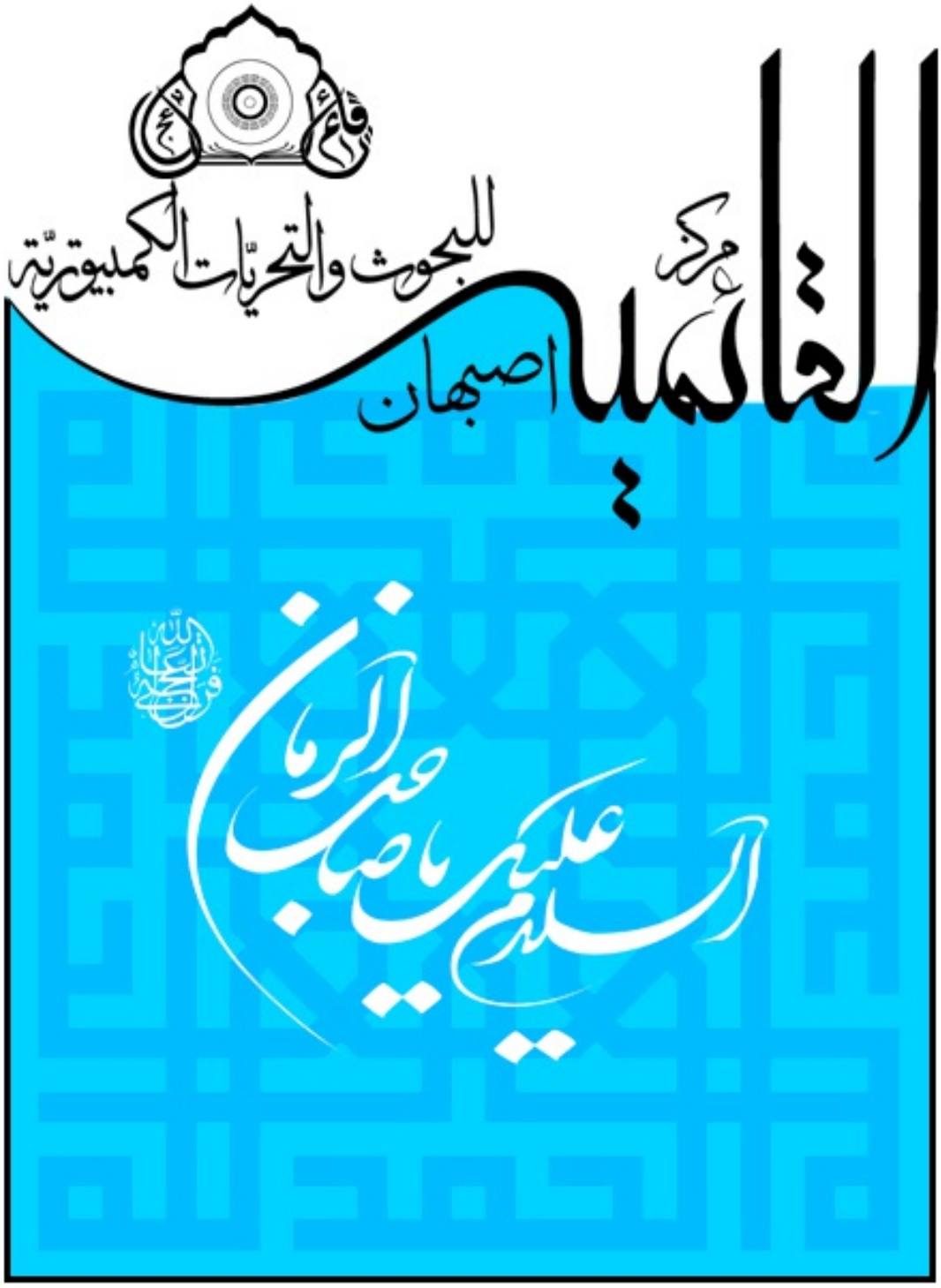

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

مشاعر الهیة

مشاهداتنا في رحاب أهل البیت علیهم السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

بحث قرآنی، روانی، علمی، فقهی فی اثبات ان مشاهدنا و قبور اهل‌البیت علیهم‌السلام مشاعر الهیه

کاتب:

محمدرجب عبدالوهاب

نشرت فی الطباعة:

مشعر

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
بحث قرآنی، روانی، علمی، فقهی فی اثبات ان مشاهدنا و قبور اهل البیت علیهم السلام مشاعر الهیه ----- ۸
اشاره ----- ۸
اشاره ----- ۸
کلمه المعهد ----- ۱۲
المقدمه ----- ۱۴
الفصل الأول ----- ۲۰
اشاره ----- ۲۰
البحث القرآنی والعقلی ----- ۲۲
الدلیل الأول ----- ۲۲
البحث الروائی ----- ۲۶
الدلیل الثانی و الثالث والرابع لاشتماله علی ثلاثهِ ألسن ----- ۲۶
اللسان الأول: هو هدم القبور ----- ۲۶
اللسان الثانی والثالث: لعن زائری القبور والمتخذینها مساجد ----- ۲۷
اشاره ----- ۲۷
أزمه منهج الاستظهار عند السلفیه ----- ۲۸
کراهه ارتفاع القبور عند جمهور علماء السنه لا الحرمه ----- ۳۰
اختصاص هدم القبور بالمشرکین ----- ۳۳
سبب نسخ النهی عن زیاره القبور ----- ۳۳
اتفاق جمهور السنه علی رجحان زیاره القبور ----- ۳۴
الحکمه فی الأمر بهدم قبور المشرکین ----- ۳۵
اشاره ----- ۳۵
وضوح دلاله الآیتین علی سنه زیاره القبور ----- ۳۶

الحکمه فی النهی ثم الأمر بزیاره القبور ----- ۳۷
جمله اخری من روایات المستدل بها علی الحرمه ----- ۳۷
اشاره ----- ۳۷
الحکمه فی نهی النساء عن زیاره القبور مقیده ----- ۳۸
زیاره فاطمه بنت النبی (ص) لقبر حمزه ----- ۳۸
نسخ کل من النهی عن زیاره القبور والنهی عن عمارتها ----- ۳۹
الدلیل الرابع: الروایات الوارده الناهیه عن اتخاذ قبور الأنبیاء مساجد ----- ۴۰
اشاره ----- ۴۰
اتخاذ قبره وثناً أی نصب التماثیل کأصنام علی القبر ----- ۴۲
الحکمه فی النهی عن جعل القبور محلاً لسجود الصلاه ----- ۴۳
اتخاذ القبور مساجد ای السجود والصلاه علیها ----- ۴۳
بناء قبر النبی (ص) فی الصدر الاول ----- ۴۴
اتخاذ قبره وثناً هو بالقول بانه ابن الله أو بالقول بتعدد الآلهه ----- ۴۵
اتخاذ قبور الأنبیاء أو الأولیاء مساجد ای بالقول بتألیههم ----- ۴۶
جمهور علماء السنه علی عدم حرمه السفر إلی غیر المساجد الثلاثه ----- ۴۸
فضیله المسجد النبوی بأهل البیت علیهم السلام ----- ۴۹
الحیاه فی الآخره والبرزخ أشد قوه من الدنیا ----- ۵۱
الیأس من الموتی وأصحاب القبور من صفه الکفار والمنافقین والإیمان بأصحاب القبور من صفات المؤمنین ----- ۵۳
الصدّ عن زیاره القبور صدٌ عن الآخره ودعوه للعکوف علی الدنیا ----- ۵۴
الفصل الثانی ----- ۵۶
اشاره ----- ۵۶
الدلیل الأول: البیانات القرآنیه ----- ۵۸
جهات البحث ----- ۵۸
من تمام الحج ولایه النبی الأکرم (ص) ----- ۶۵

نبذ ولایه النبی الأکرم هو العود إلی الوثنیه الجاهلیه ---- ۶۶
الدلیل الثانی: البیانات النبویه ---- ۱۷۸
اشاره ---- ۱۷۸
سیره المسلمین فی قبور الانبیاء ---- ۱۷۸
شعیریه قبور الانبیاء فی المسجد الحرام ---- ۱۸۰
حفظ قبور الانبیاء عن الاندراس بعمارتها ---- ۱۸۰
الروضه عند قبره (ص) مشعر عند المسلمین ---- ۱۸۱
فضیله المشاهد المشرفه عند جمهور علماء السنه ---- ۱۸۲
تفضیل ما ضم الأعضاء الشریفه علی سائر البقاع ---- ۱۸۲
الروضه بین بیوته (ص) شامله لقبور ذریته الأطهار ---- ۱۸۳
تشعیر المدینه من قِبل الرسول مضافا إلی تشعیرالقبر ---- ۱۸۵
فائده فی حدود الروضه ---- ۱۸۶
سن النبی (ص) إقامه المأتم عند قبور أهل بیته علیهم السلام ---- ۱۸۹
سن النبی (ص) الدعاء والعباده عند قبور أهل بیته علیهم السلام ---- ۱۹۰
جمله من سنن النبی (ص) فی زیاره قبر والدته علیها السلام ---- ۱۹۱
توقیته (ص) الحج بزیاره قبره ---- ۱۹۳
الحج وزیاره قبر النبی واهل بیته من دون التفریط بکل منهما ---- ۱۹۴
مسجد الکوفه أعظم من بیت المقدس ---- ۱۹۷
عماره قبره (ص) بقاء للشهاده الثانیه ---- ۱۹۷
طمس قبره الشریف إماته لذکره (ص) ---- ۱۹۸
المصادر والمراجع ---- ۲۰۲
تعریف مرکز ---- ۲۱۲

بحث قرآنی، روانی، علمی، فقهی فی اثبات ان مشاهدنا و قبور اهل البیت علیهم السلام مشاعر الهیه

اشاره

سرشناسه : عابدینی، حسین، ۱۳۴۹ -

عنوان و نام پدیدآور : بحث قرآنی، روانی، علمی، فقهی فی اثبات ان مشاهدنا و قبور اهل البیت علیهم السلام مشاعر الهیه/ محاظرات محمد السند؛ بقلم محمدرجب عبدالوهاب.

مشخصات نشر : تهران: نشر مشعر ، ۱۳۹۲.

مشخصات ظاهری : ۲۰۵ ص.

شابک : ۹۷۸-۹۶۴-۵۴۰-۴۵۳-۴

وضعیت فهرست نویسی : فیپا

یادداشت : عربی.

یادداشت : کتابنامه: ص. [۱۹۵] - ۲۰۰؛ همچنین به صورت زیرنویس.

موضوع : گورها و گورستان ها -- زیارت -- احادیث

موضوع : گورها و گورستان ها -- زیارت -- دفاعیه ها و ردیه ها

شناسه افزوده : عبدالوهاب، محمدرجب، گردآورنده

رده بندی کنگره : BP۲۲۶/۷ /س۸۶ب۳ ۱۳۹۲

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۷۶

شماره کتابشناسی ملی : ۳۲۱۷۵۷۸

ص: ۱

اشاره

ص: ۲

ص: ۳

ص: ۴

ص: ۵

كلمه المعهد

الحمد لله ربّ العالمين وصلّى الله على محمّد وآله الطاهرين الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهّرهم تطهيراً.

لقد أمر الله تعالى عباده المسلمين بتعظيم الشعائر الإلهيّه، وعدّ ذلك من تقوى القلوب (۱)، كما دأب المسلمون على مرّ التاريخ على اعتبار زياره قبور الأولياء الإلهيّين من أبرز مصاديق تعظيم الشعائر الإلهيّه، لا سيّما فى موسم الحجّ، حيث يبدون اهتماماً كبيراً بزياره قبر النبىّ الأعظم (ص) وباقى الأولياء الإلهيّين المدفونين فى بلاد الحجاز؛ ولكن ما إن تسلّطت الوهابيّه على تلك البقعه من الأرض قبل زهاء ثلاثه قرون حتّى نهت عن أداء مثل هذه الأمور العباديّه، واعتبرت زياره قبورهم من مصاديق الابتداع ودلائل الشرك!

وقد جاء هذا الكتاب بقلم سماحه آيه الله الشيخ محمّد السند، العلّامه الذى نهل من نمير مدرسه أهل البيت عليهم السلام، ليسلّط الأضواء على الزوايا المختلفه لموضوع زياره القبور وبحث المسائل المتعلّقه به، اعتماداً على الكتاب والسنّه وباقى المصادر المعتمده لدى المسلمين، وشمّر هذا الأستاذ الكريم عن ساعديه للردّ على الشبهات المطروحه فى هذا الباب.

وانطلاقاً من رساله «معهد الحجّ والزياره» فقد أخذ على عاتقه ترجمه هذا الكتاب إلى اللغه الفارسيّه ونشره، وهو إذ يتقدّم بالشكر الجزيل والثناء الجميل للمؤلّف المحترم الذى

۱- قال تعالى: (وَ مَنْ يُعَظِّمْ شَعائِرَ اللهِ فَإِنَّها مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ) (الحجّ: ۳۲.

ص: ۶

أذن فی الترجمه والنشر، یبتهل إلی الباری عزّ وجلّ فی أن یطیل عمره ویمنحه مزیداً من العزّه والتوفیق لخدمه مدرسه أهل البیت علیهم السلام، ویجعل هذا الکتاب نافعاً للمسلمین کافّه، وسبباً لتعزیز الوحده بین أبناء الأمّه الإسلامیّه.

إنّه ولی التوفیق

معهد الحج والزیاره

ص: ۷

المقدمه

الحمد لله رب العالمین والصلاه والسلام علی محمد وآله الطاهرین ولعنه الله علی أعدائهم أجمعین إلی قیام یوم الدین.

اللهُمَ ّ صَلِّ علی محمـد ٍ وآل محمدٍ الکهفِ الحصین، وغِیاث المُضطر المُستکینَ، ومَلجأ الهاربین، وعصمهِ المُعتصمینَ. اللهُمَّ صلِ ّ علی مُحمدٍ وآل محمدٍ صلاهً کثیرهً، تَکُونُ لهُم رضاً، ولحقِ ّ مُحمدٍ وآل محمدٍ أداء وقضاءً، بحولٍ منک وقوهٍ یا ربَّ العالَمین.

إن بحث الشعائر بصوره عامه من أهمّ البحوث العقائدیه التی هی مرتبطه بمعرفه الله عز وجل والتی تتجلی فی آیاته وأسمائه العظمی حیث قال النبی الأعظم (ص) لعلی علیه السلام

«ثلاث أقسم أنهن حق، إنک والأوصیاء من بعدک عرفاء لا یعرف الله إلا بسبیل معرفتکم، وعرفاء لا یدخل الجنه إلا من عرفکم وعرفتموه، وعرفاء لا یدخل النار إلا من أنکرکم وأنکرتموه» (۱)وبهذا لا سبیل لمعرفه الله وعظمته إلا بمعرفه النبی (ص) وأهل بیته وبالخضوع والتوجه إلیهم وزیارتهم والتوسل بهم.

کما أن هذه البحوث بمادتها العلمیه وتحلیلها توصل للمنهج الصحیح فی معرفتهم علیهم السلام والتی تعکس هذه المنزله العظیمه لهم عند الله عز وجل، وهذه المعرفه لأهل البیت علیهم السلام تبعث فی الأمه الأمان والرحمه الإلهیه، خصوصاً عند ذکرهم وإحیاء مآثرهم وتشییدها بالقول

۱- الخصال للصدوق، باب قول النبی (ص) ثلاث أقسم أنهن حق، ص ۱۵۰.

ص: ۸

والفعل حیث تبقی شفاعتها للإنسان فی الآخره قبل هذه الدنیا الفانیه.

فإن الحسین علیه السلام لم یأتِ للکوفیین بدافع مراسلتهم والإستجابه لدعوتهم بل أن المسؤولیه العظمی والواجب الإلهی کان یتحتم علی الإمام الوقوف لأجل الأمر بالمعروف والنهی عن المنکر والدفاع عن ثروات المسلمین المنهوبه والحقوق المضیعه التی کانت تصرف فی إقامه حفلاتهم الماجنه والفاجره فی الوقت الذی یقبع الناس فی الفقر المدقع، وقد أشار الحسین علیه السلام إلی هذا الأمر حیث قال

«إن هذه الدنیا قد تغیرت وتنکرت وأدبر معروفها، فلم یبقَ منها إلا صبابه کصبابه الإناء وخسیس العیش کالمرعی الوبیل، ألا ترون الحق لا یعمل به وأن الباطل لا ینهی عنه، لیرغب المؤمن فی لقاء الله محقاً فإنی لا أری الموت إلا سعاده ولا الحیاه مع الظالمین إلا برما، انّ الناس عبید الدنیا والدین لعق علی ألسنتهم یحوطونه ما درّت معائشهم، فإذا محصوا بالبلاء، قلَ الدیانون» . (۱)مما یتبین بأن الدافع الأساسی لنهضته المبارکه هو الاصلاح والقضاء علی الفساد الذی سببه انحراف هؤلاء عن جاده الحق، وإحیاء البدع، وضیاع السنه النبویه، وانتشار الفساد والانحراف الدینی، وذلک بهدف هدم عقائد المسلمین وإبعادهم عن أهل البیت والرساله ومن ثَم إحیاء السنن الجاهلیه الأولی.

فکان لنهضته علیه السلام الدور الکبیر فی تحرر المسلمین من ذل العبودیه واستعاده العزه والحریه علی نطاق واسع ضد الظلم والاضطهاد، والتی ساهمتْ فی القضاء علی الإعلام الزائف للسلطه الحاکمه التی زرعتْ الحقد والبغض فی نفوس الجماهیر اتجاه أهل البیت والرساله دون أن یمحی ذکرهم وحبهم فی وجدان الأحرار والأتباع منهم علی الرغم من مرور عقود طویله من الزمن حاولت السلطه اجتثاث وتشویه ذکرهم سلام الله علیهم أجمعین.

فهذه النهضه المبارکه کانت حرکه نحو تغییر شامل لأوضاع سیاسیه واجتماعیه تحیطها رعایه إلهیه مقدسه تستلهم تعالیمها من السماء والتی تحمل رساله خالده إلی کل الأجیال

۱- تحف العقول، ص۲۴۵؛ مقتل أبی مخنف، ص ۸۶؛ تاریخ الطبری، ج ۴، ص ۲۲۹، وقد نقل الخطبه باختلاف طفیف ابن عساکر فی تاریخ دمشق، ج ۱۴، ص۲۱۴؛ اللهوف، السید بن طاووس، ص ۳۳؛ بحارالأنوار، المجلسی، ج۴۴، ص۱۹۲، ووفقاً لما نقله ابن عساکر والمجلسی فان الإمام علیه السلام خطبها فی کربلاء بعد ان اصطدم بجیش عمر بن سعد.

ص: ۹

المنصرمه والحاضره، والتی تمهد طریق النضال والتحریر من الاستغلال والاستعباد والتسلط وتعید النفس البشریه إلی العزه والکرامه بإتباعها هذا الخط الإسلامی الأصیل الممتد إلی رساله النبی (ص) وأهل بیته الطاهرین.

ومن هذا المنطلق یُعلم بأن إحیاء هذه المُثل والقیم التی جسدها الإمام علیه السلام هو إحیاءٌ للدین والشریعه، وقد ورد فی قول الإمام جعفر الصادق علیه السلام أنّه قال:

«اتقوا الله وکونوا أخوه بررَه متحابّین فی الله متواصلین متواضعین متراحمین، تزاوروا وتلاقوا وتذاکروا وأحیوا أمرنا» (۱).

وکذلک ما روی عن الإمام الرضا علیه السلام فی إحیاء ذکرهم حیث قال:

«من تذکر مصابنا فبکی وأبکی لم تبک عینه یوم تبکی العیون ومن جلس مجلساً یحیی فیه أمرنا لم یمت قلبه یوم تموت القلوب» (۲).

وتأسیساً علی هذه النتیجه فإن إحیاء هذه الشعائر لیس بدعاً ولا شرکاً بل هو عین التوحید والطاعه الإلهیه، فإن البحث سینصب فی صراط بیان عظمه هذه الشعائر وکونها المصداق الأبرز والنموذج الأوضح لمعالم الدین والشعائر التی وجهت الشریعه المعظمه إلی ضروره تعظیمها وإحیائها بکل الأشکال والأسالیب المتعدّده، حتی تسری فی غالب سیره الأفراد والجماعات.

والکتاب الذی بین أیدینا أیها القارئ الکریم هو من البحوث الهامه فی هذا المجال والذی یؤسس ویثبت القاعده الشرعیه فی أن تعظیم شعائر الله هو من تقوی القلوب وأن عماره قبور الأنبیاء والأوصیاء یصب فی صراط التوحید الخالص بالله عز وجل والمنبثق من ثوابت العقیده الإسلامیه، وهو من البحوث العقائدیه التی ألقاها الأستاذ المحقق آیه الله الشیخ محمد سند (حفظه الله) علی جمعٍ من طلبه العلوم الدینیه مؤکداً علی أنَّ قبر النبی (ص) ، وأهل بیته والمشاهد المشرفه مشاعر إلهیه وأنها من أوضح وأجلی مصادیق قوله تعالی: «وَمَن یُعَظِّمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِن تَقْوَی الْقُلُوبِ» (۳)ألیس لأنها معلم من معالم الدین وحقیقه من حقائق

۱- الکافی، ج ۲، باب التراحم والتعاطف، ح۱.

۲- عیون أخبار الرضا، ج ۲، باب فضائل علی علیه السلام، ح۴۸.

۳- الحج: ۳۲.

ص: ۱۰

التوحید.

وبناءً علیه فقبر النبی (ص) وقبور أهل بیته علیهم أفضل الصلاه والسلام وتشییدها وحفظها عن الاندراس وعمارتها هی من أفضل العبادات علی الإطلاق والتی تُقبل بها الأعمال کما سیأتی إثباته إن شاء الله تعالی.

ففی تشریع المله الحنیفیه أن قبور الأنبیاء تقصد ویتوجه إلیها ویطاف بها، وهذا لا ینافی التوحید التام، لاسیما وأن الله عز وجل أمر إبراهیم وإسماعیل علیهما السلام بتطهیر البیت من الشرک والمشرکین، قال تعالی: «وَعَهِدْنَا إِلَی إِبْرَاهِیمَ وَإِسْمَاعِیلَ أَن طَهِّرَا بَیْتِیَ لِلطَّائِفِینَ وَالْعَاکِفِینَ وَالرُّکَّعِ السُّجُودِ» (۱).

ومع وجود القبور المعلومه للأنبیاء والمقامات المقدسه الثابته إلیهم، والتی لم یأتی النهی عن التعلق بها، فإن ذلک یدل علی أن مثل هذا التعلیق لیس من الشرک أصلاً، ومما یؤکد هذا الأمر قوله تعالی «وَاتَّخِذُواْ مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِیمَ مُصَلًّی» (۲).

وأما التعبیر بالمشاعر فقد أشار إلیه جمله من العلماء الأعلام، منهم الفقیه الکبیر الفذ الشیخ جعفر کاشف الغطاء (ره) فی کتابه (کشف الغطاء) بأن قبور الأئمه علیهم السلام قد شُعرت، فهی مشاعر، ومن ثم تجری علیها أحکام المساجد (۳).

وقد تمیز الشیخ الکبیر کاشف الغطاء بهذا الاستدلال عن بقیه الأعلام وبالإشاره إلی أن وجه إلحاق قبور الأئمه علیهم السلام بالمساجد هو کونها شُعرتْ مشاعر، فهو إذن یذهب إلی أن المشاعر لا تختص بأفعال الحج، ولا تختص بالعبادات، بل تشمل دائره أوسع من ذلک.

والمشعر إنما یُشعَّر لیس بخصوصه بل بنص من الله عز وجل فتکون حرمیته ووقفیته أشد من بقیه الأوقاف الأخری کما هی فی تشعیر بیت الله الحرام وحرم المدینه وقد أقسم الله عزوجل بهذه البقاع المبارکه وذلک فی قوله تعالی «وَ التِّینِ وَ الزَّیْتُونِ * وَ طُورِ سِینِینَ * وَ هذَا»

۱- البقره: ۱۲۵.

۲- المصدر نفسه.

۳- کشف الغطاء: ۵۴ (عند قراءه الفاتحه بعد الطعام ورجحان الشعائر الحسینیه) .

ص: ۱۱

«الْبَلَدِ الْأَمِينِ» (۱) ، ببلـد التين وهو المـدينه، وبلـد الزيتون وهو بيت المقـدس، وطور سـينين الكوفه، والبلـد الأمين وهو مكه، كما ورد ذلك عن الكاظم عليه السلام حيث قال:

«واختار من البلدان أربعه فقال عز وجل: (وَ التِّينِ وَ الزَّيْتُونِ * وَ طُورِ سِينِينَ * وَ هذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ)

فالتين المدينه، والزيتون بيت المقدس، وطور سينين الكوفه، وهذا البلد الأمين مكه» (۲)هذا من طرقنا.

وكذلك من طرق السـنه، ولكن بتفسـير التين بالبيت الحرام، وتفسـير الطور بأنه الجبل الذى كلم الله عز وجل موسـى عليه السلام (۳)، ولا تَنافى فى ذلك إذ لعل ذلك هو الوادى المقدس بين جبل طور والكوفه، كما ذكر ذلك بعض المفسرين.

وقد ورد فى الحديث أن محل قبر أمير المؤمنين عليه السلام أول طور سيناء، عن أبى جعفر الباقر عليه السلام قال:

«كان فى وصـيه أمير المؤمنين عليه السـلام أن أخرجونى إلى الظهر (أى ظهر الكوفه) فإذا تصوبت أقدامكم واستقبلكم ريح فادفنونى، وهو أول طور سيناء، ففعلوا ذلك» (۴).

والحاصـل: بأن القرآن الكريم يؤكـد أن هناك بقاع مقـدسه مباركه تُعظم ويُتقرب فيها إلى الله عز وجل وجعل الحرمه لها فهـذه الآيه فى صدد القسم والتعظيم بدلاله الاقتضاء بدلاله الالتزاميه بأن الله سبحانه وتعالى يُعظم هذه المواضع الأربعه فعندما يُعظم هذه المواضع الأربعه بدلاله الالتزاميه فإنه يجعل لها حرمه وبالتالى يُشعرها وبأنها محل تعظيم وحفاوه ربانيه منه تعالى.

ولكى يسـتفاد من هـذه الآيه بأنها فى صـدد تشـعير هذه المواضع المقصوده نحتاج إلى عده مقدمات بحيث يُسـتفاد منها ذلك المعنى ونحن فى صدد بيان هذه القاعده الفقهيه التى لها جذر عقائدى بأن قبور ومشاهد أئمه أهل البيت عليهم أفضل الصـلاه والسلام مشاعر إلهيه، فإذاً هذه القاعده الدينيه والمعلم الدينى العظيم العام له حرمه بل حرمات فى قِبال من ينتهج

۱- التين: ۱-۳.

۲- معانى الاخبار، ص۳۶۵؛ الخصال، الشيخ الصدوق، ص ۲۲۵؛ روضه الواعظين، النيسابوى، ص ۴۰۵.

۳- زاد المسير، ابن الجوزى، ج ۸، ص ۲۷۵.

۴- التهذيب، ج ۶، ص ۳۷.

ص: ۱۲

هتک هذه الحرمه وَیسَمُها بسمات ونعوت هو أحق أن یوصف بها قائلاً قول زور بأنها مظاهر شرک بالله وکفر وتألیه.

وسنبین فی تفاصیل البحث بأن القائلین بهذه الدعوه (وهی کون قبور أهل البیت علیهم السلام تمثل مظاهر وثنیه) هم أصحاب الأوثان بنص من القرآن الکریم.

کما سنذکر الروایات الوارده لدی الفریقین فی هذه القاعده المتسالَم علیها عند فقهاء الإمامیه بأن هذه القبور والمواضع المشرفه لها حرمات کحرمه الکعبه بل أعظم من ذلک.

ونتعرض فی هذا البحث بشکلٍ خاص ودراسه متعمقه فی الإیمان بالشهاده الثانیه والثالثه التی هی ولایه أهل البیت علیهم السلام وتثبیت العقائد الدینیه بالدلیل العلمی لرد الشبهات والانتقادات التی تُثار حول عقیده التوسل والتبرک.

وختاماً. . لا یفوتنی إلا أنْ أشکر الله تعالی جل شأنه قبل أی أحد علی ما وفقنی لتحریر وإخراج هذا الکتاب، ثم أشکر کل من أعان وساهم فی هذا المجال، وأخص منهم بالذکر سماحه الشیخ عقیل رضی، علی ما بذله من جهد یستحق الشکر علیه، وختاماً أسأله سبحانه وتعالی ببرکه سید الشهداء ومقام سید الأولیاء والأوصیاء أن یجعل هذا الجهد ذُخراً لأستاذنا المحاضر - دام عزه - وأجراً لی، یوم لا ینفع فیه مالٌ ولا بنون إلا مَن أتی الله بقلب سلیم.

والحمدلله رب العالمین والصلاه والسلام علی سید المرسلین محمد (ص) وأولاده المنتجبین.

الشیخ محمد رجب

۱۲ / ذو القعده / ۱۴۳۰ه. ق

الموافق ۳۱ / ۱۰ / ۲۰۰۹م

ص: ۱۳

الفصل الأول

اشاره

أدله القول بحرمه بناء القبور وعمارتها

ص: ۱۴

ص: ۱۵

البحث القرآنی والعقلی

الدلیل الأول

الذی أستند إلیه السلفیون فی جحد شعیره زیاره القبور أو قبر النبی وأهل بیته علیهم السلام وقبور الأنبیاء والأوصیاء بشکلٍ عام کون زیاره القبور والبناء علیها وتشییدها هو توسلٌ بالأنبیاء والأوصیاء والاستشفاع بهم إلی الله فی قضاء الحاجات والتوجه بهم؛ فهم یجحدون التوجه والاستشفاع ولیس فقط رکنیته فی الدین بل یجحدون التدین به؛ ومن ثم یسوّغون لأنفسهم هدم قبور الأنبیاء والأوصیاء حتی أن لدیهم الإصدارات التی دوّن فیها استحلالهم لهدم قبر سید الأنبیاء.

والجواب: علی الدلیل الأول أن الاستشفاع والتوسل والتوجه بالنبی (ص) وأهل بیته والأنبیاء والأوصیاء لیس أمراً مشروعاً وراجحاً ومرغَباً فیه فحسب بل قد دلت جمله من الآیات القرآنیه علی کونه شرطاً لقبول الأعمال بل لقبول الإیمان کما فی قوله تعالی: «إِنَّ الَّذِینَ کَذَّبُواْ بِآیَاتِنَا وَاسْتَکْبَرُواْ عَنْهَا لاَ تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاء وَلاَ یَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ حَتَّی یَلِجَ الْجَمَلُ فِی سَمِّ الْخِیَاطِ وَکَذَلِکَ نَجْزِی الْمُجْرِمِینَ (۱).»

فأشارت الآیه إلی کل من محذور التکذیب ومحذور الاستکبار والصد عنها، وان کلّاً منها موبقه برأسه و المقصود من الآیات التی یکذب بها فی قِبال التصدیق بها هم الحجج الناطقون

۱- الأعراف: ۴۰.

ص: ۱۶

عن السماء من الأنبياء و والأوصياء كما ورد إطلاق لفظ الآيه على النبى عيسى بن مريم قال تعالى: «(وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَهً) (۱)» .

كما أن التعبير فى الآيه (وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْها) هو تضمين معنى الصد عنها فى معنى الاستكبار وهذا التعبير بعينه قد استعملهُ القرآن الكريم فى قصه إبليس مع آدم كما ورد «أَبى وَ اسْتَكْبَرَ» .

كما سيأتى التعبير عن موقف المنافقين مع سيد الأنبياء فى قوله تعالى: «وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللهِ لَوَّوْا رُؤُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُم مُّسْتَكْبِرُونَ» (۲)فهذه الآيه تنذرُ بالتهديد فى التكذيب الذى يقابل التصديق وتنذرُ فى الاستكبار الذى يقابل الخضوع والتوجه.

إنّ كلا من هذين الفعلين (التكذيب والاستكبار) يسدُ أبواب السماء عن صعود إيمان العبد وعمله إلى الله وأن المفتاح لأبواب السماء ولوفود عقيده العبد وعمله إلى الله (الحضره الإلهيه) هو ليس صرف الإيمان بالحجج الإلهيه بل لا بد من الخضوع إليها والتوجه بها والإقبال عليها وبالتالى التوسل بها إلى الله.

إذ قد بينت الآيات أن كلا من العقيده والعمل الصالح لابد من ارتفاعه إلى الله فى مقام القبول كما فى قوله تعالى: «إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ» (۳).

فهذه الآيه تبين كون الصد عن حجج الله وعدم التوجه بهم إلى الله يحبط ويخلّ بالإيمان فضلاً عن العبادات والأعمال.

وعلماء الإماميه رضوان الله تعالى عليهم وان كانوا قد نبهَوا على شرطيه ولايه أهل البيت عليهم السلام فى الإيمان والعبادات والأعمال إلا أن الظاهر من هذا التعبير هو خصوص الإيمان بأهل البيت عليهم السلام ولكن الصحيح عدم الاقتصار على استفاده شرطيه الإيمان من

۱- المؤمنون: ۵۰.

۲- المنافقون: ۵.

۳- فاطر: ۱۰.

ص: ۱۷

الأدله بل لابدّ أن ینضم إلیه شرطیه ولایتهم بدرجه التوسل والتوجه بهم إلی الله عز وجل، فإن صرف الإیمان بهم من دون تولیهم فی أنحاء الولاء الأخری ومن دون الارتباط بهم والتوسل والإتِباع والانتهاج بهم لا یحقق الشرط من ولایتهم الذی هو رکن الإیمان وصحه الأعمال والعبادات.

ویدل علی ذلک قوله تعالی فی صفه المنافقین فی الآیه السابقه بأن سلب الإیمان عن المنافقین بصدهم عن التوجه برسول الله (ص) فی مقام التوبه، فهذه الآیه مبنیه لرکنیه التوسل بالنبی (ص) والتوجه به إلی الله فی تحقق الإیمان مضافاً إلی بیانها لشرطیه التوسل بالنبی (ص) والاستشفاع به فی حصول التوبه والإنابه إلی الله عز وجل، ومنه یتضح دلاله الآیات الوارده فی إبلیس ورفضه الانقیاد لأمر الله عز وجل بالسجود لآدم والتوجه به إلی الله مما أوجب حبط إیمان إبلیس بالله والیوم الآخر.

وکذلک قوله تعالی: «وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَلَمُواْ أَنفُسَهُمْ جَآؤُوکَ فَاسْتَغْفَرُواْ اللَه وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُواْ اللَه تَوَّاباً رَحِیماً» (۱).

حیث اشترطتْ الآیه أربعه شروط بنحو الترتیب الشرطی وجعلت الأول منها: هو التوجه واللوذ والاستغاثه بحضره النبی (ص) إلی الله تعالی.

الشرط الثانی: وقوعاً وترتیباً هو استغفار المذنب.

الشرط الثالث: تشفع النبی (ص) وشفاعته فی توبه مذنبی الأمه عند الله.

الشرط الرابع: نفس الترتیب وهو شرط مثل الترتیب فی أفعال الصلاه إن أتی بالرکوع قبل القراءه فإنه یبطل الصلاه.

فهذه الآیه سنهٌ إلهیه إلی یوم القیامه شأنها شأن بقیه الآیات والفرائض المتعلقه بالنبی (ص) أو ذات الارتباط بالنبی (ص) فقد جاء فی قوله تعالی: «یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُواْ أَطِیعُواْ اللَه وَأَطِیعُواْ الرَّسُولَ» (۲).

۱- (النساء: ۶۴ ملاحظه: بأن بقیه البحث فی الدلیل الأول سوف یأتی توضیحه فی الأدله القرآنیه.

۲- النساء: ۵۹.

ص: ۱۸

ولیستْ الطاعه فقط فی خصوص حیاته بل هی تسری ما بعد رحیله (ص) إلی الرفیق الأعلی.

وکما جاء فی قوله تعالی: «وَمَا آتَاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاکُمْ عَنْهُ فَانتَهُوا وَاتَّقُوا اللهَ إِنَّ اللهَ شَدِیدُ الْعِقَابِ» (۱).

إلی غیر ذلک من الآیات وکما هو الحال فی الشهاده الثانیه فإنه رکن فی التوحید والدخول فی حضیره الإسلام إلی یوم القیامه ولیس مختصاً بحیاه النبی (ص) فی دار الدنیا وقد مرّ فی بحث الآیات کلامٌ مبسوطٌ فی بیان رکنیه التوسل والتوجه والاستشفاع فی الدین الحنیف، وأنّ جحد هذا الرکن العظیم یستهدف عدم الالتزام بالشهاده الثانیه بنحو مبطن ومن ثم لا ترون فی أدبیاتهم بیان مؤدیات الشهاده الثانیه وتداعیاتها.

۱- حشر: ۷.

ص: ۱۹

البحث الروائی

الدلیل الثانی و الثالث والرابع لاشتماله علی ثلاثهِ ألسن

اللسان الأول: هو هدم القبور

ومنها روایه أبی الهیاج الأسدی رواها أحمد بن حنبل فی مسنده: (حدثنا وکیعٌ حدثنا سُفیان، عن حبیبٍ، عن أبی وائلٍ، عن أبی الهیاج الأسدی، قال قال لی علیّ أبعثکَ علی ما بعثنی علیه رسُولُ الله (ص) أن لا تدع تمثالاً إلا طمسته ولا قبراً مُشرفاً إلا سویتهُ) (۱)رواه أیضاً مسلم فی باب الأمر بتسویه القبر (۲)والنسائی رواه فی سننه أیضاً فی کتاب الجنائز باب الساعات التی نهی عن إقبار الموتی فیهن (۳)والحاکم النیسابوری فی المستدرک فی باب صفه قبر النبی (ص) (۴).

التقریب: الاستدلال الذی ذکروه هو أن النهی ورد فی سیاقٍ واحد مع النهی عن التماثیل التی تتخذ کأصنام وأوثان مما یدل علی أن مناط النهی هو الشرک الموجود فی کلا موردی النهی فاستدل بهذا الاستدلال ابن تیمیه فی کتاب منهاج السنه ومحمد بن عبدالوهاب فی کتابه کشف الشبهات.

۱- أحمد بن حنبل، ج ۱، مسند علی بن أبی طالب.

۲- صحیح مسلم، ج ۳، باب الأمر بتسویه القبر.

۳- النسائی، کتاب الجنائز، باب الساعات التی نهی عنها عن إقبار الموتی.

۴- الحاکم فی المستدرک، ج ۱، باب صفه قبر النبی (ص) .

ص: ۲۰

کما ورد فی کتبنا ومصادرنا شبیه لهذه الروایه کما هو فی کتاب الوسائل:

محمد بن یعقوب، عن علی بن إبراهیم، عن أبیه، عن النوفلی، عن السکونی، عن أبی عبدالله علیه السلام قال: قال أمیر المؤمنین علیه السلام: (بعثنی رسول الله (ص) إلی المدینه فقال: لا تدع صوره إلا محوتها، ولا قبراً إلا سویته، ولا کلباً إلا قتلته) (۱).

قال صاحب الوسائل: وتقدم الأمر بتربیع القبر (۲).

اللسان الثانی والثالث: لعن زائری القبور والمتخذینها مساجد

اشاره

منها: ومن أدلتهم علی الحرمه ما رواه أبو داود فی سننه باب زیاره النساء للقبور: (حدثنا محمد بن کثیر، أخبرنا شُعبه، عن محمد بن جُحاده، قال: سمعتُ أبا صالح یُحدث، عن ابن عباس، قال: لعن رسول الله (ص) زائراتِ القُبور والمتخذین علیها المساجد والسرُج) (۳).

وما رواه الحاکم النیسابوری فی المستدرک: (لعن رسول الله (ص) زائرات القبور والمتخذین علیها المساجد والسرج) (۴).

وما رواه أحمد فی مسنده بأکثر من طرق (قال سمعتُ رسُول الله (ص) یقُول:

«إنّ من البیان لسحراً وشرار الناس الذین تدرکهُم الساعه أحیاءٌ والذین یتخذون قبورهم مساجد» (۵).

وما رواه مسلم والبخاری (ألا وأن من کان قبلکم کانوا یتخذون قبور أنبیائهم وصالحیهم مساجد ألا فلا تتخذُوا القبور مساجد أنی أنهاکم عن ذلک) (۶).

قال الترمذی: وقد رأی بعض أهل العلم أن یرخص النبی (ص) فی زیاره القبور. فلما

۱- وسائل الشیعه، ج ۳، باب عدم جواز نبش القبور.

۲- تقدم ما یدل علیه فی الحدیث ۵ الباب ۹ من صلاه الجنائز وعلی حکم التسویه فی الحدیث ۲۲ الباب ۵ منها والحدیث ۵ الباب ۲۱ من هذه الأبواب وعلی حکم التربیع فی الباب ۳۱ من هذه الأبواب.

۳- سنن أبی داود، ج ۲، باب فی زیاره النساء القبور.

۴- المستدرک، ج ۱، باب الأمر بخلع النعال فی القبور.

۵- مسند أحمد، ج ۱، مسند عبد الله بن مسعود رضی الله عنه.

۶- صحیح مسلم، ج ۲، باب فضل بناء المساجد والحث علیها.

ص: ۲۱

رخص دخـل فی رخصـتهِ الرجـال والنساء وقال بعضـهم: إنما کره زیاره القبور للنساء، لقله صبرهن وکثره جزعهن (۱)ثم عقد باب ما جاء فی زیاره القبور للنساء وروی زیاره عائشه لأخیها عبد الرحمن.

الجواب علی الاسـتدلال بهـذه الأحادیث: أن هذا الاسـتدلال عجیبٌ وغریب لأنه مبنی علی مقدمات مزعومه خلافیه غیر مسلَّم بها فی ظهور الحدیث، فإن الحدیث له وجوه متعدده من الدلاله ذُکرت عند علماء الفریقین أضعفها ما ذکروه وما استدلوا به.

فکیف یبنون عقیده یکفرون بها طوائف المسـلمین مبنیه علی مثل هذه الدلاله الاحتمالیه والهلوسه فی الاستظهار وعلی تخرصات ظنیه ما أنزل الله بها من سـلطان مع أن التکفیر لایبنی علی دلیل ظنی تام فضـلاً عن غیر التام، بل ولا علی الـدلیل الظنی القطعی، بل ولاعلی القطعی الضـروری ما لم یکن ضـروریاً تنفی معه الشبهه فکیف بهم یخرجون عن میزان المله فی منهاج الاستدلال فی الشریعه و قواعد الدین.

أزمه منهج الاستظهار عند السلفیه

أولاً: إن مورد النهی والأمر بطمس التماثیـل والصور کمـا فی روایه النسـائی (ولا صوره فی بیتٍ إلا طمسـتها) لیس خاصاً بالأصـنام والأوثـان بـل الظاهر عـدم إراده الأصـنام والأوثان لأنه البعث الحاصل لأبی الهیاج کان فی خلافه علی علیه السـلام ولم یکن بعثه إلی دیار المشـرکین، إذ لو کان البعث إلی دیار المشرکین لکان أمر رسول الله (ص) بقتال المشرکین أولاً حتی یقروا بالشهادتین، بینما لم یتضـمن أمر النبی (ص) لعلی علیه السلام ذلک ولا أمر علی علیه السلام لأبی الهیاج کذلک، وهذا مما یعزز أن الأمر بطمس التماثیل فی البیوت هو لکراهتهـا ولحرمه صـنع التماثیل والصور لـذوات الأرواح والأمر بالطمس والنهی عن الصور والتماثیل بعیـدان کل البعد عن بحث الشرک.

ثانیاً: لو سلمنا أن النهی عن الصور والتماثیل بطمسها وارد فی مورد الأصنام والأوثان

۱- سنن الترمذی، ج ۲، باب ما جاء فی کراهیه زیاره القبور للنساء.

ص: ۲۲

فما هو صله الأمر بتسويه القبور بذلك، إذ وحده السياق لا تدل على وحده المتعلق فى النهى بل غايه ما يتشبث فى الوحده هو بالسياق الذى هو أضعف القرائن؛ وهو لأجل تحديد مفاد الحكم من كون الحكم الإلزامى أو الندبى أوالكراهتى فى الجمل المتعاقبه، وأما أن متعلق النهى والأمر أن سببهما واحد فهذا مما لا سبيل إلى استفادته من وحده السياق وهى مغاير لوحده المتعلق ومن ثمه لا صله بين النهيين والأمرين ألا ترى فى قوله تعالى: «وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُواْ إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَاناً» (۱).

فهل لأحدٍ أن يستظهر أن الأمر بالإحسان إلى الوالدين من أحكام العقيده والاعتقاد فضلاً أن يكون من أركان التوحيد كى يكفر به العاق لوالديه بل ليس الأمر بالإحسان إلى الوالدين حكماً وجوبياً بل أن الإحسان للوالدين محمول على الندب نعم عقوق الوالدين محرم من الكبائر ولكن ليس من أحكام مسائل العقيده.

فالمحرم فى الوالدين هو جهه العقوق لهما لا وجوب كافه درجات الإحسان لهما ومن ثَم يحتمل فى الحديث أن تسويه القبر المشرف ذى الشرفه محمول على الكراهه إلى غير ذلك من موارد الاستعمال الكثيره المعطوف فيها الأمر الفرعى على الأمر الإعتقادى فى موارد استخدام القرآن الكريم.

ثالثاً: أن الأمر بتسويه القبور فى مقابل إشرافها قد استظهر منه الكثير إراده تسطيح القبور فى مقابل تسنيمها وقد حكاه ذلك ابن تيميه نفسهُ فى كتابه منهاج السنه عن جمله من علماء السنه (۲)وقد إلتزم ابن تيميه بذلك.

كما أنه قد حكى النووى فى شرح مسلم (۳)قوله (يأمرُ بتسويتها) وفى روايه أخرى (ولاقبراً مشرفاً إلا سويتهُ) فيه أن من السنه أن لايرفع القبر على الأرض رفعاً كثيراً ولايسنم بل يرفع نحو شبر ويسطح و هذا مذهب الشافعى ومن وافقهُ، ونقل القاضى

۱- الإسراء: ۲۳.

۲- منهاج السنه، ابن تيميه، ج۲، ص ۱۴۳.

۳- شرح مسلم، النووى، ج ۷، باب اللحد ونصب اللبن على الميت.

ص: ۲۳

عياض عن أكثر العلماء أن الأفضل عندهم تسنيمها وهو مذهب مالك قوله (أن لا تدع تمثالا إلا طمسته) فيه الأمر بتغيير صور ذوات الأرواح.

كراهه ارتفاع القبور عند جمهور علماء السنه لا الحرمه

وكلامهُ يقرر جمله أمور:

منها: أن جمهور علماء السنه لم يحملوا الأمر بالتسويه على اللزوم بل حملوه على الندب، لذلك ذهب أكثرهم إلى القول بالتسنيم مخالفه ًللروافض من أتباع أهل البيت عليهم السلام.

فمن الغريب بعد ذلك إدعاء السلفيه و الوهابيه أن الأمه مجمعه على بدعيه رفع القبور ولزوم تسويتها وقد مر فى كلام النووى أيضاً أنه الافضل لا اللزوم، وكذلك عند مذهب الشافعى رفع القبر على نحو شبر وهو حمل التسويه على التسطيح.

ومنها: أن صريح كلام النووى فى الأمر بطمس التمثال هو فى الصور ذوات الأرواح لافى الأوثان والأصنام (۱).

وقال العينى فى عمده القارى فى شرح البخارى فى مسأله تسنيم القبر وتسطيحه: (وقبر أبى بكر وعمر مسنمين) ورواه أبو نعيم فى (المستخرج) : (وقبر أبى بكر وعمر كذلك) (۲).

وقال إبراهيم النخعى: أخبرنى من رأى قبر النبى (ص) وصاحبيه مسنمه ناشزه من الأرض عليها مرمر أبيض.

وقال الشعبى: رأيت قبور شهداء أحد مسنمه، وكذا فعل بقبر عمر وابن عباس، رضى الله عنه. وقال الليث: حدثنى يزيد بن أبى حبيب أنه يستحب أن تسنم القبور ولا ترفع ولايكون عليها تراب كثير، وهو قول الكوفيين والثورى ومالك وأحمد، واختاره جماعه من الشافعيه منهم، المزنى: أن القبور تسنم لأنها أمنع من الجلوس عليها، وقال أشهب وابن حبيب: أحب إلى أن يسنم القبر، وإن يرفع فلا بأس. وقال طاووس: كان يعجبهم أن

۱- شرح مسلم، النووى، ج ۷، ص ۳۶، باب اللحد ونصب اللبن على الميت.

۲- تحفه الأحوذى، المباركفورى، ج ۴، ص ۱۳۰؛ عمده القارى، العينى، ج ۸، ص ۲۲۴.

ص: ۲۴

يرفع القبر شيئاً حتى يُعلم أنه قبر، وادعى القاضى حسين اتفاق أصحاب الشافعى على التسنيم، ورد عليه بأن جماعه من قدماء الشافعيه استحبوا التسطيح، كما نص عليه الشافعى، وبه جزم الماوردى وآخرون. وفى (التوضيح) : وقال الشافعى: تسطح القبور ولا تبنى ولاترفع وتكون على وجه الأرض نحوا من شبر. قال: بلغنا أن النبى (ص) سطح قبر إبنه إبراهيم عليه السلام ووضع عليه الحصباء ورش عليه الماء (۱)وأن مقبره الأنصار والمهاجرين مسطحه قبورهم، وروى عن مالك مثله واحتج الشافعى أيضاً بما روى الترمذى عن أبى الهياج الأسدى (واسمه حيان) : قال لى علىّ: ألا أبعثك على ما بلغنى عليه رسول الله (ص) : (أن لاأدع قبراً مشرفاً إلا سويته، ولا تمثالا إلا طمسته) (۲).

وكما جاء فى سنن أبى داود: (حدثنا أحمد بن صالح، حدثنا ابن أبى فديك، أخبرنى عمرو بن عثمان بن هانى، عن القاسم، قال: دخلت على عائشه فقلت: يا أمه، اكشفى لى عن قبر النبى (ص) وصاحبيهِ، فكشفتْ لى عن ثلاثه قبورٍ لا مشرفه ولا لاطئه مبطوحه ببطحاء العرصه الحمراء قال أبو على: يقال إن رسول الله (ص) مُقدم (۳).

وفى (المغنى) : واختار التسنيم أبو على الطبرى وأبو على بن أبى هريره والجوينى والغزالى والرويانى و السرخسى، وذكر القاضى حسين اتفاقهم عليه، ثم فسر حديث الترمذى أن المراد من المشرفه والمذكوره فيه (الحديث) هى المبنيه التى يطلب بها المباهاه (۴).

ثم نقل قول السرخسى: أن التربيع من شعار الرافضه، وقال ابن قدامه: التسطيح هو شعار أهل البدع فكان مكروهاً.

وقد حكى الشوكانى فى نيل الأوطار قريب من هذا الكلام وذكر فى زمن أماره خلافه عمر بن عبد العزيز على المدينه بُنى القبر من قبل الوليد بن عبد الملك وصيروها مرتفعه (۵).

۱- عمده القارى، ج ۸، ص ۲۲۴.

۲- المصدر نفسه.

۳- سنن أبى داود، ج ۲، باب الجنائز باب الميت يصلى على قبره بعد حين.

۴- عمده القارى، ج ۸، ص ۲۲۴.

۵- نيل الأوطار، ج ۴، باب اختلاف العلماء فى افضليه تسنيم القبر أو تسطيحه.

ص: ۲۵

وقال ابن حجر فی فتح الباری وما یکره من الصلاه فی القبور یتناول ما إذا وقعت الصلاه علی القبر أو إلی القبر أو بین القبرین (۱).

وفی ذلک حدیث رواه مسلم من طریق أبی مرثد الغنوی مرفوعا

«لا تجلسوا علی القبور ولا تصلوا إلیها أو علیها» (۲).

قلت: ولیس هو علی شرط البخاری فأشار إلیه فی الترجمه، وأورد معه أثر عمر الدال علی أن النهی عن ذلک لا یقتضی فساد الصلاه، وذکر تمادی أنس فی استمرار الصلاه عند القبر، ولو کان ذلک یقتضی فسادها لقطعها واستأنف (۳).

أقول یظهر من ابن حجر وغیره إن المشهور عند علماء السنه عدا الفرقه الوهابیه والسلفیه حمل اللعن علی الکراهه وتفسیر اللعن بمعنی البعد عن رحمه الله (۴)نظیر ما ورد فی کراهه الأکل منفرداً والنوم وحده لقوله (ص) : «لعن الله من أکل وحده وسافر وحده ونام وحده» فأن مطلق اللعن کما هو الحال فی مطلق النهی یستعمل بکثره فی الکراهه وهذا مما یشیر إلی الأزمه بین الوهابیه وسائر المسلمین فی منهجهم الحشوی فی الاستظهار من الألفاظ فی الروایات الوارده.

کما مر فی کلام العینی أن قبره (ص) کان مبنیاً ومرتفعاً فی الصدر الأول. أقول یستفاد من کلامهما جمله أمور:

منها: أن جمهور علماء السنه عدا السلفیه (سواء المذاهب الأربعه أو غیرهم) لم یذهبوا إلی کون الأمر بالتسویه عزیمه أی إلزامیا ومن ثم سوغوا التسنیم أو سوغوا الارتفاع مقدار شبر.

۱- فتح الباری، ابن حجر، ج ۱، باب هل تنبش قبور مشرکی الجاهلیه.

۲- صحیح مسلم، ج ۳، کتاب الجنائز، باب الصلاه علی جنازه فی المسجد.

۳- فتح الباری، ج ۱، باب هل تنبش قبور مشرکی الجاهلیه.

۴- ومن ثم کان اللعن درجات أی أن البُعد عن ساحه رحمته تعالی درجات متفاوته کما أن القرب درجات أیضاً فی مقابل البُعد، وبعباره أخری أن الافعال فی تسببیها وتأثیرها للبعد عن رحمه الله تعالی هی متفاوته شده وضعفاً بحسب شده البُعد وقلته فالبُعد الحاصل من المکروه الضعیف أقل من الحاصل من المکروه الشدید وهو أقل من الحاصل من الحرام وهو أقل من الحاصل من الکبیره وهو أقل من الحاصل من الکفر وهو أقل من الحاصل من الجحود والعناد.

ص: ۲۶

منهـا: أن قبر النبی (ص) کـان مبنیـاً وفی البنیه ارتفـاع فی صـدر الأول وأعیـد بناؤه عـده مرات فی القرن الأول والثانی مع اختلاف فی درجات الارتفاع وکذلک قبر عمر وأبی بکر والمهاجرین والأنصار وقبور شهداء أحد.

منهـا: أن جمله منهم حمـل النهی عن إشـراف القبر مع کونه تنزیهیـاً علی مـا لو أُریـد به المباهاه والخیلاء وأین هـذا من ما لو أُریـد به الشعیره الدینیه وذکر النبی (ص) وأهل بیته.

اختصاص هدم القبور بالمشرکین

کما روی هذا الحدیث بألفاظ مختلفه فقد روی فی جمله من مصادرهم عن علی علیه السلام قال:

(کان رسُول الله (ص) فی جنازه فقال: «أیکم ینطلق إلی المدینه فلا یدعُ بها وثناً إلا کسـره ولا قبراً إلا سواهُ ولا صوره إلا لطخها» فقال رجُل: «أنا یا رسُول الله فانطلق فهاب أهل المـدینه فرجع فقال علیّ رضـی الله عنه: أنا أنطلق یا رسُول الله فانطلق ثم رجع فقال: یا رسُول الله لم ادع بها وثناً إلا کسـرته ولا قبراً إلا سویتهُ ولا صوره إلا لطختها ثم قال رسُول الله (ص) : «من عاد لصـنعه شیءٍ من هذا فقد کفر بما أنزل علی محمد (ص)») (۱).

سبب نسخ النهی عن زیاره القبور

والحـدیث بهـذه الألفاظ ظاهرٌ فی مورده وهو خصوص قبور المشـرکین کما هو مورد جمله من الأحادیث التی أسـتدل بها فی المقام، کمـا هو الحـال فی الحـدیث الآـتی النهی عن زیـاره القبور ثم نسـخ بالأـمر فی زیارتها، وفی الحقیقه أن النسـخ فی المقام هو من باب تبـدیل الموضوع، فـإن النهی الأول عن زیارتها فی صـدر الإسـلام کان فی مورد خصوص قبور المشـرکین بخلاف الأمر بزیاره القبور فـإنه لقبور المسـلمین الموحـدین، ولـذلک کـان سیرته (ص) کمـا یأتی فی حـدیث زیاره قبور المسـلمین فی بقیع الغرقـد وفی بعض الروایات کان یزورهم کل لیله.

وسوف نذکر جمله من القرائن الروائیه علی اختصاص النهی بقبور المشرکین وما روی

۱- مسند أحمد، ج ۱، مسند علی بن أبی طالب.

ص: ۲۷

مستفیضاً من قوله (ص) : (کنتُ نهیتکم عن زیاره القبور ألا ـ فزوروها) ، رواه النسائی فی سننه (باب زیاره القبور) بألفاظ أخری والشهید الأول فی (ذکری الشیعه فی أحکام الشریعه) (۱).

کما روی ابن ماجه فی باب الجنائز (باب زیاره القبور) حدثنا یونس بن عبد الأعلی، حدثنا ابن وهبٍ، أنبانا ابن جُریح، عن أیوب بن هانئ، عن مسروق بن الأجدع، عن ابن مسعود، أنّ رسُول الله (ص) قال:

«کنتُ نهیتکم عن زیاره القُبور، فزُوروها. فإنها تزهدُ فی الدنیا، وتُذکّرُ الآخره» (۲).

کذلک ما ذکره عن ابن أبی ملیکه عن عائشه: (أن رسول الله (ص) رخص فی زیاره القبور) .

اتفاق جمهور السنه علی رجحان زیاره القبور

ورواه الترمذی فی باب ما جاء فی الرخصه فی زیاره القبور: (قال رسُول الله (ص) :

«قد کنت ُنهیتکم عن زیاره القبور، فقد أُذن لمُحمدٍ فی زیاره قبر أمه، فزوروها، فإنها تُذکّر الآخره») . قال: وفی الباب عن أبی سعیدٍ وابن مسعودٍ وأنس وأبی هُریره وأم سلمه. قال أبو عیسی حدیثُ بریده حدیث حسن صحیح. والعمل علی هذا عند أهل العلم لا یرون بزیاره القُبُور بأساً. وهو قول ابن المبارک والشافعی وأحمد وإسحاق (۳).

ومن ثم عُرف عندهم بنسخ النهی عن زیاره القبور إلی الأمر بها وإذا أمعنا النظر فی ذلک وما رواه الفریقان من الأمر بزیارتها بعد النهی عنها یظهر منه أن ذلک لتبدل الموضوع وأن النهی السابق فی صدر البعثه النبویه إنما کان متعلقاً بقبور المشرکین وأهل الجاهلیه، وأن الأمر بزیاره القبور إنما هو بقبور المسلمین والموحدین ویعضد هذا الاستظهار السابق واللُحوق الزمنی.

ویعضد هذا الاستظهار أیضاً ما رواه البخاری من أمره (ص) بنبش قبور المشرکین أی

۱- ذکری الشیعه فی أحکام الشریعه، ج ۲، البحث الخامس: زیاره القبور.

۲- سنن ابن ماجه، ج ۱، باب زیاره القبور.

۳- سنن الترمذی، ج ۲، باب ما جاء فی الرخصه فی زیاره القبور.

ص: ۲۸

تسویتها بالأرض وإعفاء أثرها واتخاذ المساجد علیها بعد ذلک وعقد باباً تحت عنوان هل تنبش قبور مشرکی الجاهلیه ویتخذ مکانها مساجد (۱).

الحکمه فی الأمر بهدم قبور المشرکین

اشاره

یظهر من مجموع الروایات أن النهی عن الاحتفاء بالقبور فی أوائل البعثه النبویه أو عندما بعث علیٌّ إلی الیمن فی بدایه عهدهم للإسلام أو عندما بعث علیٌ أبا الهیاج إلی بعض الأطراف الداخله لتوها فی الإسلام و الأمر بهدم القبور المبنیه أو المشرفه (المرفوعه) والأمر بإعفائها وطمسها هو لأجل قطع العلاقه بین الجیل الأول الداخل فی الإسلام عن الجیل السابق من أقوامهم الذین کانوا علی شرک الوثنیه لکی لا یتأثر أهل القبور من ذویهم کما یشیر إلی ذلک قوله تعالی: «مَا کَانَ لِلنَّبِیِّ وَالَّذِینَ آمَنُواْ أَن یَسْتَغْفِرُواْ لِلْمُشْرِکِینَ وَلَوْ کَانُواْ أُوْلِی قُرْبَی مِن بَعْدِ مَا تَبَیَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِیمِ» (۲).

وفی قوله تعالی: «وَلَا تُصَلِّ عَلَی أَحَدٍ مِّنْهُم مَّاتَ أَبَداً وَلَا تَقُمْ عَلَی قَبْرِهِ إِنَّهُمْ کَفَرُواْ بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُواْ وَهُمْ فَاسِقُونَ» (۳).

فالآیتان تنصانِ علی الفصل بین موتی وقبور المشرکین وموتی وقبور المؤمنین فإنه لایجوز التردد والقیام والاحتفاء بقبور النمط الأول بخلاف النمط الثانی فإنهما دالتانِ علی مفروغیه عبادیه وهی زیاره القبور والقیام والدعاء عندها وانه سنه فی أصل الشریعه فإن لسانهما کالاستثناء من العموم السابق المقدر، مضافاً إلی اشتمالهما علی التعلیل للنهی عن زیاره قبور المنافقین بأنهم کفروا واشرکوا والتعلیل یخصص ویفید التفصیل.

وقد یُشکل فی دلاله آیه القیام علی القبر

الإشکال الأول: إنها لیست فی صدد تفصیل الزیاره للقبور لأن عنوان الزیاره غیر عنوان القیام علی القبر.

۱- صحیح البخاری، ج ۴، باب هجره النبی (ص) وأصحابه إلی المدینه.

۲- التوبه: ۱۱۳.

۳- التوبه: ۸۴.

ص: ۲۹

الإشکال الثانی: أن القیام علی القبر فعلٌ یؤتی به عقب الدفن للصَلاه علی المیت لا مطلقاً.

