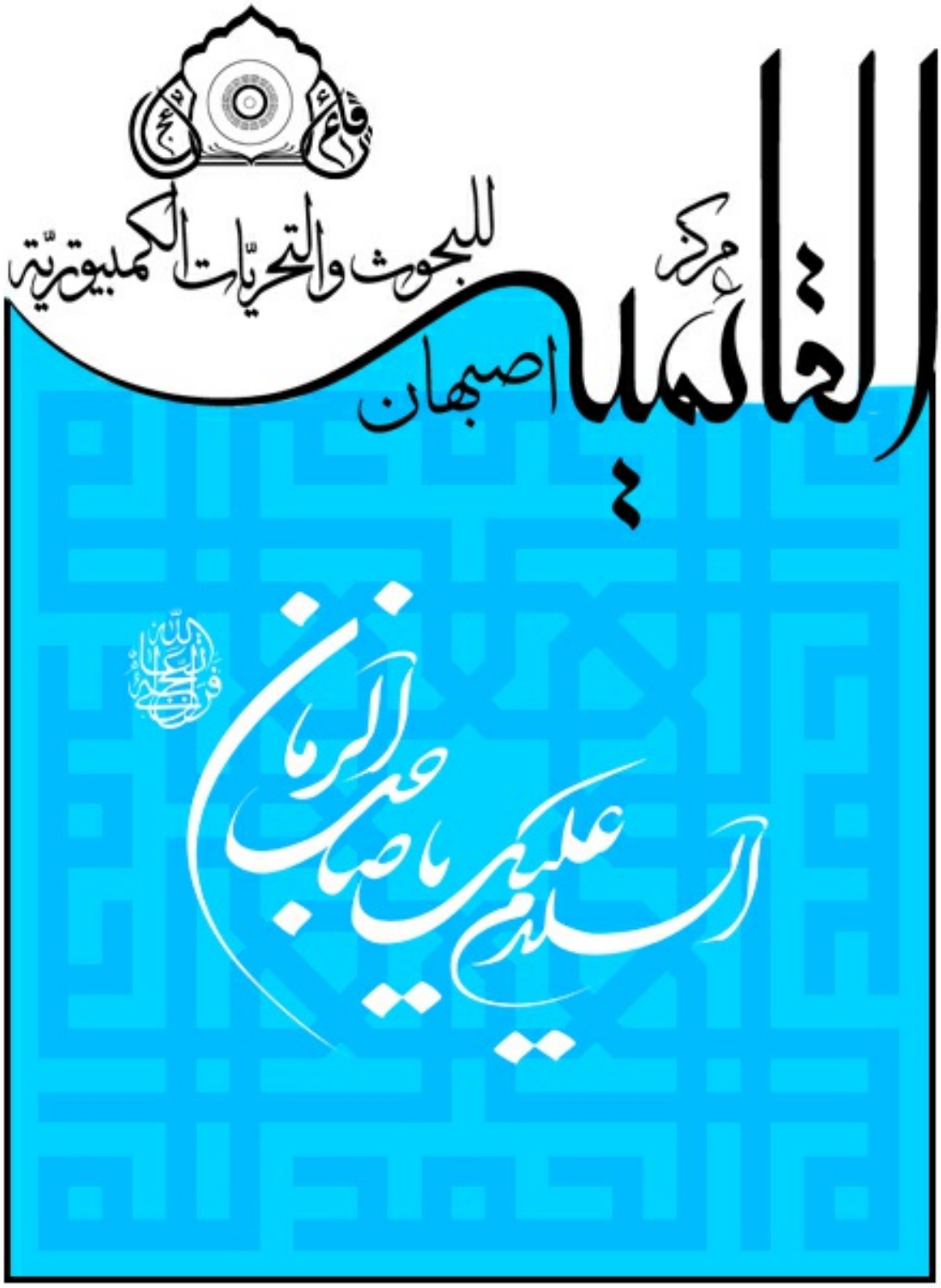

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

مبادی الایمان

مؤلف:

مرحوم کاشف الغطاء

بسم الله الرحمن الرحیم

مبادی الایمان

کاتب:

محمد حسین آل کاشف الغطاء

نشرت فی الطباعة:

موسسه کاشف الغطاء

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
مبادی الایمان ----- ۸
اشاره ----- ۸
[مقدمات التحقیق] ----- ۸
[هویه الکتاب] ----- ۸
الاهداء ----- ۱۰
مقدمه الناشر ----- ۱۲
اشاره ----- ۱۲
دعوه الی الایمان ----- ۱۳
الدین و الحقیقه ----- ۱۵
نظریه وحده الوجود ----- ۲۱
الأخلاق و التصوف ----- ۳۲
[مقدمه المؤلف] ----- ۳۷
الباب الأول: فی العقائد ----- ۳۷
اشاره ----- ۳۷
(درس ۱) تعریف الایمان ----- ۴۰
(درس ۲): حقیقه الایمان ----- ۴۰
(درس ۳): الایمان الصحیح ----- ۴۰
(درس ۴): اثبات الصانع ----- ۴۲
(درس ۵): توحید الصانع و القول بوحده الوجود ----- ۴۵
(درس ۶): العدل الاعتقادی ----- ۴۹
(درس ۷): المعاد الجسمانی ----- ۵۸
درس ۸: النبوه ----- ۶۴
اشاره ----- ۶۴

(درس ۹): صفه الأنبیاء ---- ۶۴
(درس ۱۰): آدم ---- ۶۶
(درس ۱۱): نوح ---- ۶۷
(درس ۱۲): ابراهیم" علیهم السلام" ---- ۶۷
(درس ۱۳): موسی" علیه السلام" ---- ۷۰
(درس ۱۴): عیسی" علیهم السلام" ---- ۷۰
(درس ۱۵): محمد" ص" ---- ۷۱
اشاره ---- ۷۱
(درس ۱۶): بعثه النبی" ص" ---- ۷۳
(درس ۱۷): وفاه النبی" ص" ---- ۷۴
(درس ۱۸): الأئمه الاثنی عشر" علیه السلام" ---- ۷۴
الباب الثانی: فی الفروع ---- ۷۶
اشاره ---- ۷۶
(درس ۱۹): الماء ---- ۸۰
(درس ۲۰): النجاسات ---- ۸۰
(درس ۲۱): المطهرات ---- ۸۱
(درس ۲۲): قاعدتان شرعیتان ---- ۸۲
(درس ۲۳): الوضوء ---- ۸۳
اشاره ---- ۸۳
(درس ۲۴): شروط الوضوء و موانعه ---- ۸۴
(درس ۲۵): نواقض الوضوء ---- ۸۵
(درس ۲۶): التیمم ---- ۸۶
[کتاب الصلاه] ---- ۸۶
(درس ۲۷): مستحبات الصلاه ---- ۸۶
(درس ۲۸): مقدمات الصلاه ---- ۸۶
(درس ۲۹): مکان الصلاه و الساتر ---- ۸۷

(درس ۳۰): القبله ---- ۸۸
(درس ۳۱): اجزاء الصلاه ---- ۸۸
(درس ۳۲): قواطع الصلاه و مبطلاتها ---- ۹۰
(درس ۳۳): الخلل ---- ۹۱
(درس ۳۴): الشکوک فی الصلاه ---- ۹۲
(درس ۳۵): سجدتا السهو ---- ۹۴
(درس ۳۶): افعال صلاه الاحتیاط ---- ۹۵
(درس ۳۷): الصوم ---- ۹۵
(درس ۳۸): الزکاه ---- ۹۶
اشاره ---- ۹۶
(درس ۳۹): زکاه الفطره ---- ۹۷
(درس ۴۰): الخمس ---- ۹۸
الباب الثالث: فی الآداب و الأخلاق ---- ۹۹
(درس ۴۱): النهی عن الکلام القبیح ---- ۹۹
(درس ۴۲): فی الکلام الکذب ---- ۱۰۰
اشاره ---- ۱۰۰
(درس ۴۳): الیمین الکاذب ---- ۱۰۱
(درس ۴۴): فی النهی عن الاسراف فی الأکل و الشرب ---- ۱۰۱
(درس ۴۵): فی الصحه ---- ۱۰۱
اشاره ---- ۱۰۱
(درس ۴۶): الاعتدال فی الطعام ---- ۱۰۲
(درس ۴۷): آداب الأکل ---- ۱۰۲
تعریف مرکز ---- ۱۰۴

مبادی الایمان

اشاره

نام کتاب: مبادئ الایمان

موضوع: موضوعات مختلف

نویسنده: نجفی، کاشف الغطاء، محمد حسین بن علی بن محمد رضا

تاریخ وفات مؤلف: ۱۳۷۳ ه ق

زبان: عربی

قطع: وزیری

تعداد جلد: ۱

ناشر: مؤسسه کاشف الغطاء

تاریخ نشر: ه ق

ص: ۱

[مقدمات التحقیق]

[هویه الکتاب]

ص: ٢

مبادئ الأيمان

بقلم

فقيد الشرق الامام

محمد الحسين آل كاشف الغطاء

نشره و قدم له نجله الاستاذ

عبد الحليم آل كاشف الغطاء

الاهداء

الی روح الفقیـد الوالـد تلک الروح الساميه التی انصـفت بالفکر النیر و الـذهن المتوقـد و العلم الغزیر، و الأدب الرفیع، و العاطفه المشبوبه و صفاء النفس، و حب الخیر و قوه الایمان، و النشاط و الحماس للعمل الصالح و الشجاعه الفائقه فی قول الحق و الثوره علی الظلم. اهدی هذا الکتاب الذی هو منه و الیه آملًا من اللّه الأجر و الثواب.

الناشر

بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ*

مقدمه الناشر

اشاره

كان المرحوم الفقيد الوالد حجه الإسلام الامام محمد الحسين آل كاشف الغطاء طاب ثراه، قد الف كتاباً مبسطاً موجزاً لطلاب المدارس فى اصول الدين و فروعه سماه (الدروس الدينيه) و نظراً لحاجه الناشئه و الملأ لهذا النوع من الكتب رأيت نشر الكتاب، و اتماماً للفائده اضفت الى اصل الكتاب مواضيع هامه و واضحه من كتب اخرى للفقيد. و كتبت مقدمتين بقلمى للكتاب املاً فى افاده القارئ و التمهيد للكتاب و سميت الكتاب (مبادئ الايمان) لموافقته لأبحاث الكتاب و من اللّه نسأل التوفيق للسداد و الصواب.

مدرسه الامام كاشف الغطاء

النجف الأشرف

۳۰ ربيع الأول ۱۳۷۸ ه ۱۴ تشرين الاول ۱۹۵۸ م

عبد الحليم آل كاشف الغطاء

دعوه الی الایمان

یسود القلق العالم فی العصر الحاضر لأسباب کثیره کالضوضاء و ازدحام السکان و الحرب و الفقر و التنافس و النزاع القومی و الطبقی و غیر ذلک. و یسود القلق المجتمع الشرقی بصوره اشد، بسبب الانحلال الخلقی الذی یسوده بالاضافه الی العوامل الاخری المختلفه.

و هذا الانحلال الخلقی و ان کان من اسبابه الفقر و الجهل و التأخر، و لکن السبب الاساسی له الشک الذی نتج عن ضعف الوازع الدینی فی الشرق، ذلک الوازع الذی کان یحفز الناس الی النشاط و عمل الخیر و یساعد فی تنظیم شئونهم بدون قوه قاهره.

بما ان العقل الانسانی یمتاز بسموه و شده التفکیر فیه، و غلبه الفکر علی الحس و الشهوه و الغریزه، نجد الانسان المتمدن فی حاجه شدیده الی الایمان بفکره و عقیده، و یتفق جمیع علماء النفس و الاجتماع علی حاجه الانسان الی الایمان بفکره، و بدون هذا الایمان یصبح شخصاً بهیمیاً تتغلب فیه الشهوه و الغریزه علی الفکر و المثل العلیا.

و لا مجال هنا لشرح الاسباب التی تبعث الانسان الی الایمان، و لکن اعتقد ان اهم الاسباب هو ان الانسان عند ما یفکر و یعلم انه غیر خالد فی هذه الحیاه یری بصوره واعیه او غیر واعیه من الهوان علیه و الاحتقار لنفسه ان لا یکون لوجوده معنی و غایه، و یری ان من الاحترام لنفسه و التقدیر لها ان یجعل وجوده نافعاً للآخرین کالشجره المثمره. و عند ما یساهم الفرد فی المجتمع بالعمل النافع للجمیع یؤدی عمله ذلک فی نفس الوقت الی التقدم و العمران و تکوین مجتمع ارقی و افضل فی المستقبل و بذلک لا یکون وجوده عبثاً بل لغایه سامیه ارادها اللّه منذ الأزل، أَ فَحَسِبْتُمْ أَنَّما خَلَقْناکُمْ عَبَثاً وَ أَنَّکُمْ إِلَیْنا لا تُرْجَعُونَ، وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّ لِیَعْبُدُونِ، وَ ابْتَغِ فِیما آتاکَ اللّهُ الدّارَ الْآخِرَهَ وَ لا تَنْسَ نَصِیبَکَ مِنَ الدُّنْیا، وَ الْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِی خُسْرٍ إِلَّا الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ وَ تَواصَوْا بِالْحَقِّ وَ تَواصَوْا بِالصَّبْرِ، هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ السَّکِینَهَ فِی قُلُوبِ الْمُؤْمِنِینَ لِیَزْدادُوا إِیماناً مَعَ إِیمانِهِمْ، وَ لکِنَّ اللّهَ حَبَّبَ إِلَیْکُمُ الْإِیمانَ وَ زَیَّنَهُ فِی قُلُوبِکُمْ و فی القرآن الکریم و احادیث النبی" ص"

و اخبار اهل بیته نصوص کثیره تؤکد ضروره الایمان اولًا و العمل الصالح ثانیاً. و الانسان یظل فی شقاء و تعاسه ما دام انانیاً یفکر فی نفسه، و ما دام یری انه مرکز العالم کما یفکر الاطفال و یسعد عند ما یخرج من انطوائه و عزلته، و یعلم انه خلق للعالم و الوجود و انه وسیله و غایه، و عند ما یحب لأخیه ما یحب لنفسه.

لا ننکر ان الدین قد ضعف فی المجتمع الغربی و ان لم یزل، و لکن قد نشأت فیه آراء و عقائد جدیده کونت مجتمعاً مترابطاً کالنزعه القومیه و الوطنیه و الانسانیه و المبدأ الدیمقراطی و الاشتراکی و الفلسفات الحدیثه المختلفه، و لا شک ان اقوی الروابط فی العصر الحاضر هی الرابطه القومیه التی بلغت مع الاسف حد التطرّف احیاناً.

و الشعوب الشرقیه لا تزال تجتاز مرحله انتقال و تبلور، لذلک نجدها متبلبله الرأی یسودها الکفر و القلق و الانحلال، و ترکت محاسن القدیم و محاسن الحدیث و اخذت مساوئ الطریقین.

و العلاج الناجع لشعوب الشرق هو الاحتفاظ بمیزاتها الحسنه و الایمان بعقائدها السلیمه بدون جمود و تزمت مع اقتباس علوم الغرب و صناعته و اتباعه فی عاداته و اخلاقه الحسنه کالتنظیم و العمل و المثابره و ترک عاداته السیئه و تجنب مشاکله الاجتماعیه فان العاقل من اتعظ بغیره و استفاد من تجارب غیره. و اذا تأملنا فی الآراء و العقائد الغربیه نجد الاسلام الصحیح جامعاً لها قاطبه. فانصح من حاد عن الاسلام ان یعود الیه و من آمن به أن یشتد ایمانه و یقوی. و یجب علی المسلمین ان یعلموا ان تأخّرهم لا یعود الی الاسلام بل لاسباب تاریخیه و لاختلافهم و ضعف ایمانهم و الدلیل علی ذلک ان الاسلام لم یعقهم فی السابق عن التمدن و الحضاره.

عبد الحلیم آل کاشف الغطاء

الدین و الحقیقه

سَنُرِیهِمْ آیَاتِنَا فِی الْآفَاقِ وَ فِی أَنْفُسِهِمْ حَتّٰی یَتَبَیَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ

منذ آلاف السنین بهر الانسان هذا الوجود بتنوعه و غموضه و جماله و نظامه، و نظراً لما امتاز به الانسان من مزایا جسمیه و مواهب عقلیه بدأ تاره یحاول ان یتفهم اسرار الظواهر الطبیعیه و الاشیاء و منافعها، کل ظاهره و کل شی ء منفصلًا عن غیره، و تاره یحاول ان یعطی تفسیرات عامه تربط بین الاشیاء و الظواهر المختلفه، و یعد مرور آلاف من السنین فی البحث تمکن فی الوقت الحاضر ان یتعرف علی بعض الحقائق الجزئیه التی استعان بها لمنفعته، و لکن لم یستطع التعمق و الوصول الی الاسرار البعیده الا قلیلًا، و الاسئله العامه التی عرضها فلاسفه الیونان الاقدمون لا تزال محل البحث و الجدل، واهم تلک الاسئله العویصه، کان عن سر الوجود بأجمعه ارضه و سمائه، و عن الجوهر الذی انبثق منه الوجود، و عمن نظّم هذا الکون و اعطاه الجمال، و عن سر الحیاه، و عن نهایه الکون و الحیاه و عن سر الزمان و المکان و الماده.

یمکن ان نحصر تراث الانسان الفکری، و جمیع انواع المعارف التی انتجتها حضاره الانسان فی اربعه اقسام: الدین و الفلسفه و العلم و الفن، العالم یدرس جزءاً محدوداً من الکون، یأخذ ظاهره معینه او شیئاً معیناً، و یبحث عن العوامل التی تؤثر فیها، و یوضح لنا کیفیه حدوث الاشیاء و الظواهر، و یقتصر علی الاسباب، و لا یعنی بالعلل البعیده، و لا یخبرنا عن الأشیاء بذاتها بل یرمز عنها، و لا یطلب من العالم ان یبین الروابط بین اجزاء الکون، فهو یجزء الموجود و یفصل بعضها عن البعض الآخر لیسهل علیه درسها و ملاحظتها، و یعتمد العالم فی الدرجه الاولی للوصول الی المعرفه علی الحواس و الآلات و المقاییس مع اعمال الفکر للاستقراء و المقارنه، و ینتقل من الجزئیات الی الکلیات، و یصنف المعلومات التی یحصل علیها بالطریقه المذکوره.

هناک حاجه للربط بین جمیع الحقائق التی توصل الیها العلماء، هناک ضروره للنظر الی جمیع الاشیاء الملاحظه ککل واحد.

فمن المعلوم ان الاجزاء فی کثیر من الاحوال عند ما تجتمع تعطی معنی یختلف عن معانی الاجزاء منفرده، مثلًا السیاره تختلف فی معناها عن معنی الاجزاء المکونه لها. و عند ما یتحد عنصر الکلور مع عنصر الصودیوم یرکبان ملح الطعام الذی یختلف فی خواصه و صفاته عن عنصریه فعلی الفیلسوف ان یربط اکتشافات العالم مع الهام الفنان، و انفعالات المحب، و حماسه المصلح الاجتماعی، و الوازع الاخلاقی للرجل العادی، لیعطی لهذه الاجزاء معنی جدیداً یفسر فیه الوجود و الحیاه، العالم یعتمد فی الدرجه الاولی علی الحواس، و الفیلسوف یعتمد علی التفکیر مع اعطاء الحریه التامه للفکر فی فرضیاته و نظریاته.

منذ ایام الیونان، انقسم الفلاسفه الی طائفتین مع اختلاف فی مذاهب کل طائفه، فطائفه ذهبت الی أن الماده هی اصل الکون، و الحیاه او العقل ناتج عن تفاعلات الماده و تغیراتها

و قالوا: بما ان الماده نستطیع ان ندرکها بحواسنا فإلیها تعود حقیقه الوجود. اما الطائفه الثانیه فلا ترضی بهذا التعلیل الناقص غیر الدقیق و تعتبر الفلاسفه الماديين کمن یفسر الماء بعد الجهد بالماء، و تقول بما ان وجود کل ما نتأمله یستلزم العقل، فالعقل هو اصل المحسوسات، و الماده لا تستطیع ان تولد العقل ما لم تکن من جوهر العقل و حقیقته لأن فاقد الشی ء لا یعطیه. و کیف جاز للمادیین ان یجعلوا الطبیعه قادره علی خلق العقل و جردوها منه ملایین السنین قبل ظهور الانسان، فحقیقه الاشیاء هی عقلیه او روحیه، و الظواهر المادیه لیست الا- نتیجه للطریقه التی تتخذها الحقیقه الروحیه للظهور، او کما یقول العالم الفیزیائی ادینکتون: (إن الظواهر المادیه نتیجه للتجرید او العزل الذی یلجأ الیه عقلنا فی التعرف علی الروحیه التی تتضمن تلک الظواهر) أی ان الاشیاء واحده فی طبیعتها و لکن عقلنا یظهرها بمظاهر مختلفه تبعاً للطریقه التی تحس بها السمع و البصر، و الشم و الذوق و اللمس و غیرها.

او تختلف الاشیاء فی الصفات لا الذات کالشکل و اللون و الکثافه و غیرها من الصفات، اما المذهب الثالث و هو مذهب الشک الذی ینکر الوصول الی الحقیقه فمؤیدوه قلیل، لأن الانسان یکره الشک و یبعثه الی القلق و یشله و لا یوحی النشاط و الحماس.

و لا- ارید فی هذا المقال ان الخص تاریخ الفلسفه و لکن غرضی ان اختصر الادله الی وجود اللّه و صحه الفلسفه المثالیه الروحانیه علی الاجمال ثمّ اشرح نظریه وحده الوجود المشهوره متوخیاً البساطه و الوضوح فی التعبیر، لأنی رأیتها حسب فکری و معلوماتی، ادق نظریه عن حقیقه الوجود لموافقتها للعلم و الدین و الفلسفه الحدیثه، و النظریات العلمیه الحدیثه کالنظریه النسبیه لأنشتاین و نظریه الکم لبلانک.

ان الدین لا- ینکر علی العلم اهمیه حقائقه الجزئیه، و لا یمنع الفلاسفه عن الجدل و المناظره و التفکیر، و لکنه یری ان الوصول للحقیقه النهائیه عن طریق الحس و العقل وحدهما، یؤدی الی الالتباس، بالاضافه الی هذین الطریقین ینبغی ان نستعین بطرق اخری، ذات صله باعماق النفس الانسانیه و باطن الفرد، مثل التنبؤ و النظر الغیبی و الالهام و الوحی الالهی و التجلی، و البداهه و القناعه الذاتیه.

ان الدین یؤمن ایماناً تامّاً عن هذا الطریق، بأن اللّه هو اصل الوجود، و سواء جاءت ابحاث العلماء و الفلاسفه مؤیده له ام لا؟ فهو لا یکترث لها، لأن آراءهم عرضه للتغیر و التبدل، یقول الدین: ان العالم بموجوداته المتنوعه من بحار و انهار و اشجار و جبال و حیوانات و مواد مختلفه، توحی الینا بالبداهه و لأول وهله انها لیست الّا صوراً لحقیقه واحده هی اللّه.

(و فی کل شی ء له آیه تدل علی انه الواحد)

کما انک تتنبأ عن اخلاق شخص عند ما تجتمع به لأول مره من تفرسک فی بریق عینیه و ملامح وجهه و تصیب فی اکثر الاحیان، کذلک من نظره عاجله لهذا الوجود نعرف ماهیته و حقیقته، اما اذا اردنا ان نوسوس فاننا نفقد الصواب.

عند ما یتأمل الفرد فی نفسه، فی تفکیره و انفعالاته و آماله و آلامه، و حیویته و غرائزه یجد انه لا یعبر عن ارادته، بل عن الاراده العامه للوجود التی تسیره کما شاءت. هنالک نواح لا نستطیع ان ندرکها عن طریق العلم مثل معرفتنا بنفوسنا، و معرفه العدل و

الجمـال، و معرفه الفكـاهه و المزاح، و معرفه اخلاـق شـخص آخر و انمـا نعرفهـا باللقـانه (noitiutni) كـذلك نعرف الحقيقه النهائيه عن هذا الطريق أى الحدس و الالهام.

و الفن ذو صله بالحقيقه الكليه، فالفنان لا يصور الوجود كما هو و يعبر عنه فحسب، بل يظهره بشكله الأكمل و يحاول أن يسمو بالحياه و ينظر الى الافق البعيد و يتطلع الى المستقبل القادم و يسعى الى تحسين الحياه و يوجهها الى التقدم و الكمال، و يعرف افلاطون الفن بأنه الكلى ممثلًا فى الجزئى، و نحن نتذوق الفن كالموسيقى و الغناء و التصوير و الشعر و الأدب عن طريق اللقانه ايضاً.

فى القرن التاسع عشر انخدع الناس و اصابهم الغرور للتقدم و التوسع الذى حصل فى مختلف العلوم كالكيمياء و الفيزياء، و الاحياء و الفلك، و طبقات الأرض و نشطت لذلك الفلسفه الماديه، و آمن بعض الفلاسفه و العلماء مع الأسف، مثل ارنست هيكل و بخنر و هكسلى و سبنسر، بالتطور الذى حدث فى الاحياء و الجمادات كأحسن تفسير للعالم، مع ان التطور لا يخرج عن مجال العلم و يبين لنا فقط الادوار التى مرت على الأرض و الاحياء. و خلاصه نظريه التطور العضوى ان اصل الأحياء كائنات حيه بسيطه تطورت خلال ملايين السنين الى احياء راقيه معقده، و كانت بعض الأنواع تنقرض و تنشأ انواع جديده تختلف عن اصولها لأسباب غير معلومه تماماً فى الوقت الحاضر، و تبقى بعض الأنواع محافظه على وجودها و لكن التطور نفسه يحتاج الى تفسير، فما سره و ما غايته و ما نهايته و لا يوضح التطور اصل الوجود، فما هو الأصل الذى نشأت منه الأشياء هل هو النور او الهواء او الماء او الهيدروجين ام غيرها.

