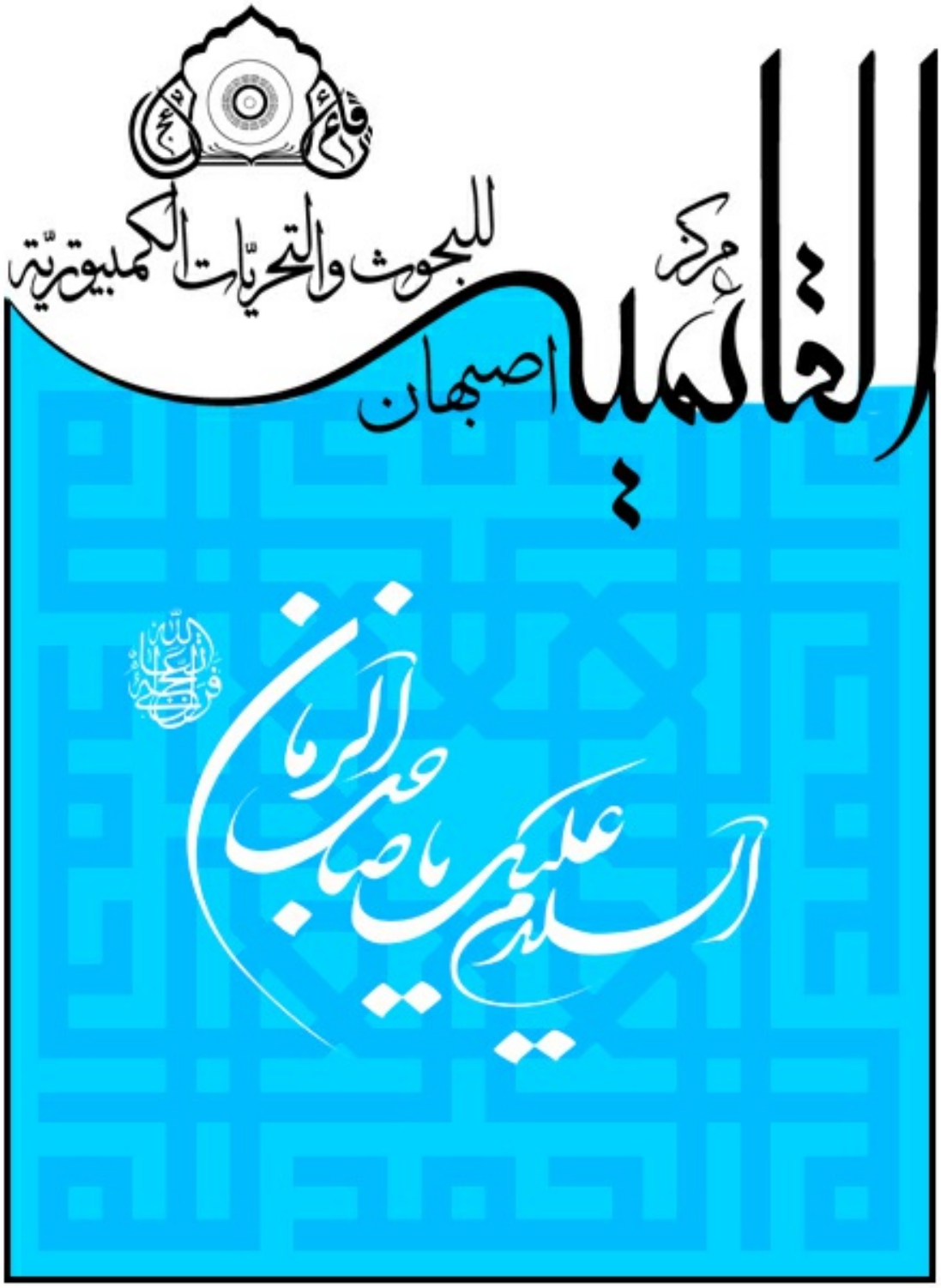

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

النوران
الزهراء والحوراء

بسم الله الرحمن الرحیم

النوران الزهراء والحوراء عليهما السلام

كاتب:

على الفتلاوى

نشرت فى الطباعة:

العتبه الحسينيه المقدسه

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵
النوران الزهراء والحوراء علیهما السلام ----- ۸
اشاره ----- ۸
اشاره ----- ۸
المقدمه ----- ۱۲
فاطمه الزهراء علیها السلام سرّ الوجود ----- ۱۴
اشاره ----- ۱۴
المحاضره الأولی ----- ۱۶
المحاضره الثانیه ----- ۲۶
المحاضره الثالثه ----- ۳۴
المحاضره الرابعه ----- ۴۲
المحاضره الخامسه ----- ۴۶
المحاضره السادسه ----- ۵۴
الخصائص الفاطمیه ----- ۵۸
اشاره ----- ۵۸
من أهمّ الخصائص الفاطمیه ----- ۶۷
من خصائصها علیها السلام ----- ۷۰
لیله القدر فاطمه الزهراء علیها السلام ----- ۷۴
فاطمه الزهراء علیها السلام فی معراج النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم ----- ۸۰
العصمه الفاطمیه ----- ۸۸
«أشهد أن فاطمه عصمه الله» ----- ۸۸
الشرافه العنصریه ----- ۹۴
الحوراء الإنسیه ----- ۹۴
نبذه من الأحادیث الشریفه فی فضائلها علیها السلام ----- ۹۸

اشاره ---- ۹۸
اسمها فی العرش ---- ۱۰۳
حبّها الإکسیر الأعظم ---- ۱۰۵
نجاه محبّیها من النار بیدها المبارکه ---- ۱۰۷
حدیث (لولاک) ---- ۱۰۸
فاطمه الزهراء علیها السلام لیله القدر ---- ۱۱۱
اشاره ---- ۱۱۱
الأول ---- ۱۱۵
الثانی ---- ۱۱۸
الثالث ---- ۱۱۹
الرابع ---- ۱۲۰
الخامس ---- ۱۲۱
السادس ---- ۱۲۳
السابع ---- ۱۲۴
الثامن ---- ۱۲۵
التاسع ---- ۱۲۹
العاشر ---- ۱۲۹
الحادی عشر ---- ۱۳۲
الثانی عشر ---- ۱۳۳
الثالث عشر ---- ۱۳۵
الرابع عشر ---- ۱۳۷
بعض الکتب المؤلّفه عن الزهراء علیها السلام ---- ۱۴۰
عصمه الحوراء زینب علیها السلام ---- ۱۴۴
اشاره ---- ۱۴۴
المحاضره الأولی ---- ۱۴۸
المحاضره الثانیه ---- ۱۶۴

اشاره ----- ۱۶۴
وقفه علی المعرفه الفلسفیه والعرفانیه ----- ۱۶۷
سؤال غیر فطن ----- ۱۷۰
المحاضره الثالثه ----- ۱۷۶
المحاضره الرابعه ----- ۱۹۰
اشاره ----- ۱۹۰
نکته أخلاقیه ----- ۱۹۵
الفرق بین العصمتین ----- ۱۹۶
زینب الکبری علیها السلام ----- ۲۰۸
زینه اللوح المحفوظ ----- ۲۰۸
المحتویات ----- ۲۲۰
تعریف مرکز ----- ۲۳۱

النوران الزهراء والحوراء عليهما السلام

اشاره

العلوی، عادل، ۱۹۵۵- م.

النوران الزهراء والحوراء علیهما السلام / محاضرات عادل العلوی؛ تألیف علی الفتلاوی. - کربلاء: العتبه الحسینیه المقدسه، ۱۴۳۰ق. = ۲۰۰۹م.

ص۲۱۶. — (قسم الشؤون الفکریه والثقافیه فی العتبه الحسینیه المقدسه؛ ۳۸)

المصادر فی الحاشیه.

۱. فاطمه الزهراء (س)، ۱۳؟ قبل الهجره — ۱۱ ق. السیره. ۲. فاطمه الزهراء (س)، ۱۳؟ قبل الهجره — ۱۱ق. — العصمه. ۳. زینب بنت علی بن أبی طالب (س)، ۶ — ۶۲ ق. — السیره. ألف. الفتلاوی، علی، ۱۹۶۰ — م.، معد. ب. العنوان

۹۰۱۷ن ۸ع / ۲ / ۲۷ BP

تمت الفهرسه فی مکتبه العتبه الحسینیه المقدسه قبل النشر

ص: ۱

اشاره

بسم الله الرحمن الرحیم

النّوران

الزّهراء والحوراء عليهما السلام

من محاضرات الأستاذ

السّيد عادل العلوى

تأليف

الشيخ على الفتلاوى

إصدار

قسم الشؤون الفكريه والثقافيه

فى العتبه الحسينيه المقدسه

جميع الحقوق محفوظه

للعتبه الحسينيه المقدسه

الطبعه الثانيه

۱۴۳۰ه - ۲۰۰۹م

العراق: كربلاء المقدسه - العتبه الحسينيه المقدسه

قسم الشؤون الفكريه والثقافيه - هاتف: ۳۲۶۴۹۹

Web: www.imamhussain-lib.com

E-mail: info@imamhussain-lib.com

المقدمه

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی لا یبلغ حمده الحامدون ولا یعدّ نعمه العادّون، والصلاه علی من کان دنوّه قاب قوسین أو أدنی من ربّه الأعلی، وعلی من هو نفسه، ومن هی روحه التی بین جنبیه، وعلی سبطیه، وخلفائه أئمّه الإسلام بالحقّ، وسلّم تسلیماً کثیراً.

لله تعالی فی کلّ آن یدٌ علینا، ومن أیادیه وآلائه أن وفّقنا لکتابه محاضرات قیّمه ألقاها سیّدنا الفقیه الأستاذ السیّد عادل العلوی حفظه الله فی بلاد الشام وفی جوار سیّده الحرائر بعد أمّها، وعقیله الطالبیین، وشریکه الإمام الثائر، وصاحبه النور الزاهر، السیده زینب الکبری علیها صلوات المصلّین وتحیّات العارفین، وکان مضمون هذه المحاضرات یقطر حُبّاً لفاطمه الشهیده، وابنتها الرشیده سلام الله علیهما ما بقی اللیل والنهار، ویفوح عطراً بذکر اسمهما الشریف حیث توفّق السید الأستاذ دام توفیقه للحدیث عن سیّده نساء العالمین، وبیّن فیه حجّیتها ومدی قربها من خالقها، فقال عنها وأحسن القول بأنّها سرّ الوجود وجامعه النورین والعلّه الغائیه لعالم الإمکان، وغاص فی بحر معرفتها حتّی خشینا علیه الغرق بین أمواج بحرها المتلاطم، إلّا أنّه أثبت للحاضرین أهلیّته، ودلّهم علی أنه من أهل هذا الفن الذی عجز منه کثیر ممّن، یدّعون العلم والمعرفه، فکان عمیقاً فی معرفتها وعارفاً بشخصها بأعلی درجات المعرفه الجمالیه.

ولکی تکتمل المعرفه وتتوطّد العلاقه مع حرائر أهل بیت العصمه علیهم السلام انعطف سماحه السید الأستاذ إلی الحدیث عن الشجره المثمره وفخر المخدّرات وسلیله الطهر والنقاء السیده زینب الکبری علیها السلام، فحلّق فی سمائها ونثر لآلئه علی ذکراها معرّفاً إیّانا مقامها ورفعتها وسموّ روحها وطهاره نفسها ورقیّ فکرها وسعه علمها وعصمه عملها، فظهرت شخصیّتها لتمثّل الامتداد الطبیعی لشخصیّه أمّها الزهراء علیها السلام فأنارت دروبنا کما أنارت أمّها ظلام سبلنا.

ولکی تعمّ الفائده وینتشر نور الزهراء والحوراء بادر صاحب السطور باستئذان أستاذه فی إعاده نشر هذا العلم النافع، لتصل هذه النعمه إلی طالبیها، فتفضّل بالموافقه إلاّ أنّ ذلک لا یمکن إتمامه دون حصول الدعم والإسناد فی طبعه وتکثیره، فهبَّ مرکز الأبحاث العقائدیه فی قم المقدّسه کما هو دیدنه لإنجاح المشروع الثقافی فی العتبات المقدّسه بتوجیه من مکتب سماحه آیه الله العظمی السید علی السیستانی (دام ظله) فی قم، لإعاده طبع الکتاب المبارک الموسوم باسم (النوران الزهراء والحوراء) لیکون النشاط الرابع لمکتبه العتبه الحسینیه المقدّسه فی کربلاء، فنسأل الله سبحانه وتعالی أن یدیم عمر العاملین المخلصین فی خدمه الإسلام والمسلمین.

الشیخ علی الفتلاوی

کربلاء المقدسه العراق

ربیع الأول ۱۴۲۸ه

فاطمه الزهراء علیها السلام سرّ الوجود

اشاره

المحاضره الأولی

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله ربّ العالمین، والصلاه والسلام علی أشرف خلق الله محمّد وآله الطاهرین، واللعن الدائم علی أعدائهم ومنکری فضائلهم أجمعین من الآن إلی قیام یوم الدین.

بعد أن توفّقنا للحدیث عن عصمه زینب الکبری حبانا الله سبحانه بلطفٍ آخر حیث یسّر لنا الحدیث عن الصدّیقه الکبری وسیّده النساء فاطمه الزهراء سلام الله علیها، من أجل إحیاء أمرها بإقامه العزاء علیها فی أیّام شهادتها علیها السلام، وهذا التیسیر ینمّ عن وجود ید غیبیّه أرادت ذلک، وکما تمّ لنا معرفه الله تعالی ورسوله والأئمه الأطهار وعقیلتهم أمّ المصائب زینب صلوات الله علیهم أجمعین، بمعرفه جمالیه، آن الأوان لمعرفه سرّ الوجود ومجمع النورین النبوی والعلوی(۱)، فاطمه أمّ أبیها سلام الله علیها(۲)، بنفس تلک المعرفه ولکی یتسنّی لنا الحدیث بما یلیق بهذا السرّ الکونی لابّد لنا

۱- فاطمه الزهراء هی التی جمعت بین نور النبوه ونور الإمامه، أی أنها المرأه الوحیده التی لها المکانه الأولی فی قلب النبی صلی الله علیه وآله وسلم ولا یدانیها أحد فی ذلک لا لأنها ابنته فحسب، بل لأنها سیده نساء العالمین والعله الغائیه للوجود، وهی التی أزهرت السماوات والأرض بنورها الذی هو من نور عظمه الله تعالی، فلا کفؤ لها من الرجال من آدم فما دون إلا علی بن أبی طالب علیه السلام فزوجها الله تعالی فی السماوات وقال لرسوله صلی الله علیه وآله وسلم: «إنی زوجت النور من النور»، وأمره بتزویجها علی علیه السلام فصارت بذلک تحمل نور النبوه ونور الإمامه.

۲- هذه إشاره إلی الحدیث الشریف الوارد فی کتب الفریقین، فلقد جاء فی (أسد الغابه: ج۵، ص۵۲۰) من کتب الجمهور فی ترجمه فاطمه بنت رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم، قال: وکانت فاطمه تکنی أم أبیها اعترافا بالحدیث الوارد فی حقها بأنها أم أبیها سلام الله علیها، کما ورد فی أحادیث أصحابنا.

من مقدّمه، فنقول:

من الأسئله التی یطرحها جمیع البشر تبعاً لما فی فطرتهم من حبّ الاطلاع، ولأنّ الإنسان متکوّن من بُعد مادّی وآخر مجرّد نجده یتساءل عن سرّ خلقته وفلسفه وجوده، فیسأل نفسه أوّلاً ـ لماذا خُلقنا؟ وقبل الخوض فی جواب هذا السؤال نرید أن نقول: إنّ الروحانیه المجرّده التی یحملها الإنسان تدعوه أن یهتمّ بما وراء الطبیعه، أی بما وراء المادّه والتی تسمی باصطلاح الفلاسفه (المیتافیزیقیا) فتمیل به إلی معرفه سرّ الوجود وفلسفه الخلقه ویذهب متسائلاً: أإنّ علاقتی بالمادّه وقوانینها فحسب أم أنّ هناک ارتباطاً یتجاوز هذه الحدود البلهاء والمادّه الصمّاء؟ أی أإنّ لی ربّاً وإلهاً وراء المادّه أم لا؟ فیأتی الجواب من صمیم الفطره التی جُبل علیها، نعم إنّ لک إلهاً وخالقاً لا شریک له فی إیجادک، ولا ندّ له فی الوجود، فیشترک بهذا الجواب الفطری المؤمن والکافر علی حدّ سواء وهذا لا خلاف فیه وإن تظاهر الکافر بإنکاره، فإنّه کما فی قوله تعالی:

((وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَیْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ))(۱).

فهو جاحد لما استیقن ومنکر لما ثبت فی الوجدان، فالسؤال الفطری الذی یطرحه الجمیع هو: من أین؟ وإلی أین؟ وفی أین؟ وماذا یراد منّی؟ فبهذه الکلمات جُمع فیها علم الأولین والآخرین، وکلّ الکتب السماویه والأدیان الإلهیه جاءت لتثبیت هذا التساؤل، ومن ثمّ الإجابه علیه بجواب صریح وکلام مبین، بأنّک من الله وإلی الله تعالی، وهذا التساؤل الذی ینقدح فی ذهن السائل یدعوه إلی التفکّر، ومن خلال تفکیره

۱- سوره النمل، الآیه: ۱۴.

تتفتح له آفاق جديده فی سيره وسلوكه وعقائده وأعماله فيخرج من حاله الغفله والسكر التی يعيشها الناس إلی حاله اليقظه والانتباه. ولو بحثنا فی كتاب الله الكريم الذی نزل مهيمناً علی غيره من الكتب التی سبقته، لوجدنا فيه آيات تبيّن فلسفه الخلقه وسرّ الوجود، ففی آيهٍ يبيّن سبب خلق الكون فيقول عزّ من قائل:

((وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَی كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ))(۱).

فسخّر لنا ما فی السماوات والأرض لكی نصل إلی كمالنا، وكأنّ هذا الوجود خلق لأجل مخلوق فيه ألا وهو الإنسان(۲)، فكان العالم التكوينی هو الإنسان الكبير كما كان الإنسان هو العالم الأكبر، وهذا المخلوق هو أكرم من فی الوجود وأشرف المخلوقات، فلذا امتدح الخالق نفسه عندما خلق هذا الإنسان، فقال تعالی:

((فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ))(۳).

فهذا يدلّ علی عظمه الإنسان وكرامته عند الله تعالی، حتّی صرّح فی كتابه الكريم بهذه الكرامه، فقال سبحانه:

((وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِی آدَمَ))(۴).

۱- سوره الجاثيه، الآيه: ۲۲. وفی هذه الآيه يصرح فيقول سبحانه: ((هُوَ الَّذِی خَلَقَ لَكُمْ مَا فِی الْأَرْضِ جَمِيعًا)) (سوره البقره، الآيه: ۲۹).

۲- إشاره إلی الآيه الكريمه: ((وَسَخَّرَ لَكُمْ مَا فِی السَّمَاوَاتِ وَمَا فِی الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ إِنَّ فِی ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ)) (سوره الجاثيه، الآيه: ۱۳).

۳- سوره المؤمنون، الآيه: ۱۴.

۴- سوره الإسراء، الآيه: ۷۰.

فبترتیب هذه الآیات الکریمه التی هی کلام الحقّ سبحانه وتعالی یظهر لنا أنّ سرّ وجود الکون هو خدمه الإنسان، وإنّما استحقّ هذه الخدمه لأنّه أشرف المخلوقات وأکرمها، ولکن ما هی الحکمه من صیروره الإنسان أشرف وأکرمه من فی الوجود؟ فیأتی الجواب قرآنیاً فی آیه صریحه تبیّن سرّ وجود الإنسان وفلسفه خلقته فیقول أحسن الخالقین:

((وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِیَعْبُدُونِ))(۱).

فاتّضح بهذه الآیه الکریمه سرّ الوجود جمیعه وفلسفه الخلقه لهذا الخلق العجیب. إذن وجد الإنسان لیعبد الله سبحانه، ولازم عباده الله أن یکفر بالطاغوت، ولازم العباده المعرفه، فقوله تعالی: ((لِیَعْبُدُونِ)) أی لیعرفون، کما ورد عن الإمام الباقر علیه السلام، فالمقصود من خلق الإنسان هو أنی عرف ویتکامل ویصل إلی قاب قوسین أو أدنی من ربّه(۲)، لأنّه محبوب لربّه، وهذا ما أشار إلیه الحدیث القدسی:

«خلقت الأشیاء من أجلک وخلقتک من أجلی».

فطوبی لمن عرف قد نفسه، وطوبی لمن وقف علی الحقیقه فترک الغفله وعاش فی ذکر ربّه لیلاً ونهاراً.

وإنّ ذکر الله تعالی یبدأ بذکر الموت الذی هو الطریق إلی لقاء الله سبحانه، فلا ننسی هادم اللذّات(۳)، ولا نفرّ من ذکره لأنّ فی ذکره حیاه القلوب والخروج من الغفله

۱- سوره الذاریات، الآیه: ۵۶.

۲- إشاره إلی الآیتین القرآنیتین الکریمتین: ((ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّی (۸) فَکَانَ قَابَ قَوْسَیْنِ أَوْ أَدْنَی)) (سوره النجم، الآیه: ۸ ۹).

۳- إشاره إلی الحدیث الشریف عن أمیر المؤمنین علیه السلام، یقول: «کان رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم کثیرا ما یوصی أصحابه بذکر الموت فیقول: أکثروا ذکر الموت فإنه هادم اللذات، حائل بینکم وبین الشهوات (القلب السلیم: ۶۳).

واليقظه من النوم فلذا نجد الآيات القرآنيه الكريمه تؤكّد هذا المعنى فى أكثر من موضع فى الكتاب الكريم كقوله تعالى:

((إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ))(۱).

ففيها إشاره إلى نهايه المطاف، فالله تعالى هو الغايه بعد أن كانت منه البدايه، فهذه الآيات الصريحه فى ظاهرها والعميقه فى باطنها لا تنفكّ عن ذكر المنتهى ولا تقصر فى بيان السلوك إلى الله تعالى، فآيه تتكلّم عن المنتهى فتقول:

((وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى))(۲).

وآيه تبيّن حركه وسير الإنسان فتقول:

((إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ))(۳).

فإذن لابدّ من لقاء الله تعالى، فإذا أيقنت النفس بذلك فما عليها إلّا أن تعدّ العدّه ونتأهّب لهذا اللقاء، ولا يضيع العمر هباءً منثوراً، فإنّ فى عدم التأهّب وإعداد العدّه خوفاً ورهبه(۴)، وفى ذكر الموت والتهيّؤ للقاء خالق الموت والحياه اطمئناناً للقلوب واطمئناناً للنفوس، فتصل النفوس إلى درجه الاطمئنان العليا(۵)، وهى اليقين بالفوز

۱- سوره البقره، الآيه: ۱۵۶.

۲- سوره النجم، الآيه: ۴۲. وآيه تقول: ((أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ)) (سوره الشورى، الآيه: ۵۳). وهناك آيه أخرى تقول: ((وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ)) (سوره فاطر، الآيه: ۱۸).

۳- سوره الانشقاق، الآيه: ۶.

۴- ولذلك نجد الإمام زين العابدين عليه السلام يقول فى دعائه: «أستجير يا ذا العفو والرضوان من الظلم والعدوان إلى أن يقول: ومن انقضاء المده قبل التأهب والعده» (مفاتيح الجنان: ۲۳).

۵- هذه إشاره إلى قوله تعالى: ((يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (۲۷) ارْجِعِي إِلَى رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً)) (سوره الفجر، الآيات: ۲۷ ۲۸).

وأنّی لنا ذلک ونحن بعد لم نصل إلی درجه أصحاب الیقین، ولکنّ لنا عزاء فی حبّنا للنبیّ وأهل بیته الأطهار مع شیء من العمل الیسیر، فنرجو الله تعالی بذلک وتفرح لحبّنا لهم علیهم السلامفنکون کما قال هذا الرجل لرسول الله صلی الله علیه وآله وسلم: یا رسول الله، لیس لی عمل صالح إلّا الشهادتین وحبّک، فقال له الرسول:

«أبشر بالجنّه، فإنّ المرء مع من أحبّ».

فلما سمع المسلمون ذلک فرحوا فرحاً لا یدانیه إلّا فرحهم بالإسلام(۱)، فالحبّ لأهل البیت علیهم السلام فیه ینال المحبّ أعلی درجات الجنّه إذا اقترن بالعمل الصالح، لأنّ الأخبار الشریفه تؤکّد هذا:

«کذب من زعم أنّه یحبّنا ولا یعمل بأعمالنا».

لأنّ المحبّ لمن أحبّ مطیع کما یروی هذا القول للإمام الصادق علیه السلام، ثم فی قول أحدهم:

«عجبت لمن یدّعی حبّ الله کیف یعصی الله؟»(۲).

إلّا أنّ الحبّ کلّی تشکیکی وله مراتب، فلذا نجد شخصا محبّاً إلّا أنّه یعصی الله تعالی، فحبّه هذا فی أوّل مرتبه من مراتبه، ولکن کلّما ازداد حبّاً ازداد عملاً لرضا المحبوب، لرضا الله تعالی ورسوله وأهل بیته وفاطمه الزهراء علیهم السلام.

فعندما نقف أمام آیات القرآن الکریم نجد آیه تتکلّم عن التسخیر أی عن الرحمه الإلهیه، وآیه أخری تتکلّم عن تحصیل العلم:

۱- ورد فی حبهم عن علی بن الحسین عن أبیه عن جده أن رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم أخذ بید حسن وحسین وقال: من أحبنی وأحب هذین وأباهما وأمهما کان معی فی درجتی یوم القیامه، (کشف الغمه: ۱، ۸۹). عن مسند أحمد بن حنبل: ۱، ۷.

۲- وحدیث آخر فی معناه عن الإمام الصادق علیه السلام: «ما أحبّ الله من عصاه» (قصار الجمل: ۲، ۴۰).

((اللَّهُ الَّذِی خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ یَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَیْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِکُلِّ شَیْءٍ عِلْمًا))(۱).

وآیه أخری تتکلّم عن عباده الله سبحانه، ففی هذه الآیات الثلاث تتبیّن فلسفه الخلقه الکونیه، ولکنّ العباده التی ذکرت فی الآیه:

((وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِیَعْبُدُونِ)) (۲).

المراد منها المعرفه لأنّ المعرفه تدلّ الإنسان علی العمل، وتدعوه إلی أنواع العبادات والتی علی رأسها الدعاء، فلذا یذکرون أنّ أمیر المؤمنین صلوات الله علیه کان رجلاً دعّاءً(۳)، لأنّ الدعاء مخّ العباده(۴)، کما ورد فی الحدیث الشریف، فالعباده هی الطریق إلی الله تعالی، ولا یفتح هذا الطریق إلّا بالمعرفه والعلم لأنّ الجهل یقصم الظهر کما ورد عن أمیر المؤمنین علیه السلام:

«قصم ظهری اثنان: جاهل متنسّک فإنّه یفرّ الناس بجهله...»(۵).

فالعباده مع العلم هی التحلیق فی سماء الفضائل حتّی یصل بها المرء إلی ربّه، فیکون قاب قوسین أو أدنی دنوّاً واقتراباً من العلیّ الأعلی، فبالإیمان والعمل الصالح یکون السلوک إلی الله تعالی.

وهناک أکثر من سبعین آیه یقرن ربّ العالمین بین الإیمان والعمل الصالح، وبهذا

۱- سوره الطلاق، الآیه: ۱۲.

۲- سوره الذاریات، الآیه: ۵۶.

۳- إشاره إلی الحدیث الشریف عن أبی عبد الله علیه السلام: «قال: وکان أمیر المؤمنین علیه السلام رجلاً دعاء» (أصول الکافی: ۲، ۴۵۷).

۴- هذه إشاره إلی الحدیث عن أمیر المؤمنین علیه السلام: «الدعاء مخ العباده» (الوسائل: ۲، ۱۰۸۷).

۵- نهج البلاغه، قصار الجمل.

يقول سبحانه إنّه لا يكفى المرء أحدهما، فلابدّ من الإيمان والعمل معاً، حتّى نجد هذا المعنى أيضاً جليّاً فى الحديث الشريف:

«العلم يهتف بالعمل، فإن أجابه وإلّا ارتحل»(۱).

أى أنّ العمل وحشى إن تركته يمشى، فبالرحمه الإلهيه يتمّ هذا، فلذا نجد الأسماء الحسنى جميعها معانى للرحمه، إلّا بعض الأسماء التى تعبّر عن الغضب الإلهى كاسم المنتقم والقهّار وغيرهما، ولكن التى تعبّر عن الرحمه كثيره كاسم الودود، الحنّان، الشفيق، اللطيف... وغيرها من الأسماء التى بها أراد الله تعالى الخير لعباده، وأراد لهم سعاده الدنيا والآخره، وأراد لهم الكمال(۲)، ومن كماله أن يظهر كماله، ولنا شاهد بالوجدان على ذلك، فإنّه عندما نرى شخصاً يتّصف بصوت جميل تجده فطرياً يظهر هذا الصوت الجميل، إمّا بصوت الرحمن فيتلو به القرآن، وإمّا بصوت الشيطان فيطلقه فى الغناء، وكلّ مراده هو إظهار كمال صوته، فكذلك تعالى له الكمال المطلق الذى لا تحيط به العقول، فلا يليق بكماله المطلق إلّا أن يظهر كماله، وإلّا لزم النقص وهو تعالى منزّه عنه، فمن كمال الكمال ظهور الكمال وإظهاره، ولهذا جاء فى الحديث مع غضّ النظر عن المناقشه فى سنده ودلالته:

«كنت كنزا مخفيّاً فأحببت أن أُعرف فخلقت الخلق لكى أُعرف».

فحبّه للمعرفه لكماله المطلق، وهذا يسمّى بسرّ الخالق إن صحّ التعبير، وأمّا سرّ المخلوق فهو عباره عن الرحمه الإلهيه والعلم والعباده، فخلقه تعالى للخلق كافّه هو من باب الكمال لا للاحتياج، فيندفع الإشكال فى ذلك، فخلق الخلق لأنّه فيّاض لا

۱- قصار الجمل للمشكينى: ۲، ۵۹.

۲- أى أنّه تعالى هو الكمال الحق الذى لا نهايه له ولا حد ولا مقيد بقيد، كما أن له كل الكمال، وكل كامل غيره ناقص.

لحاجته للمظهر والمعرّف، وهذا ما أشار إليه الإمام الحسين علیه السلام فی دعاء عرفه وهو من توحید الصدّیقین:

«ألغیرک من الظهور ما لیس لک حتّی یستدلّ به علیک، أنت الذی دللتنی علیک»(۱).

فبالله أعرف الله تعالی، أی بالعلّه أعرف المعلول لا بالمعلول أعرف العلّه(۲)، فظهور الخلق من الله تعالی لوصول المخلوقات إلی کمالها، فهذه المخلوقات تسبّح بحمده فهی فی مقام الجلال، وتحمده فتکون فی مقام الجمال، فقولنا فی سوره الحمد (فاتحه الکتاب الکریم) الحمد لله: أی له الثناء کلّه وله الحمد کلّه، فهو المستحقّ لذلک، لأنّه الجمال المطلق ومطلق الجمال وأنّه یحب الجمال، وهذا معنی قول العقیله زینب الکبری علیها السلام حینما قالت فی جواب ابن زیاد اللعین عندما أراد أن یجرح شعورها ویقرح قلبها: (کیف رأیتِ صنع الله بأخیکِ الحسین) فقالت: (ما رأیت إلّا جمیلًا)، فإنّ قتل الحسین وإخوته وأولاده وأصحابه حینما ینسب إلی الله تعالی فهو جمیل، و حینما ینسب إلی یزید فهو قبیح، فالخلق عاشق لربّ العالمین علی حدّ تعبیر صدر المتألّهین فی الأسفار(۳)، فالکون فی حرکه کمالیه والله تعالی یفیض فیضه علی الخلق کلّه سواء کان کافراً أم مؤمناً، فإنّه تعالی یعطی الجمیع ومثله تعالی عن ذلک: (مثل الفلاح الذی یسقی الشجر ومراده الثمر، ولکن یشرب کلّ ما فی الأرض حتّی الحشائش غیر المقصوده بالذات)، فالکون بمنزله بستان الله تعالی ومراده من هذا البستان أشجار معدوده، ولکنّ الرحمه الإلهیّه تنال الجمیع.

۱- دعاء عرفه للإمام الحسین علیه السلام (مفاتیح الجنان: مقطع من دعاء الإمام الحسین علیه السلام فی یوم عرفه).

۲- هناک معرفتان: معرفه للعلّه من خلال المعلول ویسمی هذا بالبرهان اللمی، ومعرفه المعلول بالعله ویسمی بالبرهان الإنی.

۳- الأسفار: ۷، ۱۴۸.

فالشجره المحمّديه(۱) والـدوحه العلویه هی التی تستحقّ الفیض الإلـهی ومن یسیر علی نهجهم، وباقی الناس کالحشیش یطؤه المارّه بأقدامهم (علیٌ الدر والذهب المصفّی وباقی الناس کلّهم تراب)، فالذی یستظلّ بهذه الشجره هو الذی فکّر وعرف الحقّ، وصار تفکیره فی ساعه خیراً من عباده سبعین عاماً، فبالتفکّر تفتح الآفاق الجدیده، وبالتأمّل تذهب الغفله، وبالتعقّل یذکر الإنسان ربّه.

۱- هـذه إشـاره إلی الحـدیث الـذی صـدر عن النـبی صـلی الله علیه وآله وسـلم وقـد ذکره الشـهید نـور الله التسـتری فی الجزء الخامس، الصفحه ۳۵۶. وذکر الحدیث عن کتب العامه کما فی المستدرک للحاکم النیسابوری والخطیب البغدادی فلیراجع إلی إحقاق الحق: ۵، ۲۵۶. ونصّ الحـدیث عن جابر بن عبد الله الأنصاری رضـی الله عنه قال: سـمعت رسول الله صـلی الله علیه وآله وسلم یقول لعلی: «یا علی، الناس من شجر شتی وأنا وأنت من شجره واحده...».

المحاضره الثانیه

بسم الله الرحمن الرحیم

بعد الحمد والصلاه:

لقد ورد فی الحدیث الشریف المعروف بحدیث المعراج:

«یا أحمد، لولاک لما خلقت الأفلاک، ولولا علی لما خلقتک، ولولا فاطمه لما خلقتکما»(۱).

فالحدیث عن المعانی السامیه والمضامین العمیقه فی هذا الخبر الشریف إنّما یحتاج إلی مقدّمات حتّی یتبیّن من خلالها معنی هذا الکلام الأقدس، ویتبیّن أیضا مدی تطابقه مع الدلیل العقلی فضلاً عن الدلیل النقلی. ومثل هذا الحدیث قد یثیر التساؤلات الکثیره فی نفوس الذین لا یستطیعون هضم هذه المعانی.

فلذلک نصح بعض الأعلام أن لا تطرح مثل هذه العناوین، ولکنّی ذکرت له من الحجج التی تدفعنی إلی التعریف بمقامات أهل البیت علیهم السلام ولابدّ من معرفتهم بمعرفه جمالیه، وفی هذا یتمّ لنا بیان ما لدینا من عقائد حقّه مبنیّه علی الأدلّه العقلیه والنقلیه، ولا یهمّنا الردود السلبیه التی تصدر من البعض فإنّها لا تشکّل مانعاً شرعیّاً(۲)، فهی غایه ما تکون اتّهامات لا معنی لها ولا تستحقّ الردّ.

۱- فاطمه الزهراء علیها السلام لیله القدر، بقلم سیدنا الأستاذ دامت إفاضاته.

۲- مراد السید الأستاذ أن هذه الردود لا تمنعنا لأنها لم تکن موانع أو نواهی قال بها الشرع المقدس، وإلا لو کانت کذلک لکان حراماً علینا مخالفتها.

وعلی کل حال لا أریـد أن أشـغلکم بهـذا، فإنه من المسـلّم أن من یزداد معرفه یزداد کمالاً وخضوعاً وأدباً، فلو دخل علینا رجل کبیر السنّ فإنّنـا نحترمه ونوقّره من باب «وقّروا کبارکم»، وإذا عرفنا أنّ هـذا الرجل الکهل هو أحـد مراجع التقلیـد فإنه بلا شـکّ یزداد احترامنـا وتوقیرنـا له ومحبّتنـا فیه وإطاعتنـا إیّاه، ومن هـذا المنطلق من عرف النـبی والأـئمه الأطهـار علیهم السـلام بمعرفه جمالیه، فإنه یزداد مودہ وتعظیما وإطاعه، فیفوز بسـعاده الدارین. فالیوم نتکلم عن سـیده النساء فاطمه الزهراء علیها السلام، وهذا من وحی المناسبه(۱)، ولأنّ محبّیها یعیشون أحزان ذکری شهادتها فنقول:

ثبت فی محلّه أنّ الله سـبحانه حکیم وعلیم وقادر وجواد وحیّ، وله الأسـماء الحسـنی والصفات العلیا، وإنّه الکمال المطلق، فلکلّ هذا خلق خلقاً، وخلق أرضاً وسماءً وما فیهما وما بینهما عن حکمه وعلم، فلم یکن خلقه لهذا الکون الکبیر عبثاً.

فـإذن لابـدّ أن نعرف سـرّ هـذه الخلقه، ونوجز هـذا القول بکلمـاتٍ قصـیره فنقول: إنّه تعـالی خلق الکون لنـا وخلقنا لأجله، فنراه سبحـانه قـد سـخّر لنا ما فی السـماوات وما فی الأرض، لکی نصل إلی کمالنا الـذی هو عباده الله تعالی، فلـذلک قال فی آیه من آیات الکتاب العزیز:

((وَسَخَّرَ لَکُمْ مَا فِی السَّمَاوَاتِ وَمَا فِی الْأَرْضِ جَمِیعًا مِنْهُ إِنَّ فِی ذَلِکَ لَآیَاتٍ لِقَوْمٍ یَتَفَکَّرُونَ))(۲).

۱- اختلفت الروایات والأقوال فی یوم شـهاده الزهراء علیها السـلام، فقیل: أربعون یوما بعـد رحله الرسول الأعظم، وقیل: خمسـه وسـبعون یومـا، وقیـل: خمسه وتسـعون یومـا، وإحیـاء لأمرهم علیهم السـلام یقام العزاء الفاطمی لمـده ثلاثه أیام أو أسـبوع علی الأقوال الثلاثه، وکانت محاضرات سیدنا الأستاذ دام ظله فی سوریا علی القول الأول.

۲- سوره الجاثیه، الآیه: ۱۳.

ثم بیّن سرّ خلقه الإنسان بقوله عزّ وجل:

((وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ)) (۱).

أی لیعرفونِ.

فإذن لابدّ لنا من عباده المنعم لنتکامل بهذه العباده، إلّا أنّ هذه العباده علی أقسام؛ فمنها عباده الأحرار؛ ومنها عباده التجّار؛ ومنها عباده العبید(۲)، ولکن کلّها تؤدّی إلی کمال الإنسان، فالإنسان یتکامل وکلّ شیء فی عالم الوجود ما سوی الله تعالی فی سر تکاملی، فالنواه تتکامل حتّی تصیر شجره مثمره والنطفه تتکامل، فکلّ ما فی الطبیعه یتکامل، إلّا أنّ کماله محدود ببدایه ونهایه، إلّا الإنسان فإنّ له بدایه ولا نهایه لکماله، لأنّ منتهاه هو الله ومقام الفناء فیه سبحانه وهو لا نهایه له:

((وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا))(۳).

((وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى))(۴).

فالإنسان باعتبار جسده وأنّه من الطبیعه ومن التراب فهو محدود، ولکن باعتبار روحه وأنّه من السماء:

((وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي))(۵).

۱- سوره الذاریات، الآیه: ۵۶.

۲- هذه إشاره إلی الحدیث الشریف عن أبی عبد الله علیه السلام، قال: «إن العباد ثلاثه: قوم عبدوا الله عز وجل خوفا فتلک عباده العبید، وقوم عبدوا الله تبارک وتعالی طلب الثواب فتلک عباده الأجراء، وقوم عبدوا الله عز وجل حبا له فتلک عباده الأحرار وهی أفضل العباده» (أصول الکافی: ۲، ۸۹). وهناک حدیث مثله لأمیر المؤمنین یذکر فیه کلمه (تجار)، ولا فرق لأن المعنی واحد.

۳- سوره طه، الآیه: ۱۱۴.

۴- سوره النجم، الآیه: ۴۲.

۵- سوره الحجر، الآیه: ۲۹.

فهو بلا نهايه.

فالروح تتكامل، وهى من الله تعالى وإليه ترجع.

((إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ))(۱).

سؤال: ما هو كمال الإنسان وبأىّ شىء يتكامل؟.

يأتى الجواب من الإمامين الصادقين عليهما السلام:

«الكمال كلّ الكمال التفقّه فى الدين، والصبر على النائبه، والتقدير فى المعيشه»(۲).

ولازم هذا الكمال الحركه أى أنّ كلّ شىء يتحرّك فى ذاته كما يتحرّك فى الخارج بحركه وضعيّه أو انتقاليه فهذه الحركه الذاتيه تسمّى بالحركه الجوهريه كما حقّق ذلك الفيلسوف الإسلامى صدر المتألّهين.

فإذن كلّ شىء يسبّح بحمده وهذه هى الحركه التكامليه للأشياء، فلازم التكامل الحركه، وثمره الحركه هو التكامل، وعندما يقول الإمام عليه السلام:

«الكمال كلّ الكمال التفقّه فى الدين، والصبر على النائبه والتقدير فى المعيشه».

فهو يشير إلى ثلاث حركات: علميه وأخلاقيه واقتصاديه، أى حركات دينيه ودنيويه لأنّ هناك ترابطاً بين الدنيا والآخره، ففى هذا الحديث يتّضح لنا أنّ الدنيا هى متجر أولياء الله تعالى ومزرعه الآخره، بل هناك من يجعل الدنيا هى الجنّه لأنّ نفسه تيقّنت بالفوز فهو قد وصل إلى علم اليقين وحقّ اليقين وعين اليقين(۳)، ومعنى هذا أنّ

۱- سوره البقره، الآيه: ۱۵۶.

۲- قصار الجمل للمشكينى: ۲، ۵۵.

۳- هذه المراتب ذكرت فى كتب الأخلاق، فكان أول هذه المراتب مرتبه علم اليقين وهو اعتقاد ثابت جازم مطابق للواقع كيقينك بوجود النار من مشاهده الدخان، والمرتبه الثانيه: عين اليقين، وهو مشاهده المطلوب ورؤيته بعين البصيره والباطن ومثاله التيقن بوجود النار عند رؤيتها عيانا، وأما المرتبه الثالثه وهى حق اليقين وهو أن تحصل وحده معنويه بين العاقل والمعقول ومثاله الحسى اليقين بوجود النار بالدخول فيها من غير احتراق.

الكمال والسعاده لا ينحصران فى الآخره فقط ولا بالدنيا فقط بل بهما معاً، فإن قال قائل: إنّ أحاديثَ كثيره وردت فى ذمّ الدنيا، نقول: وهناك أحاديث أخرى وردت فى مدح الدنيا، كما ورد ذلك عن أمير المؤمنين عليه السلام عندما يسمع رجلا يذمّ الدنيا، أجابه:

«ويلك، لمَ تقدم الدنيا، إنّ الدنيا متجر أولياء الله»(۱).

أى يمكن الوصول إلى الله تعالى من خلال الدنيا، فالغنى بغناه وجوده، والفقير بصبره وعفّته، وإذا أردنا الجمع بين روايات الذمّ وروايات المدح نقول: إذا أراد الإنسان الدنيا على نحو الاستقلال فهذه دنيا مذمومه، وهى التى أبغضها الله تعالى على لسان نبيّه الكريم صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله:

«حبّ الدنيا رأس كل خطيئه»(۲).

۱- وتكون الدنيا متجرا لأولياء الله تعالى عندما يتخذونها قنطره للعبور إلى الجنه وعندما يتخذونها مزرعه للآخره، بل إن العمل الصالح لا يكون إلا فى الدنيا لأنها دار التكليف، وبالعمل الصالح يكون الدخول إلى الجنه أو الخلاص من النار أو الارتزاق بلقاء الله تعالى، وهذا ما تؤكده الآيه الكريمه: ((يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آَمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَهٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيم (۱۰) تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ)) (سوره الصف، الآيتان: ۱۰۱۱). وورد عن الإمام الصادق عليه السلام: إذا كنت فى تجارتك وحضرت الصلاه فلا يشغلنك عنها متجرك» والمتجر هو مكان التجاره، أى عليك أن تعمل فى المتجر الحقيقى وأن تعمل بالتجاره الحقيقيه الرابحه وإلا لو كان متجر الدنيا وتجاره الدنيا هو الحق لما أمرنا الإمام عليه السلام بعدم الانشغال فى متجر الدنيا. وهناك كلام كثير لو أردنا أن نؤلف فيه فصلا لتم لنا ذلك.

۲- العمل النافع: ۱۵۸. وجاء عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم: حب الدنيا رأس كل خطيئه، ومفتاح كل سيئه، وسبب إحباط كل حسنه » (إرشاد القلوب: ۲۱).

وجُعل بغض الدنيا من علامات محبّى أهل البيت عليهم السلام، وهذا ما صرّح به النبىّ الأكرم صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله:

«ألا ـ ومن أحبّ أهل بيتى فله الجنّه، ألا ـ إنّ لمحبّيهم عشرين خصله، عشره منها فى الدنيا وعشره فى الآخره... إلى أن يقول: وتاسعها بغض الدنيا وعاشرها السخاء...»(۱).

وأمّا إذا أراد الدنيا طريقاً إلى الجنّه ومزرعهً للآخره فلا بأس بذلك، فالدنيا والآخره ضرّتان فى حاله الاستقلاليه(۲)، وأمّا إذا كانتا على نحو المقدّميه والتبعيه فلا خوف ولا ضرر فيها.

فهناك أيها الإخوه من يعيش الآخره وهو فى هذه الدنيا وهذا ما حصل لأمير المؤمنين عليه السلام، فلذلك يقول:

«جلوسى فى المسجد أحبّ إلى من جلوسى فى الجنّه».

ولمّا سئل: لماذا؟

قال: لأنّ الجلوس فى المسجد رضا ربّى، والجلوس فى الجنه رضا نفسى، ورضا ربّى أولى من رضا نفسى، فعلى هذا يكون المسجد جنّه أمير المؤمنين عليه السلام، ودخوله فيه يعنى دخوله فى جنّته، وهناك روضات من الجنّه فى الدنيا والداخل إليها داخل إلى الجنّه، كما جاء فى الخبر: إن قبر الإمام الرضا عليه السلام روضه من رياض الجنّه، وكذلك ما بين

۱- الخصال للشيخ الصدوق والمواعظ العدديه باب العشرين.

۲- ورد حديث شريف يبين أن الدنيا والآخره ضرتان كما فى قصار الكلمات (نهج البلاغه). ومراد سيدنا الأستاذ بأن حاله التنافس لا ـ تحصل ولا ـ يكون هناك نزاع بين الضرتين إلا ـ إذا فضل صاحب الضرتين إحداهما على الأخرى، أى تعامل مع إحداهما بشىء من الاستقلال والميل بحيث يؤدى إلى الإضرار بالأخرى. ويؤيد هذا الكلام قول النبى صلى الله عليه وآله وسلم: من أحب دنياه أضر بآخرته» (الوسائل الباب ۶۱، الحديث ۵۰/ (عن قصار الجمل للمشكينى: ۱، ۱۳۲).

منبر النبی صلی الله علیه وآله وسلم وداره، فهذه روضات حقیقیه لا مجازیه، کما ورد عن الإمام الصادق علیه السلام(۱).

سؤال فی محلّه:

ذکر الحدیث عن الإمامین علیهما السلام یوحی بوجود ترابط بین التفقّه بالدین والصبر علی النائبه والتقدیر فی المعیشه فما وجه هذا الترابط؟

الجواب:

الکمال یبدأ بالحرکه الاقتصادیه، لأنّها العون فی تحقّق الحرکه العلمیه والأخلاقیه، أی أنّ من لا معاش له لا معاد له، وهکذا الأمّه إذا فقدت الحاله الاقتصادیه فإنّها ستفشل فی حرکتها العلمیه والأخلاقیه، فإذن لابدّ من هذه الحرکات الثلاث لتحقّق تمام الکمال.

والتفقّه فی الدین یعنی العلم الإلهی الذی فیه نفع الدنیا والآخره، ولکن لهذا الفقه ولهذه الحرکه العلمیه مقدّمات دینیه ودنیویه، فإذا أردت التکامل لابدّ من زیاده علمک حتّی تنال السعاده التی سیغبطک علیها الآخرون، کما ورد فی الحدیث الشریف:

«فمن کان یومه خیراً من أمسه فهو مغبوط، ومن کان أمسه خیراً من یومه فهو ملعون».

۱- جاء فی الحدیث الشریف عن الإمام الرضا علیه السلام: قال: إن فی خراسان بقعه سیأتی علیها زمان تکون مختلف الملائکه لا تزال تهبط فیها فوج من الملائکه وتصعد فوج... إلی أن یقول: وإنها والله روضه من ریاض الجنه من زارنی فیها کان کمن لو زار رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم » (مفاتیح الجنان: ۴۹۶). وأما الحدیث عن أن ما بین منبر النبی صلی الله علیه وآله وسلم وقبره أو داره روضه من ریاض الجنه فهذا أشهر من أن نکتب عنه شیئا، وهذه الروضات روضات حقیقیه أی لا یکون الجالس فیها کأنه فی روضه بل هو فی روضه حقیقیه، وکما ورد عن الإمام الصادق علیه السلام عندما سأله السائل: هل هذه روضه حقیقیه؟ أجابه: لو کشف لک لرأیت ذلک.

أی مطرود من رحمه الله تعالی.

فعلیک بملازمه العلماء والحضور فی مجالسهم، وإلّا سینالک الخذلان کما ورد عن الإمام زین العابدین علیه السلام فی دعاء أبی حمزه الثمالی:

«أو لعلّک فقدتنی من مجالس العلماء فخذلتنی».

وهذا الخذلان یصیب الفرد البعید عن مجالس العلماء، وکذلک یصیب المجتمع الذی استهان بالعلم والعلماء، فیصاب عندها بالتخلّف والأمراض الاجتماعیه.

المحاضره الثالثه

بسم الله الرحمن الرحيم

بعد الحمد والصلاه:

ما زلنا وإيّاكم فی رحاب سيّده نساء العالمين فاطمه الزهراء عليها السلام لِنُتِمَّ الحديث عن كونها سرّ الوجود، بل هی سرّ السرّ، وإنّها جمال الله وعصمته الكبرى، وعلى معرفتها دارت القرون الأولى.

لقد مرّ علينا فی الأبحاث السابقه أنّ فلسفه الحياه وسرّ الخلقه والوجود سيّما خلقه الإنسان هو التكامل ونيل الرتبه التی وضعت لهذا الموجود الأشرف، كما ذكرنا أنّ الكمال كلّ الكمال هو التفقّه فی الدين، وعبّرنا عن ذلك بالحركه العلميه، ثمّ يتلوه الكمال الآخر وهو الصبر على النائبه وعبّرنا عنه بالحركه الأخلاقيه، بجعل الصبر أساس الأخلاق، وآخره الاقتصاد فی المعيشه، وعبّرنا عن الأخير بالحركه الاقتصاديه.

ولو أردنا تسليط الضوء على الحركه الثانيه التی هی الحركه الأخلاقيه فلابدّ من القول بأن الصبر أساس الأخلاق وبه يتمّ طیّ المراحل الأخلاقيه الثلاث التی هی التخليه والتحليه والتجليه كما عند علماء الأخلاق والسير والسلوك ، ليصل المرء إلى تهذيب النفس وكمالها، فلابدّ من تخليه الروح والقلب من الصفات الذميمه كالرياء مثلاً، وتحليتهما بالصفات الحميده كالإخلاص فی مقابل الرياء، ثمّ تجليه هذه الصفه حتّى يصل الإنسان إلى درجه المخلَصين ليكون بعيداً عن وسوسه الشيطان وتزيينه، الشيطان

الذی تعهّد بإغواء جمیع البشر، إلّا العباد المخلَصین حسب تعبیر الآیه القرآنیه الکریمه:

((وَلَأُغْوِیَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ (۳۹) إِلَّا عِبَادَکَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِینَ))(۱).