وضوح دلاله الآیتین علی سنه زیاره القبور

الجواب علی ذلک: بأن هذا القول مکابره واضحه فإن الزیاره إلی القبر لیست إلا الذهاب إلی القبر والکون عنده سواء فی حاله الوقوف أو الجلوس أی (الإقامه عنده) والقیام عند القبر لا یتحقق إلا بالذهاب إلیه و الکون عنده قریباً سواء کانت الحاله وقوفاً أو جلوساً فوحده المراد بین العنوانین من الکنایه المستعمل فیها لفظ البعض أو الغایه مع إراده الکل والمغیی.

ولکی یتضحُ هذا المطلب نقول بأن القیام عند القبر غایه للذهاب الذی یحصل به مقدمه الزیاره کما انه بعضٌ من مجموع فعل الزیاره وهذا نظیر ما ورد فی کتاب الحج من لفظ الوقوفین فی عرفات والمزدلفه فإن المراد منه الکینونه فی ذلک المکانین لا خصوص الوقوف مقابل الجلوس، والحاصل أن النهی عن القیام علی قبور المنافقین إنما هو بلحاظ الدعاء لهم والترحم علیهم نظیر مفاد الآیه الأولی وهذا الأمر یُمارس عند زیاره القبور ولیس المنهی عنه هو الوقوف المجرد ولا یلتزم أحد بحرمه الوقوف المجرد عند قبور المشرکین و الاقتراب منها بل الغایه هی التحریم بلحاظ الاستغفار والترحم والدعاء لهم وهو عمده ما یمارس فی زیاره القبور حتی فی صیغه التسلیم علی أهل القبور فإنه نمط من الدعاء والترحم والدعاء بالسلامه والأمن لهم، ومنه یظهر الجواب علی الإشکال الثانی بأن الدعاء والتسلیم علی المیت لا یختص بمراسم الدفن فقط بل هو مستمرٌ.

فإنه قد روی مستفیضاً زیارته (ص) للبقیع کل أسبوع وتسلیمه علیهم والدعاء لهم وقراءته الحمد وأنها تُنیرُ وتزیلُ ظلمهَ قبورهم، فقیامُهُ (ص) علی القبور غیر مخصوص بمراسم الدفن وکذلک ما کانت تفعله سیده النساء فاطمه المطهره الصدیقه من زیارتها لقبر سیدالشهداء حمزه أو شهداء أحد، ثم أن هناک فائده حکاها الآلوسی فی روح المعانی عن

ص: ۳۰

السیوطی وهی دلاله هذه الآیه ودلاله زیارته (ص) لأمه آمنه بنت وهب علی کونها من الموحدین حیث أنه قد ورد فی الحدیث تکرار زیارته (ص) لوالدته مره فی عام الحدیبیه ومره بعد غزوه تبوک عند رجوعه منها کما سیأتی فی الفصل الثانی فی أدله الوجوب.

الحکمه فی النهی ثم الأمر بزیاره القبور

وقال العینی فی عمده القاری: ومعنی النهی عن زیاره القبور إنما کان فی أول الإسلام عند قربهم بعباده الأوثان واتخاذ القبور مساجد، فلما استحکم الإسلام وقوی فی قلوب الناس وأمنت عباده القبور والصلاه إلیها نسخ النهی عن زیارتها لأنها تذکر الآخره وتزهد فی الدنیا، وقال قبل ذلک وفی (التوضیح) أیضاً: والأمه مجمعه علی زیاره قبر نبینا (ص) (۱)، ویعضد ذلک أیضاً ما رواه الفریقان من زیارته (ص) لقبر أمه آمنه بنت وهب.

جمله اخری من روایات المستدل بها علی الحرمه

اشاره

ومن أدلتهم علی الحرمه ما رواه ابو داود فی سننه: (حدثنا محمد بن کثیر، أخبرنا شعبه، عن محمد بن جحاده، قال: سمعتُ أبا صالح یحدث، عن ابن عباس، قال: لعن رسول الله (ص) زائرات القبور والمتخذین علیها المساجد والسرج) (۲).

کما جاء فی الترمذی (باب ما جاء فی کراهیه زیاره القبور للنساء) : (حدثنا قتیبه أخبرنا أبو عوانه عن عمر بن أبی سلمه، عن أبیه، عن أبی هریره: أن رسول الله (ص) لعن زوارات القبور) (۳).

وروی الحاکم النیسابوری فی المستدرک: (لعن رسول الله (ص) زائرات القبور المتخذین علیها المساجد والسرج) (۴).

۱- عمده القاری، ج ۸، ص ۷۰.

۲- سنن ابی داود، ج ۲، باب فی زیاره النساء القبور.

۳- سنن الترمذی، ج ۲، باب ما جاء فی کراهیه زیاره القبور للنساء.

۴- الحاکم النیسابوری، ج ۱، باب الامر یخلع النعال فی القبور.

ص: ۳۱

الحکمه فی نهی النساء عن زیاره القبور مقیده

وفی تحفه الأحوذی: (ویؤید الجواز - أی جواز زیاره النساء للقبور - حدیث أنس قال مر النبی (ص) بامرأه تبکی عند قبر فقال اتقی الله واصبری الخ. . . فإنه (ص) لم ینکر علی المرأه قعودها عند القبر وتقریره حجه) (۱).

وهذا یدل أن نهی النساء عن زیاره القبور لأجل جزعهن وعدم جلدهن (۲)وتبرمهن من قضاء الله وقدره وما یصاحب ذلک من بعض المفاتن، وإلا مع أمن کل ذلک وکون زیارتهن لإحیاء ذکری معالم الدین وذکریات حجج الدین وأیامهم الخالده فإن ذلک شعیره عظیمه البته.

زیاره فاطمه بنت النبی (ص) لقبر حمزه

کما روی البیهقی فی السنن الکبری عن جعفر بن محمد عن أبیه عن علی بن حسین عن أبیه: (ان فاطمه بنت رسول الله (ص) کانت تزور قبر عمها حمزه کل جمعه فتصلی وتبکی عنده) (۳).

وقال الحاکم فی المستدرک: (هذا الحدیث - روایه أن فاطمه - رواته عن آخرهم ثقات وقد استقصیت فی الحث علی زیاره القبور تحریا للمشارکه فی الترغیب ولیعلم الشحیح بذنبه انها سنه مسنونه) (۴).

وکذلک ما ذکره ابن الحجر العسقلانی فی تلخیص الحبیر (۵)والشوکانی فی نیل الأوطار (۶)وقد مر فی کلام جمله من الأعلام بأن النهی عن زیاره القبور هو بسبب الجزع وعدم الصبر علی ذلک.

۱- تحفه الأحوذی، ج ۴، باب ما جاء فی کراهیه زیاره النساء.

۲- أحکام الجنائز، الألبانی، باب استدلال حافظ به علی زیاره النساء للقبور، ص ۱۸۵.

۳- السنن الکبری، البیهقی، ج ۴، باب ما یقول إذا دخل مقبره.

۴- المستدرک، الحاکم النیسابوری، ج ۱، باب کانت فاطمه تزور قبر عمها حمزه کل جمعه.

۵- تلخیص الحبیر، ج ۵، باب المستحب فی حال الاختیار أن یدفن کل میت فی قبر.

۶- نیل الأوطار، ج ۴، باب تفصیل حکم زیاره القبور للنساء.

ص: ۳۲

وفی الترمذی عن ابن عباس وحسان بن ثابت قال أبو عیسی: «هذا الحدیث حسن صحیح» وقد رأی بعض أهل العلم أن هذا کان قبل أن یرخص النبی (ص) فی زیاره القبور فلما رخص دخل فی رخصتهِ الرجال والنساء، وقال بعضهم: «إنما کره زیاره القبور للنساء، لقله صبرهن وکثره جزعهن» (۱).

کما جاء فی سنن النسائی: (عن عبدالله بن بریده عن أبیه أنه کان فی مجلس فیه رسول الله (ص) فقال: «إنی کنت نهیتکم أن تأکلوا لحوم الأضاحی» إلخ الحدیث ثم قال: «ونهیتکم عن زیاره القبور فمن أراد أن یزور فلیزر ولا تقولوا هجرا» (۲).

فیدل علی أن النهی عن زیاره النساء للقبور أو غیرهن محمولٌ علی خوف وقول ما یسیئ الکلام مع الله والتذمر من قضاء الله وقدره ونحو ذلک.

وذُکر فی تحفه الأحوذی قوله (لعن زوارات القبور) . قال القرطبی: هذا اللعن إنما هو للمکثرات من الزیاره لما تقتضیه الصیغه من المبالغه، ولعل السبب ما یفضی إلیه ذلک من تضییع حق الزوج وما ینشأ منهن من الصیاح ونحو ذلک فقد یقال إذا أمن جمیع ذلک فلا مانع من الإذن لأن تذکر الموت یحتاج إلیه الرجال والنساء علی سواء (۳).

نسخ کل من النهی عن زیاره القبور والنهی عن عمارتها

وقال الشوکانی فی النیل وهذا الکلام هو الذی ینبغی اعتماده فی الجمع بین أحادیث الباب المتعارضه فی الظاهر (۴).

قال الحاکم وهذه الأحادیث المرویه فی النهی عن زیاره القبور منسوخه والناسخ لها حدیث علقمه بن مرثد، عن سلیمان عن بریده، عن أبیه عن النبی (ص) (قد کنت نهیتکم عن زیاره القبور ألا فزوروها) فقد أذن الله تعالی لنبیه (ص) فی زیاره قبر أمه، وهذا الحدیث مخرج

۱- سنن الترمذی، ج۲، باب ما جاء فی کراهیه زیاره القبور للنساء.

۲- سنن النسائی، ج ۴، باب الساعات التی نهی عن إقبار الموتی فیهن.

۳- تحفه الأحوذی، ج ۴، باب ما جاء فی کراهیه زیاره القبور للنساء.

۴- نیل الاوطار، ج ۴، ص ۱۶۶.

ص: ۳۳

فی الکتابین الصحیحین للشیخین (۱).

أقول فیظهر من الحاکم أن الأمر بزیاره القبور قد نسخ کلًا من النهی عن زیارتها ونسخ النهی عن عمارتها کما أنه یظهر مما حکاه الترمذی عن بعض أهل العلم وما ذکر القرطبی والشوکانی أن النهی عن زیاره القبور واتخاذ السرج والمساجد علیها هو لأجل الجزع والتبرم من قضاء الله وقدره والظاهر من کثره العکوف علیها ومن الواضح أن کل هذه المعانی بعیده عن شعیره عماره قبر النبی (ص) وقبور أهل بیته علیهم السلام.

الدلیل الرابع: الروایات الوارده الناهیه عن اتخاذ قبور الأنبیاء مساجد

اشاره

منها: عن النبی (ص) فی مرضه الذی لم یقم منه (لعن الله الیهود اتخذوا قبور أنبیائهم مساجد) صحیح البخاری (۲).

فقد روی عن عائشه: (قالت لما اشتکی النبی (ص) ذکرت بعض نسائه کنیسه رأینها بأرض الحبشه یقال لها ماریه وکانت أم سلمه وأم حبیبه رضی الله عنها أتتا أرض الحبشه فذکرتا من حسنها وتصاویر فیها فرفع رأسه فقال: «أولئک إذا مات منهم الرجل الصالح بنوا علی قبره مسجداً ثم صوروا فیه تلک الصوره أولئک شرار الخلق عند الله») (۳).

وفی مسند أحمد بن حنبل عن عبدالله بن عبیدالله، وعن عائشه، أنهُما قالا لما نُزل برسول الله (ص) طَفق یُلقی خَمِیصهً علی وجههِ فلما اغتمَ رفعناهَا عنه وهو یقولُ لعن الله الیهُود والنصاری اتخذُوا قبور أنبیائهم مساجد تقولُ عائشه یُحذرُهُم مِثْلَ الذی صنعوا (۴).

وروی الدارمی فی سننه بألفاظ أخری عن ابن عباس وعائشه قالا ـ لما نزل بالنبی (ص) طفق یطرح خمیصه له علی وجهه فإذا اغتم کشفها عن وجهه فقال وهو کذلک (لعنه الله علی الیهود

۱- المستدرک علی الصحیحین، کتاب الجنائز، ح۱۳۸۵.

۲- صحیح البخاری، ج ۵، باب مرض النبی (ص) ووفاته.

۳- المصدر نفسه، ج ۲، باب فی الجنائز.

۴- مسند أحمد، ج ۱، مسند عبدالله بن عباس بن عبد المطلب.

ص: ۳۴

والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر مثل ما صنعوا) (۱).

وروى احمد فى مسنده عن أبى هريره عن النبى (ص) : (اللهم لا تجعل قبرى وثناً لعن الله قوماً اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد) (۲).

وروى عن عائشه قالت قال رسول (ص) فى مرضه الـذى لم يقم منه: (لعن الله اليهود والنصارى فإنهم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد قال قلت ولولا ذلك أبرز قبره غير أنه خشى ان يتخذ مسجدا) (۳).

وروى عن مالك فى الموطَأ عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، أن رسول الله (ص) قال: (اللهم لا تجعل قبرى وثناً يعبد اشتد غضب الله على قومٍ اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد) قال ابن عبد البر لا خلاف عن مالك فى إرسال هذا الحديث (۴).

ورواه أحمـد فى مسـنده عن أبى هريره، قال َقال رسُول الله (ص) : (لا تتخـذوا قبرى عيداً ولا تجعلوا بُيُوتكم قُبوراً وحيثما كنتم فصـلوا علىّ فان صلاتَكم تبلغنى) (۵).

وما جاء فى سنن أبى داود عن أبى هريره، قال: قال رسول الله (ص) : (لا تجعلوا بيوتكم قبوراً، ولا تجعلوا قبرى عيداً، وصلوا علىّ، فإن صلاتكم تبلغنى حيث كنتم) (۶).

وفى مجمع الزوائـد للهيثمى عن أبى عبيـده قـال كـان آخر مـا تكلم به رسول الله (ص) (أخرجوا يهود أهـل الحجـاز وأهـل نجران من جزيره العرب اعلموا أن شرار الناس الذين اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد) رواه أحمد بإسنادين (۷).

وروى الهيثمى فى قوله (لا تجعلن قبرى وثناً) عن أبى هريره قال: (لا تجعلن قبرى وثناً

۱- سنن الدارمى، ج ۱، باب النهى عن اتخاذ القبور مساجد؛ السنن الكبرى ذكر ما كان يفعله رسول الله (ص) فى وجعه، ج۴.

۲- مسند أحمد، ج ۲، مسند أبى هريره.

۳- المصدر نفسه، ج ۶، حديث السيده عائشه.

۴- الموطأ، ج ۱، باب جامع الصلاه، ح ۴۱۴.

۵- مسند أحمد، ج ۲، مسند أبى هريره.

۶- سنن أبى داود، ج ۱، باب زياره القبور، ح ۲۰۴۲.

۷- مجمع الزوائد للهيثمى، ج ۵، باب فى جزيره العرب واخراج الكفره.

ص: ۳۵

لعن الله قوماً اتخذوا قبور أنبیائهم مساجد) رواه أبو یعلی وفیه إسحاق بن أبی إسرائیل (۱)وحدیث عائشه رواه النسائی فی سننه باب النهی عن اتخاذ القبور مساجد (۲)وما رواه البیهقی فی سننه فی باب النهی عن الصلاه إلی القبور وکذلک فی مجمع الزوائد عن أسامه بن زید (۳).

ویؤید ذلک ما روی من قول ابن عباس فی ذیل قوله تعالی «وَ قالُوا لا تَذَرُنَّ آلِهَتَکُمْ وَ لا تَذَرُنَّ وَدًّا وَ لا سُواعاً وَ لا یَغُوثَ وَ یَعُوقَ وَ نَسْراً» (۴).

عن عطاء عن ابن عباس رضی الله عنهما: صارت الأوثان التی کانت فی قوم نوح فی العرب بعد، أما ود: کانت لکلب بدومه الجندل، وأما سواع: کانت لهذیل، وأما یغوث: کانت لمراد، ثم لبنی غطیف بالجوف عند سبأ وأما یعوق فکانت لهمدان وأما نسر فکانت لحمیر لآل ذی کلاع أسماء رجال صالحین من قوم نوح فلما هلکوا أوحی الشیطان إلی قومهم أن أنصبوا إلی مجالسهم التی کانوا یجلسون أنصاباً وسموها بأسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتی إذا هلک أولئک وتنسخ العلم عبدت (۵).

واعترف ابن تیمیه فی منهاج السنه ان النهی عن عباده الأصنام لا مجرد زیاره القبور (۶).

اتخاذ قبره وثناً أی نصب التماثیل کأصنام علی القبر

الجواب بالاستدلال علی هذه الأحادیث: أن لسان هذه الروایات رادعه عن اتخاذ الأوثان من الصور والتماثیل التی علی هیئه رسم صاحب القبر من الأنبیاء أو الصالحین فتتخذ تلک التماثیل والصور أصناماً تعبد کآلهه علی نسق ما یفعله المشرکون فهی بعیده کل البعد عن عماره قبر النبی (ص) واتخاذ قبره وروضته مکاناً لعباده الله والتوجه به إلی الله والمراد من هذه الروایات ذلک دون عماره قبر النبی صلی الله علیه وآله افضل الصلاه وتشعیره موطناً عبادیاً

۱- مجمع الزوائد للهیثمی، ج ۴، باب قوله (ص) لا تجعل قبری وثنا.

۲- سنن النسائی، ج ۴، باب اتخاذ القبور مساجد.

۳- مجمع الزوائد، ج ۲، باب فی الصلاه بین القبور واتخاذها مساجد.

۴- نوح: ۲۳.

۵- صحیح البخاری، ج ۶، باب سوره قل أوحی إلیّ.

۶- منهاج السنه، ج ۱، ص ۲۷.

ص: ۳۶

ويدل على ذلك ما ورد من جمله قرائن.

منهـا: مـا سـيأتى فى أدله وجوب عمـاره قبر النبى (ص) من تشـعير قبره مشـعراً عباديـاً كما فى قوله (ص) المسـتفيض المتواتر: (ما بين منبرى وبيتى روضه من ريـاض الجنه) ومفـاده الحث على اتخـاذ قبره مشـعراً لعبـاده الله كما فى قوله تعالى: «وَاتَّخِذُواْ مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى» (۱).

ومنها: ما سيأتى فى أدله الوجوب من الروايات الحاثه أكيداً على زياره قبره الشريف وتوقيت فعل الحج بزياره.

ومنها: ما مر فى ألفاظ بعض هـذه الطائفه من الروايات – التى اسـتدلوا بها – من التصـريح بأن هؤلاء الـذين لعنوا قد صوروا على صور الأنبياء والصالحين فعبدوها كذلك ذكر لفظه تماثيل.

الحكمه فى النهى عن جعل القبور محلاً لسجود الصلاه

ومن ثم حمل ابن حبان فى صـحيحه بعد ما روى عن ابن عباس أتى رسول الله صـلى الله عليه وسـلم على قبر منبوذ فصـلى عليه فصلينا معه قال أبو حاتم رضى الله عنه فى هذا الخبر بيانٌ واضح أن صلاه المصطفى (ص) على القبر إنما كانت على قبر منبوذ والمنبوذ ناحيه فـدلتك هـذه اللفظه على أن الصـلاه على القبر جـائزه إذا كان جديـداً فى ناحيه لم تنبش أو فى وسط القبور لم تنبش فأما القبور التى نبشت وقلب ترابها صار ترابها نجساً لا تجوز الصـلاه على النجاسه إلا أن يقوم الإنسان على شـيءٍ نظيف ثم يصـلى على القبر المنبوش دون المنبوذ الذى لم ينبش (۲).

اتخاذ القبور مساجد اى السجود والصلاه عليها

ومقتضى كلامهم أن كراهه اتخاذ القبور مساجد (إنما يكره باعتبار القرب من احتمال النجاسه) .

۱- البقره: ۱۲۵.

۲- صحيح ابن حبان، ج ۷، باب إباحه الصلاه على قبرالمدفون.

ص: ۳۷

أقول: مما يعضدُ حمل النهى على أنه ما لو أُتخذ فوق القبر صور وتماثيل كالأوثان والأصنام وأن حديث عائشه المتقدم والنهى من قِبل النبى الأكرم هو تحذيرٌ للمسلمين مما صنع اليهود والنصارى مع أنبيائهم حيث ديدن فعلهم على رسم تصاوير للسيد المسيح والسيده العذراء مريم وهم يتخذونها آلهه ثلاثه مع الله كما هو نص الآيه القرآنيه فى قوله تعالى: «وَلَا تَقُولُواْ ثَلَاثَةٌ» (۱)فيعبدون الصور.

ونظير هذه الطائفه ما رواه ابن حنبل فى مسنده عن أبى عبيده (قال آخر ما تكلم به النبى صلى الله عليه وسلم اخرجوا يهود أهل الحجاز وأهل نجران من جزيره العرب واعلموا ان شرار الناس الذين اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد) (۲).

وفى بعض طرق روايته عن عروه بن الزبير عن عائشه (قالت قال رسول الله (ص) فى مرضه الذى لم يقم منه: (لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد قال قلت ولولا ذلك أبرز قبره غير أنه خشى أن يُتخذ مسجداً) (۳).

وأما الجواب التفصيلى عن الروايه الأولى: فقد تقدم أنها محموله إما على فعل اليهود والنصارى من تأليه عيسى وعزير عليهما السلام حيث قالوا أنهما أبناء الله، وقد مر لسان تلك الأحاديث تفسير هذه الجمله بذلك ويحتمل فى معنى الروايه ما ذكره غير واحد من شراح الحديث من لعن الصلاه على القبور والوقوف برجليه عليه مما يوجب إزراء وهتك لصاحب القبر.

بناء قبر النبى (ص) فى الصدر الاول

وأما الجواب عن الروايه الثانيه: فيفند الذيل الذى هو من كلام الراوى لا من الحديث المروى بأن إبراز قبره الشريف قد حصل منذ أول ساعه دفنه (ص) ، حيث أنه (ص) دُفن فى غرفتهِ المشتركه بينه وبين فاطمه سلام الله عليها وهى التى قُبض فيها وتعين دفنه (ص) فى موضع القبر بتدبير من أميرالمؤمنين عليه السلام والظاهر أنه بوصيهٍ منه (ص) وكان بمرآى جميع

۱- النساء: ۱۷۱.

۲- مسند أحمد، ج۱، حديث أبى عبيده بن جراح.

۳- المصدر نفسه، ج ۶، حديث السيده عائشه.

ص: ۳۸

المسلمین من الصدر الأول والغرفه بنیان مرتفع بالجدران المحیطه من الجوانب الأربع وهی محیطه بالقبر الشریف کإحاطه الضریح وشبابیک وبالتالی فیکون دفنهُ فی الغرفه من البدء هو تخصیصٌ لقبره الشریف وتشییدٌ وبناء حوله وإبراز وإظهار للقبر الشریف کمعلم وتشعیر للموضع فضلاً عن التشعیر الذی ورد فی قوله تعالی: «فِی بُیُوتٍ أَذِنَ اللهُ أَن تُرْفَعَ» (۱)وقوله (ص) : (ما بین قبری ومنبری روضه من ریاض الجنه) (۲).

اتخاذ قبره وثناً هو بالقول بانه ابن الله أو بالقول بتعدد الآلهه

ونظیر ذلک مقاله الیهود من کون عزیر هو ابن الله کما یعضد ذلک ما روته عائشه من إنه لولا ذلک لأبرز قبره غیر أنه خشی أن یتخذ مسجداً فإن قولها ذلک مع کون قبره مبرزاً بلحاظ بناء الحجره التی جعل فیها القبر الشریف فیکون المراد من إبراز القبر واتخاذه مسجداً أی معبوداً وقبلهً بنصب تمثال وصوره.

کما یفعل النصاری فی کنائسهم وجعل النبی عیسی علیه السلام إلهاً فیستقبل تمثاله للعباده کما أنه لیس کل استقبال عباده إذا کان من دون تألیه وإلا لکان أمر القرآن الکریم لاستقبال مقام إبراهیم قبله مع الکعبه هی عباده لإبراهیم وحاشا القرآن عن ذلک.

ومما یعضد هذا الحمل أیضا اقتران النهی عن اتخاذه وثناً بما فعلته الیهود والنصاری لقبور أنبیائهم فإن الاقتران بین الأمرین یدل علی أن الجهه المنهیه عنه فی اتخاذ قبره وثناً لیس عماره قبره الشریف لعباده الله جنب القبر بل المراد عدم الانزلاق إلی ما فعله النصاری من تألیه الأنبیاء والقول بأنهم أبناء الله أو أن الآلهه ثلاثه.

ومما یعضد ذلک عندهم ما رواه بطرق مختلفه منها ما جاء فی سنن الکبری للبیهقی:

(حدثنا انس قال قمتُ یوماً أصلی وبین یدی قبر لا اشعر به فنادانی عمر القبر القبر فظننت یعنی أنه یعنی القمر فقال لی بعض من یلینی إنما یعنی القبر فتنحیت عنه) . مما یعنی

۱- النور: ۳۶.

۲- مسند أحمد؛ مسند أبی سعید الخدری ج ۴، ح ۳، حدیث عبد الله بن زید عاصم.

ص: ۳۹

إنه تقدم وصلى وجاز القبر (وفى روايه أخرى استمر فى صلاته) لم يقطع صلاته (۱)وقد استدلوا به على عموم عدم استعاده الصلاه وإنها جائزه وإن كانت مكروهه (۲).

وقد حكى ذلك فى عمده القارى عن جماعه كثيره مثل عبدالله بن عمر وجماعه من التابعين مثل الحسن البصرى وحكى عن شرح الترمذى ومالك فيظهر منهم صحه الصلاه عند القبر والمقابر (۳).

وقد مر فى كلام ابن حجر بأنه (ولو كان ذلك يقتضى فسادها لقطعها) مما يعنى ذلك بأن الصلاه إلى القبر وجعله قبله ليس هو عباده لصاحب القبر وتأليه وإلا لبطلت الصلاه قطعاً.

اتخاذ قبور الأنبياء أو الأولياء مساجد اى بالقول بتأليههم

قوله وما يكره من الصلاه فى القبور: يتناول ما إذا وقعت الصلاه على القبر أو إلى القبر أو بين القبرين وقال البيضاوى لما كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور الأنبياء تعظيماً لشأنهم ويجعلونها قبله يتوجهون فى الصلاه نحوها واتخذوها أوثانا لعنهم ومنع المسلمين عن مثل ذلك فأما من اتخذ مسجداً فى جوار صالح وقصد التبرك بالقرب منه لا التعظيم له ولا التوجه نحوه فلا يدخل فى ذلك الوعيد (فى حديث جواز الحكايه) (۴).

وحكى أصحابنا اختلافاً فى الحكمه من النهى عن الصلاه فى المقبره، فقيل: (المعنى فيه ما تحت مصلاه من النجاسه) وقال القاضى حسين: إنه لا كراهه مع الفرش على النجاسه مطلقاً. وحكى ابن الرافعه فى (الكفايه) : أن الذى دل عليه كلام القاضى: أن الكراهه إنما لحرمه الموتى (۵).

ثم حكى عن القرطبى أن ما جاء فى روايه اتخاذ الصور والتماثيل على قبور الصالحين

۱- سنن الكبرى، ج۲، باب النهى عن الصلاه إلى القبور.

۲- عمده القارى، ج ۴، ص ۱۷۲.

۳- المصدر نفسه، ص ۱۷۳.

۴- المصدر نفسه، ص ۱۷۴؛ فتح البارى، ج ۱، باب هل تنبش قبور مشركى الجاهليه.

۵- عمده القارى، ج ۴، ص ۱۷۳.

ص: ۴۰

قوله (إنما صور أوائلهم الصور ليأتنسوا برؤيه تلك الصور ويتـذكروا أفعالهم الصالحه فيجتهدون كاجتهادهم ويعبدون الله عند قبورهم ثم خلف من بعـدهم خلوف جهلوا مرادهم ووسوس الشـيطان أن أسـلافكم كانوا يعبدون هذه الصور ويعظمونها فعبدوها، فحذر النبى (ص) عن مثل ذلك، ولما احتاجت الصـحابه رضـى الله تعالى عنهم، والتابعون إلى زياده مسـجده عليه الصـلاه والسـلام بنوا على القبر حيطانـا مرتفعه مسـتديره حـوله لئلاـ تصـل إليه العـوام فيـؤدى إلى ذلـك المحـذور. ثم ذكر العينى عن ابن بطـال قوله إنمـا النهى عنه لاتخاذهم القبور والصور آلهه.

وحكى عن الشافعى وأصـحابه القول بكراهه بناء المساجـد على القبور، ثم حكى البيضاوى حمل النهى على التأليه وقال وأما من اتخذ مسجداً فى جوار صالح وقصد التبرك بالقرب منه لا للتعظيم له ولا للتوجه إليه فلا يدخل فى الوعيد المذكور (۱).

بـل أقول وكلماتهم شاهـد على إراده معنى التأليه من النهى المزبور لا بما فهمه السـلفيون من عماره قبر النبى (ص) وزيارته وعباده الله عند قبره الشريف.

ويجاب أيضاً على فرض التسـليم بإيهام دلالتها أن أحاديث زياره النبى صـلوات الله عليه وعماره قبره وأهل بيته مقدمه على إيهام دلاله هذه الروايات لوجوه:

منها: أنها متواتره كما فى الحديث المسـتفيض «ما بين قبرى ومنبرى روضه من رياض الجنه» ومضـمونه قطعى ضـرورى بين المسـلمين عبر الاجيال والقرون ومعتضده بالسـيره القطعيه للمسـلمين من الصدر الأول بل بسـيره المسلمين فى التعاطى مع قبر إبراهيم الخليل عليه السـلام وقبور بقيه الأنبياء فى أراضى الشامات مضافاً إلى أن هذه الروايات أخص فى زيارته (ص) من الروايات الناهيه، وأنها معتضده بالكتـاب كقوله تعـالى: «وَاتَّخِذُواْ مِن مَّقَـامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى» وقوله تعـالى: «فِى بُيُوتٍ أَذِنَ اللهُ أَنْ تُرْفَعَ» والأدله الآمره بزياره قبره (ص) وعمارته، بينما الروايات الناهيه فى اتخاذ القبور مساجد محتمله لوجوه متعدده وقد عرفت أن أظهَرها وجهٌ آخر.

۱- عمده القارى، ج ۴، ص ۱۷۴.

ص: ۴۱

الدليل الخامس: رواه مسلم عنه (ص) (لا تشدّ الرحال إلا إلى ثلاثه مساجد: مسجدى هذا، والمسجد الحرام، والمسجد الأقصى) (۱).

ورواه الطبرانى فى معجم الكبير: (قال رسول (ص) لا تشدّ الرحال إلا إلى ثلاثه مساجد: المسجد الحرام، ومسجد الرسول، ومسجد الأقصى) (۲).

ورواه الهيثمى فى مجمع الزوائد (۳)ورواه البزاز بتقريب أن النهى بالحرمه فيدل على حرمه السفر إلى زياره القبور.

الإجابه

ويرد عليه أنه قد تقدم وسيأتى جمله من الأجوبه على الاستدلال بهذا الحديث وملخصها:

جمهور علماء السنه على عدم حرمه السفر إلى غير المساجد الثلاثه

أولاً: أن (لا) هنا ليست للنهى بل لنفى مطلق الكمال الأتم وحصرها فى المساجد لمعهوديه هذا الاستعمال فى هذا المعنى ويشهد له ايضاً ورود لفظ الحديث بلسان غير مشتمل على لفظه (لا) نظير (أنما يسافر إلى ثلاثه) وبنحو آخر نظير (تشد الرحال إلى ثلاثه) ولأجل ذلك ذكر النووى فى شرح مسلم أن الصحيح عند الجمهور هو الذى اختاره المحققون وإمام الحرمين أنه لا يحرم ولا يكره السفر إلى غير الثلاثه وإنما المراد أن الفضيله التامه إنما هى فى شد الرحال إلى هذه الثلاثه خاصه (۴).

ثانياً: أن المستثنى منه غير مذكور فلابد له من نحو تقدير، فإن قُدر لفظ المسجد فيكون معنى الحديث أنه لا تشد الرحال إلى مسجد إلا ثلاثه فلا يدل المعنى على مطلوبهم من قصد السفر إلى زياره قبورهم الشريفه.

وإن قُدر مطلق السفر القربى أى لا تشد الرحال إلى سفر ابتغاء وجه الله إلا إلى ثلاثه

۱- صحيح مسلم، ج ۴، باب لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثه مساجد وباب سفر المرأه مع محرم.

۲- المعجم الكبير، الطبرانى، ج ۲، ص ۲۷۷؛ ج ۲۲، ص ۳۶۶.

۳- مجمع الزوائد، الهيثمى، ج ۴، باب قوله (ص) لا تشد الرحال.

۴- شرح مسلم، النووى، ج ۹، باب سفر المرأه مع المحرم إلى حج وغيره.

ص: ۴۲

وهـذا مع أنه تقـديرٌ بلا شاهـد وتمحض من التأويل الـذى ينكرونه فى منهجهم ويرتكبونه فيما يتبنونه من الشـذوذ فى معتقـداتهم التى يخالفون بها المسـلمين فإنه مع ذلك لا يمكن الالتزام به لتخصـيصه بالأكثر وهو مسـتهجن فإن السفر لأجل صله الرحم وصله الأخوان المؤمنين والجهاد فى سبيل الله والمرابطه وطلب العلم والبر والتعاون على المعروف والهجره إلى الله ورسوله وفى شتى السـبل للغير كل ذلك ما لا يحصى من رجحانه الأكيد فى الشريعه بالإضافه لو سلمنا بالعموم فهو مُخصص بما دل على رجحان زياره النبى (ص) .

كمـا أن مـا دل على شـعيريه قبر النبى (ص) أخص مطلقـاً من هـذا العموم (لاـ تشـد الرحال) مضافاً إلى أن ما دل على شـعيريه زيارته مطابقٌ لدليل القرآن وهو قوله تعالى «وَاتَّخِذُواْ مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى» ولقوله تعالى «فِى بُيُوتٍ أَذِنَ اللهُ أَن تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ» كما تبين ذلك فى البحث القرآنى مفصلاً.

فضيله المسجد النبوى بأهل البيت عليهم السلام

ثالثاً: أن اسـتثناء المسـجد النبوى كما سـيأتى من عدم شد الرحال يعنى فى الحقيقه اسـتثناء قبر النبى وقبور أهل بيته لأن مسجده (ص) إنما اكتسب الفضيله لنسبته إلى بيوته وهو قوله (ص) : (ما بين منبرى وبيوتى روضه من رياض الجنه) .

نظير قوله تعالى فى شأن مسجد النبى موسى عليه السلام: «وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتاً وَاجْعَلُواْ بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُواْ الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ» (۱).

وتقريب الاسـتدلال: أن مسـجد النبى أضـيف إلى النبى (ص) وابن عمه على بن أبى طالب كما أضـيف مسجد موسى إليه وإلى أخيه هارون وكما سد موسـى عليه السـلام الأبواب عن المسجد إلا بابه وباب أخيه هارون فكذلك سد النبى (ص) الأبواب عن مسجده إلا بابه وباب على وفاطمه وذريتهما وهى إحـدى الموارد التى قال فيها صـلوات الله عليه (أنت منى بمنزله هارون من موسـى إلا أنه لا نبى بعدى) فتضاعف الثواب فى المسجد لمكان بيوته (ص) فصار

۱- يونس: ۸۷.

ص: ۴۳

روضه من ریاض الجنه، وسیأتی أنّ أعظم مواضع الروضه هی نفس بیوته (ص) والتی منها بیت علی وفاطمه وبیوته شامله لبیوت ذریته المعصومین فیندرج فی استثناء مسجده کافه بیوت الأنبیاء وقبورهم وبیوت أهل البیت علیهم السلام وقبورهم.

رابعاً: إن استحباب شدّ الرحال إلی المسجد النبوی یلازم زیاره النبی (ص) لأن مسجده فی جنب قبره الشریف فالمجیء إلی مسجده یلازم الذهاب إلی القبر الشریف، وکذلک رجحان شدّ الرحال إلی المسجد الحرام فإنه یلازم زیاره النبی (ص) لما ورد (مَن حَج ولم یزرنی فقد جفانی) .

الدلیل السادس: قوله تعالی: «وَمَا یَسْتَوِی الْأَحْیَاء وَلا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللّه یُسْمِعُ مَن یَشَاءُ وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِی الْقُبُورِ» (۱).

وقوله تعالی: «یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللّه عَلَیْهِمْ قَدْ یَئِسُوا مِنَ الْآخِرَهِ کَمَا یَئِسَ الْکُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ» (۲).

وتقریب الدلاله للآیه الأولی: أن الظاهر والمتبادر من هذه الآیه أن من فی القبور لایسمعون ولا یمکن للحی أن یخاطبهم ولا أن یکلمهم، فطریق الاتصال بین الأحیاء والأموات منقطع فلا معنی حینئذٍ یتحصل لزیارتهم، ویظهر من الآیه الثانیه: خطاب للمؤمنین بالله ورسوله بأن لا یوالوا قوماً غضب الله علیهم والذین حل علیهم الغضب الإلهی نتیجه أعمالهم السیئه والقبیحه فی هذه الدنیا ویأسهم من رحمه الله عزوجل وثواب الآخره لعدم ادخارهم العمل الصالح، فإن هؤلاء حالهم کمن یئس مِنْ أصحاب القبور والموتی والنشأه الثانیه فلا یرجونهم فی جلب نفع ولاضر وذلک لاعتقادهم بأن المیت انقطع عن هذه الحیاه بموته ولاجدوی من زیارته.

وضمَ إلی الاستدلال بهاتین الآیتین الاستدلال بما ورد فی الحدیث النبوی الشریف

(إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث ولدٌ صالح یدعو له أوعلمٌ ینتفع به أوصدقه

۱- فاطر: ۲۲.

۲- الممتحنه: ۱۳.

ص: ۴۴

جاريه) (۱)بتقريب أن زيـاره الزائر للميت لا تنفعهُ بشـىء لانقطاع العمل فلا يستزيـد عملاً من الحى الزائر ولا يستزيـد الحى من الميت كذلك لأن الميت لا يقوى ولا يستطيع أن يأتى بعمل ينفع به نفسه ولا عملاً ينفع به الآخرين من الأحياء.

الحياه فى الآخره والبرزخ أشد قوه من الدنيا

والجواب: أن دلالـه الآـيتين على عكس مـا قرر تماماً فـإن الآـيه الأـولى تبين أنّ الـذى يكـذب برسـاله الرسل وبرساله الرسول (ص) وبالبشاره والنـذير الإلهى هو ميتٌ وإن كان يحيا فى دار الدنيا وان من يصدق ويؤمن بالإيمان فهو حىٌ وهو الذى يسـمعهُ الله دينه وأما الـذى يكذب فهو فى صـمم وعمى بمثابه الميت الذى عُطلت أعضائه عن الحركه نظير ما ورد فى قوله تعالى «أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ» (۲).

حيث ركز القرآن الكريم على أعضاء جوانح الروح وأنها أهم فى صفه الحياه والموت من أعضاء جوارح البدن الدنيوى.

ونظير ما ورد فى قوله: «وَمَن كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الآخِرَهِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلاً» (۳).

فـإن المراد ليس هو عمى العين كعضو للبـدن بـل عمى القلب ومن ثم ورد أن الجاهـل بين العلماء كالميت بين الأحياء وأن العالم بين الجهال كالحى بين الأموات، فالحياه والموت بلحاظ الروح تختلف عن الحياه والموت بلحاظ البدن، فالإدراك والشعور حياه، والجهل والغفله موتٌ، والإيمان حياهٌ فاعله، والكفر والتكـذيب بالحق موتٌ، وهـذا نظير اصـطلاح القرآن الكريم فى لفظه القريه والقرى ولفظه المدينه كما فى قوله تعالى: «وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلاً أَصْحَابَ الْقَرْيَهِ إِذْ جَاءهَا الْمُرْسَلُونَ» (۴).

۱- بحار الأنوار: باب ثواب الهدايه والتعليم وفضلهما ج۲.

۲- الحج: ۴۶.

۳- الإسراء: ۷۲.

۴- يس: ۱۳.

ص: ۴۵

قال تعالى: «جَاء مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَهِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ» (۱)فإن المرسلين الثلاثه أرسلوا إلى المدينه العامره، ومع ذلك سماها القرآن قريه وذلك لكون أهلها كفار وبعكس ذلك المكان الذى منه أتى المؤمن (حبيب النجار) فى العمران والبناء وذلك لكون أهلها مؤمنين والتمدن فى القرآن هى بلحاظ الإيمان الذى هو كمال وتطور للبشريه والكفر تخلف وانحطاط لها.

ونظير ذلك الأميه والعلم والتعلم فى القرآن فإنه أطلق على أهل مكه بالأميين لأنه لم يبعث فيهم رسول من قبل ولم ينزل عليهم كتاب فليسوا بأهل الكتاب فى مقابل أهل العلم ونظير ذلك قوله تعالى: «وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَهَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ» (۲).

حيث دلتْ على أن الدار المفعمه بالحيويه والحياه ذات النفخ الحيوى هى دار الآخره وكأنما دار الدنيا والحياه فيها أقرب إلى الموت منها إلى الحياه والدار الآخره أقرب إلى الحياه منها إلى الموت.

وقوله تعالى: «وَالْآخِرَهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى» (۳)وكما فى قول على عليه السلام

(الناس نيام إذا ماتوا انتبهوا) مما يعنى بأن الحواس الخمس التى يمتلكها الإنسان فى دار الآخره هى اشد بمراتب من الكائن فى دار الدنيا.

كما يُشير إلى ذلك أيضاً قوله تعالى: «فَكَشَفْنَا عَنكَ غِطَاءكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ» (۴)فتشير الآيه إلى أن البصر فى دار الدنيا محجوب بغطاء ولا حده فيه ليبصر الحقائق والواقع، ونظير ذلك ما ورد عن سيد الشهداء الحسين عليه السلام:

(أنَ الدنيا حلوها ومرها حلم) فيتحصل من مجموع الآيات والروايات أنّ الشعور والإبصار والسماع عند أهل الآخره أشد وأقوى وأحدّ من إدراك أهل دار الدنيا.

۱- يس: ۲۰.

۲- العنكبوت: ۶۴.

۳- الأعلى: ۱۷.

۴- ق: ۲۲.

ص: ۴۶

اليأس من الموتى وأصحاب القبور من صفه الكفار والمنافقين والإيمان بأصحاب القبور من صفات المؤمنين

وأما الآيه الثانيه: فدلالتها صريحه فى خطأ الكفار فيما يعتقدون اتجاه أصحاب القبور نظير خطأ المغضوب عليهم فى اليأس من الآخره فإن المغضوب عليهم لعدم إيمانهم بالآخره لايعولون ولايطمئنون إلى وجود الآخره وما فيها من ثواب الله ورضوانه ودار أنعامه مع أن الدار الآخره هى حقيقه واقعه وموجوده وهى دار أعظم شأناً وسعه وفسحه وجمالاً وجلالاً وبهاءاً من دار الدنيا إلا أن المغضوب عليهم بسبب عدم إيمانهم أخطؤوا وجهلوا هذا الأمر نظير جهل الكفار بشأن أصحاب القبور وأنهم موجودون فى دار البرزخ منعمون إن كانوا من أهل النجاه ومعذبون إن كانوا من أهل الهلاك فاليأس من أصحاب القبور هى من صفات الكفار والمنافقين لعدم إيمانهم بالآخره بينما الأملَ فى أصحاب القبور بوجودهم والتواصل معهم والصله بهم، والارتباط هى من صفات المؤمنين بالآخره والمعاد، فلا غرو ولاـ عجب فى تشديد النكير على زياره أهل القبور والأولياء والأصفياء والصالحين من قِبل الوهابيه، فإن هذا لا يصب إلا فى مواجهه الإيمان بالآخره والمعاد و الحساب، وأنه نظير مقوله الكفار فى قوله تعالى: «وَ قالُوا ما هِيَ إِلَّا حَياتُنَا الدُّنْيا نَمُوتُ وَ نَحْيا وَ ما يُهْلِكُنا إِلَّا الدَّهْرُ وَ ما لَهُمْ بِذلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ» (۱).

فحصروا الحياه بدار الدنيا وأنكروا الحياه الآخره والبرزخ وفى قوله تعالى: «وَ جِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسانُ وَ أَنَّى لَهُ الذِّكْرى * يَقُولُ يا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَياتِي» (۲).

وقوله تعالى: «لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحاً فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَهٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِن وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ» (۳).

۱- الجاثيه: ۲۴.

۲- الفجر: ۲۳ و ۲۴.

۳- المؤمنون: ۱۰۰.

ص: ۴۷

الصدّ عن زياره القبور صدٌ عن الآخره ودعوه للعكوف على الدنيا

حيث تـدل الآيه على أن الموت انتقالٌ من دار إلى دار ويريـد الميت أن يرجع كما ورد فى الحديث النبوى: (وإنما تنقلون من دار إلى دار) ويقسم بها الإنسان الميت عنـد سوقه إلى الممر الـذى يؤدى به إلى البرزخ والآيات والروايات الداله على الحياه البرزخيه أكثر من أن تحصـى، فالصـد عن زياره القبور صـدٌ عن التوجه إلى الآخره ودعوه إلى العكوف على الـدار الـدنيا الـذى هى مرام الدهريين وقد تكرر فى القرآن الكريم التعبير عن الموت بـأنه وفـاه وتوفى والوفـاء هو التمـام والإتمـام واستيفـاء التمام كما فى قوله تعالى « حَتَّى إِذَا جَاءتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ» (۱).

فالتعبير بتوفته أى أنهم يسـتوفون تمام ذات الإنسان من دون نقص أى أن تمام حقيقه ذاته تستوفيها الملائكه عند الموت ولا يبقى منها شىء فى دار الـدنيا بل ينتقل بتمامه إلى البرزخ ومن ثَم فـذات الإنسان لا تتبـدد ولا تفنى كما يزعم هؤلاء المنكرون للدار الآخره وقد أطلق على نفس هذا الفعل أنه نزعٌ أى نزعٌ للروح عن البدن وانتقال بها إلى بدن برزخى كما فى قوله تعالى: «وَ النَّازِعاتِ غَرْقاً» (۲).

وأطلق عليه السَوق و الانتقـال والحركه أيضاً كما فى قوله تعالى: «وَ الْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ * إِلى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَساقُ» (۳)وقوله تعالى: «كَلَّا إِذا بَلَغَتِ التَّراقِىَ» (۴).

فيشـير إلى نزع الروح وبلوغهـا التراقى حين الموت وأنه حينئـذٍ تسـاق ذات الإنسـان وروحه إلى الله فلاـ تفنى ولاـ تتبـدد، ولو أردنا أن نخص الآيات فى ذلك لطال بنا المقام فهؤلاء فى دعوتهم للصـد عن زياره القبور يصـدون عن سبيل الآخره ويزعجهم ويؤرقهم تذكر الآخره فيريـدون من الناس العكوف على دار الـدنيا والالتهاء بها والغفله عن دار الجزاء والغفله عن الموت والانشـغال بمتاع الدنيا فكم هى دعوه هدَامه يُروج لها أبناء الدنيا

۱- الأعراف: ۳۷.

۲- النازعات: ۱.

۳- القيامه: ۲۹ و ۳۰.

۴- القيامه: ۲۶.

ص: ۴۸

لمحاربه أبناء الآخره وقد أشير فی الحديث النبوی المتقدم إلی الحكمه من زياره القبور أنها تذكر الآخره فهؤلاء فی صدهم عن زياره القبور يصدون عن تذكر الآخره وعن التفكير فيها.

وأما الحديث فدلالته علی عكس مطلوبهم فإن دعاء الولد الصالح للأب الميت يفيد الميت وهذا لا يختص بدعاء الولد بل بكل صالح يستجاب دعائه فی حق الميت بل بكل صالح يدعو له كما ورد فی الروايه النبويه عن أبی هريره عنه (ص) : (إن هذه القبور مملوءه ظلمه علی أهلها وإن الله عز وجل ينورها بصلاتی عليها) كما هو فی مسند أحمد وأبی داود فهذا بابٌ يدل الحديث الشريف علی انتفاع الميت بدعاء الصالحين، بل إن الإنسان قد يستفيد من عمل الأموات إذا كانوا صالحين كما دلت عليه الآيه الشريفه: «وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِی الْمَدِينَهِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنزٌ لَّهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحاً فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنزَهُمَا رَحْمَهً مِّن رَّبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِی ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِع عَّلَيْهِ صَبْراً» (۱).

۱- الكهف: ۸۲.

ص: ۴۹

الفصل الثانی

اشاره

وجوب عماره قبر النبی (ص) وأهل بیته علیهم السلام

وتشعیرها کمشعر وحرم إلهی

ص: ۵۰

ص: ۵۱

الدليل الأول: البيانات القرآنيه

جهات البحث

تحديد موضوع البحث وهى أن عماره قبر النبى (ص) وقبور عترته مشعر ومشاعر إلهيه ونحاول تفصيل البحث فيها عبر الجهات التاليه:

الجهه الأولى: وهى أن عماره قبر النبى (ص) وقبور عترته مشاعر إلهيه وركن من معالم الدين.

الجهه الثانيه: وهى أقوال الفريقين والمذاهب الإسلاميه فى هذه القاعده الشريفه الاعتقاديه الإسلاميه.

وفى قِبال ذلك رصدت الكتب الإسلاميه أفعال هذه الشرذمه التى تحارب المشاهد المشرفه وما فعلوا من الأفاعيل النكراء فى مكه والمدينه فى كتب كثيره فى صدد هذا المطلب شاهداً على أفعال هؤلاء الذين يحملون شعار الماديه والحس المادى كمحور يقدس قِبال الغيب باسم التوحيد ويقومون بهدم عقائد المسلمين.

كما تبين الحكم الشرعى لهذه القاعده الشريفه وهى وجوب عماره قبر النبى (ص) وقبور عترته سلام الله عليهم وبأنها مشاعر إلهيه خلافاً لهذه الفئه.

ومن الضرورى أن نبين بأن البحث ليس فى صدد بيان مشروعيه هذه القاعده الشريفه أو عدمها بل هذه مرحله متراجعه عند المسلمين أمام شقائق الزندقيه لهؤلاء وإنما نحن فى صدد بيان بأن عماره قبر النبى (ص) وقبور عترته ركن من معالم الدين وأن هذه المشعريه أعظم من مشعريه الكعبه وأعظم من مشعريه المسجد الحرام عندما استعرضنا

ص: ۵۲

كلِمات جمله من علماء المذاهب الإسلاميه المجمعين على أن موضع الأعضاء الشريفه للنبى (ص) أعظم وأشرف من الكعبه وهذا أمر مسلّم لديهم كما فى نقل السمهودى فى أوائل كتابه وفاء الوفاء.

والهدف من هذا البحث بيان الأمور على حقيقتها كما فى إجماع المذاهب الأربعه بأن التراب حول الأعضاء الشريفه أعظم من الكعبه فضلا عن المسجد الحرام، وهذا عند الإماميه أمر واضح ومسلَّم، كما أن هناك بعض الكلمات الساذجه الانهزاميه فى الوسط الداخلى تستنكر وتستغرب من القول بأفضليه كربلاء المقدسه على الكعبه مع أن النصوص الوارده لدينا مستفيضه ومتضافره فى ذلك وهذا فى الواقع طمس للحقائق المسلمه عند الإماميه.

الجهه الثالثه: هى عباره عن استعراض جمله من النفثات الباطله لهذه الفئه فى قِبال هذه القاعده الشريفه كما نذكر بعض الفتاوى الشيطانيه التى تشبث بها هؤلاء الذين يتجرؤون فى صريح الكلام على أنهم لو أتوا القدره لهدموا القبه النبويه فإن مثل هذه التعابير الشيطانيه الجريئه جاءت لهدم الدين ونبذ التوحيد والعياذ بالله.

ومن المهم أن نبين بأن الكلام ليس فى مطلق زياره القبور وإن كانت من أجزاء مقدمات البحث لكن الكلام فى خصوص قبر النبى (ص) وقبور عترته وبأنها قاعده شرعيه ومن معالم الدين.

فهنالك جمله من الوجوه التى ذكرها هؤلاء الذين يحملون رايه الماديه وصنميه الحس باسم التوحيد:

الوجه الأول: إن زياره النبى (ص) وقبور عترته توسل وتشفع وهذا شرك فى زعمهم والعياذ بالله.

قال الشوكانى فى الدر النضيد: فقد ثبت اجماع الصحابه على التوسل برسول الله صلى الله عليه وسلم وبذوات الصالحين بعد موته صلى الله عليه وسلم (۱)(فمن أنكر التوسل بذات

۱- الدر النضيد فى إخلاص كلمه التوحيد، ص ۶، باب التوسل إلى الله سبحانه بأحد من خلقه.

ص: ۵۳

رسول صلى الله عليه وسلم بعد موته صلى الله عليه وسلم أو بذوات الصالحين فقد خرق الاجماع والقول الخارق للاجماع باطل ومردود بالاتفاق) فلذا رد العلماء كافه على ابن تيميه إذ قال بعدم جواز التوسل بذوات الصالحين ومن تبعه فى ذلك.

أقول: زياره النبى (ص) والتقرب به إلى الله وبقبور عترته التى أمر الله بتعظيمها وحث عليها ينعتها هؤلاء بالشرك مع أنها من الأمور التوحيديه التى تحصل بها الزلفى والتقرب إلى الله سبحانه وتعالى، وسنبين إن شاء الله بأن التوسل والتشفع هو الطريق الوحيد لتوحيد الله بنص القرآن الكريم من خلال هذه القاعده التوحيديه بينما هؤلاء الشواذ يصفون التوحيد بالشرك وبالتالى يرفعون رايه الماديه والمذهب الحسى باسم التوحيد.

الوجه الثانى: إن زياره النبى (ص) وقبور عترته فيها دعاء للمقبور واستغاثه به وإلحاح عليه فى الدعاء والطلب منه، وكل هذه الأمور بزعمهم لا- تجوز لغير الله سبحانه وتعالى كما أنه يحصل فى أثناء الزياره سجود للقبر وبأن الزائر يأتى إلى هذه الأماكن بحاله خشوع وسكينه وتأثر يصل إلى حد البكاء وتذلل لصاحب القبر وبأن هذه الأمور نوع من الخضوع لغير الله عز وجل والعياذ بالله.

مع أنه لم ينكر على التوسل أحد حتى ابن تيميه يؤكد على هذه الشعيره وبأن السلف توسل من هذا القبيل فى كتابه (التوسل والوسيله) (۱)نقل عن أحمد بن حنبل فى منسك المروزى التوسل بالنبى صلى الله عليه [وآله] وسلم فى الدعاء ونحوه (۲)وهذا هو نص عباره أحمد بن حنبل، كما فى منسك المروزى بعد كلام ما نصه: وسل الله حاجتك متوسلا إليه بنبيه صلى الله عليه [وآله] وسلم، تقض من الله عز وجل. هكذا ذكره ابن تيميه فى الرد على الأخنائى (۳).

فبهذا الوجه يتبين بأنهم يحاربون الله ورسوله ولا يمكن حمل تفسير كلماتهم بأنها اجتهاديه

۱- التوسل والوسيله، ص ۹۸.

۲- منسك المروزى، ص ۱۵۵.

۳- الرد على الاخنائى، ص ۱۶۸.

ص: ۵۴

بل هی محاربه للدين بمقتضی هذه القاعده الشريفه.

الوجه الثالث: إن زياره النبی (ص) تعظيم بحيث يلازمه تذلل للمعظم والتذلل والخشوع لغير الله سبحانه وتعالی لا يجوز وأن بناء القبور ووضع الستور عليها وتجصيصها وتزينها بالذهب والفضه واتخاذ السرج وتطييبها بأحسن طيب بحيث يمثل عظمه لصاحب القبر وهذا التعظيم لا يجوز.

أو نفس البناء يوجب نوعاً من التعظيم للقبور وبالتالی هذه السبل شرک بالله عز وجل ونبذ للتوحيد.

الوجه الرابع: يستدلون بهذه الآيه الكريمه: «وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللهِ مَا لاَ يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلاء شُفَعَاؤُنَا عِندَ اللهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللهَ بِمَا لاَ يَعْلَمُ فِی السَّمَاوَاتِ وَلاَ فِی الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَی عَمَّا يُشْرِكُونَ» (۱).

يزعمون بأن النبی (ص) أخبر من جعل بينه وبين الله وسائط يسألهم الشفاعه فقد عبدهم وأشرک بهم وذلک أن الشفاعه كلها لله كما فی قوله تعالی: «مَن ذَا الَّذِی يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ» (۲)وأما ما حدث من سؤال الأنبياء من الشفاعه بعد موتهم وتعظيم قبورهم ببناء القباب عليها وإسراجها والصلاه عندها واتخاذها أعياداً وجعل السدنه والنذور لها فكل هذه الحوادث هی الأمور التی أخبر بها الرسول (ص) وحذر منها وسد كل طريق يؤدی إلی الشرک.

ومن هذا المنطلق كفروا كافه المسلمين وفسروا الآيات علی أهوائهم الشيطانيه وكتبوا رسائل فی ذلک كما هو فی (تطهير الاعتقاد من أدران الإلحاد) لمحمد بن الأمير الصنعانی حيث يقول: (وجب علی تأليفه وتعين علی ترصيفه لما رأيته معلمته من اتخاذ العباد الأنداد فی الأمصار والقری وجميع البلاد من اليمن والشام ومصر ونجد وتهامه وجميع ديار الإسلام؛ وهو الاعتقاد فی القبور وفی الأحياء ممن يدعی العلم بالمغيبات وهو من أهل الفجور،

۱- يونس: ۱۸.

۲- البقره: ۲۵۵.

ص: ۵۵

لايحضر للمسلمين مسجداً ولا يرى لله راكعاً أو ساجداً، ولا يعرف السنه ولا الكتاب ولايهاب البعث ولا الحساب، فوجب على أن أنكر ما أوجب لله إنكاره) (۱)فانظر أيها القارئ لكلامهم كيف ينعت المسلمين بهذه النعوت القبيحه.

و يستدلون بآيات أخرى كما فى قوله تعالى: «وَمَا يَسْتَوِى الْأَحْيَاء وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِى الْقُبُورِ» (۲)ويعللون بأن من فى القبور لا يضر ولايسمع.

كما سنبين ما هو المقصود فى الآيه الكريمه من قوله تعالى «مَن فِى الْقُبُورِ» وأنه لديهم حياه برزخيه، فيستدلون بالمتشابه يريدون ابتغاء الفتنه وابتغاء تأويله.

وايضاً يستدلون بهذه الآيه الكريمه فى قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَهِ كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ» (۳).

هذه مجمل الآيات التى ذكروه فى هذا الصدد كما ذكروا وجوهاً أخرى فى هذا الموضوع على وفق مفاد ما سبق.

الوجه الخامس: إن فى زياره القبور يحصل التبرك بوسائلها والتمسح بها وتقبيلها، والتبرك يزعمون بأنه شركٌ بالله عز وجل لا مظهراً للتوحيد والعباده.

وهى التى يدعى فيها المقبور من دون الله سبحانه وتعالى، ويطلب منه قضاء الحوائج، ودفع المكروه وتفريج الكرب أو يصلى له أو يذبح له أو ينذر له وما شابه ذلك فإنه غير جائز وشرك بالله عزوجل.

الوجه السادس: إن الأموال التى تصرف وتوضع عند القبور إسراف وهذا غير جائز ومحرم بنص القرآن الكريم وهذا الاشكال لديهم لتعاظم قدر المال فى أعينهم وتصاغر الأمور المعنويه لديهم فهم يبنون رؤيتهم على محوريه المال والماده فيقولون لا بد من تقليل الزياره

۱- تطهير الاعتقاد من أدران الالحاد، ص ۲.

۲- فاطر: ۲۲.

۳- الممتحنه: ۱۳.

ص: ۵۶

وادخار الأموال فهذه هی الصنميه بعينها للمال وإلا فالزياره هی من العبادات المؤكده التی حث عليها الإسلام.

الوجه السابع: إن السفر والذهاب إلی زياره قبر النبی (ص) أو إلی الحضره العلويه وإلی قبور الأئمه سلام الله عليهم وزياره البقيع هذا حج وهو (حج القبور) والحج لغير بيت الله الحرام والطواف لغير الكعبه غير جائز.

سنبين بإذن الله بأن القصد والسفر والزياره إلی هذه الأماكن من العبادات المجمع عليها وإنها من المراسم والأعمال المقترنه مع الحج المنصوصه عند الإماميه وأهل السنه وهی من آداب الزياره.

الوجه الثامن: إن عماره قبر النبی (ص) وقبور عترته يوجب تعطيل المساجد بالعباده والصلاه فيها كما تؤدی إلی خراب هذه البيوت العباديه حسب زعمهم وإفكهم وشدّ الرحال إلی هذه المشاهد يوجب تعطيل بيت الله الحرام.

مع أن هذا غير حاصل إذ اللازم أن لا يخلو الحج من المسلمين فی عام من الأعوام من الذين يقصدون بيت الله الحرام لتأديه فريضه الحج والعمره.

الوجه التاسع: وهذا من أهم الوجوه التی تشبثوا بها بأن هذه القبور تتخذ قبله بدل الكعبه ويستشهدون بما اقتطعوه مبتوراً من كلام المجلسی: إن استقبال القبر أمر لازم، وإن لم يكن موافقاً للقبله. . . واستقبال القبر للزائر بمنزله استقبال القبله، وهو وجه الله أی جهته التی أمر الناس باستقبالها فی تلك الحاله (۱).

إن هذا افتراء بحت وكذب محض علی الشيعه الإماميه وما ذكره المجلسی ليس فی صدد استدبار الكعبه فی أثناء الصلاه وجعل القبر قبلةً للزائرين فی صلاتهم بل هو فی أثناء الزياره وأما فی الصلاه فيستقبل الكعبه، نعم لا يتقدم علی القبر فی الصلاه بل علی جانبه الأيمن من طرف الرأس، وتراعی بذلك آداب الزياره لكی لايكون هناك جساره وهتك للقبر الشريف وهذا ما أشارت إليه الآيات القرآنيه من سوره البقره فی قوله تعالی: «وَاتَّخِذُواْ

۱- بحارالأنوار، ج ۹۸، ص ۳۶۹.

ص: ۵۷

« مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى» (۱) .

فهل لقائل أن يتوهم ويقول بأن الله أمر المسلمين أن يتخذوا من مقام إبراهيم مصلى وجعله قبله لهم بدل الكعبه أم هذه تخرصات وأراجيف هذه الفرقه الشاذه ومن سار على نهجهم.

الوجه العاشر: هى مجموعه من الروايات الوارده لديهم فى النهى عن زياره القبور أو بناء القبور التى تتخذ للعباده والسجود عليها من دون الله عزوجل حيث يحذر النبى (ص) من هذه الأفعال الشركيه والتى تنافى التوحيد.