و المتعمق فى الدين يعرف ان نظريه التطور لا تعارض الدين بل تؤيده. ان نظريه التطور تقول: ان كل شى ء فى الوجود من اشياء و احياء معرضه دائماً للتغير و الدين يقول: كُلُّ مَنْ عَلَيْها فانٍ وَ يَبْقى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلالِ وَ الْإِكْرامِ، الدين يقول: ان الثبات و الخلود لله تعالى شأنه، و الاشياء كلها متغيره او فانيه اما ان يكون لها وجود مؤقت فى الحاضر، او معدومه فى الحقيقه و الوجود لله وحده لا شريك له، و بقاؤها على حالها او تغيرها او فناؤها و رجوعها اليه منوط بإرادته. فالله قد جعل التطور فى الطبيعه و لو اراد ان يوقف التطور لقدر و فعل، و الطبيعه من اللّه و تطورها منه.

فالدين لم ينشأ منذ القدم بسبب الخوف و الرجاء، الخوف من شرور الطبيعه و الرجاء من اللّه فى دفعها، كما ظنَّ بعض الكتّاب و المؤرخين و لم ينشأ لخدع الجماهير و صرفها عن واقعها الاجتماعى المر، بل نشأ كالفلسفه و العلم للوصول الى الحقيقه، و البحث عنها و سار مع العلم و الفلسفه دوماً.

و ما نجد عند اهل الدين احياناً من اعمال و طقوس و آراء تتعارض مع الحقيقه بصوره اكيده فهى طارئه على الدين و ليست من جوهره.

واهم الادله على اثبات الصانع و وجود اللّه و ان الطبيعه المحسوسه ليست اصل الوجود ما يأتى:

(۱) برهان الخلق و خلاصته ان كل موجود و كل شى ء من ماده و طاقه و احياء يتوقف وجوده على غيره من الموجودات و هذا يتوقف على غيره دون ان نرى ضروره وجوده لذاته. و هذه الظاهره فى الاشياء ادت الى التركيب و التعقيد الشديد فى الوجود و ارتباط الموجودات مع بعضها، فلا بد اذن لهذه الموجودات من سبب لوجودها لا يتوقف وجوده على وجود آخر، و يعبر عنه فى

الفلسفه و علم الكلام بواجب الوجود او اللّه، اما الأشياء فممكنه الوجود.

(۲) مع ما نلاحظ فی الوجود من تنوع و تعقید، و تغیر مستمر، تحلیل یعقبه ترکیب، و ترکیب یعقبه تحلیل. نلاحظ ایضاً ان النظام یسود العالم و التغیر الذی یحدث فی الطبیعه فی الغالب تغیر بطی ء، و التغیر السریع نادر و اقل حدوثاً، فالله یحفظ الوجود غالباً و یغیره تاره و یفنیه تاره اخری.

(۳) الجمال یسود العالم و نعیه و نحس به کالنور و الألوان الجمیله و الاصوات الجمیله و جمال الطبیعه و جمال الاحیاء، و الجمال مرتبط بالنظام.

(۴) خوارق العقل الانسانی المنجلیه فی اکتناه الفکر لأسرار الکون و فی الرؤیا الصادقه المنبئه عن حوادث الغیب و فی التنویم المغناطیسی و قراءه الافکار و مناجاه الارواح.

(۵) خوارق الطبیعه التی قام بها الانبیاء و الاولیاء و یقوم بها بعض المتصوفه فی الوقت الحاضر کالمشی علی النار و المشی علی الماء و شفاء الامراض المستعصیه و غیرها.

نظریه وحده الوجود

اول من قال بهذه النظریه و شرحها بعض کهنه الدیانه البرهمیه الهندیه و هم اصحاب فلسفه الویدانت. و قال بها اصحاب الفلسفه الافلاطونیه الحدیثه من فلاسفه الیونان، و اخذها الفلاسفه المسلمون من مصدرها الهندی و الیونانی و توسعوا فی شرحها او توصلوا الیها بصوره مستقله عن فلاسفه الهند و الیونان و هو الارجح، و دعا الیها عدد کبیر من الشیعه و السنه و خلاصتها: ان الموجودات و جمیع الأشیاء و الظواهر کالماده و الطاقه و العقل و النبات و الحیوان و الروح و العقل متشابهه فی حقیقتها و ان اختلفت فی الظاهر و الواقع المحسوس (الحاله الراهنه) فهی متماثله فی الحقیقه و الجوهر، و لما کانت حقیقتها واحده ففی عالم الامکان کل شی ء یمکن ان یتحول الی نظیره بالصیروره و التغیر، فالبذره فی الواقع و الظاهر غیر الشجره التی تنشأ منها و لکنها فی عالم الامکان شجره. فعالم الامکان اوسع من عالم الواقع بکثیر و یشمل الماضی و الحاضر و المستقبل اما عالم الواقع فیشمل الحاضر و الماضی. و اقدم مثالًا علمیاً لتوضیح و تأیید نظریه وحده الوجود: فی السابق کان علماء الکیمیاء یعرفون العنصر بأنه الماده التی لا یمکن تحلیلها الی ابسط منها، و لکن ان علماء الکیمیاء الآن یعلمون ان الماده تتألف من ۹۶ عنصراً و بواسطه اطلاق انواع خاصه من الاشعاع علی أی عنصر یمکن تحویله الی عنصر آخر، مثلًا امکن تحویل النتروجین الی الاوکسجین و البریلیوم الی کاربون و اللیثیوم الی هلیوم و البلاتین الی ذهب و غیر ذلک. و العناصر المشعه کالیورانیوم و الرادیوم بمرور الزمن تتحلل الی عناصر اخری. و یعرف العنصر الآن بأنه الماده التی لا یمکن تحلیلها الی مادتین او اکثر بالطرق الاعتیادیه. و سابقاً ظن العلماء ان الماده لا تفنی و لا تستحدث و ان الماده منفصله عن الطاقه و اثبت العالم انیشتاین ان الماده تکافئ الطاقه و انهما حقیقه واحده و تتحول احداهما الی الاخری (۱).

و نجد ثلاث تفسیرات لهذه النظریه من ناحیه علاقتها بالله:

(۱) وحده الوجود و تعدد الموجود:

من الصعب علی الانسان ان یدرک صله اللّه بالموجودات بوضوح عن طریق الحواس و العقل. و لذلک لا بد من الاجمال و ترک التفاصیل، و هذا الرأی للنظریه یری ان الموجودات علی اختلافها هی حقائق موجوده لا ریب فیها و لکنها حقائق جزئیه غیر مطلقه أی انها حقائق متغیره غیر ثابته علی حاله واحده، و شکل معین و صفات معینه و ان کانت لا تفنی فناء تامّاً و الأشیاء فی حقیقتها لا تخرج عن حقیقه اللّه لأن اللّه تعالی حقیقه الوجود. و اللّه یختلف عن الأشیاء اختلافاً عظیماً فی صفاته کما تختلف الموجودات فیما بینها اختلافاً عظیماً. فالاختلاف کبیر بین الجماد و النبات و بین النبات و الحیوان و بین الماده و الطاقه، و ان کانت حقیقتها واحده و العقل اقرب الأشیاء الی اللّه، و اللّه غیر منفصل عن الوجود، فالموجودات نشأت من اللّه و اللّه

۱- و قد ذکر الفقید الوالد (قدس سره) برهانیین عقلیین لنظریه وحده الوجود فی الجواب علی قول الحکماء (الواحد لا یصدر عنه الا الواحد) و نصهما:

لم ینفک عنها و لم ینعزل عنها فهو خالقها و حافظها و منظمها و محرکها و مغیرها، و اللّه عالم بما یحدث فی الوجود، و قادر علیه فیخلق الأشیاء و الحوادث بالطرق الطبیعیه الاعتیادیه و بطرق خارقه للطبیعه و العاده و هی المعجزات. و احسن تعبیر موجز عن هذا التفسیر لوحده الوجود قول امیر المؤمنین علی بن ابی طالب "ع": (توحیده تمییزه عن خلقه و حکم التمییز بینونه صفه لا بینونه عزله)، و قد قال بنظریه وحده الوجود و تعدد الموجود کهنه الدیانه الهندیه الواضعون الأول لهذه النظریه و الأئمه الاثنا عشر العلویون (ع) و عدد کبیر من علماء الامامیه منهم نصیر الدین الطوسی و العلامه الحلی و السید حیدر الآملی و الشیخ میثم البحرانی و السید محمد باقر الداماد و صدر الدین الشیرازی و محسن الفیض و عبد الرزاق اللاهیجی و استصوبها المرحوم الوالد الامام الشیخ محمد الحسین آل کاشف الغطاء و شرحها شرحاً وافیاً فی کتاب الدین و الاسلام و کتاب الفردوس الأعلی و اعتبرها متفقه و الشرع الحنیف و مؤیده له.

و قد عبر عن هذا الرأی احد کهنه فلسفه الویدانت الهندیه عن هذه النظریه بما یلی:

هذا الکون کله لیس الّا ظهوراً للوجود الحقیقی الاساسی و ان الشمس و القمر و جمیع جهات العالم و جمیع العالم و جمیع ارواح الموجودات اجزاء و مظاهر لذلک الوجود المحیط المطلق. ان الحیاه و جمیع کیفیاتها و صفاتها و حرکاتها و اعمالها اشکال لتلک القوه الوحیده الاصلیه.

هذه القوه هی التی اشعلت الشمس فهی تتقد ناراً کحزمه الحطب و تهبنا الحراره و النور و ان السحاب لا یمطر بل انما هی تلک العله الاساسیه التی تمطر بواسطه السحاب، تتقارب الموجودات و تتکاثر و لکنها العله الاولی التی لا تزال تتکاثر بواسطتها و ان الجبال و البحار و الانهار و الاشجار و النباتات و جواهرها التی تحمل حیاتها کل ذلک تفجر من ذلک الروح المحیط الذی یستقر فی سائر الاشیاء و فی قلوبنا. تفقه هذا یا ولدی العزیز و اقطع قیود الجهل التی تقیدک (۱).

و فی القرآن و السنه اشارات کثیره الی هذه النظریه. و حسب هذا الرأی تعتبر الاشیاء موجودات حقیقیه (۲) و حقیقه اللّه و حقیقتها واحده و ان اختلفت فی الشده و الضعف و الصفات و النوع او الکم و الکیف، و ان جعلناها مختلفه عن حقیقه اللّه اختلافاً تامّاً وقعنا فی الشرک و تعدد القدماء. و الموجودات مع عدم بقائها و تغیرها لها حظ من الوجود و الحقیقه فی الحال، لأنها تحافظ علی بقائها مده من الزمن و نلاحظها عند ما تتغیر لا تفنی فناء تامّاً بل تتغیر من حاله الی اخری. و یعتبر هذا التفسیر اللّه اوسع من الموجودات و اوسع من العالم کله.

(۲) وحده الوجود و وحده الموجود:

الصله قویه بین الرأی الاول و الثانی و لا یوجد تعارض واضح بینهما و الرأی الاول اقرب الی الشرع و العلم. الرأی الاول یقول ان الموجودات و ان نشأت من اللّه فهی مخلوقات قاصره

۱- عن و مقاله ویدانت فی مجله ثقافه الهند عدد یونیو ۱۹۵۱.

٢- يقصد بكلمه حقيقى او الحقيقه كل ما هو موجود فى الخارج مستقلًا عن حواس الانسان و فكره أى ضد كل ما هو نفسى او خيالى، و تستعمل للصدق ضد الكذب أى لما حدث او يحدث صدقاً. اما الحقيقه المطلقه فلها معنى ادق المخصصه بما يلى:

تختلف عنه كثيراً و مسيره بإراده اللّه. و الرأى الثانى يقول بما ان اللّه لا يحده زمان و لا مكان فلا وجود لغير اللّه و هو يظهر فى كل مكان و كل زمان بمظاهر مختلفه فالوجود و الموجود هو اللّه تعالى فكل شى ء من الموجودات ليس جزء من اللّه بل اللّه بعينه و انما الاختلاف الذى يظهر لنا بين الموجودات اما اختلاف فى المظهر الذى يظهر فيه اللّه، و أما ناشئ عن عقلنا و حواسنا التى تسبب هذا الاختلاف. و الموجودات فى الحقيقه غير قاصره و صفات اللّه كامنه فيها و لذلك نشأ منها العقل و الروح. و بإمكان الانسان بالايمان و التوجه الى اللّه ان يقترب من اللّه و ان يقوم ببعض الكرامات و الخوارق.

الرأى الاول يعتبر الموجود مؤلفاً من ذات و صفات، و الذات الذى فيه جزء من اللّه و الصفات وهبها اللّه، و للشى ء وجود فى الحال و الوقت الحاضر.

اما الرأى الثانى فيقول ان الموجود مجرد صفات لا- غير اظهرها اللّه و ليس الموجود جزء من اللّه و ليس له وجود فى الوقت الحاضر و ان المقصود من قوله تعالى كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ فان فى الحال لأن المشتق حقيقه فى الحال مجاز فى الاستقبال. و المقصود بكلمه (باطل) فى بيت الشاعر لبيد:

الا كل شى ء ما خلا اللّه باطل و كل نعيم لا محاله زائل

هو العدم فى الحال ايضاً لا الاستقبال.

و يشبّه اصحاب الرأى الثانى الوجود بالبحر و الموجودات بأمواج البحر، و اصحاب الرأى الأول يشبهون الموجودات بأجزاء من البحر قد تغيرت عن اصلها.

و قد عبّر المرحوم الوالد عن الرأى الثانى و هو وحده الوجود و الموجود بما يلى: الوجود واحد و الموجود واحد له ظهورات و تطورات يتراءى انها كثرات و ليس الا الذات و مظاهر الأسماء و الصفات و شئون الجمال و الجلال و القهر و اللطف.

و قد عبر عن هذا الرأی المتصوف الکبیر محیی الدین ابن العربی بتغییر کلمه فی البیت المشهور:

و فی کل شی ء له آیه تدل علی انه الواحد

***** فقال تدل علی انه عینه و توصل الی ما هو اصرح فقال:

سبحان من حجب ناسوته نور سنا لاهوته الثاقب

ثمّ بدا فی خلقه بارزاً بصوره الآکل و الشارب

و عبّر عن ذلک الشاعر الصوفی الشهیر ابن الفارض:

هو الواحد الفرد الکثیر بنفسه و لیس سواه ان نظرت بدقه

بدا ظاهراً للکل فی الکل بیننا نشاهده بالعین فی کل ذره

و قال ابو مدین التلمسانی:

اللّه قل و ذر الوجود و ما حوی ان کنت مرتاداً بلوغ کمال

فالکل دون اللّه (ان حققته) عدم علی التفصیل و الاجمال

و اعلم بانک و العوالم کلها لولاه فی محو و فی اضمحلال

من لا وجود لذاته من ذاته فوجوده لولاه عین محال

و العارفون فنوا به لم یشهدوا شیئاً سوی المتکبر المتعال

و رأوا سواه (علی الحقیقه) هالکاً فی الحال و الماضی و الاستقبال

و قال بهذا الرأی مشاهیر متصوفه الاسلام کالجنید و الشبلی و معروف الکرخی و الحلاج و الکیلانی و محیی الدین ابن العربی. و یقترب من هذا الرأی اصحاب الفلسفه الافلاطونیه الحدیثه و فلسفه سبینوزا الآلمانی و برغسون الفرنسی و برکلی الانکلیزی الذی یقول: ان انغام الکون و کل ما یؤثث هذه الارض و بالجمله فان کل هذه الاجسام التی تکون الاطار العظیم للدنیا لیس لها ماده الا فی عقلنا ... و طالما انه لا یمکننی ادراکها بنفسی و لا توجد فی عقلی فانها اما لا توجد اطلاقاً او انها توجد فی عقل روحی ابدی.***

و آراء انشتاین قریبه لهذا الرأی و سنلخصها علی حده فی هذا المقال و اقول ان الجمع بین الرأیین و التوفیق بینهما جائز. حسب الرأی الاول یمکن ان یکمن الکل فی کل جزء فیتغیر بصور مختلفه. و حسب الرأی الثانی الکل یظهر بصور مختلفه متعاقبه غیر مقیده بحدود الزمان و المکان.

و ینبغی ان لا یتبادر لذهن القارئ الحلول من هذه الآراء فإن الحلول الذی یخالف الشرع ان ینحصر وجود اللّه فی شی ء معین او فی شخص معین کالمسیح مثلًا او أحد الائمه اما الحلول بمعنی ان اللّه موجود فی کل مکان فهو من صفات الکمال لله و یلزم الاعتقاد به.

(۳) الموجود هو الوجود الواجب:

هذا الرأی یعتبر الموجودات هی الوجود الواجب، و العوالم المحسوسه و المعقوله بأجمعها تطوراته و تشکلاته، و وجود اللّه یتمثل فی هذه الموجودات و هذا الرأی و ان کان یقول بوحده الوجود لکن لا یختلف عن آراء الماديین فهو کفر بالله و ضلال لأنه لا یجعل لله وجوداً مستقلًا قائماً بذاته مهیمناً علی الموجودات و منظما لها. کما انه لا یفسر الوجود، فالموجودات اذا کانت حقیقه کامله ینبغی ان لا یعتریها التغیر و هذا الرأی لا یستطیع ان یفسر سر التغیر

المستمر فی الوجود ذلک التغیر الذی لا یتوقف و اذا کانت الموجودات حقیقه کامله فمعنی ذلک ان لم یکن الوجود ثابتاً غیر متغیر فلا بد أن یأتی وقت یتوقف فیه التغیر و العلم لا یؤید ذلک.

موجز آراء انشتاین عن الوجود

تقسم آراء انشتاین عن الوجود الی ثلاثه اقسام:

(۱) النسبیه الخاصه. (۲) النسبیه العامه. (۳) المجال الموحد.

و سأشرح هذه الآراء بایجاز لأوضح اتفاق هذه الآراء مع الفلسفه الاسلامیه.

(۱) النسبیه الخاصه:

ان معنی کلمه نسبی (RELATIVE) ان وجود أی شی ء و نوعه یرتبط بغیره و یتوقف وجوده علی غیره، أی ان کل شی ء غیر ثابت علی حاله واحده و متغیر فی صفاته. و هذا التغیر لا یقتصر علی النوع و الکیف بل یتعدی ذلک الی المقدار و الکمیه فکمیه کل شی ء غیر ثابته بل متغیره حسب الظروف و الاحوال و العلاقات. و هذا عین ما ذکرناه عن فکره واجب الوجود فی الدین.

فی النسبیه الخاصه یبین نسبیه الحرکه و الزمان و المکان و الکتله (الماده) فبین ان الحرکه نسبیه و مرتبطه بالظروف لسببین:

اولًا: ان الانسان لا یشعر بالحرکه فالشخص الذی یجلس فی باخره تسیر بسرعه ثابته فی البحر لا یحس بالحرکه اذا کان البحر هادئاً و یحس بها اذا هاج البحر او نظر الی الماء، و کل من رکب قطاراً یدرک کیف ان قطاراً متحرکاً فی الاتجاه المضاد یبدو مسرعاً. اما اذا کان القطار موازیاً للقطار الذی یرکبه فإنه یبدو کأنه ساکن لا یتحرک، و الراکب اذا کان قطاره فی محل مقفل فإنه لا یستطیع ان یعرف حرکه قطاره الا بعد الخروج من المحل المقفل و النظر الی اشیاء ثابته فی الخارج.

ثانیاً: عند ما نقیس سرعه الجسم نرجع الی جسم آخر ساکن یبتعد عنه الجسم المتحرک.

و لکن کیف نستطیع ان نضبط سرعه الجسم المتحرک، اذا علمنا ان السکون نسبی و لا یوجد فی الکون جسم ساکن سکوناً مطلقاً. فنعتبر الارض ساکنه عند بحث الاغراض العادیه للعلوم بالنسبه للسیارات و الطائرات و لکن علماء الفلک یدرکون ان الارض غیر ساکنه بل تدور فی الفضاء بحرکه دوریه معقده فإنه بجانب دورانها الیومی حول محورها بسرعه الف میل فی الساعه، و دورانها السنوی حول الشمس بسرعه عشرین میلًا فی الثانیه، فإنها مشغوله بدورانات اقل اهمیه. و المجموعه الشمسیه کلها تتحرک ضمن مجموعه النجوم المحلیه بسرعه ۱۳ میلًا فی الثانیه. و مجموعه النجوم المحلیه تتحرک داخل المجره (درب التبانه) بسرعه مائتی میل فی الثانیه. و المجرات تتحرک نحو المجرات الخارجیه البعیده بسرعه مائه میل فی الثانیه و الکل فی اتجاهات مختلفه.

و يعتبر الزمان و المكان نوعاً من الالهام و يشبهان المدركات الحسيه الأخرى كاللون و الصوت و الشكل و الحجم، و ليسا حقيقه مطلقه لها وجود فى الخارج بل وجودهما ذهنى، و لا يمكن اعتبارهما فى المعادلات الرياضيه الدقيقه كميتين ثابتتين مثل ثبوت سرعه النور بل كميه متغيره، و المكان نظام للأشياء فاذا لم يوجد جسم لا يوجد مكان. و الزمان نظام للحوادث فاذا لم يوجد حادثه لا يوجد زمان. و اوضح ان كل ساعه مهما كان نوعها رمليه او ذات بندول او ساعه جيب، اذا كانت متحركه تؤخر كلما زادت سرعه حركتها حتى تقف اذا

تحرکت بسرعه النور. و المسطره تنکمش و یقل طولها فی اتجاه حرکتها، و هذان المثالان یوضحان نسبیه الزمان و المکان.

و کما بین انشتاین ان الزمن و المکان کمیتان نسبیتان برهن ان کتله الجسم نسبیه ایضاً و تتغیر حسب حرکته فتزداد کلما ازدادت السرعه.

و المقصود بکتله الجسم هو غیر ماده الجسم. و الکتله هی الصفه التی تقاوم الحرکه، و کلما ازدادت ماده الجسم ازدادت کتلته أی مقاومته للحرکه. و عند ما تزداد سرعه الجسم تزداد مقاومته لزیاده السرعه و معادله انشتاین الداله علی ازدیاد الکتله مع ازدیاد السرعه من المعادلات المهمه و هی:

و حیث ان کتله الجسم المتحرک تزداد بازدیاد سرعته، و ان الحرکه هی نوع من الطاقه (طاقه حرکیه) فإن مقدار الکتله الزائده للجسم المتحرک تنتج من طاقته الزائده: و بالاختصار فإن للطاقه کتله. و قد استطاع انشتاین ایجاد مقدار الکتله المعادله لوحده الطاقه و قد عبر عنها بالمعادله:

الطاقه ک فی ص ۲

ک: الکتله

ص: سرعه الضوء

و ذهب الی أن الذره لا تتحلل الی اجزائها المعروفه فحسب و هی البروتون و الالکترون و النوترون و البوزیترون بل تتحلل الی ابعد من ذلک.

و الوحدات النهائیه للکون لیست الماده و لا الأثیر الذی کان قد افترضه الماددیون بل الحوادث الفضائیه الزمانیه. و الجسم الذی تظهر فیه الماده لیس الا مجموعه صفات و حیث ان الصفات یدرکها العقل فإن کل الکون الموضعی المکون من ماده و طاقه و ذرات و نجوم لا توجد الا نتیجه لشعورنا و ادراکنا أی انه عباره عن صرح من الرموز الاصطلاحیه تشکله حواس الانسان. فکما ان الکلمات ترمز الی الاشیاء و المعانی فکذلک احساساتنا رموز الی الحقیقه و لیست ادراکاً صحیحاً للحقیقه.

(۲) النسبیه العامه:

و فی نظریه النسبیه العامه یوضح ان الزمان متصل مع الفضاء فهو البعد الرابع للجسم. بما انه لا یوجد جسم ساکن ثابت بصوره مطلقه فلا بد ان یکون الزمان بعداً رابعاً للجسم فإن الزمان یتضح فی الحرکه و هی علاقه ریاضیه بین المسافه و الزمن. و الزمان یشبه المکان بأنه متصل یمکن تقسیمه الی ما لا نهایه له من الاقسام. فعند ما نرید ان نصف أی حادث طبیعی له صله بالحرکه لا یکفی ان نحدد الموضع فی الفضاء بل ینبغی ان نذکر کیف یتغیر الموضع بتغیر الزمن. ففی حاله طیران طائره من بغداد الی القاهره فإنه یمکن بیان هذه الحاله او هذا

الحادث بأبعاد أربعه فإن بيان موضع الطائره بابعاد خط الطول و العرض و الارتفاع لا تكفى للدلاله على حركه الطائره و لكن لا بد من البعد الرابع الخاص بالزمن أى لا بد من معرفه تغيرات الموضع بتغير الزمن.

و بعد ان وضح اتصال الزمان مع المكان صحح بعض الاخطاء التى وقع فيها نيوتن فشك فى ان التوازن بين الجاذبيه و القصور الذاتى كان مجرد صدفه من مصادفات الطبيعه و الكون، و بين تكافؤ القصور الذاتى و الجاذبيه الذى ينص على انه لا سبيل الى التميز بين الحركه الناتجه من القصور الذاتى كالتعجيل و الاصطدام و القوه المركزيه الطارده و الحركه الناتجه من قوه الجاذبيه. و رفض الأخذ بالرأى القائل بأن الجاذبيه قوه تؤثر على مسافات بعيده و قال: ان قوه جاذبيه الارض للاجسام لا تصل الى ابعد الآفاق فى الفضاء.

الفرق بين رأى نيوتن فى الجاذبيه و رأى انشتاين هو فى بيان الفرق بين القصور الذاتى (الاستمراريه) و الجاذبيه و نوضح للقارئ هذا الفرق فى الاجسام الساقطه فإنه من المعلوم فى علم الطبيعه اذا رمينا حجراً من محل مرتفع فإنه تزداد سرعه سقوط الحجر بزياده الزمن. و يرجع نيوتن زياده السرعه (التعجيل) الى استمرار تأثير قوه الجاذبيه من جهه و إلى الاستمراريه من جهه اخرى فلو كانت قوه الجاذبيه موجوده وحدها لاستمر الحجر فى السقوط بسرعه منتظمه فقط و لكن القصور الذاتى او الاستمراريه (۱) تجعل الجسم يستمر على سرعته المكتسبه. و بقاء تأثير القوه لا بد ان يزيد فى سرعه حركه الجسم اذا كان يسير على خط مستقيم (۲).

و تعرف القوه فى علم الطبيعه بأنها ما يحرك جسماً ساكناً او يوقف جسماً متحركاً او يزيد فى سرعه الجسم او يغير اتجاه حركه الجسم او يغير شكل الجسم و تساوى فى المعادله الكتله فى التعجيل.

