



مركز
للبحوث والتحريات الكمبيوترية

اصبهان

للعلوم



رسالة
عليكم يا صابغين

www. **Ghaemiyeh** .com
www. **Ghaemiyeh** .org
www. **Ghaemiyeh** .net
www. **Ghaemiyeh** .ir

البرهان في علوم القرآن

بإشراف العلامة محمد باقر المجلسي
١٢٧٥ - ١٢٧٦ هـ

تأليف العلامة

محمد باقر

المكتبة العرفية - بيروت
الطبعة الأولى: ١٣٧٥ هـ

المجلد ٤

حرف المعرفة

بيروت - لبنان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

البرهان في علوم القرآن

كاتب:

محمد بن عبد الله الزركشي

نشرت في الطباعة:

دار المعرفة

رقم الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

٥	الفهرس
٢٢	البرهان فى علوم القرآن
٢٢	اشارة
٢٢	الجزء الرابع
٢٢	[تتمه المقابلة]
٢٢	[تتمه اقسام المقابلة]
٢٢	اشارة
٢٢	مقابلة الجمع بالجمع «١»
٢٣	قاعدة ٤ / ٦ فيما ورد فى القرآن مجموعا و مفردا، و الحكم «٤» فى ذلك
٢٣	اشارة
٣٠	(تنبيه)
٣٠	(قاعدة نحوية)
٣١	(قاعدة فى الضمائر)
٣٨	قاعدة فيما يتعلق بالسؤال و الجواب
٤٠	(قاعدة)
٤٣	الخطاب بالشىء عن اعتقاد المخاطب دون ما فى نفس الأمر
٤٤	التأدب فى الخطاب بإضافة الخير إلى الله «٦»
٤٦	قاعدة
٤٨	فائدة فى الفرق بين الخطاب بالاسم و الفعل
٥٠	قاعدة
٥١	قاعدة
٥٢	قاعدة «٥»
٥٢	قاعدة فى ألفاظ يظنّ بها الترادف و ليست منه

- ٥٤ قاعدة فى التعريف و التنكير
- ٥٩ قاعدة [أخرى «٤»
- ٦٢ قواعد تتعلق بالعطف
- ٦٢ [القاعدة] «١» الأولى
- ٦٤ القاعدة الثانية
- ٦٦ [القاعدة] «٦» الثالثة
- ٦٧ القاعدة الرابعة
- ٦٧ القاعدة الخامسة
- ٦٧ [القاعدة] «١» السادسة
- ٦٩ قواعد فى العدد
- ٦٩ القاعدة الأولى
- ٧٠ [القاعدة] «٥» الثانية
- ٧٠ [القاعدة] «٥» الثالثة
- ٧٠ أحكام لألفاظ يكتر دورانها فى القرآن
- ٧٠ [فعل]
- ٧١ [كان]
- ٧٤ [جعل]
- ٧٧ حسب
- ٧٧ كاد
- ٨١ احتمال الفعل «٣» للجزم و النصب
- ٨٣ رأى
- ٨٥ «علم» العرفانية
- ٨٦ ظن
- ٨٦ شعر

- ٨٧ عسى و لعلّ
- ٨٨ [أخذ] «٨»
- ٨٩ أخذ
- ٨٩ سأل
- ٩٠ وعد
- ٩٠ ودّ
- ٩١ أفعال التفضيل
- ٩٣ [تنبيه: لفظ «سواء»] «٨»
- ٩٣ النوع السابع و الأربعون فى الكلام على المفردات من الأدوات و البحث عن معانى الحروف؛ مما يحتاج إليه المفتر لاختلاف مدلولها.
- ٩٣ اشارة
- ٩٤ ١- الهمزة
- ٩٥ اشارة
- ٩٥ (مسألة)
- ٩٥ (مسألة)
- ٩٥ ٢- أم «١١»
- ٩٥ اشارة
- ٩٨ (مسألة)
- ٩٨ (مسألة)
- ٩٩ ٣- إذن
- ١٠٠ ٤- إذا
- ١٠٠ اشارة
- ١٠٢ (فائدة)
- ١٠٣ ثم فيه مسائل: (الأولى):
- ١٠٣ (الثانية):

١٠٤: (تنبيه)

١٠٤: (الثالثة)

١٠٤: (الرابعة)

١٠٥: (الخامسة)

١٠٥: (المسألة [٨] السادسة)

١٠٧: (المسألة [٦] السابعة)

١٠٨: [فائدة]

١٠٩: ٥- إذ

١٠٩: اشارة

١٠٩: (تنبيه)

١١٠: ٦- أو

١١٢: ٧- إن المكسورة الخفيفة ترد لمعان:

١١٢: (الأول)

١١٢: (مسألة)

١١٣: (الثاني) «١٢»:

١١٤: (الثالث)

١١٤: (الرابع)

١١٤: (الخامس)

١١٥: (فائدة)

١١٥: (تنبيه)

١١٥: ٨- أن المفتوحة الهمزة، الساكنة النون، ترد لمعان:

١١٥: (الأول)

١١٦: (الثاني)

١١٦: (الثالث)

- ١١٧: (الرابع)
- ١١٧: (الخامس)
- ١١٧: (السادس)
- ١١٨: (السابع)
- ١١٨: (الثامن)
- ١١٨ ٩- إن المكسورة المشددة
- ١١٨ ١٠- أن المفتوحة المشددة
- ١١٩ ١١- إنما
- ١١٩ ١٢- إلى
- ١٢٠ اشارة
- ١٢٠: (أحدها)
- ١٢٠: (الثاني)
- ١٢٠: (و الثالث)
- ١٢٠: (و الرابع)
- ١٢٠ اشارة
- ١٢١: (تنبيه)
- ١٢١ ١٣- ألا بالفتح و التخفيف
- ١٢٢ ١٤- ألا بالفتح و التشديد
- ١٢٢ ١٥- إنا [٢٩١/أ] ترد لمعان:
- ١٢٢: (الأول)
- ١٢٣: (الثاني)
- ١٢٣: (الثالث)
- ١٢٣: (الرابع)
- ١٢٤: (الخامس)

- ١٢٤: (السادس)
- ١٢٤: (السابع)
- ١٢٥ (فائدة)
- ١٢٥ ١٦- أما المفتوحة الهمزة المشددة الميم
- ١٢٦ ١٧- إمّا المكسورة المشددة
- ١٢٧ ١٨- أل
- ١٢٧ ١٩- الآن
- ١٢٧ ٢٠- أفّ
- ١٢٨ ٢١- أنى
- ١٢٨ ٢٢- أتان
- ١٢٩ ٢٣- إى
- ١٢٩ ٢٤- حرف الباء
- ١٣١ ٢٥- بل
- ١٣٢ ٢٦- بلى لها موضعان:
- ١٣٢ أحدهما:
- ١٣٢ و الثانى:
- ١٣٣ [٢٩٥/أ] تنبيهات
- ١٣٣ الأول:
- ١٣٤ الثانى:
- ١٣٥ ٢٧- ثمّ
- ١٣٦ ٢٨- ثمّ المفتوحة
- ١٣٦ ٢٩- حاشا
- ١٣٧ ٣٠- حتىّ
- ١٣٨ ٣١- حيثّ

- ٣٢- دون «٥» ١٣٨
- ٣٣- ذو و ذات ١٣٩
- ٣٤- رويد ١٤٠
- ٣٥- ربما ١٤٠
- ٣٦- السين ١٤١
- ٣٧- سوف ١٤١
- ٣٨- على ١٤٢
- اشارة ١٤٢
- تنبيه ١٤٢
- ٣٩- عن ١٤٣
- ٤٠- عسى ١٤٣
- ٤١- عند ١٤٤
- ٤٢- غير ١٤٥
- ٤٣- الفاء ١٤٥
- اشارة ١٤٥
- (النوع الأول): ١٤٥
- اشارة ١٤٦
- أحدها: ١٤٦
- الثاني: ١٤٦
- الثالث: ١٤٦
- الرابع: ١٤٦
- الخامس: ١٤٦
- السادس: ١٤٦
- السابع: ١٤٧

- ١٤٧ الثامن:
- ١٤٧ التاسع:
- ١٤٧ العاشر:
- ١٤٨ (النوع الثاني):
- ١٤٩ (النوع الثالث):
- ١٥٠ (و النوع الرابع):
- ١٥٠ ٤٤- في
- ١٥١ ٤٥- قد
- ١٥٢ ٤٦- الكاف
- ١٥٣ ٤٧- كان
- ١٥٣ ٤٨- كأن
- ١٥٣ ٤٩- كأتين
- ١٥٤ ٥٠- كاد
- ١٥٤ ٥١- كلاً
- ١٥٥ ٥٢- كلّ
- ١٥٥ اشارة
- ١٥٨ (مسألة)
- ١٥٩ (مسألة):
- ١٥٩ ٥٣- كلا و كلتا
- ١٥٩ اشارة
- ١٥٩ (فائدة):
- ١٦٠ ٥٤- كم
- ١٦٠ ٥٥- كيف
- ١٦١ ٥٦- اللام

- ١٦١ اشارة
- ١٦١ القسم الأول غير العاملة
- ١٦٣ القسم الثاني «١» العاملة
- ١٦٣ اشارة
- ١٦٣ الأولى:
- ١٦٥ الثاني:
- ١٦٧ الثالث:
- ١٦٨ ٥٧- لا
- ١٦٨ اشارة
- ١٦٨ أحدها:
- ١٧٠ الثانية:
- ١٧٠ الثالثة:
- ١٧٠ الرابعة:
- ١٧٠ الخامسة:
- ١٧٠ السادسة:
- ١٧٢ السابعة:
- ١٧٣ ٥٨- لات
- ١٧٣ ٥٩- لا جرم
- ١٧٣ ٦٠- لو على خمسة أوجه:
- ١٧٣ (أحدها):
- ١٧٣ اشارة
- ١٧٥ الأول:
- ١٧٥ أحدهما:
- ١٧٧ تنبيه

- ١٧٨ (الوجه الثاني) «٣»:
- ١٧٩ (الثالث):
- ١٧٩ (الرابع):
- ١٧٩ ٦١- لو لا
- ١٨٠ اشارة
- ١٨٠ الأول:
- ١٨٠ الثاني:
- ١٨١ الثالث:
- ١٨١ الرابع:
- ١٨٢ ٦٢- لو ما
- ١٨٢ ٦٣- لم
- ١٨٢ ٦٤- لَمَا
- ١٨٢ اشارة
- ١٨٢ أحدها:
- ١٨٣ الوجه الثاني:
- ١٨٣ اشارة
- ١٨٤ تنبيه:
- ١٨٥ الوجه [٣١٤] ب الثالث:
- ١٨٥ ٦٥- لما المخففة
- ١٨٥ ٦٦- [لن]
- ١٨٦ ٦٧- لكن
- ١٨٧ ٦٨- لعلّ
- ١٨٩ ٦٩- ليس
- ١٨٩ ٧٠- لدن

- ١٩٠ [حرف الميم ٧١- ما
- ١٩٤ ٧٢- من
- ١٩٤ اشارة
- ١٩٥ (فائدة)
- ١٩٥ (تنبيه)
- ١٩٥ (تنبيه)
- ١٩٦ ٧٣- من
- ١٩٦ اشارة
- ١٩٦ الأول:
- ١٩٦ الثاني:
- ١٩٧ الثالث:
- ١٩٧ الرابع:
- ١٩٨ الخامس:
- ١٩٨ السادس:
- ١٩٨ السابع:
- ١٩٨ الثامن:
- ١٩٩ التاسع:
- ١٩٩ العاشر:
- ١٩٩ الحادى عشر:
- ١٩٩ الثانى عشر:
- ١٩٩ الثالث عشر:
- ٢٠١ الرابع عشر «٣»:
- ٢٠١ ٧٤- مع
- ٢٠٢ ٧٥- [حرف «١» النون

- ٢٠٣ [حرف «٢» الهاء] - ٧٦
- ٢٠٣ ها - ٧٧
- ٢٠٤ هل - ٧٨
- ٢٠٤ هيهات - ٧٩
- ٢٠٤ [حرف «١» الواو] - ٨٠
- ٢٠٧ ويكأن - ٨١
- ٢٠٨ ويل - ٨٢
- ٢٠٨ يا - ٨٣
- ٢٠٨ قواعد ترتيب هذه الفهارس
- ٢٠٨ اشارة
- ٢٠٩ ١- فهرس الآيات الكريمة
- ٢٠٩ اشارة
- ٢٠٩ ١- سورة الفاتحة
- ٢٠٩ ٢- سورة البقرة
- ٢١٤ ٣- سورة آل عمران
- ٢١٤ ٤- سورة النساء
- ٢١٨ ٥- سورة المائدة
- ٢١٩ ٦- سورة الأنعام
- ٢٢١ ٧- سورة الأعراف
- ٢٢٣ ٨- سورة الأنفال
- ٢٢٤ ٩- سورة التوبة
- ٢٢٥ ١٠- سورة يونس
- ٢٢٤ ١١- سورة هود
- ٢٢٧ ١٢- سورة يوسف

- ٢٢٨ سورة الرعد - ١٣
- ٢٢٩ سورة إبراهيم - ١٤
- ٢٢٩ سورة الحجر - ١٥
- ٢٣٠ سورة النحل - ١٦
- ٢٣١ سورة الإسراء - ١٧
- ٢٣٢ سورة الكهف - ١٨
- ٢٣٤ سورة مريم - ١٩
- ٢٣٤ سورة طه - ٢٠
- ٢٣٥ سورة الأنبياء - ٢١
- ٢٣٧ سورة الحج - ٢٢
- ٢٣٧ سورة المؤمنون - ٢٣
- ٢٣٨ سورة النور - ٢٤
- ٢٣٩ سورة الفرقان - ٢٥
- ٢٤٠ سورة الشعراء - ٢٦
- ٢٤١ سورة النمل - ٢٧
- ٢٤٢ سورة القصص - ٢٨
- ٢٤٢ سورة العنكبوت - ٢٩
- ٢٤٣ سورة الروم - ٣٠
- ٢٤٤ سورة لقمان - ٣١
- ٢٤٤ سورة السجدة - ٣٢
- ٢٤٤ سورة الأحزاب - ٣٣
- ٢٤٥ سورة سبأ - ٣٤
- ٢٤٦ سورة فاطر - ٣٥
- ٢٤٦ سورة يس - ٣٦

- ٢٤٧ سورة الصافات - ٣٧
- ٢٤٨ سورة ص - ٣٨
- ٢٤٩ سورة الزمر - ٣٩
- ٢٤٩ سورة غافر - ٤٠
- ٢٥٠ سورة فصلت - ٤١
- ٢٥١ سورة الشورى - ٤٢
- ٢٥١ سورة الزخرف - ٤٣
- ٢٥٢ سورة الدخان - ٤٤
- ٢٥٢ سورة الجاثية - ٤٥
- ٢٥٣ سورة الأحقاف - ٤٦
- ٢٥٣ سورة محمد - ٤٧
- ٢٥٣ سورة الفتح - ٤٨
- ٢٥٤ سورة الحجرات - ٤٩
- ٢٥٤ سورة ق - ٥٠
- ٢٥٤ سورة الذاريات - ٥١
- ٢٥٥ سورة الطور - ٥٢
- ٢٥٥ سورة النجم - ٥٣
- ٢٥٦ سورة القمر - ٥٤
- ٢٥٦ سورة الرحمن - ٥٥
- ٢٥٧ سورة الواقعة - ٥٦
- ٢٥٧ سورة الحديد - ٥٧
- ٢٥٨ سورة المجادلة - ٥٨
- ٢٥٨ سورة الحشر - ٥٩
- ٢٥٨ سورة الممتحنة - ٦٠

- ٢٥٨ سورة الصف - ٦١
- ٢٥٩ سورة الجمعة - ٦٢
- ٢٥٩ سورة المنافقون - ٦٣
- ٢٥٩ سورة التغابن - ٦٤
- ٢٥٩ سورة الطلاق - ٦٥
- ٢٦٠ سورة التحريم - ٦٦
- ٢٦٠ سورة الملك - ٦٧
- ٢٦٠ سورة القلم - ٦٨
- ٢٦١ سورة الحاقة - ٦٩
- ٢٦١ سورة المعارج - ٧٠
- ٢٦١ سورة نوح - ٧١
- ٢٦٢ سورة الجن - ٧٢
- ٢٦٢ سورة المزمل - ٧٣
- ٢٦٢ سورة المدثر - ٧٤
- ٢٦٣ سورة القيامة - ٧٥
- ٢٦٣ سورة الإنسان - ٧٦
- ٢٦٣ سورة المرسلات - ٧٧
- ٢٦٤ سورة النبأ - ٧٨
- ٢٦٤ سورة النازعات - ٧٩
- ٢٦٤ سورة عبس - ٨٠
- ٢٦٤ سورة التكوير - ٨١
- ٢٦٥ سورة الانفطار - ٨٢
- ٢٦٥ سورة المطففين - ٨٣
- ٢٦٥ سورة الانشقاق - ٨٤

- ٢٦٥ ٨٥- سورة البروج
- ٢٦٦ ٨٦- سورة الطارق
- ٢٦٦ ٨٧- سورة الأعلى
- ٢٦٦ ٨٨- سورة الغاشية
- ٢٦٦ ٨٩- سورة الفجر
- ٢٦٧ ٩٠- سورة البلد
- ٢٦٧ ٩١- سورة الشمس
- ٢٦٧ ٩٢- سورة الليل
- ٢٦٧ ٩٣- سورة الضحى
- ٢٦٧ ٩٤- سورة الشرح
- ٢٦٨ ٩٥- سورة التين
- ٢٦٨ ٩٦- سورة العلق
- ٢٦٨ ٩٧- سورة القدر
- ٢٦٨ ٩٨- سورة البينة
- ٢٦٨ ٩٩- سورة الزلزلة
- ٢٦٩ ١٠٠- سورة العاديات
- ٢٦٩ ١٠١- سورة القارعة
- ٢٦٩ ١٠٢- سورة التكاثر
- ٢٦٩ ١٠٣- سورة العصر
- ٢٦٩ ١٠٤- سورة الهمزة
- ٢٦٩ ١٠٥- سورة الفيل
- ٢٧٠ ١٠٦- سورة قريش
- ٢٧٠ ١٠٧- سورة الماعون
- ٢٧٠ ١٠٨- سورة الكوثر

- ٢٧٠ ١٠٩- سورة الكافرون
- ٢٧٠ ١١٠- سورة النصر
- ٢٧٠ ١١١- سورة المسد
- ٢٧٠ ١١٢- سورة الإخلاص
- ٢٧١ ١١٣- سورة الفلق
- ٢٧١ ١١٤- سورة الناس
- ٢٧١ ٢- فهرس القراءات القرآنية
- ٢٧٣ ٣- فهرس أوائل الأحاديث و الآثار
- ٢٨٢ ٤- فهرس الأعلام
- ٣٠٣ ٥- فهرس القبائل و الجماعات
- ٣٠٦ ٦- فهرس الأماكن و البلدان
- ٣٠٧ ٧- فهرس الأيام و الغزوات و المناسبات
- ٣٠٨ ٨- فهرس القوافي و الأشعار و الأرجاز «١»
- ٣١١ ٩- فهرس الأمثال
- ٣١١ ١٠- فهرس أنواع الكتب على حروف المعجم
- ٣٥٧ ١١- ثبت المصادر و المراجع «١»
- ٣٧٣ من آثاره. يوسف مرعشلى
- ٣٧٤ تعريف المركز القائمية باصفهان للتمريات الكمبيوترية

البرهان في علوم القرآن

إشارة

نام كتاب: البرهان في علوم القرآن نويسنده: محمد بن عبد الله الزركشى موضوع: دانشنامه علوم قرآن تاريخ وفات مؤلف: ٧٩٤ ق
زبان: عربى تعداد جلد: ٤ ناشر: دار المعرفة مكان چاپ: بيروت سال چاپ: ١٤١٠ / ١٩٩٠ نوبت چاپ: اول

الجزء الرابع

[تتمة المقابلة]

[تتمة اقسام المقابلة]

إشارة

بسم الله الرحمن الرحيم

مقابلة الجمع بالجمع «١»

مقابلة الجمع بالجمع «١» تارة يقتضى مقابلة كل فرد من هذا بكل فرد من هذا، كقوله تعالى: فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ (المائدة: ٤٨) وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ (البقرة: ٤٣) حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ (البقرة: ٢٣٨) فَإِنَّ الصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ فِي مَعْنَى الْجَمْعِ، فَيَقْتَضِي اللَّفْظُ ضَرُورَةَ أَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مَأْمُورٌ بِجَمِيعِ الصَّلَوَاتِ «٢» وَبِالاسْتِبَاقِ إِلَى كُلِّ خَيْرٍ «٣»، كَمَا يُقَالُ: لَبَسَ الْقَوْمُ ثِيَابَهُمْ، وَرَكِبُوا دَوَابَّهُمْ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: وَاعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا (يوسف: ٣١) أَيْ لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ. وَقَوْلُهُ: أَوْ لَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ (فاطر: ٣٧) لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَذَكَّرَ جَمِيعُ الْمَخَاطِبِينَ بِهَذَا الْقَوْلِ فِي مَدَّةٍ وَعَمْرٍ وَاحِدٍ. وَقَوْلُهُ: إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ (المرسلات: ٣٢) أَيْ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْ هَذَا الشَّرِّ كَالْقَصْرِ، وَالْقَصْرُ: الْبَيْتُ مِنْ أَدَمَ، كَانَ يُضْرَبُ عَلَى الْمَاءِ إِذَا نَزَلُوا بِهِ، وَ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الشَّرُّ كُلَّهُ كَقَصْرِ وَاحِدٍ؛ لِأَنَّهُ مُنَافٍ لِلْوَعْدِ، فَإِنَّ الْمَعْنَى تَعْظِيمُ الشَّرِّ؛ أَيْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ هَذَا الشَّرِّ كَالْقَصْرِ، وَ يُؤَكِّدُهُ قَوْلُهُ بَعْدَهُ: كَأَنَّهُ جِمَالَتٌ صُفْرٌ (المرسلات: ٣٣) فَشَبَّهَ بِالْجِمَاعَةِ، أَيْ فَكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْ هَذَا الشَّرِّ كَالْجَمَلِ فَجِمَاعَتُهُ، إِذِ الْجِمَالَاتُ الصِّفْرُ كَذَلِكَ الْأَوَّلُ؛ كُلِّ شَرٍّ مِنْهُ كَالْقَصْرِ؛ قَالَهُ ابْنُ جَنِّي «٤». وَقَوْلُهُ: وَاسْتَبِقُوا ثِيَابَهُمْ (نوح: ٧). وَقَوْلُهُ: آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ (٤ / ٤)

الأربعين: في أساليب القرآن و فنونه البليغة، و هو أوسع أنواع الكتاب و أوله في ٢ / ٤٨٠. (٢) عبارة المخطوطة (و بسياق كل خير). (٤) انظر «الخصائص» ٣ / ٣٢٦ باب في جمع الأشباه حيث ذكر قوله تعالى: أَوْ لَمْ نُعَمِّرْكُمْ البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ (البقرة: ٢٨٥) فَإِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ آمَنَ بِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَ الْكُتُبِ وَالرُّسُلِ. وَقَوْلُهُ: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ... (النساء: ٢٣) الْآيَةُ؛ فَإِنَّهُ لَمْ يَحْرَمَ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمَخَاطِبِينَ جَمِيعَ أُمَّهَاتِ الْمَخَاطِبِينَ، وَ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ أُمَّهُ وَبَنَتَهُ. وَ كَذَلِكَ قَوْلُهُ: وَ لَكُمْ نِصْفُ [مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ «١»] (النساء: ١٢) فَإِنَّهُ لَيْسَ لِجَمِيعِ الْأَزْوَاجِ نِصْفُ مَا تَرَكَ جَمِيعَ النِّسَاءِ؛ وَ إِنَّمَا لِكُلِّ وَاحِدٍ نِصْفُ مَا تَرَكَ زَوْجَتَهُ «٢» فَقَطْ. وَ كَذَا قَوْلُهُ: يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ (النساء: ١١). وَقَوْلُهُ: وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ «٣» [بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ «٤»] (الطور: ٢١) إِنَّمَا مَعْنَاهُ أَنْ تَبَعَ كُلُّ وَاحِدٍ ذَرِيَّتَهُ، وَ لَيْسَ مَعْنَاهُ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ «٤» [مِنَ الذَّرِيَّةِ] تَبَعَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْآبَاءِ. وَقَوْلُهُ: وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ (البقرة: ٢٣٣) أَيْ كُلِّ وَاحِدَةٍ

«٤» ترضع ولدها. و كقوله تعالى: فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ (التوبة: ٥) فَإِنَّ مَقَابِلَةَ الْجَمْعِ أَفَادَتِ الْمَكْنَةَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَتْلٍ مِنْ وَجَدٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ. و قوله: يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ (النور: ٢٤). و أما قوله تعالى: فَاعْبُدُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَاقِ وَأَمْسِيحُوا بِرُؤُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ (المائدة: ٦) فذكر المَرَاقِ بلفظ الجمع، و الْكَعْبَيْنِ ٥/٤ بلفظ التثنية؛ لأنَّ مَقَابِلَةَ الْجَمْعِ [بالجمع «٧»] تقتضى انقسام الآحاد على الآحاد؛ و لكلِّ يد مرفق، فصَحَّتْ المَقَابِلَةُ. و لو قيل «إلى الكعاب» فهم منه أن الواجب «٨»؛ فإن لكلِّ رجل كعبا واحدا، فذكر الكعبين بلفظ التثنية، ليتناول الكعبين من كلِّ رجل (فإن قيل): فعلى هذا يلزم ألاَّ يجب إلاَّ غسل يد واحدة و رجل واحدة؟ (قلنا): صدنا عنه [فعل «٩» النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ] و الإجماع «٩».

(_____ ١) ليست في المخطوطة. (٢) في

المخطوطة (زوجته). (٣) الآية في المخطوطة و أتبعناهم ذرياتهم و هى قراءة أبي عمرو (إتحاف فضلاء البشر ص ٤٠٠). (٤) ليست في المخطوطة. (٧) ليست في المطبوعة. (٨) بياض في المخطوطة و المطبوعة مقدار ثلاث كلمات. (٩) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٧ و تارة يقتضى مقابلة ثبوت الجمع لكلِّ واحد من آحاد المحكوم عليه، كقوله تعالى: فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً (النور: ٤). و جعل منه الشيخ عز الدين: وَ بَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ [تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] «١» (البقرة: ٢٥). و تارة يحتمل الأمرين فيفتقر ذلك إلى دليل يعين أحدهما. أما مقابلة الجمع بالمفرد، فالغالب أنه [٢٤٩/أ] لا يقتضى تعميم المفرد، و قد يقتضيه بحسب عموم الجمع المقابل [له «١»]، كما فى قوله تعالى: وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامٍ مَسْكِينٍ (البقرة: ١٨٤) [المعنى كلِّ واحد لكلِّ يوم طعام مسكين «١»]. و قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يَزُمُونَ الْمُدْحَجَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةٍ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً (النور: ٤) إنما هو على كلِّ واحد منهم ذلك.

قاعدة ٦/٤ فيما ورد فى القرآن مجموعا و مفردا، و الحكم «٤» فى ذلك

إشارة

قاعدة ٦/٤ فيما ورد فى القرآن مجموعا و مفردا، و الحكم «٤» فى ذلك [فمنه «٥» أنه حيث ورد ذكر «الأرض» فى القرآن فإنها مفردة، كقوله تعالى: خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ (الطلاق: ١٢) و حكمته أنها بمنزلة السفل و التحت، و لكن وصف بها هذا المكان المحسوس، فجرت مجرى امرأة زور و ضيف؛ فلا- معنى لجمعها كما لا يجمع فوق و التحت، و العلو و السفل؛ فإن قصد المخبر إلى جزء من هذه الأرض الموطوءة و عين قطعة محدودة منها خرجت عن معنى السفل الذى هو فى مقابلة العلو، فجاز أن تثنى إذا ضمنت إليها جزء آخر. و منه قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ «طَوْقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ» «٦» فجمعها لما اعتمد [الكلام «٧»] على ذات (_____ ١) ليست فى المخطوطة. (٤) فى

المخطوطة (و الحكمة). (٥) ليست فى المخطوطة. (٦) الحديث متفق عليه من رواية سعيد بن زيد رضى الله، أخرجه البخارى فى الصحيح ٢٩٣/٦ كتاب بدء الخلق (٥٩)، باب ما جاء فى سبع أرضين (٢)، الحديث (٣١٩٨)، و مسلم فى الصحيح ١٢٣١/٣ كتاب المساقاة (٢٢)، باب تحريم الظلم و غضب الأرض (٣٠)، الحديث (١٤٠/١٦١٠) و تمامه: «من أخذ شبرا من الأرض ظلما فإنه يطوقه من سبع أرضين». (٧) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٨ الأرض، و أثبتنا على التفصيل و التعيين لآحادها «١»، دون الوصف بكونها تحت أو سفلى فى مقابلة علو، و أما جمع السموات، فإنَّ المقصود بها ذاتها دون معنى الوصف، فلهذا «٢» [جمعت «٢» جمع سلامة؛ لأنَّ العدد قليل، و جمع القليل أولى به، بخلاف الأرض؛ فإنَّ المقصود بها معنى التحت و السفل، دون الذات و العدد. و حيث أريد بها الذات و العدد أتى بلفظ يدلُّ على التعدد، كقوله تعالى: وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ (الطلاق: ١٢) و أيضا

الحَيِّ من الميت، و يخرج الميت من الحَيِّ؛ فلما كانوا مقرّين بهذا كلّه، حسن الاحتجاج به عليهم؛ [إذ] «٥» فاعل هذا هو الله الذي لا إله غيره، فكيف تعبدون معه غيره! و لهذا قال بعده: فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ (يونس: ٣١) أى هم يقرّون به و لا يجحدونه، و المخاطبون المحتجّ عليهم بهذه الآية إنما كانوا مقرّين بنزول الرزق من قبل هذه السماء التي يشاهدونها، و لم يكونوا مقرّين و لا عالمين بنزول الرزق من سماء إلى سماء حتى ينتهي إليهم، فأفردت لفظه «السماء» هنا لذلك. و أما الآية التي في سبأ؛ فإنه لم ينتظم لها ذكر إقرارهم لما ينزل من السماء، و لهذا أمر رسوله بأن يجيب، و لم «٦» يذكر عنهم أنهم [هم «٧» المجبيون، فقال: قُلْ مَنْ يُرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاوَاتِ «٧»] وَ الْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ (سبأ: ٢٤) و لم يقل: فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ أى الله وحده الذي ينزل رزقه على اختلاف أنواعه و منافعه من السموات «٧». و منها ذكر «الرياح» «٧» [في القرآن جمعا و مفردة، فحيث ذكرت في سياق الرحمة ١٠ / ٤ جاءت مجموعة، كقوله تعالى: اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ «٧» فَتَنفِثُ سَحَابًا (الروم: ٤٨) «٧»] وَ أَرْسَلْنَا [«٧» الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ (الحجر: ٢٢) وَ مِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ (الروم: ٤٦) (١) ليست في المخطوطة. (٢) في

المخطوطة (ما لم يكن). (٣) في المخطوطة (فهلا). (٤) ليست في المطبوعة. (٥) ليست في المخطوطة. (٦) تصحفت في المطبوعة إلى: (و أن). (٧) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١١ و حيث ذكرت في سياق العذاب أتت مفردة، كقوله تعالى: [فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ «١» رِيحًا صَرْصَرًا] فِي أَيَّامِ نَحْسَاتٍ «١» (فصلت: ١٦) فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا (الأحزاب: ٩) [وَ أَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا] «١» بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ (الحاقة: ٦) [مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ «١» كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيْحُ (إبراهيم: ١٨) وَ فِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيْحَ الْعَقِيمَ (الذاريات: ٤١)]. و لهذا قال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اللهم اجعلها رياحا و لا تجعلها ريحا» «٥» و المعنى فيه أن رياح الرحمة مختلفة الصفات و الماهيات و المنافع، و إذا هاجت منها ریح أثير لها من مقابلها ما يكسر سورتها، فينشأ من بينهما ریح لطيفة، تنفع الحيوان و النبات، و كانت «٦» في الرحمة رياحا، و أما في العذاب فإنها تأتي من وجه [٢٥٠ / أ] واحد، و لا معارض و لا دافع؛ و لهذا وصفها الله بالعقيم فقال: وَ فِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيْحَ الْعَقِيمَ (الذاريات: ٤١) أى تعقم ما مرّت به. و قد اطرقت هذه القاعدة إلا في مواضع يسيرة «٧» لحكمة: فمنها قوله سبحانه في سورة يونس: هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ / ١١ فِي الْفُلْمِكِ وَ جَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَ فَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيْحٌ عَاصِفٌ (يونس: ٢٢) فذكر ریح الرحمة بلفظ الأفراد لوجهين: (أحدهما): لفظي، و هو المقابلة، فإنه ذكر ما يقابلها «٨» ریح العذاب، و هي لا تكون إلا مفردة، و ربّ شىء يجوز في المقابلة و لا يجوز استقلا «٩»، نحو: وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللَّهُ (آل عمران: ٥٤) (الثاني): معنوي، و هو أن تمام الرحمة هناك إنما تحصل بوحدة الریح [لا] «١٠» (١) ليست في المخطوطة.

(٥) الحديث من رواية ابن عباس رضی الله عنهما، أخرجه الشافعي في الأم ١ / ٢٥٣، و في المسند ١ / ١٧٥، الباب السادس عشر في الدعاء، الحديث (٥٠٢)، و أبو يعلى في المسند ٤ / ٣٤١ في مسند ابن عباس رضی الله عنهما الحديث (٢٤٥٦ / ١٢٩)، و أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١١ / ٢١٣ ضمن معجم عبد الله بن عباس، الحديث (١١٥٣٣). (٦) في المخطوطة (و إذا كانت). (٧) تصحفت في المخطوطة إلى (كثيرة). (٨) في المخطوطة (ما يشابهها). (٩) في المخطوطة (استعمالا). (١٠) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٢ باختلافها؛ فإن السفينة لا تسير إلا بريح واحدة من وجه واحد، فإن «١» اختلفت عليها الرياح و تصادمت كان سبب الهلاك و الغرق، فالمطلوب هناك ریح واحدة، و لهذا أكد هذا المعنى، فوصفها بالطيب دفعا لتوهم أن تكون عاصفة، بل هي ریح يفرح بطيبتها. و منها قوله تعالى: إِنَّ يَشَأُ يُسِّرِكِنِ الرِّيْحَ فَيُظَلِّلَنَّ رَوَاكِدَ عَلَيَّ ظَهْرِهِ (الشورى: ٣٣) و هذا أورده ابن المتير «٢» في كتابه على الزمخشري قال: «الريح رحمة و نعمة، و سكونها شدة على أصحاب السفن». قال الشيخ علم الدين العراقي «٣»: و كذا جاء في القراءات السبع «٤»: وَ اللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ (فاطر: ٩) وَ هُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ (الأعراف: ٥٧) و المراد به الذي ينشر السحاب. ١٢ / ٤ و من ذلك جمع «الظلمات» و [إفراد] «٥» «النور»: «٥» [كقوله تعالى: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ جَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَ النُّورَ] «٥» (الأنعام: ١) اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أُولِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ

بخلاف قوله تعالى ذاكرا عن إبليس: ثُمَّ لَأَيُّنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ (الأعراف: ١٧) فَإِنَّ الْجَمْعَ هُنَاكَ يُقَابَلُهُ كَثِيرٌ مِمَّا يُرِيدُ إِغْوَاءَهُمْ، فَجَمَعَ لِمُقَابَلَةِ الْجُمْلَةِ بِالْجُمْلَةِ الْمُقْتَضَى لِتَوْزِيعِ الْأَفْرَادِ عَلَى الْأَفْرَادِ. وَ مِنْهَا - حَيْثُ وَقَعَ فِي الْقُرْآنِ - ذَكَرَ «الْجَنَّةَ»، فَإِنَّهَا تَجِيءُ تَارَةً مَجْمُوعَةً، وَ تَارَةً غَيْرَ مَجْمُوعَةً، وَ «النَّارَ» لَمْ تَقَعْ إِلَّا مُفْرَدَةً، وَ فِي ذَلِكَ وَجْهَانِ: (أَحَدُهُمَا): لَمَّا كَانَتْ «الْجَنَاتُ» مُخْتَلِفَةً الْأَنْوَاعِ، حَسَنَ جَمْعِهَا وَ إِفْرَادِهَا، وَ [لَمَّا] «٦» كَانَتْ «النَّارُ» وَاحِدَةً أَفْرَدَتْ بِاعْتِبَارِ الْجِنْسِ، وَ نَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: بِأَكْوَابٍ وَ أَبَارِيقٍ وَ كَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ (الواقعة: ١٨) وَ لَمْ يَقُلْ «وَ كُؤُوسٍ» لَمَّا سَنَدَكَرَهُ. (الثاني): أَنَّهُ لَمَّا كَانَتْ النَّارُ تَعْزِيبًا، وَ الْجَنَّةُ رَحْمَةً نَاسِبَ جَمْعِ الرَّحْمَةِ وَ إِفْرَادِ (١) _____ فِي

المخطوطة (فحصل). (٢) ليست في المخطوطة. (٣) تصحفت في المخطوطة إلى (الألف و الدال). (٤) هو أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله تقدم التعريف به في ١/ ٢٤٢. (٥) ليست في المخطوطة. (٦) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٥ العذاب، نظير جمع الريح في الرحمة، و أفرادها في العذاب. و أيضا فالنار دار حبس و الغاضب يجمع جماعة من المحبوسين في موضع واحد؛ أنكد لعيشهم، و الكريم لا يترك سيفه، و لا سيما إذا كان للدوام؛ إلا في دار مفردة مهياً له وحده «١» [فالنار لكل مذنب، و لكل مطيع جنة، فجمع الجنان و لم يجمع النار. و منها: جمع «الآيات» في موضع و أفرادها] «١» في آخر، فحيث جمعت فلجمع الدلائل، و حيث وحدت فلوحدانية المدلول عليه؛ لما يخرج عن ذلك. و لهذا قال في الحجر «٣»: [إِنَّ «١» فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ (الآية: ٧٥) ثُمَّ قَالَ: إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ (الآية: ٧٧) فَلَمَّا ذَكَرَ صِفَةَ الْمُؤْمِنِينَ بِالْوَحْدَانِيَّةِ، وَ حَدَّ الْآيَةَ؛ وَ لَيْسَ لَهَا نَظِيرٌ إِلَّا- فِي الْعَنْكَبُوتِ، وَ هُوَ قَوْلُهُ: خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً (الآية: ٤٤) وَ مِنْهَا مَجِيءُ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ فِي الْقُرْآنِ تَارَةً بِالْجَمْعِ، وَ أُخْرَى بِالتَّشْبِيهِ، وَ أُخْرَى بِالْإِفْرَادِ، لِاخْتِصَاصِ كُلِّ مَقَامٍ بِمَا يَقْتَضِيهِ. فَالْأَوَّلُ كَقَوْلِهِ: فَلَا أُفْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَ الْمَغَارِبِ (المعارج: ٤٠) وَ الثَّانِي كَقَوْلِهِ: رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ (الرحمن: ١٧) وَ الثَّالِثُ قَوْلُهُ: رَبُّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ (المزمل: ٩). فَحَيْثُ جَمَعَ كَانَ الْمُرَادُ أَفْقَى «٥» الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ، وَ حَيْثُ ثَبَّتْنَا كَانَ الْمُرَادُ مَشْرِقِي صَعُودِهَا وَ ارْتِفَاعِهَا؛ فَإِنَّهَا تَبْتَدِئُ صَاعِدَةً، حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى غَايَةِ أَوْجِهَا وَ ارْتِفَاعِهَا؛ فَهَذَا مَشْرِقُ صَعُودِهَا وَ ارْتِفَاعِهَا؛ وَ يَنْشَأُ مِنْهُ فَصْلَا الْخَرِيفِ وَ الشِّتَاءِ، فَجَعَلَ مَشْرِقُ صَعُودِهَا بِجَمَلْتِهِ مَشْرِقًا وَاحِدًا، وَ مَشْرِقُ هَبُوطِهَا بِجَمَلْتِهِ مَشْرِقًا وَاحِدًا، وَ مُقَابِلُهُمَا مَغْرِبًا. وَ قِيلَ: هُوَ إِخْبَارٌ عَنِ الْحَرَكَاتِ الْفَلَائِكِيَّةِ، مُتَحَرِّكَةٌ بِحَرَكَاتٍ مُتَدَارِكَةٌ، لَا تَنْضَبُطُ لِحُطَّةٍ وَ لَا تَدْخُلُ تَحْتَ قِيَاسٍ؛ لِأَنَّ مَعْنَى الْحَرَكَاتِ مُنْقَالِ الشَّيْءِ مِنْ مَكَانٍ إِلَى آخَرَ، وَ هَذِهِ صِفَةُ الْأَفْلَاكِ [٢٥١/أ] قَالَ تَعَالَى: لَمَّا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ ... (يس: ٤٠) الْآيَةَ. فَهَذَا وَجْهٌ اخْتِلَافِ هَذِهِ الْأَلْفَاظِ بِالْإِفْرَادِ وَ التَّشْبِيهِ وَ الْجَمْعِ، وَ قَوْلُهُ أَجْرَى اللَّهُ الْعَمَادَةَ أَنْ الْقَمَرِ _____ (١) _____ لَيْسَتْ فِي الْمَخْطُوطَةِ. (٣)

تصحفت في المخطوطة إلى (الحجرات). (٥) تصحفت في المطبوعة إلى (المراد فقى) و التصويب من المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٦ يطلع في كل ليلة من مطلع غير الذي طلع فيه بالأمس، و كذلك الغروب، فهي من أول فصل الصيف في تلك المطالع و المغارب، إلى أن تنتهي إلى مطلع الاعتدال، و مغربه عند أول فصل الخريف، ثم تأخذ جنوباً في كل يوم في مطلع و مغرب، إلى أن تنتهي إلى آخر مثلها الذي «١» يقدر الله لها عند أول فصل الشتاء، ثم ترجع كذلك إلى أن تنتهي إلى مطلع الاعتدال الربيعي و مغربه، و هكذا أبداً. فحيث أفرد الله له لفظ المشرق و المغرب، أراد به الجهة نفسها التي تشتمل الواحدة على تلك المطالع جميعها، و الأخرى على تلك المغارب من غير نظر إلى تعددها؛ و حيث جرى ١٦/٤ بلفظ الجمع المراد به كل فرد منها بالنسبة إلى تعدد تلك المطالع و المغارب، و هي في كل جهة مائة و ثمانون يوماً، و حيث كان بلفظ التشبيه، فالمراد بأحدهما الجهة التي تأخذ منها الشمس من مطلع الاعتدال إلى آخر المطالع و المغارب الجنوبية، و [هما] «٢» بهذا الاعتبار مشرقان و مغربان. و أما وجه اختصاص كل موضع بما وقع منه، فأبدى فيه بعض المتأخرين معاني لطيفة، فقال: أما ما ورد مثني في سورة الرحمن «٣»، فلأن سياق السورة [سياق «٤» المزودجين]. (الثاني): فإنه سبحانه أولاً ذكر نوعي الإيجاد؛ و هما الخلق و التعليم، ثم ذكر سراجي العالم و مظهر نوره، و هما الشمس و

القمر، ثم ذكر نوعى النبات؛ فإنّ منه [ما هو] «٤» على ساق، و منه ما انبسط على وجه الأرض، و هما النجم و الشجر. ثم ذكر نوعى السماء المرفوعة و الأرض، ثم أخبر أنه رفع هذه و وضع هذه، و وسط بينهما ذكر الميزان، ثم ذكر العدل و الظلم فى الميزان، فأمر بالعدل، و نهى عن الظلم، ثم ذكر نوعى الخارج من الأرض، و هما الجنوب، ثم ذكر نوعى المكلفين، و هما نوع الإنسان و الجنان، ثم ذكر نوعى المشرق و المغرب، ثم ذكر بعد ذلك البحر من الملح و العذب، فلهذا حسن تثنية المشرق و المغرب فى هذه السورة. و إنما أفردا فى سورة المزمّل «٤» لما تقدم من ذكر «٤» الليل و النهار، فإنه سبحانه أمر نبيّه

() فى المخطوطة (التى). (٢) ليست

فى المطبوعة. (٣) إشارة إلى الآية (١٧) من سورة الرحمن رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ. (٤) ليست فى المخطوطة. (٤) عبارة المخطوطة (لما تقدمها ذكر). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٧ بقيام الليل، ثم أخبر أنه له فى النهار سبحا طويلا؛ فلما تقدم ذكر الليل و النهار، تممه بذكر المشرق و المغرب، اللذين هما مظهر الليل و النهار، فكان ورودهما مفردين فى هذا السياق، أحسن من التثنية و الجمع؛ لأن ظهور الليل و النهار فيهما واحد. و إنما جمعا فى سورة المعارج فى قوله: فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ * عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَ مَا ۙ ١٧ / ٤ نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ (المعارج: ٤٠ - ٤١) لأنه لما كان هذا القسم [فى «١» سعة مشارق ربوبيته، و إحاطة قدرته، و المقسم عليه إذهب هؤلاء، و الإتيان بخير منهم ذكر المشارق و المغارب؛ لتضمنها انتقال الشمس التى فى أحد آياتها العظيمة، و نقله سبحانه لها، و تصريفها كل يوم فى مشرق و مغرب، فمن فعل هذا كيف يعجزه أن يبدل هؤلاء، و ينقل إلى أمكنتهم خيرا منهم! و أيضا فإن تأثير مشارق الشمس و مغاربها فى اختلاف أحوال النبات و الحيوان أمر مشهود، [و قد جعله الله «٢» بحكمته سببا لتبدل أجسام النبات و أحوال الحيوانات و انتقالها من حال إلى حال، و من برد إلى حرّ، و صيف و شتاء، و غير ذلك بسبب اختلاف مشارق الأرض و مغاربها، فكيف لا يقدر مع ما يشهدونه [٢٥١/ب من ذلك على تبديل من هو خيرا! و أكد هذا المعنى بقوله: وَ مَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ (المعارج: ٤١) فلا يليق بهذا الموضع سوى لفظ الجمع. و أما جمعها فى سورة الصافات فى قوله: وَ رَبُّ الْمَشَارِقِ (الصافات: ٥) لما جاءت «٣» مع جملة «٣» المربوبات المتعددة، و هى السموات و الأرض و ما بينهما، و كان الأحسن مجيئها مجموعة، [لتنظيم «٥» مع ما تقدم من الجمع و التعدد. ثم تأمّل كيف اقتصر على «المشارق» دون «المغارب»، لاقتضاء الحال ذلك، فإنّ «المشارق» مظهر الأنوار، و أسباب لانتشار الحيوان و حياته، و تصرّفه فى معاشه و انبساطه، فهو إنشاء شهود، فقدّمه بين يدي [الرد] «٤» على مبدأ البعث، فكان الاقتصار على ذكر المشارق هاهنا فى غاية المناسبة للغرض المطلوب؛ فتأمل هذه المعانى الكاملة، و الآيات ٤ / ١٨ الفاضلة، التى ترقص القلوب لها طربا، و تسيل الأفهام منها رهبا!

() ليست فى المطبوعة. (٢) ليست

فى المخطوطة. (٣) فى المخطوطة (من جملة). (٥) ليست فى المخطوطة. (٤) وقع فى المطبوعة بياض مكانها، و قد أثبتناها من المخطوطة. إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٨ و حيث ورد «البار» مجموعا فى صفة الآدميين قيل «أبرار»، كقوله: إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (الانفطار: ١٣) و قال فى صفة الملائكة: بَرَرَةٌ (عبس: ١٦) قال الراغب: «فخص الملائكة بها من حيث إنه أبلغ من «أبرار» جمع «بر» و «أبرار» جمع «بار»، [و برّ أبلغ من بار] «١»، كما أن عدلا أبلغ من عادل» «٢». و هذا بناء على رواية فى تفضيل الملائكة على البشر. و منها أن «الأخ» يطلق على أخى النسب، و أخى الصداقة و الدين، و يفترقان فى الجمع، فيقال فى النسب إخوة، و فى الصداقة إخوان، كما قيل: إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ (الحجر: ٤٧) و قال: فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمَّهِ السُّدُسُ (النساء: ١١) قاله جماعة من أهل اللغة، منهم ابن فارس «٣»، و حكاه أبو حاتم «٤» عن أهل البصرة، ثم رده بأنه يقال للأصدقاء و النسب: إخوة و إخوان، قال تعالى: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ (الحجرات: ١٠) لم يعن النسب. و قال: أَوْ يُبَيِّتِ إِخْوَانَكُمْ (النور: ٦١) و هذا فى النسب، و نظيره قوله: وَلَا يُبَدِّلِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبِعْوَلَتِهِنَّ (النور: ٣١) إلى قوله: أَوْ بَنَىٰ أَخْوَاتِهِنَّ «٥» (النور: ٣١) ١٩ / ٤ و هذا هو الصواب. و اشتقاق اللفظين من تأخيت الشىء، فسُمى الأخوان أخوين؛ لأن كل واحد منهما يتأخى ما تأخاه الآخر، أى يقصده. قال ابن السكيت «٤»: و يقال أخوة،

بضم الهمزة. ومنها إفراد «العم» و الخال. و منها إفراد «السمع» و جمع «البصر»، كقوله تعالى: خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَ عَلَى سَمْعِهِمْ وَ عَلَى أَبْصَارِهِمْ (البقرة: ٧) لَأَنَّ السَّمْعَ غَلَبَ عَلَيْهِ الْمَصْدَرِيَّةُ؛ فَأَفْرَدَ، بخلاف البصر، فإنه اشتهر في الجارحة، و إذا أردت المصدر قلت: أبصر إبصاراً (١) ، العبارة ساقطة من

بعض النسخ. (٢) انظر مفردات القرآن ص (٤١) مادة (بر). (٣) هو أحمد بن فارس بن زكريا اللغوي، أبو الحسين، تقدم التعريف به في ١ / ١٩٠. (٤) هو سهل بن محمد السجستاني تقدم التعريف به في ١ / ٣٠٩. (٥) في المخطوطة أو إخوانهم أو بئني إخوانهم و هذه الكلمات في الآية قبل قوله أو بئني أخواتهم. (٦) هو يعقوب بن إسحاق، المعروف بابن السكيت تقدم التعريف به في ١ / ٤٠٢. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٩ و [لهذا] «١» لما استعمل الحاسة جمعه بقوله: يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ (البقرة: ١٩) و قال: و في آذاننا وَ قُرِّ (فصلت: ٥). (و قيل): في الكلام حذف مضاف، أي على حواس سمعهم. (و قيل): لَأَنَّ متعلق السمع الأصوات، و هي حقيقة واحدة، و متعلق البصر الألوان و الأكوان، و هي حقائق مختلفة، فأشار في كل منهما إلى متعلقه. و يحتمل أن يكون البصر الذي هو نور العين معنى يتعدّد بتعدد المقلتين، و لا كذلك السمع، فإنه معنى واحد، و لهذا إذا غطيت إحدى العينين ينتقل نورها إلى الأخرى، بخلاف السمع، فإنه ينقص بنقصان أحدهما. و قال الزمخشري «٢» في قوله تعالى: فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَ رَعِيدٌ وَ بَرْقٌ (البقرة: ١٩) أجرى الرعد و البرق على أصلهما مصدرين، فأفردهما دون الظلمات، يقال: رعدت السماء رعداً، و برقت برقا، و الحق أن الرعد و البرق مصدران «٣»، فأفردهما. أو هما مسبيان عن ٢٠ / ٤ سبب لا يختلف، بخلاف الظلمة، فإن أسبابها [٢٥٢ / أ] متعددة. و منها حيث ذكر «الكأس في القرآن كان مفرداً، و لم يجمع «٤» في قوله تعالى: بِأَكْوَابٍ وَ أَبَارِيْقٍ وَ كَأْسٍ (الواقعة: ١٨) و لم يقل: «و كئوس»، لأن الكأس إناء فيه شراب، [فإن لم يكن فيه شراب «٥» فليس بكأس، بل قدح. و القدح إذا جعل فيه الشراب فالاعتبار للشراب، لا لإنائه، لأن المقصود هو المشروب، و الظرف اتخذ للآلة، و لو لا الشراب و الحاجة إلى شربه لما اتخذ، و القدح مصنوع و الشراب جنس، فلو قال: «كئوس» لكان اعتبر حال القدح و القدح تبع، و لما لم يجمع اعتبر حال الشراب، و هو أصل، و اعتبار الأصل أولى. فانظر كيف اختار الأحسن من الألفاظ! و كثير من الفصحاء قالوا: دارت الكئوس، و مال الرءوس؛ فدعاهم السجع إلى اختيار غير الأحسن، فلم يدخل كلامهم في حدّ الفصاحة، و الذي يدلّ على ما ذكرنا أنّ الله تعالى لما ذكر الكأس و اعتبر الأصل، قال: وَ كَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ (الواقعة: ١٨) فذكر الشراب (١) ليست في المخطوطة.

(٢) انظر الكشاف ١ / ٤١ عند تفسير الآية (١٩) من سورة البقرة. (٣) في المخطوطة (ملكان). (٤) في المخطوطة (و لم يجمعه). (٥) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٠ و حيث ذكر المصنوع، و لم يكن في اللفظ دلالة على الشراب جمع فقال: بِأَكْوَابٍ وَ أَبَارِيْقٍ (الواقعة: ١٨) ثم ذكر ما يتخذ منه فقال: مِنْ فِضَّةٍ (الإنسان: ١٥). و منها إفراد «الصديق»، و جمع «الشافعين»، في قوله تعالى: فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ* وَ لَا صِدِّيقٍ حَمِيمٍ (الشعراء: ١٠٠-١٠١) و حكمته كثرة الشفعاء في العادة و قلة ٢١ / ٤ الصديق، قال الزمخشري: «أ لا ترى أنّ الرّجل إذا امتحن يارهاق ظالم، نهضت جماعة وافرّة من أهل بلده بشفاعته رحمة له، و إن لم يسبق له «١» [بأكثرهم معرفة! و أما الصديق ف «أعزّ من بيض الأنوق» «٢». و عن بعض الحكماء أنّه سئل عن الصديق، فقال: اسم لا معنى له. و يجوز أن «١» يريد بالصديق الجمع «٤». و قال السهيلي في «الروض الأنف» «٥»: «إذا قلت: «عبيد» و «نخيل»، فهو اسم يتناول الصغير و الكبير من ذلك الجنس؛ قال الله تعالى: وَ زَرَعَ وَ نَخِيلٌ (الرعد: ٤) و قال: وَ مَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ (فصلت: ٤٦) و حين ذكر المخاطبين منهم قال العباد (يس: ٣٠) و كذلك قال حين ذكر التمر من النخيل: وَ النَّخْلُ بِاسِقَاتٍ (ق: ١٠) و أعجاز نخلٍ مُنْقَعِرٍ (القمر: ٢٠) فتأمل الفرق بين الجمع في حكم البلاغة، و اختيار الكلام! و أما في مذهب [أهل «٦» اللغة، فلم يفرقوا هذا التفريق، و لا تبّهوا على هذا المعنى الدقيق». و منها اختلاف الجمع في قوله تعالى: أَيُّودٌ أَخِيدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ (البقرة: ٢٦٦) إلى قوله: وَ لَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ (البقرة: ٢٦٦). و قال: وَ لِيُخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا (النساء: ٩) فأما وجه التفرقة بين الجمع في الموضوعين، و كذلك قوله: وَ لَا يُبْنِي دِينَ زَيْنَتُهُنَّ إِلَّا لِبُعْثِ وَلِيَّتِهِنَّ (النور: ٣١) إلى قوله: أَوْ أَبْنَاءِ بُعْثِ وَلِيَّتِهِنَّ أَوْ

(١) ليست في المخطوطة. (٢) «أعزّ من بيض الأنوق» مثل ذكره الميداني في مجمع الأمثال ٢/ ٤٤ وقال في شرحه: «قالوا: الأنوق الرّخمة، وعزّ بيضها لأنه لا يظفر به لأن أوكارها في رءوس الجبال والأماكن الصعبة البعيدة، قال الأخطل: من الجاريات الحور مطلب سرّها* كبيض الأنوق المستكنة في الوكر (٤) انظر الكشاف ٣/ ١١٩- ١٢٠ عند تفسير الآية من سورة الشعراء. (٥) انظر الروض الأنف ١/ ١٧١ ضمن ذكر حفر زمزم وما جرى من الخلف فيها، معنى الروى والجمع واسم الجمع. (٦) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢١ إخوانهنّ أو بنى إخوانهنّ فخالف بين الجمعين في «١» الأبناء. وفي سورة «١» الأحزاب: ولا ٢٢/ ٤ أبناء إخوانهنّ [ولا- أبناء إخوانهنّ «٣» (الأحزاب: ٥٥)]. ومنه قوله تعالى: أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ (البقرة: ٢٦١) وفي موضع آخر: وَسَبْعَ سُثُلَاتٍ (يوسف: ٤٣) فالمعدود واحد. وقد اختلف تفسيره، فالأول جاء بصيغة جمع الكثرة، والثاني بجمع القلّة. وقد قيل في توجيهه: إن آية البقرة سيقّت في بيان المضاعفة والزيادة، فناسب صيغة جمع الكثرة، وآية يوسف لحظ فيها [المرثى «٤» وهو قليل، فأتى بجمع «٥» القلّة؛ ليصدّق اللفظ المعنى.

(تنبيه)

(تنبيه) جمع التفسير يشمل أولى العلم وغيرهم، وجمع السلامة يختص في أصل الوضع بأولى العلم، وإن في غيرهم فيحكم الإلحاق والتشبيه، كقوله: إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ (يوسف: ٤) وعلى هذا فأشرف الجمعين جمع السلامة، وما يجمع جمع التفسير من مذكر غير العاقل قد يتبع بالصفة المفردة مؤنثة بالتاء، كما يفعل بالخبر، تقول: حقوق معقودة، وأعمال محسوبة، قال تعالى: فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ* وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ* وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ* وَزَرَابِيُّ [٢٥٢/ ب مَبْتُوثَةٌ (الغاشية: ١٣-١٦)]. وقال تعالى: أَيَّامًا مَعْدُودَةً (البقرة: ٨٠) وقد يجمع بالألف والتاء في غير المفرد وإن لم يكن، إلا أنه فصيح، ومنه: وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ (البقرة: ٢٠٣).

(قاعدة نحوية)

(قاعدة نحوية) ٢٣/ ٤ نون «٦» ضمير الجمع في جمع العاقلات «٧»، سواء القلّة كالهنادات، أو الكثرة كالهنود، (١) عبارة المخطوطة (في الأبناء وثنى، وفي سورة) بزيادة (وثنى). (٣) ليست في المطبوعة. (٤) وقع في المطبوعة بياض مكان هذه الكلمة، وهي من المخطوطة. (٥) في المخطوطة (بلفظ). (٦) تصحفت في المخطوطة إلى (محو). (٧) تصحفت في المطبوعة إلى (العلاقات). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٢ فتقول: الهنادات يقمن، والهنود يقمن قال تعالى: وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ (البقرة: ٢٣٣) وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ (البقرة: ٢٢٨) هذا هو الأكثر. وقد جاء في القرآن بالإفراد، قال تعالى: وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ (آل عمران: ١٥) ولم يقل: «مطهرات». وأما جمع غير العاقل ففيه تفصيل: إن كان للكثرة أتيت بضميره مفردا، فقلت: الجذوع انكسرت، وإن كان للقلّة، أتت جمعا. وقد اجتمعا في قوله [تعالى]: إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ (التوبة: ٣٦) إلى أن قال: مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ (التوبة: ٣٦) فالضمير في «منها» يعود إلى «الاثني عشر» وهو جمع كثره، ولم يقل «منهن»، ثم قال سبحانه: فَلَا تَطْلُمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ (التوبة: ٣٦) فهذا عائد إلى الأربعة، وهو جمع قلّة. (فإن قيل): فما السرّ في هذا حيث كان يؤتى مع الكثرة بضمير المفرد، ومع القلّة بضمير الجمع؟ وهلا عكس؟ (قلنا): ذكر الفراء له سرا لطيفا، فقال: لما كان المميّز من «١» جمع الكثرة واحدا، وحدّ الضمير لأنه من أحد عشر يصير مميّزه واحدا، وهو الدرهم «٢»، وأما جمع القلّة فميّزه جمع، لأنك تقول: ثلاثه دراهم، [أربعة دراهم «٣»]، وهكذا، إلى العشرة تميّزه جمع، فلهذا أعاد الضمير باعتبار المميّز جمعا وإفرادا، ومن هذا قوله سبحانه: سَبْعَةٌ أَبْحُرٍ (لقمان: ٢٧) فأتى بجمع القلّة ولم يقل: «بحور» لتناسب نظم الكلام؛ و

هذا هو الاختيار في إضافة العدد إلى جمع القلمة. ٢٤ / ٤ و أما قوله تعالى: وَ الْمُطَّلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ (البقرة: ٢٢٨) فأضاف الثلاثة إلى القروء، و هو جمع كثرة، و لم يضيفها إلى الأقرء التي هي جمع قلة. قال الحريري «٤»: المعنى: لتتربص كل واحدة منهن «٥» ثلاثة أقراء، فلما أسند إلى جماعتهم [ثلاثة] «٦» - و الواجب على كل فرد «٧» منهن ثلاثة - أتى بلفظ «قروء» لتدل على الكثرة المرادة، و المعنى الملموح (١) _____

المطبوعة (مع). (٢) تصحفت في المطبوعة إلى (أندرهـم). (٣) ليست في المخطوطة. (٤) هو القاسم بن علي بن محمد، تقدم التعريف به في ١ / ١٦٤. (٥) في المخطوطة (من المطلقات). (٦) ليست في المطبوعة. (٧) في المخطوطة (واحد). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٣

(قاعدة في الضمائر)

(قاعدة في الضمائر) و قد صنف ابن الأنباري «١» في «بيان الضمائر الواقعة في القرآن» مجلدين - وفيه مباحث: الأول: للعدول إلى الضمائر أسباب: - منها - و هو أصل وصفها - للاختصار، و لهذا قام قوله تعالى: أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا (الأحزاب: ٣٥) مقام خمسة و عشرين [كلمة] «٢» لو أتى بها مظهره و كذا قوله تعالى: وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ (النور: ٣١) نقل ابن عطية عن مكّي، أنه ليس في كتاب الله آية اشتملت على ضمائر أكثر منها، و هي مشتملة على خمسة و عشرين ضميرا. و قد قيل: في آية الكرسي أحد و عشرون اسما؛ ما بين ضمير و ظاهر. - و منها، الفخامة بشأن صاحبه؛ حيث يجعل لفرط شهرته كأنه يدل على نفسه، و يكتفى عن اسمه الصريح بذكر شيء من صفاته، كقوله تعالى: إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ (القدر: ١) يعنى القرآن، و قوله: فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ (البقرة: ٩٧) و منه ضمير الشأن. - و منها التحقير، كقوله تعالى: إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (البقرة: ١٦٨) يعنى ٢٥ / ٤ الشيطان. و قوله: إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ (الأعراف: ٢٧) إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ (الانشقاق: ١٤). الثانى: الأصل أن يقدم ما يدل عليه «٣» الضمير، بدليل الأكثرية و عدم التكليف، و من ثم ورد قوله تعالى: إِذَا تَدَايَيْتُمْ [٢٥٣ / أ] بِدَيْنٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَآكُتِبُوهُ (البقرة: ٢٨٢) و تقدم المفعول الثانى فى قوله: وَ كَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحى بَعْضُهُمْ (الأنعام: ١١٢) فأخر المفعول الأول ليعود الضمير الأول عليه لقربه. و قد قسم النحويون ضمير الغيبة إلى أقسام: - (أحدها) - و هو الأصل، أن يعود إلى شيء سبق ذكره فى اللفظ بالمطابقه، نحو: وَ عَصَى آدَمُ رَبَّهُ [فَعَوَى «٤» (طه: ١٢١) وَ نَادَى نُوحٌ ابْنَهُ (هود: ٤٢) إذا _____ (١) هو أبو بكر محمد بن القاسم

الانباري تقدم التعريف به فى ١ / ٢٩٩. و بكتابه فى ٢ / ٣٤٥. (٢) ليست فى المطبوعة. (٣) ليست فى المخطوطة. (٤) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٤ أخرج يده لم يكذب يراها (النور: ٤٠) و قوله: يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ (الأحقاف: ٢٩) - (الثانى): أن يعود على مذکور فى سياق الكلام، مؤخر فى اللفظ مقدم فى النية، ٢٦ / ٤ كقوله تعالى: فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً (طه: ٦٧) و قوله: وَ لَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ (القصص: ٧٨) و قوله: فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لَا جَانٌّ (الرحمن: ٣٩). - (الثالث): أن يدل اللفظ على صاحب الضمير بالتضمن، كقوله تعالى: اعْبُدُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى (المائدة: ٨) فإنه عائد على «العدل» المفهوم من «اعدلوا». و قوله: وَ لَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ (الأنعام: ١٢١) فالضمير يرجع للأكل لدلالة «تأكلوا». و قوله: وَ إِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ (النساء: ٨) إلى قوله: فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ (النساء: ٨) أى المقسوم، لدلالة القسمة عليه. و يحتمل أن يعود على ما تركه الوالدان و الأقربون؛ لأنه مذکور، و إن كان بعيدا. - (الرابع): [أن يدل عليه بالالتزام، كإضمار النفس «١» فى قوله تعالى: فَلَوْ لَا] «١» إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ (الواقعة: ٨٣) كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِي (القيامة: ٢٦) [يعنى «٣» أضمر النفس لدلالة ذكر الحلقوم و التراقى عليها. و قوله: حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ (ص: ٣٢) يعنى الشمس. [و قيل «٤»: بل سبق ما يدل عليها، و هو بالعشى لأن العشى ما بين زوال الشمس و غروبها، و المعنى: إذ عرض عليه بعد زوال الشمس حتى توارت الشمس بالحجاب. و قيل: فاعل توارت ضمير الصافات

ذكره ابن مال الك «٥»، و ابن العربي «٦» في «الفتوحات» «٧»! ...

(١) ليست في المخطوطة. (٣) ليست في المطبوعة. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) هو محمد بن عبد الله بن عبد الله بن مالك جمال الدين أبو عبد الله، تقدم التعريف به في ٣٨١ / ١. (٦) هو محمد بن عبد الله بن محمد أبو بكر المعافري، تقدم التعريف به في ١٦ / ١. (٧) كذا في الأصول! وهو بعيد عن المراد، ولعل الصواب «أحكام القرآن»؛ لأن كتاب «الفتوحات» في التصوف لا في علوم القرآن، وانظر القول الذي ساقه الزركشي في «أحكام القرآن» ١٦٤٨ / ٤ في الكلام على سورة ص، الآية الثامنة، المسألة الرابعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٥. ويرجح أن اتفاق الضمائر أولى من تخالفها، وسنذكره في الثامن «١». وكذا قوله: فَأَتَزَنَ بِهِ نَقْعًا فَوَسَّطَنَ بِهِ جَمْعًا (العاديات: ٤-٥) قيل: الضمير ٢٧ / ٤ لمكان «الإغارة» بدلالة «٢» «و العاديات» عليه، فهذه الأفعال إنما تكون لمكان. وقوله: إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ (القدر: ١) أضمّر القرآن «٣»؛ لأن الإنزال يدل عليه وقوله [تعالى]: فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ (البقرة: ١٧٨) ف «عفى» يستلزم «عافيا» إذ أغنى ذلك عن ذكره، وأعيد الهاء من إِلَيْهِ عليه. - (الخامس): أن يدل عليه السياق فيضمّر، ثقة بفهم السامع كإضمار «الأرض» في قوله [تعالى]: مَا تَرَكَ عَلَىٰ ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ (فاطر: ٤٥) وقوله: كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ (الرحمن: ٢٦). وجعل ابن مالك الضمير للدنيا، وقال: وإن لم يتقدم [لها ذكر، لكن تقدم «٤» ذكر بعضها، والبعض يدل على الكل. وقوله تعالى: مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ (المؤمنون: ٦٧) يعنى القرآن أو المسجد الحرام. وقوله: قَالَ هِيَ رَاوَدْتَنِي عَنْ نَفْسِي (يوسف: ٢٦). يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ (القصص: ٢٦) وَإِلْتَابُ يَوْمِهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الشُّدُسُ (النساء: ١١) الضمير يعود على الميت، وإن لم يتقدم له ذكر، إلا أنه لما قال: يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ (النساء: ١١) علم أن ثم ميتا يعود الضمير عليه. وقوله: وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ (النساء: ٨) ثم قال: فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ (النساء: ٨) أى من الموروث، وهذا وجه آخر غير «٥» ما سبق. وقوله: وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا (الجاثية: ٩) ولم يقل «اتخذها»، ردًا ٤ / ٢٨ للضمير إلى «شيئا»، لأنه لم يقتصر على الاستهزاء بما يسمع من آيات الله؛ بل كان إذا سمع

(١) انظر ص ٣٣ من هذا الجزء. (٢)

في المخطوطة (بدليل). (٣) في المخطوطة (الضمير للقرآن). (٤) ليست في المخطوطة. (٥) في المخطوطة (آخر على ما سبق). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٦ بعض آيات الله استهزأ بجميعها. وقيل: «شيئا» بمعنى الآية؛ لأن بعض الآيات آية. وقد يعود الضمير على صاحب المسكوت عنه لاستحضاره [٢٥٣/ب بالمذكور وعدم صلاحيته له، كقوله: إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ (يس: ٨)، فأعاد الضمير للأيدى لأنها تصاحب الأعناق في الأغلال، وأغنى ذكر الأغلال «١» عن ذكرها. ومثله قوله [تعالى]: وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ (فاطر: ١١)، أى من عمر غير المعمر، فأعيد الضمير على غير المعمر؛ لأن ذكر المعمر يدل عليه لتقابلهما، فكان يصاحبه الاستحضار الذهني. وقد يعود الضمير على بعض ما تقدم [له «٢»، كقوله تعالى: فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً (النساء: ١١)، بعد قوله: يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ (النساء: ١١) وقوله: وَبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ (البقرة: ٢٢٨)؛ فإنه عائد على المطلقات؛ مع أن هذا خاص بالرجعي، وهل «٣» يقتضى ذلك تخصيص الأول؟ فيه خلاف أصولي. وقوله: وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (التوبة: ٣٤)؛ فإن الفضة بعض المذكور، فأغنى ذكرها عن ذكر الجميع؛ حتى كأنه قال: وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ (التوبة: ٣٤)، أصناف ما يكتن. وقد يعود على اللفظ الأول دون معناه، كقوله تعالى: وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ (فاطر: ١١)، وقد سبق فيه وجه آخر. ٢٩ / ٤ وقوله: وَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ (السجدة: ٢٣) على أحد الأقوال. ومما يتخرج عليه: وَبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ (البقرة: ٢٢٨)، ويستراح من إلزام تخصيص الأول. وقد يعود على المعنى، كقوله في آية الكلاله: فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ (النساء: ١٧٦)، ولم يتقدم لفظ مثني يعود عليه الضمير من «كانتا»، قال الأَخْفَش «٤»: إِنَّمَا يَثْنِي،

(١) في المخطوطة (و أغنى عن ذكر

الاعناق). (٢) ليست في المخطوطة. (٣) في المخطوطة (و هذا يقتضى). (٤) هو سعيد بن مسعدة أبو الحسن تقدم التعريف به في ١ /

١٣٤. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٧ لأن الكلام لم يقع على الواحد و الاثنين و الجمع، فثنى الضمير الراجع إليها، حملاً على المعنى، كما يعود الضمير جمعاً في «من» حملاً على معناها. و قال الفارسي: إنما جازت من حيث كان يفيد العدد، مجرداً من الصغير و الكبير. - (السادس): ألما يعود على مذکور، و لا معلوم بالسياق أو غيره و هو الضمير المجهول الذي يلزمه التفسير بجمله أو مفرد، فالمفرد في نعم و بس، و الجملة ضمير الشأن و القصة، نحو هو زيد منطلق، و كقوله [تعالى]: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (الإخلاص: ١)، [أى «١» الشأن الله أحد. و قوله: لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي (الكهف: ٣٨) و قوله: أَنَا اللَّهُ (طه: ١٤) و قوله: فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ (الحج: ٤٦). و قد يكون مؤنثاً [إذا كان عائده مؤنثاً] «١»، كقوله [تعالى]: إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتِنَا الدُّنْيَا (الأنعام: ٢٩)، و أما قوله تعالى: إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ (طه: ٧٤) فذكر الضمير مع اشتمال الجملة على جهنم و هي مؤنثه، لأنها في حكم الفضلة، إذا ٣٠ / ٤ المعنى: من يأت ربه مجرماً يجزه جهنم. (تنبيه): و الفرق بينه و بين ضمير الفصل أن الفصل يكون على لفظ الغائب و المتكلم و المخاطب، قال تعالى: هَذَا هُوَ الْحَقُّ (الأنفال: ٣٢). كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ (المائدة: ١١٧). إِنْ تَرَنْ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا (الكهف: ٣٩)، و يكون له محل من الإعراب، و ضمير الشأن لا- يكون إلا- غائباً و يكون مرفوع المحلّ و منصوبه، قال تعالى: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (الإخلاص: ١). وَ أَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ (الجن: ١٩). البحث الثالث: قد يعود على لفظ شيء، و المراد به الجنس من ذلك الشيء، كقوله تعالى: وَ أَنْتَا بِهِ مُتَشَابِهًا (البقرة: ٢٥)؛ فإن الضمير في «به» يرجع إلى المرزوق في الدارين جميعاً؛ لأن قوله: هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ (البقرة: ٢٥) مشتمل على ذكر ما رزقه في الدارين. قال الزمخشري «٣»: و نظيره: إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا (النساء: ١٣٥)، أى بجنس الفقير و الغنى، لدلالة قوله: غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا عَلَى الْجَنَسَيْنِ، و لـ و رـ و جـ و عـ إلى المتكلم بـه لو حـ ده.

(١) ليست في المخطوطة. (٣) انظر «الكشاف» ٣٠٤ / ١ عند تفسير الآية (١٣٥) من سورة النساء. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٨ البحث الرابع: قد يذكر شيان و يعاد الضمير على أحدهما، ثم الغالب كونه للثاني، كقوله تعالى: وَ اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلَاةِ [٢٥٤ / أ] وَ إِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ (البقرة: ٤٥ ٣١)، فأعاد الضمير للصلاة لأنها أقرب. و قوله: هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَ الْقَمَرَ نُورًا وَ قَدَرَهُ مَنَازِلَ (يونس: ٥) و الأصل: «قدرهما» لكن اكتفى برجوع الضمير للقمر لوجهين: قربه من الضمير، و كونه هو الذي يعلم به الشهور، و يكون به حسابها. و قوله: وَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ الدَّهَبَ وَ الْفِضَّةَ وَ لَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (التوبة: ٣٤)، أعاد الضمير على الفضة لقربها. و يجوز أن يكون إلى المكنوز، و هو يشملها. و قوله: [وَ اللَّهُ «١»] وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ (التوبة: ٦٢)، أراد يرضوهما، فخص الرسول بالعائد، لأنه هو داعي العباد إلى الله، و حجته عليهم، و المخاطب لهم شفاها بأمره و نهيته، و ذكر الله تعالى في الآية تعظيماً، و المعنى تام بذكر الرسول وحده، كما قال تعالى: وَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ (النور: ٤٨)، فذكر الله تعظيماً، و المعنى تام بذكر رسوله. و مثله قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَا تَوَلَّوْا عَنْهُ (الأنفال: ٢٠). و جعل منه ابن الأنباري «٢»: وَ مَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ [بَرِيئًا] «٣» (النساء: ١١٢) «٣» [أعاد الضمير للإثم، لقربه، و يجوز رجوعه إلى الخطيئة و الإثم على لفظها، بتأويل: و من يكسب إثماً ثم يرم به «٣». و قال ابن الأنباري: و لم يؤثر الأول بالعائد في القرآن كله إلا- في موضع واحد، و هو قوله تعالى: وَ إِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا (الجمعة: ١١)، معناه «[انفضوا] «٦» إليهما»، فخص التجارة بالعائد، لأنها كانت سبب الانفضاض عنه، و هو يخطب. (قال: فأما كلام العرب فإنها تارة تؤثر الثاني بالعائد و تارة الأول، فتقول: إن عبدك ٣٢ / ٤ و جاريتك عاقلة، و إن عبدك و جاريتك «٧» عاقل. (قلت): ليس من هذا قوله تعالى: وَ إِذَا

(١) ليست في المخطوطة. (٢) لعله محمد بن القاسم أبو بكر تقدم التعريف به في ٢٩٩ / ١. (٣) ليست في المخطوطة. (٤) ليست في المطبوعة. (٥) في المخطوطة زيادة (إن عبدك و جاريتك ليس بعاقل). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٩ رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا (الجمعة: ١١). و قوله: وَ مَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ [بَرِيئًا] (النساء: ١١٢)، لأن الإخبار عن أحدهما لوجود لفظه، أو هي لإثبات أحد المذكورين، فمن جعله نظير هذا فلم يصب إلا أن يدعى أن «أو» بمعنى الواو. و في هاتين الآيتين لطيفة، و هي أن

الكلام لما اقتضى إعادة الضمير على أحدهما، [أعاده «١» في الآية الأولى على التجارة، وإن كانت أبعد و مؤنثة، لأنها أجذب لقلوب العباد عن طاعة الله من اللهو، بدليل أن المشتغلين بها أكثر من اللهو، ولأنها أكثر نفعاً من اللهو. أو لأنها كانت أصلاً و اللهو تبعاً، لأنه ضرب بالطبل لقدمها على ما عرف من تفسير «٢» الآية. و أعاده في الآية الثانية على الإثم، رعاية لمرتبة القرب و التذكر. الخامس: قد يذكر شيان، و يعود الضمير جمعاً؛ لأن الاثنين جمع في المعنى، كقوله تعالى: وَ كُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ (الأنبياء: ٧٨)، يعنى حكم سليمان و داود. و قوله: أُولَئِكَ مَبَرُّونَ مِمَّا يَقُولُونَ (النور: ٢٦)، فأوقع «أولئك» و هو جمع، على عائشة و صفوان بن المعطل «٣». [البحث «٤» السادس: قد يثنى الضمير و يعود على أحد المذكورين، كقوله تعالى: يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجَانُ (الرحمن: ٢٢)، قالوا: و إنما يخرج من أحدهما. و قوله: نَبِيًّا حَوْتَهُمَا (الكهف: ٦١) و إنما نسيه الفتى. السابع: قد يجيء الضمير متصلاً بشيء و هو لغيره، كقوله تعالى: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ (المؤمنون: ١٢)، يعنى آدم، ثم قال: ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً (في قرار) «٥»

(١) ليست في المخطوطة. (٢) ذكره

الواحدى في «أسباب النزول» ص ٢٨٦ عند تفسير الآية من سورة الجمعة، و نصه «أصاب أهل المدينة أصحاب الضرر رجوع و غلاء سعر فقدم دحية بن خليفة الكلبي في تجارة من الشام، و ضرب لها طبل يؤذن الناس بقدومه، و رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ يخطب يوم الجمعة فخرج إليه الناس فلم يبق في المسجد إلا اثنا عشر رجلاً منهم أبو بكر و عمر فنزلت هذه الآية فقال النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ و الذى نفس محمد بيده لو تتابعتم حتى لم يبق أحد منكم لسال بكم الوادى ناراً»، و أصل هذا الحديث مخزج فى الصحيحين دون ذكر ضرب الطبل. (٣) هو صفوان بن المعطل بن ربيعة (بالتصغير)، سكن المدينة و شهد صفوان الخندق و المشاهد، جرى ذكره فى حديث الإفك المشهور فى الصحيحين، و فيه قول النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ «ما علمت عليه إلا خيراً» و مات شهيداً (ابن حجر، الإصابة ٢/ ١٨٤). (٤) ليست فى المخطوطة. (٥) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٠ (المؤمنون: ١٣)؛ فهذا لولده، لأن آدم لم يخلق من نطفة. و منه قوله تعالى: لا تَسْتَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تَبَدَّلَ لَكُمْ تَسْوُكُمُ (المائدة: ١٠١)، قيل: نزلت فى ابن حذافة «١» حين قال للنبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ: من أبى؟ قال: حذافة، فكان نسبه، فساءه ذلك «٢» [٢٥٤/ ب، فنزلت: لا تَسْتَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ (المائدة: ١٠١). و قيل: نزلت فى الحجج «٣»، حين قالوا: أ فى كل عام مرة؟ ثم قال: وَ إِنْ تَسْتَلُوا عَنْهَا (المائدة: ١٠١)، يريد: إن تسألوا عن أشياء آخر من [أمور] «٤» دينكم بكم إلى علمها حاجة تبد لكم، ثم قال: قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ [مِنْ قَبْلِكُمْ] «٥» (المائدة: ١٠٢)، أى طلبها، و السؤال عنها طلب، فليست الهاء راجعة لأشياء متقدمة، بل لأشياء آخر مفهومه من قوله: لا تَسْتَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ (المائدة: ١٠١)

(١) هو عبد الله بن حذافة السهمى أبو

حذافة، و أمه بنت حرثان من بنى الحارث، من السابقين الأولين يقال شهد بدراً، مات فى خلافة عثمان (ابن حجر، الإصابة ٢/ ٢٨٧) و قصته فى الصحيحين من رواية أبى موسى الأشعري رضى الله عنه، أخرجه البخارى فى الصحيح ١/ ١٨٧ كتاب العلم (٣)، باب الغضب فى الموعظة ... (٢٨)، الحديث (٩٢)، و أخرجه مسلم فى الصحيح ٤/ ١٨٣٤ كتاب الفضائل (٤٢)، باب توقيره صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ و ترك إكثار سؤاله ... (٣٧)، الحديث (٢٣٦٠ / ١٣٨)، و من رواية أنس رضى الله عنه، أخرجه البخارى فى الصحيح ١/ ١٨٧ - ١٨٨ باب من برك على ركبته عند الإمام أو المحدث (٢٩)، الحديث (٩٣)، و أخرجه مسلم فى الصحيح ٤/ ١٨٣٢ - ١٨٣٣ الحديث (١٣٦) / ٢٣٥٩) و أوله من رواية أبى موسى رضى الله عنه «سئل النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ عن أشياء كرها فلما أكثر عليه غضب ثم قال للناس «سلوني عم شئتم». (٢) هناك رجلان سألا النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ عن أبيهما، أحدهما عبد الله بن حذافة، و الآخر هو سعد بن سالم مولى شيبه، و هو الذى ساءه نسبه قال ابن حجر فى فتح البارى ١٣/ ٢٧٠ كتاب الاعتصام (٩٦)، باب ما يكره من كثرة السؤال ... (٣)، عند شرحه للحديث (٧٢٩٤) و فيه ذكر «عبد الله بن حذافة» ما نصه: (فإن المساءة فى حق هذا [المشار إليه هو سعد بن سالم مولى شيبه، و قد ذكره ابن حجر آنفاً] جاءت صريحة، بخلافها فى حق عبد الله بن حذافة فإنها بطريق الجواز). (٣) الحديث من رواية على رضى الله عنه و فيه الآية يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَسْتَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ، أخرجه ابن ماجه فى السنن ٢/ ٩٦٣ كتاب المناسك (٢٥)، باب

فرض الحج (٢)، الحديث (٢٨٨٤)، وأخرجه الترمذى في السنن ٣/ ١٧٨ كتاب الحج (٧)، باب ما جاءكم فرض الحج (٥)، الحديث (٨١٤)، ومن رواية أبي هريرة رضى الله عنه و لكن ليس فيه ذكر الآية، أخرجه مسلم في الصحيح ٢/ ٩٧٥ كتاب الحج (١٥)، باب فرض الحج مرة في العمر (٧٣)، الحديث (١٣٣٧/٤١٢)، و انظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٢/ ١٠٧-١٠٨ عند تفسير الآية من سورة المائدة. (٤) ليست في المطبوعة. (٥) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣١ و يدل على ما ذكرنا أنه لو كان الضمير عائدا على أشياء مذكورة لتعدى إليها ب «عن» لا بنفسه، ولكنه مفعول مطلق لا مفعول به. و قوله تعالى: هُوَ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلِ (الحج: ٧٨)، يتبادر إلى الذهن أن الضمير «١» في [قوله «٢»]: هُوَ عَائِدٌ لِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَام، لأنه أقرب المذكورين، و هو مشكل لا- يستقيم، لأن الضمير في قوله: وَ فِي هَذَا، راجع للقرآن، و هو لم يكن في زمن إبراهيم، و لا- هو قائله. و الصواب أن الضمير راجع إلى الله سبحانه، يعنى سَمَّاكُمْ [الْمُسْلِمِينَ «٣» مِنْ قَبْلِ (الحج: ٧٨)]، يعنى «٣» في الكتب المنزلة على الأنبياء قبلكم، و في هذا الكتاب الذى أنزل عليكم، و هو القرآن. و المعنى: جاهدوا في الله حق جهاده، هو اجتباكم، و هو سماكم المسلمين من قبل، و في هذا الكتاب لتكونوا، أى سماكم و جعلكم مسلمين لتشهدوا على الناس يوم القيامة. و قوله: مَلَّةً أَيْبِكُمْ إِبْرَاهِيمَ (الحج: ٧٨)، منصوب بتقدير «أتبعوا»، لأن هذا الناصب نصبه قوله: جَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ (الحج: ٧٨)، لأن الجهاد من ملة ٣٤/٤ إبراهيم. و في سورة يس موضعان، توهم فيهما كثير من الناس: أحدهما قوله: جَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ (الحج: ٧٨)، و آيَةُ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ (يس: ٣٧)، فقد يتوهم أن الضمير في «هم» راجع إلى الليل و النهار، بناء على أن أقل الجمع اثنان، و هو فاسد لوجهين: أحدهما أن النهار ليس مظلمًا، و الثانى أن كون أقل الجمع اثنان مذهب مرجوح، إنما الضمير راجع إلى الكفار الذين يحتج عليهم بالآيات، و مُظْلِمُونَ: داخلو الظلام، كقولك: « قوم «٢» مصبحون» و «ممسون» إذا دخلوا في هذه الأشياء. و الثانى قوله [تعالى]: أَوْ لَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ (يس: ٨١)، يظن بعضهم أن معناه مثل السموات و الأرض، و هو فاسد لوجهين: أحدهما أنهم ما أنكروا إعادة السموات و الأرض حتى يدل على إنكارهم «٦» إعادتهم—بابتدائها؛ و إنما

(١) في المخطوطة (يتبادر الذهن إلى أن الضمير). (٢) ليست في المطبوعة. (٣) ليست في المخطوطة. (٤) في المخطوطة (إنكاره). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٢ أنكروا إعادة أنفسهم، فكان الضمير راجعا إليهم، ليتحقق حصول الجواب لهم و الرد عليهم. الثانى لتبين المراد في قوله: وَ لَمْ يَعْى بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ «١» يُخَيِّبَ الْمَوْتَى (الأحقاف: ٣٣). فإن قيل: إنما أثبت قدرته على إعادة مثلهم لا على إعادتهم أنفسهم، فلا دلالة فيه عليهم. قلنا: المراد بمثلهم [«هم»] «٢» كما في قوله: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (الشورى: ١١)، و قولهم: مثلى لا يفعل كذا، أى أنا، و بدليل الآية الأخرى. و قوله: وَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ (فاطر: ١٠)، قد يتوهم عوده على الله «٣»، و ليس ٣٥/٤ كذلك، و إلا لنصب «العمل» كما تقول: قام زيد و عمرا يضربه؛ و إنما الفاعل في «يرفعه» عائدا إلى العمل، و الهاء للكلم. قال الفارسي في «التذكرة «٤»»: [الضمير] «٥» المنصوب في يَرْفَعُهُ عائدا للكلم «٦»؛ لأن الكلم جمع كلمه، قال: كلم كالشجر، فى أنه قد وصف بالمفرد فى قوله: مِنْ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ (يس: ٨٠)، و كذلك وصف الكلم بالطيب، و لو كان الضمير المنصوب فى يَرْفَعُهُ عائدا إلى «العمل» «٧» [لكان منصوبا فى هذا الوجه. و ما جاء التنزيل عليه، من نحو. وَ الظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (الإنسان: ٣١). و الضمير المرفوع فى يَرْفَعُهُ عائدا إلى العمل «٧»، فلذلك ارتفع العمل، و لم يحمل على قوله: يَصْعَدُ و يضم له فعل ناصب، كما أضمرت لقوله: وَ الظَّالِمِينَ، و المعنى: يرفع العمل الصالح الكلم الطيب، و معنى «يرفع العمل» أنه لا—يجب ثوابه فيرفع لصاحبه، و يثاب

(١) في المخطوطة (بقادر على أن يخلق مثلهم) و صواب الآية كما في المطبوعة. (٢) ليست في المخطوطة. (٣) في المخطوطة (عوده لله). (٤) هو أبو على الفارسي تقدم التعريف به فى ١/ ٣٧٥، و بكتابه «التذكرة» فى ٢/ ٣٩٤. (٥) ليست فى المطبوعة. (٦) المراد به قوله تعالى من الآية نفسها بسورة فاطر إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ. (٧) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٣ عليه، و ليس كالعمل [٢٥٥/أ] السيئ الذى

يقع معه الإحباط «١»، فلا يرفع إلى الله سبحانه. الثامن: إذا اجتمع ضمائر، فحيث أمكن عودها لواحد فهو أولى من عودها المختلف، و لهذا لما جوز بعضهم في قوله تعالى: **أَنْ أَقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ الْخِ أَنْ الضَّمِيرُ فِي فَأَقْذِفِيهِ فِي الِيمِّ** (طه: ٣٩)، للتأبوت و ما بعده، و ما قبله لموسى عابه الزمخشري «٢»، و جعله تنافرا و مخرجا للقرآن عن إعجازه، فقال: «و الضمائر كلها راجعة إلى موسى [و] «٣» رجوع بعضها إليه و بعضها إلى التأبوت فيه هجئة لما يؤدي إليه من تنافر النظم «٤». فإن قلت: المقذوف في البحر هو التأبوت و كذلك الملقى إلى الساحل! قلت: ما ضرك لو جعلت المقذوف و الملقى إلى الساحل «٥» هو موسى في جوف ٣٦/٤ التأبوت؛ حتى لا تفرق الضمائر فيتنافر عليك النظم الذي هو [قوام «٥» إعجاز القرآن، و مراعاته أهم ما يجب على المفسر]. انتهى و لا مزيد على حسنه. و قال في قوله: **لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُعْزِرُوهُ وَ تُوقِرُوهُ وَ تُسَبِّحُوهُ [بِكْرَةً وَ أَصِيلًا]** «٧» (الفتح: ٩): «الضمائر لله عز و جل، و المراد بتعزيز الله تعزير دينه و رسوله، و من فرق الضمائر فقد أبعده» «٨». أى فقد قيل إنها للرسول إلا- الأخير؛ لكن قد يقتضى المعنى التخالف، كما في قوله تعالى: **وَ لَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا** (الكهف: ٢٢)، الهاء و الميم في «فيهم» لأصحاب الكهف، و الهاء و الميم في «منهم». لليهود قاله ثعلب و المبرد. و قوله تعالى: **وَ الَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ** (المؤمنون: ٥٩) بعد قوله: **إِنَّمَا سُلِّطْنَاكَ** (النحل: ١٠٠) (١) في المخطوطة (الذى يقع

الإحباط معه). (٢) انظر الكشاف ٢/ ٤٣٣ عند تفسير الآية من سورة طه. (٣) ليست في المخطوطة. (٤) تصحفت في المطبوعة إلى (النظر). (٥) ليست في المخطوطة. (٧) ليست في المطبوعة. (٨) انظر «الكشاف» ٣/ ٤٦٣ عند تفسير الآية من سورة الفتح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٤ و قوله: **وَ مَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ** (سبأ: ٤٥). و قوله: **وَ عَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا** (الروم: ٩)، أى عمروا الأرض الذين كانوا قبل قريش، أكثر مما عمرتها قريش. و قوله: **إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ** (التوبة: ٤٠) الآية فيها اثنا عشر ضميرا، خمسة للنبي صلى الله عليه و سلم و له «١» ... و الثالث ضمير في الغار، لأنه يتعلق باستقرار محذوف، ٣٧/٤ فيحتمل ضميرا، و الرابع صاحبه، و الخامس لا تحزن، و السادس معنا، و السابع في عليه على قول الأكثر «٢» فيما نقله السهيلي؛ لأن السكينة على النبي صلى الله عليه و سلم دائما لأنه كان قد علم أنه لا يضره شيء «٣»، إذ كان خروجه بأمر الله. و أما قوله: **ثُمَّ «٤» أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ** (التوبة: ٢٦)، فالسكينة نزلت على النبي صلى الله عليه و سلم يوم حنين، لأنه خاف على المسلمين و لم يخف على نفسه، فنزلت [عليه «٥» السكينة من أجلهم لا- من أجله. و أما قوله تعالى: **فَأَنسَأَ الشَّيْطَانَ ذِكْرَ رَبِّهِ** (يوسف: ٤٢)، قيل: الضميران عائدان على يوسف «٦» [أى فأنسى الشيطان يوسف أن يذكر ربه تعالى، و قيل يعودان على الفتى الذى ظن يوسف أنه ناج، فالمعنى أن يوسف «٦»، قال للنجى: **ذَكَرَ الْمَلِكُ بِأَمْرِي**. و رجح ابن السيد «٨» هذا لقوله تعالى: **وَ قَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَ آذَكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ** (يوسف: ٤٥) أى بعد حين. (١) كذا في المطبوعة و المخطوطة، و

في العبارة نقص ظاهر. (٢) في المخطوطة (الأكثرين)، و عبارة السهيلي توضح بعض غموض عبارة الزركشى، قال في «الروض الأنف» ٢/ ٢٣٢ ضمن ذكر هجرة الرسول صلى الله عليه و سلم (و قول الله تعالى **فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ** قال أكثر أهل التفسير: يريد على أبى بكر، و أما الرسول فقد كانت السكينة عليه). (٣) عبارة المخطوطة (لأنه قد كان علم أنه لا يضره شيئا). (٤) في المخطوطة (فأنزل الله) و الصواب ما في المطبوعة لموافقته سياق الكلام عن غزوة حنين. (٥) ليست في المخطوطة. (٦) ليست في المطبوعة. (٨) هو عبد الله بن محمد بن السيد البطليوسى تقدم التعريف به فى ١/ ٣٤٣. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٥ و فى قراءة ابن عامر بعد «أمة» «١» بالتخفيف، أى نسيان و إلا لم يكن ليذكر تذكر الفتى بعد النسيان. و الذكر على هذا يحتمل وجهين: أن يكون بمعنى التذكير، و يكون مصدر ذكرته ذكرا، فالتقدير: فأنساه الشيطان ذكره عند ربه، فأضاف الذكر إلى الرب، و هو فى الحقيقة مضاف إلى ضمير يوسف، و جاز ذلك لملائمته بينهما. و قد يخالف بين الضمائر حذرا من التنافر، كقوله تعالى: **مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ** (التوبة: ٣٦)، لما عاد الضمير على «الاثني عشر»، ثم قال: **فَلَا تَطْلُمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ** (التوبة: ٣٦)، لما أعاده على «أربعة»، و هو جمع قلة. و جوز بعضهم عوده على «الاثني عشر» أيضا، بل هو الصواب، لأنه لا يجوز أن ينهى عن الظلم فى الأربعة [٢/ ٥٥٥] ب و يبيح الظلم فى الثمانية؛ بل ترك

الظلم في الكل واجب. قلت: لكن يجوز التنصيص على أفضلية الحرم، فإن الظلم قبيح مطلقاً، وفيهين أقبح، ٣٨ / ٤ فالظاهر الأول. التاسع: قد يسد مسد الضمير أمور: - منها الإشارة، كما في قوله تعالى: **إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالفؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا** (الإسراء: ٣٦). - ومنها الألف واللام، كقوله تعالى: **فَأَمَّا مَنْ طَغَى وَآثَرَ الحَيَاةَ الدُّنْيَا * فَإِنَّ الجَحِيمَ هِيَ المَأْوَى وَآمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الهَوَى فَبِإِنَّ الجَنَّةَ هِيَ المَأْوَى** (النازعات: ٣٧ إلى ٤١). وقوله: **نُجِبَ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبَعَ الرُّسُلَ** (إبراهيم: ٤٤)، أى رسلك. وقوله: **إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ ۖ ﴿٢﴾ [فَإِنَّ اللّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ** (يوسف: ٩٠)، أصل الكلام «أجره و صبره»، ولما كان «المحسنون» جنساً، و **مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ** [٢] واحداً تحته، أغنى عمومه من عود الضمير إليه.

(١) قال أبو حيان في البحر المحيط ٥ /

٣١٤ عند تفسير الآية من سورة يوسف (وقرأ ابن عباس و زيد بن علي و الضحاك و قتادة و أبو رجاء و شيبان بن عزرة الضبعي و ربيعة بن عمرو «بعد أمه» بفتح الهمزة و الميم مخففة و هاء). (٢) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٦ و قول الكوفيين: الألف و اللام عوض من الضمير. قال ابن مالك «١»: و عليه يحمل قوله: **جَنَاتٍ عِيدِنِ مُفْتَحَةً لَهُمُ الأبْوَابُ** (ص: ٥٠) و زعم [أبو علي و] «٢» الزمخشري «٣» أن الأبواب بدل من المستكن في «مفتحة». و هذا تكلف، فوجب أن تكون «الأبواب» مرتفعة بمفتحة المذكور، أو بمثله مقدرًا. و قد صح أن مفتحة صالح للعمل في الأبواب، فلا حاجة إلى إبدال أيضا. ٣٩ / ٤ و منها الاسم الظاهر، بأن يكون المقام يقتضى الإضمار فيعدل عنه إلى الظاهر، و قد سبق الكلام عليه في أبواب التأكيد. العاشر: الأصل في الضمير عوده إلى أقرب مذكور، و لنا أصل آخر، و هو أنه إذا جاء مضاف و مضاف إليه، و ذكر بعدهما ضمير عاد إلى المضاف؛ لأنه المحدث عنه دون المضاف إليه، نحو لقيت غلام زيد فأكرمته؛ فالضمير للغلام. و منه قوله تعالى: **وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللّهِ لَا تُحْصُوهَا** (إبراهيم: ٣٤). و عند التعارض راعى ابن حزم و الماوردي «٤» الأصل الأول، فقالا: إن الضمير في قوله [تعالى]: **أَوْ لَحْمٍ خنزيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ** (الأنعام: ١٤٥)، يعود على الخنزير دون لحمه، لقربه. و قواه بعض المتأخرين، لأن الضمير للمضاف دون المضاف إليه ليس بأصل مطرد، فقد يعود إلى المضاف إليه، كقوله تعالى: **وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ** (النحل: ١١٤). و كذا الصفة، فإنها كما في قوله تعالى: **إِنِّي أَرَى سَبَّحَ بَقَرَاتٍ سَمَانٍ** (يوسف: ٤٣). و للجمهور أن يقولوا: و كذا عوده للأقرب ليس بمطرد، فقد يخرج عن الأصل لدليل، و إذا تعارض الأصلان تساقطا، و نظر في الترجيح من خارج. بل قد يقال: عوده إلى ما فيه

(١) هو محمد بن عبد الله جمال الدين

أبو عبد الله تقدم التعريف به في ١ / ٣٨١. (٢) ليست في المطبوعة. (٣) انظر «الكشاف» ٣ / ٣٣٢ عند تفسير الآية من سورة ص و عبارته (و في مفتحة ضمير الجنات، و الأبواب بدل من الضمير تقديره: مفتحة هي الأبواب). (٤) الماوردي هو علي بن محمد بن حبيب أبو الحسن الشافعي تقدم التعريف به في ١ / ٢٧٤. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٧ العمل بهما أولى كما يقوله الماوردي: إن الضمير يعود إلى الخنزير، لأن اللحم موجود فيه. و أما قوله تعالى: **فَطَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ** (الشعراء: ٤)، فأخبر ب «خاضعين» عن المضاف إليه، و لو أخبر عن المضاف لقال: «خاضعة» «١» [أو خضعا، أو خواضع، و إنما حسن ذلك لأن خضوع أصحاب الأعناق بخضوع أعناقهم «١»]. و أما قوله تعالى: **فَمَا طَلَعَ إِلَى إِلِهِ مُوسَى وَ إِنِّي لَأَظُنُّهُ كاذِبًا** «٣» (غافر: ٣٧)، [فقد] «٤» عاد الضمير في قول المحققين للمضاف [إليه «٥»] و هو موسى، و الظن بفرعون، ٤ / ٤٠ و كأنه لما رأى نفسه قد غلط في الإقرار بالإلهية من قوله: **إِلَهٍ مُوسَى** استدرك ذلك بقوله هذا. الحادي عشر: إذا عطف ب «أو» وجب إفراد الضمير، نحو إن جاء زيد أو عمرو فأكرمه؛ لأن «أو» لأحد الشيين، فأما قوله تعالى: **إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللّهُ أَوْلَى بِهِمَا** (النساء: ١٣٥) فقيل: إن «أو» بمعنى الواو. وقيل: بل المعنى أن «يكن الخصمان»، فعاد الضمير على المعنى. و قيل: للتنويع لا للعطف، و عكس هذا إذا عطف بالواو وجب تثنية الضمير. فأما [٢٥٦ / أ] قوله تعالى: **وَ اللّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ** (التوبة: ٦٢)، فقد سبق [الكلام «٦»] عليه. (فائدة) قوله: **إِلَّا عَيْبَتِيَّ أَوْ ضُحَاهَا** (النازعات: ٤٦)، أى «و ضحى يومها»؛ [فدل «٦»] بالجزء على الكل.

(١) ليست في المطبوعة. (٣) نص الآية في المخطوطة (لعلی أطلع إلى إله موسى و إنى لأظنه كاذبا) و يلاحظ أن أول الآية موافق لسورة القصص الآية (٣٨) إلا آخرها فإنه في القصص (من الكاذبين)، و ما وقع في المخطوطة موافق لآية غافر التي في المطبوعة. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) ليست في المخطوطة. (٦) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٨ قال الشيخ عز الدين: و إنما أضاف الضحى إلى نهار العشي؛ لأنه لو أطلقها من غير إضافة لم يحسن الترديد ب «أو» لأن عشي كل نهار من الظهر إلى الغروب، و هو نصف النهار، و ضحاها مقدار ربه مثلا، و هو مقدار نصف العشي فلما أضافه إلى نهارها، علم تقاربهما، فحسن الترديد. لإفادته الترديد بين اللبث الطويل [و القصير] «١»، و لو أطلقه لجاز أن يتوهم عشي نهار قصير، و ضحى يوم طويل، فتساوى ذلك الضحى «٢» بالعشي فلا يحسن الترديد بينهما. ٤ / ٤١ (فإن قيل): كيف يجمع بين قوله: لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ (الأحقاف: ٣٥)، و هو الجزء اليسير من الزمان، و بين الضحى و العشي؟ و كيف حسن الترديد؟ (فالجواب) أن هذا الحساب يختلف باختلاف الناس، فمنهم من يعتدده طويلا، و منهم من يحسبه قصيرا، قال [الله «٣» تعالى: يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا (طه: ١٠٣)، ثم قال: إِذْ يَقُولُ مُتْلَهُمْ طَرِيقَهُ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا (طه: ١٠٤)]. و قد يكون بحسب شدة الأمر و خفته «٤»، و «لبثتم» يحتمل أن يكون في الدنيا، و يحتمل أن يكون في البرزخ؛ و الأول أظهر. (فائدة) و قد يتجوز بحذف الضمير للعلم به، كقوله: أ هَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا (الفرقان: ٤١) أى بعثه، و هو كثير. و منه قوله: وَ الَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ (البقرة: ٢٣٤) إلى قوله: يَتَرَبَّصْنَ إِذَا جَاءَهُنَّ الْخَبْرُ، فالأصل «يتربصن أزواجهن» فوضع الضمير موضع الأزواج لتقدم ذكرهن، فأغنى عن الضمير. (فائدة) المضمرة لا يكون إلا بعد الظاهر لفظا «٥» [أو مرتبة، أو لفظا و مرتبة، و لا يكون قبل الظاهر لفظا] «٥» و مرتبة، إلا- في أبواب ضمير الشأن و القصة، كما سبق، و باب نعم و بس، كقوله تعالى: فَنِعِمَّا هِيَ (البقرة: ٢٧١) و ساء مثلا (الأعراف) : (١) ليست في المخطوطة.

(٢) في المخطوطة (ذلك الضحى بتلك العشي). (٣) لفظ الجلالة ليس في المطبوعة. (٤) في المخطوطة (و حقيقته). (٥) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٩ ١٧٧، و الضمير في «ربه رجلا». و باب الأعمال، إذا أعملت الثاني و الأول يطلب عمدة، ٤ / ٤٢ فمذهب سيبويه أنك تضم في الأول، فتقول: ضربوني و ضربت الزيد. (فائدة) الضمير لا يعود إلا على مشاهد محسوس، فأما قوله تعالى: إِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (مريم: ٣٥)، فضمير «له» عائد على الأمر، و هو إذ ذاك غير موجود، فتأويله أنه لما كان سابقا في علم الله كونه، كان بمنزلة المشاهد الموجود، فصحَّ عود الضمير إليه. (و قيل): [بل «١» يرجع للقضاء؛ لدلالة «قضى» عليه، و اللام للتعليل بمعنى «من أجل»، كقوله تعالى: وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ (العاديات: ٨) [أى «١» من أجل حبه].

قاعدة فيما يتعلق بالسؤال و الجواب

قاعدة فيما يتعلق بالسؤال و الجواب الأصل في الجواب أن يكون مطابقا للسؤال، إذا كان السؤال متوجها، و قد يعدل في الجواب عما يقتضيه السؤال، تنبيها على أنه كان من حق السؤال أن يكون كذلك، و يسميه السكاكي «٣» الأسلوب الحكيم. و قد يجيء الجواب أعم من السؤال للحاجة إليه في السؤال و أغفله المتكلم. و قد يجيء أنقص لضرورة الحال. مثال ما عدل عنه قوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْهَاهِلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ٤ / ٤٣ (البقرة: ١٨٩) فعدل عن الجواب لَمَّا قالوا: ما بال الهلال يبدو رقيقا مثل الخيط، ثم يتزايد قليلا قليلا حتى يمتلئ و يستوى «٤»، ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ؟ فأجيبوا بما أجيبوا [٢٥٦/ ب به؛ لينبها على أن الأهم ما تركوا السؤال عنه. و كقوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ «٥» [قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّوَالِدَيْنِ وَ الْأَقْرَبِينَ وَ الْيَتَامَى وَ الْمَسَاكِينِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ (البقرة: ٢١٥) سألوها عما ينفقون «٥»، فأجيبوا ببيان المصروف؛ تنزيلا لسؤالهم منزلة سؤال غيره، لينبه على ما ذكرنا، و لأنه قد تضمن قوله (١) :

ليست في المخطوطة. (٣) انظر «مفتاح العلوم» ص ٣٢٧ الباب الخامس في النداء. (٤) في المخطوطة (حتى يستوى و يمتلئ). (٥)

ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٠ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ (البقرة: ٢١٥) بيان ما ينفقونه و هو خير، ثم زيدوا على الجواب بيان المصروف. و نظيره: وَ مَا تَلَكَ بِبَيْمِينِكَ يَا مُوسَى (طه: ١٧)، فيكون طابق و زاد. نعم روى «١» [عن «٢» ابن عباس أنه قال: جاء عمرو بن الجموح - و هو شيخ كبير له مال عظيم - فقال: ما ذا أنفق من أموالنا؟ و أين نضعها؟ فنزلت، فعلى هذا ليست الآية مما نحن فيه، لأن السائل لم يتعلق بغير ما يطلب، بل أجيب «٣» ببعض ما سأل عنه. و قال ابن القشيري «٤»: السؤال الأول كان سؤالاً عن النفقة إلى من تصرف، و دلّ عليه الجواب، و الجواب يخرج على وفق السؤال؛ و أمّا هذا السؤال الثاني فعن قدر الإنفاق، و دلّ عليه الجواب أيضاً. و من ذلك أجوبة موسى عليه السلام لفرعون حيث قال فرعون: وَ مَا رَبُّ الْعَالَمِينَ* قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا (الشعراء: ٢٣-٢٤)، لأن «ما» سؤال عن الماهية أو عن الجنس، و لما كان هذا السؤال [خطأ؛ لأنّ المسؤل «٥» عنه ليس ترى ماهيته ٤/٤٤ فتيين، و لا جنس له فيذكر، عدل الكليم عن مقصود السائل «٦» إلى الجواب بما يعرف بالصواب عند كيفية الخطاب؛ و لا يستحق الجريان معه، فأجابه بالوصف المتبّه، عن الظن المؤدّي لمعرفة، لكنه لما لم «٧» يطابق السؤال عند فرعون لجهله، و اعتقد الجواب خطأ قال لِمَنْ حَوَّلَهُ [يعجبهم «٨» أَلَا تَسْتَمِعُونَ (الشعراء: ٢٥)، فأجابه الكليم بجواب يعمّ الجميع، و يتضمن الإبطال لعين ما يعتقدونه من ربوبية فرعون لهم بقوله: رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ (الشعراء: ٢٦)، فأجاب بالأغظ و هو ذكر الربوبية لكلّ ما هو من عالمهم نصّاً [فاستهزأ به فرعون و خييه «٨». و لما لم يرههم موسى عليه السلام تفتنوا غلظ عليهم في

(١) ذكره الواحدى في أسباب النزول

ص ٤٠ ضمن سورة البقرة، و ذكره السيوطى في الدر المنثور ضمن تفسير سورة البقرة ١/٢٤٣ و عزاه لابن المنذر. (٢) ليست في المخطوطة. (٣) في المخطوطة (أجيب عن بعض). (٤) هو عبد الرحيم بن عبد الكريم أبو نصر بن القشيري تقدم التعريف به في ٢/٢٤٨. (٥) ليست في المخطوطة. (٦) تصحفت في المخطوطة إلى (السامع) و عقبها رسم (بل). (٧) ليست في المخطوطة. (٨) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤١ الثالثة، بقوله: إِنَّ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (الشعراء: ٢٨) فكأنه شك في حصول عقلمهم. فإن قيل: قوله تعالى: يَسْتَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ (البقرة: ٢١٧) [و لم يقل: «عن قتال في الشهر الحرام»] «١»، لأنهم لم يسألوا إلّا من أجل القتال فيه، فكان ذكره أولى! قيل: لم يقع السؤال إلا بعد القتال [فيه «٢»؛ فكان الاهتمام بالسؤال عن هذا الشهر: هل أبيض فيه القتال؟ و أعاده بلفظ الظاهر، و لم يقل: «هو كبير» ليعم «٣» الحكم [كل «٢» قتال وقع في الشهر الحرام. و قد يعدل عن الجواب إذا كان السائل قصده التعنت، كقوله تعالى: وَ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (الاسراء: ٨٥) فذكر صاحب «الإيضاح» «٥» في خلق الإنسان: إن اليهود إنما سألوا تعجيزاً و تغليظاً، إذا كان الروح يقال بالاشتراك على روح الإنسان و جبريل و ملك آخر، يقال له الروح، و صنف من الملائكة و القرآن و عيسى، فقصد اليهود أن يسألوه، فبأى يسمّى أجابهم قالوا ليس هو «٦»، فجاءهم الجواب مجملاً فكان هذا الإجمال كيذا يرسل به كيدهم. و قيل: إنما سألوا عن الروح: هل هي محدثة مخلوقة أم ليست كذلك؟ فأجابهم، ٤/٤٥ بأنها [٢٥٧/أ] من أمر الله؛ و هو جواب صحيح، لأنه لا فرق بين أن يقول في الجواب ذلك، أو يقول: «من أمر ربي»، لأنه إنما أراد أنها من فعله و خلقه. و قيل: إنهم سألوه عن الروح الذى هو فى القرآن، فقد سمي الله القرآن روحاً فى مواضع من الكتاب، و حينئذ فوقع الجواب موقعه؛ لأنه قال لهم الروح: الذى هو القرآن من أمر ربي، و مما أنزله الله على نبيه، يجعله «٧» دلاله و علماً على صدقه، و ليس فعلاً المخلوقين، و لا مـمـا يـدخـل فى إمـكـانهم.

(١) ليست في المخطوطة. (٢) ليست في المطبوعة. (٣) في المطبوعة (ليعلم حكم قتال وقع). (٤) في المخطوطة (الافصاح). (٥) في المخطوطة (ليس له). (٦) في المخطوطة (فجعلها). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٢ و حكاه الشريف المرتضى «١» فى «الغرر» عن الحسن البصرى، قال: و يقويه قوله بعد هذه الآية: وَ لَئِنْ شِئْنَا لَنُدْهِبَنَّ بِالَّذِي أُوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا (الاسراء: ٨٦)، فكأنه قال: إن القرآن من أمر ربي و لو شاء لرفعه. و مثال الزيادة فى الجواب، قوله تعالى: وَ مَا تَلَكَ بِبَيْمِينِكَ يَا مُوسَى قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَ أَهْشُّ

بها على غنمي ولي فيها مآرب أخرى (طه: ١٧-١٨) فإنه عليه السلام، فهم أن السؤال يعقبه أمر عظيم يحدثه الله [تعالى في العصا، فنبغى أن يتبه لصفاتها «٢»، حتى يظهر له التفاوت بين الحالين. وكذا قوله: ما تعبدون * قالوا نعبد أصداناً فظلل لها عاكفين (الشعراء: ٧٠-٧١) وحسنه إظهار الابتهاج بعبادتها والاستمرار على مواظبتها، ليزداد غيظ السائل. وقوله تعالى: الله ينجيكم منها ومن كل كذب (الأنعام: ٦٤) بعد قوله: قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعاً [وحفية] «٣» ... (الأنعام: ٦٣) الآية، ولو لا قصد بسط الكلام ليشاكل ما تقدم، لقال «ينجيكم الله». ٤٦/٤ ومثال النقصان منه قوله تعالى ذاكرا عن مشركي مكة: وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يؤمنون لواءنا ات بقرآن غير هذا أو يدله قل ما يكون لي أن أيدله من تلقاء نفسي (يونس: ١٥)، أي انت بقرآن ليس [فيه «٤» سب آلهتنا، أو بدله بأن تجعل مكان آية عذاب آية رحمة، وليس فيه ذكر آلهتنا، فأمره الله أن يجيهم على التبديل، وطوى الجواب عن الاختراع، قال الزمخشري «٥»: لأن التبديل في إمكان البشر، بخلاف الاختراع، فإنه ليس في المقدر، فطوى ذكره للتبنيه على أنه سؤال محال. وذكر غيره أن التبديل قريب من الاختراع، فلهذا اقتصر على جواب واحد لهما.

(١) هو على بن الحسين بن موسى

تقدم التعريف به في ٣/٤٢٤، وانظر قوله في «أمالي المرتضى» ١/١٢. (٢) في المخطوطة (مضافاتها). (٣) ليست في المطبوعة. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) انظر «الكشاف» ٢/١٨٤ عند تفسير الآية من سورة يونس، وقد ساق الزركشي العبارة بالمعنى. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٣ وخطر لي أنه لما كان التبديل أسهل من الاختراع، وقد نفى إمكان التبديل، كان الاختراع غير مقدر عليه من طريق أولى. (فائدة) قيل: أصل الجواب أن يعاد فيه نفس سؤال السائل، ليكون وفق السائل، قال الله تعالى: أإنك لمأنت يوسف قال أنا يوسف (يوسف: ٩٠)، و «أنا» في جوابه عليه السلام هو «أنت» في سؤالهم. قال [تعالى]: أأقررتهم وأخذتكم على ذلكم إصيري قالوا أقررتنا (آل عمران: ٨١)، فهذا أصله، ثم إنهم أتوا عوض ذلك محذوف الجواب اختصاراً؛ وتركوا للتكرار. وقد يحذف السؤال ثقة بفهم السامع بتقديره، كقوله تعالى: قل هل من شركائكم من يبدؤوا الخلق ثم يعيده قل الله يبدؤوا الخلق ثم يعيده (يونس: ٣٤)، فإنه لا يستقيم أن يكون السؤال والجواب من واحد، فتعين أن يكون قل الله (يونس: ٣٤) جواب سؤال، كأنهم سألو لما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهو من يبدؤوا الخلق ثم يعيده (يونس: ٣٤)، فترك ذكر السؤال. ونظيره قوله تعالى [٢٥٧/ب: قل هل من شركائكم من يهدي إلى الحق قل الله يهدي للحق (يونس: ٣٥).

(قاعدة)

(قاعدة) الأصل: في الجواب أن يكون مشاكلاً للسؤال، فإن كان جملة اسمية فينبغي أن يكون الجواب [كذلك، ويجيء ذلك في الجواب «١» المقدر أيضاً؛ إلا أن ابن مالك قال [في قولك «١»]: «من قرأ؟» فتقول: زيد، فإنه من باب حذف الفعل، على جعل الجواب جملة فعلية. قال: وإنما قدرته كذلك، لا مبتدأ، مع احتمالها، جريا على عادتهم في الأجوبة إذا قصدوا تمامها، قال تعالى: من يحيي العظام وهى رميم * قل يحييها الذي أنشأها (يس: ٧٨-٧٩). ومثله: ليقولن خلقهن العزيز العليم (الزخرف: ٩)، قل أحل لكم (١) ليست في المخطوطة. البرهان في

علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٤ الطيبات (المائدة: ٤)، فلما أتى بالجملة الفعلية، مع فوات مشاكلة السؤال، علم أن تقدير الفعل أولاً أولى. انتهى. ٤٨/٤ ومما رجح به أيضاً تقدير الفعل أنه حيث صرح بالجزء الأخير، صرح بالفعل، والتشاكل ليس واجبا؛ بل اللاتق كون زيد فاعلا أي قرأ زيد أو خبرا، أي القارئ زيد، لا مبتدأ، لأنه مجهول. بقي أن يقال في الأولى: التصريح بالفعل «١» [أو حذفه؟ و هل يختلف المعنى في ذلك؟ والجواب: قال ابن يعيش «٢»: التصريح بالفعل «١» أجد. وليس كما زعم بل الأكثر الحذف، وأما قوله تعالى: [قل «٤» أحل لكم الطيبات (المائدة: ٤) ليقولن خلقهن العزيز العليم (الزخرف: ٩)، قل يحييها الذي أنشأها (أول مرة) «٤» (يس: ٧٩)، فكان الشيخ شهاب الدين بن المرحل رحمه الله يجعله من باب يسئلونك عن الأهل قل هي مواقيت للناس [والحج «٦» (البقرة:

(١٨٩)، من أنهم أجيوا بغير ما سألوا [عنه «٤» لنكتة. وفيه نظر. و أما المعنى فلا- شك أنه يختلف، فإنه إذا قيل: من جاء؟ فقلت: جاء زيد، احتمال أن يكون جوابا وأن يكون كلاما مبتدأ. و لو قلت: «زيد»، كان نصا في أنه جواب، و في العموم الذى دلت عليه [«من»] «٥»، و كأنك قلت: الذى جاء زيد، فيفيد الحصر. و هاتان الفائدةان، إنما حصلتا من الحذف. و منه قوله تعالى: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ (غافر: ١٦)؛ إذ التقدير: الملك لله [الواحد] «٥»، فحذف المبتدأ من الجواب، إذ المعنى: لا ملك إلا لله. و من الحذف قوله تعالى: لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا (المؤمنون: ٨٤)، لِمَنْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ (الأنعام: ١٢)، قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ (سبأ: ٢٤) (١) ليست في

المخطوطة. (٢) هو يعيى بن على بن يعيى تقدم التعريف به فى ٤٩٧/٢. (٤) ليست فى المطبوعة. (٦) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٥ و من الإثبات قوله تعالى: قُلْ يُخَيِّبُهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ (يس: ٧٩). و لعله للتخصيص على الإحياء الذى أنكروه: قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ ٤٩ / ٤ (المؤمنون: ٨٦)، و قوله: خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ (الزخرف: ٩)، لأن ظاهر أمرهم أنهم كانوا معطله و دهرية، فأريد التخصيص على اعترافهم بأنها مخلوقة. و قوله: تَبَّأْتِ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ (التحریم: ٣)، لأنها استغربت حصول النبأ الذى أسرته. و قال ابن الزمكاني فى «البرهان» «١»: أطلق النحويون القول بأن «زيدا» فاعل، إذا قلت: «زيد» فى جواب [من قال «٢»] «من قام؟» على تقدير قام زيد، و الذى يوجب جماعه علم البيان، أنه مبتدأ لوجهين: أولهما «٣» أنه مطابق للجملة التى هى جواب الجملة المسئول بها فى الاسمية، كما وقع التطابق، فى قوله تعالى: وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلْنَا رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا «٤» (النحل: ٣٠) فى الجملة الفعلية، و إنما لم يقع التطابق فى قوله تعالى: مَاذَا أَنْزَلْنَا رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (النحل: ٢٤)، لأنهم لو طبقوا لكانوا مقرين بالإنزال، و هم من الإذعان به على تفاوت. الثانى: أن اللبس لم يقع عند السائل إلا فىمن فعل الفعل، فوجب أن يقدم الفاعل فى المعنى، لأنه متعلق بغرض السائل، و أما الفعل فمعلوم عنده، و لا حاجة «٥» إلى السؤال عنه، فحرى أن يقع فى الأخرى التى هى محل التكلمات و الفضلات. و كذلك [إذا قلت «٥»]: أزيد قام أم عمرو؟ [فالوجه فى جوابه أن تقول: زيد قام، أو عمرو قام «٧»]، و قد أشكل على هذه القاعده قوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام فى (١) هو عبد الواحد بن عبد الكريم

تقدم التعريف به فى ١٣٥ / ١، و تقدم التعريف بكتابه فى ٢٢٨ / ٢. (٢) ليست فى المطبوعة. (٣) فى المخطوطة (أحدهما). (٤) تصحفت الآية فى المخطوطة إلى (و إذا قيل لهم ما ذا أنزل ربكم قالوا خيرا) و الصواب ما فى المطبوعة. (٥) فى المخطوطة (و لا حاجة به إلى السؤال). (٦) ليست فى المطبوعة. (٧) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٦ / ٥٠ جواب: أ أنتَ فَعَلْتَ هَذَا بِاللَّيْتِنَا [٢٥٨ / أ] يا إبراهيم * قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا (الأنبياء: ٦٢-٦٣)؛ فَإِنَّ السَّوَالَ وَقَعَ عَنِ الْفَاعِلِ؛ لَا عَنِ الْفِعْلِ، و مع ذلك صدر الجواب بالفعل، مع أنهم لم يستفهموا عن كسر الأصنام، بل كان عن الشخص الكاسر لها. و الجواب أن ما بعد «بل» ليس بجواب للهمزة، فإن «بل» لا تصلح «١» أن يصدر بها الكلام، و لأن جواب الهمزة بنعم أو بلا «٢». فالوجه أن يجعل إخبارا مستأنفا، و الجواب المحقق مقدر، دل عليه سياق الكلام، و لو صرح به لقال: «ما فعلته بل فعله كبيرهم»، و إنما اخترنا تقدير الجملة الفعلية على الجملة المعطوفة عليها فى ذلك. فإن قلت: يلزم على ما ذكرت أن يكون الخلف واقعا فى الجملتين: المعطوف عليها المقدره، و المعطوفة الملفوظ بها [بعد «بل»] «٣». قلت: و إنه لازم، على أن يكون التقدير: ما أنا فعلته بل فعله كبيرهم هذا، مع زيادته بالخلف عما أفادته الجملة الأولى من التعريض، إذ منظوقها نفى الفعل عن إبراهيم عليه السلام، و مفهومها إثبات حصول التكسير من غيره. فإن قلت: و لا- بد من ذكر ما يكون مخلصا عن الخلف على كل حال. فالجواب من وجوه: - (أحدها): أن فى التعريض مخلصا عن الكذب، و لم يكن قصده عليه السلام أن ينسب الفعل الصادر منه إلى الصنم حقيقة، بل قصده إثبات الفعل لنفسه على طريق التعريض، ليحصل غرضه من التبيكيت، و هو فى ذلك مثبت معترف لنفسه بالفعل؛ و ليس هذا من الكذب فى شىء. (و الثانى): إنه غضب من تلك الأصنام، غيرة لله تعالى؛ و لما كانوا الأكبرها أشد تعظيما، كان منه أشد غضبا «٤»، فحمله ذلك على تكسيرها، و

[كان «٥» ذلك كله حاملاً للقوم ١/٤ على الأنفة أن يعبدوه، فضلاً عن أن يخضوه بزيادة التعظيم، و متبها لهم على أن المتكسرة متمكن فيها الضعف والعجز، منادى عليها بالفناء، منسلخه عن ربقه الدفع، فضلاً عن إيصال
(١) في المخطوطة (لا- تصلح إلا أن

يصدر). (٢) تصحفت في المطبوعة إلى (بلى). (٣) ليست في المخطوطة. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٧ الضرر والنفع. وما هذا سبيله حقيق أن ينظر إليه بعين التحقير «١» لا التوقير، والفعل ينسب إلى الحامل عليه، كما ينسب إلى الفاعل والمفعول والمصدر والزمان والمكان والسبب؛ إذ للفعل بهذه الأمور تعلقات وملازمات، يصح الإسناد إليها على وجه الاستعارة. - (الثالث): أنه لما رأى عليه السلام منهم بادرة «٢» تعظيم الأكبر، لكونه أكمل من باقى الأصنام، و علم أن ما هذا شأنه، يصاب أن يشترك معه من دونه في التبجيل والتكبير، حمله ذلك على تكسيرها، منبها لهم على أن الله تعالى أغير، وعلى تمحيق الأكبر أقدر. و حرى أن يخص بالعبادة؛ فلما كان الكبير هو الحامل على تكسير الصغير، صحت النسبة إليه، على ما سلف. و لما تبين لهم الحق رجعوا إلى أنفسهم، فقالوا: إنكم أتم الظالمون، إذ وضعت العبادة بغير موضعها. و ذكر الشيخ عبد القاهر «٣» أن السؤال إذا كان ملفوظاً به، فالأكثر ترك الفعل في الجواب والاختصار على الاسم وحده. و إن كان مضمرًا، فوجب التصريح بالفعل لضعف الدلالة عليه، فتعين أن بلفظ به. و هو مشكل بقوله تعالى: يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ * رِجَالٌ (النور: ٣٦-٣٧) فإنه محمول على تقدير سؤال «٤» فيمن قرأها بفتح الباء «٥»، كأنه قيل: من يسبحه؟ فقيل: يسبحه رجال، و نظيره ضرب زيد و عمرو، على بناء «ضرب» للمفعول، نعم الأولى ذكر الفعل لما ذكر، و عليه يخرج كل ما ورد في القرآن من لفظ «قال» مفصلاً، غير منطوق به، نحو: هَلْ أَتَاكَ حَدِيثٌ ضَيْفٍ [٢٥٨/ب إبراهيم المكرمين * إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ * قَوْمٌ مُنْكَرُونَ الْآيَاتِ «٦» (الذاريات: ٢٤ - ٢٥)، كأنه ٤ / ٥٢ قيل: فما «٧» قال لهم؟ قال أ لا- تَأْكُلُونَ (الذاريات: ٢٧) و لذلك قالوا: «لا- تخف».

(١) تصحفت في المخطوطة إلى

(تحقيق). (٢) في المخطوطة (زيادة). (٣) انظر قوله في كتابه «دلائل الإعجاز» ص ٨٨-٨٩ الاستفهام له التقدم والصدارة. (٤) ليست في المطبوعة. (٥) قال البنا الدمياطى في «إتحاف فضلاء البشر» ص ٣٢٣ عند ذكره سورة النور (و اختلف في يُسَبِّحُ فابن عامر و أبو بكر بفتح الموحدة مبنيًا للمفعول، و نائب الفاعل له، و هو أولى من الأخيرين، و رجال حينئذ مرفوع بمضمر و كأنه جواب سؤال، فكأنه قيل: من يسبحه؟ فقيل رجال ...). (٦) ليست في المطبوعة. (٧) في المخطوطة (فما ذا قيل لهم؟ و أوجب قيل لهم أ لا تأكلون).

البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٨ و على هذه السياقة تخرج [قصة] «١» موسى عليه السلام في قوله: قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ * قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ (الشعراء: ٢٣-٢٤) إلى قوله: إِنَّ كُنْتُ مِنَ الصَّادِقِينَ (الشعراء: ٣١). و على هذا كل كلام جاء فيه لفظه «قال» هذا المجيء، غير أنه يكون في بعض المواضع أوضح، كقوله تعالى: إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ (الذاريات: ٣٢)، فإنه لا يخفى أنه جواب لقوله: فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ (الذاريات: ٣١). و مثله: وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ (يس: ١٣) إلى قوله: اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْتَلُوكُمْ أَجْرًا (يس: ٢١). (فائدة) نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: ما كان قوم أقل سؤالاً من أمه محمد صلى الله عليه و سلم، سأله عن أربعة عشر حرفاً، فأجيبوا. قال الإمام: ثمانية منها في البقرة: ٤/٥٣ و إِذَا سَأَلْتَكَ عِبَادِي عَنِّي [فَأِنِّي قَرِيبٌ «٢» (البقرة: ١٨٦). يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْآهْلِ (البقرة: ١٨٩)، و الباقي ستة «٣» فيها، و التاسعة: يَسْتَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ (الآية: ٤) في المائدة. و العاشرة: يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ (الأنفال: ١). الحادى عشر فى بنى إسرائيل: وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ (الإسراء: ٨٥). الثانى عشر فى الكهف: وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ (الآية: ٨٣). الثالث عشر فى طه: وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ (الآية: ١٠٥). الرابع عشر فى النازعات: يَسْتَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ (الآية: ٤٢). و لهذه المسألة ترتيب: اثنان منها فى شرح المبدأ، كقوله تعالى: وَإِذَا سَأَلْتَكَ عِبَادِي عَنِّي (البقرة: ١٨٦) فإنه سؤال عن الذات، و قوله: [يَسْتَلُونَكَ «٤» عَنِ الْآهْلِ (البقرة: ١٨٩)، سؤال عن الصفة.

(١) ليست في المخطوطة. (٢) ليست

في المطبوعة. (٣) الثالثة يَسْتَلُونَكِ مَاذَا يُنْفِقُونَ البقرة: ٢١٥، الرابعة يَسْتَلُونَكِ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ البقرة: ٢١٧، الخامسة يَسْتَلُونَكِ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَالسَّادَةِ وَ يَسْتَلُونَكِ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ البقرة: ٢١٩، السابعة وَ يَسْتَلُونَكِ عَنِ الْيَتَامَى البقرة: ٢٢٠، الثامنة وَ يَسْتَلُونَكِ عَنِ الْمَحِيضِ البقرة: ٢٢٢. (٤) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٩ و اثنتان في الآخر في شرح المعاد، و قوله: وَ يَسْتَلُونَكِ عَنِ الْجِبَالِ (طه: ١٠٥)، و قوله: يَسْتَلُونَكِ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا (الأعراف: ١٨٧). و نظير هذا أنه ورد في القرآن سورتان، أولهما: يَا أَيُّهَا النَّاسُ (الحج: ١)، في النصف الأول، و هو السورة الرابعة، و هي سورة النساء. و الثانية في النصف الثاني، و هي ٥٤/٤ سورة الحج، ثم يَا أَيُّهَا النَّاسُ الَّذِي فِي الْأُولَى، [يشتمل على شرح المبدأ، و الذي في الثاني «١» يشتمل على شرح المعاد «٢»]. فإن قيل: كيف جاء (يسألونك) ثلاث مرات «٣» [بغير واو: يَسْتَلُونَكِ عَنِ الْأَهْلِ (البقرة: ١٨٩) يَسْتَلُونَكِ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ (البقرة: ٢١٧)، يَسْتَلُونَكِ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ (البقرة: ٢١٩) ثم جاء ثلاث «٣» مرات بالواو: وَ يَسْتَلُونَكِ مَاذَا يُنْفِقُونَ (البقرة: ٢١٩)، وَ يَسْتَلُونَكِ عَنِ الْيَتَامَى (البقرة: ٢٢٠)، وَ يَسْتَلُونَكِ عَنِ الْمَحِيضِ؟ (البقرة: ٢٢٢)]. قلنا: لأنَّ سؤالهم عن الحوادث؛ [الأول وقع متفرقا عن الحوادث، و] «٣» الآخر وقع في وقت واحد، فجاء بحرف الجمع دلالة على ذلك. فإن قيل: كيف جاء: وَ إِذَا سَأَلَكَ عِبَادِيَ عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ (البقرة: ١٨٦)، و عادة السؤال يجيء جوابه في القرآن ب «قل» نحو: يَسْتَلُونَكِ عَنِ الْمَاهِلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتٌ لِلنَّاسِ [و الحج «٣» (البقرة: ١٨٩) و نظائره؟ قيل: حذف للإشارة إلى أن العبد في حالة الدعاء مستغن عن الوساطة، و هو دليل على أنه أشرف المقامات، فإن الله سبحانه لم يجعل بينه و بين الداعي واسطة، و في غير حالة الدعاء تجيء الوساطة.

الخطاب بالشئ عن اعتقاد المخاطب دون ما في نفس الأمر

الخطاب بالشئ عن اعتقاد المخاطب دون ما في نفس الأمر ٥٥/٤ كقوله سبحانه و تعالى: أَيَّنْ شُرَكَاءُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (الأنعام: ٢٢)، وقعت إضافة الشريك إلى الله [سبحانه على ما كانوا يقولون؛ لأن القديم سبحانه أثبتته. (٢) عبارة (١) ليست في المخطوطة. (٢) المطبوعة (على شرح حال). (٣) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٠ و قوله: وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً (البقرة: ١٦٥). و قوله: ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ (الدخان: ٤٩). و قوله: [إِنَّكَ «١»] لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ (هود: ٨٧)، أى بزعمك و اعتقادك. و قوله: يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ (الحجر: ٦). و قوله: وَ أَرْسَلْنَا إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ (الصفات: ١٤٧). و قوله: فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً (البقرة: ٧٤). و قوله: وَ مَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمَحٍ الْبَصِيرِ أَوْ هُوَ [٢٥٩/أ] أَقْرَبُ (النحل: ٧٧)، أى أنكم لو علمتم مساواة قلوبكم، لقلتم إنها كالحجارة، أو إنها فوقها في القسوة، و لو علمتم سرعة الساعة لعلمتم أنه في سرعة الوقوع كلمح البصر أو هو أقرب عندكم. و أرسلناه إلى قوم هم من الكثرة بحيث لو رأيتهم لشككتهم، و قلتم: مائة ألف أو يزيدون عليها. ٥٦/٤ و جعل منه بعضهم قوله تعالى: قَالَ رَبِّ إِنِّي قَوْمِي كَذَّبُونِ (الشعراء: ١١٧)، و نحوه، مما كان عند المتكلم، لأنه لا يكون خلافاً، فإنه كان على طمع ألا يكون منهم تكذيب. و قوله تعالى: هُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ (الروم: ٢٧)، [أى «٢» بالنسبة إلى ما يعتاده المخلوقون في أن الإعادة عندهم أهون من البداءة، لأنه أهون بالنسبة إليه سبحانه، فيكون البعث أهون عليه [عندكم «٢» من الإنشاء. و حكى الإمام الرازي في «مناقب الشافعي» «٤» قال: معنى الآية «في العبرة عندكم»؛ لأنه لما قال للعدم: «كن» فخرج تاماً كاملاً بعينه و أذنيه و سمعه و بصره و مفاصله، فهذا في العبرة أشد من أن يقول لشئ قد كان: «عد إلى ما كنت عليه»، فالمراد من الآية: و هو أهون عليه بحسب عبرتكم؛ لا أن شيئاً يكون على الله أهون من شئ آخر. و قيل: الضمير في عليه يعود للخلق، لأنه يصاح بهم صيحة فيقومون، و هو أهون من أن يكونوا نطفاً ثم علقاً ثم مضغاً، إلى أن يصيروا رجالاً- و نساء. (٢) ليست في المخطوطة. (١) ليست في المطبوعة. (٢) ليست في المخطوطة. (٤) هو الفخر الرازي، و كتابه «مناقب الإمام الشافعي» مطبوع في مصر طبع حجر سنة (١٢٧٩ هـ) (معجم سر كيس ٩١٧)،

و حققه أحمد حجازي السقا و طبع بالقاهرة بمكتبة الكليات الأزهرية سنة ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦. (أخبار التراث العربي ٣٣ / ٢٠). و لم يصلنا الكتاب، و إنما وقفنا على قوله أيضا في كتابه «التفسير الكبير» ٢٥ / ١١٦ عند تفسير الآية من سورة الروم. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥١ و قوله: يا أَيُّهَا السَّاحِرُ (الزخرف: ٤٩)، أى يأيتها العالم الكامل؛ و إنما قالوا هذه تعظيما و توقيرا منهم له؛ لأن السحر عندهم كان عظيما و صنعة ممدوحة. و قيل: معناه يأيتها الذى غلبنا بسحره، كقول العرب: خاصمته فخصمته، أى غلبته بالخصومة، و يحتمل أنهم أرادوا تعيب موسى عليه السلام بالسحر، و لم ينافسهم فى مخاطبتهم به، رجاء أن يؤمنوا. و قوله تعالى: فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا (البقرة: ٢٤)، جىء ب «إن» التى للشك و هو واجب، دون «إذ» التى للوجوب، سقيا للكلام على حسب حسابانهم أن معارضته ٥٧ / ٤ فيها للتهمك، كما يقوله الواثق بغلبته على من يعاديه. «إن غلبتك»، و هو يعلم أنه غالبه تهكما به. و قوله تعالى: أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ (النحل: ١٧)، و المراد ب «من لا- يخلق» الأصنام، و كان أصله كما لا يخلق، لأن «ما» لمن لا يعقل بخلاف «من»، لكن خاطبهم على معتقدتهم؛ لأنهم سموها آلهة، و عبدوها فأجروها مجرى أولى العلم، كقوله للأصنام: أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ ... (الأعراف: ١٩٥) الآية، أجرى عليهم ضمير أولى العقل. كذا قيل. و يردّ عليه أنه إذا كان معتقدتهم خطأ و ضلالة، فالحكم يقتضى أ [ن «١» ينزعوا عنه و يقلعوا، لا- أن يبقوا عليه؛ إلا- أن يقال: الغرض من الخطاب الإيهام، و لو خاطبهم على خلاف معتقدتهم فقال: «كما لا يخلق»، لاعتقدوا أن المراد به غير الأصنام من الجماد. و كذا ما ورد من الخطاب بعسى و لعل؛ فإنها على بابها فى الترجي و التوقع، و لكنه راجع إلى المخاطبين، قال الخليل و سيويه «٢» قوله تعالى: فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى (طه: ٤٤): اذها إلى رجائكما و طمعكم، لعل- يتذكر عن- دكما، فأمر- الله- به تعالى

(١) ساقطة من المخطوطة، و تصحفت فى المطبوعة إلى (ألا) و الصواب ما أثبتناه و هو الموافق للسياق. (٢) انظر «الكتاب» لسيويه ١ / ٣٣١ باب من النكرة يجرى مجرى ما فيه الألف و اللام من المصادر و الاسماء. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٢ فهو عالم بعاقبه أمره، و ما يؤول إليه؛ لأنه يعلم الشئ قبل أن يكون. و هذا أحسن من قول الفراء: إنها تعليلية، أى [كى «١» يتذكر، لما فيه من إخراج اللفظ عن موضوعه: و منه التعجب الواقع فى كلام الله، نحو: فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ (البقرة: ١٧٥)، أى هم أهل أن يتعجب منهم، و من طول مكثهم «٢» فى النار. ٥٨ / ٤ و نحوه: قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ (عبس: ١٧) و أَبْصَرَ بِهِ وَ أَسْمِعَ «٣» (الكهف: ٢٦). و منه قوله تعالى فى نعيم أهل الجنة و شقاء [٢٥٩ / ٢ ب أهل النار: خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ (هود: ١٠٧)، مع أنهما لا- يزولان، لكن التقييد بالسما و الأرض، جرت عادة العرب إذا قصدوا الدوام أن يعلقوا بهما فجاء «٤» الخطاب على ذلك. (تنبيه) يقرب من هذا التهكم، و هو إخراج الكلام على ضد مقتضى الحال، كقوله تعالى: ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ (الدخان: ٤٩). و جعل بعضهم منه قوله تعالى: لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ (الرعد: ١١)، مع العلم بأنه لا يحفظ من أمر «٥» الله شئ. ٥٩ / ٤

التأدب فى الخطاب بإضافة الخير إلى الله «٦».

التأدب فى الخطاب بإضافة الخير إلى الله «٦». و إن [كان «٧» الكل بيده، كقوله تعالى: أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ (الفاتحة: ٧)، ثم قال: غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ (الفاتحة: ٧)، و لم يقل: غير الذين غضبت عليهم. و قوله: بِيَدِكَ الْخَيْرُ (آل عمران: ٢٦)، و لم يقل: «و [بيدك «٧» الشر (١) ليست فى المطبوعة، و انظر

قول الفراء فى الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١١ / ٢٠٠ عند تفسير الآية من سورة طه. (٢) فى المطبوعة (تمكنهم). (٣) الآية فى المخطوطة أَسْمِعَ بِهِمْ وَ أَبْصَرَ (مريم: ٣٨). (٤) فى المخطوطة (فى الخطاب). (٥) و فى نسخة (من أمره). (٦) فى المخطوطة زيادة هى (و يجىء فاعلا- لسوء و ان كان الكل بيده). (٧) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٣ و إن كانا جميعا بيده؛ لكن الخير يضاف إلى الله تعالى إرادة محبة و رضا، و الشر لا يضاف إليه إلا إلى مفعولاته؛ لأنه لا يضاف إلى صفاته و لا أفعاله، بل

كلها كمال لا نقص فيه. وهذا معنى قوله: «و الشر ليس إليك» (١)؛ وهو أولى من تفسير من فسره: [بأنه «٢» لا يتقرب إليه «٣» إليك. وتأمل قوله: فَصَيَّرَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ (يوسف: ٣٤) فأضافه إلى نفسه، حيث صرفه، و لما ذكر السجن أضافه إليهم فقال: لَيْسَ يُجْنَنُ حَتَّى حِينَ (يوسف: ٣٥) و إن كان سبحانه هو الذى سبب السجن له، و أضاف ما منه الرحمة إليه، و ما منه الشدة إليهم. و منه قوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام: وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ (الشعراء: ٨٠) و لم يقل: «أمرضنى». و تأمل جواب الخضر عليه السلام عما فعله، حيث قال فى إعباء السفينة: فَأَرَدْتُ (الكهف: ٧٩) و قال فى الغلام: فَأَرَدْنَا (الكهف: ٨١) و فى إقامة الجدار: فَأَرَادَ رَبُّكَ (الكهف: ٨٢). قال الشيخ صفى الدين بن أبى المنصور فى كتاب «فك الأزرار عن عنق الأسرار» (٤): ٤ / ٦٠ لما أراد ذكر العيب للسفينة نسبة لنفسه أدبا مع الربوبية، فقال: «فأردت»: و لما [كان «٥» قتل الغلام مشترك الحكم بين المحمود و المذموم، استتبع نفسه مع الحق، فقال فى الإخبار بنون الاستتباع، ليكون المحمود من الفعل - و هو راحة أبويه المؤمنين من كفره - عائدا على

(١) _____ قطعة من حديث طويل من رواية على بن أبى طالب رضى الله عنه، أخرجه مسلم فى الصحيح ١ / ٥٣٤ - ٥٣٥ كتاب صلاة المسافرين و قصرها (٦)، باب الدعاء فى صلاة الليل و قيامه (٢٦)، الحديث (٢٠١ / ٧٧١) و بدايته «عن رسول الله صلى الله عليه و سلم أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال: وجهت وجهى للذى فطر السماوات و الأرض...». (٢) ليست فى المطبوعة. (٣) ليست فى المخطوطة. (٤) ذكره إسماعيل باشا البغدادى فى «إيضاح المكنون» ٤ / ٢٠٠ و قال (فك الأزرار عن عنق الأنوار و هتك الأستار عن معادن الأسرار، تأليف سراج الدين عمر بن أبى بكر اليمنى المتوفى سنة...، أوله قال: صحبت فى بلاد اليمن علماء و فضلاء)، و الكتاب مخطوط بدار الكتب المصرية ١ / ٥٧ (بروكلمان، الذيل ٢ / ٩٨٨)، أما مؤلفه فلم نجد له ترجمة، و لعله عمر بن أبى بكر بن أبى حنبل، من أصحاب الإمام يحيى بن أبى الخير (من علماء القرن ٥٦ هـ)، ذكره الجعدى فى طبقات فقهاء اليمن ص ٢٠٢. (٥) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٤ الحق سبحانه، و المذموم ظاهرا - و هو قتل الغلام بغير حق - عائدا عليه. و فى إقامة الجدار كان خيرا محضا، فنسبه للحق فقال: فَأَرَادَ رَبُّكَ، ثم بين أن الجميع من حيث العلم التوحيدى من الحق، بقوله: وَ مَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي (الكهف: ٨٢). و قال ابن عطية: إنما أفرد أولا فى الإرادة لأنها لفظ غيب، و تأذّب بأن لم يسند الإرادة فيها [إلا] «١» إلى نفسه، كما تأدّب إبراهيم عليه السلام فى قوله: وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ (الشعراء: ٨٠)، فأسند الفعل قبل و بعد إلى الله [تعالى]، و أسند المرض إلى نفسه، إذ هو معنى نقص و معابة «٢»، و ليس من جنس النعم المتقدمة. و هذا النوع مطّرد فى فصاحة القرآن كثيرا، ألا ترى إلى تقديم فعل البشر فى قوله تعالى: فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ (الصف: ٥) و تقديم فعل الله فى قوله تعالى: ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا (التوبة: ١١٨): و إنما قال الخضر فى الثانية: فَأَرَدْنَا، لأنه قد أراد الله و أصحابه الصالحون، و تكلم فيه فى معنى الخشية على الوالدين، و تمتى التبديل لهما؛ و إنما أسند الإرادة فى الثالثة إلى الله تعالى لأنها أمر مستأنف فى الزمن الطويل، غيب من الغيوب، فحسن إفراد [٢٦٠ / أ] هذا الموضوع بذكر الله تعالى. ٤ / ٦١ و مثله قول مؤمنى الجن: وَ أَنَا لَا نَدْرِي أَ شَرٌّ أُرِيدُ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا (الجن: ١٠)، فحذف الفاعل فى إرادة الشر تأدبا مع الله، و أضافوا إرادة الرشد إليه. و قريب من هذا قوله تعالى حاكيا عن يوسف عليه السلام، فى خطابه لما اجتمع أبوه و إخوته: إِذْ أَخْرَجْنِي مِنَ السِّجْنِ (يوسف: ١٠٠)، و لم يقل: «من الجب» مع أن الخروج منه أعظم من الخروج من السجن. و إنما أثر ذكر السجن لوجهين [ذكرهما ابن عطية] «٣»: أحدهما: أن فى ذكر الجب تجديد فعل إخوته، و تفريعهم بذلك [و تقليع نفوسهم «٤»]، و تجديد تلك الغوائل [و تخيب النفوس «٤»] و الثانى: أنه خرج من الجب إلى الرق، و من السجن إلى الملك، و النعمة هنا أوضح انتهى.

(٢) _____ ليست فى المخطوطة. (٣) ليست فى المطبوعة. (٤) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٥ و أيضا لأن بين الحالين بونا من ثلاثة أوجه: قصر المدة فى الجب و طولها فى السجن، و أن الجب كان فى حال صغره، و لا يعقل فيها المصيبة، و لا- تؤثر فى النفس كتأثيرها فى [حال الكبر] «١» و الثالث أن أمر الجب كان بغيا و ظلما لأجل الحسد و أمر السجن كان

لعقوبه أمر ديني هو منزّه عنه، و كان أمكن في نفسه. و الله أعلم بمراده. و مثله قوله تعالى: أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ (البقرة: ١٨٧)، و قال: وَ أَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ (النساء: ٢٤)، فحذف الفاعل عند ذكر الرفث و هو الجماع، و صرح به عند إحلال العقد. و قال تعالى حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ وَ لَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَ مَا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ (المائدة: ٣)، فحذف الفاعل عند ذكر هذه الأمور. و قال: قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ٤/ ٦٢ (الأنعام: ١٥١). و قال: وَ أَحِلَّ اللَّهُ التَّبِيعَ وَ حَرَّمَ الرِّبَا (البقرة: ٢٧٥) و نظائر ذلك [كثيرة] «٢» في القرآن. و قال السهيلي في كتاب «الإعلام» «٣» في قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام: وَ نَادَيْتَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ (مريم: ٥٢) و قال للنبي صلى الله عليه و سلم: وَ مَا كُنْتُ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْتُنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ (القصص: ٤٤)، و المكان المشار إليه واحد، قال: و وجه الفرق بين الخطابين أن الأيمن إمام مشتق من اليمن، «٤» [و هو البركة، أو مشارك له في المادة، فلما حكاها عن موسى في سياق الإثبات أتى بلفظه، و لما خاطب محمدا صلى الله عليه و سلم في سياق النفي عدل إلى لفظ «الغربي» لئلا يخاطبه، فيسلب عنه فيه لفظا مشتقا من اليمن «٤» أو مشاركا في المادة، رفقا بهما في الخطاب، و إكراما لهما. هذا حاصل ما ذكره بمعناه موضحا. و هو أصل عظيم في الأدب في الخطاب. (١) ليست في المخطوطة. (٢) ليست

في المخطوطة. (٣) هو «التعريف و الإعلام فيما أبهم من الاسماء و الأعلام في القرآن الكريم» و قوله في ص ١٣٣ و من سورة القصص. (٤) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٦ و قال أيضا في الكتاب المذكور «١» في قوله تعالى: وَ ذَا النُّونِ [إِذْ] «٢» ذَهَبَ مُغَاضِبًا ... (الأنبياء: ٨٧) الآية أضافه هنا إلى «النون» و هو الحوت، و قال في سورة القلم: وَ لَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الثُّوْتِ (القلم: ٤٨)، و سماه [هنا] «٣» «ذا النون»، و المعنى واحد، و لكن بين اللفظين تفاوت كبير في حسن الإشارة إلى الحالين، و تنزيل الكلام في الموضوعين، فإنه حين ذكره في موضع الثناء عليه، قال ذَا النُّونِ، و لم يقل «صاحب الحوت» «٢» [و الإضافة ب «ذو» أشرف من الإضافة «بصاحب» ثم أضافه إلى النون و هو الحوت «٢» و لفظ النون أشرف لوجود هذا الاسم في حروف الهجاء، في أوائل السور، نحو ٤/ ٦٣ ن وَ الْقَلَمِ و ليس في اللفظ الآخر ما يشرفه. فالتفت إلى تنزيل الكلام في الآيتين يلح لك ما أشرت إليه في هذا، فإن التدبر لإعجاز القرآن واجب مفترض» «٤». و قال الشيخ أبو محمد المرجاني «٧» في قوله تعالى: سَنَنْظُرُ أَ صَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (النمل: ٢٧)، خاطبه بمقدمة الصدق مواجهة، و لم يقدم الكذب، لأنه متى أمكن حمل الخبر على الصدق لا يعدل عنه، و متى كان يحتمل و يحتمل، قدم الصدق؛ ثم لم يواجهه بالكذب، بل أدمجه في جملة الكذابين، أدبا في [٢٦٠/ ب الخطاب. [قلت «٨» و مثله: إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِنْ قَبْلِ فَصَدَقْتَ وَ هُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ* وَ إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبْتَ وَ هُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ (يوسف: ٢٦-٢٧) و كذا قوله تعالى عن مؤمن آل فرعون: وَ إِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَ إِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ. (غافر: ٢٨) و هذان المثالان من باب إرخاء العنان للخصم، ليدخل في المقصود بالطف موعود.

قاعدة

قاعدة ٤ / ٦٤ من أساليب القرآن: حيث ذكر الرحمة و العذاب، أن يبدأ بذكر الرحمة، كقوله تعالى:

(١) انظر «التعريف و الإعلام» ص ١١٣-١١٤ و من سورة الأنبياء عليهم السلام. (٢) ليست في المطبوعة. (٣) ليست في المخطوطة. (٤) هنا نهاية قول السهيلي. (٧) لعله محمد بن أبي بكر بن علي بن يوسف المعروف بالمرجاني ولد سنة (٧٦٠هـ) بمكة و سمع بها على قاضي الديار المصرية عز الدين بن جماعة، و رحل إلى دمشق فقرا على المسند شمس الدين محمد بن أحمد الأسمرى المنبجى، و عنى بفنون من العلم و مهر في العربية و متعلقاتها و له معرفة بالأدب، توفي وقت العصر من يوم السبت خامس شهر رجب سنة (٨٢٧هـ) (العقد الثمين ١/ ٤٢٩-٤٣٢). (٨) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٧ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ [وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ] «١» (المائدة: ١٨)، إِنْ رَبُّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ

وَدُوْ عِقَابٍ أَلِيمٍ (فصلت: ٤٣) و على هذا جاء قول النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حكاية عن الله تعالى: «إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي» (٢). و قد خرج عن هذه القاعدة مواضع اقتضت الحكمة فيها تقديم ذكر العذاب ترهيباً و زجراً: منها: قوله في سورة المائدة: أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَعْفُو لِمَنْ يَشَاءُ [وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] (٣) (المائدة: ٤٠)، لأنها وردت في [سياق (٤) ذكر قطاع الطريق و المحاربين و السراق (٥)، فكان المناسب تقديم ذكر العذاب؛ و لهذا ختم آية السرقة ب «عزيز حكيم»، و فيه الحكاية المشهورة (٦)، و ختمها بالقدرة مبالغه في الترهيب، لأن من توعدده قادر على إنفاذ الوعيد، كما قاله الفقهاء في الإكراه على الكلام و نحوه. و منها قوله في سورة العنكبوت: يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ (العنكبوت: ٢١)، لأنها في سياق حكاية إنذار إبراهيم لقومه. و مثلها: أَوْ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ * قُلْ ٦٥ / ٤ ()
ليست في المخطوطة. (٢) متفق

عليه من رواية أبي هريرة رضى الله عنه، أخرجه البخارى فى الصحيح ٥٢٢ / ١٣ كتاب التوحيد (٩٧)، باب قول الله تعالى بَلْ هُوَ قَوْلَانٌ مَّجِيدٌ ... البروج: ٢١ (٥٥)، الحديثان (٧٥٥٣-٧٥٥٤)، و أخرجه مسلم فى الصحيح ٢١٠٨ / ٤ كتاب التوبة (٤٩)، باب فى سعة رحمته الله ... (٤)، الحديث (٢٧١٥ / ١٥) و أوله «لما قضى الله الخلق كتب كتابا ...». (٣) ليست فى المخطوطة. (٤) ليست فى المطبوعة. (٥) الإشارة إلى الآية (٣٣) و هى قوله تعالى إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ ...، و إلى الآية (٣٨) و هى قوله تعالى وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ من السورة نفسها. (٦) ذكرها أبو حيان فى البحر المحيط ٣ / ٤٨٤ عند تفسير الآية من سورة المائدة فقال: (روى أن بعض الأعراب سمع قارئاً يقرأ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ ... إلى آخرها و ختمها بقوله «و الله غفور رحيم» فقال: ما هذا كلام فصيح! فقيل له: ليست التلاوة كذلك، و إنما هى وَ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ فقال: بخ بخ عز فحكم فقطع). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٨ سيروا (العنكبوت: ١٩-٢٠) [إلى قوله «١»: إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (العنكبوت: ٢٠)، و بعدها: بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَ لَا فِي السَّمَاءِ وَ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لَا نَصِيرٍ (العنكبوت: ٢٢). و منها فى آخر الأنعام قوله: إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَ إِنَّهُ لَعَفُورٌ رَحِيمٌ (الأنعام: ١٦٥)، لأن سورة الأنعام كلها مناظرة للكفار (١) [و وعيد لهم، خصوصا و فى آخرها قبل هذه الآيات، بيسير: إِنَّ الَّذِينَ فَزَعُوا دِينَهُمْ وَ كَانُوا شَيْعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ... (الأنعام: ١٥٩) الآية، و هو تهديد و وعيد إلى قوله: قُلْ أَعْبُدُوا اللَّهَ أَعْبُدُوا رَبَّآ ... (الأنعام: ١٦٤) الآية، و هو تبرع للكفار] (١) و إفساد لدينهم إلى قوله: وَ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْخَلَائِفَ الْأَرْضِ (الأنعام: ١٦٥)، فكان المناسب تقديم ذكر العقاب (٤)، ترهيباً للكفار، و زجراً لهم عن الكفر و التفرق، و زجراً للخلائق عن الجور فى الأحكام. و نحو ذلك فى أواخر الأعراف: إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَ إِنَّهُ لَعَفُورٌ رَحِيمٌ (الأعراف: ١٦٧)؛ لأنها فى سياق ذكر معصية أصحاب السبب و تعذيبه إياهم، فتقديم العذاب مناسب. و الفرق بين هذه الآية و آية الأنعام، حيث أتى هنا باللام، فقال: لَسَرِيعُ الْعِقَابِ دُونَ هُنَا، أَنْ اللَّامُ تَفِيدُ التَّوَكِيدَ، فَأَفَادَتْ هُنَا تَأْكِيدَ سُرْعَةِ الْعِقَابِ؛ لِأَنَّ الْعِقَابَ الْمَذْكُورَ هُنَا عِقَابَ عَاجِلٍ، وَ هُوَ عِقَابُ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِالذَّلِّ وَ النَّقْمَةِ، وَ أَدَاءُ الْجَزِيَّةِ بَعْدَ الْمَسْخِ، لِأَنَّهُ فِي سِيَاقِ قَوْلِهِ: وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْفِيَاةِ مَنْ يَسُوْمُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ (الأعراف: ١٦٧)، فتأکید السرعة أفاد بيان التعجيل، و هو مناسب، بخلاف العقاب المذكور فى [سورة] (٥) «الأنعام»، فإنه آجل، بدليل قوله: ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ ٦٦ / ٤ فَيَبْئُتُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (الأنعام: ١٦٤)، فاكتفى [فيه] «٦» بتأکید «إن». و لما اختصت آية الأعراف بزيادة العذاب (٧) عاجلا- اختصت بزيادة التأكيد لفظاً ب «إن»، و جميع ما فى القرآن على هذا اللفظ يناسبه التقديم و التأخير، و عليه دليلان: أحدهما: تفصيلي، و هو الاستقراء، فانظر أى آية تجد فيها مناسباً لذلك، و الثـانى: إجمالى و هو أن القرآن ()
ليست فى المخطوطة. (٤) فى

المخطوطة (العذاب). (٥) ليست فى المخطوطة. (٦) ليست فى المخطوطة. (٧) فى المخطوطة (العقاب). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٩ [كلام «١» أحكم الحكماء، فيجب أن يكون على مقتضى الحكمة؛ فوجب اعتباره كذلك و هذان دليلان عامان فى مضمون

هذه الفائدة وغيرها. و أما قوله تعالى: فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ (الأنعام: ١٤٧)، و لم يقل: «ذو عقوبة شديدة»، لأنه إنما [٢٦١/أ] قال ذلك نفيًا للاعترار بسعة رحمة الله في الاجترار على معصيته؛ و ذلك أبلغ في التهديد، معناه: لا تغتروا بسعة رحمة الله، فإنه مع ذلك لا يردّ عذابه. و مثله قوله تعالى: يَا أَبَتِ إِنَّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ (مريم: ٤٥) و قد سبقت.

فائدة في الفرق بين الخطاب بالاسم و الفعل

فائدة في الفرق بين الخطاب بالاسم و الفعل و أنّ الفعل يدلّ على التجدد و الحدوث، و الاسم على الاستقرار و الثبوت، و لا يحسن وضع أحدهما موضع الآخر. فمنه قوله تعالى: وَ كَلَّبَهُمْ بِاسِطًا ذِرَاعِيهِ [بالوصيد] «٢» (الكهف: ١٨)، فلو قيل «ببسط» لم يؤدّ الغرض؛ لأنه لم يؤذن بمزاولة الكلب البسط، و أنه يتجدد له شيء بعد ٦٧/٤ شيء، ف «باسط» أشعر بثبوت الصفة. و قوله: هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَزُقُّكُمْ (فاطر: ٣)، لو قيل «رازقكم» لفات ما أفاده الفعل من تجدد الرزق شيئًا بعد شيء؛ و لهذا جاءت الحال في صورة المضارع، مع أنّ العالم الذي يفيد ماض، كقولك: جاء زيد يضرب، و في التنزيل: وَ جَاؤُ آبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ (يوسف: ١٦)، إذ المراد أن يريد صورة ما هم عليه وقت المجيء، و أنّهم آخذون في البكاء يجددونه شيئًا بعد شيء، و هذا هو سرّ «٣» الإيعراض عن اسم الفاعل و المفعول، إلى صريح الفعل و المصدر. و من هذا يعرف لم قيل: الَّذِينَ يَنْفِقُونَ (البقرة: ٢٧٤)، و لم يقل «المنفقين» في غير موضع؟ و قيل كثيرا: «المؤمنون» و «المتقون»؛ لأن حقيقة النفقة أمر فعلّي شأنه الانقطاع و التجدد، بخلاف الإيمان فإن له حقيقة تقوم بالقلب يدوم مقتضاها، و إن غفل عنها، و كذلك التقوى و الإسلام، و الصبر و الشكر، و الهدى و الضلال، و العمى و البصر، فمعناها،

(١) ليست في المخطوطة. (٢) ليست

في المخطوطة. (٣) في المخطوطة (من الاعراض). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٠ أو معنى وصف الجارحة كلّ هذه لها مسميات حقيقية أو مجازية تستمرّ، و آثار تتجدد و تنقطع، فجاءت بالاستعمالين؛ إلّا أن لكلّ محلّ ما يليق به، فحيث يراد تجدد حقائقها أو آثارها فالأفعال، و حيث يراد ثبوت الاتصاف بها فالأسماء. و ربما بولغ في الفعل فجاء تارة بالصيغة الاسمية، كالمجاهدين و المهاجرين و المؤمنين؛ لأنه للشأن [أو الصفة] «١»، هذا مع أنّ لها في القلوب أصولا، و له بعض معانيها التصاق قوى هذا التركيب، إذ القلب فيه جهاد الخواطر [و عقد العزائم على فعل الجهاد و غيره، و فيه هجران الخواطر] «٢» الرديئة، و الأخلاق الدنيئة، و عقد على فعل المهاجرة، كما فيه عقد على الوفاء بالعهد. و حيث يستمر المعاهد عليه إلى غير ذلك. ٦٨/٤ و انظر هنا [إلى «٣» لطيفة؛ و هو أنّ ما كان من شأنه ألا يفعل إلا مجازاة، و ليس من شأنه أن يذكر الاتصاف به، لم يأت إلا في تراكيب الأفعال، كقوله تعالى: وَ يُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ (إبراهيم: ٢٧)، [و يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ] «٤» (الرعد: ٢٧) و قال: وَ إِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا (الحج: ٥٤): وَ لِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ (الرعد: ٧). و أما قوله تعالى: وَ مَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَ أَهْلُهَا ظَالِمُونَ (القصاص: ٥٩)، فَإِنَّ الْإِهْلَاكَ نَوْعٌ اقْتِدَارٌ بَيْنَ، مع أنّ جنسه مقتضى به على الكلّ؛ عالين و سافلين «٥»؛ لا كالضلال الذي جرى مجرى العصيان. و منه قوله تعالى: تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ (الأعراف: ٢٠١)، لأن البصر صفة لازمة للمتقى، و عين الشيطان ربما حجبت، فإذا تذكّر رأى المذكور، و لو قيل: «يبصرون»، لأنبأ عن تجدد و اكتساب فعل لا عود صفة. و قوله: الَّذِي خَلَقَنِي فَهَوَّ يَهْدِينِ (الشعراء: ٧٨)، أتى بالماضي في «خلق»، لأن خلقه مفروغ منه، و أتى بالفاء دون الواو، لأنه كالجواب؛ إذ من صور المنى، قادر على أن يصيره ذا هدى؛ و هو للحصر، لأنهم كانوا يزعمون [٢٦١/ب] أن آلهتهم تهديهم، ثم قال: وَ الَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَ يَسْقِينِي (الشعراء: ٧٩)، فأتى بالمضارع لبيان تجدد الإطعام و السقيا، و جاءت الواو دون الفاء، لأنهم كانوا لا يفرقون بين المطعم و السامع، و يعلمون

(١) ليست في المخطوطة. (٢) ليست

في المطبوعة. (٣) ليست في المخطوطة. (٤) ليست في المطبوعة. (٥) في المخطوطة زيادة و هي (عالين و سافلين، لظاهر الربوبية مرادا، لا كالضلال). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦١ أنهما من مكان واحد، و إن كانوا يعلمون «١» أنه من إله، و أتى ب «هو»

لرفع ذلك، و دخلت الفاء في فَهَوَ يَشْفِينِ (الشعراء: ٨٠)، لأنه جواب، و لم يقل: «إذا مرضت فهو يشفين» إذ يفوت ما هو موضوع لإفادة التعقيب، و يذهب الضمير المعطى معنى الحصر، و لم ٤/ ٦٩ يكونوا منكرين الموت من الله، و إنما أنكروا البعث، فدخلت «ثم» لتراخي ما بين الإماتة و الإحياء. و قوله تعالى: أَدْعَوْتُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ (الأعراف: ١٩٣) لأن الفعل الماضى يحتمل هذا الحكم دائماً و وقتاً دون وقت، فلما قال: أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ، أى سكوتكم عنهم أبداً و دعاؤكم إياهم واحداً، و لأنَّ «صامتون» فيه مراعاة للفواصل فهو أفصح، و للتمكين من تطريفه بحرف المد و اللين، و هو للطبع أنسب من صمتهم، و صلا و وقفا. و فيه وجه آخر، و هو أن أحد القسمين موازن للآخر، فيدلّ على أن المعنى: «أنتم داعون لهم دائماً أم أنتم صامتون». (فإن قيل): لم لا يعكس؟ (قلنا): لأن الموصوف الحاضر و المستقبل، لا الماضى؛ لأن قبله: وَ إِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُكُمْ (الأعراف: ١٩٣)، و الكلام بآخره، فالحكم به قد يرجح. و قوله تعالى: أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ (الأنبياء: ٥٥)، و لم يقل: «أم لعبت»؛ لأن العاقل لا يمكن أن يلعب بمثل ما جاء به ظاهراً، و إنما يكون [ذلك «٢» أحد رجلين؛ إما محقّ و إما مستمرّ على لهو الصبا و غيى الشباب، فيكون اللعب من شأنه حتى يصدر عنه مثل ذلك، و لو قال: «أم لعبت» لم يعط هذا. و قوله تعالى حاكياً عن المنافقين: آمَنَّا بِاللَّهِ وَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ مَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ (البقرة: ٨)، يريدون أحدثنا الإيمان، و أعرضنا عن الكفر، ليروج ذلك، خلافاً منهم كما أخبر تعالى عنهم فى قوله: يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا (البقرة: ٩). و جاءت الاسمية فى الردّ عليهم بقوله: وَ مَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ (البقرة: ٨) لأنه أبلغ من ٧٠/ ٤ نفى الفعل، إذ يقتضى إخراج أنفسهم و ذواتهم عن أن يكونوا طائفةً من طوائف المؤمنين، و ينطوى تحته على سبيل القطع نفى بما أثبتوا لأنفسهم من الدعوى الكاذبة، على طريقة (_____ : ١) فى

المخطوطة (يزعمون). (٢) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٢ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَ مَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا (المائدة: ٣٧)، مبالغة فى تكذيبهم، و لذلك أجيوا بالباء، و كلامهم فى هذا- كما قيل: خلّى من المعنى و لكن مفرق و إذا قيل: «أنا مؤمن» أبلغ من «آمن»، و نفى الأبلغ لا يستلزم نفى ما دونه، و ما حقيقة إخراج ذواتهم من جنس المؤمنين لم يرجع فى البيان إلا [على «١» عى أو ترويح، و لكن ذمّ الله تعالى طائفة تقول: «آمنا» و هى حالة القول ليست بمؤمنة، بيانا لأنّ هذا القول إنما صدر عنها ادعاء، بحضور الإيمان حالة القول، و انتظام بذلك فى سلك المتصفين بهذه الصفة، و هم ليسوا كذلك؛ فإذا ذمهم الله شمل الذمّ أن يكونوا [آمنوا يوماً ثم تخلّوا، و أن يكونوا ما] «١» آمنوا قطّ من طريق الأولى و التعميم فقط، و أعلم به أنّ ذلك حكم من ادعى هذا الدعوى على هذه الحال، و بين أن هذا القول إنما قصدوا به التمويه، بقوله: يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا (البقرة: ٩) و لو قال: و ما آمنوا، لم يفد إلا نفيه عنهم فى الماضى، و لم يفد ذمهم إن كانوا آمنوا ثم ارتدوا؛ و هذا أفاد نفيه فى الحال، و ذمهم بكل حال، و لأنّ ما فيه «مؤمنين» أحسن من «آمنوا» لوجود التمكين بالمدّ؛ و الوقف عقبه على حرف له موقف. و أما قوله تعالى: وَ مَا هُمْ مِنْهَا [٢٦٢/ أ] بِمُخْرَجِينَ (الحجر: ٤٨)، دون «يخرجون» فقيل ما سبق. و قيل استوى هنا «يخرجون» و «خارجين» فى إفادة المعنى، و اختيار الاسم لخفته و أصالته. ٧١/ ٤ و كذلك قوله تعالى: وَ إِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَ إِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ «٣» [قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ (البقرة: ١٤) لأنهم مع المؤمنين يدعون حدوث الإيمان و مع شياطينهم «٣» يخبرون عن أنفسهم بالثبات على الإيمان بهم. و منه قوله تعالى: يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ (الروم: ١٩)، قال الإمام فخر الدين [الرازى «٥»]: لأن الاعتناء بشأن إخراج الحي من الميت لما كان أشدّ أتى بالمضارع، ليدلّ على التجدد، كما فى قوله تعالى: اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ (البقرة: ١٥). (تنبيه) مضمّر الفعل كمظهره فى إفادة الحدوث، و من هـ هذه القاعة [قَالُوا] «٦»:

(_____ : ١) ليست فى المخطوطة. (٣) ليست

فى المطبوعة. (٥) ليست فى المخطوطة. (٦) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٣ سلام الخليل عليه السلام أبلغ من سلام الملائكة، حيث [قال «١»]: قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامًا (هود: ٦٩): فإنّ نصب سَلَامًا إنما يكون على إرادة الفعل، أى سلّمنا سلاماً، و هذه العبارة مؤذنة بحدوث التسليم منهم، إذ الفعل تأخر عن وجود الفاعل، بخلاف سلام إبراهيم، فإنه مرتفع بالابتداء،

فاقتضى الثبوت على الإطلاق، وهو أولى بما يعرض له الثبوت، فكأنه قصد أن يحييهم بأحسن مما حيوه به، اقتداء بقوله تعالى: وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها (النساء: ٨٦). وذكروا فيه أوجها أخرى تليق بقاعدة الفلاسفة في تفضيل الملائكة على البشر، وهو أن السِّلام دعاء بالسِّلام من كل نقص، وكمال البشر تدريجي، فناسب الفعل، وكمال الملائكة مقارن لوجودها على الدوام، فكان أحق بالاسم الدال على الثبوت. قيل: وهو غلط، لأن الفعل المنشأ هو تسليمهم، أما السِّلام المدعو به فليس في موضوعه تعرض لتدرج، وسلامه أيضا منشأ فعل، ولا يتعرض للتدرج، غير أن سلامه لم يدل بوضعه اللغوي وقوع إنشائه، ثم لو كان هذا المعنى معتبرا لشرع السِّلام بيننا بالنصب دون ٧٢ / ٤ الرفع. (تنبيه) هذا الذي ذكرناه من دلالة الاسم على الثبوت، والفعل على التجدد والحدوث؛ هو المشهور عند البيانين؛ وأنكره أبو المطرف بن عميرة «٢» في كتاب «التمويهات على كتاب التبيان» لابن الزمكاني، قال: هذا الرأي غريب، ولا مستند له نعلمه، إلا أن يكون قد سمع أن في مقوله «٣»: أن يفعل وأن يفعل هذا المعنى من التجدد، فظن أنه الفعل القسيم للأسماء، فغلط. ثم قوله: الاسم يثبت المعنى للشيء عجيب، وأكثر الأسماء دلالتها على معانيها فقط، وإنما ذاك في الأسماء المشتقة؛ ثم كيف يفعل بقوله

(١) ليست في المخطوطة. (٢) هو أحمد بن عبد الله بن محمد بن الحسين بن عميرة المخزومي، تفنن في العلوم و نظر في المعقولات و أصول الفقه. و مال إلى الأدب فبرع فيه. روى عن أبي الخطاب أحمد بن واجب و أبي على الشلوبين و جماعة كثيرة. و روى عنه جماعة و كان شديد العناية بشأن الرواية. و له من التصانيف «التنبيهات» و له رسائل مشتملة على نظم و نثر كتب بها إلى الملوك. توفي سنة (٦٥٨). (ابن فرحون، الديباج المذهب ٤٦) و كتابه «التنبيهات على ما في التبيان من التمويهات» ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون ١ / ٣٤١، و ذكره البغدادي في إيضاح المكنون ١ / ٣٢٣، و كتاب «التبيان» لابن الزمكاني سبق التعريف به في ١٧ / ٢. (٣) في نسخة (في قوله). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٤ تعالى: ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعِيدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ * ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ (المؤمنون: ١٥ - ١٦)، و قوله في هذه السورة بعينها: إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ (المؤمنون: ٥٧ - ٥٨). و قال ابن الميتر «١»: طريقة العرب تديج الكلام و تلويحه و مجيء الفعلية تارة، و الاسميه أخرى، من غير تكلف لما ذكروه، و قد رأينا الجملة الفعلية تصدر من الأقوياء [الخلص «٢»]، اعتمادا على أن المقصود الحاصل بدون التأكيد، كقوله تعالى: رَبَّنَا آمَنَّا (آل عمران: ٥٣)، و لا شيء بعد آمن الرسول (البقرة: ٢٨٥)، و قد جاء التأكيد في كلام المنافقين فقال: إِنَّمَا نَحْنُ مُضِلُّوْنَ (البقرة: ١١). ٧٣ / ٤.

قاعدة

قاعدة جاء في التنزيل في موضع: مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ. (و الأول): جاء في تسعة مواضع: أحدها في الرحمن: يَسْبِغُهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ (الآية: ٢٩). (و الثاني): في أربع مواضع، أولها في يونس: أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَنْ فِي [٢٦٢ / ب الأرض (الآية: ٦٦)]. و جاء قوله تعالى: مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ فِي أَحَدٍ عَشْرٍ مَوْضِعًا، أَوْلَهَا فِي الْبَقْرَةِ سُبْحَانَهُ يَلِ لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَانِتُونَ (البقرة: ١١٦). و جاء قوله: مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ [في «٣» ثمانية و عشرين موضعا، أولها في آية الكرسي «٤». قال بعضهم: و تأملت هذه المواضع، فوجدت أنه حيث قصد التنصيص على الأفراد ذكر الموصول و الظرف، ألا- ترى إلى المقصود في سورة يونس «٥»، من نفى الشركاء الذين اتخذوهم في الأرض، و إلى المقصود في آية الكرسي في إحاطة الملوك «٦».

(هو أحمد بن محمد بن منصور

تقدم التعريف به في ١ / ١٧٦. (٢) ليست في المخطوطة. (٣) ليست في المخطوطة. (٤) قوله تعالى لهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ ... (البقرة: ٢٥٥). (٥) هي الآية ٦٦ قوله تعالى أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ وَ مَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ

إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ. (٦) قوله تعالى وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٥ و حيث قصد أمر آخر لم يذكر الموصول، إلا مرة واحدة إشارة إلى قصد الجنس ٧٤ / ٤ و للاهتمام «١» بما هو المقصود في تلك الآية، ألا ترى آية «٢» سورة الرحمن المقصود منها علو قدرة الله تعالى، و علمه و شأنه، و كونه مسئولاً «٣»، و لم يقصد أفراد السائلين. فتأمل هذا الموضوع!

قاعدة

قاعدة قد يكون نحو هذا اللفظ في القرآن، كقوله تعالى: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا (الأنعام: ٩٣) فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ (الزمر: ٣٢) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا (السجدة: ٢٢) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ ... (البقرة: ١١٤) إلى غير ذلك. و المفسرون «٤» «على أن هذا الاستفهام معناه النفي فحينئذ، فهو خبر، و إذا كان خبراً فتوهم بعض الناس أنه إذا أخذت هذه الآيات على ظواهرها أدى إلى التناقض، لأنه يقال: لا أحد أظلم ممن منع مساجد الله، و لا أحد أظلم ممن افترى على الله كذبا، و لا أحد أظلم ممن ذكر آيات «٥» الله فأعرض عنها. و اختلف المفسرون في الجواب عن هذا السؤال على طرق: - (أحدها): تخصيص كل واحد في «٦» هذه المواضع بمعنى صلته، فكأنه قال: لا أحد من المانعين أظلم ممن منع مساجد الله، و لا أحد من المفترين أظلم ممن افترى على الله كذبا، و كذلك باقيةا، و إذا تخصص بالصلوات زال عنه التناقض. - (الثاني): أن التخصيص بالنسبة إلى السبق لما لم يسبق أحد إلى مثله، حكم عليهم

(١) في المخطوطة (الجنس و الاهتمام لما هو المقصود). (٢) في المطبوعة (أ لا ترى إلى سورة الرحمن)، و المقصود قوله تعالى يَسْئَلُهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْآيَةَ: ٢٩. (٣) في المطبوعة (و كونه سؤلاً). (٤) نقله الزركشى عن أبي حيان في البحر المحيط ١ / ٣٥٧ عند تفسير الآية (١١٤). (٥) في المخطوطة (بآيات ربه ثم). (٦) في المخطوطة (من هذه المواضع على صلته). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٦ بأنهم أظلم ممن جاء بعدهم سالكا طريقتهم، و هذا يؤول معناه إلى السبق في المانعية، و الافتراضية «١». - «٢» [الثالث]: - و «٢» ادعى الشيخ أبو حيان [أنه «٤» الصواب - [إذ المقصود] «٤» نفي الأظلمية لا يستدعي نفي الظالمية، لأن نفي المقتد لا يدل على نفي المطلق، فلو قلت: ما في الدار رجل ظريف، لم يدل ذلك على نفي مطلق رجل، و إذا لم يدل على نفي الظالمية لم يلزم التناقض لأن فيها إثبات التسوية في الأظلمية، و إذا ثبت التسوية في الأظلمية لم يكن أحد ممن وصف بذلك يزيد على الآخر، لأنهم يتساوون في الأظلمية، و صار المعنى: لا أحد أظلم ممن [افترى و ممن كذب «٦» و نحوها، و لا إشكال في تساوي هؤلاء في الأظلمية، و لا يدل على أن أحد هؤلاء أظلم من الآخر، كما «٧» أنك إذا قلت: لا أحد أفقه [من زيد و عمر و خالد، لا يدل على أن أحدهم أفقه من الآخر، بل نفي أن يكون أحد أفقه «٨» منهم. لا يقال: إن من منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه و سعى في خرابها و لم يفتر على الله كذبا أقل ظلما ممن جمع بينهما، فلا- يكون مساويا في الأظلمية! لأننا نقول: هذه الآيات كلها إنما هي في الكفار، فهم متساوون في الأظلمية، و إن اختلفت طرق الأظلمية، فهي كلها صائرة إلى الكفر، و هو شيء واحد، لا يمكن فيه الزيادة بالنسبة لأفراد من اتصف به، و إنما تمكن الزيادة في الظلم بالنسبة لهم، و للعصاة المؤمنين، بجامع ما اشتركوا فيه من المخالفة، فتقول: الكافر أظلم من المؤمن، و تقول: لا أحد أظلم من الكافر [٢٦٣ / أ]؛ و معناه أن ظلم الكافر يزيد على ظلم غيره «٩». انتهى. و قال بعض مشايخنا: لم يدع القائل نفي الظالمية، فيقيم الشـيخ الـدليل على ثبوتها، (١) و قال أبو حيان بعد هذه العبارة (و

هذا كله بعد عن مدلول الكلام و وضعه العربي، و عجمة في اللسان يتبعها (استعجم المعنى). (٢) ليست في المخطوطة، و الشيخ أبو حيان هو صاحب «البحر المحيط» محمد بن يوسف أثير الدين تقدم التعريف به في ١ / ١٣٠. (٤) ليست في المطبوعة. (٦) ليست في المخطوطة، و عبارة المخطوطة (لا أحد أظلم ممن ذكره). (٧) في المخطوطة (و لأنك إذا قلت). (٨) هذه العبارة ليست في الأصول،

و أثبتناها من «البحر المحيط» لأن المعنى لا يستقيم بدونها. (٩) هنا ينتهي النقل عن أبي حيان في تفسيره «البحر المحيط». البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٧ و إنما دعواه أن «و من أظلم ممن منع مثلاً»، والغرض أن الأظلمية ثابتة لغير ما اتصف بهذا الوصف، وإذا كان كذلك حصل التعارض، و لا بد من الجمع بينهما. وطريقه التخصيص، فيتعين القول به. و قول الشيخ: إن المعنى «لا أحد أظلم ممن منع و ممن ذكر» صحيح، و لكن لم يستفد ذلك إلا من جهة التخصيص، لأن الأفراد المنفَى عنها الأظلمية في آية، أثبتت لبعضها الأظلمية أيضا في آية أخرى، و هكذا بالنسبة إلى بقيّة الآيات الواردة فيها ذلك. و كلام الشيخ يقتضى [أن «١» ذلك استفيد لا بطريق التخصيص، بل بطريق أن الآيات المتضمنة «٢» لهذا الحكم في [حكم «٣» آية واحدة. و إذا تقرّر ذلك، علمت أن كلّ آية خصّيت بأخرى، و لا حاجة إلى القول بالتخصيص بالصلوات، و لا بالسبق. - (الرابع): طريقه بعض المتأخرين، فقال: متى قدرنا: «لا أحد أظلم»، لزم أحد الأمرين: إمّا استواء الكلّ في الظلم، و أن المقصود نفى الأظلمية عن غير المذكور، لا إثبات الأظلمية له، و هو خلاف المتبادر إلى الذهن، و إمّا أن كلّ واحد أظلم في ذلك النوع. و كلا الأمرين إنما لزم من جعل مدلولها إثبات الأظلمية للمذكور حقيقة، أو نفيها عن غيره. و هنا معنى ثالث، و هو أمكن في المعنى و سالم عن الاعتراض، و هو الوقوف مع مدلول اللفظ من الاستفهام، و المقصود به أن هذا الأمر عظيم فظيع، قصدنا بالاستفهام عنه تخيل أنه ٧٧ / ٤ لا شيء فوقه، لامتلاء قلب المستفهم عنه بعظمته امتلاء يمنعه من ترجيح غيره، فكأنه مضطر [إلى «٤» أن يقول: لا أحد أظلم؛ و تكون دلالة على ذلك استعارة لا حقيقة، فلا يرد كون غيره أظلم منه إن فرض. و كثيرا ما يستعمل هذا في الكلام إذا قصد به التهويل، فيقال: أى شيء أعظم من هذا إذا قصد إفراط عظمته؟ و لو قيل للمتكلّم بذلك: أنت قلت إنه أعظم الأشياء، لأبى ذلك. فليفهم هذا المعنى، فإنّ الكلام ينظم معه و المعنى عليه.

قاعدة «٥»

قاعدة «٥» قوله تعالى: وَ مَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ (الأنبياء: ٨)، قال صاحب ()
المخطوطة (المقتضية). (٣) ليست في المطبوعة. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) في المخطوطة (فائدة). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٨ «الياقوتة» «١»: قال ثعلب و المبرّد جميعاً: العرب إذا جاءت بين الكلامين بجحدين، كان الكلام إخباراً، فمعناه [إنما جعلناهم «٢» جسداً لا يأكلون الطعام. و مثله: ما سمعت منك و لا أقبل منك مالا. و إذا كان في أول الكلام جحد كان الكلام مجحوداً جحداً حقيقياً، نحو «ما زيد بخارج»، فإذا جمعت بين جحدين في أول الكلام كان أحدهما زائداً، كقوله: [ما] «٢» ما قمت يريد: [«ما قمت»] «٢»، و مثله ما إن قمت، و عليه قوله تعالى: فيما إن مكنّاكم فيه (الأحقاف: ٢٦)، في أحد الأقوال. ٧٨ / ٤

قاعدة في ألفاظ يظنّ بها الترادف و ليست منه

قاعدة في ألفاظ يظنّ بها الترادف و ليست منه و لهذا وزّعت بحسب المقامات فلا- يقوم مرادفها فيما استعمل فيه مقام الآخر، فعلى المفسر مراعاة [مجارى «٥» الاستعمالات و القطع بعدم الترادف ما أمكن؛ فإنّ للتركيب معنى غير معنى الأفراد، و لهذا منع كثير من الأصوليين وقوع أحد المترادفين موقع الآخر في التركيب؛ و إن اتفقوا على جوازه في الأفراد. فمن ذلك «الخوف» و «الخشية»، لا يكاد اللغوي يفرّق بينهما، و لا شك أن الخشية أعلى من الخوف، و هى أشدّ الخوف. فإنها مأخوذة من قولهم: شجرة خشية إذا كانت يابسة و ذلك فوات بالكلية؛ و الخوف من قولهم: ناقة خوفاء؛ [٢٦٣/ب إذا كان بها داء، و ذلك نقص و ليس بفوات؛ و من ثمة خصّيت الخشية بالله تعالى في قوله سبحانه: وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ (الرعد: ٢١). و فرق بينهما أيضاً، بأن الخشية تكون من عظم المخشى، و إن كان الخاشي قوياً، و الخوف يكون من ضعف «٦» الخائف، و إن كان المخوف أمراً يسيراً، و يدلّ على ذلك أن

الخاء و الشين و الياء في تقاليها تدلّ على العظمة؛ قالوا: شيخ للسيد الكبير، و الخيش لما غلظ «٧» من الكتّان، و الخاء و الواو و الفاء في تقاليها تدلّ على الضعف، و انظر إلى الخوف لما

(١) هو محمد بن عبد الواحد بن أبي هاشم أبو عمر المعروف بالزاهد، و غلام ثعلب تقدم التعريف به و بكتابه في ٣٩٣ / ١. (٢) ليست في المخطوطة. (٥) ليست في المطبوعة. (٦) في المخطوطة (من صفة الخائف). (٧) في المطبوعة (و الخيش لما عظم). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٩ فيه من ضعف القوة، و قال تعالى: وَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَ يَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ، فإن الخوف من الله لعظمته، يخشاه كلّ أحد كيف كانت حاله، و سوء الحساب ربما لا يخافه من كان عالما بالحساب، و حاسب نفسه قبل أن يحاسب. و قال تعالى: إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ (فاطر: ٢٨)، و قال لموسى: ٧٩ / ٤ لا تَخَفْ (النمل: ١٠)، أى لا يكون عندك من ضعف نفسك ما تخاف منه [بسبب «١»] فرعون. فإن قيل: ورد: يَخَافُونَ رَبَّهُمْ؟ قيل: الخاشى من الله بالنسبة إلى عظمة الله ضعيف، فيصح أن يقول: «يخشى ربه» لعظمته، و يخاف ربه، أى لضعفه بالنسبة إلى الله [تعالى]. و فيه لطيفه، و هى أن الله تعالى لما ذكر الملائكة و هم أقوىاء ذكر صفتهم بين يديه «٢»، فقال: يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (النحل: ٥٠)، فبين أنهم عند الله ضعفاء، و لما ذكر المؤمنين من الناس و هم ضعفاء لا حاجة إلى بيان ضعفهم، ذكر ما يدلّ على عظمة الله [تعالى]، فقال: يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ، و لما ذكر ضعف الملائكة بالنسبة إلى قوة الله [تعالى] قال: رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ، و المراد فوقية العظمة. و من ذلك الشحّ و البخل، و الشحّ هو البخل الشديد؛ و فرق العسكرى «٣» [بين البخل و الضنّ، بأن الضنّ أصله أن يكون بالعواري و البخل بالهيئات، و لهذا يقال: هو ضنين بعلمه، و لا يقال: هو بخيل، لأن العلم أشبه بالعارية منه بالهبة؛ لأن الواهب إذا وهب شيئا خرج عن ملكه بخلاف العارية، و لهذا قال تعالى: وَ مَا هُوَ عَلَى الْعَيْبِ بِضَنِينٍ (التكوير: ٢٤)، و لم يقل ب (بخيل)]. و من ذلك الغبطة و المنافسة، كلاهما محمود، قال تعالى: وَ فِي ذِكِّكَ فَلْيَتَنَافَسِ ٨٠ / ٤ (١) ليست في المطبوعة. (٢) في

المخطوطة (بين يدي الله تعالى). (٣) تصحفت في المخطوطة إلى (العكبرى) و الصواب ما في المطبوعة، و هو الحسن بن عبد الله بن سهل تقدم التعريف به في ٥٣ / ٣ و انظر قوله في كتابه «الفروق اللغوية» ص ١٤٤ الباب الثاني عشر في الفرق بين القسم و الحظ ...، و منه: و مما يخالف السخاء في هذا الباب، البخل. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٧٠ المُتَنَافِسُونَ (المطففين: ٢٦)، و قال صلى الله عليه و سلم: «لا حسد إلا في اثنتين» «١»، و أراد الغبطة، و هى تمنى مثل ما له من غير أن يعتّم لئيل غيره؛ فإن انضّم إلى ذلك الجدد و التشمير إلى مثله أو خير منه، فهو منافسة. و قريب منها الحسد و الحقد، فالحسد تمنى زوال النعمة عن مستحقها، و ربما كان مع سعى في إزالتها، كذا ذكر الغزالي «٢» [و غيره «٣» هذا القيد أعنى الاستحقاق، و هو يقتضى أن تمنى زوالها عن لا يستحقها لا يكون حسدا. و من ذلك «السييل» و «الطريق»، قد كثر استعمال السبيل في القرآن؛ حتى إنه وقع في الربع الأول منه في بضع و خمسين موضعا، أولها [قوله تعالى «٤»: لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (البقرة: ٢٧٣)، و لم يقع ذكر الطريق «٥» [فيه «٦» إلا في قوله و لا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ (النساء: ١٦٨، ١٦٩) ثم إن اسم السبيل أغلب و قوعا في الخير و لا يكاد اسم الطريق «٥» يراد به الخير [إلا «٨»] مقترنا بوصف أو بإضافة، مما يخلصه لذلك، كقوله تعالى: [يَهْدِي «٥» إِلَى الْحَقِّ وَ إِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ «٨» (الأحقاف: ٣٠)]. (١) متفق عليه من رواية عبد الله بن

مسعود رضى الله عنه، أخرجه البخارى في الصحيح ١ / ١٦٥ كتاب العلم (٣)، باب الاغتباط في العلم و الحكمة (١٥)، الحديث (٧٣)، و أخرجه مسلم في الصحيح ١ / ٥٥٩ كتاب صلاة المسافرين (٦)، باب فضل من يقوم بالقرآن و يعلمه (٤٧)، الحديث (٨١٦ / ٢٦٨)، و من رواية عبد الله بن عمر رضى الله عنهما، أخرجه البخارى في الصحيح ٧٣ / ٩ كتاب فضائل القرآن (٦٦)، باب اغتباط صاحب القرآن (٢٠)، الحديث (٥٠٢٥)، و مسلم في المصدر السابق ١ / ٥٥٨ الحديث (٨١٥ / ٢٦٦). (٢) انظر إحياء علوم الدين ٣ / ١٨٩ بيان حقيقة الحسد و حكمه و أقسامه و مراتبه، و ذكر فيها (فهو حرام بكل حال إلا نعمة أصابها فاجر أو كافر ...، فلا يضرك كراحتك لها و

محبتك لزوالها). (٣) ليست في المطبوعة. (٤) ليست في المخطوطة، و قول المصنف «أولها...» كذا ورد في المطبوعة و المخطوطة، و لكن يظهر من التتبع أن قبلها (١٣) موضعا ذكر فيها «السبيل» أولها في البقرة الآية ١٠٨، ثم الآيات: ١٥٤، ١٧٧، ١٩٠، ١٩٥، ٢١٥، ٢١٧، ٢١٨، ٢٤٦، ٢٦١، ٢٦٢، ثم الآية ٢٧٣ و هي التي ذكرها المصنف. (٥) ليست في المطبوعة. (٦) ضمير «فيه» يعود على الربع الأول من القرآن، السابق ذكره. (٨) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٧١ و من ذلك «جاء» و «أتى» يستويان في الماضي، و «يأتي» أخف من «يجيء» و كذا في الأمر و «جيئوا بمثله» [أثقل من «فأتوا بمثله»] «١» و لم يذكر الله إلا «يأتي» و «يأتون» و في الأمر «فأت» «فأتنا» «فأتوا» لأن إسكان الهمزة ثقيل لتحريك حروف المد و اللين، تقول «جيء» أثقل من «أئت». و أما في الماضي ففيه لطيفة، و هي أن «جاء» (٢) يقال في الجواهر [٢٦٤/أ] و الأعيان، «و أتى» في المعاني و الأزمان، و في مقابلتهما: ذهب و مضى، يقال ذهب في الأعيان، و مضى في الأزمان، و لهذا يقال: حكم فلان ماض، و لا يقال: ذهب؛ لأن الحكم ليس من الأعيان. و قال [تعالى]: ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِم (البقرة: ١٧)، و لم يقل «مضى» لأنه ٨١ / ٤ يضرب له المثل بالمعاني المفتقرة إلى الحال، و يضرب له المثل بالأعيان القائمة بأنفسها؛ فذكر الله [تعالى] «جاء» في موضع الأعيان في الماضي، «و أتى» في موضع المعاني و الأزمان. و انظر قوله تعالى: وَ لَمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلٌ بَعِيرٍ (يوسف: ٧٢)؛ لأن الصيوع عين. وَ لَمَّا [٣] جَاءَهُمْ كِتَابٌ (البقرة: ٨٩) لأنه عين، و قال: وَ جِئَ [يَوْمَئِذٍ] بِجَهَنَّمَ (الفجر: ٢٣) لأنها عين. و [أما] قوله تعالى: فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ (النحل: ٦١)، فلأن الأجل كالمشاهد، و لهذا يقال: حضرته الوفاة و حضره الموت. و قال تعالى: بَلْ جِنَّاتِكُمْ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ (الحجر: ٦٣)، أي العذاب لأنه مرثى يشاهدونه، و قال: وَ أَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّا لَصَادِقُونَ (الحجر: ٦٤)، حيث لم يكن الحق مرثيا. (فإن قيل): فقد قال تعالى: أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا (يونس: ٢٤)، و قال: [تعالى]: وَ لَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا (هود: ٥٨)، فجعل الأمر آتيا و جائيا. (قلنا): هذا يؤيد ما ذكرناه؛ فإنه لما قال: جاء و هم ممن يرى الأشياء، قال: جاء أي عيانا، و لما كان الروع «٤» لا- يبصر [و لا- يسمع «٥» و لا- يرى، قال: أتاه، و يؤيد هذا: أن «جاء»

(١) ليست في المخطوطة. (٢) أن تفسيرية بمعنى (أي). (٣) ليست في المخطوطة، و الصواع: إناء يشرب فيه. (٤) تصحفت في المطبوعة إلى (الزرع). (٥) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٧٢ يعدى بالهمزة، و يقال: أجاهء، قال [تعالى]: فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ (مريم: ٢٣)، و لم يرد «أتاه» بمعنى «أئت» من الإتيان، لأن المعنى لا استقلال له، حتى يأتي بنفسه. و من ذلك «الخطف» و «التخطف» لا- يفرق الأديب بينهما، [و الله تعالى فرق بينهما] «١»، فتقول: (خطف) بالكسر لما تكرر، و يكون من شأن الخاطف [الخطف «١»]، و «خطف» بالفتح حيث يقع الخطف من غير [من «١» يكون من شأنه الخطف بكلفه، و هو أبعد من «خطف» بالفتح، فإنه يكون لمن اتفق له على تكلف، و لم يكن متوقعا منه. و يدل عليه أن «فعل» بالكسر لا- يتكرر، كعلم و سمع و «فعل» لا- يشترط فيه ذلك، كقتل و ضرب، قال تعالى: إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ (الصفات: ١٠)، فإن شغل الشيطان ذلك، و قال: فَتَخَطَفَهُ الطَّيْرُ (الحج: ٣١) لأن من شأنه ذلك. [و قال: تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ (الأنفال: ٢٦)، فإن الناس لا- تخطف الناس إلا على تكلف. و قال: وَ يَتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ «١» (العنكبوت: ٦٧). و قال: يَكَادُ الْبَرْقُ يُخَطِّفُ أَبْصَارَهُمْ (البقرة: ٢٠)، لأن البرق يخاف منه خطف البصر إذا قوى. و من ذلك «مد» و «أمد» قال الراغب: «أكثر «٥» ما جاء الإمداد في المحبوب: وَ أَمَدَدْنَاهُمْ بِفَاكِهَةٍ (الطور: ٢٢)، وَ ظِلٌّ مَمْدُودٌ (الواقعة: ٣٠)، و المد [في المكروه «١»]: وَ نَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا (مريم: ٧٩). و من ذلك «سقى» و «أسقى» و قد سبق. و من ذلك «عمل» و «فعل»، و الفرق بينهما أن العمل أخص من الفعل، كل عمل فعل و لا ينعكس؛ و لهذا جعل النحاء الفعل في مقابلة الاسم؛ لأنه أعم، و العمل من الفعل ما كان مع امتداد؛ لأنه «فعل» و «عمل» لهما تكرر.

(١) ليست في المخطوطة. (٥) انظر «مفردات القرآن» ص ٤٦٥ مادة «مد». البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٧٣ و قد اعتبره الله تعالى، فقال: يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ (سبأ: ١٣)، حيث كان فعلهم بزمان. و قال: وَ يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (النحل: ٥٠)، حيث يأتون بما يؤمرون في طرفه عين، فينقلون «١» المدن

بأسرع من أن يقوم القائم من مكانه. وقال تعالى: مِمَّا عَمِلْتُمْ أُيِّدِينَا (يس: ٧١)، وَمَا عَمِلْتُمْ أُيِّدِيهِمْ (يس: ٣٥)، فَإِنَّ خَلْقَ الْأَنْعَامِ وَ الثَّمَارِ وَ الزَّرْعِ بِامْتِدَادٍ، وَقَالَ: كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ (الفيل: ١)، [أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ «٢» بِعَادِ (الفجر: ٦)، وَ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ «٢» فَعَلْنَا بِهِمْ (إبراهيم: ٤٥)، فَإِنَّهَا إِهْلَاكَاتٌ وَقَعَتْ مِنْ غَيْرِ بَطْءٍ. وَقَالَ: وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (البقرة: ٢٥)، حَيْثُ كَانَ الْمَقْصُودُ الْمَثَابَةَ عَلَيْهَا، لَا الْإِتْيَانَ بِهَا مَرَّةً. وَقَالَ: وَ أَفْعَلُوا الْخَيْرَ (الحج: ٧٧)، بِمَعْنَى سَارِعُوا. كَمَا قَالَ: فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ (البقرة: ١٢٨). وَقَالَ: وَ الَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ (المؤمنون: ٤)؛ أَيْ يَأْتُونَ بِهَا عَلَى سُرْعَةٍ مِنْ غَيْرِ تَوَانٍ فِي دَفْعِ حَاجَةِ الْفَقِيرِ، فَهَذَا هُوَ الْفَصَاحَةُ فِي اخْتِيَارِ الْأَحْسَنِ فِي كُلِّ مَوْضِعٍ. وَ مِنْ ذَلِكَ «الْقَعُودُ» وَ «الْجُلُوسُ» [٢٦٤/ب. إِنْ الْقَعُودُ لَا يَكُونُ مَعَهُ لَبْثٌ «٤»، وَ الْجُلُوسُ لَا يُعْتَبَرُ فِيهِ ذَلِكَ؛ وَ لِهَذَا تَقُولُ: «قَوَاعِدُ الْبَيْتِ»، وَ لَا تَقُولُ: «جَوَالِسُهُ»؛ لِأَنَّ ٨٤/٤ مَقْصُودُكَ مَا فِيهِ ثَبَاتٌ؛ وَ الْقَافُ وَ الْعَيْنُ وَ الدَّالُّ كَيْفَ تَقَلَّبَتْ دَلَّتْ عَلَى اللَّبْثِ؛ وَ الْقَعُودَةُ بَقَاءٌ عَلَى حَالَةٍ، وَ الدَّقْعَاءُ لِلتَّرَابِ الْكَثِيرِ الَّذِي يَبْقَى فِي مَسِيلِ الْمَاءِ وَ لَهُ لَبْثٌ طَوِيلٌ؛ وَ أَمَّا الْجِيمُ وَ اللَّامُ وَ السِّينُ فَهِيَ لِلْحَرَكَةِ، مِنْهُ السَّجَلُ لِلْكِتَابِ يَطْوِي لَهُ وَ لَا يَثْبِتُ عِنْدَهُ، وَ لِهَذَا قَالُوا فِي قَعْدٍ: يَقْعُدُ بَضْمُ الْوَسْطِ، وَ قَالُوا: جَلَسَ يَجْلِسُ بِكُسْرِهِ؛ فَاخْتَارُوا الثَّقِيلَ لِمَا هُوَ أَثْبَتٌ. إِذَا ثَبِتَ هَذَا فَتَقُولُ: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ (آل عمران: ١٢١)، فَإِنَّ الثَّبَاتَ هُوَ الْمَقْصُودُ. وَقَالَ: أَقْعِدُوا مَعَ الْقَاعِ دِينَ (التوبة: ٤٦)، أَيْ لَا _____ زَوَالٌ لكَ _____ م _____ (١) _____ فِي الْمَخْطُوطَةِ (يَفْعَلُونَ). (٢)

ليست في المخطوطة. (٤) في المخطوطة (لبث). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٧٤ ولا حركة عليكم بعد هذا. وقال: [في «١» مَقْعِدِ صِدْقِ (القمر: ٥٥) و لم يقل «مجلس» إذ لا زوال عنه. وقال: [إِذَا قِيلَ لَكُمْ «١» تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ (المجادلة: ١١)، إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ يَجْلِسُ فِيهِ زَمَانًا يَسِيرًا لَيْسَ بِمَقْعِدٍ؛ فَإِذَا طَلِبَ مِنْكُمْ التَّفَسُّحُ فَافْسَحُوا، لِأَنَّهُ لَا كَلْفَهُ فِيهِ لِقَصْرِهِ، وَ لِهَذَا لَا يُقَالُ: قَعِيدَ الْمُلُوكِ، وَ إِنَّمَا يُقَالُ: جَلِيسُهُمْ، لِأَنَّ مَجَالِسَةَ الْمُلُوكِ يَسْتَحَبُّ فِيهَا التَّخْفِيفُ؛ وَ الْقَعِيدَةُ [تقال «٣» لِلْمَرَأَةِ؛ لِأَنَّهَا تَلْبَثُ فِي مَكَانِهَا. وَ مِنْ ذَلِكَ «الْتِمَامُ» وَ «الْكَمَالُ»، وَ قَدْ اجْتَمَعَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي [وَ رَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا] «٣» (المائدة: ٣)، وَ الْعَطْفُ يَقْتَضِي الْمَغَايِرَةَ. فَقِيلَ: الْإِتِمَامُ لِإِزَالَةِ نَقْصَانِ الْأَصْلِ، وَ الْإِكْمَالُ لِإِزَالَةِ نَقْصَانِ الْعَوَارِضِ بَعْدَ تِمَامِ الْأَصْلِ؛ وَ لِهَذَا كَانَ قَوْلُهُ [تَعَالَى: تِلْكَ «١» عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ (البقرة: ١٩٦)؛ أَحْسَنُ مِنْ «تَامَةٌ»، فَإِنَّ التِمَامَ مِنَ الْعَدَدِ قَدْ عَلِمَ؛ وَ إِنَّمَا بَقِيَ احْتِمَالُ نَقْصِ فِي صِفَاتِهَا. ٨٥/٤ وَ قِيلَ «تَمَّ» يَشْعُرُ بِحُصُولِ نَقْصٍ قَبْلَهُ، وَ «كَمَلَ» لَا يَشْعُرُ بِذَلِكَ؛ وَ مِنْ هَذَا قَوْلُهُمْ: رَجُلٌ كَامِلٌ، إِذَا جَمَعَ خِصَالَ الْخَيْرِ، وَ رَجُلٌ تَامٌ إِذَا كَانَ غَيْرَ نَاقِصٍ الطَّوْلِ. وَ قَالَ الْعَسْكَرِيُّ «٦»: «الْكَمَالُ اسْمٌ لِاجْتِمَاعِ أَعْضَاءِ الْمَوْصُوفِ بِهِ، وَ التِمَامُ اسْمٌ لِلْجُزْءِ الَّذِي يَتَمُّ بِهِ الْمَوْصُوفُ؛ وَ لِهَذَا يَقُولُونَ: الْقَافِيَةُ تَمَامُ الْبَيْتِ، وَ لَا يَقُولُونَ كَمَالَهُ، وَ يَقُولُونَ: الْبَيْتُ بِكَمَالِهِ». وَ مِنْ ذَلِكَ الضِّيَاءُ وَ النُّورُ. (فائدة) قَالَ الْجَوِينِيُّ «٧»: لَا- يَكَادُ اللَّغُويُونَ يَفْرُقُونَ بَيْنَ الْإِعْطَاءِ وَ الْإِيتَاءِ «٨»، وَ ظَهَرَ لِي [بَيْنَهُمَا فَرْقٌ «١»] أَنْبَى عَلَيْهِ بِلَاغُهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ، وَ هُوَ أَنَّ الْإِيتَاءَ «٨» أَقْوَى مِنَ الْإِعْطَاءِ [فِي _____ (١) _____]

ليست في المخطوطة. (٣) ليست في المطبوعة. (٦) تصحف في المخطوطة إلى (العكبري)، و انظر قوله في كتابه «الفروق اللغوية» ص ٢١٨ الباب الثالث والعشرون في الفرق بين الحسن والوضاءة ... (٧) هو عبد الملك بن عبد الله تقدم التعريف به في ١١٨/١. (٨) تصحفت في المطبوعة إلى (الإتيان) والصواب ما أثبتناه من المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٧٥ إثبات مفعوله، لأنَّ [الإعطاء] «١» له مطاوع، يقال: أعطاني فعطوت، ولا يقال في الإيتاء «٢»: آتاني فأيتيت، وإنما يقال: آتاني فأخذت، والفعل الذي له مطاوع أضعف في إثبات مفعوله من الذي لا مطاوع له؛ لأنك تقول: قطعته فانقطع، فيدل على أن فعل الفاعل كان موقوفاً على قبول المحل، لولاه لما ثبت المفعول؛ ولهذا يصح: قطعته فما انقطع، ولا يصح في ما لا مطاوع له ذلك، فلا يجوز أن يقال: ضربته فانضرب [أو ما انضرب «١»] ولا قتلته فانقتل أو ما انقتل؛ لأن هذه أفعال إذا صدرت من الفاعل ثبت لها المفعول في المحل، والفاعل مستقل بالأفعال التي لا- مطاوع لها؛ فالإيتاء إذن أقوى من الإعطاء. قال: وقد تفكرت في مواضع من القرآن، فوجدت ذلك مراعى، قال الله تعالى في ٨٤/٤ الملك: تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ (آل عمران: ٢٦) لأنَّ الملك شيء عظيم لا يعطيه إلا من له قوة؛ ولأنَّ الملك في

الملك أثبت من [الملك في «١» الملك؛ فإن الملك لا يخرج الملك من يده، [٢٦٥/أ] و أما المالك فيخرجه بالبيع والهبة. و قال [تعالى: يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ] «٥» (البقرة: ٢٦٩)، لأنَّ الحكمة إذا ثبتت في المحل دامت. و قال: آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي (الحجر: ٨٧)، لعظم القرآن و شأنه. و قال: إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكُوْثَرَ (الكوثر: ١) لأنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ وَ أُمْتَهُ يَرُدُّونَ عَلَى الْحَوْضِ وَ رُودَ النَّازِلِ عَلَى الْمَاءِ، وَ يَرْتَحِلُونَ إِلَى مَنَازِلِ الْعَزِّ وَ الْأَنْهَارِ الْجَارِيَةِ فِي الْجَنَانِ، وَ الْحَوْضُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ وَ أُمْتِهِ عِنْدَ عَطَشِ الْأَكْبَادِ قَبْلَ الْوُصُولِ إِلَى الْمَقَامِ الْكَرِيمِ، فَقَالَ فِيهِ: إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ، لِأَنَّهُ يَتْرَكَ ذَلِكَ عَنِ الْقَرَبِ، وَ يَنْتَقِلُ إِلَى مَا هُوَ أَكْبَرُ مِنْهُ. وَ قَالَ: أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ (طه: ٥٠)، لِأَنَّ مِنَ الْأَشْيَاءِ مَا لَهُ وَجُودٌ فِي زَمَانٍ وَاحِدٍ بِلَفْظِ الْإِعْطَاءِ، وَ قَالَ: وَ لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى (الضحى: ٥)، لِأَنَّهُ تَعَالَى بَعْدَ مَا يَرْضَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ يَزِيدُهُ وَ يَنْتَقِلُ بِهِ مِنْ كُلِّ الرِّضَا إِلَى أَكْبَرِ مَا كَانَ يَرْجُو مِنْهُ، [لا] «٦» بل حال أُمْتِهِ كَذَلِكَ، فَقَوْلُهُ: يُعْطِيكَ رَبُّكَ فِيهِ بَشَارَةٌ. وَ قَالَ: حَيَّتِي يُعْطُوا الْجَزِيَّةَ [عَيْنُ يَدٍ] «٦» (التوبة: ٢٩) لِأَنَّهَا مَوْقُوفَةٌ عَلَى قَبُولِ (٢) _____ (١) لَيْسَتْ فِي الْمَخْطُوطَةِ.

تصحفت في المطبوعة إلى (الإتيان). و الصواب ما أثبتناه من المخطوطة. (٥) ليست في المطبوعة. (٦) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٧٦ / ٨٧ م١، و هم لا يؤتون إيتاء عن [طيب «١» قلب، و إنما هو عن كره، إشارة إلى أن المؤمن ينبغي أن يكون إعطاؤه للزكاة بقوة، لا يكون إعطاء الجزية. فانظر إلى هذه اللطيفة الموقفة على سر «٢» من أسرار الكتاب!

قاعدة في التعريف و التنكير

قاعدة في التعريف و التنكير اعلم أن لكل واحد منهما [مقاما] «١» لا يليق بالآخر. فأما التعريف «٤» فله أسباب: - (الأول): الإشارة إلى معهود خارجي، كقوله تعالى: بكل ساحر عليم* فجمع السحرة (الشعراء: ٣٧-٣٨)، على قراءة الأعمش «٥» فإنه أشير بالسحرة إلى «ساحر» المذكور. و قوله: كما أرسلنا إلى فرعون رسولا* فعصى فرعون الرسول (المزمل: ١٥-١٦). و أغرب ابن الخشاب «٦» فجعلها للجنس، فقال: لأن من عصى رسولا فقد عصى سائر الرسل. و منهم من لا يشترط تقدم ذكره، و جعل منه قوله تعالى: و إذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء (البقرة: ١٣)، لأنهم كانوا يعتقدون أن الناس الذين ٨٨ / ٤ آمنوا سفهاء. و قوله: و ليس الذكر كالأُنثى (آل عمران: ٣٦) أى الذكر الذى طلبته كالأُنثى التى وهبت لها، و إنما جعل هذا للخارجى «٧» لمعنى الذكر فى قولها: إِنِّي نَذَرْتُ لِمَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا (آل عمران: ٣٥)، [و] «٨» معنى الأُنثى فى قولها: إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى (آل عمران: ٣٦). - (الثانى): لمعهود ذهنى، أى [فى] «٨» ذهن مخاطبك، كقوله تعالى: إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ (التوبة: ٤٠)، إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ (الفتح: ١٨)، و إِمَّا (١) _____ لَيْسَتْ فِي الْمَخْطُوطَةِ.

(٢) تصحفت فى المخطوطة إلى (شرط). (٤) و يأتى التنكير ص ٨٠. (٥) ذكرها البنا الديقاطى فى «إتحاف فضلاء البشر» ص ٣٣١ سورة الشعراء فقال (و عن الأعمش «بكل ساحر» بوزن فاعل، و الجمهور بوزن فَعَال). (٦) هو عبد الله بن أحمد تقدم التعريف به فى ١ / ١٦٣. (٧) فى المخطوطة تصحفت (للجارى). (٨) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٧٧ حضورى؛ نحو: الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ (المائدة: ٣)، فإنها نزلت يوم عرفة «١». - (الثالث): الجنس، و هى فيه على أقسام: * أحدها أن يقصد المبالغة فى الخبر، فيقصر جنس المعنى على المخبر عنه؛ نحو زيد «٢» الرجل، أى الكامل فى الرجولية. و جعل سبويه صفات الله تعالى كلها من ذلك. * و ثانيها: أن يقصره على وجه الحقيقة لا المبالغة، و يسمى تعريف الماهية، نحو: أولئك الذين آتيناهم الكتاب و الحكم و النبوة (الأنعام: ٨٩). و قوله: وَ جَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ (الأنبياء: ٣٠)، أى جعلنا مبتدأ كل حى «٣» هذا الجنس، الذى هو الماء. و قال بعضهم: المراد بالحقيقة ثبوت الحقيقة الكلية الموجودة فى الخارج، [لا] «٣» الشاملة لأفراد الجنس، نحو: الرجل خير من المرأة، لا يريدون امرأة بعينها «٥»، و إنما المراد: هذا الجنس خير من ذلك الجنس؛ من حيث هو، و إن كان يتفق فى بعض أفراد النساء من هو خير من بعض أفراد الرجال، بسبب عوارض. و هذا معنى قول ابن بابشاذ «٦»: إن تعريف العهد لما ثبت فى الأعيان، و تعريف الجنس

لما ثبت في الأذهان؛ لأن التفضيل في الجنس [٢٦٥] ب راجع إلى الصورتين الكليتين في الذهن إذ لا معنى للتفضيل في الصور الذهنية، وإنما أضاف إلى الذهن لأن [حصص (٧) ٨٩ / ٤] تلك الحقيقة التي ذكرناها؛ وإن كانت موجودة في الخارج؛ لاشتمال الأفراد الخارجية عليها، ولكنها كلها مطابقة للصور الذهنية التي لتلك الحقيقة، ولهذا تسمى الكلية الطبيعية. - (الرابع): أن يقصد بها الحقيقة، باعتبار كلية ذلك المعنى، وتعرف بأنها [التي (٨) إذا نزع حسن أن يخلفها «كل» و تفيد معناها الذي وضعت له حقيقة؛ و يلزم من (_____ ١) انظر «أسباب النزول»

للواحدى ص ١٢٦ فقال: (نزلت هذه الآية يوم الجمعة و كان يوم عرفه، بعد العصر في حجة الوداع). (٢) في المخطوطة (كزيد الرجل). (٣) ليست في المخطوطة. (٥) عبارة المخطوطة (لا يريدون رجلا و امرأة معينة). (٦) في المخطوطة (و هو معنى)، و ابن بابشاذ هو طاهر بن أحمد أبو الحسن تقدم التعريف به في ٢٨ / ٣. (٧) ليست في المطبوعة. (٨) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٧٨ ذلك الدلالة على شمول الأفراد، و هي الاستغراقية، و يظهر أثره في صحة الاستثناء منه، مع كونه بلفظ الفرد، نحو: إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ * إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا (العصر: ٢-٣)، و في صحته وصفه بالجمع نحو: أَوِ الطُّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا (النور: ٣١). قال صاحب «ضوء المصباح» (١): [و] «٢» سواء أ كان الشمول باعتبار الجنس، كالرجل و المرأة، أو باعتبار النوع كالسارق و السارقة، و يفرق بينهما، بأن ما دخلت عليه من أجل فعله فيزول عنه الاسم بزوال الفعل، فهي للنوع. و ما دخلت عليه من [أجل «٢» وصفه فلا يزول عنه الاسم أبدا. هذا كله إذا دخلت على مفرد، نحو: [إلى «٤» عالم الغيب و الشهادة (التوبة: ٩٤) وَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا] «٤» (النساء: ٢٨) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (العصر: ٢) خلافا للإمام فخر الدين و من تبعه في قولهم: إن المفرد المحلى بالألف و اللام لا يعم، و لنا الاستثناء في قوله تعالى: أَوِ الطُّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا و ليس في قوله: وَ السَّارِقُ وَ السَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا (المائدة: ٣٨) دلالة على العموم، كما زعم صاحب «الكشاف». (فإن قلت): فإذا لم يكن السارق عامًا فماذا تقطع يد كل سارق من لدن سرق رداء ٩٠ / ٤ صفوان «٤» إلى انقضاء العمام؟ (قيل): لأن المراد منه الجنس؛ أي نفس الحقيقة؛ و المعنى (_____ ١) هو محمد بن يعقوب بن إلياس

المعروف بابن النحوية تقدم التعريف به في ٣ / ٢٠٩ و بكتابه ٣ / ٣٩٠. (٢) ليست في المطبوعة. (٤) ليست في المخطوطة. (٦) هو صفوان بن أمية روى: «أن صفوان بن أمية قدم المدينة فنام في المسجد و توسد رداءه، فجاء سارق و أخذ رداءه، فأخذه صفوان بن أمية فجاء به إلى رسول الله صلى الله عليه و سلم فأمر أن تقطع يده، فقال صفوان: إنى لم أرد هذا، و هو عليه صدقة، فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم: فهلما قبل أن تأتيني به» هذا الحديث مخرج من سبع طرق: الطريق الأولى: من رواية صفوان بن عبد الله بن صفوان، أن صفوان بن أمية ...، أخرجها مالك في الموطأ ٢ / ٨٣٤-٨٣٥، كتاب الحدود (٤١)، باب ترك الشفاعة للسارق ... (٩)، الحديث (٢٨) و اللفظ له، و أخرجه الشافعي من طريق مالك في المسند ٢ / ٨٤ كتاب الحدود، الباب الثاني في حد السرقة، الحديث (٢٧٨). الطريق الثانية: من رواية عبد الله بن صفوان أن صفوان بن أمية ...، أخرجها أحمد في المسند ٣ / ٤٠١، و أخرجه ابن ماجه في السنن ٢ / ٨٦٥، كتاب الحدود (٢٠)، باب من سرق من الحرز (٢٨)، الحديث (٢٥٩٥)، عن عبد الله بن صفوان، عن أبيه ... البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٧٩ [أن «١» المتصف بصفه السرقة تقطع يده، و هو صادق على كل سارق؛ لأن الحقيقة كما توجد مع الواحد توجد مع المتعدد أيضا؛ فإن دخلت على جمع؛ فاختلف العلماء، هل سلبته معنى الجمع، و يصير للجنس و يحمل على أقله، و هو الواحد لثلا يجتمع على الكلمة عموما؟ أو معنى الجمع باق معها؟ [عموم «٢» مذهب الحنفية الأول، «٣»] و قضية مذهبنا الثاني. و لهذا اشترطوا ثلاثة من كل صنف في الزكاة إلا العاملين. و يلزم الحنفية [«٣»] ألا يصح منه الاستثناء و لا يخصصه، و قد قال تعالى: فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ * إِلَّا إِبْلِيسَ (الحجر: ٣٠-٣١)، و قال: فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ (التوبة: ٥)، إلى قوله: حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ (التوبة: ٢٩) و قد حقت في باب العموم م_____ من «بحر الأُصول» «٥».

_____ الطريق الثالثة: من رواية ابن عباس

رضى الله عنه قال: كان صفوان بن أمية... أخرجه الدارمي في السنن ١٧٢ / ٢، كتاب الحدود، باب السارق يوهب منه السرقة...، و أخرجه النسائي في المجتبى من السنن ٨ / ٦٩، كتاب قطع السارق (٤٦)، باب ما يكون حرزا... (٥)، و أخرجه الحاكم في المستدرک ٣٨٠ / ٤، كتاب الحدود، باب النهي عن الشفاعة في الحد، وقال: (صحيح الإسناد)، و وافقه الذهبي. الطريق الرابعة: من رواية حميد ابن أخت صفوان بن أمية، عن صفوان بن أمية...، أخرجه أحمد في المسند ٣ / ٤٠١، و أخرجه أبو داود في السنن ٤ / ٥٥٣، كتاب الحدود (٣٢)، باب من سرق من حرز (١٤)، الحديث (٤٣٩٤)، و أخرجه النسائي في المصدر السابق ٨ / ٦٩ - ٧٠، و أخرجه ابن الجارود في المنتقى، ص ٢٨١، باب القطع في السرقة، الحديث (٨٢٨)، و أخرجه الحاكم في المستدرک ٣٨٠ / ٤، كتاب الحدود، باب النهي عن الشفاعة في الحد. الطريق الخامسة: من رواية طارق بن مرقع، عن صفوان بن أمية...، أخرجه أحمد في المسند ٣ / ٤٠١، و أخرجه النسائي في المصدر السابق ٨ / ٦٨. الطريق السادسة: من رواية طاوس، عن صفوان بن أمية...، أخرجه أحمد في المصدر السابق، و أخرجه النسائي في المصدر السابق ٨ / ٧٠. الطريق السابعة: من رواية عطاء، عن صفوان بن أمية...، أخرجه النسائي في المصدر نفسه ٨ / ٦٨. (١) ليست في المخطوطة. (٢) ليست في المطبوعة. (٣) ليست في المخطوطة. (٥) هو كتاب «البحر المحيط» في أصول الفقه للمؤلف سبق التعريف به في مقدمته التحقيق ضمن ترجمة الزركشى ص ١٨، مؤلفاته. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٨٠ ثم الأكثر في نعتها وغيرها موافقة اللفظ، كقوله تعالى: وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ (النساء: ٣٦)، و قوله: لَا يَصِيحُّهَا إِلَّا الْأَشْقَى * الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى * وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى * الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى (الليل: ١٥ إلى ١٨). و تجيء موافقة معنى لا لفظا على قلة «١»، كقوله: أَوْ الظُّمْلِ الَّذِينَ لَمْ يَنْظُرُوا عَلَىٰ عَوْرَاتِ النِّسَاءِ (النور: ٣١). و أما التنكير، فله أسباب: ٤ / ٩١ - (الأول): إرادة الوحدة، نحو: وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى (القصص: ٢٠). - (الثاني): إرادة النوع، كقوله: هَذَا ذِكْرٌ [وَأَنَّ لِلْمُتَّقِينَ لِحُشْنٍ مَّآبٍ] (٢) (ص: ٤٩) أي نوع من الذكر. و على أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ (البقرة: ٧)؛ [أي نوع غشاوة] «٣» و هي التعمي عن آيات الله الظاهرة لكل مبصر؛ و يجوز أن يكون للتعظيم، و أجريا في قوله [تعالى]: وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّنْ مَّاءٍ (النور: ٤٥)، [و قوله «٣»] وَتَجَدَّثَهُمْ أَخْرَصَ النَّاسِ عَلَىٰ حَيَاةٍ (البقرة: ٩٦)؛ لأنهم لم يحرصوا على أصل الحياة حتى تعرف، بل [على «٥»] الازدياد من نوع؛ و إن كان الزائد أقل شيء ينطلق [٢٦٦ / أ] عليه اسم الحياة. - (الثالث): التعظيم كقوله تعالى: فَأَذْنُونا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ (البقرة: ٢٧٩)؛ أي بحرب و أي حرب. و كقوله: وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بما كانوا يكذبون (البقرة: ١٠)، أي لا يوقف على حقيقته. و جعل منه السكاكي «٦» قوله تعالى: إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ (١)

تصحفت عبارة المخطوطة إلى (موافقة معنى الألفاظ على مثله). (٢) ليست في المخطوطة. (٣) ليست في المطبوعة. (٥) ليست في المخطوطة. (٦) هو يوسف بن أبي بكر بن محمد بن علي أبو يعقوب تقدم التعريف به في ١ / ١٦٣، و انظر قوله في كتابه «مفتاح العلوم» ص ١٩٤ الفن الثاني في تفصيل اعتبارات المسند إليه، و منه تنكير المسند إليه. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٨١ (مريم: ٤٥)، و [الظاهر من «١»] قول الزمخشري خلافة؛ و هذا لم يصرح بأن العذاب لاحق به، بل قال: يَمَسُّكَ، و ذكر الخوف و ذكر اسم الرحمن؛ و لم يقل: «المنتقم»، و ذلك يدل [على «٢»] أنه لم يرد التعظيم. و قوله: أَنْ لَهُمْ [جَنَاتٍ] (البقرة: ٢٥). (فإن قلت): لم [لم «٢»] ينكر «الأنهار» في قوله: مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ؟ (البقرة: ٢٥). (قلت): لا- غرض في عظم الأنهار وسعتها، بخلاف الجنات. و منه: سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ (الصافات: ١٠٩)؛ و سَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ (مريم: ١٥). و إنما لم ينكر «سلام عيسى» في قوله: وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ (مريم: ٣٣)؛ فإنه في حقه «٥» دعاء، به الرمز إلى ما اشتق منه اسم الله تعالى، و السلام: اسم من أسمائه، مشتق من السلامة، و كل اسم ناديته به متعرض لما يشتق منه ذلك الاسم؛ نحو: يا غفور يا رحيم. - (الرابع): التكثر؛ نحو «إن له لإبلا»، و جعل منه الزمخشري «٦» قوله تعالى: إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا (الأعراف: ١١٣)، أي أجرا و افرا جزيلا، ليقابل «٧» المأجور عنه من الغلبة على مثل موسى عليه السلام؛ فإنه لا يقابل الغلبة عليه بأجر؛ إلا و هو عديم النظر في الكثرة. و قد أفاد التكثر و التعظيم معا قوله تعالى: وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلًا (فاطر: ٤)؛ أي رسل عظام ذوو عدد كثير، و ذلك لأنه وقع «٨» عوضا عن قوله: «فلا تحزن و تصبر»، و هو يدل على عظم الأمر و تكاثر

العدد (١) ليست في المخطوطة، و
 انظر «الكشاف» ٢/ ٤١٢ عند تفسير الآية من سورة مريم، و عبارة الزمخشري (و نكر العذاب و جعل ولاية الشيطان و دخوله في جملة
 أشياعه و أوليائه أكبر من العذاب). (٢) ليست في المخطوطة. (٥) في المطبوعة (في قصة دعائه، الرمز). (٦) انظر «الكشاف» ٢/ ٨١
 ضمن تفسير الآية من سورة الأعراف و عبارته (و التنكير للتعظيم، كقول العرب: إن له لإيلا و إن له لغنما يقصدون الكثرة). (٧) في
 المخطوطة (لينال). (٨) في عبارة المخطوطة زياده هي (لأنه وقع عدد كثير، و ذلك لأنه وقع عوضا). البرهان في علوم القرآن، ج ٤،
 ص: ٨٢ - (الخامس): التحقير، كقوله تعالى: مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ (عبس: ١٨)؛ قال الزمخشري «١»: «أى من شىء حقير مهين، ثم بينه
 بقوله مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ» (عبس: ١٩). و كقوله تعالى: إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا (الجاثية: ٣٢)، أى لا- يعبا به، و إلا لا تبوعه، لأن ذلك ديدنهم إِنْ
 يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ (النجم: ٢٣). - (السادس): التقليل، كقوله تعالى: وَ رِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ (التوبة: ٧٢)؛ ٩٣/ ٤ أى رضوان قليل من بحار
 رضوان الله الذى لا يتناهى، أكبر من الجنات؛ لأن رضا المولى رأس كل سعادة. و قوله تعالى: فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ (النحل: ٦٩)؛ إذ المعنى
 أنه يحصل فيه [شفاء لا أنه يحصل «٢» أصل الشفاء فى جملة صور، و يجوز أن يكون للتعظيم. و عد صاحب «الكشاف» «٣» منه:
 أُسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا (الإسراء: ١)، أى بعض الليل. و فيه نظر؛ لأن التقليل عبارة عن تقليل الجنس إلى فرد من أفراده لا ببعض فرد إلى جزء
 من أجزائه. (تنبيه) هذه الأمور إنما تعلم من القرائن و السياق، كما فهم التعظيم فى قوله تعالى: لِيَأْتِي يَوْمَ أُجِّلَتْ (المرسلات: ١٢)؛ من
 قوله بعده: لِيَوْمِ الْفَظِيلِ* و ما أدراك ما يَوْمِ الْفَظِيلِ (المرسلات: ١٣-١٤). و كما فهم التحقير من قوله: مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ (عبس:
 ١٨)؛ من قوله بعده: مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ (عبس: ١٩).

