ مَنْ يَتَّقِ اللّٰهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْراً أى يسهل عليه ما يستقبله من الشدائد و المشاق،و قيل:المراد أنه يسهل عليه امور الدنيا و الآخره إما بفرج عاجل أو عوض آجل.

قوله تعالى: ذٰلِكَ أَمْرُ اللّٰهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ أى ما بيّنه فى الآيات المتقدمه حكم اللّه أنزله اليكم،و فى قوله: «وَ مَنْ يَتَّقِ اللّٰهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئٰاتِهِ وَ يُعْظِمْ لَهُ أَجْراً» دلاله على أن اتباع

الأوامر من التقوى كاجتناب المحرمات و لعله باعتبار أن امتثال الأمر يلازم اجتناب تركه.

و تكفير السيئات سترها بالمغفره،و المراد بالسيئات المعاصى الصغيره فيبقى للتقوى كبائر المعاصى،و يكون مجموع قوله: «وَ مَنْ يَتَّقِ اللّٰهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئٰاتِهِ وَ يُعْظِمْ لَهُ أَجْراً» فى معنى قوله: إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئٰاتِكُمْ وَ نُدْخِلْكُمْ مُدْخَلاً كَرِيماً (النساء/٣١)،و من الآيتين يظهر أن المراد بالمحارم فى قوله صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم فى تعريف التقوى:أنها الورع عن محارم اللّٰه المعاصى الكبيره.

و يظهر أيضا أن مخالفه ما أنزله اللّٰه من الأمر فى الطلاق و العده من الكبائر إذ التقوى المذكوره فى الآيه تشمل ما ذكر من أمر الطلاق و العده لا محاله فهو غير السيئات المكفره و إلّا اختلّ معنى الآيه.

قوله تعالى: أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ الى آخر الآيه؛قال فى المفردات:و قوله تعالى: «مِنْ وُجْدِكُمْ» أى تمكّنكم و قدر غناكم،و يعبر عن الغنى بالوجدان و الجده،و قد حكى فيه الوجد و الوجد و الوجد-بالحركات الثلاث فى الواو- انتهى.

و ضمير«هن»للمطلقات على ما يؤيده السياق،و المعنى:أسكنوا المطلقات من حيث سكنتم من المساكن على قدر تمكنكم و غناكم على الموسر قدره و على المعسر قدره.

و قوله: وَ لاٰ تُضَارُّوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ أى لا توجهوا اليهن ضررا يشق عليهن تحمّله من حيث السكنى و الكسوه و النفقه لتوردوا الضيق و الحرج عليهن.

و قوله: وَ إِنْ كُنَّ أُولاٰتِ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتّٰى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ معناه ظاهر.

و قوله: فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فلهن عليكم أجر الرضاعه و هو من نفقه الولد التى على الوالد.

و قوله: وَ أْتَمِرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ الائتمار بشىء تشاور القوم فيه بحيث يأمر بعضهم فيه بعضا،و هو خطاب للرجل و المرأه أى تشاوروا فى أمر الولد و توافقوا فى معروف من العاده بحيث لا يتضرر الرجل بزياده الأجر الذى ينفقه و لا المرأه بنقيصته و لا الولد بنقص مده الرضاع الى غير ذلك.

و قوله: وَ إِنْ تَعاسَرْتُمْ فَسَتُرْضِعُ لَهُ أُخْرى أى و إن أراد كل منكم من الآخر ما فيه عسر و اختلفتم فسترضع الولد امرأه أخرى أجنبيه غير والدته أى فليسترضع الوالد غير والده الصبى.

قوله تعالى: لِيُنْفِقْ ذُو سَعَهٍ مِنْ سَعَتِهِ الإنفاق من سعه هو التوسعه فى الإنفاق و هو أمر لأهل السعه بأن يوسعوا على نسائهم المطلقات المرضعات أولادهم.

و قوله: وَ مَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمّا آتاهُ اللّهُ قدر الرزق ضيقه، و الإيتاء الإعطاء،و المعنى:و من ضاق عليه رزقه و كان فقيرا لا يتمكن من التوسع فى الإنفاق فلينفق على قدر ما أعطاه اللّه من المال أى فلينفق على قدر تمكنه.

و قوله: لا يُكَلِّفُ اللّهُ نَفْساً إِلاّ ما آتاها أى لا يكلف اللّه نفسا إلاّ بقدر ما أعطاها من القدره فالجمله تنفى الحرج من التكاليف الإلهى و منها إنفاق المطلقه.

و قوله: سَيَجْعَلُ اللّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْراً فيه بشرى و تسليه (۱).

[سوره الطلاق (۶۵): الآيات ۸ الى ۱۲]

وَ كَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَهٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّها وَ رُسُلِهِ فَحاسَبْناها حِساباً شَدِيداً وَ عَذَّبْناها عَذاباً نُكْراً (۸) فَذاقَتْ وَبالَ أَمْرِها وَ كانَ عاقِبَهُ أَمْرِها خُسْراً (۹) أَعَدَّ اللّهُ لَهُمْ عَذاباً شَدِيداً فَاتَّقُوا اللّهَ يا أُولِي الْأَلْبابِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنْزَلَ اللّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْراً (۱۰) رَسُولاً يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آياتِ اللّهِ مُبَيِّناتٍ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ وَ مَنْ يُؤْمِنْ بِاللّهِ وَ يَعْمَلْ صالِحاً يُدْخِلْهُ جَنّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها أَبَداً قَدْ أَحْسَنَ اللّهُ لَهُ رِزْقاً (۱۱) اَللّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَماواتٍ وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَ أَنَّ اللّهَ قَدْ أَحاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْماً (۱۲)

۱- ۱) .الطلاق ۱-۷:بحث روائى فى الطلاق و العده؛الشكر؛الدعاء و الاستجابه؛التوكل على اللّه.

بیان:

قوله تعالی: وَ کَأَیِّنْ مِنْ قَرْیَهٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّها وَ رُسُلِهِ فَحاسَبْناها حِساباً شَدِیداً وَ عَذَّبْناها عَذاباً نُکْراً قال الراغب:العتو النبوء عن الطاعه انتهی.

فهو قریب المعنی من الاستکبار،و قال:النکر الدهاء و الأمر الصعب الذی لا یعرف انتهی.

و المراد بالنکر فی الآیه المعنی الثانی:و فی المجمع النکر المنکر الفظیع الذی لم یر مثله انتهی.

و المراد بالقریه أهلها علی سبیل التجوز کقوله: وَ سْئَلِ الْقَرْیَهَ (یوسف/۸۲)،و فی قوله: «عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّها وَ رُسُلِهِ» إشاره الی أنهم کفروا باللّه سبحانه بالشرک و کفروا کفرا آخر برسله بتکذیبهم فی دعوتهم.علی أنهم کفروا باللّه تعالی فی ترک شرائعه المشرعه و کفروا برسله فیما أمروا به بولایتهم لهم کما مر نظیره فی قوله: وَ أَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّیْتُمْ فَإِنَّما عَلی رَسُولِنَا الْبَلاغُ الْمُبِینُ (التغابن/۱۲).

و شده الحساب المناقشه فيه و الاستقصاء لتوفيه الأجر كما هو عليه،و المراد به حساب الدنيا غير حساب الآخره و الدليل على كونه حساب الدنيا قوله تعالى: وَ مٰا أَصٰابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمٰا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ (الشورى۳۰/)،و قوله: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرىٰ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنٰا عَلَيْهِمْ بَرَكٰاتٍ مِنَ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ وَ لٰكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْنٰاهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ (الأعراف۹۶/).

فما يصيب الإنسان من مصيبه-و هى المصيبه فى نظر الدين-هو حاصل محاسبه أعماله و اللّه يعفو عن كثير منها بالمسامحه و المساهله فى المحاسبه غير أنه تعالى يحاسب العاتين المستكبرين عن أمره و رسله حسابا شديدا بالمناقشه و الاستقصاء و التثريب فيعذبهم عذابا نكرا.

و المعنى:و كم من أهل قريه عتوا و استكبروا عن أمر ربهم و رسله فلم يطيعوا اللّه و رسله فحاسبناها حسابا شديدا ناقشنا فيه و استقصيناه،و عذبناهم عذابا صعبا غير معهود و هو عذاب الاستئصال فى الدنيا.

قوله تعالى: فَذٰاقَتْ وَبٰالَ أَمْرِهٰا وَ كٰانَ عٰاقِبَةُ أَمْرِهٰا خُسْراً المراد بأمرها عتوّها و استكبارها،و المعنى:فأصابتهم عقوبه عتوهم و كان عاقبه عتوهم خسارا كأنهم اشتروا العتو بالطاعه فانتهى الى أن خسروا.

قوله تعالى: أَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذٰاباً شَدِيداً هذا جزاؤهم فى الاخرى كما كان ما فى قوله: «فَحٰاسَبْنٰاهٰا حِسٰاباً شَدِيداً وَ عَذَّبْنٰاهٰا عَذٰاباً نُكْراً فَذٰاقَتْ وَبٰالَ أَمْرِهٰا» جزاءهم فى الدنيا.

و الفصل فى قوله: «أَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ» الخ؛لكونه فى مقام دفع الدخل كأنه لما قيل «وَ كٰانَ عٰاقِبَةُ أَمْرِهٰا خُسْراً» ،قيل:ما المراد بخسرهم؟فقيل «أَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذٰاباً شَدِيداً» .

قوله تعالى: فَاتَّقُوا اللّٰهَ يٰا أُولِي الْأَلْبٰابِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنْزَلَ اللّٰهُ إِلَيْكُمْ

ذِكْراً استنتاج مما تقدم خوطب به المؤمنون ليأخذوا حذرهم و يقوا أنفسهم أن يعتوا عن أمر ربهم و يطغوا عن طاعته فيبتلوا بوبال عتوهم و خسران عاقبتهم كما ابتليت بذلك القرى الهالكه.

و قد وصف المؤمنين باولى الألباب فقال: «فَاتَّقُوا اللّٰهَ يٰا أُولِي الْأَلْبٰابِ الَّذِينَ آمَنُوا» استمدادا من عقولهم على ما يريده منهم من التقوى فإنهم لما سمعوا أن قوما عتو عن أمر ربهم فحوسبوا حسابا شديدا و عذبوا عذابا نكرا و كان عاقبه أمرهم خسرا ثم سمعوا أن ذلك تكرر مره بعد مره و أباد قوما بعد قوم،قضت عقولهم بأن العتو و الاستكبار عن أمر اللّه تعرض لشديد حساب اللّه و منكر عذابه فتنبههم و تبعثهم الى التقوى و قد أنزل اللّه اليهم ذكرا يذكرهم به ما لهم و ما عليهم و يهديهم الى الحق و الى طريق مستقيم.

قوله تعالى: رَسُولاً يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيٰاتِ اللّٰهِ مُبَيِّنٰاتٍ الخ؛عطف بيان أو بدل من «ذِكْراً» فالمراد بالذكر الذى أنزله هو الرسول سمى به لأنه وسيله التذكره باللّه و آياته و سبيل الدعوه الى دين الحق،و المراد بالرسول محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على ما يؤيده ظاهر قوله: «يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيٰاتِ اللّٰهِ مُبَيِّنٰاتٍ» الخ.

و على هذا فالمراد بإنزال الرسول بعثه من عالم الغيب و إظهاره لهم رسولا من عنده بعد ما لم يكونوا يحتسبون كما فى قوله: وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ (الحديد/٢٥).

و قد ادعى ظهور الإنزال فى كونه من السماء بعضهم كصاحب الكشاف الى أن فسّر «رَسُولاً» بجبريل و يكون حينئذ معنى تلاوته الآيات عليهم تلاوته على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بما أنه متبوع لقومه و وسيله الإبلاغ لهم لكن ظاهر قوله: «يَتْلُوا عَلَيْكُمْ» الخ؛خلاف ذلك.

و يحتمل أن يكون «رَسُولاً» منصوبا بفعل محذوف و التقدير أرسل رسولا يتلو عليكم آيات اللّه،و يكون المراد بالذكر المنزل اليهم القرآن أو ما بيّن فيه من الأحكام و المعارف.

و قوله: لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ

تقدم تفسيره فی نظائره.

و قوله: وَ مَنْ يُؤْمِنْ بِاللّهِ وَ يَعْمَلْ صالِحاً يُدْخِلْهُ جَنّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها أَبَداً وعد جميل و تبشير.

و قوله: قَدْ أَحْسَنَ اللّهُ لَهُ رِزْقاً وصف لإحسانه تعالی اليهم فيما رزقهم به من الرزق و المراد بالرزق ما رزقهم من الإيمان و العمل الصالح فی الدنيا و الجنه فی الآخره،و قيل المراد به الجنه.

قوله تعالی: اَللّهُ الَّذِی خَلَقَ سَبْعَ سَماواتٍ وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ الخ؛بيان يتأكد به ما تقدم فی الآيات من حديث ربوبيته تعالی و بعثه الرسول و إنزاله الذکر ليطيعوه فيه و أن فی تمرده و مخالفته الحساب الشديد و العذاب الأليم و فی طاعته الجنه الخالده کل ذلک لأنه قدير عليم.

فقوله: اَللّهُ الَّذِی خَلَقَ سَبْعَ سَماواتٍ تقدّم بعض الکلام فيه فی تفسير سوره حم السجده.

و قوله: وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ظاهره المثليه فی العدد،و عليه فالمعنی:و خلق من الأرض سبعا کما خلق من السماء سبعا فهل الأرضون السبع سبع کرات من نوع الأرض التی نحن عليها و التی نحن عليها إحداها؟أو الأرض التی نحن عليها سبع طبقات محيطه بعضها ببعض و الطبقه العليا بسيطها الذی نحن عليه؟أو المراد الأقاليم السبعه التی قسّموا إليها المعمور من سطح الکره؟وجوه ذهب الی کل منها جمع و ربما لاح بالرجوع الی ما تقدم فی تفسير سوره حم السجده محتمل آخر غيرها.

و ربما قيل:إن المراد بقوله: «وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ» أنه خلق من الأرض شيئا هو مثل السماوات السبع و هو الإنسان المرکب من الماده الأرضيه و الروح السماويه التی فيها نماذج سماويه ملکوتيه.

ص :۳۵۴

و قوله: يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ الظاهر أن المراد للسماوات و الأرض جميعا و الأمر هو الأمر الإلهى الذى فسره بقوله: إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ (يس۸۳/)،و هو كلمه الإيجاد،و تنزله هو أخذه بالنزول من مصدر الأمر الى سماء بعد سماء حتى ينتهى الى العالم الأرضى فيتكوّن ما قصد بالأمر من عين أو أثر أو رزق أو موت أو حياه أو عزه أو ذله أو غير ذلك قال تعالى: وَ أَوْحى فِي كُلِّ سَماءٍ أَمْرَها (حم السجده۱۲/)،و قال: يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّماءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كانَ مِقْدارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمّا تَعُدُّونَ (الم السجده۵۰/).

و قوله: أَنَّ اللّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَ أَنَّ اللّهَ قَدْ أَحاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْماً من الغايات المترتبه على خلقه السماوات السبع و من الأرض مثلهن و تنزيله الأمر بينهن،و فى ذلك انتساب الخلق و الأمر اليه و اختصاصهما به فإن المتفكر فى ذلك لا يرتاب فى قدرته على كل شىء و علمه بكل شىء فليتق مخالفه أمره أولو الألباب من المؤمنين فإن سنه هذا القدير العليم تجرى على إثابه المطيعين لأوامره،و مجازاه العاتين المستكبرين و كذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى و هى ظالمه إن أخذه أليم شديد.

ص :۳۵۵

سوره التحریم مدنیه و هی اثنتا عشره آیه

اشاره

[سوره التحریم (۶۶): الآیات ۱ الی ۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtیٰا أَیُّهَا اَلنَّبِیُّ لِمَ تُحَرِّمُ مٰا أَحَلَّ اَللّٰهُ لَکَ تَبْتَغِی مَرْضٰاتَ أَزْوٰاجِکَ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱) قَدْ
فَرَضَ اَللّٰهُ لَکُمْ تَحِلَّةَ أَیْمٰانِکُمْ وَ اَللّٰهُ مَوْلاٰکُمْ وَ هُوَ اَلْعَلِیمُ اَلْحَکِیمُ (۲) وَ إِذْ أَسَرَّ اَلنَّبِیُّ إِلیٰ بَعْضِ أَزْوٰاجِهِ حَدِیثاً فَلَمّٰا نَبَّأَتْ بِهِ وَ
أَظْهَرَهُ اَللّٰهُ عَلَیْهِ عَرَّفَ بَعْضَهُ وَ أَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمّٰا نَبَّأَهٰا بِهِ قٰالَتْ مَنْ أَنْبَأَکَ هٰذٰا قٰالَ نَبَّأَنِیَ اَلْعَلِیمُ اَلْخَبِیرُ (۳) إِنْ تَتُوبٰا إِلَی اَللّٰهِ فَقَدْ
صَغَتْ قُلُوبُکُمٰا وَ إِنْ تَظٰاهَرٰا عَلَیْهِ فَإِنَّ اَللّٰهَ هُوَ مَوْلاٰهُ وَ جِبْرِیلُ وَ صٰالِحُ اَلْمُؤْمِنِینَ وَ اَلْمَلاٰئِکَةُ بَعْدَ ذٰلِکَ ظَهِیرٌ (۴) عَسیٰ رَبُّهُ إِنْ
طَلَّقَکُنَّ أَنْ یُبْدِلَهُ أَزْوٰاجاً خَیْراً مِنْکُنَّ مُسْلِمٰاتٍ مُؤْمِنٰاتٍ قٰانِتٰاتٍ تٰائِبٰاتٍ عٰابِدٰاتٍ سٰائِحٰاتٍ ثَیِّبٰاتٍ وَ أَبْکٰاراً (۵) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا قُوا
أَنْفُسَکُمْ وَ أَهْلِیکُمْ نٰاراً وَقُودُهَا اَلنّٰاسُ وَ اَلْحِجٰارَةُ عَلَیْهٰا مَلاٰئِکَةٌ غِلاٰظٌ شِدٰادٌ لاٰ یَعْصُونَ اَللّٰهَ مٰا أَمَرَهُمْ وَ یَفْعَلُونَ مٰا یُؤْمَرُونَ (۶) یٰا
أَیُّهَا اَلَّذِینَ کَفَرُوا لاٰ تَعْتَذِرُوا اَلْیَوْمَ إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۷) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَی اَللّٰهِ تَوْبَةً نَصُوحاً عَسیٰ رَبُّکُمْ أَنْ
یُکَفِّرَ عَنْکُمْ سَیِّئٰاتِکُمْ وَ یُدْخِلَکُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ یَوْمَ لاٰ یُخْزِی اَللّٰهُ اَلنَّبِیَّ وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ یَسْعیٰ بَیْنَ
أَیْدِیهِمْ وَ بِأَیْمٰانِهِمْ یَقُولُونَ رَبَّنٰا أَتْمِمْ لَنٰا نُورَنٰا وَ اِغْفِرْ لَنٰا إِنَّکَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۸) یٰا أَیُّهَا اَلنَّبِیُّ جٰاهِدِ اَلْکُفّٰارَ وَ اَلْمُنٰافِقِینَ وَ
اُغْلُظْ عَلَیْهِمْ وَ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ اَلْمَصِیرُ (۹)

ص: ۳۵۶

بیان:

تبدأ السوره بالإشاره الی ما جری بین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و بین بعض أزواجه من قصه التحریم فیعاتب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بتحریمه ما أحلّ اللّه له ابتغاء لمرضاه بعض أزواجه و مرجعه الی عتاب تلک البعض و الانتصار له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کما یدل علیه سیاق الآیات.

ثم تخاطب المؤمنین أن یقوا أنفسهم من عذاب اللّه النار التی وقودها الناس و الحجاره و لیسوا یجزون إلّا بأعمالهم و لا مخلص منها إلّا للنبی و الذین آمنوا معه ثم تخاطب النبی بجهاد

ص: ۳۵۷

الكفار و المنافقين.

و تختتم السوره بضربه تعالى مثلا من النساء للكفار و مثلا منهن للمؤمنين.

و ظهور السياق فى كون السوره مدنيه لا ريب فيه.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مٰا أَحَلَّ اللّٰهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضٰاتَ أَزْوٰاجِكَ وَ اللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ خطاب مشوب بعتاب لتحريمه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم لنفسه بعض ما أحل اللّٰه له،و لم يصرح تعالى به و لم يبين أنه ما هو؟و ما ذا كان؟غير أن قوله: «تَبْتَغِي مَرْضٰاتَ أَزْوٰاجِكَ» يومى أنه كان عملا-من الأعمال المحلله التى يقترفها النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم لا ترتضيه أزواجه فضيّقن عليه و آذينه حتى أرضاهن بالحلف على أن يتركه و لا يأتى به بعد.

فقوله: يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ علّق الخطاب و النداء بوصف النبى دون الرسول لاختصاصه به فى نفسه دون غيره حتى يلائم وصف الرساله.

و قوله: لِمَ تُحَرِّمُ مٰا أَحَلَّ اللّٰهُ لَكَ المراد بالتحريم التسبب الى الحرمه بالحلف على ما تدل عليه الآيه التاليه فإن ظاهر قوله: «قَدْ فَرَضَ اللّٰهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمٰانِكُمْ» الخ؛ أنه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم حلف على ذلك و من شأن اليمين أن يوجب عروض الوجوب إن كان الحلف على الفعل و الحرمه و إن كان الحلف على الترك،و إذ كان صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم حلف على ترك ما أحل اللّٰه له فقد حرم ما أحل اللّٰه له بالحلف.

و ليس المراد بالتحريم تشريعه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم على نفسه الحرمه فيما شرع اللّٰه له فيه الحليّه فليس له ذلك.

و قوله: تَبْتَغِي مَرْضٰاتَ أَزْوٰاجِكَ أى تطلب بالتحريم رضاهن بدل من «تُحَرِّمُ» الخ؛أو حال من فاعله،و الجمله قرينه على أن العتاب بالحقيقه متوجه اليهن،و يؤيده قوله خطابا لهما: «إِنْ تَتُوبٰا إِلَى اللّٰهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمٰا» الخ؛مع قوله فيه: «وَ اللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» .

قوله تعالى: قَدْ فَرَضَ اللّٰهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمٰانِكُمْ وَ اللّٰهُ مَوْلاٰكُمْ وَ هُوَ الْعَلِيمُ

الْحَكِيمُ قال الراغب:كل موضع ورد فرض اللّه عليه ففى الإيجاب الذى أدخله اللّه فيه، و ما ورد من فرض اللّه له فهو فى أن لا يحظره على نفسه نحو «مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللّهُ لَهُ» و قوله: «قَدْ فَرَضَ اللّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمانِكُمْ» .انتهى.و التحله أصلها تحلله على وزن تذكره و تكرمه مصدر كالتحليل،قال الراغب:و قوله عزّ و جل: «قَدْ فَرَضَ اللّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمانِكُمْ» اى بيّن ما تحل به عقده أيمانكم من الكفاره.

فالمعنى:قد قدّر اللّه لكم-كأنه قدره نصيبا لهم حيث لم يمنعهم عن حل عقده اليمين- تحليل أيمانكم بالكفاره و اللّه وليّكم الذى يتولى تدبير أموركم بالتشريع و الهدايه و هو العليم الحكيم.

و فى الآيه دلاله على أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان قد حلف على الترك،و أمر به بتحله يمينه.

قوله تعالى: وَ إِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلىٰ بَعْضِ أَزْوٰاجِهِ حَدِيثاً فَلَمّا نَبَّأَتْ بِهِ وَ أَظْهَرَهُ اللّهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضَهُ وَ أَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمّا نَبَّأَهٰا بِهِ قٰالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هٰذٰا قٰالَ نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ السرّ هو الحديث الذى تكتمه فى نفسك و تخفيه،و الإسرار إفضاؤك الحديث الى غيرك مع إيصائك بإخفائه،و ضمير «نَبَّأَتْ» لبعض أزواجه،و ضمير «بِهِ» للحديث الذى أسرّه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إليها،و ضمير «أَظْهَرَهُ» للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و ضمير «عَلَيْهِ» لإنبائها به غيرها و إفشائها السر،و ضمير «عَرَّفَ وَ أَعْرَضَ» للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و ضمير «بَعْضَهُ» للحديث،و الإشاره بقوله: «هٰذٰا» لإنبائها غيره و إفشائها السر.

و محصل المعنى:و إذ أفضى النبى الى بعض أزواجه-و هى حفصه بنت عمر بن الخطاب- حديثا و أوصاها بكتمانه فلما أخبرت به غيرها و أفشت السر خلافا لما أوصاها به،و أعلم اللّه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنها نبأت به غيرها و أفشت السر عرّف و أعلم بعضه و أعرض عن بعض آخر، فلما خبرها النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالحديث قالت للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:من أنبأك و أخبرك أنى نبأت به غيرى و أفشيت السر؟قال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:نبأنى و خبرنى العليم الخبير و هو اللّه العليم بالسر و العلانيه

ص :۳۵۹

الخبير بالسرائر.

قوله تعالى: إِنْ تَتُوبا إِلَى اللّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُما وَ إِنْ تَظاهَرا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللّهَ هُوَ مَوْلاهُ وَ جِبْرِيلُ وَ صالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمَلائِكَةُ بَعْدَ ذلِكَ ظَهِيرٌ أى إن تتوبا الى اللّه فقد تحقق منكما ما يستوجب عليكما التوبه و إن تظاهرا عليه فإن اللّه هو مولاه، الخ.

و قد اتفق النقل على أنهما عائشه و حفصه زوجا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و الصغو الميل و المراد به الميل الى الباطل و الخروج عن الاستقامه و قد كان ما كان منهما من إيذائه و التظاهر عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الكبائر و قد قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللّهُ فِى الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذاباً مُهِيناً (الأحزاب/٥٧)،و قال: وَ الَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللّهِ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (التوبه/٦١).

و التعبير بقلوبكما و إراده معنى التثنيه من الجمع كثير النظير فى الاستعمال.

و قوله: وَ إِنْ تَظاهَرا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللّهَ هُوَ مَوْلاهُ الخ؛التظاهر التعاون،و أصل «وَ إِنْ تَظاهَرا» و إن تتظاهرا،و ضمير الفصل فى قوله: «فَإِنَّ اللّهَ هُوَ مَوْلاهُ» للدلاله على أن للّه سبحانه عنايه خاصه به صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ينصره و يتولى أمره من غير واسطه من خلقه،و المولى الولى الذى يتولى أمره و ينصره على من يريده بسوء.

و «جِبْرِيلُ» عطف على لفظ الجلاله،و «صالِحُ الْمُؤْمِنِينَ» عطف جبريل،و المراد بصالح المؤمنين على ما قيل الصلحاء من المؤمنين فصالح المؤمنين واحد أريد به الجمع كقولك:لا يفعل هذا الصالح من الناس تريد به الجنس كقولك لا يفعله من صلح منه و مثله قولك:كنت فى السامر و الحاضر.

و فيه قياس المضاف الى الجمع الى مدخول اللام فظاهر صالح المؤمنين غير ظاهر«الصالح من المؤمنين».

و وردت الروايه من طرق أهل السنه عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و من طرق الشيعه عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام أن المراد بصالح المؤمنين على عليه أفضل السلام،و ستوافيك إن شاء اللّه.

و فى المراد منه أقوال أخر أغمضنا عنها لعدم دليل عليها.

و قوله: «وَ الْمَلائِكَةُ بَعْدَ ذٰلِكَ ظَهِيرٌ» إفراد الخبر للدلاله على أنهم متفقون فى نصره متحدون صفا واحدا،و فى جعلهم بعد ذلك أى بعد ولايه اللّه و جبريل و صالح المؤمنين تعظيم و تفخيم.

و لحن الآيات فى إظهار النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على من يؤذيه و يريده بسوء و تشديد العتاب على من يتظاهر عليه عجيب،و قد خوطب فيها النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أولا و عوتب على تحريمه ما أحل اللّه له و أشير عليه بتحله يمينه و هو إظهار و تأييد و انتصار له و إن كان فى صوره العتاب.

ثم التفت من خطابه الى خطاب المؤمنين فى قوله: «وَ إِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلىٰ بَعْضِ أَزْوٰاجِهِ» يشير الى القصه و قد أبهمها إبهاما و قد كان أيّد النبى و أظهره قبل الإشاره الى القصه و إفشائها مختوما عليها،و فيه مزيد إظهاره.

ثم التفت من خطاب المؤمنين الى خطابهما و قرر أن قلوبهما قد صغت بما فعلتا و لم يأمرهما أن تتوبا من ذنبهما بل بين لهما أنهما واقعتان بين أمرين إما أن تتوبا و إما أن تظاهرا على من اللّه هو مولاه و جبريل و صالح المؤمنين و الملائكه بعد ذلك أجمع ثم أظهر الرجاء إن طلقهن أن يرزقه اللّه نساء خيرا منهن.ثم أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجاهد الكفار و المنافقين و يغلظ عليهم.

و انتهى الكلام الى ضربه تعالى مثلين مثلا للذين كفروا و مثلا للذين آمنوا.

و قد أدار تعالى الكلام فى السوره بعد التعرض لحالهما بقوله: «إِنْ تَتُوبٰا إِلَى اللّٰهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمٰا وَ إِنْ تَظٰاهَرٰا عَلَيْهِ» الخ؛بين التعرض لحال المؤمنين و التعرض لحال الكفار فقال: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَ أَهْلِيكُمْ الخ؛و يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لاٰ تَعْتَذِرُوا الخ؛ و قال: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا الخ؛و يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ جٰاهِدِ الخ؛و قال: ضَرَبَ اللّٰهُ

مَثَلاً لِلَّذِينَ كَفَرُوا ، وَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلاً لِلَّذِينَ آمَنُوا .

قوله تعالى: عَسىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبْدِلَهُ أَزْوٰاجاً خَيْراً مِنْكُنَّ الى آخر الآيه؛استغناء إلهى فإنهن و إن كن مشرفات بشرف زوجيه النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم لكن الكرامه عند اللّٰه بالتقوى كما قال تعالى: فَإِنَّ اللّٰهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنٰاتِ مِنْكُنَّ أَجْراً عَظِيماً (الأحزاب/۲۹)، انظر الى مكان «مِنْكُنَّ» و قال: يٰا نِسٰاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفٰاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ يُضٰاعَفْ لَهَا الْعَذٰابُ ضِعْفَيْنِ وَ كٰانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيراً وَ مَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ تَعْمَلْ صٰالِحاً نُؤْتِهٰا أَجْرَهٰا مَرَّتَيْنِ وَ أَعْتَدْنٰا لَهٰا رِزْقاً كَرِيماً (الأحزاب/۳۱).

و لذا ساق الاستغناء بترجى إبداله إن طلقهن أزواجا خيرا منهن،و علق الخبر بما ذكر لأزواجه الجديده من صفات الكرامه و هى أن يكنّ مسلمات مؤمنات قانتات تائبات عابدات سائحات-أى صائمات-ثيبات و أبكارا.

فمن تزوج بها النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم و كانت متصفه بمجموع هذه الصفات كانت خيرا منهن و ليس إلاّ لأجل اختصاص منها بالقنوت و التوبه أو القنوت فقط مع مشاركتها لهن فى باقى الصفات، و القنوت هو لزوم الطاعه مع الخضوع.

و يتأيد هذا المعنى بما فى مثل مريم الآتى فى آخر السوره من ذكر القنوت وَ كٰانَتْ مِنَ الْقٰانِتِينَ فالقنوت هو الذى يفقدنه و هو لزومهن طاعه النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم التى فيها طاعه اللّٰه و اتقاؤهن أن يعصين النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم و يؤذينه.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَ أَهْلِيكُمْ نٰاراً وَقُودُهَا النّٰاسُ وَ الْحِجٰارَةُ الخ؛ «قوا» أمر من الوقايه بمعنى حفظ الشىء مما يؤذيه و يضرّه،و الوقود بفتح الواو اسم لما توقد به النار من حطب و نحوه.و المراد بالنار نار جهنم و كون الناس المعذبين فيها وقودا لها معناه اشتعال الناس فيها بأنفسهم كما فى قوله تعالى: ثُمَّ فِي النّٰارِ يُسْجَرُونَ (المؤمن/۷۲).فيناسب تجسم الأعمال كما هو ظاهر الآيه التاليه يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا الخ؛

و فسرت الحجاره بالأصنام.

و قوله: عَلَيْهَا مَلاٰئِكَةٌ غِلاٰظٌ شِدٰادٌ لاٰ يَعْصُونَ اللّٰهَ مٰا أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ مٰا يُؤْمَرُونَ أى وكّل عليها لإجراء أنواع العذاب على أهلها ملائكه غلاظ شداد.

و الغلاظ جمع غليظ ضد الرقيق و الأنسب للمقام كون المراد بالغلظه خشونه العمل كما فى قوله الآتى: جٰاهِدِ الْكُفّٰارَ وَ الْمُنٰافِقِينَ وَ اغْلُظْ عَلَيْهِمْ (الآيه ۹ من السوره)،و الشداد جمع شديد بمعنى القوى فى عزمه و فعله.

و قوله: لاٰ يَعْصُونَ اللّٰهَ مٰا أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ مٰا يُؤْمَرُونَ كالمفسر لقوله:

«غِلاٰظٌ شِدٰادٌ» أى هم ملتزمون بما أمرهم اللّه من أنواع العذاب لا يعصونه بالمخالفه و الرد و يفعلون ما يؤمرون به على ما أمروا به من غير أن يفوت منهم فائت أو ينقص منه شیء لضعف فيهم أو فتور فهم غلاظ شداد.

و الآيه الكريمه بعد الآيات السابقه كالتعميم بعد التخصيص فإنه تعالى لما أدّب نساء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ببيان ما لإيذائهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الأثر السيئ عمم الخطاب فخاطب المؤمنين عامه أن يؤدّبوا أنفسهم و أهليهم و يقوهم من النار التى وقودها نفس الداخلين فيها أى أن أعمالهم السيئه تلزمهم و تعود نارا تعذبهم و لا مخلص لهم منها و لا مناص عنها.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لاٰ تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ خطاب عام للكفار بعد ما جوزوا بالنار فإنهم يعتذرون عن كفرهم و معاصيهم فيخاطبون أن لا تعتذروا اليوم-و هو يوم الجزاء-إنما تجزون نفس ما كنتم تعملون أى إن العذاب الذى تعذبون بها هو عملكم السيئ الذى عملتموه و قد برز لكم اليوم حقيقته و إذ عملتموه فقد لزمكم أنكم عملتموه و الواقع لا يتغير و ما حقّ عليكم من كلمه العذاب لا يعود باطلا فهذا ظاهر الخطاب.

و قيل:المعنى:لا تعتذروا-اليوم-بعد دخول النار فإن الاعتذار توبه و التوبه غير مقبوله

بعد دخول النار إنما تجزون ما لزم فی مقابل عملکم من الجزاء فی الحکمه.

و فی اتباع الآیات السابقه بما فی هذه الآیه من خطاب القهر تهدید ضمنی و إشعار بأن معصیه اللّه و رسوله ربما أدی الی الکفر.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَی اللّٰهِ تَوْبَهً نَصُوحاً عَسیٰ رَبُّکُمْ أَنْ یُکَفِّرَ عَنْکُمْ سَیِّئٰاتِکُمْ وَ یُدْخِلَکُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ الخ؛ النصح تحری فعل أو قول فیه صلاح صاحبه،و یأتی بمعنی الإخلاص نحو نصحت له الود أی أخلصته-علی ما ذکره الراغب-فالتوبه النصوح ما یصرف صاحبه عن العود الی المعصیه أو ما یخلص العبد للرجوع عن الذنب فلا یرجع الی ما تاب منه.

لما أمر المؤمنین بوقایه أنفسهم و أهلیهم من النار أمرهم جمیعا ثانیا بالتوبه و فرع علیه رجاء أن یستر اللّه سیئاتهم و یدخلهم جنات تجری من تحتها الأنهار.

و قوله: یَوْمَ لاٰ یُخْزِی اللّٰهُ النَّبِیَّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ قال الراغب:یقال:

خزی الرجل یخزی من باب علم یعلم إذا لحقه انکسار إما من نفسه و إما من غیره فالذی یلحقه من نفسه و هو الحیاء المفرط مصدره الخزایه،و الذی یلحقه من غیره و یعد ضربا من الاستخفاف مصدره الخزی و الإخزاء من الخزایه و الخزی جمیعا قال:و علی نحو ما قلنا فی خزی ذل و هان فإن ذلک متی کان من الإنسان نفسه یقال له الهون-بفتح الهاء-و الذل و یکون محمودا،و متی کان من غیره یقال له:الهون-بضم الهاء-و الهوان و الذل و یکون مذموما.

انتهی ملخصا.

فقوله: یَوْمَ ظرف لما تقدمه،و المعنی:توبوا الی اللّه عسی أن یکفر عنکم سیئاتکم و یدخلکم الجنه فی یوم لا یخزی و لا یکسر اللّه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بجعلهم محرومین من الکرامه و خلفه ما وعدهم من الوعد الجمیل.

و فی قوله: اَلنَّبِیَّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ اعتبار المعیه فی الإیمان فی الدنیا و لازمه

ملازمتهم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و طاعتهم له من غیر مخالفه و مشاقه.

و من المحتمل أن یکون قوله: «الَّذِینَ آمَنُوا» مبتدأ خبره «مَعَهُ» و قوله: «نُورُهُمْ یَسْعیٰ» الخ؛خبرا ثانیا،و قوله: «یَقُولُونَ» الخ؛خبرا ثالثا فیفید أنهم لا یفارقون النبی و لا یفارقهم یوم القیامه،و هذا وجه جید لازمه کون عدم الخزی خاصا بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و سعی النور و سؤال إتمامه خاصا بالذین معه من المؤمنین و تؤیده آیه الحدید الآتیه.و من الممکن أن یکون «مَعَهُ» متعلقا بقوله: «آمَنُوا» و قوله: «نُورُهُمْ یَسْعیٰ» الخ؛خبرا أولا و ثانیا للموصول.

و قوله: نُورُهُمْ یَسْعیٰ بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ بِأَیْمٰانِهِمْ تقدم الکلام فی معناه فی قوله تعالی: یَوْمَ تَرَی الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ یَسْعیٰ نُورُهُمْ بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ بِأَیْمٰانِهِمْ (الحدید/۱۲)، و لا یبعد أن یکون ما بین أیدیهم من النور نور الإیمان و ما بأیمانهم نور العمل.

و قوله: یَقُولُونَ رَبَّنٰا أَتْمِمْ لَنٰا نُورَنٰا وَ اغْفِرْ لَنٰا إِنَّکَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ یفید السیاق أن المغفره المسئوله سبب لتمام النور أو هو ملازم لتمام النور فیفید أن فی نورهم نقصا و النور نور الإیمان و العمل فلهم نقائص بحسب درجات الإیمان أو آثار السیئات التی خلت محالها فی صحائفهم من العبودیه فی العمل فیسألون ربهم أن یتم لهم نورهم و یغفر لهم، و الیه الإشاره بقوله تعالی: وَ الَّذِینَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ أُولٰئِکَ هُمُ الصِّدِّیقُونَ وَ الشُّهَدٰاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ (الحدید/۱۹).

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا النَّبِیُّ جٰاهِدِ الْکُفّٰارَ وَ الْمُنٰافِقِینَ وَ اغْلُظْ عَلَیْهِمْ وَ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِیرُ المراد بالجهاد بذل الجهد فی إصلاح الأمر من جهتهم و دفع شرهم ففی الکفار ببیان الحق و تبلیغه فإن آمنوا و إلاّ فالحرب و فی المنافقین باستمالتهم و تألیف قلوبهم حتی تطمئن قلوبهم الی الإیمان و إلاّ فلم یقاتل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم منافقا قط (۱).

ص: ۳۶۵

---

۱ – ۱) .التحریم ۱-۹:بحث روائی حول قوله تعالی: «یٰا أَیُّهَا النَّبِیُّ لِمَ تُحَرِّمُ مٰا أَحَلَّ اللّٰهُ لَکَ» ؛فضائل علی علیه السّلام؛التوبه النصوح؛حال المؤمنین یوم القیامه.

[سوره التحريم (۶۶): الآيات ۱۰ الى ۱۲]

ضَرَبَ اَللّٰهُ مَثَلاً لِلَّذِينَ كَفَرُوا اِمْرَأَتَ نُوحٍ وَ اِمْرَأَتَ لُوطٍ كٰانَتٰا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبٰادِنٰا صٰالِحَيْنِ فَخٰانَتٰاهُمٰا فَلَمْ يُغْنِيٰا عَنْهُمٰا مِنَ اَللّٰهِ شَيْئاً وَ قِيلَ اُدْخُلاَ اَلنّٰارَ مَعَ اَلدّٰاخِلِينَ (۱۰) وَ ضَرَبَ اَللّٰهُ مَثَلاً لِلَّذِينَ آمَنُوا اِمْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قٰالَتْ رَبِّ اِبْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتاً فِي اَلْجَنَّةِ وَ نَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَ عَمَلِهِ وَ نَجِّنِي مِنَ اَلْقَوْمِ اَلظّٰالِمِينَ (۱۱) وَ مَرْيَمَ اِبْنَتَ عِمْرٰانَ اَلَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهٰا فَنَفَخْنٰا فِيهِ مِنْ رُوحِنٰا وَ صَدَّقَتْ بِكَلِمٰاتِ رَبِّهٰا وَ كُتُبِهِ وَ كٰانَتْ مِنَ اَلْقٰانِتِينَ (۱۲)

بيان:

تتضمن الآيات الكريمه مثلين يمثل بهما اللّه سبحانه حال الكفار و المؤمنين فى أن شقاء الكفار و هلاكهم إنما كان بخيانتهم للّه و رسوله و كفرهم و لم ينفعهم اتصال بسبب الى الأنبياء المكرمين،و أن سعاده المؤمنين و فلاحهم إنما كان بإخلاصهم الإيمان باللّه و رسوله و القنوت و حسن الطاعه و لم يضرّهم اتصال بأعداء اللّه بسبب فإنما ملاك الكرامه عند اللّه التقوى.

يمثل الحال أولا:بحال امرأتين كانتا زوجين لنبيين كريمين عدّهما اللّه سبحانه عبدين صالحين-و يا له من كرامه-فخانتاهما فامرتا بدخول النار مع الداخلين فلم ينفعهما زوجيتهما للنبيين الكريمين شيئا فهلكتا فى ضمن الهالكين من غير أدنى تميّز و كرامه.

و ثانيا:بحال امرأتين إحداهما امرأه فرعون الذى كانت منزلته فى الكفر باللّه أن نادى فى

الناس فقال:أنا ربكم الأعلى،فآمنت باللّه و أخلصت الإيمان فأنجاها اللّه و أدخلها الجنه و لم يضرّها زوجيه مثل فرعون شيئا،و ثانيتهما مريم ابنه عمران الصدّيقه القانته أكرمها اللّه بكرامته و نفخ فيها من روحه.

و فى التمثيل تعريض ظاهر شديد لزوجى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حيث خانتاه فى إفشاء سرّه و تظاهرتا عليه و آذتاه بذلك،و خاصه من حيث التعبير بلفظ الكفر و الخيانه و ذكر الأمر بدخول النار.

قوله تعالى: ضَرَبَ اللّهُ مَثَلاً لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَ امْرَأَتَ لُوطٍ كٰانَتٰا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبٰادِنٰا صٰالِحَيْنِ فَخٰانَتٰاهُمٰا الخ؛قال الراغب:الخيانه و النفاق واحد إلاّ أن الخيانه تقال اعتبارا بالعهد و الأمانه،و النفاق يقال اعتبارا بالدين ثم يتداخلان فالخيانه مخالفه الحق بنقض العهد فى السر و نقيض الخيانه الأمانه،يقال:خنت فلانا و خنت أمانه فلان.انتهى.

و قوله: لِلَّذِينَ كَفَرُوا إن كان متعلقا بالمثل كان المعنى:ضرب اللّه مثلا يمثل به حال الذين كفروا أنهم لا ينفعهم الاتصال بالعباد الصالحين،و إن كان متعلقا بضرب كان المعنى:

ضرب اللّه الامرأتين و ما انتهت اليه حالهما مثلا للذين كفروا ليعتبروا به و يعلموا أنهم لا ينفعهم الاتصال بالصالحين من عباده و أنهم بخيانتهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من أهل النار لا محاله.

و قوله: اِمْرَأَتَ نُوحٍ وَ امْرَأَتَ لُوطٍ مفعول «ضَرَبَ» ،و المراد بكونهما تحتهما زوجيتهما لهما.

و قوله: فَلَمْ يُغْنِيٰا عَنْهُمٰا مِنَ اللّهِ شَيْئاً ضمير التثنيه الاولى للعبدين،و الثانيه للامرأتين،و المراد أنه لم ينفع المرأتين زوجيتهما للعبدين الصالحين.

و قوله: وَ قِيلَ ادْخُلاَ النّٰارَ مَعَ الدّٰاخِلِينَ أى مع الداخلين فيها من قوميهما كما يلوح من قوله فى امرأه نوح: حَتّٰى إِذٰا جٰاءَ أَمْرُنٰا وَ فٰارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهٰا مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ

ص :٣۶٧

اثْنَیْنِ وَ أَهْلَکَ إِلاّ مَنْ سَبَقَ عَلَیْهِ الْقَوْلُ (هود۴۰/)،و قوله فی امرأه لوط: فَأَسْرِ بِأَهْلِکَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّیْلِ وَ لا یَلْتَفِتْ مِنْکُمْ أَحَدٌ إِلاَّ امْرَأَتَکَ إِنَّهُ مُصِیبُها ما أَصابَهُمْ (هود۸۱/)،أو المعنی مع الداخلین فیها من الکفار.

و فی التعبیر بقیل بالبناء للمفعول،و إطلاق الداخلین إشاره الی هوان أمرهما و عدم کرامه لهما أصلا فلم یبال بهما أین هلکتا.

قوله تعالی: وَ ضَرَبَ اللّهُ مَثَلاً لِلَّذِینَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قالَتْ رَبِّ ابْنِ لِی عِنْدَکَ بَیْتاً فِی الْجَنَّهِ الخ؛الکلام فی قوله: «لِلَّذِینَ آمَنُوا» کالکلام فی قوله:

«لِلَّذِینَ کَفَرُوا» .

و قوله: «إِذْ قالَتْ رَبِّ ابْنِ لِی عِنْدَکَ بَیْتاً فِی الْجَنَّهِ» لخص سبحانه جمیع ما کانت تبتغیه فی حیاتها و ترومه فی مسیر عبودیتها فی مسأله سألت ربها و ذلک أن الإیمان إذا کمل تواطأ الظاهر و الباطن و توافق القلب و اللسان فلا یقول الإنسان إلاّ ما یفعل و لا یفعل إلاّ ما یقول فیکون ما یرجوه أو یتمناه أو یسأله بلسانه هو الذی یریده کذلک بعمله.

فقوله: اِمْرَأَتَ فِرْعَوْنَ اسمها علی ما فی الروایه آسیه،و قوله: «إِذْ قالَتْ رَبِّ ابْنِ لِی عِنْدَکَ بَیْتاً فِی الْجَنَّهِ» الجمع بین کون البیت المبنی لها عند اللّه و فی الجنه لکون الجنه دار القرب من اللّه و جوار رب العالمین کما قال تعالی: بَلْ أَحْیاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ یُرْزَقُونَ (آل عمران/ ۱۶۹).

علی أن الحضور عنده تعالی و القرب منه کرامه معنویه و الاستقرار فی الجنه کرامه صوریه،و سؤال الجمع بینهما سؤال الجمع بین الکرامتین.

و قوله: وَ نَجِّنِی مِنْ فِرْعَوْنَ وَ عَمَلِهِ تبر منها و سؤال أن ینجیها اللّه من شخص فرعون و من عمله الذی تدعو ضروره المصاحبه و المعاشره الی الشرکه فیه و التلبس به، و قیل:المراد بالعمل الجماع.

و قوله: وَ نَجِّنِی مِنَ الْقَوْمِ الظّالِمِینَ و هم قوم فرعون و هو تبرّ آخر و سؤال أن ینجیها اللّه من المجتمع العام کما أن الجمله السابقه کانت سؤال أن ینجیها من المجتمع الخاص.

قوله تعالی: وَ مَرْیَمَ ابْنَتَ عِمْرانَ الَّتِی أَحْصَنَتْ فَرْجَها فَنَفَخْنا فِیهِ مِنْ رُوحِنا الخ؛عطف علی امرأه فرعون و التقدیر و ضرب اللّه مثلا للذین آمنوا مریم،الخ.

ضربها اللّه مثلا باسمها و أثنی علیها و لم یذکر فی کلامه تعالی امرأه باسمها غیرها ذکر اسمها فی القرآن فی بضع و ثلاثین موضعا فی نیف و عشرین سوره.

و قوله: أَحْصَنَتْ فَرْجَها فَنَفَخْنا فِیهِ مِنْ رُوحِنا ثناء علیها علی عفتها،و قد تکرر فی القرآن ذکر ذلک و لعل ذلک بإزاء ما افتعله الیهود من البهتان علیها کما قال تعالی:

وَ قَوْلِهِمْ عَلی مَرْیَمَ بُهْتاناً عَظِیماً (النساء/۱۵۶)،و فی سوره الأنبیاء فی مثل القصه وَ الَّتِی أَحْصَنَتْ فَرْجَها فَنَفَخْنا فِیها (الأنبیاء/۹۱).

و قوله: وَ صَدَّقَتْ بِکَلِماتِ رَبِّها أی بما تکلم به اللّه سبحانه من الوحی الی أنبیائه کما قیل،و قیل:المراد بها وعده تعالی و وعیده و أمره و نهیه،و فیه أنه یستلزم کون ذکر الکتب مستدرکا.

و قوله: وَ کُتُبِهِ و هی المشتمله علی شرائع اللّه المنزله من السماء کالتوراه و الإنجیل کما هو مصطلح القرآن و لعل المراد من تصدیقها کلمات ربها و کتبه کونها صدیقه کما فی قوله تعالی: مَا الْمَسِیحُ ابْنُ مَرْیَمَ إِلاّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَ أُمُّهُ صِدِّیقَهٌ (المائده/ ۷۵).

و قوله: وَ کانَتْ مِنَ الْقانِتِینَ أی من القوم المطیعین للّه الخاضعین له الدائمین علیه غلب فیه المذکر علی المؤنث.

و یؤید هذا المعنی کون القنوت بهذا المعنی واقعا فیما حکی اللّه من نداء الملائکه لها: یا مَرْیَمُ اقْنُتِی لِرَبِّکِ وَ اسْجُدِی وَ ارْکَعِی مَعَ الرّاکِعِینَ (آل عمران/۴۳)،و قیل:یجوز أن یراد

بالقانتين رهطها و عشيرتها الذين كانت مريم منهم و كانوا أهل بيت صلاح و طاعه،و هو بعيد لما تقدم.

على أن المناسب لكون المثل تعريضا لزوجى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يراد بالقانتين مطلق أهل الطاعه و الخضوع للّه تعالى (۱).

ص: ۳۷۰

۱- ۱) .التحريم ۱۰-۱۲:بحث روائى فى امرأه فرعون و جعلها اللّه مثلا للذين آمنوا؛ايمان امرأه فرعون بموسى؛كيفيه قتلها على يد فرعون.

سوره الملک مکیه و هی ثلاثون آیه

اشاره

[سوره الملک (۶۷): الآیات ۱ الی ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;تَبارَکَ اَلَّذِی بِیَدِهِ اَلْمُلْکُ وَ هُوَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۱) اَلَّذِی خَلَقَ اَلْمَوْتَ وَ اَلْحَیاهَ لِیَبْلُوَکُمْ
أَیُّکُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلْغَفُورُ (۲) اَلَّذِی خَلَقَ سَبْعَ سَماواتٍ طِباقاً ما تَری فِی خَلْقِ اَلرَّحْمنِ مِنْ تَفاوُتٍ فَارْجِعِ اَلْبَصَرَ هَلْ
تَری مِنْ فُطُورٍ (۳) ثُمَّ اِرْجِعِ اَلْبَصَرَ کَرَّتَیْنِ یَنْقَلِبْ إِلَیْکَ اَلْبَصَرُ خاسِئاً وَ هُوَ حَسِیرٌ (۴) وَ لَقَدْ زَیَّنَّا اَلسَّماءَ اَلدُّنْیا بِمَصابِیحَ وَ جَعَلْناها
رُجُوماً لِلشَّیاطِینِ وَ أَعْتَدْنا لَهُمْ عَذابَ اَلسَّعِیرِ (۵) وَ لِلَّذِینَ کَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذابُ جَهَنَّمَ وَ بِئْسَ اَلْمَصِیرُ (۶) إِذا أُلْقُوا فِیها سَمِعُوا لَها
شَهِیقاً وَ هِیَ تَفُورُ (۷) تَکادُ تَمَیَّزُ مِنَ اَلْغَیْظِ کُلَّما أُلْقِیَ فِیها فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُها أَ لَمْ یَأْتِکُمْ نَذِیرٌ (۸) قالُوا بَلی قَدْ جاءَنا نَذِیرٌ فَکَذَّبْنا
وَ قُلْنا ما نَزَّلَ اَللّهُ مِنْ شَیْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلاّ فِی ضَلالٍ کَبِیرٍ (۹) وَ قالُوا لَوْ کُنّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ ما کُنّا فِی أَصْحابِ اَلسَّعِیرِ (۱۰) فَاعْتَرَفُوا
بِذَنْبِهِمْ فَسُحْقاً لِأَصْحابِ اَلسَّعِیرِ (۱۱) إِنَّ اَلَّذِینَ یَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَیْبِ لَهُمْ مَغْفِرَهٌ وَ أَجْرٌ کَبِیرٌ (۱۲) وَ أَسِرُّوا قَوْلَکُمْ أَوِ اِجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ
عَلِیمٌ بِذاتِ اَلصُّدُورِ (۱۳) أَ لا یَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَ هُوَ اَللَّطِیفُ اَلْخَبِیرُ (۱۴)

ص: ۳۷۱

بيان:

غرض السوره بيان عموم ربوبيته تعالى للعالمين تجاه قول الوثنيه إن لكل شطر من العالم ربا من الملائكه و غيرهم و إنه تعالى رب الأرباب فقط.

و لذا يعد سبحانه كثيرا من نعمه فى الخلق و التدبير-و هو فى معنى الاحتجاج على ربوبيته-و يفتتح الكلام بتباركه و هو كثره صدور البركات عنه،و يكرر توصيفه بالرحمن و هو مبالغه فى الرحمه التى هى العطيه قبال الاستدعاء فقرا و فيها إنذار ينتهى الى ذكر الحشر و البعث.

و تتلخص مضامين آياتها فى الدعوه الى توحيد الربوبيه و القول بالمعاد.

و السوره مكيه بشهاده سياق آياتها.

قوله تعالى: تَبارَكَ الَّذِی بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَیْءٍ قَدِيرٌ تبارك

ص :۳۷۲

الشیء کثره صدور الخیرات و البرکات عنه.

و قوله: اَلَّذِی بِیَدِهِ الْمُلْکُ یشمل باطلاقه کل ملک،و جعل الملک فی یده استعاره بالکنایه عن کمال تسلطه علیه و کونه متصرفا فیه کیف یشاء کما یتصرف ذو الید فیما بیده و یقلبه کیف یشاء فهو تعالی یملک بنفسه کل شیء من جمیع جهاته،و یملک ما یملکه کل شیء.

فتوصیفه تعالی بالذی بیده الملک أوسع من توصیفه بالملیک فی قوله: عِنْدَ مَلِیکٍ مُقْتَدِرٍ (القمر،۵۵)،و أصرح و آکد من توصیفه فی قوله: لَهُ الْمُلْکُ (التغابن/۱).

و قوله: وَ هُوَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ إشاره الی کون قدرته غیر محدوده بحد و لا منتهیه الی نهایه و هو لازم إطلاق الملک بحسب السیاق،و إن کان إطلاق الملک و هو من صفات الفعل من لوازم إطلاق القدره و هی من صفات الذات.

و فی الآیه مع ذلک إیماء الی الحجه علی إمکان ما سیأتی من أمر المعاد.

قوله تعالی: اَلَّذِی خَلَقَ الْمَوْتَ وَ الْحَیٰاهَ لِیَبْلُوَکُمْ أَیُّکُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْغَفُورُ الحیاه کون الشیء بحیث یشعر و یرید،و الموت عدم ذلک لکن الموت علی ما یظهر من تعلیم القرآن انتقال من نشأه من نشآت الحیاه الی نشأه اخری کما تقدم استفاده ذلک من قوله تعالی: نَحْنُ قَدَّرْنٰا بَیْنَکُمُ الْمَوْتَ -الی قوله- فِی مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ (الواقعه/۶۱)، فلا مانع من تعلق الخلق بالموت کالحیاه.

علی أنه لو أخذ عدمیا کما عند العرف فهو عدم ملکه الحیاه و له حظ من الوجود یصحح تعلق الخلق به کالعمی من البصر و الظلمه من النور.

و قوله: «لِیَبْلُوَکُمْ أَیُّکُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً» غایه خلقه تعالی الموت و الحیاه،و البلاء الامتحان و المراد أن خلقکم هذا النوع من الخلق و هو أنکم تحیون ثم تموتون خلق مقدمیّ امتحانی یمتاز به منکم من هو أحسن عملا من غیره و من المعلوم أن الامتحان و التمییز لا یکون إلاّ لأمر ما یستقبلکم بعد ذلک و هو جزاء کل بحسب عمله.

و فی الکلام مع ذلک إشاره الی أن المقصود بالذات من الخلقه هو إیصال الخیر من الجزاء حیث ذکر حسن العمل و امتیاز من جاء بأحسنه فالمحسنون عملا هم المقصودون بالخلقه و غیرهم مقصودون لأجلهم.

و قد ذیل الکلام بقوله: «وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْغَفُورُ» فهو العزیز لأن الملک و القدره المطلقین له وحده فلا یغلبه غالب و ما أقدر أحدا علی مخالفته إلّا بلاء و امتحانا و سینتقم منهم و هو الغفور لأنه یعفو عن کثیر من سیئاتهم فی الدنیا و سیغفر کثیرا منها فی الآخره کما وعد.

و فی التذییل بالاسمین مع ذلک تخویف و تطمیع علی ما یدعو الی ذلک سیاق الدعوه.

قوله تعالی: اَلَّذِی خَلَقَ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ طِبٰاقاً الخ؛أی مطابقه بعضها فوق بعض أو بعضها یشبه البعض-علی ما احتمل-و قد مرّ فی تفسیر حم السجده بعض ما یمکننا من القول فیها.

و قوله: مٰا تَریٰ فِی خَلْقِ الرَّحْمٰنِ مِنْ تَفٰاوُتٍ قال الراغب:الفوت بعد الشیء عن الإنسان بحیث یتعذر إدراکه،قال تعالی: «وَ إِنْ فٰاتَکُمْ شَیْءٌ مِنْ أَزْوٰاجِکُمْ إِلَی الْکُفّٰارِ» .قال:و التفاوت الاختلاف فی الأوصاف کأنه یفوت وصف أحدهما الآخر أو وصف کل واحد منهما الآخر،قال تعالی: «مٰا تَریٰ فِی خَلْقِ الرَّحْمٰنِ مِنْ تَفٰاوُتٍ» أی لیس فیها ما یخرج عن مقتضی الحکمه.انتهی.

فالمراد بنفی التفاوت اتصال التدبیر و ارتباط الأشیاء بعضها ببعض من حیث الغایات و المنافع المترتبه علی تفاعل بعضها فی بعض،فاصطکاک الأسباب المختلفه فی الخلقه و تنازعها کتشاجر کفتی المیزان و تصارعهما بالثقل و الخفه و الارتفاع و الانخفاض فإنهما فی عین أنهما تختلفان تتفقان فی إعانه من بیده المیزان فیما یریده من تشخیص وزن السلعه الموزونه.

فقد رتب اللّه أجزاء الخلقه بحیث تؤدی الی مقاصدها من غیر أن یفوّت بعضها غرض

بعض أو يفوت من بعضها الوصف اللازم فيه لحصول الغايه المطلوبه.

و الخطاب فى «مٰا تَرىٰ» خطاب عام لكل من يمكنه الرؤيه و فى إضافه الخلق الى الرحمن إشاره الى أن الغايه منه هى الرحمه العامه،و تنكير «تَفٰاوُتٍ» و هو فى سياق النفى و إدخال «مِنْ» عليه لإفاده العموم.

و قوله: فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرىٰ مِنْ فُطُورٍ الفطور الاختلال و الوهى،و المراد بإرجاع البصر النظر ثانيا و هو كنايه عن المداقّه فى النظر و الإمعان فيه.

قوله تعالى: ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خٰاسِئاً وَ هُوَ حَسِيرٌ الخاسئ من خسأ البصر إذا انقبض عن مهانه كما قال الراغب،و قال أيضا:

الخاسر المعيا لانكشاف قواه،و يقال للمعيا:حاسر و محسور:أما الحاسر فتصور أنه بنفسه قد حسر قوّته،و أما المحسور فتصور أن التعب قد حسره،و قوله عزّ و جل: «يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خٰاسِئاً وَ هُوَ حَسِيرٌ» يصح أن يكون بمعنى حاسر و أن يكون بمعنى محسور.انتهى.

و قوله: كَرَّتَيْنِ الكرّه الرجعه و المراد بالتثنيه التكثير و التكرير،و المعنى:ثم ارجع البصر رجعه بعد رجعه أى رجعات كثيره ينقلب اليك البصر منقبضه مهينه و الحال أنه كليل معيا لم يجد فطورا.

فقد أشير فى الآيتين الى أن النظام الجارى فى الكون نظام واحد متصل الأجزاء مرتبط الأبعاض.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ زَيَّنَّا السَّمٰاءَ الدُّنْيٰا بِمَصٰابِيحَ الى آخر الآيه؛المصابيح جمع مصباح و هو السراج سمّى الكواكب مصابيح لإنارتها و إضاءتها و قد تقدم كلام فى ذلك فى تفسير سوره حم السجده.

و قوله: وَ جَعَلْنٰاهٰا رُجُوماً لِلشَّيٰاطِينِ أى و جعلنا الكواكب التى زيّنا بها السماء رجوما يرجم بها من استرق السمع من الشياطين كما قال تعالى: إِلاّٰ مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ

فَأَتْبَعَهُ شِهٰابٌ مُبِينٌ (الحجر۱۸/)،و قال: إِلاّٰ مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهٰابٌ ثٰاقِبٌ (الصافات۱۰/).

قيل:إن الجمله دليل أن المراد بالكواكب المزينه بها السماء مجموع الكواكب الأصليه و الشهب السماويه فإن الكواكب الأصليه لا تزول عن مستقرها و الكواكب و النجم يطلقان على الشهب كما يطلقان على الأجرام الأصليه.

و قيل:تنفصل من الكواكب شهب تكون رجوما للشياطين أما الكواكب أنفسها فليست تزول إلاّ أن يريد اللّه إفناءها.

و هذا الوجه أوفق للأنظار العلميه الحاضره،و قد تقدم بعض الكلام فى معنى رمى الشياطين بالشهب.

و قوله: وَ أَعْتَدْنٰا لَهُمْ عَذٰابَ السَّعِيرِ أى و هيأنا للشياطين و هم أشرار الجن عذاب النار المسعره المشتعله.

قوله تعالى: وَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذٰابُ جَهَنَّمَ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ لما أورد بعض آيات ربوبيته تعالى عقبها بالوعيد على من كفر بربوبيته على ما هو شأن هذه السوره من تداخل الحجج و الوعيد و الإنذار.

و المراد بالذين كفروا بربوبيته أعم من الوثنيين النافين لربوبيته لغير أربابهم القائلين بأنه تعالى رب الأرباب فقط،و النافين لها مطلقا و المثبتين لربوبيته مع التفريق بينه و بين رسله كاليهود و النصارى حيث آمنوا ببعض رسله و كفروا ببعض.

و الآيه مع ذلك متصله بقوله: «الَّذِى خَلَقَ الْمَوْتَ وَ الْحَيٰاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ» لما فيها من الإشاره الى البعث و الجزاء متصله بما قبلها كالتعميم بعد التخصيص.

قوله تعالى: إِذٰا أُلْقُوا فِيهٰا سَمِعُوا لَهٰا شَهِيقاً وَ هِيَ تَفُورُ تَكٰادُ تَمَيَّزُ مِنَ

الْغَيْظِ قال الراغب:الشهيق طول الزفير و هو رد النفس و الزفير مده انتهى،و الفوران كما فى المجمع ارتفاع الغليان،و التميز:التقطع و التفرق،و الغيظ:شده الغضب،و المعنى:إذا طرح الكفار فى جهنم سمعوا لها شهيقا-أى تجذبهم الى داخلها كما يجذب الهواء بالشهيق الى داخل الصدر-و هى تغلى بهم فترفعهم و تخفضهم تكاد تتلاشى من شده الغضب.

قوله تعالى: كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَ لَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ الفوج -كما قاله الراغب-الجماعه الماره المسرعه،و فى قوله: «كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ» إشاره الى أن الكفار يلقون فى النار جماعه جماعه كما يشير اليه قوله: وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَراً (الزمر/٧١)،و إنما يلقون كذلك بلحوق التابعين لمتبوعيهم فى الضلال كما قال تعالى:

وَ يَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعاً فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ (الأنفال/٣٧)،و قد تقدم بعض توضيحه فى ذيل الآيه من سوره الأنفال.

و الخزنه جمع خازن و هو الحافظ على الشىء المدخر و المراد بهم الملائكه الموكلون على النار المدبرون لأنواع عذابها قال تعالى: عَلَيْهَا مَلاَئِكَةٌ غِلاَظٌ شِدَادٌ (التحريم/۶)، و قال: وَ مَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ -الى أن قال- عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ وَ مَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلاَّ مَلاَئِكَةً (المدثر/٣١).

و المعنى:كلما طرح فى جهنم جماعه من جماعات الكفار المسوقين إليها سألهم الملائكه الموكلون على النار الحافظون لها-توبيخا-أ لم يأتكم نذير؟و هو النبى المنذر.

قوله تعالى: قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا الى آخر الآيه؛حكايه جوابهم لسؤال الخزنه،و فيه تصديق أنهم قد جاءهم نذير فنسبوه الى الكذب و اعتراف.

و قوله: مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ بيان لتكذيبهم،و كذا قوله: «إِنْ أَنْتُمْ إِلاَّ فِي ضَلاَلٍ كَبِيرٍ» و قيل:قوله: «إِنْ أَنْتُمْ» الخ؛كلام الملائكه يخاطبون به الكفار بعد جوابهم عن سؤالهم بما أجابوا،و هو بعيد من السياق،و كذا احتمال كونه من كلام الرسل الذين كذبوهم تحكيه

الملائکه لاولئک الکفار.

قوله تعالی: وَ قٰالُوا لَوْ کُنّٰا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مٰا کُنّٰا فِی أَصْحٰابِ السَّعِیرِ یطلق السمع و یراد به إدراک الصوت و القول بالجارحه و ربما یراد به ما هو الغایه منه عند العقلاء و هو الالتزام بمقتضاه من الفعل و الترک،و یطلق العقل علی تمییز الخیر من الشر و النافع من الضار،و ربما یراد به ما هو الغایه منه و هو الالتزام بمقتضاه من طلب الخیر و النافع و اجتناب الشر و الضر،قال تعالی: لَهُمْ قُلُوبٌ لاٰ یَفْقَهُونَ بِهٰا وَ لَهُمْ أَعْیُنٌ لاٰ یُبْصِرُونَ بِهٰا وَ لَهُمْ آذٰانٌ لاٰ یَسْمَعُونَ بِهٰا أُولٰئِکَ کَالْأَنْعٰامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ (الأعراف/۱۷۹).

و أکثر ما ینتفع بالسمع عامه الناس لقصورهم عن تعقل دقائق الامور و إدراک حقیقتها و الاهتداء الی مصالحها و مفاسدها و إنما ینتفع بالعقل الخاصه.

فقوله: لَوْ کُنّٰا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ أرید بالسمع استجابه دعوه الرسل و الالتزام بمقتضی قولهم و هم النصحاء الامناء،و بالعقل الالتزام بمقتضی ما یدعون الیه من الحق بتعقله و الاهتداء العقلی الی أن حق و من الواجب أن یخضع الإنسان للحق.

و إنما قدم السمع علی العقل لأن استعماله من شأن عامه الناس و هم الأکثرون و العقل شأن الخاصه و هم آحاد قلیلون.

و المعنی:لو کنا فی الدنیا نطیع الرسل فی نصائحهم و مواعظهم أو عقلنا حجه الحق ما کنا الیوم فی أصحاب السعیر و هم مصاحبو النار المخلدون فیها.

و قیل:إنما جمع بین السمع و العقل لأن مدار التکلیف علی أدله السمع و العقل.

قوله تعالی: فَاعْتَرَفُوا بِذَنْبِهِمْ فَسُحْقاً لِأَصْحٰابِ السَّعِیرِ کانوا إنما قالوا: «لَوْ کُنّٰا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مٰا کُنّٰا فِی أَصْحٰابِ السَّعِیرِ» ندامه علی ما فرّطوا فی جنب اللّه و فوّتوا علی أنفسهم من الخیر فاعترفوا بأن ما أتوا به کان تبعته دخول النار و کان علیهم أن لا یأتوا به، و هذا هو الذنب فقد اعترفوا بذنبهم.

و إنما أفرد الذنب بناء على إراده معنى المصدر منه و هو فى الأصل مصدر.

و قوله: فَسُحْقاً لِأَصْحٰابِ السَّعِيرِ السحق تفتيت الشىء كما ذكره الراغب و هو دعاء عليهم.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ لما ذكر حال الكفار و ما يجازون به على كفرهم قابله بحال المؤمنين بالغيب لتمام التقسيم و ذكر من وصفهم الخشيه لأن المقام مقام الإنذار و الوعيد.

و عدّ خشيتهم خشيه بالغيب لكون ما آمنوا به محجوبا عنهم تحت حجب الغيب.

قوله تعالى: وَ أَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ رفع شبهه يمكن أن تختلج فى قلوبهم مبنيه على الاستبعاد و ذلك أنه تعالى ساق الكلام فى بيان ربوبيته لكل شىء المستتبعه للبعث و الجزاء و ذكر ملكه و قدرته المطلقين و خلقه و تدبيره و لم يذكر علمه المحيط بهم و بأحوالهم و أعمالهم و هو مما لا يتم البعث و الجزاء بدونه.

و كان من الممكن أن يتوهموا أن الأعمال على كثرتها الخارجه عن الإحصاء لا يتأتى ضبطها و خاصه ما تكنّه الصدور منها فإن الإنسان يقيس الأشياء بنفسه و يزنها بزنه نفسه و هو غير قادر على إحصاء جزئيات الأعمال التى هى حركات مختلفه متقضيه و خاصه أعمال القلوب المستكنّه فى زواياها.

فدفعه بأن إظهار القول و إخفاءه سواء بالنسبه اليه تعالى فإنه عليم بذات الصدور، و السياق يشهد أن المراد استواء خفايا الأعمال و جلاياها بالنسبه اليه،و إنما ذكر إسرار القول و جهره من حيث ظهور معنى الخفاء و الظهور فيه بالجهر و الإسرار.

قوله تعالى: أَ لاٰ يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ استفهام إنكارى مأخوذ حجه على علمه تعالى بأعمال الخلق ظاهرها و باطنها و سرّها و جهرها و ذلك أن أعمال الخلق-و من جملتها أعمال الإنسان الاختياريه-و إن نسبت الى فواعلها لكن اللّه

سبحانه هو الذی یریدها و یوجدها من طریق اختیار الإنسان و اقتضاء سائر الأسباب فهو الخالق لأعیان الأشیاء و المقدر لها آثارها کیفما کانت و الرابط بینها و بین آثارها الموصل لها الی آثارها،قال تعالی: اَللّٰهُ خٰالِقُ کُلِّ شَیْءٍ وَ هُوَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ وَکِیلٌ (الزمر/۶۲)، و قال: اَلَّذِی خَلَقَ فَسَوّٰی وَ الَّذِی قَدَّرَ فَهَدیٰ (الأعلی/۳)،فهو سبحانه محیط بعین من خلقه و أثره و من أثره أعماله الظاهره و الباطنه و ما أسرّه و ما جهر به و کیف یحیط به و لا یعلمه.

و فی الآیه إشاره الی أن أحوال الأشیاء و أعمالها غیر خارجه عن خلقها لأنه تعالی استدلّ بعلمه بمن خلق علی علمه بخصوصیات أحواله و أعماله و لو لا کون الأحوال و الأعمال غیر خارجه عن وجود موضوعاتها لم یتم الاستدلال.

علی أن الأحوال و الأعمال من مقتضیات موضوعاتها و الذی ینتسب الیه وجود الشیء ینتسب الیه آثار وجوده.

و قوله: وَ هُوَ اللَّطِیفُ الْخَبِیرُ أی النافذ فی بواطن الأشیاء المطّلع علی جزئیات وجودها و آثارها،و الجمله حالیه تعلل ما قبلها و الاسمان الکریمان من الأسماء الحسنی ذیّلت بهما الآیه لتأکید مضمونها.

[سوره الملک (۶۷): الآیات ۱۵ الی ۲۲]

هُوَ اَلَّذِی جَعَلَ لَکُمُ اَلْأَرْضَ ذَلُولاً فَامْشُوا فِی مَنٰاکِبِهٰا وَ کُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَ إِلَیْهِ اَلنُّشُورُ (۱۵) أَ أَمِنْتُمْ مَنْ فِی اَلسَّمٰاءِ أَنْ یَخْسِفَ بِکُمُ اَلْأَرْضَ فَإِذٰا هِیَ تَمُورُ (۱۶) أَمْ أَمِنْتُمْ مَنْ فِی اَلسَّمٰاءِ أَنْ یُرْسِلَ عَلَیْکُمْ حٰاصِباً فَسَتَعْلَمُونَ کَیْفَ نَذِیرِ (۱۷) وَ لَقَدْ کَذَّبَ اَلَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَکَیْفَ کٰانَ نَکِیرِ (۱۸) أَ وَ لَمْ یَرَوْا إِلَی اَلطَّیْرِ فَوْقَهُمْ صٰافّٰاتٍ وَ یَقْبِضْنَ مٰا یُمْسِکُهُنَّ إِلاَّ اَلرَّحْمٰنُ إِنَّهُ بِکُلِّ شَیْءٍ بَصِیرٌ (۱۹) أَمَّنْ هٰذَا اَلَّذِی هُوَ جُنْدٌ لَکُمْ یَنْصُرُکُمْ مِنْ دُونِ اَلرَّحْمٰنِ إِنِ اَلْکٰافِرُونَ إِلاّٰ فِی غُرُورٍ (۲۰) أَمَّنْ هٰذَا اَلَّذِی یَرْزُقُکُمْ إِنْ أَمْسَکَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُّوا فِی عُتُوٍّ وَ نُفُورٍ (۲۱) أَ فَمَنْ یَمْشِی مُکِبًّا عَلیٰ وَجْهِهِ أَهْدیٰ أَمَّنْ یَمْشِی سَوِیًّا عَلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ (۲۲)

بیان:

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ ذَلُولاً فَامْشُوا فِی مَنٰاکِبِهٰا وَ کُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَ إِلَیْهِ النُّشُورُ الذلول من المراکب ما یسهل رکوبه من غیر أن یضطرب و یجمح و المناکب جمع منکب و هو مجتمع ما بین العضد و الکتف و استعیر لسطح الأرض،قال الراغب:و استعارته للأرض کاستعاره الظهر لها فی قوله: «مٰا تَرَکَ عَلیٰ ظَهْرِهٰا مِنْ دَابَّهٍ» و تسمیه الأرض ذلولا و جعل ظهورها مناکب لها یستقر علیها و یمشی فیها باعتبار انقیادها لأنواع التصرفات الإنسانیه من غیر امتناع،و قد وجّه کونها ذلولا ذا مناکب بوجوه مختلفه تؤل جمیعها الی ما ذکرنا.

و الأمر فی قوله: «وَ کُلُوا مِنْ رِزْقِهِ» للإباحه و النشور و النشر إحیاء المیت بعد موته و أصله

من نشر الصحيفه و الثوب إذا بسطهما بعد طيّهما.

و المعنى:هو الذى جعل الأرض مطاوعه منقاده لكم يمكنكم أن تستقروا على ظهورها و تمشوا فيها تأكلون من رزقه الذى قدّره لكم بأنواع الطلب و التصرف فيها.

و قوله: وَ إِلَيْهِ النُّشُورُ أى و يرجع اليه نشر الأموات بإخراجهم من الأرض و إحيائهم للحساب و الجزاء،و اختصاص رجوع النشر به كنايه عن اختصاص الحكم بالنشور به و الإحياء يوم القيامه فهو ربكم المدبّر لأمر حياتكم الدنيا بالإقرار على الأرض و الهدايه الى مآرب الحياه،و له الحكم بالنشور للحساب و الجزاء.

و فى عدّ الأرض فلو لا و البشر على مناكبها تلويح ظاهر الى ما أدّت اليه الأبحاث العلميه أخيرا من كون الأرض كره سيّاره.

قوله تعالى: أَ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمٰاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذٰا هِيَ تَمُورُ إنذار و تخويف بعد إقامه الحجه و توبيخ على مساهلتهم فى أمر الربوبيه و إهمالهم أمر الشكر على نعم ربهم بالخضوع لربوبيته و رفض ما اختلقوه من الأنداد.

و المراد بمن فى السماء الملائكه المقيمون فيها الموكلون على حوادث الكون و إرجاع ضمير الإفراد الى «مَنْ» باعتبار لفظه و خسف الأرض بقوم كذا شقها و تغييبهم فى بطنها و المور على ما فى المجمع التردد فى الذهاب و المجيء مثل الموج.

و المعنى:أ أمنتم فى كفركم بربوبيته تعالى الملائكه المقيمين فى السماء الموكلين بامور العالم أن يشقوا الأرض و يغيّبوكم فيها بأمر اللّه فإذا الأرض تضطرب ذهابا و مجيئا بزلزالها.

قوله تعالى: أَمْ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمٰاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حٰاصِباً فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ الحاصب الريح التى تأتى بالحصاه و الحجاره،و المعنى:أ أمنتم من فى السماء أن يرسل عليكم ريحا ذات حصاه و حجاره كما أرسلها على قوم لوط قال تعالى: إِنّٰا أَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمْ حٰاصِباً إِلاّٰ آلَ لُوطٍ (القمر۳۴).

و قوله: فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ النذير مصدر بمعنى الإنذار و الجمله متفرعه على ما يفهم من سابق الكلام من كفرهم بربوبيته تعالى و أمنهم من عذابه و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كٰانَ نَكِيرِ المراد بالنكير العقوبه و تغيير النعمه أو الإنكار،و الآيه كالشاهد يستشهد به على صدق ما فى قوله:

«فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ» من الوعيد و التهديد.

و المعنى:و لقد كذب الذين من قبلهم من الامم الهالكه رسلى و جحدوا بربوبيتى فكيف كان عقوبتى و تغييرى النعمه عليهم أو كيف كان إنكارى ذلك عليهم حيث أهلكتهم و استأصلتهم.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صٰافّٰاتٍ وَ يَقْبِضْنَ مٰا يُمْسِكُهُنَّ إِلاَّ الرَّحْمٰنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ المراد بكون الطير فوقهم طيرانه فى الهواء،و صفيف الطير بسطه جناحه حال الطيران و قبضه قبض جناحه حاله،و الجمع فى «صٰافّٰاتٍ وَ يَقْبِضْنَ» لكون المراد بالطير استغراق الجنس.

و قوله: مٰا يُمْسِكُهُنَّ إِلاَّ الرَّحْمٰنُ كالجواب لسؤال مقدّر كأن سائلا يسأل فيقول:ما هو المراد بإلفات نظرهم الى صفيف الطير و قبضه فوقهم؟فاجيب بقوله: «مٰا يُمْسِكُهُنَّ إِلاَّ الرَّحْمٰنُ» .

و قرار الطير حال الطيران فى الهواء من غير سقوط و إن كان مستندا الى أسباب طبيعيه كقرار الإنسان على بسيط الأرض و السمك فى الماء و سائر الامور الطبيعيه المستنده الى علل طبيعيه تنتهى اليه تعالى لكن لما كان بعض الحوادث غير ظاهر السبب للإنسان فى بادى النظر سهل له إذا نظر اليه أن ينتقل الى أن اللّه سبحانه هو السبب الأعلى الذى ينتهى اليه حدوثه و وجوده،و لذا نبههم اللّه سبحانه فى كلامه بإرجاع نظرهم إليها و دلالتهم على وحدانيته فى الربوبيه.

و قد ورد فی کلامه تعالی شیء کثیر من هذا القبیل کامساک السماوات بغیر عمد و إمساک الأرض و حفظ السفن علی الماء و اختلاف الأثمار و الألوان و الألسنه و غیرها مما کان سببه الطبیعی القریب خفیا فی الجمله یسهل للذهن الساذج الانتقال الی استناده الیه تعالی ثم إذا تنبه لوجود أسبابه القریبه بنوع من المجاهده الفکریه وجد الحاجه بعینها فی أسبابه حتی تنتهی الیه تعالی و أن الی ربک المنتهی.

قوله تعالی: أَمَّنْ هٰذَا الَّذِی هُوَ جُنْدٌ لَکُمْ یَنْصُرُکُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمٰنِ إِنِ الْکٰافِرُونَ إِلاّٰ فِی غُرُورٍ توبیخ و تقریع لهم فی اتخاذهم آلهه من دون اللّه لینصروهم و لذا التفت عن الغیبه الی الخطاب فخاطبهم لیشتد علیهم التقریع.

و قوله: «أَمَّنْ هٰذَا الَّذِی» الخ؛معناه بل من الذی یشار الیه فیقال:هذا جند لکم ینصرکم من دون الرحمن إن أرادکم بسوء أو عذاب؟فلیس دون اللّه من ینصرکم علیه،و فیه إشاره الی خطئهم فی اتخاذ بعض خلق اللّه آلهه لینصروهم فی النوائب و هم مملوکون للّه لا یملکون لأنفسهم نفعا و ضرا و لا لغیرهم.

و إذ لم یکن لهم جواب أجاب تعالی بقوله: «إِنِ الْکٰافِرُونَ إِلاّٰ فِی غُرُورٍ» أی أحاط بهم الغرور و غشیهم فخیل الیهم ما یدعون من ألوهیه آلهتهم.

قوله تعالی: أَمَّنْ هٰذَا الَّذِی یَرْزُقُکُمْ إِنْ أَمْسَکَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُّوا فِی عُتُوٍّ وَ نُفُورٍ أی بل من الذی یشار الیه بأن هذا هو الذی یرزقکم إن أمسک اللّه رزقه فینوب مقامه فیرزقکم؟ثم أجاب سبحانه بقوله: «بَلْ لَجُّوا فِی عُتُوٍّ وَ نُفُورٍ» أی إن الحق قد تبین لهم لکنهم لا یخضعون للحق بتصدیقه ثم اتباعه بل تمادوا فی ابتعادهم من الحقّ و نفورهم منه، و لجوا فی ذلک.

قوله تعالی: أَ فَمَنْ یَمْشِی مُکِبًّا عَلیٰ وَجْهِهِ أَهْدیٰ أَمَّنْ یَمْشِی سَوِیًّا عَلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ إکباب الشیء علی وجهه إسقاطه علیه،و قال فی الکشاف:معنی

أكبّ دخل فى الكب و صار ذا كب.

استفهام إنكارى عن استواء الحالين تعريضا لهم بعد ضرب حجاب الغيبه عليهم و تحريمهم من تشريف الحضور و الخطاب بعد استقرار اللجاج فيهم،و المراد أنهم بلجاجهم فى عتو عجيب و نفور من الحق كمن يسلك سبيلا و هو مكب على وجه لا يرى ما فى الطريق من ارتفاع و انخفاض و مزالق و معاثر فليس هذا السائر كمن يمشى سويا على صراط مستقيم فيرى موضع قدمه و ما يواجهه من الطريق على استقامه،و ما يقصده من الغايه و هؤلاء الكفار سائرون سبيل الحياه و هم يعاندون الحق على علم به فيغمضون عن معرفه ما عليهم أن يعرفوه و العمل بما عليهم أن يعملوا به و لا يخضعون للحق حتى يكونوا على بصيره من الأمر و يسلكوا سبيل الحياه و هم مستوون على صراط مستقيم فيأمنوا الهلاك.

و قد ظهر أن ما فى الآيه مثل عام يمثل حال الكافر الجاهل اللجوج المتمادى على جهله و المؤمن المستبصر الباحث عن الحق.

[سوره الملك (۶۷): الآيات ۲۳ الى ۳۰]

قُلْ هُوَ اَلَّذِى أَنْشَأَكُمْ وَ جَعَلَ لَكُمُ اَلسَّمْعَ وَ اَلْأَبْصٰارَ وَ اَلْأَفْئِدَهَ قَلِيلاً مٰا تَشْكُرُونَ (۲۳) قُلْ هُوَ اَلَّذِى ذَرَأَكُمْ فِى اَلْأَرْضِ وَ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (۲۴) وَ يَقُولُونَ مَتىٰ هٰذَا اَلْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (۲۵) قُلْ إِنَّمَا اَلْعِلْمُ عِنْدَ اَللّٰهِ وَ إِنَّمٰا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ (۲۶) فَلَمّٰا رَأَوْهُ زُلْفَهً سِيئَتْ وُجُوهُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ قِيلَ هٰذَا اَلَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تَدَّعُونَ (۲۷) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِىَ اَللّٰهُ وَ مَنْ مَعِىَ أَوْ رَحِمَنٰا فَمَنْ يُجِيرُ اَلْكٰافِرِينَ مِنْ عَذٰابٍ أَلِيمٍ (۲۸) قُلْ هُوَ اَلرَّحْمٰنُ آمَنّٰا بِهِ وَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْنٰا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِى ضَلاٰلٍ مُبِينٍ (۲۹) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مٰاؤُكُمْ غَوْراً فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمٰاءٍ مَعِينٍ (۳۰)

بیان:

قوله تعالی: قُلْ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَکُمْ وَ جَعَلَ لَکُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ الْأَفْئِدَهَ قَلِیلاً ما تَشْکُرُونَ الإنشاء إحداث الشیء ابتداء و تربیته.

ما فی ذیل الآیه من لحن العتاب فی قوله: «قَلِیلاً ما تَشْکُرُونَ» و قد تکرّر نظیره فی غیر موضع من کلامه کما فی سوره المؤمنون (۱)و الم السجده (۲)یدلّ علی أن إنشاءه تعالی الإنسان و تجهیزه بجهاز الحس و الفکر من أعظم نعمه تعالی التی لا یقدّر قدرها.

و لیس المراد بإنشائه مجرد خلقه کیفما کان بل خلقه و إحداثه من دون سابقه فی مادته کما أشار الیه فی قوله یصف خلقه طورا بعد طور: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ سُلالَهٍ مِنْ طِینٍ ثُمَّ جَعَلْناهُ نُطْفَهً فِی قَرارٍ مَکِینٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَهَ عَلَقَهً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَهَ مُضْغَهً - الی أن قال- ثُمَّ أَنْشَأْناهُ خَلْقاً آخَرَ (المؤمنون/۱۴)،فصیروره المضغه إنسانا سمیعا بصیرا متفکرا بترکیب النفس الإنسانیه علیها خلق آخر لا یسانخ أنواع الخلقه المادیه الوارده علی ماده الإنسان من أخذها من الأرض ثم جعلها نطفه ثم علقه ثم مضغه فإنما هی أطوار مادیه متعاقبه بخلاف صیرورتها إنسانا ذا شعور فلا سابقه لها تماثلها أو تشابهها فهو الإنشاء.

۱- ۱) .الآیه ۷۸.

۲- ۲) .الآیه ۹.

و مثله قوله: وَ مِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ (الروم/۲۰) (انظر الى موضع إذا الفجائيه).

فقوله: هُوَ الَّذِى أَنْشَأَكُمْ إشاره الى خلق الإنسان.

و قوله: وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ وَ الْأَفْئِدَةَ إشاره الى تجهيزه بجهاز الحسّ و الفكر،و الجعل إنشائى كجعل نفس الإنسان كما يشير اليه قوله: وَ هُوَ الَّذِى أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ وَ الْأَفْئِدَةَ قَلِيلاً مَا تَشْكُرُونَ (المؤمنون/۷۸).

و قوله: قَلِيلاً مَا تَشْكُرُونَ أى تشكرون قليلا على هذه النعمه-أو النعم- العظمى فما زائده و قليلا مفعول مطلق تقديره تشكرون شكرا قليلا،و قيل:ما مصدريه و المعنى:قليلا شكركم.

قوله تعالى: قُلْ هُوَ الَّذِى ذَرَأَكُمْ فِى الْأَرْضِ وَ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ الذرء الخلق و المراد بذرئهم فى الأرض خلقهم متعلقين بالأرض فلا يتم لهم كمالهم إلاّ بأعمال متعلقه بالماده الأرضيه بما زينها اللّه تعالى بما تنجذب اليه النفس الإنسانيه فى حياتها المعجله ليمتاز به الصالح من الطالح قال تعالى: إِنّا جَعَلْنا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ إِنّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيداً جُرُزاً (الكهف/۸).

و قوله: وَ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ إشاره الى البعث و الجزاء و وعد جازم.

قوله تعالى: وَ يَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ المراد بهذا الوعد الحشر الموعود،و هو استعجال منهم استهزاء.

قوله تعالى: قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّهِ وَ إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ جواب عن قولهم:

«مَتَى هَذَا الْوَعْدُ» الخ؛و محصله أن العلم به عند اللّه لا يعلم به إلاّ هو كما قال: لاَ يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلاَّ هُوَ (الأعراف/۱۸۷)،و ليس لى إلاّ أنى نذير مبين أمرت أن أخبركم أنكم اليه تحشرون و أما أنه متى هو فليس لى بذلك علم.

ص :۳۸۷

هذا على ما يفيده وقوع الآيه فى سياق الجواب عن السؤال عن وقت الحشر،و على هذا تكون اللام فى العلم للعهد،و المراد العلم بوقت الحشر،و أما لو كانت للجنس على ما تفيده جمله «إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ» فى نفسها فالمعنى:إنما حقيقه العلم عند اللّه و لا يحاط بشىء منه إلاّ بإذنه كما قال: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ (البقره۲۵۵/)،و لم يشأن أن أعلم من ذلك إلاّ أنه سيقع و أنذركم به و أما أنه متى يقع فلا علم لى به.

قوله تعالى: فَلَمّٰا رَأَوْهُ زُلْفَةً سِيئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا الخ؛الزلفه القرب و المراد به القريب أو هو من باب زيد عدل،و ضمير «رَأَوْهُ» للوعد و قيل للعذاب و المعنى:

فلما رأوا الوعد المذكور قريبا قد أشرف عليهم ساء ذلك وجوه الذين كفروا به فظهر فى سيماهم أثر الخيبه و الخسران.

و قوله: وَ قِيلَ هٰذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدَّعُونَ قيل تدعون و تدّعون بمعنى واحد كتدخرون و تدّخرون و المعنى:و قيل لهم:هذا هو الوعد الذى كنتم تسألونه و تستعجلون به بقولكم:متى هذا الوعد،و ظاهر السياق أن القائل هم الملائكه بأمر من اللّه،و قيل القائل من الكفار يقوله بعضهم لبعض.

قوله تعالى: قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِيَ اللّٰهُ وَ مَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنٰا فَمَنْ يُجِيرُ الْكٰافِرِينَ مِنْ عَذٰابٍ أَلِيمٍ «إِنْ» شرطيه شرطها قوله: «أَهْلَكَنِيَ اللّٰهُ» و جزاؤها قوله:

«فَمَنْ يُجِيرُ» الخ؛و المعنى:قل لهم أخبرونى إن أهلكنى اللّه و من معى من المؤمنين أو رحمنا فلم يهلكنا فمن الذى يجير و يعيد الكافرين-و هم أنتم كفرتم باللّه فاستحققتم أليم العذاب-من عذاب أليم يهددهم تهديدا قاطعا أى إن هلاكى و من معى و بقاؤنا برحمه ربى لا ينفعكم شيئا فى العذاب الذى سيصيبكم قطعا بكفركم باللّه.

قيل:إن كفار مكه كانوا يدعون على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و على المؤمنين بالهلاك فأمر صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و على المؤمنين بالهلاك فأمر صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يقول لهم إن أهلكنا اللّه تعالى أو أبقانا فأمرنا الى اللّه

و نرجو الخير من رحمته و أما أنتم فما تصنعون؟من يجيركم من أليم العذاب على كفركم باللّه؟

قوله تعالى: قُلْ هُوَ الرَّحْمٰنُ آمَنّٰا بِهِ وَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْنٰا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلاٰلٍ مُبِينٍ الضمير للذى يدعو الى توحيده و هم يدعونه عليه،و المعنى:قل الذى أدعوكم الى توحيده و تدعونه على و على من معى هو الرحمن الذى عمت نعمته كل شىء آمنا به و على توكلنا من غير أن نميل و نعتمد على شىء دونه فستعلمون أيها الكفار من هو فى ضلال مبين؟نحن أم أنتم؟

قوله تعالى: قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مٰاؤُكُمْ غَوْراً فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمٰاءٍ مَعِينٍ الغور ذهاب الماء و نضوبه فى الأرض و المراد به الغائر،و المعين الظاهر الجارى من الماء، و المعنى:أخبرونى إن صار ماؤكم غائرا ناضبا فى الأرض فمن يأتيكم بماء ظاهر جار.

و هناك روايات تطبّق الآيات على ولايه على عليه السّلام و محادّته،و هى من الجرى و ليست بمفسّره.

ص :٣٨٩

سوره القلم مکيه و هی اثنتان و خمسون آيه

اشاره

[سوره القلم (۶۸): الآيات ۱ الی ۳۳]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;ن وَ اَلْقَلَمِ وَ مٰا يَسْطُرُونَ (۱) مٰا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ (۲) وَ إِنَّ لَكَ لَأَجْراً غَيْرَ مَمْنُونٍ (۳)
وَ إِنَّكَ لَعَلىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ (۴) فَسَتُبْصِرُ وَ يُبْصِرُونَ (۵) بِأَيِّكُمُ اَلْمَفْتُونُ (۶) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ
بِالْمُهْتَدِينَ (۷) فَلاٰ تُطِعِ اَلْمُكَذِّبِينَ (۸) وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ (۹) وَ لاٰ تُطِعْ كُلَّ حَلاّٰفٍ مَهِينٍ (۱۰) هَمّٰازٍ مَشّٰاءٍ بِنَمِيمٍ (۱۱) مَنّٰاعٍ
لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ (۱۲) عُتُلٍّ بَعْدَ ذٰلِكَ زَنِيمٍ (۱۳) أَنْ كٰانَ ذٰا مٰالٍ وَ بَنِينَ (۱۴) إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِ آيٰاتُنٰا قٰالَ أَسٰاطِيرُ اَلْأَوَّلِينَ (۱۵) سَنَسِمُهُ
عَلَى اَلْخُرْطُومِ (۱۶) إِنّٰا بَلَوْنٰاهُمْ كَمٰا بَلَوْنٰا أَصْحٰابَ اَلْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهٰا مُصْبِحِينَ (۱۷) وَ لاٰ يَسْتَثْنُونَ (۱۸) فَطٰافَ عَلَيْهٰا
طٰائِفٌ مِنْ رَبِّكَ وَ هُمْ نٰائِمُونَ (۱۹) فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ (۲۰) فَتَنٰادَوْا مُصْبِحِينَ (۲۱) أَنِ اُغْدُوا عَلىٰ حَرْثِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صٰارِمِينَ
(۲۲) فَانْطَلَقُوا وَ هُمْ يَتَخٰافَتُونَ (۲۳) أَنْ لاٰ يَدْخُلَنَّهَا اَلْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مِسْكِينٌ (۲۴) وَ غَدَوْا عَلىٰ حَرْدٍ قٰادِرِينَ (۲۵) فَلَمّٰا رَأَوْهٰا قٰالُوا إِنّٰا
لَضَالُّونَ (۲۶) بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ (۲۷) قٰالَ أَوْسَطُهُمْ أَ لَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْ لاٰ تُسَبِّحُونَ (۲۸) قٰالُوا سُبْحٰانَ رَبِّنٰا إِنّٰا كُنّٰا ظٰالِمِينَ (۲۹)
فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ يَتَلاٰوَمُونَ (۳۰) قٰالُوا يٰا وَيْلَنٰا إِنّٰا كُنّٰا طٰاغِينَ (۳۱) عَسىٰ رَبُّنٰا أَنْ يُبْدِلَنٰا خَيْراً مِنْهٰا إِنّٰا إِلىٰ رَبِّنٰا رٰاغِبُونَ (۳۲)
كَذٰلِكَ اَلْعَذٰابُ وَ لَعَذٰابُ اَلْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ (۳۳)

بيان:

السوره تعزّی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إثر ما رماه المشرکون بالجنوب و تطیّب نفسه بالوعد الجمیل و الشکر علی خلقه العظیم و تنهاه نهیا بالغا عن طاعتهم و مداهنتهم،و تأمره أمرا أکیدا بالصبر لحکم ربه.

و سیاق آیاتها علی الجمله سیاق مکی،و نقل عن ابن عباس و قتاده أن صدرها الی قوله:

سنسمه علی الخرطوم-سته عشره آیه-مکی،و ما بعده الی قوله:لو کانوا یعلمون-سبع عشره آیه-مدنی،و ما بعده الی قوله:یکتبون-خمس عشره آیه-مکی،و ما بعده الی آخر السوره-أربع آیات-مدنی.

و لا یخلو من وجه بالنسبه الی الآیات السبع عشره «إِنّٰا بَلَوْنٰاهُمْ -الی قوله- لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ» فإنها أشبه بالمدنیه منها بالمکیه.

قوله تعالی: ن تقدم الکلام فی الحروف المقطعه التی فی أوائل السور فی تفسیر سوره الشوری.

قوله تعالی: وَ الْقَلَمِ وَ مٰا يَسْطُرُونَ القلم معروف،و السطر بالفتح فالسکون و ربما یستعمل بفتحتین-کما فی المفردات-الصف من الکتابه،و من الشجر المغروس و من القوم الوقوف و سطر فلان کذا کتب سطرا سطرا.

ص :۳۹۲

أقسم سبحانه بالقلم و ما يسطرون به و ظاهر السياق أن المراد بذلك مطلق القلم و مطلق ما يسطرون به و هو المكتوب فإن القلم و ما يسطر به من الكتابه من أعظم النعم الإلهيه التى اهتدى إليها الإنسان يتلو الكلام فى ضبط الحوادث الغائبه عن الأنظار و المعانى المستكنه فى الضمائر،و به يتيسر للإنسان أن يستحضر كل ما ضرب مرور الزمان أو بعد المكان دونه حجابا.

و قد امتنّ اللّه سبحانه على الإنسان بهدايته اليهما و تعليمهما له فقال فى الكلام: خَلَقَ الْإِنْسٰانَ عَلَّمَهُ الْبَيٰانَ (الرحمن۴/)،و قال فى القلم: عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسٰانَ مٰا لَمْ يَعْلَمْ (العلق۵/).

فإقسامه تعالى بالقلم و ما يسطرون إقسام بالنعمه،و قد أقسم تعالى فى كلامه بكثير من خلقه بما أنه رحمه و نعمه كالسماء و الأرض و الشمس و القمر و الليل و النهار الى غير ذلك حتى التين و الزيتون.

قوله تعالى: مٰا أَنْتَ بِنِعْمَهِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ مقسم عليه و الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و الباء فى «بِنِعْمَهِ» للسببيه أو المصاحبه أى ما أنت بمجنون بسبب النعمه-أو مع النعمه-التى أنعمها عليك ربك.

و السياق يؤيد أن المراد بهذه النعمه النبوه فإن دليل النبوه يدفع عن النبى كل اختلال عقلى حتى تستقيم الهدايه الإلهيه اللازمه فى نظام الحياه الإنسانيه،و الآيه ترد ما رموه به من الجنون كما يحكى عنهم فى آخر السوره «وَ يَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ» .

قوله تعالى: وَ إِنَّ لَكَ لَأَجْراً غَيْرَ مَمْنُونٍ الممنون من المن بمعنى القطع يقال:منّه السير منا إذا قطعه و أضعفه لا من المنه بمعنى تثقيل النعمه قولا.

و المراد بالأجر أجر الرساله عند اللّه سبحانه،و فيه تطييب لنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أن له على تحمل رساله اللّه أجرا غير مقطوع و ليس يذهب سدى.

قوله تعالی: وَ إِنَّکَ لَعَلیٰ خُلُقٍ عَظِیمٍ الخلق هو الملکه النفسانیه التی تصدر عنها الأفعال بسهوله و ینقسم الی الفضیله و هی الممدوحه کالعفه و الشجاعه،و الرذیله و هی المذمومه کالشره و الجبن لکنه إذا أطلق فهم منه الخلق الحسن.

قال الراغب:و الخلق-بفتح الخاء-و الخلق-بضم الخاء-فی الأصل واحد کالشرب و الشرب و الصرم و الصرم لکن خصّ الخلق-بالفتح-بالهیآت و الأشکال و الصور المدرکه بالبصر،و خص الخلق-بالضم-بالقوی و السجایا المدرکه بالبصیره قال تعالی: «وَ إِنَّکَ لَعَلیٰ خُلُقٍ عَظِیمٍ» انتهی.

و الآیه و إن کانت فی نفسها تمدح حسن خلقه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و تعظمه غیر أنها بالنظر الی خصوص السیاق ناظره الی أخلاقه الجمیله الاجتماعیه المتعلقه بالمعاشره کالثبات علی الحق و الصبر علی أذی الناس و جفاء أجلافهم و العفو و الإغماض و سعه البذل و الرفق و المداراه و التواضع و غیر ذلک،و قد أوردنا فی آخر الجزء السادس من الکتاب ما روی فی جوامع أخلاقه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: فَسَتُبْصِرُ وَ یُبْصِرُونَ بِأَیِّکُمُ الْمَفْتُونُ تفریع علی محصل ما تقدم أی فإذا لم تکن مجنونا بل متلبسا بالنبوه و متخلقا بالخلق و لک عظیم الأجر من ربک فسیظهر أمر دعوتک و ینکشف علی الأبصار و البصائر من المفتون بالجنون أنت أو المکذبون الرامون لک بالجنون.

و قیل:المراد ظهور عاقبه أمر الدعوه له و لهم فی الدنیا أو فی الآخره؟الآیه تقبل الحمل علی کل منها.و لکل قائل،و لا مانع من الجمع فإن اللّه تعالی أظهر نبیه علیهم و دینه علی دینهم،و رفع ذکره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و محا أثرهم فی الدنیا و سیذوقون وبال أمرهم غدا و یعلمون (1)أن اللّه

ص: ۳۹۴

۱- ۱) .النور۳۵/.

هو الحق المبين يوم هم (۱)على النار يفتنون ذوقوا فتنتكم هذا الذى كنتم به تستعجلون.

و قوله: بِأَيِّكُمُ الْمَفْتُونُ الباء زائده للصله،و المفتون اسم مفعول من الفتنه بمعنى الابتلاء يريد به المبتلى بالجنون و فقدان العقل،و المعنى:فستبصر و يبصرون أيكم المفتون المبتلى بالجنون؟أنت أم هم؟

و قيل:المفتون مصدر على زنه مفعول كمعقول و ميسور و معسور فى قولهم:ليس له معقول،و خذ ميسوره،و دع معسوره،و الباء فى «بِأَيِّكُمُ» بمعنى فى و المعنى:فستبصر و يبصرون فى أى الفريقين الفتنه.

قوله تعالى: إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ لما أفيد بما تقدم من القول أن هناك ضلالا و اهتداء،و أشير الى أن الرامين للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالجنون هم المفتونون الضالون و سيظهر أمرهم و أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مهتد و كان ذلك ببيان من اللّه سبحانه أكد ذلك بأن اللّه أعلم بمن ضلّ عن سبيله و هو أعلم بالمهتدين لأن سبيله و هو أعلم بمن هو فى سبيله و من ليس فيه و اليه أمر الهدايه.

قوله تعالى: فَلاٰ تُطِعِ الْمُكَذِّبِينَ تفريع على المحصل من معنى الآيات السابقه و فى المكذبين معنى العهد و المراد بالطاعه مطلق الموافقه عملا أو قولا،و المعنى:فإذا كان هؤلاء المكذبون لك مفتونين ضالين فلا تطعهم.

قوله تعالى: وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ الإدهان من الدهن يراد به التليين أى ودّ و أحبّ هؤلاء المكذبون أن تليّنهم بالاقتراب منهم فى دينك فيليّنوك بالاقتراب منك فى دينهم،و محصله أنهم ودّوا أن تصالحهم و يصالحوك على أن يتسامح كل منكم بعض المسامحه فى دين الآخر كما قيل:إنهم عرضوا عليه أن يكفّ عن ذكر آلهتهم فيكفّوا عنه و عن ربه.

۱- ۱) .الذاريات۱۴/.

و بما تقدم ظهر أن متعلق مودّتهم مجموع «لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ» و أن الفاء فى «فَيُدْهِنُونَ» للتفريع لا للسببيه.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُطِعْ كُلَّ حَلاّٰفٍ مَهِينٍ -الى قوله- زَنِيمٍ الحلاف كثير الحلف، و لازم كثره الحلف و الإقسام فى كل يسير و خطير و حق و باطل أن لا يحترم الحالف شيئا مما يقسم به،و إذا كان حلفه باللّٰه فهو لا يستشعر عظمه اللّٰه عز اسمه و كفى به رذيله.

و المهين من المهانه بمعنى الحقاره و المراد به حقاره الرأى،و قيل:هو المكثار فى الشر،و قيل:

هو الكذاب.

و الهمّاز مبالغه من الهمز و المراد به العيّاب و الطعّان،و قيل:الطعّان بالعين و الإشاره و قيل:

كثير الاغتياب.

و المشّاء بنميم النميم:السعايه و الإفساد،و المشاء به هو نقّال الحديث من قوم الى قوم على وجه الإفساد بينهم.

و المنّاع للخير كثير المنع لفعل الخير أو للخير الذى ينال أهله.

و المعتدى من الاعتداء و هو المجاوزه للحدّ ظلما.

و الأثيم هو الذى كثر إثمه حتى استقر فيه من غير زوال و الإثم هو العمل السيئ الذى يبطئ الخير.

و العتلّ بضمتين هو الفظ الغليظ الطبع،و فسّر بالفاحش السيئ الخلق،و بالجافى الشديد الخصومه بالباطل،و بالأكول المنوع للغير،و بالذى يعتلّ الناس و يجرّهم الى حبس أو عذاب.

و الزنيم هو الذى لا أصل له،و قيل:هو الدعىّ الملحق بقوم و ليس منهم،و قيل:هو المعروف باللؤم،و قيل:هو الذى له علامه فى الشر يعرف بها و إذا ذكر الشر سبق هو الى الذهن،و المعانى متقاربه.

فهذه صفات تسع رذيله وصف اللّه بها بعض أعداء الدين ممن كان يدعو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الى الطاعه و المداهنه،و هى جماع الرذائل.

و قوله: عُتُلٍّ بَعْدَ ذٰلِكَ زَنِيمٍ معناه أنه بعد ما ذكر من مثالبه و رذائله عتل زنيم قيل:و فيه دلاله على أن هاتين الرذيلتين أشد معايبه.

و الظاهر أن فيه إشاره الى أن له خبائث من الصفات لا ينبغى معها أن يطاع فى أمر الحق و لو أغمض عن تلك الصفات فإنه فظ خشن الطبع لا أصل له لا ينبغى أن يعبأ بمثله فى مجتمع بشرى فليطرد و لا يطع فى قول و لا يتّبع فى فعل.

قوله تعالى: أَنْ كٰانَ ذٰا مٰالٍ وَ بَنِينَ الظاهر أنه بتقدير لام التعليل و هو متعلق بفعل محصل من مجموع الصفات الرذيله المذكوره أى هو يفعل كذا و كذا لأن كان ذا مال و بنين فبطر بذلك و كفر بنعمه اللّه و تلبّس بكل رذيله خبيثه بدل أن يشكر اللّه على نعمته و يصلح نفسه،فالآيه فى إفاده الذم و التهكم تجرى مجرى قوله: «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرٰاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتٰاهُ اللّٰهُ الْمُلْكَ» .

قوله تعالى: إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِ آيٰاتُنٰا قٰالَ أَسٰاطِيرُ الْأَوَّلِينَ الأساطير جمع اسطوره و هى القصه الخرافيه،و الآيه تجرى مجرى التعليل لقوله السابق: «لاٰ تُطِعْ» .

قوله تعالى: سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ الوسم و السمه وضع العلامه،و الخرطوم الأنف،و قيل:إن فى إطلاق الخرطوم على أنفه و إنما يطلق فى الفيل و الخنزير تهكما،و فى الآيه وعيد على عداوته الشديده للّه و رسوله و ما نزّله على رسوله.

و الظاهر أن الوسم على الأنف أريد به نهايه إذلاله بذلّه ظاهره يعرفه بها كل من رآه فإن الأنف مما يظهر فيه العزه و الذله كما يقال:شمخ فلان بأنفه و حمى فلان أنفه و أرغمت أنفه و جدع أنفه.

و الظاهر أن الوسم على الخرطوم مما سيقع يوم القيامه لا فى الدنيا و إن تكلف بعضهم فى

توجيه حمله على فضاحته فى الدنيا.

قوله تعالى: إِنّٰا بَلَوْنٰاهُمْ كَمٰا بَلَوْنٰا أَصْحٰابَ الْجَنَّهِ -الى قوله- كَالصَّرِيمِ البلاء الاختبار و إصابه المصيبه،و الصرم قطع الثمار من الأشجار،و الاستثناء عزل البعض من حكم الكل و أيضا الاستثناء قول إن شاء اللّه عند القطع بقول و ذلك أن الأصل فيه الاستثناء فالأصل فى قولك:أخرج غدا إن شاء اللّه هو أخرج غدا إلاّ أن يشاء اللّه أن لا أخرج، و الطائف العذاب الذى يأتى بالليل،و الصريم الشجر المقطوع ثمره،و قيل:الليل الأسود، و قيل:الرمل المقطوع من سائر الرمل و هو لا ينبت شيئا و لا يفيد فائده.

فَطٰافَ عَلَيْهٰا على الجنه «طٰائِفٌ» أى بلاء يطوف عليها و يحيط بها ليلا «مِنْ» ناحيه «رَبِّكَ ، فَأَصْبَحَتْ» و صارت الجنه «كَالصَّرِيمِ» و هو الشجر المقطوع ثمره أو المعنى:

فصارت الجنه كالليل الأسود لما اسودّت بإحراق النار التى أرسلها اللّه إليها أو المعنى:فصارت الجنه كالقطعه من الرمل لا نبات بها و لا فائده.

قوله تعالى: فَتَنٰادَوْا مُصْبِحِينَ -الى قوله- قٰادِرِينَ التنادى نداء بعض القوم بعضا،و الإصباح الدخول فى الإصباح،و صارمين من الصرم بمعنى قطع الثمار من الشجره، و المراد به فى الآيه القاصدون لقطع الثمار،و الحرث الزرع و الشجر،و الخفت الإخفاء و الكتمان، و الحرد المنع و قادرين من القدر بمعنى التقدير.

و المعنى «فَتَنٰادَوْا» أى فنادى بعض القوم بعضا «مُصْبِحِينَ» أى و الحال أنهم داخلون فى الصباح «أَنِ اغْدُوا عَلىٰ حَرْثِكُمْ» تفسير للتنادى أى بكروا مقبلين على جنتكم -فاغدوا أمر بمعنى بكروا مضمن معنى أقبلوا و لذا عدى بعلى و لو كان غير مضمن عدى بإلى كما فى الكشاف- «إِنْ كُنْتُمْ صٰارِمِينَ» أى قاصدين عازمين على الصرم و القطع.

فَانْطَلَقُوا و ذهبوا الى جنتهم وَ هُمْ يَتَخٰافَتُونَ أى و الحال أنهم يأتمرون فيما بينهم بطريق المخافته و المكاتمه «أَنْ لاٰ يَدْخُلَنَّهَا» أى الجنه «الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مِسْكِينٌ» أى أخفوا

ورودکم الجنه للصرم من المساکین حتی لا یدخلوا علیکم فیحملکم ذلک علی عزل نصیب من الثمر المصروم لهم «وَ غَدَوْا» و بکروا الی الجنه «عَلیٰ حَرْدٍ» أی علی منع للمساکین «قٰادِرِینَ» مقدرین فی أنفسهم أنهم سیصرمونها و لا یساهمون المساکین بشیء منها.

قوله تعالی: فَلَمّٰا رَأَوْهٰا قٰالُوا إِنّٰا لَضَالُّونَ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ أی فلما رأوا الجنه و شاهدوها و قد أصبحت کالصریم بطواف طائف من عند اللّه قالوا:إنا لضالون عن الصواب فی غدونا إلیها بقصد الصرم و منع المساکین.

و قیل:المراد إنا لضالون طریق جنتنا و ما هی بها.

و قوله: بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ إضراب عن سابقه أی لیس مجرد الضلال عن الصواب بل حرمنا الزرع.

قوله تعالی: قٰالَ أَوْسَطُهُمْ أَ لَمْ أَقُلْ لَکُمْ لَوْ لاٰ تُسَبِّحُونَ -الی قوله- رٰاغِبُونَ أی «قٰالَ أَوْسَطُهُمْ» أی أعدلهم طریقا و ذلک أنه ذکرهم بالحق و إن تبعهم فی العمل و قیل:

المراد أوسطهم سنا و لیس بشیء «أَ لَمْ أَقُلْ لَکُمْ» و قد کان قال لهم ذلک و إنما لم یذکر قبل فی القصه إیجازا بالتعویل علی ذکره هاهنا.

«لَوْ لاٰ تُسَبِّحُونَ» المراد بتسبیحهم له تعالی تنزیههم له من الشرکاء حیث اعتمدوا علی أنفسهم و علی سائر الأسباب الظاهریه فأقسموا لیصر منها مصبحین و لم یستثنوا للّه مشیه فعزلوه تعالی عن السببیه و التأثیر و نسبوا التاثیر الی أنفسهم و سائر الأسباب الظاهریه،و هو إثبات للشریک،و لو قالوا:لنصر منها مصبحین إلاّ أن یشاء اللّه کان معنی ذلک نفی الشرکاء و أنهم إن لم یصرموا کان لمشیه من اللّه و إن صرموا کان ذلک بإذن من اللّه فللّه الأمر وحده لا شریک له.

و قیل:المراد بتسبیحهم للّه ذکر اللّه تعالی و توبتهم الیه حیث نووا أن یصرموها و یحرموا المساکین منها،و له وجه علی تقدیر أن یراد بالاستثناء عزل نصیب من الثمار للمساکین.

قوله تعالى: قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ تسبيح منهم للّه سبحانه إثر توبيخ أوسطهم لهم،أى ننزه اللّه تنزيها من الشركاء الذين أثبتناهم فيما حلفنا عليه فهو ربنا الذى يدير بمشيته أمورنا لأنا كنا ظالمين فى إثباتنا الشركاء فهو تسبيح و اعتراف بظلمهم على أنفسهم فى إثبات الشركاء.