فإذن أبدی الشیطان استعداده لإغواء الجمیع حتّی طبقه المخلصین، ولکنّه عبّر عن عجزه من أن ینال الطبقه الرفیعه التی هی طبقه المخلَصین(۲).

فلابدّ من الوصول إلی تلک الرتبه الأخلاقیه العالیه وذلک بطیّ مراحل الإخلاص التی لا تتمّ إلّا باجتیاز المراحل الأخلاقیه الثلاث التی أساسها الصبر، الذی یتجلّی فی النوائب والمصائب، وإنّه من أکمل مصادیق الصبر.

ثمّ لو أردنا التحرّک فی الحرکه الثالثه التی هی الحرکه الاقتصادیه والتی عبّر عنها فی الحدیث الشریف:

«والتقدیر فی المعیشه».

لابدّ لنا من اتخاذ الحدّ الوسط فی طریقه العیش، لکی نبتعد عن الإفراط والتفریط، وهذا معنی الاقتصاد فإنّه لغه من القصد بمعنی الحدّ الوسط.

فهذه هی الحرکه الثالثه التی یحتاجها الإنسان للوصول إلی کماله الذی هو هدف وجوده وسرّ خلقته.

وأرجأنا الکلام عن الحرکه العلمیه التی هی الحرکه الأولی فی سلّم الکمال، لکی یکون البحث فیها بشیء من التفصیل، فنقول:

۱- سوره الحجر، الآیتان: ۳۹ ۴۰. ((قَالَ فَبِعِزَّتِکَ لَأُغْوِیَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ (۸۲) إِلَّا عِبَادَکَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِینَ)) (سوره ص، الآیتان: ۸۲ ۸۳).

۲- طبقه المخلصین بکسر اللام (اسم الفاعل) : هم الذین أخلصوا لله تعالی قولا وفعلا ونیه، وطبقه المخلصین بفتح اللام (اسم مفعول) هم الذین استخلصهم الله تعالی لنفسه بعد أن تحلوا بالإخلاص وعلم منهم ثباتهم علیه طول حیاتهم.

إنّ كمال الإنسان فی الرتبه الأولی هو تحصیل العلم، ومحور هذا العلم هو التفقّه فی الدین الذی یبتنی علی أصول خمسه کما هو معتقد الشیعه وفروع عشره(۱)، ومن هذه الأصول الخمسه التی یجب الاهتمام بمعرفتها أصل الإمامه، وممّا یبحث فی هذا الأصل هو الاعتقاد بأنّ فاطمه الزهراء علیها السلام سرّ الوجود.

والذی نبغیه من هذا البحث الولائی هو إثبات العقیده الصحیحه بالبرهان العقلی والدلیل النقلی، ثمّ العمل علی ضوء هذه العقیده الصحیحه، لأنّ الحیاه عقیده وجهاد، ولا یصحّ الجهاد من أجل عقیده فاسده، فلابدّ من إثبات صحّه هذه العقیده وتثبیتها، فما ذکرناه کان من المقدّمه للحدیث عن فاطمه الزهراء سیّده نساء العالمین علیها السلام. فالحدیث عن الخبر الشریف:

«لولاک لما خلقت الأفلاک ولولا علی لما خلقتک، ولولا فاطمه لما خلقتکما».

یحتاج إلی مقدّمه، فنقول:

إنّ الوجود أمر بدیهی لا یحتاج إلی تعریف، وما ذکر له من تعاریف بأنّه الثابت العین أو الذی یمکن أن یخبر عنه أو ما ینقسم إلی علّه ومعلول أو قدیم وحادث وغیر ذلک فهو من باب شرح الاسم(۲)، فهو بدیهی ولشدّه بداهته تجده فی غایه الخفاء کما فی

۱- أصول الدین خمسه حسب ما یعتقده الشیعه، وهذا القول فی قبال من یعتقد أنها ثلاثه، فلذلک یذهب البعض من العلماء إلی تسمیتها بأصول المذهب، والحق أنها أصول للمسلمین جمیعا، ولکن رفض بعض المسلمین أن تکون الإمامه من الأصول وجعلها فرعا من فروع الدین کما أنه رفض تسمیه العدل الإلهی أصلا لشبهه فی أذهانهم، ولهذا صارت عندهم ثلاثه. وقد ذهب إلی هذا المعنی السید الأستاذ فی دروس الیقین فی معرفه أصول الدین المجلد الأول من موسوعته الکبری (رسالات إسلامیه)، فراجع.
۲- توضیح هذا الکلام مفصلا فی بدایه الحکمه للعلامه الطباطبائی فی المرحله الأولی من الکتاب فی الفصل الأول، الصفحه ۱۰.

منظومه السبزواری(۱).

فعندنا الموجود هو ذات، أو قل: ماهیّه ثبت لها الوجود، کالإنسان فإنّه ذات ثبت لها الوجود فیسمّی موجوداً.

فإذن هناک فرق بین الوجود وبین الموجود، ثمّ إنّ الله تعالی علّه العلل والعلّه الأولی للکون، فهو الأوّل وهو الآخر، وهو الظاهر وهو الباطن، أزلی سرمدی.

وسأوضح هذا لأنّ فیه شیئا من الصعوبه لوجود هذه المصطلحات الغریبه علی البعض، ولکن لابدّ من الثقافه، لأنّ المجتمع الشیعی هو الأجدر بمثل هذه الثقافه، فأقول: إنّ العلل علی أربعه أقسام(۲)، وقبل معرفه هذه الأقسام لابدّ من معرفه العلّه، فالعلّه هی الشیء الذی یؤثّر فی شیء آخر، وهذا الشیء الآخر المتأثّر یسمّی المعلول، مثلاً (النار والحراره)، ولا ینفکّ المعلول عن علّته إلّا بمعجزه فیما إذا کانت العلّه ناقصه(۳) ولیست تامّه کما ینفک فی النار التی أشعلها النمرود لنبیّ الله إبراهیم علیه السلام، فإنّها صارت علیه برداً وسلاماً بالمعجزه، والآن نقول: إنّ العلل أربع: علّه فاعلیّه، وعلّه مادّیه، وعلّه صوریه، وعلّه غائیه(۴)، وأقرّب لکم هذا بالمثال:

۱- ورد فی منظومه السبزواری عن مفهوم الوجود هذا البیت من الشعر: مفهومه من أعرف الأشیاء وکنهه فی غایه الخفاء

۲- تنقسم العله إلی أقسام متعدده بلحاظ جهات مختلفه، فمن تقسیماتها أنها تنقسم إلی علل داخلیه وتسمی (علل القوام)، وهی الماده والصوره المقومتان للمعلول، وإلی علل خارجیه وتسمی (علل الوجود) هی الفاعل والغایه، وربما سمی الفاعل (ما به الوجود) والغایه (ما لأجله الوجود).

۳- العله التامه هی التی یصدر عنها المعلول من دون أن یقل من العله شیء کشاعریه الشاعر وتکلم المتکلم، فیصدر الکلام منه من دون أن ینقص من علته شیء، بخلاف العله الناقصه.

۴- العله الفاعلیه: هی التی تفیض وجود المعلول وتفعله، العله الغائیه: وهی الکمال الأخیر الذی یتوجه إلی الفاعل فی فعله، العله الصوریه: هی الصوره للشیء وهی تشترک فی ترکیب الشیء مع العله المادیه التی هی ماده الشیء.

(إنّ هذا الكرسی الذی نجلس علیه یحتاج إلی أربع علل: الأولی تسمّی العلّه الفاعلیه أی التی فعلت الكرسی وصنعته وذلك هو النجّار، والعلّه الثانیه هی العلّه المادیه أی الماده التی صنع منها الكرسی، والعلّه الثالثه هی العلّه الصوریه أی الصوره التی یكون علیها الكرسی لكی یمتاز من غیره، والعلّه الرابعه هی الغائیه أی التی من أجلها صار الكرسی).

وهكذا الكون الرحب الوسیع الذی یقع الإنسان ضمن مجموعته، فإنّ العلّه الفاعلیه له هو الله تعالی، وإنّه تعالی الخالق لهذا الخلق، وإنّ أوّل ما خلق نور النبی صلی الله علیه وآله وسلم ثمّ اشتقّ منه نور علی علیه السلام واشتقّ منهما نور فاطمه علیها السلام ثم الأئمه علیهم السلام فشیعتهم من الأنبیاء والأوصیاء والأولیاء والمؤمنین، وهذا الحدیث ثابت عندنا كما فی كتاب (بحار الأنوار) وهو مذكور فی كتابنا (هذه هی الولایه)(۱).

والعلّه هی عباره عن وجود المقتضی وعدم المانع وأضیف إلیهما تحقّق الشرائط ووجود المعدّ.

فالصادر الأوّل لله تعالی هو نور النبی صلی الله علیه وآله وسلم، وببركته خلق هذا الكون، وهذا المعنی موجود فی الفلسفه المشائیه والاشراقیه، معاً، فإنّ المشائیین یقولون بالعقول العشره أی أنّ العقل الأوّل باعتبار وجوده وماهیّته خلق العقل الثانی والفلك الأوّل، وهكذا حتّی یصلوا إلی العقل العاشر، وهو العقل الفعّال المدبّر لهذا الكون الطبیعی، كما أنّ الإشراقیین یقولون: إنّ الله تعالی صدر منه العقل الأوّل ثمّ أرباب العقول لهذا

۱- المجلد الخامس من الموسوعه الكبری (رسالات إسلامیه)، وهذه الموسوعه عباره عن أكثر من مائه وخمسین كتابا ورساله بقلم سیدنا الأستاذ فی مائه مجلد، طبع منها (۱۲) مجلدا، والموسوعه تضم علوما وفنونا إسلامیه مختلفه.

الكون(۱)، إذن هم يعتقدون بالعلّه والمعلول، ولابدّ منهما فی هذا الخلق لقاعده الأشراف(۲)، فإنّ الله تعالی خلق الكائنات ببركه النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم وأهل بیته علیهم السلام لأنهم نور واحد كما ورد فی الحدیث الشریف:

«أوّلنا محمد وأوسطنا محمّد وآخرنا محمّد بل كلّنا محمد»(۳).

فهم نور واحد فی الحقیقه المحمّدیه والولایه الإلهیه العظمی، وأمّا اختلافهم فهو فی الشؤون، فكلّهم جواد، وكلّهم كاظم للغیظ، وهكذا باقی الصفات إلّا أنّ الصفه تبرز فی زمن أحدهم فیمتاز بها كما برز الجود فی زمن الإمام الجواد علیه السلام فعرف به، وكذلك كظم الغیظ فی زمن الإمام الكاظم علیه السلام فعرف به، وإلّا لا فرق بینهم فی مقام دون آخر، فإذن هم صنایع لله تعالی، والناس صنایع لهم، كما ورد فی الحدیث الشریف عن الإمام الحجّه عجل الله فرجه الشریف:

«نحن صنایع الله والخلق صنایعنا».

ومعنی الصنعه هنا إمّا یراد منها الأدب، فأدّبهم ربّهم، وهم بدورهم أدّبوا الناس بآداب الله تعالی، ثمّ الصادر الأوّل، ثم سلسله العلل والمعالیل، وأمّا العلّه الصوریه فقد ورد فی الحدیث الشریف:

۱- یقول المشائیون إن العقول عشره والصادر الأول هو العقل الأول ثم هذا العقل الأول أوجد الفلك الأول والعقل الثانی، وإن العقل الثانی أوجد الفلك الثانی والعقل الثالث، وهكذا حتی یصلوا إلی العقل العاشر الذی یسمی بالعقل الفعال، ویقول الاشراقیون إن فی الوجود عقولا عرضیه لا علیه ومعلولیه بینها وهی تدبر الأنواع المادیه وتسمی ب(أرباب الأنواع)، و(المثل الأفلاطونیه)، وفی هذا الكلام مفصل یؤخذ من مصادره الفلسفیه.

۲- مفاد قاعده إمكان الأشرف: أن الممكن الأشرف یجب أن یكون أقدم فی مراتب الوجود من الممكن الأخس، فلابد أن یكون الممكن الذی هو أشرف منه قد وجد قبله، وهذا مرتبط بوجود العله التی هی أشرف من المعلول فتكون قبله من حیث الوجود.

۳- بحار الأنوار: ۲۶، ۶، باب نادر فی معرفتهم صلوات الله علیهم بالنورانیه.

«إنّ من دخل الجنّه سیکون علی صوره النبی محمد».

وأمّا النساء فعلی صوره الزهراء، والزهراء تشبه أباها، وأمّا العلّه المادّیه فی عالم الأنوار، فالمؤمنون خلقوا من أنوارهم، وفی عالم الطینه من فاضل طینتهم(۱)، وأمّا العلّه الغائیه فنقول ما هی الغایه من خلق هذا الکون؟ الغایه هی أن یکون الإنسان الجامع لجمیع صفات الله الجمالیه والکمالیه الذی هو النبی الأکرم أشرف خلق الله تعالی، فلذلک قال له الله تعالی فی المعراج: «یا أحمد لولاک لما خلقت الأفلاک» فأنت یا أحمد صلی الله علیه وآله وسلم الغایه، وأنت سرّ الوجود، وأنت سرّ المعبود لهذا الکون، فلأجلک خُلق الکون، وأنت الجامع لصفات الله تعالی والعاکس لها، فإذا کان الله تعالی کریماً فإنّ کرمه یظهر فیک، وإذا کان ستّاراً فإنّ ستّاریته تظهر فیک، وهکذا باقی الصفات، وهذا الکلام ثابت بالعقل والعلم الحدیث، وذلک عندما نری أنّ الحرکه الدائریه البسیطه لابدّ لها من مرکز (قطب) کالرحی، فذلک المرکز وذلک القطب الذی هو أشرف المخلوقات لیس إلاّ النبیّ الأکرم صلی الله علیه وآله وسلم، فلذلک صار حجّه علی الخلق، وهذه الحجّیه ثابته لمن یلیه فی المسؤولیه(۲)، ولکن من هو الذی یلیه؟ فنقول: إنّ الذی یلیه لابدّ أن یکون بینه وبین النبی صلی الله علیه وآله وسلم هو العلّه الغائیه لابدّ أن یکون له معلول یشترک معه فی الغایه، ولابدّ أن تکون سنخیه بینهما بموجب قاعده السنخیه(۳)،

۱- أصول الکافی: ۲، ۵، باب طینه المؤمن والکافر.

۲- مراده حفظه الله تعالی فی المسؤولیه لیس هی الخلافه الحکومیه بل مراده إیصال الناس إلی المطلوب، وهذا لا یتمّ إلا للمعصوم، علما أن الخلافه شأن من شؤون الإمامه، والإمام إمام مسؤول نائب عن رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم سواءً کان خلیفه أم لم یکن لأن الإمامه غیر الحکومه واستلام المنصب.

۳- قاعده السنخیه: مفادها أن یکون بین العله والمعلول رابطه تکوینیه وذاتیه غیر موجوده بین تلک العله ومعلول آخر أو بین ذلک المعلول وعله أخری، وإذا لم تکن هذه الرابطه یلزم أن یصدر کل شیء من کل شیء. مثال ذلک: (النار عله لوجود الحراره للسنخیه بینهما ولولا السنخیه لجاز أن تصدر البروده من النار، وهذا محال)، والسنخیه عله الانضمام.

ولکن لابدّ من توضیح هذا بالمثال لنقرّبه إلی الأذهان، فنقول: النار علّه للحراره لوجود تشابه وترابط بینهما، ولولا هذا التشابه والترابط لاستحال أن تصدر الحراره من النار، کما یستحیل صدور البروده من النار، ولکن صدرت الحراره من النار، إذن لابدّ من التشابه والترابط لأنّ (الطیور علی أشکالها تقع) و(کلّ جنس إلی جنسه یمیل)، فنرجع إلی أوّل حدیثنا فنقول: إذا کان النبی صلی الله علیه وآله وسلم هو العلّه الغائیه لهذا الکون، لأنّه هو الإنسان الکامل وهو جامع الجمع لأسماء الله وصفاته، فالمعلول الذی یکون من سنخه ومن جنسه ومن نفسه لیس هو إلّا أسد الله الغالب الإمام علی بن أبی طالب علیه السلام لآیه المباهله فی قوله تعالی:

((وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَکُمْ))(۱).

فلذلک صار الحدیث (لولا علی لما خلقتک) لأنّک یا رسول الله یلزمک معلول یشابهک لکی تکون أنت العلّه ولیس هذا المعلول إلّا علیاً علیه السلام، فأنت یا رسول الله نور النبوّه وعلی نور الإمامه وکلاکما من نور التوحید، فلابدّ لکما من معلول یجمع بین نوریکما وبین حجّتیکما، وهذا المعلول الذی یشبهکما وبمستواکما، ما هو إلّا فاطمه الزهراء علیها السلام، فلذلک قال: (ولولا فاطمه لما خلقتکما)، لأنّها بطن الإمامه وصلب النبوّه، وهی روح النبوّه والإمامه، والإسلام والعقیده، فإذن هی سرّ الوجود أو سرّ السرّ، وهی مجمع النورین النبوی والعلوی، وهی بنت النبیّ وزوجه الوصیّ.

ومن هذا المنطلق یقال: السنخیه علّه الانضمام.

۱- سوره آل عمران، الآیه: ۶۱.

المحاضره الرابعه

بسم الله الرحمن الرحيم

ما زال الحديث عن سيّدتنا ومولاتنا وشفيعه ذنوبنا وطبيبه قلوبنا فاطمه الزهراء عليها السلام، وأنها من سرّ الوجود وهی من الحجج الإلـهيه، فلابـدّ أن نعرفها بمعرفه جلاليه وجماليه، ولابـدّ من زياده المعرفه؛ لأنّ الفضل لا يكون إلّا بالمعرفه، فكلّما ازداد الإنسان معرفهً، ازداد عملاً، وازداد قُرْباً من الله تعالى:

((يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ))(۱).

فرفع الـدرجات فی يوم القيـامه لأهـل العلم والمعرفه، فإذن لنعرف فاطمه الزهراء عليها السـلام بما يمكننا ذلك، ولكن قبل هـذه المعرفه أذكر بأنّنـا قـد ذكرنـا معنى الوجود والموجود والفرق بينهما، كما ذكرنا دليل العلّه والمعلول، وأنّ بينهما سـنخيه، وبيّنا ما معنى ذلـك، وأمّـا الآن فنقول: إنّ قانون العلّه والمعلول أقوى من القوانين الرياضـيه، وهو الحاكم على كلّ هـذا الكون، فبه برهنّا على صـحّه كلامنـا عقلاً ولكن لكى يتّضـح المطلب أكثر ويكون بلغه الجمهور سـأذكر وجهاً آخر للحـديث الشـريف، حتّى لا يتبادر إلى الذهن أنّ عليّاً أفضل من النبى صلى الله عليه وآله وسلم وأنّ فاطمه أفضل منهما، وسيكون بيان ذلك بالمثال الحسّى: الإنسان هو الجرم الذى انطوى فيه العالم المادّى الكبير والعالم

۱- سوره المجادله، الآيه: ۱۱.

المجرّد الأكبر، لأنّ جسده من الأرض وروحه وعقله من السماء، فهو ذو بعدين: بُعد سماوى وبعد أرضى، وقد ركّب فى بدنه عقل وروح وشهوه، وفى هذا البدن المادّى دماغ الذى هو محطّ العقل، وفيه قلب الذى هو محطّ الروح، وفيه الطحال الذى له دور فى تصفيه الدم الذى يذهب إلى القلب، فبدن الإنسان حىّ بدماغه ولولا هذا الدماغ لما كان له قيمه تذكر، لأنّ الدماغ هو المدبّر لبدن الإنسان، ولكن لولا القلب لما كان للدماغ دوره الذى وجد من أجله، وليس هذا يعنى أنّ القلب أهمّ من الدماغ، بل إنّ الدماغ أهمّ وأشرف من القلب، ولكن للقلب دور يجعل البدن يتحرّك، ذلك البدن الذى سلطانه الدماغ ومدبّره الدماغ، ولكى يبقى البدن مستمرّ الوجود، لابدّ له من القلب، وهذا القلب الذى يضخّ الدم يحتاج إلى مصفاه تصفّى هذا الدم، وليس هناك إلّا الطحال، فهو الذى يؤدّى هذا الدور، وهذا المثال للتقريب بالحسّ مع العلم أنّ المثال يقرّب من جهه ويبعد من ألف جهه، ولكن نريد أن نقول: إنّ هذه الأعضاء كلّ واحد منها له دوره الخاصّ، وقولنا: لولا العقل لما كان الجسد، ولولا القلب لما كان العقل، ولولا الطحال لما كان القلب، لا يعنى أنّ القلب أفضل من العقل أو أنّ الطحال أفضل منهما، فليس المقام لبيان الأفضليه، فإنّ الأفضليه محفوظه بينها، وهكذا المعنى فى الحديث الشريف:

«لولاك لما خلقت الأفلاك، ولولا على لما خلقتك، ولولا فاطمه لما خلقتكما».

ثمّ إنّ الإمام هو عقل عالم الإمكان أو قلبه، كما ورد فى الروايه التى ذكرت محاججه هشام بن الحكم مع ذلك الرجل فى البصره عندما قال له: ما هو أثر العين؟.

قال: ننظر بها، وما هو أثر الأذن؟.

قال: نسمع بها، وما هو أثر القلب؟.

قـال: نمیّز به الحقّ من الباطل، فقال هشام: هکـذا هو الإمام(۱)، فالإمام سـرّ الوجود وبه ثبتت السماوات والأرض، ولولاه لساخت الکائنات والأرض بأهلها، ومعنی سرّ الوجود أی باطن الوجود.

فلـذلک یعبّر عن الخفی بالسـرّ أی الباطن ولیس الظاهر، وعندما نقول للمیّت: قدّس الله نفسه، والنفس أمر خفی فتکون سـرّاً کما یقال فی المثل: (الولد علی سرّ أبیه)، أی علی خلق أبیه ونفسه، وهکذا أهل البیت علیهم السلام سرّ الوجود أی باطن الوجود.

أیّها الإخوه الأعزّاء: نحن الآن فی عصر الغیبه الکبری، عصر الغربله والبلبله والامتحان والشبهات والتشکیک، فالتزموا الدعاء لکی تنجوا من هـذه الهزّات الفکریه، ولکی تبتعدوا عن الشکّ بالله ورسوله وأهل البیت سـیّما صاحب الأمر عجّل الله فرجه الشـریف، فعلیکم بـدعاء الغریب الذی مطلعه: (اللهم عرّفنی نفسک....) لأنّ من لم یعرف الله تعالی سوف یجهل رسول الله، ویجهل الحجّه فیقع فی الضـلال، فیموت میته الجاهلیه، لأنّ من لم یعرف إمام زمانه یموت میته الجاهلیه، فلابدّ من معرفه الحجج علیهم السـلام الـذین عددهم بعدد الأسـباط وبعدد الحواریین، حیث إنّ عددهم اثنا عشـر خلیفه وکلّهم من قریش کما ورد فی الصـحیحین(۲) عنـد الجمهور، فإمام الزمان هو الحجه الثانی عشـر، وهو الإمام المنتظر الـذی یملأ الأرض قسـطاً وعدلاً بعدما ملئت ظلماً وجوراً، وأبوه الإمام الحسن العسکری الحجّه الحادی عشر علیه السلام یقول:

«نحن حجج الله وأمّنا فاطمه حجه الله علینا».

۱- أصول الکـافی: ۱، ۲۲۵. فیه قصه مفصـله عن محـاججه هشـام بن الحکم الـذی هو من أفضـل أصـحاب الإمام الصادق علیه السلام مع الرجل الذی کان متصدرا مجلس البصره وهو عمرو بن عبید.

۲- صحیح البخاری وصحیح مسلم، فضلا عن مصادرنا.

فإن فاطمه حجّه الحجج، ولـذلك قال الإمام الحجّه المنتظر عجّل الله فرجه الشـريف: إنّى أقتـدى بأمّى فاطمه لما لها من الفضـل والعظمه التى يقرّ بها جميع الأنبياء، بل هى ليله القدر كما ورد ذلك فى حديث مسـند فى بحار الأنوار(۱)، ومذكور كذلك فى تفسير البرهان وتفسير نور الثقلين، ففاطمه الزهراء عليها السلام إنّما سمّيت بذلك لأنّ الناس فطموا عن معرفتها، فكيف لا تكون كذلك وهى أمّ أبيها أى مقصوده أبيها فكان يشمّ نحرها ويقبّل يدها ويقول الرسول الأعظم بعظمته وعلمه:

«فداها أبوها»(۲).

فإن دلّ هذا على شـىء فإنّما يدلّ على أنّها سرّ الوجود ولا يسـتقيم أمر لأحد سواء أكان عالماً أم شاعراً أم خطيباً أم أديباً إلّا أن يقرّ بفضـلها ومحبّتهـا وأن يعرفهـا بمـا أمكنه معرفتها، وهى التى فطم الناس عن حقيقه معرفتها، لأنّها كفؤ لعلى عليه السـلام، ولا يعرف على عليه السلام إلّا الله ورسوله... وإنّما سمّيت فاطمه لأنّ الناس فطموا عن معرفتها، وعلى معرفتها دارت القرون الأولى.

۱- بحار الأنوار: ۴۲، ۱۰۵.

۲- الأمالى للصدوق: ۳۰۵، حديث ۳۴۸.

المحاضره الخامسه

بسم الله الرحمن الرحيم

بعد الحمد والصلاه:

ما زال الحديث حول سيّده نساء العالمين فاطمه الزهراء عليها السلام بأنّها سرّ الوجود، وبناءً على أنّ الإمام الحجّه عجل الله فرجه الشريف هو سرّ الوجود أيضاً، تكون فاطمه الزهراء عليها السلام سرّ السرّ، لأنّ الحجه عليه السلام، هو قطب الأرض، ولولاه لساخت بأهلها وبالموجودات التى على ظهرها، ولولاه لانعدمت البركات، ولولاه لما ثبتت الأرض والسماء، وبيمنه رزق الورى. فهو إذن سرّ الموجودات، وسرّ الله تعالى فى الكائنات، وعبّرنا بسرّ الله تعالى فى كائناته، ولمعرفه منزله أمّه الزهراء عليها السلام ومقامها، نستمع إلى ما يقوله الإمام الحسن العسكرى عليه السلام فيقول:

«نحن حجج الله وأمّنا فاطمه حجّه الله علينا».

وبهذا نعرف أن فاطمه الزهراء عليها السلام سرّ السرّ للموجودات وهذا هو معنى ما ورد فى الحديث الشريف: (ولولا فاطمه لما خلقتكما) كما تمّ بيان ذلك. واليوم نتحدّث عن وظيفه الإنسان الذى يعرف فاطمه الزهراء عليها السلام بهذه المعرفه، وماذا يترتّب على هذه المعرفه من وظيفه شرعيّه وسلوك أخلاقى وعقيده قلبيه، فلقد تمّ الاعتماد بمقام فاطمه من خلال ما عرفناه عنها، فإذن لابدّ من العمل على أساس هذه العقيده الراسخه فى القلب، ولكى أبسّط البحث ويكون بلغه الجمهور، بعيداً عن الطريقه الحوزويه أقول:

إنّ الله تعالى كلّفنا بالاعتقاد والعمل معاً فى أصول الدين وفروعه، وعند الوقوف على هذه الفروع العشره التى هى: الصلاه والصوم والزكاه والخمس والحج والجهاد والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر والتولّى والتبرّى، نلاحظ أن كلّ فرع من هذه الفروع لو أردنا العمل به فسيكون على نحوين: عمل جوارحى أى ما يتعلّق بالجوارح التى هى اليد والرجل والعين والأذن وغير ذلك، فاليد تعمل والرجل تسعى وهكذا، ونحو آخر هو العمل الجوانحى أى العمل الباطنى مثلاً النيّه.

«نيّه المؤمن خيرٌ من عمله»(۱).

هذه من أعمال القلب وكالحبّ لله ولرسوله ولأهل البيت وفاطمه الزهراء عليها السلام فهو أيضا عمل جوانحى، وكذلك التولّى والتبرّى من أعمال القلب وتسمّى هذه الأعمال بالأعمال الجوانحيّه.

ومعنى التولّى لغهً: الاتباع بدون فاصله بين الوليّ والمتولّى، فمثلاً عندما يركب شخص خلف آخر على فرس فيقال مثلاً: زيد ولى عمرواً، فيما إذا كان زيد خلف عمرو ولم يكن بينهما فاصله.

وأمّا معناه اصطلاحاً: هو أن يتولّى الإنسان ربّه تعالى فيكون تابعاً لربّه سبحانه وهو أقرب إليكم من حبل الوريد، أى لا فاصله بينه وبين أوليائه، فلذلك جاءت الآيات الكريمه تبيّن هذا المعنى كما فى قوله تعالى:

((وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ))(۲). ((وَهُوَ وَلِيُّهُمْ))(۳). ((اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا))(۴).

۱- الحديث عن أبى عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: نيّه المؤمن خير من عمله، ونيه الكافر شر من عمله، وكل عامل يعمل على نيته» (أصول الكافى: ۲، ۸۹).

۲- سوره الحديد، الآيه: ۴.

۳- سوره الأنعام، الآيه: ۱۲۷.

۴- ((اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ)) (سوره البقره، الآيه: ۲۵۷).

فهذه الآيات صريحه فی بيان مدی العلاقه بين المؤمنين وربّهم تعالی، فالمؤمن قريب من ربّه تعالی والله سبحانه أقرب من ذلک، ثمّ يتولّی المؤمن رسول الله صلی الله عليه وآله وسلم ويتولّی وصيّه ويتولّی أولياء الله تعالی، فبهذا الولاء يحبّ الله ورسوله وأولياءه، ولازم هذا الحبّ الإطاعه، فنجد الآيه الكريمه.

((يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِی الْأَمْرِ مِنْكُمْ))(۱).

تؤكد هذا اللازم وتبيّن المصاديق التی وجبت طاعتها، ثمّ تأتی آيه أخری تحصر الولاء والحبّ والإطاعه بنفس المصاديق التی تبيّنها الآيه السابقه، فتقول:

((إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا))(۲).

فلازم الولايه الحبّ، ولازم الحبّ الإطاعه، وهذا كلّه عمل قلبی جوانحی، ولكن هذا العمل الجوانحی يستلزم إظهاره بواسطه الجوارح، فمن كان محبّاً لأمير المؤمنين عليه السلام سيكون مطيعاً له، وهذا ما أكّده الإمام الصادق عليه السلام:

«عجبت لمن يدّعی حبّ الله كيف يعصی الله».

فإنّ المحبّ لمن أحبّ مطيع، وعلی هذا يكون التولّی عملاً قلبياً، وبما أنّ القلب هو سلطان البدن فبصلاحه تصلح الجوارح وبفساده تفسد، وهذا مشابه للملك والرعيّه، فإذا صلح الملك صلحت الرعيّه، لأنّ ا لناس علی دين ملوكها، فإذا كان

۱- ((يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِی الْأَمْرِ مِنْكُمْ)) (سوره النساء، الآيه: ۵۹).

۲- ((إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاهَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاهَ وَهُمْ رَاكِعُونَ)) (سوره المائده، الآيه: ۵۵)، فإن الآيه حصرت الطاعه لله ولرسوله ولعلی أمير المؤمنين لأنه هو الذی أعطی الزكاه إلی ذلك الفقير فی مسجد رسول الله صلی الله عليه وآله وسلم وهو فی حاله الركوع فأشار بإصبعه إليه فی قصه مفصله، وقد حدث هذا لكل الأئمه، والآيه تعم جميع الأئمه الاثنی عشر كما هو ثابت عندنا وهذا متفق عليه فی كتب التفسير عند الفريقين.

القلب یتولّی الله ورسوله وأولیاءه فیحبّهم فیطیعهم فیمتثل البدن للقلب، ویظهر الطاعه علی قدر طاعه القلب وحبّه وانقیاده.

وأمّا التبرّی الذی هو الجناح الثانی فی السیر والسلوک إلی الله تعالی، ولکی یصل الإنسان إلی ربّه تعالی لابدّ له من جناحین، أوّلهما التولّی وثانیهما التبرّی.

فالتولّی لله ولرسوله ولکتبه ولأولیائه، والتبرّی من أعداء الله ورسوله وأولیائه ومن أعداء فاطمه الزهراء علیها السلام، فالذی یعرف فاطمه بأنّها سرّ الوجود لابدّ له أن یتولاّها ویتبرّأ من أعدائها، وممن ظلمها، وممّن ضربها وأسقط جنینها.

ولهذا قال أمیر المؤمنین علیه السلام:

«کذب من زعم أنّه یحبّنی ویحبّ عدوّی».

وهذا القول الذی صدر من الإمام المعصوم موافق لقوله تعالی:

((مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَیْنِ فِی جَوْفِهِ))(۱).

فلذلک نعجب ممّن یدّعی حبّ علی علیه السلام وحبّ عدوّه معاً، ونعجب ممّن یقول: إنّ الرجوع إلی أمیر المؤمنین علیه السلام وإلی عدوّه هو الرجوع إلی الإسلام، هذا کلام ما أنزل الله تعالی به من سلطان وهو خلاف المنطق، کیف یکونا علی طرفی نقیض والرجوع إلیهما رجوع إلی الإسلام، التولّی والتبرّی عملان قلبیّان، فالأوّل حبّ باطنی، والثانی بغض باطنی، والأوّل هو حبّ لله ولرسوله ولأمیر المؤمنین علیه السلام، والثانی بغض لعدوّ الله وعدوّ رسوله وعدوّ أمیر المؤمنین علیه السلام، فلا یجتمع فی قلب واحد حبّ الطیّب وحبّ الخبیث، وحبّ الله تعالی وحبّ عدوّه، وهذا القلب لا یمکن له أن یکون طیّباً وخبیثاً فی آن واحد، فلهذا نجد الترکیز فی الشریعه الإسلامیه علی التولّی والتبرّی، فلا یمکن أن

۱- سوره الأحزاب، الآیه: ۴.

یدّعی أحد التولّی دون أن یبغض عدوّ من یتولّی، لأنّه لو کان یمکن ذلک لصحّ أن نتصالح مع الشیطان ونحبّه، وبما أنّ للشیطان أولیاء فلنحبّ أولیاءه فیجتمع فی قلبنا حبّ أولیاء الله وأولیاء الشیطان، ولکن هذا مستحیل لأنّ الشیطان وأولیاءه أعداء أولیاء الله تعالی منذ الیوم الأوّل، ومنذ بدء الخلیقه، فالشیطان عدوّ الله تعالی لأنّه تکبّر علی آدم وعصی أمر الله تعالی، فآدم الذی عکس الصفات الإلهیه والأسماء الحسنی ظهر له عدوّه من لحظه وجوده.

فحبّ الجمیع وعدم کراهیه أحد من الناس هذه مقوله شیطانیه، لأنّ من الناس من هم أولیاء للشیطان، بل هم من شیاطین الإنس، وهذه المقوله تسرّ الشیطان وتفرح حزبه، وهذه المقوله تعمل علی تخریب عقائد البسطاء من الناس، وهذه المقوله من تزیین الشیطان، فتراهم یحسبون أنّهم یحسنون صنعاً وهم لا یعلمون بأنّ هذا خلاف قول أمیر المؤمنین علیه السلام الذی قاله فی حقّ الأصدقاء والأعداء فقال علیه السلام:

«أصدقاؤک ثلاثه، وأعداؤک ثلاثه، فأصدقاؤک: صدیقک، وصدیق صدیقک، وعدوّ عدوّک، وأعداؤک: عدوّک، وعدوّ صدیقک، وصدیق عدوّک»(۱).

فصدیق عدوّی یعادینی لأنّه صدیق العدوّ، وعدوّ صدیقی یعادینی لما بینی وبین عدوّه من صداقه وهذه مسأله وجدانیه فطریه حسّیه، وهذا قول أمیر المؤمنین علیه السلام وهو القول الحقّ لأنّ علیاً هو الحقّ والحقّ مع علیّ یدور الحقّ حیثما یدور علی، وهذا لا یمکن إنکاره، فإذا کان الحقّ مع علیّ فهو قسیم الجنّه والنار، وهو سفینه النجاه، وهو الذی یقول للنار هذا عدوّی فخذیه وهذا ولیّی فدعیه، فإذن الذی ینجو بولایه علی علیه السلام ثلاث طوائف:

۱- میزان الحکمه للریشهری: ج۲، ص۱۵۸۷، ح۲۲۰۹.

أوّلها صديق على عليه السلام أى الذى يصدق مع على عليه السلام فى كلّ شىء كسلمان المحمدى (رضوان الله عليه) الذى قيل فى حقّه:

«سلمان منّا أهل البيت».

فلقد كان صديقا لأمير المؤمنين، بل هو تالى تلو أمير المؤمنين عليه السلام وخير شاهد على ذلك هذه القصّه التى ذكرناها سابقا(۱)، وهى عندما أراد الأصحاب أن يدخلوا المسجد ويسبقوا سلمان بالحضور إلى جوار على عليه السلام فلم يتوفّقوا لذلك، إلاّ أنّهم فى يوم ما نظروا إلى الطريق فلم يروا إلاّ آثار أقدام على عليه السلام ففرحوا بذلك وعندما ذهبوا مسرعين وجدوا سلمان عنده فاندهشوا من ذلك وسألوه: من أين أتيت يا سلمان؟ أنزلت من السماء أم خرجت من الأرض؟ فأجابهم سلمان بكلّ هدوء: إنّى أتيت من نفس الطريق الذى جاء به أمير المؤمنين عليه السلام وكنت أضع قدمى على موضع قدم أمير المؤمنين عليه السلام لأنّنى أعلم أنّه لا يرفع قدماً ولا يضعها إلاّ بحكمه وعلم، فإنّه يرى أنّ خطوات أمير المؤمنين صادقه حتّى فى مثل هذا الموقف، فلذلك صار من أهل البيت ومن أهل النجاه.

وأمّا الطائفه الثانيه هى (صديق صديقى)، أى من كان صديقاً لسلمان ومن يحذو حذوه، النعل بالنعل والقذّه بالقذّه، فحينها سيكون محبّاً لأمير المؤمنين عليه السلام ويكون شيعيا خالصاً مخلصاً، فلو نظرنا إلى الروايات التى تتحدّث عن صفات الشيعى نجد تقصيراً واضحاً لدينا، لأنّ من صفات الشيعه أنّهم خمص البطون من الجوع، عمش العيون من البكاء، صفر الوجوه من السهر، ومن صفات محبّى أهل البيت عليهم السلام حبّ العلم والعمل الصالح وبغض الدنيا والسخاء، فهى من صفات المتّقين الذين إمامهم على عليه السلام، وهذه صفات الطائفه الثانيه فأين نحن من هذه الصفات وهل فينا منها؟.

۱- جاءت فى (عصمه الحوراء زينب عليها السلام).

فإذن لا يبقى لـدينا إلاّ أن ننتسب إلى الطائفه الثالثه وهى طائفه (عـدوّ عـدوّى) هـذه لنا ونسـتطيع أن نـدّعى أننا أعداء لعدوّ أمير المؤمنين عليه السـلام ونطالبه بذلك فى يوم القيامه، لاسـيّما إننا كثيراً ما نقول فى زياره عاشوراء (اللهم ألعن أوّل ظالم ظلم حق محمّد وآل محمّد وآخر تابع له على ذلك)، فهذه براءه معلنه من أعداء آل محمد صـلى الله عليه وآله وسـلم نتقرّب بها إلى الله تعـالى، فنأمل النجاه بهـذه الرتبه، ولكن هناك من ينجو بالولايه إذا كان من أهلها، وينجو بالطاعه إذا كان من أهل العبادات، أمّا من كـان مثلى فكيف يمكن له أن ينجو يوم القيـامه؟ ليس له إلاّ ـ التـبرّى من أعـداء أمير المؤمنين عليه السـلام، فلا ـ نسـتمع إلى الأقلام المأجوره ولا نسـتمع إلى الألسن المرتزقه التى تحاول أن تلمّع شخصـيات صـدأت، بل هى ليست بشـىء منـذ اليوم الأوّل للإسـلام، ومـا هى إلاّ ـ شـياطين الإنـس التى عادت أمير المؤمنين وعادت الزهراء وأولادهما عليهم السـلام، فكيف لهـذه الأقلام الهزيله أن تحـاول إظهار عـدوّ أهل البيت بأنّه خـدم الإسـلام؟ فلا تنجرّوا وراء أفكار سـقيمه، ونفوس جشـعه، وعقول سـطحيه لا تتعمّق فى علوم أهـل البيت عليهم السـلام، فعليكم بـالبراءه وعليكم بالولايه، وأظهروا مظاهر هـذه الولايه، وهـذا الحبّ، وعظّموا الشعائر الحسينيه، فإنّها من مظاهر الولايه والبراءه.

والتزموا شـعار الولايه الذى هو الصـلاه على محمد وآل محمد، فإنّ الصلاه عليهم دعاء لهم ليرفع الله تعالى درجاتهم، وكما ورد فى الزياره الجامعه (وصـلواتنا عليكم، طهاره لأنفسـنا وكفّاره لذنوبنا)(۱)، والتزموا أيضا شـعار البراءه الـذى هو (لعن أعـداء أهل البيت عليهم السـلام) وأعداء فاطمه الزهراء عليها السـلام وهذا اللعن أيضاً دعاء ولكنّه على أعداء أهل البيت عليهم السلام، لأنّ معنى اللهمّ العن فلاناً أى أبعده عن رحمتك، لأنّه لا يستحقّ الرحمه الإلهيه، ولهذا نجد فى كلّ زياره بجانب السلام والتحيّه لهم عليهم السلام لعناً لأعدائهم وأحياناً يقدّم

۱- مفاتيح الجنان: زياره الجامعه الكبيره؛ وهى الثانيه من الزيارات الجامعه.

اللعن على السلام، لأنّه بغض، والبغض تخليه، والحبّ تحليه، والتخليه تقدّم على التحليه، فعندما نتكلّم عن عظمه الزهراء وعن مظلوميتها، لأنّ رضا فاطمه رضا الله وغضبها غضب الله، وهذا ما ورد فی صحیح البخاری عن الرسول الأعظم صلی الله علیه وآله وسلم:

«من أرضی فاطمه فقد أرضانی، ومن أرضانی فقد أرضی الله، ومن أغضب فاطمه فقد أغضبنی، ومن أغضبنی فقد أغضب الله»(۱).

وتقرأ فی نفس الصحیح:

«إنّ فاطمه ماتت وهی واجده علی فلان وفلان».

یعنی ماتت سلام الله علیها وهی غاضبه علیهما، فإذن حلّ علیهما غضب الله تعالی، ومن حلّ علیه غضب الله تعالی فهو ملعون بصریح القرآن، ویلعنه الله ویلعنه اللاعنون، لأنّه آذی الله ورسوله وأمیر المؤمنین علیه السلام(۲)، فهذا هو الحقّ، وعلیک بمعرفه الحقّ لکی تعرف أهله، فاعرف الحقّ تعرف أهله، ولا یُعرف الحقّ بالرجال، بل یُعرف الرجال بالحقّ، فلا تبهر بفلان وفلان، اعرف الحقّ وانظر إلی الحقّ وانظر إلی ما قیل لا إلی مَن قال.

ثمّ التبرّی موجود عند کلّ المسلمین، إلّا أنّهم اختلفوا فی المصادیق، لأنّ الأمر اشتبه علیهم، ولو عرفوا الحقّ لاتّبعوه، إلا من کان فی قلبه مرض فزادهم الله مرضاً.

۱- صحیح البخاری، الجزء الرابع، باب مناقب فاطمه علیها السلام.

۲- ((....وَالَّذِینَ یُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِیمٌ)) (سوره التوبه، الآیه: ۶۱)، فالذی یؤذی رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم فی نفسه أو فی من کنفسه وأعنی بذلک علیا علیه السلام أو الذی یؤذیه فی روحه وأعنی بذلک فاطمه لأنها روحه التی بین جنبیه کما ورد فی الحدیث أو فی أهل بیته، فإنه ظالم ومتجاسر ومعتد فیستحق اللعن بصریح القرآن الذی یقول: ((أَلَا لَعْنَهُ اللَّهِ عَلَی الظَّالِمِینَ)) (سوره هود، الآیه: ۱۸)، ثم صرحت الآیه القرآنیه الکریمه بلعن من آذی الله ورسوله فقالت: ((إِنَّ الَّذِینَ یُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَهِ)) (الأحزاب، الآیه: ۵۷).

المحاضره السادسه

بسم الله الرحمن الرحيم

بعد والحمد والصلاه:

ورد فی الحدیث الشریف:

«أغدُ عالماً أو متعلّماً»(۱).

وورد أیضا فی الحدیث الشریف:

«الناس ثلاثه، عالم ربّانی، و متعلّم علی سبیل النجاه، و همج رعاع»(۲).

فکلّ إنسان لا یخلو من أحد هذه الصفات الثلاث:

إمّا أن یکون عالماً ربانیاً ینتسب إلی الله تعالی ویتجلّی فیه ربّه سبحانه، وإمّا أن یکون متعلّماً یطلب النجاه، لأنّ العلم الذی یترجم إلی عمل هو وسیله النجاه، وإمّا أن یکون بعیداً عن العلم والعلماء فهو همج رعاع، ینعق مع کلّ ناعق ویمیل مع کلّ ریح، ویتحوّل فی بعض الأحیان إلی مصداق من مصادیق الأنعام، بل یتسافل حتّی یکون أضلّ سبیلاً.

۱- الحدیث : أغد عالما أو متعلما أو أحب أهل العلم، ولا تکن رابعا فتهلک ببغضهم» (أصول الکافی:۱، ۸۳).

۲- الإرشاد للشیخ المفید: ج۱، ص۲۲۷. وهناک حدیث آخر عن أبی عبد الله علیه السلام: الناس ثلاثه: عالم ومتعلم وغثاء» (أصول الکافی: ۱، ۸۳).

فإذا تبيّن هذا لنا وعينا قول المعصوم علیه السلام بدقّه، وأنّه لابدّ من استغلال العمر والتزوّد بالعلم والعمل الصالح، لأنّ العمر یمرّ کما یمرّ سحاب الربیع، لأنّ من صفات سحاب الربیع تراه فی السماء کثیفاً، وسرعان ما یزول، وهکذا العمر فهو سرعان ما یمرّ، فلا تکن مصداقاً لهذا البیت من الشعر:

یا من بدنیاه اشتغل

قد غرّه طول الأمل

الموت یأتی بغتهً

والقبر صندوق العمل

فطوبی لمن اغتنم فرصه العمل واستغلّها فی طاعه الله تعالی.

وأوّل هذه الطاعات هو طلب العلم الإلهی، وخیر شاهد علی ذلک هذه القصّه التی ملؤها العبر والموعظه:

یُنقل أنّ النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم کان جالساً وإلی جنبه شابّ جالس أیضاً، فنزل أحد الملائکه المقرّبین علیهم السلام وأخذ ینظر إلی هذا الشابّ الجالس بنظره عمیقه، فلمّا رأی الرسول الأعظم صلی الله علیه وآله وسلم هذا سأل الملک عن سبب نظرته هذه، فأجابه بأنّ هذا الشابّ لم یبقَ لدیه إلاّ ثلاثه أیام من حیاته، فبعد أن عرج الملک إلی السماء، توجّه النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم إلی الشابّ وأخبره بذلک، فقال الشابّ: یا رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم، بِمَ تنصحنی أن أفعل فی هذه الأیام الثلاثه، وما هو العمل الذی یقرّبنی إلی الله تعالی؟ أجابه رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم:

«اطلب العلم، فإنّه أفضل عمل یقرّبک إلی الله تعالی».

وهذا القول النبوی الشریف یشیر إلی هذه الآیه القرآنیه الکریمه:

((یَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَالَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ))(۱).

۱- سوره المجادله، الآیه: ۱۱.

فإذن لابدّ من طلب العلم واطلبه من المهد إلى اللحد، أى فى كلّ مرحله من عمرك، لابدّ أن تكون متعلّما، ولابدّ أن تفتح خزائن العلم، ومفتاح خزائن العلم هو السؤال، فأكثر من السؤال فى أمور دينك حتّى يقال لك مجنون، وخذ العلم من أفواه الرجال كما تأخذه من بطون الكتب.

فليس كلّ العلم قد كتب بل منه ما فى صدور الرجال، أى علوم إلهاميه ألهم الله تعالى العالِم بها، لأنّ العلم نور يقذفه الله فى قلب من يشاء، فلهذا يقول الإمام الرضا عليه السلام:

«اسألوا يرحمكم الله، فإنّه يؤجر أربعه: السائل والمسؤول والسامع والمحبّ لذلك».

ففى السؤال عباده وفى الجواب عباده وفى الاستماع إليهما عباده والذى يحبّ ذلك أيضاً فى عباده، لأنّه يفرح بذكر الله تعالى وذكر أوليائه.

فعليكم بالسؤال، ولكن عليكم الالتزام بآداب السؤال، لأنّ للسؤال أدباً خاصّاً به، وخير شاهد على ذلك هذه القصّه، ينقل أنّ أمير المؤمنين عليه السلام عندما قال:

«سلونى قبل أن تفقدونى، وإنّى أعرف منكم بطرق السماء منكم بطرق الأرض».

فقام إليه رجل من المنافقين يسأل الإمام عليه السلام: كم طاقه من الشعر فى لحيتى؟ وأراد أن يخجل أمير المؤمنين عليه السلام، فقال عليه السلام:

«ويلك إنّى أعرف ذلك ولكن سل تفهّماً ولا تسل تعنّتا».

فإذن لابدّ أن يكون السؤال للتعلّم والتفهّم لا للامتحان ولا لإحراج المسؤول، ولا يكون ترفاً وتسليه، بل لابدّ أن يراد منه القربه إلى الله تعالى، ثمّ طلب العلم النافع والعمل به.

ثم أجاب الإمام عليه السلام:

«اعلم أيّها السائل إنّ تحت كلّ طاقه من شعرات لحيتكم شيطاناً، وإنّه فی بيتک سخل يقتل ولدی الحسين عليه السلام(۱)، ومراده (عمر بن سعد)».

فاسألوا يرحمكم الله، فإنّما يؤجر على ذلک: السائل والمجيب، والسامع والمحبّ لهم(۲)، والحمد لله رب العالمين.

۱- راجع كتاب (الإرشاد) للشيخ المفيد رحمه الله. مستدرک سفينه البحار للشيخ على النمازی: ج۳، ص۱۰۱.

۲- بعد كل محاضره كان المجال مفتوحا للسؤال والجواب، وقد جمعنا الأسئله والأجوبه، وسوف تطبع بعنوان (فی رحاب أنت تسأل) إن شاء الله تعالى، ثم وقفنا على بعض مكتوبات سيدنا الأجل العلوی وقد كتبها من قبل حول أمه الزهراء البتول عليها السلام، فآثرنا طبعها تعميما للفائده وتكميلا للمحاضرات، ومن الله التوفيق والسداد.

الخصائص الفاطميه

اشاره

بسم الله الرحمن الرحیم

اعلم أنّ قانون الزوجیّه کقانون العلّیه، بنصّ القرآن الکریم هو الحاکم علی العالم التکوینی:

((وَمِنْ کُلِّ شَیْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَیْنِ))(۱).

ومن مصادیق الأزواج العقل الکلّ والنفس الکلّ وکذا العلم والعمل، والعلم مقوّم روح الإنسان والعمل یشخّص بدن الإنسان، والعقل العملی یتبع العقل النظری، فالعلم إمام العمل.

ومن مصادیق الأزواج: السماء والأرض، والوجود والماهیّه، وکلّ مذکّر ومؤنّث من الحیوان والروح الذی یتکوّن من نطفه الرجل والبدن المتکوّن من نطفه المرأه.

وهذا القانون حاکم فی کلّ شیء حتّی أعصاب المخّ فإنّه یتکوّن من أعصاب زوجیّه.