قاعدة [أخرى «٤»

قاعدة [أخرى «٤» إذا ذكر الاسم مرتين فله أربعة أحوال؛ لأنه إما أن يكونا معرفتين، «٥» [أو نكرتين؛ أو الثانى معرفة و الأول نكرة. أو
 عكسه. ٤ / ٩٤ - (فالأول): أن يكونا معرفتين، «٥» و الثانى فيه هو الأول غالبا، حملا له على المعهود
 (١) انظر «الكشاف» ٤ / ١٨٦ عند
 تفسير الآية من سورة عبس. (٢) ليست فى المطبوعة. (٣) انظر «الكشاف» ٢ / ٣٥٠ عند تفسير الآية من سورة الإسراء. (٤) ساقطه من
 المطبوعة. (٥) ساقط من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٨٣ الذى هو الأصل فى اللام أو الإضافة، ك «العسر» فى قوله:
 فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا* إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (الانشراح: ٥-٦)؛ و لذلك ورد: «لن يغلب عسر يسرين» «١»، قال التتوخي «٢»: «إنما كان مع
 العسر واحدا؛ لأن اللام طبيعة [أو الطبيعة] «٣» لا ثانى لها، بمعنى أن الجنس هي، و الكللى لا يوصف بوحدة و لا تعدد. و قوله: وَ جَعَلُوا
 بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَبًا وَ لَقَدْ عَلِمْتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ (الصفات: ١٥٨). و قوله: فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ* أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ
 (الزمر: ٢-٣). و قوله: وَ قِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَ مَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ (غافر: ٩). و قوله: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ* الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ
 بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ (غافر: ١٦-١٧). و قوله: لَخَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ أَكْبَرُ [٢٦٦/ ب مَن خَلَقِ النَّاسِ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا
 يَعْلَمُونَ (غافر: ٥٧). و قوله: وَ مِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَ النَّهَارُ وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَ لَا لِلْقَمَرِ (فصلت: ٣٧). و قوله: اهْدِنَا
 الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ* صِرَاطَ الَّذِينَ (الفاتحة: ٦-٧). و هذه القاعدة ليست مطردة، [و هي منقوضة] «٤» بآيات كثيرة، كقوله تعالى: هَلْ
 جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ (الرحمن: ٦٠)، فإنهما معرفتان و هما غيران؛ فإن الأول «٥» هو العمل، و الثانى الثواب. و قوله تعالى: أَنْ
 النَّفْسَ بِالنَّفْسِ (المائدة: ٤٥) أى القاتلة ٩٥/ ٤ و المقتولة. و قوله: الْحُرُّ بِالْحُرِّ (البقرة: ١٧٨). و قوله: هَيْلٌ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ
 الدَّهْرِ (الإنسان: ١). و قوله: إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ [مِنْ نُطْفَةٍ] «٦» (الإنسان: ٢). و قوله: وَ «٧» أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ
 [مِنَ الْكِتَابِ] «٦» (١) أخرجه من روايه

الحسن مرسلا، الطبرى فى التفسير ٣٠ / ١٥١ عند تفسير السورة ... و الحاكم فى المستدرک ٢ / ٥٢٨ كتاب التفسير، باب تفسير سورة أ

لم نشرح، و ذكره السيوطي في الدر المنثور ٦/ ٣٦٤ عند تفسير السورة و عزاه أيضا لعبد بن حميد، و ابن مردويه. (٢) هو محمد بن محمد زين الدين تقدم التعريف به في ٢/ ٤٤٨. (٣) ليست في المطبوعة. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) في المخطوطة (فالأول العمل). (٦) ليست في المطبوعة. (٧) في المخطوطة (هو الذي أنزل عليك الكتاب بالحق ...) و صواب الآية كما في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٨٤ (المائدة: ٤٨). و قوله: وَ كَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ (العنكبوت: ٤٧). و قوله: قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ (آل عمران: ٢٦). فالملك الذي يؤتاه الله [تعالى] للعبد لا يمكن أن يكون نفس ملكه، فقد اختلفا و هما معرفتان، لكن يصدق أنه إياه باعتبار الاشتراك في الاسم، كما صرح بنحوه في قوله تعالى: قُلِ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ (آل عمران: ٧٣)، فقد أعاد الضمير في المنفصل المستغرق باعتبار أصل الفضل. و نظيره «١» قوله تعالى: أَلَيْسَ لَكَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا (النساء: ١٣٩). و قوله: أَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيَّنَّ أَيْدِيهِمْ وَ مَا خَلَقَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ إِنَّ نَشَأَ نُحُيْتُمْ بِهِمُ الْأَرْضِ (سبأ: ٩) فالأول عام و الثاني خاص. و قوله: لَخَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ أَكْبَرَ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٤/ ٩٦ (غافر: ٥٧). إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ (غافر: ٦١). و قوله: قَالَ فَالْحَقُّ «٢» و الحق أقول (ص: ٨٤). فالأول نصب على القسم و الثاني نصب ب «أقول». و هذا بخلاف قوله: وَ بِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَ بِالْحَقِّ نَزَلَ (الإسراء: ١٠٥). و أما قوله: وَ مَا أُبْرِيئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ (يوسف: ٥٣)؛ فالأولى معرفته بالضمير و الثانية عامة، و الأولى خاصة، فالأول داخل في الثاني. و كذا قوله: عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ الَّذِينَ يَصِفُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ (ص: ٢٦). و قوله: بِرَبِّ الْعَالَمِينَ * رَبِّ مُوسَى وَ هَارُونَ (الشعراء: ٤٧-٤٨). و قوله: أَلْبُلُغُ الْأَشْبَابِ * أَشْبَابَ السَّمَاوَاتِ (غافر: ٣٦-٣٧). و قوله: سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا (الفتح: ٢٣). و قوله: شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ (البقرة: ١٨٥)، ثم قال: فَمَنْ شَهِدَ

ابن الجزري في «النشر» ٢/ ٣٦٢ (و اختلفوا في قال فَالْحَقُّ فقرأ عاصم و حمزة و خلف بالرفع، و قرأ الباقون بالنصب). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٨٥ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ (البقرة: ١٨٥)، فهما و إن اختلفا يكون الأول خاصا و الثاني عاما متفقان بالجنس. و كذلك: إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَ إِنْ الظَّنُّ لَا-يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا (النجم: ٢٨)، و لذلك استبدل بها على أن الأصل إلغاء الظن مطلقا. و أما قوله تعالى: فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِخْيَاءٍ (القصص: ٢٥)، بعد ٩٧/٤ قوله: قَالَتْ إِحْدَاهُمَا (القصص: ٢٦) فيحتمل أن تكون الأولى [هي «١» الثانية و ألا تكون. و نظيره قوله تعالى: أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى (البقرة: ٢٨٢). فإن كانت «إحداهما» الثانية مفعولاً فالاسم الأول هو الثاني على قاعدة المعرفتين، و إن كانت فاعلا فهما [واحد] «١» باعتبار الجنس. و أكثر النحاء على أن الإعراب إذا لم يظهر في واحد من الاسمين تعين كون الأول فاعلا، خلافا لما قاله الزجاج في قوله «٣» تعالى: فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ (الأنبياء: ١٥). و قوله: وَ إِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُؤُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَ مَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ (آل عمران: ٧٨)، فالكتاب الأول ما كتبوه بأيديهم، ثم كرره بقوله: فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ (البقرة: ٧٩). و الكتاب الثاني التوراة. و الثالث جنس كتب الله تعالى، أي ما هو من [شيء في «٤» كتب الله [تعالى] و كلامه». قاله الراغب «٥». - (الثاني) ان يكونا نكرتين، فالثاني غير الأول، و إلا لكان [٢٦٧/أ] المناسب هو «٦» التعريف بناء على كونه معهودا سابقا. قالوا: و المعنى في هذا و الذي قبله أن النكرة تستغرق الجنس، و المعرفة تتناول البعض؛ فيكون داخلا في الكل، سواء قدم أو أخر. و المشهور في تمثيل هذا القسم «اليسر»، في قوله تعالى: فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا * إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (الانشراح: ٥ - ٦).

المخطوطة (كقوله تعالى)، و انظر قول الزجاج في «معاني القرآن و إعرابه» ٣/ ٣٨٦ سورة الأنبياء. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) انظر «المفردات» ص ٤٢٥ مادة «كتب». (٦) عبارة المخطوطة (المناسب هو الأول، التعريف). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٨٦ و قد قيل إن تنكير «يسرا» للتعميم «١»، و تعريف «اليسر» للعهد الذي كانوا عليه، يؤكد سبب النزول «٢» أو الجنس الذي يعرفه كل أحد،

ليكون «اليسر» الثاني مغايراً للأول، بخلاف العسر. والتحقيق أن الجملة الثانية هنا تأكيد للأولى لتقديرها في النفس، و تمكينها من القلب، ولأنها تكرير صريح لها، ولا تدل على تعدد اليسر، كما لا يدل قولنا: وإن مع زيد كتاباً، إن مع زيد كتاباً، على أن معه كتابين، فالأصح «٣» أن هذا تأكيد. وقوله تعالى: [اللَّهُ «٤» الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ... (الروم: ٥٤) الآية، فإن كلا من المذكور غير الآخر، فالضعف الأول النطفة أو التراب، والثاني الضعف الموجود في الطفل والجنين، والثالث في الشيخوخة. والقوة الأولى التي تجعل للطفل حركة وهداية لاستدعاء اللبن، والدفع عن نفسه [بالبكاء] «٥»، والثانية بعد البلوغ. قال ابن الحاجب «٦» في قوله تعالى: غَدُوْهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ (سبأ: ١٢): الفائدة في إعادة لفظ «شهر» الإعلام بمقدار زمن الغدو وزمن الرواح، والألفاظ التي تأتي مبيّنة للمقادير لا يحسن فيها الإضمار. واعلم أنه ينبغي أن يأتي في هذا القسم الخلاف الأصولي، في نحو: «صل ركعتين، صل ركعتين» «٥» هل يكون أمرين بمأمرين والثاني تأسيس، أو لا؟ وفيه قولان. وقد نقضوا هذا القسم بقوله تعالى: وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَ فِي الْأَرْضِ إِلَهٌ (الزخرف: ٨٤)، فإن فيه نكرتين؛ والثاني هو الأول. وأجاب الطيبي «٨»، بأنه من باب التكرير «٩» وإناطة أمر زائد. (١) في المخطوطة (مع التعميم). (٢)

قال البغوي في «معالم التنزيل» ٥٠٣/٤ (إن الله بعث نبيه صلى الله عليه وسلم وهو مقل مخف، فكانت قريش تعيره بذلك حتى قالوا: إن كان بك طلب الغنى جمعنا لك مالا حتى تكون كأيسر أهل مكة، فاعتم النبي صلى الله عليه وسلم لذلك فظن أن قومه إنما يكذبونه لفقره، فعدد الله نعمه عليه في هذه السورة ووعده الغنى يسليه بذلك عما خامره من الغم فقال: فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا). (٣) في المخطوطة (فالأصح). (٤) لفظ الجلالة ليس في المخطوطة. (٥) ليست في المخطوطة. (٦) هو عثمان بن عمر بن أبي بكر، أبو عمرو بن الحاجب الكردى تقدم التعريف به في ١/٤٦٦. (٨) هو الحسن بن محمد بن عبد الله تقدم التعريف به في ٣/٢٨. (٩) تصحفت في المخطوطة إلى التذكير. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٨٧ وهذه القاعدة فيما إذا لم يقصد التكرير، وهذه الآية من قصد التكرير. ويدل عليه تكرير ذكر الرب فيما قبله من قوله: سُبْحَانَ «١» رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ (الزخرف: ٨٢). وأجاب غيره بأن «إله» بمعنى معبود، والاسم المشتق إنما يقصد به ما تضمنه من الصفة، فأنت إذا قلت: زيد ضارب عمرو، ضارب بكر، لا يتخيل أن الثاني هو الأول، وإن أخبر بهما عن ذات واحدة؛ فإن المذكور حقيقة إنما هو المضروبان لا الضاربان، ولا شك أن الضميرين مختلفان. ومنها قوله تعالى: يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ (البقرة: ٢١٧)، الثاني هو الأول. وأجيب بأن أحدهما محكى من كلام السائل، والثاني من كلام النبي صلى الله عليه وسلم؛ وإنما الكلام في وقوعهما من متكلم واحد. ومنها قوله تعالى: فَبَاؤُا بَعْضَ عَلَى بَعْضٍ (البقرة: ٩٠). ومنها: أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ* [قَالُوا بلى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ] «٢» (الملك: ٨-٩). ومنها: وَقَالُوا لَوْ لَا نُزِّلَ [عَلَيْهِ «٢» آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً ... (الأنعام: ٣٧). - (الثالث): أن يكون الأول نكرة والثاني معرفة، فهو كالقسم الأول، يكون الثاني فيه هو الأول، كقوله [تعالى]: كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولًا* فَعَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ (المزمل: ١٥-١٦). وقوله: فِيهَا مَضِيحٌ مَضِيحٌ فِي زُجَاجِهِ زُجَاجَةٌ كَانَتْهَا كَوْكَبٌ دَرِيٌّ (النور: ٣٥). وقوله: وَلَمَنْ أَنْتَصِرَ* «٤» بَعِيدٌ ظَلَمَهُ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ* [إِنَّمَا السَّبِيلُ (الشورى: ٤١-٤٢)]. وقوله: وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ* صِرَاطِ اللَّهِ (الشورى: ٥٢-٥٣). وهذا منتقض بقوله: لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ [أى لا يملكون شيئاً من الرزق، فابتغوا عند الله كل رزق «٥» (العنكبوت: ١٧). و قوله: فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ أَنْ يُضْمِرُوا لِحَايَتِهِمْ صُ لِحَا وَ الصُّلْحُ حَيْزٌ (النساء: ١٢٨)، (١) في المخطوطة (سبحانه رب

السموات والأرض رب العالمين) والصواب الموافق للمصحف ما في المطبوعة. (٢) ليست في المخطوطة. (٤) في المخطوطة (و لمن انتصر من بعد) والصواب الموافق للمصحف ما في المطبوعة. (٥) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٨٨ فإنهم استدلوا [٢٦٧/ب بها على استحباب كل صلح، فالأول داخل في الثاني وليس بجنسه. وكذلك: وما يتبع أكثرهم إلا ظناً إن الظن لا يُغنى من الحق شيئاً (يونس: ٣٦). وقوله: وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ (هود: ٣) الفضل الأول العمل، والثاني الثواب. وكذلك: و

يَزِدُّكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ (هود: ٥٢). و كذلك: لِيُزِدُّوْا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ (الفتح: ٤). و كذلك: زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ (النحل: ٨٨) تعريفه أن المزيد غير المزيد عليه. و كذلك: كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ «١» (إبراهيم: ١). [إلى «٢» قوله: أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْنَا الْكِتَابَ «٣» (الأنعام: ١٥٧). - (الرابع): عكسه فلا يطلق القول به، بل يتوقف على القرائن، فتارة تقوم قرينه على التغير، كقوله تعالى: وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ (الروم: ٥٥). و كذلك قوله: يَسْتَلْكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنزَلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا (النساء: ١٥٣). و قوله: وَ لَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَ أَوْزَنَّا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ * هُدًى (غافر: ٥٣-٥٤)، قال الزمخشري «٤»: «المراد بالهدى جميع ما آتاه من الدين و المعجزات و الشرائع، و الهدى و الإرشاد». و تارة تقوم قرينه على الاتحاد: كقوله تعالى: وَ لَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ * قُرْآنًا عَرَبِيًّا (الزمر: ٢٧-٢٨). و قوله: وَ إِذْ صَرَّفْنَا إِلَيْكَ نَفْرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ (الأحقاف: ٢٩) إلى قوله: إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا (الأحقاف: ٣٠). و أما قوله تعالى في سورة البقرة: بِالْمَعْرُوفِ (البقرة: ١٧٨). و قوله أيضا: مِنْ مَعْرُوفٍ (البقرة: ٢٤٠)، فهو من إعادة النكرة معرفة، لأن من معرُوفٍ و إن كان في التلاوة [متأخرا] «٥» عن بالمعروف، فهو في الإنزال متقدم عليه (١) كذا في المطبوعة و

المخطوطة، و لعله تصحيف من النسخ، و لعل صواب الاستشهاد أن يكون بقوله تعالى كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكٌ (الأنعام: ١٥٥)، لأن تمام عبارة المصنف «إلى قوله ...» يؤيده. (٢) ليست في المطبوعة. (٣) الآية في المخطوطة هي أن تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ (الأنعام: ١٥٦). (٤) انظر «الكشاف» ٣/ ٣٧٥ عند تفسير الآية من سورة غافر. (٥) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٨٩

قواعد تتعلق بالعطف

[القاعدة] «١» الأولى

[القاعدة] «١» الأولى ينقسم باعتبار إلى عطف المفرد على مثله، و عطف الجمل. فأما عطف المفرد ففائدته تحصيل ١٠٢/٤ مشاركة الثاني للأول في الإعراب، ليعلم أنه مثل الأول في فاعليته أو مفعوليته؛ ليتصل الكلام بعضه ببعض، أو حكم خاص دون غيره، كما في قوله تعالى: وَ امْسَحُوا بِرُؤُسِكُمْ وَ ارْجُلُكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ (المائدة: ٦)، فمن قرأ بالنصب «٢» عطفًا على «الوجه» كانت «الأرجل» «٣» مغسولة، و من قرأ بالجر عطفًا على «الرءوس» كانت ممسوحة، لكن خولف ذلك لعارض يريح «٤». و لا- بد [في هذا] «٥» من ملاحظة المشاكلة بين المتعاطفين، فتقول: جاءني زيد و عمرو، لأنهما معرفتان، و لو قلت: جاء زيد و رجل، لم يستقم لكون المعطوف نكرة، نعم إن تخصّص فقلت: و رجل آخر، جاز. و لذا قال صاحب «المستوفى» «٦» من النحويين: و أما عطف الجملة، فإن كانت الأولى لها محل «٧» من الإعراب فكما سبق، لأنها تحل محلّ المفرد؛ نحو مررت برجل خلقه حسن، و خلقه قبيح. و إن كان لا محلّ لها، نحو زيد أخوك و عمرو صاحبك، ففائدة العطف الاشتراك في مقتضى الحرف العاطف. فإن كان العطف بغير الواو ظهر له فائدة من التعقيب كالفاء، أو الترتيب ك «ثم»، أو نفي الحكم عن الباقي ك «لا». و أما الواو فلا- تفيد شيئًا هنا غير المشاركة في الإعراب. و قيل: بل تفيد أنهما كالنظيرين و الشريكين؛ بحيث إذا علم السامع حال الأول عساه أن يعرف حال الثاني. و من ثمة صار بعض الأ————— صوليين إلى أن القرآن في اللفظ————— يوجب القرآن في (١) ليست في المخطوطة. (٢) قال ابن

الجزري في «النشر» ٢/ ٢٥٤ (و اختلفوا في وَ ارْجُلُكُمْ فقرأ نافع و ابن عامر و الكسائي و يعقوب و حفص بنصب اللام، و قرأ الباقون بالخفض). (٣) تصحفت في المخطوطة إلى (الأوجه). (٤) في المخطوطة (لمعارض أرجح). (٥) ليست في المخطوطة. (٦) هو على بن مسعود تقدم التعريف به و بكتابه في ١/ ٥١٣. (٧) تصحفت العبارة في المطبوعة (الأولى لا محل لها من الإعراب). البرهان في

علوم القرآن، ج ٤، ص: ٩٠ الحكم. و من هنا شرط البيانين التناسب بين الجمل لتظهر الفائدة، حتى إنهم منعوا عطف الإنشاء على الخبر وعكسه. ونقله الصيغفار [في «شرح سيويه»] (١) عن سيويه؛ ألا ترى إلى قوله: يقبح عندهم أن يدخلوا الكلام الواجب في موضع المنفى، فيصيروا قد ضموا إلى الأول ما ليس بمعناه. انتهى. ولهذا منع الناس من «الواو»؛ في «بسم الله الرحمن الرحيم و صلى الله على [سيدنا] (٢) محمد»، لأن الأولى خبرية والثانية طلبية، وجوز ابن الطراوة (٣)؛ لأنهما يجتمعان في التبرك. وخالفهم كثير من النحويين، [٢٤٨/أ] كابن خروف (٤) والصفار وابن عمرو (٥)، وقالوا: يعطف الأمر على الخبر، والنهي على الأمر والخبر، قال تعالى: يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِي مَمْرَكَ مِنَ النَّاسِ (المائدة: ٦٧)، فعطف خبرا على جملة شرط، و جملة الشرط على الأمر. وقال تعالى: وَأَمِزْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (يونس: ٧٢). وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (يونس: ١٠٥)، فعطف نهيا على خبر. ومثله: يَا بَنِي إِزْرَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ (هود: ٤٢). قالوا: وتعطف الجملة على الجملة، ولا اشتراك بينهما، كما قال تعالى: وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ (آل عمران: ٧)، على قولنا بالوقف على «الله» وأنه سبحانه اختص به. وقال: وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (النور: ٤) فإنه علمه تامه بخبرها، فلا يوجب العطف المشاركة فيما تتم به الجملتان الأوليان، وهو الشرط الذي تضمنه قوله تعالى: وَالَّذِينَ يَزُمُونَ الْمُدْحِجَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا (النور: ٤)، كقولك: إن دخلت الدار (١) ليست

في المخطوطة، والصفار هو القاسم بن علي البليوسي الصفار تقدم التعريف به في ٢/٤٥١، والتعريف بكتابه في ٢/٤٨٧. (٢) ليست في المطبوعة. (٣) هو سليمان بن محمد بن عبد الله المالقي تقدم التعريف به ٢/٤٣٢. (٤) هو علي بن محمد بن علي بن محمد بن خروف تقدم التعريف به في ٢/٤٩٧. (٥) كذا في الأصول، ولعله «ابن عمرو» محمد بن محمد بن أبي علي بن عمرو تقدم التعريف به في ٣/٢٢. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٩١ فأنت طالق، وفلان طالق، لا يتعلق طلاق الثانية بالشرط، وعلى هذا يختص الاستثناء به ولا يرجع لما تقدمه، ويبقى المحدود في القذف غير مقبول الشهادة بعد التوبة كما كان قبلها (١). ومنه قوله تعالى: فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ (الشورى: ٢٤)؛ فإنه علمه تامه معطوفة على ما قبلها، غير داخل تحت الشرط. ولو دخلت كان ختم القلب ١٠٤/٤ ومحو الباطل متعلقين بالشرط، والمتعلق بالشرط معدوم قبل وجوده، وقد عدم ختم القلب و وجد محو الباطل، فعلمنا أنه خارج عن الشرط، وإنما سقطت الواو في الخط، واللفظ ليس للجزم، بل سقوطه من اللفظ لالتقاء الساكنين، وفي الخط اتباعا للفظ، كسقوطه [في «٢» قوله تعالى: وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ (الإسراء: ١١)، وقوله: سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ (العلق: ١٨)، ولهذا وقف عليه يعقوب بالواو نظرا للأصل؛ وإن وقف [عليه «٢» غيره غير واو اتباعا للخط. والدليل على أنها ابتداء إعادة الاسم في قوله: وَيَمْحُ اللَّهُ (الشورى: ٢٤) و لو كانت معطوفة على ما قبلها لقل «و يمح الباطل»، ومثله: لَتُبَيِّنَنَّ لَكُمْ وَنَقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ [ما نشاء] «٢» (الحج: ٥). وقوله: وَيَذِيبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ (التوبة: ١٥). وقوله: قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوَآتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسَ التَّقْوَى (الأعراف: ٢٦)، وغير ذلك. (قلت): وكثير من هذا لا يرد عليهم؛ فإن كلامهم في الواو العاطفة، وأما وَنَقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ وما بعده فهي للاستئناف؛ إذ لو كانت للعطف لانتصب «نقر» [و «لباس» (٥)، وجزم و «يتوب». وكذلك [الواو] «٥» في وَالرَّاسِخُونَ للاستئناف، وَيَمْحُ اللَّهُ. وقال البيانين: للجملة ثلاثة أحوال: - (فالأول): أن يكون ما قبلها [بمترلة] «٧» الصفة من الموصوف، والتأكيد من المؤكد، فلا يدخلها عطف لشدة الامتراج؛ كقوله [تعالى]: الم * ذَلِكُ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ (١) إشارة إلى بقية الآية ثم لَمْ يَأْتُوا

بِأَرْبَعَةٍ شُهَدَاءَ فَاَجْتَدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ. (٢) ليست في المخطوطة. (٥) ليست في المطبوعة. (٧) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٩٢ ١٠٥/٤ (البقرة: ١-٢). وقوله: خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ (البقرة: ٧) مع قوله: لَا يُؤْمِنُونَ (البقرة: ٦). وكذلك: يُخَادِعُونَ اللَّهَ (البقرة: ٩) مع قوله: وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ (البقرة: ٨)؛ فإن المخادعة ليست شيئا غير قولهم: آمنا من غير اتصافهم. وقوله: وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ

مُسْتَهْرَؤُونَ (البقرة: ١٤)؛ و ذلك لأن معنى قولهم: إِنَّا مَعَكُمْ أَنَا لَمْ نُوْمِنُ، و قوله: إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْرَؤُونَ خبر لهذا المعنى بعينه. و قوله: وَ إِذَا تُلِيٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّىٰ مُسْتَكْبِرًا كَمَا أَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَمَا أَن فِىٰ أذُنَيْهِ وَقَرَأَ (لقمان: ٧). و قوله: مَا هَذَا [بَشْرًا إِن هَذَا] «١» إِلَّا مَلِكٌ كَرِيمٌ (يوسف: ٣١)؛ فَإِن كونه «ملكا» ينفى كونه «بشرا»؛ فهى مؤكدة للأولى. و قوله: وَ مَا عَلَّمْنَاهُ الشَّعْرَ وَ مَا يَتَّبِعِ لَهُ إِن هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ (يس: ٦٩). و قوله: وَ مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِن هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحى (النجم: ٣-٤). و قوله: إِن زُلْزَلَةٌ سَاعَةٌ شَيْءٌ عَظِيمٌ (الحج: ١)؛ فَإِنهَا مَوْكِدَةٌ لِقَوْلِهِ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ. و قوله: إِن صَالَاتِكُمْ سَيَكُنْ لَهُمْ (التوبة: ١٠٣)؛ فَإِنهَا بَيَانٌ لِلأَمْرِ بِالصَّلَاةِ. ١٠٢/٤ «٢» [و قوله: إِن الْمُتَّقِينَ فِى مَقَامٍ أَمِينٍ (الدخان: ٥١)؛ بَعْدَ قَوْلِهِ: إِن هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ «٢» (الدخان: ٥٠). و قوله: إِن الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا (الكهف: ٣٠)؛ إِذَا جَعَلْتَ إِنَّا لَا نُضِيعُ خَيْرًا «٤»؛ إِذِ الْخَبْرُ لَا يَعْطِفُ عَلَى الْمَبْتَدِئِ. و قوله: إِن الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ (الأنبياء: ١٠١)؛ بَعْدَ قَوْلِهِ: لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَ هُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ (الأنبياء: ١٠٠). - (و الثانية: أن يغيّر [٢٤٨/ب م] قبلها، و ليس «٥» بينهما نوع ارتباط بوجه، فلا

(١) ليست فى المخطوطة. (٢) ليست فى المخطوطة. (٣) ليست فى المخطوطة. (٤) فى المخطوطة (خبر إن). (٥) تصحفت فى المخطوطة إلى (لكن). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٩٣ عطف أيضا؛ إذ شرط العطف المشاكلة؛ و هو مفقود، و ذلك قوله تعالى: إِن الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ (البقرة: ٦) بعد [قوله «١»]: وَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (البقرة: ٥). (فإن قيل:): إذا كان حكم هذه الحالة و التى قبلها واحدا أدى إلى الإلباس؛ فإنه إذا لم يعطف التبس حالة المطابقة بحالة المغايرة؛ و هلا عطف [الحالة الأولى «١»] [إلحاقا لها] «٣» بالحالة الثانية؛ فإن ترك العطف يوهم المطابقة، و العطف يوهم عدمها، فلم اختيار الأول دون الثانى؛ مع أنه لم يخل عن إلباس؟ (قيل): العاطف يوهم الملاسة بوجه قريب أو بعيد، بخلاف سقوط العاطف؛ فإنه و إن أوهم المطابقة؛ إلا أن أمره واضح؛ فأدنى نظر يعلم، فزال الإلباس. - (الحال الثالثة): أن يغيّر ما قبلها؛ لكن بينهما نوع ارتباط، و هذه هى التى يتوسطها العاطف؛ كقوله: أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًىٰ مِنْ رَبِّهِمْ وَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (البقرة: ٥)، و قوله: أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَ أُولَٰئِكَ الْأَغْلَالُ فِىٰ أَغْنَاقِهِمْ وَ أُولَٰئِكَ الْأَصْحَابُ النَّارِ [هُم فِىهَا خَالِدُونَ «٤» (الرعد: ٥)]. (فإن «٥» [قلت]: لم سقط العطف من أُولَٰئِكَ كَاللأنعام بَلْ هُمْ أَضَلُّ (الأعراف: ١٠٧/٤ ١٧٩)، و لم يسقط من أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ «٥»؟. [قلت]: لأن الغفلة شأن الأنعام؛ فالجملة الثانية كأنها هى الجملة الأولى. (فإن قلت): لم سقط فى قوله: اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ (البقرة: ١٥)؟ [قلت]: لأن الثانية كالمسئول عنها، فنزل تقدير السؤال منزلة صريحه. - (الحال الرابعة): أن يكون بتقدير الاستئناف، كأن قائلنا قال: لم كان كذا؟ فقيل: كذا؛ فيها هنا لا- عطف أيضا، كقوله تعالى: وَ جَاءُوا آبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ* قَالُوا يَا أَبَانَا (يوسف: ١٦-١٧). و قوله: وَ جَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِن لَنَا لَأَجْرًا «٧» (الأعراف: ١١٣)، التقدير: فما قالوا أو فعلوا؟ فأجيب هذا التقدير بقوله: «قالوا». (١) ليست فى المخطوطة. (٣) ليست

فى المطبوعة. (٤) ليست فى المخطوطة. (٥) ليست فى المخطوطة. (٧) كذا الآية فى المخطوطة و فى المطبوعة (فلما جاء السحرة لفرعون قالوا إن لنا لأجرا) الشعراء: ٤١، و لكن صواب الآية قَالُوا لِفِرْعَوْنَ. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٩٤

القاعدة الثانية

القاعدة الثانية ينقسم باعتبار عطف الاسم «١» [على مثله، و الفعل على الفعل - إلى أقسام: - (الأول): عطف الاسم «١» على الاسم، و شرط ابن عمرون «٣» و صاحبه ابن مالك «٤» فيه أن يصح أن يسند أحدهما إلى ما أسند إلى الآخر؛ و لهذا منع أن يكون: وَ زَوْجُكَ [فى «٥» اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ (البقرة: ٣٥)، (الأعراف: ١٩)، معطوفا على [الضمير] «٦» المستكن فى «اسكن» «٧»، و جعله من عطف الجمل؛ بمعنى أنه مرفوع بفعل محذوف، أى و لتسكن زوجك. و نظيره قوله تعالى: لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَ لَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى (طه: ٥٨)؛ لأن من حق المعطوف حلوله محل المعطوف عليه، و لا يصح حلول (زوجك) محل الضمير، لأن فاعل فعل الأمر الواحد المذكور، نحو

«قم»، لا يكون إلّا ضميراً مستتراً، فكيف يصح وقوع الظاهر موقع المضمّر الذي قبله! و ردّ عليه الشيخ أثير الدين أبو حيان «٨»، بأنه لا خلاف في صحة «تقوم هند و زيد»، ولا يصح مباشرة «زيد» ل «تقوم» لتأنيته. - (الثاني): عطف الفعل على الفعل؛ قال ابن عمرون «٣» وغيره: يشترط فيه اتفاق زمانهما؛ فإن خالف ردّ إلى الاتفاق بالتأويل، لا سيما إذا كان لا يلبس، و كانت مغايرة الصيغ اتساعاً؛ قال الله تعالى: وَ الَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ (الأعراف: ١٧٠)، فعطف الماضي على المضارع؛ لأنها من صلة «الذين»، و هو يضارع الشرط لإيهامه، و الماضي في الشرط في حكم المستقبل، فقد تغيرت الصيغ في هذا كما ترى، و اللبس مأمون؛ و لا نظر في الجملة إلى اتفاق المعاني؛ لأنّ كلّ جملة مستقلة بنفسها. انتهى.

(١) ليست في المخطوطة. (٣) هو

محمد بن محمد بن أبي علي تقدم التعريف به في ٢٢ / ٣. (٤) هو محمد بن عبد الله بن مالك تقدم التعريف به في ٣٨١ / ١. (٥) ليست في المخطوطة. (٦) ليست في المطبوعة. (٧) تصحفت في المطبوعة إلى (أنت). (٨) هو محمد بن يوسف تقدم التعريف به في ١٣٠ / ١، و انظر قوله في «البحر المحيط» ١٥٦ / ١ عند تفسير قوله تعالى اسْمُكَ أَنْتَ وَ زَوْجِكَ من سورة البقرة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٩٥ و مثله قوله تعالى: إِنَّ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ (الفرقان: ١٠)، ثم قال: وَ يَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا [١] (الفرقان: ١٠). و قوله: وَ يَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ (الكهف: ٤٧)، ثم قال: وَ حَشَرْنَا هُمْ. و قال صاحب «المستوفى» «٢»: لا يتمشى عطف الفعل على الفعل إلا- في المضارع؛ منصوباً كان، كقوله تعالى: لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَ يَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا (المدثر: ٣١)، أو مجزوماً كقوله: يَغْفِرْ لَكُمْ [مِنْ] «١» ذُنُوبِكُمْ وَ يُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَحْسَنِ مَسَافٍ (نوح: ٤). (فإن قيل): كيف حكمتم بأنّ العاطف مختصّ بالمضارع، و هم يقولون: قام زيد و قعد بكر؛ و على هذا قوله تعالى: إِذْ أَوْى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَ هَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا (الكهف: ١٠) فيه عطف الماضي على الماضي، و عطف الدعاء على الدعاء! (فالجواب) أن المراد بالعطف هنا أن تكون لفظتان، تتبع الثانية منهما الأولى في إعرابها، و إذا كانت اللفظة غير معربة، فكيف تصح [فيها] «٤» التبعية؟ فصح أن هذه الألفاظ لا يصح أن يقال: إنها معطوفة على ما قبلها العطف الذي نقصده الآن. و إن صح أن يقال معطوفة العطف الذي ليس للإتباع، بل يكون عطف الجملة على الجملة من حيث هما جملتان؛ [٢٦٩ / أ] و الجملة من حيث هي لا مدخل لها في الإعراب؛ إلا أن تحل محل الفرد؛ و ظهر أنّه يصح وقوع العطف عليه و عدمه باعتبارين. - (الثالث): عطف الفعل على الاسم، و الاسم على الفعل، و قد اختلف فيه؛ فمنهم من منعه؛ و الصحيح الجواز إذا كان مقدراً بالفعل، كقوله تعالى: صَافَاتٍ وَ يَفْبُضْنَ (الملك: ١٩)، و قوله: إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَ الْمُصَدِّقَاتِ وَ أَقْرَبُوا اللَّهَ (الحديد: ١٨). و احتجّ الزمخشريّ بهذا على أن [اسم «٥» الفاعل جملة، على معنى (المصادقين) الذين تصدقوا] «٦» (١) ليست في

المخطوطة. (٢) هو علي بن مسعود الفرغاني تقدم التعريف به و بكتابه في ٥١٣ / ١. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) ليست في المخطوطة. (٦) انظر «الكشاف» ٦٧ / ٤ عند تفسير الآية من سورة الحديد. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٩٦ قال ابن عمرون: و يدلّ لعطف الاسم على الفعلية قوله تعالى: فَاسْتَخْلَفَ الْأَخْرَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ قَوْلِيلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا (مريم: ٣٧) فعطف قَوْلِيلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا (مريم: ٣٧) و هي جملة اسمية على فاسْتَخْلَفَ، و هي فعلية، بالفاء. و قال تعالى: وَ طَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ «١» (التوبة: ٨٧). و قال تعالى: يَوْمَئِذٍ تَعْرُضُونَ لَا تُخْفِي مِنْكُمْ خَافِيَةٌ * فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ (الحاقة: ١٨ - ١٩). (قال): و إذا «٢» جاز عطف الاسم على الفعلية [ب «أم»] «٣» في قوله تعالى: سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ (الأعراف: ١٩٣) إذ الموضع للمعادلة «٤». (وقيل): إنه أوقع الاسم موقع الفعلية، نظراً إلى المعنى: «أصمتم» فما المانع هنا؟ و جعل ابن مالك قوله تعالى: وَ مُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ (الأنعام: ٩٥) عطفاً على يُخْرِجُ، لأن الاسم في تأويل الفعل. و التحقيق ما قاله الزمخشريّ «٥»: إنه عطف على: فَالِقُ الْحَبِّ [وَ النَّوَى] «٦» (الأنعام: ٩٥)، «٧» [ليتناسب المتعاطفان، و في الأول يخالف ذلك و الأصل عدمه، و أيضاً قوله يُخْرِجُ الْحَيَّ تفسير ل فَالِقُ الْحَبِّ وَ النَّوَى] «٧» فلا يصح أن يكون عطفاً على يُخْرِجُ، لأنه ليس تفسيراً لقوله: فَالِقُ الْحَبِّ، فيعطف على تفسيره، بل هو قسيم له.

[القاعدة] «٦» الثالثة

[القاعدة] «٦» الثالثة ينقسم باعتبار المعطوف إلى أقسام: عطف على اللفظ، و عطف على الموضع، و عطف على التوهم. - (فالأول) أن يكون باعتبار عمل موجود في المعطوف عليه؛ فهو العطف على اللفظ، نحو: ليس زيد بقائم ولا- ذاهب، و هو الأصل. (١) _____ الآية في المخطوطة فُطِبَّ عَلَى

قُلُوبِهِمْ ... المنافقون: ٣. (٢) تصحفت في المطبوعة إلى (إذن). (٣) ليست في المخطوطة. (٤) في المطبوعة (إذا لوضع للمعادلة). (٥) انظر «الكشاف» ٢٨ / ٢ عند تفسير الآية من سورة الأنعام. (٦) ليست في المخطوطة. (٧) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٩٧ - (و الثاني): أن يكون باعتبار عمل لم يوجد في المعطوف؛ إلا أنه مقدر [في «١» الوجود لوجود طالبه؛ فهو العطف على الموضع، نحو، ليس زيد بقائم ولا- ذاهبا؛ نصب «ذاهبا» عطفًا على موضع «قائم» لأنه خبر ليس. و من أمثله قوله تعالى: وَ أَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (هود: ٦٠)؛ بأن يكون «يوم القيامة» معطوفاً على محل «هذه»، ذكره الفارسي «٢». و قوله: مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَ يَذَرُهُمْ [فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ] (الأعراف: ١٨٦)؛ في قراءة الجزم «٤» إنه بالعطف على محل فلا هادي له. و جعل الزمخشري و أبو البقاء «٥» منه قوله تعالى: لِيُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ بُشِّرِ الْأَحْقَافَ: (١٢)، [إن «بشرى»] «٦» في محل نصب بالعطف على محل «لينذر» لأنه مفعول له. و غلطا في ذلك؛ لأن شرطه في ذلك أن يكون الموضع بحق الأصاله و المحل «٧» ليس هنا كذلك؛ لأن الأصل هو الجر في المفعول له؛ و إنما النصب ناشئ عن إسقاط الخافض. و جوز الزمخشري «٨» أيضا في قوله تعالى: وَ جَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَ الشَّمْسَ (الأنعام: ٩٦)، كون «الشمس» معطوفاً على محل «الليل». - (و الثالث): أن يكون باعتبار عمل لم يوجد هو و لا طالبه، هو العطف على التوهم (١) _____، (١) ليست في

المطبوعة. (٢) هو أبو علي الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسي تقدم التعريف به في ١ / ٣٧٥. (٣) ليست في المخطوطة. (٤) قال البنا الدمياطي في «إتحاف فضلاء البشر» ص ٢٣٣ سورة الأعراف (و اختلف في وَ يَذَرُهُمْ ...، و قرأ حمزة و الكسائي و خلف بالياء و جزم الراء عطفًا على محل قوله تعالى فلا هادي له و وافقهم الأعمش). (٥) انظر «الكشاف» ٣ / ٤٤٥ عند تفسير سورة الأحقاف، و انظر لأبي البقاء العكبري «إملاء ما من به الرحمن» ٢ / ٢٣٤ سورة الأحقاف. (٦) ليست في المخطوطة. (٧) في المخطوطة (و الأصل). (٨) انظر «الكشاف» ٢ / ٢٩ عند تفسير الآية من سورة الأنعام. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٩٨ نحو ليس زيد قائما و لا ذاهب، بجزر «ذاهب»، و هو معطوف على خبر «ليس» المنصوب باعتبار جزه بالياء لو دخلت عليه، فالجر على مفقود، [و عامله و هو الباء مفقود أيضا؛] «١» إلا أنه متوهم الوجود لكثرة دخوله في خبر ليس؛ فلما توهم وجوده صحّ اعتبار مثله؛ و هذا قليل في «٢» كلامهم. (و قيل): إنه لم يجيء إلّا في الشعر؛ و لكن جوزة الخليل و سيبويه في القرآن، و عليه خرّجا قوله تعالى: فَأَصْدَقَ وَ أَكُنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ (المنافقون: ١٠)؛ كأنه قيل: «أصدق و أكن» «٣». (و قيل): هو من العطف على الموضع؛ أي محل «أصدق». و التحقيق قول سيبويه: هو على توهم أن الفاء لم ينطق بها. و اعلم أن بعضهم قد شنع القول بهذا في القرآن على النحويين، و قال: كيف يجوز التوهم في القرآن! و هذا جهل منه بمرادهم؛ فإنه ليس المراد بالتوهم الغلط؛ بل تنزيل [٢٦٩ / ب الموجود] منه «٤» منزلة المعدوم؛ كالفاء في قوله تعالى: فَأَصْدَقَ لِيُنِي عَلَى ذَلِكَ مَا يَقصد من الإعراب. و جعل منه الزمخشري «٥» قوله تعالى: وَ مِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ (هود: ٧١)، في من فتح الباء «٦»، كأنه قيل: «و وهبنا له إسحاق و من وراء إسحاق يعقوب» على طريقة: ... ليسوا مصلحين عشيرة و لا- ناعب ... «٧» (١) _____، (٢) ليست في المخطوطة. (٢) في

المطبوعة (من كلامهم). (٣) انظر قول سيبويه و الخليل في «الكتاب» ٣ / ١٠٠ - ١٠١ باب الحروف التي تنزل بمنزلة الأمر و النهي. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) انظر «الكشاف» ٢ / ٢٢٥ عند تفسير الآية من سورة هود. (٦) قال ابن الجزري في «النشر» ٢ / ٢٩٠ عند سورة هود: (و اختلفوا في يعقوب فقرا ابن عامر و حمزة و حفص بنصب الباء و قرأ الباقون برفعها). (٧) تمام البيت: مشائم ليسوا مصلحين

عشيرة ولا - ناعب إلا بشؤم غرابها ذكره ابن منظور في «لسان العرب» ١٢ / ٣١٤ مادة «شأم» و عزاه للأحوص اليربوعي و قال فيه: (ردّ «ناعبا» على موضع «مصلحين» و موضعه خفض بالباء، أى ليسوا بمصلحين)، و ذكر البيت المرزوقى فى «شواهد الكشاف» ص ١٣٥ حرف الهاء، و فيه (إلا - بين غرابها) و عزاه لأبى المهدى، ثم قال (و روى: إلا بشؤم). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٩٩ و قد يجىء قسم آخر، و هو العطف على المعنى؛ كقوله تعالى: أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ (البقرة: ٢٥٨)؛ ثم قال: أَوْ كَالَّذِي (١) (البقرة: ٢٥٩)، عطف المجرور بالكاف على المجرور ب «إلى»، حملا على المعنى؛ لأن قوله: «إلى المذى» فى معنى: «أ رأيت كالذى» (٢). و قال بعضهم فى قوله تعالى: وَ حِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ (الصافات: ٧)؛ إنه عطف على معنى إِنَّا زَيْنًا لِلدُّنْيَا (الصافات: ٦) و هو: إنا خلقنا الكواكب فى السماء ١١٣ / ٤ [الدنيا] (٣) زينة للسماء الدنيا. و فى قوله تعالى: لَعَلِّي أُنَبِّئُكَ * أَشْيَابَ السَّمَاوَاتِ فَأَطَّلِعُ [إلى إله موسى (٤) (غافر: ٣٦ - ٣٧)، على قراءة النصب «٥»: إنه عطف معنى لَعَلِّي أُنَبِّئُكَ، [و هو «لعللى أن أبلغ»] (٦)؛ فإن خبر «لعللى» يقترب ب «أن» كثيرا.

القاعدة الرابعة

القاعدة الرابعة الأصل فى العطف التغير؛ و قد يعطف الشيء على نفسه فى مقام التأكيد، و قد سبق إفراده بنوع فى فصول التأكيد.

القاعدة الخامسة

القاعدة الخامسة يجوز فى الحكاية عن المخاطبين إذا طالت: قال [زيد، قال «٦» عمرو، من غير أن تأتى بالواو و بالفاء؛ و على هذا قوله تعالى «٨»: [إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي «٦» يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ ... (البقرة: ٢٥٨) الآية. و قوله تعالى: قَالَ فِرْعَوْنُ وَ مَا رَبُّ الْعَالَمِينَ * قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ (الشعراء: ٢٣ - ٢٤)، و نظائرها (١) قوله تعالى أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَ هِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا. (٢) انظر «الكشاف» ١ / ١٥٦ - ١٥٧ عند تفسير الآية من سورة البقرة. (٣) ليست فى المخطوطة. (٤) ليست فى المطبوعة. (٥) قال ابن الجزرى فى «النشر» ٢ / ٣٦٥ (و اختلفوا فى فَاطِّعَ فَرَوَى حَفْصَ بِنَصَبِ الْعَيْنِ وَ قرأ الباقون برفعها). (٦) ليست فى المخطوطة. (٨) زيادة فى المخطوطة و إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَيُوتِ قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنِ الْبَقْرَةَ: ٢٦٠. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٠٠ و إنما حسن ذلك للاستغناء عن حرف العطف؛ من حيث إن المتقدم من القولين ١١٤ / ٤ يستدعى التأخر منهما؛ فهذا كان الكلام مبنيًا على الانفصال، و كان كل واحد من هذه الأقوال مستأنفا ظاهرا؛ و إن كان الذهن يلائم بينهما.

[القاعدة] «١» السادسة

[القاعدة] «١» السادسة العطف على المضمرة؛ إن كان منفصلا مرفوعا؛ فلا يجوز من غير فاصل تأكيد أو غيره؛ كقوله تعالى: إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَ قَبِيلُهُ (الأعراف: ٢٧). فَادْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّكَ [فَقَاتِلَا] «١» (المائدة: ٢٤). اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ (البقرة: ٣٥) و (الأعراف: ١٩) عند الجمهور؛ خلافا لابن مالك فى جعله من عطف الجملة، بتقدير: «و لتسكن زوجك». و قوله: [وَعَلَّمْتُمُ «١» مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَ لَا آبَاؤُكُمْ (الأنعام: ٩١). يَدْخُلُونَهَا وَ مَنْ صَلَحَ (الرعد: ٢٣). [فَقُلْ «١» أَسَلَّمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَ مَنْ اتَّبَعَنِ (آل عمران: ٢٠). و جعل الزمخشري «٥» منه: أ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ * أ وَ آبَاؤُنَا (الصافات: ١٦ - ١٧) فيمن قرأ بفتح الواو؛ و جعل الفصل بالهمزة «٦». و ردَّ بأن الاستفهام لا يدخل على المفردات. و جعل الفارسي منه ما أَسْرَكْنَا وَ لَا آبَاؤُنَا (الأنعام: ١٤٨)، و أعرب ابن الدهان «٧» وَ لَا آبَاؤُنَا مبتدأ خبره أَسْرَكُوا

مقدرا. و أجاز الكوفيون العطف من غير فاصل، كقوله تعالى: وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغُونَ (المائدة: ٦٩). فأما قوله تعالى: فَاسْتَوَى وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى (النجم: ٦ - ٧)، فقال الفارسي: وَهُوَ مُبْتَدَأٌ، و ليس معطوفا «٨» على ضمير فَاسْتَوَى «٩»، و إن كان مجرورا (١) ليست في المخطوطة. (٥) انظر

«الكشاف» ٢٩٨ / ٣ عند تفسير الآية من سورة الصفات. (٦) قال ابن الجزري في «النشر» ٣٥٧ / ٢ عند سورة الصفات (و اختلفوا في أَوْ آبَاؤُنَا هُنَا و فِي الْوَاقِعَةِ فَقَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ و ابْنُ عَامِرٍ و قَالُونَ يَأْسُكُنَ الْوَاوُ فِيهِمَا ...، و روى الأزرق عن ورش فتح الواو و كذلك قرأ الباقون في الموضعين). (٧) هو سعيد بن المبارك تقدم التعريف به في ٢ / ٤٩٢. (٨) في المخطوطة (بمعطوف). (٩) في المخطوطة زيادة وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٠١ فلا- يجوز من غير [تكرار] «١» الجار فيه؛ نحو مررت به و بزيد، كقوله تعالى: وَ عَلَيْهَا وَ عَلَى الْفُلْكِ تَحْمَلُونَ (المؤمنون: ٢٢)، فَقَالَ لَهَا وَ لِلْأَرْضِ (فصلت: ١١)، جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَ بَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ (الإسراء: ٤٥). و أما قوله: وَ إِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَ مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ (الأحزاب: ٧)، فَإِنْ جَعَلْنَا وَ مِنْ نُوحٍ معطوفا على مِنْكَ، فالإعادة لازمة، و إن جعل معطوفا على النَّبِيِّينَ فجائزة. و قال الكوفيون: لا تلزم الإعادة، محتجين بآيات: - (الأولى): قراءة حمزة «٢»: وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَ الْأَرْحَامَ (النساء: ١)، بِالْجَرِّ عَطْفًا عَلَى الضَّمِيرِ فِي بِهِ. (فإن قيل): ليس الخفض على العطف «٣»؛ و إنما هو على القسم، و جوابه: إِنَّ [اللَّهُ] «٤» كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا (النساء: ١). (قلنا): رَدَّ الزَّجَاجَ «٥» بِالنَّهْيِ عَنِ الْحَلْفِ بِغَيْرِ اللَّهِ وَ هُوَ عَجِيبٌ؛ فَإِنْ ذَكَرَكَ عَلَى الْمَخْلُوقِينَ. (الثانية): قوله تعالى: [لَكُمْ] «٦» فِيهَا مَعَايِشٌ وَ مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ (الحجر: ٢٠) [و في «٦»، وَ مَنْ لَسْتُمْ أَوْلَهَا المانعون كابن [٢٧٠ / أ] [الدَّهَّانَ] «٨» بتقدير: [و يرزق من لستم]، و الزجاج بتقدير: [٨] «أعنى من لستم» «١٠». قال أبو البقاء «١١»: لِأَنَّ الْمَعْنَى: «أَعَشَيْنَاكُمْ وَ أَعَشَيْنَا «١٢» مِنْ لَسْتُمْ»، وَ قَدَّمَ أَنَّهَا نَصَبٌ (جعلنا)، قال: ٤ / ١١٦ (١) ليست في المخطوطة. (٢) قال ابن

الجزري في «النشر» ٢٤٧ / ٢ عند سورة النساء (و اختلفوا في وَ الْأَرْحَامَ فَقَرَأَ حَمَزَةً بِخَفْضِ الْمِيمِ، وَ قَرَأَ الْبَاقُونَ بِنَصْبِهَا). (٣) تصحفت في المخطوطة إلى (على الرفع). (٤) لفظ الجلالة ليس في المخطوطة. (٥) انظر «معاني القرآن و إعرابه» للزجاج ٢ / ٦ سورة النساء. (٦) ليست في المطبوعة. (٨) ليست في المخطوطة. (١٠) انظر «معاني القرآن و إعرابه» ٣ / ١٧٧ سورة الحجر. (١١) انظر إملاء ما من به الرحمن» ٢ / ٧٣ سورة الحجر. (١٢) تصحفت في المطبوعة إلى (أغناكم و أغنى ...) و التصويب من المخطوطة و من عبارة أبي البقاء في الإملاء. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٠٢ و المراد [ب] «١» مَنْ الْعَبِيدُ وَ الْإِمَاءُ وَ الْبَهَائِمُ فَإِنَّهَا مَخْلُوقَةٌ لِمَنَافِعِهَا. - (الثالثة): قوله تعالى: وَ كَفَّرْ بِهِ وَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ (البقرة: ٢١٧) و ليس من هذا الباب، لِأَنَّ الْمَسْجِدَ مَعطوف على سَبِيلِ اللَّهِ فِي قَوْلِهِ: وَ صَدَّقْنَا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ (البقرة: ٢١٧). و يدل لذلك أنه [سبحانه «٢» صرَّحَ بِنَسْبَةِ الصَّدِّ إِلَى الْمَسْجِدِ فِي قَوْلِهِ: [أَنْ] «٣» صَدَّقْنَاكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ (المائدة: ٢). و هذا الوجه حسن، لو لا [ما] «٣» يلزم منه الفصل بين صَدَّقْنَا وَ هُوَ مَصْدَرٌ وَ مَعْمُولُهُ وَ هُوَ] «٥» الْمَسْجِدِ بِقَوْلِهِ: وَ كَفَّرْ بِهِ «٥»، وَ هُوَ أَجْنَبِيٌّ. وَ لَا يَحْسُنُ أَنْ يَقَالَ: إِنَّهُ مَعطوف على الشَّهْرِ «٧» (البقرة: ٢١٧)، لِأَنَّهُمْ لَمْ يَسْأَلُوا عَنْهُ، وَ لَا عَلَى «٨» سَبِيلٍ؛ لِأَنَّهُ «٩» إِذْ ذَاكَ مِنْ تَتْمِيَةِ الْمَصْدَرِ، وَ لَا يَعْطَفُ عَلَى الْمَصْدَرِ قَبْلَ تَمَامِهِ. - (الرابعة): قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَ مَنْ اتَّبَعَكَ (الأنفال: ٦٤)، قالوا: الواو عاطفة ل مَنْ عَلَى الْكَافِ الْمَجْرُورَةِ، وَ التَّقْدِيرُ: حَسْبُكَ مِنْ اتَّبَعَكَ. وَ رَدُّ بَأَنَّ الْوَاوَ لِلْمَصَاحِبَةِ [وَ] «٩» مَنْ فِي مَحَلِّ نَصْبِ عَطْفًا عَلَى الْمَوْضِعِ؛ كقوله: فَحَسْبُكَ وَ الضَّحَّاكُ سَيْفٌ مَهْنَدٌ «١١» - (الخامسة): قوله تعالى: كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا (البقرة: ٢٠٠) [إذ جعل (١) سقطت

من الأصول، و أثبتناها من عبارة أبي البقاء العكبري. (٢) ليست في المطبوعة. (٣) ليست في المخطوطة. (٥) ليست في المطبوعة. (٧) في قوله تعالى يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ. (٨) في المخطوطة (و لا عن). (٩) ليست في المخطوطة. (١١) عجز بيت صدره: إِذَا كَانَتِ الْهَيْجَاءُ وَ انشَقَّتِ الْعَصَا فَحَسْبُكَ وَ الضَّحَّاكُ سَيْفٌ مَهْنَدٌ ذَكَرَهُ ابْنُ يَعِيشٍ فِي «شرح المفصل» ٢ / ٥١ مبحث المفعول معه، و ذكره ابن منظور في «لسان العرب» ١ / ٣١٢ مادة «حسب» و ٢ / ٣٩٥ مادة «هيج» و ١٥ / ٦٦ مادة «عصا»، و ذكره ابن هشام في «معنى

الليبي» ٥٦٣ / ٢ باب المنصوبات المتشابهة الشاهد (٨٠٠). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٠٣ أشد مجرورا قال الزمخشري «١»: «إنه في موضع جر عطفًا على ما أضيف إليه الذكر في قوله كَذِكْرِكُمْ» (٢)؛ كما تقول: كذكر قريش آباءهم، أو [قوم «٣» أشد منهم ذكرًا]. لكن هذا عطف على الضمير المخفوض؛ وذلك لا يجوز [إلا] «٤» على قراءة حمزة. وقد ١١٧ / ٤ خالفه الجمهور وجعلوه مجرورا عطفًا على (ذكر كم) المجرور بكاف التشبيه، تقديره: «أو كذكر كم أشد» فجعل للذكر ذكرا مجازا؛ وهو قول الزجاج «٥»؛ و تابعه ابن عطية «٦» و أبو البقاء «٧» وغيرهما. و مما اختلف فيه العطف على عاملين، نحو ليس زيد بقائم ولا قاعد عمرو؛ على أن يكون « [و لا] «٨» قاعد معطوفا على «قائم»، و «عمرو» على «زيد». منعه الجمهور و أجازاه الأخفش «٩»، محتجا بقوله تعالى: وَ اٰخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَ النَّهَارُ الْجَائِيَةُ (٥)، ثم قال: آيات «١٠» بالنصب عطفًا على قوله: لآيات المنصوب ب «إن» في أول الكلام، و اٰخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَ النَّهَارُ مجرور بالعطف على السماوات (الجائية: ٣)، المجرور بحرف الجر الذي هو «في»، فقد وجد العطف على عاملين. و أوجب بجمع (آيات) تأكيد (آيات) تأكيدياً دل «آيات» الأولى.

(١) انظر «الكشاف» ١ / ١٢٥ عند

تفسير الآية من سورة البقرة. (٢) ليست في المطبوعة. (٣) ليست في المخطوطة. (٤) سقطت من المطبوعة و هي زيادة من لا يستقيم المعنى بدونها، و أما عبارة المخطوطة فهي: (و ذلك لا يجوز عند ذكر قراءة حمزة ...) و قراءة حمزة التي يستشهد بها المصنف و فيها عطف على الضمير هي قوله تعالى في أول سورة النساء: وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسْأَلُونَ بِهِ وَ الْأَرْحَامَ بِكسر الميم عطفًا على الضمير في به، و انظر «إتحاف فضلاء البشر» ص ١٨٥. (٥) انظر قول الزجاج في كتابه «معاني القرآن و إعرابه» ١ / ٢٧٤. (٦) انظر قول ابن عطية في تفسيره «المحرر الوجيز» ١ / ٥٦٣. (٧) انظر قول أبي البقاء العكبري في «إملاء ما من به الرحمن» ١ / ٨٧. (٨) ليست في المخطوطة. (٩) انظر قول الأَخْفَشِ في «البحر المحيط» ٨ / ٤٣ عند تفسير الآيات من سورة الجاثية. (١٠) الآيات المشار إليها قوله تعالى إِنَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ لآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ * وَ فِي خَلْقِكُمْ وَ مَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ * وَ اٰخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَ النَّهَارُ وَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَ تَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (الجاثية: ٣-٥)، و القراءة بنصب آيات هي لحمزة و الكسائي و يعقوب انظر «إتحاف فضلاء البشر» ص ٣٨٩. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٠٤

قواعد في العدد

القاعدة الأولى

القاعدة الأولى [في «١» اسم الفاعل المشتق من العدد، له استعمالان: - (أحدهما): أن يراد به واحد من ذلك العدد؛ فهذا يضاف للعدد الموافق له، نحو رابع أربعة؛ و خامس خمسة، و ليس فيه إلا الإضافة خلافاً لثعلب؛ فإنه أجاز. ثالث ثلاثة بالتثنية، قال [الله «٢» تعالى: ثَانِي اثْنَيْنِ (التوبة: ٤٠) و هذا القسم لا يجوز إطلاقه في حق الله تعالى، و لهذا قال تعالى: [لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ «٣» قَالُوا إِنَّ [الله «٣» ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ (المائدة: ٧٣)]. - (الثاني): أن يكون بمعنى التصيير، و هذا يضاف إلى العدد المخالف له في اللفظ؛ بشرط أن يكون أنقص منه بواحد؛ كقولك: ثالث اثنين، و رابع ثلاثة، و خامس أربعة، كقوله تعالى: مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَ لَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ (المجادلة: ٧)، أي يصيرهم بعلمه و إحاطته أربعة و خمسة. (فإن قيل): كيف بدأ بالثلاث، و هلاً جاء: «ما يكون من نجوى واحد إلا هو ثاني، و لا اثنين إلا هو ثالثهم»؟ «٥» [(قيل): لأنه سبحانه لما علم أن بعض عباده كفر بهذا اللفظ، و ادعى أنه ثالث ثلاثة، فلو قال: ما يكون من نجوى واحد إلا هو ثاني، و جعله ثانياً، و قال: و هذا قول الله هكذا. و لو قال: و لا اثنين إلا هو ثالثهم «٥»، لتمسك به الكفار، فعدل سبحانه عن هذا لأجل ذلك، ثم قال: و لا أدنى من ذلك و لا أكثر (المجادلة: ٧)، فذكر هذين المعنيين بالتلويح لا بالتصريح، فدخل تحته ما لا يتناهى، و هذا من بعض إعجاز القرآن.

[القاعدة] «٥» الثانية

[القاعدة] «٥» الثانية حق ما يضاف إليه العدد من الثلاثة إلى العشرة أن يكون اسم جنس أو اسم جمع، وحينئذ فيجرب ب «من» نحو فَخَذَ أَرْبَعَهُ مِنَ الطَّيْرِ (البقرة: ٢٦٠). و يجوز إضافته، نحو: تَسْبِعُهُ رَهْطٍ (النمل: ٤٨). و إن كان غيرهما من الجموع، أضيف إليه الجمع على (٢) لفظ (١) ليست في المخطوطة. (٢) لفظ

الجلالة ليس في المطبوعة. (٣) ليست في المخطوطة. (٥) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٠٥ مثال جمع القلمة من التكسير، وعلته أن المضاف موضوع للقلة، فلنزم إضافته [٢٧٠/ب إلى جمع قلة، طلبا لمناسبة المضاف إليه المضاف في القلمة؛ لأن المفسر على حسب المفسر، فتقول: ثلاثة أفلس و أربعة أعبد، قال تعالى: مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةٌ أَبْحَرٍ (لقمان: ٢٧). و قد استشكل على هذه القاعدة قوله تعالى: يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ (البقرة: ٢٢٨)، فإن «قروء» جمع كثرة، و قد أضيف إلى الثلاثة، و لو جاء على القاعدة لقال «أقراء». و الجواب من أوجه: - (أحدها): أنه أوتر جمع الكثرة هنا؛ لأن بناء القلة شاذ، فإنه جمع «قراء» بفتح القاف، و جمع «فعل» على «أفعال» شاذ، [قياسا] «١» فجمعوه على «فعل» إثارا للفصح، فأشبه ما ليس له إلا جمع كثرة؛ فإنه يضاف إليه، كثلاثة دراهم. ذكره ابن مالك. - (و الثاني): أن القلة بالنسبة إلى كل واحد من المطلقات؛ و إنما أضاف [إلى «١» جمع الكثرة نظرا إلى كثرة المتربصات؛ لأن كل واحدة تربصن ثلاثة. حكاها في «البيسط» «٣» عن أهل المعاني. (الثالث): أنه على حذف مضاف، أي ثلاثة أقراء قروء. (الرابع): أن الإضافة نعت في تقدير الانفصال؛ لأنه بمعنى «من» التي للتبعيض، أي ثلاثة أقراء من قروء. كما أجاز المبرد «٤» «ثلاثة حمير» و «ثلاثة كلاب»؛ على إرادة «من» أي من حمير و من كلاب.

[القاعدة] «٥» الثالثة

[القاعدة] «٥» الثالثة ألفاظ العدد نصوص، و لهذا لا يدخلها تأكيد؛ لأنه لدفع المجاز، في إطلاق الكل و إرادة البعض؛ و هو منتف في العدد. و قسدد أورد على ذلك آيات شريفة.

(١) ليست في المطبوعة. (٣) حسن بن محمد الأسترآباذي ركن الدين تقدم التعريف به و بكتابه في ٢/٤٦٤. (٤) انظر قول المبرد في «المقتضب» ٢/١٥٨ ضمن باب العدد. (٥) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٠٦ (الأولى): قوله تعالى: تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ (البقرة: ١٩٦) [فأكد العشرة بالكاملة] «١»، و الجواب أن التأكيد هنا ليس لدفع نقصان أصل العدد، بل لدفع نقصان الصيغة، لأن الغالب في البدل أن يكون دون المبدل منه؛ معناه «٢» أن الفاقد للهدى لا ينقص من أجره شيء «٣». (الثانية): قوله تعالى: فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سِنٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا (العنكبوت: ١٤) و لو كانت ألفاظ العدد نصوصا لما دخلها الاستثناء؛ إنما يكون عاما. و الجواب أن التجوز قد يدخل في الألف، فإنها تذكر «٤» في سياق المبالغة، للتكثير، و الاستثناء رفع ذلك. (الثالثة): قوله تعالى: «٥» [وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَخَذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ (النحل: ٥١)، و قد سبق في باب التأكيد الجواب عنه. (الرابعة): قوله تعالى: [«٥» إِنَّ تَسْتَعْجِلُ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً (التوبة: ٨٠). و قوله سَبْعُونَ ذِرَاعًا (الحاقة: ٣٢)، قالوا: المراد بها الكثرة، و خصوص السبعين ليس مرادا؛ و هذا مجاز. و كذا قوله تعالى: ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصِيرَ كَرَّتَيْنِ (الملك: ٤)، قيل المراد: المراجعة من غير حصر، و جىء بلفظ التثنية، تنبيها على أصل الكثرة، و هو مجاز.

[أحكام لألفاظ يكثر دورانها في القرآن]

[فعل]

[فعل] [و] «٧» من ذلك لفظ «فعل» كثيرا ما يجيء كناية عن أفعال متعددة؛ و فائدته الاختصار؛ كقوله تعالى: لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (المائدة: ٧٩). وَ لَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ (النساء: ٦٦). وقوله: فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا (البقرة: ٢٤)، أى لم تأتوا (١) _____ ليست في المطبوعة. (٢) في المخطوطة (فأبان) و في نسخة (فأفاد). (٣) إشارة إلى قوله تعالى في الآية نفسها فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَ سَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ. (٤) في المخطوطة (تدخل). (٥) ليست في المخطوطة. (٧) ليست في المطبوعة، و وقع سقط في الأصل قبل هذا الكلام، و يمكن أن ينتظم هذا الفصل تحت عنوان جامع هو «في ألفاظ يظن بها الاشتراك». البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٠٧ بسورة من مثله، و لن تأتوا بسورة من مثله. و حيث أطلقت في كلام الله، [فهى «١» محمولة على الوعيد الشديد، كقوله [تعالى «١»: أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ (الفيل: ١). وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ (إبراهيم: ٤٥).

كان

[كان و من ذلك الإخبار عن ذات الله أو صفاته [و غيرها] «٣» ب «كان». و قد اختلف النحاة و غيرهم في أنها تدل على الانقطاع، على مذاهب: - (أحدها): أنها تفيد الانقطاع؛ لأنها فعل يشعر بالتجدد. - (و الثانى): لا تفيده؛ بل تقتضى الدوام و الاستمرار، و به جزم ابن معط «٤» فى ألفتيه؛ حيث قال: و كان للماضى الذى ما انقطعا و قال الراغب «٥» فى قوله [تعالى: وَ كَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا (الإسراء: ٢٧): «تبه بقوله: «كان» على أنه لم يزل منذ أوجد منظويا على الكفر». (و الثالث): «أنه عبارة عن وجود الشيء فى زمان ماض على سبيل الإبهام؛ و ليس فيه دليل على [٢٧١/أ] عدم سابق، و لا على انقطاع طارئ، و منه قوله تعالى: وَ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (الأحزاب: ٥٠)، قاله الزمخشري «٦» فى قوله تعالى: كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ (آل عمران: ١١٠).

(١) _____ ليست في المخطوطة. (٣) ليست في المطبوعة. (٤) هو يحيى بن عبد المعطى بن عبد النور الزواوى. الملقب زين الدين النحوى الحنفى. ولد سنة (٥٦٤). كان أحد أئمة عصره فى النحو و اللغة اشتغل عليه خلق كثير و انتفخوا به، و تصدّر بالجامع العتيق بمصر لإقراء الأدب. و صنّف تصانيف مفيدة منها «الألفية» فى النحو و «الفصول» فى النحو أيضا. توفى سنة (٦٢٨) و دفن بقرب تربة الإمام الشافعى. (ابن خلكان، وفيات الأعيان ٦/ ١٩٧) و ألفتيه المسماة: «الدرة الألفية فى علم العربية» و تعرف باسم «ألفية ابن معط» أو «الأرجوزة الوجيزة المغربية» و أولها: يقول راجى ربه الغفور يحيى بن معط بن عبد النور طبعت فى ليبسك بعناية سترستين سنة ١٩٠٠ م / ١٣٢٠ هـ (ذخائر التراث العربى: ٢٤٦). (٥) انظر «المفردات» ص ٤٣٤ مادة: كفر. (٦) انظر «الكشاف» ١ / ٢٠٩ ضمن تفسير الآية من سورة آل عمران. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٠٨ و ذكر ابن عطية فى سورة الفتح أنها حيث وقعت فى صفات الله [تعالى فهى مسلوبة الدلالة على الزمان. و الصواب من هذه المقالات مقالة الزمخشري، و أنها تفيد اقتران معنى الجملة التى تليها بالزمن الماضى لا غير، [و لا] «١» دلالة لها نفسها على انقطاع ذلك المعنى و لا بقاءه «٢»؛ بل إن أفاد الكلام شيئا من ذلك كان لدليل آخر. إذا علمت هذا فقد وقع فى القرآن إخبار الله تعالى عن صفاته الذاتية و غيرها بلفظ «كان» كثيرا، [نحو] «١»: وَ كَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا «٤» (النساء: ١٤٨). و إيسعاً حكيماً «٥» (النساء: ١٣٠). غُفُورًا رَحِيمًا «٦» (الأحزاب: ٥٩). تَوَّابًا رَحِيمًا (النساء: ٦٤). وَ كُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ (الأنبياء: ٨١). وَ كُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ (الأنبياء: ٧٨). فحيث وقع الإخبار «بكان» عن صفة ذاتية؛ فالمراد الإخبار عن وجودها، و أنها لم تفارق ذاته؛ و لهذا يقررها بعضهم بما زال؛ فرارا مما يسبق إلى الوهم، إن كان يفيد انقطاع المخبر به عن الوجود لقولهم: دخل فى خبر كان. قالوا: فكان و ما زال «٧» مجازان، يستعمل أحدهما فى معنى الآخر مجازا بالقرينة. و هو تكلف لا حاجة إليه، و إنما معناها ما ذكرناه من أزيلية الصفة، ثم تستفيد بقاءها فى الحال و فيما لا يزال بالأدلة العقلية، و باستصحاب الحال. و على هذا التقدير سؤالان: - (أحدهما): إن البارئ سبحانه و صفاته موجودة قبل الزمان «٨» [و المكان، فكيف تدل «كان» الزمانية على أزيلية صفاته؛ و هى موجودة قبل الزمان؟ (و

ثانيهما): مدلول «كان» اقتران مضمون الجملة بالزمان اقترانا مطلقا، فما الدليل على استغراقه الزمان؟
(١) _____ ليست في المخطوطة. (٢)

تصحفت في المخطوطة إلى (نهاية). (٤) في المخطوطة وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا النساء: ١٣٤. (٥) في المخطوطة (واسعا عليما) و هو تحريف و الصواب ما في المطبوعة. (٦) في المخطوطة زيادة (حكيم عليما) و ليست في المصحف بهذا النسق إنما فيه عَلِيمًا حَكِيمًا في مواضع أولها النساء: ١١. (٧) في المخطوطة زيادة (فكان و ما زال إخبارا مجازان). (٨) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٠٩ و الجواب عن الأول أن الزمان نوعان: حقيقي و هو مرور الليل و النهار، أو مقدار حركة الفلك على ما قيل فيه. و تقديري و هو ما قبل ذلك و ما بعده، كما في قوله تعالى: وَ لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا (مريم: ٦٢)، و لا- بكرة هناك و لا عشيا؛ و [إنما] «١» هو زمان تقديري فرضي. و كذلك قوله [تعالى] «٢»: خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا [١] فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ (الفرقان: ٥٩)، مع أن الأيام الحقيقية لا توجد إلا بوجود السموات و الأرض و الشمس و القمر؛ و إنما الإشارة إلى أيام تقديرية. و عن الثاني أن «كان» لَمَّا دَلَّتْ عَلَى اقتران مضمون الجملة بالزمان، لم يكن بعض أفراد الأزمنة أولى بذلك من بعض، فإمَّا أَلَمَّا يَتَعَلَّقُ مضمونها بزمان فيعطل، أو يعلِّق بعضها [دون «٤» بعض، و هو ترجيح بلا- مرجح؛ أو يتعلَّقُ بكلِّ زمان، و هو المطلوب. و حيث وقع الإخبار بها عن صفة فعلية، فالمراد تارة الإخبار عن قدرته عليها في الأزل، نحو كان الله خالقا و رازقا و محيا و مميتا، و تارة تحقيق نسبتها إليه، نحو: وَ كُنَّا فَاعِلِينَ (الأنبياء: ٧٩). و تارة ابتداء الفعل و إنشاؤه؛ نحو: وَ كُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ (القصص: ٥٨)؛ فَإِنَّ الْإِرْثَ إِنَّمَا يَكُونُ بعد موت المورث، و الله سبحانه مالك كل شيء على الحقيقة، من قبل و من بعد. و حيث أخبر بها عن صفات الآدميين فالمراد التنبيه على أنها فيهم غريزة و طبيعته مركوزة في نفسه، [نحو] «٥»: وَ كَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا (الإسراء: ١١). إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا (الأحزاب: ٧٢). و يدل عليه قوله: إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا* إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا* إِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا (المعارج: ١٩ إلى ٢١)، أى خلق على هذه الصفة، و هى [حال] «٢» مقدرة أو بالقوة، ثم تخرج إلى الفعل. و حيث أخبر بها عن أفعالهم دلت على اقتران مضمون الجملة بالزمان، نحو: إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ (الأنبياء: ٩٠). و من هذا الباب الحكاية عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بلفظ _____) (١) ليست في المخطوطة. (٢) ليست

في المطبوعة. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١١٠ «كان يصوم» و «كنا نعمل». و [هو] «١» عند أكثر الفقهاء و الأصوليين [يفيد] «١» الدوام؛ فإن عارضه ما يقتضى عدم الدوام مثل أن يروى: «كان يمسح [٢٧١] ب مرة» «٣» ثم نقل «أنه يمسح ثلاثا» «٤»، فهذا من باب تخصيص العموم، و إن روى النفي و الإثبات تعارضا. و قال الصَّفَّار «٥» فى «شرح سيبويه»: إذا استعملت للدلالة على الماضى فهل تقتضى الدوام و الاتصال أم لا؟ مسألة خلاف؛ و ذلك أنك إذا قلت: كان زيد قائما، فهل هو الآن قائم؟ الصحيح أنه ليس كذلك، هذا هو المفهوم ضرورة؛ و إنما حملهم على جعلها للدوام ما ورد من مثل قوله تعالى: وَ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (الأحزاب: ٧٣)، «٦» [و قوله: وَ لَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً (الإسراء: ٣٢) و هذا عندنا يتخرج على أنه جواب لمن سأل: هل كان الله غفورا رحيمًا] «٦»؟ و أما الآية الثانية، فالمعنى أى قد كان عندكم فاحشة و كنتم تعتقدون فيه ذلك، فتركه يسهل عليكم. قال ابن الشجرى «فى أماليه» «٨»: «اختلف فى «كان» فى [٩] نحو قوله: وَ كَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا (النساء: ١٥٨)، على قولين _____) (١) ليست في المخطوطة. (٣)

متفق عليه من رواية عثمان بن عفان رضى الله عنه، أخرجه البخارى فى الصحيح ٢٥٩ / ١ كتاب الوضوء (٤)، باب الوضوء ثلاثا ثلاثا (٢٤)، الحديث (١٥٩)، و أخرجه مسلم فى الصحيح ٢٠٤ - ٢٠٥ / ١ كتاب الطهارة (٢)، باب صفة الوضوء و كماله (٣)، الحديث (٣) / ٢٢٦ و لفظه «أن عثمان بن عفان رضى الله عنه دعا بوضوء...» و متفق عليه من رواية عبد الله بن زيد رضى الله عنه، أخرجه البخارى فى الصحيح ٢٩٧ / ١ كتاب الوضوء (٤)، باب مسح الرأس مرة (٤٢)، الحديث (١٩٢)، و أخرجه مسلم فى الصحيح ٢١٠ / ١ كتاب الطهارة (٢)، باب فى وضوء النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٧)، الحديث (١٨ / ٢٣٥) و لفظه «شهدت عمرو بن أبى حسن سأل عبد الله بن

زيد عن وضوء النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ». (٤) أخرجه من رواية عثمان و علي و ابن عمر رضى الله عنهم، الدار قطنى فى السنن ١/ ٩١-٩٢ كتاب الطهارة، باب دليل تثليث المسح الأحاديث (٧-١)، وانظر نصب الرأية ١/ ٣٠-٣٤ كتاب الطهارات، الحديث (١٢-١٣)، وانظر التلخيص الحبير ١/ ٧٨-٨٥ كتاب الطهارة، باب سنن الوضوء، الأحاديث (٧٩-٨٥). (٥) هو القاسم بن علي البطلوسى تقدم التعريف به فى ٢/ ٤٥١، و التعريف بكتابه فى ٢/ ٤٨٧. (٦) ليست فى المخطوطة. (٨) انظر «الأمالى الشجرية» ٢/ ١٩٤-١٩٥ المجلس الرابع و الستون. (٩) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١١١ - (أحدهما): أنها بمعنى «لم يزل» كأنّ القوم شاهدوا عزّا و حكمه و مغفرة و رحمة، فقيل لهم: لم يزل الله كذلك، قال: و هذا قول سيويوه. - (و الثانى): أنها تدلّ على وقوع الفعل فيما مضى من الزمان؛ فإذا كان فعلاً متطاولاً لم يدلّ دلالة قاطعة على أنه زال و انقطع، كقولك: كان فلان صديقى، لا يدلّ هذا على أن صداقته قد زالت؛ بل يجوز بقاؤها، و يجوز زوالها. فمن الأول: قوله تعالى: إِنَّ الْكُافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا (النساء: ١٠١)، لأنّ عداوتهم باقية» (١). و من الثانى: قوله تعالى: وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ (المائدة: ١١٧). و قال بعضهم: يدلّ على أن خبرها كان موجوداً فى الزمن الماضى، و أما فى الزمن الحاضر فقد يكون باقياً مستمراً، و قد يكون منقطعاً، فالأول كقوله تعالى: وَ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (الأحزاب: ٧٣) و كذا سائر صفاته؛ لأنها باقية مستمرة. قال السيرافى (٢): «قد يرجع الانقطاع بالنسبة للمغفور لهم و المرحومين؛ بمعنى أنهم انقضوا فلم يبق من يغفر له، و لا من يرحم فتقطع المغفرة و الرحمة. و كذا: وَ كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا (النساء: ١٧٠)، و معناه الانقطاع فيما وقع عليه العلم و الحكمة، لا نفس العلم و الحكمة. و فيه نظر. و قال ابن برى (٣) ما معناه: إن «كان» تدلّ على تقديم الوصف و قدمه، و ما ثبت قدمه استحالة عدمه؛ و هو كلام حسن. و قال منصور بن فلاح اليمنى (٤) فى كتاب «الكافى»: قد تدلّ على الدوام بحسب (١) انتهى

نقل الزركشى عن ابن الشجرى ملخصاً. (٢) هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان تقدم التعريف به فى ١/ ٤١٤. (٣) هو عبد الله بن برى بن عبد الجبار المقدسى الشافعى النحوى اللغوى. ولد بمصر سنة (٤٩٩). قرأ العربية على مشايخ زمانه من المصريين و القادمين على مصر، و انفرد بهذا الشأن، و قصده الطلبة من الآفاق. و كان جمّ الفوائد، كثير الاطلاع. و له من التصانيف «اللباب» و «حاشية على كتاب الصحاح» و غيرها. توفى سنة (٥٨٢) بمصر. (القفطى، إنباه الرواة ٢/ ١١٠). (٤) هو منصور بن فلاح بن محمد، تقى الدين أبو الخير، المشهور بابن فلاح اليمنى. له مؤلفات فى العربية منها «الكافى» جزء فى غاية الحسن يدلّ على معرفته بأصول الفقه. توفى سنة (٦٨٠). (السيوطى، بغية الوعاة ٢/ ٣٠٢)، و كتابه «الكافى فى أصول الفقه» ذكره أيضا البغدادى فى «إيضاح المكنون» ٢/ ٢٥٨. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١١٢ القرائن، كقوله: وَ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (الأحزاب: ٧٣). وَ كَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا (النساء: ١٣٤). إنّ الصلّاة كانت على المؤمنین كتاباً مؤقوتاً (النساء: ١٠٣). دلّت على الدوام المتصف بتلك الصفات و دوام التعبد بالصفات. و قد تدلّ على الانقطاع، نحو: كان [هذا] «الفقير غنياً، و كان لى مال. و قال أبو بكر الرازى: «كان» فى القرآن على خمسة أوجه: ١- بمعنى الأزل و الأبد، كقوله تعالى: وَ كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا (النساء: ١٧٠). ٢- و بمعنى المضى المنقطع، كقوله: وَ كَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةٌ رَهْطٍ (النمل: ٤٨)؛ و هو الأصل فى معانى «كان»، كما تقول: كان زيد صالحاً أو فقيراً أو مريضاً أو نحوه. ٣- و بمعنى «٢» الحال، كقوله تعالى: كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ (آل عمران: ١١٠)، و قوله: إِنَّ الصلّاة كانت على المؤمنین كتاباً مؤقوتاً (النساء: ١٠٣). ٤- و بمعنى الاستقبال، كقوله تعالى: وَ يَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا (الإنسان: ٧). ٥- و بمعنى «صار»، كقوله: وَ كَانَ مِنَ الْكُافِرِينَ (البقرة: ٣٤). (مسألة) كان فعل ماض، و إذا وقعت بعد «إن» كانت فى المعنى للاستقبال. و قال المبرّد: تبقى على المضى لتجردها، للدلالة على الزمان فلا يغيرها أداة الشرط، قال تعالى: إِنَّ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ (٣) (المائدة: ١١٦) إن كان قميضه (يوسف: ٢٦). و هذا ضعيف لبنائه [٢٧٢/أ] على أنها للزمان وحده، و الحقّ خلافه؛ بل تدلّ على الحدث و الزمان كغيرها من الأفعال. و قد استعملت مع «إن» للاستقبال، قال تعالى: إِنَّ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ (٣) (المائدة: ١١٦) إن كان قميضه (يوسف: ٢٦). و هذا ضعيف للاستقبال، قال تعالى: إِنَّ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ (٣) (المائدة: ١١٦) إن كان قميضه (يوسف: ٢٦). (٤) [ص-إدقين ٤] (١) ليست فى المخطوطة. (٢) فى

المخطوطة (و كان بمعنى). (٣) ليست في المطبوعة. (٤) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١١٣ (البقرة: ٣١). و أما: **إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ (المائدة: ١١٦)**، فتأوله ابن السراج «١» على تقدير «إن أكن قلته»، و كذا **إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ (إن يكن «٢» قميصه.** (مسألة) إذا نفيت «كان» و أخواتها، فهي كغيرها من الأفعال. و زعم ابن الطراوة «٣» أنها إذا نفيت كان اسمها مثبتا و الخبر منفيًا، قال: لأن النفي إنما يتسلط على الخبر، كقوله تعالى: ما كان حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا (الجاثية: ٢٥)، فالقول مثبت و الحجَّة [هي «٤» المنفية؛ و ما ذهب إليه غير لازم، إذ [قد] «٤» قرئ «٤» [ما كان حُجَّتَهُمْ بالرفع «٧» على أنه اسم كان، و لكن تأوله على أن «كان» ملغاء، أى زائدة، تقديره: «ما حجتهم إلا». و هذا إن ساغ له هاهنا فلا يسوغ له تأويله قوله تعالى: **ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا (الأَنْعَام: ٢٣)**، فإنه قرئ «٤» بالرفع «٩» و لا يمكن أن تكون هنا ملغاء.

جعل

[جعل و من ذلك «جعل» و هي أحد الأفعال المشتركة؛ التي هي أمهات الأحداث؛ و هي: «فعل»، و «عمل»، و «جعل» و «١٠» «طفق»، و «أنشأ»، و «أقبل»، و «أعمها «فعل» يقع على القول و الهم و غيرهما: و **يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (النحل: ٥٠)**. و دونه «عمل» لا ينتظم «١١» النية و الهم و العزم و القول: و **قَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ (الفرقان: ٢٣)**، أى من صلاة و صدقة و جهاد. و ل «جعل» أحوال:

(١) هو محمد بن السرى أبو بكر المعروف بابن السراج تقدم التعريف به فى ١ / ١٢. (٢) فى المخطوطة (إن يكن كان قميصه). (٣) هو سليمان بن محمد بن عبد الله الملقى تقدم التعريف به فى ٢ / ٤٣٢. (٤) ليست فى المخطوطة. (٧) قال البنا الدمياطى فى «إتحاف فضلاء البشر» ص ٣٩٠ عند سورة الجاثية (و عن الحسن ما كان حُجَّتَهُمْ بالرفع اسم كان ...، و الجمهور بالنصب على أنها الخبر). (٩) انظر «إتحاف فضلاء البشر» ص ٢٠٦ عند سورة الأنعام. (١٠) فى المخطوطة زيادة (و أطلق). (١١) فى المطبوعة (لأنه يعم) و ما أثبتناه من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١١٤ - (أحدها): بمعنى «سمى»، كقوله تعالى: **[الَّذِينَ «١» جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ (الحجر: ٩١)**، أى سموه كذبا، و قوله: **وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنِاثًا (الزخرف: ١٩)** على قول. و يشهد له قوله تعالى: **إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسِيئُونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَى (النجم: ٢٧)**. - (الثانى): بمعنى المقاربه، مثل «كاد» و «طفق»، لكنها تفيد ملابسه الفعل و الشروع فيه، تقول: جعل يقول، و جعل يفعل كذا؛ إذا شرع فيه. - (الثالث): بمعنى الخلق و الاختراع، فتعدى لواحد، كقوله تعالى: **وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَ النُّورَ (الأَنْعَام: ١)**، أى خلقهما. (فإن قيل): ما الفرق بين الجعل و الخلق؟ (قيل): «إن الخلق فيه معنى التقدير، و فى الجعل معنى التصيير «٢» كإنشاء شىء من شىء، أو تصيير شىء شيئا. أو نقله من مكان، و يتعدى لمفعول واحد؛ لأنه لا يتعلق «٣» إلا بواحد، و هو المخلوق. و أيضا، فالخلق يكون عن عدم سابق؛ حيث لا يتقدم مادة و لا سبب محسوس، و الجعل يتوقف على موجود مغاير للمجعول، يكون منه المجعول أو عنه، كالمادة و السبب. و لا يرد فى القرآن العظيم لفظ «جعل» فى الأكثر مرادا به الخلق؛ إلا حيث يكون قبله ما يكون عنه أو منه، [أو] «٤» شيئا فيه محسوسا عنه، فيكون ذلك المخلوق الثانى، بخلاف «خلق» فإن العبارة تقع كثيرا [به «٤» عما لم يتقدم وجوده و وجود مغاير، يكون عنه هذا الثانى، قال الله تعالى: **الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ وَ جَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَ النُّورَ (الأَنْعَام: ١)** و إنما الظُّلُمَاتِ وَ النُّورَ عن أجرام توجد بوجودها، و تعدم بعدمها. و قال تعالى: **وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَ جَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ (الرعد: ٣)**. و قال: **وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ وَ النُّورِ مَا تَرَكِبُونَ (الزخرف: ١٢)**. و قال سبحانه فى سورة الأعراف: **وَجَعَلَ مِنْهَا زُجُجَهَا (الأعراف: ١٨٩)**. و فى سورة النساء: **وَ خَلَقَ مِنْهَا**

(٢) فى المخطوطة. (٣) عبارة المخطوطة (لأنه ما يتعلق إلا من واحد). (٤) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١١٥ زوجهها (النساء: ١)؛ فهو يدل على أنهما [قد] «١» يستعملان استعمال المترادفين. - (الرابع): بمعنى النقل

من حال إلى حال و التصيير، فيتعدى إلى مفعولين؛ إما حساً كقوله تعالى: الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا (البقرة: ٢٢) وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا (نوح: ١٩) فَجَعَلَهُمْ جُذَاذًا (الأنبياء: ٥٨) وَجَعَلْنَا هُمْ أَئِمَّةً (القصص: ٤١) وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا (الإسراء: ٦). [وإما عقلا مثل «١» أ جَعَلَ اللَّهُ إِلَهًا وَاحِدًا (ص: ٥) جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا (فاطر: ١). و نحو قوله: اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا (إبراهيم: ٣٥)، وقوله: وَ جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا (النبا: ١٠)، لأنه يتعلق بشيئين: المنقول و هو الليل؛ و المنقول إليه و هو اللباس. و أبين منه قوله تعالى: «٣» [وَ إِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَيْحَةً وَاحِدًا جُرْزًا (الكهف: ٨)، جَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا (هود: ٨٢)، وَ جَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُباتًا (النبا: ٩) و المعاش في قوله: «٣» وَ جَعَلْنَا «٥» النَّهَارَ مَعَاشًا (النبا: ١١) اسم زمان [٢٧٢/ب لكون الثاني هو الأول و يجوز أن يكون مصدرا لمعنى المعيش «٦»: وَ جَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَ أُمَّهُ آيَةً (المؤمنون: ٥٠)، و معناه صيرناه، لأن مريم إنما صارت مع ولدها عليه السلام لما خلق من جسدها لا من أب، فصارا عند ذلك آية للعالمين. و محال أنه يريد: «خلقناهما» لأن مريم لم تخلق في حين خلق ولدها؛ بل كانت موجودة قبله، و محال تعلق القدرة بجعل الموجود موجودا في حال بقاءه. فأما قوله تعالى: إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا (الزخرف: ٣)؛ فهو من هذا الباب على جهة الاتساع. أى صيرناه يقرأ بلسان عربى، لأن غير القرآن ما هو عربى و سريانى؛ و لأن معانى القرآن فى الكتب السالفة، بدليل قوله تعالى: وَ إِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأُولِينَ (الشعراء: ١٩٦)، إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى (الأعلى: ١٨). و بهذا احتج من أجاز القراءة «٧» بالفارسية، قال: لأ_____نه ليس فى زبر الأ_____ولين _____ القرآن إلا

(_____) ليست فى المخطوطة. (٣) ليست فى المخطوطة. (١) ليست فى المخطوطة. (٦) فى المخطوطة (مصدرا بمعنى العيش). (٧) فى المخطوطة (من أجاز قراءة القرآن)، و انظر لمسألة القراءة بغير العربية «أحكام القرآن» للنجصاص ٣/ ٣٤٨ عند تفسير الآية من سورة الشعراء. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١١٦ المعنى، و الفارسية تؤدى المعنى. و إذا عرف هذا، فكأنه نقل المعنى من لفظ القرآن فصيره عربيا. و أخطأ الزمخشري «١» حيث جعله بالخلق؛ و هو مردود صناعة و معنى. أما الصِّناعة، فلأنه يتعدى لمفعولين، و لو كان بمعنى الخلق لم يتعد إلا إلى واحد، و تعديته لمفعولين- و إن احتمل هذا المعنى- لكن بجواز إرادة التسمية أو التصيير على ما سبق. و أما المعنى فلو كان بمعنى «خلقنا التلاوة العربية» فباطل؛ لأنه ليس الخلاف فى حدوث ما يقوم بألستنا؛ و إنما الخلاف فى أن كلام الله الذى هو أمره و نهيته و خبره؛ فعندنا أنه صفة من صفات ذاته، و هو قديم. و قالت القدرية «٢»: إنه صفة فعل أوجده بعد عدمه، و أحدثه لنفسه، فصار عند حدوثه متكلمًا بعد أن لم يكن، فظهر أن الآية على تأويله ليس فيها تأويل «٣» لعقيدته الباطلة. و قال الآمدى «٤» فى «أبكار الأفكار»: الجعل فيه بمعنى التسوية، كقوله تعالى: الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ (الحجر: ٩١)، أى يستونونه كذبا. قال: و يحتمل أن الجعل على بابه، و المراد القرآن بمعنى القراءة دون مدلولها، فإن القرآن قد يطلق بمعنى القراءة، و منه قوله صلى الله عليه و سلم: «ما أذن الله [لشئ] أذنه «٥» لند_____بى يتغنى فى القرآن» «٦» أى _____القراءة.

(_____) انظر «الكشاف» ٣ / ٤١١ عند

تفسير الآية من سورة الزخرف. (٢) قال الجرجاني فى «التعريفات» ص ٢٢٢ (القدرية: هم الذين يزعمون أن كل عبد خالق لفعله، و لا يرون الكفر و المعاصى بتقدير الله تعالى). (٣) فى المطبوعة (ليس فيها تضمن). (٤) هو على بن أبى على بن محمد بن سالم التغلبى الفقيه الأصولى، الملقب سيف الدين الآمدى. ولد سنة (٥٥١) ه. اشتغل بفنون المعقول و حفظ منه الكثير، و لم يكن فى زمانه أحفظ منه لهذه العلوم، و اشتغل عليه الناس و انتفعوا به. و له من التصانيف «أبكار الأفكار» و «دقائق الحقائق» و «رموز الكنوز» و غيرها. توفى سنة (٦٣١) و دفن بسفح جبل قاسيون. (ابن خلكان، وفيات الأعيان ٣/ ٢٩٣) و كتابه ذكره حاجى خليفة أيضا فى كشف الظنون ١/ ٤١ و قال («أبكار الأفكار فى الكلام» ...، و هو مرتب على ثمانى قواعد متضمنة بجميع مسائل الأصول، فى العلم (١)، فى النظر (٢)، فى الموصل إلى المطلوب ...، و مختصره «رموز الكنوز» له أيضا). (٥) ليست فى المخطوطة. (٦) متفق عليه من حديث أبى هريرة رضى الله عنه، أخرجه البخارى فى الصحيح ٩/ ٦٨ كتاب فضائل القرآن البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١١٧ و قال بعضهم: قاعدة العرب

في الجعل أن يتعدى «١» لواحد، و تارة يتعدى لاثنين؛ فإن تعدى لواحد لم يكن إلا بمعنى الخلق، و أما إذا تعدى لاثنين فيجىء بمعنى الخلق، كقوله تعالى: وَ جَعَلْنَا اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ آيَاتَيْنِ (الإسراء: ١٢)، و بمعنى التسمية: وَ جَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا (الزخرف: ١٩)، الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضًا بَيْنَ (الحجر: ٩١). و يجىء بمعنى التصيير، كقوله تعالى: وَ جَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَ أُمَّهُ آيَةً (المؤمنون: ٥٠)، أى صيرناهما. إذا علمت هذا فإذا «٢» ثبت أن الجعل المتعدى لاثنين ليس نصًا في الخلق، بل يحتمل الخلق و غيره لم «٣» يكن في الآية تعلقًا للقدرية على خلق القرآن، لأنّ الدليل لا بد أن يكون قطعيًا لا احتمال فيه. و يجوز أن يكون بمعنى الخلق على معنى: جعلنا التلاوة عربية. (قلت): و هذا يمنع إطلاقه؛ و إن جوزنا حدوث الألفاظ، لأنها لم تأت عن السلف، بل نقول: القرآن غير مخلوق على الإطلاق. - (الخامس): بمعنى الاعتقاد، كقوله تعالى: وَ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ (الأنعام: ١٠٠)، وَ يَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ (النحل: ٦٢). و كذلك قوله تعالى: وَ جَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا (الزخرف: ١٩) أى اعتقدوهم إناثًا. و يجوز أن يكون كما قبله «٤»؛ و وجه النقل فيه هو أن الملائكة في نفس الأمر ليسوا «٥» إناثًا، فهؤلاء الكفار نقلوهم باعتقادهم، فصيروهم في الوجود الذهني إناثًا. و منهم من جعلها

(٦٦)، باب من لم يتغن بالقرآن (١٩)، الحديث (٥٠٢٣ و ٥٠٢٤)، و أخرجه مسلم في الصحيح ١/ ٥٤٥ كتاب صلاة المسافرين (٦)، باب استحباب تحسين الصوت بالقرآن (٣٤)، الحديث (٧٩٢ / ٢٣٢). (١) في المخطوطة (أنه تارة يتعدى). (٢) في المطبوعة (فإذن). (٣) في المطبوعة (و لم يكن). (٤) أى: الرابع، و هو بمعنى النقل من حال إلى حال و التصيير. (٥) في المخطوطة (ليس هم إناثًا). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١١٨ بمعنى التسمية، كقوله تعالى: فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (البقرة: ٢٢) أى لا تسموها أندادا [و أنتم تعلمون؛ أى لا تسموها أندادا] «١» و لا تعتقدوها؛ لأنهم ما سموها حتى اعتقدوها. و كذلك: الَّذِينَ جَعَلُوا [٢٧٣ / أ] الْقُرْآنَ عِضِينَ (الحجر: ٩١)، أى سموه و جرّوه أجزاء، فجعلوا بعضه شعراء، و بعضه سحراء، و بعضه أساطير الأولين. و قال الزجاج [في «١»: وَ جَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ (الزخرف: ١٩)، إنها بمعنى «٣» [القول و الحكم على الشيء] «٣» و قوله: أ جَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ (التوبة: ١٩)، أى اعتقدتم هذا مثل هذا. فأما قوله: أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ (ص: ٢٨)، فالنقل و التصيير راجعان «٥» إلى الحال، أى لا تجعل حال هؤلاء مثل حال هؤلاء، و لا تنقلها إليها. و كذلك قوله: أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ (الرعد: ١٦)، أى اعتقدوا له شركاء. - (السادس): بمعنى الحكم بالشيء على الشيء، و يكون في الحق و الباطل. فالحق، كقوله [تعالى «٦»: إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَ جَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (القصص: ٧). و الباطل، كقوله [تعالى «٦»: وَ جَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَ الْأَنْعَامِ «٦» (الأنعام: ١٣٦) الآية. و بمعنى أوجب، كقوله تعالى: وَ مَا جَعَلْنَا الْقَبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا (البقرة: ١٤٣)، أى «٩» أوجبنا الاستقبال إليها. و كقوله: مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ (المائدة: ١٠٣)، [وَ مَا جَعَلْنَا الْقَبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا] «٩» (البقرة: ١٤٣) و معنى «كنت عليها» «١١» أى أنت عليها، كقوله: كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ (آل عمران: ١١٠)، أى أنتم.

(١) ليست في المخطوطة. (٣) وقع بياض في بعض الأصول مكانها، و اتصل الكلام بما بعده في نسختنا فجاءت العبارة فيها كالتالي: [إنها بمعنى قوله أ جَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ (...)]، و عبارة الزجاج في «معاني القرآن و إعرابه» ٤/ ٤٠٧ عند الآية (١٩) من سورة الزخرف (الجعل هاهنا في معنى القول و الحكم على الشيء ...) (٥) في المخطوطة (راجع). (٦) ليست في المطبوعة. (٩) ليست في المخطوطة. (١١) في المخطوطة تكرر (أى كنت عليها، أى أنت عليها). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١١٩ - (السابع): ذكره الفارسي، بمعنى «ألقى» فيتعدى لمفعولين: أحدهما بنفسه و الآخر بحرف الجرّ، كما في قولك: جعلت متاعك بعضه فوق بعض. [و مثله قوله: وَ جَعَلَ فِيهَا رَواسِيَ «١» (الرعد: ٣). و منه قوله تعالى: وَ يَجْعَلِ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ (الأنفال: ٣٧) [أى يلقى «٢» و «بعضه» بدل من الخبيث. و قوله: «على بعض» أى فوق بعض. و مثله قوله: وَ جَعَلَ فِيهَا رَواسِيَ (الرعد: ٣)، أى ألقى، بدليل قوله في الآية الأخرى التي علل فيها المراد بخلق الجبال، و أبان إنعامه، فقال: وَ أَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَواسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ (النحل: ١٥). (فائدة) قوله تعالى: وَ جَعَلْنَا اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ آيَاتَيْنِ (الإسراء: ١٢)،

(قيل): كيف يستعمل لفظ «الجعل» هنا مع أن المفعول عنه ينتفى «٣» أن يتحقق قبل «الجعل» مع ضده «٤» المفعول، كقولك: «جعلت زيدا قائما»، فهو قبل ذلك كان متصفا بضد القيام، و هنا لم يوجد «الجعل» إلا على هذه الصفة، فكيف يصح استعمال «الجعل» فيه؟ (و الجواب) أن الليل جوهر قام به السواد، و النهار جوهر قام به النور، و كذلك الشمس جسم قام به ضوء، و الأجسام و الجواهر متقدمة على الأعراض بالذات، و العرب تراعى مثل هذا، نقل الفراء أنهم قالوا: أحسنت إليك فكسوتك؛ فجعلوا الإحسان متقدما على الكسوة؛ بدليل العطف بالفاء، و ليس ذلك إلا تقدم ذاتي، لأن الإحسان في الخارج هو نفس الكسوة. و لك أن تقول: لا نسلم أن الإحسان نفس الكسوة؛ بل معنى يقوم بالنفس تنشأ عنه الكسوة.

حسب

حسب يتعدى لمفعولين. و حيث جاء بعدها أن و الفعل، كقوله تعالى: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا (التوبة: ١٦) و نظائره، فمذهب

(١) ليست في المخطوطة. (٢) ليست في المطبوعة. (٣) في المطبوعة (ينبغي). (٤) في المطبوعة (صفة). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٢٠ سيبويه «١» [أنها] «٢» سادة مسد المفعولين، و مذهب المبرد أنها سادة مسد المفعول الواحد، و الثاني عنده مقدر. و يشهد لسبويه أن العرب لم يسمع [من «٢»] كلامهم نطق بما ادعاه من التصريح به، و لو كان كما ذكره لنتقوا به و لو مرة.

كاد

كاد و للنحويين فيها أربعة مذاهب: - (أحدها): أن إثباتها إثبات و نفيها نفي، كغيرها من الأفعال. - (و الثاني): أنها تفيد الدلالة على وقوع الفعل بعسر، و هو مذهب ابن جنى. - (و الثالث): أن إثباتها نفي و نفيها إثبات، فإذا قيل: «كاد يفعل»، فمعناه أنه لم يفعله، بدليل قوله: وَ إِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ (الإسراء: ٧٣)، و إذا قيل «لم يكد يفعل» فمعناه أنه فعله، بدليل قوله: وَ مَا كَادُوا يَفْعَلُونَ (البقرة: ٧١). - (و الرابع): التفصيل في النفي بين المضارع [و الماضي، فنفي المضارع «٤» نفي، و نفي الماضي إثبات، بدليل: فَذَبْحُوهَا وَ مَا كَادُوا يَفْعَلُونَ (البقرة: ٧١)، و قوله: لَمْ يَكِدْ يَرَاهَا (النور: ٤٠)، مع أنه لم ير شيئا، و هذا حكاه ابن أبي الربيع «٥» [٢٧٣/ب في «شرح الجمل» و قال: إنه الصحيح. و المختار هو الأول؛ و ذلك، لأن معناها المقاربة، فمعنى «كاد يفعل» قارب الفعل، و معنى «ما كاد يفعل» لم يقاربه، فخيرها منفى دائما. أما إذا كانت منفية فواضح، لأنه إذا انتفت مقاربة الفعل اقتضى عقلا عدم حصوله، و يدل له قوله تعالى: إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرَاهَا (النور: ٤٠)، و لهذا كان أبلغ من قوله: «لم يرها» لأن من لم ير قد يقارب الرؤية.

(١) انظر مذهب سيبويه في «الكتاب»

١ / ٣٩ باب الفاعل الذي يتعداه فعله إلى مفعولين ...، و انظر مذهب المبرد في «المقتضب» ٣ / ٦٨ - ٧٣ باب الأفعال التي تسمى أفعال المقاربة. (٢) ليست في المخطوطة. (٣) ليست في المخطوطة. (٤) هو عبيد الله بن أحمد بن عبيد الله تقدم التعريف به في ٥٠٢ / ٢، و كتابه «شرح الجمل» ذكره السيوطي في بغية الوعاة ٢ / ١٢٥ و قال عنه (شرح الجمل: عشرة مجلدات لم يشذ عنه مسألة في العربية)، و ذكره البغدادي في هداية العارفين ١ / ٦٤٩ فقال (شرح جمل الكبيرة للزجاجي في النحو). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٢١ و أما إذا كانت المقاربة منفية، فلأن الإخبار بقرب الشيء يقتضى عرفا عدم حصوله، و إنما لم يتجه الإخبار بقربه؛ فأما قوله تعالى: فَذَبْحُوهَا وَ مَا كَادُوا يَفْعَلُونَ (البقرة: ٧١)؛ فإنها منفية مع إثبات الفعل لهم في قوله: فَذَبْحُوهَا. و وجهه أيضا إخبار «١» عن حالهم في أول الأمر، فإنهم كانوا أولا بعداء من ذبحها، بدليل ما ذكر الله عنهم من تعنتهم. و حصول الفعل إنما فهمناه من دليل آخر، و هو قوله: فَذَبْحُوهَا. و الأقرب أن يقال: إن النفي وارد على الإثبات، «٢» [و إثبات هذا إنما هو قارب الفعل بنفسه لم يقارب، و إذا لم

يقارب فهو لم يفعله بعد] «٢» و المعنى هنا: «و ما كادوا يفعلون الذبح قبل ذلك»، لأنهم قالوا: أ تَتَّخِذُنَا هُزُؤًا (البقرة: ٦٧) و غير ذلك من التشديد. و أما قوله تعالى: وَ لَوْ لَا أَنْ تَبْتُنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَوَكَّنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا (الإسراء: ٧٤) فالمعنى على النفي، و أنه «٤» صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ لم يركن إليهم لا قليلا و لا كثيرا، من جهة أن «لولا» الامتناعية تقتضى ذلك، و أنه امتنع مقارنة الركون القليل لأجل وجود التثبيت، لينتفى الكثير من طريق الأولى. و تأمّل كيف جاء «كاد» المقتضية المقاربة للفعل، و نقل «٥» الظاهرة في التقليل «٦»، كلّ ذلك تعظيما لشأن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ، و ما جبلت عليه نفسه الزكية من كونه لا يكاد يركن إليهم شيئا قليلا، [و لا كثيرا] «٧» للتثبيت مع ما جبلت عليه. هكذا ينبغي أن يفهم معنى [هذه «٨» الآية، خلافا لما وقع في كتب التفسير من ابن عطية و غيره، فهم عن هذا المعنى اللطيف بمعزل. و حكى الشريف الرضى في كتاب «الغرر» «٩» ثلاثة أقوال في قوله تعالى: لَمْ يَكُذِّبْهَا (النور: ٤٠). (الأول): أنها دالة على الرؤية بعسر، أى رآها بعد عسر و ببطء لتكاثف الظلم. (١) عبارة المخطوطة (و وجهه أنه

إخبار ...). (٢) ليست في المطبوعة. (٤) في المخطوطة (لأنه). (٥) في المطبوعة (بقدر). (٦) في المطبوعة (للتقليل). (٧) ليست في المطبوعة. (٨) ليست في المخطوطة. (٩) انظر «أمالى المرتضى» ١ / ٣٣١ و ما بعدها مع تصرف في النقل. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٢٢ - (و الثانى): أنها زائدة، و الكلام على النفي المحض، و نقله عن أكثر المفسرين، أى لم يرها أصلا، لأن «١» هذه الظلمات تحول بين العين و بين النظر إلى البدن و سائر المناظر. - (و الثالث أنها بمعنى «أراد» من قوله [تعالى «٢»]: كِذَّبْنَا لِيُوسُفَ (يوسف: ٧٦)، أى لم يرد أن يراها «٣». و ذكر غيره أن التقدير: إذا أخرج يده [ممتحنا] «٤» لبصره لم يكذب يخرجها «٥»، و «يراه» صفة للظلمات، تقديره: ظلمات بعضها فوق بعض يراها. و أما قوله تعالى: إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا [تُجْزَى «٤» (طه: ١٥)، فيحتمل أن المعنى: أريد أخفيها، لكى تجزى كلّ نفس [بسعيها] «٤». و يجوز أن تكون زائدة، أى أخفيها لتجزى. (و قيل): تمّ الكلام عند قوله: آتِيَةٌ أَكَادُ، و المعنى: أكاد أتى بها، ثم ابتداء بقوله: [أخفيها] «٤» لتجزى و قرأ سعيد بن جبيرة: أكاد أخفيها «٩» بفتح الألف، أى أظهرها، يقال: أخفيت الشيء إذا سترته و إذا أظهرته و قراءة الضم تحتمل الأمرين، و قراءة الفتح لا- تحتمل غير الإظهار؛ و معنى سترتها لأجل الجزاء، لأنه إذا أخفى وقتها قويت الدواعى على التأهب لها خوف المجيء بغتة. و أما قوله تعالى: يَكَادُ زَبْتُهَا يُضِيءُ (النور: ٣٥)، فلم يثبت للزيت الضوء، وإنما أثبت له المقاربة من الضوء قبل أن تمسه النار، ثم أثبت النور بقوله: نُورٌ عَلَى نُورٍ (النور: ٣٥)، فيؤخذ منه أن النور دون الضوء [٢٧٤/أ] لا- نفسه. (فإن قلت): ظاهره أن المراد: يكاد يضيء؛ مسّته النار أو لم تمسه، فيعطى ذلك (١) في المطبوعة زيادة (الله

تعالى قال أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرِ لُجِّي يَعْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ (النور: ٤٠) كان مقتضى) و عبارة المخطوطة دون هذه الزيادة أوجه. (٢) ليست في المخطوطة. (٣) في المخطوطة زيادة (لأن الظلم ...) ثم ثلاث كلمات غير واضحة. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) في المخطوطة زيادة (عن ناظر إليها). (٩) قال أبو حيان في «البحر المحيط» ٦ / ٢٣٢ عند تفسير الآية من سورة طه (و قرأ أبو الدرداء و ابن جبيرة و الحسن و مجاهد و حميد أخفيها بفتح الهمزة، و رويت عن ابن كثير و عاصم بمعنى أظهرها ...، و قرأ الجمهور أخفيها بضم الهمزة). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٢٣ أنه مع [أن «١» مساس النار لا يضيء، و لكن يقارب «٢» الإضاءة، لكن الواقع أنه عند المساس يضيء قطعاً! (أجيب): بأن الواو ليست عاطفة، وإنما هي للحال، أى يكاد يضيء و الحال أنه لم تمسه نار، فيفهم منه أنها لو مسته لأضاء قطعاً. (قاعدة) «٣» تجيء كاد بمعنى أراد، و منه: كَذَلِكَ كِذَّبْنَا لِيُوسُفَ (يوسف: ٧٦) أَكَادُ أَخْفِيهَا (طه: ١٥). و عكسه، كقوله تعالى: جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُصَ (الكهف: ٧٧) أى يكاد. (قاعدة) «٣» فعل المطاوعة هو الواقع مسبباً عن سبب اقتضاه، نحو كسرته فانكسر. قال ابن مالك في «شرح الخلاصة» «٥»: هو الدال على قبول مفعول لأثر الفاعل «٦»؛ و معنى ذلك أن الفعل المطاوع، «بكسر الواو»، يدل على أن المفعول لقولك: كسرت الشيء، يدل على مفعول معالجتك في إيصال الفعل إلى المفعول، فإذا قلت: فانكسر، علم أنه قبل الفعل، و إذا قلت: لم ينكسر علم «٧» أنه لم يقبله و أمّا المطاوع، بفتح الواو، فيدل

على معالجة الفاعل في إيصال فعله إلى المفعول، ولا يدل على أن المفعول قبل الفعل أو لم يقبله. و ذكر الزمخشري وغيره أن المطاوع و المطاوع «٨»، لا بدّ و أن يشتركا في أصل المعنى، و [أن «٩» الفرق بينهما إنما هو من جهة التأثر و التأثير، كالكسر و الانكسار، إذ لا معنى للمطاوعة إلا حصول فعل عن فعل، فالثاني مطاوع؛ لأنه طواع الأوّل، و الأوّل مطاوع، لأنه طواعه الثاني، فيكون المطاوع لازما للمطاوع و مرتبا عليه .

(١) ليست في المخطوطة. (٢) في المخطوطة (و إنما يقارب). (٣) في المخطوطة (فائدة). (٥) هو محمد بن عبد الله بن مالك جمال الدين تقدم التعريف به في ١ / ٣٨١ و كتابه «شرح الخلاصة» ذكره حاجي خليفة في «كشف الظنون» ١ / ١٥١. (٦) في المخطوطة (العامل فيه). (٧) تصحفت في المطبوعة إلى (على أنه). (٨) في المخطوطة (و لو طواع)، و قول الزمخشري في «المفصل» ص ٢٨١ فصل افتعل يشارك انفعال في المطبوعة. (٩) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٢٤ و قد استشكل هذا بقوله تعالى: وَ أَمَّا تُمُودٌ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى (فصلت: ١٧)، [فأثبت «الهدى»] «١» بدون «الاهتداء». و قوله: «أمرته فلم يأت» فأثبت الأمر بدون الائتمار. و أيضا فاشترط الموافقة في أصل المعنى منقوض بقوله: «أمرته فائتم»، أي امتثل، فإنّ الامتثال خلاف الطلب. و أوجب بأنّه ليس المراد: ب فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى الْهُدَى الْحَقِيقِي «٢»، بل أوصلنا إليهم أسباب الهداية، من بعث النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ، فلا يلزم وجود الاهتداء. و أمّا الأمر فيقتضيه لغة أُلّا يثبت إلا بالامتثال و الائتمار. و قال المطرزي في «المغرب» «٣»: «الائتمار من الأضداد، و عليه قول شيخنا في «الأساس» «٤»: يقال: أمرته فائتم، و أبي أن يأت، أي أمرته فاستبدّ برأيه و لم يمتثل، (١) ليست في المخطوطة. (٢) عبارة

المخطوطة (ليس المراد ب فَهَدَيْنَاهُمْ الْعَمَى الْحَقِيقِي). (٣) هو ناصر بن أبي المكارم عبد السيد بن علي المطرزي، أبو الفتح، ولد سنة (٥٣٨) قرأ على أبيه، و على - تلميذ الزمخشري - أبي المؤيد الموفق بن أحمد المكي الخطيب، و صنّف مصنفات في علم العربية، و كان حنفي المذهب داعية إلى الاعتزال، توفي سنة (٦١٠ هـ)، (القفاطى، إنباه الرواة ٣ / ٣٣٩)، و ذكره السيوطي فقال: (صنف «شرح المقامات»، و «المغرب في لغة الفقه»، و «المغرب في شرح المعرب» و كان يقال هو خليفة الزمخشري) بغية الوعاة ٢ / ٣١١، و كتابه «المغرب في ترتيب المعرب» مطبوع بالهند سنة ١٣٢٨ هـ / ١٩٠٩ م، و في دار الكتاب العربي بيروت ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م، و حققه محمود فاخوري، و عبد الحميد مختار في حلب مكتبة أسامة بن زيد سنة ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م، و حققه صباح العتابي كرسالة دكتوراة في جامعة عين شمس بالقاهرة سنة ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م (أخبار التراث العربي ١٤ / ١٧)، و انظر قوله في «المغرب» ص ٢٨ الهمة مع الميم. (٤) «أساس البلاغة» للزمخشري مطبوع باعتناء محمد البليسي و مصطفى وهبي في القاهرة المطبعة الوهبيّة سنة ١٢٩٩ هـ / ١٨٨٣ م، و في القاهرة مطبعة محمد مصطفى سنة ١٣٢٧ هـ / ١٩٠٩ م، و في القاهرة دار الكتب المصرية سنة ١٣٤١ هـ / ١٩٢٣ م، و في القاهرة بتحقيق عبد الرحيم محمود نشره محمد نديم مطبعة أورتان سنة ١٣٧٠ هـ / ١٩٥٣ م، و صورته دار صادر في بيروت عن طبعة دار الكتب المصرية سنة ١٣٨٢ هـ / ١٩٦٥ م، (ذخائر التراث العربي ١ / ٥٤٩) و صورته دار المعرفة في بيروت عن طبعة عبد الرحيم محمود سنة ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م، و صورته في بيروت دار الفكر سنة ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م، و صورته في بيروت المكتبة العصرية سنة ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م، و انظر أيضا معجم لشعراء أساس البلاغة للزمخشري، وضعه عرفان عبد الباقي الأشقر و طبعه مجمع اللغة العربية الأردني العدد (٣٠) (أخبار التراث العربي ٢٩ / ٢٦)، و انظر قول الزمخشري في «أساس البلاغة» ص ٩ مادة «أمر». فائدة: وقع في حاشية المطبوعة نقلا عن السيوطي في بغية الوعاة ٢ / ٣١١ ضمن ترجمة المطرزي ما البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٢٥ و المراد بالمؤتمر الممثل». و يقال: علّمته فلم يتعلم؛ لأنّ التعليم فعل صالح لأن يترتب عليه حصول العلم لإيجاده «١». كذا قاله الإمام فخر الدين، و منعه بعضهم. و قال الشيخ علاء الدين الباجي «٢»: لو لم يصحّ: علّمته فما تعلم، لما صحّ علّمته فاعلم؛ لأنه إذا كان التعليم يقتضى إيجاد العلم، و هو علّة فيه، فمعلوله - و هو التعلّم - يوجد معه؛ بناء على أنّ العلّة مع المعلول، و الفاء في قولنا: «فتعلّم» تقتضى تعقب العلم. و إن قلنا: المعلول يتأخّر، فلا فائدة في «فتعلّم» لأنّ التعلّم قد فهم من «علّمته»، فوضح أنه لو صحّ «٣» «علّمته فما تعلم» لكان إمّا أُلّا يصحّ علّمته فتعلّم، بناء

على أن العَلْمَ مع المعلول، أو لا يكون في قولنا: «فَتَعَلَّمَ» فائدة بتأخر المعلول. (فإن قيل): قد منعوا «كسرتَه فما انكسر» فما وجه صحته قولهم: «عَلِمْتَهُ فما تَعَلَّمَ»؟ (قيل)؛ فَرَّقَ بعضهم بينهما؛ بأن العلم في القلب من الله يتوقَّف على أمر من المَعْلَمِ و من المتعلِّم، و كان علمه موضوعاً للجزاء الذي من المَعْلَمِ فقط، لعدم إمكان فعل من المخلوق يحصل به العلم، و لا بدَّ بخلاف الكسر، فإن أثره لا واسطة بينه و بين الانكسار. و اعلم أن الأصل [٢٧٤/ب] في فعل المطاوعة أن يعطف عليه بالفاء، تقول دعوته فأجاب، و أعطيته فأخذ، و لا تقولها بالواو؛ لأن المراد إفادة السببية، و هو لا يكون في الغالب إلا بالفاء، كقوله: مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي (الأعراف: ١٧٨). و يجوز عطفه بالواو، كقوله: وَ لَا تَطْعُ مَرِيضًا مَرِيضًا قَلْبُهُ عَنِ ذِكْرِنَا وَ اتَّبِعْ هَوَاهُ (الكهف: ٢٨) و كقوله: فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَ نَجَّيْنَاهُ (الأنبياء: ٨٨) نصه: (قرأ على الزمخشري و الموفق)!

و هذا وهم صوابه: (قرأ على تلميذ الزمخشري و هو الموفق) لأن وفاة الزمخشري سنة (٥٣٨) و هي سنة ولادة المطرزي، فلا يعقل أن يقرأ عليه، و قول المطرزي في «المغرب» (و عليه قول شيخنا في «الأساس») تساهل لأنه شيخ شيخه، لا على الحقيقة و الله أعلم بالصواب. (١) عبارة المخطوطة (لأنه ترتب عليه حصول العلم لا اتخاذه). (٢) هو علي بن محمد بن عبد الرحمن بن خطاب المغربي ثم المصري الباجي الشافعي، أبو الحسن علاء الدين ولد سنة (٦٣١هـ) فقيه أصولي، تفقه بالشام ثم دخل القاهرة و استوطنها و ناب في الحكم و أخذ عنه تقي الدين السبكي، من مصنفاته «مختصر المحصول» للرازي، «مختصر المحرر» للرافعي (ابن حجر)، الدرر الكامنة ٣/ ١٠١. (٣) تصحفت العبارة في المخطوطة إلى (لو لم يوضح). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٢٦ [و في موضع آخر: فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَتَجَبْنَا لَهُ] (الأنبياء: ٧٦). و زعم ابن جنِّي في كتاب «الخصائص» (٢) أنه لا يجوز فعل المطاوعة إلا بالفاء. و أجاب عن قوله تعالى: وَ لَا تَطْعُ مَرِيضًا مَرِيضًا قَلْبُهُ عَنِ ذِكْرِنَا (الكهف: ٢٨)، بأن «أغفل» في الآية بمعنى وجدناه غافلاً، لا جعلناه يغفل، و إلا لقيل: «فاتبع هواه» بالفاء؛ لأنه يكون مطاوعاً. و في كلامه نظر؛ لأننا نقول: ليس أتباع الهوى مطاوعاً ل «أغفلنا»، بل المطاوع ل «أغفلنا»، غفل. (فإن قيل): إنه من لازم الغفلة اتباع الهوى، و المسبب عن السبب سبب. (قيل): لا نسلم أن أتباع الهوى مسبب عن الغفلة، بل قد يغفل عن الذكر (٣) و لا يتبع الهوى، و يكون المانع له منه غفلة أخرى عنه (٤) [كما حصلت له غفلة عن الذكر، أو ترد به، أو خوف الناس، علمنا أنه مسبب عنها، إلا أن كلامنا في المسبب المطاوع، لا في المسبب مطلقاً و تسبب اتباع الهوى عن الغفلة ليس عن المطاوعة] (٤). و اعلم أن الحامل لأبي الفتح على هذا الكلام اعتقاده الاعتزالي أن معصية العبد (٥) لا تنسب إلى الله [تعالى]؛ و أنها مسببة له، فلماذا جعل «أفعل» هنا بمعنى «وجد» لا بمعنى التعديّة خاصة. و قد بينا ضعف كلامه، و أن المطاوع لا يجب عطفه بالفاء. و قال الزمخشري (٧) في قوله تعالى: وَ لَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ عِلْمًا وَ قَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ (النمل: ١٥): «هذا موضع الفاء، [كما] (٨) يقال: أعطيته فشكر، و منعته فصبر؛ و إنما عطف بالواو للإشعار بأن ما قالاه (٩) بعض ما أحدث فيهما [إيتاء] (١٠) العلم، فأضمر ذلك ثم عطف عليه بالتحميد [١٠] كأنه قال: فعملاً به و علماً به، و عرفاً حق النعمة فيه و الفضيلة، و قالوا الحمد لله».

(١) ليست في المخطوطة. (٢) انظر «الخصائص» ٣/ ٢٥٣ - ٢٥٤ باب فيما يؤمنه علم العريية من الاعتقادات الدينية. (٣) في المخطوطة (عن الهوى). (٤) ليست في المطبوعة. (٥) في المخطوطة (أن معصيته). (٦) انظر «الكشاف» ٣/ ١٣٥ عند تفسير الآية من سورة النمل. (٨) ليست في المخطوطة. (٩) تصحفت في المخطوطة إلى (و إنما لاقاه). (١٠) زيادة من الكشاف يقتضيها النص. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٢٧ و قال السكاكي (١): «يحتمل عندي أنه تعالى أخبر عمّا صنع بهما، و عمّا قالاه؛ كأنه قال: نحن فعلنا إيتاء العلم، و هما فعلا الحمد، من غير بيان ترتبه عليه اعتماداً على فهم السامع، كقولك: «قم يدعوك» بدل «قم فإنه يدعوك». و أما قوله تعالى: وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ يُعَلِّمَكُمُ اللَّهُ (البقرة: ٢٨٢)؛ فظنَّ بعض الناس أن التقوى سبب التعليم، و المحققون على منع ذلك؛ لأنه لم يربط الفعل الثاني بالأول ربط الجزاء بالشرط، فلم يقل: «و اتقوا الله [و] (٢) يعلمكم» و لا قال: «فيعلمكم الله»، و إنما أتى بواو العطف، و ليس فيه ما يقتضى أن الأول سبب للثاني، و إنما غاية الاقتران و التلازم، كما يقال: زرنى و أزورك، و سلّم علينا و نسلم عليك، و نحوه، مما يقتضى اقتران الفعلين و

التعارض من الطرفين، كما لو قال لسَيِّده: أعتقني و لك على ألف، أو قالت المرأة لزوجها: طلقني و لك [على «٢» ألف؛ فإن ذلك بمنزلة قولها: بألف أو على ألف. و حينئذ فيكون متى علم الله العلم النافع اقترن به التقوى بحسب ذلك. و نظير الآية «٤» قوله تعالى: فَاعْبُدْهُ وَ تَوَكَّلْ عَلَيْهِ (هود: ١٢٣). و قوله عقيب ذكر الغيبة: وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ (الحجرات: ١٢)، و وجه هذا الختام «٥» التنبيه على التوبة من الاعتياب، و هو من الظلم. و هاهنا بحث، و هو أن الأئمة اختلفوا في أن العلم هل يستدعى مطاوعة أم لا! على قولين: - (أحدهما): نعم، بدليل قوله تعالى: مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَى (الأعراف: ١٧٨)، فأخبر عن كل من هداه الله بأنه يهتدى. و أما قوله: وَ أَمَّا تَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ (فصلت: ١٧)، فليس منه لأن المراد بالهداية فيه الدعوة، بدليل: فَاسْتَجَبُوا أَعْمَى عَلَى الْهُدَى «٦» (فصلت: ١٧). - (و الثاني): لا — يدل على المطاوعة، بدليل قوله: وَ مَا نُزِيسُ إِلَّا بِآيَاتِنَا إِلَّا تَخَوُّفًا (الرَّاد: ١). انظر «مفتاح العلوم» ص ٢٧٨ الفن

الرابع في الفصل و الوصل و الإيجاز و الإطناب، ضمن الإيجاز. (٢) ليست في المطبوعة. (٤) عبارة المخطوطة (و نظيره قوله تعالى). (٥) في المخطوطة (المقام). (٦) في المخطوطة زيادة (كما سبق). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٢٨ (الإسراء: ٥٩). [٢٧٥/أ] و قوله: وَ نَحْوُفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا (الإسراء: ٦٠)، لأن التخويف حصل، و لم يحصل للكفار خوف نافع يصرفهم إلى الإيمان؛ فإنه المطاوع للتخويف المراد بالآية الكريمة، و على الأول تكون الفاء للتعقيب في الزمان، و يكون: «أخرجته فما خرج» حقيقة. (فائدة) قالوا في قوله [تعالى «١»]: إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنْ يَخْشَاهَا (النازعات: ٤٥): إن التقدير «منذر إنذارا نافعا من يخشاها». قال الشيخ عز الدين «٢»: و لا حاجة إلى هذا، لأن فعل و أفعال، إذا لم يترتب عليه مطاوعة، كخوف و علم و شبهه لا يكون حقيقة؛ لأن «خوف» إذا لم يحصل الخوف، و «علم» إذا لم يحصل العلم كان مجازا، و مُنذِرٌ مَنْ يَخْشَاهَا، يترتب عليه أثره، و هو الخشية، فيكون حقيقة لمن يخشاها، فإذا ليس منذرا من لم يخش، لأنه لم يترتب عليه أثر. فعلى هذا: إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ (النازعات: ٤٥) فيه جمع بين الحقيقة و المجاز لترتب أثره عليه، بالنسبة إلى «من يخشى» دون «من لم يخش».

احتمال الفعل «٣» للجزم و النصب

احتمال الفعل «٣» للجزم و النصب فمنه قوله تعالى: وَ لَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ (الأعراف: ١٩)، يحتمل أن يكون ما بعد الفاء مجزوما، و يحتمل أن يكون منصوبا، و إذا كان مجزوما كان داخلا في النهي، فيكون قد نهى عن الظلم، كما نهى عن قربان الشجرة، فكأنه قال: «لا تقربوا هذه الشجرة فلا تكونوا من الظالمين» «٤». و منه قوله تعالى: وَ لَا تَلْبَسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَ تَكْتُمُوا الْحَقَّ (البقرة: ٤٢)، فإنه يحتمل أن يكون «تكتموا» مجزوما؛ فهو مشترك مع الأول في حرف النهي؛ و التقدير: لا تلبسوا و لا تكتموا، أى لا تفعلوا هذا [و لا هذا] «٥»، كما في قولك: لا تأكل السمك و تشرب اللبن، بالجزم. أى لا تفعل واحدا من هذين. و يحتمل أن يكون منصوبا، و التقدير: لا- (_____١) ليست في

المطبوعة. (٢) هو شيخ الإسلام عبد العزيز بن عبد السلام تقدم التعريف به في ١/ ١٣٢. (٣) تصحفت في المخطوطة إلى (أفعال الوصل). (٤) في المخطوطة زيادة (و يؤدي إلى الظلم). (٥) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٢٩ تجمعوا بين هذين، «١» [و يكون مثل لا تأكل السمك و تشرب اللبن، و المعنى: لا تجمعوا بين هذين «١» الفعلين القبيحين، كما تقول لمن لقيته «٣»: أما كفاك أحدهما حتى جمعت بينهما! و ليس في هذا إباحة أحدهما. و الأول أظهر. و قوله: ما لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً (البقرة: ٢٣٦)، أى ما لم يكن أحد الأمرين: المس أو الغرض المستلزم؛ لعدم كل منهما، أى لا هذا و لا هذا؛ فإن وجد أحدهما فعليك الجناح، و هو المهر أو نصف المفروض، و «تفرضوا» مجزوم عطفًا على «تمسوهن» «٤». و قيل: نصب و «أو» بمعنى «إلا أن». و الصحيح الأول؛ و لا يجوز تقدير «لم» بعد «أو» لفساد المعنى، إذ يؤول إلى رفع الجناح عند عدم المس مع الفرض و عدمه. و عند عدم الفرض [مع «٥» المس و عدمه. و ليس كذلك؛ و لا يقدر فيما «٦» انتفى أحدهما، للزوم نفي الجناح عند نفي أحدهما و وجود

الآخر، فلا بد من المحافظة على أحدهما على الإبهام و انسحاب حكم «لم» (٧) عليه. و نظيره: و لا- تُطْع مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا (الإنسان: ٢٤). و قوله: و لا- تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَ تَدُلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ (البقرة: ١٨٨): و قوله تعالى: إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَزِيدُوكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ (آل عمران: ١٤٩)، و الوجه الجزم، و يجوز النصب. و قوله تعالى: و إِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوا يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ ... (البقرة: ٢٨٤) الآية. و قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ كَرْهًا وَ لَا تَعْضَلُوهُنَّ (النساء: ١٩). و قوله: أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا (النساء: ٩٧). و قوله: فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوهَا كَالْمَعْلَقَةِ (النساء: ١٢٩). و قوله في آل عمران «٨»: يَزِيدُوكُمْ (١)

ليست في المخطوطة. (٣) في المخطوطة (قضيته). (٤) في المخطوطة (تمسوا). (٥) ليست في المخطوطة. (٦) في المخطوطة (و لا يقدر فيما بقي انتفى أحدهما). (٧) في المخطوطة (حكم «له» عليه). (٨) في المخطوطة (و قوله في المائدة «و لا ترتدوا على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين») و صواب الآية كما في المائدة: ٢١ وَ لَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٣٠ على أعقابكم فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ (الآية: ١٤٩). و قوله في الأعراف: وَ لَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ (الآية: ١٩). و قوله في الأنفال: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا / ب ٢٧٥ / اللَّهُ وَ الرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (الآية: ٢٧). و قوله في سورة التوبة: وَ إِنْ تَصَدَّقْتُمْ بِكَمِ مَصْرِيَّةٍ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلِ وَ يَتَوَلَّوْا (الآية: ٥٠). و قوله: مَا كَانَ لِلْأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَ لَا يُزْعَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ (التوبة: ١٢٠). و قوله في سورة يونس: فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (الآية: ٨٨)؛ يجوز أن يكون معطوفاً على: لِيُضْمَرُوا عَنْ سَبِيلِكَ (يونس: ٨٨) فيكون منصوباً، و يجوز أن يكون منصوباً بالفاء على جواب الدعاء، و أن يكون مجزوماً، لأنه دعاء. و قوله في سورة يوسف: اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَ تَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ (الآية: ٩). و قوله: أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ (غافر: ٨٢). و قوله في سورة هود: ثُمَّ فَضَّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ * أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ «١» (الآية: ٢-١)، أى «بأن لا تعبدوا إلا الله «١»» فيكون منصوباً، و يجوز جزمه لأنه نهى. و قوله في سورة النحل: وَ لَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعِيدٌ ثُبُوتِهَا وَ تَذُوقُوا الشُّوْءَ بِمَا صَدَدْتُمْ (الآية: ٩٤) يجوز عطف، «و تذوقوا» على [«تتخذوا» أو] «٣» [فتزل] قبل دخول الفاء، فيكون مجزوماً. و قوله في سورة الإسراء: وَ قَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ (الآية: ٢٣)، أى بألما تعبدوا، أو [على «٣» نهى. و فيها: وَ لَا- تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ (الإسراء: ٣٣). و قوله في سورة الكهف: إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ «٥» (الآية: ٢٠). و قوله في [سورة] «٥» الحج: لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَ يُذَكِّرُوا اسْمَ اللَّهِ (الآية: ٢٨)، يجوز أن يكون لام كى أو لام الأمر، و فائدة هذا تظهر في جواز الوقف. و قوله: ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفْتَهُمْ وَ لِيُؤْفَوا نُسُورَهُمْ وَ لِيُطَوَّفُوا [بِ-] الْبَيْتِ الْعَرَبِيِّ تَبَقِ «٥» (١) ليست في المطبوعة. (٣) ليست

في المخطوطة. (٥) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٣١ (الحج: ٢٩)، فيمن كسر اللامات «١». و قوله في النمل: أَلَّا تَعْلَمُوا عَلَيَّ وَ أَتَوْنِي مُسْلِمِينَ (الآية: ٣١)، أى بيان، أو نهى. و قوله في العنكبوت: لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَ لِيَتَمَتَّعُوا [فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (الآية: ٦٦) هل هى لام كى أو لام الأمر] «٢». و فى فاطر: أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا (الآية: ٤٤). و فى يس: لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ (الآية: ٣٥)، هل هى لام كى، أو لام الأمر؟ و فى المؤمن: أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا (غافر: ٨٢). و فى فصلت: تَنْزَّلَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَ لَا تَحْزَنُوا (الآية: ٣٠). فى الأحقاف: أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ (الآية: ٢١). و فى القتال: أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ [فَيَنْظُرُوا] «٣» (محمد: ١٠). و يدل على جواز النصب ظهوره فى مثله، فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ (الحج: ٤٦). و قوله: فَلَا- تَهِنُوا وَ تَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ (محمد: ٣٥). و قوله: أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ (الرحمن: ٨) أى لئلا. أو مجزوم. و قوله: إِنْ يَنْقُضُوكُمْ كُفُورًا لَكُمْ أَعْدَاءٌ (الممتحنة: ٢). و قوله [تعالى: هذا يومٌ لا- يَنْطِقُونَ* وَ لَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ (المرسلات: ٣٥-٣٦)، فإن (يعتذرون) داخل مع الأول فى النفى عند سبويه، بدليل قوله: هذا يومٌ لا- يَنْطِقُونَ، فإن كان النطق قد نفى عنهم فى ذلك اليوم فالاعتذار نطق، فينبغى أن يكون منفيًا معطوفاً

على قوله: وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ (المرسلات: ٣٦)، و [لو] «٤» حمل على إضمار المبتدأ، - أي فهم يعتذرون - لجاز على أن يكون المعنى في لَا يُنْطَقُونَ (المرسلات: ٣٥) أنهم و إن نطقوا فمنطقهم «٥» كلا نطق؛ لأنه لم يقع الموقع الذي أرادوه، كقولهم: تكلمت و لم تتكلم. و قوله: فَلَمْ يَأْتُوا أَنْ لَنَا كَرَّةٌ (الشعراء: ١٠٢)، و على الأبول يكون هـذا قولاً - في (١) قال البنا الدمياطي في «إتحاف

فضلاء البشر» ص ٣١٤ عند سورة الحج (و اختلف في و لِيُؤْفُوا، و لِيُطَوَّفُوا فابن ذكوان بكسر اللام فيهما على الأصل، و الباقون بالسكون فيهما). (٢) ليست في المطبوعة، ثم في المخطوطة اختلاف في ترتيب سياق الأمثلة، حيث جاء (و في المؤمن ...، و في يس ...، و في فاطر ...) (٣) ليست في المخطوطة. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) في المخطوطة (فنطقهم). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٣٢ أنفسهم من غير نطق. و قوله تعالى: وَ لَكِنْ لِيُطَمِّنَنَّ قَلْبِي «١» (البقرة: ٢٦٠)، يجوز أن يكون لام كي، و الفعل منصوب، أو لام الأمر، و الفعل مجزوم. و قوله: أ تَذَرُ مُوسَى وَ قَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ (الأعراف: ١٢٧)، فالظاهر أنه منصوب، و يجوز أن يكون مجزوماً، و اللام زائدة، و من نصب وَ يَذَرُكَ، عطفه على لِيُفْسِدُوا.

رأى

رأى إن كانت بصريه تعدت لواحد، أو علميه «٢» تعدت لاثنين؛ و حيث وقع «٣» بعد البصريه منصوبان كان الأول مفعولها، و الثاني حالاً. [٢٧٦/أ] و مما يحتمل الأمرين قوله تعالى: وَ تَرَى النَّاسَ سُيَّكَارِي [وَمَا هُمْ بِسِيَّكَارِي «٤» (الحج: ٢)، فإن كانت بصريه كان «الناس» مفعولاً و «سكاري» حالاً، و إن كانت علميه فهما مفعولاًها. و كذلك قوله تعالى: وَ تَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً (الجاثية: ٢٨). و قوله [تعالى «٥»]: وَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ (الزمر: ٦٠)، فهذه الجملة - أعنى قوله: وَ جُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ (الزمر: ٦٠) - في موضع نصب، إمّا على الحال إن كانت بصريه، أو مفعول ثان إن كانت قلبية. و اعلم أنه قد وقع في القرآن: أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا (الأنعام: ٦)، في بعض المواضع بغير واو كما في الأنعام، و في بعضها بالواو «٦»، و في بعضها بالفاء، أَلَمْ يَرَوْا (سبأ: ٩). و هذه الكلمة تأتي على وجهين: - (أحدهما): أن تتصل بما كان الاعتبار فيه بالمشاهدة، فيذكر بالألف و الواو، و لتدل الألف على الاستفهام، و الواو، على عطف جملة على جملة قبلها. و كذلك الفاء؛ لكنها أشد اتصالاً مما قبلها. (١) في المخطوطة زيادة (قال) ثم

كلمة مشكلة إما (المعري، أو المغربي). (٢) في المخطوطة (أو قلبية). (٣) في المخطوطة (وقعت). (٤) ليست في المخطوطة. (٥) ليست في المطبوعة. (٦) كما في الرعد أ و لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ ... الآية: ٤١. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٣٣ - (و الثاني): أن يتصل بما الاعتبار فيه بالاستدلال، فاقصر على الألف دون «١» الواو و الفاء، ليجرى مجرى الاستئناف. و لا ينتقض هذا الأصل بقوله في [سورة] «٢» النحل: أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ (الآية: ٧٩)، لاتصالها بقوله: وَ اللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ (النحل: ٧٨) و سبيلها الاعتبار بالاستدلال، فبنى عليه أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ. و أما «أ رأيت» فبمعنى «أخبرني» و لا يذكر بعدها إلا الشرط «٣»؛ و بعده الاستفهام، على التقديم و التأخير؛ كقوله تعالى: قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَيِّمِعَكُمْ ... (الأنعام: ٤٦) الآية، قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا (الملك: ٣٠) و قوله تعالى: أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِاللِّدِينِ (الماعون: ١). و أما «أ رأيت» الواقعة في كلام الفقهاء، فهي كذلك، قال ابن خروف «٤»: إلا- أنهم يلجئون فيها، و جوابها: أ رأيت إن كان كذا و كذا؟ [كيف «٥» يكون [كذا] «٥»؟ بمعنى عدم الشرط. ثم الاستفهام «٧» بعده على نمط الآيات الشريفة، و هي معلقة عن العمل بما بعدها من الآيات الكريمة، و كذلك الرؤية كيف تصرف. و أما قوله تعالى: أَلَمْ تَرِ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ (الفرقان: ٤٥)، فدخلها معنى التعجب، كأنه قيل: أ لم تعجب إلى كذا! فتعدت ب «إلى» كأنه: أ لم تنظر «٨»، و دخلت «إلى» بمعنى التعجب، و علق الفعل على جملة الاستفهام؛ و ليست ببدل من «الرب» تعالى؛ لأن الحرف لا يعلى. و أما «أ رأيتك» «٩» فقد وقعت هذه اللفظة في سورة الأنعام في موضعين «١٠» و غيرها،

(١) عبارة المخطوطة (و حذف الواو و الفاء). (٢) ليست في المطبوعة. (٣) عبارة المخطوطة (و لا يذكر بعد هذا الاشتراط). (٤) هو على بن محمد بن علي تقدم التعريف به في ٢/ ٤٩٧. (٥) ليست في المخطوطة. (٦) في المخطوطة (لا الاستفهام). (٧) في المخطوطة (أ لم تنظروا). (٨) في المخطوطة (و أما «أ رأيتكم»). (٩) الآية: (٤٠) و (٤٧) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنَا أَنَا عَذَابُ اللَّهِ، و في سورة الإسراء: ٦٢ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٣٤ و ليس لها في العربية نظير؛ لأنه جمع فيها بين علامتي خطاب، [و هما] «١» التاء و الكاف، و التاء اسم بخلاف الكاف؛ فإنها عند البصريين حرف يفيد الخطاب، و الجمع بينهما يدل على أن ذلك تنبيهها على مبنائها عليه من مرتبة، و هو ذكر الاستبعاد بالهلاك، و ليس فيما سواها ما يدل على ذلك، فاكتمى بخطاب واحد. قال أبو جعفر بن الزبير «٢»: الإتيان بأداة الخطاب بعد الضمير المفيد لذلك تأكيد «٣» باستحكام غفلته؛ كما تحرك النائم باليد، و المفرط الغفلة باليد و اللسان؛ و لهذا حذفت الكاف في آية يونس «٤»؛ لأنه لم يتقدم «٥» قبلها ذكر صمم و لا بكم يوجب تأكيد الخطاب، و قد تقدم قبلها قوله: قُلْ مَنْ يَزُفُّكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ (يونس: ٣١) إلى ما بعدهن، فحصل تحريكهم و تنبيههم بما لم يبق بعده إلا التذكير بعذابهم. انتهى. و قال ابن فارس «٦» في قوله تعالى: أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ (الإسراء: ٦٢) قال: «البصريون: هذه الكاف لو كانت اسما استحال أن تعدى «أ رأيت» [إلا] «٧» إلى مفعولين، و الثاني هو الأول. يريد قولهم: «أ رأيت زيدا قائما» لا تعدى «أ رأيت» إلا إلى مفعول هو «زيد»، و مفعول آخر هو «قائم»؛ فالأول هو الثاني». و قال غيره: من جعل الأداة المؤكدة [٢٧٦/ب بها الخطاب في «أ رأيتكم» ضميرا لم يلزمه اعتراض بتعدى فعل الضمير المتصل إلى مضمرة المتصل؛ لأن ذلك «٨» جائز في [الأفعال المذكورة و الآيات المذكورة] «٩» باب الظن، و في فعلين من غير باب «ظننت»؛ و هما «فقدت» و «عدمت»، و كذلك تعدى فعل الظاهر إلى مضمرة المتصل جائز في الأفعال (١) _____

ليست في المخطوطة. (٢) هو أحمد بن إبراهيم بن الزبير تقدم التعريف به في ١/ ١٣٠. (٣) عبارة المخطوطة (المفيد لك تأكيد في إيقاظ النبيه إبان استحكام). (٤) الآية: ٥٠ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنَا أَنَا عَذَابُهُ ... (٥) في المخطوطة (لأنه لم يتقدر). (٦) انظر «الصاحبي» ص ٨٣ باب الكاف، من باب الحروف و أصلها ... (٧) ليست في الأصول، و هي زيادة من «الصاحبي» يقتضيها النص. (٨) ليست في المخطوطة. (٩) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٣٥ المذكورة؛ و الآيات المذكورة من باب الظن، لأن المراد ب «رأيت» رؤية القلب، فهي من المستثنى؛ و إنما الممتنع «١» مطلقا تعدى فعل المضمرة المتصل إلى ظاهره «٢»، [فلا اختلاف في منع هذا من كل الأفعال. و أما من جرد أداة الخطاب المؤكدة بها للحرفية] «٣»- و هو قول الجمهور- فلا كلام في ذلك. و قد اختلف في موضع الكاف من هذا اللفظ على أقوال: قال سيبويه «٤»: لا موضع لها. و قال الكسائي «٥»: موضعها نصب. و قال الفراء «٦»: رفع، ثم قال الكسائي لم يرد أن يرفع الرجل فعله على نصبه، و قال الفراء لم يقصد بالفعل قصد واحد معروف و لو قصد واحد لعينه لما قال «أ رأيتك» و فتح الفاء للآتي، و لكنه فعل ترك فيه اسم الفاعل، و جعلت الكاف فيه خلفا] «٧». إذا علمت هذا، فلها موضعان: (أحدهما): أن تكون بمعنى «أخبرني» فلا تقع إلا على اسم مفرد أو جملة شرط، كقوله [تعالى] «٧»: أَرَأَيْتُمْ «٩» إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَ أَبْصَارَكُمْ ... (الأنعام: ٤٦) الآية، و لا يقع الشرط إلا- ماضيا، لأن ما بعده ليس بجواب له، و إنما هو معلق ب «أ رأيتك»، و جواب الشرط؛ إما محذوف «١٠» للعلم به، و إما للاستفهام مع عامله [معنى عنه] «١١». و إذا ثنى هذا أو جمع لحقت بالثنية و الجمع الكاف، و كانت التاء مفردة بكل حال. قال السيبوي «١٢»: يجوز أن يكون أفرادهم للتاء، استغناء بثنية الكاف و جمعها، لأنها (١) _____ في نسخة (و إنما امتنع). (٢) في

المخطوطة (فعل الضمير المتصل إلى ظاهره المتصل لأن ذلك جائز). (٣) ليست في المخطوطة. (٤) انظر «الكتاب» ١/ ٢٣٩ هذا باب ما لا يعمل فيه ما قبله من الفعل الذي يتعدى إلى المفعول و لا غيره. (٥) في المطبوعة (السكاكي). (٦) انظر قول الفراء في «معاني القرآن» ١/ ٣٣٣ عند تفسير الآية (٤٠) من سورة الأنعام دون تنمة كلام الواقعة بين الحاصرتين. (٧) ليست في المطبوعة. (٩) تصحفت

في المخطوطة إلى (أ رأيتكم). (١٠) في المخطوطة (إنما يحذف). (١١) ليست في المطبوعة. (١٢) هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان تقدم التعريف به في ١/ ٤١٤. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٣٦ للخطاب، و إنما فعلوا ذلك للفرق بين «أ رأيت» بمعنى «أخبرني» و غيرها «أ» إذا كانت بمعنى «علمت». - (و الثاني): تكون [فيه «أ» بمعنى «انتبه» كقولك: أ رأيت زيدا فإني أحبه، أى انتبه له؛ فإني أحبه؛ و لا يلزمه الاستفهام. و قد يحذف الكلام الذى هو جواب للعلم [به «أ»] فلا يذكر، كقوله تعالى: يا قوم أ رأيتكم إن كُنتُ علىٰ نبيته من ربي و رزقي منه رزقا حسنا و ما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت و ما توفيقى إلا بالله (هود: ٨٨) فلم يأت بجواب. و أتى فى موضع آخر بالجواب و لم يأت بالشرط، قال تعالى: أ فرأيت من اتخذ إلهه هواه و أضله الله على علم و ختم على سمعه و قلبه و جعل على بصيره عشاوة فمن يهديه [من بعيد الله «أ»] (الجاثية: ٢٣) ف «من» الأول بمنزلة «الذى». (تنبيه) قال سيويه «٥»: «لا يجوز إلغاء «أ رأيت» كما يلغى: علمت أزيد عندك أم عمرو؟ و لا يجوز هذا فى «أ رأيت»، و لا- بد من النصب إذا قلت: «أ رأيت زيدا أبو من هو؟» قال: لأن دخول معنى «أخبرني» فيها لا- يجعلها بمنزلة أخبرني فى جميع أحوالها. قال السهيلي «٦»: و ظاهر القرآن يقتضى خلاف قوله، و ذلك أنها فى القرآن ملغاة، لأن الاستفهام مطلوبها، و عليه وقعت «٧» [فى «٨»] قوله: أ رأيت إن كذب و تولى أ لم يعلم (العلق: ١٣-١٤)، فقوله: أ لم يعلم، استفهام، و عليه وقعت «أ رأيت» و كذلك «أ رأيتكم» و أ رأيتكم فى الأنعام، و الاستفهام واقع بعدها. نحو: هل يهلك إلا القوم الظالمون «٨» (الأنعام: ٤٧) و الفاسقون (الأحقاف: ٣٥) (١) تصحفت فى المخطوطة إلى

(بينها). (٢) ليست فى المخطوطة. (٣) ليست فى المخطوطة. (٤) ليست فى المطبوعة. (٥) انظر «الكتاب» ١/ ٢٣٩ بتصرف، و سيأتى قوله بنصه ضمن «الروض الأنف» بنقل السهيلي عبارة سيويه. (٦) عبارة السهيلي فى «الروض الأنف» ٢/ ٥١ باب ما لقي رسول الله صلى الله عليه و سلم من قومه، ضمن تفسير (أ رأيت، و لنسفا). (٧) فى المطبوعة (وقع)، و ما أثبتناه من المخطوطة موافق لعبارة السهيلي. (٨) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٣٧ و هذا هو الذى منع سيويه فى «أ رأيت» و «أ رأيتك» و لا يقال: «أ رأيتك أبو من أنت؟» قال: لكن الذى قاله سيويه صحيح، لكن إذا ولى الاستفهام «أ رأيت» و لم يكن لها مفعول سوى الجملة. و أميا فى هذه المواضع التى فى التنزيل فليست الجملة [٢٧٧/ أ] المستفهم عنها هى مفعول «أ رأيت»، إنما «أ» مفعولها محذوف يدل عليه الشرط، و لا بد من الشرط بعدها فى هذه الصورة، لأن المعنى «أ رأيتكم صنيعكم إن كان كذا و كذا؟» كما تقول: «أ رأيت [إن لقيت «أ» العدو أ تقاتل أم لا؟]؛ تقديره: أ رأيت رأيك و صنعك إن لقيت العدو؟ فحرف «أ» الشرط و هو «إن» دال على ذلك المحذوف، و مرتبط به، و الجملة المستفهم عنها كلام مستأنف منقطع؛ إلا أن فيها زيادة بيان لما يستفهم عنه، و لو زال الشرط و وليها الاستفهام لقبح، كما قال سيويه و يحسن «٤» فى «علمت»، و هل «علمت»، و هل «أ رأيت» و إنما قبحه «٥» مع «أ رأيت» خاصة، و هى التى دخلها معنى «أخبرني» «٦».

«علم» العرفانية

«علم» العرفانية لا تتعلق إلا بالمعاني؛ نحو: لا تعلمون شيئا (النحل: ٧٨). فأما نحو قوله تعالى: لا تعلمهم نحن نعلمهم (التوبة: ١٠١)، و قوله: فليعلمن الله الذين صدقوا و ليعلمن الكاذبين (٧) (العنكبوت: ٣) فالتقدير «لا تعلم خبرهم نحن نعلم خبرهم»، «فليعلمن [الله «أ»] صدق الذين صدقوا و ليعلمن [الله «أ»] نفاق المنافقين»، فحذف المضاف. و ذكر ابن مالك «١٠» أنها تختص باليقين، و ذكر غيره أنها تستعمل فى الظن أيضا، بـدليل قوله: فإن علمتموهن مؤمنات (المتحنه: ١٠). (١) تصحفت فى المطبوعة و

المخطوطة إلى (و لم يكن لها مفعول) و التصويب من «الروض الأنف»، و لعل ناسخ المخطوطة قد خلط فكرر العبارة الآنفه قريبا («أ رأيت» و لم يكن لها مفعول سوى الجملة). (٢) ليست فى المخطوطة. (٣) تصحفت فى المطبوعة إلى (فحذف) و هى موهمة فى

المخطوطة، والتصويب من عبارة السهيلي. (٤) تصحفت في المطبوعة والمخطوطة إلى (و غيره) والتصويب من السهيلي. (٥) تصحفت في المطبوعة والمخطوطة إلى (يتجه) والتصويب من السهيلي. (٦) انتهى النقل عن السهيلي في «الروض الأنف» ١/٢. ٥١. (٧) تصحفت في المخطوطة إلى (المنافقين). (٨) لفظ الجلالة ليس في المخطوطة. (١٠) انظر قول ابن مالك في «شرح الألفية» لابن الناظم ص ١٩٥ باب ظن وأخواتها. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٣٨ وله أن يقول: العلم على حقيقته. والمراد بالإيمان التصديق اللساني (١)

ظن

ظَنُّ أصلها للاعتقاد الراجح، كقوله تعالى: إِنَّ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا (البقرة: ٢٣٠). وقد تستعمل بمعنى اليقين؛ لأن الظن فيه طرف من اليقين، لولا أنه كان جهلاً «٢»، كقوله تعالى: يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ (البقرة: ٤٦)، إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ (الحاقة: ٢٠)، وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ (القيامة: ٢٨)، أَلَا- يَظُنُّ أَوْلِيكَ (المطففين: ٤)، وللفرق بينهما في القرآن ضابطان: - (أحدهما): أنه حيث وجد الظن محموداً مثاباً عليه، فهو اليقين، وحيث وجد مذموماً متوعداً بالعقاب عليه، فهو الشك. - (الثاني): أن كل ظن يتصل بعده «أن» الخفيفة فهو شك، كقوله: إِنَّ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ (البقرة: ٢٣٠). وقوله: بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ نَقْلِبَ الرَّسُولَ (الفتح: ١٢). وكل ظن يتصل به «أن» المشددة، فالمراد به اليقين، كقوله: [إِنِّي ظَنَنْتُ «٣» أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ (الحاقة: ٢٠)، وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ (القيامة: ٢٨). والمعنى فيه أن المشددة للتأكيد، فدخلت على اليقين، وأن الخفيفة بخلافها، فدخلت في الشك. مثال الأول، قوله سبحانه: [وَعَلِمَ «٣» أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا (الأنفال: ٦٦) ذكره ب «أن»] وقوله «٣»: فَاعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (محمد: ١٩). ومثال الثاني: وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً (المائدة: ٧١)، والحسبان الشك. (فإن قيل): يرد على هذا الضابط قوله تعالى: وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ (التوبة: ١١٨) (قيل): لأنها اتصلت بالاسم وهي مخففة من الثقيلة، وفي الأمثلة السابقة اتصلت «٦» بالفعل. فتمسك بهذا الضابط، فإنه من أسرار القرآن!

(الشافي). (٢) تصحفت في المخطوطة إلى (جميلاً). (٣) ليست في المخطوطة. (٤) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٣٩ ثم رأيت الراغب «١» قال في تفسير سورة البقرة: الظن أعم ألفاظ الشك واليقين، وهو «اسم لما حصل عن أماره، فمتى قويت أدت إلى العلم، ومتى ضعفت جدا لم تتجاوز حد الوهم، وأنه متى قوى استعمل فيه «أن» المشددة و «أن» المخففة منها، ومتى ضعف استعمل معه «إن» [و «إن»] «٢» المختصة بالمعدومين من الفعل [و القول «٢»]، نحو ظننت أن أخرج وأن يخرج، فالظن إذا كان بالمعنى الأول محمود، وإذا كان بالمعنى الثاني فمذموم. فمن الأول: الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ (البقرة: ٤٦). ومن الثاني: إِنَّ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ (الجاثية: ٢٤)، وقوله: وَإِنَّ الظَّنَّ لَا- يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا (النجم: ٢٨). (فائدة) لا- يجوز الاقتصار في باب «ظن» على أحد المفعولين؛ إلبا أن يكون بمنزلة أنهم قالوا «٤»: قوله تعالى: وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ (التكوير: ٢٤)، قرأ الحرمان «٥» وابن كثير بالطاء، وهو «فعل» بمعنى [٢٧٧/ب «مفعول» و الضمير هو المفعول الذي لم يسم فاعله. و قرأه الباقون بالضاد، وهو بمعنى [بخيل، و فعل فيه بمعنى «٦» فاعل، و فيه ضمير هو فاعله، و المعنى: «[ليس «٦» ببخيل على الغيب» فلا يمنعه كما تفعله الكهان، و المعنى على القراءة الأولى: ليس بمتهم على الغيب؛ لأنه الصادق. و أما قوله: وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا (الأحزاب: ١٠) فإنها بمنزلة قولك: «نزلت بزید» فالمعنى أوقعت ظني به «٦».

شعر

شعر و منه شعر، بمعنى «علم» و مصدره «شعرة» بكسر الشين، كالفطنة، و قالوا: ليت شعري، فحذفوا التاء مع الإضافة للكثرة. قال

الفارسي: و كـ أنه مـ أخذ مـ من الشـ عار، و هـ و ما
 (١) قول الراغب في «المفردات» ص
 ٣١٧ مادة «ظن». (٢) زيادة من «المفردات» يقتضيها النص. (٤) عبارة المخطوطة (بمنزلة أنهم، قال الله تعالى). (٥) قال ابن الجزري في
 «النشر» ٢/ ٣٩٨-٣٩٩ (و اختلفوا في بَصْنينِ فقراً ابن كثير و أبو عمرو و الكسائي و رويس بالطاء ... و قرأ الباقون بالضاد و كذا هي في
 جميع المصاحف). (٦) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٤٠ يلي الجسد، فكأن شعرت به، علمته علم حس،
 فهو نوع من العلم و لهذا لم يوصف به الله. و قوله تعالى في صفة الكفار: وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ (القصص: ١١)، أبلغ في الذم للبعد عن
 الفهم من وصفهم بأنهم لا يعلمون، فإن البهيمية قد تشعر بحيث كانت تحس، فكأنهم وصفوا بنهاية الذهاب عن الفهم. و على هذا قال
 تعالى: وَلَا تَقُولُوا «١» لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتٌ بَلْ أحياءٌ (البقرة: ١٥٤)، إلى قوله: وَ لَكِنَّ لَا تَشْعُرُونَ (البقرة: ١٥٤) و لم يقل: «لا
 تعلمون» لأن المؤمنين إذا أخبرهم الله تعالى بأنهم أحياء، علموا أنهم أحياء، فلا يجوز أن ينفي عنهم العلم، و لكن يجوز أن يقال: لا
 تَشْعُرُونَ، لأنه ليس كل ما علموه يشعرونه «٢»، كما أنه ليس كل ما علموه يحسونه بحواسهم، فلما كانوا لا يعلمون بحواسهم حياتهم،
 و أنهم «٣» علموها بإخبار الله تعالى «٤» و جب أن يقال: لا تَشْعُرُونَ دون «لا تعلمون».

عسى و لعل

عسى و لعل من الله تعالى واجبتان، و إن كانتا رجاء و طمعا في كلام المخلوقين، لأن الخلق هم الذين تعرض لهم الشكوك و
 الظنون، و البارئ منزّه عن ذلك. و الوجه في استعمال هذه الألفاظ أن الأمور الممكنة لما كان الخلق يشكّون فيها و لا يقطعون على
 الكائن منها، و كان الله [تعالى «٤» يعلم الكائن «٥» منها على الصحة صارت لها نسبتان: نسبة إلى الله [تعالى «٧»] تسمى نسبة قطع و
 يقين، و نسبة إلى المخلوق، و تسمى نسبة شك و ظنّ، فصارت هذه الألفاظ لذلك ترد بلفظ القطع بحسب ما هي [عليه «٧»] عند الله،
 كقوله: فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ (المائدة: ٥٤). و تارة بلفظ الشك بحسب ما هي عليه عند المخلوقين، كقوله: فَعَسَى اللَّهُ
 أَنْ يَأْتِيَنَّ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ (المائدة: ٥٢)، عسى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً (الإسراء: ٧٩). و قوله: فَقَوْلَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ
 أَوْ يَخْشَى (ط) عسى (٤٤)، و قـ عـ لـ عـ لـ م اللـ هـ حين
 (١) في المخطوطة و لا تحسب بين الذين

قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ. (٢) في المطبوعة (يشعرون به). (٣) في المخطوطة (و إنما علموه). (٤) ليست في المخطوطة. (٥) تصحفت في
 المخطوطة إلى (الكافرين). (٧) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٤١ أرسلهما «١» ما يفضي إليه حال فرعون،
 لكن ورد اللفظ بصورة ما يختلج في نفس موسى و هارون من الرجاء و الطمع؛ فكأنه قال: انهضوا إليه و قولاً في نفوسكما، لعله يتذكر
 أو يخشى. و لما كان القرآن قد نزل بلغة العرب جاء على مذاهبهم في ذلك، و العرب قد تخرج الكلام المتيقن في صورة
 المشكوك؛ لأغراض، فتقول: لا تتعرض لما يسخطني، فلعلك إن تفعل ذلك ستندم؛ و إنما مراده أنه يندم لا محالة، و لكنّه أخرجه
 مخرج الشك تحريراً للمعنى، و مبالغته فيه؛ أي أن هذا الأمر لو كان مشكوكاً فيه لم يجب أن تتعرض له؛ فكيف و هو كائن لا شك
 فيه! و بنحو من هذا فسّر الزجاج «٢» قوله تعالى: رَبُّمَا يَؤُدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ (الحجر: ٢). و أما قوله: لَعَلِّي أَتْلُجُ الْأَشْيَابَ
 (غافر: ٣٦)، فاطلاعه إلى الإله مستحيل، فبجهله اعتقد في المستحيل الإمكان؛ لأنه يعتقد في الإله الجسمية و المكان. و نصّ ابن
 الدهان «٣» في «لعل» جواز استعمالها في المستحيل، محتجا بقوله: «لعل زمانا تولّى يعود». [٢٧٨/ أ] (و قال أيضا) «٤»: كلّ ما وقع في
 القرآن من «عسى»، فاعلها الله تعالى، فهي واجبة. و قال قوم: إلا في موضعين، [قال تعالى «٥»: عسى رَبُّهُ أَنْ تَلْفِكُنَّ (التحریم: ٥)، و لم
 يطلقهن و لم يبدل بهنّ. و قوله: عسى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمُ (الإسراء: ٨)، و هذه في بنى النضير، و قد سباهم النبي صلى الله عليه و سلم
 و قتلهم و أبادهم «٦». (و قال أيضا) «٤»: و هذا عندى متأول، لأنّ الأوّل تقديره: «إن طلقك يبدله» و ما

(١) في المخطوطة (حين إرسالهما).

(٢) انظر قوله في كتابه «معاني القرآن وإعرابه» ٣/ ١٧١ عند سورة الحجر. (٣) هو سعيد بن المبارك بن علي تقدم التعريف به في ٢/ ٤٩٣، و عبارة المخطوطة (في «المغرب» على جواز...)، و لعله تصحيف لاسم كتابه «الغرة في شرح اللمع» لابن جني ذكره البغدادي في «هدية العارفين ١/ ٣٩١ ضمن مؤلفات ابن الدهان. (٤) في المخطوطة (و قال ابن الدهان). (٥) ليست في المخطوطة. (٦) قال الشوكاني في تفسيره «فتح القدير» ٣/ ٢١٠ عند تفسير الآية من سورة الإسراء ما نصه (فجرى على بنى قريظة والنضير و بنى قينقاع و خبير ما جرى من القتل و السبي و الإجماع و ضرب الجزية على من بقى منهم). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٤٢ فعل، فهذا شرط يقع فيه الجزاء و لم يفعله، و الثاني تقديره: «إن عدتم رحمكم»، و هم أصروا، و عسى على بابها. (قال): و عسى ماضى اللفظ و المعنى، لأنه طمع، و قد «١» يحصل في شيء مستقبل. و قال قوم: ماضى اللفظ مستقبل في المعنى، لأنه أخبر عن طمع، يريد أن يقع. و اعلم أن عسى تستعمل في القرآن على وجهين: - (أحدهما): ترفع اسما صريحا و يؤتى بعده بخبر، و يلزم كونه فعلا مضارعا، نحو عسى «٢» [زيد أن يقوم، فلا- يجوز «قائما»، لأن اسم الفاعل لا يدل على الزمان الماضي، قال الله تعالى: فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنَّ بِالْفَتْحِ (المائدة: ٥٢) فيكون «أن و الفعل» في موضع نصب، ب «عسى». و قال الكوفيون: في موضع رفع بدل. و رد بأنه لا يجوز تركه، و يجوز تقديمه عليه. - (الثاني): أن يكون المرفوع بها «أن و الفعل»، و هو عسى «٢» أن يقوم زيد، فلا يفتقر هنا إلى منصوب [لأن المرفوع بها و «أن» في المعنى اسم واحد] «٤». و نظيره: وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِئْتَةً (المائدة: ٧١). و منه قوله تعالى: [عسى «٥» أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّخْمُودًا (الإسراء: ٧٩) لا- يجوز رفع رَبُّكَ ب عسى لثلا يلزم الفصل بين الصلة و الموصول بالأجنبي، و هو رَبُّكَ، لأن مَقَامًا مَّخْمُودًا منصوب ب يَبْعَثَكَ. و كذلك كقوله: وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ (البقرة: ٢١٦)، لأن الضميرين متصلان ب تَكْرَهُوا وَتُحِبُّوا، فلا يكون في عسى ضمير «٦» [و أَنْ يَنْفَعَنَا (القصص: ٩) في موضع رفع، و يجوز أن يكون على لغة من قال: «حسبت أن يفعل» فيكون فيها ضمير يعود على «موسى» و أَنْ يَنْفَعَنَا في موضع نصب «٦».

[أَتَّخَذَ] «٨»

[أَتَّخَذَ] «٨» [«افعل» و «فعلت» منه تَخَذْتُ قال تعالى: لَمَوْ شِئْتُمْ لَأَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِ] (١) تصحفت عبارة المطبوعة إلى (و ذلك حصل). (٢) ليست في المخطوطة. (٣) ليست في المطبوعة. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) ليست في المطبوعة. (٦) ليست في المطبوعة. (٧) ساقطة من المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٤٣ أَجْرًا (الكهف: ٧٧). قال الفارسي: و لا أعلم «تخذت» يتعدى إلا إلى واحد. و قيل: أصل «اتخذت» «تخذت»، فأما «اتخذت» فعلى ثلاثة أضرب: - (أحدها): ما يتعدى فيه إلى مفعول واحد، كقوله تعالى: يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا (الفرقان: ٢٧). أم اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بِنَاتِ (الزخرف: ١٦). وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً (الفرقان: ٣) لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ آلِهَةً لَأَتَّخِذْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا (الأنبياء: ١٧). كَمَثَلِ الْعُنكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا (العنكبوت: ٤١). - (و الثاني): ما يتعدى لمفعولين، و الثاني منهما الأول في المعنى. و هما [إما] «١» المذكوران، كقوله تعالى: اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً (المنافقون: ٢). و قال: لا تَتَّخِذُوا عِدُوِيَّ وَعَدُوَكُمْ أَوْلِيَاءَ (المتحنة: ١). فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا (المؤمنون: ١١٠). و إما مع حذف الأول، كقوله: فَلَوْ لَا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً (الأحقاف: ٢٨)، فمفعول «اتخذوا» الأول الضمير المحذوف الراجع إلى الذين، و الثاني «آلهة» و «قربانا» [نصب «٢» على الحال. قال الكواشي «٣»: و لو نصب «قربانا» مفعولا ثانيا، و «آلهة» بدلا منه فسد المعنى. و إما مع حذف الثاني، كقوله: اتَّخَذْتُمْ الْعِجْلَ (البقرة: ٥١). بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ (البقرة: ٥٤). اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ (الأعراف: ١٤٨). وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا (الأعراف: ١٤٨)، تقديره في الجميع: اتخذوه آلهة، لأن نفس اقتناء «٤» العجل لا يلحقه الوعيد الشديد، فيتعين تقدير آلهة «٥» [فإن قيل: فقد جاء تعذيب الصورتين هنا، و نحن لا نمنعه هنا، إنما المرتب على الاتخاذ قدرا زائدا] «٥». - (الثالث): ما يجوز فيه

الأمران، كقوله تعالى: وَاتَّخِذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى (البقرة: ١٢٥). فإن جوزنا زيادة «من» في الإيجاب كان من المتعدى لاثنين،
(١) ليست في المخطوطة. (٢) ليست
في المطبوعة. (٣) هو أحمد بن يوسف بن حسن تقدم التعريف به في ١/ ٢٧٢. (٤) في المخطوطة (لأن نفس نوع العجل). (٥) ليست
في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٤٤ وإنا منعنا كان لواحد. ونظيره «جعلت» (١) قال: وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورِ
(الأنعام: ١)، أى خلقهما. فإذا تعدى لمفعولين كان الثانى الأول فى المعنى، كقوله [تعالى «٢»: وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً] (٢) (يونس: ٨٧)، وَجَعَلْنَا لَهُمْ آيَةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ (القصص: ٤١)، وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ آيَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا (السجدة: ٢٤).

أخذ

أخذ * تجيء بمعنى «غضب»، و منه: «من أخذ [٢٧٨/ب قيد شبر من أرض طوق من سبع أرضين» (٤). * و بمعنى «عاقب»، كقوله
تعالى: وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقَرْيَ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ (هود: ١٠٢). أَخْذَنَا أَهْلِهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ (الأعراف:
٩٤). وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ (هود: ٦٧). وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَيِّسٍ (الأعراف: ١٦٥). فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ (القمر:
٤٢). لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلْ لَهُمُ الْعَذَابُ (الكهف: ٥٨). وَ لَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا «٥» (فاطر: ٤٥). وَ لَا تُؤَاخِذُنَا إِنْ نَسِينَا
[أَوْ أَخْطَأْنَا] «٦» (البقرة: ٢٨٦). لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ (المائدة: ٨٩). * و تجيء للمقاربة، قالوا: أخذ يفعل كذا، كما قالوا:
جعل يقول، و كرب يقول. * و تجيء قبل [فعل مما يلتقى به (٧) القسم، كقوله تعالى: وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ
لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ (آل عمران: ١٨٧) وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ (البقرة: ٦٣). * و بمعنى «اعمل»، كقوله تعالى: خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ
(البقرة: ٦٣)، أى اعملوا بما أمرتم به، وانتهوا عما نهيتهم عنه بجد واجتهاد.
(١) في المخطوطة (جعلنا). (٢) ليست

في المخطوطة. (٤) متفق عليه من رواية سعيد بن زيد رضى الله عنه، أخرجه البخارى فى الصحيح ٢٩٣/٦ كتاب بدء الخلق (٥٩)،
باب ما جاء فى سبع أرضين (٢)، الحديث (٣١٩٨)، و أخرجه مسلم فى الصحيح ١٢٣١/٣ كتاب المساقاة (٢٢)، باب تحريم الظلم ...
(٣٠)، الحديث (١٤٠/١٦١٠). (٥) الآية فى المخطوطة وَ لَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمُ النَّحْلَ: ٦١. (٦) ليست فى المخطوطة. (٧) ليست
فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٤٥

سأل

سأل يتعدى «١» لمفعولين كأعطى، و يجوز الاقتصار على أحدهما. ثم قد يتعدى بغير حرف، كقوله تعالى: وَ سَأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَ لَيْسَ لَكُمْ
مَا أَنْفَقُوا (المتحنه: ١٠) فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ «٢» (الأنبياء: ٧). و قد يتعدى بالحرف؛ إما بالباء كقوله: سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَقِيعٍ (المعارج:
١). و إما ب «عن»، كقولك: سل عن زيد. و كذا: وَ سَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ (الأعراف: ١٦٣). و المتعدى لمفعولين ثلاثة أضرب: -
(أحدها): أن تكون بمنزلة «أعطيت» كقولك: سألت زيدا بعد عمرو حقاً، أى استعطيته، أو سألته أن يفعل ذلك. - (و الثانى): بمنزلة:
اخترت الرجال زيدا، كقوله تعالى: وَ لَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا (المعارج: ١٠)، [أى عن حميم «٣» لذهوله عنه. - (الثالث) «٤»: أن يقع
[موقع «٥»] الثانى منهما استفهام، كقوله تعالى: سَلِّ بِنَى إِسْرَائِيلَ كَمْ آتَيْنَاهُمْ [مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ] «٦» (البقرة: ٢١١). وَ سَأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ
قَبْلِكَ مَنْ رُسُلِنَا أَوْ جَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ (الزخرف: ٢٥). و أما قوله تعالى: سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَقِيعٍ (المعارج: ١)،
فالمعنى: سأل سائل النبى صلى الله عليه و سلم أو المسلمين بعذاب واقع، فذكر المفعول الأول، و سؤلهم عن العذاب إنما [هو] «٥»
استعجالهم له كاستبعادهم «٨» لوقوعه، و لردهم ما يوعدون به منه. و على هذا: وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ

المثلاث (الرعد: ٦). و أما قوله تعالى: وَ شِئْتُمُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ (النساء: ٣٢)، فيجوز أن تكون «من»
 () في المخطوطة (فعل يتعدى). (٢)
 في المخطوطة زيادة (إن كنتم). (٣) ليست في المخطوطة. (٤) تصحفت في المطبوعة إلى (الثاني). (٥) ليست في المخطوطة. (٦)
 ليست في المطبوعة. (٨) في المخطوطة (إنما استعجالهم لاستبعادهم لوقوعه). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٤٦ فيه موضع
 المفعول الثاني، و أن يكون المفعول الثاني محذوفاً، و الصفة قائمة مقامه. و أما قوله تعالى: يَسْتَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا (الأعراف:
 ١٨٧) فيحتمل أن «عنها» متعلقة بالسؤال، كأنه: يسألونك عنها كأنك حفي عنها، فحذف الجار و المجرور، فحسن ذلك لطول الكلام
 [عنها إلى صلة السؤال «١». و يجوز أن يكون عنها بمنزلة [«بها»] «٢»، و تتصل بالحفاوة «١» [و تارة بالباء، و تارة بعن كالسؤال، و يدل
 على تعلقه بالباء قوله تعالى إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا (مريم: ٤٧)، و قال ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَشِئْلُ بِهِ خَبِيرًا (الفرقان: ٥٩)، أى
 مسئولاً خبيراً، و معنى «اسأل» تبين بسؤالك «١».

وعد

وعد فعل يتعدى لمفعولين، يجوز الاقتصار على أحدهما كأعطيته، و ليس كظننت، قال تعالى: وَ أَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ (طه:
 ٨٠)، ف «جانب» مفعول ثان، و لا- يكون ظرفاً لاختصاصه، أى وعدناكم إتيانه، أو مكثا فيه. و قوله تعالى: وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً
 تَأْخُذُونَهَا (الفتح: ٢٠)، فالغنيمة تكون الغنم. (فإن قلت): الغنم حدث لا يؤخذ؛ إنما يقع الأخذ على الأعيان دون المعاني! (قلت): يجوز
 أن يكون سمي باسم المصدر، كالخلق و المخلوق، أو يقدر محذوف، أى تملككم مغانم. فأما قوله تعالى: «٢» [وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ
 عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ (المائدة: ٩)، و قوله: [٢] «٢» وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا [مِنْكُمْ] «٧» وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لِيَسْتَخْلِفَنَّهُم (النور: ٥٥) فإن
 الفعل لم يتعد فيه [إلى «٧» مفعول [٢/٢٧٩] أ] ثان؛ و لكن قوله: لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ وَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ تفسير للوعد، كما أن قوله: لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ
 الْأُنثِيَيْنِ (النساء: ١١)؛ تبين للوصية في قوله [تعالى «١»]: يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ (النساء: ١١). و أما قوله تعالى: أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ
 وَعَدَّ بِأَنَّكُمْ نَارًا (طه: ٨٦) إِنَّ اللَّهَ وَعَدَّكُمْ وَعَدَّ

() ليست في المطبوعة. (٢) ليست في المطبوعة. (٢)
 في المخطوطة. (٧) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٤٧ الحِقِّ (إبراهيم: ٢٢)، فيحتمل انتصاب الواحد
 بالمصدر، أو بأنه المفعول الثاني، و سمي الموعود به «الوعد»، كالمخلوق «الخلق». و أما قوله تعالى: وَ إِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ
 أَنَّهَا لَكُمْ (الأنفال: ٧)، و إِحْدَى في موضع نصب مفعول ثان، و أَنَّهَا لَكُمْ بدل منه، أى إتيان إحدى الطائفتين أو تملكه، و الطائفتان
 العير و النصر. و أما قوله: أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَ كُنْتُمْ (المؤمنون: ٣٥) فمن قدر في أن الثانية البدل، فينبغي أن يقدر محذوفاً، ليم
 الكلام، فيصح البدل، و التقدير: أ يعدكم إرادة أنكم إذا متم، ليكون اسم الزمان خبراً عن الحدث، و من قدر في الثانية البدل لم يحتج
 إلى «١» [تقدير محذوف، و من رفع «أنكم» الثانية بالظرف فإنه قال «أ يعدكم أنكم يوم القيامة إخراجكم» لم يحتج إلى «١» ذلك. و
 أما قوله: وَ مَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا إِيَّاهُ (التوبة: ١١٤)، فالجملة في موضع جر صفة للنكرة، و قد عاد الضمير
 فيها إلى الموصوف، و الفعل متعد إلى واحد. و أما قوله تعالى: وَ أَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً (الأعراف: ١٤٢)، فلا- يجوز أن يكون
 «ثلاثين» ظرفاً، لأن الوعد ليس في كلها بل في بعضها، فيكون مفعولاً ثانياً.

ود

ود قال أبو مسلم الأصبهاني «٣» بمعنى «تمنى» يستعمل معها «لو» و «أن»، و ربما جمع بينهما نحو: ودوا لو أن فعل «٤»، و مصدره

الودادة، و الاسم منه ودّ. و قد يتداخلان في الاسم و المصدر. و قال الراغب: إذا كان «ودّ» بمعنى أحبّ لا يجوز إدخال «لو» فيه أبدا. و قال علي بن عيسى «٥»: إذا كان بمعنى «تمنى» صلح للماضي؛ و الحال و الاستقبال، و إذا كان بمعنى المحبة لم يصلح للماضي، لأن الإِـــــرادة هي اســـــم تدعاء الفـــــعل، و إذا كـــــان للماضي

(١) ليست في المطبوعة. (٣) هو محمد بن بحر تقدم التعريف به في ٣٧٧/٢. (٤) في المخطوطة (وددت أن لو فعل). (٥) هو أبو الحسن الرّماني تقدم التعريف به في ١١١/١. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٤٨ لم يجز «أن»، و إذا كان للحال أو الاستقبال جاز «أن» [و «لو»] «١». و فيما قاله نظر، لأن «أن» توصل [بالماضي «١»؛ نحو سرتني أن قمت. - (قلت): فكان الأحسن الردّ عليه بكلامه، و هو أنّه جوّز إذا كان بمعنى الحال دخول «أن» و هي للمستقبل، فقد خرجت عن موضعها.

أفعل التفضيل

أفعل التفضيل فيه قواعد: - (الأولى): إذا أضيف إلى جنسه لم يكن بعضه، كقولك زيد أشجع الأسود و أجود السحب، فيصير المعنى زيد أشجع من الأسود، و أجود من السحب؛ و عليه قوله تعالى: خَيْرُ الرَّازِقِينَ (الجمعة: ١١)، و أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ (هود: ٤٥)، و أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (المؤمنون: ١٤). أى خير من كلّ من تسمى برازق، و أحكم من كل من تسمى بحاكم. كذا قاله أبو القاسم السعدى «٣». قال الشيخ أثير الدين «٤»: [الذى «٥»] تقرر عن الشيوخ أن «أفعل» هذه لا تضاف إلا و يكون المضاف بعض المضاف إليه، فلا يقال: هذا الفرس أسبق الحمير؛ لأنه ليس بعض الحمير؛ و على هذا بنى البصريون منع «زيد أفضل إخوته»، و أجازوا «أفضل الإخوة»، إلّا إذا أخرجت عن معناها؛ فإنه قد يجوز ذلك عن بعضهم. - (الثانية): إذا ذكر بعد «أفعل» جنسه، أو واحد من آحاد جنسه، و جب إضافته إليه، كقولك: زيد أحسن الرجال، و أحسن رجل قال تعالى ... «٦». و إذا ذكر بعد ما هو من متعلقاته «٧»، و جب نصبه على التمييز، نحو زيد أحسن وجهها، و أغزر علما

(١) ليست في المخطوطة. (٣) هو عبد الغفار بن محمد بن عبد الكافي تاج الدين أبو القاسم السعدى المصرى. ولد سنة (٦٥٠) سمع من ابن عزون و المعين الدمشقى و محمد بن مهلهل و ابن الصابونى و غيرهم. اعتنى بالحديث و كان ذاكرا لشيوخه و سماعه، و ناب فى الحكم عن تقى الدين الحنبلى، و ولى مشيخة الحديث بالصاحبية. و كتب بخطه ما يزيد على خمسمائة مجلد ما بين فقه و حديث و غيرهما. توفى سنة (٧٣٢). (ابن حجر، الدرر الكامنة ٢/٣٨٦). (٤) هو محمد بن يوسف بن على أبو حيان الأندلسى تقدم التعريف به فى ١٣٠/١، و انظر قوله فى كتابه «تذكرة النحاء» ص ٢٩٤ باب التفضيل. (٥) ليست فى المخطوطة. (٦) هنا سقط بين فى الأصول. (٧) عبارة المخطوطة (ما هو متعلقا به). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٤٩ و قد أشكل على هذه القاعدة قوله تعالى: أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً (النساء: ٧٧)، و قوله: أَرْكَى طَعَامًا (الكهف: ١٩)، فقد أضيف إلى [غير] «١» جنسه، و انتصب. و قد تأوّل العلماء هذا ٢٧٩/ب حتى رجعوا به إلى جعل «أشد» لغير الخشية، فقال الزمخشري «٢» معنى: يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ (النساء: ٧٧)، «أى مثل أهل خشية الله، أو مثل قوم أشد خشية من أهل خشية الله». قال ابن الحاجب «٣»: و على مثل هذا يحمل ما خالف هذه القاعدة. - (الثالثة): الأصل فى الأفضلية على ما أضيف إليه؛ و أشكل على ذلك قوله تعالى: وَ مَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا (الزخرف: ٤٨)، لأن معناه: ما من آية من التسع إلا- و هى أكبر من كلّ واحدة منها [فيكون كل واحد منها] «٤»، فاضله و مفضولة، فى حالة واحدة. و أجاب الزمخشري بأن «٥» «الغرض وصفهنّ بالكبر من غير تفاوت فيه، و كذلك العادة فى الأشياء التى تتفاوت فى الفضل التفاوت اليسير، أن تختلف الناس فى تفضيلها، و ربما اختلف آراء الواحد فيها، كقول الحماسى «٦»: من تلق منهم تقل لاقيت سيدهم مثل النجوم التى يهدى «٧» بها السارى» و أجاب ابن الحاجب، بأن المراد الأعلى أكبر من أختها عندهم، وقت حصولها، لأن لمشاهدة الآيه فى النفس أثرا عظيما ليس للغائب عنها. - (الرابعة): قالوا: لا ينبى من العاهات: فلا يقال: ما أعور هذه الفرس! و أما قوله [تعالى «٨»]: وَمَنْ كَانَ

في هـ أَعْمَى فَهْوَ _____ وَ فِي أَلْـ _____ آخِرَهُ أَعْمَى (الإسراء: ٧٢)، ففيه وجهان:

(١) ليست في المخطوطة. (٢) انظر قوله في «الكشاف» ٢٨٢ / ١ عند تفسير الآية من سورة النساء. (٣) هو عثمان بن عمر بن أبي بكر تقدم التعريف به في ١ / ٤٦٦. (٤) ليست في المطبوعة. (٥) انظر قوله في «الكشاف» ٣ / ٤٢١ - ٤٢٢ عند تفسير الآية من سورة الزخرف، و ذكر الزمخشري البيت. (٦) عزاه المرزوقي في «شواهد الكشاف» ص ٥٧ لعبيد الأبرص، و قيل للعرنديس، و لم نجده في ديوان عبيد الأبرص، و البيت في «ديوان الحماسة بشرح التبريزي» ٢ / ٢٧٠. (٧) في المخطوطة و المطبوعة (يهدي) و في الديوان (يسرى). (٨) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٥٠ - أحدهما: أنه من عمى القلب الذي يتولد من الضلالة، و هو مما يقبل الزيادة و النقص، لا من عمى البصر الذي يحجب المرئيات عنه. و قد صرح ببيان هذا المعنى قوله تعالى: فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَ لَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ (الحج: ٤٦) و على هذا فالأول اسم فاعل و الثاني أفعل تفضيل، من فقد البصيرة. - و الثاني: أنه من عمى العين، و المعنى: من كان في هذه أعمى من الكفار؛ فإنه يحشر أعمى، فلا يكون «أفعل تفضيل». و منهم من حمل الأول على [أنه «١» عمى القلب، و الثاني على فقد البصيرة، و إليه ذهب أبو عمرو «٢»، فأمال الأول، و ترك الإمامة في الثاني؛ لما كان اسما، و الاسم أبعد من الإمالة. - (الخامسة): يكثر حذف المفضول إذا دل عليه دليل، و كان «أفعل» خبرا، كقوله تعالى: أَلَا تَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ (البقرة: ٦١). ذَلِكَمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَ أَقْوَمٌ لِلشَّهَادَةِ وَ أَدْنَى أَلَّا تَزْتَابُوا (البقرة: ٢٨٢). وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ (آل عمران: ٣٦). وَ مَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ (آل عمران: ١١٨). إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ (النحل: ٩٥). وَ الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَ خَيْرٌ أَمَلًا (الكهف: ٤٦). أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَ أَحْسَنُ نَدِيًّا (مريم: ٧٣). فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَ أَضْعَفُ جُنْدًا (مريم: ٧٥). و قد يحذف المفضول و «أفعل» ليس بخبر، كقوله تعالى: فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَ أَحْفَى (طه: ٧). - (السادسة): قد يجيء مجردا عن معنى التفضيل «٣»، فيكون للتفضيل لا- للأفضلية. ثم هو تارة يجيء مؤولا باسم فاعل، كقوله تعالى: هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ (النجم: ٣٢). و مؤولا بصفة مشبهة. كقوله تعالى: وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ (الروم: ٢٧). ف «أعلم» هاهنا بمعنى «عالم بكم»، إذ لا مشارك لله تعالى في علمه بذلك، «و أهون عليه» بمعنى هيِّن، إذ لا- تفاوت في نسبة المقادورات إلى قدرته تعالى.

(١) ليست في المطبوعة. (٢) تصحف في المخطوطة إلى (ابن عمرو)، و الصواب ما أثبتناه و هو أبو عمرو بن العلاء المقرئ تقدم التعريف به في ١ / ١٥٠، و انظر قراءته في «إتحاف فضلاء البشر» ص ٢٨٥ عند سورة الإسراء. (٣) عبارة المخطوطة (مجردا على أفعل التفضيل). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٥١ و قوله تعالى: أَلَمْ يَلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ (فصلت: ٤٠). و قوله: أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا (الفرقان: ٢٤)، «١» [ثم المشهور في هذا التزام الافراد و التكبير، إذا كان ما هو له مجموعا لفظا و معنى كقوله تعالى: أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا] «١» وَ أَحْسَنُ مَقِيلًا (الفرقان: ٢٤). أو لفظا لا- معنى، كقوله تعالى: نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ (الإسراء: ٤٧). وَ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ (طه: ١٠٤). و أما قوله تعالى: يَدْعُوا لِمَنْ صَدْرُهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ (الحج: ١٣)، فمعناه: الضرر بعبادته؛ أقرب من النفع بها. (فإن قيل) كيف قال: أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ (الحج: ١٣) و لا- نفع من قبله البتة؟. (قيل): [٢٨٠ / أ] لما كان في قوله: [لَمَنْ «٣» صَدْرُهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ تباعد لنفعه، و العرب تقول لما لم «٤» يصح في اعتقادهم [بكونه «٥» «هذا بعيد» جاز الإخبار ب «بعد» نفع الوثن، و الشاهد له قوله تعالى حكاية عنهم: أَلَا إِذَا مِتْنَا وَ كُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ (ق: ٣). - (السابعة): «أفعل» في الكلام على ثلاثة أضرب: ١- مضاف، كقوله تعالى: أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ (التين: ٨). ٢- و معرّف باللام، نحو: سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى (الأعلى: ١) و لِيُخْرِجَنَّ الْمَأْعَزُ مِنْهَا الْأَذَلَّ (المنافقون: ٨). ٣- و خال منهما. و يلزم اتصاله ب «من» التي لا ابتداء الغاية جازة للمفضل عليه، كقوله تعالى: «٦» [أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا] (الكهف: ٣٤). و قد يستغنى بتقديرها عن ذكرها، كقوله تعالى: وَ أَعَزُّ نَفَرًا (الكهف: ٣٤). و يكثر ذلك إذا كان أفعل التفضيل خبرا، كقوله: [«٦» وَ الْمَآخِرَةُ خَيْرٌ وَ أَبْقَى (الأعلى: ١٧)]. و حيث أضيف إنما يضاف إلى جمع معرّف، نحو «أحكم الحاكمين»، و لا يجوز

(١) ليست في المطبوعة. (٣) ليست في المخطوطة. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) ليست في المطبوعة. (٦) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٥٢ «زيد أفضل رجل»، و لا «أفضل رجال»، لأنه لا فائدة فيه، لأن كل شخص لا بد أن يكون له «١» جماعة [مجهولة] «١» يفضلها، وإنما الفائدة في أن تقول: «أفضل الرجال». فأما قوله تعالى: ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ (التين: ٥) فجوابه أنه غير مضاف إليه تقديراً، بل المضاف إليه محذوف، وقامت صفته مقامه، وكأنه قال: «أسفل قوم سافلين». ولا خلاف [فيه «١» أنه يضاف إلى اسم الجمع معرفاً و منكرًا، نحو أفضل الناس و القوم، و أفضل ناس [و أفضل «٤» قوم. (فإن قيل): لم أجازوا تنكير هذا و لم يجزوا [تكرراً] «١» ذلك في الجمع؟ (قلت): لأن «أفضل القوم» ليس من ألفاظ الجموع، بل من الألفاظ المفردة فخففوه بترك الألف و اللام الثانية، [إذا كان «أفعل» بالألف و اللام «٦» أو مضافاً جاز تشيته و جمعه، قال تعالى: وَ اتَّبَعَكَ الْأَرْذُلُونَ (الشعراء: ١١١)، و بِاللَّخُسْرَيْنِ أَعْمَالًا (الكهف: ١٠٣). و قال في المفرد: [المضاف «٧»]: إِذِ اتَّبَعَتْ أَشْقَاهَا (الشمس: ١٢) و قال في الجمع: أَكَابِرٌ مُّجْرِمِيهَا (الأنعام: ١٢٣)، و إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادْنَا (هود: ٢٧). و تقول في المؤنث «هذه الفضلى»، قال تعالى: إِنَّهَا لَأِخْدَى الْكُبْرِ (المدثر: ٣٥)، فأولئك لهم الدرجات العلى (طه: ٧٥). و حكم «فعلى» حكم «أفعل» لا يستعمل بغير «من» إلا مضافاً أو معرّفاً بأل. و أما قوله: وَ أُخْرُ مُتَشَابِهَاتٍ (آل عمران: ٧)، فقالوا: إنه على تقدير «من» أى و آخر منها متشابهات.

[تنبيه: لفظ «سواء»] «٨»

[تنبيه: لفظ «سواء»] «٨» سواء: أصله بمعنى الاستواء، و ليس له اسم يجرى عليه، يقال: استوى (١) ليست في المطبوعة. (٤) ليست في المخطوطة. (٦) ليست في المخطوطة. (٧) ليست في المطبوعة. (٨) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٥٣ [استواء] «١»، و ساواه مساواة لا غير؛ فإذا وقع صفة كان بمعنى مستو، و لهذا تقول: هما سواء، هم سواء، كما تقول: هما عدل، و هم عدل؛ و «السواء» التام، و منه درهم سواء، أى تام. و منه قوله تعالى: فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً (فصلت: ١٠)، [أى مستويات «١»]. و من نصب فعلى المصدر، أى استوت استواء، كذا قال سيويه «٣». و جوز ١٧٤ / ٤ غيره أن يكون حالاً من النكرة. و يجيء السواء بمعنى الوسط، كقوله «٤» [فَرَأَاهُ فِي سِوَاءِ الْجَحِيمِ (الصفات: ٥٥)]، و بمعنى «قصد» «٥» كقوله فَقَدْ ضَلَّ سِوَاءَ السَّبِيلِ (البقرة: ١٠٨)، قال الفراء «٦»: المعنى قصد السبيل، و بمعنى العدل كقوله «٤» تعالى: إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ (آل عمران: ٦٤) أى عدل، و هو الحق. قال ابن أبى الربيع «٨»: و سواء لا يرفع [إلا المضمّر، و لا يرفع «٩» الظاهر إلا إذا كان معطوفاً على المضمّر فى سواء و هو مرفوع بسواء، و هو مما جاز فى المعطوف مما لا يـجوز فى المعطوف عليه. (٣) انظر قوله فى «الكتاب» ١١٩ / ٢ باب ما ينتصب لأنه ليس من اسم ما قبله و لا هو هو. (٤) ليست فى المطبوعة. (٥) تصحف رسمها فى المخطوطة إلى «غير» و التصويب من قول الفراء، و انظر «نزهة الأعين النواظر» لابن الجوزى ص ٣٦١. (٦) انظر قوله فى كتابه «معانى القرآن» ٧٣ / ١ عند تفسير الآية من سورة البقرة. (٨) هو أحمد بن سليمان بن أحمد تقدم التعريف به فى ٥٠٢ / ٢. (٩) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٥٤

النوع السابع و الأربعون فى الكلام على المفردات من الأدوات و البحث عن معانى الحروف؛ مما يحتاج إليه المفسر لاختلاف مدلولها.

النوع السابع والأربعون في الكلام على المفردات من الأدوات والبحث عن معاني الحروف؛ مما يحتاج إليه المفسر لاختلاف مدلولها. ولهذا توزع «١» الكلام على حسب مواقعها، وترجح «٢» استعمالها في بعض المحال على بعض، بحسب مقتضى الحال. كما في قوله تعالى: وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًىٰ أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (سبأ: ٢٤)، فاستعملت «على» في جانب الحق، و«في» في جانب الباطل؛ لأن صاحب الحق كأنه مستعل يرقب نظره كيف [شاء] «٣»، ظاهرة له الأشياء، وصاحب الباطل كأنه منغمس في ظلام؛ ولا يدري أين توجه! وكما في قوله تعالى: فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِرِزْقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ [٢٨٠/ب] فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ (الكهف: ١٩)، فعطف هذه الجمل الثلاث بالفاء «٤»، ثم لما انقطع نظام الترتيب عطف «٥» بالواو، فقال تعالى «٦»: وَكَيْتَلَطَفَ (الكهف: ١٩)، إذ لم يكن التلطف مترتبا على الإتيان بالطعام، كما كان الإتيان منه مرتبا على التوجه في طلبه، والتوجه في طلبه مترتبا على قطع «٧» الجدل في المسألة عن مدة اللبث، بتسليم العلم له سبحانه. وكما قوله تعالى: إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ [وَالْمَسَاكِينِ «٨»] ... (التوبة: ٦٠)

(١) في المخطوطة (يرغب). (٢) في المخطوطة (و يرجع). (٣) ساقطة من المخطوطة. (٤) تصحفت في المخطوطة إلى (بأيها). (٥) في المخطوطة (فعطف). (٦) في المخطوطة (ثم قال). (٧) العبارة في المخطوطة (طلب الجد). (٨) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٥٥ [الآية] «١» فعدل عن اللام «٢» [إلى «في» في الأربعة الأخيرة] «٢»، إيذانا بأنهم أكثر استحقاقا للتصدق عليهم ممن سبق ذكره باللام؛ لأن «في» للوعاء، فبته باستعمالها على أنهم أحق بأن يجعلوا مظنة لوضع الصدقات فيهم، كما يوضع الشيء في وعائه مستقرًا فيه. وفي تكرير حرف الظرف داخلا على «سبيل الله» دليل على ترجيحه على الرقاب والغارمين. قال الفارسي: وإِنَّمَا قَالَ: وَفِي الرِّقَابِ، و لم يقل «و للرقاب «٤»» ليدل على أن العبد لا يملك. وفيه نظر؛ بل ما ذكرناه من الحكمة فيه أقرب. وكما في قوله تعالى: وَقَدْ أَحْسَنَ بِي (يوسف: ١٠٠)، فإنه يقال: أحسن بي و إلى؛ وهي مختلفة المعاني [و أيقها] «٥» بيوسف عليه السلام بي، لأنه إحسان درج «٦» فيه دون [أن «٧»] يقصد الغاية التي صار إليها. وكما «٨» في قوله تعالى: وَلَأَصْلَبْتِكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ (طه: ٧١)، و لم يقل «على» كما ظن بعضهم؛ لأن «على» للاستعلاء، والمصلوب لا يجعل على رءوس النخل؛ وإنما يصلب في وسطها، فكانت «في» أحسن من «على». و قال: كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَإِنَّ (الرحمن: ٢٦)، و لم يقل «كل من «٩» في الأرض»؛ لأن عند الفناء ليس [هناك «١٠»] حال القرار والتمكين. و قال: وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا (الفرقان: ٦٣) و قال: وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا (الإسراء: ٣٧)، (لقمان: ١٨)، و ما قال «على الأرض»؛ و ذلك لما «١١» وصف العباد بين أنهم لم يوطئوا أنفسهم في الدنيا؛ وإنما هم عليها مستقرون. و لما أرشده و نهاه عن فعل [التبخر] «١٢»، قال: «و لا تمش فيها مرحا، بل امش عليها [هونا] «١٢»». و قال تعالى: يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ (التوبة: ٦١)

العبارة في المخطوطة (في الأربعة الأخيرة إلى «في»). (٤) تصحفت في المطبوعة إلى (و الرقاب) و التصويب من المخطوطة و الإتيان ١٤٢ / ٢. (٥) ساقطة من المخطوطة. (٦) تصحفت في المخطوطة إلى (دوح). (٧) ساقطة من المخطوطة. (٨) في المخطوطة (كما). (٩) ساقطة من المطبوعة. (١٠) ساقطة من المخطوطة. (١١) في المخطوطة (لأنه). (١٢) ساقطة من المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٥٦ و قال ابن عباس: الحمد لله الذي قال: عَنْ صِيَلَاتِهِمْ سَاهُونَ (الماعون: ٥)، و لم يقل: «في «١» صلاتهم» «٢». و قال صاحب «الكشاف» «٣» في قوله تعالى: وَ مِنْ بَيْنِنَا وَ بَيْنِكَ حِجَابٌ (فصلت: ٥): لو سقطت «من» جاز كون الحجاب في الوسط «٤» [فيما بينك و بينه من المسافة] «٤»، و إن «٦» تباعدت. و إذا أتيت ب «من» أفادت أن الحجاب ابتداء من أول ما ينطلق عليه «من»، و انتهى إلى غايته، فكان الحجاب قد ملأ ما بينك و بينه. (و قال) «٧»: كَرَّرَ الْجَارُ فِي قَوْلِهِ [تعالى «٨»]: وَ عَلَىٰ سَمْعِهِمُ (البقرة: ٧) ليكون أدل «٩» على شدة الختم في الموضوعين «١٠»، حين استجد له تعديء أخرى. و هذا كثير لا يمكن إحصاؤه؛ و المعين عليه معرفة معاني المفردات، فلنذكر مهمات مطالبا على وجه الاختصار.

إشارة

١- الهمزة أصلها الاستفهام، وهو طلب الإفهام. وتأتي لطلب التصور والتصديق، بخلاف «هل» [فإنها] (١١) للتصوّر خاصة. والهمزة أغلب دوراناً، ولذلك كانت أمّ الباب. واختصت بدخولها على الواو، نحو: أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا (البقرة: ١٠٠). وعلى الفاء، نحو: أَلَمْ يَأْمُرْ أَهْلَ الْقُرَى (الأعراف: ٩٧) وعلى ثَمَّ، نحو: أَلَمْ تَأْتِ إِذَا مَا وَقَعَ (يونس: ٥١). و«هل» (١٢) أظهر في الاختصاص بالفعل من الهمزة، وأما قوله تعالى: فَهَلْ أُنْتُمْ شَاكِرُونَ (الأنبياء: ٨٠) فَهَلْ أُنْتُمْ مُتَّهَمُونَ (المائدة: ٩١)، وَفَهَلْ أُنْتُمْ صَلَاتِهِمْ. (٢) أخرجه من رواية عطاء رحمه الله الطبري في التفسير ٢٠٢/٣٠، وذكره الرازي في التفسير ١١٤/٣٢ عن ابن عباس رضى الله عنهما وذكره الزمخشري في الكشاف ٢٣٦/٤ عن أنس رضى الله عنه. (٣) الكشاف ٢٨٢/٣. (٤) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (٥) في المخطوطة (إذا). (٦) انظر الكشاف ٢٨١/١ - ٢٩. (٧) ليست في المطبوعة. (٨) في المخطوطة (أرد). (٩) في المخطوطة (موضعين). (١٠) في المخطوطة (موضعين). (١١) ساقطة من المخطوطة. (١٢) في المخطوطة (وهذا). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٥٧ مُشْلِمُونَ (هود: ١٤)؛ فذلك لتأكيد الطلب للأوصاف الثلاثة؛ [من «١» حيث إن الجملة الاسمية أدلّ على حصول المطلوب وثبوته؛ وهو أدلّ على طلبه من «فهل تشكرون» (وهل تسلمون) لإفادة التجدد. واعلم أنه يعدل بالهمزة عن أصلها، فيتجاوز بها عن النفي والإيجاب و التقرير [و التوبيخ «٢»، و غير ذلك من المعاني السالفة «٣» في بحث الاستفهام مشروحة «٤»، فانظره فيه «٥».

(مسألة)

(مسألة) و إذا دخلت على «رأيت» امتنع أن تكون من رؤية البصر أو القلب، وصارت «٦» بمعنى «أخبرني» «٧»، «٨» كقولك: «أ رأيتك زيدا» «٨» [٢٨١/أ] ما صنع؟ في المعنى تعدى بحرف، وفي اللفظ تعدى بنفسه. ومنه قوله تعالى: أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا (مريم: ٧٧). أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى (العلق: ٩-١٠). أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي يُكَذِّبُ بِالَّذِينَ (الماعون: ١).

(مسألة)

(مسألة) و إذا دخلت على «لم» أفادت معنيين (أحدهما): التنبيه والتذكير، نحو: أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ (الفرقان: ٤٥). (و الثاني): التعجب من الأمر العظيم، كقولك: أَلَمْ تَرَ إِلَى فلان يقول كذا، ويعمل «١٠» كذا! على طريق التعجب منه. وكيف كان فهي تحذير.

٢- أم «١١»

إشارة

٢- أم «١١» حرف عطف نائب عن تكرير الاسم والفعل، نحو أزيد عندك أم عمرو؟ (وقيل): (١) ساقطة من المطبوعة. (٢) ساقطة من المطبوعة. (٣) في المخطوطة (السابقة). (٤) في المخطوطة (من وجه). (٥) في المخطوطة (منه). (٦) في المخطوطة (وصار). (٧) في المخطوطة (آخر). (٨) عبارة المخطوطة (كما في قوله: رأيتك وزيدا). (٩) في المخطوطة (ويقول). (١٠) ذكر هذا الفصل ابن

فارس في الصحابي في فقه اللغة: ٩٧ باب الكلام على حروف المعاني باب (أم) و ابن الشجري في الأمالي ٢ / ٣٣٣ المجلس (٧٧) ذكر معاني أم، و ابن هشام في مغنى اللبيب ١ / ٤١ (أم). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٥٨ إنما تشرك بين المتعاطفين كما تشرك بينها «أ» «أو». (و قيل): فيها معنى العطف. «٢» [و هي استفهام كالألف؛ إلا- أنها لا تكون في أول الكلام لأجل معنى العطف «٢». (و قيل): هي «أو» أبدلت من الواو، ليحوّل إلى معنى. يريد إلى معنى «أو». و هي قسمان: متصله و منفصلة: فالمتصلة هي الواقعة في العطف و الوارد بعدها و قبلها كلام واحد، و المراد بها الاستفهام عن التعيين؛ فلهذا تقدّر «٤» بأى. و شرطها أن تتقدّمها همزة الاستفهام، و يكون ما بعدها مفردا، أو في تقديره. و المنفصلة ما فقد فيها الشرطان أو أحدهما، و تقدّر ب «بل» و الهمزة. ثم اختلف النحاة في كيفية تقدير المنفصلة في «٥» ثلاثة مذاهب، حكاها الصّفّار «٦»: - (أحدها): أنها تقدر بهما و هي بمعناها، فتفيد الإضراب عمّا قبلها على سبيل التحول و الانتقال ك «بل»، و الاستفهام عما بعدها. و من ثم لا يجوز أن تستفهم مبتدئا كلامك ب «أم». و لا تكون إلا- بعد كلام، لإفادتها الإضراب، كما تقدم. قال أبو الفتح: و الفارق بينها و بين «بل» أنّ ما بعد «بل» منفي، و ما بعد «أم» مشكوك فيه. (و الثانى): أنها بمنزلة «بل» خاصة، و الاستفهام محذوف بعدها، و ليست [هي «٧» مفيدة «٨» الاستفهام و هو قول الفراء «٩» في «معاني القرآن». (و الثالث): أنها بمعنى الهمزة، و الإضراب مفهوم من أخذك في كلام آخر و ترك الأول. قال الصّفّار: فأما الأول فباطل؛ لأنّ الحرف لا يعطى في حيز واحد أكثر من معنى واحد، فيبقى الترجيح بين المذهبين. و ينبغي أن يرجح الأخير؛ لأنه ثبت من كلامهم: إنّها (_____ ١) في

المخطوطة (بينهما). (٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (٤) في المطبوعة. (يقدر). (٥) في المخطوطة (على). (٦) هو القاسم بن علي البطليوسى تقدم التعريف به في ٢ / ٤٥١. (٧) ساقطة من المطبوعة. (٨) في المخطوطة (مقيدة). (٩) انظر معاني القرآن ١ / ٧١-٧٢. بتصرف. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٥٩ لإبل أم شاء. و يلزم على القول الثانى حذف همزة الاستفهام فى الكلام؛ و هو من مواضع الضرورة. قال «١»: و الصحيح أنها لا تخلو عن الاستفهام؛ و كذلك قال سيوييه «٢». انتهى. و اعلم أن المتصلة يصير معها «٣» الاسمان بمنزلة «أى»، و يكون ما ذكر «٤» خبرا عن «أى»، فإذا قلت: أزيد عندك أم عمرو؟ فالمعنى: أيهما عندك؟ و الظرف «٥» خير لهما. ثم المتصلة تكون فى عطف المفرد على مثله، نحو أزيد عندك أم عمرو؛ كقوله تعالى: أَرْبَابٌ مُّتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ (يوسف: ٣٩)، [أى «٦» أىّ المعبودين خير؟ و فى عطف الجملة على الجملة المتأولتين بالمفرد، نحو: أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ (الواقعة: ٧٢)، أى الحال هذه أم هذه؟ و المنقطعة إنّما تكون على عطف الجمل «٧»، و هى فى الخبر و الاستفهام بمثابة «بل» و الهمزة، و معناها فى القرآن التوبيخ، كما كان فى الهمزة، كقوله تعالى: أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ (الزخرف: ١٦) أى بل أتخذ؟ لأن الذى قبلها خبر، و المراد بها التوبيخ لمن قال ذلك و جرى «٨» على كلام العباد. و قوله: الم* تَنْزِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ (السجدة: ١-٢) ثم قال: أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ (السجدة: ٣)، تقديره: بل أيقولون؟ كذا جعلها سيوييه «٩» منقطعة، لأنها بعد الخبر. ثم وجه اعتراضا: كيف يستفهم الله [سبحانه و تعالى «١٠» عن قولهم هذا؟ «١١» و أجيب بأنه جاء فى كلام العرب «١١»؛ يريد أن فى كلامهم يكون المستفهم محققا للشئ لكن يورده بالنظر إلى المخاطب، كقوله: فَقَوْلَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى (طه: ٤٤)، و قد علم الله [٢٨١] ب أنه لا يـتـذـكـر و لا يـخـشـى؛ لكنـه «١٣» أراد: «لعلـه يفعـل ذلـك فى _____ ١) فى المخطوطة (و يقال). (٢) انظر

الكتاب ٣ / ١٦٩ (هذا باب أم و أو). (٣) فى المخطوطة (منها). (٤) فى المخطوطة (ذكرت). (٥) تصحفت فى المخطوطة إلى (و الطوف). (٦) ساقطة من المخطوطة. (٧) فى المخطوطة (فى عطف الجملة). (٨) فى المخطوطة (و أجرى). (٩) انظر الكتاب ٣ / ١٧٢-١٧٣ (هذا باب أم المنقطعة). (١٠) ليست فى المطبوعة. (١١) عبارة المخطوطة (و هو يعلم فقد جاء على كلام العرب). (١٣) فى المخطوطة (لكن). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٦٠ رجائكما. و قوله: أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ (الزخرف: ١٦)، تقديره: بل أتخذ؟ بهمزة منقطعة للإنكار «١». و قد تكون بمعنى «بل» من غير استفهام، كقوله تعالى: أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ (النمل: ٦٠)، و

ما بعدها في سورة النمل. قال ابن طاهر «٢»: ولا يمتنع عندى إذا كانت بمعنى «بل» أن تكون عاطفة، كقوله تعالى: أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ (الطور: ٣٠)، وقوله: أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ (النمل: ٢٠). وقال البغوي «٣» في قوله: أَمْ أَنَا خَيْرٌ «٤» [مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ «٤»] (الزخرف: ٥٢) بمعنى «بل» وليس بحرف عطف، على قول أكثر المفسرين. وقال الفراء «٦» وقوم من أهل المعاني: الوقف على قوله «أم»، وحيث تم الكلام، وفي الآية إضمار والأصل: أَفَلَا تَبْصُرُونَ (الزخرف: ٥١) [أم تبصرون؟] «٧» ثم ابتداء فقال: أَنَا خَيْرٌ (الزخرف: ٥٢). (قلت: فعلى الأول تكون منقطعة، وعلى الثاني متصله. (و فيها قول ثالث): قال أبو زيد «٨»: إنها زائدة، وإن التقدير: أَفَلَا تَبْصُرُونَ أَنَا خَيْرٌ منه! والمشهور أنها منقطعة، لأنه لا «٩» يسألهم عن استواء علمه في الأول والثاني؛ لأنه إنما أدركه الشك في تبصرهم «١٠» بعد ما مضى كلامه على التقرير «١١»، وهو مثبت وجواب السؤال «بلى»، فلما أدركه الشك في تبصرهم «١٢»، قال: أَمْ أَنَا خَيْرٌ. (٢) _____ (١) في المخطوطة (عن الإنكار).

هو محمد بن أحمد بن طاهر أبو بكر الإشبيلي المعروف بالخدب: وهو الرجل الطويل. نحوى بارع حافظ وكان يرحل إليه في العربية موصوفا بالحدق والنبيل اشتهر بتدريس الكتاب فما دونه وله عليه طرر مدونة مشهورة اعتمدها تلميذه ابن خروف في شرحه وله تعليق على الإيضاح. ت ٥٨٠ هـ - (بغية الوعاة ١ / ٢٨). (٣) هو الحسين بن مسعود البغوي تقدم في ١ / ١٢٧، وانظر قوله في تفسيره معالم التنزيل ٤ / ١٤٢. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) انظر معاني القرآن ٣ / ٣٥، بتصرف. (٦) ساقطة من المخطوطة. (٧) هو سعيد بن أوس تقدم التعريف به في ١ / ٤٧٠. (٨) في المخطوطة (لم). (٩) في المخطوطة (لم). (١٠) في المخطوطة (قصدهم). (١١) في المخطوطة (التقدير). (١٢) في المخطوطة (تبصيرهم). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٦١ وسأل ابن طاهر شيخه أبا القاسم بن الرماك «١»: «لم لم «٢» يجعل سبويه أم متصله! أي «أفلا تبصرون أم تبصرون؟» [أي «٣» أي هذين كان منكم «٤»؟ فلم يحر جوابا، وغضب وبقي جمعة لا يقتر حتى استعطفه «٥». والجواب من وجهين: (أحدهما) أنه ظن أنهم لا يبصرون، فاستفهم عن ذلك، ثم ظن أنهم يبصرون، لأنه معنى قوله: أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ، فأضرب عن الأول واستفهم، وكذلك: أزيد عندك أم لا-؟. (و الثاني): أنه لو كان الإبصار وعدمه عنده متعادلين «٦» لم يكن للبدء بالنفي معنى «٦»، فلا يصح إلا أن تكون منقطعة. وقد تحتمل المتصلة والمنقطعة، كما قال في قوله تعالى: أَمْ تُرِيدُونَ «٨» (البقرة: ١٠٨) قال الواحدى «٩»: إن شئت جعلت قبله استفهاما ردّ عليه، وهو قوله: أَلَمْ تَعْلَمَ (البقرة: ١٠٦) وإن شئت [جعلها] «١٠» منقطعة عما قبلها مستأنفا بها الاستفهام «١١»، فيكون استفهاما متوسطا في اللفظ، مبتدأ في المعنى، كقوله تعالى: أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ ... (الزخرف: ٥١) الآية، ثم قال: أَمْ أَنَا خَيْرٌ (الزخرف: ٥٢) انتهى. والتحقيق ما قاله أبو البقاء «١٢»: «إنها هاهنا منقطعة؛ إذ ليس في الكلام همزة تقع _____ (١) هو

عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن عيسى أبو القاسم الأموى الإشبيلي النحوى المعروف بابن الرماك. كان أستاذا في العربية مدققا فيما يكتب سبويه أخذ عن ابن الطراوة وابن الأخضر ومات كهلا ٥٤١ هـ - (بغية الوعاة ٢ / ٨٦). (٢) في المخطوطة (ألم) وليس (لم لم). (٣) ساقطة من المخطوطة. (٤) في المخطوطة (مسلم). (٥) انظر الكتاب ٣ / ١٧٣. باب أم المقطعة. (٦) عبارة المخطوطة (يكون المبدئ بالنفي يعنى). (٨) تصحفت في المطبوعة إلى (أم تريدون كيدا). (٩) هو على بن أحمد تقدم التعريف به في ١ / ١٠٥. (١٠) ساقطة من المطبوعة. (١١) في المخطوطة (للاستفهام). (١٢) انظر إملاء ما من به الرحمن ١ / ٣٤. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٦٢ موقعها، وموقع «أم» «أيهما» والهمزة في قوله [تعالى «١»]: أَلَمْ تَعْلَمَ، ليست من «أم» في شيء، والتقدير: بل أتريدون «٢» أن تسألوا؟ فخرج ب «أم» من كلام إلى آخر. وقد تكون بمعنى «أو» «٣» [كما] «٤» في قوله تعالى: أَلَمْ تَعْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورٌ* أَمْ أَمِنْتُمْ (الملك: ١٦-١٧). وقوله: أَلَمْ تَعْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبُرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا* «٥» [ثم لا تجدوا لكم وكيفا] «٥»* أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى (الإسراء: ٦٨-٦٩). ومعنى أَلَمْ تَعْلَمَ الاستفهام عند أبي عبيد «٧»، كقوله تعالى: أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْئَلُوا رَسُولَكُمْ (البقرة: ١٠٨) أي أتريدون؟ وقوله: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ (البقرة: ٢١٤). وقوله: أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ (النساء: ٥٤) أي «٨» أ يحسدون؟ وقوله: مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعِدُهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ*

أَتَّخَذْنَاهُمْ سَخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ (ص: ٦٢-٦٣) أى أزاغت عنهم الأبصار «٩»؟. وقوله: أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبُنُونَ (الطور: ٣٩). أى أله! أَمْ تَسْتَلُّهُمْ أَجْرًا (الطور: ٤٠) أى أ تسألهم [أجرا] «١٠»؟. وقوله: أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ (الكهف: ٩) «١١» [قيل: أى أ ظننت هذا؟ و من عجائب ربك ما هو أعجب من قصة أصحاب الكهف! وقيل «١١»: بمعنى ألف الاستفهام، كأنه قال: أحسبت؟ وحسبت بمعنى الأمر، كما تقول لمن تخاطبه: أعلمت أن زيدا خرج بمعنى الأمر، أى اعلم أن زيدا خرج، فعلى هذا التدرج يكون معنى الآية: اعلم يا محمد [٢٨٢/أ]، أن أصحاب الكهف والرقيم.

(١) ليست فى المطبوعة. (٢) فى المخطوطة (تريدون). (٣) تصحفت فى المخطوطة إلى (أن). (٤) ساقطة من المخطوطة. (٥) ما بين الحاصرتين ليس فى المخطوطة، و كتب موضعه (الآية). (٧) هو القاسم بن سلام تقدم التعريف به فى ١/ ١١٩. (٨) فى المخطوطة (قيل). (٩) فى المخطوطة زيادة عبارة و هى (و ألف اتخذوها موصولة). (١٠) ليست فى المخطوطة. (١١) ما بين الحاصرتين ليس فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٦٣ و قال أبو البقاء فى قوله تعالى: أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ (الزخرف: ١٦) تقديره بل «أتخذنا!» بهمزة مقطوعة على الإنكار، و لو جعلناه همزة وصل لصار إثباتا: تعالى الله [عز و جل «١» عن ذلك! و لو كانت «أم» المنقطعة بمعنى «بل» وحدها دون الهمزة و ما بعد «بل» متحقق، فيصير [ذلك «٢» فى الآية متحققا، تعالى الله عن ذلك!

(مسألة)

(مسألة) «أم» لا بد أن يتقدمها استفهام أو ما فى معناه. و الذى فى معناه التسوية؛ فإن الذى يستفهم، استوى عنده الطرفان؛ و لهذا يسأل، و كذا المسئول استوى عنده «٣» الأعران. فإذا ثبت هذا؛ فإن المعادلة تقع بين مفردين و بين جملتين، و الجملتان يكونان اسميتين و فعليتين؛ و لا «٤» يجوز أن يعادل بين اسمية و فعلية؛ إلا أن تكون الاسمية بمعنى الفعلية، أو الفعلية بمعنى الاسمية، كقوله تعالى: سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ (الأعراف: ١٩٣) أى أم صمتم. و قوله: أَمْ أَنَا خَيْرٌ (الزخرف: ٥١-٥٢)؛ لأنهم إذا قالوا له: أنت خير، كانوا عنده بصراء، فكأنه قال: أ فلا تبصرون أم أنتم بصراء؟ قال الصفار «٥»: إذا كانت الجملتان موجبتين قدمت أيهما شئت، و إن كانت إحداها منفية أخرتها، فقلت: أقام زيد أم لم يقم؟ و لا يجوز: أ لم يقم، أم لا؟ و لا سواء على أ لم تقم أم قمت! «٦» [لأنهم يقولون: سواء على أ قمت أم لا، يريدون: أم لم تقم، فيحذفون لدلالة الأول، فلا يجوز هذا: سواء على أ قمت «٦»، لأنه حذف من غير دليل، فحملت سائر المواضع المنفية على هذا. قال: فإنه لا بد أن يتقدمها الاستفهام أو التسوية، بخلاف «أو» فإنه يتقدمها كل كلام إلا «٨» التسوية، فلا [تقول «٩»: سواء على أ قمت أو قعدت؛ لأن الواحد لا يكون «سواء».

(١) ليست فى المطبوعة. (٢) ساقطة

من المخطوطة. (٣) فى المطبوعة (عنه). (٤) فى المخطوطة (لا). (٥) هو القاسم بن على البطليوسى تقدم التعريف به فى ٢/ ٤٥١. (٦) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (٨) فى المخطوطة (لا). (٩) ساقطة من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٦٤

(مسألة)

(مسألة) قال الصفار: ينبغى أن يعلم أن السؤال ب «أو» غير «١» السؤال ب «أم». «٢» [حتى يعلم أن ثم شىء] «٢». فإذا قلت: أزيد عندك أم عمرو؟ فجواب هذا: زيد أو عمرو، و جواب «أو» نعم، أولا. و لو قلت فى جواب الأول: نعم، أولا، كان محالا، لأنك مدع أن أحدهما عنده. (فإن [قلت «٤»: و هل يجوز أن تقول: زيد أو عمرو، فى جواب: أقام زيد أو عمرو؟ قلت: يكون تطوعا بما لا يلزم، و لا قياس «٥» يمنع. و قال الزمخشري «٦» و ابن الحاجب «٧»: وضع «أم» للعلم بأحد الأمرين، بخلاف «أو» فأنت «٨» مع «أم» عالم بأن

أحدهما عنده؛ مستفهم عن التعيين، و مع «أو» مستفهم «٩» عن واحد منهما، على حسب ما كان في الخبر، فإذا قلت: أزيد عندك أو عمرو؟ فمعناه: هل واحد منهما عندك؟ و من [ثم «١٠» كان جوابه ب «نعم» أولا- مستقيما، و لم يكن ذلك مستقيما في «أم» لأن السؤال عن التعيين.