ق ك ع

لما انشتاين فلا يفرض هذا الفرق بين الجاذبيه و القصور الذاتى و يعتبر الجاذبيه جزء من القصور الذاتى و هما شى ء واحد. و ظهر فى علم الفلك عده ادله ايدت آراء انشتاين عن الجاذبيه لا مجال لشرحها. و بما ان الحركه نسبيه فقد أزال الفرق بين الحركه المنتظمه و الحركه غير المنتظمه و قال فى نظريه النسبيه العامه (ان قوانين الحياه تنطبق على جميع الاجسام دون اعتبار لحالات حركتها).

فى النسبيه العامه لا يعتبر الجاذبيه قوه بل هى مجال كالمجال المغناطيسى الكهربائى و له صفات مشابهه لذلك المجال، و يرى ان قوه الجاذبيه ما هى الا جزء من القصور الذاتى (۳) و حركه النجوم و الكواكب لا تعتمد على قوه الجاذبيه، و سرعتها المنتظمه لم تنشأ عن التوازن بين قوه الجاذبيه (القوه المركزيه) و الاستمراريه (القوه المركزيه

۱- يعرفها علماء الطبيعه بأنها محاوله الجسم للمحافظه على حالته فى السكون و الحركه ما لم يؤثر فيه مؤثر.

۲- تغيير اتجاه حركه الجسم يحتاج الى قوه.

٣- وضّح انشتاين تكافؤ الجاذبيه و القصور الذاتى بعده امثله لطيفه يستطيع ان يفهمها الشخص المثقف فراجعها فى كتاب (العالم و انشتاين) تعريب محمد عاطف البرقوقى ص ٨٢.

الطارده)، بل تعتمد على قصورها الكامن و المسالك التى تسلكها تحددها الخواص القياسيه للفضاء و بعباره ادق تحددها خواص متصل الفضاء و الزمن.

و نظريه انشتاين فى الجاذبيه لها دلالات كونيه عميقه، فهى تبين أن الكون ليس بناء جامداً او غير قابل للتبدل نثرت فيه اجرام مستقله فى فضاء و زمان مستقلين بل بالعكس فانه متصل متجانس و ليس بناء ثابتاً بل هو مرن و متغير و معرض دائماً للتغير و التبدل فأينما وجدت ماده و حركه فإن المتصل يضطرب و يتشوش مثله فى ذلك مثل سمكه عند ما تعوم فى البحر تجعل الماء حولها يضطرب، و كذلك فإن النجوم او الشهب او المجرات تحور هندسه الفضاء و الزمن عند ما تتحرك خلالهما. و لذلك يمكن تشبيه الكون بفقاعه الصابون المتمدده او (نفاخه الاطفال) فهو محدود و لكنه غير متناه.

(۳) نظريه المجال الموحد:

و بيّن فى نظريته عن المجال الموحد ان الماده تكافئ الطاقه، و ان المجال الكهربائى المغناطيسى و مجال الجاذبيه شى ء واحد. فالماده و الطاقه و الجاذبيه حقيقه واحده لا يختلف بعضها عن بعض الا كما يختلف الماء السائل عن بخار الماء او الثلج فالماده طاقه مركزه، و الطاقه ماده متحرره و الماده عند ما تسير بسرعه النور تصبح طاقه و حقيقه الوجود واحده هى تموج فى متصل الفضاء و الزمن.

و يظهر للقارئ من ذلك التقارب الشديد بين آرائه و آراء فلاسفه التصوف الاسلامى. فآراؤه فى النسبيه الخاصه عن الحركه و الزمن و المكان و الكتله متشابهه لنظريه واجب الوجود التى تبين ان كل شى ء فى الوجود مرتبط بغيره و متوقف على غيره و الوجود القائم بالذات الحى الدائم هو اللّه و النظريه الثانيه بالطبع اوسع و اعم من النسبيه الخاصه.

و آراؤه فى النسبيه العامه و الجاذبيه العامه تؤيد وجود منظم لهذا الكون و تفند مفهوم الجاذبيه المؤدى الى اعتبار الكون جامداً و مسخراً لقوه ذاتيه آليه جامده بل يظهر كأنه يخضع لمحرك خارج عنه و يظهر ذلك فى الامثله التى يشرحها لتوضيح حقيقه الجاذبيه.

و آراؤه فى المجال الموحد مطابقه تماماً لنظريه وحده الوجود و نظريه وحده الوجود مؤيده لوجود اللّه الواحد الأحد الفرد الصمد. فإن اتفاق الأشياء فى حقيقتها ناجم عن عله واحده و سبب واحد هو اللّه تعالى، و لو كانت الأشياء حقائق مطلقه ثابته لكانت خالده غير قابله للتغير. فالكثره ترجع الى الواحد، و لو لا الكثره الظاهره ما عرف اللّه الواحد فهى دلائل لوجوده و آيات بينات ساطعات لنوره الفيّاض. فالله نور السماوات و الأرضين.

الأخلاق و التصوف

يطعن بعض الكتاب فى آراء الصوفيه بأنها آراء تنطوى على التشاؤم و لا تنظر الى الوجود نظره تفاؤل حيث تجعل الزوال و الفناء من صفات الوجود الاساسيه. و هذا سوء فهم من الناس، او سوء تطبيق من بعض الاتباع فإن النظريه تمتاز بالشمول و الانطلاق و

الحريه و التفاؤل. فإن النظريه و ان قالت بزوال الموجودات و لكن ما قالت بعدم التجدد و حدوث موجودات جديده أى انها لم تقل بالفناء المطلق بل قالت بالتغير و التجدد اشياء تزول و اشياء تظهر و تحدث. و ربما كانت الحوادث الناشئه افضل من سابقتها. فهى آراء تدعو الى التقدم و التغير الى الأفضل لا التغير الى العدم و الفناء او انقراض الحياه و الانسان. كما انها حين ترجع الموجودات الى حقيقه واحده تفسح امام الانسان مجالًا واسعاً من الامكانيات التى تنفعه و تحقق له الحريه و السعاده فيتحرر من قيود الطبيعه و يسيطر عليها و يسخرها لنفعه. و عند ما

یسیطر علی الطبیعه سیطره واسعه یتحرر من القیود الاجتماعیه و ینصرف الی تهذیب عقله و روحه و اخلاقه فتصفو نفسه و تنطلق مواهبه الفطریه و خوارق عقله و یقترب من خالقه الذی یکمن فی داخله.

و یشرح کتاب (غیتا) للسید کرشنا اخلاق المتصوف فیقول:

ان نشاط العالم یجب ان یستمر فی طریقه و ان علینا ان نتخلّق بالسیره التی من شأنها ان تساهم فی تحسین العالم فنترکه خیراً لأبنائنا مما ورثناه عن آبائنا. لنکن مثل اولئک الطیبین الذین یغرسون الاشجار لیأکل ثمارها ابناؤهم و احفادهم. علینا بالسعی لإصلاح الانسانیه باصلاح انفسنا لنکون احسن فی المواليد القادمه مما کنا فی الحیاه السالفه، علی رغم اننا ننسی حیاتنا الماضیه و لا نعرف شخصیاتنا الفائته. و علی کل انسان ان یقوم بواجبه الذی یفرضه علیه مقامه فی الهیئه الاجتماعیه. فلیفعل فی ظاهره ما یفعله سائر الناس من امور الدنیا. و لکنه یبقی فی داخله غیر متشبث بها، لیعمل ما یعمل من دون الاثره و حب الذات. و لیحافظ علی توازنه العقلی فی النجاح و الخیبه فی المنشط و المکره فی السراء و الضراء. فالذی تطهر نفسه بهذه الطریقه یسهل علیه التقدم فی السیره الحسنه بالمراقبه و العباده یجب القیام بالواجبات من دون ان یسمح لعواقبها ان تقلق سکون البال و طمأنینه القلب. و المواظبه علی هذا السلوک هو جوهر فلسفه (ویدانت) (۱) و هذا المعنی موجود فی القرآن و السنه و نهج البلاغه. یعتبرها متصوفه المسلمین من اصول التصوف. و لکن نقلت هذه الفقره من الفلسفه الهندیه لأنها تعتبر من اصول التصوف القدیمه.

و الخلاصه انه یتفق اکثر الفلاسفه القدماء و الحدیثین فی الوقت الحاضر علی النقاط التالیه:

(۱) ان للوجود سراً عمیقاً لم یتوصل الیه الانسان بالتأکید عن طریق العلم و التجربه. و ان توصل الیه علی الاجمال عن طریق البداهه و الدین و یأمل الفلاسفه و العلماء و الباحثون ان یقتربوا من هذا السر فی المستقبل عن طریق تقدم علم الطبیعه و علم الفلک و الریاضیات و علوم الحیاه و علم النفس، و للفقید الوالد طاب ثراه ابیات جمیله فی هذا المعنی:

ان هذا الوجود بحر و لکن این من فی الوجود یسبر قعره

و لهذی الاکوان لبّ و لکن ما عرفنا حتی لحاه و قشره

و لهذی الحیاه معنی و لکن علنا بالممات نعرف سره

فهو متیقن من وجود هذا السر و لکن لا یعرف کنهه.

(۲) ان للوجود حقیقه واحده. فهو بسیط الذات معقد فی ظواهره و صفاته.

(۳) ان الموجودات مرکبه و معقده و مترابطه مع بعضها.

(۴) ان الموجودات متغیره دائماً. کل شی ء یتغیر من حال الی حال. واهم حقائق العلوم و الحیاه هی الوقائع و الاحداث. و العلم یبحث کیف تحدث الأشیاء أی یبحث عن تغیر الأشیاء. و التغیر الذی یسود العالم یشمل الترکیب و التحلیل، ترکیب یعقبه تحلیل و تحلیل یعقبه ترکیب و اللّه للحکمه جعل التغیر ضعیفاً بطیئاً فی الغالب، و شدیداً سریعاً تاره اخری.

فالأصاله و الثبوت لیست للاشیاء و الموجودات لأنها متغیره و فانیه. و لیست الأصاله للمثل او الماهیه کما رأی افلاطون بل الأصاله للوجود و حقیقه الوجود التغیر و الحوادث و الحرکه و التموج. و لکن ما سبب هذه الحوادث فی الوجود، انه اللّه. فهو خالق الموجودات و المحافظ

۱- مجله ثقافه الهند عدد یونیو ۱۹۵۱.

علیها و مغیرها. و التطور الذی یسود عالم الجماد و عالم الأحیاء لا یناقض الدین بل یؤیده لأن الثبوت و الخلود لله وحده و الأشیاء کلها متغیره.

(۵) یجب علی الفرد الانسانی فی سعیه للقیم الرفیعه الحق و الخیر و الجمال و المحبه و غیرها اولًا ان لا یفصل الفرد نفسه عن الوجود (و یدخل ضمنه الطبیعیه) و لا یفصل نفسه عن المجتمع الانسانی فلا بد من التعاون بین الفرد و المجتمع للوصول الی الحقیقه. فهنالک تعامل بین الفرد و المحیط (طبیعیاً کان أو اجتماعیاً) المحیط یؤثر فی الفرد و الفرد یؤثر فی المحیط و العقل وسط بینهما یستقبل الحوافز و یصدر الأوامر للاعضاء المختلفه. ثانیاً یجب علیه ان لا یفصل العلم عن العمل فلا یفصل معرفته عن سلوکه الشخصی و نشاطه. و لا یفصل العلم النظری عن العلم التطبیقی، أی لا یفصل العلم کغایه عن العلم کوسیله لخدمه الفرد و المجتمع. النجف الأشرف

عبد الحلیم آل کاشف الغطاء

[مقدمه المؤلف]

بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ*

احمد اللّه على جسيم نعمائه و عظيم آلائه مصلياً على انبيائه و اصفيائه

و بعد

فهذه دروس دينيه امليتها لتدرسها الناشئه العربيه التى لا تجد بداً من الدخول فى هذه المدارس الجديده الموضوعه على الطرز الحديث.

و معلوم ان الامه أى امه كانت لا تبقى حيه فى معترك هذه الاكوان و لا تقف فى صف الامم و الشعوب النابهه الذكر الا بالاحتفاظ على جنسيتها و قوميتها. و لا تحفظ ذلك الا بالتمسك الشديد و العنايه بلسانها و حفظ المستحسن من عاداتها و اخلاقها و دينها. و الا فلو ان العرب مثلًا تخلّقوا بأخلاق الصين و تزيوا بأزياء الاوربيين، او تدينوا بدين البراهمه و البوذيين، لم يكونوا عربا و لماتت الامه العربيه و ذهبت ذهاب امس الدابر، و لانمحت من صفحه هذا الوجود كما انمحى غيرها من الأمم ذات الحول و الطول كالآشوريه و غيرها، واهم ما يلزم على الأمه للمحافظه على بقاء جنسيتها و استبقاء حياتها المحافظه على لغتها و دينها فهما للامه بمنزله الروح و الحياه الساريه فى العروق، فالدين روحها و اللغه حياتها. و قد القيت هذه الدروس قياماً بذلك الواجب عسى ان يحس ولدان اليوم و هم رجال الغد بالضروره الكاضه الى التمسك بدينهم. و الالتزام بالمهم من احكام شريعتهم. اذ يصح ان يقال انهم هم السبب الوحيد فى استبقاء حياه الأمه العربيه الى الغد و ما بعده. و اذا انسلخوا من دينهم و لغتهم (لا قدّر اللّه) فعلى العرب و العربيه السلام ناهيك بما للدين من الفضائل و جمعه لأسباب سعاده الدارين و فوز النشأتين، و حفظ نظام الهيئه الاجتماعيه و كل ما فيه صلاح النوع و الافراد الى ما لا يسعه المقام من سرد فوائده و مزاياه اخص بذلك دين الاسلام الذى هو خاتمه الشرائع و الاديان الذى جمع فاوعى، واخذ ما ابقى، و ارجو ان يكون فى القدر المودع فى هذه الاوراق من مهمات الدين، كفايه للمبتدئين، و ان كان بعض العبارات اغلاق او ابهام، فالمعول على كفايه المدرسين من اهل الفضل فى توضيح المرام و تلقيح الافهام، و ابلاغ الغرض بحسن البيان للتلاميذ احسن اللّه لهم التوفيق جميعاً.

و لما كان الدين مجموع اعتقادات، و اعمال، و اخلاق، وضعنا هذا المؤلف على ثلاثه ابواب.

الباب الأول: فى العقائد

اشاره

آمَنَ الرَّسُولُ بِما أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللّهِ وَ مَلائِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ لا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَ قالُوا سَمِعْنا وَ أَطَعْنا غُفْرانَكَ رَبَّنا وَ إِلَيْكَ الْمَصِيرُ (سوره البقره).

الـدين و الشـريعه و المله و المذهب الفاظ مختلفه و معانيها متقاربه، و يسـتعمل كل واحد منها موضع الآخر فتكون جميعاً بمعنى واحد كما تقول دين الاسـلام، و شريعه الاسلام، و مله الاسلام، و مذهب الاسلام، و الاضافه فى الجميع لفظيه، و المعنى دين هو الاسلام قال

تعالى: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّهِ الْإِسْلامُ و من يعرف اتحاد الدين مع الاسلام كاتحاده مع مرادفاته المتقدمه و يستعمل الشريعه و الملّه و المذهب استعمالًا اخص من الدين حيث يراد بها احكام العبادات و المعاملات فقط دون العقائد، اما الايمان فهو اخص من الدين كما هو اخص من الاسلام فكل مؤمن مسلم و لا عكس. فالمسلم من اظهر الاعتقاد بأن لا اله الا اللّه و ان محمداً رسول اللّه و شهد بهما و المؤمن من اعتقد بهما قلباً و جرى على مقتضاهما قولًا و عملًا. و يقابل المسلم الكافر و هو من لا يشهد الشهادتين، و يقابل المؤمن المنافق و هو من يشهد الشهادتين و يعلم من حاله عدم الاعتقاد بهما قلباً. فظهر ان وراء الدين امور اربعه: الاسلام. و الايمان. و الكفر. و النفاق. و بذا يستطيع التلميذ ان يجيب عن الاسئله الآتيه ما الدين؟ ما الايمان؟ ما الكفر؟ ما النفاق؟.

(درس ۱) تعریف الایمان

الشائع فی کلمات العلماء و کتبهم ان الایمان هو اعتقاد بالجنان و اقرار باللسان. و عمل بالارکان. فالاعتقاد بالجنان معرفه ان اللّه جل شأنه هو الاله المعبود بالحق، الخالق لکل ما عداه من الخلق. واحد لا شریک له فی الربوبیه، و لا مثیل له فی الوحدانیه، و ان محمداً عبده و رسوله ارسله بما فیه سعاده البشر فی الدارین و یتم هذا باعتقاد الولایه لأهل بیته و البراءه من عدوهم. اما الاقرار باللسان فهو ان یعترف بتلک الامور و یتخذها دیناً له و نحله.

و أما العمل بالارکان فالمراد بها الدعائم التی بنی علیها الاسلام و بها یکمل الایمان ففی اخبارهم (ع): (بنی الاسلام علی خمسه اشیاء: الصلاه، و الزکاه، و الصیام، و الحج، و الولایه). و سئل صادق اهل البیت (ع) عن الایمان الذی لا یسع احداً جهله فقال" ع": (شهاده ان لا اله الا اللّه و ان محمداً رسول اللّه و الاقرار بما جاء به من عند اللّه و اقام الصلاه و ایتاء الزکاه وصوم رمضان و الولایه لنا و البراءه من عدونا و تکون مع الصدیقین).

(درس ۲): حقیقه الایمان

تلک هی الکلمات الدارجه فی تعریف الایمان. و لکنها تعریفات رسمیه تشیر الی الحقیقه من بعض وجوهها لا الی ذاتها. و حقیقه الایمان، من حیث الشهود و الوجدان ان تتکیف (۱) النفس بصفه الیقین بوجود ذات مقدّسه عن کل صفه نقص من صفات المخلوقین متصفه بکل صفات الکمال و الغنی و ان ذلک الوجود بما ان کل انسان محتاج الیه فی آناء حیاته و وجوده لأنه العله فیه فهو الشاهد و الرقیب علیه و هو القائم علی کل نفس بما کسبت، و یکون تکیف نفسه بهذه الصفه علی نحو تکیفها بالیقین بأن النار محرقه و الشمس مشرقه. یستحیل ان یتطرق الشک الیه فضلًا عن التحول و التبدل کما یستحیل ان یجری علی خلاف مقتضاه فیمد یده الی النار او یوقد مصباحاً مع ضوء الشمس و کذلک مع الایمان الکامل باللّه یمتنع ان یرتکب ما یغضبه، او یترک ما یوجبه.

و تلک الصفه هی التی یعبر عنها بالیقین تاره، و بالایمان تاره اخری، و بالتقوی ثالثه و قد جمع کل ذلک بعض ائمه الهدی (ع) فی کلمتین حیث قال: (التقوی ان لا یراک اللّه حیث نهاک، و لا یفقدک حیث امرک).

(درس ۳): الایمان الصحیح

الایمان مراتب و درجات لا حد لها فی النهایه، و اول درجاته فی البدایه، السکینه و الطمأنینه التی تهبط علی القلب بأن الانسان رهین بأعماله مسئول عنها فی محکمه الجزاء بین یدی ربه تلک السکینه التی تبعث روح النشاط الی العمل. و تنفض غبار الخمول

۱- تکییف النفس بالیقین تصییر الیقین کیفیه من کیفیاتها و ملکه من ملکاتها بحیث لا تفارقها و لا تنفک عنها مثل ملکه الجود و الشجاعه و امثالها.

و الکسل. تلک السکینه الروحیه هی الایمان الذی اراده اللّه جلَّ شأنه لعباده و بعث به الانبیاء و الرسل حیاه للنفوس. و تعزیزاً للشعوب. و توسیعاً فی العلوم لا الذی یخنق المشاعر و یقتل النفوس. و یمیت العزائم تحت نیر الجهل و الذله (۱).

اول درجات الایمان ان تخضع النفس و تذعن للقوه المدبره التی هی مصدر کل القوی و یعرف انها ربطت المسببات باسبابها و امرت بأن تؤتی البیوت من ابوابها. و انها قدرت لکل عامل جزاء عمله. و ان اجره بمقدار سعیه. وَ أَنْ لَیْسَ لِلْإِنْسانِ إِلّا ما سَعی. و حینئذ فیجری لطلب الغایات الشریفه من مسالکها المشروعه ثابت الجأش مطمئن القلب غیر متکاسل و لا متوانی معتمداً علی تلک القوی المدبره و العنایه الکبری التی کان من بعض ألطافها ان ارسلت الی البشر مُبَشِّرِینَ وَ مُنْذِرِینَ*، یوضحون السبل و یکشفون الحجب، و یدلون علی المهالک و المهاوی و عززتهم بالکتب الالهیه، و الارواح اللطیفه العلویه الموسومون باسم الملائکه. و الغایه من کل هذه الاهتمام

۱- لقد دفع المؤلف بهذا البیان الطعن الذی یقول به الملحدون، بأن الدین یبعث الی الکسل و ترک العمل و تخدیر الجماهیر و صرفها عن المطالبه بحقوقها، و هی نقطه هامه انتبه الیها المؤلف.

تسهیل طرق البشر للوصول الی سعاده هذه الحیاه و ما بعدها من الحیاه الابدیه و السعاده السرمدیه التی هی عباره عن انتهاء الی علم لا جهل معه و غنی لا فقر فیه و حیاه لا موت بعدها. وصفاء عیش لا کدر معه. هذا هو خلاصه معنی الایمان بِاللّهِ وَ مَلائِکَتِهِ وَ کُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ. و بما ذکر یتضح لک ایضاً الصحیح من معنی الایمان بالقدر فتدبره جیداً.

(درس ۴): اثبات الصانع

یجب معرفه الصانع، یعنی تحصیل العلم بأن للعالم صانعاً و یجب ایضاً معرفه صفاته، کتوحیده و قدرته و علمه و نظائرها حسب الطاقه البشریه. و الدلیل علی هذا الوجوب، بعد اجماع کافه الملل، عقلی و سمعی. اما العقلی فمن وجهین:

الأول: قاعده دفع الضرر المحتمل فإن الانسان اذا بلغ سن التمییز، و بلغه ان للناس ادیاناً و مذاهب و ان لهم معبودات یعبدونها تضر و تنفع، فلا شک ان یتطرق الیه احتمال الضرر الدنیوی و الأخروی اذا لم یسلک طریق المعرفه و تحصیل العلم بمعبوده، و دفع الضرر المحتمل واجب بحکم العقل، و لذا یذم العقلاء من یسلک فی سفره طریقاً غیر مأمون السلامه، و محتمل الهلکه، بل الضرر فی المقام متیقن لأن الشک یوجب الخوف و الخوف ضرر فعلی لأنه یوجب القلق و سلب الراحه.

الثانی: من طریق شکر المنعم، فإن شکر المنعم واجب و بیانه ان الانسان اذا بلغ سن التمییز عرف انه متمتع بجمله من النعم، اولها و افضلها نعمه الوجود فیلزمه شکر هذه النعمه لأحتمال عدم شکرها موجب لزوالها. و شکر المنعم موقوف علی معرفته لیکون شکره مناسب لشأنه و الا لم یکن شکراً. و الباری تعالی هو الصانع، و الموجد منعم فیجب معرفته کی یمکن القیام بشکره علی ما یناسب شأنه تعالی شأنه، و من معرفته معرفه انه حکیم و مقتضی حکمته ان یکلف لعباد بما فیه صلاحهم و لا یترکهم سدی کالبهائم فیجب معرفه مبلّغ التکالیف و هو النبی" ص" و حافظ التکالیف و هو الامام، و معرفه الجزاء للطاعه و المعصیه و هو المعاد، و انه تعالی لا یظلم عباده و هو العدل. و هذه بعد معرفه الصانع هی العقائد الخمس المعروفه بأصول الدین (التوحید) و (العدل) و (النبوه) و (الامامه) و (المعاد) فیجب معرفتها.

اما الدلیل السمعی فمن وجهین ایضاً:

الأول: قوله تعالی: فَاعْلَمْ أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلَّا اللّهُ و الأمر للوجوب.

الثانی: انه لما نزل قوله تعالی: إِنَّ فِی خَلْقِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلافِ اللَّیْلِ وَ النَّهارِ لَآیاتٍ لِأُولِی الْأَلْبابِ قال النبی" ص": (

ویل لمن لاکها بین لحییه و لم یتدبرها

). و وجه الدلاله انه صلوات اللّه علیه ذم من یتلو الآیه و لا یتدبرها. و المراد فی التدبر فی الآیه جزماً هو الاستدلال بالاجرام السماویه، و الحرکات الفلکیه، و ما فی السماوات و الأرض من آثار الصنعه، و عظم القدره الداله بالضروره علی وجود صانعها، و باهر قدرته، و بدیع حکمته، و واسع علمه. فیکون النظر و الاستدلال الموجبین للمعرفه و العلم واجباً و هو المطلوب.

و من هذه الأدله العقليه و السمعيه ظهر لک ان الواجب هو المعرفه عن الدليل و البرهان و لا يکفی صرف الاعتقاد الحاصل غالباً من تقليـد من الآباء و الامهات لأن الواجب هو العلم، و التقليـد ليس بعلم، کيف و قـد ذم اللّه سـبحانه و تعالی التقليـد فی اصول الـدين و العقائـد حيث قال جلَّ شأنه فی ذم الکفار قالوا إِنّا وَجَدْنا آباءَنا عَلی أُمَّهٍ وَ إِنّا عَلی آثارِهِمْ مُقْتَدُونَ. و حث علی النظر و الاستدلال بقوله تعالی: ائْتُونِی بِکِتابٍ مِنْ قَبْلِ هذا أَوْ أَثارَهٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِينَ.

فی اثبـات الصـانع و اثبات توحيـده، لا بـد من تمهيـد مقـدمه (اولًا) و هی ان کل معنی يتصور فی الـذهن اذا نسـبناه الی الوجود الخـارجی، يعنی لو فکّرنـا انه هـل هو موجود فعلًا او لا؟، و علی الثانی يقبل الوجود او لا؟، و هل وجود ما هو موجود من ذاته او من غيره؟، و نرجع فنقـول: کـل معنی ذهنی اذا قسـناه الی الوجـود فأمـا ان يکـون نفس ذاته يقتضـی أن يکـون موجـوداً، أی لو تصورناه مع قطع النظر من کل شی ء سوی ذاته لکان موجوداً.