والنکاح اللقاح التکوینی هو الحاکم فی قانون الزوجیه، یتولّد منه العوالم المعنویّه والروحیّه والنفسیه والمثالیه والحسّیه، فالنکاح الأوّل کان فی الأسماء الإلهیّه ثمّ فی عالم الأرواح والعقول المفارقه ثمّ عالم الأجساد الطبیعیه والعنصریه، ثمّ یتولّد منه المولّدات الثلاث المعادن والنباتات والحیوانات والنکاح الأخیر یختصّ بالإنسان الکامل والکون الجامع، فالروح بمنزله الزوج والنفس بمنزله الزوجه.

۱- سوره الذاریات، الآیه: ۴۹.

والخلق يكون على أساس التثليث، فالولد نطفه من الأبوين.

والإنسان الكامل سواء الرجل أو المرأه هو ثمره شجره الوجود، فهو غايه الحركتين الوجوديه والايجاديه، فالمرأه مصنع الصنع الإلهى، فهى كالشجره الطيّبه أصلها ثابت وفرعها فى السماء تؤتى أكلها كلّ حين.

والإنسان الكامل لو كان رجلًا فهو مظهر العقل الكلّ، وإن كان امرأه فهو مظهر النفس الكلّيه وصورتها.

فعلى عليه السلام مظهر العقل الكلّى على أتمّ الوجوه الممكنه، فهو أمّ الكتاب، وفاطمه الزهراء مظهر النفس الكلّيه على أتمّ الوجوه الممكنه.

إنّ فاطمه الزهراء عليها السلام وديعه المصطفى، الحوراء الإنسيّه، مطلع الأنوار العلويه، وضياء المشكاه الولويّه، أمّ أبيها، وأمّ الأئمه النجباء، صندوق العلم، ووعاء المعرفه.

لا ريب ولا شكّ أنّ فاطمه أحرزت مقام العصمه الإلهيه الكبرى، وكما ذهب الأعاظم من علمائنا الأعلام كالشيخ المفيد والسيّد المرتضى إلى عصمتها، كما تدلّ الآيات الكريمه كآيه التطهير والروايات الشريفه على ذلك، ومن أنكر ذلك فإنه كالأعمى الذى ينكر نور الشمس.

والعصمه قوّه نوريّه ملكوتيه فى المعصوم تعصمه عن جميع ما يشين الإنسان الكامل من الذنوب والمعاصى والسهو والنسيان والغفله وما شابه ذلك، ومن كان معصوما من أوّله إلى آخره لا يصدر منه الشين.

فاطمه الزهراء معصومه بعصمه الله سبحانه كما عصم أولادها الأئمه الأطهار، فإنّ عصمتهم كعصمه القرآن، فهما الثقلان اللذان لن يفترقا فى كل شىء من البدايه وحتى النهايه.

والأذان إعلام وإعلان لما يحمل الإنسان من العقيده، فالشيعى إنّما يعلن عن عقائده الصحيحه فى أذانه وإقامته للصلاه، فيعلن للعالم كلّ يوم أنّه يؤمن بالله ووحدانيته كما يؤمن برسول الله ونبوّته ويؤمن بولايه على وإمامته، كما يشهد بعصمه الزهراء وطهارتها، أى فى أذانه وإقامته يخبر عن معتقده فى الأربعه عشر معصوماً عليهم السلام.

وفاطمه الزهراء بقيّه النبوّه وعقيله الرساله، زوج وليّ الله الأعظم وكلمه الله الأتمّ، حازت مقام العصمه، فلا مانع بل من الراجح أن يشهد بعصمتها فى الأذان والإقامه كما يشهد بنبوّه والدها وبولايه زوجها، فنقول فى الأذان والإقامه بعد الشهاده الثالثه: (أشهد أن فاطمه الزهراء عصمه الله)(۱)، أو يلحقها بالشهاده الثالثه، أى (أشهد أنّ علياً وأولاده المعصومين حجج الله، وأنّ فاطمه الزهراء عصمه الله)، فيقولها لا بقصد الجزئيّه كما أفتى المشهور من الفقهاء بذلك فى الشهاده الثالثه.

وممّا يدلّ على عصمتها أنّ الله يغضب لغضبها ويرضى لرضاها، كما ورد متواتراً فى كتب الفريقين السنّه والشيعه.

ولا تجد معصوماً تزوّج بمعصومه إلّا أمير المؤمنين عليه السلام، ولولا على لما كان لفاطمه كفؤ آدم ومن دونه، فإنّ المعصومه لا يتزوّجها إلّا المعصوم، فمن خصائص أمير المؤمنين التى لا يشاركه فيها أحد حتّى النبيّ الأعظم محمد صلى الله عليه وآله وسلم هو زواجه من المعصومه فاطمه الزهراء عليه السلام، وهو الزواج المبارك وزواج النور من النور كما ورد فى الأخبار، فلا يستولى على المعصومه إلّا المعصوم، لأنّ الرجال قوّامون على النساء، فالمعصومه لا يتزوّجها إلّا المعصوم، بخلاف المعصوم فإنّه يتزوّج غير المعصومه، فتدبّر.

۱- كما ذهب إلى هذا شيخنا الأستاذ آيه الله الشيخ حسن زاده الآملى فى (قص حكمه عصمتيه فى كلمه فاطمه)، فراجع.

وفاطمه سیّده نساء العالمین من الأوّلین والآخرین، فی الدنیا والآخره، کما یشهد بذلک آیه التطهیر وحدیث الکساء وأصحابه الخمسه: المصطفی والمرتضی وابناهما وفاطمه.

وإنّما قدّم فی آیه المباهله النساء والأبناء علی الأنفس ربما للإشاره إلی أنّ الأنفس فداهما.

وفاطمه حقیقتها حقیقه لیله القدر، فمن عرفها حقّ المعرفه فقد أدرک لیله القدر، وسمّیت فاطمه لأنّ الخلق فطموا عن کنه معرفتها.

والله خلق عالم الملک علی وزان عالم الملکوت، والملکوت علی وزان الجبروت، حتّی یستدلّ بالملک علی الملکوت وبالملکوت علی الجبروت وهو عالم العقول.

وقد عبّر عن القوس النزولی باللیل واللیالی، کما عبّر عن القوس الصعودی بالیوم والأیام، فعصمه الله فاطمه عبّر عنها بلیله الله، فهی یوم الله کذلک، والإنسان الکامل هو القرآن الناطق، فنزل أحد عشر قرآنا ناطقاً فی لیله القدر، أی فی فاطمه الزهراء، فهی الکوثر وإنّا أعطیناک الکوثر ولیله القدر خیر من ألف شهر أی ألف مؤمن، فإنّ فاطمه أمّ الأئمه النجباء وأمّ المؤمنین والملائکه من المؤمنین الذین حملوا علوم آل محمد صلی الله علیه وآله وسلم، وروح القدس فاطمه یتنزّلون فی لیله القدر بإذن ربّهم من کلّ أمر، سلام هی حتّی مطلع فجر قائم آل محمد صلی الله علیه وآله وسلم.

وأیام الله کما ورد فی خبر العسکری هم الأئمه فلا تعادوا أیام الله فتعادیکم.

والمعرفه علی نحوین: مفهومیّه استدلالیه ومعنویّه ذوقیّه.

والثانیه یحصل علیها العارف بالشهود والکشف لا بالبرهان والکسب، والعیان لیس کالبیان.

ولیله القدر قلب الإنسان الکامل الذی هو عرش الرحمن وأوسع القلوب، فالروح الأمین فی لیله مبارکه نزل بالقرآن، فانشرح صدره، فلیله القدر الصدر النبویّ الوسیع.

ومثل هذا الصدر الشریف یحمل القرآن العظیم دفعه واحده فی لیله مبارکه، وفرق بین الإنزال فهو دفعی والتنزیل فهو تدریجی، فنزل القرآن دفعه واحده فی لیله القدر ثمّ طیله ۲۳ سنه نزل تدریجاً.

(ولقد کانت مفروضه الطاعه علی جمیع خلق الله من الجنّ والإنس والطیر والوحوش والأنبیاء والملائکه)(۱).

والقلب یطلق علی الشکل الصنوبری اللحمی الموجود فی الجانب الأیسر من القفص الصدری، کما یطلق علی اللطیفه الربانیه المتعلّقه بالقلب الجسمانی، فکذلک هذا المعنی یطلق فی لیله القدر.

ولیله القدر الذی یحمل القرآن دفعه واحده فی معارفه وحقائقه هی فاطمه الزهراء علیها السلام، وما من حرف فی القرآن إلّا وله سبعون ألف معنی، وفاطمه تعرف تلک المعانی، فمن عرفها حقّ معرفتها أدرک لیله القدر، فهی درّه التوحید ووودیعه المصطفی لیله القدر ویوم الله والکون الجامع والقلب اللامع الذی یتجلّی فیه الغیب.

ثمّ إنّ النبوّه والوحی علی نحوین؛ تشریعیه مختصّه بالرجال وقد ختمت بمحمّد فحلاله حلال إلی یوم القیامه، ومقامیه تکوینیه تسمّی بالنبوّه العامّه فتعمّ الرجال والنساء، کما فی قوله تعالی:

((وَأَوْحَیْنَا إِلَی أُمِّ مُوسَی))(۲).

۱- دلائل الإمامه: ۲۸.

۲- سوره القصص، الآیه: ۷.

کما قال أمیر المؤمنین علیه السلام:

«أری نور الوحی وأشمّ رائحته».

کما قال الرسول صلی الله علیه وآله وسلم:

«تسمع ما أسمع وتری ما أری، إلّا أنّه لا نبیّ بعدی، وأنت وزیری، وإنّک علی خیر».

فمثل هذه النبوّه مستمرّه إلی یوم القیامه ینالها أصحاب النفوس القدسیه فیتمثّل لها الصور الملکیه والملکوتیه کما وقع لمریم العذراء بحملها عیسی کلمه الله.

وفاطمه کانت ممّن تحدّثها الملائکه، فهی المحدّثه بالکسر والفتح .

فهناک من عنده علم من لدن حکیم کالخضر علیه السلام، ومثل موسی من أنبیاء أولی العزم یرید أن یستصحبه کی یتعلّم رشداً، إلا أنه لا یستطیع صبراً.

واسم فاطمه مشتق من أسماء الله الحسنی، واشتقّ اسمها من الفاطر، فلا یقاس بها أحد بعد أبیها خاتم النبیّین وبعلها سیّد الوصیّین.

والعلم نور یتّحد مع العالم والمعلوم، فیدخل جنّه الذات والأسماء، والحکمه جنّه، فمن یدخل الحکمه فقد دخل الجنّه، والإنسان الحکیم الکامل جنّه، وهو القرآن الناطق، وکلّ یعمل علی شاکلته فاقرأ وارقأ.

ن والقلم، فما یکتب فی العصمه الکبری لفاطمه الزهراء إلاّ ـ رشحات من بحر معرفتها، وقد فطم الخلق عن کنه معرفتها، فمن یعرفها ویعرف أسرارها؟

قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم:

«إنّ الله جعل علیاً وزوجته وأبناءه حجج الله علی خلقه، وهم أبواب العلم فی أمّتی، من اهتدی بهم هدی إلی صراطٍ مستقیم»(۱).

۱- شواهد التنزیل، للحافظ الحسکانی الحنفی: ۱، ۵۸.

وفی قوله تعالی:

((مَرَجَ الْبَحْرَیْنِ یَلْتَقِیَانِ (۱۹) بَیْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا یَبْغِیَانِ (۲۰) فَبِأَیِّ آلَاءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبَانِ (۲۱) یَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ))(۱).

أخرج ابن مردویه عن ابن عباس فی قوله تعالی:

((مَرَجَ الْبَحْرَیْنِ یَلْتَقِیَانِ)).

قال: علی وفاطمه.

((بَیْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا یَبْغِیَانِ)).

قال: النبی.

((یَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ)).

قال:الحسن والحسین(۲).

وأذاها أذی رسول الله، ومن یؤذِ الرسول فقد آذی الله، ومن یؤذِهم فعلیه لعنه الله فی الدنیا وعذابٌ مهینٌ فی الآخره، کما فی قوله تعالی:

((إِنَّ الَّذِینَ یُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَهِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِینًا))(۳).

وما أوذی نبیّ بمثل ما أوذیت، أیّ أذی أکبر ممّا ورد علی فاطمه الزهراء من المصائب من قبل الظالمین؟ وثبتت العصمه لها من خلال الأحادیث الوارده فی فضائلها ومقاماتها.

۱- سوره الرحمن، الآیات: ۱۹۲۲.

۲- الدرّ المنثور للسیوطی: ۷، ۶۹۷.

۳- سوره الأحزاب، الآیه: ۵۷.

من أهمّ الخصائص الفاطميه

وإليكم جمله من الخصائص، قد استخرجتها من الروايات الشريفه، وهى تدلّ على الأمور الغيبيه فى تكوينها وفى حياتها الملكيّه والملكوتيّه، فإنّها:

۱ أوّل بنت تكلّمت فى بطن أمّها.

۲ أوّل مولوده أنثى سجدت لله عند ولادتها.

۳ أمّ أبيها.

۴ شرافتها العنصريّه، فهى الحوراء الإنسيّه.

۵ اشتقاق اسمها من اسم الله الفاطر سبحانه وتعالى.

۶ رشدها الخاصّ.

۷ إنّها من أصحاب الكساء عليهم السلام.

۸ الإمام المهدى المنتظر عجل الله فرجه الشريف من ولدها.

۹ ذرّيتها لا يدخلون النار ولا يموتون كفّاراً، والنظر إليهم عباده.

۱۰ لم يكن لها كفو من الرجال آدم ومن دونه إلّا أسد الله الغالب الإمام على بن أبى طالب عليه السلام.

۱۱ هى ليله القدر.

۱۲ فطم الخلق عن معرفتها.

۱۳ على معرفتها دارت القرون الأولى.

۱۴ كتب اسمها على العرش.

۱۵ تحضر الوفاه لكلّ مؤمن ومؤمنه.

۱۶ لها ولاده خاصّه.

۱۷ ینفع حبّها فی مائه موطن.

۱۸ نجاه شیعتها بیدها المبارکه، وتجلّی الشفاعه الفاطمیه یوم القیامه.

۱۹ زیارتها وحجّیتها علی الأئمه الأطهار علیهم السلام.

۲۰ فی خلقتها النوریّه تساوی النبی صلی الله علیه وآله وسلم.

۲۱ إنها مجمع النورین النبوی والعلوی.

۲۲ إنّها مفروضه الطاعه المطلقه علی کلّ الخلائق.

۲۳ هی العصمه الکبری والطهاره العظمی.

۲۴ اسمها المبارک (فاطمه) یوجب الغنی.

۲۵ هی النسله المیمونه والمبارکه.

۲۶ زواجها کان فی السماء قبل الأرض.

۲۷ حدیث اللوح.

۲۸ تسبیحها وآثارها.

۲۹ یفتخر الله بعبادتها علی الملائکه.

۳۰ إقرار الأنبیاء والأوصیاء بفضلها ومحبّیها.

۳۱ یُشمّ منها رائحه الجنه.

۳۲ الوحیده التی قبّل النبیّ یدها.

۳۳ هدیه الله لنبیّه صلی الله علیه وآله وسلم.

۳۴ خیر نساء العالمین من الأوّلین والآخرین فی الدنیا والآخره.

۳۵ تبکی الملائکه لبکائها.

۳۶ وجوب الصلاه علیها کالنبیّ وآله الأطهار علیهم السلام.

۳۷ قرّه عین الرسول صلی الله علیه وآله وسلم.

۳۸ ثمره فؤاد النبی صلی الله علیه وآله وسلم.

۳۹ مهرها وصداقها.

۴۰ أمّ الأئمه الأطهار علیهم السلام.

۴۱ مصحف فاطمه علیها السلام.

۴۲ بحر النبوّه.

۴۳ کوثر القرآن.

۴۴ شوق النبیّ للقائها وإنّه یبدأ بها بعد السفر کما یختم بها حین السفر.

۴۵ أوّل من تدخل الجنه.

۴۶ ظلامتها.

وخصائص أخری سأذکرها إن شاء الله تعالی فی موضع آخر مع روایاتها الشریفه، والحمد لله رب العالمین.

من خصائصها علیها السلام

بسم الله الرحمن الرحیم

قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم:

«لو کان الحسن شخصاً لکان فاطمه، بل هی أعظم، فإنّ فاطمه ابنتی خیر أهل الأرض عنصراً وشرفاً وکرماً»(۱).

لو قرأنا زیاره الجامعه الکبیره الوارده بسند صحیح عن الإمام الهادی علیه السلام والتی تعدّ من أفضل الزیارات وأعظمها، لوجدناها تذکر وتبیّن شؤون الإمامه بصوره عامّه، ومعرفه الإمام بمعرفه مشترکه لکلّ الأئمه الأطهار علیهم السلام، فکلّ واحد منهم ینطبق علیه أنّه عیبه علمه وخازن وحیه.

إلّا أنّ فاطمه الزهراء علیها السلام لا تزار بهذه الزیاره، فلا یقال فی شأنها: موضع سرّ الله، خزّان علم الله، عیبه علم الله... فهذا کلّه من شؤون حجّه الله علی الخلق، وفاطمه الزهراء هی حجّه الله علی الحجج، کما ورد عن الإمام العسکری علیه السلام:

«نحن حجج الله علی الخلق، وفاطمه الزهراء حجّه الله علینا».

ثمّ فاطمه الزهراء هی لیله القدر، فهی مجهوله القدر کلیله القدر فی شهر رمضان، فلا یمکن تعریفها وأنّ الخلق فطموا عن معرفتها، ولا زیاره خاصّه لها، ربما لأنّ أهل

۱- فرائد السمطین: ۲، ۶۸.

المدینه بعیدون عن ولایتها ویجهلون قبرها فکیف تزار؟، أو یقال: لا یمکن للزهراء أن تعرّف فی قوالب الألفاظ، فإنّ الشخص تارهً یعرف بأنّه عالم ورع، وأخری یقال: فلان لا یمکن وصفه ومعرفته، فالزهراء علیها السلام إمام علی ما جاء فی زیاره الجامعه الکبیره.

کما أنّه ورد فی توقیعات صاحب الأمر عجل الله فرجه الشریف أنّ أسوته ومقتداه أمّه فاطمه الزهراء علیها السلام، فالجامعه زیاره الإمام، ولکن أسوه الأئمه وحجّه الله علیهم هی فاطمه الزهراء، فلا یمکن وصفها وبیان قدرها.

ومن خصائصها، کما أنّ لها مبانیَ خاصّه فی الفقه والعقائد والمعارف السامیه، إلّا أنّه من خصائصها أنّ حبّها ینفع فی مائه موطن، وحبّ الأئمه الأطهار علیهم السلام ینفع فی سبعه مواطن للنجاه من أهوال یوم القیامه.

ومنها: أنّها فی خلقتها النوریه تساوی النبیّ، فهی کما قال النبیّ: روحه التی بین جنبیه، وربما الجنبان إشاره إلی جنب العلم وجنب العمل، فهی واجده روح النبیّ بعلمه وعمله وکلّ کمالاته إلّا النبوّه فهی الأحمد الثانی، فهی علم الرسول وتقواه وروحه.

ویحتمل أن تکون إشاره الجنبین إلی النبوّه المطلقه والولایه، فقد ورد فی الخبر النبوی الشریف: (ظاهری النبوّه وباطنی الولایه) التکوینیه والتشریعیه علی کلّ العوالم، کما ورد: (ظاهری النبوّه وباطنی غیب لا یدرک)، وأنفسنا فی آیه المباهله تجلّیها وظهورها ومصداقها هو أمیر المؤمنین علی علیه السلام، فالزهراء تعنی رسول الله وأمیر المؤمنین، فهی مظهر النبوّه والولایه، وهی مجمع النورین: النور المحمّدی والنور العلوی، وکما ورد فی تمثیل نور الله فی سوره النور وآیتها:

((اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ))(۱).

۱- سوره النور، الآیه: ۳۵.

بأنّه كالمشكاه، وورد فی تفسیره وتأویله أنّ المشكاه فاطمه الزهراء وفی هذه المشكاه نور رسول الله وأمیر المؤمنین ثمّ بعد ذلك الأئمه الأطهار علیهم السلام یهدی الله لنوره من یشاء.

فالنبوّه والإمامه فی وجودها، وهذا من معانی (والسرّ المستودع فیها) فهی تحمل أسرار النبوّه والولایه، تحمل أسرار الكون وما فیه، تحمل أسرار الأئمه وعلومهم، تحمل أسرار الخلقه وفلسفه الحیاه.

ولا فرق بین الأحد والأحمد إلّا میم الممكنات الغارقه فیها، والأمّ تحمل جنینها وولدها، وفاطمه الزهراء علیها السلام أمّ أبیها، فهی تحمل النبیّ فی أسرار نبوّته وودائعها، كما تحمل كلّ الممكنات فی جواهرها وأعراضها، فخلاصه النبوّه تحملها فاطمه فهی أمّ أبیها.

ومن خصائصها: أنّها تساوی النبیّ والولیّ فی قالبها الطینی والصوری فی عرش الله، كما فی الروایات فیما یلتفت آدم إلی العرش ویری الأشباح الخمسه النورانیه فی العرش.

ومن خصائصها: أنّ خلقتها العنصری لیس كخلقه آدم علیه السلام، فإنّه خلق من طین وبواسطه الملائكه، ولكنّ خلق فاطمه إنّما كان بید الله، بید القدره ومن شجره الجنّه ومن عنصر ملكوتی فی صوره إنسان، فهی حوراء إنسیه كما ورد فی الأخبار، وإنّ النبیّ كان یقبّلها ویشمّها ویقول:

«أشمّ رائحه الجنّه من فاطمه».

ففاطمه الزهراء خیر أهل الأرض عنصراً وشرفاً وكرماً.

ومن خصائصها: أنّ الله خلق السماوات والأرض من نورها الأنور، وازدهرت الدنیا بنورها بعدما اظلّمت كما فی خبر ابن مسعود، وهذا معنی اشتقاق فاطمه من الفاطر بمعنی الخالق الذی فطر السماوات والأرض، ففطر الخلائق بفاطمه الزهراء علیها السلام ونورها الأزهر.

ولمثل هذه الخصائص الإلهيّه كان النبىّ يقول: فداها أبوها، وأنّها أمّ أبيها وكان يقوم أمامها إجلالاً لها وتكريما ويجلسها مجلسه، ويقبّل يديها وصدرها قائلاً: أشمّ رائحه الجنّه من صدرها، ذلك الصدر الذى كان مخزن العلوم ومصداق السرّ المستودع فيها، وقد كسر الظالمون ضلعها وعصروها بين الباب والجدار وأسقطوا ما فى أحشائها محسنا عليها السلام:

ولست أدرى خبر المسمارِ

سل صدرها خزانه الأسرارِ

ليله القدر فاطمه الزهراء عليها السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

فی تفسیر نور الثقلین والبرهان وکتاب بحار الأنوار(۱) عن تفسیر فرات الکوفی مسنداً عن الإمام الباقر علیه السلام فی تفسیر سوره القدر، قال:

«إنّ فاطمه هی لیله القدر، من عرف فاطمه حقّ معرفتها فقد أدرک لیله القدر، وإنّما سمّیت فاطمه لأنّ الخلق فطموا عن معرفتها، ما تکاملت النبوّه لنبیّ حتّی أقرّ بفضلها ومحبّتها وهی الصدّیقه الکبری، وعلی معرفتها دارت القرون الأولی».

وعن أبی عبد الله الإمام الصادق علیه السلام أنّه قال:

((إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ))(۲).

«اللیله فاطمه الزهراء والقدر الله، فمن عرف فاطمه حقّ معرفتها فقد أدرک لیله القدر، وإنّما سمّیت فاطمه لأنّ الخلق فطموا عن معرفتها».

عن زراره عن حمران قال: سألت أبا عبد الله علیه السلام عمّا یفرق فی لیله القدر، هل هو ما یقدّر الله فیها؟

۱- بحار الأنوار: ۴۲، ۱۰۵.

۲- سوره القدر، الآیه: ۱.

قال:

«لا توصف قدره الله إلّا أنّهُ قال:

((فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ))(۱).

فكيف يكون حكيما إلّا ما فرق، ولا توصف قدره الله سبحانه لأنّه يحدّث ما يشاء.

وأمّا قوله:

((لَيْلَهُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ))(۲).

يعنى فاطمه عليها السلام، وقوله:

((تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَهُ وَالرُّوحُ فِيهَا))(۳).

والملائكه فى هذا الموضع المؤمنون الذين يملكون علم آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم، و(الروح روح القدس وهو فى فاطمه عليها السلام).

((مِنْ كُلِّ أَمْرٍ (۴) سَلَامٌ))(۴).

يقول من كلّ أمر مسلّمه.

((حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ))(۵).

يعنى حتّى يقوم القائم عجل الله فرجه الشريف »(۶).

۱- سوره الدخان، الآيه: ۴.

۲- سوره القدر، الآيه: ۳.

۳- سوره القدر، الآيه: ۴.

۴- سوره القدر، الآيات: ۴۵.

۵- سوره القدر، الآيه: ۵.

۶- بحار الأنوار: ۲۵، ۹۷.

قال العلامه المجلسی فی بیان الخبر:

وأمّا تأویله علیه السلام لیله القدر بفاطمه علیها السلام فهذا بطن من بطون الآیه، وتشبیهها باللیله إمّا لسترها وعفافها، أو لما یغشاها من ظلمات الظلم والجور، وتأویل الفجر بقیام القائم بالثانی أنسب، فإنّه عند ذلک یسفر الحقّ، وتنجلی عنهم ظلمات الجور والظلم، وعن أبصار الناس أغشیه الشبه فیهم، ویحتمل أن یکون طلوع الفجر إشاره إلی طلوع الفجر من جهه المغرب الذی هو من علامات ظهوره.

والمراد بالمؤمنین هم الأئمه علیهم السلام وبیّن أنّهم إنّما سمّوا ملائکه لأنّهم یملکون علم آل محمد صلی الله علیه وآله وسلم ویحفظونه ونزولهم فیها کنابه عن حصولهم منها، موافقاً لما ورد فی تأویل آیه سوره الدخان أنّ الکتاب المبین أمیر المؤمنین علیه السلام واللیله المبارکه فاطمه علیها السلام.

((فِیهَا یُفْرَقُ کُلُّ أَمْرٍ حَکِیمٍ))(۱).

أی حکیم بعد حکیم وإمام بعد إمام.

وقوله:

((مِنْ کُلِّ أَمْرٍ (۴) سَلَامٌ هِیَ))(۲).

علی هذا التأویل هی مبتدأ، وسلام خبره، أی ذات سلامه، ومن کلّ أمر متعلّق بسلام، أی لا یضرّها وأولادها ظلم الظالمین، ولا ینقص من درجاتهم المعنویه شیئاً، أو العصمه محفوظه فیهم فهم معصومون من الذنوب والخطأ والزلل إلی أن تظهر دولتهم ویتبیّن لجمیع الناس فضلهم(۳).

۱- سوره الدخان، الآیه: ۴.

۲- سوره القدر الآیات: ۴۵.

۳- المصدر: ۹۹.

هـذا وقد ذكرت فی رساله (فاطمه الزهراء علیها السـلام لیله القدر) أربعه عشـر وجه شـبهٍ بین فاطمه الزهراء سـیده نساء العالمین علیها السلام وبین لیله القدر، وإجمالها کما یلی:

۱ لیله القدر وعاء زمانی للقرآن الکریم، وفاطمه الزهراء وعاء مکانی.

۲ لیله القدر یفرق فیها کلّ أمر حکیم، کذلک الزهراء علیها السلام فهی الفارق بین الحقّ والباطل.

۳ لیله القدر معراج الأنبیاء لکسب العلوم والفیوضات الإلهیّه، کذلک فاطمه الزهراء فهی مرقاه النبوّه ومعرفتها معراج الأنبیاء.

۴ لیله القدر هی خیر من ألف شـهر، کذلک تسبیح فاطمه الزهراء تجعل کلّ صلاه بألف صلاه وبمحبّتها تضاعف الأعمال کلیله القدر.

۵ لیله القدر لیله مبارکه، ومن أسماء فاطمه الزهراء (المبارکه) علیها السلام.

۶ علوّ شأن لیله القـدر ومقامها الشامخ بین اللیالی، کذلک الزهراء، وأنّه لولاها لما خلق الله محمّداً وعلیاً علیهما السـلام کما ورد فی الخبر الشریف.

۷ العبادات فی لیله القـدر تضاعف کرامهً لها، کذلک حبّ الزهراء علیها السـلام یوجب تضاعف الأعمال، وإذا کانت لیله القدر منشأ الفیوضات الإلهیه، فکذلک الزهراء والتوسّل بها.

۸ القرآن هو النور ونزل فی لیله القدر لیله النور، وفاطمه هی النور فهی لیله القدر کما فی تفسیر آیه النور:

((اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ))(۱).

۱- سوره النور، الآیه: ۳۵.

٩ ليله القدر ليله السعاده، وفاطمه سرّ السعاده.

١٠ تقدّست ليله القدر وما قبلها من الأيام والليالى وما بعدها كرامةً لها وتعظيماً لمقامها، كذلك الزهراء يحترم ذرّيتها ويقدّسون عند الأمّه كرامةً لها وحبّاً بها ولغير ذلك.

١١ ليله القدر ليله الخلاص من النار والعتق من جهنّم، كذلك فاطمه تفطم شيعتها من النار وتلتقطهم من المحشر كما يلتقط الطير حبّات القمح.

١٢ ليله القدر سرّ من أسرار الله، وكذلك الزهراء عليها السلام فهى من سرّ الأسرار.

١٣ ليله القدر سيّده الليالى، وفاطمه الزهراء عليها السلام سيّده النساء.

١۴ لقد جُهِلَ قدر ليله القدر، وكذلك فاطمه الزهراء بنت الرسول عليها السلام فقد جهل الناس وما زالوا قدرها، كما أنّها مجهوله القبر إلى ظهور ولدها القائم من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم.

فاطمه الزهراء علیها السلام فی معراج النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم

بسم الله الرحمن الرحیم

إنّ من الحقائق الثابته فی حیاه النبیّ وسیرته هو معراجه الشریف من المسجد الحرام إلی المسجد الأقصی المبارک، ومن ثمّ عرج إلی ربّه قاب قوسین أو أدنی، وقد وردت قصّه المعراج فی سوره الإسراء کما وردت فی سور النجم، ویقال: إنّ الغرض من سور النجم هو تذکیر الناس بالأصول الثلاثه: وحدانیه الله فی ربوبیّته أی المبدأ، ثمّ المعاد، ثمّ النبوّه بینهما.

فتبدأ السوره بالنبوّه فتصدّق الوحی إلی النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم وتذکر بعض أوصافه المبارکه فی قصّه المعراج، ثمّ تتعرّض لوحدانیه الله وتنفی الأوثان والشرکاء، ثمّ تصف انتهاء الخلق والتدبیر إلیه تعالی من الإحیاء والإماته وغیرهما، وتختم الکلام بالإشاره إلی المعاد والأمر بالسجده والعباده، التی هی الطریق لسعاده الدارین، ومن فلسفه الحیاه والخلقه.

ثمّ المقصود مما لوحظ فی الآیات الأولی کما فی الروایات هو وحی المشافهه الذی أوحاه الله إلی نبیّه لیله المعراج، وأصل القصّه فی سوره الإسراء، إلاّ أنّه فی سوره النجم

یشار إلی بعض معالمها، فیقسم ویحلف سبحانه بالنجم إذا هوی بمطلق الجرم السماوی عند سقوطه للغروب أو القرآن لنزوله نجوماً، أو الثریا أو الشعری أو الشهاب الذی یرمی به شیاطین الجنّ .

((مَا ضَلَّ صَاحِبُکُمْ))(۱).

النبی الأکرم صلی الله علیه وآله وسلم عن الطریق الموصل إلی الله ولا أخطأ فی الغایه، فأصاب الواقع فی رشده.

((وَمَا غَوَی))(۲).

((وَمَا یَنْطِقُ عَنِ الْهَوَی))(۳).

هوی النفس ورأیها فی مطلق نطقه أو ما ینطق به من القرآن الکریم.

((إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْیٌ یُوحَی))(۴).

من الله سبحانه بالمشافهه أو بواسطه جبرئیل علیه السلام.

((عَلَّمَهُ شَدِیدُ الْقُوَی))(۵).

علّم النبیّ القرآن جبرئیل أو الله الذی هو شدید القوی.

((ذُو مِرَّهٍ فَاسْتَوَی))(۶).

۱- سوره النجم، الآیه: ۲.

۲- سوره النجم، الآیه: ۲.

۳- سوره النجم، الآیه: ۳.

۴- سوره النجم، الآیه: ۴.

۵- سوره النجم، الآیه: ۵.

۶- سوره النجم، الآیه: ۶.

ذو شدّه أو حصافه العقل والرأی أو نوع من المرور من جبرئیل فاستوی علی صورته الأصلیه واستولی بقوّته علی ما جعله له من الأمر، أو ذو مرّه أی النبیّ ذو شدّه فی جنب الله فاستوی واستقام واستقرّ.

((وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَی))(۱).

بالأفق والناحیه العلیا من السماء، فهو جبرئیل، أو النبیّ بالأفق الأعلی حال استوائه.

((ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّی))(۲).

أی قرب بل واقترب أکثر فأکثر، فقرب جبرئیل من النبیّ لیعرج به إلی السماوات، أو قرب النبیّ من الله سبحانه وزاد فی القرب کما هو الظاهر.

((فَکَانَ قَابَ قَوْسَیْنِ أَوْ أَدْنَی))(۳).

قاب أی مقدار قوسین أو ذراعین کنایه عن شدّه القرب، فکان البعد قدر قوسین أو ذراعین بل واقرب من ذلک.

((فَأَوْحَی إِلَی عَبْدِهِ مَا أَوْحَی))(۴).

فأوحی جبرئیل إلی عبد الله ما أوحی أو أوحی الله بواسطه جبرئیل إلی عبده محمّد صلی الله علیه وآله وسلم ما أوحی، کما هو الظاهر.

((مَا کَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَی))(۵).

۱- سوره النجم، الآیه: ۷.

۲- سوره النجم، الآیه: ۸.

۳- سوره النجم، الآیه: ۹.

۴- سوره النجم، الآیه: ۱۰.

۵- سوره النجم، الآیه: ۱۱.

فما كذب فؤاد النبیّ فیما رأی وأراه الله، فشهد النبیّ بفؤاده ما أراده الله وكان صدقاً وحقّاً، فالرؤیه هنا لله سبحانه رؤیه قلبیّه ولغیره إدراكیه قلبیه أو حسّیه، والفؤاد القلب أو النفس أو الوجود، فما كذب أو كذّب وجود النبیّ ونفسه وفؤاده ما رأی من آیات الله الكبری، وما قال فؤاده ما رآه ببصره لم أعرفك وكذّبه، ففؤاده صدّق بصره فیما رأی، فما كان یقوله النبیّ ویخبر به الناس كان بما یشاهده عیاناً لا عن فكر وتعقّل، فلا مجال لمجادله المشركین ومماراتهم إیّاه فیما یشاهده عیاناً.

((أَفَتُمَارُونَهُ عَلَی مَا یَرَی))(۱).

وهذا توبیخ للمشركین فی مجادلتهم النبیّ، فإنّ المجادله تتمّ فی الآراء النظریه والاعتقادات الفكریه لا بما یشاهد بالعیان، فلا تصرّوا علی مجادلته.

((وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَهً أُخْرَی))(۲).

النزله بمعنی النزول الواحد والمرّه، فرأی جبرئیل النبیّ فی نزلهٍ أخری أو رأی النبیّ جبرئیل فی نزله أخری، فبعد القوس الصعودی فی معراجه رأی ما رأی كما سنذكر ثمّ رجع ونزل مرّه أخری فرأی جبرئیل بصورته الأصلیه عند سدره المنتهی، أو المعنی أنّ النبیّ رأی الله برؤیه قلبیه أثناء معراجه عند سدره المنتهی كما رآه فی النزله الأولی.

((عِنْدَ سِدْرَهِ الْمُنْتَهَی (۱۴) عِنْدَهَا جَنَّهُ الْمَأْوَی (۱۵) إِذْ یَغْشَی السِّدْرَهَ مَا یَغْشَی))(۳).

۱- سوره النجم، الآیه: ۱۲.

۲- سوره النجم، الآیه: ۱۳.

۳- سوره النجم، الآیات: ۱۴۱۶.

السدره شجره معروفه وهو اسم مكان ولعلّه منتهى السماوات فإنّ جنّه المأوى عندها والجنّه فى السماء، وفى الروايات أنّها شجره فوق السماء السابعه إليها تنتهى أعمال بنى آدم، عندها جنّه المأوى التى يأوى إليها المؤمنون وهى من جنان الآخره، بعد جنّه اللقاء والأسماء التى هى جنّه الله سبحانه، إذ يغشى السدره أى يحيط بالسدره ما يحيط بها.

((مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى))(۱).

فلم يمل عن الاستقامه ولم يتجاوز الحدّ فى العمل فما زاغ بصر النبىّ أنّه يرى على غير ما هو عليه، وما طغى فى إدراكه ما لا حقيقه له، والمراد بالإبصار رؤيته بقلبه لا بحاسّه بصره، فما رآه النبىّ فى النزله الأولى الذى ما كذّب الفؤاد ما رأى وفى النزله الأخرى عند سدره المنتهى رأى من آيات الله الكبرى التى تدلّ على الله سبحانه.

((لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى))(۲).

فشاهد الله برؤيه قلبيه من خلال بعض آياته الكبرى(۳).

أجل، النبىّ الأعظم محمد صلى الله عليه وآله وسلم رأى ما رأى فى ليله معراجه وما أكثر الروايات فى هذا الباب بأنّه رأى الجنان والنيران وصلّى خلفه جميع الأنبياء وجاز سرادقات الجمال والجلال والكبرياء فرأى وما كذّب الفؤاد ما رأى، ثمّ ثمره هذا فؤاد النبىّ المبارك هى فاطمه الزهراء عليها السلام، فهى سيّده نساء العالمين عليها السلام: وهى سرّ الوجود وعصارته، فإنّ النبىّ الأعظم محمداً صلى الله عليه وآله وسلم شجره الوجود كما قال:

«أنا وعلى من شجرهٍ واحده، وباقى الناس من شجرٍ شتّى».

۱- سوره النجم الآيه: ۱۷.

۲- سوره النجم، الآيه: ۱۸.

۳- تفسير الميزان للطباطبائى: سوره النجم.

وقال صلی الله علیه وآله وسلم:

«فاطمه ثمره فؤادی وقرّه عینی ومهجه قلبی».

ومن خصائص الثمره أنّها:

۱ عصاره الشجره وخلاصتها.

۲ قیمه الشجره بثمرتها.

۳ جمال الشجره بالثمره.

۴ تعرف الشجره بثمرتها کما یقال: هذه شجره التفّاح.

۵ غایه وجود الشجره هی الثمره.

۶ لذّه الشجره بالثمره.

۷ حلاوه الشجره بثمرتها.

۸ مقصود الفلّاح من الأشجار أثمارها.

وخصائص کثیره أخری.

وإنّ فاطمه الزهراء لهی ثمره فؤاد النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم، فیعلم ویعرف عظمه النبیّ بثمرته، ولولاها وهی حجّه الحجج لولا الحجّه، لما عرف النبیّ الأعظم صلی الله علیه وآله وسلم، فیعرّف النبیّ للملائکه فی حدیث الکساء بالثمره (هم فاطمه وأبوها وبعلها وبنوها)، فهی غایه الرسول ومقصوده، فهی أمّ أبیها، وهی لذّته وحلاوته وعصارته وخلاصته وجماله، کما هی جمال الله ومقصوده جلّ جلاله.

وقد رأی النبیّ فی معراجه فی القوسین الصعودی والنزولی ما رأی من آیات الله الکبری، بل رأی الله سبحانه بقلبه، وما کذب الفؤاد ما رأی، ورؤیه العلّه یستلزم رؤیه کلّ المعلول، فرؤیه الله لازمها رؤیه الکون والإحاطه العلمیه بما فیه، فالنبیّ أحاط بکلّ

الممكنات وبعالم الإمكان، وفاطمه ثمره فؤاده رأت الله سبحانه وأحاطت بما سواه، فإنّها ثمره فؤاد النبیّ الذی رأی الله بقلبه، ورأی الآیات الکبری فی کلّ العوالم والجبروت والملکوت والمثال والسماوات والأرض، کلّ ذلک رآه عند سدره المنتهی فی نزله أخری فرأی العرش وما دونه، وتجاوز حجب النور والظلمات حتّی وصل إلی الحجاب الأکبر وهو مقام الإمامه.

فکان النبیّ هو الموج الأوّل فی بحر الله سبحانه، کما کان اللمعه الأولی من نوره الأتمّ، ثمّ اشتقّ من نور النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم نور علی علیه السلام، ومن نورهما نور فاطمه، ثمّ الأئمه الأطهار علیهم السلام، ثمّ شیعتهم من الأنبیاء والأوصیاء والمؤمنین، فکانوا أمواجاً، موجاً بعد موج، ولا یتحقّق هذا القرب إلاّ بالعبودیه، فإنّها جوهره کنهها الربوبیه، فأشهد أن محمّداً عبده ورسوله، وأنّ عترته الأطهار عباد الله المکرمون.

العصمه الفاطميه

«أشهد أن فاطمه عصمه الله»

إنّ الله سبحانه وتعالى هو الحكيم العليم المختار، وقد اختار من خلقه صفوةً ليحملوا رسالاته السماويه، ويبلغوها ويهدوا الناس سواء السبيل وإلى الصراط المستقيم، فإنّه كتب على نفسه الرحمه، فهو اللطيف الخبير، ومن لطفه اختار الأنبياء والرسل للهدايه وليقوموا الناس بالقسط، ثمّ اختار الأوصياء خلفاء، ثمّ وفّق العلماء ورثه الأنبياء.

وقد اشترط على الأنبياء الزهد فى هذه الدنيا، فإنّ اختيار الله بالاختبار والامتحان والاصطفاء عن حكمه، من دون الوصول إلى حدّ الإلجاء، وإنّ لله الحجّه البالغه، فلابدّ من اختبار لمن يقع عليه الاختيار ولغيره حتّى لا تكون فتنه، ويكون الدين كلّه لله.

فاختبر الأنبياء والأوصياء فى عوالم تسبق هذا العالم الناسوتى، فشرط الله سبحانه عليهم الزهد، وعلم منهم الوفاء فقبلهم وقرّبهم وقدّم لهم الذكر العلى والثناء الجلى، كما جاء ذلك فى دعاء الندبه(۱).

وإنّما اشترط عليهم الزهد، لأنّ حبّ الدنيا رأس كلّ خطيئه، والنبىّ والوصىّ لابدّ أن يكونا معصومين بقاعده اللطف وغيره من الأدلّه العقليه والنقليه.

۱- راجع آخر مفاتيح الجنان دعاء الندبه الذى يستحب قراءته فى الأعياد الأربعه.

فلابدّ أن يزهد فی دنیاه، ویُعصم من الذنوب ومن کلّ ما یشینه مطلقا، حتّی تطمئنّ النفس إلیه، ویؤخذ بقوله وفعله وتقریره مطلقاً، فیکون الأسوه والقدوه علی الإطلاق.

وهذا الزهد من شؤون القیاده بصوره عامه المتمثّله بالنبوّه والإمامه، ومن یحذو حذوهم ویسلک مسالکهم ومناهجهم من العلماء الصالحین.

فیشترط علی العالم الربانی الزهد فی هذه الدنیا أیضاً، حتّی یؤخذ بقوله ویتّبع أمره، وإذا رأیتم العالم زاهداً فادنوا منه فإنّه یلقی علیه الحکمه وإنّها تتفجّر من ینابیع قلبه، وإنّ الله یرفده ویضیّفه علی موائد علمه وحکمته، وإذا رأیتم العالم مقبلاً علی دنیاه، یخلط الحرام بالحلال، فاتّهموه فی دینه، فإنّه لا یؤخذ منه العلم، فلینظر الإنسان إلی علمه ممّ یأخذه، فإنّه من أصغی إلی ناطق فقد عبده، فإن تکلّم عن الله فقد عبد الله وإلّا فلا، فمن ینطق عن الشیطان فقد عبد الشیطان، وإنّ الشیاطین لیوحون إلی أولیائهم.

فمن أوّلیات شؤون الإمامه والقیاده الروحیه علی الصعیدین الفردی والاجتماعی إنّما هو الزهد فی درجات هذه الدنیا الدنیّه وزخرفها وزبرجها.

فعصمه الأنبیاء الذاتیه المطلقه تبتنی علی العلم اللدنی أوّلا کما هو ثابت فی محلّه وعلی الزهد ثانیاً.

وأمّا عصمه فاطمه الزهراء علیها السلام:

فقد اختارها الله من خلقه واختصّها لذاته واصطفاها لنفسه لیتجلّی فیها أسماؤه وصفاته، وتکون مظهراً لجماله، فإنّه لو کان الحُسن شخصاً لکان فاطمه بل هی أعظم، فقدّم لها الذکر العلیّ والثناء الجلیّ، بعد أن اختبرها وامتحنها أیضاً، إلّا أنّها

امتحنها بالصبر، والصبر كما ذكرنا تكراراً هو أمّ الأخلاق وأساسه، فإنّها بمراحلها الثلاث التخليه والتحليه والتجليه مدعومه بالصبر، كما أنّه أساس الكمال.

وإنّما وقفنا على امتحانها بالصبر باعتبار ما ورد فى زيارتها فى يوم الأحد من كلّ أسبوع، كما فى مفاتيح الجنان للشيخ عباس القمى رحمه الله:

«السلام عليكِ يا ممتحنه قد امتحنكِ الله قبل أن يخلقك بالصبر فوجدكِ لما امتحنكِ صابره).

فتجلّت العصمه الإلهيه فى جمال فاطمه الزهراء؛ إذ جمعت بين نورى النبوّه والإمامه، فعصمتها من العصمه بالمعنى الأخصّ، المختصّه بالأربعه عشر معصوماً عليهم السلام.

وممّا يدلّ على عصمتها:

۱ آيه التطهير فى قوله تعالى:

((إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا))(۱).

فالله الطاهر طهّر بإراده تكوينيه أهل البيت عليهم السلام ومنهم فاطمه عليها السلام وعصمهم بعصمه ذاتيه ومطلقه واجبه عقلاً ونقلاً.

۲ إنّها عدل القرآن الكريم لحديث الثقلين المتّفق عليه عند الفريقين السنّه والشيعه ولمّا كان القرآن معصوماً فكذلك عدله أهل البيت وعتره الرسول المصطفى عليهم السلام.

۳ إنّها كفؤ على ولولاه لما كان لها كفؤ آدم وما دونه، ولا يتزوّج المعصومه إلاّ المعصوم، فإنّ الرجال قوّامون على النساء، فلفاطمه ما لعلى عليهما السلام إلاّ الإمامه.

۱- سوره الأحزاب، الآيه: ۳۳.

فکلّ ما ثبت لعلی علیه السلام بالمطابقه ثبت للزهراء علیها السلام بالالتزام، وکلّ شیء ثبت لفاطمه بالمطابقه ثبت بالدلاله الالتزامیه لأمیر المؤمنین علی علیه السلام.

۴ إنّها حوریّه بصوره إنسیه، والملائکه معصومون فکذلک فاطمه الحوریّه.

۵ وحده الإراده الإلهیّه والفاطمیّه، فإنّ الله یرضی لرضاها ویغضب لغضبها، وإنّه لم یغضب لیونس صاحب الحوت، بل یغضب لغضبها، فوحده الإراده دلیل علی العصمه.

۶ إنّها سیّده النساء فی الدنیا والآخره، وکیف تکون سیّده الأوّلین والآخرین وهی غیر معصومه.

۷ آیه المباهله، وقدّم النساء علی الأنفس، ربما إشاره إلی أنّ النفوس فداها، (فداکِ أبوکِ) (فداها أبوها).

۸ إنّها العالم العلوی والعالم السفلی فی قوسی الصعودی والنزولی.

۹ إنّها صدر النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم وإنّ صدره یحمل القرآن دفعه واحده وفی لیله القدر، ولیله القدر هی فاطمه الزهراء علیها السلام.

۱۰ لا یعرف قدرها إلّا من قدّرها، ولا یعرف أسرارها إلّا من خلقها، ومن أذن له الرحمن.

۱۱ إنّها مفروضه الطاعه علی الخلق مطلقاً، وکیف تکون مفروضه الطاعه علی الإطلاق وهی غیر معصومه.

۱۲ هی حجّه الحجج وأسوتهم کما ورد فی الأخبار الشریفه .

۱۳ مجمع النورین بحدیث الأفلاک، فتحمل أسرار النبوّه والإمامه، وإنّها أمّ أبیها.

۱۴ حبل الله الممـدود، فلابدّ أن يكون معصوماً، وإلاّ كيف يتمسّك على الإطلاق بما لم يكن معصوماً، قال رسول الله صـلى الله عليه وآله وسلم:

«فاطمه بهجه قلبى وحبله الممدود بينه وبين خلقه، من اعتصم به نجا، ومن تخلّف عنه هوى»(۱).

۱۵ امتحانها بالصبر وهو أساس الكمال والأخلاق التى منها الزهد.

۱۶ علمها اللدنّى.

۱۷ الإجماع القطعى الدالّ على عصمتها، كما عند المشايخ الصدوق والمفيد والطوسى وغيرهم.

۱۸ الآيات والروايات الكثيره الدالّه على فضلها وعظمتها، وتعلّقها بعالم الغيب.

۱۹ سيرتها وحياتها يفوح منها عطر العصمه الإلهيّه.

ووجوه أخرى يقف عليهـا المحقّق والمتتبع، ويعلم بيقين وقطع أنّه لاـ ريب ولاـ شكّ أنّ فاطمه الزهراء عليها السـلام عصـمه الله الكبرى.

۱- فرائد السمطين: ۲، ۶۶.

الشرافه العنصريه

الحوراء الإنسيه

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم:

«لو كان الحسن شخصاً لكان فاطمه، بل هى أعظم، فإنّ فاطمه ابنتى خير أهل الأرض عنصراً وشرفاً وكرماً»(۱).

فقوله: (لو كان الحسن شخصاً لكان فاطمه) يعنى أنّها جمال الله وحسنه.

ثمّ خلق الله سبحانه آدم أبا البشر من ماء وتراب بيد ملائكته، فهو فى خلقته العنصريّه من العناصر الأربعه المادّيه، ولكن خلق فاطمه الزهراء عليها السلام فى خلقتها العنصريه إنّما كان من شجره طوبى فى الجنّه التى غرسها الله بيده يد القدره المطلقه، فهى من عنصر ملكوتى فى صوره إنسان ناسوتى، فهى الحوراء الإنسيّه.

عن العيون وأمالى الشيخ بسندهما، قال النبى صلى الله عليه وآله وسلم:

«لما عرج بى إلى السماء أخذ بيدى جبرئيل فأدخلنى الجنّه، فناولنى من رطبها، فأكلت فتحوّل ذلك نطفه فى صلبى، فلمّا هبطت إلى الأرض واقعت خديجه فحملت بفاطمه حوراء إنسيّه، فكلّما اشتقت إلى رائحه الجنّه شممت رائحه ابنتى فاطمه»(۲).

۱- فرائد السمطين: ۲، ۶۸.

۲- بحار الأنوار: ۸، ۱۱۹.

کـان رسول الله صـلی الله علیه وآله وسـلم یکثر تقبیل فاطمه علیها وعلی أبیها وبعلها وأولادها ألف ألف تحیّه وسـلام، فأنکرت عائشه ذلک فقال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم:

«یا عائشه، إنّی لمّا أسـری بی إلی السماء دخلت الجنّه فأدنانی جبرئیل من شجره طوبی وناولنی من ثمارها فأکلته فحوّل الله ذلک ماءً فی ظهری، فلمّا هبطت إلی الأرض واقعت خدیجه فحملت بفاطمه، فما قبّلتها قطّ إلّا وجدت رائحه شجره طوبی منها»(۱).

عن أبی جعفر علیه السلام قال:

«شجره طوبی شجره یخرج من جنّه عدن غرسها ربّها بیده»(۲).