منها: الحديث النبوى المعروف وهو قوله (ص) : (لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد) اخرجه البخارى (۲).

منها: عن عائشه قالت لما اشتكى النبى صلى الله عليه وسلم ذكرت بعض نسائه كنيسه رأينها بأرض الحبشه يقال لها ماريه وكانت أم سلمه وأم حبيبه أتتا أرض حبشه فذكرتا من حسنها وتصاوير فيها فرفع رأسه فقال: أولئك إذا مات منهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً ثم صوروا فيه تلك الصوره أولئك شرار الخلق عند الله (۳).

منها: عن ابن عباس قال (لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج) (۴).

منها: قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: (اللهم لا تجعل قبرى وثناً لعن الله قوماً اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد) (لا تتخذوا قبرى وثناً) (۵).

منها: قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: (لا تتخذوا قبرى عيداً ولا تجعلوا بيوتكم

۱- البقره: ۱۲۵.

۲- البخارى، ج ۵، باب مرض النبى (ص) .

۳- المصدر نفسه، ج ۴، باب فى الجنائز و باب هجره الحبشه.

۴- سنن النسائى، ج۴، باب أتخاذ القبور مساجد؛ سنن أبى داود، باب فى زياره القبور، ح ۳۲۳۶؛ مسند أحمد بن حنبل، ج۲؛ مسند عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب، ج۱.

۵- مسند أحمد بن حنبل، ج ۲، ص ۲۴۶؛ شرح مسلم، ج ۱۱، ص ۹۴.

ص: ۵۸

قبوراً وحيثما كنتم فصلوا علىَّ فإن صلاتكم تبلغنى) لا يصلى فيها ولا يعبد عند هذه القبور (۱).

وهذه مجمل الأحاديث التى تمسكتْ بها هذه الفئه وسيأتى فى البحث الروائى الجواب وتوضيح الحال فى حقيقه مفاد هذه الأحاديث والموازنه بينها وبين الروايات الاخرى القطعيه السند والدلاله.

من تمام الحج ولايه النبى الأكرم (ص)

من أسرار عظمه الرسول الخافيه على الخلق ومنزلته عندالله عز وجل، أن تمام الأعمال العباديه لا تقبل إلا بولايه النبى الأكرم بما فيها فرائض الحج.

والجاحد لهذه الولايه هو فى الواقع جاحدٌ للشهاده الأولى مما يعنى العود إلى الوثنيه الجاهليه وأن هذه العبادات تكون عباده وثن وصنم والعياذ بالله.

وهذه الولايه له (ص) ثابته دائمه لا تزول ما دام العباد مكلفون بالفرائض والعبادات.

كما يذكر المقريزى فى كتابه (إمتاع الأسماع) قول العلامه زين الدين المراغى: وينبغى لكل مسلم اعتقاد كون زيارته صلى الله عليه وسلم قربه، للأحاديث الوارده فى ذلك ولقوله تعالى: «وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ» (۲)لأن تعظيمه صلى الله عليه وسلم لاينقطع بموته ولا يقال: إن استغفار الرسول لهم إنما هو فى حال حياته، وليست الزياره كذلك، لما أجاب به بعض الائمه المحققين: أن الآيه دلت على تعليق وجدان الله تعالى تواباً رحيما بثلاثه أمور: المجىء، واستغفارهم، واستغفار الرسول لهم، وقد حصل استغفار الرسول لجميع المؤمنين [والمؤمنات] لأنه صلى الله عليه وسلم قد استغفر للجميع، قال الله تعالى: «وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ» (۳)فإذا وجد مجيئهم أواستغفارهم كملتْ الأمور الثلاثه الموجبه لتوبه الله تعالى ورحمته، وقد أجمع المسلمون على استحباب زياره القبور، كما حكاه النووى، وأوجبها الظاهريه، فزيارته صلى الله عليه وسلم مطلوبه بالعموم والخصوص، ولأن زياره القبور

۱- مسند أحمد بن حنبل، ج ۲، ص ۳۶۷.

۲- النساء: ۶۴.

۳- محمد: ۱۹.

ص: ۵۹

تعظيم، وتعظيمه صلى الله عليه وسلم واجب، ولهذا قال بعض العلماء: لا فرق فى زيارته صلى الله عليه وسلم بين الرجال والنساء (۱).

وفى الفصول القادمه سوف نبين بأن بناء المساجد والمسجد الحرام وعماره الكعبه المشرفه دون ضم عماره قبر النبى (ص) تعتبر فى منطق القرآن كعباده وثن وشرك بالله عز وجل خلافاً لما تزعم هذه الشرذمه الشاذه التى تدعى بأن اتخاذ قبر النبى قبله بدل الكعبه شرك بالله ووثن فلا يجوز اتخاذ القبله من المخلوقين شيئاً إلا الكعبه، فالكعبه يتوجه إلى الله بها أما التوجه إلى الله بغير الكعبه وأتخاذها قبله فهذا وثن وعباده شركيه وصنميه حسب ما يزعمون والحال أن هناك روايات وارده لديهم تنص على أن جسد الرسول أشرف من الكعبه كما هو عند المذاهب الأربعه أجماعاً.

نبذ ولايه النبى الأكرم هو العود إلى الوثنيه الجاهليه

ما هو الفرق بين حج المسلمين وحج الجاهليه القرشيه الوثنيه «فإن المشركين كانوا يمارسون الطقوس العباديه فى الحج من الطواف حول البيت والسعى بين الصفا والمروه والوقوف بعرفات ويذبحون القرابين فى منى كما كانت تمارس فى زمن إبراهيم الخليل صلوات الله عليه.

أقول: بأن المشركين كانوا يمارسون هذه الطقوس كما يمارسها المسلمون بلا فرق فى أعمالها العباديه لكن مع ذلك يخاطب الله عزوجل المسلمين بأن المشركين نجس كما فى قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلاَ يَقْرَبُواْ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللهُ مِن فَضْلِهِ إِن شَاء إِنَّ اللهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» (۲).

مما يعنى بأن نفس الحج الذى يأتى به المشركون والصلاه والعبادات لعماره بيت الله الحرام يعتبرها القرآن الكريم عباده وثن وصنم.

فلم يخرج هؤلاء من الوثنيه إلى الإسلام وآمنوا بالله سبحانه وتعالى إلا بالإقرار والتسليم

۱- إمتاع الأسماع، ج ۱۴، باب ذكر ما جاء فى زياره قبر النبى (ص) .

۲- التوبه: ۲۸.

ص: ۶۰

والتـدين بولاـيه النبى الأـكرم صـلى عليه وآله فـإن بتر الإسـلام عن الشـهاده الثانيه وتـداعيات الشـهاده الثانيه ومؤديات الشـهاده الثانيه ومعطيات الشـهاده الثانيه ومقتضـيات الشـهاده الثانيه مما يعنى بتر الشـهاده الأولى عن الشهاده الثانيه هى فى الواقع عود للوثنيه الجاهليه وهذا كما عليه هذه الشرذمه الدعاه إلى الوثنيه الجديده.

الفرق إذاً بين حج المشـركين وحج المسلمين هو أن المشركين كانوا يأتون بهذه الطقوس العباديه وعماره بيت الله الحرام لكنها كانت عبـاده خـاويه بـاليه تخالف الأمر الإلهى فهى تتبرأ من ولايه النبى الأكرم (ص) والتسـليم والإقرار بها وعـدم الإقرار بطاعه وولايه خاتم الأنبيـاء يعتبر فى منطق القرآن الكريم وأبجـديات الـدين الحنيف وثنيه وشـركاً، وإلاـ كان حـج المشـركين حـجٌ يرتضـيه الله عز وجل بمجرد المجىء إلى بيت الله الحرام وتكون عباده لهم بينما جعل الله هـذه العباده وثنيةً وشـركاً بالله عزوجل كما فى قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلاَ يَقْرَبُواْ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللهُ مِن فَضْلِهِ إِن شَاء إِنَّ اللهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» (۱).

ومن خلال هذا البرهان التاريخى الأديانى تبين بأن هذه الطقوس التى يمارسـها مشركو قريش هى طقوس مختلقه على نبى الله إبراهيم صلوات الله عليه لكنها لا تـدين بـدين خاتم الأنبياء وقطع هذه العبادات عن ولايه النبى (ص) هى فى الواقع رجوع إلى الوثنيه الجاهليه وابتعاداً عن هذه الشعائر وهذه القاعده.

وهذا يتضح من البرهان الذى أشار إليه الإمام الباقر عليه أفضل الصلاه والسلام فى روايات أعلائيه صحيحه السند بأن هذه الفعال فعال جاهليه ووثنيه.

البرهان الأول

على بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبى عمير، عن ابن اذنيه، عن الفضـيل، عن أبى جعفر عليه السلام قال: «نظر إلى الناس يطوفون حول الكعبه، فقال: هكذا كانوا يطوفون فى الجاهليه،

۱- التوبه: ۲۸.

ص: ۶۱

إنما امروا أن يطوفوا بها، ثم ينفروا إلينا فيعلمونا ولايتهم ومودتهم ويعرضوا علينا نصرتهم، ثم قرأ هذه الآيه «فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النَّاسِ تَهْوِی إِلَيْهِمْ» (۱)» (۲).

فی أصول الكافی الحسين بن محمد، عن معلی بن محمد، عن علی بن أسباط، عن داود بن النعمان، عن أبی عبيده قال: «سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول - ورآی الناس بمكه وما يعملون - قال فقال: فعال كفعال الجاهليه أما والله ما أمروا بهذا وما أمروا إلا أن يقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم فيمروا بنا فيخبرونا بولايتهم، ويعرضوا علينا نصرتهم» (۳).

وفی هذا البرهان التاريخی الأديانی يبين الإمام الباقر عليه السلام الوثنيه فی مصطلح القرآن الكريم بأن هذه الفعال فعال جاهليه وهی طاعه لغير الله سبحانه وتعالی وما أمروا بهذا فإن القرشيين وغيرهم كانوا يؤدون المناسك كما هو الحال عند المسلمين لكنها كانت مبتوره ومفتقده لولايه خاتم الأنبياء والرسل وهذا فی اصطلاح القرآن يعتبر وثنيه جاهليه مع أنه كانت طقوسهم المنسوبه لنبی الله إبراهيم خلافاً لما تفهمه هذه الفئه.

فإن طاعه الله تكون من خلال الأبواب التی تصل منها أوامره وإلا تكون هذه الطاعه لغير الله وهذا ما عليه هذه الشرذمه من بتر الصله بالنبی الأكرم (ص) وأن فعالهم كفعال الجاهليه الأولی وما أمروا بهذا.

وبذلك هم يدعون إلی الوثنيه والزندقه باسم التوحيد ونفی الشرك والعياذ بالله، والتوحيد إنما هو بضم عماره قبر النبی (ص) والتدين بولايته.

وكانت قريش تزعم بأنها علی المله الحنيفيه الإبراهيميه وأن النبی مرق وصباً عن المله الإبراهيميه وفی قبال ذلك كانت تزعم أن سيد الأنبياء صبَأ فتيه قريش بينما القرآن الكريم يبين قاعده ضروريه وهی أن قطع الصله بولايه خاتم الأنبياء وبدون ارتباطكم بخاتم الأنبياء هذا وثن وليس توحيد ومشكله هذه الفئه الشاذه أنها تعتقد كلما قطعت الصله

۱- إبراهيم: ۳۷.

۲- الكافی، ج ۱، ص ۳۹۲.

۳- المصدر نفسه.

ص: ۶۲

وأوجدت القطيعه والجفاء مع خاتم الأنبياء قد وحدت الله عز وجل.

فالتوحيد الحقيقى هو الذى يمر من بوابه محمد (ص) فهو سبيل الله والداعى إليه عزوجل ولا معنى لكل عباده ما لم تكن متعلقه بهذه العروه الوثقى، فقريش الكافره كانت لها شعائر تعتبرها دينيه وتؤديها وتحافظ عليها ومنها الطواف حول الكعبه باعتبارها المركز والقبله، وقد وجهوا نقدهم للنبى الأعظم (ص) عندما كان يستقبل بيت المقدس و بأنه جعل بيت المقدس قبله للمسلمين والحال أن القبله فى مله إبراهيم هو الكعبه وأنه صبأ عن دين الله عز وجل أى خرج عن دين آبائه وأجداده كما فى قوله تعالى: «قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِى السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَهً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوْتُواْ الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ وَمَا اللهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ» (۱).

والحال أن قريش والمشركين كان لديهم طقوس ينسبونها بالنبى إبراهيم لكنها مع ذلك كانت مبتوره عن ولايه النبى (ص) . كذلك أحد أسباب كون عباده اليهود والنصارى عباده وثنيه وصنميه أن هذه الطقوس التى تتم فى الكنائس والأديره إشراك بالله عز وجل لأنهم يعرضون عن ولايه خاتم الأنبياء والرسل (ص) ، وهكذا فإن قطع الصله بين المساجد وبين ولايه النبى الأكرم هى بنفسها فعال الجاهليه الأولى فهؤلاء يفرغون التوحيد عن مضمونه بحشو وثنى.

البرهان الثانى

على بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبى عمير، عن ابن أذنيه، عن زراره، عن أبى جعفر عليه السلام قال: «إنما أمر الناس أن يأتوا هذه الأحجار فيطوفوا بها ثم يأتونا فيخبرونا بولايتهم ويعرضوا علينا نصرهم» (۲).

وفى هذا البرهان العقائدى يبين الإمام عليه السلام بأن الطاعه للنبى (ص) وبولايه النبى وليس

۱- البقره: ۱۴۴.

۲- الكافى، ج ۴، باب اتباع الحج بالزياره.

ص: ۶۳

بأحجار الكعبه كما فى قوله تعالى: «وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَهَ الَّتِى كُنتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّن يَنقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ وَإِن كَانَتْ لَكَبِيرَهً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللهُ» (۱).

والهدف من استقبال القبله هو طاعه الرسول لا كما يدعى هؤلاء (بأن التوحيد هو قطع الصله وبتر ولايه النبى عن العبادات) المنقطعين عن الوسائط التى نصبها الله عز وجل أبواباً لهم ونبذ الوساطه والتوجه بالنبى الأكرم بل هذه هى الوثنيه بعينها.

نبذ التسليم والإقرار بولايه خاتم الأنبياء وجحود ولايه خاتم الأنبياء هى الوثنيه والصنميه فى منطق القرآن الكريم لأنه طاعه لغيره سبحانه وتعالى كما نبهَ وأشار إلى بيانات القرآن أهل البيت عليهم أفضل الصلاه والسلام فلا بد للإنسان من واسطه بينه وبين ربه وإلا من أين له أن يستلهم ويستعلم ويقف على أوامر وإرادات وإرشادات ربه مما يتبين بأن هذه التخرصات الشيطانيه هى عباده وثنيه باعتبار أن الطاعه والعباده من دون تولى النبى واندماج طاعته فى طاعه الله تعالى لا تكون لله سبحانه وتعالى حتى طواف المسلمين حول الكعبه والتوجه به من دون أوامر الله تعتبر طواف حول الحجاره وهذه هى عباده وثنيه والطاعه لغير الله هى وثن وصنميه.

ومن يجحد ولايه النبى (ص) وولايه أهل بيته من بعده يكون نابذاً وعاصياً لله سبحانه وتعالى وعابداً لغير الله عز وجل ولا يمكن له أن يستعلم أوامر ربه ومن ثم يخاطب الباقر عليه السلام بأن هذه الفعال كفعال الجاهليه وأن هذه العبادات من دون ولايه النبى تكون عباده وثن.

وهذا ما قاله الله تعالى: «مَا جَعَلْنَا الْقِبْلَهَ الَّتِى كُنتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّن يَنقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ وَإِن كَانَتْ لَكَبِيرَهً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللهُ وَمَا كَانَ اللهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللهَ بِالنَّاسِ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ» (۲).

هذا البرهان القرآنى هو بيان لنفس معنى الوثنيه فى قضيه القبله التى كان عليها النبى الأكرم صلوات الله عليه وهى اتجاه بيت المقدس وكانت صعبه على قريش وغير قريش

۱- البقره: ۱۴۳.

۲- المصدر نفسه.

ص: ۶۴

الذين اعتادوا على استقبال الكعبه والتى كانت قبله إبراهيم الخليل صلوات الله عليه، لذلك عبر القرآن الكريم: «وَإِن كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى» .

من خلال هذا البرهان القرآنى يتبين بأن العباده والصلاه إلى القبله ليس الغرض الأساسى منها بما هى هى بل لأجل الطاعه والتدين بولايه خاتم الأنبياء والرسول (ص) وبأنه هو القبله الواقعيه والمركزيه فى هذه العباده وإلا فهى عباده صنميه ووثنيه.

وهذا ما صرح به الإمام الباقر عليه أفضل الصلاه والسلام حينما قيل له: (يابن رسول الله فلم أمر بالقبله الأولى؟ - يعنى الرسول الله (ص) - فقال: لما قال الله عز وجل: «وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَهَ الَّتِى كُنتَ عَلَيْهَا» وهى بيت المقدس - إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه إلا لنعلم ذلك منه وجوداً بعد أن علمناه سيوجد، وذلك أن هوى أهل مكه كان فى الكعبه فأراد الله أن يبين متبع محمداً (ص) من مخالفيه باتباع القبله التى كرهها، ومحمد (ص) يأمر بها، ولما كان هوى أهل المدينه فى بيت المقدس أمرهم بمخالفتها والتوجه إلى الكعبه ليبين من يوافق محمداً فيما يكرهه فهو مصدقه وموافقه (۱).

قال تعالى: «وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَهَ الَّتِى كُنتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ الرَّسُولَ» فهذه الواقعه القرآنيه واضحه وصريحه الدلاله على أن التوحيد فى العباده واتباع أوامر الله ليس فى نبذ ولايه النبى الأكرم (ص) بل الطاعه بولايته التى تؤدى إلى طاعه الله عز وجل قال تعالى: «مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً» (۲)وإلا هذه العبادات من الصلاه والاستقبال للكعبه والطواف حولها هى عباده وثنيه وجاهليه.

ومن ثم ذكرنا فى بدء البحث فى الجواب عن تشدقات هؤلاء بأن الشهاده الأولى من دون ضمها إلى مقتضيات ومؤديات الشهاده الثانيه تعتبر وثنيه ولقلقه لسان فلا بد من ضم الشهاده الثانيه إلى الشهاده الأولى.

فهذا البرهان القرآنى قد بينه أئمه أهل البيت عليهم أفضل الصلاه والسلام على أن

۱- بحارالأنوار، ج ۴، باب الثالث البداء والنسخ.

۲- النساء: ۸۰.

ص: ۶۵

التوحيد فى العباده ونبذ الوثنيه لا تتم إلا بالإقرار والتسليم لولايه خاتم الأنبياء محمد (ص) وأهل بيته.

البرهان الثالث

قال تعالى: «وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلاَئِكَهِ إِنِّى جَاعِلٌ فِى الأَرْضِ خَلِيفَهً قَالُواْ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاء وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّى أَعْلَمُ مَا لاَ تَعْلَمُونَ» (۱).

فى هذا البرهان يستعرض القرآن الكريم قصه إبليس لعنه الله فى أكثر من سبعه سور قرآنيه وهذه القصه والحادثه هى فى الواقع بدايه الفاتحه للخليقه البشريه منذ أن قال تعالى: «إِنِّى جاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَهً» فهذه الآيه رمز عظيم جداً تحمل بين طياتها المعانى العاليه والساميه أشار إليها أميرالمؤمنين على عليه السلام فى خطبته المعروفه (بالقاصعه) فى نهج البلاغه حيث يستعرض هذه الواقعه ويصف إبليس لعنه الله ويقول: (فعدو الله إمام المتعصّبين، وسلف المستكبرين، الذى وضع أساس العصبيه، ونازع الله رداء الجبريه، وادّرع لباس التعزّز، وخلع قناع التذلّل ألا ترون كيف صغّره الله بتكبّره، ووضعهُ بترفّعه. فجعلهُ فى الدُنيا مدْحُوراً، وأعدَّ لهُ فى الآخره سعيراً.

ولو أراد اللهُ – سبحانه – أن يخْلُقَ آدم من نورٍ يخطفُ الأبصار ضياؤهُ، ويبهرُ العُقول رُواؤُهُ، وطيبٍ يأخُذُ الأنفاس عَرفُهُ لفعل، ولو فعل لظلّتْ لهُ الأعناقُ خاضعهً، ولخَفَّتِ البلوى فيهِ على الملائكه ولكنّ الله سبحانه يَبْتلى خلْقهُ بَبعْضِ ما يجْهَلُون أصلهُ تمييزاً بالاخْتبار لهُمْ ونفياً للاستكبارِ عنهُم، و إبعاداً للخُيلاءِ منهُم. فاعتبرُوا بما كان منْ فعْلِ الله بإبليس إذ أحْبطَ عملَهُ الطَويلَ، وجهدَهُ الجهيد، وكانَ قدْ عَبدَ اللهَ سبحانه وتعالى ستهَ آلافِ سنهٍ، ولا يُدرى أَمن سِنِى الدنُيا أمْ من سِنى الآخرهِ، عن كبْر ساعهٍ واحدهٍ. فمنْ ذا بعدَ إبليس يَسْلَمُ على الله بمثْلِ معْصيته) .

ثم قال: (فاحذرُوا، عباد الله، عدُوّا الله [إبليس] أن يعديكُم بدائهِ، وأنْ يستنفزّكُمْ بندائهِ، وأنْ

۱- البقره: ۳۰.

ص: ۶۶

يُجْلبَ عليكمْ بخيلِهِ ورجلِهِ) فيبين الإمام عليه السلام هذه الواقعه الخالده والمعانى المشيده (۱).

كما أنه من خلال التعابير الوارده فى القرآن الكريم يتبين أن عباده ابليس كفر بالله عزّوجلّ لأنه نابذ وجاحد لولايه ولى الله قال تعالى: «قالَ ما مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِى مِنْ نارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ» (۲).

وقوله تعالى: «وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبى وَ اسْتَكْبَرَ وَ كانَ مِنَ الْكافِرِينَ» (۳).

وعن الإمام الصادق عليه السلام قال: أمر إبليس بالسجود لآدم، فقال: «يا رب وعزتك إن أعفيتنى من السجود لآدم لأعبدنك عباده ما عبدك أحد قط مثلها، قال: الله جل جلاله: إنىْ أحب أن أطاع من حيث أريد» (۴).

وهذا ما عليه السلفيه فإنهم يجحدون ولايه النبى الأعظم بحجه أن العباده لغيرالله شرك وكفر بالله ويطيعون من حيث يريدون هم بحسب أهوائهم لا من حيث هو يريد وبذلك يتبين أن ما يعتقده هؤلاء وما يزعمونه هو عين الوثنيه الجديده.

لو كان العابد يريد أن يعبد المعبود من حيث يشاء العابد لكان العابد هو المعبود يعبد هوى نفسه مقدماً على هوى خالقه لذلك خاطب الله إبليس بهذا الخطاب التوحيدى: «إنى أحب أن أطاع من حيث أريد لا من حيث تريد» .

فنعت البارى فى القرآن الكريم إبليس بعد أن عبد الله سته آلاف سنه بأنه: «أَبى وَ اسْتَكْبَرَ وَ كانَ مِنَ الْكافِرِينَ» بعد أن نبذ وجحد ولايه أبى البشر آدم عليه السلام بأمرٍ من الله عزَ وجلَ مع أنه على منطق هذه الفئه تكون عباده إبليس عباده خالصه ونابذه للواسطه والحال أن البارى وصفها بأنها شرك وكفر.

۱- نهج البلاغه: خطبه له عليه السلام المعروفه بالقاصعه فى ذم إبليس، خ ۱۹۲.

۲- الأعراف: ۱۲.

۳- البقره: ۳۴.

۴- بحارالأنوار: باب هل كان أبليس من الملائكه أم لا عن قصص الأنبياء وروى نظيره عن تفسير العياشى أيضاً، ج۱۱، ص ۱۱۹.

ص: ۶۷

والخطاب المتمثل فى قوله تعالى: «وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ» يتجلى فى كل من يتمثل به الخلافه الإلهيه كما قال تعالى: «إِنِّى جاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَهً» فهذا السجود غير مختص بآدم عليه السلام بل لكل خليفه من خلفاء الله إذ قلنا للملائكه ولكل مؤمن اسجدوا لخليفه الله المتمثل فى محمد (ص) وإبراهيم الخليل وداود أنى جاعلك خليفه وأولى العزم الذين هم أعلى منزله من آدم عليه السلام وهذا بحسب نفس البيان القرآنى فى قوله تعالى: «وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ» البارى عز وجل لم يقل إنى جاعل فى الأرض نبياً أو رسولاً بل خليفه يعنى له القدره والتصرف والصلاحيه والقدره والتدبير يعنى (الإمامه) أنى جاعل فى أرض خليفه، أى أن الله عز وجل يطوع ملائكته وجميع ما خلق لخليفته فى الأرض فيخاطبهم اسجدوا لإبراهيم اسجدوا لعيسى و نوح عليهم أفضل الصلاه والسلام يعنى توجهوا فى عبادتكم وطاعتكم إلى من؟ إلى خليفه الله وإلى ولى الله.

فإن الله سبحانه وتعالى لو أمر هذه الشرذمه بالسجود لسيد الأنبياء محمد (ص) وأن يتوجهوا فى طاعتهم وعبادتهم إليه لكانوا هم أول من يأبى ويصَد ويستكبر وأول من يحارب النبى الأكرم مع إبليس لعنه الله ويستكبرون كما استكبر إبليس وأبى أن يسجد لآدم والنبى (ص) وكذلك أهل البيت صلوات الله عليهم، فإن الآيه السابقه شامله لأهل البيت بنص القرآن فى آيات أُخر وبنص الحديث النبوى المتواتر لدى العامه والخاصه.

عن جابر بن سمره قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى حجهالوداع «أن هذا الدين لن يزال ظاهراً على من ناواه لا يضره مخالف ولا مفارق حتى يمضى من أمتى اثنا عشر خليفه» ثم تكلم بشىء لم أفهمه فقلت لأبى ما قال؟ قال: «كلهم من قريش» (۱).

فكل من يصدق عليه عنوان خليفه الله فى الأرض فإنه مصداق لهذه الآيه الكريمه: «وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ» كما فى قوله تعالى: «إِنِّى جاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِماماً قالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِى قالَ لا يَنالُ عَهْدِى الظَّالِمِينَ» (۲).

۱- مسند احمد، ج۵، باب حديث جابر بن سمره.

۲- البقره: ۱۲۴.

ص: ۶۸

فإن الإمامه والخلافه لا ينالها إلا المصطفون والمطهرون من ذريه إسماعيل وإبراهيم قال تعالى فى كتابه الكريم: «هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِّلَّهَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِن قَبْلُ وَفِى هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاء عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاهَ وَآتُوا الزَّكَاهَ وَاعْتَصِمُوا بِاللهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ» (۱).

الاجتباء والاصطفاء من الله عز وجل ثابت لآل محمد لأنهم الذين أبوهم إبراهيم ومن ذريه إسماعيل وهم الذين منهم بعث الرسول خاتم النبيين فى دعاء إسماعيل وإبراهيم المذكور فى سوره البقره وبذلك تثبت هذه الخاصيه والأمر الإلهى فى قوله تعالى: «وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ» وأن هذا الأمر وهذا العهد لا يناله غيرهم من الظالمين.

ويتضح من الآيات الأخرى بأن الأمر بالسجود لم يتعلق بعنوان آدم عليه السلام بما هو كما فى قوله تعالى: «إِذْ قالَ رَبُّكَ لِلْمَلائِكَهِ إِنِّى خالِقٌ بَشَراً مِنْ طِينٍ * فَإِذا سَوَّيْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِى فَقَعُوا لَهُ ساجِدِينَ» (۲)مما يعنى بأن الله سبحانه تعالى أمر بالسجود لهذا الخليفه الطينى البشرى وأنتم يا معشر البشر مأمورون بالسجود له وبإطاعته.

وأن هذه المنزله الرفيعه لا ينالها إلا المصطفين من قِبل الله عز وجل كما بينه القرآن الكريم فى آيه التطهير وآيه المباهله وآيه الموده وآيه الفيء وآيه الانفال والخمس وغيرها فى أكثر من موقف بأن هذا المقام مختص بالأنبياء والأوصياء، كما فى بيان الرضا عليه السلام عندما أمر محمد بن الفضل بإحضار المتكلمين والعلماء فى دار حفص بن عمير بالكوفه ثم قال:

يا معاشر الناس أليس أنصف الناس من حاج خصمه بملته وبكتابه وبنبيه وشريعته؟ قالوا: نعم، قال الرضا عليه السلام: فاعلموا أنه ليس بإمام بعد محمد إلا من قام بما قام به محمد حين يفضى الأمر إليه، ولا يصلح للإمامه إلا من حاج الأمم بالبراهين للإمامه، فقال رأس الجالوت: وما الدليل على الامام؟ قال: أن يكون عالماً بالتوراه والإنجيل والزبور والقرآن الحكيم، فيحاج أهل التوراه بتوراتهم وأهل الإنجيل بإنجيلهم، وأهل القرآن بقرآنهم، وأن

۱- الحج: ۷۸.

۲- ص: ۷۱ و ۷۲.

ص: ۶۹

يكون عالماً بجميع اللغات حتى لا يخفى عليه لسان واحد، فيحاج كل قوم بلغتهم، ثم يكون مع هذه الخصال تقياً نقياً من كل دنس طاهراً من كل عيب، عادلاً منصفاً حكيماً رؤوفاً رحيماً غفوراً عطوفاً صادقاً مشفقاً باراً أميناً مأموناً راتقاً فاتقاً.

فقام إليه نصر بن مزاحم فقال: يابن رسول الله ما تقول فى جعفر بن محمد؟ قال: ما أقول فى إمام شهدت أمه محمد قاطبه بأنه كان أعلم أهل زمانه، قال: فما تقول فى موسى بن جعفر؟ قال: كان مثله، قال: فإن الناس قد تحيروا فى أمره قال: إن موسى بن جعفر عمر برهه من الزمان فكان يكلم الأنباط بلسانهم، ويكلم أهل خراسان بالدريه وأهل روم بالروميه، ويكلم العجم بألسنتهم، وكان يرد عليه من الآفاق علماء اليهود والنصارى، فيحاجهم بكتبهم وألسنتهم.

فلما نفذت مدته، وكان وقت وفاته أتانى مولى برسالته يقول: يا بنى إن الأجل قد نفد، والمده قد انقضت، وأنت وصى أبيك فإن رسول الله (ص) لما كان وقت وفاته دعا علياً وأوصاه ودفع إليه الصحيفه التى كان فيها الأسماء التى خص الله بها الأنبياء والأوصياء، ثم قال: يا على ادن منى، فغطى رسول الله (ص) رأس على عليه السلام بملاءه ثم قال له: أخرج لسانك، فأخرجه فختمه بخاتمه ثم قال: يا على اجعل لسانى فى فيك، فمصّه وأبلغْ عنى كل ما تجد فى فيك، ففعل على ذلك فقال له: إن الله قد فهّمك ما فهّمنى، وبصّرك ما بصّرنى، وأعطاك من العلم ما أعطانى، إلا النبوه، فإنه لانبى بعدى ثم كذلك إمام بعد إمام، فلما مضى موسى علمتُ كلَّ لسان وكلَّ كتاب (۱).

فمن خلال هذه الكلمات والآيات البينه الناصعه تبين بأن السجود والذى هو كنايه عن الطاعه المطلقه والانقياد التام والتسليم الكامل ومنتهى الخضوع لا يختص بآدم عليه أفضل الصلاه والسلام وبأن التوحيد فى العباده إنما هو بالتوجه لولى الله إلى الله وهذا هو حقيقه القبله وليس الكعبه بما هى أحجار والطواف حولها وهذا عين ما فى قوله تعالى: «وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَهَ الَّتِى كُنتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ الرَّسُولَ» (۲).

۱- بحار الأنوار، ج ۴۹، باب وروده عليه السلام بالكوفه.

۲- البقره: ۱۴۳.

ص: ۷۰

تنصيصٌ من القرآن كما ذكرنا فى قوله تعالى: «وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلاَئِكَهِ اسْجُدُواْ لِآدَمَ» تجعلونه قبله وتتجهون بولايته فى عبادتكم.

إذاً هـذا البرهان القرآنى الـدامغ الناصع دال على أن التوحيد فى العباده يكون فى التوجه بولى الله إلى الله وبخليفه الله وبالحجه من قِبل الله إلى الله لا قطع التوجه والصله به.

أن زياره قبر النبى (ص) وقبور عترته هى من تمام العبادات

(فى عيون الأخبار وفى العلل) (۱).

عن جعفر بن محمد عليه السلام قال: «إذا حج أحدكم فليختم حجه بزيارتنا، لأن ذلك من تمام الحج» .

وفى (الخصال) بإسناده عن على عليه السلام (فى حديث الأربعمائه) قال: «أتمّوا برسول الله (ص) حجكم إذا خرجتم إلى بيت الله فإن تركه جفاء وبذلك أمرتم [وأتموا] بالقبور التى ألزمكم الله عزوجل حقها وزيارتها، واطلبوا الرزق عندها» (۲).

فمن هـذه الروايـات والقرائن الأخرى الـذى ذكرناها تظهر بأن المسـلم لابـد له أن يضم جميع العبادات من زكاه وصـيام إلى زياره قبر النبى (ص) وأن من تمامِهـا وكمالهـا هى هـذه الزياره وإلا لا تُقبل أعمالهُ وتـذهب هباءاً منثوراً قال تعالى: «وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِناً وَاجْنُبْنِى وَبَنِىَّ أَن نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ * رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيراً مِنَ النَّاسِ فَمَن تَبِعَنِى فَإِنَّهُ مِنِّى وَمَنْ عَصَانِى فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» (۳).

البرهان الرابع

قال تعالى: «رَبَّنَا إِنِّى أَسْكَنتُ مِن ذُرِّيَّتِى بِوَادٍ غَيْرِ ذِى زَرْعٍ عِنـدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُواْ الصَّلَاهَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النَّاسِ تَهْوِى إِلَيْهِمْ» (۴).

۱- عيون أخبار الرضا، ج ۱، باب فى ذكر ثواب زيـاره الإمام عليه السـلام؛ علل الشـرائع، باب العله التى من أجلها وجبت زياره النبى (ص) والأئمه عليهم السلام بعد الحج فيهما: فليختم حجه بزيارتنا.

۲- الخصال، ص ۶۱۶.

۳- إبراهيم: ۳۵ و ۳۶.

۴- إ براهيم: ۳۷.

ص: ۷۱

«رَبَّنَا إِنِّی أَسْکَنتُ مِن ذُرِّیَّتِی بِوَادٍ غَیْرِ ذِی زَرْعٍ عِندَ بَیْتِکَ الْمُحَرَّمِ» یعنی المسجد الحرام (الکعبه) والحرم المکی.

و ذُکر فی (تفسیر العیاشی) : عن الفضل بن موسی الکاتب، عن أبی الحسن موسی بن جعفر علیه السلام قال: إن إبراهیم علیه السلام لما أسکن إسماعیل وهاجر مکه وودعهما لینصرف عنهما بکیا، فقال لهما إبراهیم: ما یبکیکما فقد خلفتکما فی أحب الأرض إلی الله وفی حرم الله؟

فقالت له هاجر: یا إبراهیم ما کنت أری أن نبیاً مثلک یفعل ما فعلت؟ قال: وما فعلت؟ فقالت: إنک خلفت امرأه ضعیفه وغلاماً ضعیفاً لا حیله لهما بلا أنیس من بشر ولا ماء یظهر، ولا زرع قد بلغ، ولا ضرع یحلب قال: فرَقّ إبراهیم ودمعت عیناه عندما سمع منها فأقبل حتی انتهی إلی باب بیت الله المحرم فأخذ بعضادتی (۱)الکعبه ثم قال: اللهم «إِنِّی أَسْکَنْتُ مِنْ ذُرِّیَّتِی بِوادٍ غَیْرِ ذِی زَرْعٍ عِنْدَ بَیْتِکَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنا لِیُقِیمُوا الصَّلاهَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النَّاسِ تَهْوِی إِلَیْهِمْ وَ ارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَراتِ لَعَلَّهُمْ یَشْکُرُونَ») (۲).

الغایه من إسکان هاجر وإسماعیل عند بیته الحرام

ما هو الهدف من إسکان هاجر وإسماعیل ونسل إسماعیل فی مکه وعند بیت الله الحرام فی ارضٍ لیس فیها زرع ولا ضرع؟

«رَبَّنا لِیُقِیمُوا الصَّلاهَ» الهدف والغایه منه إشاده الدین وتشیید معالم الدین وعماره المسجد الحرام بالصلاه والحج والنُسک وکل مظاهر عماره الدین وعماره المسجد الحرام.

وهل هی الغایه النهائیه وراء إسکان إسماعیل وأمه هاجر إلا نسل إبراهیم وهو النبی (ص) وأهل بیته لکی یقیموا الصلاه عند بیته المحرم وفی وادٍ غیر ذی زرع الذی هو وادٍ مقدس وإتیان کل مظاهر العباده ماذا بعد ذلک وما وراء ذلک؟

والجواب: وراء ذلک التعبیر الوارد فی الآیه الکریمه: «فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النَّاسِ تَهْوِی»

۱- عضادتی الباب: خشبتاه من جانبیه.

۲- بحارالانوار، ج ۱۲، باب الخامس، أحوال أولاده وأزواجه صلوات الله علیه؛ تفسیر العیاشی، ج۲، ص ۲۳۲.

ص: ۷۲

« إِلَيْهِمْ» هـذا التفريع هى الثمره والنـتيجه النهـائيه وفى كلمه (فاجعـل) بيـان للثمره الـتى هى وراء مـا ذُكر قبلهـا فى الآـيه وأهـل الـبيت يشرحون كل كلمه فى الآيه فى رواياتهم عليهم أفضل الصلاه والسلام.

هذا هو بيت القصيد فى قوله تعالى: «فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النَّاسِ تَهْوِى إِلَيْهِمْ» (۱).

كما إنه لا بد للفقيه أن يجمع القرائن الموجوده لكى يستكشف الأحكام الشرعيه وماهيتها من العبادات من القرآن الكريم والنصوص الوارده.

هـذه الآيه الكريمه بنص مفادها كما أشار إلى ذلك الإمام الباقر عليه السـلام هى من آيات الحج وينبغى على الفقهاء أن لا يغفلوا بأن هذه الآيه من مجموعِ آيات ونصوص الحج.

وهى تقول بأن للحـج غايه، لأن ما يُقام وما يشاد ويمارس ويُبنى ويُؤسَـس عنـد بيت الله الحرام والوادى المقدس غايته فى قوله تعالى: «فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النَّاسِ تَهْوِى إِلَيْهِمْ» تهوى إلى مَن؟ إلى ذريه ونسـل إسـماعيل وإبراهيم، تهوى إليهم تميـل بقلوبها إليهم، تواليهم، تميـل إليهم، تحنُ إليهم بقلبك، قال تعالى: «قُل لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبَى» (۲)«عَلَيْهِ أَجْراً» على الرساله هذه هى الغايه من هذه الطقوس فى الحج التولى والولايه لأهل البيت عليهم أفضل الصلاه والسلام.

وهذه الآيه صـريحه فى موده أهل البيت عليهم أفضل الصـلاه والسـلام وبأنها من تمام إقامه الصـلاه والطواف والاعتكاف وكل أبواب العباده كما مر فى آيه استقبال الكعبه قال تعالى: «طَهِّرَا بَيْتِىَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ» (۳).

فنفس هـذا المفـاد الـذى فى الآيه صـريح فى قوله تعالى: «وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَهَ الَّتِى كُنتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ الرَّسُولَ» (۴)أنظر إلى هذا التناغم والتشاهد والتوافق والاتحاد فى مفاد الآيات.

۱- إبراهيم: ۳۷.

۲- الشورى: ۲۳.

۳- البقره: ۱۲۵.

۴- البقره: ۱۴۳.

ص: ۷۳

إذاً من تمام الصلاه والعبادات واستقبال الكعبه ماذا؟ لكى تهوى الناس إليهم، تميلُ إلى نسل إبراهيم وإسماعيل، وهى تلك الذريه المسلمه التى لا تشرك بالله طرفه عين وهم دعوه إبراهيم وطلبه من الله تعالى فى قوله تعالى: «رَبَّنا وَ اجْعَلْنا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِنا أُمَّهً مُسْلِمَهً لَكَ وَ أَرِنا مَناسِكَنا وَ تُبْ عَلَيْنا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ * رَبَّنا وَ ابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ» (۱)فإذاً هذه الأمه لها مواصفات خاصه وهى عتره النبى (ص) هى الغايه من الحج وهى الغايه من العباده، بولايتهم وبمودتهم وبصلتهم وزيارتهم يتم الحج.

فهل من الممكن أن لا يستجاب هذا الدعاء ولا يتحقق فى نسل إسماعيل وأن يكونوا كلهم مشركين ولا تكون فيه أمه مسلمه موحده لله تعالى؟

كما تدعى هذه الفئه الضاله التى تتجرأ على أبى طالب وعبد المطلب آباء وأجداد النبى (ص) .

هذا مضافاً إلى ما فى قوله تعالى: «وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ إِنَّنِى بَراءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ * إِلَّا الَّذِى فَطَرَنِى فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ * وَ جَعَلَها كَلِمَهً باقِيَهً فِى عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» (۲).

وجعلها كلمه باقيه فى عقبه وفى نسله الذين لا يشركون بالله طرفه عين، وقد جعل الله فى نسله أمه مسلمه و فى ذريتهِ التى لها مواصفات خاصه الإمامه والخلافه الإلهيه وهى باقيه فى عقبه لكى تميل وتهوى أفئده الناس إليهم.

هذا هو دعاء إبراهيم الخليل وإسماعيل الذبيح بأن يجعل فى ذريتهما أمه مسلمه تعبد الله عز وجل ويجعل فى ذريته الإمامه وجعلها الله كلمه باقيه فى عقبه إلى يوم القيامه وبذلك يتبين بأن مجموع هذه الآيات لا يمكن عزلها عن بعضها البعض فى بيان ماهيه الحج وكمالات الحج والغايه من الحج وإنما احتلت الكعبه هذه المركزيه لأجل محبه هذه الذريه «تَهْوِى إِلَيْهِمْ» بولايتهم وهى أبواب معالم الدين.

«فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النَّاسِ تَهْوِى إِلَيْهِمْ» هذا سؤالٌ من إبراهيم عليه السلام أن يجعل الله قلوب

۱- البقره: ۱۲۸ - ۱۲۹.

۲- الزخرف: ۲۶ - ۲۸.

ص: ۷۴

الخلق تحن إليهم لا- إلى البيت وإلا- لكان الضمير مفرداً (إليه) كما أشار الإمام الباقر فى البرهان السابق فى قوله: (إنما أمر الناس أن يطوفوا بهذه الأحجار ثم ينفروا إلينا فيعلمونا ولايتهم) هذه هى الغايه المركزيه من الطواف وبقيه العبادات.

على عكس ما تدعى هذه الشرذمه بأن التوحيد فى العباده هو النفره والقطيعه والبغض للنبى وأهل بيته وأن عماره قبر النبى وأهل بيته شركٌ بالله بينما القرآن الكريم يقول: «وَ ما جَعَلْنَا الْقِبْلَهَ الَّتِى كُنْتَ عَلَيْها إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ» (۱).

إذاً قوله تعالى: «فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النَّاسِ تَهْوِى إِلَيْهِمْ» تُبين موده أهل البيت فى قوله تعالى: «قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبى» ومن أبرز مصاديق الموده والصله زياره قبر النبى (ص) وقبور عترته عليهم السلام مما يعنى بأن هذه الآيه هى الآيه الثانيه الصريحه فى موده أهل البيت بعد آيه القربى والمحبه لهم والحنين إليهم لأن الحنين لهم هى من فطره البشر والذهاب إلى زياره قبورهم صلوات الله عليهم أجمعين.

ومن الشواهد على هذه الفطره ما قام به النبى إسماعيل أنه عندما استأذن إبراهيم ساره فى أن يزور ابنه إسماعيل عليه السلام:

فإنه قد روى هذه القصه على بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبى عمير، عن أبان، عن الصادق عليه السلام وإن اختلفت بعض ألفاظه، وقال فى آخرها: «إذا جاء زوجك فقولى له جاء هاهنا شيخ، وهو يوصيك بعتبه بابك خيراً، قال فأكب إسماعيل على المقام يبكى ويقبله» (۲).

وكذلك ما رواه المجلسى فى البحار: فعندما جاء إبراهيم حتى انتهى إلى باب إسماعيل فقال لامرأته: أين صاحبك؟ قالت: يتصيّد وهو يجيء الآن إن شاء الله فأنزل يرحمك الله. . . إلى أن قال إبراهيم إذا جاء زوجك فأقرئيه السلام وقولى له: قد استقامتْ عتبه بابك: فلما جاء إسماعيل وجد ريح أبيه فقال لامرأته: هل جاءك أحد؟ قالت نعم، شيخ أحسن الناس وجهاً وأطيبهم ريحاً وقال لى كذا وكذا، وغسلت رأسه، وهذا موضع قدميه على المقام، قال

۱- البقره: ۱۴۳.

۲- مجمع البيان، طبرسى، ج ۱، باب وإذ جعلنا البيت مثابه للناس.

ص: ۷۵

لها إسماعيل: ذلك إبراهيم عليه السلام (۱).

فنلاحظ هذه الفطره البشريه فى الأنبياء والرسل «فأكب إسماعيل على المقام يبكى ويقبله» يحنُ إليه، عالمٌ بمقام الأصفياء الأولياء، وببصيره الفطره الوحيانيه، فهذا العمل من صميم التوحيد والعباده الخالصه لوجه الله سبحانه وتعالى.

فهل لقائلٍ أن يقول بأن إسماعيل عليه السلام أشرك بالله حينما أخذ يبكى عند مقام قدمى إبراهيم الخليل عليه السلام وبأن هذا العمل ينافى التوحيد بالله عز وجل كما تدعى هذه الفرقه الشاذه.

وإلى هذا المفاد يشير صدر دعاء الندبه حيث يبين منزله النبى الأكرم (ص) وأن أجر رسالته هى موده أهلُ بيته كما هو فى القرآن الكريم: «قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبى» (۲).

(لولا أرسلت إلينا رسولاً مُنذراً وأقمت لنا علماً هادياً فنتبع آياتِك من قبل أن نذِل ونخزى إلى أن انتهيت بالأمرِ إلى حبيبك ونجيبك مُحمدٍ (ص) فكان كما اتنجبتهُ سيد من خلقتهُ وصفوه من اصطفيتهُ وأفضل من اجتبيتهُ وأكرم من اعتمدتهُ، قدّمتهُ على أنبيائك و بعثتهُ إلى الثقلين من عبادك وأوطأتهُ مشارقك ومغاربك وسخرتَ لهُ البُراق وعرجت بروُحهِ إلى سمائِك واودعتهُ علم ما كان و ما يكون إلى انقضاء خلقك ثم نصرتهُ بالرعبِ وحففتهُ بجبرئيل وميكائيل والمُسوّمين من ملائكتك ووعدتهُ أن تُظهر دينهُ على الدين كُله ولوكره المشركون وذلك بعد أن بوأْتهُ مُبوأَ صدقٍ من أهله و جعلْتَ له ولهُم «أولَ بيتٍ وُضعَ للناس للذى ببكه مُباركاً و هدىً للعالمين فيه آيات بَيناتٌ مقامُ إبراهيم ومن دخلهُ كان آمناً» وقُلتَ «إنما يُريدُ اللهُ ليذهب عنكم الرِجسَ أهل البيت ويُطهركم تطهيراً» ثم جعلتَ أجر محمدٍ صلواتُك عليه وآله مودتهُمْ فى كتابِكَ فقلت «قُل لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبَى» (۳).

فهذه الكلمات الوارده تبين بأن الكعبه جُعلتْ للنبى وازدادتْ شرفاً بالنبى الأكرم (ص) و

۱- بحارالانوار، ج ۱۲، الباب الخامس أحوال أولاده وأزواجه.

۲- الشورى: ۲۳.

۳- دعاء الندبه.

ص: ۷۶

أهـل بيته صـلوات الله عليهم أجمعين وهـذا هو مضـمون الآيه: «رَبَّنَا إِنِّی أَسْـكَنتُ مِن ذُرِّيَّتِی بِوَادٍ غَيْرِ ذِی زَرْعٍ عِنـدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُواْ الصَّلَاهَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِی إِلَيْهِمْ» (۱).

بأن يُجعل الكعبه مركزاً للعباده وإسـكان ذريه إسـماعيل هناك لأجل أن يُقام هذا المعلم الدينی وأن تكون عاصـمه دينيه تُحيی بنسل إسـماعيل وإبراهيم عليهمـا السـلام وأن يكون هنـاك اقتران بين نسـل إسـماعيل وإبراهيم وإحيـاء مشاعر ومعالم الـدين وبالتالی توجه الناس إلى الكعبه فی الحج والصـلاه هو توجّهٌ إلى الله سبحانه وتعالى من خلال توسط وتوجه إلى نسل ذريه إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام «فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النَّاسِ تَهْوِی إِلَيْهِمْ» .

النتيجه: الآيه مشتمله على ثلاثهِ فقرات

الفقره الأولى: قال تعالى: «رَبَّنَا إِنِّی أَسْـكَنتُ مِن ذُرِّيَّتِی بِوَادٍ غَيْرِ ذِی زَرْعٍ عِندَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُواْ الصَّلَاهَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِی إِلَيْهِمْ» (۲).

إسـكان ذريه إبراهيم الخليل صـلوات الله عليه فی وادٍ غير ذی زرع (الوادی المقـدس) عند بيته المحرام امتثالٌ للأمر الإلهی رغم وجود هذه الشدائد التی لاقتها هاجر مع ابنها الرضيع.

كما أن هذا التكليف فی حد ذاته أمرٌ شاق غير مقدور للفهم عند البشـريه فكيف يأخذ نبی من أنبياء الله بزوجته وطفله الرضـيع فی وادٍ غير ذی زرع ويتركهم هناك؟ وهذا نظير تكليف إبراهيم الخليل عليه السلام بذبح ابنه إسماعيل عليه السلام والامتثال للأمر الإلهی.

الفقره الثانيه: قال تعالى: «رَبَّنَا لِيُقِيمُواْ الصَّلَاهَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النَّاسِ تَهْوِی إِلَيْهِمْ» ليقيموا الصلاه عند بيتك المحرم نظير خطاب الله عز وجـل لإبراهيم وإسـماعيل قال تعالى: «طَهِّرَا بَيْتِیَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ» (۳)يعنی إتيـان لكل مظاهر العباده وجعل الكعبه مركزاً للعباده وإشاده الدين.

۱- إبراهيم: ۳۷.

۲- المصدر نفسه.

۳- البقره: ۱۲۵.

ص: ۷۷

الفقره الثالثه: قال تعالى: «فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِى إِلَيْهِمْ» إسكان ذريه إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام فى بيت الله الحرام و تشييد الدين وجعلها مركزاً للعباده من خلال هذه الذريه الطاهره.

فإن وراء هذين الأمرين غايه عظيمه وهى أن يتوجه الناس إلى الكعبه وجعلها قبله لهم ومركزاً للعباده فى الصلاه والطواف وبهذا التوجه إلى الكعبه يتوجهون حينئذٍ إلى الذريه الطاهره «فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِى إِلَيْهِمْ» أى تُدين الله بمودتهم وبالهوى إليهم وهذه هى غايه المركزيه من استقبال الكعبه بحيث يحصل التوجه بالذريه الطاهره إلى الله عز وجل ويتقرب إليه من هذين الأمرين وهذا ما أشار إليه الباقر عليه السلام بأن: «من تمام الحج هو لقاء الإمام» (۱)ولا يمكن رفع اليد عنها فى كونها من آيات الحج.

كما روى الشيخ الصدوق: قال حدثنا تميم بن بهلول عن أبيه عن إسماعيل بن مهران عن جعفر بن محمد عليه السلام قال: «إذا حج أحدكم فليختم حجه بزيارتنا لأن ذلك من تمام الحج» (۲).

وكما فى صحيحه أبى عبيده قال: «سمعتُ أبا جعفر عليه السلام – ورأى الناس بمكه وما يعملون – قال فقال: فعال كفعال الجاهليه، أما والله ما أمروا بهذا وما أمروا إلّا أن يقضوا تفثهُم وليوفوا نذورهم فيمروا بنا فيخبرونا بولايتهم ويعْرِضُوا علينا نصرتهم» (۳).

عن أبى جعفر عليه السلام قال: (أتدرون أى بقاع أفضل عند الله منزله؟ فلم يتكلم أحدٌ منا وكان هو الراد على نفسه قال ذلك مكه الحرام التى رضيها الله لنفسه حرماً وجعل بيته فيها، ثم قال: أتدرون أى البقاع أفضل فيها عندالله حرمه؟ فلم يتكلم أحد منا فكان هو الراد على نفسه فقال ذلك المسجد الحرام، ثم قال: أتدرون أى بقعه فى المسجد الحرام أفضل عندالله حرمه؟ فلم يتكلم أحد منا فكان هو الراد على نفسه قال ذلك ما بين الركن الأسود والمقام

۱- الكافى، ج۴، باب اتباع الحج بالزياره؛ علل الشرائع، العله التى من أجلها وجبت زياره النبى (ص) والائمه بعد الحج ج۲؛ عيون أخبار الرضا، ج۱، باب فى ذكر ثواب زياره الإمام.

۲- عيون أخبار الرضا، ج ۱، باب فى ذكر ثواب زياره الإمام عليه السلام؛ تفسير نور الثقلين للحويزى، ج ۱، باب فان حصرتم فما استيسر من الهدى.

۳- الكافى، ج ۱، باب أن الواجب على الناس بعد ما يقضون مناسكهم أن يأتوا الإمام.

ص: ۷۸

وباب الكعبه وذلك حطيم إسماعيل عليه السلام ذلك الذى كان يذود غنيماته ويصلى فيه والله ولو أن عبداً صف قدميه فى ذلك المكان قام ليلًا مصلياً حتى يجيئه النهار وصام حتى يجيئه الليل ولم يعرف حقنا وحرمتنا أهل البيت لم يقبل الله منه شيئاً أبداً (۱)أن أبانا إبراهيم صلوات الله عليه كان فيما اشترط على ربه أن قال «فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النَّاسِ تَهْوِى إِلَيْهِمْ» أما أنه لم يقل الناس كلهم. . .) إلى آخر الحديث (۲).

وكما جاء فى تفسير العياشى: عن رجل ذكره، عن أبى جعفر عليه السلام فى قول الله: «إِنِّى أَسْكَنتُ مِن ذُرِّيَّتِى بِوَادٍ غَيْرِ ذِى زَرْعٍ عِندَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ» إلى قوله «لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ» قال: فقال أبوجعفر عليه السلام: «نحن هم، ونحن بقيه تلك الذريه» وفى روايه أخرى، عن حنان بن سدير، عنه عليه السلام «نحن بقيه تلك العتره» (۳).

وكونهم ذريه إبراهيم التى أسكنت عند البيت هو بنفسه برهان مستقل على كونهم محل دعوه إبراهيم بأن يكونوا الأمه المسلمه والتى فيها الإمامه عن الآيه (۳۷ فى سوره إبراهيم و لذلك عقد الكلينى باباً لبيان هذا المطلب وأن الأوامر الثلاث فى الآيه الكريمه مقترنه مع بعضها البعض ولا تتجزأ ولا تنفك.

وروى عبدالله بن سنان عن ذريح المحاربى قال: قلت لأبى عبدالله عليه السلام: إن الله أمرنى فى كتابه بأمر فأحب أن أعلمه قال: وما ذاك؟ قلت: قول الله عزوجل «ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَ لْيُوفُوا نُذُورَهُمْ» قال:

«لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ» لقاء الإمام «وَ لْيُوفُوا نُذُورَهُمْ» تلك المناسك، فقال عبد الله بن سنان: فأتيت أباعبد الله عليه السلام فقلت: جعلنى الله فداك قول الله عز وجل «ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَ لْيُوفُوا نُذُورَهُمْ» قال أخذ الشارب وقص الأظفار وما أشبه ذلك، قال: قلت: جعلت فداك فإن ذريح المحاربى حدثنى عنك أنك قلت له: «ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ» لقاء الإمام «وَ لْيُوفُوا نُذُورَهُمْ» تلك المناسك. فقال:

۱- ثواب الأعمال، صدوق، باب من جهل حق أهل البيت عليهم السلام، ص ۲۰۵ وفى مصادر اخرى أيضاً مع اختلاف فى الألفاظ.

۲- تفسير العياشى، ج ۲، ص ۲۳۳.

۳- المصدر نفسه، ص ۲۳۱.

ص: ۷۹

«صدق ذريح وصدقت، إن للقرآن ظاهراً وباطناً ومن يحتمل ما يحتمل ذريح؟» (۱)

وكيف تتحقق الصله ونحن نعيش فى عالم الأجسام والماده؟ وهل هى بالقطيعه وقطع الصله كما هو عليه النواصب والمعادون لأهل البيت عليهم السلام؟

الجواب

لا تتم هذه الصله إلا بالحضور الجغرافى والوفود إليهم والهوى إليهم والوفاده الجسمانيه مع التوجه إلى الله بهم فى الزياره «فيمروا بنا فيخبرونا بولايتهم ويعرضوا علينا نصرتهم» وهذا ما أشار إليه أئمه أهل البيت عليهم السلام.

البرهان الخامس

ما تشير إليه الروايه معتبره السند - على الأصح - التى يرويها الكلينى بسنده:

عن على بن إبراهيم، عن صالح بن السندى، عن جعفر بن بشير، ومحمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن فضال جميعاً، عن أبى جميله، عن خالد بن عمار، عن سدير قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام وهو داخل وأنا خارج وأخذ بيدى، ثم استقبل البيت فقال: «يا سدير إنما أمر الناس أن يأتوا هذه الأحجار فيطوفوا بها ثم يأتونا فيعلمونا ولايتهم لنا وهو قول الله: «وَ إِنِّى لَغَفَّارٌ لِمَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً ثُمَّ اهْتَدى» ۲- ثم أومأ بيده إلى صدره - إلى ولايتنا» .

ثم قال يا سدير فأريك الصادين عن دين الله، ثم نظر إلى أبى حنيفه وسفيان الثورى فى ذلك الزمان وهم حلق فى المسجد، فقال: هؤلاء الصادون عن دين الله بلا هدى من الله ولاكتاب مبين، إن هؤلاء الأخابث لو جلسوا فى بيوتهم فجال الناس فلم يجدوا أحداً يخبرهم عن الله تبارك وتعالى وعن رسوله (ص) حتى يأتونا فنخبرهم عن الله تبارك وتعالى وعن رسوله (ص) (۲).

۱- بحارالأنوار، ج ۹۶، باب الخامس والخمسون: الرجوع من منى إلى مكه للزياره، ح ۲۰؛ معانى الأخبار، الشيخ الصدوق، ص ۳۴۰.

۲- الكافى، ج ۱، باب أن الواجب على الناس بعد ما يقضون مناسكهم أن يأتوا الإمام.

ص: ۸۰

ومن الملاحظ بأن الكلينى عقد هذا البحث فى العقائد (كتاب الحجه) نظير ما فعله فى بحث الخمس والأنفال ليبين بأن الخمس والأنفال الذى هو من المنابع العامه أصله وتشريعه هو ولايه أهل البيت على هذه الأموال، والولايه هى بحث عقائدى وبذلك يتضح النكته والغرض من جعلها فى باب الحجه.

كما أن بوابه الأنفال والفيئ هى من الأبواب العظيمه فى الإسلام وبذلك تكون هذه الأموال تحت ولايه الإمام المعصوم عليه السلام كما جاء فى بعض الروايات بأن الإمام هو رب التدبير فى الأرض الذى بإذنه تعالى يدير ويدبر بأمر من الله سبحانه وتعالى: «إِنِّى جاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَهً» الذى له الولايه العظمى بأمر من الله عزوجل.

فلا بد للفقيه أن يبحث عن هذه المقدمات العقائديه لكى يؤسس على ذلك وينطلق إلى البحث الفقهى والأبواب الفقهيه المتصله والمرتبطه بذلك.

وفى هذا البرهان يشير الباقر عليه السلام إلى التوحيد فى العباده فى مقابل الوثنيه فى قوله تعالى: «وَ إِنِّى لَغَفَّارٌ لِمَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً ثُمَّ اهْتَدى» (۱).

هذه الآيه القرآنيه تبين بأن المغفره من الله عز وجل تكون بالإيمان بالله والعمل الصالح ومن أبرز هذه المصاديق الحج كما ورد (بأن الحاج يخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه) لكن مع ذلك فإن الغفران من الذنوب بأى سبب من الأسباب مشروطٌ بشرط آخر لا بد الإتيان به وهو (الاهتداء) .

«وَ إِنِّى لَغَفَّارٌ لِمَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً ثُمَّ اهْتَدى» ثم أومأ بيده إلى صدره «إلى ولايتنا» وهذا يعنى بأن الإيمان بالوحدانيه والعمل الصالح لا يتم إلا بالاهتداء بأهل البيت عليهم السلام والاقتداء بتعاليمهم وإرشاداتهم.

كما روى الكلينى فى باب معرفه الإمام والرد إليه: (إن الله تبارك وتعالى أخبر العباد بطرق الهدى وشرع لهم فيها المنار وأخبرهم كيف يسلكون، فقال: «وَ إِنِّى لَغَفَّارٌ لِمَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً ثُمَّ اهْتَدى» وقال «إِنَّما يَتَقَبَّلُ اللهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ» فمن اتقى الله فيما أمره لقى الله

۱- طه: ۸۲.

ص: ۸۱

مؤمناً بما جاء به محمد (ص) ، هيهات هيهات فاتَ قومٌ وماتوا قبل أن يهتدوا وظنوا أنهم آمنوا، وأشركوا من حيث لا يعلمون.

إنه من أتى البيوت من أبوابها اهتدى، ومن أخذ فى غيرها سلك طريق الردى، وصل الله طاعه ولى أمره بطاعه رسوله، وطاعه رسوله بطاعته، فمن ترك طاعه ولاه الأمر لم يطع الله ولا رسوله، وهو الاقرار بما أنزل من عندالله عزوجل (۱).