و أما ان يکون نفس ذاته يقتضـی ان لا يکون موجوداً، و أما ان يکون نفس ذاته لا يقتضی الوجود کما لا يقتضی العدم، بل هی فی حلق الوسط بين الطرفين لا يقتضـی هذا و لا ذاک. فالأول هو واجب الوجود لذاته، و الثانی هو الممتنع أی المسـتحيل لذاته، و الثالث هو الممکن الـذی لا تقتضـی ذاته الوجود و لا العـدم، فقـد يوجـد و قـد لا يوجد، فإن اقتضت علته وجوده وجد و صار موجوداً و واجبـاً بالغير، و ان لم توجـد عله وجوده او وجـدت عله عـدمه کان ممتنعاً بالغير. و من هنا ظهر ان الواجب تاره يکون واجبـاً بالـذات و هو واجب الوجود و تـاره واجبـاً بـالغير و هو الممکن الـذاتی الـذی وجـد بوجود علته. و کـذلک الممتنع تـاره بالـذات و هو المسـتحيل کاجتمـاع النقيضـين و تـاره بـالغير و هو الممکنـات الـذاتيه التی لم تتحقق عله وجودهـا، و يمتنع تحقق المعلول بـدون العله، امـا الامکـان فلاـ يکون الاـ ذاتيـاً و لا معنی للامکان بالغير اصـلًا کما يظهر بأدنی تأمل. ثمّ من اخص لوازم الوجود و مزاياه القـدم و اسـتحاله ان يتطرق اليه العـدم. و من اخص لوازم الامکان الحـدوث أی کونه مسـبوقاً بالعـدم. يظهر من التأمـل ممـا قـدمناه من لوازم الواجب الـذاتی أی واجب الوجود و اسـتحاله اجتماع وجوبه الـذاتی مع وجوبه الغيری لأن الواجب الغيری يمکن ان يرتفع بارتفاع الغيری، و الواجب الـذاتی يسـتحيل ارتفاعه علی کل تقدير. و بنحو آخر الواجب الغيری معلول و الواجب الـذاتی لا عله له. و کون الشـی ء معلولًا و غير معلول تناقض. و وجود الواجب الغيری زائـد علی ذاته. و الواجب الـذاتی وجوده عين ذاته و هو بسـيط لاـ ترکيب فيه اصـلًا و الاـ لکـان ممکنـاً لاحتياجه الی الآخر، و الواجب الغيری مرکب من الماهيه و الوجود. و الماهيه يمکن ان تتعدد بتعدد افرادها، و الواجب الذاتی يستحيل تعدده لأنه لا ماهيه له و لو کان له ماهيه لکان ممکناً و قـد فرضـناه واجباً بالـذات و هذا خلف. و من کل هذا ظهر لک ان الممکن تتساوی نسـبه الوجود و العدم اليه و ليس احدهما اولی من الآـخر بـل همـا بالنسـبه اليه مثـل کفتی ميزان و لو کان احـدهما اولی به من الآخر خرج من معنی الإمکان الـذاتی و قد فرضـناه ممکنـاً. و من جهه تسـاوی نسـبه الطرفين اليه کان محتاجاً فی وجوده الی المؤثر أی العله و يسـتحيل الترجيـح بلا مرجح فوجوده يستند الی وجود علته و عدمه لعدم عله وجوده. و عله احتياجه الی العله هو امکانه لا حدوثه (۱) و لذا يحتاج الممکن

۱- يقصـد فی هـذه العباره و ما بعـدها ان الموجود بعـد ان يحدث يبقی ممکناً و لا يکتسب صـفه لوجوب بعد حدوثه، و يحتاج الی العله لبقائه بعـد حـدوثه کما احتاجها قبل حـدوثه، أی انه لا بـد ان يتغير او يزول بعد حدوثه طال امد بقائه ام قصـر أی يبقی ممکناً.

الموجود فی بقائه الی العله کما یحتاج الیها فی حدوثه لأن امکانه لا یزول حتی حین وجوده و بعد حدوثه فتدبر جیداً.

بعد ما عرفت تلک المبادئ المحکمه و المقدمات المبرهنه نقول فی الاستدلال علی اثبات الصانع و توحیده انه لا شک اننا نری فی الخارج موجودات کثیره و نراها متغیّره و لها حالات مختلفه و لا شک ان کل متغیر حادث و کل حادث ممکن. اذن فهذه الموجودات ممکنه و کل ممکن یحتاج فی وجوده الی عله و یفتقر الی سبب فإن کانت تلک العله واجبه الوجود بالذات فلا تفتقر الی عله بل هی عله العلل و ینقطع عندها السؤال و قد ثبت المطلوب و الا لزم ان لا یوجد شی ء من الممکنات المحسوسه و هو باطل بالضروره. و ان شئت قلت ان هذه الوجودات الامکانیه معلوله و المعلول یدل علی وجود العله لا محاله. و تلک العله ان کانت نفس تلک الممکنات او بعضها لزم الدور، و ان کانت غیرها نقلنا الکلام الیها و ان کان واجباً ثبت المطلوب. و الا لزم التسلسل، و الدور و التسلسل باطلان بالضروره، اذن فلا بد من وجود الصانع الذی هو واجب الوجود و لا مجال لأحتمال تعدده، لما عرفت من ان لازم وجوب الوجود عدم التعدد و الاستحاله الاثنینیه فیه، فهو الواحد الأحد الفرد الصمد الذی لا اله الا هو جلت عظمته. و من هناک یسعک ان تعرف ان الاستدلال من طریقین:

الأول: من النظر الی الموجودات و التوصل الی العلل و الاسباب من المعلومات و المسببات و هو المشار الیه بقوله تعالی: سَنُرِیهِمْ آیاتِنا فِی الْآفاقِ وَ فِی أَنْفُسِهِمْ و هذا نفس ما استدل به الاعرابی من ان البعره تدل علی البعیر و اثر الاقدام یدل علی المسیر فسماء ذات ابراج و ارض ذات فجاج لا- یدلان علی اللطیف الخبیر. الثانی: من النظر فی نفس الوجود و تقسیمه الی الواجب و الممکن و التوصل بهذا الی ضروره تحقق الواجب جلَّ شأنه و هو المشار الیه بقوله تعالی: أَ وَ لَمْ یَکْفِ بِرَبِّکَ أَنَّهُ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ شَهِیدٌ.

و البحث الثانی بعد الفراغ من اثبات ذاته. اثبات صفات الواجب. و صفاته تعالی ثبوتیه و هی صفات الکمال، و سلبیه و هی صفات النقص، فکل صفه کمال لا- تستلزم نقصاً فهی ثابته لهو کالعلم و الحیاه و القدره، و کل صفه نقص فهی منفیه عنه، کالجهل و العجز و الفقر و نحو ذلک و امهات صفات الکمال أی الصفات الثبوتیه ثمانیه و الا فأوصافه الکمالیه من جمالیه و جلالیه لا تعد و لا تحصی و نبدأ من صفات الکمال بالقدره و لازمها الاختیار و انما بدءوا بها لأنها اقرب الی الصنع الذی تقدم الکلام فیه من جهه اثبات الصانع. اما اثبات انه قادر فلان القدره صفه کمال فلو لم تثبت له ثبت ضدها و هو العجز و عدم القدره و هو باطل لما عرفت من ان الوجوب الذاتی یعنی واجب الوجود یستحیل تدخل العدم فیه و لو تدخل العدم فیه کان ممکناً، و قد ثبت انه واجب، فلو لم یکن قادراً لکان واجباً ممکناً و هذا محال، اذن فهو تعالی قادر لا محاله و اذا ثبت کونه قادراً ثبت کونه مختاراً.

اذ الاختیار من لوازم القدره بل ببعض الاعتبارات هو عین القدره و توضیح ذلک ان کل اثر یصدر عن مؤثر، فأما ان یصدر عن قصد و شعور و علم و اراده، و أما ان یترتب علیه و یصدر عنه قهراً من غیر اراده و لا- علم کالنار فی احراقها، و الشمس فی اشراقها. و الأول

هو الفاعل المختار و الثانی هو الفاعل الموجب و بینهما فرق فالأول یمکنه الفعل و الترک معاً لأمر واحد دون الثانی و قد شرحنا صفاته تعالی فی الجزء الأول من کتاب الدین و الاسلام.

(درس ۵): توحید الصانع و القول بوحده الوجود

لا ریب ان کل ذی حس حتی الحیوان فضلًا عن الانسان یفهم للوجود معنی، و یمیز بین الموجود و المعدوم.

و الحکماء بعد ان اتفقوا علی ان مفهوم الوجود المأخوذ من جمیع الموجودات المتعینه واحد و یعبر عنه بطارد العدم تاره، و بما یترتب علیه اثر الشی ء الخاص به اخری، و ما اشبه ذلک من العبارات التی هی شرح الاسم و المعرف اللفظی لا بیان الکنه و الحقیقه، و لذا قالوا ان الوجود مفهومه من اوضح الأشیاء و کنهه فی غایه الخفاء. و بعد اتفاقهم علی وحده مفهومه و بداهه تصوره و استحاله معرفته او تعریفه بجنس او فصل (۱) اذ هو لیس بجوهر و لا ـ عرض و لا ـ جنس له و لا ـ فصل فانها حدود للماهیات لا ـ للوجود، و اختلفوا فی الموجودات الخارجیه المتباینه الماهیه و الحقیقه کالانسان و الحجر و الشجر و ان وجوداتها الخارجیه بقطع النظر عن ماهیاتها المتباینه هل هی حقیقه واحده کمفهوماتها الذهنیه او متباینه کماهیاتها الواقعیه فقال طائفه و هم المشاءون من تلامذه افلاطون انها متباینه کماهیاتها (۲) و لازم هذا ان یکون الوجود عندهم من المشترک اللفظی (۳) و هو موضوع لمعانی لا ـ تتناهی و کل وجود مباین للآخر فضلًا عن تباین الحقیقه. و قالت طائفه اخری بأنه فی الخارج حقیقه واحده کما هو فی الذهن و اطلاق الوجود علیها من المشترک المعنوی لا اللفظی سواء کانت معروضات الوجود افراد حقیقه واحده کأفراد الانسان او حقائق مختلفه کأفراد الانسان و افراد الحجر فإن الوجود فی الجمیع واحد بالنظر الی ذاته و حقیقته. نعم حقیقه الوجود تختلف مصادیقها فی الشده و الضعف و الخفاء و الظهور ففیها الواجب القدیم الأزلی الذی وجوه بذاته و غناه بنفسه و هو علّه العلل و مصدر کل الکائنات، و فیها الوجود الممکن المحتاج فی حدوثه و وجوده الی الواجب فهو واجب بالغیر و علته واجب بالذات. لکنه مع هذا الاختلاف العظیم و البون الشاسع فنفس طبیعه الوجود فیهما واحده و هی ما نعبر عنه بالظهور و التحقق و امثال ذلک. و لهم علی ذلک عده براهین رصینه و اوضحها و انقحها ان المفهوم الواحد لا یعقل ان ینتزع من حقائق مختلفه و معانی متباینه لیس بینها قدر جامع و وجه مشترک و الّا لبطلت الحکمه و حالت الحقائق و صح انتزاع کل شی ء من کل شی ء.

و هذا المذهب هو الحق الصراح الذی یقومه البرهان و یدعّمه الوجدان. و وحده الوجود بهذا المعنی مما لا محید عنه، و هی الأساس لأکثر القواعد فی العلم الإلهی و لا تنافی شیئاً من قواعد الدین و عقائد الإسلام بل لا یتم توحید الحق و حق التوحید الا بها. و لذا لما اورد (ابن کمونه) شبهته المشهوره فی امکان وجود الشریک لواجب الوجود (تعالی اللّه عن ذلک) ارتبک

۱- الجنس و الفصل اصطلاحان فی علم المنطق لتعریف النوع مثلًا عند ما نقول (الانسان حیوان ناطق) فالإنسان نوع و الحیوان جنس و الناطق فصل.

۲- قال فی التعریفات: (الماهیه تطلق غالباً علی الأمر المتعلق مثل المتعلق من الانسان و هو الحیوان الناطق مع قطع النظر عن الوجود و الأمر المتعلق من حیث انه معقول فی جواب ما هو سمی ماهیه و من حیث ثبوته فی الخارج سمی حقیقه و من حیث

امتیازه عن الاغیار هویه) و الماهیه تقارب معنی المثل عند افلاطون.

۳- المشترک اللفظی مثل کلمه العین للباصره و ینبوع الماء و الذهب و کفه المیزان و غیر ذلک.

اهـل الرأی فی دفعهـا بـل عجزوا عن الجواب عنها حتی قال بعضـهم لو بعث اللّه نبیاً فی هـذا الزمان لم اسأله من المعجزه الا دفع شبهه ابن کمونه. و فی الحق انها علی ذلک المبنی لا مجال لدفعها کما انها علی المبنی الثانی لا مجال لورودها فضلًا عن الحاجه الی دفعها و شـرح ذلک یحتاج الی فضل بیان لا یسـعه المجال. انما جلَّ الغرض ان وحده الوجود بهذا المعنی هی الحق و لا یتم الا بها وحـدانیه الحق و لا یقـدح فی هـذه الوحـده ان نقول ان واجب الوجود هو الوجود الحقیقی و وجود الموجودات الامکانیه وجود مجازی نظراً الی ضعفها و حاجتها الی علتها و عدم بقائها و ان کانت بحسب الحقیقه وجودات ذات آثار جلی و لها حظها من الوجود و هی بالقیاس الی وجود الواجب کالعدم.

نعم هناک معنیان آخران لوحده الوجود:

احـدهما: أن الوجود فی ظرف الخـارج و التحقق لیس الا ذلک الوجود الواجب الأزلی و باقی الوجودات الامکانیه کلها افعاله و الفعل اثر الفاعل و لا وجود له سوی وجود فاعله فلیس فی الـدار غیره دیار و شـعاع النار لا وجود له سوی وجود النار و لعل هذا المعنی هو الذی یرمز الیه العرفاء و کبراء التصوف فی کلماتهم و إلیه الإشاره بقولهم:

کل ما فی الکون و هم او خیال او عکوس فی المرایا او ظلال

و قول آخر:

و ما الوجه الا واحد غیر انه اذا انت عددت المرایا تعددا

و علیه یحمـل شـطحات بعض کبرائهم کقول الحلاـج: أنا الحق و ما فی جبتی الا الحق و قول الجنیـد: لمن روی له حـدیث کان اللّه و لم یکن معه شـی ء الآن کما کان یعنی ان الفعل لیس مع الفاعل بل من الفاعل فهو متأخر عنه و قائم به. و لکن لا یصح به امثال قول القائل: انا انت فسبحانک سبحانی الا علی نظریه انا من اهوی و من اهوی انا. و علی کلٍ فتلک الکلمات من المبهمات التی لا توافق بظاهرها ظواهر الشریعه، و ربما تکون لأربابها مقاصد صحیحه و السرائر لله.

الثانی: ان الموجودات کلها هی الوجود الواجب و لکن لیس هو الا هـذه العوالم المحسوسه و المعقوله و هی بأجمعها تطوراته و تشـکلاته، و هذا هو الکفر المحض و الضـلال المبین و إلیه اشار بعض الحکماء الراسخین فی اسفاره حیث قال: ان بعض الجهله من المتصوفین المقلدین الذین لم یحصلوا طریق العلماء العرفاء و لم یبلغوا مقام العرفان توهموا لضعف عقولهم و وهن عقیدتهم و غلبه سـلطان الوهم علی نفوسـهم ان لا تحقق بالفعل الا للـذات الأحـدیه المنعوته بالسـنه العرفاء بمقام الأحدیه و غیب الهویه و غیب الغیوب مجرده عن المظـاهر و المجـالی بل المتحقق هو عالم الصوره و قواها الروحانیه و الحسـیه و اللّه هو الظاهر المجموع لا بـدونه (۱). الی ان قـال: و هـذا کفر محض و زنـدقه صـرفه لاـ یتفـوه من له ادنی مرتبه من العلم و نسـبه هـذا الأـمر الی اکـابر الصوفیه و رؤسائهم افتراء محض و افک عظیم یتحاشی عن اسرارهم و ضمائرهم.

و اقول: ان هـذا هو عین قول المادیین و الطبیعیین و الا فإنه أخوه غـذته امه بلبانها، و قـد تجلی لک ان لوحه الوجود ثلاثه معانی

صحیح لا ریب فیه و باطل لا مریه فیه و مجمل امره الی اللّه، فالعرفاء قصروا نظرهم علی مقام الوحده، و جهله الصوفیه قصروه علی الکثره

۱- اعتبار أن الموجودات هی واجب الوجود فیه شی ء کثیر من التعقید فی المعنی احد المعانی ان الموجودات شریکه لله فی الثبوت و عدم التغیر و هذا ما ینقضه العلم و الآخر ان اللّه لیس له وجود مستقل عن الموجودات و لا هیمنه له علیها و هذا کفر محض، اذن کیف نشأت الموجودات من العدم؟ و لما ذا تتغیر؟.

و الحق هو الجمع بين الوحده و الكثره، ورد الكثره الى الوحده و لا ريب ان الكثير اصله الواحد عزَّ شأنه وسع برهانه (۱).

(درس ۶): العدل الاعتقادى

(۲) فنقول: و من اللّه المعونه انه قد اتفقت قاطبه المسلمين على اختلاف مذاهبها و اذواقها و مشاربها على اتصاف ذاته تعالى بالعدل فى الجمله بل ظنى ان ذلك مذهب كل من يقول بثبوت الفاعل المختار فى المبدأ حتى الأشاعره و جعلهم فى مقابله العدليه انما هو باعتبار لازم قولهم و مذهبهم فى مسأله اخرى كما سيتضح لك ذلك ان شاء اللّه و الا فهم قائلون بأنه جلَّ شأنه متصف بالعدل منزه عن الظلم كيف و الكتاب العزيز طافح بذلك على وجه الصراحه و النصوصيه بحيث لا يصح من مسلم انكاره. نعم لهم مذهب يستلزم ذلك لزوماً بيّناً، و يؤدى اليه اداءً بديهياً، و ذلك انهم انكروا الحسن و القبح العقليين بمعنى ان يكون للعقل حكم بأحد الأمرين على الأفعال بذواتها و انفسها مع قطع النظر عن كونها ملائمه للطبع او منافره له بتحصيل غرض او مصلحه او دفع مضره و مفسده او اعتياد عرفى او انقياد دينى يوجبان الالفه او النفره فالأفعال عندهم بالذات، و مع قطع النظر عن تلك الجهات شرع سواء لا تفاوت فيها حسناً و قبحاً، و فاعلوها لا يختلفون فى الاستحقاق مدحاً و لا قدحاً فلو ان رجلًا اسدى عظيم الاحسان الى الانسان ثمّ احتاج اليه بأهون شى ء فقابله بالرد و الهوان، او القتل و الحرمان و لم يكن ذلك الفعل مما يعود الينا ابداً بمنفعه او مضره، و قطعنا النظر عن حكم الديانه بتقبيحه و تحريمه لم نجد فيه عندهم شناعه، و لا استغراباً و بشاعه، و هذا

۱- ان النبذه الأخيره بقلم الفقيد المؤلف احسن خلاصه و توضيح لنظريه وحده الوجود.

۲- اضيف نقلًا عن كتاب الدين و الاسلام ج ۱ ص ۱۲۹.

الحکم عندهم سار فی افعال الخالق و المخلوق جمیعاً سوی ان افعال المخلوق قد تصیر حسنه او قبیحه بعد تعلق احکام الدیانات بها ایجاباً او تحریماً بخلاف افعاله المقدسه فإنه لا مجال للعقل فیها بتحسین او تقبیح ابداً فلو عذّب العبد الذی افنی عمره بالطاعه و العباده و خلده فی جهنم و انعم علی الشقی الذی اهلک العباد و افسد البلاد بالقتل و الظلم و ادخله الجنه لم یکن ذلک منه قبیحاً و لا خلافه حسناً بل کل ما یفعله و یأمر به هو الحسن و کل ما یترکه او ینهی عنه فهو القبیح لا انه یفعل ما هو الحسن لحسن ذاتی یدعوه الی فعله او یترک الشی ء لقبح ذاتی یوجب ترکه و من هنا لزم مقالتهم هذه انکار کونه تعالی عادلًا بالمعنی الآتی قریباً بل صرحوا بانکاره و جواز ان یدخل النار من اطاعه و الجنه من عصاه قائلین بأن کل ما یفعله هو العدل کیف ما کان و قد خالفهم فی ذلک قاطبه العقلاء و ضروره العقول و تظاهر فی خلافهم و الرد علیهم من المسلمین طوائف عرفوا بالعدلیه، و هم کافه مشایخ العرفاء وساده الصوفیه و اساطین الحکمه و الفلاسفه الآلهیه و قاطبه و جمهور الإمامیه و سائر السلفیه و الظاهریه و نحن نوضح لک الحقیقه بأجلی بیان و ذلک ان لکل واحده من الحواس الظاهره بالضروره ملائمات و منافرات من الأفعال الخارجیه بل سائر الموجودات مما تقع علیه تلک الحواس فکما ان السمع تلذه أصوات القماری و البلابل بسجعها، و تؤنسه نغمات الأوتار فی تناسب وقعها، و تزعجه اصوات الحمیر و قعاقع الرعد المهول و عواصف الریح و زجل الطبول، و اللمس تلائمه النعومه و تؤلمه الخشونه، و الشم تنعشه روائح المسک و تکمده العفونه و هکذا الذوق و البصر، فی مدرکاتهما من الطعوم و الصور، فکما ان لکل واحده من هذه الحواس منافراً و ملائماً، و مصالحاً و مصادماً، فکذا لرئیسها و حاکمها و مسیسها، الذی به صار الانسان انساناً، و الا فهو بتلک الأمور وحدها لم یکن الا حیواناً.

لو لا العقول لکان ادنی ضیغم ادنی الی شرف من الانسان

فلا محاله له منافرات و ملائمات، بضروره ان له مدرکات و معقولات و الا فهو معدوم باطل الذات، و ما القول بوجوده حینئذ الا کالقول بالغول و العنقاء و سائر الخرافات، ضروره ان لا سبیل لنا للایمان بوجود شی ء من القوی الحساسه الا بظهور

آثارها إذ کم من واجد لجارحه العین و الاذن و هو اعمی او اصم، و فاقد لحاسه الشم و هو ذو انف اشم، هذا حال النفس و قواها مع ان لها جوارح و ادوات، و اعوان و آلات، و لهذا کانت مجرده فی ذاتها، ماديه فی فعلها (و النفس فی وحدتها کل القوی) فکیف بالعقل و هو المجرد فی ذاته و فی فعله (۱).

(درس ۷): المعاد الجسمانی

(۲) المهم و الاعضال فی هذا الموضوع هو تصور کیف یعود هذا الجسم العنصری الذی تعتور علیه الأطوار و الأدوار المختلفه المتنوعه التی ینتقل فیها من دور الی دور لا یدخل فی واحد الا بعد مفارقه ما قبله و لا یتشکّل الا بشکل یباینه ما بعده ینشأ جنیناً ثمّ طفلًا رضیعاً ثمّ صبیاً و غلاماً ثمّ شباباً و کهلًا ثمّ شیخاً و هرماً فبأی صوره من هذه الصور یبعث و ای جسم من هذه الأجسام یعود ثمّ کیف یعود و قد تفرق و رجع کل شی ء الی اصله غازاً و تراباً و کل ما فیه من عناصر و لو جمعت کلها و اعیدت فهو خلق جدید و جسد حادث غایته انه مثل الاول لا عین الأول مضافاً الی الشبهات الکثیره کاستحاله اعاده المعدوم و شبهه الآکل و المأکول و غیر ذلک، و حیث ان الاعتقاد بالمعاد روحاً و جسماً یعد من اصول الدین الخمسه او من دعائم الاسلام الثلاثه التوحید و النبوه و المعاد و مهما کان فلا مجال للشک بأن المعاد الجسمانی علی الاجمال من ضروریات دین الاسلام، و هل الضروری من الدین الا ما یکون التدین بذلک الدین مستلزماً للاعتقاد و التدین به مثلًا وجوب الصلاه من ضروریات دین الاسلام فهل یعقل الالتزام بدین الاسلام مع عدم الالتزام بوجوب الصلاه، و التصدیق بنبوه النبی عباره عن التصدیق بأن کل ما جاء به حق و هو من اللّه جلَّ شأنه و هذا القدر یکفی فی الاعتقاد بالمعاد و لا حاجه الی اکثر من هذا للخروج من عهده التکلیف الشرعی او العقل، و لا یلزم معرفه کیف یعود و متی یعود و این یعود فان التکلیف بمعرفتها تکلیف شاق علی الخواص فکیف بغیرهم فإنه یکاد یکون تکلیفاً بما لا یطاق و العلم اللازم فی اصول الدین لا یقدح فیه الاجمال و لا یلزم فیه ان یکون قادراً علی البرهنه و الاستدلال بل یکفی فیه حصوله من أی سبب کان و عدمه جواز التقلید فی اصول الدین یراد منه عدم کفایه الظن و لزوم القطع و الیقین لا لزوم اقامه الحجج و البراهین، و الغایه من هذا البیان و الغرض الأقصی به انه لا یجب علی المکلفین و لا سیما العوام البحث عن کیفیه المعاد الجسمانی بل قد لا یجوز لهم ذلک کسائر قضایا القواعد النظریه و المباحث الحکمیه مثل قضیه القضاء و القدر و الخیر و الشر و الاختیار و الجبر و ما الی ذلک من المعضلات العویصه اذ قد تعلق الشبهه بذهن احدهم و لا یقدر علی التخلص منها فیکون من الهالکین کما هلک ابلیس اللعین بشبهه خَلَقْتَنِی مِنْ نارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِینٍ* فالأولی بل الأسلم هو الالتجاء الی العلم الحاصل من النقل من کتاب و سنه و اعتبارات یستفاد من مجموعها الیقین بأن المعاد الجسمانی مثلًا من اصول الدین و یلتزم به و یقف عند هذا الحد

۱- یستدل الفقید علی صحه مذهب العدلیه بمیول الحواس فالسمع یمیل الی الأصوات الحسنه مثلًا بغض النظر عن فائدتها بل لذاتها، و العقل الذی هو سید الحواس و ارقی منها لا بد ان یمیز الحسن من القبیح علی وجه العموم و هذا الرأی مع صوابه لا ینقض رأی الاشاعره تماماً لأن رأیهم لا یخلو من صحه، و الحقیقه دائماً ذات وجهین (السلب و الایجاب) و قد تکون ذات وجوه احیاناً.