عن حارثه بن قُدامه قال: حدّثنی سلمان قال: حدّثنی عمّار وقال: أخبرک عجباً؟ قلت: حدّثنی یا عمّار؟ قال: نعم شهدت علی بن أبی طالب A وقد ولج علی فاطمه علیها السلامفلمّا أبصرت به نادت:

«أدن لأحدّثک بما کان وبما هو کائن وبما یکون إلی یوم القیامه حین تقوم الساعه».

قال عمّار فرأیت أمیر المؤمنین علیه السـلام یرجع القهقری، فجرعت برجوعه إذ دخل علی النبی صـلی الله علیه وآله وسلم فقال له:

«أدن یا أبا الحسن».

فدنا، فلمّا اطمأنّ به المجلس قال له: «تحدّثنی أم أحدّثک؟».

قال علیه السلام: «الحدیث منک یا رسول الله».

فقال صلی الله علیه وآله وسلم:

«کأنّی بک قد دخلت علی فاطمه وقالت لک کیت وکیت فرجعت».

۱- المصدر السابق: ج۸، ص ۱۲۰.

۲- المصدر السابق: ج۸، ۱۴۳، عن العیاشی.

فقال علی علیه السلام:

«نور فاطمه من نورنا؟».

فقال علیه السلام:

«أوَلا تعلم؟».

فسجد علی شکراً لله تعالی. قال عمّار: فخرج أمیر المؤمنین علیه السلام وخرجت بخروجه، فولج علی فاطمه علیها السلام وولجت معه، فقالت:

«کأنک رجعت إلی أبی صلی الله علیه وآله وسلم فأخبرته بما قلته لک؟».

قال علیه السلام:

«کان کذلک یا فاطمه».

فقالت علیها السلام:

«اعلم یا أبا الحسن إنّ الله تعالی خلق نوری، وکان یسبّح الله جلّ جلاله، ثمّ أودعه شجره من شجر الجنّه، فأضاءت، فلمّا دخل أبی الجنّه أوحی الله تعالی إلیه إلهاماً أن اقتطف الثمره من تلک الشجره وأدرها فی لهواتک، ففعل، فأودعنی الله سبحانه صلب أبی صلی الله علیه وآله وسلم ثمّ أودعنی خدیجه بنت خویلد، فوضعتنی، وأنا من ذلک النور، أعلم ما کان وما یکون وما لم یکن، یا أبا الحسن، المؤمن ینظر بنور الله تعالی».

عن زید بن موسی بسنده عن علی علیه السلام قال: قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم:

«إن فاطمه خُلقت حوریه فی صوره إنسیه، وإنّ بنات الأنبیاء لا یحضن»(۱).

ففاطمه الزهراء حوراء إنسیّه، اشتقّ اسمها من اسم الله ومسمّاها من شجره غرسها الله بیده، فما أحلی اسمها ومعناها وجمالها وکمالها وجلالها.

(سبحان من فطم بفاطمه من أحبّها من النار)(۲).

۱- دلائل الإمامه: ۵۲.

۲- مصباح المتهجد للشیخ الطوسی: فی أعمال شهر رمضان، ۵۷۵.

نبذه من الأحاديث الشريفه فی فضائلها علیها السلام

اشاره

۱ سئل أبو عبد الله علیه السلام عن فاطمه: لِمَ سمّیت زهراء؟ فقال:

«لأنّها کانت إذا قامت فی محرابها زهر نورها لأهل السماء کما یزهر نور الکواکب لأهل الأرض».

۲ قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم:

«فاطمه بضعه منّی من سرّها فقد سرّنی ومن ساءها فقد ساءنی، فاطمه أعزّ الناس علیّ».

۳ ومن ألقابها علیها السلام: أمّ أبیها.

فقیل: الأمّ بمعنی الأصل والأصاله، فالزهراء علیها السلام بأولادها الطاهرین الأئمه المعصومین علیهم السلام ومواقفهم وفدائهم وتضحیاتهم أعطوا الأصاله لرساله أبیها صلی الله علیه وآله وسلم، فالإسلام محمّدی الحدوث وحسینی البقاء وکلّهم نور واحد، فأصبحوا بمنزله الأصل فی دیمومیّه الرساله المحمّدیه، کما قالها الرسول الأکرم صلی الله علیه وآله وسلم:

«حسین منّی وأنا من حسین».

وفاطمه الزهراء سیّده النساء علیها السلام أمّ أبیها.

۴ عن زید بن موسی بسنده عن علی علیه السلام قال: قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم:

«إنّ فاطمه خلقت حوریّه فی صوره إنسیّه، وإنّ بنات الأنبیاء لا یحضن»(۱).

۵ عن الله تبارک وتعالی:

«یا أحمد، لولاک لما خلقت الأفلاک، ولولا علی لماخلقتک، ولولا فاطمه لما خلقتکما»(۲).

۶ عن النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم:

«لو کان الحُسنُ شخصاً لکان فاطمه، بل هی أعظم، إنّ فاطمه ابنتی خیر أهل الأرض عنصراً وشرفاً وکرماً»(۳).

۷ عن الحسین عن رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم قال:

«فاطمه بهجه قلبی، وابناها ثمره فؤادی، وبعلها نور بصری، والأئمه من ولدها أمناء ربّی وحبله الممدود بینه وبین خلقه، من اعتصم به نجا، ومن تخلّف عنه هوی»(۴).

۸ عن أبی جعفر عن آبائه علیهم السلام:

«إنّما سمّیت فاطمه بنت محمّد (الطاهره) لطهارتها من کلّ دنس وطهارتها من کل رفث، وما رأت قطّ یوماً حمرهً ولا نفاساً»(۵).

۱- دلائل الإمامه: ۵۲.

۲- کشف اللآلئ لصالح بن عبد الوهاب بن العرندس: فاطمه الزهراء بهجه قلب المصطفی: ۹. جنه العاصمه للسید میرجانی: ۱۴۸. ملتقی البحرین للعلامه المرندی: ۱۴.

۳- فرائد السمطین: ۲، ۶۸.

۴- فرائد السمطین: ۲، ۶۶.

۵- بحار الأنوار: ۴۳، ۱۹.

۹ عن أبی عبد الله علیه السلام:

«حرّم الله النساء علی علیّ ما دامت فاطمه حیّه: لأنّها طاهره لا تحیض»(۱).

۱۰ عن أبی الحسن موسی بن جعفر علیهما السلام:

«لا یدخل الفقر بیتاً فیه اسم محمّد أو أحمد أو علی أو الحسن أو الحسین أو فاطمه من النساء»(۲).

۱۱ عن الرضا علیه السلام، قال النبی صلی الله علیه وآله وسلم:

«لمّا عرج بی إلی السماء أخذ بیدی جبرئیل علیه السلام، فأدخلنی الجنّه، فناولنی من رطبها، فأکلته، فتحوّل ذلک نطفه فی صلبی، فلمّا هبطت إلی الأرض واقعت خدیجه فحملت بفاطمه علیها السلام، ففاطمه حوراء إنسیّه، فکلّما اشتقت إلی رائحه الجنّه شممت رائحه ابنتی فاطمه»(۳).

۱۲ عن أبی الحسن الثالث علیه السلام: قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم:

«إنّما سمیّت ابنتی فاطمه لأنّ الله عزّ وجل فطمها وفطم من أحبّها من النار»(۴).

۱۳ عن النبی صلی الله علیه وآله وسلم فی حدیث طویل:

«علی ساق العرش مکتوب: لا إله إلاّ الله، محمّد رسول الله، وعلی وفاطمه والحسن والحسین خیر خلق الله»(۵).

۱- المناقب لابن شهر آشوب: ۳، ۳۳.

۲- سفینه البحار: ۱، ۶۶۳.

۳- عوالم العلوم والمعارف: ۶، ۱۰.

۴- العوالم: ۶، ۳۰.

۵- بحر المعارف: ۴۲۸.

۱۴ فی تفسیر نور الثقلین والبرهان وکتاب بحار الأنوار(۱)، عن تفسیر فرات بن إبراهیم الکوفی مسنداً عن الإمام الباقر علیه السلام فی تفسیر سوره القدر قال:

«إنّ فاطمه هی لیله القدر، من عرف فاطمه حقّ معرفتها فقد أدرک لیله القدر، وإنّما سمیّت فاطمه لأنّ الخلق فطموا عن معرفتها، ما تکاملت النبوّه لنبیّ حتّی أقرّ بفضلها ومحبّتها وهی الصّدیقه الکبری، وعلی معرفتها دارت القرون الأولی».

۱۵ وعن أبی عبد الله علیه السلام أنه قال:

« ((إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ))(۲).

اللیله فاطمه الزهراء، والقدر الله، فمن عرف فاطمه حقّ معرفتها فقد أدرک لیله القدر، وإنّما سمّیت فاطمه لأنّ الخلق فطموا عن معرفتها»(۳).

ولنعم ما قیل:

مشکاه نور الله جلّ جلاله

زیتونه عم الوری برکاتها

هی قطب دائره الوجود ونقطه

لمّا تنزلت أکثرت کثراتها

هی أحمد الثانی وأحمد عصرها

هی عنصر التوحید فی عرصاتها

* * *

فاطمه خیر نساء البشر

ومن لها وجه کوجه القمر

فضلک الله علی کل الوری

بفضل من خص بآی الزمر

زوجك الله فتى فاضلا

أعنى عليا خير من فى الحضر

* * *

۱- بحار الأنوار: ۴۲، ۱۰۵.

۲- سوره القدر، الآیه: ۱.

۳- بحار الأنوار: ۴۳، ۱۳.

شرف الله جمادی الآخره

فغدت وهی جمادی الفاخره

وتباهت أشهر الحول بها

حیث جاءت بالبتول الطاهره

وانظروا العشرین منها لتروا

فرحه الهادی علیه ظاهره

واجعلوه بالتأسی عیدکم

فمن الإسلام ذکری عطره

اسمها فی العرش

۱۶ عن النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم قال:

«لمّا خلق الله تعالی آدم أبا البشر ونفخ فیه من روحه، التفت آدم یمنه العرش، فإذا فی النور خمسه أشباح سجّداً ورکّعاً، قال آدم: یا ربّ، هل خلقت أحداً من طین قبلی؟. قال: لا یا آدم.

قال: فمن هؤلاء الخمسه الأشباح الذین أراهم فی هیئتی وصورتی؟.

قال: هؤلاء الخمسه من ولدک لولاهم ما خلقتک، هؤلاء خمسه شققت لهم خمسه أسماء من أسمائی، لولاهم ما خلقت الجنّه ولا النار ولا العرش ولا الکرسی ولا السماء ولا الأرض ولا الملائکه ولا الإنس ولا الجنّ فأنا المحمود وهذا محمّد، وأنا العالی وهذا علی، وأنا الفاطر وهذه فاطمه، وأنا الإحسان وهذا الحسن، وأنا المحسن وهذا الحسین، آلیت بعزّتی أنّه لا یأتین أحد بمثقال ذره من خردل من بغض أحدهم إلا أدخلته نارا ولا أبالی، یا آدم هؤلاء صفوتی من خلقی بهم أُنجیهم وبهم أُهلکهم، فإذا کان لک إلیّ حاجه فبهؤلاء توسّل».

فقال النبی صلی الله علیه وآله وسلم:

«نحن سفینه النجاه من تعلّق بها نجا، ومن حاد عنها هلک، فمن کان له إلی الله حاجه فلیسأل بنا أهل البیت»(۱).

۱- فرائد السمطین: ۱، ۳۶.

۱۷ عن النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم قال:

«إن الله خلقنی وخلق علیاً وفاطمه والحسن والحسین قبل أن یخلق آدم علیه السلام حین لا سماء مبنیّه ولا أرض مدحیّه، ولا ظلمه ولا نور، ولا شمس ولا قمر، ولا جنّه ولا نار، فقال العباس: فکیف کان بدء خلقکم یا رسول الله؟ فقال: یا عمّ، لمّا أراد الله أن یخلقنا تکلّم بکلمه خلق منها نوراً، ثمّ تکلّم بکلمه أخری فخلق منها روحاً، ثمّ مزج النور بالروح فخلقنی وخلق علیا وفاطمه والحسن والحسین فکنّا نسبّحه حین لا تسبیح ونقدّسه حین لا تقدیس.

فلمّا أراد الله تعالی أن ینشئ خلقه فتق نوری فخلق منه العرش، فالعرش من نوری ونوری من نور الله، ونوری أفضل من العرش، ثمّ فتق نور أخی علی فخلق منه الملائکه، فالملائکه من نور علی ونور علی من نور الله وعلی أفضل من الملائکه.

ثمّ فتق نور ابنتی فخلق منه السماوات والأرض، فالسماوات والأرض من نور ابنتی فاطمه، ونور ابنتی فاطمه من نور الله وابنتی فاطمه أفضل من السماوات والأرض.

ثمّ فتق نور ولدی الحسن فخلق منه الشمس والقمر، فالشمس والقمر من نور ولدی الحسن ونور الحسن من نور الله والحسن أفضل من الشمس والقمر، ثمّ فتق نور ولدی الحسین فخلق منه الجنّه والحور العین فالجنّه والحور العین من نور ولدی الحسین ونور ولدی الحسین من نور الله وولدی الحسین أفضل من الجنّه والحور العین»(۱).

۱۸ قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم:

«أنا وعلی وفاطمه والحسن والحسین یوم القیامه فی قبه تحت العرش».

۱- بحار الأنوار: ۱۵، ۱۰.

۱۹ عن أبی جعفر علیه السلام فی حدیث طویل:

«ولقد کانت علیها السلام مفروضه الطاعه علی جمیع من خلق الله من الجنّ والإنس والطیر والوحوش والأنبیاء والملائکه»(۱).

۲۰ عن مجاهد: خرج النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم وهو آخذ بید فاطمه فقال:

«من عرف هذه فقد عرفها ومن لم یعرفها فهی فاطمه بنت محمد، وهی بضعه منّی، وهی قلبی، وهی روحی التی بین جنبیّ، من آذاها فقد آذانی ومن آذانی فقد آذی الله»(۲).

حبّها الإکسیر الأعظم

۲۱ فی حدیث طویل عن الله عزّ وجل:

«یا فاطمه، وعزّتی وجلالی وارتفاع مکانی، لقد آلیت علی نفسی من قبل أن أخلق السماوات والأرض بألفی عام أن لا أعذّب محبّیکِ ومحبّی عترتک بالنار»(۳).

۲۲ فی حدیث طویل قال أبو جعفر علیه السلام:

«والله یا جابر، إنّها ذلک الیوم (یوم القیامه) لتلتقط شیعتها ومحبّیها کما یلتقط الطیر الحبّ الجیّد من الحبّ الردیء، فإذا صار شیعتها معها عند باب الجنّه یلقی الله فی قلوبهم أن یلتفتوا، فإذا التفتوا فیقول الله عزّ وجل: یا أحبّائی، ما التفاتکم وقد شفعت فیکم فاطمه بنت حبیبی؟ فیقولون: یا ربّ أحببنا أن یعرف قدرنا فی مثل هذا الیوم، فیقول الله: یا أحبّائی ارجعوا وانظروا من أحبّکم لحبّ فاطمه، انظروا من أطعمکم لحبّ فاطمه، انظروا من کساکم لحبّ فاطمه، انظروا من سقاکم

۱- دلائل الإمامه: ۲۲۸.

۲- نور الأبصار للشبلنجی: ۵۲.

۳- سفینه البحار: ۲، ۳۷۵.

شربه لحبّ فاطمه، انظروا من ردّ عنكم غيبه فی حبّ فاطمه، خذوا بيده وأدخلوه الجنّه، قال أبو جعفر عليه السلام: والله لا يبقی فی الناس إلّا شاكّ أو كافر أو منافق»(۱).

۲۳ عن ابن عباس:

«والله ما كان لفاطمه كفؤ غير علی عليه السلام»(۲).

۲۴ وعن علی عليه السلام:

«والله لقد أخذتُ فی أمرها وغسّلتها فی قميصها ولم أكشفه عنها، فو الله كانت ميمونه طاهره مطهّره.

ثم حنّطتها من فضله حنوط رسول الله صلی الله عليه وآله وسلم، وكفّنتها وأدرجتها فی أكفانها، فلمّا هممت أن أعقد الرداء ناديت: يا أمّ كلثوم، يا زينب، يا سكينه، يا فضّه، يا حسن، يا حسين، هلمّوا تزوّدوا من أمّكم فهذا الفراق، واللقاء فی الجنّه.

فأقبل الحسن والحسين عليهما السلام وهما يناديان: وا حسرتاه، لا تنطفئ أبداً من فقد جدّنا محمّد المصطفی وأمّنا فاطمه الزهراء، يا أمّ الحسن يا أمّ الحسين إذا لقيت جدّنا محمّداً المصطفی فاقرئيه منا السلام وقولی له: إنّا قد بقينا بعدك يتيمين فی دار الدنيا».

فقال أمير المؤمنين عليه السلام:

«إنّی أشهد الله أنّها قد حنّت وأنّت ومدّت يديها وضمّتهما إلی صدرها مليّاً، وإذا بهاتف من السماء ينادی: يا أبا الحسن، ارفعهما عنها فقد أبكيا والله ملائكه السماوات، فقد اشتاق الحبيب إلی المحبوب».

۱- بحار الأنوار: ۴۳، ۶۵.

۲- بحار الأنوار: ۴۳، ۱۰۱.

قال:

«فرفعتهما عن صدرها وجعلت أعقد الرداء وأنا أنشد بهذه الأبيات:

فراقك أعظم الأشياء عندی

وفقدك فاطم أدهی الثكول

سأبكی حسره وأنوح شجوا

علی خل مضی أسنی سبیل

ألا یا عین جودی وأسعدینی

فحزنی دائم أبكی خلیلی»(۱)

نجاه محبّیها من النار بیدها المبارکه

۲۵ فی الصحیح عن محمّد بن مسلم قال: سمعت أبا جعفر علیه السلام یقول:

«لفاطمه وقفهٌ علی باب جهنّم، فإذا كان یوم القیامه كتب بین عینی كلّ رجل: مؤمن أو كافر، فیؤمر بمحبّ قد كثرت ذنوبه إلی النار، فتقرأ بین عینیه محبّاً (محبّنا) فتقول: إلهی وسیّدی سمّیتنی فاطمه وفطمت بی من تولّانی وتولّی ذرّیتی من النار، ووعدُك الحقّ وأنت لا تخلف المیعاد، فیقول الله عزّ وجل: صدقتِ یا فاطمه: إنّی سمّیتكِ فاطمه، وفطمتُ بكِ من أحبّكِ وتولّاكِ وأحبّ ذرّیتكِ وتولّاهم من النار، ووعدی الحقّ وأنا لا أخلف المیعاد، وإنّما أمرت بعبدی هذا إلی النار لتشفعی فیه، فأُشفّعكِ لیتبیّن لملائكتی وأنبیائی ورسلی وأهل الموقف موقفكِ منّی ومكانتك عندی، فمن قرأت بین عینیه مؤمناً، فجذبت بیده وأدخلته الجنّه».

۲۶ عن أبی الحسن الثالث (الإمام الهادی علیه السلام) قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله وسلم):

«إنما سمّیت ابنتی فاطمه لأنّ الله عزّ وجلّ فطمها وفطم من أحبّها من النار»(۲).

۱- بحار الأنوار: ۴۳، ۱۷۹.

۲- العوالم: ۶، ۳۰.

حدیث (لولاک)

من الأحادیث المشهوره، بل کاد یکون متواتراً، من طرق الشیعه، بل وعند السنّه، أنّه ورد فی الحدیث القدسی فی لیله المعراج: قال الله تعالی:

«یا أحمد، لولاک لما خلقت الأفلاک».

وعن ابن عساکر عن سلمان قال: قال رسول الله:

«هبط جبرئیل علیّ فقال: إنّ ربّک یقول إن کنت اتّخذت إبراهیم خلیلاً فقد اتّخذتک حبیباً، وما خلقت خلقاً أکرم علیّ منک، ولقد خلقت الدنیا وأهلها لأُعرّفهم کرامتک ومنزلتک عندی، ولولاک ما خلقت الدنیا»(۱).

فی الدلائل والحاکم والطبرانی والعسقلانی عن عبد الرحمن بن زید بن أسلم عن عمر بن الخطّاب عن رسول الله قال:

«لمّا اقترف آدم الخطیئه قال: ربّ أسألک بحقّ محمّد لما غفرت لی، فقال تعالی: یا آدم، وکیف عرفت محمّداً ولم أخلقه؟، قال: لأنّک یا ربّ لمّا خلقتنی بیدک، ونفخت فیّ من روحک فرفعت رأسی فرأیت علی قوائم العرش مکتوباً: لا إله إلّا الله محمّد رسول الله، فعلمت أنّک لم تضف إلی اسمک إلّا أحبّ الخلق لدیک، فقال تعالی: صدقت یا آدم إنّه لأحبّ الخلق إلیّ، فقال تعالی: وإذا سألتنی بحقّه فقد غفرت لک، ولولا محمّدٌ لما خلقتک»(۲).

وزاد الطبرانی: وهو آخر الأنبیاء. وفی المواهب من طرق العامّه روی أنّه لمّا أخرج آدم من الجنّه رأی مکتوباً علی ساق العرش وعلی کلّ موضع من الجنّه اسم محمّد صلی الله علیه وآله وسلم مقروناً باسم الله تعالی، فقال یا رب، هذا محمّد من هو؟ فقال الله: هذا

۱- المواهب اللدنیه: ۱، ۱۲. تهذیب تأریخ دمشق: ۱، ۳۲۳.

۲- کنز العمال: ۶، ۱۱۴. دلائل الإمامه: ۵، ۴۸۹. المستدرک: ۲، ۶۱۵. المواهب: ۱، ۴۳.

ولدک الذی لولاه لما خلقتک، فقال: یا ربّ، بحرمه هذا الولد ارحم هذا الوالد، فنودی یا آدم: لو تشفّعت إلینا بمحمّد فی أهل السماوات والأرض لشفّعناک(۱).

وفی خبر آخر قرن اسم علی مع محمّد، وفی آخر: محمّد رسول الله أیدته بعلیّ.

وفی الدلائل بأسانیده عن عمر بن الخطّاب فی ذیل قوله تعالی:

((فَتَلَقَّی آَدَمُ مِنْ رَبِّهِ کَلِمَاتٍ))(۲).

قال آدم: أسألک بحقّ محمّد وآله إلّا غفرت لی، فتاب الله علیه وقال: ولولا هو ما خلقتک.

وفی الخصائص العلویّه عن ابن عباس فی حدیث: ولمّا نفخ فی آدم من روحه تداخله العجب فقال: یا ربّ خلقت خلقاً هو أحبّ إلیک منّی؟ فقال تعالی: نعم ولولاهم ما خلقتک، فقال: یا ربّ أرنیهم، فرفعت الملائکه الحجب فرأی آدم خمسه أشباح قدّام العرش فقال: یا ربّ من هؤلاء؟ قال تعالی: هذا نبیّ وهذا علی أمیر المؤمنین ابن عمّ النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم، وهذه فاطمه بنت نبیّ وهذا الحسن والحسین أبناء علی وولد نبیّ، ثمّ قال: یا آدم هم ولدک، ففرح بذلک، فلمّا اقترف الخطیئه قال آدم: أسالک بمحمّد وعلی وفاطمه والحسن والحسین لمّا غفرت لی، فغفر الله له فلمّا هبط إلی الأرض، فنقش علی خاتمه: محمد رسول الله، علی أمیر المؤمنین، ویکنّی آدم بأبی محمّد(۳) وأبی البشر، وکنیه حوّاء أمّ الزهراء.

ومن طرق الإمامیه ما رواه الصدوق فی الإکمال بسنده عن أمیر المؤمنین علیه السلام قال: قال رسول الله: فأنت أفضل أم جبرئیل؟ فقال علیه السلام:

۱- المواهب: ۱، ۱۲.

۲- سوره البقره، الآیه: ۳۷.

۳- تفسیر البرهان: ۱، ۸۹، عن الخصائص العلویه. تأویل الآیات: ۱، ۲۷. بحار الأنوار: ۲۶، ۳۲۵.

«یا علی إنّ الله تبارک وتعالی فضّل أنبیاءه المرسلین علی ملائکته المقرّبین، وفضّلنی علی جمیع النبیّین والمرسلین، والفضل بعدی لک یا علی وللأئمه من بعدک، فإنّ الملائکه لخدّامنا وخدّام محبّینا، یا علی، الذین یحملون العرش ومن حوله یسبّحون بحمد ربّهم ویستغفرون للذین آمنوا بولایتنا، یا علی، لولا نحن ما خلق الله آدم ولا حوّاء ولا الجنّه ولا النار ولا السماء ولا الأرض، وکیف لا نکون أفضل من الملائکه وقد سبقناهم إلی التوحید ومعرفه ربّنا عزّ وجل وتسبیحه وتقدیسه وتهلیله، لأنّ أوّل ما خلق الله عزّ وجلّ أرواحنا فأنطقنا بتوحیده وتمجیده، ثمّ خلق الملائکه، فلمّا شاهدوا أرواحنا نوراً واحداً استعظموا أمورنا، فسبّحنا لتعلم الملائکه إنّا خلق مخلوقون وأنّه منزّه عن صفاتنا، فسبّحت الملائکه لتسبیحنا ونزّهته عن صفاتنا، فلمّا شاهدوا عظم شأننا، هلّلنا لتعلم الملائکه أن لا إله إلاّ الله وأنّا عبید ولسنا بآلهه، یجب أن نعبد معه أو دونه، فقالوا: لا إله إلاّ الله، فلّما شاهدوا کبر محلّنا کبّرنا الله لتعلم الملائکه أن الله أکبر من أن ینال، وأنّه عظیم المحلّ، فلمّا شاهدوا ما جعله الله لنا من العزّه والقوّه، قلنا: لا حول ولا قوّه إلاّ بالله العلیّ العظیم لتعلم الملائکه أن لا حول ولا قوّه إلاّ بالله، فقالت الملائکه: لا حول ولا قوّه إلا بالله، فلمّا شاهدوا ما أنعم الله به علینا وأوجبه من فرض الطاعه قلنا: الحمد لله، لتعلم الملائکه ما یحقّ لله تعالی ذکره علینا من الحمد علی نِعمه، فقالت الملائکه: الحمد لله، فبنا اهتدوا إلی معرفه الله تعالی وتسبیحه وتهلیله وتحمیده، ثمّ إنّ الله تعالی خلق آدم علیه السلام وأودعنا صلبه وأمر الملائکه بالسجود له تعظیماً لنا وإکراما، وکان سجودهم لله عزّ وجلّ عبودیّه، ولآدم إکراماً وطاعه لکوننا فی صلبه، فکیف لا نکون أفضل من الملائکه وقد سجدوا لآدم کلّهم أجمعون»(۱).

۱- مکیال المکارم: ۱، ۳۳.

فاطمه الزهراء علیها السلام لیله القدر

اشاره

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله ربّ العالمین والصلاه والسلام علی أشرف خلقه محمد وآله الطاهرین، واللعن الدائم علی أعدائهم ومنکری فضائلهم أجمعین.

إنّ الله سبحانه وتعالی جمیل ویحبّ الجمال، وهو الکمال المطلق ومطلق الکمال، وتجلّی کماله وجماله الأتمّ فی أشرف مخلوقاته ومصنوعاته، ذلک نبیّه الأکرم ورسوله الأعظم محمد المصطفی حبیب الله المختار وعترته الأئمه المعصومون الأطهار الأبرار علیهم السلام. فالله الجمیل الحسن تجلّی حسنه وجماله فی رسوله وعترته، وقال رسول الله محمد صلی الله علیه وآله وسلم:

«لو کان الحسن شخصاً لکان فاطمه الزهراء، بل هی أعظم»(۱).

فسیده نساء العالمین بضعه النبیّ المختار، تجلّی فیها حسن الله وجماله، فازدهرت السماوات والأرض بنور الزهراء البتول، الذی اشتقّ من نور أبیها وبعلها، وهما من نور الله جلّ جلاله.

وإنّ اللسان لیکلّ عن بیان فضائلها ومناقبها، بل لو کانت البحار مداداً والأشجار أقلاماً والجنّ والإنس کتّاباً والسماوات والأرضون أوراقاً لیعدّوا فضائلها

۱- فرائد السمطین: ۲، ۶۸.

ومناقب أبيها وبعلها وبنيها الأطهار عليهم السلام، لما أمكنهم ذلک، فلا يعرف كنهها وحقيقه فضلها إلّا الله.

ويكفيک شاهداً فی ما أقول، أنّه قد ورد أنّ الإمام الصادق عليه السلام حين احتضاره جمع أهل بيته وقال لهم فی وصيته:

«إنّ شفاعتنا لا تنال مستخفّاً بالصلاه»(۱).

وقد ورد فی فضل صلاه الجماعه: لو بلغوا عشراً مع إمام الجماعه فإنّه لو كانت الأشجار أقلاماً والجنّ والإنس والملائكه كتّاباً والبحار مداداً لم يقدروا أن يكتبوا فضلها، فإنّه لا يعلم ذلک إلّا الله سبحانه وتعالی(۲)، كما يذكر ذلک الشهيد الثانی فی روض الجنان.

ثمّ ورد فی الحديث النبوی الشريف المتواتر:

«بنی الإسلام علی خمس: الصلاه والصوم والزكاه والحجّ والولايه، ولم يناد بشیءٍ مثل ما نودی بالولايه»(۳).

فإذا كان ثواب صلاه الجماعه ذلک، وإذا كان المستخفّ بالصلاه لا ينال الشفاعه، فبالأولويه لا يعلم مقام الولايه وعظمتها إلّا الله عزّ وجلّ، وإنّ من يستخفّ بها يحرم من الشفاعه، فكيف من ينكرها؟ فإنّه تصيبه اللعنه الأبديه، ومستقرّه نار جهنّم وبئس الورد المورود.

ثمّ روی عن النبی الأكرم صلی الله عليه وآله وسلم عند الفريقين السنّه والشيعه :

«مّن مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميته الجاهليه»(۴).

۱- ميزان الحكمه: ۵، ۴۰۵. بحار الأنوار: ۸۲، ۲۳۶.

۲- مستدرک الوسائل: ۶، ۴۴۴.

۳- الوسائل: ۱، ۷، الحديث ۱۰.

۴- فاطمه الزهراء بهجه قلب المصطفی: ۵۱. كما فی صحيح مسلم.

ومیته الجاهلیه میته الکفر والإلحاد.

وقد ورد فی الدعاء الشریف: (اللهم عرّفنی نفسک فإنّک إن لم تعرّفنی نفسک لم أعرف نبیّک، اللهّم عرّفنی رسولک فإنّک إن لم تعرّفنی رسولک لم أعرف حجّتک، اللّهم عرّفنی حجّتک فإنّک إن لم تعرّفنی حجّتک ضللت عن دینی)(۱).

فإنّ مَن لم یعرف حجّه زمانه، وإمام زمانه، ضلّ عن الدین ومات میته الجاهلیه،فإنّ أئمه الحقّ من أهل بیت رسول الله هم حجج الله علی البرایا والخلائق، وقد ورد فی الحدیث الشریف:

«فاطمه الزهراء حجّه الله علی الأئمه علیهم السلام».

وهذا یعنی أنّ مَن لم یعرف فاطمه الزهراء علیها السلام وأنکرها وغصب حقّها، فهو ضالّ عن دین الله القویم، وکان من الکافرین الذین لهم خزی فی الدنیا وفی الآخره عذاب ألیم.

فکلّ واحد منّا مکلّف أن یعرفها، کما یجب علیه أن یعرف الله سبحانه وإن کان (ما عرفنا الله حقّ معرفته) فکذلک لا یمکن للبشریه أن تعرف مقام الزهراء علیها السلام حقّ المعرفه، فهی لیله القدر.

فی تفسیر نور الثقلین والبرهان وکتاب بحار الأنوار (۴۲، ۱۰۵) عن تفسیر فرات بن إبراهیم الکوفی مسنداً عن الإمام الباقر علیه السلام فی تفسیر سوره القدر، قال:

«إنّ فاطمه هی لیله القدر، مَن عرف فاطمه حقّ معرفتها فقد أدرک لیله القدر، وإنّما سمّیت فاطمه لأنّ الخلق فطموا عن معرفتها، ما تکاملت النبوّه حتّی أقر بفضلها ومحبّتها، وهی الصدّیقه الکبری وعلی معرفتها دارت القرون الأولی».

۱- مفاتیح الجنان: دعاء زمن الغیبه.

وعن أبی عبد الله الإمام الصادق علیه السلام أنّه قال:

((إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ))(۱).

اللیله فاطمه الزهراء والقدر الله، فمن عرف فاطمه حقّ معرفتها فقد أدرک لیله القدر، وإنّما سمّیت (فاطمه) لأنّ الخلق فطموا عن معرفتها(۲).

((إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ (۱) وَمَا أَدْرَاکَ مَا لَیْلَهُ الْقَدْرِ (۲) لَیْلَهُ الْقَدْرِ خَیْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ))(۳).

وهذا یعنی أنّه یمکن للإنسان الذی بعمره الطبیعی أی: ما یقارب الثمانین ونَیِّفاً أن یطوی مراحل الکمال ویسلک طریق الله وصراطه المستقیم، لیصل إلی قمّه الکمال والسعاده، قاب قوسین أو أدنی، یمکنه فی لیله واحده بنیّه خالصه ومعرفه کامله، أن یطوی هذا المسیر النورانی فیصل إلی قمّه کماله والمقصود من خلقه، وفاطمه الزهراء علیها السلام لیله القدر فمن عرفها حقّ المعرفه فقد أدرک لیله القدر وعظمتها ومقامها الشامخ، إلاّ أنّ الخلق فطموا عن معرفتها کما یفطم الطفل عن ثدی أمّه بل وما تکاملت النبوّه لنبیّ والنبوّه خلاصه التوحید فما تکاملت إلاّ من أقرّ بفضلها ومحبّتها، وبالأولویه ما دون النبوّه... فما تکاملت الإمامه، وما تکامل العلماء فی علومهم، والحکماء فی حِکَمهم، والأدباء فی آدابهم، والأتقیاء فی تقواهم، وکلّ کامل فی کماله، حتّی یُقرّ بفضلها ویؤمن بمحبّتها، فهی الصدّیقه الکبری وعلی معرفتها دارت القرون الأولی والأخری.

۱- سوره القدر، الآیه: ۱.

۲- بحار الأنوار: ۴۳، ۱۳.

۳- سوره القدر، الآیات: ۱۳.

وحبّها من الصفات العاليه

عليه دارت القرون الخاليه

بأبى فاطم وقد فطمت

باسمها نار حشرها ولظاها

هى والله كوثر قد أعدت

لبنيها وكل من والاها

هى عند الإله أعظم خلق

وبها دار فى القرون رحاها

ثمّ هناك تشابه وتقارب كثيران بين فاطمه الزهراء عليها السلام وبين ليله القدر، التى يفرق فيها كلّ أمر حكيم، وذلك من خلال عدّه أمور(۱) كما تبادر ذلك إلى ذهنى القاصر والمقصّر، وذلك بلطف من الله وعنايه من رسوله وأهل بيته عليهم السلام.

الأول

ليله القدر وعاء وظرف زمانى لنزول كلّ القرآن الكريم

((إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِى لَيْلَهِ الْقَدْرِ)) (۲)، ((ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ))(۳).

لا يأتيه الباطل من بين يديه، وفيه كلّ شىء، وتبيان كلّ شى، وسعاده الدارين، وكذلك الحوراء الإنسيه فاطمه الزكيه، فإنّ قلبها ظرف مكانىّ وروحانىّ، وصدرها وعاء إلهى للقرآن الكريم والمصحف الشريف، وإنّها كانت محدّثه تحدّثها الملائكه، فهى وعاء للإمامه وللمصحف الشريف.

كما كان لها كتابٌ سمّى بمصحف فاطمه، ويعدّ من التراث العلمى عند الشيعه وأئمّتهم الأطهار عليهم السلام.

۱- لقد ذكرت أربعه عشر أمرا تيمنا وتبركا باسم الأربعه عشر معصوما عليهم السلام، وهذا غيض من فيض مما يدل على عظمه جلاله مقام السيده مولاتنا فاطمه الزهراء عليها السلام وأنها من أبرز وأتم مصاديق ليله القدر، بل من حقائق تلك الليله المباركه لو عرفنا قدرها وحقها.

۲- سوره القدر، الآیه: ۱.

۳- سوره البقره، الآیه: ۲.

سُئل الإمام الصادق علیه السلام عن جدّته فاطمه الزهراء علیها السلام فأجاب قائلاً: إنّ جدّتی فاطمه مکثت بعد أبیها رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم خمسه وسبعین یوماً، وکان قد دخل علیها من الحزن علی أبیها، وکان جبرئیل یأتیها فیحسن عزاءها ویطیّب نفسها ویخبرها بما یکون بعدها فی ذرّیتها، وکان علی علیه السلام یکتب ذلک فهذا مصحف فاطمه(۱).

ولا یخفی أنّ نزول جبرئیل الأمین علیه السلام إنّما لم یکن بعد رسول الله بعنوان الوحی والتشریع الجدید؛ لأنّ برحیل النبیّ انقطع عنّا الوحی التشریعی، أمّا تسلیته وحدیثه مع سیده نساء العالمین فإنّه لا ضیر فیه، فإنّ فاطمه الزهراء کان یحدّثها الملائکه، فهی المحدّثه بالکسر وإنّها المحدّثه بالفتح .

عن إسحاق بن جعفر بن محمد بن عیسی بن زید بن علی، قال: سمعت أبا عبد الله علیه السلام یقول:

«إنّما سمیت فاطمه محدّثه بالفتح لأنّ الملائکه کانت تهبط من السماء فتنادیها کما تنادی مریم بنت عمران فتقول: یا فاطمه إنّ الله اصطفاکِ وطهّرکِ واصطفاکِ علی نساء العالمین، یا فاطمه اقنتی لربک: واسجدی وارکعی مع الراکعین، فتحدّثهم ویحدّثونها، فقالت لهم ذات لیله: أ لیست المفضّله علی نساء العالمین مریم بنت عمران؟ فقالوا: إنّ مریم کانت سیده نساء عالمها، وإنّ الله جعلک سیده نساء عالمک وعالمها وسیده نساء الأوّلین والآخرین»(۲).

فمریم العذراء لم تکن نبیّه ولکن کانت الملائکه تحدّثها، وکذلک أمّ موسی بن عمران، وساره امرأه إبراهیم الخلیل علیه السلام قد عاینت الملائکه فبشّروها بإسحاق ومن وراء إسحاق یعقوب ولم تکن نبیّه.

۱- بحار الأنوار: ۴۳، ۸۰.

۲- بحار الأنوار: ۴۳، ۷۸.

ومَن أنكر ذلك فإنّه ينكر آيات القرآن وهو كافر، وكذلك فاطمه الزهراء كانت الملائكه تحدّثها ولم تكن نبيّه، وممّا اتّفقت الأمّه عليه من العامّه والخاصّه أنّ الملائكه قد حدّثت أناساً من الرجال والنساء فى الأمم الماضيه وفى هذه الأمّه كما يذكر ذلك العلاّمه الأمينى فى كتابه القيّم الغدير (۵، ۴۲) فراجع .

وفى حديث طويل عن أبى عبد الله عليه السلام:

«وإنّ عندنا لمصحف فاطمه عليها السلام، وما يدريهم ما مصحف فاطمه؟ قال: مصحف فيه مثل قرآنكم هذا ثلاث مرّات، والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد، إنّما هو شيء أملاها الله وأوحى إليها، قال: قلت: هذا والله العلم»(۱).

وهناك أحاديث كثيره فى شأن مصحف فاطمه الزهراء عليها السلام، ما هو قرآناً ولكنّه كلامٌ من كلام الله عزّ وجل، فيه خبر ما كان وخبر ما يكون حتّى فيه أرش الخدش، ويعدّ من مصادر علوم أهل البيت عليهم السلام، وكانوا يرجعون إليه، ثمّ المصحف كما جاء فى معاجم اللغه بمعنى قطعه من جلد أو قرطاس كتب فيه، ومنه مصحف فاطمه عليها السلام، والشيعه بُراء ممّا ينسب إليهم من بعض المغرضين من أعدائهم، بأنّ لهم قرآناً غير القرآن المجيد، ويسمّى عندهم بمصحف فاطمه، فهذا من الكذب والافتراء و:

((إِنَّمَا يَفْتَرِى الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ))(۲).

الثانى

فى ليله القدر يفرق كلّ أمرٍ أحكمه الله خلال السنه، فيفرق ما يحدث فيها من الأمور الحتميه وغيرها، وينزل بها روح القدس على وليّ العصر والزمان وحجّه الله

۱- بصائر الدرجات: ۱۵۱. وفاطمه الزهراء: ۱۷۴.

۲- سوره النحل، الآيه: ۱۰۵.

علی الخلق الـذی بیُمنه رزق الوری وبوجوده ثبتت الأرض والسـماء، وإنّ الإیمان بلیله القـدر فارق بین المؤمن والکافر، کـذلک بفاطمه الزهراء الطیّبه الطاهره المطهّره یفرق بین الحقّ والباطل، والخیر والشـرّ، والمؤمن والکافر، وقـد ارتـدّ الناس فی العمل وفی الولاـیه بعـد رحله رسول الله صـلی الله علیه وآله وسـلم إلاّـ ثلاثه أو خمسه أو سـبعه، وفیهم سـیده النساء فهم علی حق، وغیرهم استحوذ علیهم الشیطان فغرّهم وأضلّهم فکانوا أئمّه الضلال.

وکمـا أنّ الصـلاه من الأعمـال الجوارحیه هی الفـارق بین المؤمن والکـافر، فکـذلک فی الأعمـال الجوانحیه والقلبیه الفارق بین المؤمن والکافر ولاء الرسول ومودّه أهل بیته فاطمه الزهراء وبعلها وبنیها علیهم السـلام، کما أنّ الملائکه کانت تحدّثها وتخبرها بما کان وما یکون ویفرق فیها کلّ أمرٍ حکیم.

الثالث

لیله القدر معراج الأنبیاء والأولیاء إلی الله سبحانه فیزاد فی علمهم اللّدنی والربّانی ویکسبوا من الفیض الأقدس الإلهی.

کذلک ولایه فاطمه المعصومه النقیّه التّقیه، فهی مرقاه لوصولهم إلی النبوّه ومقام الرساله والعظمه والشموخ الإنسانی والروحانی، فما تکاملت النبوّه لنبیّ حتّی أقرّ بفضلها ومحبّتها وذلک فی عالم.

((أَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ))(۱).

أو فی عالم الـذرّ أو عالم الأنوار أو الأرواح أو النشأه الإنسانیه التی تسـبق نشأتنا هذه، وهذه إنّما هی صوره لتلک کما عند بعض الأعلام(۲).

۱- سوره الأعراف، الآیه: ۱۷۲.

۲- کما یذهب إلیه العلامه الطباطبائی فی تفسیره المیزان فی الآیه الشریفه ((أَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ))، فراجع.

ففاطمه الزهراء قطب الأولياء والعرفاء ومعراج الأنبياء والأوصياء، صدرها خزانه الأسرار، ووجودها ملتقى الأنوار، فهى حلقه الوصل بين أنوار النبوّه وأنوار الإمامه، فأبوها محمد رسول الله، وبعلها على وصيّه وخليفته إمام المتّقين وأمير المؤمنين، ومنها أئمّه الحقّ والرشاد وأركان التوحيد وساسه العباد.

الرابع

ليله القدر خيرٌ من ألف شهر فيضاعف فيها العمل والثواب كلّ واحدٍ بألف فالتسبيح والتمجيد والتهليل والتكبير والصلاه وكلّ عمل كلّ واحدٍ بألف، فكذلك محبّه الزهراء وولايتها يوجب مضاعفه الأعمال فإنّ تسبيحها (۳۴ مرّه الله أكبر و۳۳ مرّه الحمد لله و۳۳ مرّه سبحان الله) بعد كلّ صلاه واجبه أو نافله يجعل كلّ ركعه بألف ركعه كما ورد فى الخبر الشريف(۱).

فمودّتها هى الإكسير الأعظم، يجعل من كان معدنه الحديد ذهباً، وإنّ الناس معادن كمعادن الذهب والفضّه، فمَن والاها وأحبّها وأطاعها وأطاع أبناءها الأطهار، وعادى عدوّها وأعداء ذريّتها، فإنّه يكون كالذهب المصفّى وباقى الناس كلّهم التراب، وإنّ الله يضاعف الأعمال بحبّها كما تضاعف فى ليله القدر. وأمّا ما يدلّ على تضاعف العمل فى ليله القدر، فعن حمران: أنّه سأل أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ:

((إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِى لَيْلَهٍ مُبَارَكَهٍ))(۲).

قال:

«نعم هى ليله القدر، وهى فى كلّ سنه فى شهر رمضان فى العشر الأواخر، فلم ينزل القرآن إلّا فى ليله القدر، قال الله عزّ وجلّ:

۱- بحار الأنوار: ۲۱، ۲۴.

۲- سوره الدخان، الآيه: ۳.

((فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ))(۱).

قال:

يقدر فی لیله القدر کلّ شیءٍ یکون فی تلک السنه إلی مثلها من قابل من خیر وشرّ وطاعه ومعصیه ومولود وأجَل ورزق، فما قدّر فی تلک السنه وقضی فهو المحتوم ولله عزّ وجلّ فیه المشیّه.

قال: قلت:

((لَيْلَهُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ))(۲).

أیّ شیء عنی بذلک؟ فقال:

العمل الصالح فیها من الصلاه والزکاه وأنواع الخیر، خیر من العمل فی ألف شهر لیس فیها لیله القدر، ولولا ما یضاعف الله تبارک وتعالی للمؤمنین ما بلغوا، ولکنّ الله یضاعف لهم الحسنات»(۳).

الخامس

امتازت لیله القدر عن کلّ لیالی السنه بالخیر والبرکه والشرافه والعظمه وعلوّ الشأن والرفعه، کذلک خیر نساء الأوّلین والآخرین فاطمه الزهراء علیها السلام فهی خیر أهل الأرض والسماء عنصراً وشرفاً وکرامه بعد أبیها الرسول المصطفی وبعلها الوصیّ المرتضی.

جاء فی قصّه المعراج فی خطاب الله عزّ وجلّ لنبیّه وحبیبه الأکرم:

«یا أحمد لولاک لما خلقت الأفلاک، ولولا علی لما خلقتک، ولولا فاطمه لما خلقتکما»(۴).

۱- سوره الدخان، الآیه: ۴.

۲- سوره القدر، الآیه: ۳.

۳- الوسائل: ۷، ۲۵۶. میزان الحکمه: ۸، ۵۹.

۴- الجنه العاصمه للسید میر جانی: ۱۴۸. کشف اللآلی لصالح عبد الوهاب بن العرندس. ملتقی البحرین: ۱۴. مسنداً فی کتاب فاطمه الزهراء بهجه قلب المصطفی: ۹.

فغایه الخلق هو الرسول الأعظم محمد صلی الله علیه وآله وسلم کما هو الصادر الأوّل لقاعده الأشرف کما فی الفلسفه وقد ورد فی الخبر الشریف:

«أوّل ما خلق الله نور محمد».

فهو العلّه التامّه بعد علّه العلل وهو الله سبحانه، ولکن لمثل هذه العلّه التامه فی کمالاتها وصفاتها التی هی مظهر لأسماء الله وصفاته، فإنّه الإنسان الکامل والمخلوق الأتمّ، لابدّ لمثل هذه العلّه النورانیه والکلمه الإلهیه التامه، من معلول یشابهه ویناسخه لقانون العلّه والمعلول کما هو ثابت فی الفلسفه والحکمه المتعالیه ویکون نفسه، وهو أمیر المؤمنین أسد الله الغالب علی بن أبی طالب علیه السلام وممّا یدلّ علی أنّ الوصیّ نفس النبیّ آیه المباهله ثمّ لمثل مقام النبوّه والإمامه، لابدّ من معلول جامع لولایتهما یشابههما ومن نفس النور، وهی فاطمه الزهراء بضعه المصطفی فهی أمّ أبیها(۱) کما ورد فی ألقابها وقال النبیّ فی حقّها:

«فداها أبوها».

فقد خصّها الله من وصائف فضله وشرائف نیله، بأکمل ما أعدّه لغیرها من ذوی النفوس القدسیه والأخلاق الزکیه، وأشرق صبح النبوّه بمحیّاها، وانفلق صباح الإمامه بغرّتها، فهی أمّ الکمالات الإنسانیه والملائکیه، فکأنّ طینتها قد عجنت بماء الحیاه، وعین الفضل، فی حظیره القدس، قاب قوسین أو أدنی، فهی نور الحقّ وحقیقه النور، وآیه الصدق وصدق الآیات، فتعالی مجدها وتوالی إحسانها، بضعه الرسول وبهجه قلبه وفلذه کبده، أمّ الحسنین والأئمه الأطهار، وحبیبه الله، وتفّاحه الفردوس المنصوره فی السماء، فاطمه الزهراء تحفه ربّ العالمین، قد فطمها الله من الأدناس الروحانیه والجسمانیه کما فطم شیعتها وذریتها من النار، فاشتقّ اسمها من فاطر السماوات والأرض، لتکون

۱- المناقب: ۳، ۳۵۷.

مظهراً للصفات الربوبیه، وهی بقیه النبوّه، ولولا فاطمه لما قام بعد النبی صلی الله علیه وآله وسلم للدین عمود ولا اخضرّ له عود، وبنورها زهرت السماوات، فهی أمّ الخیره والأخیار وأمّ الفضائل والأزهار وأمّ العلوم والکتاب وشفیعه یوم الحساب، من عرفها أدرک لیله القدر، ومن أدرک لیله القدر کان من السعداء فی الدارین، فمعرفتها توجب سعاده الدارین، کما أنّ إنکار فضلها ومقامها وحقّها یوجب شقاوه الدارین.

السادس

لیله القدر لیله مبارکه:

((إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِی لَیْلَهٍ مُبَارَکَهٍ)) (۱).

والبرکه بمعنی النماء والزیاده والخیر المستمرّ والمستقرّ الدائم والثابت وما یأتی من قبله الخیر الکثیر، ومن ألقاب فاطمه الزهراء نّها (المبارکه) ففیها کلّ برکات السماوات والأرض، فهی الکوثر فی الدنیا والآخره، وهی المنهل العذب والمعین الصافی لکلّ من أراد البرکه، فما أدراک ما فاطمه، خیر مَن فی الوجود بعد أبیها وبعلها.

ولو کن النساء کمثل هذه

لفضلت النساء علی الرجال

ولا التأنیث لاسم الشمس عار

ولا التذکیر فخر للهلال

وقال آخر:

هی مشکاه نور الله جل جلاله

زیتونه عم الوری برکاتها

فهی الکوثر، والکوثر الخیر الکثیر:

((إِنَّا أَعْطَیْنَاکَ الْکَوْثَرَ))(۲).

۱- سوره الدخان، الآیه: ۳.

۲- سوره الکوثر، الآیه: ۱.

ومنها ذرّيه الرسول الأكرم، وعدم انقطاع نسله إلى يوم القيامه، وفى وصف النبى: إنّما نسله من مباركه لها بيت فى الجنّه لا صخبٌ فيه ولا نصب(۱).

السابع

العباده فى ليله القدر تكون منشأ للفيوضات الإلهيه، والكمالات الربانيه، والفيوضات القدسيه، والبركات السماويه، كذلك التوسّل بفاطمه الزهراء فهى منشأ البركات الخيرات.

وإذا كانت فاطمه المعصومه بنت الإمام موسى بن جعفر من أحفاد فاطمه الزهراء عليها السلام مَن زارها عارفاً بحقّها وجبت له الجنّه، كما ورد ذلك عن جدّها الإمام الصادق عليه السلام قبل ولادتها فى قوله عليه السلام:

«إنّ لنا حرماً وهو بلده قم، وستدفن فيها امرأه من أولادى تسمّى فاطمه، فمن زارها وجبت له الجنّه»(۲).

وإذا نقول فى زيارتها (يا فاطمه اشفعى لى فى الجنّه فإنّ لكِ عند الله شأناً من الشأن)، فكيف بأمّها فاطمه الزهراء عليها السلام، فإنّ مَن زارها وعرف حقّها وفضلها وجبت له الجنّه، ومَن يدخل الجنّه فهو السعيد حقّاً لقوله تعالى:

((وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِى الْجَنَّهِ خَالِدِينَ فِيهَا))(۳).