و على القول الآخر توبه و اعتراف بظلمهم على أنفسهم و على المساكين.

قوله تعالى: فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلاوَمُونَ أى يلوم بعضهم بعضا على ما ارتكبوه من الظلم.

قوله تعالى: قَالُوا يَا وَيْلَنَا -الى قوله- رَاغِبُونَ الطغيان تجاوز الحد و ضمير «مِنْهَا» للجنه باعتبار ثمارها و المعنى:قالوا يا ويلنا إنا كنا متجاوزين حد العبوديه إذ أثبتنا شركاء لربنا و لم نوحده،و نرجوا من ربنا أن يبدلنا خيرا من هذه الجنه التى طاف عليها طائف منه لأنا راغبون اليه معرضون عن غيره.

قوله تعالى: كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَ لَعَذَابُ الْآخِرَهِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ العذاب مبتدأ مؤخر،و كذلك خبر مقدم أى إنما يكون العذاب على ما وصفناه فى قصه أصحاب الجنه و هو أن الإنسان يمتحن بالمال و البنين فيطغى مغترا بذلك فيستغنى بنفسه و ينسى ربه و يشرك بالأسباب الظاهريه و بنفسه و يجترئ على المعصيه و هو غافل عما يحيط به من وبال عمله و يهيأ له من العذاب كذلك حتى إذا فاجأه العذاب و برز له بأهول وجوهه و أمرّها انتبه من نومه الغفله و تذكر ما جاءه من النصح قبلا و ندم على ما فرّط بالطغيان و الظلم و سأل اللّه أن يعيد عليه النعمه فيشكر كما انتهى اليه أمر أصحاب الجنه،ففى ذلك إعطاء الضابط بالمثال.

و قوله: وَ لَعَذَابُ الْآخِرَهِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ لأنه ناش عن قهر إلهى لا يقوم له شىء لا رجاء للتخلص منه و لو بالموت و الفناء كما فى شدائد الدنيا،محيط بالإنسان

من جميع أقطار وجوده لا كعذاب الدنيا دائم لا انتهاء لأمده كما فى الابتلاءات الدنيويه (۱).

[سوره القلم (۶۸): الآيات ۳۴ الى ۵۲]

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّٰاتِ اَلنَّعِيمِ (۳۴) أَ فَنَجْعَلُ اَلْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ (۳۵) مٰا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (۳۶) أَمْ لَكُمْ كِتٰابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ (۳۷) إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمٰا تَخَيَّرُونَ (۳۸) أَمْ لَكُمْ أَيْمٰانٌ عَلَيْنٰا بٰالِغَةٌ إِلىٰ يَوْمِ اَلْقِيٰامَهِ إِنَّ لَكُمْ لَمٰا تَحْكُمُونَ (۳۹) سَلْهُمْ أَيُّهُمْ بِذٰلِكَ زَعِيمٌ (۴۰) أَمْ لَهُمْ شُرَكٰاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكٰائِهِمْ إِنْ كٰانُوا صٰادِقِينَ (۴۱) يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سٰاقٍ وَ يُدْعَوْنَ إِلَى اَلسُّجُودِ فَلاٰ يَسْتَطِيعُونَ (۴۲) خٰاشِعَةً أَبْصٰارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ وَ قَدْ كٰانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى اَلسُّجُودِ وَ هُمْ سٰالِمُونَ (۴۳) فَذَرْنِي وَ مَنْ يُكَذِّبُ بِهٰذَا اَلْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لاٰ يَعْلَمُونَ (۴۴) وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ (۴۵) أَمْ تَسْئَلُهُمْ أَجْراً فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ (۴۶) أَمْ عِنْدَهُمُ اَلْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ (۴۷) فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَ لاٰ تَكُنْ كَصٰاحِبِ اَلْحُوتِ إِذْ نٰادىٰ وَ هُوَ مَكْظُومٌ (۴۸) لَوْ لاٰ أَنْ تَدٰارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرٰاءِ وَ هُوَ مَذْمُومٌ (۴۹) فَاجْتَبٰاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ اَلصّٰالِحِينَ (۵۰) وَ إِنْ يَكٰادُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصٰارِهِمْ لَمّٰا سَمِعُوا اَلذِّكْرَ وَ يَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ (۵۱) وَ مٰا هُوَ إِلاّٰ ذِكْرٌ لِلْعٰالَمِينَ (۵۲)

ص: ۴۰۱

۱- ۱) .القلم ۱-۳۳:بحث روائى فى تفسير الحروف المقطعه؛خلق رسول اللّه العظيم؛الذين لا يدخلون الجنّه؛امه محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ لِلْمُتَّقِینَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّاتِ النَّعِیمِ بشری و بیان لحال المتقین فی الآخره قبال ما بین من حال المکذبین فیها.

و فی قوله: عِنْدَ رَبِّهِمْ دون أن یقال:عند اللّه إشاره الی رابطه التدبیر و الرحمه بینهم و بینه سبحانه و أن لهم ذلک قبال قصرهم الربوبیه فیه تعالی و إخلاصهم العبودیه له.

و إضافه الجنات الی النعیم و هو النعمه للإشاره الی أن ما فیها من شیء نعمه لا تشوبها نقمه و لذه لا یخالطها ألم،و سیجیء إن شاء اللّه فی تفسیر قوله تعالی: ثُمَّ لَتُسْئَلُنَّ یَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِیمِ (التکاثر/۸)،أن المراد بالنعیم الولایه.

قوله تعالی: أَ فَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِینَ کَالْمُجْرِمِینَ تحتمل الآیه فی بادئ النظر أن

تکون مسوقه حجه علی المعاد کقوله تعالی: أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ کَالْمُفْسِدِينَ فِی الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ کَالْفُجّارِ (ص۲۸/)،و قد تقدم تفسیره.

و أن تکون ردا علی قول من قال منهم للمؤمنین:لو کان هناک بعث و إعاده لکنا منعمین کما فی الدنیا و قد حکی سبحانه ذلک عن قائلهم وَ ما أَظُنُّ السّاعَهَ قائِمَهً وَ لَئِنْ رُجِعْتُ إِلی رَبِّی إِنَّ لِی عِنْدَهُ لَلْحُسْنی (حم السجده۵۰/).

ظاهر سیاق الآیات التالیه التی ترد علیهم الحکم بالتساوی هم الاحتمال الثانی،و هو الذی رووه أن المشرکین لما سمعوا حدیث البعث و المعاد قالوا:إن صح ما یقوله محمّد و الذین آمنوا معه لم تکن حالنا إلاّ أفضل من حالهم کما فی الدنیا و لا أقل من أن تتساوی حالنا و حالهم.

غیر أنه یرد علیه أن الآیه لو سیقت لرد قولهم،سنساویهم فی الآخره أو نزید علیهم کما فی الدنیا،کان مقتضی التطابق بین الرد و المردود أن یقال:أ فنجعل المجرمین کالمسلمین و قد عکس.

فقوله: ما لَکُمْ کَیْفَ تَحْکُمُونَ مسوق للتعجب من حکمهم بکون المجرمین یوم القیامه کالمسلمین،و هو إشاره الی تأبّی العقل عن تجویز التساوی،و محصله نفی حکم العقل بذلک إذ معناه:أی شیء حصل لکم من اختلال الفکر و فساد الرأی حتی حکمتم بذلک؟

قوله تعالی: أَمْ لَکُمْ کِتابٌ فِیهِ تَدْرُسُونَ إِنَّ لَکُمْ فِیهِ لَما تَخَیَّرُونَ إشاره الی انتفاء الحجه علی حکمهم بالتساوی من جهه السمع کما أن الآیه السابقه کانت إشاره الی انتفائها من جهه العقل.

و المراد بالکتاب الکتاب السماوی النازل من عند اللّه و هو حجه،و درس الکتاب قراءته، و التخیّر الاختیار،و قوله: «إِنَّ لَکُمْ فِیهِ لَما تَخَیَّرُونَ» فی مقام المفعول لتدرسون و الاستفهام إنکاری.

و المعنى:بل أ لكم كتاب سماوى تقرءون فيه إن لكم فى الآخره-أو مطلقا-لما تختارونه فاخترتم السعاده و الجنه.

قوله تعالى: أَمْ لَكُمْ أَيْمانٌ عَلَيْنا بالِغَةٌ إِلىٰ يَوْمِ الْقِيامَهِ إِنَّ لَكُمْ لَما تَحْكُمُونَ إشاره الى انتفاء أن يملكوا الحكم بعهد و يمين شفاهى لهم على اللّه سبحانه.

و الأيمان جمع يمين و هو القسم،و البلوغ هو الانتهاء فى الكمال فالأيمان البالغه هى المؤكده نهايه التوكيد،و قوله: «إِلىٰ يَوْمِ الْقِيامَهِ» على هذا ظرف مستقر متعلق بمقدر و التقدير:أم لكم علينا أيمان كائنه الى يوم القيامه مؤكده نهايه التوكيد،الخ.

و يمكن أن يكون «إِلىٰ يَوْمِ الْقِيامَهِ» متعلقا ببالغه و المراد ببلوغ الأيمان انطباقها على امتداد الزمان حتى ينتهى الى يوم القيامه.

و قوله: إِنَّ لَكُمْ لَما تَحْكُمُونَ جواب القسم و هو المعاهد عليه،و الاستفهام للانكار.

و المعنى:بل أ لكم علينا عهود أقسمنا فيها إقساما مؤكدا الى يوم القيامه إنا سلمنا لكم أن لكم لما تحكمون به.

قوله تعالى: سَلْهُمْ أَيُّهُمْ بِذٰلِكَ زَعِيمٌ إعراض عن خطابهم و التفات الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بتوجيه الخطاب لسقوطهم عن درجه استحقاق الخطاب و لذلك أورد بقيه السؤالات و هى مسائل أربع فى سياق الغيبه أولها قوله: «سَلْهُمْ أَيُّهُمْ بِذٰلِكَ زَعِيمٌ» و الزعيم القائم بالأمر المتصدى له،و الاستفهام إنكارى.

و المعنى:سل المشركين أيّهم قائم بأمر التسويه الذى يدّعونه أى إذا ثبت أن اللّه لا يسوّى بين الفريقين لعدم دليل يدلّ عليه فهل الذى يقوم بهذا الأمر و يتصدّاه هو منهم؟فأيّهم هو؟ و من الواضح بطلانه لا يتفوّه به إلّا مصاب فى عقله.

قوله تعالى: أَمْ لَهُمْ شُرَكاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكائِهِمْ إِنْ كانُوا صادِقِينَ ردّ لهم

على تقدير أن يكون حكمهم بالتساوى مبنيا على دعواهم أن لهم آلهه يشاركون اللّه سبحانه فى الربوبيه سيشفعون لهم عند اللّه فيجعلهم كالمسلمين و الاستفهام إنكارى يفيد نفى الشركاء.

و قوله: «فَلْيَأْتُوا بِشُرَكائِهِمْ» الخ؛كنايه عن انتفاء الشركاء يفيد تأكيد ما فى قوله: «أَمْ لَهُمْ شُرَكاءُ» من النفى.

قوله تعالى: يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سٰاقٍ وَ يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلاٰ يَسْتَطِيعُونَ -الى قوله- وَ هُمْ سٰالِمُونَ يوم ظرف متعلق بمحذوف كاذكر و نحوه،و الكشف عن الساق تمثيل فى اشتداد الأمر اشتدادا بالغا لما أنهم كانوا يشمّرون عن سوقهم إذا اشتد الأمر للعمل أو للفرار قال فى الكشاف:فمعنى «يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سٰاقٍ» فى معنى يوم يشتد الأمر و يتفاقم،و لا كشف ثم و لا ساق كما تقول للأقطع الشحيح:يده مغلوله و لا يد ثم و لا غل و إنما هو مثل فى البخل انتهى.

و الآيه و ما بعدها الى تمام خمس آيات اعتراض وقع فى البين بمناسبه ذكر شركائهم الذين يزعمون أنهم سيسعدونهم لو كان هناك بعث و حساب فذكر سبحانه أن لا شركاء للّه و لا شفاعه و إنما يحرز الإنسان سعاده الآخره بالسجود أى الخضوع للّه سبحانه بتوحيد الربوبيه فى الدنيا حتى يحمل معه صفه الخضوع فيسعد بها يوم القيامه.

و هؤلاء المكذبون المجرمون لم يسجدوا للّه فى الدنيا فلا يستطيعون السجود فى الآخره فلا يسعدون و لا تتساوى حالهم و حال المسلمين فيها البته بل اللّه سبحانه يعاملهم فى الدنيا لاستكبارهم عن سجوده معامله الاستدراج و الإملاء حتى يتم لهم شقاؤهم فيردوا العذاب الأليم فى الآخره.

فقوله: يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سٰاقٍ وَ يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلاٰ يَسْتَطِيعُونَ معناه اذكر يوم يشتد عليهم الأمر و يدعون الى السجود للّه خضوعا فلا يستطيعون لاستقرار

ص :۴۰۵

ملکه الاستکبار فی سرائرهم و الیوم تبلی السرائر (۱).

و قوله: خٰاشِعَةً أَبْصٰارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ حالان من نائب فاعل یدعون أی حال کون أبصارهم خاشعه و حال کونهم یغشاهم الذله بقهر،و نسبه الخشوع الی الأبصار لظهور أثره فیها.

و قوله: وَ قَدْ کٰانُوا یُدْعَوْنَ إِلَی السُّجُودِ وَ هُمْ سٰالِمُونَ المراد بالسلامه سلامتهم من الآفات و العاهات التی لحقت نفوسهم بسبب الاستکبار عن الحق فسلبتها التمکن من إجابه الحق أو المراد مطلق استطاعتهم منه فی الدنیا.

و المعنی:و قد کانوا فی الدنیا یدعون الی السجود للّه و هم سالمون متمکنون منه أقوی تمکن فلا یجیبون الیه.

قوله تعالی: فَذَرْنِی وَ مَنْ یُکَذِّبُ بِهٰذَا الْحَدِیثِ المراد بهذا الحدیث القرآن الکریم و قوله: «فَذَرْنِی وَ مَنْ یُکَذِّبُ» الخ؛کنایه عن أنه یکفیهم وحده و هو غیر تارکهم و فیه نوع تسلیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و تهدید للمشرکین.

قوله تعالی: سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَیْثُ لاٰ یَعْلَمُونَ استئناف فیه بیان کیفیه أخذه تعالی لهم و تعذیبه إیاهم المفهوم من قوله: «فَذَرْنِی» الخ.

و الاستدراج هو استنزالهم درجه فدرجه حتی یتم لهم الشقاء فیقعوا فی ورطه الهلاک و ذلک بأن یؤتیهم اللّه نعمه بعد نعمه و کلما أوتوا نعمه اشتغلوا بها و فرطوا فی شکرها و زادوا نسیانا له و ابتعدوا عن ذکره.

فالاستدراج إیتاؤهم النعمه بعد النعمه الموجب لنزولهم درجه بعد درجه و اقترابهم من ورطه الهلاک،و کونه من حیث لا یعلمون إنما هو لکونه من طریق النعمه التی یحسبونها خیرا

۱- ۱) .الطارق الآیه ۹.

و سعاده لا شر فيها و لا شقاء.

قوله تعالى: وَ أُمْلِی لَهُمْ إِنَّ كَيْدِی مَتِينٌ الإملاء الإمهال،و الكيد ضرب من الاحتيال،و المتين القوى.

و المعنى:و أمهلهم حتى يتوسعوا فی نعمنا بالمعاصی كما يشاءون إن كيدی قوی.

و النكته فی الالتفات الذی فی «سَنَسْتَدْرِجُهُمْ» عن التكلم وحده الی التكلم مع الغير الداله على العظمه و أن هناک موكلين على هذه النعم التی تصب عليهم صبا،و الالتفات فی قوله:

«وَ أُمْلِی لَهُمْ» عن التكلم مع الغير الی التكلم وحده لأن الإملاء تأخير فی الأجل و لم ينسب أمر الأجل فی القرآن الی غير اللّه سبحانه قال تعالى: ثُمَّ قَضىٰ أَجَلاً وَ أَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ (الأنعام/۲).

قوله تعالى: أَمْ تَسْئَلُهُمْ أَجْراً فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ المغرم الغرامه،و الإثقال تحميل الثقل،و الجمله معطوفه على قوله: «أَمْ لَهُمْ شُرَكاءُ» الخ.

و المعنى:أم تسأل هؤلاء المجرمين-الذين يحكمون بتساوی المجرمين و المسلمين يوم القيامه-أجرا على دعوتک فهم من غرامه تحملها عليهم مثقلون فيواجهونک بمثل هذا القول تخلصا من الغرامه دون أن يكون ذلک منهم قولا جديا.

قوله تعالى: أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ظاهر السياق أن يكون المراد بالغيب غيب الأشياء الذی منه تنزل الامور بقدر محدود فتستقر فی منصه الظهور، و المراد بالكتابه على هذا هو التقدير و القضاء،و المراد بكون الغيب عندهم تسلطهم عليه و ملكهم له.

فالمعنى:أم بيدهم أمر القدر و القضاء فهم يقضون كما شاءوا فيقضون لأنفسهم أن يساووا المسلمين يوم القيامه.

قوله تعالى: فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّکَ وَ لاٰ تَكُنْ كَصٰاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نٰادىٰ وَ هُوَ

مَكْظُومٌ صاحب الحوت يونس النبى عليه السّلام و المكظوم من كظم الغيظ إذا تجرعه و لذا فسر بالمختنق بالغم حيث لا يجد لغيظه شفاء،و نهيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن أن يكون كيونس عليه السّلام و هو فى زمن النداء مملوء بالغم نهى عن السبب المؤدى الى نظير هذا الابتلاء و هو ضيق الصدر و الاستعجال بالعذاب.

و المعنى:فاصبر لقاء ربك أن يستدرجهم و يملئ لهم و لا تستعجل لهم العذاب لكفرهم و لا تكن كيونس فتكون مثله و هو مملوء غما أو غيضا ينادى اللّه بالتسبيح و الاعتراف بالظلم أى فاصبر و احذر أن تبتلى بما يشبه ابتلاءه،و نداؤه قوله فى بطن الحوت: «لاَ إِلٰهَ إِلاّ أَنْتَ سُبْحانَكَ إِنِّى كُنْتُ مِنَ الظّالِمِينَ» كما فى سوره الأنبياء.

قوله تعالى: لَوْ لاٰ أَنْ تَدٰارَكَهُ نِعْمَهٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرٰاءِ وَ هُوَ مَذْمُومٌ فى مقام التعليل للنهى السابق «لاٰ تَكُنْ كَصٰاحِبِ الْحُوتِ» و التدارک الإدراک و اللحوق، و فسرت النعمه بقبول التوبه،و النبذ الطرح،و العراء الأرض غير المستوره بسقف أو نبات، و الذمّ مقابل المدح.

و المعنى:لو لا أن أدركته و لحقت به نعمه من ربه و هو أن اللّه قبل توبته لطرح بالأرض العراء و هو مذموم بما فعل.

لا يقال:إن الآيه تنافى قوله تعالى: فَلَوْ لاٰ أَنَّهُ كٰانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ لَلَبِثَ فِى بَطْنِهِ إِلىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ (الصافات/۱۴۴)،فإن مدلوله أن مقتضى عمله أن يلبث فى بطنه الى يوم القيامه و مقتضى هذه الآيه أن مقتضاه أن يطرح فى الأرض العراء مذموما و هما تبعتان متنافيتان لا تجتمعان.

فإنه يقال:الآيتان تحكيان عن مقتضيين مختلفين لكل منهما أثر على حده فآيه الصافات تذكر أنه عليه السّلام كان مداوما للتسبيح مستمرا عليه طول حياته قبل ابتلائه-و هو قوله:كان من المسبحين-و لو لا ذلک للبث فى بطنه الى يوم القيامه،و الآيه التى نحن فيها تدلّ على أن النعمه

و هو قبول توبته فی بطن الحوت شملته فلم ینبذ بالعراء مذموما.

فمجموع الآیتین یدلّ علی أن ذهابه مغاضبا کان یقتضی أن یلبث فی بطنه الی یوم القیامه فمنع عن دوام تسبیحه قبل التقامه و بعده،و قدّر أن ینبذ بالعراء و کان مقتضی عمله أن ینبذ مذموما فمنع من ذلک تدارک نعمه ربه له فنبذ غیر مذموم بل اجتباه اللّه و جعله من الصالحین فلا منافاه بین الآیتین.

و قد تکرر فی مباحثنا السابقه أن حقیقه النعمه الولایه و علی ذلک یتعین لقوله: «لَوْ لاٰ أَنْ تَدٰارَکَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ» معنی آخر.

قوله تعالی: فَاجْتَبٰاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصّٰالِحِینَ تقدم توضیح معنی الاجتباء و الصلاح فی مباحثنا المتقدمه.

قوله تعالی: وَ إِنْ یَکٰادُ الَّذِینَ کَفَرُوا لَیُزْلِقُونَکَ بِأَبْصٰارِهِمْ لَمّٰا سَمِعُوا الذِّکْرَ إن مخففه من الثقیله،و الزلق هو الزلل،و الإزلاق الإزلال و هو الصرع کنایه عن القتل و الإهلاک.

و المعنی:أنه قارب الذین کفروا أن یصرعوک بأبصارهم لما سمعوا الذکر.

و المراد بإزلاقه بالأبصار و صرعه بها-علی ما علیه عامه المفسرین-الإصابه بالأعین، و هو نوع من التأثیر النفسانی لا دلیل علی نفیه عقلا و ربما شوهد من الموارد ما یقبل الانطباق علیه،و قد وردت فی الروایات فلا موجب لإنکاره.

و قیل:المعنی أنهم ینظرون الیک إذا سمعوا منک الذکر الذی هو القرآن نظرا ملیئا بالعداوه و البغضاء یکادون یقتلونک بحدید نظرهم.

قوله تعالی: وَ یَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ وَ مٰا هُوَ إِلاّٰ ذِکْرٌ لِلْعٰالَمِینَ رمیهم له بالجنون عند ما سمعوا الذکر دلیل علی أن مرادهم به رمی القرآن بأنه من إلقاء الشیاطین،و لذا ردّ قولهم بأن القرآن لیس إلاّ ذکرا للعالمین.

ص:۴۰۹

و قد ردّ قولهم: «إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ» فی أول السوره بقوله: «مٰا أَنْتَ بِنِعْمَهِ رَبِّکَ بِمَجْنُونٍ» و به ینطبق خاتمه السوره علی فاتحتها (۱).

ص :۴۱۰

۱- ۱) .القلم ۳۴-۵۲:بحث روائی حول قوله تعالی: «یَوْمَ یُکْشَفُ عَنْ سٰاقٍ وَ یُدْعَوْنَ إِلَی السُّجُودِ» ؛استدراج المکذبین؛العین.

سوره الحاقه مکیه و هی اثنتان و خمسون آیه

اشاره

[سوره الحاقه (۶۹): الآیات ۱ الی ۱۲]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;اَلْحَاقَّهُ (۱) مَا اَلْحَاقَّهُ (۲) وَ مٰا أَدْرٰاکَ مَا اَلْحَاقَّهُ (۳) کَذَّبَتْ ثَمُودُ وَ عٰادٌ بِالْقٰارِعَهِ (۴) فَأَمّٰا ثَمُودُ فَأُهْلِکُوا بِالطّٰاغِیَهِ (۵) وَ أَمّٰا عٰادٌ فَأُهْلِکُوا بِرِیحٍ صَرْصَرٍ عٰاتِیَهٍ (۶) سَخَّرَهٰا عَلَیْهِمْ سَبْعَ لَیٰالٍ وَ ثَمٰانِیَهَ أَیّٰامٍ حُسُوماً فَتَرَی اَلْقَوْمَ فِیهٰا صَرْعیٰ کَأَنَّهُمْ أَعْجٰازُ نَخْلٍ خٰاوِیَهٍ (۷) فَهَلْ تَریٰ لَهُمْ مِنْ بٰاقِیَهٍ (۸) وَ جٰاءَ فِرْعَوْنُ وَ مَنْ قَبْلَهُ وَ اَلْمُؤْتَفِکٰاتُ بِالْخٰاطِئَهِ (۹) فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخْذَهً رٰابِیَهً (۱۰) إِنّٰا لَمّٰا طَغَی اَلْمٰاءُ حَمَلْنٰاکُمْ فِی اَلْجٰارِیَهِ (۱۱) لِنَجْعَلَهٰا لَکُمْ تَذْکِرَهً وَ تَعِیَهٰا أُذُنٌ وٰاعِیَهٌ (۱۲)

ص: ۴۱۱

بیان:

السوره تذکر الحاقه و هی القیامه و قد سمّتها أیضا بالقارعه و الواقعه.

و قد ساقت الکلام فیها فی فصول ثلاثه:فصل تذکر فیه إجمالا الامم الذین کذّبوا بها فأخذهم اللّه أخذه رابیه،و فصل تصف فیه الحاقه و انقسام الناس فیها الی أصحاب الیمین و أصحاب الشمال و اختلاف حالهم بالسعاده و الشقاء،و فصل تؤکد فیه صدق القرآن فی إنبائه بها و أنه حق الیقین،و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها.

قوله تعالی: اَلْحَاقَّهُ مَا الْحَاقَّهُ وَ مٰا أَدْرٰاکَ مَا الْحَاقَّهُ المراد بالحاقه القیامه الکبری سمیت بها لثبوتها ثبوتا لا مردّ له و لا ریب فیه،من حقّ الشیء بمعنی ثبت و تقرّر تقرّرا واقعیا.

و «مَا» فی «مَا الْحَاقَّهُ» استفهامیه تفید تفخیم أمرها و لذلک بعینه وضع الظاهر موضع الضمیر و لم یقل:ما هی،و الجمله الاستفهامیه خبر الحاقه.

فقوله: «الْحَاقَّهُ مَا الْحَاقَّهُ» مسوق لتفخیم أمر القیامه یفید تفخیم أمرها و إعظام حقیقتها إفاده بعد إفاده.

و قوله: وَ مٰا أَدْرٰاکَ مَا الْحَاقَّهُ خطاب بنفی العلم بحقیقه الیوم و هذا التعبیر کنایه عن کمال أهمیه الشیء و بلوغه الغایه فی الفخامه و لعل هذا هو المراد مما نقل عن ابن عباس:أن ما فی القرآن من قوله تعالی: «مٰا أَدْرٰاکَ» فقد أدراه و ما فیه من قوله: «مٰا یُدْرِیکَ» فقد طوی عنه،یعنی أن «مٰا أَدْرٰاکَ» کنایه و «مٰا یُدْرِیکَ» تصریح.

قوله تعالی: کَذَّبَتْ ثَمُودُ وَ عٰادٌ بِالْقٰارِعَهِ المراد بالقارعه القیامه و سمیت بها

ص: ۴۱۲

لأنها تقرع و تدكّ السماوات و الأرض بتبديلها و الجبال بتسييرها و الشمس بتكويرها و القمر بخسفها و الكواكب بنثرها و الأشياء كلها بقهرها على ما نطقت به الآيات،و كان مقتضى الظاهر أن يقال:كذبت ثمود و عاد بها فوضع القارعه موضع الضمير لتأكيد تفخيم أمرها.

و هذه الآيه و ما يتلوها الى تمام تسع آيات و إن كانت مسوقه للاشاره الى إجمال قصص قوم نوح و عاد و ثمود و فرعون و من قبله و المؤتفكات و إهلاكهم لكنها فى الحقيقه بيان للحاقه ببعض أوصافها و هو أن اللّه أهلك أمما كثيره بالتكذيب بها فهى فى الحقيقه جواب للسؤال بما الاستفهاميه كما أن قوله: «فَإِذٰا نُفِخَ فِي الصُّورِ» الخ؛جواب آخر.

و محصل المعنى:هى القارعه التى كذبت بها ثمود و عاد و فرعون و من قبله و المؤتفكات و قوم نوح فأخذهم اللّه أخذه رابيه و أهلكهم بعذاب الاستئصال.

قوله تعالى: فَأَمّٰا ثَمُودُ فَأُهْلِكُوا بِالطّٰاغِيَةِ بيان تفصيلى لأكثر تكذيبهم بالقارعه،و المراد بالطاغيه الصيحه أو الرجفه أو الصاعقه على اختلاف ظاهر تعبير القرآن فى سبب هلاكهم فى قصتهم قال تعالى: وَ أَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ (هود/۶۷)،و قال أيضا: فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ (الأعراف/۸۷)،و قال:أيضا فَأَخَذَتْهُمْ صٰاعِقَةُ الْعَذٰابِ الْهُونِ (حم السجده/۱۷).

قوله تعالى: وَ أَمّٰا عٰادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عٰاتِيَةٍ الصرصر الريح البارده الشديده الهبوب،و عاتيه من العتوّ بمعنى الطغيان و الابتعاد من الطاعه و الملاءمه.

قوله تعالى: سَخَّرَهٰا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيٰالٍ وَ ثَمٰانِيَةَ أَيّٰامٍ حُسُوماً فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهٰا صَرْعىٰ كَأَنَّهُمْ أَعْجٰازُ نَخْلٍ خٰاوِيَةٍ تسخيرها عليهم تسليطها عليهم، و الحسوم جمع حاسم كشهود جمع شاهد من الحسم بمعنى تكرار الكى مرات متتاليه،و هى صفه لسبع أى سبع ليال و ثمانيه أيام متتاليه متتابعه و صرعى جمع صريع و أعجاز عجز بالفتح فالضم آخر الشىء،و خاويه الخاليه الجوف الملقاه و المعنى ظاهر.

قوله تعالی: فَهَلْ تَرىٰ لَهُمْ مِنْ بٰاقِيَةٍ أی من نفس باقيه،و الجمله كنايه عن استيعاب الهلاك لهم جميعا،و قيل:الباقيه مصدر بمعنی البقاء و قد أريد به البقيه و ما قدمناه من المعنی أقرب.

قوله تعالی: وَ جٰاءَ فِرْعَوْنُ وَ مَنْ قَبْلَهُ وَ الْمُؤْتَفِكٰاتُ بِالْخٰاطِئَةِ المراد بفرعون فرعون موسی،و بمن قبله الامم المتقدمه عليه زمانا من المكذبين،و بالمؤتفكات قری قوم لوط و الجماعه القاطنه بها،و «بِالْخٰاطِئَةِ» مصدر بمعنی الخطاء و المراد بالمجیء بالخاطئه إخطاء طريق العبوديه،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخْذَةً رٰابِيَةً ضمير «فَعَصَوْا» لفرعون و من قبله و المؤتفكات،و المراد بالرسول جنسه،و الرابيه الزائده من ربا يربو ربوه إذا زاد،و المراد بالأخذه الرابيه العقوبه الشديده و قيل:العقوبه الزائده علی سائر العقوبات و قيل:الخارقه للعاده.

قوله تعالی: إِنّٰا لَمّٰا طَغَی الْمٰاءُ حَمَلْنٰاكُمْ فِي الْجٰارِيَةِ إشاره الی طوفان نوح و الجاريه السفينه،وعد المخاطبين محمولين فی سفينه نوح و المحمول فی الحقيقه أسلافهم لكون الجميع نوعا واحدا ينسب حال البعض منه الی الكل و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: لِنَجْعَلَهٰا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَ تَعِيَهٰا أُذُنٌ وٰاعِيَةٌ تعليل لحملهم فی السفينه فضمير «لِنَجْعَلَهٰا» للحمل باعتبار أنه فعله أی فعلنا بكم تلك الفعله لنجعلها لكم أمرا تتذكرون به و عبره تعتبرون بها و موعظه تتعظون بها.

و قوله: وَ تَعِيَهٰا أُذُنٌ وٰاعِيَةٌ الوعی جعل الشیء فی الوعاء،و المراد بوعی الاذن لها تقريرها فی النفس و حفظها فيها لترتب عليها فائدتها و هی التذكر و الاتعاظ.

و فی الآيه بجملتيها إشاره الی الهدايه الربوبيه بكلا قسميها أعنی الهدايه بمعنی إراءه الطريق

و الهدایه بمعنی الإیصال الی المطلوب (۱).

[سوره الحاقه (۶۹): الآیات ۱۳ الی ۳۷]

فَإِذا نُفِخَ فِی اَلصُّورِ نَفْخَهٌ وٰاحِدَهٌ (۱۳) وَ حُمِلَتِ اَلْأَرْضُ وَ اَلْجِبٰالُ فَدُكَّتٰا دَكَّهً وٰاحِدَهً (۱۴) فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ اَلْوٰاقِعَهُ (۱۵) وَ اِنْشَقَّتِ
اَلسَّمٰاءُ فَهِیَ يَوْمَئِذٍ وٰاهِيَهٌ (۱۶) وَ اَلْمَلَكُ عَلىٰ أَرْجٰائِهٰا وَ يَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمٰانِيَهٌ (۱۷) يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لاٰ تَخْفىٰ
مِنْكُمْ خٰافِيَهٌ (۱۸) فَأَمّٰا مَنْ أُوتِیَ كِتٰابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هٰاؤُمُ اِقْرَؤُا كِتٰابِيَهْ (۱۹) إِنِّی ظَنَنْتُ أَنِّی مُلاٰقٍ حِسٰابِيَهْ (۲۰) فَهُوَ فِی عِيشَهٍ رٰاضِيَهٍ
(۲۱) فِی جَنَّهٍ عٰالِيَهٍ (۲۲) قُطُوفُهٰا دٰانِيَهٌ (۲۳) كُلُوا وَ اِشْرَبُوا هَنِيئاً بِمٰا أَسْلَفْتُمْ فِی اَلْأَيّٰامِ اَلْخٰالِيَهِ (۲۴) وَ أَمّٰا مَنْ أُوتِیَ كِتٰابَهُ بِشِمٰالِهِ
فَيَقُولُ يٰا لَيْتَنِی لَمْ أُوتَ كِتٰابِيَهْ (۲۵) وَ لَمْ أَدْرِ مٰا حِسٰابِيَهْ (۲۶) يٰا لَيْتَهٰا كٰانَتِ اَلْقٰاضِيَهَ (۲۷) مٰا أَغْنىٰ عَنِّی مٰالِيَهْ (۲۸) هَلَكَ عَنِّی
سُلْطٰانِيَهْ (۲۹) خُذُوهُ فَغُلُّوهُ (۳۰) ثُمَّ اَلْجَحِيمَ صَلُّوهُ (۳۱) ثُمَّ فِی سِلْسِلَهٍ ذَرْعُهٰا سَبْعُونَ ذِرٰاعاً فَاسْلُكُوهُ (۳۲) إِنَّهُ كٰانَ لاٰ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ
اَلْعَظِيمِ (۳۳) وَ لاٰ يَحُضُّ عَلىٰ طَعٰامِ اَلْمِسْكِينِ (۳۴) فَلَيْسَ لَهُ اَلْيَوْمَ هٰاهُنٰا حَمِيمٌ (۳۵) وَ لاٰ طَعٰامٌ إِلاّٰ مِنْ غِسْلِينٍ (۳۶) لاٰ يَأْكُلُهُ إِلاَّ
اَلْخٰاطِؤُنَ (۳۷)

ص: ۴۱۵

۱- ۱) .الحاقه ۱-۱۲:بحث حول هدایه کل نوع من انواع المخلوقات؛هدایه الانسان.

بیان:

قوله تعالی: فَإِذا نُفِخَ فِی الصُّورِ نَفْخَهٌ واحِدَهٌ قد تقدم أن النفخ فی الصور کنایه عن البعث و الإحضار لفصل القضاء،و فی توصیف النفخه بالواحده إشاره الی مضی الأمر و نفوذ القدره فلا وهن فیه حتی یحتاج الی تکرار النفخه،و الذی یسبق الی الفهم من سیاق الآیات آنها النفخه الثانیه التی تحیی الموتی.

قوله تعالی: وَ حُمِلَتِ الْأَرْضُ وَ الْجِبالُ فَدُکَّتا دَکَّهً واحِدَهً الدک أشد الدق و هو کسر الشیء و تبدیله الی أجزاء صغار،و حمل الأرض و الجبال إحاطه القدره بها، و توصیف الدکه بالواحده للإشاره الی سرعه تفتتهما بحیث لا یفتقر الی دکه ثانیه.

قوله تعالی: فَیَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْواقِعَهُ أی قامت القیامه.

ص :۴۱۶

قوله تعالی: وَ انْشَقَّتِ السَّمٰاءُ فَهِیَ یَوْمَئِذٍ وٰاهِیَةٌ انشقاق الشیء انفصال شطر منه من شطر آخر،و واهیه من الوهی بمعنی الضعف،و قیل:من الوهی بمعنی شق الأدیم و الثوب و نحوهما.

و یمکن أن تکون الآیه أعنی قوله: «وَ انْشَقَّتِ السَّمٰاءُ فَهِیَ یَوْمَئِذٍ وٰاهِیَةٌ وَ الْمَلَکُ عَلیٰ أَرْجٰائِهٰا» فی معنی قوله: وَ یَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمٰاءُ بِالْغَمٰامِ وَ نُزِّلَ الْمَلاٰئِکَةُ تَنْزِیلاً (الفرقان/ ۲۵).

قوله تعالی: وَ الْمَلَکُ عَلیٰ أَرْجٰائِهٰا وَ یَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّکَ فَوْقَهُمْ یَوْمَئِذٍ ثَمٰانِیَةٌ قال الراغب:رجا البئر و السماء و غیرهما جانبها و الجمع أرجاء قال تعالی:

«وَ الْمَلَکُ عَلیٰ أَرْجٰائِهٰا» انتهی،و الملک-کما قیل-یطلق علی الواحد و الجمع و المراد به فی الآیه الجمع.

و قوله: وَ یَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّکَ فَوْقَهُمْ یَوْمَئِذٍ ثَمٰانِیَةٌ ضمیر «فَوْقَهُمْ» علی ظاهر ما یقتضیه السیاق للملائکه،و قیل:الضمیر للخلائق.

و ظاهر کلامه أن للعرش الیوم حمله من الملائکه قال تعالی: اَلَّذِینَ یَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ یُؤْمِنُونَ بِهِ وَ یَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِینَ آمَنُوا (المؤمن/۷)،و قد وردت الروایات أنهم أربعه،و ظاهر الآیه أعنی قوله: «وَ یَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّکَ فَوْقَهُمْ یَوْمَئِذٍ ثَمٰانِیَةٌ» أن الحمله یوم القیامه ثمانیه و هل هم من الملائکه أو من غیرهم؟الآیه ساکته عن ذلک و إن کان لا یخلو السیاق من إشعار ما بأنهم من الملائکه.

و من الممکن-کما تقدمت الإشاره الیه-أن یکون الغرض من ذکر انشقاق السماء و کون الملائکه علی أرجائها و کون حمله العرش یومئذ ثمانیه بیان ظهور الملائکه و السماء و العرش للإنسان یومئذ،قال تعالی: وَ تَرَی الْمَلاٰئِکَةَ حَافِّینَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ (الزمر/۷۵).

قوله تعالى: يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لاٰ تَخْفىٰ مِنْكُمْ خٰافِيَةٌ الظاهر أن المراد به العرض على اللّه كما قال تعالى: وَ عُرِضُوا عَلىٰ رَبِّكَ صَفًّا (الكهف/۴۸)،و العرض إراءه البائع سلعته للمشترى ببسطها بين يديه،فالعرض يومئذ على اللّه و هو يوم القضاء إبراز ما عند الإنسان من اعتقاد و عمل إبرازا لا يخفى معه عقيده خافيه و لا فعله خافيه و ذلك بتبدل الغيب شهاده و السر علنا قال: يَوْمَ تُبْلَى السَّرٰائِرُ (الطارق/۹)،و قال: يَوْمَ هُمْ بٰارِزُونَ لاٰ يَخْفىٰ عَلَى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ (المؤمن/۱۶).

فالمعنى:يومئذ يظهر أنكم فى معرض على علم اللّه و يظهر كل فعله خافيه من أفعالكم.

قوله تعالى: فَأَمّٰا مَنْ أُوتِيَ كِتٰابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هٰاؤُمُ اقْرَؤُا كِتٰابِيَهْ قال فى المجمع:هاؤم أمر للجماعه بمنزله هاكم،تقول للواحد:هاء يا رجل،و للاثنين:هاؤما يا رجلان،و للجماعه:هاؤم يا رجال،و للمرأه:هاء يا امرأه بكسر الهمزه و ليس بعدها ياء، و للمرأتين:هاؤما،و للنساء:هاؤنّ.هذه لغه أهل الحجاز.

و تميم و قيس يقولون:هاء يا رجل مثل قول أهل الحجاز،و للاثنين:هاءا،و للجماعه:

هاءوا،و للمرأه:هائى،و للنساء:هاؤنّ.

و بعض العرب بجعل مكان الهمزه كافا فيقول:هاك هاكما هاكم هاك هاكما هاكنّ،و معناه:

خذ و تناول،و يؤمر بها و لا ينهى.انتهى.

و الآيه و ما بعدها الى قوله: «الْخٰاطِؤُنَ» بيان تفصيلى لاختلاف حال الناس يومئذ من حيث السعاده و الشقاء،و قد تقدم فى تفسير قوله تعالى: فَمَنْ أُوتِيَ كِتٰابَهُ بِيَمِينِهِ (الإسراء/۷۱)كلام فى معنى إعطاء الكتاب باليمين،و الظاهر أن قوله: «هٰاؤُمُ اقْرَؤُا كِتٰابِيَهْ» خطاب للملائكه،و الهاء فى «كِتٰابِيَهْ» و كذا فى أواخر الآيات التاليه للوقف و تسمى هاء الاستراحه.

و المعنى:فأما من أوتى كتابه بيمينه فيقول للملائكه:خذوا و اقرءوا كتابيه أى إنها كتاب

يقضى بسعادتى.

قوله تعالى: إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلاقٍ حِسابِيَهْ الظن بمعنى اليقين،و الآيه تعليل لما يتحصل من الآيه السابقه و محصل التعليل إنما كان كتابى كتاب اليمين و قاضيا بسعادتى لأنى أيقنت فى الدنيا أنى سالاقى حسابى فآمنت بربى و أصلحت عملى.

قوله تعالى: فَهُوَ فِي عِيشَةٍ راضِيَةٍ أى يعيش عيشه يرضاها فنسبه الرضا الى العيشه من المجاز العقلى.

قوله تعالى: فِي جَنَّةٍ عالِيَةٍ -الى قوله- اَلْخالِيَةِ أى هو فى جنه عاليه قدرا فيها ما لا عين رأت و لا أذن سمعت و لا خطر على قلب بشر.

و قوله: قُطُوفُها دانِيَةٌ القطوف جمع قطف بالكسر فالسكون و هو ما يجتنى من الثمر و المعنى:أثمارها قريبه منه يتناوله كيف يشاء.

و قوله: كُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِيئاً بِما أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيّامِ الْخالِيَةِ أى يقال لهم:

كلوا و اشربوا من جميع ما يؤكل فيها و ما يشرب حال كونه هنيئا لكم بما قدمتم من الإيمان و العمل الصالح فى الدنيا التى تقضّت أيامها.

قوله تعالى: وَ أَمّا مَنْ أُوتِيَ كِتابَهُ بِشِمالِهِ فَيَقُولُ يا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتابِيَهْ وَ لَمْ أَدْرِ ما حِسابِيَهْ و هؤلاء هم الطائفه الثانيه و هم الأشقياء المجرمون يؤتون صحيفه أعمالهم بشمالهم و قد مر الكلام فى معناه فى سوره الإسراء،و هؤلاء يتمنون أن لو لم يكونوا يؤتون كتابهم و يدرون ما حسابهم يتمنون ذلك لما يشاهدون من أليم العذاب المعد لهم.

قوله تعالى: يا لَيْتَها كانَتِ الْقاضِيَةَ ذكروا أن ضمير «لَيْتَها» للموته الاولى التى ذاقها الإنسان فى الدنيا.

و المعنى:يا ليت الموته الاولى التى ذقتها كانت قاضيه على تقضى بعدمى فكنت انعدمت و لم أبعث حيا فأقع فى ورطه العذاب الخالد و أشاهد ما أشاهد.

قوله تعالى: مٰا أَغْنىٰ عَنِّی مٰالِیَهْ هَلَکَ عَنِّی سُلْطٰانِیَهْ کلمتا تحسر یقولهما حیث یری خیبه سعیه فی الدنیا فإنه کان یحسب أن مفتاح سعادته فی الحیاه هو المال و السلطان یدفعان عنه کل مکروه و یسلطانه علی کل ما یحب و یرضی فبذل کل جهده فی تحصیلهما و أعرض عن ربه و عن کل حق یدعی الیه و کذب داعیه فلما شاهد تقطع الأسباب و أنه فی یوم لا ینفع فیه مال و لا بنون ذکر عدم نفع ماله و بطلان سلطانه تحسرا و توجعا و ما ذا ینفع التحسر؟

قوله تعالی: خُذُوهُ فَغُلُّوهُ -إلی قوله- فَاسْلُکُوهُ حکایه أمره تعالی الملائکه بأخذه و إدخاله النار،و التقدیر یقال للملائکه خذوه الخ،و «فَغُلُّوهُ» أمر من الغل بالفتح و هو الشد بالغل الذی یجمع بین الید و الرجل و العنق.

و قوله: ثُمَّ الْجَحِیمَ صَلُّوهُ أی أدخلوه النار العظیمه و ألزموه إیاها.

و قوله: ثُمَّ فِی سِلْسِلَهٍ ذَرْعُهٰا سَبْعُونَ ذِرٰاعاً فَاسْلُکُوهُ السلسله القید، و الذرع الطول،و الذراع بعد ما بین المرفق و رأس الأصابع و هو واحد الطول و سلوکه فیه جعله فیه،و المحصّل ثم اجعلوه فی قید طوله سبعون ذراعا.

قوله تعالی: إِنَّهُ کٰانَ لاٰ یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ الْعَظِیمِ وَ لاٰ یَحُضُّ عَلیٰ طَعٰامِ الْمِسْکِینِ الحضّ التحریض و الترغیب،و الآیتان فی مقام التعلیل للأمر بالأخذ و الإدخال فی النار أی إن الأخذ ثم التصلیه فی الجحیم و السلوک فی السلسله لأجل أنه کان لا یؤمن باللّه العظیم و لا یحرض علی طعام المسکین أی یساهل فی أمر المساکین و لا یبالی بما یقاسونه.

قوله تعالی: فَلَیْسَ لَهُ الْیَوْمَ هٰاهُنٰا حَمِیمٌ -الی قوله- اَلْخٰاطِؤُنَ الحمیم الصدیق و الآیه تفریع علی قوله: «إِنَّهُ کٰانَ لاٰ یُؤْمِنُ» الخ،و المحصل:أنه لما کان لا یؤمن باللّه العظیم فلیس له الیوم هاهنا صدیق ینفعه أی شفیع یشفع له إذ لا مغفره لکافر فلا شفاعه.

و قوله: وَ لاٰ طَعٰامٌ إِلاّٰ مِنْ غِسْلِينٍ الغسلين الغساله و كأن المراد به ما يسيل من أبدان أهل النار من قيح و نحوه و الآيه عطف على قوله فى الآيه السابقه: «حَمِيمٌ» و متفرع على قوله: «وَ لاٰ يَحُضُّ» الخ؛و المحصل:أنه لما كان لا يحرض على طعام المسكين فليس له اليوم هاهنا طعام إلاّ من غسلين أهل النار.

و قوله: لاٰ يَأْكُلُهُ إِلاَّ الْخٰاطِؤُنَ وصف لغسلين و الخاطئون المتلبسون بالخطيئه و الإثم (١).

[سوره الحاقه (۶۹): الآيات ۳۸ الى ۵۲]

فَلاٰ أُقْسِمُ بِمٰا تُبْصِرُونَ (٣٨) وَ مٰا لاٰ تُبْصِرُونَ (٣٩) إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (۴٠) وَ مٰا هُوَ بِقَوْلِ شٰاعِرٍ قَلِيلاً مٰا تُؤْمِنُونَ (۴١) وَ لاٰ بِقَوْلِ كٰاهِنٍ قَلِيلاً مٰا تَذَكَّرُونَ (۴٢) تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (۴٣) وَ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنٰا بَعْضَ اَلْأَقٰاوِيلِ (۴۴) لَأَخَذْنٰا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (۴۵) ثُمَّ لَقَطَعْنٰا مِنْهُ اَلْوَتِينَ (۴۶) فَمٰا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حٰاجِزِينَ (۴٧) وَ إِنَّهُ لَتَذْكِرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ (۴٨) وَ إِنّٰا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ (۴٩) وَ إِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى اَلْكٰافِرِينَ (۵٠) وَ إِنَّهُ لَحَقُّ اَلْيَقِينِ (۵١) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ اَلْعَظِيمِ (۵٢)

١- ١) .الحاقه ١٣-٣٧:بحث روائى فى:حمله العرش يوم القيامه؛من اوتى كتابه بيمينه؛عذاب أهل جهنم.

بیان:

قوله تعالی: فَلاٰ أُقْسِمُ بِمٰا تُبْصِرُونَ وَ مٰا لاٰ تُبْصِرُونَ ظاهر الآیه أنه إقسام بما هو مشهود لهم و ما لا یشاهدون أی الغیب و الشهاده فهو إقسام بمجموع الخلیقه و لا یشمل ذاته المتعالیه فإن من البعید من أدب القرآن أن یجمع الخالق و الخلق فی وصف واحد و یعظمه تعالی و ما صنع تعظیما مشترکا فی عرض واحد.

و فی الإقسام نوع تعظیم و تجلیل للمقسم به و خلقه تعالی بما أنه خلقه جلیل جمیل لأنه تعالی جمیل لا یصدر منه إلّا الجمیل و قد استحسن تعالی فعل نفسه و أثنی علی نفسه بخلقه فی قوله: اَلَّذِی أَحْسَنَ کُلَّ شَیْءٍ خَلَقَهُ (الم السجده۷/)،و قوله: فَتَبٰارَکَ اللّٰهُ أَحْسَنُ الْخٰالِقِینَ (المؤمنون۱۴/).فلیس للموجودات منه تعالی إلّا الحسن و ما دون ذلک من مساءه فمن أنفسها و بقیاس بعضها الی بعض.

و فی اختیار ما یبصرون و ما لا یبصرون للإقسام به علی حقیّه القرآن ما لا یخفی من المناسبه فإن النظام الواحد المتشابک أجزاؤه الجاری فی مجموع العالم یقضی بتوحّده تعالی و مصیر الکل الیه و ما یترتب علیه من بعث الرسل و إنزال الکتب و القرآن خیر کتاب سماوی یهدی الی الحق فی جمیع ذلک و الی طریق مستقیم.

قوله تعالی: إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ کَرِیمٍ الضمیر للقرآن،و المستفاد من السیاق أن

المراد برسول كريم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو تصديق لرسالته قبال ما كانوا يقولون إنه شاعر أو كاهن.

و لا ضير فى نسبه القرآن الى قوله فإنه إنما ينسب اليه بما أنه رسول و الرسول بما أنه رسول لا يأتى إلّا بقول مرسله،و قد بيّن ذلك فضل بيان بقوله بعد: «تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ» .

قوله تعالى: وَ ما هُوَ بِقَوْلِ شاعِرٍ قَلِيلاً ما تُؤْمِنُونَ نفى أن يكون القرآن نظما ألّفه شاعر و لم يقل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم شعرا و لم يكن شاعرا.

و قوله: «قَلِيلاً ما تُؤْمِنُونَ» توبيخ لمجتمعهم حيث إن الأكثرين منهم لم يؤمنوا و ما آمن به إلّا قليل منهم.

قوله تعالى: وَ لا بِقَوْلِ كاهِنٍ قَلِيلاً ما تَذَكَّرُونَ نفى أن يكون القرآن كهانه و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كاهنا يأخذ القرآن من الجن و هم يلقونه اليه.

و قوله: قَلِيلاً ما تَذَكَّرُونَ توبيخ أيضا لمجتمعهم.

قوله تعالى: تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ أى منزّل من رب العالمين و ليس من صنع الرسول نسبه الى اللّه كما تقدّمت الإشاره اليه.

قوله تعالى: وَ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنا بَعْضَ الْأَقاوِيلِ حاجِزِينَ يقال:تقوّل على فلان أى اختلق قولا من نفسه و نسبه اليه،و الوتين-على ما ذكره الراغب-عرق يسقى الكبد و إذا انقطع مات صاحبه،و قيل:هو رباط القلب.

و المعنى «وَ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنا» هذا الرسول الكريم الذى حمّلناه رسالتنا و أرسلناه اليكم بقرآن نزّلناه عليه و اختلق «بَعْضَ الْأَقاوِيلِ» و نسبه الينا «لَأَخَذْنا مِنْهُ بِالْيَمِينِ» كما يقبض على المجرم فيؤخذ بيده أو المراد قطعنا منه يده اليمنى أو المراد لانتقمنا منه بالقوه كما فى روايه القمى «ثُمَّ لَقَطَعْنا مِنْهُ الْوَتِينَ» و قتلناه لتقوّله علينا «فَما مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حاجِزِينَ» تحجبونه عنا

و تنجونه من عقوبتنا و إهلاكنا.

و هذا تهديد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی تقدیر أن یفتری علی اللّه کذبا و ینسب الیه شیئا لم یقله و هو رسول من عنده أکرمه بنبوّته و اختاره لرسالته.

فالآیات فی معنی قوله: لَوْ لاٰ أَنْ ثَبَّتْنٰاکَ لَقَدْ کِدْتَ تَرْکَنُ إِلَیْهِمْ شَیْئاً قَلِیلاً إِذاً لَأَذَقْنٰاکَ ضِعْفَ الْحَیٰاهِ وَ ضِعْفَ الْمَمٰاتِ ثُمَّ لاٰ تَجِدُ لَکَ عَلَیْنٰا نَصِیراً (الإسراء/۷۵)،و کذا قوله فی الأنبیاء بعد ذکر نعمه العظمی علیهم: وَ لَوْ أَشْرَکُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (الأنعام/ ۸۸).

فلا یرد أن مقتضی الآیات أن کل من ادّعی النبوه و افتری علی اللّه الکذب أهلکه اللّه و عاقبه فی الدنیا أشدّ العقاب و هو منقوض ببعض مدّعی النبوه من الکذابین.

و ذلک أن التهدید فی الآیه متوجهه الی الرسول الصادق فی رسالته لو تقول علی اللّه و نسب الیه بعض ما لیس منه لا مطلق مدّعی النبوه المفتری علی اللّه فی دعواه النبوه و إخباره عن اللّه تعالی.

قوله تعالی: وَ إِنَّهُ لَتَذْکِرَهٌ لِلْمُتَّقِینَ یذکرهم کرامه تقواهم و معارف المبدأ و المعاد بحقائقها،و یعرفهم درجاتهم عند اللّه و مقاماتهم فی الآخره و الجنه و ما هذا شأنه لا یکون تقوّلا و افتراء فالآیه مسوقه حجه علی کون القرآن منزها عن التقول و الفریه.

قوله تعالی: وَ إِنّٰا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْکُمْ مُکَذِّبِینَ وَ إِنَّهُ لَحَسْرَهٌ عَلَی الْکٰافِرِینَ ستظهر لهم یوم الحسره.

قوله تعالی: وَ إِنَّهُ لَحَقُّ الْیَقِینِ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّکَ الْعَظِیمِ قد تقدم کلام فی نظیرتی الآیتین فی آخر سوره الواقعه،و السورتان متحدتان فی الغرض و هو وصف یوم القیامه و متحدتان فی سیاق خاتمتهما و هی الإقسام علی حقیقه القرآن المنبئ عن یوم القیامه، و قد ختمت السورتان بکون القرآن و ما أنبأ به عن وقوع الواقعه حق الیقین ثم الأمر بتسبیح

اسم الرب العظیم المنزّه عن خلق العـالم باطلا- لا- معـاد فیه و عن أن یبطـل المعـارف الحقه التی یعطیها القرآن فی أمر المبـدأ و المعاد.

ص :۴۲۵

سوره المعارج مکيه و هى أربع و أربعون آيه

اشاره

[سوره المعارج (۷۰): الآيات ۱ الى ۱۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtسَأَلَ سٰائِلٌ بِعَذٰابٍ وٰاقِعٍ (۱) لِلْكٰافِرينَ لَيْسَ لَهُ دٰافِعٌ (۲) مِنَ اَللّٰهِ ذِى اَلْمَعٰارِجِ (۳) تَعْرُجُ
اَلْمَلاٰئِكَهُ وَ اَلرُّوحُ إِلَيْهِ فِى يَوْمٍ كٰانَ مِقْدٰارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَهٍ (۴) فَاصْبِرْ صَبْراً جَمِيلاً (۵) إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً (۶) وَ نَرٰاهُ قَرِيباً (۷) يَوْمَ
تَكُونُ اَلسَّمٰاءُ كَالْمُهْلِ (۸) وَ تَكُونُ اَلْجِبٰالُ كَالْعِهْنِ (۹) وَ لاٰ يَسْئَلُ حَمِيمٌ حَمِيماً (۱۰) يُبَصَّرُونَهُمْ يَوَدُّ اَلْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِى مِنْ عَذٰابِ
يَوْمِئِذٍ بِبَنِيهِ (۱۱) وَ صٰاحِبَتِهِ وَ أَخِيهِ (۱۲) وَ فَصِيلَتِهِ اَلَّتِى تُؤْوِيهِ (۱۳) وَ مَنْ فِى اَلْأَرْضِ جَمِيعاً ثُمَّ يُنْجِيهِ (۱۴) كَلاّٰ إِنَّهٰا لَظىٰ (۱۵)
نَزّٰاعَهً لِلشَّوىٰ (۱۶) تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَ تَوَلّٰى (۱۷) وَ جَمَعَ فَأَوْعىٰ (۱۸)

ص :۴۲۶

بیان:

الّذی یعطیه سیاق السوره أنها تصف یوم القیامه بما أعدّ فیه من ألیم العذاب للکافرین.

تبتدئ السوره فتذکر سؤال سائل سأل عذابا من اللّه للکافرین فتشیر الی أنّه واقع لیس له دافع قریب غیر بعید کما یحسبونه ثمّ تصف الیوم الذی یقع فیه و العذاب الذی أعد لهم فیه و تستثنی المؤمنین الذین قاموا بوظائف الاعتقاد الحقّ و العمل الصالح.

و هذا السیاق یشبه سیاق السور المکّیه غیر أنّ المنقول عن بعضهم أنّ قوله: وَ الَّذِینَ فِی أَمْوالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ مدنیّ و الاعتبار یؤیّده لأنّ ظاهره الزکاه و قد شرّعت بالمدینه بعد الهجره،و کون هذه الآیه مدنیّه یستتبع کون الآیات الحافّه بها الواقعه تحت الاستثناء و هی أربع عشره آیه قوله: «إِلاَّ الْمُصَلِّینَ -الی قوله- فِی جَنّاتٍ مُکْرَمُونَ» مدنیّه لما فی سیاقها من الاتّحاد و استلزام البعض للبعض.

ص :۴۲۷

و مدنيّه هذه الآيه تحت الاستثناء تستدعى ما استثنيت منه و هو على الأقل ثلاث آيات قوله: «إِنَّ الْإِنْسانَ خُلِقَ هَلُوعاً -الى قوله- مَنُوعاً» .

على أنّ قوله: «فَمٰا لِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ مُهْطِعِينَ» متفرّع على ما قبله تفرّعا ظاهرا و هو ما بعده الى آخر السوره ذو سياق واحد فتكون هذه الآيات أيضا مدنيّه.

و من جهه اخرى مضامين هذا الفصل من الآيات تناسب حال المنافقين الحافّين حول النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن اليمين و عن الشمال عزين و هم الرادّون لبعض ما أنزل اللّه من الحكم و خاصّه قوله: «أَ يَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ» الخ؛و قوله: «عَلىٰ أَنْ نُبَدِّلَ خَيْراً مِنْهُمْ» الخ؛على ما سيجىء، و موطن ظهور هذا النفاق المدينه لا مكّه،و لا ضير فى التعبير عن هؤلاء بالّذين كفروا فنظير ذلك موجود فى سوره التوبه و غيرها.

على أنّهم رووا أنّ السوره نزلت فى قول القائل: اَللّٰهُمَّ إِنْ كٰانَ هٰذٰا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنٰا حِجٰارَةً مِنَ السَّمٰاءِ أَوِ ائْتِنٰا بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ (الأنفال/٣٢)و قد تقدّم فى تفسير الآيه أنّ سياقها و الّتى بعدها سياق مدنىّ لا مكّى.لكن المروى عن الصادق عليه السّلام أن المراد بالحق المعلوم فى الآيه حق يسميه صاحب المال فى ماله غير الزكاه المفروضه.

و لا عبره بما نسب الى اتفاق المفسرين أن السوره مكيّه على أن الخلاف ظاهر و كذا ما نسب الى ابن عباس أنها نزلت بعد سوره الحاقه.

قوله تعالى: سَأَلَ سٰائِلٌ بِعَذٰابٍ وٰاقِعٍ السؤال بمعنى الطلب و الدعاء،و لذا عدى بالباء كما فى قوله: يَدْعُونَ فِيهٰا بِكُلِّ فٰاكِهَةٍ آمِنِينَ (الدخان/٥٥)و قيل:الفعل مضمن معنى الاهتمام و الاعتناء و لذا عدى بالباء،و قيل:الباء زائده للتأكيد،و مآل الوجوه واحد و هو طلب العذاب من اللّه كفرا و عتوا.

و المعنى سأل سائل من الكفار عذابا للكافرين من اللّه سيصيبهم و يقع عليهم لا محاله و لا دافع له أى إنه واقع عليهم أو لم يسأل ففيه جواب تحقيرى و إجابه لمسئوله تهكما.

قوله تعالى: لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ للكافرين متعلق بعذاب و صفه له،و كذا قوله: «لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ» و قد مرت الإشاره الى معنى الآيه.

قوله تعالى: مِنَ اللَّهِ ذِی الْمَعَارِجِ الجار و المجرور متعلق بقوله: «دَافِعٌ» أی لیس له دافع من جانب اللّه و من المعلوم أنه لو اندفع لم یندفع إلا من جانب اللّه سبحانه،و من المحتمل أن یتعلق بقوله: «بِعَذَابٍ» .

و المعارج جمع معرج و فسروه بالصاعد و هی الدرجات و هی مقامات الملکوت التی یعرج إلیها الملائکه عند رجوعهم الی اللّه سبحانه علی ما یفسره قوله بعد: «تَعْرُجُ الْمَلاَئِكَةُ وَ الرُّوحُ إِلَيْهِ فِی يَوْمٍ» الخ؛فله سبحانه معارج الملکوت و مقاماتها المترتبه علوا و شرفا التی تعرج فیها الملائکه و الروح بحسب قربهم من اللّه و لیست بمقامات وهمیه اعتباریه.

قوله تعالى: تَعْرُجُ الْمَلاَئِكَةُ وَ الرُّوحُ إِلَيْهِ فِی يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ المراد بهذا الیوم یوم القیامه علی ما یفیده سیاق الآیات التالیه.

و المراد بکون مقدار هذا الیوم خمسین ألف سنه علی ما ذکروا أنه بحیث لو وقع فی الدنیا و انطبق علی الزمان الجاری فیها کان مقداره من الزمان خمسین ألف سنه من سنی الدنیا.

و المراد بعروج الملائکه و الروح الیه یومئذ رجوعهم الیه تعالی عند رجوع الکل الیه فإن یوم القیامه یوم بروز سقوط الوسائط و تقطع الأسباب و ارتفاع الروابط بینها و بین مسبباتها و الملائکه وسائط موکله علی امور العالم و حوادث الکون فإذا تقطعت الأسباب عن مسبباتها و زیل اللّه بینهم و رجع الکل الی اللّه عز اسمه رجعوا الیه و عرجوا معارجهم فحفوا من حول عرش ربهم وصفوا قال تعالی: وَ تَرَى الْمَلاَئِكَةَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ (الزمر/٧۵)، و قال: يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَ الْمَلاَئِكَةُ صَفًّا (النبأ/٣٨).

و الظاهر أن المراد بالروح الذی هو من أمره تعالی کما قال: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی (الإسراء/٨۵)و هو غیر الملائکه کما هو ظاهر قوله تعالی: يُنَزِّلُ الْمَلاَئِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ

أَمْرِهِ (النحل٢/).

قوله تعالى: فَاصْبِرْ صَبْراً جَمِيلاً لما كان سؤال السائل للعذاب عن تعنت و استكبار و هو مما يشق تحمله أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالصبر و وصفه بالجميل-و الجميل من الصبر ما ليس فيه شائبه الجزع و الشكوى،و علله بأن اليوم بما فيه من العذاب قريب.

قوله تعالى: إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً وَ نَرٰاهُ قَرِيباً ضميرا «يَرَوْنَهُ» و «نَرٰاهُ» للعذاب أو ليوم القيامه بما فيه من العذاب الواقع و يؤيد الأول قوله فيما بعد: «يَوْمَ تَكُونُ السَّمٰاءُ كَالْمُهْلِ» الخ.

و المراد بالرؤيه الاعتقاد بنوع من العنايه المجازيه و رؤيتهم ذلك بعيدا ظنهم أنه بعيد من الإمكان فإن سؤال العذاب من اللّه سبحانه استكبارا عن دينه وردا لحكمه لا يجامع الإيمان بالمعاد و إن تفوه به السائل،و رؤيته تعالى ذلك قريبا علمه بتحققه و كل ما هو آت قريب.

و فى الآيتين تعليل أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالصبر الجميل فإن تحمل الأذى و الصبر على المكاره يهون على الإنسان إذا استيقن أن الفرج قريب و تذكر ذلك فالكلام فى معنى قولنا فاصبر على تعنتهم و استكبارهم فى سؤالهم العذاب صبرا جميلا لا يشوبه جزع و شكوى فإنا نعلم أن العذاب قريب على خلاف ما يستبعدونه،و علمنا لا يتخلف عن الواقع بل هو نفس الواقع.

قوله تعالى: يَوْمَ تَكُونُ السَّمٰاءُ كَالْمُهْلِ المهل المذاب من المعدنيات كالنحاس و الذهب و غيرهما،و قيل:دردى الزيت،و قيل:عكر القطران (١).

و الظرف متعلق بقوله: «وٰاقِعٍ» على ما يفيده السياق.

قوله تعالى: وَ تَكُونُ الْجِبٰالُ كَالْعِهْنِ العهن مطلق الصوف،و لعل المراد المنفوش منه كما فى قوله تعالى: وَ تَكُونُ الْجِبٰالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ (القارعه٥/).

۱- ۱) .اى رديه و خبيثه.

و قیل:هو الصوف الأحمر،و قیل:المصبوغ ألوانا لأن الجبال ذات ألوان مختلفه فمنها جدد بیض و حمر و غرابیب سود (1).

قوله تعالی: وَ لاٰ یَسْئَلُ حَمِیمٌ حَمِیماً الحمیم القریب الذی تهتم بأمره و تشفق علیه.

إشاره الی شده الیوم فالإنسان یومئذ تشغله نفسه عن غیره حتی أن الحمیم لا یسأل حمیمه عن حاله لاشتغاله بنفسه.

قوله تعالی: یُبَصَّرُونَهُمْ الضمیران للأحماء المعلوم من السیاق و التبصیر الإراءه و الإیضاح أی یری و یوضح الأحماء للأحماء فلا یسألونهم عن حالهم اشتغالا بأنفسهم.

و الجمله مستأنفه فی معنی الجواب عن سؤال مقدر کأنه لما قیل:لا یسأل حمیم حمیما سئل فقیل:هل یری الأحماء یومئذ أحماءهم؟فأجیب:یبصّرونهم و یمکن أن یکون «یُبَصَّرُونَهُمْ» صفه «حَمِیماً» .

قوله تعالی: یَوَدُّ الْمُجْرِمُ لَوْ یَفْتَدِی مِنْ عَذٰابِ یَوْمِئِذٍ بِبَنِیهِ وَ صٰاحِبَتِهِ وَ أَخِیهِ وَ فَصِیلَتِهِ الَّتِی تُؤْوِیهِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً ثُمَّ یُنْجِیهِ قال فی المجمع:

الموده مشترکه بین التمنی و بین المحبه یقال:وددت الشیء أی تمنیته و وددته أی أحببته أود فیهما جمیعا.انتهی،و یمکن أن یکون استعماله بمعنی التمنی من باب التضمین.

و قال:و الافتداء افتداء الضرر عن الشیء ببدل منه انتهی،و قال:الفصیله الجماعه المنقطعه عن جمله القبیله برجوعها الی ابوه خاصه عن ابوه عامه.انتهی،و ذکر بعضهم أن الفصیله عشیرته الأقربین الذین فصل عنهم کالآباء الأدنین.

و سیاق هذه الآیات سیاق الإضراب و الترقی بالنسبه الی قوله: «وَ لاٰ یَسْئَلُ حَمِیمٌ حَمِیماً»

1- 1) .کما فی الآیه 27 من سوره فاطر.

فيفيد أن المجرم يبلغ به شده العذاب الى أن يتمنى أن يفتدى من العذاب بأحب أقاربه و أكرمهم عليه بنيه و صاحبته و أخيه و فصيلته و جميع من فى الأرض ثم ينجيه الافتداء فيود ذلك فضلا عن عدم سؤاله عن حال حميمه.

و المعنى «يَوَدُّ» و يتمنى «الْمُجْرِمُ» و هو المتلبس بالإجرام أعم من الكافر «لَوْ يَفْتَدِی مِنْ عَذابِ يَوْمِئِذٍ» و هذا هو الذى يتمناه،و الجمله قائمه مقام مفعول يود. «بِبَنِيهِ» الذين هم أحب الناس عنده «وَ صاحِبَتِهِ» التى كانت سكنا له و كان يحبها و ربما قدمها على أبويه «وَ أَخِيهِ» الذى كان شقيقه و ناصره «وَ فَصِيلَتِهِ» من عشيرته الأقربين «الَّتِی تُؤْوِيهِ» و تضمه إليها «وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ جَمِيعاً» من اولى العقل «ثُمَّ يُنْجِيهِ» هذا الافتداء.

قوله تعالى: كَلاّ إِنَّها لَظى نَزّاعَةً لِلشَّوى تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَ تَوَلّى وَ جَمَعَ فَأَوْعى كلا للردع،و ضمير «إِنَّها» لجهنم أو للنار و سميت لظى لكونها تتلظى و تشتعل، و النزاعه اسم مبالغه من النزع بمعنى الاقتلاع،و الشوى الأطراف كاليد و الرجل يقال:رماه فأشواه أى أصاب شواه كذا قال الراغب،و إيعاء المال إمساكه فى وعاء.

فقوله: كَلاّ ردع لتمنيه النجاه من العذاب بالافتداء و قد علل الردع بقوله: «إِنَّها لَظى» الخ؛و محصله أن جهنم نار مشتعله محرقه للأطراف شأنها أنها تطلب المجرمين لتعذيبهم فلا تصرف عنهم بافتداء كائنا ما كان.

فقوله: إِنَّها لَظى أى نار صفتها الاشتعال لا تنعزل عن شأنها و لا تخمد،و قوله:

«نَزّاعَةً لِلشَّوى» أى صفتها إحراق الأطراف و اقتلاعها لا يبطل ما لها من الأثر فيمن تعذبه.

و قوله: تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَ تَوَلّى وَ جَمَعَ فَأَوْعى أى تطلب من أدبر عن الدعوه الإلهيه الى الإيمان باللّه و أعرض عن عبادته تعالى و جمع المال فأمسكه فى وعائه و لم ينفق منه للسائل و المحروم.

و هذا المعنى هو المناسب لسياق الاستثناء الآتى و ذكر الصلاه و الإنفاق فيه.

ص :۴۳۲

[سوره المعارج (۷۰): الآيات ۱۹ الى ۳۵]

إِنَّ اَلْإِنْسٰانَ خُلِقَ هَلُوعاً (۱۹) إِذٰا مَسَّهُ اَلشَّرُّ جَزُوعاً (۲۰) وَ إِذٰا مَسَّهُ اَلْخَيْرُ مَنُوعاً (۲۱) إِلاَّ اَلْمُصَلِّينَ (۲۲) اَلَّذِينَ هُمْ عَلىٰ صَلاٰتِهِمْ
دٰائِمُونَ (۲۳) وَ اَلَّذِينَ فِي أَمْوٰالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ (۲۴) لِلسّٰائِلِ وَ اَلْمَحْرُومِ (۲۵) وَ اَلَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ اَلدِّينِ (۲۶) وَ اَلَّذِينَ هُمْ مِنْ
عَذٰابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ (۲۷) إِنَّ عَذٰابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ (۲۸) وَ اَلَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حٰافِظُونَ (۲۹) إِلاّٰ عَلىٰ أَزْوٰاجِهِمْ أَوْ مٰا مَلَكَتْ
أَيْمٰانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (۳۰) فَمَنِ اِبْتَغىٰ وَرٰاءَ ذٰلِكَ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلْعٰادُونَ (۳۱) وَ اَلَّذِينَ هُمْ لِأَمٰانٰاتِهِمْ وَ عَهْدِهِمْ رٰاعُونَ (۳۲) وَ
اَلَّذِينَ هُمْ بِشَهٰادٰاتِهِمْ قٰائِمُونَ (۳۳) وَ اَلَّذِينَ هُمْ عَلىٰ صَلاٰتِهِمْ يُحٰافِظُونَ (۳۴) أُولٰئِكَ فِي جَنّٰاتٍ مُكْرَمُونَ (۳۵)

ص: ۴۳۳

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ الْإِنْسانَ خُلِقَ هَلُوعاً إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً.

وَ إِذا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعاً الهلوع صفه مشتقه من الهلع بفتحتين و هو شده الحرص، و ذکروا أیضا أن الهلوع تفسره الآیتان بعده فهو الجزوع عند الشر و المنوع عند الخیر و هو تفسیر سدید و السیاق يناسبه.

قوله تعالی: إِلاَّ الْمُصَلِّينَ استثناء من الانسان الموصوف بالهلع،و فی تقدیم الصلاه علی سائر الأعمال الصالحه المعدوده فی الآیات التالیه دلاله علی شرفها و أنها خیر الأعمال.

علی أن لها الأثر البارز فی دفع رذیله الهلع المذموم و قد قال تعالی: إِنَّ الصَّلاةَ تَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَ الْمُنْكَرِ (العنکبوت۴۵/).

قوله تعالی: اَلَّذِينَ هُمْ عَلى صَلاتِهِمْ دائِمُونَ فی إضافه الصلاه الی الضمیر دلاله علی أنهم مداومون علی ما یأتون به من الصلاه کائنه ما کانت لا أنهم دائما فی الصلاه، و فیه إشاره الی أن العمل إنما یکمل أثره بالمداومه.

قوله تعالی: وَ الَّذِينَ فِي أَمْوالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ فسره بعضهم بالزکاه المفروضه، و فی الحدیث عن الصادق علیه السّلام أن الحق المعلوم لیس من الزکاه و إنما هو مقدار معلوم ینفقونه للفقراء،و السائل هو الفقیر الذی یسأل،و المحروم الفقیر الذی یتعفف و لا یسأل و السیاق لا یخلو من تأییده فان للزکاه موارد مسماه فی قوله: إِنَّمَا الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ وَ الْمَساكِينِ وَ الْعامِلِينَ عَلَيْها وَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَ فِي الرِّقابِ وَ الْغارِمِينَ وَ فِي سَبِيلِ اللّهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اللّهِ (التوبه۶۰/)و لیست مختصه بالسائل و المحروم علی ما هو ظاهر الآیه.

قوله تعالی: وَ الَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ الذی یفیده سیاق عد الأعمال الصالحه أن المراد بتصدیقهم یوم الدین التصدیق العملی دون التصدیق الاعتقادی و ذلک بأن

تکون سیرتهم فی الحیاه سیره من یری ان ما یأتی به من عمل سیحاسب علیه فیجازی به إن خیرا فخیرا و إن شرا فشرا.

و فی التعبیر بقوله: «یُصَدِّقُونَ» دلاله علی الاستمرار فهو المراقبه الدائمه بذکره تعالی عند کل عمل یواجهونه فیأتون بما یریده و یترکون ما یکرهه.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ هُمْ مِنْ عَذابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ أی خائفون،و الکلام فی إشفاقهم من عذاب ربهم نظیر الکلام فی تصدیقهم بیوم الدین فهو الإشفاق العملی الظاهر من حالهم.

و لازم إشفاقهم من عذاب ربهم مع لزومهم الأعمال الصالحه و مجاهدتهم فی اللّه أن لا یثقوا بما یأتون به من الأعمال الصالحه و لا یأمنوا عذاب اللّه فإن الأمن لا یجامع الخوف.

و الملاک فی الإشفاق من العذاب أن العذاب علی المخالفه فلا منجی منه إلا بالطاعه من النفس و لا ثقه بالنفس إذ لا قدره لها فی ذاتها إلا ما أقدرها اللّه علیه و اللّه سبحانه مالک غیر مملوک،قال تعالی: قُلْ فَمَنْ یَمْلِکُ مِنَ اللّهِ شَیْئاً (المائده١٧/).

علی أن اللّه سبحانه و إن وعد أهل الطاعه النجاه و ذکر أنه لا یخلف المیعاد لکن الوعد لا یقید إطلاق قدرته فهو مع ذلک قادر علی ما یرید و مشیته نافذه فلا أمن بمعنی انتفاء للقدره علی ما یخالف الوعد فالخوف علی حاله و لذلک نری أنه تعالی یقول فی ملائکته یَخافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ یَفْعَلُونَ ما یُؤْمَرُونَ فیصفهم بالخوف و هو یصرح بعصمتهم،و یقول فی أنبیائه وَ یَخْشَوْنَهُ وَ لا یَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اللّهَ (الأحزاب٣٩/)،و یصف المؤمنین فی هذه الآیه بالإشفاق و هو یعدهم فی آخر الآیات بقول جازم فیقول «أُولٰئِکَ فِی جَنّاتٍ مُکْرَمُونَ» .

قوله تعالی: إِنَّ عَذابَ رَبِّهِمْ غَیْرُ مَأْمُونٍ تعلیل لإشفاقهم من عذاب ربهم فیتبین به أنهم مصیبون فی إشفاقهم من العذاب و قد تقدم وجهه.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حافِظُونَ -الی قوله- هُمُ العادُونَ تقدم

تفسير الآيات الثلاث فى أول سوره المؤمنون.

قوله تعالى: وَ اَلَّذِينَ هُمْ لِأَمٰانٰاتِهِمْ وَ عَهْدِهِمْ رٰاعُونَ المتبادر من الأمانات أنواع الأمانه التى يؤتمنون عليها من المال و سائر ما يوصى به من نفس أو عرض و رعايتهم لها أن يحفظوها و لا يخونوها قيل:و لكثره أنواعها جىء بلفظ الجمع بخلاف العهد.

قوله تعالى: وَ اَلَّذِينَ هُمْ بِشَهٰادٰاتِهِمْ قٰائِمُونَ الشهاده معروفه،و القيام بالشهاده عدم الاستنكاف عن تحملها و أداء ما تحمل منها كما تحمل من غير كتمان و لا تغيير،و الآيات فى هذا المعنى كثيره.

قوله تعالى: وَ اَلَّذِينَ هُمْ عَلىٰ صَلاٰتِهِمْ يُحٰافِظُونَ المراد بالمحافظه على الصلاه رعايه صفات كمالها على ما ندب اليه الشرع.

قيل:و المحافظه على الصلاه غير الدوام عليها فإن الدوام متعلق بنفس الصلاه و المحافظه بكيفيتها فلا تكرار فى ذكر المحافظه عليها بعد ذكر الدوام عليها.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ فِي جَنّٰاتٍ مُكْرَمُونَ الإشاره الى المصلين فى قوله: «إِلاَّ اَلْمُصَلِّينَ» و تنكير جنات للتفخيم،و «فِي جَنّٰاتٍ» خبر و «مُكْرَمُونَ» خبر بعد خبر أو ظرف لقوله: «مُكْرَمُونَ» (1).

[سوره المعارج (70): الآيات 36 الى 44]

فَمٰا لِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ مُهْطِعِينَ (36) عَنِ اَلْيَمِينِ وَ عَنِ اَلشِّمٰالِ عِزِينَ (37) أَ يَطْمَعُ كُلُّ اِمْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ (38) كَلاّٰ إِنّٰا خَلَقْنٰاهُمْ مِمّٰا يَعْلَمُونَ (39) فَلاٰ أُقْسِمُ بِرَبِّ اَلْمَشٰارِقِ وَ اَلْمَغٰارِبِ إِنّٰا لَقٰادِرُونَ (40) عَلىٰ أَنْ نُبَدِّلَ خَيْراً مِنْهُمْ وَ مٰا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ (41) فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَ يَلْعَبُوا حَتّٰى يُلاٰقُوا يَوْمَهُمُ اَلَّذِي يُوعَدُونَ (42) يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ اَلْأَجْدٰاثِ سِرٰاعاً كَأَنَّهُمْ إِلىٰ نُصُبٍ يُوفِضُونَ (43) خٰاشِعَةً أَبْصٰارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ذٰلِكَ اَلْيَوْمُ اَلَّذِي كٰانُوا يُوعَدُونَ (44)

1- 1) .المعارج 19-35:بحث روائى فى:الشر و الخير؛الذين هم على صلاتهم يحافظون.

بیان:

قوله تعالی: فَمٰا لِ الَّذِینَ کَفَرُوا قِبَلَکَ مُهْطِعِینَ عَنِ الْیَمِینِ وَ عَنِ الشِّمٰالِ عِزِینَ قال فی المجمع:قال الزجاج:المهطع المقبل ببصره علی الشیء لا یزایله و ذلک من نظر العدو،و قال أبو عبیده:الاهطاع الاسراع،و عزین جماعات فی تفرقه،واحدتهم عزه.

انتهی،و قبل الشیء بالکسر فالفتح الجهه التی تلیه و الفاء فی «فَمٰا» فصیحه.

و المعنی:إذا کان الانسان بکفره و استکباره علی الحق مصیره الی النار إلا من استثنی من المؤمنین فما للذین کفروا عندک مقبلین لا یرفعون عنک أبصارهم و هم جماعات متفرقه عن یمینک و شمالک أ یطمعون أن یدخلوا الجنه فیعجزوا اللّه و یسبقوه فیما قضی به أن لا یدخل الجنه إلا الصلحاء من المؤمنین.

قوله تعالی: أَ یَطْمَعُ کُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ یُدْخَلَ جَنَّهَ نَعِیمٍ الاستفهام للانکار أی-ما هو الذی یحملهم علی أن یحتفوا بک و یهطعوا علیک؟-هل یحملهم علی ذلک

طمع كل منهم أن يدخل جنه نعيم و هو كافر فلا مطمع للكافر فى دخول الجنه.

و نسب الطمع الى كل امرئ منهم و لم ينسب الى جماعتهم بأن يقال:أ يطمعون أن يدخلوا، الخ؛كما نسب الإهطاع الى جماعتهم فقيل:مهطعين لأن النافع من الطمع فى السعاده و الفلاح هو الطمع القائم بنفس الفرد الباعث له الى الإيمان و العمل الصالح دون القائم بالجماعه بما أنها جماعه فطمع المجموع من حيث أنه مجموع لا يكفى فى سعاده كل واحد واحد.

و فى قوله: أَنْ يُدْخَلَ مجهولا-من باب الإفعال إشاره الى أن دخولهم فى الجنه ليس منوطا باختيارهم و مشيتهم بل لو كان فانما هو الى اللّه سبحانه فهو الذى يدخلهم الجنه إن شاء و لن يدخل بما قدر أن لا يدخلها كافر.

قوله تعالى: كَلاّٰ إِنّٰا خَلَقْنٰاهُمْ مِمّٰا يَعْلَمُونَ ردع لهم عن الطمع فى دخول الجنه مع كفرهم.

و قوله: إِنّٰا خَلَقْنٰاهُمْ مِمّٰا يَعْلَمُونَ المراد بما يعلمون النطفه فإن الإنسان مخلوق منها.و الكلام مرتبط بما بعده و المجموع تعليل للردع،و محصل التعليل أنا خلقناهم من النطفه -و هم يعلمون به-فلنا أن نذهب بهم و نخلق مكانهم قوما آخرين يكونون خيرا منهم مؤمنين غير رادين لشىء من دين اللّه،و لسنا بمسبوقين حتى يعجزنا هؤلاء الكفار و يسبقونا فندخلهم الجنه و ينتقض به ما قدرنا أن لا يدخل الجنه كافر.

قوله تعالى: فَلاٰ أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشٰارِقِ وَ الْمَغٰارِبِ إِنّٰا لَقٰادِرُونَ عَلىٰ أَنْ نُبَدِّلَ خَيْراً مِنْهُمْ وَ مٰا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ المراد بالمشارق و المغارب مشارق الشمس و مغاربها فإن لها فى كل يوم من أيام السنه الشمسيه مشرقا و مغربا لا يعود اليهما الى مثل اليوم من السنه القابله،و من المحتمل أن يكون المراد بها مشارق جميع النجوم و مغاربها.

و فى الآيه على قصرها وجوه من الالتفات ففى قوله: «فَلاٰ أُقْسِمُ» التفات من التكلم مع الغير فى «إِنّٰا خَلَقْنٰاهُمْ» الى التكلم وحده،و الوجه فيه تأكيد القسم بإسناده الى اللّه تعالى

نفسه.

و فى قوله: بِرَبِّ الْمَشٰارِقِ وَ الْمَغٰارِبِ التفات من التكلم وحده الى الغيبه، و الوجه فيه الإشاره الى صفه من صفاته تعالى هى المبدأ فى خلق الناس جيلا بعد جيل و هى ربوبيته للمشارق و المغارب فإن الشروق بعد الشروق و الغروب بعد الغروب الملازم لمرور الزمان دخلا تاما فى تكوّن الإنسان جيلا بعد جيل و سائر الحوادث الأرضيه المقارنه له.

و فى قوله: «إِنّٰا لَقٰادِرُونَ» التفات من الغيبه الى التكلم مع الغير،و الوجه فيه الإشاره الى العظمه المناسبه لذكر القدره،و فى ذكر ربوبيته للمشارق و المغارب إشاره الى تعليل القدره فإن الذى ينتهى اليه تدبير الحوادث فى تكونها لا يعجزه شىء من الحوادث التى هى أفعاله عن شىء منها و لا يمنعه شىء من خلقه من أن يبدله خيرا منه و إلا شاركه المانع فى أمر التدبير و اللّه سبحانه واحد لا شريک له فى ربوبيته فافهم ذلک.

و قوله: إِنّٰا لَقٰادِرُونَ عَلىٰ أَنْ نُبَدِّلَ خَيْراً مِنْهُمْ «عَلىٰ» متعلق بقوله:

«لَقٰادِرُونَ» و المفعول الأول لنبدل ضمير محذوف راجع اليهم و إنما حذف للإشاره الى هوان أمرهم و عدم الاهتمام بهم،و «خَيْراً» مفعوله الثانى و هو صفه أقيمت مقام موصوفها،و التقدير إنا لقادرون على أن نبدلهم قوما خيرا منهم،و خيريتهم منهم أن يؤمنوا باللّه و لا يكفروا به و يتبعوا الحق و لا يردوه.

و قوله: وَ مٰا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ المراد بالسبق الغلبه على سبيل الاستعاره،و كونه تعالى مسبوقا هو أن يمنعه خلقهم أن يذهب بهم و يأتى بدلهم بقوم خير منهم.

قوله تعالى: فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَ يَلْعَبُوا حَتّٰى يُلاٰقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ أمر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يتركهم و ما هم فيه،و لا يلح عليهم بحجاج و لا يتعب نفسه فيهم بعظه،و قد سمى ما هم عليه بالخوض و اللعب دلاله على أنهم لا ينتفعون به انتفاعا

ص :۴۳۹

حقیقیا علی ما لهم فیه من الإمعان و الإصرار کاللعب الـذی لا نفع فیه وراء الخیال فلیترکوا حتی یلاقوا الیوم الذی یوعدون و هو یوم القیامه.

و فی إضافه الیوم الیهم إشاره الی نوع اختصاص له بهم و هو الاختصاص بعذابهم.

قوله تعالی: یَوْمَ یَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدٰاثِ سِرٰاعاً کَأَنَّهُمْ إِلیٰ نُصُبٍ یُوفِضُونَ بیان لیومهم الذی یوعدون و هو یوم القیامه.

و الأجداث جمع جدث و هو القبر،و سراعا جمع سریع،و النصب ما ینصب علامه فی الطریق یقصده السائرون للاهتداء به،و قیل:هو الصنم المنصوب للعباده و هو بعید من کلامه تعالی،و الإیفاض الإسراع و المعنی ظاهر.

قوله تعالی: خٰاشِعَهً أَبْصٰارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّهٌ ذٰلِکَ الْیَوْمُ الَّذِی کٰانُوا یُوعَدُونَ الخشوع تأثر خاص فی القلب عن مشاهده العظمه و الکبریاء،و یناظره الخضوع فی الجوارح،و نسبه الخشوع الی الأبصار لظهور آثاره فیها،و الرهق غشیان الشیء بقهر.

و قوله: «ذٰلِکَ الْیَوْمُ الَّذِی کٰانُوا یُوعَدُونَ» الإشاره الی ما مر من أوصافه من الخروج من الأجداث سراعا و خشوع الأبصار و رهق الذله.

سوره نوح مكيه و هى ثمان و عشرون آيه

اشاره

[سوره نوح (۷۱): الآيات ۱ الى ۲۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;إِنّٰا أَرْسَلْنٰا نُوحاً إِلىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۱) قٰالَ يٰا قَوْمِ إِنِّى
لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ (۲) أَنِ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ وَ اِتَّقُوهُ وَ أَطِيعُونِ (۳) يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُؤَخِّرْكُمْ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى إِنَّ أَجَلَ اَللّٰهِ إِذٰا جٰاءَ
لاٰ يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۴) قٰالَ رَبِّ إِنِّى دَعَوْتُ قَوْمِى لَيْلاً وَ نَهٰاراً (۵) فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعٰائِى إِلاّٰ فِرٰاراً (۶) وَ إِنِّى كُلَّمٰا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ
لَهُمْ جَعَلُوا أَصٰابِعَهُمْ فِى آذٰانِهِمْ وَ اِسْتَغْشَوْا ثِيٰابَهُمْ وَ أَصَرُّوا وَ اِسْتَكْبَرُوا اِسْتِكْبٰاراً (۷) ثُمَّ إِنِّى دَعَوْتُهُمْ جِهٰاراً (۸) ثُمَّ إِنِّى أَعْلَنْتُ لَهُمْ
وَ أَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرٰاراً (۹) فَقُلْتُ اِسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كٰانَ غَفّٰاراً (۱۰) يُرْسِلِ اَلسَّمٰاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرٰاراً (۱۱) وَ يُمْدِدْكُمْ بِأَمْوٰالٍ وَ بَنِينَ وَ
يَجْعَلْ لَكُمْ جَنّٰاتٍ وَ يَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهٰاراً (۱۲) مٰا لَكُمْ لاٰ تَرْجُونَ لِلّٰهِ وَقٰاراً (۱۳) وَ قَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوٰاراً (۱۴) أَ لَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اَللّٰهُ
سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ طِبٰاقاً (۱۵) وَ جَعَلَ اَلْقَمَرَ فِيهِنَّ نُوراً وَ جَعَلَ اَلشَّمْسَ سِرٰاجاً (۱۶) وَ اَللّٰهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ اَلْأَرْضِ نَبٰاتاً (۱۷) ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهٰا
وَ يُخْرِجُكُمْ إِخْرٰاجاً (۱۸) وَ اَللّٰهُ جَعَلَ لَكُمُ اَلْأَرْضَ بِسٰاطاً (۱۹) لِتَسْلُكُوا مِنْهٰا سُبُلاً فِجٰاجاً (۲۰) قٰالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِى وَ اِتَّبَعُوا
مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مٰالُهُ وَ وَلَدُهُ إِلاّٰ خَسٰاراً (۲۱) وَ مَكَرُوا مَكْراً كُبّٰاراً (۲۲) وَ قٰالُوا لاٰ تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَ لاٰ تَذَرُنَّ وَدًّا وَ لاٰ سُوٰاعاً وَ لاٰ يَغُوثَ وَ
يَعُوقَ وَ نَسْراً (۲۳) وَ قَدْ أَضَلُّوا كَثِيراً وَ لاٰ تَزِدِ اَلظّٰالِمِينَ إِلاّٰ ضَلاٰلاً (۲۴)

ص: ۴۴۱

بیان:

تشیر السوره الی رساله نوح علیه السّلام الی قومه و إجمال دعوته و عدم استجابتهم له ثم شکواه الی ربه منهم و دعائه علیهم و استغفاره لنفسه و لوالدیه و لمن دخل بیته مؤمنا و للمؤمنین و المؤمنات ثم حلول العذاب بهم و إهلاکهم بالإغراق و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها.

قوله تعالی: إِنّٰا أَرْسَلْنٰا نُوحاً إِلیٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَکَ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ «أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَکَ» الخ؛تفسیر لرسالته أی أوحینا الیه أن أنذر،الخ.

و فی الکلام دلاله علی أن قومه کانوا عرضه للعذاب بشرکهم و معاصیهم کما یدل علیه ما حکی من قوله علیه السّلام فی الآیه التالیه: «اعْبُدُوا اللّٰهَ وَ اتَّقُوهُ» و ذلک أن الإنذار تخویف و التخویف إنما یکون من خطر محتمل لا دافع له لو لا التحذر،و قد أفاد قوله: «مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ» أنه متوجه الیهم غیر تارکهم لو لا تحذرهم منه.

قوله تعالی: قٰالَ یٰا قَوْمِ إِنِّی لَکُمْ نَذِیرٌ مُبِینٌ أَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَ اتَّقُوهُ وَ أَطِیعُونِ بیان لتبلیغه رسالته إجمالا بقوله: «إِنِّی لَکُمْ نَذِیرٌ مُبِینٌ» و تفصیلا بقوله: «أَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ» الخ.

و فی إضافته الیوم الی نفسه إظهار إشفاق و رحمه أی إنکم قومی یجمعکم و إیای مجتمعنا القومی تسوؤنی ما أساءکم فلست أرید إلا ما فیه خیرکم و سعادتکم إنی لکم نذیر،الخ.

و فی قوله: أَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ دعوتهم الی توحیده تعالی فی عبادته فإن القوم کانوا وثنیین یعبدون الأصنام،و الوثنیه لا تجوّز عباده اللّه سبحانه لا وحده و لا مع غیره،و إنما یعبدون أرباب الأصنام بعباده الأصنام لیکونوا شفعاء لهم عند اللّه،و لو جوزوا عبادته تعالی

لعبدوه وحده فدعوتهم الی عباده اللّه دعوه لهم الی توحیده فی العباده.

و فی قوله: وَ اتَّقُوهُ دعوتهم الی اجتناب معاصیه من کبائر الإثم و صغائره و هی الشرک فما دونه،و فعل الأعمال الصالحه التی فی ترکها معصیه.

و فی قوله: وَ أَطِیعُونِ دعوه لهم الی طاعه نفسه المستلزم لتصدیق رسالته و أخذ معالم دینهم مما یعبد به اللّه سبحانه و یستن به فی الحیاه منه علیه السّلام ففی قوله: «اعْبُدُوا اللّهَ وَ اتَّقُوهُ وَ أَطِیعُونِ» ندب الی اصول الدین الثلاثه:التوحید المشار الیه بقوله: «اعْبُدُوا اللّهَ» و المعاد الذی هو أساس التقوی (۱)و التصدیق بالنبوه المشار الیه بالدعوه الی الطاعه المطلقه.

قوله تعالی: یَغْفِرْ لَکُمْ مِنْ ذُنُوبِکُمْ مجزوم فی جواب الأمر و کلمه «مِنْ» للتبعیض علی ما هو المتبادر من السیاق،و المعنی إن تعبدوه و تتقوه و تطیعونی یغفر لکم بعض ذنوبکم و هی الذنوب التی قبل الایمان:الشرک فما دونه،و أما الذنوب التی لم تقترف بعد مما سیستقبل فلا معنی لمغفرتها قبل تحققها،و لا معنی أیضا للوعد بمغفرتها إن تحققت فی المستقبل أو کلما تحققت لاستلزام ذلک إلغاء التکالیف الدینیه بإلغاء المجازاه علی مخالفتها.

قوله تعالی: وَ یُؤَخِّرْکُمْ إِلی أَجَلٍ مُسَمًّی إِنَّ أَجَلَ اللّهِ إِذا جاءَ لا یُؤَخَّرُ لَوْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ تعلیق تأخیرهم الی أجل مسمی علی عباده اللّه و التقوی و طاعه الرسول یدل علی أن هناک أجلین أجل مسمی یؤخرهم اللّه الیه إن أجابوا الدعوه،و أجل غیره یعجل الیهم لو بقوا علی الکفر،و أن الأجل المسمی اقصی الأجلین و ابعدهما.

ففی الآیه وعدهم بالتأخیر الی الأجل المسمی إن آمنوا و فی قوله: «إِنَّ أَجَلَ اللّهِ إِذا جاءَ لا یُؤَخَّرُ» تعلیل للتأخیر الی الأجل المسمی إن آمنوا فالمراد بأجل اللّه إذا جاء مطلق الأجل المقضی المتحتم أعم من الأجل المسمی و غیر المسمی فلا راد لقضائه تعالی و لا

۱- ۱) .اذ لو لا المعاد بما فیه من الحساب و الجزاء لم یکن للتقوی الدینی وجه،منه.

معقب لحكمه.

و المعنى:أن اعبدوا اللّه و اتقوه و أطيعونى يؤخرهم اللّه الى أجل مسمى هو أقصى الأجلين فإنكم إن لم تفعلوا ذلك جاءكم الأجل غير المسمى بكفركم و لم تؤخروا فإن أجل اللّه إذا جاء لا يؤخر،ففى الكلام مضافا الى وعد التأخير الى الأجل المسمى إن آمنوا،تهديد بعذاب معجل إن لم يؤمنوا.

و قوله: لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ متعلق بأول الكلام أى لو كنتم تعلمون أن للّه أجلين و أن أجله إذا جاء لا يؤخر استجبتم دعوتى و عبدتم اللّه و اتقيتموه و أطعتمونى هذا فمفعول «تَعْلَمُونَ» محذوف يدل عليه سابق الكلام.

و قيل:إن «تَعْلَمُونَ» منزل منزله الفعل اللازم،و جواب لو متعلق بأول الكلام،و المعنى:

لو كنت من أهل العلم لاستجبتم دعوتى و آمنتم،أو متعلق بآخر الكلام،و المعنى:لو كنتم من أهل العلم لعلمتم أن أجل اللّه إذا جاء لا يؤخر.

قوله تعالى: قٰالَ رَبِّ إِنِّى دَعَوْتُ قَوْمِى لَيْلاً وَ نَهٰاراً فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعٰائِى إِلاّٰ فِرٰاراً القائل هو نوح عليه السّلام و الذى دعا اليه هو عباده اللّه و تقواه و طاعه رسوله،و الدعاء ليلا و نهارا كنايه عن دوامه من غير فتور و لا توان.

و قوله: فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعٰائِى إِلاّٰ فِرٰاراً أى من إجابه دعوتى فالمراد بالفرار التمرد و التأبى عن القبول استعاره،و إسناد زياده الفرار الى دعائه لما فيه من شائبه السببيه لأن الخير إذا وقع فى محل غير صالح قاومه المحل بما فيه من الفساد فأفسده فانقلب شرا،و قد قال تعالى فى صفه القرآن: وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مٰا هُوَ شِفٰاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ لاٰ يَزِيدُ الظّٰالِمِينَ إِلاّٰ خَسٰاراً (الإسراء/۸۲).

قوله تعالى: وَ إِنِّى كُلَّمٰا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصٰابِعَهُمْ فِى آذٰانِهِمْ وَ اسْتَغْشَوْا ثِيٰابَهُمْ الخ؛ذكر مغفرته تعالى غايه لدعوته و الأصل«دعوتهم ليؤمنوا فتغفر

لهم»لأن الغرض الإشاره الی أنه کان ناصحا لهم فی دعوته و لم یرد إلا ما فیه خیر دنیاهم و عقباهم.

و قوله: جَعَلُوا أَصٰابِعَهُمْ فِی آذٰانِهِمْ کنایه عن استنکافهم عن الاستماع الی دعوته،و قوله: «وَ اسْتَغْشَوْا ثِیٰابَهُمْ» أی غطوا بها رءوسهم و وجوههم لئلا یرونی و لا یسمعوا کلامی و هو کنایه عن التنفر و عدم الاستماع الی قوله.

و قوله: وَ أَصَرُّوا وَ اسْتَکْبَرُوا اسْتِکْبٰاراً أی و ألحوا علی الامتناع من الاستماع و استکبروا عن قبول دعوتی استکبارا عجیبا.

قوله تعالی: ثُمَّ إِنِّی دَعَوْتُهُمْ جِهٰاراً «ثُمَّ» للتراخی بحسب رتبه الکلام و الجهال النداء بأعلی الصوت.

قوله تعالی: ثُمَّ إِنِّی أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَ أَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرٰاراً الإعلان و الإسرار متقابلان و هما الإظهار و الإخفاء،و ظاهر السیاق أن مرجع ضمیر لهم فی الموضعین واحد فالمعنی دعوتهم سرا و علانیه فتاره علانیه و تاره سرا سالکا فی دعوتی کل مذهب ممکن و سائرا فی کل مسیر مرجو.

قوله تعالی: فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ إِنَّهُ کٰانَ غَفّٰاراً -الی قوله- أَنْهٰاراً علل أمرهم بالاستغفار بقوله: «إِنَّهُ کٰانَ غَفّٰاراً» دلاله علی أنه تعالی کثیر المغفره و هی مضافا الی کثرتها منه سنه مستمره له تعالی.

و قوله: یُرْسِلِ السَّمٰاءَ عَلَیْکُمْ مِدْرٰاراً مجزوم فی جواب الأمر،و المراد بالسماء السحاب،و المدرار کثیر الدرور بالأمطار.

و قوله: وَ یُمْدِدْکُمْ بِأَمْوٰالٍ وَ بَنِینَ الإمداد إلحاق المدد و هو ما یتقوی به المدد علی حاجته،و الأموال و البنون أقرب الأعضاد الابتدائیه التی یستعین بها المجتمع الانسانی علی حوائجه الحیویه.

و قوله: وَ يَجْعَلْ لَكُمْ جَنّاتٍ وَ يَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهاراً هما من قسم الأموال غير أنهما لكونهما من أبسط ضروريات المعاش خصا بالذكر.

قوله تعالى: ما لَكُمْ لا تَرْجُونَ لِلّهِ وَقاراً استفهام إنكارى و الوقار-كما فى المجمع-بمعنى العظمه اسم من التوقير بمعنى التعظيم،و الرجاء مقابل الخوف و هو الظن بما فيه مسره،و المراد به فى الآيه مطلق الاعتقاد على ما قيل،و قيل:المراد به الخوف للملازمه بينهما.

و المعنى:أى سبب حصل لكم حال كونكم لا تعتقدون أو لا تخافون للّه عظمه توجب أن تعبدوه.

و الآيه أعنى قوله: «ما لَكُمْ لا تَرْجُونَ لِلّهِ وَقاراً» و ما يتلوها الى تمام سبع آيات مسوقه لإثبات وقاره تعالى فى الربوبيه و حجه قاطعه فى نفى ما لفّقوه لوجوب عباده غيره من الملائكه و غيرهم لاستناد تدبير العالم اليهم،و يتبين به إمكان التوجه العبادى اليه تعالى.

و محصل الحجه:ما الذى دعاكم الى نفى ربوبيته تعالى المستتبع للالوهيه و المعبوديه و اليأس عن وقاره؟و أنتم تعلمون أنه تعالى خلقكم و خلق العالم الذى تعيشون فيه طورا من الخلق لا ينفك عن هذا النظام الجارى فيه،و ليس تدبير الكون و من فيه من الإنسان إلا التطورات المخلوقه فى أجزائه و النظام الجارى فيه فكونه تعالى خالقا هو كونه مالكا مدبرا فهو الرب لا رب سواه فيجب أن يتخذ إلها معبودا.

و يتبين به صحه التوجه اليه تعالى بالعباده فإنا نعرفه بصفاته الكريمه من الخلق الرزق و الرحمه و سائر صفاته الفعليه فلنا أن نتوجه اليه بما نعرفه من صفاته (۱).

ص: ۴۴۷

۱- ۱) .و إنما أخذنا بما نعرفه من صفاته الفعليه لأن من المنسوب إليهم أنهم ينكرون صفاته الذاتيه و يفسرونها بسلب النقائص فمعنى كونه حيا قديرا عليما عندهم أنه ليس بميت و لا عاجز و لا جاهل على أن الآيات ايضا تصفه بالصفات الفعليه،منه.

قوله تعالی: وَ قَدْ خَلَقَکُمْ أَطْواراً حال من فاعل «لاٰ تَرْجُونَ» و الأطوار جمع طور و هو حد الشیء و حاله التی هو علیها.

و محصل المعنی-لا ترجون للّه وقارا فی ربوبیه-و الحال أنه أنشأکم طورا بعد طور یستعقب طورا آخر فأنشأ الواحد منکم ترابا ثم نطفه ثم علقه ثم مضغه ثم جنینا ثم طفلا ثم شابا ثم شیخا و أنشأ جمعکم مختلفه الأفراد فی الذکوره و الانوثه و الالوان و الهیئات و القوه و الضعف الی غیر ذلک،و هل هذا إلا التدبیر فهو مدبر أمرکم فهو ربکم.

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَوْا کَیْفَ خَلَقَ اللّٰهُ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ طِبٰاقاً مطابقه السماوات السبع بعضها لبعض کون بعضها فوق بعض أو تطابقهن و تماثلهن علی الاحتمالین المتقدمین فی تفسیر أوائل سوره الملک.

و المراد بالرؤیه العلم،و توصیف السماوات السبع-و الکلام مسوق سوق الحجه-یدل علی أنهم کانوا یرون کونها سبعا و یسلمون ذلک فاحتج علیهم بالمسلم عندهم.

و کیف کان فوقوع حدیث السماوات السبع فی کلام نوح دلیل علی کونه مأثورا من الأنبیاء علیهم السّلام من أقدم العهود.

قوله تعالی: وَ جَعَلَ الْقَمَرَ فِیهِنَّ نُوراً وَ جَعَلَ الشَّمْسَ سِرٰاجاً الآیات-کما یشهد به سیاقها-مسوقه لبیان وقوع التدبیر الإلهی علی الانسان بما یفیض علیه من النعم حتی تثبت ربوبیته فتجب عبادته.

و علی هذا فکون الشمس سراجا هو کونها مضیئه لعالمنا و لولاها لانغمرنا فی ظلمه ظلماء،و کون القمر نورا هو کونه منورا لأرضنا بنور مکتسب من الشمس فلیس منورا بنفسه حتی یعد سراجا.

و أما أخذ السماوات ظرفا للقمر فی قوله: «وَ جَعَلَ الْقَمَرَ فِیهِنَّ نُوراً» فالمراد به کما قیل کونه فی حیزهن و إن کان فی واحده منها کما تقول:إن فی هذه الدور لبئرا و إن کانت فی واحده منها

لأن ما كان فی إحداهن كان فیهن و كما تقول:أتیت بنی تمیم و انما أتیت بعضهم.

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبٰاتاً أی أنبتكم إنبات و ذلك أن الانسان تنتهی خلقته الی عناصر أرضیه تركبت تركبا خاصا به یغتذی و ینمو و یولد المثل،و هذه حقیقه النبات،فالكلام مسوق سوق الحقیقه من غیر تشبیه و استعاره.

قوله تعالی: ثُمَّ یُعِیدُكُمْ فِیهٰا وَ یُخْرِجُكُمْ إِخْرٰاجاً الإعاده فیها بالإماته و الإقبار،و الاخراج للجزاء یوم القیامه فالآیه و التی قبلها قریبتا المعنی من قوله تعالی: فِیهٰا تَحْیَوْنَ وَ فِیهٰا تَمُوتُونَ وَ مِنْهٰا تُخْرَجُونَ (الأعراف/۲۵).

و فی قوله: وَ یُخْرِجُكُمْ دون أن یقول:ثم یخرجكم إیماء الی أن الاعاده و الإخراج كالصنع الواحد و الاعاده مقدمه للاخراج،و الانسان فی حالتی الاعاده و الاخراج فی دار الحق كما أنه فی الدنیا فی دار الغرور.

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسٰاطاً أی كالبساط یسهل لكم التقلب من جانب الی جانب،و الانتقال من قطر الی قطر.

قوله تعالی: لِتَسْلُكُوا مِنْهٰا سُبُلاً فِجٰاجاً السبل جمع سبیل بمعنی الطریق و الفجاج جمع فج بمعنی الطریق الواسعه،و قیل:الطریق الواقعه بین الجبلین.

قوله تعالی: قٰالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِی وَ اتَّبَعُوا مَنْ لَمْ یَزِدْهُ مٰالُهُ وَ وَلَدُهُ إِلاّٰ خَسٰاراً رجوع منه علیه السّلام الی شكواه من قومه الی ربه بعد ما ذكر تفصیل دعوته لهم و ما ألقاه من القول الیهم من قوله: «ثُمَّ إِنِّی دَعَوْتُهُمْ جِهٰاراً» الی آخر الآیات.

و شكواه السابق له قوله: «فَلَمْ یَزِدْهُمْ دُعٰائِی إِلاّٰ فِرٰاراً» بعد ما أخبر بإجمال دعوته بقوله:

«رَبِّ إِنِّی دَعَوْتُ قَوْمِی لَیْلاً وَ نَهٰاراً» .

و فی الآیه دلاله علی أن العظماء المترفین من قومه علیه السّلام كانوا یصدون الناس عنه و یحرضونهم علی مخالفته و إیذائه.

و معنى قوله: لَمْ يَزِدْهُ مٰالُهُ وَ وَلَدُهُ إِلاّٰ خَسٰاراً -و قد عد المال و الولد فى سابق كلامه من النعم-أن المال و الولد اللذين هما من نعمك و كان يجب عليهم شكرهما لم يزيداهم إلا كفرا و أورثهم ذلك خسرانا من رحمتك.

قوله تعالى: وَ مَكَرُوا مَكْراً كُبّٰاراً الكبار اسم مبالغه من الكبر.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا لاٰ تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَ لاٰ تَذَرُنَّ وَدًّا وَ لاٰ سُوٰاعاً وَ لاٰ يَغُوثَ وَ يَعُوقَ وَ نَسْراً توصيه منهم بالتمسك بآلهتهم و عدم ترك عبادتها.

و ود و سواع و يغوث و يعوق و نسر خمس من آلهتهم لهم اهتمام تام بعبادتهن و لذا خصوها بالذكر مع الوصيه بمطلق الآلهه،و لعل تصدير ود و ذكر سواع و يغوث بلا المؤكده للنفى لكونها أعظم أمرا عندهم من يعوق و نسر و اللّه أعلم.

قوله تعالى: وَ قَدْ أَضَلُّوا كَثِيراً وَ لاٰ تَزِدِ الظّٰالِمِينَ إِلاّٰ ضَلاٰلاً ضمير «أَضَلُّوا» للرؤساء المتبوعين و يتأيد به أنهم هم المحدث عنهم فى قوله: «وَ مَكَرُوا» «وَ قٰالُوا لاٰ تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ» و قيل:الضمير للأصنام فهم المضلون،و لا يخلو من بعد.

و قوله: وَ لاٰ تَزِدِ الظّٰالِمِينَ إِلاّٰ ضَلاٰلاً دعاء من نوح على الظالمين بالضلال و المراد به الضلال مجازاه دون الضلال الابتدائى فهو دعاء منه أن يجازيهم اللّه بكفرهم و فسقهم مضافا الى ما سيحكى عنه من دعائه عليهم بالهلاك (١).

[سوره نوح (٧١): الآيات ٢٥ الى ٢٨]

مِمّٰا خَطِيئٰاتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأُدْخِلُوا نٰاراً فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ أَنْصٰاراً (٢٥) وَ قٰالَ نُوحٌ رَبِّ لاٰ تَذَرْ عَلَى اَلْأَرْضِ مِنَ اَلْكٰافِرِينَ دَيّٰاراً (٢۶) إِنَّكَ إِنْ تَذَرْهُمْ يُضِلُّوا عِبٰادَكَ وَ لاٰ يَلِدُوا إِلاّٰ فٰاجِراً كَفّٰاراً (٢٧) رَبِّ اِغْفِرْ لِي وَ لِوٰالِدَيَّ وَ لِمَنْ دَخَلَ بَيْتِيَ مُؤْمِناً وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ اَلْمُؤْمِنٰاتِ وَ لاٰ تَزِدِ اَلظّٰالِمِينَ إِلاّٰ تَبٰاراً (٢٨)

١- ١) .نوح ١-٢۴:بحث روائى فى:الاستغفار و نتائجه؛السماوات السبع؛الاصنام و الاوثان التى كانت فى قوم نوح عليه السّلام.

بیان:

قوله تعالی: مِمّا خَطِیئاتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأُدْخِلُوا ناراً الـخ؛«من»لابتـداء الغایه تفید بحسب المورد التعلیل و«ما»زائده لتأکید أمرا الخطایا و تفخیمه،و الخطیئات المعاصی و الذنوب،و تنکیر النار للتفخیم.

و المعنی:من أجـل معاصـیهم و ذنوبهم أغرقوا بالطوفـان فـادخلوا-أدخلهم اللّه-نارا لا یقـدر عـذابها بقـدر،و من لطیف نظم الآیه الجمع بین الإغراق بالماء و إدخال النار.

و المراد بالنـار نـار البرزخ التی یعـذب بهـا المجرمون بین الموت و البعث دون نار الآخره، و الآیه من أدله البرزخ إذ لیس المراد أنهم أغرقوا و سیدخلون النار یوم القیامه،و لا یعبأ بما قیل:ان من الجائز أن یراد بها نار الآخره.

و قوله: فَلَمْ یَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ أَنْصاراً أی ینصرونهم فی صرف الهلاک و العذاب عنهم.تعریض لأصنامهم و آلهتهم.

قوله تعالی: وَ قالَ نُوحٌ رَبِّ لا تَـذَرْ عَلَی الْأَرْضِ مِنَ الْکافِرِینَ دَیّاراً الدیار نازل الدار،و الآیه تتمه دعائه علیه السّلام علیهم،و کان قوله: «مِمّا خَطِیئاتِهِمْ أُغْرِقُوا» الـخ؛ معترضا واقعا بین فقرتی الـدعاء للاشاره الی أنهم اهلکوا لما عـد نوح من خطیئاتهم و لتکون کالتمهید لسؤاله الهلاک فیتبین أن اغراقهم کان استجابه لدعائه،و أن العذاب استوعبهم عن

آخرهم.

قوله تعالی: إِنَّکَ إِنْ تَذَرْهُمْ یُضِلُّوا عِبادَکَ وَ لا یَلِدُوا إِلاّ فاجِراً کَفّاراً تعلیل لسؤال اهلاکهم عن آخرهم مفاده أن لا فائده فی بقائهم لا لمن دونهم من المؤمنین فانهم یضلونهم،و لا فیمن یلدونه من الأولاد فإنهم لا یلدون الا فاجرا کفارا-و الفجور الفسق الشنیع و الکفار المبالغ فی الکفر.

و قد استفاد علیه السّلام ما ذکره من صفتهم من الوحی الإلهی علی ما تقدم فی تفسیر قصه نوح من سوره هود.