۲- اضیف نقلًا عن الفردوس الأعلی ص ۱۶۴.

و علی هذه الجمله و الاجمال لا یتجاوزه الی تفاصیل الاحوال اما الاستدلال علیه کما قد یقال بأنه ممکن عقلًا و قد اخبر به الصادق الأمین فیجب تصدیقه فهو دلیل لا مناعه فیه لدفع الاشکال فإن المانع یمنع الصغری و یدعی انه ممتنع عقلًا ام لاستحاله اعاده المعدوم او لغیر ذلک من المحاذیر المعروفه و حینئذ فاذا ورد ما یدل علیه بظاهر الشرع فاللازم تأویله کی لا یعارض النقل دلیل العقل کما فی سائر الظواهر القرآنیه مثل یَدُ اللّهِ فَوْقَ أَیْدِیهِمْ و الرَّحْمَنُ عَلَی الْعَرْشِ الی کثیر من امثالها مما هو ظاهر فی التجسیم المستحیل عقلًا اذاً أ لیس الأسد و الأسعد للانسان القناعه بالسنه و القرآن و ترک البحث و التعمق و طلب التفصیل فی کل ما هو من هذا القبیل و لعل هذا المراد من الکلمه المأثوره (۱) ((علیکم بدین العجائز)) أی اعتقاد الطاعنین او الطاعنات فی السن فإن من نشأ علی عقیده و شبَّ و شاب علیها تکون فی اقصی مراتب الرسوخ و القوه و لا تزیله کل الشبهات و التشکیکات عنها و ان کانت العقیده عنده مجرده عن کل دلیل بل تلقاها من الآباء و الامهات إِنّا وَجَدْنا آباءَنا عَلی أُمَّهٍ وَ إِنّا عَلی آثارِهِمْ مُقْتَدُونَ و لعل فی کلمه (العجائز) تلمیحاً ایضاً الی العجز عن اقامه الدلیل فإن اهل الاستدلال و الصناعات العلمیه غالباً اقرب الی التشکیک من اولئک البسطاء المتصلبین فی عقائدهم غلطاً کانت فی الواقع او صواباً و لذلک کانت الانبیاء" علیه السلام" یقاسون انواع البلاء و اشد العناء فی اقناع امتهم بفساد عقائدهم و اقلاعهم عنها من عباده الاصنام او غیرها. و البساطه فی کل شی ء اقرب الی البقاء و الدوام من الترکیب و الانضمام و البسائط اثبت من المرکبات لقبول الأجزاء الانحلال و التفکک و لعل هذا هو السبب فی جعل الاعتماد فی الاعتقاد بالمعاد و الجسمانی منه خاصه علی ظواهر الشرع و الادله النقلیه دون العقلیه من بعض اکابر الحکماء کالشیخ الرئیس ابن سینا حیث قال فی المقاله التاسعه من إلهیات الشفاء (فصل فی المعاد) و بالحری ان نحقق هاهنا احوال النفس الانسانیه اذا فارقت ابدانها و انها الی أی حاله تعود فنقول: یجب ان یعلم ان المعاد منه ما هو مقبول من الشرع و لا سبیل الی اثباته الا من طریق الشریعه و تصدیق خبر النبوه و هو الذی للبدن عند البعث و خیرات البدن و شروره معلومه و قد بسطت الشریعه الحقه التی اتانا بها سیدنا و نبینا و مولانا محمد بن عبد اللّه" ص" حال السعاده و الشقاوه التی بحسب البدن، و منه ما هو مدرک بالعقل و القیاس البرهانی و قد صدقته النبوه و هما السعاده و الشقاوه التی للانفس انتهی محل الحاجه منه. و علیه فمن حصل له الاعتقاد بالمعاد من الادله السمعیه و لم تعرض له فیه شبهه توجب تشکیکه لرسوخ عقیدته و قوتها فقد وفق و اصاب، و بلغ النصاب، و لا ینبغی بل لا یجوز له الخوض فی الأدله العقلیه و الأصول النظریه و لکن من عرضته الشبهه او اعتقد بالاستحاله و الامتناع عقلًا و انه لا بد من تأویل الظواهر الشرعیه کی لا یتنافی الشرع مع العقل و یسقط عنده قول المستدل انه ممکن و اخبر به الصادق الأمین لاندفاعه عنده بما اشرنا الیه قریباً فلا بد حینئذ من رفع هذه الدعوی اعنی

۱- مراد شیخنا الامام دام ظله من کون تلک الکلمه مأثوره هو کونها مأثوره من بعض السلف لا انها مأثوره بهذه العباره عن احد المعصومین" علیهم السلام" لأنها لیست من المأثورات عن النبی" ص" او اهل بیته" علیهم السلام" و لم یروها احد من المحدثین بطرق اصحابنا الامامیه او بطرق اهل السنه فی الجوامع الحدیثیه عنهم صلوات اللّه علیهم کما حققنا ذلک تفصیلًا فی بعض مجامیعنا، و قال الحافظ ابو الفضل محمد بن طاهر بن احمد المقدسی فی کتابه (تذکره الموضوعات) من ص ۴۰ الطبعه الثانیه سنه ۱۳۵۴ بمصر (علیکم بدین العجائز لیس له اصل من روایه صحیحه و لا سقیمه الا لمحمد بن عبد الرحمن البیلمانی بغیر هذه العباره له نسخه کان یتهم).

دعوی الاستحاله و الامتناع و اثبات انه ممکن عقلًا بل واقع فاللازم اثبات امکانه الذاتی و امکانه الوقوعی ابقاء للادله الشرعیه علی ظواهرها، و قطع ایدی التأویل عن منیع مقامها.

و حیث ان الحاجه الی النظر فی هذه القضیه لا بد ان یکون من غیر الظواهر النقلیه بل من المبادئ العقلیه، فاعلم اولًا ان الأقوال فی المعاد اربعه:

احدهما: انکاره مطلقاً لا جسماً و لا روحاً، و هو قول جمیع الملاحده و الطبیعیین الذین ینکرون المبدأ، فکیف المعاد و هما متلازمان فی المفاد و بینهما اقوی مراتب الاتحاد و اثبات المبدأ یکفی فی ابطال هذا القول راجع الجزء الأول من (الدین و الاسلام) تجد فیه لإثبات الصانع ما یغنیک عن غیره بأجلی بیان، و اقوی برهان.

ثانیهما: اثبات المعاد الروحانی فقط نظراً الی ان الأرواح مجرده و المجرد باق، و الجسم مرکب من عناصر شتی، و اذا فارقته الروح، و دخلت فی عالم المفارقات انحل هذا المرکب و لحق کل عنصر باصله. و انعدم و تلاشی ذلک المرکب، و انعدمت تلک الصوره، و المعدوم یستحیل عوده، و الروح باقیه، و هی التی تعاد للحساب و انجاز عملیه الثواب و العقاب، و لعل الی هذا الرأی المثالی او الخیالی یشیر المعلم الثانی ابو نصر الفارابی فی ارجوزته التی یقول فیها:

اصبح فی بلابلی و امسی امسی کیومی و کیومی امسی

یا حبذا یوم حلول رمسی مطلع سعدی و مغیب نحسی

من عرضی یبقی بدار الحس و جوهر یرقی لدار القدس

و کل جنس لاحق لجنس

و یعنی بالعرض الجسم التعلیمی، ذا الابعاد الثلاثه، و الکیفیات الخاصه و هو الذی تتفرق بالموت اجزاؤه، و یلحق کل جزء باصله من العناصر و لم یعلم رأیه انها تعود او لا تعود و کیف تعود، و علی کل فبطلان هذا القول یبتنی علی منع صیروره البدن معدوماً بالموت او بعد الموت کما سیأتی قریباً ان شاء اللّه.

ثالثها: القول بالمعاد الجسمانی فقط، و هو مذهب جمیع اهل الظاهر من المسلمین و بعض المتکلمین، و هو لازم کل من انکر وجود النفس و الروح المجرده، بل انکر وجود کل مجرد سوی اللّه (فلا مجرد الا اللّه) اما الملائکه، و العقول، و النفوس و الارواح، فکلها اجسام، غایته انها تختلف من حیث اللطافه و الکثافه و العنصریه و المثالیه یظهر هذا من کلمات عده من العلماء و لکنی اجلهم عن ذلک، و کلماتهم محموله علی غیر ما یتراءی منها، و مغزاها معانی اخری جلیله.

رابعها: و هو احقها و اصدقها اثبات المعادین الجسمانی و الروحانی، أی معاد هذا الجسد الذی کان فی الدنیا بروحه و جسمه، فیعود للنشر یوم الحشر کما کان، و یقف للدینونه بین یدی الملک الدیان. کما هو ظاهر جمیع ما ورد فی القرآن الکریم من

الآيات الداله على رجوع الخلائق الى اللّه عز شأنه و الرد على منكرى البعث و المعاد لمحض العناد او الاستبعاد او اخذاً بقضيه استحاله اعاده المعدوم المرتكزه فى الاذهان و قد رد عليهم الفرقان المحمدى بأنحاء من الاساليب البليغه البالغه الى اقصى مراتب البلاغه و القوه يعرفها من يتلو القرآن بتدبر و امعان و حيث ان غرضنا المهم من تحرير هذه الكلمات هو اثبات الامكان و دفع الاستحاله كى تبقى ظواهر الادله على حالها لذلك لم نتعرض لسرد تلك الآيات النيرات و اتجهنا الى تلك الوجهه و دحض تلك الشبهه بأوضح بيان و اصح برهان و منه تعالى نستمد

و علی فضل فیضه نعتمد و نقول حیث ان من الواضح المعلوم بل المحسوس لکل ذی حسن ان کل شخص من البشر مرکب من جزءین الجزء المحسوس و هو البدن العنصری الذی یشاهد بعین الباصره و یشغل حیزاً من الفضاء و جزء آخر یحس بعین البصیره و لا تراه عین الباصره و لکن یقطع کل احد بوجود شی ء فی الانسان بل و الحیوان غیر هذا البدن بل هو المصرف و المتصرف فی البدن و لولاه لکان هذا البدن جماداً لا حس فیه و لا حرکه و لا شعور و لا اراده، اذاً فیلزمنا للوصول الی الحقیقه و الغایه المتوخاه البحث عن هذین الجزءین فإذا عرفناهما حق المعرفه فقد عرفنا کل شی ء و اندفع کل اشکال ان شاء اللّه. (و إلیک البیان) یشهد العیان و الوجدان و هما فوق کل دلیل و برهان و إلیهما منتهی اکثر الأدله ان هذا البدن المحسوس الحی المتحرّک بالإراده لا یزال یلبس صوره و یخلعها و تفاض علیه اخری و هکذا لا تزال تعتور علیه الصور منذ کان نطفه فعلقه فعظاماً فجنیناً فمولوداً فرضیعاً فغلاماً فشاباً فکهلًا فشیخاً فمیتاً فتراباً تکونت النطفه من تراب ثمّ عادت الی التراب فهو لا یزال بعد ان أنشأه باریه من امشاج لیبتلیه فجعله سَمِیعاً بَصِیراً ... إِمّا شاکِراً وَ إِمّا کَفُوراً فی خلع و لبس أَ فَعَیِینا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِی لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِیدٍ یخلع صوره و یلبس اخری و ینتقل من حال الی حال و من شکل الی آخر مریضاً تاره و صحیحاً و هزیلًا و سمیناً و ابیضاً و اسمراً و هکذا تعتوره الحالات المختلفه و الاطوار المتباینه و فی کل ذلک هو هو لم تتغیر ذاته و ان تبدلت احواله و صفاته فهو یوم کان رضیعاً هو یوم صار شیخاً هرماً لم تتبدل هویته و لم تتغیر شخصیته بل هناک اصل محفوظ یحمل کل تلک الاطوار و الصور و لیس عروضها علیه و زوالها عنه من باب الانقلاب فإن انقلاب الحقائق مستحیل فصوره المنویه لم تنقلب دمویه او علقیه و لکن زالت صوره المنی و تبدلت بصوره الدم و هکذا فالصوره متعاقبه متبادله لا متعاقبه منقلبه (اذ صوره لصوره لا تنقلب) و هذه الصوره کلها متعاقبه فی الزمان لضیق وعائه مجتمعه فی وعاء الدهر لسعته و المتفرقات فی وعاء الزمان مجتمعات فی وعاء الدهر و لا بد من محل حامل و قابل لتلک الصور المتعاقبه ما شئت فسمه ماده او هیولی او الأجزاء الاصلیه کما فی الخبر الآتی ان شاء اللّه و کما ان الماده ثابته لا تزول فکذلک الصور کلها ثابته فی محلها فِی کِتابٍ لا یَضِلُّ رَبِّی وَ لا یَنْسی و لا یُغادِرُ صَغِیرَهً وَ لا کَبِیرَهً إِلّا أَحْصاها و قد عرفت فی ما مرَّ علیک من المباحث ان الشی ء لا یقبل ضده و الموجود لا یصیر معدوماً و المعدوم لا یصیر موجوداً و انقلاب الحقائق مستحیل.

ثمّ ان هذا البدن المحسوس العنصری لا ریب فی انه یتحصل من الغذاء و ان اجزاءه تتحلل و تتبدل فهذا الهیکل الجسمانی بقوه الحراره الغریزیه التی فیه المحرکه للقوی الحیوانیه العامله فی بنائه و حفظه و تخریبه و تجدیده کالجاذبه و الهاضمه و الدافعه و الماسکه و غیرها لا یزال فی هدم و بناء و اتلاف و تعویض کما قال شاعرنا الحکیم فی بیته المشهور:

و المتلف الشی ء ضامنه و قاعده

(المتلف ضامن)

و فی بیان اوضح ان علماء (الفزیولوجیا) علم اعضاء الحیوان قد ثبت عندهم تحقیقاً ان کل حرکه تصدر من الانسان بل و من الحیوان یلزمها یعنی تستوجب احتراق جزء من الماده العضلیه و الخلایا الجسمیه و کل فعل ارادی او عمل فکری لا بد و ان یحصل منه فناء فی الاعصاب و اتلاف من خلایا الدماغ بحیث لا یمکن لذره واحده من الماده ان تصلح مرتین للحیاه، و مهما یبدو من الانسان بل مطلق الحیوان عمل عضلی او فکری فالجزء من الماده

الحیه التی صرفت لصدور هذا العمل تتلاشی تماماً ثمّ تأتی ماده جدیده تأخذ محل التالفه و تقوم مقامها فی صدور ذلک العمل مره ثانیه و حفظ ذلک الهیکل من الانهیار و الدمار و هکذا کلما ذهب جزء خلفه آخر خلع و لبس کما قال عزَّ شأنه: أَ فَعَیِینا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِی لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِیدٍ، و یکون قدر هذا الاتلاف بمقدار قوه الظهورات الحیویه و الاعمال البدنیه فکلما اشتد ظهور الحیاه و تکثرت مزاوله الاعمال الخارجیه ازداد تلف الماده و تعویضها و تجدیدها و من هنا تجد ارباب الاعمال الیدویه کالبنائین و الفلاحین و اضرابهم اقوی اجساماً و اعظم ابداناً بخلاف ذوی الاعمال الفکریه الذین تقل حرکاتهم و تسکن عضلاتهم، ثمّ ان هذا التلف الدائم لا یزال یعتوره التعویض المتصل من الماده الحدیثه الداخله فی الدم المتکونه من ثلاث دعائم هی دعائم الحیاه و اسسها الجوهریه الهواء و الماء و الغذاء و لو فقد الانسان واحداً منها و لو بمده قصیره هلک و فقدت حیاته.

و هذا العمل التجدیدی عمل باطنی سری لا یظهر فی الخارج الا بعد دقه فی الفکر و تعمق فی النظر و لکن عوامل الاتلاف ظاهره للعیان یقال عنها انها ظواهر الحیاه و ما هی فی الحقیقه الا عوامل الموت لأنها لا تتم الا باتلاف اجزاء من انسجتنا البدنیه و الیافنا العضویه فنحن فی کل ساعه نموت و نحیا و نقبر و ننشر، حتی تأتینا الموته الکبری و نحیا الحیاه الأخری.

اذاً فنحن بناء علی ما ذکر فی وسط تنازع هذین العاملین عامل الاتلاف و عامل التعویض یفنی جسمنا و یتجدد فی مدار الحیاه عده مرات بمعنی ان جسمنا الذی نعیش به من بدأ ولادتنا الی منتهی اجلنا فی هذه الحیاه تفنی جمیع اجزائه فی کل برهه و تتحصل اجزاء یتقوم بها هذا الهیکل لیس فیها جزء السابقه و لا یمکن تقدیر هذه البرهه علی التحقیق یعنی أی مقدار تتلاشی تلک الأجزاء جمیعاً و تتجدد غیرها بموضعها نعم لا نعلم ذلک و لکن ینسب الی الفیزلوجی (مولیشت) ان مده بقائها ثلاثین یوماً ثمّ تفنی جمیعاً و نقل عن (فلورنس) ان المده سبع سنین، و قد اجری العلماء المحققون فی هذه الاعصار الامتحانات الدقیقه فی بعض الحیوانات کالأرانب و غیرها فأثبت لهم البحث و التشریح تجدد کل انسجتها بل و حتی عظامها ذره ذره فی مده معینه، فکیف یتفق هذا مع ما یرتئیه المادیون و منکرو النفس المجرده فی زعمهم ان الذاکره قوه تنشأ من اهتزازات فسفوریه تختزن فی الخلیه العصبیه من الدماغ عند وصول التأثیرات الخارجیه الیها نعم کیف یجتمع هذا مع ما تقرر فی الفن و شهد به الاختبار و الاعتبار من ان کل ما فینا من الانسجه و العظام و الخلایا العصبیه تتلاشی ثمّ تتجدد بمده معلومه اقصی ما تتجدد به سبع سنوات، و لو کانت قوه التذکر و التفکر ماذیه و قائمه فی خلایا الدماغ لکان اللازم ان نضطر فی کل سبع سنین الی تجدید کل ما علمناه و تعلمناه سابقاً، و الحاله الراهنه المعلومه بالضروره و الوجدان عندنا ان سیال الماده المتجدد و المجدد لما یندثر منا علی الاتصال لم یحدث ادنی تغییر فی ذاکرتنا و لم یطمس أی شعله من علومنا و معارفنا و لعمری ان هذا لأقوی دلیل علی وجود قوه فینا مدرکه شاعره مجرده عن الماده باقیه بذاتها مستقله فی وجودها بقیمومیه مبدئها، محتاجه الی آلاتها الماذیه فی تصرفها متحده معها فی ادنی مراتبها، و دثور الماده لا یستوجب دثورها و لا دثور شی ء من کمالاتها و لا من مدرکاتها و لا من معلوماتها کیف لا؟ و لا تزال تخطر علی بالنا فی وقت الهرم امور وقعت لنا ایام

الشباب بل ایام الصبا و ما قبله، و کیف کان فإن من الوضوح بمکان ان کل ما فینا یؤید ثبات شخصیتنا و عدم تغیرها مع تغیر و تبدل جمیع ذرات اجسامنا.

درس ۸: النبوه

اشاره

عرفت ان العنایه المقدسه لطفت بالبشر فانزلت کتباً تتکفل بتعریف صوالحهم، و ضارهم و نافعهم، منشوره تلک الکتب علی ایدی رسل منه و هم من جنس البشر لیألف البشر الیهم و یقتدون بهم هُوَ الَّذِی بَعَثَ فِی الْأُمِّیِّینَ رَسُولًا مِنْهُمْ یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیاتِهِ وَ یُزَکِّیهِمْ وَ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتابَ وَ الْحِکْمَهَ وَ إِنْ کانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِی ضَلالٍ مُبِینٍ و اولئک الرسل من اول الدهر الی الیوم لم یحصهم عند ضابط علی التحقیق لکن المذکور منهم فی القرآن الکریم بصریح اسمه خمسه و عشرون:

آدم، نوح، ادریس، ابراهیم، اسماعیل، اسحاق، یعقوب، یوسف، موسی، هارون، داود، سلیمان، صالح، هود، ذو الکفل، لوط، شعیب، ایوب، الیاس، یونس، زکریا، یحیی، الیسع، عیسی، محمد صلوات اللّه علیه و علی آله و علیهم اجمعین.

و اولو العزم منهم خمسه، أی الذین عمت شرائعهم کل البشر برهه من الزمن، و هم: نوح، ابراهیم، موسی، عیسی، محمد" ص".

و الکتب السماویه ایضاً کثیره و المذکور منها فی القرآن المجید خمسه:

صحف ابراهیم، توراه موسی، زبور داود، انجیل عیسی، فرقان محمد" ص".

(درس ۹): صفه الأنبیاء

النبی اعم من الرسول فکل رسول نبی و لا ـ عکس لأن الرسول صاحب شریعه و احکام جدیده و النبی یجوز ان یکون داعیاً لأتباع شریعه من قبله.

و الانبیاء بشر لهم منصب السفاره بین اللّه و بین عباده، معصومون بالاختیار عن الکذب فهم یقدرون علی الکذب و لکن لا یکذبون کما انهم معصومون عن مخالفه احکام شریعتهم و عن کلما یستقبحه العقل فلا یجوز علیهم الکذب و لا الخیانه و لا الظلم و لا ـ الحرص علی الدنیا و لا ـ الطمع و هکذا کما هو من هذا القبیل، و القول الجامع انه یلزم فی النبی و الامام ان یکون متحلیاً بکل فضیله، متخلیاً عن کل رذیله.

و من هذه الدروس یقدر التلمیذ ان یجیب عن هذه السؤالات:

ما حقیقه الایمان باللّه و ملائکته و کتبه و رسله و الیوم الآخر؟، ما معنی النبی و ما الفرق بینه و بین الرسول؟، کم عدد الانبیاء المذکورین فی القرآن و الکتب المذکوره فیه؟، ما الذی یلزم فی النبی و الامام و ما الذی لا یجوز علیهما؟.

و يحسن تعقيب هذه الدروس بالكلام فى مختصر من ترجمه كل واحد من مشاهير الانبياء و الأئمه" عليهم السلام".

(درس ۱۰): آدم

(آدم) ابو البشر اول انسان مشی علی سطح هذه الکره. و انتشرت ذراریه علیها. اتفقت ادیان البشر کلها، و نصّت الکتب السماویه بأجمعها ان اللّه سبحانه خلق آدم من تراب (أی من هذه الأرض و عناصرها) خلقاً فجائیاً من غیر تناسل. ثمّ بعد ان نفخ فیه من روحه (أی روح العلم و الحیاه) اسجد له ملائکته سجود اکرام و اعظام لا سجود عباده فکان محراباً او قبله للملائکه.

ثمّ خلق من فاضل طینته علی الصحیح من اخبار اهل البیت" علیه السلام" زوجه حواء ام البشر و إلیه الاشاره بقوله تعالی: وَ خَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا و فی بعض الاخبار انها خلقت من احد اضلاعه (و لعله کنایه عن حنو کل من الزوجین علی الآخر و انه ینبغی بل یجب ان یعطف کل منهما علی صاحبه انعطاف الأضلاع علی ما تحتویه).

و المتیقن من الوحی ان اللّه سبحانه اسکنه جنه من جنانه العالیه. و تنفیذاً لسابق علمه تعالی فی ان تعمر الأرض به و بذریته اهبطه بعد المحنه و الابتلاء الی الأرض فهبط علی بعض جبال الهند و اهبط بزوجته فی مکان آخر ثمّ تلاقیا و عرف کل منهما

الآخر على جبل عرفات. ثمّ ولد لآدم عده اولاد اولهم هابيل الذى قتله اخوه قابيل ثمّ ندم على ما فعله كما قصَّ اللّه تعالى قصتهما فى سوره الاعراف.

و اجل اولاد آدم و اكرمهم على اللّه (شيث) و معناه هبه اللّه و هو من كبار الأنبياء و وصى آدم و من ولده و بنات اخيه يافث تناسل البشر. و اقرب الأقوال فى عمر آدم انه عاش من بدأ نفخ الروح فيه الى ان مات ما يناهز الالف سنه و قيل انه دفن بغار فى جبل ابى قبيس بمكه.

و ماتت حواء بعده بسنه و دفنت الى جنبه، و فى بعض اخبار اهل البيت" عليه السلام" ان نوحاً نقل عظامه قبل الطوفان الى النجف.

(درس ۱۱): نوح

نوح (صفى اللّه) ابن لمك ينتهى نسبه الى شيث بسبعه آباء، ولد بعد ان مضى الف و ستمائه و اثنتان و اربعون سنه من هبوط آدم. و بعث بالنبوه و هو ابن اربعمائه و ستين سنه. فدعا قومه و كانوا يعبدون الاوثان الى عباده الحق و كانوا يهزءون به و ربما كانوا يخنقونه حتى يغشى عليه فإذا افاق قال اللهم اغفر لقومى فأنهم لا يعلمون.

و ما اتى قرن الا كان اخبث مما قبله، فلما يئس منهم دعى عليهم فأوحى اليه ان يصنع السفينه من خشب الساج فصاروا يسخرون منه و يقولون يا نوح قد صرت نجاراً بعد النبوه و لما مضى على قيامه بالدعوه مائه و اربعون سنه و تم صنع السفينه حمل فيها اولاده الثلاثه سام، و حام، و يافث و نساءهم و تخلف ابنه يام فكان من المغرقين و حمل من كل نوع من الدواب زوجين و ارتفع الماء على اعلى الجبال خمسه عشر ذراع و جرت السفينه فيه و كان بين فيضه و غيضه سنه و قيل سته اشهر. و لما غاض الماء استقرت السفينه على الجودى (جبل بالموصل) و عاش نوح بعد الطوفان ثلاثمائه و خمسين سنه و توفى و هو ابن الف سنه الا خمسين عاماً. و اتفق المؤرخون ان التناسل بعد شيث صار من اولاد نوح فجميع من على الأرض من البشر ينتهون اليهم و كان الطوفان بعد ۲۲۴۲ سنه من هبوط آدم على أقوى الأقوال.