وقال النبى الأكرم لسبطيه الإمامين الحسن والحسين عليهما السلام:

«أنتما الإمامان ولأمّكما الشفاعه».

وقد جاء فى الروايات فضل زيارتها، وأنّ زائرها يغفر له ويدخل الجنّه.

۱- فاطمه الزهراء بهجه قلب المصطفى: ۱۶۲. بحار الأنوار: ۴۳، ۲۲.

۲- سفينه البحار: ۲، ۴۴۶، (قم).

۳- سوره هود، الآيه: ۱۰۸.

الثامن

نزل القرآن الكريم وهو النور والفرقان والبيان والتبيان فی ليله القدر، فليله القدر ليله نزول النور الإلهی، وفاطمه الزهراء عليها السلام هی نور الله، وهی الكوكب الدرّی، كما جاء ذلك فی تفسير آيه النور فی قوله تعالی:

((اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِی زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّیٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِیءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَی نُورٍ يَهْدِی اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِيمٌ))(۱).

عن موسی بن القاسم عن علی بن جعفر قال: سألت أبا الحسن الإمام الكاظم عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ:

((كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ)).

قال:

«المشكاه فاطمه والمصباح الحسن والحسين».

((كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّیٌّ)).

قال:

«كانت فاطمه كوكباً دُريّاً من نساء العالمين».

((يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ)).

۱- سوره النور، الآيه: ۳۵.

قال:

«الشجره المبارکه إبراهیم».

((لَا شَرْقِیَّهٍ وَلَا غَرْبِیَّهٍ)).

قال:

«لا یهودیه ولا نصرانیه».

((یَکَادُ زَیْتُهَا یُضِیءُ)).

قال:

«یکاد العلم أن ینطق منها».

((وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَی نُورٍ)).

قال:

«فیها إمام بعد إمام».

((یَهْدِی اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ یَشَاءُ)).

قال:

«یهدی الله عزّ وجلّ لولایتنا من یشاء»(۱).

عن فاطمه الزهراء سلام الله علیها:

«اعلم یا أبا الحسن أنّ الله تعالی خلق نوری وکان یسبّح الله جلّ جلاله، ثمّ أودعه شجره من شجر الجنّه فأضاءت، فلمّا دخل أبی الجنه أوحی الله إلیه إلهاماً أن اقتطف الثمره من تلک الشجره وأدرها فی لهواتک، ففعل،

۱- المناقب: لابن المغازی (من علماء أبناء العامه): ۳۱۷.

فأودعنی الله سبحانه صلب أبی صلی الله علیه وآله وسلم ثمّ أودعنی خدیجه بنت خویلد فوضعتنی، وأنا من ذلک النور أعلم ما کان وما یکون وما لم یکن، یا أبا الحسن المؤمن ینظر بنور الله تعالی».

وما أروع ما یقوله الشاعر:

مشکاه نور الله جل جلاله

زیتونه عم الوری برکاتها

هی قطب دائره الوجود ونقطه

لما تنزلت أکثرت کثراتها

هی أحمد الثانی وأحمد عصرها

هی عنصر التوحید فی عرصاتها

ویقول المحقق العلّامه الشیخ محمد باقر صاحب (الخصائص الفاطمیه) فی کتابه:

سبحانک اللّهم یا فاطر السماوات العلی وفالق الحبّ والنوی، أنت الذی فطرت اسماً من اسمک واشتَقْتَهُ من نورک، فوهبت اسمک بنورک حتی یکون هو المظهر لظهورک، فجعلت ذلک الاسم أصلاً لجمله أسمائک وذلک النور أرومه لسیده إمائک، ونادیت بالملأ الأعلی:

أنا الفاطر وهی فاطمه، وبنورها ظهرت الأشیاء من الفاتحه إلی الخاتمه، فاسمها اسمک ونورها نورک وظهورها ظهورک، ولا إله غیرک، وکلّ کمالٍ ظلّک وکلّ وجود ظلّ وجودک.

فلمّا فطرتها فطمتها عن الکدورات البشریه واختصصتها بالخصائص الفاطمیه، مفطومه عن الرعونات العنصریه، ونزّهتها عن جمیع النقائص، مجموعه من الخصائل المرضیه بحیث عجزت العقول عن إدراکها.

والناس فطموا عن کنه معرفتها، فدعا الأملاک فی الأفلاک بالنوریه السماویه وبفاطمه المنصوره... أمّ السبطین وأکبر حجج الله علی الخافقین، ریحانه سدره المنتهی

وكلمه التقوى والعروه الوثقى وستر الله المرخى والسعيده العظمى والمريم الكبرى والصلاه الوسطى والإنسيه الحوراء التى بمعرفتها دارت القرون الأولى.

وكيف أحصى ثناها وإنّ فضائلها لا تحصى وفواضلها لا تقضى، البتول العذراء والحرّه البيضاء، أمّ أبيها وسيده شيعتها وبنيها، ملكه الأنبياء الصديقه فاطمه الزهراء عليها سلام الله(۱).

عن النبى الأكرم محمد صلى الله عليه وآله وسلم، قال:

«لمّا خلق الله الجنّه خلقها من نور وجهه، ثمّ أخذ ذلك النور فقذفه، فأصابنى ثلث النور وأصاب فاطمه ثلث النور وأصاب علياً وأهل بيته ثلث النور، فمن أصابه من ذلك النور اهتدى إلى ولايه آل محمد ومَن لم يصبه من ذلك النور ضلّ عن ولايه آل محمد»(۲).

عالم الأنوار عالم خاص يسبق هذا العالم الجسمانى المادى، وإنّما نؤمن بعالم الأنوار وما فيه من المعانى والعلوم والحقائق لما أخبرنا به الصادق الأمين المصدّق النبى الأكرم محمد وعترته الأبرار الأئمه الأطهار عليهم السلام، فهم أهل البيت عليهم السلام وهم أدرى بما فى البيت، وإلّا فإنّ عقول البشر لولاهم لما أدركت من هذه العوالم النورانيه شيئاً.

فهم باب الله ووجهه الذى يتوجّه إليه الأولياء، بهم فتح الله وبهم يختم، فهم نور الأخيار من الملائكه والثقلين، وكانوا أنواراً بعرش الله محدقين فَمنّ الله علينا بهم فجعلهم فى بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيه اسمه(۳).

۱- فاطمه الزهراء بهجه قلب المصطفى: ۲۴. الخصائص الفاطميه: ۱.

۲- بحار الأنوار: ۴۳، ۴۴.

۳- جاءت مضامين هذه المعتقدات الحقّه فى زياره الجامعه الكبيره، فراجع.

التاسع

كثير من الناس أدركتهم السعاده فى ليله القدر، فهى ليله السعاده، وكذلك السيده فاطمه الزهراء، فهى سرّ السعاده، ومحبّتها ومعرفتها والاقتداء بها وإطاعتها ونصرتها يوجب السعاده الأبديه، ويحلّق الإنسان فى آفاق الكمال ويسبح فى يمّ الجلال.

وكم من شاهد وقصه تدلّ على أنّ هناك من أدركتهم السعاده ببركه فاطمه الزهراء عليها السلام كما أنّ الله هدى ذلك المجوسى وأهل بيته إلى الإسلام فأسلموا جميعاً لما أكرم العلويه التى جاءت إليه تشكو حالها، كما يحدّثنا بذلك العلّامه المجلسى « فى كتابه القيّم(۱).

العاشر

إنّ الله سبحانه جعل حريماً لكلّ أمر مقدّس ومعظّم، فإنّه لا صلاه إلّا بطهور وتكبيره الإحرام، وإنّ الحجر الأسود ومكّه المكرّمه جعل لها حرماً، فلا يدخلها إلّا من كان محرماً وقد حرّم على نفسه الملاذّ، كالنساء واستعمال الطيب ولبس المخيط وطلب الراحه كالاستظلال، فكان للحجر الأسود مواقيت، وتقدّست بقعه من الأرض لأجله، ولأنّ مكه المكرمه والكعبه المعظمه مهبط الوحى ونزول الرساله المحمديه السمحاء المتمثّله بالقرآن الكريم، فمكه المكرمه مكان نزول القرآن وليله القدر زمان نزوله، وصار للكعبه حرماً إثر عظمه الوحى، وكذلك شهر رمضان، فإنّه نزل القرآن كلّه فى ليله قدره، ولكن سرت القداسه والتكريم والتعظيم إلى كلّ أيام ولياليه الشهر، بل تشرّف ذلك العصر الذى نزل فيه القرآن فأقسم به الله فى سوره العصر، كما أقسم بالمكان الذى نزل فيه الوحى:

((لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ))(۲).

۱- بحار الأنوار: ۹۳، ۲۲۵۲۳۶، فراجع.

۲- سوره البلد، الآيه: ۱.

فشعاع الوحی والقرآن الکریم قد نوّر میداناً وسعیاً فی الزمان والمکان.

فما تقدّس عند ربّک الأکرم الذی علّم الإنسان ما لم یعلم، فإنّه یکون له حریم مقدسٌ وتوابع مقدسه، کلیله القدر بشرفها تشرّفت لیالی شهر رمضان وأیامه.

وکذلک فاطمه الزهراء تقدّست عند ربّها، فوجب إجلالها وإکرامها، بل وینبغی تعظیم ذریتها ومودّتهم وتکریمهم، فإنّه ألفُ عینٍ لأجل عینٍ تکرم، فوجب علی کلّ مسلم إکرام الساده والذریه الطیّبه، من ولد فاطمه الزهراء وعلی المرتضی علیهما السلام، فالصالح منهم یکرّم لله والطالح منهم لرسوله وعترته.

عن أبی عبد الله الصادق علیه السلام، قال:

«قال إذا کان یوم القیامه جمع الله الأوّلین والآخرین فی صعید واحد، فتغشاهم ظلمه فیضجّون إلی ربّهم ویقولون: یا ربّ اکشف عنّا هذه الظلمه.

قال: فیقبل قوم یمشی النور من بین أیدیهم قد أضاء أرض القیامه فیقول أهل الجمع: هؤلاء ملائکه، فیجیئهم النداء من عند الله: ما هؤلاء بملائکه، فیقولون: من هم؟ فیجیئهم النداء: یا أهل الجمع سلوهم من أنتم؟ فیقول أهل الجمع: من أنتم؟.

فیقولون: نحن العلویون، نحن ذریه محمد رسول الله، نحن أولاد علی ولی الله، نحن المخصوصون بکرامه الله، نحن الآمنون المطمئنون، فیجیئهم النداء من عند الله عز وجل: اشفعوا فی محبیکم وأهل مودتکم وشیعتکم، فیشفعون فیشفّعون»(۱).

وعن الإمام الرضا علیه السلام، قال:

«النظر إلی ذریتنا عباده».

۱- البحار: ج۹۳، ص۲۱۷، عن أمالی الصدوق : ۱۷۰

فقیل له: یا ابن رسول الله النظر إلی الأئمه منکم عباده، أم النظر إلی جمیع ذریه النبی صلی الله علیه وآله وسلم؟ فقال:

«بل النظر إلی جمیع ذریه النبی عباده».

وفی روایه أخری:

«ما لم یفارقوا منهاجه ولم یتلوثوا بالمعاصی».

وعن علی علیه السلام، قال: قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم:

أربعه أنا لهم شفیع یوم القیامه: المکرم لذریتی من بعدی، والقاضی لهم حوائجهم، والساعی لهم فی أمورهم عند اضطرارهم، والمحب لهم بقلبه ولسانه»(۱).

وعنه، عن آبائه علیهم السلام، قال: قال النبی صلی الله علیه وآله وسلم:

«إن فاطمه أحصنت فرجها فحرم الله ذریتها علی النار»(۲).

وعن حماد بن عثمان، قال: قلت لأبی عبد الله علیه السلام: جعلت فداک، ما معنی قول رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم:

«إن فاطمه أحصنت فرجها فحرم الله ذریتها علی النار»؟.

فقال علیه السلام:

«المعتقون من النار هم ولد بطنها الحسن والحسین وزینب وأم کلثوم».

فتشرف بنو الزهراء بأمهم الطاهره المطهره، وحرمت أجسادهم علی النار، ونالوا العلا بنسبتهم إلی السیده المعصومه، کما تشرفت لیالی شهر رمضان المبارک بلیله القدر.

۱- المصدر ، عن عیون أخبار الرضا ۱ : ۲۵۳

۲- المصدر نفسه.

الحادی عشر

إن الله سبحانه وتعالی قد دعا عباده لضیافتهم العامه فی شهر رمضان المبارک، فالصائم وافد علی الله وضیفه ولکل ضیفٍ قریً، وقری الله الإعتاق من النار ودخول الجنه، وإن الله یغفر لعباده الصائمین ویعتق الرقاب من جهنم، وامتازت لیله القدر من بین لیالی رمضان وأیامها، أنه یعتق فیها ما یعادل العتق فی الشهر کله، فإنها خیرٌ من ألف شهر، کما جاء نص ذلک فی الأخبار.

وفاطمه الزهراء علیها السلام سمّیت فاطمه، لأنّها تفطم شیعتها من النار وتعتق رقابهم وتدخلهم الجنّه.

((فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّهَ فَقَدْ فَازَ))(۱).

عن الإمام الرضا علیه السلام، عن آبائه علیهم السلام، قال: قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم:

«إنّما سمّیت ابنتی فاطمه لأنّ الله فطمها وفطم مَن أحبّها من النار»(۲).

قال النبی:

«إنّما سمّیت ابنتی فاطمه لأنّ الله فطمها وفطم محبّیها عن النار»(۳).

عن محمد بن مسلم الثقفی، قال: سمعت أبا جعفر علیه السلام یقول:

«لفاطمه علیها السلام وقفه علی باب جهنم، فإذا کان یوم القیامه کتب بین عینی کلّ رجل: مؤمن أو کافر، فیؤمر بمحبّ قد کثرت ذنوبه إلی النار فتقرأ فاطمه بین عینیه محبّا فتقول: إلهی وسیدی سمّیتنی فاطمه وفطمت بی مَن تولانی وتولّی ذریتی من النار ووعدک الحقّ وأنت لا تخلف

۱- سوره آل عمران، الآیه: ۱۸۵.

۲- فرائد السمطین: ۲، ۵۸.

۳- بحار الأنوار: ۴۳، ۱۶.

المیعاد، فیقول الله عزّ وجلّ: صدقتِ یا فاطمه إنّی سمّیتکِ فاطمه وفطمت بکِ مَن أحبّکِ وتولّاکِ وأحبّ ذریتکِ وتولّاهم من النار، ووعدی الحقّ وأنا لا أخلف المیعاد»(۱).

الثانی عشر

انفردت لیله القدر بعظمتها وشموخها من بین لیالی السنه، فلیس لها مثل ولا نظیر، فهی سیده اللیالی والأیام.

وفاطمه الزهراء علیها السلام لا مثیل لها بین النساء، فهی سیده نساء العالمین من الأوّلین والآخرین فی الدنیا والآخره، ولولا أمیر المؤمنین علی المرتضی علیه السلام لما کان لها کفؤ من الرجال آدم ومن دونه، وهذا ما نصّت علیه الأخبار الشریفه عند الفریقین السنّه والشیعه.

روی العلّامه المجلسی رحمه الله، قال: قال النبی صلی الله علیه وآله وسلم:

«فاطمه سیده نساء العالمین من الأوّلین والآخرین، وإنّها لَتقوم فی محرابها فیسلّم علیها سبعون ألف مَلک من المقرّبین، وینادونها بما نادت به الملائکه مریم فیقولون: یا فاطمه.

((إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاکِ وَطَهَّرَکِ وَاصْطَفَاکِ عَلَی نِسَاءِ الْعَالَمِینَ))(۲)»(۳).

وعن المفضّل، قال: قلت لأبی عبد الله علیه السلام أخبرنی عن قول رسول الله فی فاطمه إنّها سیده نساء العالمین، أهی سیده نساء عالمها؟ فقال علیه السلام:

«ذاک مریم کانت سیده نساء عالمها، وفاطمه سیده نساء العالمین من الأوّلین والآخرین»(۴).

۱- المصدر السابق: ج۴۳، ص۱۴.

۲- سوره آل عمران، الآیه: ۴۲.

۳- بحار الأنوار: ۴۳، ۴۹.

۴- العوالم: ۱۱، ۴۶.

وعن الحسن بن زياد العطّار، قال: قلت لأبی عبد الله الإمام الصادق علیه السلام: قول رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم: فاطمه سیده نساء أهل الجنّه أسیده نساء عالمها؟.

قال:

«ذاک مریم، وفاطمه سیده نساء أهل الجنّه من الأولین والآخرین»(۱).

قال العلّامه المحقق السید شرف الدین العاملی صاحب کتابی المراجعات والنصّ والاجتهاد: تفضیلها علی مریم علیها السلام أمر مفروغ عنه عند أئمه العتره الطاهره وأولیائهم من الامامیه وغیرهم، وصرّح بأفضلیتها علی سائر النساء حتّی السیده مریم کثیر من محققی السنّه والجماعه کالتقی السبکی والجلال السیوطی والبدر والزرکشی والتقی المقریزی وابن أبی داود والمناوی فیما نقله عنهم العلّامه النبهانی فی (فضائل الزهراء) فی کتابه (الشرف المؤبّد: ۵۹)، وهذا هو الذی صرّح به السید أحمد زینی الدحلان مفتی الشافعیه، ونقله عن عدد من أعلامهم وذلک حیث أورد تزویج فاطمه بعلی فی سیرته النبویه(۲).

وأمّا (لولا علی لما کان کفؤ لها) فقد قال الإمام الصادق علیه السلام:

«لولا أنّ أمیر المؤمنین علیه السلام تزوّجها لما کان لها کفؤ إلی یوم القیامه علی وجه الأرض آدم فمَن دونه»(۳).

فسلام الله علیکِ یا مولاتی سیده نساء العالمین أبداً، وعلی أبیکِ وبعلکِ وبنیکِ وذرّیتکِ وشیعتکِ ومحبّیکِ، ورزقنا الله فی الدنیا زیارتکِ وفی الآخره شفاعتکِ وشفاعه محمد وآله، آمین.

۱- المصدر السابق: ج۱۱، ص۴۹.

۲- فاطمه الزهراء بهجه قلب المصطفی: ۹۴، عن هامش (النصّ والاجتهاد)، المورد ۸، الصفحه:۱۱۴.

۳- بحار الأنوار: ۴۳، ۱۰.

الثالث عشر

ذات الله سبحانه سرّ لا- يعلمه إلاّ- هو، وله فی خلقه أسرار لا- يعلمها إلاّ هو ورسوله والراسخون فی العلم من عتره النبی الهادی المختار صلی الله علیه وآله وسلم. ولیله القدر سرّ من أسرار الله. وفاطمه الزهراء علیها السلام عصمه الله وسرّ من أسراره العظمی، لا- يعرف حقيقتها ومقامها الرفيع وآياتها الباهره إلاّ الله ورسوله وأهل بيته الأطهار علیهم السلام، فهی سرّ فی وجودها وفی ولادتها وحياتها ورحلتها إلی جوار ربّها. فهی تفاحه الفردوس تؤنس أمّها فی بطنها، وتولدها نساء الجنّه بعد أن قاطعت نساء قريش أمّها خديجه الكبری علیها السلام. قال النبی الأكرم صلی الله علیه وآله وسلم:

«أتانی جبرئيل بتفاحه من الجنّه فأكلتها، وواقعت خديجه فحملت بفاطمه، فقالت إنّی حملت حملاً خفيفاً، فإذا خرجت حدّثنی الذی فی بطنی، فلمّا أرادت أن تضع بعث إلی نساء قريش ليأتينها فيلين منها ما يلی النساء ممّن تلد، فلم يفعلن، وقلن: لا نأتيكِ وقد صرتِ زوجه محمد»(۱).

عن السيده خديجه الكبری، قالت: (لمّا حملت بفاطمه حملت حملاً خفيفاً وتحدّثنی فی بطنی، فلمّا قربت ولادتها دخل علیّ أربع نسوه عليهنّ من الجمال والنور ما لا يوصف، فقالت إحداهنّ: أنا أمّك حوّاء، وقالت الأخری: أنا آسيه بنت مزاحم، وقالت الأخری أنا كلثم أخت موسی، وقالت الأخری: أنا مريم بنت عمران أمّ عيسی، جئنا لنلیَ من أمركِ ما تلی النساء، فولدت فاطمه فوقعت علی الأرض ساجده رافعه إصبعها)(۲).

وفی حديث طويل عن الإمام الصادق علیه السلام:

«فدخل رسول الله يوماً وسمع خديجه تحدّث فاطمه فقال لها: يا خديجه مَن يحدّثك؟ قالت: الجنين الذی فی بطنی يحدّثنی ويؤنسنی، فقال لها:

۱- ذخائر العقبی: ۴۴.

۲- ينابيع الموده للقندوزی: ۱۹۸. فاطمه الزهراء بهجه قلب المصطفی: ۱۲۹.

هذا جبرئیل بشّرنی أنّها أنثی وأنّها النسله الطاهره المیمونه، وأنّ الله تبارک وتعالی سیجعل نسلی منها وسیجعل من نسلها أئمّه فی الأمّه»(۱).

وأمّا حیاتها ووجودها الطاهر فحافل بالکرامات والمناقب والفضائل یکلّ اللسان عن بیانه، فهی الإنسیه الحوراء الزکیه الطاهره، تشترک مع أبیها وبعلها وبنیها الأطهار فی العصمه والقرآن، وأنّهم الصراط المستقیم، وکلمات الله التی تلقّاها آدم لتوبته، وأنّها من آیات النور والتطهیر والذین آمنوا وکانوا قلیلاً من اللیل ما یهجعون ومرج البحرین والإیثار والإطعام ونزول الملائکه فی لیله القدر وعشرات آیات القرآن الأخری، وأنّها تشترک معهم فی النورانیه وبدء خلقهم قبل آدم وعرض ولایتهم علی الأشیاء وسبق دخولهم الجنّه یوم القیامه، وأنّهم فی حضیره القدس، وأنهم خیر خلق الله واصطفاهم الله من بین خلقه وکرّمهم تکریما، وأنّها تحت قبّه العرش، وعرض حبّهم علی البریّه وولایتهم فی عالم الذرّ، وأنّها تشترک معهم فی الصلوات والسلام علیهم، وعدم عذاب محبّیها ومحبّی عترتها بالنار، وأنّ رضاها من رضا الله ورسوله، وبکاء العرش والملائکه لبکائها، وأنّ زواجها کان بأمرٍ من الله وأنّ زوجها سیداً فی الدنیا والآخره، وأنّها أحبّ الخلق إلی ربّها، وقد باهل بها النبی نصاری نجران، وأنّ الأئمه الأطهار من ولدها، وأنّ المهدیّ من آل محمد المنتظر عجل الله فرجه الشریف من ولدها، وأنّ حبّها ینفع فی مائه موطن، وأنّ الله یغضب لغضبها، وقد فرض طاعتها وطاعه أولادها المعصومین علی جمیع الکائنات، وأنّ الرحی کانت تدور من دون مباشرتها لها، وکان المَلک یحرّک مهد ولدها، وأنّ النبی کرّمها غایه التکریم فکان یقوم إلیها عند قدومها ویقبّل رأسها وصدرها ویدها، ولا ینام حتی یقبّل عرض وجهها، فکانت أحبّ الناس إلی النبیّ الأعظم. وغیر ذلک من المناقب والکرامات التی تدلّ بوضوح علی أنّها سرّ مکنون من أسرار الله سبحانه وتعالی(۲).

۱- بحار الأنوار: ۱۶، ۸۰.

۲- راجع فی ما ذکرنا من الإشاره إلی بعض مناقبها کتاب (فاطمه الزهراء بهجه قلب المصطفی). بحار الأنوار: ۴۳. المعالم: ۱۱. وغیر ذلک من الکتب التی تتحدث عن سیده نساء العالمین علیها السلام.

الرابع عشر

ليله القـدر قـد جهلهـا النـاس من حيث الليالى ومن حيث القـدر والمنزله فقطعوا وفطموا عن معرفتها، كـذلك البضـعه الأحمـديه والجزء المحمدى فهى مجهوله القدر.

«وإنّما سمّيت فاطمه لأنّ الخلق فطمواعن معرفتها».

كما جهل قدرها أولئك الظَلَمه الكَفَره أحرقوا بابها وكسـروا ضـلعها وأسقطوا جنينها وغصبوا فدكها وحقّها، ولم ينصروها فخفى على الناس مقامها وقدرها حتّى قبرها الشـريف وتأريخ وفاتها، ليكون شاهداً فى التأريخ على مظلوميّتها وشـهادتها ومظلوميه بعلها (اللهم العن أوّل ظالم ظلم حقّ محمد وآل محمد وآخر تابع له على ذلك).

عن مجاهد: خرج النبى صلى الله عليه وآله وسلم وهو آخذٌ بيد فاطمه فقال:

«مَن عرف هـذه فقـد عرفهـا، ومَن لم يعرفها فهى فاطمه بنت محمـد، وهى بضـعه منّى وهى قلبى وهى روحى التى بين جنبىّ من آذاها فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله(۱).

ومن آذى الله لعنه الله ملء السماوات والأرض»(۲).

ومن طرق العامه، عن نصر بن مزاحم، عن زياد بن المنذر، عن زاذان، عن سلمان، قال: قال النبى صلى الله عليه وآله وسلم:

۱- نور الأبصار للشبلنجى: ۵۲. (وحب فـاطمه الزهراء عليها السـلام هو الفرض وتمام الفرض وقبول الفرض لأن النبى صـلى الله عليه وآله وسـلم حصـر رضاه فى رضاها فقال: والله يا فاطمه لا يرضى الله حتى ترضى ولا أرضى حتى ترضى»، ومعنى هذا الرمز أن فاطمه عليها السـلام ينبوع الأسـرار وشـمس العصـمه ومقر الحكمه لأنها بضـعه النبى وحبيبه الولى ومعـدن السـر الإلهى، فمن غضـبت عليه أم الأـبرار فقـد غضب عليه نـبيه ووليه، ومن غضب عليه النبى والولى فهو الشـقى كـل الشـقى. مشـارق أنوار اليقين لرجب البرسى: ۲۶.

۲- بحار الأنوار: ۴۳، ۵۴. وقد ذكر العلامه الأمينى فى غديره هذا الحديث على اختلاف ألفاظه وذكر تسـعه وخمسين مصدرا له من صحاح العامه ومسانيدها، فراجع.

«یا سلمان، من أحبّ فاطمه بنتی فهو فی الجنّه معی ومن أبغضها فهو فی النار، یا سلمان، حبّ فاطمه ینفع فی مائه من المواطن، أیسر تلک المواطن الموت والقبر والمیزان والمحشر والصراط والمحاسبه، فمن رضِیَت عنه ابنتی فاطمه رضِیتُ عنه ومن رضیتُ عنه رضی الله عنه، ومَنْ غضبت علیه غضبتُ علیه ومن غضبتُ علیه غضب الله علیه، یا سلمان، ویلٌ لمن یظلمها ویظلم بعلها أمیر المؤمنین علیاً وویلٌ لمن یظلم ذریتها وشیعتها»(۱).

وممّا یقطع أنیاط القلب ویُمیت الإنسان الغیور کمداً وحزناً روایه فاطمه الزهراء علیها السلام قصه مظلومیتها وسبب شهادتها قائلهً:

«فجمعوا الحطب الجزل علی بابی وأتوا بالنار لیحرقوه ویحرقونا، فوقفت بعضاده الباب وناشدتهم الله، بالله وبأبی أن یکفّوا عنّا وینصرونا، فأخذ عمر السوط من ید قنفذ مولاه فضرب به علی عضدی حتی صار کالدملج، ورکل الباب برجله، فردّه علیّ وأنا حامل، فسقطت لوجهی والنار تسعر ویسفع فی وجهی فیضربنی بیده حتّی انتثر قرطی من أذنی وجاءنی المخاض فأسقطت محسناً بغیر جرم»(۲).

أللّهم العن أوّل ظالم ظلم محمداً وآل محمد وآخر تابع له علی ذلک، أللّهم العن العصابه التی جاهدت فاطمه الزهراء وغصبت حقّها وأسقطت جنینها وکسرت ضلعها وشایعت وبایعت علی ذلک، أللّهم العنهم جمیعاً لعناً وبیلاً من بدء الخلق إلی یوم الدین، آمین آمین، لا أرضی بواحده حتّی یضاف إلیها ألف (آمین)، ورحم الله عبداً قال: آمین.

وآخر دعوانا أن الحمد لله ربّ العالمین.

۱- فرائد السمطین: ۲، ۶۷.

۲- بیت الأحزان: ۹۸، لخاتم المحدثین الشیخ عباس القمی. راجع کتاب الإمامه والسیاسه لابن قتیبه: ۱، ۱۹۲۰.

بعض الكتب المؤلّفه عن الزهراء عليها السلام

لقد كُتب عن السيده فاطمه الزهراء عليها السلام الكثير، وبلغات عديده ومن جميع المذاهب والطوائف حتى المسيحيين، ويتجاوز المطبوع المئات من الكتب والرسائل، وقد جمع بعضها الأستاذ على محمد على دخيل زهاء ثلاثمائه ونيف من الكتب، جاء ذكرها فى نهايه كتاب (فاطمه الزهراء عليها السلام بهجه قلب المصطفى) للشيخ أحمد الرحمانى الهمدانى، ويعدّ من الكتب القيّمه التى تبيّن جوانب من حياه السيده ومقامها الشامخ، أوصى القرّاء الكرام بمطالعته.

وإليكم بعض المؤلفات العربيه التى تتحدّث عن الزهراء عليها السلام بتفصيل، وقد سجّلت حياتها بإكبار وإجلال، فمنها:

۱ إتحاف السائل بما لفاطمه رضى الله عنها من الفضائل، محمد حجازى الشافعى.

۲ أخبار فاطمه عليها السلام، أبو على الصولى، وأيضا عبد الله بن أبى زيد الأنبارى، وكذلك محمد بن أحمد بن عبد الله، ومحمد بن زكريا بن دينار.

۳ الثغور الباسمه فى مناقب السيده فاطمه، جلال الدين السيوطى.

۴ الدره البيضاء فى أحوال فاطمه الزهراء، جمال الدين محمد بن الحسين الواعظ.

۵ الدره البیضاء فی تأریخ حیاه فاطمه الزهراء (جزءان)، نجم الدین الشریف العسکری.

۶ الروضه الزهراء فی مناقب فاطمه الزهراء، محمد بن أحمد بن أحمد الخزاعی.

۷ زهد فاطمه، الشیخ الصدوق.

۸ خطبه فاطمه وشرحها، لأبی مخنف الأزدی، ولابن عبدون، وللسید عبد الله شبر، ولخلیل لکمرنی، ولفضل علی القزوینی، ولتاج العلماء، ولهادی البنابی، ولمحمد نجف الکرمانی، ولمسلم الجابری، ولمحمد تقی القمی، ولأحمد بن عبد الرحیم.

۸ الفتح والبشری فی مناقب فاطمه الزهراء، محمد الجفری.

۱۰ قصه فدک والظلامه الفاطمیه، للناصر الحق إمام الزیدیه، وللاسکافی ابن الجنید، ولإبراهیم الثقفی، ولأبی محمد الأطروش، وللبلخی، ولعبد الرحمن الهاشمی، ولعبید الله الأنباری، ولیحیی الرماشیری، وللجلودی، ولأبی الحبیش، وللشهید الصدر، وغیرهم.

۱۱ البتول الزهراء، محمد حسین شمس الدین.

۱۲ بیت الأحزان، خاتم المحدثین الشیخ عباس القمی.

۱۳ الزهراء فی السنّه والتأریخ والأدب، محمد کاظم الکفائی.

۱۴ فاطمه بنت محمد أمّ الشهداء وسیده النساء، عمر أبو النصر.

۱۵ الکلمه الغرّاء فی تفضیل الزهراء، السید عبد الحسین شرف الدین العاملی.

۱۶ مصادر الدراسه عن الزهراء، علی محمد علی دخیل.

۱۷ مناقب الفاطمیه، إبراهیم بن محسن الکاشانی.

۱۸ النفحات القدسیه فی الأنوار الفاطمیه، عبد الرزاق کمونه.

۱۹ فاطمه الزهراء من المهد إلی اللحد، السید محمد کاظم القزوینی.

۲۰ الصدیقه فاطمه الزهراء، لجنه التألیف.

۲۱ فاطمه الزهراء قدوه وأسوه، السید محمد تقی المدرسی.

۲۲ مناقب الزهراء، السید غلام رضا الکسائی.

۲۳ الأنوار اللامعه فی تواریخ سیدتنا فاطمه، الشیخ محمد رضا المجلسی.

۲۴ البتول فاطمه الزهراء، عبد الفتاح عبد المقصود المصری، وآخر للدکتور عبد الفتاح محمد الحلو.

۲۵ تأریخ فاطمه الزهراء، فی بحار الأنوار، المجلد ۴۳.

۲۶ حیاه فاطمه الزهراء علیها السلام، محمود الشلبی.

۲۷ الزهراء علیها السلام، الشیخ محمد حسین المظفر.

۲۸ عوالم العلوم، الشیخ عبد الله بن نور الله البحرانی، المجلد ۱۱.

۲۹ فاطمه الزهراء أمّ أبیها، شاکر الأنصاری، وآخر للدکتوره بنت الشاطئ.

۳۰ الید البیضاء فی مناقب الزهراء، الشیخ علی أکبر النهاوندی.

عصمه الحوراء زینب علیها السلام

اشاره

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی مَنّ علینا بآلائه، وحبانا بنعمه، ووفّقنا لخدمه خلقه، حمداً یلیق بشأنه، ونثنی علیه شاکرین ونمجّده مادحین، وأنّی یبلغ المادح مدحه والحامد ثناءه، والصلاه علی الشجره الزیتونه المبارکه وعلی فرعها ولقاحها وثمرها وورقها أعنی بذلک محمّداً وآله الطاهرین وسلّم تسلیماً کثیراً.

لقد جاء فی الحدیث الشریف عن النبی صلی الله علیه وآله وسلم:

«زکاه العلم تعلیمه من لا یعلمه».

وتطبیقاً لهذا الحدیث ولکی یکون المرء مصداقاً للمعلّم والمتعلّم، سارع مکتب آیه الله العظمی المرجع الدینی الکبیر الشیخ میرزا جواد التبریزی « من خلال الإخوه القائمین علیه سماحه الشیخ عباس الهزاع وسماحه الشیخ محمد أبی سعود (حفظهما الله تعالی) إلی اغتنام فرصه حضور علم من أعلام الحوزه العلمیه، وفرع من فروع الدوحه المحمّدیه، وعنوان من عناوین الولایه العلویه، سماحه العلاّمه الحجّه سیّدنا الفقیه الأستاذ الأجلّ السیّد عادل العلوی (حفظه الله تعالی)، والتمسوا منه أن یفیض علی إخوته فی بلاد الشام وفی رحلته الشامیّه(۱) ممّا رزقه الله تعالی من العلم والمعرفه. وکما هو دیدن هذا العالم العامل، لم یتأخّر فی إجابه هذه الدعوه، فاتّفقت الکلمه أن

۱- طالت الرحله شهرین متتابعین، وألقی الأستاذ أکثر من خمسه وخمسین محاضره إسلامیه فی أماکن مختلفه من مکاتب المراجع والحسینیات والمساجد، وقد تصدی لضبط المحاضرات وتحریرها جماعه ممن حضر عند السید الأستاذ دروسا فی حوزه قم العلمیه المبارکه.

یکون الکلام عن مقام صاحبه المکان الشریف فخر المخدّرات وسلیله الطهر والنقاء، السیّده زینب الکبری، وکانت الأیام المبارکه أیام ولادتها المیمونه، فراح خَدَمه الدین والمذهب الإخوه القائمون علی مکتب آیه الله العظمی التبریزی رحمه الله بنشر الخبر وتهیئه المکان اللائق بهذه الأبحاث وتقدیم کلّ ما یخدم المحاضر والحاضرین، ولیس هذا بعجیب، حیث أنّه دیدن المخلصین الذین لا همّ لهم إلاّ نشر علوم أهل البیت علیهم السلام من إحقاق الحقّ ودحض الباطل ومحاربه أهل البدع والضلالات. ولکی یکتمل العمل وتعمّ الفائده جمیع من له رغبه بتوطید العلاقه بالسیّده العظیمه زینب وبأهلها الأطهار سارع المکتب أیضا بنشر هذا العلم وإخراجه إلی أیدی القرّاء المحبین لعلوم أهل البیت علیهم السلام، والذین یطلبون الحقّ والحقیقه، فصاروا بذلک مصداقاً آخرَ لحدیث آخر عن النبی صلی الله علیه وآله وسلم:

«ما تصدّق الناس بصدقه مثل علمٍ ینشر».

ولکی ینشر هذا العلم ویصل إلی أیدی محبّیه، أحببت أن تحرّر هذه المحاضرات، فاستأذنت سیّدنا الأستاذ بکتابه هذا العلم النافع وإخراجه بصوره میسّره ولغه سهله ینتفع منها عامّه المؤمنین، فاستجاب لی شاکراً لطفه إذ جعلنی بذلک من العاملین لخدمه أهل البیت وشیعتهم، فبادرت إلی کتابه هذه المحاضرات لکی تکون أثراً جمیلاً من آثار أهل العلم والمعرفه، وهذا ما حثّ علیه الحدیث الشریف عن النبی صلی الله علیه وآله وسلم:

«قیّدوا العلم، قیل: وما تقییده؟ قال: کتابته».

فتمّت کتابه هذه المحاضرات ووضعت علیها تعلیقاً یبیّن مراد المحاضر بنحو یسهل علی کلّ قارئ فهمه، متجنّباً الإسهاب والتعقید، علماً أنّ هذه المحاضرات ألقیت فی سنه ۱۴۱۲ه أوّل ربیع الثانی، فنسأل الله تعالی أن یثیبنا علی عملنا هذا، إنّه جوادٌ کریم.

الشیخ علی الفتلاوی

سوریا دمشق السیّده زینب علیها السلام

المحاضره الأولی

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله ربّ العالمین، والصلاه والسلام علی أشرف خلقه محمّد المصطفی وآله الطاهرین، واللعن الدائم علی أعدائهم ومنکری فضائلهم من الآن إلی قیام یوم الدین.

أمّا بعد:

فإنّ الحدیث لیحلو عن مقام الحوراء زینب علیها السلام، سیّما ونحن فی رحابها الواسع وفی أیام ولادتها المبارکه، وإنّما اخترت هذا الموضع لما للمکان من أثر، حیث إنّی حللتُ ضیفاً علیها، فوحیاً من مکانها تاقت النفس للحدیث عنها، ولما لزیارتها من إشعاع روحی ینعکس علی کلّ من دخل إلیها مستعدّاً بقلبه وعقله لتلقّی هذا الإشعاع، وکلامی عنها مبیّناً عظمتها، لأنّها سلام الله علیها باب أمیر المؤمنین صلوات الله علیه، وأمیر المؤمنین علیه السلام باب رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم کما ورد فی الحدیث الشریف عن النبی صلی الله علیه وآله وسلم:

«أنا مدینه العلم وعلیٌّ بابها»(۱).

۱- الوسائل: ۱۷، ۲۴۲. تأریخ بغداد: ۱۱، ۲۰۴. جاء الحدیث فیه عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم: أنا مدینه الحکمه وعلی بابها فمن أراد الحکمه فلیأت من الباب». فی مستدرک الصحیحین: ۳، ۱۲۶. عن ابن عباس: قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم: أنا مدینه العلم وعلی بابها». کما تعلم أنه لا یجوز الدخول من غیر الباب المخصص فیأخذک إلی غیر النبی صلی الله علیه وآله وسلم وغیره باطل محض، ومراد سیدنا الأستاذ بقوله: وعلی باب رسول الله»، أی الوسیله إلی النبی صلی الله علیه وآله وسلم هو أمیر المؤمنین علیه السلام ومن وصل إلی النبی صلی الله علیه وآله وسلم فقد دخل فی الرحمه الإلهیه لأنه صلی الله علیه وآله وسلم رحمه الله للعالمین، ودخل فی الأمن الإلهی لأنه أمان للبشریه، واستضاء بنوره لأنّه سراج منیر.

کما أنّه علیه السلام باب الله الذی منه یؤتی، کذلک الرسول الأکرم صلی الله علیه وآله وسلم باب الله تعالی کما ورد فی الزیاره الشریفه: (أنتم باب الله الذی منه یؤتی)(۱)، فتکون زینب الکبری علیها السلام باب الله تعالی لو حذفنا الوسائط(۲)، فإذن من له حاجه عند أمیر المؤمنین علیه السلام لابدّ أن یدخل إلیه من الباب المقصود، ألا وهو زینب علیها السلام، وهذا المعنی کون زینب باب أمیر المؤمنین علیه السلام حدّثنی به سیّدنا الأستاذ آیه الله العظمی النجفی المرعشی رحمه الله، کما هو عند أهل السیره والسلوک إلی الله تعالی، فنحن إذن علی باب من أبواب الله تعالی وفی رحاب السیّده الحوراء زینب الکبری علیها السلام، وسنتطرّق إلی الحدیث عن عظمه هذه السیّده الکبری لنبیّن مضمون العباره الرائعه التی قرأتها علی سیّاره بعض المؤمنین التی تقول: (السیّده زینب روضه العلم والنور)، وحیث إنّها سلام الله علیها کذلک فلنستمدّ معاً من علمها ومن نورها ممّا یجعلنا نعیش فی هذه الروضه ونهتدی بنورها إن شاء الله تعالی.

لقد کتب لنا التأریخ عن العشّاق، وأجمل ما کتب عن قیس العامری العاشق، مجنون لیلی، فإنّه کان یمرّ علی جدران دیار لیلی بعد أن فارقته، وکان یقبّل هذه الجدران بلهفه المشتاق وعطش العاشق، فلامه الناس علی ذلک ووصفوا هذا الفعل بالجنون، فردّ علیهم بقوله الرائع الذی صاغه ببیت من الشعر، فقال:

۱- ورد هذا المقطع الشریف فی الزیاره، ومراده أن النبی صلی الله علیه وآله وسلم هو باب إلی الله تعالی وهو الوسیله إلی الله تعالی لقوله تعالی: ((وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوکَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِیمًا)) (النساء: ۶۴)، فحیث کان النبی صلی الله علیه وآله وسلم بابا من أبواب الله تعالی ووسیله إلیه، فلابد من الولوج إلی الرحمه الإلهیه من الباب الذی فتحه لنا واتخاذ الوسیله التی لها قابلیه أن توصلنا لله تعالی ولأنه صلی الله علیه وآله وسلم أفضل الخلق طرا فهو الباب الأوسع والوسیله الأسرع.

۲- أی لو حذفنا الواسطه بینها علیها السلام.

وما حب الديار شغفن قلبی

ولكن حب من سكن الديارا

فالحبّ يعلّم الإنسان ماذا يفعل مع الحبيب فی حضرته، وكيف يتعامل مع ديار الحبيب وآثاره، هكذا نحن عندما ندخل على حبيبه الله وحبيبه أمير المؤمنين عليه السلام وحبيبه الإمام الحسين عليه السلام، حبيبه أهل البيت عليهم السلام، فنقبّل الأبواب والضريح ونقول لمن يعترض على ذلك كما قال قيس العامری(۱)، فإذا وقف الإنسان على جمال حبيبه،فإنّه يعشقه لأنّ الإنسان يعشق الجمال، وإذا عشق الحبيب لجماله، سيقبّل جداره وكلّ آثاره لو لم يتمكّن من تقبيله، فلا يُشكل علينا أنّ هذا الفعل شرك(۲) والذين توهّموا الشرك

۱- نعم نقول كما قال قيس العامری، ولكن لا نستدلّ بقول قيس بل هو شاهد من التأريخ، وحيث كان رده منطقيا فاستشهدنا به، وإلا لنا دليلنا المتين كما فی جامع أحاديث الشيعه للسيد البروجردی (۲۰، ۱۷۲)، حديث طويل إلى أن قال: فزرنا الله شكرا لما عرفنا وقبلنا الأرض بين يديه وسألناه عما أردنا فأُجبنا، فحملنا إليه الأموال الخبر: ومعناه عندما التقوا بالإمام الحجه / فعلوا ذلك ولم يردعهم عنه، فجاز أن نقبل ما يمت لهم بصله تعظيما وحبا، كما أنه ورد فی السنه المتفق عليها عند الفريقين تقبيل الحجر الأسود فی الحج، وينقل أن أحد علمائنا الكبار عند تشرفه بزياره بيت الله الحرام وعند لقائه بالملك فی السعوديه جعل مصحفا فی جلد خروف وأهداه إلى الملك، ولما عرف الملك ذلك قبل القرآن، ولكن فوق الجلد، فقال العالم: لم قبلت الجلد أيها الملك؟ قال: إنما قبلت القرآن الذی فی باطن الجلد وهذا هو قصدی، فقال العالم: وهكذا الشيعه يقبلون الضريح وقصدهم من فی الضريح وليس الحديد أو الخشب، وإنما كتبت هذه القصه كشاهد فی المقام للاستدلال بها، ونقول فی التفسير إن النبی يعقوب عليه السلام لما ألقوا عليه قميص يوسف عليه السلام وارتد بصيرا بإذن الله تعالى، فكان للقميص أثر وضعی بإذن الله تعالى.

۲- إن الشرك له معنى عند أهل التفسير والعقائد ألا وهو عباده غير الله مع الله سبحانه، ونحن عندما نفعل هذا التعظيم لأئمه أهل البيت عليهم السلام ولذرياتهم الكريمه فليس المقصود منه العباده، ولا يقول أحد من الشيعه عامتهم أو علمائهم إننا نرى فی صاحب الضريح له أو يفعل فعل الإله بالاستدلال، ومن فی قلبه شك فی كلامی فليرجع إلى كتبهم ومن فی قلبه مرض ندعو الله تعالى أن يزيل مرضه.

فی هذه الأفعال إنّما ینشأ توهّمهم هذا من عدم معرفه مقام أهل البیت علیهم السلام معرفه جمالیه، ولو أنّهم عرفوا مقامهم سلام الله علیهم لفعلوا کما فعل قیس العامری إلّا أنّ معرفتهم لأئمه المسلمین حقّاً معرفه جلالیه مع أنّ لهم رتبه أخری لا یعرفهم فیها إلّا الله سبحانه، وهذه المعرفه هی الرتبه العلیا فی المعرفه وتسمّی المعرفه الکمالیه(۱)، وبناءً علی

۱- قسم الأستاذ المعرفه الإلهیه علی ثلاثه أقسام: أولها المعرفه الجلالیه، والتی معناها سلب النقص عن المعرف وبیان الحدود، فقولنا الله تعالی لیس بجسم، لیس متحدا مع غیره، لیس فی جهه وغیرها من الصفات التی یجل الله تعالی عنها وتسمی الصفات الجلالیه، وعند بیان أنه تعالی واجب الوجود ولیس ممکن الوجود فنکون قد بینا الفرق بینه وبین مخلوقاته، هذه هی المعرفه الجلالیه. ثانیها المعرفه الجمالیه، وهی أن نعرف الله تعالی بصفات الجمال وأنه یتصف بالعلم والقدره والحیاه وبصفات أفعالیه کالرزاق والخالق وغیرها. ثالثها المعرفه الکمالیه، وهی المعرفه التامه أی معرفه الکنه والحقیقه، وهذه ممتنعه علی المخلوق ولا یعرف الله بهذه المعرفه إلا الله تعالی لأنه هو الذی یعمل ذاته ولأنه لا محدود فلا یحیط به شیء وهو یحیط بکل شیء، وقد وردت روایات کثیره تؤکد هذا. وأما معرفه النبی وأمیر المؤمنین وأهل البیت علیهم السلام لله تعالی فهی معرفه جمالیه إلّا أنها أعلی مراتب المعرفه الجمالیه لأن المعرفه الجمالیه لها مراتب متفاوته، وأما المعرفه الکمالیه فقد ورد عنه صلی الله علیه وآله وسلم: ما عرفناک حق معرفتک»، وهکذا أهل البیت علیهم السلام هناک من یعرفهم معرفه جلالیه أی بسلب النقوص عنهم فی الرتبه البشریه وأنهم یجلون عن غیرهم وأهل المعصیه والفجور والزلل والخلل والوهم والانحراف والاشتباه والالتباس، کما ورد ذلک فی الزیاره الجامعه التی سوف تأتی إن شاء الله کما أنهم یعرفون بالمعرفه الجمالیه أی نعرفهم کما یعرفهم سلمان المحمدی بأنهم أهل الفضل ولهم أعلی الرتب فی کل کمال فضلا عن تنزههم عن کل نقص، ولهم معرفه أخری هی المعرفه الکمالیه أی الإحاطه بکنههم وحقیقتهم، وهذه لا یرتقی إلیها مخلوق إلا هم، فهم یعرفون حقیقه أنفسهم فقط والله من ورائهم محیط فلذلک قال النبی صلی الله علیه وآله وسلم لعلی علیه السلام: یا علی ما عرفنی إلا الله وأنت، وما عرفک إلا الله وأنا»، وهذه الرتب تجری علی سیدتنا زینب لأنها من أهل البیت علیهم السلام إلا أنهم حجج الله تعالی وخلفاؤه ولهم من الصفات والحقیقه التی لا یدانیهم فیها حتی مثل زینب علیها السلام، ولکن لابد أن نعرفها بالمعارف الثلاث حتی نطلع علی مقامها الشامخ.

هذا فإذا أردنا معرفه السيّده الجليله الجميله الكامله زينب الكبرى عليها السلام لابدّ لنا أن نعرفها بهذه الرتب الثلاث من المعرفه التى ستكسبنا أدباً وخضوعاً وحبّاً وعشقاً زينبياً، لأنّها باب الله تعالى الذى منه يؤتى، ووسيلته التى إليه ترجى، فحديثى سيكون عن عظمه هذه السيّده التى لو رأينا جمالها لوصلنا إلى مقام الفناء(۱) فى وصفها وتمام الانبهار بجمالها، فالعباره التى قرأتها على تلك السياره (السيده زينب روضه العلم والنور) سواء قصد كاتبها ما فهمت أولم يقصد فإنّ زينب الكبرى هكذا حقّاً، ولكن لابدّ من معرفه عمق هذه العباره وكيف تكون روضه العلم والنور؟ ولماذا لا نحسّ هذا النور سيّما ونحن بجوارها وحول ضريحها؟ لماذا لا يُذهب نورها ظلمتنا؟ لماذا لا يرفع علمها جهلنا؟ لماذا لا يطيّب عطرها أرواحنا؟ لماذا لا تعلو حقيقتها على أوهامنا؟

نحن نعلم أنّ الذى يقف أمام نورٍ حسّى سيتكوّن خلفه ظلّ وظلمه، ويتصاغر هذا الظلّ وتنحدر هذه الظلمه كلّما اقتربنا من النور، فما يعيشه الإنسان من الجهل الذى خلق من الظلمه، وجُعل له جنودٌ وهى الصفات الذميمه وكلّها ظلمانيه، كما خُلق العقل من النور وجعل الله له جنوداً نورانيه كما فى حديث العقل فى كتاب الكافى.

فالظلمات التى يعشها الإنسان هى السبب فى هذا البعد عن الحقّ والحقيقه.

فيا تُرى عندما ندخل حرم السيّده عليها السلام ولا نشعر بالنورانيه وبالعلم الإلهى، فما ألفناه من المناظر الشيطانيه كلّ يوم فى الشوارع والأسواق والأزقّه والسيارات العامّه، أهو الحجاب أم الأدران المعنويه أم كلاهما؟ والحقّ أقول إنّ المناظر الشيطانيه لها دورها الذى لا يستهان به(۲)، ولكن الظلمه القلبيه الناشئه من الذنوب لها دورها

۱- المقامات التى يصل إليها المؤمن فى السير والسلوك الذى تعلق قلبه بالمعشوق سواء كان هذا المعشوق هو الله تعالى، أو من يحبه الله تعالى، فهى متعدده ومنها مقام الفناء أى أن العاشق يكون مرآه المعشوق.