٣- إذن

٣- إذن نوعان: (الأول): أن تدلّ على إنشاء السببية و الشرط؛ بحيث لا يفهم الارتباط من غيرها، نحو «أزورك فتقول: «إذن أكرمك»، و هي في هذا الوجه عاملة تدخل على الجملة الفعلية، فتنبض المضارع المستقبل؛ إذا صدرت، و لم تفصل، و لم يكن الفعل حالا. (و الثاني): أن تكون مؤكدة لجواب ارتبط بمقدم «١١»، أو متبّهة على سبب حصل «١٢» في الحال ()

ساقطة من المطبوعة. (٤) ساقطة من المخطوطة. (٥) في المخطوطة زيادة سطر و هو (و يمكن أن يكون منه قوله صلى الله عليه و سلم: «هو الطهور ماؤه الحل ميتته»). (٦) انظر المفصل: ٣٠٥. باب و من أصناف الحرف حروف العطف، (أو و أما و أم). (٧) هو عثمان بن عمر بن يونس بن الحاجب تقدم التعريف به في ١/ ٤٦٦. (٨) في المخطوطة (فإنه). (٩) في المخطوطة (تستفهم). (١٠) ساقطة من المخطوطة. (١١) في المخطوطة (متقدم). (١٢) في المخطوطة (جعل). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٦٥ و هي في الحال غير عاملة؛ لأن المؤكدات لا يعتمد عليها، و العامل يعتمد عليه، نحو «إن تأتني إذن آتك»، و الله إذن لأفعلن»، ألا ترى أنها لو سقطت لفهم الارتباط «١١». و تدخل هذه على الاسم، نحو أزورك فتقول: إذن «٢» أنا أكرمك. و يجوز توسطها و تأخرها. و من هذا قوله تعالى: وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ «٣» (البقرة: ١٤٥) فهي مؤكدة للجواب، و تربطه «٤» بما تقدم. و ذكر بعض المتأخرين لها معنى ثالثا؛ و هي أن تكون مركبة من «إذ» «٥» التي هي ظرف زمن «٦» ماض و من جملة بعدها تحقيا أو ٢٨٢/ ب تقديرها، لكن حذف «٧» الجملة تخفيفا، و أبدل التنوين منها، كما في قولهم: «حينئذ». و ليست هذه الناصبة المضارع «٨»؛ لأن تلك تختص به، و كذلك ما عملت فيه، و لا يعمل «٩» إلا ما يختص، و هذه لا تختص به، [بل «١٠» تدخل على الماضي نحو «١١»: وَ إِذًا لَأَتَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا (النساء: ٦٧) [و] «١٢» إِذًا لَأَمْسِيَنَّكُمْ خَشِيَةَ الْإِنْفَاقِ (الإسراء: ١٠٠)، [و] «١٣» إِذًا لَأَذُقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ [١٤] (الإسراء: ٧٥). و على الاسم، نحو: إن كنت ظالما فإذن «١٥» حكمتك في ماض، و قوله تعالى: وَ إِنَّا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ (الشعراء: ٤٢). و رام بعض النحويين جعلها فيه بمعنى «بعد». و اعلم أن هذا المعنى لم يذكره النحاة، لكنه قياس قولهم «١٦»: إنه قد تحذف الجملة المضاف إليها «إذ». و يعوّض عنها التنوين كيومئذ، و لم يذكروا حذف الجملة من «إذا» و تعويض التنوين عنها ()

للارتباط). (٢) تصحفت في المطبوعة إلى (إن). (٣) تمام الآية ليس في المطبوعة. (٤) في المخطوطة (مرتبطة). (٥) في المخطوطة (إذا). (٦) في المخطوطة (و من). (٧) في المخطوطة (حذف). (٨) في المخطوطة (للمضارع). (٩) في المخطوطة (و لا تعمل). (١٠) ساقطة من المخطوطة. (١١) في المخطوطة (كقوله). (١٢) ساقطة من المخطوطة. (١٤) ليست في المطبوعة. (١٥) في المخطوطة (فإذا). (١٦) في المخطوطة (قوله). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٦٦ و قال الشيخ أبو حيان «١»: في «التذكرة»: ذكر لي علم الدين البلقيني «٢»، أن القاضي تقي الدين بن رزين «٣»، كان يذهب إلى أن «إذن» عوض من الجملة المحذوفة. و ليس هذا بقول نحوي. انتهى. و قال القاضي ابن الخوي «٤». و أنا أظن أنه يجوز أن تقول لمن قال: أنا آتيك: «إذن أكرمك» بالرفع، على معنى «إذا أتيتني أكرمك «٥» فحذف «أتيتني» و عوض «٦» التنوين عن الجملة، فسقطت الألف لالتقاء الساكنين. (و قال): و لا يقدح في ذلك اتفاق النحاة، على أن الفعل في مثل هذا المثال منصوب ب «إذن»؛ لأنهم يريدون بذلك ما إذا كانت حرفا ناصبا للفعل، و لا ينفي ذلك رفع الفعل بعده، إذا أريد به «إذ» الزمانية معوضا عن جملة التنوين، كما أن منهم من يجزم ما بعدها، نحو: من يزرنى «٧» أكرمه. يريد «٨»

بذلك الشرطية، ولا- يمنع «٩» مع ذلك الرفع بها إذا أريد الموصولة، نحو: من يزرنى «١٠» أكرمه. (_____١) هو محمد بن يوسف أثير الدين النحوى تقدم التعريف به فى ١ / ١٣٠، و كتابه «تذكرة النحاة» قام بتحقيق المجلد الثانى فقط من أصل المخطوط و هو الموجود من أربعة مجلدات- الدكتور عفيف عبد الرحمن و طبع فى بيروت بمؤسسة الرسالة عام ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م (أخبار التراث العربى ٣ / ٩ و ١٥ / ٣٤ / ١٧)، و ليس قوله فى الجزء المطبوع من الكتاب. (٢) فى المخطوطة (القمى) و لعله الصواب انظر الإتقان ٢ / ١٥٤. (٣) هو محمد بن الحسن رزين بن موسى بن عيسى بن موسى العامرى الحموى تقى الدين أبو عبد الله قاضى القضاة بالديار المصرية حفظ من التنبيه فى صغره جانباً صالحاً ثم انتقل إلى الوسيط فحفظه كله، و المفصل و كتابى أبى عمرو بن الحاجب فى الأصول و النحو و لازم ابن الصلاح و قرأ على ابن يعيش، و على السخاوى قرأ بالقراءات و كان فقيهاً فاضلاً حميد السيرة كثير العبادة مشاركاً فى علوم كثيرة غير الفقه ت ٦٨٠ هـ (السبكى، طبقات الشافعية ٥ / ٢٠). (٤) تصحفت فى المطبوعة إلى (الجوينى) و اضطربت فى المخطوطة، و هو ناصر بن أحمد بن بكر الخويى النحوى الأديب، قرأ النحو على أبى طاهر الشيرازى و الفقه على أبى إسحاق الشيرازى، و كان شيخ الأدب فى أذربيجان غير مدافع، و ولى القضاء بها مدة و رحل إليه الناس من الأطراف و صنف شرح اللمع لابن جنى ت ٥٠٧ هـ (ياقوت، معجم الأدباء ١٩ / ٢١١) و قد ذكر قوله السيوطى فى الإتقان ٢ / ١٥٤ (إذا) النوع الأربعون. (٥) فى المخطوطة (أكرمك). (٦) فى المخطوطة (و عوضت). (٧) فى المخطوطة (يرانى). (٨) فى المخطوطة (يريدون). (٩) فى المخطوطة (ينفع). (١٠) فى المطبوعة (يزرونى) تصحيف. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٦٧ (قيل: و لو لا قول «١» النحاة: إنه لا يعمل إلا ما يختص «١»، و إن «إذن» عاملة فى المضارع، لقيل: إن «إذن» فى الموضوعين واحدة، و إن معناها تقييد ما بعدها بزمن أو حال؛ لأن معنى قولهم: «٣» أنا أزورك، فيقول «٣» السامع: إذن أكرمك، هو بمعنى قوله: أنا أكرمك زمن أو حال أو عند زيارتك لى. ثم عند سيبويه «٥» معناها الجواب، فلا يجوز أن تقول: «إذن يقوم زيد» ابتداء، من غير أن تجيب به أحداً. و أما «٦» قوله تعالى: فَعَلَّتْهَا إِذًا وَ أَنَا مِنَ الضَّالِّينَ (الشعراء: ٢٠)، فيحمل على أنه لجواب مقدر، و أنه أجاب بذلك قوله: وَ فَعَلْتَ فَعَلَّتْكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَ أَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ (الشعراء: ١٩)، أى بأنعمنا، فأجاب: لم «٧» أفل ذلك كفراً للنعمة «٨» كما زعمت، بل فعلتها و أنا غير عارف بأن الوكزة تقضى، بدليل قراءة بعضهم «٩»: (و أنا من الجاهلين). «١٠» و أما قول الشاعر: ... خير الناس خلقاً و خيرهم قدماً فجمع بين اللام و بين الجواب فإذن كذلك فهو لتأكد الجواب، كما إن «ألا» فى قوله تعالى لِيَلْمَ الْعَالَمِينَ (الحديد: ٢٩) دخلت لتوكيد النفى قاله أبو الفتح «١١» [«١٠»].

٤- إذا

إشارة

٤- إذا نوعان: ظرف «١٣» و مفاجأة. فالتى للمفاجأة نحو: خرجت فإذا السبيع. و تجيء اسماً (_____١) العبارة فى المخطوطة (النحاة إلا بما يختص). (٣) تصحفت العبارة فى المخطوطة زيادة كما يلى (أنا إذن أكرمك و أنا أزورك فيقول). (٥) انظر الكتاب ٣ / ١٢ هذا باب إذن، و ٤ / ٢٣٤، باب عدة ما يكون عليه الكلم (إذن). (٦) فى المخطوطة (فأما). (٧) فى المخطوطة (إن لم أفل). (٨) فى المخطوطة (لنعمة). (٩) ذكرها أبو حيان فى البحر المحيط ٧ / ١١ فقال: «و فى قراءة عبد الله و ابن عباس (و أنا من الجاهلين) و يظهر أنه تفسير للضالين لا قراءة مروية عن الرسول صلى الله عليه و سلم». (١٠) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. و صدر البيت فى المخطوطة غير واضح. (١١) انظر أمالى ابن الشجرى ٢ / ٢١٩، المجلس السابع و الستون، و نسب هذا الكلام أيضاً لأبى على الفارسى. (١٣) فى المخطوطة (ظرف إذا و مفاجأة). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٦٨ و حرفاً، فإذا كانت اسماً كانت ظرف مكان، و إذا

كانت حرفا كانت من حروف المعاني الدالّة على المفاجأة؛ كما أنّ الهمزة تدلّ على الاستفهام. فإذا قلت: خرجت فإذا زيد، فلك أن تقدر «إذا» ظرف مكان، ولك أن تقدّرهما حرفا؛ فإن قدرتها حرفا كان الخبر محذوفا، والتقدير «موجود» (١)، وإن قدرتها ظرفا كان الخبر، وقد تقدم؛ كما تقول: عندى زيد، فتخبر بظرف المكان عن الجئة، والمعنى: حيث خرجت فهناك زيد. ولا يجوز أن يكون في هذه الحالة ظرف زمان، لامتناع وقوع الزمان خبرا عن الجئة، وإذا امتنع أن تكون للزمان تعين أن تكون مكانا وقد اجتمعا في قوله تعالى [٢٨٣/أ]: فَمَا إِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (الروم: ٤٨)، فإذا الأولى ظرفية، والثانية مفاجأة. وتجيء ظرف زمان وحق زمانها أن يكون مستقبلا، نحو إذا جاء نَصِيرُ اللَّهِ وَ الْفَتْحُ (النصر: ١). وقد تستعمل للماضى من الزمان، ك «إذا» كما في قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ (آل عمران: ١٥٦)، لأن «قالوا» (٢) ماض، فيستحيل أن يكون زمانه مستقبلا «٣» [و مثله قوله تعالى وَ لَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ (التوبة: ٩٢) لأن لا أَجِدُ ما أَحْمِلُكُمْ مقول في الماضى «٣». و مثله قوله تعالى: حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ النَّيْلِ (النمل: ١٨) حَتَّى إِذَا جَاؤُكَ يُجَادِلُونَكَ (الأنعام: ٢٥)، حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَيْنِ (الكهف: ٩٣) حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ (الكهف: ٩٦) حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا (الكهف: ٩٦)، وَ إِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا أَنْفَضُوا إِلَيْهَا (الجمعة: ١١) لأن الانفضاض واقع في الماضى. وتجيء للحال «٥»، كقوله تعالى: وَ النَّجْمِ إِذَا هَوَى (النجم: ١)، وَ اللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَ النَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى (الليل: ١-٢)؛ و التقدير: و النجم هاويا، و الليل غاشيا، و النهار متجليا، ف «إذا» ظرف زمان، و العامل فيه استقرار محذوف في موضع نصب على الحال، و العامل فيها «أقسم» المحذوف.

(١) في المخطوطة (موجودا). (٢) في المخطوطة (موجودا). (٣) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة. (٤) في المخطوطة (في الحال). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٦٩ و قد استشكل الزمخشري «١» تقدير العامل في ذلك، و أوضحه الشيخ أثير الدين «٢»، فقال: «٣» [في القول تقدير الفعل فإن «٣» إذا ظرف مستقبل «٥»، و لا «٦» جائز أن يكون العامل [فيه «٧» فعل القسم المحذوف، لأن «أقسم» إنشائي فهو في الحال، و إذا لما يستقبل فيأبى أن يعمل الحال في المستقبل؛ لاختلاف زمان العامل و المعمول. و لا جائز أن يكون ثم مضاف [محذوف «٨» أقيم المقسم به مقامه، أى و طلوع النجوم، و مجيء الليل؛ لأنه معمول لذلك الفعل، فالطالع حال، و لا يعمل في المستقبل، ضرورة أن زمان العامل زمان المعمول. و لا- جائز أن يعمل فيه نفس المقسم [به «٩» لأنه ليس من قبيل ما يعمل، و لا جائز أن يقدر محذوف قبل الظرف، و يكون قد عمل فيه، فيكون ذلك العامل في موضع الحال، و تقديره: و النجم كائنا إذا هوى، و الليل كائنا إذا يغشى، لأنه يلزم «كائنا» ألا يكون منصوبا بعامل «١٠»، إذ لا يصح ألا يكون «١١» معمولا «١٢» لشيء «١٣» مما فرضناه أن يكون عاملا. و أيضا فيكون المقسم به جئة، و ظروف الزمان لا تكون أحوالا عن «١٤» الجثث، كما لا تكون أخبارا لهنّ. فأما الوجه الأول فهو الذى ذكره أبو البقاء «١٥»، قال في قوله تعالى: وَ النَّجْمِ إِذَا هَوَى (النجم: ١) العامل في الظرف فعل «١٦» القسم المحذوف، تقديره: أقسم بالنجم وقت هويته. و ما ذكره الشيخ عليه من الإشكال فقد يجاب عنه بوجهين:

(٢) هو محمد بن يوسف أبو حيان الغرناطى تقدم التعريف به فى ١/ ١٣٠، و انظر تفسيره النهر الماد ٨/ ١٥٥، المطبوع بهامش البحر المحيط مختصرا. (٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (٤) فى المخطوطة (مستقبلا). (٥) فى المخطوطة (فلا). (٦) فى المخطوطة (ساقطة من المخطوطة). (٧) ساقطة من المطبوعة. (٨) ساقطة من المطبوعة. (٩) ساقطة من المخطوطة. (١٠) فى المخطوطة (بالعامل). (١١) فى المخطوطة (أن يكون). (١٢) فى المخطوطة (معمول). (١٣) فى المخطوطة (الشيء). (١٤) فى المخطوطة (من). (١٥) انظر إملاء ما من به الرحمن ٢/ ١٣٢. سورة النجم. (١٦) تصحفت فى المخطوطة إلى (فاعل). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٧٠ (أحدهما): أن الزمانين لما اشتركا فى الوقوع المحقق نزلا «١» منزلة الزمان الواحد؛ و لهذا يصح عطف أحدهما على الآخر، كقوله تعالى: إِنَّ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ (الفرقان: ١٠)، ثم قال: وَيَجْعَلُ (الفرقان: ١٠). و هو قريب من جواب الفارسي، لما سأله أبو الفتح «٢» عن قوله تعالى: وَ لَنْ يَنْفَعَكُمْ

الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ (الزخرف: ٣٩) مستشكلا إبدال «إذ» من «اليوم» فقال: «اليوم» حال و «ظلمتم» في الماضي، فقال: إن الدنيا والآخرة متصلتان، «٣» و إنهما في حكم الله تعالى سواء فكأن «٤» «اليوم» ماض، و كأن «إذ» مستقبلة. (و الثاني): أنه على ظاهره، و لا يلزم ما ذكر، لأن الحال كما تأتي مقارنئة، تأتي مقدره، و هي أن تقدر المستقبل مقارنا، فتكون أطلقت ما بالفعل على ما بالقوة مجازا، و جعلت المستقبل حاضرا، كقوله تعالى: فَأَدْخُلُوهَا خَالِدِينَ (الزمر: ٧٣). و أما الوجه الثاني؛ فيمكن أن يقال: يجوز تقديره، و هو [٢٨٣/ب العامل، و لا يلزم ما قال من اختلاف الزمانين؛ لأنه يجوز الآن أن يقسم بطولع النجم في المستقبل، «٥»] و القسم في الحال و الطلوع في المستقبل «٥» و يجوز أن يقسم بالشئ الذي سيوجد. و أما الوجه الأخير «٧»، فهو الذي «٨» ذكره ابن الحاجب «٩» في شرح «المفصل» ١٩٣/٤ فقال: إذا ثبت أنها لمجرد الظرفية، فليست متعلقة بفعل القسم، لأنه يصير المعنى: أقسم في هذا الوقت «١٠» بالليل فيصير القسم مقيدا و المعنى على خلافه، بل تتعلق بفعل محذوف تقديره: أقسم بالليل حاصلا في هذا الوقت «١٠» فهي إذن «١٢» في موضع الحال من الليل. انتهى (_____ . ١) في

المخطوطة (تنزلا). (٢) انظر الخصائص لابن جني ١٧٢/٢ - ١٧٣ (باب في مشابهة معاني الإعراب معاني الشعر). و ٢٢٤/٣، باب في الجوار. (٣) في المخطوطة (منفصلتان). (٤) في المخطوطة (كان). (٥) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (٧) في المخطوطة (الآخر). (٨) في المخطوطة (ما). (٩) هو أبو عمرو عثمان بن عمر تقدم التعريف به في ١/٤٦٦، و بكتابه «الإيضاح في شرح المفصل» في ١٠/٥٠٦. (١٠) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (١٢) في المخطوطة (إذا). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٧١ و قد وقع في محذور آخر؛ و هو أن الليل عبارة عن الزمان المعروف، فإذا جعلت «إذا» معمولة لفعل «١» هو حال من الليل، لزم وقوع الزمان في الزمان، و هو محال. «٢» [و أما ما ذكره الشيخ عليه فقد يمنع بل يجوز ذلك و يكون حالا مقدره] «٢». (و قوله): «يلزم ألما يكون له عامل». (قلنا): بل له عامل، و هو فعل القسم، و لا يضّر كونه إنشاء «٤» لما ذكرنا أنها حال مقدره. و أما الشبهة الأخيرة فقد سألها أبو الفتح «٥»، فقال: كيف جاز لظرف الزمان هنا أن يكون حالا من الجئة، و قد علم امتناع كونه صلة له و صفة و خبر! (و أجاب) بأنها جرت «٦» مجرى الوقت الذي يؤخر و يقدم. و هي أيضا بعيدة لا تنالها أيدينا، و لا يحيط علمنا بها في حال نصيها، إحاطتنا بما يقرب منها، فجرت لذلك «٧» مجرى المعدوم. (فإن قيل): كيف جاز لظرف الزمان أن يكون حالا من النجم؟ (و أجاب): بأن مثل هذا يجوز في الحال، من حيث كان فضلا «٨». انتهى. و قد يقال: و لئن [سلمنا] «٩» الامتناع في الحال أيضا، فيكون على حذف مضاف، أي و حضور الليل، و تجعله حالا من الحضور لا من الجئة. و التحقيق - و به يرتفع الإشكال في هذه المسألة - أن يدعى أن «إذا» كما تجرد عن الشرطية كذلك تجرد عن الظرفية، فهي في هذه الآية الشريفة لمجرد الوقت من دون تعلق بالشئ تعلق الظرفية الصناعية «١٠»، و هي مجرورة المحل هاهنا لكونها بدلا عن الليل، كما جرت: ب «حتى» في قوله: حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا (الزمر: ٧١). و التقدير: أقسم بالليل وقت غشيانها، أي أقسم بوقت غشيان «١١» الليل، و هذا واضح. (فإن قلت): هل صار أحد إلى تجردها عن الظرفية و الشرطية معا؟ (قلت): نعم (_____ . ١) في المخطوطة (الفعل). (٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (٤) في المخطوطة (إنشائيا). (٥) انظر الحاشية رقم ٢ ص ١٧٠. (٦) في المخطوطة (تجري). (٧) في المخطوطة (كذلك). (٨) في المخطوطة (كانت فعلية). (٩) ساقطة من المخطوطة. (١٠) في المخطوطة (المضاعفة). (١١) في المخطوطة (غشيانها). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٧٢ نصّ عليه في «التسهيل «١»»، فقال: و قد تفارقتها الظرفية، مفعولا بها، أو مجرورة بحتي، أو مبتدأ «٢». و علم مما ذكرنا زيادة رابع، و هو «٣» البديئة.

(فائدة)

(فائدة) و تستعمل أيضا للاستمرار، كقوله: وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا (البقرة: ١٤). و قوله: لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ (آل عمران: ١٥٦) فهذا فيما مضى، لكن دخلت «إذا»: لتدلّ على أن هذا شأنهم أبدا و مستمر «٤» فيما

سيأتي، كما في قوله «٥»: وندمان يزيد الكأس طيبا سقيت إذا «٦» تغورت النجوم.

ثم فيه مسائل: (الأولى):

ثم فيه مسائل: (الأولى): المفاجأة عبارة عن موافقة الشيء في حال أنت فيها، قال تعالى: فَأَلْقَى «٧» عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ (الأعراف: ١٠٧)، وقوله: وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ (الروم: ٣٦). قالوا: ولا تقع «٨» بعد «إذا» المفاجأة إلا الجملة الاسمية، وبعد «إذا» إلا الفعل الماضي. ومذهب «٩» المبرّد - وتبعه أكثر المتأخرين - أن المفاجأة نقلها إلى المكان عن الزمان ومعنى الآية موافقة الثعبان لإلقاء موسى العصا في المكان. وكذلك قولهم: خرجت فإذا السبع، أي فإذا موافقة السبع، «١٠» [لحرف حتى في المكان وهي معنى قولهم فإذا السبع بالحفرة] «١٠»، [٢٨٤/أ] وعلى هذا لا يكون «١٢» مضافا إلى الجملة بعدها «١٢».

(١) كتاب «تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد» لابن مالك تقدم التعريف به في ٢/٤٥٨. (٢) في المخطوطة (و مبتدأ). (٣) في المخطوطة (في). (٤) في المخطوطة (و مستمرا). (٥) في المخطوطة (كقوله) بدل (كما في قوله) والبيت من شواهد مغنى اللبيب ١/٩٥. (الفصل الثاني في خروجها عن المستقبل). (٦) تصحفت في المطبوعة إلى (إذ). (٧) تصحفت في المطبوعة إلى (فألقي موسى عصاه...). (٨) العبارة في المخطوطة (ولا يقع هذا بعد). (٩) في المخطوطة (فذهب). (١٠) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (١٢) العبارة في المخطوطة (إلى الجملة مضاف بعدها). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٧٣

(الثانية):

(الثانية): الظرفية ضربان «١»: ظرف محض «٢»، و ظرف مضمّن معنى الشرط. - فالأول: نحو قولك: راحة المؤمن إذا دخل الجنة. و منه قوله تعالى: وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى (الليل: ١). و منه «٣» «٤» [وَأِذَا كُنْتَ فِيهِمْ (النساء: ١٠٢)] و [«٤» «إِذَا كُنْتَ عَلَىٰ رَاضِيَةٍ، وَإِذَا كُنْتَ عَلَىٰ غَضَبِي «٦»»، لأنه لو كان فيها معنى الشرط، لكان جوابها معنى ما تقدم، و يصير التقدير [في «٤» الأول «إِذَا يَغْشَىٰ أَقْسَمُ» فيفسد المعنى [لغوة] «٤»، [أو] «٩» يصير القسم متعلّقا على شرط، لا مطلقا فيؤدى إلى أن يكون القسم غير حاصل الآن؛ وإنما يحصل إذا وجد شرطه، و ليس المعنى عليه، بل على حصول القسم «١٠» الآن من غير تقييد. و كذا حكم: وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ (النجم: ١) وَاللَّيْلِ إِذَا يَسَّرَ (الفجر: ٤). و مما يتمحض «١١» للظرفية العارية من الشرط قوله: وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ (الشورى: ٣٩)، لأنه لو كان فيها معنى الشرط لوجب الغاء في جوابها. - و الضرب الثاني: يقتضى شرطا و جوابا «١٢»، و لهذا تقع الغاء بعدها على حدّ وقوعها بعد «إذ»، كقوله تعالى: إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا (الأنفال: ٤٥)، و كذا «١٣» كثر وقوع الفعل بعد «١٤» ماضى اللفظ مستقبل المعنى، نحو: إِذَا جِئْتِي أَكْرَمْتِكِ «١٥». و منه: «إِذَا قَلْتَ

(١) في المخطوطة (ظرفان). (٢) في المخطوطة (مختص). (٣) في المخطوطة (وقوله). (٤) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة. (٦) حديث شريف متفق عليه، أخرجه البخارى في الصحيح ٩/٣٢٥، كتاب النكاح (٦٧)، باب غيرة النساء ... (١٠٨)، الحديث (٥٢٢٨). و مسلم في الصحيح ٤/١٨٩٠، كتاب فضائل الصحابة (٤٤)، باب في فضل عائشة رضی الله عنها (١٣)، الحديث (٢٤٣٩/٨٠). (٩) ساقطة من المخطوطة. (١٠) في المخطوطة (القيمة). (١١) في المخطوطة (يتضمن). (١٢) في المخطوطة (أو جوابا). (١٣) في المخطوطة (و لذلك). (١٤) في المخطوطة (بعدها). (١٥) في المخطوطة (أكرمك). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٧٤ لصاحبك أنصت فقد لغوت «١»). و تختص المضمّنة معنى الشرط بالفعل، و مذهب سيويه أنها [لا تضاف إلا] «٢» إلى جملة فعلية، و لهذا إذا وقع بعدها اسم قدر بينه و بينها فعل، محافظة على أصلها؛ فإن كان الاسم مرفوعا كان فاعل ذلك الفعل المقدر، كقوله تعالى:

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ (الانشقاق: ١)، و إن كان منصوبا كان مفعولا و الفاعل «٣» فيه أيضا ذلك المقدر، كقوله: إذا ابن أبي موسى بلالا بلغته و التقدير: إذا بلغت «٤». و منهم من منع اختصاصها بالفعل، لجواز: «إذا زيد ضربته». و على هذا فالمرفوع بعدها مبتدأ، و هو قول الكوفيين، و اختاره ابن مالك. «٥» و على القولين فمحل «٥» الجملة بعدها الجر بالإضافة. و الفاعل «٧» فيها جوابها. و قيل: ليست مضافة و العامل فيها الفعل «٨» الذي يليها، لا جوابها «٨».

(تنبيه):

(تنبيه): مما «١٠» يفرق فيه بين المفاجأة و المجازة، أن «إذا» [«إذا»] «١١» التي للمفاجأة لا يبتدأ بها، كقوله: إذا هم يقنطون (الروم: ٣٦)، و التي بمعنى المجازة يبتدأ بها، نص عليه سيبويه «١٢»، فقال في الأولى: «إذا جواب بمنزلة الفاء، و إنما صارت جوابا بمنزلة الفاء، لأنه لا يبدأ بها كما لا يبدأ بالفاء (_____).» (١)

حديث شريف، متفق عليه من حديث أبي هريرة رضى الله عنه أخرجه البخارى فى الصحيح ٢/٤١٤ كتاب الجمعة (١١)، باب الإنصات يوم الجمعة و الإمام يخطب ... (٣٦) الحديث (٣٩٤)، و مسلم فى الصحيح ٢/٥٨٣ كتاب الجمعة (٧) باب فى الإنصات يوم الجمعة ... (٣) الحديث (١١ / ٨٥١) و لفظه: «إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت و الإمام يخطب فقد لغوت». (٢) العبارة ساقطة من المخطوطة. و انظر الكتاب ٤ / ٢٣٢، عدة ما يكون عليه الكلم. (٣) فى المخطوطة (و العامل). (٤) فى المخطوطة (بلغته). (٥) عبارة المخطوطة (و على القول بالاختصاص فمحل). (٧) فى المخطوطة (و العامل). (٨) عبارة المخطوطة (التي لا يليها إلا جوابها). (١٠) فى المخطوطة (ما). (١١) ساقطة من المخطوطة. (١٢) انظر الكتاب ١ / ١٠٧ هذا باب ما ينصب فى الألف، و ٣ / ٦٤ هذا باب الجزاء و ٤ / ٢٣٢. عدة ما يكون عليه الكلم. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٧٥ قال النحاس «١»: و لكن قد عورض سيبويه بأن الفاء قد تدخل عليها، فكيف تكون عوضا منها؟ و الجواب أنها إنما تدخل توكيدا، و أما قوله [تعالى «٢»]: وَ إِذَا تَنَالَىٰ آيَاتُنَا بِبَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ (الجاثية: ٢٥)، فيحتمل أنها متمحضة الظرفية لعدم الفاء فى جوابها مع «ما»، و يحتمل أن يكون «ما» جواب قسم مقدر، لا جواب الشرط، فلذلك لم يجىء بالفاء.

(الثالثة):

(الثالثة): جوز ابن مالك «٣» أن تجىء لا- ظرفا و لا شرطا، و هى الداخلة عليها «٤» [«حتى» الجارة، كقوله تعالى: حتى إذا جاؤها (الزمر: ٧١). أو الواقعة مفعولا] «٤»، كقوله عليه السلام: «إني لأعلم إذا كنت على راضية» «٦». و كما جاز تجردها عن الشرط جاز تجردها عن الظرف. و تحصل أنها تارة ظرف لما يستقبل و فيها معنى الشرط، نحو: إذا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ (الطلاق: ١)، و تارة ظرف مستقبل غير شرط، نحو: [وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ «٧»] أ إِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ [حَيًّا] «٧» (مريم: ٦٦)، و تارة ظرف غير مستقبل، نحو: إِذَا مَا أَتَوَكَّ [لَتَحْمِلَهُمْ] «٧» (التوبة: ٩٢) و تارة لا ظرف و لا شرط، و تارة لا تكون اسم زمان، و هى المفاجأة.

(الرابعة):

(الرابعة): أصل «إذا» الظرفية لما يستقبل من الزمان؛ كما أن «إذ» «١٠» لما مضى منه، ثم «١٠» يتوسع [٢٨٤/ب فيها، فتستعمل فى الفعل المستمر فى الأحوال كلها: الحاضرة و الماضية و المستقبلية. فهى «١٢» فى ذلك شقيقة الفعل المستقبل الذى هو يفعل حيث يفعل به نحو ذلك. قالوا: إذا استعطى فلا- أعطى، و إذا استنصر نصر، كما قالوا: فلا- يعطى (_____). فى المخطوطة (ابن النحاس)، و

هو أحمد بن محمد بن إسماعيل النحاس تقدم في ١/ ٣٥٦. (٢) ليس في المخطوطة. (٣) ذكره ابن هشام في مغني اللبيب ١/ ٩٤ بتصرف. (٤) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة. (٥) تقدم تخريج الحديث ص ١٧٣. (٦) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة. (٧) تصحفت عبارة المخطوطة إلى (لماضي منهم). (٨) في المخطوطة (بني). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٧٦ الراغب «١»، و ينصر المستغيث، من غير قصد إلى تخصيص وقت دون وقت «٢» [و حال دون حال «٢»]. قاله الزمخشري في «كشافه القديم «٤»».

(الخامسة):

(الخامسة): تجاب الشرطية بثلاثة أشياء: - أحدها: الفعل، نحو إذا جئتني أكرمتك. و ثانيها: الفاء، نحو إذا جئتني فأنا أكرمك. - ثالثها: إذا المكانية؛ قال تعالى: ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ (الروم: ٢٥)، و قوله: حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْرَأُونَ (المؤمنون: ٦٤). و ما قبلها إمّا جوابها، نحو إذا جئتني أكرمتك، أو ما دل عليه جوابها، كقوله تعالى: فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ (المؤمنون: ١٠١). و المعنى: فإذا نفخ في الصور تقاطعوا، و دلّ عليه قوله: فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ «٥». و كذا قوله: يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ (الفرقان: ٢٢) و إنما احتيج لهذا التقدير؛ لأن ما بعد «لا «٦»» النافية في مثل هذا الموضع لا تعمل «٧» فيه ما قبلها. و أيضا فإن «بشرى» مصدر، و المصدر لا يتقدم عليه ما «٨» كان في صلته. و من ذلك قوله [سبحانه: ثُمَّ «٩» إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ (الروم: ٢٥)، «١٠» (فالعامل في «إذا» الأولى ما دلّ عليه إذا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ، و التقدير «خرجتم». و لا يجوز أن يعمل فيه «تخرجون» لامتناع أن يعمل ما بعد «١١» «إذا» في «١٢» المكانية فيما قبلها، و حكمها في ذلك حكم الفاء (١) في المخطوطة

(المرغائب). (٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (٣) تقدم التعريف بالكتاب في ١/ ١٠٥. (٤) ليست في المطبوعة. (٥) تصحفت في المطبوعة إلى (ما). (٦) في المطبوعة (يعمل). (٧) في المخطوطة (بعدها). (٨) ساقطة من المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٧٧ و منه قوله تعالى: فَإِذَا نَقَرَ فِي النَّاقُورِ * فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ [عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ] «١» (المدثر: ٨-٩)، فالعامل في «إذا» ما دلّ عليه قوله [تعالى «١»: «٣»] فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ، و التقدير: فإذا نقر في الناقور صعب الأمر. و قوله «٣»: هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ يُنْبئُكُمْ إِذَا مُرِّقْتُمْ (سبأ: ٧)، فالعامل في «إذا» ما دلّ عليه قوله تعالى: إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ (سبأ: ٧) من معنى «بعثتم» أو «مبعوثون». (فإن قيل): أ يجوز نصب «إذا» بقوله «جديد»، لأن المعنى عليه؟ (قيل): لا يجوز، لامتناع أن يعمل ما بعد «إن» فيما قبلها؛ و هذا يسمى مجاوبة «٥» الإعراب، و المعنى للشئ «٦» الواحد. و كان أبو علي الفارسي يلمّ به كثيرا؛ و ذلك أنه يوجد في المنظوم و المنثور. و المعنى يدعو إلى أمر «٧»، و الإعراب يمنع منه؛ و قد سبق بيانه في نوع ما يتعلق بالإعراب.

(المسألة «٨» السادسة):

([المسألة] «٨» السادسة): «إذا» توافق «إن» في بعض الأحكام، و تخالفها في بعض: - فأما الموافقة: فهي إن كل واحد منهما يطلب شرطاً و جزاء، نحو «٩»، إذا قمت [قمت «١٠»]، و إذا زرتني أكرمتك. و كلّ واحدة منهما تطلب الفعل، فإن وقع الاسم بعد واحدة منهما قدر له فعل يرفعه يفسره الظاهر؛ مثاله قوله تعالى: وَ إِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ (النساء: ١٢٨)، [و قوله «١١»] إِنْ امْرَأَةٌ هَلَكَتْ (النساء: ١٧٦)، و قوله: وَ إِنِ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ [فَأَجِرْهُ «١١»] (التوبة: ٦). و مثاله في [«إذا»] «١٣» قوله تعالى: إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ (الانشقاق: ١)، إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ (التكوير: ١) و ما بعدها في السورة من النظائر، و كذا قوله: إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ (الانفطار: ١) و ما بعدها من النظائر، و إذا وَقَعَ _____ تِ الْوَأَقِعِ _____ ةُ (الواقع: _____: ١).

(١) ليست في المطبوعة. (٣) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة. (٥) العبارة في المخطوطة (ليس من مجاربة). (٦) في المخطوطة (النفى). (٧) في المخطوطة (الأمر). (٨) ساقطة من المطبوعة. (٩) في المخطوطة (و يجوز). (١٠) ساقطة من المخطوطة. (١١) ليست في المطبوعة. (١٣) ساقطة من المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٧٨ - و أما الأحكام التي تخالفها ففي مواضع: الأول: أن «١» لا تدخل إلا على مشكوك؛ نحو إن جئني أكرمك، ولا يجوز إن طلعت الشمس آتيك، لأن طلوع الشمس متيقن. ثم «٢» إن كان المتيقن الوقوع مبهم الوقت، جاز؛ كقوله تعالى: أَفَإِنْ مَتَّ (الأنبياء: ٣٤)، ونظائره. و أما «إذا» فظاهر كلام النحاة، يشعر بأنها لا [٢٨٥/أ] تدخل إلا على المتيقن و ما «٣» في معناه؛ نحو إذا طلعت الشمس فأتني «٤». و قوله: إذا مت فادفني إلى جنب كرمه «٥» و قوله: إذا طلعت شمس النهار فسلمي و ذلك لكونها للزمن المعين بالإضافة على مذهب الأكثر؛ و [لذلك «٦» لم يجزوا بها في الاختيار «٧» لعدم إبهامها، كالشروط «٨»، و لذلك وردت شروط القرآن بها، كقوله: إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ (التكوير: ١) و نظائرها السابقة، لكونها متحققة الوقوع. و أما قوله تعالى: وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا (الإنسان: ٢٨)، فقد أشكل دخولها على غير الواقع. و أوجب بأن التبديل محتمل وجهين: (أحدهما): إعادتهم في الآخرة، لأنهم أنكروا البعث. (و الثاني): إهلاكهم في الدنيا و تبديل أمثالهم؛ فيكون كقوله: إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ (النساء: ١٣٣)، فإن كان المراد في الدنيا،

(١) في المطبوعة (ألسا). (٢) في المخطوطة (علم). (٣) في المخطوطة (أو ما). (٤) زيادة عبارة في المخطوطة و هي (و إذا مت فادفني). (٥) صدر بيت عجزه: تروى عظامي بعد موتي عروقتها و قائله أبو محجن الثقفي انظر تاريخ الطبري ٣/ ٥٤٩. (٦) ساقطة من المطبوعة. (٧) في المخطوطة (الأخبار). (٨) في المخطوطة (كالمشروط). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٧٩ و جب أن يجعل هذا بمعنى «إن» الشرطية؛ لأن هذا شيء لم يكن، فهي مكان [«إن»] «١»، لأن الشرط يمكن أن يكون و ألا يكون، ألا ترى إلى ظهورها في قوله [تعالى «١»]: إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ (النساء: ١٣٣) إِنْ نَشَأْ نُخَسِفْ بِهِمُ الْمَأْرُضَ (سبأ: ٩)، و إنما أجازك «إذا» أن تقع موقع «إن» لما بينهما من التداخل و التشابه. و قال ابن الخويي «٣»: «الذي أظنه أنه يجوز دخولها على المتيقن و المشكوك، لأنها ظرف و شرط، فبالنظر إلى الشرط تدخل «٤» على المشكوك، ك «إن» و بالنظر إلى الظرف تدخل على المتيقن كسائر الظروف». و إنما اشترط فيما تدخل عليه «إن» أن يكون مشكوكا فيه؛ لأنها تفيد الحث على الفعل المشروط لاستحقاق الجزاء، و يمتنع فيه لامتناع «٥» الجزاء، و إنما يحث على فعل ما يجوز ألما يقع، أما ما لا بد من وقوعه فلا يحث عليه. و إنما امتنع دخول «إذا» على المشكوك إذا لحظت فيها الظرفية، لأن المعنى حينئذ التزام الجزاء في زمان وجود «٦» [الشرط، و التزام الشيء في زمان لا يعلم وجود] «٦» شرط فيه ليس بالتزام. و لما كان الفعل بعد «إن» مجزوما به يستعمل فيه ما ينبىء عن تحققه، فيغلب لفظ الماضي، كقوله: فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ (الأعراف: ١٣١)؛ فجاء ب «إذا» في جانب الحسنه، و ب «إن» في جانب السيئة؛ لأن المراد بالحسنه «٦» [جنس الحسنه] «٦»، و لهذا عرفت، و حصول الحسنه المطلقة «٦» [مقطوع به، فاقترضت البلاغة التعبير ب «إذا» و جى ب «إن» في جانب السيئة، لأنها نادرة بالنسبة إلى الحسنه المطلقة] «٦»، كالمرض بالنسبة إلى الصحة، و الخوف بالنسبة إلى الأمن. و منه قوله تعالى في سورة الروم: وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ (الآية: ٣٦). و قوله: فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ (١) ليست في المخطوطة. (٣)

تصحفت في المخطوطة و المطبوعة إلى ابن الجويني، و ابن الخويي تقدمت ترجمته في ١٦٦/٤. و قد ذكر قوله السيوطي في الإتيان ١٥١/٢، النوع الأربعون. (إذا). (٤) في المخطوطة (يدخل). (٥) في المخطوطة (امتناع). (٦) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٨٠ يَشْتَبِهِي رُؤُونَ* وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ (الروم: ٤٨-٤٩). و أما قوله تعالى: وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ (الزمر: ٨)، بلفظ «إذا» مع «الضر» فقال السكاكي «١»: نظر في ذلك إلى لفظ المس، و تنكير «الضر»

المفيد للتعليل ليستقيم التوبيخ، و إلى الناس المستحقين أن يلحقهم كل ضرر، و للتنبية على أن مس قدر يسير من الضرر لأمثال «٢» هؤلاء، حقه «٣» أن يكون في حكم المقطوع به. و أما قوله تعالى: وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَمَدُّوْهُ دُعَاءِ غَرِيْبٍ (فصلت: ٥١)، بعد قوله: وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَ نَأَى بِجَانِبِهِ (فصلت: ٥١)، أى أعرض عن الشكر، و ذهب بنفسه و تكبر. و الذى تقتضيه البلاغة أن يكون الضمير للمعرض المتكبر لا- لمطلق الإنسان، و يكون لفظ «إذا» للتنبية على أن مثل هذا المعرض المتكبر يكون ابتلاؤه بالشر مقطوعا. [الموضع «٤» الثانى: من الأحكام المخالفة أن المشروط «٥» ب «إن» إذا كان عدما لم يمتنع الجزاء فى الحال؛ حتى يتحقق اليأس من وجوده، و لو كان [٢٨٥/ ب عدم «٦» مشروطا ب «إذا» وقع الجزاء فى الحال؛ مثل: إن لم أطلقك فأنت طالق، لم «٧» تطلق إلا فى آخر العمر. و إذا [قال: إذا] «٨» لم أطلقك فأنت طالق، تطلق فى الحال؛ لأن معناه: أنت طالق فى زمان عدم تطليقي لك، فأى زمان تخلف عن التطليق يقع فيه الطلاق. و قوله: «إن لم أطلقك» تعليق للطلاق على امتناع الطلاق «٩»، و لا- يتحقق ذلك إلا بموته غير مطلق. الثالث: أن «إن» تجزم الفعل المضارع إذا دخلت عليه، و «إذا» لا تجزمه؛ لأنها لا تتمحض «١٠» شرطا، بل فيها معنى التزام الجزاء فى وقت الشرط، من غير وجوب أن يكـ (هو محمد بن يوسف السكاكى ١)

تقدم ذكره فى ١/ ١٦٣، و انظر قوله فى المفتاح: ٢٤٣ تقييد الفعل. (٢) فى المخطوطة (لأمثالها). (٣) فى المخطوطة (و لاحقه) بدل (هؤلاء حقه). (٤) ساقطة من المطبوعة. (٥) فى المخطوطة (الشرط). (٦) فى المخطوطة (المعدوم). (٧) فى المخطوطة (لا). (٨) ساقطة من المخطوطة. (٩) فى المخطوطة (التطليق). (١٠) فى المخطوطة (محضة). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٨١ معللا بالشرط. و قد جاء الجزم بها إذا أريد بها معنى «إن» و أعرض عما فيها من معنى الزمان، كقوله: و إذا تصببك خصاصة «١» فتجمل «٢» الرابع: أن «إذا» هل تفيد التكرار و العموم؟ فيه قولان، حكاهما ابن عصفور «٣»: (أحدهما): «نعم»، فإذا قلت: إذا قام زيد قام عمرو، أفادت أنه كلما قام زيد قام عمرو. (و الثانى): لا يلزم. قال: و الصحيح أن المراد بها العموم كسائر أسماء الشرط، و أما «إن» ففيها كلام عن ابن جنى «٤» يأتى فى باب «إن». الخامس: أنك تقول: أقوم إذا قام زيد، فيقتضى أن قيامك [بعد قيامه «٥» مرتبط بقيامه لا يتقدم عليه و لا يتأخر عنه، بل يعاقبه على الاتصال، بخلاف: أقوم إن قام زيد؛ فيقتضى أن قيامك بعد قيامه. و قد يكون عقبه و قد يتأخر عنه. فالحاصل [من «٦» «إن» التقييد بالاستقبال دون اقتضاء [تعقيب أو] «٦» مباعده، بخلاف «إذا». ذكره أبو جعفر ابن الزبير «٨» فى كتابه «ملاك التأويل».

[المسألة] «٦» السابعة:

[المسألة] «٦» السابعة: قيل: قد تأتى زائدة، كقوله: إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ (الانشقاق: ١)؛ تقديره: انشقت السماء، كما قال: اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ (القدر: ١)، أتى أمر الله (النحو: ١). و ردّه هذا بأن الجواب مضمر. (٢) البيت

من شواهد مغنى اللبيب ١/ ٩٢ و ٢/ ٦٩٨. (إذا): و فى خزائن الأدب للبغدادى ٢/ ١٧٦- (الشاهد الثانى و التسعون) و صدره: استغن ما أغناك ربك بالغنى (٣) هو على بن مؤمن بن محمد الاشيبلى تقدم التعريف به فى ١/ ٤٦٦، و انظر قوله فى الإقتان ٢/ ١٥٢ (النوع الأربعون). (٤) هو أبو الفتح عثمان بن جنى تقدم التعريف به فى ١/ ٣٦١. (٥) العبارة ساقطة من المطبوعة. (٦) ساقطة من المطبوعة. (٨) هو أحمد بن إبراهيم الغرناطى تقدم التعريف به فى ١/ ١٣٠، و بكتابه فى ١/ ٢٠٦. و انظر قوله فى ملاك التأويل ١/ ١٢٨ فى الكلام على المسألة السادسة و الثلاثين من الآيات المتشابهة و هى الآية (٢٣٤) من سورة البقرة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٨٢ و يحوز مجيئها بمعنى «إذا» و جعل منه ابن مالك قوله تعالى: وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفُضُوا [١] (الجمعة: ١١). و ردّ بفوات المعنى، لأن «إذا» تفيد أن هذا حالهم المستمر، بخلاف «إذا» فإنها لا تعطى ذلك. و قولهم: «إذا فعلت كذا»، فيكون على ثلاثة أضرب:

(أحدها): يكون المأمور به قبل الفعل، تقول: إذا أتيت الباب، فالبس أحسن الثياب، و [منه «٢»] قوله تعالى: إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْبِطُوا وُجُوهَكُمْ (المائدة: ٦)، فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ (النحل: ٩٨). (الثاني): أن يكون مع الفعل، كقولك: إذا قرأت فترسل. (الثالث): أن يكون بعده، كقوله تعالى: وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا (المائدة: ٢)، إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا (الجمعة: ٩).

فائدة]

[فائدة «٣» من الأسئلة الحسنه، في قوله تعالى: كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشْأَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا (البقرة: ٢٠) أنه يقال: لم أتى قبل «أضاء» ب «كلما»؟ و قبل «أظلم» ب «إذا»؟ و ما وجه المناسبة في ذلك؟ و فيه وجوه: (الأول) أن تكرار الإضاءة يستلزم تكرار الإظلام، فكان تنويع «٤» الكلام أعذب. (الثاني): أن مراتب الإضاءة مختلفة متنوعة، فذكر «كلما» تنبها على ظهور التعدد و قوته لوجوده بالصورة و النوعية، و الإظلام نوع واحد، فلم يؤت بصيغة التكرار لضعف التعدد فيه، بعد «٥» ظهوره بالنوعية، و إن حصل بالصورة. (الثالث): قاله الزمخشري «٦»، و فيه تكلف - أنهم لما اشتد حرصهم على الضوء المستفاد «٧» من النور، كانوا كلما حدث لهم نور تجدد لهم باعث الضوء فيه، لا يمنعمهم من ذلك تقدم فقده و اختفاؤه «٨» منهم، و أما التوقف بالظلام فهو نوع واحد. و هذا قريب من)

من المخطوطة. (٣) ساقطة من المخطوطة. (٤) في المخطوطة (و كان تنوع). (٥) في المخطوطة (تقدم). (٦) انظر الكشاف ١/ ٤٣ عند قوله. (فإن قلت كيف قيل مع الإضاءة «كلما» و مع الإظلام «إذا».) (٧) في المخطوطة (المستعار). (٨) في المخطوطة (و اختفائه). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٨٣ الجواب الثاني، لكنّه «١» بمادة أخرى. و يفترقان بأن جواب الزمخشري يرجع التكرار فيه إلى جواب «كلما» لا- إلى مشروطها الذي يليها و يباشرها، فطلب تكراره- و هو الأولى في مدلول التكرار، و الجواب [٢٨٦/ أ] المتقدم يرجع إلى تكرار مشروطها «٢»، [الذي «٣» يتبعه الجواب من حيث هو ملزومه، و تكرر فرغ تكرر الأول. (الرابع): أن إضاءة البرق منسوبة إليه و إظلامه ليس منسوبا إليه، لأن إضاءته هي لمعانه، و الظلام «٤» [أمر] «٥» يحدث عن اختفائه «٦»؛ فتظلم الأماكن كظلام الأجرام الكائنات، فأتى بأداة التكرار عند الفعل المتكرر من البرق، و بالأداة التي لا تقتضي «٧» التكرار عند الفعل الذي «٨» ليس متكررا منه، و لا- صادرا عنه. (الخامس): ذكره ابن المتيّر «٩»- أن المراد بإضاءة البرق الحياة، و بالظلام الموت، فالمنافق تمرّ حاله في حياته بصورة الإيمان، لأنها دار مبنية على الظاهر، فإذا صار إلى الموت رفعت له أعماله، و تحقق مقامه، فتستقيم «كلما» في الحياة، و «إذا» في الممات، و هكذا كقول النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اللهم أحيني ما دامت الحياة «١٠» خيرا إلى «١١»، و أمتني إذا كانت الوفاة «١٢» خيرا لي» «١٣»، فاستعمل مع الحياة لفظ التكرار و الدوام، و استعمل مع الوفاة لفظ الاختصار و التقييد. و قيل: إن ذلك لأحد معنيين: إمّا لألنّ الحياة مأثورة لازدياد العمل الصالح الذي الهمم)

المخطوطة (شرطها). (٣) ساقطة من المطبوعة. (٤) في المخطوطة (و لا- أظلام). (٥) ساقطة من المخطوطة. (٦) في المخطوطة (الاختفاء به). (٧) في المخطوطة (تبتغي). (٨) في المخطوطة (التي). (٩) هو أحمد بن محمد بن منصور الجذامي. تقدم التعريف به في ١/ ١٧٦. (١٠) في المخطوطة (في الحياة). (١١) ليست في المخطوطة. (١٢) في المخطوطة (كان الممات). (١٣) قطعة من حديث أوله «لا يتمنين أحدكم الموت من ضرّ أصابه» و هو من رواية أنس بن مالك رضى الله عنه، متفق عليه أخرجه البخاري في الصحيح ١٠/ ١٢٧، كتاب المرضى (٧٥)، باب تمنى المريض الموت (١٩)، الحديث (٥٦٧١). و مسلم في الصحيح ٤/ ٢٠٦٤ كتاب الذكر و الدعاء ... (٤٨)، باب كراهة تمنى الموت لضرّ نزل به (٤)، الحديث (١٠/ ٢٦٨٠). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٨٤ العالية معقودة «١» به، فعرض بالاستكثار منه، و الدوام عليه، و تبه على أن الموت لا يتمنى، و لكن إذا نزل [في «٢» وقته رضى «٣» به. و إما لأن الحياة يتكرر زمانها، و أما الموت مرة واحدة. و جواب آخر، أن الكلام في الأنوار هو الأصل المستمر، و أما خفقان البرق في أثناء

ذلك فعوارض تتصل بالحدوث و التكرار، فناسب الإتيان فيها «بكلما» و في تلك ب «إذا»، و الله أعلم.

٥- إذ

إشارة

٥- إذ ظرف لماضى «٤» الزمان، يضاف للجملتين، كقوله تعالى: وَ أَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ (الأنفال: ٢٦)، و تقول: أيدك الله إذ فعلت؟ و أما قوله تعالى: وَ لَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ (الأنعام: ٢٧) ف «ترى» مستقبل، «و إذ» ظرف للماضى، و إنما كان كذلك لأن الشىء كائن، و إن لم يكن بعد؛ و ذلك عند الله [قد] «٥» كان؛ لأن علمه به سابق، و قضاءه به نافذ؛ فهو كائن لا محالة. (وقيل): المعنى: و لو ترى ندمهم و خزيمهم فى ذلك اليوم بعد وقوفهم على النار ف «إذا» ظرف ماضى، لكن بالإضافة إلى ندمهم الواقع بعد المعاينة، فقد صار وقت التوقف ماضياً بالإضافة إلى ما بعده، و الذى بعده هو مفعول «ترى». - و أجاز بعضهم مجيئها مفعولاً به، كقوله: وَ أَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ (الأنفال: ٢٦)، و منعه آخرون، و جعلوا «٦» المفعول محذوفاً، و «إذ» ظرف، عامله ذلك المحذوف، و التقدير وَ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ (البقرة: ٢٣١) إذا، و اذكروا حالكم. و نحوه قوله: إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى (آل عمران: ٥٥)، قيل: قال له ذلك لما رفعه إليه. - «٧» و تكون بمعنى «حين» «٧» كقوله: وَ لَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ (يونس: ٦١)، أى حين تفيضون فيه. (_____١) فى المخطوطة (مفقودة). (٢)

ساقطة من المطبوعة. (٣) فى المخطوطة (وصى). (٤) فى المخطوطة (لما مضى). (٥) ساقطة من المخطوطة. (٦) فى المخطوطة (جعلوا). (٧) عبارة المخطوطة (و قيل بمعنى أن يكون بمعنى حين). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٨٥ - و حرف تعليل، نحو: وَ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ (الزخرف: ٣٩) وَ إِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ (الأحقاف: ١١). - (وقيل): تأتى ظرفاً لما يستقبل بمعنى «إذا»، و خرج عليه بعض ما سبق. و كذا قوله: فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ* إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ (غافر: ٧٠-٧١) و أنكره السهيلي «١»؛ لأن «إذا» لا يجىء بعدها المضارع مع النفي. - و قد تجىء «٢» بعد القسم، كقوله: وَ اللَّيْلُ إِذَا يَسَّرَ (الفجر: ٤) لانعدام معنى الشرطية فيه. - (وقيل): تجىء زائدة، نحو: وَ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ (البقرة: ٣٠). و قيل هى فيه بمعنى «قد». - و قد تجىء بمعنى «أن»، حكاة السهيلي فى «الروض» عن نص سيبويه فى «كتابه»، قال: و يشهد له قوله تعالى: بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (آل عمران: ٨٠) و عليه يحمل قوله تعالى: وَ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ (الزخرف: ٣٩). قال: و غفل الفارسي عمّا فى [٢٨٦/ب الكتاب من هذا، و جعل الفعل المستقبل الذى بعد «لن» عاملاً فى الطرف الماضى، فصار بمنزلة من يقول: سأتيك اليوم أمس. قال: و ليت شعري ما تقول فى قوله تعالى: وَ إِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكُ قَدِيمٌ (الأحقاف: ١١)، فإن جوز وقوع الفعل فى الطرف الماضى على أصله، فكيف يعمل ما بعد الفاء فيما قبلها؛ لا سيما مع السين و هو قبيح أن تقول: غدا سأتيك! فكيف إن قلت: غدا فسأتيك! فكيف إن زدت على هذا و قلت: أمس فسأتيك و إذ على أصله بمعنى أمس.

(تنبيه)

(تنبيه) حيث وقعت «إذ» بعد «و اذكر»، فالمراد به الأمر بالنظر إلى ما اشتمل عليه ذلك الزمان، لغرابته ما وقع فيه، فهو جدير بأن ينظر فيه. و قد أشار إلى هذا الزمخشري «٣» فى قوله تعالى: وَ أَذْكُرُوا فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ (مريم: ١٦). و قوله: وَ أَذْكُرُوا فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ كَانَ صَبِيًّا * إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ (مريم: ٤١ - ٤٢) و نظرائه. (_____١) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن

أحمد السهيلي تقدم التعريف به فى ١/ ٢٤٢. (٢) فى المخطوطة (و يجىء بعدها). (٣) انظر الكشاف ٢/ ٤٠٧. البرهان فى علوم القرآن،

ج ٤، ص: ١٨٦

٦- أو

٦- أو تقع في الخبر و الطلب؛ فأما في الخبر فلها فيه معان: (الأول): الشك، نحو قام زيد أو عمرو. (و الثاني): الإبهام، و هو إخفاء الأمر على السامع مع العلم به، كقوله تعالى: وَ إِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى (سبأ: ٢٤)، و قوله: أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا (يونس: ٢٤)، يريد: إذا أخذت الأرض زخرفها، و أخذ أهلها الأمن، أتاه أمرنا و هم لا يعلمون. أي فجأة؛ فهذا إبهام؛ لأنَّ الشك محال على الله تعالى. و قوله: إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ (الصافات: ١٤٧). (فإن قلت): «يزيدون» فعل، و لا يصح عطفه على المجرور ب «إلى»، فإنَّ حرف الجر لا يصح تقديره على الفعل، و لذلك لا يجوز: مررت بقائم و يقعد، على تأويل: قائم و قاعد. (قلت): «يزيدون» خبر مبتدأ محذوف «أ» في محل رفع، و التقدير «أو هم يزيدون». قاله ابن جنى في «٢» «المحتسب». و جاز عطف الاسم على الفعلية ب «أو» لاشتراكهما في مطلق الجملة. (فإن قلت): فكيف «٣» تكون «أو» هنا لأحد الشيئين، و الزيادة لا تنفك عن المزيد عليه؟ (قلت): الأمر كذلك، و لهذا قدروا في المبتدأ ضمير المائة ألف، و التقدير: و أرسلناك إلى مائة ألف «٤» [فقط أو مائة ألف «٤» معها زيادة. و يحتمل أن تكون على بابها للشك، و هو بالنسبة إلى المخاطب، أي لو رأيتموهم لعلمتم أنهم مائة ألف أو يزيدون. (الثالث): التنوع، كقوله تعالى: فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً (البقرة: ٧٤) أي أن قلوبهم تارة تزداد قسوة، و تارة ترد إلى قسوتها الأولى، فجاء ب «أو» لاختلاف أحوال قلوبهم. (الرابع): التفصيل، كقوله [تعالى «٦»]: وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن _____ كَانِ (١) _____ في المخطوطة (المحذوف). (٢)

انظر المحتسب ٢/ ٢٢٦ - ٢٢٧. (٣) في المخطوطة (كيف). (٤) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (٥) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٨٧ هوداً أو نصارى (البقرة: ١١١)، [أي «١» قالت اليهود: لا «٢» يدخل الجنة إلا من كان هوداً «٣»، و قالت النصارى لن يدخل الجنة إلا الذين هم نصارى. و كذلك «٤» قوله: كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى (البقرة: ١٣٥). (الخامس): للإضراب ك «بل»، كقوله [تعالى «٥»]: كَلِمَاحِ الْبَصِيرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ (النحل: ٧٧) و مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ (الصافات: ١٤٧) على حد «٦» قوله: قَابِ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى (النجم: ٩). (السادس): بمعنى الواو، كقوله [تعالى «٥»]: فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا * عُذْرًا أَوْ نُذْرًا (المرسلات: ٥- ٦) لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى (طه: ٤٤). لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُعْجِدُ لَهُمْ ذِكْرًا (طه: ١١٣). و أما في الطلب فلها معان: (الأول): الإباحة، نحو تعلم فقها أو نحوا، كقوله تعالى: وَلَا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ ... «٨» (النور: ٦١) الآية. و كذلك قوله: كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً (البقرة: ٧٤) يعني إن شَبَّهت قلوبهم بالحجارة فصواب، أو بما هو أشد فصواب. و قوله: كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا (البقرة: ١٧)، أَوْ كَصَيْبِ (البقرة: ١٩). و المعنى أن التمثيل مباح «٩» في المنافقين إن شَبَّهتموهم «١٠» بأي [٢٨٧/ أ] النوعين. و قوله «١١»: لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى (طه: ٤٤) إباحة لايقاع أحد الأمرين. (١) _____ في المخطوطة (لن). (٣) في المخطوطة زيادة (أو نصارى). (٤) في المخطوطة (و كذا). (٥) ليست في المطبوعة. (٦) في المخطوطة (و على قوله). (٨) في المخطوطة زيادة و هي (أو بعولتهن و ليس في المصحف بهذا اللفظ و إنما في قوله تعالى أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاؤِ بُعُولَتِهِنَّ ... الآية [النور: ٣١]. (٩) في المخطوطة (مباح لكم). (١٠) في المخطوطة (مثلتموهن). (١١) في المطبوعة (قوله). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٨٨ (الثاني): التخيير، نحو خذ هذا الثوب [أو ذاك «١»]، و منه قوله تعالى «٢»: فَإِنِ اسْتِطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلْمًا فِي السَّمَاءِ ... (الأنعام: ٣٥) الآية؛ فتقديره «٣» «فافعل»؛ كأنه خير «٤» على تقدير الاستطاعة أن يختار أحد الأمرين؛ لأنَّ الجمع بينهما غير ممكن «٥». و الفرق بينهما أن التخيير فيما أصله المنع؛ ثم يرد الأمر بأحدهما؛ لا على التعيين، و يمنع الجمع بينهما، و أما الإباحة فأن يكون كل منهما مباحا و يطلب «٦» الإتيان بأحدهما؛ و لا «٧» يمنع من الجمع بينهما؛

و إنما يذكر ب «أو» لثلاث- يوهم بأن الجمع بينهما هو الواجب لو ذكرت الواو؛ و لهذا مثل النحاة الإباحة بقوله تعالى: فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامٌ عَشْرَةَ مَسَاكِينَ .. (المائدة: ٨٩) و قوله: ففدية من صيام أو صدقة أو نسك (البقرة: ١٩٦)؛ لأن المراد به الأمر بأحدهما رفقا بالمكلف؛ فلو أتى بالجمع لم يمنع منه؛ بل يكون أفضل. و أما تمثيل الأصوليين بآتي الكفارة «٨» و الفدية للتخيير مع إمكان الجمع؛ فقد أجاب عنه صاحب «البيسط» «٩» بأنه إنما يمتنع الجمع بينهما في المحذور؛ لأن أحدهما ينصرف «١٠» إليه الأمر، و الآخر يبقى محظورا لا يجوز له فعله؛ و لا يمتنع في خصال الكفارة؛ لأنه يأتي بما عدا الواجب تبرعا؛ و لا يمنع من التبرع. و اعلم أنه إذا ورد النهى على الإباحة جاز صرفه إلى مجموعهما «١١»؛ و هو ما كان يجوز فعله؛ أو إلى أحدهما و هو ما تقتضيه «أو». و أما قوله تعالى: وَلَا تُطْعَمُوا مِنْهُمُ آثِمًا أَوْ كَفُورًا (الإنسان: ٢٤)؛ فليس المراد منه النهى عن إطاعة أحدهما دون الآخر؛ بل

(١) ساقطة من المخطوطة. (٢) عبارة المخطوطة (و قوله) بدل (و منه قوله تعالى). (٣) في المخطوطة (تقديره). (٤) في المخطوطة (خبر). (٥) في المخطوطة (متمكن). (٦) في المخطوطة (و بطل). (٧) في المخطوطة (فلا). (٨) اضطربت عبارة المخطوطة إلى (ما بين اللغا أم). (٩) هو الحسن بن شرف شاه الأسترآبادى تقدم التعريف به و بكتابه في ٢/ ٤٦٤. (١٠) في المخطوطة (منصرف). (١١) في المخطوطة (مجموعها). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٨٩ [المراد] «١» النهى عن طاعتها مفردين أو مجتمعين، «٢» و إنما ذكرت «أو» لثلاث يتوهم «٢» أن النهى عن طاعة من اجتمع فيه الوصفان. و قال ابن الحاجب «٤»: استشكل قوم وقوع «أو» فى النهى فى هذه «٥» الآية، فإنه لو انتهى عن أحدهما لم يمتثل، و لا يعد ممتثلا؛ إلا بالانتهاء عنهما جميعا؛ فليل: إنها بمعنى «الواو». و الأولى أنها على بابها؛ و إنما جاء التعيين فيها من القرينة «٦» [و هو النهى الذى فى معنى النهى «٦»، لأن المعنى قبل وجود النهى: «تطعم آثما أو كفورا»، أى واحدا منهما؛ فإذا جاء النهى ورد على ما كان ثابتا فى المعنى؛ فيصير المعنى: «و لا تطع واحدا منهما»، فيجىء التعميم فيهما من جهة النهى الداخلى؛ و هى على بابها فيما ذكرناه، لأنه لا يحصل الانتهاء عن أحدهما حتى ينتهى عنهما؛ بخلاف الإثبات؛ فإنه قد يفعل أحدهما دون الآخر. (قال: فهذا معنى دقيق، يعلم منه أن «أو» فى الآية على بابها، و أن التعميم لم يجىء منها؛ و إنما جاء من جهة المضموم إليها. انتهى. و من هذا- و إن كان خبرا- قوله تعالى: مَنْ بَعِدَ وَصِيَّتَهُ يُوَصِّى بِهَا أَوْ ذَيْنِ (النساء: ١١)؛ لأن الميراث لا يكون إلا بعد إنفاذ الوصية و الدّين؛ و وجد أحدهما أو وجدا معا. و قال أبو البقاء فى «اللباب» «٨»: إن اتصلت بالنهى و جب اجتناب الأمرين عند النحويين؛ كقوله تعالى: وَلَا تُطْعَمُوا مِنْهُمُ آثِمًا أَوْ كَفُورًا (الإنسان: ٢٤) «٩» و لو جمع بينهما لفعل المنهى عنه مرتين؛ لأن كل واحد منهما أحدهما «٩». و قال فى موضع آخر: مذهب سيويوه «١١» أن «أو» فى النهى نقيض «١٢» «أو» فى الإباحة؛ فقولك: جالس الحسن أو ابن سيرين، إذن فى

(١) ساقطة من المطبوعة. (٢) عبارة المخطوطة (و إنما ذكر تأويلا يوهم). (٣) هو عثمان بن عمر بن يونس أبو عمرو بن الحاجب تقدم التعريف به فى ١/ ٤٦٦. (٤) زيادة كلمة (المسألة). (٥) العبارة ساقطة من المطبوعة. (٦) هو عبد الله بن الحسين العكبرى تقدم التعريف به فى ١/ ١٥٩، و بكتابه فى ٢/ ١١. (٧) العبارة فى المخطوطة (أى لا تطع لا هذا و لا هذا، و المعنى لا تطع أحدهما) و ستأتى هذه العبارة بعد ثلاثة أسطر. (٨) انظر الكتاب ٣/ ١٨٤، هذا باب «أو» فى غير الاستفهام. (٩) فى المخطوطة (تقتضيه). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٩٠ مجالستهما و مجالسة من شاء منهما، فضده فى النهى لا تطع منهُم آثِمًا أَوْ كَفُورًا، أى لا تطع [لا] «١» هذا و لا هذا؛ و المعنى: لا تطع أحدهما، و من أطاع [منهما كان «٢» أحدهما [كان منهما] «٣»؛ فمن هاهنا كان نهيا عن [٢٨٧] ب كل واحد منهما، و لو جاء بالواو فى الموضعين أو أحدهما لأوهم «٤» الجمع. (و قيل): «أو» بمعنى الواو؛ لأنه لو انتهى عن أحدهما لم يعد ممتثلا بالانتهاء عنهما جميعا. قال الخطيبى «٥»: و الأولى أنها على بابها؛ و إنما جاء التعميم فيها من النهى الذى فى معنى النهى، و النكرة فى سياق النهى تعم؛ لأن المعنى قبل وجود النهى: «تطعم «٦» آثما أو كفورا»، أى واحدا منهما، «٧» [فالتعميم فيهما؛ فإذا جاء النهى ورد على ما كان ثابتا؛ فالمعنى: لا تطع واحدا منهما] «٧» فسّمى التعميم فيهما من جهة النهى، و هى على بابها فيما ذكرناه؛ لأنه لا يحصل الانتهاء عن أحدهما؛ حتى ينتهى عنهما؛

بخلاف الإثبات؛ فإنه قد ينتهي عن أحدهما دون الآخر. (تنبيهان) الأول: روى البيهقي في «سننه» في باب الفدية بغير النعم، عن ابن جريج، قال: «كل شيء في القرآن فيه «أو» للتخيير، إلا قوله تعالى: أَنْ يَقْتُلُوا أَوْ يُصَلِّبُوا (المائدة: ٣٣)، ليس بمختر فيهما «أو»». قال الشافعي «(١٠): و بهذا أقول. الثاني: من أجل أن مبناها على عدم التشريك، أعاد «(١١) الضمير إلى مفرديهما بالإنفراد؛ بخلاف الواو؛ و أما قوله تعالى: و أمما قوله تعالى: إِنْ يَكُ... مِنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا (٢) ساقطة

من المخطوطة. (٣) ساقطة من المطبوعة. (٤) في المخطوطة (كان فيه). (٥) هو محمد بن مظفر شمس الدين الخطيبي المعروف بابن الخلدالي كان إماما في العلوم العقلية و النقلية و صنف التصانيف المشهورة منها «شرح المختصر» و «شرح المفتاح» و «شرح التلخيص» و له تصنيف في المنطق ذكره الشيخ جمال الدين في الطبقات ت ٧٤٥ هـ - (ابن حجر، الدرر الكامنة ٤ / ٢٦٠). (٦) في المخطوطة (تطع). (٧) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (٩) انظر السنن الكبرى ٥ / ١٨٥، كتاب الحج. (١٠) انظر الأم ٢ / ١٨٨، باب هل لمن أصاب الصيد أن يفديه بغير النعم. و المسند: ٣٨٣ (الملحق بآخر الأم). (١١) في المخطوطة (عاد). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٩١ (النساء: ١٣٥)، فقد قيل «(١) [إن «٢» «أو» بمعنى الواو؛ و لهذا قال: بهما، و لو كانت لأحد الشيين ل قيل «به». (و قيل): على بابها، و معنى غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا: إن يكن الخصمان غنيين أو فقيرين، أو منهما، أي الخصمين على أي حال كان؛ لأن ذلك ذكر عقيب قوله: كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ (النساء: ١٣٥) يشير للحاكم و الشاهد، و ذلك يتعلق باثنين. (و قيل): الأولوية المحكوم بها ثابتة للمفردين معا، نحو: جاءني زيد أو عمرو و رأيتهما، فالضمير راجع إلى الغنى و الفقير المعلومين من وجوه الكلام؛ فصار كأنه قيل: فالله أولى بالغنى و الفقير. و يستعمل ذلك المذكور و غيره؛ و لو قيل: «فالله أولى به»، لم يشملها، و لأنه لما لم يخرج المخلوقون عن الغنى و الفقر، صار المعنى: افعلوا ذلك، لأن الله أولى ممن خلق؛ و لو قيل: أولى به، لعاد إليه من حيث الشهادة فقط.

٧- إن المكسورة الخفيفة ترد لمعان:

(الأول):

(الأول): الشرطية، و هو الكثير، نحو: إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا (الأنفال: ٢٩). إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ (الأنفال: ٣٨). ثم الأصل فيه عدم جزم المتكلم بوقوع الشرط، كقوله: إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ (المائدة: ١١٦)، و عيسى [عليه السلام «٣»] جازم بعدم وقوع قوله. و قد تدخل على المتيقن وجوده إذا أبهم زمانه، كقوله [تعالى «٣»]: أَفَأَنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ (الأنبياء: ٣٤). و قد تدخل على المستحيل، نحو: إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلْمُدِّ (الزخرف: ٨١). و من أحكامها أنها للاستقبال، و أنها تخلص «٥» الفعل له و إن كان ماضيا «٦»، كقولك: إِنْ أَكْرَمْتَنِي أَكْرَمْتَكَ «٧»، و معناها: إن تكرمني. و أمما قوله: إِنْ أَكْرَمْتَنِي الْيَوْمَ فَقَدْ أَكْرَمْتَكَ (١) في المخطوطة (ف قيل) بدل (فقد)

قيل). (٢) ساقطة من المخطوطة. (٣) ليست في المطبوعة. (٥) في المخطوطة (و إنما خلص). (٦) في المخطوطة (ما فيهما). (٧) زيادة في المخطوطة عبارة (و معناها إن تكرمني أكرمتك). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٩٢ أمس، و قوله: إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِنْ قَبْلِ فَصِيْدَكَ (يوسف: ٢٦)، فقيل «(١) معنى «[إن «٢» أكرمتني اليوم» يكون سببا للإخبار بذلك، و إن ثبت كان «(٣) قميصه قد من قبل يكون «(٤) سببا للإخبار بذلك. قاله ابن الحاجب. و هي عكس «لو» فإنها للماضي، و إن دخلت على المضارع.

(مسألة)

(مسألة) إن «(٥) دخلت «إن» على «لم» يكن «(٦) الجزم ب «لم» لا- بها «(٧)، كقوله تعالى: وَ إِنْ لَمْ يَنْتَهُوا (المائدة: ٧٣) فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا

«٨». و يحتمل «٩» النكرة الموصوفة. و اعلم أن بعضهم أنكروا معنى النافية، و قال في الآيات السابقة إن «ما» محذوفة و التقدير: «ما إن الكافرون «١٠» إلا في غرور»، «ما إن تدعون «١١»»، «ما إن أدري»، و نظائرها، كما قال الشاعر: و ما إن طَبْنَا جِبْنَ «١٢» [و لكن منا يانا و دولة آخرينا] «١٢» فحذفت «ما» اختصارا كما [حذف «لا»] «١٤» في تَالَلَهُ تَفْتَرُوا [تَذَكُرُ يَوْسُفَ «١٥» (يوسف: ٨٥). (٢) هو (١) في المخطوطة (أفحم). (٢) هو عبد الحق بن غالب الغرناطي تقدم التعريف به في ١ / ١٠١. (٣) في المخطوطة (بانما) بدل (ما ب «ما»). (٤) ساقطة من المخطوطة. (٥) في المخطوطة (و لقد). (٦) في المخطوطة (بتسيب). (٧) هو محمد بن المستنير تقدم التعريف به في ٢ / ١٧٦. (٨) انظر الأمالي ٢ / ١٩٢. (٩) في المخطوطة (من). (١٠) في المخطوطة (الكافر). (١١) في المخطوطة (يدعوا). (١٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة، و البيت لفروة بن مسيك المرادي و هو من شواهد سيبويه في الكتاب ٣ / ١٥٣ (باب أن و إن)، و انظر الخزانة ٢ / ١٢١. (١٤) ساقطة من المخطوطة. (١٥) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٩٥

(الثالث):

(الثالث): مخففة من الثقيلة، فتعمل «١» [في «٢» اسمها و خبرها، و يلزم خبرها اللام، كقوله [تعالى]: وَ إِن كُلاً لَمَّا لَيَّوْفَيْنَهُمْ رُبُكَ أَعْمَالَهُمْ (هود: ١١١)]. و يكثر إهمالها، نحو: وَ إِن كُلاً ذَلِكْ لَمَّا مَتَاعِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا (الزخرف: ٣٥) وَ إِن كُلاً لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ (يس: ٣٢). وَ إِن كُلاً نَفْسٍ لَمَّا عَلَيَّهَا حَافِظٌ (الطارق: ٤) في قراءة من خفف «لما» «٣»، أي أنه كل نفس لعلها حافظ «٤».

(الرابع):

(الرابع): للتعليل بمعنى «إذ» عند الكوفيين، كقوله [تعالى]: وَ أَنْتُمْ الْمَاعْلُونَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (آل عمران: ١٣٩)، [قال بعضهم «٥»: لم يخبرهم بعلومهم إلا بعد أن كانوا مؤمنين. و قوله: اتَّقُوا اللَّهَ وَ ذَرُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (البقرة: ٢٧٨)]. قال بعضهم: لو كانت للخبر لكان الخطاب لغير المؤمنين. و كذا: وَ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ (البقرة: ٢٣) و نحوه؛ مما الفعل فيه محقق الوقوع؛ و البصريون يمنعون ذلك، و هو التحقيق، كالمعنى مع «إذا». و أجابوا عن دخولها في هذه المواطن لنكتة، [و هي أنه «٦» من باب خطاب التهيج، نحو: إن كنت والدي «٧» فأطعمني. و أما قوله: لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ (الفتح: ٢٧)، فالاستثناء مع تحقق الدخول تأدبا بأدب الله في المشيئة. و الاستثناء من الداخلين؛ لا من الرؤيا؛ لأنه كان بين الرؤيا و تصديقها [٢٨٨/ب سنة، و مات بينهما خلق كثير، فكانه «٨» قال: كلكم «٩» إن شاء الله.

(الخامس):

(الخامس): بمعنى «لقد» في قوله: إِن كُنَّا عَمَّا نُنَادِيكُمْ لَغَافِلِينَ (يونس: ١) في المخطوطة (فتستكمل). (٢) ساقطة من المخطوطة. (٣) انظر ص ١٩٣، الحاشية رقم (٣). (٤) في المخطوطة زيادة (أي إن الأمر). (٥) هذه العبارة ليست في المخطوطة و عبارة المخطوطة (إلا أنه تعالى). (٦) ساقطة من المخطوطة. (٧) في المطبوعة (ولدي). (٨) في المخطوطة (فكان). (٩) في المخطوطة (ذلكم). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٩٦ ٢٩، أي لقد كنا. وَ إِن كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا (الإسراء: ١٠٨). وَ تَاللَّهِ إِن كِدَّتْ لَتُرَدِّدِينَ (الصفات: ٥٦). تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (الشعراء: ٩٧).

(فائدة)

(فائدة) ادعى ابن جنى في كتاب «القد» (١) أن «إن» الشرطية تفيد معنى التكثير لما كان فيه هذا الشياخ والعموم؛ لأنه شائع في كل مرة (٢). ويدل لذلك دخولها على «أحد» الذي (٣) لا يستعمل إلا في النفي العام، كقوله تعالى: «وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ» (٤) (التوبة: ٦)؛ لأنه ليس في واحد يقتصر عليه، فلذلك أدخل عليه «أحد»، الذي لا يستعمل في الإيجاب (٥). قال: يجوز أن تكون «٦» «أحد» هنا ليست التي للعموم، بل بمنزلة «أحد» من «أحد وعشرين» ونحوه، إلا أنه دخله معنى العموم، لأجل «إن» كما في قوله: «وَإِنْ امْرَأَةٌ (النساء: ١٢٨) إِنْ امْرَأَةٌ (النساء: ١٧٦)».

(تنبيه)

(تنبيه) قيل: قد وقع في القرآن الكريم «إن» بصيغة الشرط، وهو غير مراد، في [ست (٧) مواضع: «وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ (٨) أَرَدْنَ تَحَصُّنًا (النور: ٣٣)» وقوله: «وَأَشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ (النحل: ١١٤)» وقوله: «وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ (البقرة: ٢٨٣)» وقوله: «أَنْ تَقْضُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ (النساء: ١٠١)» وقوله: «إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ (الطلاق: ٤)» وقد يقال: أما الأولى فيمتنع النهي عن إرادة التحصن، فإنهن إذا لم يردن التحصن يردن (١) في المخطوطة (التفسير)، وكتاب

القد تقدم التعريف به في ٢ / ٣٩٩. (٢) في المخطوطة (امرأة). (٣) في المطبوعة (التي). (٤) ليست في المطبوعة. (٥) في المخطوطة (إلا في الإيجاب). (٦) في المخطوطة (يكون). (٧) ساقطة من المطبوعة. (٨) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٩٧ البغاء، والإكراه على المراد ممتنع (١). (وقيل): إنها بمعنى «إذا» (٢)، لأنه لا يجوز إكراههن على الزنا إن لم يردن التحصن، أو هو شرط مقحم (٣)، لأن «٤» ذكر الإكراه يدل عليه، لأنهن لا يكرهنهن (٥) إلا عند إرادة التحصن (٦). وفائدة إيجابه المبالغة في النهي عن الإكراه؛ فالمعنى: إن أردن العفة فالمولى (٧) أحق بإرادة ذلك. وأما الثانية (٨) فهو يشعر بالإتمام، ولا نسلم أن الأصل الإتمام، وقد قالت عائشة رضي الله عنها: «[فرضت «٩» الصلاة ركعتين، فأقرت صلاة السفر وزيدت صلاة الحضر (١٠)»]. و أما البواقي فظاهر الشرط ممتنع فيه، بدليل التعجب المذكور، لكنه «١١» لا يمنع مخالفة الظاهر لعارض.

٨- أن المفتوحة الهمزة، الساكنة النون. ترد لمعان:**(الأول):**

(الأول): حرفا مصدرية ناصبا للفعل المضارع، وتقع معه في موقع «١٢» المبتدأ، والفاعل، والمفعول، والمضاف إليه. - فالمبتدأ، يكون في موضع رفع، نحو: «وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ (البقرة: ١٨٤)» وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ (النساء: ٢٥)، وَأَنْ يَسْتَغْفِرَ خَيْرٌ لَّهُنَّ (النور: ٦٠). وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى (البقرة: ٢٣٧). - والفاعل، كقوله تعالى: «مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا (التوبة: ١٢٠)». أ كَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا (يونس: ٢). وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا (الأعراف: ٨٢)، في قراءة من نصب «جواب» (١٣) (١) في المخطوطة (يمنتع). (٢)

في المخطوطة (إذ). (٣) في المخطوطة (تعميم). (٤) في المخطوطة (إلا- إن). (٥) في المخطوطة (يكرهن). (٦) في المخطوطة (التحصن). (٧) في المخطوطة (فالولي). (٨) في المطبوعة (الرابعة). (٩) ليست في المخطوطة. (١٠) أخرجه البخاري في الصحيح ١ / ٤٦٤، كتاب الصلاة (٨)، باب (١) الحديث (٣٥٠)، و مسلم في الصحيح ١ / ٤٧٨، كتاب صلاة المسافرين (٦) باب (١)، الحديث (١) و

٣ / ٤٨٥). (١١) في المخطوطة (و لكنه). (١٢) عبارة المخطوطة (و تقع معه تارة في موضع). (١٣) في المخطوطة (الجواب)، و قراءة النصب هي قراءة الجمهور، و انفرد الحسن بالرفع (البحر المحيط ٤ / ٣٣٤). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٩٨ - و تقع [معه «١»] موقع المفعول [به «١»]، فيكون في موضع نصب، نحو: و ما كان هذا القرآن أن يُفترى (يونس: ٣٧). يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة (المائدة: ٥٢). فأردت أن أعيبها (الكهف: ٧٩). و أمرت لأن [أكون «٣»] (الزمر: ١٢). و قوله: فإن استطعت أن تبغى [نفاقاً «٤»] (الأنعام: ٣٥). يريد الله أن يخفف عنكم (النساء: ٢٨). إنا أرسلنا نوحاً إلى قومه أن أنذر (نوح: ١)، معناه «بأن أنذر»، فلما حذفت الباء تعدى الفعل فنصب. و منه في أحد القولين: إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله (المائدة: ١١٧)؛ «٥» [نصب على البديل من قوله: ما أمرتني به «٥»] (المائدة: ١١٧). - و المضاف [إليه «٥»]، فيكون في موضع جر كقوله [تعالى «٤»]: قل هو القادر على أن يبعث عليكم (الأنعام: ٦٥)، قالوا أودينا من قبل أن تأتينا (الأعراف: ١٢٩) أي من قبل إتيانك. و إنما لم ينصب في قوله تعالى: أكان للناس عجباً أن أوحينا (يونس: ٢)، و إن كان المعنى: لو حينا لأن الفعل بعدها لم يكن مستحقاً للإعراب، و لا يستعمل إلا أن تعمل فيه العوامل. و قد يعرض ل «أن» هذه حذف حرف الجر، كقوله تعالى: الم * أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا (العنكبوت: ١-٢)، أي بأن يقولوا «٩» [٢٨٩ / أ]، كما قدرت في قوله تعالى: و بشر الذين آمنوا و عملوا الصالحات أن لهم (البقرة: ٢٥)، أي بأن لهم. و مذهب سيبويه «١٠» أنها «١١» في موضع نصب، و نفاها الخليل على أصل الجر. و تقع بعد «عسى»، فتكون مع صلتها في تأويل مصدر «١٢» [منصوب، إن كانت ناقصة؛ نحو: عسى زيد أن يقوم. و مثله: عسى ربك -م أن يزحمك -م (الإسراء: ٨).

(١) ساقطة من المخطوطة. (٣) الآية في المخطوطة و أمرت أن [يونس: ١٠٤]، [النمل: ٩١]. (٤) ليست في المطبوعة. (٥) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة. (٩) اضطربت العبارة في المخطوطة. (١٠) انظر الكتاب ٣ / ١٥٤ و ١٥٥. باب من أبواب أن التي تكون و الفعل بمنزلة المصدر. (١١) في المخطوطة (أنهما). (١٢) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٩٩ و تكون في تأويل مصدر [«١» مرفوع إن كانت تامه، كقولك: عسى أن ينطلق «٢» زيد، و مثله: و عسى أن تكررهما شيئاً (و هو خير لكم «٣» و عسى أن تحبوا شيئاً (البقرة: ٢١٦).

(الثاني):

(الثاني): مخففة من الثقيلة، فتقع بعد فعل اليقين و ما في معناه، و يكون اسمها ضمير الشأن، و تقع «٤» بعدها الجملة خبراً عنها، نحو أ فلا يرون ألاً يرجع إليهم قولاً [و لا- يملك «٥»] (طه: ٨٩). علم أن سيكون [منكم مرضى «٦»] (المزمل: ٢٠). و حسيبوا ألاً تكون فتنة (المائدة: ٧١). و أن عسى أن يكون (الأعراف: ١٨٥). و أن لو استيقموا (الجن: ١٦). و آخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين (يونس: ١٠). و جعل ابن الشجري «٧» منه: و ناديتاه أن يا إبراهيم (الصفات: ١٠٤) «٨» [أي أنه يا إبراهيم.

(الثالث):

(الثالث): مفسرة بمنزلة «أي» التي لتفسير ما قبلها، بثلاثة شروط: تمام ما قبلها من الجملة، و عدم تعلقها بما بعدها، و أن يكون الفعل الذي تفسره في معنى القول، كقوله تعالى: و ناديتاه أن يا إبراهيم «٨» (الصفات: ١٠٤)، فأوحينا إليه أن اصنع الفلك بأعيننا (المؤمنون: ٢٧)، و أن طهراً بيتي (البقرة: ١٢٥). قال ابن الشجري «١»: «تكون هذه في الأمر خاصة، و إنما شرط مجيئها بعد كلام تام، لأنها تفسر و لا- موضع لها من الإعراب؛ لأنها حرف يعبر به عن المعنى». و خرج بالأول و آخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين (يونس: ١٠) لأن الكلام لم (٢) في المخطوطة

(انطلق). (٣) ليست في المخطوطة. (٤) في المخطوطة (و يوقع). (٥) ليست في المطبوعة. (٦) ليست في المخطوطة. (٧) انظر الأمالى الشجرية (التتمة) ص ٣٣ ذكر أقسام أن المفتوحة. (٨) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة. (١) انظر الأمالى الشجرية (التتمة) ص ٣٧، ذكر أقسام أن المفتوحة المخففة بتصرف. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٠٠ يتيم، فإن ما قبلها مبتدأ و هي في موضع الخبر؛ و لا يمكن أن تكون ناصبه، لوقوع الاسم «١» بعدها بمقتضى أنها المخففة من الثقيلة. و أما قوله تعالى: وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا (ص: ٦) «٢» [فقيل: إنها مفسّرة، لأن الانطلاق متضمن لمعنى القول. و قال الخليل: يريدون أنهم انطلقوا في الكلام بهذا، و هو امشوا] «٢» أى اكثروا يقال: أمشى الرجل و مشى، إذا كثرت ماشيته، فهو لا يريد: انطلقوا بالمشى الذى هو انتقال؛ إنما يريد: قالوا هذا. (و قيل): عبارة عن الأخذ في القول فيكون بمنزلة صريحه، و أن مفسرة «٤». و قيل مصدرية. (فإن قيل): قد جاءت بعد صريح القول، كقوله تعالى: مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ (المائدة: ١١٧). (قلنا): لا دلالة فيه، لاحتمال أنها مصدرية. و قال الصفار «٥»: لا- تتصور المصدرية هنا بمعنى «إلّا عبادة الله»، لأن القول لا- يقع بعده المفرد؛ إلا- أن يكون هو المقول بنفسه، أو يكون في معنى المقول، نحو: قلت خبرا و شعرا، لأنهما في معنى الكلام، أو يقول: قلت «زيدا»، أى هذا اللفظ، و هذا لا يمكن في الآية؛ لأنهم لم يقولوا هذه العبارة، فثبت أنها تفسيرية، أى عبدوا [الله «٦». و قال السيرافى «٧»: ليست «أن» تفسيرا للقول، بل للأمر «٨»، لأن فيه معنى القول، فلو كان «ما قلت لهم إلّا ما قلت لى أن عبدوا الله» لم يجز لذكر «٩» القول.

(الرابع):

(الرابع): زائدة، و تكون بعد «لما» التوقيتية، كقوله تعالى في سورة العنكبوت: وَ لَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا ... (الآية: ٣٣) بدليل قوله في سورة هود: وَ لَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا (الآية: ٧٧)، فجاء فيها على الأصل. (٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (٤) في المخطوطة (تفسيرية). (٥) هو القاسم بن على البطلبوسى الصفار تقدم التعريف به فى ٢/ ٤٥١. (٦) لفظ الجلالة ليس فى المخطوطة. (٧) هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان تقدم التعريف به فى ١/ ٤١٤. (٨) فى المخطوطة (الأمر). (٩) فى المخطوطة (كذلك). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٠١ و أما قوله: فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ (يوسف: ٩٦) فجىء ب «أن» و لم يأت على الأصل من الحذف؛ لأنه لما كان مجىء البشير إلى يعقوب عليه السلام بعد طول الحزن و تباعد المدة، ناسب ذلك زيادة «أن»، لما فى مقتضى وصفها من التراخى. و ذهب الأخفش «١» إلى أنها قد تنصب الفعل، و هى مزيدة، كقوله تعالى: وَ مَا لَنَا أَلَّا نُنْفِثَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (البقرة: ٢٤٦)، وَ مَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا (الحديد: ١٠) «وأن» فى الآيتين زائدة بدليل: وَ مَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ (المائدة: ٨٤).

(الخامس):

(الخامس): شرطية فى قول الكوفيين [٢٨٩/ ب كقوله: أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ [إِحْدَاهُمَا] «٢» (البقرة: ٢٨٢)، قالوا: و لذلك دخلت الفاء.

(السادس):

(السادس): نافية «٣» بمعنى «لا» فى قوله تعالى: قُلْ إِنْ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ (آل عمران: ٧٣)، أى لا يؤتى أحد. و الصحيح أنها مصدرية. و زعم المبرّد أن «يؤتى» متصل بقوله: وَ لَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبَعَ دِينَكُمْ (آل عمران: ٧٣) و اللام زائدة. و قيل: إن «يؤتى»

في «٤» موضع رفع، أى إن الهدى أن يؤتى.

(السابع):

(السابع): التعليل، بمنزلة «ثلاث»، كقوله تعالى: **يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضَلُّوا** (النساء: ١٧٦) [أى لثلاثا تضلوا] «٥». وقال البصريون «٦»: على حذف مضاف، أى كراهة أن تضلوا. وكذا قوله: **أَنْ تَقُولُوا** «٧» **إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا (الأنعام: ١٥٦)**. وقوله: **أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَى (الزمر: ٥٦)**.

(١) انظر كتابه معانى القرآن ١ / ١٨٠. بتصرف. (٢) ليست فى المطبوعة. (٣) ذكره السيوطى فى الإتقان ٢ / ١٧٣. النوع الأربعون فى معرفة الأدوات التى يحتاج إليها المفسر (أن). (٤) فى المخطوطة (جى.ء). (٥) العبارة ساقطة من المطبوعة. (٦) انظر المغنى ١ / ٣٦. (أن). (٧) تصحفت فى المخطوطة إلى (اتقوا). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٠٢

(الثامن):

(الثامن): بمعنى «إذ» مع الماضى، كقوله: **بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ (ق: ٢)**. (وقيل): بل المعنى «لأن جاءهم»، أى من أجله. (قيل): ومع المضارع، كقوله: **أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ (المتحة: ١)**، أى إذا آمنتم. والصحيح أنها مصدرية. وأجاز الزمخشري «١» أن تقع «أن» مثل «ما» فى نيابتها عن ظرف الزمان، وجعل منه قوله تعالى: **أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ (البقرة: ٢٥٨)**، وقوله: **إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا (النساء: ٩٢)**. ورد بأن استعمالها للتعليل مجمع عليه، وهو لائق فى هاتين الآيتين، والتقدير «لأن آتاه» و «لثلاثا يصدقوا» «٢».

٩- إن المكسورة المشددة

٩- إن المكسورة المشددة لها ثلاثة أوجه: أحدها: للتأكيد، نحو: **إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (الأحزاب: ١)**. وللتعليل، أثبت ابن جنى من النحاة، وكذا أهل البيان، وسبق بيانه فى نوع التعليل من قسم التأكيد «٣». وبمعنى «نعم» فى قوله تعالى: **إِنَّ هَذَا لَسَاحِرَانِ (طه: ٦٣)** فىمن شدد «٤» النون. قال أبو إسحاق [الزجاج «٥»]: عرضت هذا على محمد بن يزيد «٦»، وإسماعيل بن إسحاق «٧»، فرضياه. وقال ابن برهان «٨»: **كأنهم أجمعوا بعد التنزيح على حذف النون**

(١) انظر الكشاف ١ / ١٥٥ - ١٥٦ و ٢٩٠. (٢) فى المخطوطة (و لثلاثا أن يصدقوا). (٣) انظر القسم الثامن والعشرين من أقسام التوكيد (التعليل) فى ٣ / ١٦٥، وهو الأسلوب من أساليب القرآن المندرجة تحت النوع السادس والأربعين. (٤) قرأ ابن كثير وحفص بإسكان النون، والباقون بالتشديد (التيشير: ١٥١). (٥) ساقطة من المطبوعة، وانظر معانى القرآن وإعرابه ٣ / ٣٦٣. (٦) هو أبو العباس المبرد. (٧) تقدم التعريف به فى ٢ / ١٢٧. (٨) هو أحمد بن على بن برهان تقدم التعريف به فى ٢ / ٢٠٨. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٠٣ بالسحر، صلى الله عليهما! و عبارة غيره: هى بمعنى «أجل» وإن لم يتقدم سؤال عن سحرهم، فقد تقدم: **أَجِئْنَا لِنُخْرِجَنَّ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ (طه: ٥٧)** فتكون على هذا القول مصروفة إلى تصديق ألسنتهم فيما ادعوه من السحر. واستضعفه الفارسى بدخول اللام فى خبر المبتدأ، وهو لا يجوز إلا فى ضرورة. فإن قدرت مبتدأ محذوفاً - أى فهما ساحران فمردود؛ لأن التأكيد لا يليق به الحذف. (وقيل): دخلت اللام فى خبر المبتدأ مراعاة للفظ، أو لما كانت تدخل معها فى الخبرية. (وقيل): جاء على لغة بنى الحارث، فى استعمال المشنى بالألف مطلقاً.

١٠- أن المفتوحة المشددة

١٠- أن المفتوحة المشددة تجيء للتأكيد كالمكسورة. واستشكله بعضهم، لأنك لو صرحت بالمصدر المنسبك منها لم تفد توكيدها. وهو ضعيف لما علم من الفرق بين «أن والفعل والمصدر». وقال في «المفصّل» (١): «إنّ و أنّ تؤكّدان مضمون الجملة: إلا أن المكسورة الجملة معها على استقلالها بفائدتها. قال ابن الحاجب (٢): لأن وضع (٣) [«إنّ» تأكيد للجملة من غير تغيير لمعناها، فوجب أن تستقل بالفائدة بعد دخولها، وأما المفتوحة فوضعها وضع الموصولات (٣)، في أن الجملة معها كالجمله مع الموصول؛ فلذلك صارت مع جملتها في حكم الخبر، فاحتاجت إلى جزء (٥) آخر ليستقلّ معها بالكلام (٦)، فتقول: إنّ زيدا قائم، و تسكت. و تقول: أعجبنى أنّ زيدا قائم، فلا تجد بدا من هذا الجزء الذي معها، لكونها صارت في حكم الجزء الواحد، إذ معناه: أعجبنى قيام زيد، و لا يستقل بالفائدة ما لم ينضم إليه جزء آخر، فكذلك المفتوحة مع جملتها. و لذلك وقعت فاعله و مفعوله و مضافا إليها، و غير ذلك مما تقع فيه المفردات. و من وجوه الفرق بينهما أنه لا- تصدّر (٧) بالمفتوحة الجملة كما تصدّر (٧) بالمكسورة، لأنها (١) _____ (المفصل: ٢٩٣ (... الحروف

المشبهة بالفعل). (٢) هو عثمان بن عمر بن يونس أبو عمرو، تقدم التعريف به في ١ / ٤٦٦. (٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (٥) في المخطوطة (خبر). (٦) في المخطوطة (الكلام). (٧) في المخطوطة (يصدر). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٠٤ لو صدّرت لوقعت مبتدأ، و المبتدأ معرّض لدخول «إنّ» [٢٩٠ / أ] فيؤدى (١) إلى اجتماعهما. و لأنها قد تكون بمعنى «لعلّ» كما في قوله تعالى: «وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ (الأنعام: ١٠٩) و تلك لها صدر الكلام، فقصدوا إلى أن تكون هذه مخالفة لتلك في الوضع (٢). (٣) [يقصد من أول الأمر الفرق بينهما أى لعلها] (٣)».

١١- إنما

١١- إنما لقصر الصّفة على الموصوف، أو الموصوف على الصّفة، و هي للحصر عند جماعة، كالنفي و الاستثناء. و فرق البيانيون بينهما، فقالوا: الأصل أن يكون ما يستعمل له «إنما» مما يعلمه المخاطب و لا- ينكره؛ كقولك: إنّما هو أخوك، و إنما «٥» هو صاحبك القديم؛ لمن يعلم ذلك و يقَرّ «٦» به. و ما يستعمل له النفي و الاستثناء، على العكس، فأصله أن يكون مما يجهله المخاطب و ينكره، نحو: و ما مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ (آل عمران: ٦٢). ثم إنه قد ينزل المعلوم منزلة المجهول لاعتبار «٧» مناسب، فيستعمل له النفي و الاستثناء، نحو: و ما مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ ... (آل عمران: ١٤٤) الآية، و نحو: إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا (إبراهيم: ١٠) و الرسل ما كانوا على دفع البشرية عن أنفسهم، و ادعاء الملائكية «٨»؛ لكن الكفار كانوا يعتقدون أن الله لا يرسل إلا الملائكة، و جعلوا أنهم «٩» بادعائهم النبوة ينفون عن أنفسهم البشرية، فأخرج الكلام مخرج ما يعتقدون، و أخرج الجواب أيضا مخرج ما قالوا، حكاية لقولهم، كما يحكى المجادل كلام خصمه، ثم يكرّر «١٠» عليه بالإبطال، كأنه قيل: الأمر كما زعمتم أنّنا بشر، و لكن ليس الأمر كما زعمتم «١١» من اختصاص الملائكة بالرسالة، فإنّ الله يبعث من الملائكة رسلا و من الناس. (١) _____ (٢) في المخطوطة (و يؤدى). (٢) في

المخطوطة (الموضع). (٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (٥) في المخطوطة (إنما). (٦) في المخطوطة (و ينويه). (٧) في المخطوطة (بالاعتبار). (٨) في المخطوطة (الكبرى). (٩) في المخطوطة (جعلوهم كأنهم). (١٠) في المخطوطة (يرد). (١١) في المخطوطة (اعتقدتم). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٠٥ و قد ينزل المجهول منزلة المعلوم لا دعاء المتكلم ظهوره، فيستعمل له [«إنما»] (١)، كقوله تعالى: «إِنَّمَا نَحْنُ مُصَلِحُونَ (البقرة: ١١)، فَإِنَّ كُونَهُمْ مُصَلِحِينَ مُتَّفَقٌ فَهُوَ «٢» مجهول، بمعنى «٣» أنه لم يعلم بينهم صلاح «٤»، فقد نسبوا الإصلاح إلى أنفسهم، و ادّعوا أنهم كذلك ظاهر جلّي، و لذلك جاء الردّ عليهم مؤكّدا من وجوه.

إشارة

١٢- إلى لانتهاه الغايه، و هي مقابله [ل] «٥» «من». ثم لا- يخلو أن «٦» يقترن بها قرينه تدلّ على أن ما بعدها داخل فيما قبلها، أو غير داخل. «٧» [و إن لم يقترن بها قرينه تدلّ على أن ما بعدها داخل فيما قبلها أو غير داخل «٧»، فيصار إليه قطعاً، و إن لم يقترن بها. و اختلف «٩» في دخول ما بعدها في حكم ما قبلها على مذاهب:

(أحدها):

(أحدها): لا تدخل إلا مجازاً، لأنها تدلّ على غاية الشيء و نهايته التي هي حدّه، و ما بعد الحدّ لا يدخل في المحدود؛ و لهذا لم يدخل شيء من الليل في الصوم في قوله تعالى: ثُمَّ أَتَمُّوا الصَّيَّامَ إِلَى اللَّيْلِ (البقرة: ١٨٧).

(الثاني):

(الثاني): عكسه، أي أنه يدخل و لا يخرج إلا مجازاً، بدليل آية الوضوء.

(و الثالث):

(و الثالث): أنها مشتركة فيهما «١٠» لوجود الدخول و عدمه.

(و الرابع):

إشارة

(و الرابع): إن كان ما بعدها من جنس ما قبلها أو جزء «١١» كالمرفق، دخل، و إلا فلا «١٢». و الحق أنه لا يطلق، فقد يدخل نحو: وَ أَيْدِيكُمْ إِلَى الْمَرافِ (المائدة: ٦)، و (المائدة: ٦)، و (المائدة: ٦) ساقطة من المخطوطة. (٢) في المخطوطة (أو). (٣) في المخطوطة (يعنى). (٤) في المخطوطة (إصلاح). (٥) ساقطة من المطبوعه. (٦) في المخطوطة (إما). (٧) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (٩) في المخطوطة (فاختلف). (١٠) في المخطوطة (فيها). (١١) في المخطوطة (خبراً). (١٢) في المخطوطة زيادة و هي (و الخامس إن كان معه من و الحق ...). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٠٦ لا يدخل نحو: ثُمَّ «١» أَتَمُّوا الصَّيَّامَ إِلَى اللَّيْلِ (البقرة: ١٨٧). و قيل في آية المرفق: إنها على بابها، و ذلك أن المرفق هو الموضع الذي يتكئ الإنسان عليه في رأس العضد و ذلك «٢» هو المفصل و فريقه «٣»، فيدخل فيه مفصل الذراع، و لا يجب في الغسل أكثر منه. (و قيل): «إلى» تدل على وجوب الغسل إلى المرفق «٤»، و لا ينبغي «٥» وجوب غسل المرفق؛ لأن الحدّ لا يدخل في المحدود، و لا ينفيه التحديد، كقولك: سرت إلى الكوفة، فلا يقتضى دخولها و لا ينفيه، كذلك المرفق؛ إلا أن غسله ثبت بالسنة. و منشأ الخلاف في آية الوضوء أن «إلى» حرف مشترك، يكون للغايه و المعية، و اليد تطلق في كلام [٢٩٠/ ب العرب على ثلاثة معان: على الكفين فقط، و على الكف و الذراع و العضد «٦»، فمن جعل «إلى» بمعنى «مع»، و فهم من اليد مجموع الثلاثة، أو جب دخوله في الغسل، و من فهم من «إلى» الغايه،

و من اليد ما دون المرفق لم يدخلها في الغسل. قال الآمدي (٧): و يلزم من جعلها بمعنى «مع» أن يوجب غسلها إلى المنكب، لأن العرب تسميه يدا. و قد تأتي بمعنى «مع» كقوله: مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ (آل عمران: ٥٢) وَ يَزِدُّكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ (هود: ٥٢). و لا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ (النساء: ٢). وَ أَيْدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ (المائدة: ٦). وَ إِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ (البقرة: ١٤). و قيل: ترجع إلى الانتهاء (٨)، و المعنى في الأول: من يضيف «٩» نصرته إلى نصره الله؟ و موضعها حال، أي من أنصاري مضافا إلى الله؟. و المعنى في الأخرى: و لا تضيفوا (١) _____ تصحفت في المخطوطة إلى (و أتموا). (٢) في المخطوطة (و ذاك). (٣) في المخطوطة (و فوقه). (٤) العبارة في المخطوطة (غسل المرافق). (٥) في المخطوطة (ينفي). (٦) في المخطوطة (و المفصل). (٧) هو علي بن أبي علي بن محمد التغلبي تقدم التعريف به في ١١٦/٤. (٨) في المخطوطة («إلى» للانتهاء). (٩) في المخطوطة (أضيف). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٠٧ «١» أموالكم إلى أموالهم «١»، و كنى عنه بالأكل كما قال: وَ لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ (البقرة: ١٨٨) أي لا تأخذوا. و قد تأتي للتبيين، قال ابن مالك: و هي «٣» المعلقة في تعجب أو تفضيل بحب أو بغض مبينة لفاعليته مصحوبها، كقوله تعالى: قَالَ رَبِّ السَّجُنُ أَحَبُّ إِلَيَّ (يوسف: ٣٣). و لموافقة اللام كقوله [تعالى]: وَ الْأَمْرُ إِلَيْكَ (النمل: ٣٣). و قيل: للانتهاء، و أصله و الأمر إليك. و كقوله [تعالى]: وَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (يونس: ٢٥) و موافقة «في» في قوله تعالى: هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى (النازعات: ١٨)، و قيل: المعنى: بل أدعوك إلى أن تزكي. و زائدة، كقراءة بعضهم: [فَجَعَلَ «٤» أَفِيْدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ (إبراهيم: ٣٧) بفتح الواو. «٥» (و قيل): ضَمَّنَ «تهوى» معنى «تميل».

(تنبيه)

(تنبيه) من الغريب أن «إلى» قد «٦» تستعمل اسما، فيقال: انصرفت من إليك، كما يقال: غدوت من عليك. حكاه «٧» ابن عصفور «٨» في «شرح أبيات الإيضاح» عن ابن الأنباري «٩». و لم يقف الشيخ أبو «١٠» حيان على هذا فقال في «تفسيره» في قوله: وَ هَزَى إِلَيْكَ بِجِدْعِ النَّخْلَةِ (مريم: ٢٥)، و قوله: وَ اضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ (القصص: ٣٢) «إلى» حرف جر بالإجماع، و ظاهرها أنها متعلقة ب «هزى». _____ (١) في المخطوطة (أموالهم إلى أموالكم). (٣) في المخطوطة (في). (٤) ليست في المخطوطة. (٥) و هي قراءة علي بن أبي طالب رضى الله عنه و زيد بن علي و محمد بن علي و جعفر بن محمد و مجاهد (البحر المحيط ٤٣٣/٥). (٦) في المخطوطة (كذا). (٧) في المخطوطة (كما قال). (٨) هو علي بن مؤمن الإشبيلي تقدم التعريف به في ١/٤٦٦. و أما كتاب «شرح أبيات الإيضاح» ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون ٢/١٠٣١ و لم يذكر مؤلفه. و الجدير ذكره أن كتاب الإيضاح في النحو لأبي علي الفارسي شرحه مجموعة من العلماء ذكر منهم أبو البركات الأنباري، انظر كشف الظنون ١/٢١٢. (٩) هو عبد الرحمن أبو البركات الأنباري تقدم التعريف به في ٣/٣٧١. (١٠) تصحفت في المطبوعة إلى (ابن). و انظر البحر المحيط ٦/١٨٤. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٠٨ و كيف يكون ذلك مع القاعدة المشهورة، أن الفعل لا يتعدى إلى ضمير متصل. و قد يرفع المتصل و هما لمدلول واحد، فلا تقول «١»: ضربتني و لا ضربتكَ إلا في باب ظن، و الضمير المجرور عندهم بالحرف كالمنصوب المستقل، فلا تقول: هزرت «٢» إلى، و لا هزرت «٢» إليك.

١٣- ألا بالفتح و التخفيف

١٣- ألا بالفتح و التخفيف تأتي للاستفتاح، و فائدته التنبيه على تحقيق ما بعدها، و لذلك قل وقوع الجمل بعدها إلا مصدره بنحو ما يتلقى به القسم، نحو: أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ «٤» (البقرة: ١٢). أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ (فصلت: ٥٤).

أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ (هود: ١٨). أَلَا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِثَمُودَ (هود: ٦٨). أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ (هود: ٨). أَلَا- حِينَ يَشِيعُ تَعُشُونَ ثِيَابَهُمْ (هود: ٥). و تأتي مركبة من كلمتين: همزة الاستفهام ولا- النافية. والاستفهام إذا دخل على النفي أفاد تحقيقاً، كقوله تعالى: قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا يَتَّقُونَ (الشعراء: ١١). وقوله: قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ (الذاريات: ٢٧). والتقدير أنهم ليسوا بمتقين، و ليسوا بآكلين. و للعرض و هو طلب بلين، نحو «٥»: أَلَا- تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ (النور: ٢٢). أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ (التوبة: ١٣).

١٤- أَلَا بالفتح و التشديد

١٤- أَلَا بالفتح و التشديد حرف تحضيض، مركبة من «أن» الناصبة و «لا» النافية، كقوله تعالى: أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَيَّ (النمل: ٣١)، أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ (النمل: ٢٥). ثم قيس المشددة أصل لـ (٢) في المخطوطة (هزرت). (٤) تصحفت في المخطوطة إلى (المفلحون). (٥) في المخطوطة (كقوله تعالى). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٠٩ و المخففة فرع. و قيل بالعكس. و قيل: الهمزة بدل من الهاء، و بالعكس، حكاه ابن هشام الخضراوي «١» في «حاشية سيبويه».

١٥- إنا [٢٩١/أ] ترد لمعان:

(الأول):

(الأول): الاستثناء. و ينقسم إلى متصل، و هو ما كان المستثنى من جنس المستثنى منه، نحو جاء القوم إلا زيدا. و إلى منقطع، و هو ما كان من غير جنسه. و تقدّر بـ «لكن»، كقوله: لَسَتْ عَلَيْهِمْ بِمُصِيطِرٍ* إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَ كَفَرَ (الغاشية: ٢٢-٢٣). و [قوله «٢» قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ (الفرقان: ٥٧). و قوله: إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا (الآية: ٢٥) في سورة الانشقاق. و [قوله «٢» إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَ كَفَرَ (الآية: ٢٣)، في آخر الغاشية. و كذلك: إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ (الجن: ٢٧)، و دخول الفاء في: فَإِنَّهُ يَسْأَلُكَ دَلِيلَ انْقِطَاعِهِ، و لو كان متصلاً لثم الكلام عند قوله: «رسول» «٤». و قوله: إِلَّا تَذَكَّرَ لِمَنْ يَخْشَى (طه: ٣). و يجوز أن تكون تَذَكَّرَ بدلاً من لَتَشْقَى (طه: ٢)، و هو منصوب بـ «أنزلنا» تقديره: ما أنزلنا عليك القرآن إلا تذكراً. «٥» [كقولك ما فعلت ذلك إلا هاتيك إلا إكراماً لك «٥». و قوله [تعالى: وَ مَا لَأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى (الليل: ١٩-٢٠) فابتغاء وجه ربه ليس من جنس النعم التي تجزى. و قوله: الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ (الحج: ٤٠). «٧» [فقولهم: رَبُّنَا اللَّهُ «٧» ليس بحق يوجب إخراجهم. و قوله: لَا- يَشِيعُ تَوَى الْقَاعِ-دُونَ (١) هو

محمد بن يحيى بن هشام الخضراوي العلامة أبو عبد الله الأنصاري الخزرجي الأندلسي. من أهل الجزيرة الخضراء، كان رأساً في العربية عاكفاً على التعليم، أخذها عن ابن خروف و مصعب و الرندي و القراءات عن أبيه و أخذ عنه الشلوبين و صنف «فصل المقال في أبنية الأفعال» «الإفصاح بفوائد الإيضاح» «الاقتراح في تلخيص الإيضاح» ت ٦٤٦ هـ (بغية الوعاة ١/ ٢٦٧). (٢) ليست في المطبوعة. (٤) في المخطوطة (و رسول الله). (٥) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (٧) العبارة ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢١٠ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرِ أُولَى الضَّرَرِ (النساء: ٩٥) «١» [أى لكن أولى الضرر] «١»، لا «٣» حرج عليهم في قعودهم؛ و إنما كان منقطعاً؛ لأن القاعد عن ضرر- و إن كانت له نية الجهاد- ليس مستويا في الأجر مع المجاهد، لأن الأجر على حسب العمل، و المجاهد يعمل ببدنه «٤» و قلبه، و القاعد بقلبه. و قوله: فَلَوْ لَا- كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنْتْ فَنَفَعَهَا إِيْمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ يُؤْنَسُ (يونس: ٩٨)، «٥» [إذ لو

المخطوطة (بمعنى). (٧) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢١٢ (قال): و الاسم بعد «إلا» في الآيتين منصوب كما ترى، و ليس قبل «إلا» في واحد منهما منصوب بإلا. و اعلم أنه يوصف بما بعد «إلا»، سواء كان استثناء منقطعاً أو متصلاً. قال المبرّد «١» و الجرّمى «٢» في قوله تعالى: **إِلَّا قَلِيلاً مِّمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ** (هود: ١١٦)، لو قرئ بالرفع «قليل» على الصفة لكان حسناً و الاستثناء منقطع.

(الخامس):

(الخامس): بمعنى «بدل» و جعل ابن الضائع «٣» منه قوله تعالى: **لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا** (الأنبياء: ٢٢)، أى «بدل الله» أى «٤» عوض الله؛ و به يخرج على الإشكال المشهور فى الاستثناء، و فى الوصف ب «إلا» من جهة المفهوم. بقى أن يقال: إن ابن مالك «٥» جعلها فى الآية صفة، و أنها للتأكيد لا للتخصيص، لأنه لو قيل: «٦» لو كان فيهما آلهة فسدتا «٦»، لصح «٨» لأن الفساد مرتب «٨» على تعدد الآلهة. فيقال: ما فائدة الوصف المقتضى هاهنا للتأكيد؟ و جوابه أن «آلهة» تدل على الجنس، أو على الجمع، فلو اقتصر عليه لتوهم أن الفساد مرتب على الجنس من حيث هو، فأتى بقوله: **إِلَّا اللَّهُ** ليدل على أن الفساد مرتب على التعدد. و هذا نظير قولهم فى: **إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ** (النحل: ٥١)، أن الوصف هنا مخصص لا مؤكد، لأن **إِلَهَيْنِ** «١٠»

(١) انظر المقتضب ٤/٤١٦ هذا باب ما يقع فى الاستثناء من غير نوع المذكور قبله. (٢) هو صالح بن إسحاق أبو عمر الجرّمى النحوى و سمي جرّمى لأنه نزل فى جرم و هى من قبائل اليمن بصرى، قدم بغداد، و ناظر بها يحيى بن زياد الفراء، أخذ عن الأخفش و يونس بن حبيب و لم يلق سيبويه و كان ذا دين قال المبرّد: «كان الجرّمى أثبت القوم فى كتاب سيبويه و عليه قرأت الجماعة و كان عالماً بالغة و له كتاب فى السيرة عجيب». و له فى النحو «الفرخ» معناه فرخ كتاب سيبويه و «الأنبياء» و «العروض» و غيرها ٢٢٥ هـ (القفطى، إنباه الرواة ٢/ ٨٠). (٣) هو على بن محمد بن على الكتامى تقدم التعريف به فى ٢/ ٣٦٤. و انظر قوله فى معنى اللبيب ١/ ٧١ (إلا). (٤) فى المخطوطة (أو). (٥) هو جمال الدين محمد بن عبد الله بن مالك تقدم التعريف به فى ١/ ٣٨١. (٦) عبارة المخطوطة **لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا**. (٨) عبارة المخطوطة (إن الفساد ترتب). (١٠) فى المخطوطة (الجنس). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢١٣ يدل على الجنسية و على التثنية، فلو اقتصر عليه لم يفهم النهى عن أحدهما، فأتى ب «اثنين» ليدل على أن النهى عن الاثنين على ما سبق.

(السادس):

(السادس): للحصر إذا تقدمها نفى: [إما] «١» صريح، كقوله تعالى: **وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ** (الحجر: ١١). أو مقدر، كقوله تعالى: **وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ** (البقرة: ٤٥)، فإن «إلا» ما دخلت بعد لفظ الإيجاب إلا لتأويل ما سبق إلا بالنفى، أى فإنها لا «٢» تسهل، و هو معنى «كبيرة»، [و إما] «٣» لأن الكلام صادق معها، أى و إنها لكبيرة على كل أحد إلا على الخاشعين، بخلاف ضربت إلا زيدا، فإنه لا يصدق.

(السابع):

(السابع): مركبة من «إن» الشرطية، و «لا» النافية، و وقعت فى عدة مواقع من القرآن. نحو: **إِلَّا تَنْصِرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ** (التوبة: ٤٠). **إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ** (الأنفال: ٧٣). **إِلَّا تَتَّقُوا يُعَذِّبْكُمْ** (التوبة: ٣٩). **وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ** (هود: ٤٧). **وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ** (يوسف: ٣٣). و لأجل الشبه الصورى غلط بعضهم فقال فى «إلا» «٤» تفعلوه: إن الاستثناء منقطع أو متصل. و

عجبت من ابن مالك «٥» في شرح «التسهيل» حيث عدّها في أقسام «إلا»، لكنه في «شرح الكافية» «٦» قال في باب الاستثناء: لا حاجة للاحتراز عنها.

(فائدة)

(فائدة) قال الرماني «٧» في «تفسيره»: معنى «إلا»: اللّازم لها الاختصاص بالشىء دون غيره، فإذا قلت: جاءني القوم إلا زيدا، فقد اختصت زيدا بـ_____ لأنه لـ_____ ما يجيء، وإذا قلت: ما _____ (١) ساقطة من المخطوطة. (٢) عبارة المخطوطة (لا أو لا يسهل). (٣) ساقطة من المخطوطة. (٤) في المخطوطة (إن لا). (٥) هو جمال الدين محمد بن عبد الله بن مالك تقدم التعريف به في ٣٨١ / ١ و بكتابه في ٣٥٧ / ٢ و انظر المغنى ٧٣ / ١. (٦) تقدم التعريف بالكتاب في ٨٦ / ٣. (٧) هو علي بن عيسى الرماني تقدم التعريف به في ١١١ / ١. و بتفسيره في ٣٧٣ / ٢. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢١٤ جاءني إلا زيد، فقد اختصته بالمجيء. و إذا قلت: ما جاءني زيد إلا راكبا، فقد اختصت «١» هذه «٢» الحال دون غيرها، من المشى و العدو و نحوه.

١٦- أما المفتوحة الهمزة المشددة الميم

١٦- أما المفتوحة الهمزة المشددة الميم كلمة فيها معنى الشرط، بدليل لزوم الفاء في جوابها. و قدرها سيبويه «٣» ب «مهما»، و فائدتها في الكلام: أنها تكسبه فضل تأكيد، تقول: زيد ذاهب؛ فإذا قصدت [٢٩٢ / أ] أنه لا محالة ذاهب، قلت: أما زيد فذاهب. و لهذا قال سيبويه «٣»: مهما يكن من شىء فزيد ذاهب. و فى إيرادها فى قوله تعالى: فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ (البقرة: ٢٦) إحماد عظيم للمؤمنين «٥»، و نعى على الكافرين لرميهم «٦» بالكلمة الحمقاء. و الاسم الواقع بعدها، إن كان مرفوعا فهو مبتدأ، كقوله [تعالى]: أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ (الكهف: ٧٩)، وَ أَمَّا الْعُلَامُ (الكهف: ٨٠)، وَ أَمَّا الْجِدَارُ (الكهف: ٨٢). و إن كان منصوبا، فالناصب له ما بعد الفاء على الأصح، كقوله تعالى: فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ* وَ أَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ (الضحى: ٩-١٠). و قرئ: وَ أَمَّا تَمِيُودُ فَهَدَيْتَاهُمْ (فصلت: ١٧)، بالرفع و النصب «٧»، فالرفع بالابتداء لاشتغال الفعل عنهم بضميرهم. و تذكر لتفصيل ما أجمله المخاطب. و للاقتصار «٨» على بعض ما ادعى. (فالأول) كقوله [تعالى]: فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ (هود: ١٠٦)، وَ أَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا فِي الْجَنَّةِ (هود: ١٠٨)، فهذا تفصيل لما جمع فى قوله تعالى: ذُرِّيَّتُكَ يَوْمَ يَجْمَعُ كُلُّ النَّاسِ لِرَبِّهِ (الأنعام: ٩٣). (٢) فى المخطوطة (اختصته).

فى المخطوطة (بهذه). (٣) فى الكتاب ٢٣٥ / ٤ (أما). (٥) فى المخطوطة (على المؤمنين). (٦) فى المخطوطة (لزمتهم). (٧) و أما ثمود بالرفع و التنوين قراءة يحيى و الأعمش، و أما ثمود بالنصب بدون تنوين قراءة ابن أبى إسحاق و عيسى الثقفى (ابن خالويه، المختصر: ١٣٣). (٨) فى المخطوطة (و الاقتصار). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢١٥ (هود: ١٠٣)، و بيان أحكام الشقى و السعيد. (و الثانى): كما لو قيل: زيد عالم شجاع كريم؛ فيقال: أما زيد فعالم، أى لا يثبت له بما ادعى سوى العلم. و اختلف فى تعدد الأقسام بها «١»، فقيل: إنه لازم، و حمل قوله تعالى: وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ (آل عمران: ٧) على معنى «و أما الراسخون»، ليحصل بذلك التعدد بعدها، و قطعه عن قوله: وَ مَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ (آل عمران: ٧). و منهم من قال: إنه غير «٢» لازم، بل قد يذكر فيها قسم واحد. و لا ينافى ذلك أن تكون للتفصيل «٣» لما فى نفس المتكلم، كقوله تعالى: فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ (آل عمران: ٧). حكى القولين ابن جمعة الموصلى «٤» فى شرح «الدرة» و صحح الأول. و الأقرب الثانى، و التقدير فى الآية: «و أما غيرهم فيؤمنون به و يكون معناه إلى ربهم» و دل «٥» عليه: وَ الرَّاسِخُونَ ... الآية. قال بعضهم: [و هذا] «٦» المعنى هو المشار إليه فى آية البقرة: فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا (الآية: ٢٦)، إلى قوله: وَ مَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ (الآية: ٢٦). و هذا حكاة ابن قتيبة «٧» عن بعض

المتقدمين، قال: فالفاسقون هاهنا هم الذين في قلوبهم زيغ، وهم الضالون بالتمثيل. ثم خالفه فقال: و أنت إذا جعلت المتبعين المتشابه «٨» بالتأويل المنافقين في اليهود المحرّفين له دون المؤمنين، كما قال الله تعالى: فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ (آل عمران: ٧) أي غير الإسلام، وضح لك الأمر و صح ما قلناه من معرفة الراسخين بالمتشابه، و على هذا فالوقف على: وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ (آل عمران: ٧).

(١) في المخطوطة (بعدها). (٢) في المخطوطة (لم يكن لازماً). (٣) في المخطوطة (يكون للفضيل). (٤) هو عبد العزيز بن زيد بن جمعة الموصلي النحوي قال ابن رافع: «شرح الألفية و الأنموذج» قرأ عليه أبو الحسين بن السباك قال السيوطي «هو المشهور بابن القواس» «شرح ألفية ابن معط» و كافي ابن الحاجب «بغية الوعاة ١/ ٢ / ٩٩» و كتابه شرح للذرة الألفية لابن معط المعروف باسم «ألفية ابن معط» و هو مخطوط بالاسكوريال (٢) برقم (٩) بروكلمان بالألمانية، ١: ٣٥، ١: ٣٨٢. (٥) في المخطوطة (رد). (٦) ساقطة من المخطوطة. (٧) هو عبد الله بن مسلم تقدم التعريف به في ١/ ١٦٠. و انظر قوله في كتابه تأويل مشكل القرآن: ٩٨-١٠٢ بتصرف. (٨) في المخطوطة (المبتغين المثلية). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢١٦ و أما قوله تعالى: وَ أَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ * فَسَلَامٌ لَكَ (الواقعة: ٩٠-٩١)، فقيل: الفاء جواب «أما»، و يكون الشرط لا جواب له، و قد سدّ جواب «أما» مسدّ جواب الشرط. «١» [وقيل: بل جواب الشرط] «١»، و الشرط و جوابه سدّ [مسدّ] «١» جواب «أما». و تجيء أيضا مركبة من «أم» المنقطعة و «ما» «٤» الاستفهامية، و أدغمت الميم في الميم، كقوله تعالى: أَمَّا ذَا «٥» كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (النمل: ٨٤).

١٧- إِمَّا الْمَكْسُورَةُ الْمَشْدَدَةُ

١٧- إِمَّا الْمَكْسُورَةُ الْمَشْدَدَةُ [تكون تخيير] «٦» نحو: اشتر لي «٧»، إما لحما و إما لبنا. و كقوله تعالى: إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسَيْنًا (الكهف: ٨٦). إِمَّا أَنْ تُلْقِي وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ (طه: ٦٥). فَإِمَّا مَنَّا بَعِيدٌ وَإِمَّا قَدِيدٌ (محمد: ٤) و انتصب «٨» «منا» و «فداء» على المصدر، أي «٨» من «منتم» و «فاديتم». و قال صاحب «الأزهيّة» «١٠»: حكما في هذا القسم التكرير، و لا تكرير إذا كان في الكلام عوض من تكريرها، تقول: إما تقول الحق و إلا فاسكت، و «إلا» بمعنى «إما». و بمعنى الإبهام، نحو: إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ (التوبة: ١٠٦). إِمَّا الْعَلْمُ ذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ (مريم: ٧٥). إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا (الإنسان: ٣).

(١) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (٢) في المخطوطة (أما). (٣) في المطبوعة (أمّ ما ذا). (٤) ساقطة من المطبوعة. (٥) في المخطوطة (اشترى). (٦) عبارة المخطوطة (و أما فداء على المصدرية). (٧) هو علي بن محمد الهروي النحوي من أهل «هراة» قدم مصر و استوطنها روى عن الأزهرى و هو أول من أدخل نسخة من كتاب «الصحيح» للجوهري مصر، و صنف كتابا كبيرا في النحو عدة مجلدات، و صنف كتابا في معاني العوامل سماه «الأزهيّة»، و له مختصر في النحو سماه «المرشد» ت ٤١٥ هـ (القفطي، إنباه الرواة ٢ / ٣١١). و كتابه طبع بعنوان الأزهيّة في علم الحروف بتحقيق عبد المعين الملوحي، في دمشق بمجمع اللغة العربية عام ١٣٩١ / ١٩٧١ م و أعيد طبعه عام ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م معجم المنجد ٤ / ١٥١، أخبار التراث ٢ / ٢٧ و ٧ / ٢٧). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢١٧ و تكون «١» بمعنى الشرطية «٢»، مركبة من «إن» الشرطية و «ما» «٣» الزائدة [٢٩٢ / ب، و هذه لا تكرر. و الأكثر في جوابها نون التوكيد، نحو: فَإِمَّا تَرِينَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا (مريم: ٢٦) قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيئِي مَا يُوعَدُونَ (المؤمنون: ٩٣). فَإِمَّا تَثَقَّفَتْهُمُ فِي الْحَرْبِ [فَسَرَّدَ بِهِمْ «٤» (الأنفال: ٥٧)]. و إِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً (الأنفال: ٥٨). و إنما دخلت معها نون التوكيد للفرق بينها و بين التي للتخيير. و اختلف في قوله تعالى: إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا (الإنسان: ٣)، فقال البصريون: للتخيير، فانصب «شاكرا» و «كفورا» [ادعاء] «٥» على الحال. (وقيل): التخيير هنا راجع إلى إخبار الله بأنه يفعل ما يشاء. (وقيل): حال مقيدة «٦»، أي إما إن تجد عندهما الشكر، فهو علامة السعادة، أو الكفر فهو علامة الشقاوة، فعلى هذا تكون للتفصيل. و أجاز الكوفيون أن تكون هاهنا شرطية، أي إن شكر و إن كفر. قال مكي «٧»: «و هذا ممنوع، لأن الشرطية لا

تدخل على الأسماء إلا أن تضم بعد «إن» فعلا، كقوله تعالى: وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ (التوبة: ٦)، ولا يجب إضماره [هنا] «٨»، لأنه يلزم رفع «شاكر» بذلك الفعل. ورد عليه ابن الشجري «٩»، بأن النحويين يضمون بعد «إن» الشرطية فعلا يفسره «١٠» ما بعده، [لأنه «١١» من لفظه، فيرتفع الاسم بعد أن يكون فاعلا— لذلك المضمرة؛ كقوله تعالى: _____) (١) في المخطوطة (أو تكون). (٢) في المخطوطة (الشرط). (٣) في المخطوطة (أما). (٤) ليست في المخطوطة. (٥) ساقطة من المطبوعة. (٦) في المخطوطة (مقدرة). (٧) انظر مشكل إعراب القرآن ٢ / ٧٨٢، بتصريف. (٨) ساقطة من المخطوطة. (٩) انظر الأمالي الشجرية ٢ / ٣٤٦. (١٠) تصحفت في المخطوطة إلى (فلا يفسرون). (١١) ساقطة من المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢١٨ إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ (النساء: ١٧٦)، وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ (النساء: ١٢٨)، كذلك يضمون بعده أفعالا تنصب الاسم، بأنه مفعول [به «١» كقولك: إن زيدا أكرمته نفعك «٢»، أى إن أكرمت.

١٨- أل

١٨- أل تقدمت بأقسامها في قاعدة التنكير [و التعريف «٣»

١٩- الآن

١٩- الآن اسم للوقت الحاضر بالحقيقة. وقد تستعمل في غيره مجازا. وقال قوم: هي حدّ للزمانين، أى ظرف للماضى و ظرف للمستقبل. وقد يتجوّز بها عما قرب من الماضى، و ما يقرب من المستقبل. حكاه أبو البقاء في «٤» «اللباب». وقال ابن مالك «٥»: لوقت حضر جميعه، كوقت «٦» فعل الإنشاء حال النطق به، أو ببعضه، كقوله تعالى: فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا (الجن: ٩)، الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ (الأنفال: ٦٦). وهذا سبقه إليه الفارسي «٧»، فقال: «الآن «٨»» يراد به الوقت الحاضر، ثم قد تتسع «٩» فيه العرب فتقول: أنا الآن أنظر في العلم، و ليس الغرض «١٠» أنه في ذلك الوقت اليسير يفعل ذلك، و لكن الغرض أنه في وقته ذلك، و ما «١١» أتى بعده، كما تقول: أنا اليوم خارج، تريد «١٢» به اليوم الذى عقب الليلة. قال ابن مالك: و ظرفيته غالبه، لا- لازمه. _____) (١) ساقطة من المخطوطة. (٢) في

المخطوطة (ينفعك). (٣) ساقطة من المخطوطة. (٤) هو عبد الله بن الحسين العكبرى تقدم التعريف به في ١ / ١٥٩، و بكتابه في ٢ / ١١. (٥) هو محمد بن عبد الله بن مالك تقدم التعريف به في ١ / ٣٨١. (٦) في المخطوطة (كفعل) بدل (كوقت فعل). (٧) هو الحسن بن أحمد الفارسي تقدم التعريف به في ١ / ٣٧٥. (٨) في المخطوطة (إلا أن). (٩) في المخطوطة (يتبع). (١٠) في المخطوطة (الفرص). (١١) في المخطوطة (و أما). (١٢) في المخطوطة (يريد). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢١٩

٢٠- أف

٢٠- أف صوت يستعمل عند التكره و التضجر، و اختلف في قوله تعالى: فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفُّ (الإسراء: ٢٣) فقيل «١»: اسم لفعل الأمر، أى كفا، أو اتركا. (وقيل): اسم لفعل ماض «٢»، أى كرهت و تضجرت «٣». حكاهما أبو البقاء «٤». و حكى غيره ثالثا؛ أنه اسم لفعل مضارع، أى أتضجر منكما. و أما قوله تعالى في سورة الأنبياء: أُفُّ لَكُمْ (الآية: ٦٧)، فأحاله «٥» أبو البقاء «٦» على ما سبق في الإسراء، و قضيته تساوى المعنيين. و قال العزيزى «٧» في «غريبه» في هذه: أى تلتفا «٨» لكم، فغاير بينهما، و هو الظاهر. و فسر صاحب «الصحيح «٩» أف، بمعنى «قدرا».

٢١- أَيْ

٢١- أَيْ مشتركة بين الاستفهام والشرط، ففي الشرط تكون بمعنى «أين»، نحو: أَيْ يَمُ زَيْدٌ يَمُ عَمْرُو. وتأتى بمعنى «كيف»، كقوله تعالى: أَيْ يُحْيِي هَذِهِ اللَّهَ بَعْدَ مَوْتِهَا (البقرة: ٢٥٩). فَأَتَى لَهُمْ (محمد: ١٨)، أَيْ يُؤْفِكُونَ (التوبة: ٣٠). فَأَتُوا حَزَنَكُمْ أَيْ سِئْتُمْ (البقرة: ٢٢٣)، أَيْ كَيْسَفٌ شِئْتُمْ، مَقْبَلَةٌ وَمَقْدِرَةٌ. وَقَالَ الضَّحَّاكُ (١٠):

(_____ (١) فِي الْمَخْطُوطَةِ (فَعْل). (٢) فِي الْمَخْطُوطَةِ (مَا مِنْ). (٣) فِي الْمَخْطُوطَةِ (ضَجْرَت). (٤) انْظُرْ إِمْلَاءَ مَا مِنْ بِهِ الرَّحْمَنُ ٢ / ٤٩ - ٥٠. (٥) فِي الْمَطْبُوعَةِ (فَأَحَال). (٦) انْظُرْ إِمْلَاءَ مَا مِنْ بِهِ الرَّحْمَنُ ٢ / ٧٤. (٧) هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ عَزِيزِ السَّجِسْتَانِيِّ تَقَدَّمَ التَّعْرِيفَ بِهِ فِي ١ / ٣٩٣. وَانْظُرْ قَوْلَهُ فِي نَزْهِةِ الْقُلُوبِ: ٢٩ مَادَّةَ (أَف). (٨) فِي الْمَخْطُوطَةِ (تَبَا). (٩) هُوَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ حَمَادِ الْجَوْهَرِيِّ تَقَدَّمَ التَّعْرِيفَ بِهِ فِي ١ / ٣٧٣، وَانْظُرْ قَوْلَهُ فِي الصَّحَاحِ ٢ / ١٣٣٠. (١٠) أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ فِي التَّفْسِيرِ ٢ / ٢٣٣. الْبَرْهَانَ فِي عُلُومِ الْقُرْآنِ، ج ٤، ص: ٢٢٠ مَتَى سِئْتُمْ. (١) [وَيُرَدُّ سَبَبُ (٢) نَزُولِ الْآيَةِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ (١): مِنْ أَيْ جِهَةٌ سِئْتُمْ، وَهُوَ طَبَقُ سَبَبِ النَّزُولِ. وَتَجِيءُ بِمَعْنَى «مِنْ أَيْنَ» نَحْوُ: أَيْ لَمَكِ هَذَا (آلِ عِمْرَانَ: ٣٧). وَقَوْلُهُ: أَيْ يَكُونُ لِي وَلَمَدٌ (آلِ عِمْرَانَ: ٤٧) أَيْ يَكُونُ لِي غُلَامٌ (آلِ عِمْرَانَ: ٤٠). قَالَ ابْنُ فَارَسٍ (٤): وَالأَجُودُ أَنْ يُقَالَ فِي هَذَا أَيْضًا «كَيْفَ». وَقال قَالَ ابْنُ قَتِيْبَةَ (٥): الْمَعْنِيَانِ مُتَقَارِبَانِ. وَقَرِئَ شَاذًا (٦): أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا (عَبَسَ: ٢٥) أَيْ «مِنْ أَيْنَ»، فَيَكُونُ الْوَقْفُ عِنْدَ قَوْلِهِ إِلَى طَعَامِهِ (عَبَسَ: ٢٤). وَتَكُونُ بِمَعْنَى «مَتَى» [٢٩٣ / أ] كَقَوْلِهِ تَعَالَى: أَيْ يُحْيِي هَذِهِ اللَّهَ [بَعْدَ مَوْتِهَا] (٧) (البقرة: ٢٥٩). وَقَوْلُهُ قُلْتُمْ أَيْ هَذَا (آلِ عِمْرَانَ: ١٦٥)، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ «مِنْ أَيْنَ». وَالحَاصِلُ أَنَّهَا لِلسُّؤَالِ عَنِ الْحَالِ وَعَنِ الْمَكَانِ. قَالَ الْفَرَّاءُ: أَيْ مَشَاكِلَةٌ لِمَعْنَى «أَيْنَ» إِلَّا «أَنْ «أَيْنَ» لِلْمَوْضِعِ (٨) خَاصَّةً، وَ«أَيْ» تَصْلُحُ لِغَيْرِ ذَلِكَ. وَقَالَ ابْنُ الدَّهَّانِ (٩): فِيهَا مَعْنَى يَزِيدُ عَلَيَّ «أَيْنَ» لِأَنَّهُ لَوْ قَالَ: أَيْنَ لَكَ هَذَا؟ كَانَ يَقْصُرُ (١٠) عَنِ مَعْنَى «أَيْ لَكَ» لِأَنَّ مَعْنَى «أَيْ لَكَ» «مِنْ أَيْنَ لَكَ» [فَإِنَّ «أَيْنَ» مَعْنَاهُ مَعَ حَرْفِ الْجَزْمِ، لِأَنَّهُ يَرَى أَنَّهُ وَقَعَ فِي الْجَوَابِ، كَذَلِكَ قَوْلُهُ (١٢): هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ (آلِ عِمْرَانَ: ٣٧)، وَ لَمْ يَقُلْ: هُوَ عِنْدَ اللَّهِ. وَجَوَابُ «أَيْ لَكَ» [هَذَا] (١٣) «غَيْرُ جَوَابِ «مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا»، فَاعْرِفْهُ (_____ (١) مَا بَيْنَ

الْحَاصِرَتَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ الْمَخْطُوطَةِ. (٢) سَبَبُ النَّزُولِ ذَكَرَهُ الْقُرْطُبِيُّ فِي التَّفْسِيرِ ٣ / ٩٢. (٤) انْظُرْ كِتَابَهُ الصَّاحِبِي فِي فِقْهِ اللُّغَةِ: ١١٣ بَابِ (أَيْ). (٥) انْظُرْ تَأْوِيلَ مَشْكَلِ الْقُرْآنِ: ٥٢٥ (أَيْ). (٦) أَيْ صَبَبْنَا بَفَتْحِ الأَلْفِ وَالإِمَالَةِ، قَالَ ابْنُ خَالَوَيْهِ: «سَمِعْتُ ابْنَ الأَنْبَارِيِّ يَحْكِيهَا» انْظُرِ الْمُخْتَصِرَ: ١٦٩. فِي الْمَخْطُوطَةِ (إِنَّا). (٧) لَيْسَتْ فِي الْمَخْطُوطَةِ. (٨) فِي الْمَخْطُوطَةِ (لِلْمَوَاضِع). (٩) هُوَ سَعِيدُ بْنُ الْمُبَارَكِ بْنِ عَلِيٍّ، تَقَدَّمَ التَّعْرِيفَ بِهِ فِي ٢ / ٤٩٣. (١٠) فِي الْمَخْطُوطَةِ (نَقْص). (١١) سَاقِطَةٌ مِنَ الْمَخْطُوطَةِ. (١٢) فِي الْمَخْطُوطَةِ (بِقَوْلِهِ). (١٣) سَاقِطَةٌ مِنَ الْمَطْبُوعَةِ. الْبَرْهَانَ فِي عُلُومِ الْقُرْآنِ، ج ٤، ص: ٢٢١

٢٢- أَيَّانَ

٢٢- أَيَّانَ فِي «الْكَشَافِ» (١) فِي آخِرِ سُورَةِ الأَعْرَافِ. قِيلَ اشْتِقَاقُهُ «أَيْ» «فَعْلَانُ» (٣) مِنْهُ، لِأَنَّ مَعْنَاهُ، أَيْ وَقْتُ، وَ أَيْ فَعْلٌ، مِنْ أَوَيْتَ إِلَيْهِ، لِأَنَّ البَعْضَ آوَى إِلَى الكَلِّ، مُتَسَانِدٌ (٤) إِلَيْهِ. وَهُوَ بَعِيدٌ. وَقِيلَ: أَصْلُهُ: أَيْ [أَوَانَ] (٥). وَقَالَ السَّكَاكِيُّ (٦): جَاءَ «أَيَّانَ» بِفَتْحِ الهمزة وَ كَسْرِهَا، وَ كَسْرِ هَمْزِهَا يَمْنَعُ مِنْ أَنْ يَكُونَ أَصْلُهَا أَيْ أَوَانَ (٧)، كَمَا قَالَ بَعْضُهُمْ، حَذَفَتِ الهمزة مِنْ أَوَانَ (٨) وَ البَاءُ الثَّانِيَةُ مِنْ «أَيْ» فَبَعْدَ قَلْبِ الواوِ وَ اللامِ ياءٌ أَدْغَمَتِ البَاءَ السَّاكِنَةَ [فِيهَا] (٩). وَ جَعَلَتِ الكَلِمَتَانِ وَاحِدَةً. وَ هِيَ فِي الأَزْمَانِ، بِمَنْزِلَةِ «مَتَى» (١٠) [إِلَّا- أَنْ «مَتَى» أَشْهَرُ مِنْهَا، وَ فِي «أَيَّانَ» تَعْظِيمٌ وَ لا- تَسْتَعْمَلُ إِلَّا- فِي مَوْضِعِ التَّفْخِيمِ، بِخِلَافِ «مَتَى»] (١٠) قَالَ تَعَالَى: أَيَّانَ مُرْسَاها (الأعراف: ١٨٧) أَيَّانَ يُبْعَثُونَ (النحل: ٢١)، أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ (الذاريات: ١٢)، أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ (القيامة: ٦). وَ [كَذَا] (١٢) قَالَ صَاحِبُ «الْبَسِيطِ»: إِنَّهَا (١٤) تَسْتَعْمَلُ فِي الاسْتِفْهَامِ عَنِ الشَّيْءِ المَعْظَمِ أَمْرَهُ. قَالَ: وَ سَكَتَ الجَمْهُورُ عَنِ كَوْنِهَا شَرْطًا. وَ ذَكَرَ بَعْضُ المَتَأَخِرِينَ مَجِيئَهَا، لِإِدْلالِهَا بِمَنْزِلَةِ «مَتَى»، وَ لَكِنَّ لِمَ يَسْمَعُ ذَلِكَ.

(١) الكشاف ٢ / ١٠٧. (٢) في

المخطوطة (استفهامه). (٣) في المخطوطة (فعلا زمنه). (٤) في المخطوطة (متساندا). (٥) ساقطة من المخطوطة. (٦) هو يوسف بن محمد السكاكي تقدم التعريف به في ١ / ١٦٣ و انظر قوله في كتابه مفتاح العلوم: ٣٠٨ الباب الثاني في الاستفهام بتصرف. (٧) في المخطوطة (أى و أن). (٨) في المخطوطة (أن). (٩) ساقطة من المخطوطة. (١٠) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (١٢) ساقطة من المخطوطة. (١٣) هو حسن بن محمد الأسترآبادي تقدم التعريف به و بكتابه في ٢ / ٤٦٤. (١٤) في المخطوطة (إنما). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٢٢

٢٣- إى

٢٣- إى حرف جواب بمعنى «نعم»، كقوله تعالى: وَ يَسْتَتِنُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلُّ إِي وَ رَبِّي إِنَّهُ لَحَقُّ (يونس: ٥٣)، و لا- يأتي قبل النهى صلة لها.

٢٤- حرف الباء

٢٤- حرف الباء أصله للإلصاق، و معناه اختلاط الشيء بالشيء، و يكون حقيقة، و هو الأكثر، نحو: «به داء»، و مجازا ك «١» «مررت به»، إذ معناه «٢»: جعلت مروري ملصقا بمكان قريب منه، لا به، فهو وارد على الاتساع. و قد جعلوا منه قوله تعالى: وَ امْسُحُوا بِرُؤُوسِكُمْ (المائدة: ٦). و قد تأتي زائدة: إما مع الخبر؛ نحو: وَ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا (الشورى: ٤٠). و إما مع الفاعل، نحو: وَ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً (النساء: ٧٩) ف «الله» فاعل و «شهدا» نصب على الحال أو التمييز، و الباء زائدة، و دخلت «٣» لتأكيد الاتصال، أى لتأكيد شدة ارتباط الفعل بالفاعل، لأنَّ الفعل يطلب فاعله طلبا لا- بد منه، و الباء توصل الأول إلى الثاني، فكأنَّ الفعل يصل إلى الفاعل، و زادته الباء اتصالا- قال ابن الشجري «٤»: فعلوا ذلك؛ إيذانا بأن الكفاية من الله ليست كالكفاية من غيره في عظم المنزلة، فضعف لفظها ليضعف «٥» معناها. و قيل: دخلت الباء لتدل على المعنى؛ لأن المعنى: اكتفوا بالله. و قيل: الفاعل مقدر «٦»، و التقدير كفى الاكتفاء بالله، فحذف المصدر و بقى معموله دالا- عليه. و فيه نظر، لأن الباء إذا سقطت ارتفع اسم الله على الفاعلية، كقوله: كفى الشيب و الإسلام للمرء ناهيا «٧» (١) في

المخطوطة (نحو مررت). (٢) في المخطوطة (و معناه). (٣) في المخطوطة (دخلت). (٤) انظر الأمالي الشجرية: ١٠٢ (التممة) المجلس الثالث و الثمانون. بتصرف. (٥) في المخطوطة (لتضعف). (٦) في المخطوطة (مصدر). (٧) البيت لسحيم، عبد بنى الحساس، ذكره ابن الشجري في الأمالي: ١٠٢ (التممة)، و البغدادي في الخزانة ١ / ٢٧٣، و صدره: عميرة ودع إن تجهزت غاديا البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٢٣ و إما مع المفعول، كقوله تعالى: وَ لَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ (البقرة: ١٩٥). و قوله: تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ (المتحنة: ١)، أى تبدلونها لهم. و قوله: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ [الَّذِي خَلَقَ] «١» (العلق: ١). «٢» [قال الفارسي و هى زائدة كقوله لا تقرأان بالسور] «٢» و قوله تعالى: بِأَيِّكُمْ الْمَفْتُونُ (القلم: ٦) [إن «٤» جعلت «المفتون» اسم مفعول لا مصدرا، كالمعقول و المعسور و الميسور. و قوله: عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ (الإنسان: ٦). وَ مَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ (الحج: ٢٥). تَنَبَّأَ بِالذُّهْنِ (المؤمنون: ٢٠). و قوله: وَ امْسُحُوا بِرُؤُوسِكُمْ (المائدة: ٦)، و نحوه. و الجمهور على أنها لا- تجيء زائدة، و أنه «٥» إنما يجوز الحكم بزيادتها إذا تأدى المعنى المقصود بوجودها و حالة عدمها على السواء، و ليس [٢٩٣/ب كذالك هذه الأمثلة، فإن معنى: [وَ كَفَى] «٦» بالله شهيدا (النساء: ٧٩)، كما هى فى: أحسن بزيد «٧»! و معنى امْسُحُوا بِرُؤُوسِكُمْ: اجعلوا المسح ملاصقا براءوسكم، و كذا بوجوهكم، أشار إلى مباشرة العضو بالمسح، و إنما لم يحسن فى آية الغسل «فاغسلوا بوجوهكم» لدلالة الغسل على المباشرة، و هذا كما تتعين المباشرة فى قولك: «أمسكت به» و تحتملها فى «أمسكته». و أما قوله: وَ لَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ (البقرة: ١٩٥)، فحذف المفعول للاختصار. و أما تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ (المتحنة: ١) فحذف المفعول للاختصار.

(١) فمعناه: تلقون إليهم النصيحة بالمودعة. و قال ابن النحاس «٨»: معناه تخبرونهم بما يخبر به الرجل أهل مودته. و قال السهيلي «٩»: [ضَمَّنَ «١٠» تُلْقُونَ معنى «ترمون» «١١»، من الرمي بالشئ، يقال «١٢»: ألقى زيد إلى بكذا، أى رمى به؛ و فى «١٣» الآية إنما هو إلقاء بكتـاب أو برسالة، فعبر عنه بالمودعة، لأنه من أفعال أهل

(٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (٤) ساقطة من المطبوعة. (٥) فى المخطوطة (فإنه). (٦) ليست من المخطوطة. (٧) فى المخطوطة (أذن زيد). (٨) لعله محمد بن إبراهيم، ابن النحاس، تقدمت ترجمته فى ٣/ ٣٤٣. (٩) انظر قوله فى كتابه «الروض الأنف» ٩٨ / ٤ بدء فتح مكة، معنى تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ. (١٠) ساقطة من المخطوطة. (١١) فى المخطوطة (يرمون). (١٢) فى المخطوطة (تقول). (١٣) فى المخطوطة (و هو). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٢٤ المودعة، فهذا جىء بالباء. و أما قوله: كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيْبًا (الإسراء: ١٤)، فليست زائدة، و إنما للحق الفعل قبلها علامة التأنيث، لأنه للنفس، و هو مما يغلب تأنيثه. و جوز فى الفعل وجهان: (أحدهما) أن تكون «كان» مقدره بعد «كفى»، و يكون «بنفسك» صفة له قائمة مقامه. (و الثانى): أنه مضمّر يفسره المنصوب بعده، أعنى «حسيبا»، كقولك «١»: نعم رجلا «٢» زيد. و تجىء للتعدية، و هى القائمة مقام الهمزة فى إيصال الفعل اللازم إلى المفعول به، نحو: وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ [و أَبْصَارِهِمْ] «٣» (البقرة: ٢٠)، أى أذهب. كما قال: إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ [أَهْلَ الْبَيْتِ] «٤» (الأحزاب: ٣٣). و لهذا لا يجمع بينهما، فهما متعاقبتان؛ و أما قوله تعالى أُسْرَى بِعَبْدِهِ (الإسراء: ١)، فقيل: «أسرى» و «سرى» بمعنى، كسقى و أسقى، و الهمزة ليست للتعدية، و إنما المعدى «٥» الباء فى «بعده». و زعم ابن عطية «٦» أن مفعول «أسرى» محذوف، و أن التعدية بالهمزة، أى أسرى الليلة بعده. و مذهب الجمهور أنها بمعنى الهمزة، لا تقتضى مشاركة الفاعل للمفعول. و ذهب المبرّد «٧» و السهيلي «٨» أنها تقتضى مصاحبة الفاعل للمفعول فى الفعل بخلاف الهمزة. ورد بقوله [تعالى]: ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ (البقرة: ١٧)، وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَ أَبْصَارِهِمْ (البقرة: ٢٠)، أ لا ترى أن الله [تعالى] لا يذهب مع سمعهم، فالمعنى: لأذهب سمعهم. و قال الصّفّار «٩»: و هذا لا يلزم، لأنه يحتمل أن يكون فاعل «ذهب» الـسرى، و يحتمل أن

(٢) فى المخطوطة (كقوله). (٣) ليست فى المطبوعة. (٤) ليست فى المخطوطة. (٥) فى المخطوطة (التعدى). (٦) هو عبد الحق بن غالب الغرناطى تقدم التعريف به فى ١ / ١٠١. (٧) انظر قوله فى «المقتضب» ١٤٢ / ٤ باب الإضافة، و أما الباء ... (٨) انظر قوله فى «الروض الأنف» ١٤٨ / ٢ شرح ما فى حديث الإسراء. (٩) هو القاسم بن على البطليوسى تقدم التعريف به فى ٢ / ٤٥١. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٢٥ يكون الله تعالى، و يكون الذهاب على صفة تليق به سبحانه، كما قال: وَ جَاءَ رَبُّكَ (الفجر: ٢٢). قال: و إنما الذى يبطل مذهبه قول الشاعر: ديار التى كانت و نحن على منى تحل بنا لو لا نجاؤ الرّكائب «١» أى تجعلنا حلالا، لا محرمين، و ليست الديار داخله معهم فى ذلك. و اعلم أنه لكون «٢» الباء بمعنى الهمزة، لا يجمع بينهما، فإن قلت: كيف جاء تثبت بالدّهن (المؤمنون: ٢٠) و الهمزة فى «أنت» للنقل؟ قلت: لهم فى الانفصال عنه ثلاثة أوجه: أحدها: أن تكون الباء زائدة. و الثانى: أنها باء الحال، كأنه قال: تثبت ثمرها و فيه الدهن، أى و فيهما الدهن، و المعنى: تثبت الشجرة بالدهن، أى ما هو موجود منه، و تختلط به القوة بنبتها، على موقع المنّة، و لطيف القدرة، و هداية إلى استخراج صبغة الآكلين. و الثالث: أن «نبت» و «أنت» بمعنى. و للاستعانة «٣»، و هى الدالة على آله الفعل، نحو كتبت بالقلم، و منه فى أشهر الوجهين: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (الفاتحة: ١). و للتعليل بمنزلة اللام، كقوله: إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجَلِ (البقرة: ٥٤)، فِظَلْمٌ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا (النساء: ١٦٠)، فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ (العنكبوت: ٤٠). و للمصاحبة بمنزلة «مع»، و تسمى باء الحال، كقوله تعالى: قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ (النساء: ١٧٠) أى مع الحق أو محقا. يا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا (هود: ٤٨) (١) البيت لقيس بن

الخطيم من قصيدة له فى حرب حاطب مطلعها: أ تعرف رسما كاطراد المذاهب. انظر الديوان: ٧٧ (طبعة دار صادر بيروت). و النجاء:

السرعة في السير اللسان ١٥ / ٣٠٥، مادة (نجا). (٢) في المخطوطة (تكون). (٣) في المخطوطة (و الاستغناء به). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٢٦ وللظرفية بمنزلة «في» و تكون مع المعرفة، نحو: وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ [٢٩٤ / أ] عَلَيْهِمْ مُّصْبِحِينَ * وَ بِاللَّيْلِ (الصفات: ١٣٧ - ١٣٨)، وَ بِالْأَشْيَارِ هُمْ يَسْتَعْفِفُونَ (الذاريات: ١٨). و مع النكرة، نحو: وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ [وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ] «١» (آل عمران: ١٢٣). نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ (القمر: ٣٤). قال أبو الفتح «٢» في «التنبيه»: و توهم بعضهم أنها لا تقع إلا مع المعرفة، نحو: كنا بالبصرة، و أقمنا بالمدينة. و هو محجوج بقول الشماخ «٣»: و هنّ و قوف ينتظرن قضاءه بضاحي عداة «٤» أمره و هو ضامز أي في ضاحي و هي نكرة. و للمجازة ك «عن» «٥»، نحو: فَسُئِلَ بِهِ خَيْرًا (الفرقان: ٥٩). سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ (المعارج: ١). وَ يَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءِ بِالْغَمَامِ (الفرقان: ٢٥)، أي عن الغمام. يَبَيِّنَ أَيْدِيَهُمْ وَ بِأَيْمَانِهِمْ (التحریم: ٨)، أي و عن أيمانهم. و للاستعلاء، كعلی «٦»: وَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِطَارٍ (آل عمران: ٧٥)، «٧» [أي على قنطار] «٧»؛ كما قال: هَلْ أَمْنَكُمُ عَلَيْهِ (يوسف: ٦٤). و نحو: وَ إِذَا مَرُّوا _____) ليست في المخطوطة. (٢) هو

عثمان بن جنى تقدم التعريف به في ١ / ٣٦١، و بكتابه في ٢ / ٤٤٩. (٣) هو الشماخ بن ضرار بن حرملة بن سنان أبو سعيد الغطفاني، كان شاعرا مشهورا ذكره ابن سلام الجمحي في الطبقات: ٥٣ و ٥٦، و قال كان شديد متون الشعر أشد أسر الكلام من لييد. أدرك الإسلام و أسلم و حسن إسلامه و قال المرزباني: «توفى في غزوة موقان في زمن عثمان» (الإصابة ١٥١ / ٢) بتصرف. و البيت في ديوانه: ٤٤. «و الضاحي: من الأرض البارز و الظاهر، و العداة: الأرض الطيبة التربة الكريمة النبات، و الضامر: الرجل الساكت، و الضامر من الإبل الممسك عن الجرة». الأمالي الشجرية ١ / ١٩١ - ١٩٢، المجلس التاسع و العشرون. (٤) تصحفت في المطبوعة إلى (غداة). (٥) في المخطوطة (كمن). (٦) في المخطوطة (كقوله). (٧) ساقطة من المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٢٧ بِهِمْ يَتَغَامِرُونَ (المطففين: ٣٠)، أي عليهم، كما قال: وَ إِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُّصْبِحِينَ (الصفات: ١٣٧). و للتبويض ك «من»، نحو: يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ (الإنسان: ٦)، أي منها، و خرّج عليه: وَ أَمْسَحُوا بُرُوسِكُمْ (المائدة: ٦). و الصحيح أنها باء الاستعانة، فإن «مسح» يتعدى إلى مفعول، و هو المزال عنه، و إلى آخر بحرف الجرّ و هو المزيل «١»؛ فيكون التقدير: «فامسحوا أيديكم براءوسكم».

٢٥- بل

٢٥- بل حرف إضراب عن الأول، و إثبات للثاني؛ يتلوه جملة و مفرد. فالأول الإضراب فيه، إما بمعنى ترك الأول و الرجوع عنه بإبطاله، و تسمى حرف ابتداء، كقوله تعالى: وَ قَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ (الأنبياء: ٢٦) أي بل هم عباد. و كذا: أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ (المؤمنون: ٧٠). و إما الانتقال من حديث إلى حديث آخر، و الخروج من قصة إلى قصة؛ من غير رجوع «٢» عن الأول؛ و هي في هذه الحالة عاطفة. كما قاله الصفار، كقوله تعالى: وَ لَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ (الأنعام: ٩٤). بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا (الكهف: ٤٨). و قوله: أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ (السجدة: ٣)؛ انتقل من القصة الأولى إلى ما هو أهم منها. و ما يشعرون أَيَّانَ يُبْعَثُونَ * بَلِ إِذَا رَأَى عِلْمَهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ (النمل: ٦٥ - ٦٦) ليست للانتقال، بل هم متصفون بهذه الصفات [كلها] «٣». و قوله: وَ تَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ (الشعراء: ١٦٦). و في موضع [آخر] «٤»: بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ (النمل: ٥٥). و في موضع: بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشْرِكُونَ (الأعراف: ٨١). و المراد تعديداً خطاياهم، و اتصافهم به. _____

(١) في المخطوطة (المزيد). (٢) في

المخطوطة (أن الرجوع). (٣) ساقطة من المطبوعة. (٤) ساقطة من المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٢٨ الصفات، و بل لم ينو ما أضافه إليهم، من إتيان الذكور و الإعراض عن الإناث؛ بل استدرك بها بيان «١» عدوانهم؛ و خرج من تلك القصة إلى هذه الآية. و زعم صاحب «٢» «البسيط» و ابن مالك أنها «٣» لا تقع في القرآن إلا بهذا المعنى؛ و ليست كذلك لما سبق، و كذا «٤» قال

ابن الحاجب «٥» في «شرح المفصل»، «إبطال ما للأول «٦» وإثباته للثاني، إن كان في الإثبات، نحو جاء زيد بل عمرو؛ فهو من باب الغلط؛ فلا يقع مثله في القرآن، ولا في كلام فصيح. وإن كان ما في النفي نحو: ما جاءني زيد بل عمرو. ويجوز أن يكون من باب الغلط، يكون عمرو غير جاء، ويجوز أن يكون مثبتا لعمرو المجيء، فلا يكون غلطا. انتهى. ومنه أيضا [قوله «٧»: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى * وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى * بَلْ تُؤْتِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (الأعلى: ١٤ إلى ١٦)]. وقوله: وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ * بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا] «٨» (المؤمنون: ٦٢-٦٣). وقوله: ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ * بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشَتَاقٍ (ص: ١-٢)، ترك الكلام الأول، وأخذ بـ «بل» في كلام ثان، ثم قال حكاية عن المشركين: أَأُنزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا (ص: ٨)، ثم قال: بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي (ص: ٨)، [ثم «٩» ترك الكلام الأول، وأخذ بـ «بل» في كلام آخر «١٠»، فقال: بَلْ لَمَّا يَدُوُّوا عَذَابٍ (ص: ٨). «١١»] [وقيل «٢٩٤» ب إن قوله يَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا (ص: ٢) بمعنى أن لا - فالقسم لا - بد له من جواب «١١»].

الحسن بن شرف شاه ركن الدين الأسترآبادي تقدم التعريف به و بكتابه في ٢ / ٤٦٤. (٣) في المخطوطة (أن لا). (٤) في المخطوطة (كذا). (٥) هو عثمان بن عمر بن يونس، تقدم التعريف به في ١ / ٤٦٦ و بكتابه في ٢ / ٥٠٦. (٦) في المخطوطة (الأول) بدل (ما للأول). (٧) ليست في المطبوعة. (٨) ليست في المطبوعة. (٩) ساقطة من المخطوطة. (١٠) في المخطوطة (ثاني). (١١) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٢٩ و الثاني «١» - أعني ما يتلوها مفرد - فهي عاطفة. ثم إن تقدمها إثبات نحو: اضرب زيدا بل عمرا، وأقام زيد بل عمرو، فقال النحاة: هي تجعل ما قبلها كالمسكوت عنه «٢»، فلا يحكم عليه بشيء، و يثبت ما بعدها. وإن تقدمها نفي أو نهى، فهي لتقرير ما قبلها على حاله. و جعل ضده لما بعدها، نحو: ما قام زيد بل عمرو، «٣» [و لا يقيم زيد بل عمرو] «٣». و وافق المبرد «٥» على ما ذكرنا، غير أنه أجاز مع ذلك أن تكون ناقلة مع النهي أو النفي إلى ما «٦» بعدها. و حاصل الخلاف أنه إذا وقع قبلها النفي هل «٧» تنفي الفعل أو توجهه؟

٢٦- بلى لها موضعان:

أحدهما:

أحدهما: أن تكون ردًا لنفي يقع قبلها، كقوله تعالى: مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ (النحل: ٢٨)، أي عملتم السوء. وقوله: لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى (النحل: ٣٨). وقوله: ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيْنِ سَبِيلٌ (آل عمران: ٧٥) [ثم «٨» قال: بلى (آل عمران: ٧٦)، [أي «٨» عليهم سبيل «١٠»].

والثاني:

والثاني: أن تقع جوابا لاستفهام، دخل عليه نفي حقيقة، فيصير معناها التصديق لما قبلها، كقولك «١١»: «ألم أكن صديقك!» «ألم أحسن إليك!» فتقول: «بلى» أي كنت صديقي. ومنه قوله تعالى: أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ * قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ (الملك: ٨-٩). ومنه «١٢»: أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى (الأعراف: ١٧٢)، أي أنت ربنا. فهي في هذا الأصل تصديق لما قبلها، وفي الأول ردًا لما قبلها و تكذيب. وقوله: يُنَادُوهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَى (الحديد: ١٤)، أي كنتم معنا. «١٣» ويجوز أن يقرن «١٣» النفي بالاستفهام مطلقا، أعم من

المخطوطة (عنها). (٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (٥) انظر المقتضب ١ / ١٢، باب حروف العطف بمعانيها. و معنى الليب ١ / ١١٢ (بل). (٦) تصحفت في المخطوطة إلى (إلا بعدها). (٧) في المخطوطة (أو). (٨) ساقطة من المخطوطة. (١٠) في

المخطوطة (سيلي). (١١) في المخطوطة (كقوله). (١٢) في المخطوطة (و قوله). (١٣) عبارة المخطوطة (و نحو لن يقرن). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٣٠ الحقيقي و المجازي، فالحقيقي كقوله: أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَى (الزخرف: ٨٠) أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَن لَّنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ* بلى (القيامة: ٣-٤). ثم قال الجمهور: التقدير: بل نحييها قادرين؛ لأن الحساب إنما يقع من الإنسان على نفى جمع العظام، و «بلى» «١»، إثبات فعل النفي، فينبغي أن يكون الجمع بعدها مذكورا على سبيل الإيجاب. و قال الفراء «٢»: التقدير فلنحييها قادرين؛ لدلالة «أ يحسب» عليه، و هو ضعيف «٣» [الأذن بلى حينئذ لم تثبت ما نفى من قبل التقدير بل نقدر و هو ضعيف «٣»؛ لأنه عدول عن مجيء الجواب، على نمط السؤال. و المجازي كقوله تعالى: أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى (الأعراف: ١٧٢)، فَإِنَّ الاستفهام هنا ليس على حقيقته، بل هو للتقرير، لكنهم أجروا النفي مع التقرير «٥» مجرى النفي المجرد في رده ب «بلى». و كذلك قال ابن عباس: لو قالوا «٦»: نعم لكفروا «٧». و وجهه أن «نعم» تصديق لما بعد الهمزة، نفيًا كان أو إثباتًا. و نازع السهيلي «٨» و غيره في المحكي عن ابن عباس من وجه أن الاستفهام التقريري إثبات قطعًا، و حينئذ فنعم في الإيجاب تصديق له، فهلما أُجيب بما أُجيب به الإيجاب! فَإِنَّ قَوْلَكَ: أَلَمْ أُعْطِكَ دَرَهْمًا! بِمَنْزِلَةِ أُعْطَيْتَكَ. و الجواب من أوجه: (١) في المخطوطة (بل) بدل (و بلى).

(٢) في معاني القرآن ٢٠٨/٣. سورة القيامة الآية (٤). (٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (٥) في المخطوطة (التقدير). (٦) في المخطوطة (و لو قال). (٧) في المخطوطة (كفروا)، و انظر قول ابن عباس رضى الله عنهما، في «الجامع لأحكام القرآن» ١٢/٢ عند تفسير الآية ٨١ من سورة البقرة. (٨) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي تقدم التعريف به في ١/٢٤٢. و قوله ذكره ابن هشام في المغني ١/١١٣. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٣١ أحدها: ذكره الصفار «١»، أن المقر «٢» قد يوافق المقر فيما يدعيه و قد لا. فلو قيل في جواب: أ لم أعطك! «نعم» لم يدر: هل أراد: نعم لم تعطني، فيكون مخالفا للمقر، أو نعم أعطيتني فيكون موافقا. فلما كان يلتبس أجابوا «٣» على اللفظ، و لم يلتفتوا إلى المعنى. «٤» [الثاني: و به تخلص بعضهم فقال: إذا أتت بعد كلام منفي فتارة تكون جوابا و تارة لا تكون، فإن كان جوابا فواضح، و إن كان لغير الجواب لم يكن كذلك. قال: و ابن عباس إنما قال: لو قالوا في الجواب «نعم» كفروا، لأن الجواب لست ربنا، و لو قالوا في التصديق نعم لكان محض الإيمان أي نعم أنت ربنا. و تلخص أن الذي منعه ابن عباس كون «نعم» جوابا، و إن كان جوابا فهي تصديق لما بعد ألف الاستفهام، و الذين أجازوا إنما هو على أن يكون غير جواب «٤».

[٢٩٥/أ] تنبيهات

الأول:

الأول: ما ذكرنا من كون «بلى» إنما يجاب بها النفي، هو الأصل، و أما قوله تعالى: بَلَى قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي (الزمر: ٥٩)، فإنه لم يتقدمها نفي لفظا لكنه مقدر؛ فإن معنى لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي (الزمر: ٥٧) [ما هداني «٦»، فلذلك أُجيب ب «بلى» التي هي جواب النفي المعنوي، و لذلك حققه بقوله: قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي (الزمر: ٥٩) و هي من أعظم الهدايات. و مثله: بَلَى قَادِرِينَ (القيامة: ٤)، فإنه سبق نفي، و هو أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ (القيامة: ٣)، فجاءت الآية على جهة التوبيخ لهم في اعتقادهم أن الله لا يجمع عظامهم؛ فرد عليهم «٧» [بقوله «٨»: بلى قَادِرِينَ «٩» (القيامة: ٤) (_____). (١) هو

القاسم بن علي البطلوسي تقدم التعريف به في ٢/٤٥١. (٢) في المخطوطة (المفرد). (٣) في المطبوعة (أجابوه). (٤) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (٥) ساقطة من المخطوطة. (٦) في المخطوطة (عليه). (٧) في المخطوطة (ليست في المخطوطة). (٩) عبارة المخطوطة.

(بلى أى نحن قادرين). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٣٢ وقال ابن عطية «١»: «حق «بلى» أن تجيء بعد نفي عليه تقرير «٢». و هذا القيد الذى ذكره فى النفي لم يذكره غيره، و أطلق النحويون أنها جواب النفي». و قال الشيخ أثير الدين «٣»: «حقها أن تدخل على النفي، ثم حمل التقرير «٤» على النفي، و لذلك لم «٥» يحمله عليه بعض العرب، و أجابه بنعم». و سأل الزمخشري «٦»: «هلا قرن الجواب بما هو جواب له، و هو قوله: أَنَّ اللَّهَ هِدَانِي؟ (الزمر: ٥٧)، و أجاب بأنه «٧» إن تقدم على إحدى القرائن الثلاث فرق بينهن و بين النظم، فلم يحسن، و إن تأخرت القرينة الوسطى نقض الترتيب و هو التحسر على التفريط فى الطاعة، ثم التعليل بفقد الهداية، ثم تمنى الرجعة؛ فكان «٨» الصواب ما جاء عليه، و هو أنه حكى أقوال النفس على ترتيبها و نظمها. ثم أجاب عما اقتضى الجواب من بينها». ٢٦٤ / ٤

الثانى:

الثانى: اعلم أنك متى رأيت «بلى» أو «نعم» بعد كلام يتعلّق بها تعلق الجواب، و ليس قبلها ما يصلح أن يكون جوابا له، فاعلم أن هناك سؤالا مقدرا، لفظه لفظ الجواب، و لكنه اختصر و طوى ذكره، علما بالمعنى، كقوله تعالى: بلى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ (البقرة: ١١٢) فقال المجيب: «بلى»، و يعاد «٩» السؤال فى الجواب. و كذلك قوله: بلى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَ أَحَاطَتْ بِهِ خَاطِئَتُهُ (البقرة: ٨١)، ليست «١٠» «بلى» فيه جوابا لشيء قبلها، بل «١١» ما قبلها دال «١٢» على ما هى جواب له، و التقدير: ليس «١٣» من كسب سيئة و أحاطت به خطيئته خالدا «١٤» فى النار أو يخلد فى النار، فجوابه الحق «بلى».

(هو عبد الحق بن غالب الغرناطى) تقدم التعريف به فى ١ / ١٠١. (٢) فى المخطوطة (تقدير). (٣) هو محمد بن يوسف الأندلسى تقدم فى ١ / ١٣٠. (٤) فى المخطوطة (التقدير). (٥) ساقطة من المخطوطة. (٦) فى الكشاف ٣ / ٣٥٣، و بقية السؤال «و لم يفصل بينهما بآية». (٧) فى المخطوطة (أنه). (٨) فى المخطوطة (و كان). (٩) فى المخطوطة (و أعاد). (١٠) فى المخطوطة (ليس). (١١) فى المخطوطة (بلى). (١٢) فى المخطوطة (و إن). (١٣) فى المخطوطة (أليس). (١٤) فى المخطوطة زيادة عبارة تقدمت و هى (ليست بلى فيه جوابا لشيء). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٣٣ و قد يكتفى بذكر بعض الجواب دالا على باقيه، كما قال تعالى: بلى قادرين (القيامة: ٤)، أى [بلى «١» نجمعها قادرين فذكر «٢» الجملة بمثابة ذكر الجزاء من الجملة «٢»، و كان «٤» عنها «٥» من القواعد النافعة: أن الجواب إما أن يكون لمفوض به أو مقدر. فإن كان لمقدر، فالجواب بالكلام؛ كقولك لمن تقدره مستفهما عن قيام زيد: قام زيد، أو لم يقيم زيد، و لا يجوز أن تقول «نعم» و لا «لا»، لأنه لا «٦» يعلم ما يعنى بذلك؛ و إن كان الجواب لمفوض به؛ فإن أردت التصديق قلت: «٧» نعم و فى تكذيبه «بلى» «٧»، فتقول فى جواب من قال: ما «٩» قام زيد؟ «نعم» إذا صدقته «١٠» [و «بلى» إذا كذبت. و كذلك إذا أدخلت أداة الاستفهام على النفي، و لم ترد التقرير، بل أبقيت الكلام على نفيه، فتقول «١٠» فى تصديق النفي: «نعم» و فى تكذيبه «بلى» نحو أ لم «١٢» يقيم زيد؟ فتقول فى تصديق النفي: «نعم»، و فى تكذيبه: «بلى». «١٣» [و لا يجوز فى هذا الموضع أن ترد ... «١٤» مخافة اللبس لاحتمال أن يكون المعنى تكذيبه أو تصديقه فلهذا تعين «بلى» لأن معنى تكذيبه، فإن يكن جوابا لبقى صريح بل لا بجواب محض كان رد و تصديقه «نعم» فإذا قيل قام زيد فإن كذبت قلت «لا» و إن صدقته قلت «نعم»] «١٣». لثالث «١٦»: يجوز الإثبات و الحذف بعد «بلى»؛ فالإثبات كقوله تعالى: أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ* قَالُوا بلى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ (الملك: ٨-٩). و قوله: وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لا- تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بلى وَ رَبِّى لَيَأْتِيَنَّكُمْ (سبأ: ٣) (١) ساقطة من

المخطوطة. (٢) عبارة المخطوطة (فذكر الجزاء من الجملة بمثابة ذكر الجملة). (٣) فى المخطوطة (و كاف). (٤) فى المخطوطة (و كاف). (٥) فى المخطوطة (الثالث). (٦) فى المخطوطة (لم). (٧) العبارة فى المخطوطة (و إن أردت قلت «بلى»). (٨) فى المخطوطة (أما). (٩) فى المخطوطة (أما). (١٠) ما بين الحاصرتين

ساقط من المخطوطة. (١٢) في المخطوطة (لم). (١٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (١٤) بياض في الأصل مقدار كلمتين. (١٦) في المطبوعة (الرابع). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٣٤ و من الحذف قوله تعالى: بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ * بلى إِنَّ تَصَبَّرُوا (آل عمران: ١٢٤-١٢٥)، فالفعل المحذوف بعد «بلى» في هذا الموضع «يكفيكم» [٢٩٥/ب، أي بلى يكفيكم إن تصبروا. وقوله: أَوْ لَمْ تُؤْمِنُوا قَال بلى (البقرة: ٢٦٠)، أي «١» قد آمنت وقوله: وَقَالُوا لَنْ نَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى (البقرة: ١١١)، ثم قال: «بلى»، أي «٣» تمسككم أكثر من ذلك، وقوله: وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى (البقرة: ١١١)، ثم قال: بلى، «٤» [أي يدخلها غيرهم. وقوله: يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بلى (الحديد: ١٤). وقد تحذف «بلى»] «٤» و ما بعدها، كقوله تعالى: قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (الكهف: ٧٥)، أي بلى قلت لى.

٢٧- تم

٢٧- تم للترتيب مع التراخي، و أميا قوله «١٦»: لِمَنْ تَابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى (طه: ٨٢)، و الهداية سابقة على ذلك، فالمراد «ثم دام على الهداية»، بدليل قوله: آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَ آمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَ أَحْسَنُوا (المائدة: ٩٣). و قد أتى لترتيب الأخبار، لا- لترتيب المخبر عنه، كقوله تعالى: فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ (يونس: ٤٦). وقوله: وَ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ (هود: ٩٠)، و تقول: زيد عالم كريم، ثم هو شجاع. قال ابن بزي «٧»: قد تجيء «ثم» كثيرا لتفاوت ما بين ربتين في قصد «٨» المتكلم فيه تفاوت [ما] «٩» بين مرتبتى الفعل مع السكوت عن تفاوت ربتى الفاعل، كقوله تعالى:

(١) في المخطوطة (بمعنى). (٢) الآية

في المخطوطة قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ (آل عمران: ٢٤). (٣) في المخطوطة (بل). (٤) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة. (٦) في المخطوطة (وقوله تعالى). (٧) هو عبد الله بن بزي تقدم التعريف به في ١١١/٤. (٨) في المخطوطة (فضل). (٩) ساقطة من المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٣٥ الْحَمِيدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ جَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَ النُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ (الأنعام: ١)، ف «ثم» هنا لتفاوت رتبة الخلق و الجعل من رتبة العدل، مع السكوت عن وصف العادلين. و مثله قوله تعالى: فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ (البلد: ١١)، إلى قوله: ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا (البلد: ١٧)، دخلت لبيان تفاوت رتبة الفك و الإطعام، من رتبة الإيمان، إلا أن فيها زيادة تعرض لوصف المؤمنين بقوله: وَ تَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَ تَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ (البلد: ١٧). و ذكر غيره في قوله تعالى: ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ (الأنعام: ١): أن «ثم» دخلت لبعده ما بين الكفر و خلق السموات و الأرض. و على ذلك جرى الزمخشري في مواضع كثيرة من «الكشاف»، كقوله تعالى: [وَإِنِّي «١» لَعَفَّارٌ لِمَن تَابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى (طه: ٨٢). وقوله: إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا (الأحقاف: ١٣)، قال «٢»: «كلمة التراخي دلّت على [تباين «٣» المنزلتين؛ دلالتها على تباين الوقتين، في «جاءني زيد ثم عمرو» - أعنى أن منزلة الاستقامة على الخير مباينة لمنزلة الخير نفسه؛ لأنها أعلى منها و أفضل». و منه قوله تعالى: إِنَّهُ فَكَّرَ وَ قَدَّرَ * فَقَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (المدرثر: ١٨ إلى ٢٠) «٤» [إن قلت: ما معنى «ثم» الداخلة في تكرير الدعاء؟ قلت: الدلالة على أن الكثرة الثانية [من الدعاء] «٥» [أبلغ من الأولى]. و قوله: ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا (البلد: ١٧)، قال «٦»: «جاء ب «ثم» لتراخي الإيمان و تباعده في الرتبة و الفضيلة على العتق و الصدقة، لا في الوقت، لأن الإيمان هو السابق المقدم على غيره». و قال الزمخشري «٧» في قوله تعالى: ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا (النحل: ١٢٣): «إن «ثم» [ما] «٨» فيها من تعظيم منزلة النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ و إجلال محلّه و الإيذان بأنّه

(١) ليست في المطبوعة. (٢) في الكشاف ٢/٤٤٣، سورة الآية (٨٢). (٣) ساقطة من المخطوطة. (٤) الكشاف ٤/١٥٨. (٥) ساقطة من المخطوطة و الكشاف. (٦) في الكشاف ٤/٢١٤. (٧) في الكشاف ٢/٣٤٨. (٨) ساقطة من المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٣٦ أولى و أشرف ما أوتى

خليل «١» الله [صلى الله عليه وسلم من الكرامة، و أجل ما أوتى من النعمة أتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ملته]. و اعلم أنه بهذا التقدير يندفع الاعتراض بأن «ثم» قد تخرج عن الترتيب و المهلة و تصير كالواو؛ لأنه إنما يتم على أنها تقتضى الترتيب الزمانى لزوما، أما إذا قلنا: إنها ترد لقصد التفاوت و التراخى عن الزمان لم يحتج إلى الانفصال عن شيء مما ذكر من هذه الآيات الشريفة، «٢» لا- أن تقول «٢»: إن «ثم» قد تكون بمعنى الواو. و الحاصل أنها للتراخى فى الزمان، و هو المعبر عنه بالمهلة، و تكون للتباين فى الصفات و غيرها «٤» من غير قصد مهلة زمانية، بل ليعلم موقع ما يعطف «٥» بها و حاله، و أنه لو انفرد لكان كافيا فيما قصد [٢٩٦/أ] فيه، و لم يقصد فى هذا ترتيب زمانى، بل تعظيم الحال فيما عطف عليه و توقعه، و تحريك النفوس لاعتباره. و قيل: تأتى للتعجب، نحو: **ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ** (الأنعام: ١). و قوله: **ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ** * **كَلَّا** (المدثر: ١٥-١٦) و قيل: بمعنى واو العطف، كقوله: **فَالَيْنَا مَرْجِعُهُمْ** **ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ** (يونس: ٤٦)، أى هو شهيد. و قوله: **ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتِهِ** (القيامة: ١٩). و الصواب أنها على بابها لما سبق قبله. و قوله: **وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا** (الأعراف: ١١)، و قد أمر الله الملائكة بالسجود قبل خلقنا، فالمعنى: و صوّرناكم. [و قيل «٦» على بابها، و المعنى: ابتدأنا خلقكم؛ لأن الله تعالى خلق آدم من تراب ثم صوره و ابتدأ خلق الإنسان من نطفة ثم صوره. و أما قوله: **خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ** **ثُمَّ قَضَى أَجَلًا** (الأنعام: ٢)، و قد كان قضى الأجل، فمعناه: أخبركم أنى خلقته من طين، ثم أخبركم أنى قضيت الأجل، و هذا يكون فى الجمل، فأما عطف المفردات فلا- تكون إلا- للترتيب. قاله ابن فارس «٧». قيل: و تأتى زائدة، كقوله تعالى: **وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا** (التوبة: ١١٨) إلى قوله: **ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ** (التوبة: ١١٨)، لأن «تاب» جواب «إذا» من قوله: **حَتَّى إِذَا** (١) فى المخطوطة (الخليل).

(٢) فى المخطوطة (و لأنا نقول). (٤) فى المخطوطة (و نحوها). (٥) فى المخطوطة (يعطفه). (٦) ساقطة من المخطوطة. (٧) الصحابى فى فقه اللغة: ١١٩-١٢٠ باب (ثم). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٣٧ ضاقت (التوبة: ١١٨). و تأتى للاستئناف، كقوله تعالى: **وَأَنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤَلُّوكمُ الْأَدْبَارَ** **ثُمَّ لَا يُنصِرُونَ** (آل عمران: ١١١). فإن قيل: ما المانع من الجزم على العطف؟ فالجواب، أنه عدل به عن حكم الجزاء، إلى حكم الإخبار ابتداء، كأنه قال: ثم أخبركم أنهم لا ينصرون. فإن قيل: أى فرق بين رفعه و جزمه فى المعنى؟ قيل: لو جزم لكان نفى النصر مقيدا بمقاتلتهم كتوليهم، و حين رفع كان النصر وعدا مطلقا، كأنه قال: ثم شأنهم و قصتهم أنى أخبركم عنها، و أبشركم بها بعد التولية أنهم مخذولون، منعت عنهم النصرة و القوة، ثم لا ينهضون بعدها بنجاح، و لا يستقيم لهم أمر. و اعلم أنها و إن كانت حرف استئناف، ففيها «١» معنى العطف، و هو [من «٢» عطف الخبر على جملة الشرط و الجزاء، كأنه قال: أخبركم أنهم يقاتلونكم فيهمون «٣»، ثم أخبركم أنهم لا ينصرون فإن قيل: ما معنى التراخى [فى «٤» «ثم»؟ قيل: التراخى فى الرتبة، لأن الأخبار التى تتسلط عليهم أعظم من الإخبار بتوليهم الأدبار، كقوله تعالى: **أَلَمْ نُهْلِكِ الْأُولِينَ** * **ثُمَّ تُنصِرُهُمُ الْآخِرِينَ** (المرسلات: ١٦-١٧).

٢٨- ثم المفتوحة

٢٨- ثم المفتوحة ظرف للبعيد بمعنى هنالك، قال تعالى: **وَإِذَا رَأَيْتَ** **ثُمَّ رَأَيْتَ** (الإنسان: ٢٠). و قرئ «٥»: **فَالَيْنَا مَرْجِعُهُمْ** **ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ** (يونس: ٤٦)، أى هنالك الله شهيد، بدليل: **هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ** (الكهف: ٤٤). و قال الطبرى «٦» فى قوله: **أُتِمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ** (يونس: ٥١)، معناه: أهنالك، و ليست «ثم» العاطفة. و هذا وهم اشتبه عليه المضمومة بالمفتوحة. (١) فى المخطوطة (يفهم). (٢) ساقطة

من المطبوعة. (٣) فى المخطوطة (فتنهزموا). (٤) ساقطة من المخطوطة. (٥) و هى قراءة ابن أبى عبله أنظر البحر المحيط ١٦٤/٥. (٦) تفسير الطبرى ١١/٨٥. و للفائدة أنظر البحر المحيط ١٦٧/٥. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٣٨

٢٩- حاشا اسم يأتي بمعنى التنزيه، كقوله [تعالى: حاش لله (يوسف: ٥١)، بدليل [قول بعضهم (١): «حاشا لله» بالتنوين (٢)، كما قيل: بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ (التوبة: ١) من كذا، أي حاشا لله بالتنوين كقولهم (٣): «رعيا لزيد». وقراءة ابن مسعود (٤) «حاشا لله بالإضافة، فهذا مثل سبحان الله، ومعاذ الله. وقيل: [فعل (٥) بمعنى (٦) «جانب يوسف المعصية (٦) لأجل الله، وهذا لا يتأتى في: حاش لله ما هذا بَشَرًا (يوسف: ٣١). قال الفارسي (٨): وهو فاعل، من الحشا الذي هو الناحية، أي صار في ناحية، أي بعد مما رمى به وتنحى عنه فلم يغشه ولم يلبسه. فإن قلت: إذا قلنا باسمية «حاشا»، فما وجه ترك التنوين في قراءة الجماعة (٩) وهي غير مضافة؟ قلت: قال ابن مالك: والوجه أن تكون «حاشي» المشبهة بحاشي الذي هو حرف، وأنه شابهه لفظا ومعنى، فجرى مجراه في البناء.

٣٠- حتى

٣٠- حتى ك «إلى» لكن يفترقان؛ في أن ما بعد «حتى» يدخل في حكم ما قبلها [قطعا] (١٠)، كقولك: قام القوم حتى زيد؛ ف «زيد» هاهنا دخل في القيام، ولا يلزم ذلك في قام القوم [٢٩٦/ب إلى (١١) زيد. ولهذا قال سيويه (١٢): «إن حتى» تجرى مجرى الواو «و ثم» في التشريك (ساقطة من _____). (١) ساقطة من المخطوطة. (٢) وهي قراءة أبي السمال ذكرها أبو حيان في البحر المحيط ٣٠٣/٥. (٣) في المخطوطة (كقوله بعد). (٤) ذكرها أبو حيان في البحر المحيط ٣٠٣/٥. (٥) ساقطة من المطبوعة. (٦) تصحفت في المخطوطة إلى (جار الوصية يوسف). (٨) هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار، تقدم التعريف به في ٣٧٥/١ (٩) وهي قوله تعالى حاش لله وللستزادة من الفوائد ارجع إلى البحر المحيط ٣٠٣-٣٠٤. (١٠) ساقطة من المخطوطة. (١١) في المخطوطة (إلا). (١٢) في الكتاب ٩٦/١ هذا باب يحمل فيه الاسم على اسم بنى عليه الفعل مرة... البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٣٩ ومن الدليل على دخول ما بعدها فيما قبلها؛ قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُلُّ شَيْءٍ بِقِضَاءٍ وَقَدَرٍ حَتَّى الْعِجْزِ وَالْكَيْسِ» (١). وقوله: «أَرَيْتَ كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ» (٢). وقال الكواشي (٣) في «تفسيره»: الفرق بينهما أن «حتى» تختص بالغاية المضروبة، ومن ثم جاز: أكلت السمكة حتى رأسها، وامتنع «حتى نصفها» أو «ثلثها» و «إلى» عامّة في كل غاية. انتهى. ثم الغاية تجيء عاطفة؛ وهي للغاية كيف وقعت؛ إما في الشرف، كجاء القوم حتى رئيسهم، أو الضعة، نحو «استنت الفصال حتى القرعى» (٤). أو تكون جملة من القول على حال هو آخر الأحوال المفروضة أو المتوهمّة، بحسب ذلك الشأن؛ إمّا في الشدة، نحو: وَزُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ (البقرة: ٢١٤) إذا أريد حكاية الحال؛ ولو لا ذلك لم تعطف الجملة الحالية، على الجملة الماضية. فإن أريد الاستقبال لزم النصب. وإما في الرخاء، نحو شربت الإبل حتى يجيء البعير يجزّ بطنه، على الحكاية. ولانتهاء الغاية، نحو: حَتَّى مَطَّلَعَ الْفَجْرَ (القدر: ٥)، حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ (البقرة: ٢٣٥).

(أخرجه من حديث عبد الله بن عمر، مسلم في الصحيح ٢٠٤٥/٤، كتاب القدر (٤٦)، باب كل شيء بقدر (٤)، الحديث (١٨/٢٦٥٥). (٢) قطعه من حديث أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما وأوله «أتيت عائشة وهي تصلى فقلت ما شأن الناس...» أخرجه البخاري في الصحيح ١/١٨٢، كتاب العلم (٣)، باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد والرأس (٢٤)، الحديث (٨٦). وأخرجه مسلم في الصحيح ٢/٦٢٤، كتاب الكسوف (١٠)، باب ما عرض على النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في صلاة الكسوف من أمر الجنة والنار (٣)، الحديث (١١ و ١٢/٩٠٥). (٣) هو أحمد بن يوسف تقدم التعريف به في ٢٧٢/١، وله ثلاثة كتب في التفسير الأول: «تبصرة المذكر و تذكرة المتدبر» مخطوط في بطرسبرج: ٢٧٨، و فاس ١/١٦١، و داماد زادة باسطنبول: ١٦٣، و قليج على باشا، باسطنبول: ٨٩، و المكتبة السليمانية: ١٢٦، و سليم آغا باسطنبول: ٤٥، و بومباي ص ١٦١ رقم ٨٧، و دار الكتب بالقاهرة ١/٣٥، و الموصل: ٦٤ و ٢٣٠، و حلب: ٤٧٠. والثاني «تلخيص للأول» مخطوط في دار الكتب المصرية ١/٤٢، و الفاتيكان: ٥٧٣ ف ٣. والثالث: «كشف الحقائق» مخطوط في مكتبة العتبة المقدسة الرضوية بمشهد إيران ٣/٤٩، رقم ١٥١ (بروكلمان الذيل ١/٧٣٧)، و يوجد في مكتبة آيا صوفيا باسم تفسير الكواشي بأرقام ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣ تفسير

(معجم الدراسات القرآنية: ٢٧٢). (٤) انظر «فصل المقال» ص ٤٠٢، و شرحه بقوله (أخذت الفصال في سنن واحد من المرح والنشاط حتى نشطت القرعى لنشاطها). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٠ و التعليل، و علامتها أن تحسن في موضعها «كى» نحو: «حتى تغيط ذا الحسد» «١»؛ و منه قوله تعالى: وَ لَتَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ (محمد: ٣١). و يحتملها: حَتَّىٰ [تَفِيءَ] «٢» (الحجرات: ٩) و قوله [تعالى: وَ لَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّىٰ يَزِدُّوكُمْ (البقرة: ٢١٧). هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّىٰ يَنْفُسُوا (المنافقون: ٧). قيل: و للاستثناء، كقوله تعالى: وَ مَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَا (البقرة: ١٠٢)؛ و الظاهر أنها للغاية. و حرف ابتداء؛ أى تبدأ به الجملة الاسمية أو الفعلية، كقوله [تعالى: حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولَ (البقرة: ٢١٤) في قراءة نافع «٣». «٤» و كذا الداخلة على «إذا»، في نحو: حَتَّىٰ إِذَا فَسَلْتُمْ (آل عمران: ١٥٢) و نظائره، و الجواب محذوف «٥».

٣١- حيث

٣١- حيث ظرف مكان. قال الأخفش «٦»: و للزمان، و هى مبنية على الضم تشبيهاً بالغايات، فإن الإضافة إلى الجملة كلا إضافة، و لهذا قال الزجاج «٧» في قوله تعالى: مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ (الأعراف: ٢٧) ما بعد «حيث» صلة لها و ليست بمضافة إليه؛ يريد أنها ليست مضافة للجملة بعدها، فصارت كالصلة لها، أى كالزيادة. و فهم الفارسي «٨» أنه أراد أنها موصولة، فردّ عليه. و من العرب من يعرب «حيث» و قراءة بعضهم «٩»: مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُ وَنَ (٢) في المخطوطة (و الحسد). (٢)

ليست في المخطوطة. (٣) انظر التيسير: ٨١. (٤) في المخطوطة زيادة عبارة قبلها و هى (و قوله حتى و قالوا). (٥) في المخطوطة زيادة كلمة بعدها و هى (أتى). (٦) هو سعيد بن مسعدة تقدم التعريف به في ١/ ١٣٤، و انظر قوله في معنى اللبيب ١/ ١٣١. (٧) انظر كتابه معانى القرآن ٢/ ٣٢٩. (٨) هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار تقدم في ١/ ٣٧٥. (٩) ذكرها ابن هشام في المغنى ١/ ١٣١ (حيث). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٤١ (الأعراف: ١٨٢)، بالكسر تحتملها. و تحتمل [لفظ] «١» البناء على الكسر. و قد ذكروا الوجهين في قراءة «٢»: اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ (الأنعام: ١٢٤) بفتح الثاء. و المشهور أنها ظرف لا يتصرف. و جوز الفارسي «٣» و غيره في هذه الآية كونها مفعولاً به على السعة، قالوا: و لا تكون ظرفاً، لأنه تعالى لا يكون في مكان أعلم منه في مكان. و إذا كانت مفعولاً لم يعمل فيها «أعلم» لأن «أعلم»؛ لا يعمل في المفعول به، فيقدر لها فعل. و اختار الشيخ أثير الدين «٤» أنها باقية على ظرفيتها مجازاً. و فيه نظر.

٣٢- دون «٥»

٣٢- دون «٥» نقيض «فوق»، و لها معان «٦»: أحدها «٧»: من ظروف المكان المبهم «٨»؛ لاحتمالها الجهات الست. و قيل: هى ظرف يدل على السفل في المكان أو المنزلة، كقولك «٩»: زيد دون عمرو. و قال سيويوه «١٠»: و أما «دون» فتقصر عن الغاية. قال الصّفّار «١١»: لا يريد الغاية على الإطلاق، بل الغاية التى تكون بعدها، فإذا قلت: أنا دونك فى العلم، معناه: أنا مقصر عنك، و هو ظرف مكان متجوّز فيه، أى أنا فى موضع [٢٩٧/أ] من العلم لا يبلغ موضعك. و نظيره: فلان فوقك فى العلم. الثانى: اسم، نحو: مِنْ دُونِهِ (النساء: ١١٧). الثالث: صفة، نحو: هذا الشىء دون، أى ردىء، فيجرى بوجه الإعراب. و قد تكون صفة لا بمعنى ردىء، و لكن على معناه من الظرفية؛ نحو: رأيت رجلاً دونك

(١) ليست فى المطبوعة. (٢) ذكرها أبو حيان فى البحر المحيط ٢١٦/٤. (٣) ذكر قوله ابن هشام فى المغنى ١/ ١٣١. (٤) انظر البحر المحيط ٢١٦/٤. (٥) فى المخطوطة (تحت). (٦) فى المخطوطة (معينان). (٧) فى المخطوطة (أحدهما). (٨) فى المخطوطة (المبهمة). (٩) فى المخطوطة (كقوله). (١٠) فى الكتاب ٢٣٤/٤. (١١) هو القاسم بن على البطليوسى تقدم التعريف به فى ٢/ ٤٥١. البرهان فى

علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٢ ثم قد يحذف هذا الموصوف و تقام الصفة مقامه؛ و حينئذ فللعرب فيه لغتان: أحدهما: إعرابها كإعراب الموصول و جريها بوجه الإعراب، و الثانية: إبقاؤها على أصلها من الظرفية، و عليها جاء قوله [تعالى: وَ مِمَّا دُونِ ذَلِكَ (الجن: ١١)]، قرئ بالرفع و النصب. و قال الزمخشري (١): معناه: «أدنى» مكان من الشيء. و منه الدون للحقير، و يستعمل للفتاوت في الحال، نحو: زيد دون عمرو، أي في الشرف و العلم، و اتسع فيه، فاستعمل في تجاوز حد إلى حد، نحو قوله تعالى: أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ (النساء: ١٤٤)، أي لا- يتجاوزون ولاية المؤمنين إلى ولاية الكافرين. و قيل: إنه مشتق من «دون» فعل، يقال: دان يدون دوناً، و أدين إدانته؛ و المعنى على الحقارة و التقريب. و هذا دون ذلك، أي قريب منه و دون الكتب إذا جمعها؛ لأن جمع الأشياء إداناً بعضها من بعض و تقليل المسافة بينها، و دونك هذا، أصله خذه من دونك، أي من أدنى [مكان «٢» منك فاختصر.

٣٣- ذو و ذات

٣٣- ذو و ذات بمعنى صاحب، و منه قوله تعالى: ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ (البروج: ١٥)، و قوله: ذَوَاتَا أَفْنَانٍ (الرحمن: ٤٨). و لا يستعمل إلا مضافاً، و لا يضاف إلى صفة، و لا إلى ضمير. و إنما وضعت و صلة إلى وصف الأشخاص بالأجناس، كما أن «الذی» وضعت و صلة «٣» إلى وصل المعارف بالجمل، و سبب ذلك أن الوصف إنما يراد به التوضيح و التخصيص، و الأجناس أعم من الأشخاص فلا يتصور تخصيصها لها؛ فإنك إذا قلت: مررت برجل علم، أو مال أو فضل؛ و نحوه لم يعقل؛ ما لم يقصد به المبالغة؛ فإذا قلت: بذی [علم «٤»]، صح «٥» الوصف، و أفاد التخصيص «٥»؛ و لذلك كانت الصفة تابعة للموصوف في إعرابه و معناه. (١) انظر قوله في كتابه «اساس

البلاغة» ص ١٣٩ مادة «دون». (٢) ساقطة من المطبوعة. (٣) في المخطوطة (وصلته). (٤) ساقطة من المخطوطة. (٥) عبارة المخطوطة (صحيح الوصف و التخصيص). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٣ و أما قراءة ابن مسعود «١»: و فوق كل ذي عالم عليم (يوسف: ٧٦)، فقليل: «العالم» هنا مصدر، كالصالح و الباطل، و كأنه قال: و فَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ (يوسف: ٧٦)؛ فالقراءتان في المعنى سواء. و قيل: «ذی» زائدة. و قيل: من إضافة المسمى إلى الاسم، [أي «٢»] و فوق كل ذي شخص يسمى عالماً، أو يقال له عالم عليم. و لا- يضاف إلى ضمير الأشخاص، و لهذا لحنوا قول بعضهم: «صلى الله على محمد و ذويه». و اختلفوا هل تضاف «ذو» إلى ضمير الأجناس، فمنعه الأكترون. و الظاهر الجواز؛ لأن ضمير الجنس هو الجنس في المعنى. «٣» [كقوله إنما يعرف الفضل من الناس ذووه «٣»]. و عن ابن بَرِي «٥» أنها تضاف إلى ما يضاف إليه صاحب، لأنها [رديفته «٦»]؛ و أنه لا يمتنع إضافتها للضمير إلا إذا كانت و صلة، و إلا فلا يمتنع «٧». و قال المطرزي «٨» في «المغرب»: «ذو بمعنى الصاحب تقتضى شيئين: موصوفاً و مضافاً إليه؛ تقول: جاءني رجل ذو مال، بالواو في الرفع، و بالألف في النصب، و بالياء في الجر، و منه: ذو بطن خارجة، أي جنينها، و ألفت الدجاجة ذا بطنها «٩»، أي باضت أو سلحت. و تقول للمؤنث: امرأة ذات مال، و للبنتين ذواتا مال، و للجماعة ذوات مال. قال: هذا أصل الكلمة، ثم اقتطعوا عنها مقتضاها؛ و أجروها مجرى الأسماء التامة المستقلة، غير المقتضية لما سواها، فقالوا: ذات متميزة، و ذات قديمة و محدثة، و نسبوا إليها كما هي من غير تغيير علامة [٢٩٧/ب التأنيث، فقالوا: الصفات الذاتية «١٠»]، و استعملوها استعمال النفس و الشيء. و عن أبي سعيد- يعني الســـــيرافي «١١»- [في «١٢» كـــــل شـــــيء ذات، و كل (١) ذكرها أبو حيان في البحر المحيط

٣٣٣/٥. (٢) ساقطة من المخطوطة. (٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (٤) هو عبد الله بن بَرِي تقدم التعريف به في ١١١/٤. (٥) ساقطة من المخطوطة. (٦) في المخطوطة زيادة بعدها و هي (كالبيت السابق). (٧) هو ناصر بن أبي المكارم تقدم التعريف به في: ١٢٤/٤ و انظر قوله في كتابه: ١٧٨ (الذال مع الواو). (٨) في المخطوطة (بيضاها). (٩) في المخطوطة (الدانية). (١٠) هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان تقدم التعريف به في ١/٤١٤. (١٢) ساقطة من المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٤ ذات شيء. و

حكى صاحب «١» «التكملة» قول العرب: جعل ما بيننا في ذاته، و عليه قول أبي تمام «٢»: و يضرب في ذات الإله فيوجع «٢» قال شيخنا- يعنى الزمخشري: إن صح هذا، فالكلمة عربية، و قد استمر المتكلمون في استعمالها، و أما قوله [تعالى: عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (هود: ٥)، و قوله: «فلان قليل ذات اليد»، فمن الأول. و المعنى الإملاك «٤»، لمصاحبة اليد. و قولهم: «أصلح الله ذات بينه»، و «ذو اليد أحق». انتهى. و قال السهيلي «٥»: «و الإضافة ل «ذى» أشرف من الإضافة لصاحب، لأن: قولك: «ذو» يضاف إلى التابع، و «صاحب» يضاف إلى المتبوع، تقول: أبو هريرة صاحب النبي صلى الله عليه و سلم، و لا تقول: النبي صاحب أبي هريرة إلا على جهة ما، و أما «٦» «ذو» فإنك تقول فيها: ذو المال، و ذو العرش، فتجد الاسم [للاسم «٧» الأول متبوعا غير تابع، و لذلك سميت أقيال «٨» حمير بالأذواء، نحو قولهم: ذو جدن «٩»، و ذو «١٠» يزن، [و ذو عمرو] «١١»، و فى «١٢» الإسلام أيضا: ذو _____ (١) هو الحسن بن محمد الصغانى

تقدم التعريف به فى ١/ ١٩٩، و كتابه ذكره حاجى خليفة فى كشف الظنون ٢/ ١٠٧٢ و قال: «و ألف الإمام الصغانى «التكملة على الصحاح» و هى أكبر حجما من الصحاح» انتهى بتصرف، و قد طبع الكتاب باسم «التكملة و الذيل و الصلة لكتاب تاج اللغة و صحاح العربية» فى القاهرة مط. دار الكتب العربية فى الأعوام ١٣٩٠ - ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٠ - ١٩٧٩ م ٦ مج حقق الأول و الرابع عبد العليم الطحاوى، و الثانى و الخامس إبراهيم الأيبارى، و الثالث و السادس محمد أبو الفضل إبراهيم (ذخائر التراث العربى ٢/ ٦٤١). (٢) هو حبيب بن أوس الطائى تقدم التعريف به فى ٣/ ١٨٧. و البيت فى ديوانه: ١٦٨ طبعه دار صعب بيروت من قصيدة له يمدح بها محمد بن يوسف. و صدره: يقول فيسمع و يمشى فيسرع (٤) فى المخطوطة و المطبوعة (الإقلال) و تصويبه من المغرب: ١٧٨. (٥) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي تقدم فى ١/ ٢٤٢، و انظر قوله فى التعريف و الإعلام: ١١٣، ١١٤، سورة الأنبياء، مع تصرف و تقديم و تأخير. (٦) فى المخطوطة (فأرادوا). (٧) زيادة على الأصول من التعريف و الاعلام لصحة العبارة. (٨) القيل: الملك من ملوك حمير يتقيل من قبله من ملوكهم و جمعه أقيال و قيول. (لسان العرب ١١/ ٥٨٠) مادة (قيل). (٩) فى المخطوطة (ذو الحدود). (١٠) فى المطبوعة (ذو). (١١) ساقطة من المطبوعة. (١٢) فى المطبوعة (فى). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٥ العين، و ذو الشهادتين، و ذو السِّمّاكين، و ذو اليمين؛ هذا كله تفخيم للشىء، و ليس ذلك فى لفظه «صاحب»، و بنى على هذا الفرق أنه سبحانه قال فى سورة الأنبياء: وَ ذَا النُّونِ (الآية: ٨٧)، فأضافه إلى «النون» و هو الحوت، و قال فى سورة القلم: وَ لَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الحُوتِ (الآية: ٤٨)، قال: و المعنى واحد، لكن بين اللفظين تفاوت كبير فى حسن الإشارة إلى الحالتين، و تنزيل الكلام فى الموضوعين، فإنه [حين «١» ذكر فى موضع الثناء عليه ذَا «٢» النون و لم يقل صاحب النون، لأن الإضافة ب «ذى» أشرف من صاحب، و لفظ النون أشرف من الحوت، لوجود هذا الاسم فى حروف الهجاء أوائل السور، و ليس فى اللفظ الآخر ما يشرفه لذلك. فالتفت إلى تنزيل الكلام فى الآيتين يلح لك ما أشرنا إليه فى هذا الغرض؛ فإن التدبر لإعجاز القرآن واجب و مفترض». و قوله تعالى: وَ أَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ (الأنفال: ١) أى الحال بينكم، و أزيلوا المشاجرة. و تكون للإرادة و النيء، كقوله: وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (آل عمران: ١٥٤)، أى السرائر.

٣٤- رويد

٣٤- رويد تصغير «رود»، و هو المهمل، قال تعالى: أَنهَلَهُمْ رُؤُودًا (الطارق: ١٧)، أى قليلا. قال ابن قتيبة «٣»: و إذا لم يتقدمها «أمهلم»؛ كانت بمعنى «مهلا» و لا يتكلم بها إلا مصغرا مأمورا بها.

٣٥- ربما

٣٥- ربما لا يكون الفعل بعدها إلا ماضيا؛ لأن [دخول «٤» «ما» لا يزيلها عن موضعها فى اللغة، فأما قوله تعالى: رَبُّمَا يَوْمَ الدِّينِ كَفَرُوا

(الحجر: ٢)، فقيـل على إضـل _____ مار «٥» «كـ _____ ان»،
 (١) _____ ساقطة من المطبوعة. (٢) في
 المطبوعة (ذو). (٣) هو عبد الله بن مسلم تقدم التعريف به في ١ / ١٦٠. وانظر قوله في تأويل مشكل القرآن: ٥٩٩ مادة (رويدا). (٤)
 ساقطة من المخطوطة. (٥) في المخطوطة (احتمال). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٦ تقديره «ربما كان يود الذين كفروا» (١).

٣٦- السين

٣٦- السين حرف استقبال. قيل: و تأتي للاستمرار، كقوله تعالى: سَتَجِدُونَ آخِرِينَ (النساء: ٩١). وقوله: سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا
 وَلَّاهُمْ عَيْنَ قِبْلَتِهِمْ (البقرة: ١٤٢)؛ لأن ذلك إنما نزل بعد قولهم: مَا وَلَّاهُمْ، فجاءت السين إعلاما بالاستمرار لا- بالاستقبال. قال
 الزمخشري «٢»: «أفادت السين وجود الرحمة لا محالة، فهي تؤكد الوعد كما تؤكد الوعيد إذا قلت: سأنتقم منك». ومثله قول سيبويه
 «٣» في قوله: فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ [وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] «٤» (البقرة: ١٣٧): معنى السين أن ذلك كائن لا محالة، وإن تأخرت إلى حين. و
 قال الطيبي «٥»: مراد الزمخشري أن السين في الإثبات مقابلة «إن» في النفي؛ وهذا مردود [٢٩٨/أ]؛ لأنه لو أراد ذلك لم يقل: السين
 تؤكد للوعد، بل كانت حينئذ تؤكد للموعود به، كما أن «لو» تفيد تأكيد النفي بها. وتأتي زائدة، كقوله تعالى: يَوْمَ يَدْعُوكُمْ
 فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ (الإسراء: ٥٢)، أى تجيبون. وقوله: وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا (الشورى: ٢٦).

٣٧- سوف

٣٧- سوف حرف يدل على التأخير والتنفيس، وزمانه أبعد من زمان السين؛ لما فيها من إرادة التسوية. ومنه «٦» قيل: فلان يسوف
 فلاننا، قال تعالـى: وَ سَـ _____ وَفَ تَسَـ _____ تَلُونَ (الزخرف:
 _____) في المخطوطة زيادة عبارة (و
 معنى حكاية الحال أن يحكى ما لم يقع فإنه الآن واقع أو ما وقع كأنه الآن واقع كقوله تعالى: فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ
 وَ هَذَا مِنْ عَدُوِّهِ (القصص: ١٥) أى كان حالهما لما وجد هذه الحالة. (٢) انظر قوله في كتابه الكشاف ٢ / ١٦٤. سورة براءة الآية (٧١)،
 وذكر قوله ابن هشام في المغنى ١ / ١٣٨. (٣) الكتاب ١ / ٣٥ بتصريف، وانظر الكشاف ١ / ٩٧. عند تفسير الآية. (٤) ليست في
 المطبوعة. (٥) هو الحسن بن محمد بن عبد الله الطيبي تقدم التعريف به في ٣ / ٢٨. (٦) في المخطوطة (فصل). البرهان في علوم
 القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٧ (٤٤). وقال: سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ (البقرة: ١٤٢)، فقرب القول. ومن صرح بالتفاوت بينهما
 الزمخشري «١» و ابن الخشاب «٢» في «شرح الجمل»، و ابن يعيش «٣» و ابن أبان «٤» و ابن بابشاذ «٥»، و ابن عصفور «٦» و غيرهم. و
 منع ابن مالك «٧» كون التراخي في «سوف» أكثر، بأن الماضي والمستقبل «٨» [متقابلان، والماضى لا يقصد به إلا مطلق المضى
 دون تعرض لقرب الزمان أو بعده، فكذا المستقبل «٨»، ليجرى المتقابلان على سنن واحد، ولأنهما قد استعملا في الوقت الواحد، و
 قال تعالى في سورة: «عم» «١٠» كَلَّا سَيَعْلَمُونَ * ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ (النبا: ٤-٥)، و في سورة التكاثر: كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ * ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ
 تَعْلَمُونَ (الآية: ٣-٤) وقوله: وَ سَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا (النساء: ١٤٦) «١١» [و في موضع آخر سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ
 (النساء: ١٥٢)] «١١» قلت: ولا- بد من دليل على أن قوله تعالى: وَ سَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ (النساء: ١٤٦)، وقوله: فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي
 رَحْمَةٍ مِنْهُ وَ فَضْلٍ (النساء: ١٧٥) معتبرا به عن معنى واحد. ولما منع أن يمنعه مستندا إلى أن الله تعالى وعد المؤمنين أحوال خير في
 الدنيا والآخرة، فجاز أن يكون ما قرن بالسين لما في الدنيا، وما قرن بسوف لما في الآخرة، ولا يخفى خروج قوله: كَلَّا سَيَعْلَمُونَ
 (النبا: ٤)، وقوله: كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ (التكاثر: ٣) عن دعواه؛ لأن الوعد والوعيد مع «سوف» لا إسكان «١٣» فيه، ومع السين للمبالغة و
 قصد تقريب الوقوع، بخلاف سيقوم زيد، و سوف يقوم؛ مما القصد فيه الإخبار المجرد.

(١) انظر المفصّل: ج ١: ٣١٧. حروف الاستقبال. (٢) هو عبد الله بن أحمد تقدم التعريف به في ١/١٦٣. و كتابه ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون ١/٦٠٢ و هو شرح كتاب «الجمل في النحو» للجرجاني. (٣) هو يعيش بن علي تقدم التعريف به في ٢/٤٩٧. و انظر كتابه شرح المفصّل ٨/١٤٨ حروف الاستقبال. (٤) هو أحمد بن أبان بن السيد تقدم التعريف به في ١/٣٩٤. (٥) هو طاهر بن أحمد تقدم التعريف به في ٣/٢٨. (٦) هو علي بن مؤمن الإشبيلي تقدم التعريف به في ١/٤٦٦. (٧) هو محمد بن عبد الله بن مالك تقدم التعريف به في ١/٣٨١. (٨) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (٩) زيادة في المطبوعة كلمة (يتساءلون). (١٠) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة. (١١) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة. (١٢) في المخطوطة (إشكال). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٨ و فرق ابن بابشاذ أيضا بينهما، بأن «سوف» تستعمل كثيرا في الوعيد و التهديد، و قد تستعمل في الوعد. مثال الوعيد: وَ سَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا (الفرقان: ٤٢)، وَ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ (التكاثر: ٤). و أمثالها في الوعد: وَ لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى (الضحى: ٥) فَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ (المائدة: ٥٤)، لتضمّن الوعد و الوعيد جميعا، فالوعد لأجل المؤمنين المحبين، و الوعيد لما تضمنت من جواب المرتدين بكونهم أعرّة عليهم و على جميع الكافرين. و الأكثر في السين الوعد، و تأتي للوعيد. مثال الوعد: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا (مريم: ٩٦). و مثال الوعيد: وَ سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ (الشعراء: ٢٢٧).

٣٨- على

إشارة

٣٨- على للاستعلاء حقيقة، نحو وَ عَلَيهَا وَ عَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (المؤمنون: ٢٢). أو مجازا، نحو: وَ لَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ (الشعراء: ١٤). فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ (البقرة: ٢٥٣). و أما قوله: وَ تَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ (الفرقان: ٥٨)، فهي بمعنى الإضافة و الإسناد، أي أضفت توكل و أسندته إلى الله تعالى؛ لا إلى الاستعلاء؛ فإنها لا تفيده هاهنا. و للمصاحبة، كقوله [تعالى]: وَ آتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ (البقرة: ١٧٧). وَ إِنَّ رَبَّكَ لَمَدُومٌ مَغْفِرَةٌ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ (الرعد: ٦). و تأتي للتعليل، نحو: لِيُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ (الحج: ٣٧) أي لهدايته إياكم. قال بعضهم: و إذا ذكرت النعمة في الغالب مع الحمد لم تقترن ب «على»، نحو: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ (الأنعام: ١) الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ (فاطر: ١)، و إذا أريدت النعمة أتى ب «على»، ففي الحديث: «كان إذا رأى ما (١) في المطبوعة (كلا- سيعلمون).

البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٩ يكره قال: الحمد لله على كل حال» (١)، ثم أورد هذه الآية. و أجاب بأن العلوه هنا رفع الصوت بالتكبير. و تجيء للظرفية، نحو: وَ دَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا (القصص: ١٥). و نحو: وَ اتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ (البقرة: ١٠٢)، أي في ملك سليمان، أو في زمن سليمان، أي «٢» زمن ملكه. و يحتمل أن تتلوا ضمن معنى [٢٩٨/ب «تقول»، فتكون بمنزلة وَ لَوْ تَقَوْلَ عَلَيْنَا (الحاقة: ٤٤). و بمعنى «من» كقوله تعالى: اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ (المطففين: ٢). و حمل [عليه «٣» قوله: مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَانِ (المائدة: ١٠٧) أي منهم. و قوله: كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا (مريم: ٧١) أي كان الورود حتما مقضيا من ربك. و بمعنى عند [نحو] «٣» وَ لَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ (الشعراء: ١٤)، أي عندي. و الباء، نحو: حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ (الأعراف: ١٠٥) و في قراءة أبي رضى الله عنه: بالباء «٥».

تنبيه

تنبيه حيث وردت في حق الله تعالى؛ فإن كانت في جانب الفضل كان معناه «٤» [تفضل لا لأنه مستحق عليه كقوله: كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى

نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ (الأنعام: ٥٤) وقيل معناه القسم، و في جانب العدل و الوعيد معناه «٦». الوقوع و تأكيده، كقوله: فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَ عَلَيْنَا الْحِسَابُ (الرعد: ٤٠)، و قوله: ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ (الغاشية: ٢٦).
(١) _____ قطعة من حديث عن أبي هريرة،
أوله «كان لرسول الله صلى الله عليه و سلم حمدان يعرفان ..» أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء ١٥٧ / ٣. ترجمه محمد بن المنكدر.
(٢) في المخطوطة (في زمن). (٣) ساقطة من المخطوطة. (٥) قراءة شاذة ذكرها ابن خالويه في المختصر: ٤٥. (٦) ما بين الحاصرتين
ليس في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٥٠

٣٩- عن

٣٩- عن تقتضى مجاوزة ما أضيف إليه نحو غيره و تعدّيه عنه، تقول: أطعمته عن جوع، أى أزلت عنه الجوع، و رميت عن القوس، أى طرحت السهم عنها. و قولك: أخذت العلم عن فلان، مجاز، لأن علمه لم ينتقل عنه؛ و وجه المجاز أنك لما تلقيته منه صار كالمنتقل إليك عن محلّه، و كذلك قوله تعالى: فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ (النور: ٦٣)، لأنهم إذا خالفوا أمره تعدوا عنه و تجاوزوه. قال أبو محمد البصرى: «عن» تستعمل أعم من «على»، لأنه يستعمل في الجهات الست، و كذلك وقع موقع «على» في قوله: إذا رضيت على بنو قشير «١» و لو قلت: أطعمته على «٢» جوع، و كسوته على عرى، لم يصح. و تجيء للبدل، نحو: وَ اتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا (البقرة: ٤٨). و للاستعلاء، نحو: وَ مَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنْ نَفْسِهِ (محمد: ٣٨). و قوله: إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي (ص: ٣٢)، أى قدمته عليه. و قيل: [بل هي «٣» على بابها، أى منصرفا عن ذكر ربّي. و حكى الرمانى «٤» عن أبى عبيدة «٥» أن «أحببت» من أحبّ البعير إجابا؛ إذا برک فلم يقم، ف «عن» متعلقة باعتبار معناه التضمين، أى تثبّت عن ذكر ربّي، و على هذا ف «حب الخير»، مفعول لأجله (١) _____ صدر
بيت عجزه: لعمر الله أعجبنى رضاها و قائله هو القحيف العقيلي من قصيدة له يمدح بها حكيم بن المسيب انظر خزانه الأدب ٢٤٧ / ٤، و هو من شواهد الخصائص لابن جنى ٣١١ / ٢، باب في استعمال الحروف بعضها مكان بعض. و المغنى لابن هشام ١٤٣ / ١ (على).
(٢) في المطبوعة (من). (٣) ساقطة من المطبوعة. (٤) هو على بن عيسى الرمانى تقدم التعريف به فى ١١١ / ١. (٥) هو معمر بن المثنى تقدم التعريف به فى ٣٨٢ / ١، و انظر قوله فى كتابه مجاز القرآن ١٨٢ / ٢ بتصرف. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٥١ و للتعليل، نحو: وَ مَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ (التوبة: ١١٤). وَ مَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ (هود: ٥٣). و بمعنى «بعد»، نحو: عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصِيبُكُمْ نَادِمِينَ (المؤمنون: ٤٠). يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ (المائدة: ١٣)، بدليل أن فى مكان آخر «من بعد مواضعه». لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقِ (الانشقاق: ١٩). و بمعنى «من» [نحو] «١» وَ هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ (الشورى: ٢٥). أُولَئِكَ الَّذِينَ تَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا (الأحقاف: ١٦)، بدليل: فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَ لَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ (المائدة: ٢٧). و بمعنى «الباء» نحو: وَ مَا يُنطِقُ عَنِ الْهَوَى (النجم: ٣). «١» [و قيل: على حقيقتها، أى: و ما يصدر قوله عن هوى. و قيل: للمجازة؛ لأن نطقه متباعد عن الهوى «١»]، و متجاوز عنه. و فيه نظر، لأنها إذا كانت بمعنى الباء، نفى عنه النطق فى حال كونه متلبسا بالهوى، و هو صحيح، و إذا كانت على بابها نفى عنه التعلق حال كونه مجاوزا عن الهوى، فيلزم أن يكون النطق حال كونه متلبسا بالهوى. و هو فاسد.

٤٠- عسى

٤٠- عسى للترجى فى المحبوب، و الإشفاق فى المكروه. و قد اجتمعا فى قوله تعالى: وَ عَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ عَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَ هُوَ شَرٌّ لَكُمْ (البقرة: ٢١٦). قال ابن فارس «٤»: «و تأتى للقرب و الدنو، كقوله تعالى: قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ (النمل: ٧٢)، قال: و قال الكسائى: كل ما فى القرآن من «عسى» على وجه الخبر

(١) ليست في المخطوطة. (٤) هو أحمد بن فارس تقدم التعريف به في ١/ ١٩١، وانظر قوله في الصحابي في فقه اللغة: ١٢٧-١٢٨. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٥٢ فهو موحد، نحو: عسى أن يكونوا خيراً منهم (الحجرات: ١١)، وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً (البقرة: ٢١٦)، ووَخَدَ عَلَى «عسى الأمر أن يكون كذا». وما كان على الاستفهام فهو يجمع، كقوله تعالى: فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ (محمد: ٢٢). قال أبو عبيدة «١» معناه: هل عدوتم ذلك؟ هل جزتموه؟. وروى البيهقي في «سننه» «٢» عن ابن عباس، قال: «كل «عسى» في القرآن فهي واجبة». وقال الشافعي [رضى الله عنه]: يقال: عسى من الله واجبة. وحكى ابن الأنباري «٣» عن بعض المفسرين أن «عسى» في جميع القرآن «٤» واجبة، إلا [٢٩٩/أ] [في موضعين «٥» في سورة بنى إسرائيل. عسى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمُ (الإسراء: ٨)، يعني بنى النضير، فما رحمهم الله، بل قاتلهم رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «٦»] أو وقع عليهم العقوبة. وفي سورة التحريم: عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجاً خَيْراً مِنْكَ (التحريم: ٥)، ولازمه حتى قضى رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «٦». وعمم بعضهم القاعدة، وأبطل الاستثناء، لأن تقديره أن يكون على شرط، أي في وقت من الأوقات، فلما زال الشرط وانقضى الوقت، وجب عليكم العذاب، فعلى هذا لم تخرج عن بابها الذي هو الإيجاب. وكذلك قوله: عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ (التحريم: ٥) تقديره: واجب أن يبدله أزواجا خيرا منك، أي لبت طلاقك، ولم يبت طلاقهن، فلا يجب التبديل. وقال صاحب «الكشاف» «٨» في سورة التحريم: عَسَى رَبُّكُمْ «٩» (التحريم: ٨):

(١) هو معمر بن المثنى تقدم التعريف به في ١/ ٣٨٢، وانظر قوله في مجاز القرآن ١/ ٧٧ عند تفسير الآية (٢٤٦) من سورة البقرة. (٢) أخرجه في السنن الكبرى ٩/ ١٣، كتاب السير، باب ما جاء في عذر المستضعفين، وأخرج أيضا قول الشافعي الآتي. (٣) هو محمد بن القاسم تقدم التعريف به في ١/ ٢٩٩. وانظر قوله في الإتيان ٢/ ٢٠٤ (عسى). (٤) في المخطوطة (كتاب الله). (٥) ساقطة من المخطوطة. (٦) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة. (٨) الكشاف ٤/ ١١٧. (٩) في المطبوعة هي (ربه). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٥٣ «إطماع من الله تعالى لعباده. وفيه وجهان: أحدهما أن يكون على ما جرت به عادة الجبايرة من الإجابة ب «لعل» و عسى، و وقوع ذلك منهم موقع القطع و البت. والثاني أن تجيء تعليما للعباد وجوب الترجيح بين الخوف و الرجاء».

٤١- عند

٤١- عند ظرف مكان بمعنى «لدى» إلا أن «عند» معربة. و كان القياس بناءها لافتقارها إلى ما تضاف إليه، ك «لدى» و «إذ»، و لكن أعربوا «عند» لأنهم توسعوا فيها، فأوقعوها على ما هو ملك الشخص، حضره أو غاب عنه، بخلاف «لدى» فإنه لا يقال: لدى فلان؛ إلا إذا كان بحضرة القائل، ف «عند» بهذا الاعتبار أعم من «لدى»؛ ويستأنس له بقوله: آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا (الكهف: ٦٥)، أي من العلم الخاص بنا، وهو علم الغيب. وقوله: وَهَبْنَا لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً (آل عمران: ٨)، الظاهر أنها بمعنى «عندك»؛ و كأنها أعم من «لدى» لما ذكرنا، فهي أعم «من بين يدي»؛ لاختصاص هذه بجهة «١» «أمام»؛ فإن من حقيقتها الكون من جهتي مسامتة البدن. و تفيد معنى القرب. و قد تجيء بمعنى «وراء» و «أمام»، إذا تَضَمَّنَتْ معنى «قبل» ك «بين يدي الساعة». و قد تجيء «وراء» بمعنى «لدى» المضمن «٢» معنى «أمام»؛ كقوله تعالى: وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ (الكهف: ٧٩). مِّنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ (إبراهيم: ١٦). وَ يَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ (البقرة: ٩١). وقوله: مِنْ وَرَاءِ حُجْرٍ (الحشر: ١٤)، يتناول الحاليين بالتضاييف. و قد يطلق لتضمنه معنى الطواعية و ترك الاختيار مع المخاطب، كقوله تعالى: لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ (الحجرات: ١)، من النهي عن التقديم، أو التقدم على وجه المبادرة بالرأى و القول، أي لا تقدموا القول، أو لا تقدموا بالقول بين يدي قول الله. و على هذا يكون المعنى بقوله [تعالى: بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ] أملاً بالمعنى. و إذا ثبت أن «عند» و «لدى» «٣» للقرب، فتارة يكون حقيقيا، كقوله [تعالى: وَ لَقَدْ رَأَهُ] (٢) في المخطوطة (الجملة). (٢) في

المخطوطة (المضمرة). (٣) في المخطوطة (عندي و لدى بالقرب). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٥٤ نَزَلَتْ أُخْرَى عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى (النجم: ١٣ إلى ١٥). وَأَلْفَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ (يوسف: ٢٥). و تارة [يكون «١» مجازياً، إما قرب المنزل و الزلفى، كقوله: بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (آل عمران: ١٦٩). إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ (الأعراف: ٢٠٦) [إني أبيت عند ربي «٢» و على هذا قيل: الملائكة المقربون. أو قرب الشريف، كقوله: رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ (التحریم: ١١)، و قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اللهم اغفر لي خطيئتي [و عمدى «٣»، و هزلي و جدى، كل ذلك عندى] «٤»، أى فى دائرتي، إشارة لأحوال أمته؛ و إلا فقد ثبتت له العصمة. و تارة بمعنى الفضل؛ و منه: فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ (القصص: ٢٧)، أى من فضلك و إحسانك. و تارة يراد به الحكم، كقوله [تعالى: فَأَوْلِيكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَافِرُونَ (النور: ١٣). وَ هُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ (النور: ١٥) أى فى حكمه تعالى. و قوله [تعالى: إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ (الأنفال: ٣٢) أى فى حكمك. و قيل بحذف «عند» فى الكلام؛ و هى مرادة للإيجاز، كقوله تعالى: الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ (البقرة: ١٤٧)، رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ (البينة: ٢). عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ (مريم: ٤٥)، أى من عند الرحمن؛ لظهور: قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ (المائدة: ١٥) (١) ليست فى

المطبوعة. (٢) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة، ثم هو قطعة من حديث أبى هريرة رضى الله عنه أخرجه أحمد فى المسند ٢/ ٢٥٣، و لفظه قال: «و اصل رسول الله صلى الله عليه و سلم فيهاهم و قال: [إني لست مثلكم إني أظل عند ربي فيطعمني و يسقيني]»، و ذكره ابن حجر فى فتح الباري ٤/ ٢٠٧، كتاب الصوم (٣٠)، باب التنكيل لمن أكثر الوصال ... (٤٩)، فقال: «و قد رواه أحمد و سعيد بن منصور و ابن أبى شيبة كلهم ... عن أبى هريرة رضى الله عنه بلفظ [إني أظل عند ربي ...]» و أخرجه الإسماعيلي فى حديث عائشة رضى الله عنها أيضا ... بلفظ «أظل عند الله يطعمني و يسقيني» ...، و عند سعيد بن منصور و ابن أبى شيبة من مرسل الحسن بلفظ «أبيت عند ربي». (٣) ليست فى المخطوطة. (٤) قطعة من حديث أبى موسى الأشعري رضى الله عنه، و أوله «أنه كان يدعو اللهم اغفر لي خطيئتي ...». أخرجه البخارى فى الصحيح ١١/ ١٩٦-١٩٧، كتاب الدعوات (٨٠)، باب قول النبي صلى الله عليه و سلم: «اللهم اغفر لي ...» (٦٠)، الحديث (٦٣٩٨ / ٦٣٩٩)، و أخرجه مسلم فى الصحيح ٤/ ٢٠٨٧، كتاب الذكر ... (٤٨)، باب التعوذ من شر ما عمل ... (١٨)، الحديث (٢٧١٩ / ٧٠). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٥٥ و قد تكون «عند» للحضور، نحو: فَلَمَّا رَأَهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ (النمل: ٤٠). و قد يكون [٢٩٩/ ب الحضور و القرب معنويين، نحو: قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ (النمل: ٤٠). و يجوز: و أنزل عندك.