(درس ۱۲): ابراهيم" عليهم السلام"

(خليل اللّه ابراهيم) بن تارخ و آزر عمه تكفل بتربيته بعد موت ابيه فدعى ابا له و كان آزر يصنع الاصنام و يدفعها لإبراهيم لبيعها فكان ابراهيم ينادى عليها و هو صغير (من يشترى ما يضره و لا ينفعه).

ولد ابراهيم ببابل من ارض العراق و ملكها نمرود بن كوش فلما فشا امر ابراهيم فى تفنيد قومه فى عباده الاصنام اخذه ذلك الجبار و رماه فى نار انجاه اللّه منها فآمن به جمع من قومه و آمنت به ساره بنت عمه و بنت خالته فتزوجها و كانت ذات حظ من المال و الجمال، ثمّ ان ابراهيم و من آمن معه هاجروا الى حران ثمّ الى مصر ثمّ الى الشام و اقام بين الرمله و ايليا. و كانت ساره لا تلد فوهبت له جاريتها هاجر فولدت اسماعيل و عمر ابراهيم يومئذ ثمانون سنه فحزنت ساره فوهب اللّه لها اسحاق و هى بنت

تسعين سنه و هاجر ابراهيم بهاجر و ولدها اسماعيل الى مكه فأسكنهم بها و فيها يومئذ قبيله من العرب الاولين تسمى جرهم فتعرب

اسـماعیل فسـمی العرب من نسـله بالعرب المستعربه و إلیه یرجع اکثر قبائل العرب من الجاهلیه الی الیوم، و کان البیت الحرام قد نهدم بعد الطوفان فأمر اللّه ابراهیم فبناه هو و ولده اسـماعیل، و عاش ابراهیم مائه و خمسه و سبعین سنه بعد موت زوجتیه ساره و هاجر و خلفه ولـداه اسـماعیل و له اثنی عشـر ولـد هم اصول قبائل العرب. و اسـحاق ولده یعقوب و منه الاسـباط الاثنی عشـر و إلیهم ترجع طوائف بنی اسرائیل و کانت ولاده ابراهیم بعد مضی الف و ثمانین سنه من الطوفان.

و اسرائیل الذی تنتسب الیه عامه بنی اسرائیل هو یعقوب بن اسحاق ابو الاسباط الاثنی عشر.

(درس ۱۳): موسی" علیه السلام"

(موسی کلیم اللّه) ابن عمران بن قاهاث بن لاوی بن یعقوب بن اسحاق بن ابراهیم.

و لاوی احد الاسباط الاثنی عشر و شعب لاوی شعب کبیر فی بنی اسرائیل و کانوا مستعبدین لفراعنه مصر بعد ان دخلوها أیام یوسف بن یعقوب و بقوا فی اسر الاستعباد من بعده الی ان حررهم موسی و کانت مده استعبادهم ما یناهز مائتی سنه. ولد موسی فی مصر لمضی ۲۵۰ سنه من وفاه ابراهیم، و کان فرعون مصر امر بقتل کل مولود من الاسباط فخافت امه فجعلته فی تابوت و ألقته فی الیم فالتقطته آسیا امرأه فرعون و ربته و لما کبر وجد یوماً قبطیاً یخاصم اسرائیلیاً فقتل القبطی دفاعاً عن الاسرائیلی و اشتهر ذلک فخاف و هرب قاصداً مدین فاتصل بکبیرها شعیب و هو من الانبیاء علی شریعه ابراهیم فتزوج ابنته صفورا، و اقام یرعی غنم شعیب عشر سنوات ثمّ سار بأهله قاصداً مصر فرأی فی بعض الطریق ناراً لما دنی منها رأی نوراً ممتداً الی السماء من شجره عوسج فخاف فشد اللّه قلبه و سمع الوحی بالنبوه ثمّ دخل مصر و اجتمع بأخیه هارون و قال له ان اللّه ارسلنا الی فرعون فانطلقا الیه و طلبا منه اطلاق بنی اسرائیل علی ان یخرجا بهم من مصر فامتنع فاراه الآیات الباهره من الید البیضاء و العصا و غیرهما و بعد العجز عن المقاومه بالحجه و البرهان اذن لبنی اسرائیل بالسیر مع موسی فلما ساروا ندم فرعون فلحقهم بعسکره و اقتحم البحر فغرقوا.

و قصد موسی ان یهاجر بمن معه من بنی اسرائیل و کانوا سبعین الفاً او اکثر مدینه اریحا و هی بلد العمالقه فامتنع بنو اسرائیل و قالُوا یا مُوسی إِنَّ فِیها قَوْماً جَبّارِینَ وَ إِنّا لَنْ نَدْخُلَها ... ما دامُوا فِیها فَاذْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّکَ فَقاتِلا إِنّا هاهُنا قاعِدُونَ. فضلوا فی التیه أَرْبَعِینَ سَنَهً و هناک مات هارون و هو اکبر من موسی بثلاث سنین ثمّ مات بعده بقلیل موسی و عمره ۱۲۰ سنه و قام بعده بالنبوه و تدبیر بنی اسرائیل وصیه یوشع بن نون و ینتهی نسبه الی افرایم بن یوسف بن یعقوب و هو الذی حاصر اریحا ببنی اسرائیل و فتحها بالسیف و اخرجهم من التیه بعد الأربعین سنه و به اتسع ملک بنی اسرائیل و صاروا بعده مستقلین یحکمهم ملوک منهم الی ان مزقهم بختنصر و ابادهم قتلًا و تشریداً و احرق جمیع نسخ التوراه. و کان مده ملکهم الی ان استولی علیهم (بختنصر الملک البابلی) الف سنه.

(درس ۱۴): عیسی" علیهم السلام"

(عیسی روح اللّه). امه مریم بنت عمران بن ماتان ینتهی نسبه الی رحبعم بن سلیمان بن داود و أم مریم حنه اخت الیصابات زوجه زکریا زوجه زکریا ام یحیی المعروف عند النصاری (یوحنا المعمدان فهو و مریم اولاد خاله) و لما ولدت مریم تکفلها زوج خالتها زکریا و لما کبرت اولدت بمشیئه اللّه عیسی من غیر اب فی قریه قرب بیت المقدس تسمی (بیت لحم) و کانت خالتها ولدت یحیی قبله بسته اشهر. و انکر قومها ولادتها من غیر فحل و اتهموا به زکریا تاره فقتلوه و یوسف النجار اخری فشردوه و هو ابن عمها یعقوب ابن ماتان و کان نجاراً و حکیماً فسار بها و بولدها الی مصر و اقاموا هناک اثنتی عشر سنه ثمّ عادوا الی الشام

فنزلوا الناصره و بها سمیت النصاری و بلغ ثلاثین سنه بعثه اللّه رسولًا الی الناس لتکمیل شریعه موسی و کانت ولاده عیسی فی الثالثه و الأربعین من ملک اغسطوس الرومانی و بعد ان عمده یحیی بن زکریا فی نهر الاردن مات یحیی و لذا سمی بالمعمدان و ظهرت لعیسی المعجزات الباهره فأحیا میتاً اسمه عازر و ابرء الاکمه و الابرص و انزلت علیه المائده و لکن یهود عصره لم یحسبوه الا دجالًا فعزموا علی قتله بأمر فیلاطوس و لقبه هردوس الحاکم من قبل الملک (طیباریوس) الذی ملک بعد اغسطوس و کانت فلسطین و ما یلیها یومئذ مستعمره للدوله الرومانیه و کان الحواریون الملازمون له اثنی عشر اشهرهم شمعون الصفا و هو بطرس و ارباب الاناجیل الاربعه (مارقس) و (یوحنا) و (لوقا) و (متی) و عند المسلمین حسبما نطق به القرآن الشریف ان اللّه سبحانه رفع عیسی الی السماء و القی شبهه علی الحواری الذی دلَّ الیهود علیه و اغراهم بصلبه فقبضوا علیه بزعم انه عیسی و ربطوه بحبل و قادوه قائلین له انک کنت تحیی الموتی أ فلا تخلص نفسک و البسوه اکلیل الشوک و شهروه فی البلد ثمّ صلبوه علی الخشب و استوهب یوسف النجار جسده من الحاکم و دفنه. و عند النصاری ان جمیع تلک الاهوال جرت علی ذات المسیح و انه قام من قبره بعد ثلاثه ایام و صعد الی السماء و عاشت مریم بعده ست سنوات و عاش عیسی فی الأرض ثلاثه و ثلاثین سنه و نبوته منها ثلاث سنوات و کان بین مولد المسیح الذی علیه بناء التاریخ المسیحی الی الیوم و بین وفاه موسی الف و سبعمائه سنه تقریباً و بینها و بین الطوفان ۳۳۴۰ و بینها و بین الهجره التی علیها بناء التاریخ الاسلامی ۶۲۲.

(درس ۱۵): محمد" ص"

اشاره

(محمد حبیب اللّه) ابوه عبد اللّه بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصی بن مره بن کعب بن غالب بن فهر بن مالک، و من فهر تفرعت بطون قریش و کل من انتسب الیه فهو قرشی وسمی بذلک لأنه جمع اشتات بنی فهر حول الحرم فسمی قریشاً أی جامعاً و ینتهی عمود نسبه الی عدنان ثمّ الی اسماعیل.

و أمه آمنه بنت وهب بن عبد مناف بن زهره بن کلاب الجد الخامس للنبی" ص" ولد عند اکثر المسلمین یوم الثانی عشر من ربیع الاول و عند اکثر الشیعه یوم السابع عشر منه عام الفیل بمکه فی شعب ابی طالب، و مات ابوه عبد اللّه و هو حمل و ماتت امه و هو ابن اربع سنین او ست و کفله جده عبد المطلب و توفی جده و هو ابن ثمان فکفله عمه ابو طالب شقیق ابیه عبد اللّه لأمه و ابیه.

و لما بلغ من العمر ثلاثه عشر سنه اخرجه ابو طالب معه فی تجاره الی الشام فلما کان فی بعض الطریق رأی بحیراء الراهب غمامه تظل النبی (۱) فقال لأبی طالب

ارجع بهذا الغلام و احتفظ علیه فسیکون له شأن عظیم.

و کانت خدیجه بنت خویلد بن اسد بن عبد العزی بن قصی بن کلاب ذات شرف فی قریش و لها اموال و تجاره و کان النبی" ص" قد عرف بالصدق و الامانه حتی صار یسمی محمداً الأمین فعرضت علی النبی ان یخرج ببضاعه لها الی الشام فسافر السفره

الثانيه اليها

١- ذكر ذلك اكثر المؤرخين منهم اكبر مؤرخ من النصارى ابو الفرج العبرى فى كتابه (مختصر الدول) المطبوع فى بيروت فى مطبعه الآباء (اليسوعيين).

و ارسلت معه غلاماً لها یسمی میسره فربح النبی و رجع الی مکه و صار میسره یحدث خدیجه بما شاهد من کرامات النبی" ص" فرغبت به لما توسمت فیه من الشأن الباذخ فکانت اول امرأه تزوجها و هی اول من اسلم من النساء و بقیت معه بعد البعثه عشر سنوات و ماتت قبل الهجره بثلاث سنین ثمّ تزوج بعدها عشر او احد عشر امرأه و ما اقترن بواحده منهن الا لمصلحه سیاسیه تعود الی نشر الدعوه و تعزیز جانب الاسلام الی مصالح اخری یضیق المقام عن عدها.

(درس ۱۶): بعثه النبی" ص"

و لما بلغ الاربعین من العمر نزل علیه الوحی فی اللیله السابعه و العشرین من رجب علی الارجح. و امره اللّه سبحانه بدعوه الناس عامه و قریش خاصه الی توحید اللّه عزَّ شأنه و خلع عباده الاوثان فقاومته قریش اشد المقاومه. و اضطهدته و من آمن به أسوأ الاضطهاد و کان المحامی عنه و الناصر له خدیجه بالاموال و ابو طالب و اولاده بالمنعه و الرجال فلما مضی لبعثته عشر سنوات مات ابو طالب و خدیجه فی عام واحد یسمی عام الأحزان و لما لم یبق بمکه من یقدر علی کف عادیه قریش عنه هاجر الی المدینه بعد ثلاثه عشر من البعثه و کان قد بایعه سبعون نفر من وجوه الأوس و الخزرج بمکه سراً و هی بیعه العقبه و هاجر بعده کل من آمن به تدریجاً فصار حزبه بالمدینه قسمین المهاجرین و الانصار.

فجدت و اجتهدت قریش فی تعویق مساعیه و اشغاله عن نشر دعوته فاضطر الی دفاعهم عن حوزته فوقعت المحاربه المشهوره معهم فی بدر و نصره اللّه علیهم و هم اقوی عده و اکثر عدداً فقتل و اسر و غنم و ما نجی منهم الا القلیل و کان اصحاب النبی

۳۱۳ و لیس معهم غیر فرسین و کانت قریش زهاء الف و فیهم مائه فرس و ذلک فی ۱۷ شهر رمضان السنه الثانیه من الهجره، ثمّ تابعت الغزوات و الفتوح تتری، و اللّه سبحانه یزید الاسلام بها عزاً و نصراً، الی تم له النصر و استقام الأمر بفتح مکه استأمنه اهلها فآمنهم و دخلها صلحاً.

و لما تم له هذا الفتح المبین بعث الدعاه و الکتب الی الملوک یدعوهم الی الاسلام و لم یحارب الا من بدأه بالحرب او نقض عهده. او اعان علیه عدوه او قتل رسوله.

(درس ۱۷): وفاه النبی" ص"

و کانت آخر غزواته غزوه تبوک فی السنه التاسعه من الهجره حارب بها جیش الروم فی حدود الشام و کان جیش المسلمین فی هذه الغزاه ثلاثین الفا و الخیل عشره آلاف و هذا بالإضافه الی غزوه بدر رقی مدهش لم یعهد فی التاریخ مثله و لعله من آیات النبوه. و انتهی الأمر فی هذه الغزوه الی الصلح و دفع الجزیه. و لما کانت السنه العاشره من الهجره صار الناس یَدْخُلُونَ فِی دِینِ اللّهِ أَفْواجاً و نفذت الدعوه الی اقاصی الیمن و تخوم مصر و العراق و الشام و البحرین، و اسلم عامه اهل الیمن و ملوک حمیر و حج النبی" ص" فی هذه السنه حجه الوداع و نعیت الیه نفسه بنزول سوره النصر و آیه الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَ رَضِیتُ لَکُمُ الْإِسْلامَ دِیناً و دخلت السنه الحادیه عشر و فی شهر صفر منها مرض النبی" ص" و اجاب داعی ربه عند اکثر المؤرخین فی الثانی عشر من ربیع الاول الموافق لیوم ولادته و فی اخبار اهل البیت" علیه السلام" الثامن و العشرین من شهر صفر و دفن تحت فراشه الذی توفی علیه و عمره علی الأصح ثلاث و ستون سنه و اشهر، و ولد له من خدیجه القاسم و به یکنی و الطیب و الطاهر و عبد اللّه ماتوا صغاراً، و زینب و رقیه و أم کلثوم و فاطمه و لم یبق بعده الا هی و منها نسله المبارک و کانت اعزّ خلق اللّه علیه. و ولد له من غیر خدیجه ابراهیم من ماریه القبطیه و مات ابن سنتین تقریباً، و اختلف فی عدد غزوات النبی" ص" بین قائل ۱۹ و قائل ۲۷ و المشهور منها الذی وقع فیها القتال تسع: بدر، واحد، و الخندق، و قریظه، و المصطلق، و خیبر، و الفتح، و حنین، و الطائف. و أما البعوث و السرایا التی لم یحضرها بنفسه فقیل خمسه و ثلاثون و قیل ثمان و اربعون.

(درس ۱۸): الأئمه الاثنی عشر" علیه السلام"

عرفت ان من متممات الایمان الاعتقاد بامامه الأئمه الاثنی عشر و عصمتهم من الجرائم صغیره او کبیره (فأولهم) امیر المؤمنین علی بن ابی طالب" علیهم السلام"، و ابوه ابو طالب کافل رسول اللّه و مربیه و اخو ابیه عبد اللّه لأمه و ابیه.

و أمه فاطمه بنت اسد بن هاشم فهو هاشمی من هاشمیین ولد یوم الجمعه ۱۳ رجب فی الکعبه بعد مولد رسول اللّه بثلاثین سنه و قبض شهیداً بسیف ابن ملجم فی مسجد الکوفه لیله ۲۱ من شهر رمضان و دفن فی النجف سنه ۴۰ ه و عمره عمر رسول اللّه ثلاث و ستون سنه.

(۲) ولده الحسن الزکی امه سیده نساء العالمین فاطمه بنت محمد" ص" ولد بالمدینه نصف رمضان سنه اثنتین من الهجره و قیل ثلاث و قضی مسموماً فیها سابع صفر سنه خمسین و عمره سبع و اربعون سنه و دفن بالبقیع.

(۳) اخوه الحسین الشهید ولد بالمدینه ۳ شعبان سنه ثلاث من الهجره و قضی شهیداً فی کربلاء عاشر محرم سنه ۶۱ و فیها قبره الشریف و عمره ۵۸ سنه.

(۴) ولده زین العابدین علی بن الحسین ولد بالمدینه سنه ۳۸ و قضی فیها یوم السبت اواخر محرم سنه ۹۵ و عمره ۵۷ سنه و أمه شاه زنان بنت یزدجرد آخر ملوک الأکاسره.

(۵) ولده محمد الباقر ولد بالمدینه ۳ صفر سنه ۵۷ و قضی فیها یوم ۷ ذی الحجه سنه ۱۱۴ و أمه فاطمه ام عبد اللّه بنت الحسن السبط فهو علوی من علویین و عمره ۵۷ سنه.

(۶) ولده جعفر الصادق ولد بالمدینه ۱۷ ربیع الاول سنه ۸۳ و قضی فیها فی شوال سنه ۱۴۸ و عمره ۶۵ و أمه ام فروه بنت الفقیه القاسم بن محمد بن ابی بکر و قبره و قبر ابیه وجده مع عمهم الحسن فی البقیع فی بقعه واحده.

(۷) ولده موسی الکاظم ولد بالأبواء موضع بین مکه و المدینه سنه ۱۲۸ و قضی مسموماً ببغداد فی حبس السندی بن شاهک فی ۲۵ رجب سنه ۱۸۱ و دفن فی مقابر قریش و أمه حمیده ام ولد.

(۸) ولده علی بن موسی الرضا ولد بالمدینه سنه ۱۴۸ و قضی مسموماً بطوس و فیها قبره فی اواخر صفر سنه ۲۰۳ و أمه ام البنین ام ولد.

(۹) ولده محمد الجواد ولد بالمدینه فی شهر رمضان سنه ۱۹۵ و قبض ببغداد اواخر ذی القعده سنه ۲۲۰ و دفن مع جده الکاظم فی مقابر قریش و أمه الخیزران ام ولد.

(۱۰) ولده علی الهادی ولد بالمدینه نصف ذی الحجه سنه ۲۱۲ و قبض بسر من رأی ۳ رجب و دفن فیها فی داره سنه ۲۵۴ و أمه سمانه ام ولد و عمره ۴۲ سنه.

(۱۱) ولده الحسن العسکری ولد بالمدینه فی شهر ربیع الآخر سنه ۲۳۲ و قبض بسر من رأی ۸ شهر ربیع الاول سنه ۲۶۰ و دفن مع ابیه و أمه حدیثه او ولد.

(۱۲) ولده الامام المنتظر محمد المهدی ولد بسر من رأی نصف شعبان سنه ۲۵۶ (نور) و أمه نرجس احدی بنات ملوک الروم عجل اللّه فرجه.

الباب الثانی: فی الفروع

اشاره

اهم التکالیف الدینیه الصلاه فانها عمود الدین بمعنی ان الدین یتوقف علیها توقیف الخیمه علی العمود و لذا ورد فی الاخبار الصحیحه انه لیس بین المسلم و بین ان یکفر الا ان یترک الصلاه. و ان ترکها تهاوناً بها علی حد الکفر باللّه. و من بعض فوائدها فی العاجله انها تَنْهیٰ عَنِ الْفَحْشٰاءِ وَ الْمُنْکَرِ، و سر ذلک انها تذکر اللّه تعالی و عظمته و تبعث فی القلب خوفه و خشیته، و توضح للانسان ضعفه و خسته، و اذا خضعت النفس و تطامنت نزلت علیها السکینه، و استولت علیها الطمأنینه، و تطهرت من لوث الرذائل فلا عجب و لا کبر و لا حرص و لا حسد و لا شی ء من امثالها اذ منشأ کل تلک الذمائم التی هی مثار الشرور فی العالم، و تکالب بنی آدم انما هو نخوه النفس و طیشها و غفلتها عن خالقها العظیم و عن مبدأها و منتهاها فاذا استحضرت کل ذلک ذلت. و اذا ذلت عزت وجلت، و فی الحدیث (من تواضع رفعه اللّه و من تکبر و ترفع وضعه اللّه)، و لو اردنا ان نشرح اکثر فوائد الصلاه و اسرارها و منافعها فی الدنیا فضلًا عن مالها من الاجر عند اللّه تعالی لطال بنا المقام، و فی هذا القدر کفایه ان شاء اللّه.

ننقل بهذه المناسبه جزء من ما كتبه المؤلف عن اسرار الصلاه فی شرحه کتاب سفینه النجاه للمرحوم حجه الاسلام اخیه الشیخ احمد آل کاشف الغطاء:

بل کل تلک الاعمال المتسقه المرتبه بذلک الترتیب الخاص و الاوضاع المعینه حرکات ریاضیه لها اعظم الاثر فی نشاط الاعضاء و تقلص العضلات و قوتها و تماسکها و تنبیه العصب الحساسه، و تحریک الدوره الدمویه، و ایقاد الحراره الغریزیه التی تهیئ بیئه داخلیه ثابته و تنشط القوی لأعمال الفکر الصحیح، و معلوم ان وظیفه العضلات لا تقف عند حد

حرکه انتقال الجسم من مکان الی آخر بل لها وظائف اهم و اعم و هو تأثیرها النافع فی جمیع مقوات البدن و مکائن التحلیل و التبدیل و تنبیه الجهاز الهضمی و العمود الفقری فتلک الحرکات تمارین صحیه و ریاضه طبیعیه لها فی کل عضو اثر خاص عمیق منظمه ابدع تنظیم فی اوقات معینه کل یوم بل هی مع ذلک و صفه طبیه، و طراز بدیع فی تحصیل المناعه للمفاصل و العظام و الاعصاب و القلب و الرئه و المعده بل و الرئیس الاعلی و هو الدماغ و لذا ورد فی بعض الاخبار ان الصلاه مصحه للابدان نعم هی مبتکره و بدیعه فی تنشیط مقومات الجسم و اعانه کل جزء من اجزاء البدن علی اداء وظیفته و عمله و ما خلق من اجله فاذا ادی کل عضو وظیفته جاءت الصحه و تموج فی الجسم ماء الحیاه و تدفق فیه نمیر البهجه و النشاط و المرح و تمکنت النفس من صحیح الافکار فیما یجری علی لسانها من القراءه و الاذکار، و خشعت الجوارح و خضعت الاطراف و عرجت الروح الی صفوف الملأ الاعلی و استحقت الاندماج فی زمر الملائک فی حظیره القدس متجوله فی صوامع الملکوت، و جوامع الجبروت، و اطمأنت بوقوفها مبتهجه مطمئنه بمشاهده تلک العظمه و نودیت من افق تلک الاصقاع

المتعالیه یٰا أَیَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّهُ ارْجِعِی إِلیٰ رَبِّکِ رٰاضِیَهً مَرْضِیَّهً فَادْخُلِی فِی عِبٰادِی وَ ادْخُلِی جَنَّتِی فهل تیقنت من کل هذا و هو قلیل من کثیر، و جرعه من غدیر، ان الصلاه ریاضه بدنیه. و ریاضه روحیه. ریاضه معتدله. ریاضه هادئه. و انها تمنح الانسان بالمواظبه علی ادائها فی اوقاتها الخاصه قوه الاراده و ضبط الوقت و حفظ النظام و رسوخ ملکه الوفاء بالعهد و صدق الوعد الی کثیر من امثال هذه السجایا و المزایا، فأین هذه الریاضه من ریاضه الالعاب الصبیانیه من النط و القفزان، و الوثبه و النزوان، مما هو بالاطفال الیق، و هی بهم الصق، و هل الصلاه الا نظافه و تطهیر، و عبره و تفکیر، و حرکات ریاضیه و جهود عقلیه و مکاشفات روحیه و ایسر اثر من آثارها، و ثمره من جنی ثمارها انها اذا اقیمت بشرائطها و ادیت بوظائفها المعتبره فیها و سننها المرعیه بها ضمنت لفاعلها النهی عَنِ الْفَحْشٰاءِ وَ الْمُنْکَرِ، وَ لَذِکْرُ اللّٰهِ فیها أَکْبَرُ، فهل بعد هذا ایها المسلم تتثاقل من المبادره الی هذا العمل العظیم، و الخیر الجسیم الذی لا یحتاج الی اکثر من ربع ساعه او نصف ساعه ثمّ السعاده الابدیه من حین القیام بها الی قیام الساعه، و فیها للمتدبر فیها مضافاً الی ما اشرنا الیه من المنافع الجسمیه و الروحیه روح و بهجه، و غذاء و لذه قد لا توجد فی شی ء من لذات الدنیا و اعمالها، و لکن لأهلها وَ إِنَّهٰا لَکَبِیرَهٌ إِلّٰا عَلَی الْخٰاشِعِینَ و من ذاق عرف، و من عرف وصف و من وصف انصف، و من اجل هذا و ما هو اکثر منه جعلها الشارع بذلک المقام من الاهمیه فصیرها عمود الدین و معراج المتقین و لم یکن بین المسلم و الخروج من الاسلام سوی ترک فریضه واحده و لو اتسع لنا الوقت و نفست من خناقنا هذه الظروف القاسیه و خفت وطأه ما نلاقیه من هذه الامه الجاهله العمیاء لکتبنا انفس کتاب واسع فی مزایا الصلاه و حکمها و اسرارها و منافعها الاجتماعیه و الصحیه و غیرها مما یدلک علی عظمه دین الاسلام و تعرف بحق انه اشرف الادیان و کذلک سائر تشریعاته و احکامه و بالله المستعان و لا حول و لا قوه الا به و هو حسبنا وَ نِعْمَ الْوَکِیلُ.