قوله تعالی: رَبِّ اغْفِرْ لِی وَ لِوالِدَیَّ وَ لِمَنْ دَخَلَ بَیْتِیَ مُؤْمِناً وَ لِلْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ الخ؛المراد بمن دخل بیته مؤمنا المؤمنون به من قومه،و بالمؤمنین و المؤمنات عامتهم الی یوم القیامه.

و قوله: وَ لا تَزِدِ الظّالِمِینَ إِلاّ تَباراً التبار الهلاک،و الظاهر أن المراد بالتبار ما یوجب عذاب الآخره و هو الضلال و هلاک الدنیا بالغرق،و قد تقدما جمیعا فی دعائه،و هذا الدعاء آخر ما نقل من کلامه علیه السّلام فی القرآن الکریم.

ص :۴۵۲

سوره الجن مکیه و هی ثمان و عشرون آیه

اشاره

[سوره الجن (۷۲): الآیات ۱ الی ۱۷]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtقُلْ أُوحِیَ إِلَیَّ أَنَّهُ اِسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ اَلْجِنِّ فَقالُوا إِنّا سَمِعْنا قُرْآناً عَجَباً (۱) یَهْدِی إِلَی اَلرُّشْدِ فَآمَنّا
بِهِ وَ لَنْ نُشْرِکَ بِرَبِّنا أَحَداً (۲) وَ أَنَّهُ تَعالی جَدُّ رَبِّنا مَا اِتَّخَذَ صاحِبَهً وَ لا وَلَداً (۳) وَ أَنَّهُ کانَ یَقُولُ سَفِیهُنا عَلَی اَللّهِ شَطَطاً (۴) وَ أَنّا
ظَنَنّا أَنْ لَنْ تَقُولَ اَلْإِنْسُ وَ اَلْجِنُّ عَلَی اَللّهِ کَذِباً (۵) وَ أَنَّهُ کانَ رِجالٌ مِنَ اَلْإِنْسِ یَعُوذُونَ بِرِجالٍ مِنَ اَلْجِنِّ فَزادُوهُمْ رَهَقاً (۶) وَ أَنَّهُمْ
ظَنُّوا کَما ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ یَبْعَثَ اَللّهُ أَحَداً (۷) وَ أَنّا لَمَسْنَا اَلسَّماءَ فَوَجَدْناها مُلِئَتْ حَرَساً شَدِیداً وَ شُهُباً (۸) وَ أَنّا کُنّا نَقْعُدُ مِنْها مَقاعِدَ
لِلسَّمْعِ فَمَنْ یَسْتَمِعِ اَلْآنَ یَجِدْ لَهُ شِهاباً رَصَداً (۹) وَ أَنّا لا نَدْرِی أَ شَرٌّ أُرِیدَ بِمَنْ فِی اَلْأَرْضِ أَمْ أَرادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَداً (۱۰) وَ أَنّا مِنَّا
اَلصّالِحُونَ وَ مِنّا دُونَ ذلِکَ کُنّا طَرائِقَ قِدَداً (۱۱) وَ أَنّا ظَنَنّا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اَللّهَ فِی اَلْأَرْضِ وَ لَنْ نُعْجِزَهُ هَرَباً (۱۲) وَ أَنّا لَمّا سَمِعْنَا
اَلْهُدی آمَنّا بِهِ فَمَنْ یُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلا یَخافُ بَخْساً وَ لا رَهَقاً (۱۳) وَ أَنّا مِنَّا اَلْمُسْلِمُونَ وَ مِنَّا اَلْقاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولئِکَ تَحَرَّوْا رَشَداً
(۱۴) وَ أَمَّا اَلْقاسِطُونَ فَکانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَباً (۱۵) وَ أَنْ لَوِ اِسْتَقامُوا عَلَی اَلطَّرِیقَهِ لَأَسْقَیْناهُمْ ماءً غَدَقاً (۱۶) لِنَفْتِنَهُمْ فِیهِ وَ مَنْ یُعْرِضْ
عَنْ ذِکْرِ رَبِّهِ یَسْلُکْهُ عَذاباً صَعَداً (۱۷)

ص: ۴۵۳

بيان:

تشير السوره الى قصه نفر من الجن استمعوا القرآن فآمنوا به و أقروا باصول معارفه، و تتخلص منها الى تسجيل نبوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و الإشاره الى وحدانيته تعالى فى ربوبيته و الى المعاد،و السوره مكيه بشهاده سياقها.

قوله تعالى: قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ فَقالُوا إِنّا سَمِعْنا قُرْآناً عَجَباً يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ أمر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يقص القصه لقومه،و الموحى هو اللّه سبحانه،و مفعول «اسْتَمَعَ» القرآن حذف لدلاله الكلام عليه،و النفر الجماعه من ثلاثه الى

ص :۴۵۴

تسعه على المشهور،و قيل:بل الى أربعين.

و العجب بفتحتين ما يدعو الى التعجب منه لخروجه عن العاده الجاريه فى مثله،و إنما وصفوا القرآن بالعجب لأنه كلام خارق للعاده فى لفظه و معناه أتى به رجل امى ما كان يقرأ و لا يكتب.

و الرشد إصابه الواقع و هو خلاف الغى،و هدايه القرآن الى الرشد دعوته الى عقائد و أعمال تتضمن للمتلبس بها سعادته الواقعيه.

و المعنى:يا أيها الرسول قل للناس:اوحى-أى أوحى اللّه-الى أنه استمع القرآن جماعه من الجن فقالوا-لقومهم لما رجعوا اليهم-إنا سمعنا كلاما مقروا خارقا للعاده يهدى الى معارف من عقائد و أعمال فى التلبس بها إصابه الواقع و الظفر بحقيقه السعاده (١).

قوله تعالى: فَآمَنّا بِهِ وَ لَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنا أَحَداً إخبار عن إيمانهم بالقرآن و تصديقهم بأنه حق،و قوله: «وَ لَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنا أَحَداً» تأكيد لمعنى إيمانهم به أن إيمانهم بالقرآن إيمان باللّه الذى أنزله فهو ربهم،و أن إيمانهم به تعالى إيمان توحيد لا يشركون به أحدا أبدا.

قوله تعالى: وَ أَنَّهُ تَعالى جَدُّ رَبِّنا مَا اتَّخَذَ صاحِبَةً وَ لا وَلَداً فسر الجد بالعظمه و فسر بالحظ،و الآيه فى معنى التأكيد لقولهم: «وَ لَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنا أَحَداً» .

و القراءه المشهوره «أَنَّهُ» بالفتح،و قرء بالكسر فى هذه الآيه و فيما بعدها من الآيات-اثنا عشر موردا-الى قوله: «وَ أَنْ لَوِ اسْتَقامُوا» فبالفتح و هو الأرجح لظهور سياق الآيات فى أنها مقوله قول الجن.

و أما قراءه الفتح فوجهها لا يخلو من خفاء،و قد وجهها بعضهم بأن الجمله «وَ أَنَّهُ» الخ؛

۱- ۱) .الجن ۱-۱۷:کلام فى الجن.

معطوفه على الضمير المجرور فى قوله: «فَآمَنّا بِهِ» و التقدير و آمنا بأنه تعالى جد ربنا،الخ؛فهو إخبار منهم بالإيمان بنفى الصاحبه و الولد منه تعالى على ما يقول به الوثنيون.

و هذا إنما يستقيم على قول الكوفيين من النحاه بجواز العطف على الضمير المتصل المجرور،و أما على قول البصريين منهم من عدم جوازه فقد وجهه بعضهم كما عن الفراء و الزجاج و الزمخشرى بأنها معطوفه على محل الجار و المجرور و هو النصب فإن قوله: «فَآمَنّا بِهِ» فى معنى صدقناه،و التقدير و صدقناه أنه تعالى جد ربنا،الخ،و لا يخفى ما فيه من التكلف.

و وجهه بعضهم بتقدير حرف الجر فى الجمله المعطوفه و ذلك مطرد فى أن و أنّ،و التقدير آمنا به و بأنه تعالى جد ربنا،الخ.

و يرد على الجميع أعم من العطف على الضمير المجرور أو على محله أو بتقدير حرف الجر أن المعنى إنما يستقيم حينئذ فى قوله: «وَ أَنَّهُ تَعالى جَدُّ رَبِّنا» الخ؛و قوله: «وَ أَنَّهُ كانَ يَقُولُ سَفِيهُنا» الخ؛و أما بقيه الآيات المصدره بأن كقوله: «وَ أَنّا ظَنَنّا أَنْ لَنْ تَقُولَ» الخ؛و قوله: «وَ أَنَّهُ كانَ رِجالٌ مِنَ الْإِنْسِ» الخ؛و قوله: «وَ أَنّا لَمَسْنَا السَّماءَ» فلا يصح قطعا فلا معنى لأن يقال:آمنا أو صدقنا أنا ظننا أن لن تقول الانس و الجن على اللّه شططا،أو يقال:آمنا أو صدقنا أنه كان رجال من الإنس يعوذون،الخ؛أو يقال:آمنا أو صدقنا أنا لمسنا السماء،الخ.

و لا يندفع الإشكال إلا بالمصير الى ما ذكره بعضهم أنه إذا وجه الفتح فى الآيتين الأولبين بتقدير الإيمان أو التصديق فليوجه فى كل من الآيات الباقيه بما يناسبها من التقدير.

و وجّه بعضهم الفتح بأن قوله: «وَ أَنَّهُ تَعالى» الخ؛و سائر الآيات المصدره بأن معطوفه على قوله: «أَنَّهُ اسْتَمَعَ» الخ.

و لا يخفى فساده فان محصله أن الآيات فى مقام الإخبار عما اوحى الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من أقوالهم و قد أخبر عن قولهم:إنا سمعنا قرآنا عجبا فآمنا به بعنوان أنه إخبار عن قولهم ثم

حکی سائر أقوالهم بألفاظها فالمعنی اوحی إلیّ أنه استمع نفر من الجن فقالوا:إنا سمعنا کذا و کذا و اوحی الی أنه تعالی جد ربنا،الخ؛و اوحی الی أنه کان یقول سفیهنا الی آخر الآیات.

فیرد علیه أن ما وقع فی صدر الآیات من لفظه «أَنَّهُ» و «أَنَّهُمْ» و «أَنّٰا» إن لم یکن جزء من لفظهم المحکی کان زائدا مخلا بالکلام،و إن کان جزء من کلامهم المحکی بلفظه لم یکن المحکی من مجموع أن و ما بعدها کلاما تاما و احتاج الی تقدیر ما یتم به کلاما حتی تصح الحکایه،و لم ینفع فی ذلک عطفه علی قوله: «أَنَّهُ اسْتَمَعَ» شیئا فلا تغفل.

قوله تعالی: وَ أَنَّهُ کٰانَ یَقُولُ سَفِیهُنٰا عَلَی اللّٰهِ شَطَطاً السفه-علی ما ذکره الراغب-خفه النفس لنقصان العقل،و الشطط القول البعید من الحق.

و الآیه أیضا فی معنی التأکید لقولهم: «لَنْ نُشْرِکَ بِرَبِّنٰا أَحَداً» و مرادهم بسفیههم من سبقهم من مشرکی الجن،و قیل:المراد إبلیس و هو من الجن،و هو بعید من سیاق قوله: «کٰانَ یَقُولُ سَفِیهُنٰا» الخ.

قوله تعالی: وَ أَنّٰا ظَنَنّٰا أَنْ لَنْ تَقُولَ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلَی اللّٰهِ کَذِباً اعتراف منهم بأنهم ظنوا أن الإنس و الجن صادقون فیما یقولون و لا یکذبون علی اللّه فلما وجدوهم مشرکین و سمعوهم ینسبون الیه تعالی الصاحبه و الولد أذعنوا و قلدوهم فیما یقولون فأشرکوا مثلهم حتی سمعوا القرآن فانکشف لهم الحق؛و فیه تکذیب منهم للمشرکین من الإنس و الجن.

قوله تعالی: وَ أَنَّهُ کٰانَ رِجٰالٌ مِنَ الْإِنْسِ یَعُوذُونَ بِرِجٰالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزٰادُوهُمْ رَهَقاً قال الراغب:العوذ الالتجاء الی الغیر،و قال:رهقه الأمر غشیه بقهر انتهی.و فسر الرهق بالإثم،و بالطغیان،و بالخوف،و بالشر،و بالذله و الضعف،و هی تفاسیر بلازم المعنی.

و المراد بعوذ الإنس بالجن-علی ما قیل:أن الرجل من العرب کان إذا نزل الوادی فی سفره

ليلا قال:أعوذ بعزيز هذا الوادى من شر سفهاء قومه،و نقل عن مقاتل أن أول من تعوذ بالجن قوم من اليمن ثم بنو حنيفه ثم فشا فى العرب.

و لا يبعد أن يكون المراد بالعوذ بالجن الاستعانه بهم فى المقاصد من طريق الكهانه،و اليه يرجع ما نقل عن بعضهم أن المعنى كان رجال من الإنس يعوذون برجال من أجل الجن و من معرتهم و أذاهم.

و الضميران فى قوله: «فَزادُوهُمْ» أولهما لرجال من الإنس و ثانيهما لرجال من الجن و المعنى فزاد رجال الإنس رجال الجن رهقا بالتجائهم اليهم فاستكبر رجال الجن و طغوا و أثموا، و يجوز العكس بأن يكون الضمير الأول لرجال الجن و الثانى لرجال الإنس،و المعنى فزاد رجال الجن رجال الإنس رهقا أى إثما و طغيانا أو ذله و خوفا.

قوله تعالى: وَ أَنَّهُمْ ظَنُّوا كَما ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَبْعَثَ اللّهُ أَحَداً ضمير «أَنَّهُمْ» لرجال من الإنس،و الخطاب فى «ظَنَنْتُمْ» لقومهم من الجن،و المراد بالبعث بعث الرسول بالرساله فالمشركون ينكرون ذلك،و قيل:المراد به الإحياء بعد الموت،و سياق الآيات التاليه يؤيد الأول.

قوله تعالى: وَ أَنّا لَمَسْنَا السَّماءَ فَوَجَدْناها مُلِئَتْ حَرَساً شَدِيداً وَ شُهُباً لمس السماء الاقتراب منها بالصعود إليها،و الحرس-على ما قيل-اسم جمع لحارس و لذا وصف بالمفرد و المراد بالحرس الشديد الحفاظ الأقوياء فى دفع من يريد الاستراق منها و لذا شفع بالشهب و هى سلاحهم.

قوله تعالى: وَ أَنّا كُنّا نَقْعُدُ مِنْها مَقاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهاباً رَصَداً يفيد انضمام صدر الآيه الى الآيه السابقه أن ملء السماء بالحرس الشديد و الشهب مما حدث أخيرا و أنهم كانوا من قبل يقعدون من السماء مقاعد لاستماع كلام الملائكه و يفيد ذيل الآيه بالتفريع على جميع ما تقدم أن من يستمع الآن منا بالقعود منها مقعدا للسمع

يجد له شهابا من صفته أنه راصد له يرميه به الحرس.

فيتحصل من مجموع الآيتين الإخبار بأنهم عثروا على حادثه سماويه جديده مقارنه لنزول القرآن و بعثه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هى منع الجن من تلقى أخبار السماء باستراق السمع.

قوله تعالى: وَ أَنّٰا لاٰ نَدْرِي أَ شَرٌّ أُرِيدَ بِمَنْ فِي اَلْأَرْضِ أَمْ أَرٰادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَداً الرشد بفتحتين و الرشد بالضم فالسكون خلاف الغى و تنكير «رَشَداً» لإفاده النوع أى نوعا من الرشد.

هذا منهم إظهار للجهل و التحير فيما شاهدوه من أمر الرجم و منع شياطين الجن من الاطلاع على أخبار السماء غير أنهم تنبهوا على أن ذلك لأمر ما يرجع الى أهل الأرض إما خير أو شر و إذا كان خيرا فهو نوع هدى لهم و سعاده و لذا بدلوا الخير و هو المقابل للشر من الرشد،و يؤيده قولهم: «أَرٰادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ» المشعر بالرحمه و العنايه.

و قد صرحوا بالفاعل لإراده الرشد و حذفوه فى جانب الشر أدبا و لا يراد شر من جانبه تعالى إلا لمن استحقه.

قوله تعالى: وَ أَنّٰا مِنَّا اَلصّٰالِحُونَ وَ مِنّٰا دُونَ ذٰلِكَ كُنّٰا طَرٰائِقَ قِدَداً الصلاح مقابل الطلاح،و المراد بدون ذلك ما يقرب منه رتبه- على ما قيل-،و الظاهر أن دون بمعنى غير،و يؤيده قوله: «كُنّٰا طَرٰائِقَ قِدَداً» الدال على التفرق و التشتت و الطرائق جمع طريقه و هى الطريق المطروقه المسلوكه،و القدد القطع جمع قده بمعنى قطعه من القد بمعنى القطع وصفت الطرائق بالقدد لأن كل واحده منها مقطوعه عن غيرها تنتهى بسالكها الى غايه غير ما ينتهى به اليه غيرها،و الى هذا المعنى يرجع تفسير القدد بالطرائق المتفرقه المتشتته.

و الظاهر أن المراد بقوله: «اَلصّٰالِحُونَ» الصالحون بحسب الطبع الأولى فى المعاشره و المعامله دون الصالحين بحسب الايمان،و لو كان المراد صلاح الايمان لكان الأنسب أن يذكر بعد ما سيجىء من حديث إيمانهم لما سمعوا الهدى.

و ذکر بعضهم أن قوله: «طَرائِقَ قِدَداً» منصوب علی الظرفیه أی فی طرائق قدد و هی المذاهب المتفرقه المتشتته،و قال آخرون إنه علی تقدیر مضاف أی ذوی طرائق،و لا یبعد أن یکون من الاستعاره بتشبیههم أنفسهم فی الاختلاف و التباین بالطرق المقطوع بعضها من بعض الموصله الی غایات متشتته.

و المعنی:و أنا منا الصالحون طبعا و منا غیر ذلک کنا فی مذاهب مختلفه أو ذوی مذاهب مختلفه أو کالطرق المقطوعه بعضها عن بعض.

قوله تعالی: وَ أَنّا ظَنَنّا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللّهَ فِی الْأَرْضِ وَ لَنْ نُعْجِزَهُ هَرَباً الظن هو العلم الیقینی،و الأنسب أن یکون المراد بقوله: «لَنْ نُعْجِزَ اللّهَ فِی الْأَرْضِ» إعجازه تعالی بالغلبه علیه فیما یشاء فیها و ذلک بالإفساد فی الارض و إخلال النظام الذی یجری فیها فإن إفسادهم لو أفسدوا من القدر،و المراد بقوله: «وَ لَنْ نُعْجِزَهُ هَرَباً» إعجازه تعالی بالهرب منه إذا طلبهم حتی یفوتوه فلا یقدر علی الظفر بهم.

قوله تعالی: وَ أَنّا لَمّا سَمِعْنَا الْهُدیٰ آمَنّا بِهِ فَمَنْ یُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلاٰ یَخٰافُ بَخْساً وَ لاٰ رَهَقاً المراد بالهدی القرآن باعتبار ما یتضمنه من الهدی،و البخس النقص علی سبیل الظلم،و الرهق غشیان المکروه.

و الفاء فی قوله: «فَمَنْ یُؤْمِنْ» للتفریع و هو من تفریع العله علی المعلول لإفاده الحجه فی إیمانهم بالقرآن من دون ریث و لا مهل.

و محصل المعنی:أنا لما سمعنا القرآن الذی هو الهدی بادرنا الی الإیمان به من دون مکث لأن من آمن به فقد آمن بربه و من یؤمن بربه فلا یخاف نقصانا فی خیر أو غشیانا من مکروه حتی یکف عن المبادره و الاستعجال و یتروی فی الإقدام علیه لئلا یقع فی بخس أو رهق.

قوله تعالی: وَ أَنّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَ مِنَّا الْقٰاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولٰئِکَ تَحَرَّوْا رَشَداً المراد بالاسلام تسلیم الأمر للّه تعالی فالمسلمون المسلمون له الأمر المطیعون له فیما

یریده و یأمر به،و القاسطون هم المائلون الی الباطل قال فی المجمع:القاسط هو العادل عن الحق و المقسط العادل الی الحق،انتهی.

و المعنی:أنا معشر الجن منقسمون الی من یسلم لأمر اللّه مطیعین له،و الی من یعدل عن التسلیم لأمر اللّه و هو الحق.

و قوله: فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولٰئِکَ تَحَرَّوْا رَشَداً تحری الشیء توخیه و قصده،و المعنی فالذین أسلموا فاولئک قصدوا إصابه الواقع و الظفر بالحق.

قوله تعالی: وَ أَمَّا الْقٰاسِطُونَ فَکٰانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَباً فیعذبون بتسعرهم و اشتعالهم بأنفسهم کالقاسطین من الانس قال تعالی: فَاتَّقُوا النّٰارَ الَّتِی وَقُودُهَا النّٰاسُ (البقره۲۶/).

و قد عد کثیر منهم قوله: «فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولٰئِکَ -الی قوله- لِجَهَنَّمَ حَطَباً» تتمه لکلام الجن یخاطبون به قومهم و قیل:إنه من کلامه تعالی یخاطب به النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: وَ أَنْ لَوِ اسْتَقٰامُوا عَلَی الطَّرِیقَهِ لَأَسْقَیْنٰاهُمْ مٰاءً غَدَقاً لِنَفْتِنَهُمْ فِیهِ «أَنْ» مخففه من الثقیله،و المراد بالطریقه طریقه الاسلام،و الاستقامه علیها لزومها و الثبات علی ما تقتضیه من الایمان باللّه و آیاته.

و الماء الغدق الکثیر منه،و لا یبعد أن یستفاد من السیاق أن قوله: «لَأَسْقَیْنٰاهُمْ مٰاءً غَدَقاً» مثل ارید به التوسعه فی الرزق،و یؤیده قوله بعده: «لِنَفْتِنَهُمْ فِیهِ» .

و المعنی:و أنه لو استقاموا أی الجن و الانس علی طریقه الاسلام للّه لرزقناهم رزقا کثیرا لنمتحنهم فی رزقهم فالآیه فی معنی قوله: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُریٰ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنٰا عَلَیْهِمْ بَرَکٰاتٍ مِنَ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ (الأعراف۹۶/).

و الآیه من کلامه تعالی معطوف علی قوله فی أول السوره: «أَنَّهُ اسْتَمَعَ» الخ.

قوله تعالی: وَ مَنْ یُعْرِضْ عَنْ ذِکْرِ رَبِّهِ یَسْلُکْهُ عَذٰاباً صَعَداً العذاب الصعد

هو الذی یتصعد علی المعذب و یغلبه،و قیل:هو العذاب الشاق.

و الإعراض عن ذکر اللّه لازم عدم الاستقامه علی الطریقه و هو الأصل فی سلوک العذاب، و لذا وضع موضعه لیدل علی السبب الأصلی فی دخول النار.

و هو الوجه أیضا فی الالتفات عن التکلم مع الغیر الی الغیبه فی قوله: «ذِکْرِ رَبِّهِ» و کان مقتضی الظاهر أن یقال:ذکرنا و ذلک أن صفه الربوبیه هی المبدأ الأصلی لتعذیب المعرضین عن ذکره تعالی فوضعت موضع ضمیر المتکلم مع الغیر لیدل علی المبدإ الأصلی کما وضع الإعراض عن الذکر موضع عدم الاستقامه لیدل علی السبب.

قیل:و قوله: «یَسْلُکْهُ» مضمن معنی یدخله و لذا عدی الی المفعول الثانی،و المعنی ظاهر (۱).

[سوره الجن (۷۲): الآیات ۱۸ الی ۲۸]

وَ أَنَّ اَلْمَسٰاجِدَ لِلّٰهِ فَلاٰ تَدْعُوا مَعَ اَللّٰهِ أَحَداً (۱۸) وَ أَنَّهُ لَمّٰا قٰامَ عَبْدُ اَللّٰهِ یَدْعُوهُ کٰادُوا یَکُونُونَ عَلَیْهِ لِبَداً (۱۹) قُلْ إِنَّمٰا أَدْعُوا رَبِّی وَ لاٰ أُشْرِکُ بِهِ أَحَداً (۲۰) قُلْ إِنِّی لاٰ أَمْلِکُ لَکُمْ ضَرًّا وَ لاٰ رَشَداً (۲۱) قُلْ إِنِّی لَنْ یُجِیرَنِی مِنَ اَللّٰهِ أَحَدٌ وَ لَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَداً (۲۲) إِلاّٰ بَلاٰغاً مِنَ اَللّٰهِ وَ رِسٰالاٰتِهِ وَ مَنْ یَعْصِ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نٰارَ جَهَنَّمَ خٰالِدِینَ فِیهٰا أَبَداً (۲۳) حَتّٰی إِذٰا رَأَوْا مٰا یُوعَدُونَ فَسَیَعْلَمُونَ مَنْ أَضْعَفُ نٰاصِراً وَ أَقَلُّ عَدَداً (۲۴) قُلْ إِنْ أَدْرِی أَ قَرِیبٌ مٰا تُوعَدُونَ أَمْ یَجْعَلُ لَهُ رَبِّی أَمَداً (۲۵) عٰالِمُ اَلْغَیْبِ فَلاٰ یُظْهِرُ عَلیٰ غَیْبِهِ أَحَداً (۲۶) إِلاّٰ مَنِ اِرْتَضیٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ یَسْلُکُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً (۲۷) لِیَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسٰالاٰتِ رَبِّهِمْ وَ أَحٰاطَ بِمٰا لَدَیْهِمْ وَ أَحْصیٰ کُلَّ شَیْءٍ عَدَداً (۲۸)

۱- ۱) .الجن ۱-۱۷:بحث روائی فی الجن.

بیان:

قوله تعالی: وَ أَنَّ الْمَسٰاجِدَ لِلّٰهِ فَلاٰ تَدْعُوا مَعَ اللّٰهِ أَحَداً معطوف علی قوله:

«أَنَّهُ اسْتَمَعَ» الخ؛و جمله «أَنَّ الْمَسٰاجِدَ لِلّٰهِ» فی موضع التعلیل لقوله: «فَلاٰ تَدْعُوا مَعَ اللّٰهِ أَحَداً» و التقدیر لا تدعوا مع اللّه أحدا غیره لأن المساجد له.

و المراد بالدعاء العباده و قد سماها اللّه دعاء کما فی قوله: وَ قٰالَ رَبُّکُمُ ادْعُونِی أَسْتَجِبْ لَکُمْ إِنَّ الَّذِینَ یَسْتَکْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِی سَیَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دٰاخِرِینَ (المؤمن/۶۰).

و عن الامام الجواد علیه السّلام أن المراد بالمساجد الأعضاء السبعه التی یسجد علیها فی الصلاه و هی الجبهه و الکفان و الرکبتان و أصابع الرجلین،و ستوافیک روایته فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّه،و نقل ذلک أیضا عن سعید بن جبیر و الفراء و الزجاج.

و الأنسب علی هذا أن یکون المراد بکون مواضع السجود من الانسان للّه اختصاصها به اختصاصا تشریعیا،و المراد بالدعاء السجده لکونها أظهر مصادیق العباده أو الصلاه بما أنها تتضمن السجود للّه سبحانه.

و المعنی:و أوحی إلی أن أعضاء السجود یختص باللّه تعالی فاسجدوا له بها-أو اعبدوه

ص:۴۶۳

بها-و لا تجسدوا-أو لا تعبدوا-أحدا غيره.

قوله تعالى: وَ أَنَّهُ لَمّٰا قٰامَ عَبْدُ اللّٰهِ يَدْعُوهُ كٰادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَداً اللبد بالكسر فالفتح جمع لبده بالضم فالسكون المجتمعه المتراكمه،و المراد بعبد اللّه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما تدل عليه الآيه التاليه،و التعبير بعبد اللّه كالتمهيد لقوله فى الآيه التاليه: «قُلْ إِنَّمٰا أَدْعُوا رَبِّى» .

و الأنسب لسياق الآيات التاليه أن يكون مرجع ضميرى الجمع فى قوله: «كٰادُوا يَكُونُونَ» المشركين و قد كانوا يزدحمون عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إذا صلى و قرء القرآن يستهزءون و يرفعون أصواتهم فوق صوته على ما نقل.

و المعنى:و أنه لما قام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يعبد اللّه بالصلاه كاد المشركون يكونون بازدحامهم لبدا مجتمعين متراكمين.

قوله تعالى: قُلْ إِنَّمٰا أَدْعُوا رَبِّى وَ لاٰ أُشْرِكُ بِهِ أَحَداً أمر منه تعالى للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يبين لهم وجه عبادته بيانا يزيل عنهم الحيره حيث رأوا منه ما لم يكونوا رأوه من أحد غيره،و يتعجبون حاملين له على نوع من المكيده و المكر بأصنامهم أو خدعه بهم لأغراض أخر دنيويه.

و محصل البيان:أنى لست أريد بما آتى به من العمل شيئا من المقاصد التى تحسبونها و ترموننى بها و إنما أدعو ربى وحده غير مشرك به أحدا و عباده الانسان لمن عرفه ربا لنفسه مما لا ينبغى أن يلام أو يتعجب منه.

قوله تعالى: قُلْ إِنِّى لاٰ أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَ لاٰ رَشَداً الذى يفيده سياق الآيات الكريمه أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يبين فيها بأمر من ربه موقع نفسه و بالنسبه الى ربه و بالنسبه الى الناس.

أما موقعه بالنسبه الى ربه فهو أنه يدعوه و لا يشرك به أحدا و هو قوله: «قُلْ إِنَّمٰا أَدْعُوا رَبِّى وَ لاٰ أُشْرِكُ بِهِ أَحَداً» .

و أما موقعه بالنسبه اليهم فهو أنه بشر مثلهم لا يملك لهم ضرا و لا رشدا حتى يضرهم بما

یرید أن یرشدهم من الخیر الی ما یرید بما عنده من القدره،و أنه مأمور من اللّه بدعوتهم أمرا لیس له إلا أن یمتثله فلا مجیر یجیره منه و لا ملجأ یلتجئ الیه لو خالف و عصی کما لیس لهم إلا أن یطیعوا اللّه و رسوله و من یعص اللّه و رسوله فإن له نار جهنم خالدین فیها أبدا،و سیعلمون إذا رأوا ما یوعدون.

و لازم هذا السیاق أن یکون المراد بملک الضر القدره علی إیقاع الضر بهم فیوقعه بهم إذا أراد،و المراد بملک الرشد القدره علی إیصال النفع الیهم بإصابه الواقع أی أنی لا أدعی أنی أقدر أن أضرکم أو أنفعکم،و قیل:المراد بالضر الغی المقابل للرشد تعبیرا باسم المسبب عن السبب.

قوله تعالی: قُلْ إِنِّی لَنْ یُجِیرَنِی مِنَ اللّٰهِ أَحَدٌ وَ لَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَداً إِلاّٰ بَلاٰغاً مِنَ اللّٰهِ وَ رِسٰالاٰتِهِ الإجاره إعطاء الجوار و حکمه حمایه المجیر للجار و منعه ممن یقصده بسوء،و الظاهر أن الملتحد اسم مکان و هو المکان الذی یعدل و ینحرف الیه للتحرز من الشر،و قیل:المدخل و یتعلق به قوله: «مِنْ دُونِهِ» و هو کالقید التوضیحی و الضمیر للّه و البلاغ التبلیغ.

و قوله: إِلاّٰ بَلاٰغاً استثناء من قوله: «مُلْتَحَداً» و قوله: «مِنَ اللّٰهِ» متعلق بمقدر أی کائنا من اللّه و لیس متعلقا بقوله: «بَلاٰغاً» لأنه یتعدی بعن لا بمن و لذا قال بعض من جعله متعلقا ببلاغا:إن «مِنَ» بمعنی عن،و المعنی علی أی حال إلا تبلیغ ما هو تعالی علیه من الأسماء و الصفات.

و قوله: وَ رِسٰالاٰتِهِ قیل:معطوف علی «بَلاٰغاً» و التقدیر إلا بلاغا من اللّه و إلا رسالاته و قیل:معطوف علی لفظ الجلاله و من بمعنی عن،و المعنی إلا بلاغا عن اللّه و عن رسالاته.

و فیما استثنی منه بلاغا قول آخر و هو أنه مفعول «لاٰ أَمْلِکُ» و المعنی لا أملک لکم ضرا و لا

رشـدا إلا تبليغا من اللّه و رسالاته،و يبعـده الفصل بين المسـتثنى و المسـتثنى منه بقوله: «لَنْ يُجِيرَنِى مِنَ اللّهِ أَحَدٌ» الخ؛و هو كلام مستأنف.

و معنى الآـيتين على مـا قـدمنا:قل لن يجيرنى من اللّه أحـد فيمنعنى منه و لن أجـد من دونه مكانا ألتجئ اليه إلا تبليغا كائنا منه و رسالاته أى إلا أن أمتثل ما أمرنى به من التبليغ منه تعالى ببيان أسمائه و صفاته و إلا رسالاته فى شرائع الدين.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَعْصِ اللّهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها أَبَداً إفراد ضمير «لَهُ» باعتبار لفظ «مِنَ» كما أن جمع «خالِدِينَ» باعتبار معناها.

و عطف الرسول على اللّه فى قوله: «وَ مَنْ يَعْصِ اللّهَ وَ رَسُولَهُ» لكون معصـيته معصيه للّه تعالى إذ ليس له إلا رساله ربه فالرد عليه فيما أتى به رد على اللّه سبحانه و طاعته فيما يأمر به طاعه للّه قال تعالى: مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطاعَ اللّهَ (النساء/۸۰).

و المراد بالمعصيه-كما يشهد به سياق الآيات السابقه-معصيه ما أمر به من التوحيد أو التوحيد و ما يتفرع عليه من اصول الدين و فروعه فلا يشـمل التهديـد و الوعيـد بخلود النار إلا الكافرين بأصل الـدعوه دون مطلق أهل المعصـيه المتخلفين عن فروع الـدين فالاحتجاج بالآيه على تخليد مطلق العصاه فى النار فى غير محله.

و الظاهر أن قوله: «وَ مَنْ يَعْصِ اللّهَ» الى آخر الآيه؛من كلام اللّه سبحانه لا من تتمه كلام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

قوله تعالى: حَتّى إِذا رَأَوْا ما يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضْعَفُ ناصِراً وَ أَقَلُّ عَدَداً لقوله: «حَتّى» دلاله على معنى مدخولها غايه له و مدخولها يدل على أنهم كانوا يستضعفون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعدّ ناصريه-و هم المؤمنون-ضعفاء و استقلال عدده بعدّ عددهم قليلا فالكلام يدل على معنى محذوف هو غايته كقولنا:لا يزالون يستضعفون ناصريك و يستقلون عددهم حتى إذا رأوا ما يوعدون،الخ.

و المراد بما يوعدون نار جهنم لأنها هى الموعوده فى الآيه،و الآيه من كلامه تعالى يخاطب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لو كانت من كلامه و هى مصدره بقوله تعالى: «قُلْ» لكان من حق الكلام أن يقال:حتى إذا رأيتم ما توعدون فستعلمون،الخ.

قوله تعالى: قُلْ إِنْ أَدْرِى أَ قَرِيبٌ مٰا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّى أَمَداً الأمد الغايه التى ينتهى إليها،و الآيه بمنزله دفع دخل تقتضيه حالهم كأنهم لما سمعوا الوعيد قالوا:متى يكون ذلك فقيل له «قُلْ إِنْ أَدْرِى أَ قَرِيبٌ» الخ.

قوله تعالى: عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إظهار الشىء على الشىء إعانته و تسليطه عليه،و «عٰالِمُ الْغَيْبِ» خبر لمبتدإ محذوف،و التقدير هو عالم الغيب،و مفاد الكلمه بإعانه من السياق اختصاص علم الغيب به تعالى مع استيعاب علمه كل غيب،و لذا أضاف الغيب الى نفسه ثانيا فقال: «عَلىٰ غَيْبِهِ» بوضع الظاهر موضع المضمر ليفيد الاختصاص و لو قال:«فلا يظهر عليه»لم يفد ذلك.

و المعنى هو عالم كل غيب علما يختص به فلا يطلع على الغيب و هو مختص به أحدا من الناس فالمفاد سلب كلى و إن أصر بعضهم على كونه سلبا جزئيا محصل معناه لا يظهر على كل غيبه أحدا و يؤيد ما قلنا ظاهر ما سيأتى من الآيات.

قوله تعالى: إِلاّٰ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ استثناء من قوله: «أَحَداً» و «مِنْ رَسُولٍ» بيان لقوله: «مَنِ ارْتَضىٰ» فيفيد أن اللّه تعالى يظهر رسله على ما شاء من الغيب المختص به فالآيه إذا انضمت الى الآيات التى تخص علم الغيب به تعالى كقوله: وَ عِنْدَهُ مَفٰاتِحُ الْغَيْبِ لاٰ يَعْلَمُهٰا إِلاّٰ هُوَ (الأنعام/۵۹)،و قوله: وَ لِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (النحل/ ۷۷)،و قوله: قُلْ لاٰ يَعْلَمُ مَنْ فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلاَّ اللّٰهُ (النمل/۶۵)أفاد ذلك معنى الأصاله و التبعيه فهو تعالى يعلم الغيب لذاته و غيره يعلمه بتعليم من اللّه.

فهذه الآيات نظيره الآيات المتعرضه للتوفى كقوله: اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ (الزمر/۴۲)

الدال على الحصر،و قوله: قُلْ يَتَوَفّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ (الم السجده١١/)، و قوله: حَتّى إِذا جاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنا (الأنعام٦١/)فالتوفى منسوب اليه تعالى على نحو الأصاله و الى الملائكه على نحو التبعيه لكونهم أسبابا متوسطه مسخره له تعالى.

قوله تعالى: فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً -الى قوله- عَدَداً ضمير «فَإِنَّهُ» للّه تعالى،و ضميرا «يَدَيْهِ» و «خَلْفِهِ» للرسول،و الراصد المراقب للأمر الحارس له،و الرصد الراصد يطلق على الواحد و الجماعه و هو فى الأصل مصدر،و المراد بما بين يدى الرسول ما بينه و بين الناس المرسل اليهم،و بما خلفه ما بينه و بين مصدر الوحى الذى هو اللّه سبحانه و قد اعتبر فى هذا التصوير ما يوهمه معنى الرساله من امتداد متوهم يأخذ من المرسل-اسم فاعل-و ينتهى الى المرسل اليه يقطعه الرسول حتى ينتهى الى المرسل اليه فيؤدى رسالته،و الآيه تصف طريق بلوغ الغيب الى الرسول و هو الرسالات التى توحى اليه كما يشير الى ذلك قوله: «لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسالاتِ رَبِّهِمْ» .

و المعنى:فإن اللّه يسلك ما بين الرسول و من ارسل اليه و ما بين الرسول و مصدر الوحى مراقبين حارسين من الملائكه-و من المعلوم أن سلوك الرصد من بين يديه و من خلفه لحفظ الوحى من كل تخليط و تغيير بالزياده و النقصان يقع فيه من ناحيه الشياطين بلا واسطه أو معها.

و قوله: لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسالاتِ رَبِّهِمْ ضمير «لِيَعْلَمَ» للّه سبحانه، و ضميرا «قَدْ أَبْلَغُوا» و «رَبِّهِمْ» لقوله: «مَنِ» باعتبار المعنى أو لرسول باعتبار الجنس، و المراد بعلمه تعالى بإبلاغهم رسالت ربهم العلم الفعلى و هو تحقق الإبلاغ فى الخارج على حد قوله: فَلَيَعْلَمَنَّ اللّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ لَيَعْلَمَنَّ الْكاذِبِينَ (العنكبوت٣/)و هو كثير الورود فى كلامه تعالى.

و الجمله تعليل لسلوك الرصد بين يدى الرسول و من خلفه،و المعنى ليتحقق إبلاغ رسالات ربهم أى لتبلغ الناس رسالاته تعالى على ما هى عليه من غير تغير و تبدل.

و من المحتمل أن يرجع ضميرا «بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ» الى «غَيْبِهِ» فيكون الرصد الحرس مسلوكين بين يدى الغيب النازل و من خلفه الى أن يبلغ الرسول،و يضعفه أنه لا يلائم قوله:

«لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسالاتِ رَبِّهِمْ» بالمعنى الذى تقدم لعدم استلزام بلوغ الغيب للرسول سليما من تعرض الشياطين حصول العلم بإبلاغه الى الناس.

و الى هذا المعنى يرجع قول بعضهم إن الضميرين يرجعان الى جبريل حامل الوحى و يضعفه مضافا الى ما مر عدم سبق ذكره.

و قوله: وَ أَحاطَ بِما لَدَيْهِمْ ضمير الجمع للرسل بناء على ما تقدم من المعنى و الظاهر أن الجمله متممه لمعنى الحراسه المذكوره سابقا فقوله: «مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ» يشير الى رصد ما بين الرسول و المرسل اليهم،و قوله: «وَ مِنْ خَلْفِهِ» الى حفظ ما بينه و مصدر الوحى، و قوله: «وَ أَحاطَ بِما لَدَيْهِمْ» يشير الى ظرف نفس الرسول و الإحاطه إحاطه علميه فالوحى فى أمن من تطرق التغيير فيما بين مصدر الوحى و الرسول و فى نفس الرسول و فيما بين الرسول و المرسل اليهم.

و يمكن أن يكون المراد بما لديهم جميع ما له تعلق ما بالرسل أعم من مسير الوحى أو أنفسهم كما أن قوله: «وَ أَحْصى كُلَّ شَيْءٍ عَدَداً» مسوق لإفاده عموم العلم بالأشياء غير أنه العلم بعددها و تميز بعضها من بعض (1).

ص :469

1- 1) .الجن 18-28:بحث فى اختصاصه تعالى بعلم الغيب؛علم الانبياء و الأئمه و الملائكه؛مصونيه الوحى من حين صدوره من مصدره الى الرسول و حين اخذ الرسول اياه و تلقيه و مصونيه فى حفظه و فى تبليغه الى الناس.

سوره المزمل مکیه و هی عشرون آیه

اشاره

[سوره المزمل (۷۳): الآیات ۱ الی ۱۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِ,lt;br/gtیٰا أَیُّهَا اَلْمُزَّمِّلُ (۱) قُمِ اَللَّیْلَ إِلاّٰ قَلِیلاً (۲) نِصْفَهُ أَوِ اُنْقُصْ مِنْهُ قَلِیلاً (۳) أَوْ زِدْ عَلَیْهِ وَ رَتِّلِ
اَلْقُرْآنَ تَرْتِیلاً (۴) إِنّٰا سَنُلْقِی عَلَیْکَ قَوْلاً ثَقِیلاً (۵) إِنَّ نٰاشِئَهَ اَللَّیْلِ هِیَ أَشَدُّ وَطْئاً وَ أَقْوَمُ قِیلاً (۶) إِنَّ لَکَ فِی اَلنَّهٰارِ سَبْحاً طَوِیلاً
(۷) وَ اُذْکُرِ اِسْمَ رَبِّکَ وَ تَبَتَّلْ إِلَیْهِ تَبْتِیلاً (۸) رَبُّ اَلْمَشْرِقِ وَ اَلْمَغْرِبِ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَکِیلاً (۹) وَ اِصْبِرْ عَلیٰ مٰا یَقُولُونَ وَ
اُهْجُرْهُمْ هَجْراً جَمِیلاً (۱۰) وَ ذَرْنِی وَ اَلْمُکَذِّبِینَ أُولِی اَلنَّعْمَهِ وَ مَهِّلْهُمْ قَلِیلاً (۱۱) إِنَّ لَدَیْنٰا أَنْکٰالاً وَ جَحِیماً (۱۲) وَ طَعٰاماً ذٰا غُصَّهٍ وَ
عَذٰاباً أَلِیماً (۱۳) یَوْمَ تَرْجُفُ اَلْأَرْضُ وَ اَلْجِبٰالُ وَ کٰانَتِ اَلْجِبٰالُ کَثِیباً مَهِیلاً (۱۴) إِنّٰا أَرْسَلْنٰا إِلَیْکُمْ رَسُولاً شٰاهِداً عَلَیْکُمْ کَمٰا أَرْسَلْنٰا
إِلیٰ فِرْعَوْنَ رَسُولاً (۱۵) فَعَصیٰ فِرْعَوْنُ اَلرَّسُولَ فَأَخَذْنٰاهُ أَخْذاً وَبِیلاً (۱۶) فَکَیْفَ تَتَّقُونَ إِنْ کَفَرْتُمْ یَوْماً یَجْعَلُ اَلْوِلْدٰانَ شِیباً (۱۷)
اَلسَّمٰاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ کٰانَ وَعْدُهُ مَفْعُولاً (۱۸) إِنَّ هٰذِهِ تَذْکِرَهٌ فَمَنْ شٰاءَ اِتَّخَذَ إِلیٰ رَبِّهِ سَبِیلاً (۱۹)

بيان:

السوره تأمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بقیام اللیل و الصلاه فیه لیستعد بذلک لتلقی ثقل ما سیلقی علیه من القول الثقیل و القرآن الموحی الیه،و تأمره أن یصبر علی ما یقولون فیه إنه شاعر أو کاهن أو مجنون الی غیر ذلک و یهجرهم هجرا جمیلا،و فیها وعید و إنذار للکفار و تعمیم الحکم لسائر المؤمنین،و فی آخرها تخفیف ما للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المؤمنین.

و السوره مکیه من عتائق السوق النازله فی أول البعثه حتی قیل:انها ثانیه السور النازله علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أو ثالثتها.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الْمُزَّمِّلُ بتشدید الزای و المیم و أصله المتزمل اسم فاعل من التزمل بمعنی التلفف بالثوب لنوم و نحوه،و ظاهره أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان قد تزمل بثوب للنوم فنزل علیه الوحی و خوطب بالمزمل.

ص :۴۷۱

و لیس فی الخطاب به تهجین و لا تحسین کما توهمه بعضهم،نعم یمکن أن یستفاد من سیاق الآیات أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان قد قوبل فی دعوته بالهزء و السخریه و الإیذاء فاغتم فی اللّه فتزمل بثوب لینام دفعا للهم فخوطب بالمزمل و أمر بقیام اللیل و الصلاه فیه و الصبر علی ما یقولون علی حد قوله تعالی: وَ اسْتَعِینُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاٰهِ (البقره/۱۵۳)فأفید بذلک علیه أن یقاوم الکرب العظام و النوائب المره بالصلاه و الصبر لا بالتزمل و النوم.

و قیل:المراد یا أیها المتزمل بعباءه النبوه أی المتحمل لأثقالها،و لا شاهد علیه من جهه اللفظ.

قوله تعالی: قُمِ اللَّیْلَ إِلاّٰ قَلِیلاً نِصْفَهُ أَوِ انْقُصْ مِنْهُ قَلِیلاً أَوْ زِدْ عَلَیْهِ وَ رَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِیلاً المراد بقیام اللیل القیام فیه الی الصلاه فاللیل مفعول به توسعا کما فی قولهم:دخلت الدار،و قیل:معمول «قُمِ» مقدر و «اللَّیْلَ» منصوب علی الظرفیه و التقدیر قم الی الصلاه فی اللیل،و قوله: «إِلاّٰ قَلِیلاً» استثناء من اللیل.

و قوله: نِصْفَهُ أَوِ انْقُصْ مِنْهُ قَلِیلاً أَوْ زِدْ عَلَیْهِ ظاهر السیاق أنه بدل من «اللَّیْلَ إِلاّٰ قَلِیلاً» المتعلق به تکلیف القیام،و ضمیرا «مِنْهُ» و «عَلَیْهِ» للنصف،و ضمیر «نِصْفَهُ» للیل،و المعنی قم نصف اللیل أو انقص من النصف قلیلا أو أوزد علی النصف قلیلا، و التردید بین الثلاثه للتخییر فقد خیر بین قیام النصف و قیام أقل من النصف بقلیل و قیام أکثر منه بقلیل.

و قوله: وَ رَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِیلاً ترتیل القرآن تلاوته بتبیین حروفه علی توالیها، و الجمله معطوفه علی قوله: «قُمِ اللَّیْلَ» أی قم اللیل و اقرأ القرآن بترتیل.

و الظاهر أن المراد بترتیل القرآن ترتیله فی الصلاه أو المراد به الصلاه نفسها و قد عبر سبحانه عن الصلاه بنظیر هذا التعبیر فی قوله: أَقِمِ الصَّلاٰهَ لِدُلُوکِ الشَّمْسِ إِلیٰ غَسَقِ اللَّیْلِ وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ کٰانَ مَشْهُوداً (الإسراء/۸۷)،و قیل:المراد إیجاب قراءه

ص :۴۷۲

القرآن دون الصلاه.

قوله تعالى: إِنّٰا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً الثقل كيفيه جسمانيه من خاصته أنه تشق حمل الجسم الثقيل و نقله من مكان الى مكان و ربما يستعار للمعانى إذا شق على النفس تحملها أو لم تطقها فربما أضيف الى القول من جهه معناه فعد ثقيلا لتضمنه معنى يشق على النفس إدراكه أو لا تطيق فهمه أو تتحرج من تلقيه كدقائق الأنظار العلميه إذا القيت على الافهام العامه،أو لتضمنه حقائق يصعب التحقق بها او تكاليف يشق الاتيان بها و المداومه عليها.

و القرآن قول إلهى ثقيل بكلا المعنيين:أما من حيث تلقى معناه فإنه كلام إلهى مأخوذ من ساحه العظمه و الكبرياء لا تتلقاه إلا نفس طاهره من كل دنس منقطع عن كل سبب إلا اللّه سبحانه،و كتبا عزيز له ظهر و بطن و تنزيل و تأويل تبيانا لكل شيء،و قد كان ثقله مشهودا من حال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بما كان يأخذ من البرحاء و شبه الإغماء على ما وردت به الأخبار المستفيضه.

و أما من حيث التحقق بحقيقه التوحيد و ما يتبعها من الحقائق الاعتقاديه فكفى فى الاشاره الى ثقله قوله تعالى: لَوْ أَنْزَلْنٰا هٰذَا الْقُرْآنَ عَلىٰ جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خٰاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْيَهِ اللّٰهِ وَ تِلْكَ الْأَمْثٰالُ نَضْرِبُهٰا لِلنّٰاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (الحشر/۲۱)،و قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبٰالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتىٰ (الرعد/۳۱).

و أما من حيث القيام بما يشتمل عليه من أمر الدعوه و اقامه مراسم الدين الحنيف، و اظهاره على الدين كله فيشهد به ما لقى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من المصائب و المحن فى سبيل اللّه و الأذى فى جنب اللّه على ما يشهد به الآيات القرآنيه الحاكيه لما لقيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من المشركين و الكفار و المنافقين و الذين فى قلوبهم مرض من أنواع الإيذاء و الهزء و الجفاء.

فقوله: إِنّٰا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً المراد بالقول الثقيل القرآن العظيم على ما

يسبق الى الذهن من سياق هذه الآيات النازله فى أول البعثه،و به فسره المفسرون.

و الآيه فى مقام التعليل للحكم المدلول عليه بقوله: «قُمِ اللَّيْلَ» الخ؛فتفيد بمقتضى السياق -و الخطاب خاص بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم-أن أمره بقيام الليل و التوجه فيه اليه تعالى بصلاه الليل تهيئه له و اعداد لكرامه القرب و شرف الحضور و القاء قول ثقيل فقيام الليل هى السبيل المؤديه الى هذا الموقف الكريم و قد عد سبحانه صلاه الليل سبيلا اليه فى قوله الآتى: «إِنَّ هٰذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شٰاءَ اتَّخَذَ إِلىٰ رَبِّهِ سَبِيلاً» .

و قد زاد سبحانه وعدا على ما فى هذه الآيه فى قوله: وَ مِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نٰافِلَةً لَكَ عَسىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقٰاماً مَحْمُوداً (الإسراء۷۹/)و قد تقدم معنى المقام المحمود فى تفسير الآيه.

و إذا كان من ثقل القرآن ثقله من حيث التحقق بحقائقه و من حيث استجابته فيما يندب اليه من الشرائع و الأحكام فهو ثقيل على الامه كما هو ثقيل عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و معنى الآيه انا سنوحى اليك قولا يثقل عليك و على امتك أما ثقله عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فلما فى التحقق بحقائقه من الصعوبه و لما فيه من محنه الرساله و ما يتبعها من الأذى فى جنب اللّه و ترك الراحه و الدعه و مجاهده النفس و الانقطاع الى اللّه مضافا الى ما فى تلقيه من مصدر الوحى من الجهد،و أما ثقله على امته فلأنهم يشاركونه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى لزوم التحقق بحقائقه و اتباع أوامره و نواهيه و رعايه حدوده كل طائفه منهم على قدر طاقته.

قوله تعالى: إِنَّ نٰاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئاً وَ أَقْوَمُ قِيلاً إِنَّ لَكَ فِي النَّهٰارِ سَبْحاً طَوِيلاً الآيه الاولى فى مقام التعليل لاختيار الليل وقتا لهذه الصلاه،و الآيه الثانيه فى مقام التعليل لترك النهار و الاعراض عنه كما أن الآيه السابقه أعنى قوله: «إِنّٰا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً» فى مقام التعليل لتشريع أصل هذه الصلاه.

فقوله: «إِنَّ نٰاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئاً وَ أَقْوَمُ قِيلاً» الناشئه اما مصدر كالعاقبه و العافيه

بمعنى النشأه و هى الحدوث و التكون،و اما اسم فاعل من النشأه مضاف الى موصوفه و كيف كان فالمراد بها الليل و اطلاق الحادثه على الليل كاطلاقها على سائر أجزاء الخلقه و ربما قيل:

انها الصلاه فى الليل و وطؤ الأرض وضع القدم عليها،و كونها أشد وطأ كنايه عن كونها أثبت قدما لصفاء النفس و عدم تكدرها بالشواغل النهاريه و قيل:الوطء مواطاه القلب اللسان و أيد بقراءه «أَشَدُّ وَطْئاً» و المراد بكونها أقوم قيلا كونها أثبت قولا و أصوب لحضور القلب و هدو الأصوات.

و المعنى ان حادثه الليل أو الصلاه فى الليل هى أثبت قدما-أو أشد فى مواطاه القلب اللسان و أثبت قولا و أصوب لما أن اللّه جعل الليل سكنا يستتبع انقطاع الإنسان عن شواغل المعيشه الى نفسه و فراغ باله.

و قوله: «إِنَّ لَكَ فِي النَّهٰارِ سَبْحاً طَوِيلاً» السبح المشى السريع فى الماء و السبح الطويل فى النهار كنايه عن الغور فى مهمات المعاش و أنواع التقلب فى قضاء حوائج الحياه.

و المعنى إن لك فى النهار مشاغل كثيره تشتغل بها مستوعبه لا تدع لك فراغا تشتغل فيه بالتوجه التام الى ربك و الانقطاع اليه بذكره فعليك بالليل و الصلاه فيه.

قوله تعالى: وَ اذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ وَ تَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً الظاهر أنه يصف صلاه الليل فهو كالعطف التفسيرى على قوله: «وَ رَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً» و على هذا فالمراد بذكر اسم الرب تعالى الذكر اللفظى بمواطاه من القلب و كذا المراد بالتبتل التبتل مع اللفظ.

و قيل:الآيه تعميم بعد التخصيص و المراد بالذكر دوام ذكره تعالى ليلا و نهارا على أى وجه كان من تسبيح و تحميد و صلاه و قراءه قرآن و غير ذلك،و إنما فسر الذكر بالدوام لأنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لم ينسه تعالى حتى يؤمر بذكره،و المراد الدوام العرفى دون الحقيقى لعدم إمكانه.

انتهى.

و فيه أنه إن أراد بالذكر الذكر اللفظى فعدم نسيانه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ربه تعالى لا ينافى أمره بالذكر

اللفظی،و إن أراد ما یعم الـذکر القلبی فهو ممنوع و لو سـلم ففیه أولا أن عـدم نسـیانه صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم ربه الی حین الخطـاب لا ینافی أمره بـذکره بعـده و ثانیا أن عـدّه الـدوام الحقیقی غیر ممکن و حمل الـدوام علی العرفی و هم ناش عن عـدم تحصـیل المعنی علی ما هو علیه فاللّه جل ذکره مـذکور للإنسان لا یغیب عنه و لا لحظه سواء تنبه علیه الإنسان أو غفل عنه.و من الممکن أن یعرّفه اللّه نفسه بحیث لاـ یغفـل عنه و لاـ فی حـال قـال تعالی: فَالَّذِینَ عِنْدَ رَبِّکَ یُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّیْلِ وَ النَّهارِ وَ هُمْ لا یَسْأَمُونَ (حم السجده۳۸/)و قال: یُسَبِّحُونَ اللَّیْلَ وَ النَّهارَ لا یَفْتُرُونَ (الأنبیاء۲۰/)و قد تقدم فی تفسیر الآیتین و آخر سوره الأعراف أن ذلک لا یختص بالملائکه.

و بالجمله قوله: وَ اذْکُرِ اسْمَ رَبِّکَ أمر بذکر اسم من أسمائه أو لفظ الجلاله خاصه و قیل:المراد به البسمله.

و فی قوله: رَبِّکَ التفـات عن التکلم مع الغیر فی قوله: «إِنّا سَنُلْقِی» الی الغیبه و لعل الوجه فیه إیقاظ ذله العبودیه التی هی الرابطه بین العبد و ربه،بذکر صفه الربوبیه.

و قوله: وَ تَبَتَّلْ إِلَیْهِ تَبْتِیلاً فسر التبتل بالانقطاع أی و انقطع الی اللّه،و من المروی عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام أن التبتل رفع الید الی اللّه و التضرع الیه،و هذا المعنی أنسب بناء علی حمل الذکر علی الذکر اللفظی کما تقدم.

و «تَبْتِیلاً» مفعول مطلق ظاهرا و کان مقتضـی الظاهر أن یقال:و تبتل الیه تبتلا فالعـدول الی التبتیل قیل:لتضـمین تبتل معنی بتل،و المعنی و قطع نفسک من غیره الیه تقطیعا أو احمل نفسک علی رفع الید الیه و التضرع حملا،و قیل:لمراعاه الفواصل.

قـوله تعـالی: رَبُّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ لاـ إِلهَ إِلاّـ هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَکِیلاًـ وصـف مقطـوع عن الوصـفیه و التقـدیر هـو رب المشرق و المغرب،و رب المشرق و المغرب فی معنی رب العالم کله فان المشرق و المغرب جهتان نسبیتان تشملان جهات العالم المشهود کلها،و إنما اختصا بالذکر لمناسبه ما تقدم من ذکر اللیل و النهار المرتبطین بالشروق و الغروب.

و إنما لم يقتصر فى الاشاره الى ربوبيته تعالى بقوله السابق: «رَبِّكَ» للإيذان بأنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مأمور باتخاذه ربا لأنه ربه و رب العالم كله لأنه ربه وحده كما ربما كان الرجل من الوثنيين يتخذ صنما لنفسه فحسب غير ما اتخذه غيره من الأصنام و لو كان اتخاذه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم له تعالى ربا من هذا القبيل أو احتمل ذلك لم تصح دعوته الى التوحيد.

و ليكون قوله:ربک رب المشرق و المغرب-و هو فى معنى رب العالم كله-توطئه و تمهيدا لقوله بعده: «لاَ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» يعلل به توحيد الالوهيه فإن الالوهيه و هى المعبوديه من فروع الربوبيه التى هى الملك و التدبير كما تقدم مرارا فهو تعالى الإله وحده لا إله إلا هو لأنه الرب وحده لا رب إلا هو.

و قوله: فَاتَّخِذْهُ وَكِيلاً أى فى جميع امورك،و توكيل الوكيل هو إقامه الانسان غير مقام نفسه بحيث تقوم إرادته مقام إرادته و عمله مقام عمله فاتخاذه تعالى وكيلا أن يرى الانسان الأمر كله له و اليه تعالى أما فى الامور الخارجيه و الحوادث الكونيه فإن لا يرى لنفسه و لا لشيء من الأسباب الظاهريه استقلالا فى التأثير فلا مؤثر فى الوجود بحقيقه معنى التأثير إلا اللّه فلا يتعلق بتأثير سبب من الأسباب برضى أو سخط أو سرور أو أسف و غير ذلك بل يتوسل الى مقاصده و مآربه بما عرّفه اللّه من الأسباب من غير أن يطمئن الى استقلالها فى التأثير و يرجع الظفر بالمطلوب الى اللّه ليختار له ما يرتضيه.

و أما الامور التى لها تعلق بالعمل من العبادات و المعاملات فإن يجعل ارادته تابعه لإراده ربه التشريعيه فيعمل على حسب ما يريده اللّه تعالى منه فيما شرّع من الشريعه.

قوله تعالى: وَ اصْبِرْ عَلىٰ مٰا يَقُولُونَ وَ اهْجُرْهُمْ هَجْراً جَمِيلاً معطوف هو و ما بعده على مدخول الفاء فى قوله: «فَاتَّخِذْهُ وَكِيلاً» فالمعنى اتخذه وكيلا و لازم اتخاذه وكيلا أن تصبر على ما يقولون مما فيه إيذاؤك و الاستهزاء بك و رميك بما ليس فيك كقولهم:افترى على اللّه،كاهن شاعر،مجنون،أساطير الأولين و غير ذلك مما يقصه القرآن.

ص:٤٧٧

و أن تهجرهم هجرا جميلا،و المراد بالهجر الجميل على ما يعطيه السياق أن يعاملهم بحسن الخلق و الدعوه الى الحق بالمناصحه،و لا يواجه قولهم بما فى وسعه من المقابله بالمثل،و الآيه لا تدافع آيه القتال فلا وجه لقول من قال:إنها منسوخه بآيه القتال.

قوله تعالى: وَ ذَرْنِي وَ الْمُكَذِّبِينَ أُولِي النَّعْمَهِ وَ مَهِّلْهُمْ قَلِيلاً تهديد للكفار يقال:دعنى و فلانا و ذرنى و فلانا أى لا تحل بينى و بينه حتى أنتقم منه.

و المراد بالمكذبين اولى النعمه الكفار المذكورون فى الآيه السابقه او رؤساؤهم المتبوعون، و الجمع بين توصيفهم بالمكذبين و توصيفهم باولى النعمه للإشاره الى عله ما يهددهم به من العذاب فإن تكذيبهم بالدعوه الإلهيه و هم متنعمون بنعمه ربهم كفران منهم بالنعمه و جزاء الكفران سلب النعمه و تبديلها من النقمه.

و المراد بالقليل الذى يمهلونه الزمان القليل الذى يمكثون فى الأرض حتى يرجعوا الى ربهم فيحاسبهم و يجازيهم قال تعالى: إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً وَ نَرَاهُ قَرِيباً (المعارج/٧)،و قال:

مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمِهَادُ (آل عمران/١٩٧).

و الآيه بظاهرها عامه،و قيل:وعيد لهم بوقعه بدر و ليس بظاهر،و فى الآيه التفات عن الغيبه فى «رَبِّكَ» الى التكلم وحده فى «ذَرْنِي» و لعل الوجه فيه تشديد التهديد بنسبه الأمر اليه سبحانه نفسه ثم التفت فى قوله: «إِنَّ لَدَيْنَا» الى التكلم مع الغير للدلاله على العظمه.

قوله تعالى: إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالاً وَ جَحِيماً تعليل لقوله: «ذَرْنِي» الخ؛و الأنكال القيود،قال الراغب يقال:نكل عن الشىء ضعف و عجز،و نكلته قيدته و النكل-بالكسر فالسكون-قيد الدابه و حديده اللجام لكونهما مانعين،و الجمع الأنكال انتهى،و قال:الجحمه شده تأجج النار و منه الجحيم،انتهى.

قوله تعالى: وَ طَعَاماً ذَا غُصَّهٍ وَ عَذَاباً أَلِيماً قال فى المجمع:الغصه تردد اللقمه فى الحلق و لا يسيغها أكلها يقال:غصّ بريقه يغص غصصا،و فى قلبه غصه من كذا و هى كاللدغه

التی لا یسوغ معها الطعام و الشراب،انتهی.

و الآیتان تذکران نقم الآخره التی بدلت منها نعم الدنیا جزاء لکفرانهم بنعم اللّه.

قوله تعالی: یَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَ الْجِبٰالُ وَ کٰانَتِ الْجِبٰالُ کَثِیباً مَهِیلاً ظرف للعذاب الموعود فی الآیتین السابقتین،قال الراغب:الرجف الاضطراب الشدید یقال:

رجفت الارض و البحر انتهی.و فی المجمع:الکثیب الرمل المجتمع الکثیر،و هلت أهیله هیلا فهو مهیل إذا حرک أسفله فسال أعلاه انتهی،و المعنی ظاهر.

قوله تعالی: إِنّٰا أَرْسَلْنٰا إِلَیْکُمْ رَسُولاً شٰاهِداً عَلَیْکُمْ کَمٰا أَرْسَلْنٰا إِلیٰ فِرْعَوْنَ رَسُولاً إنذار للمکذبین اولی النعمه من قومه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعد ما أوعد مطلق المکذبین اولی النعمه بما أعد لهم من العذاب یوم القیامه بقیاس حالهم الی حال فرعون المستکبر علی اللّه و رسوله المستذل لرسول اللّه و من آمن معه من قومه ثم قرع أسماعهم بما انتهی الیه أمر فرعون من أخذ اللّه له أخذا وبیلا فلیتعظوا و لیأخذوا حذرهم.

فقوله: إِنّٰا أَرْسَلْنٰا إِلَیْکُمْ رَسُولاً شٰاهِداً عَلَیْکُمْ إشاره الی تصدیق رساله النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من قبله تعالی و شهادته علی أعمالهم بتحملها فی الدنیا و تأدیتها یوم القیامه،و قد تقدم البحث عن معنی شهاده الأعمال فی الآیات المشتمله علیها مرارا،و فی الاشاره الی شهادته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم نوع زجر لهم عن عصیانه و مخالفته و تکذیبه.

و قوله: «کَمٰا أَرْسَلْنٰا إِلیٰ فِرْعَوْنَ رَسُولاً» هو موسی بن عمران علیه السّلام.

قوله تعالی: فَعَصیٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنٰاهُ أَخْذاً وَبِیلاً أی شدیدا ثقیلا.

إشاره الی عاقبه أمر فرعون فی عصیانه موسی علیه السّلام،و فی التعبیر عن موسی بالرسول إشاره الی أن السبب الموجب لأخذ فرعون مخالفته أمر رسالته لا نفس موسی بما أنه موسی، و إذا کان السبب هو مخالفه الرساله فلیحذروا مخالفه رساله محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

کما أن وضع الظاهر موضع الضمیر فی قوله: «فَعَصیٰ فِرْعَوْنُ» للإیماء الی أن ما کان له من

العزه و العلو فى الارض و التبجح بكثره العدد و سعه المملكه و نفوذ المشيه لم يغن عنه شيئا و لم يدفع عنه عذاب اللّه فما الظن بهؤلاء المكذبين؟و هم كما قال اللّه: جُنْدٌ مٰا هُنٰالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزٰابِ (ص/١١).

قوله تعالى: فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْماً يَجْعَلُ الْوِلْدٰانَ شِيباً نسبه الاتقاء الى اليوم من المجاز العقلى و المراد اتقاء العذاب الموعود فيه،و عليه فيوما مفعول به لتتقون،و قيل:مفعول «تَتَّقُونَ» محذوف و «يَوْماً» ظرف له و التقدير فكيف تتقون العذاب الكائن فى يوم،و قيل:المفعول محذوف و «يَوْماً» ظرف للاتقاء و قيل غير ذلك.

و قوله: «يَجْعَلُ الْوِلْدٰانَ شِيباً» الشيب جمع أشيب مقابل الشاب،و جعل الولدان شيبا كنايه عن شده اليوم لا عن طوله.

قوله تعالى: اَلسَّمٰاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ كٰانَ وَعْدُهُ مَفْعُولاً إشاره بعد إشاره الى شده اليوم،و الانفطار الانشقاق و تذكير الصفه لكون السماء جائز الوجهين يذكر و يؤنث،و ضمير «بِهِ» لليوم،و الباء بمعنى فى أو للسببيه،و المعنى السماء منشقه فى ذلك اليوم أو بسبب ذلك اليوم أى بسبب شدته.

و قوله: «كٰانَ وَعْدُهُ مَفْعُولاً» استئناف لتسجيل ما تقدم من الوعيد و أنه حتم مقضى و نسبه الوعد الى ضميره تعالى لعله للإشعار بأن لا يصلح لهذا الوعد إلا اللّه تعالى فيكفى فيه الضمير من غير حاجه الى ذكره باسمه.

قوله تعالى: إِنَّ هٰذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شٰاءَ اتَّخَذَ إِلىٰ رَبِّهِ سَبِيلاً الإشاره بهذه الى الآيات السابقه بما تشتمل عليه من القوارع و الزواجر،و التذكره الموعظه التى يذكر بها ما يعمل عليه.

و قوله: فَمَنْ شٰاءَ مفعول «شٰاءَ» محذوف و المعروف فى مثل هذا المورد أن يقدر المفعول من جنس الجواب و السياق يلائمه،و التقدير فمن شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا اتخذ،

الخ،و قیل:المقدر الاتعاظ،و المراد باتخاذ السبیل الیه اتخاذ السبیل الی التقرب منه،و السبیل هو الإیمان و الطاعه هذا ما ذکره المفسرون.

و من الممکن أن تکون هذه اشاره الی ما تقدم فی صدر السوره من الآیات النادبه الی قیام اللیل و التهجد فیه،و الآیه مسوقه لتوسعه الخطاب و تعمیمه لغیر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من المؤمنین بعد ما کان خطاب صدر الصوره مختصا به صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و الدلیل علی هذا التعمیم قوله: «فَمَنْ شٰاءَ» الخ.

و یؤید ما ذکرنا وقوع هذه الآیه «إِنَّ هٰذِهِ تَذْکِرَهٌ» الخ؛بعینها فی سوره الدهر بعد ما أشیر الی صلاه اللیل بقوله تعالی: «وَ سَبِّحْهُ لَیْلاً طَوِیلاً» و یستنتج من ذلک أن صلاه اللیل سبیل خاصه تهدی العبد الی ربه (۱).

[سوره المزمل (۷۳): آیه ۲۰]

إِنَّ رَبَّکَ یَعْلَمُ أَنَّکَ تَقُومُ أَدْنیٰ مِنْ ثُلُثَیِ اَللَّیْلِ وَ نِصْفَهُ وَ ثُلُثَهُ وَ طٰائِفَهٌ مِنَ اَلَّذِینَ مَعَکَ وَ اَللّٰهُ یُقَدِّرُ اَللَّیْلَ وَ اَلنَّهٰارَ عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ فَتٰابَ عَلَیْکُمْ فَاقْرَؤُا مٰا تَیَسَّرَ مِنَ اَلْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَیَکُونُ مِنْکُمْ مَرْضیٰ وَ آخَرُونَ یَضْرِبُونَ فِی اَلْأَرْضِ یَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اَللّٰهِ وَ آخَرُونَ یُقٰاتِلُونَ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ فَاقْرَؤُا مٰا تَیَسَّرَ مِنْهُ وَ أَقِیمُوا اَلصَّلاٰهَ وَ آتُوا اَلزَّکٰاهَ وَ أَقْرِضُوا اَللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً وَ مٰا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِکُمْ مِنْ خَیْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اَللّٰهِ هُوَ خَیْراً وَ أَعْظَمَ أَجْراً وَ اِسْتَغْفِرُوا اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۲۰)

۱- ۱) .المزمل ۱-۱۹:بحث روائی فی نزول سوره المزمل؛قیام النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم باللیل و طائفه من اصحابه؛حاله رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حین تلقی الوحی.

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ رَبَّکَ یَعْلَمُ أَنَّکَ تَقُومُ أَدْنیٰ مِنْ ثُلُثَیِ اللَّیْلِ وَ نِصْفَهُ وَ ثُلُثَهُ الی آخر الآیه؛الخطاب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و فی التعبیر بقوله: «رَبَّکَ» تلویح الی شمول الرحمه و العنایه الإلهیه،و کذا فی قوله: «یَعْلَمُ أَنَّکَ تَقُومُ» الخ؛مضافا الی ما فیه من لائحه الشکر قال تعالی: وَ کٰانَ سَعْیُکُمْ مَشْکُوراً (الدهر/۲۲).

و قوله: تَقُومُ أَدْنیٰ مِنْ ثُلُثَیِ اللَّیْلِ وَ نِصْفَهُ وَ ثُلُثَهُ «أَدْنیٰ» اسم تفضیل من الدنو بمعنی القرب،و قد جری العرف علی استعمال أدنی فیما یقرب من الشیء و هو أقل فیقال:

إن عدتهم أدنی من عشره إذا کانوا تسعه مثلا دون ما لو کانوا أحد عشر فمعنی قوله: «أَدْنیٰ مِنْ ثُلُثَیِ اللَّیْلِ» أقرب من ثلثیه و أقل بقلیل.

و الواو العاطفه فی قوله: «وَ نِصْفَهُ وَ ثُلُثَهُ» لمطلق الجمع و المراد أنه یعلم أنک تقوم فی بعض اللیالی أدنی من ثلثی اللیل و فی بعضها نصفه و فی بعضها ثلثه.

و قوله: وَ طٰائِفَهٌ مِنَ الَّذِینَ مَعَکَ المراد المعیه فی الإیمان و «مِنْ» للتبعیض فالآیه تدل علی أن بعضهم کان یقوم اللیل کما کان یقومه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.و قیل «مِنْ» بیانیه،و هو کما تری.

و قوله: وَ اللّٰهُ یُقَدِّرُ اللَّیْلَ وَ النَّهٰارَ فی مقام التعلیل لقوله: «إِنَّ رَبَّکَ یَعْلَمُ» و المعنی و کیف لا یعلم و هو اللّه الذی الیه الخلق و التقدیر ففی تعیین قدر اللیل و النهار تعیین ثلثهما و نصفهما و ثلثیهما،و نسبه تقدیر اللیل و النهار الی اسم الجلاله دون اسم الرب و غیره لأن التقدیر من شئون الخلق و الخلق الی اللّه الذی الیه ینتهی کل شیء.

و قوله: عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ فَتٰابَ عَلَیْکُمْ فَاقْرَؤُا مٰا تَیَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ الاحصاء تحصیل مقدار الشیء و عدده و الإحاطه به،و ضمیر «لَنْ تُحْصُوهُ» للتقدیر أو للقیام

مقدار ثلث الليل أو نصفه أو أدنى من ثلثيه،و إحصاء ذلك من اختلاف الليالى طولا و قصرا فى أيام السنه مما لا يتيسر لعامه المكلفين و يشتد عسرا لمن نام أول الليل و أراد القيام بأحد المقادير الثلاثه دون أن يحتاط بقيام جميع الليل أو ما فى حكمه.

فالمراد بقوله: «عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ» علمه تعالى بعدم تيسر إحصاء المقدار الذى أمروا بقيامه من الليل لعامه المكلفين.

و المراد بقوله: «فَتابَ عَلَيْكُمْ» توبته تعالى و رجوعه اليهم بمعنى انعطاف الرحمه الإلهيه عليهم بالتخفيف فللّه سبحانه توبه على عباده ببسط رحمته عليهم و أثرها توفيقهم للتوبه أو لمطلق الطاعه أو رفع بعض التكاليف أو التخفيف قال تعالى: ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا (التوبه/۱۱۸).

كما أن له توبه عليهم بمعنى الرجوع إليهم بعد توبتهم و أثرها مغفره ذنوبهم،و قد تقدمت الإشاره اليه.

و المراد بقوله: «فَاقْرَؤُا ما تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ» التخفيف فى قيام الليل من حيث المقدار لعامه المكلفين تفريعا على علمه تعالى أنهم لن يحصوه.

و لازم ذلك التوسعه فى التكليف بقيام الليل من حيث المقدار حتى يسع لعامه المكلفين الشاق عليهم إحصاؤه دون النسخ بمعنى كون قيام الثلث أو النصف أو الأدنى من الثلثين لمن استطاع ذلك بدعه محرمه و ذلك أن الإحصاء المذكور إنما لا يتيسر لمجموع المكلفين لا لجميعهم و لو امتنع لجميعهم و لم يتيسر لأحدهم لم يشرع من أصله و لا يكلف اللّه نفسا إلا وسعها.

على أنه تعالى يصدق لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و طائفه من الذين معه قيام الثلث و النصف و الأدنى من الثلثين و ينسب عدم التمكن من الإحصاء الى الجميع و هم لا محاله هم القائمون و غيرهم فالحكم إنما كان شاقا على المجموع من حيث المجموع دون كل واحد فوسع فى التكليف بقوله:

«فَاقْرَؤُا مٰا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ» و سهل الأمر بالتخفيف ليكون لعامه المكلفين فيه نصيب مع بقاء الاصل المشتمل عليه صدر السوره على حاله لمن تمكن من الاحصاء و أراده،و الحكم استحبابى لسائر المؤمنين و إن كان ظاهر ما للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الخطاب الوجوب كما تقدمت الإشاره اليه.

و قوله: عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضىٰ وَ آخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ وَ آخَرُونَ يُقٰاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ إشاره الى مصلحه اخرى مقتضيه للتخفيف فى أمر القيام ثلث الليل أو نصفه أو أدنى من ثلثيه،وراء كونه شاقا على عامه المكلفين بالصفه المذكوره أولا فإن الإحصاء المذكور للمريض و المسافر و المقاتل مع ما هم عليه من الحال شاق عسير جدا.

و المراد بالضرب فى الأرض للابتغاء من فضل اللّه طلب الرزق بالمسافره من أرض الى أرض للتجاره.

و قوله: فَاقْرَؤُا مٰا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَ أَقِيمُوا الصَّلاٰةَ وَ آتُوا الزَّكٰاةَ وَ أَقْرِضُوا اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً تكرار للتخفيف تأكيدا،و ضمير «مِنْهُ» للقرآن،و المراد الإتيان بالصلاه على ما يناسب سعه الوقت الذى قاموا فيه.

و المراد بالصلاه المأمور بإقامتها الفريضه فإن كانت الآيه مدنيه فالفرائض الخمس اليوميه و إن كانت مكيه فبحسب ما كانت مفروضه من الصلاه،و المراد بالزكاه زكاه المفروضه،و المراد بإقراضه تعالى غير الزكاه من الإنفاقات الماليه فى سبيل اللّه.

و عطف الأمر بإقامه الصلاه و إيتاء الزكاه و الإقراض للتلويح الى أن التكاليف الدينيه على حالها فى وجوب الاهتمام بها و الاعتناء بأمرها،فلا يتوهمن متوهم سريان التخفيف و المسامحه فى جميع التكاليف فالآيه نظيره قوله فى آيه النجوى: فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ تٰابَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلاٰةَ وَ آتُوا الزَّكٰاةَ وَ أَطِيعُوا اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ (المجادله١٣/).

و قوله: وَ مٰا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ خَيْراً وَ أَعْظَمَ أَجْراً «مِنْ خَيْرٍ» بيان للموصول،و المراد بالخير مطلق الطاعه أعم من الواجبه و المندوبه، و «هُوَ» ضمير فصل أو تأكيد للضمير فى «تَجِدُوهُ» .

و المعنى:و الطاعه التى تقدمونها لأنفسكم-أى لتعيشوا بها فى الآخره-تجدونها عند اللّه- أى فى يوم اللقاء-خيرا من كل ما تعملون أو تتركون و أعظم أجرا.

و قوله: وَ اسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ختم الكلام بالأمر بالاستغفار، و فى قوله: «إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» إشعار بوعد المغفره و الرحمه،و لا يبعد أن يكون المراد بالاستغفار الإتيان بمطلق الطاعات لأنها وسائل يتوسل بها الى مغفره اللّه فالاتيان بها استغفار (۱).

---

۱ – ۱) .المزمل ۲۰:بحث روائى فى قيام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالليل و طائفه من اصحابه؛قراءه ما تيسر من القرآن،القرض الحسن للّه تعالى.

سوره المدثر مکیه و هی ست و خمسون آیه

اشاره

[سوره المدثر (۷۴): الآیات ۱ الی ۷]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtیٰا أَیُّهَا اَلْمُدَّثِّرُ (۱) قُمْ فَأَنْذِرْ (۲) وَ رَبَّکَ فَکَبِّرْ (۳) وَ ثِیٰابَکَ فَطَهِّرْ (۴) وَ اَلرُّجْزَ فَاهْجُرْ (۵) وَ لاٰ تَمْنُنْ تَسْتَکْثِرُ (۶) وَ لِرَبِّکَ فَاصْبِرْ (۷)

بیان:

تتضـمن السوره أمر النبی صـلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالإنذار فی سیاق یلوح منه کونه من أوامر أوائل البعثه ثم الإشاره الی عظم شأن القرآن الکریم و جلاله قدره،و الوعید الشدید علی من یواجهه

ص :۴۸۶

بالإنکار و الرمی بالسحر،و ذم المعرضین عن دعوته.

و السوره مکیه من العتائق النازله فی أوائل البعثه و ظهور الدعوه حتی قیل:إنها أول سوره نزلت من القرآن و إن کان یکذبه نفس آیات السوره الصریحه فی سبق قراءته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم القرآن علی القوم و تکذیبهم به و إعراضهم عنهم و رمیهم له بأنه سحر یؤثر.

و لذا مال بعضهم الی أن النازل أولا هی الآیات السبع الواقعه فی أول السوره و لازمه کون السوره غیر نازله دفعه و هو و إن کان غیر بعید بالنظر الی متن الآیات السبع لکن یدفعه سیاق أول سوره العلق الظاهر فی کونه أول ما نزل من القرآن.

و احتمل بعضهم أن تکون السوره أول ما نزل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عند الأمر بإعلان الدعوه بعد إخفائها مده فی أول البعثه فهی فی معنی قوله: فَاصْدَعْ بِمٰا تُؤْمَرُ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِکِینَ (الحجر/۹۴)،و بذلک جمع بین ما ورد من أنها أول ما نزل،و ما ورد أنها نزلت بعد سوره العلق،و ما ورد أن سورتی المزمل و المدثر نزلتا معا،و هذا القول لا یتعدی طور الاحتمال.

و کیف کان فالمتیقن أن السوره من أوائل ما نزل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من السور القرآنیه، و الآیات السبع التی نقلناها تتضمن الأمر بالإنذار و سائر الخصائل التی تلزمه مما وصاه اللّه به.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الْمُدَّثِّرُ المدثر بتشدید الدال و الثاء أصله المتدثر اسم فاعل من التدثر بمعنی التغطی بالثیاب عند النوم.

و المعنی:یا أیها المتغطی بالثیاب للنوم خطاب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قد کان علی هذه الحال فخوطب بوصف مأخوذ من حاله تأنیسا و ملاطفه نظیر قوله: «یٰا أَیُّهَا الْمُزَّمِّلُ» .

قوله تعالی: قُمْ فَأَنْذِرْ الظاهر أن المراد به الأمر بالإنذار من غیر نظر الی من ینذر فالمعنی افعل الإنذار،و ذکر بعضهم أن مفعول الفعل محذوف،و التقدیر أنذر عشیرتک

الأقربين لمناسبته لابتداء الدعوه كما ورد فی سوره الشعراء.

و ذکر آخرون أن المفعول المحذوف عام و هو جمیع الناس لقوله: وَ مٰا أَرْسَلْنٰاکَ إِلاّٰ کَافَّهً لِلنّٰاسِ (سبأ/۲۸).

و لم یذکر التبشیر مع الإنذار مع أنهما کالمتلازمین فی تمام الدعوه لأن السوره مما نزل فی ابتداء الدعوه و الإنذار هو الغالب إذ ذاک.

قوله تعالی: وَ رَبَّکَ فَکَبِّرْ أی انسب ربک الی الکبریاء و العظمه اعتقادا و عملا قولا و فعلا و هو تنزیهه تعالی من أن یعادله أو یفوقه شیء فلا شیء یشارکه أو یغلبه أو یمانعه،و لا نقص یعرضه،و لا وصف یحده.

و لذا ورد عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام أن معنی التکبیر:اللّه أکبر من أن یوصف،فهو تعالی اکبر من کل وصف نصفه به حتی من هذا الوصف،و هذا هو المناسب للتوحید الإسلامی الذی یفوق ما نجده من معنی التوحید فی سائر الشرائع السماویه.

و هذا الذی ذکرناه هو الفرق بین کلمتی التکبیر و التسبیح-اللّه أکبر و سبحان اللّه- فسبحان اللّه تنزیه له تعالی عن کل وصف عدمی مبنی علی النقص کالموت و العجز و الجهل و غیر ذلک،و اللّه أکبر تنزیه مطلق له تعالی عن کل وصف نصفه به أعم من أن یکون عدمیا أو وجودیا حتی من نفس هذا الوصف لما أن کل مفهوم محدود فی نفسه لا یتعدی الی غیره من المفاهیم و هو تعالی لا یحیط به حد،فافهم ذلک.

و قیل:المراد الأمر بالتکبیر فی الصلاه.

قوله تعالی: وَ ثِیٰابَکَ فَطَهِّرْ قیل:کنایه عن إصلاح العمل؛و لا یخلو من وجه فإن العمل بمنزله الثیاب للنفس بما لها من الاعتقاد فالظاهر عنوان الباطن،و کثیرا ما یکنی فی کلامهم عن صلاح العمل بطهاره الثیاب.

و قیل:کنایه عن تزکیه النفس و تنزیهها عن الذنوب و المعاصی.

و قیل:المراد تقصیر الثیاب لأنه أبعد من النجاسه و لو طالت و انجرت علی الأرض لم یؤمن أن تتنجّس.

و قیل:المراد تطهیر الأزواج من الکفر و المعاصی لقوله تعالی: هُنَّ لِبٰاسٌ لَکُمْ (البقره/١٨٧).

و قیل:الکلام علی ظاهره و المراد تطهیر الثیاب من النجاسات للصلاه و الأقرب علی هذا أن یجعل قوله: «وَ رَبَّکَ فَکَبِّرْ» إشاره الی تکبیر الصلاه و تکون الآیتان مسوقتین لتشریع أصل الصلاه مقارنا للأمر بالدعوه.

و لا یرد علیه ما قیل:إن نزول هذه الآیات کان حیث لا صلاه أصلا و ذلک أن تشریع الفرائض الخمس الیومیه علی ما هی علیها الیوم و إن کان فی لیله المعراج و هی جمیعا عشر رکعات ثم زید علیها سبع رکعات إلا أن أصل الصلاه کان فمنذ أوائل البعثه کما یشهد به ذکرها فی هذه السوره و سورتی العلق و المزمل،و یدل علیه الروایات.

و قیل:المراد بتطهیر الثیاب التخلق بالأخلاق الحمیده و الملکات الفاضله.

و فی معنی تطهیر الثیاب أقوال أخر أغمضنا عن نقلها لإمکان إرجاعها الی بعض ما تقدم من الوجوه،و أرجح الوجوه المتقدمه أولها و خامسها.

قوله تعالی: وَ الرُّجْزَ فَاهْجُرْ قیل:الرجز بضم الراء و کسرها العذاب،و المراد بهجره هجر سببه و هو الإثم و المعصیه،و المعنی اهجر الإثم و المعصیه.

و قیل:الرجز اسم لکل قبیح مستقذر من الأفعال و الأخلاق فالأمر بهجره أمر بترک کل ما یکرهه اللّه و لا یرتضیه مطلقا،أو أمر بترک خصوص الأخلاق الرذیله الذمیمه علی تقدیر أن یکون المراد بتطهیر الثیاب ترک الذنوب و المعاصی.

و قیل:الرجز هو الصنم فهو أمر بترک عباده الأصنام.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَمْنُنْ تَسْتَکْثِرُ الذی یعطیه سیاق الآیات و یناسب المقام أن

یکون المراد بالمن تکدیر الصنیعه بذکرها للمنعم علیه کما فی قوله تعالی: لاٰ تُبْطِلُوا صَدَقٰاتِکُمْ بِالْمَنِّ وَ الْأَذیٰ (البقره۲۶۴/)،و قوله: یَمُنُّونَ عَلَیْکَ أَنْ أَسْلَمُوا (الحجرات/ ۱۷)و المراد بالاستکثار رؤیه الشیء و حسبانه کثیرا لا طلب الکثره.

و المعنی:لا تمنن امتثالک لهذه الأوامر و قیامک بالانذار و تکبیرک ربک و تطهیرک ثیابک و هجرک الرجز حال کونک تری ذلک کثیرا و تعجبه-فانما أنت عبد لا تملک من نفسک شیئا إلا ما ملکک اللّه و أقدرک علیه و هو المالک لما ملکک و القادر علی ما علیه أقدرک فله الأمر و علیک الامتثال-.

قوله تعالی: وَ لِرَبِّکَ فَاصْبِرْ أی لوجه ربک،و الصبر مطلق یشمل الصبر عند المصیبه و الصبر علی الطاعه و الصبر عن المعصیه،و المعنی و لوجه ربک فاصبر عند ما یصیبک من المصیبه و الأذی فی قیامک بالإنذار و امتثالک هذه الأوامر و اصبر علی طاعه اللّه و اصبر عن معصیته،و هذا معنی جامع لمتفرقات ما ذکروه فی تفسیر الآیه کقول بعضهم:إنه أمر بنفس الفعل من غیر نظر الی متعلقه،و قول بعضهم:إنه الصبر علی أذی المشرکین،و قول بعضهم:

إنه الصبر علی أداء الفرائض،الی غیر ذلک (۱).

[سوره المدثر (۷۴): الآیات ۸ الی ۳۱]

فَإِذٰا نُقِرَ فِی اَلنّٰاقُورِ (۸) فَذٰلِکَ یَوْمَئِذٍ یَوْمٌ عَسِیرٌ (۹) عَلَی اَلْکٰافِرِینَ غَیْرُ یَسِیرٍ (۱۰) ذَرْنِی وَ مَنْ خَلَقْتُ وَحِیداً (۱۱) وَ جَعَلْتُ لَهُ مٰالاً مَمْدُوداً (۱۲) وَ بَنِینَ شُهُوداً (۱۳) وَ مَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِیداً (۱۴) ثُمَّ یَطْمَعُ أَنْ أَزِیدَ (۱۵) کَلاّٰ إِنَّهُ کٰانَ لِآیٰاتِنٰا عَنِیداً (۱۶) سَأُرْهِقُهُ صَعُوداً (۱۷) إِنَّهُ فَکَّرَ وَ قَدَّرَ (۱۸) فَقُتِلَ کَیْفَ قَدَّرَ (۱۹) ثُمَّ قُتِلَ کَیْفَ قَدَّرَ (۲۰) ثُمَّ نَظَرَ (۲۱) ثُمَّ عَبَسَ وَ بَسَرَ (۲۲) ثُمَّ أَدْبَرَ وَ اِسْتَکْبَرَ (۲۳) فَقٰالَ إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ یُؤْثَرُ (۲۴) إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ قَوْلُ اَلْبَشَرِ (۲۵) سَأُصْلِیهِ سَقَرَ (۲۶) وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا سَقَرُ (۲۷) لاٰ تُبْقِی وَ لاٰ تَذَرُ (۲۸) لَوّٰاحَهٌ لِلْبَشَرِ (۲۹) عَلَیْهٰا تِسْعَهَ عَشَرَ (۳۰) وَ مٰا جَعَلْنٰا أَصْحٰابَ اَلنّٰارِ إِلاّٰ مَلاٰئِکَهً وَ مٰا جَعَلْنٰا عِدَّتَهُمْ إِلاّٰ فِتْنَهً لِلَّذِینَ کَفَرُوا لِیَسْتَیْقِنَ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ وَ یَزْدٰادَ اَلَّذِینَ آمَنُوا إِیمٰاناً وَ لاٰ یَرْتٰابَ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ وَ اَلْمُؤْمِنُونَ وَ لِیَقُولَ اَلَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ اَلْکٰافِرُونَ مٰا ذٰا أَرٰادَ اَللّٰهُ بِهٰذٰا مَثَلاً کَذٰلِکَ یُضِلُّ اَللّٰهُ مَنْ یَشٰاءُ وَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ وَ مٰا یَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّکَ إِلاّٰ هُوَ وَ مٰا هِیَ إِلاّٰ ذِکْریٰ لِلْبَشَرِ (۳۱)

۱- ۱) .المدثر ۱-۷:بحث روائی فی نزول سوره المدثر؛نزول ملک الوحی لرسول اللّه؛معنی تطهیر الثیاب،الرجز.

بیان:

قوله تعالی: فَإِذَا نُقِرَ فِی النَّاقُورِ النقر القرع و الناقور ما یقرع فیه للتصویت، و النقر فی الناقور کالنفخ فی الصور کنایه عن بعث الموتی و إحضارهم لفصل القضاء یوم القیامه و الجمله شرطیه جزاؤها قوله: «فَذلِکَ» الخ.

قوله تعالی: فَذلِکَ یَوْمَئِذٍ یَوْمٌ عَسِیرٌ عَلَی الْکافِرِینَ غَیْرُ یَسِیرٍ الاشاره بقوله: «فَذلِکَ» الی زمان نقر الناقور و لا یبعد أن یکون المراد بیومئذ یوم إذ یرجعون الی اللّه للحساب و الجزاء أو یوم اذ یرجع الخلائق الی اللّه فیکون ظرفا لیوم نقر الناقور فمن الجائز أن تعتبر قطعه من الزمان ظرفا لبعض أجزائه کالسنه تجعل ظرفا للشهر و الشهر یجعل ظرفا للیوم لنوع من العنایه أو یعتبر زمان متعددا مختلفا باختلاف صفاته أو الحوادث الواقعه فیه ثم یجعل باعتبار بعض صفاته ظرفا لنفسه باعتبار صفه اخری.

و المعنی فزمان نقر الناقور الواقع فی یوم رجوع الخلائق الی اللّه زمان عسیر علی الکافرین أو زمان نقر الناقور زمان عسیر علی الکافرین فی یوم الرجوع-بناء علی کون قوله:

«یَوْمَئِذٍ» قیدا لقوله: «فَذلِکَ» أو لقوله: «یَوْمٌ» -.

و قال فی الکشاف:فان قلت:بم انتصب اذا و کیف صح أن یقع یومئذ ظرفا لیوم عسیر؟

ص :۴۹۲

قلت:انتصب اذا بما دل عليه الجزاء لأن المعنى اذا نقر فى الناقور عسر الأمر على الكافرين، و الذى أجاز وقوع يومئذ ظرفا ليوم عسير أن المعنى فذلك وقت النقر وقوع يوم عسير لأن يوم القيامه يأتى و يقع حين ينقر فى الناقور.انتهى.

و قال:و يجوز أن يكون يومئذ مبنيا مرفوع المحل بدلا من ذلك،و يوم عسير خبر كأنه قيل:فيوم النقر يوم عسير.انتهى.

و قوله: غَيْرُ يَسِيرٍ وصف آخر ليوم مؤكد لعسره و يفيد أنه عسير من كل وجه لا من وجه دون وجه.

قوله تعالى: ذَرْنِي وَ مَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً كلمه تهديد و قد استفاض النقل أن الآيه و ما يتلوها الى تمام عشرين آيه نزلت فى الوليد بن المغيره،و ستأتى قصته فى البحث الروائى الآتى إن شاء اللّه تعالى.

و قوله: وَحِيداً حال من فاعل «خَلَقْتُ» و محصل المعنى:دعنى و من خلقته حال كونى وحيدا لا يشاركنى فى خلقه أحد ثم دبرت أمره أحسن التدبير،و لا تحل بينى و بينه فأنا أكفيه.

و من المحتمل أن يكون حالاـ من مفعول «ذَرْنِي» .و قيل حال من مفعول خلقت المحذوف و هو ضمير عائد الى الموصول،و محصل المعنى دعنى و من خلقته حال كونه وحيدا لا مال له و لا بنون،و احتمل أيضا أن يكون «وَحِيداً» منصوبا بتقدير«أذم»و أحسن الوجوه أولها.

قوله تعالى: وَ جَعَلْتُ لَهُ مٰالاً مَمْدُوداً أى مبسوطا كثيرا أو ممدودا بمدد النماء.

قوله تعالى: وَ بَنِينَ شُهُوداً أى حضورا يشاهدهم و يتأيد بهم،و هو عطف على قوله: «مٰالاً» .

قوله تعالى: وَ مَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيداً التمهيد التهيئه و يتجوز به عن بسطه المال و الجاه و انتظام الامور.

قوله تعالى: ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ كَلاّ إِنَّهُ كانَ لِآياتِنا عَنِيداً أى ثم يطمع أن أزيد فيما جعلت له من المال و البنين و مهدت له من التمهيد.

و قوله: كَلاّ ردع له،و قوله: «إِنَّهُ كانَ» الخ؛تعليل المردع،و العنيد المعاند المباهى بما عنده،قيل،ما زال الوليد بعد نزول هذه الآيه فى نقصان من ماله و ولده حتى هلك.

قوله تعالى: سَأُرْهِقُهُ صَعُوداً الإرهاق الغشيان بالعنف،و الصعود عقبه الجبل التى يشق مصعدها شبه ما سيناله من سوء الجزاء و مر العذاب بغشيانه عقبه و عره صعبه الصعود.

قوله تعالى: إِنَّهُ فَكَّرَ وَ قَدَّرَ فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ التفكير معروف و التقدير عن تفكير نظم معان و أوصاف فى الذهن بالتقديم و التأخير و الوضع و الرفع لاستنتاج غرض مطلوب،و قد كان الرجل يهوى أن يقول فى أمر القرآن شيئا يبطل به دعوته و يرضى به قومه المعاندين ففكر فيه أ يقول:شعر أو كهانه أو هذره جنون أو اسطوره فقدّر أن يقول:سحر من كلام البشر لأنه يفرق بين المرء و أهله و ولده و مواليه.

و قوله: فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ دعا عليه على ما يعطيه السياق نظير قوله: قاتَلَهُمُ اللّهُ أَنّى يُؤْفَكُونَ (التوبه/۳۰).

و قوله: ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ تكرار للدعاء تأكيدا.

قوله تعالى: ثُمَّ نَظَرَ ثُمَّ عَبَسَ وَ بَسَرَ ثُمَّ أَدْبَرَ وَ اسْتَكْبَرَ فَقالَ إِنْ هذا إِلاّ سِحْرٌ يُؤْثَرُ إِنْ هذا إِلاّ قَوْلُ الْبَشَرِ تمثيل لحاله بعد التفكير و التقدير و هو من ألطف التمثيل و أبلغه.

فقوله: ثُمَّ نَظَرَ أى ثم نظر بعد التفكير و التقدير نظره من يريد أن يقضى فى أمر سئل أن ينظر فيه-على ما يعطيه سياق التمثيل-.

و قوله: ثُمَّ عَبَسَ وَ بَسَرَ العبوس تقطيب الوجه،قال فى المجمع:و عبس يعبس

عبوسا إذا قبض وجهه و العبوس و التكليح و التقطيب نظائر و ضدها الطلاقه و البشاشه، و قال:و البسور بدء التكرّه فى الوجه انتهى،فالمعنى ثم قبض وجهه و أبدا التكره فى وجهه بعد ما نظر.

و قوله: ثُمَّ أَدْبَرَ وَ اسْتَكْبَرَ الإدبار عن شىء الإعراض عنه،و الاستكبار الامتناع كبرا و عتوا،و الأمران أعنى الإدبار و الاستكبار من الأحوال الروحيه،و إنما رتبا فى التمیل على النظر و العبوس و البسور و هى أحوال صوريه محسوسه لظهورهما بقوله: «إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ» الخ؛و لذا عطف قوله: «فَقٰالَ إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ يُؤْثَرُ» بالفاء دون «ثُمَّ» .

و قوله: فَقٰالَ إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ يُؤْثَرُ أى أظهر إدباره و استكباره بقوله مفرعا عليه: «إِنْ هٰذٰا -أى القرآن- إِلاّٰ سِحْرٌ يُؤْثَرُ» أى يروى و يتعلم من السحره.

و قوله: إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ قَوْلُ الْبَشَرِ أى ليس بكلام اللّه كما يدعيه محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

قيل:إن هذه الآيه كالتأكيد للآيه السابقه و إن اختلفتا معنى لأن المقصود منهما نفى كونه قرآنا من كلام اللّه،و باعتبار الاتحاد فى المقصود لم تعطف الجمله على الجمله.

قوله تعالى: سَأُصْلِيهِ سَقَرَ وَ مٰا أَدْرٰاكَ مٰا سَقَرُ لاٰ تُبْقِي وَ لاٰ تَذَرُ لَوّٰاحَةٌ لِلْبَشَرِ عَلَيْهٰا تِسْعَةَ عَشَرَ أى سادخله سقر و سقر من أسماء جهنم فى القرآن أو دركه من دركاتها،و جمله «سَأُصْلِيهِ سَقَرَ» بيان أو بدل من قوله: «سَأُرْهِقُهُ صَعُوداً» .

و قوله: وَ مٰا أَدْرٰاكَ مٰا سَقَرُ تفخيم لأمرها و تهويل.

و قوله: لاٰ تُبْقِي وَ لاٰ تَذَرُ قضيه إطلاق النفى أن يكون المراد أنها لا تبقى شيئا ممن نالته إلا أحرقته،و لا تدع أحدا ممن ألقى فيها إلا نالته بخلاف نار الدنيا التى ربما تركت بعض ما ألقى فيها و لم تحرقه،و إذا نالت إنسانا مثلا نالت جسمه و صفاته الجسميه و لم تنل شيئا من روحه و صفاته الروحيه،و أما سقر فلا تدع أحدا ممن ألقى فيها إلا نالته قال تعالى: تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَ تَوَلّٰى (المعارج/١٧)،و إذا نالته لم تبق منه شيئا من روح أو جسم إلا أحرقته قال

تعالى: نَارُ اللّهِ الْمُوقَدَهُ اَلَّتِى تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَهِ (الهمزه۷/).

و يمكن أن يراد أنها لا تبقيهم أحياء و لا تتركهم يموتون فيكون فى معنى قوله تعالى: اَلَّذِى يَصْلَى النّارَ الْكُبْرى ثُمَّ لا يَمُوتُ فِيها وَ لا يَحْيى (الأعلى۱۳/).

و قيل:المعنى لا تبقى شيئا يلقى فيها إلا أهلكته،و إذا هلك لم تذره هالكا حتى يعاد فيعذب ثانيا.

و قيل:المراد أنها لا تبقى لهم لحما و لا تذر عظما،و قيل غير ذلك.

قوله تعالى: لَوّاحَهٌ لِلْبَشَرِ اللواحه من التلويح بمعنى تغيير اللون الى السواد و قيل:

الى الحمره،و البشر جمع بشره بمعنى ظاهر الجلد.

قوله تعالى: عَلَيْها تِسْعَهَ عَشَرَ يتولون أمر عذاب المجرمين و قد أبهم و لم يصرح أنهم من الملائكه أو غيرهم غير أن المستفاد من آيات القيامه-و تصرح به الآيه التاليه-أنهم من الملائكه.

و قد استظهر بعضهم أن مميز قوله: «تِسْعَهَ عَشَرَ» ملكا ثم قال:أ لا ترى العرب و هم الفصحاء كيف فهموا منه ذلك فقد روى عن ابن عباس أنها لما نزلت «عَلَيْها تِسْعَهَ عَشَرَ» قال أبو جهل لقريش:ثكلتكم أمهاتكم أسمع ابن أبى كبشه يخبركم أن خزنه النار تسعه عشر و انتم الدهم أ يعجز كل عشره منكم أن يبطشوا برجل منهم؟فقال أبو الأسد ابن اسيد بن كلده الجمحى و كان شديد البطش:انا أكفيكم سبعه عشر فاكفونى انتم اثنين انتهى،و انت ترى ان لا دليل فى كلامه على ما يدعيه.على انه سمى الواحد من الخزنه رجلا و لا يطلق الرجل على الملك البته و لا سيما عند المشركين الذين قال تعالى فيهم: وَ جَعَلُوا الْمَلائِكَهَ الَّذِينَ هُمْ عِبادُ الرَّحْمنِ إِناثاً (الزخرف۱۹/).

قوله تعالى: وَ ما جَعَلْنا أَصْحابَ النّارِ إِلاّ مَلائِكَهً الى آخر الآيه؛سياق الآيه يشهد على انهم تكلموا فيما ذكر فى الآيه من عدد خزان النار فنزلت هذه الآيه،و يتأيد بذلك

ما ورد من سبب النزول و سيوافيك فى البحث الروائى التالى.

فقوله: «وَ مٰا جَعَلْنٰا أَصْحٰابَ النّٰارِ إِلاّٰ مَلاٰئِكَةً» المراد بأصحاب النار خزنتها الموكلون عليها المتولون لتعذيب المجرمين فيها كما يفيده قوله: «عَلَيْهٰا تِسْعَةَ عَشَرَ» و يشهد بذلك قوله بعد: «وَ مٰا جَعَلْنٰا عِدَّتَهُمْ إِلاّٰ فِتْنَةً» الخ.

و محصل المعنى:انا جعلناهم ملائكه يقدرون على ما امروا به كما قال: عَلَيْهٰا مَلاٰئِكَةٌ غِلاٰظٌ شِدٰادٌ لاٰ يَعْصُونَ اللّٰهَ مٰا أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ مٰا يُؤْمَرُونَ (التحريم۶/)فليسوا من البشر حتى يرجو المجرمون أن يقاوموهم و يطيقوهم.

و قوله: وَ مٰا جَعَلْنٰا عِدَّتَهُمْ إِلاّٰ فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا الفتنه المحنه و الاختبار.

ذكروا أن المراد بالجعل الجعل بحسب الإخبار دون الجعل بحسب التكوين فالمعنى و ما أخبرنا عن عدتهم أنها تسعه عشر إلا ليكون فتنه للذين كفروا،و يؤيده ذيل الكلام: «لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ» الخ.

و قوله: لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ الاستيقان وجدان اليقين فى النفس أى ليوقن أهل الكتاب بأن القرآن النازل عليك حق حيث يجدون ما أخبرنا به من عده أصحاب النار موافقا لما ذكر فيما عندهم من الكتاب.

و قوله: وَ يَزْدٰادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمٰاناً أى بسبب ما يجدون من تصديق أهل الكتاب ذلك.

و قوله: وَ لِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْكٰافِرُونَ مٰا ذٰا أَرٰادَ اللّٰهُ بِهٰذٰا مَثَلاً اللام فى «لِيَقُولَ» للعاقبه بخلاف اللام فى «لِيَسْتَيْقِنَ» فللتعليل بالغايه،و الفرق أن قولهم: «مٰا ذٰا أَرٰادَ اللّٰهُ بِهٰذٰا مَثَلاً» تحقير و تهكم و هو كفر لا يعد غايه لفعله سبحانه إلا بالعرض بخلاف الاستيقان الذى هو من الايمان،و لعل اختلاف المعنيين هو الموجب لاعاده اللام فى قوله: «وَ لِيَقُولَ» .

ص :۴۹۷

و قد فسروا «الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» بالشك و الجحود بالمنافقين و فسروا الكافرين بالمتظاهرين بالكفر من المشركين و غيرهم.

و قولهم: «مٰا ذٰا أَرٰادَ اللّٰهُ بِهٰذٰا مَثَلاً» أرادوا به التحقير و التهكم يشيرون بهذا الى قوله تعالى:

«عَلَيْهٰا تِسْعَةَ عَشَرَ» و المثل الوصف،و المعنى ما الذى يعنيه من وصف الخزنه بأنهم تسعه عشر؟فهذه العده القليله كيف تقوى على تعذيب أكثر الثقلين من الجن و الانس (۱)؟

و قوله: كَذٰلِكَ يُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ الإشاره بذلك الى مضمون قوله: «وَ مٰا جَعَلْنٰا عِدَّتَهُمْ إِلاّٰ فِتْنَةً» الخ.

و قوله: وَ مٰا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلاّٰ هُوَ علق تعالى العلم المنفى بالجنود-و هى الجموع الغليظه التى خلقهم وسائط لإجراء أوامره-لا بخصوص عدتهم فأفاد بإطلاقه أن العلم بحقيقتهم و خصوصيات خلقتهم و عدتهم و ما يعملونه من عمل و دقائق الحكمه فى جميع ذلك يختص به تعالى يشاركه فيه أحد،فليس لأحد أن يستقل عدتهم او يستكثر او يطعن فى شىء مما يرجع الى صفاتهم و هو جاهل بها.

و قوله: وَ مٰا هِيَ إِلاّٰ ذِكْرىٰ لِلْبَشَرِ الضمير راجع الى ما تقدم من قوله: «عَلَيْهٰا تِسْعَةَ عَشَرَ» و تأنيثه لتأنيث الخبر،و المعنى ان البشر لا سبيل لهم الى العلم بجنود ربك و إنما اخبرنا عن خزنه النار ان عدتهم تسعه عشر ليكون ذكرى لهم يتعظون بها.

و فى الآيه دلاله على أن الخطابات القرآنيه لعامه البشر (۲).

[سوره المدثر (۷۴): الآيات ۳۲ الى ۴۸]

كَلاّٰ وَ الْقَمَرِ (۳۲) وَ اللَّيْلِ إِذْ أَدْبَرَ (۳۳) وَ الصُّبْحِ إِذٰا أَسْفَرَ (۳۴) إِنَّهٰا لَإِحْدَى الْكُبَرِ (۳۵) نَذِيراً لِلْبَشَرِ (۳۶) لِمَنْ شٰاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ (۳۷) كُلُّ نَفْسٍ بِمٰا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ (۳۸) إِلاّٰ أَصْحٰابَ الْيَمِينِ (۳۹) فِي جَنّٰاتٍ يَتَسٰاءَلُونَ (۴۰) عَنِ الْمُجْرِمِينَ (۴۱) مٰا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ (۴۲) قٰالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ (۴۳) وَ لَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ (۴۴) وَ كُنّٰا نَخُوضُ مَعَ الْخٰائِضِينَ (۴۵) وَ كُنّٰا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّينِ (۴۶) حَتّٰى أَتٰانَا الْيَقِينُ (۴۷) فَمٰا تَنْفَعُهُمْ شَفٰاعَةُ الشّٰافِعِينَ (۴۸)

۱- ۱) .المدثر ۸-۳۱:ذنابه لما تقدم من الكلام فى النفاق.

۲- ۲) .المدثر ۸-۳۱:بحث روائى حول مناظره الوليد بن المغيره مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى القرآن؛تغيير حاله الوليد؛قول الوليد فى القرآن.

بیان:

قوله تعالی: کَلاّ ردع و إنکار لما تقدم قال فی الکشاف:انکار بعد أن جعلها ذکری أن

ص :۴۹۹

يكون لهم ذكرى لانهم لا يتذكرون،أو ردع لمن ينكر أن يكون إحدى الكبر نذيرا.انتهى.

فعلى الأول إنكار لما تقدم و على الثانى ردع لما سيأتى،و هناك وجه آخر سيوافيك.

قوله تعالى: وَ الْقَمَرِ وَ اللَّيْلِ إِذْ أَدْبَرَ وَ الصُّبْحِ إِذٰا أَسْفَرَ قسم بعد قسم،و إدبار الليل مقابل إقباله،و إسفار الصبح انجلاؤه و انكشافه.

قوله تعالى: إِنَّهٰا لَإِحْدَى الْكُبَرِ ذكروا ان الضمير لسقر،و الكبر جمع كبرى، و المراد بكون سقر احدى الكبر إنها إحدى الدواهى الكبر لا يعادلها غيرها من الدواهى كما يقال:هو أحد الرجال أى لا نظير له بينهم،و الجمله جواب للقسم.

و المعنى اقسم بكذا و كذا إن سقر لإحدى الدواهى الكبر-أكبرها انذارا للبشر.

و لا يبعد أن يكون «كَلاّٰ» ردعا لقوله فى القرآن: «إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ يُؤْثَرُ إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ قَوْلُ الْبَشَرِ» و يكون ضمير «إِنَّهٰا» للقرآن بما أنه آيات او من باب مطابقه اسم إن لخبرها.

و المعنى:ليس كما قال اقسم بكذا و كذا إن القرآن-آياته-لإحدى الآيات الإلهيه الكبرى انذارا للبشر.

و قيل:الجمله «إِنَّهٰا لَإِحْدَى الْكُبَرِ» تعليل للردع،و القسم معترض للتأكيد لا جواب له أو جوابه مقدر يدل عليه كلا.

قوله تعالى: نَذِيراً لِلْبَشَرِ مصدر بمعنى الإنذار منصوب للتمييز،و قيل:حال مما يفهم من سياق قوله: «إِنَّهٰا لَإِحْدَى الْكُبَرِ» أى كبرت و عصمت حال كونها إنذارا أى منذره.

قوله تعالى: لِمَنْ شٰاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ تعميم للانذار و «لِمَنْ شٰاءَ» بدل من البشر،و «أَنْ يَتَقَدَّمَ» الخ؛مفعول «شٰاءَ» و المراد بالتقدم و التأخر:الاتباع للحق و مصداقه الايمان و الطاعه،و عدم الاتباع و مصداقه الكفر و المعصيه.

و المعنى:نذيرا لمن اتبع منكم الحق و لمن لم يتبع أى لجميعكم من غير استثناء.

و قيل «أَنْ يَتَقَدَّمَ» فى موضع الرفع على الابتداء و «لِمَنْ شٰاءَ» خبره كقولك لمن توضأ أن

يصلى،و المعنى مطلق لمن شاء التقدم او التأخر أن يتقدم او يتأخر،و هو كقوله: «فَمَنْ شٰاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَ مَنْ شٰاءَ فَلْيَكْفُرْ» و المراد بالتقدم و التأخر السبق الى الخير و التخلف عنه انتهى.

قوله تعالى: كُلُّ نَفْسٍ بِمٰا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ الباء بمعنى مع أو للسببيه أو للمقابله و «رَهِينَةٌ» بمعنى الرهن على ما ذكره الزمخشرى قال فى الكشاف:رهينه ليست بتأنيث رهين فى قوله: «كُلُّ امْرِئٍ بِمٰا كَسَبَ رَهِينٌ» لتأنيث النفس لأنه لو قصدت لقيل:رهين لأن فعيلا بمعنى مفعول يستوى فيه المذكر و المؤنث،و إنما هى اسم بمعنى الرهن كالشتيمه بمعنى الشتم كأنه قيل:كل نفس بما كسبت رهن.انتهى.

و كأن العنايه فى عد كل نفس رهينه أن للّه عليها حق العبوديه بالإيمان و العمل الصالح فهى رهينه محفوظه محبوسه عند اللّه حتى توفى دينه و تؤدى حقه تعالى فإن آمنت و صلحت فكت و أطلقت،و إن كفرت و أجرمت و ماتت على ذلك كانت رهينه محبوسه دائما،و هذا غير كونها رهين عملها ملازمه اكتسبت من خير و شر كما تقدم فى قوله تعالى: كُلُّ امْرِئٍ بِمٰا كَسَبَ رَهِينٌ (الطور/٢١).

و الآيه فى مقام بيان وجه التعميم المستفاد من قوله: «نَذِيراً لِلْبَشَرِ لِمَنْ شٰاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ» فإن كون النفس الإنسانيه رهينه بما كسبت يوجب على كل نفس أن تتقى النار التى ستحبس فيها إن أجرمت و لم تتبع الحق.

قوله تعالى: إِلاّٰ أَصْحٰابَ الْيَمِينِ هم الذين يؤتون كتابهم بأيمانهم يوم الحساب و هم أصحاب العقائد الحقه و الأعمال الصالحه من متوسطى المؤمنين،و قد تكرر ذكرهم و تسميتهم بأصحاب اليمين فى مواضع من كلامه تعالى،و على هذا فالاستثناء متصل.