٤٢- غير

٤٢- غير متى [ما] «١» حسن موضعها [«لا»] «١» كانت حالا، و متى حسن موضعها «إلا» كانت استثناء. و يجوز أن تقع صفة لمعرفة، إذا كان مضافها إلى ضد الموصوف، بشرط أن يكون له ضد واحد، نحو مررت بالرجل الصادق غير الكاذب؛ لأنه حينئذ يتعرف. و منه قوله تعالى: الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ (الفاحة: ٧)، فإن الغضب ضد النعمة، و الأول هم المؤمنون و الثانى هم الكفار. و أورد عليه قوله تعالى: نَعْمَلُ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ (فاطر: ٣٧)، فإنه أضيف إلى الذين كانوا يعملون، و هو ضد الصالح كأنه قيل: «الصالح». و أوجب بأن الذين كانوا يعملونه بعض الصالح فلم يتمحض فيهما.

٤٣- الفاء

إشارة

٤٣- الفاء ترد عاطفة، و للسببية، و جزاء، و زائدة.

(النوع الأول):

إشارة

(النوع الأول): العاطفة، و معناها التعقيب، نحو قام زيد فعمر؛ أى أن قيامه بعده بلا مهلة، و التعقيب فى كل شىء بحسبه؛ نحو فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ (البقرة: ٣٦). و أمّا قوله تعالى: وَ كَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيَاتًا (الأعراف: ٤)، و البأس فى الوجود قبل الهلاك- و بها احتجّ الفراء «٣» على أن ما بعد الفاء [قد] «٤» يكون سابقا- ففيه عشرة أوجه: (١) ساقطة من المخطوطة. (٣) انظر

قوله فى معانى القرآن ١/ ٣٧١ نقله الزركشى بتصرف. (٤) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٥٦

أحدها:

أحدها: أنه حذف السبب و أبقى المسبب؛ أى أردنا إهلاكها.

الثانى:

الثانى: أن الهلاك على نوعين: استئصال، و المعنى: و كم قرية أهلكتها بغير استئصال للجميع، فجاءها [بأسنا] «١» باستئصال الجميع.

الثالث:

الثالث: أنه لما كان مجيء البأس مجهولا- للناس، و الهلاك معلوم لهم، و ذكره عقب الهلاك، و إن كان سابقا؛ لأنه لا يتضح إلا بالهلاك.

الرابع:

الرابع: أن المعنى: قاربنا إهلاكها؛ فجاءها بأسنا فأهلكناها.

الخامس:

الخامس: أنه على التقديم و التأخير؛ أى جاءها بأسنا فأهلكناها.

السادس:

السادس: أن الهلاك و مجيء البأس، لما تقاربا فى المعنى، جاز تقديم أحدهما على الآخر.

السابع:

السابع: أن معنى: فَجَاءَهَا أَنَّهُ لَمَّا شُوهِدَ الْهَلَاكُ، علم مجيء البأس، و حكم به من باب الاستدلال بوجود الأثر [على المؤثر] (٢).

الثامن:

الثامن: أنها عاطفة للمفصل على المجمل؛ كقوله تعالى: إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً* فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا* غُرُبًا (الواقعة: ٣٥ إلى ٣٧).

التاسع:

التاسع: أنها للترتيب الذكري.

العاشر:

العاشر: ... «٣». و تجيء للمهله [ك «ثم»] (٤)، كقوله تعالى: ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا (المؤمنون: ١٤)؛ و لا- شك أن بينها وسائط. و كقوله: وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى (الأعلى: ٤-٥)، فإن بين الإخراج والغثاء وسائط (٥) _____ (١).

ليست في المخطوطة. (٢) ساقطة من المطبوعة. (٣) بياض في الأصول. (٤) ساقطة من المخطوطة. (٥) في المخطوطة زيادة عبارة غير واضحة و هذا ما قرئ منها (فهو من حيث الوسائط يقابل قول الشاعر: صار التريد في رءوس العيدان). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٥٧ و جعل منه ابن مالك قوله تعالى: أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَصَيَّبَ بِهَذَا الْمَاءِ الْأَرْضَ فَجَعَلَ مِنْهَا زُجُجًا كَالْعِجْرِ (الحج: ٦٣). و تولدت على أن «تصبح» معطوف على محذوف تقديره «أتينا به فطال النبات، فتصبح». و قيل: بل هي للتعقيب، و التعقيب على ما بعد في العادة، تعقبا لا- على سبيل المضايقة، فربّ سنين بعد الثاني عقب الأول في العادة؛ و إن كان بينهما أزمان كثيرة، كقوله [تعالى]: ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا. قاله ابن الحاجب (١). و قيل: بل للتعقيب الحقيقي على بابها؛ و ذلك لأن أسباب الاخضرار عند زمانها؛ فإذا تكاملت أصبحت مخضرة غير مهله، و المضارع بمعنى الماضي يصح عطفه على الماضي، و إنما لم ينصب على جواب الاستفهام لوجهين: أحدهما: أنه بمعنى التقرير، أي قد رأيت، فلا يكون له جواب؛ لأنه خبر. و الثاني: أنه إنما ينصب ما بعد الفاء؛ إذا كان الأول سببا له [٣٠٠/أ]، [و رؤيته (٢) لأنزال الماء ليست سببا لاخضرار الأرض؛ إنما السبب هو إنزال الماء؛ و لذلك عطف عليه. و أما قوله تعالى: فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ (النحل: ٩٨)، إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا (المائدة: ٦)، فالتقدير: فإذا أردت؛ فاكتفى بالسبب عن المسبب. و نظيره: أَنْ أَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ (٣) (الأعراف: ١٦٠)، أَيْ فَضْرِبْ فَانْفَجَرَتْ. و أما قوله: ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا (٤) (المؤمنون: ١٤)، فقيل: الفاء في فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ، «٦» [و في فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ] «٦» و في فَكَسَوْنَا بِمَعْنَى «ثم» لتراخي معطوفها. و قال صاحب «٨» (البيضا): طول المدّة و قصرها بالنسبة إلى وقوع الفعل «٩» [فيهما؛ فإن كان الفعل «٩» يقتضى زمنا طويلا—طالت «٩» المهلة—و إن كان في التحقيق و جود الثاني (١) هو عثمان بن عمر تقدم التعريف

به في ١ / ٤٦٦. (٢) ساقطة من المخطوطة. (٣) في المخطوطة (البحر) و عليه تكون الآية (٦٣) من سورة الشعراء، و ليست موضع الشاهد. (٤) ما بين الحاصرتين من الآية ليس في المخطوطة. (٥) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة. (٦) هو الحسن بن شرف شاه الأسترآبادي تقدم التعريف به و بكتابه في ٢ / ٤٦٤. (٧) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٥٨ عقيب «١» الأول بلا مهلة، و إن كان الفعل يقتضى زمنا قصيرا ظهر التعقيب بين الفعلين؛ فالآية واردة على التقدير الأول «٢» [لأن بين النطفة و بين العلقه، و بين زمن العلقه و زمن المضغه طولا كما ورد في الخبر «٣» و عند انقضاء زمن الأول يشرع في الثاني بلا مهلة] «٢»؛ فلا- ينافي معنى الفاء. و الحاصل أن المهلة بين الثاني و الأول بالنسبة إلى زمن الفعل؛ «٥» [و أما بالنسبة إلى الفعل «٥» فوجود الثاني عقب الأول من غير مهلة بينهما، هذا كله في سورة المؤمنين. و قال في سورة الحج: ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ (الآية: ٥) فعطف الكل ب «ثم»، و لهذا قال بعضهم: ثم لملاحظه أول «٧» زمن المعطوف عليه، و الفاء لملاحظه آخره؛ و بهذا يزول سؤال أن المخبر عنه واحد و هو مع أحدهما بالفاء و هي للتعقيب، و في «٨» الأخرى بتم و هي للمهلة، و هما متناقضان. و قد أورد الشيخ عز الدين «٩» هذا السؤال في قوله: ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (الزمر: ٧)، و في أخرى: ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ (الأنعام: ٦٠). و أجاب بأن أول ما تحاسب أمه النبي صلى الله عليه و سلم، ثم الأمم بعدهم، فتحمل الفاء على أول المحاسبين؛ و يكون من باب نسبة الفعل إلى الجماعة إذا صدر عن بعضهم؛ كقوله تعالى: وَقَتَلَهُمُ الْآلِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ (آل عمران: ١٨١)، و يحمل «ثم» على تمام الحساب. فإن قيل: حساب الأولين مترخ عن البعث، فكيف يحسن الفاء؟ فيعود السؤال.

(١) في المخطوطة (عقب). (٢) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة. (٣) إشارة إلى حديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه و أوله «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما نطفة...»، أخرجه البخارى في الصحيح ٦ / ٣٠٣، كتاب بدء الخلق (٥٩)، باب ذكر الملائكة (٦)، الحديث (٣٢٠٨)، و مسلم في الصحيح ٤ / ٢٠٣٦، كتاب القدر (٤٦)، باب كيفية الخلق آدمي ... (١)، الحديث ١ / ٢٦٤٣. (٥) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (٧) عبارة المخطوطة (لملاحظته الأول). (٨) في المخطوطة (و هي في). (٩) هو عبد العزيز بن عبد السلام تقدم التعريف به في ١ / ١٣٢. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٥٩ قلنا: نص الفارسي «١» في «الإيضاح» على أن «ثم» أشد تراخيا من «الفاء»، فدل على أن الفاء لها تراخ، و كذا ذكر غيره من المتقدمين، و لم يدع أنها للتعقيب إلا المتأخرون. انتهى. و تجيء لتفاوت ما بين ربتين؛ كقوله [تعالى]: وَالصَّافَّاتِ صِيْفًا * فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا * فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا (الصفافات: ١ إلى ٣) تحتل الفاء فيه تفاوت رتبة الصف من الزجر و رتبة الزجر من التلاوة، و يحتل تفاوت رتبة الجنس الصاف من رتبة الجنس الزاجر؛ بالنسبة إلى صفهم و زجرهم، و رتبة الجنس الزاجر من [الجنس «٢»] التالى بالنسبة إلى زجره و تلاوته. و قال الزمخشري «٣»: للفاء مع الصفات ثلاثة أحوال: أحدها: أنها تدل على ترتيب معانيها في الوجود، كقوله: يا لهف زياية للحارث «٤» فال صابح فالغانم فالآب «٥» أى الذى أصبح فغنم فأب. الثانى: [أن «٦»] تدل على ترتيبها في التفاوت من بعض الوجوه؛ نحو قولك: خذ الأكمل فالأفضل، و اعمل الأحسن فالأجمل. الثالث: أنها تدل على ترتيب موصوفاتها؛ فإنها في ذلك، نحو «رحم الله المحلقين فالمقصرين» «٧».

(النوع الثانى):

(النوع الثانى): لمجرد السببية و الربط، [نحو] «٦»: إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكُوْثُرَ * فَصَلِّ (الكوثر: ١-٢)، و لا- يجوز أن تكون عاطفة؛ فإنه لا يعطف الخبر على الإنشاء، و عكسه عكسها بمجرد العطف فيما سبق، من نحو: فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى (الأعلى: ٥).

(١) هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار تقدم التعريف به في ١ / ٣٧٥. و بكتابه في ١ / ٥٠٤. (٢) ساقطة من المخطوطة. (٣) ذكر قوله ابن هشام في المغنى ١ / ١٦٣ (الفاء). (٤) في المخطوطة (في الحارث). (٥) البيت لابن زياية، عمرو بن الحارث بن همام ذكره المرزبانى في معجم الشعراء: ٢٠٨، و

قد شرحه ابن هشام في المغنى ١/ ١٦٣ فقال: «البيت لابن زبابة يقول: يا لهف أبى على الحارث إذ صبح قومي بالغارفة فغنىم فآب سليمان أن لا أكون لقيته فقتلته، وذلك أنه يريد يا لهف نفسى». (٦) ساقطه من المخطوطة. (٧) متفق عليه من رواية عبد الله بن عمر رضى الله عنهما، أخرجه البخارى فى الصحيح ٣/ ٥٦١ كتاب الحج (٢٥)، باب الحلق و التقصير ... (١٢٧)، الحديث (١٧٢٧)، وأخرجه مسلم فى الصحيح ٢/ ٩٤٥ كتاب البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٦٠ وقد تأتى لهما، نحو: فَوَكَّرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ (القصص: ١٥)، فَتَلَقَى [٣٠٠] بَ آدَمَ مَن رَّبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ (البقرة: ٣٧)، لَمَّا كَلُونِ مِنْ شَجَرٍ مِنْ رَقُومٍ * فَمَالُوْنَ مِنْهَا الْبُطُونَ * فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ * فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ (الواقعة: ٥٢ إلى ٥٥). «١» [و قد تجىء فى ذلك لمجرد الترتيب كقوله تعالى: فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ * فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ (الذاريات: ٢٦-٢٧)] «١». و أما قوله تعالى: فَانسَخَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ (الأعراف: ١٧٥)، فهذه ثلاث فاءات، و هذا هو الغالب على الفاء المتوسطة بين الجمل المتعاطفة. و قال بعضهم: إذا ترتب الجواب بالفاء، فتارة يتسبب عن الأول، و تارة يقام مقام ما تسبب عن الأول. مثال الجارى على طريقة السببية: سَنَفَرْتُكَ فَلَا تَنْسَى (الأعلى: ٦)، فَأَمَّنُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ [إلى حين «٣» (الصفات: ١٤٨)، فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ (الأعراف: ٦٤). و مثال الثانى: فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا (الإسراء: ٦٠)، وَ جَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَ أَبْصَارًا وَ أَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ (الأحقاف: ٢٦).

(النوع الثالث):

(النوع الثالث): الجزائية، و الفاء تلزم فى جواب الشرط إذا لم يكن فعلا خبريا، أعنى ماضيا و مضارعا، فإن كان فعلا خبريا امتنع دخول الفاء، فيحتاج إلى بيان ثلاثة أمور: العلة، و تعاقب الفعل الخبرى و الفاء. و الجواب عن اجتماعهما فى قوله تعالى «٤» [إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِنْ قَبْلِ فَصَدَقْتَ وَ إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِنْ ذُبُرٍ فَكَذَبْتَ (يوسف: ٢٦-٢٧) و من قوله تعالى «٤»: وَ مَنْ جَاءَ بِالسِّيئَةِ فَكُتِبَتْ [وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ] «٤» (النمل: ٩٠). و قوله: فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَ لَا رَهَقًا (الجن: ١٣). و قراءة حمزة «٧»: أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى (البقرة: ٢٨٢) _____]. الحج.

(١٥)، باب تفضيل الحلق على التقصير ... (٥٥)، الحديث (١٣٠١ / ٣١٧) و لكن لفظهما «و المقصرين» بالواو. (١) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة. (٣) ليست فى المخطوطة. (٤) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة. (٧) ذكرها الدانى فى التيسير: ٨٥. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٦١ و عن ارتفاعهما فى قوله تعالى: وَ إِنْ تَصَدَّقْتُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ يَقْتُلُونَ (الروم: ٣٦) و فى قول الشاعر: من «١» يفعل الحسنات الله يشكرها «٢» و الجواب عن الأول، و هو السؤال عن علة تعاقب الفعل و الفاء؛ أن الجواب هو جملة تامة؛ يجوز استقلالها «٣» فلا بد من شىء يدل على ارتباطها بالشرط، و كونها جوابا له؛ فإذا كانت الجملة فعلية صالحة لأن تكون جزاء، اكتفى بدلالة الحال على كونها جوابا؛ لأن الشرط يقتضى جوابا، و هذه «٤» [الجملة تصلح جوابا و لم يؤت بغيرها؛ فلزم كونها جوابا. و إذا تعقت الجواب امتنع دخول الفاء للاستغناء عنها] «٤»، فإن كانت الجملة غير فعلية لم تكن صالحة للجواب بنفسها؛ لأن الشرط إنما يقتضى فعلين: شرطا و جزاء؛ فما ليس فعلا ليس من مقتضيات أداة الشرط؛ حتى يدل اقتضاؤها على أنه الجزاء، فلا بد من رابطة، فجعلوا الفاء رابطة؛ لأنها للتعقيب؛ فيدل تعقيبها الشرط بتلك الجملة؛ على أنها الجزاء، فهذا هو السبب فى تعاقب الفعل و الفاء فى باب الجزاء. و الجواب عن الثانى: هو أن اجتماع الفعل و الفاء فى الآيتين [الكريميتين «٦» غير مبطل للمدعى بتعاقبهما و هو أن المدعى تعاقبهما، إذا كان الفعل صالحا لأن يجازى به؛ و هو إذا ما كان صالحا للاستقبال؛ لأن الجزاء لا يكون إلا مستقبلا. و قوله: «صدقت» و «كذبت» المراد بالفعل فى الآية المضى؛ فلم يصح أن يكون جوابا فوجبت الفاء. فإن قيل: فلم سقطت «الفاء» فى قوله: وَ إِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ (الشورى: ٣٧)؟ قلنا عنه ثلاثه أجوبة: (١) فى المخطوطة (و من). (٢) صدر

بيت عجزه: و الشَّرَّ بالشَّرِّ عند الله مثلان و قائله هو عبد الرحمن بن حسان و هو من شواهد سيبويه ٣/ ٦٥ (باب الجزاء)، و المغنى: ٥٦

(أما). (٣) في المخطوطة (استعمالها بنفسها). (٤) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (٦) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٦٢ أحدها: أن «إذا» في الآية ليست شرطا، بل لمجرد الزمان؛ و التقدير: و الذين هم ينتصرون زمان إصابة البغي لهم. و الثاني: أن «هم» زائدة للتوكيد. و الثالث: أن الفاء حسن حذفها كون الفعل ماضيا. و بالأول يجب عن قوله تعالى: و إذا تَتَلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا (الجاثية: ٢٥). و الجواب عن الثالث أن الفعل و الفاء أيضا من قوله: و إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ يَنْتُظُونَ (الروم: ٣٦)، فهو أن «إذا» قامت [٣٠١/أ] مقام الفاء، و سَدَّتْ مسدَّها، لحصول الربط بها، كما يحصل بالفاء؛ و ذلك لأن «إذا» للمفاجأة، و في المفاجأة معنى التعقيب. و أما الأَخْفَشُ «١»، فإنه جَوَزَ حذف الفاء حيث يوجب سيويبه «٢» دخولها، و احتج بقوله تعالى: و إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ (الأنعام: ١٢١). و بقراءة من قرأ: و ما أصابكم من مصيبة بما كسبت أيديكم (الشورى: ٣٠)، في قراءة نافع و ابن عامر «٣». و لا- حجة فيه، لأن الأول يجوز أن يكون جواب قسم، و التقدير: و الله إن أطعتموهم؛ فتكون إِنْكُمْ لَمُشْرِكُونَ جوابا للقسم؛ و الجزء محذوف سدَّ جواب القسم مسدَّه. و أما الثانية؛ فلأن «ما» فيه موصولة لا شرطية، فلم يجز دخول الفاء في خبرها.

(و النوع الرابع):

(و النوع الرابع): الزائدة، كقوله تعالى: فَلْيَذُوقُوهُ [حَمِيمٌ] «٤» (ص: ٥٧)، و الخبر «حميم» و ما بينهما معترض. و جعل منه الأَخْفَشُ «٥»: فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ (الماعون: ٢).
(١) هو سعيد بن مسعدة تقدم التعريف به في ١/ ١٣٤. (٢) انظر الكتاب ٣/ ٦٣-٦٥. (٣) ذكرها الداني في التيسير: ١٩٥. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) انظر رصف المباني: ٤٤٩، و البحر المحيط ٣/ ٤٧٦. و المغني ١/ ١٦٥. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٦٣ و قال سيويبه «١»: هي جواب لشرط مقدر أي إن أردت عليه فذلك. و قوله: فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَ انْحَرْ (الكوثر: ٢) على قول.

٤٤- في

٤٤- في تجيء لمعان كثيرة: للظرفية؛ ثم تارة يكون الظرف و المظروف حسين، نحو زيد في الدار؛ و منه: إِنْ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَ عُيُونٍ (المرسلات: ٤١)، فَادْخُلِي فِي عِبَادِي* وَ ادْخُلِي جَنَّتِي (الفجر: ٢٩-٣٠)، وَ ادْخُلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ (النمل: ١٩)، أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ (الأحقاف: ١٨). و تارة يكونان معنويين؛ نحو رغبت في العلم، و منه: وَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ (البقرة: ١٧٩). و تارة يكون المظروف جسما «٢»، نحو: إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (الأعراف: ٦٠). و تارة يكون الظرف جسما «٢»، [نحو] «٤»: فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ (البقرة: ١٠). و الأول حقيقة، و الرابع أقرب المجازات إلى الحقيقة. و تجيء بمعنى «مع»، نحو: فِي تِسْعِ آيَاتٍ (النمل: ١٢) «٥» [ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ] «٥» (الأعراف: ٣٨)، فَادْخُلِي فِي عِبَادِي (الفجر: ٢٩)، على قول. «٥» [و أما قوله ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ فقول الأولى للمعنى و الثانية للظرفية و في ذلك دليل على جواز دخلت الدار الذي هو الأصل «٥». و بمعنى «عند»، نحو: وَ لَبِثْتُ فِيْنَا مِنْ عُمْرِكَ سِنِينَ (الشعراء: ١٨). و للتعليل: فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ (يوسف: ٣٢). و بمعنى «على» كقوله تعالى: حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفَلَكِ (يونس: ٢٢)؛ بدليل (١) _____

الكتاب ١/ ١٣٨-١٣٩ (باب الأمر و النهي). (٢) في المخطوطة (حسبًا). (٤) ليست في المخطوطة. (٥) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٦٤ قوله: فَإِذَا اسْتَوَيْتِ أَنْتَ وَ مَنْ مَعَكَ عَلَى الْفَلَكِ (المؤمنون: ٢٨)، و قوله: وَ لَأَصِيبُنَّكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ (طه: ٧١) لما في الكلام من معنى الاستعلاء. و قيل: ظرفية؛ لأن الجذع للمصلوب بمنزلة القبر للمقبور؛ فلذلك جاز أن يقال: في. و قيل: إنما أثر لفظه «في» للإشعار بسهولة صلبهم؛ لأن «على» تدل على نبو «١» يحتاج فيه إلى تحرك «٢» [إلى فوق «٣». و بمعنى «إلى» نحو: فَتَهَاجَرُوا فِيهَا (النساء: ٩٧). فَارْدُوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ (إبراهيم: ٩). و بمعنى «من»: وَ يَوْمَ نَبَعْتُ فِي

كُلِّ أُمَّهُ شَهِيداً (النحل: ٨٩). و للمقايسة و هي الداخلة بين مفضول سابق و فاضل لاحق، كقوله تعالى: فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا لَاقِلِيلٌ (التوبة: ٣٨). و للتوكيد، كقوله تعالى: اذْكَبُوا فِيهَا (هود: ٤١). و بمعنى بعد: وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ (لقمان: ١٤) [أى بعد عامين (٣)]. و بمعنى «عن»، كقوله: فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى (الإسراء: ٧٢) «٥» [قيل لما نزلت: وَ لَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ (الإسراء: ٧٠) لم يسمعوا و لم يصدقوا؛ فنزل: وَ مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى «٥» (الإسراء: ٧٢) أى عن النعيم الذى قلناه، و وصفناه فى الدنيا، فهو عن «٧» نعيم الآخرة [أعمى «٨» إذ لم يصدق.

٤٥- قد

٤٥- قد تدخل على الماضى المتصرف، و على المضارع؛ بشرط تجرّده عن الجازم و الناصب و حرف التنفيس، و تأتى لخمس معان: التوقّف، و التقريب، و التقليد، و التكثير، و التحقيق. (٢) فى

المخطوطة (تحوّل). (٣) ساقطة من المخطوطة. (٥) ما بين الحاصرتين ليس فى المخطوطة. و انظر تفسير الآيه، ٧ فى تفسير القرطبي ٢٩٨ / ١٠. (٧) فى المطبوعه (فى). (٨) ساقطة من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٦٥ فأما التوقع فهو نقيض «ما» التى «١» للنفى. و تدخل على الفعل المضارع، نحو: قد يخرج زيد، تدلّ على أن الخروج متوقّع؛ أى منتظر. و أمّا مع الماضى فلا يتحقق الوقوع بمعنى الانتظار؛ لأن الفعل قد وقع، و ذلك ينافى كونه منتظرا [٣٠١/ب، و لذلك استشكل بعضهم كونها للتوقع مع الماضى؛ و لكن معنى التوقع فيه أن «قد» تدلّ على أنه كان متوقّعا منتظرا، ثم صار ماضيا؛ و لذلك تستعمل فى الأشياء المترقبه. و قال الخليل «٢»: «إن قولك: قد قعد، كلام لقوم ينتظرون الخبر. و منه قول المؤذن: قد قامت الصلاة؛ لأن الجماعة منتظرون». و ظاهر كلام ابن مالك فى «تسهيله» «٣» أنها لم تدخل على المتوقع لإفادته كونه متوقعا بل لتقريبه من الحال. انتهى. و لا يبعد أن يقال: [إنها] «٤» حينئذ تفسد المعنيين. و اعلم أنه ليس من الوجه الابتداء بها إلا أن تكون جوابا لمتوقّع، كقوله تعالى: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (المؤمنون: ١)؛ لأن القوم توقعوا علم حالهم عند الله. و كذلك قوله: قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا (المجادلة: ١)؛ لأنها كانت تتوقع إجابة الله تعالى لدعائها. و أما التقريب، فإنها ترد للدلالة عليه مع الماضى فقط، فتدخل لتقريبه من الحال؛ و لذلك تلزم «قد» مع الماضى إذا وقع حالا، كقوله تعالى: وَ قَدْ فَضَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ (الأنعام: ١١٩)، و أمّا ما ورد دون «قد» فقوله تعالى: هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُذِّتْ لَنَا (يوسف: ٦٥)، ف «قد» فيه مقدره؛ هذا مذهب المبرد و الفراء «٥» و غيرهما. و قيل: لا يقدر قبله قد. و قال ابن عصفور «٦»: إن جواب القسم بالماضى المتصطفى المشبّهت، إن كان قريبا من

قوله سيويه فى الكتاب ٢٢٣ / ٤، باب عدة ما يكون عليه الكلم (قد). و ابن هشام فى المغنى ١ / ١٧١. (٣) فى المخطوطة (التسهيل)، و قد تقدم التعريف بالكتاب فى ٢ / ٤٥٨. و قد ذكر قوله ابن هشام فى المغنى ١ / ١٧٤. (٤) ليست فى المخطوطة. (٥) انظر معانى القرآن ١ / ٢٨٢ الآية (٩٠) من سورة النساء. و المقتضب للمبرد ١٢٤ / ٤ باب مسائل باب كان و باب إن، و المغنى لابن هشام ١ / ١٧٣. (٦) هو على بن مؤمن تقدم التعريف به فى ١ / ٤٦٦. و نقل قوله ابن هشام فى المغنى ١ / ١٧٣. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٦٦ زمن الحال دخلت عليه «قد و اللام»، نحو: و الله لقد قام زيد؛ و إن كان بعيدا لم تدخل، نحو: و الله لقام زيد. و كلام الزمخشري يدلّ على أن «قد» مع الماضى فى جواب القسم للتوقع، قال فى «الكشاف» «١» عند قوله [تعالى]: لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ (الآية: ٥٩) فى سورة الأعراف. فإن قلت: «ما لهم لا يكادون ينطقون باللام إلا مع «قد»، و قلّ عندهم مثل قوله: حلفت لها بالله حلفه فاجر لنا موا [فما إن حديث و لا صال «٢» قلت: إنما كان كذلك؛ لأن الجملة القسمية لا تساق إلا تأكيدا للجملة المقسم عليها التى هى جوابها؛ فكانت مظنة لمعنى التوقع؛ الذى هو معنى «قد» عند استماع المخاطب كلمة القسم». و قال ابن الخباز «٣»: «إذا دخلت «قد» على الماضى أثرت

فيه معنيين: تقريبه من زمن الحال، وجعله خبرا منتظرا؛ فإذا قلت: قد ركب الأمير، فهو كلام لقوم ينتظرون حديثك. هذا تفسير الخليل «٤». انتهى. و ظاهره أنها تفيد المعنيين معا في الفعل الواحد. ولا يقال: إن معنى التقريب ينافي معنى التوقع؛ لأن المراد به ما تقدم تفسيره. و كلام الزمخشري «٥» في «المفصل» «يدلّ على أن التقريب لا- ينفك عن معنى التوقع». و أما التقليل، فإنها ترد له مع المضارع، إمّا لتقليل وقوع الفعل نحو: قد يجود البخيل (١) الكشاف ٢ / ٦٧. (٢) ما بين

الحاصرتين ليس في المخطوطة و الكشاف. و البيت لامرئ القيس من قصيده مطلعها: ألا عم صباحا أيها الطلل البالي انظر الديوان: ١٤١، (طبعة دار صادر بيروت) و هو من شواهد المغنى ١ / ١٧٣ الشاهد: ٢٨٨. (٣) هو أحمد بن الحسين تقدم التعريف به في ٣ / ١٤. (٤) انظر ص ٢٦٥ الحاشية (٢) من هذا الجزء. (٥) انظر المفصل: ٣١٦، (و من أصناف الحرف حرف التقريب). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٦٧ و قد يصدق الكذب. أو للتقليل لمتعلق [الفعل «١»، كقوله تعالى: قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ (النور: ٦٤) أى ما هم عليه هو أقل معلوماته سبحانه. و قال الزمخشري «٢»: «هى للتأكيد «٣»، و قال: إن [«قد»] «٤» إن دخلت على المضارع كانت بمعنى «ربما»، فوافقت «ربما» فى خروجها إلى معنى التكثير؛ و المعنى: إن جميع السموات و الأرض مختصا به خلقا و ملكا و علما، فكيف يخفى عليه أحوال المنافقين!» و قال فى سورة الصف «٥»: [فى قوله تعالى: يَا قَوْمِ «٦» لِمَ تُؤْذُونَنِي وَ قَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ (الآية: ٥): [قد] معناها التوكيد، كأنه قال تعلمون علما يقينا لا شبهة لكم فيه». و نص ابن مالك «٧» على أنها كانت للتقليل صرفت المضارع إلى الماضى. و قد نازع بعض المتأخرين [٣٠٢ / أ] فى أن «قد» تفيد التقليل، مع أنه مشهور و نص عليه الجمهور، فقال: قد تدلّ على توقع الفعل عمّن أسند إليه، و تقليل المعنى لم يستفد من «قد» بل لو قيل: البخيل يجود و الكذب يصدق، فهم منه التقليل؛ لأن الحكم على من شأنه البخل بالجود، و على من شأنه الكذب بالصدق، إن لم يحمل ذلك على صدور ذلك قليلا، كان الكلام كذبا؛ لأن آخر يدفع أوله. و أما التكثير فهو معنى غريب؛ و له من التوجيه نصيب، و قد ذكره جماعة من المتأخرين. و جعل منه الزمخشري «٨»: قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ (البقرة: ١٤٤). و جعلها غيره للتحقيق. و قال ابن مالك: إن المضارع هنا بمعنى الماضى، أى قد رأينا. و أما التحقيق فترد للتحقيق و قوع المتعلق مع المضارع و الماضى، لكنه قد يرد و المراد به (١) ساقطة من المطبوعة. (٢) انظر

الكشاف ٣ / ٥٩، آخر سورة النور و المفصل: ٣١٧. (٣) فى المخطوطة (للتحقيق). (٤) ساقطة من المخطوطة. (٥) الكشاف ٣ / ٩٣. (٦) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة. (٧) هو محمد بن عبد الله بن مالك تقدم التعريف به فى ١ / ٣٨١. (٨) فى الكشاف ١ / ١٠٠. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٦٨ الماضى، كما فى قوله تعالى: قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ (البقرة: ١٤٤). قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ (الأنعام: ٣٣). قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ (النور: ٦٤). و قال الراغب «١»: «إن دخلت على الماضى اجتمعت لكل فعل متجدد، نحو: قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا (يوسف: ٩٠). قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ (آل عمران: ١٣). لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ (الفتح: ١٨). لَقَدْ تَابَ اللَّهُ (التوبة: ١١٧). و لهذا لا- تستعمل فى أوصاف الله، لا- يقال: «قد كان الله غفورا رحيفا». فأما قوله [تعالى: [أن «٢» سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى (المزمل: ٢٠)، فهو متأول للمرضى فى المعنى؛ كما أن النفى فى قولك: ما علم الله زيدا يخرج، هو للخروج، و تقديره [قد يمرضون فيما علم الله «٣»] و ما يخرج زيد فيما علم الله. و إن «٤» دخلت على المضارع فذلك لفعل يكون فى حاله «٤»، نحو: قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلُونَ مِنْكُمْ [لِوَأْدًا] «٣» (النور: ٦٣)، أى قد يتسللون فيما علم الله «٧».

٤٦- الكاف

٤٦- الكاف للتشبيه، [نحو] «٨»: وَ لَهُ الْجَوَارِ الْمُنشآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ (الرحمن: ٢٤) و هو كثير. و للتعليل كقوله تعالى: كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا (البقرة: ١٥١)، قال الأخفش «٩»: أى لأجل إرسالي فيكم رسولا- منكم، فاذكرونى. و هو ظاهر فى قوله تعالى: وَ اذْكُرُوا

كَمَا هَدَاكُمْ (البقرة: ١٩٨). وجعل ابن برهان «١٠» النحوى منه قوله تعالى: وَيُكَافِّرُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ (القصص: ٨٢). و للتوكيد: أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ (البقرة: ٢٥٩). وقوله: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (الشورى: ١١)، أى ليس شىء مثله؛ وإلا- لزم إثبات المثل.

(١) هو الحسين بن محمد تقدم

التعريف به فى ٢١٨ / ١. وانظر قوله فى المفردات: ٣٩٤ مادة (قدد). (٢) ليست فى المخطوطة. (٣) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة. (٤) العبارة فى المفردات و إن دخل «قد» على المستقبل من الفعل فذلك الفعل يكون فى حالة دون حالة. (٧) فى المخطوطة زيادة و هى (و مجيء للتعليل). (٨) ساقطة من المخطوطة. (٩) انظر قوله فى كتابه معانى القرآن ١٥٣ / ١ مختصراً، و فى المغنى ١٧٦ / ١ كاملاً. (١٠) هو أحمد بن على بن برهان تقدم التعريف به فى ٢٠٨ / ٢. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٦٩ قال ابن جنى «١»: «و إنما زيدت لتوكيد نفي المثل؛ لأن زيادة الحرف بمنزلة إعادة الجملة ثانياً». و قال غيره: «الكاف زائدة؛ لئلا يلزم إثبات المثل لله تعالى؛ و هو محال، لأنها تفيد نفي المثل عن مثله، لا عنه، لأنه لو لا الحكم بزيادتها لأدى إلى محال آخر؛ و هو أنه إذا لم يكن مثل شىء لزم ألا يكون شيئاً؛ لأن مثل المثل مثله». و قيل: «المراد مثل الشىء ذاته و حقيقته، كما يقال: مثلى لا يفعل كذا، أى أنا لا أفعل؛ [و على «٢» هذا لا «٣» تكون زائدة». و قال ابن فورك «٤»: «هى غير زائدة؛ و المعنى ليس مثل مثله شىء، و إذا نفيت التماثل عن الفعل «٥»، فلا مثل لله على الحقيقة. قال صاحب «٦» «المستوفى»: «و لتأكيد الوجود، كقوله تعالى: وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا (الإسراء: ٢٤)، أى أن «٧» تربيتهما لى قد وجدت، كذلك أوجد رحمتك لهما «٨» يا رب.

٤٧- كان

٤٧- كان تأتى للمضى، و للتوكيد، و بمعنى القدرة كقوله [تعالى: ما كان لكم أن تُنبئوا شجرها (النمل: ٦٠)، أى ما قدرتم. و بمعنى «ينبغى» كقوله [تعالى: قُلْتُمْ «٩» ما يكفون لنا أن نتكلم بهذا (النور: ١٦)، أى لم ينبغ لنا.

(١) انظر كتابه سر صناعة الإعراب ١ /

٢٩١ (حرف الكاف)، و انظر أيضا فى المغنى ١ / ١٧٩، و رصف المباني: ٢٧٧. (٢) ساقطة من المخطوطة. (٣) فى المخطوطة (إلا أن تكون). (٤) فى المخطوطة (ابن مالك) و فى الإتيان ٢ / ٣١٤ (ابن فورك) و هو محمد بن الحسن تقدم التعريف به فى ١ / ٣٢٤. (٥) فى المخطوطة (المثل). (٦) هو على بن مسعود بن محمود تقدم التعريف به و بكتابه فى ١ / ٥١٣. (٧) فى المخطوطة (كما). (٨) فى المخطوطة (إياهما). (٩) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٧٠ و تكون زائدة، كقوله تعالى: وَ مَا عَلِمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (الشعراء: ١١٢)، أى بما يعملون؛ لأنه قد كان عالما ما علموه من إيمانهم به. و قد سبقت فى مباحث الأفعال.

٤٨- كان

٤٨- كان للتشبيه المؤكد؛ و لهذا جاء كأنه هو (النمل: ٤٢)، دون غيرها من أدوات التشبيه. و لليقين، كما فى قوله تعالى: [وَيُكَانَ «١» اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ (القصص: ٨٢)، على ما سيأتى. و قد تخفف، قال تعالى: كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرٍّ مَّسَّهُ (يونس: ١٢).

٤٩- كائين

٤٩- كائين بمعنى «كم» للتكثير؛ لأنها كناية عن العدد، قال تعالى: وَ كَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ [٣٠٢] بَعْنِ رَبِّهَا وَ رُسُلِهِ (الطلاق: ٨). و فيها قراءتان «٢»: «كائن» على وزن «قائل» و «بائع» و «كائين» بتشديد الياء. قال ابن فارس «٣»: «[سمعت «٤» بعض أهل العربية «٥» يقول: ما أعلم كلمة ثبت فيها النون خطأ غير هذه». «٦» [و قال سيبويه «٧»: «أكثر العرب إنما يتكلمون بها «٨» مع من لأنها تأكيد فجعلت كأنها شىء تم به الكلام «٩».

٥٠- كاد

٥٠- كاد بمعنى قارب، و سبقت في مباحث الأفعال. (١) ليست في المخطوطة. (٢) قرأ ابن كثير «و كايين» حيث وقع بألف ممدودة بعدها همزة مكسورة، و الباقيون بهمزة مفتوحة بعد الكاف و ياء مكسورة مشددة بعدها «و كآين» (التيسير: ٩٠). (٣) هو أحمد بن فارس تقدم التعريف به في ١/ ١٩١، و انظر قوله في الصحابي في فقه اللغة: ١٣٢ (كآين). (٤) ساقطة من المخطوطة. (٥) تصحفت في المخطوطة و المطبوعة إلى (القرية) و تصويها من الصحابي. (٦) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (٧) في الكتاب ٢/ ١٧٠ (باب ما جرى مجرى كم في استفهام) مع تصرف و اختصار. (٨) زيادة من الكتاب يقتضيها السياق. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٧١

٥١- كلاً

٥١- كلاً قال سيبويه «١»: «حرف «ك» ردع و زجر». قال الصيغفار «٣»: «إنها تكون اسماً للزد، إما لرد ما قبلها، و إما لرد ما بعدها، كقوله تعالى: كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ* ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ (التكاثر: ٣-٤)، هي رد لما قبلها؛ لأنه لما قال: أَلْهَأَكُمُ التَّكَاثُرُ* حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ (التكاثر: ١-٢)، كان إخباراً بأنهم لا يعلمون الآخرة و لا يصدقون بها، فقال: كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ، فلا يحسن الوقف عليها هنا إلا لتبيين ما بعدها، و لو لم يفتقر لما بعدها لجاز الوقف. و قوله: يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ* كَلَّا (الهمزة: ٣-٤)، هي رد لما قبلها؛ فالوقف عليها حسن». انتهى. و قال ابن الحاجب «٤»: «شرطه أن يتقدم ما يرد بها [ما] «٥» في غرض المتكلم؛ «٦» سواء كان من كلام غير المتكلم «٦» على سبيل الحكاية أو الإنكار، أو من كلام غيره. كقوله «٨» تعالى: كَلَّا (القيامة: ١١) بعد قوله: يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ (القيامة: ١٠) [و قوله: يَوْمَئِذٍ الْمُجْرِمُ «٩» (المعارج: ١١). و كقوله «١٠» [تعالى: قَالَ أَضْحَبُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ* قَالَ كَلَّا (الشعراء: ٦١-٦٢) «٩» [لأن قوله «قال» حكاية ما يقال بعد تقدم الأول عن الغير] «٩». و كقولك «١٣»: أنا أهين العالم! كلاً. انتهى. و هي نقيض «إي» في الإثبات، كقوله: كَلَّا لَا تَطْعَهُ الْعِلْمُ (العلق: ١٩). و قوله: (باب عدده ما

يكون عليه الكلم). (٢) في المخطوطة (كلمة). (٣) هو القاسم بن علي البطليوسي تقدم التعريف به في ٢/ ٤٥١. (٤) هو عثمان بن عمر تقدم التعريف به في ١/ ٤٦٦. (٥) ساقطة من المخطوطة. (٦) العبارة في المخطوطة (سواء إن كان من سبيل المتكلم). (٨) في المخطوطة (فالأول كقوله). (٩) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة. (١٠) في المخطوطة (و الثاني كقوله). (١٣) في المخطوطة (و الثالث كقولك). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٧٢ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا* كَلَّا (مريم: ٧٨-٧٩). [و قوله «١»: وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا* كَلَّا (مريم: ٨١-٨٢). و تكون بمعنى «حقاً» صلة لليمين، كقوله: كَلَّا وَ الْقَمَرِ (المدثر: ٣٢). كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا (الفجر: ٢١). و قوله: كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (المطففين: ١٥)، كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينِ (المطففين: ٧)، كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلِيَيْنِ «١» (المطففين: ١٨) و أما قوله: يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ* كَلَّا (الهمزة: ٣-٤)، فيحتمل الأمرين. و قد اختلف القراء في الوقف عليها «٣»: فمنهم من يقف عليها أينما وقعت، و غلب عليها معنى الزجر. و منهم من يقف دونها أينما وقعت؛ و يبتدئ بها، [و غلب عليها معنى الزجر. و منهم من يقف دونها أينما وقعت، و يبتدئ بها] «٤»، و غلب عليها أن تكون لتحقيق ما بعدها. و منهم من نظر إلى المعنيين، فيقف عليها إذا كانت بمعنى الردع، و يبتدئ بها إذا كانت بمعنى التحقيق «٥». و هو أولى. و نقل ابن فارس «٦» عن بعضهم «أن ذلك» و «هذا» نقيضان [ل «لا»، و أن «كذلك» نقيض «٧» ل «كلاً»، كقوله تعالى: ذَلِكَ وَ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَأُنْتَصِرَ مِنْهُمْ (محمد: ٤) على [معنى «٨»: ذلك كما قلنا و كما فعلنا. و مثله: هذا و إنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ

(ص: ٥٥). قال: ويدل على هذا المعنى دخول الواو بعد قوله: «ذلك» و «هذا»؛ لأن ما بعد الواو ()
 ليست في المخطوطة. (٣) للوقوف
 على أقوال القراء انظر كتاب «شرح «كلا» و «بلى» و «نعم» و الوقف على كل واحد منهن» لمكي بن أبي طالب، و كتاب مغني اللبيب
 لابن هشام ١٨٨ / ١ - ١٩٠ (كلا). (٤) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (٥) في المخطوطة زيادة و هي (بما بعدها). (٦) هو
 أحمد بن فارس تقدم التعريف به في ١ / ١٩١. و انظر قوله في كتابه الصاحبى فى فقه اللغة: ١٣٤ (كلا) بتصرف. (٧) ما بين الحاصرتين
 زيادة من «الصاحبى»: ١٣٤. (٨) ساقطة من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٧٣ يكون معطوفا على ما قبله بها و إن
 كان مضمرا. و قال تعالى: وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً (الفرقان: ٣٢)، ثم قال: كَذَلِكَ، أى كذلك فعلنا و
 نفعله من التنزيل، و هو كثير. و قيل: إنها إذا كانت بمعنى «لا» فإنها تدخل على جملة محذوفة، فيها نفى لما قبلها، و التقدير: ليس
 الأمر كذلك «١» [كقوله تعالى: وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا (مريم: ٨١) و ليس الأمر كذلك «١»؛ و هى على هذا
 حرف دال على هذا المعنى «١» [لا موضع لها] «١»، و لا تستعمل عند خلاف النحويين بهذا المعنى إلا فى الوقف عليها، و يكون زجرا
 و رداً أو إنكارا لما قبلها؛ و هذا مذهب الخليل و سيويه و الأخفش و المبرد و الزجاج و غيرهم «٥»؛ لأن فيها معنى التهديد [٣٠٣ / أ] و
 الوعيد؛ و لذلك لم تقع فى القرآن إلا فى سورة مكية، لأن التهديد و الوعيد أكثر ما نزل بمكة؛ لأن أكثر عتو المشركين و تجبرهم
 بمكة، فإذا رأيت سورة فيها «كلا»، فاعلم أنها مكية. و تكون «كلا» بمعنى «حقا» عند الكسائى «٦»، فيتبدأ بها لتأكيد ما بعدها، فتكون
 فى موضع المصدر، و يكون موضعها نصبا على المصدر، و العامل محذوف، أى أحق ذلك حقا. و لا تستعمل بهذا المعنى عند حذاق
 النحويين إلا إذا ابتدئ بها لتأكيد ما بعدها. و تكون بمعنى «ألا» فيستفتح بها الكلام، و هى على هذا حرف. و هذا مذهب أبى حاتم
 «٧»؛ و استدل على أنها للاستفتاح أنه روى أن جبريل نزل على النبى صلى الله عليه و سلم بخمس آيات من سورة العلق، و لما قال:
 عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (الآية: ٥)، طوى النمط. فهو وقف صحيح، ثم لما نزل بعد ذلك: كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّافٍ (العلق: ٦)، فدل على
 أن الابتداء ب «كلا» من طريق الوحي، فهى فى الابتداء بمعنى «ألا» عنده. فقد حصل ل «كلا» معانى النفى فى الوقف عليها، و «حقا» و
 «ألا» فى الابتداء بها. و جميع «كلا» فى القرآن ثلاثة و ثلاثون موضعا، فى خمس عشرة سورة، ليس فى النصف الأول من ذلك شىء.
 () ما بين الحاصرتين ليس فى

المطبوعة. (٥) انظر مغني اللبيب ١٨٨ / ١. (٦) ذكر قوله ابن هشام فى المغنى ١ / ١٨٩. (٧) هو سهل بن محمد السجستاني تقدم
 التعريف به فى ١ / ٣٠٩. و انظر قوله فى المغنى ١ / ١٨٩. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٧٤ و قوله تعالى: كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا
 (المؤمنون: ١٠٠)، على معنى «ألا»، و اختار قوم جعلها بمعنى حقا. و هو بعيد لأنه يلزم فتح «إن» بعدها، و لم يقرأ به أحد.

٥٢- كل

إشارة

٥٢- كل اسم وضع [لضم] «١» أجزاء الشىء على جهة الإحاطة؛ من حيث كان لفظه مأخوذا من لفظ «الإكليل» و «الكلة» و «الكلاله»؛
 مما هو للإحاطة بالشىء، و ذلك ضربان: (أحدهما): انضمام لذات الشىء و أحواله المختصة به، و تفيد معنى التمام، كقوله تعالى: وَ
 لَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ (الإسراء: ٢٩)، أى بسطا تاما. فلا- تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ (النساء: ١٢٩)، و نحوه. (و الثانى): انضمام الذوات؛ و هو
 المفيد للاستغراق. ثم إن دخل على منكر أو جمع عموم أفراد المضاف إليه، أو على معرّف أو جمع عموم أجزاء ما دخل عليه. و هو
 ملازم للأسماء، و لا يدخل على الأفعال. و أما قوله تعالى: وَكُلُّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ (النمل: ٨٧)، فالتونين بدل من المضاف، أى كل واحد.
 و هو لازم للإضافة معنى، و لا يلزم إضافته لفظا إلا إذا وقع تأكيدا أو نعتا، و إضافته منويّة عند تجرده منها. و يضاف تارة إلى الجمع

المعروف، نحو كل القوم. ومثله اسم الجنس، نحو: كُلَّ الطَّعَامِ كَانَ حِلاَّ لِيُنِي إِسْرَائِيلَ (آل عمران: ٩٣)، و تارة إلى ضميره نحو: وَكَلَّمَهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا (مريم: ٩٥)، فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (الحجر: ٣٠)، (ص: ٧٣)، لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ (الفتح: ٢٨). و إلى نكرة مفردة نحو: وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ «٢» (الإسراء: ١٣)، وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (النساء: ١٧٦)، كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ (المدثر: ٣٨). وربما خلا من الإضافة لفظا و ينوى فيه، نحو: كُلُّ فِي فَلَكَ يَسْبِخُونَ (الأنبياء: ٣٣)، وَ كُلُّ أُنُوفِهِ دَاخِرِينَ (النمل: ٨٧)، وَ كُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا (مريم: ٩٥)، كُلًّا هَدَيْنَا (الأنعام: ٨٤)، كُلُّ مِنَ الصَّابِرِينَ (الأنبياء: ٨٥)، وَ كُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ (الفرقان: ٣٩).

(١) ساقطة من المخطوطة. (٢) ليست

في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٧٥ و هل تنوينه حينئذ تنوين عوض أو تنوين صرف؟ قولان. قال أبو الفتح «١»: «و تقديمها أحسن من تأخيرها؛ لأن التقدير: «كلهم»، فلو أخرت لبشرت العوامل، مع أنها في المعنى منزلة منزلة ما لا يباشره، فلما تقدمت أشبهت المرتفعة بالابتداء؛ في أن كلا منهما لم يل عاملا في اللفظ، و أما «كل» المؤكد بها فلازمة للإضافة. «٢» [و أجاز الزمخشري «٣» تبعا للفراء «٤» قطعها عن الإضافة لفظا نحو: إنا كلاً فيها (غافر: ٤٨) و خرّجها ابن مالك «٥» على أن «كلاً» حال من ضمير الظرف «٢» و تحصل [أن «٢» لها ثلاثة أحوال: مؤكدة، و مبتدأ بها مضافة، و مقطوعة عن الإضافة. فأما المؤكدة فالأصل فيها [٣٠٣/ ب أن تكون توكيذا للجملة، أو ما هو في حكم الجملة مما يتبع، لأن موضوعها الإحاطة كما سبق. و أما المضافة غير المؤكدة، فالأصل فيها أن تضاف إلى النكرة الشائعة في الجنس لأجل معنى الإحاطة، و هو إنما ما يطلب جنسا يحيط به، فإن أضفته إلى جملة معرفة نحو كل إختوك ذاهب، [قبح «٨» إلا في الابتداء، إلا أنه إذا كان مبتدأ و كان خبره مفردا، تبيها على أن أصله الإضافة للنكرة لشيوعها. فإن لم يكن مبتدأ و أضفته إلى جملة معرفة، نحو: ضربت «٩» كل إختوك، و ضربت كل القوم، لم يكن في الحسن بمنزلة ما قبله، لأنك لم تضفه إلى جنس، و لا- معك في الكلام خبر مفرد يدل على معنى إضافته إلى جنس [فإن أضفته إلى جنس «١٠»، معرّف بالألف و اللام حسن ذلك، كقوله تعالى: فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ (الأعراف: ٥٧)، لأن الألف و اللام للجنس [لا للعهد] «١٠»، و لـ و كـ انت للعهد لـ م يحسن، لمنافاتها معنى الإحاطة.

(١) في الخصائص ٣ / ٣٣٤ - ٣٣٦

بتصرف و اختصار. (٢) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة. (٣) انظر الكشاف ٣ / ٣٧٤. (٤) انظر كتابه معاني القرآن ٣ / ١٠. (٥) ذكر قوله و قول الفراء و الزمخشري ابن هشام في المعنى ١ / ١٩٤. و قراءة النصب ذكرها أبو حيان في البحر المحيط ٧ / ٤٦٩، و عزاها لابن السمين و عيسى بن عمران، و ذكر عندها فوائد جمّة يستفاد منها. (٨) ساقطة من المخطوطة. (٩) في المخطوطة (رأيت). (١٠) العبارة بين الحاصرتين ساقطة من المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٧٦ و يجوز أن يؤتى بالكلام على أصله، فتؤكد الكلام «١» ب «كل» فتقول: خذ من الثمرات كلها. «٢» [فإن قيل: فإذا استوى الأمران في قوله: كل من كل الثمرات، و كل من الثمرات كلها] «٢»، فما الحكمة في اختصاص أحد الجائزين في نظم القرآن دون الآخر؟ قال السهيلي «٤» في «النتائج»: «له حكمه، و هو أن «من» في الآية لبيان الجنس لا- للتبعيض، و المجرور في موضع المفعول لا- في موضع الظرف، و إنما يريد الثمرات أنفسها، لأنه أخرج منها شيئا، و أدخل «من» لبيان الجنس كله. و لو قال: «أخرجنا به من الثمرات كلها» لقل: أي شيء أخرج منها؟ و ذهب التوهم إلى أن المجرور في موضع ظرف و أن مفعول (أخرجنا) فيما بعد، و هذا يتوهم مع تقدم «كل» لعلم المخاطبين أن «كلا» إذا تقدمت اقتضت الإحاطة بالجنس، و إذا تأخرت اقتضت الإحاطة بالمؤكد بتمامه؛ جنسا شائعا كان أو معهودا. و أما قوله تعالى: ثُمَّ كَلِمَةٍ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ (النحل: ٦٩)، و لم يقل «من الثمرات كلها» ففيه الحكمة السابقة، و تزيد فائدة، و هي «٥» أنه قد تقدمها في النظم: و مِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَ الْأَعْنَابِ ... (النحل: ٦٧) الآية. فلو قال بعدها: «ثم «٥» كلى من الثمرات كلها» لأوهم أنها للعهد المذكور قبله، فكان الابتداء ب «كل» احضر للمعنى، و أجمع للجنس، و أرفع للبس. و أما المقطوع عن الإضافة، فقال السهيلي: حققها أن تكون مبتدأ مخبرا عنها، أو مبتدأ منصوبة بفعل بعدها لا قبلها، أو مجرورة يتعلق خافضها بما بعدها، كقولك: كلاً ضربت و بكلّ مرت. فلا بد من مذكورين

قبلها، لأنه إن لم يذكر قبلها جملة، ولا أضيفت إلى جملة، بطل معنى الإحاطة فيها، ولم يعقل لها معنى». و اعلم أن لفظ «كل» لأفراد التذكير، ومعناه بحسب ما يضاف إليه، والأحوال ثلاثية: (١) في المخطوطة (المعرفة). (٢) ما

بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (٤) هو عبد الرحمن بن عبد الله السهيلي تقدم التعريف به في ٢٤٢ / ١، وكتابته في ٣ / ٣٣٥. (٥) ساقطة من المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٧٧ (الأول): أن يضاف إلى نكرة فيجب مراعاة معناها، فلذلك «١» جاء الضمير مفردا مذكرا في قوله تعالى «٢»: وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ (القمر: ٥٢)، وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ (الإسراء: ١٣)، ومفردا مؤنثا في قوله: كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ (المدثر: ٣٨)، كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ (آل عمران: ١٨٥)، ومجموعا مذكرا في قوله: كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ (المؤمنون: ٥٣)، في معنى الجمع؛ لأنه اسم جمع. وما ذكرناه من وجوب مراعاة المعنى مع النكرة دون لفظ «كل» قد أوردوا عليه نحو قوله تعالى: وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ (غافر: ٥)، وقوله: وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ [مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ] (الحج: ٢٧)، وقوله: وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ* لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى (الصفات: ٧-٨). وأجيب بأن الجمع [٣٠٤ / ٨] في الأولى باعتبار [معنى «٣» الآية] «٥»، كذلك في الثانية فإن الضامر اسم جمع؛ كالجامل والباقر. وكذلك في الثالثة؛ إنما عاد الضمير إلى الجمع المستفاد من الكلام، فلا يلزم عوده إلى «كل». وزعم الشيخ أثير الدين «٦» في «تفسيره» [أن قوله تعالى «٧»: وَيُلِّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ* يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ (الجاثية: ٧-٨)، ثم قال: أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ (الجاثية: ٩)، أنه مما روعى فيه المعنى بهذا اللفظ. وليس كذلك؛ فإن الضمير لم يعد إلى «كل» بل على «الأفَّاكين» الدالة عليه (كل أفَّاك). وأيضا فهاتان «٨» جملتان و الكلام في الجملة الواحدة. (الثاني): أن تضاف إلى معرفه، فيجوز مراعاة لفظها و مراعاة معناها، سواء كانت الإضافة (١) في المخطوطة (فإذا). (٢) في

المخطوطة (نحو) بدل (في قوله تعالى). (٣) ليست في المطبوعة. (٥) في المطبوعة (الأمه). (٦) انظر البحر المحيط ٨ / ٤٤. (٧) العبارة ليست في المطبوعة. (٨) في المخطوطة (فهذه). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٧٨ لفظا، نحو: وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا (مريم: ٩٥)، فراعى لفظ «كل». ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «كلكم راع، و كلكم مسئول عن رعيته» «١» و لم يقل: راعون و لا مسئولون. أو معنى؛ نحو: فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ (العنكبوت: ٤٠)، فراعى لفظها، و قال: وَكُلُّ أُمَّةٍ آتَتْهُ دَاخِرِينَ (النمل: ٨٧)، فراعى المعنى. و قد اجتمع مراعاة اللفظ و المعنى في قوله تعالى: إِنَّ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا* لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا* وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا (مريم: ٩٣ إلى ٩٥) هذا إذا جعلنا «من» موصولة [و هو الظاهر] «٢»، فإن جعلناها نكرة موصوفة، خرجت من هذا القسم إلى الأول. (الثالث): أن تقطع «٣» عن الإضافة لفظا، فيجوز مراعاة لفظها و مراعاة معناها [أيضا] «٢». فمن الأول: كُلُّ آمَنَ بِاللَّهِ (البقرة: ٢٨٥)، قُلْ كُلُّ يَعْمَلْ عَلَى شَاكِلَتِهِ (الإسراء: ٨٤)، إِنَّ كُلًّا إِذَا كَذَّبَ الرُّسُلَ (ص: ١٤)، و لم يقل: «كذبوا»، فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ (العنكبوت: ٤٠). و من الثاني: وَكُلُّ كَانُوا ظَالِمِينَ (الأنفال: ٥٤)، كُلُّ فِي فَلَكٍ يَسْبِخُونَ (الأنبياء: ٣٣)، كُلُّ لَهُ قَانِثُونَ (الروم: ٢٦)، وَكُلُّ أُمَّةٍ آتَتْهُ دَاخِرِينَ (النمل: ٨٧). قال أبو الفتح «٥»: و علته أن أحد الجمعيين عندهم كاف «٦» عن صاحبه؛ فإن لفظ «كل» للأفراد و معناها الجمع، و هذا يدل على أنهم قد دروا المضاف إليه المحذوف في الموضعين (١) الحديث متفق عليه من روايته عبد

الله بن عمر رضى الله عنهما و أوله «ألا- كلكم راع...» أخرجه البخارى فى الصحيح ١٣ / ١١١، كتاب الأحكام (٩٣)، باب قول الله تعالى: أَطِيعُوا اللَّهَ ... (النساء: ٥٩) (١)، الحديث (٧١٣٨)، و أخرجه مسلم فى الصحيح ٣ / ١٤٥٩، كتاب الإمارة (٣٣)، باب فضيلة الإمام ... (٥)، الحديث (١٨٢٩ / ٢٠). (٢) ساقطة من المطبوعة. (٣) فى المخطوطة (يقع). (٥) انظر الخصائص ٣ / ٣٣٤ و ما بعدها (باب فى المستحيل...). (٦) فى المطبوعة (كان). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٧٩ جمعا، فتارة روعى كما إذا صرح به، و تارة روعى لفظ «كل»، و تكون حالة الحذف مخالفة لحال الإثبات. قيل: و لو قال قائل: حيث أفرد يقدر الحذف مفردا، و حيث جمع يقدر جمعا،

فيقدّر في قوله: فَكَلَّمَا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ (العنكبوت: ٤٠) «كلّ واحد»، و يقدر في قوله: وَكُلُّ أُمَّةٍ لَهَا نَذِيرٌ (النمل: ٨٧) «١» [«كل نوع مما سبق» لكان موافقا إذا أضيف لفظا إلى نكرة. و ما ذكره يقتضى أن تقديره: و كلهم أئمه «١»، و كلا التقديرين «٣» سائغ، و المراد الجمع. و يتعين في قوله تعالى: كُلُّ فِي فَلَمَّا يَسْرِبُونَ (الأنبياء: ٣٣)، أن كلا- من الشمس و القمر و الليل و النهار لا يصح وصفه بالجمع. و قد قدر الزمخشري «٤»: كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ (الإسراء: ٨٤)، كلّ أحد، و هو يساعد ما ذكرناه. و ما ذكرناه في هذه الحالة هو المشهور. و قال السهيلي «٥» في «نتاج الفكر»: إذا قطعت [«كل»] «٦» عن الإضافة فيجب أن يكون خبرها جمعا؛ لأنها اسم في معنى الجمع، تقول: كلّ ذاهبون؛ إذا تقدم ذكر قوم. و أجاب عن إفراد الخبر في الآيات السابقة؛ بأن فيها قرينة تقتضى تحسين المعنى بهذا اللفظ دون غيره. أما قوله: كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ (الإسراء: ٨٤)، فلأنّ قبلها ذكر فريقين مختلفين، مؤمنين و ظالمين، فلو جمعهم في الأخبار و قال: كلّ يعملون، لبطل معنى الاختلاف، و كان لفظ الإفراد أدلّ على المراد، و المعنى: كلّ فريق يعمل على شاكلته. و أما قوله: إِنَّ كُلُّ إِيَّائِكُمْ لَكَاذِبٌ رُّسُلٌ (ص: ١٤)، فلأنّه ذكر قرونا و أمما، و ختم ذكرهم بقوم تبع، فلو قال: كلّ كذبوا، لعاد إلى أقرب المذكور، فكان يتوهم أن الإخبار عن قوم تبع خاصة، فلما قال: إِنَّ كُلُّ إِيَّائِكُمْ لَكَاذِبٌ رُّسُلٌ «٧»، علم أنه يريد كلّ فريق منهم كذب، لأن إفراد الخبر عن «كل» حيث وقّع إنمعا يدل على هذا المعنى.

(١) ما بين الحاصرتين ساقط من

المخطوطة. (٣) في المخطوطة (الطريقتين). (٤) في الكشاف ٢ / ٣٧٣. (٥) هو عبد الرحمن بن عبد الله السهيلي تقدم التعريف به في ١ / ٢٤٢ و بكتابه في ٣ / ٣٣٥. (٦) ساقطة من المخطوطة. (٧) الآية في المخطوطة كُلُّ كَذَّبَ الرُّسُلَ (ق: ١٤). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٨٠

(مسألة)

(مسألة) و تتصل «ما» ب «كلّ» نحو: كَلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا (البقرة: ٢٥)، و هي مصدرية، لكنّها نائبة بصلتها عن [٣٠٤/ ب ظرف زمان، كما ينوب عنه المصدر الصريح، و المعنى: كل وقت. و هذه تسمى «ما» المصدرية الظرفية، أي النائبة عن الظرف، لا انها ظرف في نفسها، ف «كلّ» من «كلما» منصوب على الظرفية لإضافته إلى شيء هو قائم مقام الظرف. ثم ذكر الفقهاء و الأصوليون أن «كلما» للتكرار «١». قال الشيخ أبو حيان «٢»: «و إنما ذلك من عموم «ما»، لأنّ الظرفية مراد بها العموم، فإذا قلت: أصحبتك ما ذرّ لله شارق، فإنما تريد العموم، ف «كلّ» أكدت العموم الذي أفادته «ما» الظرفية؛ لا أن لفظ «كلما» وضع للتكرار كما يدلّ عليه كلامهم، و إنما جاءت «كل» توكيدا للعموم المستفاد من «ما» الظرفية». انتهى. و قوله: إن التكرار من عموم «ما» ممنوع؛ فإن «ما» المصدرية لا عموم لها، و لا يلزم من نيابتها عن الظرف دلالتها على العموم؛ و إن استفيد عموم في مثل هذا الكلام فليس من «ما» إنما هو من التركيب نفسه. و ذكر بعض الأصوليين أنها إذا وصلت ب «ما» صارت أداة «٣» لتكرار الأفعال و عمومها قصدى و في الأسماء ضمنى «٣». قال تعالى: كَلَّمَا نَضَيْتَ جُؤْدُهُنَّ (النساء: ٥٦)، و إذا جرّدت من لفظ «ما»، انعكس الحكم و صارت عامّة في الأسماء قصدا، و في الأفعال ضمنا. و يظهر الفرق بينهما في قوله: كل امرأة أتزوجها فهي [طالق «٥»]: تطلق كل امرأة يتزوجها، و تكون عامّة في جميع النساء لدخولها على الاسم و هو قصدى. و لو تزوج امرأة ثم تزوجها مرة أخرى لم تطلق في الثانية لعدم عمومها قصدا في الأسماء. و لو قال: كلما تزوجت امرأة فهي طالق؛ فتزوج امرأة مرارا طلقت في كل مرة لاقتضائها عموم الأفعال قصدا، و هو التزوج.

(١) في المخطوطة (لذلك). (٢) انظر

كتابه النهر الماد المطبوع بهامش البحر المحيط ١ / ٨٩ عند تفسير آية كَلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشْوَ فِيهِ (البقرة: ٢٠). و قال في البحر ١ / ٨٨: «و أحكام «كل» كثيرة و قد ذكرنا أكثرها في كتابنا الكبير الذى سميناه بالتذكرة و سردنا منها جملة ليتنفع بها...». (٣) العبارة في المخطوطة (التكرار و الأفعال فتعم الأفعال و هو بها قصدى و هو فى الأسماء ضمنى). (٥) ساقطة من المخطوطة. البرهان في علوم

القرآن، ج ٤، ص: ٢٨١

(مسألة):

(مسألة): وتأتي «كلّ» صفةً، ذكره سيبويه في باب التثنية «١» قال: ومن الصفة أنت الرجل كلّ الرجل؛ ومررت بالرجل كلّ الرجل. قال الصّفّار «٢»: هذا يكون عند قصد التأكيد والمبالغة، فإن قولك: «الرجل» معناه الكامل، ومعنى «كلّ الرجل» أي هو الرجل، لعظمته قد قام مقام الجنس، كما تقول: أكلت شاة كل شاة وإليه أشار بقوله صلى الله عليه وسلم: «كلّ الصّيد في جوف الفرا» «٣» أي [أن «٤» من صاده فقد صاد جميع الصّيد لقيامه مقامه لعظمته، قال: وهذا إنما يجوز إذا سبقها ما فيه رائحة الصفة كما ذكرنا، فلو كان جامدا لم يجز، نحو: مررت بعبد الله، كل الرجل، لا يفهم من «عبد الله» شيء.

٥٣- كلا وكلتا**إشارة**

٥٣- كلا وكلتا هما توكيد الاثنتين؛ وفيهما معنى الإحاطة؛ ولهذا قال [الشيخ «٥» الراغب «٦»]: هي في التثنية ككلّ في الجمع، ومفرد اللفظ مثني المعنى؛ عبر عنه مرة بلفظه، ومرة بلفظ الاثنتين، اعتبارا بمعناه؛ قال تعالى: **إِذَا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا** (الإسراء: ٢٣). قلت: لا خلاف أن معناها التثنية. واختلف في لفظها، فقال البصريون: مفرد، وقال الكوفيون: تثنية. والصحيح الأول؛ بدليل عود الضمير إليها مفردا في قوله: **كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ** (الكهف: ٣٣) فالإخبار عن «كلتا» بالمفرد دليل على أنها مفرد؛ إذ «٧» لو كان مثني لقال: «آتتا»، ودليل إضافتها «٨» إلى المثني في قوله: **أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا** (الإسراء: ٢٣)، ولو كان (١) في الكشاف ١٢/٢ - ١٣، (باب مجرى نعت المعرفة عليها). (٢) هو القاسم بن علي البطليوسي تقدم التعريف به في ٢/٤٥١. (٣) ذكره السخاوي في «المقاصد الحسنة» ص ٥١٥ الحديث ٨٢٦ من رواية نصر بن عاصم الليثي وعزاه للرامهرمزي في الأمثال، وقال: (و نحوه عند ابن عساكر). (٤) ساقطة من المخطوطة. (٥) ساقطة من المطبوعة. (٦) انظر المفردات في غريب القرآن. (٧) في المخطوطة (فلو) بدل (إذ لو). (٨) في المخطوطة (و بإضافتها) بدل (و دليل إضافتها). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٨٢ مثني لم يجز إضافته إلى التثنية؛ لأنه لا يجوز إضافة الشيء إلى نفسه. والفصح مراعاة اللفظ؛ لأنه الذي ورد به القرآن؛ فيقال: كلا الرجلين خرج، وكلتا المرأتين حضرت. وقد نازع بعض المتأخرين وقال: ليس معناه التثنية على الإطلاق كما ذكره النحاة، ولو كان كذلك لكثرت مراعاة [٣٠٥/أ] المعنى؛ كما كثرت مراعاته في «من» و «ما» الموصولتين؛ لكن أكثر ما جاء في لسان العرب عود الضمير مفردا [كقوله تعالى «١»]: **كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ** (الكهف: ٣٣)، و ما جاء فيه مراعاة المعنى في غاية القلة. قال: فالصواب أن معناها مفرد صالح لكلّ من الأمرين المضاف إليهما. و أما [مجيء «١» مراعاة التثنية فيه فعلى سبيل التوسّع؛ و وجه التوسّع أن كل فرد في جانب الثبوت معه غيره؛ فجاءت التثنية بهذا الاعتبار؛ فالإفراد فيه مراعاة المعنى واللفظ، و التثنية مراعاة المعنى من بعض الوجوه.

(فائدة):

(فائدة): وقع في شعر أبي تمام «٣» «كلا- الآفاق»، و خطأه المعري؛ لأن «كلا» يستعمل في الاثنتين «٤» لا- الجمع. قال: و لم يأت في المسموع: كلا القوم، و لا كلا الأصحاب؛ و إنما «٥» يقال: كلا- الرجلين و نحوه؛ فإن أخذ من الكلا؛ من قولك: كالأث شيء إذا

رعيته و حفظته، فالمعنى يصح؛ إلا أن المتكلم يقصر؛ و هي ممدودة.

٥٤- كم

٥٤- كم نكرة لا تتعرف؛ لأنها مبهمه في العدد، ك «أين» في الأمكنه، و «متى» في الأزمنه، و «كيف» في الأحوال. و قول سيوييه «٦»: كم أرضك جريبا «٧»؟: «كم» مبتدأ، و «أرضك» مبنى عليه؛ مجاز ليس بحقيقه؛ و إنما «أرضك» مبتدأ، و «كم» الخبر، مثل كيف زيد () _____ .؟ (١) ليست في المطبوعه. (٣) هو حبيب بن أوس تقدم التعريف به في ٣/ ١٨٧. (٤) في المخطوطه (للاتنين). (٥) في المخطوطه (و ان). (٦) في الكتاب ٢/ ١٦٠ (باب كم) بتصرف. (٧) عبارة سيوييه (كم جريبا أرضك). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٨٣ و هي قسمان: استفهاميه تحتاج إلى جواب؛ بمعنى: أى عدد «١»؟، فينصب ما بعدها، «٢» [نحو: كم رجلا ضربت؟ و خبريه لا تحتاج إلى جواب؛ بمعنى: عدد كثير، فيجز ما بعدها] «٢»؛ نحو: كم عبد «٤» ملكت. و قد تدخل عليها [«من»] «٥»، كقوله: وَ كَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا (الأعراف: ٤)، وَ كَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ (الأنبياء: ١١). و ليست الاستفهاميه أصلا للخبريه؛ خلافا للزمخشري «٦» حيث ادعى ذلك في سورة «يس» عند الكلام على: أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا (الآية: ٣١). و لم تستعمل الخبريه غالبا إلا في مقام الافتخار و المباهاة؛ لأن معناها الكثير؛ و لهذا ميزت بما يميز العدد الكثير، و هو مائة و ألف؛ فكما أن «مائة» تميز بواحد مجرور، فكذلك «كم». و اعلم أن «كم» مفردة اللفظ، و معناها الجمع؛ فيجوز في ضميرها الأمران بالاعتبارين، قال تعالى: وَ كَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَاوَاتِ (النجم: ٢٦)، ثم قال: لا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ (النجم: ٢٦)، فأتى به جمعا. [و قال «٧»: وَ كَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا (الأعراف: ٤)، ثم قال: أَوْ هُمْ قَائِلُونَ (الأعراف: ٤).

٥٥- كيف

٥٥- كيف استفهام عن حال الشيء لا- عن ذاته؛ كما أن «ما» سؤال عن حقيقته، و «من» عن مشخصاته؛ و لهذا لا يجوز أن يقال في «الله» «كيف». و هي مع ذلك منزلة منزلة الظرف؛ فإذا قلت: كيف زيد؟ كان «زيد» مبتدأ، و «كيف» في محل الخبر، و التقدير: على أى حال زيد؟ هذا أصلها في الوضع؛ لكن قد تعرض لها معان تفهم من سياق الكلام، أو من قرينه الحال؛ مثل معنى التنبيه و الاعتبار و غيرها () _____ . (١) في المخطوطه (عددت). (٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطه. (٤) في المخطوطه (عبدا). (٥) ساقطة من المخطوطه. (٦) في الكشاف ٣/ ٢٨٥. (٧) ليست في المخطوطه. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٨٤ و قال بعضهم: لها ثلاثة أوجه: أحدها: سؤال محض عن حال؛ نحو كيف زيد؟ و ثانيها: حال لا سؤال معه، كقولك: لأكرمك كيف أنت، أى على [أى «١» حال كنت. و ثالثها: معنى التعجب [المردود للخلق «٢». و على هذين تفسير قوله تعالى: كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَ كُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ (البقرة: ٢٨). قال الراغب «٣» في «تفسيره»: كيف هنا استخبار لا- استفهام؛ و الفرق بينهما أن الاستخبار قد يكون تنبيها للمخاطب و توبيخا؛ و لا يقتضى عدم المستخبر، و الاستفهام بخلاف ذلك. و قال في «المفردات» «٤»: كل ما أخبر الله بلفظ «كيف» عن نفسه فهو إخبار على طريق التنبيه للمخاطب أو توبيخ؛ نحو: كَيْفَ تَكْفُرُونَ (البقرة: ٢٨). كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا (آل عمران: ٨٦). كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ (التوبة: ٧). انظر كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ (الإسراء: ٤٨)، (الفرقان: ٩)، فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ (العنكبوت: ٢٠). أَوْ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ (العنكبوت: ١٩). و قال غيره: قد تأتي للنفي و الإنكار، كقوله: كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ [و عِنْدَ رَسُولِهِ «٥» (التوبة: ٧). كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا [بَعْدَ إِيْمَانِهِمْ «٥» (آل عمران: ٨٦). و لتضمنها معنى الجحد [شاع «٥» أن يقع بعدها «إلا» «٨»، كقوله: إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ (التوبة: ٧). و للتوبيخ، كقوله: وَ كَيْفَ تَكْفُرُونَ وَ أَنْتُمْ تُثَلَّى عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ (آل عمران: ١٠١)، كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَ كُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ «٥» (البقرة: ٢٨).

(١) ساقطة من المخطوطة. (٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (٣) هو الحسين بن محمد الأصفهاني تقدم التعريف به في ١/ ٢١٨، و بكتابه في ٢/ ٢٠٤. (٤) المفردات في غريب القرآن: ٤٤٤ مادة (كيف). (٥) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة. (٨) العبارة في المخطوطة («ألا» المفتوحة في قوله). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٨٥ و للتحذير، كقوله: فَأَنْظُرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ (النمل: ٥١). و للتنبيه و الاعتبار؛ كقوله [٣٠٥/ ب: أَنْظُرُ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ «١» (الإسراء: ٢١). و للتأكيد و تحقيق ما قبلها؛ كقوله [تعالى]: وَ أَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا (البقرة: ٢٥٩)، و قوله: فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ (النساء: ٤١)، فإنه توكيد لما تقدم [من خبر] «٢» و تحقيق لما بعده؛ على تأويل: إِنْ اللَّهُ «٣» لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا «٣» فِي الدُّنْيَا فَكَيْفَ فِي الْآخِرَةِ! و للتعظيم و التهويل: فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ (النساء: ٤١)، أَيْ فَكَيْفَ حَالَهُمْ إِذَا جِئْنَا! و قول النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو: «كَيْفَ بَكَ إِذَا بَقِيَتْ فِي حِثَالِهِ مِنَ النَّاسِ» «٥»! و قيل: و تجيء مصدرا، كقوله تعالى: أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ (الفرقان: ٤٥)، فَمَنْظُرٌ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا (الروم: ٥٠). و تأتي ظرفا في قول سيبويه «٦»؛ و هي عنده في قوله [تعالى]: كَيْفَ تَكْفُرُونَ (البقرة: ٢٨)، (آل عمران: ١٠١) منصوبة على التشبيه بالظرف، أَيْ فِي حَالِ تَكْفُرُونَ. و على الحال عند الأخفش «٧»، أَيْ عَلَى حَالِ تَكْفُرُونَ. و جعل منه بعضهم قوله: فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ [وَجِئْنَا] «٨» (النساء: ٤١)؛ فَإِنْ شِئْتَ قَدَرْتَ بَعْدَهَا أَسْمَاءَ، وَ جَعَلْتَهَا خَبْرًا، أَيْ كَيْفَ صَنَعْتُمْ أَوْ حَالَكُمْ؟ وَ إِنْ شِئْتَ قَدَرْتَ بَعْدَهَا فِعْلًا، تَقْدِيرُهُ: كَيْفَ تَصْنَعُونَ؟ وَ أُثْبِتَ بَعْضُهُمْ لَهَا الشَّرْطَ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: يُنْفِقُ إِلَى: يَنْفِقُ قِي كَيْفَ يَشَاءُ (المائد: ٦٤)،

(١) تكررت بعدها في المخطوطة الآية فَأَنْظُرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ. (٢) ساقطة من المطبوعة. (٣) في المخطوطة (لا يظلم مثقال ذرة). (٥) قطعة من حديث أوله «يا عبد الله بن عمرو كيف بك إذا بقيت...» أخرجه البخاري في الصحيح ٢/ ٥٦٥، كتاب الصلاة (٨)، باب تشبيك الأصابع في المسجد و غيره (٨٨)، الحديث (٤٨٠). (٦) في الكتاب ١/ ٤٠٩، باب ما ينتصب من الأماكن و الوقت. (٧) هو سعيد بن مسعدة تقدم التعريف به في ١/ ١٣٤. و قد ذكر قوله ابن هشام في المغني ١/ ٢٠٦، (كيف). (٨) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٨٦ يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ (آل عمران: ٦)، فَيَسُئِلُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ (الروم: ٤٨) و جوابه في ذلك محذوف؛ لدلالة ما قبلها. و مراد هذا القائل، الشرط المعنوي؛ و هو إنما يفيد الربط فقط؛ أي ربط جملة بأخرى كأداة الشرط، لا اللفظي، و إلا لجزم الفعل. و عن الكوفيين أنها تجزم، نحو: كيف تكن أكن و قد يحذف الفعل بعدها، قال تعالى: كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ (التوبة: ٨) أي كيف توالونهم!

٥٦- اللام

إشارة

٥٦- اللام قسمان: إما أن تكون عاملة، أو غير عاملة.

القسم الأول غير العاملة

القسم الأول غير العاملة و تجيء لعشرة معان: معرّفة، و دالة على البعد، و مخفّفة، «١» [و فارقة، و محقّقة] «١» و موجبة، و مؤكدة، و متممة، و موجهة، و مسبوقه، و المؤذنة، [و الموطئة] «٣». فالمعرّفة: التي معها ألف الوصل، عند من يجعل المعرّفة اللام وحدها، و ينسب لسبويه. و ذهب الخليل «٤» إلى أنه ثنائى، و همزته همزة قطع، وصلت لكثرة الاستعمال. و تنقسم المعرّفة إلى عهديه و استغراقية، و قد سبقا في قاعدة التنكير و التعريف. و زاد قوم طلب الصيلة، و جعل منه: رَكِبَا فِي السَّيْفِينِ (الكهف: ٧١)، فَأَكَلَهُ الذُّنْبُ

(يوسف: ١٧). و للإضمار، فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى (النازعات: ٣٩)، و لا — خلافاً أن الإضمار (يوسف: ١٧) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (و المخففة و الفارقة) اسمان لقسم واحد كما ذكره الزركشى و سيأتى. (٣) ساقطة من المخطوطة (و المؤذنة و الموطئة) اسمان لقسم واحد كما ذكره الزركشى و سيأتى. (٤) انظر قول الخليل و سيويه فى الكتاب ٣/ ٣٢٢ - ٣٢٥، باب إرادة اللفظ بالحرف الواحد، و فى ٤/ ١٤٧ - ١٤٨، باب ما يتقدم أول الحروف و هى زائدة ... البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٨٧ بعدها مراد؛ و إنما اختلفوا فى تقديره؛ فعند الكوفيين: «هى مأواه»، و عند البصريين: هى المأوى له. و اللام فى التعريف مرققة إلا فى اسم الله فيجب «أ» [تفخيمها؛ إذا كان قبلها ضمة أو فتحة، و هى فى الأسماء تفخيم الجرس، و فى المعنى توقيير المسمى و تعظيمه، سبحانه «أ». و الدالة على البعد الداخلة على أسماء الإشارة؛ إعلاما بالبعد أو توكيدا له، على الخلاف [فيه «أ». و المخففة التى يجوز معها تخفيف «إن» المشددة؛ نحو: إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ (الطارق: ٤). و تسمى لام الابتداء، و الفارقة؛ لأنها تفرق بينها و بين إن النافية. و المحققة «أ» هى التى تحقق الخبر مع المبتدأ «أ»؛ كقوله تعالى: وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ (الشورى: ٤٣)، لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ (التوبة: ١٢٨). و الموجبة: بمعنى «إلا» عند الكوفيين، كقوله تعالى: وَ إِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ (يس: ٣٢)، وَ إِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا (الزخرف: ٣٥) أى، ما كل، فجعلوا: «إن» بمعنى «ما» [و اللام «أ» بمعنى «إلا» فى الإيجاب. و قرأ «أ» الكسائى: وَ إِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ (إبراهيم: ٤٦) بالرفع و المراد: «و ما كان مكرهم إلا لتزول منه». و المؤكدة؛ و هى الزائدة أول الكلام؛ و تقع فى موضعين (١) ما بين الحاصرتين

ليس فى المخطوطة. (٣) ساقطة من المخطوطة. (٤) تصحفت فى المطبوعة إلى (المخففة). (٥) فى المخطوطة (المسند). (٦) ساقطة من المخطوطة. (٧) قرأ الكسائى (لتزول منه) بفتح اللام الأولى و رفع الثانية و الباقون بكسر الأولى و نصب الثانية. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٨٨ أحدهما: المبتدأ، و تسمى لام الابتداء؛ فيؤذن بأنه المحكوم [عليه «أ»؛ قال تعالى «أ»: [٣٠٦/ أ] لَمْشِجِدْ أُسَسَ عَلَى التَّقْوَى (التوبة: ١٠٨)، لِيُؤْسَفَ وَ أَخُوهُ أَحَبُّ (يوسف: ٨) لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً (الحشر: ١٣). ثانيهما: فى باب «إن»، على اسمها إذا تأخر [نحو] «أ»: إِنْ فِي ذَلِكَ لَعِزَّةٌ (النازعات: ٢٦). و على خبرها، نحو: إِنْ رَبِّكَ لِالْمِرْصَادِ (الفجر: ١٤)، إِنْ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ (هود: ٧٥)، إِنْ بَطَشَ رَبُّكَ لِشَدِيدٍ (البروج: ١٢). ف «إن» فى هذا توكيد لما يليها؛ و اللام لتوكيد الخبر، و كذا فى «أ» المفتوحة، كقراءة «أ» سعيداً إِلَّا إِنْهُمْ لَيَأْكُلُونَ [الطعام «أ»] (الفرقان: ٢٠)، بفتح الهمزة؛ فإنه ألغى اللام؛ لأنها لا تدخل إلا على «إن» المكسورة، أو على ما يتصل بالخبر إذا تقدم عليه؛ نحو: لَعَمْرُكَ إِنْهُمْ لَفِي سَيِّئَاتِهِمْ يَعْمَهُونَ (الحجر: ٧٢)، فإن تقديره: «ليعمهون فى سيئاتهم». و اختلف فى اللام فى قوله: [لَمَنْ ضُرُّهُ «أ»] (الحج: ١٣)؛ فقيل هى مؤخره، و المعنى: يدعو لمن ضره أقرب من نفعه. و جاز تقديمها و إيلاؤها المفعول؛ لأنها لام التوكيد و اليمين؛ فحقها أن تقع صدر الكلام. و اعترض بأن اللام فى صلة «من» فتقدمها على الموصول ممتنع. و أجاب الزمخشري بأنها حرف لا يفيد غير التوكيد؛ و ليست بعاملة، ك «من» المؤكدة، فى نحو: ما جاءنى من أحد، دخولها و خروجها سواء؛ و لهذا جاز تقديمها. و يجوز ألا تكون هنا موصولة، بل نكرة، و لهذا قال الكسائى: اللام فى غير موضعها «أ»؛ (١) ساقطة من المطبوعة. (٢) فى

المخطوطة (كقوله). (٣) ساقطة من المطبوعة. (٤) انظر البحر المحيط ٦/ ٤٩٠، سورة (الفرقان) الآية (٢٠). (٥) ليست فى المخطوطة. (٧) فى المخطوطة (موضوعها). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٨٩ و «من» فى موضع نصب ب «يدعو»، و التقدير: «يدعو من ضره أقرب من نفعه»، أى «أ» يدعو إليها ضره أقرب «أ» من نفعه. قال المبرد: يدعو فى موضع الحال، و المعنى فى ذلك هو الضلال البعيد فى حال دعائه إياه، و قوله: لَمَنْ مَسْتَأْنِفٌ مرفوع بالابتداء، و قوله: ضُرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ (الحج: ١٣) فى صلته، و لَبِئْسَ الْمُؤَلَّى (الحج: ١٣) خبره. و هذا يستقيم لو كان فى موضع «يدعو»، «يدعى» «أ»، لكن مجيئه بصيغة فعل الفاعل، و ليس فيه ضميره يبعده. و المتممة، كقوله تعالى: إِذَا لَابَسْغُوا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا (الإسراء: ٤٢)، إِذَا لَأَذْنُكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ [وَ ضِعْفَ الْمَمَاتِ «أ»] (الإسراء: ٧٥)؛

فاللام هنا لتتيم الكلام قال الزمخشري «٥»: «إذن» دالة على أن ما بعدها «٦» جواب «٧» [و جزء. و الموجهة، في جواب «٧» «لو لا» كقوله تعالى: «وَلَوْ لَا أَنْ تَبْتِنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَوَكَّنْ إِلَيْهِمْ (الإسراء: ٧٤) فاللام في لَقَدْ تَوَجَّهَ للتثيت. «٩» [و سماها ابن الحاجب «١٠» مؤذنة «لأن»، ليؤذن بأن ما دخلت عليه هو اللازم لما دخل عليه الأول نحو «إن جئتنى لأكرمتهك» فاللام مؤذنة بالدخول عليه اللازم (المجىء) [٩] (١) العبارة في

المخطوطة (أى لما ضره أقرب). (٣) في المخطوطة (بدعاء). (٤) ليست في المخطوطة. (٥) انظر كتابه المفصل: ٣٢٣ (فصل و إذن جواب و جزء). و الكشف ٢/ ٣٦٢ و ٣٧٠، سورة الإسراء الآية ٤٢-٧٥. (٦) في المخطوطة (بعد هذا). (٧) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (٩) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (١٠) هو عثمان بن عمر تقدم التعريف به في ١/ ٤٦٦. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٩٠ و المسبوقه في جواب «لو»؛ كقوله تعالى: «لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا (الواقعة: ٦٥)؛ أى تفيد تأخره لأشد العقوبة؛ كقوله تعالى: «حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرًا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا [كَأَنَّ لَمْ تَعْنِ بِالْأَمْسِ «١» (يونس: ٢٤) و هذا بخلاف قوله: «لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا (الواقعة: ٧٠) بغير لام؛ فإنه يفيد التعجيل، أى جعلناه أجاجا لوقته. و المؤذنة: الداخلة على أداء الشرط بعد تقدم القسم لفظا أو تقديرا، لتؤذن أن الجواب له، لا للشرط، أو للإيدان بأن ما بعدها مبنى على قسم قبلها. و تسمى الموطئة «٢»؛ لأنها وطأت الجواب للقسم، أى مهّدتة. و قول المعربين: إنها موطئة للقسم فيه تجوز؛ وإنما هى موطئة لجوابه، كقوله: «لَيْتَ أَخْرَجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَ لَيْتَ قَاتَلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَ لَيْتَ نَصَرُوهُمْ لَيَوَلَّنَّ الْأَذْبَارَ (الحشر: ١٢)، و ليست جوابا للقسم؛ وإنما الجواب ما يأتى بعد الشرط. و يجمع هذه الأربعة المتأخرة؛ قولك: لام الجواب. و قد اجتمعا في قوله تعالى: «كَلَّا لَيْتَ لَمْ يَنْتَهَ لَشَفَعَا (العلق: ١٥)، فاللام في «لئن» مؤذنة [بالقسم «٣»، و قوله: «لَنَشْفَعَا جواب القسم المقدر؛ تقديره: و الله لنشفعن. و من جواب القسم قوله «٤»: «وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ (البقرة: ٨٧) و القصص: ٤٣». و زعم الشيخ أثير الدين «٥» في «تفسيره» أنها لام التوكيد [٣٠٦] ب؛ و ليس كما قال؛ و قد قال الواحدى «٦» في «البيسط»: إنها لام القسم، و لا يجوز أن تكون لام ابتداء؛ لأن لام الابتداء لا تلحق إلا الأسماء، و ما يكون بمنزلة ما كالمضارع.

(١) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (٢) في المخطوطة (الشرطية). (٣) ساقطة من المطبوعة. (٤) في المخطوطة زيادة موسى بِالْيَيْنَاتِ (البقرة: ٩٢). (٥) انظر البحر المحيط ١/ ٢٤٥ عند قوله تعالى: «وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ ... (البقرة: ٦٥). (٦) هو على بن أحمد الواحدى تقدم التعريف به و بكتابه في ١/ ١٠٥. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٩١

القسم الثانى «١» العاملة

إشارة

القسم الثانى «١» العاملة و هى على ثلاثة أقسام: جارّة، و ناصبة، و جازمة.

الأولى:

الأولى: الجارّة، و تأتى لمعان: للملك الحقيقى؛ كقوله تعالى: «إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ (الأعراف: ١٢٨)، أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ «٢» (البقرة: ١٠٧)، وَ لِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ (الفتح: ٤). و التمليك، نحو وهبت لزيد دينارا؛ و منه «٣»: «وَ هَبْنَا لَهُمْ مِنْ

رَحْمَتِنَا (مريم: ٥٠). و الاختصاص، و معناها أنها تدلّ على أن بين الأول و الثاني نسبة باعتبار ما دلّ عليه متعلّقه؛ نحو: هذا صديق لزيد، و أخ له «٤» [و نحو إنَّ لَهُ أَبًا (يوسف: ٧٨)، كان لنا منه جدّة] «٤»؛ و منه: الجنّة للمؤمنين. و للتخصيص، و منه: إن وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ (الأحزاب: ٥٠). و للاستحقاق، كقوله تعالى: وَيُلِّ لِلْمُطَفِّفِينَ (المطففين: ١)، وَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَ لَهُمْ سُوءُ الدَّارِ (الرعد: ٢٥). و الفرق بينه و بين الملك؛ أن الملك لما [قد] «٤» حصل و ثبت، و هذا لما لم يحصل بعد؛ لكن هو في حكم الحاصل، من حيث ما قد استحق. قاله الراغب «٧». و للولاية، كقوله: لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ (الروم: ٤). و يجوز أن تجمع هذه الثلاثة، كقولك: الحمد لله؛ لأنه يستحق الحمد، و وليه، و المخصص بوص به؛ فكأنه يقول: الحمد لى و لى.

(١) من أقسام (اللام). (٢) الآية في

المخطوطة وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ (آل عمران: ١٨٩). (٣) في المخطوطة (نحو). (٤) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة. (٧) انظر كتابه مفردات القرآن: ٤٥٩. مادة (لام). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٩٢ و للتعليل؛ و هى التى يصلح موضعها «من أجل»، كقوله تعالى: وَ إِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ (العاديات: ٨)؛ أى من أجل حبّ الخير «١». و قوله [تعالى: لِيَلِيفَ قُرَيْشٍ (قريش: ١)، و هى متعلقة بقوله: فَلْيَعْبُدُوا (قريش: ٣) أو بقوله: فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ [مأكول] «٢» (الفيل: ٥)؛ و لهذا كانتا فى مصحف أبى سورة واحدة «٣»، و ضعّف بأن جعلهم كعصف [مأكول] «٢»؛ إنما هو لكفرهم «٥» و تجرّئهم على البيت. و قيل: متعلق بمحذوف، أى «اعجبوا». و قوله [تعالى: سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ لَيْدٍ مِيَّتٍ «٢» (الأعراف: ٥٧)، أى لأجل بلد ميت؛ بدليل: فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ (الأعراف: ٥٧)، هذا قول الزمخشري «٧»؛ و هو أولى من قول غيره إنها بمعنى «إلى» و قوله: وَ لَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا (النساء: ١٠٥)؛ أى لا تخاصم الناس لأجل الخائنين. قال الراغب «٨»: و معناه كمنى: وَ لَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ (النساء: ١٠٧) و ليست كالتى فى قولك: لا تكن لله خصيما، لدخولها على المفعول؛ أى لا تكن خصيم الله. و بمعنى «إلى» كقوله [تعالى: وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ كُلَّ يَجْرَى لِأَجَلٍ مُّسَمًّى (الرعد: ٢) بدليل قوله: وَ يُؤَخِّرُكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى (إبراهيم: ١٠). و قوله: وَ لَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ (الأنعام: ٢٨). الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا (الأعراف: ٤٣). رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ (آل عمران: ١٩٣). و قوله: بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا (الزلزلة: ٥)، بدليل: وَ أَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ (١) فى المخطوطة

(حبه) بدل (حب الخير). (٢) ليست فى المخطوطة. (٣) ذكر ذلك ابن هشام فى المغنى ١/ ٢٠٩. (٥) فى المخطوطة (للكفر). (٧) فى الكشاف ١/ ٦٦. الآية ٥٧ من سورة الأعراف. (٨) انظر كتابه مفردات القرآن: ٤٥٩ مادة (لام). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٩٣ (النحل: ٦٨) و زيّفه الراغب «١» لأنّ الوحي للنحل، جعل ذلك له بالتسخير «٢» و الإلهام، و ليس كالوحي الموحى إلى الأنبياء؛ فاللام على جعل ذلك الشىء له بالتسخير». و بمعنى «على»، نحو: وَ يَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ (الإسراء: ١٠٩). فَلَمَّا أَسْلَمَا وَ تَلَّ لِلْجَبِينِ (الصفافات: ١٠٣). و قوله: إِنْ أَحْسَنَ نَسَمَ أَحْسَنَ نَسَمَ لِأَنْفُسِكُمْ وَ إِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا (الإسراء: ٧)؛ أى فعلية؛ لأن السيئة على الإنسان لا له؛ بدليل قوله تعالى: فَعَلَىٰ إِجْرَامِي (هود: ٣٥)، و قوله: مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا (فصلت: ٤٦)، و قوله: ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ (البقرة: ١٩٦)، أى [على] «٣» من لم يكن. و قوله: لَهُمُ اللَّعْنَةُ [وَ لَهُمُ سُوءُ الدَّارِ] «٤» (الرعد: ٢٥). و بمعنى «فى» كقوله: وَ نَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقَشِيطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ (الأنبياء: ٤٧)، يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي (الفجر: ٢٤). لا- يُجَلِّبُهَا لَوْفَتِهَا إِلَّا هُوَ (الأعراف: ١٨٧). و بمعنى «بعد»، [نحو] «٥»: أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ (الإسراء: ٧٨). و قال ابن أبان «٦»: الظاهر أنها للتعليل. و بمعنى «عن» مع القول، كقوله تعالى: وَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا «٧» [لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا] «٧» (الأحقاف: ١١) أى عن الذين آمنوا، و ليس المعنى خطابهم [٣٠٧/ أ] بذلك، و إلا- لقليل: «سبقتمونا». و قيل لام التعليل، و قيل للتبليغ، و التفت عن الخطاب إلى الغيبة. و كقوله: قَالَتْ أَخْرَاهُمْ لِأَوْلَاهُمْ (الأعراف: ٣٨)، و أما قوله: وَ قَالَتْ أَوْلَاهُمْ لِأَخْرَاهُمْ (الأعراف: ٣٩)؛ فاللام للتبليغ؛ كذلك قسمها [ابن مالك «٤»]، كقوله تعالى: [قَالَ «١٠»] أَلَمْ أَقُمْ لَكُمْ الْكُهْنَ (الكهف: ٧٥).

(١) انظر المفردات: ٤٥٩ مادة (اللام).

(٢) في المطبوعة (للتسخير) و ما أثبتناه من المفردات و المخطوطة. (٣) ساقطة من المطبوعة. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) ساقطة من المخطوطة. (٦) هو أحمد بن أبان اللغوى تقدم التعريف به فى ١/ ٣٩٤. (٧) الآية بين الحاصرتين ليست فى المخطوطة. (١٠) ليست فى المطبوعة. و انظر قوله فى المغنى ١/ ٢١٣. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٩٤ وغيره يسميها لام التبليغ، فإن عرف من غاب عن القول حقيقة أو حكما، فللتعليل نحو: وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا (آل عمران: ١٥٦)، وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِي أَعْيُنُكُمْ (هود: ٣١). و ذكر ابن مالك وغيره ضابطا فى اللام المتعلقة بالقول؛ و هو [أنه «١»] إن دخلت على مخاطبة القائل؛ فهى لتعديء القول للمقول له، نحو: وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا (النساء: ٨) «٢» [فإن دخلت على غير المخاطب القائل فهى للتعليل كقوله تعالى «٢»]. وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا (آل عمران: ١٥٦). وقوله: الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعِدُوا (آل عمران: ١٦٨)، وقوله: وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ (النحل: ١١٦). وقوله: وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا * إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ «٤» (الكهف: ٢٣-٢٤) و هو كثير. و بمعنى «أن» المفتوحة الساكنة. قاله الهروى «٥»: و جعل منه: يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ (الصف: ٨). يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ (النساء: ٢٦). وَ أَمْرًا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (الأنعام: ٧١). و هذه اللام لا تكون إلا بعد «أردت»، و «أمرت»، و ذلك لأنهما يطلبان المستقبل، و لا يصلحان فى الماضى، فهذا جعل معهما بمعنى «أن»؛ و بذلك صرح صاحب «الكشاف» «٦» فى تفسير سورة الصف، فقال: يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ (الآية: ٨)، كما جاء فى سورة براءة. و للتعديء، و هى التى تعدى العامل إذا عجز، نحو: إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ (يوسف: ٤٣)، فاللام فيه للتعديء؛ لأن الفعل يضعف بتقديم المفعول عليه. و سماها ابن الأنبارى: آله الفعل، و ذكر أن البصريين يسمونها لام الإضافة، كقوله تعالى: أَنْ اشْكُرْ لِي وَ لِيَوَالِدَيْكَ (لقمان: ١٤)، أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ «٧» (هود: ٣٤). و قال الراغب «٨»: «التعديء ضربان: تارة لتقوية الفعل، و لا يجوز حذفه، نحو: وَ تَلَّه» (١) ليست

فى المطبوعة. (٢) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة. (٤) الآية بين الحاصرتين ليست فى المخطوطة. (٥) هو على بن محمد الهروى صاحب كتاب «الأزهيء»، تقدم التعريف به فى ١/ ٢١٦. (٦) فى الكشاف ٤/ ٩٤. (٧) الآية فى المخطوطة وَ أَنْصَحَ لَكُمْ (الأعراف: ٧). (٨) فى المفردات: ٤٥٩، مادة (لام)، مع تصرف بالعبارء. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٩٥ لِلَّجِينِ (الصفات: ١٠٣)، و تارة يحذف «١»، نحو: يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ (النساء: ٢٦)، فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ، وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ [يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا] «٢» (الأنعام: ١٢٥)، فأثبت فى موضع و حذف فى موضع. انتهى. و للبين [أى متعلقة بمحذوف استوفى للبين «٢»؛ كقوله تعالى: وَ قَالَتْ هَيْتَ لَكَ (يوسف: ٢٣)؛ أى أقبل و تعال أقول لك. و ذكر ابن الأنبارى أن اللام المكسورة تجيء جوابا للقسم، كقوله تعالى: وَ لِلَّهِ مَا فى السَّمَاوَاتِ وَ مَا فى الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ (النجم: ٣١)، و المعنى «٤» «ليجزى»، بفتح اللام و التوكيد بالنون، فلما حذف النون أقام المكسورة مقام المفتوحة. و هذا ضعيف، و ذكر مثله عن أبى حاتم «٥». و يحتمل أن يكون قبلها فعل مقدر؛ أى آمنوا ليجزى.

الثانى:

الثانى: الناصبة على قول الكوفيين فى موضعين: لام كى، [و لام الجحود] «٦». و لام الجحود هى الواقعة بعد الجحد؛ أى النفى؛ كقوله [تعالى: مَا كَانَ اللَّهُ لِيُذَرَ الْمُؤْمِنِينَ (آل عمران: ١٧٩)، وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمُ (الأنفال: ٣٣)؛ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُعْفِرْ لَهُمْ (النساء: ١٦٨). و ضابطها أنها لو سقطت تم الكلام بدونها؛ وإنما ذكرت توكيدا لنى الكون؛ بخلاف لام كى. قال الزجاج: اللام فى قوله: مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا [إِلَى اللَّهِ زُلْفَى] «٧» (الزمر: ٣)، لام كى، لأن لام الجحود إذا سقطت لم يختل الكلام؛ و لو سقطت اللام من الآية بطل المعنى. و لأنه [يجوز] «٨» إظهار «أن» بعد لام «كى»، و لا يجوز بعد لام الجحود؛ لأنها فى (١) فى المخطوطة (و تارة قد

يحذف). (٢) ما بين الحاصرتين ليست في المطبوعة. (٤) في المخطوطة (وإن المعنى). (٥) هو سهل بن محمد السجستاني تقدم التعريف به في ٣٠٩ / ١. (٦) ساقطة من المخطوطة. (٧) ليست في المخطوطة. (٨) ساقطة من المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٩٦ كلامهم نفى للفعل المستقبل؛ فالسين بإزائها، فلم يظهر بعدها ما لا يكون بعدها، كقوله [تعالى: وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ (الأنفال: ٣٣)]، فجاء بلام الجحد حيث كانت نفياً لأمر متوقع مخوف في المستقبل، ثم قال [تعالى: وَ مَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَ هُمْ يَسْتَعْجِرُونَ (الأنفال: ٣٣)] فجاء باسم الفاعل الذي لا يختص بزمان؛ حيث أراد نفى [وقوع «١» العذاب بالمستغفرين ٣٠٧/ب على العموم في الأحوال. ومثله: وَ مَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى (هود: ١١٧)]، ثم قال: وَ مَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى (القصص: ٥٩). ومثال لام «كى» و «كى» مضمرة معها، قوله تعالى: لِيُنذِرَ بَأْسًا (الكهف: ٢)، [وقوله «١»]: لِيُنَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ (الفرقان: ٣٢)]، لِيَصْرِفَ عَنْهُ الشُّوءَ (يوسف: ٢٤)]، لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَ لِيُعَلِّمَ (النحل: ٣٩)]، وقوله: وَ كَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسِيًّا لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ (البقرة: ١٤٣)]، يريد: «كى تكونوا». وقوله: لَتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً (يونس: ٩٢). وقد تجيء معها «كى» نحو: لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا (النحل: ٧٠)]، لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ (الأحزاب: ٣٧)]، لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ «٣» (آل عمران: ١٥٣). و ربما جاءت «كى» بلا لام، كقوله: كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةٌ بَيْنَ الْأَعْيَاءِ (الحشر: ٧) وفي معناه لام الصيرورة، كقوله تعالى: لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَنًا (القصص: ٨)]، وَ مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلَّا لِيُعْبَدُونَ (الذاريات: ٥٦). و تسمى لام العاقبة؛ فإن «٤» من المعلوم أنهم «٤» [لم يلتقطوه «٦» لذلك؛ بل لضده، بدليل قوله: عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَنْفَعَهُ وَ لَدَا (القصص: ٩)]. و حكى ابن قتيبة «٧» عن بعضهم أن علامتها جواز تقدير الفاء موضعها؛ و هو يقتضى أنها (١) ساقطة

من المطبوعة. (٣) الآية في المخطوطة لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ (الحديد: ٢٣)]. (٤) عبارة المخطوطة (المعلوم من أنهم). (٦) ساقطة من المخطوطة. (٧) هو عبد الله بن مسلم تقدم التعريف به في ١٦٠ / ١. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٩٧ لام التعليل؛ لكن الفرق بينها وبين لام التعليل التي في نحو قوله: لِيُخَيِّبَ بِهِ بَلَدَهُ مِثْلًا (الفرقان: ٤٩)]، أن لام التعليل تدخل على ما هو غرض لفاعل الفعل، و يكون مرتبا على الفعل و ليس في لام الصيرورة إلا الترتب فقط. و قال الزمخشري «١» في تفسير سورة المدثر: «أفادت اللام نفس العلة و السبب، و لا- يجب في العلة أن تكون غرضا؛ ألا- ترى إلى قولك: خرجت من البلد مخافة الشر، فقد جعلت المخافة علة لخروجك، و ما هي بغرضك». و نقل ابن فورك «٢» عن الأشعري: أن كل لام نسبها الله إلى نفسه؛ فهي للعاقبة و الصيرورة دون التعليل؛ لاستحالة الغرض «٣». و استشكله الشيخ عز الدين «٤» بقوله: كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةٌ (الحشر: ٧)]، وقوله: إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا* لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ [ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَأَخَّرَ] «٥» (الفتح: ١-٢) [قال: «٥» فقد صرح فيه بالتعليل، و لا مانع من ذلك؛ إذ هو على وجه التفضل. و أقول: ما جعلوه للعاقبة هو راجع للتعليل؛ فإن التقاطعهم «٧» أفضى إلى عداوته؛ و ذلك يوجب صدق الإخبار بكون الالتقاط للعداوة؛ لأن ما أفضى إلى الشيء يكون علة، و ليس من شرطه أن يكون نصب العلة صادرا عن نسب الفعل إليه لفظا؛ بل جاز أن يكون ذلك راجعا إلى من ينسب الفعل إليه خلقا؛ كما تقول: جاء الغيث لإخراج الأزهار، و طلعت الشمس لانضاج الثمار، فإن الفعل يضاف إلى الشمس و الغيث «٨» [و جعلها علة مغلولة خالقها و خالق الفعل المنسوب إليها] «٨». كذلك التقاط آل فرعون موسى؛ فإن الله [تعالى «٥» قدره لحكمته، و جعله علة لعداوته، لإفضائه إليه بواسطة حفظه و صيانتته؛ كما في مجيء الغيث بالنسبة إلى إخراج الأزهار. و إليه (١) في الكشاف ١/٤

١٦٠، عند تفسير قوله تعالى وَ مَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً ... الآية: ٣١. (٢) هو محمد بن الحسن تقدم التعريف به في ٣٢٤ / ١. (٣) جاء في المخطوطة زيادة عبارة بعد هذا الموضع و نصها: (فكان المخبر في لام الصيرورة إلا الترتيب فقط، و قال فقلت هذا بعدها إلا انه غرض لى). (٤) هو عبد العزيز بن عبد السلام تقدم التعريف به في ١٣٢ / ١. (٥) ما بين الحاصرتين ليست في المطبوعة. (٧) في المخطوطة (التخاصم). (٨) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٩٨ يشير [قول «١» الزمخشري «٢» أيضا: التحقيق أنها لام العلة «٣»، و أن التعليل بها وارد على طريق المجاز دون الحقيقة؛ لأنه لم يكن داعيهم إلى الالتقاط كونه لهم

عدواً و حزناً؛ بل المحبّة و التّبني، غير أن ذلك لما كان نتيجة التقاطهم له و ثمرته؛ شبه بالداعي الذي يفعل [الفاعل «٤» الفعل لأجله، فاللام مستعارة لما يشبه التعليل. و قال ابن خالويه «٥» في كتاب «المبتدأ» في النحو: «فأما قوله تعالى: فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيُكُونَ (القصص: ٨)، فهي لام «كى» عند الكوفيين، و لام الصيرورة عند البصريين، و التقدير: فصار عاقبة أمرهم إلى ذلك؛ لأنهم لم يلتقطوه لكي يكون «٦» عدواً. انتهى. و جوز [٣٠٨/أ] ابن الدهان «٧» في الآية وجهاً غريباً: على التقديم و التأخير، أي فالتقط آل فرعون، و عِدُواً وَ حَزَنًا حال من الهاء [في «٨»]: لِيُكُونَ لَهُمْ: أي لِيَتَمَلَّكُوهُ. قال: و يجوز أن يكون التقدير: فالتقطه آل فرعون؛ لكرهه أن يكون لهم عدواً و حزناً [أي يروه غير مستفيد لهم «٩». و أما قوله: لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ (الفتح: ٢)، فحكى الهروي «١٠» عن أبي حاتم «١١» أن اللام جواب القسم، و المعنى: ليغفرن الله لك؛ فلما حذفت النون كسرت اللام، و إعمالها إعمال «كى»؛ و ليس المعنى: فتحنا لك لكي يغفر الله لك، فلم يكن الفتح سبباً للمغفرة. قال: و أنكروه ثعلب، و قال: هي لام «كى»، و معناه: لكي يجتمع لك مع المغفرة تمام النعمة، فلما انضم إلى المغفرة شيء حادث واقـع، حسن معه «كى».

(١) _____ ليست في المطبوعة. (٢) في

الكشاف ٣/ ١٥٧ - ١٥٨. الآية (٨) من سورة القصص. (٣) في المخطوطة (التعليل). (٤) ساقطة من المخطوطة. (٥) هو الحسين بن خالويه تقدم التعريف به و بكتابه في ٢/ ٣٦٩. (٦) في المخطوطة (يدعون). (٧) هو سعيد بن المبارك تقدم التعريف به في ٢/ ٤٩٢. (٨) ساقطة من المخطوطة. (٩) العبارة ساقطة من المطبوعة. (١٠) هو علي بن محمد الهروي تقدم التعريف به في ٤/ ٢١٦. (١١) هو سهل بن محمد السجستاني تقدم التعريف به في ١/ ٣٠٩. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٩٩ و كذلك قوله [تعالى]: لِيُجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (التوبة: ١٢١). و أما قوله تعالى: رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ (يونس: ٨٨)، فقال الفراء «١» لام كى. و قال قطرب «٢» و الأـخفش: لم يؤتوا المال ليضلوا، و لكن لما كان عاقبة أمرهم الضلال كانوا كأنهم أوتوها، لذلك فهي لام العاقبة. هذا كله على مذهب «٣» الكوفيين، و أما البصريون فالنصب عندهم [بعدها] «٤» بإضمار «أن»، و هما جارتان للمصدر، و اللام الجارة هي لام الإضافة. و اعلم أن الناصبة للمضارع تجيء لأسباب: منها القصد و الإرادة؛ إما في الإثبات، نحو: وَ لَتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى [وَمَنْ حَوْلَهَا] «٤» (الأنعام: ٩٢)، أو النفي [نحو] «٥»: وَ مَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنُعَلِّمَ (البقرة: ١٤٣)، فهو على تقدير حذف المضاف؛ أي لنعلم ملائكتنا و أوليائنا. و يجوز أن يكون تعالى خاطب الخلق بما يشاكل طريقتهم في معرفة البواطن و الظواهر على قدر فهم المخاطب. و قد تقع موقع «أن»، و إن كانت غير معلولة لها في المعنى، و ذلك إن كان الكلام متضمناً لمعنى القصد و الإرادة [نحو: وَ أَمْرًا] «٧» لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (الأنعام: ٧١)، إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا (التوبة: ٥٥) و منها العاقبة على ما سبق.

الثالث:

الثالث: الجازمة؛ و هي الموضوعية للطلب، و تسمى لام الأمر، و تدخل على المضارع لتؤذن أنه مطلوب للمتكلم؛ و شرطها أن يكون الفعل لغير [الفاعل «٨»] المخاطب «٨» [نحو: ليضرب عمرو و لضرب، و لأضرب أنا] إلا في لغة قليلة يدخلونها على الفعل، و إن كان الفاعل المخاطب «٨»، فيقولون: لتضرب أنت، و منه قراءة بعضهم: فبذلك فلتفرحوا (يونس: ٥٨).

(١) _____ انظر كتابه معاني القرآن ١/ ٤٧٧.

(٢) هو محمد بن المستنير تقدم التعريف به في ٢/ ٣٧٦. (٣) في المخطوطة (قول). (٤) ساقطة من المطبوعة. (٥) ساقطة من المخطوطة. (٦) ليست في المخطوطة. (٧) ليست في المخطوطة. (٨) ساقطة من المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٠٠ و وصفها أن تكون مكسورة إذا ابتدئ بها، نحو: لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ [مِنْ سَعَتِهِ] «١» (الطلاق: ٧) لِيَسْتَأْذِنَكُمْ (النور: ٥٨). و تسكن بعد الواو و الفاء، نحو: فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَ

لَيُؤْمِنُوا بِى (البقرة: ١٨٦). فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ (الكهف: ٢٩). ويجوز الوجهان بعد «ثم»، كقوله تعالى: ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُؤْفُوا نُذُورَهُمْ وَلِيَطَّوَّفُوا بِأَلْبَتِ الْعَتِيقِ (الحج: ٢٩)، قرئ في السبع «٢» بتسكين لِيَقْضُوا وبتحريكه «٣». و تجيء لمعان: منها: التكليف، كقوله تعالى: لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ (الطلاق: ٧). [و التكليف «٤» و منها أمر المكلف نفسه؛ كقوله تعالى: وَ لِنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ (العنكبوت: ١٢). و الابتهاال، و هو الدعاء، نحو: لِيُقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ (الزخرف: ٧٧)، و التهديد نحو: فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ (الكهف: ٢٩)، و الخبر، نحو: [قُلْ «٤» مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مِدًّا (مريم: ٧٥)، أى يمدد. و يحتمله: وَ لِنَحْمِلْ (العنكبوت: ١٢)، أى و نحمل. و يجوز حذفها و رفع الفعل، و منه قوله: تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ (الصف: ١١)، و يدل على أنه للطلب، قوله تعالى بعد: يَغْفِرْ لَكُمْ (الصف: ١٢) مجزوما؛ «٦» فلو لا أنه طلب لم يصح الجزم، لأنه ليس ثم وجه سواء «٦».

٥٧- لا

إشارة

٥٧- لا [على ستة أوجه:

أحدها:

أحدها: أن تكون للنفي، و [«٨» تدخل على الأسماء و الأفعال فالداخله على الأسماء تكون عاملة [و غير عاملة] «٨». فالعاملة قسمان: (١) ليست في المخطوطة. (٢) في المخطوطة (بالسبع)، و انظر التيسير: ١٥٦. (٣) في المخطوطة (أو تحريكه). (٤) ساقطة من المطبوعة. (٥) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (٦) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٠١ تارة تعمل عمل «إن»، و هى النافية للجنس، و هى تنفى ما أوجبه «إن»، فلذلك تشبه بها فى الأعمال، نحو: لا تَثْرِبَ عَلَيْكُمْ (يوسف: ٩٢)، لا مُقَامَ لَكُمْ (الأحزاب: ١٣)، لا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ (النحل: ٦٢). و يكثر حذف خبرها إذا علم، نحو: لا ضَيْرَ (الشعراء: ٥٠)، فلا [٣٠٨/ ب فَوَتْ (سبأ: ٥١). و تارة تعمل عمل «ليس». و زعم الزمخشري فى «المفصل» «١» أنها غير عاملة و كذا قال الحريرى «٢» فى «الدَّرَّة»: إنها لا تأتى إلا لنفى الوحدة. قال ابن برى «٣»: و ليس بصحيح؛ بل يجوز أن يريد منه العموم، كما فى النصب، و عليه قوله: «لا ناقة لى فى هذا و لا جمل» «٤»، يعنى فإنه نفى الجنس لَمَّا عطف. و كذلك قولك: «لا رجل فى الدار و لا امرأة»، تفيد نفى الجنس؛ لأن العطف أفهم للعموم. و ممن نصّ على ذلك أبو البقاء فى «المحصّـى لـ» «٥»، و يؤيده قوله تعالى: لا يَتَّبِعُ فِيهِهِ وَ لا (١) انظر قول الزمخشري فى كتابه

«المفصل» ص ٣٠ اسم ما و لا المشبهتين بليس. (٢) هو القاسم بن على بن محمد تقدم التعريف به فى ١/ ١٦٤ و تقدم التعريف بكتابه «درة الغواص» فى ٣/ ٨٧. (٣) هو عبد الله بن برى تقدم التعريف به فى ٤/ ١١١. (٤) ذكره أبو عبيد البكرى فى «فصل المقال» ص ٣٨٨ برقم ١٦٨ و قال: (أول من قاله الصدوف بنت الحليس العذرية) و سرد قصته. (٥) هو شرح لكتاب «المفصل» للزمخشري الذى يمتاز بشروح كثيرة ذكرها حاجى خليفة فى «كشف الظنون» ٢/ ١٧٧٤-١٧٧٥، و من شروحه ثلاثة كتب باسم «المحصل» (الأول): «المحصل شرح المفصل» لأبى البقاء عبد الله بن الحسين العكبرى، و هو الذى ذكره الزركشى، و يوجد منه نسخة خطية فى القاهرة ٢/ ١٥٧ برقم ٢٩٢ نحو، و منه صورة ميكروفيلمية بمعهد المخطوطات بالقاهرة برقم ١٤٤ نحو الجزء الثانى فقط، (و الثانى): «المحصل لكشف أسرار المفصل» للمؤيد يعقوب بن حمزة ت (٧١٢هـ-) مخطوط فى برلين برقم (٦٥٢١)، و فى الفاتيكان (١٠٢١ ف)، (بروكلمان الذيل ١/ ٥١٠) (و الثالث): «المحصل فى شرح المفصل» لأبى محمد علم الدين القاسم بن أحمد الأندلسى ت (٦٦١هـ-)

حققه عبد الباقي عبد السلام الخزرجي كرسالة دكتوراه بجامعة الأزهر بالقاهرة (أخبار التراث العربي ٦ / ٢١)، لكن محقق كتاب «التبيين عن مذاهب النحويين...» لأبي البقاء العكبري، نفى صحة نسبة «المحصل» لأبي البقاء لأنه تتبع المخطوطة المتوفرة لديه من الكتاب و هي نسخة دار الكتب المصرية برقم (٢٩٢) و خلص إلى القول (إن الكتاب من تأليف علم الدين القاسم بن أحمد الأندلسي المتوفى سنة ٦٦١ هـ، دون أدنى شك و إن نسبته إلى أبي البقاء العكبري خطأ محض ينبغي تغييره في فهرس دار الكتب المصرية و معهد المخطوطات العربية) انظر (مقدمة التبيين عن البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٠٢ خُلةً و لا شفاعَةً (البقرة: ٢٥٤)، قرئ بالرفع و النصب فيهما «١»، و المعنى فيهما واحد. و قال ابن الحاجب: ما قاله الزمخشري لا يستقيم، و لا خلاف عند أصحاب الفهم أنه يستفاد العموم «٢» [منه، كما في المبنية على الفتح، و إن كانت المبنية أقوى في الدلالة عليه؛ إمّا لكونه نصاً أو لكونه أقوى ظهوراً، و سبب العموم «٢» أنها نكرة في سياق النفي فتعم. و قال ابن مالك «٤» في «التحفة»: قد تكون المشبه ب «ليس» نافية للجنس، و يفرق فيها بين إرادة الجنس و غيره بالفرائض. هذا كله في العاملة. [و أما غير العاملة] «٢»؛ فيرفع الاسم بعدها بالابتداء إذا لم يرد نفى العموم. و يلزم التكرار. ثم تارة تكون نكرة، كقوله: لا فيها غَوْلٌ و لا هُمَّ عَنْهَا يُنْزَفُونَ (الصفات: ٤٧)، لا يَبِغُ فِيهِ و لا خِلَالٌ (إبراهيم: ٣١). و تارة تكون معرفة كقوله: لا الشَّمْسُ يَبْغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ (يس: ٤٠). و لذلك يجب تكرارها إذا وليها نعت نحو: زَيْتُونَةٌ لا شَرْقِيَّةٌ و لا غَرْبِيَّةٌ (النور: ٣٥)، و قوله تعالى: لا ذُلُّوا تُبَيِّرُ الْأَرْضَ و لا تَسْقِي الْحَرْثَ (البقرة: ٧١) فإن قيل: لم لم تكررهما و قد أوجبا تكرارهما في الصفات؟ و جوابه أنه من الكلام المحمول على المعنى، و التقدير: لا- تثير الأرض، و لا ساقية للحرث، أى لا تثير و لا تسقى. و قال الراغب «٦»: «هي في هذه الحالة تدخل على المتضادين، و يراد بها إثبات الأمرين بهما جميعاً، نحو: زيد ليس بمقيم و لا ظاعن، أى تارة يكون كذا، و تارة يكون كذا. و قد يراد إثبات حالة بينهما؛ نحو: زيد ليس بأبيض و لا- أسود». إلا

أن هذا لا ينفي وجود شرح لكتاب «المفصل» من تأليف العكبري حيث توافرت على ذكره المصادر المترجمة للعكبري، و إن تباينت في تسميته. (١) ذكره البنافي (إتحاف فضلاء البشر) ص ١٦١ عند الآية ٢٥٤ من سورة البقرة. (٢) ليست في المخطوطة. (٤) هو محمد بن عبد الله بن مالك، جمال الدين تقدم التعريف به في ١ / ٣٨١، و كتابه «تحفة المودود في المقصور و الممدود» طبع في مصر بتحقيق إبراهيم اليازجي سنة ١٣١٩ هـ / ١٨٩٧ م، و طبع ضمن كتاب «الإعلام، أو إكمال الإعلام بمثلث الكلام» بمصر سنة ١٣٢٩ هـ / ١٩١١ م (ذخائر التراث العربي: ٢٣٤-٢٣٥). (٦) انظر قوله في كتابه «المفردات» ص ٤٥٩. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٠٣ و منه قوله تعالى: لا شَرْقِيَّةٌ و لا غَرْبِيَّةٌ (النور: ٣٥)، قيل: معناه أنها شرقية و غربية. و قيل: معناه مصونه عن الإفراط و التفريط، و أما الداخلة على الأفعال؛ فتارة تكون لنفي الأفعال المستقبلية، كقوله تعالى: إِنْ تَدْعُوهُمْ لا يَسْمِعُوا دُعَاءَكُمْ (فاطر: ١٤)؛ لأنه جزاء، فلا يكون إلا مستقبلاً. و مثله: لَيْسَ أَخْرَجُوا لا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ و لَيْسَ قَاتِلُوا لا يَنْصُرُونَ (الحشر: ١٢). و قد ينفي المضارع مراداً به نفى الدوام، كقوله تعالى: لا يَغْرُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ و لا فِي الْأَرْضِ (سبأ: ٣). و قد يكون للحال، كقوله [تعالى]: لا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ: (١) فلا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ (المعارج: ٤٠) فلا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ (الواقعة: ٧٥)، فلا وَ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ (النساء: ٦٥). و قوله: و ما لَكُمْ لا تُقَاتِلُونَ (النساء: ٧٥). يصح أن تكون في موضع الحال، أى ما لكم غير مقاتلين و قيل: ينفي بها الحاضر على التشبيه [ب «ما»] «١»، كقولك في جواب من قال: «زيد يكتب الآن»: لا يكتب. و النفي بها يتناول فعل المتكلم، نحو: لا أخرج اليوم و لا أسافر غداً، و منه قوله تعالى: قُلْ لا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا (الشورى: ٢٣). و فعل المخاطب، كقولك: إنك لا تزورنا، و منه قوله تعالى: سَيَنْفِرُكَ فَلا تَنْسَى (الأعلى: ٦)، فَانْفُدُوا لا تَنْفُدُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ (الرحمن: ٣٣). و تدخل على الماضي في القسم و الدعاء، نحو: و الله لا صلّيت، و نحو: لا ضاق صدرك. و في غيرها نحو: فلا صدق و لا صلّى (القيامة: ٣١). و الأكثر تكرارها، و قد جاءت [غير] «٢» مكررة في قوله تعالى: فَمَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ (البلد: ١١). قال الزمخشري «٣»: «لكنها مكررة في المعنى؛ لأن المعنى: لا فك رقبته، و لا أطعم مسكينا، ألا ترى أنه فسر اقتحام العقبة بالعقبه بذلك؟» و قيل: إنه دعاء، [أى «٢» أنه يستحق أن

(١) _____ ليست في المخطوطة. (٢) ليست في المخطوطة. (٣) انظر قوله في «الكشاف» ٢١٣/٤ عند تفسير الآية من سورة البلد. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٠٤ يدعى عليه [٣٠٩/أ] بأن يفعل خيرا وقد يراد الدعاء في المستقبل والماضي، كقولك: لا فض الله فاك، وقوله: «لا يبعدن قومي».

الثانية:

الثانية: أن تكون للنهي، ينهى بها الحاضر والغائب، نحو: لا تقم ولا يقم. وقال تعالى: لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ (المتحنه: ١). لا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ [مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ] (١) (آل عمران: ٢٨)، وَ لَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا * إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ (الكهف: ٢٣-٢٤). لا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا (آل عمران: ١٨٨). لا يَسْخَرُونَ مِنْ قَوْمٍ (الحجرات: ١١). وَ لَا تَنَابَرُوا بِاللُّقَابِ (الحجرات: ١١). يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ (الأعراف: ٢٧). لا- يَحْطَمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ (النمل: ١٨). وَ تَخَلَّصَ الْمَضَارِعَ لِلْأَسْتِقْبَالِ، نحو: لا تَخَافِي وَ لَا تَحْزَنِي (القصص: ٧). وَ تَرَدُّ لِلدَّعَاءِ، نحو: لا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا (البقرة: ٢٨٦)، وَ لِذَلِكَ قَالَ بَعْضُهُمْ: «لا الطليئة» لتشمل النهي وغيره. وَ قد تحتل النفي وَ النهي، كقوله تعالى: أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ (هود: ٢)، وَ مَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ (النساء: ٧٥).

الثالثة:

الثالثة: أن تكون جوابية، أي ردّ في الجواب، مناقض ل «نعم» أو بلى، فإذا قال مقررا: ألم أحسن إليك؟ قلت: لا، أو بلى، و إذا قال مستفهما: هل زيد عندك؟ قلت: لا، أو نعم، قال تعالى: أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بلى (الأعراف: ١٧٢)، فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ (الأعراف: ٤٤).

الرابعة:

الرابعة: أن تكون بمعنى «لم»، و لذلك اختصت بالدخول على الماضي، نحو: _____ (١) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٠٥ فَلَا صَدَقَ وَ لَا صَلَّى (القيامة: ٣١)، أَي لَمْ يَصْدُقْ وَ لَمْ يَصَلِّ. وَ مثله: فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ (البلد: ١١).

الخامسة:

الخامسة: أن تكون عاطفة تشرك ما بعدها في إعراب ما قبلها، و تعطف بعد الإيجاب، نحو يقوم زيد لا عمرو. و بعد الأمر، نحو اضرب زيدا لا- عمرا، و تنفى عن الثاني ما ثبت للأول، نحو: خرج زيد لا بكر. فإن قلت: ما قام زيد و لا بكر، فالعطف للواو دونها، لأنها أم حروف العطف.

السادسة:

السادسة: أن تكون زائدة، في مواضع: الأول: بعد حرف العطف المتقدم عليه النفي أو النهي، فتجىء مؤكدة له كقولك: ما جاءني زيد و لا عمرو، و قوله تعالى: وَ مَا أَمْوَالُكُمْ وَ لَا أَوْلَادُكُمْ (سبأ: ٣٧). مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَ لَا سَائِبِيَةٍ وَ لَا وَصِيْلَةٍ وَ لَا حَامٍ (المائدة: ١٠٣). وَ قوله: وَ لَمَّا الضَّالِّينَ (الفاتحة ٧). قال أبو عبيدة «١»: و قيل: إنما دخلت هنا مزيلة لتوهم أن الضالين هم المغضوب عليهم، و

العرب تنعت بالواو، و تقول: مررت بالظريف و العاقل. فدخلت لازالة التوهم و قيل: لثلاثا- يتوهم عطف الضالين على الذين. و مثال النهى قوله تعالى: لا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَ لَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَ لَا الْهَدْيَ وَ لَا الْقَلَائِدَ (المائدة: ٢)، ف «لا» زائدة، و ليست بعاطفة، لأنها إنما يعطف بها في غير النهى «٢»، و إنما دخلت هنا لنفي احتمال أن يكون المقصود نفي مجيئها جميعا، تأكيداً للظاهر من اللفظ، و نفي لاحتمال الآخر، فإنه يفيد النفي عن كل واحد منهما نصاً، و لو لم يأت ب «لا»، لجاز أن يكون النفي عنهما على جهة الاجتماع و لكنه خلاف الظاهر؛ فلذلك كان القول ببقاء الزيادة أولى، لبقاء الكلام بإثباتها على حاله عند عدمها، و إن كانت دلالة عند مجيئها أقوى. و أما قوله: وَ لَا تَسُبُّوا تَوَى الْحَسِّ نَهْ وَ لَا السَّيِّئَةَ (فصلت: ٣٤)، فمن قال: المراد أن

(١) انظر قوله في كتابه «مجاز القرآن»

١ / ٢٥-٢٦ عند سورة الفاتحة و قد ساقه الزركشي بمعناه. (٢) في المخطوطة (النفي). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٠٦ الحسنة لا تساوى السيئة، ف «لا» عنده زائدة، و من قال: إن [المراد أن «١» جنس الحسنه لا يستوى إفراده، و جنس السيئة لا يستوى إفراده]- و هو الظاهر من سياق الآية- فليست زائدة، و الواو عاطفة جملة على جملة، و قد سبق فيها مزيد كلام في بحث الزيادة. و أما قوله تعالى: وَ مَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَ الْبَصِيرُ ... (فاطر: ١٩) الآية، فالأولى «٢» و الثانية غير زائدة، و الثالثة و الرابعة و الخامسة زوائد. و قال ابن السجري «٣»: «قد تجيء مؤكدة للنفي في غير موضعها الذي تستحقه، كقوله [٣٠٩/ب] تعالى: وَ مَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَ الْبَصِيرُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَ لَا الْمُسِيءُ (غافر: ٥٨)، لأنك «٤» تقول: ما يستوى زيد و لا عمرو، «٥» [و لا تقول: ما يستوى زيد، فتقتصر على واحد. و مثله: وَ لَا الظُّلُمَاتُ وَ لَا النُّورُ* وَ لَا الظُّلُّ وَ لَا الْحُورُ (فاطر: ٢٠-٢١)، وَ حَرَامٌ عَلَى قَوْمٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ (الأنبياء: ٩٥). و قال غيره: «لا» هاهنا صلة؛ لأن المساواة لا تكون إلا بين شيئين، فالمعنى: و لا الظلمات و النور، حتى تقع المساواة بين شيئين، كما قال تعالى: وَ مَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَ الْبَصِيرُ (غافر: ٥٨)، و لو قلت: ما يستوى زيد و لا عمرو] «٥» لم يجز إلا- على زيادة «لا». الثاني: بعد «أن» المصدرية الناصبة للفعل المضارع، كقوله تعالى: ما مَنَّكَ إِلَّا تَشِجَدَ (الأعراف: ١٢). و [قيل «٥»: إنما زيدت توكيدا للنفي المعنوي الذي تضمنه: مَنَّكَ، بدليل الآية الأخرى: ما مَنَّكَ أَنْ تَسْجُدَ (ص: ٧٥). و قال ابن السيد «٨»: إنما دخلت لما يقتضيه معنى المنع لا يحتمل حقيقة اللفظ؛ لأن (١)

ليست في المطبوعة. (٢) في المخطوطة (فما الأولى، و الثالثة غير زائدة، و الثانية و الرابعة و الخامسة زوائد). (٣) انظر قوله في كتابه «أمالى ابن السجري» ٢ / ٢٣١ المجلس السابع و الستون. (٤) في المطبوعة (لأنك لا تقول) و الصواب ما في المخطوطة، كما جاء في «أمالى ابن السجري». (٥) ليست في المخطوطة. (٨) هو عبد الله بن محمد بن السيد البطيوسى تقدم التعريف به في ١ / ٣٤٣. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٠٧ المانع من الشيء يأمر الممنوع، بالأل يفعل، مهما كان المنع في تأويل الأمر بترك الفعل، و الحمل على تركه أجراه مجراها. و من هنا قوله تعالى: لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ (الحديد: ٢٩) أى لئن يعلم «١»، لأن المعنى يتم بذلك. و قيل: ليست زائدة و المعنى عليها. و هذا كما تكون محذوفة لفظاً مرادة معنى، كقوله تعالى: يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضَلُّوا (النساء: ١٧٦)، المعنى ألا تضلوا؛ لأن البيان إنما يقع لأجل ألا تضلوا. و قيل: على حذف مضاف، أى كراهة أن تضلوا. و أما السِّيرافي فجعلها «٢» على بابها، حيث جاءت، زعم أن الإنسان إذا فعل شيئاً لأمر ما، قد [يكون «٣» فعله لصدده، فإذا قلت: جئت لقيام زيد، فإن المعنى أن المجيء وقع لأجل القيام، و هل هو لأن يقع أو لثلاثا يقع؟ محتمل، فمن جاء للقيام فقد جاء لعدم القيام، و من جاء لعدم القيام فقد جاء للقيام؛ برهان ذلك أنك إذا نصصت على مقصودك، فقلت: جئت لأن يقع، أو أردت أن يقع، فقد جئت لعدم القيام «٤» [أى لأن يقع عدم القيام، و هو- أعنى عدم الوقوع- طلب وقوعه. و إن قلت: و قصدى ألا يقع القيام، و لهذا جئت، فقد جئت لأن يقع عدم القيام «٤»، فيتصور أن تقول: جئت للقيام و تعنى به عدم القيام. و كذلك قوله تعالى: يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضَلُّوا (النساء: ١٧٦) أى يبين الضلال، أى لأجل الضلال يقع البيان: هل [هو] «٤» لوقوعه أو عدمه؟ المعنى: يبين ذلك «٧». و كذلك قوله تعالى: لَيْلًا يَعْلَمُ (الحديد: ٢٩) أى فعل الله هذا لعدم علمهم: هل وقع أم لا؟ و إذا علموا أنهم لا يقدرُونَ على شيء من فضل الله، يبين لهم أنهم لا يعلمون، فقوله: لَيْلًا يَعْلَمُ باق

على معناه، ليس فيه زيادة. الثالث: قبل قسم، كقوله: لا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ (القيامة: ١)، المعنى أقسم،
(١) العبارة في المطبوعة (لئن لم). (٢)

عبارة المخطوطة (و جعلها السيرافي على حيث)، و هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان تقدم التعريف به في ١/ ٤١٤. (٣) ليست في المخطوطة. (٤) ليست في المخطوطة. (٧) في المخطوطة زيادة (فبذلك يكون و أما أن لا يكون عالم فيها، فذكره لعدم العلم، هل وقع عدم العلم أو لم يقع كقولك: هو عالم...، دليل على أن المراد بعدم العلم وقوعه). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٠٨ بدليل قراءة ابن كثير «١»: لأقسم و هي قراءة قويمه لا يضعفها عدم نون التوكيد مع اللام؛ لأن المراد بأقسم فعل الحال، و لا تلزم النون مع اللام. و قيل إنها غير زائدة، بل هي نافية. و قيل: على بابها، و نفى بها كلاما تقدم منهم، كأنه قال: ليس [الأمر] «٢» كما قلت من إنكار القيامة، ف لا- أَقْسِمُ جواب لما حكى من جحدهم البعث، كما كان قوله: ما أَنْتَ بِنِعْمَةٍ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ (القلم: ٢) جوابا لقوله: يا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ (الحجر: ٦)، لأن القرآن يجرى مجرى السورة الواحدة و هذا أولى من دعوى الزيادة، لأنها تقتضى الإلغاء، و كونها صدر الكلام يقتضى الاعتناء بها، و هما متنافيان. قال ابن الشجري «٣»: «و ليست «لا» في قوله: فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ (الواقعة: ٧٥)، و قوله: فَلَا أَقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ (المعارج: ٤٠)، و نحوه بمنزلتها في قوله: لا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ (القيامة: ١)، كما زعم بعضهم، لأنها ليست في أول السورة لمجيئها بعد الفاء، و الفاء عاطفة كلمة على كلمة «٤» تخرجها عن كونها بمنزلتها في: لا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ (القيامة: ١)، فهي إذن زائدة للتوكيد». و أجاز الخارزنجي «٥»: في لا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ (القيامة: ١)، كون «لا» [فيه «٦» بمعنى الاستثناء، فحذفت الهمزة و بقيت «لا». و جعل الزمخشري «٧»، «لا» في قوله تعالى: فَلَا وَ رَبِّكَ [٣١٠/أ] لا يُؤْمِنُونَ (النساء: ٦٥)، «مزيدة لتأكيد معنى القسم، كما زيدت في: لئنَّا يَعْلَمَ، لتأكيد وجوب العلم، و لا يُؤْمِنُونَ جواب القسم، ثم قال: [فإن قلت «٨»: هلا زعمت أنها زيدت لتظاهر «لا» في لا يُؤْمِنُونَ] ؟ (١)

ذكره البنا في «إتحاف فضلاء البشر» ص ٢٤٧ عند سورة يونس، الآية (١٦). (٢) ليست في المخطوطة. (٣) انظر قوله في كتابه «أمالى ابن الشجري» ٢/ ٢٢١ المجلس السابع و الستون. (٤) كذا في المطبوعة و المخطوطة و في «الأمالى» (عاطفة جملة بعد جملة). (٥) هو أحمد بن محمد البشتي الخارزنجي، إمام أهل الأدب بخراسان في عصره بلا مدافعة. شهد له أبو عمر الزاهد و مشايخ العراق بالتقدم. و له من التصانيف «التكملة» أراد انه كمل كتاب «العين، المنسوب إلى الخليل بن أحمد و له أيضا «التفصلة» و «كتاب تفسير أبيات أدب الكاتب» و غيرها. توفي سنة (٣٤٨) (ياقوت، معجم الأدباء ٤/ ٢٠٣). (٦) ليست في المخطوطة. (٧) انظر قوله في «الكشاف» ١/ ٢٧٧ عند تفسير الآية من سورة النساء. (٨) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٠٩ و أجاب بأنه يمنع من ذلك استواء النفي و الإثبات فيه «١»، و ذلك قوله: فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ* وَ مَا لَا تُبْصِرُونَ* إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (الحاقة: ٣٨ إلى ٤٠). انتهى. و قد يقال: هب أنه لا يتأتى في آية الواقعة «٢»، فما المانع من تأتية في النساء؟ إلا أن يقال استقر بآية الواقعة أنها تزداد لتأكيد معنى القسم فقط، و لم يثبت زيادتها مظهرة [لها] «٣» في الجواب.

السابعة:

السابعة: تكون اسما في قول الكوفيين، أطلق بعضهم نقله عنهم و قيل: إن ما قالوه، إذا دخلت على نكرة، و كان حرف الجرّ داخلا عليها، نحو غضبت من لا شيء، و جئت بلا مال، و جعلوها بمنزلة «غير» [«٣»] و كلام ابن الحاجب يقتضى أنه أعتم من ذلك، فإنه قال: جعلوا «لا» بمعنى «غير» لأنه يتعذر فيها الإعراب، فوجب أن يكون إعرابها على ما هو من تتمتها، و هو ما بعدها، كقولك: جاءني رجل لا عالم و لا عاقل. و منه قوله تعالى: لا فَارِضٌ وَ لا بَكْرٌ (البقرة: ٦٨)، وَ ظَلٌّ مِنْ يَحْمُومٍ* لا بَارِدٌ وَ لا كَرِيمٍ (الواقعة: ٤٣-٤٤)، و قوله: لا مَقْطُوعَةٌ وَ لا مَمْنُوعَةٌ (الواقعة: ٣٣).

٥٨- لات

٥٨- لات قال سيبويه «٥»: «لات» مشبهة ب «ليس» في بعض المواضع، و لم تتمكن تمكّنها، و لم يستعملوها إلا- مضمرًا فيها؛ لأنها ليست «٦» ك «ليس» في المخاطبة، و الإخبار عن غائب، ألا- ترى أنك تقول: لست، و ليسوا، و عبد الله ليس ذاهبا، فتبنى على [المبتدأ و تضم فيه «٦»، و لا يكون هذا في «لات» «٨»، قال تعالى: وَ لَاتَ حِينَ مَنَاصٍ (ص: ٣)، أى ليس حين مهرب و كان بعضهم يرفع «حين» لأنها عنده بمنزلة «ليس» و النصيب بها الوجه.

(_____ (١) في المخطوطة (في الجواب). (٢)

هنا في عبارة المخطوطة تقديم للجملة التي ستأتى في المطبوعة و هي (أنها تزداد لتأكيد معنى القسم فقط). (٣) ليست في المخطوطة. (٥) انظر قوله في «الكتاب» ٥٧ / ١ باب ما أجرى مجرى ليس ...، نقله الزركشى مختصرا، و قد تصحفت بعض العبارات و تصويبها من عبارة «الكتاب». (٦) زيادة من عبارة سيبويه في «الكتاب» لصحة النص. (٨) تصحفت العبارة في المطبوعة و المخطوطة إلى (ولات فيها ذلك) و التصويب من عبارة «الكتاب». البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣١٠

٥٩- لا جرم

٥٩- لا جرم جاءت في القرآن في خمسة مواضع متلوة بأن و اسمها، و لم يجيء بعدها فعل. الأول في هود «١»، و ثلاثة في النحل «٢»، و الخامس «٣» في غافر، و فيه فسرها الزمخشري «٤» و «ذكر اللغويون و المفسرون في معناها أقوالا: أحدها: أن «لا» نافية ردا للكلام المتقدم، و «جرم» فعل معناه حق، و «أن» مع ما في حيزها فاعل، أى حق، و وجب بطلان دعوته». و هذا مذهب الخليل و سيبويه «٥» و الأخفش، فقوله تعالى: لا جرم، [معناه «٦» أنه ردّ على الكفار و تحقيق لخسرانهم. الثانى: [أن «٧» «لا» زائدة و «جرم» معناه كسب، أى كسب [لهم «٨» عملهم الندامة، و ما في خبرها على هذا القول في موضع نصب، و على الأوّل في موضع رفع. الثالث: لا جرم، كلمتان ركبتا و صار معناهما حقا، و أكثر المفسرين يقتصر على ذلك. و الرابع: أن معناها «لا بدّ» و أن الواقعة بعدها في موضع نصب، بإسقاط الخافض «٩».

٦٠- لو على خمسة أوجه:

(أحدها):

إشارة

(أحدها): الامتناعية؛ و اختلف في حقيقتها، فقال سيبويه «١٠»: «هى حرف لما كان سيقع لوقوع غيره». و معناه كما قال الصيّفار «١١»: أُنْزِلَ إِذَا قُلْتُمْ: لَوْ قَامَ زَيْدٌ قَامَ عَمْرُو، دَلَّتْ (_____ (١) الآية (٢٢) لا جرم أنّهم في الآخرة هُمُ الْأَخْسَرُونَ. (٢) الآية (٢٣) لا جرم أنّ الله يعلم ما يُسرّون و ما يُعلنون و الآية (٦٢) لا جرم أنّ لهم النار و الآية (١٠٩) لا جرم أنّهم في الآخرة هُمُ الْخَاسِرُونَ. (٣) الآية (٤٣) لا- جرم أنّما تدعونني إليه ليس له دعوة في الدنيا ولا- في الآخرة. (٤) انظر قوله في «الكشاف» ٣٧٢ / ٣ عند تفسير الآية من سورة غافر. (٥) انظر قوله في «الكتاب» ١٣٨ / ٣ باب من أبواب تكون أن، تكون أن فيه مبنية على ما قبلها. (٦) ليست في المخطوطة. (٧) ليست في المخطوطة. (٨) ليست في المطبوعة. (٩) عبارة المخطوطة (بإسقاط حرف

(الجر). (١٠) انظر قوله في «الكتاب» ٢٢٤/٤ باب عدة ما يكون عليه الكلم. (١١) هو القاسم بن علي البطلوسي تقدم التعريف به في ٢/٤٥١. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣١١ [على «١» أن قيام عمرو كان يقع لو وقع من زيد. و أما أنه امتنع قيام زيد، هل يمتنع قيام عمرو أو يقع القيام من عمرو بسبب آخر؟ فمسكوت عنه لم يتعرض له اللفظ، وقال غيره: هي لتعليق ما امتنع بامتناع غيره .. وقال ابن مالك «٢»: هي حرف شرط يقتضى امتناع ما يليه و استلزامه لتاليه. و هي تسمى امتناعية شرطية، و مثاله قوله تعالى: وَ لَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا (الأعراف: ١٧٦)، دلت على أمرين: أحدهما: أن مشيئة الله لرفعه منتفية، و رفعه منتف؛ إذ لا سبب لرفعه إلا المشيئة. الثاني: استلزام مشيئة الرفع للرفع؛ إذ المشيئة [٣١٠/ب سبب و الرفع مسبب؛ و هذا بخلاف: «لو لم يخف الله لم يعصه» «٣»، إذ لا يلزم من انتفاء «لم يخف» انتفاء «لم يعص» حتى يكون خاف و عصى، لأن انتفاء العصيان له سببان: خوف العقاب و الإجلال، و هو أعلى، و المراد أن صهييا لو قدر خلوه عن الخوف لم يعص للإجلال؛ كيف و الخوف «٤» حاصل! و من فسرها بالامتناع اختلفوا، فقال الأكثرون إن الجزء - و هو الثاني - امتنع لامتناع الشرط - و هو الأول - فامتنع الثاني و هو الرفع، لامتناع الأول، و هو المشيئة. قال ابن الحاجب و من تبعه كابن جمعة الموصلي «٥» و ابن خطيب زملكا «٦»: امتنع الأول لامتناع الثاني، قالوا لأن امتناع الشرط لا يستلزم امتناع الجزء، لجواز إقامة [شرط] «١» آخر مقامه؛ و أما امتناع الجزء فيستلزم امتناع الشرط مطلقا. و ذكروا أن لها مع شرطها و جوابها أربعة أحوال: أحدها: أن تتجرد من النفي، نحو: لو جئتني لأكرمك؛ و تدل حينئذ على انتفاء الأمرين، و سموها حرف وجوب لوجوب؛ و منه قوله تعالى: وَ لَوْ كَانِ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَّ دُوا فِيهِ اِخْتِلَافًا كَثِيرًا (النساء: ٨٢).

(١) ليست في المخطوطة. (٢) انظر شرح ألفية ابن مالك لابن الناظم ص ٧١٠ فصل لو. (٣) قطعه من الأثر «نعم العبد صهيب...» و سيأتي تخريجه قريبا حيث يرد بتمامه. (٤) في المخطوطة (كيف و الإجلال حاصل). (٥) هو عبد العزيز زيد بن جمعة الموصلي تقدم التعريف به في ٢/٢١٥، و له شرح لكافية ابن الحاجب. (٦) هو عبد الواحد بن عبد الكريم تقدم التعريف به و بحفيده في ١/١٣٥. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣١٢ وَ لَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً (التوبة: ٤٦)، و قوله: أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (الزمر: ٥٧)، أى ما هداني بدليل قوله بعده: بلى قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي (الزمر: ٥٩)؛ [لأن «١» «بلى» جواب للنفي. و ثانيها: إذا اقترن «٢» بها حرف النفي، تسمى حرف امتناع لامتناع نحو: لو لم تكرمي لم أكرمك، فيقتضى ثبوتهما لأنهما للامتناع، فإذا اقترن بهما حرف نفي، «٣» [سلب عنها الامتناع، فحصل الثبوت، لأن سلب السلب إيجاب. «٣» ثالثها: أن يقترن حرف النفي «٥» بشرطها دون جوابها، و هي حرف امتناع لوجوب، نحو: لو [لم] «٦» تكرمي أكرمك، و معناه عند الجمهور انتفاء الجزء و ثبوت الشرط. رابعها: عكسه و هو [حرف] «٧» و جوب لامتناع، نحو: لو جئتني لم أكرمك، فيقتضى ثبوت الجزء و انتفاء الشرط، و منه قوله تعالى: وَ لَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ النَّبِيِّ وَ مَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ (المائدة: ٨١). و اعلم أن تفسير سبويه لها مطرد في جميع مواردنا، ألا ترى أن مفهوم الآية «٥» عدم نفاذ كلمات الله مع فرض شجر الأَرْض أَقلاما و البحر ممدودا بسبعة أبحر مدادا، و لا يلزم ألا يقع عدم نفاذ الكلمات إذا لم يجعل الشجر أقلاما و البحر مدادا. و كذا في «نعم العبد صهيب» فإن مفهومه أن عدم العصيان كان يقع عند عدم الخوف، و لا يلزم ألا يقع عدم العصيان إلا عند [عدم] «٩» الخوف، و هكذا الباقي. و أما [في] «٩» تفسير من فسرها بأنها حرف امتناع لامتناع، و ذكر لها هذه الأحوال الأربعة فلا يطرد، و ذلك لتخلف هذا المعنى في بعض الموارد؛ و هو كل موضوع دلّ الدليل فيه على أن الثاني ثابت مطلقا؛ إذ لو كان منفيًا لكان النفاذ حاصلًا، و العقل يجزم بأن الكلمات إذا لم تنفذ مع كثرة هذه الأمور فلائذ [لا-] «٩» تنفذ مع قلتها و عدم بعضها أولى.

(١) ليست في المخطوطة. (٢) عبارة المخطوطة (أن يقرن). (٣) ساقطة من المخطوطة. (٤) ليست في المطبوعة. (٥) إشارة إلى الآية (٢٧) من سورة لقمان وَ لَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَ الْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ. (٩) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣١٣ و كذا قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَ كَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَ حَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا

ما كانوا يُؤْمِنُوا (الأنعام: ١١١). وكذا قوله: وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا (الأنفال: ٢٣)، فإن التولَّى عند عدم الإسماع أولى. و أما [سياق الكلام و ك] «١» قوله: «نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه» «٢» فنفي العصيان ثابت، إذ لو انتفى نفى العصيان لزم وجوده؛ وهو خلاف ما يقتضيه سياق الكلام في المدح. ولما لم يطرد لهم هذا التفسير مع اعتقادهم صحته، اختلفوا في تخريجها على طرق: [٣١١/أ]

الأول:

الأول: دعوى أنها في مثل هذه المواضع - أعنى الثابت فيها الثاني دائما - إنما جاءت لمجرد الدلالة على ارتباط الثاني بالأول، لا للدلالة على الامتناع، وضابطها: ما يقصد به الدلالة على مجرد الارتباط دون امتناع كل موضع قصد فيه ثبوت شيء على كل حال، فيربط ذلك الشيء بوجود أحد النقيضين لوجوده دائما، ثم لا يذكر إذ ذاك إلا النقيض الذي يلزم من وجود ذلك الشيء [على تقدير وجوده «٣»، على تقدير وجود النقيض الآخر، فعدم النفاذ في الآية الكريمة واقع على تقدير كون ما في الأرض من شجرة أقلام، و كون البحر مده من «٣» سبعة أبحر؛ فعدم النفاذ على تقدير انتفاء كون هذين الأمرين أولى. وكذا عدم عصيان صهيب واقع على تقدير عدم خوفه «٥»، [فعدم عصيانه «٥» على تقدير وجود الخوف أولى. وعلى هذا يتقرر جميع ما يرد عليك من هذا الباب. و التحقيق أنها تفيد امتناع الشرط كما سبق من الآيات الشريفة. و تحصل أنها تدلّ على أمرين:

أحدهما:

أحدهما: امتناع شرطها، والآخر كونه مستلزما [لجوابها] «٧»، ولا يدل على امتناع الجواب في نفس الأمر ولا ثبوته؛ فإذا قلت: لو قام زيد لقم عمرو، فقيام عمرو، فقيام زيد محكم يوم بانتهائه (١) ليست في المطبوعة. (٢) ذكره الفخر الرازي في «التفسير» ١٥ / ١٤٥ عند الآية (٢٣) من سورة الأنفال فقال: (و أما الخبر فقوله عليه السلام «نعم الرجل صهيب...» و ذكره ابن منظور في «لسان العرب» ٩ / ١٠٠ مادة «خوف» فقال: (و في حديث عمر رضى الله عنه: نعم العبد صهيب...، و ذكره العجلوني في «كشف الخفاء» ٢ / ٤٢٨ و نقل عن ابن حجر أنه ظفر به في «مشكل الحديث» لابن قتيبة من غير إسناد، و انظر بقبه كلامه عن الحديث. (٣) ليست في المطبوعة. (٤) في المخطوطة (عدم عصيانه). (٧) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣١٤ فيما مضى، و بكونه مستلزما ثبوته لثبوت قيام عمرو، و هل لقيام عمرو وقت «١» آخر غير اللازم عن قيام زيد، أو ليس له؟ لا يعرض في الكلام لذلك؛ ولكن الأكثر كون الثاني والأول غير واقعين. و قد سلب الإمام فخر الدين «٢» الدلالة على الامتناع مطلقا، و جعلها لمجرد الربط، و احتج بقوله تعالى: وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ «٣» [وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا (الأنفال: ٢٣)، قال: «فلو أفادت «لو» انتفاء الشيء لانتفاء غيره لزم التناقض؛ لأن قوله: وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ «٣»، يقتضى أنه ما علم فيهم خيرا «٥»] و ما أسمعهم، و قوله: وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا، يفيد أنه تعالى ما أسمعهم ولا تولوا؛ لكن عدم التولى خيرا، فيلزم أن يكون: و ما علم فيهم خيرا] «٥». قال: فعلنا أن كلمة «لو» لا تفيد إلا الربط. هذا كلامه. و قد يمنع قوله: «إن عدم التولى خيرا؛ فإن الخير إنما هو عدم التولى، بتقدير حصول الإسماع، و الفرض أن الإسماع لم يحصل، فلا يكون عدم التولى على الإطلاق خيرا، بل عدم التولى المرتب على الإسماع. الطريق الثاني: أن قولهم: لا امتناع الشيء لامتناع غيره، معناه أن ما كان جوابا لها كان يقع لوقوع الأول، فلما امتنع الأول امتنع أن يكون الثاني واقعا لوقوعه، فإن وقع فلامر آخر؛ و ذلك لا ينكر فيها؛ ألا ترى أنك إذا قلت: لو قام زيد قام عمرو، «٧» دل ذلك

على امتناع قيام عمرو الذي كان يقع منه لو وقع قيام زيد، لا على امتناع قيام عمرو [٧] لسبب آخر. وكذلك «لو لم يخف الله لم يعصه»، امتنع عدم العصيان الذي كان سيقع عند عدم الخوف لو وقع، ولا يلزم امتناع عدم العصيان عند وجود الخوف. الثالث: أن تحمل [«لو»] [٧] فيما جاء من ذلك؛ على أنها محذوفة الجواب فيكون قوله [تعالى]: «وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ» [٧] (لقمان: ٢٧) معناه، لو كان (_____ (١) عبارة

المخطوطة (و هل لعمرو قيام آخر). (٢) انظر قوله في تفسيره «التفسير الكبير» ١٥/١٤٤-١٤٥ عند تفسير الآية من سورة الأنفال، نقله الزركشي بتصرف. (٣) ليست في المخطوطة. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣١٥ هذا لتكسرت الأشجار، و فنى المداد، و يكون قوله: ما نَفِدَتْ مستأنف، أو على حذف حرف العطف، أى و ما نفدت. الرابع: أن تحمل «لو» فى هذه المواضع على التى بمعنى «إن»، قال أبو العباس «١»: «لو أصلها فى الكلام أن تدلّ على وقوع الشئ لوقوع غيره، تقول: لو جئتني لأعطيتك. و لو كان زيد هناك لضربتك، ثم تتسع فتصير فى معنى «إن» الواقعة للجزاء، تقول: أنت لا تكرمنى و لو أكرمتك، تريد «و إن»، قال تعالى: «و ما أنت بمؤمن لنا و لو كُنا صادقين» (يوسف: ١٧). و قوله: «فلن يُقبل من أحدهم ملء الأرض ذهاباً و لو افتدى به» (آل عمران: ٩١)، تأويله عند أهل اللغة: لا يقبل أن يتبرر به و هو مقيم على الكفر، و لا يقبل و إن افتدى به. فإن قيل: كيف يسوغ هذا فى قوله [تعالى]: «و لو أن ما [٣١١] ب فى الأرض، فإن «إن» الشرطية لا يليها إلا الفعل «و أن» المشددة مع ما عملت فيه اسم؛ فإذا كانت «لو» بمنزلة «إن» فينبغى ألا تليها. أجب الصفار «٢»: بأنه قد يلي «أن» الاسم فى اللفظ، فإ [ذا] «٣» جاز ذلك فى «إن» نفسها، فأولى أن يجوز فى «لو» المحمولة عليها، و كما جاز ذلك فى «لو» قبل خروجها إلى الشرط؛ مع أنها من الحروف الطالبة للأفعال. قال: و الدليل على أن «لو» فى الآيتين السابقتين بمعنى «إن» [أن] «٤» الماضى بعدها فى موضع المستقبل، «و لو» الامتناعية تصرف معنى المستقبل إلى الماضى، فإن المعنى «و إن يفتد به». و اعلم أن ما ذكرناه من أنها تقتضى امتناع ما يليها أشكل عليه قوله تعالى: «و لو كُنا صادقين؛ فإنهم لم يقرؤا بالكذب. و أوجب بوجهين: أحدهما أنها بمعنى «إن»، و الثانى قاله الزمخشري «٥» إنه على الفرض، أى و لو كننا من أهل الصدق عندك.

(_____ (١) هو محمد بن يزيد المبرّد تقدم ذكره فى ٢/٤٩٧، و انظر قوله فى كتابه «المقتضب» ٣/٧٦-٧٨ باب لو لا، بتصرف. (٢) هو القاسم بن على البطلوسى تقدم التعريف به فى ٢/٤٥١. (٣) ليست فى المطبوعة. (٤) ليست فى المخطوطة. (٥) انظر قوله فى «الكشاف» ٢/٢٤٦ عند تفسير الآية من سورة يوسف. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣١٦ و قال الزمخشري فيما أفرده على سورة الحجرات: «لو» تدخل على جملتين فعليتين، تعلق ما بينهما بالأولى تعلق الجزاء بالشرط؛ و لما لم تكن مخلصه بالشرط «كإن» و لا عاملة مثلها، و إنما سرى فيها معنى الشرط اتفاقاً؛ من حيث إفادتها فى مضمونى جملتها. أن الثانى امتنع لامتناع الأول؛ و ذلك أن تكسو الناس فيقال لك: هلا كسوت زيدا، فتقول: لو جاءنى [زيد] «١» لكسوته؛ افتقرت فى جوابها إلى ما ينصب علما على التعليق، فزيدت اللام، و لم تفتقر إلى مثل ذلك «إن» لعملها فى فعلها، و خلوصها «٢» للشرط. و يتعلق ب «لو» الامتناعية مسائل: الأولى: إنها كالشرطية فى «٣» اختصاصها بالفعل، فلا يليها إلا فعل أو معمول فعل يفسره ظاهر بعده، كقوله تعالى: «قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّيَ (الإسراء: ١٠٠)، حذف الفعل فانفصل «٤» الضمير. و انفردت «لو» بمباشرة «أن»، كقوله تعالى: «و لو أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمُ (الحجرات: ٥)، و هو كثير. [و اختلف فى موضع «أن» بعد «لو»، فقال سيبويه «٥»: فى موضع رفع بالابتداء] «٦»، و اختلف عنه فى الخبر، فقيل محذوف، و قيل لا يحتاج إليه و قال الكوفيون: فاعل بفعل مقدر تقديره: «و لو ثبت أنهم»، و هو أقيس لبقاء الاختصاص. الثانية: قال الزمخشري «٧»: يجب كون خبر «أن» الواقعة بعد «لو» فعلا ليكون عوضا عن الفعل المحذوف. و قال أبو حيان «٨»: هو وهم، و خطأ فاحش، قال الله [تبارك] «٩» (_____ (١) ليست فى المخطوطة. (٢) فى

المخطوطة (و حلولها). (٣) فى المخطوطة (باختصاصها). (٤) تصحفت فى المخطوطة إلى (فاتصل). (٥) انظر كلامه فى «الكتاب» ٣/

١٢١ من أبواب «أن»، وانظر هذا الفصل في «مغنى اللبيب» ٢/ ٢٦٩ - ٢٧٠ ضمن حرف اللام، لو، ففيه النقول التي يوردها الزركشى. (٦) ليست في المخطوطة. (٧) انظر كلامه على الآية في «الكشاف» ٣/ ٢١٥ عند تفسير سورة لقمان. (٨) انظر كلامه في «البحر المحيط» ٧/ ١٩٠ - ١٩١ عند تفسير الآية من سورة لقمان. (٩) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣١٧ و تعالى: **وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ (لقمان: ٢٧).** وكذا رده ابن الحاجب وغيره بالآية، وقالوا: إنما ذاك في الخبر المشتق، لا الجامد كالذي في الآية. و أيد بعضهم كلام الزمخشري، بأنه إنما جاء من حيث إن قوله [تعالى] **وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ (لقمان: ٢٧)**، لما التبس بالعطف بقوله: ما في الأرض من شجرة أقلام صار خبر الجملة المعطوفة، وهو يمدُّه كأنه خبر الجملة المعطوف عليها لالتباسها بها. قال الشيخ في «المغنى» «١»: «وقد وجدت آية في التنزيل وقع فيها الخبر [اسما] «٢» مشتقا ولم يتبها لها الزمخشري، كما لم يتبها لآية لقمان، و [لا] «٣» ابن الحاجب و إلا لمنع [من «٤» ذلك. قلت: [و هذا عجب، فإن «لو» في الآية للتمنى، و الكلام في الامتناعية، بل أعجب من ذلك كله «٥» أن مقالة الزمخشري سبقه إليها السيرافي «٦». و هذا الاستدراك و ما استدرک به _____ (١) هو عبد الله بن يوسف بن أحمد

أبو محمد جمال الدين المعروف بابن هشام الأنصاري المصري ولد بالقاهرة سنة (٥٧٠٨هـ)، تلا- على ابن السراج و حدث عن ابن جماعة، تخرج به جماعة من أهل مصر وغيرهم و انفرد بالفوائد الغريبة، قال عنه ابن خلدون: ما زلنا ونحن بالمغرب نسمع أنه ظهر بمصر عالم بالعربية يقال له ابن هشام أنحى من سيبويه، و له مصنفات كثيرة كلها نافع مفيد منها «مغنى اللبيب عن كتب الأعراب» و توفي سنة ٧٦١ هـ (ابن حجر، الدرر الكامنة ٢/ ٣٠٨)، و كتابه مطبوع مرارا: بطهران سنة ١٢٦٨ هـ / ١٨٥١ م، ثم ١٢٧١ هـ / ١٨٥٥ م، ثم ١٢٧٤ هـ / ١٨٥٧ م، و طبع في تبريز طبع حجر سنة ١٢٧٦ هـ / ١٨٥٩ م، ثم طبع في القاهرة مطبعة بولاق على هامش حاشية الدسوقي سنة ١٢٨٤ هـ / ١٨٦٧ م، ثم سنة ١٢٨٦ هـ / ١٨٦٩ م، ثم طبع بالقاهرة مطبعة مصطفى البابي الحلبي و بهامشه حاشية الأمير عليه سنة ١٣٠٢ هـ / ١٨٨٤ م، و طبع بمصر سنة ١٣٠٥ هـ / ١٨٨٧ م، ثم سنة ١٣٠٧ هـ / ١٨٨٩ م، ثم سنة ١٣١٧ هـ / ١٨٩٩ م، ثم طبع بالقاهرة الجزء الأول بمطبعة الشرفية سنة ١٣٢٨ هـ / ١٩١٠ م و الجزء الثاني بمطبعة الجمالية ١٣٢٩ هـ / ١٩١١ م، ثم طبع في القاهرة بالمكتبة التجارية الكبرى بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد سنة ١٣٧٧ هـ / ١٩٥٩ م، و أعيدت الطبعة نفسها سنة ١٣٨٣ هـ / ١٩٦٥ م، ثم طبع في دمشق بدار الفكر بتحقيق مازن مبارك محمد على حمد الله سنة ١٣٨١ هـ / ١٩٦٤ م، و أعيدت الطبعة نفسها سنة ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٩ م، ثم صور في بيروت عن طبعة القاهرة بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، صورته دار الكتاب العربي، و دار إحياء التراث (معجم سركيس ٢٧٦، و ذخائر التراث العربي ٢٧٠ - ٢٧١)، و انظر قوله في كتابه «المغنى» ١/ ٢٧٠ حرف اللام، لو. (٢) زيادة من عبارة «المغنى» لتمام المعنى. (٣) ليست في المخطوطة. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) ليست في المخطوطة. (٦) هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان تقدم التعريف به في ١/ ٤١٤. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣١٨ منقول قديما في «شرح الإيضاح» لابن الخباز «١»؛ لكن في غير مظهره؛ فقال في باب إن و أخواتها: قال السيرافي: تقول لو أن زيدا أقام لأكرمه، و لا تجوز: لو أن زيدا حاضر لأكرمه؛ لأنك لم «٢» تلفظ بفعل يسد مسد ذلك الفعل. هذا كلامهم، و قد قال الله تعالى: **وَإِن يَأْتِ الْأَحْزَابُ [٣١٢/أ] يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ (الأحزاب: ٢٠)**، فأوقع خبرها صفة. و لهم أن يفرقوا بأن هذه للتمنى، فأجريت مجرى «ليت» كما تقول: ليتهم بادون. انتهى كلامه.

تنبيه

تنبيه ذكر الزمخشري بعد كلامه السابق في سورة الحجرات سؤالا، و هو: ما الفرق بين قولك: لو جاءني [زيد] «٣» لكسوته، و نظيره قوله تعالى: **لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَنْجِدَ لَأَسْخِطَ (الزمر: ٤)** و بين قوله: [لو زيد جاءني لكسوته، و منه قوله «٣» تعالى: **قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي (الإسراء: ١٠٠)**، و بين قوله: [لو] «٥» أن زيدا جاءني لكسوته، و منه قوله تعالى: **وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا**

(الحجرات: ٥). و أجاب بأن القصد في الأولى أن الفعلين تعليق أحدهما بصاحبه لا- غير، من غير تعرض لمعنى زائد على التعليق الساذج على الوجه الذي بينته، و هو المعنى في الآية الأولى؛ لأن الغرض نفي أن يتخذ الرحمن ولدا، و بيان تعاليه عن ذلك؛ و ليس لأداء هذا الغرض إلا تجديد الفعلين للتعلق، دون أمر زائد عليه، و أما في الثاني فقد انضم إلى التعليق بأحد معنيين؛ إما نفي الشك أو الشبهة، أن المذكور الذي هو زيد مكسوّ لا محالة لو وجد منه المجيء و لم يتمتع، و إما بيان أنه هو المختص بذلك دون غيره. و قوله تعالى: قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ ... «٦» (الإسراء: ١٠٠) محتمل المعنيين جميعا، أعنى أنهم لا محالة يملكون، و أنهم المخصوصون، بالإمساك لو ملكوا، إشارة إلى أن الإله الذي هو مالكها، و هو الله الذي وسعت رحمته كل شيء لا- يمسك.

(١) هو أحمد بن الحسين بن أحمد

الإربلي تقدم التعريف به في ١٤/٣. (٢) في المخطوطة (لأنك لا تلفظ بلفظ) (٣) ليست في المطبوعة. (٥) ليست في المخطوطة. (٦) الآية في المطبوعة و إن أخذ من المُشْرِكِينَ اشْتَجَارَكَ و ليست في موضع الشاهد. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣١٩ فإن قلت: «لو» لا تدخل إلا على فعل، و «أنتم» ليس بمرفوع بالابتداء، و لكن ب «تملك» مضمر، و حينئذ فلا فرق بين «لو تملكون» و بين «لو أنتم تملكون» لمكان «١» القصد إلى الفعل في الموضوعين دون الاسم؛ و إنما يسوغ هذا الفرق لو ارتفع بالابتداء. قلت: التقدير و إن كان على ذلك، إلا أنه لما كان تمثيلا لا يتكلم به، ينزل الاسم في الظاهر منزلة الشيء تقدم لأنه أهم، بدليل «لو ذات سوار لطمنتي» «٢»، في ظهور قصدهم «٣» إلى الاسم، لكنه أهم فيما ساقه المثل لأجله. و كذا قوله [تعالى]: و إن أخذ من المُشْرِكِينَ اشْتَجَارَكَ [فأجزه «٤» (التوبة: ٦)، و إن كان «أحد» مرفوعا بفعل «٥» مضمر في التقدير. و أما في الثالث، ففيه ما في الثاني مع زيادة التأكيد الذي تعطيه «أن» و فيه إشعار بأن زيدا كان حقه أن يجيء، و أنه بتركة المجيء قد أغفل حظه. فتأمل هذه الفروق، و قس عليها نظائر التراكيب في القرآن العزيز، فإنها لا تخرج عن واحد من الثلاثة. الثالثة: الأكثر في جوابها المثبت، اللام المفتوحة؛ للدلالة على أن ما دخلت عليه هو اللازم «٦» لما دخلت عليه «لو»، قال تعالى: لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا (الأنبياء: ٢٢)، ففي اللام إشعار بأن الثانية لازمة للأولى. و قوله [تعالى]: لَوْ نَشَاءُ لَجْعَلْنَاهُ حُطَامًا (الواقعة: ٦٥) و يجوز حذفها: لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ [أجاجاً] «٧» (الواقعة: ٧٠). الرابعة: يجوز حذف جوابها للعلم به، و للتعظيم، كقوله تعالى: «٧» [لَوْ أَن لِي بِكُمْ قُوَّةٌ (هود: ٨٠)، و قوله: و لَوْ أَن قُرْآنًا سُوِّيَتْ بِهِ الْجِبَالُ (الرعد: ٣١)، و هو كثير، سبق في باب الحذف على ما فيه من البحث، و أما قوله: [«٧»] و لَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ (لقمان: ٢٧) فيحتمل أن يكون جواب «لو» محذوفا و التقدير لنفدت هذه الأشياء، و ما

(١) في المخطوطة (لأن القصد). (٢)

هو مثل ذكره أبو عبيد في كتابه «فصل المقال» ص ٣٨١. (٣) في المخطوطة (في ظهور قولهم إلى الاسم لكونه). (٤) ليست في المطبوعة. (٥) في المخطوطة (بعد فعل). (٦) في المخطوطة (هو الجواب لما دخلت عليه لو). (٧) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٢٠ نفدت كلمات الله، و أن يكون ما نَفِدَتْ هو الجواب مبالغة في نفي النفاذ؛ لأنه إذا كان نفي النفاذ لازما على تقدير كون ما في الأرض من شجرة أقلاما و البحر مدادا كان لزومه على تقدير عدمها أولى. و قيل: تقدر هي و جوابها ظاهرا، كقوله تعالى: مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَ مَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذًا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ (المؤمنون: ٩١)، تقديره: و لو كان معه آلهة إذا لذهب كل إله «١». و قوله: و مَا كُنْتُمْ تَتْلُونَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَ لَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكُمْ إِذًا لَأَرْتَابَ الْمُبْطِلُونَ (العنكبوت: ٤٨)، [٣١٢/ب أي و لو يكون و خطت، إذن لارتاب [المبطلون «٢».

(الوجه الثاني) «٣»:

(الوجه الثاني) «٣»: من أوجه «لو» أن تكون شرطية، و علامتها أن يصلح موضعها «إن» المكسورة، و إنما أقيمت مقامها، لأن في كل واحدة منهما معنى الشرط، و هي مثلها فيلها المستقبل، كقوله تعالى: و لَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ (الأحزاب: ٥٢)، و لَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا (يس:

٦٦). و إن كان ماضيا لفظا صرفه للاستقبال، كقوله: وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (التوبة: ٣٣). و منه قوله تعالى: وَ لَوْ كُنَّا صَادِقِينَ (يوسف: ١٧)، و قوله: وَ لِيُخْشَى الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ (النساء: ٩)، فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَ لَوْ افْتَدَى بِهِ (آل عمران: ٩١)، و نظائره. قالوا: و لو لا أنها بمعنى الشرط لما اقتضت جوابا؛ لأنه لا بد لها من جواب ظاهر أو مضمرة، و قد قال المبرد في «الكامل» (٤): «إن تأويله عند أهل اللغة: لا يقبل منه أن يفتدى به و هو مقيم على الكفر، و لا يقبل إن افتدى به». قالوا: و جوابها يكون ماضيا لفظا كما سبق، و قوله [تعالى]: وَ لَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ (فاطر: ١٤)، و معنى؛ و يكون باللام غالبا، نحو: وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَمَذَّهَبَ بِسَمْعِهِمْ (البقرة: ٢٠). و قد يحذف نحو: لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَاجًا (الواقعة: ٧٠)، و لا يحذف غالبا إلا في صلة، نحو: وَ لِيُخْشَى الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا... (النساء: ٩)، الآية (١) ليست في المخطوطة. (٢) ليست في المطبوعة. (٣) تقدم الوجه الأول من وجوه (لو) الخمسة في ٣١٠ / ٤. (٤) انظر قوله في «الكامل» ١ / ٣٦١. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٢١

(الثالث):

(الثالث): لو المصدرية، و علامتها أن يصلح موضعها «أن» المفتوحة، كقوله تعالى: يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ (البقرة: ٩٦). (١) [و قوله: وَ دَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ (البقرة: ١٠٩). وَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَ أَمْنَتِكُمْ (النساء: ١٠٢)، يَوَدُّ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي (المعارج: ١١)، أى الافتداء. و لم يذكر الجمهور مصدرية «لو» و تأولوا الآيات الشريفة على حذف مفعول «يود»، و حذف جواب «لو»، أى يود أحدهم طول العمر لو يعمر ألف سنة] (١) ليس بذلك. و أشكل قول الأولين بدخولها على [«أن»] (١) المصدرية، فى نحو قوله تعالى: [وَ مَا عَمِلْتُمْ مِنْ شُوءٍ] (٤) تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَ بَيْنَهُ (آل عمران: ٣٠)، و الحرف المصدرى لا يدخل على مثله! و أجيب: بأنها إنما دخلت على فعل محذوف مقدر تقديره «يود لو ثبت أن بينها» فانتفت مباشرة الحرف المصدرى لمثله. و أورد ابن مالك السؤال (٥): فى: فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً (الشعراء: ١٠٢) و أجاب بهذا، و بأن هذا من باب توكيد اللفظ بمرادفه، نحو: فجاء سُبُلًا (الأنبياء: ٣١). و فى كلا- الوجهين نظر، أما الأول و هو دخول «لو» على «ثبت» [مقدرا] (٦)، إنما هو مذهب المبرد، و هو لا يراه فكيف يقرره فى الجواب! و أما الثانى، فليست هنا مصدرية بل للتمنى كما سيأتى. و لو سلم فإنه يلزم ذلك وصل «لو» بجمله اسمية مؤكدة ب «أن». و قد نص ابن مالك و غيره؛ على أن صلتها لا بد أن تكون فعلية بماض أو مضارع. قال ابن مالك: و أكثر وقوع هذه بـ «ود» أو «يود» أو [مـ] (٦) فى معناها مـ من مفهوم (١) ليست فى المخطوطة. (٤) ليست فى المطبوعة. (٥) انظر كلام ابن مالك فى «مغنى اللبيب» ١ / ٢٦٦ ضمن حرف اللام، لو فقد نقل الزركشى العبارة منه. (٦) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٢٢. تمن. و بهذا يعلم غلط من عدّها حرف تمن، و لو صح [ذلك] (١) لم يجمع بينها و بين فعل تمن، كما لا يجمع بين ليت و فعل تمن.

(الرابع):

(الرابع): لو التى للتمنى، و علامتها أن يصح «٢» موضعها «ليت»، نحو: لو تأتينا فتحادثنا، كما تقول: ليتك تأتينا فتحادثنا، و منه قوله تعالى: فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً (الشعراء: ١٠٢)، و لهذا نصب، فيكون فى جوابها؛ لأنها أفهمت التمنى، كما انتصب فَأَفُوزَ (النساء: ٧٣)، فى جواب «ليت»: يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ (النساء: ٧٣)، و ذكر بعضهم قسما آخر و هو التعليل كقوله: وَ لَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ (النساء: ١٣٥).

إشارة

٦١- لو لا مركبة عند سيويه «٣» من «لو» و «لا»، حكاة الصيغ «٤». و الصحيح أنها بسيطة. [لأن «٥» من التركيب ما يغير، و منه ما لا يغير، فمما لا يغير «لو لا». و مما يتغير بالتركيب «حبذا» صارت للمدح و الثناء، و انفصل «ذا» عن أن يكون مثنى أو مجموعاً أو مؤنثاً، و صار بلفظ واحد لهذه الأشياء؛ و كذلك «هلاً» زال عنها الاستفهام جملة. ثم هي على أربع «٦» أضرب:

الأول:

الأول: حرف امتناع لوجوب، و بعضهم يقول: لوجود، بالدال. قيل: و يلزم [٣١٣/أ] على عبارة سيويه في «لو» أن تقول حرف لما [كان «٥» سيقع، لانتفاء ما قبله. و قال صاحب «رصف المباني» «٨»: «الصحيح أن تفسيرها بحسب الجمل التي تدخل (_____١) ليست في المخطوطة. (٢) في المخطوطة (أن تضع موضعها). (٣) انظر كلام سيويه في «الكتاب» ٢٢٢/٤ باب عدة ما يكون عليه الكلم. (٤) هو القاسم بن علي البطلوسي تقدم التعريف به في ٢/٤٥١. (٥) ليست في المطبوعة. (٦) في المخطوطة (على ثلاثة). (٨) هو أحمد بن عبد النور بن أحمد بن راشد أبو جعفر المالقي ولد سنة (٦٣٠هـ) أخذ القراءات عن الحجاج بن أبي ريحانة و قرأ على ابن المفرج المالقي و تقدم في العربية و العروض، و كانت وفاته في ربيع الآخر سنة (٧٠٢هـ) (ابن حجر، الدرر الكامنة ١/١٩٤)، و كتابه «رصف المباني في شرح حروف المعاني» مطبوع في دمشق بتحقيق أحمد محمد الخراط بمجمع اللغة العربية الطبعة الأولى سنة ١٣٩٥هـ / ١٩٧٥م، الطبعة الثانية بدار القلم دمشق سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م، و انظر قوله في كتابه ص ٣٦٢ باب لو لا. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٢٣ عليها؛ فإن كانت الجملتان بعدها موجبتين، فهي حرف امتناع لوجوب؛ نحو: لو لا زيد لأحسنت إليك؛ فالإحسان امتنع لوجود زيد، و إن كانتا منفيتين، فحرف وجود «١» لامتناع، نحو: «٢» [لو لا- عدم قيام زيد لم أحسن إليك، و إن كانتا موجبة و منفية فهي حرف وجوب لوجوب نحو: لو لا زيد لم أحسن إليك، و إن كانتا منفية و موجبة فهي حرف امتناع لامتناع نحو] «٢» [لو لا عدم زيد لأحسنت إليك]. انتهى. و يلزم [في «٤» خبرها الحذف، و يستغنى بجوابها عن الخبر. و الأكثر في جوابها المثبت اللام، نحو: لَوْ لَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ (سبأ: ٣١)، فَلَوْ لَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ * لَلْبَيْتِ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (الصفات: ١٤٣-١٤٤)]. و قد يحذف للعلم به، كقوله تعالى: وَ لَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ وَ أَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ (النور: ١٠). و قد قيل في قوله تعالى: وَ هَمَّ بِهَا لَوْ لَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ (يوسف: ٢٤)، لَهُمْ بِهَا، لكنه امتنع همم بها لوجود [رؤية] «٥» برهان ربه، فلم يحصل منه هم البتة، كقولك: لو لا زيد لأكرمته؛ المعنى أن الإكرام ممتنع لوجود زيد؛ و به يتخلص من الإشكال الذي يورد: و هو كيف يليق به الهم! و أما جوابها إذا كان منفيًا فجاء القرآن بالحذف، نحو: مَا زَكَى مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا (النور: ٢١). و هو يرد قول «٦» ابن عصفور أن النفي ب «ما» الأحسن باللام.

الثاني:

الثاني: التحضيض، [فتختص «٧» بالمضارع، نحو: لَوْ لَا تَشْتَعَفُونَ اللَّهَ (النمل: ٤٦). لَوْ لَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّائِيُّونَ وَ الْأَنْبَاءُ (المائدة: ٦٣). لَوْ لَا أَخْرَجْتَنِي إِلَىٰ أَحَدٍ قَرِيبٍ (المنن: ١٠). (_____١) في المخطوطة (حرف امتناع

لوجود). (٢) زيادة على الأصول من عبارة المالقي في «رصف المباني» لصحة المعنى. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) ليست في المخطوطة. (٦) في المخطوطة (و هو يرد قولي)، و ابن عصفور هو علي بن مؤمن بن محمد تقدم التعريف به في ١/٤٦٦. (٧) ليست

في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٢٤ و التوييح «١» و التنديم، فتخص بالماضى، نحو: لَوْ لَا جَاؤُ عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةٍ شُهَدَاءَ (النور: ١٣). «٢» [فَلَوْ لَا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً (الأحقاف: ٢٨) وَ لَوْ لَا إِذِ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ (النور: ١٦)] «٢». فَلَوْ لَا إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسِينَا تَضَرَّعُوا (الأنعام: ٤٣). وَ فِي كُلِّ مِنَ الْقَسْمِينَ «٤» تَخْتَصُّ بِالْفِعْلِ؛ لِأَنَّ التَّحْضِيضَ وَ التَّوْيِيحَ لَا يَرْدَانِ إِلَّا عَلَى الْفِعْلِ؛ هَذَا هُوَ الْأَصْلُ. وَ قَدْ جَوَّزُوا فِيهَا إِذَا وَقَعَ الْمَاضِي بَعْدَهَا أَنْ يَكُونَ تَحْضِيضًا أَيْضًا، وَ هُوَ حِينَئِذٍ يَكُونُ قَرِينَةً صَارِفَةً لِلْمَاضِي عَنِ الْمَضَى إِلَى الْإِسْتِقْبَالِ، فَقَالُوا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: فَلَوْ لَا نَفَرْنَا مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ (التوبة: ١٢٢)، يَجُوزُ بَقَاءُ «نَفَرْنَا» عَلَى مَعْنَاهُ فِي الْمَضَى، فَيَكُونُ «لَوْ لَا» تَوْيِيحًا. وَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِهِ الْإِسْتِقْبَالُ، فَيَكُونُ «٥» تَحْضِيضًا. قَالُوا: وَ قَدْ تَفَصَّلَ مِنَ الْفِعْلِ يَأْذُ وَ إِذَا مَعْمُولِينَ لَهُ، وَ بِجُمْلَةٍ شَرْطِيَّةٍ مَعْتَرِضَةٍ. فَالْأَوَّلُ: وَ لَوْ لَا إِذِ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ (النور: ١٦) فَلَوْ لَا إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسِينَا تَضَرَّعُوا (الأنعام: ٤٣). وَ الثَّانِي وَ الثَّلَاثُ: نَحْوُ: فَلَوْ لَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ * وَ أَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ * وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَ لَكِنْ لَا تَنْبَصِرُونَ * فَلَوْ لَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ * تَرْجِعُونَهَا [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ «٦» (الواقعة: ٨٣ إِلَى ٨٧)، الْمَعْنَى: فَهَلَا تَرْجِعُونَ الرُّوحَ إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ؛ وَ حَالَتِكُمْ أَنْكُمْ شَاهِدُونَ ذَلِكَ، وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَى الْمُحْتَضِرِ مِنْكُمْ بَعْلَمْنَا، أَوْ بِالْمَلَائِكَةِ، وَ لَكِنِّكُمْ لَا تَشَاهِدُونَ ذَلِكَ. وَ لَوْ لَا الثَّانِيَةَ تَكَرَّرَ لِلأَوَّلَى.

الثالث:

الثالث: للاستفهام بمعنى هل، نحو: لَوْ لَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ (المنافقون: ١٠). لَوْ لَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكًا (الأنعام: ٨). قَالَ الْهَرَوِيُّ «٧»: وَ لَمْ يَذْكُرْهُ الْجُمْهُورُ (_____؛ ١) هَذَا قِسْمٌ مِنْ أَقْسَامِ (لَوْ لَا)، وَ ذَكَرَهُ ابْنُ هِشَامٍ فِي «الْمَغْنَى» ١/ ٢٧٤ وَعَدَهُ الْوَجْهَ الثَّلَاثَ مِنْ أَوْجِهٍ (لَوْ لَا). (٢) لَيْسَتْ فِي الْمَطْبُوعَةِ. (٤) إِشَارَةٌ إِلَى الْقِسْمِ الثَّانِي: التَّحْضِيضُ، وَ الْقِسْمِ الَّذِي يَلِيهِ: التَّوْيِيحُ وَ التَّنْدِيمُ. (٥) فِي الْمَخْتُوطَةِ (فَيَكُونُ قَوْلًا تَحْضِيضًا). (٦) لَيْسَتْ فِي الْمَخْتُوطَةِ. (٧) هُوَ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ أَبُو الْحَسَنِ الْهَرَوِيُّ تَقَدَّمَ التَّعْرِيفُ بِهِ، وَ بَكْتَابُهُ «الْأَزْهِيَّةُ» الْآتِي ذِكْرُهُ فِي ١/ ٢١٦. الْبَرْهَانُ فِي عُلُومِ الْقُرْآنِ، ج ٤، ص: ٣٢٥ وَ الظَّاهِرُ أَنَّ الْأَوَّلَى لِلْعَرَضِ؛ وَ الثَّانِيَةَ مِثْلُ: لَوْ لَا جَاؤُ عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةٍ شُهَدَاءَ (النور: ١٣).

الرابع:

الرابع: للنفي بمعنى «لم» نحو قوله تعالى: فَلَوْ لَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ (يونس: ٩٨)، أَى لَمْ تَكُنْ. فَلَوْ لَا- كَانَتْ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ (هود: ١١٦)، أَى فَلَمْ يَكُنْ، ذَكَرَهُ ابْنُ فَارِسٍ فِي كِتَابِ «فَقْهَ الْعَرَبِيَّةِ» «١» وَ الْهَرَوِيُّ فِي «الْأَزْهِيَّةِ» «٢». وَ الظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ «فَهَلَا»، وَ يُؤَيِّدُهُ أَنَّهَا فِي مِصْحَفِ أَبِي «٣» فَهَلَا كَانَتْ قَرْيَةً، نَعَمْ، يَلْزَمُ [مِنْ «٤» ذَلِكَ الَّذِي ذَكَرَاهُ [مَعْنَى الْمَضَى «٤»]، لِأَنَّ اقْتِرَانَ التَّوْيِيحِ بِالْمَاضِي يَشْعُرُ بِانْتِفَائِهِ. وَ قَالَ ابْنُ الشَّجَرِيِّ «٦»: «هَذَا يَخَالِفُ أَصْحَ الْإِعْرَابِيِّينَ؛ لِأَنَّ الْمُسْتَتْنَى بَعْدَ النِّفْيِ يَقْوَى فِيهِ الْبَدَلُ، وَ يَجُوزُ [فِيهِ «٤» النِّصْبُ]، وَ لَمْ يَأْتِ فِي الْآيَتَيْنِ إِلَّا النِّصْبُ»، أَى فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْكَلَامَ «٨» [٣١٣] بَ مَوْجِبٍ، وَ جَوَابُهُ مَا ذَكَرْنَا، مِنْ أَنَّ فِيهِ مَعْنَى النِّفْيِ. وَ جَعَلَ ابْنُ فَارِسٍ «٩» مِنْهُ: لَوْ لَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ (الكهف: ١٥)، الْمَعْنَى: اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ «١٠» اللَّهِ آلِهَةً وَ لَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ. وَ نَقَلَ ابْنُ بَرَّجَانَ «١١» فِي تَفْسِيرِهِ فِي أَوَاخِرِ سُورَةِ هُودٍ، عَنِ الْخَلِيلِ، أَنَّ جَمِيعَ مَا فِي الْقُرْآنِ مِنْ «لَوْ لَا» فَهِيَ بِمَعْنَى «هَلَا» إِلَّا قَوْلُهُ فِي سُورَةِ الصَّافَاتِ: فَلَوْ لَا- أَنَّهُ كَانَ مِنْ (_____؛ ١) هُوَ

أَحْمَدُ بْنُ فَارِسٍ بَنَ زَكَرِيَّا تَقَدَّمَ التَّعْرِيفُ بِهِ فِي ١/ ١٩١، وَ تَقَدَّمَ التَّعْرِيفُ بِكِتَابِهِ «الصَّاحِبِي فِي فِقْهِ اللَّغَةِ» فِي ٢/ ١٢ وَ انظُرْ قَوْلَهُ فِي كِتَابِهِ «الصَّاحِبِي» ص ١٣٥ بَابِ (لَوْ وَ لَوْ لَا). (٢) تَصَحَّفَ فِي الْمَخْتُوطَةِ إِلَى (الْأَزْهَرِيَّةِ). (٣) ذَكَرَهُ الزَّمَخْشَرِيُّ فِي «الْكَشَافِ» ٢/ ٢٠٣ عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ مِنْ سُورَةِ يُونُسَ فَقَالَ (وَ قَرَأَ أَبِي وَ عَبْدُ اللَّهِ: فَهَلَا كَانَتْ)، وَ ذَكَرَهُ ابْنُ هِشَامٍ فِي «مَغْنَى اللَّيْبِ» ١/ ٢٧٥ حُرْفِ اللَّامِ، لَوْ لَا. (٤) لَيْسَتْ فِي الْمَخْتُوطَةِ. (٦) انظُرْ قَوْلَهُ فِي «الْأَمَالِي الشَّجَرِيَّةِ» ٢/ ٢١٢ الْمَجْلِسِ السَّادِسِ وَ السُّتُونَ. (٨) فِي الْمَخْتُوطَةِ (فَدَلَّ عَلَى

أنه). (٩) لم ترد هذه الآية من شواهد ابن فارس ضمن كلامه على (لولا) في كتابه «الصاحبي» ص ١٣٥. (١٠) في المخطوطة (من دونه). (١١) هو عبد السلام بن عبد الرحمن بن عبد السلام تقدم التعريف به في ١ / ١١١. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٢٦ الْمُسَبِّحِينَ* لَلْبَيْتِ (الصفات: ١٤٣-١٤٤)؛ لأن جوابها بخلاف غيرها. وفيه نظر لما سبق.

٦٢- لوما

٦٢- لوما هي قريب من «لولا»، كقوله تعالى: لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ (الحجر: ٧)، قال ابن فارس «١»: هي بمعنى «هلاً».

٦٣- لم

٦٣- لم نفى المضارع و قلبه ماضيا، و تجزمه، نحو: لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ (الإخلاص: ٣). و من العرب من ينصب بها، و عليه قراءة «٢»: أَلَمْ نَشْرَحْ (الشرح: ١)، بفتح الحاء؛ و خرجت على أن الفعل مؤكد بالنون الخفيفة، ففتح لها ما قبلها، ثم حذفت و نويت.

٦٤- لَمَا

إشارة

٦٤- لَمَا على ثلاثة أوجه:

أحدها:

أحدها: تدخل على المضارع، فتجزمه و قلبه ماضيا، ك «لم»، نحو: وَ لَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ (آل عمران: ١٤٢)، بَلْ لَمَّا يَدُوقُوا عَذَابِ (ص: ٨)، أَى لَمْ يَذُوقُوهُ. وَ لَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ (البقرة: ٢١٤) لكنها تفارق «لم» من جهات: أحدها: أَنَّ «لم» لنفى فعل، و «لما» لنفى «قد [فعل]»، فالمنفى بها أكد. قال الزمخشري في «الفائق» «٤»: لَمَا مركبة من «لم» و «ما» و هي نقيضة «قد»، و تنفى ما تثبته من الخبر المنتظر.

(١) انظر قوله في كتابه «الصاحبي» ص ١٣٥ ضمن (لو و لولا). (٢) قال الزمخشري في «الكشاف» ٢٢١ / ٤ عند تفسير سورة الانشراح: (و عن أبي جعفر المنصور أنه قرأ: أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ بفتح الحاء). (٣) ليست في المخطوطة: و عبارة المخطوطة (و «لما» نفى ل قد). (٤) كتاب «الفائق في غريب الحديث» للزمخشري مطبوع في حيدرآباد الدكن بدائرة المعارف النظامية سنة ١٣٢٤ هـ / ١٩٠٦ م، ثم طبع في القاهرة بدار إحياء الكتب العربية بتحقيق علي محمد البجاوي و محمد أبو البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٢٧ و هذا أخذه من أبي الفتح «١»، فإنه قال: «أصل «لَمَا» «لم» زيدت عليها «ما»، فصارت نفيا، [لقوله «قد كان» و لم، تنفى «فعل»] «٢» تقول: قام «٣» زيد، فيقول المجيب بالنفى: لم يقم [فإن قلت: قد قام، قال: لما يقيم «٤»؛ لما زاد في الإثبات «قد» زاد في النفي «ما»، إلا أنهم لما ركبوا «لم» مع «ما» حدث لها معنى و لفظ، أما المعنى فإنها صارت في بعض المواضع ظرفا، فقالوا: لما قمت قام زيد، أى وقت قيامك قام زيد. و أما اللفظ، فلأنه يجوز الوقف عليها دون مجزومها، نحو جئتكم و لَمَّا. أى و لما تجيء. انتهى. و يخرج من كلامه ثلاثة فروق: ما ذكرناه أولا و كونها قد تقع اسما هو ظرف، و أنه يجوز الوقف عليها دون المنفى، بخلاف «لم». و رابعها: يجب «٥» اتصال منفئها بالحال، و المنفى بلم لا يلزم فيه ذلك، بل قد يكون منقطعا، نحو: هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً (الإنسان: ١)، و قد يكون متصلا نحو: وَ لَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا (مریم: ٤). و خامسها: أَنَّ الفعل بعد «لَمَا» يجوز حذفه اختيارا «٦» [و هي أحسن ما تخرج عليه قراءة «٧» وَ إِنَّ كَلَّا لَمَّا (هود: ١١١)، و لا- يجوز حذفه بعد لم إلا- في ضرورة و هذا يرجع للثالث «٦».

الفضل إبراهيم سنة ١٣٦٩ هـ / ١٩٤٨ م،
 والطبعة الثانية سنة ١٣٩٢ هـ / ١٩٧١ م (ذخائر التراث العربي ص ٥٥١)، و صورت هذه الطبعة دار المعرفة في بيروت سنة ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م، و دار الفكر سنة ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م، و قوله في «لما» ذكره الزمخشري في «المفصل» ص ٣٠٦-٣٠٧ و من أصناف الحرف حروف العطف، فصل لم و لما، و ليس في «الفائق» كما ذكر الزركشى. (١) هو عثمان بن جنى تقدم التعريف به في ١ / ٣٦١. (٢) ليست في المطبوعة. (٣) في المخطوطة زيادة (تقول قد قام). (٤) ليست في المخطوطة. (٥) في المطبوعة (يجىء). (٦) ليست في المطبوعة. (٧) في هذه الآية قراءات كثيرة و مثلها من أوجه الإعراب فانظرها في «التيسير» للدانى ص ١٢٦ عند ذكر الآية من سورة هود، و في «البحر المحيط» ٥ / ٢٦٦ عند تفسير سورة هود، و في «رصف المباني» ص ٣٥٢-٣٥٣ باب لما، و «مغنى اللبيب» ١ / ٢٨١-٢٨٢ حرف اللام: لما، و «النشر» ٢ / ٢٩٠-٢٩١ عند سورة هود، «إتحاف فضلاء البشر» ص ٢٦٠. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٢٨ سادسها: أن «لم» تصاحب أدوات الشرط بخلاف، «لما» «١» فلا- يقال: «[إن «٢» لما يقيم»، و في التنزيل وَ إِن لَّمْ تَفْعَلْ (المائدة: ٦٧)، وَ إِن لَّمْ يَنْتَهُوا (المائدة: ٧٣). سابعا: أن منفي «لَمَّا» متوقع ثبوته، بخلاف منفي «لم»، ألا ترى أن معنى: بَلْ لَمَّا يَدُوْقُوا عَذَابِ (ص: ٨)؛ أنهم لم يذوقوه إلى الآن، و أن ذوقهم له متوقع. قال الزمخشري «٣» في قوله تعالى: وَ لَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ (الحجرات: ١٤) «ما في «لَمَّا» من معنى التوقع دال على أن هؤلاء قد آمنوا فيما بعد». و أنكر الشيخ أبو حيان «٤» دلالة «لما» على التوقع، فكيف يتوهم أنه يقع بعد. و أجاب بعضهم بأن «لما» ليست لنفي المتوقع حيث يستبعد توقعه؛ و إنما هي لنفي الفعل المتوقع؛ كما أن «قد» لإثبات الفعل المتوقع؛ و هذا معنى قول النحويين: إنها موافقة ل «قد فعل»: أي يجاب بها في النفي حيث يجاب ب «قد» في الإثبات؛ و لهذا قال ابن السراج «٥»: جاءت «لَمَّا»، بعد فعل، يقول القائل: «لما يفعل»، فتقول: قد فعل [فانظر كيف أجاب «بقد» الدالة على أن النافي «بلَمَّا» متوقع لما نفاه «٦»

الوجه الثاني:

إشارة

الوجه الثاني: أن تدخل على ماض؛ فهي حرف وجود لوجود، أو وجوب «٧» لوجوب، فيقتضى وقوع الأمرين جميعا؛ عكس «لو» نحو: لما جاءني [زيد] «٨» أكرمته. و قال [٣١٤ / أ] ابن السراج و الفارسي «٩»: ظرف بمعنى «حين». (٢)
 ليست في المخطوطة. (٣) انظر قوله في «الكشاف» ٤ / ١٧ عند تفسير الآية من سورة الحجرات. (٤) انظر قوله في «البحر المحيط» ٨ / ١١٧ عند تفسير سورة الحجرات. (٥) هو أبو بكر محمد بن السرى بن سهل تقدم التعريف به في ٢ / ١٢ و انظر قوله في كتابه «الأصول في النحو» ٢ / ٢٣٣ باب التقديم و التأخير، الضرب الثاني منه الحروف التي لا تعمل فمناها. (٦) ليست في المطبوعة. (٧) في المخطوطة (أو وجود لوجوب). (٨) ليست في المخطوطة. (٩) هو أبو علي الحسن بن أحمد بن عبد الغفار تقدم التعريف به في ١ / ٣٧٥، و انظر قوله في «رصف المباني» ص ٣٥٤ باب لتيما. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٢٩ و رده ابن عصفور «١» بقوله: وَ تَلَمَّكَ الْقُرَى أَهْلَكُنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا (الكهف: ٥٩) قال: لأن الهلاك لم يقع حين ظلموا؛ بل كان بين الظلم و الهلاك «٢» إرسال الرسل و إنذارهم إياهم؛ و بعد ذلك [وقع «٣» الإهلاك فليست بمعنى «حين»؛ و هذا الرد لا يحسن إلا إذا قدرنا الإهلاك أول ما ابتدأ الظلم؛ و ليس كذلك، بل قوله: ظَلَمُوا في معنى «استداموا الظلم» [أي «٣» وقع الإهلاك لهم] في «٥» حين ظلمهم أي في حين استدامتهم الظلم، و هم متلبسون به. و من أمثلتها قوله تعالى: فَلَمَّا نَجَّكُمُ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ (الإسراء: ٦٧). و قوله: وَ لَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ (القصص: ٢٣). وَ لَمَّا

جاءت رُسُلنا لوطاً (هود: ٧٧). إِيَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا (يونس: ٩٨). لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا «٦» (غافر: ٨٥). و أما جوابها فقد يجيء ظاهراً كما ذكرنا، و قد يكون جملة اسمية مقرونة [بالفاء؛ نحو: فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ (لقمان: ٣٢). أو مقرونة] «٧» بما النافية، كقوله: فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ (فاطر: ٤٢). أو بإذا المفاجئة، نحو: فَلَمَّا أَحْسَبُوا بَأْسَنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ (الأنبياء: ١٢). و لَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ (الزخرف: ٥٧). فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ (العنكبوت: ٦٥). فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ (الزخرف: ٥٠). و بهذا ردّ على من زعم أنها ظرف بمعنى «حين» فإن «ما» النافية «و إذا» الفجائية لا يعمل ما بعدهما فيما قبلهما؛ فانتهى أن يكون ظرفاً. و قد يكون مضارعاً، كقوله [تعالى: فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَ جَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا (هود: ٧٤) و هو بمعنى الماضي، أي جادلنا (١) .

على بن مؤمن تقدم التعريف به في ١/ ٤٦٦. (٢) في المخطوطة (الإهلاك). (٣) ليست في المخطوطة. (٥) ليست في المطبوعة. (٦) الآية في المطبوعة فَلَمَّا أَحْسَبُوا بَأْسَنَا و ستأتى للاستشهاد قريباً، ثم في المخطوطة تكرر لآية السابقة و لَمَّا جَاءَتْ رُسُلنا. (٧) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٣٠ و قد يحذف، كقوله [تعالى: فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ (لقمان: ٣٢)، قال بعضهم: التقدير انقسموا قسمين، منهم مقتصد، و منهم غير ذلك، لكن الحق أن مُقْتَصِدٌ هو الجواب؛ هو الذى ذكره ابن مالك، و نوزع فى ذلك من جهة أن خبرها مقرون بالفاء يحتاج لدليل. و قوله: لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ (هود: ٨٠)؛ جوابه محذوف؛ أى لمنتكم. و أما قوله عز و جل: و لَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَ كَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ (البقرة: ٨٩). قيل جواب «لما» الأولى «لما» الثانية؛ و جوابها، ورد باقترانه. و قيل: كَفَرُوا بِهِ جواب لهما؛ لأن الثانية تكرر للأولى. و قيل: جواب الأولى «١» محذوف، أى أنكره. و اختلف فى قوله تعالى: فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ (البقرة: ١٧)، فقيل: الجواب ذَهَبَ اللَّهُ. و قيل: محذوف استطالة للكلام مع أمن اللبس، أى حمدت. و كذلك قوله: فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَ أَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ (يوسف: ١٥): قيل الجواب قوله: وَ أَوْحَيْنَا إِلَيْهِ (يوسف: ١٥)، على جعل الواو زائدة. و قيل: الجواب محذوف، أى أنجينا و حفظناه. و قوله: «٢» [فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَ جَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا (هود: ٧٤)، قيل: الجواب وَ جَاءَتْهُ على زيادة الواو. و قيل: الجواب محذوف، أى «٢» أخذ يجادلنا. و قيل: يُجَادِلُنَا مؤول ب «جادلنا». و كذلك قوله: فَلَمَّا أَسْلَمَا وَ تَلَّهُ لِلْجَبِينِ (الصفوات: ١٠٣)، أى أجزل له الثوب و تله. و أما قوله: وَ جَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا (السجدة: ٢٤)، فما تقدم من قوله وَ جَعَلْنَا يَسَدَّ مَسَدَ الْجَوَابِ، [لا أنه الجواب؛ لأن الجواب لا- يقدم عليها] «٤». و كذا قوله: وَ تِلْكَ الْقُرَى أَهْلَكْنَا هُمْ لَمَّا ظَلَمُوا (الكهف: ٥٩)، فما «٥» تقدم من (١) فى المخطوطة العبارة مكررة (و

قيل جواب الأولى). (٢) ليست فى المخطوطة، و عبارة المخطوطة (و لما جاءت رسلنا أخذ يجادلنا). (٤) ليست فى المخطوطة. (٥) فى المخطوطة (فقد تقدم). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٣١ قوله: أَهْلَكْنَا هُمْ، يسد مسد الجواب، لا أنه الجواب، لأن الجواب لا «١» يقدم عليها. و قوله: فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا (فاطر: ٤٢)؛ فإنما وقع جوابها بالنفى؛ لأن التقدير: فلما جاءهم نذير زادهم نفورا، أو ازداد نفورهم.

تنبيه:

تنبيه: يختلف المعنى بين تجردها من «أن» و دخولها عليها؛ و ذلك أن من شأنها أن تدل على أن الفعل الذى هو ناصبها قد تعلق بعقب الفعل الذى هو خافضته من غير مهلة «٢»؛ و إذا انفتحت «أن» بعدها أكدت هذا المعنى و شدته، ذكره الزمخشري فى «كشافه القديم» «٣» قال: و نراه مبنيًا فى قوله تعالى: وَ لَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلنا لوطاً (العنكبوت: ٣٣) الآية، كأنه قال: لما أبصرهم لحقته المساءة، و ضيق الذرع فى بديهة الأمر و غرته «٤».

الوجه [٣١٤/ ب الثالث:

الوجه [٣١٤/ ب الثالث: حرف استثناء، كقوله تعالى: **إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ** (الطارق: ٤) على قراءة تشديد الميم «٥». وقوله: **وَإِنَّ كُلَّ ذِيكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** (الزخرف: ٣٥).

٤٥- لما المخففة

٤٥- لما المخففة مركبة من حرفين: اللام و ما النافية. و سيبويه «٦» يجعل «ما» زائدة، و الفارسي يجعل اللام؛ و سيأتي في حرف الميم.

٤٦- [لن

٤٦- [لن صيغة] «٧» مرتجلة للنفي في قول سيبويه، و مركبة عند الخليل «٨» من «لا» [و] «٧» «أن»
(_____١) في المخطوطة (لما تقدم). (٢) في
المخطوطة زيادة عبارة (فإنهما وقعا في مهلة، و إذا انفتحت ...). (٣) «الكشاف القديم» للزمخشري تقدم التعريف به في ١/ ١٠٥. (٤)
انظر معنى هذا القول موجزا في «الكشاف» ٣/ ١٩٠ عند تفسير الآية من سورة العنكبوت. (٥) قال الداني في «التيسير» ص ٢٢١ عند
سورة الطارق (قرأ عاصم و ابن عامر و حمزة لَمَّا عَلَيْهَا بتشديد الميم و الباقون بتخفيفها). (٦) انظر «الكتاب» ٤/ ٢٢٣ باب عدة ما يكون
عليه الكلم. (٧) ليست في المخطوطة. (٨) انظر قول سيبويه و الخليل في «الكتاب» ٣/ ٥ باب إعراب الأفعال المضارعة للأسماء. البرهان
في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٣٢ و اعترض بتقديم المفعول عليها، نحو: زيدا لن أضرب. و جوابه: يجوز في المركبات ما لا يجوز في
البسائط. و كان ينبغي أن تكون جازمة، و قد قيل به؛ إلا أن الأكثر النصب. و على كل قول؛ فهي لنفي الفعل في المستقبل؛ لأنها في
النفي نقيضة السين و سوف و أن في الإثبات؛ فإذا قلت: سأفعل أو سوف أفعل كان نقيضة «لن أفعل». و هي في النفي الاستقبال أكد
من «لا»، و قوله تعالى: **فَلَنْ أُبْرِحَ الْأَرْضَ** (يوسف: ٨٠) أكد من قوله: **لَا أُبْرِحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ** (الكهف: ٦٠). و ليس معناها
النفي على التأييد؛ خلافا لصاحب «الأنموذج» «١» بل إن النفي مستمر في المستقبل «٢»؛ إلا أن يطرأ ما يزيله، فهي لنفي المستقبل «و
لم» لنفي الماضي، و «ما» لنفي الحال. و من خواصها أنها تنفي ما قرب، و لا يمتد معنى النفي فيها كامتداد معناها، و قد جاء في قوله
تعالى: **وَلَا يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا** (الجمعة: ٧) بحرف «لا» في الموضع الذي اقترن به حرف الشرط بالفعل، فصار من صيغ العموم يعم الأزمنة،
كأنه يقول: متى زعموا ذلك لوقت من الأوقات و قيل لهم: تمنوا الموت، فلا يتمنونه. و قال في البقرة: **وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ** (البقرة: ٩٥)، فقصر
من صيغة النفي، لأن قوله تعالى: **قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ** (البقرة: ٩٤)، و ليست «لن» مع «كان» من صيغ العموم؛ لأن «كان» لا
تدخل على حدث؛ و إنما هي داخله على المبتدئ و الخبر، عبارة عن قصر الزمان الذي كان فيه ذلك الحدث؛ كأنه يقول: إن كان قد
وجب لكم الدار الآخرة، فتمنوا الموت، ثم قال في الجواب: **وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ**، فانتظم معنى الآيتين.
(_____١) هو الزمخشري محمود بن عمر

تقدم التعريف به في ١/ ١٠٥، و كتابه «الأنموذج في النحو» طبع بتحقيق خريستيانا سنة ١٢٧٦ هـ / ١٨٥٩ م ثم سنة ١٢٩٧ هـ / ١٨٧٩ م، و
طبع في مصر بمطبعة مدارس الملكية سنة ١٢٨٩ هـ / ١٨٧٢ م، و طبع في استانبول مع نزهة الطرف للميداني سنة ١٢٨٩ هـ / ١٨٧٢ م، ثم
طبع في قازان باعثناء شمس الدين حسين أوغلي مع شرحه للأردبيلي و حاشية للمولوى داود سنة ١٣١٥ هـ / ١٨٩٧ م، ثم سنة ١٣٢٥ هـ /
١٩٠٧ م، ثم صور في بيروت بدار الآفاق الجديدة مع نزهة الطرف سنة ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م (ذخائر التراث العربي ١/ ٥٥٥). (٢) و قد رد
ابن هشام قول الزمخشري في «مغنى اللبيب» ١/ ٢٨٤ حرف اللام لن، فقال: (و لا تفيد لن تأكيد النفي خلافا للزمخشري في «كشافه» و
لا تأييده خلافا له في «أنموذجه» و كلاهما دعوى بلا دليل). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٣٣ و أما التأييد فلا يدل على الدوام،

تقول: زيد يصوم أبداً، و يصلى أبداً؛ و بهذا يبطل تعلق المعتزلة بأن «لن» تدل على امتناع الرؤية «١»؛ و لو نفى ب «لا» لكان لهم فيه متعلق؛ إذ لم يخص بالكتاب أو بالسنة، و أما الإدراك الذي نفى ب «لا» فلا يمنع من الرؤية؛ لقول النبي صلى الله عليه و سلم «إنكم ترون ربكم» «٢»، و لم يقل: «تدركون ربكم»، و العرب تنفى المظنون ب «لن» «٣» و المشكوك ب «لا». و ممن صرح بأن التأييد عبارة عن الزمن الطويل لا- عن الذي لا ينقطع ابن الخشاب «٤». و قد سبق مزيد كلام فيها في فصل التأكيد «٥» و أدواته. قيل: و قد تأتي للدعاء كما أتت «لا» لذلك، و منه قوله تعالى: قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ (القصص: ١٧). و منعه آخرون، لأن فعل الدعاء لا يسند إلى المتكلم؛ بل إلى المخاطب و الغائب، نحو: يا رب لا عذبت فلانا! و نحوه: لا عذب الله عمرا.

٤٧- لكن

٤٧- لكن للاستدراك مخففة و مثقلة؛ و حقيقته رفع مفهوم الكلام السابق، تقول: ما زيد شجاعاً و لكنه «٦» كريم، فرفعت ب «لكن» ما أفهمه الوصف بالشجاعة ممن ثبوت الكرم له، لكـونهما

(١) انظر «الكشاف» ٢ / ٨٩ - ٩٠ عند تفسير سورة الأعراف، فقد ذكر استدلال المعتزلة على نفى الرؤية، و انظر «مغنى اللبيب» ١ / ٢٨٤ حرف اللام لن، حيث رد قول الزمخشري و ما فيه من استدلال المعتزلة. (٢) قطعة من حديث متفق عليه من رواية جرير بن عبد الله رضى الله عنه، أخرجه البخارى فى الصحيح ٢ / ٣٣ كتاب مواقيت الصلاة (٩)، باب فضل صلاة العصر (١٦)، الحديث (٥٥٤)، و أخرجه مسلم فى الصحيح ١ / ٤٣٩ كتاب المساجد (٥)، باب فضل صلاتي الصبح و العصر (٣٧)، الحديث (٢١١ / ٦٣٣). (٣) فى المخطوطة (العرب تنفى المظنون ب «لا»). (٤) هو عبد الله بن أحمد تقدم التعريف به فى ١ / ١٦٣، و فى المخطوطة عقب ذكر ابن الخشاب زيادة عبارة غير واضحة (فى كتاب السون). (٥) تصحفت فى الأصول إلى (التأييد)، و الصواب ما أثبتناه (التأكيد) حيث ذكره الزركشى فى النوع السادس و الأربعين ٢ / ٥١٦ - ٥١٨ ضمن كلامه عن أساليب القرآن و فنونه البليغة، و منها الأسلوب الأول التأكيد، ثم ذكر أدوات التأكيد و قال: (رابعا «لن»). (٦) عبارة المطبوعة (و لكنه غير كريم). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٣٤ كالمتضامين «١»؛ فإن رفعنا ما أفاده منطوق الكلام السابق فذاك استثناء؛ و موقع الاستدراك بين متنافيين بوجه [ما] «٢» فلا يجوز وقوعها بين متوافقين، و قوله تعالى: وَ لَوْ أَرَأَيْتُمْ كَثِيْرًا لَفَسَّخْتُمْ وَ لَتَنَارَعْتُمْ فِى الْأَمْرِ وَ لَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ (الأنفال: ٤٣)، «٣» [لكونه جاء فى سياق «لو»، و لو] تدل على امتناع الشئ لامتناع غيره؛ فدل على أن الرؤية ممتنعة فى المعنى؛ فلما قيل «٣»: وَ لَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ علم إثبات ما فهم إثباته أولاً و هو سبب التسليم؛ و هو نفى الرؤية، فعلم أن المعنى [٣١٥ / أ] و لكن الله ما أراكم كثيرا ليسلمكم، فحذف السبب و أقيم المسبب مقامه. قال ابن الحاجب «٥»: الفرق بين «بل» و «لكن»؛ و إن اتفقا فى أن الحكم للثانى؛ أن «لكن» «٦» وضعها على مخالفة ما بعدها لما قبلهما، و لا يستقيم تقديره إلا مثبتا لامتناع تقدير النفى فى المفرد؛ و إذا كان مثبتا و جب أن يكون ما قبله نفيا، كقولك: ما جاءنى زيد لكن عمرو؛ و لو قلت: جاءنى زيد لكن عمرو، لم يجز لما ذكرنا. و أما بل فللاضراب مطلقا، موجبا كان الأول أو منفيا. و إذا ثقلت فهى من أخوات «إن» تنصب الاسم و ترفع الخبر؛ و لا يليها الفعل. و أما وقوع المرفوع بعدها فى قوله تعالى: لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي (الكهف: ٣٨)، و «هو» ضمير الرفع، فجوابه أنها هنا ليست المثقلة بل [هى «٧» المخففة؛ و التقدير: لكن أنا هو الله ربي؛ و لهذا تكتب فى المصاحف بالألف؛ و يوقف عليها بها؛ إلا- أنهم ألقوا حركة الهمزة على النون؛ فالتقت النونان، فأدغمت الأولى فى الثانية، و موضع «أنا» رفع

(١) كذا فى الأصول و العبارة غير ظاهرة، و عبارة ابن هشام أظهر حيث قال فى «مغنى اللبيب» ١ / ٢٩١ حرف اللام، لكن: (و فسروا الاستدراك برفع ما يتوهم ثبوته نحو «ما زيد شجاعا لكنه كريم» لأن الشجاعة و الكرم لا- يكادان يفترقان، فنفى أحدهما يوهم انتفاء الآخر)، و عليه لعل صواب عبارة الكتاب (فرفعت ب «لكن» ما أفهمه نفي الوصف بالشجاعة من نفي ثبوت الكرم له ...) و الله أعلم. (٢) ساقطة من المخطوطة. (٣)

ليست في المخطوطة، وإنما في المخطوطة (لأن المعنى و لكن الله ما أراكم كثيرا فاستقام بهذا المعنى، و إنما فهم ذلك من قوله (...). (٥) هو عثمان بن عمر تقدم التعريف به في ١/ ٤٦٦. (٦) تصحفت في المخطوطة إلى (لم يكن). (٧) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٣٥ بالابتداء، و هو مبتدأ ثان و «الله» مبتدأ ثالث، و «رَبِّي» خبر المبتدأ الثالث، و المبتدأ الثالث و خبره خبر الثاني، و الثاني هو خبر الأول، و الراجع إلى الأول [الياء] «١». ثم المخففة قد تكون مخففة من الثقيلة، فهي عاملة، و قد تكون غير عاملة، فيقع بعدها المفرد، نحو ما قام زيد لكن عمرو، فتكون عاطفة على الصحيح، و إن وقع بعدها جملة كانت حرف ابتداء. و قال صاحب «البيسط» «٢»: إذا وقع بعدها جملة؛ «٣» فهل هي للعطف «٣»، أو حرف ابتداء. قولان؛ كقوله تعالى: لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ (النساء: ١٦٦). قال: و تظهر «٥» فائدة الخلاف في جواز الوقف على ما قبلها؛ فعلى العطف لا يجوز، و على كونها حرف ابتداء يجوز. قال: و إذا دخل عليها الواو انتقل العطف إليها، و تجردت للاستدراك. و قال الكسائي: المختار عند العرب تشديد النون إذا اقترنت بالواو، و تخفيفها إذا لم تقترن بها؛ و على هذا جاء أكثر القرآن العزيز، كقوله تعالى: وَ لَكِنَّ الظَّالِمِينَ بآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ (الأنعام: ٣٣). وَ لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (الأعراف: ١٣١). لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ (النساء: ١٦٦). لَكِنَّ الرُّسُولَ [وَالَّذِينَ آمَنُوا] «٦» (التوبة: ٨٨). [لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا] «٧» (آل عمران: ١٩٨). لَكِنَّ الظَّالِمُونَ أَيُّومَ (مريم: ٣٨). و علل الفراء [ذلك] «٧» بأنها مخففة تكون عاطفة فلا تحتاج إلى واو معها ك «بل» «٩»، فإذا كان قبلها واو لم تشبه «بل» لأن «بل» لا تدخل عليها الواو، و أما إذا كانت مشددة فإنها تعمل عمل «إن» و لا- تكون عاطفة (١).

ليست في المخطوطة. (٢) هو الحسن بن شرف شاه ركن الدين الأسترآبادي تقدم التعريف به و بكتابه في ٢/ ٤٦٤. (٣) عبارة المخطوطة (فهى للعطف). (٥) في المطبوعة (و نظير). (٦) ليست في المطبوعة. (٧) ليست في المخطوطة. (٩) انظر «رصف المباني» ص ٣٤٧-٣٤٨ باب لكن الخفيفة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٣٦ و قد اختلف القراء «١» في ما كان مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَ لَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ (الأحزاب: ٤٠)، فأكثرهم على تخفيفها و نصب رَسُولَ [اللَّهِ] «٢» بإضمار «كان» أو بالعطف على أبا أَحَدٍ. و الأول أليق، لكن ليست عاطفة لأجل الواو، فالأليق لها أن تدخل على الجمل ك «بل» العاطفة. و قرأ أبو عمرو «٣» بتشديدها على أنها عاملة، و حذف خبرها؛ [أى «٤» و لكن رسول الله هو، أى محمد «٥».

٤٨- لعل

٤٨- لعل تجيء لمعان: الأول للترجي في المحبوب، نحو: لعل الله يغفر لنا، و للإشفاق في المكروه، نحو: لعل الله يغفر للعاصي. ثم وردت في كلام من يستحيل عليه الوصفان، لأن الترجي للجهل بالعاقبة و هو محال على الله و كذلك الخوف و الإشفاق. فمنهم من صرفها إلى المخاطبين. قال سيويه في قوله تعالى: لَعَلَّهُ يَنْدَكَّرُ أَوْ يَخْشَى (طه: ٤٤)، معناه: كونا على رجائكما في ذكرهما «٦»، يعنى أنه كلام منظور فيه إلى جانب موسى و هارون عليهما السلام؛ لأنهما لم يكونا جازمين بعدم إيمان فرعون. و أما استعمالها في الخوف؛ ففي قوله تعالى: لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ «٧» (الشورى: ١٧)، فإن الساعة مخوفة في حق المؤمنين، بدليل قوله: وَ الَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا (١) انظر الآيه و اختلاف القراء فيها

في «البحر المحيط» ٧/ ٢٣٦ عند تفسير سورة الأحزاب. (٢) ليست في المطبوعة. (٣) هو أبو عمرو بن العلاء تقدم التعريف به في ١/ ١٥٠، و انظر قراءته في «البحر المحيط» ٧/ ٢٣٦. (٤) ليست في المخطوطة. (٥) في المخطوطة (أى هو محمد). (٦) انظر قول سيويه في «معاني القرآن و إعرابه» للزجاج ١/ ٩٨ عند الآية (٢١) من سورة البقرة، و انظر «معالم التنزيل» ٣/ ٢١٩ عند تفسير سورة طه، و «البحر المحيط» ٦/ ٢٤٥ عند تفسير الآية من سورة طه، و «معنى اللبيب» ١/ ٢٨٨ حرف اللام، لعل. (٧) في المخطوطة لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا الأحزاب: ٦٣. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٣٧ (الشورى: ١٨). و في هذا رد على الزمخشري «١» [٣١٥/ ب حيث أنكر أن تكون هذه الآية من هذا القبيل. فإن قلت: ما معنى قولهم: «لعل من الله واجبة» «٢»؟ هل ذلك من شأن المحبوب، أو مطلقا؟ و إذا

كانت في المحبوب فهل ذلك إخراج لها عن وضع الترجي إلى وضع الخبر، فيكون مجازاً أم لا؟ قلت: ليس إخراجاً لها عن وضعها؛ وذلك أنهم لما رأوها من الكريم للمخاطبين في ذلك المحبوب تعريض بالوعد، وقد علم أن الكريم لا يعرض بأن يفعل إلا بعد التصميم عليه، فجرى الخطاب الإلهي مجرى خطاب عظماء الملوك من الخلق. وقوله: يا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ ... الآية إلى تَتَّقُونَ (البقرة: ٢١)، إطماع المؤمن بأن يبلغ بإيمانه درجة التقوى العالية، لأنه بالإيمان يفتحها وبالإيمان يختمها، ومن ثم قال مالك و أبو حنيفة: الشرع ملزم. وقد قال الزمخشري (٣): «وقد جاءت على سبيل الإطماع في مواضع من القرآن، لكنه كريم رحيم، إذا أطمع (٤) فعل ما يطمع لا محالة، فجرى إطماعه مجرى وعده»، فلهذا قيل: إنها من الله واجبة. وهذا فيه رائحة الاعتزال في الإيجاب العقلي، وإنما يحسن الإطماع دون التحقيق، كيلاً (٥) «يتكل العباد، كقوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحاً عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ» (التحرير: ٦) (٨).