كما روى عن أبى جعفر محمد بن على الباقر عليه السلام، عن أبيه، عن جده عليهم السلام، قال: خرج رسول الله (ص) ذات يوم وهو راكب، وخرج على عليه السلام وهو يمشى، فقال له: يا أبا الحسن، إما أن تركب، وإما أن تنصرف، فإن الله عز وجل أمرنى أن تركب إذا ركبت، وتمشى إذا مشيت، وتجلس إذا جلست، إلا أن يكون حد من حدود الله لا بد لك من القيام والقعود فيه، وما أكرمنى الله بكرامه إلا وقد أكرمك بمثلها، وخصّنى بالنبوه والرساله، وجعلك وليى فى ذلك، تقوم فى حدوده وفى صعب أموره، والذى بعث محمداً بالحق نبياً ما آمن بى من أنكرك، ولا أقر بى من جحدك ولا آمن بالله من كفر بك، وإن فضلك لمن فضلى، وإن فضلى لك لفضل الله، وهو قول ربى عز وجل: «قُلْ بِفَضْلِ اللهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُواْ هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ» (۲)ففضل الله نبوه نبيكم، ورحمته ولايه على بن أبى طالب «فَبِذَلِكَ» قال: بالنبوه والولايه «فَلْيَفْرَحُواْ» يعنى الشيعه «هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ» يعنى مخاليفهم من الأهل والمال والولد فى دار الدنيا.

والله (يا على) ما خُلقت إلا ليعبد ربك، ولتعرف بك معالم الدين، ويصلح بك دارس السبيل، ولقد ضل من ضل عنك، ولن يهتدى إلى الله عز وجل من لم يهتد إليك وإلى ولايتك، وهو قول ربى عز وجل: «وَ إِنِّى لَغَفَّارٌ لِمَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً ثُمَّ اهْتَدى» (۳)يعنى إلى ولايتك.

ولقد أمرنى ربى تبارك وتعالى أن افترض من حقك ما افترضه من حقى، وإن حقك

۱- الكافى، ج ۱، باب معرفه الإمام والرد إليه.

۲- يونس: ۵۸.

۳- طه: ۸۲.

ص: ۸۲

لمفروض على من آمن بى، ولولاـك لم يعرف حزب الله، وبك يعرف عـدوالله، ومن لم يلقه بولايتك لم يلقه بشـىء، ولقـد أنزل الله عز وجـل إلىَ ّ «يـا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» يعنى فى ولايتك يا على «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ» (۱)ولو لم أبلغ مـا أمرت به من ولايتـك لحبـط عملى، ومن لقى الله عز وجـل بغير ولايتـك فقـد حبـط عمله، وعـد ينجز لى، ومـا أقول إلاـ قول ربى تبارك وتعالى، وإن الذى أقول لمن الله عز وجل أنزله فيك وصلى الله على رسوله محمد وآله المعصومين (۲).

فيتبين من مفاد الآيه أن من أسـباب المغفره التوبه والعمل الصالح ولا تتم إلا بالاهتداء والهدايه ولا يهتدى العبد إلى الله عز وجل ما لم يهتـد إلى ولاـيه أهـل البيت عليهم أفضـل الصـلاه والسـلام بنص هـذه الآـيه الكريمه: «وَ إِنِّى لَغَفَّارٌ لِمَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً ثُمَّ اهْتَدى» لذلك أومأ الإمام عليه السـلام بيده إلى صدره لكى يشـير إلى هذا البرهان العقائدى وأن هذه الأعمال كالحج والصـلاه الذى هو من أسـباب المغفره لا نفع فيها ولا تُقبل إلا (بالاهتداء) إلى ولايه أهل البيت عليهم أفضل الصـلاه والسـلام التى يتم بها التوحيد فى العباده وأن مجرد التوبه وأصل الاعتقاد بالتوحيـد وكثره العمل الصالـح لا يفى بتحقق الغفران الإلهى و القبول إلا بالاهتـداء زائـداً على ذلك وليس وراء معرفه التوحيد إلا الولايه لله تعالى ولرسوله وللأوصياء من عترته.

انظر إلى هذا الاستدلال العام الذى يطبق على عموم أسباب المغفره كما جاء فى روايات الفريقين أن الصلوات الخمس وهى الفرائض اليوميه مطهره ومسـببه للمغفره عن الـذنوب كمـا هو فى روايـات أهل البيت عليهم السـلام خاصه: عن أبى جعفر عليه السـلام قال: قال رسول الله (ص) : لو كان على باب دار أحـدكم نهر فاغتسل فى كل يوم منه خمس مرات، أكان يبقى فى جسـده من الـدرن شـىء؟ ، قلنا: لا، قال: فإن مثل الصلاه كمثل النهر الجارى، كلما صلى صلاه كفرت ما بينهما من الذنوب (۳).

۱- المائده:۶۷.

۲- الأمالى الشيخ الصدوق باب فضائل على عليه السلام.

۳- وسائل الشيعه، ج ۴، باب وجوب صلوات الخمس، ح ۴۳۸۷.

ص: ۸۳

فهذه الصلاه المفروضه رغم أنها عباده ومغفره من الذنوب مشروطه بالاهتداء بالائمه والولايه لهم عليهم أفضل الصلاه والسلام والجاحد لهذه الولايه لا تُقبل له عباده مدى الدهر كما قال: أبو عبدالله عليه السلام: «أن فوق كل عباده عباده، وحبنا أهل البيت أفضل عباده» (۱).

سبع المثانى فاتحه الكتاب هى أم القرآن

وهذا اللسان الوارد فى سوره طه بعينها أشار إليه الأئمه أهل البيت عليهم السلام فى (سوره الحمد) التى جُمعت فيها القرآن وبأنها القرآن العظيم كما فى قوله تعالى: «وَ لَقَدْ آتَيْناكَ سَبْعاً مِنَ الْمَثانِى وَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ» (۲).

وسوره الحمد هى من المثانى التى توضح آيتها بعضها البعض ويصدق بعضه البعض كما فى قول أمير المؤمنين على عليه السلام: «ينطق بعضه ببعض ويشهد بعضه على بعض» .

كما نزلت سوره الحمد على النبى الأكرم مرتين لأهميتها وأهميه محتواها الذى ذكره أهل البيت عليهم السلام ومنه ما روى عن محمد بن مسلم قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله عزوجل «وَ لَقَدْ آتَيْناكَ سَبْعاً مِنَ الْمَثانِى وَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ» فقال فاتحه الكتاب يثنى فيها القول. وقال رسول الله (ص) إن الله تعالى منّ علىّ بفاتحه الكتاب من كنز الجنه، فيها «بسم الله الرحمن الرحيم» الآيه التى يقول الله تعالى فيها «وَ إِذا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِى الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَّوْا عَلى أَدْبارِهِمْ نُفُوراً» (۳). (۴)

فإن سوره الحمد تعرضت للشهاده الأولى والشهاده الثانيه والشهاده الثالثه، فقوله تعالى:

«الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ * الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ» (۵) إشاره إلى الشهاده الأولى، وهى كلمه «لاإِلهَ إِلَّا اللهُ» ، وقوله تعالى: «مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ» (۶)إشاره إلى أصل المعاد، الذى هو من

۱- المحاسن، البرقى، ج۱، كتاب الصفوه والنور والرحمه باب الحب.

۲- الحجر: ۸۷.

۳- الإسراء: ۴۶.

۴- بحارالانوار، ج ۸۲، ص ۲۱.

۵- الفاتحه: ۲ - ۳.

۶- الفاتحه: ۴.

ص: ۸۴

أصول الدين، وقوله تعالى: «إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَ إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ» (۱)إشاره إلى مقام التشريع والنبوه، لأن العباده لا تتحقق إلا بالسير على خطى النبوه والرساله.

وقوله تعالى: «اهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ * صِراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَ لَا الضَّالِّينَ» (۲)، إشاره إلى مقام الإمامه فى الأمه، فهناك مجموعه فى الأمه الإسلاميه ندعو الله عز وجل فى اليوم والليله أن يهدينا صراطهم المستقيم كما قال تعالى «وَمَنْ يُطِعِ اللهَ وَالرَّسُولَ فَأُولئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَداءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولئِكَ رَفِيقاً» (۳)، وهذا الصراط هو المنزه عن الغضب فى العمل وعن الضلال فى العلم، أى صراط المعصومين علماً وعملاً، وهؤلاء الهداه الهادون إلى الصراط المستقيم وصفهم الله تعالى بثلاثه نعوت:

الأول: أنهم منعم عليهم بنعمه خاصه دون بقيه الأمه وسائر البشر، نظير ما أنعم الله على النبيين.

الثانى: أنهم لا يغضب الله عليهم قط، وإلا لما كانت لهم صلاحيه الهدايه لجميع الأمه.

الثالث: أنهم لا يضلون قط، وإلا لم يكونوا هداه هادين لكل الأمه.

ولم يحدثنا القرآن الكريم عن ثله فى هذه الأمه قد خصصوا بنعمه وحظوه وحبوه إلهيه خاصه دون بقيه الأمه إلا أهل البيت عليهم أفضل الصلاه والسلام.

فبذلك اشتملت سوره الحمد على أصول الدين من توحيد الذات والصفات ونعت الله عز وجل بالرحمانيه والرحيميه والإقرار بالمعاد والنبوه والحاجه إلى النبوه وضروره الهدايه إلى الصراط المستقيم، كما لم تغفل السوره مبدأ البراءه عن «الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ» وعن «الضَّالِّينَ» . وهم أعداء الله والرسول والأئمه الطاهرين وهذا ما يطلبه الإنسان المسلم فى صلاته بأن يجعل له هداه وأئمه يهتدى بهم.

۱- الفاتحه: ۵.

۲- الفاتحه: ۶- ۷.

۳- النساء: ۶۹.

ص: ۸۵

كما تبين بأن المسلم المؤمن القارئ لسوره الحمد إلى ها هنا أسلم لكنه لم يهتدِ بعد «الهدايه التامه» مع إقراره (بالشهادتين) والمعاد ومع ذلك تخاطب السوره المسلم المصلى فى يومياته بأن يدعوا الله أن يهتدى إلى الصراط المستقيم، وهذا يعنى بأن الإقرار بالشهادتين والمعاد لم تتم بها الهدايه من دون ضم الشهاده الثالثه إلى الشهاده الثانيه والأولى، لا كما تتقنع هذه الشرذمه بشعار التوحيد وتدعوا إلى الوثنيه الجاهليه بحيث لا تطعم فى أدبياتها مقتضيات الشهاده الثانيه وتداعيات الشهاده الثانيه ومؤديات الشهاده الثانيه وجعلها فى حساباتهم وأدبياتهم، فلابد من ضم الشهاده الثالثه إلى الشهادتين لأن الاهتداء إلى الصراط المستقيم شرطٌ للوصول إلى الجنه ولا تتم النجاه من النار إلا به لكى نصل إلى المطلوب فإن الإمامه شرطٌ فى الهدايه ولا تقبل العباده إلا به والنبوه إنما هى إراءه الطريق وكشف وتشريع وتمهيد للإمامه وهذا بأمر ملكوتى من الله عز وجل والنبى نبى وإمام أيضا بل هو إمام الأئمه.

كما جاءت لفظهُ (اهْتَدَى) بتعابير وعناوين متعددهٍ ووجوه متعدده لحقيقه واحده فى القرآن الكريم أى اجعل لنا هداه نقتدى بهم وهادياً ومهتدياً يعنى إمام وإمامه وهذه اللفظه جاءت فى سوره الحمد بلفظه الهدايه «اهدِنَا الصِّرَاطَ المُستَقِيمَ» أى اجعل لنا هادياً ومهتدياً نقتدى به ونسير على ولايته وأن الشهاده الأولى والثانيه لا تتم الهدايه بهما إلا بضم الشهاده الثالثه وهى فى كبد الصلاه لا فى الأذان والإقامه فحسب، بحيث تقر بها بلسانك فى الصلاه فى سوره الحمد وقد أفتى جمله من الفقهاء باستحباب دعاء التوجه كالصدوق فى الفقيه والمفيد فى المقنعه والطوسى فى النهايه والمبسوط وهذا بعد تكبيره الإحرام لكى تكون على مله إبراهيم الذى هو على دين محمد (ص) وتخرج من الاشراك بالله من خلال منهاج على وهدى على بحيث تتوجه إلى الله بعد التكبيره وتقول: (وجهت وجهى للذى فطر السموات والأرض، عالم الغيب والشهاده، الرحمن الرحيم على مله إبراهيم، ودين محمد (ص) ، وولايه أمير المؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام حنيفاً مسلما، وما أنا من المشركين، إن صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين (۱).

۱- المقنع، الصدوق الركوع وذكره، ص ۹۳.

ص: ۸۶

النتيجه

إنّ الشهاده الأولى لا تتم إلا بشروطها كما قال الإمام الرضا عليه السلام وإنّ الشهاده الثالثه هى أحد أركان الشهاده الأولى وشروطها وبها يهتدى العبد المسلم كما فى سوره طه قال تعالى: «وَإِنِّى لَغَفَّارٌ لِمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً ثُمَّ اهْتَدَى» (۱)وهذه الهدايه التى تشير إليها سوره الحمد هى الهدايه التى ترشدنا إلى الصراط المستقيم، صراط الذين أنعم الله عليهم بالطهاره وبنعمه خاصه دون بقيه البشر المنزّهين عن الرجس والمعصومين فى القول والعمل وأن من تمام الأعمال والعبادات هو التوجه والتولى إلى هدايه أهل البيت عليهم أفضل الصلاه والسلام والموده لهم.

وهذا هو المراد من قول الباقر عليه السلام لسدير وهو مستقبل البيت: (يا سدير إنما أمر الناس أن يأتوا هذه الأحجار فيطوفوا بها ثم يأتونا فيعلمونا ولايتهم لنا وهو قول الله: «وَإِنِّى لَغَفَّارٌ لِمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً ثُمَّ اهْتَدَى» - ثم أومأ بيده إلى صدره - إلى ولايتنا. ثم قال: يا سدير فأريك الصادين عن دين الله، ثم نظر إلى أبى حنيفه وسفيان الثورى فى ذلك الزمان وهم حُلَقٌ فى المسجد، فقال: هؤلاء الصادون عن دين الله بلاـ هدى من الله ولا كتاب مبين، إن هؤلاء الأخابث لو جلسوا فى بيوتهم فجال الناس فلم يجدوا أحداً يخبرهم عن الله تبارك وتعالى وعن رسوله (ص) حتى يأتونا فنخبرهم عن الله تبارك وتعالى وعن رسوله (ص) (۲).

فالبرهان الخامس الذى يشير إليه الإمام الباقر مفاده: إن معنى التوحيد فى العباده فى مقابل الوثنيه هو الإقرار والتولى بولايتهم وبالتالى تكون الزياره مصداق بيان التولى بولايتهم عليهم السلام زيارتهم والهوى إليهم ولقائهم فى حاله معرفه لقائهم، فزياره قبورهم عليهم السلام هو نوع من تجديد العهد بهم وتوثيق العهد وإظهار المحبه إليهم.

فزياره قبورهم والولايه لهم هى من تمام العبادات وهى من شرائط الحج واستقبال الكعبه وأن مشاهد قبر النبى وقبور عترته هو ركن من معالم الدين وقبول الأعمال والعبادات

۱- طه: ۸۲.

۲- أصول الكافى، ج ۱، باب الواجب على الناس بعد ما يقضون مناسكهم.

ص: ۸۷

ومن يحارب هذا الركن يريد إرجاع الناس إلى عبادات قريش الوثنيه وعزل الأوامر الإلهيه عن بعضها البعض وممارسه طقوس وعبادات الجاهليه.

البرهان السادس

قال تعالى: «وَ إِذْ بَوَّأْنا لِإِبْراهِيمَ مَكانَ الْبَيْتِ أَنْ لا تُشْرِكْ بِي شَيْئاً وَ طَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَ الْقائِمِينَ وَ الرُّكَّعِ السُّجُودِ * وَ أَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجالاً وَ عَلى كُلِّ ضامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ» (۱).

فهذه الآيه المباركه تبين الغايه من الحج وغايه مجموع العبادات وأن إبراهيم عليه السلام هو المتكلم الأول والناطق الرسمى عن الله عز وجل فى الندبِهِ إلى الحج، فهو يأمر الناس بحج بيت الله الحرام (وَأَذِّن) يعنى أعلن أذان الإعلام وأمر الناس بالحج كما نصت على ذلك روايات الفريقين.

ثم إن التعبير الآخر فى الآيه المباركه بعد الأذان فى الناس بالحج «يَأْتُوكَ رِجالاً» فالمجىء ليس إلى البيت ولا إلى الله عز وجل مباشره وإلا عبر البارى تعالى ب-(يأتونى) بل المجىء أولاً إلى إبراهيم عليه السلام.

فالإتيان إلى الحج تلبيه وإجابه للنداء الإلهى إنما يتم بالوفاده على ولى الله، ويكون الحج الذى هو قصد إلى الله تعالى بواسطه الإتيان إلى إبراهيم عليه السلام، الذى هو وجيه عند الله تعالى، يتوجه إليه ويقصد لإقامه الصلاه والطواف وسائر مناسك الحج العباديه، فلا بد من الوفود على إبراهيم عليه السلام ومحبته وهوى الأفئده إليه.

وهذه الآيه المباركه تتوافق فى المضمون مع ما تقدم من قوله تعالى:

«رَبَّنا إِنِّي أَسْكَنتُ مِن ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِندَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنا لِيُقِيمُواْ الصَّلاَةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ» (۲) ، فإبراهيم عليه السلام وذريته أسكنهم الله عز وجل البيت

۱- الحج: ۲۶ و ۲۷.

۲- إبراهيم: ۳۷.

ص: ۸۸

الحرام وبوأهم فيه لإقامه الصلاه وتشييد الدين وتطهير البيت للطائفين والقائمين والركع السجود، والإيذان فى الناس بالحج، ولكن لا قيمه للحج ولا- مقبوليه عندالله عز وجل إلا بالمجيء إلى إبراهيم عليه السلام وذريته من ولد إسماعيل عليه السلام، وهوى القلوب والأفئده إليهم ومحبتهم ومودتهم وتوليهم وإبراز الطاعه لهم وجعلهم واسطه فى القصد إلى الله تعالى.

فبوّئ الله عز وجل لإبراهيم البيت، وإسكان إبراهيم ذريته فيه من أجل الوفود عليهم ومودتهم، هو الذى جعل من البيت الحرام مكاناً ومقصداً لإقامه العباده فيه، والأحجار بما هى أحجار لولا ذلك تكون وثناً يعبد من دون الله عز وجل، كما كان الحج فى الجاهليه.

ولذا ورد أن من المستحبات عند الدخول إلى البيت الحرام إلقاء التحيه والسلام على سيد الأنبياء محمد (ص) ثم السلام على النبى إبراهيم عليه السلام فكأن الحاج وافد عليهما وزائرلهما (۱).

فعن أبى عبدالله عليه السلام قال: «وقل وأنت على باب المسجد: السلام عليك أيها النبى ورحمه الله وبركاته، بسم الله وبالله ومن الله وما شاء الله، والسلام على أنبياء الله ورسله، والسلام على رسول الله (ص) ، والسلام على إبراهيم عليه السلام والحمدلله رب العالمين» (۲).

فالمجيء إلى النبى الأكرم (ص) ثم إلى إبراهيم عليه السلام مجيء وإتيان وقصد إلى الله عز وجل، وكذا أهل البيت عليهم السلام؛ لأنهم الذريه والأمه المسلمه الذين دعا إبراهيم والنبى الأكرم إلى مودتهم و محبتهم.

و الوفاده إلى أهل البيت التى تتحقق بالمجيء وزيارتهم هو وفاده إلى الله عز وجل كما روى فى تهذيب الأحكام عندما سأل زيد الشحام الإمام الصادق عليه السلام: «ما لمن زار رسول الله (ص) ؟ قال: كمن زار الله فوق عرشه» (۳).

۱- الوسيله ابن حمزه: ص ۱۷۲.

۲- المقنع، الشيخ صدوق، ص ۲۵۵، آداب دخول مسجد الحرام.

۳- و فى التهذيب: قال الشيخ (ره) معنى قول الصادق عليه السلام: من زار رسول الله (ص) كان كمن زار الله فوق عرشه، هو أن لزائره (ص) من المثوبه والأجر العظيم والتبجيل فى يوم القيامه، كمن رفعه الله إلى سمائه، وأدناه من عرشه الذى تحمله الملائكه، وأراه من خاصه ملائكته ما يكون به توكيد كرامته، وليس على ما تظنه العامه من مقتضى التشبيه، ج ۶، ص ۴.

ص: ۸۹

وهذه الخصوصيه كذلك فى أهل بيته صلوات الله عليهم أجمعين كما هو فى كامل الزيارات: عن أبى عبد الله عليه السلام قال: «من زارَ قبر الحسين بن علىٍّ عليهما السلام يوم عاشوراء عارفاً بحقه كان كمن زار الله فى عرشه» (۱).

وهذه الأماكن تقصد لإقامه العباده وتقام فيها الشعائر وإلا ـ الأحجار بما هى أحجار والطواف حولها من دون ولى الله والأصفياء المصطفون هى عباده خاويه وثنيه فى منطق القرآن لا كما تدعى هذه الشرذمه، إذن الأنبياء والأوصياء هم أبواب الله التى يتجه إليه بها، ولولا ذلك لا يكون الحج حجاً إبراهيمياً بل حج الجاهليه.

مقام إبراهيم عليه السلام

قال تعالى: «وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَهً لِّلنَّاسِ وَأَمْناً وَاتَّخِذُواْ مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِىَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ» (۲).

والتعبير ب-(مقام) فى الآيه الكريمه للدلاله على التفخيم والتعظيم لذلك المكان وهو حجر من الأحجار كما فى قوله تعالى: «وَ أَمَّا مَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ» (۳)وقوله تعالى: «عَسى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقاماً مَحْمُوداً» (۴)، وليس ذلك إلا ـ لكونه لامس بدن إبراهيم عليه السلام، حيث كان يقف عليه عند بنائه للبيت الشريف فتقدس بذلك وأصبح ذا حرمه يتولد منها وجوب اتخاذه مصلى، فهذا الحجر عظّمه الله تعالى وفخّمه و سمّاه مقاماً، وأمرنا أن نتخذه مصلى، أى نتخذه قبله بالاتجاه إليه وإلى الكعبه أثناء صلاه الطواف وغيرها فى شعيره الحج والعمره، التى هى القصد والتوجه إلى الله عز وجل، فالحاج عندما يريد أن يقصد ويتوجه إلى ربه بعمره أو حج فى الطواف وفى بيت التوحيد ومعقله، لا بد له من التوجه بالحجج والوسائط والآيات إلى الله تعالى، وهو مقام إبراهيم والكعبه المشرفه.

۱- كامل الزيارات، باب ۷۱، ثواب من زار الحسين عليه السلام يوم عاشوراء؛ مستدرك الوسائل، ج ۱۰، ص ۲۹۱.

۲- البقره: ۱۲۵.

۳- النازعات: ۴۰.

۴- الإسراء: ۷۹.

ص: ۹۰

وإذا كـان الحجر بملامسـته بـدن إبراهيم عليه السـلام اكتسب هـذه المكانه، فكيف بك بنفس النبى إبراهيم؟ ألا يتوجه به إلى الله عز وجل بالأولويه، فيقال: يا وجيهاً عند الله اشفع لنا عندالله؟

فالمثابه إلى بيت الله الحرام من دون اتخاذ مقام إبراهيم مصـلى يكون عملاً وثنياً وشـركاً كعمل المشـركين ومناسـكهم فلا بد من ضم رمزاً آخر بالإضافه إلى رمزيه الكعبه، وهو التوجه بالحجج والوسائط والآيات إلى الله عز وجل.

بيان آخر للآيه الكريمه

ثبت فى علم الأـصول أن الحكم معلول لموضوع نفسه ولا يمكن أن يكون عله له، ففرض الموضوع سابق ومتقـدم على فرض الحكم، والحكم فى قـوله تعـالى: «وَاتَّخِذُواْ مِن مَقَـامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى» (۱)هـو وجوب اتخـاذ المقـام مصـلى، والموضوع هو مقـام إبراهيم عليه السلام، ومتعلق الحكم هو استقبال مقام إبراهيم عليه السلام فى الصلاه.

وحيث أن الموضوع سـابق على الحكم سـبق العله على معلولها، فلا بـد من فرض المفروغيه عن جعل سابق لتحقق الموضوع فى نفسه، وهو كون مقـام إبراهيم عليه السـلام محـل للقربـات والتعبـد والبركه والقـداسه، و حينئـذٍ وبعـد الفراغ عن ذلـك يأتى المحمول، وهو وجوب اتخاذه مصلى باستقباله فى الصلاه إلى جهه الكعبه.

فـالحكم دال على أن للموضوع أسـبقيه فى القـداسه وكونه معلمـاً من معـالم الـدين، ومن ذلك يتضـح أن البيت الحرام إنما يجب أن يقصد بشـرط، وهو أن تُقرن العباده التوحيديه للحج بولى الله إبراهيم عليه السلام وأن المقامات المقدسه والمشاعر المشرفه إنما تقصد للوصول إلى آثار الأنبياء ومقاماتهم؛ لكونها مواطن شعرها الله عز وجل وجعلها أسباباً ووسائط لنيل القربى والزلفى إليه تعالى.

وإذا كانت صـخره لامست قدمى إبراهيم عليه السلام لها تلك القداسه والعظمه والبركه، فكيف بمشاهد النبى الأعظم (ص) وأهل بيته عليهم السـلام الـذين هم أفضل وأعظم من إبراهيم وجميع الأنبياء عليهم السـلام، حيث نص القرآن على كون على عليه السـلام بمنزله نفس النبى (ص) ، وهذا مقام لم يحظَ به

۱- البقره: ۱۲۵.

ص: ۹۱

أحد من الأنبياء والمرسلين، وكذلك قرنهم الله تعالى بنبيه فى مواطن عديده، واختصهم دون بقيه الأنبياء والمرسلين.

إذن هذه الآيه المباركه تفيد عموم التبرك بمواضع الأنبياء والأولياء وأنه من صميم التوحيد وأن نبذه من صميم الوثنيه والجاهليه.

وليس ذلك إلاـ لكونها من شعائر الله، فيجب تعظيمها تعظيماً لله تعالى، فهذه الآيه الكريمه داله بالنص على تشعير مواطن الأنبياء والمصطفين للقربى والعباده.

ثم إنه لاـ يخفى ما فى التعبير ب-(المقام) فى الآيه المباركه من الدلاله على ما تقدم؛ لأن التعبير ب-(مقام) له دلاله شرعيه أديانيه بكون ذلك المكان محلاً يتبرك به.

وهكذا إضافه المقام إلى إبراهيم مُشعر بالعليه، فليس ذلك الحكم حكماً لكل حجر، بل الحجر المنتسب إلى إبراهيم عليه السلام.

بل قد حكى القرطبى فى تفسيره عن ابن عباس ومجاهد وعكرمه وعطاء أن مقام إبراهيم الحج كله، وعن عطاء أنه عرفه ومزدلفه والجمار وقال الشعبى النخعى: الحرم كله مقام إبراهيم، وقاله مجاهد (۱).

فعلى هذه الأقوال فى تفسير مقام إبراهيم يتضح جلياً أن الحج والحرم كله قد مُلأ ببصمات وإضافات منتسبه إلى النبى إبراهيم عليه السلام وأنه لأجل ذلك استأهلت تلك الأماكن أن تكون مواطن لعباده الله، وأن الحج جعل عباده توحيديه عظيمه بوسيله التوجه بالأنبياء إلى الله تعالى فى الأعمال والنسك التى يؤتى بها، حيث أضيفت إليهم عليهم السلام، فلا يستطيع المسلم أن يتجنب أو يستبعد آيات الله وحججه فى إبراز معالم التوحيد.

التبرك بمواضع الأنبياء

وبذلك نستفيد من هذه القاعده الأديانيه الشريفه التى نحن فيها قاعده أخرى ذات الصله بالبحث وهى قاعده التبرك بمواضع الأنبياء التى لها أدلتها الخاصه بها.

۱- تفسير القرطبى، تفسير قوله: «وَ إِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثابَهً لِلنَّاسِ» ، ج۲، ص ۱۱۳.

ص: ۹۲

ونستعرض فى هذا البحث عده نماذج تتعلق بمواضع الأنبياء، وأن هذه المواضع تبركت وتقدست ببركه ملامستها لمواضع أبدانهم الشريفه وأنهم الوسيله لقضاء الحوائج عند البارى تعالى.

النموذج الأول

قال تعالى: «وَجَعَلَنِى مُبَارَكاً أَيْنَ مَا كُنتُ وَأَوْصَانِى بِالصَّلَاهِ وَالزَّكَاهِ مَا دُمْتُ حَيّاً» (۱)وهذا يعنى أن عيسى عليه السلام جعله الله عزوجل مصدر البركه والتبرك أين ما حل؛ ولذا كان ببركته يبرئ الأكمه والأبرص ويحى الموتى بإذن الله تعالى، فهو وجيه وواسطه فى قضاء الحوائج فى كل مكان حل فيه، فما بالك بخاتم الأنبياء (ص) وأهل بيته الأطهار عليهم السلام ومن يصلى عيسى خلفه عند نزوله ويكون وزيراً له؟

النموذج الثانى: تعظيم الصحابه للنبى (ص)

عندما رجع عروه بن مسعود إلى قريش من عند النبى (ص) فى صلح الحديبيه وقد رأى ما يصنع به أصحابه قال الزهرى:

«إِنَّ عُرْوَهَ جَعَلَ يَرْمُقُ أَصْحَابَ النَّبِىِّ (ص) بِعَيْنَيْهِ. قَالَ فَوَاللهِ مَا تَنَخَّمَ رَسُولُ اللهِ (ص) نُخَامَهً إِلَّا وَقَعَتْ فِى كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ فَدَلَكَ بِهَا وَجْهَهُ وَجِلْدَهُ، وَإِذَا أَمَرَهُمُ ابْتَدَرُوا أَمْرَهُ، وَإِذَا تَوَضَّأَ كَادُوا يَقْتَتِلُونَ عَلَى وَضُوئِهِ، وَإِذَا تَكَلَّمَ خَفَضُوا أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَهُ، وَمَا يُحِدُّونَ إِلَيْهِ النَّظَرَ تَعْظِيماً لَهُ، فَرَجَعَ عُرْوَهُ إِلَى أَصْحَابِهِ، فَقَالَ أَىْ قَوْمِ، وَاللَهِ لَقَدْ وَفَدْتُ عَلَى الْمُلُوكِ، وَوَفَدْتُ عَلَى قَيْصَرَ وَكِسْرَى وَالنَّجَاشِىِّ والله إن رأيت مَلِكًا قَطُّ، يُعَظِّمُهُ أَصْحَابُهُ مَا يُعَظِّمُ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ (ص) مُحَمَّداً، وَاللهِ إِنْ تَنَخَّمَ نُخَامَهً إِلَّا وقعتْ فِى كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ، فَدَلَكَ بِهَا وَجْهَهُ وَجِلْدَهُ، وَإِذَا أَمَرَهُمُ ابْتَدَرُوا أَمْرَهُ وَإِذَا تَوَضَّأَ كَادُوا يَقْتَتِلُونَ عَلَى وَضُوئِهِ» (۲).

كما ذُكر فى سيره لابن هشام بأنه رأى ما يصنع الصحابه بالرسول الأعظم (ص) وبأنه

۱- مريم: ۳۱.

۲- صحيح البخارى، ج ۳، ص ۱۸۰، باب الشروط فى الجهاد والمصالحه مع أهل الحرب.

ص: ۹۳

لايتوضأ إلا ابتدرُوا وضوءهُ، ولا يبصقُ بصاقاً إلا ابتدروه، ولا يسقط من شعره شيء إلا أخذوه (۱).

وهـذا فى كُتب الصـحاح بأن الصـحابه كانوا يأخـذون من الماء الذى توضـئ به النبى (ص) ويتبركون حتى بنخامتهِ وهذا هو إقرارٌ بأن النبى (ص) وهو أعظم المخلوقات يتبرك به وجعله وسيله لقضاء الحوائج وواسطه إلى الله عز وجل.

فالآيه السابقه فى سوره مريم تتناغم مع سوره البقره فى قوله تعالى «وَاتَّخِذُواْ مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى» (۲).

النموذج الثالث: السامرى والعجل

قصه السـامرى صـاحب العجـل، التى وردت فى قوله تعالى فى بنى إسـرائيل عنـدما ذهب موسـى عليه السـلام إلى ربه: «قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِـدَكَ بِمَلْكِنَـا وَلَكِنَّا حُمِّلْنَـا أَوْزَاراً مِّن زِينَهِ الْقَوْمِ فَقَـذَفْنَاهَا فَكَـذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ * فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَـداً لَهُ خُوَارٌ فَقَالُوا هَـذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَـى فَنَسِىَ» (۳)إلى أن قال الله عز وجل حكايه عن لسان موسـى عليه السـلام «قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ * قَالَ بَصُـرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَهً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِى نَفْسِى» (۴).

والرسول فى الآيه الكريمه كما فى بعض الروايات هو جبرائيل عليه السـلام، عندما هبط وتمثل على حصان ليستنقذ موسى عليه السلام وبنى إسـرائيل من فرعون وجنوده ويرشدهم إلى الطريق، من أجل العبور من مصـر إلى الطرف الآخر، فكان على حصان نورى تمثلى، وكـان السـامرى من خواص النبى موسـى عليه السـلام، فلاحـظ أن حافر حصان جبرائيل عليه السـلام عنـدما كان يخطو الحصان ينبت الزرع دفعه واحده من تحته، فقبض قبضه من أثر حصان الرسول فنبذها فى العجل فإذا هو له خوار.

۱- السيره لابن هشام، ص ۵۰۲، أمر الحديبيه.

۲- البقره: ۱۲۵.

۳- طه: ۸۷ و۸۸.

۴- طه: ۹۵ و ۹۶.

ص: ۹۴

وقد وردت هذه القصه فى روايات الفريقين

ففى تفسير القمى عن أبى جعفر عليه السلام قال: (وكان السامرى على مقدمه موسى يوم أغرق الله فرعون وأصحابه، فنظر إلى جبرائيل وكان على حيوان فى صوره رمكه (۱)فكانت كلما وضعت حافرها على موضع من الأرض تحرك ذلك الموضع، فنظر إليه السامرى وكان من خيار أصحاب موسى فأخذ التراب من تحت حافر رمكه جبرائيل وكان يتحرك، فصره فى صره، وكان عنده يفتخر به على بنى إسرائيل، فلما جاءهم إبليس و اتخذوا العجل قال للسامرى هات التراب الذى معك، فجاء به السامرى فألقاه إبليس فى جوف العجل، فلما وقع التراب فى جوفه تحرك وخار) (۲).

وفى جامع الطبرى قال: (وقوله: «فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ» ، يقول: قبضت قبضه من أثر حافر فرس جبرائيل) ثم أخرج عن ابن عباس قوله: (لما قذفت بنو إسرائيل ما كان معهم من زينه آل فرعون فى النار، وتكسرت، ورأى السامرى أثر فرس جبرئيل عليه السلام، فأخذ تراباً من أثر حافره، ثم أقبل إلى النار فقذفه فيها، وقال: كن عجلًا جسداً له خوار، فكان للبلاء والفتنه) وفى حديث آخر عنه أيضاً: (فألقى القبضه على حُليهم فصار عجلًا جسداً له خوار، فقال: هذا إلهكم وإله موسى) .

وأخرج أيضاً عن مجاهد فى قول الله تعالى: «فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا» قال: من تحت حافر فرس جبرائيل، نبذه السامرى على حليه بنى إسرائيل، فانسبك عجلًا جسداً له خوار (۳).

فإذا كان أثر التراب الذى لامس حافر فرس جبرئيل عليه السلام له ذلك التأثير مع أن السامرى استخدمه فى طريق الضلاله والغوايه فما بالك بمن هو أشرف من جبرئيل عليه السلام؟ ألا تكون المواضع التى وقف فيها الرسول الأكرم (ص) وقبره والمواطن التى لامست بدنه

۱- الرمكه: الأنثى من الخيل.

۲- تفسير القمى، ج ۲، ص ۶۲.

۳- جامع البيان، الطبرى، ج ۱۶، صص ۲۵۴و ۲۵۵، تأويل قوله تعالى: «قالَ بَصُرْتُ بِما لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ» .

ص: ۹۵

الشريف ذات بركه وتأثير خارق لما هو المعتاد، لاسيما إذا كان فى طريق الهدايه والانصياع للأوامر الإلهيه؟

بيان آخر بأن أهل البيت والأنبياء والأوصياء هم معدن الطهاره والبركه والقداسه

۱- آيه التطهير

قال الله تعالى: «إِنَّمَا يُرِيدُ اللهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً» (۱)فى هذه الآيه القرآنيه أراد الله أن يبين للعباد بأن أهل البيت هم معدن الطهاره والقداسه وهذه الإراده هى إراده تكوينيه لا تشريعيه فلذلك عبر البارى تعالى ب- «يُرِيدُ اللهُ» وخاصه بوجود كلمه (إنما) الداله على الحصر والتأكيد لا على العموم التشريعى لكل الناس، وهذه الإراده نوع من الإمداد الإلهى الذى به اكتسب أهل البيت عليهم السلام القداسه والبركه حيث طهرهم الله من الرجس الظاهرى والباطنى بدلاله (ألف لام الجنس) الذى يشمل جميع المعاصى والذنوب وكذلك القذاره الظاهريه كالخمر والقمار والنجاسه، وهذه القداسه والطهاره هى هبه من عندالله البارى تعالى شأنه لما وجد أهليتهم لذلك وعلم بمستقبل طاعتهم، ولذلك فهى من الجزاء المتقدم على العمل اللاحق، وبذلك تكون مواضعهم الشريفه مقدسه ومباركه، وأن أهل البيت هم الحجج والوسيله التى يتقرب بها إلى الله سبحانه وتعالى.

۲- مريم بنت عمران عليها السلام

قال الله تعالى «وَإِذْ قَالَتِ الْمَلاَئِكَهُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ» (۲)ففى كلمات جمله من المفسرين بأن الله اصطفى مريم بنت عمران مرتين:

الأولى: بمعنى الاختيار والثانى: حملت من غير فحل (۳)، وطهرها من الدنس والرذيله،

۱- الأحزاب: ۳۳.

۲- آل عمران: ۴۲.

۳- تفسير نور الثقلين، ج ۱، ص ۳۳۶. تفسير قوله: «إِذْ قالَتِ الْمَلائِكَهُ يا مَرْيَمُ إِنَّ اللهَ اصْطَفاكِ وَ طَهَّرَكِ» .

ص: ۹۶

جواباً على التهمه التى نُسبت إليها من علماء بنى إسرائيل وأنها طاهره مطهره طيبه قدسيه، وهذا عين مفاد الآيه السابقه من سوره الأحزاب «إِنَّمَا يُرِيدُ اللهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً» والتقديس هنا بمعنى مباركتهم وطهارتهم (۱)وهذه المنزله العظيمه لا ينالها إلا الأنبياء والأوصياء بإراده الله سبحانه وتعالى.

۳- يوسف عليه السلام

قال تعالى: «اذْهَبُواْ بِقَمِيصِى هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِى يَأْتِ بَصِيراً وَأْتُونِى بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ * وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّى لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلاَ أَن تُفَنِّدُونِ * قَالُواْ تَاللهِ إِنَّكَ لَفِى ضَلاَلِكَ الْقَدِيمِ * لَمَّا أَن جَاء الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيراً قَالَ أَلَمْ أَقُل لَّكُمْ إِنِّى أَعْلَمُ مِنَ اللهِ مَا لاَ تَعْلَمُونَ» (۲)هذه الآيه تشير إلى قصه يوسف عليه السلام وما له من منزله عظيمه عند الله سبحانه وتعالى، حيث أمر إخوته أن يُلقوا قميصه على وجه أبيه ليرتدّ بصيراً ببركه ذلك القميص، وذلك فى قوله تعالى: «اذْهَبُواْ بِقَمِيصِى هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِى يَأْتِ بَصِيراً» فالمشافى فى هذه الآيات المباركه نبىّ كبير من الأنبياء، وهو يعقوب عليه السلام، والشفاء حصل بتوسط قميص لامس بدن يوسف عليه السلام، وهو نوع من التوسيط والتبرك فى إفاضه الشفاء من الله عزوجل، فإن الشفاء حقيقه من الله تعالى والفيض كله منه تعالى؛ لأنه الخالق الحقيقى لكل الممكنات بما فيها الشفاء والاستشفاء، كما فى قول إبراهيم عليه السلام: «وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ» (۳)ثم إنه ليس فى المورد وهو القميص خصوصيه، بل ذلك شامل لكل ما له نسبه وإضافه إلى نبى من الأنبياء أو وصى من الأوصياء بما يوجب حصول البركه فيه، وذلك لأن الفعل يحمل فى طياته الطبيعه العامه والسنه الإلهيه الشامله، ولذا قال الله عز وجل فى نفس سوره يوسف: «لَقَدْ كَانَ فِى يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلسَّائِلِينَ» (۴)، وقال تعالى أيضاً فى السوره ذاتها:

۱- بحارالأنوار، ج ۶۳، ص ۲۵۹.

۲- يوسف: ۹۳- ۹۶.

۳- الشعراء: ۸۰.

۴- يوسف: ۷.

ص: ۹۷

«لَقَدْ كَانَ فِی قَصَصِهِمْ عِبْرَهٌ لِأُولِی الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِیثاً یُفْتَرَی» (۱) .

إذن إذا كان نبی من الأنبیاء یتبرك ویتوسل بجاه نبی آخر من الأنبیاء، وهو ابنه یوسف علیه السلام، وذلك ببركه قمیصه بجعله واسطه فیض فی الشفاء، فكیف ببدن یوسف علیه السلام، فبهذا تكون آثارهم مقدسه بشهاده القرآن الكریم فكیف ببدن وآثار خاتم الأنبیاء والرسل.

وقال تعالی: «وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِهَا لَوْ لا أَنْ رَأی بُرْهانَ رَبِّهِ كَذلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُخْلَصِینَ» (۲)وكذلك هذه الآیه التی تؤكد طهاره الأوصیاء والأنبیاء من الدنس والمعاصی، فذكر الله تعالی شأنه فی الآیه الكریمه بأن یوسف علیه السلام من «الْمُخْلَصِینَ» فصرف السوء والفحشاء عنه، كما ذكر البارئ تعالی بقوله «لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشاءَ» ، أی نمنع عنه السوء والفحشاء، ولم یقل نصرفه عن السوء والفحشاء، أی نبعد السوء عن أن یقترب إلیه، ولیس إبعاد یوسف عن أن یقترب إلی السوء والفحشاء؛ إذ لم یكن من قبل النبی یوسف إقبال علی الفحشاء والسوء كی یُبعد عنه، بل الفحشاء فی فعل زلیخا حیث أرادت أن تقبل علی یوسف فصُرفت عنه، وهذا فی قوله تعالی: «وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِها لَوْ لا أَنْ رَأی بُرْهانَ رَبِّهِ» علی أن یوسف علیه السلام لم یهم بها، بل هی همت به كما هو فی جواب الرضا علیه السلام علی سؤال المأمون عن عصمه الأنبیاء، فقال الرضا علیه السلام: لقد همت به ولولا أن رَّأی برهان ربه لهم بها كما همت لكنه كان معصوماً والمعصوم لا یهم بذنب ولا یأتیه، ولقد حدثنی أبی عن أبیه الصادق علیه السلام انه قال: همت بأن تفعل وهم بأن لا یفعل فقال المأمون: لله درك یا أبا الحسن (۳)فكان یوسف علیه السلام طاهرٌ مطهر من الأرجاس لا یدنسه شیء لا كما یدعی البعض بأنه هم بها وكاد أن یرتكب الفاحشه والعیاذ بالله.

البقعه المباركه

قال تعالی: «وَهَلْ أَتَاكَ حَدِیثُ مُوسَی * إِذْ رَأی نَاراً فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّی آنَسْتُ نَاراً لَّعَلِّی آتِیكُم مِّنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجِدُ عَلَی النَّارِ هُدًی * فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِیَ یَا مُوسَی * إِنِّی أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ»

۱- یوسف: ۱۱۱.

۲- یوسف: ۲۴.

۳- عیون أخبار الرضا، ج ۲، ص ۱۷۹.

ص: ۹۸

«نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى» (۱) .

وقال تعالى: «هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى * إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى» (۲)وكذا قال تعالى: «وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصاً وَكَانَ رَسُولاً نَبِيّاً * وَنَادَيْنَاهُ مِن جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيّاً» (۳).

وقوله عز وجل: «فَلَمَّا قَضى مُوسَى الْأَجَلَ وَ سارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جانِبِ الطُّورِ ناراً قالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ ناراً لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْها بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ * فَلَمَّا أَتاها نُودِيَ مِنْ شاطِئِ الْوادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَهِ الْمُبارَكَهِ مِنَ الشَّجَرَهِ أَنْ يا مُوسى إِنِّي أَنَا اللهُ رَبُّ الْعالَمِينَ» (۴).

قال القرطبى فى تفسيره: قوله تعالى: «إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى» المقدَّس: المطهر، والقدس: الطهاره، والأرض المقدسه أى المطهره، إلى أن قال: وقد جعل الله تعالى لبعض الأماكن زياده فضل على بعض، كما قد جعل لبعض الأزمان زياده فضل على بعض (۵).

وقال صاحب الميزان فى تفسيره للوادى المقدس: «بأن أصل الوادى الموضع الذى يسيل منه الماء ومنه سمى المنفرج بين الجبلين واديا وجمعه أوديه» .

وبأن المراد من الأيمن مقابل الأيسر وهو صفه الشاطئ والبقعه المباركه قطعه خاصه من الشاطئ الأيمن فى الوادى كانت فيه الشجره التى نودى منها (۶).

كما قال تعالى: «وَ اذْكُرْ فِي الْكِتابِ مُوسى إِنَّهُ كانَ مُخْلَصاً وَ كانَ رَسُولاً نَبِيًّا * وَنَادَيْنَاهُ مِن جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيّاً» (۷).

والمقصود بالطور كما جاء من طرق أهل السنه بأنه الجبل الذى كلم الله عزوجل فيه

۱- طه: ۹ - ۱۲.

۲- النازعات: ۱۵ و ۱۶.

۳- مريم ۵۱ و ۵۲.

۴- القصص: ۲۹ و ۳۰.

۵- تفسير القرطبى، ج ۱۱، ص ۱۷۵. تفسير قوله تعالى: «هَلْ أَتاكَ حَدِيثُ مُوسى» .

۶- تفسير الميزان، ج ۱۶، ص ۳۲.

۷- مريم: ۵۱و۵۲.

ص: ۹۹

موسی علیه السلام (۱)، ولاـ تنافی فی ذلک إذ لا یأبی الانطباق علی الوادی المقدس بین جبل طور والکوفه، کما ذکر ذلک بعض المفسرین.

وقد ورد فی الحدیث أن محل قبر أمیرالمؤمنین علیه السلام أول طور سیناء، عن أبی جعفر الباقر علیه السلام قال: «کان فی وصیه أمیرالمؤمنین علیه السلام، أن أخرجونی إلی الظهر [أی ظهر الکوفه] فإذا تصوبتْ أقدامکم واستقبلتکم ریح فادفنونی وهو أول طور سیناء، ففعلوا ذلک» (۲).

وهذا التقدیس والتبرک لهذا الوادی لأن البارئ تعالی کلم موسی علیه السلام فیه وأمره بأن یخلع نعلیه لکی یطأ الأرض حافیاً تعظیماً لهذه البقعه المبارکه التی نزل فیها الوحی إنما هو لکونه حظیره لقرب وموطن الحضور والمناجاه.

والحاصل: إن القرآن الکریم یؤکد بأن هنالک بقاع وأماکن مقدسه مبارکه لا بد أن تُقدّس وتُعظّم وهذا جعلٌ إلهی، ینزل فیها الوحی من السماء ویُتقرب إلی الله عز وجل ویزداد الأجر والثواب بالعباده فی هذه الأماکن دون سواها لا کما یدعی البعض بأن هذا التعظیم والتبرک شرکٌ وکفر بالله عز وجل.

فقوله تعالی: «وَاتَّخِذُواْ مِن مَقَامِ إِبْرَاهِیمَ مُصَلًّی» تشعیرٌ من الله عز وجل وجعلٌ بأن هذه المقامات مقدسه ووقفٌ خاص وتسبیل دینی من الله عز وجل وأنها أحب المواضع التی یرید الله أن یُعبَد فیها کالسعی بین الصفا والمروه والوقوف بعرفات وإنها حقاً لله عز وجل.

کما هو المشهور عند فقهاء الإمامیه (قدس الله أنفسهم) : بأنه یشترط فی صحه إحیاء الأرضِ المیته أن لا تکون الأرض المقصوده من الأراضی التی جعلت فی دین الإسلام مشعراً من مشاعر العباده للمسلمین مثل أرض عرفات والمزدلفه ومنی فلا یصح إحیاء الأرض من هذه الأودیه إذا کانت میته.

هکذا أفادوا، وفی صحه هذا الاشتراط إشکال، بل الظاهر منع ذلک، فإن عظمه شأن هذه المواقع فی دین الإسلام وجعلها فیه حقاً مقدساً لله سبحانه وحقاً ثابتاً معظماً لعموم

۱- زاد المیسر، ابن الجوزی، ج ۸، ص ۲۷۵.

۲- تهذیب الأحکام، ج ۶، ص ۳۴.

ص: ۱۰۰

المسلمين، لأداء مناسكهم فى مر الأزمان و العصور قد أبعد هذه الأمكنه أشد البعد وأعلى مقامها أعظم العلو والارتفاع عن اعتبارها أرضاً مواتاً أو مباحه كسائر الأرضين فتُحجّر أو تُحاز ويملكها الأفراد أو تجرى عليها الاعتبارات المتعارفه فى المعاملات بين الناس (۱).

أهل البيت عليهم السلام أنوارٌ إلهيه

قال تعالى: «اللهُ نُورُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكاةٍ فِيها مِصْباحٌ الْمِصْباحُ فِى زُجاجَةٍ الزُّجاجَهُ كَأَنَّها كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبارَكَةٍ زَيْتُونَهٍ لا شَرْقِيَّهٍ وَ لا غَرْبِيَّهٍ يَكادُ زَيْتُها يُضِيءُ وَ لَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نارٌ نُورٌ عَلى نُورٍ يَهْدِى اللهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشاءُ وَ يَضْرِبُ اللهُ الْأَمْثالَ لِلنَّاسِ وَ اللهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ * فِى بُيُوتٍ أَذِنَ اللهُ أَنْ تُرْفَعَ وَ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيها بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ * رِجالٌ لا تُلْهِيهِمْ تِجارَهٌ وَ لا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللهِ وَ إِقامِ الصَّلاهِ وَ إِيتاءِ الزَّكاهِ يَخافُونَ يَوْماً تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَ الْأَبْصارُ» (۲).

القرآن الكريم يشير فى هذه الآيات القرآنيه بأن هناك بيوت مقدسه مباركه أذن الله أن ترفع وتعظم ويذكر فيها اسمه، وفى تلك البيوت يسبح لله عز وجل وتقبل العباده فيها ويسمع الذكر، وتحت قبتها يرفع الدعاء وتفتح أبواب السماء وتحصل القربه إلى الله تعالى، فهى بيوت مباركه ومقدسه جعلها الله تبارك و تعالى وسيله وواسطه ومحلاً لقبول العباده والذكر والتسبيح آناء الليل وأطراف النهار، وهذه البيوت هى بيوت خاصه تحيطها وتصدر عنها القداسه.

والشاهد على ذلك أن الجار والمجرور فى قوله تعالى: «فى بُيُوتٍ» متعلق بذلك النور الذى ضربه الله عز وجل مثلاً للناس، فالنور فى بيوت أذن الله أن ترفع، وقد ذكرت الآيه المباركه أن هذا النور نور السماوات و الأرض، أى محيط بهما ومهيمن عليهما وأشرف منهما فى الخلقه والرتبه الوجوديه.

ثم إن ذلك النور مخلوق من مخلوقات الله تعالى، أُضيف إليه عز وجل فى الآيه إضافه

۱- كلمه التقوى، ج ۵، ص ۱۵۹.

۲- النور: ۳۵ - ۳۷.

ص: ۱۰۱

الفعل إلى فاعله، وهو عباره عن أنوار خمسه شامخه، ضرب الله تعالى لكل واحد منها تشبيهاً و مثلًا حسياً لتقريب الفكره وتنزيل الحقيقه إلى صوره يفهمها البشر، وليس هذا النور عين الذات الإلهيه، لأنها آحاديه المعنى لا تعدّد ولا تكثّر فيها، و النور المذكور فى الآيه المباركه متعدَّد ومتشعَّب إلى خمسه أنوار، مستقل بعضها عن البعض الآخر.

والأنوار الخمسه التى ضُربت مثلًا هى:

أولاً: المشكاه.

ثانياً: المصباح.

ثالثاً: الزجاجه.

رابعاً: الكوكب الدرى.

خامساً: الشجره المباركه.

ثم تقول الآيه الكريمه بعد ذلك: «نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِى اللهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ» وفى اللغه العربيه يقول علماء البلاغه كل تشبيه جمله مستقله برأسها، وتفيد معنىً ومغزىً مستقلًا، فالآيه بصدد التعرض إلى خلقه النور، وأن أحد مراحل الخلقه الإلهيه هى المخلوقات النوريه، وهى أنوار خمسه، تعظم فى الخلقه على الملائكه والروح والجن والإنس ومطلق الموجودات الأخرى، وهى أنوار مشتقٌ بعضها من بعض، ومرتبط بعضها بالبعض الآخر كما هو ظاهر الآيه المباركه.

وهذه الأنوار المباركه المحيطه بالسماوات والأرض، هى الأسماء والكلمات التى لم تعلم بها الملائكه، مع أن الملائكه ملأت أركان السماوات والأرض؛ لأنها هى التى تدبرها وتدير شؤونها، وهذه الأنوار الخمسه هى الأسماء المشار إليها فى تعليم آدم الأسماء وعرض الله تعالى لها على الملائكه، فلم يعلموا بها، فأنبأهم آدم بها، إذ قد وصفها الله بأنها غيب السماوات والأرض (۱)، وكما ورد هذا المعنى فى روايات الفريقين (۲).

۱- البقره: ۳۱-۳۳.

۲- بصائر الدرجات، ص ۸۹؛ المعجم الأوسط، الطبرانى، ج ۴، ص ۴۴.

ص: ۱۰۲

ولو كانت تلك الأسماء من عالم السماء والأرض لعلمت بها الملائكه، ومن ذلك يعلم أن الأسماء التى علمها الله عزوجل آدم وجهلتها الملائكه، كانت مخلوقات محيطه بعالم السماوات والأرض وينطبق هذا المعنى مع الأنوار الخمسه فى سوره النور.

وهذا نوع من أنواع التشاهد بين الآيات القرآنيه، فالأنوار الخمسه المذكوره فى سوره النور هى الأسماء التى خفيت عن الملائكه وعلّمها الله تعالى آدم، وهى كما سيأتى موجودات حيه عاقله شاعره من عالم النور، كما عَبر عنها فى سوره البقره بضمير (هم) واسم الاشاره (هؤلاء) وهما لفظتان لا تستعملان فى الذوات الجامده، بل فى الذوات الحيه الشاعره العاقله.

ويتحصّل من ذلك وجود مخلوقات خمسه نوريه محيطه بالسماوات والأرض، أفضل من الملائكه ولا تحيط الملائكه بها علماً، بل إن الله تعالى شرّف آدم على جميع مخلوقاته، بما فيهم المقربين من كبار الملائكه، كجبرئيل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل بفضل تلك الأنوار، وبفضلها أيضاً استحق مقام الخلافه الإلهيه، و سجد له الملائكه كلهم أجمعون.

ومن ذلك يتضح أن هذه الأنوار الخمسه هى باطن (غيب) وملكوت السماوات والأرض؛ لأن نور كل شىء بمنزله الروح له، ومن دونه يكون ظلمانياً، والنور فى المقام ليس هو النور الحسى الذى يظهر الصفات العارضه على الشىء، بل هو نور الخلقه الذى يوجِد الشىء ويكوِّنه ويُظهره من كتم العدم إلى الوجود، فنور السماوات والأرض أى ملكوتها وباطنهما ومظهرهما من ظلمه العدم إلى نور الوجود، وهو اسم الله الأعظم الذى هو غير المسمى، يفوق فى القدره والعظمه كافه المخلوقات فى السماوات والأرض.

وسيأتى أن تلك الأنوار الخمسه المباركه – وهى الأسماء التى علمها الله تعالى آدم وتاب بفضلها عليه من خطيئته، وابتلى بها إبراهيم لنيل مقام الإمامه – هم خمسه أصحاب الكساء وأهل آيه المباهله، محمد (ص) وعلى وفاطمه والحسن والحسين عليهم السلام، فهم أهل البيت، وهم النور الإلهى الذى حل فى بيوت أذن الله أن ترفع، لتكون محلاً للذكر والتسبيح والعباده والتوجه إلى الله عز وجل وتشييد معالم الدين.

ولذا أخرج السيوطى فى الدر المنثور عن ابن مردويه عن أنس بن مالك وبريده، قال قرأ

ص: ۱۰۳

رسول الله (ص) هذه الآيه «فِی بُیُوتٍ أَذِنَ اللهُ أَن تُرْفَعَ» فقام إليه رجل فقال: أى بيوت هذه يا رسول الله؟ قال: «بيوت الأنبياء» ، فقام إليه أبو بكر، فقال: يا رسول الله هذا البيت منها؟ وأشار إلى بيت على وفاطمه عليهم السلام، قال: «نعم من أفاضلها» (۱).

وعن أبى بصير قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله عز وجل «فِی بُیُوتٍ أَذِنَ اللهُ أَن تُرْفَعَ» قال: «هى بيوت النبى (ص)» (۲).

كذلك عن جابر عن أبى جعفر الباقر عليه السلام، فى قوله «فِی بُیُوتٍ أَذِنَ اللهُ أَن تُرْفَعَ وَیُذْکَرَ فِیهَا اسْمُهُ» قال: «هى بيوت الأنبياء وبيت على منها» (۳).

وقد أخرج الحاكم فى المستدرک (۴)أن من الكلمات التى تاب الله بها على آدم، وهى الأسماء التى شُرف آدم بها على الملائكه كخليفه، لأن الكلمات أعظم مقاماً من آدم؛ إذ بها تاب الله عليه، أن من أعظم تلك الكلمات والأسماء هو خاتم النبيين (ص) ، و أنه لولاه لما خلق آدم ولاالجنه ولا النار (۵).

وينص هذان الحديثان النبويان على أن أول الأنور الخمسه والأسماء التى تعلمها آدم وتوسل بها هو خاتم النبيين (ص) .

هذا بالنسبه إلى الأنوار الخمسه المباركه.

الأئمه التسعه من ولد الحسين عليه السلام فى آيه النور

وأما قوله تعالى: «نُورٌ عَلَى نُورٍ یَهْدِی اللهُ لِنُورِهِ مَن یَشَاءُ» فهو إشاره إلى استمرار وديمومه قانون الإمامه والخلافه الإلهيه بعد تلك الأنوار الخمسه إلى يوم القيامه، نور على نور يهدى الله لنوره من يشاء و (على) أى على إثر وعقب لغه فى أحد المعانى المستعمله فى لفظ (على)

۱- الدر المنثور، ج۵، ص ۵۰.

۲- الكافى، ج۸، ص ۳۳۱.

۳- تفسير القمى، ج۲، ص ۱۰۳.

۴- المستدرک، الحاكم النيسابورى، ج ۲، ص ۶۱۵.

۵- المصدر نفسه، استغفار آدم عليه السلام بحق محمد (ص) .

ص: ۱۰۴

بالتضمين لمعنى الإثر.

والشاهد على ذلك ما تقدم من أن الهدايه هى الإيصال إلى المطلوب، وقد جاء ذكر الهدايه تفسيراً وبياناً لمقام الإمامه والولايه، كما فى قوله تعالى: «وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا» ، فالتعبير بالهدايه فى الآيه المباركه يراد منه الإمامه وهو مقتضى معنى النور أيضاً؛ إذ هو الهادى إلى صراط الله تعالى.

ولذا ورد عن الإمام محمد بن على بن الحسين عليه السلام فى قوله تعالى «نُورٌ عَلى نُورٍ» قال «يعنى إماماً مؤيداً بنور العلم والحكمه فى إثر إمام من آل محمد عليهم السلام، وذلك من لدن آدم إلى أن تقوم الساعه» (۱).

وعن الفضيل بن يسار عن أبى عبدالله الصادق عليه السلام، قال: قلت: «نُورٌ عَلى نُورٍ» ؟ قال: «الإمام فى إثر الإمام عليه السلام» (۲).

وورد أيضاً عن الإمام على بن موسى الرضا عليه السلام فى قوله تعالى: «يَهْدِى اللهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشاءُ» قال: «يهدى الله لولايتنا من أحبَ» (۳)وفى روايه لولايتنا من يشاء.

بيان آخر للآيه المباركه

هناك بيان آخر للآيه الكريمه التى نحن بصدد الاستدلال بها، أدق وأعمق وأدل على المطلوب من البيان الأول، وهو:

بعد أن تبين أن قوله تعالى: «فى بُيُوتٍ» متعلق بالنور، وأن النور فى بيوت أذن الله أن ترفع، نقول: إن الآيه الثالثه التى ذكرناها فى المقام، وهى قوله تعالى: «رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللهِ وَإِقَامِ الصَّلَاهِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاهِ يَخَافُونَ يَوْماً تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ» (۴)هذه الجمله من المبتدأ والخبر كلها بدل من قوله تعالى ذكره «فى بُيُوتٍ» ، أى أنها فى محل جر

۱- توحيد، الصدوق، ص ۱۵۸، بيانه فى قوله تعالى: «اللهُ نُورُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» .

۲- المصدر نفسه، ص ۱۵۷.

۳- مناقب ابن المغازلى، ص ۳۱۶؛ بحارالانوار، ج ۴، باب الثالث تأويل آيه النور، وفيه سبعه أحاديث.

۴- النور: ۳۷.

ص: ۱۰۵

بدل من البيوت.

ويكون المعنى على ذلك «أن البيوت رجال لا تلهيهم تجاره، وليست هى بيوت حجاره ولا طين» .