و المتحصل من مجموع المستثنى منه و المستثنى انقسام النفوس ذوات الكسب الى نفوس رهينه بما كسبت و هى نفوس المجرمين،و نفوس مفكوكه من الرهن مطلقه و هى نفوس أصحاب اليمين،و أما السابقون المقربون و هم الذين ذكرهم اللّه فى مواضع من كلامه و عدّهم

ثـالثه الطـائفتين و غيرهمـا كمـا فى قـوله تعـالى: وَ كُنْتُمْ أَزْوٰاجاً ثَلاٰثَةً -الى أن قـال- وَ السّٰابِقُونَ السّٰابِقُونَ أُولٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ (الواقعه۱۱/)،فهؤلاء قد استقروا فى مستقر العبوديه لا يملكون نفسا و لا عمل نفس فنفوسهم للّه و كذلك أعمالهم فلا يحضرون و لا يحاسبون قال تعالى:

فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ إِلاّٰ عِبٰادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِينَ (الصافات۱۲۸/)،فهم خارجون عن المقسم رأسا.

قوله تعـالى: فِي جَنّٰاتٍ يَتَسٰاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ مٰا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ «فِي جَنّٰاتٍ» خبر لمبتـدإ محـذوف و تنوين جنات للتعظيم،و التقدير هم فى جنات لا يدرك وصفها،و يمكن أن يكون حالا من أصحاب اليمين.

و قوله: يَتَسٰاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ أى يتساءل جمعهم عن جمع المجرمين.

و قوله: مٰا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ أى ما أدخلكم فى سقر بيان لتساؤلهم من بيان الجمله بالجمله،أو بتقدير القول أى قائلين ما سلككم فى سقر.

قوله تعالى: قٰالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ضـمير الجمع للمجرمين،و المراد بالصلاه التوجه العبادى الخاص الى اللّه سبحانه فلا يضره اختلاف الصلاه كما و كيفا باختلاف الشرائع السماويه الحقه.

قـوله تعـالى: وَ لَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ المراد بإطعـام المسـكين الإنفـاق على فقراء المجتمـع بمـا يقـوم به صـلبهم و يرتفـع به حاجتهم،و إطعام المسكين إشاره الى حق الناس عملا كما أن الصلاه إشاره الى حق اللّه كذلك.

قوله تعالى: وَ كُنّٰا نَخُوضُ مَعَ الْخٰائِضِينَ المراد بالخوض الاشتغال بالباطل قولا أو فعلا و الغور فيه.

قوله تعـالى: وَ كُنّٰا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الـدِّينِ و هو يوم الجزاء فهـذه خصـال أربع من طبع المجرم أن يبتلى بها كلا أو بعضا،و لما كان المجيب عن التساؤل جمع المجرمين صحت نسبه الجميع

الی الجمیع و إن کان بعضهم مبتلی ببعضها دون بعض.

قوله تعالی: حَتّٰی أَتٰانَا الْیَقِینُ قید للتکذیب،و فسروا الیقین بالموت لکونه مما لا شک فیه فالمعنی و کنا فی الدنیا نکذب بیوم الجزاء حتی أتانا الموت فانقطعت به الحیاه الدنیا أی کنا نکذب به ما دامت الحیاه.

و قیل:المراد به الیقین الحاصل بحقیه یوم الجزاء بمشاهده آیات الآخره و معاینه الحیاه البرزخیه حین الموت و بعده،و هو معنی حسن.

قوله تعالی: فَمٰا تَنْفَعُهُمْ شَفٰاعَهُ الشّٰافِعِینَ تقدم فی بحث الشفاعه أن فی الآیه دلاله علی أن هناک شافعین یشفعون فیشفّعون لکن لا تنفع هؤلاء شفاعتهم لأنهم محرومون من نیلها.

و قد أوردنا جمله من أخبار الشفاعه فی الجزء الأول من الکتاب.

[سوره المدثر (۷۴): الآیات ۴۹ الی ۵۶]

فَمٰا لَهُمْ عَنِ اَلتَّذْکِرَهِ مُعْرِضِینَ (۴۹) کَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَهٌ (۵۰) فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَهٍ (۵۱) بَلْ یُرِیدُ کُلُّ اِمْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ یُؤْتیٰ صُحُفاً مُنَشَّرَهً (۵۲) کَلاّٰ بَلْ لاٰ یَخٰافُونَ اَلْآخِرَهَ (۵۳) کَلاّٰ إِنَّهُ تَذْکِرَهٌ (۵۴) فَمَنْ شٰاءَ ذَکَرَهُ (۵۵) وَ مٰا یَذْکُرُونَ إِلاّٰ أَنْ یَشٰاءَ اَللّٰهُ هُوَ أَهْلُ اَلتَّقْویٰ وَ أَهْلُ اَلْمَغْفِرَهِ (۵۶)

بیان:

قوله تعالی: فَمٰا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِينَ تفریع علی ما تقدم من التذکره و الموعظه،و الاستفهام للتعجیب،و «لَهُمْ» متعلق بمحذوف و التقدیر فما کان لهم:

و «مُعْرِضِينَ» حال من ضمیر «لَهُمْ» و «عَنِ التَّذْكِرَةِ» متعلق بمعرضین.

و المعنی:فإذا کان کذلک فأی شیء کان-عرض-للمشرکین الذین یکذبون بتذکره القرآن حال کونهم معرضین عنها أی کان من الواجب علیهم أن یصدقوا و یؤمنوا لکنهم أعرضوا عنها و هو من العجب.

قوله تعالی: كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ تشبیه لهم من حیث حالهم فی الإعراض عن التذکره،و الحمر جمع حمار،و المراد الحمر الوحشیه و الاستنفار بمعنی النفره و القسوره الأسد و الصائد،و قد فسر بکل من المعنیین.

و المعنی:معرضین عن التذکره کأنهم حمر وحشیه نفرت من أسد أو من الصائد.

قوله تعالی: بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتیٰ صُحُفاً مُنَشَّرَةً المراد بالصحف المنشره الکتاب السماوی المشتمل علی الدعوه الحقه.

و فی الکلام إضراب عما ذکر من إعراضهم،و المعنی لیس إعراضهم عن التذکره لمجرد النفره بل یرید کل امرئ منهم أن ینزل علیه کتاب من عند اللّه مشتمل علی ما تشتمل علیه دعوه القرآن.

و هذه النسبه الیهم کنایه عن استکبارهم علی اللّه سبحانه أنهم إنما یقبلون دعوته و لا یردونها لو دعا کل واحد منهم بإنزال کتاب سماوی الیه مستقلا و أما الدعوه من طریق الرساله فلیسوا یستجیبونها و إن کانت حقه مؤیده بالآیات البینه.

فالآیه فی معنی ما حکاه اللّه سبحانه من قولهم: لَنْ نُؤْمِنَ حَتّٰی نُؤْتیٰ مِثْلَ مٰا أُوتِيَ رُسُلُ

اللّهِ (الأنعام/١٢۴)،و فى معنى قول الامم لرسلهم «إِنْ أَنْتُمْ إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُنا» على ما قررنا من حجتهم على نفى رساله الرسل.

قوله تعالى: كَلاّ بَلْ لا يَخافُونَ الْآخِرَةَ ردع لهم بما يريدونه من نزول كتاب سماوى على كل واحد منهم فإن دعوه الرساله مؤيده بآيات بينه و حجج قاطعه لا تدع ريبا لمرتاب فالحجه تامه قائمه على الرسول و غيره على حد سواء من غير حاجه الى أن يؤتى كل واحد من الناس المدعوين صحفا منشره.

على أن الرساله تحتاج من طهاره الذات و صلاحيه النفس الى ما يفقده نفوس سائر الناس كما هو مدلول جوابه تعالى فى سوره الأنعام عن قولهم: لَنْ نُؤْمِنَ حَتّى نُؤْتى مِثْلَ ما أُوتِيَ رُسُلُ اللّهِ بقوله: اَللّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسالَتَهُ .

و قوله: «بَلْ لا يَخافُونَ الْآخِرَةَ» إضراب عن قوله: «يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ» الخ؛و المراد أن اقتراحهم نزول كتاب على كل امرئ منهم قول ظاهرى منهم يريدون به صرف الدعوه عن أنفسهم،و السبب الحقيقى لكفرهم و تكذيبهم بالدعوه أنهم لا يخافون الآخره،و لو خافوها لآمنوا و لم يقترحوا آيه بعد قيام الحجه بظهور الآيات البينات.

قوله تعالى: كَلاّ إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ ردع ثان لاقتراحهم نزول كتاب سماوى لكل امرئ منهم،و المعنى لا ننزل كتابا كذلك إن القرآن تذكره و موعظه نعظهم به لا نريد به أزيد من ذلك، و أثر ذلك ما أعد للمطيع و العاصى عندنا من الجزاء.

قوله تعالى: فَمَنْ شاءَ ذَكَرَهُ أى فمن شاء اتعظ به فإنما هى دعوه فى ظرف الاختيار من غير إكراه.

قوله تعالى: وَ ما يَذْكُرُونَ إِلاّ أَنْ يَشاءَ اللّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوى وَ أَهْلُ الْمَغْفِرَةِ دفع لما يمكن أن يتوهموه من قوله تعالى: «فَمَنْ شاءَ ذَكَرَهُ» أن الأمر اليهم و أنهم مستقلون فى إرادتهم و ما يترتب عليها من أفعالهم فإن لم يشاءوا الذكر و لم يذكروا غلبوه تعالى

فیما أراد و أعجزوه فیما شاء من ذکرهم.

و المحصل من الدفع أن حکم القدر جاء فی أفعالهم کغیرها من الحوادث،و تذکرهم إن تذکروا و إن کان فعلا اختیاریا صادرا عنهم باختیارهم من غیر إکراه فالمشیه الإلهیه متعلقه به بما هو اختیاری بمعنی أن اللّه تعالی یرید باراده تکوینیه أن یفعل الانسان الفعل الفلانی بإرادته و اختیاره فالفعل اختیاری ممکن بالنسبه الی الانسان و هو بعینه متعلق الاراده الإلهیه ضروری التحقق بالنسبه إلیها و لولاها لم یتحقق.

و قوله: هُوَ أَهْلُ التَّقْویٰ وَ أَهْلُ الْمَغْفِرَهِ أی أهل لأن یتقی منه لأن له الولایه المطلقه علی کل شیء،و بیده سعاده الإنسان و شقاوته،و أهل لأن یغفر لمن اتقاه لأنه غفور رحیم.

ص :۵۰۶

سوره القیامه مکیه و هی اربعون آیه

اشاره

[سوره القیامه (۷۵): الآیات ۱ الی ۱۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;لا أُقْسِمُ بِيَوْمِ اَلْقِيامَهِ (۱) وَ لا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اَللَّوّامَهِ (۲) أَ يَحْسَبُ اَلْإِنْسانُ أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظامَهُ (۳)
بَلىٰ قادِرِينَ عَلىٰ أَنْ نُسَوِّيَ بَنانَهُ (۴) بَلْ يُرِيدُ اَلْإِنْسانُ لِيَفْجُرَ أَمامَهُ (۵) يَسْئَلُ أَيّانَ يَوْمُ اَلْقِيامَهِ (۶) فَإِذا بَرِقَ اَلْبَصَرُ (۷) وَ خَسَفَ
اَلْقَمَرُ (۸) وَ جُمِعَ اَلشَّمْسُ وَ اَلْقَمَرُ (۹) يَقُولُ اَلْإِنْسانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ اَلْمَفَرُّ (۱۰) كَلاّ لا وَزَرَ (۱۱) إِلىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ اَلْمُسْتَقَرُّ (۱۲) يُنَبَّؤُا
اَلْإِنْسانُ يَوْمَئِذٍ بِما قَدَّمَ وَ أَخَّرَ (۱۳) بَلِ اَلْإِنْسانُ عَلىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَهٌ (۱۴) وَ لَوْ أَلْقىٰ مَعاذِيرَهُ (۱۵)

ص: ۵۰۷

بيان:

يطوف بيان السوره حول القيامه الكبرى فتنبئ بوقوع يوم القيامه أولا ثم تصفه ببعض أشراطه تاره،و بإجمال ما يجرى على الإنسان اخرى،و ينبئ أن المساق اليه يبدأ من يوم الموت،و تختتم بالاحتجاج على القدره على الإعاده بالقدره على الابتداء.

و السوره مكيه بشهاده سياق آياتها.

قوله تعالى: لاٰ أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيٰامَهِ إقسام بيوم القيامه سواء قبل بكون «لاٰ أُقْسِمُ» كلمه قسم أو بكون لا زائده أو نافيه على اختلاف الأقوال.

قوله تعالى: وَ لاٰ أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوّٰامَهِ إقسام ثان على ما يقتضيه السياق و مشاكله اللفظ فلا يعبأ بما قيل:أنه نفى الإقسام و ليس بقسم،و المراد اقسم بيوم القيامه و لا أقسم بالنفس اللوامه.

و المراد بالنفس اللوامه نفس المؤمن التى تلومه فى الدنيا على المعصيه و التثاقل فى الطاعه و تنفعه يوم القيامه.

و قيل:المراد به النفس الانسانيه أعم من المؤمنه الصالحه و الكافره الفاجره فإنها تلوم الانسان يوم القيامه أما الكافره فانها تلومه على كفره و فجوره،و أما المؤمنه فانها تلومه على

قله الطاعه و عدم الاستكثار من الخير.

و قيل:المراد نفس الكافر الذى تلومه يوم القيامه على ما قدمت من كفر و معصيه قال تعالى: وَ أَسَرُّوا النَّدامَةَ لَمّا رَأَوُا الْعَذابَ (يونس۵۴/).

و لكل من الأقوال وجه.

و جواب القسم محذوف يدل عليه الآيات التاليه،و التقدير ليبعثن،و إنما حذف للدلاله على تفخيم اليوم و عظمه أمره قال تعالى: ثَقُلَتْ فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لا تَأْتِيكُمْ إِلاّ بَغْتَةً (الأعراف۱۸۷/)،و قال: إِنَّ السّاعَةَ آتِيَةٌ أَكادُ أُخْفِيها لِتُجْزى كُلُّ نَفْسٍ بِما تَسْعى (طه/ ۱۵)،و قال: عَمَّ يَتَساءَلُونَ عَنِ النَّبَإِ الْعَظِيمِ (النبأ۱/).

قوله تعالى: أَ يَحْسَبُ الْإِنْسانُ أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظامَهُ الحسبان الظن،و جمع العظام كنايه عن الاحياء بعد الموت،و الاستفهام للتوبيخ،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: بَلى قادِرِينَ عَلى أَنْ نُسَوِّيَ بَنانَهُ أى بلى نجمعها و «قادِرِينَ» حال من فاعل مدخول بلى المقدر،و البنان أطراف الأصابع و قيل:الأصابع و تسويه البنان تصويرها على ما هى عليها من الصور،و المعنى بلى نجمعها و الحال أنا قادرون على أن نصور بنانه على صورها التى هى عليها خلقنا الأول.

و تخصيص البنان بالذكر-لعله-للاشاره الى عجيب خلقها بما لها من الصور و خصوصيات التركيب و العدد تترتب عليها فوائد جمه لا تكاد تحصى من أنواع القبض و البسط و الأخذ و الرد و سائر الحركات اللطيفه و الأعمال الدقيقه و الصنائع الظريفه التى يمتاز بها الانسان من سائر الحيوان مضافا الى ما عليها من الهيئات و الخطوط التى لا يزال ينكشف للانسان منها سر بعد سر.

قوله تعالى: بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسانُ لِيَفْجُرَ أَمامَهُ قال الراغب:الفجر شق الشىء شقا واسعا.قال:و الفجور شق ستر الديانه يقال:فجر فجورا فهو فاجر و جمعه فجار و فجره.

ص :۵۰۹

انتهى،و «أَمٰامَهُ» ظرف مكان استعير لمستقبل الزمان،و المراد من فجوره أمامه فجوره مدى عمره و ما دام حيا،و ضمير «أَمٰامَهُ» للانسان.

و قوله: لِيَفْجُرَ أَمٰامَهُ تعليل ساد مسد معلله و هو التكذيب بالبعث و الاحياء بعد الموت،و «بَلْ» إضراب عن حسبانه عدم البعث و الإحياء بعد الموت.

و المعنى:أنه لا يحسب أن لن نجمع عظامه بل يريد أن يكذب بالبعث ليفجر مدى عمره إذ لا موجب للايمان و التقوى لو لم يكن هناك بعث للحساب و الجزاء.

هذا ما يعطيه السياق فى معنى الآيه،و لهم وجوه أخر ذكروها فى معى الآيه بعيده لا تلائم السياق أغمضنا عن ذكرها.

و ذكر الانسان فى الآيه وضع الظاهر موضع الضمير و النكته فيه زياده التوبيخ و المبالغه فى التقريع،و قد كرر ذلك فى الآيه و ما يتلوها من الآيات أربع مرات.

قوله تعالى: يَسْئَلُ أَيّٰانَ يَوْمُ الْقِيٰامَهِ الظاهر أنه بيان لقوله: «بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسٰانُ لِيَفْجُرَ أَمٰامَهُ» فيفيد التعليل و أن السائل فى مقام التكذيب و السؤال سؤال تكذيب إذ من الواجب على من دعى الى الإيمان و التقوى؛و أنذر بهذا النبأ العظيم مع دلاله الآيات البينه و قيام الحجج القاطعه أن يتخذ حذره و يتجهز بالايمان و التقوى و يتهيأ للقاء اليوم قريبا كان أو بعيدا فكل ما هو آت قريب لا أن يسأل متى تقوم الساعه؟و أيان يوم القيامه؟فليس إلا سؤال مكذب مستهزئ.

قوله تعالى: فَإِذٰا بَرِقَ الْبَصَرُ وَ خَسَفَ الْقَمَرُ وَ جُمِعَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ ذكر جمله من أشراط الساعه،و بريق البصر تحيره فى إبصاره و دهشته،و خسوف القمر زوال نوره.

قوله تعالى: يَقُولُ الْإِنْسٰانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ أى أين موضع الفرار،و قوله:

«أَيْنَ الْمَفَرُّ» مع ظهور السلطنه الإلهيه له و علمه بأن لا مفر و لا فرار يومئذ من باب ظهور

ملكاته يومئذ فقد كان فى الدنيا يسأل عن المفر إذا وقع فى شده أو هددته مهلكه و ذلك كإنكارهم الشرك يومئذ و حلفهم كذبا قال تعالى: ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلاّ أَنْ قالُوا وَ اللّهِ رَبِّنا ما كُنّا مُشْرِكِينَ (الانعام۲۳/)،و قال: يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَما يَحْلِفُونَ لَكُمْ (المجادله۱۸/).

قوله تعالى: كَلاّ لا وَزَرَ ردع عن طلبهم المفر،و الوزر الملجأ من جبل أو حصن أو غيرهما،و هو من كلامه تعالى لا من تمام كلام الإنسان.

قوله تعالى: إِلى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و تقديم «إِلى رَبِّكَ» و هو متعلق بقوله: «الْمُسْتَقَرُّ» يفيد الحصر فلا مستقر الى غيره فلا وزر و لا ملجأ يلتجأ اليه فيمنع عنه.

و ذلك أن الإنسان سائر اليه عالى كما قال: يا أَيُّهَا الْإِنْسانُ إِنَّكَ كادِحٌ إِلى رَبِّكَ كَدْحاً فَمُلاقِيهِ (الانشقاق۶/)و قال: إِنَّ إِلى رَبِّكَ الرُّجْعى (العلق۸/)و قال: وَ أَنَّ إِلى رَبِّكَ الْمُنْتَهى (النجم۴۲/)فهو ملاقى ربه راجع و منته اليه لا حاجب يحجبه عنه و لا مانع يمنعه منه و اما الحجاب الذى يشير اليه قوله: كَلاّ بَلْ رانَ عَلى قُلُوبِهِمْ ما كانُوا يَكْسِبُونَ كَلاّ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (المطففين۱۵/)فسياق الآيتين يعطى ان المراد به حجاب الحرمان من الكرامه لا حجاب الجهل او الغيبه.

و يمكن ان يكون المراد بكون مستقره اليه رجوع امر ما يستقر فيه من سعاده او شقاوه و جنه او نار الى مشيته تعالى فمن شاء جعله فى الجنه و هم المتقون و من شاء جعله فى النار و هم المجرمون قال تعالى: يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ (المائده۴۰/).

و يمكن ان يراد به ان استقرارهم يومئذ الى حكمه تعالى فهو النافذ فيهم لا غير قال تعالى:

كُلُّ شَيْءٍ هالِكٌ إِلاّ وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (القصص۸۸/).

قوله تعالى: يُنَبَّؤُا الْإِنْسانُ يَوْمَئِذٍ بِما قَدَّمَ وَ أَخَّرَ المراد بما قدم و أخر ما عمله

من حسنه أو سيئه فی أول عمره و آخره او ما قدمه علی موته من حسنه او سيئه و ما أخر من سنه حسنه سنها او سنه سيئه فيثاب بالحسنات و يعاقب علی السيئات.

قوله تعالی: بَلِ الْإِنْسانُ عَلی نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ وَ لَوْ أَلْقی مَعاذِيرَهُ إضراب عن قوله: «يُنَبَّؤُا الْإِنْسانُ» الخ؛و البصيره رؤيه القلب و الإدراك الباطنی و إطلاقها علی الانسان من باب زيد عدل او التقدير الانسان ذو بصيره علی نفسه.

و قيل:المراد بالبصيره الحجه كما فی قوله تعالی: ما أَنْزَلَ هؤُلاءِ إِلاّ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ بَصائِرَ (الإسراء۱۰۲/)و الانسان نفسه حجه علی نفسه يومئذ حيث يسأل عن سمعه و بصره و فؤاده و يشهد عليه سمعه و بصره و جلده و يتكلم يداه و رجلاه،قال تعالی: إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤادَ كُلُّ أُولئِكَ كانَ عَنْهُ مَسْؤُلاً (الإسراء۳۶/)،و قال: شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَ أَبْصارُهُمْ وَ جُلُودُهُمْ (حم السجده۲۰/).و قال: وَ تُكَلِّمُنا أَيْدِيهِمْ وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ (يس۶۵/).

و قوله: وَ لَوْ أَلْقی مَعاذِيرَهُ المعاذير جمع معذره و هی ذكر موانع تقطع عن الفعل المطلوب،و المعنی هو ذو بصيره علی نفسه و لو جادل عن نفسه و اعتذر بالمعاذير لصرف العذاب عنها.

[سوره القيامه (۷۵): الآيات ۱۶ الی ۴۰]

لا تُحَرِّكْ بِهِ لِسانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ (۱۶) إِنَّ عَلَيْنا جَمْعَهُ وَ قُرْآنَهُ (۱۷) فَإِذا قَرَأْناهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ (۱۸) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنا بَيانَهُ (۱۹) كَلاّ بَلْ تُحِبُّونَ الْعاجِلَةَ (۲۰) وَ تَذَرُونَ الْآخِرَةَ (۲۱) وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ناضِرَةٌ (۲۲) إِلی رَبِّها ناظِرَةٌ (۲۳) وَ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ باسِرَةٌ (۲۴) تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِها فاقِرَةٌ (۲۵) كَلاّ إِذا بَلَغَتِ التَّراقِيَ (۲۶) وَ قِيلَ مَنْ راقٍ (۲۷) وَ ظَنَّ أَنَّهُ الْفِراقُ (۲۸) وَ الْتَفَّتِ السّاقُ بِالسّاقِ (۲۹) إِلی رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَساقُ (۳۰) فَلا صَدَّقَ وَ لا صَلّی (۳۱) وَ لكِنْ كَذَّبَ وَ تَوَلّی (۳۲) ثُمَّ ذَهَبَ إِلی أَهْلِهِ يَتَمَطّی (۳۳) أَوْلی لَكَ فَأَوْلی (۳۴) ثُمَّ أَوْلی لَكَ فَأَوْلی (۳۵) أَ يَحْسَبُ الْإِنْسانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدیً (۳۶) أَ لَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنی (۳۷) ثُمَّ كانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوّی (۳۸) فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثی (۳۹) أَ لَيْسَ ذلِكَ بِقادِرٍ عَلی أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتی (۴۰)

بیان:

قوله تعـالی: لاٰ تُحَرِّکْ بِهِ لِسٰانَکَ لِتَعْجَلَ بِهِ -الی قوله- ثُمَّ إِنَّ عَلَیْنٰا بَیٰانَهُ الـذی یعطیه سـیاق الآیات الأربع بما یحفها من الآیات المتقـدمه و المتـأخره الواصـفه لیوم القیـامه أنها معترضه متضـمن أدبا إلهیا کلف النبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم أن یتأدب به حینما یتلقی ما یوحی الیه من القرآن الکریم فلا یبادر الی قراءه ما لم یقرأ بعد و لا یحرک به لسانه و ینصب حتی یتم الوحی.

فالآیات الأربع فی معنی قوله تعالی: وَ لاٰ تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ یُقْضیٰ إِلَیْکَ وَحْیُهُ (طه/۱۱۴).

فالکلام فی هـذه الآیـات یجری مجری قول المتکلم منـا أثنـاء حـدیثه لمخاطبه إذا بادر الی تتمیم بعض کلام المتکلم باللفظه و اللفظتین قبل أن یلفظ بها المتکلم و ذلک یشغله عن التجرد للانصات فیقطع المتکلم حدیثه و یعترض و یقول لا تعجل بکلامی و أنصت لتفقه ما أقول لک ثم یمضی فی حدیثه.

فقوله: لاٰ تُحَرِّکْ بِهِ لِسٰانَکَ لِتَعْجَلَ بِهِ الخطاب فیه للنبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم،و الضـمیر ان للقرآن الـذی یوحی الیه أو للوحی،و المعنی لا تحرک بالوحی لسانک لتأخذه عاجلا فتسبقنا الی قراءه ما لم نقرأ بعد فهو کما مر فی معنی قوله: وَ لاٰ تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ یُقْضیٰ إِلَیْکَ وَحْیُهُ (طه/۱۱۴).

و قوله: إِنَّ عَلَیْنٰا جَمْعَهُ وَ قُرْآنَهُ القرآن هاهنـا مصـدر کالفرقـان و الرجحان، و الضـمیران للوحی،و المعنی لا تعجل به إذ علینا أن نجمع ما نوحیه الیک بضم بعض أجزائه الی بعض و قراءته علیک فلا یفوتنا شیء منه حتی یحتاج الی أن تسبقنا الی قراءه ما لم نوحه

بعد.

و قوله: فَإِذٰا قَرَأْنٰاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ أی فاذا اتممنا قراءته علیک وحیا فاتبع قراءتنا له و اقرأ بعد تمامها.

و قیل:المراد باتباع قرآنه اتباعه ذهنا بالانصات و التوجه التام الیه و هو معنی لا بأس به.

و قوله: ثُمَّ إِنَّ عَلَیْنٰا بَیٰانَهُ ای علینا ایضاحه علیک بعد ما کان علینا جمعه و قرآنه فثم للتأخیر الرتبی لأن البیان مترتب علی الجمع و القراءه رتبه.

و قیل؛المعنی ثم إن علینا بیانه للناس بلسانک نحفظه فی ذهنک عن التغیر و الزوال حتی تقرأه علی الناس.

و عن بعضهم أن الآیات الأربع متصله بما تقدم من حدیث یوم القیامه،و خطاب «لاٰ تُحَرِّکْ» للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و ضمیر «بِهِ» لیوم القیامه،و المعنی لا تتفوه بالسؤال عن وقت القیامه أصلا و لو کنت غیر مکذب و لا مستهزئ «لِتَعْجَلَ بِهِ» أی بالعلم به «إِنَّ عَلَیْنٰا جَمْعَهُ وَ قُرْآنَهُ» أی من الواجب فی الحکمه أن نجمع من نجمعه فیه و نوحی شرح وصفه الیک فی القرآن «فَإِذٰا قَرَأْنٰاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ» أی إذا قرأنا ما یتعلق به فاتبع ذلک بالعمل بما یقتضیه من الاستعداد له «ثُمَّ إِنَّ عَلَیْنٰا بَیٰانَهُ» أی إظهار ذلک بالنفخ فی الصور انتهی ملخصا و هو کما تری.

و قد تقدم فی تفسیر قوله: «وَ لاٰ تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ» أن هذا النهی عن العجل بالقرآن یؤید ما ورد فی الروایات أن للقرآن نزولا علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم دفعه غیر نزوله تدریجا.

قوله تعالی: کَلاّٰ بَلْ تُحِبُّونَ الْعٰاجِلَةَ وَ تَذَرُونَ الْآخِرَةَ خطاب للناس و لیس من تعمیم الخطاب السابق فی شیء لأن خطاب «لاٰ تُحَرِّکْ» اعتراضی غیر مرتبط بشیء من طرفیه.

و قوله: «کَلاّٰ» ردع عن قوله السابق: «یَحْسَبُ الْإِنْسٰانُ أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظٰامَهُ» و قوله: «بَلْ

تُحِبُّونَ الْعاجِلَةَ» -أی الحیاه العاجله و هی الحیاه الدنیا- «وَ تَذَرُونَ الْآخِرَةَ» أی تترکون الحیاه الآخره،و ما فی الکلام من الإضراب إضراب عن حسبان عدم الإحیاء بعد الموت نظیر الإضراب فی قوله: «بَلْ یُرِیدُ الْإِنْسانُ لِیَفْجُرَ أَمامَهُ» .

قوله تعالی: وُجُوهٌ یَوْمَئِذٍ ناضِرَةٌ إِلی رَبِّها ناظِرَةٌ» وصف لیوم القیامه بانقسام الوجوه فیه الی قسمین:ناضره و باسره،و نضره الوجه و اللون و الشجر و نحوها و نضارتها حسنها و بهجتها.

و المعنی:نظرا الی ما یقابله من قوله: «وَ وُجُوهٌ یَوْمَئِذٍ باسِرَةٌ» الخ؛وجوه یوم إذ تقوم القیامه حسنه متهلله ظاهره المسره و البشاشه قال تعالی: تَعْرِفُ فِی وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِیمِ (المطففین۲۴/)،و قال: وَ لَقّاهُمْ نَضْرَةً وَ سُرُوراً (الدهر۱۱/).

و قوله: «إِلی رَبِّها ناظِرَةٌ» خبر بعد خبر لوجوه،و «إِلی رَبِّها» متعلق بناظره قدم علیها لإفاده الحصر أو الأهمیه.

و المراد بالنظر الیه تعالی لیس هو النظر الحسی المتعلق بالعین الجسمانیه المادیه التی قامت البراهین القاطعه علی استحالته فی حقه تعالی بل المراد النظر القلبی و رؤیه القلب بحقیقه الإیمان علی ما یسوق الیه البرهان و یدل علیه الأخبار المأثوره عن أهل العصمه علیهم السّلام و قد أوردنا شطرا منها فی ذیل تفسیر قوله تعالی: قالَ رَبِّ أَرِنِی أَنْظُرْ إِلَیْکَ (الأعراف/ ۱۴۳)،و قوله تعالی: ما کَذَبَ الْفُؤادُ ما رَأی (النجم۱۱/).

فهؤلاء قلوبهم متوجهه الی ربهم لا یشغلهم عنه سبحانه شاغل من الأسباب لتقطع الأسباب یومئذ،و لا یقفون موقفا من مواقف الیوم و لا یقطعون مرحله من مراحله إلا و الرحمه الإلهیه شامله لهم وَ هُمْ مِنْ فَزَعٍ یَوْمَئِذٍ آمِنُونَ (النمل۸۹/)و لا یشهدون مشهدا من مشاهد الجنه و لا یتنعمون بشیء من نعیمها إلا و هم یشاهدون ربهم به لأنهم لا ینظرون الی شیء و لا یرون شیئا إلا من حیث إنه آیه للّه سبحانه و النظر الی الآیه من حیث إنها آیه

و رؤيتها نظر الى ذى الآيه و رؤيه له.

قوله تعالى: وَ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بٰاسِرَةٌ تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهٰا فٰاقِرَةٌ فسر البسور بشده العبوس و الظن بالعلم و «فٰاقِرَةٌ» صفه محذوفه الموصوف أى فعله فاقره،و الفاقره من فقره اذا أصاب فقار ظهره،و قيل:من فقرت البعير اذا وسمت أنفه بالنار.

و المعنى:و وجوه يومئذ شديده العبوس تعلم أنه يفعل بها فعله تقصم ظهورها أو تسم انوفها بالنار،و احتمل أن يكون تظن خطابا للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بما أنه سامع و الظن بمعناه المعروف.

قوله تعالى: كَلاّٰ إِذٰا بَلَغَتِ التَّرٰاقِيَ ردع عن حبهم العاجله و إيثارها على الآخره كأنه قيل:ارتدعوا عن ذلك فليس يدوم عليكم و سينزل عليكم الموت فتساقون الى ربكم و فاعل «بَلَغَتِ» محذوف يدل عليه السياق كما فى قوله تعالى: فَلَوْ لاٰ إِذٰا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ (الواقعه۸۳/)و التقدير اذا بلغت النفس التراقى.

و التراقى العظام المكتنفه للنحر عن يمين و شمال جمع ترقوه،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ قِيلَ مَنْ رٰاقٍ اسم فاعل من الرقى أى قال من حضره من اهله و اصدقائه من يرقيه و يشفيه؟كلمه يأس،و قيل:المعنى قال بعض الملائكه لبعض:من يرقى بروحه من الملائكه أ ملائكه الرحمه أم ملائكه العذاب؟

قوله تعالى: وَ ظَنَّ أَنَّهُ الْفِرٰاقُ اى و علم الإنسان المحتضر من مشاهده هذه الأحوال انه مفارقته للعاجله التى كان يحبها و يؤثرها على الآخره.

قوله تعالى: وَ الْتَفَّتِ السّٰاقُ بِالسّٰاقِ ظاهره ان المراد به التفاف ساق المحتضر بساقه ببطلان الحياه الساريه فى اطراف البدن عند بلوغ الروح التراقى.

قوله تعالى: إِلىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسٰاقُ المساق مصدر ميمى بمعنى السوق،و المراد بكون السوق يومئذ اليه تعالى انه الرجوع اليه،و عبر بالمساق للإشاره الى ان لا خيره للإنسان فى هذا المسير و لا مناص له عنه فهو مسوق مسير من يوم موته و هو قوله: «إِلىٰ رَبِّكَ

يَوْمَئِذٍ الْمَسٰاقُ» حتى يرد على ربه يوم القيامه و هو قوله: «إِلىٰ رَبِّکَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ» و لو كان تقديم «إِلىٰ رَبِّکَ» لإفاده الحصر افاد انحصار الغايه فى الرجوع اليه تعالى.

قوله تعالى: فَلاٰ صَدَّقَ وَ لاٰ صَلّى وَ لٰكِنْ كَذَّبَ وَ تَوَلّى ثُمَّ ذَهَبَ إِلىٰ أَهْلِهِ يَتَمَطّى الضمائر راجعه الى الإنسان المذكور فى قوله: «أَ يَحْسَبُ الْإِنْسٰانُ» الخ؛و المراد بالتصديق المنفى تصديق الدعوه الحقه التى يتضمنها القرآن الكريم،و بالتصليه المنفيه التوجه العبادى اليه تعالى بالصلاه التى هى عمود الدين.

و التمطى-على ما فى المجمع-تمدد البدن من الكسل و أصله ان يلوى مطاه اى ظهره،و المراد بتمطيه فى ذهابه التبختر و الاختيال استعاره.

و المعنى:فلم يصدق هذا الانسان الدعوه فيما فيها من الاعتقاد و لم يصل لربه أى لم يتبعها فيما فيها من الفروع و ركنها الصلاه و لكن كذب بها و تولى عنها ثم ذهب الى أهله يتبختر و يختال مستكبرا.

قوله تعالى: أَوْلىٰ لَکَ فَأَوْلىٰ ثُمَّ أَوْلىٰ لَکَ فَأَوْلىٰ لا ريب أنه كلمه تهديد كررت لتأكيد التهديد،و لا يبعد-و اللّه أعلم-أن يكون قوله: «أَوْلىٰ لَکَ» خبرا لمبتدإ محذوف هو ضمير عائد الى ما ذكر من حال هذا الانسان و هو أنه لم يصدق و لم يصل و لكن كذب و تولى ثم ذهب الى أهله متبخترا مختالا،و إثبات ما هو فيه من الحال له كنايه عن إثبات ما هو لازمه من التبعه و العقاب.

فيكون الكلام و هى كلمه ملقاه من اللّه تعالى الى هذا الانسان كلمه طبع طبع اللّه بها على قلبه حرم بها الإيمان و التقوى و كتب عليه أنه من أصحاب النار،و الآيتان تشبهان بوجه قوله تعالى: فَإِذٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَ ذُكِرَ فِيهَا الْقِتٰالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْکَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأَوْلىٰ لَهُمْ (سوره محمد۲۰/).

و المعنى:ما أنت عليه من الحال أولى و أرجح لک فأولى ثم أولى لک فأولى لتذوق وبال

أمرك و يأخذك ما أعد لك من العذاب.

قوله تعالى: أَ يَحْسَبُ الْإِنْسٰانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدىً مختتم فيه رجوع الى ما فى مفتتح السوره من قوله: «أَ يَحْسَبُ الْإِنْسٰانُ أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظٰامَهُ» .

و الاستفهام للتوبيخ،و السدى المهمل،و المعنى أ يظن الانسان ان يترك مهملا لا يعتنى به فلا يبعث بإحيائه بعد الموت و لازمه ان لا يكلف و لا يجزى.

قوله تعالى: «أَ لَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنىٰ» اسم كان ضمير راجع الى الإنسان،و إمناء المنى صبه فى الرحم.

قوله تعالى: ثُمَّ كٰانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوّٰى أى ثم كان الإنسان-أو المنى-قطعه من دم منعقد فقدره فصوره بالتعديل و التكميل.

قوله تعالى: فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثىٰ أى فجعل من الإنسان الصنفين:الذكر و الانثى.

قوله تعالى: أَ لَيْسَ ذٰلِكَ بِقٰادِرٍ عَلىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتىٰ احتجاج على البعث الذى ينكرونه استبعادا له بعموم القدره و ثبوتها على الخلق الابتدائى و الإعاده لا تزيد على الابتداء مئونه بل هى أهون،و قد تقدم الكلام فى تقريب هذه الحجه فى تفسير الآيات المتعرضه لها مرارا (۱).

۱- ۱) .القيامه ۱۶-۴۰:بحث روائى حول قوله تعالى: «لاٰ تُحَرِّكْ بِهِ لِسٰانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ» اصحاب الجنه و اصحاب الناس؛صفات اللّه تعالى؛معنى النظر الى اللّه يوم القيامه؛قبض الروح؛حقيقه الموت.

سوره الدهر مدنیه و هی إحدی و ثلاثون آیه

اشاره

[سوره الإنسان (۷۶): الآیات ۱ الی ۲۲]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtهَلْ أَتی عَلَی اَلْإِنْسانِ حِینٌ مِنَ اَلدَّهْرِ لَمْ یَکُنْ شَیْئاً مَذْکُوراً (۱) إِنّا خَلَقْنَا اَلْإِنْسانَ مِنْ نُطْفَهٍ
أَمْشاجٍ نَبْتَلِیهِ فَجَعَلْناهُ سَمِیعاً بَصِیراً (۲) إِنّا هَدَیْناهُ اَلسَّبِیلَ إِمّا شاکِراً وَ إِمّا کَفُوراً (۳) إِنّا أَعْتَدْنا لِلْکافِرِینَ سَلاسِلَ وَ أَغْلالاً وَ سَعِیراً
(۴) إِنَّ اَلْأَبْرارَ یَشْرَبُونَ مِنْ کَأْسٍ کانَ مِزاجُها کافُوراً (۵) عَیْناً یَشْرَبُ بِها عِبادُ اَللّهِ یُفَجِّرُونَها تَفْجِیراً (۶) یُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَ یَخافُونَ
یَوْماً کانَ شَرُّهُ مُسْتَطِیراً (۷) وَ یُطْعِمُونَ اَلطَّعامَ عَلی حُبِّهِ مِسْکِیناً وَ یَتِیماً وَ أَسِیراً (۸) إِنَّما نُطْعِمُکُمْ لِوَجْهِ اَللّهِ لا نُرِیدُ مِنْکُمْ جَزاءً وَ لا
شُکُوراً (۹) إِنّا نَخافُ مِنْ رَبِّنا یَوْماً عَبُوساً قَمْطَرِیراً (۱۰) فَوَقاهُمُ اَللّهُ شَرَّ ذلِکَ اَلْیَوْمِ وَ لَقّاهُمْ نَضْرَهً وَ سُرُوراً (۱۱) وَ جَزاهُمْ بِما
صَبَرُوا جَنَّهً وَ حَرِیراً (۱۲) مُتَّکِئِینَ فِیها عَلَی اَلْأَرائِکِ لا یَرَوْنَ فِیها شَمْساً وَ لا زَمْهَرِیراً (۱۳) وَ دانِیَهً عَلَیْهِمْ ظِلالُها وَ ذُلِّلَتْ قُطُوفُها
تَذْلِیلاً (۱۴) وَ یُطافُ عَلَیْهِمْ بِآنِیَهٍ مِنْ فِضَّهٍ وَ أَکْوابٍ کانَتْ قَوارِیرَا (۱۵) قَوارِیرَا مِنْ فِضَّهٍ قَدَّرُوها تَقْدِیراً (۱۶) وَ یُسْقَوْنَ فِیها کَأْساً
کانَ مِزاجُها زَنْجَبِیلاً (۱۷) عَیْناً فِیها تُسَمّی سَلْسَبِیلاً (۱۸) وَ یَطُوفُ عَلَیْهِمْ وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ إِذا رَأَیْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤاً مَنْثُوراً (۱۹) وَ
إِذا رَأَیْتَ ثَمَّ رَأَیْتَ نَعِیماً وَ مُلْکاً کَبِیراً (۲۰) عالِیَهُمْ ثِیابُ سُندُسٍ خُضْرٌ وَ إِسْتَبْرَقٌ وَ حُلُّوا أَساوِرَ مِنْ فِضَّهٍ وَ سَقاهُمْ رَبُّهُمْ شَراباً
طَهُوراً (۲۱) إِنَّ هذا کانَ لَکُمْ جَزاءً وَ کانَ سَعْیُکُمْ مَشْکُوراً (۲۲)

ص: ۵۲۰

بیان:

اشاره

قوله تعالی: هَلْ أَتیٰ عَلَی الْإِنْسٰانِ حِینٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ یَکُنْ شَیْئاً

ص :۵۲۱

مَذْكُوراً الاستفهام للتقرير فيفيد ثبوت معنى الجمله و تحققه أى قد أتى على الانسان،الخ؛ و لعل هذا مراد من قال من قدماء المفسرين:إن «هَلْ» فى الآيه بمعنى قد،لا على أن ذلك أحد معانى «هَلْ» كما ذكره بعضهم.

و المراد بالإنسان الجنس.و أما قول بعضهم:إن المراد به آدم عليه السّلام فلا يلائمه قوله فى الآيه التاليه: «إِنّا خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ نُطْفَهٍ» .

و الحين قطعه من الزمان محدوده قصيره كانت أو طويله،و الدهر الزمان الممتد من دون تحديد ببدايه أو نهايه.

و قوله: شَيْئاً مَذْكُوراً أى شيئا يذكر باسمه فى المذكورات أى كان يذكر مثلا الأرض و السماء و البر و البحر و غير ذلك و لا يذكر الإنسان لأنه لم يوجد بعد حتى وجد فقيل:

الإنسان فكونه مذكورا كنايه عن كونه موجودا بالفعل فالنفى فى قوله: «لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً» متوجه الى كونه شيئا مذكورا لا الى أصل كونه شيئا فقد كان شيئا و لم يكن شيئا مذكورا و يؤيده قوله: «إِنّا خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ نُطْفَهٍ» الخ؛فقد كان موجودا بمادته و لم يتكون بعد إنسانا بالفعل و الآيه و ما يتلوها من الآيات واقعه فى سياق الاحتجاج يبين بها أن الإنسان حادث يحتاج فى وجوده الى صانع يصنعه و خالق يخلقه،و قد خلقه ربه و جهزه التدبير الربوبى بأدوات الشعور من السمع و البصر يهتدى بها الى السبيل الحق الذى من الواجب أن يسلكه مدى حياته فان كفر فمصيره الى عذاب أليم و ان شكر فالى نعيم مقيم.

و المعنى هل أتى-قد أتى-على الإنسان قطعه محدوده من هذا الزمان الممتد-غير المحدود و الحال أنه لم يكن موجودا بالفعل مذكورا فى عداد المذكورات.

قوله تعالى: إِنّا خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ نُطْفَهٍ أَمْشاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْناهُ سَمِيعاً بَصِيراً النطفه فى الأصل بمعنى الماء القليل غلب استعماله فى ماء الذكور من الحيوان الذى يتكون منه مثله،و أمشاج جمع مشيج او المشج بفتحتين او بفتح فكسر بمعنى المختلط الممتزج،

و وصفت بها النطفه باعتبار اجزائها المختلفه او اختلاط ماء الذكور و الإناث.

و الابتلاء نقل الشيء من حال الى حال و من طور الى طور كابتلاء الذهب فى البوتقه، و ابتلاؤه تعالى الإنسان فى خلقه من النطفه هو ما ذكره فى مواضع من كلامه انه يخلق النطفه فيجعلها علقه و العلقه مضغه الى آخر الأطوار التى تتعاقبها حتى ينشئه خلقا آخر.

و قوله: فَجَعَلْناهُ سَمِيعاً بَصِيراً سياق الآيات و خاصه قوله: «إِنّا هَدَيْناهُ السَّبِيلَ» الخ؛يفيد أن ذكر جعله سميعا بصيرا للتوسل به فى التدبير الربوبى الى غايته و هى أن يرى آيات اللّه الداله على المبدإ و المعاد و يسمع كلمه الحق التى تأتيه من جانب ربه بإرسال الرسل و إنزال الكتب فيدعوه البصر و السمع الى سلوك سبيل الحق و السير فى مسير الحياه بالإيمان و العمل الصالح فإن لزم السبيل الذى هدى اليه أداه الى نعيم الأبد و إلا فإلى عذاب مخلد.

و ذكر الإنسان فى الآيه من وضع الظاهر موضع الضمير و النكته فيه تسجيل أنه تعالى هو خالقه و مدبر أمره.

و المعنى:إنا خلقنا الإنسان من نطفه هى أجزاء مختلطه ممتزجه و الحال أنّا ننقله من حال الى حال و من طور الى طور فجعلناه سميعا بصيرا ليسمع ما يأتيه من الدعوه الإلهيه،و يبصر الآيات الإلهيه الداله على وحدانيته تعالى و النبوه و المعاد.

قوله تعالى: إِنّا هَدَيْناهُ السَّبِيلَ إِمّا شاكِراً وَ إِمّا كَفُوراً الهدايه بمعنى إراءه الطريق دون الإيصال الى المطلوب و المراد بالسبيل السبيل بحقيقه معنى الكلمه و هو المؤدى الى الغايه المطلوبه و هو سبيل الحق.

و الشكر استعمال النعمه بإظهار كونها من منعمها و قد تقدم فى تفسير قوله تعالى:

وَ سَيَجْزِي اللّهُ الشّاكِرِينَ (آل عمران/۱۴۴)أن حقيقه كون العبد شاكرا للّه كونه مخلصا لربه،و الكفران استعمالها مع ستر كونها من المنعم.

ص :۵۲۳

و قوله: إِمّٰا شٰاكِراً وَ إِمّٰا كَفُوراً حالان من ضمير «هَدَيْنٰاهُ» لا من «السَّبِيلَ» كما قاله بعضهم،و «إِمّٰا» يفيد التقسيم و التنويع أى إنا هديناه السبيل حال كونه منقسما الى الشاكر و الكفور أى إنه مهدى سواء كان كذا أو كذلك.

و التعبير بقوله: «إِمّٰا شٰاكِراً وَ إِمّٰا كَفُوراً» هو الدليل أولا:على أن المراد بالسبيل السنه و الطريقه التى يجب على الإنسان أن يسلكها فى حياته الدنيا لتوصله الى سعادته فى الدنيا و الآخره و تسوقه الى كرامه القرب و الزلفى من ربه و محصله الدين الحق و هو عند اللّه الإسلام (١).

قوله تعالى: إِنّٰا أَعْتَدْنٰا لِلْكٰافِرِينَ سَلاٰسِلَ وَ أَغْلاٰلاً وَ سَعِيراً الاعتاد التهيئه، و سلاسل جمع سلسله و هى القيد الذى يقاد به المجرم،و أغلال جمع غل بالضم قيل هى القيد الذى يجمع اليدين على العنق،و قال الراغب:فالغل مختص بما يقيد به فيجعل الأعضاء وسطه.انتهى.و السعير النار المشتعله،و المعنى ظاهر.

و الآيه تشير الى تبعه الانسان الكفور المذكور فى قوله: «إِمّٰا شٰاكِراً وَ إِمّٰا كَفُوراً» و قدم بيان تبعته على بيان جزاء الانسان الشاكر لاختصار الكلام فيه.

قوله تعالى: إِنَّ الْأَبْرٰارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كٰانَ مِزٰاجُهٰا كٰافُوراً الكأس إناء الشراب إذا كان فيه شراب،و المزاج ما يمزج به كالحزام لما يحزم به،و الكافور معروف يضرب به المثل فى البروده و طيب الرائحه،و قيل:هو اسم عين فى الجنه.

و الأبرار جمع بر بفتح الباء صفه مشبهه من البر و هو الاحسان و يتحصل معناه فى أن يحسن الانسان فى عمله من غير أن يريد به نفعا يرجع اليه من جزاء او شكور فهو يريد الخير لأنه خير لا لأن فيه نفعا يرجع الى نفسه و إن كرهت نفسه ذلك فيصبر على مر مخالفه نفسه فيما

١- ١) .الدهر ١-٢٢:بحث فى هدايه الانسان.

يريده و يعمل لأنه خير فى نفسه كالوفاء بالنذر أو لأن فيه خيرا لغيره كاطعام الطعام للمستحقين من عباد اللّه.

و إذ لا خير فى عمل و لا صلاح إلا بالايمان باللّه و رسوله و اليوم الآخر كما قال تعالى:

أُولٰئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللّٰهُ أَعْمٰالَهُمْ (الأحزاب١٩/)الى غير ذلك من الآيات.

فالأبرار مؤمنون باللّه و رسوله و اليوم الآخر،و إذ كان إيمانهم إيمان رشد و بصيره فهم يرون أنفسهم عبيدا مملوكين لربهم،له خلقهم و أمرهم،لا يملكون لأنفسهم نفعا و لا ضرا عليهم أن لا يريدوا إلا ما أراده ربهم و لا يفعلوا إلا ما يرتضيه فقدموا إرادته على اراده أنفسهم و عملوا له فصبروا على مخالفه أنفسهم فيما تهواه و تحبه و كلفه الطاعه،و عملوا ما عملوه لوجه اللّه، فأخلصوا العبوديه فى مرحله العمل للّه سبحانه.

و هذه الصفات هى التى عرف سبحانه الأبرار بها كما يستفاد من قوله: «يَشْرَبُ بِهٰا عِبٰادُ اللّٰهِ» و قوله: «إِنَّمٰا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّٰهِ» و قوله: «وَ جَزٰاهُمْ بِمٰا صَبَرُوا» و هى المستفاده من قوله فى صفتهم: لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ وَ لٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ الخ(البقره١٧٧/)و قد مر بعض الكلام فى معنى البر فى تفسير الآيه و سيأتى بعضه فى قوله:

كَلاّٰ إِنَّ كِتٰابَ الْأَبْرٰارِ لَفِي عِلِّيِّينَ (المطففين١٨/).

و الآيه أعنى قوله: «إِنَّ الْأَبْرٰارَ يَشْرَبُونَ» الخ؛بما يتبادر من معناها من حيث مقابلتها لقوله: «إِنّٰا أَعْتَدْنٰا لِلْكٰافِرِينَ» الخ؛المبين لحال الكافرين فى الآخره،تبين حال الأبرار فى الآخره فى الجنه،و انهم يشربون من شراب ممزوج بالكافور باردا طيب الرائحه.

قوله تعالى: عَيْناً يَشْرَبُ بِهٰا عِبٰادُ اللّٰهِ يُفَجِّرُونَهٰا تَفْجِيراً «عَيْناً» منصوب بنزع الخافض و التقدير من عين أو بالاختصاص و التقدير أخصّ عينا،و الشرب-على ما قيل-يتعدى بنفسه و بالباء فشرب بها و شربها واحد،و التعبير عنهم بعباد اللّه للاشاره الى تحليهم بحليه العبوديه و قيامهم بلوازمها على ما يفيده سياق المدح.

و تفجير العين شق الأرض لإجرائها،و ينبغى ان يحمل تفجيرهم العين على ارادتهم جريانها لأن نعم الجنه لا تحتاج فى تحققها و التنعم بها الى ازيد من مشيه اهلها قال تعالى: لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ فِيهٰا (ق/۳۵).

و الآيتان-كما تقدمت الإشاره اليه-تصفان تنعم الأبرار بشراب الجنه فى الآخره،و بذلك فسرت الآيتان.

و لا يبعد ان تكون الآيتان مسوقتين على مسلك تجسم الأعمال تصفان حقيقه عملهم الصالح من الإيفاء بالنذر و اطعام الطعام لوجه اللّه،و ان اعمالهم المذكوره بحسب باطنها شرب من كأس مزاجها كافور من عين لا يزالون يفجرونها بأعمالهم الصالحه و ستظهر لهم بحقيقتها فى جنه الخلد و إن كانت فى الدنيا فى صوره الأعمال فتكون الآيتان فى مجرى أمثال قوله تعالى:

إِنّٰا جَعَلْنٰا فِي أَعْنٰاقِهِمْ أَغْلاٰلاً فَهِيَ إِلَى الْأَذْقٰانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ (يس/۸).

و يؤيد ذلك ظاهر قوله: «يَشْرَبُونَ» و «يَشْرَبُ بِهٰا» و لم يقل:سيشربون و سيشرب بها، و وقوع قوله:يشربون و يوفون و يخافون و يطعمون متعاقبه فى سياق واحد،و ذكر التفجير فى قوله: «يُفَجِّرُونَهٰا تَفْجِيراً» الظاهر فى استخراج العين و إجرائها بالتوسل بالأسباب.

و لهم فى مفردات الآيتين و إعرابها أقاويل كثيره مختلفه مذكوره فى المطولات فليراجعها من أراد الوقوف عليها.

قوله تعالى: يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَ يَخٰافُونَ يَوْماً كٰانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيراً المستطير اسم فاعل من استطار إذا فشا و انتشر فى الأقطار غايه الانتشار و هو أبلغ من طار كما قيل:

يقال:استطار الحريق و استطار الفجر إذا اتسعا غايته،و المراد باستطاره شر اليوم و هو يوم القيامه بلوغ شدائده و أهواله و ما فيه من العذاب غايته.

و المراد بالإيفاء بالنذر ما هو ظاهره المعروف من معناه،و قول القائل:إن المراد به ما عقدوا عليه قلوبهم من العمل بالواجبات أو ما عقدوا عليه القلوب من اتباع الشارع فى جميع ما

شرعه خلاف ظاهر اللفظ من غير دليل يدل عليه.

قوله تعالى: وَ يُطْعِمُونَ الطَّعٰامَ عَلىٰ حُبِّهِ مِسْكِيناً وَ يَتِيماً وَ أَسِيراً ضمير «عَلىٰ حُبِّهِ» للطعام على ما هو الظاهر،و المراد بحبه توقان النفس اليه لشده الحاجه،و يؤيد هذا المعنى قوله تعالى: لَنْ تَنٰالُوا الْبِرَّ حَتّٰى تُنْفِقُوا مِمّٰا تُحِبُّونَ (آل عمران۹۲/).

و المراد بالمسكين و اليتيم معلوم،و المراد بالأسير ما هو الظاهر منه و هو المأخوذ من أهل دار الحرب.

قوله تعالى: إِنَّمٰا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّٰهِ لاٰ نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزٰاءً وَ لاٰ شُكُوراً وجه الشىء هو ما يستقبل به غيره،و وجهه تعالى صفاته الفعليه الكريمه التى يفيض بها الخير على خلقه من الخلق و التدبير و الرزق و بالجمله الرحمه العامه التى بها قيام كل شىء،و معنى كون العمل لوجه اللّٰه على هذا كون الغايه فى العمل هى الاستفاضه من رحمه اللّٰه و طلب مرضاته بالاقتصار على ذلك و الإعراض عما عند غيره من الجزاء المطلوب،و لذا ذيلوا قولهم:

«إِنَّمٰا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّٰهِ» بقولهم: «لاٰ نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزٰاءً وَ لاٰ شُكُوراً» .

و وراء ذلك صفاته الذاتيه الكريمه التى هى المبدأ لصفاته الفعليه و لما يترتب عليها من الخير فى العالم،و مرجع كون العمل لوجه اللّٰه على هذا هو الإتيان بالعمل حبا للّٰه لأن الجميل على الإطلاق،و إن شئت فقل:عبادته تعالى لأنه اهل للعباده.

و ابتغاء وجه اللّٰه يجعله غايه داعيه فى الأعمال مذكور فى مواضع من كلامه تعالى كقوله:

وَ اصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدٰاهِ وَ الْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ (الكهف۲۸/)، و قوله: وَ مٰا تُنْفِقُونَ إِلاَّ ابْتِغٰاءَ وَجْهِ اللّٰهِ (البقره۲۷۲/)،و فى هذا المعنى قوله: وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ لِيَعْبُدُوا اللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ (البينه۵/)،و قوله: فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ (المؤمن۶۵/)،و قوله: أَلاٰ لِلّٰهِ الدِّينُ الْخٰالِصُ (الزمر۳/).

و قوله: «لاٰ نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزٰاءً وَ لاٰ شُكُوراً» الجزاء مقابله العمل بما يعادله إن خيرا فخيرا

و إن شرا فشرا،و يعم الفعل و القول لكن المراد به فى الآيه بقرينه مقابلته الشكور مقابله إطعامهم عملا لا لسانا.

و الشكر و الشكور ذكر النعمه و إظهارها قلبا أو لسانا أو عملا،و المراد به فى الآيه و قد قوبل بالجزاء الثناء الجميل لسانا.

و الآيه أعنى قوله: «إِنَّمٰا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّٰهِ» الخ؛خطاب منهم لمن أطعموه من المسكين و اليتيم و الأسير إما بلسان المقال فهى حكايه قولهم أو بتقدير القول و كيف كان فقد أرادوا به تطييب قلوبهم أن يأمنوا المن و الأذى،و إما بلسان الحال و هو ثناء من اللّٰه عليهم لما يعلم من الإخلاص فى قلوبهم.

قوله تعالى: إِنّٰا نَخٰافُ مِنْ رَبِّنٰا يَوْماً عَبُوساً قَمْطَرِيراً عد اليوم و هو يوم القيامه عبوسا من الاستعاره،و المراد بعبوسه ظهوره على المجرمين بكمال شدته،و القمطرير الصعب الشديد على ما قيل.

و الآيه فى مقام التعليل لقولهم المحكى: «إِنَّمٰا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّٰهِ» الخ؛ينبهون بقولهم هذا أن قصرهم العمل فى ابتغاء وجه اللّٰه تعالى إخلاصا للعبوديه لمخافتهم ذاك اليوم الشديد،و لم يكتفوا بنسبه المخافه الى اليوم حتى نسبوه نحوا من النسبه الى ربهم فقالوا: «نَخٰافُ مِنْ رَبِّنٰا يَوْماً» الخ؛لأنهم لما لم يريدوا إلا وجه ربهم فهم لا يخافون غيره كما لا يرجون غيره و إنما يخافون و يرجون ربهم فلا يخافون يوم القيامه إلا لأنه من ربهم يحاسب فيه عباده على أعمالهم فيجزيهم بها.

و أما قوله قبلا: «وَ يَخٰافُونَ يَوْماً كٰانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيراً» حيث نسب خوفهم الى اليوم فإن الواصف فيه هو اللّٰه سبحانه و قد نسب اليوم بشدائده الى نفسه قبلا حيث قال: «إِنّٰا أَعْتَدْنٰا لِلْكٰافِرِينَ سَلاٰسِلَ» الخ.

و بالجمله ما ذكروه من الخوف مخافه فى مقام العمل لما يحاسب العبد على عمله فالعبوديه

لازمه للإنسان لا تفارقه و إن بلغ ما بلغ قال تعالى: إِنَّ إِلَيْنا إِيابَهُمْ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنا حِسابَهُمْ (الغاشيه۲۶/).

قوله تعالى: فَوَقاهُمُ اللّهُ شَرَّ ذلِكَ الْيَوْمِ وَ لَقّاهُمْ نَضْرَةً وَ سُرُوراً الوقايه الحفظ و المنع من الأذى و لقى الشىء بكذا يلقيه أى استقبله به و النضره البهجه و حسن اللون و السرور مقابل المساءه و الحزن.

و المعنى:فحفظهم اللّه و منع عنهم شر ذلك اليوم و استقبلهم بالنضره و السرور،فهم ناضره الوجوه مسرورون يومئذ كما قال: وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ناضِرَةٌ (القيامه۲۲/).

قوله تعالى: وَ جَزاهُمْ بِما صَبَرُوا جَنَّةً وَ حَرِيراً المراد بالصبر صبرهم عند المصيبه و على الطاعه و عن المعصيه فإنهم ابتغوا فى الدنيا وجه ربهم و قدموا إرادته على إرادتهم فصبروا على ما قضى به فيهم و أراده من المحن و مصائب الدنيا فى حقهم،و صبروا على امتثال ما أمرهم به و صبروا على ترك ما نهاهم عنه و إن كان مخالفا لأهواء أنفسهم فبدل اللّه ما لقوه من المشقه و الكلفه نعمه و راحه.

قوله تعالى: مُتَّكِئِينَ فِيها عَلَى الْأَرائِكِ لا يَرَوْنَ فِيها شَمْساً وَ لا زَمْهَرِيراً الأرائك جمع أريكه و هو ما يتكئ عليه،و الزمهرير البرد الشديد،و المعنى حالكونهم متكئين فى الجنه على الأرائك لا يرون فيها شمسا حتى يتأذوا بحرّها و لا زمهريرا حتى يتأذوا ببرده.

قوله تعالى: وَ دانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلالُها وَ ذُلِّلَتْ قُطُوفُها تَذْلِيلاً الظلال جمع ظل، و دنو الظلال عليهم قربها منهم بحيث تنبسط عليهم فكأن الدنو مضمن معنى الانبساط و قطوف جمع قطف بالكسر فالسكون و هو الثمره المقطوفه المجتناه،و تذليل القطوف لهم جعلها مسخره لهم يقطفونها كيف شاءوا من غير مانع أو كلفه.

قوله تعالى: وَ يُطافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَ أَكْوابٍ كانَتْ قَوارِيرَا الآنيه

جمع إناء كأكسيه جمع كساء و هو الوعاء،و أكواب جمع كوب و هو إناء الشراب الذى لا عروه له و لا خرطوم و المراد طوف الولدان المخلدين عليهم بالآنيه و أكواب الشراب كما سيأتى فى قوله: «وَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدانٌ» الآيه.

قوله تعالى: قَوارِيرَا مِنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوها تَقْدِيراً بدل من قوارير فى الآيه السابقه، و كون القوارير من فضه مبنى على التشبيه البليغ أى إنها فى صفاء الفضه و إن لم تكن منها حقيقه،كذا قيل.و احتمل أن يكون بحذف مضاف و التقدير من صفاء الفضه.

و ضمير الفاعل فى «قَدَّرُوها» للأبرار و المراد بتقديرهم الآنيه و الأكواب كونها على ما شاءوا من القدر ترويهم بحيث لا تزيد و لا تنقص كما قال تعالى: لَهُمْ ما يَشاؤُنَ فِيها (ق/ ٣٥)و قد قال تعالى قبل: «يُفَجِّرُونَها تَفْجِيراً» .

و يحتمل رجوع الضمير الى الطائفين المفهوم من قوله: «يُطافُ عَلَيْهِمْ» و المراد بتقديرهم الآنيه و الأكواب إتيانهم بها على قدر ما أرادوا محتويه على ما اشتهوا قدر ما اشتهوا.

قوله تعالى: وَ يُسْقَوْنَ فِيها كَأْساً كانَ مِزاجُها زَنْجَبِيلاً قيل:إنهم كانوا يستطيبون الزنجبيل فى الشراب فوعد الأبرار بذلك و زنجبيل الجنه أطيب و ألذ.

قوله تعالى: عَيْناً فِيها تُسَمّى سَلْسَبِيلاً أى من عين أو التقدير أعنى أو أخص عينا.قال الراغب:و قوله: «سَلْسَبِيلاً» أى سهلا لذيذا سلسا حديد الجريه.

قوله تعالى: وَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ إِذا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤاً مَنْثُوراً أى ولدان دائمون على ما هم عليه من الطراوه و البهاء و صباحه المنظر،و قيل:أى مقرطون بخلده و هى ضرب من القرط.

و المراد بحسبانهم لؤلؤا منظورا أنهم فى صفاء ألوانهم و إشراق وجوههم و انعكاس أشعه بعضهم على بعض و انبثاثهم فى مجالسهم كاللؤلؤ المنثور.

قوله تعالى: وَ إِذا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً وَ مُلْكاً كَبِيراً «ثَمَّ» ظرف مكان

ممحض فى الظرفيه،و لذا قيل:إن معنى «رَأَيْتَ» الأول:رميت ببصرك،و المعنى و إذا رميت ببصرك ثم يعنى الجنه رأيت نعيما لا يوصف و ملكا كبيرا لا يقدر قدره.

و قيل «ثَمَّ» صله محذوفه الموصول و التقدير و إذا رأيت ما ثم من النعيم و الملك،و هو كقوله: لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ (الأنعام۹۴/)و الكوفيون من النحاه يجوزون حذف الموصول و إبقاء الصله و إن منعه البصريون منهم.

قوله تعالى: عَالِيَهُمْ ثِيَابُ سُندُسٍ خُضْرٌ وَ إِسْتَبْرَقٌ الخ؛الظاهر أن «عَالِيَهُمْ» حال من الأبرار الراجعه اليه الضمائر و «ثِيَابُ» فاعله،و السندس-كما قيل-ما رق نسجه من الحرير،و الخضر صفه ثياب و الإستبرق ما غلظ نسجه من ثياب الحرير،و هو معرب كالسندس.

و قوله: وَ حُلُّوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ التحليه التزيين،و أساور جمع سوار و هو معروف،و قال الراغب:هو معرب دستواره.

و قوله: وَ سَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَاباً طَهُوراً أى بالغا فى التطهير لا تدع قذاره إلا أزالها و من القذاره قذاره الغفله عن اللّه سبحانه و الاحتجاب عن التوجه اليه فهم غير محجوبين عن ربهم و لذا كان لهم أن يحمدوا ربهم كما قال: وَ آخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (يونس۱۰/)و قد تقدم فى تفسير سوره الحمد أن الحمد وصف لا يصلح له إلا المخلصون من عباد اللّه تعالى لقوله: سُبْحَانَ اللّٰهِ عَمّٰا يَصِفُونَ إِلاّٰ عِبٰادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِينَ (الصافات۱۶۰/).

و قد أسقط تعالى فى قوله: «وَ سَقَاهُمْ رَبُّهُمْ» الوسائط كلها و نسب سقيهم الى نفسه،و هذا أفضل ما ذكره اللّه تعالى من النعيم الموهوب لهم فى الجنه،و لعله من المزيد المذكور فى قوله:

لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ فِيهٰا وَ لَدَيْنٰا مَزِيدٌ (ق۳۵/).

قوله تعالى: إِنَّ هٰذٰا كٰانَ لَكُمْ جَزٰاءً وَ كٰانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُوراً حكايه ما يخاطبون به من عنده تعالى عند توفيته أجرهم أو بحذف القول و التقدير و يقال لهم:إن هذا

کان لکم جزاء،الخ.

و قوله: وَ کٰانَ سَعْيُکُمْ مَشْکُوراً إنشاء شکر لمساعيهم المرضيه و أعمالهم المقبوله، و يا لها من کلمه طيبه تطيب بها نفوسهم.

و اعلم أنه تعالى لم يذکر فيما ذکر من نعيم الجنه فى هذه الآيات نساء الجنه من الحور العين و هى من أهم ما يذکره عنده وصف نعم الجنه فى سائر کلامه و يمکن أن يستظهر منه أنه کانت بين هؤلاء الأبرار الذين نزلت فيهم الآيات من هى من النساء.

و قال فى روح المعانى:و من اللطائف على القول بنزول السوره فيهم يعنى فى أهل البيت أنه سبحانه لم يذکر فيها الحور العين و إنما صرح عزّ و جل بولدان مخلدين رعايه لحرمه البتول و قره عين الرسول،انتهى.

بحث روائى:

فى إتقان السيوطى عن البيهقى فى دلائل النبوه باسناده عن عکرمه و الحسن بن أبى الحسن قالا:أنزل اللّه من القرآن بمکه اقرأ باسم ربک و ن و المزمل-الى أن قالا-و ما نزل بالمدينه ويل للمطففين،و البقره،و آل عمران،و الأنفال،و الأحزاب،و المائده،و الممتحنه، و النساء،و إذا زلزلت،و الحديد،و محمد،و الرعد،و الرحمن،و هل أتى على الإنسان.

الحديث.

و فيه عن ابن الضريس فى فضائل القرآن بإسناده عن عثمان بن عطاء الخراسانى عن أبيه عن ابن عباس قال:کان إذا نزلت فاتحه سوره بمکه کتبت بمکه ثم يزيد اللّه فيها ما شاء.

و کان أول ما انزل من القرآن اقرأ باسم ربک،ثم ن،ثم يا أيها المزمل-الى أن قال-ثم انزل بالمدينه سوره البقره ثم الأنفال ثم آل عمران ثم الأحزاب ثم الممتحنه ثم النساء ثم إذا زلزلت ثم الحديد ثم القتال ثم الرعد ثم الرحمن ثم الإنسان.الحديث.

و فیه عن البیهقی فی الدلائل بإسناده عن مجاهد عن ابن عباس أنه قال:إن أول ما أنزل اللّه علی نبیه من القرآن اقرأ باسم ربک،و ذکر مثل حدیث عکرمه و الحسین و فیه ذکر ثلاث من السور المکیه التی سقطت من روایتهما و هی الفاتحه و الاعراف و کهیعص.

و فی الدر المنثور أخرج ابن الضریس و ابن مردویه و البیهقی عن ابن عباس قال:نزلت سوره الإنسان بالمدینه.

و فیه أخرج ابن مردویه عن ابن عباس فی قوله تعالی: وَ یُطْعِمُونَ اَلطَّعٰامَ عَلیٰ حُبِّهِ الآیه؛قال:نزلت هذه الآیه فی علی بن أبی طالب و فاطمه بنت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

أقول:الآیه تشارک سائر آیات صدر السوره مما تقدم علیها أو تأخر عنها فی سیاق واحد متصل فنزولها فیهما علیهما السّلام لا ینفک نزولها جمیعا بالمدینه.

و فی الکشاف:و عن ابن عباس أن الحسن و الحسین مرضا فعادهما رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی ناس معه فقالوا:یا أبا الحسن لو نذرت علی ولدک(ولدیک ظ)فنذر علی و فاطمه و فضه جاریه لهما إن برءا مما بهما أن یصوموا ثلاثه أیام فشفیا و ما معهم شیء.

فاستقرض علی من شمعون الخیبری الیهودی ثلاث أصوع من شعیر فطحنت فاطمه صاعا و اختبزت خمسه أقراص علی عددهم فوضعوها بین أیدیهم لیفطروا فوقف علیهم سائل و قال:السلام علیکم أهل بیت محمد مسکین من مساکین المسلمین أطعمونی أطعمکم اللّه من موائد الجنه فآثروه و باتوا لم یذوقوا إلا الماء و أصبحوا صیاما.

فلما أمسوا و وضعوا الطعام بین أیدیهم وقف علیهم یتیم فآثروه،و وقف علیهم أسیر فی الثالثه ففعلوا مثل ذلک.

فلما أصبحوا أخذ علی بید الحسن و الحسین و أقبلوا الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فلما أبصرهم و هم یرتعشون کالفراخ من شده الجوع قال:ما أشد ما یسوءنی ما أری بکم فانطلق معهم فرأی

فاطمه فی محرابها قد التصق ظهرها (۱)ببطنها و غارت عیناها فساءه ذلک فنزل جبریل و قال:

خذها یا محمد هناک اللّه فی أهل بیتک فاقرءه السوره.

أقول:الروایه مرویه بغیر واحد من الطرق عن عطاء عن ابن عباس و نقلها البحرانی فی غایه المرام عن أبی المؤید الموفق بن احمد فی کتاب فضائل أمیر المؤمنین باسناده عن مجاهد عن ابن عباس،و عنه باسناد آخر عن الضحاک عن ابن عباس و عن الحموینی فی کتاب فرائد السمطین باسناده عن مجاهد عن ابن عباس،و عن الثعلبی باسناده عن أبی صالح عن ابن عباس،و رواه فی المجمع عن الواحدی فی تفسیره.

و فی المجمع باسناده عن الحاکم باسناده عن سعید بن المسیب عن علی بن ابی طالب أنه قال:سألت النبی عن ثواب القرآن فأخبرنی بثواب سوره سوره علی نحو ما نزلت من السماء.

فأول ما نزل علیه بمکه فاتحه الکتاب ثم اقرأ باسم ربک،ثم ن-الی ان قال-و أول ما نزل بالمدینه سوره البقره ثم الأنفال ثم آل عمران ثم الأحزاب ثم الممتحنه ثم النساء ثم إذا زلزلت ثم الحدید ثم سوره محمد ثم الرعد ثم سوره الرحمن ثم هل أتی.الحدیث.

و فیه عن أبی حمزه الثمالی فی تفسیره قال:حدثنی الحسن بن الحسن أبو عبد اللّه بن الحسن أنها مدنیه نزلت فی علی و فاطمه السوره کلها.

و فی تفسیر القمی عن أبیه عن عبد اللّه بن میمون عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال:کان عند فاطمه علیها السّلام شعیر فجعلوه عصیده (۲)فلما أنضجوها و وضعوها بین أیدیهم جاء مسکین فقال:

مسکین رحمکم اللّه فقام علی علیه السّلام أعطاه ثلثا فلم یلبث أن جاء یتیم فقال:الیتیم رحمکم اللّه فقام علی علیه السّلام فأعطاه الثلث ثم جاء أسیر فقال:الأسیر رحمکم اللّه فأعطاه علی علیه السّلام الثلث و ما

۱- ۱) .بطنها بظهرها ظ.

۲- ۲) .العصیده:شعیر یلت بالسمن و یطبخ.

ذاقوها فأنزل اللّه سبحانه الآيات فيهم و هی جاريه فی كل مؤمن فعل ذلک للّه عزّ و جل.

أقول:القصه كما ترى ملخصه فی الروايه و روى ذلک البحرانی فی غايه المرام عن المفيد فی الاختصاص مسندا و عن ابن بابويه فی الامالی باسناده عن مجاهد عن ابن عباس،و باسناده عن سلمه بن خالد عن جعفر بن محمد عن أبيه عليهما السّلام،و عن محمد بن العباس ابن ماهيار فی تفسيره باسناده عن أبی كثير الزبيری عن عبد اللّه بن عباس،و فی المناقب أنه مروی عن الأصبغ بن نباته.

و فی الاحتجاج عن علی عليه السّلام فی حديث يقول فيه للقوم بعد موت عمر بن الخطاب:

نشدتكم باللّه هل فيكم أحد نزل فيه و فی ولده «إِنَّ الْأَبْرارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كانَ مِزاجُها كافُوراً» الى آخر السوره غيری؟قالوا:لا.

و فی كتاب الخصال فی احتجاج علی علی أبی بكر قال:أنشدک باللّه أنا صاحب الآيه يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَ يَخافُونَ يَوْماً كانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيراً أم أنت؟قال:بل أنت.

و فی الدر المنثور أخرج الطبرانی و ابن مردويه و ابن عساكر عن ابن عمر قال:جاء رجل من الحبشه الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقال له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:سل و استفهم فقال:يا رسول اللّه فضلتم علينا بالألوان و الصور و النبوه أ فرأيت إن آمنت بما آمنت به و عملت بمثل ما عملت به أنی لكائن معک فی الجنه؟قال:نعم و الذی نفسی بيده إنه ليرى بياض الأسود فی الجنه من مسيره ألف عام.ثم قال:من قال:لا إله إلا اللّه كان له عهد عند اللّه و من قال:سبحان اللّه و بحمده كتبت له مائه الف حسنه و اربعه و عشرون الف حسنه و نزلت عليه السوره هل أتى على الانسان حين من الدهر الى قوله:ملكا كبيرا.

فقال الحبشی:و إن عينی لترى ما ترى عيناک فی الجنه؟قال:نعم فاشتكى حتى فاضت نفسه.قال عمر:فلقد رأيت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يدليه فی حفرته بيده.

و فيه أخرج أحمد فی الزهد عن محمد بن مطرف قال:حدثنی الثقه أن رجلا أسود كان

یسأل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عن التسبیح و التهلیل فقال له عمر بن الخطاب:مه أكثرت علی رسول اللّه فقال:مه یا عمر و انزلت علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم هَلْ أَتیٰ عَلَی الْإِنْسٰانِ حِینٌ مِنَ الدَّهْرِ حتی إذا أتی علی ذكر الجنه زفر الاسود زفره خرجت نفسه فقال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:مات شوقا الی الجنه.

و فیه أخرج ابن وهب عن ابن زید أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قرء هذه السوره هل أتی علی الإنسان حین من الدهر و قد انزلت علیه و عنده رجل أسود فلما بلغ صفه الجنان زفر زفره فخرجت نفسه فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:أخرج نفس صاحبكم الشوق الی الجنه.

أقول:و هذه الروایات الثلاث علی تقدیر صحتها لا تدل علی أزید من كون نزول السوره مقارنا لقصه الرجل و أما كونها سببا للنزول فلا،و هذا المعنی فی الروایه الأخیره أظهر و بالجمله لا تنافی الروایات الثلاث نزول السوره فی أهل البیت علیهم السّلام.

علی أن روایه ابن عمر للقصه الظاهره فی حضوره القصه و قد هاجر الی المدینه و هو ابن إحدی عشره سنه من شواهد وقوع القصه بالمدینه.

و فی الدر المنثور أیضا أخرج النحاس عن ابن عباس قال:نزلت سوره الانسان بمكه.

أقول:هو تلخیص حدیث طویل أورده النحاس فی كتاب الناسخ و المنسوخ،و قد نقله فی الإتقان و هو معارض لما تقدم نقله مستفیضا عن ابن عباس من نزول السوره بالمدینه و أنها نزلت فی أهل البیت علیهم السّلام.

علی أن سیاق آیاتها و خاصه قوله: «یُوفُونَ بِالنَّذْرِ» «وَ یُطْعِمُونَ الطَّعٰامَ» الخ؛سیاق قصه واقعه و ذكر الأسیر فیمن أطعموهم نعم الشاهد علی نزول الآیات بالمدینه إذ لم یكن للمسلمین أسیر بمكه كما تقدمت الإشاره الی ذلك.

قال بعضهم ما ملخصه:ان الروایات مختلفه فی مكیه هذه السوره و مدنیتها و الأرجح أنها مكیه بل الظاهر من سیاقها انها من عتائق السور القرآنیه النازله بمكه فی أوائل البعثه یؤید

ذلک ما ورد فیها من صور النعم الحسیه المفصله الطویله و صور العذاب الغلیظ کما یؤیده ما ورد فیها من أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالصبر لحکم ربه و أن لا یطیع منهم آثما او کفورا و یثبت علی ما نزل علیه من الحق و لا یداهن المشرکین من الأوامر التی کانت تنزل بمکه عند اشتداد الأذی علی الدعوه و أصحابها بمکه کما فی السوره القلم و المزمل و المدثر فلا عبره باحتمال مدنیه السوره.

و هو فاسد اما ما ذکره من اشتمال السوره علی صور النعم الحسیه المفصله الطویله و صور العذاب الغلیظ فلیس ذلک مما یختص بالسور المکیه حتی یقضی بها علی کون السوره مکیه فهذه سوره الرحمن و سوره الحج مدنیتان علی ما تقدمت فی الروایات المشتمله علی ترتیب نزول السور القرآنیه و قد اشتملتا من صور النعم الحسیه المفصله الطویله و صور العذاب الغلیظ علی ما یربو و یزید علی هذه السوره بکثیر.

و اما ما ذکره من اشتمال السوره علی امر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالصبر و ان لا یطیع منهم آثما او کفورا و لا یداهنهم و یثبت علی ما نزل علیه من الحق ففیه ان هذه الأوامر واقعه فی الفصل الثانی من آیات السوره و هو قوله: إِنّٰا نَحْنُ نَزَّلْنٰا عَلَیْکَ الْقُرْآنَ تَنْزِیلاً الی آخر السوره؛و من المحتمل جدا ان یکون هذا الفصل من الآیات-و هو ذو سیاق تام مستقل-نازلا بمکه،و یؤیده ما فی کثیر من الروایات المتقدمه ان الذی نزل فی اهل البیت بالمدینه هو الفصل الأول من الآیات، و علی هذا اول السوره مدنی و آخرها مکی.

و لو سلم نزولها دفعه واحده فأمره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالصبر لا اختصاص له بالسور المکیه فقد ورد فی قوله: وَ اصْبِرْ نَفْسَکَ مَعَ الَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدٰاهِ وَ الْعَشِیِّ یُرِیدُونَ وَجْهَهُ وَ لاٰ تَعْدُ عَیْنٰاکَ عَنْهُمْ تُرِیدُ زِینَهَ الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا وَ لاٰ تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنٰا قَلْبَهُ عَنْ ذِکْرِنٰا وَ اتَّبَعَ هَوٰاهُ وَ کٰانَ أَمْرُهُ فُرُطاً (الکهف/۲۸)و الآیه-علی ما روی-مدنیه و الآیه-کما تری-متحده المعنی مع قوله: «فَاصْبِرْ لِحُکْمِ رَبِّکَ» الخ؛و هی فی سائق شبیه جدا بسیاق هذه الآیات فراجع و تأمل.

ص :۵۳۷

ثم الذی کان یلقاه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من اذی المنافقین و الذین فی قلوبهم مرض و الجفاه من ضعفاء الایمان لم یکون بأهون من اذی المشرکین بمکه یشهد بذلک اخبار سیرته.

و لا دلیل ایضا علی انحصار الإثم و الکفور فی مشرکی مکه فهناک غیرهم من الکفار و قد اثبت القرآن الإثم لجمع من المسلمین فی موارد کقوله: لِکُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اکْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ (النور/۱۱)،و قوله: وَ مَنْ یَکْسِبْ خَطِیئَةً أَوْ إِثْماً ثُمَّ یَرْمِ بِهِ بَرِیئاً فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتاناً وَ إِثْماً مُبِیناً (النساء/۱۱۲).

و فی المجمع و روی العیاشی باسناده عن عبد اللّه بن بکیر عن زراره قال:سألت ابا جعفر علیه السّلام عن قوله: «لَمْ یَکُنْ شَیْئاً مَذْکُوراً» قال:کان شیئا و لم یکن مذکورا.

أقول:و روی فیه ایضا عن عبد الأعلی مولی آل سام عن ابی عبد اللّه علیه السّلام مثله.

و فیه ایضا عن العیاشی باسناده عن سعید الحذاء عن ابی جعفر علیه السّلام قال:کان مذکورا فی العلم و لم یکن مذکورا فی الخلق.

أقول:یعنی انه کان له ثبوت فی علم اللّه ثم خلق بالفعل فصار مذکورا فیمن خلق.

و فی الکافی باسناده عن مالک الجهنی عن ابی عبد اللّه علیه السّلام فی الآیه قال:کان مقدرا غیر مذکور.

أقول:هو فی معنی الحدیث السابق.

و فی تفسیر القمی فی الآیه قال:لم یکن فی العلم و لا فی الذکر،و فی حدیث آخر:کان فی العلم و لم یکن فی الذکر.

أقول:معنی الحدیث الأول انه لم یکن فی علم الناس و لا فیمن یذکرونه فیما بینهم،و معنی الثانی انه کان فی علم اللّه و لم یکن مذکورا عند الناس.

و فی تفسیر القمی ایضا فی روایه ابی الجارود عن ابی جعفر علیه السّلام فی قوله تعالی: «أَمْشاجٍ نَبْتَلِیهِ» قال:ماء الرجل و المرأه اختلطا جمیعا.

و فى الكافى باسناده عن حمران بن اعين قال:سألت ابا عبد اللّه عليه السّلام عن قوله عزّ و جل:

إِنّا هَدَيْناهُ السَّبِيلَ إِمّا شاكِراً وَ إِمّا كَفُوراً قال:إما آخذ فهو شاكر و إما تارك فهو كافر.

أقول:و رواه القمى فى تفسيره باسناده عن ابن ابى عمير عن ابى جعفر عليه السّلام مثله.و فى التوحيد باسناده الى حمزه بن الطيار عن ابى عبد اللّه عليه السّلام ما يقرب منه و لفظه:عرفناه إما آخذا و إما تاركا.

و فى الدر المنثور اخرج احمد و ابن المنذر عن جابر بن عبد اللّه قال:قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:

كل مولود يولد على الفطره حتى يعبر عنه لسانه فإذا عبر عنه لسانه إما شاكرا و إما كفورا و اللّه تعالى اعلم.

و فى أمالى الصدوق باسناده عن الصادق عن أبيه عليهما السّلام فى حديث، عَيْناً يَشْرَبُ بِها عِبادُ اللّهِ يُفَجِّرُونَها تَفْجِيراً قال:هى عين فى دار النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يفجر الى دور الأنبياء و المؤمنين «يُوفُونَ بِالنَّذْرِ» يعنى عليا و فاطمه و الحسن و الحسين عليهم السّلام و جاريتهم «وَ يَخافُونَ يَوْماً كانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيراً» يقول عابسا كلوحا «وَ يُطْعِمُونَ الطَّعامَ عَلى حُبِّهِ» يقول:على شهوتهم للطعام و ايثارهم له «مِسْكِيناً» من مساكين المسلمين «وَ يَتِيماً» من يتامى المسلمين «وَ أَسِيراً» من أسارى المشركين.

و يقولون اذا اطعموهم إِنَّما نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّهِ لا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزاءً وَ لا شُكُوراً قال:

و اللّه ما قالوا هذا لهم و لكنهم أضمروه فى أنفسهم فأخبر اللّه باضمارهم يقولون:لا نريد جزاء تكافئوننا به و لا شكورا تثنون علينا به،و لكنا انما أطعمناكم لوجه اللّه و طلب ثوابه.

و فى الدر المنثور اخرج سعيد بن منصور و ابن ابى شيبه و ابن المنذر و ابن مردويه عن الحسن قال:كان الاسارى مشركين يوم نزلت هذه الآيه وَ يُطْعِمُونَ الطَّعامَ عَلى حُبِّهِ مِسْكِيناً وَ يَتِيماً وَ أَسِيراً .

أقول:مدلول الروايه نزول الآيه بالمدينه،و نظيرها ما رواه فيه عن عبد بن حميد عن

قتاده،و ما رواه عن ابن المنذر عن ابن جریح،و ما رواه عن عبد الرزاق و ابن المنذر عن ابن عباس.

و فیه أخرج ابن مردویه عن أنس بن مالک عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی قوله: یَوْماً عَبُوساً قَمْطَرِیراً قال:یقبض ما بین الأبصار.

و فی روضه الکافی باسناده عن محمد بن اسحاق المدنی عن أبی جعفر علیه السّلام فی صفه الجنه قال:و الثمار دانیه منهم و هو قوله عزّ و جل: وَ دانِیَهً عَلَیْهِمْ ظِلالُها وَ ذُلِّلَتْ قُطُوفُها تَذْلِیلاً من قربها منهم یتناول المؤمن من النوع الذی یشتهیه من الثمار بفیه و هو متکئ و إن الأنواع من الفاکهه لیقلن لولی اللّه:یا ولی اللّه کلمنی قبل أن تأکل هذه قبلی.

و فی تفسیر القمی فی قوله: «وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ» قال:مسورون.

و فی المعانی بإسناده عن عباس بن یزید قال:قلت لأبی عبد اللّه علیه السّلام و کنت عنده ذات یوم:

أخبرنی عن قول اللّه عزّ و جل: وَ إِذا رَأَیْتَ ثَمَّ رَأَیْتَ نَعِیماً وَ مُلْکاً کَبِیراً ما هذا الملک الذی کبر اللّه عزّ و جل حتی سماه کبیرا؟قال:إذا أدخل اللّه أهل الجنه الجنه أرسل رسولا-الی ولی من أولیائه فیجد الحجبه علی بابه فتقول له:قف حتی نستأذن لک،فما یصل الیه رسول ربه إلا بإذن فهو قوله عزّ و جل: وَ إِذا رَأَیْتَ ثَمَّ رَأَیْتَ نَعِیماً وَ مُلْکاً کَبِیراً .

و فی المجمع «وَ إِذا رَأَیْتَ ثَمَّ رَأَیْتَ نَعِیماً وَ مُلْکاً کَبِیراً» لا یزول و لا یفنی عن الصادق علیه السّلام.

و فیه «عالِیَهُمْ ثِیابُ سُندُسٍ خُضْرٌ» و روی عن الصادق علیه السّلام فی معناه:تعلوهم الثیاب فیلبسونها (۱).

[سوره الإنسان (۷۶): الآیات ۲۳ الی ۳۱]

إِنّا نَحْنُ نَزَّلْنا عَلَیْکَ اَلْقُرْآنَ تَنْزِیلاً (۲۳) فَاصْبِرْ لِحُکْمِ رَبِّکَ وَ لا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ کَفُوراً (۲۴) وَ اُذْکُرِ اِسْمَ رَبِّکَ بُکْرَهً وَ أَصِیلاً (۲۵) وَ مِنَ اَللَّیْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَ سَبِّحْهُ لَیْلاً طَوِیلاً (۲۶) إِنَّ هؤُلاءِ یُحِبُّونَ اَلْعاجِلَهَ وَ یَذَرُونَ وَراءَهُمْ یَوْماً ثَقِیلاً (۲۷) نَحْنُ خَلَقْناهُمْ وَ شَدَدْنا أَسْرَهُمْ وَ إِذا شِئْنا بَدَّلْنا أَمْثالَهُمْ تَبْدِیلاً (۲۸) إِنَّ هذِهِ تَذْکِرَهٌ فَمَنْ شاءَ اِتَّخَذَ إِلی رَبِّهِ سَبِیلاً (۲۹) وَ ما تَشاؤُنَ إِلاّ أَنْ یَشاءَ اَللّهُ إِنَّ اَللّهَ کانَ عَلِیماً حَکِیماً (۳۰) یُدْخِلُ مَنْ یَشاءُ فِی رَحْمَتِهِ وَ اَلظّالِمِینَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذاباً أَلِیماً (۳۱)

۱- ۱) .الدهر ۲۳-۳۱:کلام فی هویه الانسان علی ما یفیده القرآن.

بیان:

قوله تعالی: إِنّا نَحْنُ نَزَّلْنا عَلَيْکَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلاً تصدیر الکلام بإن و تکرار ضمیر المتکلم مع الغیر و الاتیان بالمفعول المطلق کل ذلک للتأکید،و لتسجیل أن الذی نزل من القرآن نجوما متفرقه هو من اللّه سبحانه لم یداخله نفث شیطانی و لا هو نفسانی.

قوله تعالی: فَاصْبِرْ لِحُکْمِ رَبِّکَ وَ لاٰ تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ کَفُوراً تفریع علی ما هو لازم مضمون الآیه السابقه فإن لازم کون اللّه سبحانه هو الذی نزّل القرآن علیه أن یکون ما فی القرآن من الحکم حکم ربه یجب أن یطاع فالمعنی إذا کان تنزیله منا فما فیه من الحکم حکم ربک فیجب علیک أن تصبر له فاصبر لحکم ربک.

و قوله: وَ لاٰ تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ کَفُوراً ورود التردید فی سیاق النهی یفید عموم

ص :۵۴۱

الحکم فالنهی عن طاعتهما سواء اجتمعا أو افترقا،و الظاهر أن المراد بالإثم المتلبس بالمعصیه و بالکفور المبالغ فی الکفر فتشمل الآیه الکفار و الفساق جمیعا.

و سبق النهی عن طاعه الإثم و الکفور بالأمر بالصبر لحکم ربه یفید کون النهی مفسرا للأمر فمفاد النهی أن لا تطع منهم آثما إذا دعاک الی إثمه و لا کفورا إذا دعاک الی کفره لأن إثم الآثم منهم و کفر الکافر مخالفان لحکم ربک و أما تعلیق الحکم بالوصف المشعر بالعلیه فإنما یفید علیه الإثم و الکفر للنهی عن الطاعه مطلقا لا علیتهما للنهی إذا دعا الآثم الی خصوص إثمه و الکافر الی خصوص کفره.

قوله تعالی: وَ اذْکُرِ اسْمَ رَبِّکَ بُکْرَهً وَ أَصِیلاً أی داوم علی ذکر ربک و هو الصلاه فی کل بکره و أصیل و هما الغدو و العشی.

قوله تعالی: وَ مِنَ اللَّیْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَ سَبِّحْهُ لَیْلاً طَوِیلاً «مِنَ» للتبعیض و المراد بالسجود له الصلاه،و یقبل ما فی الآیتین من ذکر اسمه بکره و أصیلا و السجود له بعض اللیل الانطباق علی صلاه الصبح و العصر و المغرب و العشاء و هذا یؤید نزول الآیات بمکه قبل فرض الفرائض الخمس بقوله فی آیه الإسراء: أَقِمِ الصَّلاٰهَ لِدُلُوکِ الشَّمْسِ إِلیٰ غَسَقِ اللَّیْلِ وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ (الإسراء۷۸/).

فالآیتان کقوله تعالی: وَ أَقِمِ الصَّلاٰهَ طَرَفَیِ النَّهٰارِ وَ زُلَفاً مِنَ اللَّیْلِ (هود۱۱۴/)، و قوله: وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ غُرُوبِهٰا وَ مِنْ آنٰاءِ اللَّیْلِ فَسَبِّحْ وَ أَطْرٰافَ النَّهٰارِ (طه۱۳۰/).

نعم قیل:علی ان الأصیل یطلق علی ما بعد الزوال فیشمل قوله: «وَ أَصِیلاً» وقتی صلاتی الظهر و العصر جمیعا،و لا یخلو من وجه.

و قوله: وَ سَبِّحْهُ لَیْلاً طَوِیلاً أی فی لیل طویل و وصف اللیل بالطویل توضیحی لا احترازی،و المراد بالتسبیح صلاه اللیل،و احتمل أن یکون طویلا صفه لمفعول مطلق

محذوف،و التقدیر سبحه فی اللیل تسبیحا طویلا.

قوله تعالی: إِنَّ هٰؤُلاٰءِ یُحِبُّونَ الْعٰاجِلَهَ وَ یَذَرُونَ وَرٰاءَهُمْ یَوْماً ثَقِیلاً تعلیل لما تقدم من الأمر و النهی و الإشاره بهؤلاء الی جمع الإثم و الکفور المدلول علیه بوقوع النکره فی سیاق النهی،و المراد بالعاجله الحیاه الدنیا،و عدّ الیوم ثقیلا من الاستعاره،و المراد بثقله شدته کأنه محمول ثقیل یشق حمله،و الیوم یوم القیامه.

و کون الیوم وراءهم تقرره أمامهم لأن وراء تفید معنی الإحاطه،أو جعلهم إیاه خلفهم و وراء ظهورهم بناء علی إفاده «یَذَرُونَ» معنی الإعراض.

و المعنی:فاصبر لحکم ربک و أقم الصلاه و لا تطع الآثمین و الکفار منهم لأن هؤلاء الآثمین و الکفار یحبون الحیاه الدنیا فلا یعملون إلا لها و یترکون أمامهم یوما شدیدا أو یعرضون فیجعلون خلفهم یوما شدیدا سیلقونه.

قوله تعالی: نَحْنُ خَلَقْنٰاهُمْ وَ شَدَدْنٰا أَسْرَهُمْ وَ إِذٰا شِئْنٰا بَدَّلْنٰا أَمْثٰالَهُمْ تَبْدِیلاً الشد خلاف الفک،و الأسر فی الأصل الشد و الربط و یطلق علی ما یشد و یربط به فمعنی شددنا أسرهم أحکمنا ربط مفاصلهم بالرباطات و الأعصاب و العضلات أو الأسر بمعنی المأسور و المعنی أحکمنا ربط أعضائهم المختلفه المشدوده بعضها ببعض حتی صار الواحد منهم بذلک إنسانا واحدا.

و قوله: وَ إِذٰا شِئْنٰا بَدَّلْنٰا أَمْثٰالَهُمْ تَبْدِیلاً أی إذا شئنا بدلناهم أمثالهم فذهبنا بهم و جئنا بأمثالهم مکانهم و هو إماته قرن و إحیاء آخرین،و قیل المراد به تبدیل نشأتهم الدنیا من نشأه القیامه و هو بعید من السیاق.

و الآیه فی معنی دفع الدخل کأن متوهما یتوهم أنهم بحبهم للدنیا و إعراضهم عن الآخره یعجزونه تعالی و یفسدون علیه إرادته منهم أن یؤمنوا و یطیعوا فاجیب بأنهم مخلوقون للّه خلقهم و شد أسرهم و إذا شاء أذهبهم و جاء بآخرین فکیف یعجزونه و خلقهم و أمرهم

و حیاتهم و موتهم بیده؟

قوله تعالی: إِنَّ هٰذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شٰاءَ اتَّخَذَ إِلىٰ رَبِّهِ سَبِیلاً تقدم تفسیره فی سوره المزمل و الإشاره بهذه الی ما ذکر فی السوره.

قوله تعالی: وَ مٰا تَشٰاؤُنَ إِلاّٰ أَنْ یَشٰاءَ اللّٰهُ إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ عَلِیماً حَكِیماً الاستثناء من النفی یفید أن مشیه العبد متوقفه فی وجودها علی مشیته تعالی فلمشیته تعالی تأثیر فی فعل العبد من طریق تعلقها بمشیه العبد،و لیست متعلقه بفعل العبد مستقلا و بلا واسطه حتی تستلزم بطلان تأثیر إراده العبد و کون الفعل جبریا و لا أن العبد مستقل فی إراده یفعل ما یشاؤه شاء اللّه أو لم یشأ،فالفعل اختیاری لاستناده الی اختیار العبد،و أما اختیار العبد فلیس مستندا الی اختیار آخر،و قد تکرر توضیح هذا البحث فی مواضع مما تقدم.

و الآیه مسوقه لدفع توهم أنهم مستقلون فی مشیتهم منقطعون من مشیّه ربهم،و لعل تسجیل هذا التنبیه علیهم هو الوجه فی الالتفات الی الخطاب فی قوله: «وَ مٰا تَشٰاؤُنَ إِلاّٰ أَنْ یَشٰاءَ اللّٰهُ» کما أن الوجه فی الالتفات من التکلم بالغیر الی الغیبه فی قوله: «یَشٰاءَ اللّٰهُ إِنَّ اللّٰهَ» هو الإشاره الی عله الحکم فإن مسمّی الاسم الجلیل یبتدئ منه کل شیء و ینتهی الیه کل شیء فلا تکون مشیّه إلا بمشیّته و لا تؤثر مشیه إلا بإذنه.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ عَلِیماً حَكِیماً توطئه لبیان مضمون الآیه التالیه.

قوله تعالی: یُدْخِلُ مَنْ یَشٰاءُ فِی رَحْمَتِهِ وَ الظّٰالِمِینَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذٰاباً أَلِیماً مفعول «یَشٰاءُ» محذوف یدل علیه الکلام،و التقدیر یدخل فی رحمته من یشاء دخوله فی رحمته،و لا یشاء إلا دخول من آمن و اتقی،و أما غیرهم و هم أهل الإثم و الکفر فبین حالهم بقوله: «وَ الظّٰالِمِینَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذٰاباً أَلِیماً» .

و الآیه تبین سنته تعالی الجاریه فی عباده من حیث السعاده و الشقاء،و قد علل ذلک بما فی

ذیـل الآیه السابقه من قوله: «إِنَّ اللّٰهَ کٰانَ عَلِیماً حَکِیماً» فأفاد به أن سـنته تعالی لیست سـنه جزافیه مبنیه علی الجهاله بل هو یعامل کلا من الطائفتین بما هو أهل له و سینبئهم حقیقه ما کانوا یعملون.

ص :545

سوره المرسلات مکیه و هی خمسون آیه

اشاره

[سوره المرسلات (۷۷): الآیات ۱ الی ۱۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِlt;br/gtوَ الْمُرْسَلاٰتِ عُرْفاً (۱) فَالْعٰاصِفٰاتِ عَصْفاً (۲) وَ النّٰاشِرٰاتِ نَشْراً (۳) فَالْفٰارِقٰاتِ فَرْقاً (۴)
فَالْمُلْقِيٰاتِ ذِكْراً (۵) عُذْراً أَوْ نُذْراً (۶) إِنَّمٰا تُوعَدُونَ لَوٰاقِعٌ (۷) فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ (۸) وَ إِذَا السَّمٰاءُ فُرِجَتْ (۹) وَ إِذَا الْجِبٰالُ
نُسِفَتْ (۱۰) وَ إِذَا الرُّسُلُ أُقِّتَتْ (۱۱) لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ (۱۲) لِيَوْمِ الْفَصْلِ (۱۳) وَ مٰا أَدْرٰاكَ مٰا يَوْمُ الْفَصْلِ (۱۴) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ
لِلْمُكَذِّبِينَ (۱۵)

ص: ۵۴۶

بیان:

تذکر السوره یوم الفصل و هو یوم القیامه و تؤکد الإخبار بوقوعه و تشفعه بالوعید الشدید للمکذبین به و الإنذار و التبشیر لغیرهم و یربو فیها جانب الوعید علی غیره فقد کرر فیها قوله: «وَیْلٌ یَوْمَئِذٍ لِلْمُکَذِّبِینَ» عشر مرات.

و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها.

قوله تعالی: وَ الْمُرْسَلاٰتِ عُرْفاً الآیه و ما یتلوها الی تمام آیات إقسام منه تعالی بامور یعبر عنها بالمرسلات فالعاصفات و الناشرات فالفارقات فالملقیات ذکرا عذرا أو نذرا،و الاولیان أعنی المرسلات عرفا و العاصفات عصفا لا تخلوان لو خلیتا و نفسهما مع الغض عن السیاق من ظهور ما فی الریاح المتعاقبه الشدیده الهبوب لکن الأخیره أعنی الملقیات ذکرا عذرا أو نذرا کالصریحه فی الملائکه النازلین علی الرسل الحاملین لوحی الرساله الملقین له الیهم إتماما للحجه أو إنذارا و بقیه الصفات لا تأبی الحمل علی ما یناسب هذا المعنی.

و حمل جمیع الصفات الخمس علی إراده الریاح کما هو ظاهر المرسلات و العاصفات-علی ما عرفت-یحتاج الی تکلف شدید فی توجیه الصفات الثلاث الباقیه و خاصه فی الصفه الأخیره.

ص:۵۴۷

و كذا حمل المرسلات و العاصفات على إراده الرياح و حمل الثلاث الباقيات أو الأخيرتين أو الأخيره فحسب على ملائكه الوحى إذ لا تناسب ظاهرا بين الرياح و بين ملائكه الوحى حتى يقارن بينها فى الأقسام و ينظم الجميع فى سلك واحد،و ما وجهوه من مختلف التوجيهات معان بعيده عن الذهن لا ينتقل إليها فى مفتتح الكلام من غير تنبيه سابق.

فالوجه هو الغض عن هذه الأقاويل و هى كثيره جدا لا تكاد تنضبط،و حمل المذكورات على إراده ملائكه الوحى كنظيرتها فى مفتتح سوره الصافات وَ الصَّافّاتِ صَفًّا فَالزّاجِراتِ زَجْراً فَالتّالِياتِ ذِكْراً و فى معناها قوله تعالى: عالِمُ الْغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلى غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّ مَنِ ارْتَضى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسالاتِ رَبِّهِمْ (الجن۲۸/).

فقوله: وَ الْمُرْسَلاتِ عُرْفاً إقسام منه تعالى بها و العرف بالضم فالسكون الشعر النابت على عنق الفرس و يشبّه به الامور إذا تتابعت يقال:جاءوا كعرف الفرس،و يستعار فيقال:جاء القطا عرفا أى متتابعه و جاءوا اليه عرفا واحدا أى متتابعين،و العرف أيضا المعروف من الأمر و النهى و «عُرْفاً» حال بالمعنى الأول مفعول له بالمعنى الثانى،و الارسال خلاف الإمساك،و تأنيث المرسلات باعتبار الجماعات أو باعتبار الروح التى تنزل بها الملائكه قال تعالى: يُنَزِّلُ الْمَلائِكَهَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ (النحل۲/) و قال: يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ (المؤمن۱۵/).

و المعنى أقسم بالجماعات المرسلات من ملائكه الوحى.

و قيل:المراد بالمرسلات عرفا الرياح المتتابعه المرسله و قد تقدمت الإشاره الى ضعفه، و مثله فى الضعف القول بأن المراد بها الأنبياء عليهم السّلام فلا يلائمه ما يتلوها.

قوله تعالى: فَالْعاصِفاتِ عَصْفاً عطف على المرسلات و المراد بالعصف سرعه السير استعاره من عصف الرياح أى سرعه هبوبها إشاره الى سرعه سيرها الى ما ارسلت

الیه،و المعنی أقسم بالملائکه الذین یرسلون متتابعین فیسرعون فی سیرهم کالریاح العاصفه.

قوله تعالی: وَ النّاشِراتِ نَشْراً إقسام آخر،و نشر الصحیفه و الکتاب و التوب و نحوها:بسطه،و المراد بالنشر نشر صحف الوحی کما یشیر الیه قوله تعالی: کَلاّ إِنَّها تَذْکِرَهٌ فَمَنْ شاءَ ذَکَرَهُ فِی صُحُفٍ مُکَرَّمَهٍ مَرْفُوعَهٍ مُطَهَّرَهٍ بِأَیْدِی سَفَرَهٍ کِرامٍ بَرَرَهٍ (عبس۱۶/)و المعنی و اقسم بالملائکه الناشرین للصحف المکتوبه علیها الوحی للنبی لیتلقاه.

و قیل:المراد بها الریاح ینشرها اللّه تعالی بین یدی رحمته و قیل:الریاح الناشره للسحاب،و قیل:الملائکه الناشرین لصحائف الأعمال،و قیل:الملائکه نشروا أجنحتهم حین النزول و قیل:غیر ذلک.

قوله تعالی: فَالْفارِقاتِ فَرْقاً المراد به الفرق بین الحق و الباطل و بین الحلال و الحرام،و الفرق المذکور صفه متفرعه علی النشر المذکور.

قوله تعالی: فَالْمُلْقِیاتِ ذِکْراً عُذْراً أَوْ نُذْراً المراد بالذکر القرآن یقرءونه علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أو مطلق الوحی النازل علی الأنبیاء المقروّ علیهم.

و الصفات الثلاثه أعنی النشر و الفرق و إلقاء الذکر مترتبه فإن الفرق بین الحق و الباطل و الحلال و الحرام یتحقق بنشر الصحف و إلقاء الذکر فبالنشر یشرع الفرق فی التحقیق و بالتلاوه یتم تحققه فالنشر یترتب علیه مرتبه من وجود الفرق و یترتب علیها تمام وجوده بالإلقاء.

و قوله: عُذْراً أَوْ نُذْراً هما من المفعول له و «أَوْ» للتنویع قیل:هما مصدران بمعنی الإعذار و الإنذار،و الاعذار الإتیان بما یصیر به معذورا و المعنی أنهم یلقون الذکر لتکون عذرا لعباده المؤمنین بالذکر و تخویفا لغیرهم.

و قیل:لیکون عذرا یعتذر به اللّه الی عباده فی العقاب أنه لم یکن إلا علی وجه الحکمه، و یئول الی إتمام الحجه،فمحصل المعنی علیه أنهم یلقون الذکر لیکون إتماما للحجه علی المکذبین و تخویفا لغیرهم،و هو معنی حسن.

قوله تعالی: إِنَّمٰا تُوعَدُونَ لَوٰاقِعٌ جواب القسم،و ما موصوله و الخطاب لعامه البشر،و المراد بما توعدون یوم القیامه بما فیه العقاب و الثواب و الواقع أبلغ من الکائن لما فیه من شائبه الاستقرار،و المعنی أن الذی وعدکم اللّه به من البعث و العقاب و الثواب سیتحقق لا محاله (۱).

قوله تعالی: فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ -الی قوله- أُقِّتَتْ بیان للیوم الموعود الذی اخبر بوقوعه فی قوله: «إِنَّمٰا تُوعَدُونَ لَوٰاقِعٌ» و جواب إذا محذوف یدل علیه قوله: «لِأَیِّ یَوْمٍ أُجِّلَتْ -الی قوله- لِلْمُکَذِّبِینَ» .

و قد عرف سبحانه الیوم الموعود بذکر حوادث واقعه تلازم انقراض العالم الانسانی و انقطاع النظام الدنیوی کانطماس النجوم و انشقاق الأرض و اندکاک الجبال و تحول النظام الی نظام آخر یغایره،و قد تکرر ذلک فی کثیر من السور القرآنیه و خاصه السور القصار کسوره النبأ و النازعات و التکویر و الانفطار و الانشقاق و الفجر و الزلزال و القارعه،و غیرها، و قد عدت الامور المذکوره فیها فی الأخبار من أشراط الساعه.

و من المعلوم بالضروره من بیانات الکتاب و السنه أن نظام الحیاه فی جمیع شئونها فی الآخره غیر نظامها فی الدنیا فالدار الآخره دار أبدیه فیها محض السعاده لساکنیها لهم فیها ما یشاءون أو محض الشقاء و لیس لهم فیها إلا ما یکرهون و الدار الدنیا دار فناء و زوال لا یحکم فیها إلا الأسباب و العوامل الخارجیه الظاهریه مخلوط فیها الموت بالحیاه،و الفقدان

۱- ۱) .المرسلات ۱-۱۵:کلام فی اقسامه تعالی فی القرآن.

بالوجدان،و الشقاء بالسعاده،و التعب بالراحه،و المساءه بالسرور،و الآخره دار جزاء و لا عمل و الدنيا دار عمل و لا جزاء،و بالجمله النشأه غير النشأه.

فتعريفه تعالى نشأه البعث و الجزاء بأشراطها التى فيها انطواء بساط الدنيا بخراب بنيان أرضها و انتساف جبالها و انشقاق سمائها و انطماس نجومها الى غير ذلك من قبيل تحديد نشأه بسقوط النظام الحاكم فى نشأه أخرى قال تعالى: وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولىٰ فَلَوْ لاٰ تَذَكَّرُونَ (الواقعه۶۲/).

فقوله: فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ أى محى أثرها من النور و غيره،و الطمس إزاله الأثر بالمحو قال تعالى: وَ إِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ (التكوير۲/).

و قوله: وَ إِذَا السَّمٰاءُ فُرِجَتْ أى انشقت،و الفرج و الفرجه الشق بين الشيئين قال تعالى: إِذَا السَّمٰاءُ انْشَقَّتْ (الانشقاق۱/).

و قوله: وَ إِذَا الْجِبٰالُ نُسِفَتْ أى قلعت و ازيلت من قولهم:نسفت الريح الشىء أى اقتلعته و أزالته قال تعالى: وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْجِبٰالِ فَقُلْ يَنْسِفُهٰا رَبِّى نَسْفاً (طه۱۰۵/).

و قوله: وَ إِذَا الرُّسُلُ أُقِّتَتْ أى عين لها الوقت الذى تحضر فيه للشهاده على الامم أو بلغت الوقت الذى تنتظره لأداء شهادتها على الامم من التأقيت بمعى التوقيت،قال تعالى:

فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ (الأعراف۶/)،و قال: يَوْمَ يَجْمَعُ اللّٰهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مٰا ذٰا أُجِبْتُمْ (المائده۱۰۹/).

قوله تعالى: لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ -الى قوله- لِلْمُكَذِّبِينَ الأجل المده المضروبه للشىء،و التأجيل جعل الأجل للشىء،و يستعمل فى لازمه و هو التأخير كقولهم:دين مؤجل أى له مده بخلاف الحال و هذا المعنى هو الأنسب للآيه،و الضمير فى «أُجِّلَتْ» للامور المذكوره قبلا من طمس النجوم و فرج السماء و نسف الجبال و تأقيت الرسل،و المعنى لأى يوم اخرت يوم أخرت هذه الامور.

و احتمل أن يكون «أَجِّلَتْ» بمعنى ضرب الأجل للشىء و أن يكون الضمير المقدر فيه راجعا الى الرسل،أو الى ما يشعر به الكلام من الامور المتعلقه بالرسل مما أخبروه به من أحوال الآخره و أهوالها و تعذيب الكافرين و تنعيم المؤمنين فيها،و لا يخلو كل ذلك من خفاء.

و قد سيقت الآيه و التى بعدها أعنى قوله: «لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ لِيَوْمِ الْفَصْلِ» فى صوره الاستفهام و جوابه للتعظيم و التهويل و التعجيب و أصل المعنى أخرت هذه الامور ليوم الفصل.

و هذا النوع من الجمل الاستفهاميه فى معنى تقدير القول،و المعنى إن من عظمه هذا اليوم و هوله و كونه عجبا أنه يسأل فيقال:لأى يوم أخرت هذه الامور العظيمه الهائله العجيبه فيجاب:ليوم الفصل.

و قوله: لِيَوْمِ الْفَصْلِ هو يوم الجزاء الذى فيه فصل القضاء قال تعالى: إِنَّ اللّٰهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ (الحج١٧/).

و قوله: وَ مٰا أَدْرٰاكَ مٰا يَوْمُ الْفَصْلِ تعظيم لليوم و تفخيم لأمره.

و قوله: وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ الويل الهلاك،و المراد بالمكذبين المكذبون بيوم الفصل الذى فيه ما يوعدون فإن الآيات مسوقه لبيان وقوعه و قد أقسم على أنه واقع.

و فى الآيه دعاء على المكذبين،و قد استغنى به عن ذكر جواب إذا فى قوله: «فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ» الخ؛و التقدير فإذا كان كذا و كذا وقع ما توعدون من العذاب على التكذيب أو التقدير فإذا كان كذا و كذا كان يوم الفصل و هلك المكذبون به.