(١) انظر قوله في «المفصل» ص ٣٠٢

ومن أصناف الحرف الحروف المشبهة بالفعل، لعل، حيث جعل الآية للترجي. (٢) تقدم تخريج هذا القول في ٢٥٢/٤ ضمن «عسى» فهي بمعنى «لعل»، وانظر «معالم التنزيل» للبغوي ١/ ٥٥ عند تفسيره لسورة البقرة الآية (٢١)، وفي ٣/ ٢١٩ عند تفسير سورة طه قال: (و قال أبو بكر محمد بن عمر الوراق: لعل من الله واجب). (٣) انظر قوله في «الكشاف» ١/ ٤٥ عند تفسير الآية من سورة البقرة. (٤) في المخطوطة زيادة (فإذا عرف فعل). (٥) في المخطوطة (في لا). (٦) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٣٨ وقال الراغب (١): «لعل» طمع وإشفاق. وذكر بعض المفسرين أن «لعل» من الله واجبة، وفسر في كثير من المواضع ب «كى» (٢) وقالوا: إن الطمع والإشفاق لا يصح على الله [تعالى]. قال: ولعل - وإن كان طمعا - فإن ذلك يقتضى في كلامهم تارة طمع المخاطب، [و تارة طمع المخاطب (٣)، و تارة طمع غيرهما، فقوله تعالى: لَعَلَّنَا نَتَّبِعَ السَّحَرَةَ (الشعراء: ٤٠)، فذلك طمع منهم في فرعون. وفي قوله: لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى (طه: ٤٤)، [إطماع موسى و هارون، ومعناه: قولاً له قولاً لنا راجين أن يتذكر أو يخشى (٣)]. وقوله: فَالْعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ (هود: ١٢)، أى تظن بك الناس. وعليه قوله تعالى: لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ (الشعراء: ٣)، وقوله: وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (الأنفال: ٤٥)، أى راجين الفلاح. كما قال: يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ (٥) (الإسراء: ٥٧). وزعم بعضهم بأنها لا تكون للترجي إلا في الممكن، لأنه انتظار، ولا ينتظر إلا [في (٦) ممكن؛ فأما قوله تعالى: [لَعَلِّي (٦) أَبْلُغَ الْأَشْبَابَ ... (غافر: ٣٦) الآية، فاطلاع فرعون إلى الإله مستحيل، وبجهله اعتقد إمكانه، لأنه يعتقد في الإله الجسمية والمكان، تعالى الله عن ذلك! الثانى: للتعليل كقوله تعالى: فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (الأنعام: ١٥٥). وَأَنْهَارًا وَسَيْبًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (النحل: ١٥)، أى كى. وجعل منه ثعلب: لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ (طه: ٤٤)، أى «كى»، حكاه عنه صاحب «المحكم» (٨). الثالث: الاستفهام، كقوله تعالى: لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهُ يُعَدِّثُ بَعْدَ ذَلِكَ أُمَّرًا (الطلاق: ١) وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكِّي (عبس: ٣).

(١) انظر قوله في «المفردات» ص ٤٥١

كتاب اللام، لعل. (٢) تصحفت في المخطوطة و المطبوعة إلى (بلا)، والتصويب من عبارة الراغب. (٣) ليست في المخطوطة. (٥) كذا في المخطوطة، وفي المطبوعة يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ البقرة: ٢١٨، و عبارة المخطوطة هي الموافقة لما جاء في «المفردات»، و هنا ينتهى نقل الزركشى عن الراغب. (٦) ليست في المخطوطة. (٨) هو ابن سيده على بن أحمد بن إسماعيل تقدم التعريف به و بكتابه «المحكم» في ١/ ١٥٩. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٣٩ و حكى البغوي في «تفسيره» (١) عن الواحدى (٢) أن جميع ما فى القرآن من «لعل» فإنها للتعليل، إلا قوله [تعالى]: لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ (الشعراء: ١٢٩)، فإنها للتشبيه. و كونها للتشبيه غريب لم يذكره النحاة، و وقع فى «صحيح البخارى» (٣) فى قوله [تعالى]: لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ أن «لعل» للتشبيه. و ذكر غيره أنها للرجاء المحض؛ و هو بالنسبة إليهم. و اعلم أن الترجي و التمنى من باب الإنشاء، كيف يتعلقان بالماضى! و قد وقع خبر «[ليت] (٤)» ماضياً فى قوله [تعالى]: يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا (مريم: ٢٣). و ممن نصّ على [منع (٥) وقوع الماضى خبراً للعلل الزمانى] (٦).

٦٩- ليس

٦٩- ليس فعل معناه نفى مضمون الجملة في الحال، إذا قلت: ليس «٧» زيد قائما، نفيت قيامه في حالك هذه. وإن قلت: ليس زيد قائما غدا لم يستقم، ولهذا لم يتصرف فيكون فيها مستقبلا. هذا قول الأكثرين؛ وبعضهم يقول: إنها لنفي مضمون الجملة عموما. وقيل مطلقا [٣١٦/أ]؛ حالا- كان أو غيره. وقواه ابن الحاجب. ورد الأول بقوله تعالى: أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ (هود: ٨)؛ وهذا نفى لكون العذاب مصروفا عنهم يوم القيامة، [فهو نفى «٨» في المستقبل؛ وعلى هذين القولين يصح (١) تقدم التعريف به وبتفسيره في ٨/

١٢٧ و سيأتي تخريج قوله. (٢) تصحفت في الأصول إلى (الواقدي) والتصويب من عبارة «فتح الباري» الآتية. (٣) انظر «الصحيح» ٨/ ٤٩٦ كتاب التفسير (٦٥)، سورة الشعراء (٢٦)، حيث ذكره معلقا فقال (قال ابن عباس لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ كأنكم، ثم قال ابن حجر في شرحه «فتح الباري» ٨/ ٤٩٧) (و حكي البغوي في «تفسيره» عن الواحدى قال ... فساق عبارة «البرهان» ثم عقب بقوله: (كذا قال و في الحصر نظر لأنه قد قيل مثل ذلك في قوله: فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ). (٤) عبارة المخطوطة (و قد وقع خبرها). (٥) ليست في المخطوطة. (٦) هو على بن عيسى أبو الحسن تقدم التعريف به في ١/ ١١١، ثم في المخطوطة زيادة هذا نصها (و قال صاحب [كلمة مشكلة و لعلها: «الغرة»] أريد المضى إلى فلان لعله خلا بنفسه أو مضى إلى داره لعله سكنها). (٧) في المخطوطة (لا زيد قائما). (٨) ليست في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٤٠ «ليس إلا- الله»؛ وعلى الأول يحتاج إلى تأويل، وهو أنه قد ينفي عن الحال بالقرينة، نحو ليس خلق الله مثله. وهل هو لنفي الجنس أو الوحدة؟ لم أر من تعرض لذلك غير ابن مالك في كتاب «شواهد التوضيح» «١» فقال في قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ليس صلاة أثقل على المنافقين» «٢» فيه «شاهد على استعمال «ليس» للنفي العام المستغرق به للجنس؛ وهو مما يغفل عنه. ونظيره قوله تعالى: لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ (الغاشية: ٦).

٧٠- لدن

٧٠- لدن بمعنى «عند»، وهي أخص منها لدالته على ابتدائها به، نحو: أقمت عنده من لدن طلوع الشمس إلى غروبها. فتوضح نهاية الفعل وهي أبلغ من «عند»، قال [الله «٣» تعالى: قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا (الكهف: ٧٦). لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ آلَاتٍ ذُنُوبَهُمْ مِنْ لَدُنَّا (الأنبياء: ١٧). مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ (النمل: ٦). فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَبِئْسَ مَا كَانُ يَفْعَلُ (مريم: ٥). و قد سبق «٤» الفرق بينهما في عند «٥».

(١) هو محمد بن عبد الله بن مالك جمال الدين تقدم التعريف به في ١/ ٣٨١، و كتابه «شواهد التوضيح و التصحيح لمشكلات الجامع الصحيح» مطبوع بالهند بمطبعة الأنوار المحمدية بتصحيح محمد محيي الدين الجعفرى سنة ١٣١٩ هـ / ١٩١١ م، ثم بالقاهرة بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي بدار العروبة ١٣٧٨ هـ / ١٩٥٧ م (ذخائر التراث العربى: ٢٣٦)، ثم صور في عالم الكتب ببيروت عن نسخة محمد فؤاد عبد الباقي، سنة ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م، و طبع في بغداد بتحقيق طه محسن و نشرته وزارة الأوقاف سنة ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م (نشرة أخبار التراث العربى ٢٧ / ٢٢)، و حققه كرسالة ماجستير عبد الله بن عبد الرحمن المهوس بجامعة الإمام محمد بن سعود بالرياض سنة ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م (أخبار التراث العربى ٢٨ / ٢٣)، و انظر قوله ص: ١٤١ البحث الحادى و الخمسون. (٢) متفق عليه من رواية أبي هريرة رضى الله عنه، أخرجه البخارى في الصحيح ٢ / ١٤١ كتاب الأذان (١٠)، باب فضل العشاء في الجماعة (٣٤): الحديث (٦٥٧)، و أخرجه مسلم في الصحيح ١ / ٤٥١ كتاب المساجد (٥)، باب فضل صلاة الجماعة (٤٢)، الحديث (٢٥٢ / ٦٥١). (٣) لفظ الجلالة زيادة من المخطوطة. (٤) في المخطوطة (و قد تبين الفرق). (٥) انظر الكلام على «عند» في ٤ / ٢٥٣. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٤١ و قد تحذف نونها، قال [الله «١» تعالى: وَ أَلْفِيَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ (يوسف: ٢٥)]. [و «٢» هذا ما لَدَى عَتِيدٍ (ق: ٢٣).

[حرف الميم ٧١- ما]

[حرف الميم ٧١- ما تكون على اثني عشر وجها: ستة منها أسماء، و ستة حروف. فالاسمية ضربان: معرفة و نكرة؛ لأنه إذا حسن موضعها «الذى» فهي معرفة، أو «شىء» فهي نكرة؛ و إن حسنا معا جاز الأمران، كقوله تعالى: وَيَعْرِضُ مَا دُونَ ذَلِكَ (النساء: ٤٨) و هذا ما لَدَى عَتِيدٌ (ق: ٢٣). و النكرة ضربان: ضرب تلزمه الصفة، و ضرب لا تلزمه، فالذى [لا] «٣» تلزمه الاستفهامية و الشرطية و التعجب، و ما عداها تكون منه نكرة، فلا بد لها من صفة تلزمها. فالأول من الستة: الأسماء الخبرية، و هى الموصولة، و يستوى فيها التذكير و التأنيث، و الإفراد و التثنية و الجمع، كقوله تعالى: مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ (النحل: ٩٦)، و قوله بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ (البقرة: ٤) وَ لِلَّهِ يَشْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ (النحل: ٤٩). فَإِنْ كَانَ الْمُرَادُ بِهَا الْمَذْكُورَ كَانَتْ لِلتَّذْكِيرِ، بِمَعْنَى «الذِي»، وَ إِنْ كَانَ الْمُرَادُ بِهَا الْمُؤنَّثَ كَانَتْ لِلتَّأْنِيثِ بِمَعْنَى «الَّتِي». وَ قَالَ السَّهْلِيُّ «٤»: كَذَا يَقُولُ النَّحْوِيُّونَ، إِنَّهَا بِمَعْنَى «الذِي» [وَ إِنْ كَانَ الْمُرَادُ بِهَا الْمُؤنَّثَ كَانَتْ لِلتَّأْنِيثِ بِمَعْنَى النَّتَى «٣» مُطْلَقًا، وَ لَيْسَ كَذَلِكَ، بَلْ بَيْنَهُمَا تَخَالُفٌ فِي الْمَعْنَى وَ بَعْضُ الْأَحْكَامِ. أَمَّا الْمَعْنَى؛ فَلَأَنَّ «مَا» اسْمٌ مَبْهُمٌ فِي غَايَةِ الْإِبْهَامِ؛ حَتَّى إِنَّهُ يَقَعُ عَلَى الْمَعْدُومِ، نَحْوُ: «إِنَّ اللَّهَ عَالِمٌ بِمَا كَانَ وَ بِمَا لَمْ يَكُنْ». (١) لفظ الجلالة زيادة من المخطوطة.]

(٢) ليست في المطبوعة. (٣) ساقطة من المطبوعة. (٤) هو عبد الرحمن بن عبد الله تقدم التعريف به في ١/ ٢٤٢. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٤٢ و أما في الأحكام فإنها لا تكون نعتا لما قبلها، و لا منوعة، لأن صلتها تغنيها عن النعت و لا تثني و لا تجمع. انتهى. ثم لفظها مفرد و معناها الجمع، و يجوز مراعاتها في الضمير. و نحوه من مراعاة المعنى: وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَ لَا يَنْفَعُهُمْ (يونس: ١٨)، [ثم «١» قال: هُوَ لَاءِ شُفَعَاؤُنَا (يونس: ١٨) لما أراد الجمع. و كذلك قوله [تعالى]: وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ شَيْئًا وَ لَا يَسْتَطِيعُونَ (النحل: ٧٣). و من مراعاة اللفظ: قُلْ بَشِّرْ مَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ (البقرة: ٩٣). و أصلها أن تكون لغير العاقل، كقوله تعالى: مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ (النحل: ٩٦). و قد تقع على من يعقل عند اختلاطه بما لا يعقل تغليبا، كقوله تعالى: أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ [وَ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ] «٢» (الأعراف: ١٨٥) [فإنه عبارة عن مطلق الموجودات، و قوله سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ «٢» (الحشر: ١)، و قوله: إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ... (الأنبياء: ٩٨)، الآية بدليل نزول الآية بعدها مخصصة: إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى (الأنبياء: ١٠١). قالوا: و قد تأتي لأنواع من يعقل، كقوله [٣١٦] ب تعالى: فَمَنْ كَفَرَ مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ (النساء: ٣) أى الأبقار إن شئتم أو الثبيات. و لا تكون لأشخاص من يعقل على الصحيح؛ لأنها اسم مبهم يقع على جميع الأجناس، فلا يصح وقوعها إلا على جنس. و منهم من جوزه، محتجا بقوله تعالى: مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ يَدَيَّ (ص: ٧٥)، و المراد آدم. و قوله: وَ السَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا (الشمس: ٥) و قوله: وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ (الكافرون: ٣)، أى الله (١) ساقطة من

المخطوطة. (٢) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٤٣ فأما الأولى ففيل إنها مصدرية. و قال السهلي «١»: بل إنها وردت في معرض التوبيخ على امتناعه من السجود، و لم يستحق هذا من حيث كان السجود لما يعقل، و لكن لعله أخرى، و هى المعصية و التكبر [على ما لم يخلقه «٢»؛ فكأنه يقول: لم عصيتني و تكبرت على ما خلقت و شرفته؟ فلو قال: ما منعك أن تسجد لمن؟ كان استفهاما مجردا من توبيخ، و لتوهم أنه وجب السجود له من حيث كان يعقل، أو لعله موجودة فيه أو لذاته؛ و ليس كذلك. و أما آية السماء؛ فلأن القسم تعظيم للمقسم به من حيث ما فى خلقها من العظمة و الآيات، فثبت لهذا «٣» القسم بالتعظيم كائنا ما كان «٣». و فيه إحياء إلى قدرته تعالى على إيجاد هذا الأمر العظيم، بخلاف قوله: «من» لأنه كان يكون المعنى مقصورا على ذاته دون أفعاله. و من هذا يظهر غلط من جعلها بتأويل المصدر. و أما ما أَعْبُدُ فهى على بابا؛ لأنها واقعة على معبوده عليه السلام على الاطلاق؛ لأن الكفار كانوا يظنون أنهم يعبدون الله و هم جاهلون به، فكأنه قال: أنتم لا تعبدون معبودى. و وجه آخر، و هو أنهم كانوا يحسدونه و يقصدون مخالفته كائنا من كان معبوده، فلا يصح فى اللفظ إلا لفظه «ما» لإبهامها و مطابقتها لغرض أو

لازدواج [الكلام «٥»؛ لأن معبودهم لا يعقل، وكرر الفعل على بنية المستقبل حيث أخبر عن نفسه، إيماء إلى عصمة الله [تعالى له عن الزيف والتبديل، وكرره بلفظ حين أخبر عنهم بأنهم يعبدون أهواءهم، ويتبعون شهواتهم؛ بفرض أن يعبدوا اليوم ما لا يعبدونه غدا. وهاهنا ضابط حسن للفرق بين الخبرية والاستفهامية، وهو أن «ما» إذا جاءت قبل «ليس» أو «لم» أو «لا»، أو بعد «إلا»، فإنها تكون خبرية، كقوله: ما ليس لي بحق (المائدة: ١١٦)، ما لم يعلم (العلق: ٥)، ما لا تعلمون (البقرة: ١٦٩)، إلا ما علمتنا (البقرة: ٣٢)، وشبهه. (١) لفظ الجلالة زيادة من المخطوطة

(١) هو عبد الرحمن بن عبد الله تقدم التعريف به في ١/ ٢٤٢. (٢) العبارة ساقطة من المطبوع. (٣) عبارة المخطوطة (القسم به التعظيم لآيته ما كان). (٥) ساقطة من المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٤٤ وكذلك إذا جاءت بعد حرف الجر، نحو: «ربما» و«عيا» و«فيما» ونظائرها؛ إلا بعد كاف التشبيه. وربما كانت مصدرا بعد الباء، نحو: بما كانوا يظلمون (الأعراف: ١٦٢)، بما كانوا يكذبون (البقرة: ١٠)، بما تعلمون (الفتح: ١١). و إن «٢» وقعت بين فعلين سابقهما علم أو دراية أو نظر، جاز فيها الخبر والاستفهام، كقوله تعالى: وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون (البقرة: ٣٣). والله يعلم ما تسرون وما تعلمون (النحل: ١٩)، وإنك لتعلم ما تريد (هود: ٧٩). هيل علمتم ما فعلتم (يوسف: ٨٩). وما أدري ما يفعل بي ولا بكم (الأحقاف: ٩). ولتنظر نفس ما قدمت (الحشر: ١٨). الثاني: الشرطية، ولها صدر الكلام، ويعمل فيها ما بعدها من الفعل، نحو: ما تصنع أصنع، وفي التنزيل: ما ننسخ من آية [أو نسيتها نأت بخير منها] (البقرة: ١٠٦). وما تفعلوا من خير يعلمه الله (البقرة: ١٩٧) وما تفعلوا من خير فإن الله به عليم (البقرة: ٢١٥). وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله (البقرة: ١١٠). ما يفتح الله للناس من رحمته فلا ممسك لها (فاطر: ٢) ف «ما» في هذه المواضع في موضع نصب بوقوع الفعل عليها. الثالث: الاستفهامية، بمعنى «أى شيء»، ولها صدر الكلام كالشرطية «٥» ويسأل بها عن أعيان ما لا يعقل وأجناسه وصفاته، وعن أجناس العقلاء وأنواعهم وصفاتهم، قال تعالى: ما هي (البقرة: ٧٠)، وما لونها (البقرة: ٦٩)، و ما تلك بيمينك يا موسى (طه: ١٧). قال الخليل «٦» في قوله تعالى: إن الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء (العنكبوت: ٤٢). ما: اسـ تفهام، أى: أى شيء تدعون من دون الله—؟.

(١) الآية في المخطوطة بما كانوا يعلمون الأنعام: ١٢٧. (٢) في المخطوطة (و إذا). (٣) الآية في المخطوطة ويعلم ما تبتزون وما تعلمون (التغابن: ٤). (٤) ليست في المخطوطة. (٥) في المطبوعة (كالشرط). (٦) ذكر قوله الراغب الأصفهاني في المفردات: ٤٧٩. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٤٥ ومثال مجيئها لصفات من يعلم قوله تعالى: وما الرحمن أشد جد لما تأمنا (الفرقان: ٦٠)، ونظيرها— لكن في الموصولة— فأنكحوا ما طاب لكم [٣١٧/ أ] من النساء (النساء: ٣). وجوز بعض النحويين أن يسأل بها عن أعيان من يعقل أيضا. حكاها الراغب «١»؛ فإن كان مأخذه قوله تعالى عن فرعون: [و ما رب العالمين «٢»] (الشعراء: ٢٣)، فإنما هو سؤال عن الصفة؛ لأن الرب هو المالك والملك صفة، ولهذا أجابه موسى [عليه السلام بالصفات «٣»]. ويحتمل أن «ما» سؤال عن ماهية الشيء، ولا يمكن ذلك في حق الله تعالى، فأجابه موسى تنبيهها على صواب السؤال «٤» [و نظيره في تنبيه المخاطب للمتكلم على الكلام ما حكى سيبويه عن بعض العرب أنه قال ذهبت معهم فقال المجيب مع من، فالمتكلم بنى كلامه على أن المخاطب عالم بالمكنى عنه، ولم يكن عالما بهم فلذلك أجابه ب «من «٤»]. ثم فيه مسألتان: إحداهما في إعرابها؛ وهو بحسب الاسم المستفهم عنه، فإن كانت هي المستفهم عنها كانت في موضع «٦» [رفع بالابتداء، نحو قوله تعالى: ما لونها (البقرة: ٦٩) و ما هي (البقرة: ٧٠) ما أصابك من حسنة فمن الله (النساء: ٧٩). و إن كان ما بعدها هو المسئول عنه، كانت في موضع «٦» (الخبر، كقوله: وما الرحمن (الفرقان: ٦٠) وقوله: ما القارعة ما الحاقة. الثانية: في حذف ألفها؛ ويكثر في حالة الخفض، قصدوا مشاكلة اللفظ للمعنى؛ فحذفوا الألف كما أسقطوا الصلة، ولم يحدفوا في حال النصب والرفع، كيلا تبقى الكلمة على حرف واحد، فإذا اتصل بها حرف الجر أو مضاف اعتمدت عليه؛ لأن الخافض والمخفض بمنزلة الكلمة الواحدة، كقوله تعالى: فيم أنتم من ذكراها (النازعات:

(١) انظر المفردات: ٤٧٩ مادة (ماء).

(٢) ليست في المخطوطة. (٣) و هو قوله تعالى: قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ. (٤) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة. (٥) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٤٦ (٤٣)، لَمْ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ (التحریم: ١)، فَبِمَ تُبَشِّرُونَ (الحجر: ٥٤) عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ (النبا: ١). (١) [و قال بعض النحويين: «إما أن يستفهم بها مبنيًا أو لا، فالأول لا يحذف إلا مع الخافض كقوله فَبِمَ تُبَشِّرُونَ (الحجر: ٥٤) ونظائره، والثاني يحذف مع غير الخافض فإذا قال: رأيت شيئًا حسنا قلت ما رأيت أو رأيت منه»]. انتهى (١). و أميا قوله: يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ* بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي (يس: ٢٦-٢٧)، فقال المفسرون: معناه بأي شيء غفر لي [ربي (٣)، فجعلوا «ما» استفهاما. و قال الكسائي: معناه بمغفرة ربي، فجعلها مصدرية. قال الهروي (٤): إثبات الألف في «ما» بمعنى الاستفهام مع اتصالها بحرف الجر لغته، و أما قوله: فَبِمَا أَعْوَبْتَنِي (٥) [لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ (الأعراف: ١٦)، فقيل: إنها للاستفهام، أى: بأي شيء أعويتني؟ ثم (٥) ابتداءً لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ. و قيل مصدرية و الباء متعلقة بفعل القسم المحذوف، أى فيما أعويتني أقسم بالله لأقعدن، أى بسبب إغوائك أقسم. و يجوز أن تكون الباء للقسم، أى فأقسم بإغوائك لأقعدن، و إنما أقسم بالإغواء لأنه كان مكلفا، و التكليف من أفعال الله، لكونه تعريفا لسعادة الأبد، و كان جديرا أن يقسم به. فإن قيل: تعلقها ب لَأَقْعُدَنَّ، قيل: يصد عنه لام القسم، أ لا ترى أنك لا تقول: و الله لا يزيد (٧) لَأَمْرًا. و الرابع: التعجيب، كقوله تعالى: فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ (البقرة: ١٧٥). قَاتِلِ الْإِنْسَانَ مَا أَكْفَرَهُ (عبس: ١٧). و لا ثالث لهما في القرآن إلا في قراءة سعيد (٨) بن جبير: مَا أَعْرَكَ بَرِّيكَ الْكَرِيمِ (الانفطار: ٦).

(١) ما بين الحاصرتين ساقط من

المطبوعة. (٣) ليست في المطبوعة. (٤) هو على بن محمد الهروي صاحب كتاب «الأزهيئة» تقدم التعريف به في ٢١٦/٤. (٥) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة. (٧) في المخطوطة (تريد لأمر). (٨) ذكرها ابن جنى في المحتسب ٢/٣٥٣ (سورة الانفطار). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٤٧ و تكون في موضع رفع بالابتداء و «ما» خبر، و هو قريب مما قبله؛ لأن الاستفهام و التعجب بينهما تلازم؛ لأنك إذا تعجبت من شيء [فبالحرى (١) أن تسأل عنه. و الخامس: نكرة بمعنى «شيء»، و يلزمها النعت، كقولك: رأيت ما معجبا لك، و فى التنزيل: [ما] (٢) بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا (البقرة: ٢٦)، إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ (النساء: ٥٨) أى نعم شيئا يعظكم به. و السادس: نكرة بغير صفة و لا صلة، كالتعجب، و موضعها نصب على التمييز، كقوله: إِنَّ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ (البقرة: ٢٧١)، أى فنعم شيئا (٣) هى، كما تقول: نعم، رجلا زيدا، أى نعم الرجل رجلا زيدا، ثم قام «ما» مقام الشيء. فائدة: قال بعضهم: و قد تجيء «ما» مضمرة، كقوله تعالى: وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ (الإنسان: ٢٠) [أى ما ثم (٤)]، و قوله هذا فِرَاقٌ بَيْنِي وَبَيْنِكَ (الكهف: ٧٨) أى ما بيني. لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ (الأنعام: ٩٤) أى ما بينكم. و أما الحرفية فسته: الأول: النافية، و لها صدر الكلام. و قد تدخل على الأسماء و الأفعال، ففى الأسماء ك «ليس» ترفع و تنصب فى لغة أهل الحجاز، و وقع فى القرآن فى ثلاثة مواضع: قال تعالى: مَا هَذَا بَشَرًا (يوسف: ٣١). و قوله تعالى: مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ [٣١٧/ب (المجادلة: ٢) على قراءة كسر التاء (٥)]. و قوله: فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ (الحاقة: ٤٧). و على الأفعال فلا تعمل، و تدخل على الماضى [بمعنى «لم» نحو [ما خرج، أى لم يخرج (٦)]. و قوله تعالى: فَمَا رِيحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَ مَا كَانُوا مُهْتَدِينَ (البقرة: ١٦). و على المضارع لئفى الحال، [بمعنى «لا» (٦)]، نحو ما يخرج زيد، أى لا يخرج، [نفيت أن يكون منه خروج فى الحال (٦) (١) ساقطه من

المخطوطة. (٢) ليست فى المطبوعة. (٣) فى المخطوطة (شيء). (٤) ساقطه من المخطوطة. (٥) و هى قراءة الجمهور، و قرأ ابن مسعود رضى الله عنه بأمهاتهم بزيادة الباء انظر البحر المحيط ٧/٢٣٢. (٦) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٤٨ و منهم من يسميه جحدا، و أنكره بعضهم. و سبق الفرق بين الجحد و النفى فى الكلام على قاعدة المنفى. و قال ابن الحاجب (١): هى لئفى الحال فى اللغتين الحجازية و التميمية، نحو: ما زيد منطلقا و منطلق؛ و لهذا جعلها سيبويه فى النفى جوابا ل «قد» فى الإثبات؛ و لا ريب أن «قد» للتقريب من الحال، فلذلك جعل جوابا لها فى النفى. قال: و يجوز أن تستعمل للنفى فى الماضى

والمستقبل عند قيام القرائن، قال تعالى حكاية عن الكفار: «وَمَا نَحْنُ بِمُنشَرِينَ» (الدخان: ٣٥) «وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ» (الأنعام: ٢٩). وفي الماضي، نحو: ما جاءنا من بشير ولا نذير ولا نذير (المائدة: ١٩)، فإنه ورد للتعليل، على معنى كراهة أن يقولوا عند إقامة الحجّة عليهم: ما جاءنا في الدنيا من بشير ولا نذير؛ وهذا للماضي المحقق، وأمثال ذلك كثير. قال: ثم إن سيبويه «٢» جعل فيها معنى التوكيد؛ لأنها جرت موضع «قد» في النفي، فكما أن «قد» فيها معنى التأكيد، فكذلك ما جعل جوابا لها. وهنا ضابط؛ وهو إذا ما أتت بعدها «إلا» في القرآن؛ فهي من نفي «إلا» في ثلاثة عشر «٣» موضعا: أولها: في البقرة قوله [تعالى]: «مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا» (الآية: ٢٢٩). الثاني: فَنَصَفْ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ (البقرة: ٢٣٧). الثالث: في النساء قوله: لِيَتَذَهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ (الآية: ١٩). الرابع: مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ (النساء: ٢٢). الخامس: فِي الْمَائِدَةِ وَمَا أَكَلَ السَّيِّعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ (الآية: ٣).

(١) هو عثمان بن عمر تقدم التعريف به في ١/ ٤٦٦. (٢) انظر الكتاب ٢٢١ / ٤، (باب عدة ما يكون عليه الكلم). (٣) في المخطوطة (ثلاثة وعشرين). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٤٩ السادس: في الأنعام «وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا» (الآية: ٨٠). السابع: «وَقَدْ فَضَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا (الأنعام: ١١٩). الثامن والتاسع: في هود ما دامت السموات والأرض إِلَّا (الآية: ١٠٧-١٠٨)، في موضعين، أحدهما: في ذكر أهل النار، والثاني: في ذكر أهل الجنة. العاشر والحادي عشر: في يوسف: «فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا» (الآية: ٤٧)، وفيها: «مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا (الآية: ٤٨). الثاني عشر: في الكهف «وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ (الآية: ١٦)، على خلاف فيها. الثالث عشر: «وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ (الحجر: ٨٥) حيث كان. والثاني: المصدرية، وهي قسمان: وقتية وغير وقتية. فالوقتية هي التي تقدر بمصدر نائب عن ظرف الزمان، كقوله تعالى: خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ (هود: ١٠٧)، وقوله: «إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا (آل عمران: ٧٥)، وما دُمَّتْ حُرْمًا (المائدة: ٩٦)، أي مدة دوام السموات والأرض، «٢» [ووقت دوام قيامكم وإحرامكم، وتسمى ظرفية أيضا. وغير الوقتية هي التي تقدر مع الفعل، نحو بلغني ما صنعت، أي صنعك، قال تعالى «وَمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ» (التوبة: ٧٧)، أي بتكذيبهم، أو بكذبهم على القرآن. وقوله: ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ، بِمَا رَحَبَتْ «٢» (التوبة: ١١٨) وقوله: «كَمَا آمَنَ النَّاسُ (البقرة: ١٣) و«كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا (البقرة: ١٥١) وَبِسْمَا اسْتَرَوْا (البقرة: ٩٠) أي كإيمان الناس، و«كإرسال الرسل «٤»، و«بئس اشتراؤهم. وكلما أتت بعد كاف التشبيه أو «بئس» فهي مصدرية على خلاف فيه.

(١) الآية بين الحاصرتين ليست في المخطوطة. (٢) ما بين الحاصرتين ليس في المخطوطة. (٣) تصحفت في المخطوطة إلى (الناس). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٥٠ صاحب «الكتاب» «١» يجعلها حرفا، و«الأخفش» «٢» يجعلها اسما. وعلى كلا القولين لا يعود عليها من صلتها شيء. والثالث: الكافّة للعامل عن عمله، وهو [ما] «٣» يقع بين ناصب ومنصوب، أو جار ومجرور، أو رافع ومرفوع. فالأول: كقوله تعالى: «إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ (النساء: ١٧١)، «إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ (فاطر: ٢٨)، «إِنَّمَا نُمَلِّئُ لَهُمْ لِيُزَادُوا» (آل عمران: ١٧٨). والثاني: كقوله: ربما رجل أكرمه، وقوله [تعالى]: «رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا (الحجر: ٢). والثالث: كقولك: قلما تقولين، وطالما تشتكين «٤». والرابع: المسلطة، وهي التي تجعل اللفظ [متسلطا بالعمل «٥» بعد أن لم يكن عاملا؛ نحو: «ما» في «إذ ما» و«حيثما»؛ «٦» [لأنك «٧» تقول: إذ ما أفعل وحيثما أفعل فإذا وجب «٦» لا يعملان «٩» بمجردهما في الشرط، ويعملان عند دخولها عليهما «١٠». والخامس: أن تكون مغيرة للحرف عن حاله، كقوله في «لو» لو ما، غيرتها إلى معنى «هلا»، قال تعالى: «لَوْ مَا تَأْتِينَا (الحجر: ٧)» (١) في المخطوطة.

(الكشاف)، و انظر الكتاب ٣ / ١٠-١١ (باب وجه دخول الرفع في هذه الأفعال) و انظر إملاء ما من به الرحمن للعكبري: ١٧ (طبعة دار الكتب العلمية). (٢) قول الأخفش ذكره ابن هشام في المغنى ١ / ٣٠٥ (ما) المصدرية. (٣) ساقطة من المخطوطة. (٤) في المخطوطة (تسكتين). (٥) ساقطة من المخطوطة. (٦) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (٧) في المطبوعة (لأنهما). (٩) في المخطوطة (يعمل). (١٠) في المخطوطة: (عليها). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٥١ و السادس: المؤكد للفظ و يسميه [بعضهم صلة] «١»، و

بعضهم زائدة، و الأول أولى، ٤/ ٤٠٩ لأنه ليس في القرآن حرف إلا وله معنى. و يتصل بها الاسم و الفعل، و تقع أبدا حشوا أو آخرا، و لا تقع ابتداء «٢» [لأن الابتداء بها يقتضى العناية بها و هى تنافى زيادتها،] «٢»، و إذا وقعت حشوا فلا تقع إلا بين الشئيين المتلازمين؛ و هو مما يؤكد زيادتها لإفحامها بين ما هو كالشئ الواحد. «٤» [و لا- يخلو ذلك من أربعة أحوال: إما أن يقع بين الرفع [٣١٨/ أ] و مرفوع و ناصب و منصوب و جار و مجرور و جازم و مجزوم فالأول و مثال الناصب و المنصوب قوله تعالى إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا (البقرة: ٢٦) و مثال الناصب و المنصوب و مثال الجازم و المجزوم «٤». [نحو] «٦»: «أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا (البقرة: ١٤٨). أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ (النساء: ٧٨) [فقوله أين منصوبه بقوله يكونوا مجزومه بقوله أين و قد وقعت بين الناصب و المنصوب و الجازم و المجزوم. و كذا قوله تعالى: فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ (البقرة: ١١٥). أَيَا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى (الإسراء: ١١٠). [و مثال الجار و المجرور] «٧» فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ (آل عمران: ١٥٩). فَبِمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ (النساء: ١٥٥). عَمَّا قَلِيلٍ (المؤمنون: ٤٠). أَيُّهَا الْأَجْلِينَ قَضَيْتُ (القصص: ٢٨). مِمَّا خَطَبْتَهُمْ (نوح: ٢٥). «٧» [فإن قلت «هلا جعلت نكرة غير موصوفة و يكون ذلك أولى من زيادتها و يكون «نقضهم» بدلا، قلت: عدلوا عنه لقله مجيئها نكرة غير موصوفة] «٧». و جعل منه سيبويه «١٠» فى باب الحروف الخمسة قوله تعالى: إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ «١١» (الطارق: ٤)، قال: [«إنما هى لعلها»] «٧» فجعلها زائدة «١٣» (١) ساقطة من

المخطوطة. (٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (٤) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة. (٦) ساقطة من المخطوطة. (٧) العبارة ساقطة من المطبوعة. (١٠) انظر الكتاب ٣/ ١٣٩ (باب الحروف الخمسة التى تعمل فيما بعدها ...). (١١) قرأ (لما) بالتحديد ابن عامر و عاصم و حمزة و الباقون بالتخفيف (لما) (التيسير: ٢٢١). (١٣) فى المخطوطة (جائزة). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٥٢ و أجاز الفارسي زيادة اللام، و المعنى: إن كل نفس ما عليها حافظ «١» [و لا يختل المعنى لأنه جعل «إن» بمنزلة «ما» فكأنه قال «كل نفس ما عليها حافظ»] «١». ثم قال سيبويه: و قال تعالى: وَ إِنَّ كُلَّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ «٣» (يس: ٣٢)، «٤» [إنما هو: لجميع، و «ما» لغو] «٤». قال الصَّفَّار «٦»: و الذى دعاه إلى أن يجعلها لغوا و لم يجعلها موصولا؛ لأن بعدها مفرد، فيكون من باب: تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ (الأنعام: ١٥٤). فإن قيل: فهلما جعلها فى لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ موصولة لأن بعدها الظرف؟ قلنا: منع من ذلك وقوع «ما» على آحاد من يعقل، ألا ترى كل نفس! و هذا يمنع فى الآيتين من الصلة. انتهى، و كان ينبغى أن يتجنب عبارة اللغو.

٧٢- من

إشارة

٧٢- من لا تكون إلا اسما لوقوعها فاعله و مفعوله و مبتدأه، و لها أربعة أقسام متفق عليها: الموصولة، و الاستفهامية، و الشرطية، و النكرة الموصوفة. فالموصولة كقوله: وَ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ (الأنبياء: ١٩). وَ لِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ (الرعد: ١٥). و الاستفهامية، و هى التى أشربت معنى النفي، و منه: وَ مَنْ يَغْفِرِ الدُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ (آل عمران: ١٣٥) وَ مَنْ يَقْنُطُ مِطًّا مَن رَحِمَهُ رَبِّي إِلَّا الضَّالُّونَ (الحجر: ٥٦). و لا _____ يتقيد _____ (١) ما بين الحاصرتين ليس فى

المطبوعة. (٣) ليست فى المطبوعة. و قرأ (لما) بالتحديد ابن عامر و عاصم و حمزة و الباقون بالتخفيف (لما) (التيسير: ١٢٦). (٤) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (٦) هو القاسم بن على البطلوسى تقدم التعريف به فى ٢/ ٤٥١. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٥٣ جواز ذلك بأن يتقدمها الواو، خلافا لابن مالك «١» فى «التسهيل»، بدليل مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ (البقرة: ٢٥٥) و الشرطية كقوله تعالى: مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ (فصلت: ٤٦) وَ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا (الأنعام: ١٦٠). و النكرة الموصوفة،

كقوله وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ (البقرة: ٨)، أى فريق يقول. وقيل: موصولة «٢»، و ضَعَفَهُ أَبُو الْبَقَاءِ «٣» بَأَنَّ «الذى» يتناول أقواماً بأعيانهم، والمعنى هاهنا على الإيهام. و توسط الزمخشري «٤» فقال: إن كانت «أل» للجنس فنكرة، أو للعهد فموصولة؛ و كأنه قصد مناسبة الجنس للجنس، و العهد للعهد، لكنه ليس بلازم، بل يجوز أن تكون للجنس و من موصولة، و للعهد و من نكرة. ثم الموصولة قد توصف بالمفرد و بالجملة، و فى التنزيل: كُلُّ مَنْ عَلَّيْهَا فَإِنَّ (الرحمن: ٢٦)؛ فى أحد الوجهين، أى كل شخص مستقر عليها. قالوا: و أصلها أن تكون لمن يعقل، و إن استعملت فى غيره فعلى المجاز. هذه عبارة القدماء، و عدل جماعة إلى قولهم: «من يعلم» لإطلاقها على البارى، كما فى قوله تعالى: قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ (الرعد: ١٦)، و هو سبحانه يوصف بالعلم لا بالعقل، لعدم الإذن فيه. و ضيق سيبويه «٥» العبارة فقال: هى للأناسى. فأورد عليه أنها تكون للملك، كقوله تعالى: أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ (الحج: ١٨) فكان حقه أن يأتى بلفظ يعم الجميع، بأن يقول «لأولى العلم».

(١) هو محمد بن عبد الله بن مالك تقدم التعريف به فى ٣٨١ / ١ و بكتابه فى ٤٥٨ / ٢. و قد ذكر قوله ابن هشام فى المغنى ٣٢٧ / ١ (من). (٢) فى المخطوطة (موصوفة). (٣) هو عبد الله بن الحسين تقدم التعريف به فى ١٥٩ / ١ و انظر كتابه إملاء ما من به الرحمن: ١٦ / ١ (طبعة دار الكتب العلمية، بيروت) إعراب الآية وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا ... (البقرة: ٨). (٤) فى الكشاف ٢٩ / ١. (٥) فى الكتاب ٢٢٨ / ٤ و ٢٣٣ باب عدة ما يكون عليه الكلم. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٥٤ و أجيب بأن هذا يقل فيها، فاقصر على الأناسى للغلبة. و إذا أطلقت على ما لا يعقل؛ فإما لأنه عومل معاملة من يعقل، و إما لاختلاطه [به «١»]. فمن الأول قوله تعالى: أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ (النحل: ١٧)، و الذى لا- يخلق المراد به الأصنام؛ لأن الخطاب مع العرب لكنه لما عوملت بالعبادة عبر عنها ب «من»، بالنسبة إلى اعتقاد المخاطب. و يجوز [٣١٨] ب أن يكون المراد ب «من» لا- يخلق العموم الشامل لكل ما عبد من دون الله من العاقلين و غيرهم، فيكون مجيء «من» هنا للتغليب الذى اقتضاه الاختلاط فى قوله تعالى: وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ ... (النور: ٤٥) الآية، فعبر بها عمّن يمشى على بطنه، و هم الحيات، و عمّن يمشى على أربع و هم البهائم، لاختلاطها مع من يعقل فى صدر الآية؛ لأن عموم الآية يشمل العقلاء و غيرهم، فغلب على الجميع حكم العاقل.

(فائدة)

(فائدة) قيل: إنما كانت «٢» «من» لمن يعقل و «ما» لما لا يعقل؛ لأن مواضع «ما» فى الكلام أكثر من مواضع «من»، و ما لا يعقل أكثر ممن يعقل، فأعطوا ما كثرت مواضعه للكثير، و أعطوا ما قلت مواضعه للقليل، و هو من يعقل، للمشاكلة و المجانسة.

(تنبيه)

(تنبيه) ذكر الأبيارى «٣» فى شرح «البرهان» أن اختصاص «من» بالعاقل و «ما» بغيره مخصوص بالموصولتين، أما الشرطيتين «٤» فليست من هذا القبيل؛ لأن الشرط يستدعى الفعل و لا يدخل على الأسماء.

(تنبيه)

(تنبيه) و قد سبق فى قاعدة مراعاة اللفظ و المعنى بيان حكم «من» فى ذلك، و قوله تعالى: إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى (البقرة: ١١١)، فجعل اسم «كان» مفردا حملا- على

(١) ساقطة من المخطوطة. (٢) فى المطبوعة (كان). (٣) هو على بن إسماعيل بن على شمس الدين الأبيارى، كان من العلماء الأعلام

و أئمة الإسلام، بارعا في علوم شتى كالفقه و أصوله و علم الكلام، و انتفع به جماعة و له تصانيف منها «شرح البرهان» لأبي المعالي الجويني و له «سفينه النجاه» على طريقة «الإحياء» و غيرها ت ٦١٦ هـ - (ابن فرحون، الديباج المذهب: ٢١٣). (٤) في المطبوعة (الشرطية). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٥٥ لفظ «من»، و خبرها جمعا حملا على معناها، و لو حمل الاسم و الخبر على اللفظ «١» معا لقال «إلا- من كان يهوديا أو نصرانيا»؛ و لو حملهما على معناها لقال: «إلا من كانوا هودا أو نصارى» فصارت الآية الشريفة بمنزلة قولك: [لا] «٢» يدخل الدار إلا من كان عاقلين، و هذه المسألة منعها ابن السراج «٣» و غيره، و قالوا: لا يجوز أن يحمل الاسم و الخبر معا على اللفظ، فيقال: «إلا- من كان عاقلا»، أو يحملا معا على المعنى فيقال: «إلا من كانوا عاقلين»، و قد جاء القرآن بخلاف قولهم.

٧٣- من

إشارة

٧٣- من حرف يأتي لبضعه عشر معنى:

الأول:

الأول: ابتداء الغاية، إذا كان في مقابلتها «إلى» التي للانتهاج. و ذلك إما في اللفظ، نحو سرت من البصرة إلى الكوفة، و قوله تعالى: من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى (الإسراء: ١). و إما في المعنى؛ نحو زيد أفضل من عمرو؛ لأن معناه زيادة الفضل على عمرو، و انتهاؤه في الزيادة إلى زيد. و يكون في المكان اتفاقا، نحو: من المسجد الحرام. و ما نزل منزلته، نحو من فلان، و منه: إنه من سليمان (النمل: ٣٠)، و قولك: ضربت من الصغير إلى الكبير، إذا أردت البداءة من الصغير و النهاية بالكبير. و في الزمان عند الكوفيين، كقوله تعالى: من أول يوم (التوبة: ١٠٨). و قوله: لله الأمر من قبل و من بعد (الروم: ٤). فإن «قبل» و «بعد» ظرفا زمان. و تأويله مخالفوهم على حذف مضاف، أي من تأسيس أول يوم، ف «من» داخله في التقدير على التأسيس، و هو مصدر، و أما «قبل» و «بعد» فليستا ظرفين في الأصل، و إنما هما صفتان.

الثاني:

الثاني: الغاية، و هي التي تدخل على فعل هو محل لا ابتداء الغاية و انتهاؤه معا، نحو: (عبارة المخطوطة) (و اللفظ على

الخبر). (٢) ساقطة من المخطوطة. (٣) هو محمد بن سهل تقدم التعريف به في ١٢/٢. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٥٦ أخذت من التابوت، فالتابوت محل ابتداء الأخذ و انتهاؤه. و كذلك أخذته من زيد، ف «زيد» محل لا ابتداء الأخذ و انتهاؤه «١» كذلك. قاله الصفار «٢». و غير «١» بينه «٤» و بين ما قبله، قال: و زعم بعضهم أنها تكون لانتهاء الغاية، نحو قولك: رأيت الهلال من داري من خلل السحاب، فابتداء الرؤية [وقع «٥» من الدار، و انتهاؤها من خلل السحاب، و كذلك: شممت الريحان من داري من الطريق، فابتداء الشم من الدار و انتهاؤه إلى الطريق. قال: و هذا لا حجة فيه، بل هما لا ابتداء الغاية، فالأولى لا ابتداء الغاية في حق الفاعل، و الثانية لا ابتداء الغاية في حق المفعول، و نظيره كتاب أبي عبيدة بن الجراح إلى عمر بالشام، و أبو عبيدة لم يكن وقت كتبه «٦» إلى عمر بالشام، بل الذي كان في الشام عمر، فقوله «بالشام» ظرف للفعل بالنسبة إلى المفعول. قال: و زعم ابن الطراوة «٧» أنها إذا كانت

لابتداء الغاية في الزمان لزمها إلى الانتهاء فأجاز: سرت من يوم الجمعة إلى يوم الأحد؛ لأنك لو لم تذكر لم يدر «٨» إلى أين انتهى السير. قال الصفار: وهذا الذي قاله غير محفوظ من كلامهم، وإذا أردت العرب هذا أتت فيه بمد و منذ، ويكون الانتهاء إلى زمن الإخبار.

الثالث:

الثالث: التبعض، ولها علامتان: أن يقع البعض موقعها وأن يعم ما قبلها ما بعدها إذا حذف كقوله تعالى: حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ (آل عمران: ٩٢)، ولهذا في مصحف ابن مسعود: «بعض ما تحبون» «٩». وقوله: مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ (البقرة: ٢٥٣).
(١) العبارة في المخطوطة (كذا قال الصفار وغيره). (٢) هو القاسم بن علي البليوسي تقدم التعريف به في ٢/ ٤٥١. (٣) في المطبوعة (قبله) و تصويبه من المخطوطة. (٤) ساقطة من المخطوطة. (٥) في المخطوطة (نسبه). (٦) هو سليمان بن محمد بن عبد الله تقدم التعريف به في ٢/ ٤٣٢. (٧) عبارة المخطوطة (إلى لم يدر). (٨) القراءة ذكرها أبو حيان في البحر المحيط ٢/ ٥٢٤. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٥٧ وقوله: إِنِّي أَشْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي (إبراهيم: ٣٧)؛ فإنه كان [٣١٩/أ] نزل ببعض ذريته.

الرابع:

الرابع: بيان الجنس. وقيل: إنها لا تنفك «١» عنه مطلقاً، حكاها التراس «٢»؛ ولها علامتان: أن يصح وضع «الذي» موضعها، وأن يصح وقوعها صفة لما قبلها. وقيل: هي أن تذكر شيئاً تحته أجناس، والمراد أحدها، فإذا أردت واحداً منها بينته، كقوله تعالى: فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ (الحج: ٣٠) «٣» [فالرجس يشمل الأوثان «٣» وغيرها، فلما اقتصر عليه لم يعلم المراد، فلما صرح بذكر الأوثان علم أنها المراد من الجنس. وقرنت ب «من» للبيان؛ فلذلك قيل: إنها للجنس، وأما اجتناب غيرها فمستفاد من دليل آخر، والتقدير: اجتنبوا الرجس الذي هو الأوثان، أي اجتنبوا الرجس الوثني، فهي راجعة إلى معنى الصفة. وهي بعكس التي للتبعض؛ فإن تلك يكون ما قبلها بعضاً مما بعدها. فإذا قلت: أخذت درهماً من الدراهم كان الدرهم بعض الدراهم. وهذه ما بعدها بعض مما قبلها، ألا ترى أن الأوثان بعض الرجس. ومنه قوله تعالى: وَعِدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (النور: ٥٥) أي الذين هم أئمتهم؛ لأن الخطاب للمؤمنين، فهذا لم يتصور فيها التبعض. وقد اجتمعت المعاني الثلاثة في قوله تعالى: وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ (النور: ٤٣)، ف «من» الأولى لابتداء الغاية، أي ابتداء الإنزال من السماء، والثانية للتبعض؛ أي بعض جبال منها، والثالثة لبيان الجنس؛ لأن الجبال تكون برداً وغير برد. ونظيرها: ما يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ (البقرة: ١٠٥)، فالأولى للبيان؛ لأن الكافرين نوعان: كفايون ومشركون، والثانية: مزيدة لدخولها على نكرة منفية، والثالثة: لابتداء الغاية. وقوله: تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ (الكهف: ١٠٥) في المخطوطة (تنفذ). (٢) في

المخطوطة (القواس). ولعله عبد العزيز بن زيد بن جمعة الموصلي الشهير (بابن القواس) تقدم التعريف به في ٤/ ٢١٥. (٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣١٨؛ فالأولى: لابتداء الغاية، والثانية: لبيان الجنس، أو زائدة، بدليل قوله: وَحَلُّوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ [١] (الإنسان: ٢١). والثالثة: لبيان الجنس أو التبعض «٢». وقد أنكر قوم من متأخري المغاربة بيان الجنس، وقالوا: هي في الآية الشريفة لابتداء الغاية؛ لأن الرجس جامع للأوثان وغيرها. فإذا قيل «من الأوثان»، فمعناه الابتداء من هذا الصنف، لأن الرجس ليس هو ذاتها، ف «من» [في هذه «٣» الآية كهي في: أخذته من التابوت. وقيل: للتبعض، لأن الرجس منها

هو عبادتها واختاره ابن أبي الربيع «٤»، و يؤيده قوله: وَالَّذِينَ اجْتَنَّبُوا الطَّاعُونَ أَنْ يَعْتَدُوا (الزمر: ١٧). و أما قوله (منكم) فهي للتبعيض، و يقدر الخطاب عاما للمؤمنين و غيرهم. و أما قوله: مِنْ جِبَالٍ فَهِيَ بَدَلٌ مِنَ السَّمَاءِ، لأن السماء مشتملة على جبال البرد، فكأنه قال «و ينزل من برد في السماء»، و هو من قبيل ما أعيد فيه العامل مع البدل، كقوله: لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ (الأعراف: ٧٥). و أما قوله: وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ (الكهف: ٣١)، ففي موضع الصفه، فهي للتبعيض. و كثيرا ما تقع بعد ما و مهما، لإفراط إبهامهما، نحو: مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ (فاطر: ٢)، مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ (البقرة: ١٠٦)، مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ (الأعراف: ١٣٢)، و هي و مخفوضها في موضع نصب على الحال. و قد تقع بعد غيرهما «٥»: يُحَلَوْنَ فِيهَا مِنْ أَسْوَرٍ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ (الكهف: ٣١) الشاهد في غير الأولى، فإن تلك للابتداء. و قيل زائده.

(_____ ١) ليست في المطبوعه. (٢) في

المخطوطه (و التبعيض). (٣) ساقطه من المخطوطه. (٤) هو عبيد الله بن أحمد بن عبيد الله تقدم التعريف به في ٥٠٢/٢. (٥) في المخطوطه (غيرها). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٥٩

الخامس:

الخامس: التعليل، و يقدر بلام «١»، نحو: مِمَّا خَطَبْتَهُمْ أَغْرَقُوا (نوح: ٢٥)، و قوله: أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ (قريش: ٤) أى من أجل الجوع. و ردّه الأبدى «٢» بأن الذى فهم منه العلة إنما هو لأجل المراد، و إنما هى للابتداء، أى ابتداء الإطعام من أجل الجوع.

السادس:

السادس: البدل من حيث العوض «٣» عنه، فهو كالسبب في حصول العوض؛ فكأنه منه أتى، نحو قوله تعالى: لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ (الزخرف: ٦٠)، لأن الملائكة لا تكون من الإنس. و قوله: أَرْضِيَّتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ (التوبة: ٣٨)، أى بدلا من الآخرة، و محلها مع مجرورها النصب على الحال. و قوله: لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَ لَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا (آل عمران: ١١٦)، أى بدل طاعة الله أو رحمة الله. و قوله: قُلْ مَنْ يَكْلُؤُكُمْ بِاللَّيْلِ وَ النَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ (الأنبياء: ٤٢)، أى بدل الرحمن.

السابع:

السابع: بمعنى «على» نحو: وَ نَصَرْنَا مِنْ الْقَوْمِ (الأنبياء: ٧٧) [أى على القوم «٤» و قيل: على التضمين، أى منعناهم بالنصر.

الثامن:

الثامن: بمعنى «عن»، نحو: فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ (الزمر: ٢٢)، يَا وَيْلَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا (الأنبياء: ٩٧)، و قيل: هى للابتداء [فيهما] «٤». و قوله: أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ (قريش: ٤)؛ فقد أشار سيبويه «٦» إلى أن «من» هنا تؤدى معنى «عن». و قيل: هى بمنزلة اللانصب للعلية، أى لأجل الجوع. و ليس بشىء، فـ_____ إن

(_____ ١) فى المخطوطه (باللام). (٢) هو

على بن محمد بن محمد تقدم التعريف به فى ٢٢٨/٣. (٣) فى المخطوطه (المعوض). (٤) ساقطه من المخطوطه. (٥) الكتاب ٤/٢٢٦-٢٢٧، (باب عدّه ما يكون عليه الكلم). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٦٠ الذى فهم منه العلة إنما هو «أجل» لا «من». و اختار الصفار «١» أنها لا ابتداء الغايه. «٢» [و كأنه قال ابتداء فعلى لسبب كذا أى ابتداء الطعم] ٣١٩/ب من أجل الجوع، فكان الجوع

ابتداء وقوع سبب الجوع «٢».

التاسع:

التاسع: بمعنى الباء، نحو: يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ (الشورى: ٤٥)؛ حكاة البغوى «٤» عن يونس. وقيل إنما قال: مِنْ طَرْفٍ لِأَنَّهُ لَا يَصِحُّ عَنْهُ، وَإِنَّمَا نَظَرَهُ بَعْضُهَا. وجعل منه ابن أبان «٥»: يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ (الرعد: ١١)، أى بأمر الله. وقوله: مِنْ كُلِّ أَمْرٍ سَلَامٌ (القدر: ٤-٥).

العاشر:

العاشر: بمعنى «فى» نحو: إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ (الجمعة: ٩) أُرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ (فاطر: ٤٠). وقيل: لبيان الجنس.

الحادى عشر:

الحادى عشر: بمعنى «عند» نحو: لَنْ تُعْجِبَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ (آل عمران: ١٠) قاله «٦» أبو عبيدة «٧»، وقيل إنها للبدل.

الثانى عشر:

الثانى عشر: بمعنى الفصل، وهى الداخلة بين متضادين، نحو: وَاللَّهِ يَعْلَمُ الْمُنْفِسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ (البقرة: ٢٢٠)، حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ (آل عمران: ١٧٩) (_____). (١) هو القاسم بن على البطليوسى تقدم التعريف به فى ٢ / ٤٥١. (٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (٣) انظر تفسيره «معالم التنزيل» ٤ / ١٣١ الآية ٤٥ من سورة الشورى. (٤) هو أحمد بن أبان تقدم التعريف به فى ١ / ٣٩٤. (٥) فى المطبوعة (قال). (٦) تصحف الاسم فى المطبوعة و المخطوطة إلى (أبو عبيد). والتصويب من المعنى ١ / ٣٢١، وانظر قول أبى عبيدة معمر بن المثنى فى كتابه مجاز القرآن ١ / ٨٧ (آل عمران الآية ١٠). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٦١

الثالث عشر:

الثالث عشر: الزائدة، ولها شرطان عند البصريين: أن تدخل على نكرة، وأن يكون الكلام نفيًا، نحو ما كان من رجل. أو نهيًا، نحو لا تضرب من رجل، أو استفهامًا، نحو هل جاءك من رجل؟ وأجرى بعضهم الشرط مجرى النفى، نحو: إن قام [من] رجل قام عمرو. وقال الصفار «٢»: الصحيح المنع. ولها فى النفى معنيان: أحدهما: أن تكون للتنصيص على العموم، وهى الداخلة على ما لا يفيد العموم، نحو: ما جاءنى من رجل؛ فإنه قبل دخولها يحتمل نفى الجنس و نفى الوحدة؛ فإذا دخلت «من» تعين نفى الجنس «٣»، وعليه قوله تعالى: وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ (المائدة: ٧٣)، وَمَا تَشِيقُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا (الأنعام: ٥٩). ما ترى فى خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ (الملك: ٣). و ثانيهما: لتوكيد العموم، وهى الداخلة على الصيغة المستعملة فى العموم، نحو ما جاءنى من أحد، أو من ديار؛ لأنك لو أسقطت «من» لبقى العموم على حاله؛ لأن «أحدًا» «٤» لا يستعمل إلا للعموم فى النفى «٤». و ما ذكرناه من تغاير المعنيين خلاف ما نص عليه سيويه من تساويهما. قال الصفار: وهو الصحيح عندى؛ و أنها مؤكدة فى الموضوعين، فإنها لم تدخل على: «جاءنى رجل» إلا

و هو يراد به «ما جاءني أحد» لأنه قد ثبت فيها تأكيد الاستغراق «٦» [مع «أحد»، و لم يثبت لها الاستغراق «٦»، فيحمل هذا عليه، فلهذا كان مذهب سيويه أولى. قال: و أشار إلى أن المؤكدة ترجع لمعنى التبعض، فإذا قلت: «ما جاءني من رجل» فكأنه قال: «ما أتاني بعض هذا الجنس ولا كلّه»، و كذا «ما أتاني من أحد»، أي بعض من الأحدين. انتهى.

(١) ساقطة من المطبوعة. (٢) هو

القاسم بن علي البطليوسي تقدم التعريف به في ٢ / ٤٥١. (٣) في المخطوطة (الوحدة). (٤) تكررت في المخطوطة عبارة (على الصيغة المستعملة في العموم النفي). (٥) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٦٢ و قال الأستاذ أبو جعفر بن الزبير «١»: نصّ [الأستاذ] «٢» سيويه «٣» على أنها نصّ في العموم، قال: فإذا قلت: ما أتاني رجل، فإنه يحتمل ثلاثة معان «٤». أحدها: [أن «٥» تريد ما أتاك من رجل في قوته و نفاذه، بل أتاك الضعفاء. الثاني: أن تريد أنه ما أتاك رجل واحد، [بل أكثر من واحد] «٥». و الثالث: أن تريد ما أتاك رجل واحد، و لا أكثر من ذلك. فإن قلت: ما أتاني من رجل «٧»، كان نفيًا لذلك كله، قال: هذا معنى كلامه. و الحاصل أن «من» في «٨» سياق النفي تعمّ و تستغرق. و يلتحق بالنفي الاستفهام، كقوله تعالى: هل ترى من فطور (الملك: ٣). و جوز الأَخْفَش «٩» زيادتها في الإثبات، كقوله: «١٠» [نكفر عنكم من سيئاتكم (البقرة: ٢٧١) و] «١٠» يَغْفِرُ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ (نوح: ٤)، و المراد الجميع، بدليل: إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا (الزمر: ٥٣)، فوجب حمل الأول على الزيادة دفعا للتعارض. و قد نوزع في ذلك، بأنه إنما يقع التعارض لو كانتا في حق قبيل واحد، و ليس كذلك، فإن الآية التي فيها «من» لقوم نوح، و الأخرى لهذه [الأمّة] «١٢». فإن قيل: فإذا غفر للبعض كان البعض الآخر معاقبا عليه، فلا يحصل كمال الترغيب في الإيمان، إلا بغفران الجميع.

(١) هو أحمد بن إبراهيم تقدم

التعريف به في ١ / ١٣٠ (٢) ساقطة من المطبوعة. (٣) الكتاب ٤ / ٢٢٥، (باب عدّة ما يكون عليه الكلم). (٤) تفاوت ترتيب هذه الأقسام في المخطوطة. (٥) ساقطة من المخطوطة. (٦) في المخطوطة (ما أتاني رجلا). (٨) العبارة في المخطوطة (في نفي سياق النفي). (٩) انظر كتابه معاني القرآن ١ / ٩٨ - ٩٩. (باب زيادة (من)). (١٠) الآية ليست في المطبوعة، و قرأ ابن كثير و أبو عمرو و أبو بكر (و نكفر)، و حفص و ابن عامر (و يكفر)، و الباقون (و نكفر). بالجزم (التيسير: ٨٤). (١٢) ساقطة من المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٦٣ و أيضا: فكيف يحسن التبعض فيها، مع أن الإسلام يجبّ ما قبله، فيصحّ قول الأَخْفَش، فالجواب من وجوه: أحدها: أن المراد بغفران «١» بعض الذنوب في الدنيا، [لأن إغراق قوم نوح عذاب لهم، و ذلك إنما كان في الدنيا] «٢» مضافا إلى عذاب الآخرة، فلو آمنوا لغفر لهم من الذنوب ما استحقوا به الإغراق في الدنيا، و أما غفران الذنوب بالإيمان في الآخرة فمعلوم. و الثاني: أن الكافر إذا آمن فقد بقي عليه ذنوب و هي مظالم العباد، فثبت التبعض بالنسبة للكافر. الثالث: أن قوله: ذُنُوبِكُمْ يشمل الماضي و المستقبل، فإنّ الإضافة تفيد العموم، فقيل: «من» لتفيد أن المغفور الماضي، و عدم إطماعهم في غفران المستقبل بمجرد الإسلام [٣٢٠ / أ] حتى يجتنبوا المنهيات. و قيل: [إنها] «٢» لا ابتداء الغاية و هو حسن، لقوله: يُغْفِرُ لَهُمْ ما قَدْ سَلَفَ (الأنفال: ٣٨)، و سيويه «٤» يقدر في نحو ذلك مفعولا محذوفا، أي يغفر لكم بعضا من ذنوبكم محافظة على معنى التبعض. و قيل: بل الحذف للتفخيم، و التقدير: «يغفر لكم من ذنوبكم ما لو كشف لكم عن كنهه لاستعظمت ذلك»، و الشيء إذا أرادوا تفخيمه أبهموه، كقوله: فَعَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ ما عَشِيَهُمْ (طه: ٧٨)، أي أمر عظيم. و قال الصِّفَّار «٥»: «من» للتبعض على بابها، و ذلك أن «غفر» تتعدى لمفعولين: أحدهما: باللام، فالأَخْفَش «٦» يجعل المفعول المصرح «الذنوب» و هو المفعول الثاني، فتكون «من» زائدة، و نحن نجعل المفعول «٧» محذوفا، و قامت «من ذنوبكم»

(١) في المخطوطة (بالغفران). (٢)

ساقطة من المخطوطة. (٤) الكتاب ٤ / ٢٢٥ (باب عدّة ما يكون عليه الكلم). (٥) هو القاسم بن علي البطليوسي الصفار تقدم التعريف به في ٢ / ٤٥١. (٦) في المخطوطة (فالأحسن بجعل). (٧) في المخطوطة (المصرح). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٦٤ مقامه، أي جملة من ذنوبكم، و ذلك أن المغفور لهم بالإسلام ما اكتسبوه في حال الكفر لا [في «١» حال الإسلام، و الذي اكتسبوه في حال

الكفر بعض ذنوبهم لا جميعها. و أما قوله في آية الصدقة: و نكفر «٢» عنكم من سيئاتكم (البقرة: ٢٧١) فللتبعض، لأن أخذ الصدقة لا يمحو «٣» كل السيئات. و مما احتج به الأخفش «٤» أيضا قوله تعالى: قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ (النور: ٣٠)، أى أبصارهم، و قوله: وَ لَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ (محمد: ١٥)، أى كل الثمرات. و قوله: وَ لَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ (الأنعام: ٣٤). و هذا ضعيف أيضا، بل هي في الأول للتبعض، لأن النظر قد يكون عن تعمّد و [عن «٥» غير تعمّد، و النهي إنما يقع على نظر العمد فقط، و لهذا عطف عليه قوله [تعالى: وَ يَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ (النور: ٣٠)، من غير إعادة «من»، لأن حفظ الفروج واجب مطلقا، و لأنه يمكن التحرز منه، و لا يمكن في النظر لجواز وقوعه اتفاقا، و قد يباح للخطبة و للتعليم و نحوهما. و أما الثانية؛ فإن الله [تعالى وعد أهل الجنة أن يكون لهم فيها كل نوع من أجناس الثمار مقدار ما يحتاجون إليه و زيادة، و لم يجعل جميع الذى خلقه الله من الثمار عندهم؛ بل عند كل منهم من الثمرات ما يكفيه، و زيادة على كفايته، و ليس المعنى على أن جميع الجنس عندهم حتى لم تبق معه بقية؛ لأن في ذلك وصف ما عند الله بالتناهي. و أما الثالثة؛ فللتبعض، بدليل قوله: وَ رُسُلًا قَدْ قَصَصْنَا نَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَ رُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ (النساء: ١٦٤) (النساء: ١٦٤) (١) ساقطة من

المطبوعة. (٢) تصحفت في المطبوعة إلى (و يكفر)، و انظر الصفحة السابقة فقد تقدم فيها تخريج القراءة. (٣) في المخطوطة (تمحص). (٤) انظر كتابه معانى القرآن ١/ ٩٨-٩٩ (باب زيادة من). (٥) ساقطة من المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٦٥ (لطيفة): إنها حيث وقعت في خطاب المؤمنين لم تذكر، كقوله في سورة الصف: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ [مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ «١» (الآية: ١٠)] إلى قوله: يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ (الآية: ١٢). و قوله في سورة الأحزاب: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ (الآية: ٧٠) إلى قوله: وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ (الآية: ٧١). و قال في خطاب الكفار في سورة نوح: يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ (الآية: ٤). و في سورة الأحقاف: يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَ آمِنُوا بِهِ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ (الآية: ٣١)؛ و ما ذاك إلا للترقية بين الخطابين، لثلا يسوى بين الفريقين في الوعد، و لهذا إنه في [سورة] «٢» نوح و الأحقاف و عدهم مغفرة بعض الذنوب بشرط الإيمان، لا مطلقا، و هو غفران ما بينه و بينهم، لا مظالم العباد.

الرابع عشر «٣»:

الرابع عشر «٣»: الملابس، كقوله تعالى: الْمُنَافِقُونَ وَ الْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ (التوبة: ٦٧)، أى يلبس بعضهم بعضا و يواليه، و ليس المعنى على النسل و الولادة؛ لأنه قد «٤» يكون من نسل المنافق مؤمن و عكسه. و نظيره قوله تعالى: وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ (التوبة: ٧١). و كذا قوله: ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ (آل عمران: ٣٤) كما يتبرأ الكفار، كقوله: إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا (البقرة: ١٦٦). فأما قوله: وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ (النساء: ٢٥) أى بعضكم يلبس بعضا و يواليه في ظاهر الحكم، من حيث يشملكم الإسلام.

٧٤- مع

٧٤- مع للمصاحبة بين أمرين لا يقع بينهما مصاحبة و اشتراك إلا في حكم يجمع بينهما، و لذلك (١) ليست في المطبوعة. (٢) ساقطة

من المخطوطة. (٣) في المخطوطة (الثالث عشر). (٤) في المخطوطة (لأنه لا يكون). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٦٦ لا تكون الواو التي بمعنى «مع» إلا بعد فعل لفظا أو تقديرا، لتصح «١» المعية. و كمال معنى المعية الاجتماع في الأمر الذى به الاشتراك «٢» [في زمان ذلك الاشتراك و تستعمل أيضا لمجرد الأمر الذى به الاجتماع و الاشتراك «٢» دون زمانه «٤»] [٣٢٠/ ب. فالأول يكثر في أفعال الجوارح و العلاج، نحو: دخلت مع زيد، و انطلقت مع عمرو، و قمنا معا، و منه قوله تعالى: وَ دَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ قَتِيَانِ (يوسف: ١٠٠)]

(٣٦)، أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا (يوسف: ١٢)، فَأَرْسِلْ مَعَنَا أَخَانَا (يوسف: ٦٣)، لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ (يوسف: ٦٦). والثاني يكثر في الأفعال المعنوية، نحو آمنت مع المؤمنين و تبت مع التائبين، و فهمت [المسألة] مع من فهمها، و منه قوله تعالى: يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَ اسْجُدِي وَ ارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ (آل عمران: ٤٣). وقوله: وَ كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ (التوبة: ١١٩). وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاخِلِينَ (التحریم: ١٠) إِنَّنِي مَعَكُمْ أَسْمِعُ وَ أَرَى (طه: ٤٦). إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ (الشعراء: ٦٢). لا- تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا (التوبة: ٤٠)، [أى «٥» بالناية و الحفظ. يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ (التحریم: ٨)، يعنى الذين شاركوه فى الإيمان، و هو الذى وقع فيه الاجتماع و الاشتراك من الأحوال و المذاهب. و قد ذكروا الاحتمالين المذكورين فى قوله تعالى: وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ (الأعراف: ١٥٧)، قيل: إنه من باب المعية فى الاشتراك، [فتمامه «٦» الاجتماع فى «٧» الزمان على حذف مضاف؛ إما أن يكون تقديره أنزل مع نبوته، و إما أن يكون التقدير مع اتباعه. و قيل: لأنه فيما وقع به الاشتراك دون الزمان، و تقديره: و اتبعوا معه النور. (_____ ١) فى المخطوطة (فيصح معنى

المعية). (٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (٤) فى المخطوطة (زمان). (٥) ليست فى المخطوطة. (٦) ساقطة من المخطوطة. (٧) عبارة المخطوطة (و الاجتماع و الزمان). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٦٧ و قد تكون المصاحبة فى الاشتراك بين المفعول و بين المضاف، كقوله: شممت طيبا مع زيد. و يجوز أن يكون منه قوله تعالى: إِنَّكَ لَنْ تَسِيَطِعَ مَعِيَ صَبْرًا (الكهف: ٦٧)، نقل ذلك أبو الفتح القشيري «١» فى شرح «الإمام» عن بعضهم، ثم قال: و قد ورد فى الشعر استعمال «مع» فى معنى ينبغى أن يتأمل ليلحق بأحد الأقسام، و هو قوله: يقوم مع الزمخردى قامه و يقصر عنه طول كل نجاد و قال الراغب «٢»: «مع تقتضى الاجتماع، إما فى المكان، نحو: هما معا فى الدار، أو فى الزمان، نحو: ولدا معا، أو فى المعنى كالمتضاميين؛ نحو: الأخ و الأب؛ فإن أحدهما صار أخا للآخر [فى حال ما صار الآخر أخاه «٣»]، و إما فى الشرف و الرتبة، نحو: هما معا فى العلو، و تقتضى معنى «٤» النصره و المضاف إليه لفظ «مع» هو المنصور «٥»، نحو: قوله تعالى: لا- تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا (التوبة: ٤٠). إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا (النحل: ١٢٨)، وَ هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ (الحديد: ٤)، وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (البقرة: ١٩٤)، إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ (الشعراء: ٦٢). انتهى. و قال ابن مالك «٦»: إن «معا» إذا أفردت تساوى «جميعا» معنى، و ردّ عليه الشيخ أبو حيان «٧» بأن بينهما فرقا. قال ثعلب: إذا قلت: قام زيد و عمرو جميعا احتمل أن يكون القيام فى وقتين، و أن يكون فى [وقت «٨» واحد، و إذا قلت: قام زيد و عمرو معا؛ فلا يكون إلا فى وقت واحد. و التحقيق ما سبق (_____ ١) هو محمد بن على بن وهب

تقدم التعريف به فى ١١٧/١، و بكتابه فى ٤١٦/٢. (٢) انظر كتابه «المفردات فى غريب القرآن»: ٤٧٠ مادة (مع). (٣) العبارة بين الحاصرتين ليست فى المخطوطة. (٤) تصحفت فى المطبوعة إلى (مع). و التصويب من المخطوطة و المفردات. (٥) عبارة المخطوطة (هو مع منصور). (٦) هو محمد بن عبد الله تقدم التعريف به فى ٣٨١/١. و قد ذكر قوله و قول ثعلب ابن هشام فى معنى اللبيب ١/٣٣٤ (مع). (٧) هو محمد بن يوسف تقدم التعريف به فى ١٣٠/١. (٨) ساقطة من المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٦٨ و يكون بمعنى النصره و المعونة و الحضور، كقوله: إِنَّنِي مَعَكُمْ أَي ناصركم، إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا (النحل: ١٢٨) أى معيهم. وَ هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ (الحديد: ٤)، أى عالم بكم و مشاهدكم؛ فكأنه حاضر معهم؛ و هو ظرف زمان عند الأكثرين، إذا قلت: كان زيد مع عمرو، أى زمن مجيء عمرو، ثم حذف الزمن و المجيء و قامت «مع» مقامهما.

٧٥- [حرف «١» النون

٧٥- [حرف «١» النون للتأكيد، و هى إن كانت خفيفة كانت بمنزلة تأكيد الفعل مرتين، [و إن كانت «٢» شديدة فمترلة تأكيده ثلاثا، و أما قوله تعالى: لَيْسَ جَنًّا وَ لَيْكُونًا مِنَ الصَّاغِرِينَ (يوسف: ٣٢)، من حيث أكدت السجن بالشدة «٣» دون ما بعده «٤» إعظاما. و لم يقع التأكيد بالخفية فى القرآن إلا فى موضعين: هذا، و قوله: لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ (العلق: ١٥). و فى «٥» القواعد أنها إذا دخلت على فعل

الجماعة المذكور (٦) كان ما قبلها مضموما، نحو: يا رجال اضربن زيدا، و منه قوله تعالى: كَتُومِنَّنْ بِهِ وَ لَتَنْصُرِيَنَّهُ (آل عمران: ٨١)، فأما قوله تعالى: لَيْسَ كَشَفَتْ عَنَّا الرَّجَزَ لَتُومِنَنَّ لَكَ وَ لَتُزِيلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ (الأعراف: ١٣٤)، فَإِنَّمَا جَاءَ قَبْلَهَا مَفْتُوحًا، لِأَنَّهَا دَخَلَتْ عَلَى فِعْلِ الْجَمَاعَةِ الْمُتَكَلِّمِينَ، وَ هُوَ بِمَنْزِلَةِ الْوَاحِدِ، وَ لَا تَلْحَقُهُ وَאו الْجَمَاعَةُ، لِأَنَّ الْجَمَاعَةَ إِذَا أُخْبِرُوا عَنْ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا: نَحْنُ نَقُومُ، لِيَكُونَ فِعْلُهُمْ كَفِعْلِ الْوَاحِدِ، وَ الرَّجُلُ الرَّئِيسُ إِذَا أُخْبِرَ عَنْ نَفْسِهِ قَالَ كَقَوْلِهِمْ، فَلَمَّا دَخَلَتْ النُّونُ هَذَا الْفِعْلَ مَرَّةً أُخْرَى بَنَى آخِرَهُ عَلَى الْفَتْحِ [٣٢١/أ] لَمَّا كَانَ لَا يَلْحَقُهُ وَاو الْجَمْعُ، وَ إِنَّمَا يَضْمُونَ مَا قَبْلَ النُّونِ فِي الْأَفْعَالِ الَّتِي تَكُونُ لِلْجَمَاعَةِ، وَ يَلْحَقُهَا وَاو الْجَمْعُ الَّتِي هِيَ ضَمِيرُهُمْ، وَ ذَلِكَ أَنْ وَاو الْجَمْعُ يَكُونُ مَا قَبْلَهَا مَضْمُومًا، نَحْوُ قَوْلِكَ: يَضْرِبُونَ، فَإِذَا دَخَلَتْ النُّونُ حَذَفَتْ نُونُ الْإِعْرَابِ لِدُخُولِهَا، وَ حَذَفَ الْوَاوُ لِسُكُونِهَا وَ سُكُونِ النُّونِ، وَ بَقِيَ مَا قَبْلَ الْوَاوِ مَضْمُومًا، لِيُبدَلْ عَلَيْهِ (٧).

(١) ساقطة من المطبوعة. (٢) في المطبوعة (أو شديدة). (٣) في المخطوطة (بالتشديد). (٤) في المخطوطة (بعدها). (٥) في المخطوطة (و من). (٦) في المخطوطة (المذكورين). (٧) في المخطوطة (عليها). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٦٩ و مثله: لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ (١) (الأعراف: ١٤٩). فَإِن كَانَ مَا قَبْلَ الْوَاوِ مَفْتُوحًا لَمْ يَحْذَفْهَا، وَ لَكِنَّمَا تَحْرِكُهَا لِالتَّعَارُفِ السَّاكِنِينَ؛ نَحْوُ اخْشَوْنَ زَيْدًا.

٧٦- [حرف «٢» الهاء]

٧٦- [حرف «٢» الهاء تكون ضميرا للغائب، و تستعمل في موضع الجرّ «٣» و النصب، نحو: قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَ هُوَ يُحَاوِرُهُ (الكهف: ٣٧). «٤» و تكون لبيان السكت. و تلحق «٤» وفقا لبيان الحركة، و إنما تلحق بحركة «٦» بناء، لا تشبه حركة الإعراب، نحو ما هيء (القارعة: ١٠)، و كالهاء في كِتَابِيَّة (الحاقة: ٢٥)، و حِسَابِيَّة (الحاقة: ٢٠)، و سُلْطَانِيَّة (الحاقة: ٢٩)، و مَالِيَّة (الحاقة: ٢٨). و كان حقها أن تحذف وصلا و تثبت وقفا، و إنما أجرى الوصل مجرى الوقف، أو وصل بتيئة الوقف في: كِتَابِيَّة و حِسَابِيَّة انفاقا، فأثبتت الهاء كذا عند جميع القراء إلا حمزة (٧)؛ فإنه حذف الهاء من هذه الكلم الثلاث، و أثبتها وقفا. أعنى [في «٨» «ماليه» و «سلطانيه» و «ماهيه» في القارعة «٩»؛ لأنها في الوقف يحتاج إليها لتحسين حركة الموقوف عليه، و في الوصل يستغنى عنها «١٠». فإن قيل: فلم لا «١١» يفعل ذلك في كِتَابِيَّة و حِسَابِيَّة؟ قيل: إنَّه جمع بين اللغتين «١٢».

(١) الآية في المخطوطة وَ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ (الزمر: ٦٥). (٢) ساقطة من المطبوعة. (٣) في المخطوطة (الخبر). (٤) العبارة في المخطوطة (تكون للسكت و هو يلحق). (٥) في المخطوطة (بعد حركة). (٦) انظر التيسير: ٢١٤، (الحاقمة) و: ٢٢٥، (القارعة). (٨) ساقطة من المخطوطة. (٩) في المخطوطة تصحفت إلى (المضارعة). (١٠) في المطبوعة (عنه). (١١) في المخطوطة (لم). (١٢) في المخطوطة (الفعالين). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٧٠

٧٧- ها

٧٧- ها كلمة تستعمل على ضربين: أحدهما: أن تكون اسما سمي به الفعل. و ثانيها: للتنبيه، و لها موضعان: أحدهما: أن تلحق الأسماء المبهمه المفردة، نحو: هذا، و تنزل منزلة حرف من الكلمة، و لهذا يدخل حرف الجر عليه، كقوله تعالى: وَ مَنْ هُوَ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ (العنكبوت: ٤٧). و يفصل به بين المضاف و المضاف إليه، كقوله: لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ (الصفافات: ٦١). الثاني: أن تدخل على الجملة، كقوله: هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءِ تُحِبُّونَهُمْ (آل عمران: ١١٩)، هَا أَنْتُمْ هُوَ لِأَنَّ جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ (١) (النساء: ١٠٩). و يدل على دخول حرف التنبيه على الجملة، أنه لا يخلو إِمَّا أَنْ يَقْدَرُ بِهِ الدُّخُولُ عَلَى الْاسْمِ الْمَفْرَدِ، أَوْ الْجُمْلَةِ؛ لِأَنَّ الْجُمْلَةَ فِي الْآيَاتِ دَخَلَ عَلَيْهَا حَرْفُ الْإِشَارَةِ؛ فَعَلِمَ أَنَّ دُخُولَهَا إِنَّمَا هُوَ [على «٢» الجملة. ذكره أبو علي «٣».

٧٨- هل

٧٨- هل للاستفهام، قيل: و لا يكون المستفهم معها إلا فيما لا ظن له فيه البتة؛ بخلاف الهمزة، فإنه لا بد أن يكون معه إثبات. فإذا قلت: أ عندك زيد؟ فقد هجس في نفسك أنه عنده فأردت أن تستثبته؛ بخلاف «هل». حكاه ابن الدهان «٤». و قد سبق فروق في الكلام على معنى الاستفهام. و قد تأتي بمعنى «قد»؛ كقوله تعالى: وَ هَلْ أَتَاكَ خَ دِيثُ مُوسَى (طه: ٩)، (١) ليست في المخطوطة. (٢) ليست في المطبوعة. (٣) هو الحسن بن أحمد تقدم التعريف به في ١/ ٣٧٥. (٤) هو سعيد بن المبارك بن علي تقدم التعريف به في ٢/ ٤٩٢. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٧١ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ (الغاشية: ١)، هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ (الإنسان: ١) «١» [و إنما حملوها على الحرف لأنه ورد من عالم بما يدخل عليه فأخرجوها عن معنى الاستفهام إلى معنى الاخبار حملوها على الحرف الموجب و هو «قد» و كان أولى من غيره لأنه لا يختص بصيغة اختصاص السين و سوف، و هذا إنما يصح إذا ورد بعدها فعل، فإن كان اسما فعلى معنى قد، إلا أن يراد أن معناها الإيجاب لما بعدها كما يدعى الفراء باللام في الإيجاب في قولك: «إن زيدا لقائم» إنما هو بمعنى قد، و إن «قد» لا تدخل على الاسم و إنما يريد أن الكلام إيجاب، و منع قوم من كون «هل» بمعنى «قد» و لم يخرجوها من بابها، و تأولوا «هل» في الآية إلى شيء يرجع إلى المخلوق في السؤال «١». و ذكر بعضهم أن «هل» تأتي للتقرير و الإثبات، كقوله تعالى: هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرٍ (الفجر: ٥)، أى في ذلك قسم. و كذا قوله: هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ (الإنسان: ١)، على القول بأن المراد آدم، فإنه تويخ لمن ادعى ذلك. و تأتي بمعنى «ما» كقوله: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ (البقرة: ٢١٠) و بمعنى «ألا» كقوله [٣٢١/ ب: هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا (الكهف: ١٠٣)]. و بمعنى الأمر، نحو: فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ (المائدة: ٩١) و بمعنى السؤال: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ (ق: ٣٠). و بمعنى التمني: هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ [إِنَّمَا حِجْرٍ] «٣» (الفجر: ٥). و بمعنى «أدعوك»، نحو: هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى (النازعات: ١٨)؛ فالجار و المجرور متعلق به.

٧٩- هيات

٧٩- هيات لتباعد الشيء؛ و منه هيات هيات لِمَا تُوعَدُونَ (المؤمنون: ٣٦)، قال الزجاج «٤»: البعد لما توعدون قيل: و هذا غلط من الزجاج أوقعه فيه اللام؛ فإن تقديره: بعد الأمر لما توعدون، أى لأجله. (١) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة. (٣) ليست في المخطوطة. (٤) انظر كتابه «معاني القرآن و إعرابه» ٤/ ١٢. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٧٢

٨٠- [حرف «ا» الواو]

[٨٠- [حرف «ا» الواو حرف يكون عاملا- و غير عامل. فالعامل قسمان: جار و ناصب. فالجار واو القسم، نحو: وَ اللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ (الأنعام: ٢٣). و واو «رب» على قول كوفى. و الصحيح أن الجرب «رب» المحذوفة لا- بالواو. و الناصب ثنتان: واو «مع» فتنصب المفعول معه عند قوم، و الصحيح أنه منصوب بما قبل الواو من فعل أو شبهه بواسطة الواو. و الواو التي ينتصب «٢» المضارع بعدها في موضعين: في الأجوبة الثمانية، و أن يعطف بها الفعل على المصدر، على قول كوفى. و الصحيح أن الواو فيه عاطفة و الفعل منصوب [بأن مضمرة] «٣». و لها قسم آخر عند الكوفيين؛ تسمى واو الصرف، و معناها: أن الفعل كان يقتضى إعرابا فصرفته الواو عنه إلى النصب، كقوله تعالى: أ تَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَ يَسْفِكُ الدَّمَاءَ (البقرة: ٣٠) على قراءة النصب «٤». و أما غير العاملة فلها معان: الأول: و هو أصلها- العاطفة تشرك في الإعراب و الحكم. و هى لمطلق الجمع على الصحيح، و لا تدل على أن الثاني بعد الأول، بل

قد يكون كذلك، وقد يكون قبله وقد يكون معه، فمن الأول: إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا* وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا (الزلزلة: ١-٢)؛ فإن الإخراج متأخر عن الزلزال؛ وذلك معلوم من قضية الوجود لا- من الواو. ومن الثاني: وَاشْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ (آل عمران: ٤٣)، والركوع قبل السجود، لم ينقل أن شرعهم كان مخالفا لشرعنا في ذلك.

(١) ساقطه من المطبوعة. (٢) في

المخطوطة (تنصب). (٣) ساقطه من المخطوطة. (٤) وهي قراءة عبد الرحمن الأعرج ذكرها ابن خالويه في المختصر: ٤. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٧٣ وقوله تعالى مخبرا عن منكري البعث: مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا «١» (الجاثية: ٢٤) أي نحيا و نموت. وقوله: سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ (الحاقة: ٧)، والأيام هنا قبل الليالي، إذ لو كانت الليالي قبل الأيام مساوية لليالي وأقل. قال الصَّفَّار «٢»: ولو كان على ظاهره لقال: «سبع ليال وستة أيام»، أو «سبعة أيام»، وأما «ثمانية» فلا يصح على جعل الواو للترتيب. (فائدة): قوله تعالى: ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا (المدثر: ١١)، وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ (المزمل: ١١) أجاز أبو البقاء «٣» كون الواو عاطفة، وهو فاسد؛ لأنه يلزم فيه أن يكون الله تعالى أمر نبيه عليه السلام أن يتركه، وكأنه قال: اتركني و اترك من خلقت و وحيدا، وكذلك: اتركني و اترك المكذبين، فتعين أن يكون المراد: خل بيني وبينهم، وهو واو «مع» كقولك: لو تركت الناقة و فصليها لرضعها. «٤» [و من الثالث قوله تعالى: وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ (القيامة: ٩) فلا يتصور أن يتقدم أحدهما الآخر] «٤». و الثاني: واو الاستئناف، و تسمى واو القطع و الابتداء؛ و هي التي يكون بعدها جملة غير متعلقة بما قبلها في المعنى، و لا مشاركة في الإعراب، و يكون بعدها الجملتان. فالاسمية، كقوله تعالى: ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ (الأنعام: ٢). و الفعلية، كقوله: لُبِّيْنِ لَكُمْ وَ نُفِّرْ فِي الْأَرْحَامِ (الحج: ٥) هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا* وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ (مريم: ٦٥-٦٦) و الظاهر أنها الواو العاطفة؛ لكنها تعطف الجمل التي لا محل لها من الإعراب لمجرد الربط؛ و إنما سميت واو الاستئناف لثلاث: يتوهم أن ما بعدها من المفردات معطوف على ما قبلها.

(١) الآية في المخطوطة إن هي إلا

حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَ نَحْيَا (المؤمنون: ٣٧). (٢) هو القاسم بن علي البطلوسي تقدم التعريف به في ٢ / ٤٥١. (٣) انظر كتابه إملاء ما من به الرحمن (طبعة دار الكتب العلمية) ٢ / ٢٧١ (المزمل) ٢٧٣، (المدثر). (٤) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٧٤ الثالث: واو الحال الداخلة على الجملة الاسمية؛ و هي عندهم مغنية عن ضمير صاحبها، كقوله تعالى: ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الغَمِّ الغَمَّ أَمَنَةً نُعَاسًا يَغْشَى طَائِفَةً مِّنْكُمْ وَ طَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ (آل عمران: ١٥٤). وقوله: لِيَن أَكَلَهُ الذُّنْبُ وَ نَحْنُ عُصْبَةٌ (يوسف: ١٤). وقوله: كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِن بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَ إِن فَرِيقًا مِّن الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ (الأنفال: ٥). و قد يجتمعان نحو: فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (البقرة: ٢٢). وَ تَسْوُونَ أَنْفُسِكُمْ [٣٢٢/أ] وَ أَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ (البقرة: ٤٤). وَ لَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَ أَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ (البقرة: ١٨٧). أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَ هُمْ أُولُو حِذَرِ الْمَوْتِ (البقرة: ٢٤٣). «١» [لَمْ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ] «١» (آل عمران: ٧٠) لَمْ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ (آل عمران: ٩٨). وَ لَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (آل عمران: ١٠٢). وَ لَا تَيْمَمُوا الْخَيْثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَ لَسْتُمْ بِأَخِيذِيهِ (البقرة: ٢٦٧). أَوْ قَالَ أَوْحَى إِلَيَّ وَ لَمْ يُوحِ إِلَيْهِ شَيْءٌ (الأنعام: ٩٣)، أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَ لَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ (مريم: ٢٠). الرابع: للإباحة، نحو جالس الحسن و ابن سيرين؛ لأنك أمرت بمجالستهما معا «٣» [و تقول أيضا «هذا و انت زيدا» فهما جميعا أهل المجالسة، و إن أردت ... لم يكن ماضيا] «٣». قال: و على هذا [أخذ] «٥» مالك [رحمه الله «٦»: قوله تعالى: إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَ الْمَسَاكِينِ ... (التوبة: ٦٠) (الآية) «٥» «٦»] [و على المعنى الأول أخذ الشافعي و هو أظهر، و قول مالك يمكن أن عضد بدليل خارج «٦».

(١) الآية بين الحاصرتين ليست في

المطبوعة. (٣) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة، و موضع النقط كلمة غير واضحة. (٥) ليست في المخطوطة. (٦) ما بين الحاصرتين ليس في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٧٥ الخامس: واو الثمانية، و العرب تدخل الواو بعد السبعة إيدانا

بتمام العدد؛ فإن السبعة عندهم هي العقد التام كالعشرة عندنا فيأتون بحرف العطف الدال على المغايرة بين «١» المعطوف والمعطوف عليه، فتقول: خمسة، ستة، سبعة، وثمانية، فيزيدون الواو إذا بلغوا الثمانية. حكاها البغوي «٢» عن عبد الله بن جابر «٣» عن أبي بكر بن عبدوس، ويدل عليه قوله تعالى: سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ (الحاقة: ٧). ونقل عن ابن خالويه «٤» وغيره، ومثله بقوله تعالى: وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمُ (الكهف: ٢٢) بعد ما ذكر العدد مرتين بغير واو. وقوله تعالى في صفة الجنة: وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا (الزمر: ٧٣)، بالواو لأنها ثمانية، و قال تعالى في صفة النار: فَتُحْتَبَأُ أَبْوَابُهَا (الزمر: ٧١)، بغير واو لأنها سبعة، وفعل ذلك فرقا بينهما. وقوله: وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ (التوبة: ١١٢)، بعد ما ذكر قبلها من الصفات بغير واو. وقيل: دخلت فيه إعلاما بأن الأمر بالمعروف ناه عن المنكر في حال أمره بالمعروف، فهما حقيقتان متلازمتان. وليس قوله: تَيَّابٍ وَأَبْكَارًا (التحریم: ٥) من هذا القبيل، خلافا لبعضهم؛ لأن الواو لو أسقطت منه لاستحال المعنى، لتناقض الصفتين. ولم يثبت المحققون واو الثمانية، وأولوا ما سبق على العطف أو واو الحال وإن دخلت في آية الجنة، لبيان أنها كانت مفتحة قبل مجيئهم، وحذفت في الأول لأنها كانت مغلقة قبل مجيئهم. وقيل: زيدت في صفة الجنة علامة لزيادة رحمة الله على غضبه وعقوبته، وفيها زيادة كلام سبق في مباحث الحذف. وزعم بعضهم أنها لا تأتي في الصفات إلا إذا تكررت [النعوت «٥»]، وليس كذلك «١» بل (_____ ١) في

المخطوطة (من المعطوف). (٢) انظر تفسير البغوي ٣/ ١٥٦ الآية (٢٢) من سورة (الكهف). (٣) في المخطوطة (حامد). (٤) هو الحسين بن خالويه تقدم التعريف به في ٢/ ٣٦٩. وقد ذكر قوله ابن هشام في المغني ٢/ ٣٦٢. القسم التاسع من أقسام الواو. (٥) ساقطة من المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٧٦ يجوز دخولها من غير تكرار «١»، قال تعالى: وَيَقُولُونَ سَبْعَةً وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمُ (الكهف: ٢٢). وقال: وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَ هَارُونَ الْفُرْقَانَ وَ ضِيَاءً وَ ذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ (الأنبياء: ٤٨) وتقول: جاءني زيد والعالم. السادس: الزائدة «٢» للتأكيد، كقوله تعالى: إِلَّا وَ لَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ (الحجر: ٤)، بدليل الآية الأخرى. قال الزمخشري «٣»: دخلت الواو لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف، «٤» [الدالة على أن اتصافه «٤» بها أمر ثابت مستقر. وضابطه أن تدخل على جملة صفة «٦» للنكرة، نحو جاءني رجل و معه ثوب آخر، وكذا وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمُ (الكهف: ٢٢). وقال الشيخ جمال الدين بن مالك «٧» في باب الاستثناء من «شرح التسهيل»، وتابعه، الشيخ أثير الدين «٨»: إن الزمخشري تفرد بهذا القول؛ وليس كذلك؛ فقد ذكر الأزهري «٩» في «الأزهرية»؛ فقال: «و تأتي الواو للتأكيد، نحو: ما رأيت رجلا إلا و عليه ثوب حسن. و في القرآن منه: وَ مَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَ لَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ (الحجر: ٤)، و قال: وَ مَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مَثْرٌ ذُرُوءًا (الشعراء: ٢٠٨). انتهى.

(_____ ١) عبارة المخطوطة (و يجوز دخولها على تكرار). (٢) في المطبوعة (الزيادة). (٣) الكشف ٣/ ١٢٨-١٢٩ الآية (٢٠٨) من سورة (الشعراء). (٤) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (٥) عبارة المخطوطة (صفة جملة للنكرة). (٦) هو محمد بن عبد الله بن مالك تقدم التعريف به في ١/ ٣٨١، و كتابه «شرح التسهيل» طبع بتحقيق عبد الرحمن بن محمد السيد بالقاهرة عام ١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م (فهرست الكتب النحوية المطبوعة: ١١٨). و قد ذكر قوله أبو حيان في البحر المحيط ٥/ ٤٤٥. (٨) انظر قوله في كتابه البحر المحيط ٥/ ٤٤٥-٤٤٦ الآية (٤) من سورة (الحجر). (٩) هو محمد بن أحمد بن الأزهر تقدم التعريف به في ١/ ٣٠٩. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٧٧ و أجازته أبو البقاء «١» أيضا في الآية، و في قوله تعالى: وَ عَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ (البقرة: ٢١٦)، فقال: يجوز أن تكون الجملة في موضع نصب صفة ل «شيء» و ساغ دخول [٣٢٢] ب الواو، لما كانت صورة الجملة هنا كصورتها إذا كانت حالا. و أجاز أيضا في قوله تعالى: عَلَى قَرْيَةٍ وَ هِيَ خَاوِيَةٌ (البقرة: ٢٥٩)، فقال: الجملة في موضع جر صفة ل «قرية» «٢». و أما قوله: فَاصْرَبْ بِهِ وَ لَا تَخْتُصْ (ص: ٤٤)، فقيل: الواو زائدة، و يحتمل أن يكون مجزوما جواب الأمر، بتقدير: اصرب به و لا تختص. و يحتمل أن يكون نهيا. قال ابن فارس «٣»: «و الأول أجود. و كذلك قوله: وَ كَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْمَازِئِ وَ لِنُعَلِّمَهُ (يوسف: ٢١)، قيل: الواو زائدة. و قيل: و لنعلمه فعلنا ذلك. كذلك: وَ حِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ (الصفوات: ٧) أي و حفظا فعلنا ذلك». و قيل في قوله: وَ فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا (الزمر: ٧٣): إنها زائدة

للتأكيد، والصحيح أنها عاطفة، وجواب «إذا» محذوف، أى سعدوا وأدخلوا. «٤» [وقيل: و ليعلم فعلنا ذلك، وكذلك: وحفظاً من كل شيطان (الصفات: ٧)، أى وحفظاً فعلنا ذلك «٤». وقيل فى قوله: فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ* وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ (الصفات: ١٠٣-١٠٤)، [أى ناديناها «٤». والصحيح أنها عاطفة، والتقدير: عرف صبره وناديناها: وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُ وَنَ مِ _____ وَنَ الْمُنِ _____ وَ قَيْنَ (الأنع: ٧٥).

(١) _____ انظر كتابه إملاء ما من به الرحمن ١/ ٥٤. (٢) إملاء ما من به الرحمن ١/ ٦٤. (٣) فى المخطوطة (ابن مالك). وانظر كتاب ابن فارس الصحبى فى فقه اللغة: ٩١. باب الواو. (٤) ما بين الحاصرتين ليس فى المخطوطة. (٥) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٧٨ وقوله: وَ لَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَ هَارُونَ الْفُرْقَانَ وَ ضِيَاءً وَ ذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ (الأنبياء: ٤٨) [أى ضياءً] «١». وقوله: وَ تِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَ لِيَعْلَمَ آلَ عِمْرَانَ: (١٤٠)، أى ليعلم. وقوله: فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَ لَوْ أَفْتَدَى بِهِ (آل عمران: ٩١). و زعم الأخصى أن «إذا» من قوله تعالى: إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ (الانشقاق: ١)، مبتدأ وخبرها «إذا فى قوله: وَ إِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ (الانشقاق: ٣) و الواو زائدة والمعنى أن وقت انشقاق السماء هو وقت مد الأرض [و انشقاقها] «٣»، واستبعده أبو البقاء «٤»؛ لوجهين: أحدهما: أن الخبر محط الفائدة، ولا فائدة فى إعلامنا بأن وقت الانشقاق فى وقت المد، بل الغرض من الآية عظم الأمر يوم القيامة. والثانى: بأن زيادة الواو يغلب فى «٥» القياس والاستعمال. وقد تحذف كثيرا من الجمل، كقوله تعالى: وَ لَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ (التوبة: ٩٢)، أى «و قلت»، والجواب قوله تعالى: تَوَلَّوْا: (التوبة: ٩٢). وقوله: يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ (الرعد: ٢)، وفى القول «٦» أكثر: قَالَ فِرْعَوْنُ وَ مَا رَبُّ الْعَالَمِينَ* قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ ... (الشعراء: ٢٣-٢٤) الآية. وقوله: إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ* وَ كَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ (الواقعة: ٤٥ - ٤٦).

(١) _____ ليست فى المطبوعة. (٢) فى المخطوطة (مدّه). (٣) ساقطة من المخطوطة. (٤) انظر كتابه إملاء ما من به الرحمن (طبعة دار الكتب العلمية بيروت) ٢/ ٢٨٤ (سورة الانشقاق). (٥) ساقطة من المخطوطة. (٦) فى المخطوطة (التساؤل). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٧٩

٨١- ويكأن

٨١- ويكأن قال الكسائى: كلمة تندم و تعجب، قال تعالى: وَيَكْأَنَّ اللَّهَ يَبْشُرُ الرَّزْقَ (القصص: ٨٢)، وَيَكْأَنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ (القصص: ٨٢). وقيل: إنه صوت لا يقصد به الإخبار عن التندم. و يحتمل أنه اسم فعل مسماه «ندمت» أو «تعجبت». و قال الصفار «١»: قال المفسرون معناه: أ لم تر، فإن أرادوا به تفسير المعنى فمسلّم، و إن أرادوا تفسير الإعراب فلم يثبت ذلك. وقيل بمعنى «ويلك» «٢» فكان ينبغى كسر «إن». وقيل «وى» تنبيه، و كأن للتشبيه و هو الذى نص عليه سيبويه «٣». و منهم من جعل كأن زائدة لا تفيد تشبيها ... «٤» [بوضوحها و الحال «وى»] «٥» و لم يثبت، فلم يبق إلا- أنها للتشبيه، الأمر يشبه هذا، بل هو كذا. قلت: عن هذا اعتذر سيبويه «٣»، فقال: «المعنى على أن القوم انتبهوا فتكلموا على قدر علمهم، أو تبهوا، ف قيل لهم: أما يشبه أن يكون ذا عندكم هكذا!». و هذا بديع جدا كأنهم لم يحققوا هذا الأمر، فلم يكن عندهم إلا ظن، فقالوا نشبه أن يكون الأمر كذا، و تبهوا «٧». ثم قيل لهم: يشبه أن يكون الأمر هكذا على وجه «٨» التقرير انتهى. و قال صاحب «٩» «البسيط» كآئه على مذهب البصريين، لا يراد به التشبيه بل القطع (١) _____ هو القاسم بن على البطلوسى

تقدم التعريف به فى ١/ ٤٥١. (٢) فى المخطوطة (ويك). (٣) فى الكتاب ٢/ ١٥٤. (باب ينتصب فيه الخبر بعد الأحرف الخمسة). (٤) بياض فى المخطوطة و المطبوعة مقدار ثلاث كلمات. (٥) العبارة بين الحاصرتين ساقطة من المطبوعة. (٦) فى المطبوعة (و نهوا). (٧) فى المخطوطة (جهة). (٨) هو الحسن بن شرف شاه الأسترآباذى تقدم التعريف به و بكتابه فى ٢/ ٤٦٤. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤،

ص: ٣٨٠ واليقين، و على مذهب الكوفيين يحتمل أن تكون الكاف حرفا للخطاب، لأنه إذا كان اسم فعل لم يصف. و ذهب بعضهم إلى أنه بكماله [٣٢٣/أ] اسم. و ذهب الكسائي «١» إلى أن أصله «ويلك» فحذفت اللام و فتحت على مذهبه أن، باسم الفعل قبلها. و أما الوقف فأبو عمرو و يعقوب «٢» يقفان على الكاف على موافقة مذهب الكوفيين، و الكسائي يقف على الياء؛ و هو مذهب البصريين؛ و هذا يدل على أنهم لم يأخذوا قراءتهم من نحوهم، و إنما أخذوها نقلا، و إن خالف مذهبهم في النحو و لم يكتبوها «٣» منفصلة، لأنه لما كثر بها الكلام وصلت.

٨٢- ويل

٨٢- ويل قال الأصمعي: «ويل» تقييح، قال تعالى: وَ لَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ (الأنبياء: ١٨). و قد توضع موضع التحسر و التفجع [منه «٤»]، كقوله: يَا وَيْلَتَنَا (الكهف: ٤٩)، يَا وَيْلَتِي أَعْجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ (المائدة: ٣١).

٨٣- يا

٨٣- يا لنداء البعيد حقيقة أو حكما، و منه قول الداعي: يَا اللَّهُ؛ و هو أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (ق: ٥٠)، استصغارا لنفسه، و استبعادا لها من مظان الزلفى. و قد ينادى بها القريب إذا كان ساهيا أو غافلا؛ تنزيلا لهما منزلة البعيد. و قد ينادى بها القريب الذي ليس بساه و لا غافل؛ إذا كان الخطاب المرتب على النداء في محل الاعتناء بشأن المنادى. (١) ذكر قوله ابن هشام في المغنى ٢/

٣٦٩ (وى). (٢) ذكر الداني قولهما و قول الكسائي في التيسير: ٦١ (باب ذكر الوقف على مرسوم الخط) و انظر منار الهدى في الوقف و الابتداء: ٦٨. (سورة القصص). (٣) في المخطوطة (بشئها). (٤) ساقطة من المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٨١ و قد تحذف، نحو: يُوسُفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا (يوسف: ٢٩). رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ [وَمَلَأَهُ زِينَةً] «١» (يونس: ٨٨) قَالَ ابْنُ أُمِّ (الأعراف: ١٥٠). و قد قيل في قوله تعالى: أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ (الزمر: ٩) في قراءة تخفيف «٢» «من»: إِنَّ الهمزة فيه للنداء؛ أى يا صاحب هذه الصفات. قال ابن فارس «٣»: «تأتى للتأسف و التلهف؛ نحو: أَلَّا يَسْتَجِدُّوا (النمل: ٢٥). و قيل للتنبيه. قال: و للتلذذ؛ نحو: يا بردها على الفؤاد لو تقف و هذا مع التوفيق كاف فحصى لا في آخر النسخة المنقول منها ما مثاله: تمت النسخة المباركة بحمد الله تعالى و عونه و حسن توفيقه، و نسأل الله العظيم، ربّ العرش العظيم أن يجعله خالصا لوجهه الكريم مقربا بالفوز في جنات النعيم، و ذلك في اليوم المبارك السعيد، رابع عشر شهر شعبان الفرد، من شهور سنة تسع و سبعين و ثمانمائة من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة و السلام، و الحمد لله ربّ العالمين و صلّى الله على سيدنا محمد و آله و صحبه الطيبين الطاهرين. و غفر الله لنا و لكم و لجميع المسلمين و الحمد لله ربّ العالمين. و إن تجد عيبا فسدد الخلالا فجلّ من لا فيه عيب و علا (١) ليست في المخطوطة. (٢) قرأ نافع

و ابن كثير و حمزة (أمن) بالتخفيف، و الباقون بالتشديد (أمن) التيسير: ١٨٩ (سورة الزمر). و انظر إتحاف فضلاء البشر: ٣٧٥. (٣) انظر كتابه الصحابي في فقه اللغة: ١٤٩ (يا). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٩٠

قواعد ترتيب هذه الفهارس

إشارة

قواعد ترتيب هذه الفهارس ١- راعينا في ترتيب هذه الفهارس النظام الألفبائي الكلمي، ما عدا فهرس الآيات القرآنية فهو مرتب

حسب تسلسل السور والآيات. ٢- لم نميز (الألف) و (الهمزة) و اعتبرناهما حرفا واحدا يأتي في المرتبة الأولى من الحروف، و على ذلك فليست (اللام ألف) معتبرة عندنا، و تأتي الكلمات المرسومة بها في أول حرف (اللام). ٣- اعتبرنا الهمزة المفتوحة الممدودة ألفين، مثل: (آمن) تأتي في الترتيب في أول الهمزة. ٤- اعتبرنا الهمزة المرسومة على واو في حرف الواو، مثل: (بؤس) تأتي في (ب و س)، و كذلك الهمزة المرسومة على ياء تأتي في حرف الياء مثل: (عائشة) تأتي (عائشة). ٥- لم نفكّ الحرف المشدّد، و اعتبرناه حرفا واحدا كما هو مرسوم. ٦- اعتبرنا تاء التأنيث الساكنة (ة) بمنزلة الهاء، مثل: (الصلاة) و (القيامه). ٧- اعتبرنا الألف المقصورة المرسومة بصورة ياء بمنزلة الياء، مثل: (صلى) تأتي في (ص ل ي). ٨- لم نأخذ الحركات بعين الاعتبار، و على ذلك فالكلمات (إنّ) و (أنّ) و (إن) و (أن) لم يراع فيها سوى موقعها من ترتيب الحروف بعدها. ٩- لم نأخذ (أل التعريف) بعين الاعتبار، مثل (الحج عرفة) تجده في حرف الحاء، إلّا إذا سبقت بحرف مثل (بالحج)، فهي معتبرة، و اعتبرنا (أل) في اسم الجلالة (الله) أصلية، و يأتي في حرف الألف، و كذلك الأسماء الموصولة (الذي) و (التي) و سواها. ١٠- وضعنا الكلمات (أو)، و (ابن)، و (أم)، و (ذو) و أمثالها في أماكنها من الترتيب و لم نسقطها من الاعتبار. ١١- أفردنا النساء في آخر فهرس الأعلام. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٩١

١- فهرس الآيات الكريمة

إشارة

١- فهرس الآيات الكريمة رقم الآية/ الآية/ ج/ ص

١- سورة الفاتحة

١- سورة الفاتحة ١ بسم الله الرحمن الرحيم: ١/ ١٨٧، ٣٢٩، ٣٤٢، ٣/ ٥، ١٨٢، ٢٦٩، ٤٠٦، ٤/ ٢٢٥. ٢ الحمد لله رب العالمين: ١/ ٢٥٤، ٢٩٥، ٥٠٥، ٥٠٨، ٥٠٩، ٢/ ٢٥، ٧٠، ٣/ ١٨٣، ٣٥٥، ٣٩١، ٣٩٢، ٤٣٦. ٣ الرحمن الرحيم: ١/ ١٦٦، ١٨٨، ٥٠٥، ٥٠٨، ٣/ ٢٩، ٥٤. ٤ مالك يوم الدين: ١/ ١١١، ١٦٦، ٢٤٤، ٣٥٧، ٤٩١، ٥٠٨، ٢/ ٣٢٥، ٣/ ٣٨١، ٣٨٧، ٣٨٨. ٥ إياك نعبد و إياك نستعين: ١/ ١١١، ١٥٩، ٥١٤، ٢/ ٦٦، ٣/ ٩٧، ٣٠٦، ٣١٧، ٣٨١، ٣٨٧، ٣٨٩، ٣٩٢. ٦ اهدنا الصراط المستقيم: ١/ ١٠٠، ١١١، ١٣٤، ١٩٤، ٤١٤، ٥٠٩، ٥١٤، ٢/ ٢٦٨، ٣٣١، ٣/ ٣٥، ٤/ ٨٣. ٧ الذين أنعمت عليهم: ١/ ٢٤٤، ٢٧٠، ٣٦٥، ٥٠٩، ٥١٤، ٢/ ٢٥، ٣٣٠، ٣٣١، ٣/ ٣٥، ٣١٠، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٩٠، ٤/ ٤١٧، ٥٢/ ٤، ٨٣، ٢٥٥، ٣٠٥.

٢- سورة البقرة

٢- سورة البقرة ١- ٢ الم* ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى رقم الآية/ الآية/ ج/ ص للمتقين: ١/ ١٣٤، ١٤٨، ٢٥٥، ٢٥٩، ٢٦٣، ٢٦٤، ٣٦٥، ٤٨٥، ٥٠٦، ٢/ ٥١١، ٥١٨، ٣/ ١٩٣، ٢٢٥، ٣٠١، ٣٠٧، ٣٦٨، ٤١٧، ٤/ ٩١. ٣ يؤمنون بالغيب و يقيمون الصلاة: ١/ ١٥٩، ٣٨/ ٢، ٣٨/ ٣، ٤٨/ ٣، ١٩٢، ٤/ ١٩٢، ٥١، ٥/ ١٦٥، ٢/ ٣٧٦، ٥١٠، ٥١/ ٣، ٤٨/ ٣، ٥١، ٢١٦، ٣٧٨، ٤/ ٣٤١. ٥ أولئك على هدى من ربهم: ١/ ٥٦، ١٩٤، ٢/ ٢٠، ١٠٤، ٥٠٧، ٣/ ٩٩، ٢٨٦، ٤١٧، ٤/ ٩٣. ٦ إن الذين كفروا سواء عليهم: ١/ ١٤٥، ٢٠٩، ٥٠٦، ٢/ ٤٥١، ٣/ ١٨٧، ٣٨٨، ٤/ ٩٢، ٩٣. ٧ ختم الله على قلوبهم و على سمعهم: ٢/ ٢٥، ٣٣٢، ٣/ ٣٢٤، ٣٥٨، ٤١٨، ٤/ ١٨، ٨٠، ٩٢، ١٥٦. ٨ و من الناس

٢٤٥، ٢٥١، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٧٤. ٦١ أ تستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير: ١/ ٢١٩، ٢٣٣، ٢/ ٤٤٩، ٣/ ١٢، ٢٣٥، ٢٨٨، ٢٨٩، ٤/ ١٥٠. ٦٢ والنصارى والصائين: ١/ ٢٠٧، ٢٢٨. ٦٣ وإذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور: ٣/ ١٢٥، ٢٦٦، ٤/ ١٤٤ (٢). ٦٥ ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت: ١/ ١٥٧، ٢/ ٥١٤. ٦٧ إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة: ٣/ ٢٨٢، ٣٤٧، ٤/ ١٢١. ٦٨ لا فرض ولا بكر: ٤/ ٣٠٩. ٦٩ صفراء فاقع لونها: ٣/ ١٣، ٢٤، ٤/ ٣٤٤، ٣٤٥. ٧٠ إن البقر تشابه علينا: ١/ ٣١٦ (٢)، ٢/ ٢٠٤، ٣/ ٢٥٦، ٤/ ٤٢٨، ٤٦٩، ٤/ ٣٤٤، ٣٤٥. ٧١ لا ذلول تثير الأرض ولا تسقى: ٣/ ٢٢٦، ٤/ ١٢٠ (٢)، ٣٠٢. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٩٤ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٨٢ وإذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها: ١/ ٤٠٣، ٣/ ٩٥، ١٣٧ (٢)، ٢/ ٢٧٥، ٣٤٧. ٧٣ فقلنا اضربوه ببعضها: ٣/ ١٣٧، ٢٥٣ (٢)، ٢٧٥ (٢). ٧٤ ثم قست قلوبكم فهي كالحجارة أو أشد قسوة: ١/ ٢٢٨، ٣/ ٤٧٢، ٤/ ٥٠، ١٨٦، ١٨٧. ٧٥ أفتطمعون أن يؤمنوا لكم: ٢/ ٣٦٦، ٤٥١. ٧٦ أ تحدثونهم بما فتح الله عليكم: ١/ ١٧٤، ٧٧ أو لا- يعلمون أن الله يعلم ما يسرون: ٣/ ٢٣٥. ٧٩ فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم: ٢/ ٤٩، ٣٨٤ (٢)، ٣/ ١٣، ٤/ ٨٥، ٨٠ وقالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودة: ١/ ٢٢٠، ٢٢٤، ٣/ ٢٣٤، ٤/ ٢١. ٨١ بلى من كسب سيئة وأحاطت به: ٤/ ٢٣٢. ٨٢ والذين آمنوا وعملوا الصالحات: ١/ ٤٩٩. ٨٣ وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل: ١/ ٢٣٢، ٢/ ٤٠٣، ٥٠١، ٣/ ٩٩ (٢)، ٤/ ٤١٠ (٣)، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣. ٨٤ وإذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم: ٣/ ٤٠٣، ٤١٠. ٨٥ ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم: ٢/ ٣٨، ٣/ ٣٨٢، ٤/ ٤١٧. ٨٦ فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون: ١/ ٢٢١. ٨٧ ولقد آتينا موسى الكتاب: ١/ ١٦٢، ٢/ ١٩، ٤/ ٢٩٠. ٨٨ وقالوا قلوبنا غلف: ٢/ ٣٣٠، ٣/ ١٥٤. ٨٩ فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به: ٢/ ٤٨٧ (٣)، ٣/ ٤٩، ١٠٠ (٢)، ٤/ ٧١، ٣٣٠. ٩٠ بثسما اشتروا به أنفسهم: ٢/ ٤٥، ٤/ ٨٧، ٣/ ٣٤٩. ٩١ فلم تقتلون أنبياء الله: ٢/ ٤٤، ٤٥، ٥٠٢، رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١١، ١٦١، ٢٥١، ٢٨٣، ٤٣٢، ٤/ ٢٥٣. ٩٣ قل بثسما يأمركم به إيمانكم: ٢/ ٤٥، ٣/ ٣٩١، ٢١٩، ٢٣١، ٤/ ١٩٣ (٢)، ٣/ ٣٤٢، ٩٤ قل إن كانت لكم الدار الآخرة: ٢/ ٥١٧، ٤/ ٥١٨، ٣/ ٣٣٢. ٩٥ ولن يتمنوه أبدا والله عليم بالظالمين: ٢/ ٥١٧، ٣/ ٢٢٥، ٤/ ٣٣٢. ٩٦ ولتجدنهم أحرص الناس على حياة: ١/ ٥١٨، ٣/ ٤٨، ٤/ ٢٩٥، ٨٠. ٩٧ قل من كان عدوا لجبريل فإنه نزله: ١/ ١١٤، ٢/ ٢٢٣، ٣/ ٢٣. ٩٨ من كان عدوا لله وملائكته: ٣/ ٤٦، ٤٨، ٤٩، ٦٨، ٧٥، ٣٢٠. ١٠٠ أو كلما عاهدوا عهدا نبذه فريق: ١/ ٢٤٦، ٤/ ١٥٦. ١٠١ كأنهم لا يعلمون: ١/ ١٥٤. ١٠٢ واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان: ١/ ١٥٤، ٢/ ٢٤، ٢٥ (٢)، ٢/ ٢١١، ٣/ ٤٣٢، ٤/ ٤٥١، ٣/ ٢٣٥، ٤/ ٢٤٠، ٢٤٩. ١٠٤ يا أيها الذين آمنوا: ٢/ ٣٥٧، ٣/ ٣٥٨، ٣/ ٤٩٣. ١٠٥ ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب: ٣/ ٧٤، ٤/ ٣٥٧. ١٠٦ ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها: ٢/ ٧٢، ٣/ ١٦٠، ٤/ ١٦٢، ١٧٣، ٣٠٢، ٤٣٨، ٤٤٣، ٤٤٧، ٤٦٠، ٣/ ٤٠، ٤/ ١٦١، ٣/ ٣٥٨، ١٠٧ ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض: ٤/ ٢٩١. ١٠٨ أم تريدون أن تسألوا رسولكم: ١/ ٢٤٧، ٢/ ٤٤٧، ٣/ ١٥٣، ٤/ ١٦١، ١٦٢. ١٠٩ ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم: ٢/ ١٦٢، ٣/ ١١٦، ٤/ ٣٢١. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٩٥ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١١٠ وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله: ٤/ ٣٤٤. ١١١ وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان: ١/ ٥٢٤، ٣/ ٤٤٢، ٤/ ١٨٦، ٣/ ٢٣٤، ٤/ ٣٥٤. ١١٢ بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن: ٢/ ٣٩٤، ٣/ ٢٣٢. ١١٣ وقالت النصارى: ٢/ ٤٠، ٣/ ٤٠٧. ١١٤ ومن أظلم ممن منع مساجد الله: ١/ ١٤١، ٣/ ٢٨١، ٤/ ٦٥. ١١٥ ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم: ١/ ١٢٣، ٢/ ١٤١، ٣/ ٣٨٩، ٤/ ٤٥، ٣/ ٣٨٤، ٣/ ٣٩٣، ٤/ ٤٥٥، ٣/ ٣٥١. ١١٦ وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه بل له ما في السموات: ١/ ١٩٨، ٢/ ٢٣٧، ٣/ ٥٠٣، ٤/ ١١٧. ١١٧ بديع السموات والأرض وإذا قضى أمرا: ٢/ ٣٧٣. ١٢٠ قل إن هدى الله هو الهدى ولئن اتبعت أهواءهم: ١/ ٢٠٧. ١٢١ الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته: ١/ ٥١٢، ٢/ ٣٢٠. ١٢٣ واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس: ١/ ٢١٥، ٢/ ٢١٦، ٣/ ٢١٨. ١٢٤ وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات: ٢/ ٢٤، ٣/ ٣٤٦. ١٢٥ وإذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا: ٢/ ٢٤، ٣/ ٣٣٤، ٣/ ٣٨٥، ٣/ ٢٦٦، ٤/ ٤١٢، ٤/ ١٤٣، ٤/ ١٩٩. ١٢٦ رب اجعل هذا بلدا آمنا: ١/ ٢١٩، ٢/ ١٩٢، ٣/ ٣٧، ١١٧. ١٢٧ وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت: ٣/ ٢٦٦. ١٢٨ ربنا واجعلنا مسلمين لك: ٣/ ٦. ١٢٩ ربنا وبعث فيهم رسولا منهم يتلوا: ١/ ١٧٨، ٢/ ٢١٣. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١٣٠ ومن يرغب عن ملة إبراهيم: ٢/ ٤٤٤. ١٣٢ إسحاق: ٢/ ٢٤، ٣/ ١٣٤. ما كسبت: ١/ ٢٣١. ١٣٥ وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا قل: ٣/ ٢٧٠، ٤/ ١٨٧. ١٣٦ قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا: ١/ ٢٢١، ٣/ ٢٢٩. ١٣٧ فإن آمنوا

بمثل ما آمنت به: ٢/ ٣٩٣ (٢)، ٤٩٩، ٥١٥، ٤/ ٢٤٦، ١٣٨ صبغة الله و من أحسن من الله: ٢/ ٤٢، ٤٩٩، ٣/ ١٨٤. ١٤٠ قل أنتم أعلم أم الله: ٣/ ٧٦، ١٤٢ سيقول السفهاء من الناس ما ولّاهم: ٢/ ١٦٩، ٤/ ٢٤٦، ٢٤٧، ١٤٣ وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول: ١/ ٢٠٧، ٢/ ٣٨٢، ٣/ ٧٦، ١٦٦، ٣٠٧، ٣٦٧، ٤/ ١١٨، ٢٩٦، ٢٩٩، ١٤٤ قد نرى تقلب وجهك في السماء: ٢/ ١٦٩، ٣٨٣، ٣٨٥، ٤٧٥، ٥٠٢، ٤/ ٢٦٧، ٢٦٨، ١٤٥ ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك: ١/ ٢٢٠، ٢/ ٣٦٧، ٤/ ١٦٥، ١٤٦ الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم: ١/ ٥١٢، ٣/ ١٠٦، ١٤٧ الحق من ربك فلا تكوننّ من الممترين: ٣/ ١٠٦، ٤/ ٢٨٨، ٢٥٤، ١٤٨ فاستبقوا الخيرات أين ما تكونوا يأت بكم الله: ٤/ ٧٣، ٣٥١، ١٤٩ و من حيث خرجت فولّ وجهك شطر: ٣/ ٤٤٠، ١٥٠ و حيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره: ٢/ ٣٥، ١٣٣، ٣/ ١٠٦، ١٦٨، ٤/ ٢١١، ١٥١ كما أرسلنا فيكم رسولا منكم: ١/ ١٤٤، ٣/ ١٦٩، ٤/ ٢٦٨، ٣٤٩ البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٩٦ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١٥٢ فاذكروني أذكركم: ٢/ ٢٨٧، ٣/ ١٦٩، ١٥٣ يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة: ٢/ ٢٥، ٣٢٥، ١٥٤ ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله: ١/ ٢٢٧، ٢/ ٣٢٥، ٣/ ٤١٧، ٤/ ١٤٠ (٢) ١٥٥ و بشر الصابرين: ١/ ٥١٠، ٢/ ٣٢٥، ١٥٦ الذين إذا أصابتهم مصيبة: ٢/ ٣٢٥، ١٥٧ أولئك عليكم صلوات من ربهم ورحمة: ١/ ١٩٤، ٣/ ٥١، ١٥٨ فلا جناح عليه أن يطوّف بهما: ٢/ ٣٣٦، ٣٤٠، ١٥٩ إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات: ١/ ١٩٤، ٣/ ٢٢١، ١٦٠ إلا الذين تابوا وأصلحوا: ١/ ٢٢٧، ١٦٣ وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو: ١/ ١١٠، ٣/ ٣١٧، ٢/ ٦٩، ٣/ ٢٢، ١٦٤ إن في خلق السموات ... يعقلون: ١/ ٢٣٢، ٢٣٩، ٢/ ٢٤، ٣/ ٢٧٤، ٤/ ١٦٥ و من الناس من يتخذ من دون الله: ٣/ ٤٨١، ٤/ ٥٠، ١٦٦ إذ تبرأ الذين اتّبَعوا ... اتبعوا: ٤/ ٣٦٥، ١٦٧ لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم: ٢/ ٤٢٩، ٥١٠، ١٦٨ إنه لكم عدو مبين: ٤/ ٢٣، ١٦٩ و أن تقولوا على الله ما لا تعلمون: ٢/ ٣٠٣، ٣/ ٢٧٢، ٤/ ٣٤٣، ١٧٠ قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه: ١/ ٢٢٢، ٢٣١، ٣/ ٢٥٦، ١٧١ و مثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق: ١/ ٤١٢، ٣/ ٥٠، ٢٠٣، ٢١٨، ٤٨٠، ١٧٢ كلوا من طيبات ما رزقناكم و اشكروا لله: ٢/ ٤٦١، ٤٦٧، ١٧٣ إنا حرم عليكم الميتة و الدم و لحم الخنزير و ما أهلّ به لغير الله: ١/ ٢٠٧، ٣/ ٣١٩، ٣٢٥، ٣٥٣، ١٧٤ و لا يكلمهم الله يوم القيامة و لا يزكّيهم: رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١/ ٢٠٩، ٢/ ١٨٤، ٣/ ٤٥٣، ١٧٥ فما أصبرهم على النار: ٢/ ٤١٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٣/ ٢٢٣، ٤/ ٥٢، ٣٤٦، ١٧٦ ذلك بأنّ الله نزل الكتاب: ١/ ٢٤٠، ١٧٧ و لكن البر من آمن بالله ... و الصابرين: ٢/ ٢٥، ٢٥٤، ٣/ ٢٧، ٤/ ٣٩٠، ٣٩٦، ١٧٨ كتب عليكم القصص في القتلى: ٢/ ١٧٢، ١٧٩، ٣٢٨، ٣٩٩، ٣/ ٣٢٢، ٤/ ٢٥، ٨٣، ٨٨، ١٧٩ و لكم في القصص حياة: ٢/ ٢٠، ٣/ ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٣٧٥، ٥٠٣، ٤/ ٢٦٣، ١٨٠ إن ترك خيرا الوصية للوالدين و الأقربين: ٢/ ١٦١، ٤/ ٤٠٥، ٣/ ٢٨٢، ١٨١ فمن بدّله من بعد ما سمعه: ١/ ١٧٩، ١٨٢ فمن خاف من موص جنفا أو إثما: ١/ ١٧٨، ١٨٣ كتب عليكم الصيام كما كتب على: ٢/ ٢٧٠، ٣/ ١٧١، ١٨٤ فمن كان منكم مريضا أو على سفر: ١/ ٥٠٨، ٢/ ٢٦٤، ٣/ ٨٩، ٢٧٥، ٢٨٥، ٤/ ٤١٨، ٧/ ١٩٧، ١٨٥ شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن: ١/ ٢٠٩، ٣٢٠، ٣٣٠، ٣٥٢، ٢/ ٢٦٧، ٣٢٢، ٣٨٣، ٣/ ١٩٣، ٢٣٦، ٤/ ٤١٧، ٢٣٦، ٨٥، ١٨٦ و إذا سألك عبادي عني فإني قريب: ١/ ١٨٣، ٢/ ٣١، ٣٣، ٣/ ١٤١، ٢/ ٣٢٦، ٤/ ٤٨، ٤٩، ٣٠٠، ١٨٧ أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نساءكم: ٢/ ١٣١، ١٤٣، ٣/ ٢٧١، ٤/ ٤١٢، ٤١٤، ٤/ ١٢، ١٩٥، ٢/ ٣٥٤، ٣٦٤، ٤٠٢، ٤٠٥، ٤٧١، ٤/ ٥٥، ٢٠٥، ٢٠٦، ٣٧٤، البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٩٧، ١٨٨ و لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل: ٢/ ٣٨١، ٤/ ١٢٩، ٢٠٧، ١٨٩ يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت: ١/ ١٣٧، ١٣٨، ٢/ ٢٨٥، ٣/ ٣٩، ٤/ ٤٤، ٤٨، ٤٩، ١٩٠ و لا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين: ٢/ ١٧٠، ١٩٣ و يكون الدين لله: ١/ ٢١٠، ١٩٤ فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه: ٢/ ١٧٠، ١٧٠، ٣/ ٣٨١، ٤/ ٣٦٧، ١٩٥ و لا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة: ١/ ٤٢٦، ٢/ ٢٨٦، ٣/ ٣٧١، ٣٨٤، ٣/ ١٥٨، ٤/ ٢٢٣، ١٩٦ و أتوا الحج و العمرة لله فإن أحصرتم فما استيسر: ١/ ٢٠٩، ٢/ ١٨٠ (٢)، ٣/ ٣٤٠، ٣٤٧، ٣٨٣، ٤/ ١٢، ٥٧، ٥٩، ١١٩، ٢٧٥، ٤/ ٧٤، ١٠٦، ١٨٨، ٢٩٣، ١٩٧ الحج أشهر معلومات: ٢/ ١٣٣، ١٤٦، ٣/ ٣٩٠، ١٢/ ٣، ٢١٩، ٤/ ٤١٧، ٤٠٩، ٣٤٤، ١٩٨ لا جناح عليكم أن تبغوا فضلا من ربكم: ١/ ٤٨٦ (٢)، ٣/ ٩٩، ٤/ ٢٣٤، ٢٦٨، ٢٠٠ مناسككم: ١/ ٣٥٣، ٤/ ١٠٢، ٢٠٣ فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه: ٣/ ٩١، ٢٠٤ و من الناس من يعجبك قوله: ١/ ٢٤٧، ٣/ ٤٤١، ٢٠٥ و إذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها: ٢/ ٢٨٨، ٢٠٦ و لبئس المهاده: ١/ ٢٣٢.

٢٠٧ و من الناس من يشرى نفسه: ١/ ٥١٣. ٢٠٩ فإن زلتم من بعد ما جاء تكم بالبينات: ٢/ ٢١٠. هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله: ٣/ ٤٦، ٢٨٦، ٣٧١. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٢١١ سل بنى إسرائيل كم آتيناكم من آية: ٤/ ١٤٥. ٢١٣ كان الناس أمة واحدة فبعث الله: ٢/ ٣٨٩، ٣/ ٢٧٤ (٢). ٢١٤ أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتيكم مثل: ٢/ ٤٤٥، ٣/ ٤٩١، ٥٠٧ (٢)، ٤/ ١٦٢، ٢٣٩، ٢٤٠، ٣٢٦، ٢١٥ يسألونك ما ذا ينفقون قل ما أنفقتم: ٤/ ٣٩، ٤٠، ٣٤٤. ٢١٦ عسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم: ٣/ ٤٦٤، ٤/ ١٤٢، ١٩٩، ٢٥١، ٢٥٢، ٣٧٧. ٢١٧ يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه: ١/ ٢٩١، ٣٨١، ٢/ ١٤٠، ٣/ ٣٦، ٥٠٦، ٤/ ٤١، ٤٩، ٨٧، ١٠٢ (٣)، ٢٤٠، ٢١٨ أولئك يرجون رحمت الله: ٢/ ٤٠. ٢١٩ يسألونك عن الخمر والميسر: ١/ ٢٢٤، ٢٣٥، ٤/ ٤٩ (٢). ٢٢٠ يسألونك عن اليتامى: ١/ ٢٣٥، ٣/ ٣٣٤، ٤/ ٤٩، ٣٦٠، ٢٢١ لعلهم يتذكرون: ١/ ٢٣٥، ٢٢٢ و يسألونك عن المحيض: ١/ ٢٣٥، ٤٧٠، ٢/ ١٨٢، ٣/ ٣٤٠، ١٣٦ (٢)، ٢٠١، ٣١٨، ٤/ ٤٩، ٢٢٣ نساؤكم حرث لكم: ١/ ١٢٦، ٢/ ٤١٤، ٣/ ١٣٦، ١٤٥، ٤/ ٢١٩، ٢٢٤ ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم: ٢/ ٤٠٨، ٢٢٥ ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم: ١/ ٢٢٤، ٢/ ٢٥٨، ٢٢٦ للذين يؤولون من نسائهم تربص أربعة أشهر: ١/ ٤٨٦ (٢)، ٢/ ١٧، ٣/ ٤٠٤، ٢٢٧ و إن عزموا الطلاق فإن الله سميع: ٢/ ٣١٨، ٢٢٨ و المطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء: ١/ ١٩٥، ٢/ ٣٤٨، ٣٥٢ (٢)، ٣٥٣ البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٩٨ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٤٢٨، ٣/ ٣٠١، ٤/ ٤٠٩، ٢/ ٢٢، ٤/ ٢٦، ١٠٥، ٢٢٩ الطلاق مرتان فإن ختمت ألاً يقيما حدود الله: ٢/ ١٤٦، ٣/ ٣٤٨، ٣٥٢ (٢)، ٣٤٨، ٤/ ١٤٦، ٢٣٠ فإن طلقها فلا تحل له من بعد: ١/ ٢٣٨، ٢/ ٣٤٨، ٣٩٤، ٣/ ١٣٨، ٤/ ٢٣١ و اذكروا نعمت الله عليكم: ١/ ٢٣٨، ٢/ ٤٠، ٤/ ١٨٤، ٢٣٢ و إذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن: ٢/ ٣٤٥، ٣٩٥، ٤٠٤، ٣/ ١٠٨، ٤/ ٢٣٣ و الوالدات يرضعن أولادهن: ٢/ ٣٤١، ٣/ ٤٠١، ٤/ ٤٢٨، ٣/ ١٩٧، ٤/ ٤٠٩ (٢)، ٤/ ٢٢، ٢٣٤ و الذين يتوفون منكم و يذرون أزواجاً: ١/ ٢٣٨، ٢/ ٤٦، ٣/ ١٦٩، ٤/ ٣٩٥، ٣/ ٣٥٣، ٤/ ٢٣٥ و لا جناح عليكم فيما عرضتم به: ١/ ٢٢٤، ٢/ ٣٥٣، ٤/ ٢٣٨، ٤١٢، ٤١٤، ٤٢٠، ٣/ ٢٨٥، ٤/ ٤١٧، ٤/ ٢٣٦، ٢٣٩، ٤/ ٢٣٦، ٣/ ٤١٧، ٤/ ١٢٩، ٢٣٧ و إن طلقتموهن ... فنصف ما فرضتم: ١/ ٤١٥، ٢/ ٣٤٤ (٢)، ٣/ ٣٧٥، ٤/ ١٩٧، ٤/ ٣٣٨، ٤/ ٢٣٨ حافظوا على الصلوات و الصلاة الوسطى: ١/ ٣٠٧، ٢/ ٤٨٠، ٤/ ٤٨٦، ١٨٩، ٣/ ٤٤٤، ٤/ ٤١٧، ٥/ ٢٣٩ فاذكروا الله كما علمكم: ٣/ ١٦٩، ٣/ ٣٢٠، ٤/ ٢٤٠ في ما فعلن في أنفسهن من معروف: ٢/ ٤٦، ٣/ ١٦٩، ٤/ ٨٨، ٢٤٣ ألم تر إلى الذين ... الموت: ١/ ٢٢٨، ٣/ ٢٣٦، ٤/ ٢٧٤، ٣/ ٣٧٤، ٤/ ٢٤٥ من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا: ١/ ١٣٦، ٢/ ٥٣، ٣/ ٣٣٣ (٢)، ٤/ ٤١٨، رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٢٤٦ و ما لنا أن لا نقاتل في سبيل: ٢/ ١٣، ٣/ ١٥٣، ٤/ ٢٣٦، ٤/ ٢٠١، ٤/ ٢٤٧ طالوت: ٢/ ٥٣، ٤/ ٢٤٨ أن آية ملكه: ١/ ١٩٧، ٢/ ٢٤٠، ٣/ ١١، ٤/ ٢٤٠، ١٥٣ الذين يظنون أنهم ملاقوا الله: ١/ ٤١٦، ٢/ ٢٠، ٣/ ٣٨٣، ٤/ ٢٤٠، ٤/ ٢٥٠ و لما برزوا لجالوت: ٢/ ٢٧، ٣/ ٢٥١ و لو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض: ٢/ ٢٥، ٣/ ٢٧، ٤/ ٢٩، ٣/ ٣٥٧، ٤/ ٢٥٣ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض: ٣/ ٧٣، ٤/ ١٠٠ (٢)، ٤/ ٢٢٣، ٤/ ٢٨٥، ٤/ ٢٤٨، ٤/ ٣٥٦، ٤/ ٢٥٤ من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه و لا خلة: ١/ ٢١٩، ٢/ ٣٥٣، ٣/ ٣٥٤، ٤/ ٣٠١، ٢٥٥ الله لا إله إلا هو الحي القيوم: ٢/ ٧٠، ٣/ ٧٤، ٤/ ٩١، ٤/ ٢١٣، ٤/ ٢٦٣، ٤/ ٤٠٠، ٤/ ٤٤٢، ٤/ ٤٧٥، ٤/ ٥١٨ (٢)، ٤/ ١١٨ (٢)، ٤/ ٣١٠، ٤/ ٣٣٩، ٤/ ٤٥٣، ٤/ ٤٥٤، ٤/ ٤٦٠، ٤/ ٥٠٤، ٤/ ٥١٨، ٤/ ٤٦٤، ٤/ ٣٥٣، ٤/ ٢٥٧ الله ولي الذين آمنوا يخرجهم: ٤/ ١٢، ٤/ ١٣، ٤/ ٢٥٨ ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه: ١/ ١٤٢ (٢)، ٤/ ١٤٣، ٤/ ١٩٤ (٢)، ٤/ ٢٤٥، ٤/ ٥٠٨، ٤/ ٣٣٦، ٤/ ٤٤٤، ٣/ ٢٤٧، ٤/ ٣٦٨، ٤/ ٩٩ (٢)، ٤/ ٢٥٩ أو كالذي مر على قرية: ١/ ١٤٢ (٢)، ٤/ ٢٤٧، ٣/ ٣٠٦، ٤/ ٤٨٤، ٤/ ٥٠٠، ٤/ ١٩، ٤/ ٣٣٦، ٤/ ٤٤٤، ٣/ ١٦٧، ٤/ ٩٩، ٤/ ٢١٩، ٤/ ٢٢٠، ٤/ ٢٦٨، ٤/ ٢٨٥، ٤/ ٣٧٧، ٤/ ٢٦٠ قال أو لم تؤمن قال بلى: ١/ ٥٢٥، ٢/ ٨٠، ٣/ ٢٧٣، ٤/ ٤٩٥، ٤/ ١٠٤، ٤/ ١٣٢، ٤/ ٢٣٤، ٤/ ٢٦٠ أنبت: ٤/ ٢١، ٤/ ٢٦٣ غنى حلیم: ١/ ٢٢٤، ٤/ ٢٦٤ كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل: ١/ ٢٠٧، ٢/ ١٢٠، ١٢٢، البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٣٩٩، ٤/ ٢٦٦ أ يود أحدكم أن تكون له جنة: ١/ ٢٢٤، ٣/ ٢٣٩، ٣/ ٤١٧، ٣/ ٤١٨، ٤/ ٢٠ (٢). ٢٦٧ و لا تيمموا الخبيث منه تنفقون: ٤/ ٣٧٤، ٤/ ٢٦٨ الشيطان يعدكم الفقر و يأمركم بالفحشاء: ٣/ ٢٦٩، ٤/ ٥٠٨، ٤/ ٢٦٩ من يؤت الحكمة ...: ١/ ٩٨، ٢/ ٢٢٨، ٣/ ١٣، ٤/ ٢٠، ٤/ ٧٥، ٤/ ٢٧١ إن تبدوا الصدقات فنعما هي: ١/ ٢٠٩، ٣/ ١٥٨، ٣/ ٤١٧، ٣/ ٤٢٧ (٢)، ٣/ ٣٨، ٣/ ٣٤٧، ٣/ ٣٦٢، ٣/ ٣٦٤، ٤/ ٢٧٢ و ما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله: ٢/ ٤٠٣، ٣/ ٤٠٩، ٣/ ٢٧٣ للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله: ٣/ ١٩٢، ٤/ ٤٥٠، ٤/ ٤٥٢، ٤/ ٧٠، ٤/ ٢٧٤ الذين ينفقون أموالهم بالليل و النهار سرا: ١/ ٢٤٨، ٤/ ٥٠٩، ٤/ ٥٩، ٤/ ٢٧٥ الذين يأكلون الربا لا يقومون: ١/ ٥٠٩، ٤/ ٥١٢

١٤/٢، ٣٨، ١٨١، ٢٤٧ (٢)، ٣/١٩٩، ٤٣١، ٤٧٨ (٢)، ٤/٥٥. ٢٧٦ يحق الله الربوا ويربى الصدقات: ٢/٣٩، ٣/٤٩٨. ٢٧٧ إن الذين آمنوا وعملوا... يحزنون: ٣/١٧٢. ٢٧٨ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله: ١/٢٩١، ٢/٣٩، ٣/٣٧٠، ٤/١٩٥. ٢٧٩ فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله: ٢/٣٩، ٤/٨٠. ٢٨٠ ميسرة: ١/٤٨٢، ٤٨٥، ٥٠٨. ٢٨١ واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله: ١/٢٧٤، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣/٢٣١، ٣٩٧. ٢٨٢ يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم: ١/٣٥٣، ٣٨١، ٤٨٢ (٢)، ٢/١٤٦، ٣٤١، ٣٨١، ٤٩٧ (٢)، ٤٩٨، ٣/٢٠ (٣)، ٤٦٢، ٤٦٧، رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٧١، ٧٦، ٨٣، ١٧٠، ٢٣/٤، ٨٥، ١٢٧، ١٥٠، ٤/٢٠١، ٢٦٠. ٢٨٣ وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا: ٢/١٤٦، ٣٨٤، ١٢٠/٣، ١٩٦. ٢٨٤ وإن تبدوا ما في أنفسكم...: ٣/٨٣، ٤/١٢٩. ٢٨٥ آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه: ١/٢٧٠، ٢/٣٦٠، ٣/١٩٣، ٣١٦ (٢)، ٤/٥٦، ٤٦٨. ٢٨٦ لا يكلف الله نفسا إلّا وسعها: ١/١٩٩، ٢/٢٧٠ (٢)، ٤/٤١٤، ٢/١٨٥، ٣/١١٦، ٤/١٤٤، ٣٠٤.

٣- سورة آل عمران

٣- سورة آل عمران ١ الم: ١/٢٥٥، ٢٤١، ٢٤٣، ٢٤٤، ٣٦٥. ٢ الله لا- إله إلّا هو الحي القيوم: ١/٢٤١ (٢). ٣ نزل عليك الكتاب: ١/٢٤٠، ٣٨٦ (٢)، ٣/٣١٥ (٢). ٤ إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض: ١/٢٣٤، ٢/١٨١، ٣/٣٢٧، ٣٣٩. ٥ يصوركم في الأرحام كيف يشاء: ٤/٢٨٦. ٧ وما يعلم تأويله إلّا الله: ١/٢٢٨، ٣/٣٠٩، ٣/٣٩٩، ٥/٥٠٣، ٢/٧١، ٢/٨٤ (٢)، ١٩٧، ١٩٩، ٢/٢٠٢ (٢)، ٢/٢٨٧ (٢)، ٣/٣٤٥، ٣/٣١، ٣/٨٩، ٤/١٩٤ (٢)، ٤/٤١٩ (٢)، ٤/٩٠، ٤/١٥٢، ٤/٢١٥ (٣). ٨ وهب لنا من لدنك رحمة: ٤/٢٥٣. ٩ ربنا إنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه: ٣/٣٩٥ (٢). ١٠ لن تغني عنهم أموالهم ولا- أولادهم: ٤/٣٦٠. ١١ كذب آل فرعون: ٣/٤٦٩. ١٣ قد كان لكم آية في فتيتين: ٢/٢٠، ٣/٢٠٧ (٢)، ٤/٢٦٨. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٠٠ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١٤ زين للناس حب الشهوات من النساء: ٣/٣١٨، ٣/٣٤١، ٣/٣٤٢. ١٥ قل أؤنبئكم بخير من ذلكم: ١/٤٦٦، ٣/٥١٠، ٤/٢٢. ١٧ الصابرين والصادقين: ٢/٢٤، ٢٥، ٣/٤١٧. ١٨ شهد الله أنه لا إله إلا هو: ١/٣٥٢، ٤/٤١٥، ٤/٤٩٢ (٢)، ٢/٢٦٦، ٣/٥٠٢، ٣/١٢٢، ٣/٣٢٢، ٣/٣٣٩. ٢٠ أسلمت وجهي لله و من أتبعن و قل للذين أتوا الكتاب: ٢/٣١، ٤/٤٤٣، ٤/١٠٠. ٢١ ويقتلون النبيين بغير حق: ١/٢٣٣، ٣/٢٨٨، ٤/٤٥٢. ٢٤ زين للناس حب الشهوات من النساء: ١/٢٢٠، ٣/٥٠٩. ٢٥ ما كسبت: ١/٢٣١. ٢٦ قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك: ٢/٢٦٣، ٣/٤٥٢، ٤/٥٠٢، ٤/٥٥٢، ٤/٥٥٢، ٤/٧٥، ٤/٨٤، ٤/١٩٢. ٢٨ لا- يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء: ١/٤١١، ٢/٣٤، ٣/٢١١، ٤/٣٣٥، ٤/٣٨٤، ٤/٣٠٤. ٢٩ قل إن تخفوا ما في صدوركم: ١/١٨١، ٣/٣٠. ٣٠ ما عملت من سوء تود: ٤/٣٢١. ٣١ فاتبعوني يحببكم الله: ١/٣٨١، ٢/٣١. ٣٢ قل أطيعوا الله و الرسول فإن تولوا: ١/٢٢٥. ٣٣ إن الله اصطفى آدم و نوحا: ١/١٤١، ١/١٨٤، ٢/٣٤٣، ٣/٣٦٣، ٣/٣٨٩، ٣/٣١٠. ٣٤ ذرية بعضها من بعض: ٤/٣٦٥. ٣٥ إني نذرت لك ما في بطني: ١/٢٣٥، ٢/٤٣، ٤/٢٤٦. ٣٦ قالت رب إني وضعتها أنثى: ٢/٤٩٠، ٣/٢٠، ٤/٤٧٧ (٢)، ٤/٧٦ (٢)، ١٥٠. ٣٧ فتقبلها ربها بقبول حسن: ٢/٢٥، ٣/٤٩٩، ٣/٤٦٢، ٤/٢٢٠ (٢). ٣٨ هنالك دعا زكريا ربه: ٢/٤٠٥. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٣٩ و هو قائم يصلى في المحراب: ١/٤٩١ (٢)، ٢/٢٦٣، ٣/٣٤٥، ٣/٤٩٣. ٤٠ قال رب أنى يكون لى غلام: ١/٢٠٨، ٣/٣٦١، ٤/٢٢٠. ٤٢ يا مريم إن الله اصطفىك و طهرتك: ٣/٩٩. ٤٣ يا مريم اقتنى لربك و اسجدى و اركعى: ٣/٣١٥، ٣/٣١٦، ٣/٣٢٨، ٤/٣٦٦. ٤٥ إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح: ٢/٤٠٨ (٣)، ٣/٢٣، ٤/٤٦. ٤٦ و يكلم الناس فى المهد و كهلا: ٣/٢٣. ٤٧ قالت رب أنى يكون لى ولد: ١/٢٢٢، ٤/٢٢٠. ٤٨ و التوراة و الإنجيل: ١/١٦٧. ٤٩ و رسولا إلى بنى إسرائيل: ١/١٦٧، ١/١٨٩، ٣/٢٤٠، ٣/٧. ٥٠ و لأحلّ لكم بعض الذى حرّم عليكم: ٢/٣٩٤. ٥٢ من أنصارى إلى الله: ٤/٢٠٦. ٥٣ ربنا آمنا: ٤/٦٤. ٥٤ و مكر الله و الله خير الماكرين: ١/٥٠٣، ٢/٣٨١، ٣/٣٩٧، ٣/٤٤٩، ٤/١١. ٥٥ إني متوفيك و رافعك إلى: ٢/٣٥٧، ٣/٣١٥، ٣/٣٧٦، ٤/٤٠٥. ٥٦ فأما الذين كفروا فأعذبهم عذابا شديدا: ٣/٣٣٠. ٥٧ و الله لا يحب الظالمين: ٣/٤٦٦. ٥٩ إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم: ٢/١٨٣، ٣/٤٠٣، ٣/٣٩، ٤/١١٨، ٤/٤٣٢، ٤/٤٣٦. ٦٠ فلا تكن من الممترين: ٣/٢٨٨. ٦١ و أنفسنا و أنفسكم: ٣/٤١٩. ٦٢ إن هذا لهو القصص الحق: ١/٣٧٢، ٤/٢٠٤. ٦٤

قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء: ١/ ٢١٠، ٢٣٥، ٢٩٢، ١١٢/ ٢، ٣٨٨، ٦٧ ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا: ١/ ٢٩٢. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٠١ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٦٨ إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه: ١/ ٢٩٢، ٣/ ٣٠٩، ٦٩ فاستمتعوا بخلافهم فاستمتعتم بخلافكم كما استمتع: ٣/ ٩٦. ٧٠ لم تكفروا بآيات الله وأنتم تشهدون: ٤/ ٣٧٤. ٧١ لم تلبسون الحق بالباطل: ٢/ ١٣٧. ٧٢ وقالت طائفة من أهل الكتاب: ١/ ١٨٨، ٢٤٧، ٧٣ قل إن الهدى هدى الله: ١/ ١٨٨، ١٩٤، ٢٠٧، ٢٢٦، ٢٤٦، ٨٤/ ٤، ٢٠١ (٢). ٧٥ و من أهل الكتاب من إن تأمنه: .. ١/ ٥٢٤، ٢/ ١٤٤ (٢)، ٤/ ٢٢٦، ٢٢٩، ٣٤٩. ٧٦ بلى من أوفى: ١/ ٥٢٤، ٤/ ٢٢٩، ٧٧ ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم: ١/ ٢٠٩، ٢/ ٤٠٢، ٧٨ وإن منهم لفريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب: ٣/ ٢٣، ٦٥ (٢)، ٩٦، ٨٥/ ٤، ٧٩ ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب: ٣/ ١٥٧، ٨٠ ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين: ٣/ ١٥٨. ٨١ أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري: ٤/ ٤٣، ٣٦٨. ٨٣ أغير دين الله بيغون: ١/ ١٨٨، ٢٣٦، ٢/ ٢٥٩، ٤٤٦، ٨٤ قل آمنة: ١/ ٢١١، ٢/ ٣٧٢، ٨٥ ومن يتبع غير الإسلام ديننا: ٣/ ٣٥، ٣٥١. ٨٦ كيف يهدى الله قوما كفروا بعد إيمانهم: ١/ ٢٢٥، ٢/ ١٤٠، ٤/ ٢٨٤ (٢). ٨٨ ولا هم ينظرون: ١/ ٢٢١، ٨٩ إلا الذين تابوا من بعد ذلك: ١/ ٢٢٦، ٩٠ إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا: ٢/ ٤١٣، ٤٥٥، ٤٥٧، ٩١ فلن يقبل من أحدكم ملء الأرض: ٣/ ٢٢٨، ٤/ ٣١٥، ٣٢٠، ٣٧٨. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٩٢ لن تتالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون: ١/ ٢٢٥، ٢/ ٢٤٣، ٤/ ٣٥٦، ٩٣ كل الطعام كان حلا لبنى إسرائيل: ٢/ ٣٧٢، ٤/ ٢٧٤، ٩٦ مباركا: ١/ ٢٣١، ٩٧ والله على الناس حج البيت: ٢/ ١٧٩، ٣٢٢، ٣٢٣ (٢)، ٣/ ٣٤، ٣٦، ٣٧، ٩٨ قل يا أهل الكتاب لم تكفروا بآيات الله والله شهيد: ١/ ٢٣٥، ٤/ ٣٧٤، ٩٩ قل يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله: ١/ ٢٣٥، ٢/ ١٣٧، ١٠١ وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات: ٢/ ١٤٠، ٤٥٢، ٥١٤، ٤/ ٢٨٤، ٢٨٥، ١٠٢ اتقوا الله حق تقاته: ٢/ ١٨٥ (٢)، ٥٠٠، ٣/ ٤٤٩، ٤/ ٣٧٤، ١٠٣ واعتصموا بحبل الله: ١/ ٢٣٨، ٣٧١، ١٠٤ ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير: ٣/ ٤٧، ١٠٥ من بعد ما جاءهم البينات: ١/ ٢٢٥، ١٠٦ فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتم: ٢/ ٣٤٩، ٣/ ٢٦٧، ٣٥٧، ٣٨٨، ٥٠٦، ١٠٧ وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله: ٢/ ٣٩٦، ٣/ ٥٠٧، ١١٠ كنتم خير أمة أخرجت للناس: ١/ ٣١٧، ٤/ ١٠٧، ١١٨، ١٦٢، ١١١ وإن يقاتلوكم يولوكم الأدبار ثم لا ينصرون: ٤/ ٢٣٧، ١١٢ ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا: ١/ ٢١٩، ٢٣٣، ٢/ ٤٥، ٣/ ٤٩١، ١١٣ من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله: ٢/ ٩١، ٣/ ١٩٢، ١١٥ والله عليم بالمتقين: ٣/ ٢٢٥، ١١٦ لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم: ٤/ ٣٥٩، ١١٧ مثل ما ينفقون في هذه الحياة كمثل ربح فيه صر: ١/ ٢٠٩، ٣/ ٤٦٩، ٤٨١. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٠٢ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١١٨ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة: ٢/ ٤٦٧، ٣/ ٢٧٩، ٤/ ١٥٠، ١١٩ هأنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم: ١/ ٢١٠، ٢٢٨، ٣٧٢، ٤/ ٣٧٠، ١٢١ مقاعد للقتال: ٤/ ٧٣، ١٢٢ إذ همت طائفة منكم أن تفتلوا: ٢/ ٢٢٨، ١٢٣ ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة: ٤/ ٢٢٦، ١٢٤ بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين: ٢/ ١٩٠ (٢)، ٤/ ٢٣٤، ١٢٥ إن تصبروا وتتقوا وياأتوكم من فورهم: ١/ ٤٢٢، ٤/ ٥٢٤، ٣/ ٣٧١، ٣٢٩، ٤/ ٢٣٤، ١٢٦ وما جعله الله إلا بشرى لكم: ١/ ٢٠٨، ٢١٩، ٤٢٢، ٢/ ٣٧١، ٣/ ١٦٦، ١٣٠ لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة: ١/ ٣١٧، ٣/ ٢٠٩، ٤٥٧، ١٣١ واتقوا النار التي أعدت للكافرين: ٢/ ٨٠، ١٣٢ وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون: ١/ ٢٢٥، ١٣٣ وجنة عرضها السموات والأرض: ٣/ ١٨٦، ٢٨٥، ٤٥٩، ٤٧٠، ٤٧٣، ١٣٥ والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا: ١/ ٣١٧، ٣/ ٤٩، ١٣٥ (٣)، ٤/ ٣٥٢، ٣٥٣، ١٣٦ نعم أجر العاملين: ٣/ ٢٣٠، ١٣٨ هذا بيان للناس: ١/ ٣٧٢، ٤٢٢، ١٣٩ وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين: ٤/ ١٩٥، ١٤٠ إن يمسسكم قرح فقد مسّ القوم: ١/ ٢٣٨، ٢/ ٤٥٧، ٤٥٩، ٤/ ٣٧٨، ١٤٢ أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله: ٢/ ٢٠٥، ٤/ ١١٩، ٣٢٦، ١٤٤ وما محمد إلا رسول: ٢/ ٢١، ٢٦٦، ٤٥٣، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤/ ٢٠٤، ١٤٥ وما كان لنفس أن تموت إلا: ٢/ ٤٩٩، ١٤٦ فما وهنوا لما أصابهم ... الله: ٣/ ٥٠، ١٤٩ إن طيعوا الذين كفروا يردوكم: ٤/ ١٢٩. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١٥١ سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب: ٣/ ٣٩٧، ٤٥٦، ١٥٢ حتى إذا فشلتم: ٣/ ٣٣٠، ٤/ ٢٤٠، ١٥٣ لكيلا تحزنوا على ما فاتكم: ٤/ ٢٩٦، ١٥٤ لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين: ٢/ ٣٢٩ (٢)، ٤/ ٢٤٥، ٣٧٤، ١٥٥ إن الله غفور حلیم: ١/ ٢٢٤، ١٥٦ يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا: ١/ ١٩٦، ٤/ ١٦٨، ١٧٢، ٢٩٤، ١٥٨ ولئن متم أو قتلتم لإلى الله تحشرون: ٢/ ١٦، ٣/ ١٢٦، ٣٠٧، ١٥٩ ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا

من حولك: ١/ ٤٢٣، ٤٩٢ (٢)، ٣١٧/٢، ٣٧٨، ٥٠٧، ٣/٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٨، ١٩٥، ١٤/٣٥١، ١٦١ ما كسبت: ١/ ٢٣١. ١٦٣ هم درجات عند الله: ٣/٤١٦. ١٦٥ قلم أتى هذا: ٤/٢٢٠. ١٦٧ قالوا لو نعلم قتالنا: ٢/٣٩٦، ٣/١٨٢. ١٦٨ الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا: ٢/٣٢٩، ٣/٣٧٢، ٤/٢٩٤. ١٦٩ في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون: ١/٢٣٠، ٤/٢٥٤. ١٧٣ الذين قال لهم الناس إن الناس إن الناس: ٢/٣٥١، ٣/٣٩٠، ٣/٣٦، ٤/٩٥، ٢٢٦. ١٧٥ إنما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم: ٢/٣٥١، ٣/٢٨٥. ١٧٨ إنما نملي لهم ليزدادوا إثما: ٤/٣٥٠. ١٧٩ ما كان الله لينذر المؤمنين: ٤/٢٩٥، ٣/٣٦٠. ١٨٠ ولا تحسبن الذين يبخلون: ١/٢٢٧، ٢/٥٠٧. ١٨١ وقتلهم الأنبياء بغير حق: ١/٢٣٣، ٢/٣٨٢، ٤/٢٥٨. ١٨٢ ذلك بما قدمت أيديكم: ٣/٣٧٨. ١٨٤ وإن يكذبوك فقد كذب رسل من قبلك: البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٠٣ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١/ ٢١٠، ٢٢٥، ٣/٥٢، ٣/٢٨٧. ١٨٥ فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة: ٢/٤٢١، ٣/٤٦٩، ٣/٣٠٠، ٤/٤٢٧. ١٨٦ لتبلون في أموالكم وأنفسكم: ٣/١٢٣. ١٨٧ وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا: ١/١٢١، ٢/٣٣٧، ٣/١٢٥، ٤/٤٩١، ٤/١٤٤. ١٨٨ لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا: ١/١٢١، ٢/٣٣٧، ٣/١٠٠ (٢)، ٤/٤٠٢، ٤/٣٠٤. ١٩٠ إن في خلق السموات والأرض: ١/١٨٨، ٢/٣١٧، ٣/٤٩٥. ١٩١ الذين يذكرون الله قياما وقعودا: ٣/٥١٥. ١٩٢ ربنا إنك من تدخل النار فقد أخزيت: ٢/٤٦٩. ١٩٣ سمعنا مناديا ينادي للإيمان: ١/٣٧٢، ٢/٢٤، ٤/٢٩٢. ١٩٤ ربنا و آتنا ما وعدتنا على رسلك: ١/١٨٨، ٢/٣٩٠، ٣/٢١٨، ٣/٣٩٥، ٣/٣٩٦. ١٩٥ جنات تجري من تحتها الأنهار: ١/١٨٨، ٢/٢٣١، ٣/٢٣٩. ١٩٦ لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد: ٣/٢٠٨. ١٩٧ متاع قليل: ٣/٢٠٨. ١٩٩ وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن: ٣/٣١٥. ٢٠٠ اصبروا وصابروا وابطأوا اتقوا الله: ١/٢٧٠، ٣/٢٤٢.

٤- سورة النساء

٤- سورة النساء ١ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة: ١/٢٦٧، ٣/٣١٧، ٢/٣٥٧، ٢/٤٦٦، ٢/٤٧٠، ٢/٥١٩، ٢/٢٤٨، ٣/٣٥٢، ٣/٣٥٦، ٣/٤٦، ٣/١٨٠، ٣/١٨٤، ٣/٣٢٢، ٣/٤٢٧، ٤/١٠١ (٢)، ٤/١١٤. ٢ ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم: ٢/١٤٣، ٣/٣٥٣، ٣/٣٩٥، ٤/٢٠٦. ٢٠٦ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٣ فانكحوا ما طاب لكم من النساء: ٢/١٨٦، ٣/٣٥٣، ٣/٣٦٩، ٣/١٥٣، ٣/٣١٧، ٤/٣٤٢، ٤/٣٤٥. ٤ و آتوا النساء صدقاتهن نحلة: ٢/٣٥٢ (٢)، ٣/٣٥٣، ٤/٣٥٣ حتى إذا بلغوا النكاح: ١/١٩٨. ٧ للرجال نصيب مما ترك الوالدان: ٢/٣٢٨ (٢). ٨ وإذا حضر القسمة: ٣/٤٢٠ (٢)، ٤/٢٤ (٢)، ٤/٢٥ (٢)، ٤/٢٩٤. ٩ وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية: ٢/٤٠٥، ٤/٢٠، ٤/٣٢٠. ١٠ إنما يأكلون في بطونهم نارا: ٢/٣٨١، ٣/٩. ١١ يوصيكم الله في أولادكم: ١/٢٣١، ٢/٥٠٨، ٢/١٦٠، ٣/١٦١، ٣/٣٣٤ (٣)، ٣/٣٤١، ٣/١٨ (٣)، ٣/٩١، ٣/٢٤٤، ٣/٣٣٤، ٤/٦، ٤/١٨، ٤/٢٥، ٤/٢٦ (٢)، ٤/١٤٦ (٢)، ٤/١٨٩. ١٢ ولكم نصف ما ترك أزواجكم: ١/٤٨٦، ٢/٤١١، ٢/١٤٠، ٣/٣٩٥، ٤/٦. ١٣ خالدين فيها وذلك الفوز العظيم: ١/٢١٠، ٢/٢٣٤. ١٤ ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده: ٢/٢٤٧، ٢/٢٦٥. ١٦ واللذان يأتيانها منكم فآذوهما: ٣/٢١٢. ١٩ يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها: ٤/١٢٩، ٣/٣٤٨. ٢٠ تأخذونه بهتانا: ١/٢٢٨، ٢/٤٩٤. ٢١ وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض: ٢/٤٢٠. ٢٢ ولا تنكحوا ما نكح آباءكم من النساء: ٢/٣٢٨، ٣/١٢٧، ٤/٣٤٨. ٢٣ حرمت عليكم أمهاتكم: ١/٥٠٧، ١/٥١٧، ٢/١٤٢، ٣/١٤٣، ٣/١٤٥، ٣/١٤٦، ٣/١٨٠، ٣/٣٥٣، ٣/٤٩٩، ٣/١١٩، ٢/١٢٠ (٢)، ٤/٦. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٠٤ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٢٤ والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيما نكح: ١/٢٣١، ٢/٥١٧، ٢/٤٩٩، ٣/١٢٠، ٣/٥٥. ٢٥ والله أعلم بإيمانكم بعضكم من بعض: ١/٥٠٨، ٢/٢٥، ٣/٤٩، ٣/٣٢٤ (٢)، ٣/٣٥٣، ٤/١٩٧، ٣/٣٦٥. ٢٦ يريد الله ليبين لكم ويهديكم: ٣/١٦١، ٤/٢٩٤، ٤/٢٩٥. ٢٨ يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفا: ٣/٢١٦، ٣/٣٦٠، ٤/٧٨، ٤/١٩٨. ٣٢ وأسألوا الله من فضله: ٤/١٤٥. ٣٤ الرجال قوامون على النساء: ٢/١٨٩. ٣٦ والجار ذى القربى والجار الجنب: ١/٣١٧، ٢/١٨٠، ٣/٢٦٠، ٤/٨٠. ٣٧ بالبخل: ١/٤٨٢، ٣/٤٨٥. ٣٩ وما ذا عليهم لو آمنوا بالله: ٢/٤٤٢. ٤٠ إن الله لا يظلم مثقال ذرة: ١/٣٢٩، ٢/٣٨، ٣/١١٥، ٣/٨٥، ٣/٨٧. ٤١ فكيف إذا جئنا من

كل أمة بشهيد: ٣/ ٣٦٧، ٣٧٥، ٤/ ٢٨٥. ٤٢ و لا يكتفون الله حديثا: ٢/ ١٨٥. ٤٣ لا تقربوا الصلاة و أنتم سكارى: ١/ ١٤١، ٢١٠، ٢/ ٤١٤، ٣/ ٣٠١، ٤٤٩، ٤٩٥ (٣). ٤٤ ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب: ١/ ٢٤٧. ٤٦ فلا يؤمنون إلا قليلا: ١/ ٤١٦ (٢)، ٢/ ٤٩٤ (٢). ٤٧ يا أيها الذين أتوا الكتاب آمنوا: ١/ ٢٣٥، ٢/ ٣٢١. ٤٨ إن الله لا يغفر أن يشرك: ١/ ١٧٧ (٢)، ١٧٩، ٢/ ٢٤٦، ٤/ ٣٤١. ٥١ ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب: ١/ ١٢٠. ٥٤ أم يحسدون الناس على ما آتاهم: ٢/ ٣٥٧، رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٣/ ٩٥، ٤/ ١٦٢. ٥٦ إن الذين كفروا بآياتنا: ١/ ٢٤٨، ٤/ ٢٨٠. ٥٧ خالدون فيها أبدا: ١/ ٢٣٨. ٥٨ إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها: ١/ ١٢٠ (٢)، ١٢٩، ٢/ ٢٧٤، ٣/ ٤٠٦، ٤/ ٣٤٧. ٥٩ فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله و الرسول: ١/ ١٠٠، ٢/ ٢٣٤، ٣/ ٣١٧. ٦٢ فكيف إذا أصابتم مصيبة بما قدمت أيديهم: ٣/ ٢٦٢. ٦٤ و لو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك: ٣/ ٦٩، ٤/ ٣٩٣، ٤/ ١٠٨. ٦٥ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك: ٣/ ١٢١، ٤/ ٣٠٣، ٣/ ٣٠٨. ٦٦ و لو أنهم فعلوا ما يوعظون به: ١/ ٢٣٢، ٢/ ٤١٩، ٣/ ٤٧٤، ٣/ ٣٠٣، ٤/ ٣٨٣، ٤/ ١٠٦. ٦٧ و إذا لآتيناهم من لدنا أجرا عظيما: ٤/ ١٦٥. ٦٨ صراطا مستقيما: ٣/ ٣٥٠. ٦٩ من النبيين و الصديقين و الشهداء و الصالحين: ١/ ٢٤٤، ٢/ ٣٣٠، ٣/ ٣٦٠، ٤/ ٤٠١، ٣/ ٨٥، ٣/ ٣٢١، ٣/ ٣٢٥. ٧١ قال قد أنعم الله عليّ: ١/ ١٤٦، ٢/ ٣٣٨. ٧٢ كأن لم تكن بينكم و بينه مودة: ١/ ١٤٦، ٣/ ٣٥٤. ٧٣ و لئن أصابكم فضل من الله ليقولنّ: ١/ ١٤٦، ٢/ ٤٦٣، ٣/ ٣٥٤ (٢)، ٤/ ٣٢٢ (٢). ٧٥ و ما لكم لا تقاتلون في سبيل الله: ١/ ٣٥١، ٢/ ٤٤٣، ٣/ ٣٠٣، ٤/ ٣٠٤. ٧٦ و الذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت: ٣/ ٦٠. ٧٧ كفّوا أيديكم و أقيموا الصلاة: ٢/ ٤٧، ٣/ ١٤٩. ٧٨ أينما تكونوا يدرّكم الموت و لو كنتم في البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٠٥ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص بروج مشيدة: ١/ ١٩٥، ٢/ ٤٥، ٣/ ٤٧ (٢)، ٤/ ١٣٣، ٢/ ٣٤٤ (٢)، ٣/ ١٥٣ (٢)، ٤/ ٣٥١. ٧٩ ما أصابك من حسنة فمن الله: ٢/ ٣٤٤، ٣/ ٤٥١، ٤/ ٥٠٢. ٨٠ فتوكل على الله: ١/ ٤٩٢. ٨٢ فلا يتدبرون القرآن: ١/ ٩٩، ٢/ ١٧٦، ٣/ ١٧٧، ٤/ ٤٤٣. ٨٣ و إذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف: ١/ ١٤٧ (٣)، ٢/ ٤٩٨، ٣/ ٣٠٤، ٣/ ٣٥٣، ٤/ ٤٩٧. ٨٥ من يشفع شفاعة حسنة يكن له: ٢/ ٢٦٧، ٣/ ٣٣٦. ٨٧ و من أصدق من الله حديثا: ٢/ ٤٣٣. ٨٩ و دوا لو تكفروا كما كفروا: ٢/ ٣٧٠. ٩٠ أو جاءوكم حصرت صدورهم: ٢/ ٤٣٢، ٣/ ٢٨٠، ٤/ ٢٨٤. ٩١ كل ما ردوا إلى الفتنة أركسوا فيها: ٢/ ٢٠، ٣/ ٤٤، ٤/ ٢٤٦. ٩٢ و من قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة: ١/ ٥١٠، ٣/ ٣٣٦ (٢)، ٤/ ٢٢. ٩٥ فضل الله المجاهدين بأموالهم و أنفسهم: ١/ ٢٢٨، ٢/ ١٨٧ (٢)، ٣/ ٢٢٧، ٤/ ٢٣٢. ٩٦ درجات: ٢/ ١٨٧. ٩٧ ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها: ١/ ٥١٩، ٢/ ٣٨، ٣/ ٤٤٠، ٤/ ١٢٩، ٤/ ٢٦٤. ٩٨ إلا المستضعفين من الرجال و النساء و الولدان: ١/ ٢٩٢. ٩٩ عسى الله أن يعفو عنهم: ١/ ٢٩٢، ٢/ ١٧. ١٠٠ و من يخرج من بيته مهاجرا إلى الله: ١/ ٢٤٨، ٢/ ٢٩٢ (٢)، ٣/ ٤٦٥. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١٠١ فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة: ٢/ ١٤٦، ٣/ ١٢١، ٤/ ١١٠. ١٠٢ و إذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة: ٢/ ٣٥٠، ٣/ ١٧٢، ٤/ ٣٢١. ١٠٣ إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا: ٤/ ١١٢. ١٠٤ فإنهم يألمون كما تألمون و ترجون: ١/ ٤٢٥، ٢/ ٣٧١. ١٠٥ و لا تكن للخائنين خصيما: ٤/ ٢٩٢. ١٠٦ ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم: ٤/ ٣٧٠. ١٠٧ و لا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم: ٤/ ٢٩٢. ١٠٩ أم من يكون عليهم و كيلا: ١/ ٢١٠، ٢/ ٤٩. ١١٠ و من يعمل سوءا أو يظلم نفسه: ٣/ ٤٨. ١١١ و من يكسب إثما فإنما يكسبه على نفسه: ٣/ ٥٣. ١١٢ و من يكسب خطيئة أو إثما ثم يرمي: ٣/ ٥٣، ٤/ ٢٠٠، ٤/ ٢٨. ١١٣ و لو لا فضل الله عليكم و رحمته: ٣/ ١٦٦، ٤/ ٢٥٥ (٢). ١١٥ و من يشاقق الرسول من بعد ما تبين: ١/ ٢٢٣، ٢/ ٣١٧، ٣/ ٣٨١، ٤/ ١٣١. ١١٧ إن يدعون من دونه إلا إناثا: ٤/ ١٩٣، ٤/ ٢٤١. ١٢٠ إلّا غرورا: ١/ ٣٥٢. ١٢٢ وعد الله حقا و من أصدق من الله: ١/ ٢٣٨، ٢/ ٤٩٤. ١٢٣ سوء يجزبه و لا يجد... نصيرا: ١/ ٥١٩. ١٢٤ و من يعمل من الصالحات من ذكر: ١/ ٢٣٢، ٢/ ١٤٣، ٣/ ٤٥٤، ٤/ ١٤٧ (٢). ١٢٦ ضلّالا بعيدا: ١/ ١٧٧. ١٢٧ و ترغبون أن تنكحوهن: ٢/ ٣٤٤، ٣/ ١٨٦. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٠٦ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١٢٨ فلا جناح عليهما أن يصلحا: ٣/ ٥٣، ٤/ ٨٧، ٤/ ١٧٦، ٤/ ١٩٦، ٤/ ٢١٨. ١٢٩ فلا تميلوا كل الميل فتذورها كالمعلقة: ٢/ ١٨٦، ٣/ ١٢٩، ٤/ ٢٧٤. ١٣٠ و أسعها حكيمًا: ٤/ ١٠٨. ١٣٣ إن يشأ يذهبكم أيها الناس و يأت بآخرين: ١/ ١٨٨، ٢/ ٢٧٨، ٣/ ١٧٩. ١٣٤ و كان الله سميعا بصيرا: ٤/ ١١٢. ١٣٥ كونوا قوامين بالقسط شهداء لله: ١/ ٢٠٨، ٣/ ١٤١، ٤/ ٢٧، ٤/ ٣٧

١٩٠، ١٩١ (٢)، ٣٢٢. ١٣٦ يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله: ١ / ٢٤٠، ٢ / ٤٠٧، ٣ / ٢٣٠. ١٣٩ الذين يتخذون الكافرين أولياء: ٢ / ٢٥٨، ٤ / ٨٤. ١٤٠ ولقد نزل عليكم في الكتاب ... ويستهزأ بها: ١ / ٢٤٠، ٣ / ٢٠٦. ١٤٢ يراءون الناس ولا يذكرون الله: ١ / ٥١٩، ٣ / ٢١٧. ١٤٣ مذنبين: ١ / ٥١٩. ١٤٤ أولياء من دون المؤمنين: ٤ / ٢٤٢. ١٤٦ و سوف يأتي الله المؤمنين أجرا عظيما: ١ / ٢٢٧، ٢ / ٣٦، ٤ / ٢٤٧. ١٤٧ ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم و آمنتم: ٣ / ٣١٨. ١٤٨ و كان الله سميعا عليما: ٤ / ١٠٨. ١٤٩ إن تبدوا خيرا أو تخفوه: ١ / ٢٢٢. ١٥٢ سوف يؤتيهم أجورهم: ٢ / ٥١٥، ٤ / ٢٤٧. ١٥٣ يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم: ٤ / ٨٨. ١٥٥ فيما نقضهم ميثاقهم و كفرهم بآيات الله: ١ / ٢٣٣، ٣ / ١٠١ (٣)، ٤ / ١٤٩، ٤ / ٣٥١. ١٥٧ إلا اتباع الظن: ١ / ٣٨١، ٣ / ١٠١. ١٥٨ و كان الله عزيزا حكيما: ٤ / ١١٠. ١٥٩ و إن من أهل الكتاب إلا ليؤمن: ٣ / ١٠١، ٤ / ١٩٣. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١٦٠ فبظلم من الذين هادوا: ٣ / ١٠١، ٤ / ١٦٩، ٤ / ٢٢٥. ١٦١ و أعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما: ٣ / ١٠١. ١٦٢ و المؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك: ٣ / ٢٦٢، ٣ / ٢٦٨، ٣ / ٣٩٠. ١٦٤ و كلم الله موسى تكليما: ٢ / ٤٩١، ٣ / ٤٩٦، ٣ / ١١٧، ٤ / ٣٦٤. ١٦٥ رسلا مبشرين و منذرين: ١ / ٣١٧. ١٦٦ لكن الله يشهد بما أنزل إليك أنزله بعلمه: ١ / ١٨٤، ٢ / ٢٦٦، ٤ / ٣٣٥. ١٦٨ لم يكن الله ليغفر لهم و لا ليهديهم طريقا: ٤ / ٧٠، ٤ / ٢٩٥. ١٦٩ إلا طريق جهنم خالدين فيها أبدا: ١ / ٢٣٨، ٤ / ٧٠. ١٧٠ قد جاءكم الرسول بالحق: ١ / ٢٣٧، ٤ / ١١١، ٤ / ١١٢، ٤ / ٢٢٥. ١٧١ و كلمته ألقاها إلى مريم و روح منه: ٣ / ٥٠، ١٤٩، ١٥٣، ١٧٤، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢٧٢، ٢٧٣، ٤ / ٣٤٩. ١٧٢ لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا: ١ / ١٨٨، ٣ / ٨٦، ٣ / ١٩٣، ٣ / ١٧٣. فأما الذين آمنوا: ٣ / ١٩٣ (٢). ١٧٤ قد جاءكم برهان من ربكم: ١ / ٣٧٠، ٢ / ٤٩٠. ١٧٥ فسيدخلهم في رحمة منه و فضل: ٤ / ٢٤٧. ١٧٦ يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة: ١ / ٢٧١، ٢ / ٢٩٩، ٢ / ٣٣٤، ٣ / ٤٦٣، ٣ / ٤٩٨، ٣ / ١٤، ٣ / ١٦، ٤ / ١٩٤، ٤ / ٢٦، ٤ / ١٧٧، ٤ / ١٩٤، ٤ / ٢٠١، ٤ / ٢١٨، ٤ / ٢٧٤، ٤ / ٣٠٧.

٥- سورة المائدة

٥- سورة المائدة ١ يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود: ١ / ٢٦٢، ٢ / ٣٢٨. ٢ و إذا حلتم فاصطادوا: ١ / ١١٣، ٢ / ٣٦٤، ٤ / ١٠٢، ١٨٢، ٣٠٥. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٠٧ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٣ اليوم أكملت لكم دينكم و أتممت عليكم: ١ / ١٤٤ (٣)، ٢٠٧، ٢٨٢، ٢ / ٢٦٦، ٣ / ٣٢٨، ٣ / ٣٥٢، ٣ / ١٨١، ٤ / ٢٢٩، ٤ / ٥٥، ٤ / ٧٤، ٤ / ٧٧، ٤ / ٣٤٨. ٤ يسألونك ما ذا أحلّ لهم: ١ / ٢٨٤، ٢ / ٢٨٢، ٢ / ٢٥، ٤ / ١٧٩، ٣ / ٣٥٢، ٣ / ٤٩٣، ٤ / ٤٣، ٤ / ٤٤، ٤ / ٤٨. ٥ اليوم أحلّ لكم الطيبات ... الخاسرين: ١ / ٢٨٢، ٢ / ٢٦، ٣ / ٤٠، ٣ / ٥١١. ٦ إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا: ١ / ٢١٠، ٢ / ٤١٢، ٢ / ١٨٢، ٣ / ٢٦٥ (٣)، ٣ / ٣٦٠، ٣ / ٣٨٢، ٣ / ٤٠٥، ٣ / ٤١٤، ٣ / ٤٥٨، ٣ / ١٨٣، ٣ / ١٩٠، ٣ / ٣٢٦، ٣ / ٣٨٩، ٣ / ٤٣٦، ٤ / ٦، ٤ / ١٨٢، ٤ / ٢٠٥، ٤ / ٢٠٦، ٤ / ٢٢٢، ٤ / ٢٢٣، ٤ / ٢٢٧، ٤ / ٢٥٧ (٢). ٧ إن الله عليم بذات الصدور: ١ / ٢٢٩. ٨ اعدلوا هو أقرب للتقوى: ١ / ٢٢٨، ٤ / ٢٤. ٩ وعد الله الذين آمنوا ... عظيم: ١ / ٥٠٨، ٣ / ١١٨، ٣ / ١١٩، ٤ / ٢٤٣، ٤ / ١٤٦. ١١ يوصيكم الله في أولادكم: ١ / ٢٣٨، ٢ / ٣٢٨. ١٢ لئن أقمتم الصلاة و آتيتم الزكاة: ١ / ٢٣٩، ٢ / ٣٢٨ (٢)، ٣ / ٣٩٧. ١٣ يحزفون الكلم عن مواضعه: ٣ / ١٤٨، ٣ / ١٥٣، ٣ / ١٥٨، ٤ / ٢٥١. ١٥ قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيرا: ٣ / ٢٢١، ٤ / ٢٥٤. ١٧ ملك السموات و الأرض و ما بينهما: ١ / ٢٣٠، ٢ / ٥٠٨ (٢)، ٢ / ١٩. ١٨ ملك السموات و الأرض و ما بينهما: ١ / ٢٣٠، ٣ / ٤٣٣، ٣ / ٤٦٥، ٣ / ٤٦٦، ٤ / ٥٧. ١٩ ما جاءنا من بشير و لا نذير: ٢ / ٤٧٥، ٣ / ٣٤٨. ٢٠ و إذ قال موسى لقومه يا قوم: ١ / ٢٢٨. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٢٣ قال رجلان من الذين يخافون ... عليهما: ٢ / ٣٧٠، ٣ / ٢٤. ٢٤ فاذهب أنت و ربك فقاتلا: ٢ / ٥٠٨، ٣ / ١٠٠. ٢٦ فإنها محرمة عليهم أربعين سنة: ١ / ٥٠١. ٢٧ و اتل عليهم نبأ ابني آدم: ١ / ٢٤٥، ٣ / ٢٤٥. ٢٨ لئن بسطت إلى يدك لتقتلني: ٣ / ٤٣٧. ٢٩ إني أريد أن تبوأ يا ثمي و إثمك: ٢ / ١٨، ٣ / ٢٠، ٣ / ٢٨٥. ٣١ فأصبح من النادمين: ١ / ١٤٨، ٣ / ١٧١، ٣ / ٣٨٠. ٣٢ من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل: ١ / ١٤٨، ٢ / ٣٥٥، ٣ / ١٦٩، ٣ / ١٧١. ٣٣ إنما جزاء الذين يحاربون الله و رسوله: ٢ / ٣٣٥، ٣ / ٣٤٤، ٣ / ١٩٠. ٣٤ اذهب أنت و ربك: ٢ / ٢١٢. ٣٧ يريدون أن يخرجوا من النار: ٤ / ٦٢. ٣٨ و السارق و السارقة فاقطعوا أيديهما: ١ / ٤٨٦ (٢)، ٢ / ١٣٥، ٣ / ٣٨٣، ٣ / ١٧٢.

٢١١، ٣٣٠، ٣٨٩، ٧٨/٤، ٣٩. فمن تاب من بعد ظلمه و أصلح: ١/١٨٤، ٣/٣٨٩. ٤٠. أ لم تعلم أن الله له ملك: ٤/٥٧. ٤١. يا أيها الرسول: ٢/٣٥٧، ٣٥٨، ٣٩٦. ٤٢. وإن حكمت فاحكم بينهم: ٢/٤٠٦. ٤٤. ومن لم يحكم بما أنزل الله: ١/١٧٧، ٢/٣٥، ٣/٤٤٣، ٥/٤٥. ٤٥. ومن لم يحكم بما أنزل الله: ١/١٧٧، ٤/٥٠٤، ٢/٣٢٨، ٣/٢٨٩، ٤/٨٣. ٤٧. ومن لم يحكم بما أنزل الله: ١/١٧٧. ٤٨. ليلوكم في ما آتاكم: ١/٢٣٨، ٣٥٧، ٣٧١، ٣/٥٠، ٤/٥٠، ٥/٨٣. ٤٩. وأن احكم بينهم: ١/١١٠. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٠٨ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٥٠. ومن أحسن من الله حكما: ١/١٨٥ (٢)، ١٨٨، ٢/٤٤٨، ٣/١٢. ٥١. إن الله لا يهدي القوم الظالمين: ١/٢٣١. ٥٢. فعسى الله أن يأتي: ١/٣١٢، ٣/٤٦٤، ٤/١٤٠، ١٤٢، ١٩٨، ٥٣. أ هؤلاء: ١/٢٣١، ٣/١٤٨. ٥٤. أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين: ٢/٣٢٥، ٣/٢٤، ٤/٤٠٤، ٤/٢٤٨، ٥٥. إنما وليكم الله ورسوله و الذين آمنوا: ٣/٣٢٢. ٥٨. وإذا ناديتم إلى الصلاة: ٢/٢٦٦. ٥٩. قل يا أهل الكتاب: ١/٢٣٥. ٦٠. قل هل أنبئكم: ١/٢٢٣، ٣١٠، ٣١٦ (٢). ٦٢. ترى كثيرا منهم يسارعون في الإثم: ٢/٤٥. ٦٣. لو لا ينهاهم الربانيون و الأبحار: ٤/٣٢٣. ٦٤. قالت اليهود يد الله مغلولة: ٢/٤١٦، ٤١٨ (٢)، ٤/٢٨٥. ٦٧. والله يعصمك من الناس: ١/٢٨٥، ٢/١٩٣، ٣/٢٥٣، ٤/٣٤٤، ٢/٣٥٤ (٢)، ٣/٣٥٨، ٤/٤٦٩، ٣/٤٥٢، ٤/٩٠. ٦٨. قل يا أهل الكتاب: ١/٢٣٥، ٣/٢٢٦. ٦٩. و الذين هادوا و الصابئون: ٤/١٠٠. ٧٠. كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم: ٢/٤٤. ٧١. و حسبوا ألا تكون فتنة: ٤/١٣٨، ١٤٢، ١٩٩. ٧٣. لقد كفر الذين قالوا: ١/٥٠٨ (٢)، ٢/٢٧ (٢)، ٣/١٢٦، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٤/١٠٤، ١٩٢، ٣/٣٢٨، ٣٦١. ٧٥. كانا يأكلان الطعام: ٢/٢٦، ٤٣، ٤١٤، ٤١٥. ٧٧. قل يا أهل الكتاب: ١/٢٣٥. ٧٩. لبئس ما كانوا يفعلون: ٢/٤١٩، ٣/٣٠٣، ٤/١٠٦. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٨٠ لبئس ما قدمت لهم أنفسهم: ٢/٤٦. ٨١. و لو كانوا يؤمنون بالله، و النبي: ٤/٣١٢. ٨٤. و ما لنا لا نؤمن بالله: ٤/٢٠١. ٨٩. بما عقدتم الأيمان: ٢/٢٥٨، ٣/٤٢، ٤/٤٠٩، ٤/٤١٧، ٤/١٤٤، ١٨٨. ٩١. فهل أنتم منتهون: ٢/٤٤٣، ٤/١٥٦، ٣/٣٧١. ٩٢. فإن توليتم: ١/٢٣٠، ٢/٢٣٤. ٩٣. ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات: ١/١٢٢ (٢)، ٤/٢٣٤. ٩٤. ليلوكنم الله بشيء من الصيد: ٢/٣٢٨. ٩٥. و من قتله منكم متعمدا فجزاء...: ٢/١٤٦ (٢)، ١٧٩، ٢/٢٦٧، ٣/٢٧٢، ٣/٣٢٨، ٣/٤٥٥، ٤/٤٤٩. ٩٦. أحل لكم صيد البحر و طعامه متاعا: ٢/٣٥٢، ٣/٥١١، ٤/٣٤٩. ٩٧. جعل الله الكعبة البيت الحرام: ٣/٤٢، ١٦٦ (٢). ١٠١. لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم: ٤/٣٠ (٢). ١٠٢. قل سأله قوم من قبلكم ثم...: ٣/٢١٩، ٤/٣٠. ١٠٣. ما جعل الله من بحيرة و لا سائبة: ٢/٤٧٩، ٤/١١٨، ٣/٣٠٥. ١٠٤. أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا: ١/٢٣١. ١٠٥. يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم: ٢/١٦٥، ١٧٣. ١٠٦. شهادة بينكم إذا حضر... غيركم: ٢/١٨٠ (٢). ١٠٧. من الذين استحق عليهم الأوليان: ٤/٢٤٩. ١١٠. و إذ تخلق من الطين: ٢/١٨١، ٣/١٤٤. ١١١. بأننا مسلمون: ١/٢١٠. ١١٢. هل يستطيع ربك: ٣/٤٦٣. ١١٤. تكون لنا عيدا لأولنا و آخرتنا: ٣/٣٨، ٢/٢٨٣. ١١٥. فإنني أعدب عذابا: ٢/٤٩٦. ١١٦. ما يكون لى أن أقول ما ليس: ٢/١٣٨، البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٠٩، ٢١١، ٣٨٤، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٥٧، ٤٥٩، ٣/٨٥ (٢)، ٩٢، ١٢٤، ٣/٣٧٧، ٤/٤٣٢، ٤/٤٣٤، ٤/٤٣٢، ٤/٤٣٢، ٤/٤٣٢، ٤/٤٣٢. ١١٧. ما قلت لهم إلا ما أمرتني به: ٢/٤٧٦، ٤/٢٧، ١/١١١، ١٩٨، ٢٠٠. ١١٨. إن تعذبهم فإنهم عبادك: ١/١٧٩ (٢)، ٢/٤٥٦ (٢). ١١٩. ذلك الفوز العظيم: ١/٢٣٨، ٣/٣٧٤. ١٢٠. لله ملك السموات و الأرض و ما فيهن: ١/٢٧١، ٣/٣٧٤.

٦- سورة الأنعام

٦- سورة الأنعام الحمد لله الذي خلق السموات و الأرض: ١/٢٠٠، ٢٥٤، ٣/٢٠٩، ٣/٣١١، ٣/٣١٢، ٤/١٢، ١١٤ (٢)، ١٤٤، ٢٣٥ (٢)، ٢٣٦، ٢٤٨. ٢. ثم قضى أجلا و أجل مسمى عنده: ١/٢٣٠، ٣/٣٥٢، ٤/٢٣٦، ٣/٣٧٣. ٣. و هو الله في السموات و فى الأرض: ١/٥٠٢، ٢/٢١١ (٢) ٣/٣٢٣، ٣/٣٥٧، ٤/٩. ٤. كم أهلكننا من قبلهم من قرن: ١/٢٢٨، ٢/٢٣١، ٣/٢٣٢، ٣/١٥٢، ٣/٣٨٨، ٤/٤٢٠، ٤/١٣٢، ٤/١٩٤، ٥/٢٥٨. ٧. نزلنا: ١/٢٣٥. ٨. لو لا- أنزل عليه ملك و لو أنزلنا: ٣/١٧٢، ٣/٣٢٤. ٩. و لو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا: ٢/٣٦٣. ١٠. و لقد استهزئ برسول من قبلك: ٣/٤٣٩، ٤/٤٤٠. ١١. قل سيروا فى الأرض ثم انظروا: ١/٢٢١، ٢/٢٣٢ (٢). ١٢. لمن ما فى السموات و الأرض: ١/٢٣٧، ٤/٤٤٠. رقم

الآية/ الآية/ ج/ ص ١٣ و له ما سكن في الليل و النهار: ١٩١/ ٣/ ١٤ قل أغير الله أتحذ وليا: ٣٩٧/ ١/ ٤٠٠، ٤٩٢، ٤٣٥/ ٢/ ٤٧٥. ١٩
أئنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى: ٨٩/ ٣/ ٢١ و من أظلم ممن افترى على الله كذبا: ٢٢٤/ ١/ ٢٢٤، ٢٢٤/ ٣/ ٦٩. ٢٢ أين شركاؤكم الذين
كنتم تزعمون: ٢٤٣/ ٣/ ٢٤٣، ٢٤٣/ ٤/ ٤٩. ٢٣ قالوا و الله ربنا ما كنا مشركين: ١٨٥/ ٢/ ٣٣٠، ١١٣/ ٤/ ٣٧٣. ٢٤ انظر كيف كذبوا على أنفسهم:
٢/ ٤٧٥. ٢٥ يقول الذين كفروا إن هذا إلا أساطير: ٢٤٦/ ١/ ٢٤٦، ٢٤٦/ ٣/ ٤٤١، ١٦٨/ ٤/ ٢٦. ٢٦ و هم ينهون عنه و يتأون عنه: ٢٧/ ٣/ ٤٩٧. ٢٧ يا ليتنا نرد
و لا نكذب: ٢/ ٤٣٠، ٢٥٣/ ٣/ ٤١٣، ٤٥١/ ٤/ ١٨٤. ٢٨ و إنهم لكاذبون: ٢/ ٤٣٠، ٤١٣/ ٣/ ٤١٣، ٢٩٢/ ٤/ ٢٩. ٢٩ إن هي إلا حياتنا الدنيا و ما
نحن بمبعوثين: ٢١١/ ١/ ٢١١، ٣٨/ ٢/ ٣٨، ٢٧/ ٤/ ١٩٢، ٣٤٨/ ٣/ ٣٠. ٣٠ لو ترى إذ وقفوا على ربهم: ١/ ٥٢٤، ٢٥٣/ ٣/ ٢٥٣. ٣١ و هم يحملون أوزارهم
على ظهورهم: ١/ ١٨٤. ٣٢ و ما الحياة الدنيا إلا لعب و لهو: ١/ ٢١٣، ٢٣٢/ ٣/ ٣٣. ٣٣ قد علم إنه ليحزنك الذي يقولون: ٢/ ٥١٥، ٤/ ٢٦٨،
٣٣٥. ٣٤ من نياي المرسلين: ٢/ ٢١، ٣/ ١٥٨، ٤/ ٣٦٤. ٣٥ و لو شاء الله لجمعهم على الهدى: ٢/ ٣٦٨، ٣/ ٧٣، ٤/ ٢٣٨، ١٨٨/ ٤/ ١٩٨. ٣٦
إنما يستجيب الذين يسمعون و الموتى: ١/ ٥٠٨. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤١٠ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٣٧ و لكن أكثرهم
لا يعلمون: ١/ ٢٣٦، ٢٤٠، ٢٣/ ٢/ ٢٣، ٨٧/ ٤/ ٣٨. ما فرطنا في الكتاب من شيء: ١/ ٩٩، ٣٧٤، ٢/ ٢٥٦، ٣/ ٣١٨، ٧/ ٣/ ١١. ٣٩ صم و بكم في
الظلمات: ٢/ ٣٨٨، ٣/ ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤١. ٤٠ أغير الله تدعون إن كنتم صادقين: ١/ ٢٢٥، ٢/ ٤٣٥، ٣/ ٤٣٦، ٣/ ٣٠٨. ٤١ بل إياه يدعون
فيكشف ما تدعون: ٢/ ٣٢٦، ٣/ ٣٠٨. ٤٢ فأخذناهم بالبأساء و الضراء لعلمهم يتضرعون: ١/ ٢٢٣، ٣/ ٢٩١. ٤٣ فلو لا إذ جاءهم بأسنا
تضرعوا: ٣/ ٢٩١، ٤/ ٣٢٤. ٤٤ فتحنا عليهم أبواب كل شيء: ٢/ ٣٨٩. ٤٥ فقطع دابر القوم الذين ظلموا و الحمد: ١/ ١٣٤. ٤٦ قل أ
رأيتم إن أخذ الله سمعكم: ١/ ٢٣١، ٤/ ١٣٣، ١٣٥. ٤٧ هل يهلك إلا القوم الظالمون: ١/ ٢٢٥، ٤/ ١٣٦. ٥٠ قل لا أقول لكم عندي
خزائن الله: ١/ ٢١٠. ٥٢ ما عليكم من حسابهم من شيء: ٢/ ٣٨، ٣/ ٣٦٤، ٥٠٧. ٥٣ أ هؤلاء: ١/ ٢٣١. ٥٤ و إذا جاءك الذي يؤمنون
بآياتنا: ٢/ ١٣٣، ٤/ ٥٠٤، ٤/ ٢٤٩. ٥٥ و لتستبين سبيل المجرمين: ٣/ ١٩٣. ٥٧ يقص الحق: ١/ ٤٨٤. ٥٩ و عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا
هو: ١/ ١١٢، ٣/ ٣٧٦، ٣/ ١٥٨، ٤/ ٤٨٧، ٤/ ٣٦١. ٦٠ و هو يتوفاكم بالليل: ٢/ ١٩٢، ٣/ ٣١٥. ٦١ توفته رسلنا: ٢/ ١٩٢. ٦٣ قل من ينجيكم من
ظلمات البر: ٤/ ٤٢. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٦٤ اللهم ينجيكم منها و من كل كرب: ٤/ ٤٢. ٦٥ انظر كيف نصرف الآيات لعلمهم
يفقهون: ١/ ٢٣١، ٢/ ٢٧٤، ٤/ ١٩٨. ٦٦ و كذب به قومك و هو الحق: ٢/ ٣٩٠، ٣/ ٢٢٧. ٦٧ لكل نبأ مستقر و سوف تعلمون: ٢/ ٦٥.
٦٨ و إذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا: ٢/ ١٣٣، ٣/ ٤٩١. ٧٠ و ذر الذي اتخذوا دينهم لعبا و لهوا: ١/ ٢١٥، ٢/ ٢٣٢. ٧١ قل
إن هدى الله هو الهدى: ١/ ٢٠٧، ٢/ ٢١٤، ٣/ ٢٣٦، ٣/ ١٦١، ٤/ ٢٩٤، ٢٩٩. ٧٣ علم: ٢/ ٢٤. ٧٤ و إذ قال إبراهيم لأبيه آزر: ١/ ٢٤٨،
٣/ ٤٠. ٧٥ و كذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات و الأرض: ٢/ ٢٦٠، ٤/ ٣٧٧. ٧٦ فلما جنّ عليه الليل رأى...: ٢/ ٢٦٠، ٢/ ٢٦١، (٢)،
٤٥١، ٣/ ٢٨٢، ٥١٤. ٧٧ لئن لم يهدني ربى لأكونن من الظالمين: ٢/ ٢٦٠. ٧٨ فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى: ٣/ ٤٢٠. ٧٩ إني
وجهت وجهى: ٢/ ١١٢، ٣/ ٤٩٩. ٨٠ إلا أن يشاء ربى شيئا: ١/ ٢٢٨، ٢/ ٢٦٥، ٣/ ٤٩٥، ٣/ ٥١٢، ٤/ ٣٤٩. ٨١ أى الفريقين أحقّ بالأمن: ٢/
٤٤٧. ٨٢ و لم يلبسوا إيمانهم بظلم: ١/ ١٠٧، ٢/ ٢٥٩، ٣/ ٢٩٢، ٣/ ٤٤٧، ٣/ ٢٩٢. ٨٣ حكيم عليم: ١/ ٢٣٣، ٢/ ٢٣٨، ٣/ ٣٥٢. ٨٤ و
من ذريته داود و سليمان: ٢/ ٣٤٣، ٣/ ١١٣، ٤/ ٣٠٨. ٨٩ أولئك الذين آتيناهم الكتاب و الحكم و النبوة: ٤/ ٧٧. ٩٠ اقتده: ١/
٥٠٠. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤١١ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٩١ و ما قدروا الله حق قدره: ١/ ٢٨٧، ٣/ ٢٢٠، (٢)، ٤/ ١٠٠.
٩٢ و لتندر أم القرى و من حولها: ١/ ٢٣١، ٤/ ٢٩٩. ٩٣ و من أظلم ممن افترى على الله كذبا: ١/ ٢٢٤، ٢/ ٢٨٧، (٢)، ٣/ ٢٨٨، ٣/ ٤٨، ٣/ ٢٥٣،
٤/ ٣٧٤، ٤/ ٩٤. ٩٤ و لقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم: ٤/ ٢٢٧، ٣/ ٣٤٧. ٩٥ يخرج الحي من الميت و يخرج الميت: ١/ ٢٢٢، ٣/ ٤٦. ٩٦
(٢)، ٤/ ٩٦. (٢). ٩٦ و جعل الليل سكنا و الشمس: ٤/ ٩٧. ٩٧ و هو الذي جعل لكم النجوم: ١/ ١٧٢. ٩٩ إن في ذلك لآيات لقوم
يؤمنون: ١/ ٢٣٤، ٢/ ٣٦٩، ٣/ ٣٧، ٤/ ٢٩١، ٣/ ٣٨٦. ١٠٠ و جعلوا لله شركاء الجن: ٣/ ٢٧٠، ٢/ ٢٧١، ٢/ ٢٧٢، ٣/ ٣٠٦، ٣/ ٣٣٨، ٤/ ٤٤٨. ١٠١ لا
إله إلا هو خالق كل شيء: ١/ ٢٠٨. ١٠٣ لا تدركه الأبصار: ١/ ١٧١، ٢/ ١٨١، ٣/ ٣١٨، ٣/ ٣٤٨، ٣/ ٣٨٤، ٤/ ٥١٧. ١٠٥ نصرف الآيات: ١/ ٢٣١.
١٠٧ و لو شاء الله ما أشركوا: ٣/ ٧٣. ١٠٩ و ما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون: ٣/ ١٥٧، ٤/ ٢٠٤. ١١١ و لو أننا نزلنا إليهم الملائكة

يدخلون الجنة حتى يلج الجمل: ١١٥ / ٢، ٥١٨، ١٢٦ / ٣، ٤٦٤، ٤٣ الحمد لله الذي هدانا لهذا: ١ / ٢٣١، ٤ / ٢٩٢، ٤٤ و نادى أصحاب الجنة أصحاب النار: ١ / ٥٢٥، ٢ / ٤٥٣، ٣ / ٢٣٧ (٢)، ٣٦٧، ٤ / ٣٠٤، ٤٥ و يبغونها عوجا: ٣ / ٢٨٥، ٤٨ و نادى أصحاب الأعراف رجالا: ٣ / ٤٣١، ٤٩ هؤلاء: ١ / ٢٣١، ٥١ الذين اتخذوا دينهم لهوا و لعبا: ١ / ٢١٣، ٢٢٦، ٥٣ فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا: ٢ / ٢٨٤، ٤٢٩، ٤٤٤، ٣ / ٤٣٣، ٥٥ ادعوا ربكم: ٣ / ٣٨٢، ٥٦ إن رحمت الله قريب من المحسنين: ٢ / ٤٠، ٣ / ٤٢٠، ٥٧ و هو الذي يرسل الرياح: ١ / ٢٢٢، ٤ / ١٢، ٢٧٥، ٢٩٢ (٢)، ٥٨ إن الله لا يهدي القوم الظالمين: ١ / ٢٣٦، ٣ / ٢٣٥، ٥٩ لقد أرسلنا نوحا إلى قومه: ١ / ٢١٠، ٢١١، ٢٢٢، ٤٦٠، ٤٥٩، ٣ / ٤٥٩، ٤ / ٢٦٣، ٦١ يا قوم ليس بى ضلالة: ٣ / ٤٥٨، ٦٣ أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم: ٣ / ٢٧٥، ٦٤ فكذبوه فأنجيناه: ٤ / ٢٦٠، ٦٥ و إلى عاد أخاهم هودا قال يا قوم: ٣ / ٢٨٢، ٦٦ إنا لنراك فى سفاهة: ٢ / ٤١٤، ٦٧ قال يا قوم ليس بى سفاهة: ٢ / ٤١٤، ٦٩ و زادكم فى الخلق بصطة: ٢ / ٥٣، ٧٠ أ جئنا لنعبد الله وحده و نذر: ٣ / ٥٠٠، رقم الآية / الآية / ج / ص ٧١ ما نزل الله بها من سلطان: ١ / ٢٤٠، ٧٢ و ما كانوا مؤمنين: ٣ / ٢٣٥، ٧٥ قال الملأ الذين استكبروا من قومه: ٢ / ٣٢٩، ٣ / ٣٤٧، ٣ / ٣٤، ٣٨، ٤ / ٣٥٨، ٧٧ فعقروا الناقة: ٢ / ٢٤، ٣٨٨، ٧٨ و تراهم ينظرون إليك و هم لا ينظرون: ١ / ٢٢٥، ٢ / ١٨٩، ٧٩ فتولى عنهم و قال يا قوم لقد: ٢ / ٣٦٨، ٨١ بل أنتم قوم مسرفون: ٤ / ٢٢٧، ٨٢ و ما كان جواب قومه: ١ / ٢٢١، ٨٣ إلا امرأته كانت من الغابرين: ٣ / ٣٦٩، ٨٥ قد جاءكم بينة من ربكم: ١ / ٢٥٠، ٣ / ٤٢٠، ٨٦ و اذكروا إذ أنتم قليلا - فكثركم: ٣ / ٢٧٦، ٨٧ و إن كان طائفة منكم آمنوا بالذى: ٣ / ٣٢٣، ٨٨ لنخرجنك يا شعيب ... ملتنا: ١ / ١٦٦، ٢ / ٢٦٢، ٣ / ٢٤٧، ٣٧٦ (٢)، ٨٩ ربنا افتح بيننا و بين ... الفاتحين: ١ / ٣٩٦، ٢ / ١٣٨، ٣ / ٤٦٢، ٣٧٦ (٣)، ٩٠، ٩١ دارهم: ١ / ٢٢٥، ٩٤ أخذنا أهلها بالبأساء و الضراء: ١ / ٢٢٣، ٩٥ فأخذناهم بغتة: ٣ / ١٣٩ (٢)، ١٤٠، ٩٦ لو أن أهل القرى آمنوا و اتقوا لفتحنا: ١ / ٢٣٩، ٣ / ١٣٩ (٢)، ١٤٠ (٣)، ٢٤٠، ٩٧ فأمن أهل القرى: ٣ / ١٣٩، ٤ / ١٥٦، ٩٩ فأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله: ٢ / ٣٩٧، ١٠٠ أو لم يهد: ١ / ٢٢٦، ١٠١ كذبوا من قبل: ١ / ٢١١، ١٠٢ و ما وجدنا لأكثرهم من عهد: ٣ / ٤٥٥، ١٠٥ حقيق على أن لا أقول على الله: ١ / ١٨٩، ٢ / ٥١، ٣ / ٤٠١، ٤ / ٢٤٩، ١٠٦ إن كنت جئت بآية فات بها: ٢ / ٤٥٣، ٤٥٤ (٢). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤١٤ رقم الآية / الآية / ج / ص ١٠٧ فألقى عصاه فإذا هى ثعبان مبین: ٤ / ١٧٢، ١١٠ يريد أن يخرجكم من أرضكم: ١ / ٢١٢، ١١٣ و جاء السحرة فرعون قالوا إن لنا: ٣ / ٢٧٥، ٤ / ٨١، ٩٣، ١١٤ قال نعم و إنكم لمن المقربين: ٣ / ٢٧٥، ١١٥ إني أن تلقى و إما نكون نحن: ٢ / ٥٠٨، ١١٦ جاءوا بسحر عظيم: ٢ / ١٧، ١٢٢ رب موسى و هارون: ٣ / ٣٢٥، ١٢٣ آمنتم به: ١ / ٢٢١، ١٢٧ سنقتل أبناءهم و نستحيى نساءهم ١ / ٢١٣، ٢ / ١٩٠، ٣ / ٥٠٠، ٤ / ١٣٢، ١٢٨ إن الأرض لله: ٤ / ٢٩١، ١٢٩ قالوا أودينا من قبل أن تأتينا: ٤ / ١٩٨، ١٣٠ لعلهم يذكرون: ١ / ٢٢٧، ١٣١ و لكن أكثرهم لا يعلمون: ١ / ٢٣٦، ٢ / ٤٦٣، ٣ / ٤٨٦، ٤ / ١٧٩، ٣٣٥، ١٣٢ مهما تأتتا به من آية: ٤ / ٣٥٨، ١٣٣ فاستكبروا و كانوا قوما مجرمين: ٢ / ٢٦، ٣ / ١٤٦، ١٣٤ لئن كشفت عنا الرجز: ١ / ١٩٦، ٢ / ٢٦٢، ٣ / ٣٦٨، ١٣٦ فانقمنا منهم فأغرقناهم: ١ / ٣٨٥، ٢ / ٤٠٦، ٣ / ١٣٧ مشارق الأرض و مغاريها: ٣ / ٣١٣، ١٣٨ اجعل لنا إليها كما لهم آلهة: ٣ / ١٥٣، ١٤١ يقتلون أبناءكم: ١ / ٢٠٩ (٢)، ٢١٣ (٢)، ١٤٢ و واعدنا موسى ثلاثين ليلة و أتمناها بعشر: ٢ / ١٧٦، ٣ / ٥٥، ٤ / ١١٩، ١٤٧، ١٤٣ قال رب أرني أنظر إليك: ٢ / ٣٣٠، ٣٨٩، ٤٥٣ (٢)، ٤٥٤، ٤٩٣، ٥١٧، ٥١٨، ٣ / ٢٣٤، ١٤٤ يا موسى: ٢ / ٣٥٧، ١٤٥ سأوريكم دار الفاسقين: ٢ / ٢٠، ١٤٦ سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى ...: ١ / ٩٩، ٣ / ٤٥٨، رقم الآية / الآية / ج / ص ١٤٧ هل يجوزون إلا ما كانوا يعملون: ١ / ٢٢٧، ٣٤٨، ١٤٨ ألم يروا: ١ / ٢٣٢، ٣ / ٢٤٥، ٤ / ١٤٣ (٢)، ١٤٩ لنكونن من الخاسرين: ٤ / ٣٦٩، ١٥٠ غضبان أسفا: ١ / ١٩٥، ٢ / ٤٥، ٤٨، ٤ / ٣٨١، ١٥٢ إن الذين اتخذوا العجل: ٣ / ٢٤٥ (٢)، ١٥٣ و الذين عملوا السيئات ثم تابوا: ٣ / ٣٣٥، ١٥٤ هدى و رحمة للذين هم لربهم يرهبون: ٣ / ١٦١، ٣٥٢، ٤٩١، ٤٨٧، ١٥٥ و اختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا: ١ / ١٤١، ٢ / ٣٩١، ٣ / ٤٤٤، ٢٨٥، ١٥٦ إنا هدنا إليك: ١ / ١٩٥، ٣٨٤، ٤٩٩، ١٥٧ الذين يتبعون الرسول النبى الأمى الذى: ١ / ١٤١، ٣ / ٣١٥، ٣ / ٣٢٢، ٤ / ٣٦٦، ١٥٨ قل يا أيها الناس إني رسول: ١ / ٢٣١، ٢٩١، ٢ / ٢٦٣، ٣ / ٦٨ (٢)، ٣٠٦، ٣٨٢ (٢)، ١٦٠ أن اضرب بعصاك الحجر: ١ / ٢٢٢، ٢ / ٢٥٧، ١٦١ و قولوا حطة و ادخلوا الباب سجدا: ١ / ٢٠١، ٢٢٠، ٢ / ٤٨٢ (٢)، ٤٨٤ (٢)، ٢ / ٣٩٠، ٣ / ٣٥٨، ١٦٢ بما كانوا يظلمون: ٤ / ٣٤٤، ١٦٣ و

أسألهم عن القرية التي كانت حاضرة: ١/ ٢٠٠، ٢٤٧، ٢٨٨، ٤/ ١٤٥، ١٦٥ وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس: ١/ ٣١١، ٣١٦، ٤/ ١٤٤. ١٦٦ عن ما نهوا عنه: ٢/ ٤٩، ١٦٧ وإذ تأذن ربك ليعتثن عليهم: ٤/ ٥٨ (٢). ١٦٩ أن لا- يقولوا على الله إلا الحق: ١/ ٢٣٧، ٢/ ٥١، ٣/ ٢٠٨، ١٧٠ والذين يمسيكون بالكتاب وأقاموا الصلاة: ٣/ ٤٥، ٤٩، ٤/ ٩٤، ١٧١ وإذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة: ١/ ٢٨٨، البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤١٥ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٣/ ٤٠٨، ٤٧٠، ٤٧٣، ٤٧٦، ١٧٢ أ لست بربكم قالوا بلى: ١/ ٥٢٤، ٢/ ٤٣٩، ٣/ ٢٨٨، ٤/ ٢٢٩، ٢٣٠، ٣٠٤، ١٧٥ واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا: ٣/ ٣٨٩، ٤/ ٢٦٠، ١٧٦ ولو شئنا لرفعناه بها: ١/ ٢٢٩، ٣/ ٢٣٩، ٣٨٩، ٤/ ٣١١، ١٧٧ ساء مثلاً: ٤/ ٣٨، ١٧٨ من يهد الله فهو المهتدي ومن يضل: ١/ ٢١٤، ٢/ ٤٠٦، ٤/ ٤٦٩، ٤/ ١٢٥، ١٢٧، ١٧٩ لهم قلوب لا يفقهون بها: ٢/ ٣٩٦، ٣/ ٢٨٦، ٤/ ٤٥١، ٩٣/ ١٨٠ ولله الأسماء الحسنى: ٣/ ٣١، ١٨٢ من حيث لا يعلمون: ٤/ ٢٤٠، ١٨٤ ما بصاحبهم من جنة: ١/ ٥٠١، ٥٠٢، ١٨٥ أو لم ينظروا في ملكوت السموات والأرض: ٣/ ٢٢٧، ٤/ ١١٩، ٣٤٢، ١٨٦ من يضل الله فلا هادي له: ٤/ ٩٧، ١٨٧ يسألونك عن الساعة أيان مرساها: ٢/ ٣١٠، ٣٤٦، ٤/ ٤٩، ١٤٦، ٢٢١، ٢٩٣، ١٨٨ قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا: ١/ ٢١٤ (٢)، ٢٣٦، ١٨٩ هو الذي خلقكم من نفس واحدة: ٢/ ٤١٢، ٤/ ٤١٤، ٣/ ٤٨٩، ٤/ ١١٤، ١٩٠ جعلنا له شركاء: ٣/ ٩١، ١٩٣ وإن تدعوهم إلى الهدى لا يتبعوكم: ٣/ ٢٨٧، ٤/ ٦١ (٢)، ٩٦، ١٦٣، ١٩٥ ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد: ٣/ ٣٤٠، ٤/ ٤٥٦، ٤/ ٥١، ١٩٦ إن وليي الله الذي نزل الكتاب: ١/ ٢٤٠، ١٩٧ من دونه: ١/ ٢١٣، ١٩٨ وإن تدعوهم إلى الهدى لا يسمعون: ٣/ ٤٥١، ١٩٩ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن رقمة الآية/ الآية/ ج/ ص الجاهلين: ٢/ ١٧٢، ٣/ ١٣٣، ٤/ ٢٩٢، ٢٩٦، ٢٠٠ إنه سميع عليم: ١/ ٢٢٠، ٣/ ١٥٣، ٢٠١ إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف: ١/ ١٦٦، ٣/ ٣٦٥، ٤/ ٦٠، ٢٠٢ وإخوانهم يمدونهم في الغي ثم لا يقصرون: ١/ ١٦٦، ٣/ ٣٦٥، ٢٠٥ واذكر ربك في نفسك تضرعا: ٢/ ٢٦٦، ٢٠٦ إن الذين عند ربك لا يستكبرون: ١/ ٢٧١، ٤/ ٢٥٤.

٨- سورة الأنفال

٨- سورة الأنفال ١ يسألونك عن الأنفال: ١/ ١٢٨، ٢٦٨، ٢/ ٣٤٦، ٣٧٠، ٣/ ١٦٥، ٤/ ٤٨، ٢٤٥، ٢. إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله: ٢/ ١٩٠، ٣٢٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٤. أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات: ١/ ١٤٣، ٢٣٣، ٢/ ٣٤٦، ٥. كما أخرجك ربك من بيتك بالحق: ١/ ١٤٣ (٢)، ١٤٧ (٢)، ٢/ ٣٤٦، ٣/ ٢٥٣، ٤/ ٣٧٤، ٦. يجادلونك في الحق بعد ما تبين: ١/ ١٤٧ (٢)، ٣/ ١٥٣ (٢)، ٧. وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين: ٢/ ٢٢٨، ٣/ ٢٤٣، ٤/ ١٤٧، ٨. ليحق الحق ويبطل الباطل: ٣/ ٢٦٤، ٩. بألف من الملائكة مردفين: ٢/ ١٩٠، ١٠. إن الله عزيز حكيم: ١/ ٢١٩، ١١. وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم: ٣/ ١٦٦، ١٢. واضربوا منهم كل بنان: ٢/ ٣٨٤، ١٣. ومن يشاقق الرسول: ١/ ٢٢٣، ٣٨١، ٣/ ٢٩٠، ١٦. ومن يولهم يومئذ دبره: ٢/ ٣٧١، ٣٥٢، ٤١٣. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤١٦ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١٧. وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى: ٢/ ١٨٨ (٢)، ٢٥٢، ٢٨٩، ٢٩١، ٣٤٢، ٣/ ١٦٧، ٤٥٢، ٤٦٣، ٢٠. ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون: ٢/ ٢٦٧، ٣/ ١٩٩، ٤/ ٢٨، ٢١. ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون: ٢/ ١٨٩، ٢٣. ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم: ٣/ ١٩٦، ٥١٣، ٤/ ٣١٣، ٣١٤، ٢٤. إذا دعاكم لما يحييكم: ٢/ ٨٦، ٢٥. واتقوا فتنة لا تصيبن الذي ظلموا منكم: ٢/ ٢٧٣، ٢٦. واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون: ٣/ ٢٧٦، ٤/ ٧٢، ١٨٤، ٢٧. وتخونوا أمانتكم: ٣/ ٢١٩، ٤/ ١٣٠، ٢٨. واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة: ٣/ ٣١٨، ٢٩. إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا: ٤/ ١٩١، ٣١. لو نشاء لقلنا مثل هذا: ٢/ ٣٢٩، ٣/ ٢٣٩، ٤/ ٢٤١، ٣٢. وإذ قالوا اللهم إن كان هذا: ١/ ٢٨٤، ٢/ ٥٠٧، ٤/ ٢٧، ٢٥٤، ٣٣. وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم: ١/ ٢٩٠، ٢/ ٤٧٨، ٣/ ١٦٢، ٤/ ٢٩٥، ٢٩٦ (٢)، ٣٤. ولكن أكثرهم لا يعلمون: ١/ ٢٣٦، ٣٥. وما كان صلاتهم: ٢/ ٣٨، ٣/ ٤٤٧، ٣٧. ويجعل الخبيث بعضه على بعض: ٣/ ٣٧، ٤/ ١١٩، ٣٨. فقد مضت سنت الأولين: ٢/ ٤١ (٢)، ٧٩، ٢٤٣، ٣٥٨، ٣/ ٢٧٩، ٤/ ١٩١، ٣٦٣، ٣٩. كله لله: ١/ ٢١٠، ٢/ ٤١، ٣/ ٣٥٨، ٤١. واعلموا أنما غنمتم من شيء: ٢/ ١٦٩، ٣٢٥، ٣٧٠، ٣/ ١٦٥، ٣٣٦، ٤٣. إذ يريكم الله في منامك قليلا: ١/ ١٦٩، رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٢/ ٣٩٦،

٤ / ٣٣٤. ٤٤ و إذ يريكموهم إذ التقيتم في أعينكم: ١ / ١٦٩. ٤٥ إذ لقيتم فئة فاثبتوا: ٤ / ١٧٣، ٣٣٨. ٤٩ و من يتوكل على الله فإن الله: ١ / ١٨١ (٢). ٥٣ لم يك مغتيرا نعمة: ١ / ٢٤٠، ٢٣٦، ٢ / ٤٧٨. ٥٤ و كل كانوا ظالمين: ٤ / ٢٧٨، ٥٧ لعلهم يذكرون: ١ / ٢٢٧، ٤ / ٢١٧. ٥٨ و إما تخافن من قوم خيانة: ٢ / ٩٧، ٤٦٠، ٣ / ٣٠١، ٤ / ٢١٧. ٦٠ و ما تنفقوا من شيء في سبيل الله: ١ / ٢٢٥، ٢٤٤، ٢٧٠، ٤٢٦، ٢ / ٢٩٣، ٣٧١. ٦١ و إن جنحوا للسلم فاجنح لها و توكل: ١ / ٤٢٢. ٦٤ يا أيها النبي حسبك الله و من اتبعك: ٤ / ١٠٢، ٢ / ٣٥٧، ٣٥٨. ٦٦ و علم أن فيكم ضعفا: ٤ / ١٣٨، ٢١٨. ٦٧ و الله يريد الآخرة: ٣ / ٢٢٣. ٧٢ و جاهدوا بأموالهم و أنفسهم في سبيل الله: ٣ / ٣٢٦. ٧٣ إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض: ٤ / ٢١٣. ٧٤ مغفرة و رزق كريم: ١ / ٢٣٣. ٧٥ و أولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض: ١ / ٢٧١.

٩- سورة التوبة

٩- سورة التوبة ١ براءة من الله و رسوله: ١ / ٢٦٧، ٤ / ٢٣٨. ٣ و أذان من الله و رسوله: ٣ / ٢٠٥، ٤ / ٤١٦. ٥ فاقتلوا المشركين: ٢ / ١٦٢، ١٧١ (٢)، ٤ / ٦، ٧٩. ٦ حتى يسمع كلام الله: ١ / ٣٧٠، ٢ / ١٣٢، ٣ / ١٦٥، ٤ / ٢٦٨، ١٩٦، ٣ / ٣١٩. ٧ كيف يكون للمشركين عهد عند الله: البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤١٧ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٢ / ١٤٠، ٤ / ٢٨٤ (٣). ٨ كيف و إن يظهروا عليكم: ٤ / ٢٨٦. ١٢ فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا- أيمان لهم: ٣ / ٤٥١. ١٣ أ تخشونهم فالله أحق أن تخشوه: ٣ / ٣٧٠، ٤٤٣، ٤٤٥، ٤ / ٢٠٨. ١٤ و يشف صدور قوم مؤمنين: ٢ / ٦٥، ٢٤٣، ٢٨٩، ٢٩١. ١٦ أم حسبتم أن تتركوا: ٤ / ١١٩. ١٩ لا إله إلا الله: ٢ / ٢٦٧، ٤ / ١١٨. ٢٠ في سبيل الله بأموالهم و أنفسهم: ١ / ٢٢٨. ٢١ يبشروهم برحمة منه و رضوان و جنات: ٣ / ٤٩٣. ٢٢ خالدين فيها أبدا: ١ / ٢٣٨. ٢٤ لا يهدى القوم الفاسقين: ١ / ٢٢٥، ٣٥١. ٢٥ ثم وليتم مدبرين: ٢ / ٥٠١. ٢٦ ثم أنزل الله سكينته على رسوله: ٤ / ٣٤. ٢٨ إنما المشركون نجس: ١ / ٢٨٣، ٢ / ٣٨٥. ٢٩ حتى يعطوا الجزية: ٢ / ١٦٢ (٢)، ٤ / ٧٥، ٧٩. ٣٠ و قالت اليهود عزير ابن الله: ٢ / ١٩ (٢)، ٣ / ٨، ٢١٣ (٢)، ٢١٤، ٤٦٦ (٢)، ٤ / ٢١٩. ٣٣ هو الذي أرسل رسوله بالهدى و دين الحق: ٢ / ٣٢٨، ٤ / ٣٢٠. ٣٤ و الذين يكتزون الذهب و الفضة: ٢ / ١٤٢، ٣٩٧، ٣٥٩، ٣ / ١٩٨، ٣٢٨، ٤ / ٢٦ (٢)، ٢٨. ٣٥ هذا ما كنزتم لأنفسكم: ٢ / ٣٤٩، ٣ / ٣٣٨، ٣٨٨. ٣٦ منها أربعة حرم ... أنفسكم: ٢ / ١٤٦، ٣ / ٥٥، ٤ / ٢٢ (٣)، ٣٥ (٢). ٣٧ إنما النسيء زيادة في الكفر: ٢ / ٢٨٥. ٣٨ فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل: ١ / ٢٣٢، ٣ / ٤٩٩، ٤ / ٣٥٩، ٢٦٤. ٣٩ إلا تنفروا يعذبكم: ٤ / ٢١٣. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٤٠ إلا تنصروه فقد نصره الله: ٢ / ٤٩٠، ٣ / ٤٠ (٣)، ٨٩، ٤ / ٣٤، ٧٦، ١٠٤، ٢١٣، ٣٦٦، ٣٦٧. ٤١ انفروا خفافا و ثقالا: ٢ / ٢٨٧. ٤٣ عفا الله عنك لم أذنت لهم: ٢ / ٣٦٧، ٤ / ٤٤١. ٤٦ اقعدوا مع القاعدین: ٤ / ٧٣، ٣١٢. ٤٧ و لأوضعوا: ٢ / ١٦. ٤٩ و منهم من يقول ائذن لى و لا- تفتنى: ٣ / ٤٤١. ٥٠ فما كان الله ليظلمهم و لكن كانوا: ١ / ١٨٤، ٤ / ١٣٠. ٥٣ قل أنفقوا طوعا أو كرها: ٣ / ٤١٢. ٥٥ إنما يريد الله ليعذبهم في الحياة: ٣ / ٣٥٣، ٤ / ٢٩٩. ٦٠ إنما الصدقات للفقراء و المساكين: ٣ / ٥١٩، ٤ / ١٥٤، ٣٧٤. ٦١ قل أذن خير لكم: ٢ / ٣٨٥، ٣ / ٦٠ (٢)، ٤ / ١٥٥. ٦٢ و الله و رسوله أحق أن يرضوه: ٣ / ١٢٤، ١٩٩، ٢٠٦، ٣٠٦، ٤ / ٢٨، ٣٧. ٦٣ إنه من يحادد الله و رسوله: ١ / ٣٨١، ٢ / ٥٠٤. ٦٦ إن نعف عن طائفة منكم نعذب: ٢ / ٣٦٤. ٦٧ نسوا الله فسيهم: ٣ / ٤٤٠، ٤ / ٣٦٥. ٦٩ و خضتم كالذي خاضوا: ٢ / ٣٨٨. ٧٠ فما كان الله ليظلمهم: ١ / ٢٢٩، ٣ / ٤١٧. ٧١ و المؤمنون و المؤمنات بعضهم أولياء بعض: ١ / ١٨٠، ٢ / ٥١٥، ٤ / ٣٦٥. ٧٢ جنات عدن: ١ / ٢٣٧. ٧٤ فإن يتوبوا يك خيرا لهم: ١ / ٢٤٠، ٢٣٦، ٢ / ٤٧٥، ٣ / ٨. ٧٥ و منهم من عاهد الله لئن آتانا: ٣ / ٤٤١. ٧٦ فلما آتاهم من فضله بخلوا به: ٣ / ٤٤١. ٧٧ و بما كانوا يكذبون: ٤ / ٣٤٩. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤١٨ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٧٨ أ لم يعلموا أن الله يعلم سرهم: ٣ / ٤٩. ٧٩ فيسخرهم منهم سخر الله منهم: ٣ / ٤٤٩. ٨٠ إن تستغفر لهم سبعين مرة: ٣ / ٥٨، ٤ / ١٠٦. ٨٢ فليضحكوا قليلا و ليكوا كثيرا: ٣ / ٥٠١، ٥٠٩. ٨٥ و لا تعجبك أموالهم: ٣ / ٤٠٣. ٨٦ و إذا أنزلت سورة: ٣ / ٢١٧. ٨٧ و طبع على قلوبهم فهم لا يؤمنون: ٣ / ٢١٧، ٤ / ٩٦. ٨٨ لكن الرسول و الذين آمنوا: ٤ / ٣٣٥. ٨٩ ذلك الفوز العظيم: ١ / ٢١٠، ٢٣٤. ٩١ ما على المحسنين من سبيل: ٢ / ٢٥٩. ٩٢ و لا على

الذين إذا ما أتوك لتحملهم: ١/ ١٤٧ (٣)، ٣/ ١٧٠، ٢٨٠ (٢)، ٢٨١، ١٦٨/ ٤، ١٧٥، ٣٧٨ (٢)، ٩٣ و طبع على قلوبهم لا- يعلمون: ٣/ ٢١٧. ٩٤ إلى عالم الغيب و الشهادة: ٤/ ٧٨. ١٠٠ ذلك الفوز العظيم: ١/ ٢٣١، ٢٣٤، ٢٣٨، ٤٨٥، ٣/ ٣٢٦. ١٠١ لا تعلمهم نحن نعلمهم: ٤/ ١٣٧. ١٠٢ و آخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا: ٣/ ٢٠٢، ٢٢٤. ١٠٣ و صل عليهم إن صلاتك سكن لهم: ٢/ ٣٠٨، ٥٠٤، ٣/ ١٦٦، ١٦٩، ٤/ ٩٢. ١٠٦ إما يعذبهم و إما يتوب عليهم: ٤/ ٢١٦. ١٠٧ إن أردنا إلا الحسنى: ٤/ ١٩٣. ١٠٨ رجال يحبون أن يتطهروا: ١/ ١٨٤، ٢٤٦، ٥٢٠، ٣/ ٣٦٨، ٤/ ٢٨٨، ٣٥٥. ١٠٩ أفمن أسس بنيانه: ٢/ ٤٩، ٣/ ٤٩٢. ١١١ و ذلك هو الفوز العظيم: ١/ ٢٣٤، ٢٩٧، ٢/ ٤٩٩، ٣/ ٣٢٦. ١١٢ الأمرون بالمعروف و الناهون عن المنكر: ٢/ ٣٢١، ٣/ ٣٠، ٥١٨، ٥١٩، ٤/ ٣٧٥. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١١٣ ما كان للنبى و الذين آمنوا أن يستغفروا: ١/ ١٢٥. ١١٤ و ما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا: ٣/ ٤٩٩، ٤/ ١٤٧، ٢٥١. ١١٧ لقد تاب الله على النبي و المهاجرين و الأنصار: ٣/ ٣٢٥، ٤/ ٢٦٨. ١١٨ أن لا ملجأ من الله: ١/ ٢٣٧، ٢/ ٥١، ٣/ ٢٦٠، ٤/ ٥٤، ١٣٨، ٢٣٦ (٢)، ٣٤٨. ١١٩ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله: ١/ ٢٤٤، ٤/ ٣٦٦. ١٢٠ ما كان لأهل المدينة و من حولهم: ٢/ ٣٣٨، ٣/ ٣٣٩، ٤/ ١٣٠، ١٩٧. ١٢١ و لا ينفقون نفقة صغيرة و لا كبيرة: ٣/ ٣٣٩، ٤/ ٢٩٩. ١٢٢ و ما كان المؤمنون لينفروا كافة: ٢/ ٣٣٨، ٤/ ٣٢٤. ١٢٣ يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم: ٢/ ٣١١، ٣/ ٣٨١. ١٢٤ فزادتهم إيما: ٢/ ٤٠٤. ١٢٧ ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم: ٣/ ٣٩٩. ١٢٨ لقد جاءكم رسول من أنفسكم: ١/ ٢٩٠، ٢/ ٢٩٩، ٣/ ٣٢٨، ٤/ ٢٨٧. ١٢٩ فإن تولوا فقل حسبى الله: ١/ ٢٧١، ٢/ ٢٩٩.