والشواهد على ذلك من نفس الآيات المباركه كثيره نشير إلى بعضها:

أ - قوله تعالى: «رِجَالٌ لا تُلْهِيهِمْ» ليس فاعلاً لقوله عز وجل «يُسَبِّحُ» وذلك طبقاً لقراءه أهل البيت عليهم السلام، حيث أن قراءتهم لكلمه (يسبح) بفتح الباء مبنياً للمجهول، وبناءً على هذا لاتكون كلمه «رِجَالٌ» فاعلاً ل- «يُسَبِّحُ» وإنما تكون مبتدءاً والجمله التى بعدها خبر، والجمله بتمامها عطف بدل على بيوت، فالبيوت هى رجال لا تلهيهم تجاره ولا بيع، وإلى ذلك يشير قول الإمام محمد بن على الباقر عليه السلام إلى قتاده البصرى فقيه أهل البصره عندما سأله قائلاً:

(أصلحك الله والله لقد جلست بين يدى الفقهاء، وقدام ابن عباس، فما اضطرب قلبى قدام واحدٍ منهم ما اضطرب قدامك؟

فقال له أبو جعفر عليه السلام: «ويحك أتدرى أين أنت؟ أنت بين يدى «فِى بُيُوتٍ أَذِنَ اللهُ أَن تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ * رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللهِ وَإِقَامِ الصَّلَاهِ وَإِيتَاء الزَّكَاهِ» . فأنت ثمّ ونحن أولئك» ، فقال له قتاده: صدقت والله جعلنى الله فداك والله ما هى بيوت حجاره ولا طين» (۱).

وكذلك ما ورد عن أبى عبدالله الصادق عليه السلام، حيث قال: «إنه من أتى البيوت من أبوابها اهتدى، ومن أخذ من غيرها سلك طريق الردى، وصل الله طاعه ولى أمره بطاعه رسوله (ص) وطاعه رسوله بطاعته، فمن ترك طاعه ولاه الأمر لم يطع الله ولا رسوله، وهو الاقرار بما نزل من عندالله عزوجل خُذوا زينتكم عند كُل مسجدٍ والتمسوا البيوت التى أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه، فإنه أخبركم أنهم «رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللهِ وَإِقَامِ الصَّلَاهِ وَإِيتَاء الزَّكَاهِ يَخَافُونَ يَوْماً تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ» (۲).

۱- الكافى، ج ۶، ص ۲۵۶.

۲- المصدر نفسه، ج ۱، ص ۱۸۱.

ص: ۱۰۶

فالبيوت البشريه التى أذن الله أن ترفع وتعظم ويذكر الله عندها كما أمر بالاستغفار وهو ذكر الله عند المجىء إلى النبى (ص) «جَآؤُوكَ فَاسْتَغْفَرُواْ اللهَ» ، «تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللهِ» فهذه البيوت البشريه هى مساجد عظيمه لله تعالى ومواطن يذكر الله تعالى عندها ويستغفر ل- «خُذُواْ زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ» والزينه تكون الإيمان والإقرار بما افترض الله تعالى من طاعتهم وولايتهم.

ثم إن تلك القراءه بفتح الباء فى (يسبّح) قرأ بها أيضاً ابن عامر وأبو بكر وابن شاهى عن حفص (۱)«إذن يتحصل أن النور فى بيوت هى رجال منعوتون بالعصمه وهى «لاتُلْهِيهِمْ تِجارَهٌ وَلا بَيْعٌ» .

ولا شك بأن الرجال الذين اختصهم الله عز وجل بنوره هم أهل البيت عليهم السلام، وهم البيوت التى أذن الله أن ترفع وتعظم ويتوسل بها إلى الله عز وجل، ويذكر فى حضرتها اسمه، ويسبح له بالغدو والآصال.

ولا يتبادر إلى الذهن أن من أهل البيت فاطمه عليها السلام، فكيف تكون من الرجال المقصودين فى الآيه المباركه؟

فإن الجواب: عن ذلك واضح؛ لأن كلمه الرجل والرجال فى الآيه المباركه بمعونه القرائن والشواهد التى احتفت بها يراد منها الشخصيه العظيمه، الثابته الأقدام فى المقامات الشامخه، فيراد من الرجال فى الآيه المباركه تلك الشخصيات التى تسنمت بأرجل القدره المقامات العاليه والدرجات الرفيعه فى مجال العصمه والتقوى، وقد جاء التعبير القرآنى بالرجل عن الأعم من الذكر فى آيات عديده، كقوله تعالى لإبراهيم عليه السلام: «وَأَذِّن فِى النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالاً وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِن كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ» (۲)، فالمراد فى هذه الآيه الكريمه الإقدام بأرجل الإيمان إلى دعوه إبراهيم عليه السلام للحج أعم من كون القادم ذكراً أو أنثى، ونظير ذلك أيضاً قوله تعالى: «صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُم مَن قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُم مَن يَنتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلاً» (۳)

۱- لاحظ التبيان، طوسى، ج ۷، ص ۴۳۹؛ زاد المسير، ابن الجوزى، ج ۵، ص ۳۶۴.

۲- الحج: ۲۷.

۳- الأحزاب: ۲۳.

ص: ۱۰۷

فوصفهم بالرجوليه هنا للثبات والاستقامه والصدق.

ولاشک أن هـذا کله مع القرینه لا مطلقاً، والقرائن الـداله علی إراده الأعم من الـذکر والأنثی فی الآیه التی هی محل بحثنا کثیره جداً، منهـا مـا ذکرنـاه سابقـاً من القرائن الـداله علی أن المقصود بالرجـال فی الآـیه هم أهل البیت علیهم السـلام ومنهم فاطمه الزهراء علیها السلام.

خلقه أهل البیت علیهم السلام النوریه

ونختم الحدیث فی هذه النقطه بذکر بعض الشواهد الداله علی أن الله تعالی خلق أهل البیت أنواراً مضافاً إلی ما تقدم فی آیه النور:

الأـول: قوله تعـالی لرسوله الأـکرم (ص) : «وَکَـذَلِکَ أَوْحَیْنَا إِلَیْکَ رُوحـاً مِنْ أَمْرِنَا مَا کُنْتَ تَـدْرِی مَا الْکِتَابُ وَلا الإِیمَانُ وَلَکِنْ جَعَلْنَاهُ نُوراً نَهْدِی بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّکَ لَتَهْدِی إِلَی صِرَاطٍ مُسْتَقِیم» (۱)؛ فهذه الآیه صریحه فی أن الله عز وجل أوحی إلی نبیه الأکرم (ص) نـوراً وهـو الروح من أمره، ولاشـک أن الإیحـاء الخفی إنمـا هـو إلی ذات وحقیقه النـبی الأـکرم المبـارکه، فیتحـد ذلـک النور بشخص النبی (ص) ؛ ولذا قالت الآیه المبارکه أن من آثار ذلک النور «نَهْدِی بِهِ مَنْ نَشَاء مِنْ عِبَادِنَا» ثم جعلت ذلک الأثر بعینه لخاتم الأنبیاء (ص) ، حیث قالت: «وَإِنَّکَ لَتَهْدِی إِلَی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیمٍ» وهذا صریح فی اتحاد الذات النبویه الطاهره مع ذلک النور فی الحقیقه والأثر.

وإذا کـانت ذات النبی الأکرم نوراً یهـدی إلی صـراط مسـتقیم، فکـذلک أهل بیته علیه السـلام الـذین هم نفس النبی (ص) بنص آیه المبـاهله وآیه التطهیر، بـل وبنص هـذه الآـیه المبارکه نفسـها فی المقام، حیث ذکر فیها أن هـذا الروح الأمری الـذی أوحی إلی النبی (ص) یهـدی به الله ویوحیه إلی من یشـاء ویجتبیه من عبـاده، فلم یخصـص ذلـک بالأنبیاء أو بکونهم أنبیاء أو رسل، ونظیر ذلک قوله تعالی: «یُنَزِّلُ الْمَلآئِکَهَ بِالْرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَی مَن یَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ» (۲).

۱- الشوری: ۵۲.

۲- النحل: ۲.

ص: ۱۰۸

فَذَكَر لفظ العباد ولم يخصص بلفظ الأنبياء أو الرسل ويدل ذلك على أن الذين يشأهم الله وتتعلق مشيئته بهم و يجتبيهم غير منحصرين بالأنبياء والرسل، بل يعم من يصطفيهم للعصمه والطهاره والوصايه، وهكذا الأحاديث المتواتره فى كون فاطمه عليها السلام بضعه منه (ص) (۱)، وكون الحسن والحسين عليهما السلام من النبى (ص) وهو منهم (۲)، وكذا قوله (ص) : «على منى و أنا منه» (۳).

الثانى: قول النبى الأكرم (ص) : «كنت أنا وعلى بن أبى طالب نوراً بين يدى الله جل جلاله قبل أن يخلق آدم بأربعه آلاف عام، فلما خلق الله آدم قسم ذلك النور جزئين، جزء أنا وجزء على بن أبى طالب» (۴).

الثالث: الروايات المتضافره التى دلت على أن النبى (ص) كان نوراً ينتقل من الأصلاب الشامخه إلى الأرحام المطهره، وقد أضاء منه (ص) نوراً عند ولادته ملأ الخافقين، كما نقلت ذلك آمنه بنت وهب عليها السلام أم النبى (ص) حين ولادته، قالت: «إنى رأيت حين ولدته أنه خرج منى نور أضاءت منه قصور بصرى من أرض الشام» (۵).

إلى غير ذلك من الشواهد الداله على الخلقه النوريه للنبى الأكرم (ص) وأهل بيته عليهم السلام.

والحاصل: بأن هذه البيوت التى أذن الله أن ترفع شُعّرتْ من قِبله تعالى «فِى بُيُوتٍ أَذِنَ اللهُ أَن تُرْفَعَ» إلى يوم القيامه، وذلك بأن تُعمَّر وتُشاد بالعباده بأمرٍ إلهى نظير قوله تعالى: «وَاتَّخِذُواْ مِن مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى» و يتخذ الموضع والمكان للعباده حتى ولو استخرج نفس هذا المقام والحجر عن الكعبه وهذه إضافه تشريفيه بإبراهيم عليه السلام وإحياء لذكر الأنبياء وهذا هو التحليل الذى نريد أن نستخلصه من هذه الآيات الكريمه.

۱- لاحظ فضائل الصحابه، ابن حنبل، ص ۷۸.

۲- مسند أحمد، ج۴، حديث عبد الله بن زبير بن العوام، حديث قطبه بن مالك.

۳- فضائل الصحابه، ص ۱۵.

۴- نظم درر السمطين، الزرندى الحنفى، ص ۷؛ الخصال، الصدوق، ص ۶۴؛ تاريخ مدينه دمشق، ابن عساكر، ج۴۲، ص ۶۷؛ ميزان الاعتدال، الذهبى، ج ۱، ص ۵۰۷.

۵- المعجم الكبير، الطبرانى، ج ۲۴، ص ۲۱۵؛ تفسير ابن كثير، ج ۴، ص ۳۸۴.

ص: ۱۰۹

التوجه بالنبى الأكرم (ص) وأهل بيته شرطٌ فى قبول العباده

العباده التوحيديه لابد أن تتوفر فيها الشروط اللازمه لكى تقبل وإلا هذه العبادات تكون عبثيه لا فائده فيها، بل تكون هذه العباده وثنيه جاهليه لأنها عباده لم يأمر الله بها وليست طاعه لله عز وجل، فالمعرفه والإيمان القلبى بالله عز وجل هى من صميم العبادات، بل أعظم الفرائض الإلهيه لأنها التسليم والخضوع لله عز وجل، به يحصل التوجه واللقاء للبارى عز وجل والوفود على الحضره الربوبيه، وهذه العباده التوحيديه القلبيه العظيمه وهى معرفه الله تعالى ممتنعه بلا واسطه، وذلك لعظمه الله عز وجل، فلا إحاطه ولا مماسه ولا ملامسه ولا- مواجهه جسميه أو عقليه أو نفسيه؛ إذ لا- يُجابه الجسم إلا- ما يماثله فى الجسميه، ولا يُجابه النفس أو العقل إلا ما يماثلها، والله تعالى منزه عن كونه جسماً أو نفساً أو عقلاً؛ لكونها من الممكنات المحدوده بحدود الماهيه والفقر والحاجه.

إذن لابد من الوسيله والواسطه فى الإيمان ومعرفه الله تعالى، الذى هو أعظم العبادات وأعظم أنواع التوجه إلى الله تعالى، والواسطه هى الإيمان بالنبى الأكرم (ص) والإقرار بالشهاده الثانيه فى مقام الإدلاء بالشهاده التوحيديه المقبوله عندالله تعالى، والموجبه للخروج من حظيره الشرك إلى التوحيد الإسلامى الخالص؛ لأنه أعظم آيه للحق سبحانه.

وهذا عكس ما يدعيه أولئك المارقون حيث يزعمون بأن العباده التوحيديه يجب أن لاتتجلى فى الآيات والأسماء المخلوقه ولا تكون مقترنه بها، فالواسطه شرك بالله عز وجل حتى ولو كان ذلك المقترن نبى أو وصى، وهو عين ما كان تدعيه قريش فى الجاهليه الأولى، حيث كانوا لا يدينون الله تعالى بطاعه وولايه نبيه الأكرم (ص) .

فإذا كان إقحام الشهاده الثانيه فى الشهاده الأولى شركٌ بالله عز وجل، فبماذا يحصل التوحيد والعبوديه للبارى عز وجل والوفود على الله عز وجل؟ فلا يتحقق التوحيد ولايكون المرء مؤمناً، إلا إذا توجه بقلبه إلى الله تعالى بالشهاده الأولى والثانيه، ومن ينفى أى اسم أو واسطه ظهور وتجلى لله تعالى عند التوجه إليه فهو واقع فى مغبه الشرك والوثنيه، وإذا كان حال الإيمان والمعرفه كذلك فكيف بباقى العبادات التى هى أقل شأناً وخطوره؟

ص: ۱۱۰

والحاصل: أن المعرفه والإيمان والتوحيد الذى يتضمن الدين بأجمعه لا يحصل إلا بالتوسط والتوسل بآيات الله الكبرى، ومزاوجه الشهاده الثانيه بالشهاده الأولى، وهذا يعنى أن أى شأن من الشؤون الدينيه كالتوبه أو العباده أو نيل مقام من المقامات الإلهيه لا يمكن أن يتحقق إلا بالمحافظه على الشهاده الثانيه، والإقرار بها وبمعطياتها وتداعياتها ومقتضياتها فى كافه أصول وفروع المعارف التوحيديه، ولا شك أن الإيمان بالشهاده الثانيه توجه قلبى بالنبى الأكرم إلى الله عز وجل، إذ الإيمان كما أسلفنا طلب وزلفى للقاء الله تعالى، وهذا القرب إنما يتحقق بتوسيط الشهاده الثانيه، وهى شهاده أن محمداً رسول الله ووليه وخليفته فى أرضه.

فالإسلام يدعو إلى التوجه بالنبى (ص) فى الإيمان والاعتقاد وهو أعظم وأفضل عباده، فضلاً عن بقيه العبادات الأخرى، والإباء عن التوجه فى العباده بخاتم الأنبياء إنكار للشهاده الثانيه، ودعوه إلى الشرك باسم التوحيد، وهذا ما أخفق فيه السلفيون، حين جحدوا التوسل بالنبى (ص) ، فلا تراهم يقرنون لون الشهاده الثانيه ومؤداها ومعطياتها بلون الشهاده الأولى فى رسم بناء التوحيد فى أدبيات كتبهم، فيقتصرون على تفسير الشهاده الأولى فى التوحيد، من دون أن يهتدوا إلى كيفيه ركنيه مؤدى الشهاده الثانيه فى أركان التوحيد، وكيفيه ضروره الربط والارتباط بين مؤدى كل من الشهادتين فى رسم أصل التوحيد، ومنه يظهر أن التوسل والتوجه بالنبى (ص) ضروره وليس مجرد خيار مشروعيه.

اقتران اسم النبى (ص) وأهل بيته بأعظم العبادات

لقد قرن البارى تعالى اسم النبى (ص) فى مجمل العبادات، لعظيم شأنه وجلالته وقربه عنده، كما ذكرنا فى الفصل السابق بأن التقرب والتوجه لله عز وجل لا يتم إلا بالشهاده الثانيه والإقرار به وإنه شرطٌ فى قبول العبادات، ونشير فيما يلى إلى بعض تلك الشواهد فى هذا المجال:

الشاهد الأول: الإتيان باسم النبى الأكرم (ص) فى تشهد الصلاه، حيث إن الصلاه على النبى وأهل بيته راجحه بإجماع المسلمين (۱).

۱- لاحظ المجموع، النووى، ج ۳، ص ۴۶۰، استحباب الإشاره بالمسبحه وتعين لفظ التشهد وما بعد.

ص: ۱۱۱

وهى شرط واجب فى الصلاه عند بعض المذاهب الإسلاميه، كمذهب أهل البيت عليهم السلام (۱)وبعض فقهاء المذاهب الأخرى (۲)، تمسكاً عندهم بما روته عائشه من الوجوب، حيث روت عن النبى (ص) أنه قال: «لا تقبل الصلاه إلا بطهور وبالصلاه علىَّ» (۳)وقد بين النبى الأكرم الصلاه عليه عندما سُئل عن كيفيتها، فقال: «قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد» (۴)، كذلك يستحب الصلاه على النبى محمد (ص) بعد القنوت فى الصلاه، جزم بذلك النووى تبعاً للغزالى فى المُهذب ونسبه إلى الجمهور (۵).

ولا شك أن ذكر الصلاه على النبى (ص) وأهل بيته عليهم السلام نوع من دعاء لهم وتحيه وسلام، ونوع توجه لهم والدعاء.

وهذا يعنى أن المصلى فى صلاته التى هى الركن الركين فى العبادات، والموجبه للعروج والقربان من الله تعالى، إن قُبلتْ قُبل ما سواها وإن رُدت رُدَ ما سواها، إنما تُقبل بالصلاه على النبى (ص) وأهل بيته عليهم السلام ومفادها أن يتوجه بالدعاء وإلقاء التحيه والسلام للنبى وآله، لكى تقبل صلاته وتوجب مزيداً من القرب إلى الله تعالى، فالصلاه التى هى من دعائم الدين مقرونه بالوسائط والأبواب الإلهيه، لكى تكون صحيحه مقبوله عندالله تعالى أو موجبه لمزيد القرب منه، وإذا كانت الصلاه كذلك فكيف بباقى العبادات الأخرى؟

فإقتران اسم النبى (ص) وأهل بيته عليهم السلام فى الصلاه والتوجه إليهم بالقلب موجباً لتوحيد الله فى العباده ومن ثم كان الأمر بها فيها على هذه الحال، فالفرق بين صلاه المشركين حول البيت الحرام وصلاه الموحدين فى أن صلاه المشركين تفتقد لذكر النبى الأكرم (ص) فيها، بخلاف صلاه المسلمين، حيث يقرن فيها إسم النبى الأكرم إلى جانب ذكر الله تعالى.

۱- النهايه، الشيخ طوسى، ص ۸۹، باب فرائض الصلاه ومن ترك شيئاً.

۲- فتح العزيز، الرافعى، ج۳، ص ۵۰۴؛ المجموع، النووى، ج ۳، ص ۴۶۷ وغيرهم.

۳- سنن الدارقطنى، ج ۱، ص ۳۴۸، باب ذكر وجوب الصلاه على النبى (ص) .

۴- صحيح البخارى، ج ۴، ص ۱۱۸؛ الوسائل، ج ۷، ب ۳۵، باب كيفيه الصلاه على محمد.

۵- المجموع، ج ۳، ص ۴۹۹.

ص: ۱۱۲

اقتران الصلاه على النبى (ص) فى بقيه العبادات

وقد قرن وجوب أو استحباب بعض العبادات الأخرى غير الصلاه باستحباب الصلاه على النبى الأكرم (ص) ، كاستحباب الصلاه على النبى (ص) إذا فرغ الحاج من التلبيه فى الحج (۱)، واستحباب الصلاه على النبى (ص) عند ذبح الهدى أو الأضحيه (۲)، وقد جعلت الصلاه على النبى (ص) أحد أركان الخطبه فى صلاه الجمعه (۳).

كذلك من أركان صلاه الميت الصلاه على النبى (ص) . (۴)

ويستحب أيضاً الصلاه على النبى وآله قبل الأذان والإقامه وبعدهما، كما نص على ذلك عبد العزيز الهندى نقلاً عن النووى فى شرح الوسيط فى كتابه الفقهى فتح المعين (۵)، إلى غير ذلك من الموارد التى لا تحصى فى الفقه، والتى قرنت فيها جمله وافره من العبادات باسم النبى المبارك (ص) وأهل بيته الطاهرين، وليس ذلك إلا توجه وتوسل بهم عليهم السلام لقبول العباده وحصول القرب من الله تعالى، ولفتح أبواب السماء لصعود العمل وهو مفاد قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُواْ عَنْهَا لاَ تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلاَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِى سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِى الْمُجْرِمِينَ» (۶)وهذا ما ورد النص عليه فى روايات عديده ومتضافره من طرقنا وطرق السنه، حيث نصت على أن الدعاء محجوب عن السماء ما لم يصل على النبى وآله:

منها: ما ورد عن الإمام على عليه السلام قال: «الدعاء محجوب عن السماء حتى يُتبع بالصلاه على محمد وآله» (۷).

ومنها: ما ورد عن أبى ذر عن النبى (ص) قال: «لا يزال الدعاء محجوباً حتى يصلى على وعلى

۱- الأم، الشافعى، ج ۲، ص ۱۷۱.

۲- المجموع، النووى، ج ۸، صص ۴۱۰ و ۴۱۲.

۳- روضه الطالبين، النووى، ج ۱، ص ۵۳۰.

۴- المصدر نفسه، ص ۶۴۰.

۵- فتح المعين، ج ۱، ص ۲۸۰.

۶- الأعراف: ۴۰.

۷- لسان الميزان، ابن حجر، ج ۴، ص ۵۳؛ شعار أصحاب الحديث، ابن إسحاق الحاكم، ص ۶۴.

ص: ۱۱۳

أهل بيتى» (۱).

ومنها: ما جاء عن الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال: «قال رسول الله (ص) : صلاتكم على إجابه لدعائكم وزكاه لأعمالكم» (۲).

ومنها: ما ورد أيضاً عن الإمام الصادق عليه السلام، حيث قال «إن رجلاً أتى رسول الله (ص) فقال: يا رسول الله، إنى جعلت ثلث صلواتى لك؟ فقال له خيراً، فقال له: يارسول الله إنى جعلت نصف صلواتى لك، فقال له: ذاك أفضل، فقال: إنى جعلت كل صلواتى لك، فقال: إذن يكفيك الله عز وجل ما أهمك من أمر دنياك وآخرتك، فقال له رجل: أصلحك الله كيف يجعل صلاته له؟ فقال أبو عبدالله عليه السلام: لا يسأل الله عز وجل شيئاً إلا بدأ بالصلاه على محمد وآله» (۳).

ومنها: ما رواه فضاله بن عبيد، حيث قال: سمع رسول الله (ص) رجلاً يدعو فى صلاته لم يمجد الله تعالى ولم يصلّ على النبى (ص) ، فقال رسول الله (ص) : «عجل هذا» ثم دعاه فقال له أو لغيره «إذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد ربه عز وجل والثناء عليه، ثم يصلى على النبى (ص) ، ثم يدعو بعد بما شاء» (۴).

وعن ابن مسعود قال: «إذا أراد أحدكم أن يسأل فليبدأ بالمدحه والثناء على الله بما هو أهله، ثم ليصل على النبى (ص) ، ثم ليسأل بعد فإنه أجدر أن ينجح» (۵)، قال الهيثمى فى زوائده: رواه الطبرانى ورجاله رجال الصحيح (۶).

ومنها: ما عن جابر بن عبدالله قال: قال رسول الله (ص) : «لا تجعلونى كقدح الراكب، فإن الراكب إذا أراد أن ينطلق علق معالقه، وملأ قدحاً ماء، فإن كانت له حاجه فى أن يتوضأ توضأ، وأن يشرب شرب، وإلا أهراق فاجعلونى فى وسط الدعاء، وفى أوله، وفى آخره» (۷).

۱- كفايه الأثر، الخزاز القمى، ص ۳۸.

۲- الأمالى، الطوسى، ص ۲۱۵.

۳- الكافى، ج ۲، ص ۴۹۳.

۴- سنن أبى داود، ج ۱، ص ۳۳۳.

۵- المعجم الكبير، الطبرانى، ج ۹، ص ۱۵۶.

۶- مجمع الزوائد، ج ۱۰، ص ۱۵۵.

۷- المصنف، عبدالرزاق الصنعانى، ج ۲، ص ۲۱۶.

ص: ۱۱۴

ومنها: ما أخرجه القاضى عياض عن رسول الله (ص) قال: «كل دعاء محجوب دون السماء، فإذا جاءت الصلاه على صعد الدعاء» (۱).

ومن الروايات التى من طرقنا أيضاً ما فى موثقه السكونى عن أبى عبد الله عليه السلام قال: «من دعا ولم يذكر النبى (ص) رفرف الدعاء على رأسه، فإذا ذكر النبى (ص) رفع الدعاء» (۲).

وعن أميرالمؤمنين عليه السلام قال: «إذا كانت لك إلى الله حاجه فابدأ بمسأله الصلاه على النبى (ص) ثم سل حاجتك، فإن الله أكرم من أن يُسأل حاجتين فيقضى إحداهما ويمنع الأخرى» (۳).

كذلك عن أبى عبدالله عليه السلام قال: «إذا دعا أحدكم فليبدأ بالصلاه على النبى (ص) ، فإن الصلاه على النبى (ص) مقبوله، ولم يكن الله ليقبل بعض الدعاء ويرد بعضاً» (۴).

وعن الإمام الحسن بن على العسكرى عن آبائه عليهم السلام عن النبى (ص) قال: «إن الله سبحانه يقول: عبادى من كانت له إليكم حاجه فسألكم بمن تحبون أجبتم دعاءه، ألا فاعلموا أن أحب عبادى إلى وأكرمهم لدى محمد وعلى حبيبى ووليى، فمن كانت له حاجه إلى فليتوسل إلى بهما، فإنى لا أرد سؤال سائل يسألنى بهما وبالطيبين من عترتهما، فمن سألنى بهم فإنى لا أرد دعاءه، وكيف أرد دعاء من سألنى بحبيبى وصفوتى ووليى وحجتى وروحى ونورى وآيتى و بابى ورحمتى ووجهى ونعمتى؟ ألا وإنى خلقتهم من نور عظمتى، وجعلتهم أهل كرامتى وولايتى، فمن سألنى بهم عارفاً بحقهم ومقامهم أوجبت له منى الإجابه، وكان ذلك حقاً على» (۵).

وهذه الروايات بمجموعها والأحكام التى سبقت للصلاه على النبى وآله فى الصلاه وغيرها من العباده كاشفه عن اقتران اسم النبى (ص) وأهل بيته الطاهرين بأعظم العبادات بل معظمها، وهذا يعنى أن الله عز وجل جعل تلك الأسماء المباركه واسطه لفيضه وشرطاً

۱- الشفا بتعريف حقوق المصطفى، ج ۲، ص ۶۶. وقال ابن عطاء: للدعاء أركان وأجنحه وأسباب. . . وأسبابه الصلاه على محمد (ص) .

۲- وسائل الشيعه، ج ۷، صص ۹۳ و ۹۴.

۳- المصدر نفسه، ص ۹۷.

۴- المصدر نفسه، ص ۹۶.

۵- المصدر نفسه، ص ۱۰۲.

ص: ۱۱۵

حقيقياً للتوسل إليه فى التوبه وفى سائر العبادات القربيه و المقامات الإلهيه، وأن أبواب السماء مغلقه إلا عن سبيلهم عليهم السلام وطريقهم، الذى نصبه الله تعالى مناراً لعباده ومحجه واضحه لخلقه.

هذا كله فى الشاهد الأول وهو اقتران الصلاه على النبى صلى الله عليه وأهل بيته عليهم السلام بالصلاه وغيرها من العبادات.

الشاهد الثانى: وهو كذلك اقتران اسم النبى المبارك (ص) بالصلاه، وذلك بالإتيان به فى جزء التسليم من الصلاه، وهو قول المصلى: السلام عليك أيها النبى ورحمه الله وبركاته، فإن التسليم الذى هو جزء من أجزاء الصلاه ولا تتم الصلاه إلا بإتمامه والفراغ منه جُعل شطر منه التسليم على النبى الأكرم (ص) ، فقبل إتمام الصلاه وفى حاقها يستحب للمصلى أن يسلم على نبى الإسلام باتفاق فرق المسلمين.

ولا شك أن هذا التسليم بالكيفيه المذكوره نوع زياره للنبى الأكرم (ص) وخطاب ونداء عن قرب ب-(أيها) وتوسل واستغاثه وتوجه إليه وبه إلى الله عز وجل؛ وذلك لأن الله تعالى عندما شرع التسليم والتحيه للنبى الأكرم (ص) فى الصلاه التى شُرعت لذكره عز وجل والتقرب منه والعروج إليه، فإن ذلك يعنى أن ذكر النبى هو ذكر الله تعالى ونداءه نداء للبارى عز وجل، وليس ذلك إلا لكون النبى (ص) الآيه العظمى والوسيله المحموده بين الله وبين خلقه فى الصلاه التى هى من عظيم العبادات والقربات عندالله تعالى.

إذن طبيعه الزياره والنداء والندبه والاستغاثه والتوجه بالنبى (ص) لنيل مقامات القرب فى الصلاه التى هى قربان كل تقى موجوده فى نفس الصلاه التى هى أكبر العبادات التوحيديه ويمارسها الفرد المسلم فى يومه عده مرات.

والحاصل: إذا كانت الصلاه التى هى من دعائم الدين مقرونه بذكر النبى (ص) لنيل مقامات القرب عندالله تعالى فكيف هو الحال بباقى العبادات والقربات الأخرى فى الدين؟

وعلى هذا كيف يقال: إن ذكر النبى وآله هو غير الله تعالى فى التوجه إليه عز وجل وشرك؟ «وهل هذا إلا طمس لمعالم الشهاده الثانيه فى عقيده التوحيد والإسلام؟»

الشاهد الثالث: وهو اقتران أهل البيت عليهم السلام بالنبى (ص) فى قوله تعالى: «فَمَنْ حَآجَّكَ فِيهِ مِن»

ص: ۱۱۶

« بَعْدِ مَا جَاءکَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْاْ نَدْعُ أَبْنَاءنَا وَأَبْنَاءکُمْ وَنِسَاءنَا وَنِسَاءکُمْ وَأَنفُسَنَا وأَنفُسَکُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَل لَعْنَهَ اللهِ عَلَى الْکَاذِبِينَ» (۱).

فلم يُنزل أحد كنفس النبى (ص) إلا على عليه السلام، وقرن الله تعالى بالنبى (ص) أهل بيته عليهم السلام فى الحجيه، فالخمسه عليهم السلام معاً حجج على جميع الأديان السماويه والبشريه عموماً إلى يوم القيامه، فهم عليهم السلام شركاء النبى (ص) فى الرساله؛ لأن المباهله نوع محالفه ومقاضاه إلهيه أخرويه، وفى الحلف لابد أن يحلف الأصيل ولا وكاله فى الحلف، وهذا يعنى أنهم عليهم السلام شركاء فى الرساله أصاله، ولكنهم تابعون فى ذلك للنبى (ص) وهو سيدهم وبشفاعته نالوا الأصاله فى الحجيه.

والحاصل: إن أهل البيت عليهم السلام مقرونون بسيد الأنبياء فى المقامات تبعاً له (ص) ماعدا مقام الوحى بالنبوه، وهذا يعنى أن الإيمان بأهل البيت والتولى لهم من الدين الذى أخذ على الأنبياء الإيمان به ونصرته لأجل نيل المقامات العاليه عندالله تعالى.

هذا تمام الكلام فى شرطيه التوجه بالنبى (ص) وأهل بيته لصحه الإيمان وللتوبه وسائر العبادات و لنيل مقامات القرب.

برهان آخر: طاعه الله ورسوله وأولى الأمر

قال تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ أَطِيعُواْ اللهَ وَأَطِيعُواْ الرَّسُولَ وَأُوْلِى الْأَمْرِ مِنکُمْ» (۲)حيث تشير هذه الآيه القرآنيه بأن إطاعه ولى الله من طاعه الله سبحانه وتعالى فلا بد من التوجه إليه بقلبك وجوارحك والخضوع له والتسليم له بأمرٍ من الله تعالى فمن عصاهم عصى الله سبحانه وتعالى كما ذكر هذا المعنى الكلينى فى كتاب الحجه:

عن على بن إبراهيم، عن أبيه، عن محمد بن أبى عمير، عن عمر بن أذينه، عن بريد العجلى، عن أبى جعفر عليه السلام فى قوله تعالى: «فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَهَ وَآتَيْنَاهُم»

۱- آل عمران: ۶۱.

۲- النساء: ۵۹.

ص: ۱۱۷

« مُّلْكاً عَظِيماً» (۱) قال: جعل منهم الرُسل والأنبياء والأئمه فكيف يقُرون فى آل إبراهيم عليه السلام وينكرونه فى آل محمد (ص) ؟ قال: قلت: «وَآتَيْنَاهُم مُلْكاً عَظِيما» ؟ قال: الملك العظيم أن جعل فيهم أئمه؛ من أطاعهم أطاع الله، ومن عصاهم عصى الله، فهو الملك العظيم.

لكى تتضح الصوره نقول بأن الصلاه والصيام والحج والزكاه والجهاد وغيرها، هى فرائض إلهيه فى أصل وجوبها فى الدين، وأما تفاصيلها وأجزائها وشرائطها وأقسامها فهى سنن نبويه وصلتنا عن طريق أمر النبى (ص) لكل المسلمين بتلك التفاصيل والتشريعات الخاصه، ومن أمثله ذلك ما ورد فى روايات الفريقين من أن الصلوات كان فرضها من الله تعالى ركعتين لكل صلاه وما زاد عليها فى كل صلاه كان من سنه النبى الأكرم (ص) وأمره وفرضه (۲)وهكذا بقيه التفصيلات والتشريعات القانونيه النبويه ضمن الفرائض الإلهيه، وكتب الحديث مليئه بالأوامر النبويه فى مجمل الأبواب الفقهيه وغيرها.

إذن فيكون الإتيان بالصلاه والزكاه والحج وغيرها طاعه لأمر الله وأمر رسوله (ص) ، ولا تُستعلم طاعه الله عز وجل من دون طاعه الرسول الأكرم فى أوامره ونواهيه، فهو (ص) باب طاعته تعالى؛ لأنه هو الدال والمبين والناطق الرسمى عن أوامر الله عز وجل ونواهيه، وهذا البيان جارى فى جمله الأبواب العباديه أيضاً بلحاظ تفاصيل الشروط والاجزاء فإنها بأوامر من عتره النبى (ص) وسنن منهم مفصّله ومبيّنه لفرائض الله تعالى وسنن نبيه (ص) فيكون الإتيان بالعبادات التى هى خضوع لله تعالى بتوسط طاعه أوامره تعالى وأوامر رسوله وأوامر أولى الأمر من عترته عليهم السلام.

وهذا ما كنا نُعبر عنه بتداعيات ومقتضيات الشهاده الثانيه والثالثه؛ إذ هى تستدعى الإتيان والالتزام بجمله الدين طاعه لله ولرسوله.

وهذا ما تكاثرت ودلت عليه جمله من الآيات القرآنيه، كما فى قوله تعالى:

۱- النساء ۵۴.

۲- وسائل الشيعه، ج ۶، ب ۱، ح ۴ (۷۲۸۳ ؛ مسند أحمد، ج ۶، ص ۲۴۱ مسند عائشه؛ مجمع الزوائد، الهيثمى، ج ۲، ص ۱۵۴.

ص: ۱۱۸

«وَأَطِيعُواْ اللهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» (۱) .

ثم إن الله عز وجل حذر المسلمين من المخالفه لأوامر الرسول الأكرم، وبين فى آيات عديده العواقب الوخيمه التى تترتب على مخالفه النبى (ص) فى أوامره: كما فى قوله تعالى: «لَا تَجْعَلُوا دُعَاء الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاء بَعْضِكُم بَعْضاً قَدْ يَعْلَمُ اللهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنكُمْ لِوَاذاً فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَهٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» (۲).

كذا قوله تعالى: «وَأَطِيعُواْ اللهَ وَأَطِيعُواْ الرَّسُولَ وَاحْذَرُواْ» (۳).

وقوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ أَطِيعُواْ اللهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنتُمْ تَسْمَعُونَ» (۴).

وقوله عزوجل: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ» (۵).

إلى غير ذلك من الآيات القرآنيه التى جاءت فى ضمن السلك العام والسنه الإلهيه الشامله لطاعه الرسل كافه، كما فى قوله تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللهِ» (۶).

ومن يريد أن يفصل فى صلاته وحجه وصومه طاعه لله عن طاعه الرسول يكون على الوثنيه الجاهليه التى يشنؤها الله عز وجل وعبر عنها فى قرآنه الكريم بالشرك والنجس، وطاعه كل من لم يأمر الله بطاعته وثن من الأوثان، بل حتى صلاته تصبح وثناً إذا كانت صادره عن طاعه غيرِ مَن أمر الله بطاعته، وإن كان ذلك المطاع هو الهوى وتحكيم سلطان الذات على سلطان الله عز وجل، كما فى الوثنيه القرشيه التى ذمها القرآن الكريم.

ومن ذلك يتضح أن أى عباده من العبادات أو قربه من القربات أو نيل المقامات القربيه أو الفوز بحضوه عند الله تعالى لا يمكن أن تتحقق من دون طاعه النبى الأكرم (ص) فى تلك

۱- آل عمران: ۱۳۲.

۲- النور: ۶۳.

۳- المائده: ۹۲.

۴- الأنفال: ۲۰.

۵- محمد: ۳۳.

۶- النساء: ۶۴.

ص: ۱۱۹

العباده، لكن هذه الشرذمه لم يزدادوا من الله إلا بعداً، وزين لهم الشيطان أعمالهم فهم فى غيّهم وضلالهم يعمهون.

ففى مقام التقرب والنيه والقصد جُعلت القبله المعنويه هى طاعه النبى (ص) والتدين بولايته والخضوع له، الذى هو خضوع لله عز وجل، كخضوع الملائكه لآدم لأنه باب الله تعالى.

هذا كله فى مقتضيات الشهاده الثانيه وضروره اقترانها بالشهاده الأولى.

كذلك أكدت الآيات القرآنيه على ضروره الشهاده الثالثه واقترانها بالشهاده الثانيه تبعاً للشهاده الأولى، والشهاده الثالثه عباره عن طاعه أولى الأمر، الذين أمر الله بطاعتهم فى قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ أَطِيعُواْ اللهَ وَأَطِيعُواْ الرَّسُولَ وَأُوْلِى الْأَمْرِ مِنكُمْ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِى شَىْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلاً» (۱)، حيث قرن طاعتهم بطاعته وطاعه رسوله (ص).

وقد بين الله تبارك وتعالى فى قرآنه الكريم المراد من أولى الأمر الذين تجب طاعتهم، بعد أن بين تعالى المقصود من الأمر الذى هم أولياءه، وأنه أمر ملكوتى من عالم كن فيكون، كما فى قوله تعالى: «إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» (۲)، وكذا قوله عز وجل: «وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَهٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ» (۳)، وكذا قوله عز وجل «وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِّنْ أَمْرِنَا» (۴)، وقوله تعالى: «أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالأَمْرُ تَبَارَكَ اللهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ» (۵)، ثم أفصحت الآيات القرآنيه عن كون الأمر عباره عن تدبير السماوات و الأرض، قال تعالى: «يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِى يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَهٍ مِمَّا تَعُدُّونَ» (۶).

۱- النساء: ۵۹.

۲- يس: ۸۲.

۳- القمر: ۵۰.

۴- الشورى: ۵۲.

۵- الأعراف: ۵۴.

۶- السجده: ۵.

ص: ۱۲۰

إذن أولو الأمر هم الـذين يتنزل عليهم الأمر فى ليله القدر وفيها يفرق كل أمر حكيم، قال تعالى: «لَيْلَهُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَـهْرٍ * تَنَزَّلُ الْمَلَـائِكَهُ وَالرُّوحُ فِيهَـا بِإِذْنِ رَبِّهِم مِّن كُلِّ أَمْرٍ * سـلامٌ هى حتى مَطلعِ الْفَجْرِ» (۱)، وقـال عز وجل فى وصف ليله القـدر: «إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِى لَيْلَهٍ مُّبَارَكَهٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ * فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ * أَمْراً مِّنْ عِندِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ *رَحْمَهً مِن رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» (۲).

ثم بين الله عز وجـل أن شـريعه النبى الأكرم من ذلك الأمر الحكيم الـذى يفرق فى لِيله القـدر، حيث قال عز وجل مخاطباً نبيه الأكرم (ص) : «ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَهٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاء الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» (۳).

وقـد صـرحت آيـات أخرى بأن الأمر الملكوتى يتنزل على عباد الله من دون أن تخصـص من لهم الأمر بالأنبياء والرسل، قال عز وجل: «يُنَزِّلُ الْمَلآئِكَهَ بِالْرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنذِرُواْ أَنَّهُ لاَ إِلَهَ إِلَّا أَنَاْ فَاتَّقُونِ» (۴).

وحاصـل مـا ذكرنـاه من الآيـات أن الأـمر من عـالم الملكوت والغيب، وأنه مرتبـط بتـدبير السـماوات والأـرض وغير مختص بالشؤون الـدنيويه المـاديه، وأن الشـرائع وهـدايه الناس وإنـذارهم مرتبطه به، وأنه شامل لأولياء الله الأصـفياء المجتبين وليس خاصاً بمقام النبوه والرساله، وذلك لارتباطه المباشر بمقام الهدايه والإيصال إلى المطلوب وهو مقام الخلافه والإمامه كما تقدم؛ ولذا قال تعالى: «وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّهً يَهْـدُونَ بِأَمْرِنَـا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ» (۵)والصبر واليقين للأـئمه من أولى الأمر فى هـذه الآيه المباركه إشاره إلى العصمه فى مقام العلم والعمل.

ولا يوجد أولو أمر فى هذه الأمه بعد رسول الله تجب طاعتهم غير أهل بيته (ص) ، الذين

۱- القدر: ۳ - ۵.

۲- الدخان: ۳- ۶.

۳- الجاثيه: ۱۸.

۴- النحل: ۲.

۵- السجده: ۲۴.

ص: ۱۲۱

أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، لأن الأمر الملكوتى المتنزل فى ليله القدر الليله المباركه المرتبط بنزول ما فى القرآن كما فى سوره القدر والدخان هو مرتبط بمقامات القرآن الغيبيه ولا يمس تلك المقامات إلا المطهرون كما فى قوله تعالى: «إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فى كِتابٍ مَكْنُونٍ *لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ» (۱).

إذن الطاعه فى الدين بطاعه الله، وطاعه الله بطاعه النبى الأكرم (ص) وأولى الأمر، فالولى بعد الله تعالى رسوله (ص) وبعد الرسول أولى الأمر، الذين لهم حق استنباط الدين وبيانه وتفصيله، قال تعالى «وَإِذَا جَاءهُمْ أَمْرٌ مِنَ الأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُواْ بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُوْلِى الأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ» (۲)والذى يتضح مما ذكرناه أن طاعه أولى الأمر على حد طاعه رسول الله مقترنه بها وشامله للدين كله، كما أن ولايه الله تعالى وطاعته كذلك غير مختصه ببعض الشؤون السياسيه أو الاجتماعيه.

فالإتيان بجميع العبادات والطقوس الدينيه طاعه لأمر الله وأمر رسوله وأولى الأمر من بعده وهم أهل بيته (ص) ، فالعبد ينقاد ويفد على الله تعالى ويتقرب ويتوجه إليه بطاعه الرسول وطاعه أولى الأمر، وهذا يعنى أن الشهاده الثانيه والثالثه مأخوذتان واسطتان فى عباده الله تعالى بما فيها عباده المعرفه، التى هى أعظم العبادات.

ومن ثم كان الدين عباره عن ولايه الله وولايه الرسول وولايه أولى الأمر والطاعه لهم، قال تعالى: «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُواْ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاهَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاهَ وَهُمْ رَاكِعُونَ * وَمَن يَتَوَلَّ اللهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُواْ فَإِنَّ حِزْبَ اللهِ هُمُ الْغَالِبُونَ» (۳).

والولايه والطاعه أصاله لله وبالتبع للنبى وأولى الأمر بإذن وأمر من الله تعالى، كما أخضع الله عز وجل ملائكته ومن خلق من الجن وغيرها لولى الله وخليفته آدم، بما هو النموذج والمصداق لخليفته الله فى الأرض، فكل من يتسنم مقام الخلافه الإلهيه لابد من الإنقياد

۱- الواقعه: ۷۷ - ۷۹.

۲- النساء: ۸۳.

۳- المائده: ۵۶ ۵۵.

ص: ۱۲۲

الخضوع والطاعه له.

وحيث أن التوجه والقربه والزلفى لاـ تحصـل إلاـ بالطـاعه لله وللرسول، كـذلك لاـ تحصـل إلاـ بطـاعه أولى الأـمر مقترنه مع طاعه الله ورسوله، فلاـ يمكن قصـد القربه فى العبـاده ولاـ يحصـل القرب إلى الله تعـالى فى العبـادات إلاـ بالخضوع والطاعه لولى الأمر والإتيان بالعباده امتثالاً لأمره، تبعاً لأمر الله والرسول (ص) ، حيث يستعلم أمرهما بأمره.

والحاصل من ذلك البيان أيضاً أن جميع العبادات فرائض من الله تعالى وسـنه من نبيه ومنهاج وهدى من أهل بيته عليهم السلام وعلى جميع المستويات الاعتقاديه والعباديه.

كـذلك تبين أن من يعبـد الله من دون التوجه بحجه الله ووليه، بطـاعته وامتثال أمره عمله هباء؛ إذ لا تتحقق منه القربه لعـدم الطاعه فى مقاماتها الثلاث وعـدم ضم الشـهادات الثلاث إلى بعضـها البعض، فلا يُصار إلى التوجه إلى الله تعالى إلا عن طريق آياته وبيناته، وهم الوسيله إليه فى المقامات الثلاث التى ذكرناها فى صدر البحث، بل فى الدين كله.

إقران اسم النبى (ص) وذكره والتوجه إليه وإلى أولى الأـمر موجبـاً للتوحيـد فى العبـاده وإلاـ لمـا قرن الله تعالى طاعته بطاعتهم، فليس إنكـار التوسـط والواسـطه إلاـ دعوه إلى التفريق بين الله ورسوله وأولى الأـمر، وفصل الشـهادات الثلاث وبتر بعضـها عن البعض الآخر، والفصـل هو عباده الشـرك التى آمن بها إبليس الـذى أراد أن يفرق بين طاعه الله وطاعه خليفته، بخلاف الملائكه أهل عباده التوحيد الذين خضعوا لله ولوليه آدم عليه السلام.

ثم إن مورد هـذه الآـيه وهى: «أَطِيعُواْ اللهَ وَأَطِيعُواْ الرَّسُولَ وَأُوْلِى الأَمْرِ مِنكُمْ» (۱)التى حكمت بوجوب الطاعه فى الـدين كله، فكما أن طاعه الله عز وجل فى الدين كله، كذلك ما اقترن بها من طاعه الرسول الأكرم (ص) وأولى الأمر من أهل بيته عليهم السلام.

إذن التوجه إلى الله تعـالى من دون التوجه إليه بطاعه نبيه ووليه نجس وشـرك ووثنيه قرشـيه، ونيه القربه إذا لم تكن على هـذا المنوال فى العباده لا تقبل؛ لعدم التوجه إلى الله بآياته وأبوابه التى أمر الله بها.

۱- النساء: ۵۹.

ص: ۱۲۳

التوسل عباده توحيديه

۱- التوسل آيه للزلفى والقربى إلى البارى تعالى

والتوسل على ضوء القرآن الكريم والسنه المطهره على أربعه جهات:

الجهه الأولى: حقيقه التوسل فى اللغه والاصطلاح.

الجهه الثانيه: أنه عباده توحيديه.

الجهه الثالثه: الأدله العقليه والتاريخيه على العباديه.

الجهه الرابعه: الأدله التحليليه.

وهنا سوف نتعرض إلى خلاصه ذلك ضمن النقاط التاليه:

النقطه الأولى

بأن الواسطه التى جعلها الله سبحانه وتعالى ونصبها لخلقه هو عين التوحيد والربوبيه للبارى، والقطيعه والإباء والاستكبار على إراده البارى تعالى كفرٌ وشرك، والوسائط والحجج الإلهيه هى أبواب التوحيد لأنها خضوعٌ وانصياع وتذلل وتقرب إلى البارى سبحانه وتعالى بطاعه أوامره فى ذلك كقوله «وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُواْ أَنفُسَهُمْ جَآؤُوكَ فَاسْتَغْفَرُواْ اللّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُواْ اللّهَ تَوَّاباً رَحِيماً» وقوله تعالى «وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللهِ لَوَّوْا رُؤُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُم مُسْتَكْبِرُونَ» وغيرها من عشرات الأوامر فى السور والآيات والأحاديث الشريفه، والتوجه والانشداد إلى الآيات الإلهيه والوسائل والوسائط الربانيه تقرب العبد إلى خالقه تعالى.

النقطه الثانيه

التواضع والخضوع فى التوجه والوفود على الله تعالى، سببٌ لزياده الرفعه والقرب الإلهى، والعبد إذا أنكر الواسطه التى نصبها الله تعالى بينه وبين عبيده، لا يبقى له طريق لاستعلام أوامر الله ونواهيه، كما إن التواضع حاله استثنائيه وتوحيديه خالصه، ورفض التوسل استكبار وجفاء لا يناسب الأدب التوحيدى، بل إن الله سبحانه وتعالى ذم الذين

ص: ۱۲۴

يصـدون عن الوسائط ويطلبون الاتصال المباشـر والارتباط بالسـماء مع عدم أهليتهم لذلك كما فى قوله تعالى: «وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءنَا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَهُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِى أَنفُسِهِمْ وَعَتَوْ عُتُوّاً كَبِيراً» (۱)وقوله تعالى «بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَن يُؤْتَى صُحُفاً مُنَشَّرَهً» (۲)وهـذا لقصور فى القوابل والاسـتعدادات فى تقرب العبـد بـذاته المنفرده من ذاته تعالى المقدسه بل لابد من شـفاعه المتوسِّل بالمتوسَّل به.

النقطه الثالثه

لا شك أن التقدم فى الرتبه الوجوديه بين المخلوقات معناه أن المخلوق الأسـبق رتبه أشرف وأكرم وأقرب إلى الله تعالى من المخلوق اللاـحق، وهـذا البيان العقلى واضـح دال على ضـروره التوجه والتوسل بالمقرَّبين وبالمخلوقات الكريمه على الله تعالى وهم «أولياء الله» من الأنبياء والرسل.

النقطه الرابعه

قطع الصـله بالنبى (ص) وعدم الرجوع إليه والابتعاد عنه والتخلى عن ولايته، وعدم الخضوع و الطاعه له، وعزل الشـهاده الثانيه وفصلها وبترها عن الشهاده الأولى، فإن ذلك كله يجعل العبادات والمناسك بأجمعِها شركاً ووثناً وجاهليه، كالطواف حول الكعبه مثلاً وطاعه وعباده لغير الله عز وجل فيما إذا افتقد الشهاده الثانيه والتولى لنبى الإسلام (ص) .

من أهم الفروق بين حج المشـركين وحج المسـلمين هو أن المشـركين يأتون بالمناسك من دون الخضوع والتسليم والتولى لخليفه الله تعـالى، وأمـا المسـلمون فهم يأتون بمناسك الحـج مع خضوعهم لولايه النبى (ص) وإقرارهم بالشـهاده الثانيه، ولـذا كان حجهم طاعه وعباده خالصه لله عز وجل.

۱- الفرقان: ۲۱.

۲- المدثر: ۵۱.

ص: ۱۲۵

ومما لاشك فيه بأن الإنكار للواسطه المنصوبه من الله تعالى هو ما قام به إبليس لعنه الله تعالى الذى يدعى التوحيد فى العباده، فإنكار الواسطه يستلزم الاعتراض على البارى سبحانه وتعالى.

۲- شرطيه التوسل بالنبى (ص) فى طلب المغفره

قال تعالى: «وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُواْ أَنفُسَهُمْ جَآؤُوكَ فَاسْتَغْفَرُواْ اللهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُواْ اللهَ تَوَّاباً رَحِيماً» (۱).

هذه الآيه القرآنيه تكشف حقيقه هذه الشرذمه التى تدعى بأن التوسل برسول الله أو بالإمام شركٌ، حيث تصرح الآيه بأن التوسل بالنبى (ص) والاستشفاع به إلى الله، وطلب الاستغفار منه لمغفره المعاصى، شرط ركنى فى قبول التوبه وشمول الرحمه الإلهيه.

فلو كانت الواسطه بالنبى (ص) شركاً، كيف يأمر الله العصاه والمذنبين بمثل هذا الأمر؟

ومن البديهى أن النبى (ص) ليس من شأنه أن يغفر الذنوب، بل شأنه فى المقام أن يطلب من الله المغفره والصفح، وهذه الآيه دليلٌ مفحم للجاحدين الذين ينكرون مشروعيه التوسل و الواسطه فى العباده.

والطريف فى الآيه الكريمه بأن القرآن الكريم لم يقل: استغفر لهم يا رسول الله، بل قال «وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ» وبهذا يستفاد بأن النبى (ص) يستغفر للعصاه والمذنبين حيث جعل الله له هذا المقام و المنزله.

فالشفيع لا يمكن أن يشفع للآخرين إلا وقد أذن له عز وجل بذلك فى قوله تعالى: «يَوْمَئِذٍ لَا تَنفَعُ الشَّفَاعَهُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِىَ لَهُ قَوْلاً» (۲)ولنا على ذلك من الشواهد الواضحه الداله على مشروعيه التوسط والتوجه بالنبى (ص) ، والإقبال عليه بالاستغفار والتوبه والأوبه.

۱- النساء: ۶۴.

۲- طه: ۱۰۹.

ص: ۱۲۶

الشاهـد الأول: اسـتغفار آدم عليه السـلام وتـوبته أيضـا - كـانت بـالمجيء للنـبى الأـكرم (ص) ولكن كـان مجيئه إليه فى أفـق القلب والقصـد، فقـد ورد فى روايـات الفريقين أن رسول الله (ص) قال: «لما اقترف آدم الخطيئه، قال: يارب أسألك بحق محمـد لما غفرت لى، فقـال الله: يـا آدم وكيف عرفت محمـداً ولم أخلقه؟ قـال: يـارب لأنك لما خلقتنى بيـدك ونفخت فىَّ من روحك رفعت رأسـى فرأيت على قوائم العرش مكتوبـاً: لا إله إلا الله محمـد رسول الله، فعلمت أنك لم تُضف إلى اسـمك إلا أحب الخلق إليك، فقال الله: صـدقت ياآدم إنه لأحب الخلق إلى، ادعنى بحقه فقـد غفرت لك، ولولا محمـد ما خلقتك» (۱)فهـذه الروايه داله على أن مجئ آدم إلى النبى (ص) ولواذه به كان بالتوجه القلبى به إلى الله تعالى، وهذا الاقتران بين الشهادتين هو من أعظم وأشرف العبادات التوحيديه.

الشاهـد الثانى: «القمى» قال: حـدثنى أبى، عن ابن أبى عمير، عن معاويه بن عمار، عن أبى العباس المكبر قال: دخل مولى لامرأه على بن الحسـين على أبى جعفر عليه السـلام يقـال له: أبو أيمن، فقال: يا أبا جعفر، يغرون الناسَ ويقولون: «شـفاعه محمـدٍ شـفاعه محمـدٍ» فغضب أبو جعفر عليه السـلام حتى تربـد وجهه، ثم قـال: «ويحك يا أبا أيمن أغرك إن عف بطنك وفرجك؟ أما لو قـد رأيت إفزاع القيـامه لقـد احتجت إلى شـفاعه محمـدٍ (ص) ؟ ويلك، فهل يشـفع إلا لمن وجبت له النار؟ ثم قال: ما أحـد من الأولين والآخرين إلا وهو محتاج إلى شـفاعه محمدٍ (ص) يوم القيامه، ثم قال أبو جعفر عليه السـلام: إن لرسول الله (ص) الشفاعه فى أُمته، ولنا الشفاعه فى شيعتنا ولشيعتنا الشفاعه فى أهاليهم ثم قال: وإن المؤمن ليشفع فى مثل ربيعه ومضر، فإن المؤمن ليشفع حتى لخادمه ويقول: يارب حق خدمتى كان يقينى الحر والبرد، وهو قوله تعالى: «يَوْمَئِذٍ لَا تَنفَعُ الشَّفَاعَهُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِىَ لَهُ قَوْلاً» (۲)» (۳).

أقول: يعنى من جعل مبدأ ذلك النور ورضى له القول بالولايه.

الشاهد الثالث: هى من روايات كتب الصحاح لدى أهل السنه الذى تبين بأن النبى (ص)

۱- المستدرك على الصحيحين، الحاكم النيسابورى، ج ۲، ص ۶۱۵.

۲- طه: ۱۰۹.

۳- تفسير القمى، ج ۲، ص ۲۰۱.

ص: ۱۲۷

هو سيد الناس يوم القيامه، فيشفع لهم بعد أن يتوجهوا إليه ويطلبوا منه الشفاعه.

عن أبى هريره: قال كنا مع النبى (ص)

فى دعوهٍ، فرُفع إليه الـذراعُ، وكـانت تُعجبهُ، فنهس منهـا نهسهً وقـال «أنـا سـيد القوم يوم القيـامه» هـل تـدرُون بمن يجمع الله الأولين والآخرين فى صعيدٍ واحدٍ فيُبصرهمُ الناظرُ ويسمعُهُمُ الداعى، وتدنُو منهُمُ الشمسُ، فيقولُ بعض النّاس ألا ترونَ إلى ما أنتم فيه، إلى ما بَلغكـمْ، أَلاَـ تَنْظُرُونَ إِلَى مَنْ يَشْـفَعُ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ. . . فى (فى حـديث طويـل) فيـأتون آدم عليه السـلام يقـولُ لهم اذْهَبُوا اِلَى غَيْرِى، فَيَاْتُونَ نُوحاً فيقول لهم، نَفْسِـى نَفْسِى، ائْتُوا النَّبِىَّ (ص) ، فَيَاْتُونِى، فَأَسْجُدُ تَحْتَ الْعَرْشِ فَيُقَالُ يَا مُحَمَّدُ ارْفَعْ رَاْسَكَ وَاشْفَعْ تُشَفَّعْ، وَسَلْ تُعْطَهُ. قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ لاَ اَحْفَظُ سَائِرَهُ (۱).

منها:

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ النَّبِىِّ (ص) قَالَ يَجْتَمِعُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَهِ فَيُلْهَمُونَ ذَلِكَ فَيَقُولُونَ لَوْ اسْتَشْفَعْنَا عَلَى رَبِّنَا عَزّ وَجَلَّ فَأَرَاحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا فَيَأْتُونَ آدَمَ عليه السـلام فَيَقُولُونَ يَا آدَمُ أَنْتَ أَبُو الْبَشَـرِ خَلَقَكَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ بِيَدِهِ وَأَسْـجَدَ لَكَ مَلَائِكَتَهُ وَعَلَّمَكَ أَسْـمَاءَ كُلِّ شَىْءٍ فَاشْـفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّنَا عَزَّ وَجَلَّ يُرِيحُنَا مِنْ مَكَانِنَا هَـذَا فَيَقُولُ لَهُمْ آدَمُ لَسْتُ هُنَاكُمْ وَيَـذْكُرُ ذَنْبَهُ الَّذِى أَصَابَ فَيَسْـتَحْيِى رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَيَقُولُ وَلَكِنْ ائْتُوا نُوحاً فَإِنَّهُ أَوَّلُ رَسُولٍ بَعَثَهُ اللهُ إِلَى الْأَرْضِ فَيَأْتُونَ نُوحًا فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ وَيَذْكُرُ لَهُمْ خَطِيئَتَهُ وَسُؤَالَهُ رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا لَيْسَ لَهُ بِهِ عِلْمٌ فَيَسْـتَحْيِى رَبَّهُ بِـذَلِكَ وَلَكِنْ ائْتُوا إِبْرَاهِيمَ خَلِيـلَ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَـلَّ فَيَـأْتُونَ فَيَقُـولُ لَسْتُ هُنَـاكُمْ وَلَكِنْ ائْتُوا مُوسَـى عليه السـلام عَبْـدًا كَلَّمَهُ اللهُ وَأَعْطَاهُ التَّوْرَاهَ فَيَأْتُونَ مُوسَـى فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ وَيَذْكُرُ لَهُمْ النَّفْسَ الَّتِى قَتَلَ بِغَيْرِ نَفْسٍ فَيَسْـتَحْيِى رَبَّهُ مِنْ ذَلِكَ وَلَكِنْ ائْتُوا عِيسَـى عَبْـدَاللهِ وَرَسُولَهُ وَكَلِمَتَهُ وَرُوحَهُ فَيَأْتُونَ عِيسَـى فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ وَلَكِنْ ائْتُوا مُحَمَّداً (ص) عَبْـداً غَفَرَ اللهُ لَهُ مَا تَقَـدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَـا تَأَخَّرَ فَيَأْتُونِى قَالَ الْحَسَنُ هَـذَا الْحَرْفَ فَأَقُومُ فَأَمْشِـى بَيْنَ سِـمَاطَيْنِ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ أَنَسٌ حَتَّى أَسْـتَأْذِنَ عَلَى رَبِّى عَزَّ وَجَلَّ فَيُؤْذَنَ لِى فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّى وَقَعْتُ أَوْ خَرَرْتُ سَاجِـداً إِلَى رَبِّى عَزَّ وَجَلَّ فَيَـدَعُنِى مَا شَاءَ اللهُ أَنْ يَدَعَنِى قَالَ ثُمَّ يُقَالُ ارْفَعْ مُحَمَّدُ قُلْ تُسْـمَعْ وَسَلْ تُعْطَهْ وَاشْفَعْ تُشَفَّعْ فَأَرْفَعُ رَأْسِى فَأَحْمَدُ بِتَحْمِيدٍ يُعَلِّمُنِيهِ ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحُدُّ لِى حَدّاً

۱- صحيح البخارى، ج ۴، كتاب بدء الخلق، باب خلق آدم صلوات الله عليه وذريته، ح۳۳۷۵.