[سوره المرسلات (٧٧): الآيات ١٦ الى ٥٠]

أَ لَمْ نُهْلِكِ اَلْأَوَّلِينَ (١۶) ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ اَلْآخِرِينَ (١٧) كَذٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ (١٨) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (١٩) أَ لَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مٰاءٍ مَهِينٍ (٢٠) فَجَعَلْنٰاهُ فِي قَرٰارٍ مَكِينٍ (٢١) إِلىٰ قَدَرٍ مَعْلُومٍ (٢٢) فَقَدَرْنٰا فَنِعْمَ اَلْقٰادِرُونَ (٢٣) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٢۴) أَ لَمْ نَجْعَلِ اَلْأَرْضَ كِفٰاتاً (٢۵) أَحْيٰاءً وَ أَمْوٰاتاً (٢۶) وَ جَعَلْنٰا فِيهٰا رَوٰاسِيَ شٰامِخٰاتٍ وَ أَسْقَيْنٰاكُمْ مٰاءً فُرٰاتاً (٢٧) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٢٨) اِنْطَلِقُوا إِلىٰ مٰا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (٢٩) اِنْطَلِقُوا إِلىٰ ظِلٍّ ذِي ثَلاٰثِ شُعَبٍ (٣٠) لاٰ ظَلِيلٍ وَ لاٰ يُغْنِي مِنَ اَللَّهَبِ (٣١) إِنَّهٰا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ (٣٢) كَأَنَّهُ جِمٰالَتٌ صُفْرٌ (٣٣) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٣۴) هٰذٰا يَوْمُ لاٰ يَنْطِقُونَ (٣۵) وَ لاٰ يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ (٣۶) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٣٧) هٰذٰا يَوْمُ اَلْفَصْلِ جَمَعْنٰاكُمْ وَ اَلْأَوَّلِينَ (٣٨) فَإِنْ كٰانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ (٣٩) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۴٠) إِنَّ اَلْمُتَّقِينَ فِي ظِلاٰلٍ وَ عُيُونٍ (۴١) وَ فَوٰاكِهَ مِمّٰا يَشْتَهُونَ (۴٢) كُلُوا وَ اِشْرَبُوا هَنِيئاً بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۴٣) إِنّٰا كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلْمُحْسِنِينَ (۴۴) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۴۵) كُلُوا وَ تَمَتَّعُوا قَلِيلاً إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ (۴۶) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۴٧) وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمُ اِرْكَعُوا لاٰ يَرْكَعُونَ (۴٨) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۴٩) فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (۵٠)

بیان:

قوله تعالی: أَ لَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ الْآخِرِينَ كَذٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ الاستفهام للإنكار،و المراد بالأولین أمثال قوم نوح و عاد و ثمود من الأمم القدیمه عهدا،و بالآخرین الملحقون بهم من الأمم الغابره،و الاتباع جعل الشیء إثر الشیء.

و قوله: ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ برفع نتبع علی الاستیناف و لیس بمعطوف علی «نُهْلِكِ» و إلا

لجزم.

و المعنى قد أهلكنا المكذبين من الامم الأولين ثم إنا نهلك الامم الآخرين على إثرهم.

و قوله: كَذٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ فى موضع التعليل لما تقدمه و لذا أورد بالفصل من غير عطف كأن قائلا قال:لما اهلكوا؟فقيل:كذلك نفعل بالمجرمين.و الآيات-كما ترى- إنذار و إرجاع للبيان الى الأصل المضروب فى السوره أعنى قوله: «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» و هى بعينها حجه على توحد الربوبيه فإن إهلاك المجرمين من الانسان تصرف فى العالم الانسانى و تدبير،و إذا ليس المهلك إلا اللّه-و قد اعترف به المشركون-فهو الرب لا رب سواه و لا إله غيره.

على أنها تدل على وجود يوم الفصل لأن إهلاك قوم لإجرامهم لا يتم إلا بعد توجه تكليف اليهم يعصونه و لا معنى للتكليف إلا مع مجازاه المطيع بالثواب و العاصى بالعقاب فهناك يوم يفصل فيه القضاء فيثاب فيه المطيع و يعاقب فيه العاصى و ليس هو الثواب و العقاب الدنيويين لأنهما لا يستوعبان فى هذه الدار فهناك يوم يجازى فيه كل بما عمل،و هو يوم الفصل ذلك يوم مجموع له الناس.

قوله تعالى: أَ لَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مٰاءٍ مَهِينٍ -الى قوله- فَنِعْمَ الْقٰادِرُونَ الاستفهام للإنكار،و الماء المهين الحقير قليل الغناء و المراد به النطفه،و المراد بالقرار المكين الرحم و بقوله: «قَدَرٍ مَعْلُومٍ» مده الحمل.

و قوله: فَقَدَرْنٰا من القدر بمعنى التقدير،و الفاء لتفريع القدر على الخلق أى خلقناكم فقدرنا ما سيجرى عليكم من الحوادث و ما يستقبلكم من الأوصاف و الأحوال من طول العمر و قصره و هيئه و جمال و صحه و مرض و رزق الى غير ذلك.

و المعنى:قد خلقناكم من ماء حقير هو النطفه فجعلنا ذلك الماء فى قرار مكين هى الرحم الى مده معلومه هى مده الحمل فقدّرنا جميع ما يتعلق بوجودكم من الحوادث و الصفات

و الأحوال فنعم المقدرون نحن.

و يجرى فى كون مضمون هذه الآيات حجه على توحد الربوبيه نظير البيان السابق فى الآيات المتقدمه،و كذا فى كونه حجه على تحقق يوم الفصل فإن الربوبيه تستوجب خضوع المربوبين لساحتها و هو الدين المتضمن للتكليف،و لا يتم التكليف إلا بجعل جزاء على الطاعه و العصيان،و اليوم الذى يجازى فيه بالأعمال هو يوم الفصل.

قوله تعالى: أَ لَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفٰاتاً أَحْيٰاءً وَ أَمْوٰاتاً -الى قوله- فُرٰاتاً الكفت و الكفات بمعنى الضم و الجمع أى أ لم نجعل الارض كفاتا بجمع العباد أحياء و أمواتا، و قيل:الكفات جمع كفت بمعنى الوعاء،و المعنى أ لم نجعل الأرض أوعيه تجمع الأحياء و الأموات.

و قوله: وَ جَعَلْنٰا فِيهٰا رَوٰاسِيَ شٰامِخٰاتٍ الرواسى الثابتات من الجبال، و الشامخات العاليات،و كأن فى ذكر الرواسى توطئه لقوله: «وَ أَسْقَيْنٰاكُمْ مٰاءً فُرٰاتاً» لأن الأنهار و العيون الطبيعيه تنفجر من الجبال فتجرى على السهول،و الفرات الماء العذب.

و يجرى فى حجيه الآيات نظير البيان السابق فى الآيات المتقدمه.

قوله تعالى: اِنْطَلِقُوا إِلىٰ مٰا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ حكايه لما يقال لهم يوم الفصل و القائل هو اللّه سبحانه بقرينه قوله فى آخر الآيات: «فَإِنْ كٰانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ» و المراد بما كانوا به يكذّبون:جهنم،و الانطلاق الانتقال من مكان الى مكان من غير مكث،و المعنى يقال لهم:انتقلوا من المحشر من غير مكث الى النار التى كنتم تكذّبون به.

قوله تعالى: اِنْطَلِقُوا إِلىٰ ظِلٍّ ذِي ثَلاٰثِ شُعَبٍ ذكروا أن المراد بهذا الظل ظل دخان نار جهنم قال تعالى: وَ ظِلٍّ مِنْ يَحْمُومٍ (الواقعه/۴۳).

و ذكروا أن فى ذكر انشعابه الى ثلاث شعب إشاره الى عظم الدخان فان الدخان العظيم يتفرق تفرق الذوائب.

ص :۵۵۶

قوله تعالى: لاّ ظَلِيلٍ وَ لاّ يُغْنِى مِنَ اللَّهَبِ الظل الظليل هو المانع من الحر و الأذى بستره على المستظل فكون الظل غير ظليل كونه لا يمنع ذلك،و اللهب ما يعلو على النار من أحمر و أصفر و أخضر.

قوله تعالى: إِنَّها تَرْمِى بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ ضمير «إِنَّها» للنار المعلومه من السياق، و الشرر ما يتطاير من النار،و القصر معروف،و الجماله جمع جمل و هو البعير.و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: هٰذا يَوْمُ لا يَنْطِقُونَ وَ لا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ الإشاره الى يوم الفصل،و المراد بالإذن الإذن فى النطق أو فى الاعتذار.

و قوله: فَيَعْتَذِرُونَ معطوف على «يُؤْذَنُ» منتظم معه فى سلك النفى،و المعنى هذا اليوم يوم لا ينطقون فيه أى أهل المحشر من الناس.لا يؤذن لهم فى النطق أو فى الاعتذار فلا يعتذرون،و لا ينافى نفى النطق هاهنا اثباته فى آيات أخر لأن اليوم ذو مواقف كثيره مختلفه يسألون فى بعضها فينطقون و يختم على أفواههم فى آخر فلا ينطقون.

و قد تقدم فى تفسير قوله تعالى: يَوْمَ يَأْتِ لا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلاّ بِإِذْنِهِ (هود١٠٥/) فليراجع.

قوله تعالى: هٰذا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْناكُمْ وَ الْأَوَّلِينَ فَإِنْ كانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ سمى يوم الفصل لما أن اللّه تعالى يفصل و يميّز فيه بين أهل الحق و أهل الباطل بالقضاء بينهم قال تعالى: إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (السجده٢٥/)،و قال: إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِى بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (يونس٩٣/).

و الخطاب فى قوله: «جَمَعْناكُمْ وَ الْأَوَّلِينَ» لمكذّبى هذه الامه بما أنهم من الآخرون و لذا قوبلوا بالأولين قال تعالى: ذٰلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النّاسُ (هود١٠٣/)و قال: وَ حَشَرْناهُمْ فَلَمْ نُغادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً (الكهف٤٧/).

و قوله: فَإِنْ كٰانَ لَكَمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ أی ان كانت لكم حيله تحتالون بی فی دفع عذابی عن أنفسكم فاحتالوا،و هذا خطاب تعجيزی منبئ عن انسلاب القوه و القدره عنهم يومئذ بالكليه بظهور أن لا قوه الا للّه عز اسمه قال تعالی: وَ لَوْ يَرَی الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذٰابَ أَنَّ الْقُوَّهَ لِلّٰهِ جَمِيعاً وَ أَنَّ اللّٰهَ شَدِيدُ الْعَذٰابِ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَ رَأَوُا الْعَذٰابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبٰابُ (البقره/۱۶۶).

و الآيه أعنی قوله: «فَإِنْ كٰانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ» أوسع مدلولا من قوله: يٰا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطٰارِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ فَانْفُذُوا لاٰ تَنْفُذُونَ إِلاّٰ بِسُلْطٰانٍ (الرحمن/۳۳)لاختصاصه بنفی القدره علی الفرار بخلاف الآيه التی نحن فيها.

و فی قوله: فَكِيدُونِ التفات من التكلم مع الغير الی التكلم وحده و النكته فيه أن متعلق هذا الأمر التعجيزیّ إنما هو الكيد لمن له القوه و القدره فحسب و هو اللّه وحده و لو قيل:

فكيدونا فات الإشعار بالتوحّد.

قوله تعالی: إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِی ظِلاٰلٍ وَ عُيُونٍ وَ فَوٰاكِهَ مِمّٰا يَشْتَهُونَ -الی قوله- اَلْمُحْسِنِينَ الظلال و العيون ظلال الجنه و عيونها التی يتنعمون بالاستظلال بها و شربها، و الفواكه جمع فاكهه و هی الثمره.

و قوله: كُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِيئاً بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ مفاده الإذن و الإباحه،و كأن الأكل و الشرب كنايه عن مطلق التنعم بنعم الجنه و التصرف فيها و إن لم يكن بالأكل و الشرب،و هو شائع كما يطلق أكل المال علی مطلق التصرف فيه.

و قوله: إِنّٰا كَذٰلِكَ نَجْزِی الْمُحْسِنِينَ تسجيل لسعادتهم.

قوله تعالی: كُلُوا وَ تَمَتَّعُوا قَلِيلاً إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ الخطاب من قبيل قولهم:افعل ما شئت فانه لا ينفعك،و هذا النوع من الأمر إياس للمخاطب أن ينتفع بما يأتی به من الفعل للحصول علی ما يريده،و منه قوله: فَاقْضِ مٰا أَنْتَ قٰاضٍ إِنَّمٰا تَقْضِی هٰذِهِ الْحَيٰاهَ الدُّنْيٰا

(طه۷۲/)،و قوله: اِعْمَلُوا مٰا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (حم السجده ۶۰/).

فقوله: كُلُوا وَ تَمَتَّعُوا قَلِيلاً أى تمتعا قليلا او زمانا قليلا إياس لهم من أن ينتفعوا بمثل الأكل و التمتع فى دفع العذاب عن أنفسهم فليأكلوا و ليتمتعوا قليلا فليس يدفع عنهم شيئا.

و إنما ذكر الأكل و التمتع لأن منكرى المعاد لا يرون من السعاده إلا سعاده الحياه الدنيا و لا يرون لها من السعاده إلا الفوز بالأكل و التمتع كالحيوان العجم قال تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَ يَأْكُلُونَ كَمٰا تَأْكُلُ الْأَنْعٰامُ وَ النّٰارُ مَثْوىً لَهُمْ (سوره محمد۱۲/).

و قوله: «إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ» تعليل لما يستفاد من الجمله السابقه المشتمله على الأمر أى لا ينفعكم الأكل و المتمتع قليلا لأنكم مجرمون بتكذيبكم بيوم الفصل و جزاء المكذبين به النار لا محاله.

قوله تعالى: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لاٰ يَرْكَعُونَ المراد بالركوع الصلاه كما قيل و لعل ذلك باعتبار اشتمالها على الركوع.

و قيل:المراد بالركوع المأمور به الخشوع و الخضوع و التواضع له تعالى باستجابه دعوته و قبول كلامه و اتباع دينه،و عبادته.

و وجه اتصال الآيه بما قبلها أن الكلام كان مسوقا لتهديد المكذبين بيوم الفصل و بيان تبعه تكذيبهم به و تمم ذلك فى هذه الآيه بأنهم لا يعبدون اللّه إذا دعوا الى عبادته كما ينكرون ذلك اليوم فلا معنى للعباده مع نفى الجزاء،و ليكون كالتوطئه لقوله الآتى: «فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ» .

و نسب الى الزمخشرى أن الآيه متصله بقوله فى الآيه السابقه: «لِلْمُكَذِّبِينَ» كأنه قيل:

ويل يومئذ للذين كذبوا و الذين إذا قيل لهم اركعوا لا يركعون.

و فى الآيه التفات من الخطاب الى الغيبه فى قوله: «وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمُ» الخ؛وجهه الإعراض عن

مخاطبتهم بعد تركهم و أنفسهم يفعلون ما يشاءون بقوله: «كُلُوا وَ تَمَتَّعُوا» .

قوله تعالى: فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ أى إذا لم يؤمنوا بالقرآن و هو آيه معجزه إلهيه،و قد بين لهم أنّ اللّه لا إله إلا هو وحده لا شريك له و أن أمامهم يوم الفصل بأوضح البيان و ساطع البرهان فبأى كلام بعد القرآن يؤمنون.

و هذا إيئاس من إيمانهم باللّه و رسوله و اليوم الآخر و كالتنبيه على أن رفع اليد عن دعوتهم الى الإيمان بإلقاء قوله: «كُلُوا وَ تَمَتَّعُوا» اليهم فى محله فليسوا بمؤمنين و لا فائده فى دعوتهم غير أن فيها إتماما للحجه.

ص :۵۶۰

سوره النبأ مكيه و هي أربعون آيه

اشاره

[سوره النبإ (٧٨): الآيات ١ الى ١٦]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtعَمَّ يَتَساءَلُونَ (١) عَنِ اَلنَّبَإِ اَلْعَظِيمِ (٢) اَلَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ (٣) كَلاّ سَيَعْلَمُونَ (۴) ثُمَّ كَلاّ سَيَعْلَمُونَ (۵) أَ لَمْ نَجْعَلِ اَلْأَرْضَ مِهاداً (۶) وَ اَلْجِبالَ أَوْتاداً (٧) وَ خَلَقْناكُمْ أَزْواجاً (٨) وَ جَعَلْنا نَوْمَكُمْ سُباتاً (٩) وَ جَعَلْنَا اَللَّيْلَ لِباساً (١٠) وَ جَعَلْنَا اَلنَّهارَ مَعاشاً (١١) وَ بَنَيْنا فَوْقَكُمْ سَبْعاً شِداداً (١٢) وَ جَعَلْنا سِراجاً وَهّاجاً (١٣) وَ أَنْزَلْنا مِنَ اَلْمُعْصِراتِ ماءً ثَجّاجاً (١۴) لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَ نَباتاً (١۵) وَ جَنّاتٍ أَلْفافاً (١۶)

ص: ۵۶۱

بيان:

قوله تعالى: عَمَّ يَتَسٰاءَلُونَ «عَمَّ» أصله عمّا و ما استفهاميه تحذف الألف منها اطّرادا إذا دخل عليها حرف الجر نحو لم و مم و على م و الى م،و التساؤل سؤال القوم بعضهم بعضا عن أمر أو سؤال بعضهم بعد بعض عن أمر و إن كان المسئول غيرهم،فهم كان يسأل بعضهم بعضا عن أمر أو كان بعضهم بعد بعض يسأل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن أمر و حيث كان سياق السوره سياق جواب يغلب فيه الإنذار و الوعيد تأيّد به أن المتسائلين هم كفار مكه من المشركين النافين للنبوه و المعاد دون المؤمنين و دون الكفار و المؤمنين جميعا.

فالتساؤل من المشركين و الإخبار عنه فى صوره الاستفهام للإشعار بهوانه و حقارته لظهور الجواب عنه ظهورا ما كان ينبغى معه أن يتساءلوا عنه.

قوله تعالى: عَنِ النَّبَإِ الْعَظِيمِ اَلَّذِى هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ جواب عن الاستفهام السابق أى يتساءلون عن النبأ العظيم،و لا يخفى ما فى توصيف النبأ المتسائل عنه بالعظيم من تعظيمه و تفخيم أمره.

و المراد بالنبإ العظيم نبأ البعث و القيامه الذى يهتم به القرآن العظيم فى سوره المكيه و لا سيما فى العتائق النازله فى أوائل البعثه كل الاهتمام.

ص :۵۶۲

و يؤيد ذلک سياق آيات السوره بما فيه من الاقتصار على ذکر صفه يوم الفصل و ما تقدم عليها من الحجه على أنه حق واقع.

و قوله: اَلَّذِی هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ إنما اختلفوا فی نحو إنکاره و هم متفقون فی نفيه فمنهم من کان يرى استحالته فينکره کما هو ظاهر قولهم على ما حکاه اللّه: هَلْ نَدُلُّکُمْ عَلىٰ رَجُلٍ يُنَبِّئُکُمْ إِذٰا مُزِّقْتُمْ کُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّکُمْ لَفِی خَلْقٍ جَدِيدٍ (سبأ٧/)،و منهم من کان يستعبده فينکره و هو قولهم: أَ يَعِدُکُمْ أَنَّکُمْ إِذٰا مِتُّمْ وَ کُنْتُمْ تُرٰاباً وَ عِظٰاماً أَنَّکُمْ مُخْرَجُونَ هَيْهٰاتَ هَيْهٰاتَ لِمٰا تُوعَدُونَ (المؤمنون٣٦/)،و منهم من کان يشک فيه فينکره قال تعالى: بَلِ ادّٰارَکَ عِلْمُهُمْ فِی الْآخِرَهِ بَلْ هُمْ فِی شَکٍّ مِنْهٰا (النمل۶۶/)،و منهم من کان يوقن به لکنه لا يؤمن عنادا فينکره کما کان لا يؤمن بالتوحيد و النبوه و سائر فروع الدين بعد تمام الحجه عنادا قال تعالى: بَلْ لَجُّوا فِی عُتُوٍّ وَ نُفُورٍ (الملک٢١/).

و المحصل من سياق الآيات الثلاث و ما يتلوها أنهم لما سمعوا ما ينذرهم به القرآن من أمر البعث و الجزاء يوم الفصل ثقل عليهم ذلک فغدوا يسأل بعضهم بعضا عن شأن هذا النبإ العجيب الذى لم يکن مما قرع أسماعهم حتى اليوم،و ربما راجعوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين و سألوهم عن صفه اليوم و أنه متى هذا الوعد إن کنتم صادقين و ربما کانوا يراجعون فی بعض ما قرع سمعهم من حقائق القرآن و احتوته دعوته الجديده أهل الکتاب و خاصه اليهود و يستمدونهم فی فهمه.

و قد أشار تعالى فی هذه السوره الى قصه تساؤلهم فی صوره السؤال و الجواب فقال: «عَمَّ يَتَسٰاءَلُونَ» و هو سؤال عما يتساءلون عنه.ثم قال: «عَنِ النَّبَإِ الْعَظِيمِ اَلَّذِی هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ» و هو جواب السؤال عما يتساءلون عنه.ثم قال: «کَلاّٰ سَيَعْلَمُونَ» الخ؛و هو جواب عن تساؤلهم.

قوله تعالى: کَلاّٰ سَيَعْلَمُونَ ثُمَّ کَلاّٰ سَيَعْلَمُونَ ردع عن تساؤلهم عنه بانين ذلک

على الاختلاف فى النفى أى ليرتدعوا عن التساؤل لأنه سينكشف لهم الأمر بوقوع هذا النبأ فيعلمونه،و فى هذا التعبير تهديد كما فى قوله: وَ سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ (الشعراء٢٢٧/).

و قوله: ثُمَّ كَلاَّ سَيَعْلَمُونَ تأكيد للردع و التهديد السابقين و لحن التهديد هو القرينه على أن المتسائلين هم المشركون النافون للبعث و الجزاء دون المؤمنين و دون المشركين و المؤمنين جميعا.

قوله تعالى: أَ لَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهاداً الآيه الى تمام إحدى عشره آيه مسوق سوق الاحتجاج على ثبوت البعث و الجزاء و تحقق هذا النبإ العظيم و لازم ثبوته صحه ما فى قوله: «سَيَعْلَمُونَ» من الإخبار أنهم سيشاهدونه فيعلمون.

تقرير الحجه:أن العالم المشهود بأرضه و سمائه و ليله و نهاره و البشر المتناسلين و النظام الجارى فيها و التدبير المتقن الدقيق لامورها من المحال أن يكون لعبا باطلا لا غايه لها ثابته باقيه فمن الضرورى أن يستعقب هذا النظام المتحول المتغير الدائر الى علم ذى نظام ثابت باق،و أن يظهر فيه أثر الصلاح الذى تدعو اليه الفطره الانسانيه و الفساد الذى تردع عنه،و لم يظهر فى هذا العالم المشهود أعنى سعاده المتقين و شقاء المفسدين،و من المحال أن يودع اللّه الفطره دعوه غريزيه أو ردعا غريزيا بالنسبه الى ما لا أثر له فى الخارج و لا حظ له من الوقوع فهناك يوم يلقاه الانسان و يجزى فيه على عمله إن خيرا فخيرا و إن شرا فشرا.

فالآيات فى معنى قوله تعالى: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا بٰاطِلاً ذٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النّٰارِ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجّٰارِ (ص٢٨/).

و بهذا البيان يثبت أن هناك يوما يلقاه الانسان و يجزى فيه بما عمل إن خيرا فخيرا و إن شرا فشرا فليس للمشركين أن يختلفوا فيه فيشك فيه بعضهم و يستبعده طائفه،و يحيله قوم،

و لا يؤمن به مع العلم به عنادا آخرون،فاليوم ضرورى الوقوع و الجزاء لا ريب فيه.

و كيف كان فقوله: «أَ لَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهاداً» الاستفهام للإنكار،و المهاد الوطاء و القرار الذى يتصرف فيه،و يطلق على البساط الذى يجلس عليه و المعنى قد جعلنا الأرض قرارا لكم تستقرون عليها و تتصرفون فيها.

قوله تعالى: وَ الْجِبالَ أَوْتاداً الأوتاد جمع وتد و هو المسمار إلا أنه أغلظ منه كما فى المجمع،و لعل عدّ الجبال أوتادا مبنىّ على أن عمده جبال الأرض من عمل البركانات بشق الأرض فتخرج منه مواد أرضيه مذابه تنتصب على فم الشقه متراكمه كهيئه الوتد المنصوب على الأرض تسكن به فوره البركان الذى تحته فيرتفع به ما فى الأرض من الاضطراب و الميدان.

و عن بعضهم:أن المراد بجعل الجبال أوتادا انتظام معاش أهل الأرض بما أودع فيها من المنافع و لولاها لمادت الأرض بهم أى لما تهيأت لانتفاعهم.و فيه أنه صرف اللفظ عن ظاهره من غير ضروره موجبه.

قوله تعالى: وَ خَلَقْناكُمْ أَزْواجاً أى زوجا زوجا من ذكر و أنثى لتجرى بينكم سنّه التناسل فيدوم بقاء النوع الى ما شاء اللّه.

قوله تعالى: وَ جَعَلْنا نَوْمَكُمْ سُباتاً السبات الراحه و الدعه فإن فى المنام سكوتا و راحه للقوى الحيوانيه البدنيه مما اعتراها فى اليقظه من التعب و الكلال بواسطه تصرفات النفس فيها.

و قيل:السبات بمعنى القطع و فى النوم قطع التصرفات النفسانيه فى البدن،و هو قريب من سابقه.

و قيل:المراد بالسبات الموت،و قد عد سبحانه النوم من الموت حيث قال: وَ هُوَ الَّذِى يَتَوَفّاكُمْ بِاللَّيْلِ (الأنعام/۶۰)و هو بعيد،و أما الآيه فإنه تعالى عدّ النوم توفّيا و لم يعده موتا

بل القرآن يصرح بخلافه قال تعالی: اَللّٰهُ یَتَوَفَّی الْأَنْفُسَ حِینَ مَوْتِهٰا وَ الَّتِی لَمْ تَمُتْ فِی مَنٰامِهٰا (الزمر۴۲/).

قوله تعالی: وَ جَعَلْنَا اللَّیْلَ لِبٰاساً أی ساترا یستر الأشیاء بما فیه من الظلمه الساتره للمبصرات کما یستر اللباس البدن و هذا سبب إلهی یدعو الی ترک التقلب و الحرکه و المیل الی السکن و الدعه و الرجوع الی الأهل و المنزل.

و عن بعضهم:أن المراد بکون اللیل لباسا کونه کاللباس للنهار یسهل إخراجه منه و هو کما تری.

قوله تعالی: وَ جَعَلْنَا النَّهٰارَ مَعٰاشاً العیش هو الحیاه-علی ما ذکره الراغب-غیر أن العیش یختص بحیاه الحیوان فلا یقال:عیشه تعالی و عیش الملائکه و یقال حیاته تعالی و حیاه الملائکه،و المعاش مصدر میمیّ و اسم زمان و اسم مکان،و هو فی الآیه بأحد المعنیین الأخیرین،و المعنی و جعلنا النهار زمانا لحیاتکم أو موضعا لحیاتکم تبتغون فیه من فضل ربکم،و قیل:المراد به المعنی المصدریّ بحذف مضاف،و التقدیر و جعلنا النهار طلب معاش أی مبتغی معاش.

قوله تعالی: وَ بَنَیْنٰا فَوْقَکُمْ سَبْعاً شِدٰاداً أی سبع سماوات شدیده فی بنائها.

قوله تعالی: وَ جَعَلْنٰا سِرٰاجاً وَهّٰاجاً الوهاج شدید النور و الحراره و المراد بالسراج الوهاج:الشمس.

قوله تعالی: وَ أَنْزَلْنٰا مِنَ الْمُعْصِرٰاتِ مٰاءً ثَجّٰاجاً المعصرات السحب الماطره و قیل:الریاح التی تعصر السحب لتمطر و الثجّاج الکثیر الصبّ للماء،و الأولی علی هذا المعنی أن تکون «مِنَ» بمعنی الباء.

قوله تعالی: لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَ نَبٰاتاً أی حبا و نباتا یقتات بهما الإنسان و سائر الحیوان.

قوله تعالى: وَ جَنّاتٍ أَلْفافاً معطوف على قوله: «حَبًّا» و جنات ألفاف أى ملتفه أشجارها بعضها ببعض.

قيل:إن الألفاف جمع لا واحد له من لفظه.

[سوره النبإ (٧٨): الآيات ١٧ الى ٤٠]

إِنَّ يَوْمَ اَلْفَصْلِ كانَ مِيقاتاً (١٧) يَوْمَ يُنْفَخُ فِي اَلصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْواجاً (١٨) وَ فُتِحَتِ اَلسَّماءُ فَكانَتْ أَبْواباً (١٩) وَ سُيِّرَتِ اَلْجِبالُ
فَكانَتْ سَراباً (٢٠) إِنَّ جَهَنَّمَ كانَتْ مِرْصاداً (٢١) لِلطّاغِينَ مَآباً (٢٢) لابِثِينَ فِيها أَحْقاباً (٢٣) لا يَذُوقُونَ فِيها بَرْداً وَ لا شَراباً (٢٤)
إِلاّ حَمِيماً وَ غَسّاقاً (٢٥) جَزاءً وِفاقاً (٢٦) إِنَّهُمْ كانُوا لا يَرْجُونَ حِساباً (٢٧) وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا كِذّاباً (٢٨) وَ كُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْناهُ كِتاباً
(٢٩) فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلاّ عَذاباً (٣٠) إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفازاً (٣١) حَدائِقَ وَ أَعْناباً (٣٢) وَ كَواعِبَ أَتْراباً (٣٣) وَ كَأْساً دِهاقاً (٣٤) لا
يَسْمَعُونَ فِيها لَغْواً وَ لا كِذّاباً (٣٥) جَزاءً مِنْ رَبِّكَ عَطاءً حِساباً (٣٦) رَبِّ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُمَا اَلرَّحْمنِ لا يَمْلِكُونَ مِنْهُ
خِطاباً (٣٧) يَوْمَ يَقُومُ اَلرُّوحُ وَ اَلْمَلائِكَةُ صَفًّا لا يَتَكَلَّمُونَ إِلاّ مَنْ أَذِنَ لَهُ اَلرَّحْمنُ وَ قالَ صَواباً (٣٨) ذلِكَ اَلْيَوْمُ اَلْحَقُّ فَمَنْ شاءَ
اِتَّخَذَ إِلى رَبِّهِ مَآباً (٣٩) إِنّا أَنْذَرْناكُمْ عَذاباً قَرِيباً يَوْمَ يَنْظُرُ اَلْمَرْءُ ما قَدَّمَتْ يَداهُ وَ يَقُولُ اَلْكافِرُ يا لَيْتَنِي كُنْتُ تُراباً (٤٠)

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ یَوْمَ الْفَصْلِ کٰانَ مِیقٰاتاً قال فی المجمع:المیقات منتهی المقدار المضروب لحدوث أمر من الامور و هو من الوقت کما أن المیعاد من الوعد و المقدار من القدر، انتهی.

شروع فی وصف ما تضمنه النبأ العظیم الذی أخبر بوقوعه و هددهم به فی قوله: «کَلاّٰ سَیَعْلَمُونَ» ثم أقام الحجه علیه بقوله: «أَ لَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهٰاداً» الخ؛و قد سماه یوم الفصل و نبه به علی أنه یوم یفصل فیه القضاء بین الناس فینال کل طائفه ما یستحقه بعمله فهو میقات

ص :۵۶۸

و حد مضروب لفصل القضاء بينهم و التعبير بلفظ «كانَ» للدلاله على ثبوته و تعينه فى العلم الإلهى على ما ينطق به الحجه السابقه الذكر،و لذا أكد الجمله بإن.

و المعنى:إن يوم فصل القضاء الذى نبؤه نبأ عظيم كان فى علم اللّه يوم خلق السماوات و الأرض و حكم فيها النظام الجارى حدا مضروبا ينتهى اليه هذا العالم فإنه تعالى كان يعلم أن هذه النشأه التى أنشأها لا تتم إلا بالانتهاء الى يوم يفصل فيه القضاء بينهم.

قوله تعالى: يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوٰاجاً قد تقدم الكلام فى معنى نفخ الصور كرارا،و الأفواج جمع فوج و هى الجماعه الماره المسرعه على ما ذكره الراغب.

و فى قوله: فَتَأْتُونَ أَفْوٰاجاً جرى على اخطاب السابق الملتفت اليه قضاء لحق الوعيد الذى يتضمنه قوله: «كَلاّٰ سَيَعْلَمُونَ» و كأن الآيه ناظره الى قوله تعالى: يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنٰاسٍ بِإِمٰامِهِمْ (الإسراء/٧١).

قوله تعالى: وَ فُتِحَتِ السَّمٰاءُ فَكٰانَتْ أَبْوٰاباً فاتصل به عالم الإنسان بعالم الملائكه.

و قيل:التقدير فكانت ذات أبواب،و قيل:صار فيها طرق و لم يكن كذلك من قبل،و لا يخلو الوجهان من تحكم فليتدبر.

قوله تعالى: وَ سُيِّرَتِ الْجِبٰالُ فَكٰانَتْ سَرٰاباً السراب هو الموهوم من الماء اللامع فى المفاوز و يطلق على كل ما يتوهم ذا حقيقه و لا حقيقه له على طريق الاستعاره.

و لعل المراد بالسراب فى الآيه هو المعنى الثانى.

بيان ذلك:أن تسيير الجبال و دكها ينتهى بالطبع الى تفرق أجزائها و زوال شكلها كما وقع فى مواضع من كلامه تعالى عند وصف زلزله الساعه و آثارها إذ قال: وَ تَسِيرُ الْجِبٰالُ سَيْراً (الطور/١٠)و قال: وَ حُمِلَتِ الْأَرْضُ وَ الْجِبٰالُ فَدُكَّتٰا دَكَّةً وٰاحِدَةً (الحاقه/١۴)،و قال:

وَ كٰانَتِ الْجِبٰالُ كَثِيباً مَهِيلاً (المزمل/١۴)،و قال: وَ تَكُونُ الْجِبٰالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ

(القارعه٥/)،و قال: وَ بُسَّتِ الْجِبالُ بَسًّا (الواقعه٥/)،و قال: وَ إِذَا الْجِبالُ نُسِفَتْ (المرسلات١٠/).

فتسيير الجبال و دكها ينتهى بها الى بسها و نسفها و صيرورتها كثيبا مهيلا- و كالعهن المنفوش كما ذكره اللّه تعالى و أما صيرورتها سرابا بمعنى ما يتوهم ماء لامعا فلا نسبه بين التسيير و بين السراب بهذا المعنى.

نعم ينتهى تسييرها الى انعدامها و بطلان كينونتها و حقيقتها بمعنى كونها جبلا فالجبال الراسيات التى كانت ترى حقائق ذوات كينونه قويه لا- تحركه العواصف تتبدل بالتسيير سرابا باطلا- لا حقيقه له،و نظيره من كلامه تعالى قوله فى أقوام أهلكهم و قطع دابرهم:

فَجَعَلْناهُمْ أَحادِيثَ (سبأ١٩/)،و قوله: فَأَتْبَعْنا بَعْضَهُمْ بَعْضاً وَ جَعَلْناهُمْ أَحادِيثَ (المؤمنون٤٤/)،و قوله فى الأصنام: إِنْ هِيَ إِلاّ أَسْماءٌ سَمَّيْتُمُوها أَنْتُمْ وَ آباؤُكُمْ (النجم/ ٢٣).

فالآيه بوجه كقوله تعالى: وَ تَرَى الْجِبالَ تَحْسَبُها جامِدَةً وَ هِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحابِ (النمل/ ٨٨)-بناء على كونه ناظرا الى صفه زلزله الساعه-.

قوله تعالى: إِنَّ جَهَنَّمَ كانَتْ مِرْصاداً قال فى المفردات:الرصد الاستعداد للترقب-الى أن قال-و المرصد موضع الرصد قال تعالى: «وَ اقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ» و المرصاد نحوه لكن يقال للمكان الذى اختص بالرصد قال تعالى: «إِنَّ جَهَنَّمَ كانَتْ مِرْصاداً» تنبيها على أن عليها مجاز الناس،و على هذا قوله تعالى: «وَ إِنْ مِنْكُمْ إِلاّ وارِدُها» .

انتهى.

قوله تعالى: لِلطّاغِينَ مَآباً الطاغون المتلبسون بالطغيان و هو الخروج عن الحد، و المآب اسم مكان من الأوب بمعنى الرجوع،و العنايه فى عدها مآبا للطاغين أنهم هيئوها مأوى لأنفسهم و هم فى الدنيا ثم إذا انقطعوا عن الدنيا آبوا و رجعوا إليها.

قوله تعالی: لاٰبِثِینَ فِیهٰا أَحْقٰاباً الأحقاب الأزمنه الکثیره و الدهور الطویله من غیر تحدید.

و هو جمع اختفوا فی واحده فقیل:واحده حقب بالضم فالسکون أو بضمتین،و قد وقع فی قوله تعالی: أَوْ أَمْضِیَ حُقُباً (الکهف۶۰/)،و قیل:حقب بالفتح فالسکون و واحد الحقب حقبه بالکسر فالسکون قال الراغب:و الحق أن الحقبه مده من الزمان مبهمه.انتهی.

و حد بعضهم الحقب بثمانین سنه أو ببضع و ثمانین سنه و زاد آخرون أن السنه منها ثلاثمائه و ستون یوما کل یوم یعدل ألف سنه،و عن بعضهم أن الحقب أربعون سنه و عن آخرین أنه سبعون ألف سنه الی غیر ذلک و لا دلیل من الکتاب یدل علی شیء من هذه التحدیدات و لم یثبت من اللغه شیء منها.

و ظاهر الآیه أن المراد بالطاغین المعاندون من الکفار و یؤیده قوله ذیلا: «إِنَّهُمْ کٰانُوا لاٰ یَرْجُونَ حِسٰاباً وَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا کِذّٰاباً» .

و قد فسروا «أَحْقٰاباً» فی الآیه بالحقب بعد الحقب فالمعنی حالکون الطاغین لابثین فی جهنم حقبا بعد حقب بلا تحدید و لا نهایه فلا تنفی الآیه ما نص علیه القرآن من خلود الکفار فی النار.

قوله: لاٰ یَذُوقُونَ فِیهٰا بَرْداً وَ لاٰ شَرٰاباً ظاهر المقابله بین البرد و الشراب أن المراد بالبرد مطلق ما یتبرد به غیر الشراب کالظل الذی یستراح الیه بالاستظلال فالمراد بالذوق مطلق النیل و المس.

قوله تعالی: إِلاّٰ حَمِیماً وَ غَسّٰاقاً الحمیم الماء الحار شدید الحر،و الغساق صدید أهل النار.

قوله تعالی: جَزٰاءً وِفٰاقاً -الی قوله- کِتٰاباً المصدر بمعنی اسم الفاعل و المعنی یجزون جزاء موافقا لما عملوا أو بتقدیر مضاف أی جزاء ذا وفاق او اطلاق الوفاق علی الجزاء

للمبالغه كزيد عدل.

و قوله: إِنَّهُمْ كانُوا لا يَرْجُونَ حِساباً وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا كِذّاباً اى تكذيبا عجيبا يصرون عليه،تعليل يوضح موافقه جزائهم لعملهم،و ذلك أنهم لم يرجوا الحساب يوم الفصل فأيسوا من الحياه الآخره و كذبوا بالآيات الداله فأنكروا التوحيد و النبوه و تعدوا فى أعمالهم طور العبوديه فنسوا اللّه تعالى فنسيهم و حرم عليهم سعاده الدار الآخره فلم يبق لهم إلا الشقاء و لا يجدون فيها إلا ما يكرهون،و لا يواجهون إلا ما يتعذبون به و هو قوله:

«فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلاّ عَذاباً» .

و فى الآيه أعنى قوله: «جَزاءً وِفاقاً» دلاله على المطابقه التامه بين الجزاء و العمل فالإنسان لا يريد بعمله إلا الجزاء الذى بإزائه و التلبس بالجزاء تلبس بالعمل بالحقيقه قال تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّما تُجْزَوْنَ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (التحريم/٧).

و قوله: وَ كُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْناهُ كِتاباً أى كل شىء و منه الأعمال ضبطناه و بيناه فى كتاب جليل القدر فالآيه فى معنى قوله تعالى: وَ كُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْناهُ فِي إِمامٍ مُبِينٍ (يس/ ١٢).

أو المراد و كل شىء حفظناه حال كونه مكتوبا أى فى اللوح المحفوظ أو فى صحائف الأعمال،و جوز أن يكون الإحصاء بمعنى الكتابه أو الكتابه بمعنى الإحصاء فإن الإحصاء و الكتابه يتشاركان فى معنى الضبط و المعنى كل شىء أحصيناه إحصاء أو كل شىء كتبناه كتابا.

و الآيه على أى حال متمم للتعليل السابق،و المعنى الجزاء موافق لأعمالهم لأنهم كانوا على حال كذا و كذا و قد حفظناها عليهم فجزيناهم بها جزاء وفاقا.

قوله تعالى: فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلاّ عَذاباً تفريع على ما تقدم من تفصيل عذابهم مسوق لإيئاسهم من أن يرجوا نجاه من الشقوه و راحه ينالونها.

ص :٥٧٢

و الالتفات الى خطابهم بقوله: «فَذُوقُوا» تقدير لحضورهم ليخاطبوا بالتوبيخ و التقريع بلا واسطه.

و المراد بقوله: «فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلاّ عَذٰاباً» أن ما تذوقونه بعد عذاب ذقتموه عذاب آخر فهو عذاب بعد عذاب و عذاب على عذاب فلا تزالون يضاعف عذاب جديد الى عذابكم القديم فاقنطوا من أن تنالوا شيئا مما تطلبون و تحبون.

و الآيه لا تخلو من ظهور فى كون المراد بقوله: «لاٰبِثِينَ فِيهٰا أَحْقٰاباً» الخلود دون الانقطاع.

ق

و له تعالى: إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفٰازاً -الى قوله- كِذّٰاباً الفوز الظفر بالخير مع حصور السلامه-على ما قاله الراغب-ففيه معنى النجاه و التخلص من الشر و الحصول على الخير، و المفاز مصدر ميمى أو اسم مكان من الفوز و الآيه تحتمل الوجهين جميعا.

و قوله: حَدٰائِقَ وَ أَعْنٰاباً الحدائق جمع حديقه و هى البستان المحوّط،و الأعناب جمع عنب و هو ثمر شجره الكرم و ربما يطلق على نفس الشجره.

و قوله: وَ كَوٰاعِبَ جمع كاعب و هى الفتاه التى تكعّب ثدياها و استدار مع ارتفاع يسير،و الترائب جمع ترب و هى المماثله لغيرها من اللذات.

و قوله: وَ كَأْساً دِهٰاقاً أى ممتلئه شرابا مصدر بمعنى اسم الفاعل.

و قوله: لاٰ يَسْمَعُونَ فِيهٰا لَغْواً وَ لاٰ كِذّٰاباً أى لا يسمعون فى الجنه لغوا من القول لا يترتب عليه أثر مطلوب و لا تكذيبا من بعضهم لبعضهم فيما قال فقولهم حق له أثره المطلوب و صدق مطابق للواقع.

قوله تعالى: جَزٰاءً مِنْ رَبِّكَ عَطٰاءً حِسٰاباً أى فعل بالمتقين ما فعل حالكونه جزاء من ربك عطيّه محسوبه فقوله: «جَزٰاءً» حال و كذا «عَطٰاءً» و «حِسٰاباً» بمعنى اسم المفعول صفه لعطاء،و يحتمل أن يكون عطاء تمييزا أو مفعولا مطلقا.

قيل:إضافه الجزاء الى الرب مضافا الى ضميره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم تشريف له،و لم يضف جزاء

الطاغين اليه تعالى تنزها منه تعالى فليس يغشاهم شرّ إلا من عند أنفسهم قال تعالى: ذٰلِكَ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيكَمْ وَ أَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ (الأنفال/۵۱).

و وقوع لفظ الحساب فى ذيل جزاء الطاغين و المتقين معا لتتبين ما يلوّح اليه يوم الفصل الواقع فى أول الكلام.

قوله تعالى: رَبِّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمَا الرَّحْمٰنِ بيان لقوله:

«رَبِّكَ» أريد به أن ربوبيته تعالى عامه لكل شىء و أن الرب الذى يتخذه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ربا و يدعو اليه رب كل شىء لا-كما كان يقول المشركون:إن لكل طائفه من الموجودات ربا و اللّه سبحانه رب الأرباب أو كما كان يقول بعضهم:إنه رب السماء.

و فى توصيف الرب بالرحمن-صيغه مبالغه من الرحمه-إشاره الى سعه رحمته و أنها سمه ربوبيه لا يحرم منها شىء إلا أن يمتنع منها شىء بنفسه لقصوره و سوء اختياره فمن شقوه هؤلاء الطاغين أنهم حرّموها على أنفسهم بالخروج عن طور العبوديه.

قوله تعالى: لاٰ-يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطٰاباً يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَ الْمَلاٰئِكَةُ صَفًّا لاٰ يَتَكَلَّمُونَ إِلاّٰ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَ قٰالَ صَوٰاباً وقوع صدر الآيه فى سياق قوله:

«رَبِّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمَا الرَّحْمٰنِ» -و شأن الربوبيه هو التدبير و شأن الرحمانيه بسط الرحمه-دليل على أن المراد بخطابه تعالى تكليمه فى بعض ما فعل من الفعل بنحو السؤال عن السبب الداعى الى الفعل كأن يقال:لم فعلت هذا؟و لم لم تفعل كذا؟كما يسأل الفاعل منا عن فعله فتكون الجمله «لاٰ يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطٰاباً» فى معنى قوله تعالى: لاٰ يُسْئَلُ عَمّٰا يَفْعَلُ وَ هُمْ يُسْئَلُونَ (الأنبياء/۲۳)و قد تقدم الكلام فى معنى الآيه.

لكن وقوع قوله: «يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَ الْمَلاٰئِكَةُ صَفًّا» بعد قوله: «لاٰ-يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطٰاباً» الظاهر فى اختصاص عدم الملك بيوم الفصل مضافا الى وقوعه فى سياق تفصيل جزاء الطاغين و المتقين منه تعالى يوم الفصل يعطى أن يكون المراد به أنهم لا يملكون أن يخاطبوه فيما يقضى

و يفعل بهم باعتراض عليه أو شفاعه فيهم لكن الملائكه-و هم ممن لا يملكون منه خطابا- منزهون عن وصمه الاعتراض عليه تعالى و قد قال فيهم: عِبٰادٌ مُكْرَمُونَ لاٰ يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (الأنبياء۲۷/)و كذلك الروح الذى هو (۱)كلمته و قوله، و قوله (۲)حق،و هو تعالى (۳)الحق المبين و الحق لا يعارض الحق و لا يناقضه.

و من هنا يظهر أن المراد بالخطاب الذى لا يملكونه هو الشفاعه و ما يجرى مجراها من وسائل التخلص من الشر كالعدل و البيع و الخله و الدعاء و السؤال قال تعالى: مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لاٰ بَيْعٌ فِيهِ وَ لاٰ خُلَّةٌ وَ لاٰ شَفٰاعَةٌ (البقره ۲۵۴)،و قال: وَ لاٰ يُقْبَلُ مِنْهٰا عَدْلٌ وَ لاٰ تَنْفَعُهٰا شَفٰاعَةٌ (البقره۱۲۳/)،و قال: يَوْمَ يَأْتِ لاٰ تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ (هود۱۰۵/).

و بالجمله قوله: «لاٰ يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطٰاباً» ضمير الفاعل فى «لاٰ يَمْلِكُونَ» لجميع المجموعين ليوم الفصل من الملائكه و الروح و الإنس و الجن كما هو المناسب للسياق الحاكى عن ظهور العظمه و الكبرياء دون خصوص الملائكه و الروح لعدم سبق الذكر و دون خصوص الطاغين كما قيل لكثره الفصل،و المراد بالخطاب الشفاعه و ما يجرى مجراها كما تقدم.

و قوله: يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَ الْمَلاٰئِكَةُ صَفًّا ظرف لقوله: «لاٰ يَمْلِكُونَ» و قيل:

لقوله: «لاٰ يَتَكَلَّمُونَ» و هو بعيد مع صلاحيه ظرفيته لما سبقه.

و المراد بالروح المخلوق الأمرى الذى يشير اليه قوله تعالى: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (الإسراء۸۵/).

و قوله: لاٰ يَتَكَلَّمُونَ بيان لقوله: «لاٰ يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطٰاباً» و ضمير الفاعل لأهل الجمع من الروح و الملائكه و الإنس و الجن على ما يفيده السياق.

ص:۵۷۵

۱- ۱) .النحل:۴۰.

۲- ۲) .الانعام:۷۳.

۳- ۳) .النور:۲۵.

و قيل:الضمير للروح و الملائكه،و قيل:للناس و وقع «لاّ يَمْلِكُونَ» بما مرّ من معناه و «لاّ يَتَكَلَّمُونَ» فى سياق واحد لا يلائم شيئا من القولين.

و قوله: إِلاّ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمنُ بدل من ضمير الفاعل فى «لاّ يَتَكَلَّمُونَ» أريد به بيان من له أن يتكلم منهم يومئذ باذن اللّه فالجمله فى معنى قوله: يَوْمَ يَأْتِ لاٰ تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلاّ بِإِذْنِهِ (هود١٠٥/)على ظاهر إطلاقه.

و قوله: وَ قٰالَ صَوٰاباً أى قال قولا صوابا لا يشوبه خطأ و هو الحق الذى لا يداخله باطل،و الجمله فى الحقيقه قيد للإذن كأنه قيل:إلا من أذن له الرحمن و لا يأذن إلا لمن قال صوابا فالآيه فى معنى قوله تعالى: وَ لاٰ يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفٰاعَةَ إِلاّ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (الزخرف٨۶/) (١).

قوله تعالى: ذٰلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ إشاره الى يوم الفصل المذكور فى السوره الموصوف بما مر من الأوصاف و هو فى الحقيقه خاتمه الكلام المنعطفه الى فاتحه السوره و ما بعده أعنى قوله: «فَمَنْ شٰاءَ اتَّخَذَ إِلىٰ رَبِّهِ مَآباً» الخ؛فضل تفريع على البيان السابق.

و الإشاره اليه بالاشاره البعيده للدلاله على فخامه أمره و المراد بكونه حقا ثبوته حتما مقضيا لا يتخلف عن الوقوع.

قوله تعالى: فَمَنْ شٰاءَ اتَّخَذَ إِلىٰ رَبِّهِ مَآباً أى مرجعا الى ربه ينال به ثواب المتقين و ينجو به من عذاب الطاغين،و الجمله كما أشرنا اليه تفريع على ما تقدم من الأخبار بيوم الفصل و الاحتجاج عليه و وصفه،و المعنى إذا كان كذلك فمن شاء الرجوع الى ربه فليرجع.

قوله تعالى: إِنّٰا أَنْذَرْنٰاكُمْ عَذٰاباً قَرِيباً الخ؛المراد به عذاب الآخره،و كونه قريبا

١- ١) .النبأ ١٧-۴٠:كلام فيما هو الروح فى القرآن.

لكونه حقا لا ريب فى إتيانه و كل ما هو آت قريب.

على أن الأعمال التى سيجزى بها الانسان هى معه أقرب ما يكون منه.

و قوله: يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مٰا قَدَّمَتْ يَدٰاهُ أى ينتظر المرء جزاء أعماله التى قدمتها يداه بالاكتساب،و قيل:المعنى ينظر المرء الى ما قدمت يداه من الأعمال لحضورها عنده قال تعالى: يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ (آل عمران/ ٣٠).

و قوله: وَ يَقُولُ الْكٰافِرُ يٰا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرٰاباً أى يتمنى من شده اليوم أن لو كان ترابا فاقدا للشعور و الاراده فلم يعمل و لم يجز.

ص :٥٧٧

سوره النازعات مكيه و هى ست و أربعون آيه

اشاره

[سوره النازعات (٧٩): الآيات ١ الى ٤١]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;وَ اَلنّٰازِعٰاتِ غَرْقاً (١) وَ اَلنّٰاشِطٰاتِ نَشْطاً (٢) وَ اَلسّٰابِحٰاتِ سَبْحاً (٣) فَالسّٰابِقٰاتِ سَبْقاً (۴)
فَالْمُدَبِّرٰاتِ أَمْراً (۵) يَوْمَ تَرْجُفُ اَلرّٰاجِفَهُ (۶) تَتْبَعُهَا اَلرّٰادِفَهُ (٧) قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وٰاجِفَهٌ (٨) أَبْصٰارُهٰا خٰاشِعَهٌ (٩) يَقُولُونَ أَ إِنّٰا
لَمَرْدُودُونَ فِى اَلْحٰافِرَهِ (١٠) أَ إِذٰا كُنّٰا عِظٰاماً نَخِرَهً (١١) قٰالُوا تِلْكَ إِذاً كَرَّهٌ خٰاسِرَهٌ (١٢) فَإِنَّمٰا هِىَ زَجْرَهٌ وٰاحِدَهٌ (١٣) فَإِذٰا هُمْ
بِالسّٰاهِرَهِ (١۴) هَلْ أَتٰاكَ حَدِيثُ مُوسىٰ (١۵) إِذْ نٰادٰاهُ رَبُّهُ بِالْوٰادِ اَلْمُقَدَّسِ طُوىً (١۶) اِذْهَبْ إِلىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغىٰ (١٧) فَقُلْ هَلْ
لَكَ إِلىٰ أَنْ تَزَكّٰى (١٨) وَ أَهْدِيَكَ إِلىٰ رَبِّكَ فَتَخْشىٰ (١٩) فَأَرٰاهُ اَلْآيَهَ اَلْكُبْرىٰ (٢٠) فَكَذَّبَ وَ عَصىٰ (٢١) ثُمَّ أَدْبَرَ يَسْعىٰ (٢٢)
فَحَشَرَ فَنٰادىٰ (٢٣) فَقٰالَ أَنَا رَبُّكُمُ اَلْأَعْلىٰ (٢۴) فَأَخَذَهُ اَللّٰهُ نَكٰالَ اَلْآخِرَهِ وَ اَلْأُولىٰ (٢۵) إِنَّ فِى ذٰلِكَ لَعِبْرَهً لِمَنْ يَخْشىٰ (٢۶) أَ أَنْتُمْ
أَشَدُّ خَلْقاً أَمِ اَلسَّمٰاءُ بَنٰاهٰا (٢٧) رَفَعَ سَمْكَهٰا فَسَوّٰاهٰا (٢٨) وَ أَغْطَشَ لَيْلَهٰا وَ أَخْرَجَ ضُحٰاهٰا (٢٩) وَ اَلْأَرْضَ بَعْدَ ذٰلِكَ دَحٰاهٰا (٣٠)
أَخْرَجَ مِنْهٰا مٰاءَهٰا وَ مَرْعٰاهٰا (٣١) وَ اَلْجِبٰالَ أَرْسٰاهٰا (٣٢) مَتٰاعاً لَكُمْ وَ لِأَنْعٰامِكُمْ (٣٣) فَإِذٰا جٰاءَتِ اَلطّٰامَّهُ اَلْكُبْرىٰ (٣۴) يَوْمَ يَتَذَكَّرُ
اَلْإِنْسٰانُ مٰا سَعىٰ (٣۵) وَ بُرِّزَتِ اَلْجَحِيمُ لِمَنْ يَرىٰ (٣۶) فَأَمّٰا مَنْ طَغىٰ (٣٧) وَ آثَرَ اَلْحَيٰاهَ اَلدُّنْيٰا (٣٨) فَإِنَّ اَلْجَحِيمَ هِىَ اَلْمَأْوىٰ (٣٩)
وَ أَمّٰا مَنْ خٰافَ مَقٰامَ رَبِّهِ وَ نَهَى اَلنَّفْسَ عَنِ اَلْهَوىٰ (۴٠) فَإِنَّ اَلْجَنَّهَ هِىَ اَلْمَأْوىٰ (۴١)

ص :۵٧٨

بيان:

فى السوره إخبار مؤكد بوقوع البعث و القيامه،و احتجاج عليه من طريق التدبير الربوبى المنتج أن الناس سينقسمون يومئذ طائفتين أصحاب الجنه و أصحاب الجحيم و تختتم السوره بالإشاره الى سؤالهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن وقت قيام الساعه و الجواب عنه.

و السوره مكّيّه بشهاده سياق آياتها.

قوله تعالى: وَ النّٰازِعٰاتِ غَرْقاً وَ النّٰاشِطٰاتِ نَشْطاً وَ السّٰابِحٰاتِ سَبْحاً فَالسّٰابِقٰاتِ سَبْقاً فَالْمُدَبِّرٰاتِ أَمْراً اختلف المفسرون فى تفسير هذه الآيات الخمس اختلافا عجيبا مع اتفاقهم على أنها إقسام،و قول أكثرهم بأن جواب القسم محذوف،و التقدير

أقسم بكذا و كذا لتبعثن.

فقوله: وَ النّازِعاتِ غَرْقاً قيل:المراد بها ملائكه الموت تنزع الأرواح من الأجساد،و «غَرْقاً» مصدر مؤكد بحذف الزوائد أى إغراقا و تشديدا فى النزع.

و قيل:المراد بها الملائكه الذين ينزعون أرواح الكفار من أجسادهم بشده،و قيل:هو الموت ينزع الأرواح من الأبدان نزعا بالغا.

و قيل:المراد بها النجوم تنزع من أفق لتغيب فى افق أى تطلع من مطالعها لتغرب فى مغاربها،و قيل:المراد بها القسى تنزع بالسهم أى تمد بجذب وترها إغراقا فى المد فالإقسام بقسى المجاهدين فى سبيل اللّه أو بالمجاهدين أنفسهم،و قيل:المراد بها الوحش تنزع الى الكلأ.

و قوله: وَ النّاشِطاتِ نَشْطاً النشط الجذب و الخروج و الإخراج برفق و سهوله و حل العقده،قيل:المراد بها الملائكه الذين يخرجون الأرواح من الأجساد،و قيل المراد بها خصوص الملائكه يخرجون أرواح المؤمنين من أجسادهم برفق و سهوله،كما أن المراد بالنازعات غرقا الملائكه الذين ينزعون أرواح الكفار من أجسادهم.

و قيل:هم الملائكه الذين ينشطون أرواح الكفار من أجسادهم،و قيل:المراد بها أرواح المؤمنين أنفسهم،و قيل:هى النجوم تنشط و تذهب من افق الى افق،و قيل:هى السهام تنشط من قسيّها فى الغزوات،و قيل:هو الموت ينشط و يخرج الأرواح من الأجساد،و قيل:

هى الوحش تنشط من قطر الى قطر.

و قوله: وَ السّابِحاتِ سَبْحاً قيل:المراد بها الملائكه تقبض الأرواح فتسرع بروح المؤمن الى الجنه و بروح الكافر الى النار،و السبح الإسراع فى الحركه كما يقال:الفرس سابح إذا أسرع فى جريه،و قيل:المراد بها الملائكه يقبضون أرواح المؤمنين يسلّونها من الأبدان سلا رفيقا ثم يدعونها حتى يستريح كالسابح بالشىء فى الماء يرمى،و قيل:هى الملائكه

ينزلون من السماء مسرعين،و قيل:هى النجوم تسبح فى فلكها كما قال تعالى: وَ كُلٌّ فِی فَلَکٍ یَسْبَحُونَ .

و قيل:هى خيل الغزاه تسبح فى عدوها و تسرع،و قيل:هى المنايا تسبح فى نفوس الحيوان،و قيل:هى السفن تسبح فى المياه،و قيل:السحاب،و قيل:دواب البحر.

و قوله: فَالسّٰابِقٰاتِ سَبْقاً قيل المراد بها مطلق الملائكه لأنها سبقت ابن آدم بالخير و الإيمان و العمل الصالح،و قيل ملائكه الموت تسبق بروح المؤمن الى الجنه و بروح الكافر الى النار،و قيل الملائكه القابضون لروح المؤمن تسبق بها الى الجنه، و قيل،ملائكه الوحى تسبق الشياطين بالوحى الى الأنبياء،و قيل أرواح المؤمنين تسبق الى الملائكه التى يقبضونها شوقا الى لقاء اللّه سبحانه،و قيل هى النجوم تسبق بعضها بعضا فى السير،و قيل هى خيل الغزاه تسبق بعضها بعضا فى الحرب،و قيل هى المنايا تسبق الآمال.

و قوله: فَالْمُدَبِّرٰاتِ أَمْراً قيل:المراد بها مطلق الملائكه المدبرين للامور،كذا فسر الأكثرون حتى ادعى بعضهم اتفاق المفسرين عليه،و قيل المراد بها الملائكه الأربعه المدبّرون لامور الدنيا:جبرائيل و ميكائيل و عزرائيل و إسرافيل،فجبرائيل يدبر أمر الرياح و الجنود و الوحى،و ميكائيل يدبر أمر القطر و النبات،و عزرائيل موكل بقبض الأرواح،و إسرافيل يتنزل بالأمر عليهم و هو صاحب الصور،و قيل:إنها الأفلاك يقع فيها أمر اللّه فيجرى بها القضاء فى الدنيا.

و هناك قول بأن الإقسام فى الآيات بمضاف محذوف و التقدير و رب النازعات نزعا،الخ.

و أنت خبير بأن سياق الآيات الخمس سياق واحد متصل متشابه الأجزاء لا يلائم كثيرا من هذه الأقوال القاضيه باختلاف المعانى المقسم بها ككون المراد بالنازعات الملائكه القابضين لأرواح الكفار،و بالناشطات الوحش،و بالسابحات السفن،و بالسابقات المنايا

تسبق الآمال و بالمدبرات الأفلاک.

مضافا الی أن کثیرا منها لا دلیل علیها من جهه السیاق إلا مجرد صلاحیه اللفظ بحسب اللغه للاستعمال فیه أعم من الحقیقه و المجاز.

علی أن کثیرا منها لا تناسب سیاق آیات السوره التی تذکر یوم البعث و تحتج علی وقوعه علی ما تقدم فی سوره المرسلات من حدیث المناسبه بین ما فی کلامه تعالی من الإقسام و جوابه.

و الذی یمکن أن یقال-و اللّه أعلم-أن ما فی هذه الآیات من الأوصاف المقسم بها یقبل الانطباق علی صفات الملائکه فی امتثالها للأوامر الصادره علیهم من ساحه العزه المتعلقه بتدبیر امور هذا العالم المشهود ثم قیامهم بالتدبیر بإذن اللّه.

و الآیات شدیده الشبه سیاقا بآیات مفتتح سوره الصافات «وَ الصَّافّاتِ صَفًّا فَالزّاجِراتِ زَجْراً فَالتّالِیاتِ ذِکْراً» و آیات مفتتح سوره المرسلات «وَ الْمُرْسَلاتِ عُرْفاً فَالْعاصِفاتِ عَصْفاً وَ النّاشِراتِ نَشْراً فَالْفارِقاتِ فَرْقاً فَالْمُلْقِیاتِ ذِکْراً» و هی تصف الملائکه فی امتثالهم لأمر اللّه غیر أنها تصف ملائکه الوحی،و الآیات فی مفتتح هذه السوره تصف مطلق الملائکه فی تدبیرهم أمر العالم بإذن اللّه.

ثم إن أظهر الصفات المذکوره فی هذه الآیات الخمس فی الانطباق علی الملائکه قوله:

«فَالْمُدَبِّراتِ أَمْراً» و قد أطلق التدبیر و لم یقید بشیء دون شیء فالمراد به التدبیر العالمی بإطلاقه،و قوله: «أَمْراً» تمییز أو مفعول به للمدبرات و مطلق التدبیر شأن مطلق الملائکه فالمراد بالمدبرات مطلق الملائکه.

و إذ کان قوله: «فَالْمُدَبِّراتِ أَمْراً» مفتتحا بفاء التفریع الدال علی تفرع صفه التدبیر علی صفه السبق،و کذا قوله: «فَالسّابِقاتِ سَبْقاً» مقرونا بفاء التفریع الداله علی تفرع السبق علی السبح دل ذلک علی مجانسه المعانی المراده بالآیات الثلاث «وَ السّابِحاتِ سَبْحاً فَالسّابِقاتِ

ص:۵۸۳

سَبْقاً فَالْمُدَبِّراتِ أَمْراً» فمدلولها أنهم يدبرون الأمر بعد ما سبقوا اليه و يسبقون اليه بعد ما سبحوا أى أسرعوا اليه عند النزول فالمراد بالسابحات و السابقات هم المدبرات من الملائكه باعتبار نزولهم الى ما أمروا بتدبيره.

فالآيات الثلاث فى معنى قوله تعالى: لَهُ مُعَقِّباتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللّهِ (الرعد/١١)على ما تقدم من توضيح معناه فالملائكه ينزلون على الأشياء و قد تجمعت عليها الأسباب و تنازعت فيها وجودا و عدما و بقاء و زوالا و فى مختلف أحوالها فما قضاه اللّه فيها من الأمر و أبرم قضاءه أسرع اليه الملك المأمور به-بما عين له من المقام-و سبق غيره و تمم السبب الذى يقتضيه فكان ما أراده اللّه،فافهم ذلك.

و إذا كان المراد بالآيات الثلاث الإشاره الى إسراع الملائكه فى النزول على ما أمروا به من أمر و سبقهم اليه و تدبيره تعين حمل قوله: «وَ النّازِعاتِ غَرْقاً وَ النّاشِطاتِ نَشْطاً» على انتزاعهم و خروجهم من موقف الخطاب الى ما أمروا به فنزعهم غرقا شروعهم فى النزول نحو المطلوب بشده وجد،و نشطهم خروجهم من موقفهم نحوه كما أن سبحهم إسراعهم اليه بعد الخروج و يتعقب ذلك سبقهم اليه و تدبير الأمر بإذن اللّه.

فالآيات الخمس إقسام بما يتلبس به الملائكه من الصفات عند ما يؤمرون بتدبير أمر من امور هذا العالم المشهود من حين يأخذون فى النزول اليه الى تمام التدبير.

و فيها إشاره الى نظام التدبير الملكوتى عند حدوث الحوادث كما أن الآيات التاليه أعنى قوله: «هَلْ أَتاكَ» الخ؛إشاره الى التدبير الربوبى الظاهر فى هذا العالم.

و فى التدبير الملكوتى حجه على البعث و الجزاء كما أن فى التدبير الدنيوى المشهود حجه عليه على ما سيوافيك إن شاء اللّه بيانه.

هذا ما يعطيه التدبر فى سياق الآيات الكريمه و يؤيده بعض التأييد ما سيأتى من الأخبار

فی البحث الروائی الآتی إن شاء اللّه (۱).

قوله تعالی: يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ فسّرت الراجفه بالصیحه العظیمه التی فیها تردد و اضطراب و الرادفه بالمتأخره التابعه،و علیه تنطبق الآیتان علی نفختی الصور التی یدل علیهما قوله تعالی: وَ نُفِخَ فِی الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِی السَّماوٰاتِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ إِلاّٰ مَنْ شٰاءَ اللّٰهُ ثُمَّ نُفِخَ فِیهِ أُخْریٰ فَإِذٰا هُمْ قِیٰامٌ یَنْظُرُونَ (الزمر/۶۸).

و الأنسب بالسیاق علی أی حال کون قوله: «يَوْمَ تَرْجُفُ» الخ؛ظرفا لجواب القسم المحذوف للدلاله علی فخامته و بلوغه الغایه فی الشده و هو لتبعثنّ،و قیل:إن «يَوْمَ» منصوب علی معنی قلوب یومئذ واجفه یوم ترجف الراجفه،و لا یخلو من بعد.

قوله تعالی: قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وٰاجِفَةٌ أَبْصٰارُهٰا خٰاشِعَةٌ تنکیر «قُلُوبٌ» للتنویع و هو مبتدأ خبره «وٰاجِفَةٌ» و الوجیف الاضطراب،و «يَوْمَئِذٍ» ظرف متعلق بواجفه و الجمله استئناف مبیّن لصفه الیوم.

و قوله: أَبْصٰارُهٰا خٰاشِعَةٌ ضمیر «أَبْصٰارُهٰا» للقلوب و نسبه الأبصار و إضافتها الی القلوب لمکان أن المراد بالقلوب فی أمثال هذه المواضع التی تضاف إلیها الصفات الإدراکیه کالعلم و الخوف و الرجاء و ما یشبهها هی النفوس،و قد تقدمت الإشاره إلیها.

و نسبه الخشوع الی الأبصار و هو من أحوال القلب إنما هی لظهور أثره الدال علیه فی الأبصار أقوی من سائر الأعضاء.

قوله تعالی: يَقُولُونَ أَ إِنّٰا لَمَرْدُودُونَ فِی الْحٰافِرَةِ إخبار و حکایه لقولهم فی الدنیا استبعادا منهم لوقوع البعث و الجزاء و إشاره الی أن هؤلاء الذین لقلوبهم و جیف و لأبصارهم خشوع یوم القیامه هم الذین ینکرون البعث و هم فی الدنیا و یقولون کذا و کذا.

۱- ۱) .النازعات ۱-۴۱:کلام فی ان الملائکه وسائط فی التدبیر.

و الحافره-على ما قيل-أول الشىء و مبتداه،و الاستفهام للإنكار استبعادا،و المعنى يقول هؤلاء:أ إنا لمردودون بعد الموت الى حالتنا الاولى و هى الحياه.

قوله تعالى: أَ إِذٰا كُنّٰا عِظٰاماً نَخِرَةً تكرار للاستفهام لتأكيد الاستبعاد فلو كانت الحياه بعد الموت مستبعده فهى مع فرض نخر العظام و تفتت الأجزاء أشد استبعادا،و النخر بفتحتين البلى و التفتت يقال:نخر العظم ينخر نخرا فهو ناخر و نخر.

قوله تعالى: قٰالُوا تِلْكَ إِذاً كَرَّةٌ خٰاسِرَةٌ الإشاره بتلك الى معنى الرجعه المفهوم من قوله: «أَ إِنّٰا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحٰافِرَةِ» و الكره الرجعه و العطفه،و عدّ الكره خاسره إما مجاز و الخاسر بالحقيقه صاحبها،أو الخاسره بمعنى ذات خسران،و المعنى قالوا:تلك الرجعه -و هى الرجعه الى الحياه بعد الموت-رجعه متلبسه بالخسران.

و هذا قول منهم أوردوه استهزاء-على أن يكون قولهم: «أَ إِنّٰا لَمَرْدُودُونَ» الخ؛مما قالوه فى الدنيا-و لذا غير السياق و قال: «قٰالُوا تِلْكَ إِذاً» الخ؛بعد قوله: «يَقُولُونَ أَ إِنّٰا لَمَرْدُودُونَ» الخ؛و أما على تقدير أن يكون مما سيقولونه عند البعث فهو قول منهم على سبيل التشؤم و التحسر.

قوله تعالى: فَإِنَّمٰا هِيَ زَجْرَةٌ وٰاحِدَةٌ فَإِذٰا هُمْ بِالسّٰاهِرَةِ ضمير «هِيَ» للكرّه و قيل:للرادفه و المراد بها النفخه الثانيه؛و الزجر طرد بصوت و صياح عبّر عن النفخه الثانيه بالزجره لما فيها من نقلهم من نشأه الموت الى نشأه الحياه و من بطن الأرض الى ظهرها، و «فَإِذٰا» فجائيه،و الساهره الأرض المستويه أو الارض الخاليه من النبات.

و الآيات فى محل الجواب عما يدل عليه قولهم: «أَ إِنّٰا لَمَرْدُودُونَ» الخ؛من استبعاد البعث و استصعابه و المعنى لا يصعب علينا إحياؤهم بعد الموت و كرتهم فإنما كرتهم-أو الرادفه التى هى النفخه الثانيه-زجره واحده فإذا هم أحياء على وجه الأرض بعد ما كانوا أمواتا فى بطنها.

ص :۵۸۶

فالآیتان فی معنی قوله تعالی: وَ مٰا أَمْرُ السّٰاعَهِ إِلاّٰ کَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ (النحل/ ۷۷).

قوله تعالی: هَلْ أَتٰاکَ حَدِیثُ مُوسیٰ الآیه الی تمام اثنتی عشره آیه إشاره الی إجمال قصه موسی و رسالته الی فرعون و رده دعوته الی أن أخذه اللّٰه نکال الآخره و الاولی.

و فیها عظه و إنذار للمشرکین المنکرین للبعث و قد توسلوا به الی رد الدعوه الدینیه إذ لا معنی لتشریع الدین لو لا المعاد،و فیها مع ذلک تسلیه للنبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلّم من تکذیب قومه،و تهدید لهم کما یؤیده توجیه الخطاب فی قوله: «هَلْ أَتٰاکَ» .

و فی القصه مع ذلک کله حجه علی وقوع البعث و الجزاء فإن هلاک فرعون و جنوده تلک الهلکه الهائله دلیل علی حقّیه رساله موسی من جانب اللّٰه الی الناس و لا تتم رسالته من جانبه تعالی إلا بربوبیته منه تعالی للناس علی خلاف ما یزعمه المشرکون أن لا ربوبیه له تعالی بالنسبه الی الناس و أن هناک أربابا دونه و أنه سبحانه رب الأرباب لا غیر.

ففی قوله: «هَلْ أَتٰاکَ حَدِیثُ مُوسیٰ» استفهام بداعی ترغیب السامع فی استماع الحدیث لیتسلی به هو و یکون للمنکرین إنذارا بما فیه من ذکر العذاب و إتماما للحجه کما تقدم.

و لا ینافی هذا النوع من الاستفهام تقدم علم السامع بالحدیث لأن الغرض توجیه نظر السامع الی الحدیث دون السؤال و الاستعلام حقیقه فمن الممکن أن تکون الآیات أول ما یقصه اللّٰه من قصه موسی أو تکون مسبوقه بذکر قصته کما فی سوره المزمل إجمالا-و هی أقدم نزولا من سوره النازعات-و فی سوره الأعراف و طه و غیرهما تفصیلا.

قوله تعالی: إِذْ نٰادٰاهُ رَبُّهُ بِالْوٰادِ الْمُقَدَّسِ طُویً ظرف للحدیث و هو أول ما أوحی اللّٰه الیه فقلده الرساله،و طوی اسم للوادی المقدس.

قوله تعالی: اِذْهَبْ إِلیٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغیٰ تفسیر للنداء،و قیل:الکلام علی تقدیر القول أی قائلا اذهب،الخ؛أو بتقدیر أن المفسره أی أن اذهب،الخ؛و فی الوجهین أن

التقدير مستغنى عنه،و قوله: «إِنَّهُ طَغىٰ» تعليل للأمر.

قوله تعالى: فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلىٰ أَنْ تَزَكّٰى متعلّق «إِلىٰ» محذوف و التقدير هل لك ميل الى أن تتزكّى أو ما فى معناه،و المراد بالتزكّى التطهّر من قذاره الطغيان.

قوله تعالى: وَ أَهْدِيَكَ إِلىٰ رَبِّكَ فَتَخْشىٰ عطف على قوله: «تَزَكّٰى» ،و المراد بهدايته إياه الى ربه-كما قيل-تعريفه له و إرشاده الى معرفته تعالى و تترتب عليه الخشيه منه الرادعه عن الطغيان و تعدّى طور العبوديه قال تعالى: إِنَّمٰا يَخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبٰادِهِ الْعُلَمٰاءُ (فاطر/۲۸).

و المراد بالتزكّى إن كان هو التطهر عن الطغيان بالتوبه و الرجوع الى اللّه تعالى كانت الخشيه مترتبه عليه و المراد بها الخشيه الملازمه للإيمان الداعيه الى الطاعه و الرادعه عن المعصيه،و إن كان هو التطهر بالطاعه و تجنب المعصيه كان قوله: «وَ أَهْدِيَكَ إِلىٰ رَبِّكَ فَتَخْشىٰ» مفسّرا لما قبله و العطف عطف تفسير.

قوله تعالى: فَأَرٰاهُ الْآيَةَ الْكُبْرىٰ الفاء فصيحه و فى الكلام حذف و تقدير و الأصل فأتاه و دعاه فأراه،الخ.

و المراد بالآيه الكبرى على ما يظهر من تفصيل القصه آيه العصا،و قيل:المراد به مجموع معجزاته التى أراها فرعون و ملأه و هو بعيد.

قوله تعالى: فَكَذَّبَ وَ عَصىٰ أى كذّب موسى فجحد رسالته و سمّاه ساحرا و عصاه فيما أمره به أو عصى اللّه.

قوله تعالى: ثُمَّ أَدْبَرَ يَسْعىٰ الإدبار التولّى و السعى هو الجد و الاجتهاد أى ثم تولى فرعون يجد و يجتهد فى ابطال أمر موسى و معارضته.

قوله تعالى: فَحَشَرَ فَنٰادىٰ الحشر جمع الناس بإزعاج و المراد به جمعه الناس من أهل مملكته كما يدل عليه تفريع قوله: «فَنٰادىٰ فَقٰالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلىٰ» عليه فإنه كان يدّعى

الربوبيه لأهل مملكته جميعا لا لطائفه خاصه منهم.

و قيل:المراد بالحشر جمع السحره لقوله تعالى: فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِی الْمَدٰائِنِ حٰاشِرِینَ (الشعراء۵۳/)،و قوله: فَتَوَلّٰی فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَیْدَهُ ثُمَّ أَتیٰ (طه۶۰/)و فیه أنه لا دلیل علی كون المراد بالحشر فی هذه الآیه هو عین المراد بالحشر و الجمع فی تینك الآیتین.

قوله تعالی: فَقٰالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلیٰ دعوی الربوبیه و ظاهره أنه یدّعی أنه أعلی فی الربوبیه من سائر الأرباب التی كان یقول بها قومه الوثنیون فیفضّل نفسه علی سائر آلهتهم.

و لعل مراده بهذا التفضیل مع كونه و ثنیا یبعد الآلهه كما یدل علیه قوله تعالی حكایه عن ملائه یخاطبونه: أَ تَذَرُ مُوسیٰ وَ قَوْمَهُ لِیُفْسِدُوا فِی الْأَرْضِ وَ یَذَرَكَ وَ آلِهَتَكَ (الأعراف/ ۱۲۷)أنه أقرب الآلهه منهم تجری بیده أرزاقهم و تصلح بأمره شئون حیاتهم و یحفظ بمشیته شرفهم و سؤددهم،و سائر الآلهه لیسوا علی هذه الصفه.

قوله تعالی: فَأَخَذَهُ اللّٰهُ نَكٰالَ الْآخِرَهِ وَ الْأُولیٰ الأخذ كنایه عن التعذیب، و النكال التعذیب الذی یردع من رآه أو سمعه عن تعاطی مثله،و عذاب الآخره نكال حیث إن من شأنه أن یردع من سمعه عن تعاطی ما یؤدی الیه من المعصیه كما أن عذاب الاستئصال فی الدنیا نكال.

و المعنی:فأخذ اللّه فرعون أی عذبه و نكله نكال الآخره و الاولی و أما عذاب الدنیا فإغراقه و إغراق جنوده،و أما عذاب الآخره فعذابه بعد الموت،فالمراد بالأولی و الآخره الدنیا و الآخره.

قوله تعالی: إِنَّ فِی ذٰلِكَ لَعِبْرَهً لِمَنْ یَخْشیٰ الإشاره الی حدیث موسی، و الظاهر أن مفعول «یَخْشیٰ» منسی معرض عنه،و المعنی إن فی هذا الحدیث-حدیث موسی- لعبره لمن كان له خشیه و كان من غریزته أن یخشی الشقاء و العذاب و الانسان من غریزته ذلك

ففیه عبره لمن کان انسانا مستقیم الفطره.

قوله تعالی: أَ أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقاً أَمِ السَّمٰاءُ بَنٰاهٰا -الی قوله- وَ لِأَنْعٰامِکُمْ خطاب توبیخی للمشرکین المنکرین للبعث المستهزئین به علی سبیل العتاب و یتضمن الجواب عن استبعادهم البعث بقولهم: «أَ إِنّٰا لَمَرْدُودُونَ فِی الْحٰافِرَهِ أَ إِذٰا کُنّٰا عِظٰاماً نَخِرَهً» بأن اللّه خلق ما هو أشد منکم خلقا فهو علی خلقکم و إنشائکم النشأه الاخری لقدیر.

و یتضمن أیضا الإشاره الی الحجه علی وقوع البعث حیث یذکر التدبیر العام العالمی و ارتباطه بالعالم الإنسانی و لازمه ربوبیته تعالی،و لازم الربوبیه صحه النبوه و جعل التکالیف،و لازم ذلک الجزاء الذی موطنه البعث و الحشر،و لذا فرع علیه حدیث البعث بقوله: «فَإِذٰا جٰاءَتِ الطّٰامَّهُ الْکُبْریٰ» الخ.

فقوله: أَ أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقاً أَمِ السَّمٰاءُ استفهام توبیخی بداعی رفع استبعادهم البعث بعد الموت،و الإشاره الی تفصیل خلق السماء بقوله: «بَنٰاهٰا» الخ؛دلیل أن المراد به تقریر کون السماء أشد خلقا.

و قوله: بَنٰاهٰا استئناف و بیان تفصیلی لخلق السماء.

و قوله: رَفَعَ سَمْکَهٰا فَسَوّٰاهٰا أی رفع سقفها و ما ارتفع منها،و تسویتها ترتیب أجزائه و ترکیبها بوضع کل جزء فی موضعه الذی تقتضیه الحکمه کما فی قوله: فَإِذٰا سَوَّیْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی (الحجر۲۹/).

و قوله: وَ أَغْطَشَ لَیْلَهٰا وَ أَخْرَجَ ضُحٰاهٰا أی أظلم لیلها و أبرز نهارها،و الأصل فی معنی الضحی انبساط الشمس و امتداد النهار أرید به مطلق النهار بقرینه المقابله و نسبه اللیل و الضحی الی السماء لأن السبب الأصلی لها سماوی و هو ظهور الأجرام المظلمه بشروق الأنوار السماویه کنور الشمس و غیره و خفاؤها بالاستتار و لا یختص اللیل و النهار بالأرض التی نحن علیها بل یعمان سائر الأجرام المظلمه المستنیره.

و قوله: وَ الْأَرْضَ بَعْدَ ذٰلِكَ دَحٰاهٰا أی بسطها و مدها بعد ما بنی السماء و رفع سمکها و سوّاها و أغطش لیلها و أخرج ضحاها.

و قوله: أَخْرَجَ مِنْهٰا مٰاءَهٰا وَ مَرْعٰاهٰا قیل:المرعی یطلق علی الرعی بالکسر فالسکون و هو الکلأ کما یجیء مصدرا میمیا،و اسم زمان و مکان،و المراد باخراج مائها منها تفجیر العیون و إجراء الأنهار علیها،و إخراج المرعی إنبات النبات علیها مما یتغذی به الحیوان و الإنسان فالظاهر أن المراد بالمرعی مطلق النبات الذی یتغذی به الحیوان و الانسان کما یشعر به قوله: «مَتٰاعاً لَکُمْ وَ لِأَنْعٰامِکُمْ» لا ما یختص بالحیوان کما هو الغالب فی استعماله.

و قوله: وَ الْجِبٰالَ أَرْسٰاهٰا أی أثبتها علی الارض لئلا تمید بکم و ادّخر فیها المیاه و المعادن کما ینبئ عنه سائر کلامه تعالی.

و قوله: مَتٰاعاً لَکُمْ وَ لِأَنْعٰامِکُمْ أی خلق ما ذکر من السماء و الأرض و دبر ما دبر من أمرها لیکون متاعا لکم و لأنعامکم التی سخرها لکم تتمتعون به فی حیاتکم فهذا الخلق و التدبیر الذی فیه تمتیعکم یوجب علیکم معرفه ربکم و خوف مقامه و شکر نعمته فهناک یوم تجزون فیه بما عملتم فی ذلک إن خیرا فخیرا و إن شرا فشرا کما أن هذا الخلق و التدبیر أشد من خلقکم فلیس لکم أن تستبعدوا خلقکم ثانیا و تستصعبوه علیه تعالی.

قوله تعالی: فَإِذٰا جٰاءَتِ الطَّامَّهُ الْکُبْریٰ فی المجمع:و الطامه العالیه الغالبه یقال:

هذا أطم من هذا أی أعلی منه،و طمّ الطائر الشجره أی علاها و تسمی الداهیه التی لا یستطاع دفعها طامه.انتهی،فالمراد بالطامه الکبری القیامه لأنها داهیه تعلو و تغلب کل داهیه هائله، و هذا معنی اتصافها بالکبری و قد اطلقت إطلاقا.

و تصدیر الجمله بفاء التفریع للإشاره الی أن مضمونها أعنی مجیء القیامه من لوازم خلق السماء و الارض و جعل التدبیر الجاری فیهما المترتبه علی ذلک کما تقدمت الإشاره الیه.

قوله تعالى: يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسٰانُ مٰا سَعىٰ ظرف لمجیء الطامه الكبرى،و السعى هو العمل بجد.

قوله تعالى: وَ بُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرىٰ التبريز لإظهار و مفعول «يَرىٰ» منسى معرض عنه و المراد بمن يرى من له بصر يرى به،و المعنى و اظهرت الجحيم بكشف الغطاء عنها لكل ذى بصر فيشاهدونها مشاهده عيان.

فالآيه فى معنى قوله تعالى: لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هٰذٰا فَكَشَفْنٰا عَنْكَ غِطٰاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (ق/۲۲)غير أن آيه ق أوسع معنى.

و الآيه ظاهره فى أن الجحيم مخلوقه قبل يوم القيامه و إنما تظهر يومئذ ظهورا بكشف الغطاء عنها.

قوله تعالى: فَأَمّٰا مَنْ طَغىٰ وَ آثَرَ الْحَيٰاةَ الدُّنْيٰا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوىٰ وَ أَمّٰا مَنْ خٰافَ مَقٰامَ رَبِّهِ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوىٰ تفصيل حال الناس يومئذ فى انقسامهم قسمين اقيم مقام الإجمال الذى هو جواب إذا المحذوف استغناء بالتفصيل عن الاجمال،و التقدير فإذا جاءت الطامه الكبرى انقسم الناس قسمين فأما من طغى،الخ.

و قد قسم تعالى الناس فى الآيات الثلاث الى أهل الجحيم و أهل الجنه-و قدم صفه أهل الجحيم لأن وجه الكلام الى المشركين-و عرّف أهل الجحيم بما وصفهم به فى قوله: «مَنْ طَغىٰ وَ آثَرَ الْحَيٰاةَ الدُّنْيٰا» و قابل تعريفهم بتعريف أهل الجنه بقوله: «مَنْ خٰافَ مَقٰامَ رَبِّهِ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوىٰ» و سبيل ما وصف به الطائفتين على أى حال سبيل بيان الضابط.

و إذ كانت الطائفتان متقابلتين بحسب حالهما كان ما بين لكل منهما من الوصف مقابلا لوصف الآخر فوصف أهل الجنه بالخوف من مقام ربهم-و الخوف تأثر الضعيف المقهور من القوى القاهر و خشوعه و خضوعه له-يقتضى كون طغيان أهل الجحيم-و الطغيان التعدى

ص :۵۹۲

عن الحد-هو عدم تأثرهم من قام ربهم بالاستكبار و خروجهم عن زى العبوديه فلا يخشعون و لا يخضعون و لا يجرون على ما أراده منهم و لا يختارون ما اختاره لهم من السعاده الخالده بل ما تهواه أنفسهم من زينه الحياه الدنيا.

و قوله: وَ أَمّا مَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ الخ؛المقام اسم مكان يراد به المكان الذى يقوم فيه جسم من الأجسام و هو الأصل فى معناه ككونه اسم زمان و مصدرا ميميا لكن ربما يعتبر ما عليه الشىء من الصفات و الأحوال محلا و مستقرا للشىء بنوع من العنايه فيطلق عليه المقام كالمنزله كما فى قوله تعالى فى الشهاده: فَآخَرانِ يَقُومانِ مَقامَهُما (المائده۱۰۷/) و قول نوح عليه السّلام لقومه على ما حكاه اللّه إِنْ كانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقامِي وَ تَذْكِيرِي بِآياتِ اللّهِ (يونس۷۱/)،و قول الملائكه على ما حكاه اللّه وَ ما مِنّا إِلاّ لَهُ مَقامٌ مَعْلُومٌ (الصافات/ ۱۶۴).

فمقامه تعالى المنسوب اليه بما أنه رب هو صفه ربوبيته بما تستلزمه أو تتوقف عليه من صفاته الكريمه كالعلم و القدره المطلقه و القهر و الغلبه و الرحمه و الغضب و ما يناسبها قال إيذانا به: وَ لا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَ مَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوى وَ إِنِّي لَغَفّارٌ لِمَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً ثُمَّ اهْتَدى (طه۸۲/)،و قال: نَبِّئْ عِبادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَ أَنَّ عَذابِي هُوَ الْعَذابُ الْأَلِيمُ (الحجر۵۰/).

فمقامه تعالى الذى يخوّف منه عباده مرحله ربوبيته التى هى المبدأ لرحمته و مغفرته لمن آمن و اتّقى و لأليم عذابه و شديد عقابه لمن كذّب و عصى.

[سوره النازعات (۷۹): الآيات ۴۲ الى ۴۶]

يَسْئَلُونَكَ عَنِ السّاعَهِ أَيّانَ مُرْساها (۴۲) فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْراها (۴۳) إِلى رَبِّكَ مُنْتَهاها (۴۴) إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَخْشاها (۴۵) كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَها لَمْ يَلْبَثُوا إِلاّ عَشِيَّهً أَوْ ضُحاها (۴۶)

بیان:

تعرّض لسؤالهم عن وقت قیام الساعه و رد له بأن علمه لیس لأحد إلا اللّه فقد خصّه بنفسه.

قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ عَنِ السّٰاعَهِ أَیّٰانَ مُرْسٰاهٰا الظاهر أن التعبیر بیسألونک لإفاده الاستمرار فقد کان المشرکون بعد ما سمعوا حدیث القیامه یراجعون النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و یسألونه أن یعیّن لهم وقتها مصرّین علی ذلک و قد تکرر فی القرآن الکریم الإشاره الی ذلک.

و المرسی مصدر میمی بمعنی الإثبات و الإقرار و قوله: «أَیّٰانَ مُرْسٰاهٰا» بیان للسؤال و المعنی یسألک هؤلاء المنکرون للساعه المستهزءون به عن الساعه متی إثباتها و إقرارها؟أی متی تقوم القیامه.

قوله تعالی: فِیمَ أَنْتَ مِنْ ذِکْرٰاهٰا استفهام إنکاری و «فِیمَ أَنْتَ» مبتدأ و خبر، و «مِنْ» لابتداء الغایه،و الذکری کثره الذکر و هو أبلغ من الذکر علی ذکره الراغب.

و المعنی فی أی شیء أنت من کثره ذکر الساعه أی ما ذا یحصل لک من العلم بوقتها من ناحیه کثره ذکرها و بسبب ذلک أی لست تعلمها بکثره ذکرها.

أو الذکری بمعنی حضور حقیقه معنی الشیء فی القلب،و المعنی-علی الاستفهام الإنکاری-لست فی شیء من العلم بحقیقتها و ما هی علیه حتی تحیط بوقتها و هو أنسب من المعنی السابق.

قوله تعالی: إِلیٰ رَبِّکَ مُنْتَهٰاهٰا فی مقام التعلیل لقوله: «فِیمَ أَنْتَ مِنْ ذِکْرٰاهٰا»

ص:۵۹۴

و المعنى لست تعلم وقتها لأن انتهاءها الى ربك فلا يعلم حقيقتها و صفاتها و منها تعين الوقت إلا ربك فليس لهم أن يسألوا عن وقتها و ليس فى وسعك أن تجيب عنها.

و ليس من البعيد-و اللّه أعلم-أن تكون الآيه فى مقام التعليل بمعنى آخر و هو أن الساعه تقوم بفناء الأشياء و سقوط الأسباب و ظهور أن لا ملك إلا للّه الواحد القهار فلا ينتسب اليوم إلا اليه تعالى من غير أن يتوسط بالحقيقه بينه تعالى و بين اليوم أى سبب مفروض و منه الزمان فليس يقبل اليوم توقيتا بحسب الحقيقه.

و لذا لم يرد فى كلامه تعالى من التحديد إلا تحديد اليوم بانقراض نشأه الدنيا كقوله:

وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ (الزمر/۶۸)و ما فى معناه من الآيات الداله على خراب الدنيا بتبدل الأرض و السماء و انتثار الكواكب و غير ذلك.

و إلا تحديده بنوع من التمثيل و التشبيه كقوله تعالى: «كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهٰا لَمْ يَلْبَثُوا إِلاّٰ عَشِيَّةً أَوْ ضُحٰاهٰا» ،و قوله: كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مٰا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلاّٰ سٰاعَةً مِنْ نَهٰارٍ (الأحقاف/۳۵)،و قوله: «وَ يَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مٰا لَبِثُوا غَيْرَ سٰاعَةٍ» ثم ذكر حق القول فى ذلك فقال: وَ قٰالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِيمٰانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتٰابِ اللّٰهِ إِلىٰ يَوْمِ الْبَعْثِ فَهٰذٰا يَوْمُ الْبَعْثِ (الروم/۵۶).

و يلوّح الى ما مر ما فى مواضع من كلامه أن الساعه لا تأتى إلا بغته،قال تعالى: ثَقُلَتْ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ لاٰ تَأْتِيكُمْ إِلاّٰ بَغْتَةً يَسْئَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهٰا قُلْ إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ اللّٰهِ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ (الأعراف/۱۸۷)الى غير ذلك من الآيات.

و هذا وجه عميق يحتاج فى تمامه الى تدبر واف ليرتفع به ما يتراءى من مخالفته لظواهر عده من آيات القيامه و عليك بالتدبر فى قوله تعالى: لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هٰذٰا فَكَشَفْنٰا عَنْكَ غِطٰاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (ق/۲۲)و ما فى معناه من الآيات و اللّه المستعان.

قوله تعالى: إِنَّمٰا أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَخْشٰاهٰا أى إنما كلفناك بإنذار من يخشى

الساعه دون الإخبار بوقت قيام الساعه حتى تجيبهم عن وقتها إذا سألوك عنه فالقصر فى الآيه قصر إفراد بقصر شأنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الإنذار و تنفى عنه العلم بالوقت و تعيينه لمن يسأل عنه.

و المراد بالخشيه على ما يناسب المقام الخوف منها إذا ذكر بها أى شأنيه الخشيه لا فعليتها قبل الإنذار.

قوله تعالى: كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلاَّ عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا بيان لقرب الساعه بحسب التمثيل و التشبيه بأن قرب الساعه من حياتهم الدنيا بحيث مثلهم حين يرونها مثلهم لو لبثوا بعد حياتهم فى الأرض عشيه أو ضحى تلك العشيه أى وقتا نسبته الى نهار واحد نسبه العشيه الى ما قبلها منه أو نسبه الضحى الى ما قبله منه.

و قد ظهر بما تقدم أن المراد باللبث لبث ما بين الحياه الدنيا و البعث أى لبثهم فى القبور لأن الحساب يقع على مجموع الحياه الدنيا.

ص :۵۹۶

سوره عبس مکیه و هی اثنان و اربعون آیه

اشاره

[سوره عبس (۸۰): الآیات ۱ الی ۱۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;عَبَسَ وَ تَوَلّی (۱) أَنْ جاءَهُ اَلْأَعْمی (۲) وَ ما یُدْرِیکَ لَعَلَّهُ یَزَّکّی (۳) أَوْ یَذَّکَّرُ فَتَنْفَعَهُ اَلذِّکْری
(۴) أَمّا مَنِ اِسْتَغْنی (۵) فَأَنْتَ لَهُ تَصَدّی (۶) وَ ما عَلَیْکَ أَلاّ یَزَّکّی (۷) وَ أَمّا مَنْ جاءَکَ یَسْعی (۸) وَ هُوَ یَخْشی (۹) فَأَنْتَ عَنْهُ
تَلَهّی (۱۰) کَلاّ إِنَّها تَذْکِرَهٌ (۱۱) فَمَنْ شاءَ ذَکَرَهُ (۱۲) فِی صُحُفٍ مُکَرَّمَهٍ (۱۳) مَرْفُوعَهٍ مُطَهَّرَهٍ (۱۴) بِأَیْدِی سَفَرَهٍ (۱۵) کِرامٍ بَرَرَهٍ
(۱۶)

ص: ۵۹۷

بیان:

وردت الروایات من طرق أهل السنه أن الآیات نزلت فی قصه ابن ام مکتوم الأعمی دخل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و عنده قوم من صنادید قریش یناجیهم فی أمر الإسلام فعبس النبی عنه فعاتبه اللّه تعالی بهذه الآیات و فی بعض الأخبار من طرق الشیعه إشاره الی ذلک.

و فی بعض روایات الشیعه أن العابس المتولی رجل من بنی أمیّه کان عند النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فدخل علیه ابن ام مکتوم فعبس الرجل و قبض وجهه فنزلت الآیات:و سیوافیک تفصیل البحث عن ذلک فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّه تعالی.

و کیف کان الأمر فغرض السوره عتاب من یقدم الأغنیاء و المترفین علی الضعفاء و المساکین من المؤمنین فیرفع أهل الدنیا و یضع أهل الآخره ثم ینجر الکلام الی الإشاره الی هوان أمر الإنسان فی خلقه و تناهیه فی الحاجه الی تدبیر أمره و کفره مع ذلک بنعم ربه و تدبیره العظیم لأمره و تتخلص الی ذکر بعثه و جزائه إنذارا،و السوره مکیه بلا کلام.

قوله تعالی: عَبَسَ وَ تَوَلّی أی بسر و قبض وجهه و أعرض.

قوله تعالی: أَنْ جٰاءَهُ الْأَعْمیٰ تعلیل لما ذکر من العبوس بتقدیر لام التعلیل.

قوله تعالی: وَ مٰا یُدْرِیکَ لَعَلَّهُ یَزَّکّی أَوْ یَذَّکَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّکْریٰ حال من فاعل

ص :۵۹۸

«عَبَسَ وَ تَوَلّٰى» و المراد بـالتزكى التطهر بعمـل صالـح بعـد التـذكر الـذى هو الاتعاظ و الانتباه للاعتقاد الحق،و نفع الـذكرى هو دعوتها الى التزكى بالإيمان و العمل الصالح.

و محصـل المعنى:بسر و أعرض عن الأعمى لما جاءه و الحال أنه ليس يـدرى لعل الأعمى الـذى جاءه يتطهر بصالـح العمل بعد الإيمان بسبب مجيئه و تعلّمه و قد تذكر قبل أو يتذكر بسبب مجيئه و اتعاظه بما يتعلم فتنفعه الذكرى فيتطهر.

و فى الآيات الأربع عتاب شديـد و يزيـد شـده بإتيان الآيتين الاوليين فى سياق الغيبه لما فيه من الإعراض عن المشافهه و الدلاله على تشديـد الإنكار و إتيان الآيتين الأخيرتين فى سياق الخطاب لما فيه من تشديـد التوبيـخ و إلزام الحجه بسبب المواجهه بعد الإعراض و التقريع من غير واسطه.

و فى التعبير عن الجائى بالأعمى مزيـد توبيـخ لما أن المحتاج الساعى فى حاجته إذا كان أعمى فاقـدا للبصـر و كانت حاجته فى دينه دعته الى السعى فيها خشيه اللّه كان من الحرى أن يرحم و يخص بمزيد الإقبال و التعطف لا أن ينقبض و يعرض عنه.

و قيل-بناء على كون المراد بالمعاتب هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم-:أن فى التعبير عنه أولا بضمير الغيبه إجلالا له لإيهام أن من صدر عنه العبوس و التولى غيره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأنه لا يصدر مثله عن مثله،و ثانيا بضمير الخطاب إجلالا له أيضا لما فيه من الإيناس بعد الإيحاش و الإقبال بعد الإعراض.

و فيه أنه لا يلائمه الخطاب فى قوله بعـد: «أَمّٰا مَنِ اسْتَغْنىٰ فَأَنْتَ لَهُ تَصَدّٰى» الخ؛و العتاب و التوبيخ فيه أشد مما فى قوله: «عَبَسَ وَ تَوَلّٰى» الخ؛و لا إيناس فيه قطعا.

قوله تعالى: أَمّٰا مَنِ اسْتَغْنىٰ فَأَنْتَ لَهُ تَصَدّٰى وَ مٰا عَلَيْكَ أَلاّٰ يَزَّكّٰى الغنى و الاستغناء و التغنى و التغانى بمعنى على ما ذكره الراغب فالمراد بمن استغنى من تلبّس بالغنى و لازمه التقدم و الرئاسه و العظمه فى أعين الناس و الاستكبار عن اتباع الحق قال تعالى: إِنَّ

الْإِنْسانَ لَيَطْغى أَنْ رَآهُ اسْتَغْنى (العلق/٧)و التصدى التعرض للشىء بالإقبال عليه و الاهتمام بأمره.

و فى الآيه الى تمام ست آيات إشاره الى تفصيل القول فى ملاك ما ذكر من العبوس و التولى فعوتب عليه و محصله أنك تعتنى و تقبل على من استغنى و استكبر عن اتباع الحق و ما عليك أن لا يزكى و تتلهى و تعرض عمن يجتهد فى التزكى و هو يخشى.

و قوله: وَ ما عَلَيْكَ أَلاّ يَزَّكّى قيل: «ما» نافيه و المعنى و ليس عليك بأس أن لا يتزكى حتى يبعثك الحرص على إسلامه الى الاعراض و التلهى عمن أسلم و الإقبال عليه.

و قيل: «ما» للاستفهام الإنكارى و المعنى و أى شىء يلزمك إن لم يتطهر من الكفر و الفجور فإنما أنت رسول ليس عليك إلا البلاغ.

و قيل:المعنى و لا تبالى بعدم تطهره من دنس الكفر و الفجور و هذا المعنى أنسب لسياق العتاب ثم الذى قبله ثم الذى قبله.

قوله تعالى: وَ أَمّا مَنْ جاءَكَ يَسْعى وَ هُوَ يَخْشى فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهّى السعى الإسراع فى المشى فمعنى قوله: «وَ أَمّا مَنْ جاءَكَ يَسْعى» بحسب ما يفيده المقام:و أما من جاءك مسرعا ليتذكر و يتزكى بما يتعلم من معارف الدين.

و قوله: وَ هُوَ يَخْشى أى يخشى الله و الخشيه آيه التذكر بالقرآن قال تعالى: ما أَنْزَلْنا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقى إِلاّ تَذْكِرَةً لِمَنْ يَخْشى (طه/٣)،و قال: سَيَذَّكَّرُ مَنْ يَخْشى (الأعلى/١٠).

و قوله: فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهّى أى تتلهى و تتشاغل بغيره و تقديم ضمير «انْتَ» فى قوله: «فَأَنْتَ لَهُ تَصَدّى» و قوله: «فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهّى» و كذا الضميرين «لَهُ» و «عَنْهُ» فى الآيتين لتسجيل العتاب و تثبيته.

قوله تعالى: كَلاّ إِنَّها تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شاءَ ذَكَرَهُ «كَلاّ» ردع عما عوتب عليه من

العبوس و التولی و التصدی لمن استغنی و التلهی عمن یخشی.

و الضمیر فی «إِنَّهٰا تَذْكِرَةٌ» للآیات القرآنیه أو للقرآن و تأنیث الضمیر لتأنیث الخبر و المعنی إن الآیات القرآنیه أو القرآن تذکره أی موعظه یتعظ بها من اتعظ أو مذکر یذکر حق الاعتقاد و العمل.

و قوله: فَمَنْ شٰاءَ ذَكَرَهُ جمله معترضه و الضمیر للقرآن أو ما یذکر به القرآن من المعارف،و المعنی فمن شاء ذکر القرآن أو ذکر ما یذکر به القرآن و هو الانتقال الی ما تهدی الیه الفطره مما تحفظه فی لوحها من حق الاعتقاد و العمل.

و فی التعبیر بهذا التعبیر «فَمَنْ شٰاءَ ذَكَرَهُ» تلویح الی أن لا إکراه فی الدعوه الی التذکر فلا نفع فیها یعود الی الداعی و إنما المنتفع بها المتذکر فلیختر ما یختاره.

قوله تعالی: فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ قال فی المجمع:الصحف جمع صحیفه،و العرب تسمی کل مکتوب فیه صحیفه کما تسمیه کتابا رقا کان أو غیره انتهی.

و «فِي صُحُفٍ» خبر بعد خبر لإن و ظاهره أنه مکتوب فی صحف متعدده بأیدی ملائکه الوحی،و هذا یضعّف القول بأن المراد بالصحف اللوح المحفوظ و لم یرد فی کلامه تعالی إطلاق الصحف و لا الکتب و لا الألواح بصیغه الجمع علی اللوح المحفوظ،و نظیره فی الضعف القول بأن المراد بالصحف کتب الأنبیاء الماضین لعدم ملاءمته لظهور قوله: «بِأَيْدِي سَفَرَةٍ» الخ؛فی أنه صفه لصحف.

و قوله: مُكَرَّمَةٍ أی معظمه،و قوله: «مَرْفُوعَةٍ» أی قدرا عند اللّه،و قوله: «مُطَهَّرَةٍ» أی من قذاره الباطل و لغو القول و الشک و التناقض قال تعالی: لاٰ يَأْتِيهِ الْبٰاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لاٰ مِنْ خَلْفِهِ (حم السجده/۴۲)،و قال: إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ وَ مٰا هُوَ بِالْهَزْلِ (الطارق/۱۴)و قال: ذٰلِكَ الْكِتٰابُ لاٰ رَيْبَ فِيهِ (البقره/۲)،و قال: وَ لَوْ كٰانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللّٰهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلاٰفاً كَثِيراً (النساء/۸۲).

ص :۶۰۱

قوله تعالی: بِأَيْدِی سَفَرَهٍ كِرٰامٍ بَرَرَهٍ صفه بعد صفه لصحف،و السفره هم السفراء جمع سفیر بمعنی الرسول و «كِرٰامٍ» صفه لهم باعتبار ذواتهم و «بَرَرَهٍ» صفه لهم باعتبار عملهم و هو الإحسان فی الفعل.

و معنی الآیات أن القرآن تذکره مکتوبه فی صحف متعدده معظمه مرفوعه قدرا مطهرا من کل دنس و قذاره بأیدی سفراء من الملائکه کرام علی ربهم بطهاره ذواتهم برره عنده تعالی بحسن أعمالهم.

و یظهر من الآیات أن للوحی ملائکه یتصدون لحمل الصحف و إیحاء ما فیها من القرآن فهم أعوان جبریل و تحت أمره و نسبه إلقاء الوحی الیهم لا تنافی نسبته الی جبریل فی مثل قوله: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلیٰ قَلْبِكَ (الشعراء۱۹۴/)و قد قال تعالی فی صفته: إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِی قُوَّهٍ عِنْدَ ذِی الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطٰاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ (التکویر۲۱/)فهو مطاع من الملائکه من یصدر عن أمره و یأتی بما یریده و الإیحاء الذی هو فعل أعوانه فعله کما أن فعله و فعلهم جمیعا فعل اللّه و ذلک نظیر کون التوفی الذی هو فعل أعوان ملک الموت فعله،و فعله و فعلهم جمیعا فعل اللّه تعالی،و قد تقدمت الإشاره الی هذا البحث مرارا (۱).

[سوره عبس (۸۰): الآیات ۱۷ الی ۴۲]

قُتِلَ اَلْإِنْسٰانُ مٰا أَكْفَرَهُ (۱۷) مِنْ أَیِّ شَیْءٍ خَلَقَهُ (۱۸) مِنْ نُطْفَهٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ (۱۹) ثُمَّ اَلسَّبِيلَ يَسَّرَهُ (۲۰) ثُمَّ أَمٰاتَهُ فَأَقْبَرَهُ (۲۱) ثُمَّ إِذٰا شٰاءَ أَنْشَرَهُ (۲۲) كَلاّٰ لَمّٰا يَقْضِ مٰا أَمَرَهُ (۲۳) فَلْيَنْظُرِ اَلْإِنْسٰانُ إِلیٰ طَعٰامِهِ (۲۴) أَنّٰا صَبَبْنَا اَلْمٰاءَ صَبًّا (۲۵) ثُمَّ شَقَقْنَا اَلْأَرْضَ شَقًّا (۲۶) فَأَنْبَتْنٰا فِيهٰا حَبًّا (۲۷) وَ عِنَباً وَ قَضْباً (۲۸) وَ زَيْتُوناً وَ نَخْلاً (۲۹) وَ حَدٰائِقَ غُلْباً (۳۰) وَ فٰاكِهَهً وَ أَبًّا (۳۱) مَتٰاعاً لَكُمْ وَ لِأَنْعٰامِكُمْ (۳۲) فَإِذٰا جٰاءَتِ اَلصّٰاخَّهُ (۳۳) يَوْمَ يَفِرُّ اَلْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ (۳۴) وَ أُمِّهِ وَ أَبِيهِ (۳۵) وَ صٰاحِبَتِهِ وَ بَنِيهِ (۳۶) لِكُلِّ اِمْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ (۳۷) وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَهٌ (۳۸) ضٰاحِكَهٌ مُسْتَبْشِرَهٌ (۳۹) وَ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهٰا غَبَرَهٌ (۴۰) تَرْهَقُهٰا قَتَرَهٌ (۴۱) أُولٰئِكَ هُمُ اَلْكَفَرَهُ اَلْفَجَرَهُ (۴۲)

۱- ۱) .عبس ۱-۱۶:بحث روائی حول نزول سوره عبس؛لیست الآیات ظاهره الدلاله علی ان المراد بالذی عبس و تولی هو النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،خلق رسول اللّه العظیم.

بيان:

قوله تعالى: قُتِلَ الْإِنْسٰانُ مٰا أَكْفَرَهُ دعاء على الإنسان لما أنّ فى طبعه التوغل فى اتباع الهوى و نسيان ربوبيه ربه و الاستكبار عن اتباع أوامره.

و قوله: مٰا أَكْفَرَهُ تعجيب من مبالغه فى الكفر و ستر الحق الصريح و هو يرى أنه مدبر بتدبير اللّه لا يملك شيئا من تدبير أمره غيره تعالى.

فالمراد بالكفر مطلق ستر الحق و ينطبق على إنكار الربوبيه و ترك العباده و يؤيده ما فى ذيل الآيه من الاشاره الى جهات من التدبير الربوبى المتناسبه مع الكفر بمعنى ستر الحق و ترك العباده،و قد فسر بعضهم الكفر بترك الشكر و كفران النعمه و هو و إن كان معنى صحيحا فى نفسه لكن الأنسب بالنظر الى السياق هو المعنى المتقدم.

قال فى الكشاف: «قُتِلَ الْإِنْسٰانُ» دعاء عليه و هى من أشنع دعواتهم لأن القتل قصارى شدائد الدنيا و فظائعها و «مٰا أَكْفَرَهُ» تعجب من إفراطه فى كفران نعمه اللّه و لا ترى اسلوبا أغلظ منه،و لا أخشن مسا،و لا أدل على سخط،و لا أبعد شوطا فى المذمه مع تقارب طرفيه، و لا أجمع للأئمه على قصر متنه،انتهى.

قوله تعالى: مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ معناه على ما يعطيه المقام من أى شىء خلق اللّه الإنسان حتى يحق له أن يطغى و يستكبر عن الإيمان و الطاعه،و حذف فاعل قوله: «خَلَقَهُ» و ما بعده من الأفعال للإشعار بظهوره فمن المعلوم بالفطره-و قد اعترف به المشركون-أن لا خالق إلا اللّه تعالى.

ص :۶۰۴

و الاستفهام بداعی تأکید ما فی قوله: «مَا أَكْفَرَهُ» من العجب-و العجب إنما هو فی الحوادث التی لا یظهر لها سبب-فافید أولا:أن من العجب إفراط الإنسان فی کفره ثم سئل ثانیا:هل فی خلقته إذ خلقه اللّه ما یوجب له الإفراط فی الکفر فاجیب بنفیه و أن لا حجه له یحتج بها و لا عذر یعتذر به فإنه مخلوق من ماء مهین لا یملک شیئا من خلقته و لا من تدبیر أمره فی حیاته و مماته و نشره،و بالجمله الاستفهام توطئه للجواب الذی فی قوله: «مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ» الخ.

قوله تعالی: مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ تنکیر «نُطْفَةٍ» للتحقیر أی من نطفه مهینه حقیره خلقه فلا یحق له و أصله هذا الأصل أن یطغی بکفره و یستکبر عن الطاعه.

و قوله: فَقَدَّرَهُ أی أعطاه القدر فی ذاته و صفاته و أفعاله فلیس له أن یتعدی الطور الذی قدر له و یتجاوز الحد الذی عین له فقد أحاط به التدبیر الربوبی من کل جانب لیس له أن یستقل بنیل ما لم یقدر له.

قوله تعالی: ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ ظاهر السیاق المقصود به نفی العذر من الإنسان فی کفره و استکباره أن المراد بالسبیل-و قد أطلق-السبیل الی طاعه اللّه و امتثال أوامره و إن شئت فقل:السبیل الی الخیر و السعاده.

فتکون الآیه فی معنی دفع الدخل فإنه إذا قیل «مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ» أمکن أن یتوهم السامع أن الخلق و التقدیر إذا کانا محیطین بالإنسان من کل جهه کانت أفعال الانسان لذاته و صفاته مقدره مکتوبه و متعلقه لمشیه الربوبیه التی لا تتخلف فتکون أفعال الانسان ضروریه الثبوت واجبه التحقق و الإنسان مجبرا علیها فاقدا للاختیار فلا صنع للإنسان فی کفره إذا کفر و لا فی فسقه إذا فسق و لم یقض ما أمره اللّه به و إنما ذلک بتقدیره تعالی و إرادته فلا ذم و لا لائمه علی الإنسان و لا دعوه دینیه تتعلق به لأن ذلک کله فرع للاختیار و لا اختیار.

فدفع الشبهه بقوله: «ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ» و محصله أن الخلق و التقدیر لا ینافیان کون

الانسان مختارا فيما أمر به من الإيمان و الطاعه له طريق الى السعاده التى خلق لها فكل ميسر لما خلق له و ذلك أن التقدير واقع على الأفعال الانسانيه من طريق اختياره،و الإراده الربوبيه متعلقه بأن يفعل الانسان بإرادته و اختياره كذا و كذا فالفعل صادر عن الانسان باختياره و هو بما أنه اختيارى متعلق للتقدير.

فالانسان مختار فى فعله مسئول عنه و إن كان متعلقا للقدر،و قد تقدم البحث عن هذا المعنى كرارا فى ذيل الآيات المناسبه له فى هذا الكتاب.

قوله تعالى: ثُمَّ أَمٰاتَهُ فَأَقْبَرَهُ الإماته إيقاع الموت على الانسان،و المراد بالإقبار دفنه فى القبر و إخفاؤه فى بطن الأرض و هذا بالبناء على الغالب الذى جرى عليه ديدن الناس و بهذه المناسبه نسب اليه تعالى لأنه تعالى هو الذى هداهم الى ذلك و ألهمهم إياه فللفعل نسبه اليه كما له نسبه الى الناس.

قوله تعالى: ثُمَّ إِذٰا شٰاءَ أَنْشَرَهُ فى المجمع:الإنشار الإحياء للتصرف بعد الموت كنشر الثوب بعد الطى.انتهى،فالمراد به البعث إذا شاء اللّه،و فيه إشاره الى كونه بغته لا يعلمه غيره تعالى.

قوله تعالى: كَلاّٰ لَمّٰا يَقْضِ مٰا أَمَرَهُ الذى يعطيه السياق أن «كَلاّٰ» ردع عن معنى سؤال يستدعيه السياق و يلوح اليه قوله: «لَمّٰا يَقْضِ مٰا أَمَرَهُ» كأنه لما أشير الى أن الإنسان مخلوق مدبر له تعالى من أول وجوده الى آخره من خلق و تقدير و تيسير للسبيل و إماته و إقبار و إنشار و كل ذلك نعمه منه تعالى سئل فقيل:فما ذا صنع الإنسان و الحال هذه الحال و هل خضع للربوبيه أو هل شكر النعمه فاجيب و قيل:كلا،ثم أوضح فقيل:لما يقض ما أمره اللّه به بل كفر و عصى.