١٠- سورة يونس

١٠- سورة يونس ١ الر تلك آيات الكتاب الحكيم: ١/ ٢٥٥، ٢٦٠، ٢٦٣، ٣٦٥، ٣٧١. ٢ أ كان للناس عجا أن أوحينا: ٤/ ١٩٧، ٣/ ١٩٨. ٣ أ فلا تذكرون: ٢/ ٤٤٣. ٥ هو الذى جعل الشمس ضياء و القمر نورا: ٣/ ٣٢٩، ٤/ ٢٨. ٩ من تحتهم: ١/ ٢٣١. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤١٩ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١٠ و آخر دعواهم أن الحمد لله: ٤/ ١٩٩ (٢). ١٢ و إذا مس الإنسان الضر دعانا لجنبه: ١/ ٢١٥، ٢/ ٢٧٣، ٣/ ٥١٥، ٤/ ٢٧٠. ١٥ و إذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال: ٢/ ٢١، ٢٨، ٤/ ٤٢. ١٦ فقد لبثت فيكم عمرا من قبله: ٣/ ٢٢٧. ١٧ فمن أظلم: ١/ ٢٢٤، ٢/ ٢٣٥. ١٨ قل أ تنبئون الله بما لا يعلم: ١/ ٢١٥، ٢/ ١٨١، ٣/ ٤٥٥، ٤/ ٤٥٧، ٤/ ٣٤١، ٣/ ٣٤٢. ١٩ و ما كان الناس إلا أمة واحدة: ١/ ١٨٤. ٢٠ لو لا- أنزل عليه: ١/ ٢٢٩. ٢١ قل الله أسرع مكرا إن رسلنا: ٢/ ٢٨، ٣/ ٣٨٢. ٢٢ حتى إذا كنتم فى الفلك و جرين: ٢/ ٤٧٤، ٣/ ٥٢، ٣٠٠، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٩٤، ٣٩٥، ٤٢٨، ٤/ ١١، ٢٦٣. ٢٤ حتى إذا أخذت الأرض زخرفها: ٢/ ٢٧٠، ٣/ ٣٦١، ٤/ ٤٧٣، ٤/ ٤٩١، ٤/ ٧١، ٤/ ١٨٦، ٢٨٩. ٢٥ و الله يدعوا إلى دار السلام: ٣/ ٢٣٦، ٤/ ٢٠٧. ٢٧ جزاء سيئة بمثلها: ٣/ ١٥٩. ٢٩ إن كنا عن عبادتكم لغافلين: ٤/ ١٩٥. ٣١ قل من يرزقكم من السماء و الأرض: ١/ ٢٢٢، ٣/ ٢٣٩، ٤/ ٤٩ (٢)، ٤/ ٨، ١٠ (٢)، ١٣٤. ٣٣ حقت: ٢/ ٤٠. ٣٤ قل هل من شركائكم من يبدأ... ١/ ١١٢، ٢/ ٣١٦، ٣/ ٣١٧، ٤/ ٤٣ (٣). ٣٥ قل هل من شركائكم من يهدى: ٢/ ٣١٧، ٤/ ٤٣. ٣٦ و ما يتبع أكثرهم إلا ظنا: ٤/ ٨٨. ٣٧ و ما كان هذا القرآن أن يفترى: ٤/ ١٩٨. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٣٨ قل فأتوا بسورة من مثله: ٢/ ٢٢٤، ٢٢٥. ٣٩ بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه: ٢/ ٢٢٥. ٤٢ و منهم من يستمعون إليك أفأنت تسمع الصم: ٣/ ٢٩٧، ٤/ ٣٤٠، ٤/ ٤٣. ٤٣ و منهم من ينظر إليك أفأنت تهدى العمى: ٣/ ٢٩٧، ٤/ ٣٤٠. ٤٤ إن الله لا- يظلم الناس شيئا: ١/ ٥١٢ (٢)، ٢/ ٣٤٩، ٣/ ٨٥. ٤٦ و إما نرينك بعض الذى نعدهم: ٢/ ٤٥٤، ٣/ ٢٣٦، ٣/ ٢٣٧. ٥٠ ما ذا يستعجل منه المجرمون: ٢/ ٤٤٢. ٥١ أ ثم إذا ما وقع آمنتم به: ٢/ ٤٥١، ٣/ ٢٢٧، ٤/ ١٥٦. ٥٣ قل إى و ربى إنه لحق: ٣/ ١٢١، ١٢٢، ١٢٤، ٤/ ٢٢٢. ٥٥ ما فى السموات و الأرض: ١/ ٢٣٦، ٢/ ٢٣٧. ٥٦ هو يحيى و يميت: ٣/ ٢٤٩. ٥٧ يا أيها الناس قد جاءكم موعظة: ١/ ٣٧١، ٢/ ٤٧٤، ٣/ ٤٩٠. ٥٨ قل بفضل الله و برحمته فبذلك فلتفرحوا: ١/ ٣٧٠، ٢/ ٤٧٤ (٢)، ٣/ ٢٠٠، ٤/ ٢٩٩. ٥٩ فجعلتم منه حراما و حلالا: ٣/ ٣٢٥. ٦٠ و لكن أكثرهم لا يشكرون: ١/ ٢٢٤. ٦١ و ما يعزب عن ربك من مثقال ذرة: ١/ ١٤٧، ٢/ ٢٣٤، ٣/ ٣٦٦، ٤/ ١٤٣ (٢)، ٤/ ١٨٤. ٦٢ ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم: ٢/ ٢٢٤.

٥١٣. ٦٤ لهم البشرى في الحياة الدنيا و في الآخرة: ١/ ٢٣٤، ٢/ ٣٣٠، ٤٠٨. ٦٥ و لا يحزنك قولهم إن العزة لله: ١/ ٥٠١، ٥١٣ (٢)، ٣/ ١١٩، ١٧٠. ٦٦ و ما يتبع الذين يدعون من دون الله: ١/ ٢٣٠، ٢/ ٣٤٦، ٣٤٧، ٤/ ٦٤. ٦٧ إن في ذلك لآيات لقوم يسمعون: ١/ ٢٣٣. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٢٠ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٦٨ إن عندكم من سلطان: ٤/ ١٩٣. ٧٠ إلينا مرجعهم: ٢/ ٤٥٣. ٧١ فأجمعوا أمركم و شركاءكم: ٣/ ١٩٦، ٢٧٣، ٤/ ٤٠٤ (٢). ٧٢ و أمرت أن أكون من المسلمين: ١/ ٢٣٠، ٤/ ٩٠. ٧٣ فنَجِّيناه: ١/ ٢٢٧. ٧٤ كذبوا به من قبل: ١/ ٢١١. ٧٥ ثم بعثنا من بعدهم موسى و هارون: ٣/ ٣٢٥. ٧٨ أ جئنا لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا: ٣/ ٣٩٨. ٨١ إن الله لا يصلح عمل المفسدين: ٣/ ٤٠٥. ٨٤ يا قوم إن كنتم آمنتم بالله: ٢/ ٣٧٠، ٤٧١. ٨٧ و أوحينا إلى موسى و أخيه أن تبوءا: ٢/ ٣٦٦، ٣/ ٣٩٩ (٣)، ٤/ ١٤٤. ٨٨ فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم: ٤/ ١٣٠ (٢)، ٢/ ٢٢٩، ٣/ ٣٨١. ٨٩ قال قد أجيبت دعوتكما: ٢/ ٣٢٥، ٣/ ٣٦٦. ٩٢ لتكون لمن خلفك آية: ٤/ ٢٩٦. ٩٤ فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك: ٢/ ٣٦٧ (٢). ٩٦ إن الذين حقت عليهم كلمة ربك: ٢/ ٣٢٦. ٩٧ و لو جاءتهم كل آية حتى يروا: ٢/ ٣٢٦. ٩٨ فلو لا كانت قرية: ١/ ٢٤٨، ٤/ ٢١٠، ٣/ ٣٢٥، ٤/ ٩٩ أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين: ٢/ ٣٦٨، ٤/ ٤٣٤، ٤/ ٤٣٥. ١٠١ و ما تغني الآيات و النذر عن قوم: ٣/ ٢٣٥. ١٠٣ ثم نجى رسلنا و الذين آمنوا: ١/ ٢١٥. ١٠٤ قل يا أيها الناس: ١/ ٢٣١ (٢)، ٢/ ٣٥٢، ٢/ ٣٦٧. ١٠٥ و أن أقم وجهك للدين حنيفا: ٤/ ٩٠. ١٠٦ ما لا ينفعك و لا يضرك: ١/ ٢١٤، ٢/ ٢١٥. ٢٣٦. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١٠٧ و إن يردك بخير: ٣/ ٣٦١. ١٠٩ و اتبع ما يوحى إليك و اصبر: ١/ ٢٧١.

١١- سورة هود

١١- سورة هود ١ الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت: ١/ ١٣٣، ٢/ ٢١٦، ٢٥٥، ٢٦٠، ٢٦٣، ٣/ ٣٦٥، ٢/ ٢٢، ٤/ ١٩٩، ٤/ ١٣٠. ٢ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ: ٤/ ١٣٠، ٣/ ٣٠٤ و يؤت كل ذي فضل فضله: ٤/ ٨٨. ٥ يعلم ما يسرون: ٢/ ٥٣، ٣/ ٣٤٦، ٤/ ٣٦٠، ٤/ ٢٠٨. ٨ أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ: ٤/ ٢٠٨، ٣/ ٣٩٩. ٩ لَيْتُوس: ٢/ ٢٩. ١٢ فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك: ٤/ ٣٣٨. ١٣ و ادعوا من استطعتم: ١/ ١٨٦، ٢/ ٣٥٧، ٢/ ٢٢٤، ٣/ ٢٣٠، ٢/ ٢٣٩، ٣/ ٣٦١، ٣/ ٣٧٢، ٣/ ١١٠، ٤/ ١٩٦. ١٤ فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا: ١/ ٢٣٧، ٢/ ٥٠، ٤/ ٥١، ٣/ ٣٦١، ٣/ ٣٦٩ (٣)، ٤/ ٤٣٣. ١٥٦. ١٧ فلا تك في مريئة مما يعبد هؤلاء: ١/ ٢٢٨، ٢/ ٢٤٠. ١٨ و من أظلم ممن افترى على الله: ٢/ ١٨٤، ٤/ ٢٠٨. ١٩ و الذين يصدون عن سبيل الله: ١/ ٢٢٨ (٢)، ٢/ ١٨٤، ٣/ ١٨٥، ٣/ ٤٩٢. ٢٠ يضاعف لهم العذاب: ١/ ٢٢٦، ٢/ ١٨٤، ٣/ ٣٨٢. ٢٣ و أختبوا إلى ربهم: ٣/ ٤٠٤. ٢٤ مثل الفريقين كالأعمى: ٣/ ٤٦٩، ٤/ ٥١٠. ٢٥ و لقد أرسلنا: ١/ ٢١١. ٢٦ أن لا- تعبدوا إلا- الله إنى أخاف: ١/ ٢٢٤، ٢/ ٥١. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٢١ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٢٧ فقال الملائ الذين كفروا من قومه: ١/ ٢٢٤، ٢/ ١٥٢. ٢٨ أنزلكموها و أنتم لها كارهون: ١/ ٣٥١، ٢/ ٣٦٥، ٣/ ٤٣٦، ٣/ ٣٦١. ٣١ و لا- أقول إنى ملك: ١/ ٢١١، ٤/ ٤٧٠، ٤/ ٢٩٤. ٣٢ قالوا يا نوح قد جادلنا: ٢/ ٤٠٦. ٣٤ و لا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح: ٢/ ٤٧٠، ٣/ ٤٧٢، ٣/ ٢٦١، ٤/ ٢٩٤. ٣٥ أم يقولون افتراه قل إن افتريته: ٣/ ٢٠٠. ٣٧ و اصنع الفلك بأعيننا: ٢/ ٢١٥، ٣/ ٥٠٤، ٣/ ١٤٣. ٣٨ إن تسخروا منا فإننا نسخر منكم: ٢/ ٣٩٧، ٣/ ٤٤٠. ٤٠ من كل زوجين اثنين: ١/ ٢٣٢، ٣/ ١٦. ٤١ اركبوا فيها: ٢/ ٢٣، ٤/ ٢٦٤. ٤٢ و نادى نوح ابنه: ٤/ ٢٣، ٤/ ٩٠. ٤٣ لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم: ٢/ ٢٤٣، ٣/ ٣٩٨، ٣/ ٢٣٣. ٤٤ يا أرض ابلعي ماءك و يا سماء ألقى: ٢/ ٢٨٩، ٣/ ١٤٠ (٢)، ٣/ ١٤٣، ٢/ ٢١٦، ٢/ ٢٩٧. ٣٠١. ٤٥ و نادى نوح ربه: ٢/ ٤٠٥، ٤/ ١٤٨. ٤٦ فلا تسألن ما ليس لك به علم: ٢/ ٣٠، ٣/ ٣٦٨، ٣/ ٢٢٦. ٤٧ و إلا تغفر لى و ترحمنى أكن من الخاسرين: ٤/ ١٩٢، ١/ ٢١٣. ٤٨ قيل يا نوح اهبط بسلام: ١/ ٣٥٣، ٢/ ٣٥٧، ٤/ ٢٢٥. ٤٩ تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك: ٢/ ٢٢٨، ٣/ ٣٣٩. ٥٢ و يا قوم استغفروا ربكم: ٢/ ٤٣٠، ٣/ ٥٤، ٤/ ٢٠٦. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٥٣ يا هود ما جئنا بينة: ٣/ ٤٠٠، ٤/ ٨٨. ٥١. ٥٤ شهدوا: ٣/ ٤٠٠ (٣). ٥٧ فإن تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلت: ٣/ ٢٧٨. ٥٨ و لَمَّا: ١/ ٢٣٧، ٤/ ٧١. ٥٩ و تلك: ١/ ٢٣٨. ٦٠ و أتبعوا في هذه الدنيا لعنة: ٤/ ٩٧. ٦١ و إلى ثمود أخاهم صالحا: ٣/ ٢٧٦. ٦٢ و إننا لفي شك مما تدعوننا إليه: ١/ ٢١٢. ٦٤ يا قوم: ٢/ ٣٦٦.

٤٣١. ٦٦ و من خزي يومئذ: ١/ ٢٣٧، ٣/ ٤٢٨. ٦٧ و أخذ الذين ظلموا الصيحة: ١/ ٢٢٥ (٢)، ٣/ ٤٣١، ٤/ ١٤٤. ٦٨ ألا إن ثمودا كفروا ربهم: ٤/ ٢٠٨. ٦٩ و لقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى: ٣/ ١٨٥، ٤/ ٢٧٧، ٤/ ٦٣. ٧٠ فلما: ١/ ٢٣٧. ٧١ فضحكت فبشرناها ياسحاق: ١/ ٢٥٠، ٣/ ٣٩٧، ٣/ ٣٥٠. ٩٨. ٧٣ رحمت الله و بركاته: ٢/ ٤٠، ٣/ ٣٠. ٧٤ فلما ذهب عن إبراهيم ... يجادلنا: ١/ ٢٣٧، ٤/ ٣٢٩، ٣/ ٣٣٠. ٧٥ إن إبراهيم لحليم أواه: ٤/ ٢٨٨. ٧٦ يا إبراهيم أعرض عن هذا: ٢/ ٥٠٤. ٧٧ و لما جاءت رسلنا لوطا: ١/ ٢٣٧، ٤/ ٢٠٠، ٣/ ٣٢٩. ٧٨ و هن أطهر لكم: ١/ ٣٠٦، ٣/ ٤٨٢، ٤/ ٤٨٤. ٧٩ و إنك لتعلم ما نريد: ٤/ ٣٤٤. ٨٠ لو أن لى بكم قوة: ٢/ ٤٢٩، ٣/ ٢٥٧، ٤/ ٣١٩، ٣/ ٣٣٠. ٨١ فأسر بأهلك ... و لا يلتفت منكم: ٢/ ٣٢٧. ٨٢ جعلنا عاليها سافلها: ١/ ٢٣٧، ٤/ ١١٥. ٨٤ و إلى مدين أخاهم شعيبا: ٣/ ٢١٩. ٨٦ بقيت الله: ٢/ ٤١. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٢٢ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٨٧ قالوا يا شعيب أصلاتك تأمرك ...: ١/ ١٧١، ٢/ ٢٣١، ٤/ ٥٠. ٨٨ يا قوم أريتم إن ... بالله: ٤/ ١٣٦. ٩٠ و استغفروا ربكم ثم توبوا إليه: ٤/ ٢٣٤. ٩٣ و يا قوم اعملوا على مكانتكم: ٣/ ٢٨٩. ٩٤ و أخذت الذين ظلموا الصيحة: ١/ ٢٢٥ (٢)، ٣/ ٤٢٨، ٤/ ٤٣١. ٩٥ ألا بعدا لمدين كما بعدت ثمود: ٣/ ٣٦٨. ٩٧ إلى فرعون و ملائجه: ٢/ ١٩، ٣/ ٣٣٠. ١٠١ و ما ظلمناهم: ١/ ٢٣٣. ١٠٢ و كذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى: ٤/ ١٤٤. ١٠٣ ذلك يوم مجموع له الناس: ١/ ٢٤٠، ٣/ ٤٣٥، ٤/ ٢١٤. ١٠٥ يوم يأت: ١/ ١٤٩، ١٥٠، ٢/ ٣٣، ٣/ ٣٣٠، ٤/ ٣٤٣. ١٠٦ فأما الذين شقوا ففى النار: ٣/ ١٢٨. ١٠٧ خالدين فيها ما دامت السموات و الأرض: ٣/ ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ٤/ ٥٢، ٥/ ٣٤٩ (٢). ١٠٨ و أما الذين سعدوا ففى الجنة: ٢/ ٤٨٧، ٣/ ٥٠١ (٢)، ٣/ ١٢٩، ٤/ ٢١٤. ١٠٩ ألا كما يعبد آباؤهم: ١/ ٢٣١، ٢/ ٢٤٠. ١١١ و إن كلما لما ليوفينهم: ١/ ٥١٥، ٤/ ١٩٥، ٣/ ٣٢٧. ١١٢ فاستقم كما أمرت و من تاب معك: ٢/ ٥٠٨، ٣/ ٣٧١. ١١٣ و لا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم: ٣/ ٤٣٧. ١١٤ و أقم الصلاة طرفى النهار و زلفا من الليل: ١/ ١٢٤، ٢/ ٢٨٤. ١١٦ إلا قليلا ممن أنجينا منهم: ٤/ ٢١٢، ٣/ ٣٢٥. ١١٧ و ما كان ربك ليهلك القرى: ٤/ ٢٩٦. ١١٨ و لا يزالون مختلفين: ٣/ ٤٢٤. ١١٩ و لذلك خلقهم: ١/ ٥٠٢ (٤)، ٣/ ٤٢٤ (٣). ١٢٠ و كلاً نقص عليك من أنباء الرسل: ٣/ ١١٠. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١٢٣ و لله غيب السموات و الأرض: ١/ ٢٧١، ٣/ ٣٧٢ (٢)، ٤/ ١٢٧.

١٢- سورة يوسف

١٢- سورة يوسف ١ الر* تلك آيات الكتاب المبين: ١/ ٢٥٥، ٢/ ٢٦٠، ٣/ ٢٦٣، ٤/ ٣٦٥، ٥/ ٣٧٢. ٢ إنا أنزلناه قرآنا عربيا: ١/ ٣٨٢، ٢/ ٣٩٧، ٣/ ٢٢، ٤/ ٩٦، ٣/ ٣٥٠. ٣ نحن نقص عليك أحسن القصص: ١/ ١٤١، ٢/ ٣٧٣. ٤ إني رأيت أحد عشر كوكبا: ١/ ٣٥٢، ٢/ ٣٦٩، ٣/ ١٠٠، ٤/ ٣٧٤. ٥ فيكيدوا لك كيذا: ٢/ ٤٩٢. ٧ و ما أنت بمؤمن لنا و لو كنا صادقين: ٣/ ٥٠١. ٨ ليوسف و أخوه أحب: ٤/ ٢٨٨. ٩ اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا يخل: ٤/ ١٣٠. ١٠ يلتقطه بعض السيارة: ٣/ ٤٢٥. ١٢ أرسله معنا غدا يرتع و يلعب: ١/ ٣١١، ٤/ ٣٦٦. ١٤ لئن أكله الذئب و نحن عصبه: ٤/ ٣٧٤. ١٥ فلما ذهبوا به و أجمعوا أن يجعلوه: ١/ ٢٣٧، ٤/ ٣٣٠ (٢). ١٦ و جاءوا أباهم عشاء يبكون: ٢/ ١٧، ٣/ ٥٩، ٤/ ٩٣. ١٧ قالوا يا أبانا: ٢/ ٤٥٩، ٣/ ٩٣، ٤/ ٢٨٦، ٥/ ٣١٥، ٦/ ٣٢٠. ١٨ و جاءو على قميصه: ١/ ٤٨٢، ٢/ ٤٨٤، ٣/ ٤٠١، ٤/ ٢١٤، ٥/ ٣٦٢. ١٩ يا بشرى: ٣/ ٤١٥. ٢٠ و شره بثمان بخس: ١/ ١٩٥، ٣/ ٣٥. ٢١ و قال الذى اشتراه من مصر: ١/ ٢٤٥، ٣/ ١٦٧، ٤/ ٣٧٧. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٢٣ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٢٢ و لما بلغ أشده آتياه حكما و علما: ١/ ٢٣٧، ٣/ ٣٣٢. ٢٣ و راودته التى هو فى بيتها: ٢/ ٢٦، ٣/ ٢٨٤، ٤/ ٢٩٥، ٥/ ٤١٤. ٢٤ و لقد هممت به: ١/ ٥٠٢ (٢)، ٣/ ٢٢١، ٤/ ٢٥٥، ٥/ ٣٥٠، ٦/ ٢٩٦، ٣/ ٣٢٣. ٢٥ و استبقا الباب و ألقيا سيدها لدا الباب: ٢/ ٢٦، ٣/ ٢٥٤، ٤/ ٣٤١. ٢٦ قال هى راودتنى عن نفسى: ٤/ ٢٥ (٢)، ٥/ ٥٦، ٦/ ١١٢، ٧/ ١٩٢. ٢٧ و إن كان قميصه: ٢/ ٤٥٧، ٣/ ٥٦، ٤/ ٢٦٠. ٢٩ يوسف أعرض عن هذا: ١/ ٥٠٢ (٢)، ٣/ ١٧٨، ٤/ ٢٨٣، ٥/ ٣٨١. ٣٠ امرأت العزيز: ١/ ٢٣٥، ٢/ ٣٩٩، ٣/ ١٨٢ (٢). ٣١ فلما: ١/ ٢٣٧ (٢)، ٣/ ٣٨١، ٤/ ٥، ٥/ ٩٢، ٦/ ٢٣٨، ٧/ ٣٤٧. ٣٢ ليسجنن و ليكونا من الصاغرين: ٢/ ٥١٦، ٣/ ١٢٤، ٤/ ١٨٢، ٥/ ٢٦٣، ٦/ ٣٣. ٣٣ قال رب السجن أحب إلى: ٤/ ٢٠٧، ٥/ ٢١٣. ٣٤ فصرف عنه كيدهن: ٤/ ٥٣. ٣٥ ليسجننه حتى حين: ٤/ ٥٣. ٣٦ إني أرانى أحمل فوق رأسى

الجنة التي وعد المتقون: ١/ ٢٣٩، ٣٤٨، ٢/ ١١٩، ١٢٠ (٢)، ٣٩٢، ٣/ ٢١٠، ٢١١، ٣٧. لئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك: ١/ ٣٧٢، ٣٨ و لقد أرسلنا رسلا من قبلك: ١/ ٢٣٠ (٢)، ٢/ ٢٢، ٣/ ٣٣٣ (٢)، ٣٦١، ٤٩٤. ٣٩. يمحو الله ما يشاء ويثبت: ٢/ ٣٠، ٣/ ٢٠٥، ٢٣٧، ٣٣٣. ٤٠. وإن ما نرينك بعض الذي نعدهم: ٢/ ٥٠، ٤٥٣، ٤/ ٢٤٩. ٤١. أو لم يروا أنا نأتى الأرض ننقصها: ٣/ ١٨٦. ٤٣. ويقول الذين كفروا لست مرسلا: ١/ ٢٧١، ٢/ ٣٢٨، ٣/ ١٥٨.

١٤- سورة إبراهيم

١٤- سورة إبراهيم ١ الر: ١/ ٢٥٥، ٢٦٠، ٢٦٣، ٣٦٥، ٢/ ٢٢٤، ٣/ ٤٩٢، ٤/ ٨٨. ٤. ما أرسلنا من رسول إلا بلسان: ١/ ٣١٠، ٣١٧، ٣٨٧، ٢/ ١٤٧، ٣٩٧. ٥. إن في ذلك لآيات لكل صبار: ١/ ٢١٣ (٢)، ٣/ ٨٥، ٦. و يذبحون: ١/ ٢٠٩، ٢١٣، ٢٢٢. ٩. فردوا أيديهم في أفواههم: ١/ ٢١٢، ٢/ ٣٤٦، ٤/ ٢٦٤. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١٠. و يؤخركم إلى أجل مسمى: ١/ ٢٢٩، ٣/ ٢٨٩، ٣٠٨، ٤/ ١٩٣، ٢٠٤، ٢٩٢. ١١. قالت لهم رسلهم: ٣/ ٤٣٠، ٤/ ١٩٢. ١٢. و ما لنا ألا نتوكل على الله: ٣/ ١٥٣. ١٣. قال الذين كفروا لرسولهم لنخرجنكم: ٢/ ٢٦٢، ٣/ ١١٤، ٤٠٣. ١٤. و لنسكنكم الأرض من بعدهم: ٢/ ٣١، ٣٢، ٤٠٤، ٣/ ١١٤. ١٦. من ورائه جهنم: ٤/ ٢٥٣. ١٧. و يأتيه الموت من كل مكان و ما هو بميت: ٢/ ١٨٩. ١٨. مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد: ١/ ٢٠٧، ٢/ ٣٩٩، ٣/ ٣٥٣، ٤/ ٤٦٢، ١١. ١٩. إن يشأ يذهبكم و يأت بخلق جديد: ٣/ ٣٨٩. ٢٠. أ تأخذونه بهتانا: ٢/ ٤٣٦، ٣/ ٣٨٩. ٢١. و برزوا لله جميعا: ٢/ ٤٤٢، ٣/ ٣٨٩، ٤/ ٤٣١، ٤٠١. ٢٢. إن الله وعدكم وعد الحق: ١/ ٤٦٦ (٢)، ٢/ ٤٧٠ (٢)، ٣/ ٢٤٤، ٤/ ١٤٦. ٢٥. تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها: ١/ ٢٣٥، ٢/ ٣٧٩. ٢٧. و يضل الله الظالمين: ٤/ ٦٠. ٢٨. ألم تر إلى الذين بدلوا نعمه الله: ١/ ٢٣٨، ٢/ ٣٧٨، ٣/ ٣٨٢، ٤/ ٤٠٤. ٢٩. و بسس القرار: ١/ ٢٢٢. ٣١. قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة: ١/ ١٩٥، ٢/ ٢٧٣، ٣/ ٣٦٤، ٤/ ٣٠٢. ٣٤. و إن تعدوا نعمت الله لا تحصوها: ١/ ١٧٦، ٢/ ٢٣٨، ٤/ ٤٠ (٢)، ٣/ ٢٢، ٤٤، ٤٨، ٤/ ٣٦. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٢٦ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٣٥. رب اجعل هذا البلد آمنا: ١/ ٢١٩، ٢/ ١٩٢، ٣/ ٣٩٦، ٤/ ١١٥. ٣٧. إني أسكنت من ذريتي: ١/ ٢١٩، ٣/ ٢٣٥، ٤/ ٢٣٥، ٢٠٧. ٣٨. من شىء فى الأرض و لا فى السماء: ١/ ٢٣٤. ٣٩. إن ربي لسميع الدعاء: ٢/ ٥٠٦. ٤٤. نجب دعوتك و نتج الرسل: ٤/ ٣٥. ٤٥. و سكنتم فى مساكن الذين ظلموا أنفسهم: ٢/ ١١٨، ٣/ ٣٦٨، ٤/ ٧٣. ٤٦. و إن كان مكرهم لتزول منه الجبال: ٣/ ١٣١، ٤/ ٢٨٧. ٤٧. فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله: ٣/ ٣٥٢. ٤٨. يوم تبدل الأرض غير الأرض و السموات: ٣/ ٢٠٥، ٢٣٥، ٢٣٧، ٣٢٧. ٤٩. مقرنين فى الأصفاد: ٣/ ٣٠٥. ٥٠. و تغشى وجوههم النار: ٣/ ٣٠٥. ٥١. ما كسبت: ١/ ٢٣١. ٥٢. هذا بلاغ للناس: ١/ ٢٧٠، ٢٧١، ٣٧٧، ٣/ ١٨٣، ٣٧٢.

١٥- سورة الحجر

١٥- سورة الحجر ١ تلك آيات الكتاب و قرءان مبين: ١/ ٢٥٥، ٢٦٠، ٢٦٣، ٢/ ٢٣. ٢. ربما يود الذين كفروا: ٤/ ١٤١، ٢٤٥، ٣٥٠. ٤. و ما أهلكنا من قرية: ١/ ٣٨١، ٢/ ٢٣، ٣/ ٥١٢، ٤/ ٣٧٦ (٢). ٦. يا أيها الذى نزل عليه الذكر: ١/ ٢٤٠، ٤/ ٥٠١، ٧/ ٣٠٨. لو ما تأتينا بالملائكة: ٤/ ٣٥٠، ٣٢٦. ٩. إنا نحن نزلنا الذكر له لحافظون: ١/ ٢٣٥، ٢/ ٦٢، ٣/ ١٧٥، ٤/ ٢٠٢، ٥/ ٢٥٢، ٦/ ٢٥٣. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١١. و ما يأتيهم من رسول إلا كانوا: ٤/ ٢١٣. ١٥. حكيم عليهم: ١/ ٣٥٢. ١٩. و الأرض مددناها و ألقينا فيها رواسي: ٣/ ١٥٩، ٤/ ٤٤٤. ٢٠. لكم فيها معاش و من لستم له برازقين: ٤/ ١٠١. ٢٢. و أرسلنا الرياح لواقع: ١/ ٣٥١، ٣/ ٤٤٧. ٢٤. و لقد علمنا المستقدمين منكم و لقد علمنا: ٣/ ٣٣٤. ٢٥. حكيم عليهم: ١/ ٢٣٣. ٢٦. من حمأ مسنون: ٢/ ١٨٣. ٢٧. و الجآن خلقناه من قبل: ٣/ ٣٢٨. ٢٨. و إذ قال ربك للملائكة: ١/ ٢٢٨، ٢/ ١٨٣. ٣٠. أجمعون: ١/ ٢٢٨، ٢/ ٤٨٨، ٣/ ١٢٨، ٤/ ٧٩، ٥/ ٢٧٤ (٢). ٣١. إلا إبليس: ٣/ ١٢٨، ٤/ ٧٩. ٣٢. ألا تكون مع

الساجدين: ١/ ٢١١. ٣٣ من حميا مسنون: ٢/ ١٨٣. ٣٤ فاخرج منها فإنك رجيم: ٢/ ٦٥، ٣٥. ٣٥٩. ٣٥ وإن عليك اللعنة: ٢/ ٣٥٩. ٤٢ إن عبادى ليس لك عليهم سلطان: ٢/ ٣٣٢. ٤٤ لها سبعة أبواب: ٢/ ٢٦. ٤٥ إن المتقين فى جنات و عيون: ٣/ ١٧٢. ٤٦ ادخلوها بسلام آمين: ٢/ ٣٥٩، ٣/ ١٧٢ (٢). ٤٧ و نزعنا ما فى صدورهم من غل: ٢/ ١٥٠، ٤/ ١٨. ٤٨ و ما هم منها بمخرجين: ٤/ ٦٢. ٤٩ نبئ عبادى أتى أنا الغفور الرحيم: ١/ ٣١٧. ٥٠ و أن عذابى هو العذاب الأليم: ١/ ٣١٧. ٥٢ إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما: ٢/ ٣٢٧، ٣/ ٣٨٧. ٥٣ البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٢٧ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٥٤ فبم تبشرون: ٤/ ٣٤٦. ٥٦ و من يقنط من رحمة ربه إلا: ٤/ ٣٥٢. ٥٩ إلا- آل لوط إنا لمنجوهم أجمعين: ٢/ ٤٨٩. ٦٠ إلا- امرأته: ٢/ ٤٨٩. ٦٣ بل جنناك بما كانوا فيه يمترون: ٤/ ٧١. ٦٤ و آتيناك بالحق و إنا لصادقون: ٤/ ٧١. ٦٥ فأسر بأهلك بقطع من الليل: ٢/ ١٣٢، ٣/ ٣٢٧. ٦٦ و قضينا إليه ذلك الأمر أن دابر: ٣/ ٥٥. ٦٨ إن هؤلاء ضيفى: ٢/ ٣٦٠. ٧٢ لعمرك إنهم لفى سكرتهم يعمهون: ٣/ ١٢٢، ٤/ ٢٨٨. ٧٥ إن فى ذلك لآيات للمتوسمين: ٤/ ١٥. ٧٧ إن فى ذلك لآية للمؤمنين: ١/ ٢٢٦، ٤/ ٢٤٠، ١٥ (٢). ٧٨ و إن كان أصحاب الأيكة لظالمين: ١/ ٢٥٠، ٢/ ٥٢. ٨٥ و ما بينهما إلا بالحق: ٤/ ٣٤٩. ٨٧ و لقد آتيناك سبعا من المثانى: ١/ ٣٤٢، ٣/ ٣٧٢، ٤/ ٤١٢، ٢/ ٣٣١، ٣/ ٤٩، ٤/ ٧٥. ٨٩ و قل إنى أنا النذير المبين: ١/ ١٤٤. ٩٠ كما أنزلنا على المقتسمين: ١/ ١٤٤. ٩١ الذين جعلوا القرآن عضين: ٤/ ١١٤، ١١٦، ١١٧، ١١٨. ٩٢ فو ربك لسألنهم أجمعين: ٢/ ١٨٤، ٣/ ١٢١، ١٢٣. ٩٣ عما كانوا يعملون: ٢/ ١٨٤. ٩٤ فاصدع بما تؤمر: ٣/ ٢٩٦، ٤/ ٤٨٧، ٩٧ و لقد نعلم: ٣/ ٤٣٢. ٩٩ و اعبد ربك حتى يأتيك اليقين: ١/ ٢٧١.

١٦- سورة النحل

١٦- سورة النحل ١ أتى أمر الله فلا تستعجلوه: ١/ ٢٦٧، ٢/ ٢٦١، ٤/ ١٨١. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٢ ينزل الملائكة بالروح من أمره: ٢/ ٢٦١ (٢)، ٣/ ٩٥. ٣ خلق السموات و الأرض بالحق: ١/ ١٧٥. ٤ من نطفة: ١/ ١٧٥. ٥ و الأنعام خلقها لكم فيها دفء: ١/ ١٧٥، ٢/ ١٣، ٣/ ١٩١. ٦ و لكم فيها جمال حين تريحون و حين تسرحون: ١/ ٣٥٢، ٣/ ٣٣٢. ٨ و يخلق ما لا تعلمون: ٣/ ٣٢٨، ٤/ ٤٦٢، ٩ و لو شاء لهداكم أجمعين: ٣/ ٢٣٨. ١٠ هو الذى أنزل من السماء ... تسيمون: ١/ ١٧٥. ١١ ينبت لكم به الزرع و الزيتون و النخيل: ١/ ١٧٥، ٢/ ٢٣٤، ٣/ ٢٤٠. ١٢ و سخر لكم الليل و النهار و الشمس و القمر: ١/ ١٧٥، ٢/ ٢٣٢. ١٣ و ما ذرأ لكم فى الأرض مختلفا: ١/ ١٧٦ (٢)، ٢/ ٢٤٠. ١٤ و جحدوا بها و استيقنتها أنفسهم ظلما و علوا: ١/ ٢٠٨، ٢/ ٤٧٥. ١٥ و ألقى فى الأرض رواسى أن تميد: ٣/ ٢٨٥، ٤/ ١١٩، ٥/ ٣٣٨. ١٦ و بالنجم هم يهتدون: ١/ ١٩٤، ٢/ ١٣٨. ١٧ أفمن يخلق كمن لا- يخلق: ١/ ٣٧، ٣/ ٢٠٤، ٤/ ٤٧٨، ٥/ ٣٥٤. ١٨ و إن تعدوا نعمة الله ...: ١/ ١٧٦، ٢/ ٤٠ (٢). ١٩ و الله يعلم ما تسرون و ما تعلنون: ٣/ ٣٥٧، ٤/ ٣٤٤. ٢٠ و الذين يدعون من دون الله: ١/ ٢١٣. ٢١ أموات غير أحياء: ١/ ٢٢٧، ٤/ ٢٢١. ٢٢ و أرسلنا الرياح لواقح: ٤/ ١٠. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٢٨ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٢٤ و إذا قيل لهم ما ذا أنزل ربكم: ٣/ ٢٧٧، ٤/ ٤٥. ٢٥ يخرج الخبء فى السموات و الأرض: ٢/ ٢٦٩، ٣/ ٢٧٣. ٢٦ فأتى الله بنيانهم من القواعد: ٢/ ٢١١، ٣/ ٢٣ (٢)، ٤/ ١٤٤. ٢٧ ثم يوم القيامة: ١/ ٢٢٦، ٢/ ٤٦٦. ٢٨ و ما كنا نعمل من سوء بلى: ١/ ٥٢٤، ٢/ ١٩٢، ٤/ ٢٢٩. ٢٩ فلبس مثوى المتكبرين: ١/ ٢٣٢. ٣٠ و قيل للذين اتقوا ما ذا أنزل ربكم: ٣/ ٢٣٠، ٤/ ٢٧٧، ٤/ ٤٥. ٣١ جنات تجرى من تحتها الأنهار: ١/ ٢٢٩، ٢/ ٢٣٧، ٣/ ٢٣٩. ٣٢ ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون: ٢/ ١٩٣. ٣٣ هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة: ١/ ٢٣٣، ٢/ ٢٠٨، ٣/ ١٨٦ (٢)، ٤/ ٢٨٦. ٣٥ لو شاء الله ما عبدنا: ١/ ١١٣. ٣٦ و لقد بعثنا فى كل أمة رسولا: ٣/ ٤٢٩ (٣). ٣٨ و أقسموا بالله جهد أيمانهم: ١/ ٥٢٤، ٢/ ١٥٠، ٣/ ١٢٤، ٤/ ٢٢٩. ٣٩ لبيّن لهم الذى يختلفون فيه: ٢/ ١٥٠، ٤/ ٢٩٦. ٤٠ إنما قولنا لشيء إذا أردناه: ٢/ ١٩، ٣/ ٣٧٣ (٢)، ٤/ ٤٠٣. ٤١ و الذى هاجروا فى الله من بعد ما ظلموا: ١/ ٢٨٣، ٢/ ٢٨٨. ٤٣ و ما أرسلنا من قبلك إلا رجالا: ٣/ ١٣٨. ٤٤ و أنزلنا إليك الذكر لتبين للناس: ١/ ٢٤١، ٢/ ١٧٣، ٣/ ١٩٩، ٤/ ٢٠٠، ٥/ ٣٠٣، ٦/ ٣٠٤، ٧/ ٣٢٢، ٨/ ١٣٨، ٩/ ٤٨. ٤٨ أو لم يروا إلى ما خلق الله من شيء: ١/ ١٤٦، ٢/ ١٣.

٤٩ و لله يسجد ما في السموات و ما في الأرض: رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١/ ١٤٦، ٣/ ٣٧٤، ٤/ ٣٤١. ٥٠ يخافون ربهم من فوقهم و يفعلون ما يؤمرون: ٣/ ١١٣، ٤/ ٢٨١، ٤/ ٦٩، ٧٣. ٥١ و قال الله لا تتخذوا إلهين اثنين: ٢/ ٢٤٧، ٣/ ١٤، ٤٢، ٣٥٤، ٤/ ١٠٦، ٢١٢. ٥٢ ما في السموات و الأرض: ١/ ٢٣٧. ٥٣ ثم إذا مسكم الضرّ فإليه تجأرون: ٢/ ٢٧٣. ٥٤ ثم إذا كشف الضرّ عنكم: ٢/ ٢٧٣. ٥٥ ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون: ٣/ ٢٨٩. ٥٧ و يجعلون لله البنات سبحانه: ٣/ ١٣٦، ١٤٢، ٢٧١. ٥٨ ظلّ وجهه مسوداً و هو كظيم: ٢/ ٣٢٦، ٣/ ١٤٨. ٦٠ و لله المثل الأعلى: ١/ ٥٠٨، ٢/ ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ٢٠١. ٦١ فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة: ١/ ٤٦٦، ٢/ ٤٠٥، ٣/ ٣٣٤، ٤/ ٧١. ٦٢ و يجعلون لله ما يكرهون: ٣/ ٢٧١، ٤/ ١١٧، ٣٠١. ٦٤ و ما أنزلنا عليك الكتاب إلّا ...: ٢/ ٣١٥. ٦٥ فأحيا به الأرض بعد موتها: ١/ ٢١٢، ٢٣٣، ٢٤٠. ٦٦ و إن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم: ٣/ ٤٢٠، ٤٢٤. ٦٧ و من ثمرات النخيل و الأعناب: ١/ ٢٤٠، ٤/ ٢٧٦. ٦٨ و أوحى ربك إلى النحل: ٤/ ٢٩٢. ٦٩ فيه شفاء للناس إن في ذلك لآية: ١/ ٢٣٤، ٢/ ٦٥، ٤/ ٨٢. ٧٠ لكيلا يعلم بعد علم شيئا: ١/ ٢١٢، ٢/ ٤٧، ٤/ ٢٩٦. ٧٢ نعمت الله: ١/ ٢٣٨. ٧٣ و يعبدون من دون الله ما لا يملك: ٤/ ٣٤٢. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٢٩ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٧٤ فلا تضربوا لله الأمثال: ٢/ ٣٤. ٧٦ أحدهما أبكم: ١/ ١٩٦، ٢/ ٤٥. ٧٧ و ما أمر الساعة إلّا كلمح البصر: ٤/ ٥٠، ١٨٧. ٧٨ و الله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون: ٣/ ١٣٣، ٣١١، ٤/ ١٣٧. ٧٩ ألم يروا: ١/ ٢٣٠، ٢٣٤، ٤/ ١٣٣. ٨٠ و من أصوافها و أوبارها و أشعارها أثاثا: ٢/ ١٣٨، ٣/ ١٧٣، ١٩١، ٣٢٩. ٨١ و الله جعل لكم مما خلق ظلالا: ٣/ ١٩١ (٤)، ٤٨٠. ٨٣ نعمت الله: ١/ ٢٣٨. ٨٩ و نزلنا: ١/ ٢٢٣، ٢٢٩، ٤٢٢، ٣/ ١٦٨، ٤/ ٢٦٤. ٩٠ و إيتائى ذى القربى: ٢/ ٢١، ٢٠٢ (٢)، ٣/ ٦٧، ٤/ ٢٩٢. ٩٢ و لا تكونوا كالتي نقضت غزلها: ٢/ ١٢٣. ٩٤ و لا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم: ٤/ ١٣٠. ٩٥ إنما عند الله هو خير لكم: ٤/ ١٥٠. ٩٦ ما عندكم ينفد و ما عند الله باق: ١/ ٢٤٠، ٤/ ٣٤١، ٣٤٢. ٩٧ من ذكر أو أنثى: ١/ ٢٣٢. ٩٨ فإذا قرأت القرآن فاستعذ: ٢/ ٤٠٥، ٣/ ٣٦٣، ٤/ ٤٦٢. ١٠٠ إنما سلطانه: ٤/ ٣٣. ١٠١ و إذا بدلنا آية مكان آية: ٢/ ١٥٩، ١٦٢، ٣/ ١٣٧. ١٠٦ من كفر بالله من بعد إيمانه: ٣/ ١٠٢. ١١٠ ثم إن ربك للذين هاجروا: ٣/ ١٠٠. ١١١ يوم تأتي كل نفس تجادل عن: ٣/ ٦٦. ١١٢ فأذقها الله لباس الجوع و الخوف: ٣/ ٤٨٧. ١١٥ لغير الله به: ١/ ٢٠٧، ٣/ ١٨٠. ١١٤ و اشكروا نعمت الله إن كنتم إياه: ١/ ٢٣٨، ٣/ ٣٠٧، ٣٢٥، ٤/ ٣٤٥. ١١٦. ١٩٦ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١١٦ و لا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب: ٣/ ٢٢٩، ٣٢٤، ٤/ ٢٩٤. ١١٨ و ما ظلمناهم: ١/ ٢٣٣. ١١٩ ثم إن ربك للذين عملوا السوء بجهالة: ٣/ ١٠٠، ١٠٢. ١٢٠ إن إبراهيم كان أمة: ١/ ٢٣٦، ٢٤٠، ٢/ ٣٤٣. ١٢١ شاكرا لأنعمه: ١/ ٣٥٢. ١٢٣ ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة: ٢/ ٢٦٣، ٤/ ٢٣٥. ١٢٤ و إن ربك ليحكم بينهم: ٣/ ١٦٤. ١٢٥ و جادلهم بالتى هى أحسن: ٢/ ١٨٢. ١٢٦ و إن عاقبتهم فاعقبوا بمثل ما عوقبتهم: ٢/ ٣٦١. ١٢٧ و لا تحزن عليهم و لا تك فى ضيق: ١/ ٢٤٠، ٢/ ٣٦١، ٣/ ٢٨٨. ١٢٨ إن الله مع الذين اتقوا: ١/ ٢٧١، ٤/ ٣٦٧، ٣٦٨.

١٧- سورة الإسراء

١٧- سورة الإسراء ١ سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد: ١/ ١٣٨، ٢٥٤، ٢٦٩، ٢/ ١٤٤، ٣/ ٣٨٥، ٣٨٧ (٥)، ٤/ ٨٢، ٢٢٤، ٣٥٥. ٢ و آتينا موسى الكتاب: ١/ ١٣٨ (٢). ٣ ذرية من حملنا مع نوح إنه كان: ١/ ١٣٨، ٣/ ٨٨. ٤ و قضينا إلى بنى إسرائيل فى الكتاب: ٢/ ٢٦٩. ٥ و جعلناكم أكثر نفيرا: ٤/ ١١٥. ٥ فإذا جاء وعد أولاهما: ٢/ ٢٦٩، ٣/ ٤٤٦. ٧ إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم: ١/ ١٣٩، ٢/ ٢٩، ٤/ ٢٩٣. ٨ عسى ربكم أن يرحمكم و إن عدتم: ١/ ١٣٩، ٢/ ٢٦٩، ٣/ ٢٨٧، ٤/ ٤٦٤، البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٣٠ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٤/ ١٤١، ١٩٨، ١٩٩، ٢٥٢. ٩ إن هذا القرآن يهدى: ١/ ٣٧٢. ١١ و يدع الإنسان بالشر: ٢/ ٣٠، ٣/ ٣٦٠، ٤/ ٩١، ١٠٩. ١٢ و جعلنا آية النهار مبصرة: ٢/ ٣٩٨، ٣/ ٣١١، ٤/ ٤٨٧، ٤٩٢، ١١٧، ١١٩. ١٣ و كل إنسان أئزمنه طائره: ٢/ ٣٤٠، ٤/ ٢٧٤، ٢٧٧. ١٤ اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك: ١/ ٣١٧، ٤/ ٢٢٤. ١٦ و إذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا: ١/ ١٦٦، ٢/ ١٨٨، ٣/ ٢٢٨، ٤/ ٢٤١، ٣٣٢. ١٨

من كان يريد العاجلة عجلنا له: ٢ / ١٤١، ٢٥٨، ٣٢٧. ١٩ فأولئك كان سعيهم مشكورا: ٢ / ٢٥٨. ٢٠ كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء: ٣ / ٦٢. ٢١ انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض: ١ / ١٨٣، ٢٨٥. ٢٣ وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه: ٢ / ١٤٣، ١٩٩، ٤١٢، ٤٦٠، ٤٩٥، ١٣ / ٣، ٤٦٠، ١٣٠ / ٤، ٢١٩، ٢٨١. ٢٤ واخفض لهما جناح الذل من الرحمة: ٢ / ٣٤٠، ٣ / ٤٨٣، ٤ / ٢٦٩. ٢٥ إن تكونوا صالحين: ٣ / ٧٥ (٢). ٢٧ إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين: ١ / ٤٢٣، ٤ / ١٠٧. ٢٩ ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك: ٢ / ٤١٨، ٣ / ٤٨٩، ٤٩٢، ٤ / ٢٧٤. ٣٠ و يقدر: ١ / ٢٢٤. ٣١ ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق: ١ / ٢٠٨، ٣ / ١٢٠، ٤ / ٣٥٦ (٢). ٣٢ ولا تقربوا الزنى إنه كان فاحشة: ٤ / ١١٠. ٣٣ ولا تقتلوا النفس التي حرم الله: ٣ / ٤٤٩، ٤ / ١٣٠. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٣٥ القسطاس: ١ / ٣٨٤. ٣٦ ولا تقف ما ليس لك به علم: ٣ / ٤٠٩، ٤ / ٣٧. ٣٧ ولا تمش في الأرض مرحا: ٤ / ١٥٥ (٢). ٣٨ عند ربك مكروها: ٢ / ١٣٥. ٤٠ أفأصفاكم: ٢ / ٤٣٦. ٤٢ إذا لا يبتغوا إلى ذى العرش سيلا: ٢ / ٤٠٧، ٤٦١، ٤٦٥، ٣ / ٥١٣، ٤ / ٢٨٩. ٤٣ سبحانه وتعالى عما يقولون: ٢ / ٤٠٧، ٤٩٥. ٤٤ تسبح له السموات السبع: ١ / ١٨١، ٢ (٢)، ٢ / ٢٧٤، ٣ / ٤٣٩، ٤ / ٩. ٤٥ وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك: ٢ / ٢٧٤، ٣٩٩، ٤ / ١٠١. ٤٦ وجعلنا على قلوبهم أكنة: ٢ / ٢٧٤. ٤٧ نحن أعلم بما يستمعون به: ٤ / ١٥١. ٤٨ انظروا كيف ضربوا لك الأمثال: ٤ / ٢٨٤ (٢). ٥٠ قل كونوا حجارة أو حديدا: ٢ / ٣٧٢. ٥١ أو خلقا مما يكبر في صدوركم: ٢ / ٣١٩. ٥٢ يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده: ٤ / ١٩٣، ٥٣. ٥٣ إن الشيطان ينزغ بينهم: ٣ / ٦٣. ٥٤ أو إن يشأ يعذبكم: ١ / ٢٣١. ٥٥ من فى السموات والأرض: ١ / ٢٣٦. ٥٧ يرجون رحمته ويخافون عذابه: ٣ / ٢١٨، ٤ / ٣٣٨. ٥٩ وما نرسل بالآيات إلا تخويفا: ١ / ١٨٨، ٣ / ٣٤٤، ٣٩٠، ٣ / ١٧٢، ٤ / ١٢٧. ٦٠ ونخوفهم فما يزيدهم إلا طغيانا كبيرا: ٣ / ٤٨٦، ٤ / ١٢٨، ٦٠. ٦١ وإذ قلنا للملائكة: ١ / ٢٣٣. ٦٢ أرأيتك هذا الذى كرمت على: ٢ / ٣١، ٤ / ١٣٤. ٦٣ اذهب فمن تبعك منهم فإن جهنم: ٢ / ٤٩١، البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٣١ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٣ / ٣٧١، ٣٩٧. ٦٤ إنا غرورنا: ١ / ٣٥٢، ٢ / ٣٥٩. ٦٥ إن عبادى ليس لك ...: ٢ / ٣٣٣، ٣٥٩. ٦٧ وإذا مسكم الضر فى البحر ضل: ٢ / ٤٦٣، ٣ / ١٩٢، ٤ / ٢١١، ٣٢٩. ٦٨ فأنتم أن يخسف بكم جانب البر: ٤ / ١٦٢. ٦٩ أم أنتم أن يعيدكم فيه تارة: ١ / ١٥٨ (٢)، ٤ / ١٦٢. ٧٠ ولقد كرمنا بنى آدم: ٤ / ٢٦٤. ٧١ يوم ندعوا كل أناس بإمامهم: ١ / ٥٢. ٧٢ ومن كان فى هذه أعمى: ٢ / ٣٢٤ (٢)، ٤ / ١٤٩، ٢٦٤ (٢). ٧٣ وإن كادوا ليفتنونك: ١ / ٢٨٨، ٢ / ٥٣، ٤ / ١٢٠. ٧٤ ولو لا أن ثبتناك لقد كدت تركن: ٤ / ١٢١، ٢٨٩. ٧٥ إذا لأذقناك ضعف الحياة: ٣ / ٢١٨، ٤ / ١٦٥، ٢٨٩. ٧٧ سنة من قد أرسلنا قبلك: ١ / ٢٣٠، ٢ / ٤١. ٧٨ وقرآن الفجر: ٢ / ٣٨٥، ٣ / ٦٢، ٤ / ٤٦٦. ٧٩ عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا: ٢ / ٢٦٧، ٣ / ٤٩٤، ٤ / ٤٦٤، ١٤٠، ١٤٢. ٨١ وقل جاء الحق وزهق الباطل: ٢ / ٢٩، ٣ / ١٤٦، ٣٩٩. ٨٢ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة: ١ / ٣٧١، ٢ / ٦٥. ٨٣ وإذا أنعمنا على الإنسان أعرض ونأى: ١ / ١٨٦، ٢ / ٤٦٣. ٨٤ قل كل يعمل على شاكلته: ٢ / ٧٩، ٤ / ٢٧٨، ٢٧٩. ٨٥ يسألونك عن الروح قل الروح من أمر: رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١ / ١٢٤، ٢٣٥، ٢ / ٣٣٠، ٣ / ١٣٢، ٤ / ٤١، ٤٨. ٨٦ ولئن شئنا لنذهبن بالذى أوحينا إليك: ٤ / ٤٢. ٨٨ قل لئن اجتمعت الجن والإنس: ١ / ١٨٦، ٣٧٥، ٢ / ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٩، ٢٣٠. ٨٩ ولقد صرفنا للناس فى هذا القرآن: ١ / ٢٠٨، ٢ / ٥١٤. ٩٣ قل سبحان ربي: ٢ / ٢٧. ٩٥ لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا: ٣ / ١١٧. ٩٧ عميا و بكما و صمًا: ١ / ١٩٦، ١٩٨. ٩٤ وما منع الناس أن يؤمنوا إذ ...: ٢ / ١٩٣. ٩٩ أو لم يروا أن الله ... فيه: ١ / ٢٣٠، ٣ / ١٦٠. ١٠٠ قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربي: ٣ / ١٦٥، ٤ / ١٦٥، ٣ / ٣١٦، ٣١٨. ١٠٥ وبالحق أنزلناه وبالحق نزل: ١ / ٢٤١، ٣ / ٥٠٨، ٤ / ٦٤، ٤ / ٨٤. ١٠٦ وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس: ١ / ٣٣١، ٣٥٧، ٢ / ٨٢. ٣٢٩. ١٠٧ ويخزون للأذقان سجدا: ٢ / ٣٨٥. ١٠٨ إن كان وعد ربنا لمفعولا: ٤ / ١٩٦. ١٠٩ ويخرون للأذقان ليكون: ٢ / ٣٨٥، ٤ / ٢٩٣. ١١٠ قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن: ٣ / ٧٧، ١٥٣، ٢١٨، ٢٣٥، ٢٧٨، ٤ / ٣٥١. ١١١ وقل الحمد لله ... تكبيرا: ١ / ٢٧١، ٢ / ٤٧٨، ٣ / ٣٩٢، ٤٥٣.

١٨- سورة الكهف ١ الحمد لله الذي أنزل على عبده: ١/ ٢٥٤، ٣٧١، ٥٠٠، ٥١٧، ٣/ ٣٤٧ (٢)، ٣٤٨. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٣٢ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٢ لينذر بأسا: ١/ ٥١٧، ٤/ ٢٩٦، ٣ ماكثين فيه أبدا: ١/ ٥١٧، ٤/ ٥١٩. ٤ وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا: ١/ ٥١٧، ٥/ ٥١٩. ٥ كبرت كلمة تخرج من أفواههم: ٢/ ٤٢٣، ٤/ ١٩٣. ٨ وإنا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا: ٢/ ٢٦٩، ٤/ ١١٥. ٩ أم حسبت أن أصحاب الكهف: ١/ ٣٨٤، ١٩/ ٥١٩، ٢/ ٣١٥، ٤/ ١٦٢. ١٠ إذ أوى الفتية إلى الكهف فقالوا: ١/ ٥١٩، ٤/ ٩٥. ١١ فضرنا على آذانهم في الكهف سنين عددا: ٢/ ٩٧، ٣/ ٤٨٧. ١٥ لو لا يأتون عليهم بسطان بين: ١/ ١٨٨، ٤/ ٢٣٥، ١٦/ ٣٢٥. ١٦ وما يعبدون إلا الله: ٤/ ٣٤٩. ١٧ المهتد: ٢/ ٣٣. ١٨ وتحسبهم أيقاظا وهم رقود: ٢/ ٣٨٧، ٣/ ٥٠١، ٤/ ٥٠٥. ١٩ فابعثوا أحدكم بورقكم هذه إلى المدينة: ١/ ٣٤٨ (٤)، ٣٥٠، ٤/ ١٤٩، ٤/ ١٥٤. ٢٠ إنهم إن يظهروا عليكم يرموكم: ٤/ ١٣٠. ٢٢ ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم: ١/ ١٩٧، ٢٣٢، ٢/ ٢٠٣، ٣/ ٥١٢، ٣/ ٣٢، ٢٠٧ (٢)، ٢٨١، ٣/ ٣١٧، ٤/ ٣٣٣، ٣٣٧، ٢٣. ٢٣ لا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا: ٢/ ١٩، ٤/ ٤٦٤، ٤/ ٢٩٤، ٣/ ٣٠٤. ٢٧ واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك: ٢/ ٢٣. ٢٦ أبصر به وأسمع: ٤/ ٥٢. ٢٨ واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم: رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١/ ٢٨٩، ٣/ ٢٤٢، ٤/ ٤٠٣. ١٢٥، ١٢٦. ٢٩ وقل الحق من ربكم: ١/ ٣٨٤، ٣/ ٢٠٧، ٢٠٨، ٤/ ٤٨٦، ٤/ ٣٠٠. ٣٠ إن الذين آمنوا وعملوا... عملا: ٣/ ٦٩، ٧٣، ١٣٦. ٤٦٥ (٣)، ٤/ ٩٢. ٣١ تجرى من تحتها الأنهار يحلون فيها: ١/ ٢٣١، ٢/ ٣٨٤ (٢)، ٣/ ١٣٦، ٤/ ١٥٨، ٤/ ٣٥٧، ٣٥٨ (٢). ٣٢ لأحدهما جنتين: ٣/ ٩٢. ٣٣ كلتا الجنتين آتت أكلها: ٣/ ٩٢، ٤/ ٢٨١، ٢٨٢. ٣٤ أنا أكثر منك مالا: ٤/ ١٥١ (٢). ٣٥ ودخل جنته: ٣/ ٩٢. ٣٦ ولئن ردّدت إلى ربي: ١/ ٢٢٢. ٣٧ قال له صاحبه وهو يحاوره: ٤/ ٣٦٩. ٣٨ لكننا هو الله ربي ولا أشرك: ١/ ٥٠١، ٥١٦، ٣/ ٦٢، ٤/ ٢٧. ٣٣٤. ٣٩ إن ترن أنا أقل منك مالا: ٢/ ٥٠٦. ٤٠ حسبانا من السماء: ١/ ١٩٦. ٤٢ فأصبح يقلب كفيه: ٢/ ٣٤٦. ٤٤ هنالك الولاية لله الحق: ٤/ ٢٣٧. ٤٥ واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء: ٢/ ١٢٣، ٣/ ٤٧٤. ٤٦ والباقيات الصالحات خير عند ربك: ٢/ ٣٩٩، ٣/ ٣٤١. ٤/ ١٥٠. ٤٧ ويوم نسير الجبال وترى الأرض بارزة: ٣/ ٤٠٠ (٢)، ٤/ ٤٠١، ٤/ ٤٣١، ٤/ ٩٥. ٤٨ بل زعمتم أن نجعل لكم موعدا: ٢/ ٥١، ٤/ ٢٢٧. ٤٩ ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب: ٢/ ٤٨، ١٣٢، ٣/ ٣٤٩، ٣/ ٣٦٦، ٤/ ٤٦٠، ٤/ ٣٨٠. ٥٠ أفتتخذونه وذريته أولياء: ١/ ٢٣٣. ٢/ ٣٧٠، البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٣٣ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٤/ ٢٢٥، ٤/ ٤٢٥، ٣/ ٤٤٦. ٥١ وما كنت متخذ المضلين عضدا: ١/ ١٥٩. ٥٣ ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها: ٣/ ٤٠٧. ٥٤ في هذا القرآن للناس: ١/ ٢٠٨. ٥٥ وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى: ٢/ ١٩٢، ٣/ ١٩٣. ٥٧ ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه: ١/ ٢٢١، ٢/ ٢٢٥، ٣/ ٤٥٧، ٣/ ٢٨٧. ٥٨ لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم: ٢/ ٢٠، ٤/ ١٤٤. ٥٩ وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا: ١/ ٢٣٨، ٤/ ٣٢٩، ٣٣٠. ٦٠ لا- أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين: ١/ ٣٥٣، ٤/ ٣٢٢. ٦١ نسيا حوتهما: ٣/ ٩١، ٤/ ٢٩. ٦٣ وما أنسنيه إلا الشيطان أن أذكره: ٣/ ٣٦. ٦٤ وما كنا نبغ: ١/ ١٤٩، ١٥٠. ٦٥ آتيناها رحمة من عندنا و علمناه: ٤/ ٢٥٣. ٦٦ على أن تعلمن مما علمت رشدا: ٢/ ٣٢. ٦٧ إنك لن تستطيع معي صبرا: ١/ ٣٥٠، ٣/ ٤٦٣. ٣٦٧. ٧٠ فلا تسألني عن شيء حتى أحدث...: ٢/ ٣١. ٧١ ركبا في السفينة: ٣/ ١١٥، ٤/ ٢٨٦. ٧٤ لقد جئت شيئا نكرا: ١/ ٣٥١، ٣/ ١١٥. ٧٥ قال ألم أقل لك: ٤/ ٢٣٤، ٣/ ٢٩٣. ٧٦ قد بلغت من لدني عذرا: ٤/ ٣٤٠. ٧٧ أتيا أهل قرية استطعنا أهلها: ١/ ٢٤٨، ٢/ ٥٣. ٤٠٤، ٣/ ٦٩، ٧١، ٤/ ٤٠٢، ٤/ ١٢٣، ٤/ ١٤٢. ٧٨ هذا فراق بيني وبينك: ٤/ ٣٤٧. ٧٩ أما السفينة فكانت لمساكين: ١/ ٣٨٥، ٣/ ٢٢٦، ٣٥١. ٤/ ٥٣. ٨٠ وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين: ١/ ٣٠٧، ٣/ ٣١٧، ٤/ ٢١٤. ٨١ وأقرب رحما: ٣/ ٤٢١، ٤/ ٥٣، ٤/ ٥٤. ٨٢ ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا: ١/ ١٩٨، ٢/ ٢٨٥، ٣/ ٣٨٢، ٤/ ٥٣، ٤/ ٥٤ (٢)، ٤/ ٢١٤. ٨٣ ويسألونك عن ذي القرنين: ١/ ٢٣٥، ٤/ ٤٨. ٨٥ فأتبع سبيا: ٣/ ٣٣٧. ٨٦ إما أن تعذب وإما أن تتخذ: ٣/ ٣٣٧، ٤/ ٢١٦. ٩٠ وجدها تطلع على قوم: ٢/ ٢٦١، ٤/ ٤٧٩. ٩٣ حتى إذا بلغ بين السدين: ٤/ ١٦٨. ٩٤ يأجوج ومأجوج: ٢/ ٢٤. ٩٥ فأعينوني بقوة: ٢/ ٤٠٠. ٩٦ حتى إذا ساوى بين الصدفين: ١/ ٣٠٣، ٤/ ١٦٨ (٢). ٩٧ فما اسطاعوا أن يظهروه: ٣/ ٤٦٣. ٩٨ هذا رحمة من ربي: ٢/ ٤٠٠، ٣/ ٤٢١، ٤/ ٤٢٤. ٩٩ وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض: ٣/ ٤٩٠. ١٠١ الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى: ٣/ ١٠٠. ١٠٣ هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا: ١/

٢٢٣، ١٥٢/٤، ٣٧١.١٠٤ و هم يحسبون أنهم يحسنون صنعا: ٣/٤٩٧. ١٠٥ فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا: ٣/٢٢٦. ١٠٩ قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي: ٢/٦٥، ٣/١١١، ١٣٢، ٤٥٥، ٤٥٦.

١٩- سورة مريم

١٩- سورة مريم ١ كهيعص: ١/٢٥٥، ٢٦٠، ٣٦٥. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٣٤ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٢ ذكر رحمت ربك: ٢/٤٠. ٣ إذا نادى ربه نداء خفياً: ٢/٤٠٥. ٤ رب إني وهن العظم مني: ٢/٢٤٧، ٣/٢١٨، ٤٨٥، ٤٩٠. ٥ فهب لي من لدنك ولياً: ٤/٣٤٠. ٦ يرثني ويرث من آل يعقوب: ٣/٤٩٦. ٧ لم نجعل له من قبل سمياً: ٢/٤٧٩. ٨ كانت امرأتى عاقراً وقد بلغت من الكبر: ١/٢٠٨. ٩ ولم تك شيئاً: ١/٢٤٠. ١٢ يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه: ٢/١١٣، ٣/٢٦٥. ١٣ وحنانا من لدنا وزكاة: ١/١٩٧، ٢/٣١٥. ١٥ و سلام عليه يوم ولد: ٤/٨١. ١٦ واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت: ٣/٣٦١، ٤/١٨٥. ١٨ إني أعوذ بالرحمن: ٣/٧٨. ١٩ لأهب لك غلاماً زكياً: ١/٢٢٢. ٢٠ أتى يكون لي غلام... بشر: ١/٢٢٢، ٢/٤٧٨، ٤/٣٧٤. ٢٣ فأجاءها المخاض إلى جذع النخلة: ٢/٤٣٢، ٤/٧٢، ٣/٣٣٩. ٢٤ جعل ربك تحتك سرياً: ١/٣١٢، ٣/٣٨٤، ٤/٤٨٥. ٢٥ وهزى إليك بجذع النخلة: ١/٣١٥ (٢)، ٣/١٥٩، ٤/٢٠٧. ٢٦ فإما ترين من البشر أحداً: ١/٢٠٠، ٢/١٣٢، ٤/٥١٨، ٤/٢١٧. ٢٨ ما كان أبوك امرأ سوء: ٢/٤٧٨، ٣/١٧٩، ٤/٤٢٣. ٢٩ قالوا كيف نكلم من كان في المهد: ٣/١٤٨. ٣٠ قال إني عبد الله آتاني الكتاب: ٢/٣٢٠. ٣١ مباركا: ١/٢٣١. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٣٢ ولم يجعلني جباراً شقياً: ٢/٤٧٩. ٣٣ و السلام على يوم ولدت: ٢/٣٢٠، ٤/٥٠١، ٤/٨١. ٣٥ إذا قضى أمراً فإنما... فيكون: ٢/٤٠٦، ٤/٣٩. ٣٧ فاختلف الأحزاب من بينهم: ٤/٩٦ (٢). ٣٨ أسمع بهم وأبصر: ٢/٤٢٦، ٣/٢٠٦، ٤/٤١٣، ٤/٣٣٥. ٣٩ وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضى الأمر: ٣/٣٨٨. ٤١ واذكر في الكتاب إبراهيم... نبياً: ٣/١٤٢، ٤/١٨٥. ٤٢ إذ قال لأبيه: ٢/٣٧٢، ٤/٤٣١، ٣/٢٤٧. ٤٥ يا أبت إني أخاف أن يمسك عذاب: ٣/٧٩، ٤/٤٣٩، ٤/٥٩، ٨٠. ٤٦ قال أراغب أنت عن آلهتي: ١/١٩٦، ٣/١٢٦، ٣/٣٠٧، ٤/٣٤٦. ٤٧ إنه كان بي حفياً: ٤/١٤٦. ٤٩ فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله: ٢/٢٦٠. ٥٠ وهبنا لهم من رحمتنا: ٤/٢٩١. ٥١ و كان رسولا نبياً: ٣/٤٥٩. ٥٢ و نادينه من جانب الطور الأيمن: ٢/٤٣١، ٣/١٤٣، ٤/٥٥. ٥٤ واذكر في الكتاب إسماعيل... نبياً: ٣/١٠، ٣/٣٢٢، ٤/٣٤٤. ٥٦ إنه كان صديقاً نبياً: ٣/١٤٢. ٥٨ أولئك الذين أنعم... نوح: ٢/٣٣٠ (٢). ٦٠ فأولئك يدخلون الجنة: ٢/٤٥٣. ٦١ جنات عدن: ١/٢٣٧، ٢/٣٩٩. ٦٢ لا يسمعون فيها لغواً إلا سلاماً: ١/٥١٠، ٣/١٢٧، ٤/١٠٩. ٦٤ و ما كان ربك نسياً: ٢/٤٧٥، ٣/٨٥، ٤/٥١٥. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٣٥ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٦٥ هل تعلم له سمياً: ١/٢٣٥، ٢/١٣٢، ٣/٣٧٣. ٦٦ ويقول الإنسان أئذا ما مت لسوف أخرج: ٤/١٧٥، ٣/٣٧٣. ٦٧ من قبل ولم يك شيئاً: ١/٢٣٦، ٢/٢٤٠. ٦٨ فو ربك لنحشرنهم و الشياطين: ٣/١٢١، ٣/٣٦٦. ٧١ و إن منكم إلا- واردة: ٤/١٢٣، ٣/٣٨٨، ٤/٢٤٩. ٧٣ قال الذين كفروا للذين آمنوا: ١/٢٣٣، ٤/١٥٠. ٧٥ قل من كان في الضلالة فليمدد: ٢/٤٠٢، ٣/٤١٢ (٢)، ٤/٤١٣، ٤/١٥٠، ٤/٢١٦، ٣/٣٠٠. ٧٦ ويزيد الله الذين اهتدوا هدى: ١/١٩٤. ٧٧ أ فرأيت الذي كفر بآياتنا: ١/٢٣٢، ٢/٤٥١، ٤/١٥٧. ٧٨ أم اتخذ عند الرحمن عهداً: ١/٥٢١، ٤/٢٧٢. ٧٩ و نمد له من العذاب مداً: ٤/٧٢. ٨١ و اتخذوا من دون الله... عزا: ١/٥٢١، ٤/٢٧٢، ٤/٢٧٣. ٩٠ تكاد السموات يتفطرن منه و تنشق الأرض: ٣/١٣١. ٩١ أن دعوا للرحمن ولداً: ٣/١٣١. ٩٢ و ما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً: ٢/١٣١، ٣/٧٨. ٩٣ إن كل من في الأرض: ١/٢٣٦، ٢/١٣١، ٣/٧٨، ٤/١٩٢، ٤/٢٧٨. ٩٤ لقد أحصاهم وعدهم عداً: ٤/٢٧٨. ٩٥ و كلهم آتية يوم القيامة فرداً: ٤/٢٧٤، ٤/٢٧٨. ٩٦ إن الذين آمنوا و عملوا الصالحات: ٢/٥١٥، ٣/٣٣٥، ٤/٢٤٨. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٩٧ لتبشر به المتقين: ١/١٨٨.

٢٠- سورة طه

٢٠- سورة طه ١ طه: ١/ ١٦٥، ٢٥٥، ٢٦٠، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٨٤. ٢ ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى: ١/ ١٦٥، ٢٠٩/ ٤، ٢١١. ٣ إلا تذكرة لمن يخشى: ١/ ١٦١، ٢٠٩/ ٤، ٢١١. ٤ ممن خلق الأرض و السموات العلى ١/ ١٦٥، ٢٣٤، ٣/ ٣١. ٥ الرحمن على العرش استوى: ١/ ١٦٥، ٢٠٧/ ٢، ٤١٩. ٦ له ما فى السموات و ما فى الأرض: ٢/ ٢١٠. ٧ فإنه يعلم السر و أخفى: ٣/ ٢٢٤، ٣٠١، ٣٢٣، ٣٥٨. ٤/ ١٥٠. ٩ و هل أتاك حديث موسى: ٤/ ٣٧٠. ١٠ فقال لأهله امكثوا إني آنست نارا: ٣/ ١٦٩. ١١ فلما أتاها نودى: ٣/ ٢١٨. ١٢ فاخلع نعليك: ٢/ ٣٧، ٤١٩. ١٤ إني أنا الله لا إله إلا أنا: ٢/ ٥٠٨، ٤/ ٢٧. ١٥ إن الساعة آتية: ١/ ٢١٢، ٣/ ١٩٣، ٤/ ١٢٢، ١٢٣. ١٧ و ما تلك بيمينك يا موسى: ٢/ ٤٤٥، ٤/ ٤٠، ٤٢ (٢)، ٣٤٤. ٢١ سنعيدها سيرتها: ٣/ ٢٨٥. ٢٧ و احلل عقدة: ١/ ٣٨١. ٣٣ كى نسبحك كثيرا: ٣/ ٩٩. ٣٤ و نذكرك كثيرا: ٣/ ٩٩. ٣٩ فاقذفيه فى اليم فليلقه اليم بالساحل: ٢/ ٢١٥، ٣/ ٣٣٣، ٤/ ٣٣. ٤٠ جئت على قدر يا موسى: ٢/ ١١٤، ٤/ ٣٣٧. ٤١ و اصطنعتك لنفسى: ٢/ ٢١٥. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٣٦ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٤٢ ليقضى الله أمرا كان مفعولا: ٢/ ١١٢، ٣/ ٩٠. ٤٤ لعله يتذكر أو يخشى: ١/ ٢٣٦، ٢/ ٤٢٨، ٤/ ٥١، ٤٠، ١٤٠، ١٥٩، ١٨٧، ٣٣٦، ٣٣٨. ٤٥ أو أن يطغى: ١/ ٢٣١. ٤٦ إني معكما أسمع و أرى: ٤/ ٣٦٦. ٤٨ إنا قد أوحى إلينا أن العذاب: ٢/ ٧٩. ٤٩ قال فمن ربكما يا موسى: ٢/ ٣٦٦، ٣/ ١٩٨، ٣٩٩. ٥٠ أعطى كل شىء خلقه ثم هدى: ١/ ١٩٤، ٤/ ٧٥. ٥١ فما بال القرون الأولى: ٣/ ٣٠١. ٥٣ و أنزل من السماء ماء فأخرجنا: ١/ ٢٢٣، ٣/ ٣٨٦. ٥٧ أجتنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك: ٤/ ٢٠٢. ٥٨ لا نخلفه نحن و لا أنت مكانا: ٤/ ٩٤. ٥١ لا تفتروا على الله كذبا فيسحتكم: ١/ ١٨٣. ٦٣ قالوا إن هذان لساحران يريدان: ٢/ ٥٠٩، ٤/ ٢٠٢. ٦٥ و إما أن نكون أول من ألقى: ٢/ ٥٠٩، ٤/ ٢١٦. ٦٦ يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى: ٣/ ٣٠٥، ٤/ ٤٦٩. ٦٧ فأوجس فى نفسه خيفة موسى: ١/ ١٥٨، ٣/ ٣٠٤، ٤/ ٢٤. ٦٨ إنك أنت الأعلى: ٣/ ٣٠٥. ٧٠ آمننا برب هارون و موسى: ١/ ١٥١، ٣/ ٣٠٥، ٤/ ٣٠٦. ٧٦ و لأصلبناكم فى جذوع النخل: ١/ ٢٢١، ٤/ ١٥٥، ٤/ ٢٦٤. ٧٢ فاقض ما أنت قاض: ٣/ ٢٦٢، ٣/ ٣٨٢. ٧٣ إنا آمننا بربنا: ٣/ ٣٨٢. ٧٤ من يأت ربه مجرما: ٢/ ٣٩٥، ٣/ ٤٥٠، ٤/ ٢٧. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٧٥ و من يأتته مؤمنا قد عمل الصالحات: ٣/ ٣٦٦، ٤/ ١٥٢. ٧٦ جنات عدن: ١/ ٢٣٧. ٧٧ لا تخاف دركا و لا تخشى: ٣/ ٥٠. ٧٨ فغشيهم من اليم ما غشيهم: ٣/ ١٧٨، ٤/ ٣٦٣. ٨٠ و نزلنا عليكم المنّ و السلوى: ١/ ١٨٨، ٣/ ٢٢٩، ٣/ ٢٤٣، ٤/ ٢٦٦، ٤/ ١٤٦. ٨١ كلوا من طيب ما رزقناكم ...: ٣/ ٢٦٦. ٨٢ و إني لغفار لمن تاب و آمن: ٤/ ٢٣٤، ٤/ ٢٣٥. ٨٦ ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا: ١/ ١٩٥، ٣/ ٢٤٤، ٤/ ١٤٦. ٨٩ أفلا يرون ألما يرجع إليهم قولا: ٤/ ١٩٩. ٩٠ فاتبعونى و أطيعوا أمرى: ٢/ ٣٢. ٩١ لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع: ٢/ ٥١٨، ٣/ ٢٦٥. ٩٢ قال يا هارون ما منعك إذ رأيتهم: ٣/ ١٥٦، ٤/ ٢٦٥. ٩٣ أفعصيت أمرى: ٢/ ٣٢، ٣/ ١٣١، ٣/ ١٥٦، ٤/ ٢٦٥. ٩٤ بينوم لا تأخذ بلحيتى و لا برأسى: ٢/ ٤٨، ٣/ ٣٧٢، ٣/ ٣٦٤. ٩٦ فقبضت قبضة من أثر الرسول: ٣/ ٢٢٤. ٩٧ و إن لك موعدا لن تخلفه: ٢/ ٢٦٨، ٣/ ٢٦٩. ١٠٢ يوم ينفخ فى الصور و نحشر المجرمين: ٣/ ٣٨٥. ١٠٣ يتخافتون بينهم إن لبثتم إلا عشرا: ٤/ ٣٨. ١٠٤ إذ يقول أمثلهم طريقة ... يوما: ٤/ ٣٨، ١٥١. ١٠٥ و يسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي: ١/ ٢١٠، ٢/ ٢٣٥، ٤/ ٤٨، ٤/ ٤٩. ١٠٧ لا ترى فيها عوجا و لا أمنا: ٣/ ٥٠. ١٠٨ و خشعت الأصوات للرحمن: ١/ ٢٠٩، ٣/ ٧٨. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٣٧ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١١١ و قد خاب من حمل ظلما: ٢/ ٤٠٠، ٣/ ٣٦٦. ١١٢ و من يعمل من الصالحات و هو مؤمن: ٢/ ١٣٣، ٣/ ٤٥٣، ٣/ ٥٠. ٣٦٦. ١١٣ لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا: ١/ ١٨٨، ٣/ ٩٧، ٤/ ١٨٧. ١١٦ و إذ قلنا للملائكة: ١/ ٢٣٣. ١١٧ و أميا من خاف مقام ربه و نهى النفس: ١/ ١١٧، ١/ ١٦١، ٢/ ٣٦٦، ٣/ ٣٧٩. ١٦٢، ٣/ ٣٩٩. ١١٨ إن لك ألا تجوع فيها: ٣/ ٥١٠. ١١٩ و أنك لا تظلم فيها و لا تضحى: ٣/ ٥١٠. ١٢١ و عصى آدم ربه فعوى: ٤/ ٢٣. ١٢٣ فإما يأتينكم منى هدى فمن اتبع: ١/ ٢٠٩، ٢/ ٤٥٤، ٣/ ٢٠٣، ٣/ ١٩١. ١٢٨ أفلم يهد لهم: ١/ ٢٢١. ١٢٩ و لولا كلمة سبقت من ربك لكان: ١/ ١٥٨ (٢)، ٢/ ٣٤٦، ٣/ ٣٥٢. ١٣١ و رزق ربك خير و أبقى: ١/ ٣٧٧، ٢/ ٢١، ٤/ ٤٢.

٢١- سورة الأنبياء ١ اقتراب للناس حسابهم: ١/ ٢٦٧، ٣/ ٤١٤، ١٦١/ ٢ ما يأتيهم من ذكر من ربهم: ١/ ٢٢٣، ٣ و أسروا النجوى الذين ظلموا: ١/ ٤١٤، ٣/ ٣٩، ٤ و السماء والأرض: ١/ ٢٣٩، ٥ قالوا أضغاث أحلام بل افتراء: ٣/ ١٠٨، ٢٠١، ٦ ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها: ٢/ ٤٠٦، ٧ و ما أرسلنا قبلك: ١/ ٢١٢، ٢٣٠، ٤/ ١٤٥، ٨ و ما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام: ٤/ ٦٧، رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٩ و له من في السموات ... يستحسون: ٤/ ٩، ١٠ لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه ذكركم: ١/ ٣٧٥، ٢/ ٣٦٨، ١١ و كم قصصنا من قرية: ٢/ ٥٣، ٤/ ٢٨٣، ١٢ فلما أحسوا بأسنا ... يركضون: ٤/ ٣٢٩، ١٥ فما زالت تلك دعواهم: ٤/ ٨٥، ١٦ و ما بينهما لاعين: ١/ ٢١٤، ٢٣٩، ١٧ لو أردنا أن نتخذ لها لاتخذناه: ١/ ٢١٤، ٢/ ٢٨٤، ٣/ ٢٤١، ٤/ ٢٤٥، ٤/ ١٤٣، ٣٤٠، ١٨ بل نقذف بالحق على الباطل: ٣/ ٤٨٧، ٤/ ٤٩١، ٣٨٠، ١٩ و له من في السموات والأرض: ١/ ٢٣٦، ٤/ ٣٥٢، ٢٠ يسبحون الليل والنهار لا يفترون: ٢/ ٢٧٣، ٢١ أم اتخذوا آلهة من الأرض فهم ينشرون: ٢/ ٥١٠، ٢٢ لو كان فيهما آلهة إلا الله: ٢/ ١٤٩، ٣/ ٣٩٣، ٤/ ٤٦١، ٤/ ٤٦٥، ٣/ ١٨١، ٤/ ١٩٥، ٤/ ٢٤٠، ٣/ ٣٠٠، ٤/ ٥١٢، ٢/ ٢١١، ٢١٢، ٣/ ٣١٩، ٢٣ لا يسأل عما يفعل وهم يسألون: ١/ ١٣٨، ٢٥ و ما أرسلنا من قبلك من رسول إلا: ١/ ٣٠٠، ٢/ ٣٠، ٢٦ و قالوا اتخذ الرحمن ولدا بل عباد: ٣/ ١٠٨، ٤/ ٢٠٧، ٤/ ٢٢٧، ٢٧ و هم بأمره يعملون: ٢/ ٢١٢، ٢٨ إن كنتم تعقلون: ٣/ ١٧٩، ٢٩ و من يقل منهم: ١/ ٥٠٨، ٢/ ٣٣٣، ٤/ ٧٧، ٣١ لعلمهم يهتدون: ٢/ ٣٥١، ٤/ ٤٨٦، ٣٢ و جعلنا السماء سقفا محفوظا و هم عن: ٣/ ٣١٢، البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٣٨ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٣٣ كل في فلك يسبحون: ٣/ ٢٢٣، ٣١٢، ٣١٢، ٤/ ٢٧٤، ٤/ ٣٦٤، ٣٢٤ أفاين مت فهم الخالدون: ٢/ ٢١، ٤/ ٤٦٥، ٣/ ٤٦٦، ٤/ ١٧٨، ٤/ ١٩١، ٣٧ خلق الإنسان من عجل سأوريكم آياتي: ١/ ١٨٣، ٢/ ٢٠، ٣/ ٢١٦، ٤/ ٣٥٢، ٣٦٠، ٢/ ٥١١، ٣٩ لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون: ٣/ ٢٥٦، ٤٠ بل تأتيهم بغتة: ٣/ ٢٥٦، ٤/ ٤٦٣، ٤٢ قل من يكلوكم بالليل ... الرحمن: ٣/ ٧٨، ٤/ ٣٥٩، ٤٣ منا يصحبون: ٢/ ٥٣، ٤٥ إنما أنذركم بالوحي: ١/ ٣٧١، ٤٧ و نضع الموازين القسط ليوم القيامة: ٣/ ١٥٨، ٤/ ٢٩٣، ٤٨ آتينا موسى و هارون الفرقان و ضياء و ذكرا: ٣/ ٣٢، ٤/ ٣٢٥، ٣/ ٣٧٦، ٤/ ٣٧٨، ٥٠ مبارك: ١/ ٢٣١، ٣/ ٣٧١، ٣/ ٣٤٢، ٥٢ إذ قال لأبيه ما هذه التماثيل: ١/ ٥١٦، ٤/ ١١٥، ٦٠ يقال له إبراهيم: ٣/ ٤٠٦، ٤٢ أنت فعلت بالهتنا: ٢/ ٥٧ تالله لأكيدن أصنامكم: ٣/ ٢٧٤، ٥٨ فجعلهم جذاذا: ١/ ٥١٦، ٤/ ١١٥، ٦٠ يقال له إبراهيم: ٣/ ٤٠٦، ٤٢ أنت فعلت بالهتنا: ٢/ ٤٣٨، ٤/ ٤٤٠، ٤/ ٤٦٣، ٤/ ٤٦٣ بل فعله كبيرهم هذا: ١/ ٥١٦، ٢/ ٤٢١، ٣/ ٤٣٨، ٤/ ٤٦٣، ٤/ ٤٦٥، ٤/ ٤٦٦، ٤/ ٤٦٧، ٤/ ٤٦٨، ٤/ ٤٦٩، ٤/ ٤٧٠، ٤/ ٤٧١، ٤/ ٤٧٢، ٤/ ٤٧٣، ٤/ ٤٧٤، ٤/ ٤٧٥، ٤/ ٤٧٦، ٤/ ٤٧٧، ٤/ ٤٧٨، ٤/ ٤٧٩، ٤/ ٤٨٠، ٤/ ٤٨١، ٤/ ٤٨٢، ٤/ ٤٨٣، ٤/ ٤٨٤، ٤/ ٤٨٥، ٤/ ٤٨٦، ٤/ ٤٨٧، ٤/ ٤٨٨، ٤/ ٤٨٩، ٤/ ٤٩٠، ٤/ ٤٩١، ٤/ ٤٩٢، ٤/ ٤٩٣، ٤/ ٤٩٤، ٤/ ٤٩٥، ٤/ ٤٩٦، ٤/ ٤٩٧، ٤/ ٤٩٨، ٤/ ٤٩٩، ٤/ ٥٠٠، ٤/ ٥٠١، ٤/ ٥٠٢، ٤/ ٥٠٣، ٤/ ٥٠٤، ٤/ ٥٠٥، ٤/ ٥٠٦، ٤/ ٥٠٧، ٤/ ٥٠٨، ٤/ ٥٠٩، ٤/ ٥١٠، ٤/ ٥١١، ٤/ ٥١٢، ٤/ ٥١٣، ٤/ ٥١٤، ٤/ ٥١٥، ٤/ ٥١٦، ٤/ ٥١٧، ٤/ ٥١٨، ٤/ ٥١٩، ٤/ ٥٢٠، ٤/ ٥٢١، ٤/ ٥٢٢، ٤/ ٥٢٣، ٤/ ٥٢٤، ٤/ ٥٢٥، ٤/ ٥٢٦، ٤/ ٥٢٧، ٤/ ٥٢٨، ٤/ ٥٢٩، ٤/ ٥٣٠، ٤/ ٥٣١، ٤/ ٥٣٢، ٤/ ٥٣٣، ٤/ ٥٣٤، ٤/ ٥٣٥، ٤/ ٥٣٦، ٤/ ٥٣٧، ٤/ ٥٣٨، ٤/ ٥٣٩، ٤/ ٥٤٠، ٤/ ٥٤١، ٤/ ٥٤٢، ٤/ ٥٤٣، ٤/ ٥٤٤، ٤/ ٥٤٥، ٤/ ٥٤٦، ٤/ ٥٤٧، ٤/ ٥٤٨، ٤/ ٥٤٩، ٤/ ٥٥٠، ٤/ ٥٥١، ٤/ ٥٥٢، ٤/ ٥٥٣، ٤/ ٥٥٤، ٤/ ٥٥٥، ٤/ ٥٥٦، ٤/ ٥٥٧، ٤/ ٥٥٨، ٤/ ٥٥٩، ٤/ ٥٦٠، ٤/ ٥٦١، ٤/ ٥٦٢، ٤/ ٥٦٣، ٤/ ٥٦٤، ٤/ ٥٦٥، ٤/ ٥٦٦، ٤/ ٥٦٧، ٤/ ٥٦٨، ٤/ ٥٦٩، ٤/ ٥٧٠، ٤/ ٥٧١، ٤/ ٥٧٢، ٤/ ٥٧٣، ٤/ ٥٧٤، ٤/ ٥٧٥، ٤/ ٥٧٦، ٤/ ٥٧٧، ٤/ ٥٧٨، ٤/ ٥٧٩، ٤/ ٥٨٠، ٤/ ٥٨١، ٤/ ٥٨٢، ٤/ ٥٨٣، ٤/ ٥٨٤، ٤/ ٥٨٥، ٤/ ٥٨٦، ٤/ ٥٨٧، ٤/ ٥٨٨، ٤/ ٥٨٩، ٤/ ٥٩٠، ٤/ ٥٩١، ٤/ ٥٩٢، ٤/ ٥٩٣، ٤/ ٥٩٤، ٤/ ٥٩٥، ٤/ ٥٩٦، ٤/ ٥٩٧، ٤/ ٥٩٨، ٤/ ٥٩٩، ٤/ ٦٠٠، ٤/ ٦٠١، ٤/ ٦٠٢، ٤/ ٦٠٣، ٤/ ٦٠٤، ٤/ ٦٠٥، ٤/ ٦٠٦، ٤/ ٦٠٧، ٤/ ٦٠٨، ٤/ ٦٠٩، ٤/ ٦١٠، ٤/ ٦١١، ٤/ ٦١٢، ٤/ ٦١٣، ٤/ ٦١٤، ٤/ ٦١٥، ٤/ ٦١٦، ٤/ ٦١٧، ٤/ ٦١٨، ٤/ ٦١٩، ٤/ ٦٢٠، ٤/ ٦٢١، ٤/ ٦٢٢، ٤/ ٦٢٣، ٤/ ٦٢٤، ٤/ ٦٢٥، ٤/ ٦٢٦، ٤/ ٦٢٧، ٤/ ٦٢٨، ٤/ ٦٢٩، ٤/ ٦٣٠، ٤/ ٦٣١، ٤/ ٦٣٢، ٤/ ٦٣٣، ٤/ ٦٣٤، ٤/ ٦٣٥، ٤/ ٦٣٦، ٤/ ٦٣٧، ٤/ ٦٣٨، ٤/ ٦٣٩، ٤/ ٦٤٠، ٤/ ٦٤١، ٤/ ٦٤٢، ٤/ ٦٤٣، ٤/ ٦٤٤، ٤/ ٦٤٥، ٤/ ٦٤٦، ٤/ ٦٤٧، ٤/ ٦٤٨، ٤/ ٦٤٩، ٤/ ٦٥٠، ٤/ ٦٥١، ٤/ ٦٥٢، ٤/ ٦٥٣، ٤/ ٦٥٤، ٤/ ٦٥٥، ٤/ ٦٥٦، ٤/ ٦٥٧، ٤/ ٦٥٨، ٤/ ٦٥٩، ٤/ ٦٦٠، ٤/ ٦٦١، ٤/ ٦٦٢، ٤/ ٦٦٣، ٤/ ٦٦٤، ٤/ ٦٦٥، ٤/ ٦٦٦، ٤/ ٦٦٧، ٤/ ٦٦٨، ٤/ ٦٦٩، ٤/ ٦٧٠، ٤/ ٦٧١، ٤/ ٦٧٢، ٤/ ٦٧٣، ٤/ ٦٧٤، ٤/ ٦٧٥، ٤/ ٦٧٦، ٤/ ٦٧٧، ٤/ ٦٧٨، ٤/ ٦٧٩، ٤/ ٦٨٠، ٤/ ٦٨١، ٤/ ٦٨٢، ٤/ ٦٨٣، ٤/ ٦٨٤، ٤/ ٦٨٥، ٤/ ٦٨٦، ٤/ ٦٨٧، ٤/ ٦٨٨، ٤/ ٦٨٩، ٤/ ٦٩٠، ٤/ ٦٩١، ٤/ ٦٩٢، ٤/ ٦٩٣، ٤/ ٦٩٤، ٤/ ٦٩٥، ٤/ ٦٩٦، ٤/ ٦٩٧، ٤/ ٦٩٨، ٤/ ٦٩٩، ٤/ ٧٠٠، ٤/ ٧٠١، ٤/ ٧٠٢، ٤/ ٧٠٣، ٤/ ٧٠٤، ٤/ ٧٠٥، ٤/ ٧٠٦، ٤/ ٧٠٧، ٤/ ٧٠٨، ٤/ ٧٠٩، ٤/ ٧١٠، ٤/ ٧١١، ٤/ ٧١٢، ٤/ ٧١٣، ٤/ ٧١٤، ٤/ ٧١٥، ٤/ ٧١٦، ٤/ ٧١٧، ٤/ ٧١٨، ٤/ ٧١٩، ٤/ ٧٢٠، ٤/ ٧٢١، ٤/ ٧٢٢، ٤/ ٧٢٣، ٤/ ٧٢٤، ٤/ ٧٢٥، ٤/ ٧٢٦، ٤/ ٧٢٧، ٤/ ٧٢٨، ٤/ ٧٢٩، ٤/ ٧٣٠، ٤/ ٧٣١، ٤/ ٧٣٢، ٤/ ٧٣٣، ٤/ ٧٣٤، ٤/ ٧٣٥، ٤/ ٧٣٦، ٤/ ٧٣٧، ٤/ ٧٣٨، ٤/ ٧٣٩، ٤/ ٧٤٠، ٤/ ٧٤١، ٤/ ٧٤٢، ٤/ ٧٤٣، ٤/ ٧٤٤، ٤/ ٧٤٥، ٤/ ٧٤٦، ٤/ ٧٤٧، ٤/ ٧٤٨، ٤/ ٧٤٩، ٤/ ٧٥٠، ٤/ ٧٥١، ٤/ ٧٥٢، ٤/ ٧٥٣، ٤/ ٧٥٤، ٤/ ٧٥٥، ٤/ ٧٥٦، ٤/ ٧٥٧، ٤/ ٧٥٨، ٤/ ٧٥٩، ٤/ ٧٦٠، ٤/ ٧٦١، ٤/ ٧٦٢، ٤/ ٧٦٣، ٤/ ٧٦٤، ٤/ ٧٦٥، ٤/ ٧٦٦، ٤/ ٧٦٧، ٤/ ٧٦٨، ٤/ ٧٦٩، ٤/ ٧٧٠، ٤/ ٧٧١، ٤/ ٧٧٢، ٤/ ٧٧٣، ٤/ ٧٧٤، ٤/ ٧٧٥، ٤/ ٧٧٦، ٤/ ٧٧٧، ٤/ ٧٧٨، ٤/ ٧٧٩، ٤/ ٧٨٠، ٤/ ٧٨١، ٤/ ٧٨٢، ٤/ ٧٨٣، ٤/ ٧٨٤، ٤/ ٧٨٥، ٤/ ٧٨٦، ٤/ ٧٨٧، ٤/ ٧٨٨، ٤/ ٧٨٩، ٤/ ٧٩٠، ٤/ ٧٩١، ٤/ ٧٩٢، ٤/ ٧٩٣، ٤/ ٧٩٤، ٤/ ٧٩٥، ٤/ ٧٩٦، ٤/ ٧٩٧، ٤/ ٧٩٨، ٤/ ٧٩٩، ٤/ ٨٠٠، ٤/ ٨٠١، ٤/ ٨٠٢، ٤/ ٨٠٣، ٤/ ٨٠٤، ٤/ ٨٠٥، ٤/ ٨٠٦، ٤/ ٨٠٧، ٤/ ٨٠٨، ٤/ ٨٠٩، ٤/ ٨١٠، ٤/ ٨١١، ٤/ ٨١٢، ٤/ ٨١٣، ٤/ ٨١٤، ٤/ ٨١٥، ٤/ ٨١٦، ٤/ ٨١٧، ٤/ ٨١٨، ٤/ ٨١٩، ٤/ ٨٢٠، ٤/ ٨٢١، ٤/ ٨٢٢، ٤/ ٨٢٣، ٤/ ٨٢٤، ٤/ ٨٢٥، ٤/ ٨٢٦، ٤/ ٨٢٧، ٤/ ٨٢٨، ٤/ ٨٢٩، ٤/ ٨٣٠، ٤/ ٨٣١، ٤/ ٨٣٢، ٤/ ٨٣٣، ٤/ ٨٣٤، ٤/ ٨٣٥، ٤/ ٨٣٦، ٤/ ٨٣٧، ٤/ ٨٣٨، ٤/ ٨٣٩، ٤/ ٨٤٠، ٤/ ٨٤١، ٤/ ٨٤٢، ٤/ ٨٤٣، ٤/ ٨٤٤، ٤/ ٨٤٥، ٤/ ٨٤٦، ٤/ ٨٤٧، ٤/ ٨٤٨، ٤/ ٨٤٩، ٤/ ٨٥٠، ٤/ ٨٥١، ٤/ ٨٥٢، ٤/ ٨٥٣، ٤/ ٨٥٤، ٤/ ٨٥٥، ٤/ ٨٥٦، ٤/ ٨٥٧، ٤/ ٨٥٨، ٤/ ٨٥٩، ٤/ ٨٦٠، ٤/ ٨٦١، ٤/ ٨٦٢، ٤/ ٨٦٣، ٤/ ٨٦٤، ٤/ ٨٦٥، ٤/ ٨٦٦، ٤/ ٨٦٧، ٤/ ٨٦٨، ٤/ ٨٦٩، ٤/ ٨٧٠، ٤/ ٨٧١، ٤/ ٨٧٢، ٤/ ٨٧٣، ٤/ ٨٧٤، ٤/ ٨٧٥، ٤/ ٨٧٦، ٤/ ٨٧٧، ٤/ ٨٧٨، ٤/ ٨٧٩، ٤/ ٨٨٠، ٤/ ٨٨١، ٤/ ٨٨٢، ٤/ ٨٨٣، ٤/ ٨٨٤، ٤/ ٨٨٥، ٤/ ٨٨٦، ٤/ ٨٨٧، ٤/ ٨٨٨، ٤/ ٨٨٩، ٤/ ٨٩٠، ٤/ ٨٩١، ٤/ ٨٩٢، ٤/ ٨٩٣، ٤/ ٨٩٤، ٤/ ٨٩٥، ٤/ ٨٩٦، ٤/ ٨٩٧، ٤/ ٨٩٨، ٤/ ٨٩٩، ٤/ ٩٠٠، ٤/ ٩٠١، ٤/ ٩٠٢، ٤/ ٩٠٣، ٤/ ٩٠٤، ٤/ ٩٠٥، ٤/ ٩٠٦، ٤/ ٩٠٧، ٤/ ٩٠٨، ٤/ ٩٠٩، ٤/ ٩١٠، ٤/ ٩١١، ٤/ ٩١٢، ٤/ ٩١٣، ٤/ ٩١٤، ٤/ ٩١٥، ٤/ ٩١٦، ٤/ ٩١٧، ٤/ ٩١٨، ٤/ ٩١٩، ٤/ ٩٢٠، ٤/ ٩٢١، ٤/ ٩٢٢، ٤/ ٩٢٣، ٤/ ٩٢٤، ٤/ ٩٢٥، ٤/ ٩٢٦، ٤/ ٩٢٧، ٤/ ٩٢٨، ٤/ ٩٢٩، ٤/ ٩٣٠، ٤/ ٩٣١، ٤/ ٩٣٢، ٤/ ٩٣٣، ٤/ ٩٣٤، ٤/ ٩٣٥، ٤/ ٩٣٦، ٤/ ٩٣٧، ٤/ ٩٣٨، ٤/ ٩٣٩، ٤/ ٩٤٠، ٤/ ٩٤١، ٤/ ٩٤٢، ٤/ ٩٤٣، ٤/ ٩٤٤، ٤/ ٩٤٥، ٤/ ٩٤٦، ٤/ ٩٤٧، ٤/ ٩٤٨، ٤/ ٩٤٩، ٤/ ٩٥٠، ٤/ ٩٥١، ٤/ ٩٥٢، ٤/ ٩٥٣، ٤/ ٩٥٤، ٤/ ٩٥٥، ٤/ ٩٥٦، ٤/ ٩٥٧، ٤/ ٩٥٨، ٤/ ٩٥٩، ٤/ ٩٦٠، ٤/ ٩٦١، ٤/ ٩٦٢، ٤/ ٩٦٣، ٤/ ٩٦٤، ٤/ ٩٦٥، ٤/ ٩٦٦، ٤/ ٩٦٧، ٤/ ٩٦٨، ٤/ ٩٦٩، ٤/ ٩٧٠، ٤/ ٩٧١، ٤/ ٩٧٢، ٤/ ٩٧٣، ٤/ ٩٧٤، ٤/ ٩٧٥، ٤/ ٩٧٦، ٤/ ٩٧٧، ٤/ ٩٧٨، ٤/ ٩٧٩، ٤/ ٩٨٠، ٤/ ٩٨١، ٤/ ٩٨٢، ٤/ ٩٨٣، ٤/ ٩٨٤، ٤/ ٩٨٥، ٤/ ٩٨٦، ٤/ ٩٨٧، ٤/ ٩٨٨، ٤/ ٩٨٩، ٤/ ٩٩٠، ٤/ ٩٩١، ٤/ ٩٩٢، ٤/ ٩٩٣، ٤/ ٩٩٤، ٤/ ٩٩٥، ٤/ ٩٩٦، ٤/ ٩٩٧، ٤/ ٩٩٨، ٤/ ٩٩٩، ٤/ ١٠٠٠، ٤/ ١٠٠١، ٤/ ١٠٠٢، ٤/ ١٠٠٣، ٤/ ١٠٠٤، ٤/ ١٠٠٥، ٤/ ١٠٠٦، ٤/ ١٠٠٧، ٤/ ١٠٠٨، ٤/ ١٠٠٩، ٤/ ١٠١٠، ٤/ ١٠١١، ٤/ ١٠١٢، ٤/ ١٠١٣، ٤/ ١٠١٤، ٤/ ١٠١٥، ٤/ ١٠١٦، ٤/ ١٠١٧، ٤/ ١٠١٨، ٤/ ١٠١٩، ٤/ ١٠٢٠، ٤/ ١٠٢١، ٤/ ١٠٢٢، ٤/ ١٠٢٣، ٤/ ١٠٢٤، ٤/ ١٠٢٥، ٤/ ١٠٢٦، ٤/ ١٠٢٧، ٤/ ١٠٢٨، ٤/ ١٠٢٩، ٤/ ١٠٣٠، ٤/ ١٠٣١، ٤/ ١٠٣٢، ٤/ ١٠٣٣، ٤/ ١٠٣٤، ٤/ ١٠٣٥، ٤/ ١٠٣٦، ٤/ ١٠٣٧، ٤/ ١٠٣٨، ٤/ ١٠٣٩، ٤/ ١٠٤٠، ٤/ ١٠٤١، ٤/ ١٠٤٢، ٤/ ١٠٤٣، ٤/ ١٠٤٤، ٤/ ١٠٤٥، ٤/ ١٠٤٦، ٤/ ١٠٤٧، ٤/ ١٠٤٨، ٤/ ١٠٤٩، ٤/ ١٠٥٠، ٤/ ١٠٥١، ٤/ ١٠٥٢، ٤/ ١٠٥٣، ٤/ ١٠٥٤، ٤/ ١٠٥٥، ٤/ ١٠٥٦، ٤/ ١٠٥٧، ٤/ ١٠٥٨، ٤/ ١٠٥٩، ٤/ ١٠٦٠، ٤/ ١٠٦١، ٤/ ١٠٦٢، ٤/ ١٠٦٣، ٤/ ١٠٦٤، ٤/ ١٠٦٥، ٤/ ١٠٦٦، ٤/ ١٠٦٧، ٤/ ١٠٦٨، ٤/ ١٠٦٩، ٤/ ١٠٧٠، ٤/ ١٠٧١، ٤/ ١٠٧٢، ٤/ ١٠٧٣، ٤/ ١٠٧٤، ٤/ ١٠٧٥، ٤/ ١٠٧٦، ٤/ ١٠٧٧، ٤/ ١٠٧٨، ٤/ ١٠٧٩، ٤/ ١٠٨٠، ٤/ ١٠٨١، ٤/ ١٠٨٢، ٤/ ١٠٨٣، ٤/ ١٠٨٤، ٤/ ١٠٨٥، ٤/ ١٠٨٦، ٤/ ١٠٨٧، ٤/ ١٠٨٨، ٤/ ١٠٨٩، ٤/ ١٠٩٠، ٤/ ١٠٩١، ٤/ ١٠٩٢، ٤/ ١٠٩٣، ٤/ ١٠٩٤، ٤/ ١٠٩٥، ٤/ ١٠٩٦، ٤/ ١٠٩٧، ٤/ ١٠٩٨، ٤/ ١٠٩٩، ٤/ ١١٠٠، ٤/ ١١٠١، ٤/ ١١٠٢، ٤/ ١١٠٣، ٤/ ١١٠٤، ٤/ ١١٠٥، ٤/ ١١٠٦، ٤/ ١١٠٧، ٤/ ١١٠٨، ٤/ ١١٠٩، ٤/ ١١١٠، ٤/ ١١١١، ٤/ ١١١٢، ٤/ ١١١٣، ٤/ ١١١٤، ٤/ ١١١٥، ٤/ ١١١٦، ٤/ ١١١٧، ٤/ ١١١٨، ٤/ ١١١٩، ٤/ ١١٢٠، ٤/ ١١٢١، ٤/ ١١٢٢، ٤/ ١١٢٣، ٤/ ١١٢٤، ٤/ ١١٢٥، ٤/ ١١٢٦، ٤/ ١١٢٧، ٤/ ١١٢٨، ٤/ ١١٢٩، ٤/ ١١٣٠، ٤/ ١١٣١، ٤/ ١١٣٢، ٤/ ١١٣٣، ٤/ ١١٣٤، ٤/ ١١٣٥، ٤/ ١١٣٦، ٤/ ١١٣٧، ٤/ ١١٣٨، ٤/ ١١٣٩، ٤/ ١١٤٠، ٤/ ١١٤١، ٤/ ١١٤٢، ٤/ ١١٤٣، ٤/ ١١٤٤، ٤/ ١١٤٥، ٤/ ١١٤٦، ٤/ ١١٤٧، ٤/ ١١٤٨، ٤/ ١١٤٩، ٤/ ١١٥٠، ٤/ ١١٥١، ٤/ ١١٥٢، ٤/ ١١٥٣، ٤/ ١١٥٤، ٤/ ١١٥٥، ٤/ ١١٥٦، ٤/ ١١٥٧، ٤/ ١١٥٨، ٤/ ١١٥٩، ٤/ ١١٦٠، ٤/ ١١٦١، ٤/ ١١٦٢، ٤/ ١١٦٣، ٤/ ١١٦٤، ٤/ ١١٦٥، ٤/ ١١٦٦، ٤/ ١١٦٧، ٤/ ١١٦٨، ٤/ ١١٦٩، ٤/ ١١٧٠، ٤/ ١١٧١، ٤/ ١١٧٢، ٤/ ١١٧٣، ٤/ ١١٧٤، ٤/ ١١٧٥، ٤/ ١١٧٦، ٤/ ١١٧٧، ٤/ ١١٧٨، ٤/ ١١٧٩، ٤/ ١١٨٠، ٤/ ١١٨١، ٤/ ١١٨٢، ٤/ ١١٨٣، ٤/ ١١٨٤، ٤/ ١١٨٥، ٤/ ١١٨٦، ٤/ ١١٨٧، ٤/ ١١٨٨، ٤/ ١١٨٩، ٤/ ١١٩٠، ٤/ ١١٩١، ٤/ ١١٩٢، ٤/ ١١٩٣، ٤/ ١١٩٤، ٤/ ١١٩٥، ٤/ ١١٩٦، ٤/ ١١٩٧، ٤/ ١١٩٨، ٤/ ١١٩٩، ٤/ ١٢٠٠، ٤/ ١٢٠١، ٤/ ١٢٠٢، ٤/ ١٢٠٣، ٤/ ١٢٠٤، ٤/ ١٢٠٥، ٤/ ١٢٠٦، ٤/ ١٢٠٧، ٤/ ١٢٠٨، ٤/ ١٢٠٩، ٤/ ١٢١٠، ٤/ ١٢١١، ٤/ ١٢١٢، ٤/ ١٢١٣، ٤/ ١٢١٤، ٤/ ١٢١٥، ٤/ ١٢١٦، ٤/ ١٢١٧، ٤/ ١٢١٨، ٤/ ١٢١٩، ٤/ ١٢٢٠، ٤/ ١٢٢١، ٤/ ١٢٢٢، ٤/ ١٢٢٣، ٤/ ١٢٢٤، ٤/ ١٢٢٥، ٤/ ١٢٢٦، ٤/ ١٢٢٧، ٤/ ١٢٢٨، ٤/ ١٢٢٩، ٤/ ١٢٣٠، ٤/ ١٢٣١، ٤/ ١٢٣٢، ٤/ ١٢٣٣، ٤/ ١٢٣٤، ٤/ ١٢٣٥، ٤/ ١٢٣٦، ٤/ ١٢٣٧، ٤/ ١٢٣٨، ٤/ ١٢٣٩، ٤/ ١٢٤٠، ٤/ ١٢٤١، ٤/ ١٢٤٢، ٤/ ١٢٤٣، ٤/ ١٢٤٤، ٤/ ١٢٤٥، ٤/ ١٢٤٦، ٤/ ١٢٤٧، ٤/ ١٢٤٨، ٤/ ١٢٤٩، ٤/ ١٢٥٠، ٤/ ١٢٥١، ٤/ ١٢٥٢، ٤/ ١٢٥٣، ٤/ ١٢٥٤، ٤/ ١٢٥٥، ٤/ ١٢٥٦، ٤/ ١٢٥٧، ٤/ ١٢٥٨، ٤/ ١٢٥٩، ٤/ ١٢٦٠، ٤/ ١٢٦١، ٤/ ١٢٦٢، ٤/ ١٢٦٣، ٤/ ١٢٦٤، ٤/ ١٢٦٥، ٤/ ١٢٦٦، ٤/ ١٢٦٧، ٤/ ١٢٦٨، ٤/ ١٢٦٩، ٤/ ١٢٧٠، ٤/ ١٢٧١، ٤/ ١٢٧٢، ٤/ ١٢٧٣، ٤/ ١٢٧٤، ٤/ ١٢٧٥، ٤

٢٢- سورة الحج

٢٢- سورة الحج ١ يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة: ١/ ٢٦٧، ٢٨٥، ٥١٦ (٢)، ٢/ ٤٢، ٢٤٤، ٣٥٦، ٥٠٣، ٥٠٤، ٣/ ١٦٦، ٤/ ٤٩، ٩٢ (٢). ٢ و ترى الناس سكارى و ما هم بسكارى: ٢/ ١٨٩، ٣/ ٤٥١ (٢)، ٤/ ١٣٢. ٥ من بعد علم شيئا: ١/ ٢١٢، ٥٠٢ (٢)، ٢/ ٤٦، ٤٦٢، ٣/ ٥١٣، ٤/ ٩١، ٢٥٨، ٣٧٣. ٧ و أن الله يبعث من فى القبور: ٣/ ٥١٣. ٩ ثانى عطفه: ٢/ ٣٤٦. ١١ و من الناس من يعبد الله على حرف: ١/ ٣٠٨، ٣١٩، ٢/ ٢٨٧، ٣٤٥. ١٣ و لبئس العشير: ١/ ٢٣٢، ٣/ ٢٣٠، ٤/ ١٥١، ٢٨٨، ٢٨٩ (٢). ١٤ جنات تجرى من تحتها الأنهار: ١/ ٢٣٩. ١٥ فليمدد بسبب إلى السماء: ١/ ٣٨١، ٣/ ١٥٩. ١٧ و الصابئين و النصارى: ١/ ٢٠٧. ١٨ من فى السموات و من فى الأرض: ١/ ٢٣٠، ٣/ ٢٩٢، ٤/ ٣٢٩، ١٩. هذان خصمان اختصموا: ٢/ ٣٦٦. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٢٠ و الجلود: ١/ ٣٨٤، ٢١ و لهم مقامع من حديد: ١/ ٣٥١. ٢٢ كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم: ١/ ٢١٢، ٣/ ١٦٩. ٢٣ جنات تجرى من تحتها الأنهار: ١/ ٢٣٩، ٢/ ١٨، ٣/ ٣٢٥، ٤/ ١٥٨. ٢٤ و هدوا إلى الطيب من القول: ٢/ ٣٢٥. ٢٥ و من يرد فيه بإلحاد بظلم: ٢/ ٣٣، ٣/ ١٥٩، ٤/ ٢٢٣. ٢٦ أن لا تشرك بى شيئا: ١/ ٢٣٧، ٢/ ٥١، ٣/ ٣٢٠، ٤/ ٢٧. يأتوك رجلا و على كل ضامر: ٣/ ٣١٩، ٤/ ٢٧٧. ٢٨ ليشهدوا منافع لهم: ٤/ ١٣٠. ٢٩ ثم ليقتضوا تفثهم و ليوثوا نذورهم و ليطوفوا: ٤/ ١٣٠، ٣٠٠. ٣٠ فاجتنبوا الرجس من الأوثان: ٣/ ٣٥٢، ٤/ ٣٥٧. ٣١ فكأنما خرّ من السماء فتخطفه الطير: ٣/ ٤٠٠ (٢)، ٤/ ٧٢. ٣٢ فإنها من تقوى القلوب: ٣/ ٢٢٤. ٣٥ و المقيمى الصلاة: ٣/ ١٧٨. ٣٧ لن ينال الله لحومها و لا دماؤها: ٣/ ٣٤٦، ٤/ ٢٤٨. ٣٩ أذن للذين يقاتلون: ١/ ٢٩٧. ٤٠ و صلوات و مساجد: ١/ ١٩٨، ٣/ ١٩٦، ٢٠٩. ٤١ الذين إن مكناهم فى الأرض أقاموا الصلاة: ٢/ ٤٥٤. ٤٤ فأملت للكافرين: ١/ ٥٠٤. ٤٦ فإنها لا تعمى الأبصار: ١/ ٢٣٢، ٢/ ٥٠٨، ٣/ ٩، ٤/ ١٠، ٢٧. ٤٧ و يستعجلونك بالعذاب: ٢/ ٤٤٥. ٤٩ قل يا أيها الناس: ١/ ٢٣١. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٤٠ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٥٠ مغفرة و رزق كريم: ١/ ٢٣٣. ٥٢ و ما أرسلنا من قبلك من رسول: ١/ ٢٩٠، ٢/ ١٥٩، ٣/ ٣٢٢. ٥٣ ليجعل ما يلقى الشيطان فتنة: ٣/ ١٦٦. ٥٤ و إن الله لهادى الذين آمنوا: ٢/ ٣٦، ٤/ ٦٠. ٥٥ عقيم: ١/ ٢٩٠. ٥٩ ليدخلنهم مدخلا يرضونه: ١/ ٣٥٢. ٦٠ ثم بغى عليه لينصرنه الله: ٢/ ٣٤٠، ٣/ ٣٤٤. ٦١ يولج الليل فى النهار و يولج النهار: ٣/ ٣٦٤. ٦٢ و أن ما يدعون من دونه هو الباطل: ٢/ ٤٤. ٦٣ ألم تر أن الله أنزل من السماء: ١/ ١٧٢، ٢/ ٤٤٤، ٣/ ٣٨٦، ٤/ ٢٥٧. ٦٤ له ما فى السموات و ما فى الأرض: ١/ ١٧٢. ٦٥ لرءوف رحيم: ١/ ١٧٢. ٦٧ على: ١/ ٢٢٩. ٧٠ و السماء و الأرض: ١/ ٢٣٩. ٧٢ بشرّ من ذلكم النار: ٣/ ٢٠٧، ٤٣٠. ٧٣ يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له: ٢/ ٤٣٠، ٥١٨. ٧٤ فأصبحوا فى ديارهم جاثمين: ١/ ٢٢٥ (٢). ٧٥ الله يصطفى من الملائكة رسلا و من الناس: ٣/ ٣٠٩. ٧٧ يا أيها الذين آمنوا ركعوا و اسجدوا: ١/ ٢٧٨، ٢/ ٢٦٦، ٣/ ٣١٥، ٤/ ٣٨٢. ٧٨ و ما جعل عليكم فى الدين من حرج: ١/ ٢٠٧، ٢/ ٤٧٩، ٣/ ٣١، ٤/ ٢٤٩، ٣١.

٢٣- سورة المؤمنون

٢٣- سورة المؤمنون ١ قد أفلح المؤمنون: ١/ ٢٧٢، ٢/ ٣٢١، ٤/ ٢٦٥. ٤ و الذين هم للزكاة فاعلون: ٤/ ٧٣. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٥ و الذين هم لفروجهم حافظون: ٢/ ١٤٢، ٣/ ٣٥٢. ٦ إلّا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم: ٢/ ١٣٠، ٣/ ٣٢٦. ٧ فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون: ٢/ ١٣٠. ١١ الذين يرثون الفردوس هم فيها: ٣/ ٤٢٥. ١٢ و لقد خلقنا الإنسان من سلاله من طين: ١/ ٢٨٨، ٤/ ٢٩. ١٣ ثم جعلناه نطفة فى قرار: ٤/ ٢٩. ١٤ ثم أنشأناه خلقا آخر: ١/ ١٨٤، ٢/ ٢٨٨ (٢)، ٢/ ١٨١، ٤/ ١٤٨. ١٥ ثم إنكم بعد ذلك لميئون: ٢/ ٤٩١، ٣/ ١٦٢، ٤/ ٣١٤، ٤/ ٦٤، ٤/ ٢٥٦، ٤/ ٢٥٧. ١٦ ثم إنكم يوم القيامة تبعثون: ٢/ ٤٩١، ٣/ ١٦٢، ٤/ ٦٤. ١٩ لكم فيها فواكه كثيرة و منها تأكلون: ٣/ ٢٨٦. ٢٠ تخرج من طور سيناء: ١/ ١٥٧، ٣/ ١٥٩، ٤/ ٢٢٣، ٤/ ٢٢٥. ٢٢ و عليها و على الفلك تحملون: ٤/ ١٠١، ٤/ ٢٣. ٢٣

لقد أرسلنا: ١/ ٢١١. ٢٤ فقال الملائ الذين كفروا من قومهم: ١/ ٢٢٤، ٣/ ٣٠٤، ٣٥٦. ٢٧ فأوحينا إليه أن اصنع الفلك: ٤/ ١٩٩. ٢٨ فإذا استويت أنت و من معك: ٤/ ٢٤٤. ٢٩ مباركا: ١/ ٢٣١. ٣٣ و يشرب ما تشربون: ٣/ ٢٣٤، ٣٠٤، ٣٥٦. (٢). ٣٥ أ يعدكم أنكم إذا متم و كنتم ترابا: ٢/ ٤٨٧، ٣/ ١٠٠، ٤/ ١٤٧. ٣٦ هيهات هيهات لما توعدون: ٢/ ٤٨٦، ٤/ ٣٧١. ٣٧ إن هي إلنا حياتنا الدنيا نموت و نحيا: البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٤١ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١/ ٢١١، ٣/ ٣١٥. ٤٠ عما قليل: ٣/ ١٥٣، ٤/ ٢٥١، ٣٥١. ٤٤ كل ما جاء أمه رسولها كذوبه: ٢/ ٤٤. ٤٥ موسى و أخاه هارون بآياتنا و سلطان مبين: ١/ ٢١٣. ٤٦ فاستكبروا و كانوا قوما عالين: ٣/ ١٤٦. ٤٧ فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا و قومهما لنا: ٢/ ٤٣٤. ٥٠ و جعلنا ابن مريم و أمه آية: ١/ ٢٤٥، ٢/ ٤٣، ٣/ ٣٣٢، ٤/ ١١٥، ١١٧. ٥١ يا أيها الرسل كلوا من الطيبات: ٢/ ٣٦١، ٣/ ٩٤. ٥٢ و إن هذه أمتكم أمية واحدة: ٣/ ٤١٥. ٥٣ كل حزب بما لديهم فرحون: ٤/ ٢٧٧. ٥٤ فذرهم في غمرتهم حتى حين: ٢/ ٣٦١، ٣/ ٩٤. ٥٥ أ يحسبون أننا نمدهم به من مال: ١/ ٥١٧، ٣/ ٣٤١. ٥٦ نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون: ١/ ٥١٧. ٥٧ إن الذين هم من خشية ربهم: ٤/ ٦٤. ٥٨ و الذين هم بآيات ربهم يؤمنون: ٤/ ٦٤. ٥٩ و الذين هم بربهم لا يشركون: ٤/ ٣٣. ٦٢ و لدينا كتاب ينطق بالحق ... يظلمون: ٤/ ٢٢٨. ٦٣ بل قلوبهم في غمرة من هذا: ٤/ ٢٢٨. ٦٤ حتى إذا أخذنا مترفيهم بالعذاب: ٤/ ١٧٦. ٦٧ مستكبرا به سامرا تهجرون: ٤/ ٢٥. ٧٠ أم يقولون به جنة بل جاءهم: ٤/ ٢٢٧. ٧٣ لقد وعدنا نحن و آباؤنا هذا: ٣/ ٣٥٥. ٧٥ و لو رحمناهم و كشفنا ما بهم من ضر: ٢/ ٣٢٨. ٨٢ أنذا متنا و كنا ترابا و عظاما: ٣/ ٣٥٥. ٨٣ لقد وعدنا نحن و آباؤنا هذا من قبل: رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١/ ٢٠٨. ٨٤ لمن الأرض و من فيها: ٤/ ٤٤. ٨٦ قل من رب السموات السبع و رب: ٣/ ٣٣٩. ٩١ و لعلا بعضهم على بعض: ٢/ ٢٠٨، ٤/ ٤٧٨، ٣/ ١٥٨، ٤/ ٢٨٤، ٣/ ٣٠٠، ٤/ ٤٦٦، ٥/ ٥١٢، ٥/ ٥١٣. ٩٢ عالم الغيب و الشهادة: ٣/ ١٧٩، ٣/ ٣٢٣، ٤/ ٤٦١. ٩٣ قل رب إما ترين ما يوعدون: ٤/ ٢١٧. ٩٦ ادفع بالتي هي أحسن نحن أعلم: ٣/ ٢٣٧. ٩٩ قال رب ارجعون: ٢/ ٣٦١. ١٠٠ فيما تركت كلاً: ١/ ٥٢١، ٤/ ٢٧٤. ١٠١ فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم: ٤/ ١٧٦. ١٠٥ ألم تكن آياتي تتلى عليكم: ٢/ ٣٨. ١٠٨ قال اخسثوا فيها و لا تكلمون: ٢/ ٣٥٩. ١١٠ فاتخذتموهم سخريا: ٣/ ٢٤٥، ٤/ ١٤٣. ١١٤ قال إن لبثتم إلا قليلا: ٣/ ٢٥٦. ١١٥ أ فحسبتم أنما خلقناكم عبثا: ٢/ ٤٥١. ١١٧ إنه لا يفلح الكافرون: ١/ ٢٧٢، ٢/ ٥٠٤، ٣/ ١١، ٤/ ٤٥٢.

٢٤- سورة النور

٢٤- سورة النور ١ سورة أنزلناها: ١/ ٢٦٧، ٣/ ٢٠٨، ٢/ ٢١٥. ٢ و ليشهد عذابهما: ١/ ١٩٨، ٢/ ١٣٥، ٣/ ٣٥٣، ٤/ ١٧٢، ٥/ ٢٠٠، ٦/ ٣٣٠. ٣ الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة: ٣/ ٣٣١، ٤/ ٣٤٢. ٤ و الذين يرمون المحصنات: ١/ ١١٩، ٥/ ٥٠٠، ٣/ ٢٠٨، ٤/ ٧، ٥/ ٩٠. (٢). ٥ إنا الذين تابوا من بعد ذلك: ١/ ٢٢٦، ٢/ ٣١٨. ٦ و لم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم: ٤/ ٢١١. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٤٢ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٨ و يدرأ عنها العذاب: ٢/ ٢٥٦. ٩ أن غضب الله عليها: ١/ ١٨٠. ١٠ و لو لا فضل الله عليكم و رحمته: ١/ ١٨٠، ٣/ ٢٥٧. ٤/ ٣٢٣. ١٣ فأولئك عند الله هم الكاذبون: ٤/ ٢٥٤، ٣/ ٣٢٤، ٤/ ٣٢٥. ١٤ لمسكم في ما أفضتم: ١/ ٢٣٨. ١٥ إذ تلقونه: ١/ ٤٨٤. (٢). ٢٥٤. ١٦ قلم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا: ٤/ ٢٦٩، ٣/ ٣٢٤. ٢٠ و لو لا فضل الله عليكم ... رحيم: ٣/ ٢٥٧. ٢١ يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا: ٣/ ٦٣، ٤/ ٣٢٣. ٢٢ و لا يأتل أولوا الفضل منكم: ١/ ٢٤٨، ٢/ ٧٨. (٢). ٢٤، ٣/ ٤٤٣، ٤/ ٤٤٥. ٢٤ يوم تشهد عليهم ألسنتهم و أيديهم و أرجلهم: ٣/ ٣٦٧، ٤/ ٤٣٠. ٢٦ مغفرة و رزق كريم: ١/ ٢٣٣، ٢/ ٢٥، ٣/ ٣٦٤، ٤/ ٤١٦، ٣/ ٣٣٠. ٢٧ حتى تستأنسوا و تسلموا على أهلها: ٣/ ٣٥١. ٢٩ أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة: ٢/ ٣٥٣. ٣٠ إن الله خبير بما يصنعون: ١/ ١٨٣، ٢/ ٣٨٤، ٣/ ٣٢١، ٤/ ٣٦٤. (٢). ٣١ و توبوا إلى الله جميعا: ٢/ ٢٨. (٢). ٢٩، ٣/ ٣٢١، ٤/ ٣٥٧، ٥/ ٣٦٠، ٦/ ٤٣٠، ٧/ ٢٢٦، ٨/ ١٨. (٢). ٢٠، ٢١، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠، ٣١، ٣٢، ٣٣ فإن الله من بعد إكراههن لهن: ١/ ٤٨٦، ٢/ ٣٨١، ٣/ ٤٥٩، ٤/ ٤٥٧، ٥/ ١٢١، ٦/ ٤١٦. ٣٤ مبيّنات: ١/ ٢٢٩. ٣٥ الله نور السموات و الأرض: ١/ ١٣٩، ٢/ ٣٨٥، ٣/ ٣٨، ٤/ ٣٩، ٥/ ٤٢، ٦/ ٤٧٦، ٧/ ٤٦٤، ٨/ ٤٧٧. ٨٧ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١٢٢. (٢). ٣٠٢، ٣٠٣. ٣٦ في بيوت

أذن الله أن ترفع و يذكر فيها ... يسبح له فيها بالغدو والآصال: ١/ ١٤٧ (٢)، ٣/ ٢٧٠، ٤/ ٤٧، ٣٧ رجال لا تلهيهم: ١/ ١٤٧، ٣/ ٧٦، ٢٧٠، ٤/ ٤٧، ٣٩ و الذين كفروا أعمالهم كسراب ... شيئا: ٢/ ١٢٢، ٣/ ٣٨٩، ٣/ ١٣٢، ٤/ ٤٦٩، ٤/ ٤٧٣، ٤/ ٤٧٥، ٤٠ أو كظلمات في بحر لجي: ٢/ ١٢٢، ٣/ ٢٣، ٢٤، ١٣١، ١٣٤، ٢٢١، ٢٢٦ (٢)، ٤/ ٤٧٥، ٤/ ١٢٠ (٢). ٤١ من في السموات والأرض: ١/ ٢٣٦، ٣/ ٣٢٣، ٤٣ عن ما يشاء: ٢/ ٤٩، ٣/ ١٣٢، ٤/ ٣٥٧، ٤٥ و الله خلق كل دابة من ماء: ٢/ ٣٢٤، ٣/ ٣٣٣، ٣/ ٣٢٨، ٣/ ٣٤٣، ٢/ ٣٧٢ (٢)، ٤/ ٥١٥ (٢)، ٤/ ٨٠، ٣٥٤، ٤٦ مبيات: ١/ ٢٢٩، ٤٨ و إذا دعوا إلى الله و رسوله ليحكم بينهم: ٤/ ٢٨، ٥٣ إن الله خير بما تعملون: ١/ ٢٢٨، ٣/ ٢١٥، ٢٧٤، ٥٤ أطيعوا الله و أطيعوا الرسول: ١/ ٢٣٤، ٥٥ ليستخلفنهم: ١/ ٣٥١، ٣/ ٣٦٥، ٢/ ٢٢٨، ٣/ ١١٨، ٤/ ٢٤٣، ٤/ ١٤٦، ٣/ ٣٥٧، ٥٧ و لبئس المصير: ١/ ٢٣٢، ٥٨ كذلك يبين الله لكم الآيات: ١/ ١٧٨ (٢)، ٢/ ١٤٦، ٤/ ٣٠٠، ٥٩ و إذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا: ١/ ١٧٨، ٦٠ و أن يستعففن: ١/ ٥٠٨، ٤/ ١٩٧، ٦١ و لا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم: ٢/ ٣٢١، ٤/ ١٨، ١٨٧. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٤٣ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٦٣ فليحذر الذين يخالفون عن أمره: ٢/ ٢٦٥، ٣/ ٤٠٥، ٤/ ٢٥٠، ٤/ ٢٦٨، ٦٤ ما في السموات و الأرض: ١/ ٢٣٨، ٢/ ٥١٥، ٤/ ٢٦٧، ٤/ ٢٦٨.

٢٥- سورة الفرقان

٢٥- سورة الفرقان ١ تبارك الذي نزل الفرقان: ١/ ٢٤١، ٢/ ٢٥٤، ٣/ ٢٦٧، ٣/ ٢٨، ٢ الذي له ملك السموات و الأرض: ٣/ ٢٨، ٣ و اتخذوا من دونه آلهة: ٣/ ٢٤٥، ٤/ ١٤٣، ٤ جاءوا ظلما و زورا: ٢/ ١٧، ٥ أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه: ٢/ ٢٣٤، ٣/ ٢٠٧، ٧ و قالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام: ٢/ ٤٨، ٣/ ٢٢٩، ٩ انظر كيف ضربوا لك الأمثال: ٢/ ٢٧، ١٠ جنات تجري من تحتها الأنهار: ١/ ٢٣٩، ٤/ ٩٥ (٢)، ١٧٠ (٢)، ١١ بل كذبوا بالساعة و أعدتنا لمن كذب: ٣/ ٦٢، ٤/ ٢٢٧، ١٢ إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا: ٢/ ١٩، ٣/ ١٩٦، ٤/ ٢٢٧، ١٧ و يوم يحشرهم و ما يعبدون من دون الله: ٣/ ٣٩٦، ١٨ و كنتم قوما بورا: ١/ ٣١، ٢٠ و ما أرسلنا قبلك من المرسلين إلّا: ١/ ٢٣٠، ٢/ ٣٢٩، ٣/ ٤١٣، ٤/ ٤١٥، ٤/ ٢٨٨، ٢١ و عتوا عتوا كبيرا: ٢/ ١٧، ٢٢ و يقولون حجرا محجورا: ١/ ٥٠٤، ٤/ ١٧٦، ٢٣ و قدمنا إلى ما عملوا من عمل: ٣/ ٤٨٨، ٤/ ٤٩٢، ٤/ ١١٣، ٢٤ أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا: ٤/ ١٥١، ٢٥ و نزل الملائكة تنزيلا: ١/ ٢٤١، ٢/ ١٠١، ٤/ ٢٢٦ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٢٦ الملك يومئذ الحق للرحمن: ٢/ ١٠١، ٣/ ١٩٠ (٢)، ٣/ ٧٨، ٢٧ و يوم يعص الظالم على يديه: ٢/ ٣٦٠، ٣/ ٢٤٥، ٤/ ١٤٢، ٢٨ يا ويلتنا: ٢/ ٤٣٢، ٢٩ عن الذكر بعد إذ جاءني: ١/ ٥٠٧ (٢)، ٣/ ٣٢ و قال الذين كفروا لو لا نزل القرآن: ١/ ٣٢٤ (٣)، ٢/ ٢٤١، ٢/ ٣٢٩، ٣/ ٢٧٣، ٤/ ٢٩٦، ٣٣ و أحسن تفسيرا: ٢/ ٢٨٤، ٣/ ٣٤ الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم: ١/ ٥١٢، ٣٦ اذها إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا: ٣/ ٢٥٢، ٤/ ٢٦٠، ٣٩ و لن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم: ٤/ ١٧٠، ٢/ ٢٧٤، ٤١ و إذا رأوك إن يتخذونك إلا هزوا: ٢/ ٤٤٦، ٣/ ٢٣١، ٤/ ٣٨، ٤٢ لو لا أن صبرنا عليها: ١/ ١٩٩، ٤/ ٢٤٨، ٤٥ ألم تر إلى ربك: ١/ ١٤٢، ٢/ ٢٨٥، ٣/ ٤٤٤، ٣/ ٣٥٢، ٣٨٨ (٢)، ٤/ ١٣٣، ١٥٧، ٢٨٥، ٤٨ و أنزلنا من السماء ماء طهورا: ٣/ ٣١٨، ٣٩ لنحيى به بلدة ميتا و نسقيه مما خلقنا: ٣/ ٣١٨، ٤/ ٢٩٧، ٥١ و لو شئنا: ١/ ٢٢٩، ٥٥ ما لا ينفعهم و لا يضرهم: ١/ ٢١٤، ٢/ ٣٩٩، ٥٧ قل ما أسألكم عليه من أجر: ٤/ ٢٠٩، ٥٨ و توكل على الحي الذي لا يموت: ٤/ ٢٤٨، ٥٩ خلق السموات و الأرض و ما بينهما: ١/ ٢٢٦، ٢/ ١٩٥، ٤/ ١٠٩، ٤/ ١٤٦، ٢/ ٢٢٦، ٦٠ و إذا قيل لهم اسجدوا للرحمن: ٢/ ٣٢٩، البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٤٤ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٧٨ (٢)، ٤/ ٣٤٥، ٦١ و جعل فيها سراجا و قمرا منيرا: ٣/ ٣٢٩، ٦٢ لمن أراد أن يذكر أو أراد: ٢/ ٤٠٠، ٦٣ و عباد الرحمن الذين يمشون على الأرض: ٣/ ٢٥٨، ٤/ ١٥٥، ٦٥ إن عذابها كان غراما: ٣/ ١٧٠، ٦٦ إنها ساءت مستقرا و مقاما: ٣/ ١٧٠، ٦٧ و الذين إذا أنفقوا لم يسرفوا: ٢/ ٤٠٦، ٦٨ و من يفعل ذلك يلق أثاما: ٣/ ٣٩، ٦٩ يضاعف له العذاب: ٣/ ٣٩، ٧٠ إلا من تاب و آمن: ٢/ ٤٦٨، ٧١ و من تاب و عمل صالحا فإنه يتوب: ٢/ ٤٦٨، ٧٢ و إذا مروا باللغو مروا كراما: ٢/ ٤١٣، ٧٤ قرءة أعين: ٢/ ٤٢، ٣/ ٣٠٩.

٢٦- سورة الشعراء

٢٦- سورة الشعراء ١ طسم: ١/ ٢٥٥، ٢٦٠، ٣٦٥. لعلك باخع نفسك: ٤/ ٣٣٨. إن نشأ ننزل عليهم من السماء: ٢/ ٢٤٩، ٣/ ٣٧٣، ٤٢٢، ٤/ ٣٧. ٥ وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث: ١/ ٢٢٣. إن في ذلك لآية: ١/ ٢٤٠، ٣/ ١٠٤. ٩ وإن ربك لهو العزيز الرحيم: ٣/ ١٠٤. ١٠ أن اتت القوم الظالمين: ٢/ ٤٤٥. ١١ قوم فرعون ألا يتقون: ٢/ ٤٤٥، ٤/ ٢٠٨. ١٢ إني أخاف أن يكذبون: ٢/ ٣٢. ١٣ ويضيق صدرى: ١/ ٣٠٦. ١٤ أن يقتلون: ١/ ٥٢١، ٥٢٣، ٤/ ٢٤٨، ٢٤٩. ١٥ قال كلا: ١/ ٥٢١، ٥٢٣. ١٦ فأتيا فرعون فقولا إنا رسول رب: ٢/ ٣٦٦. ١٧ أن أرسل معنا بنى إسرائيل: ١/ ١٨٩. ١٨ ولبت فينا من عمرك سنين: ٤/ ٢٦٣. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١٩ و فعلت فعلتك التي فعلت و أنت من الكافرين: ٤/ ١٦٧. ٢٠ فعلتها إذا و أنا من الضالين: ٤/ ١٦٧. ٢١ ففرت منكم لما خفتكم: ٢/ ٣٦١، ٣/ ٩٤. ٢٢ و تلك نعمة تمنها على: ١/ ٢٣٨، ٢/ ٤٥١، ٣/ ١٩٤، ٢٨٣. ٢٣ قال فرعون و ما رب العالمين: ٣/ ١٧٩، ٢٨٢، ٤/ ٤٠، ٤٨، ٩٩، ٣٤٥، ٣٧٨. ٢٤ السموات و الأرض و ما بينهما: ١/ ٢٣٥، ٣/ ٢٨٢، ٤/ ٤٠، ٤٨، ٩٩، ٣٧٨. ٢٥ قال لمن حوله ألا تسمعون: ٣/ ٢٨٢، ٤/ ٤٠. ٢٦ قال ربك و رب آبائكم الأولين: ٣/ ٢٨٢، ٤/ ٤٠. ٢٧ قال إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون: ٣/ ٢٨٢، ٤/ ٢٠٨. ٢٨ قال رب المشرق و المغرب: ٣/ ٢٨٢، ٤/ ٤١. ٣١ إن كنت من الصادقين: ٤/ ٤٨. ٣٢ فإذا هى ثعبان مبين: ٢/ ١٨٤. ٣٤ إن هذا لساحر عليم: ٢/ ٢٨. ٣٥ يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحرة: ١/ ٢١٢، ٣/ ٣٦٥. (٢). ٣٧ بكل سحر عليم: ٤/ ٧٦. ٣٨ فجمع السحرة: ٤/ ٧٦. ٤٢ قال نعم و إنكم: ١/ ٥٢٥، ٤/ ١٦٥. ٤٥ يأفكون: ١/ ٣٥١. ٤٦ فألقى السحرة: ١/ ٣٥١. ٤٧ آما برب العالمين: ٣/ ٣٥١، ٤/ ٨٤. ٤٨ موسى و هارون: ١/ ١٥١، ٣/ ٣٢٥، ٤/ ٣٥٦. ٤٩ إنه لكبيركم الذى علمكم السحر: ٢/ ٢٨، ٣/ ١٢٤. ٥٠ قالوا لا ضير: ٣/ ٢١١، ٤/ ٣٠١. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٤٥ ٥٦ و إنا لجميع حاذرون: ٣/ ٨٩. ٦١ قال أصحاب موسى إنا لمدركون: ١/ ٥٢١، ٤/ ٢٧١. ٦٢ قال كلا: ١/ ٥٢١، ٤/ ٢٧١. ٦٣ فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك: ١/ ٥١٣، ٣/ ١٨٨، ٤/ ٢٢٨، ٤/ ٤٤٥. ٦٤ إن في ذلك لآية: ١/ ٢٤٠. ٦٩ و اتل عليهم نبأ إبراهيم: ١/ ١٤٠. ٧٠ إذ قال لأبيه و قومه ما تعبدون: ١/ ١٤٠، ٤/ ٤٢. ٧١ قالوا نعبد أصناما فنظل: ٤/ ٤٢. ٧٢ قال هل يسمعونكم إذ تدعون: ١/ ١٤٠، ٢/ ٣٩٤، ٣/ ٤٣٧، ٣/ ٢١٨، ٤/ ٣٧٣. ٧٣ أو ينفعونكم أو يضرون: ١/ ١٤٠، ٢/ ٢٣٦. ٧٤ قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون: ١/ ١٤٠. ٧٥ قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون: ١/ ١٤٠. ٧٦ أنتم و آباؤكم الأقدمون: ١/ ١٤٠. ٧٧ فإنهم عدو لى إلا رب العالمين: ١/ ١٤٠، ٢/ ٤٠٠، ٣/ ٣٥٣، ٤/ ٣٦١. ٧٨ الذى خلقنى فهو يهدين: ١/ ١٤٠، ٤/ ٦٠. ٧٩ و الذى هو يطعمنى و يسقئ: ٢/ ٢٧١، ٣/ ٤٩٧، ٤/ ٦٠. ٨٠ و إذا مرضت فهو يشفين: ٢/ ٦٥، ٣/ ٤٩٧، ٤/ ٥٣، ٥٤، ١٥٦. ٨٤ و اجعل لى لسان صدق فى الآخرين: ٢/ ٣٩٧. ٨٥ من ورثة جنة النعيم: ٢/ ٤٢. ٨٩ إلا من أتى الله بقلب سليم: ٣/ ٣٦٥. ٩١ و برزت الجحيم: ٢/ ١٩. ٩٢ أين ما كنتم تعبدون: ٢/ ٤٥. ٩٤ الغاوون: ٢/ ٢٩. ١١٦. ٩٥ أجمعون: ١/ ٢٢٨. ٩٧ تالله إن كنا لفى ضلال مبين: ٤/ ١٩٦. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٩٨ إذ نسويكم برب العالمين: ١/ ٣٥٣. ٩٩ و ما أضلنا إلا المجرمون: ١/ ٣٥٣. ١٠٠ فما لنا من شافعين: ١/ ٣٥٣، ٤/ ٢٠. ١٠١ و لا- صديق حميم: ٤/ ٢٠. ١٠٢ فلو أن لنا كرة فكنون من المؤمنين: ١/ ١٤٠، ٤/ ١٣١، ٣/ ٣٢١، ٤/ ١٠٣. ١٠٣ إن فى ذلك لآية: ١/ ٢٤٠. ١٠٥ كذبت قوم نوح المرسلين: ٢/ ٣٦٤، ٣/ ٢٢١. ١١١ قالوا أ نؤمن لك و اتبعك الأرذلون: ٢/ ٤٣٤، ٣/ ٢٨٤، ٤/ ١٥٢. ١١٢ و ما علمى بما كان يعملون: ٤/ ٢٧٠. ١١٧ قال رب إن قومى كذَّبون: ٤/ ٥٠. ١٢١ إن فى ذلك لآية: ١/ ٢٤٠. ١٢٩ لعلكم تخلصون: ١/ ٢٠٠، ٤/ ٣٣٩. ١٣١ فاتَّقوا الله و أطيعون: ٣/ ٣٨. ١٣٢ و اتقوا الذى أمدكم بما تعملون: ٣/ ٣٨. ١٣٣ أمدكم: ٣/ ٣٨. ١٣٦ أوعظت أم لم تكن من الواعظين: ٢/ ٤٤٢. ١٣٩ إن فى ذلك لآية: ١/ ٢٤٠. ١٤٦ أ تتركون فى ما هاهنا: ١/ ٢٣٩. ١٤٧ فى جنات و عيون: ٣/ ٤٤. ١٤٨ و زروع و نخل طلعتها: ٣/ ٤٤. ١٥٤ فأت بآية: ٢/ ٤٥٣، ٣/ ٢٨٧. ١٥٨ إن فى ذلك لآية: ١/ ٢٤٠. ١٦٥ أ تأتون الذِّكران: ٢/ ٤٣٦. ١٦٦ بل أنتم قوم عادون: ٣/ ١٠٨، ٤/ ٢٢٧. ١٦٨ قل إنى لعلمكم من القالين: ٣/ ٤٩٨. ١٧٠ فجيئناه: ١/ ٢٢٧. ١٧٤ إن فى ذلك

لآية: ١ / ٢٤٠. ١٧٦ كذب أصحاب الأيكة المرسلين: ١ / ٢٥٠. ١٨٥ إنما أنت: ٣ / ٢٨٨. ١٨٦ و ما أنت: ٣ / ٢٨٧، ٣ / ٢٨٨. ١٨٩ فأخذهم عذاب يوم الظلة: ٣ / ٤٢٨. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٤٦ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١٩٠ إن في ذلك لآية: ١ / ٢٤٠. ١٩٢ وإنه لتنزِيل رب العالمين: ١ / ٣٧١. ١٩٣ نزل به الروح الأمين: ١ / ٢٤١، ٣٢٣. ١٩٥ بلسان عربي مبين: ١ / ٣٩٧، ٢ / ١٥، ٣٠٢، ٣٩٦. ١٩٦ وإنه لفي زبر الأولين: ٤ / ١١٥. ١٩٧ أو لم يكن لهم آية أن يعلمه: ٢ / ٥٠٨. ٢٠٠ كذلك سلكتنا في قلوب المجرمين: ٢ / ٤٠٥. ٢٠١ لا يؤمنون به حتى يروا العذاب: ٢ / ٤٠٥. ٢٠٢ فيأتيهم بغتة: ٢ / ٤٠٥. ٢٠٥ أفرأيت: ١ / ٢٣٢. ٢٠٨ و ما أهلكنا من قرية إلا لها منذرون: ٣ / ٣١، ٣١٦. ٢٢٣ يلقون السمع و أكثرهم كاذبون: ٢ / ٣٤٥. ٢٢٤ و الشعراء يتبعهم الغاؤون: ٢ / ٣٨٩. ٢٢٥ في كل واد يهيمون: ٢ / ١٧٨، ٢٤١، ٣ / ٤٨٦، ٤٩٢. ٢٢٦ و أنهم يقولون ما لا يفعلون: ٢ / ٢٤١. ٢٢٧ و سيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون: ٢ / ١١٢، ٤٢٩، ٢٤٨.

٢٧- سورة النمل

٢٧- سورة النمل ١ طس ١ / ٢٥٥، ٣٦٥، ٢ / ٢٣. ٢ هدى و بشرى: ١ / ٣٧٢. ٦ حكيم عليهم: ١ / ٢٣٣، ٤ / ٣٤٠. ٨ فلما جاءها نودي أن بورك من: ٣ / ٤١٢. ٩ يا موسى إنه أنا الله العزيز: ٣ / ٤١٢. ١٠ و ألق عصاك: ١ / ٢١٢، ٢ / ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٣ / ٤١٢، ٤ / ٦٩، ٢١١. ١١ إلما من ظلم: ٤ / ٢١١. ١٢ و أدخل يدك في جيبيك: ٣ / ٢٠١، ٤ / ٢٦٣. ١٣ فلما جاءتهم آياتنا مبصرة: ٢ / ٤٧٥. ١٤ و جحدوا بها و استيقنتها أنفسهم: ٢ / ٤٣٨، رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١٥. ١٥ و لقد آتينا داود و سليمان علما: ٣ / ٢٥٣ (٢)، ٤ / ١٢٦. ١٧ و حشر لسليمان جنوده من الجن و الإنس: ٣ / ٣٢٨. ١٨ حتى إذا أتوا على وادي النمل: ٢ / ٣٧، ٣ / ٤٧٤، ٣ / ١٤٣، ٤ / ٢٩٧، ٣٧٤، ٤ / ١٦٨، ٣٠٤. ١٩ فتبسم ضاحكا: ٢ / ٣٩٥، ٤ / ٥٠١، ٤ / ٢٦٣. ٢٠ ما لي لا أرى الهدهد: ٢ / ٤٤٦، ٤ / ١٦٠. ٢١ أو لأذبحته: ٢ / ١٦، ٣ / ٤٤٩. ٢٢ إني وجدت امرأة تملكهم و أوتيت من: ١ / ١٤٠، ٢ / ٣٨٩. ٢٤ و جدتها و قومها يسجدون للشمس من دون الله: ١ / ١٤٠، ٢ / ٢٦٠. ٢٥ ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء: ١ / ١٤٠، ٢ / ٤٧٥، ٣ / ٣٨١، ٤ / ٢٥٠، ٢ / ١٣، ٤ / ٢٠٨، ٢٦. ٢٦ الله لا إله إلا هو رب: ١ / ١٤٠. ٢٧ سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين: ٤ / ٥٦. ٢٨ اذهب بكتابي هذا فألقه إليهم: ٣ / ٢٦٤، ٣٦٣. ٢٩ قالت يا أيها الملأ... كريم: ٣ / ٢٦٥. ٣٠ بسم الله الرحمن الرحيم: ٤ / ١٨٨، ٣٥٥. ٣١ ألا تعلوا علي و أتوني مسلمين: ٤ / ١٣١، ٢٠٨، ٣٣. ٣٣ و الأمر إليك: ٤ / ٢٠٧. ٣٤ و جعلوا أعزة أهلها أذلة: ١ / ٥٠٦، ٤ / ٥٠٧، ٣ / ١٣٥، ٢ / ٣٦٥ (٢). ٣٥ فناظرة بما يرجع المرسلون: ٢ / ٣٦٣، ٣ / ٩٤. ٣٦ فما آتانا الله مما آتاكم: ٢ / ٣٠، ٣ / ٢١٥. ٣٧ ارجع إليهم: ٢ / ٣٦٣، ٣ / ٩٤. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٤٧ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٤٠ الذي عنده علم من الكتاب: ٢ / ٣٧، ٣ / ٢٦٥، ٤ / ٢٥٥ (٢). ٤١ نكروا لها عرشها: ٣ / ٢٦٥. ٤٢ كأنه هو: ٢ / ٥٠٥، ٣ / ٤٧٠، ٤ / ٢٧٠. ٤٥ و لقد أرسلنا إلى ثمود أخاهم صالحا: ٢ / ٣٢٩. ٤٦ لولا تستغفرون الله: ٤ / ٣٢٣. ٤٨ تسعة رهط: ٤ / ١٠٤، ١١٢. ٤٩ ما شهدنا مهلك أهله: ٣ / ٢٢٧ (٣). ٥٠ و مكروا مكرا و مكرونا مكرا: ٢ / ٤٩٣، ٣ / ٥٠٧. ٥١ فانظر كيف كان عاقبة مكرهم: ٤ / ٢٨٥. ٥٢ إن في ذلك لآية: ١ / ٢٤٠، ٣ / ٣٧٠. ٥٥ بل أنتم قوم تجهلون: ٣ / ٣٧٠، ٤ / ٢٢٧. ٥٩ و سلام على عباده الذين اصطفى: ٣ / ٢٣٣. ٦٠ أمن خلق السموات و الأرض: ٢ / ٣٧٦، ٣ / ٣٨٦، ٤ / ١٦٠. ٦١ أمن جعل الأرض قرارا: ٢ / ٤٩، ٣ / ٣٧٦. ٦٢ قليلا ما تذكرون: ١ / ٢٢٧. ٦٣ أمن يهديكم في ظلمات البر: ٢ / ٣٧٦. ٦٤ و السماء و الأرض: ١ / ٢٣٩، ٢ / ٣٧٦. ٦٥ من في السموات و الأرض: ١ / ٢٣٦، ٣٨١، ٤ / ٩، ٤ / ٢٢٧. ٦٦ بل أذارك علمهم في الآخرة: ٣ / ١٠٨، ٤ / ٢٢٧. ٦٧ أئذا كنا ترابا: ١ / ٢٣٠، ٣ / ٣٥٥. ٦٨ و لقد وعدنا هذا نحن و آبائنا من قبل: ١ / ٢٠٨، ٣ / ٣٥٥، ٤ / ٦٩. ٦٩ قل سيروا في الأرض فانظروا: ١ / ٢٢١، ٢ / ٢٣٢. ٧٠ و لا- تكن في ضيق: ٣ / ٢٨٨. ٧٢ ردف لكم: ٣ / ١٦١، ٤ / ٢٥١. ٧٣ و لكن أكثرهم لا يشكرون: ١ / ٢٢٤. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٧٥ و السماء و الأرض: ١ / ٢٣٩. ٧٦ إن هذا القرآن يقصص على بني إسرائيل: ٢ / ٢٣٨. ٧٩ إنك على الحق المبين: ٢ / ٣٦. ٨٠ و لا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين: ١ / ١٨٥، ٢ / ٤٣٥، ٤ / ٥٠١، ٥٠٣. ٨١ و ما أنت بهادي العمى:

٢/ ٣٦. ٨٢ أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم: ١/ ٤٨٧ (٢). ٨٤ أ كذبتهم بآياتي و لم تحيطوا بها علما: ٢/ ٤٣٧، ٤/ ٢١٦. ٨٦ أو لم يروا: ١/ ٢٣٠، ٢٣٢، ٢٣٤. ٨٧ و يوم ينفخ في الصور ففرع: ١/ ٢٢٣، ٢٣٠، ٣/ ٤٠٠، ٤٠١، ٤٣١، ٤/ ٢٧٤ (٢)، ٢٧٨ (٢). ٨٨ صنع الله الذي أتقن كل شيء: ٢/ ٤٠٠، ٤٩٢، ٤٩٩ (٢)، ٣/ ٤٧٠. ٨٩ من جاء بالحسنة فله خير منها: ٢/ ٣٢٥. ٩٠ و من جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار: ٤/ ٢٦٠.

٢٨- سورة القصص

٢٨- سورة القصص ١ طسم: ١/ ٣٦٥. ٤ يذبح أبناءهم: ٢/ ٣٧٨، ٣/ ١٤٦. ٦ همن: ٢/ ٢٥. ٧ إنا رادوه إليك و جاعلوه من المرسلين: ٤/ ١١٨، ٣٠٤. ٨ فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا: ١/ ١٣٤، ٣/ ١٤٦، ١٦٧، ٤/ ٢٩٦، ٢٩٨. ٩ امرأت فرعون: ١/ ٢٣٥، ٢/ ٤١، ٤٣، ٤/ ١٤٢، ٢٩٦. ١٠ و أصبح فؤاد أم موسى فارغا: ١/ ٣٩٨ (٢)، ٣/ ٢٥٨، ٤/ ٤٠٤. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٤٨ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١١ و هم لا يشعرون: ٤/ ١٤٠. ١٢ هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه: ٢/ ٤٢٣، ٣/ ٣٦٢، ٤/ ٤٠٦. ١٣ و لكن أكثرهم لا يعلمون: ١/ ٢٣٦. ١٥ فوجدنا فيها رجلين يقتتلان: ٣/ ٣١، ٤/ ٤٠٥، ٤/ ٢٤٩، ١٦ رب إني ظلمت نفسي: ٢/ ٤٩٠. ١٧ فلن أكون ظهيرا للمجرمين: ١/ ٢٧٢، ٤/ ٣٣٣. ١٩ فلما أن أراد أن ييطش: ١/ ٢٢٤، ٣/ ٩٩ (٢). ٢٠ و جاء رجل من أقصى المدينة يسعى: ١/ ٢٠٨، ٤/ ٨٠. ٢١ فخرج منها: ٢/ ٦٥. ٢٢ عسى ربي أن يهديني سواء السبيل: ٢/ ٣٢ (٢). ٢٣ و لما ورد ماء مدين: ١/ ١٩٩، ٢/ ٣٤٣، ٣/ ٢٣٤، ٤/ ٢٤٧ (٢)، ٤/ ٣٢٩. ٢٤ رب إني لما أنزلت إلي من خير: ٢/ ٤٩٠، ٣/ ٤٠٥. ٢٥ فجاءته إحداهما تمشي على استحياء: ٤/ ٨٥. ٢٦ يا أبت استأجره: ٤/ ٢٥، ٨٥. ٢٧ فإن أتممت عشرا فمن عندك: ٣/ ٢٣٤، ٤/ ٢٥٤. ٢٨ أيما الأجلين قضيت: ٣/ ١٥٣، ٤/ ٣٥١. ٢٩ جذوة: ١/ ٣٠٣. ٣٠ الواد الأيمن: ٢/ ٣٧، ٣/ ٢٤٥. ٣١ و أن ألقى عصاك: ١/ ٢١٢، ٢/ ١٨٤. ٣٢ إلى فرعون و ملئه إنهم كانوا قوما: ١/ ٣٠٣، ٣/ ٧٦، ٤/ ١٤٢. ٣٣ سنشد عضدك بأخيك: ١/ ٣٥٢، ٥٠١. ٣٤ و جعلناهم أئمة يدعون إلى النار: ٤/ ١١٥، ١٤٤. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٤٣ و لقد آتينا موسى الكتاب: ١/ ٢٣٥، ٤/ ٢٩٠. ٣٥ و ما كنت بجانب الغربي إذ قضينا: ٣/ ١٤٣، ٤/ ٥٥. ٣٦ و ما كنت ثاويا في أهل مدين: ٣/ ٢١٩. ٣٧ لعلهم يتذكرون: ١/ ٢٣٥. ٣٨ و لو لا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت: ٣/ ٢٥٧. ٣٩ إن الله لا يهدي القوم الظالمين: ١/ ٢٣١، ٢/ ٥٠ (٢)، ٣/ ١٢. ٤٠ و لقد وصىناهم لعلهم يتذكرون: ١/ ٢٣٥، ٣/ ٣٧٢، ٤/ ٩٧. ٤١ الذين آتيناهم الكتاب: ١/ ٢٨٨، ٢/ ٢٨٩. ٤٢ إنك لا تهدي من أحببت: ١/ ١٢٥، ٢/ ٢٨٥. ٤٣ إن نتبع الهدى معك: ١/ ١٩٤، ٢/ ٢٣٦. ٤٤ و كنا نحن الوارثين: ٤/ ١٠٩. ٤٥ و ما كنا مهلكي القرى إلا- و أهلها ظالمون: ٢/ ٤٧٨ (٢)، ٣/ ٣٩٦، ٤/ ٦٠. ٤٦ و ما أوتيتم من شيء: ١/ ٢٢١. ٤٧ أين شركائي الذين كنتم تزعمون: ٣/ ٢٣٣. ٤٨ و قيل ادعوا شركاءكم ... يهتدون: ٣/ ٢٥٦. ٤٩ فعميت عليهم الأنباء: ١/ ١٩٩. ٥٠ فأما من تاب و آمن و عمل صالحا: ٣/ ١٩٤، ٤/ ٢٢٦. ٥١ و ربك يخلق ما يشاء و يختار: ٢/ ١٣٢، ٣/ ٣٢٩. ٥٢ له الحمد في الأولى و الآخرة: ٣/ ٣٣٤. ٥٣ قل أرايتم إن جعل الله عليكم ...: ١/ ١٧٢، ٣/ ٢٣٥. ٥٤ قل أرايتم إن جعل ... تبصرون: ١/ ١٧٣، ٣/ ٢٣٥. ٥٥ و من رحمته جعل لكم الليل و النهار: ٣/ ٥٠٢، ٥٠٦. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٤٩ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٧٦ ما أن مفاتحه لتتوا: ٢/ ١٨، ٣/ ٢٤٤، ٤/ ٣٥٩. ٥٦ و لا- يسأل عن ذنوبهم المجرمون: ٤/ ٢٤. ٥٧ فخرج على قومه في زينته: ٢/ ٦٥، ٣/ ٢٨٢. ٥٨ و أصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس: ١/ ٢٢٤، ٣/ ١٤٨، ٤/ ٢٦٨، ٥/ ٢٧٠، ٦/ ٣٧٩ (٢). ٥٩ من جاء بالحسنة فله خير منها: ٢/ ٣٢٥. ٦٠ إن الذي فرض عليك ... معاد: ١/ ٢٧٢، ٢/ ٢٨٤. ٦١ كل شيء هالك إلا وجهه: ٢/ ٣٨٣، ٣/ ٣٩٤.

٢٩- سورة العنكبوت

٢٩- سورة العنكبوت ١ أ لم: ١/ ٢٥٥، ٢٦٣، ٣٦٥، ٤/ ١٩٨. ٢ أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا: ٤/ ١٩٨. ٣ فليعلمن الله الذين صدقوا و ليعلمن الكاذبين: ٤/ ١٣٧. ٩ و الذين آمنوا و عملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين: ٣/ ٢٢٠. ١٠ و من الناس من يقول آمنا بالله: ٣/ ٦٧. ١٢ قال الذين كفروا للذين آمنوا: ١/ ٢٣٣، ٢/ ٤٠٢، ٣/ ٤١٣ (٢)، ٤/ ٣٠٠ (٢). ١٣ و ليحملن أثقالهم و أثقالا مع أثقالهم: ٢/ ٢٧٣، ٣/ ٦١. ١٤ فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين سنة: ٢/ ٣٥١، ٣/ ١٢٨، ٤/ ٤٤٤، ١٠٦. ١٦ اعبدوا الله و اتقوه ذلكم خير لكم: ٣/ ١٤٠، ٣٨٨. ١٧ لا- يملكون لكم رزقا فابتغوا: ٢/ ١٨١، ٣/ ٣٨٩، ٤/ ٨٧. ١٨ و إن تكذبوا فقد كذب أمم: ٣/ ١٤٠. ١٩ أو لم يروا كيف يبدئ الله الخلق: ١/ ١٦٢، ٣/ ٦٧، ٤/ ٥٧، ٢٨٤. ٢٠ قل سيروا في الأرض فانظروا: ١/ ١٦٢، رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٢٣٢، ٢/ ٣٦٩، ٣/ ٦٧، ٤/ ٥٧، ٥٨، ٢٨٤. ٢١ يعذب من يشاء و يرحم من يشاء: ٤/ ٥٧. ٢٢ بمعجزين في الأرض و لا في السماء: ١/ ٢٣٤، ٤/ ٥٨. ٢٣ و الذين كفروا بآيات الله و لقاءه أولئك: ٣/ ٣٩٦. ٢٤ إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون: ١/ ٢٣٤، ٣/ ١٤٠، ٣٨٩. ٢٥ ثم يوم القيامة: ١/ ٢٢٦. ٢٧ و آتيناها أجره في الدنيا: ٣/ ٣٦٦. ٣١ إنا مهلكو أهل هذه القرية: ٤/ ٧٥. ٣٣ و لما أن جاءت رسلنا لوطا: ٣/ ١٥٢، ٤/ ٢٠٠. ٣٣١ و لا تعثوا في الأرض مفسدين: ٢/ ٥٠١. ٣٧ فأخذتهم الرجفة: ١/ ٢٢٥، ٣/ ٤٢٨. ٣٨ و عادا و ثمود و قد تبين لكم: ٣/ ٣١٠. ٤٠ فما كان الله ليظلمهم: ١/ ٢٢٩، ٤/ ٢٢٥، ٢٧٨، ٢٧٩. ٤١ مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء: ٢/ ١١٤، ١٢٠، ١٢٢، ٣/ ٤٧٢، ٤/ ٤٧٤. ١٤٣/ ٤٢ إن الله يعلم ما يدعون من دونه: ٤/ ٣٤٤. ٤٣ و ما يعقلها إلا العالمون: ١/ ٢٣٨، ٢/ ١٨٨. ٤٤ خلق الله السموات و الأرض بالحق: ١/ ٢٢٦، ٢٤٠، ٣/ ٣٢٧، ٤/ ١٥. ٤٥ اتل ما أوحى إليك من الكتاب: ٢/ ٢٣، ٣/ ٢٢٤. ٤٦ آمنا بالذي أنزل إلينا و أنزل إليك: ٣/ ٢٢٩. ٤٧ و كذلك أنزلنا إليك الكتاب فالذين آتيناهم: ٤/ ٨٤، ٣٧٠. ٤٨ و ما كنت تتلوا من قبله من كتاب: ١/ ٢٦٥، ٣/ ٢٨٤، ٢٢٠. ٤/ ٣٢٠. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٥٠ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٥٠ و قالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه: ٢/ ٢٢٤. ٥١ أو لم يكفهم أننا أنزلنا عليك الكتاب: ٢/ ٢٢٤، ٤٣٩. ٥٢ بيني و بينكم شهيدا: ١/ ٢٠٨، ٢٣٨. ٥٦ يا عبادي الذين آمنوا: ٢/ ٣٥. ٦٢ من عباده و يقدر له: ١/ ٢٢٤. ٦٣ و لئن سألتهم من نزل من السماء ماء: ١/ ٢١٢، ٢٤١، ٣/ ٢٧٠. ٦٤ و ما هذه الحياة الدنيا إلا لهو و لعب: ١/ ٢١٣، ٢١٤، ٢٢٦، ٢/ ٣٧. ٦٥ فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون: ٤/ ٣٢٩. ٦٦ ليكفروا بما آتيناهم و ليمتعوا فسوف: ٤/ ١٣١. ٦٧ إنا جعلنا حرما آمنا: ٢/ ٣٨٥، ٣/ ٣٩٨، ٤/ ٧٢. ٦٨ أليس في جهنم مثوى للكافرين: ١/ ٢٢٦.

٣٠- سورة الروم

٣٠- سورة الروم ١ الم: ١/ ٢٥٥، ٢٦٣، ٣٦٥، ٢/ ٢٢٨، ٤/ ٤٠٤. ٢ غلبت الروم: ٢/ ٢٢٨، ٣/ ٤٠٤. ٣ و هم من بعد غلبهم سيغلبون: ٢/ ٣٢٨، ٤/ ٤٠٤. ٤ لله الأمر من قبل و من بعد: ٢/ ٤٩٩، ٣/ ٢٢٣، ٤/ ٣٣٤، ٢٩١. ٥ بنصر الله: ٢/ ٤٩٩. ٦ و لكن أكثر الناس لا يعلمون: ٢/ ٤٩٩، ٣/ ٣٦٨. ٧ و هم عن الآخرة هم غافلون: ٣/ ١٠٠، ٣٦٨. ٩ أو لم يسيروا في الأرض: ١/ ٢٢٧، ٢/ ٢٢٩، ٤/ ٣٤. ١٠ ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوأى: ٣/ ٨٩. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١٦ فأولئك في العذاب محضرون: ٣/ ٣٦٦. ١٧ فسبحان الله حين تمسون و حين تصبحون: ٣/ ٣١١، ٣/ ٥١٥. ١٨ و له الحمد في السموات و الأرض و عشيا: ٣/ ٥١٥. ١٩ و يحيى الأرض بعد موتها و كذلك تخرجون: ٢/ ١٤٩، ٣/ ٣٢٣، ٤/ ٦٢. ٢١ و من آياته أن خلق لكم من أنفسكم: ١/ ٢٣٤، ٣/ ١٧٣. ٢٣ لآيات لقوم يعقلون: ١/ ٢٣٣. ٢٤ إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون: ١/ ٢٣٢، ٣/ ٢٣٠، ٤/ ٢٤٦، ٢٨٤. ٢٥ ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض: ١/ ٢٣٩، ٤/ ١٧٦ (٢). ٢٦ و له من في السموات و الأرض كل: ١/ ١٩٨، ٤/ ٢٣٦، ٤/ ٢٧٨. ٢٧ و هو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده: ٢/ ١٨١، ٣/ ٥١٢، ٤/ ٥٠، ١٥٠. ٢٨ هل لكم من ما ملكت أيمانكم: ١/ ٢٣٩، ٢/ ٤٩. ٢٩ فمن يهدى من أضل الله: ٢/ ٤٣٤. ٣٠ فأقم وجهك للدين القيم: ٢/ ٤١، ٣/ ٤٩٨. ٣٥ أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم: ٢/ ٣٨٠، ٣/ ٣٨٧. ٣٦ و إذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها: ٢/ ٤٦٣، ٤/ ١٧٢، ١٧٤، ١٧٩، ٢/ ٢٦٢. ٣٧ إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون: ١/ ٢٢٤، ٢/ ٣٩. ٣٩ و ما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله: ٢/ ٣٨، ٣/ ٣٩ (٢)، ٣/ ٣٨٤. ٤٠ الله الذي

خلقكم ثم رزقكم: ٣٤٩ / ٢. ٤١ ظهر الفساد في البرّ والبحر: ١ / ١٩٥. ٤٢ قل سيروا في الأرض فانظروا: ١ / ٢٣٢. ٤٦ و من آياته أن يرسل الرياح مبشرات: ١٠ / ٤. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٥١ رقم الآية / الآية / ج / ص ٤٧ و لقد أرسلنا رسلا من قبلك: ١ / ٢٣٠ (٢). ٤٨ الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا: ١ / ٢٠٠، ١٠ / ٤، ١٦٨، ١٧٩، ٢٨٦. ٤٩ و إن كانوا من قبل ... لمبلسين: ١٧٩ / ٤. ٥٠ فانظر إلى آثار رحمة الله: ٢ / ٣٦، ٤٠، ٤ / ٢٨٥. ٥٣ و ما أنت بهاد العمى: ٢ / ٣٦، ٣ / ١٠٦. ٥٤ الله الذي خلقكم من ضعف: ٢ / ٩٢، ٣ / ٦٥، ٤ / ٨٦. ٥٥ و يوم تقوم الساعة يقسم المجرمون: ٣ / ٤٩٧، ٥٠٠، ٤ / ٨٨. ٥٦ و قال الذين أوتوا العلم و الإيمان: ٣ / ٢٥٢. ٥٨ و لقد ضربنا للناس في هذا القرآن: ٢ / ١١٨.

٣١- سورة لقمان

٣١- سورة لقمان ١ الم: ١ / ٢٥٥، ٢٦٣، ٣٦٥. ٣ هدى و رحمة للمحسنين: ١ / ٣٧٠. ٧ و إذا تتلى عليه آياتنا ولى مستكبرا: ٤ / ٩٢. ١٢ لقمان: ٢ / ٢٤. ١٣ إن الشرك لظلم عظيم: ١ / ١٠٧، ٢ / ٣٢٢، ٣ / ١٢٤. ١٤ و وصينا الإنسان بوالديه حملته أمه و هنا: ٢ / ١٣١، ٣ / ١٣٦، ٤ / ٢٦٤، ٢٩٤. ١٥ و إن جاهداك على أن تشرك بي: ١ / ١٢٨، ٣ / ٤٥٦. ١٦ يا بني إنها إن تك ... خبير: ١ / ١٧٤، ٢ / ٣٨، ٣ / ٣٧٢. ٢١ ما وجدنا عليه آباءنا: ١ / ٢٢٢. ٢٢ فقد استمسك بالعروة الوثقى: ١ / ٣٧٢. ٢٣ إن الله عليم بذات الصدور: ١ / ٢٢٨. ٢٥ و لئن سألتهم من خلق السموات: ٣ / ٢٧٠. ٢٦ ما فى السموات و الأرض: ١ / ٢٣٨. ٢٧ و لو أن ما فى الأرض من شجرة: ٣ / ١١١، ١٣٢، ٢٥٥، ٢٧٤، ٢ / ٢٢، ١٠٥، ٣١٤، رقم الآية / الآية / ج / ص ٣١٥، ٣١٨ (٢)، ٢٩. ٢٩ إلى أجل مسمى: ١ / ٢٢١. ٣٠ و أن ما يدعون من دونه الباطل: ٣ / ٤٤. ٣١ نعمت الله: ١ / ٢٣٨. ٣٢ فلما نجاهم إلى البر فمنهم مقتصد: ٤ / ٣٢٩، ٣٣٠. ٣٤ إن الله عنده علم الساعة: ٢ / ٢٠٠.

٣٢- سورة السجدة

٣٢- سورة السجدة ١ الم: ١ / ٢٥٥، ٢٦٣، ٢٦٦، ٣٦٥، ٤٨٥، ٤ / ١٥٩. ٢ تنزيل الكتاب لا ريب فيه: ١ / ٤٨٥، ٤ / ١٥٩. ٣ أم يقولون افتراه بل هو الحق: ٤ / ١٥٩، ٤ / ٢٢٧. ٤ خلق السموات و الأرض و ما بينهما: ١ / ٢٢٦، ٢٢٨. ٥ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ: ٢ / ١٩٠، ٣ / ٤٤٥. ٧ الذى أحسن كل شىء خلقه: ١ / ٢٢٨، ٢ / ٥٠٠. ١١ قل يتوفاكم ملك الموت: ٢ / ١٩٢. ١٢ و لو ترى إذ المجرمون ناكسوا رءوسهم: ٢ / ٣٥٠، ٣ / ٢٥٣، ٢٦٧. ١٣ و لو شئنا لآتينا كل نفس هداها: ١ / ٢٢٩، ٣ / ٢٣٨. ١٤ فدوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا: ٣ / ٢٣٤. ١٧ فلا تعلم نفس ما أخفى لهم: ٢ / ١٣٢، ٢٥٧. ٢٠ و أما الذين فسقوا فمأواهم النار: ١ / ٢١٢، ٢ / ١٩١ (٢)، ٣ / ٦٨. ٢٢ و من أظلم ممن ذكر بآيات ربه: ١ / ٢٢١، ٢٢٥، ٤ / ٦٥. ٢٣ و لقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن: ١ / ١٨٩، ٤ / ٢٦. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٥٢ رقم الآية / الآية / ج / ص ٢٤ و جعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا: ٤ / ١٤٤، ٣٣٠. ٢٦ إن فى ذلك لآيات أ فلا يسمعون: ١ / ١٧١، ٢٢١، ٢٢٦، ٢٢٨، ٢٣٣. ٢٧ أو لم يروا أنا نسوق الماء إلى: ١ / ١٧١، ٣ / ٣٢٣، ٤٣٤. ٢٨ متى هذا الفتح إن كنتم صادقين: ١ / ٣٩٧.

٣٣- سورة الأحزاب

٣٣- سورة الأحزاب ١ يا أيها النبى اتق الله و لا تطع: ١ / ٢٣١، ٢٦٧، ٢ / ٣٦٧، ٣٨٨، ٤٣٠، ٤ / ٢٠٢. ٢ و اتبع ما يوحى إليك من ربك: ١ / ٢٢٣، ٢ / ٣٦٧. ٤ و الله يقول الحق و هو يهدى السبيل: ١ / ١٥٧، ٢ / ٢٤٦، ٣٢٠، ٤٧٩. ٦ و أزواجه أمهاتهم: ٣ / ٢١٨، ٤٧٠. ٧ و إذ

أخذنا من النبيين ميثاقهم: ٢/ ١٣٣، ٣/ ٣١٠، ٣٢٣، ٤/ ١٠١. ٨ ليسأل الصادقين: ١/ ٢٢٣ (٢). ٩ فأرسلنا عليهم ريحا و جنودا لم تروها: ١/ ٢٢٣ (٢)، ٣/ ١٩٩، ٤/ ١١. ١٠ و تظنون بالله الظنونا: ١/ ١٥٦، ١٩٧، ٤٩٢، ٣/ ١٣١، ٤/ ١٣٩. ١٢ و إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم: ١/ ٣٥٢، ٣/ ٥١. ١٣ لا مقام لكم: ٤/ ٣٠١. ١٨ قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين: ٢/ ٣٦٠. ١٩ تدور أعينهم كالذي يغشى عليه: ٣/ ٢٢٣. ٢٠ و إن يأت الأحزاب يودوا لو أنهم: ٤/ ٣١٨. ٢١ لقد كان لكم في رسول الله: ٣/ ١٢٤، ٢١٨، ٤٩٦. ٢٣ من المؤمنين رجال صدقوا: ١/ ٣٢٨. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٢٤ و يعذب المنافقين إن شاء أو يتوب: ٣/ ٢٠١. ٢٥ و رد الله الذين كفروا بغيظهم لم: ١/ ١٧٠. ٢٦ فريقا تقتلون و تأسرون فريقا: ١/ ١٦٢. ٣١ و من يقنت منكن لله و رسوله و تعمل: ١/ ٢٢٣ (٢)، ٣/ ٤٤٣. ٣٢ يا نساء النبي لستن كأحد من النساء: ٢/ ٣٣٢، ٣٥٨، ٣/ ٤٧٩. ٣٣ إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس: ٢/ ٣٣٢، ٤/ ٢٢٤. ٣٥ إن المسلمين و المسلمات ...: ٢/ ٢٥ (٢)، ٢/ ١٣٣، ٣/ ٣٢١، ٣/ ٣٢٢، ٣٩١ (٢)، ٤/ ١٧، ٤١٧، ٥١٩، ٤/ ٢٣. ٣٦ و ما كان لمؤمن و لا مؤمنة: ١/ ٣٤٨. ٣٧ و تخشى الناس و الله أحق أن تخشاه: ١/ ١٨٤، ٢/ ٤٧، ٣/ ٣٤٩، ٣/ ٢٩٦. ٣٨ سئ الله في الذين خلوا: ١/ ٢٢٣، ٢/ ٤١، ٣/ ٤٠٥. ٤٠ ما كان محمد أبا أحد من رجالكم: ٢/ ٢٦٩، ٢/ ٤١٢ (٢)، ٤/ ٤٧٤، ٣/ ٣٣٦. ٤١ يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله: ٢/ ٢٦٦، ٣/ ٥٠٠. ٤٣ و كان بالمؤمنين رحيما: ٣/ ٤٠٥. ٤٤ تحيتهم يوم يلقونه سلام: ١/ ٢٢٣. ٤٥ إنا أرسلناك شاهدا و مبشرا و نذيرا: ١/ ٥١٩. ٤٦ و داعيا إلى الله يآذنه و سراجا منيرا: ١/ ٥١٩، ٣/ ٤٧٠. ٤٩ يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم: ٢/ ٣٥٣، ٥٠٠. ٥٠ يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك: ٢/ ٤٦، ١٦٩، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥٨، ٣٥٨، ٤٥٨، ٤٧١، ٤٧٣، ٣/ ٧١ (٢)، ٣٨٨، ٣٩٦ (٢)، ٤/ ١٠٧، ٢٩١. ٥٢ لا يحل لك النساء من بعد: ٢/ ١٦٩، ٤/ ٣٢٠. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٥٣ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٥٣ ناظرين إناه: ١/ ٣٨٥. ٥٤ شيئا أو تخفوه: ١/ ٢٢٢. ٥٥ و لا أبناء إخوانهن و لا أبناء أخواتهن: ٢/ ١٤٥، ٤/ ٢١. ٥٦ إن الله و ملائكته يصلون على النبي: ٢/ ٤٩١، ٣/ ٢٠٥، ٢٩٢، ٣٠٢، ٣٢٠، ٣٢٦. ٥٧ يؤذون الله و رسوله: ١/ ٢٢٣ (٢). ٥٩ يا أيها النبي قل لأزواجك و بناتك: ٣/ ٣٠٩، ٤/ ١٠٨. ٦١ أينما ثقفوا أخذوا: ٢/ ٤٥. ٦٢ سئ الله في الذين خلوا: ٢/ ٤١. ٦٥ خالد بن سعيد فيها أبدا: ١/ ٢٣٨. ٦٦ و أطعنا الرسولا: ١/ ١٥٦. ٦٧ فأصلونا السبيلا: ١/ ١٥٦، ٣/ ٥١. ٦٩ فبرأه الله مما قالوا: ٢/ ٤٠٧. ٧٠ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله: ٤/ ٣٦٥. ٧١ و يغفر لكم من ذنوبكم: ٤/ ٣٦٥. ٧٢ إنه كان ظلوما جهولا: ٤/ ١٠٩. ٧٣ و كان الله غفورا رحيما: ٤/ ١١٠، ١١١، ١١٢.

٣٤- سورة سبأ

٣٤- سورة سبأ ١ الحمد لله: ١/ ٢٥٤. ٢ ما يلج في الأرض و ما يخرج: ٣/ ٣١٩ (٢). ٣ ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات: ١/ ٢٢٩، ٥٢٤، ٢/ ٢٠٥، ٤/ ٨، ٢٣٣، ٣٠٣. ٤ مغفرة و رزق كريم: ١/ ٢٣٣. ٥ سعو في آياتنا معاجزين: ٢/ ١٧، ٣/ ١١٦. ٦ و يرى الذين أتوا العلم: ٢/ ٥٠٧. ٧ هل ندلكم على رجل ينبئكم: ٤/ ١٧٦ (٢). ٩ أفلم يروا إلى ما بين أيديهم: ١/ ٢٣٩، ٢٤٠، ٤/ ٨٤، ١٣٢، ١٧٩. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١٠ يا جبال أوبى معه: ٢/ ٣٧٠، ٣/ ١٩٧. ١١ أن اعمل سابقات: ٣/ ٢٢٥. ١٢ غدوها شهر و رواحها شهر: ٤/ ٨٦. ١٣ و جفان كالجواب و قدور راسيات: ٢/ ٣٣، ٢٤٢، ٣/ ٨٨، ٢٢٥، ٤/ ٧٣. ١٥ جنتان عن يمين و شمال: ٢/ ٣٩٦، ٣/ ٣٢٦، ٣٨٢. ١٧ و هل نجازى إلا الكفور: ١/ ٤٨٤ (٢)، ٢/ ٧٩، ٣/ ٤٣٣، ٤/ ١٤٦ (٢). ١٨ سيروا فيها ليلالي و أياما آمنين: ٣/ ٣١١. ١٩ ربنا باعد بين أسفارنا: ١/ ٣٠٦، ٣١١، ٤/ ٤٨٤ (٢). ٢٢ في السموات و لا في الأرض: ١/ ٢٢٩. ٢٣ و لا تنفع الشفاعة عنده: ١/ ٢١٩، ٤/ ٤٨٤ (٢)، ٣/ ٢٦٧، ٤/ ٢٤. ٢٤ و إنا أو إياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين: ١/ ٢٢٩، ٢/ ٢٢، ٣/ ٤٢٢، ٤/ ٩، ١٠، ٤٤، ١٥٤، ١٨٦. ٢٥ قل لا تسألون عما أجرنا ... تعملون: ٢/ ٤٢٢. ٢٦ قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح: ١/ ١٧٤، ٣/ ٣٩٧. ٢٧ ألحقتهم به شركاء كلا: ١/ ٥٢١، ٥٢٢. ٣٠ قل لكم معاد يوم لا تستأخرون: ٣/ ٣٣٤. ٣١ و لو ترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم: ٣/ ٢٥٣، ٤/ ٣٢٣. ٣٣ هل يجزون إلا ما كانوا يعملون: ١/ ٢٢٧، ٢/ ٣٩٦، ٣/ ٣١١. ٣٦ يبسط الرزق لمن يشاء و يقدر: ١/ ٢١٥، ٢/ ٢٢٤، ٣/ ٣٧. ٣٧ و هم فى الغرفات آمنون: ٣/ ٤١٦ (٢)، ٤/ ٣٠٥. ٣٩ قل إن ربى

يسيطر الرزق لمن يشاء: ١/ ٢٢٤. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٥٤ ٤٠ هؤلاء: ١/ ٢٣١. ٤٢ فاليوم لا يملك بعضهم لبعض نفعا: ١/ ٢١٤، ٢٣٦، ١٩١/ ٢، ٤٥ و ما بلغوا معشار ما آتيناهم: ٤/ ٣٤، ٤٤ و ما آتيناهم من كتب يدرسونها: ١/ ٢٣٠، ٣/ ٤٥٣، ٤٦ إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله: ١/ ٤٢٣، ٣/ ٤٢، ٣١٧، ٥٠ قل إن ضللت فإنما أضل على نفسي: ٢/ ٤٦١، ٣/ ٥٠٨، ٥١ و لو ترى إذ فرغوا فلا فوت: ٢/ ٣٥٠، ٣/ ٢١١، ٢٥٧، ٣٠١، ٣٥٣، ٤/ ٣٠١، ٥٤ و حيل بينهم و بين ما يشتهون كما: ١/ ١٣٤.

٣٥- سورة فاطر

٣٥- سورة فاطر ١ الحمد لله فاطر السموات و الأرض: ١/ ١٣٤، ٢٥٤، ٤/ ١١٥، ٢٤٨، ٢ ما يفتح الله للناس من رحمة: ٤/ ٣٥٨، ٣ هل من خالق غير الله يرزقكم: ١/ ٢٣٨، ٢٣٩، ٤/ ٥٩، ٤ و إن يكذبوك فقد كذبت رسل: ٣/ ٢٧٩، ٤/ ٨١. ٥ يا أيها الناس إن وعد الله حق: ٢/ ٥٠٣، ٨ فلا تذهب نفسك عليهم حسرات: ٢/ ٤٤٨ (٢)، ٣/ ١٨٥، ٩ و الله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا: ١/ ٢٢٢، ٣/ ٣٨٥، ٣٩٤، ٤٠٠، ٤٣٤، ٤/ ١٢، ١٠ من كان يريد العزة فلله: ١/ ١١٤، ٢/ ٢٥٨، ٣/ ٣٣٤، ٣٣٥، ٣/ ٣٤٤، ٤/ ٣٢، ١١ و ما يعمر من معمر و لا ينقص: ٥/ ٢٦، ١٢ و ما يستوى البحران هذا عذب فرات: ٢/ ١٢٣، ٣/ ٩٠، ٤/ ٤٧٥، ١٣ و الذين تدعون من دونه ما يملكون: ٢/ ١٤٣، ٣/ ١٤٦، ١٤ و لو سمعوا ما استجابوا لكم: ٢/ ٤٦١، ٣/ ١٤٦ (٢)، ٢١٨، ٤/ ٣٠٣، ٣٢٠، ١٥ يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله: ٢/ ٤٣١، ١٨ من تزكى فإنما يتركى لنفسه: ٢/ ٢٤٢، ٤/ ١٩ و ما يستوى الأعمى و البصير: ٣/ ١٠٨، ٤/ ٥٠٢، ٢٠ و لا الظلمات و لا النور: ٣/ ١٠٨، ٤/ ١٩٤، ٥٠٢، ٤/ ٣٠٦، ٢١ و لا الظل و لا الحورور: ٣/ ١٠٨، ٤/ ١٩٤، ٥٠٢، ٢٢ و ما أنت بمسمع من فى القبور: ٣/ ١٠٦، ١٠٨، ٤/ ٣٢٣، ٥٠٢، ٢٣ إن أنت إلا نذير: ٤/ ١٩٢، ٢٤ و إن من أمة إلا خلا فيها نذير: ٢/ ٣١٨، ٣/ ٣٦٣، ٢٥ و إن يكذبوك فقد كذب الذين من قبلك: ١/ ٢١٠، ٣/ ٥٢ (٢)، ٢٨٧، ٢٦ ثم أخذت الذين كفروا: ٣/ ٥٢، ٢٧ ألم تر أن الله أنزل ... ألوانها: ٢/ ٤٨٦، ٣/ ٢٥، ٣٥، ٥٤، ٣٥١، ٢٨ إنما يخشى الله من عباده العلماء: ١/ ٤٩٢ (٢)، ٣/ ١٥٣، ٤/ ٣٤٦، ٤٩، ٣٥٠، ٣٢ فمنهم ظالم لنفسه و منهم مقتصد و منهم سابق: ٣/ ٣٣٠، ٥١٤، ٣٣ جنات عدن يدخلونها: ١/ ٢٢٩، ٢/ ٢٣٧، ٣/ ١٨، ٢٣٤ و قالوا الحمد لله الذى أذهب عنا: ٢/ ٣٢٥، ٣٥ لا يمسننا فيها نصب و لا يمسننا فيها لغوب: ٣/ ٥١، ٣٦ لا يقضى عليهم فيموتوا: ١/ ٤١٦، ٢/ ٥١٨، ٣٧ أو لم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر: البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٥٥ ١/ ٢٣٦، ٣/ ١١٦، ٤/ ٥٥، ٢٥٥، ٣٨ إن الله عالم غيب السموات و الأرض: ٣/ ٣٥٦، ٣٩ خلائف فى الأرض: ١/ ٢١١، ٤٠ قل أرأيتم شركاءكم الذين ... السموات: ١/ ٣٥٢، ٣/ ٣٥٦، ٤/ ٣٦٠، ٤١ إن الله يمسك السموات و الأرض أن تزولا: ٢/ ٢٦٦، ٣/ ٣٥٧، ٤/ ١٩٣، ٤٢ فلما جاءهم نذير ما زادهم: ٣/ ٤٣٧، ٤/ ٣٢١، ٤٣ فهل ينظرون إلا أن ... تحويلا: ٢/ ٢٤، ٤١ (٢)، ٣/ ٣٠٠، ٤٤ أو لم يسيروا فى الأرض فينظروا: ١/ ٢٢٧، ٢/ ٢٢٩، ٤/ ١٣١، ٤٥ فإذا جاء أجلهم فإن الله كان بعباده بصيرا: ١/ ١١٣، ٤/ ٢٥، ١٤٤.

٣٦- سورة يس

٣٦- سورة يس ١ يس: ١/ ٢٥٥، ٢٦٠، ٣٦٥، ٣٦٦، ٢/ ٣٢٨، ٢ و القرآن الحكيم: ٢/ ٣٢٨، ٣ إنك لمن المرسلين: ٢/ ٣٢٨، ٤٩٠، ٦ لتندر قوما ما أنذر آباؤهم: ١/ ٢٣١، ٨ إنا جعلنا فى أعناقهم أغلالا: ٢/ ٤١٢، ٤/ ٢٦، ٩ فهم لا يبصرون: ٣/ ٢٤٩، ١٠ و سواء عليهم أ نذرتهم أم لم: ١/ ٢٠٩، ٢/ ٤٤١، ٣/ ٢٨٧، ١٣ و اضرب لهم مثلا أصحاب القرية: ٢/ ٣٢١، ٤/ ٤٨، ١٤ إذ أرسلنا إليهم اثنين: ٢/ ٣٦٣، ١٥ و ما أنزل الرحمن من شىء: ٢/ ٤٩١ (٣)، ٣/ ٥٠٢، ١٦ قالوا ربنا يعلم إنا إليكم لمرسلون: ٢/ ٤٩١ (٢)، ٣/ ٥٠٢، ١٧ و ما علينا إلا البلاغ المبين: ٢/ ٤٩١، ٢٠ و جاء من أقصى المدينة رجل يسعى: ١/ ٢٠٨، ٣/ ٣٩، ٣٠٦، ٣٥٥، ٢١ اتبعوا من لا- يسألكم أجرا و هم

مهتدون: ١/ ١٨٦، ٣/ ٣٩، ٢٢ و ما لي لا أعبد الذي فطرني: ٢/ ٤٢٢ (٢)، ٣/ ٣٨١، ٣٨٢، ٣٩٠، ٣٩٣ (٢)، ٣٩٧. ٢٣ إن يردن الرحمن بضر ... يتقذون: ٢/ ٣٤، ٢/ ٤٢٢ (٢). ٢٤ إني إذا لفي ضلال مبين: ٢/ ٤٢٢. ٢٥ آمنت بربكم فاسمعون: ٢/ ٤٢٢، ٣/ ٣٩٣. ٢٦ يا ليت قومي يعلمون: ٤/ ٣٤٦. ٢٧ بما غفر لي ربي: ٤/ ٣٤٦. ٢٩ إن كانت إلا صيحة واحدة: ١/ ٤٨٥ (٢)، ٤/ ١٩٣. ٣٠ يا حسرة على العباد ما يأتيهم من رسول: ١/ ١٩٦، ١٥١٦، ٢/ ٤٣٢، ٣/ ٤١٤، ٤/ ٢٠. ٣١ ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون: ١/ ٢٣٠، ٢٣٢، ٣/ ٤٠، ٤/ ٢٨٣. ٣٢ وإن كل لما جميع لدينا محضرون: ٤/ ١٩٣، ١٩٥، ٢٨٧، ٣٥٢. ٣٥ وما عملت أيديهم: ١/ ٤٨٥ (٢)، ٤/ ٧٣. ٣٧ وآية لهم الليل نسلخ منه النهار: ١/ ١٨٥، ٣/ ٤٨٦، ٤/ ٤٩٠، ٤/ ٣١. ٣٩ حتى عاد كالعرجون القديم: ٣/ ٢٨٥، ٤/ ٤٧٢. ٤٠ وكل في فلك يسبحون: ١/ ١٥٧، ٣/ ٣١١ (٢)، ٤/ ٣٧٣، ٤/ ١٥، ٣٠٢. ٤١ حملنا ذريتهم في الفلك المشحون: ٢/ ٣٤٣. ٤٥ وإذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم: ٣/ ٢٥٨. ٤٦ إلا كانوا عنها معرضين: ٣/ ٢٥٨. ٤٧ قال الذين كفروا للذين آمنوا: ١/ ٢٣٣. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٨٤٥٦ متى هذا الوعد إن كنتم صادقين: ٢/ ٤٤٥. ٥٠ فلا يستطيعون توصية: ٣/ ٤٦٣. ٥١ ونفخ في الصور: ٢/ ٥٣. ٥٢ هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون: ١/ ٥٠١، ١/ ٥١٧، ٣/ ٣٦٥ (٢)، ٤/ ٤٩١. ٥٣ إن كانت إلا صيحة ... محضرون: ٣/ ٤١٠. ٥٤ ولا تجزون إلّا ما كنتم تعملون: ٣/ ٤١٠ (٣)، ٤/ ٤١١. ٥٥ إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون: ٣/ ٤١٠، ٤/ ٤١١. ٥٩ وامتازوا اليوم أيها المجرمون: ٣/ ٤١٠، ٤/ ٤١١. ٦٠ أن لا تعبدوا الشيطان: ١/ ٢٣٧، ٢/ ٥١. ٦٦ ولو نشاء لطمسنا: ٤/ ٣٢٠. ٦٩ وما علمناه الشعر ... مبين: ٢/ ٢٤٢، ٣/ ١١٨، ٤/ ٩٢. ٧٠ لينذر من كان حيا: ٢/ ٨٦. ٧١ مما عملت أيدينا: ٢/ ٢١٤، ٢١٥، ٤/ ٧٣. ٧٣ ولهم فيها منافع وشارب: ٣/ ٤٨. ٧٧ فإذا هو خصيم: ٢/ ٣٧. ٧٦ إنا نعلم ما يسرون و ما يعلنون: ١/ ١٤٨ (٢)، ٣/ ١١٩، ٤/ ١٦٩. ٧٨ وضرب لنا مثلا ونسى خلقه: ٢/ ٣٤، ٣/ ٣٧٦، ٣/ ٢٩٩، ٤/ ٤٢١، ٤/ ٤٢٤. ٧٩ قل يحييها الذي أنشأها أول مرة: ٢/ ٣٤، ٣/ ١٤٩، ٣/ ٢٩٩، ٤/ ٥١٢، ٤/ ٤٣، ٤/ ٤٤، ٤/ ٩٠ من الشجر الأخضر: ٣/ ٤٣٠، ٤/ ٥٠٣. ٨١ أو ليس الذي خلق ... مثلهم: ١/ ٥٢٤، ٢/ ١٤٩، ٣/ ٤٣٩، ٤/ ٥١٢، ٤/ ٣١. ٨٢ إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له: ٢/ ٣٧٣.

٣٧- سورة الصافات

٣٧- سورة الصافات ١ و الصافات صفا: ١/ ٢٦٨، ٤/ ٢٥٩ (٢). ٢ فالزاجرات زجرا: ٤/ ٢٥٩ (٢). ٣ فالتاليات ذكرا: ٢/ ٤٩، ٤/ ٢٥٩ (٢). ٤ السموات والأرض و ما بينهما: ١/ ٢٣٥، ٣/ ١٩٢، ٣/ ٣١٣، ٤/ ١٧. ٥ إنا زينا السماء الدنيا: ٣/ ٣١٣، ٤/ ٩٩. ٧ وحفظا من كل شيطان: ٤/ ٩٩، ٢٧٧، ٣٧٧. ٨ لا يسمعون إلى الملائ الأعلى: ٣/ ٤٠٥، ٤/ ٢٧٧. ٩ عذاب واصب: ١/ ١٦٣. ١٠ إلا من خطف الخطفة: ١/ ١٦٣، ٤/ ٧٢. ١١ إنا خلقناهم من طين لازب: ١/ ١٦٣، ٢/ ١٨٣، ٣/ ١٤١. ١٢ بل عجب و يسخرون: ٢/ ١٤٠، ٢١٦، ٤/ ٤٢٧. ١٦ أننا لمبعوثون: ٤/ ١٠٠. ١٧ أو آباؤنا: ٤/ ١٠٠. ١٨ قال نعم و أتم داخرون: ١/ ٥٢٥. ٢٤ وقفوههم إنهم مسئولون: ٢/ ١٨٤. ٢٥ ما لكم لا تنصرون: ٢/ ٣٢٩. ٣٥ إنهم كانوا إذا قيل لهم: ٢/ ١٣٤، ٣/ ٢٥٩، ٤/ ١٣١. ٤٥ بكأس من معين: ٣/ ٤٧٠، ٤/ ٤٦. ٤٦ بيضاء: ٣/ ٤٧٠، ٤/ ٤٧. ٤٧ فيها غول و لا هم عنها ينزفون: ٢/ ٥١١، ٣/ ٣٠٧، ٤/ ٣٠٢. ٤٨ و عندهم قاصرات الطرف عين: ٣/ ٣٢، ٤/ ٢٢٥. ٤٩ كأنهن بيض مكنون: ٢/ ٤١٦، ٣/ ٤٧٠. ٥٠ فأقبل بعضهم على بعض: ١/ ٢٢١. ٥٥ فرأه في سواء الجحيم: ٤/ ١٥٣. ٥٦ تالله إن كدت لتردين: ٢/ ٣٢، ٤/ ١٩٦. ٥٧ و لو لا نعمة ربي لكنت من المحضرين: ٣/ ٣٦٦. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٥٧. ٦١ لمثل هذا فليعمل العاملون: ٤/ ٣٧٠. ٦٢ أ ذلك خير نزلا أم شجرة الزقوم: ١/ ١٤٠، ٢/ ٤٢. ٦٣ فتنة للظالمين: ٢/ ٤٢. ٦٤ شجرة تخرج من أصل الجحيم: ٢/ ٤٢. ٦٥ كأنه رءوس الشياطين: ٣/ ٤٦٩، ٤/ ٤٧٣، ٤/ ٤٦٩. ٦٨ لآلى الجحيم: ٢/ ١٦. ٧١ و لقد ضل قبلهم أكثر الأولين: ٣/ ١١٣. ٧٢ و لقد أرسلنا فيهم منذرين: ٣/ ١١٣، ٤/ ٤٩٧. ٧٣ فانظر كيف عاقبة المنذرين: ٣/ ١١٣، ٤/ ٤٩٧. ٨٤ إذ جاء ربه بقلب سليم: ٢/ ٤٣٦، ٣/ ٣٦٥. ٩٣ فراغ عليهم ضربا باليمين: ٣/ ٢٧٣. ٩٥ أ تعبدون ما تنحتون: ٢/ ٤٣٦. ٩٦ و الله خلقكم و ما تعملون: ١/ ٥٠٤. ٩٨ و أرادوا به كيدا فجعلناهم الأسفلين: ٣/ ١١٣. ٩٩ إني ذاهب إلى ربي سيهدين: ٢/ ٢٦٠. ١٠١ فبشرناه بغلام حليم: ٢/ ٣٩٥. ١٠٣ فلما أسلما و تله للجين: ٣/ ٢٦٠، ٤/ ٢٩٤، ٤/ ٢٩٤.

٣٣٠، ٣٧٧، ١٠٤ و ناديه أن يا إبراهيم: ٣٥٧/٢، ٢٦٤/٣، ١٩٩/٤، ٣٧٧، ١٠٥ إنا كذلك نجزي المحسنين: ٣٥٧/٢، ٣٥٧/٣، ١٠٠/٣، ٢٠٦، ١٠٦ إن هذا لهو البلاء المبين: ٣/١٠٠، ١٠٧ و فديناه بذبح عظيم: ٣/١٠٠، ١٠٩ سلام على إبراهيم: ٣/٢٠٦، ٤/٨١، ١١٠ كذلك نجزي المحسنين: ٣/٢٠٦، ١١٧ و آتيناها الصراط المستقيم: ١/١٦٨، ١١٨ و هديناهما الصراط المستقيم: ١/١٦٨، ١٢٥ أتدعون بعلا و تذررون أحسن الخالقين: ١/١٩٥، ٣/٤٩٩، ١٢٧ فكذبوه فإنهم لمحضرون: ٣/١١٣، ١٣٠ سلام على إيل ياسين: ٢/٣٤٦، ١٣٧ و إنكم لتمرون عليهم مصبحين: ١/٥٠٧، ٤/٢٢٦، ١٣٨ و بالليل: ١/٥٠٧، ١٤١ فكان من المدحضين: ١/١٩٦، ١٤٣ فلو لا أنه كان من المسبحين: ٢/٢٦٢، ٣٨٨، ٤/٣٢٣، ٣٢٥، ١٤٤ للبث في بطنه إلى يوم يعثون: ٤/٣٢٣، ٣٢٥، ١٤٧ و أرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون: ٤/٥٠، ١٨٦، ١٨٧، ١٤٨ فآمنوا فمتعناهم إلى حين: ٤/٢٦٠، ١٤٩ فاستفتهم: ٣/١٤٠، ١٥٣ اصطفى البنات على البنين: ٢/٤٣٦، ١٥٨ و جعلوا بينه و بين الجنة نسبا: ٤/٨٣، ١٦٤ و ما منا إلا له مقام معلوم: ٣/٢٣٠، ١٦٨ لو أن عندنا ذكرا من الأولين: ٣/٤٠٦، ١٧٤ فتولّ عنهم حتى حين: ٣/١٠٦، ١٧٥ و أبصرهم فسوف يبصرون: ٣/١٠٦، ٢٣٧، ١٧٦ أبعذابنا يستعجلون: ٣/٢١٥، ١٧٧ فإذا نزل بساحتهم: ١/٢٤١، ٣/٢١٥، ١٧٩ و أبصر فسوف يبصرون: ٣/١٨٣، ٢٣٧.

٣٨- سورة ص

٣٨- سورة ص ١ ص و القرآن ذى الذكر: ١/٢٥٥، ٢٦٠، ٣٦٥، ٢/٥٤، ٣/١٢٤، ١٤١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٤/٢٢٨، ٢ بل الذين كفروا في عزة و شقاق: ٣/٢٦٣، ٤/٢٢٨، ٣/٢٦٢، ٤/٣٠٩، ٥ أجعل الآلهة إلها واحدا: ١/٢٥٨، ٣/٨٨، ٤/١١٥، البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٥٨ و انطلق الملائمة منهم أن امشوا و اصبروا: ١/١٩٩، ٢/٣٢٩، ٤/٢٠٠، ٧ الملة الآخرة: ١/٣٨٥، ٨ أنزل عليه الذكر من بيننا: ٢/٤٣٤، ٣/١٠٨، ٤/٢٢٨، ٣/٣٢٨، ١٠ ملك السموات و الأرض و ما بينهما: ١/٢٣٠، ٢٣٥، ١٣ و أصحاب الأيكة أولئك الأحزاب: ١/٢٥٠، ٢/٥٢، ١٤ إن كل إلّا كذب الرسل: ٣/٢٦٢، ٤/٢٧٨، ١٧ اصبر على ما يقولون و اذكر عبدنا: ٢/٢١، ٢٥، ٣/٣٩٨، ٢٠ الخطاب: ٢/٢٥، ٢٢ خصمان بغى بعضنا على بعض: ٢/٤١٢، ٢٣ إن هذا أخى له تسع و تسعون نعمة: ١/٣٠٧، ٢/٤٨٥، ٢/٤١٣، ٢٤ إلا الذين آمنوا و عملوا الصالحات: ٣/٤٠٧، ٤/٤١٦، ٢٦ عن سبيل الله إن الذين يضلون: ٣/٥١٤، ٤/٨٤، ٢٧ و ما خلقنا السماء و الأرض و ما بينهما باطلا: ١/٢٣٩، ٣/٣٩٨، ٤/٢٨ أم نجعل الذين آمنوا و عملوا الصالحات: ٣/٤٧٩، ٤/١١٨، ٢٩ ليدبروا آياته و ليتذكر أولوا الألباب: ١/٢٣١، ٢/٢٣٦، ٣/٣٧١، ٤/٩٥، ٥/٣٠٦، ٣/٣٩٨، ٣٠ نعم العبد إنه أواب: ٣/٢٣٠، ٢/٣٣٧، ٣٢ إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي: ٣/٢١٥، ٤/٤٤٦، ٤/٢٤، ٥/٢٥٠، ٣٣ فطقق مسحا بالسوق و الأعناق: ٣/١٥٩، ٤/٤٣ و ذكرى لأولى الألباب: ٢/٢٤٦، ٤/٤٤ فاضرب به و لا تحث: ٣/٣٣٧، ٤/٣٧٧، ٤/٤٥ أولى الأيدي و الأبصار: ٢/٢١٣، ٤/٤٧ الأخير: ٢/٢٥، ٢٥ هذا ذكر و إن للمتقين لحسن مآب: ١/١٤٦، ٢/٢١٠، ٣/٨٠، ٤/٥٠ جنات عدن مفتحة لهم الأبواب: ١/٢٣٧، ٢/٢٦، ٣/٢٥٩، ٤/٣٦، ٥١ بفاكهة كثيرة و شراب: ٣/٢٢٦، ٤/٥٢ و عندهم قاصرات الطرف أتراب: ٣/٢٦٧، ٤/٥٣ هذا ما توعدون: ٣/٢٦٧، ٤/٥٥ هذا و إن للطاغين لشر مآب: ١/١٤٦، ٣/٢١٠، ٤/٢٧٢، ٥/٥٦ جهنم يصلونها فبئس المهاد: ١/٢٣٥، ٣/٢١١، ٤/٥٧ فليذوقوه حميم: ٣/٢١١، ٤/٢٦٢، ٥/٥٩ هذا فوج مقتحم معكم لا مرحبا: ١/٤١٥، ٣/٣٦٥، ٤/٦٠ فبئس: ١/٢٣٥، ٤/٦٢ ما لنا لا نرى رجالا كنا: ٢/٢٥، ٤/١٦٢، ٥/٦٣ أتخذناهم سخرى أم زاغت عنهم الأبصار: ٤/١٦٢، ٥/٦٤ إن ذلك لحق تخاصم أهل النار: ٣/١٤١، ٤/٢٦٢، ٥/٦٦ السموات و الأرض و ما بينهما: ١/٢٣٥، ٧١ إني خالق بشر من طين: ١/٢٢٩، ٣/٤٣٦، ٧٣ فسجد الملائكة كلهم أجمعون: ١/٢٢٨، ٣/٣٧٧، ٧٤ إلا إبليس: ٣/٣٧٧، ٧٥ أستكبرت أم كنت من العالين: ١/٢١١، ٢/٢٥، ٣/١٣٧، ٤/٢١٣، ٥/٢١٤، ٦/٤٨٨، ٣/١٥٦، ٤/١٨٣، ٥/٣٠٦، ٦/٣٤٢، ٧٦ خلقتني من نار و خلقتني من طين: ٣/٤٣٦، ٤/٨٤ فالحق و الحق أقول: ٣/١٢٥، ٤/٨٤ البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٥٩

٣٩- سورة الزمر

٣٩- سورة الزمر ١ تنزيل الكتاب: ١/ ٢٦٧. ٢ فاعبد الله مخلصا له الدين: ٤/ ٨٣. ٣ إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار: ٢/ ٣٢٦، ٤٩٩، ٣/ ٢٦٦، ٢٦٧، ٤/ ٨٣، ٢٩٥. ٤ لو أراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى: ٣/ ٢٤١، ٤/ ٣١٨. ٧ ثم إلى ربكم مرجعكم فينبئكم بما: ٤/ ٢٥٨. ٨ وإذا مس الإنسان ضرر دعا ربه: ٢/ ٣٢٣، ٣/ ١٣٧، ٤/ ١٨٠. ٩ قل هل يستوى الذين يعلمون: ١/ ٢٣٦، ٢/ ٣٢٣، ٣/ ٢٠٤، ٤/ ٣٢٣، ٥٠١، ٤/ ٣٨١. ١٠ يعباد: ٢/ ٢٨، ٣٥، ١١ قل إنى أمرت أن أعبد الله مخلصا: ٣/ ٩٧، ٩٩. ١٢ وأمرت لأن أكون أول المسلمين: ٣/ ٩٧، ٩٩، ١٦١، ٤/ ١٩٨. ١٣ قل إنى أخاف إن عصيت ربي: ٣/ ٩٧. ١٤ قل الله أعبد مخلصا له ديني: ٣/ ٩٧، ٣٤٦. ١٥ فاعبدوا ما شئتم من دونه: ٣/ ٩٧. ١٦ يا عباد فأتقون: ٢/ ٤٣٠، ٣/ ٢٥٠. ١٧ والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها: ١/ ١٨٩، ٢/ ٣٥، ٤/ ٣٥٨. ١٩ فأنت تنقذ من في النار: ٢/ ٣٢٦، ٣٣٤. ٢٠ جنات تجري من تحتها الأنهار: ١/ ٢٣٩. ٢١ لذكرى لأولى الألباب: ٢/ ٢٤٦. ٢٢ أفمن شرح الله صدره للإسلام: ٢/ ٣٢٣، (٢)، ٤٥٣، ٣/ ٢١١، (٢)، ٢٣٨، ٢٦٥، (٢)، ٤/ ٣٥٩. ٢٣ تقشعر منه جلود الذين يخشون: ١/ ٢٤١، ٣٤٢، ٣٧١، ٣٧٢، ٢/ ١٩٠، ١٩٩، ٢٠٣، ٢٣٦، ٣٢٧، ٣٣١. ٢٤ أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب: ٢/ ٤٤٨. ٢٧ ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن: ١/ ٢٣٥، ٤/ ٨٨. ٢٨ قرآنا عربيا: ١/ ٣٧٢، ٤/ ٨٨. ٢٩ ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء: ٢/ ١٢٣، ٣/ ٤٧٥. ٣٠ إنك ميت وإنهم ميتون: ٢/ ٤٩٠. ٣٢ أليس في جهنم مثوى للكافرين: ١/ ٢٢٦، ٢٣٥، ٢/ ٤٣٩، ٤/ ٦٥. ٣٣ والذي جاء بالصدق: ١/ ٣٧٢، ٢٤٨، (٢). ٣٦ أليس الله بكاف عبده: ٢/ ٤٣٩، ٣/ ١٥٩. ٣٧ أليس الله بعزيز ذى انتقام: ٢/ ٤٣٩. ٣٨ ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض: ٣/ ٢٠٦. ٤٢ الله يتوفى الأنفس: ١/ ٢٣٤، ٢/ ١٩٢، ٣/ ٤١٦. ٤٣ تحكم بينهم فى ما هم فيه: ١/ ٢٣٩. ٤٥ وإذا ذكر الله وحده اشمأزت: ٣/ ١٣٧. ٤٦ أنت تحكم بين عبادك: ٣/ ١٣٧، (٢). ٤٨ وحق بهم ما كانوا به يستهزون: ٣/ ١٣٧. ٤٩ بل هى فتنة و لكن أكثرهم لا يعلمون: ١/ ٢٣٦، ٣/ ١٣٧، (٢). ٥٢ إن فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون: ١/ ٢٢٤، ٢٣٤. ٥٣ قل يا عبادى الذين أسرفوا: ١/ ٢٨٩، ٢/ ٣٥، ٣/ ٢٤٦، ٣/ ٢٥١، ٤/ ٣٦٢. ٥٦ على ما فرطت فى جنب الله: ٢/ ٢٠٠، ٢١٣، ٣/ ١٧٠، ٤/ ٢٥١، ٢٩٩، ٤١٤، ٤/ ٢٠١. ٥٧ أو تقول لو أن الله هدانى: ٤/ ٢٣٢، ٣١٢. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٦٠. ٥٨ لو أن لى كزة فأكون: ١/ ٥٢٤، ٢/ ٤٢٩. ٥٩ بلى قد جاءتك آياتى: ١/ ٥٢٤، ٢/ ٢٣١، ٣/ ١٣٨. ٦٠ و يوم القيامة ترى الذين كذبوا: ٤/ ١٣٢، (٢). ٦١ وينجى الله الذين اتقوا بمفازتهم: ٣/ ١٣٨. ٦٢ الله خالق كل شىء: ٢/ ١٨١، ٣/ ١٣٨. ٦٣ والذين كفروا بآيات الله: ١/ ٢٢٧، ٣/ ١٣٨، (٢). ٦٤ أغير الله تأمرنى أعبد أيها الجاهلون: ٣/ ٣٤٦. ٦٥ ليحبطن عملك و لتكونن من الخاسرين: ٢/ ٣٦٧، ٤٢١، ٤٥٩. ٦٧ والأرض جميعا قبضته يوم القيامة: ١/ ٤٢٢، ٢/ ٤١٩، ٣/ ٣٢٧، ٤/ ٤٨٩. ٦٨ و نفخ فى الصور فصعق: ١/ ٢٢٣، ٢٣٠، ٣/ ٤٣١. ٦٩ و جئى بالنيبين و الشهداء: ٢/ ١٩. ٧١ قالوا بلى و لكن حقت كلمة العذاب: ١/ ٥٢٥، ٤/ ١٧١، ١٧٥، ٣٧٥. ٧٢ قيل ادخلوا أبواب جهنم: ١/ ٢٣٥، ٢/ ٢٦. ٧٣ حتى إذا جاءوها و فتحت أبوابها: ٢/ ٢٦، ٣/ ٣٩٥، ٣/ ١٧٧، ٢٢٨، ٢٥٩، ٤/ ١٧٠، ٣٧٥، ٣٧٧. ٧٤ و أورثنا الأرض ننبؤاً من الجنة: ٣/ ٦٤، ٧٤. ٧٥ و قضى بينهم بالحق و قيل الحمد لله: ١/ ١٣٤، ٢/ ٢٥.

٤٠- سورة غافر

٤٠- سورة غافر ١ حم: ١/ ٢٦٠، ٣٦٥، ٣/ ٢٩. ٢ تنزيل الكتاب من الله العزيز: ٣/ ٢٩. ٣ غافر الذنب و قابل التوب شديد العقاب: ٣/ ٢٩، ٥١٨، (٢)، ٥١٩. ٤ ما يجادل فى آيات الله إلا: ٢/ ١٨١. ٥ و همّت كل أمة برسولهم ليأخذوه: ١/ ٥٢٤، ٤/ ٢٧٧. ٦ حقت كلمة ربك على الذين كفروا: ١/ ١٤٨، ٥٠٩، ٥١٢. ٧ الذين يحملون العرش: ١/ ١٤٨، ٥٠٩، ٥١٢، ٢/ ٣٨٩، ٣/ ٣٩٠. ٨ و من صلح من آبائهم و أزواجهم و ذرياتهم: ١/ ١٨٠، ٢٣٧. ٩ و ذلك هو الفوز العظيم: ١/ ٢٣٤، ٣/ ٨٣. ١٠ لمقت الله أكبر ... فتكفرون: ١/ ٤١٧، ٣/ ١٣٤.

٣٥٣. ١٢ فيه مواخر: ١/ ٢٠٨. ١٣ يتذكر: ١/ ٢٣٦. ١٥ يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباده: ١/ ٩٧، ٢/ ٣٣. ١٦ يوم هم بارزون: ٢/ ٤٦، ٣/ ٣٥٥ (٢)، ٤/ ٤٤، ٨٣. ١٧ اليوم تجزى كل نفس بما كسبت: ٤/ ٨٣. ١٨ ما للظالمين من حميم ولا شفيع: ٣/ ٢٣١، ٢٣٢، ٣٠١، ٤٥٣. ١٩ يعلم خائنة الأعين: ٢/ ٣٨٧. ٢١ أو لم يسيروا في الأرض: ١/ ٢٢٧. ٢٤ فقلوا ساحر كذاب: ٣/ ٢٠٧. ٢٦ أو أن يظهر في الأرض الفساد: ١/ ٢٣١. ٢٨ وإن يك كاذبا فعليه كذبه: ١/ ٢٣٦، ٢٤٠ (٢)، ٣٦٦، ٢/ ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٩٤، ٤٤٩، ٣/ ٢٤، ٣٠٤ (٢)، ٣٤٢، ٤/ ٥٦. ٢٩ وما أهداكم إلا سبيل الرشاد: ٢/ ٣٣٠، ٣/ ٤٥١. ٣٢ إني أخاف عليكم يوم التناد: ٢/ ٣٣، ٣/ ٣٦٧. ٣٦ لعلّي أبلغ الأسباب: ٢/ ٤٢٩، ٤/ ٨٤، ٩٩، ١٤١، ٣٣٨. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٦١ ٣٧ وكذلك زين لفرعون سوء عمله: ٣/ ٦٣، ٢١٣ (٤)، ٣٧، ٨٤، ٩٩. ٣٨ وقال الذي آمن يا قوم اتبعون: ٣/ ٩٩. ٣٩ يا قوم إنما هذه الحياة الدنيا متاع: ٣/ ٩٩. ٤٠ من ذكر أو أنثى: ١/ ٢٣٢. ٤١ ويا قوم ما لي أدعوكم إلى النجاة: ١/ ٣٨، ٢/ ٣٩، ٣٨٠، ٣٣١، ٣/ ٥٠٤. ٤٢ تدعونني لأكفر بالله: ٢/ ٣٨١. ٤٣ أنما تدعونني إليه ليس له دعوة: ٢/ ٤٤. ٤٤ وأفوض أمري إلى الله إن الله عليم حكيم: ٣/ ٦٢. ٤٥ وحق بآل فرعون سوء العذاب: ٣/ ٢٠٧. ٤٦ النار: ٣/ ٢٠٧. ٤٨ إنا كل فيها: ٤/ ٢٧٥. ٤٩ وقال الذين في النار لخنزئهم جهنم: ٣/ ٦٧. ٥٠ أو لم تك تأتيكم: ١/ ٢٤٠، ٢/ ٣٨. ٥١ و يوم يقوم الأشهاد: ٣/ ٣٦٧. ٥٢ ولقد آتينا موسى الهدى: ١/ ١٩٤، ٤/ ٨٨. ٥٤ هدى: ٤/ ٨٨. ٥٧ لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس: ٢/ ١٤٩، ٤/ ٨٣. ٥٨ وما يستوى الأعمى والبصير والذين آمنوا: ١/ ٢٢٨، ٢/ ١٢٣، ٣/ ٤٧٥. ٥٩ إن الساعة لآتية: ١/ ٢١٢، ٢/ ٣٨. ٦٠ ادعوني أستجب لكم: ٢/ ١٤١، ٢٩٠. ٦١ ولكن أكثر الناس لا يشكرون: ١/ ٢٢٨ (٢)، ٣/ ٦٥، ٤/ ٨٤. ٦٢ خالق كل شيء لا إله إلا هو: ١/ ٢٠٨. ٦٤ الله الذي جعل لكم الأرض قرارا: ٢/ ٣٤٩. ٦٧ هو الذي خلقكم من تراب: ٢/ ٣٤٩. ٧٠ فسوف يعلمون: ٤/ ١٨٥. ٧١ إذ الأغلال في أعناقهم: ٤/ ١٨٥. ٧٥ بما كنتم تفرحون في الأرض: ٣/ ٤٩٧. ٧٦ فبئس ما كنتم تعملون: ١/ ٢٣٥. ٧٧ فإما نرينك: ٢/ ٣٨٧. ٧٨ ولقد أرسلنا رسلا من قبلك: ١/ ٢٣٠. ٧٩ والله الذي جعل لكم الأنعام لتركبوا منها: ٣/ ٤١٥. ٨٠ ولتبلغوا عليها حاجة في صدوركم: ٣/ ٤١٥ (٣). ٨٢ أفلم يسيروا في الأرض: ١/ ٢٣٢، ٤/ ١٣٠، ١٣١. ٨٤ فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا: ٣/ ٤٥٧. ٨٥ سنة الله التي قد خلت: ١/ ٢٢٣، ٢٣٦، ٢٤٠، ٢/ ٣٨، ٤١، ٣/ ٤٥٧، ٤/ ٣٢٩.

٤١- سورة فصلت

٤١- سورة فصلت ١ حم: ١/ ٢٦٠، ٣٦٥. ٣ كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا: ١/ ١٥٠، ٢/ ٢٢. ٤ بشيرا ونذيرا فأعرض: ١/ ٣٧٢. ٥ وفي آذاننا وقر: ٤/ ١٩، ١٥٦. ٦ فاستقيموا إليه: ٣/ ٤٠٥. ٩ قل أنتم لتكفرون بالذي خلق: ٢/ ١٩١، ٣/ ٣٨٧. ١٠ وقدر فيها أوقاتها في أربعة أيام: ٢/ ٥٨، ١٩١، ٣/ ٣٨٧، ٤/ ١٥٣. ١١ ثم استوى إلى السماء: ٢/ ٢٠٧، ٢١١، ٣/ ٣٦٧، ٣٩٤، ٤/ ١٠١. ١٢ فقضاهن سبع سموات في يومين: ٢/ ١٩١، ٣/ ٣٨٥، ٤/ ٣٨٦ (٢)، ٣/ ٣٨٧. ١٣ فإن أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة: ٣/ ٣٦٨. ١٤ إذ جاءتهم الرسل من بين أيديهم: ٣/ ١٩٤. ١٦ فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا: ٤/ ١١. ١٧ وأما ثمود فهديناهم: ٣/ ٣٨، ٤/ ١٢٤، ١٢٧، ٢٠١٤. ٢٠ حتى إذا ما جاءوها شهد عليهم: ٣/ ١٥٣. ٢١ وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا: ٢/ ٤١٦، ٣/ ٣٧٣. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٦٢ ٢٣ وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم: ٢/ ٣٧٨، ٤/ ٤٠٤. ٢٤ فإن يصبروا فالنار مثوى لهم: ٢/ ٣٢٩. ٢٦ لا تسمعوا لهذا القرآن: ١/ ٣٧٥. ٢٨ لهم فيها دار الخلد: ٣/ ٤٩٦. ٣٠ تنزل عليهم الملائكة ألما تخافوا ولا تحزنوا: ٢/ ٣٣٠، ٤/ ١٣١. ٣١ ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ولكم: ٣/ ٣٠٠. ٣٣ ومن أحسن قولاً- ممن دعا إلى الله: ٣/ ٣٣٥. ٣٤ ادفع بالتي هي أحسن: ٣/ ١٣٣، ٤/ ١٥٤، ٣٠٥. ٣٥ وما يلقاها إلا الذين صبروا: ١/ ٢٢٠. ٣٦ فاستعد بالله إنه هو السميع العليم: ١/ ٢١٩، ٢/ ٢٦٤. ٣٧ لا تسجدوا للشمس ولا للقمر: ٢/ ٢٤١، ٣/ ٣٠٤، ٤/ ٤٢٧. ٣٨ أم من يأتي: ٢/ ٤٩، ٣/ ٢٩٩ (٢)، ٤/ ١٥١. ٤١ وإنه لكتاب عزيز: ١/ ٣٧٢. ٤٣ ما يقال لك إلا ما قد قيل: ٣/ ٣٩، ٤/ ٥٧. ٤٤ للذين آمنوا هدى وشفاء: ١/ ٣٨٢، ٢/ ٦٤، ٣/ ٩٦، ٤/ ١٧٢. ٤٦ وما ربك بظلام للعبيد: ١/ ١٧٧، ٣/ ٨٥، ٨٧، ٤/ ٢٠، ٢٠٨.