۲- إن المشاهد أو المناظر سواء كانت رحمانيه أو شيطانيه لها أثرها على القلب والروح ولذلك جاء الحديث الشريف بمعاشره (من يذكركم الله رؤيته) أى انظروا إلى من يذكركم بالله تعالى وعاشروه لكى يكون رفيق صلاح لقلوبكم، وإن النظره الثانيه للمرأه الأجنبيه سهم من سهام الشيطان.

الأكبر(۱)، ويكفى شاهداً على ذلك قول النبى صلى الله عليه وآله وسلم:

«من رأى منكم منكراً فليغيّره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان»(۲)

فلكثره هذه المشاهد الشيطانيه يموت فينا هذا الإيمان الضعيف، فنعتاد على رؤيتها وتستأنسها النفوس وهذا ما أحسسته(۳)، فإذن لابدّ من علاج لما نحن فيه ولا أرى علاجاً ناجحاً لهذه اللوثه إلّا معرفه زينب العقيله كما هو اللائق بها، لأنّ القلب لو تنجّس بشيء من هذه القاذورات فإنّه يطهر بدخوله إلى حضره هذه اللبوه الطاهره ويخرج منها طاهراً مرّه أخرى، وكما أنّ الماء يطهّر البدن فزينب تطهّر القلب والروح ولا قياس(۴)، فبعطرها

۱- نعم ذكر أهل الحديث عن إمامنا الصادق عليه السلام: إن أذنب الرجل خرج فى قلبه نكته سوداء»، وكلما ازداد الذنب اتسعت النكته حتى تستولى على القلب جميعه فيكون قلبا محجوبا ومنكوسا بسواده عن الحق وهناك للذنوب آثار أخرى كثيره وعليكم بمراجعه كتب الحديث لتعرفوا مضار الذنوب، كما لسيدنا الأستاذ كتاب (التوبه والتائبون على ضوء القرآن والعتره) وهو مطبوع ضمن المجلد الرابع من موسوعته الكبرى (رسالات إسلاميه) فراجع.

۲- مستدرك الوسائل، باب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، الباب الثالث، الخبر السابع، عن كتاب قصار الجمل.

۳- إن ظاهر سيدنا الأستاذ دام عزه يدل على أنه حاو على رتبه عاليه من الإيمان، فلو قال إن رتبه أضعف الإيمان ماتت لتكرر المشاهد الشيطانيه فليس مراده أنه بقى بلا إيمان وإنما مراده أن النهى عن المنكر فى القلب يستوجب رتبه ضئيله من الإيمان وهى المعبر عنها فى الحديث ب(أضعف الإيمان) فلو تركنا النهى بقلوبنا لكثره المشاهد الشيطانيه نكون قد قتلنا هذه الرتبه الضئيله وهذا ما أحسه السيد حفظه الله تعالى.

۴- أى لا قياس بين المطهر المادى وآثاره وبين المطهر المعنوى وآثاره لما للمطهر المعنوى من أهميه كبيره فى حياه البشر.

نتعطّر وبطهرها نتطهّر، وجاء عن النبی صلی الله علیه وآله وسلم(۱):

«إن من وقف قرب بائع العطر یصیبه شیء من ذلک العطر».

وهکذا الذی یدخل إلی العطر المعنوی ینغمس فیه فسیکون مصدرا للعطر أینما حلّ، فلنعرف زینبَ، ولنزر زینبَ، لتجب لنا الجنّه، فإنّ من زارها عارفاً بحقّها وجبت له الجنّه(۲)، وإن لم نعدم الثواب فی زیاره بلا معرفه، إلّا أنّ السعاده الأخرویّه واللذّه المعنویّه، لا تتمّ إلّا بزیاره محاطه بمعرفه کمالیه أو جمالیه، فبزیاره کهذه تتغیّر جواهر القلوب، وترتفع الحجب الظلمانیه، وتفتح الأقفال.

ربما یتبادر إلی الذهن أنّ هذه الکلمات إنشاء محض وهذا التبادر ناشئ من التسرّع فی الحکم، فنحن نقول: المعرفه من العرفان فی مقابل العلم(۳) وربما یکونان مترادفین، إلّا أنّا نری أنّ هناک فرقاً بین العلم والمعرفه، فالعلم یهتمّ بالکلّیات والمعرفه تهتمّ بالجزئیات، فیطلق علی الله تعالی عالم ولا یطلق علیه عارف(۴) فالمعرفه کلّی تشکیکی

۱- جاء فی الحدیث عن رفیق السوء وعشرته وعن رفیق الصلاح وعشرته: إن النبی صلی الله علیه وآله وسلم قال: إن مثل جلیس السوء کمثل نافخ الکیر فإن لم یصبک من رائحه کیره أصابک من سواده، ومثل الجلیس الصالح کبائع الطیب فإن لم یصبک من طیبه أصابک من رائحته».

۲- ورد فی حق السیده فاطمه المعصومه أخت الإمام الرضا علیه السلام: عن سعد الأشعری القمی، عن الرضا علیه السلام قال: یا سعد عندکم لنا قبر؟» قلت: جعلت فداک قبر فاطمه علیها السلام بنت موسی بن جعفر علیه السلام، قال: بلی، من زارها عارفا بحقها فله الجنه»، فما بالک بزینب، فإنه من الأولی أن یکون لزائرها الجنه إذا کان عارفا لأنها کفاطمه المعصومه إذا لم تکن أعلی وأرفع، وهذا من تنقیح المناط عند الأستاذ دام ظله.

۳- هنا الکلام یدور عن العلم والمعرفه، ولو أردنا أن نتجاوز هذا الهامش لکان بالإمکان کتابه فصل خاص بذلک، ولکن نبین ذلک بحسب ما یسمح به المقام، فنقول: إن الفرق بین العلم بالمعنی الأعم والعرفان المأخوذ من المعرفه، فإن المعرفه عباره عن إدراک الجزئیات والعلم عباره عن إدراک الکلیات، وقیل: إن المعرفه تصور والعلم تصدیق، ولمثل هذا یقال: کل عالم عارف، ولیس کل عارف عالماً.

۴- لا یطلق علی الله تعالی عارف لأن المعرفه أخص من العلم وهی علم بالشیء مفصلا عما سواه أی علم بالجزئیات، والعلم هو إحاطه بالکلیات والجزئیات والله تعالی محیط بالکلیات والجزئیات، فلذلک نطلق علیه عالماً ولا نطلق علیه عارفاً تعالی عن ذلک.

لها مراتب(۱) طویله وعرضیه(۲) وبالمعرفه توزن الأشیاء، ولهذا قال مولی الموحّدین علیه السلام:

«تکلّموا تعرفوا، فإنّ الإنسان مخبوء تحت طیّات لسانه»(۳).

وجاء أیضا:

«تکلّموا یرحمکم الله، فبالکلام یعرف قدرکم».

فالمعرفه إذن هی أسّ الکمال لکلّ قابل لها(۴) وهی علی ثلاثه أنحاء کما ذکرنا جلالیه؛ وجمالیه؛ وکمالیه؛ وأقرب هذا بالمثال (فإنّک لو رأیت جبلاً ـ عن بعد فإنّک ستعرفه بحدوده وإنّه لم یکن شجراً أو حیواناً أو شیئاً آخر إنّما هو جبل، وهذه معرفه جلالیه، ولکن لو اقتربت منه ورأیت جماله وصلابته وشموخه فهذه معرفه جمالیه، وعندما تصعد علیه وتری کنهه وواقعه فهذه معرفه کمالیه»، وهکذا معرفتنا للأئمه الأطهار علیهم السلام. ورد فی الزیاره الجامعه: (ما من وضیع ولا شریف ولا عالم ولا جاهل إلا عرف جلاله قدرکم)(۵)، أی حتّی عدوّهم یشهد بفضلهم لأنّه یعرفهم معرفه

۱- مراده من الکلی التشکیکی: أی أن مفهوم المعرفه مفهوم کلی ینطبق علی مصادیقه وهذه المعرفه ذات مراتب متعدده وهذا مراده من کلمه تشکیکی، والکلی التشکیکی ما یتفاوت فی التقدم والتأخر والضعف أو الأولویه ویقابله الکلی المتواطی کالإنسان.

۲- طویله وعرضیه: أی مراتب المعرفه إحداها فی طول الأخری أی تلیها ومتوقفه علیها فتسمی مراتب طویله، وأخری معرفه فی قبال معرفه موازیه لها فتسمی عرضیه.

۳- نهج البلاغه/ قصار الکلمات، ومعناها أن قیمه الإنسان تحدد من کلامه، ویستدل علیه أنه صادق أو کاذب، عالم أو جاهل من خلال کلامه، لأنّ الکلام صفه المتکلم، والظاهر عنوان الباطن.

۴- أس الکمال القابل لها: أی أن المعرفه هی الأساس الأول والأهم فی کمال کل من له قابلیه لحمل هذه المعرفه وهذا القید، لأن المعرفه مختصه بمن له إدراک دون سواه.

۵- مفاتیح الجنان للمحدث القمی: ۶۱۰.

جلالیه، وهناک من یعرف أمیر المؤمنین علیه السلام والسیّده زینب علیها السلام بمعرفه جمالیه فلذلک استحقّ سلمان الإخلاص سلمان التقوی، أن یکون من أهل البیت علیهم السلام فقالوا فی حقه:

«سلمان منّا أهل البیت»(۱).

فتراه ملازماً لأمیر المؤمنین علیه السلام فکلّما دخل الأصحاب المسجد وجدوا سلمان بجوار مولاه یشرب من معینه الصافی ونمیره العذب، فاتفقوا علی أن یسبقوا سلمان إلی أمیر المؤمنین علیه السلام فبکّروا بالمجیء وفعلاً لم یجدوا فی الطریق إلّا آثار أقدام الإمام علیه السلام ففرحوا بذلک، ولکن ما أن وصلوا المسجد، وإذا بسلمان جالس عند أمیر المؤمنین علیه السلام، فتفاجئوا فقالوا: یا سلمان، من أین أتیت؟ أنزلت من السماء أم خرجت من الأرض؟ فقال سلمان: إنّما جئت من حیث جئتم، فقالوا: فأین آثار أقدامک؟ فقال: إنی لمّا رأیت أقدام أمیر المؤمنین علیه السلام فوضعت أقدامی علیها، لأنّی أعلم أنّه لا یضع قدماً ولا یرفعها إلاّ بحکمه وعلم، هکذا یعرف سلمان مولاه وهکذا یقتفی أثره، فمعرفه سلمان معرفه جمالیه ولکن لأمیر المؤمنین علیه السلام معرفه أخری وهی المعرفه الکمالیه وهذه منحصره بالله تعالی ورسوله حیث أکّد ذلک النبی صلی الله علیه وآله وسلم:

«یا علی، ما عرفک إلاّ الله وأنا...»(۲).

۱- سلمان منا أهل البیت» هذا حدیث مشهور عن النبی صلی الله علیه وآله وسلم وأیضا ورد فی الدرجات الرفیعه عن أبی جعفر علیه السلام وفی البحار عنه أیضا علیه السلام ومراد الأئمه علیهم السلام وسیدهم رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم أن سلمان منهم أی علی نهجهم وفکرهم وسلوکهم ویطابقهم القدم بالقدم والنعل بالنعل، بل ورد عن أمیر المؤمنین علیه السلام أنه خلق من طینتنا وروحه مقرونه بروحنا... وهناک کلام طویل فلیراجع عنه فی الکتب المؤلفه فیه.

۲- هذا حدیث نبوی مشهور: إن النبی صلی الله علیه وآله وسلم قال لأمیر المؤمنین: یا علی، ما عرف الله إلا أنا وأنت، وما عرفنی إلا الله وأنت، وما عرفک إلا الله وأنا»، وهنا یشار إلی أن معرفه النبی صلی الله علیه وآله وسلم وأمیر المؤمنین لله تعالی معرفه تفوق معرفه جمیع الخلق ومختصه بهما مع الأئمه الأطهار وفاطمه الزهراء علیها السلام وأنهم لا یعرفهم حق المعرفه إلا الله تعالی أی بالمعرفه الکمالیه.

لأنّه لا یعرف حقیقه الولی والحجّه وباطن أمیر المؤمنین علیه السلام إلّا من کان محیطاً بذلک تمام الإحاطه، وإن شاء الله فی المحاضرات الآتیه سنعرف زینبَ بشیء من المعرفه الجمالیه من خلال أحادیثهم الشریفه، وهذا ما نفهمه من قول الإمام زین العابدین علیه السلام:

«أنتِ عالمه غیر معلّمه».

فبکلامه هذا أراد أن یعرفنا جمالها وعظمتها فمثل هذا الکلام من الإمام المعصوم علیه السلام إشاره إلی جمال زینب علیها السلام، وهذا أبوها أمیر المؤمنین علیه السلام عندما یدخل علیها وهی تفسّر القرآن الکریم للنساء وفی آیه:

((کهیعص))(۱).

فأشار أمیر المؤمنین علیه السلام إلی سرّ هذه الحروف المقطّعه فقال:

«ک یعنی کربلاء وما سیجری فیها علی زینب»(۲).

وورد فی روایات العرش أنّه کتب علی العرش:

«زینه العرش الإلهی علی بن أبی طالب»(۳).

وکتب فی اللوح المحفوظ:

«زینه اللوح المحفوظ زینب».

۱- سوره مریم، ۱.

۲- (کهیعص) هذه الحروف المقطعه فی سوره مریم آیه (۱)، لها من التأویل فی قضیه کربلاء، وإن کل حرف یدل علی شیء وحدث فی کربلاء مذکور فی محله، فالکاف تدل علی کربلاء، والهاء هلاک یزید، والصاد تدل علی صبر الحسین، والعین عطشه، وغیر ذلک.

۳- لمعرفه هذه الکتابه علی العرش راجع کتاب السید العلوی (هذه هی الولایه) المجلس الخامس من الموسوعه (رسالات إسلامیه)، وکذلک (الإمام الحسین فی العرش الإلهی) و(زینب الکبری زینه اللوح المحفوظ) فی المجلد السادس من الموسوعه.

وهـذا الحـديث إشـاره صـريحه إلى جمـال زينب، فإذن من خلال معرفتنا لجمالها عليها السـلام نزداد حبّاً لها، ومن خلال ازدياد الحبّ نزداد أدباً وشوقاً، ومن خلال الأدب والحبّ نزداد علماً ونوراً فى روضتها ودوحه علمها وعنوان بطولتها وصبرها.

العلم كثير ومنه ما هو نافع، ومنه ما هو ضارّ، وفيه ما لا نفع فيه إذا عُلم، ولا ضرر فيه إذا جُهل، وهذا ما يوضحه الحديث المروى: إن النبى صلى الله عليه وآله وسلم دخل المسجد فوجد الناس قد تجمهروا على رجل فقال:

«ما هذا؟».

قالوا: علّامه يا رسول الله، فقال:

«وما العلّامه؟».

قالوا: إنّه أعرف بأنساب العرب وأشعارها، فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم:

«هذا علم لا يضرّ من جهله ولا ينفع من علمه، إنّما العلم ثلاث: آيه محكمه، وفريضه عادله، وسنّه قائمه، وما خلاهن فضل»(۱).

فمن درايه هـذا الحديث كما عند الفيض الكاشانى فى كتاب الحقائق يقول: هذه الكلمات الثلاث إشاره إلى علوم ثلاثه تنفع فى الـدنيا والآـخره وفى عـالم القبر، فـالمراد ب(آيه محكمه) يعنى علم الكلام لأـنّ علم الكلام الـذى هو علم العقائـد، علم المبـدأ والمعاد وما بينهما لا يثبت إلّا بالآيه المحكمه ألا وهى البرهان العقلى الذى لا يجوز فيه التقليد(۲).

۱- قوله: ما خلاهن فضل» أى أن العلوم البشريه لها أهميه كبرى لكنها تأتى فى الدرجه الثانيه من حيث الأهميه والحاجه البشريه لهـا بعـد العلوم الإـلهيه بحيث يصـل التكليف فيهـا حـد الوجوب الكفـائى وأحيانا يتعـداه إلى الوجوب العينى حسب حاجه الأمه الإسلاميه وأهميه هذه الحاجه فلتراجع كتب الفقه الاستدلالى فى ذلك.

۲- أى أن أصول الـدين التى هى العقائـد لا يجوز فيها التقليـد، بل لابـد من الاسـتدلال والقناعه الخاصه بذلك، إلا أنه يقال فى حق من ليس له القدره على الاستدلال أنه يكفى منه بحسبه ولكن عن قناعه تامه.

ومن الشواهد على ذلك قصّه الفلّاح الذى دخل عليه رجل وسأله بأىّ شىء تستدلّ على وجود الله تعالى، انزعج الفلّاح من هذا السؤال ثمّ رفع المسحاه وضرب الرجل على رأسه وقال: بهذا أستدلّ(۱)، وروايه النبى صلى الله عليه وآله وسلم الذى مرّ على عجوز بيدها مغزلها وسألها عن وجود الله تعالى فقالت: أستدلّ عليه بهذا المغزل، أى برهان الحركه(۲) فيقال إنه قال صلى الله عليه وآله وسلم:

«عليكم بدين العجائز فإنّه دين الفطره(۳)، لأنّ كل مولود يولد على الفطره»(۴).

فهذا كلّه إشاره إلى أنّ الدليل العقلى هو الموصول إلى الله تعالى وهو المراد ب(آيه محكمه) وأمّا قوله (فريضه عادله) فهو إشاره إلى علم الفقه حيث إنّه عباره عن الفرائض الواجبه والمحرّكات، فالفقه هو الفريضه العادله التى تعبّر عن العدل الإلهى فبها يصل الإنسان إلى سعاده الدنيا والآخره، فالفريضه العادله هى التقوى وسيكون كلامى عن التقوى العامّه وتقوى الخاصّ وتقوى خاصّ الخاصّ(۵).

۱- أى أستدل الرجل على أن لكل حادث محدثا، وهذا الضرب الذى سقط على رأس السائل هو بسبب الفلاح فكيف لا يكون لهذا الكون الحادث من محدث؟.

۲- البراهين كثيره والطرق إلى الله تعالى بعدد أنفاس الخلائق كما قال أمير المؤمنين عليه السلام، إلا أن هناك برهانا اسمه برهان الحركه ومفاده أن لكل متحرك محركا يحركه، وهكذا مغزل العجوز إن حركته تحرك، وإن تركته سكن واستقر، فكيف بهذا الكون المتحرك المتغير يتحرك بدون محرك هذا محال؟!

۳- أى أن هذه العجوز أجابت بحسب فطرتها التى فطرها الله عليها وبدون التشبث بالدراسه والتعلم فإن الله تعالى فطر الناس على معرفته كما ورد فى الحديث.

۴- ورد حديث مستفيض عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم: كل مولود يولد على الفطره حتى يأتى أبواه فيهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه».

۵- أى أنّ التقوى تقيم بحسب صاحبها فهناك تقوى العوام من الناس الذين يعملون الواجبات ويتركون المحرمات وهناك رتبه أعلى وهى تقوى الخاص أى أن هناك أناس لهم تقوى وأوسع وأدق من الطبقه السابقه، وهناك طبقه أعلى منها، وندع ذلك للسيد حفظه الله تعالى فى بيان المراد منها.

وأمّا السنّه القائمه فهی إشاره إلی علم الأخلاق الذی هو ملکه راسخه، وقوله صلی الله علیه وآله وسلم:

«وما خلاهنّ فضل».

فمراده إمّا زیاده أو فضیله وعلی کلا الأمرین یکون العلم البشری ضروریاً حسب حاجه الأمّه إلیه ولعلّه یصیر واجباً عینیاً بعد أن کان واجباً کفائیاً، وهذا العلم الإلهی ینفع فی القبر أیضاً، لأنّ السؤال الثانی الذی یوجّه إلی صاحب القبر عن الصلاه والصیام وفروع الدین بعد السؤال عن أصول الدین، فعلی هذا لابدّ لنا أن نتعلّم من زینب ونزداد منها علماً، فإذا لم نزدَدْ علماً أو نتعلّم منها ونحن بحضرتها المقدّسه، فهذا القصور فینا لا فیها، لأنّ القصور فی القابل لا فی الفاعل، لأنّ الفاعلیه الحوراء تامّه(۱)، کالشمس تضیء لذی عینین، ولا ینتفع منها الأرمد، وکلّما دخل الإنسان إلی حضره زینب یزداد علماً وینفتح له باب من ذلک العلم، وإنّ هذا العلم لا ینضب لأنّه علم الله تعالی بل هو الله تعالی(۲)، والله تعالی لا نهایه له، لأنّه الأوّل والآخر والباطن والظاهر(۳)، فیکفیک أن تجلس أمام وجودها وشعاعها وتفکّر فی مسأله، فإنّه سینفتح

۱- الفاعلیه والقابلیه: هذان مصطلحان فلسفیان فیراد من الفاعلیه أن الفاعل له القدره التامه علی الفعل ولا یمنعه شیء، والقابلیه یراد منها أن الطرف المتلقی للفیض من قبل الفاعل له القدره والمؤهلات لتلقی هذا الفیض وهناک شرح فلسفی فی محله، وإنما اکتفینا بما یناسب الجمیع.

۲- مراد السید الأستاذ من (أن العلم هو الله تعالی) أی أن العلم صفه ذاتیه من صفات الله تعالی، وبما أن صفاته عین ذاته، فصار تعالی علما کله فی عین هو قدره وفی عین هو حی، وهکذا فیصح أن تقول العلم هو الله تعالی بعیدا عن الاتحاد، وإنما المراد العینیه.

۳- إن الله تعالی هو الأول أی لم یسبق بشیء أو بالعدم أو بالزمن، والآخر أی لم یلحق بالغیر أو العدم، والظاهر أی المعروف والمتجلی لخلقه فی آثاره وعلاماته، والباطن أی لا یحاط بکنهه وبحقیقته، وهناک کلام أوسع من هذا.

لک علم جدید لم تعلمه من قبل، وهذا هو الإلهام الإلهی، لأنّ العلم لیس بکثره التعلّم إنّما العلم نور یقذفه الله فی قلب من یشاء(۱)، وهذا ما أکّده روح الله عیسی بن مریم علیه السلام بقوله: (لیس العلم فی السماء حتّی ینزل إلیکم، ولا فی الأرض فیخرج لکم، إنّما العلم فی قلوبکم فتخلّقوا بأخلاق الروحانیین یظهر لکم).

وهذا مرادف لقوله صلی الله علیه وآله وسلم:

«من أخلص لله أربعین یوماً تفجّرت ینابیع الحکمه من قلبه»(۲).

ولکن هذا لا یعنی ترک الدراسه التی هی مقدّمه للعلم الإلهی، فیا أیّها الذین آمنوا لا یستحوذ الشیطان علی قلوبکم کما استحوذ علی غیرکم لأنّ حکومه الرحمن هی الحاکمه ولیس حکومه الشیطان(۳)، وهذا یتمّ بمعرفه جمال السیّده زینب لا فی أنّها بنت علی وفاطمه وأخت الحسین وأمّ المصائب، فهذه حدودها ویعرفها القصیّ والدانی والمسلم والکافر، وإنّها من المعرفه الجلالیه، بل لابدّ من المعرفه الجمالیه، فهذا القول یوضح لنا ما هی ثمره المعرفه الجمالیه فیقول: (من طلبنی عرفنی، ومن عرفنی عشقنی، ومن عشقنی قتلته، ومن قتلته فأنا دیته).

۱- ورد فی الحدیث الشریف فی بحار الأنوار: ۱، ۲۲۵: العلم نور یقذفه الله فی قلب من یشاء» أی فکرامه لزینب صلوات الله وسلامه علیها یلهمک الله تعالی حل هذه المسأله التی فکرت بها، ولهذا النور مراتب حسب مراتب الإیمان، وهناک کلام أعمق فی کیفیه هذه النورانیه وما هی الشروط التی یجب أن یتحلی بها القابل الذی فاض علیه هذا النور، طوینا عنه کشحا لأنه لا یناسب المقام الذی نحن فیه وهو معروف عند أهله.

۲- أصول الکافی، الجزء الثانی فی باب الأخلاق.

۳- لیس للشیطان حکومه علی أحد بل لیس له إلا الوسوسه والتزیین والتسویل فهو لا یسلب الاختیار عن أحد، ولکن تضعف النفوس فتقع فی شراکه لیس إلا والله تعالی برحمته العامه التی عم بها جمیع مخلوقاته حتی الشیطان فتکون حکومته هی الحاکمه وعلی هذا یستطیع الإنسان أن یجعل الشیطان طریقا إلی الجنه وذلک بمخالفته له.

فنور زینب نور معنوی کالنور الحسّی، ظاهر بنفسه ومظهر لغیره، والنور الأوّل هو الله تعالی، حیث إنّه نور السماوات والأرض، فروضه النور یعنی روضه إلهیه، والنبی صلی الله علیه وآله وسلم نور حیث إنّه سراج منیر، فتکون روضتها علیها السلام روضه نبویّه وقرآنیه وولویه، لأنّ القرآن نور والولی نور (فکلاکم نور وأمرکم رشد)، فتکون روضتها روضه أحادیث أهل البیت علیهم السلام، فالدخول فی هذه الروضه یورث العلم والتلذّذ المعنوی والروحی، ولهذا قال أمیر المؤمنین علیه السلام:

«منهومان لا یشبعان: طالب علم وطالب دنیا».

وطالب الدنیا ینکب علیها مع أنّها جیفه:

«لأنّ الدنیا جیفه، وطلّابها کلاب»(۱).

فلو ناداها صاحبها: هل امتلأتِ؟ تقول: هل من مزید؟ أی آتنی من حلال أو حرام، فطالب الدنیا نار، وطالب العلم نور، وذاک جهل، وهذا علم، وذاک شیطان وهذا رحمن. فهیّا بنا لنزور الحوراء زینب الکبری بقلوبنا وعقولنا وأجسادنا، فندخل روضتها المقدّسه وحرمها المبارک، لنستلهم من روحها الزکیّه ونفسها القدسیّه، العلم الإلهی والنور الربّانی.

وآخر دعوانا أنّ الحمد لله ربّ العالمین.

أقول قولی هذا وأستغفر الله لی ولکم، والسلام علیکم ورحمه الله وبرکاته.

۱- هذا الحدیث ورد فی أصول الکافی، الجزء الثانی فی باب الأخلاق، ومراده أن الدنیا لا تکون جیفه بذواتها لأن هذه القوات هی آثار الله تعالی وآثار الله تعالی محبوبه له، فلا یقع الذم علیها بل المراد هو أن التعلق بهذه الآثار الذی یمنع الإنسان من التکامل هو المذموم فیکون من حیث النفع لا نفع فیها لأنها جیفه أی میته نتنه الرائحه فلا یقبل علی هذا إلا الکلاب، فعلی الإنسان أن لا ینزل إلی هذه المرتبه الحیوانیه ویتکالب علی الدنیا.

المحاضره الثانیه

اشاره

بسم الله الرحمن الرحیم

بعد الحمد والصلاه:

نحن الآن بجوار السیّده زینب الکبری علیها السلام، وکلّنا حبّ لمقامها الشامخ، فیحلو لنا الذکر، لأنّ من أحبّ شیئاً أحبّ ذکره، ومن لوازم الحبّ أن یذکر المحبوب(۱)، وکلّما ازداد الإنسان حباً ازداد ذکراً لمحبوبه، وهذا أمر فطری وجدانی، والوجدانیات من البدیهیات(۲)، فإذن هذا أمر بدیهی، فإتماماً لما بدأنا نقول:

إنّ تقسیم المعرفه إلی جلالیه وجمالیه وکمالیه، فإنّما یکون هذا التقسیم أوّلا فی الصفات الإلهیه کما بیّنّا سابقا، وهذا التقسیم موجود أیضاً فی جمیع الشرائع السماویه، فمثلاً لو أردنا أن نعرف الأحکام الشرعیّه فنعرفها تارهً بجلالها کما لو أردنا

۱- إن حب المؤمن لربه أو لمن یحبه الله تعالی یقوده إلی الذکر، ولذلک جاء عن النبی صلی الله علیه وآله وسلم فی بحار الأنوار: ۷۷، ۸۴. قوله: إن أحبکم إلی الله، أکثرکم ذکرا له...» وجاء عن الإمام الصادق علیه السلام: شیعتنا الرحماء بینهم، الذین إذا خلوا ذکروا الله، إنا إذا ذکرنا ذکر الله، وإذا ذکر عدونا ذکر الشیطان». فی الوسائل: الجزء ۲۳، الحدیث ۳. ففی ذکرهم یتحقق ذکر بارئهم کما ورد عند الفریقین أن ذکر علی علیه السلام عباده.

۲- تنقسم القضیه الیقینیه إلی بدیهیه ونظریه کسبیه تنتهی لا محاله إلی البدیهیات، فالبدیهیات إذن هی أصول الیقینیات، وهی علی سته أنواع: أولیات، مشاهدات، تجریبیات، متواترات، حدسیات، فطریات، وهی المراد فی متن الکتاب، وتفصیل ذلک فی علم المنطق.

أن نعرف الصلاه، فمنهم من سيعرّفها لنا بحدودها كصلاه الصبح مثلاً ركعتان والظهر أربع، وهناك من يعرّف لنا الصلاه بجمالها أى بأسرارها(۱)، وهناك من يقف على حقيقه الصلاه وهذه معرفه كماليه للصلاه(۲)، وهناك تقسيم مشهور لأعلامنا ولا بأس بذكره باعتبار المحفل محفلاً علمائياً أيضاً لحضور أهل العلم حفظهم الله تعالى.

فنقول: إنّ المعرفه تارهً تكون حسّيه أى من خلال الحواسّ الظاهريه، وأخرى تكون علميّه، وثالثه تكون فلسفيه، حيث إنّ هناك فرقاً بين المعرفه العلميه والفلسفيه، ورابعه تكون شهوديه، وخامسه تكون دينيه، وسنوضح هذه المعارف كالآتى:

أوّلاً- المعرفه الحسّيه: هى المعرفه التى تكون من خلال الحواسّ الظاهريه الخمس، وهى الباصره والسامعه والذائقه واللامسه والشامّه كما أنّ للإنسان قوى باطنه خمس، ترسم على شكل زاويه منفرجه فى صفحه الذهن، والتى هى عباره عن الحسّ المشترك الذى يسمّى بالقوه البنطاسيه حيث إنّ مدركات الإنسان تنطبع فى الحسّ المشترك من خلال الحواسّ الخمس، ثمّ تنتقل بعد ذلك إلى خزانه الخيال ثمّ إلى القوّه الحافظه

۱- للصلاه أسرار ذكرت فى الكتب المعده لذلك، فهناك سر لكل فعل ولكل قول من أقوالها، ففى قولك (الله أكبر) فى تكبيره الإحرام مثلا- هو أن تستصغر ما بين العلى والثرى وتجعل كل شىء دون كبريائه فهذا ما ورد عن إمامنا الصادق عليه السلام، وفى القيام يعنى المثول بين يدى الله تعالى لأداء حق العبوديه واستجلاب خيرات الربوبيه، فمعرفه أركان الصلاه وأجزائها بمعرفه كهذه تسمى هذه المعرفه معرفه جماليه.

۲- عند الوقوف على حقيقه الصلاه فإنك ستراها معراجا للمؤمن يعرج بها إلى ربه، وتراها أيضا أنها صله بين العبد وربه فتكون هذه الصلاه فى نظرك كما قال النبى صلى الله عليه وآله وسلم: إن الصلاه تمكن، وتواضع، وتيؤس، وتندم، وتقنع، فتمد يديك وتقول: اللهم فمن لم يفعل فهى خداج»، بحيث لو كبرت الله تعالى وكان عملك وقولك مخالفا ومضادا للتكبير فسيسمى هذا التكبير تحقيرا وليس تكبيرا، فمعرفه كهذه هى المعرفه الكماليه، ومن رام الزياده فليرجع إلى كتب أسرار الصلاه، كالآداب المعنويه للصلاه للسيد الإمام وأسرار الصلاه للشهيد الثانى وأسرار الصلاه لميرزا ملك التبريزى.

وهناک قوّه ثالثه تکون بین هاتین القوّتین هی القوه المتصرّفه کما أنّ هناک أیضا قوّه أخری تسمّی بالقوه العاقله، فهذه هی القوی الباطنیه الخمس وأمّا المعرفه بالحواسّ الظاهریه الخمس تسمّی بالمعرفه الحسّیه.

ثانیاً المعرفه العلمیه: هی المعرفه التی یکون العلم أداه فیها(۱)، وتکون المعرفه جزئیه لا کلّیه بالنسبه إلی المعرفه الفلسفیه.

ثالثاً المعرفه الفلسفیه، هی المعرفه التی تهتمّ بالکلّیات ویکون الباحث فیها مهتمّاً بما هو کلّی کما لو کان بحثه فی الکون فیبحث فی العلّه والمعلول والحادث والقدیم وما شابه(۲).

رابعاً المعرفه الشهودیه: هی عباره عن الکشف والشهود وهذه المعرفه تختصّ بالعرفاء(۳).

۱- عندما یجعل المحاضر السید الأستاذ المعرفه العلمیه فی قبال غیرها من المعارف ویقول: إذا کان العلم أداتها فمراده بالعلم بالمعنی الأخص الذی یبحث حول الجزئیات فی قبال الفلسفه التی تبحث حول الکلیات، وأما العلم بالمعنی الأعم فإنه شامل للفلسفه وغیرها.

۲- المعرفه الفلسفیه: بما أنها تهتم بالکلیات فیکون بحثها فی الموجود بما هو موجود، وهذا البحث یهتم بمعرفه الموجود أهو علّه أم معلول، قدیم أم حادث، فلذلک یکون الفیلسوف مهتما بالمعرفه الکلیه للأشیاء أی أنه ینظر إلی الکلیات لا إلی الجزئیات، والکلام فی الفلسفه طویل وکثیر فلتأخذ من مظانها.

۳- المعرفه العرفانیه: یعنی هی المعرفه التی بها تکشف الحقائق الکونیه وما وراء الطبیعه من خلال صفاء القلب بعد تهذیبه وتزکیته فتنعکس حقائق الکون علیه، فیصل العارف إلی مقام الکشف والشهود، ونقول عندما تصفو النفس وتنقطع إلی التفکیر فی الأمور العلویه وتتخلی عن ارتباطها واشتغالها بالأمور الدنیه إلا ما تحتاجه من الضروره ونصب همها واهتمامها فی التعرف علی ما وراء الطبیعه فإنها ستحصل لها حالات نفسیه وتتوارد علیها خواطر قلبیه تستشعر من خلالها الارتفاع عن عالمها المادی الضیق وتتصل بعالم المثال أو عالم الأرواح والعقول ومن خلال هذا الاتصال یبدأ الإنسان بدرک الحقائق شیئا فشیئا وحسب ما تتوفر له من عوامل موضوعیه وذاتیه لها مدخلیه فی تحصیل هذه المعرفه، وهذا ما یعبر عنه بالکشف والشهود، أو الإشراق أو التجلی علی اختلاف التسمیات.

خامساً المعرفه الدينيه: هى المعرفه التى تبتنى على الآيات القرآنيه والأحاديث الشريفه، أى أنّها تبتنى على كتاب الله تعالى وسنّه النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم والولىّ الوصىّ المتمثّله بقول المعصوم وفعله وتقريره(۱)(۲).

وقفه على المعرفه الفلسفيه والعرفانيه

نقف على هاتين المعرفتين لكى نبيّن الحقيقه لمن يعدّ بعض المظاهر الخاطئه مظاهر عرفانيه، وهو يخطئ بتطبيق الكلّى على الجزئى أى على المصداق، فنقول: إنّ الفلاسفه يبحثون عن الوجود أو الموجود بما هو موجود حسب الطاقه البشريه وذلك من خلال الاستدلال العقلى، وأمّا العرفاء فيبحثون عن الوجود من خلال صيقله القلب فيقول العرفاء: بقلوبنا نصل إلى الله تعالى، ويقول الفلاسفه: نصل إلى الله تعالى بعقولنا، وهذا لا يتمّ إلّا بشرطه وشروطه، فلا كلّ من يدّعى العرفان هو صادق فى مدّعاه بل هو لا يريد إلا التصوّف ومن التصوّف ما فيه الانحراف الفكرى أو السلوكى، فتدبّر.

۱- فعل المعصوم أى الفعل الذى فعله المعصوم إمام المسلمين فهو حجه لنا بالتمسك به كسنه نفهم منه درجه الإباحه وكونه مشرعا، وأما قوله فهو عندما يقول لنا افعل كذا ولا تفعل كذا، وأما تقريره فمعناه أنه يرى الفعل ولا يردع فاعله عنه بشرط أن يكون عدم الردع والسكوت خالياً من التقيه فهذا إقرار منه عليه السلام للفاعل بصحه فعله.

۲- شرط العرفان هو صفاء القلب وتهذيبه وصقله لكى يكون قابلا لتلقى الحقائق وتنعكس فيه بواطن الأمور كالمرآه كلما كانت صافيه كلما كان الانعكاس فيها واضحا وكلما كانت ملوثه كلما كان الانعكاس ضئيلا وقد يكون منعدما، ولا تعنى بتصفيه القلب عدم التعلق بالأمور الدنيويه فحسب بل لابد من العمل العبادى المتمثل بأداء الواجبات وترك المحرمات والتضرع إلى علام الغيوب والاتصال به دوما ويقال عن بعض الأعلام إن بعض المؤمنين سألوا العارف المتأله الشيخ جواد آملى عن العرفان العملى فقال: (مفاتيح الجنان والرساله العمليه)، أى تطبيق ما فى الرساله العمليه وما فى مفاتيح الجنان، فضلا عن محاربه الهوى ومجاهده النفس وتزكيه القلب وتخليته وتحليته بما يوصل إلى المكان.

فی حین أنّ العرفان الـذی نحن بصدده هو الذی ینهل من نبع أهل البیت علیهم السـلام(۱)، ذلک النبع الصافی، فبالصقل للقلب ینکشف للعـارف الوجود وتنکشف الحقـائق ویکون عنـد ذلک دلیلهم هو الکشف والشـهود والإشـراقات الإلهیه، وهـذه القصّـه التأریخیه توضح ما قلناه: (ففی غابر الزمان یُنقل أنّ الإسـکندر ذا القرنین جمع الفلاسـفه والعرفاء وبنی لکلّ واحدٍ جداراً لیرسموا علیه مـا عنـدهم من البحوث والعلوم وجعـل بینهما سـتاراً، ثمّ قال: سأرجع إلیکم بعـد سـنه لأعرف ما أنتم علیه، وفعلاً لمّا مضـی الوقت الذی قرّره جاء الاسـکندر إلیهم ودخل علی الفلاسـفه فوجدهم رسـموا علی الجدار من کلّ شـیء فرداً، فمن الطیور طیراً، ومن الأشجار شجره، وهکذا، فقالوا: هذا هو الموجود ونحن نبحث فی هذا، ولمّا رفع الستار الذی بینهم وبین العرفاء وجد العرفاء قـد صـقلوا الجـدار حتّی جعلوه کـالمرآه فـانعکست فیه نفس صوره الفلاسـفه التی رسـموا فضـلاً عن صوره الاسـکندر، فقـالوا للاسکندر: نحن نبحث عن ما یبحث عنه الفلاسفه بما فی ذلک أنت وحاشیتک من خلال صقل القلب».

وبهذه المعارف التی بیّناها لکم تُعرف الأشیاء، فلابدّ للإنسان الذی یرید الترقّی فی سلّم الکمال من المعرفه، فإنّ الفضل بالمعرفه (أفضلکم أفضلکم معرفهً) وهی التی

۱- منهج أهل البیت علیهم السلام یدعو إلی التقوی فیوافق مذاقهم القرآن الکریم الذی هو العدل الأکبر فورد فی القرآن الکریم ((إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ یَجْعَـلْ لَکُمْ فُرْقَانًـا)) (الأنفال: ۲۹)، وقـال تعـالی: ((وَاتَّقُوا اللَّهَ وَیُعَلِّمُکُمُ اللَّهُ)) (البقره: ۲۸۲)، وهـذا هو منهج أهل البیت علیهم السـلام لأنه لن یفترق عن القرآن کما فی حدیث الثقلین المعروف، وعندما سئل الإمام علیه السلام عن قوله تعالی: ((أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَی نُورٍ مِنْ رَبِّهِ)) (الزمر: ۲۲)، قال علیه السلام: نور یقذفه الله فی قلبه فیشرح صدره»، قیل: هـل لـذلک علامـه؟ قـال علیه السـلام: علامته التجـافی عن دار الغرور، والإنـابه إلی دار الخلود والاسـتعداد للموت قبل حلول الفوت»، وهکـذا یلتقی الإمـام مع القرآن فی... منهـج واحـد لأـنه لاـ انفصـال بینهما، بل هما واحـد فلن یفترقا فی کل شـیء منذ البدایه وحتی النهایه.

تقود إلی العباده الحقّه الخالصه، ونوم العالم أفضل من قیام الجاهل(۱)، ویبیّن لنا میزان الأعمال والقرآن الناطق أمیر المؤمنین علیه السلام مدی الترابط الوثیق بین العلم والعباده فیقول:

«قسم ظهری اثنان: جاهل متنسّک، وعالم متهتّک»(۲).

فالجاهل یغرّ الناس بعبادته والعالم یغرّ الناس بعلمه، فقیمه الإنسان بالمعرفه وهذا عند الله تعالی والراسخین فی العلم لا عند الناس، لأنّ الناس أعداء ما جهلوا(۳)، فکم نری من عالم مهجور کما نری قرآناً مهجوراً ومسجداً مهجوراً، وهؤلاء ممّن یشتکون إلی الله تعالی یوم القیامه(۴)، فالناس یجهلون قدر العالم الربّانی ویهجرون هذاا لعالم حتّی کأنّه غریب بینهم، مع أنّه یدعی فی السماء عظیماً کما فی الحدیث الشریف:

«من علم لله وعلّم لله دُعی فی ملکوت السماوات عظیما»(۵).

فهذه العظمه التی نالها هذا العالم، إنّما هی لإخلاصه، لأنّه تعلّم وعمل لله

۱- ورد عن أمیر المؤمنین علیه السلام عندما رأی رجلاـ من الخوارج قائما یصلی قال: نوم علی یقین خیر من قیام فی شک»، وهذا معناه أن الذی علی یقین هو العالم والذی علی شک هو الجاهل، فصار نوم العالم أفضل من قیام الجاهل، وورد عن النبی صلی الله علیه وآله وسلم: یا علی نوم العالم أفضل من عباده العابد»، أی العابد الجاهل. قصار الجمل، المشکینی: ۲، ۶۳.

۲- نهج البلاغه: قصار الجمل.

۳- ورد فی نهج البلاـغه وقصار الجمل: أنه الناس أعداء ما جهلوا»، ومراده علیه السلام بحسب ما نفهم من قوله أن الإنسان لا یعرف قیمه ما یجهل وثمنه فیقع منه تجاهل وإهمال لهذا المجهول وقد یقع منه محاربه له وذلک بسبب جهله بمقامه أو بقیمته فیکون عدوا له.

۴- ورد فی الحدیث الشریف: عن الصادق علیه السلام قال: ثلاثه یشکون إلی الله: مسجد خراب لا یصلی فیه أهله، وعالم بین جهال، ومصحف معلق قد وقع علیه غبار لا یقرأ فیه»، کتاب قصار الجمل، المشکینی: ۲، ۶۳. ثم جاء فی بحار الأنوار: ۷۷، ۱۴۰. عن النبی صلی الله علیه وآله وسلم: ارحموا عزیزا ذل، وغنیا افتقر، وعالما ضاع فی زمان جهال».

۵- رسالات إسلامیه (موسوعه السید الأستاذ) الملجد الثالث.

تعالی لا للریاء والجدل والاستطاله علی الناس، فهو عظیم عند ربّه وإن کان مستضعفاً عند أهل الأرض، فبناءً علی هذا لابدّ لنا من إنصاف أهل العلم والعمل الخالص، ولابدّ من تعظیمهم وعلی رأسهم سادتهم وأئمّتهم معدن العلم ومهبط الوحی علیهم السلام، ومن یسیر علی نهجهم سیّما أولادهم الذین عکسوا ذواتهم کزینب الکبری، فلنعرف زینب بصفاتها الجمالیه وذلک من خلال ما ورد فی حقّها وشأنها.

سؤال غیر فطن

هناک من یسأل هذا السؤال النابع من جهل السائل والذی ینمّ عن سطحیّه عقله ووهن رأیه، فیقول: (لماذا هذا الإصرار علی معرفه أهل البیت سیّما فی عصرنا الحاضر عصر العلم والتطوّر التکنولوجی؟! حیث إنّ العالم أصبح قریه واحده فی عصر الکومبیوتر وأنتم ما زلتم تبحثون عن أمیر المؤمنین هو النقطه التی تحت الباء، أین نحن وأین العالم ولِمَ هذا الصراع علی هذه الأمور التی لسنا بحاجه إلیها).

الجواب: یأتی الجواب من الإمام زین العابدین علیه السلام، ولکن قبل أن نسمع جواب الإمام، أرید أن أقول إنّ من العدل الإلهی إذا تقدّم الإنسان فی العلوم البشریه کما تقولون، فلابدّ أن یتقدّم ویتعمّق فی العلوم الإلهیه(۱)، کما أنّ الإنسان الحاضر

۱- التعمق فی العلوم الإلهیه أهم من التعمق فی العلوم البشریه، لأن الإنسان ذو بعدین، البعد المادی والبعد الروحی، فالعلوم البشریه هی التی تهتم بالبعد المادی للإنسان وهو البدن وأما العلوم الإلهیه تهتم بالبعد الروحی والإنسان کما هو واضح بروحه وعقله لا ببدنه، فلو کانت المقاییس علی الأبدان لسبقنا کثیر من الحیوانات فی ذلک کالفیل والجمل وکل من هو أکبر منا جسما، ولکن المقاییس علی العقول والأرواح، فلذلک صار کل شیء مسخرا لنا ((سَخَّرَ لَکُمْ مَا فِی السَّمَاوَاتِ وَمَا فِی الْأَرْضِ)) (لقمان: ۲۰)، وعلی هذا لا ینبغی للإنسان أن یدع الرتبه الکریمه ((وَلَقَدْ کَرَّمْنَا بَنِی آدَمَ)) (الإسراء: ۷۰)، وینزل إلی رتبه البهیمه ((أُولَئِکَ کَالْأَنْعَامِ)) (الأعراف: ۱۷۹)، ثمّ قد یتسافل فینزل إلی أخسّ من الأنعام لقوله: ((بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِیلًا)) (الفرقان: ۴۴)، والفرق الآخر بین العلوم البشریه والإلهیه الذی هو السبب فی دفعنا إلی التعمق بالعلوم الإلهیه هو موضوع العلوم، فتلک لا تتجاوز الماده وهذه موضوعها خالق الماده وهو الله تعالی، فصارت أشرف وأعلی تبعا لموضوعها؛ لأن العلوم تشرّف بموضوعاتها، وأما الارتباط بین المعرفه والعمل فسیأتی فی المحاضرات القادمه.

یبحث فی المعاش، فلنا أن نبحث فی المعاد، وکما أنّ العالم الغربی یبحث فی العلوم البشریه ویتعمّق، لابدّ لنا أن نبحث فی العلوم الإلهیه السماویه، وهذا من صمیم حضارتنا الإسلامیه، فنقول إنّ العلوم البشریه یتعلّمها المسلم والکافر ولکنّ العلوم الإلهیه لا یتعلّمها ولا یتقدّم فیها إلّا العالم الإلهی الربّانی، لأنّه علم شریف یحتاج إلی محلّ طاهر، فعلی هذا لو کان القلب طاهراً، لَعَلم وفَهم ما فی القرآن الکریم وبواطنه وما فیه من المعارف، ولکن عندما یکون القلب نجساً أو شهوانیاً أو حیوانیاً أنّی له ذلک، فنراه یری الحقّ باطلاً والعلم بالعدل الثانی للقرآن وهم العتره الطاهره ضیاعاً، ومعرفتهم ترفاً فکریاً، وهذا عین الظلم للقرآن ولعدله الثانی وللعلماء بهما.

والآن نأتی إلی جواب الإمام زین العابدین علیه السلام الذی أصبح بعد کلامنا هذا شاهد صدقٍ علی قولنا، فإنّه یقول علیه السلام:

«إنّ الله علم أنّه سیکون فی آخر الزمان أقوام یتعمّقون فأنزل سوره التوحید وآیات من سوره الحدید»(۱).

حیث المعرفه الحقّه وحیث المعرفه الإلهیه ولکن لا یعلم تأویله إلّا الله والراسخون فی العلم، ولا یقف علی هذه الحقائق إلّا من کان طاهراً معنویاً لأنّ القرآن لا یمسّه إلّا المطهّرون، وأمّا غیر المطهّر لو أراد أن یمسّ أی یعلم القرآن فی بواطنه وأسراره فإنّه لا یستطیع، بل لا ینال إلّا اللعن من القرآن وهذا ما أکّده الحدیث الشریف:

«کم من قارئ للقرآن والقرآن یلعنه».

۱- من کتاب (علی بن أبی طالب نقطه باء البسمله) للسید الأستاذ.

فالمعرفه التی یریدها لنا الله تعالی ورسوله صلی الله علیه وآله وسلم وآهل بیته علیهم السلام هی التی تقودنا إلی کمالنا الحقیقی، وإلی سعادتنا الدنیویه والأخرویه، فلابدّ من التعمّق لکی نقف علی الحقائق، ولابدّ من التعمّق لکی نکون فقهاء لأنّ الحدیث الشریف یقول:

«لا یکون الفقیه فقیهاً حتی یعرف معاریض کلامنا، فإنّ لکلّ منها سبعین وجهاً، ولکلّ وجه لنا مخرج».

فبمعرفه هذه الوجوه تکون الفقاهه، وأذکر لکم شاهداً علی ذلک هو أستاذنا الشیخ حسن زاده آملی(۱) أنّه ذکر واحداً وتسعین معنی لقوله علیه السلام:

«من عرف نفسه فقد عرف ربّه».

کما ذکرت للحدیث النبوی الشریف:

«المؤمن مرآه المؤمن»(۲).

تسعه وتسعین معنیً، فبهذا یتّضح أنّ حدیثاً ندریه خیر من ألف حدیث نرویه(۳)، فنحن شیعه أهل البیت علیهم السلام لابدّ لنا من التعمّق بمعرفه أهل البیت علیهم السلام وندع الدنیا لأهلها، فنقول إذا جاؤوا لنا بجدید فی علومهم البشریه علینا أن نأتی بجدید وعمیق فی العلم الإلهی والنبوی والولوی، فإنّ زیاده المعرفه والعلم تعطی الإنسان الأدب والخضوع والخشوع والمودّه والإطاعه، ومن ثمّ ینال الإنسان القرب من الله ویفوز بسعاده الدارین.

۱- هو من کبار العلماء ومن أساتذه الحوزه العلمیه فی قم المقدسه ومن أهل السیر والسلوک وتتلمذ علی یدیه فی هذا الفن الکثیر من الفضلاء.

۲- هو لسماحه سیدنا الأستاذ السید الحجه عادل العلوی دامت برکاته.

۳- هذا إشاره إلی حدیث ورد عن أمیر المؤمنین علیه السلام: علیکم بالدرایات، لا بالروایات». قصار الجمل، المشکینی: ۱، ۱۳۸. وعنه علیه السلام فی حدیث آخر: اعقلوا الخبر إذا سمعتموه، عقل رعایه لا عقل روایه...» نفس المصدر.

إذن لابدّ أن نتكلم عن زينب الكبرى ولابدّ أن نتعمّق فی شخصیه زینب وأن نعرفها معرفه جمالیه، لأنّ الأئمه علیهم السلام هم الذین حثّونا علی ذلک وقالوا:

«نزّلونا عن الربوبیه، وقولوا فینا ما شئتم ولن تبلغوا، وکلّ ما تقولونه فینا إنّما هو معشار عشر»(۱).

نعم إنّنا لا نبلغ کنههم کیف نصفهم ونحن فی وصف الجنّه التی هی مکان لهم ولشیعتهم فی حیره؟ هذا ما أکّده الحدیث الشریف:

«إنّ فی الجنّه ما لا عین رأت ولا أذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر»(۲).

فکیف نعرف سادات الجنّه(۳) لا نعرفهم إلّا من خلال أقوالهم، فهو علیه السلام الذی قال عن نفسه:

«أنا النقطه التی تحت الباء».