قوله تعالى: فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسٰانُ إِلىٰ طَعٰامِهِ متفرع على ما تقدم تفرع التفصيل على الإجمال ففيه توجيه نظر الإنسان الى طعامه الذى يقتات به و يستمد منه لبقائه و هو واحد مما

لا يحصى مما هيأه التدبير الربوبى لرفع حوائجه فى الحياه حتى يتأمله فيشاهد سعه التدبير الربوبى التى تدهش لبه و تحير عقله،و تعلق العنايه الإلهيه-على دقتها و إحاطتها-بصلاح حاله و استقامه أمره.

و المراد بالانسان-كما قيل-غير الإنسان المتقدم المذكور فى قوله: «قُتِلَ الْإِنْسٰانُ مٰا أَكْفَرَهُ» فإن المراد به خصوص الإنسان المبالغ فى الكفر بخلاف الإنسان المذكور فى هذه الآيه المأمور بالنظر فإنه عام شامل لكل إنسان،و لذلك أظهر و لم يضمر.

قوله تعالى: أَنّٰا صَبَبْنَا الْمٰاءَ صَبًّا -الى قوله- وَ لِأَنْعٰامِكُمْ القراءه الدائره «أَنّٰا» بفتح الهمزه و هو بيان تفصيلى لتدبيره تعالى طعام الإنسان نعم هو مرحله ابتدائيه من التفصيل و أما القول المستوفى لبيان خصوصيات النظام الذى هيأ له هذه الامور و النظام الوسيع الجارى فى كل من هذه الامور و الروابط الكونيه التى بين كل واحد منها و بين الإنسان فمما لا يسعه نطاق البيان عاده.

و بالجمله قوله: «أَنّٰا صَبَبْنَا الْمٰاءَ صَبًّا» الصب اراقه الماء من العلو،و المراد بصب الماء إنزال الأمطار على الأرض لإنبات النبات،و لا يبعد أن يشمل إجراء العيون و الأنهار فإن ما فى بطن الأرض من ذخائر الماء إنما يتكون من الأمطار.

و قوله: ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ظاهره شق الأرض بالنبات الخارج منها و لذا عطف على صب الماء بثم و عطف عليه إنبات الحب بالفاء.

و قوله: فَأَنْبَتْنٰا فِيهٰا حَبًّا ضمير «فِيهٰا» للأرض،و المراد بالحبّ جنس الحبّ الذى يقتات به الإنسان كالحنطه و الشعير و نحوهما و كذا فى العنب و القضب و غيرهما.

و قوله: وَ عِنَباً وَ قَضْباً العنب معروف،و يطلق على شجر الكرم و لعله المراد فى الآيه و نظيره الزيتون.

و القضب هو الغض الرطب من البقول الذى يأكله الإنسان يقضب أى يقطع مره بعد

ص: ۶۰۷

أخرى،و قيل:هو ما يقطع من النبات فتعلف به الدواب.

و قوله: وَ زَيْتُوناً وَ نَخْلاً معروفان.

و قوله: وَ حَدٰائِقَ غُلْباً الحدائق جمع حديقه و هى على ما فسر البستان المحوط و الغلب جمع غلباء يقال:شجره غلباء أى عظيمه غليظه فالحدائق الغلب البساتين المشتمله على أشجار عظام غلاظ.

و قوله: وَ فٰاكِهَةً وَ أَبًّا قيل:الفاكهه مطلق الثمار،و قيل:ما عدا العنب و الرّمان.قيل:

ان ذكر ما يدخل فى الفاكهه أولا كالزيتون و النخل للاعتناء بشأنه و الأب الكلاء و المرعى.

و قوله: مَتٰاعاً لَكُمْ وَ لِأَنْعٰامِكُمْ مفعول له أى أنبتنا ما أنبتنا مما تطعمونه ليكون تمتيعا لكم و للأنعام التى خصصتموها بأنفسكم.

و الالتفات عن الغيبه الى الخطاب فى الآيه لتأكيد الامتنان بالتدبير أو بإنعام النعمه.

قوله تعالى: فَإِذٰا جٰاءَتِ الصَّاخَّةُ إشاره الى ما ينتهى اليه ما ذكر من التدبير العام الربوبى للانسان بما أن فيه أمرا ربوبيا إلهيا بالعبوديه يقضيه الانسان أو لا يقضيه و هو يوم القيامه الذى يوفّى فيه الانسان جزاء أعماله.

و الصاخه:الصيحه الشديده التى تصم الأسماع من شدتها،و المراد بها نفخه الصور.

قوله تعالى: يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَ أُمِّهِ وَ أَبِيهِ وَ صٰاحِبَتِهِ وَ بَنِيهِ إشاره الى شده اليوم فالذين عدوا من أقرباء الانسان و أخصائه هم الذين كان يأوى اليهم و يأنس بهم و يتخذهم أعضادا و أنصارا يلوذ بهم فى الدنيا لكنه يفر منهم يوم القيامه لما أن الشده أحاطت به بحيث لا تدعه يشتغل بغيره و يعتنى بما سواه كائنا من كان فالبلبله اذا عظمت و اشتدت و أطلت على الانسان جذبته الى نفسها و صرفته عن كل شیء.

و الدليل على هذا المعنى قوله بعد: «لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ» أى يكفيه من أن يشتغل بغيره.

قوله تعالى: وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ ضاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ بيان لانقسام الناس يومئذ الى قسمين:أهل السعاده و أهل الشقاء،و إشاره الى أنهم يعرفون بسيماهم فى وجوههم و إسفار الوجه إشراقه و إضاءته فرحا و سرورا و استبشاره تهلله بمشاهده ما فيه البشرى.

قوله تعالى: وَ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْها غَبَرَةٌ هى الغبار و الكدوره و هى سيماء الهم و الغم.

قوله تعالى: تَرْهَقُها قَتَرَةٌ أى يعلوها و يغشاها سواد و ظلمه،و قد بين حال الطائفتين فى الآيات الأربع ببيان حال وجوههما لأن الوجه مرآه القلب فى سروره و مساءته.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ أى الجامعون بين الكفر اعتقادا و الفجور و هو المعصيه الشنيعه عملا أو الكافرون بنعمه اللّه الفاجرون،و هذا تعريف للطائفه الثانيه و هم أهل الشقاء و لم يأت بمثله فى الطائفه الاولى و هم أهل السعاده لأن الكلام مسوق للانذار و الاعتناء بشأن أهل الشقاء.

ص :۶۰۹

سوره التکویر مکیه و هی تسع و عشرون آیه

اشاره

[سوره التکویر (۸۱): الآیات ۱ الی ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;إِذَا اَلشَّمْسُ كُوِّرَتْ (١) وَ إِذَا اَلنُّجُومُ اِنْكَدَرَتْ (٢) وَ إِذَا اَلْجِبالُ سُيِّرَتْ (٣) وَ إِذَا اَلْعِشارُ
عُطِّلَتْ (۴) وَ إِذَا اَلْوُحُوشُ حُشِرَتْ (۵) وَ إِذَا اَلْبِحارُ سُجِّرَتْ (۶) وَ إِذَا اَلنُّفُوسُ زُوِّجَتْ (٧) وَ إِذَا اَلْمَوْؤُدَهُ سُئِلَتْ (٨) بِأَيِّ ذَنْبٍ
قُتِلَتْ (٩) وَ إِذَا اَلصُّحُفُ نُشِرَتْ (١٠) وَ إِذَا اَلسَّماءُ كُشِطَتْ (١١) وَ إِذَا اَلْجَحِيمُ سُعِّرَتْ (١٢) وَ إِذَا اَلْجَنَّهُ أُزْلِفَتْ (١٣) عَلِمَتْ نَفْسٌ
ما أَحْضَرَتْ (١۴)

ص: ۶١٠

بیان:

تذكر السوره يوم القيامه بذكر بعض أشراطها و ما يقع فيه أو تصفه بأنه يوم ينكشف فيه للإنسان ما عمله من عمل ثم تصف القرآن بأنه مما ألقاه الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رسول سماوى و هو ملك الوحى و ليس بإلقاء شيطانى و لا أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مجنون يمسه الشيطان.

و يشبه أن تكون السوره من السور العتائق النازله فى أوائل البعثه كما يشهد به ما فيها من تنزيهه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مما رموه به من الجنون و قد اتهموه به فى أوائل الدعوه و قد اشتملت على تنزيهه منه سوره «ن» و هى من العتائق.

و السوره مكيه بلا كلام.

قوله تعالى: إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ التكوير اللف على طريق الإداره كلف العمامه على الرأس،و لعل المراد بتكوير الشمس انظلام جرمها على نحو الإحاطه استعاره.

قوله تعالى: وَ إِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ انكدار الطائر من الهواء انقضاضه نحو الأرض،و عليه فالمراد سقوط النجوم كما يفيده قوله: وَ إِذَا الْكَوٰاكِبُ انْتَثَرَتْ (الانفطار/ ۲)و يمكن أن يكون من الانكدار بمعنى التغيّر و قبول الكدوره فيكون المراد به ذهاب ضوئها.

قوله تعالى: وَ إِذَا الْجِبٰالُ سُيِّرَتْ بما يصيبها من زلزلت الساعه من التسيير فتندك و تكون هباء منبثا و تصير سرابا على ما ذكره سبحانه فى مواضع من كلامه.

قوله تعالى: وَ إِذَا الْعِشٰارُ عُطِّلَتْ قيل: «الْعِشٰارُ جمع عشراء كالنفاس جمع نفساء و هى الناقه الحامل التى أتت عليها عشره أشهر فتسمى عشراء حتى تضع حملها و ربما سميت

ص: ۶۱۱

عشراء بعد الوضع أيضا و هی من أنفس المال عند العرب.

و تعطيل العشار تركها مهمله لا راعی لها و لا حافظ يحفظها و كأن فی الجمله إشاره علی نحو الكنايه الی أن نفائس الأموال التی يتنافس فيها الإنسان تبقی اليوم و لا صاحب لها يتملكها و يتصرف فيها لأنهم مشغولون بأنفسهم عن كل شیء كما قال: لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ (عبس/۳۷).

قوله تعالی: وَ إِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ الوحوش جمع وحش و هو من الحيوان ما لا يتأنّس بالإنسان كالسباع و غيرها.

و ظاهر الآيه من حيث وقوعها فی سياق الآيات الواصفه ليوم القيامه أن الوحوش محشوره كالإنسان،و يؤيده قوله تعالی: وَ مَا مِنْ دَابَّةٍ فِی الْأَرْضِ وَ لاَ طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلاّٰ أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِی الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ (الأنعام/۳۸).

و أما تفصيل حالها بعد الحشر و ما يؤول اليه أمرها فلم يرد فی كلامه تعالی و لا فيما يعتمد عليه من الاخبار ما يكشف عن ذلك نعم ربما استفيد من قوله فی آيه الأنعام: «أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ» ، و قوله: «مَا فَرَّطْنَا فِی الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ» بعض ما يتضح به الحال فی الجمله لا يخفی علی الناقد المتدبر،و ربما قيل:إن حشر الوحوش من أشراط الساعه لا مما يقع يوم القيامه و المراد به خروجها من غاباتها و أكنانها.

قوله تعالی: وَ إِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ فسّر التسجير بإضرام النار و فسر بالملإ و المعنی علی الأول و إذا البحار أضرمت نارا،و علی الثانی و إذا البحار ملئت.

قوله تعالی: وَ إِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ أما نفوس السعداء فبنساء الجنه قال تعالی:

لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ (النساء/۵۷)،و قال: وَ زَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ (الدخان/ ۵۴)و أما نفوس الأشقياء فبقرناء الشياطين قال تعالی: اُحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ أَزْوَاجَهُمْ وَ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ (الصافات/۲۲)،و قال: وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَاناً

فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ (الزخرف۳۶/).

قوله تعالی: وَ إِذَا الْمَوْؤُدَهُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ الموؤده البنت التی تدفن حیه و کانت العرب تئد البنات خوفا من لحوق العار بهم من أجلهن کما یشیر الیه قوله تعالی:

وَ إِذٰا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ يَتَوٰارىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مٰا بُشِّرَ بِهِ أَ يُمْسِكُهُ عَلىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرٰابِ (النحل۵۹/).

و المسئول بالحقیقه عن قتل الموؤده أبوها الوائد لها لینتصف منه و ینتقم لکن عد المسئول فی الآیه هی الموؤده نفسها فسئلت عن سبب قتلها لنوع من التعریض و التوبیخ لقاتلها و توطئه لأن تسأل اللّه الانتصاف لها من قاتلها حتی یسأل عن قتلها فیؤخذ لها منه،فالکلام نظیر قوله تعالی فی عیسی علیه السلام: وَ إِذْ قٰالَ اللّٰهُ يٰا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنّٰاسِ اتَّخِذُونِي وَ أُمِّيَ إِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ (المائده۱۱۶/).

قوله تعالی: وَ إِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ أی للحساب،و الصحف کتب الأعمال.

قوله تعالی: وَ إِذَا السَّمٰاءُ كُشِطَتْ فی المجمع الکشط القلع عن شده التزاق فینطبق علی طیها کما فی قوله: وَ السَّمٰاوٰاتُ مَطْوِيّٰاتٌ بِيَمِينِهِ (الزمر۶۷/)،و قوله: وَ يَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمٰاءُ بِالْغَمٰامِ وَ نُزِّلَ الْمَلاٰئِكَةُ تَنْزِيلاً (الفرقان۲۵/)و غیر ذلک من الآیات المفصحه عن هذا المعنی.

قوله تعالی: وَ إِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ التسعیر تهییج النار حتی تتأجج.

قوله تعالی: وَ إِذَا الْجَنَّهُ أُزْلِفَتْ الإزلاف التقریب و المراد تقریبها من أهلها للدخول.

قوله تعالی: عَلِمَتْ نَفْسٌ مٰا أَحْضَرَتْ جواب اذا،و المراد بالنفس الجنس و المراد بما أحضرت عملها الذی عملته یقال:أحضرت الشیء أی وجدته حاضرا کما یقال:

أحمدته أی وجدته محمودا.

ص :۶۱۳

فالآیه فی معنی قوله تعالی: یَوْمَ تَجِدُ کُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَیْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ (آل عمران۳۰/) (۱).

[سوره التکویر (۸۱): الآیات ۱۵ الی ۲۹]

فَلاٰ أُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ (۱۵) اَلْجَوٰارِ اَلْکُنَّسِ (۱۶) وَ اَللَّیْلِ إِذٰا عَسْعَسَ (۱۷) وَ اَلصُّبْحِ إِذٰا تَنَفَّسَ (۱۸) إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ کَرِیمٍ (۱۹) ذِی قُوَّهٍ عِنْدَ ذِی اَلْعَرْشِ مَکِینٍ (۲۰) مُطٰاعٍ ثَمَّ أَمِینٍ (۲۱) وَ مٰا صٰاحِبُکُمْ بِمَجْنُونٍ (۲۲) وَ لَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ اَلْمُبِینِ (۲۳) وَ مٰا هُوَ عَلَی اَلْغَیْبِ بِضَنِینٍ (۲۴)وَ مٰا هُوَ بِقَوْلِ شَیْطٰانٍ رَجِیمٍ (۲۵) فَأَیْنَ تَذْهَبُونَ (۲۶) إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِکْرٌ لِلْعٰالَمِینَ (۲۷) لِمَنْ شٰاءَ مِنْکُمْ أَنْ یَسْتَقِیمَ (۲۸) وَ مٰا تَشٰاؤُنَ إِلاّٰ أَنْ یَشٰاءَ اَللّٰهُ رَبُّ اَلْعٰالَمِینَ (۲۹)

ص: ۶۱۴

۱- ۱) .التکویر ۱-۱۴:بحث روائی حول قوله تعالی: «إِذَا الشَّمْسُ کُوِّرَتْ» .

بیان:

تنزیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الجنون-و قد اتهموه به-و لما یأتی به-من القرآن-من مداخله الشیطان،و أنه کلامه تعالی یلقیه الیه ملک الوحی الذی لا یخون فی رسالته،و أنه ذکر للعالمین هاد بإذن اللّه لمن اهتدی منهم.

قوله تعالی: فَلاٰ أُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ اَلْجَوٰارِ الْکُنَّسِ الخنس جمع خانس کطلب جمع طالب،و الخنوس الانقباض و التأخر و الاستتار،و الجواری جمع جاریه،و الجری السیر السریع مستعار من جری الماء،و الکنس جمع کانس و الکنوس دخول الوحش کالظبی و الطیر کناسه أی بیته الذی اتخذه لنفسه و استقراره فیه.

و تعقّب قوله: «فَلاٰ أُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ» الخ؛بقوله: «وَ اللَّیْلِ إِذٰا عَسْعَسَ وَ الصُّبْحِ إِذٰا تَنَفَّسَ» یؤید کون المراد بالخنس الجوار الکنس الکواکب کلها أو بعضها لکن صفات حرکه بعضها أشد مناسبه و أوضح انطباقا علی ما ذکر من الصفات المقسم بها:الخنوس و الجری و الکنوس و هی السیارات الخمس المتحیره:زحل و المشتری و المرّیخ و الزهره و عطارد فإن لها فی حرکاتها علی ما تشاهد استقامه و رجعه و إقامه فهی تسیر و تجری حرکه متشابهه زمانا و هی الاستقامه و تنقبض و تتأخر و تخنس زمانا و هی الرجعه و تقف عن الحرکه استقامه و رجعه زمانا کأنها الوحش تنکس فی کناسها و هی الإقامه.

قوله تعالی: وَ اللَّیْلِ إِذٰا عَسْعَسَ عطف علی الخنس،و «إِذٰا عَسْعَسَ» قید للیل، و العسعسه تطلق علی إقبال اللیل و علی إدباره قال الراغب: «وَ اللَّیْلِ إِذٰا عَسْعَسَ» أی أقبل و أدبر و ذلک فی مبدإ اللیل و منتهاه فالعسعسه و العساس رقه الظلام و ذلک فی طرفی اللیل.

انتهی و الأنسب لاتصال الجمله بقوله: «وَ الصُّبْحِ إِذٰا تَنَفَّسَ» أن یراد بها إدبار اللیل.

قوله تعالی: وَ الصُّبْحِ إِذٰا تَنَفَّسَ عطف علی الخنس،و «إِذٰا تَنَفَّسَ» قید للصبح،

و عدّ الصبح متنفسا بسبب انبساط ضوئه على الافق و دفعه الظلمه التى غشيته نوع من الاستعاره بتشبيه الصبح و قد طلع بعد غشيان الظلام للآفاق بمن أحاطت به متاعب أعمال شاقه ثم وجد خلاء من الزمان فاستراح فيه و تنفس فعد إضاءته للافق تنفسا منه كذا يستفاد من بعضهم.

قوله تعالى: إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِی قُوَّهٍ عِنْدَ ذِی الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ جواب القسم،و ضمير «إِنَّهُ» للقرآن أو لما تقدم من آيات السوره بما أنها قرآن بدليل قوله: «لَقَوْلُ رَسُولٍ» الخ؛و المراد بالرسول جبريل كما قال تعالى: مَنْ كانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللّهِ (البقره۹۷/).

و فى إضافه القول اليه بما أنه رسول دلاله على أن القول للّه سبحانه،و نسبته الى جبريل نسبه الرساله الى الرسول و قد وصفه اللّه بصفات ست مدحه بها.

فقوله: رَسُولٍ يدل على رسالته و إلقائه وحى القرآن الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و قوله:

«كَرِيمٍ» أى ذى كرامه و عزه عند اللّه بإعزازه،و قوله: «ذِی قُوَّهٍ» أى ذى قدره و شده بالغه، و قوله: «عِنْدَ ذِی الْعَرْشِ مَكِينٍ» أى صاحب مكانه عند اللّه و المكانه القرب و المنزله،و قوله:

«مُطاعٍ ثَمَّ» أى مطاع عند اللّه فهناک ملائكه يأمرهم فيطيعونه،و من هنا يظهر أن له أعوانا من الملائكه يأمرهم فيأتمرون بأمره،و قوله: «أَمِينٍ» أى لا يخون فيما امر به يبلّغ ما حمّله من الوحى و الرساله من غير أى تصرف فيه.

قوله تعالى: وَ ما صاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ عطف على قوله: «إِنَّهُ لَقَوْلُ» الخ؛ورد لرميهم له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالجنون.

و فى التعبير عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بقوله: «صاحِبُكُمْ» تكذيب لهم فى رميهم له بالجنون و تنزيه لساحته-كما قيل-ففيه إيماء الى أنه صاحبكم لبث بينكم معاشرا لكم طول عمره و أنتم أعرف به قد وجدتموه على كمال من العقل و رزانه من الرأى و صدق من القول و من هذه صفته

لا يرمى بالجنون.

و توصيف جبريل بما مر من صفات المدح دون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا دلاله فيه على أفضليته من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأن الكلام مسوق لبيان أن القرآن كلام اللّه سبحانه منزل على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من عنده سبحانه من طريق الوحى لا من أوهام الجنون بالقاء من شيطان و الذى يفيد فى هذا الغرض بيان سلامه طريق الإنزال و تجليل المنزل-اسم فاعل-بذكر أوصافه الكريمه و المبالغه فى تنزيهه عن الخطأ و الخيانه،و أما المنزل عليه فلا يتعلق به غرض إلا بمقدار الإشاره الى دفع ما يرتاب فيه من صفته و قد افيد بنفى الجنون الذى رموه به و التعبير عنه بقوله: «صٰاحِبُكُمْ» كما تقدم توضيحه،كذا قيل.

و فى مطاوى كلامه تعالى من نعوت النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الكريمه ما لا يرتاب معه فى أفضليته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على جميع الملائكه،و قد أسجد اللّه الملائكه كلهم أجمعين للإنسان الذى هو خليفته فى الأرض.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ ضمير الفاعل فى «رَآهُ» للصاحب و ضمير المفعول للرسول الكريم و هو جبريل.

و الافق المبين الناحيه الظاهره،و الظاهر أنه الذى أشار اليه بقوله: وَ هُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلىٰ (النجم۷).

و المعنى و اقسم لقد رأى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم جبريل حال كون جبريل كائنا فى الافق المبين و هو الافق الأعلى من سائر الآفاق بما يناسب عالم الملائكه.

و فيه أن لا دليل من اللفظ يدل عليه و خاصه فى تعلّق لرؤيه بصورته الأصليه و رؤيته فى أى مثال تمثّل به رؤيته،و كأنه مأخوذ مما ورد فى بعض الروايات أنه رآه فى أول البعثه و هو بين السماء و الأرض جالس على كرسى،و هو محمول على التمثل.

قوله تعالى: وَ مٰا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ الضمير للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و المراد بالغيب

الوحی النازل علیه،و الضنین صفه مشبهه من الضن بمعنی البخل یعنی أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لا یبخل بشیء مما یوحی الیه فلا یکتمه و لا یحسبه و لا یغیّره بتبدیل بعضه أو کله شیئا آخر بل یعلّم الناس کما علّمه اللّه و یبلّغهم ما أمر بتبلیغه.

قوله تعالی: وَ مٰا هُوَ بِقَوْلِ شَیْطٰانٍ رَجِیمٍ نفی لاستناد القرآن الی إلقاء شیطان بما هو أعم من طریق الجنون فإن الشیطان بمعنی الشریر و الشیطان الرجیم کما اطلق فی کلامه تعالی علی إبلیس و ذریته کذلک اطلق علی أشرار سائر الجن قال تعالی: قٰالَ فَاخْرُجْ مِنْهٰا فَإِنَّکَ رَجِیمٌ (ص/۷۷)،و قال: وَ حَفِظْنٰاهٰا مِنْ کُلِّ شَیْطٰانٍ رَجِیمٍ (الحجر/۱۷).

فالمعنی أن القرآن لیس بتسویل من إبلیس و جنوده و لا بإلقاء من أشرار الجن کما یلقونه علی المجانین.

قوله تعالی: فَأَیْنَ تَذْهَبُونَ أوضح سبحانه فی الآیات السبع المتقدمه ما هو الحق فی أمر القرآن دافعا عنه ارتیابهم فیه بما یرمون به الجائی به من الجنون و غیره علی إیجاز متون الآیات فبیّن أولا أنه کلام اللّه و اتکاء هذه الحقیقه علی آیات التحدی،و ثانیا أن نزوله برساله ملک سماوی جلیل القدر عظیم المنزله و هو أمین الوحی جبریل لا حاجز بینه و بین اللّه و لا بینه و بین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و لا صارف من نفسه أو غیره یصرفه عن أخذه و لا حفظه و لا تبلیغه، و ثالثا أن الذی انزل علیه و هو یتلوه لکم و هو صاحبکم الذی لا یخفی علیکم حاله لیس بمجنون کما یبهتونه به و قد رأی الملک الحامل للوحی و أخذ عنه و لیس بکاتم لما یوحی الیه و لا بمغیّر،و رابعا أنه لیس بتسویل من إبلیس و جنوده و لا بإلقاء من بعض أشرار الجن.

و نتیجه هذا البیان أن القرآن کتاب هدی یهتدی به من أراد الاستقامه علی الحق و هو قوله: «إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِکْرٌ لِلْعٰالَمِینَ» الخ.

فقوله: «فَأَیْنَ تَذْهَبُونَ» توطئه و تمهید لذکر نتیجه البیان السابق،و هو استضلال لهم فیما یرونه فی أمر القرآن الکریم أنه من طواری الجنون أو من تسویلات الشیطان الباطله.

ص :۶۱۸

فالاستفهام فی الآیه توبیخی و المعنی إذا کان الأمر علی هذا فأین تذهبون و تترکون الحق وراءکم؟

قوله تعالی: إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِکْرٌ لِلْعٰالَمِینَ أی تـذکره لجماعات الناس کائنین من کانوا یمکنهم بها أن یتبصـروا للحق،و قد تقدم بعض الکلام فی نظیره الآیه.

قوله تعـالی: لِمَنْ شٰاءَ مِنْکُمْ أَنْ یَسْتَقِیمَ بـدل من قوله: «لِلْعٰالَمِینَ» مسوق لبیان أن فعلیه الانتفاع بهـذا الـذکر مشـروط بأن یشاءوا الاستقامه علی الحق و هو التلبس بالثبات علی العبودیه و الطاعه.

قوله تعالی: وَ مٰا تَشٰاؤُنَ إِلاّٰ أَنْ یَشٰاءَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰالَمِینَ تقدم الکلام فی معناه فی نظائر الآیه.

و الآیه بحسب ما یفیده السیاق فی معنی دفع الدخل فإن من الممکن أن یتوهموا من قوله:

«لِمَنْ شٰاءَ مِنْکُمْ أَنْ یَسْتَقِیمَ» أن لهم الاسـتقلال فی مشیه الاستقامه ان شاءوا استقاموا و ان لم یشاءوا لم یستقیموا،فللّه الیهم حاجه فی الاستقامه التی یریدها منهم.

فـدفع ذلـک بأن مشیتهم متوقفه علی مشـیه اللّه سـبحانه فلا یشاءون الاسـتقامه الا أن یشاء اللّه أن یشاؤها،فأفعال الإنسان الإرادیه مراده للّه تعالی من طریق ارادته و هو أن یرید اللّه أن یفعل الإنسان فعلا کذا و کذا عن ارادته.

ص :۶۱۹

سوره الانفطار مکیه و هی تسع عشره آیه

اشاره

[سوره الانفطار (۸۲): الآیات ۱ الی ۱۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمlt;br/gt;إِذَا اَلسَّمٰاءُ اِنْفَطَرَتْ (۱) وَ إِذَا اَلْکَوٰاکِبُ اِنْتَثَرَتْ (۲) وَ إِذَا اَلْبِحٰارُ فُجِّرَتْ (۳) وَ إِذَا اَلْقُبُورُ بُعْثِرَتْ
(۴) عَلِمَتْ نَفْسٌ مٰا قَدَّمَتْ وَ أَخَّرَتْ (۵) یٰا أَیُّهَا اَلْإِنْسٰانُ مٰا غَرَّکَ بِرَبِّکَ اَلْکَرِیمِ (۶) اَلَّذِی خَلَقَکَ فَسَوّٰاکَ فَعَدَلَکَ (۷) فِی أَیِّ
صُورَهٍ مٰا شٰاءَ رَکَّبَکَ (۸) کَلاّٰ بَلْ تُکَذِّبُونَ بِالدِّینِ (۹) وَ إِنَّ عَلَیْکُمْ لَحٰافِظِینَ (۱۰) کِرٰاماً کٰاتِبِینَ (۱۱) یَعْلَمُونَ مٰا تَفْعَلُونَ (۱۲) إِنَّ
اَلْأَبْرٰارَ لَفِی نَعِیمٍ (۱۳) وَ إِنَّ اَلْفُجّٰارَ لَفِی جَحِیمٍ (۱۴) یَصْلَوْنَهٰا یَوْمَ اَلدِّینِ (۱۵) وَ مٰا هُمْ عَنْهٰا بِغٰائِبِینَ (۱۶) وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا یَوْمُ
اَلدِّینِ (۱۷) ثُمَّ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا یَوْمُ اَلدِّینِ (۱۸) یَوْمَ لاٰ تَمْلِکُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَیْئاً وَ اَلْأَمْرُ یَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ (۱۹)

ص: ۶۲۰

بیان:

تحدّ السوره یوم القیامه ببعض أشراطه الملازمه له المتصله به و تصفه بما یقع فیه و هو ذکر الانسان ما قدم و ما أخر من أعماله الحسنه و السیئه-علی أنها محفوظه علیه بواسطه حفظه الملائکه الموکلین علیه-و جزاؤه بعمله إن کان برا فبنعیم و إن کان فاجرا مکذبا بیوم الدین فبجحیم یصلاها مخلدا فیها.

ثم یستأنف وصف الیوم بأنه یوم لا یملک نفس لنفس شیئا و الأمر یومئذ للّه،و هی من غرر الآیات،و السوره مکیه بلا کلام.

قوله تعالی: إِذَا السَّمٰاءُ انْفَطَرَتْ الفطر الشق و الانفطار الانشقاق و الآیه کقوله:

وَ انْشَقَّتِ السَّمٰاءُ فَهِیَ یَوْمَئِذٍ وٰاهِیَهٌ (الحاقه۱۶/).

قوله تعالی: وَ إِذَا الْکَوٰاکِبُ انْتَثَرَتْ أی تفرقت بترکها مواضعها التی رکزت فیها شبهت الکواکب بلآلی منظومه قطع سلکها فانتثرت و تفرقت.

ص :۶۲۱

قوله تعالی: وَ إِذَا الْبِحٰارُ فُجِّرَتْ قال فی المجمع:التفجیر خرق بعض مواضع الماء الی بعض التکثیر،و منه الفجور لانخراق صاحبه بالخروج الی کثیر من الذنوب،و منه الفجر لانفجاره بالضیاء،انتهی.و الیه یرجع تفسیرهم لتفجیر البحار بفتح بعضها فی بعض حتی یزول الحائل و یختلط العذب منها و المالح و یعود بحرا واحدا،و هذا المعنی یناسب تفسیر قوله:

وَ إِذَا الْبِحٰارُ سُجِّرَتْ (التکویر/۶)بامتلاء البحار.

قوله تعالی: وَ إِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ قال فی المجمع:بعثرت الحوض و بحثرته إذا جعلت أسفله أعلاه،و البعثره و البحثره إثاره الشیء بقلب باطنه الی ظاهره،انتهی.فالمعنی و إذا قلب تراب القبور و أثیر باطنها الی ظاهرها لإخراج الموتی و بعثهم للجزاء.

قوله تعالی: عَلِمَتْ نَفْسٌ مٰا قَدَّمَتْ وَ أَخَّرَتْ المراد بالعلم علمها التفصیلی بأعمالها التی عملتها فی الدنیا،و هذا غیر ما یحصل لها من العلم بنشر کتاب أعمالها لظاهر قوله تعالی: بَلِ الْإِنْسٰانُ عَلیٰ نَفْسِهِ بَصِیرَهٌ وَ لَوْ أَلْقیٰ مَعٰاذِیرَهُ (القیامه/۱۵)و قوله: یَوْمَ یَتَذَکَّرُ الْإِنْسٰانُ مٰا سَعیٰ (النازعات/۳۵)،و قوله: یَوْمَ تَجِدُ کُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَیْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ (آل عمران/۳۰).

و المراد بالنفس جنسها فتفید الشمول،و المراد بما قدمت و ما أخرت هو ما قدمته مما عملته فی حیاتها،و بما أخرت ما سنته من سنّه حسنه أو سیئه فعملت بها بعد موتها فتکتب صحیفه عملها قال تعالی: وَ نَکْتُبُ مٰا قَدَّمُوا وَ آثٰارَهُمْ (یس/۱۲).

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الْإِنْسٰانُ مٰا غَرَّکَ بِرَبِّکَ الْکَرِیمِ -الی قوله- رَکَّبَکَ عتاب و توبیخ للإنسان،و المراد بهذا الإنسان المکذب لیوم الدین-علی ما یفیده السیاق المشتمل علی قوله:«بل تکذّبون بیوم الدین»و فی تکذیب یوم الدین کفر و إنکار لتشریع الدین و فی إنکاره إنکار لربوبیّه الرب تعالی،و إنما وجه الخطاب الیه بما أنه إنسان لیکون حجه أو کالحجه لثبوت الخصال التی یذکرها من نعمه علیه المختصه من حیث المجموع بالإنسان.

و قد علّق الغرور بصفتی ربوبیته و کرمه تعالی لیکون ذلک حجه فی توجه العتاب و التوبیخ فإن تمرد المربوب و توغله فی معصیه ربه الذی یدبر أمره و یغشیه نعمه ظاهره و باطنه کفران لا ترتاب الفطره السلیمه فی قبحه و لا فی استحقاق العقاب علیه و خاصه إذا کان الرب المنعم کریما لا یرید فی نعمه و عطایاه نفعا ینتفع به و لا عضوا یقابله به المنعم علیه،و یسامح فی إحسانه و یصفح عما یأتی به المربوب من الخطیئه و الإثم بجهاله فإن الکفران حینئذ أقبح و أقبح و توجه الذم و اللائمه أشد و أوضح.

فقوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الْإِنْسٰانُ مٰا غَرَّکَ بِرَبِّکَ الْکَرِیمِ استفهام توبیخی یوبخ الإنسان بکفران خاص لا عذر له یعتذر به عنه و هو کفران نعمه رب کریم.

و لیس للانسان أن یجیب فیقول:أی رب غرنی کرمک فقد قضی اللّه سبحانه فیما قضی و بلغه بلسان أنبیائه لَئِنْ شَکَرْتُمْ لَأَزِیدَنَّکُمْ وَ لَئِنْ کَفَرْتُمْ إِنَّ عَذٰابِی لَشَدِیدٌ (إبراهیم/۷)، و قال: فَأَمّٰا مَنْ طَغیٰ وَ آثَرَ الْحَیٰاهَ الدُّنْیٰا فَإِنَّ الْجَحِیمَ هِیَ الْمَأْویٰ (النازعات/۳۹)،الی غیر ذلک من الآیات الناصه فی أن لا مخلص للمعاندین من العذاب و أن الکرم لا یشملهم یوم القیامه قال: وَ رَحْمَتِی وَسِعَتْ کُلَّ شَیْءٍ فَسَأَکْتُبُهٰا لِلَّذِینَ یَتَّقُونَ (الأعراف/۱۵۶).

و لو کفی الانسان العاصی قوله:«غرنی کرمک»لصرف العذاب عن الکافر المعاند کما یصرفه عن المؤمن العاصی،و لا عذر بعد البیان.

و قوله: اَلَّذِی خَلَقَکَ فَسَوّٰاکَ فَعَدَلَکَ بیان لربوبیته المتلبسه بالکرم فإن من تدبیره خلق الانسان بجمع أجزاء وجوده ثم تسویته بوضع کل عضو فیما یناسبه من الموضع علی ما یقتضیه الحکمه ثم عدله بعدل بعض أعضائه و قواه ببعض بجعل التوازن و التعادل بینها فما یضعف عنه عضو یقوی علیه عضو فیتم به فعله کما أن الأکل مثلا بالالتقام و هو للفم، و یضعف الفم عن قطع اللقمه و نهشها و طحنها فیتم ذلک بمختلف الأسنان،و یحتاج ذلک الی نقل اللقمه من جانب من الفم الی آخر و قلبها من حال الی حال فجعل ذلک للسان ثم الفم

یحتاج فی فعل الأکل الی وضع الغذاء فیه فتوصل الی ذلک بالید و تمم عملها بالکف و عملها بالأصابع علی اختلاف منافعها و عملها بالأنامل،و تحتاج الید فی الأخذ و الوضع الی الانتقال المکانی نحو الغذاء و عدل ذلک بالرجل.

و علی هذا القیاس فی أعمال سائر الجوارح و القوی و هی الوف و الوف لا یحصیها العد، و الکل من تدبیره تعالی و هو المفیض لها من غیر أن یرید بذلک انتفاعا لنفسه و من غیر أن یمنعه من إفاضتها ما یقابله به الانسان من نسیان الشکر و کفران النعمه فهو تعالی ربه الکریم.

و قوله: فِی أَیِّ صُورَهٍ مٰا شٰاءَ رَکَّبَکَ بیان لقوله: «فَعَدَلَکَ» و لذا لم یعطف علی ما تقدمه و الصوره ما ینتقش به الأعیان و یتمیز به الشیء من غیره و «مٰا» زائده للتأکید.

و المعنی:فی أی صوره شاء أن یرکّبک-و لا یشاء إلا ما تقتضیه الحکمه-رکبک من ذکر و أنثی و أبیض و أسود و طویل و قصیر و وسیم و دمیم و قوی و ضعیف الی غیر ذلک و کذا الأعضاء المشترکه بین أفراد الإنسان الممیزه لها من غیرها کالیدین و الرجلین و العینین و الرأس و البدن و استواء القامه و نحوها فکل ذلک من عدل بعض الأجزاء ببعض فی الترکیب قال تعالی: لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ فِی أَحْسَنِ تَقْوِیمٍ (التین/۴)و الجمیع ینتهی الی تدبیر الرب الکریم لا صنع للانسان فی شیء من ذلک.

قوله تعالی: کَلاّٰ بَلْ تُکَذِّبُونَ بِالدِّینِ «کَلاّٰ» ردع عن اغترار الانسان بکرم الله و جعل ذلک ذریعه الی الکفر و المعصیه أی لا تغتروا فلا ینفعکم الاغترار.

و قوله: بَلْ تُکَذِّبُونَ بِالدِّینِ أی بالجزاء.إضراب عمّا یفهم من قوله: «مٰا غَرَّکَ بِرَبِّکَ الْکَرِیمِ» من غرور الانسان بربه الکریم علی اعتراف منه و لو بالقوه بالجزاء لقضاء الفطره السلیمه به.

فإذ عاتب الإنسان و وبخه علی غروره بربه الکریم و اجترائه علی الکفران و المعصیه من غیر أن یخاف الجزاء أضرب عنه مخاطبا للانسان و کل من یشارکه فی کفره و معصیته فقال:بل

أنت و من حاله حالك تكذبون بيوم الدين و الجزاء فتجحدونه ملحّين عليه.

قوله تعالى: وَ إِنَّ عَلَيْكُمْ لَحافِظِينَ كِراماً كاتِبِينَ يَعْلَمُونَ ما تَفْعَلُونَ إشاره الى أن أعمال الانسان حاضره محفوظه يوم القيامه من طريق آخر غير حضورها للانسان العامل لها من طريق الذكر و ذلك حفظها بكتابه كتاب الاعمال من الملائكه الموكلين بالانسان فيحاسب عليها كما قال تعالى: وَ نُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ كِتاباً يَلْقاهُ مَنْشُوراً اِقْرَأْ كِتابَكَ كَفى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيباً (الإسراء۱۴/).

فقوله: وَ إِنَّ عَلَيْكُمْ لَحافِظِينَ أى إن عليكم من قبلنا حافظين يحفظون أعمالكم بالكتابه كما يفيده السياق.

و قوله: كِراماً كاتِبِينَ أى اولى كرامه و عزه عند اللّه تعالى و قد تكرر فى القرآن الكريم وصف الملائكه بالكرامه و لا يبعد أن يكون المراد به بإعانه من السياق كونهم بحسب الخلقه مصونين عن الإثم و المعصيه مفطورين على العصمه،و يؤيده قوله: بَلْ عِبادٌ مُكْرَمُونَ لا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (الأنبياء۲۶/)حيث دل على أنهم لا يريدون إلا ما أراده اللّه و لا يفعلون إلا ما أمرهم به،و كذا قوله: كِرامٍ بَرَرَهٍ (عبس/ ۱۶).

و المراد بالكتابه فى قوله: «كاتِبِينَ» كتابه الأعمال بقرينه قوله: «يَعْلَمُونَ ما تَفْعَلُونَ» و قد تقدم فى تفسير قوله: إِنّا كُنّا نَسْتَنْسِخُ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (الجاثيه۲۹/)كلام فى معنى كتابه الأعمال فليراجعه من شاء.

و قوله: يَعْلَمُونَ ما تَفْعَلُونَ نفى لخطئهم فى تشخيص الخير و الشر و تمييز الحسنه و السيئه كما أن الآيه السابقه متضمنه لتنزيههم عن الإثم و المعصيه فهم محيطون بالأفعال على ما هى عليه من الصفه و حافظون لها على ما هى عليه.

و لا تعيين فى هذه الآيات لعده هؤلاء الملائكه الموكلين على كتابه أعمال الانسان نعم

المستفاد من قوله تعالى: إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيانِ عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمالِ قَعِيدٌ (ق١٧/)أن على كل إنسان منهم اثنين عن يمينه و شماله،و قد ورد فى الروايات المأثوره أن الذى على اليمين كاتب الحسنات و الذى على الشمال كاتب السيئات.

و ورد أيضا فى تفسير قوله: إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كانَ مَشْهُوداً (الإسراء٧٨/)أخبار مستفيضه من طرق الفريقين داله على أن كتبه الأعمال بالنهار يصعدون بعد غروب الشمس و ينزل آخرون فيكتبون أعمال الليل حتى إذا طلع الفجر صعدوا و نزل ملائكه النهار و هكذا.

و فى الآيه أعنى قوله: «يَعْلَمُونَ ما تَفْعَلُونَ» دلاله على أن الكتبه عالمون بالنيات إذ لا طريق الى العلم بخصوصيات الافعال و عناوينها و كونها خيرا أو شرا أو حسنه أو سيئه إلا العلم بالنيات فعلمهم بالأفعال لا يتم إلا عن العلم بالنيات.

قوله تعالى: إِنَّ الْأَبْرارَ لَفِي نَعِيمٍ وَ إِنَّ الْفُجّارَ لَفِي جَحِيمٍ استئناف مبين لنتيجه حفظ الاعمال بكتابه الكتبه و ظهورها يوم القيامه.

و الأبرار هم المحسنون عملا،و الفجار هم المنخرقون بالذنوب و الظاهر أن المراد بهم المتهتكون من الكفار إذ لا خلود لمؤمن فى النار،و فى تنكير «نَعِيمٍ» و «جَحِيمٍ» إشعار بالتفخيم و التهويل-كما قيل-.

قوله تعالى: يَصْلَوْنَها يَوْمَ الدِّينِ الضمير للجحيم أى يلزمون يعنى الفجار الجحيم يوم الجزاء و لا يفارقونها.

قوله تعالى: وَ ما هُمْ عَنْها بِغائِبِينَ عطف تفسيرى على قوله: «يَصْلَوْنَها» الخ؛ يؤكد معنى ملازمتهم للجحيم و خلودهم فى النار،و المراد بغيبتهم عنها خروجهم منها فالآيه فى معنى قوله: وَ ما هُمْ بِخارِجِينَ مِنَ النّارِ (البقره١۶٧/).

قوله تعالى: وَ ما أَدْراكَ ما يَوْمُ الدِّينِ تهويل و تفخيم لأمر يوم الدين،و المعنى لا تحيط علما بحقيقه يوم الدين و هذا التعبير كنايه عن فخامه أمر الشيء و علوه من أن يناله

وصف الواصف،و فی إظهار الیوم-و المحل محل الضمیر-تأکید لأمر التفخیم.

قوله تعالی: ثُمَّ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا یَوْمُ الدِّینِ فی تکرار الجمله تأکید للتفخیم.

قوله تعالی: یَوْمَ لاٰ تَمْلِکُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَیْئاً وَ الْأَمْرُ یَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ الظرف منصوب بتقدیر اذکر و نحوه،و فی الآیه بیان إجمالی لحقیقه یوم الدین بعد ما فی قوله: «وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا یَوْمُ الدِّینِ» من الحث علی معرفته.

و ذلک أن رابطه التأثیر و التأثر بین الأسباب الظاهریه و مسبباتها منقطعه زائله یومئذ کما یستفاد من أمثال قوله تعالی: وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبٰابُ (البقره/۱۶۶)،و قوله: وَ لَوْ یَرَی الَّذِینَ ظَلَمُوا إِذْ یَرَوْنَ الْعَذٰابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلّٰهِ جَمِیعاً (البقره/۱۶۵)فلا تملک نفس لنفس شیئا فلا تقدر علی دفع شر عنها و لا جلب خیر لها،و لا ینافی ذلک آیات الشفاعه لأنها بإذن اللّه فهو المالک لها لا غیر.

و قوله: وَ الْأَمْرُ یَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ أی هو المالک للأمر لیس لغیره من الأمر شیء.

و المراد بالأمر کما قیل واحد الأوامر لقوله تعالی: لِمَنِ الْمُلْکُ الْیَوْمَ لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ (المؤمن/۱۶)و شأن الملک المطاع،الأمر بالمعنی المقابل للنهی،و الأمر بمعنی الشأن لا یلائم المقام تلک الملاءمه.

ص: ۶۲۷

سوره المطففين مكيه أو مدنيه و هى ست و ثلاثون آيه

اشاره

[سوره المطففين (۸۳): الآيات ۱ الى ۲۱]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِ
وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ (۱) اَلَّذِينَ إِذَا اِكْتٰالُوا عَلَى اَلنّٰاسِ يَسْتَوْفُونَ (۲) وَ إِذٰا كٰالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ (۳) أَ لاٰ يَظُنُّ أُولٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ (۴) لِيَوْمٍ عَظِيمٍ (۵) يَوْمَ يَقُومُ اَلنّٰاسُ لِرَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (۶) كَلاّٰ إِنَّ كِتٰابَ اَلْفُجّٰارِ لَفِي سِجِّينٍ (۷) وَ مٰا أَدْرٰاكَ مٰا سِجِّينٌ (۸) كِتٰابٌ مَرْقُومٌ (۹) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۱۰) اَلَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَوْمِ اَلدِّينِ (۱۱) وَ مٰا يُكَذِّبُ بِهِ إِلاّٰ كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ (۱۲) إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِ آيٰاتُنٰا قٰالَ أَسٰاطِيرُ اَلْأَوَّلِينَ (۱۳) كَلاّٰ بَلْ رٰانَ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ مٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ (۱۴) كَلاّٰ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (۱۵) ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصٰالُوا اَلْجَحِيمِ (۱۶) ثُمَّ يُقٰالُ هٰذَا اَلَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (۱۷) كَلاّٰ إِنَّ كِتٰابَ اَلْأَبْرٰارِ لَفِي عِلِّيِّينَ (۱۸) وَ مٰا أَدْرٰاكَ مٰا عِلِّيُّونَ (۱۹) كِتٰابٌ مَرْقُومٌ (۲۰) يَشْهَدُهُ اَلْمُقَرَّبُونَ (۲۱)

ص: ۶۲۸

بیان:

تفتتح السوره بوعید أهل التطفیف فی الکیل و الوزن و تنذرهم بأنهم مبعوثون للجزاء فی یوم عظیم و هو یوم القیامه ثم تتخلص لتفصیل ما یجری یومئذ علی الفجّار و الأبرار.

و الأنسب بالنظر الی السیاق أن یکون أول السوره المشتمل علی وعید المطففین نازلا بالمدینه و أما ما یتلوه من الآیات الی آخر السوره فیقبل الانطباق علی السیاقات المکیه و المدنیه.

قوله تعالی: وَیْلٌ لِلْمُطَفِّفِینَ دعاء علی المطففین و التطفیف نقص المکیال و المیزان، و قد نهی اللّه تعالی عنه و سماه إفسادا فی الأرض کما فیما حکاه من قول شعیب وَ یا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِکْیالَ وَ الْمِیزانَ بِالْقِسْطِ وَ لا تَبْخَسُوا النّاسَ أَشْیاءَهُمْ وَ لا تَعْثَوْا فِی الْأَرْضِ مُفْسِدِینَ (هود/

ص: ۶۲۹

۸۴)،و قد تقدم الکلام فی تفسیر الآیه فی معنی کونه إفسادا فی الأرض.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ إِذَا اکْتٰالُوا عَلَی النّٰاسِ یَسْتَوْفُونَ وَ إِذٰا کٰالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ یُخْسِرُونَ الاکتیال من الناس الأخذ منهم بالکیل،و تعدیته بعلی لإفاده معنی الضرر،و الکیل إعطاؤهم بالمکیال یقال:کاله طعامه و وزنه و کال له طعامه و وزن له و الأول لغه أهل الحجاز و علیه التنزیل و الثانی لغه غیرهم کما فی المجمع،و الاستیفاء أخذ الحق تاما کاملا،و الإخسار الإیقاع فی الخساره.

و المعنی:الذین إذا أخذوا من الناس بالکیل یأخذون حقهم تاما کاملا،و إذا أعطوا الناس بالکیل أو الوزن ینقصون فیوقعونهم فی الخسران.

قوله تعالی: أَ لاٰ یَظُنُّ أُولٰئِکَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ لِیَوْمٍ عَظِیمٍ الاستفهام للإنکار و التعجیب،و الظن بمعناه المعروف و الإشاره الی المطففین باولئک الموضوعه للاشاره البعیده للدلاله علی بعدهم من رحمه اللّه،و الیوم العظیم یوم القیامه الذی یجازون فیه بعملهم.

و الاکتفاء بظن البعث و حسبانه-مع أن من الواجب الاعتقاد العلمی بالمعاد-لأن مجرد حسبان الخطر و الضرر فی عمل یوجب التجنب عنه و التحرز عن اقترافه و إن لم یکن هناک علم فالظن بالبعث لیوم عظیم یؤاخذ اللّه فیه الناس بما کسبوا من شأنه أن یردعهم عن اقتراف هذا الذنب العظیم الذی یستتبع العذاب الالیم.

و قیل:الظن فی الآیه بمعنی العلم.

قوله تعالی: یَوْمَ یَقُومُ النّٰاسُ لِرَبِّ الْعٰالَمِینَ المراد به قیامهم من قبورهم -کنایه عن تلبسهم بالحیاه بعد الممات-لحکمه تعالی و قضائه بینهم.

قوله تعالی: کَلاّٰ إِنَّ کِتٰابَ الفُجّٰارِ لَفِی سِجِّینٍ وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا سِجِّینٌ کِتٰابٌ مَرْقُومٌ وَیْلٌ یَوْمَئِذٍ لِلْمُکَذِّبِینَ ردع-کما قیل-عما کانوا علیه من التطفیف و الغفله عن البعث و الحساب.

و قوله: إِنَّ كِتٰابَ الْفُجّٰارِ لَفِی سِجِّینٍ الخ؛الذی یعطیه التدبر فی سیاق الآیات الأربع بقیاس بعضها الی بعض و قیاس المجموع الی مجموع قوله: «کَلاّٰ إِنَّ کِتٰابَ الْأَبْرٰارِ لَفِی عِلِّیِّینَ» الی تمام أربع آیات أن المراد بسجّین ما یقابل علیین و معناه علو علی علو مضاعف ففیه شیء من معنی السفل و الانحباس فیه کما یشیر الیه قوله: ثُمَّ رَدَدْنٰاهُ أَسْفَلَ سٰافِلِینَ (التین/ ۵)فالأقرب أن یکون مبالغه من السجن بمعنی الحبس کسکیر و شرّیب من السکر و الشرب فمعناه الذی یحبس من دخله علی التخلید کما قیل.

و الکتاب بمعنی المکتوب من الکتابه بمعنی القضاء المحتوم و المراد بکتاب الفجّار ما قدّره اللّه لهم من الجزاء و أثبته بقضائه المحتوم.

فمحصل الآیه أن الذی أثبته اللّه من جزائهم أو عده لهم لفی سجین الذی هو سجن یحبس من دخله حبسا طویلا أو خالدا.

و قوله: وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا سِجِّینٌ مسوق للتهویل.

و قوله: کِتٰابٌ مَرْقُومٌ خبر لمبتدإ محذوف هو ضمیر راجع الی سجین و الجمله بیان لسجین و «کِتٰابٌ» أیضا بمعنی المکتوب من الکتابه بمعنی القضاء و الإثبات،و «مَرْقُومٌ» من الرقم،قال الراغب:الرقم الخط الغلیظ،و قیل:هو تعجیم الکتاب،و قوله تعالی: «کِتٰابٌ مَرْقُومٌ» حمل علی الوجهین.انتهی،و المعنی الثانی أنسب للمقام فیکون إشاره الی کون ما کتب لهم متبینا لا إبهام فیه أی إن القضاء حتم لا یتخلف.

و المحصل أن سجین مقضی علیهم مثبت لهم متبین متمیز لا إبهام فیه.

و لا ضیر فی لزوم کون الکتاب ظرفا للکتاب علی هذا المعنی لأن ذلک من ظرفیه الکل للجزء و هی مما لا ضیر فیه فیکون سجین کتابا جامعا فیه ما قضی علی الفجّار و غیرهم من مستحقی العذاب.

و قوله: وَیْلٌ یَوْمَئِذٍ لِلْمُکَذِّبِینَ نعی و دعاء علی الفجار و فیه تفسیرهم

بالمكـذبين،و «يَوْمَئِذٍ» ظرف لقوله: «إِنَّ كِتٰابَ الْفُجّٰارِ لَفِي سِجِّينٍ» بحسب المعنى أى ليهلـك الفجّار-و هم المكـذبون-يومئذ تحقق ما كتب اللّه لهم و قضى عليهم من الجزاء و حل بهم ما أعد لهم من العذاب.

هذا ما يفيده التدبر فى هذه الآيات الأربع،و هى ذات سياق واحد متصل متلائم الأجزاء.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ تفسير للمكـذبين و ظاهر الآيه -و يؤيده الآيات التاليه-أن المراد بالتكذيب هو التكذيب القولى الصريح فيختص الذم بالكفار و لا يشمل الفسقه من أهل الإيمان فلا يشمل مطلق المطففين بل الكفار منهم.

اللهم إلا أن يراد بالتكـذيب ما يعم التكـذيب العملى كما ربما أيده قوله السابق: «أَ لاٰ يَظُنُّ أُولٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ» فيشـمل الفجار من المؤمنين كالكفار.

قوله تعـالى: وَ مٰا يُكَذِّبُ بِهِ إِلاّٰ كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ المعتـدى اسم فاعل من الاعتـداء بمعنى التجاوز و المراد به المتجاوز عن حـدود العبوديه،و الأثيم كثير الآثام بحيث تراكم بعضها على بعض بانهماكه فى الأهواء.

و مـن المعلـوم أن المـانع الوحيـد الـذى يردع عن المعصـيه هـو الإيمـان بـالبعث و الجزاء، و المنهمـك فى الأهـواء المتعلـق قلبه بالاعتداء و الإثم تأبى نفسه التسليم لما يردع عنها و التزهد عن المعاصى و ينتهى الى تكذيب البعث و الجزاء قال تعالى: ثُمَّ كٰانَ عٰاقِبَةَ الَّذِينَ أَسٰاؤُا السُّواىٰ أَنْ كَذَّبُوا بِآيٰاتِ اللّٰهِ وَ كٰانُوا بِهٰا يَسْتَهْزِؤُنَ (الروم/١٠).

قوله تعـالى: إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِ آيٰاتُنٰا قٰالَ أَسٰاطِيرُ الْأَوَّلِينَ المراد بالآيـات آيات القرآن بقرينه «تُتْلىٰ» و الاساطير ما سـطروه و كتبوه و المراد بها أباطيل الامم الماضـين و المعنى إذا تتلى عليه آيات القرآن مما يحـذرهم المعصـيه و ينذرهم بالبعث و الجزاء قال:هى أباطيل.

قوله تعالى: كَلاّٰ بَلْ رٰانَ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ مٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ ردع عما قاله

المکذبون: «أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ» قال الراغب:الرين صدأ يعلو الشیء الجليل (۱)،قال تعالی:

«بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ» أی صار ذلک کصدإ علی جلاء قلوبهم فعمی علیهم معرفه الخیر من الشر،انتهی.فکون ما کانوا یکسبون و هو الذنوب رینا علی قلوبهم هو حیلوله الذنوب بینهم و بین أن یدرکوا الحق علی ما هو علیه.

قوله تعالی: كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ردع عن کسب الذنوب الحائله بین القلب و إدراک الحق،و المراد بکونهم محجوبین عن ربهم یوم القیامه حرمانهم من کرامه القرب و المنزله و لعله مراد من قال:إن المراد کونهم محجوبین عن رحمه ربهم.

و أما ارتفاع الحجاب بمعنی سقوط الأسباب المتوسطه بینه تعالی و بین خلقه و المعرفه التامه به تعالی فهو حاصل لکل أحد قال تعالی: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ (المؤمن/۱۶)و قال: وَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ (النور/۲۵).

قوله تعالی: ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ أی داخلون فیها ملازمون لها أو مقاسون حرها علی ما فسره بعضهم و «ثُمَّ» فی الآیه و ما بعدها للتراخی بحسب رتبه الکلام.

قوله تعالی: ثُمَّ يُقَالُ هَٰذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ هو توبیخ و تقریع و القائل خزنه النار أو أهل الجنه.

قوله تعالی: كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ وَ مَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ردع فی معنی الردع الذی فی قوله: «كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ» و علیون-کما تقدم- علو علی علو مضاعف،و ینطبق علی الدرجات العالیه و منازل القرب من اللّه تعالی کما أن السجین بخلافه.

و الکلام فی معنی الآیات الثلاث نظیر الکلام فی الآیات الثلاث المتقدمه التی تحاذیها من

ص :۶۳۳

۱- ۱) .الجلی ظ.

قوله: «إِنَّ كِتٰابَ الْفُجّٰارِ لَفِی سِجِّینٍ وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا سِجِّینٌ کِتٰابٌ مَرْقُومٌ» .

فالمعنی أن الـذی کتب للأبرار و قضـی جزاء لبرهم لفی علیین و ما أدراک ما علیون هو أمر مکتوب و مقضـی قضاء حتما لازما متبین لا إبهام فیه.

و للقوم أقاویـل فی هـذه الآیات نظیر ما لهم فی الآیات السابقه من الأقوال غیر أن من أقوالهم فی علیین أنه السـماء السابعه تحت العرش فیه أرواح المؤمنین،و قیـل سـدره المنتهی التی إلیها تنتهی الأعمال،و قیل:لوح من زبرجـده تحت العرش معلق مکتوبه فیه أعمالهم،و قیل:

هی مراتب عالیه محفوفه بالجلاله،و الکلام فیها کالکلام فیما تقدم من أقوالهم.

قوله تعالی: یَشْـهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ الأنسب لما تقدم من معنی الآیات السابقه أن یکون «یَشْهَدُهُ» من الشهود بمعنی المعاینه و المقربون قوم من أهل الجنه هم أعلی درجه من عامه الأبرار علی ما سـیأتی اسـتفادته من قوله: «عَیْناً یَشْـرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ» فالمراد معاینتهم له بـإراءه اللّه إیـاه لهم و قـد قـال اللّه تعـالی فی مثله من أمر الجحیم: کَلاّٰ لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْیَقِینِ لَتَرَوُنَّ الْجَحِیمَ (التکـاثر۶/)و منه یظهر أن المقربین هم أهل الیقین (۱).

[سوره المطففین (۸۳): الآیات ۲۲ الی ۳۶]

إِنَّ اَلْأَبْرٰارَ لَفِی نَعِیمٍ (۲۲) عَلَی اَلْأَرٰائِکِ یَنْظُرُونَ (۲۳) تَعْرِفُ فِی وُجُوهِهِمْ نَضْرَهَ اَلنَّعِیمِ (۲۴) یُسْقَوْنَ مِنْ رَحِیقٍ مَخْتُومٍ (۲۵) خِتٰامُهُ مِسْکٌ وَ فِی ذٰلِکَ فَلْیَتَنٰافَسِ اَلْمُتَنٰافِسُونَ (۲۶) وَ مِزٰاجُهُ مِنْ تَسْنِیمٍ (۲۷) عَیْناً یَشْرَبُ بِهَا اَلْمُقَرَّبُونَ (۲۸) إِنَّ اَلَّذِینَ أَجْرَمُوا کٰانُوا مِنَ اَلَّذِینَ آمَنُوا یَضْحَکُونَ (۲۹) وَ إِذٰا مَرُّوا بِهِمْ یَتَغٰامَزُونَ (۳۰) وَ إِذَا اِنْقَلَبُوا إِلیٰ أَهْلِهِمُ اِنْقَلَبُوا فَکِهِینَ (۳۱) وَ إِذٰا رَأَوْهُمْ قٰالُوا إِنَّ هٰؤُلاٰءِ لَضٰالُّونَ (۳۲) وَ مٰا أُرْسِلُوا عَلَیْهِمْ حٰافِظِینَ (۳۳) فَالْیَوْمَ اَلَّذِینَ آمَنُوا مِنَ اَلْکُفّٰارِ یَضْحَکُونَ (۳۴) عَلَی اَلْأَرٰائِکِ یَنْظُرُونَ (۳۵) هَلْ ثُوِّبَ اَلْکُفّٰارُ مٰا کٰانُوا یَفْعَلُونَ (۳۶)

۱- ۱) .المطففین ۱-۲۱:بحث روائی فی خلقه الائمه و الشیعه؛العلیین؛السجین؛تاثیر الذنوب علی القلب.

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِی نَعِیمٍ النعیم النعمه الکثیره و فی تنکیره دلاله علی فخامه قدره،و المعنی إن الابرار لفی نعمه کثیره لا یحیط بها الوصف.

قوله تعالی: عَلَی الْأَرَائِکِ یَنْظُرُونَ الأرائک جمع أریکه و الأریکه السریر فی الجمله و هی البیت المزین للعروس و إطلاق قوله: «یَنْظُرُونَ» من غیر تقیید یؤید أن یکون المراد نظرهم الی مناظر الجنه البهجه و ما فیها من النعیم المقیم،و قیل:المراد به النظر الی ما یجزی به الکفار و لیس بذاک.

قوله تعالی: تَعْرِفُ فِی وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِیمِ النضره البهجه و الرونق، و الخطاب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم باعتبار أن له أن ینظر فیعرف فالحکم عام و المعنی کل من نظر الی وجوههم یعرف فیها بهجه النعیم الذی هم فیه.

ص :۶۳۵

قوله تعالى: يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ الرحيق الشراب الصافى الخالص من الغش،و يناسبه وصفه بأنه مختوم فانه إنما يختم على الشىء النفيس الخالص ليسلم من الغش و الخلط و إدخال ما يفسده فيه.

قوله تعالى: خِتامُهُ مِسْكٌ وَ فِي ذٰلِكَ فَلْيَتَنافَسِ الْمُتَنافِسُونَ قيل الختام بمعنى ما يختم به أى إن الذى يختم به مسك بدلا من الطين و نحوه الذى يختم به فى الدنيا،و قيل:

أى آخر طعمه الذى يجده شاربه رائحه المسك.

و قوله: وَ فِي ذٰلِكَ فَلْيَتَنافَسِ الْمُتَنافِسُونَ التنافس التغالب على الشىء و يفيد بحسب المقام معنى التسابق قال تعالى: سابِقُوا إِلىٰ مَغْفِرَهٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّهٍ (الحديد/ ٢١).

و قال: فَاسْتَبِقُوا الْخَيْراتِ (المائده۴۸/)،ففيه ترغيب الى ما وصف من الرحيق المختوم.

قوله تعالى: وَ مِزٰاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ المزاج ما يمزج به،و التسنيم على ما تفسره الآيه التاليه عين فى الجنه سماه اللّه تسنيما و فى لفظه معنى الرفع و الملء يقال:سنمه أى رفعه و منه سنام الإبل،و يقال:سنّم الإناء أى ملأه.

قوله تعالى: عَيْناً يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ يقال:شربه و شرب به بمعنى و «عَيْناً» منصوب على المدح أو الاختصاص و «يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ» وصف لها و المجموع تفسير للتسنيم.

و مفاد الآيه أن المقرّبين يشربون التسنيم صرفا كما أن مفاد قوله: «وَ مِزٰاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ» أنه يمزج بها ما فى كأس الابرار من الرحيق المختوم،و يدل ذلك أولا على أن التسنيم أفضل من الرحيق المختوم الذى يزيد لذه بمزجها،و ثانيا أن المقربين أعلى درجه من الأبرار الذين يصفهم الآيات.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ يعطى السياق أن المراد بالذين آمنوا هم الابرار الموصوفون فى الآيات و إنما عبر عنهم بالذين آمنوا لأن سبب ضحك الكفار منهم و استهزائهم بهم إنما إيمانهم كما أن التعبير عن الكفار بالذين اجرموا للدلاله على أنهم بذلك من المجرمين.

قوله تعالى: وَ إِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ عطف على قوله: «يَضْحَكُونَ» أى كانوا إذا مروا بالذين آمنوا يغمز بعضهم بعضا و يشيرون بأعينهم استهزاء بهم.

قوله تعالى: وَ إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمُ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ الفكه بالفتح فالكسر المرح البطر،و المعنى و كانوا إذا انقلبوا و صاروا الى أهلهم عن ضحكهم و تغامزهم انقلبوا ملتذين فرحين بما فعلوا أو هو من الفكاهه بمعنى حديث ذوى الانس و المعنى انقلبوا و هم يحدثون بما فعلوا تفكها.

قوله تعالى: وَ إِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هٰؤُلاٰءِ لَضَالُّونَ على سبيل الشهاده عليهم بالضلال أو القضاء عليهم و الثانى أقرب.

قوله تعالى: وَ مَا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ أى و ما ارسل هؤلاء الذين أجرموا حافظين على المؤمنين يقضون فى حقهم بما شاءوا أو يشهدون عليهم بما هووا،و هذا تهكم بالمستهزئين.

قوله تعالى: فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفّٰارِ يَضْحَكُونَ المراد باليوم يوم الجزاء،و التعبير عن الذين أجرموا بالكفار رجوع الى حقيقه صفتهم.قيل:تقديم الجارّ و المجرور على الفعل أعنى «مِنَ الْكُفّٰارِ» على «يَضْحَكُونَ» لإفاده قصر القلب،و المعنى فاليوم الذين آمنوا يضحكون من الكفار لا الكفار منهم كما كانوا يفعلون فى الدنيا.

قوله تعالى: عَلَى الْأَرٰائِكِ يَنْظُرُونَ هَلْ ثُوِّبَ الْكُفّٰارُ مٰا كٰانُوا يَفْعَلُونَ الثواب فى الأصل مطلق الجزاء و إن غلب استعماله فى الخير،و قوله: «عَلَى الْأَرٰائِكِ» خبر بعد

خبر للذين آمنوا و «يَنْظُرُونَ» خبر آخر،و قوله: «هَلْ ثُوِّبَ» الخ؛متعلق بقوله: «يَنْظُرُونَ» قائم مقام المفعول.

و المعنى:الـذين آمنوا على سـرر فى الحجـال ينظرون الى جزاء الكفـار بأفعالهم التى كانوا يفعلونها فى الـدنيا من انواع الإجرام و منها ضحكهم من المؤمنين و تغامزهم إذا مروا بهم و انقلابهم الى أهلهم فكهين و قولهم:إن هؤلاء لضالون.

ص :٦٣٨

سوره الانشقاق مکیه و هی خمس و عشرون آیه

اشاره

[سوره الانشقاق (۸۴): الآیات ۱ الی ۲۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمlt;br/gt;إِذَا السَّماءُ انْشَقَّتْ (۱) وَ أَذِنَتْ لِرَبِّها وَ حُقَّتْ (۲) وَ إِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ (۳) وَ أَلْقَتْ ما فِيها وَ
تَخَلَّتْ (۴) وَ أَذِنَتْ لِرَبِّها وَ حُقَّتْ (۵) يا أَيُّهَا الْإِنْسانُ إِنَّکَ کادِحٌ إِلى رَبِّکَ کَدْحاً فَمُلاقِيهِ (۶) فَأَمّا مَنْ أُوتِيَ کِتابَهُ بِيَمِينِهِ (۷)
فَسَوْفَ يُحاسَبُ حِساباً يَسِيراً (۸) وَ يَنْقَلِبُ إِلى أَهْلِهِ مَسْرُوراً (۹) وَ أَمّا مَنْ أُوتِيَ کِتابَهُ وَراءَ ظَهْرِهِ (۱۰) فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُوراً (۱۱) وَ
يَصْلى سَعِيراً (۱۲) إِنَّهُ کانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُوراً (۱۳) إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ (۱۴) بَلى إِنَّ رَبَّهُ کانَ بِهِ بَصِيراً (۱۵) فَلا أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ
(۱۶) وَ اللَّيْلِ وَ ما وَسَقَ (۱۷) وَ الْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ (۱۸) لَتَرْکَبُنَّ طَبَقاً عَنْ طَبَقٍ (۱۹) فَما لَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ (۲۰) وَ إِذا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ
لا يَسْجُدُونَ (۲۱) بَلِ الَّذِينَ کَفَرُوا يُکَذِّبُونَ (۲۲) وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما يُوعُونَ (۲۳) فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ (۲۴) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا
الصّالِحاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (۲۵)

ص: ۶۳۹

بیان:

قوله تعالی: إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ شرط جزاؤه محذوف یدل علیه قوله: «یَا أَیُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّکَ کَادِحٌ إِلَی رَبِّکَ کَدْحاً فَمُلاَقِیهِ» و التقدیر:لاقی الإنسان ربه فحاسبه و جازاه علی ما عمل.

ص :۶۴۰

و انشقاق السماء و هو تصدعه و انفراجه من أشراط الساعه کمدّ الارض و سائر ما ذکر فی مواضع من کلامه تعالی من تکویر الشمس و اجتماع الشمس و القمر و انتثار الکواکب و نحوها.

قوله تعالی: وَ أَذِنَتْ لِرَبِّهٰا وَ حُقَّتْ الإذن الاستماع و منه الاذن لجارحه السمع و هو مجاز عن الانقیاد و الطاعه،و «حُقَّتْ» أی جعلت حقیقه و جدیره بأن تسمع،و المعنی أطاعت و انقادت لربها و کانت حقیقه و جدیره بأن تستمع و تطیع.

قوله تعالی: وَ إِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ الظاهر أن المراد به اتساع الارض،و قد قال تعالی: یَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَیْرَ الْأَرْضِ (إبراهیم۴۸/).

قوله تعالی: وَ أَلْقَتْ مٰا فِیهٰا وَ تَخَلَّتْ أی ألقت الارض ما فی جوفها من الموتی و بالغت فی الخلو مما فیها منهم.

قوله تعالی: وَ أَذِنَتْ لِرَبِّهٰا وَ حُقَّتْ ضمائر التأنیث للأرض کما أنها فی نظیرتها المتقدمه للسماء،و قد تقدم معنی الآیه.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الْإِنْسٰانُ إِنَّکَ کٰادِحٌ إِلیٰ رَبِّکَ کَدْحاً فَمُلاٰقِیهِ قال الراغب:الکدح السعی و العناء.انتهی.ففیه معنی السیر،و قیل:الکدح جهد النفس فی العمل حتی یؤثر فیها انتهی.و علی هذا فهو مضمن معنی السیر بدلیل تعدیه بإلی ففی الکدح معنی السیر علی أی حال.

و قوله: فَمُلاٰقِیهِ عطف علی «کٰادِحٌ» و قد بین به أن غایه هذا السیر و السعی و العناء هو اللّٰه سبحانه بما أن له الربوبیه أی إن الإنسان بما أنه عبد مربوب و مملوک مدبر ساع الی اللّٰه سبحانه بما أنه ربه و مالکه المدبر لأمره فإن العبد لا یملک لنفسه إراده و لا عملا فعلیه أن یرید و لا یعمل إلا ما أراده ربه و مولاه و أمره به فهو مسئول عن إرادته و عمله.

قوله تعالى: فَأَمّٰا مَنْ أَوتِیَ کِتٰابَهُ بِیَمِینِهِ تفصیل مترتب على ما يلوح اليه قوله:

«إِنَّکَ کٰادِحٌ إِلیٰ رَبِّکَ» أن هناک رجوعا و سؤالا عن الاعمال و حسابا،و المراد بالکتاب صحیفه الأعمال بقرینه ذکر الحساب،و قد تقدم الکلام فی معنی إعطاء الکتاب بالیمین فی سورتی الإسراء و الحاقه.

قوله تعالى: فَسَوْفَ یُحٰاسَبُ حِسٰاباً یَسِیراً الحساب الیسیر ما سوهل فیه و خلا عن المناقشه.

قوله تعالى: وَ یَنْقَلِبُ إِلیٰ أَهْلِهِ مَسْرُوراً المراد بالأهل من أعده اللّه له فی الجنه من الحور و الغلمان و غیرهم و هذا هو الذی یفید السیاق.

قوله تعالى: وَ أَمّٰا مَنْ أُوتِیَ کِتٰابَهُ وَرٰاءَ ظَهْرِهِ الظرف منصوب بنزع الخافض و التقدیر من وراء ظهره،و لعلهم إنما یؤتون کتبهم من وراء ظهورهم لرد وجوههم علی أدبارهم کما قال تعالی: مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهاً فَنَرُدَّهٰا عَلیٰ أَدْبٰارِهٰا (النساء۴۷/).

و لا منافاه بین إیتاء کتابهم من وراء ظهورهم و بین إیتائهم بشمالهم کما وقع فی قوله تعالی:

وَ أَمّٰا مَنْ أُوتِیَ کِتٰابَهُ بِشِمٰالِهِ فَیَقُولُ یٰا لَیْتَنِی لَمْ أُوتَ کِتٰابِیَهْ (الحاقه۲۷/)،و سیأتی فی البحث الروائی التالی ما ورد فی الروایات من معنی إیتاء الکتاب من وراء ظهورهم.

قوله تعالى: فَسَوْفَ یَدْعُوا ثُبُوراً الثبور کالویل الهلاک و دعاؤهم الثبور قولهم:

وا ثبوراه.

قوله تعالى: وَ یَصْلیٰ سَعِیراً أی یدخل نارا مؤججه لا یوصف عذابها،أو یقاسی حرها.

قوله تعالى: إِنَّهُ کٰانَ فِی أَهْلِهِ مَسْرُوراً یسره ما یناله من متاع الدنیا و تنجذب نفسه الی زینتها و ینسیه ذلک أمر الآخره و قد ذم تعالی فرح الإنسان بما یناله من خیر الدنیا و سماه فرحا بغیر حق قال تعالی بعد ذکر النار و عذابها: ذٰلِکُمْ بِمٰا کُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِی الْأَرْضِ

بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ بِمٰا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ (المؤمن۷۵/).

قوله تعالى: إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ أى لن يرجع و المراد الرجوع الى ربه للحساب و الجزاء،و لا سبب يوجبه عليهم إلا التوغل فى الذنوب و الآثام الصارفه عن الآخره الداعيه الى استبعاد البعث.

قوله تعالى: بَلىٰ إِنَّ رَبَّهُ كٰانَ بِهِ بَصِيراً رد لظنه أى ليس الامر كما ظنه بل يحور و يرجع،و قوله: «إِنَّ رَبَّهُ كٰانَ بِهِ بَصِيراً» تعليل للرد المذكور فإن اللّه سبحانه كان ربه المالك له المدبر لأمره و كان يحيط به علما و يرى ما كان من أعماله و قد كلفه بما كلف و لأعماله جزاء خيرا أو شرا فلا بد أن يرجع اليه و يجزى بما يستحقه بعمله (۱).

قوله تعالى: فَلاٰ أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ الشفق الحمره ثم الصفره ثم البياض التى تحدث بالمغرب أول الليل.

قوله تعالى: وَ اللَّيْلِ وَ مٰا وَسَقَ أى ضم و جمع ما تفرق و انتشر فى النهار من الإنسان و الحيوان فإنها تتفرق و تنتشر بالطبع فى النهار و ترجع الى مأواها فى الليل فتسكن.

و فسر بعضهم «وَسَقَ» بمعنى طرد أى طرد الكواكب من الخفاء الى الظهور.

قوله تعالى: وَ الْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ أى اجتمع و انضم بعض نوره الى بعض فاكتمل نوره و تبدر.

قوله تعالى: لَتَرْكَبُنَّ طَبَقاً عَنْ طَبَقٍ جواب القسم و الخطاب للناس و الطبق هو الشىء أو الحال الذى يطابق آخر سواء كان أحدهما فوق الآخر أم لا-و المراد به كيف كان المرحله بعد المرحله يقطعها الإنسان فى كدحه الى ربه من الحياه الدنيا ثم الموت ثم الحياه البرزخيه ثم الانتقال الى الآخره ثم الحياه الآخره ثم الحساب و الجزاء.

۱- ۱) .الانشقاق ۱-۲۵:بحث فى اصحاب اليمين و اصحاب الشمال؛معنى ايتاء الكتاب باليمين و بالشمال.

و فی هذا الإقسام-کما تری-تأکید لما فی قوله: «یا أَیُّهَا الْإِنْسانُ إِنَّکَ کادِحٌ» الآیه؛و ما بعده من نبأ البعث و توطئه و تمهید لما فی قوله: «فَما لَهُمْ لا یُؤْمِنُونَ» من التعجیب و التوبیخ و ما فی قوله: «فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ» الخ؛من الإنذار و التبشیر.

و فی الآیه إشاره الی أن المراحل التی قطعها الإنسان فی مسیره الی ربه مترتبه متطابقه.

قوله تعالی: فَما لَهُمْ لا یُؤْمِنُونَ وَ إِذا قُرِئَ عَلَیْهِمُ الْقُرْآنُ لا یَسْجُدُونَ الاستفهام للتعجیب و التوبیخ و لذا ناسب الالتفات الذی فیه من الخطاب الی الغیبه کأنه لما رأی أنهم لا یتذکرون بتذکیره و لا یتعظون بعظته أعرض عنهم الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فخاطبه بقوله: «فَما لَهُمْ لا یُؤْمِنُونَ» الخ.

قوله تعالی: بَلِ الَّذِینَ کَفَرُوا یُکَذِّبُونَ وَ اللّهُ أَعْلَمُ بِما یُوعُونَ «یُکَذِّبُونَ» یفید الاستمرار،و التعبیر عنهم بالذین کفروا للدلاله علی عله التکذیب،و الایعاء کما قیل جعل الشیء فی وعاء.

و المعنی:أنهم لم یترکوا الإیمان لقصور فی البیان أو لانقطاع من البرهان لکنهم اتبعوا أسلافهم و رؤساءهم فرسخوا فی الکفر و استمروا علی التکذیب و اللّه یعلم بما جمعوا فی صدورهم و أضمروا فی قلوبهم من الکفر و الشرک.

قوله تعالی: فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِیمٍ التعبیر عن الأخبار بالعذاب بالتبشیر مبنی علی التهکم،و الجمله متفرعه علی التکذیب.

قوله تعالی: إِلاَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَیْرُ مَمْنُونٍ استثناء منقطع من ضمیر «فَبَشِّرْهُمْ» و المراد بکون أجرهم غیر ممنون خلوه من قول یثقل علی المأجور.

ص :۶۴۴

سوره البروج مکیه و هی اثنتان و عشرون آیه

اشاره

[سوره البروج (۸۵): الآیات ۱ الی ۲۲]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtوَ اَلسَّمٰاءِ ذٰاتِ اَلْبُرُوجِ (۱) وَ اَلْیَوْمِ اَلْمَوْعُودِ (۲) وَ شٰاهِدٍ وَ مَشْهُودٍ (۳) قُتِلَ أَصْحٰابُ اَلْأُخْدُودِ
(۴) اَلنّٰارِ ذٰاتِ اَلْوَقُودِ (۵) إِذْ هُمْ عَلَیْهٰا قُعُودٌ (۶) وَ هُمْ عَلیٰ مٰا یَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِینَ شُهُودٌ (۷) وَ مٰا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلاّٰ أَنْ یُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ
اَلْعَزِیزِ اَلْحَمِیدِ (۸) اَلَّذِی لَهُ مُلْکُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اَللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ شَهِیدٌ (۹) إِنَّ اَلَّذِینَ فَتَنُوا اَلْمُؤْمِنِینَ وَ اَلْمُؤْمِنٰاتِ ثُمَّ لَمْ
یَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذٰابُ جَهَنَّمَ وَ لَهُمْ عَذٰابُ اَلْحَرِیقِ (۱۰) إِنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ جَنّٰاتٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ ذٰلِکَ
اَلْفَوْزُ اَلْکَبِیرُ (۱۱) إِنَّ بَطْشَ رَبِّکَ لَشَدِیدٌ (۱۲) إِنَّهُ هُوَ یُبْدِئُ وَ یُعِیدُ (۱۳) وَ هُوَ اَلْغَفُورُ اَلْوَدُودُ (۱۴) ذُو اَلْعَرْشِ اَلْمَجِیدُ (۱۵) فَعّٰالٌ
لِمٰا یُرِیدُ (۱۶) هَلْ أَتٰاکَ حَدِیثُ اَلْجُنُودِ (۱۷) فِرْعَوْنَ وَ ثَمُودَ (۱۸) بَلِ اَلَّذِینَ کَفَرُوا فِی تَکْذِیبٍ (۱۹) وَ اَللّٰهُ مِنْ وَرٰائِهِمْ مُحِیطٌ
(۲۰) بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِیدٌ (۲۱) فِی لَوْحٍ مَحْفُوظٍ (۲۲)

ص: ۶۴۵

بیان:

سوره إنذار و تبشیر فیها وعید شدید للذین یفتنون المؤمنین و المؤمنات لإیمانهم باللّه کما کان المشرکون من أهل مکه یفعلون ذلک بالذین آمنوا بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیعذبونهم لیرجعوا الی شرکهم السابق فمنهم من کان یصبر و لا یرجع بلغ الأمر ما بلغ،و منهم من رجع و ارتد و هم ضعفاء الإیمان کما یشیر الی ذلک قوله تعالی: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ یَقُولُ آمَنّا بِاللّهِ فَإِذا أُوذِیَ فِی

ص :۶۴۶

اَللّٰهِ جَعَلَ فِتْنَهَ النّٰاسِ كَعَذٰابِ اللّٰهِ (العنكبوت/۱۰)،و قوله: وَ مِنَ النّٰاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللّٰهَ عَلىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصٰابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَ إِنْ أَصٰابَتْهُ فِتْنَهٌ انْقَلَبَ عَلىٰ وَجْهِهِ (الحج/۱۱).

و قد قدم سبحانه على ذلك الاشاره الى قصه اصحاب الاخدود،و فيه تحريض المؤمنين على الصبر فى جنب اللّه تعالى،و أتبعها بالإشاره الى حديث الجنود فرعون و ثمود و فيه تطييب لنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بوعد النصر و تهديد للمشركين.

و السوره مكيه بشهاده سياق آياتها.

قوله تعالى: وَ السَّمٰاءِ ذٰاتِ الْبُرُوجِ البروج جمع برج و هو الأمر الظاهر و يغلب استعماله فى القصر العالى لظهوره على الناظرين و يسمى البناء المعمول على سور البلد الدفاع برجا و هو المراد فى الآيه لقوله تعالى: وَ لَقَدْ جَعَلْنٰا فِي السَّمٰاءِ بُرُوجاً وَ زَيَّنّٰاهٰا لِلنّٰاظِرِينَ وَ حَفِظْنٰاهٰا مِنْ كُلِّ شَيْطٰانٍ رَجِيمٍ (الحجر/۱۷)،فالمراد بالبروج مواضع الكواكب من السماء.

قوله تعالى: وَ الْيَوْمِ الْمَوْعُودِ عطف على السماء و إقسام باليوم الموعود و هو يوم القيامه الذى وعد اللّه القضاء فيه بين عباده.

قوله تعالى: وَ شٰاهِدٍ وَ مَشْهُودٍ معطوفان على السماء و الجميع قسم بعد قسم على ما ازيد بيانه فى السوره و هو-كما تقدمت الإشاره اليه-الوعيد الشديد لمن يفتن المؤمنين و المؤمنات لإيمانهم و الوعد الجميل لمن آمن و عمل صالحا.

فكأنه قيل:اقسم بالسماء ذات البروج التى يدفع اللّه بها عنها الشياطين إن اللّه يدفع عن إيمان المؤمنين كيد الشياطين و أوليائهم من الكافرين،و اقسم باليوم الموعود الذى يجزى فيه الناس بأعمالهم،و اقسم بشاهد يشهد و يعاين أعمال اولئك الكفار و ما يفعلونه بالمؤمنين لإيمانهم باللّه و اقسم بمشهود سيشهده الكل و يعاينونه إن الذين فتنوا المؤمنين و المؤمنات،الى آخر الآيتين.

و من هنا يظهر أن الشهاده فى «شاهِدٍ» و «مَشْهُودٍ» بمعنى واحد و هو المعاينه بالحضور، على أنها لو كانت بمعنى تأديه الشهاده لكان حق التعبير«و مشهود عليه»لأنها بهذا المعنى إنما تتعدى بعلى.

و على هذا يقبل «شاهِدٍ» الانطباق على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لشهادته أعمال امته ثم يشهد عليها يوم القيامه،و يقبل «مَشْهُودٍ» الانطباق على تعذيب الكفار لهؤلاء المؤمنين و ما فعلوا بهم من الفتنه و إن شئت فقل:على جزائه و إن شئت فقل:على ما يقع يوم القيامه من العقاب و الثواب لهؤلاء الظالمين و المظلومين،و تنكير «مَشْهُودٍ» و «وَ شاهِدٍ» على أى حال للتفخيم.

قوله تعالى: قُتِلَ أَصْحابُ الْأُخْدُودِ إشاره الى قصه الاخدود لتكون توطئه و تمهيدا لما سيجىء من قوله: «إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا» الخ؛و ليس جوابا للقسم البتّه.

و الاخدود الشق العظيم فى الأرض،و أصحاب الاخدود هم الجبابره الذين خدوا اخدودا و أضرموا فيها النار و أمروا المؤمنين بدخولها فأحرقوهم عن آخرهم نقما منهم لإيمانهم.

فقوله: قُتِلَ الخ؛دعاء عليهم و المراد بالقتل اللعن و الطرد.

و قيل:المراد بأصحاب الاخدود المؤمنون و المؤمنات الذين احرقوا فيه،و قوله: «قُتِلَ» إخبار عن قتلهم بالإحراق و ليس من الدعاء فى شىء.و يضعّفه ظهور رجوع الضمائر فى قوله:

«إِذْ هُمْ عَلَيْها» و «هُمْ عَلى ما يَفْعَلُونَ» و «ما نَقَمُوا» الى أصحاب الاخدود،و المراد بها و خاصه بالثانى و الثالث الجبابره الناقمون دون المؤمنين المعذبين.

قوله تعالى: اَلنّارِ ذاتِ الْوَقُودِ بدل من الاخدود،و الوقود ما يشعل به النار من حطب و غيره،و فى توصيف النار بذات الوقود إشاره الى عظمه أمر هذه النار و شده اشتعالها و أجيجها.

قوله تعالى: إِذْ هُمْ عَلَيْها قُعُودٌ أى فى حال اولئك الجبابره قاعدون فى أطراف

النار المشرفه عليها.

قوله تعالى: وَ هُمْ عَلىٰ مٰا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ أى حضور ينظرون و يشاهدون إحراقهم و احتراقهم.

قوله تعالى: وَ مٰا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلاّٰ أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ النقم بفتحتين الكراهه الشديده أى ما كرهوا من اولئك المؤمنين إلا إيمانهم باللّه فأحرقوهم لأجل إيمانهم.

قوله تعالى: اَلْعَزِيزِ الْحَمِيدِ اَلَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ أوصاف جاريه على اسم الجلاله تشير الى الحجه على أن اولئك المؤمنين كانوا على الحق فى ايمانهم مظلومين فيما فعل بهم لا يخفى حالهم على اللّه و سيجزيهم خير الجزاء،و على أن اولئك الجبابره كانوا على الباطل مجترين على اللّه ظالمين فيما فعلوا و سيذوقون وبال أمرهم.

و ذلك أنه تعالى هو اللّه العزيز الحميد أى الغالب غير المغلوب على الاطلاق و الجميل فى فعله على الاطلاق فله وحده كل الجلال و الجمال فمن الواجب أن يخضع له و أن لا يتعرض لجانبه،و إذ كان له ملك السماوات و الأرض فهو المليك على الإطلاق له الأمر و له الحكم فهو رب العالمين فمن الواجب أن يتخذ إلها معبودا و لا يشرك به أحد فالمؤمنون به على الحق و الكافرون فى ضلال.

ثم إن اللّه-و هو الموجد لكل شىء-على كل شىء شهيد لا يخفى عليه شىء من خلقه و لا عمل من أعمال خلقه و لا يحتجب عنه إحسان و لا إساءه مسىء فسيجزى كلا بما عمل.

و بالجمله إذا كان تعالى هو اللّه المتصف بهذه الصفات الكريمه كان على هؤلاء المؤمنين أن يؤمنوا به و لم يكن لاولئك الجبابره أن يتعرضوا لحالهم و لا أن يمسوهم بسوء.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذٰابُ جَهَنَّمَ وَ لَهُمْ عَذٰابُ الْحَرِيقِ الفتنه المحنه و التعذيب،و الذين فتحوا،الخ؛عام

يشمل أصحاب الاخدود و مشركى قريش الذين كانوا يفتنون من آمن بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من المؤمنين و المؤمنات بأنواع من العذاب ليرجعوا عن دينهم.

قال فى المجمع:يسأل فيقال:كيف فصل بين عذاب جهنم و عذاب الحريق و هما واحد؟ اجيب عن ذلك بأن المراد لهم أنواع العذاب فى جهنم سوى الإحراق مثل الزّقوم و الغسلين و المقامع و لهم مع ذلك الإحراق بالنار انتهى.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لَهُمْ جَنّاتٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ ذلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ وعد جميل للمؤمنين يطيب به نفوسهم كما أن ما قبله وعيد شديد للكفار الفاتنين المعذبين.

قوله تعالى: إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ الآيه الى تمام سبع آيات تحقيق و تأكيد لما تقدم من الوعيد و الوعد،و البطش-كما ذكره الراغب-تناول الشىء بصوله.

و فى إضافه البطش الى الرب و إضافه الرب الى الكاف تطييب لنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالتأييد و النصر،و إشاره الى أن الجبابره امته نصيبا من الوعيد المتقدم.

قوله تعالى: إِنَّهُ هُوَ يُبْدِئُ وَ يُعِيدُ المقابله بين المبدئ و المعيد يعطى أن المراد بالإبداء البدء،و الافتتاح بالشىء،قالوا:و لم يسمع من العرب الإبداء لكن القراءه ذلك و فى بعض القراءات الشاذه يبدأ بفتح الياء و الدال.

و على أى حال فالآيه تعليل لشده بطشه تعالى و ذلك أنه تعالى مبدئ يوجد ما يريده من شىء ايجادا ابتدائيا من غير أن يستمد على ذلك من شىء غير نفسه،و هو تعالى يعيد كل ما كان الى ما كان و كل حال فاتته الى ما كانت عليه قبل الفوت فهو تعالى لا يمتنع عليه ما أراد و لا يفوته فائت زائل و إذا كان كذلك فهو القادر على أن يحمل على العبد المتعدى حده،من العذاب ما هو فوق حده و وراء طاقته و يحفظه على ما هو عليه ليذوق العذاب قال تعالى:

وَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نارُ جَهَنَّمَ لا يُقْضى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَ لا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذابِها (فاطر/

(۳۶).

و هو القادر على أن يعيد ما أفسده العذاب الى حالته الاولى ليذوق المجرم بذلك العذاب من غير انقطاع قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَاراً كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُوداً غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ (النساء/۵۶).

قوله تعالى: وَ هُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ أى كثير المغفره و الموده ناظر الى وعد المؤمنين كما أن قوله: «إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ» الخ؛ناظر الى وعيد الكافرين.

قوله تعالى: ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ العرش عرش الملك،و ذو العرش كنايه عن الملك أى هو ملك له أن يتصرف فى مملكته كيفما تصرف و يحكم بما شاء و المجيد صفه من المجد و هو العظمه المعنويه و هى كمال الذات و الصفات،و قوله: «فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ» أى لا يصرفه عما أراده صارف لا من داخل لضجر و كسل و ملل و تغيير إراده و غيرها و لا من خارج لمانع يحول بينه و بين ما أراد.

فله تعالى أن يوعد الدين فتنوا المؤمنين و المؤمنات بالنار و يعد الذين آمنوا و عملوا الصالحات بالجنه لأنه ذو العرش المجيد و لن يخلف وعده لأنه فعال لما يريد.

قوله تعالى: هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ فِرْعَوْنَ وَ ثَمُودَ تقرير لما تقدم من شده بطشه تعالى و كونه ملكا مجيدا فعالا لما يريد،و فيه تسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تطييب لنفسه الشريفه بالاشاره الى حديثهم،و معنى الآيتين ظاهر.

قوله تعالى: بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِى تَكْذِيبٍ لا يبعد أن يستفاد من السياق كون المراد بالذين كفروا هم قوم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و فى الآيه اضراب عما تقدم من الموعظه و الحجه من حيث الأثر،و المعنى لا ينبغى أن يرجى منهم الإيمان بهذه الآيات البينات فإن الذين كفروا مصرون على تكذيبهم لا ينتفعون بموعظه أو حجه.

و من هنا ظهر أن المراد بكون الذين كفروا فى تكذيب أى بظرفيه التكذيب لهم اصرارهم عليه.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ مِنْ وَرٰائِهِمْ مُحِيطٌ وراء الشىء الجهات الخارجه منه المحيطه به.إشاره الى أنهم غير معجزين للّه سبحانه فهو محيط بهم قادر عليهم من كل جهه،و فيه أيضا تطييب لنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و عن بعضهم أن فى قوله: «مِنْ وَرٰائِهِمْ» تلويحا الى الى أنهم اتخذوا اللّه وراءهم ظهريا،و هو بمنى على أخذ وراء بمعنى خلف.

قوله تعالى: بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِى لَوْحٍ مَحْفُوظٍ إضراب عن اصرارهم على تكذيب القرآن،و المعنى ليس الأمر كما يدعون بل القرآن كتاب مقروّ عظيم فى معناه غزير فى معارفه فى لوح محفوظ عن الكذب و الباطل مصون من مسّ الشياطين (۱).

ص: ۶۵۲

۱- ۱) .البروج ۱-۲۲:بحث روائى حول:السماء ذات البروج؛اليوم الموعود؛الشاهد و المشهود؛اصحاب الاخدود.

سوره الطارق مکیه و هی سبع عشره آیه

اشاره

[سوره الطارق (۸۶): الآیات ۱ الی ۱۷]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;وَ اَلسَّماءِ وَ اَلطّارِقِ (۱) وَ ما أَدْراکَ مَا اَلطّارِقُ (۲) اَلنَّجْمُ اَلثّاقِبُ (۳) إِنْ کُلُّ نَفْسٍ لَمّا عَلَیْها
حافِظٌ (۴) فَلْیَنْظُرِ اَلْإِنْسانُ مِمَّ خُلِقَ (۵) خُلِقَ مِنْ ماءٍ دافِقٍ (۶) یَخْرُجُ مِنْ بَیْنِ اَلصُّلْبِ وَ اَلتَّرائِبِ (۷) إِنَّهُ عَلی رَجْعِهِ لَقادِرٌ (۸) یَوْمَ
تُبْلَی اَلسَّرائِرُ (۹) فَما لَهُ مِنْ قُوَّهٍ وَ لا ناصِرٍ (۱۰) وَ اَلسَّماءِ ذاتِ اَلرَّجْعِ (۱۱) وَ اَلْأَرْضِ ذاتِ اَلصَّدْعِ (۱۲) إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ (۱۳) وَ ما
هُوَ بِالْهَزْلِ (۱۴) إِنَّهُمْ یَکِیدُونَ کَیْداً (۱۵) وَ أَکِیدُ کَیْداً (۱۶) فَمَهِّلِ اَلْکافِرِینَ أَمْهِلْهُمْ رُوَیْداً (۱۷)

ص: ۶۵۳

بیان:

فی السوره إنذار بالمعاد و تستدل علیه بإطلاق القدره و تؤکد القول فی ذلک،و فیها إشاره الی حقیقه الیوم،و تختتم بوعید الکفار.

و السوره ذات سیاق مکی.

قوله تعالی: وَ السَّمٰاءِ وَ الطّٰارِقِ وَ مٰا أَدْرٰاکَ مَا الطّٰارِقُ اَلنَّجْمُ الثّٰاقِبُ الطرق فی الأصل-علی ما قیل-هو الضرب بشده یسمع له صوت و منه المطرقه و الطریق لأن السابله تطرقها بأقدامها ثم شاع استعماله فی سلوک الطریق ثم اختص بالإتیان لیلا لأن الآتی باللیل فی الغالب یجد الأبواب مغلقه فیطرقها و یدقها ثم شاع الطارق فی کل ما یظهر لیلا، و المراد بالطارق فی الآیه النجم الذی یطلع باللیل.

و الثقب فی الأصل بمعنی الخرق ثم صار بمعنی النّیر المضیء لأنه یثقب الظلام بنوره و یأتی بمعنی العلو و الارتفاع و منه ثقب الطائر أی ارتفع و علا کأنه یثقب الجو بطیرانه.

فقوله: وَ السَّمٰاءِ وَ الطّٰارِقِ إقسام بالسماء و بالنجم الطالع لیلا،و قوله: «وَ مٰا أَدْرٰاکَ مَا الطّٰارِقُ» تفخیم لشأن المقسم به و هو الطارق،و قوله: «اَلنَّجْمُ الثّٰاقِبُ» بیان للطارق

و الجمله فی معنی جواب استفهام مقدّر کأنه لما قیل:و ما أدراک ما الطارق؟سئل فقیل:فما هو الطارق؟فاجیب،و قیل:النجم الثاقب.

قوله تعالی: إِنْ کُلُّ نَفْسٍ لَمّٰا عَلَیْهٰا حٰافِظٌ جواب للقسم و لما بمعنی إلا و المعنی ما من نفس إلا علیها حافظ،و المراد من قیام الحافظ علی حفظها کتابه أعمالها الحسنه و السیئه علی ما صدرت منها لیحاسب علیها یوم القیامه و یجزی بها فالحافظ هو الملک و المحفوظ العمل کما قال تعالی: وَ إِنَّ عَلَیْکُمْ لَحٰافِظِینَ کِرٰاماً کٰاتِبِینَ یَعْلَمُونَ مٰا تَفْعَلُونَ (الانفطار/۱۲).

و لا یبعد أن یکون المراد من حفظ النفس حفظ ذاتها و أعمالها،و المراد بالحافظ جنسه فتفید أن النفوس محفوظه لا تبطل بالموت و لا تفسد حتی إذا أحیا اللّه الأبدان أرجع النفوس إلیها فکان الإنسان هو الإنسان الدنیوی بعینه و شخصه ثم یجزیه بما یقتضیه أعماله المحفوظه علیه من خیر أو شر.

قوله تعالی: فَلْیَنْظُرِ الْإِنْسٰانُ مِمَّ خُلِقَ أی ما هو مبدأ خلقه؟و ما هو الذی صیره اللّه إنسانا.

و الجمله متفرعه علی الآیه السابقه و ما تدل علیه بفحواها بحسب السیاق و محصل المعنی و إذ کانت کل نفس محفوظه بذاتها و عملها من غیر أن تفنی أو ینسی عملها فلیذعن الإنسان أن سیرجع الی ربه و یجزی بما عمل و لا یستبعد ذلک و لینظر لتحصیل هذا الإذعان الی مبدإ خلقه و یتذکر أنه خلق من ماء دافق یخرج من بین الصلب و الترائب.

فالذی بدء خلقه من ماء هذه صفته یقدر علی رجعه و إحیائه بعد الموت.

و فی الإتیان بقوله: «خُلِقَ» مبنیا للمفعول و ترک ذکر الفاعل و هو اللّه سبحانه إیماء الی ظهور أمره،و نظیره قوله: «خُلِقَ مِنْ مٰاءٍ» الخ.

قوله تعالی: خُلِقَ مِنْ مٰاءٍ دٰافِقٍ الدفق تصبب الماء و سیلانه بدفع و سرعه الماء الدافق هو المنی و الجمله جواب عن استفهام مقدر یهدی الیه قوله: «مِمَّ خُلِقَ» .

قوله تعالی: يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَ التَّرائِبِ الصلب الظهر،و الترائب جمع تریبه هی عظم الصدر.

و قد اختلفت کلماتهم فی الآیه و ما قبلها اختلافا عجیبا،و الظاهر أن المراد بقوله: «بَيْنِ الصُّلْبِ وَ التَّرائِبِ» البعض المحصور من البدن بین جداری عظام الظهر و عظام الصدر (۱).

قوله تعالی: إِنَّهُ عَلى رَجْعِهِ لَقادِرٌ الرجع الإعاده،و ضمیر «إِنَّهُ» له تعالی و اکتفی بالإضمار مع أن المقام مقام الإظهار لظهوره نظیر قوله: «خُلِقَ» مبنیا للمفعول.

و المعنی أن الذی خلق الإنسان من ماء صفته تلک الصفه،علی إعادته و احیائه بعد الموت -و إعادته مثل بدئه-لقادر لأن القدره علی الشیء قدره علی مثله إذ حکم الأمثال فیما یجوز و فیما لا یجوز واحد.

قوله تعالی: يَوْمَ تُبْلَى السَّرائِرُ ظرف للرجع،و السریره ما أسره الإنسان و أخفاه فی نفسه،و البلاء الاختبار و التعرف و التصفح.

فالمعنی یوم یختبر ما أخفاه الإنسان و أسره من العقائد و آثار الأعمال خیرها و شرها فیمیز خیرها من شرها و یجزی الإنسان به فالآیه فی معنی قوله تعالی: إِنْ تُبْدُوا ما فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحاسِبْكُمْ بِهِ اللّٰهُ (البقره/۲۸۴).

قوله تعالی: فَما لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَ لا ناصِرٍ أی لا قدره له فی نفسه یمتنع بها من عذاب اللّٰه و لا ناصر له یدفع عنه ذلک أی لا قدره هناک یدفع عنه الشر لا من نفسه و لا من غیره.

قوله تعالی: وَ السَّماءِ ذاتِ الرَّجْعِ وَ الْأَرْضِ ذاتِ الصَّدْعِ إقسام بعد إقسام لتأکید أمر القیامه و الرجوع الی اللّٰه.

و المراد بکون السماء ذات رجع ما یظهر للحس من سیرها بطلوع الکواکب بعد غروبها

ص: ۶۵۶

۱- ۱) .و قد أورد المراغی فی تفسیره فی ذیل الآیه عن بعض الاطباء توجیها دقیقا علمیا لهذه الآیه من اراده فلیراجعه.

و غروبها بعد طلوعها،و قيل:رجعها إمطارها،و المراد بكون الأرض ذات صدع تصدعها و انشقاقها بالنبات،و مناسبه القسمين لما أقسم عليه من الرجوع بعد الموت و الخروج من القبور ظاهره.

قوله تعالى: إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ وَ مٰا هُوَ بِالْهَزْلِ الفصل إبانه أحد الشيئين من الآخر حتى يكون بينهما فرجه،و التعبير بالفصل-و المراد الفاصل-للمبالغه كزيد عدل و الهزل خلاف الجد.

و الآيتان جواب القسم،و ضمير «إِنَّهُ» للقرآن و المعنى أقسم بكذا و كذا إن القرآن لقول فاصل بين الحق و الباطل و ليس هو كلاما لا جد فيه فما يحقه حق لا ريب فيه و ما يبطله باطل لا ريب فيه فما اخبركم به من البعث و الرجوع حق لا ريب فيه.

قوله تعالى: إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْداً أى الكفار يحتالون بكفرهم و إنكارهم المعاد احتيالا-يريدون به إطفاء نور اللّه و إبطال دعوتك،و أحتال عليهم بعين أعمالهم بالاستدراج و الإملاء و الإضلال بالطبع على قلوبهم و جعل الغشاوه على سمعهم و أبصارهم احتيالا أسوقهم به الى عذاب يوم القيامه.

قوله تعالى: فَمَهِّلِ الْكٰافِرِينَ أَمْهِلْهُمْ رُوَيْداً التمهيل و الإمهال بمعنى واحد غير ان باب التفعيل يفيد التدريج و الإفعال يفيد الدفعه،و الرويد القليل.

و المعنى:إذا كان منهم كيد و منّى كيد عليهم بعين ما يكيدون به و اللّه غالب على أمره، فانتظر بهم و لا تعاجلهم انتظر بهم قليلا فسيأتيهم ما اوعدهم به فكل ما هو آت قريب.

و فى التعبير أولا يمهّل الظاهر فى التدريج و ثانيا مع التقييد برويدا بأمهل الظاهر فى الدفعه لطف ظاهر (۱).

ص :۶۵۷

۱- ۱) .الطارق ۱-۱۷:بحث روائى فى خلق الانسان؛السرائر؛صفات كتاب اللّه.

سوره الأعلی مکیه و هی تسع عشره آیه

اشاره

[سوره الأعلى (٨٧): الآيات ١ الى ١٩]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;سَبِّحِ اِسْمَ رَبِّکَ اَلْأَعْلَى (١) اَلَّذِى خَلَقَ فَسَوّٰى (٢) وَ اَلَّذِى قَدَّرَ فَهَدىٰ (٣) وَ اَلَّذِى أَخْرَجَ
اَلْمَرْعىٰ (۴) فَجَعَلَهُ غُثٰاءً أَحْوىٰ (۵) سَنُقْرِئُکَ فَلاٰ تَنْسىٰ (۶) إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اَللّٰهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ اَلْجَهْرَ وَ مٰا يَخْفىٰ (٧) وَ نُيَسِّرُکَ لِلْيُسْرىٰ (٨)
فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ اَلذِّكْرىٰ (٩) سَيَذَّكَّرُ مَنْ يَخْشىٰ (١٠) وَ يَتَجَنَّبُهَا اَلْأَشْقَى (١١) اَلَّذِى يَصْلَى اَلنّٰارَ اَلْكُبْرىٰ (١٢) ثُمَّ لاٰ يَمُوتُ فِيهٰا وَ
لاٰ يَحْيىٰ (١٣) قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكّٰى (١۴) وَ ذَكَرَ اِسْمَ رَبِّهِ فَصَلّٰى (١۵) بَلْ تُؤْثِرُونَ اَلْحَيٰاةَ اَلدُّنْيٰا (١۶) وَ اَلْآخِرَةُ خَيْرٌ وَ أَبْقىٰ (١٧) إِنَّ
هٰذٰا لَفِى اَلصُّحُفِ اَلْأُولىٰ (١٨) صُحُفِ إِبْرٰاهِيمَ وَ مُوسىٰ (١٩)

ص: ۶۵۸

بیان:

أمر بتوحیده تعالی علی ما یلیق بساحته المقدسه و تنزیه ذاته المتعالیه من أن یذکر مع اسمه اسم غیره أو یسند الی غیره ما یجب أن یسند الیه کالخلق و التدبیر و الرزق و وعد له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بتأییده بالعلم و الحفظ و تمکینه من الطریقه التی هی أسهل و أیسر للتبلیغ و أنسب للدعوه.

و سیاق الآیات فی صدر السوره سیاق مکی و أما ذیلها أعنی قوله: «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكّٰى» الخ؛فقد ورد من طرق أئمه أهل البیت علیهم السّلام و کذا من طریق أهل السنه أن المراد به زکاه الفطره و صلاه العید و من المعلوم أن الصوم و ما یتبعه من زکاه الفطره و صلاه العید إنما شرعت بالمدینه بعد الهجره فتکون آیات الذیل نازله بالمدینه.

فالسوره صدرها مکّی و ذیلها مدنی،و لا ینافی ذلک ما جاء فی الآثار أن السوره مکیه فإنه لا یأبی الحمل علی صدر السوره.

ص :۶۵۹

قوله تعالی: سَبِّحِ اسْمَ رَبِّکَ الْأَعْلَی أمر بتنزیه اسمه تعالی و تقدیسه،و إذ علّق التنزیه علی الاسم-و ظاهر اللفظ الدال علی المسمّی-و الاسم إنما یقع فی القول فتنزیهه أن لا یذکر معه ما هو تعالی منزه عنه کذکر الآلهه و الشرکاء و الشفعاء و نسبه الربوبیه الیهم و کذکر بعض ما یختص به تعالی کالخلق و الإیجاد و الرزق و الإحیاء و الإماته و نحوها و نسبته الی غیره تعالی أو کذکر بعض ما لا یلیق بساحه قدسه تعالی من الأفعال کالعجز و الجهل و الظلم و الغفله و ما یشبهها من صفات النقص و الشین و نسبته الیه تعالی.

و بالجمله تنزیه اسمه تعالی أن یجرد القول عن ذکر ما لا یناسب ذکره ذکر اسمه تعالی و هو تنزیهه تعالی فی مرحله القول الموافق لتنزیهه فی مرحله الفعل.

و هو یلازم التوحید الکامل بنفی الشرک الجلی کما فی قوله: وَ إِذا ذُکِرَ اللّٰهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ وَ إِذا ذُکِرَ الَّذِینَ مِنْ دُونِهِ إِذا هُمْ یَسْتَبْشِرُونَ (الزمر۴۵/)، و قوله: وَ إِذا ذَکَرْتَ رَبَّکَ فِی الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَّوْا عَلیٰ أَدْبٰارِهِمْ نُفُوراً (الإسراء۴۶/).

و فی إضافه الاسم الی الرب و الرب الی ضمیر الخطاب تأیید لما قدمناه فإن المعنی سبّح اسم ربک الذی اتخذته ربا و أنت تدعو الی أنه الرب الإله فلا یقعن فی کلامک مع ذکر اسمه بالربوبیه ذکر من غیره بحیث ینافی تسمیه بالربوبیه علی ما عرّف نفسه لک.

و قوله: «الْأَعْلَی» و هو الذی یعلو کل عال و یقهر کل شیء صفه «رَبِّکَ» دون الاسم و یعلل بمعناه الحکم أی سبح اسمه لأنه أعلی.

قوله تعالی: اَلَّذِی خَلَقَ فَسَوّٰی خلق الشیء جمع أجزائه،و تسویته جعلها متساویه بحیث یوضع کل فی موضعه الذی یلیق به و یعطی حقه کوضع کل عضو من أعضاء الانسان فیما یناسبه من الموضع.

و الخلق و التسویه و إن کانا مطلقین لکنهما إنما یشملان ما فیه ترکیب أو شائبه ترکیب من المخلوقات.

و الآیه الی تمام أربع آیات تصف التدبیر الإلهی و هی برهان علی ربوبیته تعالی المطلقه.

قوله تعالی: وَ الَّذِی قَدَّرَ فَهَدیٰ أی جعل الأشیاء التی خلقها علی مقادیر مخصوصه و حدود معینه فی ذواتها و صفاتها و أفعالها لا تتعداها و جهّزها بما یناسب ما قدر لها فهداها الی ما قدر فکل یسلک نحو ما قدر له بهدایه ربانیه تکوینیه کالطفل یهتدی الی ثدی أمه و الفرخ الی زق أمه و أبیه،و الذکر الی الانثی و ذی النفع الی نفعه و علی هذا القیاس.

قال تعالی: وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر۲۱/)، و قال: ثُمَّ السَّبِیلَ یَسَّرَهُ (عبس۲۰/)،و قال: لِکُلٍّ وِجْهَهٌ هُوَ مُوَلِّیهٰا (البقره/ ۱۴۸).

قوله تعالی: وَ الَّذِی أَخْرَجَ الْمَرْعیٰ المرعی ما ترعاه الدواب فاللّه تعالی هو الذی أخرجها أی أنبتها.

قوله تعالی: فَجَعَلَهُ غُثٰاءً أَحْویٰ الغثاء ما یقذفه السیل علی جانب الوادی من الحشیش و النبات،و المراد هنا-کما قیل-الیابس من النبات،و الأحوی الأسود.

و إخراج المرعی لتغذی الحیوان ثم جعله غثاء أحوی من مصادیق التدبیر الربوبی و دلائله کما أن الخلق و التسویه و التقدیر و الهدایه کذلک.

قوله تعالی: سَنُقْرِئُکَ فَلاٰ تَنْسیٰ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ إِنَّهُ یَعْلَمُ الْجَهْرَ وَ مٰا یَخْفیٰ قال فی المفردات:و القراءه ضم الحروف و الکلمات بعضها الی بعض فی الترتیل، و لیس یقال ذلک لکل جمع لا یقال:قرأت القوم إذا جمعتهم،و یدل علی ذلک أنه لا یقال للحرف الواحد إذا تفوه به قراءه،انتهی،و قال فی المجمع:و الإقراء أخذ القراءه علی القارئ بالاستماع لتقویم الزلل،و القاری التالی.انتهی.

و لیس إقراؤه تعالی نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم القرآن مثل إقراء بعضنا بعضا باستماع المقری لما یقرؤه القاری و اصلاح ما لا یحسنه أو یغلط فیه فلم یعهد من النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یقرأ شیئا من القرآن فلا

يحسنه أو يغلط فيه عن نسيان للوحى ثم يقرأ فيصلح بل المراد تمكينه من قراءه القرآن كما أنزل من غير أن يغيره بزياده او نقص او تحريف بسبب النسيان.

فقوله: سَنُقْرِئُکَ فَلاٰ تَنْسیٰ وعد منه لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يمكنه من العلم بالقرآن و حفظه على ما أنزل بحيث يرتفع عنه النسيان فيقرؤه كما أنزل و هو الملاك فى تبليغ الوحى كما اوحى اليه.

و قوله: إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ استثناء مفيد لبقاء القدره الإلهيه على اطلاقها و أن هذه العطيه و هى الإقراء بحيث لا تنسى لا ينقطع عنه سبحانه بالإعطاء بحيث لا يقدر بعد على انسائك بل هو باق على اطلاق قدرته له أن يشاء انساءك متى شاء و إن كان لا يشاء ذلك فهو نظير الاستثناء الذى فى قوله: وَ أَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّهِ خٰالِدِينَ فِيهٰا مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّکَ عَطٰاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ (هود۱۰۸/)و قد تقدم توضيحه.

و ليس المراد بالاستثناء اخراج بعض افراد النسيان من عموم النفى و المعنى سنقرئك فلا تنسى شيئا الا ما شاء اللّه ان تنساه و ذلك ان كل انسان على هذه الحال يحفظ اشياء و ينسى اشياء فلا معنى لاختصاصه بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بلحن الامتنان مع كونه مشتركا بنيه و بين غيره فالوجه ما قدمناه.

قوله تعالى: وَ نُيَسِّرُکَ لِلْيُسْریٰ اليسرى-مؤنث أيسر-و هو وصف قائم مقام موصوفه المحذوف أى الطريقه اليسرى و التيسير التسهيل أى و نجعلك بحيث تتخذ دائما أسهل الطرق للدعوه و التبليغ قولا و فعلا فتهدى قوما و تتم الحجه على آخرين و تصبر على أذاهم.