(درس ۱۹): الماء

الماء هو الذی لا یحتاج فی التعبیر عنه الی لفظ آخر فمثل ماء الورد و ماء الرمان و کل معتصر او ممزوج بجسم آخر بحیث لا یطلق لفظ الماء وحده علیه خارج عن الماء و ینجس بمجرد الملاقاه و ان کان بغایه الکثره و هو المضاف و أما الاول و هو المطلق فقسمان: قسم ینجس بملاقاه النجاسه و انما ینجس بتغیر لونه او طعمه او ریحه بسبب وقوع النجاسه فیه و المدار علی تغیر اوصافه الثلاثه بها و ان لم یکن باوصافها و هو ثلاثه انواع:

(۱) الجاری علی الأرض من ماده نابعه و یلحق به ماء الآبار و العیون و نحوها مما ینبع و لا یجری.

(۲) ماء المطر حال تقاطره من السماء فلو لاقی نجاسه فی الارض حال اتصال التقاطر لم ینجس الا اذا تغیر.

(۳) الراکد الذی لا ماده له من السماء و لا من الارض اذا کان قدر کر فما زاد و هو بحسب الوزن مائتان و اثنتان و سبعون حقه و نصف حقه اسلامبول التی هی مائتان و ثمانون مثقالًا صیرفیاً و بحسب الحجم ما بلغ مکسره ثلاثه و اربعین شبراً الا ثمن شبر، و ما عدا ذلک من المیاه الراکده التی لا ماده لها و لا تبلغ الکر فهی تنجس بمجرد الملاقاه.

و یطهر الماء المتنجس بها باتصاله بالکر او الجاری بحیث یصیر المجموع ماء واحداً او بوقوع شی ء من المطر علیه مع زوال التغیر ان کان متغیراً بالنجاسه.

(درس ۲۰): النجاسات

النجاسات و هی الاعیان التی حکم الشارع باجتنابها و اجتناب ملاقیها بالأکل و الشرب و الصلاه و الطواف و اوجب تنزیه المساجد و القرآن و کل محترم منها و هی عشره (۱) و (۲) البول و الغائط مما لا یؤکل لحمه من ذی النفس السائله یعنی ما له

عروق تشخب دماً عند القطع. (۳) المنی من ذی النفس مطلقاً. (۴) المیته کذلک و هی التی اخرجت روحها بغیر الذبح الشرعی. (۵) الدم من خصوص ذی النفس ایضاً فدم البق و السمک و نحوهما مما لیس له عروق تشخب دماً غیر نجس و ان حرم اکله لکونه من الخبائث. (۶) و (۷) الکلب و الخنزیر البریان. (۸) الکافر. (۹) الخمر و کل مسکر مائع بالاصاله فمثل الحشیشه و الترياق طاهر و ان حرم شربهما. (۱۰) الفقاع و ان لم یسکر و هو شراب یتخذ من الشعیر علی وجه مخصوص، و تثبت نجاسه الشی ء بالعلم بملاقاته لشی ء من هذه العشره برطوبه اما مع الیبوسه فلا نجاسه. و تثبت ایضاً بالبینه و هی الشاهدان العادلان و بالعدل الواحد و یقول ذی الید مطلقاً و یجب ازالتها عن الثوب و البدن فی الصلاه و الطواف و عن المساجد و عن خصوص مسجد الجبهه و ان کانت یابسه و المحمول النجس الذی لا یلوث الثیاب لا بأس به و کذا لا بأس بنجاسه ما لا یستر کالتکه و الجواریب، و یعفی فی الصلاه عن دم القروح و الجروح و عن مقدار الانمله من سائر الدماء غیر دم النساء.

(درس ۲۱): المطهرات

(المطهرات) امور:

(۱) الماء و هو اعظمها و اعمها و یطهر کل شی ء حتی ما کان من جنسه و لکن مع زوال عین النجاسه و یکفی المره فی التطهر به مطلقاً و الاحسن الثلاث و العصر بینها خصوصاً فی مثل الثیاب. و یتعین الثلاث فی تطهیر الآنیه من ولوغ الکلب مع التعفیر بالتراب، و السبع من ولوغ الخنزیر بعد التعفیر.

(۲) الارض الجافه تطهر باطن النعل المتصل بها و اسفل القدم بالمشی علیها مع زوال العین.

(۳) الشمس تطهر ما تجففه من الحصر و البواری و ما لا ینقل عاده کالأرض و الجدران و الاخشاب و الابواب حتی مثل الزرع و الفواکه و الاشجار مع زوال العین.

(۴) الاستحاله کالخشب یصیر رماداً او دخاناً او بخاراً و العذره دوداً او تراباً و المنی یصیر انساناً و هکذا.

(۵) الانقلاب کالخمر یصیر خلًا.

(۶) الاسلام یطهر بدن الکافر و جمیع ما علیه.

(۷) خروج الدم المعتاد من الذبیحه یطهر ما یتخلف من الدم فیها.

(۸) غیبه المسلم و من بحکمه کطفله الممیز مع علمه بالنجاسه و احتمال التطهر.

(۹) التبعیه کأوانی الخمر اذا انقلب خلًا.

(۱۰) زوال عین النجاسه عن بدن الحیوان الطاهر کالشاه و الفرس و عن بواطن الانسان کأنفه و فمه.

(درس ۲۲): قاعدتان شرعیتان

قاعدتان شرعیتان مهمتان:

الاولی: کل شی ء شککت فی طهارته و نجاسته فهو لک طاهر و لا تعتنی باحتمال نجاسته و ان کان الاحتمال قویاً.

الثانیه: کل شی ء شککت فی انه حلال اکله او حرام فهو حلال لک الا ما کان من حیوان کاللحوم و الشحوم و الادهان و نحوها. نعم کل ما اخذ من مسلم او من سوق المسلمین و شککت فیه فهو حلال یجوز اکله و شربه و استعماله و الصلاه فیه و لا یجب الفحص عنه، و یلحق بهما قواعد اخری و هی کل مغصوب فاستعماله حرام و الوضوء به باطل مع العلم بغصبیته و ان کان الغاصب غیرک. و کل اوانی الذهب یحرم استعمالها بجمیع انحاء الاستعمال و جلود المیته نجسه ابداً و لا تطهر بالدبغ و لا یجوز استعمالها مطلقاً اما مع الشک بأنها من الجلود او غیرها فهی محکومه بالطهاره.

(درس ۲۳): الوضوء

اشاره

اذا عرفت اقسام المیاه و الطاهر و النجس منها و اردت الصلاه وجب علیک الوضوء و ینبغی لک قبله طلب الخلوه فی مکان یستر عورتک عن الناظر المحترم کوجوب سترها فی سائر الاحوال. و لا تجلس مستقبل القبله و لا مستدبرها بل تجلس مشرقاً او مغرباً.

و یجب غسل مخرج البول بالماء و کـذا المخرج الآخر. و یجوز مسـحه بأجسام ثلاث طاهره قالعه من احجار او خرق او نحوها و یکفی حینئذ عن الماء فاذا تطهرت قمت الی الوضوء فغسلت یدیک الی الزندین مع البسمله و واجبات الوضوء امور:

(۱) النیه و هی القصـد الی ایجـاد هـذه الاعمـال بـداعی القربه الی اللّه تعـالی و امتثال امره و هو معنی نفسانی صـرف لیس للفظ مدخل فیه بل الاحسن ترک التلفظ.

(۲) غسل الوجه بالید من منتهی منابت الشعر الی طرف الذقن طولًا و ما احاطت به بسطه یدک عرضاً.

(۳) غسل الیمنی من المرفق الی رءوس الاصابع و الیسری کذلک.

(۴) مسح شی ء من مقدم الرأس مما یوازی الجبهه بشی ء من احدی الیدین ببله الوضوء لا بماء جدید.

(۵) مسح تمام ظهر القدمین بتمام باطن احد الکفین.

(درس ۲۴): شروط الوضوء و موانعه

الوضوء له شروط و موانع و نواقض اما شروطه فأمور:

(۱) طهاره الماء.

(۲) اباحته فلو کان نجساً او مغصوباً بطل.

(۳) الترتیب علی النحو المتقدم و لا ترتیب بین الرجلین.

(۴) الموالاه بمعنی المتابعه فی الاغسال و لا یضر الفصل القلیل عاده فلو غسل اللاحق بعد جفاف السابق بطل.

(۵) المباشره بنفسه مع القدره.

(۶) ان لا یکون اسـتعمال الماء مضـراً فلو کان مضـراً وجب التیمم بدلًا عنه و لو کان علی بعض اعضاء الوضوء جبیره یشق نزعها مسح علیها بدل الغسل.

(۷) ان یکون الوقت متسعاً للوضوء و الصلاه فلو ضاق عنهما تیمم.

(۸) یجب ازاله الحاجب عن وصول الماء الی البشره الا فی الجبیره.

(۹) الغسل من الأعلی الی الأسفل فلو عکس بطل.

(۱۰) الترتیب، هذه شروط صحه الوضوء و اضداده و موانعه.

(درس ۲۵): نواقض الوضوء

و أما نواقض الوضوء فاشهرها اربعه: (۱) النوم و البول و الریح و الغائط و اذا قدمت غسل اللاحق من الاعضاء علی السابق فأعد غسل السابق و اللاحق لیحصل الترتیب و امسح رأسک و رجلیک ببله وضوءک لا بماء جدید. و اذا شککت فی غسل بعض الاعضاء و مسحها فإن کان الشک قبل الفراغ من الوضوء فأت به و ان کان بعده فالوضوء صحیح و لا تلتفت الی الشک. و من تیقن و شک فی صدور الناقض منه لا یلتفت الی الشک و بالعکس یجب علیه الوضوء. و یحرم مس کتابه القرآن او شی ء من اسماء اللّه تعالی بغیر وضوء.

(درس ۲۶): التیمم

و اذا لم یکن عندک ماء او کان استعماله مضراً بک لمرض او خوف عطش او کان الوقت ضیقاً، او کان لا یحصل الا بثمن یضر بحالک فتیمم بدل الوضوء او الغسل و صورته بعد النیه ان تضرب بباطن کفیک معاً علی وجه الأرض الطاهره المباحه سواء کانت تراباً او رملًا او حجراً او حصی او نحوها مما لا یخرج عن اسم الأرض، فلا یصح بمثل الملح و القیر و نحوهما من المعادن ثمّ تمسح بهما بعد الضرب علی الارض جبینک من منتهی قصاص شعر الناصیه الی طرف الانف الذی یلی الحاجب طولًا و من الجبین الایمن الی الایسر عرضاً بالکفین معاً. ثمّ تضرب الأرض ثانیاً و تمسح ظهر الکف الیمنی بالیسری و الیسری بالیمنی من الزند الی رءوس الاصابع فالتیمم اذا ضربتان و مسحتان مسحه للجبین و مسحه للکفین، و اذا صلیت بالتیمم و تمکنت بعدها من الماء فصلاتک صحیحه لا اعاده لها و لا قضاء و ان تمکنت منه قبل الرکوع الأول قطعت الصلاه و توضأت و صلیت و الا فأمض فی صلاتک. و ینقضه کما ینقض الوضوء من الاحداث و یستباح به کما یستباح بالوضوء مع بقاء العذر.

[کتاب الصلاه]

(درس ۲۷): مستحبات الصلاه

فاذا اکملت طهارتک من وضوء او تیمم فقم الی الصلاه التی عرفت انها عمود الدین و لها مستحبات، و واجبات.

و مستحباتها کثیره قبلها و بعدها و فی اثنائها، واهم ما یستحب قبلها الآذان و آکد منه الاقامه و هی ۱۷ فصلًا: اللّه اکبر. اشهد الا اله الا اللّه. اشهد ان محمداً رسول اللّه. حی علی الصلاه. حی علی الفلاح. حس علی خیر العمل. قد قامت الصلاه. اللّه اکبر، کل واحد منها مرتان و یختم بلا اله الا اللّه مره و الأحسن ایضاً مرتان.

واهم ما یستحب فی اثنائها القنوت و هو رفع الیدین بالدعاء بعد القراءه قبل رکوع الثانیه، و یکفی فیه من الدعاء ان تقول: (اللهم اغفر لی و لوالدی) و نحو ذلک.

واهم ما یستحب بعدها التعقیب یعنی الجلوس لذکر اللّه تعالی بعدها و لو قلیلًا، و نعنی به ما یجوز ترکه و الأرجح فعله.

و الواجب ما لا یسوغ ترکه و قد یفسد العمل بدونه.

(درس ۲۸): مقدمات الصلاه

الفرائض الیومیه خمس و هی ۱۷ رکعه اربع للظهر، و اربع للعصر، و ثلاث للمغرب، و اربع للعشاء، و اثنان للصبح. و لا تجب الا علی البالغ العاقل دون الصبی و المجنون و لها مقدمات و هی شروط صحتها. و اجزاء هی مقدمات ماهیتها، و مبطلات و هی موانع تحققها.

اما الشروط فهی امور:

(۱) الاسلام فلا تصح من الكافر حتى يسلم.

(۲) الطهاره من الحدث بالوضوء او الغسل او التيمم.

(۳) طهاره ثيابه و بدنه و موضع سجوده من النجاسه.

(۴) الوقت و بيانه انک اذا واجهت نقطه الجنوب فی العراق وجدت الشمس قد مالت الی طرف الحاجب الأيمن فقد دخل وقت الظهر و كلما بادرت فهو افضل و بعد مقدار ادائها يدخل وقت العصر و يمتد وقتهما الاجزائی الی غروب الشمس، و بعد غروبها ببضع دقائق يدخل وقت صلاه المغرب و كلما تقدمت فهو افضل و بعد مقدار ادائها يدخل وقت العشاء و يمتد وقتهما الاجزائی الی نصف الليل، و لذوی الاعذار الی الفجر، و عند ظهور النور المعترض فی الافق الشرقی و هو الفجر الصادق لا المستطيل و هو الكاذب يدخل وقت صلاه الفجر و كلما تقدمت بعده فهو افضل. و يمتد وقتها الاجزائی الی طلوع الشمس. و لا تصح الصلاه قبل الوقت. و لو فاتته لعذر او عصيان او نسيان قضاها بعده.

(درس ۲۹): مكان الصلاه و الساتر

فاذا احرزت دخول الفريضه فقم الی مكان مباح اولًا أی غير مغصوب، يمكن الاستقرار عليه، ثانياً غير نجس نجاسه تلوث الثياب و البدن، و ثالثاً و اذا كان طاهراً من كل نجاسه فهو اولی. و هذا أی المكان هو الشرط الخامس من مقدمات الصلاه و شروطها، و الشرط السادس الساتر فلا تصح الصلاه عارياً مع القدره علی الستر و لو بورق الاشجار و نحوها و لو تعذر بالكليه صلی جالساً مع عدم الامن من الناظر و قائماً مع الأمن. و يشترط فی الساتر أمور:

(۱) ان يكون غير مغصوب.

(۲) و لا نجس.

(۳) و لا من حرير محض، اما الممزوج بالقطن و نحوه فلا بأس و لو كان قليلًا.

(۴) و ان لا يكون من صوف او شعر او وبر او جلد ما لا يؤكل لحمه من الحيوانات كالنسور و السبع و نحوهما.

(۵) و ان لا يكون منسوجاً من الذهب، فلو لم تجد ما فيه بعض هذه الموانع فصل عارياً الا ان تخاف البرد فتصلی فيه.

(درس ۳۰): القبله

فاذا تمت لک تلک المقدمات الست توجهت الی القبله و هو الشرط السابع. و القبله هی الکعبه المقدسه فیجب التوجه الیها فی الصلاه مع العلم بها و الظن المعتبر کالبینه و خبر العدل و مع العجز عن معرفتها او الاضطرار کراکب السفینه او بیوت سکه الحدید و امثالها فیتوجه الیها قدر ما یمکن من صلاته مع عدم المشقه، و یسقط وجوب التوجه فی المتعذر و الشاق و هو مورد قوله تعالی: فَأَیْنَمٰا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللّٰهِ و لو انکشف بعد الصلاه انه کان مستدبر القبله فیها اعادها و لا اعاده مع الجهل و النسیان الا فی الاستدبار و هو مورد قولهم" علیه السلام": (ما بین المشرق و بین المغرب قبله) فاذا توجهت الیها فأذن واقم کما عرفت اذا شئت، و ادخل فی الصلاه.

(درس ۳۱): اجزاء الصلاه

قد عرفت مقدمات الصلاه و شروطها و أما اجزاؤها المقومه لماهیتها فهی ایضاً امور:

(۱) النیه اعنی القصد الی ایجاد تلک الافعال الخاصه قربه الی الله تعالی أی بداعی امتثال امره لا لغرض آخر من ریاء و نحوه و هذا معنی الاخلاص الذی هو روح العباده و هی بدونه جسم بلا روح و هو المراد بقوله تعالی: وَ مٰا أُمِرُوا إِلّٰا لِیَعْبُدُوا اللّٰهَ مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ و النیه امر بسیط جداً لا یحتاج الی اکثر من تعیین الفعل المنوی و انه ظهر او عصر او غیر ذلک و ان یکون المحرک علی فعله التقرب الی رضوان اللّه تعالی و لا یحتاج الی لفظ و لا الی تصور تفصیلی.

(۲) القیام فتقف منتصباً أی غیر منحنی مستقلًا أی غیر معتمد و لا مستند الی شی ء من جدار او غیره مستقراً أی غیر مضطرب و لا مهتز کل ذلک مع القدره اما مع الضروره فلا حرج. و اذا عجز عن القیام سقط بمقدار عجزه فیصلی جالساً و اذا عجز عن الجلوس صلی مضطجعاً الی جنبه الأیمن ثمّ الأیسر ثمّ مستلقیاً و یومی برأسه او بعینیه للرکوع و السجود (و لا تسقط الصلاه بحال).

(۳) تکبیره افتتاح الصلاه و تسمی ایضاً (تکبیره الاحرام) اذ بعد التلفظ یحرم اختیار قطع الصلاه بشی ء من المبطلات التی سیأتی ذکرها و صورتها (اللّه اکبر) و هی من ارکان الصلاه التی تبطل بترکها عمداً و سهواً و یلزم ان یأتی بها حال القیام و الاستقبال و الستر. فلو کبر قاعداً او علی غیر القبله او عاریاً بطلت لو سهواً. اما مع الضروره فلا حرج.

(۴) قراءه سوره الفاتحه بتمامها، و البسمله عندنا جزء منها فلو ترکها او ترک حرفاً من الفاتحه عمداً بطلت صلاته.

(۵) قراءه سوره کامله من القرآن الکریم بعد الفاتحه و لو اصغر الصور کالکوثر، و الأفضل قراءه التوحید، و ترکها عمداً تبطل الصلاه ایضاً، اما مع نسیانها او نسیان الفاتحه او شی ء منها فتصح الصلاه و یسجد بعدها سجدتی السهو. و یجب الجهر بقراءه الفاتحه و السوره

المتعارف فی صلاه الصبح و المغرب و العشاء و الاخفات فی قراءه الظهرین. و أما ما عدا القراءه من الأذکار فیتخیر فیها بین الجهر و الاخفات مطلقاً. و لو اخفت فی موضع وجوب الجهر او بالعکس عمداً بطلت اما جهلًا او سهواً فلا.

(۶) الرکوع و هو الانحناء الی ان تصل یداه الی رکبتیه و یجب فیه تسبیحه کبری (سبحان ربی العظیم و بحمده) او ثلاث صغری.

(۷) السجود و هو وضع الجبهه علی الأرض او ما انبتت غیر المأکول و الملبوس او القرطاس و یجب فیه ایضاً تسبیحه کبری (سبحان ربی الأعلی و بحمده) او ثلاث صغری و الجلوس بینهما و بعدهما مطمئناً و السجود علی سبعه اعضاء الجبهه و الکفین و الرکبتین و ابهامی القدمین.

(۸) التشهد مره بعد الرکعه الثانیه فی الثنائیه و أخری فی آخر الصلاه فیما عداها و الواجب منه اشهد ان لا اله الا اللّه وحده لا شریک له و اشهد ان محمداً عبده و رسوله اللهم صلِّ علی محمد و آل محمد.

(۹) التسليم و الواجب واحده من (السلام علينا و على عباد اللّه الصالحين و السلام عليكم و رحمه اللّه و بركاته) فاذا قال الأولى استحبت الثانيه و ان قال الثانى سقطت الأولى و أما (السلام عليك ايها النبى و رحمه اللّه و بركاته) فهو مستحب و لا يجزى عن الواجب و التسليم جزء من الصلاه على الأصح فلو قارنه الحدث او نحوه بطلت.

(۱۰) الطمأنينه فى جميع احوال الصلاه.

(۱۱) الترتيب على النحو المتقدم.

(۱۲) الموالاه و عدم الفصل الطويل بين افعالها.

(درس ۳۲): قواطع الصلاه و مبطلاتها

(۱) الحدث أى ما يوجب الغسل او الوضوء يبطلها عمداً او سهواً او جهلًا اختياراً او اضطراراً.

(۲) التكفير و هو وضع احدى اليدين على الأخرى يبطلها عمداً اختياراً.

(۳) الانحراف عن القبله بكل البدن الى اليمين او الشمال او انحراف الوجه الى وراء اما انحرافه اليهما فمكروه و الاستدبار بالوجه فضلًا عن البدن مبطل مطلقاً.

(۴) الكلام عمداً ما لم يكن ذكراً او دعاء بحرفين و لو مهملين او واحد ذى معنى.

(۵) القهقهه عمداً اما التبسم فمكروه.

(۶) البكاء بصوت على شى ء من امور الدنيا اما لو بكى تضرعاً الى اللّه تعالى ليشفى مريضه او يقضى حاجته لم يقدح و ان كان الأحوط الاجتناب ايضاً اما البكاء فيها من خشيه اللّه فهو روحها و جوهرها.

(۷) كل ماح لصورتها و ان لم يكن فعلًا كثيراً كالوثبه الفاحشه و شرب الدخان و النظر فى كتاب و نحو ذلك.

(۸) الأكل و الشرب عمداً و ان لم يكن فعلًا كثيراً و لم يمح صورتها اما لو بلع ما فى فمه من الطعام المتخلف او ذوب النبات و الثلج فى فمه و نزوله تدريجاً فلا يقدح و الأحوط الاجتناب.

(۹) آمين آخر الحمد عمداً اختياراً على الأحوط.

(۱۰) الشكوك المبطله كما سيأتى.

(۱۱) الزياده العمديه مطلقاً او زياده الأركان مطلقاً.

(۱۲) النقیصه کذلک.

(درس ۳۳): الخلل

من زاد جزء فی صلاته رکناً کان او غیره بنیه الجزئیه لا بنیه الذکر و الدعاء عمداً بطلت صلاته و النقیصه عمداً کذلک و من زاد سهواً فإن کان رکناً بطلت کرکوعین فی رکعه واحده او سجودین أی اربع سجدات الا فی الجماعه فیما لو رفع المأموم رأسه قبل الامام حیث یلزمه العود و لا شی ء علیه، و ان لم یکن رکناً مضت صلاته و سجد بعدها سجدتی السهو، و من نقص سهواً فإن کان رکناً اتی به ان ذکره قبل الدخول فی رکن آخر و الا بطلت. فلو

نسی الرکوع و ذکر قبل السجده الثانیه عاد و اتی به ثمّ بالسجدتین ثمّ بسجدتی السهو بعد الصلاه و الا استأنف صلاته و ان لم یکن رکناً اتی به و بما بعده ما لم یدخل فی رکن و الا مضت صلاته و سجد بعدها سجدتی السهو و لا یقضی من الأجزاء المنسیه الواجبه سوی التشهد و اجزائه و السجده الواحده.

(درس ۳۴): الشکوک فی الصلاه

و لا تکاد تنضبط صورها الممکنه عقلًا و لکن یمکن حصر عام البلوی منها فی ثلاثه انواع:

(۱) ما لا یعتد به و لا یحتاج الی علاج.

(۲) ما یعتد به فیبطل و لیس له علاج.

(۳) ما لا یبطل و لکن یحتاج الی علاج و لکل منها خمس صور، اما صور الأول:

(۱) الشک بعد خروج الوقت فی اصل فعلها او فی شی ء من افعالها او شرائطها.

(۲) الشک فی فعل او قول رکن او غیره تجاوز محله و الدخول فی غیره واجباً کان الغیر او مستحباً فعلًا او مقدمه فعل حتی الهوی الی الرکوع او السجود علی الأقوی.

(۳) الشک بعد الفراغ أی بعد السلام الواجب.

(۴) شک کثیر الشک و هو من تعاقبت علیه فی صلاه واحده او ثلاث ثلاثه شکوک فإنه یصیر بعدها کثیر الشک فلا یلتفت الی شکه و لو کان فی صلاه اخری ما لم تمض علیه ثلاث صلوات سالمه و هکذا.

(۵) الشک مع قیام اماره شرعیه علی الصحه و ان لم تفد الظن خاصه فی باب الصلاه کشک الامام مع حفظ المأموم و العکس او عامه کالبینه و نحوها.

و أما صور النوع الثانی:

(۱) الشک فی ما عدا الرباعیه ثلاثیه کالمغرب او ثنائیه واجبه کالصبح و الجمعه و العیدین و الآیات و الطواف و الیومیه المقصوره عدا صلاه الاحتیاط، نعم المقصوره فی مواضع التمییز یمکن القول بجریان الشکوک الصحیحه فی بعض صورها و ان کان الأحوط الاعاده.

(۲) الشک فی الاولیین من الرباعیه مطلقاً حتی فی الأخیرتین منها فلا یختص شکها المبطل بالشک قبل اکمال السجدتین من الثانیه.

(۳) الشک المقرون بالعلم الاجمالی بین الزیاده و النقیصه کالشک بین الثلاث و الخمس بعد الجلوس من السجدتین اما حال القیام فیمکن تصحیحه.

(۴) الشک المنتهی الی العلم التفصیلی بالبطلان کالمردد بین الزائد علی الأربع مثل ما لو شک انها خمس او ست و هو جالس ایضاً و هکذا.

(۵) لو شک فی عدد غیر محصور یعنی لم یدر کم صلی فالشک فی هذه الصور مبطل للصلاه موجب للاستیناف و لکن بعد استقراره لا بمجرد خطوره کما انه أی الخطور فی الصور السابقه لا یلتفت الیه و یبنی علی الصحه و فراغ الذمه.

و أما صور النوع الثالث:

(۱) الشک بین الاثنین و الثلاث حال الجلوس فاذا استقر شکه بنی علی الثلاث و اتم و احتاط برکعتین من جلوس او رکعه من قیام.