ص: ۱۲۸

فَأُدْخِلُهُمْ الْجَنَّهَ ثُمَّ أَعُودُ إِلَيْهِ الثَّانِيَهَ فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّی عَزَّ وَجَلَّ وَقَعْتُ أَوْ خَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّی فَيَدَعُنِی مَا شَاءَ اللهُ أَنْ يَدَعَنِی ثُمَّ يُقَالُ ارْفَعْ مُحَمَّدُ قُلْ تُسْمَعْ وَسَلْ تُعْطَهْ وَاشْفَعْ تُشَفَّعْ فَأَرْفَعُ رَأْسِی فَأَحْمَدُهُ بِتَحْمِيدٍ يُعَلِّمُنِيهِ ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحُدُّ لِی حَدًّا فَأُدْخِلُهُمْ الْجَنَّهَ ثُمَّ أَعُودُ إِلَيْهِ الثَّالِثَهَ فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّی وَقَعْتُ أَوْ خَرَرْتُ سَاجِداً لِرَبِّی عَزَّ وَجَلَّ فَيَدَعُنِی مَا شَاءَ اللهُ أَنْ يَدَعَنِی ثُمَّ يُقَالُ ارْفَعْ مُحَمَّدُ وَقُلْ تُسْمَعْ وَسَلْ تُعْطَهْ وَاشْفَعْ تُشَفَّعْ فَأَرْفَعُ رَأْسِی فَأَحْمَدُهُ بِتَحْمِيدٍ يُعَلِّمُنِيهِ ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحُدُّ لِی حَدًّا فَأُدْخِلُهُمْ الْجَنَّهَ ثُمَّ أَعُودُ الرَّابِعَهَ فَأَقُولُ يَا رَبِّ مَا بَقِیَ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ (۱).

ومنها: ما أخرجه النووی عن العتبی قال: «كنت جالساً عند قبر النبی (ص) فجاء أعرابی، فقال: السلام عليك يا رسول الله، سمعت الله تعالى يقول: «وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُواْ أَنفُسَهُمْ جَآؤُوكَ فَاسْتَغْفَرُواْ اللهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُواْ اللهَ تَوَّاباً رَحِيماً» (۲)وقد جئتك مستغفراً من ذنبی مستشفعاً بك إلى ربی، ثم أنشأ يقول:

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه

فطاب من طيبهن القاع والأكم

نفسی الفداء لقبر أنت ساكنه

t فيه العفاف وفيه الجود والكرم

قال: ثم انصرف، فحملتنی عيناى فرأيت النبی (ص) فی النوم، فقال لی: يا عتبی، إلحق الأعرابی فبشره بأن الله تعالى قد غفر له» (۳).

ومنها: ما أخرجه البيهقی عن أبی حرب الهلالی قال: «حج أعرابی، فلما جاء إلى باب مسجد رسول الله (ص) أناخ راحلته فعقلها ثم دخل المسجد حتى أتى القبر ووقف بحذاء وجه رسول الله (ص) فقال: بأبی أنت وأمی يارسول الله جئتك مثقلاً بالذنوب والخطايا مستشفعاً بك على ربك لأنه قال فی محكم كتابه: «وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُواْ أَنفُسَهُمْ جَآؤُوكَ فَاسْتَغْفَرُواْ اللهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُواْ اللهَ تَوَّاباً رَحِيماً» وقد جئتك بأبی أنت وأمی مثقلاً بالذنوب والخطايا

۱- مسند احمد، ج ۳؛ مسند أنس بن مالك، ح ۱۱۷۱۰.

۲- النساء: ۶۴.

۳- الأذكار النوويه، النووی، كتاب أذكار الجهاد باب استحباب سؤال الشهاده، ص ۲۰۶؛ كذلك فی تفسير ابن كثير، ج ۱، ص ۵۳۲.

ص: ۱۲۹

استشفع بک علی ربک أن یغفر لی ذنوبی وأن یشفع فی» (۱).

منها: قال القسطلانی (ت ۹۲۳ : «وقد روی أن مالکاً لما سأله أبو جعفر المنصور العباسی - ثانی خلفاء بنی العباس - یا أبا عبدالله أأستقبل القبله وأدعو، أم أستقبل رسول الله؟ فقال (مالک) : ولم تصرف وجهک عنه وهو وسیلتک ووسیله أبیک آدم علیه السلام إلی الله تعالی یوم القیامه؟ بل استقبله واستشفع به فیشفعک الله تعالی» (۲).

ولا یمکن لقائل أن یخصص هذا المجیء والاستغفار بحیاه النبی الأکرم (ص) ، لأن مفاد تعالیم القرآن خالده بخلود القرآن والسیره دلت علی الشمول والعموم وعدم الاختصاص بالفتره الزمنیه التی عاشها النبی (ص) ، فطلب المغفره و المجیء لیست مختصه بحیاته (ص) الدنیویه وإلا عُطل العمل بهذه الآیات، وتقوضت أرکان التوبه فی الدین.

والمقامات الإلهیه والقربی والزلفی لرب العالمین لا تکون إلا بالتوجه بالنبی الأکرم (ص) ، وهذه شرطٌ فی قبول العباده وصحه الإیمان.

شرطیه التوسل بالنبی (ص)

وهذه الآیه کشفت النقاب عن شرطیه التوسل بالنبی (ص) ، جاءت بشکل رتبی ترتیبی، حیث أُخذت المراتب بعین الاعتبار وهی کالتالی:

الشرط الأول: قبول الأعمال وصحه الإیمان هو بالمجیء إلی الحضره النبویه والالتجاء إلیه، واللوذ به، والاستعاذه والاستجاره به (ص) ، والمجیء إلی النبی الأکرم (ص) هو عین التوجه إلیه والتوسل به فی قبول التوبه.

الشرط الثانی: ابراز الندامه والاستغفار وإعلان التوبه والخشیه الرجوع إلی الله تعالی والاقتراب منه وقصد التوجه إلیه.

۱- الدر المنثور، ج ۱، ص ۲۳۸.

۲- شرح المواهب، ج ۸، صص ۳۰۴ و ۳۰۵؛ المدخل، ج ۱، صص ۲۴۸، ۲۵۲؛ وفاء الوفاء، ج۴، ص ۱۳۷۱، وما بعدها؛ الفواکه، الدوانی، ج ۲، ص ۴۶۶؛ شرح أبی الحسن علی رساله القیروانی، ج ۲، ص ۴۷۸؛ القوانین الفقهیه، ص ۱۴۸.

ص: ۱۳۰

الشرط الثالث: إمضاء النبى (ص) توبه التائبين وعباده العابدين لله تعالى وشفاعته فى توبه مذنبى الأمه عند الله.

وأول شرط لقبول توبه المذنب والظالم لنفسه ليس إظهار الندامه من العبد أمام الله تعالى مباشره وابتداءاً، بل الشرط الأول هو المجىء إلى الحضره النبويه والالتجاء إليه، واللواذ والاستعاذه والاستجاره به (ص) ، فأولاً لابد أن يأتى العبد إلى النبى (ص) ويلوذ به، ثم بعد ذلك يُظهر الندامه والاستغفار لله عزوجل؛ إذ الترتيب للشروط فى الآيه المباركه ترتيب رتبى، حيث أخذت بعين الاعتبار، لا أنه ذكرى فقط بقرينه العطف بالفاء.

ثم إنه سبحانه ترك باب التوبه والإنابه - عقيب تلك الآيه - مفتوحاً للعصاه والمذنبين حيث جعل الله تعالى الملاذ والملجئ هو النبى (ص) ، فلابد من الكينونه فى الحضره النبويه ثم إظهار عباده الاستغفار، لأنه (ص) باب الله تعالى الذى منه يؤتى، فيكون اللواذ بالله عز وجل باللواذ بنبيه الأكرم (ص) ؛ ولذا بعد الاستجاره بالنبى (ص) قال تعالى: «لوَجَدوا اللَه تواباً رَحيماً» واللجوء والإنابه إلى الله بنبيه أُخذ شرطاً فى أعظم المواقف للعبد مع ربه وهو التوبه وغفران الذنوب فكيف بما دونه من العبادات التى هى ذخيره أُخرويه خالده فكيف بالحاجات الدنيويه الزائله التى هى متاع قليل فى جنب متاع الآخره.

إذن استغفارهم لأنفسهم عندالله تعالى لا يغنيهم عن التوجه بالنبى (ص) ، ومعنى ذلك أن للمجئ عند النبى ثم الاستغفار موضوعيه فى حصول المغفره.

ولاشك أن الاستغفار وطلب المغفره عباده من العبادات ونوع خاص من أنواع الدعاء وحاله من الارتباط بين العبد وربه، وللكون عند النبى الأكرم (ص) والمجىء عنده دخاله فى قبول تلك العباده وتوثيق الدعاء والارتباط بين العبد وربه والإقبال على الله تعالى.

وهذا هو معنى أنَّ لله عز وجل مواضع ومواطن مُشَرفه يُقبل الدعاء بالكون فيها والمثول تحت قبتها، كما فى الكون فى عرفه وتحت الميزاب عند الكعبه وعند الملتزم والمستجار وغيرها، وكما ورد من أن الصلاه فى البيت الحرام تعدل كذا ألف ركعه، وهذا يعنى أن للكون فى البيت الحرام دخاله فى توثيق الارتباط بين العبد وبين الله تبارك وتعالى.

ص: ۱۳۱

ومن الواضح أيضاً أن الظلم المذكور فى الآيه المباركه ليس مختصاً بالذنوب الفرديه التى بين العبد وربه، وإنما هو شامل للظلم الاجتماعى السياسى أو النظام الاقتصادى المعاشى أو التعدى على المنظومه الحقوقيه والأخلاقيه، ومعنى ذلك أن استعلام ومعرفه تلك الأمور الفرديه والاجتماعيه لا يمكن أن يتحقق إلا عن طريق الالتجاء واللواذ بالنبى (ص) ، فكل حيف أو زيغ يحصل من الفرد أو المجتمع فى تلك الأمور لابد من الرجوع فيها إلى الرسول الأكرم (ص) ، وفى مقابل تعدد أنواع الظلم يتعدد أنواع اللجوء والتولى والتوجه للنبى (ص) .

ثم إن ذكر التوبه والاستغفار فى الآيه الكريمه لا لخصوصيه فيها، وإنما ذكرت بما هى عباده من العبادات، لكونها أوبه ورجوع إلى الله تعالى واقتراب منه وقصد وتوجه إليه، فليست الآيه فى ذكرها لشرطيه التوسل بالنبى (ص) خاصه بالتوبه، بل هى شامله فى ذلك لكل العبادات.

خصوصاً وأن التوبه هى الأوبه، من آب يؤوب، والأوبه الرجوع إلى الله تعالى، أى الاقتراب والزلفى منه عز وجل، ولاشك أن العبادات بمجموعها طلب الأوبه والقرب والزلفى إلى الله تعالى، فهى نوع من أنواع التوبه، وبناءً على ذلك لا تكون التوبه عملاً منحازاً ومنفصلاً عن سائر العبادات كالصلاه والحج وغيرهما، بل هى عمل عام وشامل لكافه العبادات.

وهذه الآيه الكريمه الداله على شرطيه التوجه والتوسل وضرورته فى جميع المقامات ليست خاصه بحياه النبى (ص) ؛ إذ ليس المراد من المجيء الحضور الجغرافى الجسمانى لبدن المذنب عند النبى الأكرم (ص) فقط، بل المجيء الفيزيائى والبدنى المكانى أحد المصاديق المقصوده فى الآيه الكريمه، والتعبير بالمجيء كنائى، يراد به مطلق الاستغاثه والتوسل والتوجه القلبى إلى النبى (ص) .

والحاصل: إن هذه الآيه المباركه جاءت لبيان ماهيه التوبه وشرائطها العامه، التى يشترك فيها كافه المسلمين وفى جميع الأزمنه، فلا يمكن أن تكون مختصه بالفتره التى عاشها النبى الأكرم (ص) أو بمن زامن وعايش تلك الفتره، فالمراد من المجيء مطلق الارتباط بالنبى (ص) ، بالتوجه إليه والكينونه فى حضرته المباركه، ثم الاتيان بعباده الاستغفار، وهذا المضمون

ص: ۱۳۲

متطابق مع مفاد قوله تعالى: «وَاتَّخِذُواْ مِن مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى» ، إذ معنى ذلك أن حضره الأنبياء ومحضرهم مشاعر شعَرها الله تعالى ليتقرب بها إليه.

ويتضح هذا الشاهد أكثر إذا علمنا أن النبى الأكرم (ص) بُعث رحمه للعالمين، وهذه من الرحمات العامه للنبى الأكرم (ص) على هذه الأمه، وغير مختصه بمن حضر الحضور الفيزيائى البدنى عند النبى (ص) .

كما إنه نفس التعبير فى قوله تعالى «جَاءُوكَ» يتضمن معنى اللواذ واللجوء والاستغاثه والتوسل والتوجه القلبى، وليس فيه دلاله على الاختصاص بالحضور الجسمانى.

كذلك لا بد أن يعلم أن الآيه الخاصه فى المقام غير مختصه بالرسول الأعظم (ص) ، بل هى سنه إلهيه جاريه فى النبى صلى الله عليه وآله وأهل بيته عليهم السلام فالآيه عامه؛ كما يشير هذا التعميم إلى عتره النبى (ص) آيه عرض الأعمال «وَ قُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ وَ الْمُؤْمِنُونَ» ، حيث شملت الذين آمنوا وهم أولوا الأمر من أهل البيت عليهم السلام، كما نص على ذلك قوله تعالى: «هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِن قَبْلُ وَفِى هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاء عَلَى النَّاسِ» (۱)إذ هم الأمه المسلمه من ذريه إبراهيم وإسماعيل المجتباه الذين بعث فيهم النبى (ص) وجعلهم الله شهداء على الناس وعلى أعمالهم وعقائدهم، ويدل على العموم أيضاً الآيات المتقدمه التى نصت على وجوب المجىء إلى إبراهيم فى الحج ووجوب الصلاه عند مصلاه وهوى القلوب إلى ذريته.

إذن التوجه إلى النبى (ص) وأهل بيته عليهم السلام فى التوبه والعباده ونيل المقامات شرط ومشارطه إلهيه لابد من توفرها لنيل ما يبتغيه العبد.

التوسل بالرسول (ص) ميثاق الأنبياء

قال تعالى: «وَإِذْ أَخَذَ اللهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّيْنَ لَمَا آتَيْتُكُم مِّن كِتَابٍ وَحِكْمَهٍ ثُمَّ جَاءكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَى ذَلِكُمْ إِصْرِى قَالُواْ أَقْرَرْنَا قَالَ»

۱- الحج: ۷۸.

ص: ۱۳۳

«فَاشْهَدُواْ وَأَنَاْ مَعَكُم مِّنَ الشَّاهِدِينَ» (۱) .

هذه الآيه توسعه لمضمون الآيه السابقه من سوره النساء، فالميثاق المذكور فى هذه الآيه المباركه معناه أن هناك تعاقداً بين الله تعالى والأنبياء عليهم السلام، والطرفان اللذان وقع عليهما التعاوض فى الميثاق والتعاقد هما النبوه والمقامات الغيبه التى أعطاها الله تعالى للأنبياء فى مقابل أمر مهم وخطير لابد أن يؤمنوا به، وهو قوله تعالى: «جَاءكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنصُرُنَّهُ» فالمقامات الإلهيه والمنح الربانيه إنما تعطى للأنبياء بشرط الإيمان بخاتمهم ونصرته، ولاشك أن الذى يكون ناصراً إنما هو تابع للمنصور والمنصور قائد له، فالأنبياء كلهم مأمومون والرسول الأكرم إمامهم، والأنبياء سبقوا الناس بالاصطفاء الإلهى الخاص وحُبوا بالنبوه والرساله والمقامات الغيبيه بتوسط إيمانهم بولايه النبى (ص) وتعهدهم بنصرته ومؤازرته، وهم أسبق الناس شيعه وإسلاماً لخاتم الأنبياء (ص) .

وفى صحيح البخارى: عن ابن عباس قال: ما بعث الله نبياً إلا أخذ عليه ميثاقاً لئن بعث محمد وهو حى ليؤمنن به ولينصرنه، وأمره أن يأخذ على أمته الميثاق لئن بعث محمد وهم أحياء ليؤمنن به ولينصرنه وليتبعنه يعلم من هذا أن جميع الأنبياء بشروا وأمروا باتباعه (۲)، (۳).

فلذلك أخذ الميثاق من جميع الأنبياء والرسل على الإيمان بنبوه النبى (ص) ، ونصرته والتبشير به، ودعوه أممهم إلى تصديق دعوته والإقرار بها.

الأنبياء على دين النبى الأكرم (ص)

ومن ثم فإن هذه الآيه المباركه تدلل على أن الأنبياء بعد إيمانهم بالله عز وجل هم آمنوا بخاتم الأنبياء وبمشايعته و بمؤازرته، فالأنبياء كانوا على دين النبى (ص) وهو الإسلام.

قال تعالى فى الآيه المباركه «مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ» معناه أن النبى الأكرم (ص) ليس تابعاً للأنبياء والتعبير بمصدق وليس التعبير بمؤمن أى أنه (ص) مشرف على مقامات الأنبياء،

۱- آل عمران: ۸۱.

۲- البدايه والنهايه، ابن كثير، ج۲، باب مبعث رسول الله (ص) تسليماً كثيراً.

۳- وهذا لا يخص طائفه من الأنبياء دون غيرهم، بل بمن فيهم من أولى العزم من الرسل صلوات الله عليهم.

ص: ۱۳۴

وليست مقاماتهم غيب بالنسبه إليه ليقال مؤمن بهم وهذا بخلافهم مع مقامه فإنهم يؤمنون به لأن مقامه غيب لهم وليسوا بمشرفين مستعلين على مقامه، بل تابع للوحى الإلهى جمله، الذى هو فعل الله تعالى؛ ولذا لم يأمر الله عز وجل نبيه الأكرم (ص) بالاقتداء بالأنبياء وإنما بالهدى الذى هم عليه، قال تعالى: «أُوْلَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللهُ فَبِهُدَاهُمُ اقْتَدِهْ» (۱).

فالنبى الأكرم (ص) ليس على هدى نبى من الأنبياء وليس هو تابعاً لأحد من الرسل، بل هو على هدى الله عز وجل، وهو أول المسلمين، والفاتح الأول للهدى الإلهى والدين الإسلامى الواحد هو خاتم الأنبياء، ولم يُعبر عن نبى من الأنبياء فى القرآن الكريم بأنه أول المسلمين على الاطلاق سوى النبى محمد (ص) ، وذلك فى قوله تعالى: «قُلْ إِنَّ صَلَاتِى وَنُسُكِى وَمَحْيَاىَ وَمَمَاتِى لِلهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَاْ أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ» (۲)وقوله تعالى: «قُلْ إِنِّى أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ * وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ» (۳).

وأما سائر الأنبياء فقد عُبر عنهم فى القرآن الكريم بأنهم من المسلمين، بما فيهم الأنبياء من أولى العزم، فقد حكى الله عز وجل على لسان نوح قوله:

«فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُم مِّنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِىَ إِلَّا عَلَى اللهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ» (۴) ولم يُعبر عنه بأنه أول المسلمين، ولا شك أن الدين عند الله عز وجل واحد، قال تعالى: «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللهِ الْإِسْلَامُ» (۵)، ولا يتقبل من أى مخلوق من المخلوقات غير الإسلام، قال تعالى: «وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِيناً فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِى الْآخِرَهِ مِنَ الْخَاسِرِينَ» (۶)، فالنبى الأكرم (ص) أول المسلمين وأول من نطق بالميثاق الذى أخذهُ الله على الأنبياء والمرسلين كما ورد عن الإمام أميرالمؤمنين عليه السلام قال: إنّ الله أخَذَ الميثاق على الأنبياء قَبْلَ نبيّنا أن يخبروا اُممهم

۱- الأنعام: ۹۰.

۲- الأنعام: ۱۶۲ و ۱۶۳.

۳- الزمر: ۱۱ و ۱۲.

۴- يونس ۷۲.

۵- آل عمران: ۱۹.

۶- آل عمران: ۸۵.

ص: ۱۳۵

بمبعثه ونعته، ويبشّروهم به، ويأمروهم بتصديقه (۱)وفى الهدايه الكبرى للخصيبى فى حديثٍ له (ص) حيث يقول: وقد علمتم أن الميثاق أخذ لى على جميع النبيين، وأنا الرسول الذى ختم الله بى الرسل، وهو قوله «رَسُولَ اللهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ» (۲).

«فكنت والله قبلهم وبعثت بعدهم وأعطيت ما أعطوا وزادنى ربى من فضله ما لم يعطه لأحد من خلقه غيرى، فمن ذلك إنه أخذ لى الميثاق على سائر النبيين ولم يأخذ ميثاقى لأحد، ومن ذلك ما نبأ نبياً ولا أرسل رسولاً إلا أمره بالإقرار بى وأن يبشر أمته بمبعثى ورسالتى» (۳).

فهو بذلك أفضل الأنبياء والرسل وهو الإمام المتبوع وهم المأمومون التابعون له فى دين الإسلام، فضلاً عن غيرهم من المخلوقين، ولذا ورد فى الحديث عن أبى عبد الله عليه السلام: «أن بعض قريش قال لرسول الله (ص) : بأى شىء سبقت الأنبياء وأنت بعثت آخرهم وخاتمهم؟ قال: إنى كنت أول من آمن بربى وأول من أجاب حين أخذ الله ميثاق النبيين: «وَ أَشْهَدَهُمْ عَلى أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى» فكنت أنا أول نبى قال بلى، فسبقتهم بالإقرار بالله» (۴).

فمن خلال هذه الأحاديث يُعلم بأن النبى (ص) له منزله عظيمه عندالله سبحانه وتعالى فهو سيد ولد آدم عليه السلام فلهذا بُعث لجميع الأمم والأزمنِه والعصور، بعكس الأنبياء والرسل حيث منهم من بُعث لأجل قومه والمدينه التى كان يعيش فيها وبعضهم أُرسل لبعض الأمم دون سواها، فإقرار الأنبياء بنبوه الرسول الأكرم (ص) ونصرته لإعلاء كلمه واحده وهى التوحيد، فلذلك آمن به حتى من لايدين بدين الإسلام كاليهود والنصارى فى حياته ومماته لصراحه البشائر الكثيره فى التواره والأنجيل.

فالنبى الأكرم هو على هدى الله سبحانه وتعالى، ومصدق لما مع الأنبياء، أى شاهد على ما هم عليه من دينه الحنيف وبإمضائه يُصدق ما هم عليه، أما الأنبياء فهم يؤمنون بخاتم الأنبياء (لتُؤمنن بهِ) لا أنهم يؤمنون بما معه، فإيمانهم بذات النبى (ص) ، فهو (ص) شاهد مطلع

۱- بحارالأنوار، المجلسى، ج۱۵، باب ۲، البشائر بمولده ونبوته.

۲- الأحزاب: ۴۰.

۳- الهدايه الكبرى، الحسين بن حمدان الخصيبى، ص ۳۸۰.

۴- الكافى، ج ۱، ص ۴۴۱.

ص: ۱۳۶

مصـدق على ما عندهم، وأما هم فيؤمنون به، وهذا يعنى أنه لا يوجد فى مقامات الأنبياء ودرجاتهم عند الله تعالى ما هو غيب عن النبى (ص) ، وأمـا الـذى يؤمن بـذات النبى (ص) وهم سـائر الأنبياء عليهم السـلام فهو يؤمن بأمر غيبى، فمقام النبى (ص) بالنسـبه إلى باقى الأنبيـاء غيب الغيوب، وأمـا مقامـات سـائر الأنبياء فالنبى الأكرم (ص) مطلع عليها ويعلمها ويشـهد لها على صـدقها، والأنبياء فى أصـل نيلهم لمقام النبوه إنما استأهلوه بعد أن آمنوا بخاتم الأنبياء قبل سائر الأرواح فى عالم الأرواح وشرطوا على أنفسهم التولى لسيد الأنبياء (ص) ولـذا فإنه (ص) شـفيع الكل، والأنبياء لم ينالوا ما نالوا إلا بالـديانه لخاتم الأنبياء، فهو الشـفيع لقبول الأعمال، وهو باب رحمه الله العامه قال تعالى: «وَمَاَ أَرْسَلْناكَ إِلَّا رَحْمَهً لِلعالَمينَ» (۱).

ومن ذلـك كله يتضـح ان هـذه الآـيه المبـاركه نص فى المقـام الثـالث، وأن التوجه إلى الله لنيـل أى مقـام أو قربى أو زلفى لا يتم إلا بالتوسل بالنبى (ص) والتشفع به، وبالتشفع به (ص) يعطى للعبد أعظم الأرزاق بعد إيمانه بسيد الأنبياء والمرسلين.

ثم إن الآيه الكريمه رسـمت خطوره الأمر فى ضـمن تأكيدات مغلظه، حيث جاء فيها قوله تعالى: «أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخذْتُمْ عَلَى ذَلِكُمْ إِصْرِى» وبعد أن تم الإقرار والمعاهده والمعاقده المشدده أشهدهم الله تعالى على ذلك، حيث قال: «فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ» (۲).

أهل البيت عليهم السلام شركاء النبى (ص) فى دائره الميثاق

من خلال البحث السابق تبين لـدينا بأن الأنبياء لم ينالوا ما نالوا من مقام النبوه إلا بالـديانه لخاتم الأنبياء و المرسـلين ونصـرته والإيمان بمـا معه، وتترتب على هـذا بـأن أهـل بيته يشتركون مع النبى الأكرم (ص) فى دائره الميثاق والـدين الحنيف، الـذى أُخـذ على الأنبياء الإيمان به والدعوه إليه.

وإن كان أهل البيت عليهم السلام تابعين للنبى (ص) وهم يتوجهون به إلى الله تعالى، وبشفاعته

۱- الأنبياء: ۱۰۷.

۲- آل عمران: ۸۱.

ص: ۱۳۷

يكونون معه (ص) فى مقامه، وهو مقام الشفاعه العظمى فى يوم القيامه.

وهناك وجوه عديده على اشتراك أهل البيت عليهم السلام مع النبى (ص) فى دائره الميثاق ما دل على الذى أُخذ على الأنبياء لينصروه ويدعون إليه وإليك بعضها مضافاً إلى الآيات الداله على شراكه المقامات كآيه المباهله فى الحجيه «وَأَنفُسَنَا وأَنفُسَكُمْ» وآيه التطهير وآيه الطاعه وآيات أخرى هذا مضافاً إلى ما فى الروايات:

۱- من هذه الوجوه بأن الأنبياء والمرسلين سوف يقاتلون بين يدى إمام المهدى المنتظر (عج) كما نصت على ذلك الروايات المتظافره فى ما يختص برجعه الأئمه عليهم السلام، حيث جاء فيها أن عيسى عليه السلام وإدريس والخضر عليهما السلام وغيرهما من الأنبياء سوف يقاتلون بين يدى الإمام المهدى عليه السلام عند قيامه بدوله الحق والعدل.

وهذا من طرق الفريقين، بل إن بعض الروايات الصادره عن أهل البيت والرساله نصت بأن جميع الأنبياء و المرسلين سوف يقاتلون مع الأئمه عليهم السلام عند رجوعهم وقيام الدوله العالميه المباركه.

ونشير فيما يلى إلى بعض تلك الرژوايات التى وردت فى هذا المجال:

منها: الروايات التى دلت على أن المسيح عيسى بن مريم عليه السلام ينزل لنصره المهدى عليه السلام، ويبايعه ويصلى خلفه.

عن حذيفه بن اليمان قال: قال رسول الله (ص) :

«يلتفتُ المهدى عليه السلام وقد نَزل عيسى بن مريم عليه السلام كأنما يَقطر من شعره الماء (۱)فيقول المهدى: تقدِّم وصل بالناس، فيقول عيسى بن مريم: إنما أُقيمت الصلاه لك، فَيُصلى عيسى خلف رجل من وُلدى، فإذا صُلِّيت قام عيسى حتى جلس فى المقام فيبايعه» (۲).

منها: عن الإمام الصادق عليه السلام: أتى يهودى إلى النبى (ص) ، فقام بين يديه يحد النظر إليه،

۱- أى إن شَعر رأسه يلمع كأنما دهَنَ شعره.

۲- عقد الدرر، صص۲۲۹و۲۳۰، وقال بعد ذْكر الحديث: أخرجه الحافظ أبو نعيم فى (مناقب المهدى) والطبرانى فى مُعجمه.

ص: ۱۳۸

فقال: يا يهودى ما حاجتك؟ قال: أنت أفضل أم موسى بن عمران النبى الذى كلمه الله تعالى، وأنزل عليه التوراه والعصا وفلق له البحر وأظله بالغمام؟ فقال له النبى (ص) :

«إنه يكره للعبد أن يزكى نفسه، ولكن أقول: إنَّ آدم عليه السلام لما أصاب الخطيئه كانت توبته أن قال: اللهم إنى أسالك بحق محمّد وآل محمّد لمّا غفرتَ لى فغفر الله له، وأن نوحاً عليه السلام لما ركب فى السفينه وخاف الغرق، قال: اللهم إنى أسالك بحق محمّد وآل محمد (لمّا أنجيتنى) من الغرق، فنجاه الله منه، وإنّ إبراهيم عليه السلام لما ألقى فى النار قال: اللهم إنى أسألك بحق محمد وآل محمّد لما أنجيتنى منها، فجعلها الله عليه برداً وسلاماً، وإن موسى عليه السلام لمّا ألقى عصاه فأوجس فى نفسه خيفه، قال :

اللهم إنى أسألك بحق محمّد وآل محمّد (لما آمنتنى) منها، فقال الله جل جلاله: «لَا تَخَف إِنَّكَ أنتَ الْأَعْلَى» (۱) .

يا يهودى: إن موسى لو أدركنى ثم لم يؤمن بى وبنبوتى ما نفعه إيمانه شيئاً، ولا نفعته النبوه، يا يهودى من ذريتى المهدى، إذا خرج نزل عيسى بن مريم لنصرته، فقدمه وصلى خلفه» (۲).

وذكر الإمام أبو إسحاق الثعلبى فى تفسير القرآن العزيز فى قصه أصحاب الكهف قال: وأخذوا مضاجعهم وصاروا إلى رقدتهم إلى آخر الزمان عند خروج المهدى عليه السلام يقال إن المهدى يسلم عليهم فيحييهم الله عز وجل ثم يرجعون إلى رقدتهم فلا يقومون إلى يوم القيامه (۳).

وجاء فى بعض الروايات بأن أهل الكهف هم من أعوان المهدى ووزارئه، كما يمد الله الإمام بثلاثه آلاف من الملائكه، وروى المفضل بن عمر، عن أبى عبدالله عليه السلام قال:

«يخرج القائم عليه السلام من ظهر الكوفه سبعه وعشرون رجلًا، خمسه عشر من قوم موسى عليه السلام الذين كانوا يهدون بالحق وبه يعدلون، وسبعه من أهل الكهف، ويوشع بن نون، وسلمان، وأبو دجانه الأنصارى، والمقداد، ومالك الأشتر، فيكونون بين يديه أنصاراً وحكاماً» (۴).

نصره عيسى عليه السلام والأوصياء للإمام المهدى عليه السلام وأعوانه نصرهٌ للنبى (ص) ، فإنه بنصر الإمام عليه السلام كما

۱- طه: ۶۸.

۲- الإرشاد، المفيد، ج۲، ص ۳۶۱.

۳- البرهان فى علامات مهدى آخر الزمان، المتقى الهندى، ص ۸۷.

۴- الأرشاد، الشيخ المفيد، ج۲، باب سيره القائم عليه السلام عند قيامه.

ص: ۱۳۹

هو مقتضى التكليف بذلك أستأهل النبى عيسى عليه السلام النبوه، فتسليم الأنبياء لهؤلاء الحجج هو تسليم لغيبه تعالى، وهذا من أعظم ما ابتلى به الأنبياء من أخذ الميثاق لهم.

منها: الروايات الوارده التى دلت على أن نصره الأنبياء للرسول (ص) إنما تحصل بالنصره لوصيه وابن عمه أميرالمؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام:

فعن أبى عبدالله عليه السلام عن رسول الله (ص) قال:

«وعلى ذلك أُخذت ميثاق الخلائق ومواثيق أنبيائى ورسلى، أخذت مواثيقهم لى بالربوبيه، ولك يا محمد بالنبوه، ولعلى بن أبى طالب بالولايه. .» (۱).

وكذلك الروايات الداله على نصره أميرالمؤمنين عليه السلام والقتال بين يديه فى دولته المباركه، نظير ما أخرجه سعد بن عبد الله القمى عن فيض بن أبى شيبه، قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول، وتلا هذه الآيه: «وَإِذْ أَخَذَ اللهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّيْنَ» : «ليؤمنن برسول الله (ص) ولتنصرن علياً أميرالمؤمنين عليه السلام» .

قال: «نعم والله من لدن آدم فهلم جراً، فلم يبعث نبياً ولا رسولاً إلا رد جميعهم إلى الدنيا حتى يقاتلوا بين يدى على بن أبى طالب» (۲).

وعن أبى سعيد الخدرى قال: «كنا جلوساً ننظر رسول الله (ص) فخرج إلينا قد انقطع شسع نعله فرمى به إلى على فقال: إن منكم رجلاً يقاتل الناس على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله.

قال أبوبكر: أنا؟ قال: لا، قال عمر: أنا؟ قال: لا، ولكن خاصف النعل (۳)الترغيب فى نصره على» .

فمن الواضح بأن نصره أميرالمؤمنين عليه السلام نصره لرسول الله (ص) ولا تتعلق بالقرابه التى هى متصله بالرسول بل هذا أمرٌ إلهى جاء من عندالله سبحانه تعالى، كما إن ولايه النبى (ص) وأهل بيته عليهم السلام أُخذت من جميع الملائكه وسائر الكائنات، لأنها لا تختص

۱- بحارالانوار، ج۱۵، ص ۱۸.

۲- مختصر بصائر، الحسن بن سليمان الحلى، ص ۲۵.

۳- خصائص أميرالمؤمنين، النسائى، الترغيب فى نصره على، ص ۱۳۱.

ص: ۱۴۰

بالموجودات الأرضيه فقط، بل هم سفراء الله بينه وبين خلقه فى كل المقامات العلميه والتكوينيه.

اقتران أهل البيت عليهم السلام بالنبى (ص) فى الطهاره

قال الله تعالى: «إِنَّمَا يُرِيدُ اللهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً» (۱)، حيث قرنت هذه الآيه المباركه بالنبى الأكرم (ص) أهل بيته عليهم السلام وجعلتهم شركاء له تابعون فى الطهاره، وهى تعنى درجه العصمه التى للرسول (ص) ، فهو (ص) سيد الأنبياء ويفوق الكل فى درجه العصمه والطهاره، إلا أن سنخ العصمه التى لأهل البيت عليهم السلام متقاربه مع سنخ عصمته (ص) ، ففى الوقت الذى قرن الله تعالى بنبيه (ص) أهل بيته فى العصمه والطهاره، لم يقرن أحداً من الأنبياء فى نمط التطهير والعصمه الذى له (ص) .

كذلك فى قوله تعالى: «فَمَنْ حَآجَّكَ فِيهِ مِن بَعْدِ مَا جَاءكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْاْ نَدْعُ أَبْنَاءنَا وَأَبْنَاءكُمْ وَنِسَاءنَا وَنِسَاءكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَل لَّعْنَةَ اللهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ» (۲)، فلم يُنزل أحد كنفس النبى (ص) إلا على عليه السلام، وقرن الله تعالى بالنبى (ص) أهل بيته عليهم السلام فى الحجيه، فالخمسه عليهم السلام معاً حجج على جميع الأديان السماويه والبشريه عموماً إلى يوم القيامه، فهم عليهم السلام شركاء النبى (ص) فى مسؤوليه الرساله؛ لأن المباهله نوع محالفه، وفى الحلف لابد أن يحلف الأصيل ولا وكاله فى الحلف، وهذا يعنى أنهم عليهم السلام شركاء فى الرساله أصاله، ولكنهم تابعون فى ذلك للنبى (ص) وهو سيدهم وبشفاعته نالوا الأصاله فى الحجيه.

والحاصل: إن أهل البيت عليهم السلام مقرونون بسيد الأنبياء فى المقامات تبعاً له (ص) ، وهذا يعنى أن الإيمان بأهل البيت والتولى لهم من الدين الذى أخذ على الأنبياء ومن الإيمان به ونصرته لأجل نيل المقامات العاليه عندالله تعالى.

وهذا هو المستفاد من الآيات المباركه الداله على عموم شرطيه التوسل بالنبى (ص) وأهل بيته عليهم السلام لصحه الإيمان وللتوبه وسائر العبادات ولنيل مقامات القرب.

۱- الأحزاب: ۳۳.

۲- آل عمران: ۶۱.

ص: ۱۴۱

النبى وأهل بيته هم كلمات الله التامات «صلوات الله عليهم أجمعين»

قال الله تعالى: «فَتَلَقَّى آدَمُ مِن رَّبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ» (۱)ورد لفظه الكلمه والكلمات فى عدهِ سور من الآيات الكريمه، والكلمه مقاربه فى معناها لمعنى لفظ الآيه، حيث إن معناها العلامه الداله على معنى ومدلول ما، وقد أُطلق لفظ الآيه على الوجودات التكوينيه فى موارد عديده من القرآن الكريم.

كما أن لفظه (الاسم) قريبه من معنى (الكلمه والآيه) التى هى بمعنى السمه وهو العلامه أيضاً الداله على شىء أو معنى ما.

وهناك شواهد كثيره فى القرآن الكريم على معنى لفظه (الكلمه) وإليك بعضها:

منها: ما أطلق تعالى على عيسى بن مريم عليه السلام فى قوله: «إِنَّ اللَهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَهٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ» (۲)، وهذا الإطلاق ليس مجازياً، بل حقيقاً؛ لكون الأصل فى معنى الكلمه هو الشىء الموجود لأجل الدلاله على المعنى الخفى، وأى دلاله أعظم على صفات الله من أنبيائه ورسله والأوصياء والحجج الذين يقتدى ويهتدى بهم كما يهدى الله بكلماته، والآيه الكريمه ناظره إلى هذا المعنى.

منها: إذ امتحن الله إبراهيم الخليل عليه السلام بالعهود والمواثيق والأوامر وأعظم ما ابتلى به إبراهيم من أخذ الميثاق لهم عليهم أفضل الصلوات والسلام قال الله تعالى: «وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ» (۳)حيث جاءت الكلمات بمعنى الامتحان والاختبار الذى تتعلق بشؤون (الإمامه) والتى أشرف مصاديقها على الإطلاق وأكرمها عند الله عز وجل هم محمد وآل بيته الطاهرون عليهم أفضل الصلاه والسلام وقد مرتْ آيه أخذ الميثاق على النبيين بالإيمان بسيد الرسل كشرط لنيل النبوه وكل مقام غيبى كالإمامه وغيرها.

فهذه الكلمات هى ميثاق إبراهيم عليه السلام لما أتمها وآمن وأسلم بواسطتها لله رب العالمين

۱- البقره: ۳۷.

۲- آل عمران: ۴۵.

۳- البقره: ۱۲۴.

ص: ۱۴۲

استحق مقام الإمامه الإلهيه، فامتحن إبراهيم بالإيمان والتصديق بها نظير ما ورد فى شأن مريم أنها صدقت بكلمات ربها، فهذه الكلمات هى حجج الله الناطقه من نبى أو رسول أو وصى وكان إتمامها سبباً لنيل المقامات العاليه وهى محمد (ص) الطاهرين عليهم السلام.

منها: ما أطلق على حجج الله تعالى (الكلمات) من باب تشبيههم بكلمات الله التى يهتدى بها المهتدون، وقد أطلق عليهم كلمات الله «التامه» فى كثير من الأخبار لدى الفريقين والزيارات الخاصه بهم عليهم الصلاه والسلام.

وقد ورد فى جملهٍ من هذه الأحاديث عن الكلمات التى تلقاها آدم عليه السلام ففى مناقب ابن المغازلى الشافعى، بإسناده عن ابن عباس: «سألت النبى (ص) عن الكلمات التى تلقاها آدم من ربه فتاب عليه، قال: سأله بحق محمد وعلى وفاطمه والحسن والحسين إلا تبت على فتاب عليه» (۱).

وجاء فى ينابيع الموده للقندوزى الحنفى عن المفضل قال: سألت جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عن قوله عزوجل: «وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ» قال: هى الكلمات التى تلقاها آدم من ربه فتاب عليه، وهو أنه قال: يارب أسألك بحق محمد وعلى وفاطمه والحسن والحسين إلا تبت على، فتاب الله عليه إنه هو التواب الرحيم. فقلت: يا ابن رسول الله فما يعنى بقوله: «فَأَتَمَّهُنَّ» ؟ قال: يعنى أتمهن إلى القائم المهدى اثنى عشر إماماً تسعه من ولد الحسين عليهم السلام (۲).

وهذه الأسماء هى التى كانت فى باطن عالم الملكوت لم يكن يعلم بها الملائكه، تلقاها آدم من ربه وهى أعظم الكلمات الحيه العاقله الشاعره قال الله تعالى: «وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاء كُلَّهَا» ومن تلك الأسماء هو خاتم النبيين صلوات الله عليه، وقد ورد فى المستدرك أنه لولاه لما خلق آدم ولا الجنه ولا النار (۳).

وإذا كان أبرز مصاديق الأسماء هو النبى (ص) فبقيه الكلمات والآيات هم أهل بيته

۱- مناقب ابن المغازلى، ص ۶۳؛ وعنه: ينابيع الموده، ج ۱، ص ۲۸۸؛ تفسير الدر المنثور، ج ۱، صص ۶۰ و۶۱ ذيل الآيه عن ابن النجار.

۲- ينابيع الموده، القندوزى الحنفى، ج ۱، باب الرابع والعشرون فى تفسير قوله: «الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ طُوبى» .

۳- المستدرك، ج ۲، صص ۶۷۱ و ۶۷۲.

ص: ۱۴۳

عليهم أفضل السلام بقرينه الروايات الوارده والآيات القرآنيه المقرنه أهل البيت بالنبى (ص) ، ولا سيما أن العقائد الإسلاميه ليست خاصه ببعثه النبى (ص) بل بُعث به كافه الأنبياء والرُسل.

والميثاق الذى تحمله آدم وآمن به ونال بواسطته مقام الخلافه هو الولايه للنبى الأكرم (ص) وأهل البيت عليهم السلام، وهو شرط لنيل المقامات العظيمه عند الله تعالى كالنبوه والرساله.

وبذلك كل ما هو داخل فى دائره الدين يكون من الميثاق الذى أُخذ على الأنبياء الإيمان به ونصرته والتسليم له، ومن الدين ولايه أهل البيت عليهم السلام بنص القرآن الكريم فى قوله تعالى: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِى وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيناً» (۱)حيث نصّت روايات الفريقين على أن هذا المقطع من الآيه المباركه نزل عند تنصيب الله عزوجل أميرالمؤمنين عليه السلام لمقام الخلافه والإمامه بعد رسول (ص) وذلك فى واقعه غدير خم (۲)وبهذا تكون الإمامه والولايه داخله فى منطق الدين وليست داخله فى فروع الشريعه، بل هى تتلو أصل النبوه، والذى كُمل به الدين أمر بنيوى ومحورى.

ومن ثم كان (الدين) عباره عن ولايه الله وولايه الرسول وولايه أولى الأمر والطاعه لهم، قال تعالى: «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُواْ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ * وَمَن يَتَوَلَّ اللهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُواْ فَإِنَّ حِزْبَ اللهِ هُمُ الْغَالِبُونَ» (۳).

والولايه والطاعه أصاله لله وبالتبع للنبى وأولى الأمر بإذن وأمر الله تعالى، كما أخضع الله عز وجل ملائكته ومن خلق من الجن وغيرهم لولى الله وخليفته آدم.

إذن الولايه والخلافه بعد رسول الله (ص) من الدين الذى بُعث به جميع الأنبياء، وهم مخاطبون بآيات الولايه والقربى والموده عند رجوعهم للنصره، ومأمورون بطاعه أولى الأمر والموده للقربى والتوجه بهم إلى الله تعالى.

۱- المائده: ۳.

۲- كتاب الغدير، الإمينى، ج۱ - ۱۱، وشرح إحقاق الحق، ج۵، الحديث الثالث والستون، حيث تتبعا الروايات فى هذا المجال.

۳- المائده: ۵۵و ۵۶.

ص: ۱۴۴

فعيسى عليه السلام عند نزوله من السماء يعمل بالقرآن الكريم ويشمله الخطاب فى قوله تعالى: «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُواْ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ» ويصلى خلف ولى الله الحجه المنتظر عجل الله تعالى فرجه الشريف ويشمله خطاب آيات الفيء والخمس، كما فى قوله تعالى: «وَاعْلَمُواْ أَنَّمَا غَنِمْتُم مِّن شَىْءٍ فَأَنَّ لِلهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ» (۱).

فإن الآيه المباركه تبين أن أولياء الخمس الذين لهم حق التصرف والولايه على ضريبه اقتصاد الدوله الإسلاميه هم الله تعالى ورسوله وذوى القربى، بقرينه الاشتراك ب-(اللام) الداله على ملكيه التصرف فى أموال الدوله الإسلاميه، وأما اليتامى والمساكين وابن السبيل فهم موارد مصرف الخمس؛ ولذا تغير التعبير فيهم بحذف اللام.

فعلى الأنبياء نصرهُ ولى الله والإيمان بذات الرسول (ص) ، لأنها من المواثيق والعهود الذى أخذه الله على أنبيائه، وتسليمهم بما أنزل إليهم مظهراً تاماً من مظاهر العبوديه لله سبحانه وتعالى فعن أبى عبد الله عليه السلام عن رسول الله (ص) قال: «وعلى ذلك أخذت ميثاق الخلائق ومواثيق أنبيائى ورسلى، أخذت مواثيقهم لى بالربوبيه، ولك يا محمد بالنبوه، ولعلى بن أبى طالب بالولايه. . .» (۲)وهذا يعنى بأن ولايه على عليه السلام بُعث بها جميع الأنبياء والرُسل.

كذلك بنفس البيان مفاد ما ورد فى قوله تعالى: «مَا أَفَاء اللهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَىْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاء مِنكُمْ» (۳)والفيء هو ثروات كل الأرض، فلإقامه العداله الماليه والاقتصاديه على الأرض لابد أن تدار الأموال العامه التى ترجع إلى بلاد الإسلام بولايه الله ورسوله وذوى القربى، وهم قربى الرسول الأكرم الذين جعلت مودتهم أجراً وعدلاً لما جاء به النبى الأكرم من الدين الحنيف، وذلك فى قوله تعالى: «قُل لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبَى» (۴).

۱- الأنفال: ۴۱.

۲- بحارالانوار، ج۱۵، ص ۱۸.

۳- الحشر: ۷.

۴- الشورى: ۲۳.

ص: ۱۴۵

فموده ذوى القربى أمر عظيم إذا سَلِم سَلمت بقيه أصول الدين كما يشير إلى ذلك تقابل المعادله فى الآيه أى العدليه بين الموده وكل الدين الحنيف، ولا يوجد قربى للنبى الأكرم (ص) بهذا الشأن الخطير سوى المعصومين من أهل بيته، فولايتهم عاصمه من الضلال وهى ركن ركين فى الدين الذى بُعث به الأنبياء كافه.

كما تقدم فى الأبحاث السابقه بأن الولايه دين الله الذى بالتسليم به استحق الأنبياء مقام النبوه كل بحسب ما بلغه من درجه التسليم، فإن للولايه والتسليم درجات وبحسب درجه التسليم لكل نبى يعطى ذلك النبى مقام الحظوه عندالله تعالى ويستحق مقام النبوه، وإذا ازدادت درجه التسليم كان ذلك النبى من أولى العزم، فتفضيل الأنبياء الوارد فى قوله تعالى: «لَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ» (۱)، كذلك تفضيل الرسل، كما فى قوله تعالى: «تِلكَ الرُسلُ فَضلْنا بَعضَهُم علَى بَعضٍ منهُم مَنْ كَلّمَ اللهُ وَرَفعَ بَعْضهُم دَرَجاتٍ» (۲)، كل ذلك التفضيل بحسب درجه التسليم والتولى لدين الله عز وجل، وذلك بعد الولايه لله تعالى بالولايه للنبى الأكرم (ص) وأهل بيته، فالتسليم للنبى وأهل بيته والإيمان بولايتهم نوع توجه قلبى إلى الله عز وجل بهم، وهو شرط لنيل المقامات العظيمه عند الله تعالى كالنبوه والرساله، فضلاً عن غيرها من العبادات وقبول التوبه واستدرار الأرزاق الإلهيه.

والمسؤوليات التى وضعها الله على عاتق الأنبياء هى عباره عن اختبار من قِبله سبحانه وتعالى، وهذا المقام العظيم لا يناله إلا الطاهرون والمعصومون من ذريته لكى يمنحه الله الوسام الكبير: «قَالَ إِنِّى جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَاماً» (۳)من ثم لم يُبعث نبى من الأنبياء إلا بعد أن آمن وسلم بالدين الذى هو ولايه النبى (ص) وولايه أهل بيته ومن ثم كان التعبير فى الآيه بالكلمات وهى التى يصدق بها كما ورد فى شأن مريم «وَ صَدَّقَتْ بِكَلِماتِ رَبِّها» أى آمنت

۱- الإسراء: ۵۵.

۲- البقره: ۲۵۳.

۳- البقره: ۱۲۴.

ص: ۱۴۶

بهـا واطلقت الكلمه على حجـج الله تعالى من البشـر كالنبى عيسـى عليه السـلام فلا محاله تلك الكلمات التى امتحن بها النبى إبراهيم عليه السـلام من الحجـج هم أفضـل مقامـاً من إبراهيم وعيسـى وهو سـيد الأنبياء (ص) وعترته عليهم السـلام والإمامه فى ذريه إبراهيم أبرزهم سيد الأنبياء ثم عترته المطهرين فأشير إليهم فى الآيه «وَ مِنْ ذُرِّيَّتِى» .

قـال تعـالى: «فَلاَ وَرَبِّكَ لاَ يُؤْمِنُونَ حَتَّىَ يُحَكِّمُوكَ فِيمَـا شَـجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لاَ يَجِـدُواْ فِى أَنفُسِـهِمْ حَرَجاً مِّمَّا قَضَـيْتَ وَيُسَـلِّمُواْ تَسْـلِيماً» (۱)فولايه الله وولايه الرسول وأولى الأمر والتسليم لهم فيها درجات، لكل نبى يعطى ذلك المقام على قدر درجه التسليم.

قال أبو عبدالله عليه السلام «عليكم بالتسليم» . (۲)

وفيه بإسـناد صـحيح عنه عليه السـلام قال: «إنما كلف الناس ثلاثه: معرفه الأئمه، والتسليم لهم فيما ورد عليهم، والرد إليهم فيما اختلفوا فيه» . (۳)

فنقول بأن «التسـليم» هو عباره عن زياده الخضوع القلبى الباطنى، فإذا كان كذلك تتحقق العباده الخالصه لله سـبحانه وتعالى وحده من دون اسـتكبار النفس، وبهـذه المرتبه الإيمانيه تصح بها الأعمال العباديه، وُتفَتحُ بها أبواب السـماء كما يشـير إليه قوله تعالى «إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا وَاسْـتَكْبَرُواْ عَنْهَا لاَ تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاء وَلاَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِى سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِى الْمُجْرِمِينَ» (۴)فلا بد فى الامتثال لأوامر الله من التوجه بالنبى وأهل بيته الطاهرين والتمسك بولايتهم.

التسليم زياره ٌ للنبى (ص)

قـد اتفقت أيضـاً كلمه جمهور مـذاهب المسـلمين على رجحـان التسـليم على النبى (ص) بلفـظ: «السـلام عليك أيها النبى ورحمه الله وبركاته» وذلك قبل التسليم المُخرج من الصلاه، أى أن التسليم على النبى (ص) يأتى به المصلى ولما يخرج بعد من الصلاه.

۱- النساء: ۶۵.

۲- الكافى، ج ۱، ص ۳۹۰.

۳- المصدر نفسه.

۴- الأعراف: ۴۰.

ص: ۱۴۷

ومؤدى هذا التسليم من المصلى وهو فى صلاته أنه زياره من المصلى إلى النبى (ص) من كل الأُمه، من كل مؤمن ومسلم، فى اليوم خمس مرات، بل فى كل صلاه يأتى بها، كما أن هذه الزياره والتسليم للنبى ينطوى على مخاطبه النبى ب-(كاف) الخطاب، كما ينطوى على نداء النبى ومخاطبته (ص) ب-(ياء) النداء القريب: «أيها» .

وهذا كله من التسليم والزياره للنبى (ص) ومخاطبته بالنداء القريب والمصلى فى صلاته ونجواه لربه وخطابه مع بارئه، ففى محضر الوفاده الربانيه والضيافه الإلهيه يتوجه المصلى بالالتفات لنبيه؛ إذ هو باب الله الأعظم، فكما بدأ صلاته بالإقرار بالرساله للنبى (ص) بعد الإقرار بالتوحيد فى الأذان والإقامه وتوجه به فى بدو الصلاه، عاود وتوجه إليه وبه إلى الله، فهذه الصلاه التى هى عمود الدين ومعراج المؤمن إلى ربه ونجواه مع خالقه يزدلف إلى ربه بالولايه لنبيه والتعظيم له وتوقيره.

قال تعالى: «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الأُمِّيَّ الَّذِى يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِندَهُمْ فِى التَّوْرَاهِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَآئِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِى كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُواْ بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُواْ النُّورَ الَّذِىَ أُنزِلَ مَعَهُ أُوْلَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» (۱).

حبط الأعمال وقبولها

وقال تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ * إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِندَ رَسُولِ اللهِ أُوْلَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُم مَغْفِرَهٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ * إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِن وَرَاء الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ» (۲).

فهذه الآيه الشريفه تبين بأن الخضوع للنبى (ص) والإقبال عليه والتوجه إليه وتوقيره

۱- الأعراف: ۱۵۷.

۲- الحجرات: ۲ - ۴.

ص: ۱۴۸

وتعظيمه وحفظ الأدب فى حضرته سبب وواسطه فى قبول الأعمال، وأن رفع الصوت فوق صوته (ص) والجهر له بالقول من سوء الأدب وقله الاحترام والتوقير الموجب لحبط الأعمال؛ وذلك لأن الخضوع للنبى (ص) تعظيم له بما هو آيه كبرى من آيات الله عز وجل وشعيره من شعائره ومعلماً من أعلام دينه، كما فى قوله تعالى «ذَلِكَ وَمَن يُعَظِّمْ شَعَائِرَ اللهِ فَإِنَّهَا مِن تَقْوَى الْقُلُوبِ» (۱).

وفى ذلك دلاله واضحه على عظمه الرسول الأكرم (ص) وبأنه أكرم الخلق على الله سبحانه وتعالى، فهذا المقام والتقديس من البارى هدايه منه تعالى إلى بابه الذى منه يُؤتى، والصدّ عن هذا الباب الأعظم وعن الالتجاء إليه من صفات المنافقين قال تعالى: «وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللهِ لَوَّوْا رُؤُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُم مُسْتَكْبِرُونَ» (۲).

الحاصل: تبين مما مر أن التصديق بالآيات و «الكلمات» والتوجه والخضوع لها عباره عن التسليم لولايتهم والانقياد والتعظيم لهم سلام الله عليهم، وقد تقدم أن الكلمات التى تلقاها آدم من نصوص الفريقين منها اسم النبى (ص) .

ومقتضى التعبير أن هناك أسماء أُخرى توجه بها آدم ليتوب الله بها عليه، كذلك فى الكلمات التى امتحن بها إبراهيم لنيل مقام الإمامه، الامتحان كان بكلمات، لا بكلمه واحده، وأن هناك جناس فى لفظ «الكلمات» فى قصه آدم وإبراهيم عليه السلام وأن أبرز تلك الكلمات هى اسم النبى (ص) كما فى روايات الفريقين، فهناك أسماء مقرونه مع اسم النبى، وولايتها مقرونه بولايه النبى (ص) .

التكذيب بآيات الله تعالى موجب لحبط الأعمال

قال تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُواْ عَنْهَا لاَ تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاء وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِى سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِى الْمُجْرِمِينَ» (۳)هذه الآيه المباركه تتعرض

۱- الحج: ۳۲.

۲- المنافقون: ۵.

۳- الأعراف: ۴۰.

ص: ۱۴۹

لبعض الأحكام المترتبه على التكذيب بآيات الله تعالى.

والمقصود من الآيات هى الحجج الإلهيه، حيث أطلق الله عز وجل لفظ الآيه على مريم وعيسى عليهما السلام «وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَهً» (۱)، وإذا كان عيسى عليه السلام لم ينل ما ناله إلا بولايته وإقراره وإيمانه بسيد الأنبياء فكيف بنفس النبى الأكرم (ص) ، فهو أعظم آيه لله تعالى؟ وإذا كان عيسى عليه السلام من وزراء الإمام المهدى عليه السلام وتابعاً له فى دولته، فكيف لا يكون أهل البيت عليهم السلام من أعظم آيات الله تعالى؟ خصوصاً وأن الله تعالى قرن بالنبى الأكرم (ص) أهل بيته عليهم السلام فى الطهاره والعصمه والحجيه والولايه وغيرها من المقامات التى تقدم التعرض لها آنفاً، فلا شك أن النبى الأكرم (ص) وأهل بيته عليهم السلام المصداق البارز للآيه التى نحن بصدد بيانها، فهم عليهم السلام أوضح وأبرز وأعظم آيات الله تعالى.

والذين يكذبون بآيات الله تعالى ويصدون ويستكبرون عنها - كما فعل إبليس مع آدم عليه السلام - لا تفتح لهم أبواب السماء، فلكى تفتح أبواب السماء لقبول الأعمال والعبادات والعقائد وجميع المقامات، وقد قال تعالى:

«إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ» (۲) والكلم الطيب هو العقيده، فبينت الآيه أن الإيمان و العقيده لابد له أن يصعد فى مسير قبوله عندالله تعالى، والصعود إلى السماء لابد أن تفتح له أبواب السماء، وقد بينت الآيه السابقه أن مفتاح أبواب السماء هو كل من التصديق بالآيات الإلهيه والخضوع لها واللجوء إليها وعدم الصدّ عنها، ومن أجل الرقى والعروج إلى السماء لابد من التوجه إلى آيات الله تعالى واللجوء إليها والتصديق بها وعدم الصدّ عنها، فالآيه صريحه فى أن التوبه والعباده وأى قربى أو زلفى إلى الله عز وجل تفتقر إلى تفتح أبواب السماء وأنها لا تفتح أبداً مع الاستكبار على الآيات الإلهيه، فليس الإيمان بآيات الله فحسب كافٍ فى قبول العبادات ورقى المقامات، بل لابد من الموده والصله والإقبال والتوجه إلى الآيات والتوسل بها إلى الله، وعدم الصدّ والإعراض والاستكبار عنها، لأن

۱- المؤمنون: ۵۰.

۲- فاطر: ۱۰.

ص: ۱۵۰

الآيه جعلت شرطين لفتح أبواب السماء ولدخول الجنه:

الأول: عدم التكذيب، أى التصديق والإيمان والمعرفه بآيات الله الحجج.

والثانى: عدم الاستكبار عنها، وهذا الأمر يتضمن شيئين:

أحدهما: عدم الاستكبار أى الخضوع والتواضع، وثانيتهما: عدم الصدّ الذى قد ضُمن فى فعل الاستكبار بقرينه (عن) ، نظير ما ذكرته الآيات فى سبب كفر إبليس «أَبى وَ اسْتَكْبَرَ» فالإباء هو الجحود مقابل التصديق، والاستكبار مقابل الخضوع والاتباع.

ونظير ذلك ما ورد فى سوره المنافقين فى قوله تعالى: «وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللهِ لَوَّوْا رُؤُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُم مُسْتَكْبِرُونَ» (۱).

وهذه الآيه الكريمه صريحه فى أن الاستغفار وقبول التوبه متوقف على المجيء إلى النبى (ص) ، وأن صفه المنافق الصد عن الآيات الإلهيه والاستكبار عليها والابتعاد عنها وعدم اللجوء واللواذ إليها، وهذا نوع من التشاهد بين الآيات القرآنيه، فالآيه تدل على أن الأوبه إلى الله تعالى والقرب إليه لابد فيه من التوجه أولاً إلى الحضره النبويه والتوسل والاستشفاع بالنبى (ص) ثم شفاعته.

فالتوسل خيار حصرى لابدى شرطى منحصر بالمجيء واللجوء إلى الحضره النبويه واللواذ بها والاستغاثه به (ص) ، ثم إبداء التوبه والاستغفار وإمضاء النبى (ص) له باستغفاره وشفاعته لهم من أجل تحقق التوبه ومقام المغفره وقبول العباده التى منها عباده التوبه

ونظير هذه الآيات أيضاً قوله تعالى: «وَالَّذِينَ كَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُواْ عَنْهَا أُوْلَئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» (۲).

ومن الشواهد أيضاً على أن المراد من الآيات هنا هم الأنبياء والخلفاء الأوصياء الحجج هو التعبير ب- «كَذَّبُواْ» فإنه مقابل التصديق فيما يزعمون من مناصب وفيما لهم من دعوى، وأما الآيه الكونيه فليس فيها تكذيب أو تصديق، بل إنما يقع الغفله والإعراض عنها؛ إذ لا

۱- المنافقون: ۵.

۲- الأعراف: ۳۶.

ص: ۱۵۱

يوجد فيها زعم أو دعوى معينه كى يصدق فى حقها التصديق أو التكذيب، فالتصديق أو التكذيب إنما يكون للحجج الإلهيه التى تدعى مقاماً إلهياً وكذا فيما تبلغه عن الله تعالى، فالمراد بالآيه والآيات فى المقام الحجج الإلهيه من الأنبياء والرسل والأصفياء والأوصياء، الذين أُسندت إليهم المقامات الإلهيه.