و كان مقتضى الظاهر أن يقال:و نيسر لك اليسرى كما قال: وَ يَسِّرْ لِي أَمْرِي (طه/ ۲۶)و انما عدل عن ذلك الى قوله: «وَ نُيَسِّرُکَ لِلْيُسْریٰ» لأن الكلام فى تجهيزه تعالى نفس النبى الشريفه و جعله إياها صالحه لتأديه الرساله و نشر الدعوه.على ما فى نيسر اليسرى من

ایهام تحصیل الحاصل.

فالمراد جعله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم صافی الفطره حقیقا علی اختیار الطریقه الیسری التی هی طریقه الفطره فالآیه فی معنی حکایه عن موسی حَقِیقٌ عَلیٰ أَنْ لاٰ أَقُولَ عَلَی اللّٰهِ إِلاَّ الْحَقَّ (الأعراف/۱۰۵).

قوله تعالی: فَذَکِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّکْریٰ تفریع علی ما تقدم من أمره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بتنزیه اسم ربه و وعده إقراء الوحی بحیث لا ینسی و تیسیره للیسری و هی الشرائط الضروریه التی یتوقف علیها نجاح الدعوه الدینیه.

و المعنی إذ تم لک الأمر بامتثال ما أمرناک به و إقرائک فلا تنسی و تیسیرک للیسری فذکر إن نفعت الذکری.

و قد اشترط فی الأمر بالتذکره أن تکون نافعه و هو شرط علی حقیقته فإنها إذا لم تنفع کانت لغوا و هو تعالی یجل عن أن یأمر باللغو فالتذکره لمن یخشی لأول مره تفید میلا من نفسه الی الحق و هو نفعها و کذا التذکره بعد التذکره کما قال: «سَیَذَّکَّرُ مَنْ یَخْشیٰ» و التذکره للأشقی الذی لا خشیه فی قلبه لأول مره تفید تمام الحجه علیه و هو نفعها و یلازمها تجنبه و تولیه عن الحق کما قال: «وَ یَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَی» و التذکره بعد التذکره له لا تنفع شیئا و لذا امر بالإعراض عن ذلک قال تعالی: فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلّٰی عَنْ ذِکْرِنٰا وَ لَمْ یُرِدْ إِلاَّ الْحَیٰاهَ الدُّنْیٰا (النجم/ ۲۹).

قوله تعالی: سَیَذَّکَّرُ مَنْ یَخْشیٰ أی سیتذکر و یتعظ بالقرآن من فی قلبه شیء من خشیه اللّه و خوف عقابه.

قوله تعالی: وَ یَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَی الضمیر للذکری و المراد بالأشقی بقرینه المقابله من لیس فی قلبه شیء من خشیه اللّه تعالی،و تجنب الشیء التباعد عنه،و المعنی و سیتباعد عن الذکری من لا یخشی اللّه.

ص :۶۶۳

قوله تعالی: اَلَّذِی یَصْلَی النّٰارَ الْکُبْریٰ الظاهر أن المراد بالنار الکبری نار جهنم و هی نار کبری بالقیاس الی نار الدنیا،و قیل:المراد بها أسفل درکات جهنم و هی أشدها عذابا.

قوله تعالی: ثُمَّ لاٰ یَمُوتُ فِیهٰا وَ لاٰ یَحْییٰ ثم للتراخی بحسب رتبه الکلام، و المراد من نفی الموت و الحیاه عنه معا نفی النجاه نفیا مؤبدا فإن النجاه بمعنی انقطاع العذاب بأحد أمرین إما بالموت حتی ینقطع عنه العذاب بانقطاع وجوده و اما یتبدل صفه الحیاه من الشقاء الی السعاده و من العذاب الی الراحه فالمراد بالحیاه فی الآیه الحیاه الطیبه علی حد قولهم فی الحرض:لا حی فیرجی و لا میت فینسی.

قوله تعالی: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَکّٰی وَ ذَکَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلّٰی التزکی هو التطهر و المراد به التطهر من ألواث التعلقات الدنیویه الصارفه عن الآخره بدلیل قوله بعد: «بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَیٰاهَ الدُّنْیٰا» الخ؛و الرجوع الی اللّه بالتوجه الیه تطهر من الإخلاد الی الأرض، و الإنفاق فی سبیل اللّه تطهر من لوث التعلق المالی حتی أن وضوء الصلاه تمثیل للتطهر عما کسبته الوجوه و الأیدی و الأقدام.

و قوله: وَ ذَکَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلّٰی الظاهر أن المراد بالذکر الذکر اللفظی،و بالصلاه التوجه الخاص المشروع فی الإسلام.

و الآیتان بحسب ظاهر مدلولهما علی العموم لکن ورد فی المأثور عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام أنهما نزلتا فی زکاه الفطر و صلاه العید و کذا من طریق أهل السنه.

قوله تعالی: بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَیٰاهَ الدُّنْیٰا اضراب بالخطاب لعامه الناس علی ما یدعو الیه طبعهم البشری من التعلق التام بالدنیا و الاشتغال بتعمیرها،و الإیثار الاختیار، و قیل:الخطاب للکفار،و الکلام علی أی حال مسوق للعتاب و الالتفات لتأکیده.

قوله تعالی: وَ الْآخِرَهُ خَیْرٌ وَ أَبْقیٰ عد الآخره أبقی بالنسبه الی الدنیا مع أنها باقیه

أبـديه فی نفسـها لأـن المقام مقام الترجیـح بین الـدنیا و الآخره و یکفی فی الترجیـح مجرد کون الآخره خیرا و أبقی بالنسـبه الی الدنیا و ان قطع النظر عن کونها باقیه أبدیه.

ق

و له تعالی: إِنَّ هٰذٰا لَفِی الصُّحُفِ الْأُولیٰ صُحُفِ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ الإشاره بهذا الی ما بین فی قوله: «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَکّٰی» الی تمام أربع آیات،و قیل:هذا اشاره الی مضمون قوله: «وَ الْآخِرَهُ خَیْرٌ وَ أَبْقیٰ» .

قیل:و فی ابهام الصحف و وصـفها بالتقدم أولا ثم بیانها و تفسـیرها بصحف ابراهیم و موسی ثانیا ما لا یخفی من تفخیم شأنها و تعظم أمرها (۱).

ص: ۶۶۵

۱- ۱) .الأعلی ۱-۲۶:بحث روائی فی ذکر الرکوع و السجود؛صلاه العید؛زکاه الفطره،عدد الانبیاء و المرسلین.

سوره الغاشيه مکيه و هی ست و عشرون آيه

اشاره

[سوره الغاشيه (۸۸): الآيات ۱ الی ۲۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtهَلْ أَتاكَ حَدِيثُ اَلْغاشِيَهِ (۱) وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خاشِعَهٌ (۲) عامِلَهٌ ناصِبَهٌ (۳) تَصْلى ناراً حامِيَهً (۴)
تُسْقى مِنْ عَيْنٍ آنِيَهٍ (۵) لَيْسَ لَهُمْ طَعامٌ إِلاّ مِنْ ضَرِيعٍ (۶) لا يُسْمِنُ وَ لا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ (۷) وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ناعِمَهٌ (۸) لِسَعْيِها راضِيَهٌ
(۹) فِي جَنَّهٍ عالِيَهٍ (۱۰) لا تَسْمَعُ فِيها لاغِيَهً (۱۱) فِيها عَيْنٌ جارِيَهٌ (۱۲) فِيها سُرُرٌ مَرْفُوعَهٌ (۱۳) وَ أَكْوابٌ مَوْضُوعَهٌ (۱۴) وَ نَمارِقُ
مَصْفُوفَهٌ (۱۵) وَ زَرابِيُّ مَبْثُوثَهٌ (۱۶) أَ فَلا يَنْظُرُونَ إِلَى اَلْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ (۱۷) وَ إِلَى اَلسَّماءِ كَيْفَ رُفِعَتْ (۱۸) وَ إِلَى اَلْجِبالِ
كَيْفَ نُصِبَتْ (۱۹) وَ إِلَى اَلْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ (۲۰) فَذَكِّرْ إِنَّما أَنْتَ مُذَكِّرٌ (۲۱) لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ (۲۲) إِلاّ مَنْ تَوَلّى وَ كَفَرَ
(۲۳) فَيُعَذِّبُهُ اَللّهُ اَلْعَذابَ اَلْأَكْبَرَ (۲۴) إِنَّ إِلَيْنا إِيابَهُمْ (۲۵) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنا حِسابَهُمْ (۲۶)

ص: ۶۶۶

بیان:

سوره انذار و تبشیر تصف الغاشیه و هی یوم القیامه الذی یحیط بالناس تصفه بحال الناس فیه من حیث انقسامهم فریقین:السعداء و الأشقیاء و استقرارهم فیما اعد لهم من الجنه و النار

ص :۶۶۷

و تنتهی الی امره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ان یذکر الناس بفنون من التدبیر الربوبی فی العالم الداله علی ربوبیته تعالی لهم و رجوعهم الیه لحساب اعمالهم.

و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها.

قوله تعالی: هَلْ أَتٰاکَ حَدِیثُ اَلْغٰاشِیَهِ استفهام بداعی التفخیم و الإعظام، و المراد بالغاشیه یوم القیامه سمّیت بذلک لأنها تغشی الناس و تحیط بهم کما قال: وَ حَشَرْنٰاهُمْ فَلَمْ نُغٰادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً (الکهف/۴۷)،أو لأنها تغشی الناس بأهوالها بغته کما قیل،أو لأنها تغشی وجوه الکفار بالعذاب.

قوله تعالی: وُجُوهٌ یَوْمَئِذٍ خٰاشِعَهٌ أی مذلله بالغم و العذاب یغشاها،و الخشوع إنما هو لأرباب الوجوه و إنما نسب الی الوجوه لأن الخشوع و المذله یظهر فیها.

قوله تعالی: عٰامِلَهٌ نٰاصِبَهٌ النصب التعب و «عٰامِلَهٌ» خبر بعد خبر لوجوه،و کذا قوله: «نٰاصِبَهٌ» و «تَصْلیٰ» و «تُسْقیٰ» و «لَیْسَ لَهُمْ» ،و المراد من عملها و نصبها بقرینه مقابلتهما فی صفه أهل الجنه الآتیه بقوله: «لِسَعْیِهٰا رٰاضِیَهٌ» عملها فی الدنیا و نصبها فی الآخره فإن الإنسان إنما یعمل ما یعمل فی الدنیا لیسعد به و یظفر بالمطلوب لکن عملهم خبط باطل لا ینفعهم شیئا کما قال تعالی: وَ قَدِمْنٰا إِلیٰ مٰا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنٰاهُ هَبٰاءً مَنْثُوراً (الفرقان/ ۲۳)فلا یعود الیهم من عملهم إلا النصب و التعب بخلاف أهل الجنه فإنهم لسعیهم الذی سعوه فی الدنیا راضون لما ساقهم الی الجنه و الراحه.

قوله تعالی: تَصْلیٰ نٰاراً حٰامِیَهً أی تلزم نارا فی نهایه الحراره.

قوله تعالی: تُسْقیٰ مِنْ عَیْنٍ آنِیَهٍ أی حاره بالغه فی حرارتها.

قوله تعالی: لَیْسَ لَهُمْ طَعٰامٌ إِلاّٰ مِنْ ضَرِیعٍ لاٰ یُسْمِنُ وَ لاٰ یُغْنِی مِنْ جُوعٍ قیل:الضریع نوع من الشوک یقال له:الشبرق و أهل الحجاز یسمونه الضریع إذا یبس و هو أخبث طعام و أبشعه لا ترعاه دابه،و لعل تسمیه ما فی النار به لمجرد المشابهه شکلا

و خاصه.

قوله تعالی: وُجُوهٌ یَوْمَئِذٍ نٰاعِمَةٌ من النعومه فیکون کنایه عن البهجه و السرور الظاهر علی البشره کما قال: تَعْرِفُ فِی وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِیمِ (المطففین/۲۴)،أو من النعمه أی متنعمه.قیل:و لم یعطف علی قوله: «وُجُوهٌ یَوْمَئِذٍ خٰاشِعَةٌ» إشاره الی کمال البینونه بین حالی الفریقین.

قوله تعالی: لِسَعْیِهٰا رٰاضِیَةٌ اللام للتقویه،و المراد بالسعی سعیها فی الدنیا بالعمل الصالح،و المعنی رضیت سعیها و هو عملها الصالح حیث جوزیت به جزاء حسنا.

قوله تعالی: فِی جَنَّةٍ عٰالِیَةٍ -الی قوله- وَ زَرٰابِیُّ مَبْثُوثَةٌ المراد بعلوها ارتفاع درجاتها و شرفها و جلالتها و غزراه عیشها فإن فیها حیاه لا موت معها،و لذه لا ألم یشوبها و سرورا لا غم و لا حزن یداخله لهم فیها فوق ما یشاءون.

و قوله: لاٰ تَسْمَعُ فِیهٰا لاٰغِیَةً أی لا تسمع تلک الوجوه فی الجنه کلمه ساقطه لا فائده فیها.

و قوله: فِیهٰا عَیْنٌ جٰارِیَةٌ المراد بالعین جنسها فقد عد تعالی فیها عیونا فی کلامه کالسلسبیل و الشراب الطهور و غیرهما.

و قوله: فِیهٰا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ السرر جمع سریر و فی ارتفاعها جلاله القاعد علیها، «وَ أَکْوٰابٌ مَوْضُوعَةٌ» الأکواب جمع کوب و هو الإبریق لا خرطوم له و لا عروه یتخذ فیه الشراب «وَ نَمٰارِقُ مَصْفُوفَةٌ» النمارق جمع نمرقه و هی الوساده و کونها مصفوفه وضعها فی المجلس بحیث یتصل بعضها ببعض علی هیئه المجالس الفاخره فی الدنیا «وَ زَرٰابِیُّ مَبْثُوثَةٌ» الزرابی جمع زربیه مثلثه الزای و هی البساط الفاخر و بثها بسطها للقعود علیها.

قوله تعالی: أَ فَلاٰ یَنْظُرُونَ إِلَی الْإِبِلِ کَیْفَ خُلِقَتْ بعد ما فرغ من وصف الغاشیه و بیان حال الفریقین،المؤمنین و الکفار عقّبه بإشاره إجمالیه الی التدبیر الربوبی الذی

يفصح عن ربوبيته تعالى المقتضيه لوجوب عبادته و لازم ذلك حساب الأعمال و جزاء المؤمن بإيمانه و الكافر بكفره و الظرف الذى فيه ذلك هو الغاشيه.

و قد دعاهم أولا ـ أن ينظروا الى الإبل كيف خلقت؟و كيف صوّر اللّه سبحانه أرضا عادمه للحياه فاقده للشعور بهذه الصوره العجيبه فى أعضائها و قواها و أفاعيلها فسخّرها لهم ينتفعون من ركوبها و حملها و لحمها و ضرعها و جلدها و وبرها حتى بولها و بعرتها فهل هذا كله توافق اتفاقى غير مطلوب بحياله؟

و تخصيص الإبل بالذكر من جهه أن السوره مكيه و أول من تتلى عليهم الأعراب و اتخاذ الآبال من أركان عيشتهم.

قوله تعالى: وَ إِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ و زيّنت بالشمس و القمر و سائر النجوم الزواهر بما فيها من المنافع لأهل الأرض و قد جعل دونها الهواء الذى يضطر اليه الحيوان فى تنفسه.

قوله تعالى: وَ إِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ و هى أوتاد الأرض المانعه من مورها و مخازن الماء التى تتفجر منها العيون و الأنهار و محافظ للمعادن.

قوله تعالى: وَ إِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ أى بسطت و سويت فصلحت لكنى الإنسان و سهل فيها النقل و الانتقال و أغلب التصرفات الصناعيه التى للإنسان.

فهذه تدبيرات كليه مستنده اليه تعالى بلا ريب فيه فهو رب السماء و الأرض ما بينهما فهو رب العالم الإنسانى يجب عليهم أن يتخذوه ربا و يوحدوه و يعبدوه و أمامهم الغاشيه و هو يوم الحساب و الجزاء.

قوله تعالى: فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ تفريع على ما تقدم و المعنى إذا كان اللّه سبحانه هو ربهم لا رب سواه و أمامهم يوم الحساب و الجزاء لمن آمن منهم أو كفر فذكرهم بذلك.

و قوله: إِنَّمٰا أَنْتَ مُذَكِّرٌ بيان أن وظيفته-و هو رسول-التذكره رجاء أن يستجيبوا و يؤمنوا من غير إكراه و إلجاء.

قوله تعالى: لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ المصيطر-و أصله المسيطر-المتسلط، و الجمله بيان و تفسير لقوله: «إِنَّمٰا أَنْتَ مُذَكِّرٌ» .

قوله تعالى: إِلاّٰ مَنْ تَوَلّٰى وَ كَفَرَ استثناء من المفعول المحذوف لقوله السابق:

«فَذَكِّرْ» و التقدير فذكر الناس إلا من تولى منهم عن التذكره و كفر إذ تذكرته لغو لا فائده فيها، و معلوم أن التولى و الكفر إنما يكون بعد التذكره فالمنفى بالاستثناء هو التذكره بعد التذكره كأنه قيل:ذكّرهم و أدم التذكره إلا لمن ذكّرته فتولى عنها و كفر،فليس عليك إدامه تذكرته بل أعرض عنه فيعذبه اللّٰه العذاب الأكبر.

فقوله: فَذَكِّرْ -الى قوله- إِلاّٰ مَنْ تَوَلّٰى وَ كَفَرَ فَيُعَذِّبُهُ اللّٰهُ الْعَذٰابَ الْأَكْبَرَ فى معنى قوله: فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرىٰ -الى أن قال- وَ يَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى اَلَّذِي يَصْلَى النّٰارَ الْكُبْرىٰ (الأعلى١٢/)و قد تقدم بيانه.

و قيل:الاستثناء من ضمير «عَلَيْهِمْ» فى قوله: «لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ» و المعنى لست عليهم بمتسلط إلا على من تولى منهم عن التذكره و أقام على الكفر فسيسلطك اللّٰه عليه و يأمرك بالجهاد فتقاتله فتقتله.

و قيل:الاستثناء منقطع و المعنى لست عليهم بمتسلط لكن من تولى و كفر منهم يعذبه اللّٰه العذاب الأكبر،و ما قدمناه من الوجه أرجح و أقرب.

قوله تعالى: فَيُعَذِّبُهُ اللّٰهُ الْعَذٰابَ الْأَكْبَرَ هو عذاب جهنم فالآيه كما تقدم محاذيه لقوله فى سوره الأعلى: اَلَّذِي يَصْلَى النّٰارَ الْكُبْرىٰ .

قوله تعالى: إِنَّ إِلَيْنٰا إِيٰابَهُمْ الإياب الرجوع و «إِلَيْنٰا» خبر إن و إنما قدم للتأكيد و لرعايه الفواصل دون الحصر إذ لا قائل برجوع الناس الى غير اللّٰه سبحانه و الآيه فى مقام

التعلیل للتعذیب المذکور فی الآیه السابقه.

قوله تعالی: ثُمَّ إِنَّ عَلَیْنا حِسابَهُمْ الکلام فیه کالکلام فی الآیه السابقه.

ص :۶۷۲

سوره الفجر مکیه و هی ثلاثون آیه

اشاره

[سوره الفجر (۸۹): الآیات ۱ الی ۳۰]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;وَ اَلْفَجْرِ (۱) وَ لَیٰالٍ عَشْرٍ (۲) وَ اَلشَّفْعِ وَ اَلْوَتْرِ (۳) وَ اَللَّیْلِ إِذٰا یَسْرِ (۴) هَلْ فِی ذٰلِکَ قَسَمٌ لِذِی
حِجْرٍ (۵) أَ لَمْ تَرَ کَیْفَ فَعَلَ رَبُّکَ بِعٰادٍ (۶) إِرَمَ ذٰاتِ اَلْعِمٰادِ (۷) اَلَّتِی لَمْ یُخْلَقْ مِثْلُهٰا فِی اَلْبِلاٰدِ (۸) وَ ثَمُودَ اَلَّذِینَ جٰابُوا اَلصَّخْرَ
بِالْوٰادِ (۹) وَ فِرْعَوْنَ ذِی اَلْأَوْتٰادِ (۱۰) اَلَّذِینَ طَغَوْا فِی اَلْبِلاٰدِ (۱۱) فَأَکْثَرُوا فِیهَا اَلْفَسٰادَ (۱۲) فَصَبَّ عَلَیْهِمْ رَبُّکَ سَوْطَ عَذٰابٍ (۱۳)
إِنَّ رَبَّکَ لَبِالْمِرْصٰادِ (۱۴) فَأَمَّا اَلْإِنْسٰانُ إِذٰا مَا اِبْتَلاٰهُ رَبُّهُ فَأَکْرَمَهُ وَ نَعَّمَهُ فَیَقُولُ رَبِّی أَکْرَمَنِ (۱۵) وَ أَمّٰا إِذٰا مَا اِبْتَلاٰهُ فَقَدَرَ عَلَیْهِ رِزْقَهُ
فَیَقُولُ رَبِّی أَهٰانَنِ (۱۶) کَلاّٰ بَلْ لاٰ تُکْرِمُونَ اَلْیَتِیمَ (۱۷) وَ لاٰ تَحَاضُّونَ عَلیٰ طَعٰامِ اَلْمِسْکِینِ (۱۸) وَ تَأْکُلُونَ اَلتُّرٰاثَ أَکْلاً لَمًّا (۱۹) وَ
تُحِبُّونَ اَلْمٰالَ حُبًّا جَمًّا (۲۰) کَلاّٰ إِذٰا دُکَّتِ اَلْأَرْضُ دَکًّا دَکًّا (۲۱) وَ جٰاءَ رَبُّکَ وَ اَلْمَلَکُ صَفًّا صَفًّا (۲۲) وَ جِیءَ یَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ
یَوْمَئِذٍ یَتَذَکَّرُ اَلْإِنْسٰانُ وَ أَنّٰی لَهُ اَلذِّکْریٰ (۲۳) یَقُولُ یٰا لَیْتَنِی قَدَّمْتُ لِحَیٰاتِی (۲۴) فَیَوْمَئِذٍ لاٰ یُعَذِّبُ عَذٰابَهُ أَحَدٌ (۲۵) وَ لاٰ یُوثِقُ وَثٰاقَهُ
أَحَدٌ (۲۶) یٰا أَیَّتُهَا اَلنَّفْسُ اَلْمُطْمَئِنَّهُ (۲۷) اِرْجِعِی إِلیٰ رَبِّکِ رٰاضِیَهً مَرْضِیَّهً (۲۸) فَادْخُلِی فِی عِبٰادِی (۲۹) وَ اُدْخُلِی جَنَّتِی (۳۰)

ص: ۶۷۳

بیان:

فی السوره ذم التعلق بالـدنیا المتعقب للطغیان و الکفران و إیعاد أهله بأشد عذاب اللّه فی الدنیا و الآخره فتبین أن الانسان لقصور نظره و سوء فکره یری أن مـا آتاه اللّه من نعمه من کرامته علی اللّه و أن ما یتلبس به من الفقر و العـدم من هوانه فیطغی و یفسـد فی الأرض إذا وجـد و یکفر إذا فقـد و قـد اشـتبه علیه الأمر فما یصـیبه من القـدره و الثروه و من الفقر و ضـیق المعاش امتحان و ابتلاء إلهی لیظهر به ما ذا یقدم من دنیاه لاخراه.

فلیس الأمر علی ما یتوهمه الإنسان و یقوله بل الأمر کما سـیتذکره إذا وقع الحساب و حضـر العذاب أن ما أصابه من فقر أو غنی أو قوه أو ضـعف کـان امتحانـا إلهیا و کان یمکنه أن یقـدم من یومه لغـده فلم یفعل و آثر العقاب علی الثواب فلیس ینال الحیاه السعیده فی الآخره إلا النفس المطمئنه الی ربها المسلمه لأمره التی لا تتزلزل بعواصف الابتلاءات و لا یطغیه الوجدان و لا یکفره الفقدان.

و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها.

قوله تعالی: وَ الْفَجْرِ وَ لَیالٍ عَشْرٍ وَ الشَّفْعِ وَ الْوَتْرِ وَ اللَّیْلِ إِذا یَسْرِ هَلْ فِی ذلِکَ قَسَمٌ لِذِی حِجْرٍ الفجر الصبح و الشـفع الزوج،قال الراغب:الشفع ضم الشیء الی مثله و یقال للمشفوع شفع.انتهی.و سری اللیل مضیه و إدباره،و الحجر العقل فقوله:

«وَ الْفَجْرِ» إقسام بالصبح و کذا الحال فیما عطف علیه من لیال و الشفع و الوتر و اللیل.

و لعل ظاهر قوله: «وَ الْفَجْرِ» أن المراد به مطلق الفجر و لا یبعد أیضا أن یراد به فجر یوم النحر و هو عاشر ذی الحجه.

ص: ۶۷۵

و قوله: وَ لَيالٍ عَشْرٍ لعل المراد بها الليالى العشر من أول ذى الحجه الى عاشرها و التنكير للتفخيم.

و قيل:المراد بها الليالى العشر من آخر شهر رمضان،و قيل:الليالى العشر من أوله،و قيل الليالى العشر من أول المحرم،و قيل:المراد عباده ليال عشر على تقدير أن يراد بالفجر صلاه الفجر.

و قوله: وَ الشَّفْعِ وَ الْوَتْرِ يقبل الانطباق على يوم الترويه و يوم عرفه و هو الأنسب على تقدير أن يراد بالفجر و ليال عشر فجر ذى الحجه و العشر الاول من لياليها.

و قوله: وَ اللَّيْلِ إِذا يَسْرِ أى يمضى فهو كقوله: وَ اللَّيْلِ إِذْ أَدْبَرَ (المدثر٣٣/) و ظاهره أن اللام للجنس فالمراد به مطلق آخر الليل،و قيل:المراد به ليله المزدلفه و هى ليله النحر التى يسرى فيها الحاج من عرفات الى المزدلفه فيجتمع فيها على طاعه اللّه ثم يغدو منها الى منى و هو كما ترى و خاصه على القول بكون المراد بليال عشر هو الليالى العشر الأوائل منها.

و قوله: هَلْ فِي ذلِكَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرٍ الإشاره بذلك الى ما تقدم من القسم، و الاستفهام للتقرير،و المعنى أن فى ذلك الذى قدمناه قسما كافيا لمن له عقل يفقه به القول و يميز الحق من الباطل،و إذا أقسم اللّه سبحانه بأمر-و لا يقسم إلا بما له شرف و منزله-كان من القول الحق المؤكد الذى لا ريب فى صدقه.

و جواب الأقسام المذكوره محذوف يدل عليه ما سيذكر من عذاب أهل الطغيان و الكفران فى الدنيا و الآخره و ثواب النفوس المطمئنه،و أن إنعامه تعالى على من أنعم عليه و إمساكه عنه فيمن أمسك إنما هو ابتلاء و امتحان.

و حذف الجواب و الإشاره اليه على طريق التكنيه أوقع و آكد فى باب الإنذار و التبشير.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعادٍ هم عاد الاولى قوم هود تكررت

قصتهم فی القرآن الکریم و أشیر الی أنهم کانوا بالأحقاف،و قد قدمنا ما یتحصل من قصصهم فی القرآن الکریم فی تفسیر سوره هود.

قوله تعالی: إِرَمَ ذٰاتِ الْعِمٰادِ اَلَّتِی لَمْ یُخْلَقْ مِثْلُهٰا فِی الْبِلاٰدِ العماد و جمعه عمد ما یعتمد علیه الأبنیه،و ظاهر الآیتین أن إرم کانت مدینه لهم معموره عدیمه النظیر ذات قصور عالیه و عمد ممدده،و قد انقطعت أخبار القوم عهدهم و انمحت آثارهم،فلا سبیل الی الحصول علی تفصیل حالهم تطمئن إلیها النفس إلا ما قصه القرآن الکریم من إجمال قصتهم أنهم کانوا بعد قوم نوح قاطنین بالأحقاف و کانوا ذوی بسطه فی الخلق أولی قوه و بطش شدید،و کان لهم تقدم ورقی فی المدنیه و الحضاره لم بلاد عامره و أراض خصبه ذات جنات و نخیل و زروع و مقام کریم و قد تقدمت القصه.

قوله تعالی: وَ ثَمُودَ الَّذِینَ جٰابُوا الصَّخْرَ بِالْوٰادِ الجوب القطع أی قطعوا صخر الجبال بنحتها بیوتا فهو فی معنی قوله: وَ تَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبٰالِ بُیُوتاً (الشعراء۱۴۹/).

قوله تعالی: وَ فِرْعَوْنَ ذِی الْأَوْتٰادِ هو فرعون موسی،و سمی ذا الأوتاد-علی ما فی بعض الروایات-لأنه کان إذا أراد أن یعذب رجلا بسطه علی الأرض و وتد یدیه و رجلیه بأربعه أوتاد فی الأرض و ربما بسطه علی خشب و فعل به ذلک،و یؤیده ما حکاه اللّه من قوله یهدد السحره إذ آمنوا بموسی: وَ لَأُصَلِّبَنَّکُمْ فِی جُذُوعِ النَّخْلِ (طه۷۱/)فإنهم کانوا یوتدون یدی المصلوب و رجلیه علی خشبه الصلیب.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ طَغَوْا فِی الْبِلاٰدِ فَأَکْثَرُوا فِیهَا الْفَسٰادَ صفه للمذکورین من عاد و ثمود و فرعون،و المعنی ظاهر.

قوله تعالی: فَصَبَّ عَلَیْهِمْ رَبُّکَ سَوْطَ عَذٰابٍ صب الماء معروف و صب سوط العذاب کنایه عن التعذیب المتتابع المتواتر الشدید،و تنکیر عذاب للتفخیم.

و المعنی فأنزل ربک علی کل من هؤلاء الطاغین المکثرین للفساد إثر طغیانهم و اکثارهم

الفساد عذابا شديدا متتابعا متواليا لا يوصف.

قوله تعالى: إِنَّ رَبَّکَ لَبِالْمِرْصٰادِ المرصاد المكان الـذى يرصـد منه و يرقب و كونه تعالى على المرصاد استعاره تمثيليه شبه فيها حفظه تعالى لأعمال عباده بمن يقعد على المرصاد يرقب من يراد رقوبه فيأخذه حين يمر به و هو لا يشعر فاللّه سبحانه رقيب يرقب أعمال عباده حتى إذا طغوا و أكثروا الفساد أخذهم بأشد العذاب.

و فى الآيه تعليل ما تقدم من حديث تعذيب الطغاه المكثرين للفساد من الماضين و فى و قوله: «رَبَّکَ» باضافه الرب الى ضمير الخطاب تلويح الى أن سنه العذاب جاريه فى أمته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على ما جرت عليه فى الامم الماضين.

قوله تعالى: فَأَمَّا الْإِنْسٰانُ إِذٰا مَا ابْتَلاٰهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَ نَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّی أَكْرَمَنِ متفرع على ما قبله،فيه تفصيل حال الإنسان إذا أوتى من نعم الدنيا أو حرم كأنه قيل:إن الإنسان تحت رقوب إلهى يرصده ربه هل يصلح أو يفسد؟و يبتليه و يمتحنه فيما آتاه من نعمه أو حرمه هـذا هو الأمر فى نفسه و أمـا الإنسـان فـإنه إذا أنعم اللّه عليه بنعمه حسب أن ذلـك اكرام الهى له أن يفعل بها ما يشاء فيطغى و يكثر الفساد،و اذا أمسك و قدر عليه رزقه حسب أنه اهانه الهيه فيكفر و يجزع.

فقوله: «فَأَمَّا الْإِنْسٰانُ» المراد به النوع بحسب الطبع الأولى فاللام للجنس دون الاستغراق.

و قوله: إِذٰا مَا ابْتَلاٰهُ رَبُّهُ أى امتحنه و اختبره،و العامل فى الظرف محذوف تقديره كائنا اذا،الخ؛و قيل:العامل فيه «فَيَقُولُ» .

و قوله: فَأَكْرَمَهُ وَ نَعَّمَهُ تفسير للابتلاء،و المراد بالإكرام و التنعيم الصوريان و ان شئت فقل:الإكرام و التنعيم حدوثا لإبقاء أى أنه تعالى أكرمه و آتاه النعمه ليشكره و يعبده لكنه جعلها نقمه على نفسه تستتبع العذاب.

و قوله: فَيَقُولُ رَبِّى أَكْرَمَنِ أى جعلنى على كرامه منه بالنعم التى آتانيها و ان شئت فقل:القدره و الجده الموهوبتان اكرام و تنعيم حدوثا و بقاء فلى أن افعل ما أشاء.

و الجمله أعنى قوله: «فَيَقُولُ رَبِّى أَكْرَمَنِ» حكايه ما يراه الإنسان بحسب الطبع،و قول الإنسان: «رَبِّى أَكْرَمَنِ» الظاهر فى نسبه التدبير الى اللّه سبحانه-و لا يقول به الوثنيه و المنكرون للصانع-مبنى على اعترافه بحسب الفطره به تعالى و إن استنكف عنه لسانا،و أيضا لرعايه المقابله مع قوله: «إِذٰا مَا ابْتَلاٰهُ رَبُّهُ» .

قوله تعالى: وَ أَمّٰا إِذٰا مَا ابْتَلاٰهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّى أَهٰانَنِ أى و أما إذا ما امتحنه و اختبره فضيّق عليه رزقه فيقول ربى أذلنى و استخف بى.

قوله تعالى: كَلاّٰ بَلْ لاٰ تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ وَ لاٰ تَحَاضُّونَ عَلىٰ طَعٰامِ الْمِسْكِينِ ردع لقولهم:إن الكرامه هى فى الغنى و التنعم،و فى الفقر و الفقدان هوان و مذله، و المعنى ليس كما تقولون و إنما إيتاؤه تعالى النعمه و امساكه عنه كل ذلك ابتلاء و امتحان يختبر به حال الإنسان من حيث عبوديته.

و فى قوله: بَلْ لاٰ تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ الخ؛إضراب يؤكد الردع بذكر بعض التنعم الذى لا يجامع الكرامه البته كعدم إكرامهم اليتيم بأكل تراثه و منعه منه و عدم التحريض على إطعام المسكين حبا للمال فالفطره الإنسانيه لا يرتاب فى أن لا كرامه فى غنى هذا شأنه.

و فى الإضراب مضافا الى أصل الردع تقريع و لتشديد هذا التقريع وقع الالتفات من الغيبه الى الخطاب.

فقوله: بَلْ لاٰ تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ عدم إكرامه حرمانه من تراث أبيه-كما كانوا يحرمون صغار الأولاد من الإرث-و تركه صفر الكف بلغ به الجهد ما بلغ كما يؤيده الآيه التاليه «وَ تَأْكُلُونَ التُّرٰاثَ» الخ.

و قوله: وَ لاٰ تَحَاضُّونَ عَلىٰ طَعٰامِ الْمِسْكِينِ أصله و لا تتحاضون،و هو

تحریض بعضهم بعضا علی التصدق علی المساکین المعدمین،و منشؤه حب المال کما فی الآیه الآتیه «وَ تُحِبُّونَ الْمٰالَ» الخ.

قوله تعالی: وَ تَأْکُلُونَ التُّرٰاثَ أَکْلاً لَمًّا اللم أکل الإنسان نصیب نفسه و غیره و أکله ما یجده من دون أن یمیز الطیب من الخبیث،و الآیه تفسیر لعدم إکرامهم الیتیم کما تقدم.

قوله تعالی: وَ تُحِبُّونَ الْمٰالَ حُبًّا جَمًّا الجم الکثیر العظیم،و الآیه تفسر عدم تحاضهم علی طعام المسکین کما تقدم.

قوله تعالی: کَلاّٰ إِذٰا دُکَّتِ الْأَرْضُ دَکًّا دَکًّا الدک هو الدق الشدید،و المراد بالظرف حضور یوم القیامه.

ردع ثان عما یقول الإنسان فی حالی الغنی و الفقر،و قوله: «إِذٰا دُکَّتِ الْأَرْضُ» الخ؛فی مقام التعلیل للردع،و محصل المعنی لیس کما یقوله الإنسان فإنه سیتذکر إذا قامت القیامه أن الحیاه الدنیا و ما فیها من الغنی و لا فقر و أضرابهما لم تکن مقصوده بالذات بل کانت ابتلاء و امتحانا من اللّه تعالی یمیز به السعید من الشقی و یهیئ الإنسان فیها ما یعیش به فی الآخره و قد التبس علیه الأمر فحسبها کرامه مقصوده بالذات فاشتغل بها و لم یقدم لحیاته الآخره شیئا فیتمنی عند ذلک و یقول:یا لیتنی قدمت لحیاتی و لن یصرف التمنی عنه شیئا من العذاب.

قوله تعالی: وَ جٰاءَ رَبُّکَ وَ الْمَلَکُ صَفًّا صَفًّا نسبه المجیء الیه تعالی من المتشابه الذی یحکمه قوله تعالی: لَیْسَ کَمِثْلِهِ شَیْءٌ (الشوری/۱۱)و ما ورد فی آیات القیامه من خواص الیوم کتقطع الأسباب و ارتفاع الحجب عنهم و ظهور أن اللّه هو الحق المبین.

و الی ذلک یرجع ما ورد فی الروایات أن المراد بمجیئه تعالی مجیء أمره قال تعالی:

وَ الْأَمْرُ یَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ (الانفطار/۱۹)،و یؤید هذا الوجه بعض التأید قوله تعالی: هَلْ یَنْظُرُونَ إِلاّٰ أَنْ یَأْتِیَهُمُ اللّٰهُ فِی ظُلَلٍ مِنَ الْغَمٰامِ وَ الْمَلاٰئِکَهُ وَ قُضِیَ الْأَمْرُ (البقره/۲۱۰)إذا

انضم الى قوله: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّ أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلاٰئِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ (النحل۳۳/) و علیه فهناك مضاف محذوف و التقدیر جاء أمر ربك أو نسبه المجیء الیه تعالی من المجاز العقلی.

و الکلام فی نسبه المجیء الی الملائکه و کونهم صفا صفا کما مر.

قوله تعالی: وَ جِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ الی آخر الآیه؛لا یبعد أن یکون المراد بالمجیء بجهنم إبرازها لهم کما فی قوله تعالی: وَ بُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرىٰ (النازعات۳۶/)و قوله:

وَ بُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغٰاوِينَ (الشعراء۹۱/)،و قوله: لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هٰذٰا فَكَشَفْنٰا عَنْكَ غِطٰاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (ق۲۲/).

و قوله: يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسٰانُ أی یتذکر أجلی التذکر أن ما کان یؤتاه فی الحیاه الدنیا من خیر أو شر کان من ابتلاء اللّه و امتحانه و أنه قصر فی أمره،هذا ما یفیده السیاق.

و قوله: «وَ أَنّٰى لَهُ الذِّكْرىٰ» أی و من أین له الذکری کنایه عن عدم انتفاعه بها فإن الذکری إنما تنفع فیما أمکنه أن یتدارك ما فرّط فیه بتوبه و عمل صالح و الیوم یوم الجزاء لا یوم الرجوع و العمل.

قوله تعالی: يَقُولُ يٰا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيٰاتِي أی لحیاتی هذه و هی الحیاه الآخره أو المراد الحیاه الحقیقیه و هی الحیاه الآخره علی ما نبه تعالی علیه بقوله: وَ مٰا هٰذِهِ الْحَيٰاةُ الدُّنْيٰا إِلاّ لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدّٰارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوٰانُ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ (العنکبوت۶۴/).

و المراد بالتقدیم للحیاه تقدیم العمل الصالح للحیاه الآخره و ما فی الآیه تمن یتمناه الإنسان عند ما یتذکر یوم القیامه و یشاهد أنه لا ینفعه.

قوله تعالی: فَيَوْمَئِذٍ لاٰ يُعَذِّبُ عَذٰابَهُ أَحَدٌ وَ لاٰ يُوثِقُ وَثٰاقَهُ أَحَدٌ ضمیرا «عَذٰابَهُ و وَثٰاقَهُ» للّه تعالی و المعنی فیومئذ لا یعذب عذاب اللّه أحد من الخلق و لا یوثق وثاق اللّه أحد من الخلق أی إن عذابه و وثاقه تعالی یومئذ فوق عذاب الخلق و وثاقهم،تشدید فی

الوعيد.

و قرء «لاـ يُعَـذِّبُ» بفتح الـذال و «وَ لاـ يُوثِقُ» بفتح الثاء بالبناء للمفعول و ضـميرا «عَـذٰابَهُ و وَثٰاقَهُ» على هـذا للإنسان و المعنى لا يعذب أحد يومئذ مثل عذاب الانسان و لا يوثق أحد يومئذ مثل وثاقه.

قوله تعالى: يٰا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ الـذى يعطيه سياق المقابله بين هـذه النفس بما ذكر لها من الأوصاف و عين لها من حسن المنقلب و بين الإنسان المـذكور قبل بما ذكر له من وصف التعلق بالـدنيا و الطغيان و الفساد و الكفران،و ما أوعد من سوء المصير هو أن النفس المطمئنه هى التى تسكن الى ربها و ترضى بما رضى به فترى نفسها عبدا لا يملك لنفسه شيئا من خير أو شر أو نفع أو ضر و يرى الدنيا دار مجاز و ما يستقبله فيها من غنى أو فقر أو أى نفع و ضر ابتلاء و امتحانا إلهيا فلا يدعوه تواتر النعم عليه الى الطغيان و إكثار الفساد و العلو و الاستكبار،و لا يوقعه الفقر و الفقـدان فى الكفر و ترك الشكر بل هو فى مستقر من العبوديه لا ينحرف عن مستقيم صراطه بإفراط أو تفريط.

قوله تعالى: اِرْجِعِى إِلىٰ رَبِّكِ رٰاضِيَةً مَرْضِيَّةً خطاب ظرفه جميع يوم القيامه من لدن إحيائها الى استقرارها فى الجنه بل من حين نزول الموت الى دخول جنه الخلد و ليس خطابا واقعا بعد الحساب كما ذكره بعضهم.

و توصيفها بالراضيه لأن اطمئنانها الى ربها يستلزم رضاها بما قدّر و قضى تكوينا أو حكم به تشريعا فلا تسخطها سانحه و لا تزيغها معصيه،و إذا رضى العبد من ربه رضى الرب منه إذ لاـ يسخطه تعالى إلا خروج العبد من زى العبوديه فإذا لزم طريق العبوديه استوجب ذلك رضى ربه و لذا عقّب قوله: «رٰاضِيَةً» بقوله: «مَرْضِيَّةً» .

قوله تعالى: فَادْخُلِى فِى عِبٰادِى وَ ادْخُلِى جَنَّتِى تفريع على قوله: «ارْجِعِى إِلىٰ رَبِّكِ و فيه دلاله على أن صاحب النفس المطمئنه فى زمره عباد اللّه حائز مقام العبوديه.

و ذلـک أنه لمـا اطمأن الی ربه انقطع عن دعوی الاسـتقلال و رضـی بما هو الحق من ربه فرأی ذاته و صـفاته و أفعاله ملکا طلقا لربه فلم یرد فیما قـدر و قضـی و لا فیما أمر و نهی إلا ما أراده ربه، و هـذا ظهور العبودیه التامه فی العبـد ففی قوله: «فَادْخُلِی فِی عِبَادِی» تقریر لمقام عبودیتها.

و فی قوله: «وَ ادْخُلِی جَنَّتِی» تعیین لمستقرها،و فی إضـافه الجنه الی ضـمیر التکلم تشـریف خـاص،و لا یوجـد فی کلامه تعالی إضافه الجنه الی نفسه تعالی و تقدس الی فی هذه الآیه (۱).

ص: ۶۸۳

---

۱ – ۱) .الفجر ۱-۳۰:بحث روائی فی:الشـفع و الـوتر،تسـمیه فرعون ذا الاوتـاد یوم القیـامه؛قبض روح المؤمن و تمثـل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و امیر المؤمنین و فاطمه و الحسن و الحسین و الائمه من ذریتهم علیهم السّلام له.

سوره البلد مکیه و هی عشرون آیه

اشاره

[سوره البلد (۹۰): الآیات ۱ الی ۲۰]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;لا أُقْسِمُ بِهذَا اَلْبَلَدِ (۱) وَ أَنْتَ حِلٌّ بِهذَا اَلْبَلَدِ (۲) وَ والِدٍ وَ ما وَلَدَ (۳) لَقَدْ خَلَقْنَا اَلْإِنْسانَ فِی
کَبَدٍ (۴) أَ یَحْسَبُ أَنْ لَنْ یَقْدِرَ عَلَیْهِ أَحَدٌ (۵) یَقُولُ أَهْلَکْتُ مالاً لُبَداً (۶) أَ یَحْسَبُ أَنْ لَمْ یَرَهُ أَحَدٌ (۷) أَ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَیْنَیْنِ (۸) وَ
لِساناً وَ شَفَتَیْنِ (۹) وَ هَدَیْناهُ اَلنَّجْدَیْنِ (۱۰) فَلاَ اقْتَحَمَ اَلْعَقَبَهَ (۱۱) وَ ما أَدْراکَ مَا اَلْعَقَبَهُ (۱۲) فَکُّ رَقَبَهٍ (۱۳) أَوْ إِطْعامٌ فِی یَوْمٍ ذِی
مَسْغَبَهٍ (۱۴) یَتِیماً ذا مَقْرَبَهٍ (۱۵) أَوْ مِسْکِیناً ذا مَتْرَبَهٍ (۱۶) ثُمَّ کانَ مِنَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ تَواصَوْا بِالصَّبْرِ وَ تَواصَوْا بِالْمَرْحَمَهِ (۱۷)
أُولئِکَ أَصْحابُ اَلْمَیْمَنَهِ (۱۸) وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا بِآیاتِنا هُمْ أَصْحابُ اَلْمَشْأَمَهِ (۱۹) عَلَیْهِمْ نارٌ مُؤْصَدَهٌ (۲۰)

ص: ۶۸۴

بیان:

تذکر السوره أن خلقه الانسان مبنیه علی التعب و المشقه فلا تجد شأنا من شئون الحیاه إلا مقرونا بمراره الکد و التعب من حین یلج فی جثمانه الروح الی أن یموت فلا- راحه له عاریه من التعب و المشقه و لا سعاده له خالصه من الشقاء و المشأمه إلا فی الدار الآخره عند اللّه.

فلیتحمل ثقل التکالیف الإلهیه بالصبر علی الطاعه و عن المعصیه و لیجد فی نشر الرحمه علی المبتلین بنوائب الدهر کالیتیم و الفقر و المرض و اضرابها حتی یکون من أصحاب المیمنه و إلا فآخرته کاولاه و هو من أصحاب المشأمه علیهم نار مؤصده.

و سیاق آیات السوره،یشبه السیاق المکی فیؤید به کون السوره مکیه و قد ادعی بعضهم علیه الاجماع،و قیل:السوره مدنیه و السیاق لا یساعد علیه،و قیل:مدنیه إلا أربع آیات من

ص :۶۸۵

أولها و سيأتی فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّه تعالی.

قوله تعالی: لاٰ أُقْسِمُ بِهٰذَا الْبَلَدِ ذكروا أن المراد بهذا البلد مكه و تؤيده مكيه سياق السوره و قوله: «وَ وٰالِدٍ وَ مٰا وَلَدَ» خاصه بناء علی كون المراد بوالد هو ابراهيم عليه السّلام علی ما سيجیء.

قوله تعالی: وَ أَنْتَ حِلٌّ بِهٰذَا الْبَلَدِ حال من هذا البلد،و وضع الظاهر موضع الضمير فی قوله: «بِهٰذَا الْبَلَدِ» للدلاله علی عظم شأنه و الاعتناء بأمره و هو البلد الحرام، و الحل مصدر كالحلول بمعنی الإقامه و الاستقرار فی مكان و المصدر بمعنی الفاعل.

و المعنی أقسم بهذا البلد و الحال أنك حال به مقيم فيه و فی ذلك تنبيه عی تشرف مكه بحلوله صلّی اللّه عليه و آله و سلّم فيها و كونه مولده و مقامه.

قوله تعالی: وَ وٰالِدٍ وَ مٰا وَلَدَ لزوم نوع من التناسب و الارتباط بين القسم و المقسم عليه يستدعی أن يكون المراد بوالد و ما ولد من بينه و بين البلد المقسم به نسبه ظاهره و ينطبق علی إبراهيم و ولده إسماعيل عليهما السّلام و هما السببان الأصليان لبناء بلده مكه و البانيان للبيت الحرام قال تعالی: وَ إِذْ يَرْفَعُ إِبْرٰاهِيمُ الْقَوٰاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَ إِسْمٰاعِيلُ (البقره۱۲۷/) و إبراهيم عليه السّلام هو الذی سأل اللّه أن يجعل مكه بلدا آمنا قال تعالی: وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِناً (إبراهيم۳۵/).و تنكير «وٰالِدٍ» للتعظيم و التفخيم،و التعبير بقوله:

«وَ مٰا وَلَدَ» دون أن يقال:و من ولد،للدلاله علی التعجيب من أمره مدحا كما فی قوله: وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا وَضَعَتْ (آل عمران۳۶/).

و المعنی و اقسم بوالد عظيم الشأن هو إبراهيم و ما ولد من ولد عجيب أمره مبارك اثره و هو إسماعيل ابنه و هما البانيان لهذا البلد فمفاد الآيات الثلاث الإقسام بمكه المشرّفه و بالنبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم الذی هو حلّ فيها و بابراهيم و إسماعيل اللذين بنياها.

قوله تعالی: لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ فِی كَبَدٍ الكبد الكد و التعب،و الجمله جواب

القسم فاشتمال الكبد على خلق الإنسان و إحاطه الكدّ و التعب به فى جميع شئون حياته مما لا يخفى على ذى لب فليس يقصد نعمه من نعم الدنيا إلا خالصه فى طيبها محضه فى هنائها و لا ينال شيئا منها إلا مشوبه بما ينغص العيش مقرونه بمقاساه و مكابده مضافا الى ما يصيبه من نوائب الدهر و يفاجئه من طوارق الحدثان.

قوله تعالى: أَ يَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ بمنزله النتيجه لحجه الآيه السابقه تقريرها أن الإنسان لما كانت خلقته مبنيه على كبد مظروفه له لا ينال قط شيئا مما يريد إلا دون ما يريد أو غير ما يريد فهو محاط فى خلقه مغلوب فى إرادته مقهور فيما قدر له من الأمر و الذى يغلبه فى إرادته و يقهره على التلبس بما قدر له و هو اللّه سبحانه يقدر عليه من كل جهه فله أن يتصرف فيه بما شاء و يأخذه إذا أراد.

فليس للإنسان أن يحسب أن لن يقدر عليه أحد فيدعوه ذلك الى أن يعلو على اللّه و يستكبر عن عبادته أو يعطيه فى بعض ما أمر به كالإنفاق فى سبيله فيستكثره و يمتن به على اللّه أو يمكر به تعالى بعد ما عمله رياء و سمعه عملا لوجه الكريم فيقول:أهلكت مالا لبدا.

قوله تعالى: يَقُولُ أَهْلَكْتُ مٰالاً لُبَداً اللبد الكثير،سياق الآيه و ما يتلوها من الآيات الى آخر السوره مشعر بأنه كان هناك بعض من أظهر الإسلام أو مال اليه فقد أنفق بعض ماله و امتن به مستكثرا له بقوله: «أَهْلَكْتُ مٰالاً لُبَداً» فنزلت الآيات و رد اللّه عليه بأن الفوز بميمنه الحياه لا يتم إلا باقتحام عقبه الإنفاق فى سبيل اللّه و الدخول فى زمره الذين آمنوا و تواصوا بالصبر و المرحمه،و يتأيد به ما سيأتى فى البحث الروائى إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: أَ يَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ إنكار لما هو لازم قول الإنسان «أَهْلَكْتُ مٰالاً لُبَداً» على طريق التكنيه و محصل المعنى أن لازم إخبار الإنسان بإهلاكه مالا لبدا أنه يحسب أنا فى غفله و جهل بما أنفق و قد أخطأ فى ذلك فاللّه سبحانه بصير بما أنفق لكن هذا المقدار لا يكفى فى الفوز بميمنه الحياه بل لا بد له من أن يتحمل ما هو أزيد من ذلك من مشاق

العبوديه فيقتحم العقبه و يكون مع المؤمنين فى جميع ما هم فيه.

قوله تعالى: أَ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ وَ لِسٰاناً وَ شَفَتَيْنِ وَ هَدَيْنٰاهُ النَّجْدَيْنِ النجد الطريق المرتفع،و المراد بالنجدين طريق الخير و طريق الشر و سميا النجدين لما فى سلوك كل منهما من الجهد و الكدح،و فسرا بثديى الام و هو بعيد.

و قوله: أَ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ أى جهزناه فى بدنه بما يبصر به فيحصل له العلم بالمرئيات على سعه نطاقها،و قوله: «وَ لِسٰاناً وَ شَفَتَيْنِ» أى أ و لم نجعل له لسانا و شفتين يستعين بها على التكلم و الدلاله على ما فى ضميره من العلم و يهتدى بذلك غيره على العلم بالامور الغائبه عن البصر.

و قوله: وَ هَدَيْنٰاهُ النَّجْدَيْنِ أى علمناه طريق الخير و طريق الشر بالهام منا فهو يعرف الخير و يميزه من الشر فالآيه فى معنى قوله تعالى: وَ نَفْسٍ وَ مٰا سَوّٰاهٰا فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا (الشمس٨/).

قوله تعالى: فَلاَ اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ الاقتحام الدخول بسرعه و ضغط و شده،و العقبه الطريق الصعب الوعر الذى فيه صعود من الجبل،و اقتحام العقبه إشاره الى الإنفاق الذى يشق على منفقه كما سيصرح به.

قوله تعالى: وَ مٰا أَدْرٰاكَ مَا الْعَقَبَةُ تفخيم لشأنها كما مر فى نظائره.

قوله تعالى: فَكُّ رَقَبَةٍ أى عتقها و تحريرها أو التقدير هى أى العقبه فك رقبه فالمراد بالعقبه نفس الفك الذى هو العمل و اقتحامه الإتيان به،و الإتيان بالعمل نفس العمل.

و ما ذكر فى بيان العقبه من فك الرقبه و الإطعام فى يوم ذى مسغبه من مصاديق نشر الرحمه خص بالذكر لمكان الأهميه،و قدم فك الرقبه و ابتدئ به لكمال عنايه الدين بفك الرقاب.

قوله تعالى: أَوْ إِطْعٰامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ يَتِيماً ذٰا مَقْرَبَةٍ أَوْ مِسْكِيناً ذٰا مَتْرَبَةٍ المسغبه المجاعه،و المقربه القرابه بالنسب،و المتربه من التراب و معناها الالتصاق

ص :۶۸۸

بالتراب من شده الفقر،و المعنى أو إطعام فى يوم المجاعه يتيما من ذى القربى أو مسكينا شديد الفقر.

قوله تعالى: ثُمَّ كٰانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَوٰاصَوْا بِالصَّبْرِ وَ تَوٰاصَوْا بِالْمَرْحَمَهِ المرحمه مصدر ميمى من الرحمه،و التواصى بالصبر وصيه بعضهم بعضا بالصبر على طاعه اللّه و التواصى بالمرحمه وصيه بعضهم بعضا بالرحمه على ذوى الفقر و الفاقه و المسكنه.

او الجمله أعنى قوله: «ثُمَّ كٰانَ» الخ؛معطوفه على قول «اقْتَحَمَ» و التقدير فلا اقتحم العقبه و لا كان من الذين آمنوا،الخ؛و قيل فيها غير ذلك مما لا جدوى فيه.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ الْمَيْمَنَهِ بمعنى اليمن مقابل الشؤم،و الإشاره باولئك الى ما يدل عليه السياق السابق أى الذين اقتحموا العقبه و كانوا من الذين آمنوا و تواصوا بالصبر و المرحمه أصحاب اليمين لا يرون مما قدموه من الإيمان و عملهم الصالح إلا أمرا مباركا جميلا مرضيا.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِنٰا هُمْ أَصْحٰابُ الْمَشْأَمَهِ الآيات الآفاقيه و الانفسيه آيات و أدله عليه تعالى تدل على توحده فى الربوبيه و الالوهيه و سائر ما يتفرع عليه و ردها كفر بها و الكفر بها كفر باللّه و كذا القرآن الكريم و آياته،و كذا ما نزل و بلغ طريق الرساله.

و الظاهر أن المراد بالآيات مطلقها،و المشأمه خلاف الميمنه.

قوله تعالى: عَلَيْهِمْ نٰارٌ مُؤْصَدَهٌ أى مطبقه (۱).

ص :۶۸۹

۱- ۱) .البلد ۱-۲۰:بحث روائى فى حرمه مكه و الكعبه؛النجدين.

سوره الشمس مکیه و هی ست عشره آیه

اشاره

[سوره الشمس (۹۱): الآیات ۱ الی ۱۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;وَ اَلشَّمْسِ وَ ضُحٰاهٰا (۱) وَ اَلْقَمَرِ إِذٰا تَلاٰهٰا (۲) وَ اَلنَّهٰارِ إِذٰا جَلاّٰهٰا (۳) وَ اَللَّيْلِ إِذٰا يَغْشٰاهٰا (۴) وَ
اَلسَّمٰاءِ وَ مٰا بَنٰاهٰا (۵) وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا طَحٰاهٰا (۶) وَ نَفْسٍ وَ مٰا سَوّٰاهٰا (۷) فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا (۸) قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكّٰاهٰا (۹) وَ قَدْ
خٰابَ مَنْ دَسّٰاهٰا (۱۰) كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوٰاهٰا (۱۱) إِذِ اِنْبَعَثَ أَشْقٰاهٰا (۱۲) فَقٰالَ لَهُمْ رَسُولُ اَللّٰهِ نٰاقَةَ اَللّٰهِ وَ سُقْيٰاهٰا (۱۳) فَكَذَّبُوهُ
فَعَقَرُوهٰا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذَنْبِهِمْ فَسَوّٰاهٰا (۱۴) وَ لاٰ يَخٰافُ عُقْبٰاهٰا (۱۵)

ص: ۶۹۰

بیان:

تـذکر السوره أن فلاح الانسان-و هو یعرف التقوی و الفجور بتعریف إلهی و إلهام باطنی- أن یزکی نفسه و ینمیها إنماء صالحا بتحلیتهـا بالتقوی و تطهیرها من الفجور،و الخیبه و الحرمان من السعاده لمن یدسّیها،و یستشـهد لـذلک بما جری علی ثمود من عذاب الاستئصال لما کذبوا رسولهم صالحا و عقروا الناقه،و فی ذلک تعریض لأهل مکه،و السوره مکیه بشهاده من سیاقها.

قوله تعالی: وَ الشَّمْسِ وَ ضُحاها فی المفردات:الضحی انبساط الشمس و امتداد النهار و سمی الوقت به انتهی.و الضمیر للشمس،و فی الآیه إقسام بالشمس و انبساط ضوئها علی الأرض.

قوله تعالی: وَ الْقَمَرِ إِذا تَلاها عطف علی الشمس و الضمیر لها و إقسام بالقمر حال کونه تالیا للشمس،و المراد بتلوه لها إن کان کسبه النور منها فالحال حال دائمه و إن کان طلوعه بعد غروبها فالإقسام به من حال کونه هلالا الی حال تبدّره.

قوله تعالی: وَ النَّهارِ إِذا جَلّاها التجلیه الإظهار و الإبراز،و ضمیر التأنیث للأرض،و المعنی و أقسم بالنهار إذا أظهر الأرض للأبصار.

ص:۶۹۱

و قيل:ضمير الفاعل فى «جَلاّٰهٰا» للنهار و ضمير المفعول للشمس،و المراد الإقسام بحال إظهار النهار للشمس فإنها تنجلى و تظهر إذا انبسط النهار،و فيه أنه لا يلائم ما تقدمه فان الشمس هى المظهره للنهار دون العكس.

قوله تعالى: وَ اللَّيْلِ إِذٰا يَغْشٰاهٰا أى يغطى الأرض،فالضمير للأرض كما فى «جَلاّٰهٰا» .

و التعبير عن غشيان الليل الأرض بالمضارع بخلاف تجليه النار لها حيث قيل «وَ النَّهٰارِ إِذٰا جَلاّٰهٰا وَ اللَّيْلِ إِذٰا يَغْشٰاهٰا» للدلاله على الحال ليكون فيه إيماء الى غشيان الفجور الارض فى الزمن الحاضر الذى هو أوائل ظهور الدعوه الاسلاميه لما تقدم أن بين هذه الاقسام و بين المقسم بها نوع اتصال و ارتباط،هذا مضافا الى رعايه الفواصل.

قوله تعالى: وَ السَّمٰاءِ وَ مٰا بَنٰاهٰا وَ الْأَرْضِ وَ مٰا طَحٰاهٰا طحو الأرض و دحوها بسطها،و «مٰا» فى «وَ مٰا بَنٰاهٰا» و «مٰا طَحٰاهٰا» موصوله،و الذى بناها و طحاها هو اللّه تعالى و التعبير عنه تعالى بما دون من لإيثار الإبهام المفيد للتفخيم و التعجيب فالمعنى و أقسم بالسماء و الشىء القوى العجيب الذى بناها و أقسم بالأرض و الشىء القوى العجيب الذى بسطها.

قوله تعالى: وَ نَفْسٍ وَ مٰا سَوّٰاهٰا أى و اقسم بنفس و الشىء ذى القدره و العلم و الحكمه الذى سواها و رتب خلقتها و نظم أعضاءها و عدّل بين قواها.

و تنكير «نَفْسٍ» قيل:للتنكير،و قيل:للتفخيم و لا يبعد أن يكون التنكير للإشاره الى أن لها وصفا و أن لها نبأ.

و المراد بالنفس النفس الانسانيه مطلقا و قيل:المراد بها نفس آدم عليه السّلام و لا يلائمه السياق و خاصه قوله: «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكّٰاهٰا وَ قَدْ خٰابَ مَنْ دَسّٰاهٰا» إلا بالاستخدام على أنه لا موجب للتخصيص.

قوله تعالى: فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا الفجور-على ما ذكره الراغب-شق ستر الديانه فالنهى الإلهى عن فعل أو عن ترك حجاب مضروب دونه حائل بين الانسان و بينه و اقتراف المنهى عنه شق للستر و خرق للحجاب.

و التقوى-على ما ذكره الراغب-جعل النفس فى وقايه مما يخاف،و المراد بها بقرينه المقابله فى الآيه بينها و بين الفجور التجنب عن الفجور و التحرز عن المنافى و قد فسرت فى الروايه بأنها الورع عن محارم اللّه.

و الإلهام الإلقاء فى الروع و هو إفاضته تعالى الصور العلميه من تصور أو تصديق على النفس.

و تعليق الإلهام على عنوانى فجور النفس و تقواها للدلاله على أن المراد تعريفه تعالى للانسان صفه فعله من تقوى أو فجور وراء تعريفه متن الفعل بعنوانه الأوّلى المشترك بين التقوى و الفجور كأكل المال مثلا المشترك بين أكل مال اليتيم الذى هو فجور و بين أكل مال نفسه الذى هو من التقوى،و المباشره المشتركه بين الزنا و هو فجور و النكاح و هو من التقوى و بالجمله المراد أنه تعالى عرّف الانسان كون ما يأتى به من فعل فجورا أو تقوى و ميز له ما هو تقوى مما هو فجور.

و تفريع الإلهام على التسويه فى قوله: «وَ مٰا سَوّٰاهٰا فَأَلْهَمَهٰا» الخ؛للاشاره الى أن إلهام الفجور و التقوى و هو العقل العملى من تكميل تسويه النفس فهو من نعوت خلقتها كما قال تعالى: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِى فَطَرَ النّٰاسَ عَلَيْهٰا لاٰ تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ (الروم۳۰/).

و اضافه الفجور و التقوى الى ضمير النفس للاشاره الى أن المراد بالفجور و التقوى الملهمين الفجور و التقوى المختصين بهذه النفس المذكوره و هى النفس الانسانيه و نفوس الجن على ما يظهر من الكتاب العزيز من كونهم مكلفين بالإيمان و العمل الصالح.

قوله تعالی: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكّاهٰا وَ قَدْ خٰابَ مَنْ دَسّٰاهٰا الفلاح هو الظفر بالمطلوب و إدراک البغیه،و الخیبه خلافه،و الزکاه نمو النبات نموا صالحا ذا برکه و التزکیه إنماؤه کذلک،و التدسی-و هو من الدس بقلب إحدی السینین یاء-إدخال الشیء فی الشیء بضرب من الإخفاء،و المراد بها بقرینه مقابله التزکیه:الانماء علی غیر ما یقتضیه طبعها و رکبت علیه نفسها.

و الآیه أعنی قوله: «قَدْ أَفْلَحَ» الخ؛جواب القسم،و قوله: «وَ قَدْ خٰابَ» الخ؛معطوف علیه.

و التعبیر بالتزکیه و التدسی عن إصلاح النفس و افسادها مبتن علی ما یدل علیه قوله:

«فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا» علی أن من کمال النفس الانسانیه أنها ملهمه ممیزه-بحسب فطرتها-للفجور من التقوی أی أن الدین و هو الاسلام للّه فیما یریده فطری للنفس فتحلیه النفس بالتقوی تزکیه و انماء صالح و تزوید لها بما یمدها فی بقائها قال تعالی: وَ تَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزّٰادِ التَّقْوىٰ وَ اتَّقُونِ يٰا أُولِي الْأَلْبٰابِ (البقره۱۹۷/)و أمرها فی الفجور علی خلاف التقوی.

قوله تعالی: كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوٰاهٰا الطغوی مصدر کالطغیان،و الباء للسببیه.

و الآیه و ما یتلوها الی آخر السوره استشهاد و تقریر لما تقدم من قوله: «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكّٰاهٰا» الخ.

قوله تعالی: إِذِ انْبَعَثَ أَشْقٰاهٰا ظرف لقوله: «كَذَّبَتْ» أو لقوله: «بِطَغْوٰاهٰا» و المراد بأشقی ثمود هو الذی عقر الناقه و اسمه علی ما فی الروایات قدار بن سالف و قد کان انبعاثه ببعث القوم کما تدل علیه الآیات التالیه بما فیها من ضمائر الجمع.

قوله تعالی: فَقٰالَ لَهُمْ رَسُولُ اللّٰهِ نٰاقَةَ اللّٰهِ وَ سُقْيٰاهٰا المراد برسول اللّه صالح علیه السّلام نبی ثمود،و قوله: «نٰاقَةَ اللّٰهِ» منصوب علی التحذیر،و قوله: «وَ سُقْيٰاهٰا» معطوف

ص :۶۹۴

علیه.

و المعنی فقال لهم صالح برساله من اللّه:احذروا ناقه اللّه و سقیاها و لا تتعرضوا لها بقتلها أو منعها عن نوبتها فی شرب الماء،و قد فصل اللّه القصه فی سوره هود و غیرها.

قوله تعالی: فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذَنْبِهِمْ فَسَوَّاهَا العقر إصابه أصل الشیء و یطلق علی نحر البعیر و القتل،و الدمدمه علی الشیء الاطباق علیه یقال:

دمدم علیه القبر أی أطبقه علیه و المراد شمولهم بعذاب یقطع دابرهم و یمحو أثرهم بسبب ذنبهم.

و قوله: فَسَوَّاهَا الظاهر أن الضمیر لثمود باعتبار أنهم قبیله أی فسواها بالأرض أو هو تسویه الأرض بمعنی تسطیحها و اعفاء ما فیها من ارتفاع و انخفاض.

قوله تعالی: وَ لاَ يَخَافُ عُقْبَاهَا الضمیر للدمدمه أو التسویه،و الواو للاستئناف أو الحال.

و المعنی:و لا یخاف ربهم عاقبه الدمدمه علیهم و تسویتهم کما یخاف الملوک و الأقویاء عاقبه عقاب أعدائهم و تبعته،لأن عواقب الامور هی ما یریده و علی وفق ما یأذن فیه فالآیه قریبه المعنی من قوله تعالی: لاَ يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَ هُمْ يُسْئَلُونَ (الأنبیاء۲۳/) (۱).

ص :۶۹۵

۱- ۱) .الشمس ۱-۱۶:بحث روائی فی النفس و ما سوّاها،القضاء و القدر،معنی انتساب التزکیه و التخییب؛الی اللّه تعالی.

سوره اللیل مکیه و هی احدی و عشرون آیه

اشاره

[سوره اللیل (۹۲): الآیات ۱ الی ۲۱]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;وَ اَللَّيْلِ إِذا يَغْشى (۱) وَ اَلنَّهارِ إِذا تَجَلّى (۲) وَ ما خَلَقَ اَلذَّكَرَ وَ اَلْأُنْثى (۳) إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتّى
(۴) فَأَمّا مَنْ أَعْطى وَ اِتَّقى (۵) وَ صَدَّقَ بِالْحُسْنى (۶) فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرى (۷) وَ أَمّا مَنْ بَخِلَ وَ اِسْتَغْنى (۸) وَ كَذَّبَ بِالْحُسْنى (۹)
فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرى (۱۰) وَ ما يُغْنِي عَنْهُ مالُهُ إِذا تَرَدّى (۱۱) إِنَّ عَلَيْنا لَلْهُدى (۱۲) وَ إِنَّ لَنا لَلْآخِرَةَ وَ اَلْأُولى (۱۳) فَأَنْذَرْتُكُمْ ناراً
تَلَظّى (۱۴) لا يَصْلاها إِلاَّ اَلْأَشْقَى (۱۵) اَلَّذِي كَذَّبَ وَ تَوَلّى (۱۶) وَ سَيُجَنَّبُهَا اَلْأَتْقَى (۱۷) اَلَّذِي يُؤْتِي مالَهُ يَتَزَكّى (۱۸) وَ ما لِأَحَدٍ
عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزى (۱۹) إِلاَّ اِبْتِغاءَ وَجْهِ رَبِّهِ اَلْأَعْلى (۲۰) وَ لَسَوْفَ يَرْضى (۲۱)

ص: ۶۹۶

بيان:

غرض السوره الانـذار و تسـلك اليه بالإشاره الى اختلاف مساعى الناس و أن منهم من أنفق و اتقى و صدق بالحسـنى فسـيمكّنه اللّه من حياه خالده سعيده و منهم من بخل و استغنى و كذب بالحسـنى فسيسلك اللّه به الى شقاء العاقبه،و فى السوره اهتمام و عنايه خاصه بأمر الإنفاق المالى.

و السوره تحتمل المكيه و المدنيه بحسب سياقها.

قوله تعالى: وَ اللَّيْلِ إِذٰا يَغْشىٰ إقسام بالليل إذا يغشى النهار على حد قوله تعالى:

يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهٰارَ (الأعراف/۵۴)،و يحتمل أن يكون المراد غشيانه الأرض أو الشمس.

ص :۶۹۷

قوله تعالى: وَ النَّهارِ إِذا تَجَلّى عطف على الليل،و التجلى ظهور الشىء بعد خفائه،و التعبير عن صفه الليل بالمضارع و عن صفه النهار بالماضى حيث قيل «يَغْشىٰ» و «تَجَلّى» تقدم فيه وجه فى تفسير أول السوره السابقه.

قوله تعالى: وَ مٰا خَلَقَ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثىٰ عطف على الليل كسابقه،و «مٰا» موصوله و المراد به اللّه سبحانه و إنما عبّر بما،دون من،إيثارا للإبهام المشعر بالتعظيم و التفخيم و المعنى و أقسم بالشىء العجيب الذى أوجد الذكر و الانثى المختلفين على كونهما من نوع واحد.

قوله تعالى: إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتّٰى السعى هو المشى السريع،و المراد به العمل من حيث يهتم به،و هو فى معنى الجمع،و شتى جمع شتيت بمعنى المتفرق كمرضى جمع مريض.

و الجمله جواب القسم و المعنى أقسم بهذه المتفرقات خلقا و أثرا إن مساعيكم لمتفرقات فى نفسها و آثارها فمنها إعطاء و تقوى و تصديق و لها أثر خاص بها،و منها بخل و استغناء و تكذيب و لها أثر خاص بها.

قوله تعالى: فَأَمّٰا مَنْ أَعْطىٰ وَ اتَّقىٰ وَ صَدَّقَ بِالْحُسْنىٰ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرىٰ تفصيل تفرق مساعيهم و اختلاف آثارها.

و المراد بالإعطاء إنفاق المال لوجه اللّه بقرينه مقابلته للبخل الظاهر فى الإمساك عن إنفاق المال و قوله بعد: «وَ مٰا يُغْنِي عَنْهُ مٰالُهُ إِذا تَرَدّٰى» .

و قوله: وَ اتَّقىٰ كالمفسر للإعطاء يفيد أن المراد هو الإعطاء على سبيل التقوى الدينيه.

و قوله: وَ صَدَّقَ بِالْحُسْنىٰ الحسنى صفه قائمه مقام الموصوف و الظاهر أن التقدير بالعده الحسنى و هى ما وعد اللّه من الثواب على الانفاق لوجهه الكريم و هو تصديق البعث و الايمان به و لازمه الإيمان بوحدانيته تعالى فى الربوبيه و الالوهيه،و كذا الإيمان بالرساله فإنها

طريق بلوغ وعده تعالى للثواب.

و محصل الآيتين أن يكون مؤمنا باللّه و رسوله و اليوم الآخر و ينفق المال لوجه اللّه و ابتغاء ثوابه الذى وعده بلسان رسوله.

و قوله: فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرىٰ التيسير التهيئه و الإعداد و اليسرى الخصله التى فيها يسر من غير عسر،و توصيفها باليسر بنوع من التجوز فالمراد من تيسيره لليسرى توفيقه للأعمال الصالحه بتسهيلها عليه من غير تعسير أو جعله مستعدا للحياه السعيده عند ربه و دخول الجنه بسبب الأعمال الصالحه التى يأتى بها،و الوجه الثانى أقرب و أوضح انطباقا على ما هو المعهود من مواعد القرآن.

قوله تعالى: وَ أَمّٰا مَنْ بَخِلَ وَ اسْتَغْنىٰ وَ كَذَّبَ بِالْحُسْنىٰ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرىٰ وَ مٰا يُغْنِي عَنْهُ مٰالُهُ إِذٰا تَرَدّٰى البخل مقابل الإعطاء،و الاستغناء طلب الغنى و الثروه بالإمساك و الجمع،و المراد بالتكذيب بالحسنى الكفر بالعده الحسنى و ثواب اللّه الذى بلغه الأنبياء و الرسل و يرجع الى انكار البعث.

و المراد بتيسيره للعسرى خذلانه بعدم توفيقه للأعمال الصالحه،بتثقيلها عليه و عدم شرح صدره للإيمان أو اعداده للعذاب.

و قوله: وَ مٰا يُغْنِي عَنْهُ مٰالُهُ إِذٰا تَرَدّٰى التردى هو السقوط من مكان عال و يطلق على الهلاك فالمراد سقوطه فى حفره القبر أو فى جهنم أو هلاكه.

و «مٰا» استفهاميه أو نافيه أى أىّ شىء يغنيه ماله اذا مات و هلك أو ليس يغنى عنه ماله إذا مات و هلك.

قوله تعالى: إِنَّ عَلَيْنٰا لَلْهُدىٰ وَ إِنَّ لَنٰا لَلْآخِرَةَ وَ الْأُولىٰ تعليل لما تقدم من حديث تيسيره لليسرى و للعسرى أو الإخبار به بأوجز بيان،محصله أنا إنما نفعل هذا التيسير أو نبين هذا البيان لأنه من الهدى و الهدى علينا لا يزاحمنا فى ذلك شىء و لا يمنعنا

عنه مانع.

فقوله: إِنَّ عَلَيْنا لَلْهُدى يفيد أن هدى الناس مما قضى سبحانه به و أوجبه على نفسه بمقتضى الحكمه و ذلك أنه خلقهم ليعبدوه كما قال: وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّ لِيَعْبُدُونِ (الذاريات/۵۶)فجعل عبادته غايه لخلقهم و جعلها صراطا مستقيما اليه كما قال: إِنَّ اللّهَ رَبِّی وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ (آل عمران/۵۱)،و قال: وَ إِنَّكَ لَتَهْدِی إِلی صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ صِراطِ اللّهِ (الشورى/۵۳)و قضى على نفسه أن يبين لهم سبيله و يهديهم اليه بمعنى إراءه الطريق سواء سلكوها أم تركوها كما قال: وَ عَلَى اللّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَ مِنْها جائِرٌ (النحل/۹)،و قال: وَ اللّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَ هُوَ يَهْدِی السَّبِيلَ (الأحزاب/۴) و قال: إِنّا هَدَيْناهُ السَّبِيلَ إِمّا شاكِراً وَ إِمّا كَفُوراً (الإنسان/۳)و لا ينافى ذلك قيام غيره تعالى بأمر هذا المعنى من الهدى بإذنه كالأنبياء كما قال تعالى: وَ إِنَّكَ لَتَهْدِی إِلی صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (الشورى/۵۲)،و قال: قُلْ هذِهِ سَبِيلِی أَدْعُوا إِلَى اللّهِ عَلی بَصِيرَهٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِی (يوسف/۱۰۸).

و قوله: وَ إِنَّ لَنا لَلْآخِرَهَ وَ الْأُولی أى عالم البدء و عالم العود فكل ما يصدق عليه أنه شىء فهو مملوك له تعالى بحقيقه الملك الذى هو قيام وجوده بربه القيّوم و يتفرع عليه الملك الاعتبارى الذى من آثاره جواز التصرفات.

فهو تعالى يملك كل شىء من كل جهه فلا يملك شىء منه شيئا فلا معارض يعارضه و لا مانع يمنعه و لا شىء يغلبه كما قال: وَ اللّهُ يَحْكُمُ لا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ (الرعد/۴۱)و قال: وَ اللّهُ غالِبٌ عَلی أَمْرِهِ (يوسف/۲۱)،و قال: وَ يَفْعَلُ اللّهُ ما يَشاءُ (إبراهيم/۲۷).

قوله تعالى: فَأَنْذَرْتُكُمْ ناراً تَلَظّی لا يَصْلاها إِلاَّ الْأَشْقَى الَّذِی كَذَّبَ وَ تَوَلّی تفريع على ما تقدم أى إذا كان الهدى علينا فأنذرتكم نار جهنم و بذلك يوجه ما فى قوله: «فَأَنْذَرْتُكُمْ» من الالتفات عن التكلم مع الغير الى التكلم وحده أى إذا كان الهدى

مقضیه محتومه فالمنذر بالأصاله هو اللّه و إن کان بلسان رسوله.

و تلظی النار تلهبها و توهجها،و المراد بالنار التی تتلظی جهنم کما قال تعالی: کَلاّٰ إِنَّهٰا لَظیٰ (المعارج/١۵).

و المراد بالأشقی مطلق الکافر الذی یکفر بالتکذیب و التولی فإنه أشقی من سائر من شقی فی دنیاه فمن ابتلی فی بدنه شقی و من أصیب فی ماله أو ولده مثلا شقی و من خسر فی أمر آخرته شقی و الشقی فی أمر آخرته أشقی من غیره لکون شقوته أبدیه مطمع فی التخلص منها بخلاف الشقوه فی شأن من شئون الدنیا فإنها مقطوعه لا محاله مرجوه الزوال عاجلا.

فالمراد بالأشقی هو الکافر المکذب بالدعوه الحقه المعرض عنها علی ما یدل علیه توصیفه بقوله: «اَلَّذِی کَذَّبَ وَ تَوَلّٰی» و یؤیده إطلاق الإنذار،و أما الأشقی بمعنی أشقی الناس کلهم فمما لا یساعد علیه السیاق البته.

و المراد بصلی النار اتباعها و لزومها فیفید معنی الخلود و هو مما قضی اللّه به فی حق الکافر، قال تعالی: وَ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (البقره/ ٣٩).

قوله تعالی: وَ سَیُجَنَّبُهَا الْأَتْقَی اَلَّذِی یُؤْتِی مٰالَهُ یَتَزَکّٰی وَ مٰا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَهٍ تُجْزیٰ التجنیب التبعید،و ضمیر «سَیُجَنَّبُهَا» للنار،و المعنی سیبعد عن النار الأتقی.

و المراد بالأتقی من هو أتقی من غیره ممن یتقی المخاطر فهناک من یتقی ضیعه النفوس کالموت و القتل و من یتقی فساد الأموال و من یتقی العدم و الفقر فیمسک عن بذل المال و هکذا و منهم من یتقی اللّه فیبذل المال،و أتقی هؤلاء الطوائف من یتقی اللّه فیبذل المال لوجهه و إن شئت فقل یتقی خسران الآخره فیتزکّی بالإعطاء.

فالمفضّل علیه للأتقی هو من یتقی بإعطاء المال و إن اتقی سائر المخاطر الدنیویه أو اتقی اللّه

بسائر الأعمال الصالحه.

فالآيه عامه بحسب مدلولها غير خاصه و يدل عليه توصيف الاتقى بقوله: «الَّذِی یُؤْتِی مٰالَهُ» الخ؛و هو وصف عام و كذا ما يتلوه،و لا ينافى ذلك كون الآيات أو جميع السوره نازله لسبب خاص كما ورد فى أسباب النزول.

و أما إطلاق المفضل عليه بحيث يشمل جميع الناس من طالح أو صالح و لازمه انحصار المفضل فى واحد مطلقا أو واحد فى كل عصر،و يكون المعنى و سيجنّبها من هو أتقى الناس كلهم و كذا المعنى فى نظيره:لا يصلاها إلا أشقى الناس كلهم فلا يساعد عليه سياق آيات صدر السوره،و كذا الإنذار العام الذى فى قوله: «فَأَنْذَرْتُكُمْ نٰاراً تَلَظّٰی» فلا معنى لأن يقال:

أنذرتكم جميعا نارا لا يخلد فيها إلا واحد منكم جميعا و لا ينجو منها إلا واحد منكم جميعا.

و قوله: اَلَّذِی یُؤْتِی مٰالَهُ یَتَزَکّٰی صفه للأتقى أى الذى يعطى و ينفق ماله يطلب بذلك أن ينمو نماء صالحا.

و قوله: وَ مٰا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَهٍ تُجْزیٰ تقرير لمضمون الآيه السابقه أى ليس لأحد عنده من نعمه تجزى تلك النعمه بما يؤتيه من المال و تكافأ و إنما يؤتيه لوجه اللّه و يؤيد هذا المعنى تعقيبه بقوله: «إِلاَّ ابْتِغٰاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلیٰ» .

فالتقدير من نعمه تجزى به،و إنما حذف الظرف رعايه للفواصل،و يندفع بذلك ما قيل لا إن بناء «تُجْزیٰ» للمفعول لأن القصد ليس لفاعل معين.

قوله تعالى: إِلاَّ ابْتِغٰاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلیٰ استثناء منقطع و المعنى و لكنه يؤتى ماله طلبا لوجه ربه الأعلى و قد تقدم كلام فى معنى وجه اللّه و فى معنى الاسم الأعلى.

قوله تعالى: وَ لَسَوْفَ یَرْضیٰ أى و لسوف يرضى هذا الأتقى بما يؤتيه ربه الأعلى من الأجر الجزيل و الجزاء الحسن الجميل.

و فى ذكر صفتى الرب الأعلى إشعار بأن ما يؤتاه من الجزاء أنعم الجزاء و أعلاه و هو

المناسب لربوبيته تعالى و علوه،و من هنا يظهر وجه الالتفات فى الآيه السابقه فى قوله:

«وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلىٰ» من سياق التكلم وحده الى الغيبه بالإشاره الى الوصفين:ربه الأعلى (۱).

ص :۷۰۳

۱- ۱) .الليل ۱-۲۱:بحث روائى فى قوله تعالى: «وَ اللَّيْلِ إِذٰا يَغْشىٰ» ،اقسام اللّه تعالى،وصف على عليه السّلام،الهدايه و الاضلال.

سوره الضحی مکیه أو مدنیه و هی احدی عشره آیه

اشاره

[سوره الضحی (٩٣): الآیات ١ الی ١١]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;وَ اَلضُّحیٰ (١) وَ اَللَّیْلِ إِذٰا سَجیٰ (٢) مٰا وَدَّعَکَ رَبُّکَ وَ مٰا قَلیٰ (٣) وَ لَلْآخِرَةُ خَیْرٌ لَکَ مِنَ
اَلْأُولیٰ (۴) وَ لَسَوْفَ یُعْطِیکَ رَبُّکَ فَتَرْضیٰ (۵) أَ لَمْ یَجِدْکَ یَتِیماً فَآویٰ (۶) وَ وَجَدَکَ ضَالاًّ فَهَدیٰ (٧) وَ وَجَدَکَ عٰائِلاً فَأَغْنیٰ
(٨) فَأَمَّا اَلْیَتِیمَ فَلاٰ تَقْهَرْ (٩) وَ أَمَّا اَلسّٰائِلَ فَلاٰ تَنْهَرْ (١٠) وَ أَمّٰا بِنِعْمَةِ رَبِّکَ فَحَدِّثْ (١١)

ص: ٧٠۴

بیان:

قيل:انقطع الوحى عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أياما حتى قالوا:إن ربه ودّعه فنزلت السوره فطيّب اللّه بها نفسه،و السوره تحتمل المكيه و المدنيه.

قوله تعالى: وَ الضُّحىٰ وَ اللَّيْلِ إِذٰا سَجىٰ إقسام،و الضحى-على ما فى المفردات-انبساط الشمس و امتداد النهار و سمى الوقت به،و سجو الليل سكونه و هو غشيان ظلمته.

قوله تعالى: مٰا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَ مٰا قَلىٰ التوديع الترك،و القلى بكسر القاف البغض أو شدته،و الآيه جواب القسم،و مناسبه نور النهار و ظلمه الليل لنزول الوحى و انقطاعه ظاهره.

قوله تعالى: وَ لَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولىٰ فى معنى الترقى بالنسبه الى ما تفيده الآيه السابقه من كونه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على ما هو عليه من موقف الكرامه و العنايه الإلهيه كأنه قيل:

أنت على ما كنت عليه من الفضل و الرحمه ما دمت حيا فى الدنيا و حياتك الآخره خير لك من حياتك الدنيا.

قوله تعالى: وَ لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضىٰ تقرير و تثبيت لقوله: «وَ لَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولىٰ» و قد اشتمل الوعد على عطاء مطلق يتبعه رضى مطلق.

و قيل:الآيه ناظره الى الحياتين جميعا دون الحياه الآخره فقط.

قوله تعالى: أَ لَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوىٰ الآيه و ما يتلوها من الآيتين إشاره الى بعض نعمه تعالى العظام عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقد مات أبوه و هو فى بطن أمه ثم ماتت أمه و هو ابن سنتين ثم مات جده الكفيل له و هو ابن ثمان سنين فكفّله عمه و رباه.

و قيل:المراد باليتيم الوحيد الذى لا نظير له فى الناس كما يقال:در يتيم،و المعنى أ لم يجدك

وحیدا بین الناس فآوی الناس الیک و جمعهم حولک.

قوله تعالی: وَ وَجَدَکَ ضَالاًّ فَهَدیٰ المراد بالضلال عدم الهدایه و المراد بکونه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ضالا حاله فی نفسه مع قطع النظر عن هدایته تعالی فلا هدی له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و لا لأحد من الخلق إلا باللّه سبحانه فقد کانت نفسه فی نفسها ضاله و إن کانت الهدایه الإلهیه ملازمه لها منذ وجدت فالآیه فی معنی قوله تعالی: مٰا کُنْتَ تَدْرِی مَا الْکِتٰابُ وَ لاَ الْإِیمٰانُ (الشوری/ ۵۲)،و من هذا الباب قول موسی علی ما حکی اللّه عنه فَعَلْتُهٰا إِذاً وَ أَنَا مِنَ الضّٰالِّینَ (الشعراء۲۰/)أی لم أهتد بهدی الرساله بعد.

قوله تعالی: وَ وَجَدَکَ عٰائِلاً فَأَغْنیٰ العائل الفقیر الذی لا مال له و قد کان صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقیرا لا مال له فأغناه اللّه بعد ما تزوج بخدیجه بنت خویلد علیها السّلام فوهبت له مالها و کان لها مال کثیر،و قیل المراد بالإغناء استجابه دعوته.

قوله تعالی: فَأَمَّا الْیَتِیمَ فَلاٰ تَقْهَرْ قال الراغب:القهر الغلبه و التذلیل معا و یستعمل فی کل واحد منهما،انتهی.

قوله تعالی: وَ أَمَّا السّٰائِلَ فَلاٰ تَنْهَرْ النهر هو الزجر و الرد بغلظه.

قوله تعالی: وَ أَمّٰا بِنِعْمَهِ رَبِّکَ فَحَدِّثْ التحدیث بالنعمه ذکرها قولا و إظهارها فعلا و ذلک شکرها،و هذه الأوامر عامه للناس و ان کانت موجهه الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم (۱).

ص: ۷۰۶

۱- ۱) .الضحی ۱-۱۱:بحث روائی فی نعمه تعالی لرسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

سوره أ لم نشرح مکیه أو مدنیه و هی ثمان آیات

اشاره

[سوره الشرح (۹۴): الآیات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمlt;br/gt;أَ لَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ (۱) وَ وَضَعْنٰا عَنْكَ وِزْرَكَ (۲) اَلَّذِی أَنْقَضَ ظَهْرَكَ (۳) وَ رَفَعْنٰا لَكَ ذِكْرَكَ (۴) فَإِنَّ مَعَ اَلْعُسْرِ يُسْراً (۵) إِنَّ مَعَ اَلْعُسْرِ يُسْراً (۶) فَإِذٰا فَرَغْتَ فَانْصَبْ (۷) وَ إِلىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ (۸)

بیان:

أمر بالنصب فی اللّه و الرغبه الیه توصل الیه بتقدمه الامتنان و السوره تحتمل المکیه

ص: ۷۰۷

و المدنيه و سياق آياتها أوفق للمدنيه.

و فى بعض الروايات عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام أن الضحى و أ لم نشرح سوره واحده، و يروى ذلك أيضا عن طاوس و عمر بن عبد العزيز قال الرازى فى التفسير الكبير بعد نقله عنهما:و الذى دعاهما الى ذلك هو أن قوله تعالى: «أَ لَمْ نَشْرَحْ لَكَ» كالعطف على قوله: «أَ لَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً» و ليس كذلك لأن الأول كان نزوله حال اغتمام الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من إيذاء الكفار فكانت حال محنه و ضيق صدر،و الثانى يقتضى أن يكون حال النزول منشرح الصدر طيب القلب فأنى يجتمعان انتهى.

و فيه أن المراد بشرح صدره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الآيه جعله بحيث يسع ما يلقى اليه من الحقائق و لا يضيق بما ينزل عليه من المعارف و ما يصيبه من أذى الناس فى تبليغها كما سيجىء لا طيب القلب و السرور كما فسره.

قوله تعالى: أَ لَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ قال الراغب:أصل الشرح بسط اللحم و نحوه يقال:شرحت اللحم و شرحته و منه شرح الصدر أى بسطته بنور إلهى و سكينه من جهه اللّه و روح منه قال تعالى: «رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي» «أَ لَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ» «فَمَنْ شَرَحَ اللّهُ صَدْرَهُ» انتهى.

و ترتب الآيات الثلاث الاول فى مضامينها ثم تعليلها بقوله: «فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً» الظاهر فى الانطباق على حاله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى أوائل دعوته و أواسطها و أواخرها ثم تكرار التعليل ثم تفريع آيتى آخر السوره كل ذلك يشهد على كون المراد بشرح صدره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بسطه بحيث يسع ما يلقى اليه من الوحى و يؤمر بتبليغه و ما يصيبه من المكاره و الأذى فى اللّه،و بعباره اخرى جعل نفسه المقدسه مستعده تامه الاستعداد لقبول ما يفاض عليها من جانب اللّه تعالى.

قوله تعالى: وَ وَضَعْنا عَنْكَ وِزْرَكَ اَلَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ الوزر الحمل الثقيل،

و إنقاض الظهر كسره بحيث يسمع له صوت كما يسمع من السرير و نحوه عند استقرار شیء ثقيل عليه،و المراد به ظهور ثقل الوزر عليه ظهورا بالغا.

و وضع الوزر إذهاب ما يحس من ثقله و جمله «وَ وَضَعْنا عَنْكَ وِزْرَكَ» معطوفه على قوله:

«أَ لَمْ نَشْرَحْ» الخ؛لما أن معناه قد شرحنا لک صدرک.

و المراد بوضع وزره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على ما يفيد السياق-و قد أشرنا اليه-إنفاذ دعوته و إمضاء مجاهدته فى اللّه بتوفيق الأسباب فإن الرساله و الدعوه و ما يتفرع على ذلک هى الثقل الذى حمله إثر شرح صدره.

قوله تعالى: وَ رَفَعْنا لَكَ ذِكْرَكَ رفع الذكر إعلاؤه عن مستوى ذكر غيره من الناس و قد فعل سبحانه به ذلك،و من رفع ذكره أن قرن اللّه اسمه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم باسمه فاسمه قرين اسم ربه فى الشهادتين اللتين هما أساس دين اللّه،و على كل مسلم أن يذكره مع ربه كل يوم فى الصلوات الخمس المفروضه،و من اللطف وقوع الرفع بعد الوضع فى الآيتين.

قوله تعالى: فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً لا يبعد أن يكون تعليلا لما تقدم من وضع الوزر و رفع الذكر فما حمله اللّه من الرساله و أمر به من الدعوه-و ذلك أثقل ما يمكن لبشر أن يحمله- كان قد اشتد عليه الأمر بذلك،و كذا تكذيب قومه دعوته و استخفافهم به و إصرارهم على امحاء ذكره كان قد اشتد عليه فوضع اللّه وزره الذى حمله بتوفيق الناس لإجابه دعوته و رفع ذكره الذى كانوا يريدون إمحاءه و كان ذلك جريا على سنته تعالى فى الكون من الإتيان باليسر بعد العسر فعلل رفع الشّده عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بما أشار اليه من سنته،و على هذا فاللام فى «الْعُسْرِ» للجنس دون الاستغراق و لعل السنه سنه تحوّل الحوادث و تقلب الأحوال و عدم دوامها.

قوله تعالى: إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً تكرار للتأكيد و التثبيت و قيل:استئناف و ذكروا أن فى الآيتين دلاله على أن مع العسر واحد يسران بناء على أن المعرفه إذا أعيدت ثانيه فى الكلام كان المراد بها عين الاولى بخلاف النكره كما أنه لو قيل:إذا اكتسبت الدرهم أو درهما

فأنفق الدرهم كان المراد بالثانی هو الأول بخلاف ما لو قيل:إذا اكتسبت درهما فأنفق درهما و ليست القاعده بمطرده.

و التنوين فی «يُسْراً» للتنويع لا للتفخيم كما ذكره بعضهم،و المعيه معيه التوالی دون المعيه بمعنی التحقق فی زمان واحد.

قوله تعالی: فَإِذٰا فَرَغْتَ فَانْصَبْ وَ إِلىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ خطاب للنبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم متفرع علی ما بيّن قبل من تحميله الرساله و الدعوه و منّه تعالی عليه بما منّ من شرح الصدر و وضع الوزر و رفع الذكر و كل ذلك من اليسر بعد العسر.

و عليه فالمعنی إذا كان العسر يأتی بعده اليسر و الأمر فيه الی اللّه لا غير فإذا فرغت مما فرض عليك فاتعب نفسك فی اللّه-بعبادته و دعائه-و ارغب فيه ليمن عليك بما لهذا التعب من الراحه و لهذا العسر من اليسر.

ص :۷۱۰

سوره التین مکیه و هی ثمان آیات

اشاره

[سوره التین (۹۵): الآیات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;وَ اَلتِّینِ وَ اَلزَّیْتُونِ (۱) وَ طُورِ سِینِینَ (۲) وَ هٰذَا اَلْبَلَدِ اَلْأَمِینِ (۳) لَقَدْ خَلَقْنَا اَلْإِنْسانَ فِی أَحْسَنِ
تَقْوِیمٍ (۴) ثُمَّ رَدَدْناهُ أَسْفَلَ سافِلِینَ (۵) إِلاَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَیْرُ مَمْنُونٍ (۶) فَما یُکَذِّبُکَ بَعْدُ بِالدِّینِ (۷)
أَ لَیْسَ اَللّهُ بِأَحْکَمِ اَلْحاکِمِینَ (۸)

بیان:

تذکر السوره البعث و الجزاء و تسلک الیه من طریق خلق الإنسان فی أحسن تقویم ثم

اختلافهم بالبقاء على الفطره الاولى و خروجهم منها بالانحطاط الى أسفل سافلين و وجوب التمييز بين الطائفتين جزاء باقتضاء الحكمه.

و السوره مكيه و تحتمل المدنيه و يؤيد نزولها بمكه قوله: «وَ هٰذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ» و ليس بصريح فيه لاحتمال نزولها بعد الهجره و هو صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بمكه.

قوله تعالى: وَ التِّينِ وَ الزَّيْتُونِ وَ طُورِ سِينِينَ وَ هٰذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ قيل:المراد بالتين و الزيتون الفاكهتان المعروفتان أقسم اللّه بهما لما فيهما من الفوائد الجمه و الخواص النافعه،و قيل المراد بهما شجرتا التين و الزيتون،و قيل:المراد بالتين الجبل الذى عليه دمشق و بالزيتون الجبل الذى عليه بيت المقدس،و لعل اطلاق اسم الفاكهتين على الجبلين لكونهما منبتيهما و لعل الإقسام بهما لكونهما مبعثى جم غفير من الأنبياء و قيل غير ذلك.

و المراد بطول سينين الجبل الذى كلّم اللّه تعالى فيه موسى بن عمران عليه السّلام،و يسمى أيضا طور سيناء.

و المراد بهذا البلد الأمين مكه المشرّفه لأن الأمن خاصه مشرعه للحرم و هى فيه قال تعالى: أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنّٰا جَعَلْنٰا حَرَماً آمِناً (العنكبوت۶۷/)و فى دعاء ابراهيم عليه السّلام على ما حكى اللّه عنه رَبِّ اجْعَلْ هٰذٰا بَلَداً آمِناً (البقره۱۲۶/)،و فى دعائه ثانيا رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِناً (إبراهيم۳۵/).

و فى الإشاره بهذا الى البلد تثبيت التشريف عليه بالتشخيص و توصيفه بالأمين إما لكونه فعيلا بمعنى الفاعل و يفيد معنى النسبه و المعنى ذى الأمن كاللابن و التامر و إما لكونه فعيلا بمعنى المفعول و المراد البلد الذى يؤمن الناس فيه أى لا يخاف فيه من غوائلهم ففى نسبه الأمن الى البلد نوع تجوّز.

قوله تعالى: لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ فِى أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ جواب للقسم و المراد بكون خلقه فى أحسن تقويم اشتمال التقويم عليه فى جميع شئونه و جهات وجوده،و التقويم

جعل الشیء ذا قوام و قوام الشیء ما یقوم به و یثبت فالإنسان و المراد به الجنس ذو أحسن قوام بحسب الخلقه.

و معنی کونه ذا أحسن قوام بحسب الخلقه علی ما یستفاد من قوله بعد: «ثُمَّ رَدَدْنٰاهُ أَسْفَلَ سٰافِلِینَ إِلاَّ الَّذِینَ» الخ؛صلوحه بحسب الخلقه للعروج الی الرفیع الأعلی و الفوز بحیاه خالده عند ربه سعیده لا شقوه معها،و ذلک بما جهّزه اللّه به من العلم النافع و مکّنه منه من العمل الصالح قال تعالی: وَ نَفْسٍ وَ مٰا سَوّٰاهٰا فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا (الشمس۸/)فإذا آمن بما علم و زاول صالح العمل رفعه اللّه الیه کما قال: إِلَیْهِ یَصْعَدُ الْکَلِمُ الطَّیِّبُ وَ الْعَمَلُ الصّٰالِحُ یَرْفَعُهُ (فاطر۱۰/)،و قال: وَ لٰکِنْ یَنٰالُهُ التَّقْویٰ مِنْکُمْ (الحج۳۷/).

و قال: یَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰاتٍ (المجادله۱۱/) و قال: فَأُولٰئِکَ لَهُمُ الدَّرَجٰاتُ الْعُلیٰ (طه۷۵/)الی غیر ذلک من الآیات الداله علی ارتفاع مقام الإنسان و ارتقائه بالإیمان و العمل الصالح عطاء من اللّه غیر مجذوذ،و قد سمّاه تعالی أجرا کما یشیر الیه قوله الآتی: «فَلَهُمْ أَجْرٌ غَیْرُ مَمْنُونٍ» .

قوله تعالی: ثُمَّ رَدَدْنٰاهُ أَسْفَلَ سٰافِلِینَ ظاهر الرد أن یکون بمعناه المعروف فأسفل منصوب بنزع الخافض،و المراد بأسفل سافلین مقام منحط هو أسفل من سفل من أهل الشقوه و الخسران و المعنی ثم رددنا الإنسان الی أسفل من سفل من أهل العذاب.

و احتمل أن یکون الرد بمعنی الجعل أی جعلناه أسفل سافلین،و أن یکون بمعنی التغییر و المعنی ثم غیّرناه حال کونه أسفل جمع سافلین،و المراد بالسفاله علی أی حال الشقاء و العذاب.

قوله تعالی: إِلاَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَیْرُ مَمْنُونٍ أی غیر مقطوع استثناء متصل من جنس الإنسان،و تفریع قوله: «فَلَهُمْ أَجْرٌ غَیْرُ مَمْنُونٍ» علیه یؤید کون المراد من رده الی أسفل سافلین رده الی الشقاء و العذاب.

ص:۷۱۳

قوله تعالى: فَمٰا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالدِّينِ أَ لَيْسَ اللّٰهُ بِأَحْكَمِ الْحٰاكِمِينَ الخطاب للإنسان باعتبار الجنس،و قيل للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المراد غيره،و«ما»استفهاميه توبيخيه،و «بِالدِّينِ» متعلق بيكذّبك،و الدين الجزاء و المعنى-على ما قيل-ما الذى يجعلك مكذّبا بالجزاء يوم القيامه بعد ما جعلنا الإنسان طائفتين طائفه مردوده الى أسفل سافلين و طائفه مأجوره اجرا غير ممنون.

و قوله: أَ لَيْسَ اللّٰهُ بِأَحْكَمِ الْحٰاكِمِينَ الاستفهام للتقرير و كونه تعالى أحكم الحاكمين هو كونه فوق كل حاكم فى إتقان الحكم و حقيته و نفوذه من غير اضطراب و وهن و بطلان فهو تعالى يحكم فى خلقه و تدبيره بما من الواجب فى الحكمه أن يحكم به الناس من حيث الإتقان و الحسن و النفوذ و إذا كان اللّه تعالى أحكم الحاكمين و الناس طائفتان مختلفتان اعتقادا و عملا فمن الواجب فى الحكمه أن يميّز بينهم بالجزاء فى حياتهم الباقيه و هو البعث.

فالتفريع فى قوله: «فَمٰا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالدِّينِ» من قبيل تفريع النتيجه على الحجه و قوله:

«أَ لَيْسَ اللّٰهُ بِأَحْكَمِ الْحٰاكِمِينَ» تتميم للحجه المشار إليها بما يتوقف عليه تمامها.

و المحصل أنه إذا كان الناس خلقوا فى أحسن تقويم ثم اختلفوا فطائفه خرجت عن تقويمها الأحسن وردت الى أسفل سافلين و طائفه بقيت فى تقويمها الأحسن و على فطرتها الاولى و اللّه المدبر لأمرهم أحكم الحاكمين،و من الواجب فى الحكمه أن تختلف الطائفتان جزاء،فهناك يوم تجزى فيه كل طائفه بما عملت و لا مسوّغ للتكذيب به.

ص :714

سوره العلق مکیه و هی تسع عشره آیه

اشاره

[سوره العلق (۹۶): الآیات ۱ الی ۱۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّکَ اَلَّذِی خَلَقَ (۱) خَلَقَ اَلْإِنْسٰانَ مِنْ عَلَقٍ (۲) اِقْرَأْ وَ رَبُّکَ اَلْأَکْرَمُ (۳) اَلَّذِی عَلَّمَ بِالْقَلَمِ (۴) عَلَّمَ اَلْإِنْسٰانَ مٰا لَمْ یَعْلَمْ (۵) کَلاّٰ إِنَّ اَلْإِنْسٰانَ لَیَطْغیٰ (۶) أَنْ رَآهُ اِسْتَغْنیٰ (۷) إِنَّ إِلیٰ رَبِّکَ اَلرُّجْعیٰ (۸) أَ رَأَیْتَ اَلَّذِی یَنْهیٰ (۹) عَبْداً إِذٰا صَلّٰی (۱۰) أَ رَأَیْتَ إِنْ کٰانَ عَلَی اَلْهُدیٰ (۱۱) أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْویٰ (۱۲) أَ رَأَیْتَ إِنْ کَذَّبَ وَ تَوَلّٰی (۱۳) أَ لَمْ یَعْلَمْ بِأَنَّ اَللّٰهَ یَریٰ (۱۴) کَلاّٰ لَئِنْ لَمْ یَنْتَهِ لَنَسْفَعاً بِالنّٰاصِیَهِ (۱۵) نٰاصِیَهٍ کٰاذِبَهٍ خٰاطِئَهٍ (۱۶) فَلْیَدْعُ نٰادِیَهُ (۱۷) سَنَدْعُ اَلزَّبٰانِیَهَ (۱۸) کَلاّٰ لاٰ تُطِعْهُ وَ اُسْجُدْ وَ اِقْتَرِبْ (۱۹)

بیان:

أمر للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بتلقی القرآن بالوحی منه تعالی و هی أول سوره نزلت من القرآن،و سیاق آیاتها لا یأبی نزولها دفعه واحده کما سنشیر الیه،و هی مکیه قطعا.

قوله تعالی: اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّکَ الَّذِی خَلَقَ خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ عَلَقٍ قال الراغب:و القراءه ضم الحروف و الکلمات بعضها الی بعض فی الترتیل،و لیس یقال ذلک لکل جمع لا یقال:قرأت القوم إذا جمعتهم،و یدل علی ذلک أنه لا یقال:للحرف الواحد إذا تفوّه به:

قراءه انتهی.

و علی أی حال،یقال:قرأت الکتاب إذا جمعت ما فیه من الحروف و الکلمات بضم بعضها الی بعض فی الذهن و إن لم تتلفظ بها،و یقال:قرأته إذا جمعت الحروف و الکلمات بضم بعضها الی بعض فی التلفظ،و یقال قرأته علیه إذا جمعت بین حروفه و کلماته فی سمعه و یطلق علیها بهذا المعنی التلاوه أیضا قال تعالی: رَسُولٌ مِنَ اللّهِ یَتْلُوا صُحُفاً مُطَهَّرَهً (البینه۲/).

ص :۷۱۶

و ظاهر إطلاق قوله: «اقْرَأْ» المعنى الأول و المراد به الأمر بتلقى ما يوحيه اليه ملك الوحى من القرآن فالجمله أمر بقراءه الكتاب و هى من الكتاب كقول القائل فى مفتتح كتابه لمن أرسله اليه:اقرأ كتابى هذا و اعمل به فقوله هذا أمر بقراءه الكتاب و هو من الكتاب.

و هذا السياق يؤيد أولا ما ورد أن الآيات أول ما نزل من القرآن على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و ثانيا أن التقدير اقرأ القرآن أو ما فى معناه،و ليس المراد مطلق القراءه باستعمال «اقْرَأْ» استعمال الفعل اللازم بالإعراض عن المفعول،و لا المراد القراءه على الناس بحذف المتعلق و إن كان ذلك من أغراض النزول كما قال: وَ قُرْآناً فَرَقْناهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النّاسِ عَلى مُكْثٍ وَ نَزَّلْناهُ تَنْزِيلاً (الإسراء۱۰۶/)،و لا أن قوله: «بِاسْمِ رَبِّكَ» مفعول «اقْرَأْ» و الباء زائده و التقدير اقرأ اسم ربك أى بسمل.

و قوله: بِاسْمِ رَبِّكَ متعلق بمقدّر نحو مفتتحا و مبتدأ أو باقرأ و الباء للملابسه و لا ينافى ذلك كون البسمله المبتدأه بها السوره جزء من السوره فهى من كلام اللّه افتتح سبحانه بها و أمر أن يقرأ مبتدأ بها كما أمر أن يقرأ قوله: «اقْرَأْ بِاسْمِ» الخ؛ففيه تعليم بالعمل نظير الأمر بالاستثناء فى قوله: وَ لا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّى فاعِلٌ ذلِكَ غَداً إِلاّ أَنْ يَشاءَ اللّهُ (الكهف/ ۲۴)فافهم ذلك.

و فى قوله: رَبِّكَ الَّذِى خَلَقَ إشاره الى قصر الربوبيه فى اللّه عز اسمه و هو توحيد الربوبيه المقتضيه لقصر العباده فيه فإن المشركين كانوا يقولون:إن اللّه سبحانه ليس له إلا الخلق و الإيجاد و أما الربوبيه و هى الملك و التدبير فلمقرّبى خلقه من الملائكه و الجن و الإنس فدفعه اللّه بقوله: «رَبِّكَ الَّذِى خَلَقَ» الناص على أن الربوبيه و الخلق له وحده.

و قوله: خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ عَلَقٍ المراد جنس الإنسان المتناسل و العلق الدم المنجمد و المراد به ما يستحيل اليه النطفه فى الرحم.

ففى الآيه إشاره الى التدبير الإلهى الوارد على الإنسان من حين كان علقه الى حين يصير

إنسانا تاما كاملا له من أعاجيب الصفاف و الأفعال ما تتحير فيه العقول فلم يتم الإنسان إنسانا و لم يكمل إلا بتدبير متعاقب منه تعالى و هو بعينه خلق بعد خلق فهو تعالى رب مدبر لأمر الإنسان بعين أنه خالق له فليس للإنسان إلا أن يتخذه وحده ربا ففى الكلام احتجاج على توحيد الربوبيه.

قوله تعالى: اِقْرَأْ وَ رَبُّكَ اَلْأَكْرَمُ اَلَّذِى عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسٰانَ مٰا لَمْ يَعْلَمْ أمر بالقراءه ثانيا تأكيد للأمر الأول على ما هو ظاهر سياق الإطلاق.

و قوله: وَ رَبُّكَ الْأَكْرَمُ أى الذى يفوق عطاؤه عطاء ما سواه فهو تعالى يعطى لا عن استحقاق و ما من نعمه إلا و ينتهى إيتاؤها اليه تعالى.

و قوله: اَلَّذِى عَلَّمَ بِالْقَلَمِ الباء للسببيه أى علّم القراءه أو الكتابه و القراءه بواسطه القلم و الجمله حاليه او استئنافيه،و الكلام مسوق لتقويه نفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و إزاله القلق و الاضطراب عنها حيث أمر بالقراءه و هو امى لا يكتب و لا يقرأ كأنه قيل:اقرأ كتاب ربك الذى يوحيه اليك و لا تخف و الحال أن ربك الأكرم الذى علّم الإنسان القراءه بواسطه القلم الذى يخط به فهو قادر على أن يعلّمك قراءه كتابه و أنت امى و قد أمرك بالقراءه و لو لم يقدرك عليها لم يأمرك بها.

ثم عمم سبحانه النعمه فذكر تعليمه للإنسان ما لم يعلم فقال: «عَلَّمَ الْإِنْسٰانَ مٰا لَمْ يَعْلَمْ» و فيه مزيد تقويه لقلب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تطييب لنفسه.

و المراد بالإنسان الجنس كما هو ظاهر السياق و قيل:المراد به آدم عليه السّلام.

قوله تعالى: كَلاّٰ إِنَّ الْإِنْسٰانَ لَيَطْغىٰ أَنْ رَآهُ اسْتَغْنىٰ ردع عما يستفاد من الآيات السابقه أنه تعالى أنعم على الإنسان بعظائم نعم مثل التعليم بالقلم و سائر ما علّم و التعليم من طريق الوحى فعلى الانسان أن يشكره على ذلك لكنه يكفر بنعمته تعالى و يطغى.

و قوله: إِنَّ الْإِنْسانَ لَيَطْغى أن يتعدى طوره،و هو إخبار بما فى طبع الإنسان ذلك كقوله: إِنَّ الْإِنْسانَ لَظَلُومٌ كَفّارٌ (إبراهيم۳۴/).

و قوله: أَنْ رَآهُ اسْتَغْنى من الرأى دون الرؤيه البصريه،و فاعل «رَآهُ» و مفعوله الإنسان.و جمله «أَنْ رَآهُ اسْتَغْنى» فى مقام التعليل أى ليطغى لأنه يعتقد نفسه مستغنيا عن ربه المنعم عليه فيكفر به،و ذلك أنه يشتغل بنفسه و الأسباب الظاهريه التى يتوصل بها الى مقاصده فيغفل عن ربه من غير أن يرى حاجه منه اليه تبعثه الى ذكره و شكره على نعمه فينساه و يطغى.

قوله تعالى: إِنَّ إِلى رَبِّكَ الرُّجْعى الرجعى هو الرجوع و الظاهر من سياق الوعيد الآتى أنه وعيد و تهديد بالموت و البعث،و الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و قيل:الخطاب للإنسان بطريق الالتفات للتشديد،و الأول أظهر.

قوله تعالى: أَ رَأَيْتَ الَّذِي يَنْهى عَبْداً إِذا صَلّى أَ رَأَيْتَ إِنْ كانَ عَلَى الْهُدى أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوى أَ رَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَ تَوَلّى أَ لَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللّهَ يَرى بمنزله ذكر بعض المصاديق للإنسان الطاغى و هو كالتوطئه لوعيده بتصريح العقاب و النهى عن طاعته و الأمر بعبادته تعالى،و المراد بالعبد الذى كان يصلّى هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على ما يستفاد من آخر الآيات حيث ينهاه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن طاعه ذلك الناهى و يأمره بالسجود و الاقتراب.

و سياق الآيات-على تقدير كون السوره أول ما نزل من القرآن و نزولها دفعه واحده- يدل على صلاه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قبل نزول القرآن و فيه دلاله على نبوّته قبل رسالته بالقرآن.

و قوله: أَ لَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللّهَ يَرى المراد به العلم على طريق الاستلزام فإن لازم الاعتقاد بأن اللّه خالق كل شىء هو الاعتقاد بأن له علما بكل شىء و إن غفل عنه و قد كان الناهى وثنيا مشركا و الوثنيه معترفون بأن اللّه هو خالق كل شىء و ينزهونه عن صفات النقص فيرون أنه تعالى لا يجهل شيئا و لا يعجز عن شىء و هكذا.

قوله تعالی: کَلاّ لَئِنْ لَمْ یَنْتَهِ لَنَسْفَعاً بِالنّاصِیَهِ ناصِیَهٍ کاذِبَهٍ خاطِئَهٍ قال فی المجمع:و السفع الجذب الشدید یقال:سفعت بالشیء إذا قبضت علیه و جذبته جذبا شدیدا.

انتهی،و فی توصیف الناصیه بالکذب و الخطأ و هما وصفا صاحب الناصیه مجاز.

و فی الکلام ردع و تهدید شدید،و المعنی لیس الأمر کما یقول و یرید أو لیس له ذلک.