فبالنقطه تبدأ الحروف والأعداد، والخطّ المستقیم الذی هو أقصر خطّ ما بین نقطتین یبدأ بنقطه وینتهی بها، وهکذا علی علیه السلام هو البدایه والنهایه(۴)، فکلّ ما تقول فیه أو فی ابنته الکبری هو معشار العشر من فضله وفضلها، فهی صاحبه الفضل علینا کما أنّ الأرض تثبت بوجود الحجّه وبیمنه یرزق الوری، فلذلک نقول: (اللهم عرّفنی نفسک، فإنّک إن لم تعرّفنی نفسک لم أعرف رسولک، أللهم عرّفنی رسولک فإنّک إن

۱- بحار الأنوار: ۲۶، ۶، کما للأستاذ رساله بعنوان (جلوه من ولایه أهل البیت) یذکر فیها وجوه هذا الحدیث الشریف فی موسوعته (رسالات إسلامیه الجزء الخامس).

۲- رسالات إسلامیه؛ للسید الأستاذ، الجزء الخامس، جلوه من ولایه أهل البیت: ۱۳.

۳- هذه العباره مراده فیها الحدیث الشریف فی فضل الحسنین علیهما السلام حینما قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم فی حقهما: الحسن والحسین سیدا شباب أهل الجنه وأبوهما خیر منهما»، سنن ابن ماجه فی باب فضائل أصحاب رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم، وجاء فی سنن الترمذی: ۲، ۳۰۶. وجاء فی مسند أحمد بن حنبل وغیرها... .

۴- کما للأستاذ کتاب مفصل عن هذا الحدیث علی نقطه باء البسمله» وهو مطبوع.

لم تعرّفنی رسولک لم أعرف حجّتک، أللهّم عرّفنی حجّتک فإنّک إن لم تعرّفنی حجّتک ضللت عن دینی، اللهمّ لا تمتنی میتةً جاهلیةً)(۱)، فلنلتجئ إلی الله تعالی لیعرّفنا نفسه ورسوله وحجّته فی زمن کثرت فیه الشبهات والإشکالات والضلالات وعدم الالتفاف حول الحقائق، اللهمّ لا تمتنی میته الجاهلیه(۲)، وهذه زینب الکبری لنقف علی أعتابها ونستلهم من روحها العلم والمعرفه فهی التی تعرّفنا الله تعالی.

والحمد لله رب العالمین.

۱- هذا الدعاء یسمی بدعاء زمن الغیبه الوارد فی کتاب مفاتیح الجنان للمحدث القمی رحمه الله.

۲- هذا إشاره إلی الحدیث المتفق علیه: من مات ولم یعرف إمام زمانه فقد مات میته جاهلیه».

المحاضره الثالثه

بسم الله الرحمن الرحیم

بعد الحمد والصلاه:

ما زلنا وإیّاکم فی رحاب عصمه الحوراء زینب علیها السلام ما زلنا فی روضه العلم والنور، وذکرنا فی ما سبق شیئاً من المعرفه وأهمّیتها فی حیاه الإنسان، وقلنا بأنّها کلّی تشکیکی أی أنّ لها مراتب طویله وعرضیه، وتختلف من حیث الشدّه والضعف.

وهذه المراتب التی تمّ ذکرها هی أمّهات المراتب إذا صحّ التعبیر، فأوّلها المرتبه الجلالیه، ثمّ المعرفه الجمالیه، وآخرها المعرفه الکمالیه.

فعندما نرید تعریف أیّ شیء لابدّ أن نعرفه بالمعرفه الجلالیه أی بذکر صفاته السلبیه وذکر حدوده، وإذا أردنا أن نعرفه بالمعرفه الجمالیه فنعرفه بذکر صفاته الجمالیه، وإذا أردنا أن نقف علی کنهه وذاته فهذا یتمّ بالمعرفه الکمالیه.

وفی دعاء سحر شهر رمضان المبارک إشاره إلی هذه المعارف الثلاث فی قوله علیه السلام:

«اللهم إنّی أسألک من جلالک بأجلّه وکلّ جلالک جلیل، اللهّم إنی أسألک بجلالک کلّه، أللهّم إنّی أسألک من جمالک بأجمله وکلّ جمالک جمیل، أللهّم إنی أسألک بجمالک کلّه، اللهم إنی أسألک من کمالک بأکمله وکل کمالک کامل، اللهم إنی أسألک بکمالک کله»(۱).

۱- مفاتیح الجنان: أعمال شهر رمضان، دعاء السحر، المعروف بدعاء البهاء.

وذكرنا أيضاً أنّه كما تقدّمت البشريه فى العلوم الحديثه والعصريه، فمن العدل الإلهى أن يتقدّم العلماء الإلهيون فى العلوم الإلهيه أيضاً، فإذا لمسنا تأخّراً فى العلوم الإلهيه فليس هذا التأخّر من جهه الفاعل وإنّما هو من جهه القابل، أى أنّ القصور فى المتلقّى وإلاّ فالعلماء الإلهيون على درجه عاليه من الفاعليه للفيض(۱) على من يريد معرفه العلوم الإلهيه، وذكرنا أيضاً أنّ للإنسان علوماً معاشيه، فلابدّ له من علوم معاديه أيضاً، وقلنا إنّ العلوم المعاديه تنحصر بحسب ما جاء فى الحديث الشريف فى علوم ثلاثه(۲)، تبعاً لحاجه الإنسان إليها، فالعلم الأوّل الذى هو علم العقائد والذى يسمّى عند أهل الفنّ بعلم الكلام(۳)، هو الذى يعتنى بكمال العقل وتربيته والترقّى فيه إلى الدرجات العلى، والعلم الثانى هو علم الأخلاق وهذا يهتمّ ببناء الروح الإنسانيه وتهذيبها وصيقله القلب وتزكيته، والعلم الثالث هو علم الفقه فوظيفته تربيه البعد المادّى والروحى معاً للإنسان أى يهتمّ بتربيه البدن وفيه نصيب للروح والعقل أيضاً.

وعلم العقائد كما تعلمون هو علم أصول الدين أى يعتنى بمعرفه المبدأ والمعاد(۴)

۱- إن العلماء لهم القدره على العطاء والإفاضه على من يريد تحصيل هذه العلوم بشرط استعداده لتلقيها.

۲- إشاره إلى الحديث الذى تقدم إنما العلم ثلاثه: آيه محكمه، وفريضه عادله، وسنه قائمه، وما خلاهن فضل...».

۳- عرف علم العقائد بعلم الكلام ولدواع متعدده منها أن العلماء عندما بحثوا فى أن كلام الله تعالى هل هو مخلوق أو قديم وهل إن كلامه كلام نفسى أو إيجاد الكلام فى الأشياء وصار فى هذه الأبحاث خلاف كبير أدى إلى محاربه بعضهم البعض فسمى البحث فى العقائد بعلم الكلام للغلبه فى ذلك، وهناك وجوه سته أخرى ذكرها سيدنا الأستاذ فى (دروس اليقين فى معرفه أصول الدين) المجلد الأول من موسوعته الكبرى (رسالات إسلاميه) فراجع.

۴- المبدأ والمعاد هما مصطلحان فى علم الكلام ويراد بالأول إثبات وتوحيد الله تعالى وتوحيده وما يتعلق ببحث التوحيد ويراد بالثانى ما يتعلق بيوم الحساب ويوم المعاد الذى ترجع فيه الناس للحساب.

وما بينهما من النبوّه والإمامه ومن صفات الله تعالى كالعدل الإلهى، أى يكون البحث فيه عن الله تعالى وعن فعله وعن إرسال الرسل للناس وإنزال الكتب ونصب الإمام من قبل الله تعالى، وعلم الأخلاق: يبحث عن الأخلاق الحميده والحثّ عليها وذكر آثارها الدنيويه والأخرويه، وذكر الأخلاق الذميمه والنهى عنها والترفّع عن التلبّس بها وذكر آثارها أيضاً، وعلم الفقه: يبحث عن فروع الدين كالصلاه والصوم والحجّ وغيرها وبيان فلسفه هذه التكاليف ومعرفه آثارها كالاقتصاديه المتمثّله بدفع الزكاه وأداء الخمس وكالاجتماعيه المتولّده عن الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر وغير ذلك، وكذلك يبحث عن المعاملات بالمعنى الأعمّ والأخصّ.

فهذه العلوم التى فصّلنا الحديث فيها هى العلوم التى تنفع الإنسان فيما لو علمها، وتضرّه فيما لو جهلها، ربما يسأل السائل لماذا هذا التعمّق فى هذه العلوم؟ فنجيب عن هذا التساؤل، بأنّنا قد ذكرنا قول الإمام السجّاد عليه السلام وذكرنا أنّ من العدل الإلهى أن تتساوى على أقلّ التقادير كفتا العلم البشرى والعلم الإلهى، فإذا استطاع الإنسان من خلال علومه البشريه تسخير الفضاء والصعود إلى الكواكب الأخرى، فلابدّ له أيضاً من تسخير الروح الإنسانيه والصعود بها إلى أعلى درجات الكمال والرفعه، فإذن لابدّ من التعمّق فى أصول الدين وفى الأخلاق وفى الفقه، ولابدّ من التعمّق فى معرفه القرآن الكريم وكلمات أهل البيت عليهم السلام، فبهذه المعرفه وبهذا العمق يزداد الإنسان عملاً، فإنّه جاء فى الحديث الشريف:

«المعرفه تدلّ الإنسان على العمل والعمل على المعرفه»(۱).

فعلى هذا القول يتّضح لنا أنّ هناك ارتباطاً وثيقاً بين معرفه الإنسان وعمله.

۱- عن حسين الصيقل قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: لا يقبل الله عملا إلا بمعرفه، ولا معرفه إلا بعمل، فمن عرف دلته المعرفه على العمل...»، الكافى: ۱، ۹۴.

وإذا عرفنا السيّده زينب عليها السلام بمعرفه جماليه بعدما كنّا نعرفها بمعرفه جلاليه، تلك المعرفه التى يعرفها بها الوضيع والشريف والجاهل والعالم، وتجد الجميع عندما يدخل إلى حرمها يعظّمها ويحترمها، ولو كان إنساناً غير متأدّب بالآداب الدينيه، فنراه يقبّل الضريح والباب حبّاً وتعظيماً ولسان حاله يقول:

وما حب الديار شغفن قلبى

ولكن حب من سكن الديارا

نراه يعرف عظمه زينب وأهل زينب عليهم السلام، ولكن هذه الزياره السطحيّه غير كافيه فى أن تمنع هذا الإنسان من المعصيه، لأنّها بُنيت على معرفه جلاليه، ولذلك نجد ذلك الرجل المسيحى(۱) عندما يكتب عن أمير المؤمنين عليه السلام ويعرف أنّ علياً رجل عظيم شديد العدل ولشدّه عدله قتل فى المحراب، لكنّه لا يترك مسيحيّته، ولم يتمسّك بنهج على عليه السلام مع أنّه يعترف بعظمه على وسموّ على وجلال على عليه السلام، إلّا أنّه يبقى على مسيحيّته، فمعرفه هذا الرجل هى معرفه جلاليه، ثمّ تراه يقول فى حقّ نهج البلاغه إنّه كلام دون الخالق وفوق كلام المخلوق، ولكن مع ذلك لا تجده يوالى أمير المؤمنين عليه السلام فى عقيدته، ولا يتّبعه فى سلوكه وأفعاله، فهذا دليل على أن معرفته لم تصل إلى رتبه المعرفه الجماليه التى لها الأثر الكبير فى علاقه العارف بأهل البيت عليهم السلام، وهكذا معرفه البعض لزنيب عليها السلام فإنّه يعرفها أنّها شقيقه الإمام الحسين عليه السلام وهى البطله التى تحدّت الطغاه فى عصرها وعلّمت الأجيال كيف يعيش الإنسان حرّاً، وهى التى كان لها الدور الأكبر والأوسع فى نشر ثوره الحسين عليه السلام، لكنّه مع ذلك لا يتورّع عن النظر إلى المرأه الأجنبيه وهو فى حرم زينب عليها السلام، وهذا ينطبق على كلّ عارف بزينب معرفه جلاليه إذا لم يكن هناك ورع ومانع للمعصيه، ومن جهه أخرى لو خلّيناه ومعرفته الجلاليه فإنّها غير كافيه لمنعه عن ارتكاب المعصيه.

۱- الكاتب العربى المسيحى المعروف (جورج جرداق) فى كتابه (الإمام على صوت العداله الإنسانيه).

إنّ المذياع ومكبّرات الصوت فی الصحن والحرم الشريف والتی تكرّر مراراً القول: علی الشباب أن لا يكونوا فی قسم النساء من الصحن الشريف، لهو دليل علی أنّ الداخل إلی الحرم الشريف لا يراه حرماً ولا يراه شريفاً، وإلّا كيف يجرؤ علی المعصيه، إنّه لشیء عجيب، مسلم غيور يحتاج إلی منعه عن سوء الأدب فی الحرم الشريف، إلی تنبيه، بل إلی وجود رجال شرطه وأمن، من هذا الذی يحتاج إلی ذلك؟ المسلم الغيور لا يحتاج إلی ذلك، والشيعی الحقيقی لا يحتاج إلی ذلك، مع أنّ الكلّ يحترم زينب عليها السلام لكنّ المعرفه متفاوته، فمنهم يعرفها بمعرفه جلاليه فقط، فلذلك لا يتورّع عن المعصيه، ولو كان عارفاً بحقّها معرفه جماليه لصدرت منه أعلی درجات التقديس لصاحبه المكان، وتراه يدخل إلی حضرتها خاشعاً متأدّباً بآداب المكان، وتتجلّی فيه الآيه الكريمه:

((قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَی لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ (۳۰) وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ))(۱).

فهذا الغضّ البصری فيه دلاله علی أنّ الداخل عارف بجمال زينب عليها السلام وعلوّ قدرها، لكن هل يستطيع الإنسان أن يعرف ذات زينب وحقيقتها؟ نقول قد يرتقی الإنسان إلی معرفه زينب عليها السلام إلی أعلی درجات المعرفه الجماليه، ولكنّه ربما لا يمكن له أن يقف علی الذات الزينبيه إلّا من كان محيطاً بها كالمعصومين عليهم السلام.

فإذا عرف الإنسان أنّ المعرفه تدلّه علی العمل، وأنّ هناك ارتباطاً وثيقاً بين المعرفه والعمل، تجده حينما يغتنم كلّ الفرص لينهل من المعارف الإلهيّه لما يؤهّله أن

۱- سوره النور، الآيات: ۳۰۳۱.

یکون الأفضل فی یوم القیامه، لأنّ الفضل علی درجه المعرفه، وهذا ما أشار إلیه إمامنا الصادق علیه السلام بقوله:

«لیس الفضل بالصلاه والصوم والحجّ وإنّما الفضل بالمعرفه»(۱).

فربما یحجّ المرء ولا یعرف الحقّ وربما یحجّ ولا یعرف إمام زمانه، فمثل هذا الحجّ لا ینفع،لأنّ الله سبحانه ابتلی الإنسان لیری من هو أحسنهم عملاً ـ لا ـ من هو أکثرهم عملاً فالتعرّف إلی کیف العمل لا إلی کمّ العمل، حتّی أنّه ورد فی کتاب الکافی أنّه یستحبّ قلّه العمل(۲)، لأنّ کثره العمل ربما تؤدّی إلی العجب أو إلی الریاء والسمعه، ولهذا أیضا یعتمد علماء الأخلاق علی حسن العمل، ولکن لکی یکون العمل حسناً لابدّ من شروط؛ وأهمّ هذه الشروط حسن العقیده، أی أنّ أوّل الشروط: الإیمان حیث إنّ العمل بلا إیمان لا ثواب فیه ولا قیمه له(۳)، فإذن الکفر یحبط العمل مهما کان هذا العمل کثیراً وکبیراً(۴)، وخیر شاهد علی ذلک ما حصل للشیطان ذلک العابد الذی تعجّبت من عبادته الملائکه إلّا أنّه فی لحظه غرور وعجب أنهی کلّ شیء، واضطرّ

۱- إشاره إلی الحدیث الشریف فی میزان الحکمه کلمه عرف.

۲- إشاره إلی الحدیث الشریف عن حنان بن سدیر، قال: سمعت أبا عبد الله علیه السلام یقول: إن الله عز وجل إذا أحب عبدا فعمل قلیلا جزاه بالقلیل الکثیر... أصول الکافی: ۲، ۹۲، وعنه علیه السلام عن علی بن الحسین علیه السلام یقول: إنی لأحب أن أداوم علی العمل وإن قل». وهناک أحادیث کثیره فی هذا الباب أصول الکافی: ۲، ۸۸.

۳- فی هذا إشاره إلی الآیات الکریمه فی سوره العصر حیث تقول السوره: ((وَالْعَصْرِ (۱) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِی خُسْرٍ (۲) إِلَّا الَّذِینَ آَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ)) (العصر: ۱۳)، ولم تکتف السوره بقوله تعالی: ((إِلَّا الَّذِینَ آَمَنُوا))، کما أنّها لم تکتف فقط بالإیمان بل أردف ذلک بالعمل الصالح ((وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ))، بل ((وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ)).

۴- إشاره إلی الحدیث الشریف عن أبی أمیه یوسف بن ثابت، قال: سمعت أبا عبد الله علیه السلام یقول: لا یضر مع الإیمان عمل، ولا ینفع مع الکفر عمل...»، الکافی: ۲، ۴۵۳.

لمطالبه الله تعالی بأجره الدنیوی، فأعطاه الله تعالی أجره حیث أنظره إلی یوم معلوم(۱)، وهکذا کلّ من یعمل عملاً جبّاراً لا ثواب له فی الآخره طالما هو کافر، وتری ذلک واضحاً فی هذا العالم الذی خدم البشریه خدمهً لا یستهان بها وأقصد بذلک (أدیسون) مکتشف الکهرباء، إنّما أجره حصل علیه فی الدنیا، فکلّما بقیت الکهرباء ونفعت بقیت ذکری أدیسون قائمه إلی حین، وأمّا فی یوم القیامه فإنّه یحبط العمل بالکفر، لأنّ حسن العمل مشروط بالإیمان.

الشرط الثانی العلم والمعرفه: فإنّ العالم خیرٌ من العابد الجاهل(۲) حتّی لو عبد الله تعالی لیل نهار فإنّ عمله لا یرتقی إلی مستوی عمل العالم، فلذلک قال أمیر المؤمنین روحی فداه:

«قصم ظهری اثنان: جاهل متنسّک، وعالم متهتّک».

فتری الذی قصم ظهر أمیر المؤمنین علیه السلام ذلک العابد الجاهل، لأنّ حسن العمل بالمعرفه، وحسن العقیده بالمعرفه، والفضل بالمعرفه.

الشرط الثالث التقوی: لأنّ الله تعالی لا یتقبّل من الفاسق:

((إِنَّمَا یَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِینَ))(۳).

وإن کان العمل مسقطاً للتکلیف، ولکن قبول العمل غیر سقوط وجوبه،

۱- إشاره إلی الآیه الکریمه التی تبین المحاوره بین الله سبحانه والشیطان الذی طلب من ربه أجره فقال کما فی الآیه الشریفه: ((قَالَ أَنْظِرْنِی إِلَی یَوْمِ یُبْعَثُونَ (۱۴) قَالَ إِنَّکَ مِنَ الْمُنْظَرِینَ)) (الأعراف: ۱۴۱۵).
۲- إشاره إلی أحادیث کثیره فی هذا المعنی، ومنها قوله صلی الله علیه وآله وسلم: فضل العالم علی العابد کفضل القمر علی سائر النجوم لیله البدر»، قصار الجمل للمشکینی: ۲، ۶۲. ولا یکون للعالم فضل علی العابد إلا إذا کان العابد لیس بعالم.
۳- سوره المائده، الآیه: ۲۷.

فصلاته قد أسقطت التكليف لكن لا تكون مقبوله(۱)، ولا ناهيه عن الفحشاء والمنكر، ولا معراجاً إلى السماء، ولا تكون هذه الصلاه الفارغه عن المضمون قرباناً، لأنّ الصلاه قربان كلّ تقىّ ومعراج كلّ مؤمن، ففى هذه الصلاه الفارغه لا يحسّ بالمعراجيّه إلى الله سبحانه.

إذا عرج بالنبى صلى الله عليه وآله وسلم فى ليله إلى السماء، فإنّ المؤمن يعرج فى كلّ صلاه إلى الله تعالى، وهذا ما يؤكّده الحديث الشريف:

«الصلاه معراج المؤمن».

فالنبى صلى الله عليه وآله وسلم عرج به إلى السماء ورأى ما رأى عند سدره المنتهى، وما كذب الفؤاد ما رأى.

فلماذا لا نرى فى صلاتنا شيئاً، إذا كانت الصلاه معراج المؤمن؟.

فالجواب واضح جدّاً وهو أنّ الحُجُب التى بيننا وبين الملكوت هى الحائل دون الرؤيه، ونجد أنّ نبىّ الله إبراهيم عليه السلام حينما طلب من ربّه رؤيه الملكوت، تفضّل عليه ربّه وأراه ملكوت السماوات والأرض(۲) أى أراه ظاهر كلّ شىء وباطنه، لأنّ لكلّ شىء ظاهراً وباطناً حتّى الجنّه والنار لهما ظاهر وباطن، مع أنّ من الأشياء ظاهره الرحمه وباطنه الغضب، وربما العكس ظاهره الغضب وباطنه الرحمه.

فظاهر هذه الأشياء التى أمامنا تسمّى بالملك وباطنها يسمّى بالملكوت، ولهذا

۱- إشاره إلى الأحاديث التى تبين أن الصلاه إذا كانت فارغه المضمون ليس لها قيمه تذكر كما جاء عن الإمام الصادق عليه السلام: إن الصلاه تنهى عن الفحشاء والمنكر»، قال الصلاه حجزه الله وذلك أنها تحجز المصلى عن المعاصى ما دام فى صلاته، وكما فى قوله عليه السلام: أول ما يحاسب به العبد الصلاه، فإن قبلت قبل سائر عمله وإذا ردت رد عليه سائر عمله» قصار الجمل: ۱، ۳۸۷ ۳۸۸.

۲- إشاره إلى الآيه الكريمه: ((وَكَذَلِكَ نُرِى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ)) (الأنعام: ۷۵).

نرى الإمام زين العابدين عليه السلام فى دعائه يقول: (أللهم أرنا حقائق الأشياء)(۱)، يعنى اللهمّ أرنا ملكوت الأشياء وأرنا هذه الحاله التى تعمّ جميع الكون وهى تسبيح هذا الكون لبارئه، إلّا أنّنا لا نفقه تسبيحهم بسبب الذنوب التى صارت حجابا بيننا وبين هذا التسبيح، فكلّ شىء يسبّح ويهلّل لله سبحانه وتعالى، وذلك فى سيره التكاملى فى حركته الجوهريه، وكلّ شىء يمشى لكى يصل إلى معشوقه الأوّل وهو الله تعالى، وهذا التسبيح هو مقام الجلال، والحمد لله هو مقام الجمال، والشواهد والقصص فى هذا الباب كثيره، فإنّ أحد أولياء الله تعالى يسمع حفيف الشجر ويسمع من خلاله التهليل والتسبيح، وذلك من ضرب الورق بعضه ببعض، فيمكن للإنسان أن يصل إلى هذه المرحله، فلا تعجب من ذلك، فقد اتّفق الفريقان السنّه والشيعه على أنّ الرسول الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم قال فى الحديث القدسى عن الله تعالى:

«العبد يتقرّب إلىّ بالنوافل حتّى أحبّه فإذا أحببته أكون سمعه الذى به يسمع، وبصره الذى به يبصر، ويده التى بها يبطش».

فيكون سمعه سمع الله، وبصره بصر الله، ويده يد الله، ويد الله فوق أيديهم، ينقل أنّ شابّاً اشتكى عند عمر بن الخطّاب على أبى الحسن على بن أبى طالب أسد الله الغالب عليه السلام بأنّه ضربه فى السوق فاحمرّ وجهه، فقال عمر: يا أبا الحسن، لِمَ ضربته؟ قال: لأنه نظر إلى امرأه أجنبيه ورأيت ذلك منه، فضربته كى يمتنع عن هذا، فقال عمر بن الخطّاب: عين الله رأت ويد الله ضربت، هذه معرفه عمريه، فكيف بالمعرفه العلويّه؟! فأكثر أولياء الله وصلوا إلى هذا المقام، وكلّ واحد له أن يصل إلى هذه المرحله سيّما الشباب، فإنّه يكفيهم التحرّك بقدمين: القدم الأولى أن يضعها على النفس(۲)،

۱- إشاره إلى الدعاء الوارد فى الصحيفه السجاديه للإمام زين العابدين عليه السلام.

۲- مراد السيد الأستاذ أن يسحق المؤمن العاقل هوى النفس ويضع جميع شهواتها تحت قدمه لكى ينتصر على هواه ويخالفه، فإن فى مخالفته دخول الجنه، وكما فى الآيه الشريفه :((وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى (۴۰) فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى)) (النازعات: ۴۰۴۱).

والقدم الثانیه فی الجنّه، فإنّ فی مخالفه الهوی ومخالفه النفس الجنّه، وهذا ما أشارت إلیه الآیه الکریمه:

((وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَی النَّفْسَ عَنِ الْهَوَی (۴۰) فَإِنَّ الْجَنَّهَ هِیَ الْمَأْوَی))(۱).

والجنّه یمکن رؤیتها لأنّها من الملکوت، وکلّما وصل الإنسان إلی الرتبه التی تؤهّله لرؤیه الملکوت فإنّه یراها، وخیر شاهد علی ذلک الرجل الذی جاء إلی أستاذنا رحمه الله وهو رجل قروی یقول: عندما قمت إلی صلاه اللیل نظرت إلی السماء وإذا بی أری عرش الله تعالی، وقطعاً إنّه رأی العرش المسمّی ولیس العرش الاسمی(۲)، وهذا یتمّ بشروطه، التی هی حسن العمل، والعلم والمعرفه، والتقوی، لأنّ الله سبحانه إنّما یتقبّل من المتّقین.

الشرط الرابع الولایه: جاء فی الحدیث الصحیح فی مناقب علی بن أبی طالب علیه السلام لابن المغازلی: (لو عبد الإنسان ربّه بین الرکن والمقام فی اللیل والنهار حتّی یکون کالشنّ البالی قائماً لیله صائماً نهاره ولم یوال علی بن أبی طالب علیه السلام فإنّه لا یقبل منه)(۳)، فحسن العمل ولایه أهل البیت علیهم السلام، فهذا هو الذی جعل العدوّ یشهد لعلی علیه السلام بقوله(۴):

۱- سوره النازعات، الآیات: ۴۰۴۱.

۲- تفصیله فی کتاب (الإمام الحسین علیه السلامفی عرش الله) للسید المحاضر، وهو مطبوع.

۳- مناقب علی بن أبی طالب: لابن المغازلی، وللسید الأستاذ بحث مفصل عن الولایه فی کتابه القیم (هذه هی الولایه) المجلد الخامس من موسوعه (رسالات إسلامیه) فراجع.

۴- قال ذلک أحد العباسیین، وهو الناصر العباسی.

قسما بمکه والحطیم وزمزم

والراقصات وسعیهن إلی منی

بغض الوصی علامه مکتوبه

کتبت علی جبهات أولاد الزنی

من لم یوال فی البریه حیدرا

سیان عند الله صلی أم زنی

فحسن العمل یعتمد علی المعرفه والتقوی والإیمان والولایه، إذن من عرف أهل البیت علیهم السلام حقّ المعرفه فإنّه لا یرتکب ذنباً، وکذلک من عرف الله تعالی وأنّه یری عمله کما أنّ رسوله والمؤمنین الذین هم أهل البیت علیهم السلام یرون الأعمال(۱)، وقد یراه أیضاً الأمثل فالأمثل أی من کان قریباً من الأئمه کزینب الکبری وإن کانت هذه الرؤیه جزئیه ولیست کلیه، فإنّه لا یقدم علی أیّ ذنب حیاءً وخجلاً ممّن یری، فإذا عرفنا أنّ الإمام الحجه عجل الله فرجه الشریف تُعرض علیه الأعمال فی کلّ خمیس واثنین(۲)، وتیقّنا ذلک وآمنّا به، فعندها لا یمکن أن یصدر منّا ذنبٌ.

وهکذا فإنّ من یدخل إلی حرم السیّده زینب الکبری علیها السلام وهو یعلم أنّها تراه، فإنّه لا یعصی الله سبحانه خجلاً منها واحتراماً لها، فتکون زینب علیها السلام سبباً فی منعه عن المعصیه، لأنّ الدخول فی رحابها یجعل الداخل فی عالم آخر، ولکن لو دخل إلیها ومع کلّ ذلک عصی ربّه وأساء الأدب فی الحرم الزینبی، فهذا مثله مثل أولئک الذین قالوا لرسول الله صلی الله علیه وآله وسلم: ما لنا یا رسول الله عندما نجلس إلیک وتحدّثنا عن الدنیا نزهد فیها ونتوجّه إلی الله، ولکن إذا خرجنا منک ولقینا الأهل والأولاد نسینا کلّ ذلک فأدرکنا یا رسول الله لعلّنا صرنا من المنافقین، فأجابهم النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم:

۱- إشاره إلی الآیه الشریفه: ((وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَیَرَی اللَّهُ عَمَلَکُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ))(التوبه: ۱۰۵).

۲- إشاره إلی الحدیث الشریف عن النبی صلی الله علیه وآله وسلم: تعرض أعمال الناس کل جمعه مرتین، یوم الاثنین ویوم الخمیس، فیغفر لکل عبد مؤمن إلاّ من کانت بینه وبین أخیه شحناء، فقال اترکوا هذین حتی یصطلحا»، قصار الجمل: ۷۲، وهناک أحادیث کثیره تشیر إلی عرض العمل فی یومی الخمیس والاثنین.

«لولا هیام الشیاطین علی قلوبکم لرأیتم ما أری، ولسمعتم ما أسمع».

ومن الشواهد علی هذا وصیّه سیّدنا الأستاذ المرعشی النجفی رحمه الله علیه إلی ولده السیّد محمود، یقول: (ولدی محمود، إنّی من خلال الأوراد والأذکار وصلت إلی مقام أسمع ما لا یسمعه غیری، وأری ما لا یراه غیری)(۱)، وکثیر معی عاصروا هذا السیّد الجلیل فلیس الکلام عن هذا من المثالیات، بل هو قدوه حاضره، فإذن لابدّ من المعرفه والعمق فیها لنزداد عملاً حسناً، ونحصل علی سلوک أخلاقی رفیع، ولکی نزداد خضوعاً وخشوعاً وتقرّباً إلی الله تعالی، لابدّ من معرفه أهل البیت علیهم السلام والتعمّق فی معرفتهم ومعرفه مقامهم الشامخ، لأنّهم الوسیله إلی الله تعالی، ولکن إنّما تتمّ المعرفه من خلالهم، بل حتّی لو أردنا معرفه القرآن الکریم فلابدّ أن یکون من طریقهم وهذا ما یؤیّده حدیث الثقلین المتواتر عند الفریقین فی أنّ النبی صلی الله علیه وآله وسلم قال:

«إنی مخلّف فیکم الثقلین کتاب الله وعترتی أهل بیتی ما إن تمسّکتم بهما لن تضلّوا بعدی وإنّهما لن یفترقا حتّی یردا علیَّ الحوض»(۲).

فهما لن یفترقا فی کلّ شیء، فمتی ما کان القرآن الکریم کان ترجمانه معه، لأنّ القرآن الکریم هو القرآن الصامت التدوینی، وأهل البیت علیهم السلام هم القرآن الناطق العلمی(۳)، وإنّی أری أنّ القرآن کان قبل خلق الإنسان ویدلّ علی ذلک ما جاء فی سوره الرحمن فی قوله تعالی:

((الرَّحْمَنُ (۱) عَلَّمَ الْقُرْآنَ (۲) خَلَقَ الْإِنْسَانَ (۳) عَلَّمَهُ الْبَیَانَ))(۴).

۱- کما جاء فی کتاب السید الأستاذ العلوی (قبسات من حیاه سیدنا الأستاذ).

۲- هذا الحدیث جاء فی کتب الفریقین، أخرجه الترمذی: ۵، ۳۳۸، الحدیث ۳۸۷۴، وفی ینابیع الموده للقندوزی: ۳۳. کنز العمال للمتقی الهندی: ۱۵۳. وغیرها من الکتب السنیه المعتبره، وهو عندنا من باب أولی.

۳- لأنّ للقرآن مراتب ووجودات متعدده ومن مراتبه القرآن العینی الذی یترتب علیه الأثر وهم أهل البیت علیهم السلام.

۴- سوره الرحمن، الآیات: ۱۴.

فالإنسان يكون بين علمين علم القرآن وعلم البيان، بل إنّ الإنسان خلق بين علم القرآن وعلم بيان القرآن، ولكن لابدّ للقرآن من مبيّن ألا ـ وهم أهل البيت عليهم السلام ومن حذا حذوهم من العلماء الصالحين، وبما أنّنا عرفنا أنّ أهل البيت لن يفترقوا عن القرآن، فيلزم أن يكونوا مع القرآن فی أوّل وجوده، ويكونوا بهذا قد سبقوا الخلق بوجودهم.

فإذا أردنا أن نعرف القرآن فلابدّ أن يكون من خلالهم عليهم السلام ونعرفهم من خلال القرآن، ولا نقول كما قال غيرنا حسبنا كتاب الله، ولا نقول كما قالوا: حسبنا أهل البيت عليهم السلام(۱)، بل نقول القرآن مع أهل البيت لن يفترقا، ولهذا الترابط الوثيق نجد أهل البيت عليهم السلام يحثّون شيعتهم على عرض أقوالهم وأحاديثهم على القرآن الكريم، فما وافق القرآن نأخذ به، وما خالفه نضرب به عرض الجدار، وأنّه من زخرف القول، وباطل لم يصدر عنهم، لأنّهم لا يخالفون القرآن(۲)، وهذا معنى قول أمير المؤمنين على عليه السلام عندما رفع القرآن على الرماح فی صفّين:

«أنا القرآن الناطق».

۱- أول من قال ذلك هو عمر بن الخطاب فی مرض النبی صلى الله عليه وآله وسلم عندما طلب منهم صلى الله عليه وآله وسلم دواه وكتفا ليكتب لهم كتابا وحصل نزاع بين القوم بين من يؤيد إحضار الدواه والكتف وبين من لا يؤيد ذلك، فحسمها عمر بقوله هذا: (حسبنا كتاب الله)، أی لا حاجه بنا إلى غيره، ولا نقول إن أهل البيت عليهم السلام يغنونا عن كتاب الله تعالى لأنهما لن يفترقا فلابد من التمسك بهما لا بأحدهما دون الآخر.

۲- ورد عنهم أحاديث كثيره تحث شيعتهم على عرض ما ورد عنهم على كتاب الله تعالى لكی يمتاز ما كان عنهم عن ما وضع من الواضعين لأن حديثهم لا يختلف عن ما فی القرآن الكريم ومن هذه الأحاديث عن أمير المؤمنين عليه السلام: إن على كل حق حقيقه، وعلى كل صواب نورا، فما وافق كتاب الله فخذوه، وما خالف كتاب الله فدعوه» (بحار الأنوار: ۲، ۲۲۷)، وهناك أحاديث وردت فيها كلمه (فاضربوا به عرض الجدار) (فهو زخرف لم نقله)، والكل يؤدی نفس المعنى.

وهذا قرآن صامت مع ما له من الإكرام والعزّه، فإذا عرفنا هذا الكلام سيبدو بنا الشوق للقاء إمامنا الحجّه عليه السلام هذا الأمل الوحيد للشيعى الخالص المخلص، بل أمنيه كلّ مؤمن أن يرى مولاه وإمام زمانه عليه السلام ولكن إذا منعتك الموانع(۱) من رؤيته فها هو شريكه بين يديك وهو كتاب الله العزيز عدل صاحب الزمان، فلْنشتَقْ إليه ونقُمْ له إجلالاً- كما نقوم عند ذكر صاحب الزمان، فإذا كان مدلول قيامك لإمامك الحجّه عجل الله فرجه الشريف هو أنّك منتظر خروجه، فإنّ هذا القرآن لابدّ من احترامه والقيام له، فإنّه كتاب عزيز كريم، ولذا نجد السيّد الطباطبائى صاحب تفسير الميزان كان لا يبيت فى مكان فيه قرآن، ولا- يمدّ رجله فى مكان فيه قرآن أبداً فى طوال حياته تعظيماً للقرآن الكريم، فإذا أردنا أن نحترم القرآن لابدّ من تأديه حقّه، وهو أن نتلو منه فى كلّ يوم على أقلّ التقادير خمسين آيه كما ورد فى الروايات الشريفه(۲)، فنأنس بالقرآن وبأهله الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهّرهم تطهيراً، وقد نزل الوحى فى بيوتهم، ألا وهم محمّد وآل محمّد عليهم السلام، ومن آل محمد زينب الكبرى روحى فداها، ولا يزال الحديث عن مقام من مقاماتها الشامخه، ألا وهى عصمتها، وهذا ما سنذكره إن شاء الله تعالى.

والحمد لله ربّ العالمين.

۱- هذه الموانع هى الذنوب والمعاصى التى أشار إليها الإمام الحجه عجل اللع فرجه الشريف فى وصاياه لشيعته فقال فى هذه الفقره: ولو أن أشياعنا وفقهم الله لطاعته على اجتماع من القلوب فى الوفاء بالعهد عليهم لما تأخر عنهم اليمن بلقائنا».

۲- عن حريز عن أبى عبد الله عليه السلام قال: القرآن عهد الله إلى خلقه، فقد ينبغى للمرء المسلم أن ينظر فى عهده وأن يقرأ منه فى كل يوم خمسين آى»، أصول الكافى: ۲، ۵۸۲.

المحاضره الرابعه

اشاره

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله ربّ العالمین والصلاه والسلام علی أشرف خلقه سیّد الأنبیاء والمرسلین أبی القاسم محمّد وآله الطیّبین الطاهرین، واللعن الدائم علی أعدائهم ومنکری فضائلهم أجمعین من الآن إلی قیام یوم الدین.

ما زلنا وإیّاکم فی رحاب السیّده زینب الکبری، فی رحاب روضه العلم والنور، وقد کان الحدیث عن أحد مقاماتها ألا وهو عصمتها، فهل إنّ زینب الکبری معصومه؟

وهل هناک فرق بین عصمتها وعصمه أمّها الصدّیقه الکبری فاطمه علیها السلام؟

هذا ما سنتحدّث عنه الیوم إن شاء الله تعالی.

قبل الوصول فی حدیثنا إلی عصمه السیّده زینب علیها السلام لابدّ لنا أن نتحدّث عن عصمه أمّها الصدّیقه الطاهره إجمالاً.

فنقول: إنّ فاطمه الزهراء علیها السلام تتجلّی فیها العصمه الإلهیّه الکبری، لأنّ الله تعالی له الأسماء الحسنی والصفات العلی، فعند خلقه للإنسان أشار إلی فلسفه خلقته، وبیّن أنّ المراد من خلق الإنسان هو تکامل هذا الإنسان(۱)، وإنّ هذا التکامل لا یتمّ إلّا

۱- إشاره إلی الآیه القرآنیه الکریمه ((وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِیَعْبُدُونِ)) (الذاریات: ۵۶). ومن تفاسیر کلمه (لیعبدون) أی لیعرفون، فإنّ المعرفه هی أساس العباده لأن (أول الدین معرفته) وبالمعرفه یتکامل الإنسان.

بالرحمه والعلم والعباده فيصير الإنسان خليفه الله تعالى فى الأرض ويكون مظهراً لأسمائه وصفاته وقال تعالى:

((إِنِّى جَاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَهً))(۱).

وهذه الخلافه هى خلافه الأسماء والصفات(۲).

فالخلافه تارهً تكون مادّيه وأخرى أخلاقيه، وخلافه الإنسان لله تعالى هى من القسم الثانى، ونسمّيها بخلافه الأسماء والصفات، لأنّ الله تعالى ذات محيطه بكلّ شىء ولا يحاط به، فمعرفه ذاته محال، بل تقود إلى الحيره والضلال كما ورد فى الحديث الشريف(۳)، إلاّ أنّ لنا أن نعرفه من خلال أسمائه وصفاته، وأمرنا الشارع بذلك فلنا أن نتفكّر بصفاته الذاتيه والفعليه وكونه عالماً وقادراً وحيّاً، وأنّ هذه الصفات تتجلّى فى خلْقه فترى الخلْق كلّه يسبّح بحمده(۴)، فمثلاً نرى صفه الحياه تتجلّى فى خلقه، ولكن هذه الحياه لها مراتب متعدّده، كالرتبه الجماديه والنباتيه والحيوانيه والإنسانيه والملائكيه، والرتبه العليا هى الرتبه الإلهيه، وهكذا قدرته وكلّ أسمائه وصفاته تتجلّى

۱- سوره البقره، الآيه: ۳۰، ((وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَهِ إِنِّى جَاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَهً)) وفى الآيه ۳۶ من سوره ص ما يدل على الخلافه الإلهيه.

۲- مراده من خلافه الأسماء والصفات هو التخلق بأخلاق الله تعالى كما ورد فى الحديث الداعى إلى التخلق بأخلاق الله تعالى وعكس صفاته وأسمائه فيكون الإنسان هو المخلوق الوحيد الذى يحمل كل صفات الله تعالى فاستحق أن يكون خليفته فى ذلك.

۳- إشاره إلى الحديث الشريف: عن أبى جعفر عليه السلام: تكلموا فى خلق الله ولا تتكلموا فى الله، فإن الكلام فى الله لا يزداد صاحبه إلا تحيرا» الكافى، الجزء الأول، باب التوحيد.

۴- إشاره إلى الآيات القرآنيه الكثيره التى تصرح بأن كل ما فى الوجود يسبح لله تعالى: ((تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَىْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ)) (الإسراء: ۴۴). وهذا ما ورد فى سوره الحشر أيضا: ((سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِى السَّمَاوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ)) (الحشر: ۱)، وهذه الآيه تكررت فى سوره الصف سوره الحديد وسوره الجمعه بزياده.

وتظهر فی هذا الکون الذی هو مرآه عاکسه لصفات الله تعالی، والذی یجمع هذه الصفات ویعکسها کلّها وتتجلّی فیه هو الإنسان الکامل فیسمّی بجامع الجمع(۱)، لأنّ هناک من المخلوقات ما یتجلّی فیه صفه واحده من صفات الله تعالی وبعضها أکثر من ذلک وکلّ بحسبه، فالإنسان الکامل هو المخلوق الوحید الذی تتجلّی فیه ألف وواحده من الصفات، وتسع وتسعون منها تسمّی بالأسماء الحسنی لورودها فی القرآن الکریم، وهذه الأسماء لها الأثر التامّ عند الدعاء بها، ولکن لابدّ لنا أن نعرف من هو الإنسان الکامل؟ فیکون الجواب هو من کانت له الرتبه العلیا والسیاده المطلقه علی الخلق ألا وهو النبیّ الأکرم محمد بن عبد الله صلی الله علیه وآله وسلم أی أنّ هذه الأسماء والصفات تتجلّی کاملهً فی الحقیقه المحمّدیه، وهذه الحقیقه تتجلّی فی الأنبیاء والأئمه علیهم السلام ثمّ العلماء ثمّ الأمثل فالأمثل، فلهذا صار الإنسان خلیفه الله تعالی فی الأرض الذی یحمل أسماء الله تعالی وصفاته.

ومن أسماء الله تعالی وصفاته اسم الطاهر والمعصوم أی المنزّه عن کلّ نقص وقبیح، مع أنّه قادر علی فعل القبیح، إلّا أنّه لا یفعل القبیح وهذا ما یعتقده الشیعه فی قبال اعتقاد الأشاعره والمعتزله(۲)؛ لأنّه بفعله القبیح یکون محتاجاً أو جاهلًا أو ناقصاً، ولکنّه تعالی عن ذلک علوّاً کبیراً.

۱- سمی بجامع الجمیع لأنه جامع لجمیع الصفات الإلهیه والأسماء الحسنی.

۲- هناک ثلاثه أقوال فی المسأله: الأشاعره: قالوا بأنه تعالی فاعل لکل فعل حتی القبیح ولا یسأل عما یفعل وهم یسألون، فتعالی الله عن ذلک. المعتزله: فرارا من هذا القول قالوا: القبیح فعل صادر من الإنسان ولیس لله تعالی أی دخل فیه فعزلوا الله تعالی عن سلطانه، فلزم من ذلک النقص والنقص قبیح. الإمامیه: یقولون إن الله تعالی علی کل شیء قدیر حتی علی فعل القبیح، لکنه لا یفعل القبیح لعدم وجود الداعی، لأنه لیس بجاهل أو محتاج أو عابث أو مجبور علی فعل القبیح، فإذا انتفی الداعی لفعل القبیح امتنع وقوعه. (وهناک تفصیل فی المسأله مذکور فی محله).

فالله تعالی هو الطاهر مطلقاً والمعصوم مطلقاً بالقیام إلی غیره أی الممکن الذی تحدّه بدایه ونهایه، والذی تکون العصمه فیه أمراً نسبیاً، بینما تکون فی الله تعالی مطلقه، لأنّه أزلی أبدی سرمدی وهو الخالق للزمن وما وراء الزمن.

وبناءً علی ما سبق فإنّ العصمه والطهاره تتجلّی فی الأنبیاء وفی الأئمه علیهم السلام، لأنّ مسؤولیه الجمیع واحده ووظیفتهم واحده، فالنبی مسؤول عن هدایه البشر والإمام مسؤول عن حفظ هذه الهدایه وإدامتها، فتتجلّی العصمه الإلهیه فی الأنبیاء، وتتجلّی العصمه الإلهیه والنبویه فی الأئمه، فعلی هذا لابدّ للخلیفه الذی یلی الرسول فی مهمّته الإلهیه وحفظ الرساله، أن یکون معصوماً، لأنّه الحافظ للشریعه التی جاء بها النبیّ، ثمّ إنّ القرآن الذی هو کتاب الهدایه معصوم من کلّ خطأ، فلابدّ لحافظه ومفسّره ومبیّنه أن یکون معصوماً، وهذا ما أشارت إلیه الآیه الکریمه التی أمرتنا أن نعتصم بحبل الله تعالی وقالت:

((وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِیعًا وَلَا تَفَرَّقُوا))(۱).

فلو لم یکن الحبل معصوماً لما طلبت الآیه الاعتصام به، ونحن نعلم أنّ القرآن الناطق هو الإمام فلابدّ له أن یکون معصوماً.

وإلی ذلک أیضا أشارت الآیات القرآنیه فی قصّه الطوفان وسفینه نوح علیه السلام وبیّنت أنّ السفینه هی المکان الوحید للنجاه وکلّ ما سواها لا یعصم من الغرق حتّی الجبل بشموخه وصلابته، فإنّه لا یستطیع أن یحمی ابن النبی نوح علیه السلام الذی التجأ إلیه(۲)، ففی هذا دلاله واضحه علی عصمه السفینه ومن رکبها ینجو ومن یتخلّف عنها یغرق

۱- سوره آل عمران، الآیه: ۱۰۳.

۲- إشاره إلی الآیه القرآنیه الکریمه: ((قَالَ سَآوِی إِلَی جَبَلٍ یَعْصِمُنِی مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْیَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَیْنَهُمَا الْمَوْجُ فَکَانَ مِنَ الْمُغْرَقِینَ)) (هود: ۴۳).

ویهوی، ولوجود مناسبه وتشابه بین سفینه نوح علیه السلام وأهل البیت علیهم السلام نری النبیّ الأکرم صلی الله علیه وآله وسلم یمثّل أهل بیته بسفینه نوح ویأمر الأمّه فی مواطن عدیده بالتمسّک بهم حیث أشرت إلی ما یقارب أربعین وجهاً بین آیه السفینه وحدیث السفینه(۱) وهو قول الرسول الأعظم محمّد صلی الله علیه وآله وسلم فی حقّهم:

«مثل أهل بیتی کسفینه نوح من رکبها نجا ومن تخلّف عنها غرق وهوی»(۲).

فالعصمه الإلهیه إذن تتجلّی فی النبیّ الأکرم صلی الله علیه وآله وسلم ثمّ تتجلّی فی الوصیّ من بعده علیه السلام، وهذه العصمه عصمه ذاتیه کلّیه، فکما تتجلّی فی النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم تتجلّی أیضاً فی خلفاء النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم الاثنی عشر علیهم السلام الذین کلهم من قریش کما ورد فی الصحیحین(۳)، ولهذه العصمه النبویّه والولویّه جامع ألا وهی فاطمه الزهراء علیها السلام، فهی جامعه للنور النبوی والنور العلوی، فلذا یعبّر عنها بالصدّیقه الکبری ویعبّر عنها بعصمه الله تعالی، لأنّها جمعت بین العصمتین، ثمّ إنّ هذه العصمه منحها الله تعالی لعباده ناشئه عن اختبار وامتحان فامتحن الله تعالی الأنبیاء بأن شرط علیهم العلم والزهد فی هذه الدنیا الدنیّه، فشرطوا له ذلک، وعلم منهم الوفاء فقبلهم وقرّبهم إلیه، وهذا ما أشار إلیه الإمام عجل الله فرجه الشریف فی دعاء الندبه، حیث یقول: (بعد أن شرطت علیهم الزهد فی درجات هذه الدنیا الدنیّه وزخرفها وزبرجها، فشرطوا لک

۱- جاء بیان ذلک فی (الإمام الحسین علیه السلام فی عرش الله) فراجع.

۲- الصواعق المحرقه لابن حجر: ص۱۳۵. مستدرک الحاکم للنیسابوری: الجزء ۳. المراجعات للإمام شرف الدین: ۱۷.

۳- روی البخاری عن جابر بن سمره، قال: سمعت رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم یقول: کنا اثنی عشر أمیرا، فقال کلمه لم أسمعها، فقال أبی: کلهم من قریش (صحیح البخاری: ۹، ۸۱). وفی صحیح مسلم: لا یزال الدین قائما حتی تقوم الساعه أو یکون اثنا عشر خلیفه کلهم من قریش»، (صحیح مسلم: ۶، ۴).

ذلک وعلمت منهم الوفاء به فقبلتهم وقرّبتهم وقدّمت لهم الذکر العلیّ والثناء الجلیّ)(۱).

إذن عصمهم الله تعالی بعد اختباره لهم فی العوالم السابقه کعالم الجبروت والملکوت والأرواح والأمثال علی هذا العالم الناسوتی، وهکذا بالنسبه لفاطمه الزهراء علیها السلام اختبرها الله تعالی بالصبر کما ورد فی زیارتها یوم الأحد: (السلام علیکِ یا ممتحنه، امتحنکِ الله الذی خلقک قبل أن یخلقکِ، وکنت لما امتحنکِ به صابره)(۲)، فإذن اختبرها الله تعالی بالصبر الذی هو أساس الأخلاق ولم یختبرها بالزهد، لأنّ الزهد فرع من فروع الأخلاق، فلو سأل سائل: لِمَ اختبر الله تعالی أنبیاءه بالزهد؟ فالجواب: إنّ الزهد فی هذه الدنیا یؤهّل النبیّ لممارسه وظیفته التی بعث من أجلها، ألا وهی هدایه الناس، فلا یکون غیر الزاهد فی الدنیا له القدره علی دعوه الناس للآخره، فزهد الأنبیاء یؤهّلهم للخوض فی المجتمعات وعدم التلوّث بالمحیط الکافر، والبیئه المتلوّثه بالشرک والمعاصی.

نکته أخلاقیه

إنّ العلماء ورثه الأنبیاء کما ورد فی الأخبار الشریفه، وللنبیّ أکثر من عشرین مقاماً ومن هذه المقامات مقام الهدایه والحکمه والزهد، ولهذا فإنّ کلّ نبیّ زاهد حتّی النبیّ سلیمان علیه السلام الذی ملک الدنیا بأسرها، لأنّ الزهد جمع فی کلمتین کما فی القرآن الکریم:

((لِکَیْ لَا تَأْسَوْا عَلَی مَا فَاتَکُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاکُمْ))(۳).

۱- مفاتیح الجنان: دعاء الندبه، ۶۰۶.