٢٩٣، ٣٥٣، ٤٧ إليه يرد علم الساعة: ٢ / ٩٢ . ٤٨ و ظنوا ما لهم من محيص: ٣ / ٤٠٧ . ٤٩ لا- يسأم الإنسان من دعاء الخير: ٢ / ٤٦٣، ٣ / ٢٠٨ . ٥٠ و لئن رجعت: ١ / ٢٢٢ . ٥١ و إذا أنعمنا على الإنسان أعرض: ٢ / ٤٦٣، ٣ / ٤٩٨، ٤ / ١٨٠ (٢). ٥٣ سنريهم آياتنا في الآفاق: ٢ / ٤٢٨ . ٥٤ ألا إنهم في مريء من لقاء: ٤ / ٢٠٨ .

٤٢- سورة الشورى

٤٢- سورة الشورى ١- ٢ حم * عسق: ١ / ٢٥٥، ٢٦٠، ٣٦٥ (٢)، ٣٦٦ . ٥ و الملائكة يسبحون بحمد ربهم: ١ / ١٨٣، ٢ / ٣٨٩، ٣٩٠ . ٨ يدخل من يشاء في رحمته: ١ / ٤٩٩ . ٩ فالله هو الولي: ٣ / ٢٥٢ . ١٠ ما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله: ١ / ١٠٠ . ١١ ليس كمثله شيء: ١ / ٣١٧، ٢ / ١٢٠، ١٢١، ١٩٩، ٢٠١، ٢٠٩، ٣١٧، ٣٩١، ٣ / ١٥٠، ٣٧٤، ٣٧٥، ٤ / ٣٢، ٢٦٨ . ١٢ له مقاليد السموات و الأرض: ١ / ٢٢٤، ٢٢٧ . ١٣ شرع لكم من الدين: ١ / ٣٥٢ . ١٤ إلى أجل مسمى: ١ / ٢٢٦ . ١٥ و الذين يحاجون في الله ... استجب: ١ / ١٦٨ (٢)، ١٩٦ . ١٧ و ما يدريك لعل الساعة قريب: ١ / ١٦٨، ٢٠١، ٣ / ٤٢٢، ٤ / ٣٣٦ . ١٨ و الذين آمنوا مشفقون منها: ١ / ١٦٨، ٤ / ٣٣٦ . ١٩ عزيز: ١ / ١٦٨ . ٢٠ من كان يريد حرث الآخرة نزد له: ١ / ١٤١، ١٦٨، ٢ / ٣٢٦ . ٢١ أليم: ١ / ١٦٨ . ٢٢ كبير: ١ / ١٦٨ . ٢٣ قل لا أسألكم عليه أجرا: ٤ / ٣٠٣ . ٢٤ فإن يشأ الله يختم على قلبك: ٢ / ٢٩، ٣٠، ٣ / ٧٣ (٢)، ٢٣٨، ٢٤١، ٣٣٣، ٤ / ٩١ (٢) . ٢٥ و هو الذي يقبل التوبة عن عباده: ٣ / ٤٠٢، ٤ / ٢٥١ . ٢٦ و يستجب الذين آمنوا: ٤ / ٢٤٦ . البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٦٣ ٢٧ و لو بسط الله الرزق لعباده لبغوا: ٣ / ١٧٢ . ٢٨ و هو الذي ينزل الغيث من بعد: ٣ / ٤٩٤ . ٣٠ و ما أصابكم من مصيبة ... كثير: ٢ / ٧٩، ٣٨٤، ٤ / ٢٦٢ . ٣٢ و من آياته الجوار: ٢ / ٣٣ . ٣٣ إن يشأ يسكن الريح فيظللن رواكد: ٢ / ٣٣، ٣ / ١٢ . ٣٤ فما أوتيتم: ١ / ٢٢١ . ٣٧ و إذا ما غضبوا هم يغفرون: ٢ / ١٧، ٤ / ٢٦١ . ٣٩ و الذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون: ٤ / ١٧٣ . ٤٠ و جزاء سيئة سيئة مثلها: ٢ / ١٨٤، ٣٨١، ٣٨٨، ٣٩٧، ٣ / ٦١، ١٥٩، ٤٣٩، ٤٤٩، ٤ / ٢٢٢ . ٤١ و لمن انتصر بعد ظلمه فأولئك: ٤ / ٨٧ . ٤٢ إنما السبيل: ٤ / ٨٧ . ٤٣ و لمن صبر و غفر: ٤ / ٢٨٧ . ٤٥ خاشعين من الذلّ ينظرون إليك: ٢ / ١٨٩، ٤ / ٣٦٠ . ٤٨ و إن تصبهم سيئة بما قدمت ... كفور: ١ / ٥١٦، ٣ / ٧١ (٢) . ٤٩ لله ملك السموات و الأرض: ١ / ٥١٦، ٣ / ٣٢٢، ٣٣٥، ٥١٦ . ٥٠ أو يزوجهم ذكرانا و إناثا و يجعل من يشاء: ٣ / ٥١٦ . ٥١ أو من وراى حجاب: ٢ / ٢١ . ٥٢ و كذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا: ١ / ٣٧١، ٣ / ٣٣، ٤ / ٣٦، ٨٧ . ٥٣ صراط الله: ٣ / ٣٣، ٤ / ٨٧ .

٤٣- سورة الزخرف

٤٣- سورة الزخرف ١ حم: ١ / ٢٦٠، ٣٦٥ . ٣ إنا جعلناه قرآنا: ٢ / ٢٢، ٤ / ١١٥ . ٤ و إنه في أم الكتاب لدينا لعليّ: ١ / ٣٧١، ٢ / ٢٢، ١٥٩، ٣ / ٤٨٣، ٤٨٧ . ٥ أنضرب عنكم الذكر صفحا أن كنتم: ٢ / ٤٦١ . ٩ ليقولن خلقهنّ العزيز العليم: ٤ / ٤٣، ٤٤، ٤٥ . ١٠ و جعل لكم فيها سبلا: ١ / ٢٢٣ . ١١ و الذي نزل من السماء ماء بقدر: ١ / ٢٤١ . ١٢ و جعل لكم من الفلك و الأنعام ما تركيبون: ٤ / ١١٤ . ١٣ سبحان الذي سخر لنا هذا: ٢ / ١٦٣ . ١٤ أم اتخذ مما يخلق نبات: ٣ / ٢٤٥، ٤ / ١٤٣، ١٥٩، ١٦٠، ١٦٣ . ١٧ و إذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلا: ٢ / ٣٢٥، ٣ / ٥٠٣ . ١٨ أو من ينشأ في الحلية: ٢ / ٤١٦، ٤٥٢ . ١٩ أشهدوا خلقكم: ٢ / ٤٣٥، ٤٣٦، ٤ / ١١٤، ١١٧، ١١٨ . ٢١ فهم به مستمسكون: ١ / ٥١٦ . ٢٢ و إنا على آثارهم مهتدون: ١ / ١٩٤، ٥١٦، ٢ / ٢٠٥، ٣٤٣ . ٢٣ إنا وجدنا آباءنا على أمة: ٢ / ٣٤٣، ٣ / ١٤٧ (٢) . ٣١ لو لا نزل هذا القرآن: ١ / ٢٤١، ٢ / ٣٢٩، ٣ / ٩١ . ٣٢ ليتخذ بعضهم بعضا: ١ / ١٩٧، ٢ / ٤٠ (٢)، ٥٣، ٣٦٢، ٤٣٥، ٣ / ٩٤ . ٣٣ و لو لا أن يكون الناس أمة واحدة: ١ / ٥٠٧، ٣ / ٣٨، ١٧٢ . ٣٤ يتكئون: ١ / ٥٠٧ . ٣٥ و إن كل ذلك لَمَا متاع الحياة: ١ / ٥٠٧، ٤ / ١٩٣، ١٩٥، ٢٨٧، ٣٣١ . ٣٦ و من يعيش عن ذكر الرحمن: ١ / ١٩٨، ٣ / ٤٤٣ . البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٦٤ ٣٧ و إنهم ليصدونهم عن

السييل: ٣/ ٤٤٣ حتى إذا جاءنا: ١/ ٢٣٥، ٣/ ٤٤٣، ٣٩٠. ٣٧٩. و لئن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم: ٣/ ١٤٥، ٢٩٩، ٤/ ١٨٥. ٤٠. أ فأنت تسمع الصم أو تهدى العمى: ٢/ ٤٣٥ (٢). ٤٤ و سوف تسألون: ٤/ ٢٤٦. ٤٥ و أسأل من أرسلنا من قبلك: ١/ ٢٨٤، ٢٨٧، ٤/ ١٤٥. ٤٦ إني رسول رب العالمين: ٢/ ٣٨٨. ٤٨ و ما نريهم من آية إلا هي أكبر: ٤/ ١٤٩. ٤٩ أئيه الساحر: ٢/ ٢٨، ٢٩، ٣/ ١٢٤، ٤/ ٢٢٥، ٥١. ٥٠ فلما كشفنا عنهم العذاب ... ينكتون: ٤/ ٣٢٩. ٥١ أليس لي ملك مصر: ٢/ ٤٤٩، ٤/ ١٦٠، ١٦١، ١٦٣. ٥٢ أم أنا خير من هذا الذي: ٤/ ١٦٠، ١٦١. ٥٥ فلما آسفونا: ١/ ١٩٥. ٥٧ و لما ضرب ابن مريم ... يصدون: ٤/ ٣٢٩. ٥٩ و لو نشاء لجعلنا منكم ملائكة: ١/ ١٨٩. ٦٠ لجعلنا منكم ملائكة في الأرض يخلفون: ٤/ ٣٥٩. ٦٣ و لما جاء عيسى بالبينات: ٢/ ٣٨٦. ٦٥ عذاب يوم أليم: ١/ ٢٢٤. ٦٧ الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا: ٢/ ٣٥٤، ٣/ ٢٩٩. ٦٨ يا عبادي لا خوف عليكم: ٢/ ٣٥، ٣٣١. ٧٠ ادخلوا الجنة أنتم و أزواجكم تحبرون: ٣/ ٣٨٤. ٧١ ما تشتهي النفس و تلذ الأعين: ٢/ ٣٦، ٣/ ٣٠٠، ٣٨٤ (٢). ٧٢ و تلك: ١/ ٢٣٨. ٧٣ لكم فيها فواكه كثيرة منها تأكلون: ٣/ ٢٨٦. ٧٦ و ما ظلمناهم: ١/ ٢٣٣. ٧٧ ليقض علينا ربك: ٢/ ٢٤، ٤/ ٤٧٤، ٣/ ١٩٠ (٢)، ٤/ ٣٠٠. ٨٠ و نجواهم بلى و رسلنا: ١/ ٥٢٥، ٣/ ٥٠، ٤/ ٢٣٠. ٨١ فأنا أول العابدين: ٢/ ٣٤٣، ٤٢٢، ٤٥٧، ٤٦١، ٤٦٥، ٣/ ١٢٧، ٤/ ٤٦٤، ١٩١. ٨٢ سبحان رب السموات و الأرض رب العرش: ٤/ ٨٧. ٨٣ يومهم الذي يوعدون: ٢/ ٤٦. ٨٤ الحكيم العليم: ١/ ٢٢٤، ٢/ ٢١١، ٤/ ٨٦. ٨٥ ملك السموات و الأرض و ما بينهما: ١/ ٢٣٥، ٢٣٥.

٤٤- سورة الدخان

٤٤- سورة الدخان ١ حم: ١/ ٢٦٠، ٣٦٥، ٣٧٠. ٣ في ليلة مباركة: ٢/ ٣٢٥. ٤ فيها يفرق كل أمر حكيم: ٣/ ٣٨٢، ٣٩٣. ٥ أمرا من عندنا إنا كنا منزلين: ٣/ ٣٨٢، ٣٩٣. ٦ رحمة من ربك إنه هو السميع: ٣/ ٣٨٢، ٣٩٣. ٧ السموات و الأرض و ما بينهما: ١/ ٢٣٥. ١٢ ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون: ٢/ ٣٢٨. ١٣ أتى لهم الذكرى و قد جاءهم رسول: ٢/ ٤٤٦. ١٥ إنا كاشفوا العذاب: ٢/ ٣٢٩، ٤٢٩. ١٩ أن لا- تعلقوا على الله: ١/ ٢٣٧، ٢/ ٥١. ٢٠ أن ترجمون: ٢/ ٣٢. ٢٥ كم تركوا من جنات و عيون: ٣/ ٢٩٦. ٢٦ و زروع و مقام كريم: ٣/ ٢٩٦. ٢٩٦ البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٦٥. ٢٩ فما بكت عليهم السماء و الأرض: ١/ ٢٣٩، ٣/ ٤٨٦. ٣٥ و ما نحن بمنشرين: ٤/ ٣٤٧. ٣٩ و لكن أكثرهم لا يعلمون: ١/ ٢٣٦. ٤٠ إن يوم الفصل ميقاتهم أجمعين: ٢/ ٣٩٦، ٣/ ٢٩٦، ٤/ ٩٢. ٤١ يوم لا يغنى مولى عن مولى: ٣/ ٢٣١. ٤٣ إن شجرة الزقوم: ١/ ٣١٥ (٢)، ٢/ ٤٢. ٤٤ طعام الأثيم: ١/ ٣١٥ (٢). ٤٥ في البطون: ٢/ ٤٢. ٤٩ ذق إنك أنت العزيز الكريم: ٢/ ٣٣٥، ٣٣٩، ٣٥٩، ٤٢٣، ٤٢٩، ٤/ ٥٠، ٥٢. ٥٠ إن هذا ما كنتم به تمترون: ٤/ ٩٢. ٥٦ لا- يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى: ٣/ ١٢٧. ٥٧ ذلك الفوز العظيم: ١/ ٢٣٤. ٥٨ لعلهم يتذكرون: ١/ ٢٣٥، ٣/ ١٦٨.

٤٥- سورة الجاثية

٤٥- سورة الجاثية ١ حم: ١/ ٢٦٠، ٣٦٥، ٣. إن في السموات و الأرض ... للمؤمنين: ١/ ١٧٣، ٢/ ٤٨٧، ٣/ ٣٣٩. ٤ و في خلقكم و ما بيث من دابة: ١/ ١٧٣، ٣/ ٣٣٩، ٤/ ١٠٣. ٥ و اختلاف الليل و النهار و ما أنزل الله: ١/ ١٧٣، ٤/ ١٠٣. ٧ ويل لكل أفاك أثيم: ٣/ ٣١٨، ٣٢٤، ٤/ ٢٧٧. ٨ يسمع آيات الله: ٣/ ٣٢٤، ٤/ ٢٧٧. ٩ و إذا علم من آياتنا شيئا اتخذها: ٤/ ٢٥، ٤/ ٢٧٧. ١٣ لآيات لقوم يتفكرون: ١/ ٢٣٤. ١٤ قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون: ١/ ١٧٧. ١٥ من عمل صالحا فلنفسه ... ترجون: ١/ ١٧٧. ٢٠ هذا بصائر للناس: ١/ ٣٧٢. ٢١ سواء محياهم و مماتهم: ٢/ ٢٧٣. ٢٢ و خلق الله السموات و الأرض بالحق: ٣/ ١٦٧. ٢٣ أفرأيت من اتخذ إلهه هواه: ١/ ٢٣٢، ٢/ ٣٣٢، ٣/ ٣٢٤، ٣٤٧، ٣٥٨، ٣٦١، ٤/ ٤٧٩، ٤/ ١٣٦. ٢٤ ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت و نحيا: ٣/ ٤٨، ٤/ ١٣٩، ١٩٢، ٣/ ٣٧٣. ٢٥ ما

كان حجتهم إلا أن قالوا: ١١٣/٤، ١٧٥، ٢٦٢. ٢٨ و ترى كل أمة جاثية: ١/١٩٦، ٣/٣٨، ٤/١٣٢. ٢٩ هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق: ٢/١٣٣، ١٥٩. ٣١ يا قومنا أجبوا داعي الله: ٤/٣٦٥. ٣٢ و إذا قيل إن وعد الله حق: ٣/٣٩، ٤/٨٢. ٣٦ فله الحمد: ٣/٣٥٥.

٤٦- سورة الأحقاف

٤٦- سورة الأحقاف ١ حم: ١/٢٦٠، ٣٦٥. ٩ و ما أدري ما يفعل بي: ٢/١٧٠، ١٧١، ٤/٣٤٤. ١٠ إن الله لا يهدي القوم الظالمين: ١/٢٣١، ٢٨٩، ٣/٢٥٢ (٢). ١١ قال الذين كفروا للذين آمنوا: ١/٢٣٣، ٤/١٨٥، ٢٩٧. ١٢ لينذر الذين ظلموا و بشرى: ٤/٩٧. ١٣ إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا: ٤/٢٣٥. ١٥ و حملة و فصاله ثلاثون شهرا: ٢/١٣١، ٣/٢٤٨. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٦٦. ١٦ أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا: ٤/٢٥١. ١٨ أولئك الذين حق عليهم القول: ٤/٢٦٣. ١٩ و لكل درجات: ٣/٣٧٨. ٢٠ و يوم يعرض الذين كفروا على النار: ٣/٣٦٢. ٢١ ألا تعبدوا إلا الله: ٤/١٣١. ٢٥ فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم: ٢/٣٨٩ (٢)، ٣/١٤٨. ٢٦ و لقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه: ٢/٤٨٦، ٣/١٥٢، ٤/٦٨، ١٩٣، ٢٦٠. ٢٨ فلو لا نصرهم الذين اتخذوا من دون: ٤/١٤٣، ٣/٣٢٤. ٢٩ يستمعون القرآن فلما حضروه: ٤/٢٤، ٨٨. ٣٠ يهدي إلى الحق و إلى طريق مستقيم: ٤/٧٠، ٨٨. ٣١ من ذنوبكم: ١/٢٢٩، ٣/٢٨٩. ٣٣ على أن يحيى الموتى: ١/٥٢٤، ٣/١٦٠ (٢)، ٤/٣٢. ٣٤ بلى و ربنا: ١/٥٢٤. ٣٥ لم يلبثوا إلا ساعة من نهار: ١/٢٧٠، ٢/٨٠، ٤/٤٣٣. ٣/١٨٣، ٢٠٧، ٤/٣٨، ١٣٦.

٤٧- سورة محمد

٤٧- سورة محمد ١ الذين كفروا: ١/٢٦٧، ٥٠٨. ٢ و آمنوا بما نزل على محمد: ١/٢٤١، ٥٠٨، ٣/٤٨، ١٣٥. ٣ كذلك يضرب الله للناس أمثلهم: ٢/٢٧. ٤ حتى تضع الحرب أوزارها: ٢/٣٧٩، ٤٩٩، ٣/٢٧٧ (٢)، ٤/٤٩٢، ٢١٦، ٢٧٢. ٧ إن تنصروا الله ينصركم: ٢/٤٥٥. ١٠ أفلم يسيروا: ١/٢٣٢، ٤/١٣١. ١٢ جنات تجري من تحتها الأنهار: ١/٢٣٩. ١٤ أ فمن كان على بينة من ربه: ٢/٤٤٨. ١٥ كمن هو خالد في النار: ٢/٣٢٣ (٢)، ٣/٤٤٨، ١١٥، ٤/٣٦٤. ١٨ فأنتى لهم: ٤/٢١٩. ١٩ لا إله إلا الله: ١/٥٠٨، ٢/١٢١، ٣/٣٠٧، ٤/١٣٨. ٢٠ ينظرون إليك نظر المغشى عليه: ٣/٢٢٤. ٢١ فإذا عزم الأمر: ٢/٣٧٨. ٢٢ أن تفسدوا في الأرض و تقطعوا أرحامكم: ٣/٤٦٤ (٢)، ٤/٢٥٢. ٢٥ سؤل لهم: ١/٤٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤. ٢٦ ما نزل الله سطيعكم: ١/٢٤١، ٣/٤٩٣. ٣١ حتى نعلم المجاهدين منكم و الصابرين: ٢/١٨١، ٤/٢٤٠. ٣٢ من بعد ما تبين لهم الهدى: ١/١٩٤. ٣٣ أطيعوا الله و أطيعوا الرسول: ١/٢٣٤. ٣٥ فلا تنهوا و تدعوا إلى السلم: ٤/١٣١. ٣٦ إنما الحياة الدنيا لعب و لهو: ١/٢١٣، ٢/٢٣٢، ٤/٤٥٧. ٣٧ إن يسألكموها فيحلفكم بخلوا: ٢/٤٧٢. ٣٨ و الله الغنى و أنتم الفقراء: ١/٢١٠، ٢/٢٧٠، ٣/٤٦٩، ٤/٢٥٠.

٤٨- سورة الفتح

٤٨- سورة الفتح ١ إنا فتحنا لك فتحا: ١/٢٦٧، ٣٤٣، ٣٩٧، ٣/٣٨٢، ٤/٢٩٧. ٢ ليغفر الله لك: ٣/٣٨٢، ٤/٢٩٧، ٣/٢٩٨. ٣ و ينصرك الله نصرا عزيزا: ٣/٣٨٢. ٤ ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم: ٤/٨٨، ٤/٢٩١. ٥ جنات تجري من تحتها الأنهار: ١/٢٣٩. ٦ الظانين بالله ظن السوء: ١/٣٤٨، ٢/٢٥، ٣/٦٥. ٨ إنا أرسلناك شاهدا و مبشرا و نذيرا: ٣/٣٩٦. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٦٧. ٩ و تعزروه و توقروه و تسبحوه: ١/٢١٦، ٣/٣٩٦، ٤/٣٣. ١٠ بما تعملون: ٤/٣٤٤. ١٢ بل ظننتم أن ينقلب الرسول: ٤/١٣٨. ١٦ قل للمخلفين من

الأعراب: ٢/ ٢٢٥. ١٨ إذ يبايعونك تحت الشجرة: ٤/ ٧٦، ٢٦٨. ٢٠ وعدكم الله مغنم كثيرة تأخذونها: ٤/ ١٤٦. ٢٣ سنة الله التي قد خلت: ٤/ ٨٤. ٢٤ وهو الذي كف أيديهم عنكم و أيديكم: ٣/ ٤٣٨. ٢٥ ولو لا رجال مؤمنون و نساء مؤمنات: ٢/ ٤٧٢، ٣/ ١٠٢ (٥)، ١٤٣، ٢٦١. ٢٧ لقد صدق الله رسوله الرؤيا: ٢/ ٢٢٨، ٣/ ٤٦٤، ٣/ ١٣٦، ٤/ ٣٢٦، ٤/ ١٩٥. ٢٨ ليظهره على الدين كله: ٤/ ٢٧٤. ٢٩ مثلهم في التوراة و مثلهم في الإنجيل: ١/ ٣٥٢، ٢/ ١٢٠، ٢/ ٢٦٦، ٢/ ٢٦٩، ٣/ ٣٢٥، ٣/ ٤٠، ٣/ ١٤٣، ٣/ ٣١٥، ٣/ ٣٢١، ٣/ ٣٢٥.

٤٩- سورة الحجرات

٤٩- سورة الحجرات ١ يا أيها الذين آمنوا: ١/ ٢٦٧، ٢/ ٣٥٨، ٣/ ٤٣٠، ٣/ ٢٤٩، ٤/ ٢٥٣. ٢ لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي: ٢/ ٣٥٨. ٣ إن الذين ينادونك من وراء الحجرات: ٢/ ٣٥٢، ٣/ ٣٧. ٤ ولو أنهم صبروا: ٣/ ٣٧، ٤/ ٣١٦، ٥/ ٣١٨. ٦ إن جاءكم فاسق بنبأ: ١/ ٢٤٩، ٢/ ١٤٥، ١٨٠، ٣/ ٤٥٥، ٧. ٧ واعلموا أن فيكم رسول الله: ١/ ٤١٦، ٢/ ٢١١، ٣/ ٣٨٤. ٨ فضلا من الله و نعمته: ٢/ ٢١١. ٩ حتى تفيء: ١/ ٤٠٢، ٣/ ١٩٨، ٤/ ٢٦٨، ٤/ ٢٤٠. ١٠ إنما المؤمنین إخوة: ٤/ ١٨. ١١ عسى أن يكونوا خيرا منهم: ٤/ ٢٥٢، ٣/ ٣٠٤. ١٢ أ يجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا: ٢/ ٣٧١، ٣/ ٤٤٧، ٣/ ٢٦٥ (٢)، ٢/ ٢٦٦ (٣)، ٤/ ٤٠٨، ٤/ ١٢٧. ١٣ يا أيها الناس إنا خلقناكم: ١/ ٢٨٢. ١٤ و لما يدخل الإيمان في قلوبكم: ٢/ ٣٩٠، ٤/ ٣٢٨. ١٥ الذين آمنوا بالله و رسوله ثم لم يرتابوا: ٣/ ٤٠٨.

٥٠- سورة ق

٥٠- سورة ق ١ ق و القرآن المجيد: ١/ ١٦٦، ٢/ ٢٥٥، ٣/ ٢٥٨، ٤/ ٢٦٠، ٥/ ٣٦٥، ٦/ ٥٣، ٣/ ٢٦٣، ٤/ ٣٩٨. ٢ بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم: ١/ ١٦٦، ٣/ ٢٦٣، ٤/ ٢٠٢. ٣ أنذا متنا و كنا ترابا ذلك رجع: ١/ ٢٣٠، ٣/ ٣٩٨، ٤/ ١٥١. ٥ بل كذبوا بالحق لما جاءهم: ٣/ ٣٩٨. ٦ أ فلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها: ٣/ ٣٩٨. ٩ و نزلنا: ١/ ٢٢٩، ٢/ ٢٣١. ١٠ و النخل باسقات: ٣/ ٤٣٠، ٤/ ٢٠. ١١ و أحينا به بلدة ميتا كذلك الخروج: ٣/ ٣٩٨، ٤/ ٤١٩. ١٤ و أصحاب الأيكة و قوم تبع: ١/ ٢٥٠، ٢/ ٣٢، ٣/ ٥٢، ٤/ ٥٣. ١٥ أفعينا بالخلق الأول: ٢/ ١٤٩، ٣/ ٤٣٥. ١٦ و نحن أقرب إليه من حبل الوريد: ٢/ ٣٤٠، ٣/ ٣٨٠. ١٧ عن اليمين و عن الشمال قعيد: ٢/ ٤٠، ٣/ ١٤١، ٤/ ١٣. ١٨ ما يلفظ من قول: ٣/ ٣٥. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٦٨. ١٩ جاءت سكرة الموت بالحق: ١/ ٣٠٦، ٢/ ٤٨٥ (٢)، ٣/ ٢٩٩، ٤/ ٣٦٠. ٢٠ و نفخ في الصور ذلك ما كنت: ٣/ ٢٩٩. ٢١ و جاءت كل نفس معها سائق و شهيد: ٢/ ١٣٣، ٣/ ٣٦٥، ٤/ ٢٩٩، ٥/ ٣٦٧. ٢٢ فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم: ٢/ ٦٤، ٣/ ١٨٩ (٢)، ٤/ ٢٩٩. ٢٣ هذا ما لدى عتيد: ٤/ ٣٤١. ٢٤ ألقيا في جهنم: ٢/ ٣٦٥، ٣/ ٩٢. ٣٠ هل من مزيد: ٤/ ٣٧١. ٣١ و أزلقت الجنة للمتقين غير بعيد: ٢/ ٥٠١. ٣٣ من خشى الرحمن بالغيب: ٣/ ٧٩. ٣٥ و لدينا مزيد: ٢/ ٣٦. ٣٧ إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب: ٢/ ٣٤٥، ٣/ ٤٩٥. ٣٨ و ما مسينا من لغوب: ٢/ ١٨١، ٣/ ١٩١. ٤٠ و من الليل فسبحه و أدبار السجود: ٢/ ٢٤٣. ٤٥ فذكر بالقرآن: ٣/ ٤٣٠.

٥١- سورة الذاريات

٥١- سورة الذاريات ١ و الذاريات ذروا: ١/ ٢٦٨، ٢/ ٢٤٣، ٣/ ٢٤٣. ٢ فالحاملات و قرأ: ٢/ ٢٤٣. ٣ فالجاريات يسرا: ٢/ ٢٤٣. ٤ و إن الدين لواقع: ٣/ ٤٣٥. ١٠ قتل الخراصون: ٢/ ٣٨٠. ١٣ يوم هم على النار يفتنون: ٢/ ٤٦. ١٥ إن المتقين في جنان و عيون: ٣/ ١٧٢. ١٦ آخذين ما آتاهم ربهم إنهم كانوا...: ٣/ ١٧٢. ١٨ و بالأسحار هم يستغفرون: ٤/ ٢٢٦. ١٩ و يطوف عليهم ولدان مخلدون: ٣/ ٤٩٣.

٢٢ و في السماء رزقكم و ما توعدون: ٣/ ١٢٢، ٤/ ٢٣.٩ فو ربّ السماء و الأرض إنّه لحقّ مثل: ١/ ١٤٣، ٢٣٩، ٣/ ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ٤/ ٢٤.٩ حديث ضيف إبراهيم المكرمين: ٢/ ٢٦٠، ٣/ ٢٧٧، ٤/ ٢٥٧، ٤٧/ ٤. ٢٧ قال أ لا تأكلون: ٤/ ٤٧، ٢٦٠. ٢٨ و بشروه بغلام عليم: ٢/ ٣٩٥. ٣٠ الحكيم العليم: ١/ ٢٢٤. ٣١ فما خطبكم أيها المرسلون: ٤/ ٤٨. ٣٢ إنا أرسلنا إلى قوم: ٤/ ٤٨. ٣٩ و قال ساحر أو مجنون: ٢/ ٢٩. ٤١ و في عاد إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم: ٢/ ٥٠٢، ٣/ ٤٩٠، ٤/ ١١. ٤٢ ما تذر من شيء أتت عليه: ٢/ ٣٨٩، ٣/ ٢٢٦. ٤٣ و في ثمود إذ قيل لهم تمتعوا: ١/ ٥١٨. ٤٤ فعتوا عن أمر ربهم فأخذتهم الصاعقة: ١/ ٥١٨. ٤٥ فما استطاعوا من قيام و ما كانوا منتصرين: ١/ ٥١٨. ٤٦ و قوم نوح: ١/ ٥١٨. ٤٧ و السماء بنيناها بأيد: ٢/ ٢١. ٤٨. ٤٩. ٣/ ٤٩٣. ٤٨. ٤٩. ٣/ ٢٦٤. ٥٢ إنا قالوا ساحر أو مجنون: ٢/ ٢٦٢، ٣/ ٢٠٧، ٢/ ٢٩٩ (٢)، ٣٠٠. ٥٣ أ تواصلوا به بل هم قوم طاغون: ٢/ ٢٦٢. ٥٥ و ذكّر فإن الذكري تنفع المؤمنين: ١/ ١١٠، ٢/ ٢٦٧. ٥٦ و ما خلقت الجن و الإنس إلا ليعبدون: ٢/ ٣٤، ٣/ ٤٢٤، ٤/ ٢٩٦. ٥٧ و ما أريد أن يطعمون: ٢/ ٣٤.

٥٢- سورة الطور

٥٢- سورة الطور ١ الطور: ١/ ١٦٥، ١٨٩، ٢٦٨، ٣٨٤، البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٦٩ ٣/ ١٢٣. ٢ و كتاب مسطور: ١/ ١٦٥، ٣/ ١٢٣. ٣ في رق منشور: ١/ ١٦٥. ٤ و البيت المعمور: ١/ ١٦٥. ٥ و السقف المرفوع: ١/ ١٦٥. ٧ إن عذاب ربك لواقع: ٢/ ٢٣٦. ٩ يوم تمور السماء مورا: ٢/ ٤٩١، ٤٩٥. ١٠ و تسير الجبال: ٢/ ٤٩١، ٤٩٥. ١٥ أفسح هذا أم أنتم لا تبصرون: ٢/ ٤٣٦. ١٦ فاصبروا أو لا تصبروا: ٣/ ٢٤٢. ٢١ و الذين آمنوا و اتبعتهم ذريتهم بإيمان: ٤/ ٦. ٢٢ و أمددناهم بفاكهة: ٤/ ٧٢. ٢٤ كأنهم لؤلؤ: ٢/ ١٨. ٢٥ و أقبل بعضهم على بعض: ١/ ٢٢١. ٢٦ إنا كنا قبل في أهلنا: ٢/ ٤٧. ٢٨ إنا كنا من قبل ندعوه إنه هو البر: ٢/ ٤٧. ٢٩ نعمت الله: ١/ ٢٣٨. ٣٠ نتربص به رب المنون: ١/ ١٩٦، ٤/ ١٦٠. ٣٣ أم يقولون تقوله: ٢/ ٣٢٩. ٣٤ فليأتوا بحديث مثله: ٢/ ٢٣٨. ٣٩ أم له البنات و لكم البنون: ٢/ ٤٣٤، ٤/ ١٦٢. ٤٠ أم تسألهم أجرا: ٤/ ١٦٢. ٤٤ و إن يروا كسفا من السماء ساقطا: ٢/ ٤٥. ٤٥ يومهم الذي فيه يصعقون: ٢/ ٤٦. ٤٧ و لكن أكثرهم لا يعلمون: ١/ ٢٣٦. ٤٨ و اصبر لحكم ربك: ١/ ٢٢١.

٥٣- سورة النجم

٥٣- سورة النجم ١ و النجم إذا هوى: ١/ ١٦٩ (٢)، ٢٦٨، ٣/ ١٢٣، ٤/ ١٦٨، ٣/ ١٦٩. ٣ و ما ينطق عن الهوى: ٢/ ٢٠٢، ٤/ ٩٢. ٤ إن هو إلا وحي يوحى: ٤/ ٩٢. ٦ فاستوى: ٤/ ١٠٠. ٨ ثم دنا فتدلى: ٣/ ٣٦٣. ٧ و هو بالأفق الأعلى: ٤/ ١٠٠. ٩ قاب قوسين أو أدنى: ٤/ ١٨٧. ١٣ و لقد رآه نزلته أخرى: ٤/ ٢٥٤. ١٤ عند سدره المنتهى: ٤/ ٢٥٤. ١٥ عندها جنّة المأوى: ٤/ ٢٥٤. ٢٠ و مناة الثالثة الأخرى: ٢/ ٣٨، ٣٩، ٣/ ٢٣. ٢١ ألكم الذكر و له الأنثى: ٢/ ٤٣٦، ٣/ ٣٢٢. ٢٣ إن يتبعون إلا الظن: ١/ ١٩٤، ٤/ ٨٢. ٢٤ أم للإنسان ما تمنى: ٣/ ٣٣٤. ٢٥ فله الآخرة: ٣/ ٣٣٤. ٢٦ و كم من ملك في السموات: ٤/ ٢٨٣ (٢). ٢٧ إن الذين لا يؤمنون بالآخرة لیسمون: ٤/ ١١٤. ٢٨ إن يتبعون إلا الظن و إن الظنّ: ٣/ ٧١، ٤/ ٢٧٢، ٤/ ٨٥، ١٣٩. ٢٩ عن من تولى: ٢/ ٤٩. ٣٠ ذلك مبلغهم من العلم: ١/ ٢١١، ٢/ ٤٠٠. ٣١ ليجزي الذين أساءوا بما عملوا: ٣/ ٤٣٨، ٤/ ٢٩٥. ٣٢ هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض: ١/ ٢٨٣، ٤/ ٥١٠، ٤/ ١٥٠. ٣٣ أفرأيت الذي تولى: ١/ ٢٣٢، ٢/ ٤٥١. ٣٥ أ عنده علم الغيب فهو يرى: ٣/ ٢٤٣. ٣٦ أم لم ينبأ بما في صحف موسى: ٣/ ٣١٠. ٣٧ و إبراهيم الذي وفى: ٣/ ٣١٠. ٤٣ و أنه هو أضحك و أبكى: ٣/ ٢٩، ٣/ ٣٠، ٤/ ٢٤٨، ٤/ ٥٠١. ٤٤ و أنه هو أمات و أحيا: ٣/ ٣٠، ٤/ ٢٤٨، ٤/ ٥٠١. ٤٥ و أنه خلق الزوجين الذكر و الأنثى: ٣/ ٣٠، ٤/ ٢٤٨. ٤٨ و أنه هو أغنى و أفنى: ٣/ ٣٠، ٤/ ٢٤٨. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٧٠ ٤٩ و أنه

هو ربّ الشعري: ٣٠ / ٣، ٤٣٩. ٥٠ و أنه أهلك عادا الأولى: ٢٣ / ٣، ٣١٠. ٥١ و ثمودا فما أبقى: ٣ / ٣١٠. ٥٤ فغشاها ما غشى: ١ / ١٦٢ (٢)، ٣ / ٢٣٣.

٥٤- سورة القمر

٥٤- سورة القمر ١ اقتربت الساعة و انشق القمر: ١ / ١٦٦، ١٦٩، ٢٦٧، ٣ / ٣٥٢، ٤ / ١٨١. ٢ و إن يروا آيةً يعرضوا و يقولوا سحر: ١ / ١٦٩. ٥ حكمةً بالغةً: ١ / ٣٧١، ٣ / ١٦٦. ٦ الداع إلى شيء نكر: ٢ / ٣٠، ٣٣، ٣ / ٧٣. ١٠ فدعا ربه أنى مغلوب فانتصر: ٢ / ٣٣٠، ٣ / ٢٧٤. ١١ بماء منهمر: ١ / ١٦٣، ٣ / ٢٧٤. ١٢ قد قدر: ١ / ١٦٣. ١٣ و حملناه على ذات ألواح و دسر: ٣ / ٢٢٥. ١٤ تجرى بأعيننا: ٢ / ٢٠٠، ٢١٥، ٣٩٧، ٣ / ٤٨٩. ١٥ فهل من مدكر: ١ / ٤٠٢. ١٦ فكيف كان عذابي و نذر: ٢ / ٣٠. ١٧ و لقد يسرنا القرآن للذكر: ١ / ٣١٨، ٣ / ٩٦، ١٦٨. ٢٠ أعجاز نخل منقعر: ٣ / ٤٢٢، ٤٢٨، ٤٣٠، ٤٧٠، ٤٧٢، ٤ / ٢٠. ٢٤ أبشرا منّا واحدا تبتّعه: ١ / ٤١٦، ٢ / ٤٣٥، ٣ / ٢٦٨. ٢٥ كذاب أشر: ٣ / ٨٩. ٢٧ و اصطبر: ٣ / ١١٦. ٣١ فكانوا كهشيم المحتظر: ١ / ٢٠٠. ٣٤ نجيناهم بسحر: ٤ / ٢٢٤. ٣٩ فذوقوا عذابي و نذر: ٣ / ١٠٥. ٤١ و لقد جاء آل فرعون النذر: ١ / ١٥٨. ٤٢ فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر: ٣ / ١١٦، ٤ / ١٤٤. ٤٤ أم يقولون نحن جميع منتصر: ٢ / ٣٢٩، ٤٠١. ٤٥ سيهزم الجمع و يولّون الدبر: ١ / ١٢٨ (٢)، ٢ / ٢٢٨. ٤٧ إنّ المجرمين في ضلال و سحر: ١ / ١٩٧. ٤٨ يسحبون في النار: ٢ / ٥٣. ٥٠ و ما أمرنا إلا واحدةً كلمح بالبصر: ٢ / ٢٩، ٣ / ٢٢. ٥٢ و كل شيء فعلوه في الزبر: ٤ / ٢٧٧. ٥٤ إن المتقين في جنات و نهر: ١ / ١٥٩. ٥٥ في مقعد صدق: ٤ / ٧٤.

٥٥- سورة الرحمن

٥٥- سورة الرحمن ١- ٢ الرحمن * علم القرآن: ١ / ١٨٩، ٢٦٠، ٢٦٧، ٣٢٩، ٣٤٣، ٤٢٢، ٢ / ٣٢٩. ٣ خلق الإنسان: ١ / ٤٢٢. ٤ علمه البيان: ١ / ٤٢٢. ٥ و النجم و الشجر يسجدان: ٣ / ٤٣٦، ٤٩٣. ٧ و السماء رفعها: ٣ / ٢١٨، ٤٣٦. ٨ ألا تطغوا في الميزان: ٤ / ١٣١. ١٣ فبأي آلاء ربكما تكذبان: ٢ / ٢٥٣، ٣ / ٩٢، ١٠٣. ١٤ خلق الإنسان من صلصال كالفخار: ٢ / ١٨٣، ٣ / ٣٢٨، ٤٦٩. ١٥ و خلق الجن من مارج من نار: ٣ / ٣٢٨. ١٧ رب المشرقين و رب المغربين: ٣ / ٣١٣، ٤ / ١٥. ١٩ مرج البحرين يلتقيان: ٢ / ٢٨٨. ٢٢ يخرج منهما اللؤلؤ و المرجان: ٢ / ٢٨٨، ٣ / ٩٠، ٤ / ٢٩. ٢٤ و له الجوار المنشآت في البحر كالأعلام: ٢ / ٣٧، ٣ / ٤٦٩، ٤ / ٢٦٨. ٢٦ كل من عليها فان: ٢ / ١٨٢، ٣ / ١٠٤، البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٧١ / ٤ / ٢٥، ١٥٥، ٣٥٣. ٢٧ و يبقى وجه ربك ذو الجلال و الإكرام: ٢ / ٢٤ (٢)، ١٨٢، ٢١٤، ٣٨٣، ٣٩٣. ٢٩ من في السموات و الأرض: ١ / ٢٣٦، ٤ / ٦٤. ٣١ سنفرغ لكم آية الثقلان: ٢ / ٢٨ (٢)، ٢٩، ٨٠، ٢١٣. ٣٣ يا معشر الجن و الإنس إن استطعتم إن استطعتم: ٣ / ٣٢٨، ٣٩٩، ٤ / ٣٠٣. ٣٤ فبأي آلاء ربكما تكذبان: ٣ / ٣٩٩. ٣٥ يرسل عليكم شواظ من نار و نحاس: ٣ / ١٠٣. ٣٧ فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان: ٣ / ٤٦٩ (٢). ٣٩ فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس و لا جان: ٢ / ١٨٤، ٣ / ٣٢٧، ٤ / ٢٤. ٤٣ هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون: ٣ / ٣٠٠. ٤٤ يطوف بينها و بين حميم آن: ٣ / ٣٠٠. ٤٦ و لمن خاف مقام ربه جنتان: ١ / ١٦٠، ٢ / ٤٠٤، ٣ / ٩٢، ٤ / ١٣٩. ٤٨ ذواتا أفنان: ١ / ١٦٠، ١٦١، ٣ / ١٣٩، ٤ / ٢٤٢. ٥٠ فيهما: ١ / ١٦٠. ٥٤ بطائنها من إستبرق: ١ / ٣٨٥، ٢ / ١٤٤، ٣ / ١٣٩، ٤ / ١٨٦، ٤٩٨. ٥٦ لم يطمثهن إنس قبلهم و لا- جان: ٣ / ٣٢٧. ٥٨ كأنهن الياقوت و المرجان: ٣ / ٤٧٠. ٦٠ هل جزاء الإحسان إلا الإحسان: ٢ / ٢٨٧، ٣ / ٣٩٧، ٤ / ٤٥٠، ٤ / ٨٣. ٦٤ مدهامتان: ١ / ٢٦٠، ٣ / ٣٦٤، ٣٦٦، ٤ / ٤١١. ٦٨ فيها فاكهة و نخل و رمان: ١ / ٤٠٠، ٣ / ٤٤، ٤٧.

٥٦- سورة الواقعة

٥٦- سورة الواقعة ١ إذا وقعت الواقعة: ١ / ٢٦٨، ٢ / ٤٨٦، ٣ / ١٧٧، ٤ / ٢٦٠. ٤ فشاربون عليه من الحميم: ٢ / ٤٨٦، ٤ / ٢٦٠. ٥ و بست الجبال بسا: ٢ / ٦٥. ٦ فكانت هباء منبثا: ٢ / ٦٥. ٧ و كنتم أزواجا ثلاثة: ١ / ٥١٦، ٣ / ٥١٥. ٨ فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة: ٣ / ٦٢، ١٠٣، ٥١٥. ٩ و أصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة: ٣ / ٦٢، ١٠٣، ٥١٥. ١٠ و السابقون: ٣ / ٥١٥. ١٧ يطوف عليهم ولدان مخلدون: ٣ / ١٩٦. ١٨ بأكواب و أباريق و كأس من معين: ٤ / ١٤، ١٩، ٢٠. ١٩ لا يصدعون عنها و لا ينزفون: ٣ / ٢٩٧. ٢٢ و حور عين: ٣ / ٤٦٩. ٢٣ كأمثال اللؤلؤ المكنون: ٢ / ١٨، ٢٧، ٤٦٩. ٢٥ لا يسمعون فيها لغوا و لا تأثيما: ٣ / ١٣٠، ٥٠٥. ٢٦ إلا قیلا سلا ما سلا ما: ٣ / ١٣٠، ٥٠٥. ٢٧ و أصحاب اليمين ما أصحاب اليمين: ٣ / ١٠٢، ٣٢٣. ٢٨ فی سدر مخضود: ١ / ١٦٩. ٢٩ طلع منضود: ١ / ٣٠٦، ٢ / ٤٨٥، ٣ / ١٦٩. ٣٠ و ظل ممدود: ١ / ١٦٩، ٢ / ٢٥٧، ٤ / ٧٢. ٣٣ لا مقطوعة و لا ممنوعة: ٤ / ٣٠٩، ٣٤ و فرش مرفوعة: ٢ / ٣٩٦. ٣٥ إنا أنشأناهن إنشاء: ٢ / ٣٩٦، ٤ / ٢٥٦. ٣٦ فجعلناهن أبقارا: ٤ / ٢٥٦. ٣٧ عربا: ٤ / ٢٥٦. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٧٢ ٣٩ ثلثة من الأولين: ٣ / ٣٣٤. ٤٠ و ثلثة من الآخرين: ٣ / ٣٣٤. ٤١ و أصحاب الشمال ما أصحاب الشمال: ٣ / ٣٢٣، ٤ / ١٤. ٤٣ و ظل من يحموم: ٢ / ٥٣، ٣٦٠، ٤ / ٣٠٩. ٤٤ لا بارد و لا كريم: ٢ / ٣٦٠، ٤ / ٣٠٩. ٤٥ إنهم كانوا قبل ذلك مترفين: ٤ / ٣٧٨. ٤٦ كانوا يصرون على الحنث العظيم: ٤ / ٣٧٨. ٤٩ قل إن الأولين و الآخرين: ٣ / ٣٣٣. ٥٠ لمجموعون إلى: ٣ / ٣٣٣. ٥٢ لآكلون من شجر زقوم: ٢ / ٤٢، ٤ / ٢٦٠. ٥٥ فشاربون شرب الهيم: ٤ / ٢٦٠. ٥٦ هذا نزلهم يوم الدين: ٢ / ٣٥٩. ٥٨ أفرأيت ما تمنون: ٢ / ٣٧٦، ٣ / ٥١٣. ٥٩ أأنتم تخلقونه أم نحن: ٣ / ٥١٣. ٦١ و نشئكم في ما لا تعلمون: ١ / ٢٣٩، ٢ / ٢٦. ٦٣ أفرأيت ما ترحنون: ٢ / ٣٧٦، ٣ / ٢٣٤، ٥١٦. ٦٤ أأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون: ٣ / ٢٣٤، ٥١٦. ٦٥ لو نشاء لجعلناه حطاما فظلمت تفكهنون: ٣ / ١٦٤، ٤ / ٢٦٧، ٥١٦، ٤ / ٢٨٩، ٣١٩. ٦٦ إنا لمغرمون: ٣ / ٢٦٧. ٦٨ أفرأيت الماء الذي تشربون: ٢ / ٣٧٦. ٧٠ لو نشاء جعلناه أجاجا: ٣ / ١٦٤، ٤ / ٢٩٠، ٣١٩، ٣٢٠. ٧١ أفرأيت النار التي تورون: ٢ / ٣٧٦. ٧٢ أأنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون: ٤ / ١٥٩. ٧٥ فلا أقسم بمواقع النجوم: ٣ / ١٢١، ١٣٦، ١٤٢، ١٥٦، ٤ / ٣٠٣، ٣٠٨. ٧٦ و إنه لقسم لو تعلمون عظيم: ٣ / ١٢١، ١٣٦، ١٤٠، ١٤٢. ٧٧ إنه لقرآن كريم: ١ / ٣٧٠، ٣٧١، ٣ / ١٤٢. ٧٨ في كتاب مكنون: ٢ / ١٥٩، ١ / ٣٧٣. ٧٩ لا يمسه إلا المطهرون: ٢ / ١٥٩، ٣ / ٤٢٨، ٤ / ٤٠٩. ٨٢ و تجعلون رزقكم أنكم تكذبون: ٣ / ٢١٨، ٢٢٣. ٨٣ إذا بلغت الحلقوم: ٢ / ٢٧٣، ٤ / ٢٤، ٤ / ٣٢٤. ٨٤ و أنتم حينئذ: ٤ / ٣٢٤. ٨٥ و نحن أقرب إليه منكم ... تبصرون: ٤ / ٣٢٤. ٨٦ فلو لا إن كنتم غير مدنيين: ٤ / ٣٢٤. ٨٧ ترجعونها إن كنتم صادقين: ٤ / ٣٢٤. ٨٨ فأما إن كان من المقربين: ٢ / ٤٦٩، ٤٧٠. ٨٩ و جنت نعيم: ٢ / ٤٢، ٤٦٩، ٤٧٠. ٩٠ و أما إن كان من أصحاب اليمين: ٣ / ٢٤١، ٤ / ٢١٦. ٩١ فسلام لك: ٤ / ٢١٦. ٩٢ و أما إن كان من المكذبين الضالين: ٢ / ٣٥٩. ٩٣ فنزل من حميم: ٢ / ٣٥٩. ٩٤ تصلياً جحيم: ١ / ٥١٦، ٢ / ٤٢، ٣٥٩.

٥٧- سورة الحديد

٥٧- سورة الحديد ١ سبح لله ما في السموات و الأرض: ١ / ٢٣٨، ٢٥٤، ٣ / ٩. ٢ هو الأول و الآخر: ٢ / ٢٦٧، ٣ / ٢٦، ٤ / ٥١٨. ٣ يعلم ما يلج في الأرض و ما ينزل: ١ / ١٣٦، ٢ / ٤٥، ٣ / ٣٤٠، ٤ / ٣٦٧، ٥ / ٣٦٨. ٤ يولج الليل في النهار و يولج النهار في الليل: ٣ / ٣١١. ٥ و قد أخذ ميثاقكم إن كنتم مؤمنين: ٣ / ١٢٥. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٧٣. ١٠ أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد: ١ / ٢٢٧، ٣ / ٤١٦. ١٩٣ (٢)، ٢٢٧، ٢٣٧، ٤ / ٢٠١. ١١ من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا: ٢ / ٤٤٤، ٤ / ٢٩٦. ١٢ يوم ترى المؤمنين و المؤمنات: ١ / ٢٣٤، ٢ / ٢٦٥، ٤ / ٤٠٧. ١٣ يوم يقول المنافقون و المنافقات للذين آمنوا: ١ / ٣١٤، ٢ / ٤٨، ٣ / ٥٣، ٤ / ١١٥. ١٤ ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى: ١ / ٥٢٥، ٤ / ٢٢٩، ٤ / ٢٣٤. ١٦ ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع: ١ / ٢٤١، ٢ / ٤٤٠. ١٨ إن المصّدين و المصدقات و أقرضوا الله: ٤ / ٤٤٠.

٩٥. ٢٠ اعلّموا أنّما الحياة الدنيا لعب و لهو: ١/ ٢١٤ (٦)، ٢٣٢، ٢/ ٢٧٠. ٢١ و جنّة عرضها كعرض السماء و الأرض: ١/ ٢٣٩، ٣/ ٤٦٩. ٢٢ ما أصاب من مصيبة في الأرض: ٣/ ١٦٨. ٢٣ لكيلا تأسوا على ما فاتكم: ٢/ ٤٦، ٣/ ١٦٨، ٥٠١. ٢٤ فإن الله هو الغني: ١/ ٤٨٥ (٢). ٢٧ رافة و رحمة و رهبانية ابتدعوها: ١/ ٥٠٤ (٢). ٢٨ كفلين من رحمته: ١/ ٣١٥. ٢٩ لئلا يعلم أهل الكتاب: ١/ ٢٠٠، ٣/ ١٥٤، ١٥٥ (٢)، ١٦٦، ٤/ ١٦٧، ٣٠٧.

٥٨- سورة المجادلة

٥٨- سورة المجادلة ١ قد سمع الله قول التي تجادلوك: ١/ ٢٦٧، ٤/ ٢٦٥. ٢ إن أمهاتهم إلا اللاتي ولدنهم: ١/ ١٩٧، ٤٨٢، ٤٨٥، ٤/ ١٩٢، ٣٠٣٧. ٣ فتحريز رقبه: ٢/ ٣٨٤. ٤ و تلك: ١/ ٢٣٨. ٧ ما يكون من نجوى ... سادسهم: ٢/ ١٨١، ٣/ ٣١٧، ٤/ ١٠٤ (٢). ٨ و إذا جاءوك حيوك بما لم يحيك: ١/ ٢٣٥، ٢/ ٤٢، ٣/ ٢٢٨، ٩/ ٩. ٩ و معصيت الرسول: ٢/ ٤٢. ١١ إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس: ٤/ ٧٤. ١٢ إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي: ٢/ ١٧٢، ٣٥٧، ٤٠٦. ١٣ أشفقتم: ٢/ ١٧٢. ١٨ يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له: ٢/ ٣٣٠، ٣/ ١٢٥. ١٩ استحوذ عليهم الشيطان: ٣/ ١٩، ٦٣. ٢١ كتب الله لأغلبن أنا و رسلي: ٣/ ٢٣٥. ٢٢ أولئك حزب الله ألا إن حزب: ٢/ ٢٥٩، ٣/ ٦٢. ٦٥ لقد علمت ما هؤلاء ينطقون: ١/ ٢١٥. ٦٦ قال أفتعبدون من دون الله: ١/ ٢١٥.

٥٩- سورة الحشر

٥٩- سورة الحشر ١ سبح لله ما في السموات و ما في: ١/ ٢٥٤، ٤/ ٣٤٢. ٢ هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب ...: ١/ ١١٣ (٤)، ٢/ ٢١١، ٣/ ٤٠٠، ٣/ ٣٠٧، ٣/ ٣٤٦. ٣ و لو لا- أن كتب عليهم الجلاء: ١/ ١١٣. ٤ ذلك بأنهم شاقوا الله و رسوله: ١/ ٢٢٣، ٣/ ٢٩٠، ٧. ٢٩١ ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى: ١/ ٤١٤، ٢/ ٤٧ (٢)، ١٦٩، ٢٥٦، ٣/ ١٦٨، ٤/ ٢٢٤، ٢٩٦، ٢٩٧. ٨ للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم: ١/ ٢٤٥، ٢/ ٤١٤. ٩ و الذين تبوءوا الدار و الإيمان: ٢/ ١٧، ٢٩، ٣/ ١٩٦. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٧٤. ١٢ لئن أخرجوا لا- يخرجون معهم: ٤/ ٢٩٠، ٣٠٣. ١٣ لأنتم أشد رهبة: ٤/ ٢٨٨. ١٤ تحسبهم جميعا و قلوبهم شتى: ٢/ ٢٧٤، ٤/ ٢٥٣. ١٨ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله و لتتنظروا: ١/ ٢٢٨، ٢/ ٤٧٤، ٣/ ٦٢، ٩٨، ٤/ ٣٤٤. ٢٠ لا يستوى أصحاب النار و أصحاب الجنة: ١/ ٣٥٣. ٢١ لو أنزلنا هذا القرآن على جبل: ٢/ ٢٣٤. ٢٢ هو الله الذي لا إله إلا هو: ٢/ ٣٧٦. ٢٣ الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن: ٣/ ٥١٨. ٢٤ هو الله الخالق البارئ المصور: ١/ ٢٣٨، ٢/ ٤٩٢ (٢)، ٢/ ٢٣٤.

٦٠- سورة الممتحنة

٦٠- سورة الممتحنة ١ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى: ١/ ٤٢٥، ٣/ ٢٤٥، ٤/ ١٤٣، ٢٠٢، ٢٢٣، ٣٠٤. ٢ إن يتفقوكم يكونوا لكم أعداء و يبسطوا: ٢/ ٤٥٧، ٣/ ٤٦٢، ٣/ ٤٣٨، ٤/ ١٣١. ٤ حتى تؤمنوا بالله و وحده: ٢/ ٣٤٦. ٥ ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا: ١/ ١٨٠. ٩ إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم: ١/ ٤٢٥، ٢/ ٣٧٠. ١٠ و اسألوا ما أنفقتم و ليسألوا ما أنفقوا: ٣/ ١٠٧، ٢/ ٢٦٧، ٣/ ٣٦٤، ٤/ ١٣٧، ١٤٥. ١١ قاتوا الذين ذهبوا أزواجهم مثل ما أنفقوا: ١/ ٢٠١. ١٢ و لا يأتين بيهتان يفترينه بين أيديهن: ١/ ٢٣٧، ٢/ ٥١، ٤/ ١٦٦.

٦١- سورة الصف

٦١- سورة الصف ١ سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ: ١/ ٢٥٤. ٢ يا أيها الذين آمنوا لم تقولون: ٢/ ١٣٧، ٤٣١، ٤٤٦. ٣ كبر مقتا عند الله: ٢/ ٤٢٦. ٤ إنَّ الله يحبُّ الذين يقاتلون في سبيله: ٢/ ٣٧١. ٥ يا قوم لم تؤذونني ... إليكم: ١/ ٢٢٨، ٥٤/ ٤، ٢٦٧. ٦ و مبشرا برسول يأتي من بعدى اسمه: ١/ ٢٥٠، ٣/ ٥٣. ٨ يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم: ٣/ ٢٣٩، ٤/ ٢٩٤. ١٠ هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب: ٢/ ٤٠٢ (٢)، ٤٤٤، ٣/ ٢٨٩، ٤١١، ٤/ ٣٦٥. ١١ تؤمنون بالله و رسوله و تجاهدون: ١/ ٢٢٨، ٢/ ٤٠٢ (٢)، ٣/ ٤١٠، ٤/ ٣٠٠. ١٢ جنات تجري من تحتها الأنهار: ١/ ٢٣٤، ٢٣٧، ٢٣٩، ٣/ ٢٨٩، ٤١١، ٤/ ٣٠٠، ٣٦٥. ١٣ نصر من الله و فتح قريب: ٢/ ٢٤٣، ٣/ ٤١٠. ١٤ كونوا أنصار الله كما قال عيسى: ٢/ ٣٩١، ٣/ ٤٧٦.

٦٢- سورة الجمعة

٦٢- سورة الجمعة ١ يسبح لله: ١/ ٢٥٤، ٣١٧. ٢ يزيكهم و يعلمهم الكتاب و الحكمة: ١/ ٢١٣. ٣ و آخرين منكم لَمَّا يلحقوا بهم: ٢/ ٢٧٠. ٤ إنَّ الله يحبُّ الذين يقاتلون في سبيله: ١/ ٤٢٥. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٧٥ مثل الذين حملوا التوراة: ٢/ ١٢٠، ١٢٢، ١٢٣، ٣/ ٤٧٢ (٢)، ٤٧٤. ٦ قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم: ١/ ٣٥٢، ٥١٧. ٧ و لا يتمنونه أبدا: ٢/ ٥١٧، ٥١٨، ٤/ ٣٣٢. ٩ إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة: ١/ ٣٠٧ (٢) ٣١٤ (٢)، ٢/ ١٨١، ٢٦٤، ٢٦٦ (٢)، ٤/ ١٨٢، ٣٦٠. ١١ و إذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها: ٢/ ١٣٤، ٣/ ١٩٨، ٣٥٧ (٢)، ٤/ ٢٨، ٢٩، ١٤٨، ١٤٨، ١٦٨.

٦٣- سورة المنافقون

٦٣- سورة المنافقون ١ إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك: ١/ ٢٦٨، ٣/ ٩، ١٢١، ١٢٥، ١٤٤، ٤٦٦ (٢). ٢ اتخذوا أيمانهم جنة: ٣/ ١٢٥، ٢٤٥، ٤/ ١٤٣. ٣ ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع: ٢/ ١٢٥. ٤ يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو: ٢/ ١٣٤، ٣٦٠، ٣٨٠، ٣٨٣، ٣٨٨، ٣٣٢، ٣/ ٣٠٠، ٤٧٧. ٦ سواء عليهم استغفرت لهم: ١/ ٢٢٥، ٢/ ١٣٤، ٣/ ٧٤، ٧. هم الذين يقولون لا تنفقوا على ...: ٤/ ٢٤٠. ٨ و لله العزة و لرسوله و للمؤمنين: ١/ ٣١٧، ٢/ ٢٥٨، ٤/ ١٥١. ١٠ لو لا أخرتني إلى أجل قريب: ٢/ ٣١، ٤٩، ٤/ ٩٨، ٣٢٣، ٣٢٤. ١١ و لن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها: ٢/ ٣٢٠.

٦٤- سورة التغابن

٦٤- سورة التغابن ١ له الملك و له الحمد: ١/ ٢٥٤، ٣/ ٣٠٧. ٢ فمنكم كافر و منكم مؤمن: ٣/ ٣٣٠. ٤ و يعلم ما تسرون و ما تعلنون: ١/ ٢٣٨، ٣/ ٣٢٣. ٦ أبشر يهودونا: ١/ ٤١٦. ٧ زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا: ١/ ٥٢٤، ٢/ ٥١، ٣/ ١٢١، ١٦٣، ١٨٥. ٩ يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن: ١/ ٢٣٤، ٢٣٨، ٣/ ٤٣٥. ١١ و من يؤمن بالله يهد قلبه: ١/ ١٩٤. ١٢ و أطيعوا الله و أطيعوا الرسول: ١/ ٢٣٠، ٢٣٤، ٣/ ٣٠٥. ١٤ إن من أزواجكم و أولادكم عدوا لكم: ١/ ١٢٣ (٢)، ٣/ ٣٣١. ١٥ إنما أموالكم و أولادكم فتنة: ٣/ ٣٣٢. ١٦ فاتقوا الله ما استطعتم: ٢/ ١٨٦، ٣٣٩.

٦٥- سورة الطلاق

٦٥- سورة الطلاق ١ يا أيها النبي إذا طلقتم النساء: ١/ ٢٣٨، ٢٦٧، ٢/ ٣٤٩، ٣٥٨، ٣٦٩، ٤٠٦، ٣/ ٣٩٨، ٤١٧، ٤/ ١٧٥، ٣٣٨. ٢ فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف: ١/ ٢٧١، ٢/ ١٤٥، ٣٤٠، ٤٠٤، ٣/ ١٠٨، ٤/ ١٠٨، ١٢٢ (٢)، ٢/ ١٣، ٢٠، ٢٤٢، ٣١٦، ٣٥٣، ٣/ ٢٠٥، ٢١٥. ٥ ذلك أمر الله: ١/ ٣٧٢. ٦ أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم: ٣/ ٤٢، ٧ لينفق ذو سعة من سعته: ١/ ١٩٩، ٤/ ٣٠٠ (٢). ٨ وكأين من قرية عتت... ورسله: ٤/ ٢٧٠. ١١ ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله: ١/ ١٨٨، ٢٢٩، ٢٣٨، ٣/ ٤٤٠. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٧٦ ١٢ خلق سبع سموات و من الأرض مثلهن: ١/ ١٨٨، ٣/ ١٦٦، ٤/ ٧، ٨. ١٧ أمهلهم وريدا: ٤/ ٢٤٥.

٦٦- سورة التحريم

٦٦- سورة التحريم ١ يا أيها النبي لم تحرم ما أحل: ١/ ٢٦٧، ٢/ ٣٥٨، ٤٣١، ٤/ ٣٤٦. ٢ تحلّه أيمانكم: ٢/ ٤٢. ٣ عزّف بعضه وأعرض عن بعض: ١/ ٤٢٦، ٤/ ٤٥. ٤ إن تتوبا إلى الله فقد صغت: ١/ ٥٠٤ (٢)، ٢/ ٣١٨، ٣٦٠، ٣٦٦، ٣٩٠، ٤٠١، ٤٥٥، ٤٥٦، ٣/ ٤٩، ٨٥، ٤١٩. ٥ عسى ربه إن طلقك أن يبدله: ٢/ ٣٠، ٣/ ٥١٨، ٥١٩، ٤/ ١٤١، ٢٥٢، ٣٧٥. ٦ يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم: ٢/ ٨٣، ١٩٢. ٧ يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم: ٢/ ٣٥٨، ٤٣٠. ٨ يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله: ١/ ٢٣٩، ٢/ ٨٣، ٤/ ٢٢٦، ٣٣٧، ٣٦٦. ١٠ ضرب الله مثلا للذين كفروا: ١/ ٢٣٥، ٢/ ٤٣ (٢)، ١٢٢، ٤/ ٣٦٦. ١١ امرأت فرعون: ١/ ٢٣٥، ٢/ ٤٣، ١٣١. ١٢ و مريم ابنت عمران: ٢/ ٤٣، ١٢٢، ١٣٣، ٣/ ٣٦٩.

٦٧- سورة الملك

٦٧- سورة الملك ١ تبارك: ١/ ٢٥٤، ٣٤٣، ٢/ ٣٩٦. ٢ الذي خلق الموت والحياة: ٣/ ٣١٣، ٣٢٣. ٣ ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت: ٣/ ١٥٨، ٤/ ٣٦١، ٣٦٢. ٤ ثم ارجع البصر كرتين: ٣/ ٩٥، ٤/ ١٠٦. ٨ تكاد تميز من الغيظ: ٣/ ٤٩٢، ٤/ ٨٧، ٢٣٣، ٢٢٩. ٩ قالوا بلى قد جاءنا نذير: ١/ ٢٤١، ٤/ ٥٢٥، ٨٧، ٢/ ٢٢٣، ١٠ لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا: ٣/ ٤٥١، ١٣ و أسروا قولكم أو اجهروا به: ١/ ١٨٥. ١٤ ألا- يعلم من خلق و هو اللطيف الخبير: ١/ ١٨٥. ١٦ أأمنتم من في السماء أن يخسف: ٤/ ٨، ١٦٢. ١٨ فكيف كان نكير: ٢/ ٣٢. ١٩ أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات: ٣/ ١٩٣، ٤/ ٩٥. ٢٠ إن الكافرون إلا في غرور: ٤/ ١٩٢. ٢٢ أفمن يمشى مكبا على وجهه أهدى: ٢/ ٤٩، ٣/ ٢٠٤. ٢٩ قل هو الرحمن آمنا به: ٢/ ٥٠٨، ٣/ ٤٥٧. ٣٠ قل أ رأيتم إن أصبح ماؤكم غورا: ١/ ٢٠٠، ٤/ ١٣٣.

٦٨- سورة القلم

٦٨- سورة القلم ١ ن والقلم و ما يسطرون: ١/ ٢٥٠، ٢٥٥، ٢٦٠، ٣٦٥، ٢/ ١٣، ١٣٣. ٢ ما أنت بنعمة ربك بمجنون: ١/ ١٦٦، ٤/ ٣٠٨. ٣ ممنون: ١/ ١٦٦، ٤/ ٤. ٤ على: ١/ ٢٢٩. ٥ بأبيكم المفتون: ٢/ ٢١، ٣/ ٤٠٠، ٤/ ١٥٩، ٧ بمن ضل عن سبيله: ١/ ٢١١. ٩ ودوا لو تدهن فيدهنون: ٢/ ٤٢٩. ١٠ لا- تطع كل حلاف مهين: ١/ ٢٥١، ٣/ ٢٦، ٣٠، ٤٦٧. ١١ همّاز مشاء بنميم: ١/ ٢٥١، ٣/ ٢٦، ٣٠، ٣١٩، ٤٦٧. ١٢ مناع للخير معتد أثيم: ١/ ٥١٨. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٧٧ ١٣ عتّل بعد ذلك زنيم: ١/ ٥١٨، ٣/ ٣٠. ١٦ سنسمه على الخرطوم: ٢/ ٣٨٤، ٣/ ٤٦٧، ٤/ ٤٨٦. ٢٠ فأصبحت كالصريم: ٢/ ٣٤٣. ٢٤ أن لا يدخلنها: ١/ ٢٣٧، ٢/ ٥١. ٣٥ أ فجعل المسلمين كالمجرمين: ٣/ ٤٧٩. ٤٢ يوم يكشف عن ساق: ٢/ ٢١٢، ٣/ ٣١٩. ٤٨ فاصبر لحكم ربك: ١/ ٢٢١، ٤/ ٥٦، ٢٤٥.

٦٩- سورة الحاقة

٦٩- سورة الحاقة ١ الحاقة: ١ / ١٨٩، ٢٦٧، ٢ / ٤٤٢، ٣ / ٦١، ٦٢، ٦٧، ٧٥، ١٠٢. ٢ ما الحاقة: ٣ / ١٠٢، ١٣٣. ٤ كذبت ثمود و عاد: ١ / ٥٠٨. ٥ و أما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية: ٣ / ٤٢٢، ٤٨٩، ٤٩٢، ٤ / ١١. ٧ كأنهم أعجاز نخل خاوية: ٣ / ٤٢٨، ٤٣٠، ٤٧٠، ٤ / ٣٧٣، ٣٧٥. ١١ إنا لَمِا طغى الماء حملناكم في الجارية: ٣ / ٤٨٨، ٤٩٢. ١٣ فإذا نفخ في الصور نفخة واحدة: ٢ / ٢٧، ٣ / ٢١. ١٤ و حملت الأرض و الجبال فدكتا دكة واحدة: ٢ / ٢٧، ٦٥، ٤٩٢. ١٧ و الملك على أرجائها: ٢ / ٣٦٠. ١٨ يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية: ٤ / ٩٦. ١٩ فأما من أوتى كتابه يمينه: ١ / ٥٠٠، ٤ / ٩٦. ٢٠ إني ظننت أنني ملأق حسابه: ١ / ٥٠٠، ٢ / ٢١٣ (٢)، ٣ / ٤٠٨، ٤ / ١٣٨، ٣٦٩. ٢١ في عيشة راضية: ٢ / ٣٩٨. ٢٢ في جنه عالية: ٣ / ٥٠٢. ٢٣ قطوفها دانية: ٣ / ٥٠٢. ٢٥ يا ليتني لم أوت كتابه: ١ / ٥١٧، ٢ / ٢٧، ٤ / ٣٦٩. ٢٦ و لم أدر ما حسابه: ١ / ٥١٧، ٢ / ٢٧. ٢٧ يا ليتها كانت القاضية: ٢ / ٢٧، ٢٨. ٢٨ ماليه: ٢ / ٢٧، ٤ / ٣٦٩. ٢٩ هلك عنى سلطانيه: ١ / ٥٠٠، ٣ / ٤٠٥. ٣٠ خذوه فغلوه: ١ / ١٦٩، ٣ / ٣٤٥. ٣١ ثم الجحيم صلوه: ١ / ١٦٩، ٣ / ٣٤٥. ٣٢ ثم في سلسلة ذرعاها سبعون ذراعا: ١ / ١٦٩، ٤ / ١٠٦. ٣٦ غسلين: ٢ / ٣١٥. ٣٨ فلا أقسم بما تبصرون: ٤ / ٣٠٩. ٣٩ و ما لا تبصرون: ٤ / ٣٠٩. ٤٠ إنه لقول رسول كريم: ٤ / ٣٠٩. ٤١ و ما هو بقول شاعر: ٢ / ٢٤٢. ٤٢ قليلا ما تذكرون: ١ / ٢٢٧. ٤٤ و لو تقوّل علينا بعض الأقاويل: ٢ / ٣٢٩، ٤ / ٢٤٩. ٤٥ لأخذنا منه باليمين: ٢ / ٣٢٩، ٣٨٤. ٤٧ فما منكم من أحد عنه حاجزين: ٢ / ٣٦٠، ٤ / ٣٤٧. ٤٨ و إنه لتذكرة: ١ / ٣٧٢.

٧٠- سورة المعارج

٧٠- سورة المعارج ١ سأل سائل بعذاب واقع: ١ / ١٤٠، ٢٦٧، ٢ / ٤٩٩، ٤ / ١٤٥، ٣ / ٢٢٦. ٣ اللّٰه ذى المعارج: ١ / ١٤٠. ٤ تعرج الملائكة و الروح إليه: ١ / ١٤٠، ٢ / ١٩٠، ٣ / ٤٤٥. ٥ فاصبر صبيرا جميلا: ١ / ١٦٨. ٦ إنهم يرونه بعيدا: ١ / ١٦٨. ٧ و نراه قريبا: ١ / ١٦٨. ٨ يوم تكون السماء كالمهل: ١ / ١٦٨. ٩ و تكون الجبال كالعهن: ١ / ١٦٨. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٧٨. ١٠ و لا يسأل حميم حميما: ٤ / ١٤٥. ١١ يود المجرم لو يفتدى: ٤ / ٢٧١، ٣٢١. ١٥ كلا إنها لظي: ١ / ١٦٨، ٥١٧، ٢ / ٣٨٠. ١٦ نزاعة للشوى: ١ / ١٦٨، ٥١٧، ٢ / ٣٨٠. ٣ / ٨٥، ١٦١. ١٧ تدعو من أدبر و تولى: ١ / ١٦٨، ٥١٧، ٢ / ٣٨٠. ١٨ و جمع فأوعى: ١ / ١٦٨، ٥١٧. ١٩ إن الإنسان خلق هلوعا: ٢ / ٣٢٣. ٣ / ١١٨، ٤ / ١٠٩. ٢٠ إذا مسه الشر جزوعا: ٢ / ٣٢٣، ٣ / ١١٨ (٢)، ٤ / ١٠٩. ٢١ و إذا مسه الخير منوعا: ٢ / ٣٢٣، ٤ / ١٠٩. ٣٦ فمال الذين كفروا قبلك مهطعين: ٢ / ٤٨. ٣٧ عن اليمين و عن الشمال عزيزين: ٢ / ٤٨، ٣ / ٣٢٦، ٤ / ١٣. ٣٨ أن يدخل جنه نعيم: ١ / ٥٢١، ٢ / ٤٢. ٣٩ جنه نعيم كلا: ١ / ٥٢١. ٤٠ فلا أقسم برب المشارق و المغرب: ٣ / ١٢١، ٤ / ١٥٦، ١٧، ٣ / ٣٠٣، ٤١ على أن نبدل خيرا منهم: ٤ / ١٧.

٧١- سورة نوح

٧١- سورة نوح ١ إنا أرسلنا نوحا إلى قومه: ١ / ٢٦٧، ٤ / ١٩٨. ٤ يغفر لكم من ذنوبكم: ١ / ٢٢٩، ٤٧٠ (٢)، ٣ / ١٥٨، ٤ / ٩٥، ٣٦٢، ٣٦٥. ٧ استغشوا ثيابهم: ٤ / ٥. ٨ إني دعوتهم جهارا: ٢ / ٤٩٤. ٩ ثم إني أعلنت لهم و أسررت لهم: ٢ / ٤٩٣. ١٠ فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا: ١ / ١٨٤، ٣ / ١١٧. ١٢ و يمددكم: ١ / ٣٨١. ١٣ ما لكم لا ترجون لله وقارا: ١ / ١٦٧. ١٤ و قد خلقكم أطوارا: ١ / ١٦٧. ١٥ أ لم تروا كيف خلق الله سبع: ٣ / ٣٢٩. ١٦ و جعل القمر فيهن نورا: ٣ / ٩١، ٣٢٩. ١٧ و الله أنبتكم من الأرض نباتا: ١ / ٤١١، ٢ / ٤٩٤.

٤٩٦، ٤٩٧. ١٨ ثم يعيدكم فيها و يخرجكم إخراجا: ٢/ ٤٩٤. ١٩ و الله جعل لكم الأرض بساطا: ٤/ ١١٥. ٢٠ سبلا فجاجا: ٣/ ٥٤. ٢٢ و مكروا مكرا كبارا: ٣/ ٨٨. ٢٥ مما خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا ناراً: ٣/ ١٥٣، ٥١٣، ٤/ ٣٥١، ٣٥٩. ٢٧ و لا يلدوا إلا فاجرا كفارا: ٢/ ٤٩٤، ٣٩٤. ٢٨ رب اغفر لي و لوالدي و لمن دخل: ٢/ ٣٥، ٣/ ٤٩.

٧٢- سورة الجن

٧٢- سورة الجن ١ قل أوحى إليّ أنه استمع نفر من الجن: ١/ ٢٦٨، ٥١٤ (٢). ٢ يهدى إلى الرشد فآمننا به: ١/ ٥١٥. ٥ و آنا ظننا أن لن نقول الإنس: ٣/ ٣٢٧. ٩ فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا: ٤/ ٢١٨. ١٠ و آنا لا ندرى أشرّ أريد: ٣/ ٥٠٥، ٤/ ٥٤. ١١ و منا دون لك: ٤/ ٢٤٢. ١٣ فمن يؤمن بربّه فلا يخاف بخسا: ١/ ١٩٥، ٤/ ٢٦٠. ١٥ و أما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا: ١/ ٢٠٠، ٤/ ٤٠٢، ٥١٤، ٥١٥. ١٦ و أن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم: ١/ ٥١٤، ٥١٥، ٣/ ٤٤٤، ٤/ ١٩٩. ١٨ فلا تدعوا مع الله أحدا: ١/ ٥١٤ (٣)، ١٩. ١٩ و أنه لما قام عبد الله: ١/ ٥١٤، ٥١٥، البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٧٩ / ٢ / ٥٠٨، ٤/ ٢٧. ٢٣ و من يعص الله و رسوله فإنّ له نار جهنم: ١/ ٢٣٨، ٢/ ١٣٢. ٢٥ أم يجعل له ربي أمدا: ٣/ ١٩٢. ٢٦ عالم الغيب: ٣/ ٨٥، ١٩٢. ٢٧ إلّا من ارتضى من رسول: ٤/ ٢٠٩.

٧٣- سورة المزمل

٧٣- سورة المزمل ١ يا أيها المزمل: ١/ ٢٦٧. ٢ قسم الليل: ٢/ ٣٨٥. ٤ و رتل القرآن ترتيلا: ١/ ٣٥٧، ٥٢٠، ٢/ ٨٢، ٣/ ١١٧. ٦ إن ناشئة الليل: ١/ ٣٨٥. ٨ و تبتل إليه تبتيلا: ٢/ ٤٩٥، ٤٩٦، ٣/ ٩٠. ٩ ربّ المشرق و المغرب لا إله إلا هو: ٤/ ١٥. ١١ و ذرني و المكذبين: ٢/ ٣٣٣، ٤/ ٣٧٣. ١٤ يوم ترجف الأرض و الجبال و كانت الجبال: ٣/ ٦٦، ٦٨. ١٥ كما أرسلنا إلى فرعون رسولا: ٣/ ٧، ٤/ ٧٦، ٨٧. ١٦ فعصى فرعون الرسول: ٤/ ٧٦، ٨٧. ١٧ يوما يجعل الولدان شيبا: ٢/ ٣٧٩، ٤٠٤ (٢). ١٨ السماء منفطر به: ٣/ ٤٢٢. ٢٠ و الله يقدر الليل و النهار علم أن سيكون منكم مرضى: ٢/ ٥٠٧، ٣/ ١٦٩، ٤/ ١٩٩، ٢٦٨.

٧٤- سورة المدثر

٧٤- سورة المدثر ١ يا أيها المدثر: ١/ ٢٦٧، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦. ٢ قم فأندز: ١/ ٢٩٤، ٣/ ١٤١. ٣ و ربك فكبّر: ٣/ ٣٦٤. ٤ و ثيابك فطهر: ٢/ ٤١٦، ٤٢١. ٥ و الرجز فاهجر: ١/ ١٩٦، ٢/ ٣٨١. ٨ فإذا نقر الناقور: ٤/ ١٧٦. ٩ فذلك يومئذ يوم عسير: ٤/ ١٧٦. ١١ ذرني و من خلقت وحيدا: ١/ ٢٥٢، ٢/ ٣٣٣، ٤/ ٣٧٣. ١٥ ثم يطمع أن أزيد: ١/ ٥٢١، ٤/ ٢٣٦. ١٦ كلا: ١/ ٥٢١، ٤/ ٢٣٦. ١٨ إنه فكّر و قدر: ٤/ ٢٣٥. ١٩ فقتل كيف قدر: ٣/ ٩٦، ٤/ ١٣٥. ٢٠ ثم قتل كيف قدر: ٣/ ٩٦، ٤/ ١٠٣، ٤/ ٢٣٥. ٢١ ثم نظر: ١/ ٣٥١. ٢٢ ثم عبس و بسر: ٣/ ٥٠. ٢٤ إن هذا إلا سحر يؤثر: ٢/ ٢٤٠. ٢٥ إن هذا إلا قول البشر: ٢/ ٢٣٤، ٢٤٠. ٢٨ لا تبقى و لا تذر: ٣/ ٥٠. ٣١ و ما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة: ١/ ١٩٨، ٢/ ٥٢٢، ٣/ ٣٩٩، ٤/ ٩٥. ٣٢ كلا- و القمر: ١/ ٥٢١، ٤/ ٢٧٢. ٣٥ إنها لإحدى الكبر: ٣/ ٨٩، ٤/ ١٥٢. ٣٦ نذيرا للبشر: ٣/ ١٤١، ٤/ ١٦٢. ٣٧ لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر: ٣/ ٣٣٣، ٤/ ٢٤٢. ٣٨ كل نفس بما كسبت رهينة: ٤/ ٢٧٤، ٢٧٧. ٤٢ ما سلّككم: ١/ ٣٥٣. ٤٣ قالوا لم تك من المصلين: ١/ ٢٣٦، ٤/ ٢٤٢. ٤٤ و لم نك نطعم المسكين: ١/ ٢٣٧، ٤/ ٢٤٠. ٤٨ فما تنفعهم شفاعة الشافعين: ٣/ ٤٥٠. ٥٠ كأنهم حمر مستنفرة: ٣/ ٤٨٦. ٥١ قسورة: ١/ ٣٨٥. ٥٢ صحفا منشرة: ١/ ٥٢١. ٥٣ كلا- بل لا يخافون الآخرة: ١/ ٥٢١، ٤/ ٥٢٣. ٥٤ كلا إنه تذكرة: ١/ ١٦١، ٤/ ٥٢٣، ٥٥. ٥٥ فمن شاء ذكره: ٣/ ١٤١. البرهان في علوم

القرآن، ج ٤، ص: ٤٨٠

٧٥- سورة القيامة

٧٥- سورة القيامة ١ لا أقسم بيوم القيامة: ١/ ٢٦٧، ٣/ ١٥١، ١٥٦، ١٨٤، ٤/ ٣٠٣، ٣٠٧، ٣٠٨. ٣ أ يحسب الإنسان أن لن نجتمع عظامه: ٢/ ٥١، ٣/ ١٨٦، ٤/ ٢٣٠، ٢٣١. ٤ أن لن نجتمع عظامه بلى قادرين على: ١/ ٥٢٤، ٢/ ٣٨٥، ٣/ ١٨٦، ٤/ ٢٧٨، ٥/ ٢٣٠، ٦/ ٢٣٣. ٦ أيان يوم القيامة: ٤/ ٢٢١. ٩ و جمع الشمس و القمر: ٣/ ٣٦٩، ٤/ ٣٧٣. ١٠ يقول الإنسان يومئذ أين المفر: ١/ ٥٢١، ٤/ ٢٧١. ١١ كلا: ١/ ٥٢١، ٤/ ٢٧١. ١٣ ينبأ الإنسان يومئذ بما قدّم و آخر: ٣/ ٣٣٣. ١٤ بل الإنسان على نفسه بصيرة: ١/ ١٤٤، ٣/ ٣٥٢. ١٥ و لو ألقى معاذيره. ١/ ١٤٤. ١٦ لا تحرك به لسانك لتعجل به: ١/ ١٤٤. ١٧ إن علينا جمعه و قرآنه: ١/ ٣٧٤، ٢/ ٢٢، ٣/ ٢٥٣. ١٨ فإذا قرأناه فاتح قرآنه: ٣/ ٣٨٥. ١٩ ثم إن علينا بيانه: ١/ ٥٢٣، ٢/ ٢٠٠، ٤/ ٢٣٦. ٢٠ كلا بل تحبون العاجلة: ١/ ١٤٤، ٤/ ٥٢٣. ٢١ و تذرون الآخرة: ١/ ١٤٤. ٢٢ وجوه يومئذ ناضرة: ٢/ ٥٣، ٣/ ٣٨٤، ٤/ ٢٠٣. ٢٣ إلى ربها ناظرة: ٢/ ٥٣، ٣/ ٣٤٨، ٤/ ٤٥١. ٢٤ أن يفعل بها فاقرة: ١/ ٥٢٣. ٢٥ كلا إذا بلغت التراقي: ١/ ١٦٦، ٣/ ٥٢٣، ٤/ ٢١٥. ٢٦ و قيل من راق: ١/ ١٦٦. ٢٨ و ظن أنه الفراق: ١/ ٤٨٦. ٢٩ و التفت الساق بالساق: ٣/ ٤٣٠، ٤/ ٤٨٦، ٤/ ٤٩٧. ٣٠ إلى ربك يومئذ المساق: ٣/ ٤٩٧. ٣١ فلا صدق و لا صلى: ٣/ ٥٠٥، ٤/ ٣٠٣، ٣/ ٣٢٢. ٣٢ و لكن كذب و تولى: ٣/ ٥٠٥. ٣٤ أولى لك فأولى: ٣/ ٥٠، ٤/ ٩٦. ٣٥ ثم أولى لك: ٣/ ٥٠، ٤/ ٩٦. ٣٧ أ لم يك نطفة: ١/ ٢٣٧، ٢/ ٢٤٠، ٣/ ٣٧. ٤٠ أ ليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى: ١/ ٤٢٢، ٢/ ٤٣٩، ٣/ ٢٥٩، ٤/ ٤٦٦.

٧٦- سورة الإنسان

٧٦- سورة الإنسان ١ هل أتى على الإنسان حين: ١/ ٢٦٨، ٢/ ٣٤٤، ٣/ ٤٣٣، ٤/ ٦٧، ٥/ ٣٢٧، ٦/ ٣٧١. ٢ إنا خلقنا الإنسان من نطفة: ٣/ ٦٧، ٤/ ٨٣. ٣ إنا هديناه السبيل إما شاكرا و إما: ٣/ ٨٨، ٤/ ٢١٦، ٥/ ٢١٧. ٤ سلاسل و أغلالا: ١/ ٤١٣. ٥ عينا يشرب بها عباد الله: ٢/ ٢٤٦، ٣/ ٤٠١، ٤/ ٤٠٥. ٦ و يخافون يوما كان شره مستطيرا: ٤/ ١١٢. ٧ و يطعمون الطعام على حبه مسكينا و يتيما: ٢/ ٢٥، ٣/ ١٥٨، ٤/ ٤٠٤. ٩ إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم: ٢/ ٣٩٣، ٣/ ٣٩٤، ٤/ ٤٠٠. ١٢ و جزاهم بما صبروا جنة: ٣/ ٤٢٦. ١٣ متكئين فيها على الأرائك: ٣/ ٤٢٦. ١٤ و دانية عليهم ظلالها و ذلت قطوفها تذيلا: ٢/ ٢٤٣، ٣/ ٢٢٥، ٤/ ٤٢٦. ١٥ قواريرا: ١/ ١٦١، ٢/ ٤٨٦. ٣، ٤٧٠. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٨١ قواريرا من فضة: ٢/ ٤٨٦، ٣/ ٤٧٠، ٤/ ٤٩٢. ٢٠ و إذا رأيت ثم رأيت نعيما: ٢/ ٣٥٠، ٣/ ٤٥٩، ٤/ ٢٣٧. ٢١ و حلوا أساور من فضة و سقاهم: ٣/ ٣٨٨، ٤/ ٤٤٣. ٢٢ إن هذا كان لكم جزاء: ٣/ ٣٨٨. ٢٣ نزلنا: ١/ ٢٣٥. ٢٤ و لا تطع منهم آثما أو كفورا: ٢/ ٣٣٤، ٣/ ١٨٨، ٤/ ٢٨. ٢٨ و إذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا: ٤/ ١٧٨. ٣٠ و ما تشاءون إلا أن يشاء الله ١/ ٢٣١، ٢/ ١٣٢. ٣١ يدخل من يشاء في رحمته و الظالمين: ٣/ ١٦٥، ٤/ ١٧٣، ٥/ ٢٦٩. ٣٢.

٧٧- سورة المرسلات

٧٧- سورة المرسلات ١ و المرسلات عرفا: ١/ ١٦٩، ٢/ ٢٦٨. ٢ فالعاصفات عصفا: ١/ ١٦٩. ٥ فالملقىات ذكرا: ٤/ ١٦٨، ٥/ ١٨٧. ٦ عذرا أو نذرا: ٣/ ٥٤، ٤/ ١٦٨. ١١ و إذا الرسل أقتت: ٢/ ١٣٣. ١٢ لأى يوم أجلت: ٤/ ٨٢. ١٣ ليوم الفصل: ٤/ ٨٢. ١٤ و ما أدراك ما يوم الفصل: ٤/ ٨٢. ١٥ و يل يومئذ للمكذبين: ٢/ ٢٥٣، ٣/ ١٠٤. ١٦ أ لم نهلك الأولين: ٢/ ٤٤٣، ٣/ ٢٣٧. ١٧ ثم تبعهم الآخريين: ٤/ ١٧٨.

٢٣٧. ٢٦ أحياء و أمواتا: ١ / ٢٣٠. ٤١١ (٢)، ٣ / ٢٣٠، ٤٤٠، ٤ / ١٣٨. ٣٢ إنها ترمى بشر كالقصر: ٣ / ١٣١، ٢٠٨، ٤ / ٥. ٣٣ كأنه جمالت
 صفر: ٣ / ١٣، ١٣١، ٢٠٨، ٤ / ٥. ٣٥ هذا يوم لا ينطقون: ٣ / ٤٥١، ٤ / ١٣١. ٣٦ و لا يؤذن لهم فيعتذرون: ١ / ٤١٦، ٣ / ٤٥١، ٤ / ١٣١. ٣٨
 هذا يوم الفصل جمعناكم و الأولين: ٣ / ٣٣٤. ٤١ إن المتقين في ظلال و عيون: ٤ / ٢٦٣.

٧٨- سورة النبأ

٧٨- سورة النبأ ١ عم يتساءلون: ١ / ٢٦٨، ٣٧١، ٣ / ٢٨٣، ٤ / ٣٤٦. ٢ عن النبأ العظيم: ١ / ٢٧١. ٤ كلا سيعلمون: ١ / ٥٢١، ٥٢٣، ٣ / ٩٦،
 ٤ / ٢٤٧. ٥ ثم كلا سيعلمون: ٣ / ٩٦، ٤ / ٢٤٧. ٦ ألم نجعل الأرض مهادا: ٣ / ١٧٣. ٩ و جعلنا نومكم سباتا: ٤ / ١١٥. ١٠ و جعلنا الليل
 لباسا: ٣ / ٥٠٦، ٤ / ١١٥. ١١ و جعلنا النهار معاشا: ٣ / ٥٠٦، ٤ / ١١٥. ٣١ إن للمتقين مفازا: ٣ / ٣٥. ٣٢ حدائق و أعنابا: ٣ / ٣٥. ٣٣ و
 كواعب أترابا: ٣ / ٣٥. ٣٤ و كأسا دهاقا: ٣ / ٣٥. ٣٧ رب السموات و الأرض و ما بينهما الرحمن: ١ / ١٨١، ٣ / ٧٨. ٤٠ يوم ينظر المرء ما
 قدمت يده و يقول: ٢ / ١٣٣، ٣ / ٧٤.

٧٩- سورة النازعات

٧٩- سورة النازعات ١ و النازعات غرقا: ١ / ٢٦٨، ٣ / ٢٦٢. ٢ و الناشطات نشطا: ٣ / ٢٦٢. ٣ و السابحات سبحا: ٣ / ٢٦٢. ٤ فالسابقات
 سبقا: ٣ / ٢٦٢. ٥ فالمدبرات أمرا: ٣ / ٢٦٢. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٨٢. ٦ يوم ترجف الراجفة: ٣ / ٢٦٢. ١٠ أننا لمردودون
 في الحفرة: ٣ / ٢٦٢. ١٨ هل لك إلى أن تزكى: ٣ / ٤٠٢، ٤ / ٢٠٧، ٣٧١. ٢٠ فأراه الآية الكبرى: ٣ / ٩٠. ٢٤ أنا ربكم الأعلى: ٢ / ١٩٠.
 ٢٥ فأخذه الله نكال الآخرة و الأولى: ٣ / ٣٣٤. ٢٦ إن في ذلك لبرة لمن يخشى: ٣ / ٢٦٢، ٤ / ٢٨٨. ٢٩ ضحاها: ١ / ١٦٢. ٣٠ و الأرض
 بعد ذلك دحاها: ٢ / ١٩١. ٣١ أخرج منها ماءها و مرعاها: ٣ / ٢٩٧. ٣٣ متاعا لكم و لأنعامكم: ٣ / ٣٢٣. ٣٥ يتذكر: ١ / ٢٣٦. ٣٧ فأما من
 طغى: ٤ / ٣٥. ٣٨ و آثر الحياة الدنيا: ٤ / ٣٥. ٣٩ فإن الجحيم هي المأوى: ٤ / ٣٥، ٢٨٦. ٤٠ و أما من خاف مقام ربه و نهى: ٢ / ٤٠٨، ٤ /
 ٣٥ (٢). ٤٢ يسألونك عن الساعة: ٤ / ٤٨. ٤٣ فيم أنت من ذكراها: ٣ / ٢٨٣، ٤ / ٣٤٥. ٤٥ إنما أنت منذر من يخشاها: ٤ / ١٢٨. ٤٦ إلا
 عشية أو ضحاها: ٤ / ٣٧.

٨٠- سورة عبس

٨٠- سورة عبس ١ عبس و تولى: ١ / ٢٦٧، ٢ / ٣٦٧. ٣ و ما يدريك لعله يزكى: ٤ / ٣٣٨. ١٠ تلهى: ١ / ٥٢١، ١١ كلا: ١ / ٥٢١،
 ٥٢٣. ١٣ في صحف مكرمة: ١ / ٣٧٣. ١٤ مرفوعة مطهرة: ١ / ٣٧٣. ١٦ بررة: ٤ / ١٨. ١٧ قتل الإنسان ما أكفره: ٢ / ٣٨٠، ٣ / ٢٩٢،
 ٤ / ٥٢، ٣٤٦. ١٨ من أي شيء خلقه: ٤ / ٨٢. ١٩ من نطفة خلقه: ٤ / ٨٢. ٢٢ إذا شاء أنشره: ١ / ٥٢٣. ٢٣ كلا لئما يقض: ١ / ٥٢٣،
 ٢٥ أتئ صببنا الماء صبا: ٤ / ٢٢٠. ٣١ فاكهه و أبا: ١ / ٣٨٥، ٣٩٩، ٢ / ٣١٥. ٣٤ يوم يفر المرء من أخيه: ٣ / ٣٦٧. ٣٥ و أمه: ٣ / ٣٦٧. ٣٧
 لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه: ٣ / ٤٩٩.

٨١- سورة التكويد

٨١- سورة التكوير ١ إذا الشمس كورت: ١ / ٢٤٨، ٥١٥، ٧٦ / ٢، ٣ / ٢٤٨، ١٧٧ / ٤، ١٧٨. ٧ و إذا النفوس زوجت: ٣ / ٤١٨، ٨ و إذا الموءودة سئلت: ٢ / ٢٩، ١٤ / ٢٨٩. علمت نفس ما أحضرت: ١ / ٥١٥، ١٣٢ / ٢، ٣٨٨، ٣ / ٢٥٩. ١٥ فلا أقسم بالخنس: ١ / ١٦٦، ٣ / ١٢٢. ١٦ الجوار الكنس: ١ / ١٦٦، ٣٧ / ٢، ٣ / ١٢٢. ١٧ و الليل إذا عسعس: ١ / ١٦٦، ٣٤٣ / ٢، ١٨ و الصبح إذا تنفس: ١ / ١٦٦، ٣ / ٤٨٥. ٢٤ و ما هو على الغيب بضنين: ٤ / ٦٩، ١٣٩. ٢٦ فأين تذهبون: ٢ / ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٥٢. ٢٨ لمن شاء منكم أن يستقيم: ٣ / ٢٤٢.

٨٢- سورة الانفطار

٨٢- سورة الانفطار ١ إذا السماء انفطرت: ١ / ٢٤٨، ٣ / ١٦٥، ٤ / ١٧٧. ٥ علمت نفس ما قدمت و أخرت: ٣ / ٣٣٣. ٦ ما غرّك بريك الكريم: ١ / ٣٥٣، ٢ / ٣٤٩، ٣٦٠، ٣٤٨، ٤ / ٤٤٣، ٨ في أي صورة: ١ / ٥٢٣، ٢ / ٥٣. ٩ كلا بل تكذبون: ١ / ٥٢١، ٥٢٣. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٨٣ إن الأبرار لفي نعيم: ١ / ١٦٩، ٢ / ١٣٥، ٤ / ١٨. ١٤ و إن الفجار لفي جحيم: ١ / ١٦٩، ٢ / ١٣٥. ١٧ و ما أدراك ما يوم الدين: ٣ / ٩٨. ١٨ ثم ما أدراك ما يوم الدين: ٢ / ٣٢٥، ٤٨٧، ٣ / ٩٨. ١٩ يوم لا تملك نفس لنفس شيئا: ١ / ٢٤٤، ٢ / ٣٢٥، (٢)، ٤٨٦.

٨٣- سورة المطففين

٨٣- سورة المطففين ١ ويل للمطففين: ١ / ٢٤٨، ٢٨٢، ٢ / ٤٢٨، ٤٣٢، ٤ / ٢٩١. ٢ إذا اکتالوا على الناس يستوفون: ٣ / ٢٣٦، ٤٠٥، ٤ / ٢٤٩. ٣ و إذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون: ٢ / ١٧، ٣ / ٢٣٦. ٤ ألا- يظن أولئك أنهم مبعوثون: ٣ / ٤٠٨، ٤ / ١٣٨. ٥ ليوم عظيم: ٣ / ٤٠٨. ٦ لرب العالمين: ١ / ٥٢٣. ٧ كلا إن كتاب الفجار: ١ / ٥٢١، ٤ / ٢٧٢. ١٢ و ما يكذب به إلا كل معتد أثيم: ٣ / ٣١٨. ١٣ قال أساطير الأولين: ١ / ٥٢١. ١٤ كلا: ١ / ٥٢١، ٣ / ٤٨٦. ١٥ كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون: ١ / ٥٢١، ٢ / ٣٤٨، ٤ / ٢٧٢. ١٧ الذي كنتم به تكذبون: ١ / ٥٢٣. ١٨ كلا- إن كتاب الأبرار لفي عليين: ١ / ٥٢١، ٤ / ٢٧٢. ٢٦ ختامه مسك: ٢ / ١٤٤، ٤ / ٢٨٩، ٣٠ و إذا مروا بهم يتغامزون: ٢ / ١٣٤، ٤ / ٢٢٦.

٨٤- سورة الانشقاق

٨٤- سورة الانشقاق ١ إذا السماء انشقت: ١ / ٢٤٨، ٢ / ٦٤، ٣ / ١٦٥، ٤ / ٢٤٨، ٢٤٣، ٢٥٩، ٣ / ١٦٥، ٤ / ٢٤٨، ١٨١، ١٧٧، ٢ / ٣٧٨. ٢ و أذنت لربها و حقت: ٢ / ٦٤، ٣ / ٢٤٤. ٣ و إذا الأرض مدت: ٢ / ٦٥، ٤ / ٣٧٧. ٤ و ألفت: ٢ / ٦٥. ٦ يا أيها الإنسان إنك كادح: ١ / ٣٥٢، ٢ / ٣٦٠. ١٤ إنه ظن أن لن يحور: ١ / ٥٢٤، ٤ / ٢٣. ١٥ بلى: ١ / ٥٢٤. ١٦ فلا أقسم بالشفق: ١ / ١٦٦. ١٧ و الليل و ما وسق: ١ / ١٦٦، ٣٩٦. ١٨ و القمر إذا اتسق: ١ / ١٦٦. ١٩ لتركين طبقا عن طبق: ١ / ١٦٦، ٤ / ٢٥١. ٢٢ بل الذين كفروا يكذبون: ١ / ٢٨٥. ٢٣ و الله أعلم بما يوعون: ١ / ٢٨٥. ٢٤ فبشرهم بعذاب أليم: ١ / ٢٨٥. ٢٥ إلا الذين آمنوا: ٤ / ٢٠٩.

٨٥- سورة البروج

٨٥- سورة البروج ١ و السماء ذات البروج: ١ / ١٩٥، ٢٤٨، ٣ / ١٢٥، ٤ / ٢٥٩. ٤ قتل أصحاب الأخدود: ٣ / ٣٦، ١٢٥، ٥ النار: ٣ / ٣٦.

١١ جنات تجرى من تحتها الأنهار: ١ / ٢٣٩. ١٢ إن بطش ربك لشديد: ٤ / ٢٨٨. ١٣ إنه هو يبدئ و يعيد: ٣ / ٣٣٤. ١٥ ذو العرش المجيد: ٤ / ٢٤٢. ١٦ فَعَالٍ لَمَّا يَرِيدُ: ٣ / ٨٥، ١٦١، ١٦٢، ١٧٩، ٢٣٣. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢١ ٤٨٤ بل هو قرآن مجيد: ١ / ٣٧٢.

٨٦- سورة الطارق

٨٦- سورة الطارق ١ و السماء و الطارق: ١ / ٢٦٨. ٢ الطارق: ١ / ١٨٨. ٣ الثاقب: ١ / ١٨٨. ٤ إن كل نفس لَمَّا عليها حافظ: ٤ / ١٩٢، ١٩٣، ١٩٥، ٢٨٧، ٣٣١، ٣٥١. ٥ فلينظر الإنسان مِمَّ خلق: ١ / ٥٢٠، ٣ / ٢٨٣. ٦ خلق من ماء دافق: ١ / ٥٢٠، ٢ / ٣٩٨. ٨ إنه على رجعته لقادر: ١ / ٤١٧. ٩ يوم تبلى السرائر: ١ / ٤١٧. ١٣ إنه لقول فصل: ١ / ٣٧١. ١٧ فمهل الكافرين أمهلهم وريدا: ٢ / ٥١٦، ٣ / ١١٥.

٨٧- سورة الأعلى

٨٧- سورة الأعلى ١ سبح اسم ربك الأعلى: ١ / ١٦١. ٢ الذي خلق فسوّى: ١ / ١٦١ (٢)، ٣ / ٢٦. ٣ الذي قدّر فهدى: ٣ / ٢٦. ٤ و الذي أخرج المرعى: ٤ / ٢٥١، ٢٥٦. ٥ غثاء أحوى: ١ / ٤١١، ٣ / ٣٥١، ٤ / ٢٥١، ٢٥٦. ٦ سنقرئك فلا تنسى: ١ / ٣٣٢، ٤ / ٢٦٠، ٣ / ٣٠٣. ٧ إنا ما شاء الله: ١ / ٣٣٢. ١٤ قد أفلح من تزكى: ١ / ١٢٧، ٤ / ٢٢٨. ١٥ و ذكر اسم ربه فصلى: ٤ / ٢٢٨. ١٦ بل تؤثرون الحياة الدنيا: ٤ / ٢٢٨. ١٧ و الآخرة خير و أبقى: ٤ / ١٥١. ١٨ إن هذا لفي الصحف الأولى: ٢ / ١٧١، ٤ / ١١٥. ١٩ صحف إبراهيم و موسى: ٢ / ١٧١، ٣ / ٣١٠.

٨٨- سورة الغاشية

٨٨- سورة الغاشية ١ هل أتاك حديث الغاشية: ١ / ٢٦٨، ٣ / ٣٥٣، ٤ / ٣٧١. ٢ وجوه يومئذ خاشعة: ٢ / ٣٨٣، ٣ / ٣٥٣. ٣ عاملة ناصبة: ٢ / ٣٨٣، ٣ / ٣٥٣. ٤ ليس لهم طعام إلا من ضريع: ٣ / ١٣٠، ٤ / ٣٤٠. ٥ وجوه يومئذ ناعمة: ٢ / ٣٨٣، ٣ / ٢٨٠، ٣ / ٣٥٣، ٤ / ٤٩٣. ٦ فيها سرر مرفوعة: ١ / ١٦٧، ٢ / ٢٢٠، ٣ / ٥٠٢، ٤ / ٢١. ٧ و أكواب موضوعة: ١ / ١٦٧، ٢ / ٢٢٠، ٣ / ٥٠٢، ٤ / ٢١. ٨ و نمارق مصفوفة: ١ / ١٦٨، ٢ / ٢٢٠، ٣ / ٢٢٠. ٩ و زرابى مبثوثة: ١ / ١٦٨، ٢ / ٢٢٠، ٣ / ٢٢٠. ١٠ أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت: ١ / ١٤٢. ١١ و إلى السماء كيف رفعت: ١ / ١٤٢. ١٢ لست عليهم بمسيطر: ٤ / ٢٠٩. ١٣ إنا من تولى: ٤ / ٢٠٩. (٢) ٢٥. ٢٦ إنا إياهم: ٣ / ٣٠٧. ٢٧ ثم إن علينا حسابهم: ٣ / ٣٠٧، ٤ / ٢٤٩.

٨٩- سورة الفجر

٨٩- سورة الفجر ١ و الفجر: ١ / ١٦٥، ١٨٩، ٢٦٨، ٣٥١، ٣٦٦. ٢ و ليال عشر: ٢ / ١٦٥. ٣ و الشفع و الوتر: ١ / ١٦٥. ٤ و الليل إذا يسر: ١ / ١٥٠، ١٥٧، ١٦٥، ٢ / ٣٣، ٣ / ١٧٨، ٤ / ١٧٣، ١٨٥. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٨٥ هل في ذلك قسم لذي حجر: ٢ / ٤٣٧، ٤ / ٣٧١. (٢) ٦. أ لم تر كيف فعل ربك بعاد: ٣ / ٢١٩، ٤ / ٧٣. ٧ إرم ذات العماد: ٣ / ٢١٩. (٢) ١٣. فصبّ عليهم ربك سوط عذاب: ٣ / ٤٩٣. ١٤ إن ربك لبالمرصاد: ٤ / ٢٨٨. ١٥ فيقول ربّي أكرمن: ٢ / ٣٢. ١٦ ربّي أهانن: ١ / ٥٢١، ٢ / ٣٢. ١٧ كلا: ١ /

٥٢١. ٢٠ حبا جما: ١/ ٥٢٣. ٢١ كلا إذا دكت الأرض دكا دكا: ١/ ٥٢٢، ٥٢٣، ٢/ ٤٥، ٤٨٦، ٤٩٦، ٤/ ٢٧٢. ٢٢ وجاء ربك والملك صفا: ٢/ ٢١٢، ٣٦٠، ٤٨٦، ٤٩٦، ٣/ ١٣١، ١٨١، ٢١٩، ٤/ ٢٢٥. ٢٣ يتذكر: ١/ ٢٣٦، ٢/ ١٨، ٤/ ٧١. ٢٤ يا ليتنى قدمت لحياتي: ٤/ ٢٩٣. ٢٩ فادخلني في عبادي: ٤/ ٢٦٣ (٢). ٣٠ وادخلني جنتي: ٤/ ٢٦٣.

٩٠- سورة البلد

٩٠- سورة البلد ١ لا أقسم بهذا البلد: ١/ ١٢٧، ٢٦٧، ٢/ ١٧٧، ٢٦٨، ٣/ ١٥٦. ٢ وأنت حلّ بهذا البلد: ١/ ١٢٧، ٢/ ٢٦٨. ٤ لقد خلقنا الإنسان في كبد: ٣/ ١٥٦، ٤٨٦. ٦ أهلكت ما لا لبداء: ٣/ ٨٩. ١١ فلا اقتحم العقبة: ٤/ ٢٣٥، ٣٠٣، ٣٠٥. ١٤ أو إطعام في يوم ذي مسغبة: ١/ ٥١٩، ٣/ ٢١٥. ١٥ يتيما ذا مقربة: ١/ ٥١٩، ٢/ ٧٩. ١٦ أو مسكينا ذا متربة: ٢/ ٧٩. ١٧ ثم كان من الذين آمنوا: ٤/ ٢٣٥ (٢).

٩١- سورة الشمس

٩١- سورة الشمس ١ والشمس: ١/ ٢٦٨. ٢ والقمر إذا تلاها: ١/ ١٦٢ (٢). ٣ جلاها: ١/ ١٦٢. ٥ والسماء وما بناها: ٣/ ١٢٣، ٤/ ٣٤٢. ٦ والأرض وما طحاها: ٣/ ١٢٣. ٧ ونفس وما سواها: ٣/ ١٢٣، ١٣٣. ٩ قد أفلح من زكّاه: ٢/ ٥١٤. ١٣ ناقة الله و سقياها: ٢/ ٤٣١. ١٢ إذ انبعث أشقاها: ٤/ ١٥٢. ١٣ ناقة الله و سقياها: ٣/ ١٧٧. ١٤ فكذبوه فعقروها: ٣/ ٣٥٢.

٩٢- سورة الليل

٩٢- سورة الليل ١ والليل إذا يغشى: ١/ ١٦٨، ٢٦٨، ٤/ ١٦٨، ٣/ ١٧٣. ٢ والنهار إذا تجلّى: ١/ ١٦٨، ٤/ ١٦٨، ٣/ ١٧٣. ٣ والذكر والأنثى: ١/ ٣٠٧ (٢). ٥ فأما من أعطى و اتقى: ١/ ١٤٩، ٢/ ٢٥٧، ٣/ ٢٤٨، ٤/ ٥٠٢، ٥/ ٥٠٩. ٦ و صدّق بالحسنى: ٢/ ٢٥٧ (٢)، ٣/ ٥٠٢. ٧ فسيسره لليسرى: ٢/ ٢٥٧. ٩ و كذّب بالحسنى: ٢/ ٢٥٧. ١٠ فسيسره لليسرى: ٢/ ٢٥٧. ١٥ لا يصلّاها إلا الأشقى: ٤/ ٨٠. ١٦ الذى كذّب و تولّى: ٤/ ٨٠. ١٧ و سيجنّبها الأتقى: ٤/ ٨٠. ١٨ الذى يؤتى ماله يتركى: ٤/ ٨٠. ١٩ و ما لأحد عنده من نعمة تجزى: ٣/ ٢١٦، ٤/ ٢٠٩. ٢٠ إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى: ١/ ٥١٠، ٤/ ٢٠٩. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٨٦.

٩٣- سورة الضحى

٩٣- سورة الضحى ١ والضحى: ١/ ١٦٢، ١٦٨، ١٨٩، ٢٣٨، ٢٦٨، ٣٤٤، ٣٥١، ٣٦٦. ٢ والليل إذا سجد: ١/ ١٦٢، ١٦٨، ٣/ ٢٣٨، ٤٤٨. ٣ ما ودعك ربك و ما قلى: ١/ ١٦٢، ١٦٨، ٣/ ١٧٩، ٢٣٨، ٣٨٥. ٥ و لسوف يعطيك ربك فترضى: ٢/ ٧٩، ٥١٥، ٤/ ٧٥، ٢٤٨. ٦ ألم يجدك يتيما فآوى: ٢/ ٤٣٧، ٤٤٠، ٧/ ٤٤٣. ٧ و وجدك ضالا فهدى: ٢/ ٤٣٧. ٩ فأما اليتيم فلا تقهر: ١/ ١٦٦، ٢/ ٤٧٠، ٤/ ٢١٤. ١٠ و أما السائل فلا تنهر: ١/ ١٦٦، ٤/ ٢١٤.

٩٤- سورة الشرح

٩٤- سورة الشرح ١ أ لم نشرح: ١ / ٢٥٨، ٢٦٨، ٣٥٢، ٢ / ٤٣٧، ٤٠٠، ٤٤٣، ٤ / ٣٢٦. ٢ و وضعنا عنك: ٢ / ٤٣٧. ٥ فإن مع العسر يسرا: ٢ / ٤٨٦، ٤ / ٨٣، ٨٥. ٦ إن مع العسر: ٢ / ٤٨٦، ٤ / ٨٣، ٨٥.

٩٥- سورة التين

٩٥- سورة التين ١ و التين و الزيتون: ١ / ٢٦٨، ٢ / ١٧٧، ٣ / ١٢١، ١٢٣. ٢ و طور سينين: ١ / ١٥٧، ٣٨٥، ٢ / ١٧٧، ٣ / ٣٤٦، ١٢٣. ٣ و هذا البلد الأمين: ٢ / ٣٩٦، ٣ / ١٢٣. ٥ ثم رددناه أسفل سافلين: ٤ / ١٥٢. ٦ فلهم أجرهم: ١ / ٢٢٨. ٨ أ ليس الله بأحكم الحاكمين: ٤ / ١٥١.

٩٦- سورة العلق

٩٦- سورة العلق ١ اقرأ باسم ربك الذي خلق: ١ / ١٦١، ٢٦٨، ٢٩٣، ٢٩٤ (٢)، ٢٩٥، ٣٥٧، ٢ / ٢٣، ٣ / ٤٨، ٣٠٦، ٤ / ٢٢٣. ٢ خلق الإنسان من علق: ١ / ١٦١، ٣ / ٤٨. ٣ و ربك الأكرم: ١ / ٢٩٣. ٤ علم بالقلم: ٢ / ١٣. ٥ علم الإنسان ما لم يعلم: ١ / ٢٩٣، ٢ / ٥٢٣، ٣ / ١٣. ٦ كلا- إن الإنسان ليطغى: ١ / ٥٢٢، ٢ / ٢٧٠، ٣ / ٣٣٢. ٧ أن رآه استغنى: ٢ / ٢٧٠، ٣ / ٣٣٢. ٨ إن إلى ربك الرجعى: ٣ / ٨٩. ٩ أ رأيت الذي ينهى: ٤ / ١٥٧. ١٠ عبدا إذا صلى: ٤ / ١٥٧. ١٣ أ رأيت إن كذب و تولى: ٤ / ١٣٦. ١٤ أ لم يعلم بأن الله يرى: ١ / ٥٢٣، ٣ / ١٥٩، ٤ / ١٣٦. ١٥ كلا لئن لم ينته لنسفعا بالناصية: ١ / ٥٢٢، ٢ / ٥١٦، ٣ / ٣٥، ٤ / ١٢٤، ٤٨٦، ٤ / ٢٩٠، ٢٦٨. ١٦ ناصية كاذبة خاطئة: ٢ / ٣٨٧، ٣ / ٣٥. ١٧ فليدع ناديه: ٢ / ٣٩٦. ١٨ سندع الزبانية: ١ / ٥٢٣، ٢ / ٢٩، ٣ / ٧٣، ٤ / ٩١. ١٩ كلا لا تطعه: ١ / ٥٢٢، ٤ / ٢٧١.

٩٧- سورة القدر

٩٧- سورة القدر ١ إنا أنزلناه في ليلة القدر: ١ / ٢٦٧، ٣٢٠، ٣٢٣، ٣٣١، ٢ / ٣٢٥، ٣ / ١٠٢، ٤ / ٢٣، ٢٥. ٢ و ما أدراك ما ليلة القدر: ٣ / ١٠٢. ٤ من كل أمر: ٤ / ٣٦٠. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٨٧ حتى مطلع الفجر: ٤ / ٢٣٩، ٣٦٠.

٩٨- سورة البينة

٩٨- سورة البينة ١ لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب: ١ / ٢٦٧، ٢ / ٣٨، ٣ / ٤٣٢ (٢). ٢ رسول من الله: ٤ / ٢٥٤. ٥ ذلك دين القيمة: ٣ / ٢٢٥. ٦ خالدین فیها أبدا: ١ / ٢٣٨. ٨ جنات عدن: ١ / ٢٨٧.

٩٩- سورة الزلزلة

٩٩- سورة الزلزلة ١ إذا زلزلت: ١ / ٢٦٨، ٢ / ٣٢٠، ٣ / ٤٩٢، ٤ / ٤٩٦. ٢ و أخرجت الأرض أنقالها: ٢ / ٢٦٩، ٣ / ٣٧٩، ٤ / ٣٧٢. ٦ يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم: ١ / ١٨٥. ٧ فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره: ١ / ١٨٥، ٢ / ١١٥، ٣ / ١٣٣، ٤ / ١٤٣. ٨ و من يعمل مثقال ذرة شرا يره: ١ / ١٨٥، ٢ / ١١٥.

١٠٠- سورة العاديات

١٠٠- سورة العاديات ١ و العاديات ضبحا: ١ / ١٦٥، ٢٦٨، ٢٨٤، ٢ / ٢٤٣، ٣ فالموريات قدحا: ١ / ١٦٥، ٣ فالمغيرات صبحا: ١ / ١٦٥، ٤ فآثرن به نعقا: ١ / ١٦٥، ٢ / ٣٤٥، ٤ / ٢٥، ٥ فوسطن به جمعا: ١ / ١٦٥، ٢ / ٣٤٥، ٤ / ٢٥، ٧ و إنه على ذلك لشهيد: ٣ / ٤٩٧، ٨ و إنه لحب الخير لشديد: ٣ / ٣٥٢، ٣٦٢، ٤٩٧، ٤ / ٣٩، ٩ أ فلا- يعلم إذا بعثر ما فى القبور: ١ / ٤١٧، ١٠ و حصل ما فى الصدور: ١ / ٤١٧، ١١ إن ربهم بهم يومئذ لخبير: ١ / ٤١٧.

١٠١- سورة القارعة

١٠١- سورة القارعة ١ القارعة: ١ / ١٨٩، ٢٨٦، ٣ / ٦١، ٦٢، ٣ / ١٠٢، ٢ ما القارعة: ٣ / ٦١، ٦٢، ٤ / ١٠٢، ٤ الفراش: ٢ / ٢٥، ٥ كالعهن المنفوش: ١ / ٣٠٦، ٣٥٢، ٤٨٥ (٢). ٧ فى عيشة راضية: ٢ / ٣٧٩، ٩ فأمه هاوية: ٢ / ٣٨٠، ٣ / ٦١، ١٠ ماهيه: ١ / ١٥٧، ٥٠٠، ٥١٧، ٢ / ٤٤٢، ٣ / ٦١، ٤ / ٣٦٩، ١١ نار حامية: ١ / ٥١٧.

١٠٢- سورة التكاثر

١٠٢- سورة التكاثر ١ ألهاكم التكاثر: ١ / ٢٦٨، ٣ / ٢٥٦، ٤ / ٢٧١، ٢ حتى زرتم المقابر: ١ / ٥٢٣، ٤ / ٢٧١، ٣ كلا- سوف تعلمون: ١ / ٥٢٣، ٢ / ٤٨٧، ٣ / ٩٨، ١٠٣، ٤ / ٢٤٧، ٤ / ٢٤٨، ٢٤٨، ٤ / ٢٧١، ٤ ثم كلا سوف تعلمون: ١ / ٥٢٣، ٢ / ٤٨٧، ٣ / ٩٨، ١٠٣، ٤ / ١٠٥، ٤ / ٢٤٨، ٤ / ٢٤٧، ٥ كلا لو تعلمون: ١ / ٥٢٣، ٣ / ٢٥٦، ٦ لترونّ الجحيم: ٣ / ٩٦، ٧ ثم لترونها عين اليقين: ٣ / ٩٦.

١٠٣- سورة العصر

١٠٣- سورة العصر ١ و العصر: ١ / ١٨٩، ٢٦٨، ٣٦٦، ٢ إن الإنسان لفى خسر: ٢ / ١٣٣، ٣٦٠ (٢)، ٤ / ٧٨. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٨٨ ٣ إلّا الذين آمنوا: ٢ / ٣٦٠، ٤ / ٧٨.

١٠٤- سورة الهمزة

١٠٤- سورة الهمزة ١ ويل لكل همزة لمزة: ١ / ٢٥١، ٣ يحسب أن ماله أخذه: ١ / ٥٢١، ٤ / ٢٧١، ٤ / ٢٧٢، ٤ كلا: ١ / ٥٢١، ٤ / ٢٧١، ٤ / ٢٧٢، ٥ و ما أدراك ما الحطمة: ٣ / ٢٠٨، ٦ نار الله: ٣ / ٢٠٨.

١٠٥- سورة الفيل

١٠٥- سورة الفيل ١ لم تر كيف فعل ربك بأصحاب: ١ / ٢٦٨، ٢ / ٤٤٤، ٣ / ٧٣، ٤ / ١٠٧، ٢ أ لم يجعل كيدهم فى تضليل: ٢ / ٤٣٧، ٣ و

أرسل: ٢/ ٤٣٧. ٥ فجعلهم كعصف مأكول: ١/ ١٥٥، ٢٧٢، ٢/ ٤١٥، ٤/ ٢٩٢.

١٠٦- سورة قريش

١٠٦- سورة قريش ١ لإيلاف قريش: ١/ ١٥٥، ٢٥١، ٢٦٩، ٢٧٢، ٣٥٢، ٤/ ٢٩٢. ٢ رحلة الشتاء و الصيف: ٢/ ٤٢. ٣ فليعبدوا: ٤/ ٢٩٢. ٤ الذي أطعمهم من جوع و آمنهم من خوف: ٣/ ٢٢٦، ٤/ ٣٥٩.

١٠٧- سورة الماعون

١٠٧- سورة الماعون ١ أ رأيت الذي يكذب بالدين: ١/ ٢٦٨، ٢/ ٢٤٣، ٤/ ١٣٣، ١٥٧. ٢ فذلك الذي يدع اليتيم: ٢/ ٢٤٣، ٤/ ٢٦٢. ٤ فويل للمصلين: ١/ ٢٩٠. ٥ الذين هم عن صلاتهم ساهون: ١/ ٣٩٧، ٢/ ٢٣٤، ٤/ ١٥٦. ٧ و يمنعون الماعون: ٢/ ٢٨٧.

١٠٨- سورة الكوثر

١٠٨- سورة الكوثر ١ إنا أعطيناك الكوثر: ١/ ١٣٤، ٢٦٨، ٣/ ٦٩، ٤/ ٣٨٢، ٧٥، ٢٥٩. ٢ فصل لربك و انحر: ١/ ١٣٥، ٤/ ٢٦٣، ٣/ ٦٩، ٣٨٢، ٢٥٩. ٣ إن شانئك هو الأبتر: ١/ ٢٤٩.

١٠٩- سورة الكافرون

١٠٩- سورة الكافرون ١ قل يا أيها الكافرون: ١/ ٢٦٨، ٣٥٢، ٢/ ٣٥٨، ٣/ ١٠٥. ٢ لا أعبد ما: ٣/ ١٠٥. ٣ و لا أنتم عابدون ما أعبد: ٣/ ١٠٥، ١٠٦، ٤/ ٣٤٢. ٤ و لا أنا عابد ما عبدتم: ٣/ ١٠٥، ١٠٦. ٥ لكم دينكم ولى دين: ٢/ ١٦٢.

١١٠- سورة النصر

١١٠- سورة النصر ١ إذ جاء نصر الله: ١/ ٢٦٨، ٢٩٧، ٣٠٠، ٤/ ١٦٨. ٣ فسيح بحمد ربك و استغفره إنه كان: ٣/ ٦١.

١١١- سورة المسد

١١١- سورة المسد ١ تبت يدا أبي لهب: ١/ ٢٤٩، ٢٥١، ٢٦٨، ٢/ ٦٩، ٧١، ٢٤٣، ٤١٨، ٤١٩، ٤٣٢. ٤ و امرأته حمالة الحطب: ٢/ ٤٢، ١٣١، ٣/ ٢٧، ٢٦٨، ٤٨٦، ٤٨٧.

١١٢- سورة الإخلاص

١١٢- سورة الإخلاص ١ قل هو الله أحد: ١ / ١١٠، ١١١، ٢٦٨، ٢٩١، ٣٥٦، ٧٠ / ٢، ٧١، ٧٧، ١٩٩، ٢٠١، ٣١٧، ٥٠٥، ٥٠٨، ٥٥ / ٣، ٥٥، ٤٢، ٤٤، ٢١٤، ٢٩٦، ٢٧ / ٤. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٨٩ ٢ الله الصمد: ٣ / ٤٣، ٤٤، ٢١٤، ٢٩٦، ٣٢٣. ٣ لم يلد و لم يولد: ٢ / ٣٢٣، ٣٤٢ / ٣، ٣٢٦ / ٤، ٤ و لم يكن له كفوا أحد: ٢ / ٣٢٣.

١١٣- سورة الفلق

١١٣- سورة الفلق ١ قل أعوذ برب الفلق: ١ / ٢٦٨، ٢ / ٢٥٥، ٤ و من شرّ النفاثات في العقد: ١ / ١١٩، ٥ و من شر حاسد إذا حسد: ٣ / ١٣.

١١٤- سورة الناس

١١٤- سورة الناس ١ قل أعوذ بربّ الناس: ١ / ٢٦٨، ٣٤٢، ٢ / ٢٥٥، ٣ / ٧١، ٤ الوسواس الخناس: ٢ / ٢٥. بعونه تعالى انتهى فهرس الآيات القرآنية و يليه فهرس القراءات القرآنية البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٩٠.

٢- فهرس القراءات القرآنية

٢- فهرس القراءات القرآنية رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ١- سورة الفاتحة ٤ مالك يوم الدين: ٣ / ٢٩، ٤ ملك: ١ / ٤٩١، ٢- سورة البقرة ٦ سواء عليهم أأنذرتهم: ٢ / ٤٥١، ٢٠ كلما اضاء لهم سعا فيه، مرّوا فيه: ١ / ٣١٣، ٣١٤، ٣٠ أ تجعل فيها من يفسد فيها و يفسك: ٤ / ٣٧٢، ٥١ وعدنا: ١ / ٤٩١، ٥٣ أعطينا: ١ / ٤٨٤، ٧٠ إن البقر تشابهت علينا: ٣ / ٤٢٨، ٧٠ تشابه علينا: ١ / ٣١٦، ١٠٦ أو نسأها: ٢ / ١٧٣، ١١٦ قالوا اتّخذ الله ولدا: ٣ / ٢٨١، ١٢٧ و إذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت: ٣ / ٢٦٦، ١٩٧ فلا رفث و لا فسوق: ٣ / ٤٠٩، ١٩٨ لا جناح عليكم أن تبتغوا فضلا من ربكم في موسم الحج: ١ / ٤٨٦، ٢٠٣ و اذكروا الله في أيام معدودات: ٤ / ٢١، ٢١٣ كان الناس أمة واحدة فاختلّفوا فبعث: ٣ / ٢٧٤، ٢١٤ حتى يقول الرسول: ٤ / ٢٤٠، ٢٢٦ للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر فإن فاءوا فيهنّ: ١ / ٤٨٦، ٢٣٣ لا تضارّ والده بولدها: ٣ / ٤٠٩، ٢٣٨ حافظوا على الصلوات و الصلاة الوسطى و صلاة العصر: ١ / ٣٠٧، ٤٨٦، ٢٥٤ لا بيع فيه و لا خلة و لا شفاعة: ٤ / ٣٠١، ٢٥٩ نشرها: ١ / ٤٨٤، ٢٨٠ ميسرة: ١ / ٤٨٥، ٢٨١ و اتقوا يوما يرجعون فيه إلى الله: ٣ / ٣٩٧، ٢٨٢ إن تضلّ إحداهما: ١ / ٤٨٤، ٢٨٢ فتذكّر: ١ / ٤٨٤، ٢٨٢ إن تضلّ إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى: ٤ / ٢٦٠، ٣- سورة آل عمران ٣ الإنجيل: ١ / ٣٨٦، ١٥ قل أوّتبئكم: ١ / ٤٦٩، ١٨ شهد الله إنّه لا إله إلا هو: ١ / ٤٩٢، ٣٩ فناده جبريل: ١ / ٤٩١، ٩٢ حتى تنفقوا بعض ما تحبون: ٤ / ٣٥٦، ١٥٩ فإذا عزم فتوكل على الله: ١ / ٤٩٢، ١٨٤ جاءوا بالبينات و الزّبر و الكتاب المنير: ١ / ٢١٠، البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٩١- سورة النساء ١ الأرحام: ١ / ٤٦٦، ٢ / ٢٤٨، ١ و اتقوا الله الذي تساءلون به و الأرحام: ٤ / ١٠١، ٣٧ البخل: ١ / ٤٨٥، ٩٠ أو جاءكم حصرة صدورهم: ٣ / ٢٨٤، ٩٥ و كلّ وعد الله الحسنی: ٣ / ٢٣٢، ٥- سورة المائدة ٦ لمستم: ١ / ٤٧٤، ٦ فامسحوا برءوسكم و أرجلكم: ٤ / ٨٩، ٣٨ و السارق و السارقة فاقطعوا أيمانهما: ١ / ٤٨٦، ٦٠ و عبد الطاغوت: ١ / ٣١٦، ١١٨ إن تعذبهم فإنهم عبادك و إن تغفر لهم فإنك أنت الغفور الرحيم: ١ / ٣٠٧، ٦- سورة الأنعام ٥٧ يقضى الحقّ: ١ / ٤٨٤، ١٠٩ إنّه إذا جاءت لا يؤمنون: ٣ / ١٥٧، ١٢٤ الله أعلم حيث يجعل رسالته: ٤ / ٢٤١، ١٢٥ ضيقا حرجا: ٢ / ٤٨٦، ١٣٧ زین لكثير من المشركين قتل أولادهم: ٣ / ٢٧٠، ١٣٧ قتل أولادهم شركائهم: ١ / ٤٦٦، ١٤٥ فمن اضطر غير باغ و لا عائد: ٣ / ٤٤٨، ٧- سورة الأعراف ٨٢ و ما كان جواب قومه: ٤ / ١٩٧، ١٠٥ حقيق على بأن لا أقول: ٤ / ٢٤٩، ١٦١ يغفر لكم: ١ / ٤٨٤، ١٦١ خطيئاتكم: ١ / ٤٨٤، ١٦٥ عذاب بئس: ١ / ٣١٦، ١٨٢ من حيث لا يعلمون: ٤ / ٢٤٠، ١٨٦

و يذرههم في طغيانهم يعمهون: ٩٧ / ٤ - ١٠ - سورة يونس ٥٨ فبذلك فلتفرحوا: ٢٩٩ / ٤ - ٧١ فاجمعوا امركم و ادعوا شركاءكم: ٣ / ٢٧٣ - ٩٨ فهلما كانت قرية: ٣٢٥ / ٤ - ١١ - سورة هود ٤٣ لا عاصم اليوم من ... رحم: ٢١٠ / ٤ - ٧٨ أظهر لكم: ٤٨٤ / ١ - ١١١ و إن كلا لما: ٣٢٧ / ٤ - ١٢ - سورة يوسف ١٨ زيتت: ٤٨٤ / ١ - ٤٥ و قال الذي نجا منهما و ادكر بعد أمة: ٤٨٤ / ١ - ٣٤ / ٤ - ٥١ حاشا لله: ٢٣٨ / ٤ - ٥١ حاشا الله: ٢٣٨ / ٤ - ٧٦ و فوق كل ذي عالم عليم: ٢٤٢ / ٤ - ٨٠ حتى يأذن لي أبي: ٣٥٢ / ١ - ٨٤ يا أسفاه على يوسف: ٤١٥ / ٣ - ٩٠ إنك لأنت يوسف: ٢٨٣ / ٣ - ١٣ - سورة الرعد ٣٩ يحو الله ما يشاء و يثبت: ٣٣٣ / ٣ - ١٤ - سورة إبراهيم ٢٢ و ما أنتم بمصرخي: ٤٧٠ / ١ - ٢٢ مصرخي: ٤٦٦ / ١ - ٣٧ فاجعل أفئدة من الناس تهوى: ٢٠٧ / ٤ - ٤٦ و إن كان مكرهم لتزول منه الجبال: ٢٨٧ / ٤ - البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٩٢ - ١٧ - سورة الإسراء ١ ليريه: ٣٨٧ / ٣ - ٥ فحاسوا خلال الديار: ٤٤٦ / ٣ - ١٨ - سورة الكهف ٣٨ لكننا هو الله ربّي: ٥٠١ / ١ - ٣٨ لكن هو الله: ٥١٦ / ١ - ٧٩ يأخذ كل سفينة صالحة: ٢٢٦ / ٣ - ٨٠ و أما الغلام فكان أبواه مؤمنين و كان كافرا: ٣٠٧ / ١ - ١٩ - سورة مريم ٦ يرثني وارث من آل يعقوب: ٤٩٦ / ٣ - ٢٤ من تحتها: ٤٨٥ / ١ - ٢٥ تساقط عليك: ٣١٥ / ١ - ٢٠ - سورة طه ١٥ أكاد أخفيها: ١٢٢ / ٤ - ٦٣ إن هذان لساحران: ٢٠٢ / ٤ - ٢١ - سورة الأنبياء ٦٧ أف لكم: ٣١٥ / ١ - ٢٢ - سورة الحج ٢٩ ثم ليقتضوا تفثهم و ليوفوا نذورهم و ليطوفوا: ٣٠٠ / ٤ - ٢٩ ثم ليقتضوا تفثهم و ليوفوا نذورهم و ليطوفوا: ١٣٠ / ٤ - ٢٤ - سورة النور ١٥ إذ تلقونه: ٤٨٤ / ١ - ٢٤ يوم يشهد عليهم ألسنتهم: ٤٣٠ / ٣ - ٣٣ فإن الله من بعد إكراههن لهنّ غفور رحيم: ٤٨٧ / ٢ - ٣٦ - ٣٧ يسبح له فيها بالغدو و الآصال رجال: ٢٧٠ / ٣ - ٢٥ - سورة الفرقان ٢٠ إلبا أنهم ليأكلون الطعام: ٢٨٨ / ٤ - ٢٢ و يقولون حجرا محجورا: ٥٠٤ / ١ - ٢٦ - سورة الشعراء ٢٠ و أنا من الجاهلين: ١٦٧ / ٤ - ٣٧ - ٣٨ بكل ساحر عليم* فجمع السحرة: ٧٦ / ٤ - ٢٧ - سورة النمل ٢٥ ألا ياسجدوا: ٢٥٠ / ٣ - ٨٢ أخرجنا لهم دابة من الأرض تبئهم: ٤٨٧ / ١ - ٢٨ - سورة القصص ٢٣ لا نسقى حتى يصدر: ٢٤٧ / ٣ - ٣٣ - سورة الأحزاب ٣١ و يعمل صالحا نؤتها: ٤٤٣ / ٣ - ٤٠ ما كان محمد أبا ... و لكن: ٣٣٦ / ٤ - ٣٤ - سورة سبأ ١٧ و هل يجازي إلّا الكفور: ٤٨٤ / ١ - ١٩ ربنا باعد بين أسفارنا: ٤٨٤ / ١ - ٢٣ فرّع عن قلوبهم: ٤٨٤ / ١ - ٣٥ - سورة فاطر ٩ و الله الذي أرسل الرّيح: ١٢ / ٤ - البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٩٣ - ٢٨ إنما يخش الله من عباده العلماء: ٤٩٢ / ١ - ٣٦ - سورة يس ٢٩ إلا زقية واحدة: ٤٨٥ / ١ - ٣٠ يا حسرة العباد: ٤١٤ / ٣ - ٣٥ و ما عملت أيديهم: ٤٨٥ / ١ - ٣٧ - سورة الصفات ١٢ بل عجبت: ٢١٦ / ٢ - ١٦ - ١٧ أئنا لمبعثون أو آباؤنا: ١٠٠ / ٤ - ٣٨ - سورة ص ٢٣ تسع و تسعون نعمة أنثى: ٣٠٧ / ١ - ٣٩ - سورة الزمر ٩ أمن هو قانت آناء الليل: ٣٨١ / ٤ - ١٦ يا عبادى فاتقون: ٢٥٠ / ٣ - ٥٣ قل يا عبادى الذين أسرفوا: ٢٥١ / ٣ - ٤٠ - سورة غافر ٣٢ إنى اخاف عليكم يوم التّناد: ٣٦٧ / ٣ - ٣٦ - ٣٧ على أبلغ الأسباب* أسباب السموات فأطلع: ٤٢٩ / ٢ - ٩٩ / ٤ - ٤١ - سورة فصلت ١٧ و أمّا ثمود فهديناهم: ٣٠٨ / ٣ - ٤٢ - سورة الشورى ٣٠ و ما أصابكم من مصيبة بما كسبت: ٢٦٢ / ٤ - ٤٤ - سورة الدخان ٤٣ - ٤٤ إن شجرة الزقوم* طعام اليتيم/ طعام الفاجر: ٣١٥ / ١ - ٤٥ - سورة الجاثية ٤ و ما بيث من داية آيات لقوم: ١٠٣ / ٤ - ٢٥ ما كان حجتهم إلا أن قالوا: ١١٣ / ٤ - ٥٠ - سورة ق ١٩ و جاءت سكرة الحقّ بالموت: ١ / ٤٨٥، ٣٠٦ / ٣ - ٥٥ - سورة الرحمن ٣٧ فكانت وردة كالدهان: ٤٩٦ / ٣ - ٥٦ - سورة الواقعة ٢٩ طلع منضود: ٣٠٦ / ١ - ٤٨٥، ٥٧ - سورة الحديد ١٣ للذين آمنوا أمهلونا، أخرونا، ارقبونا: ٣١٤ / ١ - ٢٤ فإنّ الله الغنى: ٤٨٥ / ١ - ٢٩ لكى يعلم: ١٥٥ / ٣ - ٢٩ ليعلم أهل الكتاب: ١٥٥ / ٣ - ٢٨ - سورة المجادلة ٢ ما هنّ أمهاتهم: ٤٨٥ / ١ - ٣٤٧ / ٤ - ٥٩ - سورة الحشر ٢٤ هو الله الخالق البارئ المصور: ١ / ٤٩٢ - ٦٠ - سورة الطلاق ٨ و كائن من قرية عتت ... و رسله: ٢٧٠ / ٤ - ٦٢ - سورة الجمعة ٩ فامضوا إلى ذكر الله: ٣٠٧ / ١ - ٣١٤، البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٩٤ - ٦٨ - سورة القلم ١٣ عتل: ٣٠ / ٣ - ٧١ - سورة نوح ٤ يغفلكم: ٤٧٠ / ١ - ٧٢ - سورة الجن ١١ و منا دون ذلك: ٢٤٢ / ٤ - ٧٥ - سورة القيامة ٢٨ و أيقن أنّه الفراق: ٤٨٦ / ١ - ٧٦ - سورة الإنسان ٤ سلاسل و أغلالا و سعيرا: ١٦١ / ١ - ١٥ - ١٦ قواريرا* قواريرا: ١٦١ / ١ - ٨١ - سورة التكوير ٢٤ و ما هو على الغيب بظنين: ١٣٩ / ٤ - ٨٢ - سورة الانفطار ٦ ما أغرّك بربك الكريم: ٤٢٨ / ٢ - ٨٧ / ٤ - ٣٤٦ - سورة الطارق ٤ إن كل نفس لما عليها حافظ: ١٩٥ / ٤ - ٩١ - سورة الشمس ٢ و القمر إذا تلاها: ١٦٢ / ١ - ٩٢ - سورة الليل ٣ و الذكر و الأنثى: ٣٠٧ / ١ - ٩٤ - الشرح ١ أ لم نشرح: ٣٢٦ / ٤ - ١٠١ - سورة القارعة ٥ الصوف المنفوش: ١ /

٣٠٦. ٥ كالصوف المنفوش: ١/ ٤٨٥. ١١١- سورة اللهب ٤ و امرأته حمالة الحطب: ٣/ ٢٦٨. بعونه تعالى انتهى فهرس القراءات القرآنية و يليه فهرس أوائل الأحاديث و الآثار البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٩٥

٣- فهرس أوائل الأحاديث و الآثار

٣- فهرس أوائل الأحاديث و الآثار طرف الحديث/ الراوى/ ج/ ص حرف الألف آخر آية أنزلت و اتقوا يوماً تزجعون ... ابن عباس/ ١/ ٢٩٩ آخر آية نزلت على عهد رسول الله صلى الله عليه و سلم .../ أبو بن كعب/ ١/ ٢٩٩ (٢) آخر آية نزلت على النبي صلى الله عليه و سلم .../ ابن عباس/ ١/ ٢٩٨ ح آخر آية نزلت يستفتونك .../ البراء بن عازب/ ١/ ٢٩٨ آخر سورة أنزلت المائدة .../ عبد الله بن عمر/ ١/ ٢٨٢ ح آخر سورة نزلت جميعاً إذا جاء نضير الله ... مسلم/ ١/ ٣٠٠ آخر ما نزل آية الربا .../ البخارى/ ١/ ٣٠٠ آخر سورة أنزلت كاملة سورة براءة .../ البراء بن عازب/ ١/ ٢٩٨ آل حم ديباج القرآن ... عبد الله بن مسعود ٢/ ٧٥ أبيت عند ربي .../ الحسن/ ٤/ ٢٥٤ ح أتتني امرأة تبتاع تمرًا فقلت .../ أبو اليسر/ ١/ ١٢٤ ح أتعرف الناسخ و المنسوخ؟ قال ... علي/ ٢/ ١٥٨ أتى النبي صلى الله عليه و سلم على بعض نسائه .../ أنس/ ٢/ ٤١١ ح أتيت رسول الله صلى الله عليه و سلم فقلت .../ العباس بن عبد المطلب/ ٢/ ٣٧٢ ح أتيت عائشة و هي تصلى فقلت .../ أسماء بنت أبي بكر/ ٤/ ٢٣٩ ح أحب حبيبيك هونا ما .../ أبو هريرة/ ٢/ ٣١٨ أحلت لى ساعة من نهار .../ أبو هريرة و ابن عباس/ ١/ ١٢٧ أحلوا ما أحل الله منهما .../ ابن عباس/ ١/ ٢٨٢ ح أخذ رسول الله صلى الله عليه و سلم بيدي فقال .../ أبو هريرة/ ٢/ ١٩٥ ح أخلفت غازيا فى سبيل الله فى أهله .../ أبو اليسر/ ١/ ١٢٤ ح أدركت ناسا من أصحاب النبي صلى الله عليه و سلم .../ أبو ظبيان/ ١/ ٢٧٦ ح إذ أنبغت أشقاها انبعث لها .../ عبد الله بن زمعة/ ٢/ ٣٨٨ ح إذا أراد الله بقوم عذابا أصاب .../ ابن عمر/ ٢/ ٢٧٢ إذا أقبل الليل من هاهنا .../ عمر بن الخطاب/ ٢/ ٢٧١ البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٩٦ إذا توضأ العبد المسلم فغسل وجهه .../ أبو هريرة/ ٢/ ٢٦٥ إذا جاء أحدكم فراشه فليفضه .../ أبو هريرة/ ٣/ ٢٦٩ ح إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة .../ أبو هريرة/ ٢/ ٢٧٠ إذا ختم أول النهار صلّت عليه .../ سعد بن أبى وقاص/ ٢/ ١٠٣ إذا رأيت هوى متبعا و شما .../ أبو ثعلبة الخشنى/ ٢/ ١٧٣ إذا زلزلت تعدل نصف القرآن .../ أنس/ ٢/ ٧٦ إذا سألتموني عن غريب اللغة .../ ابن عباس/ ١/ ٣٩٦ إذا قلت لصاحبك أنصت فقد .../ أبو هريرة/ ٢/ ١٧٣ إذا كان يوم القيامة يدفع إلى كل .../ أبو موسى/ ٢/ ٧٩ إذا كنت على راضية، و إذا كنت .../ عائشة/ ٤/ ١٧٣ إذا نهيتكم عن شىء فاجتنبوه .../ أبو هريرة/ ٢/ ٣٤٠ أ رأيت لو كان على أبيك دين .../ عبد الله بن عباس/ ١/ ٤٢٦ أ رأيت لو مضمضت/ عمر بن الخطاب/ ١/ ٤٢٦ أربعة كلهم من الأنصار: أبى .../ أنس/ ١/ ٣٣٥ أرسل إلى أبو بكر مقتل أهل اليمامة .../ زيد بن ثابت/ ١/ ٣٢٦ أرسله، اقرأ فقرا القراءة التى .../ عمر بن الخطاب/ ١/ ٣٠٢ أ رأيت كل شىء حتى الجنة و النار .../ أسماء بنت أبى بكر/ ٤/ ٢٣٩ الاستواء معلوم، و الكيف مجهول .../ أم سلمة/ ٢/ ٢٠٧ أسر النبي صلى الله عليه و سلم إلى: إن جبريل .../ فاطمة/ ١/ ٣٢٥ أشهد أن لا إله إلا الله .../ أبو محذورة/ ٢/ ٢٦٦ أصاب أهل المدينة أصحاب الضر رجوع .../ ٤/ ٢٩ ح اضربوا لى معكم فيها بسهم .../ عبد الله بن عباس/ ٢/ ٩١ اطلع النبي صلى الله عليه و سلم على أهل القليب .../ ابن عمر/ ٢/ ٣٦٩ ح أظل عند الله يطعمنى و يسقيني .../ عائشة/ ٤/ ٢٥٤ ح أعربوا القرآن و التمسوا غرائبه .../ أبو هريرة/ ١/ ٣٩٩ ح، ١٦٦ أعطيت السبع الطول مكان التوراة .../ واثلة بن الأسقع/ ١/ ٣٤١ أعطيت مكان التوراة السبع الطول .../ واثلة بن الأسقع/ ١/ ٣٥٦ اعملوا فكل ميسر لما خلق له .../ علي/ ٢/ ٢٥٧ أفرضكم زيد .../ ٢/ ٣١٣ أفضل الذكر لا إله إلا الله .../ جابر بن عبد الله/ ٢/ ٢٦٧ أفضلكم من تعلم القرآن و علمه .../ عثمان/ ٢/ ٨٨ أفلح إن صدق .../ ضمّام بن ثعلبة/ ٢/ ٢٥٩ أقبلت غير يوم الجمعة .../ ٣/ ٢٠٠ اقرأ السورة على وجهها .../ أبو هريرة/ ٢/ ١٠٠ البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٩٧ اقرأ عبد الله بن مسعود رجلا .../ مالك/ ١/ ٣١٥ اقرأ على حرف، فقال ميكائيل .../ أبو بكر/ ١/ ٣١٤ اقرأ القرآن فى شهر، قلت .../ عبد الله بن عمرو/ ٢/ ٨٧ ح اقرأ القرآن فى كل سبع .../ ٢/ ١٠١ أقرانى جبريل على حرف فراجعته .../ ابن عباس/ ١/ ٣٠١ اقرءوا الزهراوين: البقرة و آل عمران .../ أبو أمامة/ ١/ ٣٥٥

أَقْلَبُوا الرِوَايَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ... / عمر / ١ / ٤٠٠ / كَتَبَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ... / المسور بن مخرمة / ١ / ٢٨٥
 كَتَبَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ ... الْآيَةُ فَقَالَ ... / ١ / ٢٨٨ / كَتَبُوا: «التابوت»، فَإِنَّمَا أَنْزَلَ ... / عثمان / ٢ / ١١ / أَلَا أُخْبِرُكَ بِأَفْضَلِ الْقُرْآنِ ... // ٢ / ٦٨ ح
 أَلَا - إِنْ الْقُوَّةَ الرَّمِي، أَلَا إِنْ الْقُوَّةَ الرَّمِي ... / عقبه بن عامر / ٢ / ٢٩٣ ح / أَلَا إِنِّي أَوْتَيْتُ الْقُرْآنَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ ... / المقدم بن معديكرب / ٢ /
 ٣١٥ / أَلَا كَلِمَتُكُمْ رَاعٍ، وَكَلِمَتُكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ... / ابن عمر / ٢ / ٢٧٨ ح / التقي ابن عباس و عبد الله بن عمرو ... / محمد بن المنكدر / ٢ /
 ٨٠ / اللَّهُ أَكْبَرُ ... // ٢ / ١٠٤ / اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ ... / أبو محذورة / ٢ / ٢٦٧ / اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً. / أنس / ٢ / ١١٢ / اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيحًا وَ لَا
 تَجْعَلْهَا رِيحًا ... / ابن عباس / ٤ / ١١ / اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا دَامَتِ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي ... / أنس / ٤ / ١٨٣ / اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي بِالْقُرْآنِ، وَ اجْعَلْهُ لِي أَمَانًا
 ... // ٢ / ١٠٥ / اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأُمَّتِي، وَ أَخْرَجْتَ الثَّلَاثَةَ ... / أبي بن كعب / ١ / ٣٠٣ / اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئِي وَ عَمْدِي، وَ هَزَلِي ... / أبو موسى / ٤ /
 ٢٥٤ / اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ ... / ابن مسعود / ٣ / ٥٤ / اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَ الْحُزَنِ ... / ابن مالك / ٣ / ٣٣٥ ح
 اللَّهُمَّ عِلْمَهُ التَّوْوِيلُ ... / ابن عباس / ٢ / ٣١٣ / اللَّهُمَّ عِلْمَهُ الْكِتَابِ ... / ابن عباس / ٢ / ٣٠٢ ح / اللَّهُمَّ فَالِقَ الْإِصْبَاحِ، وَ جَاعِلَ اللَّيْلِ ... // ٢ /
 ١١٢ / اللَّهُمَّ فَفَقِهَهُ فِي الدِّينِ وَ عِلْمَهُ التَّوْوِيلُ ... / ابن عباس / ٢ / ٣٠٢ / اللَّهُمَّ قَلْبِي فَلَا - أَمْلِكُهُ، وَ أَمَا سِوَى ذَلِكَ ... / عمر / ٢ / ١٨٧ / اللَّهُمَّ هَذَا
 قَسَمِي فِي مَا أَمْلِكُ ... / أبو قلابه / ٢ / ١٨٧ / أَمَا أَنَا فَلَا آكُلُ مَتَكِنًا ... / أبو جحيفة / ٢ / ١٣٧ / أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ ... / عبد الله بن
 زيد / ١ / ٤٢٥ / أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا ... / عمر بن الخطاب / ١ / ٢٥٨ / البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٩٨ / إن إبراهيم
 حَزَمَ مَكَّةَ وَ أَنَا حَزَمْتُ مَكَّةَ ... / أبو سعيد / ٢ / ٢٦٨ / إن ابن عمر - وَ اللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ - أَوْ هُمُ إِنَّمَا ... / ابن عباس / ١ / ١٢٦ ح / أَنِ ابْنِي بَنَ خَلْفِ
 لَمَّا جَاءَ بَعْظَامُ ... / ابن عباس / ٢ / ١٤٩ / إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه ... / عبد الله بن مسعود / ٤ / ٢٥٨ ح / إن أحق ما أخذتم عليه
 أَجْرًا ... / ابن عباس / ٢ / ٨٩ / أَنِ اسْتَوَى بِمَعْنَى اسْتَقَرَّ ... / ابن عباس / ٢ / ٢٠٩ / إن الله خلق التربة يوم السبت ... / ابن عباس / ٣ / ٣١٢ / إن الله
 رَفِيقٌ يَحِبُّ الرَّفْقَ فِي ... / عائشة / ٣ / ٨٠ / إن الله لا - ينام ... / أبو موسى الأشعري / ٢ / ٢٦٣ / إن الله لا - ينام وَ لا - يَبْغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ ... / أبو
 موسى / ٣ / ٤٥٤ / إن الله تعالى ليس بأعور، أَلَا ... / عبد الله بن عمر / ٣ / ٤٥٤ ح / إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواما ... / عمر / ٢ / ٦١ / إن الله
 يَعْجَبُ مِنَ الشَّابِّ إِذَا ... / عقبه بن عامر / ٢ / ٢١٧ / إن أهل الجنة إذا دخلوها نزلوا ... / أبو هريرة / ٢ / ١٩٤ / أن تصدق و أنت صحيح
 شَاحِحٌ ... / أبو هريرة / ٢ / ٢٧٣ / أن تقرأ السلام على من عرفته و من ... / ابن عمر / ٣ / ٣٣٦ / أن ثقيفا قالوا للنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ ... / ابن عباس / ١ / ٢٨٨ ح / إن جبريل كان يعارضني بالقرآن كل ... / فاطمة / ١ / ٣٢٥ / إن الحجاج جمع القراء و الحفاظ ... /
 سلام أبو محمد / ١ / ٣٤٨ / أن حذيفة بن اليمان قدم على ... / أنس / ١ / ٣٣٠ / إن الخمر التي أهرقت الفضيخ ... / أنس / ١ / ١٢٢ ح / إن
 رَبِّي عَلَّمَنِي فَتَعَلَّمْتُ، وَ أَدْبَنِي ... // ١ / ٣٨٠ / أن رجلا أصاب من امرأة قبله ... / ابن مسعود / ١ / ١٢٣ / أن رجلا خطب عند النبي صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ... / عدى بن حاتم / ١ / ٤٩٩ ح / إن رحمتي سبقت غضبي ... / أبو هريرة / ٤ / ٥٧ / إن رحمتي سبقت غضبي ... / أبو هريرة /
 ٣ / ٣٣١ / أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَ هُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ ... / أبو هريرة / ٢ / ٢٧٣ / أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَحْدُثُ
 عَنْ ... / جابر / ١ / ٢٩٤ / أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِأَبِي بَكْرٍ وَ هُوَ ... / أبو هريرة / ٢ / ١٠٠ / أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَرَّ بِوَادِي الْأَزْرَقِ ... / ابن عباس / ٣ / ٣٢٩ ح / أن رفاعه القرظي تزوج امرأة ثم ... / عائشة / ٢ / ٤١١ ح / أن صفوان بن أمية قدم المدينة فنام
 ... / عبد الله بن صفوان / ٤ / ٧٨ ح / أن عائشة زوج النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ لَا تَسْمَعُ ... / ابن أبي مليكة / ١ / ١٠٧ / أن عثمان بن
 عفان رضى الله عنه دعا بوضوء ... // ٤ / ١١٠ ح / البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٤٩٩ / أن عليا كان يكره أن تتخذ المصاحف صغارا
 ... / إبراهيم / ٢ / ١٠٨ ح / أن عمر رضى الله عنه قال: يَا رَسُولَ اللَّهِ ... // ١ / ٣٨٠ / إن القرآن أنزل على سبعة أحرف ... / أبي بن كعب / ١ /
 ٣١٩ / إن القرآن مَأْدِبَةُ اللَّهِ فَتَعَلَّمُوا مِنْ ... / عبد الله / ٢ / ٨٨ / إن القرآن نزل على خمسة ... / أبو هريرة / ٢ / ٨٦ / إن القرآن نزل على خمسة
 أَوْجِهٍ ... / أبو هريرة / ٢ / ١١٦ / أن قريشا قالت: يَا مُحَمَّدُ؛ صَفِّ لَنَا ... / ابن عباس / ٣ / ٦٤ / أن كل حرف منها مأخوذ من ... / ابن عباس / ١ /
 ٢٦٢ / إن لكل آية ظهرا و بطنا ... / ابن مسعود و الحسن / ٢ / ١٤٨ / إن لكل شيء قلبا، و قلب القرآن ... / أنس / ٢ / ٧٥ / إن لكل شيء لبابا و
 لباب القرآن ... / ابن عباس / ١ / ٣٤٦ / إن لله تسعة و تسعين اسما ... / أبو هريرة / ٣ / ٥٩ / أن ما في القرآن يَا أَيُّهَا النَّاسُ ... / علقمة و

الحسن / ١ / ٢٧٨ إن مثل القرآن كمثل رجل ... عبد الله / ١ / ٣٤٦ إن مثل القرآن كمثل رجل انطلق ... عبد الله / ٢ / ٧٦ إن مثل ما بعثني الله به من الهدى ... أبو موسى / ٢ / ١٢٤ أن المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: يا محمد ... أبي بن كعب / ١ / ١٢٤ ح إن مما أخاف عليكم ما يفتح عليكم ... أبو سعيد / ٢ / ٢٧٠ أن ناسا قالوا: يا رسول الله، قد عرفنا ... أبي بن كعب / ١ / ١٢٢ أن ناسا من الأنصار كانوا إذا أحرموا ... الزهري / ١ / ١٣٧ أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في خطبته سورة ... ابن عباس / ١ / ٢٨٢ ح أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحرس كل ... / ١ / ٢٨٦ أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو عند ختم القرآن ... / ٢ / ١٠٥ أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقطع قراءته ... أم سلمة / ١ / ٥٠٥ أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الكالئ بالكالئ. / ابن عمر / ٢ / ٤٩٨ ح إن النساء كنّ يؤتين في أقبالهن وهن ... ابن عمر / ١ / ١٢٦ ح إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف ... أبو هريرة / ١ / ٣٠٣ إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف ... عمر بن الخطاب / ١ / ٣٠٢ إن اليهود قالوا: لو جاء به ميكائيل ... / ١ / ١١٤ أنا الذي سمعتي أمي حيدرة ... علي / ٣ / ٣٧١ ح أنا الله أعلم وأرى ... ابن عباس / ٣ / ١٩٠ إنا كنا نقرأ سورة كنا نشبهها ... أبو موسى / ٢ / ١٦٨ إنا لم نردّه عليك إلّا أنا حرم. / الصعب بن جثامة / ٢ / ٢٧١، ٣ / ٤٠٩ البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٠٠ أنا من أولئك القليل ... ابن عباس / ٢ / ٢٠٣ أنا من الراسخين في العلم ... ابن عباس / ٢ / ٢٠٣ أنتم الغر المحجلون يوم القيامة ... أبو هريرة / ٢ / ٢٦٥ انتهينا / عمر بن الخطاب / ٢ / ٤٤٣ أنزل القرآن جملة واحدة إلى ... ابن عباس / ١ / ٣٢١ أنزل القرآن على أربعة أوجه ... ابن عباس / ٢ / ٢٠٤ أنزل القرآن على ثلاثة أحرف ... سمره / ١ / ٣٠٣ أنزل القرآن على سبعة أحرف ... / ١ / ٣١١ ح أنزل القرآن على سبعة أحرف ... ابن عباس / ١ / ٣٨٠ أنزل القرآن على سبعة أحرف. / أبو هريرة / ١ / ٤٧٩ ح، ٤٩٠، ٤٩٩ أنزل القرآن على سبعة أحرف ... / ٢ / ٢٩٠ أنزل القرآن على سبعة أحرف فافقروا ... / ١ / ٣١٤ أنزل القرآن على سبعة أحرف لكل ... ابن مسعود / ٢ / ١٤٨ ح أنزلت أرأيت الذي يُكذّب ... ابن عباس / ١ / ٢٩٠ ح أنزلت وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم ... سهل بن سعد / ٢ / ٣٤٨ ح إنكم تأتون أهل قرية لهم دوى ... قرظ بن كعب / ٢ / ١١٠ إنكم ترون ربكم ... جرير بن عبد الله / ٤ / ٣٣٣ إنما الأعمال بالنيات ... عمر / ٢ / ٢٥٨، ٣ / ٤٦٥ ح إنما ذلك سواد الليل وبياض النهار / عدى بن حاتم / ١ / ١٠٨ إنما ذلك العرض، ولكن من نوقش ... عائشة / ١ / ١٠٧ إنما الكرم الرجل المسلم ... أبو هريرة / ٢ / ٤١٧ إنما الكرم قلب المؤمن ... أبو هريرة / ٢ / ٤١٧ ح إنما نحن وبنو عبد المطلب شيء واحد ... جبير بن مطعم / ٣ / ١٤ أنه أمّ الناس فقراً من سور شتى ... خالد بن الوليد / ٢ / ١٠٠ أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم حمارا ... الصعب / ٢ / ٢٧٢ ح أنه بعث إلى ابن عباس يسأله ... مروان بن الحكم / ١ / ١٢١ أنه سأل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ... أوس بن حذيفة / ١ / ٣٤٩ أنه سئل عن قوله تعالى أو خلقاً مما ... ابن عباس / ٢ / ٣١٩ أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أوى إلى ... عائشة / ١ / ٣٥٦ أنه صلى الله عليه وسلم كان يجمع المفصل في ... عائشة / ١ / ٣٥٥ إنه طرأ على حزبي من القرآن ... أوس بن حذيفة / ١ / ٣٤٥، ٢ / ١٠١ ح البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٠١ إنه عدّ السبع الطول: البقرة ... سعيد بن جبير / ١ / ٣٤٢ أنه قسم التفسير إلى أربعة ... ابن عباس / ٢ / ٣٠٦ أنه كان إذا قام إلى الصلاة ... علي بن أبي طالب / ٣ / ١٩٢ أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال ... علي / ٤ / ٥٣ أنه كان يحك المعوذتين من المصحف ... ابن عباس و ابن مسعود / ٢ / ٢٥٤ ح أنه كان يدعو اللهم اغفر لي خطيئتي ... أبو موسى / ٤ / ٢٥٤ ح أنه كان يقرأ كلما أضاء لهمم ... أبي بن كعب / ١ / ٣١٣ أنه كان يقرأ للذين آمنوا انظرونا ... أبي بن كعب / ١ / ٣١٤ أنه كان يكره التعشير في المصحف ... ابن مسعود / ٢ / ١٠٩ أنه لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل ... أبي بن كعب / ١ / ٣١٩ إنه ما من آية إلا عمل بها قوم ... ابن مسعود / ٢ / ٣١٠ أنه وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم في ... أوس بن حذيفة / ١ / ٣٤٣ أنها نزلت لما سأله اليهود عن الروح ... ابن مسعود / ١ / ١٢٤ أنهم جمعوا القرآن في عهد عثمان ... مالك عن أبيه عن جده / ٢ / ١٠٧ أنهم قالوا: يا رسول الله، هل نفعت عمك ... ابن عباس / ١ / ٢١٩ ح إنهن من العتاق الأول، وهن ... ابن مسعود / ١ / ٣٥٦ إني أبيت عند ربي ... أبو هريرة / ٢ / ٢٥٤ إني أبيت عند ربي يطعمني ويسقين. / أبو هريرة / ٢ / ٢٧١ إني أرسل إلي أن اقرأ القرآن على / أبي بن كعب / ١ / ٣٠٢ إني أظل عند ربي ... أبو هريرة / ٤ / ٢٥٤ ح إني لأعلم إذا كنت على راضية ... عائشة / ٤ / ١٧٥

إني لأعلمك سورة هي أعظم ... أبو سعيد المعلى / ٢ / ٧٠ إني لست مثلكم إني أظل عند ربي فيطعمني و يسقيني ... / أبو هريرة / ٤ / ٢٥٤ ح إني مبايع صاحبكم ليقضتني الله أمراً ... / علي / ٢ / ١١٢ أ هذا كهذا الشعر ... / ابن مسعود / ٢ / ٨٧ أهل القرآن هم أهل الله و خاصته ... / أنس / ٢ / ٦٠ أوتيت جوامع الكلم. / أبو هريرة / ٣ / ٢٩١ أول آية أنزلت للذين يُقَاتِلُونَ ... / ابن عباس / ١ / ٢٩٧ أول سورة أنزلت اقرأ ثم ... / مجاهد / ١ / ٢٩٧ أول ما نزل من القرآن ... / عائشة / ١ / ٢٩٣ أول ما نزل من القرآن سورة المدثر ... / جابر / ١ / ٢٩٤ أول من وضع الكتاب العربي ... / ابن عباس / ٢ / ١٢ أي آية في كتاب الله أعظم ... / أبي بن كعب / ٢ / ٧٠ أي سماء تظلني و أي أرض تقلني ... / أبو بكر / ٢ / ٣٠٤ البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٠٢ أي العمل أحب إلى الله ... / زرارة بن أبي أوفى / ٢ / ١٠٤ إياكم و التنطع، فإنما هو كقول ... / ابن مسعود / ١ / ٣١٠ إياكم و خضراء الدمن ... / أبو سعيد / ٢ / ٤١٧ الإيمان أن تؤمن بالله ... / أبو هريرة / ٢ / ٢٥٩ ح أ ينقص الرطب إذا جف ... / سعد بن أبي وقاص / ٢ / ٤٣٩ حرف الباء باب التوبة مفتوح من قبل المغرب ... / صفوان بن عسال / ٢ / ٢٦١ باسم ربي وضعت جنبي ... / أبو هريرة / ٣ / ٢٦٩ بدأ الإسلام غريباً و سيعود غريباً ... / أبو هريرة / ٢ / ١٧٣ بعث الحجاج بن يوسف إلى قزء ... / أحمد بن الحسين / ١ / ٣٤٧ بعث رسول الله صلى الله عليه و سلم إلى جعفر ... / ١ / ٢٩٢ بل لجميع أمتي. / ابن مسعود / ١ / ١٢٤ بل للناس عامة ... / أبو اليسر / ١ / ١٢٤ ح بلغوا عني و لو آية ... / عبد الله بن عمرو / ٢ / ٩٠ بشس الخطيب أنت ... / عدى بن حاتم / ١ / ٤٩٩ بشس ما قلت يا ابن أختي، إن ... / عروة / ٢ / ٣٣٧ بشما لأحدهم أن يقول نسيت آية كيت ... / عبد الله بن مسعود / ٢ / ٩١ بينما أنا أمشي إذ سمعت ... / جابر / ١ / ٢٩٤ بينما أنا في الحطيم ... / مالك بن صعصعة / ٢ / ٢٦٢ ح حرف التاء تبلغ الحلية من المؤمن حيث ... / أبو هريرة / ٢ / ٢٦٥ تخرج الأرض أفلاذ كبدها، و يحسر ... / أبو هريرة / ٢ / ٢٦٩ تعاهدوا القرآن، فو الذي نفس محمد بيده ... / أبو موسى / ٢ / ٩١ تعلموا القرآن خمس آيات ... / أبو العالية / ٢ / ٨٨ تغرب بين قرني الشيطان ... / عمرو بن عبسة / ٢ / ٢٦١ التوراة قليل من كثير ... / ابن عباس / ٣ / ١٣٢ البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٠٣ حرف التاء ثلاث كذبات كلهن في ذات الله ... / أبو هريرة / ٢ / ٢١٦ حرف الجيم جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه و سلم فقال اقرأ ... / أبو بكر / ١ / ٣١٤ جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه و سلم من ... / طلحة بن عبيد الله / ٢ / ٢٥٩ ح جاء رجلان إلى النبي صلى الله عليه و سلم فشهد أحدهما ... / عدى بن حاتم / ١ / ٤٩٩ ح جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه و سلم فقال يا رسول الله أي ... / أبو هريرة / ٢ / ٢٧٣ ح جاء عمرو بن الجموح - و هو شيخ كبير ... / ابن عباس / ٤ / ٤٠ جاءت المؤلفه قلوبهم إلى رسول الله صلى الله عليه و سلم ... / سلمان الفارسي / ١ / ٢٨٩ ح الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة ... / معاذ بن جبل / ٢ / ٩٥ جردوا القرآن ... / عبد الله بن مسعود / ٢ / ١٠٩ جردوا القرآن. عمر بن الخطاب / ٢ / ١١٠ جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه و سلم ... / أنس / ١ / ٣٣٥ الجمعة إلى الجمعة كفارة لما بينهما ... / أبو هريرة / ٢ / ٢٦٤ حرف الحاء الحال المرتحل ... / زرارة بن أبي أوفى / ٢ / ١٠٤ حتى تعود أرض العرب مروجاً ... / أبو هريرة / ٢ / ٢٦٩ حججت فدخلت على عائشة رضيت الله عنها ... / جبير بن نفير / ١ / ٢٨٢ ح حدثوا عن بني إسرائيل و لا حرج ... / عبد الله بن عمرو / ٢ / ٩٠ ح حذافة / أبو موسى / ٤ / ٣٠ الحمد لله الذي قال عن صلاتهم ساهون ... / ابن عباس / ٤ / ١٥٦ الحمد لله الذي لم يمتني حتى ... / سلمان الفارسي / ١ / ٢٨٩ ح الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ و يقف ... / ١ / ٥٠٥ الحمد لله على كل حال ... / أبو هريرة / ٤ / ٢٤٩ ح على الصلاة ... / أبو محذورة / ٢ / ٢٦٦ (٢) البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٠٤ حرف الخاء خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه و سلم في بعض ... / عائشة / ٣ / ١٨٣ ح خشيت أن يدركني العذاب ... / جبير بن مطعم / ٢ / ٢٣٦ خطب رسول الله صلى الله عليه و سلم فذكر الناقة ... / عبد الله بن زمعة / ٢ / ٣٨٨ ح خلق الله التربة يوم السبت ... / أبو هريرة / ٢ / ١٩٥ ح خلق الله عز و جل التربة يوم السبت ... / أبو هريرة / ٣ / ٣١٢ خلقت الملائكة من نور ... / عائشة / ٣ / ٣٧٧ و خلقت الملائكة من نور، و خلقت ... / عائشة / ٢ / ٤٨٩ خمس صلوات في اليوم و الليلة ... / طلحة بن عبيد الله / ٢ / ٢٥٩ ح الخير معقود بنواصي الخيل. // / ٣ / ٤٤٧ ح خيركم من تعلم القرآن و علمه ... / عثمان بن عفان / ٢ / ٦٠ ح، ٨٨ الخيل معقود بنواصيها الخير. / جرير بن عبد الله / ٣ / ٤٤٧ حرف الدال الدجال أعور و الله ليس بأعور ... / عبد الله بن عمر / ٣ /

٤٥٤ دخل الوليد بن المغيرة على أبي بكر .../ ابن عباس / ١ / ٢٥٢ ح دخل الوليد بن المغيرة على أبي بكر .../ ابن عباس / ٢ / ٢٣٥ ح الدعاء هو العبادة، ثم قرأ .../ النعمان بن بشير / ٢ / ٢٩٣ ح دعوة المسلم لأخيه بظهر الغيب .../ أبو الدرداء / ٢ / ٢٦٨ حرف الذال ذاك منكوس القلب. / ابن مسعود / ١ / ٣٥٤، ٢ / ٨٩ ذكروا القرآن / ابن مسعود / ٣ / ٤٣٠ ذلك العرض، و من نوقش الحساب عذب .../ عائشة / ١ / ١٠٧ حرف الراء رأس الفتنة والكفر نحو المشرق .../ أبو هريرة / ٢ / ٢٦١ البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٠٥ رأس الكفر نحو المشرق. / أبو هريرة / ٢ / ٢٦٠ رأيت إبراهيم وأنا أشبه ولده به .../ أبو هريرة / ٢ / ٢٦٣ رأيت للحبشة كتابا يدعونه .../ ابن مسعود / ١ / ٣٧٧ رجعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة .../ عبد الله بن عمرو / ٢ / ٢٦٤ رحم الله أبا بكر الصديق هو أول .../ علي / ١ / ٣٣٣ رحم الله المحلقين فالمقصرين ...// ٤ / ٢٥٩ رمضان إلى رمضان كفارة لما بينهما .../ أبو هريرة / ٢ / ٢٦٤ حرف السنين سألت أنس بن مالك: من جمع القرآن .../ قتادة / ١ / ٣٣٥ سألت عائشة رضى الله عنها فقلت لها .../ عروة / ٢ / ٣٣٧ سألت عليا عن ذلك فقال: لأن .../ ابن عباس / ١ / ٣٦٠ سألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء فكتموه .../ ابن عباس / ١ / ١٢١، ٢ / ٣٣٧ «سبحان الله!»، و خرّ ساجدا ...- / ١ / ٢٨٦ ستة آلاف و مائتان و ستة و ثلاثون .../ علي / ١ / ٣٥٠ السَّجِلُّ بلغه الحبشة الرجل. / ابن عباس / ١ / ٣٨٤ ح سدّوا و قاربوا و اعلموا أن أحدا .../ أبو هريرة / ٢ / ١٩٤ السر: ما أسررت في نفسك .../ ابن عباس / ٣ / ٣٢٤ سل العفو و العافية، قال .../ العباس بن عبد المطلب / ٢ / ٣٧٢ ح سلام على من اتبع الهدى .../ أبو سفيان بن حرب / ٢ / ١١٢ سلوني عم شتّم. / أنس / ٢ / ٣٠ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم و هو على المنبر .../ عقبه بن عامر / ٢ / ٢٩٣ ح سمعت القراء فوجدتهم متقاربين .../ ابن مسعود / ١ / ٣١٠ سمعت هشام بن حكيم بن حزام .../ عمر بن الخطاب / ١ / ٣٠٢ سموه، فقال بعضهم: سموه .../ المظفرى / ١ / ٣٧٧ سيّدة آى القرآن آية الكرسي. / أبو هريرة / ٢ / ٧١ سئل أبو بكر عن (الأبّ) فقال ...// ١ / ٣٩٩ سئل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف .../ أوس بن حذيفة / ٢ / ١٠١ سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء كرهها .../ أنس / ٢ / ٣٠ ح سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَ يُوَلُّونَ الدُّبُرَ / عمر بن الخطاب / ١ / ١٢٨ البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٠٦ حرف الشين شاهت الوجوه .../ إياس بن سلمة عن أبيه / ٢ / ٣٤٢ الشعر ديوان العرب .../ ابن عباس / ١ / ٣٩٧ شغلنى الجهاد عن تعلم القرآن .../ خالد بن الوليد / ٢ / ١٠٠ شهدت عمرو بن أبى حسن سأل عبد الله ...// ٤ / ١١٠ ح شيتنى هود، و الواقعة، و المرسلات .../ ابن عباس / ٢ / ٧٦ الشيخ و الشیخة إذا زنيا فارجموها .../ عمر بن الخطاب / ٢ / ١٦٣ و ١٦٦ حرف الصاد الصلاة خير من النوم .../ أبو محذورة / ٢ / ٢٦٧ صلّوا علىّ فإنه من صلّى علىّ .../ عبد الله بن عمرو / ٢ / ٢٦٧ الصلوات الخمس كفّارات لما بينهن .../ أبو هريرة / ٢ / ٢٦٤ صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسبع الطوال .../ معبد بن خالد / ١ / ٣٥٥ صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة .../ حذيفة / ١ / ٣٥٥ الصيام جنّة. / أبو هريرة / ٢ / ٢٧٠ حرف الضاد ضعفين بلغه الحبشة. / أبو موسى الأشعري / ١ / ٣٨٥ ضعوا هذه الآيات فى السورة التى .../ عثمان بن عفان / ١ / ٣٢٩ ضعوا هذه الآيات فى السورة التى .../ ابن عباس / ١ / ٣٣٤ ضعوا هذه فى سورة كذا .../ عثمان بن عفان / ١ / ٣٢٥ حرف الطاء طوبى للشام، فقيل له: و لم .../ زيد بن ثابت / ١ / ٣٥٤ طوقه من سبع أرضين .../ سعيد بن زيد / ٤ / ٧ البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٠٧ حرف العين عجب ربكم من إلكم و قنوطكم .../ محمد بن عمرو / ٢ / ٢١٧ وح عليه عباءة .../ ابن عباس / ٣ / ٣٢٩ عن ابن عباس و سأله رجل عن هذه الآية .../ عكرمة / ١ / ١٢٣ ح العينان تزنيان و الفرج يصدّق ذلك أو .../ أبو هريرة / ٣ / ٣٢١ حرف الفاء فإذا قرأت القرآن فَاشْتَعِدْ ...// ٣ / ٣٦٣ الفاكهة قد عرفناها، فما الأبّ .../ عمر / ١ / ٣٩٩ فيها و نعمت / سمرة بن جندب / ٣ / ٢٣١ فرضت الصلاة ركعتين، فأقرت صلاة .../ عائشة / ٤ / ١٩٧ فصل القرآن من الذكر فوضع فى .../ ابن عباس / ١ / ٣٢١ فضل القرآن نظرا على من قرأ ...// ٢ / ٩٤ فضل كلام الله على سائر الكلام .../ أبو سعيد / ٢ / ٦٠ فضّلت بالمفصل / وائله بن الأسقع / ١ / ٣٥٦ فقدت آية من الأحزاب حين .../ زيد بن ثابت / ١ / ٣٢٨ فلا يختلف عليك القرآن فإن .../ سعيد / ٢ / ١٧٦ فمن أين يكون الشبه .../ أم سليم / ١ / ٤٢٢ فمن كانت هجرته إلى الله و رسوله .../ عمر / ٣ / ٤٦٥ فهلا قبل أن تأتيني به .../ عبد الله بن صفوان / ٤ / ٧٨ ح فو الذى نفس محمد بيده لهو أشد .../ أبو موسى / ٢ / ٩١ فو الذى نفس محمد بيده لولا ...// ١ / ٤٢٥ ح فى أربعين يوما .../ عبد الله بن عمرو / ٢ / ١٠٢ فى بنى إسرائيل و

الكهف و مريم .../ ابن مسعود / ١ / ٣٥٦ في قوله تعالى الم، أنا الله أعلم .../ ابن عباس / ١ / ٢٦٣ في قوله تعالى اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ .../ عبد الله بن مسعود / ١ / ١٠٠ في قوله تعالى نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ .../ ابن عمر / ١ / ١٢٦ في قوله تعالى وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ .../ ابن عباس / ١ / ٢٩١ ح في قوله تعالى وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا .../ ابن عباس / ٢ / ٢٨٤ في قوله تعالى وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا .../ مقاتل بن سليمان / ١ / ٢٨٣ ح البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٠٨ في قوله تعالى وَاللَّيْلِ وَ مَا وَسَقَ .../ ابن عباس / ١ / ٣٩٦ في قوله وَ يَشْتَمُلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ .../ ابن مسعود / ١ / ١٢٤ في كل كتاب سر و سره في القرآن .../ أبو بكر / ١ / ٢٦٢ فيها شجرة يسير الراكب في ظلها .../ أبو هريرة / ٢ / ٢٥٧ فيها ما لا عين رأت، و لا أذن سمعت .../ أبو هريرة / ٢ / ٢٥٧ حرف القاف قال أبو بكر رضى الله عنه للنبي صلى الله عليه و سلم .../ ابن عباس / ٢ / ٧٦ قال أبي بن كعب يا رسول الله ان عدد .../ عمرو بن سالم / ١ / ١٢٢ ح قال رجل لابن عباس إني أجد .../ سعيد / ٢ / ١٧٦ قال لي جبريل قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ .../ أبي بن كعب / ٢ / ٢٥٥ قال لي رسول الله صلى الله عليه و سلم: اقرأ القرآن .../ عبد الله بن عمرو / ٢ / ٨٧ ح قال لي رسول الله صلى الله عليه و سلم أى آية .../ أبي بن كعب / ٢ / ٧٠ قال لي رسول الله صلى الله عليه و سلم: قال لي جبريل .../ أبي بن كعب / ٢ / ٢٥٥ قالت اليهود للنبي صلى الله عليه و سلم يا محمد: إنما .../ السدي / ١ / ١٢٤ ح قبض رسول الله صلى الله عليه و سلم ولى من العمر .../ ابن عامر / ١ / ٢١٠ ح قتل سبعون من الأنصار يوم .../ أنس / ١ / ٣٣٦ قد سمعتك يا بلال و أنت تقرأ .../ أبو هريرة / ٢ / ١٠٠ قد كان لكم في رسول الله صلى الله عليه و سلم أسوة حسنة // ٢ / ١٠٢ قدمت على رسول الله صلى الله عليه و سلم في وفد ثقيف .../ أوس بن حذيفة / ٢ / ١٠١ ح قدمنا على رسول الله صلى الله عليه و سلم وفد .../ أوس بن حذيفة / ١ / ٣٤٤ قرأ أبي آية، و قرأ ابن مسعود آية .../ أبي بن كعب / ١ / ٣١٣ قرأ عمر سورة (عبس) ... // ١ / ٣٩٩ القرآن ذكر فذكروه ... // ٣ / ٤٣٠ القرآن ذلول ذو وجوه محتملة .../ ابن عباس / ٢ / ٣٠٥ القرآن، يقول: أرشدنا إلى علمه/ عبد الله بن مسعود / ١ / ١٠٠ قراءة الرجل في غير المصحف ألف درجة .../ أوس / ٢ / ٩٤ القراءة سنة/ زيد بن ثابت / ٢ / ١٤ ح قسمت الصلاة بيني و بين عبدى/ أبو هريرة / ١ / ١٨٩ قسمت الصلاة بيني و بين عبدى نصفين ... // ١ / ٣٦٧ ح قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تعدل ثلث القرآن ... // ١ / ١١٠، ١١١ البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٠٩ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تعدل ثلث القرآن ... أبو الدرداء / ٢ / ٧٧ (٢) قل و من يعص الله و رسوله .../ عدى بن حاتم / ٣ / ٦٣ قل و من يعص الله و رسوله ... // ٣ / ١٩٩ قلت لعثمان: ما حملكم أن .../ ابن عباس / ١ / ٣٢٨ قلت لعلي: هل عندكم كتاب .../ أبو جحيفة / ٢ / ٣٠٣ ح قلنا لأبي بن كعب: إن ابن مسعود .../ زر / ٢ / ٢٥٥ قيل لابن مسعود: إن فلانا يقرأ .../ أبو وائل / ١ / ٣٥٤ حرف الكاف كاد قلبي يطير فأسلم .../ جبير بن مطعم / ٢ / ٢٣٦ كان ابن عمر إذا قرأ القرآن لم ... // ٢ / ٩٦ كان إذا دخل العشر أيقظ .../ عائشة / ٢ / ٤١١ كان إذا رأى ما يكره قال: الحمد لله .../ أبو هريرة / ٤ / ٢٤٨ كان الله و رسوله أحب إليه .../ أنس / ٣ / ٦٣ ح كان حبي بن أخطب و أبو ياسر .../ ابن عباس / ١ / ١٩٧ ح كان الرجل إذا قرأ البقرة و آل عمران .../ أنس / ١ / ٣٦٣ كان الرجل منّا إذا تعلم عشر آيات .../ ابن مسعود / ٢ / ٢٩٣ كان رسول الله صلى الله عليه و سلم إذا أراد أن يخرج .../ عائشة / ٢ / ٣٦١ ح كان رسول الله صلى الله عليه و سلم إذا سمع الصوت .../ أبو ميسرة / ١ / ٢٩٥ كان رسول الله صلى الله عليه و سلم مما يأتي عليه .../ عثمان / ١ / ٣٢٩ كان رسول الله صلى الله عليه و سلم يأتي عليه الزمان .../ ابن عباس / ١ / ٣٣٤ كان رسول الله صلى الله عليه و سلم يصلى، و هو مقبل .../ ابن عمر / ١ / ١٢٣ ح كان صفوان بن أمية .../ ابن عباس / ٤ / ٧٩ ح كان عمر إذا دخل البيت نشر .../ ابن عباس / ٢ / ٩٤ كان الكتاب الأول نزل من باب .../ ابن مسعود / ١ / ٣٠٨ كان لرسول الله صلى الله عليه و سلم حمدان يعرفان .../ أبو هريرة / ٤ / ٢٤٩ ح كان مما أنزل عشر رضعات معلومات .../ عائشة / ٢ / ١٧٠ كان النبي صلى الله عليه و سلم إذا دخل العشر .../ عائشة / ٢ / ٤١١ ح كان النبي صلى الله عليه و سلم بارزا يوما للناس .../ أبو هريرة / ٢ / ٢٥٩ ح كان النبي صلى الله عليه و سلم يقطع قراءته ... // ٢ / ٩٩ كان يخاطب في التوراة بقوله .../ ابن عباس / ١ / ٢٧٤ ح كان يصيب من الرأس و هو صائم .../ ابن عباس / ٢ / ٤١٧ البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥١٠ كان يقال لهنّ العرائس. / مسعر بن كدام / ١ / ٣٤٦، ٢ / ٧٥ كان يقطع قراءته آية آية .../ أم سلمة / ١ / ١٨٧ كان يمد مدّا ... // ٢ / ٩٨ كان يمسح مرة .../ عثمان / ٢ / ١١٠ كانت أمى حلفت ألا تأكل و لا .../ سعد بن أبي وقاص / ١ / ١٢٨ كانت الأنبياء عليهم

السلام قبلكم يلبسون الصوف ... ابن مسعود / ٣ / ٣٢٩ كانت الأنفال من أوائل ما ... عثمان / ١ / ٣٦٠ كانت تدعى المبعثرة / الحارث بن زيد / ١ / ٣٦٧ كانت سورة الأحزاب توازي سورة ... أبي بن كعب / ٢ / ١٦٦ كأنما ينظر إلى الغيب من وراء ... علي بن أبي طالب / ١ / ١٠١ كتب النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يوم الحديبية ... علي / ٣ / ١٣ كفى بالسيف شا / الحسن / ٣ / ١٩٠ كل سورة ذكرت فيها الحدود ... هشام عن أبيه / ١ / ٢٧٥ كل سورة فيها يا أَيُّهَا النَّاسُ ... عبد الله / ١ / ٢٧٦ كل شيء بقضاء و قدر حتى العجز و الكيس ... ابن عمر / ٢ / ٢٣٩ كل شيء في القرآن فيه «أو» للتخير ... ابن جريج / ٢ / ١٩٠ كل شيء نزل فيه يا أَيُّهَا النَّاسُ ... علقمة / ١ / ٢٧٧ كل الصيد في جوف الفرا ... نصر بن عاصم / ٤ / ٢٨١ كل عسى في القرآن فهي واجبه ... ابن عباس / ٤ / ٢٥٢ كل عمل ابن آدم يضاعف له ... أبو هريرة / ٢ / ٢٧٠ كل القرآن أعلمه إلا أربعا ... ابن عباس / ٢ / ٣١٥ ح كل مولود يولد على الفطرة ... أبو هريرة / ٢ / ٤١ كلام الله غير مخلوق، و لا ... سهل بن عبد الله / ١ / ١٠٢ كلام طيب يجمعه الله بعضه إلى ... أبو هريرة / ٢ / ١٠٠ كلتا يديه يمين ... عبد الله بن عمرو / ٢ / ٢١٤ ح كلكم راع، و كلكم مسئول عن رعيته ... ابن عمر / ٢ / ٢٧٨، ٣ / ٢٩٨ كلكم محسن مجمل. و قال ... أبي بن كعب / ١ / ٣١٣ كنا حول رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نؤلف ... زيد بن ثابت / ١ / ٣٥٤ كنا عند رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نؤلف القرآن ... زيد بن ثابت / ١ / ٣٣١ كنا ندعوها المشققة / ابن عمر / ١ / ٣٦٧ كنا نزل و القرآن ينزل ... جابر / ٢ / ١٣٨ كنا نقرأ «لا ترغبوا عن آبائكم ... أبو بكر / ٢ / ١٧٠ البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥١١ كنت أنشد و فيه من هو خير منك ... حسان / ٢ / ١٣٨ و ح كنت رجلا متينا و كان لي على العاص ... خباب بن الأرت / ١ / ٢٤٩ ح كنت ساقى القوم في منزل أبي طلحة ... أنس / ١ / ١٢٢ ح كنت لا أدري: أي الجمع يهزم ... عمر بن الخطاب / ١ / ١٢٨ كنت لا أدري ما فاطر السماوات و الأرض ... ابن عباس / ١ / ٣٨٦ ح كيف بك إذا بقيت في حثالة من الناس ... عبد الله بن عمرو / ٤ / ٢٨٥ حرف اللام لا أعرف حنانا و لا غشيلين ... ابن عباس / ٢ / ٣١٥ لا، إلا كتاب الله أو فهم أعطيه رجل ... أبو جحيفة / ٢ / ٣٠٣ ح لا تحلفوا بأبائكم ... ٢ / ٢٤٨ ح لا تخلطوا القرآن بما ليس منه ... ابن عباس، و ابن مسعود / ٢ / ٢٥٤ ح لا تسأل المرأة طلاق أختها ... ٣ / ٤١٤ لا تقوم الساعة حتى يكثر المال ... أبو هريرة / ٢ / ٢٦٩ ح لا حتى تذوق عسيلته و يذوق عسيلتك / عائشة / ٢ / ٤١١ ح لا حسد إلا في اثنين ... عبد الله بن مسعود / ٤ / ٧٠ لا سواء، كنا مستضعفين مستذلين ... أوس بن حذيفة / ١ / ٣٤٤ لا عين رأت، و لا أذن سمعت ... أبو هريرة / ٣ / ١٧٨ لا، فقلت: التث؟ فسكت ... سعد بن أبي وقاص / ١ / ١٢٩ لا وصية لوارث / أبو أمامة الباهلي / ٢ / ١٦١، ١٦٣ لا يتم بعد احتلام ... علي بن أبي طالب / ٢ / ٣٩٥ لا يتمن أحداكم الموت من ضر أصابه ... أنس / ٤ / ١٨٣ ح لا يخطب الرجل على خطبة أخيه ... ٣ / ٤١٤ لا يفضض الله فاك ... ٣ / ١٢٩ ح لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوها ... أبو الدرداء / ٢ / ٨٧، ٢٩٠ لا يفقه الرجل كل الفقه حتى ... أبو الدرداء / ٢ / ٣٤١ لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ... عبد الله بن عمرو / ٢ / ٨٧ لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث / عبد الله بن عمرو / ٢ / ١٠١ لا يقل أحداكم ما شاء الله و شاء ... ٣ / ٦٣ ح لا يكون الرجل فقيها كل الفقه حتى ... أبو الدرداء / ١ / ١٩٣ البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥١٢ لا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ... أبو موسى / ٢ / ١٦٨ لأقضين بينكما بكتاب الله تعالى ... أبو هريرة / ٢ / ٢٥٦ لخلوف فم الصائم أطيب عند الله ... أبو هريرة / ٢ / ٢٦٤ لست من دد و لا دد مني ... أنس بن مالك / ٢ / ٢٤١ لعلكم تخلدوا ... ابن عباس / ٤ / ٣٣٩ ح لعن الله السارق يسرق البيضة ... أبو هريرة / ٢ / ١٦٦ لقي رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جبريل فقال ... أبي بن كعب / ١ / ٣١٩ لقيني أبو بكر فقال: كيف أنت ... حنظلة / ٢ / ٢٧٢ ح لكل شيء سنام، و إن سنام ... أبو هريرة / ٢ / ٧١ لكل شيء لباب و لباب القرآن ... ابن عباس / ٢ / ٧٥ لم يأت أحد بما جئت به إلا ... ورقة / ٢ / ٢٦٢ لم يكذب إبراهيم عليه السلام إلا ... أبو هريرة / ٢ / ٢١٦ ح لما جمع أبو بكر القرآن قال ... المظفر / ١ / ٣٧٧ لما حضرت أبا طالب الوفاة، و تلكأ عن ... المسيب / ١ / ١٢٥ لما خرجنا إلى العراق خرج معنا ... قرظة بن كعب / ٢ / ١١٠ لما سئلت عن قراءة رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ... أم سلمة / ١ / ١٨٧ لما قضى الله الخلق كتب كتابا ... أبو هريرة / ٤ / ٥٧ ح لما نزل الَّذِينَ آمَنُوا و لَمْ يَلْبِسُوا ... ابن مسعود / ٢ / ٣٢٢ لما نزل و لَمْ يَلْبِسُوا إيمانَهُمْ بِظُلْمٍ ... عبد الله / ١ / ١٠٧ لما نزل الَّذِينَ آمَنُوا و لَمْ يَلْبِسُوا ... ابن مسعود / ٢ / ٢٩٢ ح لما نزلت حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْحَيْطُ

الأَيْضُ مِنْ ... / عدى بن حاتم / ١٠٨ / ١ / لن يدخل أحدكم الجنة بعمله / أبو هريرة / ١٩٤ / ٢ / لن يدخل أحدكم الجنة بعمله ... // ١٩٥ / ٢ / ح لن يغلب عسر يسرين / الحسن / ٨٣ / ٤ / لو أردت أن أملى وقر بعير على ... / ابن عباس / ١٠١ / ١ / لو أعطى العبد بكل حرف من القرآن ... / سهل بن عبد الله / ١٠٢ / ١ / لو أنكم تدومون على ما كنتم عندي ... / حنظلة / ٢٧٢ / ٢ / لو بلغني شعرها قبل أن أقتله ... // ٤٢٤ / ١ / لو قالوا: نعم لكفروا ... / ابن عباس / ٢٣٠ / ٤ / لو كان كما قلت، لقال ... / عائشة / ٣٣٦ / ٢ / لو كان لابن آدم واديان من ... / أبو موسى / ٢ / ١٦٨ / لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح ... / سهل بن سعد / ١١٤ / ٢ / لو لا - أن يقول الناس: زاد عمر ... / عمر / ١٦٦ / ٢ / ١٦٧ / لو لا أني رأيت رسول الله صَلَّى الله عليه و سلم ... / عمر / ١٠٨ / ٢ / البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥١٣ / لو لا بهائم رتع، و شيوخ ركع ... / أبو عبيدة الدثلي / ١٨٢ / ١ / لو لا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار ... // ٤٢٥ / ١ / ح لو لا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار ... / عبد الله بن زيد / ٣ / ٣٢٦ / لو لم يخف الله لم يعصه ... // ٣١١ / ٤ / ٣١٤ / لو وليت ما ولي عثمان لعملت ... / علي / ١ / ٣٣٤ / ليدع كل واحد منكم بأفضل أعماله ... / ابن عمر / ٢٦٢ / ٢ / ليس أحد يحاسب إلا هلك ... / عائشة / ٢ / ٢٩٢ / ح ليس ذلك، إنما هو الشرك ... / ابن مسعود / ٢ / ٣٢٢ / ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد ... / أبو هريرة / ٣ / ١٠ / ليس صلاة أثقل على المنافقين ... / أبو هريرة / ٢ / ٣٤٠ / لئن كان كل امرئ فرح بما ... / ابن عباس / ٣٣٧ / ٢ / ليهنك العلم أبا المنذر ... / أبي بن كعب / ٢ / ٧٠ / حرف الميم ما الأب؟ و يقول: إن هذا ... / عمر بن الخطاب / ٢ / ٣١٥ / ما أذن الله لشيء إذنه لنبي يتغنى في القرآن / أبو هريرة / ٢ / ١١٦ / ما أنزل الله في التوراة و لا في ... / أبي بن كعب / ٢ / ٦٨ / ما بال رجال قالوا كذا // ٢٤٦ / ١ / ما بال رجال يفعلون كذا ... // ٣٥٩ / ٢ / ما تركت بعدى فتنة أضرم على الرجال من ... / أسامة بن زيد / ٣ / ٣٤٢ / ما تقرب العباد إلى الله بمثل ما ... / أبو أمامة / ٢ / ٦٠ / ما زال ينزل و منهم حتى ظننا ... / ابن عباس / ١ / ٣٦٦ / ما علمت إلا خيرا / ٤ / ٢٩ / ح ما عندنا غير ما في هذه الصحيفة ... / علي / ٢ / ٣٠٢ / ما فعل فلان؟ قال: مات ... // ٣٩٧ / ١ / ما كان بين إسلامنا و بين أن ... / ابن مسعود / ٢ / ٤٤٠ / ما كان قوم أقل سؤالا من أمه محمد ... / ابن عباس / ٤ / ٤٨ / ما كان من حد أو فريضة ... / عروة بن الزبير / ١ / ٢٧٦ / ح ما كان ندعو زيد بن حارثة إلا ... / ابن عمر / ١ / ٢٥٢ / ح ما كنت أدري ما قوله تعالى ... / ابن عباس / ١ / ٣٩٦ / ما من آية إلا عمل بها قوم ... / ابن مسعود / ٢ / ٣١٠ / البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥١٤ / ما من مسلم دعا الله بدعوة ليس ... / أبو سعيد / ٢ / ٣٢٦ / ما نزل بمكة و ما نزل في طريق ... / يحيى بن سلام / ١ / ٢٧٥ / ما نزل من القرآن من آية إلا ... // ٣٠٩ / ٢ / مات النبي صَلَّى الله عليه و سلم و لم يجمع القرآن غير أربعة ... / أنس / ١ / ٣٣٥ / ما لا عين رأت، و لا أذن سمعت ... / أبو هريرة / ٢ / ٢٥٧ / ما لى أراك محزوناً؟ فقال ... / أبو القاسم القشيري / ٢ / ٦٥ / المتشعب بما لم يعط كلابس ثوبى زور ... / أسماء / ١ / ١٢١ / ٢ / ٢٨٨ / مثل بلال كمثل نحلة غدت ... // ١٠٠ / ٢ / ما بعثنى الله به من الهدى ... / أبو موسى / ٢ / ١٢٤ / مثل المؤمن كمثل النخلة ... / ابن عمر، كعب بن مالك / ٣ / ٤٨٥ / مغتازا / ابن عباس / ١ / ١٩٥ / من أحب أن يرى القيامة رأى العين ... / ابن عمر / ٢ / ٧٦ / من أخذ شبرا من الأرض ظلما فإنه ... / سعيد بن زيد / ٤ / ٧ / من أخذ قيد شبر من أرض طوق ... / سعيد بن زيد / ٤ / ١٤٤ / من أراد علم الأولين و الآخرين ... / ابن مسعود / ٢ / ٨٧ / من أراد علم الأولين و الآخرين فليثور ... / ابن مسعود / ٢ / ٢٩٠ / من أراد العلم فليثور القرآن ... / عبد الله بن مسعود / ١ / ١٠٠ / من تعلمه خمسا خمسا لم ينسه ... / أبو العالية / ٢ / ٨٨ / من تكلم في القرآن برأيه فأصاب ... / جندب بن عبد الله / ٢ / ٣٠٣ / من تكلم في القرآن بغير علم ... // ٣٠٩ / ٢ / من توحأ هكذا غفر له ... / عثمان / ٢ / ٢٦٥ / من توحأ يوم الجمعة ... / سمرة بن جندب / ٣ / ٢٣١ / من حوسب عذب « قالت عائشة فقلت ... / عائشة / ١ / ١٠٧ / من سبقه الحدث في الصلاة ... / عائشة / ٢ / ٤١٧ / من سن في الإسلام سنة حسنة ... / جرير بن عبد الله / ٢ / ٢٧٣ / من شغله القرآن عن ذكرى ... / أبو سعيد الخدرى / ٢ / ٦٠ / من شهد أول الشهر فليصم ... / علي / ٢ / ٣٨٣ / من صام رمضان، ثم أتبعه ... / أبو موسى الأشعري / ٢ / ٢٦٤ / من صَلَّى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن ... / أبو هريرة / ٢ / ٢٦٨ / ح من فسّر القرآن برأيه فقد أخطأ ... // ٣٠٦ / ٢ / من قال في القرآن برأيه فقد كفر ... // ٣٠٦ / ٢ / من قال في القرآن بغير علم ... / ابن عباس / ٢ / ٣٠٣ / من قال لا إله إلا الله حرّمه ... / سعد بن عبادة / ٢ / ٢٥٩ / البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥١٥ / من قرأ الآيات من أول سورة الكهف ... / أبو الدرداء / ٢ / ٢٦٩ / من قرأ بفاتحة الكتاب أعطى ... / أبي بن كعب / ٢ / ٥٩ / ح من قرأ حرفا من كتاب الله فله ... / أنس / ٢ / ٧٧ / ح من قرأ القرآن عند ظالم ليرفع منه ... // ٢ /

١١٠ من قرأ القرآن فأعرب في قراءته ... / ابن عمر / ٢ / ٩٩ من قرأ القرآن فله بكل حرف ... / أنس / ٢ / ٧٧ من قرأ القرآن في المصحف كانت ... / عثمان بن عبد الله / ٢ / ٩٤ من قرأ مائتي آية كل يوم نظرا ... / أبو الدرداء / ٢ / ٩٤ من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ... / أبو هريرة / ٢ / ٢٦٠ من كانت هجرته إلى الله ورسوله ... / عمر / ٣ / ٤٦٥ من كذب على متعمدا فليتبوأ ... / عبد الله بن عمرو / ٢ / ٩٠ ح من نوقش الحساب عذب. / عائشة / ١ / ١٠٧ من نوقش الحساب هلك. / عائشة / ٢ / ٢٩٢ ح من يحرسنا الليلة؟ فأتاه ... / عامر بن ربيعة / ١ / ٢٨٦ من يرد الله به خيرا يفقهه ... / معاوية بن أبي سفيان / ٢ / ٢٧٤ من يرد الله هدايته ... / ابن عباس / ٢ / ٤٠٦، ٤٦٩ من يقرض غير عديم ولا ظلوم ... / أبو هريرة / ٢ / ٢٧٤ حرف النون نبيك الذي أرسلت ... / البراء بن عازب / ٣ / ٦٠ نحن الصادقون ... / أبو بكر / ١ / ٢٤٥ نزل بلسان قريش ... / ابن عباس / ١ / ٣٧٩ نزل بلغه الكعيبين: كعب ... / ابن عباس / ١ / ٣٧٩ نزل القرآن بالتفخيم. / زيد بن ثابت / ٢ / ٩٨ نزل القرآن بلسان مضر. / عثمان / ١ / ٣١٢ نزل القرآن على سبع لغات ... / ابن عباس / ١ / ٣٧٩ نزل القرآن من سبعة أبواب ... / ابن مسعود / ١ / ٣٠٨ نزلت في أربع آيات من كتاب الله ... / سعد بن أبي وقاص / ١ / ١٢٨ نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم ... / عائشة / ١ / ٢٨٦ نزلت هذه الآية قد أفلح من تزكى ... / ابن عمر / ١ / ١٢٧ ح نشأ بلغه الحبشة: قام من الليل ... / ابن عباس / ١ / ٣٨٥ البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥١٦ نصرت بالرعب مسيرة شهر ... / أبو هريرة / ٣ / ٢٩٢ ح النظر إلى الكعبة عبادة ... / عائشة / ٢ / ٩٤ النظر في المصحف عبادة ... / عائشة / ٢ / ٩٤ النظر في وجه الوالدين عبادة ... / عائشة / ٢ / ٩٤ نعم ترجمان القرآن عبد الله بن عباس ... / عبد الله بن مسعود / ١ / ١٠١ نعم الحى الأسد والأشعريون ... / أبو عامر الأشعري / ٣ / ٣٦٩ ح نعم الرجل صهيب ... / ٤ / ٣١٣ نعم العبد صهيب ... / ٤ / ٣١٢ نعم العبد صهيب لو لم يخف ... / عمر / ٢ / ٣١٣ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال في ... / أبو هريرة / ٢ / ٢٧١ ح حرف الهاء هذا مقام الذي أنزلت عليه ... / ابن مسعود / ١ / ٣٦٢ هذه الآيات نزلت في أهل الكتاب ... / ابن عباس / ٢ / ٣٣٧ هكذا أنزلت، ثم قال لى ... / عمر بن الخطاب / ١ / ٣٠٢ هل خصكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء ... / على / ٢ / ٣٠٢ هم أربعون رجلا قدموا مع جعفر ... / سعيد بن جبيرة / ١ / ٢٨٩ ح هم منى وأنا منهم ... / أبو عامر الأشعري / ٣ / ٣٦٩ هما اسمان رقيقان؛ أحدهما ... / ابن عباس / ٣ / ٧٩ هو أن يطاع فلا يعصى ... / ابن مسعود / ٢ / ١٨٦ هو الطهور ماؤه، الحل ميتته. / أبو هريرة / ١ / ١٣٧ هو الطهور ماؤه الحل ميتته. // ٤ / ١٦٤ ح هو مسجدى هذا ... / أبو سعيد / ٢ / ٣٣٢ هؤلاء أهل بيتى فأذهب عنهم ... / عمر بن أبى سلمة / ٢ / ٣٣١ هي سورة العذاب. / حذيفة / ١ / ٣٦٧ حرف الواو واصل رسول الله صلى الله عليه وسلم فهاهم وقال ... / أبو هريرة / ٤ / ٢٥٤ ح واضربوا لى معكم فيها بسهم ... / ابن عباس / ٢ / ٩١ البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥١٧ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ... / عقبه بن عامر / ٢ / ٢٩٣ ح والذى لا إله إلا هو ما نزلت ... / عبد الله بن مسعود / ٢ / ٢٩٣ والذى نفس محمد بيده لو تابعتم حتى ... / ٤ / ٢٩ ح والذى نفسى بيده إن لو تدومون ... / حنظلة / ٢ / ٢٧٢ ح والشر ليس إليك ... / على بن أبى طالب / ٣ / ١٩٢، ٥٣ والله لا أَدع موقفا وقفته مع ... / سهيل بن عمرو / ١ / ٢٨٥ ح والله لا يخزيك الله أبدا إنك ... / خديجة / ٢ / ٢٦٢ والله لأستغفرن لك ما لم أنه ... / المسيب / ١ / ١٢٥ والله ما أستمع منهم ... / ابن عمر / ٢ / ٣٦٩ وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ... / أبو هريرة / ٢ / ٤٦٤ وإنا لنرجو فوق ذلك مظهرا ... / عبد الله بن قيس / ١ / ١٢٩ وجدتم ما وعد ربكم حقا ... / ابن عمر / ٢ / ٣٦٩ ح وجدته فنقلته إلى ضحضاح من النار ... / العباس / ١ / ٢١٩ ح وجهت وجهى ... / على بن أبى طالب / ٢ / ١١٢ وجهت وجهى للذى فطر السماوات والأرض ... / على بن أبى طالب / ٣ / ١٩٢، ٥٣ / ٤ ح حزب المفضل من ق. / أوس بن حذيفة / ١ / ٣٤٣ وقد سمعتك يا بلال وأنت تقرأ ... / أبو هريرة / ٢ / ١٠٠ وَلَوْلَا-فَضَّلُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ ... / ابن عباس / ١ / ٤٩٨ ح ومن هو؟ قالوا: ذو القرنين، قال ... / السدى / ١ / ١٢٤ ح ويحك، يا انجشة! رويدك ... / أنس / ٢ / ٤١١ ح ويل للأعقاب من النار ... / عبد الله بن عمرو / ٢ / ٢٦٤ حرف الياء يا أبى من قرأ بفاتحة الكتاب ... / أبى بن كعب / ٢ / ٥٩ ح يا بلال: أخلط الطيب، فقال ... / أبو هريرة / ٢ / ١٠٠ يا بنى عبد الله، إن الله قد ... / الزهري / ١ / ٢٥٠ يا جبريل، إنى بعثت إلى أمة أميين ... / أبى بن كعب / ١ / ٣١٩ يا جبيرة تقرأ المائدة؟ فقلت ... / جبيرة بن نفير / ١ / ٢٨٢ ح يا رسول الله قد شئت؟ قال: شيتنى هود ... / ابن عباس / ٢ / ٧٦ يا عباس يا عم رسول الله ... / العباس بن عبد المطلب / ٢ / ٣٧٢ يا عباس يا عم رسول الله

سل .../ العباس بن عبد المطلب / ٢ / ٣٧٢ ح يا عبد الله بن عمرو كيف بك إذا بقيت .../ عبد الله بن عمرو / ٤ / ٢٨٥ ح البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥١٨ يا ليتنى حتى إذ يخرجك قومك .../ ورقة / ٢ / ٢٦٢ يا محمد، إن القرآن أنزل على .../ أبي بن كعب / ١ / ٣١٩ يا معشر الأنصار، ألم أجدكم كذا .../ عبد الله بن زيد / ١ / ٤٢٤ يأيتها الناس، إن آخر القرآن .../ ابن عباس / ١ / ٢٨٢ يأيتها الناس، انصرفوا فقد عصمني الله .../ عامر بن ربيعة / ١ / ٢٨٦ يأيتها الناس كلكم يناجى ربه .../ أبو سعيد / ٢ / ٩٥ يبعث كل عبد على ما مات عليه .../ جابر بن عبد الله / ٢ / ٢٧٢ اليد العليا خير من اليد السفلى .../ ابن عمر / ٢ / ٢٧٣ يقرءون القرآن لا- يجاوز تراقيهم .../ جابر / ٢ / ٨٧ يلقي إبراهيم أباه آزر يوم القيامة .../ أبو هريرة / ٣ / ٤٥٣ ح ينزل الله في السماء الدنيا لشرط الليل .../ أبو هريرة / ٢ / ٢٧٤ يؤتى بالموت كهيئة كبش أملح .../ أبو سعيد / ٣ / ٣١٤ ح يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله ... // ١ / ٣٣٧ بعونه تعالى انتهى فهرس الأحاديث والآثار و يليه فهرس الأعلام البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥١٩

٤- فهرس الأعلام

٤- فهرس الأعلام الاسم / ج / ص أولاً: الرجال حرف الألف آدم عليه السلام: ١ / ١٤٠، ١٤١، ١٨٤، ٢٤٤، ٢٥٩، ٢٧٥، ٢٧٦، ٤٢٤، ٢ / ١٢، ١٣ (٢)، ٣١٦، ٣٣٠، ٣٤٣، ٣٥٧، ٣٥٩، ٣٦٣، ٣٨٩، ٤٠٣، ٤١٢، ٤٣١ (٢)، ٤٨٩، ٣ / ٣٩، ٤٦، ١٠٩، ١١٠، ١١٨، ١٧١، ٣١٠، ٣١٤، ٣٦١ (٢)، ٣٧٣، ٤١٧، ٤٢٧، ٤٣٦ (٧٢) ٤٧٧ (٤)، ٤ / ٢٣، ٢٩، ٣٠، ٢٣٦، ٢٦٠، ٢٦٤، ٣٠٤، ٣٤٢. آزر: ١ / ٢٤٨ (٤)، ٣ / ٤٠ (٣)، ٤١ (٢). الآمدي، هو علي بن أبي علي بن محمد التغلبي. الأبيدي، هو علي بن محمد بن محمد بن عبد الرحيم، أبو الحسن. إبراهيم بن أبي عبلة: ٣ / ٤٣٦. إبراهيم بن إسحاق، أبو إسحاق الحربي: ٢ / ١٠٩. إبراهيم بن السري بن سهل أبو إسحاق الزجاج: ١ / ١٠٥، ٣٧٤، ٣٩٤ (٢)، ٤٠٤، ٤٧٠، ٤٩٣، ٢ / ٢٤٨، ٢٨٣ (٣)، ٥١٢ (٢)، ٣ / ٤٠، ٧٧، ٩٢، ١٥٤، ١٥٧، ١٥٩، ٢٥٨، ٢٦٠، ٢٦٢، ٣٦٠، ٤٢٠، ٤٢١، ٤ / ١٠١، ١١٨، ١٤١، ٢٠٢، ٢١٠، ٢٤٠، ٢٧٣، ٢٩٥، ٣٧١ (٢). إبراهيم بن سيار، أبو إسحاق، النظام: ٢ / ٢٢٦. إبراهيم بن عبد الله بن أبي الدم الحموي، القاضي شهاب الدين المظفرى: ١ / ٣٧٧. إبراهيم بن عمر بن إبراهيم، الجعبرى: ٢١ / ١٤٩، ١٨٧، ٢٧٦، ٣٦٢، ٣٦٤. إبراهيم بن محمد بن إبراهيم، أبو إسحاق الأسفرايينى: ٢ / ١٧٩. إبراهيم بن محمد بن منذر، أبو إسحاق الحضرمى: ٣ / ١٥٤ (٢). إبراهيم بن يزيد بن قيس النخعي، أبو عمران الكوفي: ١ / ٢٧٧ (٢) ٢ / ١٠٩ (٢)، ١١٤، ٢١٢. إبراهيم، النبي عليه السلام: ١ / ١٤٠، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٥، ٢١٥، ٢٤٥، ٢٤٨، ٢٥٠، ٢٩٢ (٣)، ٣٠٣، ٣٦٨، ٥٠٠، ٥ / ٢٤ (٢)، ٨٠ (٢)، ١٤٨، ١٤٩، ١٧١، ١٧٢، ١٩٢، ٢١٦، ٢٦٠ (٢)، ٢٦٣ (٢)، ٣٢٣، ٣٣٤، ٣٣٦، ٣٤٣، ٣٤٦ (٣)، ٣٥٧، ٤٤٤، ٥٠٤، ٥ / ٣، ٦، ١٢، ٤٠ (٢)، ٤١، ٤٢، ١٠٦، ١١٣ (٤)، ١١٤ (٥)، ١٤٠ (٢)، ١٤٢، ١٨٣، ١٨٤، ٢٠٦، ٢٢٩، ٢٥٨، ٢٦٦ (٢)، ٢٧٠، ٢٧٧، ٢٩٠، ٣٠٩، ٣١٠ (٣)، ٣٤٦ (٣)، ٣٦٨، ٤٠٦ (٢)، ٤١٢، ٤٣٩، ٤٥٣، ٥١٢، ٥ / ٣١ (٤)، ٤٥، ٤٦ (٢)، ٤٧، ٤٣، ٥٤، ٥٧، ٦٣، ٨١، ٨٥، ٩٩ (٣)، ١٤٣، ١٤٧، ١٨٥، ١٩٩ (٢)، ٢٠٢، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٥١، ٢٨٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٧٧ (٢). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٢٠ إبراهيم الحربي، هو إبراهيم بن إسحاق، أبو إسحاق الحربي. إبراهيم النخعي، هو إبراهيم بن يزيد بن قيس، أبو عمران الكوفي. ابن أبان، هو أحمد بن أبان بن السيد، اللغوى. ابن أبي الأصعب، هو عبد العظيم بن عبد الواحد بن ظافر، أبو محمد. ابن أبي حاتم، هو عبد الرحمن بن محمد بن إدريس الرازى. ابن أبي الحديد، هو عبد الحميد بن هبة الله بن محمد بن محمد، المعتزلى. ابن أبي داود، هو عبد الله بن سليمان بن الأشعث السجستاني. ابن أبي الربيع، هو أحمد بن سليمان بن أحمد، أبو جعفر. ابن أبي الربيع، هو عبيد الله بن أحمد بن عبيد الله أبو الحسين. ابن أبي شيبة، هو عبد الله بن محمد، أبو بكر. ابن أبي الصيف اليمنى، هو محمد بن إسماعيل، أبو عبد الله. ابن أبي طالب، هو مكى بن أبي طالب (حموش) بن محمد القيسى، أبو محمد. ابن أبي كبشة: ٣ / ٤٣٩. ابن أبي موسى: ٤ / ١٧٤. بن أبي هريرة، هو الحسن بن الحسين بن أبي هريرة، أبو على. ابن الأثير (أبو السعادات الشيبانى)، صاحب جامع الأصول، مجد الدين هو المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم. ابن الأثير الجزرى، أبو الفتح (صاحب المثل السائر) ضياء الدين هو نصر الله بن محمد بن عبد الكريم. ابن الأعرابى، هو أحمد بن محمد بن زياد، أبو سعيد. ابن

الأنباري، هو عبد الرحمن بن محمد بن أبي سعيد، النحوي. ابن الأنباري، هو محمد بن القاسم بن بشار، أبو بكر. ابن بابشاذ، هو طاهر بن أحمد بن بابشاذ. ابن بَرَّجان، هو عبد السلام بن عبد الرحمن بن عبد السلام، أبو الحكم. ابن برهان، هو أحمد بن علي بن برهان. ابن بَرِّي، هو عبد الله بن بَرِّي بن عبد الجبار المقدسي. ابن بكير، هو محمد بن أحمد بن عبد الله بن بكير البغدادي، أبو بكير. ابن البناء، هو أحمد بن محمد بن عثمان الأزدي، أبو العباس المراكشي. ابن التيناني، هو تمام بن غالب بن عمر. ابن جبير، هو سعيد بن جبير. ابن جبير المقرئ، هو أحمد بن جبير بن محمد، أبو جعفر الكوفي. ابن جريح، هو عبد الملك بن عبد العزيز، أبو خالد. ابن جرير الطبري، هو محمد بن جرير، أبو جعفر. ابن جماز، هو سليمان بن سلم بن جمَّاز أبو الربيع الزهري. ابن جمعة الموصلي، هو عبد العزيز بن زيد بن جمعة. ابن جنى، هو عثمان بن جنى، أبو الفتح. ابن الجوزي، أبو الفرج، هو عبد الرحمن بن علي بن محمد. ابن الحاج، هو أحمد بن محمد بن أحمد الأزدي، أبو العباس: ٣/ ٢٠٤. ابن الحاجب، هو عثمان بن عمر بن يونس، أبو عمرو. ابن حبان، هو محمد بن حبان البستي، أبو حاتم. ابن الحسن السبكي: ٣/ ٨٢. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٢١. ابن حبيب النيسابوري، هو الحسن بن محمد بن الحسن بن حبيب، أبو القاسم. ابن حذافة، هو عبد الله بن حذافة السهمي، أبو حذافة. ابن حزم، هو علي بن أحمد بن سعيد، أبو محمد فخر الأندلس. ابن الحضرمي، هو عمرو بن الحضرمي. ابن خاقان، هو خلف بن إبراهيم بن محمد بن جعفر بن خاقان المقرئ، أبو القاسم المصري. ابن خالويه، هو الحسين بن أحمد بن حمدان، أبو عبد الله الهمداني. ابن الخباز، هو أحمد بن الحسين بن أحمد الإربلي شمس الدين. ابن خروف، هو علي بن محمد بن علي بن محمد الحضرمي، أبو الحسن. ابن خزيمه، هو محمد بن إسحاق بن خزيمه السلمى النيسابوري. ابن الخطاب، هو عمر بن الخطاب، الفاروق. ابن خطيب زملكا، هو عبد الواحد بن عبد الكريم بن خلف، الشيخ كمال الدين، أبو المكارم. ابن خوزيمنداذ، هو محمد بن أحمد بن عبد الله بن خوزيم. ابن الخوي، هو ناصر بن أحمد بن بكر الخوي. ابن داود، هو محمد بن داود بن علي، أبو بكر الظاهري. ابن درستويه، هو عبد الله بن جعفر، أبو محمد الفارسي. ابن دريد، هو محمد بن الحسن، أبو بكر. ابن دقيق العيد، أبو الفتح القشيري، تقي الدين، هو محمد بن علي بن وهب المنفلوطي المصري. ابن الدهان، هو سعيد بن المبارك بن علي، أبو محمد البغدادي. ابن رشيق، هو الحسن بن رشيق القيرواني. ابن الزاغوني، هو علي بن عبيد الله بن نصر. ابن الزمِّلَكَانِي، هو عبد الواحد بن عبد الكريم بن خلف. ابن زنجويه، هو حميد بن مخلد بن قتيبة بن عبد الله الأزدي، أبو أحمد. ابن سبع، هو سليمان بن سبع السبتي، أبو الربيع. ابن السراج، هو محمد بن السري، أبو بكر. ابن سريج، هو أحمد بن عمر، أبو العباس البغدادي. ابن السَّيِّكِيَّت، هو يعقوب بن السكيت. ابن سيِّد، هو أحمد بن أبان بن السيد اللغوي الأندلسي. ابن السيِّد، هو عبد الله بن محمد البطلوسى. ابن سيده، هو علي بن أحمد بن إسماعيل، أبو الحسن. ابن سيرين، هو محمد بن سيرين الأنصاري. ابن الشجرى، هو هبة الله بن علي بن محمد، أبو السعادات. ابن شنبوذ، هو محمد بن أحمد بن أيوب بن الصلت. ابن شهاب الزهري، هو محمد بن مسلم. ابن الصلاح، أبو عمرو، هو عثمان بن عبد الرحمن بن موسى. ابن الضَّاع، هو علي بن محمد بن علي الكتامي، أبو الحسن. ابن طاهر، هو محمد بن أحمد بن طاهر، أبو بكر الإشبيلي. ابن الطراوة، هو سليمان بن محمد بن عبد الله، أبو الحسن المالقي. ابن طريف، هو عبد الملك بن طريف اللغوي الأندلسي. ابن ظفر، هو محمد بن أبي محمد بن محمد بن البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٢٢. ظفر، أبو عبد الله الصقلي. ابن عامر، هو عبد الله بن عامر بن يزيد اليحصبي الشامي، (أحد القراء السبعة). ابن عباد، هو محمد بن محمد بن محمد بن عباد المكي، أبو عبد الله. ابن عباس، هو عبد الله. ابن عبد البر، هو يوسف بن عبد الله بن عبد البر. ابن عبد الحكم، هو عبد الله بن عبد الحكم بن أعين بن ليث المصري، أبو محمد. ابن عبد السلام، هو عبد العزيز بن عبد السلام. ابن عبدون، هو عبد المجيد بن عبدو. ابن العربي، هو محمد بن عبد الله بن محمد (المعافري)، أبو بكر. ابن عزيز، هو محمد بن عزيز، أبو بكر السجستاني العزيزي. ابن عسكر، هو محمد بن علي بن الخضر الغساني. ابن عصفور، هو علي بن مؤمن بن محمد، أبو الحسن النحوي الإشبيلي. ابن عطية، هو عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن، الغرناطي، أبو محمد. ابن عقيل، هو عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب الهاشمي. ابن عقيل، هو علي بن عقيل بن محمد، أبو الوفاء الظفري الحنبلي البغدادي. ابن عمر، هو

عبد الله. ابن عمرو، هو عبد الله بن عمرو بن العاص. ابن عيينة، هو سفيان بن عيينة. ابن غلبون، أبو الطيب الحلبي المقرئ، هو عبد المنعم بن عبيد الله بن غلبون. ابن فارس، هو أحمد بن فارس بن زكريا، أبو الحسين. ابن الفرس، هو عبد المنعم بن محمد بن عبد الرحيم، أبو محمد. ابن الفركاح، هو عبد الرحمن بن إبراهيم، تاج الدين. ابن فورك، هو محمد بن الحسن بن فورك، أبو بكر الأصبهاني. ابن القاص، هو أحمد بن أبي أحمد، أبو العباس. ابن قتيبة، هو عبد الله بن مسلم الدينوري. ابن القشيري، هو عبد الرحيم بن أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن، أبو نصر. ابن القطاع، هو علي بن جعفر بن علي السعدي الصقلي. ابن القوطية، هو محمد بن عمر بن عبد العزيز الإشبيلي، أبو بكر. ابن كثير، هو عبد الله بن كثير المكي القرشي (المقرئ). ابن كيسان، هو محمد بن أحمد بن كيسان، أبو الحسن النحوي. ابن ماجه، هو محمد بن يزيد، أبو عبد الله. ابن مالك، هو محمد بن عبد الله بن مالك، أبو عبد الله، جمال الدين. ابن مامويه، هو أحمد بن محمد بن مامويه، أبو الحسن الدمشقي. ابن المبارك، هو عبد الله بن المبارك المروزي. ابن مجاهد، هو أحمد بن موسى بن العباس. ابن محيصة، هو محمد بن عبد الرحمن بن محيصة السهمي التابعي. ابن مخلد، هو خالد بن مخلد، أبو الهيثم القطواني البجلي الكوفي. ابن مردويه، هو أحمد بن موسى، أبو بكر الأصبهاني. ابن مريم، هو عيسى عليه السلام. ابن مسعود، هو عبد الله. ابن مسعود الثقفي، هو نعيم بن مسعود بن عامر، أبو سلمة الأشجعي. ابن المعتز، هو عبد الله بن المعتز بن المتوكل. ابن معين: هو يحيى بن معين. ابن المقفع، هو عبد الله بن المقفع. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٢٣ ابن ملكون، هو إبراهيم بن محمد بن منذر بن سعيد بن ملكون. ابن منقذ، هو أسامة بن مرشد بن علي بن مقلد بن نصر بن منقذ. ابن المتير، هو أحمد بن محمد بن منصور، ناصر الدين أبو العباس. ابن ميمون، هو محمد بن عبد الله بن ميمون، أبو بكر العبدري. ابن ناصر، هو محمد بن ناصر بن محمد البغدادي. ابن نافع (؟): ٥٠٣/١. ابن النحاس، هو أحمد بن محمد النحاس، أبو جعفر. ابن النحاس، هو محمد بن إبراهيم بن محمد. ابن النفيس، هو علي بن أبي الحزم القرشي. ابن النقيب، شمس الدين، هو محمد بن سليمان بن الحسن بن الحسين، أبو عبد الله البلخي. ابن هيرة، الوزير، هو يحيى بن محمد بن هيرة، أبو المظفر الشيباني. ابن هشام الخضراوي، هو محمد بن يحيى بن هشام. ابن وكيع، هو الحسن بن علي بن أحمد الضبي. ابن وهب، هو عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي، أبو محمد. ابن يعيش، هو يعيش بن علي بن يعيش بن أبي السرايا، موفق الدين الأندلسي. أبو أحمد بن عدى، هو عبد الله بن عدى. أبو أحمد السامري البغدادي، هو عبد الله بن حسين بن حسنون المقرئ. أبو الأحوص الكوفي، هو عوف بن مالك بن نضلة الجشمي. أبو إسحاق، هو إسماعيل بن عبد الله بن قسطنطين. أبو إسحاق الأسفرايني، هو إبراهيم بن محمد بن إبراهيم. أبو إسحاق الزجاج، هو إبراهيم بن السري. أبو إسحاق السبيعي، هو عمرو بن عبد الله. أبو الأسود الدؤلي (الدلي)، هو ظالم بن عمرو بن سفيان. أبو البركات بن الأنباري، هو عبد الرحمن بن أبي الوفاء محمد بن عبيد الله الأنباري. أبو البقاء العكبري، هو عبد الله بن الحسين بن عبد الله. أبو بكر، هو أحمد بن الحسين بن مهران المقرئ. أبو بكر ابن أبي داود، هو عبد الله بن سليمان بن الأشعث. أبو بكر ابن أبي شيبة، هو عبد الله بن محمد بن أبي شيبة. أبو بكر ابن الأنباري، هو محمد بن القاسم. أبو بكر ابن السراج، هو محمد بن السري. أبو بكر ابن عبدوس: ٣٧٥/٤. أبو بكر ابن العربي القاضي، هو محمد بن عبد الله بن محمد. أبو بكر ابن القوطية، هو محمد بن عمر بن عبد العزيز الإشبيلي. أبو بكر ابن مجاهد، هو أحمد بن موسى بن العباس. أبو بكر الأصبم، هو عبد الرحمن بن كيسان. أبو بكر الباقلاني القاضي، هو محمد بن الطيب. أبو بكر البغدادي (الخطيب)، هو أحمد بن علي. أبو بكر البيهقي، هو أحمد بن الحسين بن علي. أبو بكر الرازي، هو أحمد بن علي، المعروف بالخصاص. أبو بكر الزبيدي، هو محمد بن الحسن بن عبد الله. أبو بكر الزنجاني، هو محمد بن إبراهيم. أبو بكر الصديق، هو عبد الله بن عثمان. أبو بكر الصيرفي، هو محمد بن عبد الله. أبو بكر الظاهري، هو محمد بن داود. أبو بكر النقاش، هو محمد بن الحسن بن محمد بن زياد بن هارون. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٢٤ أبو بكر النيسابوري، هو عبد الله بن محمد بن زياد. أبو بكر، هو نفع بن الحارث. أبو تمام (الشاعر)، هو حبيب بن أوس بن الحارث الطائي. أبو جعفر بن الباذش الأنصاري، هو أحمد بن علي بن أحمد. أبو جعفر بن الزبير، هو أحمد بن إبراهيم الغرناطي. أبو جعفر بن قعقاع المدني، هو يزيد بن القعقاع المقرئ. أبو جعفر الضرير،