(۲) الشک بین الثلاث و الأربع حال القیام او الجلوس بنی علی الأربع و اتم و احتاط کما سبق.

(۳) الشک بین الاثنین و الأربع حال الجلوس بنی علی الأربع و احتاط برکعتین من قیام.

(۴) الشک بین الاثنین بعد اکمال السجدتین و بین الثلاث و الأربع بنی علی الأربع و احتاط برکعتین قائماً و رکعتین جالساً.

(۵) بین الأربع و الخمس فإن کان فی القیام قبل الرکوع هدم و عاد الی الشک بین الثلاث و الأربع فیبنی علی الأربع و یتم عمله و ان کان بعد اکمال السجدتین بنی علی الأربع ایضاً و اتم و سجد سجدتی السهو و ان کان بعد الرکوع قبل السجود فالأقوی البطلان، و هی داخله فی الصوره السابقه.

(درس ۳۵): سجدتا السهو

مع انها تجب لکل زیاده و نقیصه، تجب ایضاً فی خمسه موارد منصوصه:

(۱) فی التکلم سهواً.

(۲) فی السلام فی غیر محله یعنی احدی الصیغتین مع اتمامها و لا تجب فی المستحب.

(۳) التشهد المنسی او ابعاضه و السجده الواحده.

(۴) فی الشک بین الاربع و الخمس کما مر.

(۵) القیام فی موضع القعود او العکس، و کیفیتها ینوی و یکبر ثمّ یسجد و یقول مطمئناً: (بسم اللّه و باللّه و صلی اللّه علی محمد و آل محمد) ثمّ یرفع رأسه و یطمئن و یسجد ثانیاً ثمّ یجلس و یقول: اشهد ان لا اله الا اللّه و اشهد ان محمداً عبده و رسوله اللهم صل علی محمد و آل محمد و یسلم بإحدی الصیغتین.

(درس ۳۶): افعال صلاه الاحتیاط

هی النیه و تکبیره الاحرام و الفاتحه فقط اخفاتاً و الرکوع و السجود و التشهد و التسلیم و اذا شک فیها یبنی علی المصحح، و أما فی اعداد النوافل فیتخیر فیه بین البناء علی الأقل و الأکثر و أما السهو فیها فلا حکم له بل یمضی و ان کان الأولی فی نسیان السجده او التشهد قضاؤها ایضاً اما الأجزاء و الشرائط و الموانع فهی فی النافله و الفریضه سواء عدا السوره فإنها لیست بجزء فی النافله.

(درس ۳۷): الصوم

یجب علی کل مکلف غیر الحائض و النفساء و المسافر و المریض الامساک بقصد القربه الی اللّه عن تعمد الأکل و الشرب مطلقاً و عن الجماع قبلًا او دبراً انساناً او بهیمه حیّاً او میتاً فاعلًا او مفعولًا و عن الاستمناء و عن البقاء علی الجنابه حتی یطلع الفجر او حدث الحیض و النفاس و الاستحاضه بل یجب الغسل مع النقاء قبله و عن معاوده الجنب النوم مرتین قبل الفجر بعد انتباهتین و عن ایصال الغبار الغلیظ الی الجوف، فی کل یوم من شهر رمضان من طلوع الفجر الی ذهاب الحمره المشرقیه علی الأحوط فلو اخل فی شی ء منها وجب علیه القضاء و الکفاره، و یجب القضاء فقط لو عاد بعد انتباهه او تعمد القی او احتقن بالمائع و الأقوی کراهه رمس الرأس فی الماء و الأحوط الاجتناب، اما الکذب علی رسول اللّه و الأئمه صلوات اللّه علیهم فتتأکد حرمته و الأحوط القضاء معه و یثبت شهر رمضان برؤیه الهلال او بشهاده عدلین او بحکم المجتهد الجامع للشرائط او الشیاع فضلًا عن التواتر المفید للعلم او بإکمال عده شعبان و مثله هلال شوال و لا یقع فی شهر رمضان غیره و لو نوی غیره لم یقع عنه و لا عن رمضان و الأولی فی یوم الشک صومه بنیه القربه بلا تعیین و یجزی عن رمضان لو صادفه و لا حاجه ایضاً فی شهر رمضان الی تعیین بل ینوی صوم هذا الیوم قربه الی اللّه تعالی و هی کما عرفت الداعی بلا لفظ و لا اخطار و تجوز من اول اللیل و تتضیق عند الفجر و تمتد فی المسافر و الغافل و قضاء رمضان و غیره من انواع الصوم الواجب الی الزوال و یلزم فی غیره التعیین و کفاره افطار رمضان کبری مخیره بین العتق و الصیام ستین یوماً او اطعام ستین مسکیناً، و کفاره قضاء رمضان مرتبه اطعام عشره فإن عجز فصیام ثلاثه، و لا کفاره فی شی ء من انواع الصوم الواجب غیرهما، نعم فی مخالفه النذر کفاره یمین علی الأقوی فیها امران عتق رقبه او اطعام عشره مساکین فان عجز فثلاثه ایام و کفاره الجمع فیمن افطر علی محرم عتق و صیام و اطعام و یسقط الصوم عن الشیخ و الشیخه وذی العطاش مع المشقه الشدیده فی صومه و تجب الفدیه علی کل یوم بمد و کذا الحامل المقرب و المرضعه القلیله اللبن

و یقضی المرتد زمان ردته دون الکافر الأصلی و المخالف اذا استبصر، و قاضی شهر رمضان له الافطار قبل الزوال مع سعه الوقت فإن افطر بعده کفّر، و التتابع غیر لازم فی شی ء من الواجب الا فی شهر رمضان وصوم الکفاره فی واحد و ثلاثین یوم و النذر المعین فیه التتابع و الصوم المستحب فی السفر اقل ثواباً من الحضر و یستحب الاعتکاف مطلقاً سیما فی العشر الأواخر من شهر رمضان و لا یصح الا فی احد المساجد الأربعه: الحرمین او الکوفه او البصره و هو عباره عن نیه اللبث فیها ثلاثه ایام متواصله صائماً فلا یصح الا ممن یصح منه الصوم و لا یخرج الا لضروره شرعیه او عادیه او أمر راجح شرعاً کتشییع جنازه او قضاء حاجه مؤمن و نحوهما و مع الخروج لا یمشی تحت الضلال و لا یجلس و لا یصلی و یحرم علیه کلما یحرم علی الصائم و له قطعه قبل الدخول فی الثالث الا اذا اشترط و لم یکن واجباً بنذر و نحوه و یحرم علیه الجماع مطلقاً حتی فی اللیل فلو جامع کفر و فی النهار تتضاعف و لو افسده و هو واجب قضاه و لو حاضت او مرض المعتکف قضیاه ان کان واجباً.

(درس ۳۸): الزکاه

اشاره

و وجوبها شدید مؤکد و هی ثانیه الصلاه و تجب فی تسعه اشیاء:

(۱) و (۲) النقدین الذهب و الفضه بشرط السکه و الحول و النصاب و هو عشرون دیناراً خمسه عشر مثقال صیرفی فیوازی عشر لیرات عثمانیه و الأحوط لزومها فی التسع و هذا هو النصاب الأول و یجب فیه ربع العشر ربع لیره مثلًا و لا شی ء فیما نقص عن ذلک و لو حالت علیه احوال ثمّ فی اربعه دنانیر بعد العشرین علی ذلک القیاس و لا شی ء فیما دونها اما الزائد فعلی تلک النسبه و نصاب الفضه الأول مائتا درهم و بالصیرفی مائه و خمسه مثاقیل و فیها ربع العشر خمسه ثمّ اربعون و کلما زادت فعلی هذه النسبه و لا شی ء فیما نقص فمن مضی علیه من المکلفین احد عشر شهراً و هل

الثانی عشر مالکاً لذلک القدر عیناً متمکناً من التصرف فیه وجبت علیه زکاته بلغ ما بلغ.

(۳) و (۴) و (۵) الأنعام الثلاثه الابل و البقر و الغنم بشرط الملک و الحول کما مرَّ و السوم فی تمامه و عدم العمل کذلک و النصاب ففی الابل اثنا عشر، (۱) خمس فشاه، (۲) عشر فشاتان، (۳) خمسه عشر فثلاث، (۴) عشرون فأربع، (۵) خمسه و عشرون فخمس، (۶) ست و عشرون فبنت مخاض، (۷) ست و ثلاثون فبنت لبون، (۸) ست و اربعون فحقه، (۹) احدی و ستون فجذعه، (۱۰) ست و سبعون فبنتا لبون، (۱۱) احدی و تسعون فحقتان، (۱۲) مائه و واحده و عشرون ففی کل خمسین حقه و فی کل اربعین بنت لبون بالغاً ما بلغ و یراعی اوفر العددین للفقراء ففی المائتین و خمسین خمس حقق لا ست بنات لبون و فی المائه و سبعین ثلاث بنات لبون و حقه لا- اربع بنات لبون و هکذا، و أما البقر فنصابان ثلاثون و فیه تبیع او تبیعه و اربعون فیه مسنه و هکذا کما مر، و أما الغنم ففیها خمسه نصب: (۱) اربعون فشاه، (۲) مائه و احدی و عشرون فشاتان، (۳) مائتان و واحده فثلاث شیاه، (۴) فثلاثمائه و واحده فأربع شیاه، (۵) اربعمائه ففی کل مائه شاه و هکذا، (۶) و (۷) و (۸) و (۹) الغلات الأربع الحنطه و الشعیر و التمر و الزبیب بشرطین النصاب و هو خمسه اوسق یوازی ثمان وزنات و خمس حقق و نصف الا ثمانیه و خمسین مثقالًا و ثلث مثقال بوزنه النجف او سبعه و عشرین وزنه و عشر حقق و خمسه و ثلاثین مثقالًا بعیار اسلامبول و ان یملکه بالزراعه و ینمو فی ملکه فلو انتقل الیه بالبیع او الهبه و نحوهما فلا زکاه کما لا زکاه فی الأقل و الزائد بحسابه و الواجب العشر ان سقی سیحاً او بعلا او عذباً یعنی بماء السماء او بمص عروقه او نصفه ان سقی بالدوالی و القرب او النواضح او المکائن و نحوها و لکن بعد اخراج المؤن و منها حصه السلطان و لو سقی بهما فالأغلب و لو تساویا قسط و یتعلق الوجوب عند صدق الاسم و فی الزبیب یصدق اسم العنب فلو تلفت قبل او انتقلت عن ملکه فلا زکاه و لا ضمان و مستحقها الأصناف الثمانیه الفقراء و المساکین و هم الذین لا یملکون قوت سنتهم لهم و لعیالهم الواجبی النفقه و یکون عاجزاً عن تحصیل الکفایه بالصنعه (و العاملون علیها) و هم السعاه، (و المؤلفه قلوبهم) و هم الذی یستمالون لمساعده المسلمین و إن کانوا کفاراً، (و فی الرقاب) و هم المکاتبون و العبید تحت الشده، (و الغارمون) أی المدینون فی غیر معصیه اللّه (وَ فِی سَبِیلِ اللّهِ) و هو کل مصلحه او قربه عامه کبناء القناطر و المساجد (وَ ابْنِ السَّبِیلِ) المنقطع به فی الغربه و ان کان غنیاً فی وطنه و یعتبر فیما عدا المؤلفه الایمان بل و عدم التجاهر بالمعاصی و یعید المخالف اذا دفعها لمثله و لا یجوز دفعها لواجبی النفقه و لا للهاشمیین ان کان الدافع من غیرهم و لا یجب التوزیع علی الأصناف و یستحب اخراجها من کل ما تنبته الأرض کما یستحب للولی اخراجها من مال الصبی الزکوی.

(درس ۳۹): زکاه الفطره

تجب علی المکلف الحر الغنی و هو مالک قوت سنته له و لعیاله فی کل سنه عند هلال شوال و تتضیق عند طلوع الشمس علی الأحوط و الأقوی الی الزوال و یجوز تقدیمها بنیه القرض ثمّ الاحتساب و تقضی بعد العید و یجب دفعها عنه و من کل من یعول به و لو تبرعاً صغیراً او کبیراً حراً او عبداً و هکذا، و قدرها عن کل واحده نصف حقه و نصف وقیه و واحد و ثلاثون مثقالًا الا حمصتین بحقه النجف التی هی تسعمائه و ثلاثه و ثلاثون مثقالًا و ثلث و بالاستانه حقتان و ثلاثه ارباع الوقیه و مثقالان الا ربع و تجب فیه النیه و دفعها لمستحقی زکاه

المال و الأفضل دفعها الی الامام" علیه السلام" و مع غیبته الی نائبه العام من المجتهدین الجامعین للشرائط و یستحب من الفقیر حسب امکانه و لو بأن یصرفها علی عیاله و تخرج من الحنطه و الشعیر و الارز و اللبن و غیرها من القوت الغالب.

(درس ۴۰): الخمس

و هو حق آل بیت محمد صلوات اللّه علیه و علیهم و المتهاون به یخشی ان یعد من الغاصبین لحقوقهم و الظالمین لهم و یجب علی کل مکلف و الأحوط ان یخرجه الولی عن الصبی من امواله التی یتعلق بها الخمس و هو فی سبعه اشیاء: الغنائم و الغوص

و المعادن و ارباح التجارات و الصناعات و الزراعات و الكنوز و ارض الذمى الذى اشتراها من مسلم و الحرام المختلط بالحلال المجهول المقدار و المالك لا يتميز مع عدم العلم بزيادته على الخمس و يعتبر فى المعادن و الكنوز و النصب عشرون ديناراً بعد مئونه الاخراج و فى الغوص دينار و فى الأرباح ما زاد عن مئونه السنه له و لعياله مقتصداً و يجب فى الزائد و يقسم الخمس من تلك الامور سته اقسام ثلاثه للامام" عليهم السلام" و مع غيبته تدفع لنائبه و هو المجتهد الثقه الأمين و ثلاثه للفقراء و الأيتام و ابناء السبيل من السادة مع التزامهم بشريعه جدهم" ص" و فقرهم، و الانفال و هى كل ارض خربه باد اهلها و كل ارض لم يوجف عليها ب خَيْلٍ وَ لٰا رِكٰابٍ و كل ارض سلمها اهلها من غير قتال و رءوس الجبال و بطون الأوديه و الموات و الآجام و صوافى الملوك و قطائعهم الغير مغصوبه و ميراث من لا ورث له و الغنائم المأخوذه بغير اذن الامام" عليهم السلام" و امرها بعده لحاكم الشرع و قد اباحوا صلوات اللّه عليهم لشيعتهم خصوص المساكن و المتاجر و المناكح من الغنائم. (تنبيه) يستحب مؤكداً على ولى الصبى من ابيه و غيره تمرينه بعد السبع او التسع على الصلاه و الامتناع عن المحرمات التى فيها قبح ذاتى كالزنا و الكذب و السرقه لا نسبى كدخول المسجد جنباً و مس القرآن محدثاً و يمنعه عما فيه ضرر على ذات الفاعل كشرب الخمر و النجس و اكل الميته، و الأحكام الشرعيه كلها تشتمل على مصالح و مفاسد تعود الى نفع المكلفين و اللّه غَنِيٌّ عَنِ الْعٰالَمِينَ و له الحمد و المجد و الفضل و المنه.

الباب الثالث: فى الآداب و الأخلاق

(درس ۴۱): النهى عن الكلام القبيح

قال سبحانه فى كتابه المجيد: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ قُولُوا قَوْلًا سَدِيداً يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمٰالَكُمْ اشار تعالى الى تلازم هذه الأمور بعضها لبعض فالايمان باللّه يستلزم تقوى اللّه و التقوى تستلزم سداد القول و سداد القول يستلزم صلاح العمل. فمن لا سداد له لا تقوى له و من لا تقوى له لا ايمان له. و سداد القول هو ان تصيب به مواضع الصواب من الغرض الصحيح المشتمل على فائده مشروعه لك او لغيرك فكل كلام خلى عن الفائده فهو غير سديد. و هذا اول مراتب قبح الكلام كما أن لحسن الكلام مراتب مترامیه فى العلو فكذلك لقبحه مراتب متواليه فى السقوط فأول مراتب قبحه خلوه عن الفائده كأكثر محاوراتنا اليوميه مع عشرائنا انى اكلت كذا و شربت كذا و ذهبت الى فلان و جائنى فلان و امثال ذلك مما لا يعود بفائده على السامع و لا على المتكلم و قد يكون اشد قبحاً كما لو كان مشتملًا على الفاظ السفله و مسلوبى الحياء الذين لا يبالون بما قالوا و لا بما قيل فيهم، و اشد قبحاً من ذلك ان يكون الكلام كذباً و غير مطابق للواقع. و اشد قبحاً منها ان يكون مشتملًا على ايذاء الغير و هتك حرمته و ان كان صدقاً فضلًا عما لو كان كذباً و بهتاناً و ذلك كالسب و الفحش و التهم و التعرض لذكر عيوب الناس قال تعالى: وَ لٰا تَنٰابَزُوا بِالْأَلْقٰابِ بِئْسَ الِاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمٰانِ

و اصل النبز التعيير أی لا یـدعوا بعضـکم بعضاً بلقب یکرهه مثلًا لو کان رجل ابوه کناس فلا تقل هذا ابن الکناس و ان کان حقاً و قد جعل اللّه سـبحانه التعایر و التنابز بالألقاب فی الآیه موجباً للفسق و الخروج عن الایمان و اشد قبحاً من الجمیع ان تذکره فی غیبته بما یسوؤه کما سبق بیانه.

(درس ۴۲): فی الکلام الکذب

اشاره

قال تعالی: تَرَی الَّذِینَ کَذَبُوا عَلَی اللّهِ وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّهٌ أَ لَیْسَ فِی جَهَنَّمَ مَثْوًی لِلْمُتَکَبِّرِینَ و قد عرفت ان الکذب هو نقل ما یعلم الانسان انه خلاف الواقع و هو من اخس الرذائل الموجبه للانسـلاخ من شـرف الانسانیه، و ذهاب الحیاء و المروءه و السقوط من اعین الناس و لا یفلح الکاذب ابداً.

و قال تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یَفْتَرُونَ عَلَی اللّهِ الْکَذِبَ لَا یُفْلِحُونَ* و ما عز کاذب و لو طلعت الشـمس من بین عینیه، و لا ذل صادق و لو اجتمعت الناس کلهم علیه.

و قال بعض الائمه "علیه السلام": (

لئن یضرک الصدق و قلیلًا ما فعل خیرٌ من ان ینفعک الکذب و قلیلًا ما فعل

) یعنی ضرر الصدق و قلیلًا ما یکون الصدق ضاراً (لأن النجاه فی الصدق) خیر من نفع الکذب و قلیلًا ما یکون الکذب نافعاً.

(درس ۴۳): الیمین الکاذب

یزداد قبح الکذب و حرمته اضعافاً مضاعفه اذا حلف الکاذب علیه و فی الحدیث (الیمین الغموس تذر الدیار بلاقع) یعنی الیمین الکاذبه تخرب الدیار و تبید اهلها و تذرها قاعاً صَفْصَفاً. و قال تعالی فی القرآن: وَ لا تُطِعْ کُلَّ حَلّافٍ مَهِینٍ هَمّازٍ مَشّاءٍ بِنَمِیمٍ مَنّاعٍ لِلْخَیْرِ مُعْتَدٍ أَثِیمٍ عُتُلٍّ بَعْدَ ذلِکَ زَنِیمٍ و الحلف مطلقاً غیر محمود صادقاً کان الحالف او کاذباً فإنه یدل علی مهانه الشخص و استحقاره لنفسه و انه ممن لا یوثق بکلامه حتی یعضده بالیمین و هو مما یوجب ریبه السامع ایضاً و الا فالصادق مستغن عن ذلک فإن الحق رهین بتصدیقه لا الیمین و من لا یبالی بالکذب لا یبالی بالیمین فالیمین عبث صرف.

(درس ۴۴): فی النهی عن الاسراف فی الأکل و الشرب

قال تعالی: یا بَنِی آدَمَ خُذُوا زِینَتَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ وَ کُلُوا وَ اشْرَبُوا وَ لا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا یُحِبُّ الْمُسْرِفِینَ، قال امامنا زین العابدین "علیهم السلام": (جمع اللّه الطب فی کلمتین: (کُلُوا ... وَ لا تُسْرِفُوا))، و ما اصدق ما قال فإن الانسان لو واظب علی الاقتصاد فی اکله و شربه لم یمرض ابداً و لعاش عمره الطبیعی متمتعاً بنعیم الصحه و العافیه التی لا تقدر بثمن فان جمیع الأمراض تنشأ فی الأغلب من زیاده الأکل علی مقدار حاجه البدن، و ما تتحمله القوه الهاضمه، فتستحیل تلک الزیاده التی تعجز الطبیعه عن اکمال التصرف فیها الی فضلات فتاکه و سموم مهلکه تثیر علی الأعضاء الرئیسیه من الجسم، کالقلب و الکبد و الرئه حرباً شعواء بأمراض مختلفه قد تؤدی الی الهلاک.

(درس ۴۵): فی الصحه

اشاره

الصحه رأس مال الإنسان و ماده حیاته و أساس وجوده فإذا اختلت صحته اختل وجوده و فسد عقله و قد قالوا و حقاً ما قالوا العقل الصحیح فی الجسد الصحیح ثمّ بعد اختلال صحته اما ان یعود فریسه للموت او یبقی برهه من الأیام منغص الحیاه رهین العلل و الاسقام، و اکبر سبب فی فقد الصحه هو ما عرفت من الاسراف فی الأکل و حقیقه الاسراف تضییع الوسط و الانحراف عن نقطه الاعتدال فمن اعطی جسمه من الأکل دون مقدار حاجته و اقل

من کفایته فقد اسرف کإسراف من اعطاه فوق حاجته و اکثر من قابلیته، کل منهما یوجب اختلال الصحه و فقد الحیاه و القوه لأنهما طرفا افراط و تفریط و خروج عن الاعتدال (۱).

(درس ۴۶): الاعتدال فی الطعام

حیث ان الأکثر فی الناس انهم یأکلون اکثر ما یحتاجون الیه طلباً للتلذذ و التنعم غافلین عن الحکمه السامیه فی الکلمه المعروفه (ان الانسان یأکل لیعیش لا یعش لیأکل). و الشهیه غالباً اکثر من الحاجه فالمنهومون یشتهون الأکل غالباً و هم غیر محتاجین الیه لذلک وجب نصب میزان لکل انسان کی یزن به مقدار حاجته الی الأکل حتی لا یتجاوزه فیقع فی المهالک و احسن میزان، و اصح معیار، للأکل النافع و تعیین مقدار الواجب منه للبدن، ان لا یأکل الانسان الا وقت احساسه بفراغ معدته و استکمال شهیته الی الطعام، فلا یکتفی بالشهوه وحدها و لا بالفراغ وحده، فإن الشهوه کما عرفت هی التی تحمل الانسان غالباً علی ان یأکل اکثر من حاجته فتطرحه علی فراش العلل و الاسقام. کما ان الفراغ مع عدم الشهوه یوجب کون الطعام ثقلًا علی الطبیعه فلا تتوجه الی هضمه الصحیح لعدم میلها الیه فاللازم ان لا یأکل الا مع الحاجه و الرغبه. و اذا اکل مع هذین الوصفین فاللازم ان یرفع یده مع بقاء شی ء من الشهوه و لا یستقصیها و هذا هو المیزان الصحیح لمقدار الأکل النافع المشار الیه فی بعض الأحادیث: (کل و انت تشتهی و قم و انت تشتهی) و اعلی منه قوله "علیهم السلام" و هو من جوامع الکلم و معجزات الحکمه: (المعده بیت الداء و الحمیه رأس کل دواء). و قوله "ص": (ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه و یکفی المؤمن لقیمات یقیم بها صلبه)، فیجب علی کل انسان ان یضع هذه الحکم السامیه نصب عینیه دائماً لیتمتع بنعیم الصحه و العافیه طول عمره ان شاء اللّه.

(درس ۴۷): آداب الأکل

للأکل آداب شرعیه کلها تعود الی منافع صحیه و تدابیر للحیاه ذات اهمیه. اهمها غسل الیدین قبل الأکل و بعده واهم منها تصغیر اللقم و تجوید المضغ قال امیر المؤمنین "علیهم السلام" فی جهه آداب الأکل: (صغر اللقم و جوّد المضغ).

و انت تعلم ان الصانع الحکیم الذی صنع بباهر حکمته و قاهر قدرته هذا الهیکل الانسانی قد جعل لکل عضو من اعضائه وظیفه تخصه و لا یقوم بها غیره فوظیفه الفم و الاسنان الهضم الأول للطعام و المعده لها وظیفه اخری من العمل و تحویل ما یصل الیها بعد استکمال الوظیفه الأولی فیه الی لحم و دم یکون بدل ما یتحلل من البدن فإذا انحدر الطعام

۱- ینفق علماء الطب و علماء النفس فی العصر الحاضر علی وجود علاقه وثیقه بین العقل و الجسم، و ینبغی التسلیم بأن العقل السلیم فی الجسم السلیم و بالعکس فإن الجسم السلیم فی العقل السلیم. و کما ان المرض الجسمی الحقیقی یشل الفکر و العقل، کذلک فإن الهموم و القلق النفسی والوهم و الوسوسه و الخیال و المشاکل الشخصیه و الانفعالات الشدیده و العواطف السیئه التی تطرأ للفرد تضر بجسمه ضرراً بالغاً، و تجعله قابلًا لمختلف الامراض المایکروبیه المعدیه او الأمراض العضویه غیر المعدیه. و تتوقف الحاله العقلیه السلیمه للفرد علی حسن تربیته فی الصغر و تلبیه حاجاته العضویه و النفسیه فی الصغر و الکبر و لا یتم ذلک الا فی بیئه اجتماعیه صالحه موجهه نحو الخیر و البناء و الابداع خالیه من الظلم و الاستغلال و الشرور.

من الفم الی المعـده غیر تام المضغ کابدت المعده ما لیس من وظیفتها و اشـتغلت بذلک عما یخصـها من وظیفتها و هذا ینهکها بل یهلکها و ینشأ من ذلک حدوث امراض لا علاج لها فتجوید المضغ و تصغیر اللقم المعین له له الغایه القصوی من الاهمیه فی حفظ الصحه و ضبط اصول العافیه.

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