۲- مفاتیح الجنان: ۹۶، زیاره فاطمه الزهراء علیها السلام یوم الأحد.

۳- سوره الحدید، الآیه: ۲۳.

فإذا قلنا إنّ العالِم يرث النبيّ، فلابـدّ أن يكون زاهـداً فضـلاً عن علمه، وهـذه اللابدّيه أخلاقيه وليست شـرعيّه، لأنّ الزاهد يحكم قلوب النـاس، فلهـذا حكم الأنبيـاء على قلوب المؤمنين به، وهكـذا العـالم الربانى فإنّه يحكم على قلوب المؤمنين إذا كان زاهـداً ورعاً تقيّاً، فإذا كان الزهد شرطاً للنبوّه فى عالم الذرّ فهو شرط للعلماء فى هذا العالم الناسوتى.

فـإذن تبتنى عصـمه الأنبياء الـذاتيه الكلّيه الواجبه على العلم والزهـد، وأمّا النبيّ الخاتم صـلى الله عليه وآله وسـلم وأهل بيته فقد ابتنت عصمتهم على العلم والصبر.

((وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّهً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ))(۱).

الفرق بين العصمتين

أقول: إنّ هنـاك فرقـاً بين عصـمه الأنبيـاء السابقين لنبيّنا عليهم السـلام وبين عصـمه خاتم الأنبياء وأهل بيته الأطهار صـلوات الله وسـلامه عليهم أجمعين، ولكن هذا الفرق من حيث المبادئ والنتيجه، أى أنّ عصـمه الأنبياء يصدر معها ترك الأولى(۲)، ولكن عصـمه النبى صـلى الله عليه وآله وسـلم وأهـل بيته لاـ يصـدر معها ترك الأولى، كما يلاحظ ذلك فى قصّه آدم وداود عليهما السلام(۳)، إلّا أنّ ترك الأولى لا يضرّ بالعصمه.

۱- سوره السجده، الآيه ۲۴.

۲- مراده من ترك الأـولى هو أن الأـولى للإنسان أن يفعل كـذا لأنه فى مصـلحته ولائق بحاله، ولكنه لو لم يفعل فيسـمى تاركا للأولى , وترك ماهو أولى من غيره ليس بمعصيه لأنه مخالفه لأمر إرشادى وليس لأمر مولوى أى أمر واجب.

۳- فى قصه آدم عليه السـلام عنـدما أكـل من الشـجره التى نهاه الله تعالى عنها فكان الأولى أى الأحسن أن لا يأكل منها ولكنه خـالف الأـمر الإرشـادى وأكـل وهـذا مـا ذكرته الآيـات القرآنيه، وقصه داود عليه السـلام الـذى كـان الأولى به أن يسـتمع إلى أصحاب الدعوى على حد سواء ولا يسمع أحدهما ويترك الآخر ولكنه استمع إلى أحدهما دون الآخر، وهذا مذكور فى الآيات القرآنيه.

ثمّ إنّ العصمه التی تبتنی علی الصبر تجعل صاحبها علی درجه من الیقین بحیث لو کشف له الغطاء لما ازداد یقیناً بینما نری أنّ إبراهیم الخلیل علیه السلام طلب من ربّه أن یری ما یطمئنّ به القلب، وهذا لأنّ عصمته بنیت علی العلم والزهد، فی حین أنّ أمیر المؤمنین علیاً علیه السلام لم یطلب ذلک من ربّه لأنّ صبره أساس الأخلاق، والیقین جزء من الأخلاق، إنّ الزهد والتقوی جندیّان من جنود العقل وحبّ الدنیا من جنود الجهل کما هو مبیّن فی محلّه(۱).

فلابدّ للعاقل من الاتصاف بالزهد والتقوی وباقی الصفات التی عدّها الله من جنود العقل، والصبر أساس لکلّ هذه الجنود، کما عند علماء الأخلاق والعرفان أنّ مراحل التهذیب عباره عن التخلیه والتحلیه والتجلیه، وکلّها تبتنی علی الصبر.

فبالصبر لم یصدر من علی علیه السلام ترک الأَولی، فلا یقال لمثله علیه السلام: کان الأَولی له أن یفعل کذا فی سیاسته أو اقتصاده، وأعماله وسلوکه، وهکذا کان أولاده المعصومون علیهم السلام بالعصمه الذاتیه المبتنیه علی العلم التامّ اللدنّی وعلی الصبر.

فإذا عرفنا أنّ العصمه التی عند النبی صلی الله علیه وآله وسلم وأهل بیته علیهم السلام عصمه ذاتیه، أی ذاتاً، عصمهم الله من کل شین ونقص وذنب وخطأ ونسیان وحتّی ترک الأولی فی النبیّ محمد وآله الطاهرین علیهم السلام، وذلک باختبار وامتحان منه سبحانه فی العوالم السابقه، فأعطاهم الله العصمه، فإذا عرفنا هذا، فإنّ التی عند زینب وأمثال زینب الذین تربّوا فی أحضان النبوّه والإمامه(۲) عصمه أفعالیه، أی لم یرتکبوا الذنب فی أفعالهم من حین ولادتهم وحتّی حین وفاتهم، فعصمتهم هذه تسمّی بالعصمه الأفعالیه

۱- ذکر أهل البیت علیهم السلام أن للعقل جنودا وللجهل جنودا، وهذا مفصل فی أصول الکافی باب العقل والجهل، فراجع.

۲- من أمثال زینب الکبری الذین تربوا فی أحضان النبوه أو الإمامه کأبی الفضل العباس وعلی الأکبر وفاطمه بنت موسی بن جعفر سلام الله علیهم وغیرهم.

أو الكسبيه وأنّها الجزئيه وليست عصمه ذاتيه فلا تجب عليهم عقلاً، لأنّ العصمه الذاتيه مختصّه بالأنبياء والأئمه وفاطمه عليهم السلام.

ثمّ لا بأس من أجل توضيح العصمه الذاتيه والعصمه الأفعاليه والفرق بينهما أذكر هذا المثال الطبّى، ولا يخفى أنّ المثال كما يقال (يقرّب من جهه ويبعّد من ألف جهه) وأنّه لا مناقشه فى الأمثال، فالمقصود وهو تقريب المعقول بأمر محسوس.

ففى الطبّ العصرى يلقّح الأطفال منذ الصغر بتلقيح عدم الشلل، فمن يُلقّح من قبل الأبوين مثلاً فى صغره فإنّه يعصم من الشلل، حتّى ولو وقع فى محيط غير صحّى، فكأنّه يعصم من اليوم الأوّل على عدم التلوّث بالشلل، ومن لم يلقّح فإنّه يمكن أن لا يتلوّث أيضاً إلاّ انّه هو بأفعاله ووقايته يبتعد عن البيئه الملوّثه فينجو من الشلل أيضا، إلاّ أنّه بأفعاله، لا بتلقيح الطبيب والوالدين.

فالعصمه الذاتيه تلقيح إلهى للأنبياء والأئمه الأطهار بعد اختبارهم فى العوالم السابقه، ونجاحهم فى الامتحانات الإلهيّه، كنجاحهم فى الدنيا، كما ابتلى إبراهيم الخليل بكلمات فأتمّهن.

وأمّا العصمه الأفعاليه فتلقيح فى الأفعال بأن يتّقى الذنوب وأن لا يتلوّث بها حفظاً لبقاء سلامته، وكلاهما بالاختيار والاختبار، فلا يقال: لو كانت العصمه ذاتيه، فلا فضل لمن اتّصف بها، ثمّ العصمه الذاتيه كلّيه تعمّ العصمه عن الذنوب والخطأ والنسيان وما يشين الإنسان، بخلاف الأفعاليه فإنّها العصمه عن الذنوب والمعاصى، وأمّا القضايا الاجتماعيه أو الاقتصاديه فربما يُخطئ فإنّه غير معصوم.

ثمّ العصمه الذاتيه للأنبياء واجبه عقلاً ونقلاً، أى لابدّ منها، ويدلّ على ذلك الأدلّه العقليّه، كعدم الاعتماد على قول من لم يكن معصوماً، والأدلّه النقليه من الآيات الكريمه والأحاديث الشريفه كآيتى التطهير والولايه وحديث الثقلين والسفينه،

وأمّا العصمه الأفعاليه فلم تكن ضروريه، وبهذا ربما يصدر من غير المعصوم ما يتنافى مع العصمه الذاتيه.

والعصمه الذاتيه المطلقه إنّما تكون بنصّ من الله سبحانه كما يقول الإمام السجّاد عليه السلام: «الإمام منّا لا يكون إلا معصوماً، وليست العصمه فى ظاهر الخلق لتعرف، ولذلك لا يكون إلا منصوصا»(۱).

وكون النبىّ والعتره الطاهره يمتازون بالعصمه الذاتيه باعتبار علمهم اللدنى الخاصّ من غير كسب متعارف، كما فى قوله تعالى:

((وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّهً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ))(۲).

فاليقين عند الإمام المعصوم عليه السلام يختلف عن العلوم المتعارفه التى عند الناس، فيؤيّد النبىّ والإمام عليهما السلام بروح القدس.

فى حديث جابر عن أبى جعفر عليه السلام قال: سألته عن علم العالم؟ فقال لى:

«يا جابر، إنّ فى الأنبياء والأوصياء خمسه أرواح: روح القدس وروح الإيمان وروح الحياه وروح القوّه وروح الشهوه، فبروح القدس يا جابر عرفوا ما تحت العرش إلى ما تحت الثرى».

ثمّ قال:

«يا جابر، إنّ هذه الأربعه أرواح يصيبها الحدثان، إلاّ روح القدس فإنّها لا تلهو ولا تلعب»(۳).

۱- معانى الأخبار: ۱۳۲.

۲- سوره السجده، الآيه: ۲۴.

۳- الكافى: ۱، ۲۷۲.

وفی صحیح زراره عن أبی جعفر علیه السلام فی قول الله عز وجل:

((وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِی مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِی بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا))(۱).

فقال أبو جعفر علیه السلام:

«منذ أنزل الله ذلك الروح علی نبیّه صلی الله علیه وآله وسلم ما صعد إلی السماء وإنّه لفینا»(۲).

وفی صحیح أبی بصیر قال:

سألت أبا عبد الله علیه السلام عن قول الله تبارك وتعالی:

((وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی))(۳).

قال:

«خلق أعظم من جبرائیل وميكائيل، كان مع رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم وهو مع الأئمه وهو من الملكوت»(۴).

عن أبی الحسن الرضا علیه السلام قال:

«إنّ الله عزّ وجل أیّدنا بروح منه مقدّسه مطهّره، لیست بملك لم تكن مع أحد ممّن مضی إلّا مع رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم، وهی مع الأئمه منّا، تسدّدهم وتوفّقهم، وهو عمود من نور بیننا وبین الله عزّ وجلّ»(۵).

۱- سوره الشوری، الآیه: ۵۲.

۲- بصائر الدرجات: ۴۵۷.

۳- سوره الإسراء، الآیه: ۸۵.

۴- الكافی: ۱، ۲۷۳.

۵- بحار الأنوار: ۲۵، ۴۸.

فقوله علیه السلام: (لم تکن مع أحد ممّن مضی إلّا مع رسول الله وهی مع الأئمه منّا) یدلّ علی أنّ علمهم وفضلهم وعصمتهم یختلف عمّا سبق وعمّا لحق، فإنّه یختصّ بهم، وإنّهم أفضل الخلق، ولمثل هذه العصمه الأخصّ نقول بأنّهم علیهم السلام لا یصدر منهم ترک الأولی، بخلاف بقیّه الأنبیاء والأوصیاء، فإنّه لهم عصمه الخاصّ، وعند زینب علیها السلام عصمه العامّ، وما عند غیرها عصمه الأعمّ.

ومعنی العصمه فی الأنبیاء والأوصیاء: لطف إلهی خاصّ باعتبار القوّه النوریه الملکوتیه الراسخه، فتعصم الإنسان فی حیاته.

فالنبیّ والإمام علیهما السلام لهما العلم الخاصّ وبطریق خاصّ یمنح صاحبه ملکه العصمه الخاصّه والمطلقه بإذن الله تعالی، فیکون الأسوه والقدوه المطلقه.

((لَقَدْ کَانَ لَکُمْ فِی رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَهٌ حَسَنَهٌ))(۱).

ثمّ الأمثل فالأمثل بمقدار ما عندهم من العلم والعصمه، ولمثل هذا نقول: إنّ زینب الکبری علیها السلام هی من الأسوه والقدوه أیضاً.

ثمّ بهذه العصمه الکلّیه تجب الطاعه المطلقه، کما تجب المودّه والمحبّه.

قال أمیر المؤمنین علی علیه السلام:

«إنّما الطاعه لله عزّ وجلّ ولرسوله ولولاه الأمر، وإنّما أمر بطاعه أولی الأمر لأنّهم معصومون مطهّرون لا یأمرون بمعصیته»(۲).

وقال الإمام الصادق علیه السلام:

«الأنبیاء وأوصیاؤهم لا ذنوب لهم لأنّهم معصومون مطهّرون»(۳).

۱- سوره الأحزاب، الآیه: ۲۱.

۲- بحار الأنوار: ۲۵، ۲۰۰.

۳- المصدر السابق: ۲۵، ۱۹۹.

وزبده المخاض: يبدو لى من خلال المطالعه والمراجعه لمباحث العصمه فى الكتاب والسنّه وعبائر الفلاسفه وعلماء الكلام، إنّما العصمه من الكلّى التشكيكى فلها مراتب طوليّه وعرضيّه، فبدايتها العداله التى تشترط فى كلّ مسلم وإمام جماعه: من إتيان الواجبات وترك المحرّمات، وأن لا يأتى بما ينافى المروّه كما عند البعض، ونهايتها عصمه الله الكبرى التى بلا نهايه، ثمّ بينهما مراتب، فبعد عداله إمام الجماعه كما فى مذهب أهل البيت عليهم السلام، يشترط العداله فى مرجع التقليد، وعندى عدالته أعلى رتبه من عداله إمام الجماعه، كما ذكرت تفصيل ذلك فى كتاب (القول الرشيد فى الاجتهاد والتقليد المجلّد الأوّل)، ثمّ يأتى دور عصمه أمثال زينب الكبرى عليها السلام وهى التى نسمّيها بالعصمه الأفعاليه العاليه، ثمّ عصمه الأنبياء والأوصياء وهى العصمه الذاتيه الكلّيه المطلقه الواجبه، ثمّ عصمه الأربعه عشر معصوماً محمّد والأئمه الاثنى عشر وفاطمه الزهراء عليهم السلام، والكلّ يشترك بالطهاره وبعدم ارتكاب الذنوب والمعاصى، إلاّ أنّه كلّ واحد يمتاز عن الآخر بخصائص ومميّزات، كعصمه الأربعه عشر معصوماً عليهم السلام ليس فيها ترك الأولى، بخلاف عصمه الأنبياء فإنّه لا يضرّها ترك الأولى، وتفصيل الكلام يطلب من محلّه.

سؤال: لو سئل: من أين لنا أن نعلم بعصمه زينب عليها السلام ونحكم بأنّها معصومه بالعصمه الأفعاليه؟.

الجواب:

نعرف ذلك من خلال سيرتها وما ورد فى حقّها كما فى غيرها، وأذكر لكم شاهداً على ذلك، ما ورد فى حقّ فاطمه بنت الإمام موسى بن جعفر عليهما السلام أنّها كانت فى سنّ أربع سنوات أو خمس عندما جاء بعض الشيعه إلى دار الإمام عليه السلام ليسألوا عن بعض المسائل إلاّ أنّهم لم يجدوا الإمام عليه السلام، فبعد طرق الباب خرجت لهم زوجه الإمام عليه السلام

وأخبرتهم بعدم وجود الإمام عليه السلام، فقالوا لها: إنّنا جئنا من مكان بعيد ولابدّ لنا من أجوبه هذه المسائل، فكيف بنا ومن نسأل؟ فقالت لهم زوجه الإمام عليه السلام: هنا فى البيت فاطمه بنت الإمام عليه السلام، قالوا: إذن نسأل فاطمه، ولمّا دخلوا عليها وسألوها أجابتهم بكلّ الأجوبه وبتمامها، فأخذوا أجوبتهم وذهبوا، ولمّا جاء الإمام حدّثته زوجته بكلّ ما جرى وقالت: إنّ فاطمه أجابت بكذا وكذا، فقال عند ذلك:

«إنّ فاطمه حكمت بحكم الله سبحانه وتعالى».

وهكذا زينب عليها السلام كان عمرها سنتين كما ورد فى الروايه وهى جالسه فى حجر أبيها أمير المؤمنين عليه السلام فقال لها أبوها:

«بنيّه قولى واحد».

فقالت: واحد، ثمّ قال لها:

«قولى اثنين».

فقالت: لا أقول يا أبتاه، قال:

«بنيّتى لِمَ لا تقولين اثنين»؟.

قالت: لسانى جرى على الواحد ولا يجرى على الاثنين، فمن تلك القصّه الأولى وهذه القصّه الثانيه نفهم أنّ السيّدتين الجليلتين عالمتان غير معلّمتين، كما أنّهما تربّتا تربيه نبويه علويه، ومثل هذه التربيه لا تنتج إلّا عصمه أفعاليه، ثمّ عندما نطّلع على حاله زينب عليها السلام وهى تصلّى صلاه الليل فى ليله الحادى عشر من المحرّم فى تلك الليله التى تهدّ الجبال بمصيبتها نلمس من ذلك مدى علم زينب وعصمه زينب عليها السلام، وهذا ليس بعجيب فإنّ مثل هذه العصمه ثبتت لمن هو أقلّ من مقام زينب عليها السلام التى قال فى حقّها الإمام زين العابدين عليه السلام:

«عمّه، أنتِ بحمد الله عالِمه غير معلَّمه وفهِمه غير مفهَّمه».

أی أنّ معلّمکِ هو ربّ العالمین فأنتِ لست بحاجه إلی معلّم آخر، فإنّه تعالی أدّبکِ فأحسن تأدیبک، فهی عالمه لأنّها فی أعلی مراحل التقوی وکانت مصداقاً واضحاً للآیه الکریمه:

((وَاتَّقُوا اللَّهَ وَیُعَلِّمُکُمُ اللَّهُ))(۱).

وهی صابره لم یسبقها فی ذلک إلاّ أمّها فاطمه علیها السلام فلکلّ هذا هی معصومه بالعصمه الأفعالیه.

وکما قلت لکم: إنّ هذه العصمه ثابته لغیرها ممّن هو أدنی منها مرتبهً کسیّدنا الأستاذ النجفی المرعشی قدس سره، فإنّه قال لی یوماً وقد أقسم بفاطمه الزهراء علیها السلام انّه ما فعل شیئاً هوته نفسه قط، أی کان (مخالفاً لهواه مطیعاً لأمر مولاه) منذ الیوم الأوّل، فلهذا (علی العوام أن یقلّدوه) کما ورد فی الحدیث الشریف، وکذلک السیّد الخوانساری قدس سره الذی قضی صلاته طیله حیاته ثلاث مرّات، مع أنّه من مراجع الدین وما کان ذلک إلاّ لشدّه احتیاطه، فمثل هذه الأفعال تدلّ علی عصمتهما الأفعالیه.

وهذا ما أکّده الإمام الصادق علیه السلام بقوله:

«عجبت لمن یحبّ الله کیف یعصیه».

فالمحبّ لله تعالی لا یعصی الله تعالی ولا یفعل ما یؤثّر علی هذه العلاقه مع ربّه ومولاه ومحبوبه، کما أنّه ورد فی الحدیث الشریف:

«ثمره العلم العصمه».

فکلّما ازداد الإنسان علماً نافعاً وعملاً صالحاً ازداد عصمه وورعاً عن المعاصی والذنوب والآثام والقبائح، وهناک شواهد کثیره أذکر منها ذلک الرجل المتواضع الذی

۱- سوره البقره، الآیه: ۲۸۲.

لا يقرأ ولا يكتب أخى الحاجّ محمّد على مشهدى، فإنّه كان له شرف اللقاء بالإمام الحجّه عجل الله فرجه الشريف تكراراً ولمّا سألته عن مؤهّلاته لذلك قال: إنّه ما كذب يوماً، ولا اتّهم أحداً، ولا استغاب شخصاً، بل بمقدار ما عرف من دينه لم يرتكب ذنباً منذ بلوغه، فالمعرفه والحبّ يستوجبان العمل والقرب، حتّى يصل المرء إلى العصمه فى أفعاله، والتى نسمّيها بالعصمه الأفعاليه، ولا بأس أن أذكر شاهداً آخر لتأثير حبّ الله فى الحياه وفى أداء الواجبات، أذكر أنّى كنت راكباً فى القطار مع بعض الشباب وكانوا من الجيش فلمّا وقف القطار ونزلنا لأداء الصلاه كان أحدهم لا يؤدّى الصلاه وبمجرّد أن سألته: هل تحبّ الله تعالى؟ قال: نعم، قلت له: اذهب وتكلّم مع من تحبّ، فقام فعلاً وذهب للصلاه، وغير ذلك من الشواهد ويكفينا ما نراه من طاعه العاشق لمعشوقه فى العشق المجازى، مع أنّ الحبّ بينهما شهوانى، فكيف إذا كان الحبّ الإلهى؟.

فلذا من عرف الله فإنّه لا يعصيه، ومن عرف زينب فإنّه يتأدّب فى حضرتها بخشوع، فبالحبّ تكون الطاعه، وحبّ مجنون ليلى كان مجازياً، ومن طريف ما يحكى أنّه كتب على أرض الصحراء اسم ليلى، فلمّا سئل عن سبب ذلك؟ أجابهم: أسلّى قلبى بذكرى ليلى، وهكذا يفعل الحبّ المجازى بأهله، فكيف بالعشق الحقيقى وهو عشق الله سبحانه، ومن أنس به استوحش من الناس، ولهج لسانه بذكره:

((أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ))(۱).

فإذن إذا علمنا وزهدنا وصبرنا أطعنا حقّاً، وزادنا الله عصمهً، ومثل زينب الحوراء عليها السلام التى وصلت إلى مقام الفناء فى الله كما يشهد لها قولها فى جواب ابن زياد اللعين: كيف رأيتِ صنع الله؟ فقالت عليها السلام: (ما رأيت إلّا جميلاً)، ولا يقول هذا إلّا

۱- سوره الرعد، الآيه: ۲۸.

العارف الفانی فی إراده الله وحبّه، فتری شهاده إخوتها الکرام من الله صنعاً جمیلاً، وإن کان من بنی أمیّه ویزید الطاغیه ظلماً وعدواناً، فمثلها کیف لا تکون معصومه؟!

کیف لا تکون معصومه وقد صبرت حتّی عجز الصبر عن صبرها؟! وهل یمکن لغیرها أن ترفع جسد أخیها الإمام الحسین فی عصر یوم عاشوراء وهو مقطّع بالسیوف والرماح والسهام وتقول: اللهّم تقبّل هذا القربان من آل محمد؟!.

کیف لا تکون معصومه وإمام زمانها زین العابدین علیه السلام یقول فی حقّها: أنتِ بحمد الله عالمه غیر معلّمه؟ فلا ریب ولا شکّ فی أنّها معصومه، إلّا أنّ عصمتها عصمه أفعالیه تختلف عن عصمه أمّها فاطمه الزهراء علیها السلام، تختلف عن عصمه الأنبیاء والأئمه الأطهار علیهم السلام.

اللهّم نسألک بعصمه الأنبیاء والأولیاء وبعصمه زینب الحوراء اغفر لنا فیما مضی من حیاتنا واعصمنا فیما بقی من عمرنا، آمین ربّ العالمین.

زینب الکبری علیها السلام

زینه اللوح المحفوظ

زینه اللوح المحفوظ(۱)

الحمد لله الذی زیّن الإنسان بالعلم، وعلّمه جوامع الکَلِم، والصلاه والسلام علی أشرف خلق الله زین الکائنات وفخر الممکنات محمّد وآله الأطهار نور الأخیار وزینه الأبرار.

قال الله تعالی فی محکم کتابه الکریم:

((وَمِنْ کُلِّ شَیْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَیْنِ لَعَلَّکُمْ تَذَکَّرُونَ))(۲).

البیّنه فی مصطلح الفقهاء بمعنی الشاهدین العدلین علی واقعه فی مقام الشهاده تحمّلها وأدائها، وهذه تسمّی بیّنه شرعیّه وتشریعیه، وفی الکائنات بیّنات تکوینیه، ومن کلّ شیء خلق الله زوجین لیشهدا علی وحدانیه الله سبحانه وتعالی، ففی کلّ شیء له آیه وبیّنه یدلّ علی أنّه الواحد الأحد الفرد الصمد الذی لم یلد ولم یولد، ولم یکن له کفواً أحد.

۱- محاضره إسلامیه ألقاها الکاتب فی حسینیه النجف الأشرف بقم المقدسه لیله میلاد السیده زینب الکبری علیها السلام فی احتفال بهیج (۵/جمادی الأولی/سنه ۱۴۱۹ه).

۲- سوره الذاریات، الآیه: ۴۹.

وقصّه عاشوراء والطف الحزينه، إنّما هی ولیده الزوجین الزکیین الطاهرین العلویّین الفاطمیّین مولانا الإمام الحسین بن علیّ سیّد الشهداء علیهما السلام، وسیّده بنی هاشم، عقیله الطالبیین سیّدتنا زینب الکبری سلام الله علیها.

فعاشوراء الإسلام محلّ ولادتها کربلاء الصامده، أبوها سیّد الشهداء الإمام الحسین علیه السلام ومربّیتها المجاهده الثائره زینب الطاهره، لولاها لکانت عاشوراء الیتیمه تموت فی صغرها، إلاّ أنّ السیّده زینب بنضالها وندائها الثوری علیها السلام ربّت عاشوراء تلک الولیده التی یجری فی عروقها دم الله وثاره، فتربّت عاشوراء الحسین فی أحضان زینب علیها السلام وترعرعت فی جوارها وحجرها المبارک وجهادها الدؤوب، لتکون عاشوراء أمّ الثورات التحرّریه بین الأجیال فی کلّ عصر ومصر، إلی یوم القیامه، فهی المنطلق الثوری للنهضات الإسلامیه إلی الیوم الموعود.

ولا یمکن لأحد سوی الله سبحانه والأنبیاء والأوصیاء علیهم السلام أن یعرفوا مقام أمّ عاشوراء ومنزلتها فی الدارین، فإنّ المعرفه والعلم بالشیء لازمه الإحاطه به، ولا یمکن للناس أن یحیطوا بعاشوراء وجوهریّتها وفلسفتها، ولا بأبیها وأمّها.

وزینب الکبری فی أدوار حیاتها وسیرتها الذاتیه(۱) تخبرک عن أصاله سماویّه وشجره نبویّه ودوحه هاشمیّه وترجمه قرآنیّه، أصلها ثابت وفرعها فی السماء، فهی زینه أبیها أمیر المؤمنین أسد الله الغالب علی بن أبی طالب علیه السلام، وإنّه لم یفتخر بکتابه العظیم (نهج البلاغه) الذی هو کتاب الحیاه وکتاب السعاده ولا یمکن للبشر أن یعرفوا ما فیه من العظمه والشموخ، إلاّ أنّه یفتخر ویتزیّن ببنته السیّده زینب علیها السلام.

ولولا الخوف علی عقول الناس، لقیل فی مدحها وثنائها ومعرفتها ما یبهر العقول، ویحیّر ذوی الألباب، وقلیل من عبادی الشکور الفکور الصبور.

۱- لقد ذکرت حیاتها ولقطات من سیرتها المبارکه فی کتاب (عبقات الأنوار)، مطبوع، فراجع.

وما زالت زينب النبوّه والإمامه، زينب الولايه العظمى أسيره الهوى، بالأمس كانت أسيره الظالمين من بنى أميّه الطغاه وأشياعهم، واليوم أسيره العقول الضعيفه، حتّى قالوا عنها: إنّها امرأه عاديّه؟!!.

فما نطقت فى معرفتها حرفاً، إلّا وتجد نفسك مقيّداً بسلاسل الافتراء والتهمه وأنّ القائل من الغلاه، فزينب العظمه ما زالت أسيره العقول والأفكار المتخلّفه.

ولا نقول فى وصفها وثنائها أنّها الربّ والعياذ بالله ولكن نقول: هكذا خلقها الربّ جلّ جلاله.

إلاّ أنّ الناس بين قالٍ وغال، بين إفراط وتفريط، فكما غالوا فى أبيها حتّى قالوا بألوهيّته والعياذ بالله وقالوا فى حقّه حتّى جعلوه كافراً أو كأحد المسلمين، وما زال على أمير المؤمنين سيّد المظلومين، قد ظلمه التأريخ كولده الحسين، بل وأولاده وذرّيته.

وما زال صوته الحزين يدوّى فى ضمير الإنسانيه:

(فيا عجبا للدهر إذ صرت يقرن بى من لم يسع قدمى).

(أنزلنى الدهر حتّى قالوا على ومعاويه).

وهذه الصرخه الأليمه تسرى فى كلّ الأزمنه وعلى مدى العصور والأحقاب، حتّى قال ابن أبى الحديد المعتزلى فى بيان مقوله أمير المؤمنين عليه السلام أنّه: (أطلق القول إطلاقاً عاماً مستغرقاً، لكلّ الناس أجمعين).

ولا يزال على المرتضى مجهولاً ولا يزال كلامه القيّم يهتف: (سلونى قبل أن تفقدونى)، وإنّه لا يختصّ بالمسلمين بل هو للبشريه كافه كأخيه النبىّ الأعظم رسول اللهصلى الله عليه وآله وسلم.

((وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَهً لِلْعَالَمِينَ))(۱).

۱- سوره الأنبياء، الآيه: ۱۰۷.

وعلی أمیر المؤمنین نفس رسول الله بنصّ آیه المباهله، فظلموه وهو یقول:

«أللهم إنی أستعیذک علی قریش ومن أعانهم، فإنّهم صغّروا عظیم منزلتی وأجمعوا علی منازعتی أمراً هو لی»(۱).

وهکذا ظلموا علیاً وظلموا أولاده، وظلموا زینب بجهلهم بمقامهم الشامخ ومنزلتهم العظیمه.

ولابدّ من حیاه جدیده لضمیر المجتمع الإسلامی، حتّی یعرف علیّاً وأبناءه الکرام.

حتّی یعرف النبیّ محمّداً وقرآنه، وعلیاً ونهجه، وفاطمه ومظلومیّتها، والحسن وسیاسته، والحسین وثورته، وزینب وعاشوراءها، والسجّاد وصحیفته، وهکذا حتّی یعرف المهدی الموعود وفلسفه الانتظار ودولته العالمیه.

کلّ هذه المعرفه إنّما تتمّ بالإیمان بالله سبحانه والعشق بعظمته، وجماله المتجلّی فی الکائنات والتعبّد والتسلیم لأمره.

وما نعرفه من زینب الیوم لیس إلّا شبحاً من قدسیّتها وعظمتها، ومن الواضح أنّ الشبح لا یعطی معرفه تمام الشیء وحقیقته.

ثمّ أعداء الإسلام عرفوا أنّ الهجوم العسکری علی البلاد الإسلامیه لتهدیم عقائد المسلمین لا ینفع أو لا یکفی، بل لابدّ من الهجوم الثقافی من الغرب والشرق، بل لابدّ باسم الدین ضرب الدین، وباسم المذهب هدم المذهب من أساسه، حتّی تفقد الأمّه أصالتها ومجدها العریق ومعتقداتها الصحیحه، فترکن إلی الغرب أو الشرق، مستجدیه متسوّله متسکّعه. وهذا ما یریده الاستکبار العالمی، فتسمع بین آونه وأخری نغمات ضدّ المعتقدات الدینیه والضرورات المذهبیه، والعجب أنّه من لسان رجال الدین والمتلبّسین بزیّ أهل العلم!!.

۱- منهاج البراعه، للخوئی: ۱۰، ۱۲۸، الخطبه، ۱۷۱.

وأمّا زينب الإسلام فقدرتها تعنى حكومه الأخلاق والفداء والتضحيه، وتربيتها تعنى الحبّ والعشق الإلهى والذوبان فى الله جلّ جلاله، وثقافتها تعنى سلامه الفطره وحكومتها فى كلّ مجالات الحياه على الصعيدين الفردى والاجتماعى.

والعشق الإلهى(۱) المتجلّى فى ثوره عاشوراء إنّما هو شجره طيّبه أصلها ثابت وفرعها فى السماء، تؤتى أكلها كلّ حين بإذن ربّها، ثمرتها العصمه، وورقها الإخلاص، وجذورها الطهاره، ودوحتها الجمال، وبهاؤها الجلال.

والعشق إنّما ينبع من سويداء القلب، والقلب حرم الله وعرش الرحمن، والفطره إنّما تدعو القلب إلى أن يعرف صاحبه ومالكه وهو الله سبحانه، إلّا أنّ هذا الشيطان الرجيم يسرق بيت الله، وهو قلب المؤمن فإنّه حرم الله وعرشه، فيسرقه ويعشعش فيه ويبيّض ويفرّخ، فيكون عشّ الشيطان وأبنائه وأعوانه وحزبه، فيتنزّل القلب ويعصى الربّ، حتّى ينتكس، فلا يكون وعاء للرحمه الإلهيه وعلم الله سبحانه، ثم يموت القلب، فيفقد الإنسان إنسانيّته، فيكون كالحجاره أو أشدّ قسوه، كالأنعام بل أضلّ سبيلاً. وكربلاء الحسين وزينب عليهما السلام إنّما هى مصارع العشّاق، كما قالها أمير المؤمنين على عليه السلام حينما جاوز كربلاء:

«هاهنا مصارع العشّاق».

وعاشوراء الحسين وزينب عليهما السلام إنّما هو كتاب العاشقين الوالهين فى حبّ الله وجماله. وزينب بطله كربلاء، معلّمه العشق الإلهى جيلاً بعد جيل، ترفع إلى السماء جسد أخيها المضرّج بالدماء، محزوز الرأس، مهشّم الأضلاع، وتقول بكلّ سكينه ووقار: (اللّهم تقبّل هذا القربان من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم).

۱- عظمه الإنسان إنما هى بنفسه الناطقه القوه العاقله القابله للتحلى بالصفات الكماليه والملكات الجماليه بالفطره السليمه المباركه والعقل الدراك السليم.

ومن يعشْ فی رحاب زينب العشق يمتلئ قلبه شوقاً للقاء معبوده جلّ جلاله، فيكون لسانه ميزان الحكمه، ويده مائده الكرام، ويحيا بعشق الله، ويرجع القلب إلی مالكه الأصلی التكوينی والتشريعی، كلّ هذا ببركه رساله زينب الرساليه، رساله الدم والدموع، رساله المقاومه والفداء.

زينب الكبری عقيله بنی هاشم أمّ المصائب وقرينه النوائب، العصمه الصغری والناموس الأكبر، محبوبه المصطفی وزينه المرتضی وشقيقه المجتبی وشريكه الحسين سيّد الشهداء.

زينب الإنسيه الحوراء بنت سيّده النساء فاطمه الزهراء عليها السلام، نتيجه النبوّه المحمّديه وحصيله الولايه العلويه، وآيه العصمه الفاطميه، ومرآه المحاسن الحسنيّه، وانعكاس المصائب الحسينيّه، لقد بلغت فی المجد غايه حدّها.

والعصفور بقدر همّته يصفق جناحيه ليحلّق فی السماء، فما نقول فی زينب الحرّه إلّا ما نفهمه بعقولنا القاصره.

فزينب الدين رضيعه ثدی الرساله، ربيبه العلم والبساله، من أنوار المحشر بنت ساقی الكوثر، سيّده البطحاء خلاصه الخمسه النجباء، مليكه العرب.

فلو كان النساء بمثل هذی

لفضلت النساء علی الرجال

فما التأنيث عيب للشموس

ولا التذكير فخر للهلال

ومن ألقابها العلياء وخصائصها السمحاء(۱):

۱- جاء شرح هذه الخصائص وبيانها فی كتاب (الخصائص الزينبيه) لآيه الله العظمی السيد نور الدين الجزائری الحائری المتوفی سنه ۱۳۸۴ه.ق. وقد ترجم إلی اللغه العربيه، كما صححه أولا: م ق تاج الدين وطبع من قبل مكتبه الإمام المهدی عجل الله فرجه الشريف، وصححه وعلق عليه أيضا الفاضل المعاصر الشيخ ناصر الباقری البيد هندی وطبع بطباعه جيده من قبل مسجد جمكران بقم المقدسه.

الصدّيقه، العصمه الصغرى، وليّه الله العظمى، ناموس الكبرى، الراضيه بالقدر والقضاء، أمينه الله، عالمه غير معلّمه، فهِمه غير مفهّمه، محبوبه المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم، قرّه عين المرتضى عليه السلام، نائبه الزهراء عليها السلام، شقيقه الحسن المجتبى عليه السلام، شريكه الحسين سيّد الشهداء عليه السلام، الزاهده، الفاضله، العاقله، الكامله، العامله، العابده، المحدّثه، المخبره، الموثّقه، كعبه الرزايا، المظلومه، الوحيده، عقيله قريش، الباكيه، الفصيحه، البليغه، الشجاعه، عقيله خدر الرساله، رضيعه ثدى الولايه، روحى وأرواح العالمين لها الفداء.

يكفيها شرفاً وفخراً شهاده إمام زمانها سيّد الساجدين وزين العابدين الإمام على بن الحسين عليهما السلام، حيث قال:

«بحمد الله إنّكِ عالمةٌ غير معلّمه، وفهِمه غير مفهّمه».

وهذا ممّا يدلّ على عصمتها، فإنّ العصمه عن الذنوب والمعاصى وكلّ ما يشين ويزرى بالإنسان إنّما يكون بالعلم، بأن يعلم منشأ الذنوب، وأنّها تصدر من الجهل والظلمه، كما يعلم نتائجها وآثارها، من الآثار الوضعيّه فى الدنيا والعقاب الأخروى، وهذا العلم يكون بلطفٍ خاصّ من الله سبحانه فى الأنبياء والأوصياء وفاطمه الزهراء عليها السلام، فهم معصومون بعصمه ذاتيّه كلّيه، تمنعهم عن المحارم اختياراً لا- على نحو القهر والجبر، وفى غيرهم ممّن يحذو حذوهم وينهج منهجهم ويرثهم فى علومهم ومعارفهم وأخلاقهم، يعصمون أنفسهم بعصمه أفعاليّه كسبيه جزئيّه، فمثل الشهيد على الأكبر عليه السلام والسيّده زينب الكبرى وفاطمه المعصومه بنت الإمام موسى بن جعفر بقم المقدّسه يحملون هذه العصمه.

فسيّده النساء فاطمه الزهراء عليها السلام هى العصمه الكبرى، والسيّده زينب عليها السلام هى العصمه الصغرى، لأنّها عالمه غير معلّمه، فعلمها من الله سبحانه، يعصمها من الآثام

والقبائح، فهی تنوب أمّها الزهراء علیها السلام فی فضائلها وفواضلها وخصالها وخصائصها وعصمتها وعفّتها ونورها وشرفها وبهائها، فکانت تنطق بالحکمه والعلم والأدب والمعرفه والعصمه من محاسن خلالها، فلم یُرَ أکرم منها أخلاقاً ولا أنبل فطرهً ولا أطیب عنصراً ولا أخلص جوهراً فی النساء بعد أمّها سیّده نساء العالمین.

فهی مجمع الفضائل ومنبع المکارم، حازت من الصفات الکریمه والسجایا الحمیده ما لم یحزها بعد أمّها أحد حتّی حقّ أن یقال: هی الصدّیقه الصغری، فهی فی الصبر والثبات وقوّه الإیمان والتقوی یضرب بها المثل الأعلی، وخیر شاهد حیاتها الطیّبه وسیرتها الذاتیّه المبارکه ورباطه جأشها فی قصّه کربلاء ویوم عاشوراء.

إنّ المقامات العرفانیه الخاصّه بزینب علیها السلام تقرب من مقامات الإمامه، فإنّها لمّا رأت حاله زین العابدین علیه السلام حین رأی أجساد أبیه وإخوته وعشیرته وأهل بیته علی الثری صرعی مجزّرین کالأضاحی وقد اضطرب قلبه واصفرّ وجهه، أخذت علیها السلام فی تسلیته تصبّره قائلهً: (ما لی أراک تجود بنفسک یا بقیّه جدّی وأبی وإخوتی، فو الله إنّ هذا لعهد من الله إلی جدّک وأبیک، ولقد أخذ الله میثاق أناس لا تعرفهم فراعنه هذه الأرض وهم معروفون فی أهل السماوات أنّهم یجمعون هذه الأعضاء المقطّعه والجسوم المضرجه، فیوارونها وینصبون بهذا الطفّ علماً لقبر أبیک سیّد الشهداء لا یدرس أثره ولا یمحی رسمه علی کرور اللیالی والأیّام، ولیجتهدنَ أئمه الکفر وأتباع الضلال فی محوه وتطمیسه فلا یزداد أثره إلّا علوّاً)(۱).

وقد ائتمنها الإمام علی أسرار الإمامه، وهذا یدلّ علی عصمتها، کما لم یذکر التأریخ رغم کثره أعداء أهل البیت علیهم السلام ما یشین بها وینقص من شأنها ویبطل عصمتها، فهی بنت الوحی وربیبه الرساله، تربّت فی مدرسه الرسول الأعظم وأمیر

۱- کامل الزیارات: ۲۶۱.

المؤمنین وسیّده نساء العالمین وسیّدی شباب أهل الجنّه علیهم السلام، ومن تعلّمت فی مثل هذه المدرسه الإلهیّه کیف لا تکون معصومه فی أفعالها وحیاتها؟! فسلام الله علیها أبد الآبدین، من بدء الخلق إلی یوم الدین.

ومن خصائصها: حملتها أمّها کرهاً ووضعتها کرهاً، کإخوتها علیهم السلام، فالزهراء من حین حملها إلی یوم ولادتها کانت مهمومه، وقد أخبرت من قبل بمصائبها، وما یجری علیها من الآلام والمحن.

روی أنّ زینب بن علی بن أبی طالب علیه السلام لمّا ولدت أخبر بذلک رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم فجاء إلی منزل فاطمه علیها السلام وقال:

«یا بنتاه، إیتینی ببنتک المولوده».

فلمّا أحضرتها أخذها رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم وضمّها إلی صدره الشریف، ووضع خدّه المنیف علی خدّها، فبکی بکاءً عالیاً، وسال الدمع علی محاسنه الشریفه جاریاً، فقالت فاطمه:

«لماذا بکاؤک، لا أبکی الله عینیک یا أبتاه؟».

فقال صلی الله علیه وآله وسلم:

«یا بنیّه فاطمه، اعلمی أنّ هذه البنت بعدک وبعدی تبتلی بالبلایا، وترد علیها مصائب شتّی ورزایا».

فبکت فاطمه علیها السلام عند ذلک، ثم قالت:

«یا أبَه، فما ثواب من یبکی علیها وعلی مصائبها؟».

فقال صلی الله علیه وآله وسلم:

«یا بضعتی وقرّه عینی، إنّ من بکی علیها وعلی مصائبها کان ثواب بکائه کثواب من بکی علی أخویها».

ثمّ سمّاها زينب(۱).

وزينب اشتقّ من زَنِبَ كفَرح بمعنى السمن، وسمن كلّ شيء بنسبته، فسمن الحيوان بمعنى كثره لحمه، وسمن النبات بمعنى نظارته وكثره ثمراته، وسمن الإنسان بمعنى حمله صفات الكمال والجمال.

أو زينب بمعنى الشجره الطيّبه الحسنه الصوره، أو بمعنى زين أب، ولكثره الاستعمال أسقط الألف، وعند بعض أهل المعرفه إنّما أسقط الألف لعدم الفصل بينها وبين أبيها، فزينب زينه أبيها أمير المؤمنين بكمالاتها وخصائصها وخصائلها.

وأبوها أسد الله الغالب على بن أبى طالب عليه السلام إنّما هو زينه الكون، وزينه الوجود وما خلقه المعبود، فزينب زينه الزينه لهذا العالم الرحب، وكانت كأمّها الزهراء (أم ابيها) فصارت (زينه أبيها) ورثت أمَّها فى عصمتها وعلومها ومصائبها.

والأسماء تنزل من السماء، إلّا أنّ الله قد شرّف بعض أوليائه وأنبيائه أن سمّاهم بنفسه، كآدم ويحيى.

((يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا))(۲).

۱- الخصائص الزينبيه: ۱۵۵. وعندنا روايات كثيره فى فضل البكاء على سيد الشهداء عليه السلام، فقد ورد فى الصحيح: من بكى أو تباكى على الحسين فقد وجبت له الجنه، وقال أبو عبد الله عليه السلام فى حديث طويل له: ومن ذكر الحسين عليه السلام عنده فخرج من عينيه من الدموع مقدار جناح ذباب كان ثوابه على الله عز وجل، ولم يرض له بدون الجنه». وورد أن الحسين عليه السلام على يمين العرش ينظر إلى زواره، وإنه ينظر إلى من يبكيه فيستغفر له ويسأل أباه الاستغفار له ويقول: أيها الباكى لو علمت ما أعد الله لك لفرحت أكثر مما حزنت، وإنه ليستغفر له من كل ذنب وخطيئه». وقال أبو عبد الله عليه السلام: من ذكرنا عنده ففاضت عيناه ولو مثل جناح الذباب غفر له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر (كامل الزيارات: ۲۰۱، الباب ۳۲).
۲- سوره مريم، الآيه: ۷.

وعیسی المسیح:

((إِنَّ اللَّهَ یُبَشِّرُکِ بِکَلِمَهٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِیحُ عِیسَی))(۱).

والنبیّ الأکرم:

((وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ یَأْتِی مِنْ بَعْدِی اسْمُهُ أَحْمَدُ))(۲).

وعلی اشتقّ من العلیّ والحسن والحسین وزینب الکبری.

کما ورد فی الخبر الشریف عندما قدّمت فاطمه بنتها إلی زوجها أمیر المؤمنین لیسمّیها فقال: لا أسبق رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم، ولمّا کانت بین یدی الرسول لم یسمّها لکی لا یسبق الله سبحانه، فنزل جبرئیل الأمین وقال: إنّ الله یقرئک السلام ویقول: سمّها زینب، کما سمّیت فی اللوح المحفوظ.فزینب زینه اللوح المحفوظ، کما أنّ أباها أمیر المؤمنین علیاً علیه السلام زینه عرش الله.

یا رب جوهر علم لو أبوح به

لقیل لی: أنت ممن یعبد الوثنا

رضینا قسمه الجبار فینا

لنا علم وللأعداء مال

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمین.

۱- سوره آل عمران، الآیه: ۴۵.

۲- سوره الصف، الآیه: ۶.

المحتويات

المقدمه

فاطمه الزهراء عليها السلام سرّ الوجود

المحاضره الأولى

المحاضره الثانيه

المحاضره الثالثه

المحاضره الرابعه

المحاضره الخامسه

المحاضره السادسه

الخصائص الفاطميه

من أهمّ الخصائص الفاطميه

من خصائصها عليها السلام

ليله القدر فاطمه الزهراء عليها السلام

فاطمه الزهراء عليها السلام

فی معراج النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم

العصمه الفاطميه

«أشهد أن فاطمه عصمه الله»

الشرافه العنصريه

الحوراء الإنسيه

نبذه من الأحاديث

الشريفه فی فضائلها علیها السلام

اسمها فی العرش

حبّها الإکسیر الأعظم

نجاه محبّیها من النار بیدها المبارکه

حدیث (لولاک)

فاطمه الزهراء علیها السلام لیله القدر

الأول

الثانی

الثالث

الرابع

الخامس

السادس

السابع

الثامن

التاسع

العاشر

الحادى عشر

الثانى عشر

الثالث عشر

الرابع عشر

بعض الكتب المؤلّفه عن الزهراء عليها السلام

ص: ۲۱۳

عصمه الحوراء زينب عليها السلام

المحاضره الأولى

المحاضره الثانيه

وقفه على المعرفه الفلسفيه والعرفانيه

سؤال غير فطن

المحاضره الثالثه

المحاضره الرابعه

نكته أخلاقيه

الفرق بين العصمتين

زينب الكبرى عليها السلام

زينه اللوح المحفوظ

إصدارات قسم الشؤون الفكريه والثقافيه فى العتبه الحسينيه المقدسه تأليف

اسم الكتاب

ت

السيد محمد مهدى الخرسان

السجود على التربه الحسينيه

۱

زياره الإمام الحسين عليه السلام باللغه الانكليزيه

۲

زياره الإمام الحسين عليه السلام باللغه الأردو

۳

الشيخ على الفتلاوى

النوران الزهراء والحوراء عليهما السلام الطبعه الأولى

۴

الشيخ على الفتلاوى

هذه عقيدتى الطبعه الأولى

۵

الشيخ على الفتلاوى

الإمام الحسين عليه السلام فى وجدان الفرد العراقى

۶

الشيخ وسام البلداوى

منقذ الإخوان من فتن وأخطار آخر الزمان

٧

السيد نبيل الحسنى

الجمال فى عاشوراء

٨

الشيخ وسام البلداوى

ابكِ فإنك على حق

٩

الشيخ وسام البلداوى

المجاب بردّ السلام

١٠

السيد نبيل الحسنى

ثقافه العيديه

١١

السيد عبد الله شبر

الأخلاق (تحقيق: شعبه التحقيق) جزآن

١٢

الشيخ جميل الربيعى

الزياره تعهد والتزام ودعاء فى مشاهد المطهرين

١٣

لبيب السعدى

من هو؟

١٤

السيد نبيل الحسنى

اليحموم، أهو من خيل رسول الله أم خيل جبرائيل؟

١٥

الشيخ على الفتلاوى

المرأه فى حياه الإمام الحسين عليه السلام

١٦

ص: ۲۱۶

السید نبیل الحسنی

أبو طالب علیه السلام ثالث من أسلم

۱۷

السید محمدحسین الطباطبائی

حیاه ما بعد الموت

۱۸

السید یاسین الموسوی

الحیره فی عصر الغیبه الصغری

۱۹

السید یاسین الموسوی

الحیره فی عصر الغیبه الکبری

۲۰

الشیخ باقر شریف القرشی

حیاه الإمام الحسین بن علی (علیهما السلام) ج ۱

۲۱

الشیخ باقر شریف القرشی

حیاه الإمام الحسین بن علی (علیهما السلام) ج ۲

۲۲

الشیخ باقر شریف القرشی

حياه الإمام الحسين بن على (عليهما السلام) ج ٣

٢٣

الشيخ وسام البلداوى

القول الحسن فى عدد زوجات الإمام الحسن عليه السلام

٢٤

السيد محمد على الحلو

الولايتان التكوينيه والتشريعيه عند الشيعه وأهل السنه

٢٥

الشيخ حسن الشمرى

قبس من نور الإمام الحسين عليه السلام

٢٦

السيد نبيل الحسنى

حقيقه الأثر الغيبى فى التربه الحسينيه

٢٧

السيد نبيل الحسنى

موجز علم السيره النبويه

٢٨

الشيخ على الفتلاوى

رساله فى فن الإلقاء والحوار والمناظره

٢٩

علاء محمد جواد الأعسم

التعريف بمهنه الفهرسه والتصنيف وفق النظام العالمى (LC)

٣٠

السيد نبيل الحسنى

الأنثروبولوجيا الاجتماعيه الثقافيه لمجتمع الكوفه عند الإمام الحسين عليه السلام

٣١

السيد نبيل الحسنى

الشيعه والسيره النبويه

٣٢

الدكتور عبدالكاظم الياسرى

الخطاب الحسينى

٣٣

الشيخ وسام البلداوى

رسالتان فى الإمام المهدى

٣٤

الشيخ وسام البلداوى

السفاره فى الغيبه الكبرى

٣٥

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات
من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:
طبع الكتب والملزمات والدوريات
إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب
إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية
إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية
افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com
إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...
الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها
تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms
إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس
إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين
إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛
١.JAVA
٢.ANDROID
٣.EPUB
٤.CHM
٥.PDF
٦.HTML
٧.CHM
٨.GHB
إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية
١.ANDROID
٢.IOS
٣.WINDOWS PHONE
٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مرکز القائمیة
للبحوث والدراسات الکمبیوتریة
اصفهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