أقسم لئن لم یکف عن نهیه و لم ینصرف لنأخذنّ بناصیته أخذ الذلیل المهان و نجذبنّه الی العذاب تلک الناصیه التی صاحبها کاذب فیما یقول خاطئ فیما یفعل،و قیل:المعنی لنسمنّ ناصیته بالنار و نسوّدنها.

قوله تعالی: فَلْیَدْعُ نادِیَهُ سَنَدْعُ الزَّبانِیَهَ النادی المجلس و کأن المراد به أهل المجلس أی الجمع الذین یجتمع بهم،و قیل:الجلیس،و الزبانیه الملائکه الموکلون بالنار، و قیل:الزبانیه فی کلامهم الشرط،و الأمر تعجیزی أشیر به الی شده الأخذ و المعنی فلیدع هذا الناهی جمعه لینجّوه منا سندع الزبانیه الغلاظ الشداد الذین لا ینفع معهم نصر ناصر.

قوله تعالی: کَلاّ لا تُطِعْهُ وَ اسْجُدْ وَ اقْتَرِبْ تکرار الردع للتأکید،و قوله: «لا تُطِعْهُ» أی لا تطعه فی النهی عن الصلاه و هی القرینه علی أن المراد بالسجود الصلاه،و لعل الصلاه التی کان صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یأتی بها یومئذ کانت تسبیحه تعالی و السجود له و قیل:المراد به السجود لقراءه هذه السوره التی هی إحدی العزائم الأربع فی القرآن.

و الاقتراب التقرب الی اللّه،و قیل:الاقتراب من ثواب اللّه تعالی (1).

۱- ۱) .العلق ۱-۱۹:بحث روائی فی:نزول الوحی الی رسول اللّه؛بعثه رسول اللّه الکریم الذی ینهی رسول اللّه اذا صلّی؛ سوره العزائم.

سوره القدر مکیه و هی خمس آیات

اشاره

[سوره القدر (۹۷): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهِ اَلْقَدْرِ (۱) وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا لَیْلَهُ اَلْقَدْرِ (۲) لَیْلَهُ اَلْقَدْرِ خَیْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ (۳) تَنَزَّلُ اَلْمَلاٰئِکَهُ وَ اَلرُّوحُ فِیهٰا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ کُلِّ أَمْرٍ (۴) سَلاٰمٌ هِیَ حَتّٰی مَطْلَعِ اَلْفَجْرِ (۵)

بیان:

تذکر السوره إنزال القرآن فی لیله القدر و تعظّم اللیله بتفضیلها علی ألف شهر و تنزل الملائکه و الروح فیها،و السوره تحتمل المکیه و المدنیه و لا یخلو بعض (۱)ما روی فی سبب نزولها عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام و غیرهم من تأیید لکونها مدنیه.

ص: ۷۲۱

۱- ۱) .و هو ما دل علی أن السوره نزلت بعد رؤیا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن بنی امیه یصعدون منبره فاغتم فسلاه اللّه بها.

قوله تعالی: إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ ضمیر «أَنْزَلْنٰاهُ» للقرآن و ظاهره جمله الکتاب العزیز لا بعض آیاته و یؤیده التعبیر بالإنزال الظاهر فی اعتبار الدفعه دون التنزیل الظاهر فی التدریج.

و فی معنی الآیه قوله تعالی: وَ الْکِتٰابِ الْمُبِینِ إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهٍ مُبٰارَکَهٍ (الدخان/۳) و ظاهره الإقسام بجمله الکتاب المبین ثم الإخبار عن إنزال ما اقسم به جمله.

فمدلول الآیات أن للقرآن نزولا جملیا علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم غیر نزوله التدریجی الذی تمّ فی مده ثلاث و عشرین سنه کما یشیر الیه قوله: وَ قُرْآناً فَرَقْنٰاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَی النّٰاسِ عَلیٰ مُکْثٍ وَ نَزَّلْنٰاهُ تَنْزِیلاً (الإسراء/۱۰۶)،و قوله: وَ قٰالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ لاٰ نُزِّلَ عَلَیْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَهً وٰاحِدَهً کَذٰلِکَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤٰادَکَ وَ رَتَّلْنٰاهُ تَرْتِیلاً (الفرقان/۳۲).

فمحصل الآیات-کما تری-أنها لیله بعینها من شهر رمضان من کل سنه فیها إحکام الامور بحسب التقدیر،و لا ینافی ذلک وقوع التغیّر فیها بحسب التحقق فی ظرف السنه فإن التغیّر فی کیفیه تحقق المقدر أمر و التغیر فی التقدیر أمر آخر کما أن إمکان التغیر فی الحوادث الکونیه بحسب المشیه الإلهیه لا ینافی تعینها فی اللوح المحفوظ قال تعالی: وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْکِتٰابِ (الرعد/۳۹).

علی ان لاستحکام الامور بحسب تحققها مراتب من حیث حضور أسبابها و شرائطها تامه و ناقصه و من المحتمل أن تقع فی لیله القدر بعض مراتب الإحکام و یتأخر تمام الإحکام الی وقت آخر لکن الروایات کما ستأتی لا تلائم هذا الوجه.

قوله تعالی: وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا لَیْلَهُ الْقَدْرِ کنایه عن جلاله قدر اللیله و عظم منزلتها و یؤکد ذلک إظهار الاسم مره بعد مره حیث قیل «وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا لَیْلَهُ الْقَدْرِ لَیْلَهُ الْقَدْرِ خَیْرٌ» و لم یقل:

و ما أدراک ما هی هی خیر.

قوله تعالی: لَیْلَهُ الْقَدْرِ خَیْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ بیان إجمالی لما اشیر الیه بقوله: «وَ مٰا

أَدْرٰاکَ مٰا لَیْلَهُ الْقَدْرِ» من فخامه أمر اللیله.

و المراد بکونها خیرا من الف شهر خیریتها منها من حیث فضیله العباده علی ما فسره المفسرون و هو المناسب لغرض القرآن و عنایته بتقریب الناس الی اللّه فإحیاؤها بالعباده خیر من عباده الف شهر،و یمکن أن یستفاد ذلک من المبارکه المذکوره فی سوره الدخان فی قوله: «إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهٍ مُبٰارَکَهٍ» و هناک معنی آخر سیأتی فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّه.

قوله تعالی: تَنَزَّلُ الْمَلاٰئِکَهُ وَ الرُّوحُ فِیهٰا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ کُلِّ أَمْرٍ تنزل أصله تتنزل،و الظاهر من الروح هو الروح من الأمر قال تعالی: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی (الإسراء/۸۵)و الإذن فی الشیء الرخصه فیه و هو إعلام عدم المانع منه.

و «مِنْ» فی قوله: «مِنْ کُلِّ أَمْرٍ» قیل:بمعنی الباء و قیل:لابتداء الغایه و تفید السببیه أی بسبب کل أمر إلهی،و قیل:للتعلیل بالغایه أی لأجل تدبیر کل امر من الامور و الحق ان المراد بالأمر إن کان هو الأمر الإلهی المفسر بقوله: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ (یس/۸۲)فمن للابتداء و تفید السببیه و المعنی تتنزل الملائکه و الروح فی لیله القدر بإذن ربهم مبتدأ تنزلهم و صادرا من کل أمر إلهی.

و إن کان هو الأمر من الامور الکونیه و الحوادث الواقعه فمن بمعنی اللام التعلیلیه و المعنی تتنزل الملائکه و الروح فی اللیله بإذن ربهم لأجل تدبیر کل امر من الامور الکونیه.

قوله تعالی: سَلاٰمٌ هِیَ حَتّٰی مَطْلَعِ الْفَجْرِ قال فی المفردات:السلام و السلامه التعری من الآفات الظاهره و الباطنه انتهی فیکون قوله: «سَلاٰمٌ هِیَ» إشاره الی العنایه الإلهیه بشمول الرحمه لعباده المقبلین الیه و سد باب نقمه جدیده تختص باللیله و یلزمه بالطبع وهن کید الشیاطین کما اشیر الیه فی بعض الروایات.

و الآیتان أعنی قوله: «تَنَزَّلُ الْمَلاٰئِکَهُ» الی آخر السوره فی معنی التفسیر لقوله: «لَیْلَهُ

الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ»

(۱)

.

ص: ۷۲۴

۱- ۱) .القدر ۱-۵:بحث روائی حول لیله القدر؛نزول القرآن؛الملائکه و الروح.

سوره البینه مدنیه و هی ثمان آیات

اشاره

[سوره البینه (۹۸): الآیات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;لَمْ یَکُنِ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ أَهْلِ اَلْکِتٰابِ وَ اَلْمُشْرِکِینَ مُنْفَکِّینَ حَتّٰی تَأْتِیَهُمُ اَلْبَیِّنَهُ (۱) رَسُولٌ مِنَ
اَللّٰهِ یَتْلُوا صُحُفاً مُطَهَّرَهً (۲) فِیهٰا کُتُبٌ قَیِّمَهٌ (۳) وَ مٰا تَفَرَّقَ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ اَلْبَیِّنَهُ (۴) وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ
لِیَعْبُدُوا اَللّٰهَ مُخْلِصِینَ لَهُ اَلدِّینَ حُنَفٰاءَ وَ یُقِیمُوا اَلصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُوا اَلزَّکٰاهَ وَ ذٰلِکَ دِینُ اَلْقَیِّمَهِ (۵) إِنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ أَهْلِ اَلْکِتٰابِ وَ
اَلْمُشْرِکِینَ فِی نٰارِ جَهَنَّمَ خٰالِدِینَ فِیهٰا أُولٰئِکَ هُمْ شَرُّ اَلْبَرِیَّهِ (۶) إِنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ أُولٰئِکَ هُمْ خَیْرُ اَلْبَرِیَّهِ (۷)
جَزٰاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّٰاتُ عَدْنٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِینَ فِیهٰا أَبَداً رَضِیَ اَللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ ذٰلِکَ لِمَنْ خَشِیَ رَبَّهُ (۸)

بیان:

تسجّل السوره رساله محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لعامه أهل الكتاب و المشركين و بعباره اخرى للمليين و غيرهم و هم عامه البشر فتفيد عموم الرساله و أنها مما كانت تقتضيه السنه الإلهيه-سنه الهدايه-التى تشير إليها أمثال قوله تعالى: إِنّا هَدَيْناهُ السَّبِيلَ إِمّا شاكِراً وَ إِمّا كَفُوراً (الإنسان/۳)،و قوله: وَ إِنْ مِنْ أُمَّهٍ إِلاّ خَلا فِيها نَذِيرٌ (فاطر/۲۴)،و تحتج على عموم دعوته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بأنها لا تتضمن إلا ما يصلح المجتمع الانسانى من الاعتقاد و العمل على ما سيتضح إن شاء اللّه.

و السوره تحتمل المكيه و المدنيه و إن كان سياقها بالمدنيه أشبه.

قوله تعالى: لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ وَ الْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِّينَ حَتّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَهُ ظاهر الآيات-و هى فى سياق يشير الى قيام الحجه على الذين كفروا بالدعوه الإسلاميه من أهل الكتاب و المشركين و على الذين اوتوا الكتاب حينما بدا فيهم الاختلاف-أن المراد هو الإشاره الى ان الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من مصاديق الحجه البينه القائمه على الناس التى تقتضى قيامها السنه الإلهيه الجاريه فى عباده فقد كانت توجب مجىء البينه اليهم كما أوجبته من قبل ما تفرقوا فى دينهم.

و على هذا فالمراد بالذين كفروا فى الآيه هم الكافرون بالدعوه النبويه الإسلاميه من أهل الكتاب و المشركين،و «مِنْ» فى قوله: «مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ» للتبعيض لا للتبين،و قوله:

«وَ الْمُشْرِكِينَ» عطف على «أَهْلِ الْكِتابِ» و المراد بهم غير اهل الكتاب من عبده الأصنام و غيرهم.

ص: ۷۲۶

و قوله: مُنْفَكِّينَ من الانفكاك و هو الانفصال عن شده اتصال،و المراد به-على ما يستفاد من قوله: «حَتّٰى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ» - انفكاكهم عما تقتضى سنه الهدايه و البيان كأن السنه الإلهيه كانت قد أخذتهم و لم تكن تتركهم حتى تأتيهم البينه و لما أتتهم البينه تركتهم و شأنهم كما قال تعالى: وَ مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيُضِلَّ قَوْماً بَعْدَ إِذْ هَدٰاهُمْ حَتّٰى يُبَيِّنَ لَهُمْ مٰا يَتَّقُونَ (التوبه/ ١١۵).

و قوله: حَتّٰى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ على ظاهره من الاستقبال و البينه هى الحجه الظاهره و المعنى لم يكن الذين كفروا برساله النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو بدعوته أو بالقرآن لينفكوا حتى تأتيهم البينه و البينه هى محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و للقوم اختلاف عجيب فى تفسير الآيه و معانى مفرداتها حتى قال بعضهم-على ما نقل-:

إن الآيه من أصعب الآيات القرآنيه نظما و تفسيرا.انتهى،و الذى أوردناه من المعنى هو الذى يلائمه سياقها من غير تناقض بين الآيات و تدافع بين الجمل و المفردات،و من أراد الاطلاع على تفصيل ما قيل و يقال فعليه أن يراجع المطوّلات.

قوله تعالى: رَسُولٌ مِنَ اللّٰهِ يَتْلُوا صُحُفاً مُطَهَّرَةً فِيهٰا كُتُبٌ قَيِّمَةٌ بيان للبينه و المراد به محمد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قطعا على ما يعطيه السياق.

و الصحف جمع صحيفه و هى ما يكتب فيها،و المراد بها أجزاء القرآن النازله و قد تكرر فى كلامه تعالى إطلاق الصحف على أجزاء الكتب السماويه و منها القرآن الكريم قال تعالى: فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ كِرٰامٍ بَرَرَةٍ (عبس١۶/).

و المراد بكون الصحف مطهره تقدّسها من قذاره الباطل بمس الشياطين،و قد تكرر منه تعالى أنه حق مصون من مداخله الشياطين و قال: لاٰ يَمَسُّهُ إِلاَّ الْمُطَهَّرُونَ (الواقعه/ ٧٩).

و قوله: فِيهٰا كُتُبٌ قَيِّمَةٌ الكتب جمع كتاب و معناه المكتوب و يطلق على اللوح

و القرطاس و نحوهما المنقوشه فيها الألفاظ و على نفس الألفاظ التى تحكى عنها النقوش،و ربما يطلق على المعانى بما أنها محكيه بالألفاظ،و يطلق أيضا على الحكم و القضاء يقال كتب عليه كذا أى قضى أن يفعل كذا قال تعالى: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيامُ (البقره۱۸۳/)و قال: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتالُ (البقره۲۱۶/).

و الظاهر أن المراد بالكتب التى فى الصحف الأحكام و القضايا الإلهيه المتعلقه بالاعتقاد و العمل،و من الدليل عليه توصيفها بالقيّمه فإنها من القيام بالشىء بمعنى حفظه و مراعاه مصلحته و ضمان سعادته قال تعالى: أَمَرَ أَلاّ تَعْبُدُوا إِلاّ إِيّاهُ ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ (يوسف/ ۴۰)،و معلوم أن الصحف السماويه إنما تقوم بأمر المجتمع الإنسانى و تحفظ مصلحته بما فيها من الأحكام و القضايا المتعلقه بالاعتقاد و العمل.

فمعنى الآيتين:الحجه البينه التى أتتهم رسول من اللّه يقرأ صحائف سماويه مطهره من دنس الباطل فى تلك الصحائف أحكام و قضايا قائمه بأمر المجتمع الإنسانى حافظه لمصالحه.

قوله تعالى: وَ ما تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ إِلاّ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ الْبَيِّنَهُ كانت الآيه الاولى «لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ» الخ؛تشير الى كفرهم بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كتابه المتضمن للدعوه الحقّه و هذه الآيه تشير الى اختلافهم السابق على الدعوه الإسلاميه و قد أشير الى ذلك فى مواضع من القرآن الكريم كما قال تعالى: وَ مَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ إِلاّ مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ (آل عمران۱۹/)الى غير ذلك من الآيات.

و مجىء البينه لهم هو البيان النبوى الذى تبين لهم فى كتابهم أو أوضحه لهم أنبياؤهم قال تعالى: وَ لَمّا جاءَ عِيسىٰ بِالْبَيِّناتِ قالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَهِ وَ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِى تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللّهَ وَ أَطِيعُونِ إِنَّ اللّهَ هُوَ رَبِّى وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزابُ مِنْ بَيْنِهِمْ (الزخرف۶۵/).

قوله تعالی: وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ لِيَعْبُدُوا اللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفٰاءَ الخ؛ ضمیر «أُمِرُوا» للذین کفروا من أهل الکتاب و المشرکین أی لم یتضمن رساله الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و الکتب القیمه التی فی صحف الوحی إلا امرهم بعباده اللّه تعالی بقید الإخلاص فی الدین فلا یشرکوا به شیئا.

و قوله: حُنَفٰاءَ حال من ضمیر الجمع و هو جمع حنیف من الحنف و هو المیل عن جانبی الإفراط و التفریط الی حاقّ وسط الاعتدال و قد سمی اللّه تعالی الإسلام دینا حنیفا لأنه یأمر فی جمیع الامور بلزوم الاعتدال و التحرز عن الإفراط و التفریط.

و قوله: وَ يُقِيمُوا الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُوا الزَّكٰاةَ من قبیل ذکر الخاص بعد العامّ أو الجزء بعد الکل اهتماما بأمره فالصلاه و الزکاه علی أرکان الإسلام و هما التوجه العبودی الخاص الی اللّه و إنفاق المال فی اللّه.

و قوله: وَ ذٰلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ أی دین الکتب القیمه علی ما فسروا،و المراد بالکتب القیمه إن کان جمیع الکتب السماویه أعنی کتاب نوح و من دونه من الأنبیاء علیهم السّلام فالمعنی إن هذا الذی امروا به و دعوا الیه فی الدعوه المحمدیه هو الدین الذی کلفوا به فی کتبهم القیمه و لیس بأمر بدع فدین اللّه واحد و علیهم أن یدینوا به لأنه القیم.

و إن کان المراد به ما کان یتلوه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الکتب القیمه التی فی الصحف المطهره فالمعنی أنهم لم یؤمروا فی الدعوه الإسلامیه إلا بأحکام و قضایا هی القیمه الحافظه لمصالح المجتمع الإنسانی فلا یسعهم إلا أن یؤمنوا بها و یتدینوا.

فالآیه علی أی حال تشیر الی کون دین التوحید الذی یتضمنه القرآن الکریم المصدق لما بین یدیه من الکتاب و المهیمن (۱)علیه فیما یأمر المجتمع البشری قائما بأمرهم حافظا لمصالح

۱- ۱) .سوره المائده،آیه ۴۸.

حياتهم كما يبينه بأوفى البيان قوله تعالى: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِى فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لاَ تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّهِ ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ (الروم۳۰/).

و بهذه الآيه يكمل بيان عموم رساله النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و شمول الدعوه الإسلاميه لعامه البشر فقوله: «لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَ الْمُشْرِكِينَ» الخ؛يشير الى أنه كان من الواجب فى سنه الهدايه الإلهيه أن تتم الحجه على من كفر بالدعوه من أهل الكتاب و المشركين،و هؤلاء و إن كانوا بعض أهل الكتاب و المشركين لكن من الضرورى أن لا فرق بين البعض و البعض فى تعلق الدعوه فتعلقها بالبعض لا ينفك عن تعلقها بالكل.

و قوله: رَسُولٌ مِنَ اللّهِ الخ؛يشير الى أن تلك البينه محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و قوله: «وَ مَا تَفَرَّقَ» الخ؛يشير الى أن تفرقهم و كفرهم السابق بالحق أيضا كان بعد مجىء البينه.

و قوله: «وَ مَا أُمِرُوا إِلاّ لِيَعْبُدُوا اللّهَ» الخ؛يفيد أن الذى دعوا اليه و امروا به دين قيم حافظ لمصالح المجتمع البشرى فعليهم جميعا أن يؤمنوا به و لا يكفروا.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَ الْمُشْرِكِينَ فِى نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولٰئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّهِ لما فرغ من الإشاره الى كفرهم بالبينه التى كانت توجبها سنه الهدايه الإلهيه و ما كانت تدعو اليه من الدين القيم أخذ فى الإنذار و التبشير بوعيد الكفار و وعد المؤمنين،و البريه الخلق،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّهِ فيه قصر الخيريه فى المؤمنين الصالحين كما أن فى الآيه السابقه قصر الشريه فى الكفار.

قوله تعالى: جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ -الى قوله- لِمَنْ خَشِىَ رَبَّهُ العدن الاستقرار و الثبات فجنّات عدن جنّات خلود و دوام و توصيفها بقوله: «خَالِدِينَ فِيهَا أَبَداً» تأكيد بما يدل على الاسم.

و قوله: رَضِىَ اللّهُ عَنْهُمْ الرضى منه تعالى صفه فعل و مصداقه الثواب الذى

أعطاهموه جزاء لإيمانهم و عملهم الصالح.

و قوله: ذٰلِکَ لِمَنْ خَشِیَ رَبَّهُ علامه مضروبه لسعاده الدار الآخره و قد قال تعالی: إِنَّمٰا یَخْشَی اللّٰهَ مِنْ عِبٰادِهِ الْعُلَمٰاءُ (فاطر/۲۸)فالعلم باللّه یستتبع الخشیه منه، و الخشیه منه تستتبع الإیمان به بمعنی الالتزام القلبی بربوبیته و الوهیته ثم العمل الصالح.

و اعلم أن لهم فی تفسیر مفردات هذه الآیات اختلافا شدیدا و أقوالا کثیره لا جدوی فی التعرض لها من أراد الوقوف علیها فلیراجع المطولات.

ص :۷۳۱

سوره الزلزال مدنیه و هی ثمان آیات

اشاره

[سوره الزلزله (۹۹): الآیات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;إِذٰا زُلْزِلَتِ اَلْأَرْضُ زِلْزٰالَهٰا (۱) وَ أَخْرَجَتِ اَلْأَرْضُ أَثْقٰالَهٰا (۲) وَ قٰالَ اَلْإِنْسٰانُ مٰا لَهٰا (۳) یَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبٰارَهٰا (۴) بِأَنَّ رَبَّکَ أَوْحیٰ لَهٰا (۵) یَوْمَئِذٍ یَصْدُرُ اَلنّٰاسُ أَشْتٰاتاً لِیُرَوْا أَعْمٰالَهُمْ (۶) فَمَنْ یَعْمَلْ مِثْقٰالَ ذَرَّهٍ خَیْراً یَرَهُ (۷) وَ مَنْ یَعْمَلْ مِثْقٰالَ ذَرَّهٍ شَرًّا یَرَهُ (۸)

بیان:

ذکر للقیامه و صدور الناس للجزاء و إشاره الی بعض أشراطها و هی زلزله الأرض

ص :۷۳۲

و تحدیثها أخبارها.و السوره تحتمل المکیه و المدنیه.

قوله تعالی: إِذٰا زُلْزِلَتِ اَلْأَرْضُ زِلْزٰالَهٰا الزلزال مصدر کالزلزله،و إضافته الی ضمیر الأرض تفید الاختصاص،و المعنی إذا زلزلت الأرض زلزلتها الخاصه بها فتفید التعظیم و التفخیم أی إنها منتهیه فی الشده و الهول.

قوله تعالی: وَ أَخْرَجَتِ اَلْأَرْضُ أَثْقٰالَهٰا الأثقال جمع ثقل بفتحتین بمعنی المتاع أو خصوص متاع المسافر أو جمع ثقل بالکسر فالسکون بمعنی الحمل،و علی أی حال المراد بأثقالها التی تخرجها،الموتی علی ما قیل أو الکنوز و المعادن التی فی بطنها أو الجمیع و لکل قائل و أول الوجوه أقربها ثم الثالث لتکون الآیه إشاره الی خروجهم للحساب،و قوله: «یَوْمَئِذٍ یَصْدُرُ اَلنّٰاسُ» إشاره الی انصرافهم الی الجزاء.

قوله تعالی: وَ قٰالَ اَلْإِنْسٰانُ مٰا لَهٰا أی یقول مدهوشا متعجبا من تلک الزلزله الشدیده الهائله:ما للأرض تتزلزل هذا الزلزال،و قیل:المراد بالإنسان الکافر غیر المؤمن بالبعث،و قیل غیر ذلک کما سیجیء.

قوله تعالی: یَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبٰارَهٰا بِأَنَّ رَبَّکَ أَوْحیٰ لَهٰا فتشهد علی أعمال بنی آدم کما تشهد بها أعضاؤهم و کتّاب الأعمال من الملائکه و شهداء الأعمال من البشر و غیرهم.

و قوله: «بِأَنَّ رَبَّکَ أَوْحیٰ لَهٰا» اللام بمعنی الی لأن الایحاء یتعدی بإلی و المعنی تحدث أخبارها بسبب أن ربک أوحی إلیها أن تحدّث فهی شاعره بما یقع فیها من الأعمال خیرها و شرها متحمله لها یؤذن لها یوم القیامه بالوحی أن تحدث أخبارها و تشهد بما تحملت،و قد تقدم فی تفسیر قوله تعالی: وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ یُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لٰکِنْ لاٰ تَفْقَهُونَ تَسْبِیحَهُمْ (الإسراء/ ۴۴)،و قوله: قٰالُوا أَنْطَقَنَا اللّٰهُ الَّذِی أَنْطَقَ کُلَّ شَیْءٍ (حم السجده۲۱/)،أن المستفاد من کلامه سبحانه أن الحیاه و الشعور ساریان فی الأشیاء و إن کنا فی غفله من ذلک.

ص :۷۳۳

و قد اشتد الخلاف بينهم فى معنى تحديث الارض بالوحى أ هو بإعطاء الحياه و الشعور للأرض الميته حتى تخبر بما وقع فيها أو بخلق صوت عندها وعد ذلك تكلما منها أو دلالتها بلسان الحال بما وقع فيها من الأعمال،و لا محل لهذا الاختلاف بعد ما سمعت و لا أن الحجه تتم على أحد بهذا النوع من الشهاده.

قوله تعالى: يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النّاسُ أَشْتاتاً لِيُرَوْا أَعْمالَهُمْ الصدور انصراف الإبل عن الماء بعد وروده،و أشتات كشتى جمع شتيت بمعنى المتفرق،و الآيه جواب بعد جواب لإذا.

و المراد بصدور الناس متفرقين يومئذ انصرافهم عن الموقف الى منازلهم فى الجنه و النار و أهل السعاده و الفلاح منهم متميزون من أهل الشقاء و الهلاك،و إراءتهم أعمالهم إراءتهم جزاء أعمالهم بالحلول فيه أو مشاهدتهم نفس أعمالهم بناء على تجسّم الأعمال.

قوله تعالى: فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ المثال ما يوزن به الأثقال،و الذره ما يرى فى شعاع الشمس من الهباء،و تقال لصغار النمل.

تفريع على ما تقدم من إراءتهم أعمالهم،فيه تأكيد البيان فى أنه لا يستثنى من الاراءه عمل خيرا أو شرا كبيرا أو صغيرا حتى مثقال الذره من خير أو شر،و بيان حال كل من عمل الخير و الشر فى جمله مستقله لغرض إعطاء الضابط و ضرب القاعده.

و لا منافاه بين ما تدل عليه الآيتان من العموم و بين الآيات الداله على حبط الأعمال، و الداله على انتقال أعمال الخير و الشر من نفس الى نفس كحسنات القاتل الى المقتول و سيئات المقتول الى القاتل،و الداله على تبديل السيئات حسنات فى بعض التائبين الى غير ذلك مما تقدمت الاشاره اليه فى بحث الأعمال فى الجزء الثانى من الكتاب و كذا فى تفسير قوله:

لِيَمِيزَ اللّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ الآيه(الأنفال/۳۷).

و ذلـك لأـن الآيـات المـذكوره حـاكمه على هاتين الآيتين فإن من حبط عمله الخير محكوم بأنه لم يعمل خيرا فلا عمل له خيرا حتى يراه و على هذا القياس فى غيره فافهم.

ص :۷۳۵

سوره العادیات مدنیه و هی إحدی عشره آیه

اشاره

[سوره العادیات (۱۰۰): الآیات ۱ الی ۱۱]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;وَ اَلْعٰادِیٰاتِ ضَبْحاً (۱) فَالْمُورِیٰاتِ قَدْحاً (۲) فَالْمُغِیرٰاتِ صُبْحاً (۳) فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعاً (۴) فَوَسَطْنَ بِهِ
جَمْعاً (۵) إِنَّ اَلْإِنْسٰانَ لِرَبِّهِ لَکَنُودٌ (۶) وَ إِنَّهُ عَلیٰ ذٰلِکَ لَشَهِیدٌ (۷) وَ إِنَّهُ لِحُبِّ اَلْخَیْرِ لَشَدِیدٌ (۸) أَ فَلاٰ یَعْلَمُ إِذٰا بُعْثِرَ مٰا فِی اَلْقُبُورِ (۹)
وَ حُصِّلَ مٰا فِی اَلصُّدُورِ (۱۰) إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ یَوْمَئِذٍ لَخَبِیرٌ (۱۱)

ص: ۷۳۶

بیان:

تذکر السوره کفران الإنسان لنعم ربه و حبه الشدید للخیر عن علم منه به و هو حجه علیه و سیحاسب علی ذلک.

و السوره مدنیه بشهاده ما فی صدرها من الإقسام بمثل قوله: «وَ الْعٰادِیٰاتِ ضَبْحاً» الخ؛ الظاهر فی فی خیل الغزاه المجاهدین علی ما سیجیء،و إنما شرّع الجهاد بعد الهجره و یؤید ذلک ما ورد من طرق الشیعه عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام أن السوره نزلت فی علی علیه السّلام و سریته فی غزوه ذات السلاسل،و یؤیده أیضا بعض الروایات من طرق أهل السنه علی ما سنشیر الیه فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّه.

قوله تعالی: وَ الْعٰادِیٰاتِ ضَبْحاً العادیات من العدو و هو الجری بسرعه و الضبح صوت أنفاس الخیل عند عدوها و هو المعهود المعروف من الخیل و إن ادعی أنه یعرض لکثیر من الحیوان غیرها،و المعنی أقسم بالخیل اللاتی یعدون یضبحن ضبحا.

قوله تعالی: فَالْمُورِیٰاتِ قَدْحاً الإیراء إخراج النار و القدح الضرب و الصک المعروف یقال:قدح فأوری إذا أخرج النار بالقدح،و المراد بها الخیل تخرج النار بحوافرها إذا عدت علی الحجاره و الأرض المحصبه.

قوله تعالی: فَالْمُغِیرٰاتِ صُبْحاً الإغاره و الغاره الهجوم علی العدو بغته بالخیل و هی صفه أصحاب الخیل و نسبتها الی الخیل مجاز،و المعنی فاقسم بالخیل الهاجمات علی العدو بغته فی وقت الصبح.

قوله تعالی: فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعاً أثرن من الإثاره بمعنی تهییج الغبار و نحوه،و النقع الغبار،و المعنی فهیّجن بالعدو و الإغاره غبارا.

قوله تعالی: فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعاً وسط و توسّط بمعنی،و ضمیر «بِهِ» للصبح و الباء

بمعنى فى او الضمير للنقع و الباء للملابسه.

و المعنى فصرن فى وقت الصبح فى وسط جمع و المراد به كتيبه العدو أو المعنى فتوسطن جمعا ملابسين للنقع.

فالمتعين حملها على خيل الغزاه و سياق الآيات و خاصه قوله: «فَالْمُغِيرٰاتِ صُبْحاً» «فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعاً» يعطى أنها غزاه بعينها أقسم اللّه فيها بخيل المجاهدين العاديات و الفاء فى الآيات الأربع تدل على ترتب كل منها على ما قبلها.

قوله تعالى: إِنَّ الْإِنْسٰانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ الكنود الكفور،و الآيه كقوله: إِنَّ الْإِنْسٰانَ لَكَفُورٌ (الحج/۶۶)،و هو إخبار عمّا فى طبع الإنسان من اتباع الهوى و الانكباب على عرض الدنيا و الانقطاع به عن شكر ربه على ما أنعم عليه.

و فيه تعريض للقوم المغار عليهم،و كأن المراد بكفرانهم كفرانهم بنعمه الإسلام التى أنعم اللّه بها عليهم و هى أعظم نعمه أوتوها فيها طيب حياتهم الدنيا و سعاده حياتهم الأبديه الاخرى.

قوله تعالى: وَ إِنَّهُ عَلىٰ ذٰلِكَ لَشَهِيدٌ ظاهر اتساق الضمائر أن يكون ضمير «وَ إِنَّهُ» للإنسان فيكون المراد بكونه شهيدا على كفران نفسه بكفران نفسه علمه المذموم و تحمله له.

فالمعنى و إن الانسان على كفرانه بربه شاهد متحمل فالآيه فى معنى قوله: بَلِ الْإِنْسٰانُ عَلىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ (القيامه/۱۴).

قوله تعالى: وَ إِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ قيل:اللام فى «لِحُبِّ الْخَيْرِ» للتعليل و الخير المال،و المعنى و إن الإنسان لأجل حب المال لشديد أى بخيل شحيح،و قيل:المراد أن الانسان لشديد الحب للمال و يدعوه ذلك الى الامتناع من إعطاء حق اللّه،و الإنفاق فى اللّه.كذا فسروا.

و لا يبعد أن يكون المراد بالخير مطلقه و يكون المراد أن حب الخير فطرى للإنسان ثم إنه

ص :۷۳۸

یری عرض الدنیا و زینتها خیرا فتنجذب الیه نفسه و ینسیه ذلک ربه أن یشکره.

قوله تعالی: أَ فَلاٰ یَعْلَمُ إِذٰا بُعْثِرَ مٰا فِی الْقُبُورِ -الی قوله- لَخَبِیرٌ البعثره کالبحثره البعث و النشر،و تحصیل ما فی الصدور تمییز ما فی باطن النفوس من صفه الإیمان و الکفر و رسم الحسنه و السیئه قال تعالی: یَوْمَ تُبْلَی السَّرٰائِرُ (الطارق۹)،و قیل:هو إظهار ما أخفته الصدور لتجازی علی السر کما تجازی علی العلانیه.

و قوله: أَ فَلاٰ یَعْلَمُ الاستفهام فیه للانکار،و مفعول یعلم جمله قائمه مقام المفعولین یدل علیه المقام.ثم استؤنف فقیل:إذا بعثر ما فی القبور،الخ؛تأکید للانکار،و المراد بما فی القبور الأبدان.

و المعنی-و اللّه أعلم-أ فلا یعلم الإنسان أن لکنوده و کفرانه بربه تبعه ستلحقه و یجازی بها،إذا خرج ما فی القبور من الأبدان و حصل و میز ما فی سرائر النفوس من الإیمان و الکفر و الطاعه و المعصیه إن ربهم بهم یومئذ لخبیر فیجازیهم بما فیها.

ص :۷۳۹

سوره القارعه مکیه و هی إحدی عشره آیه

اشاره

[سوره القارعه (۱۰۱): الآیات ۱ الی ۱۱]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمlt;br/gtاَلْقارِعَهُ (۱) مَا اَلْقارِعَهُ (۲) وَ مٰا أَدْرٰاکَ مَا اَلْقارِعَهُ (۳) یَوْمَ یَکُونُ اَلنّٰاسُ کَالْفَرٰاشِ اَلْمَبْثُوثِ (۴) وَ تَکُونُ اَلْجِبٰالُ کَالْعِهْنِ اَلْمَنْفُوشِ (۵) فَأَمّٰا مَنْ ثَقُلَتْ مَوٰازِینُهُ (۶) فَهُوَ فِی عِیشَهٍ رٰاضِیَهٍ (۷) وَ أَمّٰا مَنْ خَفَّتْ مَوٰازِینُهُ (۸) فَأُمُّهُ هٰاوِیَهٌ (۹) وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا هِیَهْ (۱۰) نٰارٌ حٰامِیَهٌ (۱۱)

بیان:

إنذار و تبشير بالقيامه يغلب فيه جانب الانذار،و السوره مكيه.

قوله تعالى: اَلْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ مبتدأ و خبر،و القارعه من القرع و هو الضرب باعتماد شديد،و هى من أسماء القيامه فى القرآن.قيل:سميت بها لأنها تقرع القلوب بالفزع و تقرع أعداء اللّه بالعذاب.

و السؤال عن حقيقه القارعه فى قوله: «مَا الْقَارِعَةُ» مع كونها معلومه إشاره الى تعظيم أمرها و تفخيمه و أنها لا تكتنه علما،و قد اكد هذا التعظيم و التفخيم بقوله بعد: «وَ مٰا أَدْرٰاكَ مَا الْقٰارِعَةُ» .

قوله تعالى: يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرٰاشِ الْمَبْثُوثِ ظرف متعلق بفعل مقدر نحو اذكر و تقرع و تأتى،و الفراش على ما نقل عن الفراء الجراد الذى ينفرش و يركب بعضه بعضا و هو غوغاء الجراد.قيل:شبّه الناس عند البعث بالفراش لأن الفراش إذا ثار لم يتجه الى جهه واحده كسائر الطير و كذلك الناس إذا خرجوا من قبورهم أحاط بهم الفزع فتوجهوا جهات شتى أو توجهوا الى منازلهم المختلفه سعاده و شقاء.و المبثوث من البث و هو التفريق.

قوله تعالى: وَ تَكُونُ الْجِبٰالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ العهن الصوف ذو ألوان مختلفه، و المنفوش من النفش و هو نشر الصوف بندف و نحوه فالعهن المنفوش الصوف المنتشر ذو ألوان مختلفه إشاره الى تلاشى الجبال على اختلاف ألوانها بزلزله الساعه.

قوله تعالى: فَأَمّٰا مَنْ ثَقُلَتْ مَوٰازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رٰاضِيَةٍ إشاره الى وزن الأعمال و أن الأعمال منها ما هو ثقيل فى الميزان و هو ما له قدر و منزله عند اللّه و هو الإيمان و أنواع الطاعات،و منها ما ليس كذلك و هو الكفر و أنواع المعاصى و يختلف القسمان أثرا فيستتبع الثقيل السعاده و يستتبع الخفيف الشقاء،و قد تقدم البحث عن معنى الميزان فى تفسير

ص: ۷۴۱

السور السابقه.

و قوله: فِی عِیشَهٍ رٰاضِیَهٍ العیشه بکسر العین کالجلسه بناء نوع،و توصیفها براضیه-و الراضی صاحبها-من المجاز العقلی أو المعنی فی عیشه ذات رضی.

قوله تعالی: وَ أَمّٰا مَنْ خَفَّتْ مَوٰازِینُهُ فَأُمُّهُ هٰاوِیَهٌ الظاهر أن المراد بهاویه جهنم و تسمیتها بهاویه لهویّ من القی فیها أی سقوطه الی أسفل سافلین قال تعالی: ثُمَّ رَدَدْنٰاهُ أَسْفَلَ سٰافِلِینَ إِلاَّ الَّذِینَ آمَنُوا (التین۶/).

فتوصیف النار بالهاویه مجاز عقلی کتوصیف العیشه بالراضیه و عدّ هاویه اما للداخل فیها لکونها مأواها مرجعه الذی یرجع إلیه کما یرجع الولد الی أمه.

قوله تعالی: وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا هِیَهْ ضمیر هی لهاویه،و الهاء فی «هِیَهْ» للوقف و الجمله تفسیر تفید تعظیم أمر النار و تفخیمه.

قوله تعالی: نٰارٌ حٰامِیَهٌ أی حاره شدیده الحراره و هو جواب الاستفهام فی «مٰا هِیَهْ» و تفسیر لهاویه.

ص :۷۴۲

سوره التكاثر مكيه و هى ثمان آيات

اشاره

[سوره التكاثر (١٠٢): الآيات ١ الى ٨]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;أَلْهٰاكُمُ اَلتَّكٰاثُرُ (١) حَتّٰى زُرْتُمُ اَلْمَقٰابِرَ (٢) كَلاّٰ سَوْفَ تَعْلَمُونَ (٣) ثُمَّ كَلاّٰ سَوْفَ تَعْلَمُونَ (۴)
كَلاّٰ لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ اَلْيَقِينِ (۵) لَتَرَوُنَّ اَلْجَحِيمَ (۶) ثُمَّ لَتَرَوُنَّهٰا عَيْنَ اَلْيَقِينِ (٧) ثُمَّ لَتُسْئَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ اَلنَّعِيمِ (٨)

بيان:

توبيخ شديد للناس على تلهيهم بالتكاثر فى الأموال و الأولاد و الأعضاء و غفلتهم عما

ص: ٧۴٣

وراءه من تبعه الخسران و العذاب،و تهديد بأنهم سوف يعلمون و يرون ذلک و يسألون عن هذه النعم التى اوتوها ليشكروا فتلهوا بها و بدّلوا نعمه اللّه كفرا.

و السوره بما لها من السياق تحتمل المكيه و المدنيه،و سيأتى ما ورد فى سبب نزولها فى البحث الروائى إن شاء اللّه.

قوله تعالى: أَلْهاكُمُ التَّكاثُرُ حَتّى زُرْتُمُ الْمَقابِرَ قال فى المفردات:اللهو ما يشغل الإنسان عما يعنيه و يهمه.قال،و يقال:ألهاه كذا أى شغله عما هو أهم اليه،قال تعالى:

«أَلْهاكُمُ التَّكاثُرُ» ،انتهى.

و قال:و المكاثره و التكاثر التبارى فى كثره المال و العز،انتهى.و قال:المقبره-بكسر الميم-و المقبره-بفتحها-موضع القبور و جمعها مقابر،قال تعالى: «حَتّى زُرْتُمُ الْمَقابِرَ» كنايه عن الموت؛انتهى.

فالمعنى على ما يعطيه السياق شغلكم التكاثر فى متاع الدنيا و زينتها و التسابق فى تكثير العدّه و العدد عما يهمكم و هو ذكر اللّه حتى لقيتم الموت فعمّتكم الغفله مدى حياتكم.

قوله تعالى: كَلاّ سَوْفَ تَعْلَمُونَ ردع عن اشتغالهم بما لا يهمهم عما يعنيهم و تخطئه لهم،و قوله: «سَوْفَ تَعْلَمُونَ» تهديد معناه على ما يفيده المقام سوف تعلمون تبعه تلهيكم هذا و تعرفونها إذا انقطعتم عن الحياه الدنيا.

قوله تعالى: ثُمَّ كَلاّ سَوْفَ تَعْلَمُونَ تأكيد للردع و التهديد السابقين،و قيل:المراد بالأول علمهم بها عند الموت و بالثانى علمهم بها عند البعث.

قوله تعالى: كَلاّ لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ردع بعد ردع تأكيدا و اليقين العلم الذى لا يداخله شک و ريب.

و قوله: لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ جواب لو محذوف و التقدير لو تعلمون الأمر علم

الیقین لشغلکم ما تعلمون عن التباهی و التفاخر بالکثره،و قوله: «لَتَرَوُنَّ الْجَحِیمَ» استئناف فی الکلام،و اللام للقسم،و المعنی اقسم لترونّ الجحیم التی جزاء هذا التلهی کذا فسروا.

قالوا:و لا یجوز أن یکون قوله: «لَتَرَوُنَّ الْجَحِیمَ» جواب لو الامتناعیه لأن الرؤیه محقق الوقوع و جوابها لا یکون کذلک.

و هذا مبنی علی أن یکون المراد رؤیه الجحیم یوم القیامه کما قال: وَ بُرِّزَتِ الْجَحِیمُ لِمَنْ یَریٰ (النازعات۳۶/)و هو غیر مسلم بل الظاهر أن المراد رؤیتها قبل یوم القیامه رؤیه البصیره و هی رؤیه القلب التی هی من آثار الیقین علی ما یشیر الیه،قوله تعالی: وَ کَذٰلِکَ نُرِی إِبْرٰاهِیمَ مَلَکُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِیَکُونَ مِنَ الْمُوقِنِینَ (الأنعام۷۵/)،و قد تقدم الکلام فیها،و هذه الرؤیه القلبیه قبل یوم القیامه غیر محققه لهؤلاء المتلهین بل ممتنعه فی حقهم لامتناع الیقین علیهم.

قوله تعالی: ثُمَّ لَتَرَوُنَّهٰا عَیْنَ الْیَقِینِ المراد بعین الیقین نفسه،و المعنی لترونها محض الیقین،و هذه بمشاهدتها یوم القیامه،و من الدلیل علیه قوله بعد ذلک: «ثُمَّ لَتُسْئَلُنَّ یَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِیمِ» فالمراد بالرؤیه الاولی رؤیتها قبل یوم القیامه و بالثانیه رؤیتها یوم القیامه.

قوله تعالی: ثُمَّ لَتُسْئَلُنَّ یَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِیمِ ظاهر السیاق أن هذا الخطاب و کذلک الخطابات المتقدمه فی السوره للناس بما أن فیهم من اشتغل بنعمه ربه عن ربه فأنساه التکاثر فیها عن ذکر اللّه،و ما فی السوره من التوبیخ و التهدید متوجه الی عامه الناس ظاهرا واقع علی طائفه خاصه منهم حقیقه و هم الذین ألهاهم التکاثر.

و کذا ظاهر السیاق أن المراد بالنعیم مطلقه و هو کل ما یصدق علیه أنه نعمه فالإنسان مسئول عن کل نعمه أنعم اللّه بها علیه.

و ذلک أن النعمه-و هی الأمر الذی یلائم المنعم علیه و یتضمن له نوعا من الخیر و النفع-

إنما تكون بالنسبه الی المنعم علیه إذا استعملها بحیث یسعد بها فینتفع و أما لو استعملها علی خلاف ذلک کانت نقمه بالنسبه إلیه و إن کانت نعمه بالنظر الی نفسها (۱).

۱- ۱) .التکاثر ۱-۸:بحث روائی فی السؤال عن النعیم یوم القیامه؛ما النعیم الذی یسأل عنه.

سوره العصر مکیه و هی ثلاث آیات

اشاره

[سوره العصر (۱۰۳): الآیات ۱ الی ۳]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;وَ اَلْعَصْرِ (۱) إِنَّ اَلْإِنْسٰانَ لَفِی خُسْرٍ (۲) إِلاَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ وَ تَوٰاصَوْا بِالْحَقِّ وَ تَوٰاصَوْا بِالصَّبْرِ (۳)

بیان:

تلخص السوره جمیع المعارف القرآنیه و تجمع شتات مقاصد القرآن فی أوجز بیان،و هی تحتمل المکیه و المدنیه لکنها أشبه بالمکیه.

قوله تعالی: وَ اَلْعَصْرِ إقسام بالعصر و الأنسب لما تتضمنه الآیتان التالیتان من شمول الخسران للعالم الإنسانی إلا لمن اتبع الحق و صبر علیه و هم المؤمنون الصالحون عملا-أن یکون المراد بالعصر عصر النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هو عصر طلوع الإسلام علی المجتمع البشری و ظهور

ص: ۷۴۷

الحق على الباطل.

و قيل:المراد به وقت العصر و هو الطرف الأخير من النهار لما فيه من الدلاله على التدبير الربوبى بإدبار النهار و إقبال الليل و ذهاب سلطان الشمس،و قيل:المراد به صلاه العصر و هى الصلاه الوسطى التى هى أفضل الفرائض اليوميه،و قيل:الليل و النهار و يطلق عليهما العصران،و قيل:الدهر لما فيه من عجائب الحوادث الداله على القدره الربوبيه و غير ذلك.

و قد ورد فى بعض الروايات أنه عصر ظهور المهدى عليه السّلام لما فيه من تمام ظهور الحق على الباطل.

قوله تعالى: إِنَّ الْإِنْسٰانَ لَفِی خُسْرٍ المراد بالإنسان جنسه،و الخسر و الخسران و الخسار و الخساره نقص رأس المال قال الراغب:و ينسب ذلك الى الانسان فيقال:خسر فلان و الى الفعل فيقال:خسرت تجارته،انتهى.و التنكير فى «خُسْرٍ» للتعظيم و يحتمل التنويع أى فى نوع من الخسر غير الخسارات الماليه و الجاهيه قال تعالى: اَلَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ أَلاٰ ذٰلِكَ هُوَ الْخُسْرٰانُ الْمُبِينُ (الزمر/۱۵).

قوله تعالى: إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ استثناء من جنس الانسان الواقع فى الخسر،و المستثنون هم الأفراد المتلبسون بالإيمان و الأعمال الصالحه فهم آمنون من الخسر.

و ذلك أن كتاب اللّه يبيّن أن للإنسان حياه خالده مؤبّده لا تنقطع بالموت و إنما الموت انتقال من دار الى دار كما تقدم فى تفسير قوله تعالى: عَلىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثٰالَكُمْ وَ نُنْشِئَكُمْ فِی مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ (الواقعه/۶۱)،و يبين أن شطرا من هذه الحياه و هى الحياه الدنيا حياه امتحانيه تتعين بها صفه الشطر الأخير الذى هو الحياه الآخره المؤبده من سعاده و شقاء قال تعالى:

وَ مَا الْحَيٰاهُ الدُّنْيٰا فِی الْآخِرَهِ إِلاّٰ مَتٰاعٌ (الرعد/۲۶)،و قال: كُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَهُ الْمَوْتِ وَ نَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَ الْخَيْرِ فِتْنَهً (الأنبياء/۳۵).

و يبين أن مقدميّه هذه الحياه لتلك الحياه إنما هی بمظاهرها من الاعتقاد و العمل فالاعتقاد الحق و العمل الصالح ملاک السعاده الاخرويه و الكفر و الفسوق ملاک الشقاء فيها قال تعالى:

وَ أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسانِ إِلاّ ما سَعى وَ أَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرى ثُمَّ يُجْزاهُ الْجَزاءَ الْأَوْفى (النجم/ ۴۱)،و قال: مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَ مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ (الروم۴۴/)، و قال: مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَساءَ فَعَلَيْها (حم السجده۴۶/)،و قد سمّى اللّه تعالى ما سيلقاه الإنسان فی الآخره جزاء و أجرا فی آيات كثيره.

و يتبين بذلک كله أن الحياه رأس مال للانسان يكسب به ما يعيش به فی حياته الآخره فإن اتبع الحق فی العقد و العمل فقد ربحت تجارته و بورک فی مكسبه و أمن الشر فی مستقبله،و إن اتبع الباطل و أعرض عن الإيمان و العمل الصالح فقد خسرت تجارته و حرم الخير فی عقباه و هو قوله تعالى: «إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِی خُسْرٍ إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ» .

و المراد بالإيمان الإيمان باللّه و من الايمان باللّه الإيمان بجميع رسله و الإيمان باليوم الآخر فقد نصّ تعالى فيمن لم يؤمن ببعض رسله (۱)أو باليوم الآخر أنه غير مؤمن باللّه.

و ظاهر قوله: «وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ» التلبس بجميع الأعمال الصالحه فلا يشمل الاستثناء الفساق بترک بعض الصالحات من المؤمنين و لازمه أن يكون الخسر أعم من الخسر فی جميع جهات حياته كما فی الكافر المعاند للحق المخلد فی العذاب،و الخسر فی بعض جهات حياته كالمؤمن الفاسق الذی لا يخلد فی النار و ينقطع عنه العذاب بشفاعه و نحوها.

قوله تعالى: وَ تَواصَوْا بِالْحَقِّ وَ تَواصَوْا بِالصَّبْرِ التواصی بالحق هو أن يوصی بعضهم بعضا بالحق أی باتباعه و الدوام عليه فليس دين الحق إلا اتباع الحق اعتقادا و عملا و التواصی بالحق أوسع من الأمر بالمعروف و النهی عن المنكر لشموله الاعتقاديات و مطلق

۱- ۱) .النساء:۱۵۰-۱۵۱.

الترغیب و الحث علی العمل الصالح.

ثم التواصی بالحق من العمل الصالح فذکره بعد العمل الصالح من قبیل ذکر الخاص بعد العام اهتماما بأمره کما أن التواصی بالصبر من التواصی بالحق و ذکره بعده من ذکر الخاص بعد العام اهتماما بأمره،و یؤکد تکرار ذکر التواصی حیث قال: «وَ تَوٰاصَوْا بِالصَّبْرِ» و لم یقل:

و تواصوا بالحق و الصبر.

و علی الجمله ذکر تواصیهم بالحق و بالصبر بعد ذکر تلبسهم بالإیمان و العمل الصالح للاشاره الی حیاه قلوبهم و انشراح صدورهم للإسلام لله فلهم اهتمام خاص و اعتناء تام بظهور سلطان الحق و انبساطه علی الناس حتی یتبع و یدوم اتباعه قال تعالی: أَ فَمَنْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ فَهُوَ عَلیٰ نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَیْلٌ لِلْقٰاسِیَهِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِکْرِ اللّٰهِ أُولٰئِکَ فِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ (الزمر/۲۲).

و قد أطلق الصبر فالمراد به أعم من الصبر علی طاعه الله،و الصبر عن معصیته،و الصبر عند النوائب التی تصیبه بقضاء من الله و قدر.

ص :۷۵۰

سوره الهمزه مکیه و هی تسع آیات

اشاره

[سوره الهمزه (۱۰۴): الآیات ۱ الی ۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;وَیْلٌ لِکُلِّ هُمَزَهٍ لُمَزَهٍ (۱) اَلَّذِی جَمَعَ مالاً وَ عَدَّدَهُ (۲) یَحْسَبُ أَنَّ مالَهُ أَخْلَدَهُ (۳) کَلاّ لَیُنْبَذَنَّ
فِی اَلْحُطَمَهِ (۴) وَ ما أَدْراکَ مَا اَلْحُطَمَهُ (۵) نارُ اَللّهِ اَلْمُوقَدَهُ (۶) اَلَّتِی تَطَّلِعُ عَلَی اَلْأَفْئِدَهِ (۷) إِنَّها عَلَیْهِمْ مُؤْصَدَهٌ (۸) فِی عَمَدٍ
مُمَدَّدَهٍ (۹)

ص: ۷۵۱

بیان:

وعید شدید للمغرمین بجمع المال المستعلین به علی الناس المستکبرین علیهم فیزرون بهم و یعیبونهم بما لیس بعیب،و السوره مکیه.

قوله تعالی: وَیْلٌ لِکُلِّ هُمَزَهٍ لُمَزَهٍ قال فی المجمع:الهمزه الکثیر الطعن علی غیره بغیر حق العائب له بما لیس بعیب،و أصل الهمز الکسر قال:و اللمز العیب أیضا و الهمزه و اللمزه بمعنی،و قد قیل:بینهما فرق فإن الهمزه الذی یعیبک بظهر الغیب،و اللمزه الذی یعیبک فی وجهک.عن اللیث.

و قیل:الهمزه الذی یؤذی جلیسه بسوء لفظه،و اللمزه الذی یکسر عینه علی جلیسه و یشیر برأسه و یومئ بعینه.قال:و فعله بناء المبالغه فی صفه من یکثر منه الفعل و یصیر عاده له تقول:رجل نکحه کثیر النکاح و ضحکه کثیر الضحک و کذا همزه و لمزه انتهی.

فالمعنی ویل لکل عیّاب مغتاب،و فسّر بمعان أخر علی حسب اختلافهم فی تفسیر الهمزه و اللمزه.

قوله تعالی: اَلَّذِی جَمَعَ مٰالاً وَ عَدَّدَهُ یَحْسَبُ أَنَّ مٰالَهُ أَخْلَدَهُ بیان لهمزه لمزه و تنکیر «مٰالاً» للتحقیر فإن المال و إن کثر ما کثر لا یغنی عن صاحبه شیئا غیر أن له منه ما یصرفه فی حوائج نفسه الطبیعیه من أکله تشبعه و شربه ماء ترویه و نحو ذلک و «عَدَّدَهُ» من العد بمعنی الإحصاء أی إنه لحب المال و شغفه بجمعه یجمع المال و یعده عدا بعد عد التذاذا بتکثّره.و قیل:المعنی جعله عدّه و ذخرا لنوائب الدهر.

و قوله: یَحْسَبُ أَنَّ مٰالَهُ أَخْلَدَهُ أی یخلده فی الدنیا و یدفع عنه الموت و الفناء فالماضی أرید به المستقبل بقرینه قوله: «یَحْسَبُ» .

فهذا الإنسان لإخلاده الی الأرض و انغماره فی طول الأمل لا یقنع من المال بما یرتفع به

حوائج حياته القصيره و ضروريات أيامه المعدوده بل كلما زاد مالا زاد حرصا الى ما لا نهايه له فظاهر حاله أنه يرى أن المال يخلده،و لحبه الغريزى للبقاء يهتم بجمعه و تعديده،و دعاه ما جمعه و عدده من المال و ما شاهده من الاستغناء الى الطغيان و الاستعلاء على غيره من الناس كما قال تعالى: إِنَّ الْإِنْسانَ لَيَطْغى أَنْ رَآهُ اسْتَغْنى (العلق/٧)،و يورثه هذا الاستكبار و التعدى الهمز و اللمز.

و من هنا يظهر أن قوله: «يَحْسَبُ أَنَّ مالَهُ أَخْلَدَهُ» بمنزله التعليل لقوله: «الَّذِى جَمَعَ مالاً وَ عَدَّدَهُ» ،و قوله: «الَّذِى جَمَعَ» الخ؛بمنزله التعليل لقوله: «وَيْلٌ لِكُلِّ هُمَزَهٍ لُمَزَهٍ» .

قوله تعالى: كَلاّ لَيُنْبَذَنَّ فِى الْحُطَمَهِ ردع عن حسبانه الخلود بالمال،و اللام فى «لَيُنْبَذَنَّ» للقسم،و النبذ القذف و الطرح،و الحطمه مبالغه من الحطم و هو الكسر و جاء بمعنى الأكل،و هى من أسماء جهنم على ما يفسرها قوله الآتى: «نارُ اللّهِ الْمُوقَدَهُ» .

و المعنى ليس مخلدا بالمال كما يحسب أقسم ليموتنّ و يقذفن فى الحطمه.

قوله تعالى: وَ ما أَدْراكَ مَا الْحُطَمَهُ تفخيم و تهويل.

قوله تعالى: نارُ اللّهِ الْمُوقَدَهُ اَلَّتِى تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَهِ إيقاد النار إشعالها و الاطلاع و الطلوع على الشىء الإشراف و الظهور،و الأفئده جمع فؤاد و هو القلب،و المراد به فى القرآن مبدإ الشعور و الفكر من الانسان و هو النفس الإنسانيه.

و كأن المراد من اطّلاعها على الأفئده أنها تحرق باطن الإنسان كما تحرق ظاهره بخلاف النار الدنيويه التى إنما تحرق الظاهر فقط قال تعالى: وَقُودُهَا النّاسُ وَ الْحِجارَهُ (البقره/ ٢۴).

قوله تعالى: إِنَّها عَلَيْهِمْ مُؤْصَدَهٌ أى مطبقه لا مخرج لهم منها و لا منجى.

قوله تعالى: فِى عَمَدٍ مُمَدَّدَهٍ العمد بفتحتين جمع عمود و التمديد مبالغه فى المد قيل:هى أوتاد الأطباق التى تطبق على أهل النار،و قيل:عمد ممدده يوثقون فيها مثل

المقاطر و هی خشب أو جذوع کبار فیها خروق توضع فیها أرجل المحبوسین من اللصوص و غیرهم،و قیل غیر ذلک.

ص :۷۵۴

سوره الفيل مكيه و هى خمس آيات

اشاره

[سوره الفيل (۱۰۵): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحابِ اَلْفِيلِ (۱) أَ لَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِى تَضْلِيلٍ (۲) وَ أَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْراً أَبابِيلَ (۳) تَرْمِيهِمْ بِحِجارَهٍ مِنْ سِجِّيلٍ (۴) فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ (۵)

بيان:

فيها إشاره الى قصه أصحاب الفيل إذ قصدوا مكه لتخريب الكعبه المعظمه فأهلكهم اللّه بإرسال طير أبابيل ترميهم بحجاره من سجّيل فجعلهم كعصف مأكول،و هى من آيات اللّه الجليه التى لا ستره عليها،و قد أرّخوا بها و ذكرها الجاهليون فى أشعارهم،و السوره مكيه.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحابِ الْفِيلِ المراد بالرؤيه العلم

ص :۷۵۵

الظاهر ظهور الحس،و الاستفهام إنكاری،و المعنی أ لم تعلم کیف فعل ربک بأصحاب الفیل، و قد کانت الواقعه عام ولد فیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: أَ لَمْ یَجْعَلْ کَیْدَهُمْ فِی تَضْلِیلٍ المراد بکیدهم سوء قصدهم بمکه و إرادتهم تخریب البیت الحرام،و التضلیل و الإضلال واحد،و جعل کیدهم فی تضلیل جعل سعیهم ضالا لا یهتدی الی الغایه المقصوده منه فقد ساروا لتخریب الکعبه و انتهی بهم الی هلاک أنفسهم.

قوله تعالی: وَ أَرْسَلَ عَلَیْهِمْ طَیْراً أَبابِیلَ الأبابیل-کما قیل-جماعات فی تفرقه زمره زمره،و المعنی و أرسل اللّه علی أصحاب الفیل جماعات متفرقه من الطیر و الآیه التی تتلوها عطف تفسیر علی قوله: «أَ لَمْ یَجْعَلْ کَیْدَهُمْ فِی تَضْلِیلٍ» .

قوله تعالی: تَرْمِیهِمْ بِحِجارَهٍ مِنْ سِجِّیلٍ أی ترمی أبابیل الطیر أصحاب الفیل بحجاره من سجّیل،و قد تقدم معنی السجّیل فی تفسیر قصص قوم لوط.

قوله تعالی: فَجَعَلَهُمْ کَعَصْفٍ مَأْکُولٍ العصف ورق الزرع و العصف المأکول ورق الزرع الذی أکل حبه أو قشر الحب الذی أکل لبه و المراد أنهم عادوا بعد وقوع السجیل علیهم أجسادا بلا أرواح أو أن الحجر بحرارته أحرق أجوافهم.

ص :756

سوره قريش مكيه و هى أربع آيات

اشاره

[سوره قريش (۱۰۶): الآيات ۱ الى ۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;لِإِيلاٰفِ قُرَيْشٍ (۱) إِيلاٰفِهِمْ رِحْلَةَ اَلشِّتٰاءِ وَ اَلصَّيْفِ (۲) فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هٰذَا اَلْبَيْتِ (۳) اَلَّذِى أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَ آمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ (۴)

بيان:

تتضمن السوره امتنانا على قريش بإيلافهم الرحلتين و تعقبه بدعوتهم الى التوحيد و عباده رب البيت،و السوره مكّيه.

و لمضمون السوره نوع تعلق بمضمون سوره الفيل و لذا ذهب قوم من أهل السنه الى كون الفيل و لإيلاف سوره واحده كما قيل بمثله فى الضحى و أ لم نشرح لما بينهما من الارتباط كما نسب ذلك الى المشهور بين الشيعه و الحق أن شيئا مما استندوا إليه لا يفيد ذلك.

ص: ۷۵۷

أما القائلون بذلك من أهل السنه فإنهم استندوا فيه الى ما روى أن أبىّ بن كعب لم يفصل بينهما فى مصحفه بالبسمله،و بما روى عن عمرو بن ميمون الأزدى قال:صلّيت المغرب خلف عمر بن الخطاب فقرأ فى الركعه الاولى و التين و فى الثانيه أ لم تر و لإيلاف قريش من غير أن يفصل بالبسمله.

و أجيب عن الروايه الاولى بمعارضتها بما روى أنه أثبت البسمله بينهما فى مصحفه،و عن الثانيه بأن من المحتمل على تقدير صحتها أن يكون الراوى لم يسمع قراءتها أو يكون قرأها سرا.على أنها معارض بما روى عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إن اللّه فضل قريشا بسبع خصال و فيها «و نزلت فيهم سوره من القرآن لم يذكر فيها أحد غيرهم: لِإِيلاٰفِ قُرَيْشٍ» .الحديث على أن الفصل متواتر.

و أما القائلون بذلك من الشيعه فاستندوا فيه الى ما فى المجمع عن أبى العباس عن أحدهما عليهما السّلام قال:أ لم تر كيف فعل ربك و لإيلاف قريش سوره واحده،و ما فى التهذيب باسناده عن العلاء عن زيد الشحّام قال:صلى بنا أبو عبد اللّه عليه السّلام الفجر فقرأ الضحى و أ لم نشرح فى ركعه،و ما فى المجمع عن العياشى عن المفضل بن صالح عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال:

سمعته يقول:لا تجمع بين سورتين فى ركعه واحده إلا الضحى و أ لم نشرح و أ لم تر كيف و لإيلاف قريش،و رواه المحقق فى المعتبر نقلا من كتاب الجامع لأحمد بن محمد بن أبى نصر عن المفضل مثله.

أما روايه أبى العباس فضعيف لما فيها من الرفع.

و أما روايه الشحام فقد رويت عنه بطريقين آخرين:أحدهما ما فى التهذيب باسناده عن ابن مسكان عن زيد الشحام قال:صلى بنا أبو عبد اللّه عليه السّلام فقرأ بنا بالضحى و أ لم نشرح، و ثانيهما عنه عن ابن أبى عمير عن بعض أصحابنا عن زيد الشحام قال:صلى بنا أبو عبد اللّه عليه السّلام فقرأ فى الاولى الضحى و فى الثانيه أ لم نشرح لك صدرك.

و هذه أعنى صحيحه ابن أبى عمير صريحه فى قراءه السورتين فى ركعتين و لا يبقى معها لروايه العلاء ظهور فى الجمع بينهما،و أما روايه ابن مسكان فلا ظهور لها فى الجمع و لا صراحه،و أما حمل ابن أبى عمير على النافله فيدفعه قوله فيها:«صلى بنا»فإنه صريح فى الجماعه و لا جماعه فى نفل.

و أما روايه المفضّل فهى أدل على كونهما سورتين منها على كونهما سوره واحده حيث قيل:

لا تجمع بين سورتين ثم استثنى من السورتين الضحى و أ لم نشرح و كذا الفيل و لإيلاف.

فالحق أن الروايه إن دلت فإنما تدل على جواز القران بين سورتى الضحى و أ لم نشرح و سورتى الفيل و لإيلاف فى ركعه واحده من الفرائض و هو ممنوع فى غيرها،و يؤيده روايه الراوندى فى الخرائج عن داود الرقىّ عن أبى عبد اللّه عليه السّلام فى حديث قال:فلما طلع الفجر قام فأذّن و أقام و أقامنى عن يمينه و قرء فى أول ركعه الحمد و الضحى و فى الثانيه بالحمد و قل هو اللّه أحد ثم قنت ثم سلّم ثم جلس.

قوله تعالى: لِإِيلاٰفِ قُرَيْشٍ إِيلاٰفِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتٰاءِ وَ الصَّيْفِ الإلف بكسر الهمزه اجتماع مع التئام كما قاله الراغب و منه الالفه،و قال فى الصحاح:و فلان قد ألف هذا الموضع بالكسر يألفه إلفا و آلفه إياه غيره،و يقال أيضا:آلفت الموضع أولفه إيلافا،انتهى.

و قريش عشيره النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هم ولد النضر بن كنانه المسمى قريشا،و الرحله حال السير على الراحله و هى الناقه القويه على السير كما فى المجمع،و المراد بالرحله خروج قريش من مكه للتجاره و ذلك أن الحرم واد جديب لا زرع فيه و لا ضرع فكانت قريش تعيش فيه بالتجاره،و كانت لهم فى كل سنه رحلتان للتجاره رحله فى الشتاء الى اليمن و رحله بالصيف الى الشام،و كانوا يعيشون بذلك و كان الناس يحترمونهم لمكان البيت الحرام فلا يتعرضون لهم بقطع طريقهم أو الإغاره على بلدهم الآمن.

و قوله: لِإِيلاٰفِ قُرَيْشٍ اللام فيه للتعليل،و فاعل الإيلاف هو اللّه سبحانه

ص: ۷۵۹

و قریش مفعوله الاول و مفعوله الثانی محذوف یدل علیه ما بعده،و قوله: «إِيلاَفِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَ الصَّيْفِ» بدل من إیلاف قریش،و فاعل إیلافهم هو اللّه و مفعوله الأول ضمیر الجمع و مفعوله الثانی رحله،الخ؛و التقدیر لإیلاف اللّه قریشا رحله الشتاء و الصیف.

قوله تعالی: فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هٰذَا الْبَيْتِ الفاء فی «فَلْيَعْبُدُوا» لتوهّم معنی الشرط أی أیّ شیء کان فلیعبدوا رب هذا البیت لإیلافه أیام الرحلتین أو لتوهم التفصیل أی مهما یکن من شیء فلیعبدوا رب هذا البیت،الخ؛فهو کقوله تعالی: وَ لِرَبِّكَ فَاصْبِرْ (المدثر/ ۷).

و محصل معنی الآیات الثلاث لیعبد قریش رب هذا البیت لأجل إیلافه إیاهم رحله الشتاء و الصیف و هم عائشون بذلک فی أمن.

هذا بالنظر الی کون السوره منفصله عما قبلها ذات سیاق مستقل فی نفسها،و أما علی تقدیر کونها جزء من سوره الفیل متمّمه لها فذکروا أن اللام فی «لِإِيلاَفِ» تعلیلیه متعلقه بمقدر یدل علیه المقام و المعنی فعلنا ذلک بأصحاب الفیل نعمه منا علی قریش مضافه الی نعمتنا علیهم فی رحله الشتاء و الصیف فکأنه قال:نعمه الی نعمه و لذا قیل:إن اللام مؤدیه معنی الی و هو قول الفرّاء.

قوله تعالی: اَلَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَ آمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ إشاره الی ما فی إیلافهم الرحلتین من منّه الواضح و نعمته الظاهره علیهم و هو الإطعام و الأمن فیعیشون فی أرض لا خصب فیها و لا أمن لغیرهم فلیعبدوا ربا یدبر أمرهم أحسن التدبیر و هو رب البیت.

ص: ۷۶۰

سوره الماعون مدنیه او مکیه و هی سبع آیات

اشاره

[سوره الماعون (۱۰۷): الآیات ۱ الی ۷]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;أَ رَأَیْتَ اَلَّذِی یُکَذِّبُ بِالدِّینِ (۱) فَذٰلِکَ اَلَّذِی یَدُعُّ اَلْیَتِیمَ (۲) وَ لاٰ یَحُضُّ عَلیٰ طَعٰامِ اَلْمِسْکِینِ
(۳) فَوَیْلٌ لِلْمُصَلِّینَ (۴) اَلَّذِینَ هُمْ عَنْ صَلاٰتِهِمْ سٰاهُونَ (۵) اَلَّذِینَ هُمْ یُرٰاؤُنَ (۶) وَ یَمْنَعُونَ اَلْمٰاعُونَ (۷)

بیان:

وعید لمن کان من المنتحلین بالدین متخلقا بأخلاق المنافقین کالسهو عن الصلاه و الریاء فی الأعمال و منع الماعون مما لا یلائم التصدیق بالجزاء.

ص :۷۶۱

و السوره تحتمل المكيه و المدنيه،و قيل:نصفها مكى و نصفها مدنى.

قوله تعالى: أَ رَأَيْتَ الَّذِی يُكَذِّبُ بِالدِّينِ الرؤيه تحتمل الرؤيه البصريه و تحتمل أن تكون بمعنى المعرفه،و الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بما أنه سامع فيتوجه الى كل سامع، و المراد بالدين الجزاء يوم الجزاء فالمكذب بالدين منكر المعاد و قيل:المراد به الدين بمعنى المله.

قوله تعالى: فَذٰلِكَ الَّذِی يَدُعُّ الْيَتِيمَ الدع هو الرد بعنف و جفاء،و الفاء فى «فَذٰلِكَ» لتوهم معنى الشرط و التقدير أ رأيت الذى يكذّب بالجزاء فعرفته بصفاته اللازمه لتكذيبه فإن لم تعرفه فذلك الذى يرد اليتيم بعنف و يجفوه و لا يخاف عاقبه عمله السيئ و لو لم يكذب به لخافها و لو خافها لرحمه.

قوله تعالى: وَ لاٰ يَحُضُّ عَلىٰ طَعٰامِ الْمِسْكِينِ الحض الترغيب،و الكلام على تقدير مضاف أى لا يرغب الناس على إطعام طعام المسكين قيل:إن التعبير بالطعام دون الإطعام للاشعار بأن المسكين كأنه مالك لما يعطى له كما فى قوله تعالى: وَ فِی أَمْوٰالِهِمْ حَقٌّ لِلسّٰائِلِ وَ الْمَحْرُومِ (الذاريات/١٩)و قيل:الطعام فى الآيه بمعنى الاطعام.

و التعبير بالحض دون الاطعام لأن الحض أعم من الحض العملى الذى يتحقق بالاطعام.

قوله تعالى: فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ اَلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلاٰتِهِمْ سٰاهُونَ أى غافلون لا يهتمون بها و لا يبالون أن تفوتهم بالكليه أو فى بعض الأوقات أو تتأخر عن وقت فضيلتها و هكذا.

و فى الآيه تطبيق من يكذب بالدين على هؤلاء المصلين لمكان فاء التفريع و دلاله على أنهم لا يخلون من نفاق لأنهم يكذبون بالدين عملا و هم يتظاهرون بالايمان.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ هُمْ يُرٰاؤُنَ أى يأتون بالعبادات لمراءاه الناس فهم يعملون للناس لا للّه تعالى.

ص :٧٦٢

قوله تعالى: وَ يَمْنَعُونَ الْماعُونَ الماعون كل ما يعين الغير فى رفع حاجه من حوائـج الحياه كالقرض تقرضه و المعروف تصـنعه و متاع البيت تعيره،و الى هذا يرجع متفرقات ما فسر به فى كلماتهم.

ص :٧۶٣

سوره الکوثر مکیه و هی ثلاث آیات

اشاره

[سوره الکوثر (۱۰۸): الآیات ۱ الی ۳]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtإِنّٰا أَعْطَیْنٰاکَ اَلْکَوْثَرَ (۱) فَصَلِّ لِرَبِّکَ وَ اِنْحَرْ (۲) إِنَّ شٰانِئَکَ هُوَ اَلْأَبْتَرُ (۳)

بیان:

امتنـان علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بإعطائه الکوثر و تطییب لنفسه الشریفه بأن شانئه هو الأبتر، و هی أقصـر سوره فی القرآن و قـد اختلفت الروایـات فی کون السوره مکیه أو مـدنیه،و الظـاهر أنهـا مکیه،و ذکر بعضـهم أنهـا نزلت مرتین جمعـا بین الروایات.

قوله تعالی: إِنّٰا أَعْطَیْنٰاکَ الْکَوْثَرَ قال فی المجمع الکوثر فوعل و هو الشیء الذی من شأنه الکثره،و الکوثر الخیر الکثیر،انتهی.

و قد اختلفت أقوالهم فی تفسیر الکوثر اختلافا عجیبا فقیل:هو الخیر الکثیر،و قیل:نهر

ص: ۷۶۴

فی الجنه،و قیل:حوض النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی الجنه أو فی المحشر،و قیل:أولاده،و قیل:أصحابه و أشیاعه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الی یوم القیامه،و قیل:علماء امته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و قیل:القرآن و فضائله کثیره، و قیل:النبوه،و قیل:تیسیر القرآن و تخفیف الشرائع،و قیل:الاسلام،و قیل:التوحید، و قیل:العلم و الحکمه،و قل:فضائله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و قیل:المقام المحمود،و قیل:هو نور قلبه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، الی غیر ذلک مما قیل؛و قد نقل عن بعضهم أنه أنهی الأقوال الی سته و عشرین.

و قد استند فی القولین الأولین الی بعض الروایات،و باقی الأقوال لا تخلو من تحکم و کیفما کان فقوله فی آخر السوره: «إِنَّ شانِئَکَ هُوَ الْأَبْتَرُ» -و ظاهر الأبتر هو المنقطع نسله و ظاهر الجمله انها من قبیل قصر القلب-ان کثره ذریته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم هی المراده وحدها بالکوثر الذی اعطیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم او المراد بها الخیر الکثیر و کثره الذریه مراده فی ضمن الخیر الکثیر و لو لا ذلک لکان تحقیق الکلام بقوله: «إِنَّ شانِئَکَ هُوَ الْأَبْتَرُ» خالیا عن الفائده.

و قد استفاضت الروایات أن السوره إنما نزلت فیمن عابه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالبتر بعد ما مات ابناه القاسم و عبد اللّه،و بذلک یندفع ما قیل:ان مراد الشانئ بقوله: «الْأَبْتَرُ» المنقطع عن قومه أو المنقطع عن الخیر فردّ اللّه علیه بأن هو المنقطع من کل خیر.

و لما فی قوله: «إِنّا أَعْطَیْناکَ» من الامتنان علیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم جیء بلفظ المتکلم مع الغیر الدال علی العظمه،و لما فیه من تطییب نفسه الشریفه أکدت الجمله بإن و عبر بلفظ الإعطاء الظاهر فی التملیک.

و الجمله لا تخلو من دلاله علی أن ولد فاطمه علیهما السّلام ذریته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و هذا فی نفسه من ملاحم القرآن الکریم فقد کثر اللّه تعالی نسله بعده کثره لا یعادلهم فیها أی نسل آخر مع ما نزل علیهم من النوائب و أفنی جموعهم من المقاتل الذریعه.

قوله تعالی: فَصَلِّ لِرَبِّکَ وَ انْحَرْ ظاهر السیاق فی تفریع الأمر بالصلاه و النحر علی الامتنان فی قوله: «إِنّا أَعْطَیْناکَ الْکَوْثَرَ» انه من شکر النعمه و المعنی إذا مننا علیک بإعطاء

الکوثر فاشکر لهذه النعمه بالصلاه و النحر.

و المراد بالنحر عی ما رواه الفریقان عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و عن علی علیه السّلام و روته الشیعه عن الصادق علیه السّلام و غیره من الأئمه هو رفع الیدین فی تکبیر الصلاه الی النحر.

و قیل:معنی الآیه صل لربک صلاه العید و انحر البدن،و قیل:یعنی صل لربک و استو قائما عند رفع رأسک من الرکوع،و قیل غیر ذلک.

قوله تعالی: إِنَّ شانِئَکَ هُوَ الْأَبْتَرُ الشانئ هو المبغض و الأبتر من لا عقب له و هذا الشانئ هو العاصی بن وائل.

ص :۷۶۶

سوره الکافرون مکیه و هی ست آیات

اشاره

[سوره الکافرون (۱۰۹): الآیات ۱ الی ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;قُلْ یٰا أَیُّهَا اَلْکٰافِرُونَ (۱) لاٰ أَعْبُدُ مٰا تَعْبُدُونَ (۲) وَ لاٰ أَنْتُمْ عٰابِدُونَ مٰا أَعْبُدُ (۳) وَ لاٰ أَنَا عٰابِدٌ مٰا عَبَدْتُّمْ (۴) وَ لاٰ أَنْتُمْ عٰابِدُونَ مٰا أَعْبُدُ (۵) لَکُمْ دِینُکُمْ وَ لِیَ دِینِ (۶)

بیان:

فیها أمره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یظهر للکفار براءته من دینهم و یخبرهم بامتناعهم من دینه فلا دینه یتعداه إلیهم و لا دینهم یتعداهم إلیه فلا یعبد ما یعبدون أبدا و لا یعبدون ما یعبد أبدا فلییأسوا من أی نوع من المداهنه و المساهله.

ص: ۷۶۷

و اختلفوا فی کون السوره مکیه أو مدنیه،و الظاهر من سیاقها أنها مکیه.

قوله تعالی: قُلْ یٰا أَیُّهَا الْکٰافِرُونَ الظاهر أن هؤلاء قوم معهودون لا کل کافر و یدل علی ذلک أمره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یخاطبهم ببراءته من دینهم و امتناعهم من دینه.

قوله تعالی: لاٰ أَعْبُدُ مٰا تَعْبُدُونَ الآیه الی آخر السوره مقول القول،و المراد بما تعبدون الأصنام التی کانوا یعبدونها،و مفعول تَعْبُدُونَ» ضمیر راجع الی الموصول محذوف لدلاله الکلام علیه و لرعایه الفواصل،و کذا مفاعیل الأفعال التالیه «أَعْبُدُ» و «عَبَدْتُّمْ» و «أَعْبُدُ» .

و قوله: لاٰ أَعْبُدُ نفی استقبالی فإن «لاٰ» لنفی الاستقبال کما أن «مٰا» لنفی الحال، و المعنی لا أعبد أبدا ما تعبدونه الیوم من الأصنام.

قوله تعالی: وَ لاٰ أَنْتُمْ عٰابِدُونَ مٰا أَعْبُدُ نفی استقبالی أیضا لعبادتهم ما یعبده صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هو اخبار عن امتناعهم عن الدخول فی دین التوحید فی مستقبل الأمر.

و بانضمام الأمر الذی فی مفتتح الکلام تفید الآیتان أن اللّه سبحانه أمرنی بالدوام علی عبادته و أن أخبرکم أنکم لا تعبدونه أبدا فلا یقع بینی و بینکم اشتراک فی الدین أبدا.

فالآیه فی معنی قوله تعالی: لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلیٰ أَکْثَرِهِمْ فَهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ (یس۷/)، و قوله: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا سَوٰاءٌ عَلَیْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ (البقره۶/).

و کان من حق الکلام أن یقال:و لا أنتم عابدون من أعبد.لکن قیل:ما أعبد لیطابق ما فی قوله: «لاٰ أَعْبُدُ مٰا تَعْبُدُونَ» .

قوله تعالی: وَ لاٰ أَنٰا عٰابِدٌ مٰا عَبَدْتُّمْ وَ لاٰ أَنْتُمْ عٰابِدُونَ مٰا أَعْبُدُ تکرار لمضمون الجملتین السابقتین لزیاده التأکید،کقوله: کَلاّٰ سَوْفَ تَعْلَمُونَ ثُمَّ کَلاّٰ سَوْفَ

تَعْلَمُونَ (التكاثر/۴)و قوله: فَقُتِلَ کَیْفَ قَدَّرَ ثُمَّ قُتِلَ کَیْفَ قَدَّرَ (المدثر/۲۰) (۱).

قوله تعالی: لَکُمْ دِینُکُمْ وَ لِیَ دِینِ تأکید بحسب المعنی لما تقدم من نفی الاشتراک،و اللام للاختصاص أی دینکم و هو عباده الأصنام یختص بکم و لا یتعداکم إلیّ و دینی یختص بی و لا یتعدانی إلیکم و لا محل لتوهم دلاله الآیه علی إباحه أخذ کل بما یرتضیه من الدین و لا أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لا یتعرض لدینهم بعد ذلک فالدعوه الحقه التی یتضمنها القرآن تدفع ذلک أساسا.

۱- ۱) .الکافرون ۱-۶:بحث روائی فی نزول سوره الکافرون.

سوره النصر مدنیه و هی ثلاث آیات

اشاره

[سوره النصر (۱۱۰): الآیات ۱ الی ۳]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;إِذا جاءَ نَصْرُ اَللّهِ وَ اَلْفَتْحُ (۱) وَ رَأَیْتَ اَلنّاسَ یَدْخُلُونَ فِی دِینِ اَللّهِ أَفْواجاً (۲) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ وَ اِسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ کانَ تَوّاباً (۳)

بیان:

وعد له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالنصر و الفتح و أنه سیری الناس یدخلون فی الإسلام فوجا بعد فوج و أمره بالتسبیح حینئذ و التحمید و الاستغفار،و السوره مدنیه نزلت بعد صلح الحدیبیه و قبل فتح مکه علی ما سنستظهر.

قوله تعالی: إِذا جاءَ نَصْرُ اللّهِ وَ الْفَتْحُ ظهور «إِذا» المصدّره بها الآیه فی الاستقبال یستدعی أن یکون مضمون الآیه إخبارا بتحقق أمر لم یتحقق بعد،و إذا کان المخبر به هو النصر و الفتح و ذلک تقر به عین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فهو وعد جمیل و بشری له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و یکون من

ص: ۷۷۰

ملاحم القرآن الكريم.

و ليس المراد بالنصر و الفتح جنسهما حتى يصدقا على جميع المواقف التى أيد اللّه فيها نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على أعدائه و أظهر دينه على دينهم كما فى حروبه و مغازيه و إيمان الأنصار و أهل اليمن كما قبل إذ لا يلائمه قوله بعد: «وَ رَأَيْتَ النّاسَ يَدْخُلُونَ فِى دِينِ اللّهِ أَفْواجاً» .

و ليس المراد بذلك أيضا صلح الحديبيه الذى سمّاه اللّه تعالى فتحا إذ قال: إِنّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِيناً (الفتح۱/)لعدم انطباق الآيه الثانيه بمضمونها عليه.

و أوضح ما يقبل الانطباق عليه النصر و الفتح المذكوران فى الآيه هو فتح مكه الذى هو أم فتوحاته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى زمن حياته و النصر الباهر الذى انهدم به بنيان الشرك فى جزيره العرب.

و يؤيده وعد النصر الذى فى الآيات النازله فى الحديبيه إِنّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِيناً لِيَغْفِرَ لَکَ اللّهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ ما تَأَخَّرَ وَ يُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْکَ وَ يَهْدِيَکَ صِراطاً مُسْتَقِيماً وَ يَنْصُرَکَ اللّهُ نَصْراً عَزِيزاً (الفتح۳/)فإن من القريب جدا أن يكون ما فى الآيات وعدا بنصر عزيز يرتبط بفتح الحديبيه و هو نصره تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على قريش حتى فتح مكه بعد مضى سنتين من فتح الحديبيه.

و هذا الذى ذكر أقرب من حمل الآيه على إجابه أهل اليمن الدعوه الحقه و دخولهم فى الإسلام من غير قتال،فالأقرب الى الاعتبار كون المراد بالنصر و الفتح نصره تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على قريش و فتح مكه،و أن تكون السوره نازله بعد صلح الحديبيه و نزول سوره الفتح و قبل فتح مكه.

قوله تعالى: وَ رَأَيْتَ النّاسَ يَدْخُلُونَ فِى دِينِ اللّهِ أَفْواجاً قال الراغب:

الفوج الجماعه الماره المسرعه،و جمعه أفواج.انتهى.فمعنى دخول الناس فى دين اللّه أفواجا دخولهم فيه جماعه بعد جماعه،و المراد بدين اللّه الإسلام قال تعالى: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّهِ الْإِسْلامُ (آل عمران۱۹/).

قوله تعالی: فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ وَ اسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ کٰانَ تَوّٰاباً لما کان هذا النصر و الفتح إذلالا منه تعالی للشرک و إعزازا للتوحید و بعباره أخری إبطالا للباطل و إحقاقا للحق ناسب من الجهه الاولی تنزیهه تعالی و تسبیحه،و ناسب من الجهه الثانیه-التی هی نعمه- الثناء علیه تعالی و حمده فلذلک أمره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بقوله: «فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ» .

و هاهنا وجه آخر یوجه به الأمر بالتسبیح و التحمید و الاستغفار جمیعا و هو أن للرب تعالی علی عبده أن یذکره بصفات کماله و یذکر نفسه بما له من النقص و الحاجه و لما کان فی هذا الفتح فراغه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من جل ما کان علیه من السعی فی إماطه الباطل و قطع دابر الفساد أمر أن یذکره عند ذلک بجلاله و هو التسبیح و جماله و هو التحمید و أن یذکره بنقص نفسه و حاجته الی ربه و هو طلب المغفره و معناه فیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم-و هو مغفور-سؤال إدامه المغفره فإن الحاجه الی المغفره بقاء کالحاجه إلیها حدوثا فافهم ذلک،و بذلک یتم شکره لربه تعالی و قد تقدم (۱)کلام فی معنی مغفره الذنب فی الأبحاث السابقه (۲).

و قوله: إِنَّهُ کٰانَ تَوّٰاباً تعلیل للأمر بالاستغفار لا یخلو من تشویق و تأکید.

ص: ۷۷۲

۱- ۱) .فی آخر الجزء السادس من الکتاب.

۲- ۲) .النصر ۱-۳:بحث روائی فی نزول سوره النصر؛اوّل سوره نزلت و آخرها؛قصه فتح مکه.

سوره تبت مکیه و هی خمس آیات

اشاره

[سوره المسد (۱۱۱): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtتَبَّتْ یَدٰا أَبِی لَهَبٍ وَ تَبَّ (۱) مٰا أَغْنیٰ عَنْهُ مٰالُهُ وَ مٰا کَسَبَ (۲) سَیَصْلیٰ نٰاراً ذٰاتَ لَهَبٍ (۳) وَ اِمْرَأَتُهُ حَمّٰالَهَ اَلْحَطَبِ (۴) فِی جِیدِهٰا حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ (۵)

بیان:

وعید شدید لأبی لهب بهلاک نفسه و عمله و بنار جهنم و لامرأته،و السوره مکیه.

قوله تعالی: تَبَّتْ یَدٰا أَبِی لَهَبٍ وَ تَبَّ التب و التباب هو الخسران و الهلاک علی ما ذکره الجوهری،و دوام الخسران علی ما ذکره الراغب،و قیل:الخیبه،و قیل:الخلو من کل خیر،و المعانی-کما قیل-متقاربه فید الإنسان هی عضوه الذی یتوصل به الی تحصیل

مقاصده و ينسب اليه جل أعماله،و تباب يديه خسرانهما فيما تكتسبانه من عمل و إن شئت فقل:بطلان أعماله التى يعملها بهما من حيث عدم انتهائها الى غرض مطلوب و عدم انتفاعه بشىء منها و تباب نفسه خسرانها فى نفسها بحرمانها من سعاده دائمه و هو هلاكها المؤبد.

فقوله: تَبَّتْ يَدٰا أَبِي لَهَبٍ وَ تَبَّ أى أبو لهب،دعاء عليه بهلاك نفسه و بطلان ما كان يأتيه من الأعمال لإطفاء نور النبوّه أو قضاء منه تعالى بذلك.

و أبو لهب هذا هو أبو لهب بن عبد المطلب عم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان شديد المعاداه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مصرا فى تكذيبه مبالغا فى إيذائه بما يستطيعه من قول و فعل و هو الذى قال للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:تبا لك لما دعاهم الى الإسلام لأول مره فنزلت السوره و رد اللّه التباب عليه.

و ذكر بعضهم أن أبا لهب اسمه و إن كان فى صوره الكنيه،و قيل:اسمه عبد العزى و قيل:

عبد مناف و أحسن ما قيل فى ذكره فى الآيه بكنيته لا باسمه أن فى ذلك تهكما به لأن أبا لهب يشعر بالنسبه الى لهب النار كما يقال:أبو الخير و أبو الفضل و أبو الشر فى النسبه الى الخير و الفضل و الشر فلما قيل: «سَيَصْلىٰ نٰاراً ذٰاتَ لَهَبٍ» فهم منه أن قوله: «تَبَّتْ يَدٰا أَبِي لَهَبٍ» فى معنى قولنا:تبت يدا جهنمى يلازم لهبها.

و قيل:لم يذكر باسمه و هو عبد العزى لأن عزّى اسم صنم فكره أن يعد بحسب اللفظ عبدا لغير اللّه و هو عبد اللّه و إن كان الاسم إنما يقصد به المسمى.

قوله تعالى: مٰا أَغْنىٰ عَنْهُ مٰالُهُ وَ مٰا كَسَبَ ما الاولى نافيه و ما الثانيه موصوله و معنى «مٰا كَسَبَ» الذى كسبه بأعماله و هو أثر أعماله أو مصدريه و المعنى كسبه بيديه و هو عمله،و المعنى ما أغنى عنه عمله.

و معنى الآيه على أى حال لم يدفع عنه ماله و لا عمله-أو أثر عمله-تباب نفسه و يديه الذى كتب عليه أو دعى عليه.

قوله تعالى: سَيَصْلىٰ نٰاراً ذٰاتَ لَهَبٍ أى سيدخل نارا ذات لهب و هى نار جهنم

ص :۷۷۴

الخالده،و فی تنکیر لهب تفخیم له و تهویل.

قوله تعالی: وَ امْرَأَتُهُ حَمّالَهَ الْحَطَبِ عطف علی ضمیر الفاعل المستکن فی «سَیَصْلی» و التقدیر:و ستصلی امرأته،الخ؛و «حَمّالَهَ الْحَطَبِ» بالنصب وصف مقطوع عن الوصفیه للذم أی أذم حماله الحطب،و قیل:حال من «امْرَأَتُهُ» و هو معنی لطیف علی ما سیأتی.

قوله تعالی: فِی جِیدِها حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ المسد حبل مفتول من اللیف،و الجمله حال ثانیه من امرأته.

و الظاهر أن المراد بالآیتین أنها ستتمثل فی النار التی تصلاها یوم القیامه فی هیئتها التی کانت تتلبس بها فی الدنیا و هی أنها کانت تحمل اغصان الشوک و غیرها تطرحها باللیل فی طریق رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم تؤذیه بذلک فتعذب بالنار و هی تحمل الحطب و فی جیدها حبل من مسد.

قال فی مجمع البیان:و إذا قیل:هل کان یلزم أبا لهب الإیمان بعد هذه السوره و هل کان یقدر علی الایمان و لو آمن لکان فیه تکذیب خبر اللّه سبحانه بأنه سیصلی نارا ذات لهب.

فالجواب أن الایمان یلزمه لأن تکلیف الایمان ثابت علیه و إنما توعده اللّه بشرط أن لا یؤمن انتهی موضع الحاجه.

أقول:مبنی الاشکال علی الغفله من أن تعلق القضاء الحتمی منه تعالی بفعل الانسان الاختیاری لا یستوجب بطلان الاختیار و اضطرار الانسان علی الفعل فان الإراده الإلهیه -و کذا فعله تعالی-إنما یتعلق بفعله الاختیاری علی ما هو علیه أی أن یفعل الإنسان باختیاره کذا و کذا فلو لم یقع الفعل اختیاریا تخلف مراده تعالی عن إرادته و هو محال و إذا کان الفعل المتعلق للقضاء الموجب اختیاریا کان ترکه أیضا اختیاریا و إن کان لا یقع فافهم و قد تقدم هذا البحث فی غیر موضع من المباحث السابقه.

فقد ظهر بذلک أن أبا لهب کان فی اختیاره أن یؤمن و ینجو بذلک عن النار التی کان من المقضی المحتوم أن یدخلها بکفره.

و من هذا الباب الآیات النازله فی کفار قریش أنهم لا یؤمنون کقوله: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا سَوٰاءٌ عَلَیْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ (البقره/۶)،و قوله: لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلیٰ أَکْثَرِهِمْ فَهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ (یس/۷)،و من هذا الباب أیضا آیات الطبع الی القلوب (۱).

ص: ۷۷۶

۱- ۱) .تبت ۱-۵:بحث روائی حول قوله تعالی: «وَ أَنْذِرْ عَشِیرَتَکَ الْأَقْرَبِینَ» ایذاء ابی لهب رسول اللّه.

سوره الإخلاص مكيه و هى أربع آيات

اشاره

[سوره الإخلاص (۱۱۲): الآيات ۱ الى ۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtقُلْ هُوَ اَللّهُ أَحَدٌ (۱) اَللّهُ اَلصَّمَدُ (۲) لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ (۳) وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ (۴)

بيان:

السوره تصفه تعالى بأحديه الذات و رجوع ما سواه اليه فى جميع حوائجه الوجوديه من دون أن يشاركه شىء لا فى ذاته و لا فى صفاته و لا فى أفعاله،و هو التوحيد القرآنى الذى يختص به القرآن الكريم و يبنى عليه جميع المعارف الاسلاميه.

و قد تكاثرت الأخبار فى فضل السوره حتى ورد من طرق الفريقين انها تعدل ثلث القرآن كما سيجىء إن شاء اللّه.

ص :۷۷۷

و السوره تحتمل المكيه و المدنيه،و الظاهر من بعض ما ورد فى سبب نزولها أنها مكيه.

قوله تعالى: قُلْ هُوَ اللّٰهُ أَحَدٌ هو ضمير الشأن و القصه يفيد الاهتمام بمضمون الجمله التاليه له،و الحلق أن لفظ الجلاله علم بالغلبه له تعالى بالعربيه كما أن له فى غيرها من اللغات اسما خاصا به،و قد تقدم بعض الكلام فيه فى تفسير سوره الفاتحه.

و أحد وصف مأخوذ من الوحده كالواحد غير أن الأحد إنما يطلق على ما لا يقبل الكثره لا خارجا و لا ذهنا و لذلك لا يقبل العد و لا يدخل فى العدد بخلاف الواحد فإن كل واحد له ثانيا و ثالثا إما خارجا و إما ذهنا بتوهم أو بفرض العقل فيصير بانضمامه كثيرا،و أما الأحد فكل ما فرض له ثانيا كان هو هو لم يزد عليه شىء.

و اعتبر ذلک فى قولک:ما جاءنى من القوم أحد فإنک تنفى به مجىء اثنين منهم و أكثر كما تنفى مجىء واحد منهم بخلاف ما لو قلت:ما جاءنى واحد منهم فإنک إنما تنفى به مجىء واحد منهم بالعدد و لا ينافيه مجىء اثنين منهم أو أكثر،و لإفادته هذا المعنى لا يستعمل فى الإيجاب مطلقا إلا فيه تعالى و من لطيف البيان فى هذا الباب قول على عليه أفضل السلام فى بعض خطبه فى توحيده تعالى:كل مسمى بالوحده غيره قليل،و قد أوردنا طرفا من كلامه عليه السّلام فى التوحيد فى ذيل البحث عن توحيد القرآن فى الجزء السادس من الكتاب.

قوله تعالى: اَللّٰهُ الصَّمَدُ الأصل فى معنى الصمد القصد أو القصد مع الاعتماد يقال:

صمده يصمده صمدا من باب نصر أى قصده أو قصده معتمدا عليه،و قد فسروا الصمد -و هو صفه-بمعانى متعدده مرجع اكثرها الى انه السيد المصمود إليه اى المقصود فى الحوائج، و اذا اطلق فى الآيه و لم يقيد بقيد فهو المقصود فى الحوائج على الإطلاق.

و اذا كان اللّه تعالى هو الموجد لكل ذى وجود مما سواه يحتاج اليه فيقصده كل ما صدق عليه انه شىء غيره،فى ذاته و صفاته و آثاره قال تعالى: أَلاٰ لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ (الأعراف/ ۵۴)و قال و اطلق: وَ أَنَّ إِلىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهىٰ (النجم۴۲/)فهو الصمد فى كل حاجه فى

الوجود لا يقصد شيئا إلا و هو الذى ينتهى اليه قصده و ينجح به طلبته و يقضى به حاجته.

و من هنا يظهر وجه دخول اللام فى الصمد و انه لإفاده الحصر فهو تعالى وحده الصمد على الإطلاق،و هذا بخلاف احد فى قوله: «اللّهُ أَحَدٌ» فإن احدا بما يفيده من معنى الوحده الخاصه لا يطلق فى الإثبات على غيره تعالى فلا حاجه فيه الى عهد او حصر.

و اما إظهار اسم الجلاله ثانيا حيث قيل «اللّهُ الصَّمَدُ» و لم يقل:هو الصمد،و لم يقل:اللّه احد صمد فالظاهر ان ذلك للإشاره الى كون كل من الجملتين وحدها كافيه فى تعريفه تعالى حيث إن المقام مقام تعريفه تعالى بصفه تختص به فقيل:اللّه احد اللّه الصمد إشاره الى ان المعرفه به حاصله سواء قيل كذا او قيل كذا.

و الآيتان مع ذلك تصفانه تعالى بصفه الذات و صفه الفعل جميعا فقوله: «اللّهُ أَحَدٌ» يصفه بالأحديه التى هى عين الذات،و قوله: «اللّهُ الصَّمَدُ» يصفه بانتهاء كل شىء اليه و هو من صفات الفعل.

و قيل:الصمد بمعنى للصمت الذى ليس بأجوف فلا يأكل و لا يشرب و لا ينام و لا يلد و لا يولد و على هذا يكون قوله: «لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ» تفسيرا للصمد.

قوله تعالى: لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ الآيتان الكريمتان تنفيان عنه تعالى أن يلد شيئا بتجزيه فى نفسه فينفصل عنه شىء سنخه بأى معنى أريد من الانفصال و الاشتقاق كما يقول به النصارى فى المسيح عليه السّلام انه ابن اللّه و كما يقول الوثنيه فى بعض آلهتهم أنهم أبناء اللّه سبحانه.

و تنفيان عنه أن يكون متولدا من شىء آخر و مشتقا منه بأى معنى اريد من الاشتقاق كما يقول الوثنيه ففى آلهتهم من هو إله أبو إله و من هو إلهه ام إله و من هو إله ابن إله.

ص :۷۷۹

و تنفیان أن یکون له کفؤ یعدله فی ذاته أو فی فعله (۱)و هو الإیجاد و التدبیر و لم یقل أحد من الملیین و غیرهم بالکفء الذاتی بأن یقول بتعدد واجب الوجود عز اسمه،و أما الکفؤ فی فعله و هو التدبیر فقد قیل به کآلهه الوثنیه من البشر کفرعون و نمرود من المدعین للالوهیه و ملاک الکفاءه عندهم استقلال من یرون الوهیته فی تدبیر ما فوّض الیه تدبیره کما أنه تعالی مستقل فی تدبیره من یدبره و هم الأرباب و الآلهه و هو رب الأرباب و إله الآلهه.

و فی معنی کفاءه هذا النوع من الإله ما یفرض من استقلال الفعل فی شیء من الممکنات فإنه کفاءه مرجعها استغناؤه عنه تعالی و هو محتاج من کل جهه و الآیه تنفیها.

و هذه الصفات الثلاث المنفیه و إن امکن تفریع نفیها علی صفه احدیته تعالی بوجه لکن الأسبق الی الذهن تفرعها علی صفه صمدیته.

اما کونه لم یلد فإن الولاده التی هی نوع من التجزی و التبعیض بأی معنی فسّرت لا تخلو من ترکیب فیمن یلد،و حاجه المرکّب الی اجزائه ضروریه و اللّه سبحانه صمد ینتهی الیه کل محتاج فی حاجته و لا حاجه له،و اما کونه لم یولد فان تولّد شیء من شیء لا یتم إلا مع حاجه من المتولد الی ما ولد منه فی وجوده و هو سبحانه صمد لا حاجه له،و اما انه لا کفؤ له فلأن الکفؤ سواء فرض کفوا له فی ذاته او فی فعله لا تتحقق کفاءته إلا مع استقلاله و استغنائه عنه تعالی فیما فیه الکفاءه و اللّه سبحانه صمد علی الإطلاق یحتاج الیه کل من سواه من کل جهه مفروضه.

فقد تبین ان ما فی الآیتین من النفی متفرع علی صمدیته تعالی و مآل ما ذکر من صمدیته تعالی و ما یتفرع علیه الی إثبات توحده تعالی فی ذاته و صفاته و افعاله بمعنی انه واحد لا یناظره شیء و لا یشبهه فذاته تعالی بذاته و لذاته من غیر استناد الی غیره و احتیاج الی من

۱- ۱) .لم نذکر الصفه لانها اما صفه الذات فهی عین الذات و اما صفه الفعل منتزعه عن الفعل،منه.

سواه و کذا صفاته و افعاله،و ذوات من سواه و صفاتهم و افعالهم بإفاضه منه علی ما یلیق بساحه کبریائه و عظمته فمحصل السوره وصفه تعالی بأنه حد واحد (۱).

ص: ۷۸۱

۱- ۱) .الاخلاص ۱-۴:بحث روائی حول نزول سوره الاخلاص؛فضل سوره الاخلاص؛الاسم الاعظم؛الصمد؛ سؤال اهل البصره من الحسین بن علی علیهما السّلام فی معنی الصمد و جوابه علیه السّلام معنی لم یلد و لم یولد.

سوره الفلق مکیه و هی خمس آیات

اشاره

[سوره الفلق (۱۱۳): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ اَلْفَلَقِ (۱) مِنْ شَرِّ مٰا خَلَقَ (۲) وَ مِنْ شَرِّ غٰاسِقٍ إِذٰا وَقَبَ (۳) وَ مِنْ شَرِّ اَلنَّفّٰاثٰاتِ فِی اَلْعُقَدِ (۴) وَ مِنْ شَرِّ حٰاسِدٍ إِذٰا حَسَدَ (۵)

بیان:

أمر للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یعوذ باللّه من کل شر و من بعضه خاصه و السوره مدنیه علی ما یظهر مما ورد فی سبب نزولها.

قوله تعالی: قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ اَلْفَلَقِ العوذ هو الاعتصام و التحرز من الشر بالالتجاء الی من یدفعه،و الفلق بالفتح فالسکون الشق و الفرق،و الفلق بفتحتین صفه مشبهه

ص: ۷۸۲

بمعنى المفعول كالقصص بمعنى المقصوص،و الغالب إطلاقه على الصبح لأنه المشقوق من الظلام،و عليه فالمعنى أعوذ برب الصبح الذى يفلقه و يشقه و مناسبه هذا التعبير للعوذ من الشر الذى يستر الخير و يحجب دونه ظاهر.

و قيل:المراد بالفلق كل ما يفطر و يفلق عنه بالخلق و الإيجاد فإن فى الخلق و الإيجاد شقا للعدم و إخراجا للموجود الى الوجود فيكون مساويا للمخلوق،و قيل هو جب فى جهنم و يؤيده بعض الروايات.

قوله تعالى: مِنْ شَرِّ مٰا خَلَقَ أى من شر من يحمل شرا من الإنس و الجن و الحيوانات و سائر ما له شر من الخلق فان اشتمال مطلق ما خلق على الشر لا يستلزم الاستغراق.

قوله تعالى: وَ مِنْ شَرِّ غٰاسِقٍ إِذٰا وَقَبَ فى الصحاح:الغسق أول ظلمه الليل، غسق الليل يغسق إذا أظلم و الغاسق الليل إذا غاب الشفق.انتهى،و الوقوب الدخول فالمعنى و من شر الليل إذا دخل بظلمته.و نسبه الشر الى الليل إنما هى لكونه بظلمته يعين الشرير فى شره لستره عليه فيقع فيه الشر اكثر مما يقع منه بالنهار،و الإنسان فيه أضعف منه فى النهار تجاه هاجم الشر،و قيل:المراد بالغاسق كل هاجم يهجم بشره كائنا ما كان.

و ذكر شر الليل اذا دخل بعد ذكر شر ما خلق من ذكر الخاص بعد العام لزياده الاهتمام و قد اهتم فى السوره بثلاثه من أنواع الشر خاصه هى شر الليل اذا دخل و شر سحر السحره و شر الحاسد إذا حسد لغلبه الغفله فيهن.

قوله تعالى: وَ مِنْ شَرِّ النَّفّٰاثٰاتِ فِى الْعُقَدِ أى النساء الساحرات اللاتى يسحرن بالعقد على المسحور و ينفثن فى العقد.و خصت النساء بالذكر لأن السحر كان فيهن و منهن أكثر من الرجال،و فى الآيه تصديق لتأثير السحر فى الجمله،و نظيرها قوله تعالى:فى قصه هارون و ماروت فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمٰا مٰا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ زَوْجِهِ وَ مٰا هُمْ بِضٰارِّينَ بِهِ مِنْ

أَحَدٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ (البقره/۱۰۲)و نظیره ما فی قصه سحره فرعون.

و قیل:المراد بالنفاثات فی العقد النساء اللاتی یملن آراء أزواجهن الی ما یرینه و یردنه فالعقد هو الرأی و النفث فی العقد کنایه عن حله،و هو بعید.

قوله تعالی: وَ مِنْ شَرِّ حٰاسِدٍ إِذٰا حَسَدَ أی اذا تلبس بالحسد و عمل بما فی نفسه من الحسد بترتیب الأثر علیه.

و قیل:الآیه تشمل العائن فعین العائن نوع حسد نفسانی یتحقق منه اذا عاین ما یستکثره و یتعجب منه (۱).

۱- ۱) .الفلق ۱-۴:بحث روائی فی نزول المعوذتین.

سوره الناس مدنیه و هی ست آیات

اشاره

[سوره الناس (۱۱۴): الآیات ۱ الی ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ اَلنّاسِ (۱) مَلِکِ اَلنّاسِ (۲) إِلهِ اَلنّاسِ (۳) مِنْ شَرِّ اَلْوَسْواسِ اَلْخَنّاسِ (۴) اَلَّذِی یُوَسْوِسُ فِی صُدُورِ اَلنّاسِ (۵) مِنَ اَلْجِنَّهِ وَ اَلنّاسِ (۶)

بیان:

أمر للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یعوذ باللّه من شر الوسواس الخناس و السوره مدنیه کسابقتها علی ما یستفاد مما ورد فی سبب نزولها بل المستفاد من الروایات أن السورتین نزلتا معا.

قوله تعالی: قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النّاسِ مَلِکِ النّاسِ إِلهِ النّاسِ من طبع الإنسان

ص: ۷۸۵

إذا أقبل عليه شر يحذره و يخافه على نفسه و أحس من نفسه الضعف أن يلتجئ بمن يقوى على دفعه و يكفيه وقوعه و الذى يراه صالحا للعوذ و الاعتصام به أحد ثلاثه إما رب يلى أمره و يدبره و يربيه يرجع إليه فى حوائجه عامه،و مما يحتاج إليه فى بقائه دفع ما يهدده من الشر، و هذا سبب تام فى نفسه،و إما ذو قوه و سلطان بالغه قدرته نافذ حكمه يجيره إذا استجاره فيدفع عنه الشر بسلطته كملك من الملوك،و هذا أيضا سبب تام مستقل فى نفسه.

و هناك سبب ثالث و هو الإله المعبود فإن لازم معبوديه الإله و خاصه إذا كان واحدا لا شريك له إخلاص العبد نفسه له فلا يدعو إلا إياه و لا يرجع فى شىء من حوائجه إلا إليه فلا يريد إلا ما أراده و لا يعمل إلا ما يشاؤه.

و اللّه سبحانه رب الناس و ملك الناس و إله الناس كما جمع الصفات الثلاث لنفسه فى قوله:

ذٰلِكُمُ اللّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ فَأَنّٰى تُصْرَفُونَ (الزمر/۶)و أشار تعالى الى سببيه ربوبيته و ألوهيته بقوله: رَبُّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلاً (المزمل/۹)، و الى سببيه ملكه بقوله: لَهُ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (الحديد/۵) فإن عاذ الإنسان من شر يهدده الى رب فاللّه سبحانه هو الرب لا رب سواه و إن أراد بعوذه ملكا فاللّه سبحانه هو الملك الحق له الملك و له الحكم (۱)و إن أراد لذلك إلها فهو الإله لا إله غيره.

فقوله تعالى: قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النّٰاسِ الخ؛أمر لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يعوذ به لأنه من الناس و هو تعالى رب الناس ملك الناس إله الناس.

و مما تقدم ظهر أولا وجه تخصيص الصفات الثلاث:الرب و الملك و الإله من بين سائر صفاته الكريمه بالذكر و كذا وجه ما بينها من الترتيب فذكر الرب أولا لأنه أقرب من الإنسان

ص :۷۸۶

۱- ۱) .التغابن:۱.

و أخص ولايه ثم الملک لأنه أبعد منالا و أعم ولايه يقصده من لا ولى له يخصّه و يكفيه ثم الإله لأنه ولى يقصده الإنسان عن إخلاصه لا عن طبعه المادى.

و ثانيا وجه عدم وصل قوله: «مَلِكِ النّاسِ إِلٰهِ النّاسِ» بالعطف و ذلک للاشاره الى كون كل من الصفات سببا مستقلا فى دفع الشر فهو تعالى سبب مستقل لكونه ربا لكونه ملكا لكونه إلها فله السببيه بأى معنى أريد السبب و قد مر نظير الوجه فى قوله: «اللّٰهُ أَحَدٌ اَللّٰهُ الصَّمَدُ» .

و بذلک يظهر أيضا وجه تكرار لفظ الناس من غير أن يقال:ربهم و إلههم فقد أشير به الى أن كلا من الصفات الثلاث يمكن أن يتعلق بها العوذ وحدها من غير ذكر الاخريين لاستقلالها و للّه الأسماء الحسنى جميعا،و للقوم فى توجيه اختصاص هذه الصفات و سائر ما مر من الخصوصيات وجوه لا تغنى شيئا.

قوله تعالى: مِنْ شَرِّ الْوَسْوٰاسِ الْخَنّٰاسِ قال فى المجمع:الوسواس حديث النفس بما هو كالصوت الخفى انتهى فهو مصدر كالوسوسه كما ذكره و ذكروا أنه سماعى و القياس فيه كسر الواو كسائر المصادر من الرباعى المجرد و كيف كان فالظاهر كما استظهر أن المراد به المعنى الوصفى مبالغه،و عن بعضهم أنه صفه لا مصدر.

و الخنّاس صيغه مبالغه من الخنوس بمعنى الاختفاء بعد الظهور قيل:سمى الشيطان خناسا لأنه يوسوس للإنسان فاذا ذكر اللّه تعالى رجع و تأخر ثم إذا غفل عاد الى وسوسته.

قوله تعالى: اَلَّذِى يُوَسْوِسُ فِى صُدُورِ النّٰاسِ صفه للوسواس الخناس، و المراد بالصدور هى النفوس لأن متعلق الوسوسه هو مبدأ الإدراک من الإنسان و هو نفسه و إنما أخذت الصدور مكانا للوسواس لما أن الإدراک ينسب بحسب شيوع الاستعمال الى القلب و القلب فى الصدر كما قال تعالى: وَ لٰكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِى فِى الصُّدُورِ (الحج/ ۴۶).

قوله تعالى: مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّاسِ بیان للوسواس الخناس و فیه اشاره الی أن من الناس من هو ملحق بالشیاطین و فی زمرتهم کما قال تعالی: شَیاطِینَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ (الأنعام۱۱۲/).

تم الکتاب و الحمد للّه و اتفق الفراغ من تألیفه فی لیله القدر المبارکه الثالثه و العشرین من لیالی شهر رمضان من شهور سنه اثنتین و تسعین و ثلاث مائه بعد الألف من الهجره و الحمد للّه علی الدوام،و الصلاه علی سیدنا محمد و آله و السلام.

ص :۷۸۸

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ٩

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية فى أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامى عام ١۴٢۶ الهجرى فى المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين فى الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر فى العلوم الإسلامية وتبعثرها فى أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية فى أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين فى العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهى منظمة فى برامج إلكترونية وجاهزة فى مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبىّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ فى المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة فى الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين فى الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها فى ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمى البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فی نشر المعلومات
من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:
طبع الكتب والملزمات والدوريات
إقامة المسابقات فی مطالعة الكتب
إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فی الأمكنة الدينية والسياحية
إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية
افتتاح موقع القائمية الانترنتی بعنوان : www.ghaemiyeh.com
إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...
الإطلاق والدعم العلمی لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها
تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms
إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس
إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين
إنتاج آلاف برامج فی البحث والدراسة وتطبيقها فی أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛
١.JAVA
٢.ANDROID
٣.EPUB
٤.CHM
٥.PDF
٦.HTML
٧.CHM
٨.GHB
إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية
١.ANDROID
٢.IOS
٣.WINDOWS PHONE
۴.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فی الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقیق أهدافنا وعرض المعلومات علینا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهید محمد حسن التوكلی، الرقم ١٢٩، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البرید الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ٠٣١٣۴۴٩٠١٢۵

هاتف المكتب فی طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ ـ ٠٢١

قسم البیع ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩شؤون المستخدمین ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩.

مركز القائمية اصفهان
للبحوث والتحريات الكمبيوترية
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