والحاصل: إن هذه الآيات المباركه تبين أن مفتاح أبواب سماء الحضره الربوبيه هو الإقرار بالحجج والآيات و التوجه إليها والتوسل والتشبث بها والإنقطاع إليها لا عنها، وأبرز وأعظم تلك الآيات النبى (ص) وأهل بيته عليهم السلام، فهم مفاتيح أبواب السماء فى قبول وصعود التوبه والعباده والمعرفه والإيمان والعقيده ونيل المقامات، فلا ترتفع أى عباده ولا ينال مقام ولا تتحقق التوبه مع عدم التصديق بالآيات وصلتها ومودتها والتوجه إليها والتوسل بها، والإعراض عنها يوجب حبط الأعمال وامتناع دخولهم الجنه فى الآخره كما فى قوله تعالى: «ولاَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِى سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِى الْمُجْرِمِينَ» (۱)، ويضيف تعالى للمزيد من التأكيد قائلاً- «وَكَذَلِكَ نَجْزِى الْمُجْرِمِينَ» ، فشرط النجاه يوم القيامه هو الارتباط بالآيات الإلهيه والانتماء إليها والتوسل بها، لكونها قنوات غيبيه توجب القرب إلى الله تعالى.

فالتوجه إليهم عليهم السلام شرط فى تفتح الأبواب لقبول وصحه الإيمان والتوبه وقبول الأعمال وسائر المقامات.

التوجه إلى خليفه الله لنيل المقامات وقبول الطاعات فى جميع النشآت

القرآن الكريم يحكى لنا فى آيات عديده كيفيه خلق آدم عليه السلام وأمر الملائكه بالسجود له، وهذه الآيات التى تحمل معانٍ عظيمه تختص بمقام الإمامه والخلافه، ومن المعلوم إن الأمر بسجود الملائكه وخضوعها وانقيادها ليس خاصاً بآدم عليه السلام، لأنها معادله دائمه فى عالم الخلقه لكل من يتحلى بمقام الخلافه الإلهيه، فمن يتحلى بهذا المقام يطوع الله عز وجل له الملائكه

۱- الأعراف: ۴۰.

ص: ۱۵۲

ويـدينون بـأجمعهم لله تعـالى بطـاعته بمـا فيهم كبـار الملائكه المقربين، وهم فى كل ما يقومون به من أدوار عظيمه فى عالم الإمكان والكون خاضعون لولى الله، وهو خضوع حقيقى قائم على أساس العلو الرتبى التكوينى لخليفه الله تعالى.

قـال تعـالى: «وَإِذْ قَـالَ رَبُّكَ لِلْمَلاَئِكَهِ إِنِّى خَـالِقٌ بَشَـراً مِّن صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ * فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُوحِى فَقَعُواْ لَهُ سَاجِدِينَ» (۱)حيث عَبر البارى تعالى «فَقَعُواْ» ولم يكتف بـذكر مـاده السـجود بـل عـبر بـالوقوع الفورى، وهـذا فيه نوع من التشـديد والتأكيد لمعنى الخضوع والتعظيم الخاص بشؤون الخليفه.

فـإذا كـل خليفه لله هو البـاب الأـعظم لملائكته، وحينئـذٍ يكون الأمر بالسـجود والخضوع للخليفه شامل للأنبياء، وخصوصاً أولى العزم منهم كنوح وإبراهيم وموسـى وعيسى والرسول الأكرم (ص) وأوصيائه عليهم السلام، فالملائكه المقربون وغيرهم بابهم إلى الله تعالى خليفه الله الذى يُنبئهم بالأسماء والمقامات.

كمـا عقب البارى تعالى بعـد هـذه الآيه بقوله «فَسَـجَدَ الْمَلآئِكَهُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ» (۲)على أن الأـمر بالسـجود كان لجميع الملائكه ولم يكتـف بـدلاله الجمع المحلى بـأل «الْمَلآـئِكَهُ» بـل أردف بالتأكيـد ب- «أَجْمَعُونَ» و «كُلُّهُمْ» للـدلاله على الاسـتغراق، وبـذلك شـامل لجبرئيل واسرافيل وميكائيل عليهم أفضل الصلاه والسلام الذين لهم دورٌ فى شؤون الخلقه والوحى النبوى.

ففى عالم الغيب الذى هو خال عن نشأه التشـريع الأرضـى، وليس خالٍ عن الدين الإلهى، كما قال تعالى: «وَلَهُ أَسْـلَمَ مَن فِى السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ» (۳)، افتقرت الملائـكه إلى أن يكـون بينهم وبين الله تعـالى واسـطه فى الخضوع والإنبـاء والمعرفه والعبـاده والتقرب إلى الله تعالى، وهذه الواسـطه هو خليفه الله آدم عليه السـلام ووليه حيث أمرهم الله التوجه إليه والخضوع له، وهو شرط أوبتهم وقبول عبادتهم وحظوتهم بالمقامات العاليه، فما بالك بالنشآت الأخرى؟

۱- الحجر: ۲۸و ۲۹.

۲- الحجر: ۳۰.

۳- آل عمران: ۸۳.

ص: ۱۵۳

وإذا كـان أبو البشـر نبى الملائكه وقنـاه الإنباء والفيوضات العلميه وغيرها عليهم من الله تعالى، وهو وليهم وهم طائعون له لا يتمردون عليه ولا ينبغى لهم ذلك، فكيف بسيد البشر؟ «ألا تكون الملائكه منقاده وطائعه له؟» .

ومن هنـا تكون الملائكه مشـموله بقوله: «أَطِيعُواْ اللهَ وَأَطِيعُواْ الرَّسُولَ وَأُوْلِى الْأَمْرِ مِنكُمْ» (۱)من غير اختصاص بالنشأه الأرضـيه، وهذا لوحده الدين وشموله لجميع المخلوقات.

فالخليفه نبى الملائكه وله مقام إنبائهم وتعليمهم؛ لأنه مزود بالعلم اللدنى الأسـمائى، فهو نبى المعارف وإن لم يكن نبى شـريعه للناس فى الأرض.

فإن السـجود لآدم هو تعبير عن الهـدايه الإيصاليه والمتابعه العمليه التى بـدونها لا يحصل لهم أى كمال، وهـذا الانقياد لم يكن لمجرد مخلوق بـل إنمـا هو لمقـام الخلافه الـذى جعله الله تعالى لآدم فلازم مقام الخلافه عنـدالله هو متابعه وانقياد الملائكه والجن (بناء على المشـهور ان إبليس من الجن) وهذا هو مفاد الإمامه وهى المتابعه العمليه والعلميه والهدايه الإرائيه والإيصاليه، ويثبت بذلك أن شؤون الإمامه ليست للناس فقط وإنما هى تشمل الملائكه والجن.

وبهذا نعلم بأن لآدم عليه أفضل الصلاه والسلام الولايه التكوينيه على الملائكه، وتكون شؤون الملائكه كلها تحت يده وفى تصرفه.

النتيجه

إن الخلافه ليست محـدوده فى الأرض وغير مقيده بهذه النشأه وإن كان المسـتخلف ذى بدن وسـنخه أرضـياً، كما أن ولايه النبى عليه أفضـل الصـلاه والسـلام وأهل بيته الطاهرين أُخـذت على جميع الملائكه وسائر الكائنات، وذلك لكونها من الـدين غير الخاص بنشأه من النشآت.

۱- النساء: ۵۹.

ص: ۱۵۴

إذن فنبوه خاتم الأنبياء وولايه سيد الأوصياء لا تختص بالموجودات الأرضيه، وهذا يعنى أن الشهاده الثانيه والثالثه لم تؤخذ على أهل هذه الدنيا فحسب، لأن الإنباء ونيل الفيوضات عموماً يحتاج إلى وجود خليفه الله ولابد من التوجه إليه لنيل المقامات وقبول الطاعات فى جميع النشآت؛ لأنه واسطه الله وسفيره بينه وبين خلقه فى كل المقامات العلميه والتكوينيه.

تأبيد رساله الرسول (ص) ووساطته فى الوحى الإلهى لجميع النشآت

فمفاد الشهاده الثانيه والثالثه إقرار بالواسطه الأبديه غير الخاصه بالنشأه الأرضيه، وهذه هى تداعيات ومقتضيات الشهاده الثانيه والثالثه، التى لايتم التوحيد بدونها، ومن دونها لا يتحقق قرب المخلوق إلى ربه، ذلك المخلوق البعيد عن المقامات الربوبيه وعظمه الصفات الإلهيه.

والخليفه كما ذكرنا له مقام الإخبار والتعليم، فى سائر النشآت وليس هو نبى الشريعه للناس فى الأرض بل معلم إلهى للمعارف وسفير الله بينه وبين خلقه ولا يمكن الاستغناء عن هذا الوسيط الإلهى بالنشأه الأرضيه كما أعتقد قائلهم: «لقد غلبه الوجع حسبنا كتاب الله» (۱).

وفسر البعض هذا القول بأنه أراد التخفيف عنه (ص) حين غلبه الوجع، لكن الهدف الحقيقى وراء ذلك محو آثار وأحاديث النبى (ص) وبرر هذا الهدف بقوله: «إنى كنت أريد أن أكتب السنن، وإنى ذكرت قوماً كانوا قبلكم كتبوا كتاباً، فأكبوا عليها وتركوا كتاب الله! ! وإنى والله لا أشوب - وفى روايه لا ألبس - كتاب الله بشىء» (۲)ثم قال: «أمنيه كأمنيه أهل الكتاب رأى حتى لاينشغل الناس بالسنه عن القرآن» (۳)وهذا لعدم المعرفه بمقام النبى الأعظم (ص) وأهل بيته.

وذكرنا فى الأبحاث السابقه بأن مؤدى الشهاده الثانيه ومقتضياتها مفقوده عند هذه الفئه تحت ذريعه أنها تدل على التوسل والتوسط والتوسل بغير الله شرط وإلحاد.

۱- شرح النهج البلاغه، ج۱۱، فصل فيما وضع الشيعه والبكريه من الأحاديث؛ الغدير، ج ۵، ص ۳۴۱.

۲- كنز العمال، ج۱۰، ص ۲۹۲؛ تدوين القرآن، ص ۳۷۱.

۳- تقيد العلم، ص ۵۳؛ الأحكام، ابن حزم، ج ۱، ص ۱۵۹.

ص: ۱۵۵

والذين يكذبون بآيات الله تعالى وأسمائه وكلماته ويستكبرون عنها كما فعل إبليس لا تفتح لهم أبواب السماء، فلا يمكنهم أن يدعوا الله أو يتقربوا إليه، ولا يستجاب لهم دعاؤهم قال تعالى: «بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَن يُؤْتَى صُحُفًا مُنَشَّرَةً» (۱).

فالآيات القرآنيه صريحه بأن البشر لا يمكنهم أن يتقربوا إلى البارى أو يوحى إليهم بصوره مستقله من دون الواسطه الربانيه قال تعالى: «وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُكَلِّمَهُ اللهُ إِلَّا وَحْياً أَوْ مِن وَرَاء حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ» (۲)فالنبى وأهل بيته سفراء الله قبل الخلق وبعد الخلق، فالملائكه محتاجه إلى واسطه علميه بينها وبين الله وإن كانت من عالم السماوات والغيب والدلائل كثيره فى ذلك.

وقد نُقِّح فى المباحث العقليه بأن الموجود الإنسانى حقيقته ليست جهته البدنيه التى يحيى بها على هذه الأرض بل إن له مدى أعمق من ذلك، وأن وراء تلك الحقيقه البدنيه الأرضيه حقيقه بعيده عن عالم البدن هى الروح التى تكون سابقه على الوجود الأرضى مخلوقه قبل خلق البدن، فلذلك نحتاج إلى ولى يتوجه به إلى الله تعالى ووسيط يخبرنا عن الله، ومن يأبى ذلك يحصل له العتو والاستكبار فى نفسه والتعظيم لها، مع أن نفسه صغيره فقيره بعيده عن ساحه عظمه الصفات الإلهيه قال تعالى: «وَقَالَ الَّذِينَ لا يَرْجُونَ لِقَاءنَا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَهُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِى أَنفُسِهِمْ وَعَتَوْ عُتُوّاً كَبِيراً» (۳).

الخلاصه

نستفيد من آيات السجود لآدم بأن مؤدى رساله الرسول (ص) ومقتضياتها مرتبطه بالمعارف الدينيه الأبديه الشامله للملائكه والجن والإنس والبرزخ والجنه والنار والآخره، فضلاً عن النشأه الأرضيه، كذلك الوساطه والشهاده الثانيه والثالثه شامله لعالم العقول والأرواح، ولذا نجد أن مجرى الفيض فى تكامل عقول علماء هذه الأمه ومستوياتها العلميه

۱- المدثر: ۵۲.

۲- الشورى: ۵۱.

۳- الفرقان: ۲۱.

ص: ۱۵۶

فى الـدين هو النبى (ص) وأهـل بيته عليهم السـلام، حيث تم بجهودهم المبـاركه تشـييد المعارف الصـحيحه ورفض الجبر والتفويض والتجسيم والتشبيه والتعطيل وغيرها من العقائد الفاسده، فهم عليهم السلام وسائط الفيض وسفراء الأرواح والعقول.

وهذا بيان عقلى لمعطيات الشهاده الثانيه والشهاده الثالثه يُضاف إلى البيانات السابقه المعتمده على الآيات القرآنيه المباركه.

فنشـير إلى القاعـده الـتى نحـن فيهـا ونقـول: بـأن التـوجه والتقرب فى المقامـات الثلاـثه المـذكوره تعـم جميـع الأنبيـاء والرسـل وكل المخلوقات من الملائكه وغيرها.

أهل الكهف آياتٌ للعالمين

حيث بنى على قبورهم وعندها مسجداً تقام فيه الصلاه والعباده لله تعالى.

قـال تعـالى: «كَـذَلِكَ بَعَثْنَـاهُمْ لِيَتَسَـاءلُوا بَيْنَهُمْ قَـالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَـالُوا لَبِثْنَـا يَوْمـاً أَوْ بَعْضَ يَوْم قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُم بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَهِ فَلْينظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَاماً فَلْيَأْتِكُم برِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَداً» (۱).

الآيه المباركه تشير إلى قصه أصحاب الكهف الذين وصفهم الله سبحانه وتعالى فى القرآن المجيد فقال لنبيه (ص) : «أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَباً» لوجود آيات عديده أكثر عجباً هى موجوده فى السماوات والأرض، والمعاجز التى تتعلق بالنبى الأكرم لهى خيرُ مثالٍ فى ذلك.

ذكر المفسرون: أن أصحاب الكهف لما بعثوا بأحدهم إلى المدينه بورقهم لجلب الطعام عثر عليهم أهل المدينه وعلموا بأمرهم جاؤوا إلى الكهف، فلما دخل الذى هو من أصحاب الكهف دعا الله تعالى مع أصحابه أن يميتهم لئلا يكونوا فتنه للناس، فأماتهم الله تعالى، وخفى على أهل المدينه مدخل الكهف، فلم يهتدوا إليه (۲).

۱- الكهف: ۱۹.

۲- لاحظ التبيان، الشيخ الطوسى، ج ۷، ص۲۶؛ جامع البيان، الطبرى، ج ۱۵، ص ۲۸۱.

ص: ۱۵۷

حيث دلت الروايات بأنه كان لهم فى ذلك الزمان ملك يقال له: دقيانوس، يعبد الأصنام فبلغه عن الفتيه خلافهم إياه فى دينه، فطلبهم فهربوا منه حتى انتهوا إلى الكهف (۱)فأرقدهم قروناً ثم ابتعثهم من رقدتهم بعد ما رفع المسيح، فى فتره بينه وبين النبى الأكرم (ص) ، حيث تعرض المسيحيون فى زمانه إلى تعذيب شديد.

وقد أيقظهم الله عز وجل بعد هذه الإنامه الطويله لكى يرسخ البارى عقيده المعاد فى قلوب المؤمنين التى تقوم على أساس عوده الناس إلى الحياه مره أخرى عند البعث.

إحياء الله الموتى بعد مماتهم

قال الأندلسى فى تفسيره لهذه الآيه:

«وكما أنمناهم تلك النومه، كذلك بعثناهم: إذكاراً بقدرته على الإماته والبعث جميعاً، ليسأل بعضهم بعضاً ويتعرفوا حالهم وما صنع الله بهم، فيعتبروا ويستدلوا على عظم قدره الله، ويزدادوا يقينا ويشكروا ما أنعم الله به عليهم وكرموا به» (۲).

فالذى انتدب منهم ليحضر الطعام الحلال هو رئيسهم تمليخا المخول بهذا الأمر، وهو أحدُ وزراء (دقيانوس) الذى أنكر عباده الأصنام وأزال الشك عن قلوب الفتيه وألبسهم ثوب التوحيد وأعلن للناس جهراً عبادته لله الواحد القهار ليعلنها ثوره باعتزالهم ورفضهم دين الشرك والظلم والحصول على محيط أكثر استعدادٍ لغرس التوحيد حيث اختار الله لهم حياه أخرى ومكان آخر قال تعالى: «وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إلا اللَّهَ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنشُرْ لَكُمْ رَبُّكُم مِن رَحمته ويُهَيِّئْ لَكُم مِنْ أَمْرِكُم مِرْفَقاً» (۳).

وبعد أن استيقظوا من نومهم توهم لهم إنما باتوا ليله واحده أو بعض يوم وأحسوا بالجوع والعطش قال تعالى: «فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَآ أَزْكَى طَعَاماً» قال ابن عباس أحلّ ذبيحةً؛ لأن أهل

۱- تاريخ الطبرى، ج ۱، ص ۳۷۳.

۲- تفسير البحر المحيط، الأندلسى، ج ۶، ص ۱۰۶.

۳- الكهف: ۱۶.

ص: ۱۵۸

بلدهم كانوا يذبحون على اسم الصنم، وكان فيهم قوم يخفون إيمانهم (۱)وطلبهم لطيب الطعام دلاله على اهتمامهم بمأكلهم ومشربهم والتجنب عن النجاسات المعنويه فضلاً عن النجاسات والقذرات الظاهريه التى نحرص اليوم على تجنبها، فإن الأكل المشبوه والحرام له تأثيرٌ عظيمٌ على صفاء النفس والإقبال على البارى تعالى واستجابه الدعاء، فبعد دخولهم فى مرحلهٍ أخرى وصفحات أخرى تتعلق بعوالم نورانيه لابد من تهيئه المقدمات الكثيره تؤهلهم لهذا المقام والمنزله العظيمه.

البعث والمعاد الجسمانى

ذكر الطبرى فى تاريخه: (كان أصحاب الكهف أبناء ملوك الروم، رزقهم الله الإسلام، فتفردوا بدينهم، واعتزلوا قومهم، حتى انتهوْا إلى الكهف، فضرب الله على سُمْخانهم. فلبثوا دهراً طويلاً، حتى هلكت أُمتهم، وجاءتْ أمةٌ مسلمه، وكان مِلكهم مسلماً، واختلفوا فى الروح والجسد، فقال قائل: تبعث الروح والجسد جميعاً، وقال قائل: تُبعث الروح، وأما الجسد فتأكله الأرض، فلا يكون شيئاً، فشق على ملكهم اختلافهم، فانطلق فلبس المُسوح، وجلس على الرماد، ثم دعا الله عز وجل، فقال: يارب، قد ترى اختلاف هؤلاء، فابعث لهم ما يبين لهم، فبعث الله أصحاب الكهف) (۲).

قال تعالى: «وَكَذَلِكَ أَعْثَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَهَ لا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِم بُنْيَاناً رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَسْجِداً» (۳)لاشك بأن هذه الحادثه كانت آيه من آيات الله سبحانه وتعالى، التى بينت لهم بأن البعث بعد الموت يوم القيامه حق لا ريب فيه وأن الله يبعث من فى القبور ويحى العظام وهى رميم كما حصل مع عزير الذى أحياه الله بعد مائه عام قال تعالى: «أَوْ كَالَّذِى مَرَّ عَلَى قَرْيَهٍ وَهِىَ خَاوِيَهٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِى هَذِهِ اللهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللهُ مِئَهَ عَامٍ»

۱- تفسير القرطبى، ج ۱۰، ص ۳۷۵ قوله تعالى: «وَ كَذلِكَ بَعَثْناهُمْ لِيَتَسائَلُوا بَيْنَهُمْ» .

۲- ذكر الخبر عن أصحاب الكهف، ج ۱، ص ۴۵۷.

۳- الكهف: ۲۱.

ص: ۱۵۹

« ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَل لَبِثْتَ مِئَهَ عَامٍ فَانظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَهً لِلنَّاسِ وَانظرْ إِلَى العِظَامِ كَيْفَ نُنشزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْماً فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللهَ عَلَى كُلِّ شيْءٍ قديرٌ» (۱) .

وروى أن ابن الكوا قال لعلى عليه السلام: (يا أمير المؤمنين ما ولد أكبر من أبيه من أهل الدنيا؟ قال: نعم أولئك ولد عزير حيث مر على قريه خربه، وقد جاء من ضيعه له تحته حمار ومعه شنه (۲)فيها تين (۳)وكوز فيه عصير فمر على قريه خربه فقال: أنى يحيى هذه الله بعد موتها؟ فأماته الله مائه عام فتوالد ولده وتناسلوا ثم بعث الله إليه فأحياه فى المولد الذى أماته فيه فأولئك ولده أكبر من أبيهم (۴)وقوله «أَنَّى يُحْيِى هَذِهِ اللهُ بَعْدَ مَوْتِهَا» لم يكن هذا القول منه إنكاراً للبعث، لكن أحب أن يرى كيف يحيى الله الموتى فيزداد بصيره فى إيمانه، فنام على تلك الحاله.

فما ذُكر فى آيه الكهف فى البعث بعد الممات يأتى هنا لتعريف المنكرين قدره الله عز وجل على إحياء خلقه بعد مماتهم، وإعادتهم بعد فنائهم، وأنه بيده الحياه والموت وإنه على كل شىء قدير.

وجاء فى كتاب الاحتجاج عن الصادق عليه السلام فى حديث؛

قد رجع إلى الدنيا ممن مات خلق كثير منهم اصحاب الكهف أماتهم الله ثلاثمائه عام وتسعه ثم بعثهم فى زمان قوم أنكروا البعث ليقطع حجّتهم وليريهم قدرته وليعلموا أن البعث حقّ «إِذْ يَتَنَازَعُونَ» أعثرنا عليهم حين يتنازعون «بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ» أمر دينهم وكان بعضهم يقول تبعث الأرواح مجرده وبعضهم يقول تبعثان معاً ليرتفع الخلاف ويتبيّن أنهما تبعثان معاً (۵).

۱- البقره: ۲۵۹.

۲- الشنه: القربه الخلق.

۳- وفى نسختى البحار والبرهان «قتر» وهو مصحف.

۴- تفسير العياشى، ج ۱، ص ۱۴۱، قوله تعالى «إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ رَبِّ أَرِنِى كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتى» ؛ بحارالانوار، ج۱۴، ص۳۷۴.

۵- الاحتجاج، ج ۲، ص ۸۸.

ص: ۱۶۰

فهـذا الاطلاـع والعثور لم يزد على سويعـات ليسـتعلم الناس حالهم واسـتخبارهم عن قصـتهم وإخبارهم بها، فتبين للقوم الحقيقه الثابته لـدى المؤمنين الـذين يؤمنون ببعث الروح والجسـد معاً فى يوم القيامه فيثيب المطيعين ويعذب العاصـين، فالمعاد الجسـمانى هو إعاده كيان الإنسان فى يوم البعث ببدنه بعد الخراب، وإرجاعه إلى هيئته الأولى بعد أن يصبح رميماً.

والظـاهر بـأن الشـكوك التى تثـار فى المعـاد الجسـمانى تعود إلى قصور الإنسـان عن إدراك هـذه الأمور الغائبه والخارجه عن محيط وجودنا لأنها تتعلق بالخلق النورانى اللطيف وذلك فوق مسـتوانا الأرضـى الكثيف قال تعالى: «أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظامَهُ * بَلى قادِرِينَ عَلى أَنْ نُسَوِّىَ بَنـانَهُ» (۱)لاشـك بـأن المشـككين والمنكرين لهـذه العقيـده لن يؤمنوا بهـذه الحقيقه الثابته حتى بعـد أن ظهر لهم هـذه الآيات العظيمه فى أهل الكهف وهذا ما عليه هذه الشرذمه الضاله فى زماننا.

وقد حكى ابن كثير عن ابن جرير فى المتنازعين والقائلين ذلك قولين: أحدهما إنهم المسلمون منهم. والثانى: أهل الشرك منهم (۲).

قـال ابن عباس: تنازعوا فى البنيان والمسـجد، قال المسـلمون: نبنى عليهم مسـجداً، لأنهم على ديننا وقال المشـركون: نبنى عليهم بنياناً؛ لأنهم من أهل سنتنا (۳).

تنبه الشوكانى (۴)إلى روايه عنهم عليهم السـلام التى تلفت إلى عنوان المسجد يُشعر بأن هؤلاء الذين غلبوا على أمرهم هم المسلمون، وقيل هم أهل السلطان والملك من القوم المذكورين فإنهم الذين يغلبون على أمر من عداهم، والأول أولى.

والظاهر بأن المتنازعين اتفقوا على تكريم الفتيه الذين هجروا أوطانهم لنشر عقيده التوحيد فى البلاد ونبذ الوثنيه، غايه الأمر اختلفوا فى كيفيه تكريمهم، فالذى قال بالبناء لجدار أراد طمس حقيقه البعث والمعاد كى يُسـلبوا أنصار المعاد هذا الدليل القاطع، وأن تغلق فتحه الغار لكى يكون الكهف خافياً إلى الأبد، وتندرس معالم هذه الآثار «فَقالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ»

۱- القيامه: ۳ و ۴.

۲- تفسير ابن كثير، ج۳، ص ۸۲.

۳- تفسير الثعلبى، ج ۶، ص ۱۶۲.

۴- فتح القدير، ج ۳، ص۲۷۷.

ص: ۱۶۱

« بُنْياناً رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ» أى اتركوهم على حالهم ينقطع عنهم الناس فلم يظهر لنا من أمرهم شىء واتركوا الحديث فى قصتهم، وهذا الفكر يتناسب مع قول الذين لا يؤمنون بعقيده البعث.

ونقول: بأن الآيه فى سياق المدح ولم تأت بذم عملهم وفعلهم، مما يشير إلى أنه من سنن المله الإبراهيميه اتخاذ مسجد على قبور الصالحين، لذلك لم يصف القرآن الكريم ما فعلوه بأنه عباده وثن، ولا سيما بأنه لو كان فى شرع الله حرمه بناء المسجد على قبور الصالحين لأنه عين الوثنيه كما تدعى هذه الشرذمه لنادى القرآن الكريم بأن هذا نقضٌ للغرض، لا سيما بأن الغرض من هذه الحادثه زياده فى الهدايه للتوحيد بالله عز وجل لا للوثنيه، وإلا كان فعل الله عز وجل خلافاً للمطلوب والعياذ بالله على مدعى هذه الفئه.

والروايات الوارده فى تحريم القبور (۱)لا يمكن الاغترار بظاهرها بل الواجب هو التدبر فى حقيقه المراد منها وإن النهى لكون أصحاب القبور هم المشركون والمقابر فى أول عهد الإسلام كانت قبوراً للمشركين من ذوى أرحام المسلمين، والذين يستدلون بتلك الأحاديث غرضهم هدم شعيره الزياره والتقرب إلى الله تعالى، لأنها مخالفه للأحاديث الوارده والسنه الشريفه عنه (ص) من قوله «ما بين قبرى ومنبرى روضه من رياض الجنه» (۲)وكذلك عنه (ص) «من زار قبرى وجبت له شفاعتى» أو «حلت له شفاعتى» وقوله «من زارنى بعد موتى كمن زارنى فى حياتى» (۳)وكذلك فى زياره قبر أمه فبكى وأبكى من حوله وقال: استأذنت ربى ان استغفر لها فلم يأذن واستأذنت ربى أن أزورها فأذن لى (مع أنها غير مؤمنه كما يزعمون) وسوف نستدل لهذه الروايات فى قول أدله وجوب عماره قبر النبى وأهل بيته.

وبذلك يظهر أن ما ذكره القرآن الكريم من ضمن المعالم والمآثر المشيده لأصحاب الكهف أنهم بُنى عليهم مسجداً، وأصبحوا علماً ورمزاً، وأن بناء المساجد على القبور إشاده

۱- كروايه التى تقول: «لعن رسول الله (ص) اليهود واتخاذهم القبور مساجد بعد قتلهم للأنبياء الصالحين» .

۲- من لا يحضره الفقيه، الصدوق، ج۲، ص ۵۶۸؛ مسند أبى سعيد الخدرى، ج۳، ص ۶۴؛ صحيح البخارى، ج۲، ص ۵۷.

۳- نيل الأوطار، الشوكانى، ج۵، ص ۱۷۹.

ص: ۱۶۲

لصلاح الصالحين، وإشاده فى الآيات التى صنعها الله فى أصحاب الكهف.

فالـذين قالوا: «إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِم بُنْيَاناً» أرادوا إطفاء هذا المعلم وهدم تلك الآيه التى أعطاها الله لهؤلاء الفتيه، وإلا البناء عليها إبقاء لتلك الآيه وإبقاء لنورالله عز وجل، كما أن البناء على قبر النبى (ص) تخليد للدين وشريعه سيد المرسلين.

كمـا أن المقرر شـرعاً ليس فقط قبر النبى وأهل بيته صـلوات الله عليهم أجمعين بل بيان بأنها ركنٌ من معالم الـدين، وأن طمس تلك المعلم طمسٌ للعقيده قال الله تعالى «وَاتَّخِذُواْ مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَـلًّى» (۱)فيبقى هـذا المقام خالداً من قِبل الله عز وجل لدى كل أتباع الديانات السماويه، واتخاذه مصلى يتقرب به إلى الله سبحانه.

وأن عماره قبر النبى وأهل بيته بالبناء والزياره هى شـعائر يتقرب بها إلى الله وبأنها ركنٌ من معالم الـدين وهذا بنفسه اعتقاد بنبوه خاتم الأنبياء والمرسلين (ص) .

تعظيم النبى (ص) بأنه من الشرك

فى هـذا البحث نسـتعرض نفشاتهم المسـمومه التى ينادون بها باسم التوحيـد، كقولهم بأن تعظيم النبى الأكرم من الشـرك فى حين أن القرآن الكريم عظم خـاتم الأنبياء والمرسـلين فى سورٍ عديـده، فإن تعظيم النبى الأكرم من تعظيم الله عز وجل كما أن تعظيم خلقه الله تعظيمٌ لله إذ هى بيان لكون الخالق لهـذه الخلقه عظيمٌ خلق الخلق على نظم عظيم وصـفه عظيمه، وتصـغير خلقه الله هو تهوينٌ وتصـغيرٌ لعظمه الله قال تعالى فى تعظيم الله له (ص) : «إِنَّ اللهَ وَمَلائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيماً» (۲).

وقـد ذكر صاحب البيان فيما يتعلق بتعظيم النبى (ص) بأنه التعظيم الذى ليس يقاربه تعظيم ولا يدانيه، فقال: «إِنَّ اللهَ وَ مَلائِكَتَهُ يُصَـلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ» معناه إن الله يصلى على النبى (ص) ويثنى عليه بالثناء الجميل ويبجِّله بأعظم التبجيل وملائكته يصلّون عليه ويثنون عليه

۱- البقره: ۱۲۵.

۲- الأحزاب: ۵۶.

ص: ۱۶۳

بأحسن الثناء ويدعون له بأزكى الدعاء.

وجاء عن ابى حمزه الثمالى حدثنى السدى وحميد بن سعد الأنصارى وبريد بن أبى زياد، عن عبد الرحمن بن أبى ليلى، عن كعب بن عجره قال: لما نزلت هذه الآيه قلنا: يا رسول الله هذا السلام عليك قد عرفناه، فكيف الصلاه عليك؟ قال: قولوا: «اللهم صلّ على محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد» (۱)وقد اجمع على هذا التفسير علماء الأمه قاطبه بلا استثناء.

لكن هذه الفئه استكبروا على ذلك ولم يسترشدوا بأهل البيت عليهم السلام وأخذوا بآرائهم الفاسده القاصره وقد قال تعالى: «الَّذِينَ كَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُواْ عَنْهَا أُوْلَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» (۲).

وهذه التعبيرات الوارده هى موجوده حتى فى بعضٍ شاذٍ من وسطنا الداخلى، حيث يعتقدون بأن الانشداد بشده إلى أولياء الله هى صنميه والعياذ بالله، والحال بأن الانشداد إليهم انشداد إلى آيات الله العظمى وهم الطريق إلى الله.

وهذه الدعوه مغلفه بهذه التعابير الشيطانيه هى الدعوه إلى الصد عنهم، والإهانه لآيات الله هو نوع من الاستهانه والهتك لنفس حرمه الذات الإلهيه.

والقرآن الكريم يذكر لنا فى سوره الأحزاب مقامات عظيمه للنبى (ص) هى فوق إدراك البشر قال تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللهَ إِنَّ اللهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لا تَشْعُرُونَ» (۳)فإن رفع الصوت على صوت النبى (ص) موجب لحبط الأعمال على وجه الاستخفاف به (ص) ، لأن الخضوع للنبى (ص) تعظيم له بما هو آيه كبرى من آيات الله عز وجل وشعيره من شعائره ومعلماً من أعلام دينه، قال

۱- بحارالأنوار، المجلسى، ج۱۷، ص ۱۹؛ مسند أحمد بن حنبل، ج۱، ص ۱۶۲؛ سنن النسائى، ج۳، ص ۴۸؛ المعجم، الطبرانى، ج۱۹، ص ۱۲۳.

۲- الأعراف: ۳۶.

۳- الحجرات: ۱ و ۲.

ص: ۱۶۴

تعالى: «ذَلِكَ وَمَن يُعَظِّمْ شَعَائِرَ اللهِ فَإِنَّهَا مِن تَقْوَى الْقُلُوبِ» (۱)وأما الذين لا يخضعون للنبى الأكرم (ص) ولا يحافظون على التزام الآداب فى ساحه الحضره النبويه، برفعهم الأصوات فوق صوته، والتعامل معه كأحدهم، فقد توعدهم الله تعالى بحبط أعمالهم؛ لأن ذلك يوجب الإعراض عن الآيات الإلهيه.

وفى عمده القارى: عن زيد بن أرقم قال: جاء ناس من العرب إلى النبى صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم لبعض: انطلقوا بنا إلى هذا الرجل فإن يكن نبينا نكن أسعد الناس، وإن يكن ملكاً نعش فى جنابه، فجاؤوا إلى حجره النبى صلى الله عليه وسلم فجعلوا ينادونه: يا محمد يا محمد (۲)، فأنزل الله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ يُنادُونَكَ مِنْ وَراءِ الْحُجُراتِ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْقِلُونَ» . «فهى نزلت على قومٍ من بنى تيم لما قدموا على رسول الله (ص) وهم من أعراب اجلاف الذين لا يراعون الأدب والحشمه، فجعلوا ينادون من وراء الحجرات: يا محمد أُخرج إلينا وقد تأذى النبى (ص) من هذا الأمر» .

وأما ما يتعلق بالآيه الأولى من هذه السوره «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللهَ إِنَّ اللهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» (۳)قال القرطبى فى تفسيره: أى لا تقدموا قولاً ولا فعلاً بين يدى الله وقول رسوله وفعله فيما سبيلُه أن تأخذوه عنه من أمر الدين والدنيا. ومن قدّم قولَه أو فعله على الرسول (ص) فقد قدّمه على الله تعالى؛ لأن الرسول (ص) إنما يأمر عن أمر الله عز وجل (۴).

ومن جمله الروايات التى ذكروها عن الواحدى من حديث ابن جريح قال: حدّثنى ابن أبى مُليكه أن عبدالله بن الزبير أخبره: أنه قدم ركب من بنى تميم على رسول الله (ص) ، فقال أبوبكر: أمرَ القَعْقاع بن مَعْبد. وقال عمر: أمرَ الأقرع بن حابس. فقال أبو بكر: ما أردت إلا خلافى. وقال عمر: ما أردتُ خلافك. فتماديا حتى ارتفعت أصواتهما؛ فنزل فى ذلك: «يَا»

۱- الحج: ۳۲.

۲- عمده القارى، ج۱۹، ص ۱۸۳.

۳- الحجرات: ۱ و ۲.

۴- تفسير القرطبى، ج ۱۶، ص ۳۰۰ تفسير قوله تعالى: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللهِ وَ رَسُولِهِ» .

ص: ۱۶۵

«أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ لاَ تُقَدِّمُواْ بَيْنَ يَدَيِ اللهِ وَرَسُولِهِ» - إلى قوله - «وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُواْ حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ» . رواه البخارى عن الحسن بن محمد بن الصباح؛ ذكره المهدَوِىّ أيضاً (۱).

وقد ذكر أحمد بن حنبل هذا الحديث بلفظ آخر عن ابن مليكه قال كاد الخيران أن يهلكا (۲)والمقصود بهما (أبوبكر وعمر) حتى ارتفعت أصواتهما عند محضر النبى (ص) .

وكذا ما جاء فى سنن الترمذى: قال حدثنا محمد بن مثنى أخبرنا مؤمل بن إسماعيل أخبرنا نافع بن عمر بن جميل الجمحى قال حدثنا ابن أبى مليكه قال «حدثنى عبدالله بن الزبير أن الأقرع بن حابس قدم على النبى (ص) قال: فقال أبو بكر يا رسول الله استعمله على قومه، فقال: عمر لا تستعمله يا رسول الله، فتكلما عند النبى (ص) حتى ارتفعت أصواتهما، فقال أبوبكر لعمر: ما أردت إلا خلافى. فقال عمر: ما أردت خلافك. قال فنزلت هذه الآيه «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ» (۳)قال: وكان عمر بعد ذلك إذا تكلم عند النبى (ص) لم يسمع كلامه حتى يستفهمه (۴).

ذكر المؤرخون فى صلح الحديبيه عندما بعثْ قريش عروه بن مسعود الثقفى إلى رسول الله (ص) ، فكلمه رسول الله (ص) بنحو مما كلم به أصحابه وأخبره أنه لم يأتِ يريد حرباً، فقام من عند رسول الله (ص) وقد رأى ما يصنع به أصحابه؛ لا يتوضأ إلا ابتدرُوا وضُوءهُ، ولا يبصقُ بصاقاً إلا ابتدروه، ولا يسقطُ من شعره شىء إلا أخذوه، فرجع إلى قريش فقال: يا معشر قريش، إنى قد جئتُ كسرى فى مُلكه، وقيصر فى مُلكه، والنجاشى فى مُلكه، وإنى والله ما رأيتُ مِلِكاً فى قوم قط مثل محمد فى أصحابه؛ ولقد رأيتُ قوماً لا يسلمونه لشىء أبداً، فَروا رَأيكمْ (۵)وهذا ما كان عليه المؤمنون والحواريون من أصحابهِ فى تعظيم النبى الأعظم عليه الصلاه والسلام.

۱- تفسير القرطبى، ج ۱۶، ص ۳۰۰؛ تفسير ابن كثير، ج ۴، ص ۲۲۰؛ تفسير الثعالبى، ج۹، ص ۷۰.

۲- مسند أحمد بن حنبل، ج۴، ص ۶.

۳- الحجرات: ۲.

۴- سنن الترمذى، ج ۵، ص ۶۳.

۵- السيره النبويه، ابن هشام، ص ۵۰۲.

ص: ۱۶۶

وقد جاء فى صحيح ابن حبان بلفظٍ آخر فى باب استحباب استعمال الإمام المهادنه: «أن عروه جعل يرمق صحابه رسول الله (ص) بعينه فوالله ما يتنخم رسول الله صلى الله عليه وسلم نخامه إلا وقعت فى كف رجل منهم فدلك بها وجه وجلده وإذا أمرهم انقادوا لأمره وإذا توضأ كادوا يقتتلون على وضوئه وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون إليه النظر تعظيماً له» (۱).

ومن هنا يفهم بأن رفع الصوت فوق صوت النبى موجب لحبط الأعمال بما فيه العقيده، وأن تعظيم النبى من تعظيم آيات عز وجل قال تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِندَ رَسُولِ اللهِ أُوْلَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُم مَغْفِرَهٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ» (۲).

ومن هنا نقول: بأن الطلب والنداء إنما يكون عباده للمدعو إذا اعتقد الداعى أن المدعو مستقل بالقدره غنى بالذات، وأما إذا اعتقد الداعى أن المدعو لا يستقل بالقدره، بل يستمد القدره من البارى تعالى وأن الحول والقدره التى لديه هى من البارى تعالى وأن المدعو إنما حصل عليها لمكان حظوته وقربه عند البارى وأن الداعى إنما يدعوه نظراً لقربه ووجاهته من البارى وأن تكريم الله له بالقرب والوجاهه حفاوه منه تعالى وإذن منه للاستشفاع و التوسل والتوجه به إليه عز وجل، فإن دعاء ذلك الغير يعد حينئذٍ توجهاً وقصداً إلى الحضره الإلهيه، لأن قصد القريب من الحضره الإلهيه قصد للحضره، كما أن الصد والإعراض عن القريب ابتعاد عن الحضره الإلهيه، فدعاء ذلك الغير هو دعاء لله بآياته العظيمه ودعاء له بأسمائه الحسنى التى يظهر بها.

ولم يدع أحد بأن ذلك يوجب كفراً وشركاً إلا هذه الفئه حيث يدعون بأن الطلب والاستغاثه بالميت فضلاً عن الحى شرك بالله عز وجل يجب قتله وهو مهدور الدم.

الحاصل: بأن الله عز وجل بكل شىء محيط وقيوم على كل شىء، وهو المالك لما ملكهم والقادر لما عليه أقدرهم، بل إن التمليك بعينه مخلوق من المخلوقات والمُعطى والعطيه كلها

۱- صحيح ابن حبان، ج ۱۱، ص ۲۲۰.

۲- الحجرات: ۳.

ص: ۱۶۷

قائمه بالله تعالى حدوثاً وبقاءً، فكيف يستقل المخلوق فى فعله وهو محتاج فى ذاته ومفتقر إلى قيوميه البارى تعالى؟»

ونقول بأن الصفات الفعليه تنم وتدل على الصفات الذاتيه، ومن يخفق فى فهم الصفات الفعليه يخفق فى الصفات الذاتيه لله عز وجل، ولن تعرف عظمه هذه الصفات إلا إذا عرفت عظمت الخلقه فى المخلوقات، فإن نفس المخلوقات العظيمه هى بنفسها عينات للصفات الفعليه الإلهيه وبالتالى عظمه المخلوق داله على عظمه الصفه الذاتيه التى هى غيب الغيوب.

فالنظر فى هذا المنهج إلى الآيات الإلهيه الفعليه من حيث هى مخلوقه للبارى تعالى ومرتبطه به ومفتقره إليه وداله عليه، وأكرم المخلوقات وأعظم الآيات هو النبى الأعظم (ص) وأهل بيته عليهم السلام؛ إذ حباهم الله عز وجل بالكرامات والمقامات التكوينيه.

وبالتالى زياره قبر النبى (ص) وأهل بيته من أعظم أبواب العبادات والقربات إلى الله تعالى التى هى مشاعر إلهيه والأعراض عن الآيات الإلهيه وترك وجحد هذه الشعائر موجب لحبط الأعمال والخسران فى الدنيا و الآخره، والولايه بحدّ ذاتها لا تكفى، فلا بد من ضم شرط آخر لكى تُقبل الأعمال وهو التوجه بهم والإقبال عليهم بزيارتهم والانشداد إليهم.

الفتاوى الشيطانيه فى هدم القبه النبويه

قال الله تعالى: «ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُم مِّن بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَهِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَهً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَهِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاء وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَهِ اللهِ وَمَا اللهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ» (۱).

كما قال تعالى فى القلوب المريضه: «فِى قُلُوبِهِم مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللهُ مَرَضاً وَلَهُم عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ» (۲)التى هى من صفات من يشاقق الله ورسوله، المتبعين لأئمه الضلال

۱- البقره: ۷۴.

۲- البقره: ۱۰.

ص: ۱۶۸

المنحرفين حينما يتجرؤون بصريح القول فى فتاواهم بهدم قبه النبى الأعظم (ص) بإسم التوحيد، وهذا من نفثاتهم السامه على الإسلام والمسلمين وللصد عن هذه الشعائر المقدسه التى يوجب تخليد ذكرها تخليد الدين ومعالم التوحيد، التى شيدها المسلمون بسيرتهم المباركه يقول الألبانى فى كتابه «تحذير الساجد من اتخاذ القبور مساجد» :

«ومما يؤسف له أن هذا البناء قد بنى عليه منذ قرون - إن لم يكن قد أزيل - تلك القبه الخضراء العاليه، وأحيط القبر الشريف بالنوافذ النحاسيه والزخارف والسجف، وغير ذلك مما لا يرضاه صاحب القبر نفسه (ص) ، بل قد رأيت حين زرت المسجد النبوى الكريم وتشرفت بالسلام على رسول الله (ص) سنه۱۳۶۸ه- رأيت فى أسفل حائط القبر الشمالى محراباً صغيراً ووراءه سده مرتفعه عن أرض المسجد قليلاً، إشاره إلى أن هذا المكان خاص للصلاه وراء القبر، فعجبت حينئذ كيف ضلت هذه الظاهره الوثنيه قائمه فى عهد دوله التوحيد!» (۱)حيث يدعى بأن هذه الأفعال من الوثنيه، خلافاً لأحاديث النبى (ص) أن ما بين قبرى ومنبرى روضه من رياض الجنه أى يتعبد ويتقرب فيها إلى الله تعالى وفى زياره المشاهد المشرفه التى هى محلاً للعباده ونيل القربان والمقامات عند الله تعالى.

وقد أفتى بعضهم: «يجب هدم المشاهد التى بُنيت على القبور، ولا يجوز إبقاؤها بعد القدره على هدمها وإبطالها يوماً واحداً» (۲).

ومنهم من ختم الله على قلبه وعلى سمعه وعلى بصره حيث أعلن على النبى الأكرم الحرب والعداوه والبغضاء حيث يقول:

وإنى أقول إن الناس من ستمائه سنه ليسوا على شىء وإنى أدعى الاجتهاد، وإنى خارج عن التقليد وإنى أقول إن اختلاف العلماء نقمه، وإنى أكفر من توسل بالصالحين، وإنى أكفر البوصيرى لقوله يا أكرم الخلق، وإنى أقول لو أقدر على هدم قبه رسول الله (ص) لهدمتها، ولو أقدر على الكعبه لأخذت ميزابها وجعلت لها ميزاباً من خشب، وإنى أحرم زياره قبر

۱- تحذير الساجد من اتخاذ القبور مساجد، الألبانى، ص ۲۸.

۲- زاد المعاد فى هدى خير العباد، ابن القيم، ص ۶۶۱.

ص: ۱۶۹

النبى (ص) وإنى أنكر زياره قبر الوالدين وغيرهما (۱).

هذه القلوب القاسيه الميته المتبعون للهوى وموالون للشيطان وحزبه قال تعالى «أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَهً فَمَن يَهْدِيهِ مِن بَعْدِ اللهِ أَفَلا تَذَكَّرُونَ» (۲).

قال الحافظ تقى الدين السبكى: «ولم يزل أهل العلم ينهون العوام عن البدع فى كل شؤونهم ويرشدونهم إلى السنه فى الزياره وغيرها إذا صدرت منهم بدعه فى شىء، ولم يعدوهم فى يوم من الأيام مشركين بسبب الزياره أو التوسل، كيف وقد أنقذهم الله من شرك وأدخل فى قلوبهم الإيمان، وأول من رماهم بالإشراك بتلك الوسيله هو ابن تيميه وجرى خلفه من أراد استباحه أموال المسلمين ودمائهم لحاجه فى النفس» (۳).

الحاصل: فالإسلام يدعو إلى التوجه بالنبى (ص) فى الإيمان والاعتقاد وهو أفضل عباده، فضلاً عن بقيه العبادات الأخرى، والإباء عن التوجه فى العباده بخاتم الأنبياء إنكار للشهاده الثانيه، ودعوه إلى الشرك باسم التوحيد، وهذا ما أخفق فيه السلفيون، حين جحدوا التوسل بالنبى (ص) ، فلا تراهم يقرنون لون الشهاده الثانيه ومؤداها ومعطياتها بلون الشهاده الأولى فى رسم بناء التوحيد فى أدبيات كتبهم، فيقتصرون على تفسير الشهاده الأولى فى التوحيد، من دون أن يهتدوا إلى كيفيه ركنيه مؤدى الشهاده الثانيه فى أركان التوحيد، وكيفيه ضروره الربط والارتباط بين مؤدى كل من الشهادتين فى رسم أصل التوحيد، ومنه يظهر أن التوسل والتوجه بالنبى (ص) ضروره وليس مجرد خيار مشروعيه.

۱- الرسائل الشخصيه، الشيخ محمد بن عبد الوهاب (عقيده الشيخ وبيان حقيقه دعوته ورد ما ألصق به من التهم) ، ج ۶، ص ۷، الرساله الأولى: رساله الشيخ إلى أهل القصيم لما سألوه عن عقيدته.

۲- الجاثيه: ۲۳.

۳- السيف الصقيل، ص ۱۷۹.

ص: ۱۷۰

ص: ۱۷۱

الدلیل الثانی: البیانات النبویه

اشاره

بعد استعراضنا للدلیل الأول فی الفصل الثانی من بیانات قرآنیه، ها نحن نستعرض هنا بیانات نبویه فنقول:

البیان الأول: بأنه أوصی النبی (ص) علیاً أن یدفن فی بیته الذی قبض فیه، وقد قُبِضَ النبی الأکرم (ص) فی الغرفه الشریفه التی کانت مشترکه بینه وبین فاطمه علیها السلام وهی الغرفه التی نزل فیها هو وابنته أول ما هاجر إلی المدینه المنوره والتی ضمتها عائشه بعد ذلک إلی غرفتها بعد وفاتهِ ووفاه ابنتهِ (ص) وأزالت الجدار الذی کان بینها وبین غرفتها.

فإن أمرهُ (ص) لأمیرالمؤمنین علیه السلام بالدفن فی الغرفه الشریفه هو بناءٌ حول القبر الشریف وأنه أدلُ دلیلٍ علی تشعیره (ص) لقبره کمعلم للدین الحنیف. وهذا أمرٌ قطعی بضروره الدین لایجحده إلا المکابر والعاتی المتبع للأهواء والبدع إذ جعل مثوی بدنه الشریف منذ اللحظه الأولی لدفنه وقبره فی غرفه خاصه به وبناء جدران الغرفه الشریفه کهیئه أضلاع الضریح المبنی علی قبور أهل بیته علیهم السلام ومن ذلک یعلمُ أن عماره قبره وأهل بیته سنه قطعیه فی الدین لاتجحد إلا بغرض طمس هذا المعلم ومحاربه الرکن الثانی فی الدین وهو الشهاده الثانیه.

سیره المسلمین فی قبور الانبیاء

وکذا سیره المسلمین إتجاه قبور الأنبیاء فی الشام ومنها قبر النبی إبراهیم الخلیل علیه السلام فإن سیرتهم عندما فتحوا الشام إلی یومنا هذا قائمهٌ علی تشییدها والمحافظه علیها، ومنها قبرُ اسماعیل علیه السلام فی بیت الله الحرام فی الحجر وکذا قبر أمه هاجر مع أن الذی دفن هاجر فی الحجر

ص: ۱۷۲

هو اسماعيل وهو الذى بنى الحجر صوناً لقبرها عن المشى عليه من قِبل الطائفين.

والذى تشير إليه جمله من الروايات لدى الفريقين تدل على هذا المضمون وهى كالتالى:

۱ – ما رواهُ الكافى: عن محمد بن يحى، عن أحمد بن محمد، عن حسين بن سعيد، عن فضاله بن أيوب، عن معاويه بن عمار قال: «سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الحجر أمن البيت هو أو فيه شىء من البيت؟ فقال: لا ولا قلامه ظفر ولكن إسماعيل دفن أُمه فيه فكره أن توطأ فحجر عليه حجراً وفيه قبور أنبياء» (۱).

۲ – وروى: «أن إبراهيم عليه السلام لما قضى مناسكه أمره الله – عز وجل – بالانصراف، فانصرف، وماتت أمُ إسماعيل، فدفنها فى الحجر، وحجر عليه لئلا يوطأ قبرها» (۲).

۳ – وبعض أصحابنا، عن ابن جمهور، عن أبيه، عن محمد بن سنان، عن المفضل بن عمر، عن أبى عبدالله عليه السلام قال: «الحجر بيت إسماعيل وفيه قبر هاجر وقبر إسماعيل» (۳).

بل قد ورد بأن هناك سبعين نبياً مدفونين حول الكعبه والتى تشير إلى هذه الشعيره والسيره القائمه لدى المسلمين فمنها:

۴ – عده من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن الوليد شباب الصيرفى عن معاويهبن عمار الدهنى، عن أبى عبدالله عليه السلام قال: «دفن ما بين الركن اليمانى والحجر الأسود سبعون نبياً، أماتهم الله جوعاً وضراً» (۴).

۵ – وروى الكافى: عن الباقر عليه السلام قال: «صلى فى مسجد الخيف سبعمائه نبى وإن ما بين الركن لمشحون من قبور الأنبياء وإن آدم لفى حرم الله عز وجل» (۵).

۶–كما روى القرطبى فى تفسيره قال ابن عباس: «فى المسجد الحرام قبران ليس فيه غيرهما، قبر إسماعيل وقبر شعيب عليهما السلام، فقبر إسماعيل فى الحجر، وقبر شعيب مقابل

۱– الكافى، ج ۴، كتاب الحج، باب حج إبراهيم وإسماعيل وبنائهما.

۲– الفقيه، ج ۲، ص ۱۴۹.

۳– الكافى، ج ۴، كتاب الحج، باب حج إبراهيم وإسماعيل وبنائهما.

۴– المصدر نفسه، باب حج الانبياء عليهم السلام.

۵– المصدر نفسه، ص ۲۱۴.

ص: ۱۷۳

الحجرالأسود. وقال عبدالله بن ضمره السلولی: ما بین الرکن والمقام إلی زمزم قبور تسعه وتسعین نبیاً جاؤوا حجاجاً فقبروا هنالک، صلوات الله علیهم أجمعین» (۱).

۷- وأخرج الطبرانی عن ابن عباس قال: «وأول من طاف بالبیت الملائکه وإن ما بین الحجر إلی الرکن الیمانی لقبور من قبور الأنبیاء وکان النبی إذا آذاه قومه خرج هو من بین أظهرهم فعبدالله فیها حتی یموت» (۲).

۸ - وروی الهیثمی فی مجمع الزوائد عن ابن عباس قال: «وأول من طاف بالبیت الملائکه وأن بین الحجر إلی الرکن الیمانی لقبور من قبور الأنبیاء کان النبی إذا آذاه قومه خرج من بین أظهرهم یعبدالله فیها حتی یموت» (۳).

شعیریه قبور الانبیاء فی المسجد الحرام

وهذه السنه من الأنبیاء فی دفنهم عند بیت الله الحرام دلیلٌ صریح علی رجحان وشعیریه التعبد عند قبور الأنبیاء وعلی رجحانِ الطواف بها والإتیان بمختلف العبادات عندها، ومنها قبر ذی کفل فی العراق ودانیال فی شوشتر والذی دفُن فی عهد الخلیفه الثانی بإشاره من أمیرالمؤمنین علی بن ابی طالب علیه السلام ومنها قبرُ عزیر فی العماره جنوب العراق، وکذا قبر زکریا فی حلب ویحیی فی الشام وشعیب فی الأردن وشیث فی لبنان وغیرها من قبور الأنبیاء علیهم أفضل الصلاه والسلام المشیده فی العراق والشام وفلسطین.

حفظ قبور الانبیاء عن الاندراس بعمارتها

وبعبارهٍ أخری أن حفظ هذه القبور عن الإندراس والضیاع والطمس لا یمکن إلا بتعهدها المستمر بالزیاره والعمران وهذا ما یُعهد من أسلوب عمارتها وهو الملاحظ من تدوین الآثار فی الکتب المؤلفه قرناً بعد قرن من مؤلفات علماء المسلمین.

۱- تفسیر القرطبی، ج ۲، تفسیر قوله تعالی: «رَبَّنا وَ اجْعَلْنا مُسْلِمَیْنِ لَکَ» .

۲- المعجم الکبیر، الطبرانی، ج ۱۱، باب سعید بن جبیر عن ابن عباس.

۳- مجمع الزوائد، ج ۱، باب سبب النهی عن کثره السؤال.

ص: ۱۷۴

الروضه عند قبره (ص) مشعر عند المسلمين

البيان الثانی: وهو قول النبی (ص) بأسانيد مستفيضه «ما بين قبری ومنبری روضه من رياض الجنه» وفی لفظٍ آخر «ما بين بيتی ومنبری روضه من رياض الجنه ومنبری علی حوضی» (۱).

ولفظٌ آخر فی مسند أحمد «قال ما بين هذه البيوت (يعنی بيوته) إلی منبری روضه من رياض الجنه والمنبر علی ترعه من ترع الجنه» (۲).

كما روی السيوطی فی تفسيره الدر المنثور: وأخرج البيهقی عن محمد بن المكندر: قال رأيت جابراً وهو يبكی عند قبر رسول الله (ص) وهو يقول ههنا تسكب العبرات سمعت رسول الله (ص) يقول: «ما بين قبری ومنبری روضه من رياض الجنه» (۳).

وقد روی هذا الحديث المتواتر من الرواه منهم أميرالمؤمنين علی عليه السلام وجابر الأنصاری وعائشه وأم سلمه وعبد الله بن عمر وأبو سعيد الخدری وسعد والزبير وعبدالله بن زيد وعمر بن الخطاب فی عمده القاری، ويدل هذا الحديث المتواتر علی تشعير قبر النبی (ص) معلماً للعباده وجعله من المشاعر الدائمه إلی يوم القيامه كما شعرَ النبی (ص) عموم المدينه حرماً له.

ومعنی الحرميه هو التشعير والتقديس والتبرك والملجئ والملاذ فضلاً عن مسجده الشريف وعن ما بين قبره ومنبره.

والتشعير فی الشريعه لا يقاس بالوقف إذ التشعير الذی يتم بيد الشارع فی البقاع الخاصه أبدی إلی يوم القيامه، والذی يضفی عليه هاله من التقديس والتعظيم ويكون مواطن للعباده بغض النظر عن المسجديه كما هو الحال فی إزدياد ثواب العباده فی سائر بقاع الحرم المكی وإن لم يكن من المسجد الحرام، نعم يتضاعف ثواب العباده فی المسجد الحرام كما تتضاعف فی البقعه المكيّه المشرفه.

والحاصل: أن باب التشعير يختلف عن باب الوقف فمسجديه المسجد الحرام من باب

۱- البخاری، ج ۷، باب الرقاق؛ ج۲، باب فضل الصلاه علی المجسد و باب حرم المدينه.

۲- مسند أحمد، ج ۴، حديث عبدالله بن زيد بن عاصم.

۳- الدر المنثور، ج ۱، تفسير سوره البقره الآيه ۱۷.

ص: ۱۷۵

المشاعر ولا تختص بالمسجديه كما فی بقيه المساجد، بل كما هو الحال فی منی والمزدلفه من حيث تأبيد المشعريه.

فضيله المشاهد المشرفه عند جمهور علماء السنه

وقال الشوكانی فی (نيل الأوطار) وقد استدل القائلون بأفضليه المدينه (علی مكه) بأدله منها حديث «ما بين قبری ومنبری روضه من رياض الجنه» . وهذا يدل أنهم استظهروا وفهموا من هذا الحديث المتواتر تشعير القبر الشريف مشعراً إلهياً يعظم ُعلی حرمه الحرم المكی (۱).

وما جاء فی وفاء الوفا: بأن القبر الشريف ينزل عليه من الرحمه والرضوان والملائكه وله عند الله من المحبه، ولساكنه ما تقصر العقول عن إدراكه، وليس ذلك لمكان غيره، فكيف لا يكون أفضل الأماكن؟ (۲).

تفضيل ما ضم الأعضاء الشريفه علی سائر البقاع

يذكر السمهودی فی كتابه الوفاء الوفا بان ما ضم الأعضاء الشريفه أشرف من الكعبه وبأن الكعبه أفضل من المدينه ما عدا ما ضم الأعضاء الشريفه إجماعاً (۳)بل نقل التاج السبكی عن ابن عقيل الحنبلی أن تلك البقعه أفضل من العرش.

كما قال التاج الفاكهی: قالوا لا خلاف أن البقعه التی ضمت الأعضاء الشريفه أفضل بقاع الأرض علی الإطلاق حتی موضع الكعبه، ثم قال: وأقول أنا: أفضل بقاع السموات أيضاً بل لو قال قائل إن جميع البقاع الأرض أفضل من جميع بقاع السماء شرفاً لكون النبی (ص) حالاً فيها لم يبعد (۴).

۱- نيل الأوطار، الشوكانی، ج ۵، باب حجج من قال بأفضليه المدينه.

۲- وفاء الوفاء، السمهودی، ج ۱، ص ۳۰.

۳- المصدر نفسه، الباب الأول، ص ۲۸.

۴- حاشيه ابن عابدين، ج ۲، ص ۶۸۸.

ص: ۱۷۶

الروضه بين بيوته (ص) شامله لقبور ذريته الأطهار

فائدهٌ: قد مر أن لفظ الحديث فى مسند أحمد «مابين هذا البيوت (يعنى بيوته (ص)) روضهٌ من رياض الجنه» مما يقتضى أن ما بين بيته إلى قبره الشريف روضهٌ من رياض الجنه وقد أُدرج فى بيوته فى أحاديث عديده بيوت على وفاطمه والحسنين عليهم السلام نظير ما رواه وأخرجه فى ذيل قوله تعالى: «فِى بُيُوتٍ أَذِنَ اللهُ أَنْ تُرْفَعَ وَ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ» (۱).

فى الدر المنثور للسيوطى قال وأخرج ابن أبى حاتم عن مجاهد «فِى بُيُوتٍ أَذِنَ اللهُ أَنْ تُرْفَعَ» قال هى بيوت النبى (ص) ، وأخرج ابن مردويه عن أنس بن مالك وبريده قال قرأ رسول الله (ص) هذه الآيه «فِى بُيُوتٍ أَذِنَ اللهُ أَنْ تُرْفَعَ» فقام إليه رجل فقال أى بيوت هذه يا رسول الله قال بيوت الأنبياء فقام إليه أبو بكر فقال: يا رسول الله هذا البيت منها (يعنى بيت ُعلى) - وفاطمه - قال نعم من أفاضلها (۲).

وغيرها من الروايات فى هذا الصدد فضلاً عن الروايات الوارده فى أهل البيت عليهم السلام فى كون بيوت الأئمه عليهم السلام ومواضع قبورهم وبيوت النبى (ص) روضه من رياض الجنه، وأنها قد شعرت للعباده والزياره لزيارتهم والتوسل بهم لكونها مشاعر إلهيه وهذا الوجه بهذا التعليل هو الوارد فى الآيه الكريمه و بالجمع دون المفرد، وقد مر شرح ذلك فى البحث الأول فى هذه القاعده من المبحث القرآنى.

روى الكافى فى مصحح عن جميل بن دراج قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: قال رسول الله (ص) : «ما بين منبرى وبيوتى روضه من رياض الجنه ومنبرى على ترعه من ترع الجنه وصلاهٌ فى مسجدى تعدل ألف صلاه فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام» ، قال جميل: قلت له: بيوت النبى (ص) وبيت على منها؟ (يعنى هى أيضاً من رياض الجنه من بيوت النبى (ص) ولا تختص ببيوت ازواجه بل تشمل بيوت قرابته (ص) الخاصه من أصحاب الكساء كما بين المنبر والبيوت) قال: نعم وأفضل (۳).

۱- النور: ۳۶.

۲- الدر المنثور، ج ۵، سوره النور۳۶.

۳- الكافى، ج ۴، باب المنبر والروضه ومقام النبى (ص) .

ص: ۱۷۷

فبيوت النبى (ص) شامله لبيت على وفاطمه والحسن والحسين والأئمه من ذريه الحسين وأنها أفضل بيوت النبى (ص) .

فيظهر من ألفاظ الحديث المتعدد أن المراد من قوله (ص) «ما بين منبرى وبيوتى روضه من رياض الجنه» هو العموم بنحويه المجموعى والاستغراقى، أى تحديد البقعه الواقعه فى البين المحدده بهذه الأطراف المذكوره فى الحديث كما أن المراد كل من الأطراف فى نفسه على روضه من رياض الجنه، فمع كون عنوان بيوته (ص) شامله بنحو العموم الاستغراقى لبيت على وفاطمه وذريته يتم هذا المفاد.

وبعبارهٍ أخرى أن لورود الحديث فى ألفاظ أخرى من تخصيص المنبر بكونه على ترعه من ترع الجنه أو على حوض أو على روضه من رياض الجنه كل ذلك يدل على إراده أن كل طرف من أطراف التحديد هو على روضه من رياض الجنه فعنوان (بيوتى) عموم استغراقى، وأن عنوان (بيوتى) داخله فى حكم المغيى أى أن الروضه جزءٌ منها المنبر وجزءٌ منها بيوت وجزءٌ منها ما بينهما.

وعنوان (البيوت) كما ورد فى روايات الفريقين فى ذيل قوله: «فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللهُ أَنْ تُرْفَعَ» أنها بيوت الأنبياء والتى فيها بيوت سيد الأنبياء (ص) حيث قال «أن بيت على وفاطمه منها ومن أفاضلها» كما ذكره السيوطى فى الدر المنثور فى ذيل الآيه أخرجه عن ابن مردويه عن أنس بن مالك وبريده.

مما يعزز أن بيت علىٍّ وفاطمه نسبته إلى النبى (ص) أتم من نسبه بيوت وغرفِ أزواجه إليه وأن اندراج بيت علىٍّ وفاطمه فى بيوته (ص) اندراج فى الحقيقه لا فى التنزيل (۱).

وبالتالى يكون عموم بيوته شامل لقبور ذريته المطهره بحسب المفاد الأولى للحديث، وقد ورد عنهم من طرقنا أن بقاع قبورهم من رياض الجنان وأنه يندب الصلاه والتعبد عندها ولا سيما عند الرأس الشريف، و من ثم ورد فى النصوص المستفيضه عنهم فى الأذن للدخول فى زياره مشاهدهم المبنيه على قبورهم (اللهم إنى وقفت على بابٍ من بيوت نبيك) وقد روى

۱- بالتنزيل وذلك لأن علاقه القربى لا تنقطع بخلاف علاقه الزوجيه فإنها بالاعتبار.

ص: ۱۷۸

عنهم قول النبی (ص) «ألا- إن باب فاطمه بابی وبیتها بیتی فمن هتکه هتک حجاب الله» (۱)، کما یستفاد من هذا الحدیث الحث العظیم علی زیاره قبره (ص) وأنها مواطن مقدسه شعَّرها الله عزوجل وجعلها أسباباً ووسائط لنیل القربی والزلفی إلیه تعالی.

وهذا الحدیث المتواتر القطعی صدوراً ومضموناً متطابقٌ مع قطعی الکتاب فی قوله تعالی: «وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِیمَ مُصَلًّی» (۲).

فکیف بمقام محمد (ص) وهو أعظم حرمةً من النبی إبراهیم علیه السلام وکیف بجسده الطاهر مع أن مقام إبراهیم لیس مثوی لجسد إبراهیم علیه السلام وإنما لامس قدم إبراهیم علیه السلام، فمفاد هذا الحدیث الشریف القطعی متطابق مع قطعی ضروری من ضروریات المسلمین واتخاذهم مقام إبراهیم مصلی ومنه یستفاد أن عماره قبره الشریف والصلاه عنده والدعاء والأذکار والتبرک بها بالمسح وغیرها من أبواب العباده لله سبحانه وتعالی.

تشعیر المدینه من قِبل الرسول مضافا إلی تشعیرالقبر

قال السمهودی: کما شُعِّر الحرم المکی من قِبل نبی الله آدم وإبراهیم علیه السلام، شُعِّر الحرم المدنی من قِبل الرسول (ص) وکما شُعِّر المسجد الحرام والکعبه کذلک شُعِّر المسجد النبوی والقبر الشریف من قِبل سید الأنبیاء (۳).

فقد روی فی باب حرم المدینه: عن أنس رضی الله عنه عن النبی (ص) قال: «المدینه حرم من کذا إلی کذا لا یقطع شجرها ولا یحدث فیها حدث و من أحدث فیها حدثاً فعلیه لعنه الله والملائکه والناس أجمعین» (۴).

وروی أحمد فی مسنده حدیث أبی مالک الأشجعی رضی الله عنه عن رافع بن خدیج قال قال: رسول الله (ص) : «انه ذکر مکه قال إن إبراهیم حرَّم مکه وانی أحرم ما بین لابتیها (یُرید المدینه)» (۵).

ولا یخفی علی اللبیب أن تشعیر قبر الرسول والمدینه أعظم وأعلی شرفاً من بقیه المشاعر

۱- غایه المرام، ج۲، الباب الحادی والعشرون، الباب التاسع والعشرون.

۲- البقره: ۱۲۵.

۳- وفاء الوفاء، الفصل الثانی عشر فی حکمه تخصیص هذا المقدار المعین بالتحریم.

۴- البخاری، ج ۲، ص ۲۲۰.

۵- مسند أحمد، حدیث أبی مالک الأشجعی؛ البخاری، ج ۴، کتاب بدء الخلق.

ص: ۱۷۹

بما فیهم مقام إبراهیم الخلیل علیه السلام ومن ثم ورد أن مسجد النبی ازدادت حرمته بالنبی (ص) وبأهل بیته علیهم السلام ومن ذلک یعلم أن جحد هذا المشهد العظیم بائقه من بوائق الدین.

ثم إن مفاد هذا الحدیث «ما بین قبری ومنبری» قطعیٌ کما علمتَ فکیف یتشبثون بهذه الاستظهارات مضافاً إلی أن هذا الحدیث القطعی الوارد فی قبره الشریف، وکذلک الحدیث المستفیض فی زیاره قبر والدته الشریفه أی تشریع سُنّه زیاره قبور أهل بیته أخص من عموم الروایات التی یتکلف تظنیها والخاص مقدمٌ علی العام، مضافاً إلی أنه لو بُنی علی التوهم للتعارض بینها، فإن عماره قبره وقبور أهل بیته مطابق للکتاب کما مر فی (البحث القرآنی) ومطابق لضروره الدین من الشهاده الثانیه والثالثه.

فائده فی حدود الروضه

أن الملاحظ فی أکثر الروایات الوارده عند الفریقین سواء عندنا أو عندهم هو ورود لفظ الحدیث النبوی بصیغه «ما بین منبری وبیوتی روضه من ریاض الجنه» .

وحیث أن بیوت النبی صلی الله علیه وآله منها غرفُ أزواجه وهی متوزعه بین جهه القبله للقبر الشریف والذی هو ممرٌ للزائرین حالیاً وبین خلف القبله وهی الدکه التی تقع بعد انتهاء بیت علی وفاطمه من جهه الشمال «أی الملتصقه بشباک الضریح من الخلف» وفی تلک الدکه تقع غرفه سوده بنت زمعه وفیها محراب النبی (ص) عند تهجده وصلاته فی اللیل أی مما یکون قبله محرابه بیت علی وفاطمه.

وعلی ضوء ذلک یکون بیت علی وفاطمه یقع وسطاً متوسطاً ما بین بیوت النبی إذ کان له (ص) ما یقرب من تسع غُرف متوزعه بین الأمام والخلف، وأما الغرفه التی دُفن فیها (ص) فتلک هی الغُرفه التی کانت مشترکه بینه وبین إبنته فاطمه علیها السلام وهی الغرفه التی أقام فیها النبی وفاطمه فی المدینه قبل زواجها علیها السلام بعلیٍ وکانت فاطمه قد منعت عائشه أن تفتح نافذه فی غرفتها تلک کما ذکر ذلک ابن أبی الحدید فی شرح النهج.

وکذلک ورد فی روایات الفریقین أیضاً أن بیت علی وفاطمه هی من بیوته (ص) ومن بیوت الأنبیاء کما روی ذلک السیوطی فی در المنثور فی ذیل قوله تعالی: «فِی بُیُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَ»

ص: ۱۸۰

«یُذْکَرَ فِیهَا اسْمُهُ» وکذلک ماورد من طرقنا أیضاً عن أبی عبد الله علیه السلام (۱)وعلی ضوء ذلک ورد بأنها من أفاضلها وأن الصلاه فیها أفضل من الروضه، وعلی ضوء هذا التعمیم لحدود الروضه یتبین أن الروضه الشریفه هی أوسع من التحدید المرسوم فی کتب الفریقین والظاهر منهم انهم اقتصروا علی التحدید المستفاد من لفظ الحدیث الوارد بصیغه «ما بین قبری ومنبری روضه من ریاض الجنه» .

بینما مقتضی مفاد صیغه الحدیث الأکثر وروداً هو اتساع الروضه طولاً إلی ما بعد شباک الضریح وإلی حد نهایه الدکه المتصله به ویعضد هذا الاستظهار ما ورد فی صحیح علی بن جعفر من أن الصلاه فی بیت علی وفاطمه أفضل من الروضه وهو بمعنی أفضل مواضع الروضه لأن البیوت من الروضه والغایه داخله فی المغیی، ویشیر إلی هذا المفاد ما رواه السیوطی فی در المنثور فی ذیل قوله تعالی «فِی بُیُوتٍ أَذِنَ اللهُ أَنْ تُرْفَعَ» فقام إلیه أبوبکر فقال یارسول الله هذا البیت منها لبیت علی وفاطمه قال: «نعم من أفاضلها» (۲).

ویعضد ذلک أن الامام الجواد علیه السلام کان یکثر من الصلاه عند الأسطوانه التی هی بحذاء بیت فاطمه علیها السلام وعلی ضوء ذلک یستفاد من عموم وشمول قوله (ص) (بیوتی) وشموله لقبور الأئمه العتره المطهره من ذریته کقبر الحسن المجتبی علیه السلام فی البقیع وقبر أمیرالمؤمنین علیه السلام والحسین والکاظم والرضا والجواد والعسکریین من أئمه أهل البیت علیهم أفضل الصلاه والسلام بعد ما ورد من بیانه (ص) أن البیوت التی أذن الله أن ترفع أنها بیوت الأنبیاء وهو بیوته (ص) وأن منها بیوت علی وفاطمه وذریته.

ومنها: ما ورد فی صحیحه الحسین بن ثویر عن أبی عبد الله علیه السلام الوارده فی آداب زیاره الحسین علیه السلام قال: فاغتسل علی شاطئ الفرات والبس ثیابک الطاهره، ثم امش حافیاً فإنک فی حرم من حرم الله وحرم رسوله (۳).

۱- الوسائل، الباب ۵۹، من أبواب أحکام المساجد، الحدیث ۲ و ۱ من کتاب الصلاه؛ الکافی، ج۴، باب المنبر والروضه ومقام النبی (ص) ، ح ۱۳و ۱۴.

۲- الدر المنثور، ج ۵، سوره النور.

۳- الوسائل، ج ۱۴، ابواب المزار، ب ۶۲.

ص: ۱۸۱

ولاحظ ما ورد فی الوسائل من طرق مستفیضه ان قبر الحسین روضه من ریاض الجنه (۱).

وفی صحیح أبی هاشم الجعفری قال: سمعت أبا جعفر محمد بن علی الرضا علیه السلام یقول: إن بین جبلی طوس قبضه قبضت من الجنه، من دخلها کان آمنا یوم القیامه من النار (۲).

کذلک ما ورد فی قدسیه ارض کربلاء فی الوسائل ابواب المزار: روایه أبی عامر واعظ أهل الحجاز قال: أتیتُ أبا عبدالله علیه السلام فقلت له: ما لمن زار قبره یعنی أمیرالمؤمنین علیه السلام وعَمّر تربته؟ فقال: یا أبا عمار حدثنی أبی عن أبیه، عن جده الحسین بن علی علیه السلام أن النبی (ص) قال له: «والله لتقتلن بأرض العراق وتدفن بها» ، قلت: یارسول الله ما لمن زار قبورنا وعمرها وتعاهدها؟ قال لی: «یا أبا الحسن إن الله جعل قبرک وقبر ولدک بقاعاً من بقاع الجنه وعرصه من عرصاتها، وإن الله جعل قلوب نجباء من خلقه وصفوه من عباده تحن إلیکم، وتحتمل المذله والأذی فیکم فیعمرون قبورکم، ویکثرون زیارتها تقرباً منهم إلی الله، وموده منهم لرسوله، أولئک یا علی المخصوصون بشفاعتی، والواردون حوضی، وهم زواری غداً فی الجنه، یا علی من عمّر قبورکم وتعاهدها فکأنما أعان سلیمان بن داود علی بناء بیت المقدس، ومن زار قبورکم عدل ذلک له ثواب سبعین حجه بعد حجه الاسلام، وخرج من ذنوبه حتی یرجع من زیارتکم کیوم ولدته أمه فأبشر وبشّر أولیائک ومحبیک من النعیم وقره العین بما لا عین رأت ولا أذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر، ولکن حثاله من الناس یعیّرون زوار قبورکم بزیارتکم کما تعیّر الزانیه بزناها أولئک شرار أمتی لا أنالهم الله شفاعتی ولا یردون حوضی» (۳).

کذلک ما رواه الشیخ الطوسی فی التهذیب فی کتاب المزار فی زیاره الامیر علیه السلام وفضل الکوفه (۴).

کما وردت لدینا النصوص المستفیضه فی آداب الزیاره للأئمه من ذریته (ص) الداله علی أن

۱- الوسائل، ج ۱۴، ابواب المزار، ب ۶۷.

۲- المصدر نفسه، ب۸۲.

۳- المصدر نفسه، ب ۲۶؛ تهذیب، الطوسی، ج ۶، باب فضل زیارته علیه السلام.

۴- تهذیب الأحکام، ج ۶، باب فضل الکوفه والمواضع التی یستحب فیها الصلاه.

ص: ۱۸۲

بقاع قبورهم من حرم الله تعالی وحرم رسوله وانها من بیوت النبی (ص) وکیفیه الاستیذان قبل الدخول إلی مشاهدهم المشرفه کما فی النصوص التالیه

: «اللهم إنی وقفت علی باب بیت من بیوت نبیک وآل نبیک علیه وعلیهم أفضل السلام وقد منعت الناس الدخول إلی بیوته إلا بإذن نبیک» (۱)فجعلت قبورهم بیوتاً من بیوت النبی (ص) ولأجل ذلک وما مر من الروایات ذهب الشریف المرتضی وابن الجنید وبعض من تأخر کالعلامه الشیخ حسین العصفور إلی عموم رجحان الإتمام فی السفر عند کل قبورهم علیهم السلام لا خصوص المواطن الأربعه بتقریب أن الاتمام فی الاربعه علل بمضاعفه الثواب للصلاه وهذه العله موجوده فی بقیه بقاعهم علیهم السلام.

سن النبی (ص) إقامه المأتم عند قبور أهل بیته علیهم السلام

البیان الثالث: وقد روی أحمد بن حنبل فی مسنده عن أبی هریره قال: «زار النبی (ص) قبر أمه فبکی وبکی من حوله فقال رسول الله (ص) استأذنت ربی فی أن أستغفر لها فلم یؤذن لی واستأذنته فی أن أزور قبرها فاذن لی فزوروا القبور فإنها تذکر الموت» (۲).

وروی مسلم فی صحیحه فی باب استئذان النبی (ص) ربه عز وجل لزیاره أمه: «زار النبی (ص) قبر أمه فبکی وأبکی من حوله، فقال: استأذنت ربی فی أن استغفر لها فلم یؤذن لی واستأذنته فی أن أزور قبرها فأذن لی فزوروا القبور فإنها تذکر الموت» (۳).

وروی الحاکم فی المستدرک قال: ان النبی (ص) زار قبر أمه فی الف مقنع فما رئی أکثر باکیاً من ذلک الیوم. هذا الحدیث صحیح علی شرط الشیخین (۴). وصدر هذه الأحادیث وان کان

۱- بحارالانوار، ج ۹۷، کیفیه الاستیذان وزیاره النبی (ص) .

۲- مسند احمد؛ مسند أبی هریره رضی الله عنه، ج۲؛ حدیث بریده الأسلمی، ج۵.

۳- صحیح مسلم، ج ۳، باب استئذان النبی (ص) ربه عز وجل فی زیاره قبر أمه ج۳؛ سنن ابن ماجه، ج۱، باب ماجاء فی زیاره قبور المشرکین؛ سنن أبی داود، ج ۲، باب المحرم یموت کیف یصنع به؛ المستدرک، ج ۱، باب زیاره النبی (ص) قبر أمه؛ رواه البیهقی: بنفس الألفاظ فی (شعب الأیمان) وذکر أنه یوم الفتح، ج ۷، ص ۱۵؛ ورواه فی سنن الکبری، البیهقی، ج ۷، صص ۷۰، ۷۶؛ ج ۴، ص ۳۱۱؛ الاستذکار، القرطبی، ج ۱، ص ۱۸۷؛ عمده القاری، ج ۸، ص ۷۰.

۴- المستدرک، ج ۲، زیاره النبی (ص) قبر أمه.

ص: ۱۸۳

ساقطٌ مضمونه لدینا (وهو نهیه عن الاستغفار لأمه) إذ والده النبی (ص) صدیقه عظیمه القدر فی التوحید والإیمان إذ إن النبی (ص) تقلب فی الساجدین من الآباء والأمهات من الأصلاب الطاهره والأرحام المطهره، وإلاـ أن ذلک لا یمنع من التمسک بذیل تلک الأحادیث.

أقول یظهر من أحادیث زیاره النبی لقبر أمه علیها السلام وحشرنا الله فی زمرتها (المتواتر) أن النبی (ص) أقام مآتماً عند قبر أمه وأقام مجلس عزاء فی مقام مصاب فقد والدته الشریفه وأنه سَنَّ سُنه عظیمه فی مشهدٍ عام من المسلمین کی تکون مبدأ ومنطلقاً لهم فی إقامه المآتم ومجالس العزاء علی مصائب أهل بیته علیهم السلام عند قبور أهل بیته علیهم السلام والطریف فی هذا الحدیث المتواتر عندهم أن الذی قام بعملیه البکاء هو شخص النبی (ص) فبکی من حوله وأبکی.

قال النووی فی شرح مسلم بعد ذکره لهذا الحدیث ورواه النسائی عن قتیبه عن محمد بن عبید ورواه ابن ماجه عن أبی بکر بن أبی شیبه عن محمد بن عبید وهؤلاء کلهم ثقات فهو حدیث صحیحٌ بلا شک قوله (۱).

سن النبی (ص) الدعاء والعباده عند قبور أهل بیته علیهم السلام

وفی مجمع الزوائد للهیثمی روی ابن عباس أن النبی (ص) لما أقبل من غزوه تبوک واعتمر فلما هبط من ثنیه عسفان أمر أصحابه أن یستندوا إلی العقبه حتی أرجع إلیکم فذهب فنزل علی قبر أمه فناجی ربه طویلاً ثم إنه بکی فاشتد بکاؤه وبکی هؤلاء لبکائه وذکر أنه رواه الطبرانی فی الکبیر (۲).

ویظهر من لفظ هذا الحدیث أن النبی (ص) سنَّ الدعاء والمناجات عند قبور أهل بیته علیهم السلام کما ان اشتداد بکائه سنّه منه (ص) فی إقامه الجزع عند قبور أهل بیته علیهم السلام، وقد روی هذا الحدیث المتواتر بألفاظ مختلفه ما یظهر منها تکرار زیاره النبی (ص) لقبر أمه وإقامه العزاء والدعاء فی عده مرات من زیارته.

۱- شرح مسلم، ج ۷، باب استئذان النبی (ص) ربه فی زیاره قبر أمه.

۲- مجمع الزوائد، ج ۱، باب فی شیطان المؤمن، باب فی أهل الجاهلیه.

ص: ۱۸۴

جمله من سنن النبی (ص) فی زیاره قبر والدته علیها السلام

ویستفاد من هذا الحدیث «ثم بکی فاشتد بکاوءه وبکی من حوله» المتواتر جمله من الأمور منها:

۱ - رجحان شدّ الرحال والسفر لزیاره قبور أهل البیت علیهم السلام حیث تکرر سفره لزیاره قبر أمه.

۲ - سنه إقامه المآتم والعزاء علی أهل البیت علیهم السلام.

۳ - تشعیر قبور أهل بیته علیهم السلام کمواطن للعباده والمناجاه ومواطن لإقامه المآتم والحزن والعزاء علیهم ورجحان البکاء والإبکاء علی مصائب أهل بیته وأن هذه سنه عظیمه قد تکررت منه (ص) وقد استقصی العلامه الأمینی فی کتابه (سنتنا وسیرتنا) سنه النبی (ص) وسیرته اثنی عشر مجلساً أقامها سید الأنبیاء وقام برثاء أبنه الحسین سید الشهداء وذکر لکل مأتم جمله وافره من المصادر عند العامه.

ثم إن الذی ذکر «زیاره النبی لقبر أمه» صاحب کتاب الاستذکار للقرطبی وشعب الإیمان للبیهقی وعمده القارئ (۱).

وفی فتح الباری لابن حجر ذکر فی لفظ حتی جلس إلی قبر فناجاه طویلاً ثم بکی فبکینا لبکائه فقال: إن القبر الذی جلست عنده قبر أمی (۲).

وفی روایه الطبری من هذا الوجه لما قدم مکه أتی رسم قبر (ناقصٌ) عن عطیه لما قدم مکه وقف علی قبر أمه حتی سخنت علیه الشمس رجاء أن یؤذن له فیستغفر (۳).

وللطبرانی من طریق عکرمه عن ابن عباس أن رسول الله (ص) لما أقبل من غزوه تبوک واعتمر فلما هبط من ثنیه عسفان فهذه طرق یعضد بعضها بعضاً، وذُکر أنه زار قبر أمه بعد رجوعه من تبوک (۴).

وقال العینی فی عمده القارئ: وکان الشارع (ص) یأتی قبور الشهداء عند رأس الحول

۱- الاستذکار، ج ۱، ص ۱۸۷؛ شعب الإیمان، ج ۷، ص ۱۵؛ عمده القاری، ج ۸، ص ۷.

۲- فتح الباری، ج ۸، ص ۳۹۰.

۳- جامع البیان، ج ۱۱، ص ۵۸.

۴- مجمع الزوائد، ج ۱، ص ۱۱۷؛ الدر المنثور، ج ۳، ص ۲۸۳؛ المعجم الکبیر، الطبرانی، ج ۱۱، ص ۲۹۶.

ص: ۱۸۵

فیقول: السلام علیکم بما صبرتم، فنعم عقبی الدار، وکان أبو بکر وعمر وعثمان، یفعلون ذلک، وزار الشارع قبر أمه، یوم الفتح فی ألف مقنع ذکره ابن أبی الدنیا، وذکر ابن أبی شیبه عن علی وابن مسعود وأنس، وکانت فاطمه تزور قبر حمزه کل جمعه وکان عمر، یزور قبر أبیه فیقف علیه ویدعو له، وکانت عائشه، تزور قبر أخیها عبد الرحمن وقبره بمکه (۱).

۴ - ویستفاد من هذا الحدیث المتواتر أن النبی (ص) سنَ السفر إلی زیاره قبور أهل بیته وأن ما رووه من أنه لا تشدّ الرحال إلا إلی المساجد الثلاثه بأن عموم النفی هذا مخصوصٌ بذلک مع أن النفی کما قد عرفت محمول علی الفضیله عند أکثر علماء أهل السنه.

روی الصدوق فی الصحیح إلی یاسر الخادم قال: قال علی بن موسی الرضا علیه السلام لا تشدّ الرحال إلی شیء من القبور إلا إلی قبورنا ألا وإنی مقتول بالسم ظلماً ومدفون فی موضع غربه فمن شدّ رحله إلی زیارتی استجیب دعاؤه وغفر له ذنوبه (۲).

وقال النووی فی شرح مسلم و الصحیح عند أصحابنا وهو الذی اختار إمام الحرمین والمحققون أنه لا یحرم ولا یکره قالوا والمراد أن الفضیله التامه إنما هی فی شد الرحال إلی هذه الثلاثه خاصه والله أعلم (۳).

وهذا مضافاً إلی جمله من الأجوبه السابقه والآتیه أنه ورد مستفیضاً عن الفریقین أنه من حج ولم یزرنی فقد جفانی بل هناک ألفاظ أخری للحدیث الشریف مفادها کما هو ظاهر توقیتٌ معلوم لأحد مواسم زیارته فهذا المفاد یبطل الاستدلال بظاهر هذا الحدیث.

هذا وروایات أهل البیت علیهم السلام متواتره فی کون زیاره وعماره النبی (ص) وأهل بیته من معالم وشعائر الدین الکبری فقد عقد صاحب الوسائل (۹۶ باباً وأخرج فیها مئات الأحادیث هذا فضلاً عمَّا أورده صاحب البحار فی أبواب المزار والمیرزا النوری فی مستدرک الوسائل عن الأصول المرویه عن أصحابنا فی ذلک وغیرهم من أساطین المحدثین وأبواب أحکام المساجد وغیرها من الأبواب فی کتب الحدیث، فالأمرُ بالغ حدّ التواتر من الدرجه الکبیره جداً ومن ثم

۱- عمده القاری، ج ۸، ص ۷۰.

۲- عیون أخبار الرضا، ج ۱، ص ۲۸۵.

۳- شرح مسلم، ج ۹، باب سفر المرأه مع المحرم إلی حج وغیره.

ص: ۱۸۶

هو من الأسس فی شعائر ومعالم أهل البیت علیهم السلام حتی أن الحث ورد منهم علی زیاره قبورهم وعمارتهم فی ظرف الخوف علی النفس مما یشیر إلی مدی رکنیه هذه الشعیره فی الدین، وهی سیره مأخوذه یداً بید قائمه عند شیعه أهل البیت علیه السلام منذ القرن الأول والثانی للهجری.

البیان الرابع: ما رواه ابن ماجه عن ابن أبی ملیکه، عن عائشه أن رسول الله (ص) رخص فی زیاره القبور (۱).

والروایه فی الأصل کما رواه الغزالی فی إحیاء العلوم: «عن عبدالله بن أبی ملیکه ان عائشه أقبلت ذات یوم من المقابر فقلت لها: یا أم المؤمنین من أین أقبلتِ؟ قالت: من قبر أخی عبدالرحمن بن أبی بکر فقلت: ألیس کان رسول الله (ص) نهی عن زیاره القبور؟ قالت: نعم، کان نهی ثم أمر بزیارتها» (۲)وفی هذه الروایه دلاله علی أن أذنه (ص) عامٌ للنساء فی مرتکز الرواه واستظهارهم.

وروی ابن ماجه عن ابن مسعود، أن رسول الله (ص) قال: «کنت نهیتکم عن زیاره القُبور، فزوروها. فإنها تزهد فی الدنیا، وتذکر الآخره» (۳).

کما رواه ابوداود فی سننه عن ابن بریده، عن أبیه، قال: قال رسول الله (ص) : «نهیتکم عن زیاره القبور فزوروها فإن فی زیارتها تذکره» (۴).

توقیته (ص) الحج بزیاره قبره

البیان الخامس: ومن الأدله ما روی مستفیضاً فی قوله (ص) «من حج ولم یزرنی فقد جفانی ومن زار قبری وجبت له شفاعتی» (۵)وهذا التوقیت وإن لم یکن حصریاً ولکنه أحد مواقیت زیارته بفعل الحج.

۱- سنن ابن ماجه، ج ۱، باب ما جاء فی زیاره القبور.

۲- إحیاء العلوم، ج ۴، باب زیاره القبور؛ السنن الکبری، ج ۴، باب ما یقول إذا دخل المقبره؛ نیل الأوطار، الشوکانی، ج ۴، الدلیل علی تحریم اتباع الجنائز للنساء.

۳- سنن ابن ماجه، ج ۱، باب ما جاء فی زیاره قبور المشرکین.

۴- سنن أبی داود، ج ۲، باب المحرم یموت کیف یصنع به.

۵- الدر المنثور، ج ۱، سوره البقره.

ص: ۱۸۷

وفی بعض ألفاظ الحدیث «من زارنی بعد موتی فکأنما زارنی فی حیاتی» (۱)وروی الهیثمی فی مجمع الزوائد عن ابن عمر عن النبی (ص) قال «من زار قبری وجبت له شفاعتی» رواه البزاز (۲).

وعن ابن عمر قال قال رسول الله (ص) «من جاءنی زائراً لا یعلم له حاجه إلا زیارتی کان حقاً علیّ أن أکون له شفیعاً یوم القیامه» (۳)والحدیث صریحٌ فی الحث علی تمحض القصد من السفر وشد الرحال فی قصد زیارته (ص) .

ورواه الطبرانی فی الکبیر والأوسط وفیه حفص بن أبی داود القاری وثقه أحمد وعن ابن عمر قال قال رسول الله (ص) : «من زار قبری بعد موتی کان کمن زارنی فی حیاتی» . قال الهیثمی فی مجمع الزوائد: رواه الطبرانی فی الصغیر والاوسط وفیه عائشه بنت یونس ثم ذکر باب «وضع الوجه علی قبر سیدنا رسول الله (ص)» (۴).

وروی الهندی فی کنز العمال عن ابن عباس، عن النبی (ص) ، قال: «من حج إلی مکه ثم قصدنی فی مسجدی کتبت له حجتان مبرورتان» (۵).

والحدیث دال علی تمحض القصد لزیارته وهو یدحض ما ابتدعته الوهابیه من حصر قصد السفر إلی المدینه المنوره أنه لا بد أن یکون بقصد مسجده النبوی لا بقصد قبره الشریف ولا بقصد زیارته (ص) بانین ذلک علی ما تخیلوا فی استظهاره من حدیث «لا تشد الرحال» مع أن تلازم قصد مسجده مع زیارته بل تلازم قصد المسجد الحرام مع زیارته دال علی الأمر بشد الرحال إلی زیاره قبره الشریف.

الحج وزیاره قبر النبی واهل بیته من دون التفریط بکل منهما

ثم إن الحدیث الشریف یفید تکثیر الثواب لزیارته (ص) مضاعفاً علی الحج ولا یتوهم فی معناه سدّ باب الحج وهوانه والعیاذ بالله بل هو تأکیدٌ لأهمیتهِ وولایه الرسول (ص) وضروره

۱- کنز العمال، ج ۵، زیاره قبر النبی (ص) من الاکمال.

۲- مجمع الزوائد، ج ۴، باب زیاره سیدنا رسول الله (ص) .

۳- المصدر نفسه، باب قوله (ص) لا تجعل قبری وثناً.

۴- المصدر نفسه.

۵- کنز العمال، ج ۵، باب زیاره قبر النبی (ص) من الاکمال.

ص: ۱۸۸

ضم زیارته إلی الحج وإن الولایه رکنٌ من أرکان الدین کالحج والصلاه والصیام والزکاه بل هی أعظم الأرکان من دون التفریط ببقیه الأرکان، ومثله ما ورد من الحث الشدید علی زیاره قبور أهل البیت لثوابٍ مضاعف وأنه لیس فی ذلک تغریرٌ بترک الحج کما یتوهمهُ السلفیه والوهابیه، کیف وقد ورد فی روایه أهل البیت علیهم السلام أن المسلمین «لو ترکوا الحج فی عامٍ من الأعوام لهلکوا» (۱).

وقد ورد أیضاً عنهم علیهم السلام: «إن الله لیدفع بمن یحج من شیعتنا عمن لا یحج من شیعتنا، ولو أجمعوا علی ترک الحج لهلکوا، وهو قوله تعالی: «وَ لَوْلا دَفْعُ اللهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ» (۲)» أی أن إقامه الحج من قِبل المسلمین والمؤمنین واجبٌ کفائی بغض النظر عن الاستطاعه.

کما ورد عنهم علیهم السلام إنه یجب علی الوالی أن یبذل من بیت المال لإقامه الحج وإرسال الحجیج لو عجز الناس لکی لا یعطل بیت الله الحرام کما یُبذل من بیت المال لإقامه زیاره النبی (ص) بل ورد عنهم علیهم السلام أن الواجب علی الوالی أن یبقی مکه والمدینه المنوره معموره بالساکنین والمقیمین (۳).

کذلک ورد عنهم علیهم السلام أن الجوار بالسکنی (۴)والإقامه عند بیت الله الحرام والمدینه المنوره وبقیه المدن التی فیها قبور أهل البیت علیهم السلام هو من الجهاد والذی یستفاد من کل ذلک أن اللازم والواجب هو إقامه و عماره معالم الدین وأرکانه أجمع لا بعضها علی حساب البعض الآخر ولا الاکتفاء ببعضها دون البعض.

وعن داود بن أبی صالح قال «أقبل مروان یوماً فوجد رجلاً واضعاً وجهه علی القبر فقال: أتدری ما تصنع فأقبل علیه فإذا هو أبو أیوب فقال: نعم جئت رسول الله (ص) ولم آت

۱- وسائل الشیعه، ج ۱، أبواب مقدمه العبادات؛ الکافی، ج ۲، باب أن ترک الخطیئه أیسر؛ مستدرک الوسائل، ج۸، باب عدم جواز تعطیل الکعبه عن الحج؛ تفسیر العیاشی، ج ۱، قوله تعالی: «وَ لَوْلا دَفْعُ اللهِ النَّاسَ» .

۲- البقره: ۲۵۱.

۳- الکافی، ج ۴، باب الإجبار علی الحج؛ الوسائل، ج ۱۱، باب وجوب إجبار الوالی الناس علی الحج.

۴- وسائل الشیعه، ج ۱۵، باب اشتراط وجوب الجهاد بأمر الإمام وأذنه، ب ۱۲.

ص: ۱۸۹

حجر» وجاء بلفظ «لم أر الحجر» (۱).

وهو بتمامه فی کتاب الخلافه، رواه أحمد وداود بن أبی صالح قال الذهبی لم یرو عنه غیر الولید بن الکثیر وروی عنه الکثیر بن زید کما فی المسند ولم یضعفه أحد.

أقول وفی هذه الأحادیث وغیرها الداله علی الحث علی زیارته صلی الله علیه وآله بنحو مستفیض رد علی حشویه السلفیین الذین استظهروا حرمه شد الرحال لغیر المساجد الثلاثه.

وفی تحفه الأحوذی قال: واختلف فی شدّ الرحال إلی غیرها کالذهاب إلی زیاره الصالحین أحیاءً وأمواتاً، وإلی المواضع الفاضله لقصد التبرک بها والصلاه فیها، إلی أن قال والصحیح عند إمام الحرمین وغیره من الشافعیه أنه لا یحرم وأجابوا عن الحدیث بأجوبه منها: «أن المراد أن الفضیله التامه إنما هی فی شد الرحال إلی هذه المساجد بخلاف غیرها فإنه جائزٌ وقع فی روایه لأحمد سیأتی ذکرها بلفظ لا ینبغی للمطی أن تعمل وهو لفظ ظاهر فی غیر التحریم» (۲).

ویدعم هذا الاستظهار ما ورد عن أبی هریره بألفاظ أخری نحو «لا تشد الرحال إلا إلی ثلاثه» ونحو: «إنما یسافر إلی ثلاثه مساجد» أخرجه البخاری باللفظ الأول (۳)، ومسلم باللفظ الأخر من طریق ثانٍ عنه (۴)وأخرجه من الطریق الأول أصحاب السنن وغیرهم (۵).

ورواه البزاز بهذا النحوین من ألفاظ الحدیث (۶)حیث یعزز أن الحدیث مسوقٌ إلی بیان

۱- مسند أحمد، ج ۵، حدیث أبی أیوب الأنصاری ج۵؛ المستدرک، ج ۴، باب ابکوا علی الدین إذا ولیه غیر أهله؛ مجمع الزوائد، ج ۴، باب قوله (ص) لا تجعل قبری وثنا؛ ولایه المناصب، ج۵؛ تاریخ مدینه دمشق، ابن عساکر، ج۵۷، باب مروان بن الحکم.

۲- تحفه الأحوذی، ج ۲، باب ما جاء فی أی المساجد أفضل.

۳- صحیح البخاری، ج ۲، باب فضل الصلاه فی المسجد.

۴- صحیح مسلم، ج ۴، باب بیان أن المسجد الذی أسس علی التقوی.

۵- المصدر نفسه، باب سفر المرأه مع محرم، باب لا تشدّ الرحال إلا إلی ثلاثه؛ إرواء الغلیل، محمد ناصر الألبانی، ج۳، باب النهی عن شدّ الرحال؛ ج ۴، باب تفضیل الصلاه فی مسجده، أحکام الجنائز، باب صیغه سلام عند الدخول؛ المعجم الصغیر، الطبرانی، ج ۱، باب من اسمه سلمه؛ المعجم الأوسط، ج۲، ۴ و ۵؛ المعجم الکبیر، ج۲۲، باب من یکنی أبو نجیح؛ مجمع الزوائد، ج۴، باب قوله (ص) لا تشد الرحال إلا إلی ثلاثه.

۶- مجمع الزوائد، ج۴، باب قوله (ص) لا تشد الرحال إلا إلی ثلاثه.

ص: ۱۹۰

أهميه وفضيله المساجد الثلاثه وما يعزز هذا الاستظهار أيضاً ما ورد فی الأحاديث المستفيضه عند الفريقين من عظم الثواب فی المسجد الحرام والمسجد النبوی.

مسجد الكوفه أعظم من بيت المقدس

مع أنه ورد فی أحاديث أهل البيت أن الصلاه فی مسجد الكوفه أعظم ثواباً من الصلاه فی بيت المقدس بل فی روايات أهل البيت أن الإتمام فی السفر لعظم الثواب فيها وهی «الحرم المكی والمدنی ومسجد الكوفه والحائر الحسينی فی كربلاء» (۱).

وقد تقدم أن قوله (ص) فی حديث الفريقين: «ما بين قبری وبيوتی روضه من رياض الجنه» شاملٌ لبيت علی وفاطمه وذريته، فبيوته شامله لقبره وقبور أهل بيته المطهرين ومِن ثم ورد عنهم عليهم السلام كثره فضيله الصلاه عند قبورهم، فهناك فرقٌ فی الاستظهار بين ما ذهب إليه جمهور علماء السنه وبين ما ذهب إليه السلفيه (الوهابيه) حيث حمل المشهور الحديث «لا تشد الرحال» علی النفی للكمال البالغ ولشده الرجحان بينما حمل الوهابيه الحديث علی النهی التحريمی مما يشير إلی أن المسلك الحشوی فی استظهار الحديث هو سبب الأزمه فی هذا الفهم العاطل حيث يقتصرون فی الاستظهار بالجمود علی لفظ الحديث من بعض طرقه دون بقيه الطرق ومن دون الالتفات إلی جمله من القرائن فی البين وهذا طامهٌ كبری فی منهج الاستظهار فی الأدله وإلا فهذا التعبير مستعمل بكثره فی موارد نظير «لا حلم كالصبر» وغيرها من الموارد المتعدده.

عماره قبره (ص) بقاء للشهاده الثانيه

وهذا مضافاً إلی اعتضاد هذه الأحاديث بقوله تعالی: «وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جاؤُكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللهَ وَ اسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ» (۲).

۱- الوسائل الشيعه، ج ۸، الباب ۲۵ من صلاه المسافر.

۲- النساء: ۶۴.

ص: ۱۹۱

وقوله تعالى: «وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ تَعالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللهِ» (۱).

حيث دلت الآيتان على أن المجيء بحضره النبى (ص) حثٌ أكيدٌ منه تعالى على ذلك الموطن لكى يتحقق فيه استجابه التوبه والغفران.

وبعباره أخرى أن الحث فى القرآن الكريم والسنه المتواتره والمستفيضه لزيارته (ص) يستلزم جعل قبره معلماً ومشعراً كى لا تضيع هذه السنه الإلهيه بل كى يبقى ذكره الشريف أساس الدين وحقيقه الشهاده بالرساله ومِن ثم يعلم أن عماره قبره الشريف معلمٌ عظيم لبقاء ذكر الدين فى أجيال البشر والعالمين إلى يوم القيامه.

طمس قبره الشريف إماته لذكره (ص)

فالدعوه إلى طمس قبره الشريف هى دعوه إلى طمس الدين والشريعه الخاتمه كما هو غرض اليهود والنصارى ومن ذلك يظهر النظر والإشكال فى استظهارهم طمس قبور الأنبياء والمرسلين السابقين مما روى من قوله (ص)

«لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» وفى لفظٍ آخر «قاتل الله اليهود» فإن عماره قبور الأنبياء والمرسلين تخليداً لذكراهم وقد أكد القرآن الكريم على ذكرهم وإبقاء ذكراهم ليكونوا قدوةً للبشر ومنابع للنور كما فى قوله تعالى: «وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِيمَ مُصَلًّى» ، فكيف يدعو الدين إلى طمس قبورهم، إلا أن يكون الحديث الشريف بمعنى النكير على ما فعله اليهود والنصارى من تأليه النبى عيسى وعزير، أو إنهم طمسوا قبور الأنبياء واتخذوا الصلاه والسجود عليها مما يؤدى إلى طمس معلميتها وتسويتها مع الأرض.

وروى فى البخارى عن محمد بن مقاتل، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهِ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَيَّاشٍ عَنْ سُفْيَانَ التَّمَّارِ أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ (ص) مُسَنَّماً (۲).

كما روى أحمد فى مسنده «حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبه، قال سمعتُ سليمان

۱- المنافقون: ۵.

۲- صحيح البخارى، ج ۲، باب مَا جَاءَ فِى قَبْرِ النَّبِيِّ (ص) .

ص: ۱۹۲

الشيبانى، قال سمعتُ الشُعبى، قال أخبرنى مَن مر مع رسول الله (ص) على قبرٍ منبوذٍ فأمهُم وصفوا عليه فقلتُ: يا أبا عمرو من حدثك؟ قال: ابن عباس» (۱)كذلك فى صحيح ابن حبان بسنده عن ابن عباس قال: «أتى رسول الله (ص) على قبرٍ منبوذ فصلى عليه وصلينا معه» (۲).

قال أبو حاتم رضى الله فى هذا الخبر بيانٌ واضح أن صلاه المصطفى (ص) على القبر إنما كانت على قبرٍ منبوذ ومنبوذ ناحيه فدلتك هذه اللفظه على أن الصلاه على القبر جائزٌ اذا كان جديداً فى ناحيهٍ لم تنبش أو فى وسط قبور لم تنبش فأما القبور التى نبشت وقلب ترابها صار ترابها نجساً لا تجوز الصلاه على النجاسه إلا أن يقوم الإنسان على شىء نظيف ثم يصلى على قبر المنبوش دون المنبوذ الذى لم ينبش (۳)، وهذه الروايات تعزّز أن المعنى المراد من النهى عن جعل القبور مساجد هو تجنيب موطن الصلاه من موارد التلوث والقذاره والتحرّى عن الأماكن النظيفه للصلاه.

البيان السادس: ما ورد من متفرقات الروايات الداله على الحياه البرزخيه لأهل القبور، منها ما رواه مسلم فى مسنده عن أبى هريره عنه (ص) : «إن امرأةً سوداء كانت تقوم فى المسجد -أوشاباً - ففقدَها رسُولُ الله (ص) ، فسأل عنها - أو عنه - فقالوا مات قال: أفلا كنتم آذنتمونى. قال: فكأنهم صغروا أمرها - أو أمرهُ - فقال: «دُلونى على قبره فدلوهُ فصلى عليها» . ثم قال:

«إن هذه القُبور مملوءه ظلمه على أهلها وإن الله عز وجل ينورها لهم بصلاتى عليهم» (۴).

كما أشار ابن حبان إلى ذلك وعقب على هذه الروايه وقال (أن بعض المخالفين احتج بهذه الزياره على أن ذلك من خصائصه (ص) ، حيث ينكر هذه الخاصيه لرسُول الله مع أنها ظاهره فى المطلوب ولها دلاله واضحه على الحياه البرزخيه (۵).

۱- مسند أحمد؛ مسند عبدالله بن عباس، ج۱؛ صحيح البخارى، ج ۱، باب فى الجنائز؛ المعجم الكبير، الطبرانى، ج۱۲، باب الشعبى عن ابن عباس.

۲- صحيح ابن حبان، ج ۷، باب إباحه الصلاه على قبر المدفون.

۳- المصدر نفسه.

۴- صحيح مسلم، ج ۳، باب القيام للجنازه؛ مسند أحمد؛ مسند أبى هريره، ج۲.

۵- فتح البارى، ج ۳، باب الميت يسمع خفق النعال، ج ۱، باب كنس المسجد والتقاط الخرق.

ص: ۱۹۳

وروى عن النبى (ص) أنه قال: «آنس ما يكون الميت إذا زاره من كان يحبه فى الدار الدنيا» (۱).

وورد فى وفاء الوفاء عن ابن عباس قال: قال رسول الله (ص) «ما من أحد يمر بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه فيسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السلام» (۲).

ومنها: أن النبى (ص) أمر فى معركه بدر بأن تُلقى أجساد المشركين فى بئر (قليب) ثم خاطبهم قائلا: «فانا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا» . قال فقال عمر: يا رسول الله ما تكلم من أجساد لا أرواح فيها، فقال رسول الله (ص) : «والذى نفس محمد بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم قال قتاده أحياهم الله حتى أسمعهم قوله توبيخاً وتصغيراً ونقمه وحسره وندماً» (۳).

فهذا التعجب والاعتراض من بعض الصحابه لجهلهم بالحياه البرزخيه لأصحاب القبور فرد النبى (ص) بأنه (ما أنتم بأسمع) .

ومفاد هذا الحديث يطابق ما ورد من مخاطبه النبى شعيب عليه السلام لقومه بعد هلاكهم فى قوله تعالى: «فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَهُ فَأَصْبَحُواْ فِى دَارِهِمْ جَاثِمِينَ * الَّذِينَ كَذَّبُواْ شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُواْ شُعَيْبًا كَانُواْ هُمُ الْخَاسِرِينَ * فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالاتِ رَبِّى وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ» (۴).

كذلك ما ورد على لسان صالح فى قوله تعالى: «فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَهُ فَأَصْبَحُواْ فِى دَارِهِمْ جَاثِمِينَ * فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَهَ رَبِّى وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِن لاَّ تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ» (۵).

وبهذا نجد من يعتقد بأن الإنسان ينقطع عن هذه الحياه بمجرد موته لا نفع فيه ولا يسمع فإنه يجهل الحياه البرزخيه التى يختلف عن هذه الحياه الماديه والتى بين النبى الأكرم (ص) وأهل بيته هذه العوالم وبأن النفس البشريه فيها تمتلك من الحواس أضعاف ما يملكه البشر فى هذا العالم المادى وبأنهم يسمعون ما نقول وأن زيارتهم بعد الموت من الإيمان الذى لا بد منه.

۱- وفاء الوفاء، السمهودى، ج ۴، ص ۱۳۶۰؛ السيره النبويه، الشامى، ج ۱۱، ص ۳۸۲.

۲- وفاء الوفاء، ج ۴، ص ۱۳۵۱.

۳- البخارى، ج ۵، باب قتل أبى جهل باب قصه غزوه بدر.

۴- الأعراف: ۹۱ - ۹۳.

۵- الأعراف: ۷۸ - ۷۹.

ص: ۱۹۴

ص: ۱۹۵

المصادر والمراجع

* القرآن الکریم

* نهج البلاغه

* دعاء الندبه

۱. الاحتجاج، الطبرسی، النجف الأشرف، دار النعمان، ۱۳۸۶ه. ق.

۲. أحکام الجنائز، ناصرالدین بن محمد الألبانی.

۳. الإحکام فی أصول الأحکام، ابن حزم.

۴. إحیاء علوم الدین، الغزالی.

۵. الأذکار النوویه، یحیی بن شرف النووی، دارالفکر، ۱۴۱۴ه. ق.

۶. الإرشاد فی معرفه حُجج الله علی العباد، الشیخ المفید، بیروت، دار المفید.

۷. الاستذکار، القرطبی.

۸. الأم، الشافعی، ط الثانیه، بیروت، دار الفکر، ۱۴۰۳ه. ق.

۹. الأمالی، الشیخ الطوسی، ط الأولی، قم، دار الثقافه، ۱۴۱۴ه. ق.

۱۰. إمتاع الأسماع، المقریزی.

۱۱. بحار الأنوار، محمد باقر المجلسی، بیروت، مؤسسه الوفاء، ۱۴۰۳ه. ق.

۱۲. البرهان فی علامات مهدی آخر الزمان، المتقی الهندی، قم، مطبعه الخیام.

۱۳. بصائر الدرجات، محمد بن الحسن الصفار، طهران، مؤسسه الأعلمی، ۱۴۰۴ه. ق.

ص: ۱۹۶

۱۴. تاریخ الطبری.

۱۵. تاریخ مدینه دمشق، ابن عساکر، بیروت، دار الفکر، ۱۴۱۵ه. ق.

۱۶. التبیان فی تفسیر القرآن، الطوسی، ط الأولی، بیروت، دار إحیاء التراث العربی، ۱۴۰۹ه. ق.

۱۷. تحذیر الساجد من إتخاذ القبور مساجد، ناصرالدین الألبانی.

۱۸. تحف العقول، الحرانی.

۱۹. تحفه الأحوذی فی شرح الترمذی، المبارکفوری، ط الأولی، بیروت، دارالکتب العلمیه، ۱۴۱۰ه. ق.

۲۰. تطهیر الاعتقاد فی أدران الإلحاد، محمد بن إسماعیل بن صلاح الصنعانی

۲۱. تفسیر ابن کثیر، ابن کثیر، بیروت، دار المعرفه، ۱۴۱۲ه. ق.

۲۲. تفسیر البحر المحیط، الأندلسی.

۲۳. تفسیر الثعلبی، أبو اسحاق الثعلبی.

۲۴. تفسیر العیاشی، محمد بن مسعود بن عیاش السلمی السمر قندی، طهران، المکتبه العلمیه الإسلامیه.

۲۵. تفسیر القرطبی، أبی عبد الله محمد بن أحمد الأنصاری القرطبی، دار إحیاء التراث، ۱۴۰۵ه. ق.

۲۶. تفسیر القمی، علی بن إبراهیم القمی، ط الثالثه، مؤسسه دار الکتاب، ۱۴۰۴ه. ق.

۲۷. تفسیر المیزان، العلامه الطباطبائی، مؤسسه النشر الإسلامی.

۲۸. تفسیر نور الثقلین، العلامه الشیخ عبد علی بن جمعه العروسی الحویزی.

۲۹. تقیید العلم، أحمد بن علی بن ثابت الخطیب البغدادی أبو بکر.

۳۰. تلخیص الحبیر، ابن حجر العسقلانی.

۳۱. تهذیب الأحکام، الشیخ الطوسی، دار الکتب الإسلامیه، ۱۴۰۷ه. ق.

۳۲. التوحید، الصدوق، قم، جماعه المدرسین، ۱۳۸۷ه. ق.

۳۳. ثواب الأعمال، الصدوق أبی جعفر محمد بن علی بن الحسن بن بابویه، ط الثانیه، قم، منشورات الرضی، ۱۴۱۲ه. ق.

ص: ۱۹۷

۳۴. جامع البیان، ابن جریر الطبری، بیروت، دار الفکر، ۱۴۱۵ه. ق.

۳۵. خصائص أمیرالمؤمنین، النسائی.

۳۶. الخصال، الصدوق، قم، جماعه المدرسین، ۱۴۰۳ه. ق.

۳۷. الدر المنثور، جلال الدین السیوطی، ط الأولی، بیروت، دار المعرفه، ۱۳۶۵ه. ق.

۳۸. الدر النضید فی إخلاص کلمه التوحید، الشوکانی.

۳۹. ذکری الشیعه فی أحکام الشریعه، الشهید الأول محمد بن مکی جمال الدین العاملی.

۴۰. رد المحتار علی الدر المختار (حاشیه ابن عابدین) ، ابن عابدین.

۴۱. الرد علی الأخنائی، ابن تیمیه.

۴۲. الرسائل الشخصیه، الشیخ محمد عبدالوهاب.

۴۳. روضه الطالبین، الإمام العلامه محیی الدین بن شرف النووی الدمشقی.

۴۴. روضه الواعظین، الفتال النیسابوری، قم، منشورات الرضی.

۴۵. زاد المسیر فی علم التفسیر، ابن الجوزی، ط الأولی، بیروت، دارالفکر، ۱۳۸۲ه. ق.

۴۶. زاد المعاد فی هدی خیر العباد، ابن القیم.

۴۷. سنن ابن ماجه، محمد بن یزید القزوینی، بیروت، دارالفکر.

۴۸. سنن أبی داود، السجستانی، ط الأولی، بیروت، دارالفکر، ۱۴۱۰ه. ق.

۴۹. سنن الترمذی، الترمذی.

۵۰. سنن الدار قطنی، علی بن عمر الدار قطنی، ط الأولی، بیروت، دار الکتب العلمیه، ۱۴۱۷ه. ق.

۵۱. سنن الدارمی، عبدالله بن بهرام الدارمی.

۵۲. السنن الکبری، البیهقی، بیروت، دارالفکر.

۵۳. سنن النسائی، ط الأولی، بیروت، دارالفکر، ۱۳۴۸ه. ق.

۵۴. السیره النبویه، ابن هشام، ط الأولی، دار ابن حزم، ۱۴۲۲ه. ق.

۵۵. السیف الصقیل، الحافظ تقی الدین السبکی، مکتبه زهران.

ص: ۱۹۸

۵۶. شرح احقاق الحق، السید المرعشی، قم، مکتبه المرعشی النجفی.

۵۷. شرح المواهب اللدنیه، القسطلانی.

۵۸. شرح مسلم، النووی.

۵۹. شرح نهج البلاغه، ابن أبی الحدید المعتزلی، ط الأولی، دار إحیاء الکتب العربیه، ۱۳۷۸ه. ق.

۶۰. شعب الإیمان، البیهقی.

۶۱. الشفا بتعریف حقوق المصطفی، القاضی عیاض، بیروت، دارالفکر، ۱۴۰۹ه. ق.

۶۲. صحیح ابن حبان، محمد بن حبان التمیمی البستی، ط الثانیه، بیروت، مؤسسه الرساله، ۱۴۱۴ه. ق.

۶۳. صحیح البخاری، بیروت، دارالفکر، ۱۴۰۱ه. ق.

۶۴. صحیح مسلم، بیروت، دارالفکر.

۶۵. عقد الدرر فی أخبار المهدی المنتظر، یوسف بن یحیی بن علی المقدسی الشافعی السلمی، طبعه مصر، ۱۳۹۹ه. ق.

۶۶. علل الشرائع، الصدوق، النجف الأشرف، المکتبه الحیدریه، ۱۳۸۶ه. ق.

۶۷. عمده القاری، العینی.

۶۸. عیون أخبار الرضا علیه السلام، الصدوق، ط الأولی، بیروت، مؤسسه الأعلمی، ۱۴۰۴ه. ق.

۶۹. غایه المرام وحجه الخصام، السید هاشم البحرانی.

۷۰. الغدیر، الأمینی، بیروت، دار الکتاب العربی، ۱۳۸۹ه. ق.

۷۱. فتح الباری، ابن حجر العسقلانی، ط الثانی، بیروت، دار المعرفه.

۷۲. فتح العزیز فی شرح الوجیز، عبد الکریم الرافعی، بیروت، دارالفکر.

۷۳. فتح القدیر، الشوکانی، عالم الکتب.

۷۴. فتح المعین، الملیباری الهندی، ط الأولی، بیروت، دارالفکر، ۱۴۱۸ه. ق.

۷۵. فضائل الصحابه، أحمد بن حنبل، بیروت، دار الکتب العلمیه.

۷۶. الفواکه الدوانی علی رساله ابن أبی زید القیروانی، أحمد بن غنیم بن سالم النفراوی.

ص: ۱۹۹

۷۷. القاعده الجليله فی التوسل والوسيله، ابن تيميه.

۷۸. القوانين الفقهيه، ابن الجزی الكلبی.

۷۹. الكافی، محمد بن يعقوب الكلينی، ط الثالثه، طهران، دارالكتب الإسلاميه، ۱۳۸۸ه. ق.

۸۰. كامل الزيارات، ابن قولويه، ط الأولی، مؤسسه نشر الفقاهه، ۱۴۱۷ه. ق.

۸۱. كتاب المصنف، أبو بكر عبد الرزاق الصنعانی، المجلس العلمی.

۸۲. كشف الغطاء، الشيخ جعفر كاشف الغطاء، ط حجريه، مهدی أصفهان.

۸۳. كفايه الأثر، الخزاز الطوسی، بيروت، دار الأندلس.

۸۴. كلمه التقوی، العلامه الشيخ محمد أمين زين الدين، المطبعه الشرقيه.

۸۵. كنز العمال، المتقی الهندی، بيروت، مؤسسه الرساله، ۱۴۰۹ه. ق.

۸۶. لسان الميزان، ابن حجر العسقلانی، ط الثانيه، بيروت، مؤسسه الأعلمی.

۸۷. اللهوف فی قتلی الطفوف، ابن طاووس الحسينی، قم، مطبعه مهر، ۱۴۱۷ه. ق.

۸۸. من لا يحضره الفقيه، الصدوق، ط الثانيه، قم، جماعه المدرسين، ۱۴۰۴ه. ق.

۸۹. مجمع البيان فی تفسير القرآن، الطبرسی، ط الأولی، بيروت، مؤسسه الأعلمی، ۱۴۱۵ه. ق.

۹۰. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، الهيثمی، بيروت، دار الكتب العلميه، ۱۴۰۷ه. ق.

۹۱. المجموع فی شرح المهذب، النووی، بيروت، دارالفكر.

۹۲. المحاسن، البرقی، تحقيق: جلال الدين الحسينی، المكتبه الإسلاميه.

۹۳. مختصر البصائر، الحسن بن سليمان الحلی، ط الأولی، النجف الأشرف، المطبعه الحيدريه، ۱۳۷۰ه. ق.

۹۴. مستدرک الوسائل ومستنبط المسائل، المحدث النوری، ط الأولی، مؤسسه أهل البيت لإحياء التراث، ۱۴۰۸ه. ق.

۹۵. المستدرک علی الصحيحين، الحاكم النيسابوری، بيروت، دارالمعرفه، ۱۴۰۶ه. ق.

۹۶. مسند أحمد بن حنبل.

۹۷. معانی الأخبار، الصدوق، النشر الإسلامی، ۱۳۶۱ه. ش.

ص: ۲۰۰

۹۸. المعجم الأوسط، الطبرانی، دار الحرمین، ۱۴۱۵ه. ق.

۹۹. المعجم الکبیر، الطبرانی، ط الثانیه، القاهره، مکتبه ابن تیمیه.

۱۰۰. مقتل أبی مخنف.

۱۰۱. المقنع، الصدوق أبی جعفر محمد بن علی بن الحسین بن بابویه، قم، مؤسسه الإمام المهدی، ۱۴۱۵ه. ق.

۱۰۲. مناقب المهدی، الحافظ أبو نعیم الاصفهانی.

۱۰۳. مناقب أمیرالمؤمنین، ابن المغازلی الشافعی.

۱۰۴. منسک المروزی، أحمد بن حنبل.

۱۰۵. منهاج السنه، ابن تیمیه الحرانی الدمشقی، دارالآثار.

۱۰۶. الموطأ، عبدالله مالک بن أنس.

۱۰۷. میزان الاعتدال، الذهبی، ط الأولی، بیروت، دارالمعرفه، ۱۳۸۲ه. ق.

۱۰۸. نظم درر السمطین، الزرندی الحنفی، ط الأولی، ۱۳۷۷ه. ق.

۱۰۹. نیل الأوطار، الشوکانی.

۱۱۰. الهدایه الکبری، الحسین بن حمدان الخصیبی، ط الرابعه، بیروت، مؤسسه البلاغ، ۱۴۱۱ه. ق.

۱۱۱. وسائل الشیعه، الحر العاملی، ط الثانیه، مؤسسه آل البیت لإحیاء التراث، ۱۴۱۴ه. ق.

۱۱۲. الوسیله إلی نیل الفضیله، ابن حمزه، ط الأولی، قم، مکتبه المرعشی النجفی، ۱۴۰۸ه. ق.

۱۱۳. وفاء الوفاء، السمهودی.

۱۱۴. ینابیع الموده، القندوزی الحنفی، ط الأولی، دار الأسوه، ۱۴۱۶ه. ق.

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِی الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية فی أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامی عام ۱۴۲۶ الهجری فی المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً علی النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين فی الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر فی العلوم الإسلامية وتبعثرها فی أنحاء البلاد وصعوبة الحصول علی مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية فی أصفهان إلی التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلی الباحثين فی العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهی منظمة فی برامج إلكترونية وجاهزة فی مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة علی النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلی أساس خطة تنوی تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبیّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب علی دراسة أدقّ فی المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة فی الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين فی الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب علی تقديم آثارهم لتنظيمها فی ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمی البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فی نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فی مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فی الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتی بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمی لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فی البحث والدراسة وتطبيقها فی أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ۸ أنظمة؛

۱.JAVA

۲.ANDROID

۳.EPUB

۴.CHM

۵.PDF

۶.HTML

۷.CHM

۸.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

۱.ANDROID

۲.IOS

۳.WINDOWS PHONE

۴.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فی الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهید محمد حسن التوکلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البرید الالکترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المکتب المرکزی ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

هاتف المکتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البیع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمین ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