هو محمد بن سعدان النحويّ. أبو جعفر النحاس، هو أحمد بن محمد بن إسماعيل. أبو جهل، هو عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي القرشي. أبو حاتم بن حبان، هو محمد بن حبان بن أحمد البستي. أبو حاتم الرازي، هو محمد بن إدريس بن المنذر. أبو حاتم السجستاني، هو سهل بن محمد بن عثمان. أبو حامد الغزالي، هو محمد بن محمد بن محمد. أبو الحسن، هو حازم بن حسين بن عازم. أبو الحسن، الأخفش الأوسط، هو سعيد بن مسعدة المجاشعي. أبو الحسن السخاوي، هو علي بن محمد بن عبد الصمد. أبو الحسن الأشعري، هو علي بن إسماعيل بن أبي بشر. أبو الحسن الرماني، هو علي بن عيسى. أبو الحسن الشاذلي، هو علي بن عبد الله بن عبد الجبار. أبو الحسن الشهرستاني: ١ / ١٣٢. أبو الحسن طاهر، هو طاهر بن عبد المنعم بن عبيد الله بن غلبون، المقرئ. أبو الحسن الماوردي، هو علي بن حبيب الشافعي. أبو الحسن الواحدي، هو علي بن أحمد بن محمد النيسابوري. أبو الحسين، هو أحمد بن جعفر بن محمد المنادي. أبو الحسين بن بشران، هو علي بن محمد بن عبد الله بن بشران. أبو الحسين بن فارس اللغوي، هو أحمد بن فارس بن زكريا القزويني. أبو الحسين الدهان، هو علي بن محمد بن عبد الله بن بشران. أبو الحسين القشيري، هو مسلم بن الحجاج. أبو الحسين الواحدي، هو علي بن أحمد. أبو الحكم بن بركان، هو عبد السلام بن عبد الرحمن. أبو حنيفة (الإمام، صاحب المذهب)، هو النعمان بن ثابت. أبو حنيفة الدينوري، هو أحمد بن داود بن وند. أبو حيان الأندلسي، هو محمد بن يوسف بن علي الغرناطي، أثير الدين. أبو حيان التوحيدى، هو علي بن محمد بن العباس. أبو خالد، هو سليمان بن حيان. أبو الخطاب، هو محفوظ بن أحمد بن حسن بن حسن العراقي. أبو داود السجستاني، هو سليمان بن الأشعث. أبو داود الصنعاني، هو راشد بن داود البرسمي، الدمشقي. أبو داود الطيالسي، هو سليمان بن داود بن الجارود الفارسي. أبو داود الظاهري: ٢ / ٣١٨. أبو الدرداء، هو عويمر بن مالك. أبو ذؤيب الهذلي، هو خويلد بن خالد بن محرت. أبو رجاء: ٣ / ٤٨٦. أبو رياش، هو أحمد بن إبراهيم الشيباني البصري، أبو رياش. أبو زيد، هو أحد عمومة أنس بن مالك. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٢٥ أبو زيد، هو سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري. أبو سعيد بن عوذ المكي، هو رجاء بن الحارث. أبو سعيد بن المعلى: ٢ / ٧٠. أبو سفيان، هو صخر بن حرب بن أمية. أبو سلمة بن عبد الرحمن، هو عبد الله. أبو سليمان، هو داود الظاهري. أبو سليمان، هو عبد الرحمن بن سليمان بن أبي الجون، الدمشقي، الداراني. أبو السمال، هو قعنب بن أبي قعنب. أبو السوار الغنوي: ٣ / ٤٤٦ (٢). أبو شامة المقدسي، شهاب الدين، هو عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم. أبو صالح، هو عبد الله بن صالح، كاتب الليث بن سعد. أبو صالح السمان الزيت المدني، هو ذكوان. أبو صفوان (القارئ)، هو حميد بن قيس المكي الأعرج. أبو طالب، هو عبد مناف بن عبد المطلب، عم النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. أبو طاهر الشلفي، هو أحمد بن محمد بن أحمد الأصبهاني. أبو الطيب بن غلبون، هو عبد المنعم بن عبيد الله بن غلبون، أبو الطيب، الحلبي المقرئ. أبو الطيب الطبري، هو طاهر بن عبد الله بن طاهر. أبو العالء الرياحي، هو رفيع بن مهران. أبو العباس، هو أحمد بن عمر بن سريح البغدادي. أبو العباس، هو أحمد بن المتيّر المالكي. أبو العباس بن نفيس، هو أحمد بن سعيد بن أحمد بن نفيس، المقرئ. أبو العباس الحلبي، هو أحمد بن يوسف بن عبد الدائم بن محمد، المقرئ. أبو العباس المبرّد، هو محمد بن يزيد. أبو العباس المراكشي، هو أحمد بن محمد بن عثمان الأزدي، ابن البناء. أبو عبد الله، هو الحارث بن أسد المحاسبي. أبو عبد الله، هو محمد بن أبي الفضل المرسبي. أبو عبد الله، هو محمد بن بركات السعيدى. أبو عبد الله البربري، هو عكرمة مولى ابن عباس. أبو عبد الله البغدادي: ٢ / ٢١٧. أبو عبد الله البكر آبادي، هو محمد بن أحمد. أبو عبد الله بن ظفر بن محمد الصقلي: ٣ / ٢٣٧. أبو عبد الله الحلبي، هو الحسين بن الحسن بن محمد. أبو عبد الله الداودي، هو أحمد بن يحيى بن سعيد. أبو عبد الله القرشي، هو الزبير بن بكار بن عبد الله. أبو عبد الله الكارزيني، هو محمد بن الحسين بن محمد. أبو عبد الرحمن السلمى، هو عبد الله بن حبيب بن ربيعة. أبو عبد الله القرطبي، هو محمد بن أحمد الأنصاري. أبو عبيد، هو القاسم بن سلام الهروي. أبو عبيدة بن الجراح، هو عامر بن عبد الله. أبو عبيدة، هو معمر بن المثنى التيمي النحوي. أبو عثمان، الجاحظ، هو عمرو بن بحر. أبو عثمان المازني، هو بكر بن محمد بن بقيه. أبو عثمان النهدي، هو عبد الرحمن بن مل بن عمرو. أبو العلاء، هو محمد بن غانم الغانمي. أبو العلاء المعري، هو أحمد بن عبد الله بن سليمان. أبو علي الحاتمي، هو محمد بن الحسن بن

المظفر. أبو علي الفارسي، هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار. أبو علي القالي، هو إسماعيل بن القاسم بن عيذون البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٢٦ المعروف بالقالي. أبو علي البغدادي المالكي المقرئ، هو الحسن بن محمد بن إبراهيم. أبو عمارة الكوفي، هو حمزة بن حبيب بن عمارة. أبو عمر، هو يوسف بن عبد الله بن عبد البر. أبو عمر الزاهد، هو محمد بن عبد الواحد. أبو عمر غلام ثعلب، هو محمد بن عبد بن أبي هاشم الزاهد اللغوي. أبو عمر الظلمنكي المقرئ، هو أحمد بن محمد بن عبد الله بن لبّ المعافري الأندلسي. أبو عمرو، هو زيان بن العلاء بن عمار بن العريان (المقرئ). أبو عمرو ابن الصلاح، هو عثمان بن عبد الرحمن بن موسى الشهرزوري. أبو عمرو بن الحاجب الكردي، هو عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس. أبو عمرو بن العلاء المازني البصري المقرئ، هو زيان بن العلاء بن عمار. أبو عمرو الداني، هو عثمان بن سعيد بن عثمان. أبو عمرو الشيباني، هو إسحاق بن مرار. أبو الفتح، هو عثمان بن جني. أبو الفتح الحمصي، هو فارس بن أحمد بن موسى، المقرئ الضرير. أبو الفتح القشيري، تقي الدين، ابن دقيق العيد، هو محمد بن علي بن وهب المنفلوطي المصري. أبو الفرج، هو قدامة بن جعفر بن قدامة. أبو الفرج ابن الجوزي، هو عبد الرحمن بن علي بن محمد. أبو الفرج الأصبهاني، هو علي بن الحسين بن محمد القرشي. أبو القاسم بن برهان، هو إقبال بن علي بن أبي بكر. أبو القاسم بن البندار البغدادي، انظر عبد الله بن محمد بن الحسين بن داود بن نايقا. أبو القاسم بن حبيب النيسابوري، هو الحسن بن محمد بن الحسن بن حبيب. أبو القاسم بن الرماك، هو عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن، الأموي الإشبيلي. أبو القاسم التنوخي، هو علي بن محمد بن داود بن إبراهيم. أبو القاسم الزجاجي، هو عبد الرحمن بن إسحاق. أبو القاسم الزمخشري، هو محمود بن عمر بن محمد. أبو القاسم السعدي، هو عبد الغفار بن محمد بن عبد الكافي. أبو القاسم السهيلي، هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد الأندلسي. أبو القاسم الشاطبي، هو القاسم بن فيرة الرعيني، أبو محمد الإمام. أبو القاسم القشيري، هو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك. أبو القاسم الهذلي المقرئ، هو يوسف بن علي بن جبارة. أبو الكرم الشهرزوري، هو المبارك بن الحسن بن أحمد. أبو الكرم النحوي، هو علي بن عبد الكريم بن أبي العلاء. أبو الليث السمرقندي، هو نصر بن محمد بن إبراهيم. أبو لهب، هو عبد العزى بن عبد المطلب (عم النبي صلى الله عليه وسلم). أبو محمد، هو إسماعيل بن إبراهيم الهروي. أبو محمد، هو علي بن أحمد بن سعيد الفارسي الأندلسي. أبو محمد، القاسم الشاطبي، هو القاسم بن فيرة بن خلف. أبو محمد البصري: ٢٥٠ / ٤. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٢٧ أبو محمد بن عبد السلام، هو العز ابن عبد السلام. أبو محمد بن عطية، هو عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن المعروف بابن عطية. أبو محمد الجويني، هو عبد الله بن يوسف بن عبد الله. أبو محمد، هو مكى بن أبي طالب. أبو محمد المرجاني، انظر محمد بن أبي بكر بن علي بن يوسف. أبو مسلم الأصبهاني، هو محمد بن بحر. أبو المطرف بن عميرة، هو أحمد بن عبد الله بن محمد بن الحسين بن عميرة المخرومي. أبو المعالي عزيزي القاضي، هو عزيزي بن عبد الملك بن منصور. أبو معشر الطبري، هو عبد الكريم بن عبد الصمد. أبو المليح الهذلي، هو عامر بن أسامة بن عمير. أبو موسى الأشعري، هو عبد الله بن قيس. أبو موسى المديني، هو محمد بن عمر بن أحمد. أبو ميسرة، هو عمرو بن شرحبيل. أبو نشيط، هو محمد بن هارون المروزي (المقرئ). أبو نصر بن سلام، هو محمد بن محمد بن سلام البلخي. أبو نصر القشيري، هو عبد الرحيم بن أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن. أبو النضر، هو هاشم بن القاسم بن مسلم البغدادي. أبو نعيم، هو أحمد بن عبد الله الأصبهاني. أبو نواس، هو الحسن بن هانئ. أبو هريرة، هو عبد الرحمن بن صخر. أبو وائل الأسدي، هو شقيق بن سلمة. أبو الوليد الباجي، هو سليمان بن خلف بن سعد. أبو ياسر بن أخطب: ١ / ١٩٧. أبو اليسر، هو كعب بن عمرو بن عباد الأنصاري. أبو يعقوب السكاكي، هو يوسف بن أبي بكر بن محمد. أبو يعلى الطائفي، هو عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى الطائفي. أبو يوسف، هو المنتجب بن أبي العز بن رشيد الهمداني. أبو يوسف السيعي، هو إسرائيل بن يونس بن أبي إسحاق. أبو يوسف القاضي، هو يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري (صاحب أبي حنيفة). أبي بن خلف: ١ / ٥٠٧، ٢ / ١٤٩. أبي بن كعب: ١ / ١٠٠، ١٧٩، ٢٨٧، ٢٩٩، (٢)، ٣٠٢، ٣١٣، (٤)، ٣١٤، ٣١٩، ٣٢٢، ٣٣٣، ٣٣٥، (٣)، ٣٣٧، (٣)، ٣٥٠، (٢)، ٣٥٤، ٣٥٧، ٣٨٦، ٤٨٧، (٣)، ٢ / ٥٦، ٦٠، (٢)، ١٠٣، (٣)، ١٦٦، ١٦٨، ١٦٩، ٢٥٤، (٢)، ٢٥٥، ٢٨٨، ٢٤٩ / ٤، ٢٩٢، ٣٢٥. الأبياري، هو علي بن إسماعيل بن علي. أثير

الدين، أبو حيان الأندلسي، هو محمد بن يوسف بن علي الغرناطي. أحد عمومة أنس بن مالك، أبو زيد: ١ / ٣٣٥ (٤)، ٣٣٧. أحمد بن أبان بن السيد اللغوي الأندلسي: ١ / ٣٩٤، ٢ / ٥١٥، ٤ / ٢٤٧، ٢٩٣، ٣٦٠. أحمد بن إبراهيم بن الزبير، أبو جعفر الغرناطي: ١ / ١٣٠، ٣٣٥، ٣ / ٢٨، ٢٩، ٤٣، ٣٩٨، ٤ / ١٣٤، ١٨١. أحمد بن إبراهيم الشيباني، البصري، اللغوي، أبو ريش: ٣ / ٤٤٧. أحمد بن إبراهيم بن عمر الفاروثي، عز الدين، الواسطي المقرئ: ١ / ٤٧٣. أحمد بن أبي أحمد، أبو العباس ابن القاص: ٢ / ٣٧٧. أحمد بن أبي عمران الهروي: ١ / ٣٠٨. أحمد بن جبير بن محمد، أبو جعفر الكوفي المقرئ: ١ / ٤٧٧. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٢٨ أحمد بن جعفر بن محمد بن المنادي، أبو الحسين: ٢ / ١٦٨. أحمد بن الحسين بن أحمد، شمس الدين، ابن الخباز: ٣ / ١٤، ١٤٩، ٢٤٠ (٢)، ٤٣٤، ٤ / ٢٦٦، ٣١٨. أحمد بن الحسين بن الحسن بن عبد الصمد، المتنبي: ٣ / ٥، ٧١، ٧٢، ٥١٠. أحمد بن الحسين بن علي، البيهقي: ١ / ١٠٠، ١٢٧، ٢٧٧، ٣٠٩، ٣١٠، ٣٢٩، ٣٣٥، ٣٥٤ (٢)، ٣٧٤، ٥٠٦، ٢ / ١٤، ٨٨، ٩٤، ٩٦، ٩٩ (٣)، ١٠٣، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩ (٢)، ١١٦، ٢١٢، ٣٠٢، ٣٠٣ (٣)، ٣٢٥، ٣ / ١١٨، ٤ / ١٩٠، ٢٥٢. أحمد بن الحسين بن مهران المقرئ أبو بكر: ١ / ٣٤٧. أحمد بن حنبل، انظر أحمد بن محمد بن حنبل. أحمد بن خليل بن سعادة، شمس الدين الخويي: ١ / ١٠٨، ٢ / ٧١، ٤٧٦، ٤٧٧، ٣ / ٣٩١. أحمد بن داود بن و تند، أبو حنيفة الدينوري: ٣ / ٢٦. أحمد بن سعيد بن أحمد بن نفيس، أبو العباس المقرئ: ١ / ٤٧١. أحمد بن سليمان بن أحمد: ٣ / ١٦٠، ٤ / ١٥٣. أحمد بن شعيب بن علي، النسائي: ١ / ٣٢١ (٢)، ٢ / ٥٦، ١٨٦، ٣٠٠، ٣٠٣. أحمد بن عبد الله بن سليمان، أبو العلاء المعري (الشاعر): ٣ / ٨٨، ٤ / ٢٨٢. أحمد بن عبد الله، أبو نعيم الأصبهاني: ٣ / ٣٢٩. أحمد بن عبد الله بن محمد بن الحسين بن عميرة المخزومي: ٤ / ٦٣. أحمد بن عبد النور بن أحمد، أبو جعفر المالقي: ٤ / ٣٢٢. أحمد بن علي، أبو بكر الرازي، المعروف بالجصاص: ٢ / ١٢٦، ١٧١، ٣٥٥، ٤ / ١١٢. أحمد بن علي بن أحمد، أبو جعفر بن الباذش الأنصاري: ١ / ٤٦٥. أحمد بن علي بن برهان: ٢ / ٢٠٨، ٣ / ٣٦، ٣٥١، ٤ / ٢٠٢. أحمد بن علي، الخطيب البغدادي، أبو بكر: ١ / ٣٧٤. أحمد بن عمار بن أبي العباس، المهدي، أبو العباس: ١ / ٤٨٨، ٢ / ٣٠١، ٣٦٥، ٣٦٨. أحمد بن عمر بن سريح، أبو العباس البغدادي: ٢ / ١١٥ (٤)، ١٧٧ (٢). أحمد بن عمرو بن عبد الخالق، أبو بكر البزار: ١ / ٢٧٧، ٢ / ٣٠٠. أحمد بن فارس بن زكريا القزويني، أبو الحسين: ١ / ١٩١، ١٩٥، ١٩٩ (٢)، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤ (٢)، ٣٣١، ٣٥٦، ٣٨٣ (٢)، ٣٨٦، ٣٨٧ (٢)، ٤٠١، ٢ / ١٢، ٩٧، ٢٤١ (٢)، ٢٨٣، ٣٢٣، ٣٥٤، ٣٨٥، ٤٢٥، ٤٣٠، ٤٣٣، ٤٤٦، ٣ / ٩٤، ١١٠، ١٩٦، ٣٦٦، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٨، ٤ / ١٨، ١٣٤، ٢٢٠، ٢٣٦، ٢٥١، ٢٧٠، ٢٧٢، ٣٢٥ (٢)، ٣٢٦، ٣٧٧، ٣٨١. أحمد بن كشاسب بن علي الدزماري: ١ / ٣٤٣. أحمد بن محمد البشتي الخارزنجي: ٤ / ٣٠٨. أحمد بن محمد بن إبراهيم، أبو إسحاق الثعلبي: ١ / ١٠٥، ٢ / ٥٩، ٦٥، ٣٦٩. أحمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي: ١ / ٣٤٣، ٣٩٨، ٣ / ٤٢٨. أحمد بن محمد بن أحمد الأزدي، أبو العباس الإشبيلي، ابن الحاج: ٣ / ٢٠٤. أحمد بن محمد بن أحمد الأصبهاني، أبو طاهر السلفي: ١ / ٣٧٧. أحمد بن محمد بن إسماعيل، أبو جعفر النحاس: ١ / ٣٥٦ (٢)، ٤٩٠، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠٦، ٢ / ٨٠، ١٥٢، ١٥٩ (٢)، ٣٠١، ٤٠٠، البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٢٩ ٤٣٢، ٤٤٥، ٤٤٦، ٣ / ٤٢، ٩٨، ٢٧٤، ٤ / ١٧٥. أحمد بن محمد بن الحسن، المرزوقي، أبو علي: ١ / ٣٤٤. أحمد بن محمد بن حنبل، الإمام، صاحب المذهب: ١ / ١٢٦، ٢٧٧، ٢٩٩، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٩، ٤٦٧، ٤٧٦، ٢ / ١٤، ٦٠، ٧٧، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٧، ٢٠٨ (٢)، ٢٩٢، ٢٩٤، ٢٩٦، ٣٠٠، ٣٠٢، ٣٤٢. أحمد بن محمد بن زياد، أبو سعيد، ابن الأعرابي: ٢ / ٢١٠، ٣ / ٥٨. أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة الطحاوي، أبو جعفر المصري: ١ / ٣٠٤، ٣٠٨، ٣١٣، ٣١٦. أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي بزة، أبو الحسن، البري: ١ / ٤٦٩. أحمد بن محمد بن عبد الله بن لبّ المعافري الأندلسي، أبو عمر الظلمنكي المقرئ: ١ / ٤٧١. أحمد بن محمد بن عبد الرحمن الهروي، (صاحب الغريين)، هو حمد بن محمد بن عبد الرحمن الهروي. أحمد بن محمد بن عثمان الأزدي، أبو العباس المراكشي، ابن البناء: ٢ / ١٥، ٢١، ٢٥، ٣٠، ٨٨، ٤٣٨. أحمد بن محمد بن علي بن الرفعة نجم الدين، أبو العباس: ٣ / ٣٣٧. أحمد بن محمد بن مامويه، أبو الحسن الدمشقي: ١ / ٤٧٣. أحمد بن محمد بن منصور، ناصر الدين بن المتيير: ١ / ١٧٦، ٣٦٤، ٢ / ٧٤، ١٨٥، ١٨٦، ٣ / ١٠٢، ٣٤٩، ٣٥٠ (٢)، ٤٥٦، ٤٥٩، ٤ / ١٢، ٦٤، ١٨٣. أحمد بن موسى بن العباس، ابن مجاهد: ١ / ٣٥١، ٤٧٥، ٤٧٧ (٢)، ٤٧٨، ٤٨٧، ٥٠٠. أحمد بن موسى بن مردويه الأصبهاني، أبو بكر: ١ / ٢٧٧،

٣٠٠ / ٢. أحمد بن يحيى بن زيد، ثعلب: ٣٠٩ / ١، ٤٩٠، ٢٨٧ / ٢، ٣٢٣، ٣٦٧، ٣٨٦، ٣٨٧، ٤٩٢، ٥٤٣ / ٣، ٥٤٤، ٣٦٠، ٤٣٠، ٤٨١، ٣٣ / ٤، ٤٨، ٢٩٨، ٣٣٨، ٣٦٧. أحمد بن يحيى بن سعيد، أبو عبد الله الداودي: ٣١٧ / ٢. أحمد بن يحيى بن يسار: ١٤٩ / ٣. أحمد بن يوسف بن حسن الكواشي، موفق الدين: ٤٧٩ / ١، ٤٩٠، ٩٨ / ٢، ٢٨٦، ٣٩٣، ٤٠٢، ٤١٣ / ٣، ٤١٣ / ٤، ١٤٣، ٢٣٩. أحمد بن يوسف بن عبد الدائم بن محمد، أبو العباس الحلبي، المقرئ: ٢٤١ / ٣. الأحمر، هو خلف الأحمر بن حيان بن محرز. الأخفش الأصغر، هو علي بن سليمان بن الفضل، أبو الحسن. الأخفش الأوسط، هو سعيد بن مسعدة المجاشعي، أبو الحسن. الأحنس بن شريق: ٢٥١ / ١. إدريس عليه السلام: ٣٤٦ / ٢. أرسطاطاليس: ٢٢٥ / ٣. الأزهرى، هو محمد بن أحمد بن الأزهر. أسامة بن مرشد بن علي بن مقلد بن نصر بن منقذ، الكنانى الكلبى: ٥٠٣ / ٣. إسحاق (عليه السلام): ٢٥٠ / ٢، ٣٩٧، ٢٤ / ٢، ٢٦٠، ٤٠ / ٣، ٣٥١ (٢). إسحاق بن راهويه: ٧٨، ٧٠ / ٢، ٢٠٧، ٢٩٨. إسحاق بن محمد بن عبد الرحمن، أبو محمد، المسيبى، المخزومى المدنى المقرئ: ٤٧٤ / ١. إسحاق بن مرار، أبو عمرو الشيبانى: ١ / ٣٦٣. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٣٠ إسحاق بن منصور بن بهرام، أبو يعقوب التميمى: ٧٧ / ٢. إسرائيل بن يونس بن أبى إسحاق السبيعى، أبو يوسف: ٣٤٦ / ١، ٧٦ / ٢. إسماعيل عليه السلام: ١٢ / ٢، ٢٤، ٦ / ٣، ١١ (٢)، ١٠٦، ٢٦٦، ٩٨ / ٤ (٣). إسماعيل بن إبراهيم الهروى، أبو محمد: ٤٧٩ / ١، ٧٩ / ٢. إسماعيل بن أحمد بن عبد الله الضرير، أبو عبد الرحمن الحيرى: ٢١٠ / ٢ (٢). إسماعيل بن إسحاق بن إسماعيل الأزدي، أبو إسحاق المالكي: ١٢٧ / ٢، ٢٠٢ / ٤. إسماعيل بن جعفر بن أبى كثير، أبو إسحاق الأنصارى المدنى: ٤٧٤ / ١. إسماعيل بن حماد، الجوهرى: ٣٧٣ / ١، ٣٩٥، ٣٩٩ / ٢، ٥١٤، ٤٢٠ / ٣. إسماعيل بن عبد الله بن قسطنطين، أبو إسحاق: ٣٧٤ / ١. إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبى كريمه، السدى: ٢٩٨ / ١، ٢٩٥، ٢٩٦. إسماعيل بن القاسم بن عيدون، أبو على الفالى: ٣٩٥ / ١. إسماعيل بن محمد بن الفضل، الجوزى: ٣٦٣ / ٢. الأشعرى، هو على بن إسماعيل بن أبى بشر، أبو الحسن. أشهب بن عبد العزيز بن داود، أبو عمرو: ١٣ / ٢. الأصمعى، هو عبد الملك بن قريب، أبو سعيد. أظفير بن روحب (العزير، ملك مصر): ١ / ٢٣٥، ٢٤٥، ٤٣ / ٢ (٢). الأعشى، هو ميمون بن قيس. الأعمى، هو يوسف بن سليمان بن عيسى، أبو الحجاج. الأعمش، هو سليمان بن مهران. الأعور الدجال، انظر الدجال. إقبال بن على بن أبى بكر، أبو القاسم بن برهان: ٥١٠ / ١. الأقرع بن حابس: ٣٥٢ / ٢. الأقليشى، هو عبد الله بن يحيى التجيبى. الكيا الهراسى، هو على بن محمد بن على الطبرى، أبو الحسن. إلياس عليه السلام: ٣٤٦ / ٢، ٣٤٦ / ٣، ١١٣ (٢). إمام الحرمين، هو عبد الملك بن أبى عبد الله بن يوسف الجوينى. أمية بن خلف بن وهب: ٢٥١ / ١، ٣٦٧ / ٢، ٣٧٠ / ٣. الأنبارى، أبو بكر، هو محمد بن القاسم بن بشار. أنس بن مالك: ٣٣٠، ٣٣٥، ٣٦٣، ٦٠ / ٢، ٧٦. الأوزاعى، هو عبد الرحمن بن عمرو. أوس بن حذيفة: ٣٤٣ / ١، ٣٤٤ (٢)، ٣٤٥، ٣٤٩، ٩٢ / ٢. أيوب عليه السلام: ١١٣ / ٣ (٢)، ٣٣٨ (٢). حرف الباء البجلى، هو محمد بن أيوب بن يحيى بن الضريس الرازى. البخارى، (الإمام) هو محمد بن إسماعيل بن إبراهيم. بدر الدين بن مالك، هو محمد بن محمد بن عبد الله بن مالك. البراء بن عازب: ٢٩٨، ٢٩٩. البرزباباذانى، هو الفضل بن أحمد. برهان الدين الرشيدى: ٨١ / ٣. البرز، هو أحمد بن عمرو بن الخالق، أبو بكر. البرزى، هو أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبى بزّة، أبو الحسن. بشر بن السرى البصرى، أبو عمرو الأفوه: ١٠٢ / ٢. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٣١ بعل: ٤٩٩ / ٣ (٢). البغوى، هو الحسين بن مسعود الفراء، أبو محمد. بكر بن العلاء القشيرى، هو بكر بن محمد بن العلاء، أبو الفضل القشيرى المالكي. بكر بن محمد بن بقيه، أبو عثمان المازنى: ٣٦٥ / ٢، ٣٨٦، ٣٨٧ (٢)، ٣٧٢ / ٣، ٤٢٣. بكر بن محمد بن العلاء، أبو الفضل القشيرى المالكي: ١٢٧ / ٢. بلال بن رباح الحبشى: ١٠٠ / ٢ (٦)، ١٠١، ١٧٤ / ٤. البلقىنى، علم الدين، هو صالح بن عمر بن رسلان، أبو البقاء. بندان بن الحسين الشيرازى الفارسى، أبو الحسين: ٢٣١ / ٢. بهدله، هو أبو النجود، وهو عاصم بن أبى النجود. البيهقى، هو أحمد بن الحسين بن على، أبو بكر. حرف التاء تاج الدين ابن الفركاح، هو عبد الرحمن بن إبراهيم. التاج الكندى، هو زيد بن الحسن بن زيد أبو اليمن، تاج الدين الكندى البغدادى. تاريخ: ٤١ / ٣. التراس: ٣٥٧ / ٤. الترمذى، هو محمد بن عيسى بن سورة، أبو عيسى. تقى الدين، ابن دقيق العيد، هو محمد بن على بن وهب المنفلوطى المصرى. تقى الدين بن رزين، هو محمد بن الحسن بن رزين، أبو عبد الله. تقى الدين القشيرى، هو محمد بن على بن

وهب المنفلوطي المصري، أبو الفتح. تمام بن غالب بن عمر، ابن التياني: ١/ ٣٩٤. تميم الداري: ١/ ٣٣٥. التميمي، هو محمد بن أحمد بن سعيد. التتوخي، هو محمد بن محمد، أبو عبد الله، زين الدين. التنيسي، هو عبد الله بن يوسف، أبو محمد الكلاعي. حرف الثاء ثعلب، هو أحمد بن يحيى بن زيد، أبو العباس. الثعلبي، هو أحمد بن محمد بن إبراهيم، أبو إسحاق. الثقفي، هو الحجاج بن يوسف. الثماني، هو عمر بن ثابت، أبو القاسم. ثوبان بن إبراهيم، أبو الفيض المصري، ذو النون: ١/ ٩٩. الثوري، هو سفيان بن سعيد. حرف الجيم جابر بن عبد الله: ١/ ٢٩٤ (٣)، ٤٨٦، ١٣٨/ ٢، الجاحظ، هو عمرو بن بحر، أبو عثمان. جالوت: ٢/ ٢٤، ٢٧ (٢). جبريل عليه السلام: ٢/ ٨٨، ٩٣، ٩٨، ١٠٠، ١٠٢، ٢٥٥، ٢٥٨، ٢٩٠، ٣/ ٤٥ (٢)، ٤٦، ٤٩، ٦٩، ٧٥، ٩٥، ٣١٦ (٣)، ٣٢٥ (٢)، ٣٨٥، ٤١/ ٤، ٢٧٣. جبير بن مطعم: ٢/ ٢٣٦. الجراح بن مليح: ١/ ٢٧٧. الجرجاني، هو أحمد بن محمد بن أحمد، أبو العباس. الجرجاني، هو عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد، أبو بكر. الجرمي، هو صالح بن إسحاق، أبو عمر: ٤/ ٢١٢. جرير: ٣/ ٩٤، ٤٥٤، ٤٥٦. الجصاص، هو أحمد بن علي، أبو بكر الرازي. الجعبري، هو إبراهيم بن عمر بن إبراهيم. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٣٢ جعفر بن أبي طالب: ١/ ٢٨٩، ٢٩٢ (٣). جعفر بن محمد بن هارون الرشيد: ٣/ ٤٢٣. جعفر بن محمد الصادق: ٢/ ٨٥. جمال الدين بن مالك، هو محمد بن عبد الله بن عبد الله بن مالك. جندب بن عبد الله بن سفيان البجلي: ٢/ ٣٠٣. جندع بن ضمرة بن أبي العاص الليثي: ١/ ٢٩٢. الجنيد بن محمد بن الجنيد، أبو القاسم البغدادي: ٢/ ٢١٧، ٣/ ٢٩٨. الجنيدى، هو محمد بن عبدوس بن أحمد بن الجنيد، أبو بكر. الجواليقي، هو موهوب بن أحمد بن محمد، أبو منصور. الجوزي، هو إسماعيل بن محمد بن الفضل. الجوهري، هو إسماعيل بن حماد. الجويني، هو عبد الملك بن عبد الله، إمام الحرمين. حرف الحاء الحاتمي، هو محمد بن الحسن بن المظفر، أبو علي. الحارث بن أسد المحاسبي، أبو عبد الله: ١/ ٣٣٢. الحارث بن ظالم: ٣/ ٨٨. الحارث بن يزيد: ١/ ٣٦٧. حازم بن محمد بن حسن، أبو الحسن: ١/ ١٥٥، ١٥٦، ٤٢٠، ١٢٢/ ٢، ٢٣٢، ٣/ ١٤٨، ١٧٧، ٣٥٨، ٣٨٠، ٤٦٢، ٤٧١. حاطب بن أبي بلتعنة: ١/ ٢٨٣. الحاكم النيسابوري، هو محمد بن عبد الله، أبو عبد الله. حبيب بن أوس بن الحارث الطائي، أبو تمام: ٣/ ١٨٧، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٤/ ٤، ٢٤٤، ٢٨٢. الحجاج بن يوسف الثقفي: ١/ ٣٤٧، ٣٤٨ (٢)، ٣٤٩، ٢/ ٣٦٠. الحدّاق: ٣/ ٣٦. حذيفة بن اليمان: ١/ ٢٨٦، ٣٣٠ (٢)، ٣٥٥، ٣٦٧. الحرالي، هو علي بن أحمد بن الحسن التجيبي. الحريري، هو القاسم بن علي بن محمد بن عثمان البصري. حسان بن أبي الأشرس: ١/ ٣٢١ (٢). حسان بن ثابت: ١/ ١٣٨، ٣/ ١٩٨، ٢٢٢، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩. الحسن البصري، هو الحسن بن أبي الحسن يسار البصري. الحسن بن أبي الحسن يسار البصري: ١/ ١٠٠، ١٢٢، ٢٧٨، ٣٤٧، ٣٩٨ (٢)، ٤٧٣، ٥٠٤، ٥٠٧، ١٧٦/ ٢، ٢٣٥ (٢)، ٢٩٤، ٢٩٦، ٣٠٩، ٣٩٦، ٣/ ٣، ٢١٦، ٣٨٧، ٤١٥، ٤٤٨، ٤٤٨، ٤٢/ ٤، ١٨٩، ٣٧٤. الحسن بن عبد الغفار، الفارسي، أبو علي: ١/ ٣٧٥، ٤٠٤، ٤١٧، ٤٨٨، ٥٠٤، ٥١٠، ١٢/ ٢، ١٩٠، ٣٥١، ٣٦٤، ٣٨٥، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠٣ (٢)، ٤٠٧، ٤٣٢ (٢)، ٤٣٧، ٤٤٧، ٤٦٩، ٥٠٣، ٥١٢، ١٧/ ٣، ٢٣، ٢٧، ٣٤، ٤٢، ٤٦، ٥٠، ٨٣، ٨٩، ٩١، ١١٥ (٢)، ١٢٥، ١٣٨، ١٨٠، ١٩٣، ١٩٦، ٢٠٧، ٢٣١، ٢٣٧، ٢٤٣، ٢٥٠، ٢٥٩ (٣)، ٢٦٢، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٧٩، ٢٨٠، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٤٠٤، ٤١٢، ٤١٨، ٤٢٣، ٤٤٦، ٤٤٨، ٤٧٠، ٤٩٢، ٥٠٢، ٥٠٢/ ٤، ٢٧، ٣٢، ٣٦، ٩٧، ١٠٠ (٢)، ١١٩، ١٣٩، ١٤٣، ١٥٥، ١٧٠، ١٧٧، ١٨٥، ٢٠٣، ٢١٨، ٢٢٣، ٢٣٨، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٥٩، ٣٢٨، ٣٣١، ٣٥٢، ٣٧٠. الحسن بن الحسين بن أبي هريرة، أبو علي: ٢/ ١٧٧. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٣٣ الحسن بن الحسين الشافعي: ٣/ ٣٣٦. الحسن بن رشيق القيرواني: ٣/ ٤٥٥، ٤٥٦. الحسن بن زياد: ٢/ ١٠٢. الحسن بن شرف شاه الأسترآبادي: ٣/ ١٥، ١٨٨، ٢٢٨/ ٤، ٢٥٧، ٣٣٥، ٣٧٩. الحسن بن عبد الله بن سهل، العسكري: ٣/ ٥٣، ٦٩/ ٤، ٧٤. الحسن بن عبد الله بن المرزبان القاضي، السيرافي، أبو سعيد: ١/ ٤١٤، ٢/ ٣٩١، ٣/ ٢٧، ٤/ ١١١، ١٣٥، ٢٠٠، ٢٤٣، ٣٠٧، ٣١٧، ٣١٨. الحسن بن علي بن أبي طالب: ٢/ ٢٨٨، ٣/ ١٠٥. الحسن بن علي بن أحمد الضبي، ابن وكيع التنيسي: ١/ ١٨٤. الحسن بن علي بن سعيد العماني، أبو محمد: ١/ ٤٩٤. الحسن بن محمد بن إبراهيم، أبو علي البغدادي المالكي المقرئ: ١/ ٤٧٢. الحسن بن محمد بن حبيب النيسابوري، أبو القاسم: ١/ ٢٧٩، ٢/ ١٦٠، ١٩٩، ٢٨٦، ٢٨٨، ٢٨٩. الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر، الصاغاني أبو محمد: ١/ ١٩٩، ٣٩٥، ٤/ ٢٤٤. الحسن بن محمد بن عبد الله الطيبي: ٣/ ٢٨، ٤/ ٨٦ (٢)، ٢٤٦. الحسن بن هانئ،

أبو نواس: ١/ ٣٦١. الحسن بن يحيى الجرجاني: ٣/ ٢٦٣. الحسين بن أحمد بن حمدان، أبو عبد الله الهمداني، ابن خالويه: ٢/ ٣٦٩، ٣/ ١٢٣، ٢٥٩ (٢)، ٤١٤، ٢٩٨/ ٤، ٣٧٥. الحسين بن الحسن بن محمد، أبو عبد الله الحلبي: ١/ ٣٢٢، ٢/ ٧٢، ٩٠، ٩٦، ٩٨، ٩٩ (٢)، ١٠١، ١٠٣، ١٠٦، ١٠٨، ١٨٤. الحسين بن خالويه، هو الحسين بن أحمد بن حمدان. الحسين بن داود، أبو علي المصيصي: ٢/ ٣٠٠. الحسين بن علي بن أبي طالب: ٢/ ٢٨٨. الحسين بن علي بن الحسين، المعروف بالوزير المغربي: ٣/ ٦٥. الحسين بن الفضل بن عمير البجلي، أبو علي: ٢/ ١١٧، ٢١٦. الحسين بن محمد بن أحمد، القاضي الحسين، أبو علي المروزي: ٢/ ٩٣، ١٠٥، ١٠٧. الحسين بن محمد بن عبد الله الطيبي: ٣/ ١٤١. الحسين بن محمد بن المفضل، الراغب الأصفهاني: ١/ ٢١٨ (٢)، ٣٧٣ (٢)، ٣٩٤، ٤٠٣، ٢/ ٢٠٤، ٢٨٤، ٢٨٥، ٣٠٥، ٣١٣، ٣٥٤، ٣٥٦، ٤٩٥، ٥١/ ٣، ١٩٨، ٢١٩، ٤٠٧، ٤٢٦، ٥٠٠، ٥١/ ٤، ١٨، ٧٢، ٨٥، ١٠٧، ١٣٩، ٢٦٨، ٢٨١، ٢٨٤، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٦، ٣٠٢، ٣٣٨، ٣٤٥، ٣٦٧. الحسين بن مسعود الفراء، أبو محمد، البغوي: ١/ ١٢٧، ٣٤٧، ٤٧٨، ٢/ ٧٦، ١٠٥، ١١٣، ١٩٢، ٢١٤ (٢)، ٢١٧، ٢٨٦، ٣/ ٢٥٢، ٣٤٧، ٤٢٢، ٤٢٤، ٤٢٧، ٤/ ١٦٠، ٣٣٩، ٣٦٠، ٣٧٥. الحسين بن واقد، أبو عبد الله المروزي: ١/ ٢٨٤. حفص (القارئ): ٣/ ٣٥٠. الحلبي، هو حسين بن الحسن، أبو عبد الله. الحماسي، هو الفند الزماني. حمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي: ١/ ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٧٣، ٢/ ١٧٧، ٢٢٣، ٢٣٢، ٢٣٦، ٣/ ٨٠. حمد بن محمد بن عبد الرحمن الهروي، أبو عبيد (صاحب الغريين): ١/ ٣٧٣، ٣٩٣، ٢/ ٣٩٩، ٤/ ٣٢٥. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٣٤ حمزة بن حبيب بن عماره، أبو عماره الكوفي: ١/ ٤٦٦، ٤ (٤)، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧٦ (٢)، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٨٧، ٥١٣، ٥٢٠، ٥٢٠/ ٢، ٢١٦/ ٣، ٢٣٣/ ٣، ٤٣٠، ٤٣٣، ٤٤٣، ٤/ ١٠٣، ٢٦٠، ٣٦٩. حميد بن قيس المكي الأعرج، أبو صفوان (القارئ): ١/ ٣٥٠ (٢). حميد بن مخلد بن قتيبة بن عبد الله الأزدي، أبو أحمد، ابن زنجويه: ١/ ٣٤٦، ٢/ ٧٦. حنظلة بن الربيع التيمي الأسدي: ٢/ ٢٧٢. الحوفي، هو علي بن إبراهيم بن سعيد، أبو الحسن النحوي. حيدرة: ٣/ ٣٧١. حيي بن أخطب: ١/ ١٩٧. حرف الخاء خارجة بن زيد: ١/ ٣٢٨. الخارزنجي، هو أحمد بن محمد الخارزنجي. خالد بن سلمة: ١/ ٣٧٩. خالد بن مخلد، أبو الهيثم القطواني البجلي الكوفي: ١/ ٤٧٤. خالد بن الوليد: ٢/ ١٠٠ (٢). خزيمة بن ثابت الأنصاري: ١/ ٣٢٨ (٣)، ٣٣٢ (٢). الخشاب، هو عبد الله بن أحمد بن أحمد، أبو محمد. الخطابي، هو حمد بن محمد بن إبراهيم، أبو سليمان. الخطيب البغدادي، هو أحمد بن علي، أبو بكر. الخطيب ابن نباتة، هو عبد الرحيم بن محمد بن إسماعيل الحذافي. الخطيبي، هو محمد بن مظفر، شمس الدين. الخفاجي، هو عبد الله بن محمد بن سعيد. خلف الأحمر بن حيان بن محرز: ٣/ ٤٥٥، ٤٥٦. خلف بن إبراهيم بين محمد بن جعفر بن خاقان المقرئ، أبو القاسم المصري: ١/ ٤٧٢. خلف بن هشام بن ثعلب، أبو محمد البغدادي المقرئ: ١/ ٤٧٨. الخليل، هو سيدنا إبراهيم عليه السلام. الخليل بن أحمد بن عمر، أبو عبد الرحمن الفراهيدي: ١/ ٣٠٥، ٢/ ١٣، ٥١٤، ٣/ ٥٠ (٢)، ١١٦، ٤/ ٥١، ٩٨، ١٩٨، ٢٠٠، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٧٣، ٢٨٦، ٣١٠، ٣٢٥، ٣٣١، ٣٤٤. خويلد بن خالد بن محرت، أبو ذؤيب الهذلي: ٣/ ٩٠. الخويي، هو أحمد بن خليل بن سعادة. حرف الدال الدار قطني، هو علي بن عمر. الدامغاني، هو محمد بن علي بن محمد بن الحسن - أو الحسين أبو عبد الله. الداني، هو عثمان بن سعيد بن عثمان، أبو عمرو داود بن علي بن خلف الظاهري، أبو سليمان البغدادي: ٢/ ٣١٧، ٣١٨ (٢)، ٣٧٧. داود عليه السلام: ١/ ٢٥٩، ٢/ ٢٥، ٢٧، ٢٩، ٣٤٣، ٤١٣ (٢)، ٣/ ١١٣، ٢٣٠، ٢٥٣، ٢٧٦، ٣٣٢، ٣٤٣، ٣٩٨، ٤/ ٢٩، ١٢٦. داود الظاهري، هو داود بن علي بن خلف، أبو سليمان البغدادي. الدجال (المسيح، الأعور): ٢/ ٢٦٨، ٢٦٩ (٢)، ٤٥٤. الدزماري، هو أحمد بن كشاسب بن علي. الديريني، هو عبد العزيز بن أحمد بن سعيد، أبو محمد. حرف الذال ذكوان، أبو صالح السمان الزيات المدني: ٢/ ٧١. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٣٥ ذو الرمة، هو غيلان بن عقبه بن بهيس العدوي. ذو الرمة، هو قدامة بن جعفر بن قدامة، الكاتب. ذو القرنين: ١/ ١٢٤، ٣/ ٣٣٧، ٤/ ٤٨٩، ٤٨/ ٤. ذو النون، هو يونس عليه السلام. ذو النون المصري، هو ثوبان بن إبراهيم. الذهبي، شمس الدين، هو محمد بن أحمد بن عثمان، أبو عبد الله. حرف الراء الرازي، فخر الدين، هو محمد بن عمر بن حسين القرشي، أبو عبد الله. راشد بن داود البرسمي، أبو داود الصنعاني الدمشقي: ١/ ٣٥٠. الراغب الأصفهاني، هو الحسين بن محمد بن المفضل، أبو القاسم. رافع بن حريملة: ١/ ٢٤٧. الرافعي، هو عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم، أبو القاسم. الربيع بن أنس، البكري:

١/ ٢٦٣، ٢٩٩، ٢/ ٢٩٤. رجاء بن الحارث، أبو سعيد بن عوز المكي: ٢/ ٩٣، ٩٤. الرشيد (الكاتب): ٣/ ٤٩٩. رفيع بن مهران، أبو العالية: ١/ ٢٩٩، ٣٤٧، ٣٩٨ (٤)، ٨٨/ ٢، ٢٣٥ (٢)، ٢٩٤، ٣٢٣. الرماني، هو علي بن عيسى بن علي، أبو الحسن. رؤبة بن العجاج بن شدقم الباهلي: ١/ ١٨٠ (٢)، ٣/ ١٧٩. روح بن عبادة بن العلاء، أبو محمد القيسي: ٢/ ٢٩٨. الروياني، هو عبد الواحد بن إسماعيل بن أحمد، أبو المحاسن. حرف الزاي الزاهد، هو محمد بن عبد الواحد، أبو عمر. زاهر بن رستم، أبو شجاع الأصبهاني المقرئ: ١/ ٤٧٣. زبآن بن العلاء بن عمّار المازني، أبو عمرو بن العلاء المقرئ: ١/ ١٥٠، ٣٨٠، ٤٦٨، ٤٦٧، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٨٠، ٤٨٧، ١٨/ ٢، ٣٢٤، ٣/ ٥٨، ٤/ ١٥٠، ٣٣٦، ٣٨٠. الزبيدي، هو محمد بن الحسن بن عبد الله، أبو بكر. الزبير بن بكار بن عبد الله، أبو عبد الله القرشي: ٢/ ٨٥. الزجاج، هو إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق. زرّ بن حبيش: ٢/ ٢٥٥ (٢). زكريا عليه السلام: ٢/ ٢٦٣، ٤٠٥، ٣/ ٦٢ (٢)، ١٧٢. الزمخشري، هو محمود بن عمر بن محمد، أبو القاسم. الزنجاني، هو عبد الوهاب بن إبراهيم بن عبد الوهاب بن أبي المعالي. الزهري، ابن شهاب، هو محمد بن مسلم. زياد بن أبي سفيان: ١/ ٣٤٩. زيد بن أسلم: ٣/ ١٨٣ (٢). زيد بن ثابت: ١/ ١٠٠، ٣١٠، ٣١٥، ٣٢٦، ٣٢٧ (٢)، ٣٢٨ (٤)، ٣٢٩، ٣٣٠ (٢)، ٣٣١ (٢)، ٣٣٢ (٢)، ٣٣٥ (٤)، ٣٣٧، ٣٥٤ (٣)، ٤٨٧، ١١/ ٢، ١٤، ٢٥٤، ٣١٣ (٢). زيد بن حارثة بن شراحيل: ١/ ٢٥٢، ٢/ ٤١٣ (٢). زيد بن الحسن بن زيد، تاج الدين الكندي، أبو اليمن البغدادي: ١/ ٤٠٢، ٢/ ٤٧٣، ٢/ ٤٣٧. حرف السين سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي، أبو عمر: ١/ ٤٨٧. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٣٦ سالم مولى أبي حذيفة: ١/ ٣٣٧. السامري، هو موسى بن مظفر. سحيم بن وثيل اليربوعي: ١/ ١٩٩. السخاوي، علم الدين، هو علي بن محمد بن عبد الصمد، أبو الحسن. السدي الكبير، هو إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة. السرقسطي المنبوذ بالحمار، هو سعيد بن محمد، أبو عثمان المعافري القرطبي. سعد بن أبي وقاص: ١/ ١٢٨، ٢٨٦، ٣٣٠، ٤٨٦. سعد بن عبيد: ١/ ٣٣٥. سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري، أبو زيد: ١/ ٤٧٠، ٣/ ٤٤٦، ٤/ ١٦٠. سعيد بن بشير: ١/ ٣٤١ (٢). سعيد بن جبير: ١/ ١٠١، ٣٢١، ٣٤٢، ٢/ ٢٩٤، ٢٩٦، ٣٣٨، ٣/ ١٥٥، ٤/ ١٢٢، ٢٨٨، ٣٤٦. سعيد بن كيسان المقرئ: ١/ ٣٠٣. سعيد بن المبارك بن علي بن الدهان، أبو محمد البغدادي: ٢/ ٤٩٢، ٤/ ٤٩٣، ١٠٠، ١٠١، ١٤١، ٢٢٠، ٢٩٨، ٣٧٠. سعيد بن محمد السرقسطي (المنبوز بالحمار)، أبو عثمان المعافري القرطبي: ١/ ٣٩٦. سعيد بن مسعدة المجاشعي، الأخفش الأوسط، أبو الحسن: ١/ ١٣٤، ٢/ ٤٢٥، ٤٧٢، ٣/ ١٤، ١٦ (٣)، ١٧ (٢)، ٣٤، ٩٣، ١٥٢، ١٥٨، ١٥٩، ١٧٨، ١٨٨، ٢١٧، ٢٣١، ٢٥٠، ٢٦١ (٢)، ٢٦٢، ٢٦٨، ٢٨٤، ٣٧٧، ٤٢١، ٤/ ٢٦، ١٠٣، ٢٠١، ٢٤٠، ٢٦٢ (٢)، ٢٦٨، ٢٧٣، ٢٨٥، ٢٩٩، ٣١٠، ٣٥٠، ٣٦٢، ٣٦٣ (٢)، ٣٦٤، ٣٧٨. سعيد بن المسيب: ١/ ١٠١، ٢/ ٩١. سفيان بن سعيد بن مسروق، الثوري: ١/ ٩٩، ٢/ ٩٤، ١٠٩، ١٩٤، ٢٠٧، ٣٠٦. سفيان بن عيينة: ١/ ٩٩، ٣٠٤، ٣١٣، ٤٧٦، ٢/ ٧١، ٢٩٨. سفيان الثوري، هو سفيان بن سعيد بن مسروق، الكوفي، أبو عبد الله. السكاكي، هو يوسف بن أبي بكر بن محمد، أبو يعقوب. سلام أبو محمد الحماني: ١/ ٣٤٨ (٢). سلمان الفارسي: ١/ ٢٨٩. سلمة بن المحبق بن صخر: ١/ ١١٨. سليم بن أيوب بن سليم، أبو الفتح الرازي: ٢/ ١٠٤. سليمان عليه السلام: ٢/ ٢٤، ٢١١، ٣/ ٢٣، ١١٣، ١٤٣ (٣)، ٢١٥ (٢)، ٢٣٠ (٢)، ٢٥٣ (٢)، ٢٧٦ (٢)، ٢٩٨ (٧)، ٣٢٨، ٣٣٢ (٢)، ٣٣٨ (٢)، ٤٢٨، ٤٣٢، ٤/ ٢٩، ١٢٦، ٢٤٩ (٣)، ٣٠٤، ٣٥٥. سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي، أبو القاسم الطبراني: ٢/ ٩٣، ١٠١، ١٠٩ (٢)، ٣٠٠. سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي، أبو داود: ١/ ١٨٧، ٣٤٤، ٣٤٩، ٢/ ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣ (٢)، ١٥٢، ٣٠٣. سليمان بن حيان، أبو خالد: ١/ ٣٤٤. سليمان بن خلف بن سعد، أبو الوليد الباجي: ٢/ ١٠٢. سليمان بن داود بن الجارود، أبو داود الطيالسي: ١/ ٣٤١، ٣٥٦. سليمان بن داود بن علي الهاشمي: ٢/ ١٥. سليمان بن سعيب السبتي، أبو الربيع: ٢/ ٨٧، ٢٩٠. سليمان بن سلم بن جَمَاز، أبو الربيع الزهري: ١/ ٤٧٤. سليمان بن صرد: ١/ ٣١٣. سليمان بن عبد القوي بن عبد الكريم الطوفي الصرصري: ٢/ ١٤٧. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٣٧ سليمان بن محمد بن عبد الله، أبو الحسن الملقى، ابن الطراوة: ٢/ ٤٣٢، ٤٥١، ٣/ ٨٨، ٤/ ٩٠، ١١٣، ٣٥٦. سليمان بن مهران، أبو محمد، الأعمش: ١/ ٢٧٧ (٢)، ٣١٥، ٣٨٠، ٢/ ١٠٩، ٤/ ٧٦. السيمرقيدي، هو نصر بن محمد بن إبراهيم، أبو الليث. سمرة بن جندب: ١/ ٣٠٣. سنيدي، هو الحسين بن داود، أبو علي المصيصي. سهل بن عبد الله: ١/ ١٠٢. سهل بن محمد بن عثمان، أبو حاتم السجستاني: ١/ ٣٠٩، ٥٠٣، ٣/

٤٢٥، ١٨ / ٤، ٢٧٣، ٢٩٥، ٢٩٨. سهيل بن عمرو بن عبد شمس: ١ / ٢٨٥. السهيلي، هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد، أبو القاسم. السوسى، هو صالح بن زياد بن عبد الله، أبو شعيب الرستبي. سيويه، هو عمرو بن عثمان. الشيرافى، هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان القاضى، أبو سعيد. سيف الدولة: ٣ / ٢٥٩ (٢)، ٥١٠. حرف الشين الشاطبي، هو القاسم بن فيرة بن خلف، أبو محمد. الشافعى، هو محمد بن إدريس (الإمام، صاحب المذهب). الشبلى، هو محمد بن عبد الله الدمشقى ثم الطرابلسى. الشريف المرتضى، هو على بن الحسين بن موسى. شعبة بن الحجاج: ١ / ٢٩٩، ٢ / ٢٩٤، ٢٩٨، ٣ / ٤٨٦. الشعبى، هو عامر بن شراحيل. شعيب عليه السلام: ١ / ١٦٦، ١٧١، ٢٢٥، ٢٥٠، ٣٦٨، ٢ / ٢٦٢، ٣ / ١١٣، ٢١٩، ٢٤٧، ٢٨٧، ٢٨٩ (٣)، ٣٧٦ (٤)، ٤٠٣، ٤٢٨، ٤٦٤، ٤٦٥ (٢). شقيق بن سلمة، أبو وائل الأسدى: ١ / ٣٥٤. الشلوين، هو عمر بن محمد بن عمر بن عبد الله الأزدي. الشماخ بن ضرار بن حرمة: ٤ / ٢٢٦. شمس الأئمة، هو فخر الإسلام: محمد بن أحمد ابن أبي سهل، أبو بكر. شمس الدين، هو محمد بن سليمان بن الحسن بن الحسين، أبو عبد الله البلخي، ابن النقيب. شمس الدين ابن الخويى، هو أحمد بن خليل بن سعادة. شمس الدين الذهبي، هو محمد بن أحمد بن عثمان، أبو عبد الله. شهاب الدين بن المرحل: ٤ / ٤٤. شهاب الدين، أبو شامة المقدسى، هو عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم. حرف الصاد صاحب الأزهيّة، هو على بن محمد الهروى. صاحب «إسفار الصباح»، هو محمد بن يعقوب بن إلياس. صاحب «الأنموذج»، هو محمود بن عمر بن محمد، الزمخشري. صاحب البسيط، هو الحسن بن شرف شاه الأسترآبادى. صاحب بن عباد: ٣ / ٨٩. صاحب «الترقيص»، هو محمد بن المعلى بن عبد الله الأزدي. صاحب التكملة، هو الحسن بن محمد الصغانى. صاحب التلخيص، هو محمد بن عبد الرحمن بن عمر: ٣ / ١٨١. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٣٨ صاحب الحوت، هو يونس عليه السلام. صاحب «رصف المباني»، هو أحمد بن عبد النور بن أحمد، أبو جعفر المالقي. صاحب الصحاح، هو إسماعيل بن حماد الجوهري. صاحب «فرائد القلائد»، هو محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد، أبو محمد. صاحب «المثل السائر»، هو نصر الله بن محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد: ٣ / ١٨٩. صاحب «المحكم»، هو على بن أحمد بن إسماعيل، أبو الحسن: ٤ / ٣٣٨. صاحب المستوفى، هو على بن مسعود. صاحب الياقوتة، هو محمد بن الواحد بن أبي هاشم، أبو عمر المعروف بالزاهد. صاحب «الينبوع»، هو محمد بن أبي محمد بن ظفر، أبو عبد الله الصقلى. الصاغانى، هو الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر، أبو الفضل. صالح عليه السلام: ١ / ٢٢٥، ٢ / ٣٦٨، ٢ / ٢٤، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٦٨، ٣٨٨، ٣ / ١١٢، ١١٣، ١١٤، ٢٧٦ (٢). صالح بن إسحاق، أبو عمر الجرهمى: ٤ / ٢١٢. صالح بن زياد بن عبد الله، أبو شعيب الرستبي السوسى: ١ / ٤٦٧. صالح بن عمر بن رسلان، أبو البقاء البلقينى: ٤ / ١٦٦. صالح بن محمد اليزيدى: ٢ / ٢٩٩. صخر بن حرب بن أمية، أبو سفيان: ٢ / ٣٥١، ٣ / ٩٥. الصعب بن جثامة: ٢ / ٢٧١. الصقار، هو القاسم بن على بن محمد الأنصارى البطليوسى. صفوان بن أمية: ٤ / ٧٨. صفوان بن المعطل السلمى الذكوانى (المذكور فى حديث الإفك): ٢ / ٣٦٤، ٤ / ٢٩. صفى الدين بن أبى المنصور: ٤ / ٥٣. صهيب: ٤ / ٣١١، ٣١٢، ٣١٣ (٢). الصيرفى، هو محمد بن عبد الله، أبو بكر. حرف الضاد الضحاك بن مزاحم الهلالى: ١ / ٢٨١، ٢٨٢، ٢ / ١٠٨، ٢٩٤، ٢٩٦، ٣٥٢، ٣٦٣ (٢)، ٤ / ٢١٩. ضمام بن ثعلبة: ٢ / ٢٥٩. ضمرة بن العيص: ١ / ٢٤٨. حرف الطاء طالوت عليه السلام: ٢ / ٢٤. طاهر بن أحمد بن بابشاذ، أبو الحسن المصرى: ٣ / ٢٨، ٤ / ١٣، ١٤، ٧٧، ٢٤٧، ٢٤٨. طاهر بن عبد الله بن طاهر، أبو الطيب الطبرى: ٣ / ٤٧. طاهر بن عبد المنعم بن عبيد الله بن غلبون، أبو الحسن، المقرئ: ١ / ٤٧١. طاوس بن كيسان اليمانى: ٢ / ٣١٢. الطائى الكبير، هو حبيب بن أوس بن الحارث. الطبرانى، هو سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي، أبو القاسم. الطبرى، هو محمد بن جرير، أبو جعفر. الطحاوى، هو أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة، أبو جعفر المصرى. الطرطوشى، هو محمد بن الوليد بن محمد بن خلف، أبو بكر الفهرى. طرفة: ٣ / ٨٦. طرفة بن العبد بن سفيان: ٣ / ١٤٥. الطيبى، هو الحسين بن محمد بن عبد الله الطيبى. حرف الطاء ظالم بن عمرو بن سفيان، أبو الأسود الدؤلى: البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٣٩ / ١ / ٣٤٩ (٢)، ٣٧٨، ٢ / ١٣. حرف العين عاصم بن أبى الصباح العجاج الجحدري البصرى: ١ / ٣٤٧، ٢ / ١٨، ٣ / ١٥٥. عاصم بن أبى النجود، أبو بكر الأسدى الكوفى (المقرئ): ١ / ٣٣٧، ٤٦٧ (٢)، ٤٧٦ (٥)، ٤٧٨، ٤٨٠، ٤٨٧، ٣ / ٣٥٠. العاصى بن وائل: ١ / ٢٤٩. عامر بن أسامة بن عمير، أبو المليلح الهذلى: ١ / ٣٤١،

٣٥٦. عامر بن شراحيل، الشعبي: ١/ ١٠١، ٢٦٢، ٣٢٢، ٣٣٥، ٣٣٧ (٢)، ١١٠ / ٢، ٢٩٦، ٣٢١. عامر بن عبد الله، أبو عبيدة بن الجراح: ٤ / ٣٥٦ (٢). العبادي، هو محمد بن أحمد بن محمد، أبو عاصم الهروي. العباس بن عبد المطلب، عم النبي صلى الله عليه و سلم: ١ / ٢٧٤، ٣٧٢ / ٢. عبد بن حميد الكشي: ٢ / ٢٩٩. عبد الله بن أحمد بن حنبل: ١ / ٤٧٦، ٩٣ / ٢. عبد الله بن أحمد، ابن الخشاب، أبو محمد: ١ / ١٦٣، ٤١٣، ٣ / ٦٥، ٤ / ٧٦، ٢٤٧، ٣٣٣. عبد الله بن بري بن عبد الجبار المقدسي، ابن بزّي: ٤ / ١١١، ٢٣٤، ٢٤٣، ٣٠١. عبد الله بن جابر: ٤ / ٣٧٥. عبد الله بن جبير: ١ / ٣٤٨. عبد الله بن جحش: ١ / ٢٩١ (٢). عبد الله بن الجراح بن سعيد القهستاني، أبو محمد: ٢ / ٢٩٩. عبد الله بن جعفر، ابن درستويه، أبو محمد الفارسي: ١ / ٤١٣، ١١ / ٢، ٣٣٣. عبد الله بن حبيب بن ربيعة، أبو عبد الرحمن السلمي: ١ / ٣٣١، ٢ / ١٠٦، ٣ / ١١، ٨٨ / ٣. عبد الله بن حذافة السهمي، أبو حذافة: ٤ / ٣٠. عبد الله بن حسين بن حسنون المقرئ، أبو أحمد السامري البغدادي: ١ / ٤٧١. عبد الله بن الحسين بن عبد الله، أبو البقاء العكبري: ١ / ١٥٩، ٤٠٩، ٤١٥، ٤٩٠، ٤٩٢، ١١ / ٢، ٩٧، ٣٣٣، ٤٠٢، ٤٣٢، ٤٦٦، ٤٩٥، ٥١٢، ٣ / ٢٦، ٢٤٤، ٢٥٥، ٤١٢، ٤٢٧، ٤ / ١٠١، ١٠٣، ١٦١، ١٦٣، ١٦٩، ١٨٩، ٢١٨، ٢١٩ (٢)، ٣٥٣، ٣٧٣، ٣٧٧، ٣٧٨. عبد الله بن الزبير: ١ / ٣٣٠، ٤٧٦. عبد الله بن السائب: ١ / ٣٣٧. عبد الله بن سعد بن أبي السرح: ١ / ٢٨٧. عبد الله بن سعيد، أبو سعيد الأشج: ١ / ٣٤٤ (٣). عبد الله بن سلام بن الحارث: ١ / ٢٨٩، ٣٥٢. عبد الله بن سليمان بن الأشعث السجستاني (ابن أبي داود): ١ / ٤٧٦، ٢ / ٩٤ (٢). عبد الله بن صالح، كاتب الليث بن سعد، المعروف بأبي صالح: ١ / ٣٧٩، ٣٨٠، ٢ / ٢٩٦ (٢). عبد الله بن عامر بن ربيعة: ١ / ٢٨٦. عبد الله بن عامر بن يزيد، اليحصبي، الدمشقي، أبو عمرو (المقرئ): ١ / ٣٨١، ٤١٦، ٤٦٦، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٨٧، ٥٠١، ٢ / ٤٠٣، ٣ / ٢٣٢، ٢٨١، ٤ / ٣٥، ٢٦٢. عبد الله بن عباس: ١ / ١٠١ (٦)، ١٢١ (٥)، ١٩٥، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٧٧، ٢٨١، ٢٨٢ (٢)، ٢٩١، ٢٩٧ (٢)، ٢٩٩ (٢)، ٣٠١، ٣١٤، ٣٢١ (٢)، ٣٢٨، ٣٣٤، ٣٣٧، ٣٤٤ (٢)، ٣٤٦، ٣٦٠، ٣٦٦، ٣٧٩ (٣)، ٣٨٠، ٣٨٣، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٩٦، ٣٩٧ (٤)، البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٤٠، ٥٤٠، ٤٨٦، ٤٩٨، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١٤٦٧، ١٤٦٨، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٤٧١، ١٤٧٢، ١٤٧٣، ١٤٧٤، ١٤٧٥، ١٤٧٦، ١٤٧٧، ١٤٧٨، ١٤٧٩، ١٤٨٠، ١٤٨١، ١٤٨٢، ١٤٨٣، ١٤٨٤، ١٤٨٥، ١٤٨٦، ١٤٨٧، ١٤٨٨، ١٤٨٩، ١٤٩٠، ١٤٩١، ١٤٩٢، ١٤٩٣، ١٤٩٤، ١٤٩٥، ١٤٩٦، ١٤٩٧، ١٤٩٨، ١٤٩٩، ١٥٠٠، ١٥٠١، ١٥٠٢، ١٥٠٣، ١٥٠٤، ١٥٠٥، ١٥٠٦، ١٥٠٧، ١٥٠٨، ١٥٠٩، ١٥١٠، ١٥١١، ١٥١٢، ١٥١٣، ١٥١٤، ١٥١٥، ١٥١٦، ١٥١٧، ١٥١٨، ١٥١٩، ١٥٢٠، ١٥٢١، ١٥٢٢، ١٥٢٣، ١٥٢٤، ١٥٢٥، ١٥٢٦، ١٥٢٧، ١٥٢٨، ١٥٢٩، ١٥٣٠، ١٥٣١، ١٥٣٢، ١٥٣٣، ١٥٣٤، ١٥٣٥، ١٥٣٦، ١٥٣٧، ١٥٣٨، ١٥٣٩، ١٥٤٠، ١٥٤١، ١٥٤٢، ١٥٤٣، ١٥٤٤، ١٥٤٥، ١٥٤٦، ١٥٤٧، ١٥٤٨، ١٥٤٩، ١٥٥٠، ١٥٥١، ١٥٥٢، ١٥٥٣، ١٥٥٤، ١٥٥٥، ١٥٥٦، ١٥٥٧، ١٥٥٨، ١٥٥٩، ١٥٦٠، ١٥٦١، ١٥٦٢، ١٥٦٣، ١٥٦٤، ١٥٦٥، ١٥٦٦، ١٥٦٧، ١٥٦٨، ١٥٦٩، ١٥٧٠، ١٥٧١، ١٥٧٢، ١٥٧٣، ١٥٧٤، ١٥٧٥، ١٥٧٦، ١٥٧٧، ١٥٧٨، ١٥٧٩، ١٥٨٠، ١٥٨١، ١٥٨٢، ١٥٨٣، ١٥٨٤، ١٥٨٥، ١٥٨٦، ١٥٨٧، ١٥٨٨، ١٥٨٩، ١٥٩

الله بن المعتز بن المتوكل: ٣/ ٥٠٣، ٥١٢. عبد الله بن المقفع: ٢/ ٢٢٧. عبد الله بن هارون الرشيد، المأمون العباسي: ١/ ٣٤٩، ٤٧٧. عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي، أبو محمد: البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٤١/ ١ ٣٠٤، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥. عبد الله بن يحيى التجيبي الأفيشي: ٣/ ٤٦١. عبد الله بن يوسف التنيسي، أبو محمد الكلاعي: ١/ ٣٤٦. عبد الله بن يوسف بن عبد الله، أبو محمد الجويني: ١/ ١٤١. عبد الباقي بن فارس بن أحمد، أبو الحسن الحمصي المقرئ: ١/ ٤٧١. عبد الباقي بن محمد بن الحسين بن داود بن نايقا البغدادي، انظر عبد الله بن محمد بن الحسين بن داود بن نايقا البغدادي. عبد الجبار بن أحمد المعتزلي: ٣/ ٨٩. عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن، ابن عطية الغرناطي، أبو محمد: ١/ ١٠١، ١٥٨، ٣٠٨، ٣٥٥ (٢)، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٨٦، ٤١٠، ٤١٠/ ٢، ١٢٠، ١٦٢، ١٨٧، ٢٢٩، ٢٣٢، ٣٠١، ٣٦٦ (٢)، ٣٦٨، ٣٧٠، ٣٧٢، ٣٨٤، ٤٠١، ٤٤٣، ٤٤٧، ٣٨/ ٣، ١٧٥، ١٩٥، ١٩٨، ٢٦٠، ٣٠٩، ٤٠٧، ٤٩٦، ١٣/ ٤، ٢٣، ٥٤ (٢)، ١٠٣، ١٠٨، ١٢١، ١٩٤، ٢٢٤، ٢٣٢. عبد الحميد بن هبة الله بن محمد المعتزلي: ٢/ ٢٥١، ٣/ ٣٠٨، ٤٩٧. عبد الرحمن بن إبراهيم، ابن الفركاح، تاج الدين: ١/ ٣٤٤. عبد الرحمن بن إبراهيم بن ضياء بن سبأ الفزاري، تاج الدين بن الفركاح: ١/ ٣٤٤، ٣/ ١٤٣. عبد الرحمن بن أبي حاتم بن إدريس، أبو محمد الحنظلي الرازي: ٢/ ٣٠٠. عبد الرحمن بن أبي الوفاء محمد بن عبد الله الأنباري، أبو البركات: ٣/ ٣٧١. عبد الرحمن بن إسحاق، أبو القاسم الزجاجي: ٣/ ٢٦٣. عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم، أبو شامة المقدسي: ١/ ٢٦٩، ٣٠٣، ٣١٦، ٣٢٣، ٣٣٦، ٣٣٥، ٣٧٧، ٤٦٦، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٩١. عبد الرحمن بن الحارث بن هشام: ١/ ٣٣٠. عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: ٢/ ٢٩٦. عبد الرحمن بن سليمان ابن أبي الجون، أبو سليمان الدمشقي الداراني: ٢/ ١٠٣. عبد الرحمن بن شماس: ١/ ٣٣١. عبد الرحمن بن صخر، أبو هريرة: ١/ ٣٠٣، ٣٣٧، ٧١/ ٢، ١٠٠، ١١٦، ١٩٤، ٣/ ٣١٢، ٤/ ٢٤٤ (٢). عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد أبو القاسم السهيلي: ١/ ٢٥٩، ٢٤٢، ٢٥٦، ٢/ ٢١٣، ٢١٥ (٢)، ٢١٦، ٣١٩، ٣٦٢، ٣٩٩، ٤٠٠، ٣/ ٢٦، ٧٩، ٨١، ٢٨٠، ٣١٠، ٣١٦، ٣٣٥، ٤٢٨، ٤٤٥، ٩/ ٤، ١٤، ٢٠، ٣٤، ١٣٦، ١٨٥، ٢٢٤، ٢٣٠، ٢٤٤، ٢٧٦ (٢)، ٢٧٩، ٣٤١، ٣٤٣. عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن، أبو محمد النيهي عماد الدين: ٢/ ١٠٥، ١١٣. عبد الرحمن بن علي بن محمد، ابن الجوزي، أبو الفرج: ١/ ١٨٢، ١٩٠، ١٩٠/ ٢، ٦٦، ١٥٣، ٢٠٨، ٤٢٤، ٣/ ١٠٩. عبد الرحمن بن عمرو، الأوزاعي: ٢/ ٩٤، ٢٠٧. عبد الرحمن بن عوف: ٢/ ٦٤. عبد الرحمن بن كيسان، أبو بكر الأصم: ٢/ ٢٩٥. عبد الرحمن بن محمد بن أبي سعيد: ٤/ ٢٠٧. عبد الرحمن بن محمد بن إدريس الرازي، ابن أبي حاتم: ٢/ ١٢٤. عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن، أبو القاسم الأموي الإشبيلي: ٤/ ١٦١. عبد الرحمن بن مل بن عمرو، أبو عثمان النهدي: ١/ ١٢٣. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٤٢ عبد الرحمن بن مهدي: ١/ ٣٤٥. عبد الرحمن بن يعلى الطائفي: ١/ ٣٤٣. عبد الرحمن السلمى: ١/ ٣٣٧. عبد الرحيم بن أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن، أبو نصر القشيري: ٢/ ٢٤٨، ٢٨٦، ٣١٧، ٣٤٢، ٤٠/ ٤. عبد الرحيم بن عمر الكرمانى، مجد الأئمة: ٢/ ٦٠. عبد الرحيم بن محمد بن إسماعيل الحذافي، الخطيب ابن نباتة: ٢/ ١١٢. عبد الرزاق بن همام الصنعاني: ٢/ ١٠٩، ٢٩٨، ٣٠٦. عبد السلام بن عبد الرحمن بن عبد السلام، ابن بركان، أبو الحكم: ١/ ١١١، ٢/ ٢٥٦، ٢٦٨، ٤/ ٣٢٥. عبد العزى بن عبد المطلب، أبو لهب (عم النبي صلى الله عليه وسلم): ١/ ٢٤٩، ٢٥١، ٢/ ٤١٩، ٤٣٢، ٧٢/ ٢ (٤)، ٢٤٣. عبد العزيز بن أحمد بن سعيد، أبو محمد الدميري (المعروف بالديريني): ١/ ٥٢٠. عبد العزيز بن أحمد بن محمد، علاء الدين البخاري: ٢/ ٩٦، ٣/ ٧٣. عبد العزيز بن زيد بن جمعة الموصلى: ٤/ ٢١٥، ٣١١، ٣٥٧. عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم (عز الدين بن عبد السلام): ١/ ١٣٢، ١٧٨، ٥٠١، ١٤/ ٢، ٧٠، ٩٥، ١٠٥، ١٠٦، ١١١، ١٣٠، ١٣٩، ١٩٣، ٢٤٩، ٣٧٧، ٣٨٢، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤١٢، ٣/ ٤٠، ٥٨، ٧٤، ٩٨، ١٢٠، ١٣٥، ٣١١، ٣٢٢، ٤٦١، ٤٦٨، ٧/ ٤، ٣٨، ١٢٨، ٢٥٨، ٢٩٧. عبد العزيز بن يحيى الكنانى: ١/ ٩٩. عبد العظيم بن عبد الواحد بن ظافر، أبو محمد، ابن أبي الأصبح: ٣/ ٥٩. عبد الغفار، انظر نوح عليه السلام. عبد الغفار بن محمد بن عبد الكافي، أبو القاسم السعدي: ٤/ ١٤٨. عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد، أبو بكر الجرجاني: ٢/ ٤٢٠، ٤٤٣، ٤٤٥، ٤٧٦، ٥٠٣، ٥١٠، ٣/ ٨٣، ١٧٦، ٢٣٩، ٣٨٦، ٤٧/ ٤، ٢١١. عبد القاهر بن عبد القادر الجرجاني: ٢/ ٤٤٠. عبد القيس: ٣/ ٩٥. عبد الكريم بن عبد الصمد، أبو معشر الطبري: ١/ ٤٧٢. عبد الكريم بن علي بن عمر الأنصاري العراقي: ٣/ ١٠٢، ١٢٠، ٤٤١ (٢)، ٤/ ١٢. عبد الكريم بن

بن محمد بن عبد الرحمن بن خطاب. علقمة بن قيس بن عبد الله: ١/ ٢٧٦، ٢٧٧ (٤)، ٢٧٨. علم الدين البلقيني، هو صالح بن عمر بن رسلان أبو البقاء. علي ابن المديني: ١/ ١١٥. علي بن إبراهيم بن سعيد، الحوفّي، أبو الحسن النحوي: ١/ ٤٠٩، ٣/ ٢٩٣. علي بن أبي الحزم القرشي، ابن النفيس: ٣/ ٤٦٢. علي بن أبي طالب: ١/ ١٠٠، ١٠١ (٣)، ٢٤٨، ٢٨٥، ٢٩٢، ٣٢٩، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٧ (٢)، ٣٥٠، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٦٠ (٢)، ٤٨٧، ١٠٨/ ٢، ١١٢، ١٣١، ١٥٨، ٢٠٨، ٢٥٤، ٢٨٨، ٢٩٣ (٣)، ٣٠٢، ٣١٢، ٣١٨، ٣٣٢، ٣٨٣، ٣٩٠، ٤٢٤، ١٣/ ٣، ٢٩٣، ٣٥٧ (٢)، ٣٨٠، ٤٩٦. علي بن أبي طلحة الوالبي، أبو الحسن: ٢/ ٢٩٥، ٣٠٠. علي بن أبي علي بن محمد بن سلم التغلبي، الآمدي: ٤/ ١١٦، ٢٠٦، ٢١٠. علي بن أحمد بن إسماعيل، ابن سيده، أبو الحسن: ١/ ١٥٩، ٣٩٥، ٢/ ٤٥٣، ٥٤/ ٣، ٣٧٩، ٤٠٤، ٤/ ٣٣٨. علي بن أحمد بن الحسن التجيبي الحرّالي: ١/ ٩٨، ٣٧٠. علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الفارسي الأندلسي، أبو محمد: ١/ ٣٩٤، ٢/ ٢٥٥، ٤/ ٣٦. علي بن أحمد بن محمد، الواحدي: ١/ ١٠٥، ١١٥، ٢٦٠، ٣٦٤، ٣٧٤ (٢)، ٣٩٤، ٥٩/ ٢، ١٧٠، ١٧٢، ٢٨٣، ٣١١، ٣٨٩، ٣٩٣، ٤٠١، ٥٠٧، ٣/ ٣٤، ٨٠، ٢٣١، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٧٥، ٢٨١، ٣٤٧، البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٤٥، ٣٤٩، ٤٣٠، ٥١٧، ٤/ ١٦١، ٢٩٠، ٣٣٩. علي بن إسماعيل بن أبي بشر، أبو الحسن الأشعري: ١/ ١٥١، ٣٧٤، ٢/ ٦٧، ٧٢، ٢١٠، ٢١١ (٢)، ٢١٤ (٢)، ٢٣٨ (٢)، ٢٤٠، ٤/ ٢٩٧. علي بن جعفر بن علي السعدي الصقلي، ابن القطاع: ١/ ٣٩٦. علي بن الجعد بن عبيد الجوهري: ٢/ ٩٨. علي بن حبيب، الماوردي: ١/ ٣٢٢، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٩٠، ٢/ ٣٠٤، ٣/ ٣٣٦. علي بن حجر بن إياس السعدي: ٢/ ٢٩٩. علي بن الحسين بن محمد القرشي، أبو الفرج الأصبهاني: ١/ ٣٤٩. علي بن الحسين بن موسى، أبو القاسم الشريف المرتضى: ٣/ ٤٢٤، ٤٤٤، ٤٨١، ٤/ ٤٢، ١٢١. علي بن حمزة (الكسائي) الكوفي، أبو الحسن الأسدي: ١/ ٣٥٢، ٣٦٤، ٤٦٧ (٢)، ٤٧٧ (٢)، ٤٧٨، ٤٨٠، ٤٨٧، ١٨/ ٢، ٢١٦، ٤٩٩، ٥٠٦، ٣/ ١١٥، ١٧٤، ٢١٥، ٢٣٣، ٢٥٠، ٢٦٢، ٢٧٣ (٢)، ٤٢٢ (٢)، ٤٢٥، ٤٣٠، ٤٤٣، ٤/ ١٣٥ (٢)، ٢٥١، ٢٧٣، ٢٨٧، ٢٨٨، ٣٤٦، ٣٣٥، ٣٧٩، ٣٨٠. علي بن زيد: ١/ ٢٩٩. علي بن سليمان بن الفضل، أبو الحسن، الأخفش الأصغر: ١/ ٥٠٦. علي بن عبد الله بن عبد الجبار، أبو الحسن الشاذلي: ٢/ ١٨٥، ٣٠٣. علي بن عبد الكريم بن أبي العلاء، أبو الكرم، النحوي: ١/ ٣٧٧. علي بن عبيد الله بن نصر الزاغوني: ١/ ١٩٠. علي بن عقيل بن محمد، أبو الوفاء الظفري: ٢/ ٢٩٤. علي بن عمر، الدارقطني: ١/ ٣٦٧. علي بن عيسى، الرقاني: ١/ ١١١، ١٣٢، ١٥١، ١٥٣ (٢)، ٣٧٧، ٥١١، ٥١٣، ٢/ ٢٢٣، ٣٧٣، ٤٢٦، ٣/ ٣١، ١٤١، ١٤٨، ١٧٩، ٣٤٠، ٣٥١، ٤٧١، ٤/ ١٤، ٢١٣، ٢٥٠، ٣٣٩. علي بن المبارك الأحمر اللحياني النحوي: ٣/ ٥٤. علي بن محمد بن حبيب، الماوردي: ١/ ٢٧٤ (٢)، ٣٧، ٤/ ٣٦، ٣٧. علي بن محمد بن الحسين البزدوي: ٣/ ٧٣. علي بن محمد بن داود بن إبراهيم، أبو القاسم التنوخي: ١/ ٣٧٧. علي بن محمد بن العباس، أبو حيان التوحيدى: ١/ ٣٤٢، ٤١٤، ٢/ ٢٣١، ٣/ ٤٢٤. علي بن محمد بن عبد الله بن بشران، أبو الحسين بن بشران: ١/ ١٤١ (٢)، ٥١٣. علي بن محمد بن عبد الرحمن، الباجي: ٤/ ١٢٥. علي بن محمد بن عبد الصمد، السخاوي، علم الدين، أبو علي: ١/ ٢٠٦، ٣٧٧، ٤٨١، ٣/ ٣٢. علي بن محمد بن علي الحضرمي، أبو الحسن، ابن خروف: ٢/ ٤٩٧، ٣/ ٢٤٣، ٣٧٣ (٢)، ٤٠٦، ٤/ ٩٠. علي بن محمد بن علي الطبري، أبو الحسن، (الكيالهرّاسي): ٢/ ٦٤، ١٢٦. علي بن محمد بن علي الكتاني، أبو الحسن، ابن الضائع: ٢/ ٣٦٤، ٤٢٥، ٤٢٨، ٤٣٠، ٤٥٨، ٤٦٠، ٣/ ٢٠، ٢٠٢، ٢٢٩، ٣٥٩، ٣٦١، ٤/ ٢١٢. عمر بن محمد بن عمر بن عبد الله الأزدي، الشلوّيين: ٢/ ٣٦٤، ٤٥٨، ٣/ ١٥٤، ١٥٥، ٢٢٢. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٤٦. علي بن محمد بن محمد بن عبد الرحيم، أبو الحسن الأبدى: ٣/ ٢٢٨. علي بن محمد الهروي: ٤/ ٢١٦، ٢٩٤، ٢٩٨، ٣٢٤، ٣٤٦. علي بن محمد الوراق: ٢/ ٢٨٩. علي بن مسعود: ٤/ ٨٩، ٩٥، ٢٦٩. علي بن مؤمن بن محمد، أبو الحسن النحوي الإشبيلي، ابن عصفور: ١/ ٤٦٦، ٢/ ٤٢٧، ٤٥٨، ٤٦٨، ٤٩٢، ٤٩٧، ٥٠٥، ٣/ ٢٤، ٣٧، ١٤٨، ١٦٠، ١٨٩، ٢٢٨، ٣٥٩، ٤٤٢ (٢)، ٤/ ١٨١، ٢٠٧، ٢٤٧، ٢٦٥، ٣٢٣، ٣٢٩. العماد بن يونس الموصلی، هو محمد بن يونس بن محمد، عماد الدين، أبو حامد. عمارة بن الوليد: ١/ ٣٨٦. العماني، هو الحسن بن علي بن سعيد، أبو محمد. عمر بن ثابت الثماني، أبو القاسم: ٢/ ٤٢٦. عمر بن الخطاب: ١/ ١٢٨، ٣٠٢، ٣٠٧، ٣١١ (٢)، ٣١٤، ٣١٨، ٣٢٦ (٣)، ٣٢٧ (٤)، ٣٢٨، ٣٣١، ٣٣٣ (٢)، ٣٧٦، ٣٨٠، ٣٨٦، ٣٩٩ (٣)، ٤٠٠، ٢/ ٦١، ٩٤، ١٠٠، ١٠٨، ١١٠، ١١٦ (٢)، ١٦٧، ١٨٧، ٢٣٦، ٢٤٦، ٣١٥، ٤٤٣، ٣/ ٣٧٩ (٢)، ٣٨٠، ٤/ ٣٥٦ (٣). عمر بن عبد العزيز: ٣/ ٣٨٠ (٢).

المالكي. القاضي الحسين، هو الحسين بن محمد بن أحمد، أبو علي المروزي. القاضي شهاب الدين المظفرى، هو إبراهيم بن عبد الله بن أبي الدم الحموى. القاضي صدر الدين، هو موهوب بن عمرو بن موهوب الجزرى. قالون، هو عيسى بن ميناء بن وردان المدنى الرقى. القالى، هو إسماعيل بن القاسم بن عيدون، أبو علي. قتادة بن دعامة السدوسى: ١/ ٢٤١ (٢)، ٣٥٦، ٥٠٠، ١٢٤/٢، ١٥٢، ٢١٢، ٢٩٤، ٣٦٤، ٣/ ٢٦٣، ٢٦٤. القتيبي، هو عبد الله بن مسلم، أبو محمد ابن قتيبة. قدامة بن جعفر بن قدامة، أبو الفرج: ١/ ١٥٦، ٣/ ١٤٥. قران بن تمام: ١/ ٣٤٤. القرطبي، هو محمد بن أحمد الأنصارى، أبو عبد الله. قرظة بن كعب: ٢/ ١١٠. القرظى، هو محمد بن كعب بن سليم. القزاز، هو محمد بن جعفر، أبو عبد الله التميمى القيروانى. القشيري، هو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك النيسابورى، أبو القاسم. قطرب، هو محمد بن المستنير، أبو علي. قعنب بن قعنب، أبو السمال: ٣/ ٤٤٦. القفال، هو محمد بن علي بن إسماعيل، أبو بكر الشاشى. قبل، هو محمد بن عبد الرحمن بن محمد، أبو عمر المكى المخزومى المقرئ. القواس: ٤/ ٣٥٧. قيس بن رومى: ١/ ٢٧٧ (٢). قيس بن عبد الله: ١/ ٢٧٧. قيصر (ملك الروم): ٢/ ٩٧. حرف الكاف الكرمانى، هو محمود بن حمزة بن نصر، برهان الدين. الكسائى، هو علي بن حمزة الأسدى، الكوفى. كعب بن الأشرف: ١/ ١٢٠ (٢)، ١٩٧. كعب بن عمرو بن عباد الأنصارى، أبو اليسر: ١/ ١٢٤، ٢٨٤، ٣٧٩. كعب بن لؤى: ١/ ٣٧٨. الكلبى، هو محمد بن السائب. كمال الدين الزملى، هو عبد الواحد بن عبد الكريم بن خلف، و يطلق أيضا على محمد بن علي بن عبد الواحد بن عبد الكريم، أبو المعالى. الكميث بن زيد: ١/ ٣٤٥. الكندى، هو زيد بن الحسن بن زيد، أبو اليمن تاج الدين، البغدادى. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٤٩ الكواشى، هو أحمد بن يوسف بن حسن، موفق الدين. حرف اللام لبيد بن الأعصم: ١/ ١١٩ (٢). اللحيانى، هو علي بن المبارك الأحمر اللحيانى النحوى. لقمان، عليه السلام: ١/ ١٧٤، ٢/ ٢٤، ٣٢٢ (٢)، ٣/ ٤٢٦، ٤/ ٣١٧. لوط، عليه السلام: ١/ ٢١٢، ٢/ ٤٣، ٣٢٧، ٤٨٩، ٣/ ٧٦، ١١٣ (٢)، ١١٤، ١٥٢، ٤/ ٢٠٠ (٢)، ٣٢٩، ٣٣١. حرف الميم ماروت (الملك الذى أنزل ببابل): ٢/ ٢٥. المازرى، هو محمد بن علي بن عمر بن محمد. المازنى، هو بكر بن محمد بن بقيه، أبو عثمان. مالك بن أنس، الإمام (صاحب المذهب): ١/ ١١٨، ٣١٤، ٣١٥ (٤)، ٣٥٤ (٢)، ٣٦٠، ٣٩٦، ٢/ ١٣، ١٤، ٦٨ (٢)، ١٠٢، ١٠٧، ٢٠٧، ٣٠٢، ٣٣٧، ٣٧٤ (٥). مالك بن دينار، السلمى: ١/ ٣٤٧. مالك بن سليمان بن مزة النهشلى الهروى: ٢/ ٢٩٩. مالك بن الصيف: ١/ ٢٤٦، ٢٨٧. مالك (خازن النار): ٢/ ٣٦٥. المأمون العباسى، هو عبد الله بن هارون الرشيد. الماوردى، هو علي بن حبيب الشافعى، أبو الحسن. المبارك بن الحسن بن أحمد، أبو الكرم الشهرزورى: ١/ ٤٦٥، ٤٧٣. المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم، ابن الأثير أبو السعادات، (صاحب جامع الأصول)، مجد الدين: ٣/ ٣٠٢ (٢). المبرّد، هو محمد بن يزيد، أبو العباس المتنبى، هو أحمد بن الحسين بن الحسن بن عبد الصمد. مجاهد بن جبر، أبو الحجاج المكى: ١/ ٩٨، ١٠١، ١٧٩، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٩٧، ٣٤٨، ٣٥٠، ٣٩٦، ٢/ ١٠٣ (٢)، ١٢١، ١٤٦، ٢٠٣، ٢١٤، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٦، ٣١٢، ٤٤٧، ٣/ ١٨٢. مجمع بن جارية: ١/ ٣٣٥. محفوظ بن أحمد بن حسن بن حسن العراقى، أبو الخطاب: ٢/ ٢٩٣. محمد بن إبراهيم، أبو بكر الزنجانى: ١/ ٤٧٣ (٢). محمد بن أبي بكر بن علي بن يوسف، أبو محمد المرجانى: ٤/ ٥٦. محمد بن أبي الفضل المرسى، أبو عبد الله: ٢/ ٧٤. محمد بن أبي محمد بن محمد بن ظفر، أبو عبد الله الصقلى: ٢/ ١٦٧. محمد بن أحمد، أبو عبد الله البكرآبازى: ٢/ ١١٨، ٢٠٥. محمد بن أحمد، الأزهرى: ١/ ٣٠٩، ٣٩٤، ٤٠٢، ٥٨، ٣/ ٤٣٢، ٤/ ٣٧٦. محمد بن أحمد الأنصارى، أبو عبد الله، القرطبي: ١/ ٣٠٤، ٣٧٤، ٣/ ٣٢٢. محمد بن أحمد بن أبي سهل، أبو بكر، شمس الأئمة، فخر الإسلام: ٢/ ٣٧٣. محمد بن أحمد بن أيوب بن الصلت، ابن شنبوذ: ١/ ١٧٩. محمد بن أحمد بن سعيد التميمى: ٢/ ٦٢. محمد بن أحمد بن طاهر، أبو بكر الإشبلى: ٤/ ١٦٠، ١٦١. محمد بن أحمد بن عبد الله بن بكير البغدادى، أبو بكير: ٢/ ١٢٧. محمد بن أحمد بن عبد الله بن خوزمنداذ: ٢/ ٣٧٧. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٥٠. محمد بن أحمد بن عثمان، شمس الدين الذهبى، أبو عبد الله: ١/ ٣٣٦. محمد بن أحمد بن كيسان، أبو الحسن النحوى: ٣/ ٤٢. محمد بن أحمد بن محمد، أبو عاصم الهروى، العبادى: ٢/ ٨٨، ٩٢. محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد: ٣/ ١٤٢. محمد بن إدريس بن المنذر، أبو حاتم الرازى: ٢/ ١٠٣. محمد بن إدريس، الشافعى (الإمام، صاحب المذهب): ١/ ٩٨، ١١٧، ١١٨

(٢)، ١٦٧ (٣)، ٣٧٤ (٤)، ٣٨٠، ٣٨٣ (٢)، ٤١٤، ٤٨٣، ٤٦٢ / ٢، ٧٩، ٩٢ (٣)، ٩٣، ١١٣، ١١٧، ١٢٦، ١٣٠، ١٣١، ١٤١، ١٤٢، ١٤٥، ١٦٣ (٢)، ١٦٩، ١٧٣، ١٨٢، ٣١٣، ٣٣٧، ٣٤٧، ٣٥٣، ١٩٠ / ٤، ٢٥٢. محمد بن إسحاق: ٢ / ٦٠، ١٠٣، ١٠٥ / ٣، ٩٥، ٢٥٧، ٢٨٠. محمد بن إسماعيل بن إبراهيم، البخاري (الإمام): ١ / ١١٥، ١٢٨، ٢٠١، ٣٠٠، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٣٠، ٣٥٦، ٢ / ٦٠، ٨٩، ٩٦، ١١٠، ١١٢، ١٦٦، ٢٩٢، ٣٠٢، ٣٣٦، ٣٦٤، ٣٦٣ / ٣، ٣٦٣ / ٤، ٣٣٩. محمد بن إسماعيل بن أبي الصيف اليميني: ١ / ٣٤٣. محمد بن أيوب بن يحيى بن الضريس البجلي الرازي: ٢ / ٢٨٦. محمد بن بحر، أبو مسلم الأصبهاني: ٢ / ٣٧٧، ٣ / ٤٢٤، ٤ / ١٤٧. محمد بن بركات السعدي، أبو عبد الله: ٢ / ١٥٩. محمد بن جرير الطبري: ١ / ١١١، ١١٢، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣١٣، ٣١٦ (٢)، ٣٨٣، ٣٨٦، ٣٨٧، ٢ / ١٨٩، ٢٩٣، ٣٠٠، ٣ / ٧٩، ٣١٢ (٢)، ٣٤٩، ٤٩٣، ٢٣٧ / ٤، ٤٩٣. محمد بن جعفر القزاز، أبو عبد الله التميمي القيرواني: ١ / ٣٩٥. محمد بن حبان بن أحمد، أبو حاتم: ١ / ٢٦٤، ٢٩٤، ٣٠٤، ٣١٨، ٣٨٠، ٢ / ٦٨ (٢)، ١٦٦، ٢٥٥، ٢٩٠. محمد بن الحسن بن أبي سارة، أبو جعفر الرؤاسي النيلي: ٢ / ٤٠٢. محمد بن الحسن بن دريد، أبو بكر: ١ / ١٥٢، ٣٠٩، ٢ / ٣٩٤. محمد بن الحسن بن رزين، تقي الدين: ٤ / ١٦٦. محمد بن الحسن بن عبد الله، أبو بكر الزبيدي: ١ / ٣٤٩. محمد بن الحسن بن فورك، أبو بكر الأصبهاني: ١ / ٣٢٤، ٢ / ٣٦٧، ٣ / ٧٩، ٤ / ٢٦٩، ٢٩٧. محمد بن الحسن بن محمد بن زياد، أبو بكر الموصلي، النقاش: ١ / ٣٦٦، ٢ / ٣٠٠. محمد بن حسن بن محمد المغربي، الفاسي (المقري): ٢ / ٩٢. محمد بن الحسن بن مظفر، أبو علي، الحاتمي: ٢ / ٣٧٨، ٤١٤. محمد بن الحسن الرؤاسي النيلي: ٣ / ١٦. محمد بن الحسين بن محمد، أبو عبد الله الكارزيني: ١ / ٤٧٢. محمد بن الحسين بن محمد، القاضي أبو يعلى: ٢ / ١٢٨، ٢٠٨. محمود بن حمزة بن نصر، برهان الدين الكرمانى: ١ / ٣٥٧، ٣ / ١٠٤، ٢٥٨، ٣٥١. محمد بن داود بن علي، أبو بكر الظاهري: ٢ / ١١٥ (٤)، ٣١٨، ٣٧٧. محمد بن السائب الكلبي، أبو النصر: ١ / ٢٧٥، ٣١٢، ٣٧٩، ٢ / ٢٠٩، ٢٩٦، ٢٩٨. محمد بن السري، ابن السراج، أبو بكر: ٢ / ١٢، ٤٣٨، ٤٦٧ (٢)، ٣ / ١٤٩، ٢٢٢، ٢٧٩، البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٥١ / ٤، ١١٣ / ٢، ٣٢٨ (٢). محمد بن سعدان، أبو جعفر الضيرير: ١ / ٣٠٥. محمد بن سليمان بن الحسن بن الحسين، ابن النقيب، أبو عبد الله البلخي: ١ / ٤٢٠. محمد بن سهل: ٤ / ٣٥٥. محمد بن سيرين الأنصاري: ١ / ٣١٠، ٣٣٥، ٣٤٦، ٣٤٩، ٢ / ٧٦، ١٠٠ (٢)، ١٠٨، ٤ / ١٨٩، ٣٧٤. محمد بن طاهر: ٢ / ٣٢٣. محمد بن الطيب، أبو بكر الباقلاني: ١ / ١١٧، ١٤٥، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ٢٥٦، ٢٧٨ (٢)، ٢٩٥، ٢٩٦، ٣٠٠، ٣٠٤، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٦، ٣٣٠، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٨٣، ٤٢١ (٢)، ٤٦٧ / ٢، ٤٦٧، ١١٣، ١٧١، ١٨١، ٢١٨، ٢٢٧، ٢٣٠ (٢)، ٢٣٨، ٢٤٠، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٧، ٢٥٠، ٢٥٣ (٢)، ٢٥٤ (٢)، ٢٥٥، ٣ / ١٤٦، ٤٠٦، ٤١٢. محمد بن عبد بن أبي هاشم الزاهد اللغوي، أبو عمر غلام ثعلب: ١ / ٣٩٣. محمد بن طاهر: ٢ / ٣٢٣. محمد بن عبد الله، أبو عبد الله الحاكم النيسابوري: ١ / ٢٧٧، ٢٩٣، ٢٩٧، ٣٠٣، ٣٢١ (٢)، ٣٣١، ٣٣٤، ٣٥٤، ٣٦٠ (٢)، ٧٩ (٢). محمد بن عبد الله بن حمدويه: ٣ / ١١٢. محمد بن عبد الله بن عبد الله بن مالك، جمال الدين الطائي الشافعي: ١ / ٣٨١. محمد بن عبد الله بن قادم، أبو جعفر النحوي: ٣ / ٤٢٣ (٢). محمد بن عبد الله بن مالك، أبو عبد الله، جمال الدين: ٢ / ٤٦٧، ٤٦٩، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٨٦، ٣ / ٦، ١٤، ٣١، ٤٣، ٤٦، ٤٨، ٥٣، ٥٤، ٧٧، ٧٨، ٨٠، ٨٤، ٨٦، ١٠٨، ١٠٩، ١٣٨، ١٣٩ (٣)، ١٨٥، ١٩٧، ٢٢٧، ٢٣٠، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٦١، ٢٤ / ٤ (٢)، ٢٥، ٣٦، ١٠٠، ١٠٥، ١٢٣، ١٣٧، ١٧٤، ١٧٥، ١٨٢، ٢٠٧، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٨ (٢)، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٨، ٢٤٧، ٢٥٧، ٢٦٥ (٢)، ٢٦٧ (٢)، ٢٧٥، ٢٩٣، ٢٩٤، ٣٠٢، ٣١١، ٣٢١ (٣)، ٣٣٠، ٣٤٠، ٣٥٣، ٣٦٧، ٣٧٦. محمد بن عبد الله بن محمد، أبو بكر ابن العربي: ١ / ١٠٩، ١٢٠، ١٣٢، ٣٠٤ (٢)، ٣٦٥، ٧٣ / ٢، ١٠٠، ١٢١، ١٢٧، ١٥٢، ١٦٦، ١٧١، ٢٢٣. محمد بن عبد الله بن ميمون، أبو بكر العبدري: ٣ / ١٧٤. محمد بن عبد الله الدمشقي، الشبلي: ٢ / ٧٩. محمد بن عبد الله الصيرفي، أبو بكر: ١ / ٣٨٠ (٢)، ١٨٢ / ٢، ٣٥٠، ٣ / ٩١، ٩٤. محمد بن عبد الرحمن بن عمر: ٣ / ١٨١. محمد بن عبد الرحمن بن محمد، أبو عمر المكي المخزومي المقري، قبل: ١ / ٤٦٩. محمد بن عبد الرحمن بن محيىن السهمي التابعي: ١ / ٤٧٣، ٢ / ٤٥١. محمد بن عبد الرحمن جلال الدين القزويني: ٣ / ٣٦٣ ح. محمد بن عبد الكريم بن علي، نظام الدين، أبو عبد الله التبريزي: ١ / ٤٧٣. محمد بن عبد الواحد بن أبي هاشم، أبو عمر الزاهد، غلام ثعلب: ١ / ٤٩٠، ٢ / ٣٦٧، ٣ / ٢٥٤. محمد بن عبدوس بن أحمد بن الجنيد، أبو بكر: ٣ / ١١٨. محمد بن عزيز، أبو بكر السجستاني العيزي: ١ / ٣٩٣، ٢ / ٣٩٤

٤٤٤، ٢١٩ / ٤. محمد بن علي بن إسماعيل، القفال، أبو بكر البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٥٢ الشاشي: ٩٦، ٩٧، ١٤٣، ٣ / ١١١. محمد بن علي بن الخضر الغساني، ابن عسكرة: ١ / ٢٤٢، ٣ / ٥٦، ٧٩، ٨٣، ٨٤. محمد بن علي بن عبد الواحد بن عبد الكريم، أبو المعالي كمال الدين الزملكاني: ١ / ١٣٥ (٢)، ٢ / ١٨٦، ٣ / ٢٣٩، ٢٦٩. محمد بن علي بن عمر بن محمد، المازري: ١ / ٣٣٦. محمد بن علي بن محمد بن الحسن - أو الحسين - أبو عبد الله الدامغاني: ١ / ١٩٠. محمد بن علي بن وهب، تقي الدين، ابن دقيق العيد، أبو الفتح القشيري: ١ / ١١٧، ٢ / ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣ / ٣٦٧. محمد بن عمر بن أحمد، أبو موسى المديني: ٢ / ٩٩ (٢). محمد بن عمر بن الحسين الرازي، فخر الدين: ١ / ١٠٦، ١٣٠، ١٣١، ٢١٨، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٧٨، ٢ / ٧٥، ١٢١، ١٣٠، ٢٣٠، ٣٥٤، ٣٨٣، ٣٨٥، ٤١٩، ٤٧٦، ٤٩٨، ٥٠٥، ٣ / ١٤٩، ١٨٧، ٢٩٠، ٣٤٧، ٣٥٠، ٣٩٧، ٤٨٤، ٤٩٩ (٢)، ٤ / ٥٠، ٦٢، ٧٨، ١٢٥، ٣١٤. محمد بن عمر بن عبد العزيز الإشبيلي، ابن القوطية، أبو بكر: ١ / ٣٩٥. محمد بن عمر الرازي، أبو الفضائل الحنفي: ٣ / ٣٩٧. محمد بن عيسى بن رزين التيمي الأصبهاني: ٢ / ١٨. محمد بن عيسى بن سورة، أبو عيسى، الترمذي: ١ / ١٢٤، ٣١٩، ٣٣٤، ٢ / ٧١، ٧٦ (٢)، ١٠٠، ١٠١، ١٠٤، ١٩٤، ٣٠٣. محمد بن غانم الغانمي، أبو العلاء: ١ / ١٣٩. محمد بن القاسم بن بشار، ابن الأنباري، أبو بكر: ١ / ٢٩٩، ٣١٠، ٣٥٨، ٣٩٤، ٣٩٧، ٤٩٣، ٥١٠، ١٥٣ / ٢، ٢٨٣ (٢)، ٣٤٥، ٣٦٦، ٣ / ٨٠، ١٣١، ١٩٣، ١٩٩، ٣٣٠، ٤ / ٢٣، ٢٨٠ (٢)، ٢٥٢، ٢٩٤. محمد بن كعب بن سليم بن عمرو القرظي، أبو حمزة: ٢ / ٢٩٥، ٣٢٣. محمد بن مالك بن مالك: ٣ / ٢٣٠. محمد بن محمد، ابن الأثير الجزري: ٣ / ٢٩٣، ٥٠٤. محمد بن محمد، أبو عبد الله التنوخي، زين الدين: ٢ / ٤٩١، ٥٠٥، ٥٠٦، ٣ / ٢٣٩، ٣٩٠، ٣٩٧، ٤ / ٨٣. محمد بن محمد بن أبي علي، ابن عمرون: ٣ / ٢٢، ٣٢ (٢)، ١٤١، ٢٨١، ٤ / ٩٠، ٩٤ (٢)، ٩٦. محمد بن محمد بن سلام، أبو نصر، البلخي: ٢ / ٩٠. محمد بن محمد بن عبد الله بن مالك، بدر الدين الإمام: ٢ / ١٨٨، ٣ / ٩٨. محمد بن محمد بن محمد، الغزالي، أبو حامد: ١ / ٣٢٣، ٢ / ٦٢، ٦٥، ٧٠، ٧٥، ٩٣، ١٣٠، ١٧٧، ٢٠٨ (٣)، ٣ / ٥١، ٤ / ٧٠ (٢). محمد بن محمد بن عباد المكي، أبو عبد الله: ١ / ٤٩٤. محمد بن محمد بن محمود الماتريدي: ٣ / ١١. محمد بن المستنير، أبو علي، قطرب: ٢ / ١٧٦، ٣ / ١٨٩، ٧٩، ٨١، ٤٦٥، ٤ / ٢٩٩. محمد بن مسلم، ابن شهاب الزهري: ١ / ٣٠٢، ٣١٣، ٣٢٨، ٢ / ١١٤. محمد بن مظفر شمس الدين الخطيبي: ٤ / ١٩٠. محمد بن المعلى بن عبد الله الأزدي: ٣ / ٤٤٧. محمد بن المنكدر: ٢ / ٧٩. محمد بن ناصر بن محمد البغدادي: ٢ / ٦٦. محمد بن هارون المروزي المقرئ، أبو نشيط: ١ / ٤٦٧. محمد بن الوليد بن محمد بن خلف، أبو بكر البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٥٣ الفهري، الطرطوشي: ٢ / ١١٣، ٤١٠، ٤١٢، ٤٨٥، ٣ / ١٤٩، ٤٨٢. محمد بن يحيى بن هشام الخضراوي: ٤ / ٢٠٩. محمد بن يزيد، أبو عبد الله، ابن ماجه: ١ / ٣٤٥، ٣٤٩. محمد بن يزيد بن عبد الأكبر: ٣ / ٩٢، ١٤٩، ١٦١. محمد بن يزيد، المبرّد، أبو العباس: ١ / ٣٤٩، ٣٦٦، ٢ / ٣٦٢، ٣٦٧، ٤٠١، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٨٨، ٤٩٧، ٥١٢، ٥٣ / ٣، ٢١٧، ٢٥٠، ٢٥٤، ٢٥٧، ٢٧٠، ٣٥٨، ٤٢٨، ٤٦٧، ٤ / ٣٣، ٦٨، ١٠٥، ١٢٠، ١٧٢، ٢٠١، ٢٠٢، ٢١٢، ٢٢٤، ٢٧٣، ٢٨٩، ٣١٥، ٣٢٠، ٣٢١. محمد بن يعقوب بن إلياس: ٣ / ٢٠٩، ٢٣٨، ٣٩٠، ٤ / ٧٨. محمد بن يوسف الأندلسي: ٣ / ٢٤٢، ٤ / ٢٣٢. محمد بن يوسف بن علي الغرناطي، أبو حيان: ١ / ١٣٠، ٤١٠، ٤٧٠، ٢ / ٣١٢، ٤٣٧، ٤٥٠ (٢)، ٣ / ٣١، ٤٣، ١٣٩، ١٩٧، ٢٤٥، ٢٥١، ٢٩٠، ٣٠٨ (٢)، ٤٤٢ (٢)، ٤ / ٦٦، ٩٤، ١٤٨، ١٦٦، ١٦٩، ٢٠٧، ٢٤١، ٢٧٧، ٢٨٠، ٢٩٠، ٣١٦، ٣٢٨، ٣٦٧، ٣٧٦. محمد بن يوسف السكاكي: ٤ / ١٨٠. محمد بن يونس بن محمد، عماد الدين، أبو حامد بن يونس الموصلية: ٢ / ١٠٦. محمود بن عمر بن محمد، الزمخشري: ١ / ١٠٥، ١٢٦، ١٣٤، ١٤٥، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٤، ٢١٦، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٣٦٥، ٣٨١، ٣٨٦، ٤٠٢، ٤١٠، ٤١٢، ٤١٤، ٤٢١، ٤٢٧، ٤٦٩، ٤٦٩، ٥٠٣، ٥١١، ٥١٢، ٥١٢ (٢)، ٥٩، ٩٨، ١١٩، ١٢١، ١٨٨، ٣٥٧، ٣٦٤، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٩٦، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤١٦، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢٦، ٤٢٨، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٣، ٤٣٨، ٤٤١، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢ (٢)، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢ (٢)، ٥١٣ (٤)، ٥١٤، ٥١٥ (٢)، ٥١٦ (٢)، ٥١٧ (٢)، ٥١٨ (٢)، ٥١٩ (٢)، ٥٢٠ (٢)، ٥٢١ (٢)، ٥٢٢ (٢)، ٥٢٣ (٢)، ٥٢٤ (٢)، ٥٢٥ (٢)، ٥٢٦ (٢)، ٥٢٧ (٢)، ٥٢٨ (٢)، ٥٢٩ (٢)، ٥٣٠ (٢)، ٥٣١ (٢)، ٥٣٢ (٢)، ٥٣٣ (٢)، ٥٣٤ (٢)، ٥٣٥ (٢)، ٥٣٦ (٢)، ٥٣٧ (٢)، ٥٣٨ (٢)، ٥٣٩ (٢)، ٥٤٠ (٢)، ٥٤١ (٢)، ٥٤٢ (٢)، ٥٤٣ (٢)، ٥٤٤ (٢)، ٥٤٥ (٢)، ٥٤٦ (٢)، ٥٤٧ (٢)، ٥٤٨ (٢)، ٥٤٩ (٢)، ٥٥٠ (٢)، ٥٥١ (٢)، ٥٥٢ (٢)، ٥٥٣ (٢)، ٥٥٤ (٢)، ٥٥٥ (٢)، ٥٥٦ (٢)، ٥٥٧ (٢)، ٥٥٨ (٢)، ٥٥٩ (٢)، ٥٦٠ (٢)، ٥٦١ (٢)، ٥٦٢ (٢)، ٥٦٣ (٢)، ٥٦٤ (٢)، ٥٦٥ (٢)، ٥٦٦ (٢)، ٥٦٧ (٢)، ٥٦٨ (٢)، ٥٦٩ (٢)، ٥٧٠ (٢)، ٥٧١ (٢)، ٥٧٢ (٢)، ٥٧٣ (٢)، ٥٧٤ (٢)، ٥٧٥ (٢)، ٥٧٦ (٢)، ٥٧٧ (٢)، ٥٧٨ (٢)، ٥٧٩ (٢)، ٥٨٠ (٢)، ٥٨١ (٢)، ٥٨٢ (٢)، ٥٨٣ (٢)، ٥٨٤ (٢)، ٥٨٥ (٢)، ٥٨٦ (٢)، ٥٨٧ (٢)، ٥٨٨ (٢)، ٥٨٩ (٢)، ٥٩٠ (٢)، ٥٩١ (٢)، ٥٩٢ (٢)، ٥٩٣ (٢)، ٥٩٤ (٢)، ٥٩٥ (٢)، ٥٩٦ (٢)، ٥٩٧ (٢)، ٥٩٨ (٢)، ٥٩٩ (٢)، ٦٠٠ (٢)، ٦٠١ (٢)، ٦٠٢ (٢)، ٦٠٣ (٢)، ٦٠٤ (٢)، ٦٠٥ (٢)، ٦٠٦ (٢)، ٦٠٧ (٢)، ٦٠٨ (٢)، ٦٠٩ (٢)، ٦١٠ (٢)، ٦١١ (٢)، ٦١٢ (٢)، ٦١٣ (٢)، ٦١٤ (٢)، ٦١٥ (٢)، ٦١٦ (٢)، ٦١٧ (٢)، ٦١٨ (٢)، ٦١٩ (٢)، ٦٢٠ (٢)، ٦٢١ (٢)، ٦٢٢ (٢)، ٦٢٣ (٢)، ٦٢٤ (٢)، ٦٢٥ (٢)، ٦٢٦ (٢)، ٦٢٧ (٢)، ٦٢٨ (٢)، ٦٢٩ (٢)، ٦٣٠ (٢)، ٦٣١ (٢)، ٦٣٢ (٢)، ٦٣٣ (٢)، ٦٣٤ (٢)، ٦٣٥ (٢)، ٦٣٦ (٢)، ٦٣٧ (٢)، ٦٣٨ (٢)، ٦٣٩ (٢)، ٦٤٠ (٢)، ٦٤١ (٢)، ٦٤٢ (٢)، ٦٤٣ (٢)، ٦٤٤ (٢)، ٦٤٥ (٢)، ٦٤٦ (٢)، ٦٤٧ (٢)، ٦٤٨ (٢)، ٦٤٩ (٢)، ٦٥٠ (٢)، ٦٥١ (٢)، ٦٥٢ (٢)، ٦٥٣ (٢)، ٦٥٤ (٢)، ٦٥٥ (٢)، ٦٥٦ (٢)، ٦٥٧ (٢)، ٦٥٨ (٢)، ٦٥٩ (٢)، ٦٦٠ (٢)، ٦٦١ (٢)، ٦٦٢ (٢)، ٦٦٣ (٢)، ٦٦٤ (٢)، ٦٦٥ (٢)، ٦٦٦ (٢)، ٦٦٧ (٢)، ٦٦٨ (٢)، ٦٦٩ (٢)، ٦٧٠ (٢)، ٦٧١ (٢)، ٦٧٢ (٢)، ٦٧٣ (٢)، ٦٧٤ (٢)، ٦٧٥ (٢)، ٦٧٦ (٢)، ٦٧٧ (٢)، ٦٧٨ (٢)، ٦٧٩ (٢)، ٦٨٠ (٢)، ٦٨١ (٢)، ٦٨٢ (٢)، ٦٨٣ (٢)، ٦٨٤ (٢)، ٦٨٥ (٢)، ٦٨٦ (٢)، ٦٨٧ (٢)، ٦٨٨ (٢)، ٦٨٩ (٢)، ٦٩٠ (٢)، ٦٩١ (٢)، ٦٩٢ (٢)، ٦٩٣ (٢)، ٦٩٤ (٢)، ٦٩٥ (٢)، ٦٩٦ (٢)، ٦٩٧ (٢)، ٦٩٨ (٢)، ٦٩٩ (٢)، ٧٠٠ (٢)، ٧٠١ (٢)، ٧٠٢ (٢)، ٧٠٣ (٢)، ٧٠٤ (٢)، ٧٠٥ (٢)، ٧٠٦ (٢)، ٧٠٧ (٢)، ٧٠٨ (٢)، ٧٠٩ (٢)، ٧١٠ (٢)، ٧١١ (٢)، ٧١٢ (٢)، ٧١٣ (٢)، ٧١٤ (٢)، ٧١٥ (٢)، ٧١٦ (٢)، ٧١٧ (٢)، ٧١٨ (٢)، ٧١٩ (٢)، ٧٢٠ (٢)، ٧٢١ (٢)، ٧٢٢ (٢)، ٧٢٣ (٢)، ٧٢٤ (٢)، ٧٢٥ (٢)، ٧٢٦ (٢)، ٧٢٧ (٢)، ٧٢٨ (٢)، ٧٢٩ (٢)، ٧٣٠ (٢)، ٧٣١ (٢)، ٧٣٢ (٢)، ٧٣٣ (٢)، ٧٣٤ (٢)، ٧٣٥ (٢)، ٧٣٦ (٢)، ٧٣٧ (٢)، ٧٣٨ (٢)، ٧٣٩ (٢)، ٧٤٠ (٢)، ٧٤١ (٢)، ٧٤٢ (٢)، ٧٤٣ (٢)، ٧٤٤ (٢)، ٧٤٥ (٢)، ٧٤٦ (٢)، ٧٤٧ (٢)، ٧٤٨ (٢)، ٧٤٩ (٢)، ٧٥٠ (٢)، ٧٥١ (٢)، ٧٥٢ (٢)، ٧٥٣ (٢)، ٧٥٤ (٢)، ٧٥٥ (٢)، ٧٥٦ (٢)، ٧٥٧ (٢)، ٧٥٨ (٢)، ٧٥٩ (٢)، ٧٦٠ (٢)، ٧٦١ (٢)، ٧٦٢ (٢)، ٧٦٣ (٢)، ٧٦٤ (٢)، ٧٦٥ (٢)، ٧٦٦ (٢)، ٧٦٧ (٢)، ٧٦٨ (٢)، ٧٦٩ (٢)، ٧٧٠ (٢)، ٧٧١ (٢)، ٧٧٢ (٢)، ٧٧٣ (٢)، ٧٧٤ (٢)، ٧٧٥ (٢)، ٧٧٦ (٢)، ٧٧٧ (٢)، ٧٧٨ (٢)، ٧٧٩ (٢)، ٧٨٠ (٢)، ٧٨١ (٢)، ٧٨٢ (٢)، ٧٨٣ (٢)، ٧٨٤ (٢)، ٧٨٥ (٢)، ٧٨٦ (٢)، ٧٨٧ (٢)، ٧٨٨ (٢)، ٧٨٩ (٢)، ٧٩٠ (٢)، ٧٩١ (٢)، ٧٩٢ (٢)، ٧٩٣ (٢)، ٧٩٤ (٢)، ٧٩٥ (٢)، ٧٩٦ (٢)، ٧٩٧ (٢)، ٧٩٨ (٢)، ٧٩٩ (٢)، ٨٠٠ (٢)، ٨٠١ (٢)، ٨٠٢ (٢)، ٨٠٣ (٢)، ٨٠٤ (٢)، ٨٠٥ (٢)، ٨٠٦ (٢)، ٨٠٧ (٢)، ٨٠٨ (٢)، ٨٠٩ (٢)، ٨١٠ (٢)، ٨١١ (٢)، ٨١٢ (٢)، ٨١٣ (٢)، ٨١٤ (٢)، ٨١٥ (٢)، ٨١٦ (٢)، ٨١٧ (٢)، ٨١٨ (٢)، ٨١٩ (٢)، ٨٢٠ (٢)، ٨٢١ (٢)، ٨٢٢ (٢)، ٨٢٣ (٢)، ٨٢٤ (٢)، ٨٢٥ (٢)، ٨٢٦ (٢)، ٨٢٧ (٢)، ٨٢٨ (٢)، ٨٢٩ (٢)، ٨٣٠ (٢)، ٨٣١ (٢)، ٨٣٢ (٢)، ٨٣٣ (٢)، ٨٣٤ (٢)، ٨٣٥ (٢)، ٨٣٦ (٢)، ٨٣٧ (٢)، ٨٣٨ (٢)، ٨٣٩ (٢)، ٨٤٠ (٢)، ٨٤١ (٢)، ٨٤٢ (٢)، ٨٤٣ (٢)، ٨٤٤ (٢)، ٨٤٥ (٢)، ٨٤٦ (٢)، ٨٤٧ (٢)، ٨٤٨ (٢)، ٨٤٩ (٢)، ٨٥٠ (٢)، ٨٥١ (٢)، ٨٥٢ (٢)، ٨٥٣ (٢)، ٨٥٤ (٢)، ٨٥٥ (٢)، ٨٥٦ (٢)، ٨٥٧ (٢)، ٨٥٨ (٢)، ٨٥٩ (٢)، ٨٦٠ (٢)، ٨٦١ (٢)، ٨٦٢ (٢)، ٨٦٣ (٢)، ٨٦٤ (٢)، ٨٦٥ (٢)، ٨٦٦ (٢)، ٨٦٧ (٢)، ٨٦٨ (٢)، ٨٦٩ (٢)، ٨٧٠ (٢)، ٨٧١ (٢)، ٨٧٢ (٢)، ٨٧٣ (٢)، ٨٧٤ (٢)، ٨٧٥ (٢)، ٨٧٦ (٢)، ٨٧٧ (٢)، ٨٧٨ (٢)، ٨٧٩ (٢)، ٨٨٠ (٢)، ٨٨١ (٢)، ٨٨٢ (٢)، ٨٨٣ (٢)، ٨٨٤ (٢)، ٨٨٥ (٢)، ٨٨٦ (٢)، ٨٨٧ (٢)، ٨٨٨ (٢)، ٨٨٩ (٢)، ٨٩٠ (٢)، ٨٩١ (٢)، ٨٩٢ (٢)، ٨٩٣ (٢)، ٨٩٤ (٢)، ٨٩٥ (٢)، ٨٩٦ (٢)، ٨٩٧ (٢)، ٨٩٨ (٢)، ٨٩٩ (٢)، ٩٠٠ (٢)، ٩٠١ (٢)، ٩٠٢ (٢)، ٩٠٣ (٢)، ٩٠٤ (٢)، ٩٠٥ (٢)، ٩٠٦ (٢)، ٩٠٧ (٢)، ٩٠٨ (٢)، ٩٠٩ (٢)، ٩١٠ (٢)، ٩١١ (٢)، ٩١٢ (٢)، ٩١٣ (٢)، ٩١٤ (٢)، ٩١٥ (٢)، ٩١٦ (٢)، ٩١٧ (٢)، ٩١٨ (٢)، ٩١٩ (٢)، ٩٢٠ (٢)، ٩٢١ (٢)، ٩٢٢ (٢)، ٩٢٣ (٢)، ٩٢٤ (٢)، ٩٢٥ (٢)، ٩٢٦ (٢)، ٩٢٧ (٢)، ٩٢٨ (٢)، ٩٢٩ (٢)، ٩٣٠ (٢)، ٩٣١ (٢)، ٩٣٢ (٢)، ٩٣٣ (٢)، ٩٣٤ (٢)، ٩٣٥ (٢)، ٩٣٦ (٢)، ٩٣٧ (٢)، ٩٣٨ (٢)، ٩٣٩ (٢)، ٩٤٠ (٢)، ٩٤١ (٢)، ٩٤٢ (٢)، ٩٤٣ (٢)، ٩٤٤ (٢)، ٩٤٥ (٢)، ٩٤٦ (٢)، ٩٤٧ (٢)، ٩٤٨ (٢)، ٩٤٩ (٢)، ٩٥٠ (٢)، ٩٥١ (٢)، ٩٥٢ (٢)، ٩٥٣ (٢)، ٩٥٤ (٢)، ٩٥٥ (٢)، ٩٥٦ (٢)، ٩٥٧ (٢)، ٩٥٨ (٢)، ٩٥٩ (٢)، ٩٦٠ (٢)، ٩٦١ (٢)، ٩٦٢ (٢)، ٩٦٣ (٢)، ٩٦٤ (٢)، ٩٦٥ (٢)، ٩٦٦ (٢)، ٩٦٧ (٢)، ٩٦٨ (٢)، ٩٦٩ (٢)، ٩٧٠ (٢)، ٩٧١ (٢)، ٩٧٢ (٢)، ٩٧٣ (٢)، ٩٧٤ (٢)، ٩٧٥ (٢)، ٩٧٦ (٢)، ٩٧٧ (٢)، ٩٧٨ (٢)، ٩٧٩ (٢)، ٩٨٠ (٢)، ٩٨١ (٢)، ٩٨٢ (٢)، ٩٨٣ (٢)، ٩٨٤ (٢)، ٩٨٥ (٢)، ٩٨٦ (٢)، ٩٨٧ (٢)، ٩٨٨ (٢)، ٩٨٩ (٢)، ٩٩٠ (٢)، ٩٩١ (٢)، ٩٩٢ (٢)، ٩٩٣ (٢)، ٩٩٤ (٢)، ٩٩٥ (٢)، ٩٩٦ (٢)، ٩٩٧ (٢)، ٩٩٨ (٢)، ٩٩٩ (٢)، ١٠٠٠ (٢).

٢٨٣. النجاشي: ١/ ٢٩٢ (٤). نجم الدين بن الرفعة، هو أحمد بن محمد بن علي بن الرفعة. نجم الطوفى، هو سليمان بن عبد القوي بن عبد الكريم الطوفى الصرصرى. النحاس، هو أحمد بن محمد بن إسماعيل، أبو جعفر. النخعي، هو إبراهيم بن يزيد. النسائي، هو أحمد بن شعيب بن علي، أبو عبد الرحمن. النظام، هو إبراهيم بن سيار، أبو إسحاق. النظام الكوفى، هو محمد بن عبد الكريم بن علي الشيخ المعمّر، نظام الدين، أبو عبد الله التبريزى. نصر الله بن محمد بن محمد بن عبد الواحد، ضياء الدين، أبو الفتح (ابن الأثير الجزرى): ٣/ ١٨٩ و ح، ٢٩٣ و ح، ٣٩٠، ٤٠٦، ٥٠٤. نصر بن عاصم الليثى البصرى: ١/ ٣٤٧، ٣٤٩. نصر بن محمد بن إبراهيم السمرقندى: ١/ ٣٢٢، ٤٧٥، ٩٠ / ٢، ٩٢، ١٠٢، ٣٠٥. نصر بن يحيى البلخى: ٢/ ٩٠. النضر بن الحارث بن كلدة: ١/ ٢٤٦. النعمان بن ثابت، أبو حنيفة الإمام، صاحب المذهب: ١/ ١٦٧ (٢)، ٣٨٣، ٤١٤، ٤٧٣، ٥٠٩، ٦٠ / ٢، ٨٠، ٩٦ (٢)، ٩٨ (٣)، ١٠٢، ١٣١، ١٣٠ / ٣، ٤٤، ٤٧، ٣٣٧ / ٤. نعيم بن سعيد الثقفى: ٢/ ٣٥١. نعيم بن مسعود بن عامر الثقفى، أبو سلمة البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٥٦ الأشجعى: ٣/ ٩٥. نفيج بن الحارث، أبو بكر: ١/ ٣١٤. النقاش، هو محمد بن الحسن بن محمد بن زياد، أبو بكر الموصلى. نمرود بن كنعان بن كدش بن سام بن نوح: ١/ ٢٤٥، ٣٠ / ٣، ٣٦٨. نوح، عليه السلام: ١/ ١٣٨ (٢)، ١٣٩، ١٤١، ١٨٤، ٢١٠، ٢١١، ٢٢٤، ٢٥٠ (٢)، ٣٦٨ (٣)، ٥١٨، ٥١٨ / ٢، ٤٣، ٣٣٠ (٢)، ٣٥٧، ٣٦٣، ٣٦٤ (٢)، ٣٦٨ (٢)، ٣٨٩ (٢)، ٤٠٥ (٢)، ٤٧٠، ٤٩٠، ٤٩٠ / ٣، ٤٩٠، ١٠٩، ١١٢، ١١٣ (٢)، ١١٤، ١٢٨، ٢٢٢، ٢٧٦، ٢٨٢، ٣٠٨، ٣١٠ (٢)، ٣٢٥، ٢٣ / ٤، ١٠١ (٢)، ١٩٨، ٢٢٥، ٢٦٦، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٥ (٢). نوح بن أبى مريم بن جعونة المروزى، أبو عصمة القرشى: ٢/ ٥٩. النووى، هو يحيى بن شرف الدمشقى، أبو زكريا. النيسابورى، الحاكم، هو محمد بن عبد الله. النيلي، هو محمد بن الحسن بن أبى سارة، أبو جعفر الرؤاسى. النهي، هو عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن، أبو محمد. حرف الهاء هابيل (ولد آدم عليه السلام): ١/ ٢٤٥، ٢٦٠. هارون، عليه السلام: ١/ ١٥١ (٣)، ١٥٣، ٢١٣، ٢٤ / ٢، ٣٢، ٣٦٥، ٣٦٦ (٢)، ٣٦٧ / ٣، ٣٢، ٣٥، ١٩٨ (٣)، ٢٦٥، ٣٠٥ (٢)، ٣٢٥ (٤)، ٣٥٦ (٢)، ٣٧٠، ٣٧٩، ٣٧٩ / ٤، ٨٤ / ٤، ١٤١، ٣٣٦، ٣٣٨، ٣٧٦، ٣٧٨. هاروت (الملك الذى أنزل بيابل): ٢/ ٢٥. هاشم بن القاسم بن مسلم البغدادى، أبو النضر: ٢/ ٦٠. هامان: (وزير فرعون): ٢/ ٢٥، ٣ / ١٤٦. هبة الله بن سلامة الضيرى، أبو القاسم: ٢/ ١٥٢، ١٥٨. هبة الله بن علي بن حمزة: ٣/ ٤٠٣. هبة الله بن علي بن محمد، أبو السعادات، ابن الشجرى العلوى: ٢/ ٤٧٥، ٢٣٢ / ٣، ٢٣٧، ٢٦٦، ٢٨٠، ٢٨٢، ٣٧٠، ٣٧٩، ٣٨٥، ٤٢١ / ٤، ١١٠ / ٤، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٩، ٢١٧، ٢٢٢، ٣٠٦، ٣٠٨، ٣٢٥. هبة الله بن علي الحسنى: ٣/ ٢٧٣، ٢٧٤. هرقل (ملك الروم): ٢/ ١١٢. الهروى، هو حمد بن محمد بن عبد الرحمن، أبو عبيد (صاحب الغريين). هشام بن حكيم بن حزام: ١/ ٣٠٢، ٣١١، ٣١٨. هشام بن محمد بن السائب الكلبى: ١/ ٢٧٥. هشيم بن بشير بن أبى خازم قاسم بن دينار السلمى: ٢/ ٢٩٩. هلال بن أمية بن عامر: ١/ ١١٨. همام بن غالب (الفردق): ٣/ ٩٣. هود عليه السلام: ٢/ ٣٨٩، ٤١٣، ١١٢ / ٣، ١١٣ (٢)، ٢٧٧، ٢٨٢ (٢)، ٤٠٠، ٤٣١، ١٣٠ / ٤، ٢٠٠، ٣١٠، ٣٢٥، ٣٤٩. حرف الواو وائلة بن الأسقع: ١/ ٣٤١، ٣٥٦. الواحدى، هو علي بن أحمد بن محمد النيسابورى، أبو الحسن. ورش، هو عثمان بن سعيد بن عبد الله، أبو سعيد المصرى المقرئ. ورقة بن نوفل: ٢/ ٢٦٢. الوزير ابن هبيرة، هو يحيى بن محمد بن هبيرة، أبو مظفر الشيبانى. الوزير المغربى، هو الحسين بن علي بن الحسين. وكيع بن الجراح بن مليح: ١/ ٢٧٦، ٢٧٧، ١٠٩ / ٢، ٢٩٨. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٥٧ الوليد بن عقبه بن أبى معيط: ١/ ٢٤٩. الوليد بن مسلم: ٢/ ١٠٧. الوليد بن المغيرة: ١/ ٢٥٢، ٢ / ٢٣٤، ٢٣٩. الوليد بن الوليد: ٢/ ٢٤٦. وهب بن زيد: ١/ ٢٤٧. حرف الياء يحيى عليه السلام: ٢/ ٢٦٣، ٢٦٥ / ٣ (٢). يحيى بن زياد بن عبد الله الديلمى، أبو زكريا الفراء: ١/ ١٥٩، ١٦٠، ١٦١ (٣)، ٣٨٠، ٤٧٥، ١٣ / ٢، ٢١٠، ٢٨٣، ٣٦٥، ٣٨٩، ٤٠١، ٥٤ / ٣، ٩٢، ١٣١، ١٥٢، ١٨٦، ١٩٦، ١٩٧، ٢٥٤، ٢٥٧، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٨، ٢٧٨، ٣٦١، ٤١٤، ٤٢٠، ٤٢٢، ٤٢٥، ٤٨٩، ٤٨٩ / ٤، ١٣، ٢٢، ٥٢، ١١٩، ١٣٥ (٢)، ١٥٣، ١٥٨، ١٦٠، ٢٢٠، ٢٣٠، ٢٥٥، ٢٦٥، ٢٧٥، ٢٩٩، ٣٣٥. يحيى بن سلام بن أبى ثعلبة البصرى: ١/ ٢٧٥. يحيى بن شرف النووى الدمشقى، أبو زكريا: ١/ ٤٨٣، ٧٩ / ٢، ٨٩، ٩٥، ٩٩، ١٠٦، ١٠٧، ١١٣، ٢٥٤، ٢٥٤ / ٣، ٢٧٤، ٤١٤. يحيى بن عبد المعطى بن عبد النور، الزواوى، ابن معط: ٤/ ١٠٧. يحيى بن قريش: ٢/ ٢٩٨. يحيى بن محمد بن عبد الله الهروى: ٢/ ٢٩٩. يحيى بن محمد بن هبيرة، أبو مظفر الشيبانى: ٢/ ٤١٥. يحيى بن معاذ الرازى، أبو زكريا: ٢/ ٢٨٩. يحيى بن معين: ١/ ٢٧٧،

٩٤ / ٢. يحيى بن نضلة المدني: ١ / ٣٩٦. يحيى بن يحيى بن كثير، أبو محمد: ٢ / ٦٨. يحيى بن يعمر: ١ / ٣٤٩. يزيد بن رومان الأسدي: ١ / ٢٩١. يزيد بن القعقاع المدني، أبو جعفر القارئ: ١ / ٤٧٨، ٤٨٩ (٢). يزيد بن هارون بن زادن، أبو خالد: ٢ / ٢٩٨. يعقوب، عليه السلام: ١ / ١٩٥، ٢٥٠ (٣)، ٣٩٧، ٥٠١، ٥٠٢ / ٢، ٢٦٠ / ٣، ٤٠ / ٣، ٤٩٦ (٢)، ٩٨ / ٤ (٢)، ٢٠١. يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري، أبو يوسف القاضي (صاحب أبي حنيفة): ١ / ٥٠٩، ٩٦ / ٢، ٩٨، ٣٥٠، ٤٤ / ٣. يعقوب بن إسحاق، ابن السكيت: ٣ / ٣٦٠، ١٨ / ٤. يعقوب بن إسحاق بن زيد، أبو محمد، الحضرمي، المقرئ: ١ / ٤٧٠، ٤٧٧ (٣)، ٤٧٨، ٤٧٩ (٢)، ٣ / ٣٨، ٢٨٤، ٤٢٣، ٤٤٨، ٤ / ٣٨٠. يعقوب بن السكيت: ١ / ٤٠٢. يعقوب القارئ، هو يعقوب بن إسحاق الحضرمي. يعيش بن علي بن يعيش، موفق الدين: ٢ / ٤٩٧، ٣ / ٣٥، ٤٤ / ٤، ٢٤٧. يوسف عليه السلام: ١ / ١١٤، ١٩٥، ٥٠٢ (٣)، ٤٣ / ٢، ٣٩٦، ٤٤٣، ٤٨٧، ٤ / ٣، ٦٦ (٢)، ١١٠، ١١٢ (٢)، ١١٣ (٢)، ١٤٤، ١٦٧، ١٧٥، ١٧٨، ١٨٢، ١٨٥، ٢٢١، ٢٦٤ (٥)، ٢٨٣ (٤)، ٣٣٢ (٢)، ٣٦٥، ٤١٥، ٤٣٧، ٤٩٨، ٤ / ٢١، ٣٤ (٣)، ٣٥، ٤٣ (٢)، ٥٤، ١٢٢، ١٢٣، ١٣٠ (٢)، ١٥٥، ١٩٤، ٢٣٨، ٢٨٨، ٣٤٩، ٣٧٧. يوسف بن أبي بكر بن محمد، أبو يعقوب السكاكي: ١ / ١٦٣، ٤٢١، ٢ / ٢٣١، ٣٩٨، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٤١، ٧ / ٣، ٢٣٤، ٢٤٨ (٢)، ٢٥٢، ٢٥٣، ٣٠٤، ٣٠٥ (٣)، ٣٧٤، ٣٨١، ٣٩٠، ٤١١، ٤٥١، ٤٧١، ٤٧٩، ٤٩٠، ٤ / ٣٩، ٨٠، ١٢٧، ٢٢١. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٥٨ يوسف بن سليمان بن عيسى، أبو الحجاج، المعروف بالأعلم الشتمري: ٢ / ٤٥٣، ٨٠ / ٣. يوسف بن عبد الله بن عبد البر: ١ / ٣٠٤، ٣٠٦، ٣٠٨ (٢)، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣ (٢)، ٣١٤ (٢)، ٣١٥، ٣١٦، ٣٨٠، ٤٨٣، ٧٧ / ٢ (٢)، ٧٨، ٩٨. يوسف بن علي بن جبارة الأندلسي، أبو القاسم الهذلي المقرئ: ١ / ٤٧٢. يوسف بن محمد، أبو الفضل النحوي القلعي: ٣ / ٥٠٤. يوسف بن مهران: ١ / ٢٩٩. يوسف (رسول من الجن): ٢ / ٣٦٣. يوشع فتى موسى عليه السلام: ٣ / ٩١. يونس عليه السلام، ذو النون: ١ / ٢٥١ (٣)، ٣٦٩، ١١٤ / ٣، ٤٤١، ٨ / ٤، ١٠ (٢)، ١١، ٥٦ (٣)، ٦٤، ١٣٠، ١٣٤، ٢١٠ (٣)، ٢٤٥ (٢)، ٣٢٩. يونس بن حبيب، أبو عبد الرحمن الضبي: ٢ / ٤٦٦ (٣). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٥٩ ثانيا: النساء ابنة ذى يزن الحميري: ١ / ٣٩٦. أخت موسى عليه السلام: ٢ / ٤٢٣، ٤٢٤. أم سلمة، أم المؤمنين: ١ / ١٨٧، ٤٩٢، ٥٠٥، ٢ / ٢٠٧ (٢). أم موسى عليها السلام: ١ / ٣٩٨، ٣ / ٢٥٨. بلقيس بنت شراحيل بن مالك بن الريان (ملكة سبأ): ١ / ٥٠٧، ٢ / ٣٦٣، ٥٠٥، ٣ / ٣٦٥، ٤٧٠ (٢). بنات لبيد بن الأعصم: ١ / ١١٩. حفصة بنت عمر، أم المؤمنين: ١ / ٣٢٨، ٣٣٠ (٢)، ٣٣٣، ٤٨٦. حواء: ١ / ٢٤٥، ٢ / ٣٨٩، ٣ / ٤٣١، ٣١٤. خديجة بنت خويلد (أم المؤمنين): ١ / ٢٩٥ (٢)، ٢ / ٢٦٢. سارة (الظعينة التي حملت كتاب ابن أبي بلتعة لمكة): ١ / ٢٨٣. صفية بنت عبد المطلب: ٣ / ٣٧٨. عائشة بنت أبي بكر الصديق (أم المؤمنين): ١ / ١٠٧، ١١٩، ٢٨٦، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٧، ٣٢٥، ٤٨٦، ٢ / ٩٤، ١٧٠، ٣٣٦، ٣٦٤، ٣ / ١٨٣، ٤ / ٢٩، ١٩٧. فاطمة بنت محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ١ / ٣٢٥، ٢ / ٢٨٨، ٣٣٢. مريم بنت عمران عليها السلام: ١ / ٢٤٥، ٢ (٢)، ٢ / ٤٣، ٣٣١، ٤١٤، ٤٧٨، ٣ / ٥٠، ٩٢، ٩٩، ١١٣، ٣٣٢، ٤٩٦، ٤ / ١١٥، ١٨٥، ٣٦٦. ميمونة بنت شاقولة البغدادية: ٢ / ٦٦. بعونه تعالى انتهى فهرس الاعلام و يليه فهرس القبائل و الجماعات البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٦٠

٥- فهرس القبائل و الجماعات

٥- فهرس القبائل و الجماعات الجماعة ج / ٥ حرف الألف آل إبراهيم: ١ / ١٨٤، ٣ / ٣١٠. آل عمران: ١ / ١٨٤، ٢ / ٣٨٩، ٣ / ٥٢، ١٩٤، ٢٨٧، ٢٨٨ (٣)، ٣٠٤ (٣)، ٣١٠، ٣٧٨، ٤٦٩، ٤ / ١٢٩. آل فرعون: ١ / ١٥٨، ٣ / ٢٤، ٥٦، ١١١، ١٤٦، ١٦٦، ١٦٧، ٢٠٧، ٢١٨، ٣٤٢، ٤ / ٥٦، ٢٩٧، ٢٩٨ (٢). آل لوط: ٢ / ٤٨٩. آل يعقوب: ٣ / ٤٩٦ (٢). الآمرون بالمعروف: ٣ / ٥١٩. الأبرار: ١ / ١٦٩، ٢ / ١٣٥. أبناء نوح: ١ / ١٣٨. الأخوات: ٣ / ١٧. إخوان الصفا: ٢ / ٤٨٨. الأخيار: ٢ / ٢٥. أزد: ١ / ٣٠٩. أزد عمان: ٢ / ٣٩٤. الأسارى: ١ / ٢٩١، ٢ / ٣٨٢. أسد: ١ / ٣١١ (٢)، ٣١٢. الإسماعيلية: ١ / ٤٧١. الأشاعرة: ٢ / ٣٧٣ (٢). الأشرار: ٢ / ٢٥. الأشعرية: ١ / ١٥١، ٢ / ٢٠٨. الأشعريون: ٣ / ٣٦٩. أصحاب الأخدود: ٣ / ٣٦، ١٢٥، ٢٥٩. أصحاب الأعراف: ٣ / ٤٣١. أصحاب الأيكة: ١ / ٢٥٠، ٢ / ٥٢. أصحاب الجنة: ٣ / ٣٦٧، ٤١٠ (٢)، ٤١١ (٣)، ٤٣١، ٤ / ١٥١ (٢). أصحاب رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: انظر الصحابة. أصحاب الرقاع: ١ / ٣٣٢. أصحاب السبت: ٤ / ٥٨.

أصحاب السعير: ٣/ ٤٥١. أصحاب الشافعي: ١/ ٤٨٣. أصحاب الشمال: ٣/ ٣٢٣، ٤/ ١٤ (٢). أصحاب الغار الثلاثة: ٢/ ٢٤٢. أصحاب الفيل: ٢/ ٤٤٤، ٤/ ٧٣، ١٠٧. أصحاب القرية: ٢/ ٣٢١. أصحاب الكتاب: ٢/ ٣٦٧. أصحاب الكهف: ١/ ١٢٤، ٢/ ٣١، ٣/ ٢٠٣، ٤/ ١٤٢ (٣). أصحاب الكهف و الرقيم: ١/ ٥١٩. أصحاب محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، انظر الصحابة. أصحاب المشأمة: ٣/ ٦٢ (٢)، ١٠٣، ٥١٥ (٣). أصحاب موسى: ٤/ ٢٧١. أصحاب الميمنة: ٣/ ٦٢ (٢)، ١٠٢ (٢)، ٥١٥ (٢). أصحاب النار: ١/ ٢٥٩، ٣/ ٣٦٧، ٤/ ٥٠٧، ٩٤/ ٩٤. أصحاب النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، انظر الصحابة. أصحاب اليمين: ٣/ ١٠٢ (٢)، ٢٤١، ٣٢٣، ٤/ ٢١٦. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٦١ أعداء الله: ١/ ١٧٠، ٢٧٠. أعداء النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ٢/ ٣٤٢. الأعراب: ٢/ ٢٢٨، ٢٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩. الذين أوتوا الكتاب: ٣/ ٢١٣ (٢). الأمم الخالية: ١/ ٢٧٦. الأنبياء: ١/ ٢٧٦، ٢/ ٩٠، ٣/ ٥ (٢). الإنس: ١/ ١٨٦، ٣٧٥، ٢/ ٣٤، ٢٢٥، ٢٢٧، ٢٣٠، ٢٣٩، ٢٤٠ (٢)، ٣٢٩، ٣٦٢ (٤)، ٤٨٦. الأنصار: ١/ ١٢٩، ١٣٧، ٢٤٥، ٢٩١ (٢)، ٣٣١، ٣٣٣، ٣٣٥، ٣٣٦، ٤٢٤ (٢). أهل الأثر: ١/ ٣٤٤. أهل الإسلام: ١/ ٥٠٢، ٢/ ٢٤٤. أهل بدر: ٢/ ٢٢٨، ٣٦٩. أهل البصرة: ١/ ٤٧٨. أهل البيت: ٢/ ٣٣١، ٣٣٢ (٢). أهل الجنة: ٢/ ١٤٤ (٤)، ١٩٤، ٣/ ٤٧٠. أهل الحجاز: ١/ ١٦٣، ٣٧٨، ٣٨١، ٢/ ٢١٠. أهل الحرص: ١/ ٢٧٩. أهل الحرمين: ١/ ٤٨٠. أهل الحلّ والعقد: ١/ ٣٤٩. أهل السنة: ١/ ٢١٦، ٢/ ٣٢٢، ٢/ ٢١٧. أهل الشام: ١/ ٣٣٠، ٤٧٨، ٢/ ٢١٠. أهل الشرك: ١/ ٣٥٩. أهل الصناعة: ٣/ ١٥٠. أهل العراق: ١/ ٣٣٠، ٤٦٧، ٢/ ٢١٠. أهل العراق و الشام: ١/ ٣٣٣. أهل العربية: ١/ ٣٨٧. أهل العلم: ١/ ٢٧٩، ٣٠٦، ٣٠٨، ٣١١، ٣١٣، ٣١٤. أهل الفقه و الحديث: ١/ ٣١٣. أهل القرى: ٢/ ٤٧. أهل الكتاب: ١/ ١٢٠ (٢)، ١٢١، ١٢٥، ٢٠٠، ٢٤٧، ٢٨٩، ٢٩٢، ٣٥٩ (٣)، ٣٨٢، ١١٢، ١٤٤، ١٧٤ (٢)، ٣٣٧، ٤٢١، ٤٧٥، ٣/ ١٥٤، ١٥٥ (٢)، ١٦٦، ٢٢٦، ٨٨/ ٤، ٢٢٦، ٣٢١، ٣٥٧. أهل الكساء: ٢/ ٣٣١. أهل الكهف: انظر أصحاب الكهف. أهل الكوفة: ١/ ٤٧٨، ٤٨٠. أهل اللغة: ١/ ٣١٨. أهل المدر: ١/ ١٣٧. أهل مدين: ٣/ ١١٤. أهل المدينة: ١/ ٢٧٤ (٢)، ٢٧٨، ٢٨٠، ٢٩١ (٢)، ٣١٢، ٣٦٥، ٤٧٨، ٤٨٠، ٢/ ١٧٩، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٥٧. أهل مصر: ١/ ٤٧١، ٤٧٩. أهل المعاني: ١/ ٣٩٤ (٢). أهل المغرب: ١/ ٣٨٤، ٣٨٥. أهل مكة: ١/ ٢٧٤ (٢)، ٢٧٨، ٢٨٠، ٢٨٣ (٣)، ٢٨٥، ٢٩٠، ٤٧٨، ١٠٣/ ٢، ١٧٩، ٣٥٦، ٣٥٧ (٢). أهل الموصل: ٢/ ٦٤. أهل النار: انظر أصحاب النار. أهل نجران: ١/ ١١٣. أهل الوبز: ١/ ١٣٧، ١٤٢. أهل اليمامة: ١/ ٣٢٦. الأوابون: ٣/ ٧٥. الأولاد: ٣/ ١٨ (٢). أولاد الرضاع: ٢/ ١٤٥. أولاد الصّلب: ٢/ ١٤٥. أولوا العقل: ٢/ ١٤٨. أولوا العلم: ٣/ ١٢٢. أولوا الفضل: ١/ ٢٤٨. أولياء إبراهيم: ١/ ٢٩٢. الأولولون: ١/ ٢٤٦ (٢). الأئمة: ١/ ١٢٢. الأئمة السبعة: ١/ ٤٦٦. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٦٢ أئمة المغرب: ١/ ٢٦٤. حرف الباء الباطنية: ٢/ ١٤٨، ٣١١، ٣١٩. البصريون: ١/ ٢٥٩، ١٨/ ٢، ٤٧٠، ٤٦٧، ٤٧١، ١٥٤/ ٣، ١٧١، ١٩٦ (٢)، ٢٦٩، ٢٤٢، ٤١٤، ٤/ ١٣٤، ٢٠١، ٢١٧، ٢٨١، ٢٨٧، ٢٩٤، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٧٩، ٣٨٠. البنات: ٣/ ١٧ (٣)، ١٣٦. بنو آدم: ١/ ١٤٥، ٢/ ١٣٨، ٣٦٣ (٢)، ٣٧٣، ٣٧٩، ٣٨٠ (٢)، ٣٨٠، ٤٠٩، ٤٢٥، ٤٦/ ٣، ٣٧٣، ٤٦/ ٤، ٢٦٤، ٣٠٤. بنو إسرائيل: ١/ ١٣٨، ١٤٨، ١٦٧، ١٨٩، ١٩٦ (٢)، ١٩٨، ٢١٦، ٢٤٩، ٢٥٤، ٣٥٩، ٥٠٦، ٤٤/ ٢، ٢٣٨، ٢٦٩ (٢)، ٣٥٧، ٥٠٨، ٧/ ٣، ٥٠٨، ٥٦، ١١١ (٢)، ١١٣، ١٣٧، ١٧١، ١٩٤، ٢٥٢، ٤١٠، ٤٣٧، ٤٨/ ٤، ٥٨، ٨٨ (٢)، ١٤٥، ٢٥٢، ٢٧٤، ٣٦٨. بنو تميم: ١/ ١٦٣، ٣٨١ (٣)، ٤٧٠، ٥٠٦/ ٢، ٥٠٦. بنو جندع بن ضمرة الليثي: ١/ ٢٩٢. بنو الحارث: ٤/ ٢٠٣. بنو دارم: ١/ ٣٨٠. بنو زريق: ١/ ٢٩١. بنو سعد بن بكر: ١/ ٣١١. بنو عبد الله: ١/ ٢٥٠ (٢). بنو عبد المطلب: ٣/ ١٤. بنو قشير: ٤/ ٢٥٠. بنو مالك: ١/ ٣٤٤. بنو مروان: ٣/ ٢٢٥. بنو المصطلق: ١/ ٢٨٥. بنو المغيرة: ١/ ٢٩١. بنو النضير: ١/ ١١٣، ١٤١/ ٤، ٢٥٢. بنو يعقوب: ١/ ٢٥٠، ٣٥٧. البنون: ٣/ ١٧. حرف التاء التابعون: ١/ ١٢٦، ٢٧٩ (٢)، ٤٢١، ٤٧٦ (٢)، ٤٨٧، ٢/ ٢٩٨، ٣٠٦، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٣/ ٣، ٧٩. تميم: ١/ ٣٠٩، ٣١١ (٢)، ٣١٢ (٢)، ٣٨٠ (٣)، ٣٨١، ٥١٣/ ٢، ٥١٣. التميميون: ١/ ٣٨١. حرف التاء ثقات أهل المدينة: ١/ ٣١٢. ثقيف: ١/ ٢٨٨، ٢٩١، ٣١١، ٣٤٣، ٣٤٤ (٢)، ٣٧٩. ثمود (قوم صالح عليه السلام) ١/ ١٥٨، ٥٠٨، ٥١٨، ٢/ ٣٠٨، ٣١٠ (٢)، ٣٢٩، ٣٤٤، ٣٦٨ (٢)، ٣٨٨، ٣/ ١١٤، ٢٧٦، ٢٨٧، ٤٧١، ٤/ ١٢٤، ١٢٧، ٢٠٨ (٢)، ٢١٤. حرف الجيم چشم: ١/ ٣٧٩. جمالات صفر: ٤/ ٥ (٢). الجمع: ١/ ١٢٨ (٣). الجن: ١/ ١٨٦، ٢٤٤، ٣٧٥، ٢/ ٣٤، ٣٧، ٣/ ٢٢٥، ٢٢٧، ٢٣٠، ٢٣٩، ٢٤٠، ٣٢٩، ٣٦٣ (٧)، ٤٨٦. جنود إبليس: ١/ ١٩٧. الجهمية: ٢/ ٢١٢. حرف الحاء الحبشة (قوم، سكان): ١/ ٣٧٧، ٣٨٦. الحجازيون: ١/ ٣٨١ (٢). الحكام: ١/ ١٣٣. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٦٣

(٢). سينا: انظر طور سيناء. سينين: انظر طور سينين. حرف الشين الشام: ١/ ٣٣٠، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٥٤، ٣٨٦، ٤٧٨، ٢/ ٢١٠، ٣/ ٢٨١، ٤/ ٣٥٦ (٤). حرف الصاد الصفا: ١/ ٣٥٩، ٢/ ٣٣٦، ٣/ ٣٤٤. حرف الطاء الطائف: ١/ ٢٨٠، ٢٨٥. طبرية: ١/ ٢٤٧. طريق المدينة: ١/ ٢٧٥. الطور: ١/ ١٦٥، ٣٨٤، ٢٦٦. الطور الأيمن: ٢/ ٤٣١، ٣/ ١٤٣ (٢). طور سيناء: ١/ ١٥٧ (٢)، ٢/ ٣٤٦. طور سينين (الجبل الذي كلم الله عليه موسى): ٢/ ٣٤٦، ٣/ ١٢٣. حرف العين العراق: ١/ ٣٣٠، ٣٣٣، ٤٦٧، ٤٧٢، ٤٧٨، ٢/ ١١٠، ٣/ ١٦٠. العرش: ٢/ ٢٠٩، ٢١٠ (٣)، ٢١١ (٤). عرفات: ١/ ٢٨٣، ٣/ ٢٣٤. حرف الغين الغار: ٢/ ٣١. غار حراء: انظر حراء. حرف الفاء فارس: ١/ ٢٤٦، ٣/ ١٩٢. الفرات: ٢/ ٢٦٩. فرش أهل الجنة: ٢/ ١٤٤ (٢). حرف القاف القبلة: ١/ ١٢٣، ٤/ ١١٨ (٢). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٦٩. حرف الكاف الكعبة: ١/ ٢٧٤، ٢/ ٩٤، ٣/ ١٧٢، ٣٣٤ (٢)، ٣٨٥ (٣)، ٤٢٣ (٣)، ١٠٦ (٢)، ١٦٦، ٤٤٠. الكهف: ١/ ٥١٩ (٢)، ٢/ ٩٧، ٣/ ٢٠٣. الكوفة: ١/ ٣٣٣، ٣٣٤، ٤٧٦ (٢)، ٤٧٨، ٤٨٠، ٢/ ١٩١، ٤/ ٣٥٥. حرف اللام اللوح المحفوظ: ١/ ٣٣٠، ٣٧٣، ٢/ ١٥٩ (٢). حرف الميم المحراب: ٢/ ٢٥. المدينة: ١/ ١٢٣ (٢)، ١٢٤ (٢)، ١٢٥، ١٢٧، ١٢٨، ١٣٥، ٢٧٣، ٢٧٤ (٣)، ٢٧٥ (٣)، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠ (٥)، ٢٨٢ (٤)، ٢٨٧، ٢٩٠ (٢)، ٢٩١ (٢)، ٢٩٢ (٤)، ٣٢٥، ٣٢٩، ٣٤٥، ٣٥٩، ٣٦١، ٣٦٥، ٣٧٦، ٤٧٨، ٤٨٠، ٢/ ١٦١، ١٧٩، ١٩٤، ٢٦٨ (٢)، ٣٣٨ (٣)، ٣٣٩ (٢)، ٣٥٧، ٤/ ١٣٠، ٢٢٦. المروة: ١/ ٣٥٩، ٢/ ٣٣٦. مدين: ١/ ٢٥٠ (٢)، ٢/ ٣٢ (٢)، ٣/ ١١٤، ٢١٩ (٣)، ٢٣٤، ٣٤٧، ٣٦٨، ٤/ ٣٢٩. المسجد الأقصى: ١/ ١٣٨، ٣/ ٣٨٥، ٣٨٧، ٤/ ٣٥٥. المسجد الحرام: ١/ ١٣٨، ٢/ ٣٨٥ (٢)، ٤٦٤، ٥٠٢، ٣/ ١٣٥، ٣٨٥، ٣٨٧، ٤/ ٤٤٠، ٢٥ (٤)، ١٠٢ (٢)، ١٩٥، ٢٩٣، ٣٥٥ (٢). مسجد قباء: ١/ ٢٤٦، ٢/ ٣٣٢. مسجد المدينة: ١/ ٢٤٦ (٢). مصر: ١/ ٢٤٥، ٤٧٠، ٤٧١ (٣)، ٤٧٢ (٢)، ٤٧٣، ٤٧٨، ٢/ ٩٣، ٣٦٦، ٤٤٠، ٤/ ١٦١. مقام إبراهيم عليه السلام: ٣/ ٤٢، ٢٦٦، ٤١٢، ٤/ ١٤٣. مكة: ١/ ١٢٠، ١٢٣ (٢)، ١٢٤ (٢)، ١٢٥، ٢٤٨، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤ (٣)، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠ (٥)، ٢٨١ (٢)، ٢٨٢ (٤)، ٢٨٣ (٢)، ٢٨٥ (٢)، ٢٩٠ (٣)، ٢٩١ (٥)، ٢٩٢ (٢)، ٣١١، ٣٢١، ٣٢٥، ٣٣٤، ٣٣٤ (٢)، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٦، ٤٧٨، ٥٢١، ٢/ ١٦١، ١٧٩ (٣)، ١٩٢، ٢٦٨ (٢)، ٣٥٦، ٣٥٧ (٢)، ٣٥٩، ٤٢٣، ٤/ ٢٧٣ (٢)، ٢٩٩. منى: ١/ ٢٧٤، ٤/ ٢٢٥. حرف النون نجد: ١/ ٣١٢. نجران: ١/ ٢٨٤، ٣٥٨. نينوى: ١/ ٢٤٨. حرف الواو الواد الأيمن: ٢/ ٣٧. الواد المقدس: ٢/ ٣٧. واد النمل: ٢/ ٣٧. حرف الياء يثرب: ٣/ ١٦٠. اليمامة: ١/ ٣٢٦، ٣٣٦. اليمن: ١/ ٣٣٤. بعونه تعالى انتهى فهرس الأماكن و البلدان و يليه فهرس الأيام و الغزوات و المناسبات البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٧٠

٧- فهرس الأيام و الغزوات و المناسبات

٧- فهرس الأيام و الغزوات و المناسبات المناسبة/ ج/ ص حرف الألف أحد (غزوة، يوم): ١/ ١٧٠، ٣٥٨، ٣٥٩، ٢/ ١٩٣، ١٩٤. الأشهر الحرم: ٢/ ١٧١. الأهلة: ٤/ ٤٤، ٤٨، ٤٩ (٢). أيام المأمون: ١/ ٤٧٦. أول عام من الهجرة: ١/ ٢٤٦. حرف الباء بدء الوحي: ١/ ٢٩٤. بدر (غزوة، وقعة، يوم): ١/ ١٢٠ (٢)، ١٢٨، ١٤٣، ١٧٠، ٢٤٦، ٣/ ١٠٧ (٢)، ٣٧٠. حرف الجيم الجمعة (يوم): ١/ ٢٨٣، ٢/ ١٩٥، ١٩٦، ٢٦٤ (٥)، ٢٦٦، ٣/ ٢٠٠، ٤/ ١٨٢، ٣٥٦، ٣٦٠. حرف الحاء الحج (زمن، يوم): ١/ ١٣٧، ٤٨٦، ٢/ ١٤٦، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٧، ٣/ ١٢ (٥)، ٣٤٣، ٣٦ (٢)، ٥٥، ٥٦، ٥٧ (٢)، ٢١٩، ٢٤٩، ٤١٦، ٥١٣، ٤/ ٣٠، ٣٩، ٤٤، ٤٩، ١٣٠، ٢٥٨. حجة الوداع (يوم): ١/ ٢٧٤، ٢٨٢. حرف الخاء خطبة يوم حجة الوداع: ١/ ٢٨٢. حرف الراء رمضان: ١/ ٣٢٠، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٣٠، ١٦٢، ١٧٢، ٢٦٤ (٣)، ٢٧٠، ٣٨٣. حرف الزاى زمن الحج، انظر الحج. زمن الصديق: ١/ ٣٣٣. زمن عثمان: ٢/ ١١. زمن النبي صلى الله عليه و سلم: ١/ ٣٣٣، ٢/ ٢٢٩. زمن الوحي: ٢/ ١٣٤. حرف الشين الشهر الحرام: ١/ ٢٩١ (٢). شوال: ٢/ ٢٦٤. حرف الطاء طواف الإفاضة: ٢/ ٣٤١. الطوفان: ١/ ١٣٩. حرف العين عاشوراء: ١/ ٤٧٦ (٢)، ١٦٢، ١٧٢. العمرة: ٢/ ٣٤٠. عهد رسول الله صلى الله عليه و سلم: ١/ ٣٢٨، ٣٣٢، ٣٣٤، ٣٣٥ (٢)، ٣٦٠، ١٧٢. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٧١. حرف الغين غزوة أحد: انظر أحد. غزوة بدر: انظر بدر. غزوة بني المصطلق: ١/ ٢٨٥. حرف الفاء الفتح، انظر يوم فتح مكة. فتح أرمينية و أذربيجان: ١/ ٣٣٠. فتح مكة: ١/ ١٢١، ١٢٧، ٢٨٢، ٢/ ١٩٢، ٣/ ١٠٧ (٣)، ٢٣٧. فترة

الوحي: ١/ ٢٩٤ (٢). حرف اللام ليلة الإسراء: ١/ ٢٨٤. ليلة القدر: ١/ ٣٢١ (٢)، ٣٢٤، ٣٣١، ٣٢٥ (٢). ليلة النصف من شعبان: ٢/ ٣٢٥. حرف الهاء الهجرة: ١/ ٢٧٤ (٢)، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٩٢، ٤٧٦ (٢)، ١٧٩ / ٢، ١٩٢ (٢)، ١٩٤. حرف الواو وفاة النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: ١/ ٢٩٩. حرف الياء يوم أحد، انظر أحد. يوم الأحد: ٢/ ١٩٥، ٣٥٦. يوم الأحزاب: ١/ ٧٠. يوم التقى الجمعان: ٢/ ٣٧٠. يوم بدر: انظر بدر. يوم بئر معونة: ١/ ٣٣٦. يوم الجمعة، انظر الجمعة. يوم الجمل: ٣/ ٣٨٠. يوم الحج: انظر الحج. يوم الحديبية: ٣/ ١٣. يوم حنين: ١/ ١٧٠. يوم حجة الوداع: انظر حجة الوداع. يوم السبت: ٢/ ١٩٥. يوم السقيفة: ١/ ٢٤٥. يوم عاشوراء، انظر عاشوراء. يوم عرفة: ١/ ١٧٠. يوم فتح مكة: انظر فتح مكة. يوم مسيلمة: ١/ ٣٣٦. يوم النحر: ١/ ٢٧٤، ٢٩٢. يوم النضير: ١/ ١٧٠. يوم اليمامة: ١/ ٣٢٦. بعونه تعالى انتهى فهرس الأيام و المناسبات و يليه فهرس الأشعار و القوافي و الأرجاز البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٧٢

٨- فهرس القوافي و الأشعار و الأرجاز «١»

٨- فهرس القوافي و الأشعار و الأرجاز «١» / البيت / الراوي / ج / ص / قافية الألف / حفظت شيئا و غابت عنك أشياء // ٣ / ١٢٩ لا تسقني ماء الملام فإنني صبّ قد استعذبت ماء بكائي / أبو تمام / ٣ / ٤٨٣ / يرمون بالخطب الطوال و تارة وحي الملاحظ خيفة الرقباء / أبو دؤاد بن / ٢ / ٤٨٤ / حريز الدؤلي / ٣ / ١٧٣ / قافية الباء / وجدنا لكم في آل حم آية تأولها منّا تقى و معرب / الكميت بن زيد / ١ / ٣٤٦ / فإن تكن الأيام أحسن مرّة إلى فقد عادت لهنّ ذنوب // ٣ / ٣٧٦ // إذا نزل السماء بأرض قوم رعيناه و إن كانوا غضابا / معاوية بن مالك / ٣ / ٤٢٠ // كنت إذا رأيت بني لؤي عرفت الودّ و النسب القرابا / الحارث بن ظالم / ٣ / ٨٨ / يا لهف زيابة للحارث فاك صاحب فالغانم فالآب / ابن زيابة عمرو بن / ٤ / ٢٥٩ / ديار التي كانت و نحن على منى تحلّ بنا لو لا نجاها الركائب / الحارث بن همام / قيس بن الخطيم / ٤ / ٢٢٥ // و لا عيب فيهم غير أنّ سيوفهم بهنّ فلول من قراع الكتائب / النابغة الذبياني / ٣ / ١٢٧ // ليس الغبيّ سيّد في قومه لكنّ سيّد قومه المتغابي // ١ / ٤٢٦ / قافية التاء / يا رب إن أخطأت أو نسيت فأنت لا تنسى و لا تموت / رؤبة بن العجاج / ١ / ١٨٠ / قافية الجيم / فجاها بها ما شئت من لطمية يدوم الفرات فوقها و يموج / أبو ذؤيب الهذلي / ٣ / ٩٠ / قافية الحاء / ١ / ٤١٣ // يا لبيت بعملك قد غدا متقلدا سيفا و رمحا / عبد اللّٰه بن الزبير / ٣ / ٤٠٤ /

(١) رتبنا قوافي الأشعار على ترتيب حروف المعجم. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٧٣ / البيت / الراوي / ج / ص / أ لستم خير من ركب المطايا و أندى العالمين بطون راح / جرير / ٢ / ٤٣٩ // أمي الضريح الذي أسمى ثم استهلّ على الضريح / مطيع / ٣ / ٧٠ // تبكى على زيد و لا زيد مثله برىء من الحمى سليم الجوانح // ٣ / ٧٢ // إذا نطقت جاءت بكلّ مليحة و إن سكتت جاءت بكلّ مليح // ٣ / ١٧٧ / سفاك الحيا من مغان سفاح فكم لى بها من معان فصاح / ابن عبدون / ٣ / ٣٠٩ / قافية الدال / إذا كانت الهجاء و انشقت العصا فحسبك و الضحاك سيف مهند // ٤ / ١٠٢ // لو أن بي من جوى و صبابة على جمل لم يبق في النار خالد // ٢ / ١١٤، ٣ / ١٢٧ // سئلت فلم تمنع و لم تعط نائلا فسيان لا ذمّ عليك و لا حمد // ٢ / ٣٥٥ // لما حطت الرحل عنها و اردا علفتها تبنا و ماء باردا / ذو الرمة / ٣ / ١٩٧ // يقوم مع الرّيح الرّدينيّ قامه و يقصر عنه طول كلّ نجاد // ٤ / ٣٦٧ // و لست بحلال التلاع مخافة و لكن [متى يسترفد القوم أرفد / طرفه / ٣ / ٨٦ // كزّر على السمع منى أيها الحادي ذكر المنازل و الأطلال و النادى // ٣ / ٦٤ // يا حبّ ليلي لا تغير و ازدد و انم كما ينمو الخضاب في اليد // ٣ / ٤٤ // و ملكت ما بين العراق و يثرب ملكا أجار لمسلم و معاهد / الرّماح بن أبرد بن ثوبان، ابن ميادة / ٣ / ١٦٠ / قافية الراء / فلا و العاديات غداة جمع بأيديها إذا سطع الغبار / الغزويّ / ٣ / ٣٧٨ // و إنّي لتعروني لذكراك هزة كما انتقض العصفور بلّله القطر / أبو صخر الهذلي / ٣ / ٢٠٢ // سيبقى ما في مضمرة القلب و الحشا سريرة و دّ يوم تبلى السرائر / الأحوص بن محمد الأنصاري / ٣ / ١٧٤ // ألا يا اسلمى يا دارمى على البلى و لا زال منها بجرعائك القطر / ذو الرمة / ٣ / ١٤٥ // كفوفة الظفر تخفى من حقارتها و مثلها في سواد العين مشهور / المخزومي / ٣ / ٨٧ // عباراتنا شتى و حسنك واحد و كلّ إلى ذاك الجمال يشير // ٢ / ٣٠٢ // أندى على الأكباد من قطر

التدى و ألد في الأجنان من سنة الكرى // ١ / ٩٧ // أثنى على نفسه سبحانه بثبوت المدح و السلب لما استفتح السورا / أبو شامة المقدسى / ١ / ٢٦٩ و الأمر شرط النداء التعليل و القسم الا دعا حروف التهجى استفهم الخبرا /// قرعت ظنايب الهوى يوم عالج و يوم اللوى حتى قسرت الهوى قسرا / ابن الأعرابى / ٢ / ٤٩٣ // إذا الوحش ضمّ الوحش فى ظلالها سواقط من حرّ و قد كان أظهرها / النابغة الجعدى / ٣ / ٥٩ // لا- أرى الموت يسبق الموت شىء نغص الموت ذا الغنى و الفقيرا / سواد بن عدى / ٣ / ٦١ ، ٧٥ / البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٧٤ / البيت / الراوى / ج / ص // بلغنا السماء مجدنا و جدودنا و إنا ل نرجو فوق ذلك مظهرها / النابغة الجعدى، / ٣ / ١٢٩ // على لا- حب لا يهتدى بمناره إذا سافه العود النباطى جرجرا / عبد الله بن قيس امرؤ القيس / ٣ / ٤٥٠ / من تلق منهم تقل لا قيت سيدهم مثل النجوم التى يهدى بها السارى / الحماسى / ٤ / ١٤٩ // فحطّ فى علقى و فى مكور بين توارى الشمس و الذرور / رؤبة بن العجاج / ٢ / ٣٨٧ أنا أبو النجم و شعرى شعرى لله درى ما يجن صدرى / الفضل بن قدامة / ابن عبيد / ٢ / ٣٥٤ ، ٤٩٦ // آية فى الجمال ليس له فى ال حسن شبه و ما له من نظير /- / ١ / ٣٦٣ / قافية السين / لما مررت بالديرين أرقتى صوت الدجاج و قرع بالتواقيس / جرير / ٣ / ٩٤ // كابن اللبون إذا ما لّر فى قرن لم يستطع صولة البزل القناعيس / جرير / ٣ / ٢٥ / قافية الزاى / و هنّ وقوف ينتظرن قضاءه بضاحى عداة أمره و هو ضامز / الشماخ / ٤ / ٢٢٦ / قافية الصاد / كلوا فى بعض بطنكم تعفوا فإنّ زمانكم زمن خميص // ٣ / ٩ / قافية الطاء / حتى إذا كاد الظلام يختلط جاءوا بمدق هل رأيت الذئب قطّ / العجاج / ٢ / ٤٣٦ / قافية العين / إذا انصرفت نفسى عن الشىء لم تكد إليه بوجه آخر الدهر ترجع // ٢ / ٣٨٦ // أخذنا بأفاق السماء عليكم لنا قمرها و النجوم الطوالع / الفرزدق / ٣ / ٣٧٧ ، ٣٧٩ و كأنّ النجوم بين دجاه سنن لاح بينهنّ ابتداء // ٣ / ٤٧٢ // و كم فى كتاب الله من كل موجز يدور على المعنى و عنه يماصع // ٣ / ٥٠٦ // لقد جمع الاسم المحامد كلّها مقاسيمها مجموعة و المشايخ /// يقول فيسمع و يمشى فيسرع و يضرب فى ذات الإله فيوجع / أبو تمام، حبيب ابن أوس الطائى / ٤ / ٢٤٤ // إذا المرء لم يغش الكريهة أو شكت جبال الهوينى بالفتى أن تقطعا / الكلجبة اليربوعى / ٣ / ٦٠ / البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٧٥ قافية الفاء / يا صارفا عنى المس ودة و الزمان له صروف / الحريرى / ١ / ١٦٤ // و معتنى فى فضح من جاوزت تعنيف العسوف /// لا- تلحنى فيما أتى ت فإننى بهم عروف /// و لقد نزلت بهم فلم أرهم يراعون الضيوف /// و بلوتهم فوجدتهم لما سبكتهم زيوف /// قلنا لها قفى [لنا] فقالت قاف لا تحسبنا قد نسينا الايجاف / الوليد بن عقبه / ١ / ٢٦٢ ، ١٩٠ // كانت هى الوسط الممنوع فاستلبت ما حولها الخيل حتى أصبحت طرفا / أبو تمام حبيب ابن أوس / ٣ / ١٨٧ / قافية القاف / ما كان ضرك لو مننت و ربّما منّ الفتى و هو المغيظ المحقق / قتيلة بنت الحارث / ١ / ٤٢٤ // و قد صارت الأجنان قرحى من البكا و صار بهارا فى الخدود الشقائق / المتنبى / ٣ / ٧٢ // إن لنا قلائصا حقائقا مستوثقات لو يجدن سائقا / العجاج بن رؤبة / ١ / ٣٩٦ // فما يوجع الحرمان من كفّ حازم كما يوجع الحرمان من كفّ رازق // ٣ / ٤٣٩ // و ما ذا يقول القائلون إذا بدا جمال خطاب فات فهم الخلائق // ٣ / ٢٩٣ // يا مطربى بحديث من سكن الغضى هجت الهوى و قدحت فى حراق // ٣ / ٦٤ // كرّر حديثك يا مهيج لوعتى إن الحديث عن الحبيب تلاق /// صبرا أمام إن شر باق و قامت الحرب بنا على ساق // ٢ / ٢١٢ / قافية الكاف / ظلمناك فى تشبيه صدغيك بالمسك و قاعده التشبيه نقصان ما يحكى / المعزى / ٣ / ٤٧٦ / قافية اللام / يزيد على طول التأمل بهجة كأن العيون الناظرات صياقل // ١ / ٩٧ // ما أقدر الله أن يدنى على شحط من داره الحزن ممّن داره صول / حندج بن حندج المرى / ٢ / ٤٢٧ // ما كنت زوّارا و لكن ذا الهوى إلى حيث يهوى القلب تهوى به الرّجل // ٣ / ٧٠ // أقادت بنو مروان ظلما دماءنا و فى الله إن لم تنصفوا حكم عدل / أبو الخطار الكلبي / ٣ / ٤٩٦ // و إن تجد عيبا فسدّ الخلا فجلّ من لا فيه عيب و علا // ٤ / ٣٨١ // تلك المكارم لا قعبان من لبن شيبا بماء فعادا بعد أبوالا / أمية / ٣ / ٣٧٦ بدأت باسم الله فى النظم أولا تبارك رحمانا رحيمنا و موثلا / الشاطبى / ٣ / ٨٤ / البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٧٦ / و فتية فى مجلس وجوههم ريحانهم، قد عدموا التثقيلا / أبو نواس / ٢ / ٢٤٣ / دانية عليهمو ظلالها و ذلّت قطوفها تذليلا /// و ما نزلت (كلا) بيثرب فاعلمن و لم تأت فى القرآن فى نصفه الأعلى / عبد العزيز الديرينى / ١ / ٥٢٠ // كن واحد عيهق اثنان ثلاثة ضا د الطاء أربعة و السين خمس علا // ١ / ٢٥٦ // و الراء ستّ و سبع الحاء آل و دج و ميمها سبع عشر تمّ و اكتملا /// استغن ما أغناك

ربك بالغنى و إذا تصبك خصاصة فتجمل // ١٨١ / ٤ // لا يصلح النفس إن كانت مصرفة إلا التنقل من حال إلى حال // ٣ / ٣٨٠ // يا مفردا بالحسن و الشكل من دلّ عينيك على قتلى // ٣ / ٣٢٩ // البدر من شمس الضحى نوره و الشمس من نورك تستملى /// يسقون من ورد البريص عليهم بردى يصقّ بالزحيق السلسل / حسان / ٣ / ٢٢٢ // كأنّ بلاد الله و هى عريضة على الخائف المظلوم كفة حابل / عبد الله الحجاج / ٣ / ١٨٦ // حلفت لها بالله حلفة فاجر لناموا فما إن [من حديث و لا صال / امرؤ القيس / ٣ / ١٥٢، ٤ / ٢٦٦ // فقولا لأهل المكتنين تحاشدوا و سيروا إلى آطام يثرب و النخل // ٣ / ٩٣ // أ صاح ترى برقاً أريك و ميضه كلمع اليدين فى حبى مكّلل / امرؤ القيس / ٣ / ٩٣ // قفانبك من ذكرى حبيب و منزل بسقط اللوى بين الدخول فحومل / امرؤ القيس / ٣ / ٩٣ // و ليس بذى رمح فيطعننى به و ليس بذى سيف و ليس بتبال / امرؤ القيس / ٣ / ٨٦ // فإن تفق الأنام و أنت منهم فإنّ المسك بعض دم الغزال / المتنبى / ٣ / ٤٣ // كأن خصييه من التلدل طرف عجوز فيه ثنتا حنظل / شماء الهدلية / ٣ / ١٩ // و بيضة خدر لا يرام خباؤها تمتعت من لهو بها غير معجل / امرؤ القيس / ٢ / ٤١٨ // قافية الميم / أبى دهرنا إسعافنا فى نفوسنا و أسعفنا فيمن نحبّ و نكرم // ٣ / ٤٦٢ // فقلت له نعماك فيهم أتمها ودع أمرنا إن المهّمّ المقدم /// فما للثوى لا بارك الله فى الثوى و عهد الثوى عند الفراق ذميم // ٣ / ٦٣ // و بين أقداحهم حديث قصير هو سحر، و ما سواه كلام // ١ / ١٠٨ // إذا والى صديقك من تعادى فقد عاداك و انقطع الكلام // ١ / ٤٢٥ // يا أيها الناس اتقوا ربكم زلزلة الساعة شىء عظيم // ٢ / ٢٤٤ // وقفت و ما فى الموت شك لواقف كأنك فى جفن الردى و هو نائم / المتنبى / ٣ / ٥١٠ // و ندمان يزيد الكأس طيباً سقيت إذا تغوّرت النجوم // ٤ / ١٧٢ // البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٧٧ // خير الناس خلقا و خيرهم قداما // ٤ / ١٦٧ // لنا الجفنت الغرّ يلمعن فى الضحى و أسيافا يقطرن من نجدة دما / حسان بن ثابت / ٣ / ١٣٤، ٤ / ٤١٧ // رحل الطاعنون عنك و أبقوا فى حواشى الأحشاء وجدا مقيما / الطرطوشى / ٢ / ١١٣ // قد وجدنا السّلام بردا سلاما إذ وجدنا الثوى عذابا أليما /// إذا طلعت شمس النهار فسلمى / أبو محجن الثقفى / ٤ / ١٧٨ // لدى أسد شاكى السّلاح مقدّف له لبد أظفاره لم تقلّم / زهير بن أبى سلمى / ٣ / ٤٨٤ // منها اثنتان و أربعون حلوبة سودا كخافية الغراب الأسحم / عنترة بن شداد / ٣ / ٤٢٣ // مشين كما اهتّرت رماح تسفّته أعالها مّر الرياح التّواسم // ٣ / ٤٢١ // فسقى ديارك غير مفسدها صوب الغمام و ديمه تهمة / طرفة / ٣ / ١٤٥ // عشية سال المربدان كلاهما سحابة موت بالسّيوف الصّوارم / الفرزدق / ٣ / ٩٣ // و دار لها بالرقمتين كأنها مراجيع وشم فى نواشر معصم / زهير بن أبى سلمى / ٣ / ٩٣ // فشككت بالزّمح الطويل ثيابه ليس الكريم على القنا بمحرّم / عنترة / ٢ / ٤١٨ // أقول لهم بالشّعب إذ يأسرونى أ لم تياسوا أنى ابن فارس زهدم / سحيل بن وئيل اليربوعى / ١ / ١٩٩ // قافية النون / و قلت لما حاولوا سلوتى هيهات هيهات لما توعّدون // ٢ / ٢٤٢ // و إن حلفت لا ينقض النأى عهدا فليس لمخضوب البنان يمين // ٢ / ٣٨٢ // و لم يبق سوى العدوان دنّاهم كما دانوا / الفند الزّمانى / ٢ / ٤٩٩ // كم من أب قد علا- بابت ذرا شرف كما علت برسول الله عدنان / ابن الرومى / ٣ / ٤٣ // عليك بالنفس فاستكمل فضائلها فأنت بالنفس لا بالجسم إنسان // ٣ / ٤٧ // و ما إن طبتنا جبن و لكن منايانا و دولة آخرينا / فروة بن مسيكة المرادى / ٤ / ١٩٤ // إن شرخ الشّباب و الشّعر الأس و د ما لم يعاص كان جنونا / حسان بن ثابت / ٣ / ١٩٩ // سموت بالمجد يا ابن الأ-كرمين أبا و أنت غيث الورى لا زلت رحمانا / شاعر اليمامة / ٣ / ٧٧ // كنا إذا ما أتانا صارخ فرع طاروا إليه زرافات وحدانا / أنيف بن قريط / ٣ / ٨ // و نحن الكاتبون و قد أسأنا فهبنا للكرام الكاتيبنا /// أناس أعرضوا عنّا بلا جرم و لا معنى // ١ / ٤٢٤ // أسأنا وظنّهم فينا فهلّا أحسنوا الظنّنا // ١ / ٤٢٥ // فإن عادوا لنا عدنا و إن خانوا فما خنا /// و إن كانوا قد استغنوا فإنّا عنهم أغنى /// و إن قالوا: ادن متّابع د باعدنا من استدنى /// البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٧٨ // من يفعل الحسنات الله يشكرها و الشّرّ بالشّرّ عند الله مثلان / عبد الرحمن ابن حسان / ٤ / ٢٦١ // فما للثوى جدّ الثوى قطع الثوى كذاك الثوى قطاعة للقرائن // ٣ / ٦٤ // من تحلى بغير ما هو فيه فضحته شواهد الامتحان // ٢ / ٢٨٩ // و جرى فى السّباق جريه سكى ت نفته الجياد عند الرهان /// قالوا خذ العين من كلّ فقلت لهم فى العين فضل و لكن ناظر العين // ١ / ١٠٤ // قافية الهاء / أنا الذى سمتمنى أمى حيدرة كليث غابات كرية المنظرة أو فيهم بالصاع كيل السّندر / على بن أبى طالب / ٣ / ٣٧١ // فى لك يوما خيره قبل شرّه تغيب واشيه و أقصر عادله / جرير / ٣ / ٤٥٥، ٤٥٦ // ح // الزّيح

تبكى شجوها و البرق يلمع في غمامه // ٢ / ٢٠٣ // أنلنى بالذى استقرضت خطًا و أشهد معشرا قد شاهدوه / الشافعى / ٢ / ١١٣ // فإن الله خلّاق البرايا عنت لجلال هيبتة الوجوه /// يقول «إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَيَّمٍ فَأَكْتُبُوهُ» /// إذا رضيت على بنو قشير لعمر الله أعجبني رضاها / القحيف العقيلي / ٤ / ٢٥٠ // إذا مت فادفتى إلى جنب كرمه تروى عظامى بعد موتى عروقتها / أبو محجن الثقفى / ٤ / ١٧٨ // مشائيم ليسوا مصلحين عشيرة و لا ناعب إلا بشؤم غرابها // الأحوص اليربوعى / ٤ / ٩٨ // ح // و الحادثات و إن أصابك بؤسها فهو الذى أنباك كيف نعيمها / بعض حكماء الشعراء /// أساميا لم تزده معرفة و إنما لذّة ذكرناها / أبو الطيب المتنبى / ٣ / ٥ // فإما ترينى ولى لمة فإن الحوادث أودى بها / الأعشى / ٢ / ٥١٣ // تراك أمكنة إذا لم أرضها أو يعتلق بعض النفوس حمامها / لبيد بن ربيعة العامرى / ٢ / ٣٨٦ // كالبحر و الكاف أنى ضفت زائدة فيه فلا تظننها كاف تشبيه // ٣ / ٤٧٧ // قافية الياء / تلفه الأرواح و السمى فى دفع أرتاة، لها حتى / العجاج / ٣ / ٤٢٠ // هذا، و كم فيه من مزايا و فى زواياه من خبايا // ١ / ٩٧ // و يطمع الحبر فى التقاضى فيكشف الخبر عن قضايا /// و لو كان عبد الله مولى هجوته و لكن عبد الله مولى مواليا / الفرزدق / ١ / ٤٢٤ // البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٧٩ / و إنى لأستنعى و ما بى نعسة لعلّ خيالاً منك يلقى خيالاً / المجنون / ٣ / ٤٤٧ // عميرة و دّع إن تجهزت غاديا كفى الشيب و الإسلام للمرء ناهيا / سحيم، عبد بنى الحساس / ٤ / ٢٢٢ // و إن تك قد ساءت ك مئى خليقة فسلى ثيابى من ثيابك تنسلى / امرؤ القيس / ٣ / ٤٤٧ بعونه تعالى انتهى فهرس القوافى و الأشعار و يليه فهرس الأمثال البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٨٠

٩- فهرس الأمثال

٩- فهرس الأمثال المثل / ج / ص استنتت الفصال حتى القرعى: ٤ / ٢٣٩. أعز من بيض الأنوق: ٤ / ٢٠. لا ناقة لى فى هذا و لا جمل: ٤ / ٣٠١. لو ذات سوار لظمتنى: ٤ / ٣١٩. بعونه تعالى انتهى فهرس الأمثال و يليه فهرس أنواع الكتب على حروف المعجم البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٨١

١٠- فهرس أنواع الكتب على حروف المعجم

١٠- فهرس أنواع الكتب على حروف المعجم اسم الكتاب / ج / ص حرف الألف آداب تلاوة القرآن، للحائرى: ٢ / ٨١ ح. آداب القراءة، لابن قتيبة: ٢ / ٨١ ح. الآلة فى معرفة الفتح و الإمالة، لإبراهيم بن موسى الكركى: ١ / ٤٤٣ ح. آيات الأحكام، لإسماعيل بن على التبريزى: ٢ / ١٣٠ ح. آيات الأحكام، للأمير أبى الفتح شريفى: ٢ / ١٣٠ ح. آيات الأحكام، للأمير أبى الفتح شريفى: ٢ / ١٣٠ ح. آيات الأحكام، لمحمد سعيد سراج الدين الطباطبائى: ٢ / ١٢٩ ح. آيات الأحكام (ترتيب الأحكام على ترتيب الكتب الفقهية) ...: ٢ / ١٣٠ ح. آيات الأحكام الفقهية، لملا ملك على تونى: ٢ / ١٣٠ ح. الآيات البيئات فى حكم القراءات، للحداد، أبى بكر الحسينى: ١ / ٤٥١ ح. آيات القرآن، للنيسابورى، أحمد بن الحسين: ١ / ٣٣٩ ح. الآيات المتشابهات، لابن بقى: ١ / ٢٠٤ ح. الآيات المحكمات و المتشابهات، لمرعى بن يوسف بن أحمد المقدسى الحنبلى: ٢ / ١٩٨ ح. الإبانة عن معانى القراءات، لمكى بن أبى طالب: ١ / ٤٣٤ ح، ٤٨٠ ح. الإبانة فى الوقف و الابتداء، للخزاعى أبى الفضل: ١ / ٥٠، ٤٩٦ ح. الإبانة و التفهيم عن معانى بسم الله الرحمن الرحيم، للزجاج: ٣ / ٧٧ ح. أبجد العلوم، لأبى الطيب: ٢ / ٢٧٧ ح. الأبحاث الجميلة فى شرح العقيلة للجعبى: ٢ / ٧ ح. الإبدال، لابن السكيت: ٢ / ٤٨١ ح. الإبدال، لابن مالك جمال الدين: ٢ / ٤٨١ ح. الإبدال، لأبى الطيب اللغوى: ٢ / ٤٨١ ح. إبدال الحروف فى اللهجات العربية، لسلمان سالم رجاء: ٢ / ٤٨١ ح. الإبدال و المعاقبة و النظائر، لأبى القاسم الزجاجى: ٢ / ٤٨١ ح. إبراز المعانى من حرز الأمانى، لأبى شامة الدمشقى: ١ / ٤٤٠ ح، ٤٥١ ح. الإبريز الخاص فى فضائل البسملة و سورة الإخلاص، لسبط المرصفى: ٢ / ٦٧ ح. أباكار الأفكار، للامدى: ٤ / ١١٦ ح. ابن جزى و منهاجه فى التفسير، لعلى محمد أحمد الزبيرى: ٢ / ٢٧٧ ح. ابن الجوزى بين التأويل و

التفويض، لأحمد عطية الزهراني: ٢/ ٢٧٧ ح. ابن عباس و منهجه في التفسير و تفسيراته ...، لآدم البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٨٢ محمد علي: ٢/ ٢٧٧ ح. ابن عطية لغويا و نحويا من خلال كتابه المحرر الوجيز، للوالى عبد الغفار بلحسن: ٢/ ٢٧٧ ح. ابن عطية المفسر و مكانه في حياة التفسير في الأندلس، لعبد العزيز بدوى الزهرى: ٢/ ٢٧٨ ح. ابن مسعود و القرآن، لمحمد عبد الله الترابى: ٢/ ٢٧٨ ح. الأنبياء، للجرمى: ٤/ ٢١٢ ح. أبو حيان الأندلسى و منهجه في تفسير القرآن، لعلى الشباح: ٢/ ٢٧٨ ح. أبو حيان المفسر و منهجه و آراؤه في التفسير، لمحمد عبد المنعم محمد الشافعى: ٢/ ٢٧٨ ح. أبو عبد الله القرطبي و جهوده في النحو و اللغة ...، لعبد القادر رحيم الهيتى: ٢/ ٢٧٨ ح. أبو مسلم الأصفهاني و منهجه في التفسير، لأبطلحى كينوبى إبراهيم: ٢/ ٢٧٨ ح. أبو الوليد الباجى: شاعرا و مفسرا و أدبيا، لسعد الدين جازى: ٢/ ٢٧٨ ح. أبيات مشروحة من الشاطبية، لمجهول: ١/ ٤٥٥ ح. اتجاه التفسير في العصر الحديث، لمصطفى محمد الحديدى: ٢/ ٢٧٨ ح. اتجاهات التفسير في العصر الحديث في مصر و سوريا، لفضل حسن أحمد عباس: ٢/ ٢٧٨ ح. اتجاهات التفسير في العصر الحديث، للمحتسب: ٢/ ٢٧٨ ح. اتجاهات التفسير في العصر الراهن، لعبد المجيد عبد السلام المحتسب: ٢/ ٢٧٨ ح. اتجاهات التفسير في مصر في العصر الحديث، لعفت محمد الشرقاوى: ٢/ ٢٧٨ ح. اتجاهات فخر الدين الرازى في تفسير القرآن، لفؤاد محمد فهمى: ٢/ ٢٧٨ ح. الاتجاهات المنحرفة في تفسير القرآن الكريم ...، لمحمد حسين الذهبى: ٢/ ٢٧٨ ح. إتحاق الإخوان في ضبط القرآن، لإدريس بن محفوظ الشريف: ٢/ ١٠ ح. إتحاق الأعزة بتعميم قراءة حمزة، للخليجي محمد بن عبد الرحمن: ١/ ٤٥١ ح. إتحاق البررة بما سكت عنه العشرة، للإزميرى: ١/ ٤٦٢ ح. إتحاق فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر، للبنادى: ١/ ٤٦٣ ح. إتقان في علوم القرآن، للسيوطى: ١/ ٣٤، ٦٢، ٨٠، ٨١، ١٤٥، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١،

لزين الدين سريجان محمد الملطى: ١/ ٤٤٢ ح. أحكام الفتح و الإمالة، لأبى عمرو الدانى: ١/ ٤٣٤ ح. أحكام القراءات، للطبرى: ١/ ٤٣٠ ح. أحكام القراءات، لعلى بن زيد الإشبلى: ١/ ٤٣٨ ح. أحكام القرآن، لبكر بن العلاء القشيري: ٢/ ١٢٧ ح. أحكام القرآن، للبلوطى منذر بن سعيد: ٢/ ١٢٨ ح. أحكام القرآن، لابن بكير: ٢/ ١٢٧ ح. أحكام القرآن، لابن حزم أبى محمد: ٢/ ١٢٩ ح. أحكام القرآن، لابن خويزمنداذ: ٢/ ٣٧٧ ح. أحكام القرآن، لابن العربى: ١/ ٧٦، ١٠٩، ١٢٧/٢ ح، ١٦٦ و ح. أحكام القرآن، لابن الكلبي: ٢/ ١٢٨ ح. أحكام القرآن، لأبى بكر الرازى: ٢/ ١٢٧ ح. أحكام القرآن، لأبى ثور إبراهيم بن خالد: ٢/ ١٢٨ ح. أحكام القرآن، لأبى حسن على بن حجر: ٢/ ١٢٨ ح. أحكام القرآن، لأبى الحسن على بن موسى: ٢/ ١٢٨ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٨٤ أحكام القرآن، لأبى العباس أحمد بن على الباغانى: ٢/ ١٢٨ ح. أحكام القرآن، لأحمد بن المعدل: ٢/ ١٢٨ ح. أحكام القرآن، للخصاف أحمد بن عمر: ٢/ ١٢٨ ح. أحكام القرآن، لداود بن على الظاهرى: ٢/ ١٢٨ ح. أحكام القرآن، للشافعى: ٢/ ١٢٦ ح. أحكام القرآن، للطحاوى أحمد بن محمد: ٢/ ١٢٨ ح. أحكام القرآن، لعلى بن حجر السعدى: ٢/ ٢٩٩ ح. أحكام القرآن، لقاسم بن أصبغ، القرطبي: ٢/ ١٢٨ ح. أحكام القرآن، للقاضى أبو يعلى: ٢/ ١٢٨ ح. أحكام القرآن، للقاضى إسماعيل: ٢/ ١٢٧ ح. أحكام القرآن، لمجهول: ٢/ ١٢٨ ح. أحكام القرآن، ليحيى بن قريش: ٢/ ٢٩٩ ح. أحكام القرآن، للهراسى: ٢/ ١٢٦ ح. الإحكام لبيان ما فى القرآن من الإبهام، لابن حجر العسقلانى: ١/ ٢٤٣ ح. أحكام المساجد: انظر إعلام المساجد بأحكام المساجد. أحكام من القرآن، لعبد الجبار الراوى: ٢/ ١٣٠ ح. أحكام النون الساكنة، لعلى بن سليمان بن عبد الله المنصورى: ١/ ٤٤٧ ح. أحكام الهمزة لهشام و حمزة، لمجهول: ١/ ٤٥٥ ح. إخبار أهل الرسوخ فى الفقه و الحديث ...، لابن الجوزى: ٢/ ١٥٣، ١٥٦ ح. أخبار النحاة، للسيرافى: ١/ ٤١٥ ح. اختصار أحكام القرآن. مكى بن أبى طالب: ٢/ ١٢٧ ح. اختصار الحجّة لأبى على الفارسى، للرعىنى: ١/ ٤٣٦ ح. الاختصار فى القراءات، لأبى الحسن أحمد بن محمد القنطرى: ١/ ٤٣٤ ح. اختصار القول فى الوقف على كلا- و بلى و نعم ...، لمكى بن أبى طالب: ١/ ٤٩٦ ح. اختصار نظم القرآن للجرجانى، انظر انتخاب كتاب الجرجانى فى نظم القرآن ... الاختصاص فى الفوائد القرآنية و الخواص، لنور الدين أبى الحسن: ٢/ ٦٣ ح. اختلاف أهل الكوفة، للفراء: ١/ ٤٦. اختلاف أهل الكوفة و البصرة و الشام فى المصاحف، للفراء: ١/ ٣٢٧ ح. الاختلاف بين الإمام يعقوب بن إسحاق الحضرمى و الإمام نافع، للرعىنى: ١/ ٤٣٦ ح. الاختلاف بين روح عبد المؤمن و محمد بن المتوكل رويس، ...: ١/ ٤٣١ ح. اختلاف عدد السور، للنيسابورى، أحمد بن الحسين: ١/ ٣٣٩، ٣٤٧ ح. اختلاف العدد على مذهب أهل الشام و غيرهم، لو كيع: ١/ ٣٣٩ ح. الاختلاف فى عدد الأعشار، لمكى بن أبى طالب: ١/ ٤٨، ٣٤١ ح. الاختلاف فى الفرق بين قراءة نافع و بين قراءة الحضرمى، لهبة الله بن أحمد: ١/ ٤٣٧ ح. اختلاف القراء، لابن بندار: ١/ ٤٣٧ ح. اختلاف القراء، لمحمد بن أحمد: ١/ ٤٣١ ح. اختلاف قراء الأمصار، انظر اختلاف القراءات و تصريف وجوهها. اختلاف قراء الأمصار فى عدد آى القرآن، للقيروانى: ١/ ٣٣٩ ح. اختلاف القراء فى (إن) و (أن)، لابن غلبون: ١/ ٤٣٣ ح. اختلاف القراء فى الياء، للدانى: ١/ ٤٣٤ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٨٥ اختلاف القراءات و تصريف وجوهها، لأبى بكر ابن مجاهد: ١/ ٤٣١ ح. اختلاف القراءات و تصريف وجوهها، لمحمد بن إسماعيل السرخسى: ١/ ٤٣٤ ح. اختلاف المصاحف، للمدائنى: ١/ ٤٦. اختلاف المصاحف، لعبد الله بن أبى داود السجستانى، انظر كتاب المصاحف. اختلاف المصاحف، للسجستانى، سهل بن محمد: ١/ ٤٦، ٣٢٧ ح. اختلاف المصاحف، لخلف بن هشام: ١/ ٤٦، ٣٢٧ ح. اختلاف مصاحف أهل الشام و الحجاز و العراق، لليحصبى، عبد الله بن عامر: ١/ ٤٦. اختلاف مصاحف أهل المدينة و أهل الكوفة، و أهل البصرة، للكسائى: ١/ ٤٦، ٣٢٧ ح. اختلاف مصاحف الشام و الحجاز و العراق، لعبد الله بن عامر اليحصبى: ١/ ٣٢٧ ح. اختلاف المصاحف و جامع القراءات، للمدائنى: ١/ ٣٢٧ ح. الاختيار، لأحمد بن محمد بن يحيى: ١/ ٤٤١ ح. الاختيار فى القراءات، للبخارى خلف بن هشام: ١/ ٤٣٠ ح. الاختيار فى القراءات على قياس العربية، لعيسى بن عمر الثقفى: ١/ ٤٢٩ ح. الاختيار فى القراءة على مذهب العربية، للمحيصنى، محمد بن عبد الرحمن: ١/ ٤٦، ٤٢٩ ح. الاختيار فيما اعتبر فى قراءات الأبرار، لجمال الدين، حسين بن على الحصنى: ١/ ٤٤٤، ٤٦٢ ح. أخلاق حملة القرآن، للأجرى: ٢/ ٨١ ح. أدب الاملاء،

للسمعاني: ١ / ٣٨٠ ح. أدب الدنيا و الدين، للماوردي: ١ / ٢٧٤ ح. أدب القارئ و المقرئ، لأبي بكر الأذفوني: ١ / ٤٣٣ ح. أدب القاضي، لابن القاص: ٢ / ٣٧٧ ح. أدب القضاء، للعبادي: ٢ / ٨٩ ح. أدب المفتي و المستفتي، لأبي عبد الرحمن السلمى: ٢ / ٣١١ ح. الأدب المفرد، للبخارى: ١ / ١٢٨، و ح. إدغام القراء، لأبي سعيد السيرافى: ١ / ٤٣٢ ح. الإدغام الكبير، للجعبرى: ١ / ٥١. الإدغام الكبير، لأبي عمرو بن العلاء: ١ / ٥١، ٤٢٩، ٤٣٥ ح. الإدغام الكبير، للدانى: ١ / ٥١. الإدغام الكبير، لمكى بن أبى طالب: ١ / ٤٣٤ ح. الأذكار، للنووى: ٢ / ٩٥ و ح. أرجوزة فى تحرير الطيبة، للمنصورى على بن سليمان: ١ / ٤٦٢ ح. أرجوزة فى الرد على ألغاز ابن الجريرى، لأحمد بن أحمد شهاب الدين الرملى: ١ / ٤٤٤ ح. أرجوزة فى رسم المصحف، لمحمد متولى: ٢ / ٩ ح. أرجوزة فى الرسم، لمجهول: ٢ / ٨ ح. أرجوزة فى القراءات، لمنصور بن سرايا الأنصارى: ١ / ٤٣٩ ح. أرجوزة فى القراءات، لأبى الحسن على بن محمد، ابن برى: ١ / ٤٤٠ ح. أرجوزة فى القراءات، لعبد الواحد: ١ / ٤٥٣ ح. أرجوزة فى القراءات، لعلى المصرى: ١ / ٤٥٣ ح. أرجوزة فى القراءات السبع، ليحيى بن عبد المعطى الزواوى: ١ / ٤٣٩ ح. الإرشاد، انظر الإرشاد فى التفسير. الإرشاد، لابن درستويه: ١ / ٤١٣ ح. الإرشاد إلى معالم أصول قراءة أبى عبد الرحمن، نافع بن عبد الرحمن بن أبى نعيم المدنى، لأبى الربيع سليمان بن حارث: ١ / ٤٥٣ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٨٦ إرشاد الأنام فى حكم القراءة بغير أحكام، لعلى سالم متمى: ١ / ٤٥١ ح. إرشاد الحيران فى خلاف قالون لعثمان فى القراءة، لابن عزوز التونسى: ١ / ٤٥١ ح. إرشاد الحيران فى رسم القرآن، للحداد، محمد على بن خلف: ٢ / ٩ ح. إرشاد الرحمن لأسباب النزول و النسخ و المتشابهة و تجويد القرآن، للأجهورى: ١ / ١١٦ ح، ٢٠٥ ح، ١٥٧ / ٢ ح. إرشاد الطلبة إلى شواهد الطيبة، لعلى بن سليمان بن عبد الله المنصورى: ١ / ٤٤٧ ح. الإرشاد فى تفسير القرآن، لأبى الحكم بن برجان: ١ / ٣٢، ١١١ و ح، ٢ / ٢٥٦ و ح. الإرشاد فى معرفة مذاهب القراء السبعة و شرح أصولهم، لابن غلبون: ١ / ٤٣٣ ح، ٤٨٩ ح. إرشاد القراء و الكتابين إلى معرفة رسم الكتاب المبين، لأبى عيد المخللاتى: ٢ / ٩ ح. إرشاد المبتدئ و تذكرة المنتهى، لأبى الطيب عبد المنعم: ١ / ٤٥٩ ح. إرشاد المبتدئ و تذكرة المنتهى، لابن بندار: ١ / ٤٦٠ ح. إرشاد المريد إلى مقصود القصيد، للضباع على بن محمد: ١ / ٤٥١ ح. الإرشاد و التعزيز فى فضل ذكر الله و تلاوة كتابه العزيز، لليافعى، أبى السعادات: ٢ / ٥٨ ح. الإرشادات الجلية فى القراءات السبع من طريق الشاطبية، لمحمد سالم محيسن: ١ / ٤٥٢ ح. الأريب فى تفسير الغريب، لابن الجوزى: ١ / ٣٩٠ ح. إزالة الشبهات عن الآيات و الأحاديث المتشابهات، انظر تبين المتشابهة من كتاب الله المكرم ... الأزهرية، للأزهري: ٤ / ٣٧٦. الأزهرية فى أحكام الأدعية، للزركشى: ١ / ١٨. الأزهرية فى علم الحروف، لعلى بن محمد الهروى: ٤ / ٢١٦، ٣٢٥. أساس الاقتباس، لابن غياث الدين: ٢ / ١١١ ح. أساس البلاغة، للزمخشري: ٤ / ١٢٤. أساليب التوكيد من خلال القرآن الكريم، لأحمد مختار البزرة: ٢ / ٤٨٢ ح. أساليب فى القرآن لعبد العليم السيد فودة: ٢ / ٤٨١ ح. أساليب القسم فى القرآن الكريم، لكاظم فتحى الراوى: ٢ / ٤٨٣ ح. أساليب القصر فى القرآن الكريم و أسرارها البلاغية، لصباح عبيد دراز: ٢ / ٤٨٣ ح. أساليب النفى فى القرآن الكريم، لأحمد ماهر البقرى: ٢ / ٤٨٣ ح. أسباب النزول، للواحدى: ١ / ٣٨، ٣٩، ٤٠، ١١٥ ح، ٢ / ١٥٢ ح. أسباب النزول، لابن مطرف: ١ / ٣٩. أسباب النزول، للمدائنى: ١ / ٣٩. أسباب النزول، للحسن البصرى: ١ / ٣٩. أسباب النزول، لابن الجوزى: ١ / ٤٠، ١١٦ ح. أسباب النزول، للعراقى محمد بن أسعد: ١ / ١١٦ ح. أسباب النزول، لابن حجر العسقلانى: ١ / ١١٦ ح. أسباب النزول، للجعبرى: ١ / ١١٦ ح. أسباب النزول، لعبد الجليل النقشبندى: ١ / ١١٦ ح. أسباب النزول، و ما يتعلق به و عدد الآيات و غير ذلك، لمجهول: ١ / ١١٦ ح. أسباع القرآن، لحمزة بن حبيب الزيات: ١ / ٤٧، ١ / ٣٤١ ح. الاستبصار، لمحمد بن إسرائيل القصاع: ١ / ٤٤٠ ح. الاستثناء و الشرط فى القرآن، لابن نفطويه: ١ / ٤٥. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٨٧ استخراج الجدال من القرآن الكريم، لعبد الرحمن بن نجم: ٢ / ١٤٧ ح. استدراك عائشة على الصحابة، للزركشى: ١ / ١٨. استدراقات على المقامات، لابن الخشاب: ١ / ١٦٣ ح. الاستعاذة بحججها، لابن مهران: ١ / ٤٣٣ ح. الاستعاذة فى القرآن، لأحمد فتحى رمضان: ٢ / ٤٨١ ح. الاستعاذة بالفاتحة على نجاح الأمور، لابن عبد الهادى: ٢ / ٦٧ ح. استكمال الفائدة، لابن غلبون: ١ / ٤٣٣ ح. الاستكمال لبيان جميع ما يأتى فى كتاب الله ...، انظر رساله فى الإمالة. الاستكمال لبيان جميع ما يأتى فى كتاب

الله عز وجل في مذهب القراء السبعة في التفضيم والإمالة، انظر استكمال الفائدة. الاستكمال لبيان جميع ما يأتي من كتاب الله، انظر استكمال الفائدة. الاستكمال لبيان مذاهب القراء السبعة، انظر استكمال الفائدة. استيعاب البيان في معرفة مشكل إعراب القرآن، لمحمد بن أبي العافية: ١/ ٤٠٦ ح. أسرار آي القرآن العظيم، للسيوطي: ١/ ١٣٠ ح. أسرار التكرار في القرآن، لعبد الوهاب حمودة: ١/ ٢٠٥ ح. أسرار التكرار في القرآن، انظر البرهان في توجيه متشابه القرآن. أسرار التنزيل، انظر متشابه القرآن. (للسيوطي). أسرار القرآن، انظر التنبيه على الأسرار المودعة في بعض سور القرآن. الإسرائيليات في التفسير والحديث، لمحمد السيد حسين الذهبي: ٢/ ٢٧٨ ح. الإسرائيليات وأثرها في كتب التفسير، لرمزي نعاغة: ٢/ ٢٧٨ ح. الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير، لمحمد محمد أبو شهبه: ٢/ ٢٧٩ ح. الإسعاف في معرفة القطع والاستئناف، للكركي إبراهيم بن موسى: ١/ ٤٩٧ ح. إسفار الصباح... لابن النحوية: ٣/ ٢٣٨ ح. إسفار الصباح عن ضوء المصباح، لمحمد بن يعقوب: ٣/ ٢٠٩ ح. أسلوب إذ في ضوء الدراسات القرآنية والنحوية، لعبد العال سالم مكرم: ٢/ ٤٨٢ ح. أسلوب التمثيل في القرآن، لعز الدين إسماعيل: ٢/ ٤٨٠ ح. أسلوب الحق في تحليل القراءات العشر و شىء من الشواذ، لملك النحاء، أبي بزار: ١/ ٤٨٩ ح. أسلوب الشرط بين النحويين والبلاغيين، لفتحى بيومي حمودة: ٢/ ٤٨٢ ح. أسلوب الشرط في العربية مع تحقيق ثلاث رسائل نحوية في باب الشرط، لأحمد محمد الشريف: ٢/ ٤٨٢ ح. أسلوب القرآن الحكيم وأثره في الأدب، لصادق إبراهيم العرجون: ٢/ ٤٨٠ ح. أسلوب القرآن الكريم ومفردات ألفاظه، لمنير القاضي: ٢/ ٤٨٠ ح. الأسلوب القرآني، لقاسم عباس النداف: ٢/ ٤٨٠ ح. أسلوب الكناية في القرآن، لبسام عبد الغفور القواسمي: ٢/ ٤١٠ ح. أسماء القرآن الكريم، لابن قيم الجوزية: ١/ ٣٧٠ ح. الأسماء والصفات، لليهقي: ١/ ١٠٠ ح. إسناد قراءة الجعبري بمذاهب الأئمة العشرة، للجعبري: ١/ ٤٦٠ ح. إشارات الإعجاز في مظان الإيجاز، لبديع الزمان سعيد النورسي: ٢/ ٢٢٣ ح. إشارات البلغاء، للجرجاني: ٢/ ٨٨ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٨٨ الإشارات العمريه في حل أبيات الشاطبية للأرمنازي عمر بن عبد القادر: ١/ ٤٤٧ ح. إشارة الألفاظ في علم ما يرسم من الألفاظ، انظر تحفة الطلاب في صناعة الكتاب. الإشارة إلى الإيجاز في بعض أنواع المجاز، لعبد العزيز عز الدين بن عبد السلام: ٢/ ٢٢٢ ح، ٣٧٦ ح، ٣٧٧ ح. الإشارة بلطف العبارة في القراءات المأثورات بالروايات المشهورات، للداني: ١/ ٤٣٥ ح. الإشارة في غريب القرآن، للنقاش: ١/ ٣٦٦ ح. الإشارة في غريب القرآن، لمحمد بن الحسن: ١/ ٣٨٩ ح. الإشارة في القراءات العشر، لأبي نصر منصور بن أحمد العراقي: ١/ ٤٦٠ ح. الأشباه والنظائر، انظر اللغات في القرآن. الأشباه والنظائر في القرآن الكريم، لأبي نصر: ١/ ٢٠٢ ح. الأشباه والنظائر في القرآن الكريم، لمقاتل بن سليمان: ١/ ١٩٠ ح، ١٩١ ح. الأشباه والنظائر في القرآن الكريم، للثعالبي: ١/ ١٩٢ ح. الأشباه والنظائر في النحو وأصوله، للسيوطي: ١/ ٧٧. الاشتقاق، للأخفش: ١/ ١٣٤ ح. الاشتقاق، لابن خالويه: ٢/ ٣٦٩ ح. الاشتقاق، لابن السراج: ٢/ ٤٣٨ ح. إصلاح المنطق والطبع لأداء القراءات السبع، لمجهول: ١/ ٤٥٦ ح. الأصول، لأبي بكر بن السراج: ٢/ ١٢ ح، ٤٣٨ ح. أصول التفسير، للسيوطي: ٢/ ٢٧٦ ح. أصول التفسير بين شيخ الإسلام ابن تيمية وبين غيره من المفسرين، لعبد الله ديرية ابتدون: ٢/ ٢٧٩ ح. أصول التفسير لكتاب الله المنير، لخالد عبد الرحمن العك: ٢/ ٢٧٩ ح. أصول الفقه، لأبي الخطاب العراقي: ٢/ ٢٩٣ ح. أصول الفقه، لابن خوزيمندا: ٢/ ٣٧٧ ح. الأصول المختصرة على القراءات السبع، لسيف الدين بن عطاء: ١/ ٤٤٥ ح. الأصول المختصرة في القراءات على مذهب أبي عمرو، لأحمد بن سعد بن كحيل: ١/ ٤٥٣ ح. أضواء على متشابهات القرآن، لياسين خليل: ١/ ٢٠٥ ح. الأضواء القرآنية في اكتساح الأحاديث الإسرائيلية وتطهير البخارى منها، للسيد صالح أبو بكر: ٢/ ٢٧٩ ح. إظهار الأسرار في القراءه، لمجهول: ١/ ٤٥٦ ح. إظهار المعاني في شرح حرز الأمانى، للمغنيساوى، أحمد بن محمد: ١/ ٤٤٥ ح. الإعانة على اختلاف القراء، لإبراهيم بن يعقوب المالكي: ١/ ٤٥٢ ح. إعجاز القرآن، انظر أمالي عز الدين بن عبد السلام. إعجاز القرآن، للجرجاني: ١/ ٤٢، ٢/ ٤٢٠ ح. إعجاز القرآن، لابن درستويه: ١/ ٤٢، ٢/ ٢٢١ ح. إعجاز القرآن، للباقلاني، أبو بكر القاضي، ابن الطيب: ١/ ٧٥، ١٤٥، و ح، ١٥١، ٤٢١، ٢/ ٢١٨ ح، ٢٢٧ ح، ٢٤٧، ٣/ ١٤٦ ح. إعجاز القرآن، لعلى بن عيسى: ١/ ١١٢ ح. إعجاز القرآن، للرماني: ١/ ١٣٢ ح، ١٥١ ح. إعجاز القرآن، لعبد الله بن عبد الرحمن القيرواني: ٢/ ٢٢١ ح. إعجاز القرآن، للباهلي، أبي عمر:

٢٢١ / ٢ ح. إعجاز القرآن، للإمام فخر الدين الرازي: ٢ / ٢٢٢ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٨٩ إعجاز القرآن، لمحمد بن محمد بن إبراهيم: ٢ / ٢٢٢ ح. إعجاز القرآن، لعلی بن زید أبی الحسن: ٢ / ٢٢٢ ح. إعجاز القرآن، لمحمد بن عبد المطلب: ٢ / ٢٢٣ ح. إعجاز القرآن، لابن کمال باشا: ٢ / ٢٢٣ ح. إعجاز القرآن، انظر دلائل الإعجاز في المعاني والبيان. إعجاز القرآن في آية يا أرضُ ابلّعی، لابن الجزري: ٢ / ٢٢٢ ح. إعجاز القرآن في نظمه وتأليفه، لأبي عبد الله محمد بن زيد: ٢ / ٢٢١ ح. إعجاز القرآن وإقامته البرهان على شرح الإسلام، لهادي الخراساني الحائري: ٢ / ٢٢٣ ح. إعجاز القرآن والبلاغة النبوية، لمصطفى صادق الرافعي: ٢ / ٢٢٣ ح. الإعجاز والإيجاز، لأبي منصور الثعالبي: ٢ / ٤٨١ ح. إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، لابن خالويه: ١ / ٤٠٦ ح. إعراب سورة آل عمران، لعلی حيدر: ١ / ٤٠٨ ح. إعراب الفاتحة، لعبد اللطيف بن يوسف البغدادي: ١ / ٤٠٧ ح. إعراب القراءات، لإسماعيل بن خلف: ١ / ٤٠٦ ح. إعراب القراءات السبع وعللها، لابن خالويه: ١ / ٤٠٦ ح. إعراب القراءات الشواذ، لأبي البقاء العكبري: ١ / ٤٠٧ ح. إعراب القرآن، انظر إعراب القراءات. إعراب القرآن، انظر الدر المصون في علوم الكتاب المكنون. إعراب القرآن، للنحاس: ١ / ٤٤، ٣٠٦، ٤٠٦، ٣٠١ / ٢ ح. إعراب القرآن، لأبي عبيدة معمر بن المثنى: ١ / ٤٤، ٤٠٥ ح. إعراب القرآن، لمحمد بن المستنير: ١ / ٤٤. إعراب القرآن، لثعلب: ١ / ٤٤. إعراب القرآن، للمبرد: ١ / ٤٤، ٤٠٦ ح. إعراب القرآن، لعلی بن طلحة بن کروان: ١ / ٤٤. إعراب القرآن، للزجاج: ١ / ٤٤، ٢ / ٢٤٨ ح. إعراب القرآن، لأبي البقاء العكبري: ١ / ١٥٩ ح. إعراب القرآن، لابن قتيبة: ١ / ١٦٠ ح. إعراب القرآن، لقطرب: ١ / ٤٠٥ ح. إعراب القرآن، لأبي حاتم السجستاني: ١ / ٤٠٥ ح. إعراب القرآن، للأخفش: ١ / ٤٠٥ ح. إعراب القرآن، لعلی بن طلحة، أبو القاسم: ١ / ٤٠٦ ح. إعراب القرآن، لإبراهيم بن السري: ١ / ٤٠٦ ح. إعراب القرآن، لأبي مروان عبد الملك: ١ / ٤٠٥ ح. إعراب القرآن، لإسماعيل بن محمد الطليحي: ١ / ٤٠٦ ح. إعراب القرآن، لأبي العباس، أحمد بن يحيى: ١ / ٤٠٦ ح. إعراب القرآن، لابن فارس: ١ / ٤٠٦ ح. إعراب القرآن، للمرادى: ١ / ٤٠٧ ح. إعراب القرآن، للفتازاني: ١ / ٤٠٧ ح. إعراب القرآن، لأبي جعفر الرعيني: ١ / ٤٠٧ ح. إعراب القرآن، لنشانجي: ١ / ٤٠٨ ح. إعراب القرآن، لمحمد على طه الدرّة: ١ / ٤٠٨ ح. إعراب القرآن، لزكريا الأنصاري: ١ / ٤٠٨ ح. إعراب القرآن، لمجهول: ١ / ٤٠٩ (٤) ح. إعراب القرآن، للحمروني: ١ / ٤٠٩ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٩٠ إعراب القرآن، لأبي حيان: ١ / ٤١٠ ح. إعراب القرآن بين النحاس ومكي وابن الأنباري، دارسة لعبد العزيز بن ناصر: ١ / ٤٠٨ ح. إعراب القرآن الكريم، لمحيي الدين الدرويشي: ١ / ٤٠٨ ح. إعراب القرآن الكريم، لعلی حيدر: ١ / ٤٠٨ ح. إعراب القرآن وعدد آياته، للحسن بن محمد بن نصر: ١ / ٤٠٩ ح. إعراب قوله تعالى إِلاَّ مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ لمجهول: ١ / ٤٠٩ ح. إعراب قوله تعالى قَضَىٰ أَجْلاً وَأَجْلاً مُّسَمًّى عِنْدَهُ للخفاجي: ١ / ٤٠٨ ح. إعراب مائة آية من سورة البقرة، للزعبى: ١ / ٤٠٨ ح. إعراب مواضع من القرآن، انظر المسائل السلفية في النحو. إعراب مواضع من القرآن، لابن هشام: ١ / ٤٥. إعراب وجوه القرآن، لأحمد بن على: ١ / ٤٠٩ ح. أعشار القرآن، لقتادة بن دعامة السدوسي: ١ / ٤٧، ٣٤٠ ح. أعشار القرآن، للفاسي: ١ / ٣٤١ ح. الإعلام - هو التعريف والإعلام فيما أبهم من الأسماء والأعلام في القرآن الكريم. إعلام أهل العلم بتحقيق ناسخ القرآن و منسوخه، لمجهول: ٢ / ١٥٨ ح. إعلام الساجد بأحكام المساجد، للزركشي: ١ / ١٨. الإعلان، ...: ٢ / ٧ ح. الإعلان بتكميل مورد الظمان، لعبد الواحد بن أحمد بن عاشر: ٢ / ٨ ح. الإعلان في القراءات، لأبي القاسم الصفراوي: ١ / ٤٣٩ ح. الإغفال فيما أغفله الزجاج في المعاني، للفارسي أبو على، حسن بن أحمد بن عبد الغفار: ١ / ٤٤، ٤٠٦ ح. إفادة الشيوخ بمقدار الناسخ و المنسوخ، لمحمد صديق حسن خان بهادر: ٢ / ١٥٧ ح. الإفادة المقنعة في قراءات الأئمة الأربعة ...، لعبد الله بن مصطفى الكوبريلي: ١ / ٤٤٨ ح. الأفراد، لأبي الحسين بن فارس: ١ / ١٩١، ١٩٥. الإفصاح بفوائد الإيضاح، لابن هشام الخضراوي: ٤ / ٢٠٩. الإفصاح عما زادت الدرّة على الشاطبية لمحمد سالم محيسن: ١ / ٤٥٨ ح. الإفصاح عن معاني الصحاح، لابن هبيرة: ٢ / ٤١٥ ح. الأفعال، للسرقسطي: ١ / ٣٩٦ ح. الأفعال في القرآن، لخالد إسماعيل: ١ / ٤٠١ ح. اقتباس آي القرآن، للبربير الحسيني: ٢ / ١١١ ح. الاقتباس من القرآن الكريم، للثعالبي: ١ / ٤٣، ٢ / ١١١ ح. الاقتداء في معرفة الوقف و الابتداء، للنكزاي معين الدين عبد الله بن محمد: ١ / ٤٩٧ ح. الاقتراح، للسيوطي: ١ / ٧٧. الاقتراح، لتقى الدين ابن دقيق العيد: ٢ /

٣٣٨ ح. الاقتراح في تلخيص الإيضاح، لابن هشام الخضراوي: ٢٠٩ / ٤. الاقتراح في القراءة، لابن الكذاب: ١ / ٤٥٢ ح. الاقتصاد في رسم المصحف، للداني: ٢ / ٦ ح. الاقتصاد في القراءات السبع، للداني: ١ / ٤٣٥ ح. الاقتضاء في معرفة الوقف و الابتداء، انظر الاقتداء في معرفة الوقف و الابتداء. الاقتصاد في النطق بالضاد، لعبد الغنى النابلسي بن إسماعيل: ١ / ٤٤٧ ح. الأقصى القريب في علم البيان، للتونخي محمد بن محمد: ٢ / ٤٤٨ ح، ٤٩١ ح، ٥٠٦ ح، ٢٣٩ / ٣، ٣٩٠، ٣٩٧. الإقليد لذوى التقليد، لتاج الدين ابن الفركاح: البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ١٦٣ / ٣ ٥٩١ ح. الإقناع، للسيرافي: ١ / ٤١٥ ح. الإقناع في القراءات السبع، لابن الباذش: ١ / ٤٣٨ ح، ٤٦٥ ح. الإقناع في القراءات الشاذة، لأبي علي الأهوازي: ١ / ٤٦٤ ح. الاكتفاء في القراءات، لإسماعيل بن خلف أبي طاهر الصقلي: ١ / ٤٣٦ ح. الاكتفاء في قراءة نافع و ابن عمرو، للقرطبي أبي عمر: ١ / ٤٣٦ ح. الإكسير في أصول التفسير، لأبي الطيب: ٢ / ٢٧٧ ح. الإكليل في علوم الحديث: ١ / ٢٩٧ ح. الإكليل في المتشابه و التأويل، لابن تيمية: ٢ / ١٩٨ ح. إكمال الفائدة في القراءات السبع، انظر استكمال الفائدة. إجماع العوام عن علم الكلام، للغزالي: ٢ / ٢٠٨ ح. الإلحاد في النطق بالضاد، لعلي بن سليمان بن عبد الله المنصوري: ١ / ٤٤٧ ح. الألغاز العلائية في القراءات العشر، لعلاء الدين الطرابلسي الدمشقي: ١ / ٤٦٢ ح. الألفات في القرآن، لابن درستويه: ١ / ٤٥. ألفية أبي زرعة العراقي في تفسير غريب ألفاظ القرآن، للعراقي: ١ / ٣٩١ ح. الإمام في أحاديث الأحكام، لابن دقيق العيد: ٢ / ٤١٦ ح. إلهام العزيز العليم في أسرار بسم الله الرحمن الرحيم، لمحمد الأزهرى الخلوتي: ٢ / ٦٣ ح. الإمامة، لمكي بن أبي طالب: ١ / ٥١، ١ / ٤٣٤ ح. الإمامة، للداني: ١ / ٤٣٥ ح. الإمامة في القراءات و اللهجات العربية، لعبد الفتاح شلبي: ١ / ٤٥١ ح. الإمامة في مذاهب القراء السبعة، انظر استكمال الفائدة. الأمالي، انظر الأمالي الصغرى. الأمالي، للعز بن عبد السلام، انظر أمالي عز الدين ابن عبد السلام. الأمالي، لابن الحاجب: ٢ / ١٦٦ ح، ٥٠٦ ح، ١٧ / ٣ ح، ٣٣١. الأمالي، لأبي علي القالي: ١ / ٣٩٥ ح. الأمالي، لابن الشجري: ٢ / ٤٧٥ ح. الأمالي، لثعلب: ٢ / ٤٩٢ ح. الأمالي، للسهيلي: ٣ / ٣١٦. الأمالي الشجرية، لابن الشجري: ٣ / ٢٣٦، ٢٨٠، ٢٨٢، ١١٠. الأمالي الصغرى، للزجاجي: ١ / ٢٠٣ ح. أمالي عز الدين بن عبد السلام: ٢ / ٩٥ ح، ٣ / ١٣٥ ح. أمالي على شرح الشاطبية للجعبري، لمحمد بن محمد الكوفي التونسي: ١ / ٤٤٤ ح. الأمالي على الموطأ، لابن السيد: ١ / ٣٤٣ ح. الأمالي في النحو و اللغة و الحديث و الفقه، للسهيلي: ٣ / ٢٨٠ ح. أمالي المرتضى: ٣ / ٤٢٤، ٤٤٤ ح. أمالي المرتضى، انظر غرر الفوائد و درر القلائد. الأمالي النحوية، لابن الحاجب: ١ / ٥١١ ح. الإمام، لابن دقيق العيد: ٢ / ٤١٦ ح. الإمام ابن تيمية و موقفه من قضية التأويل، لمحمد السيد الجليند: ٢ / ٢٧٩ ح. الإمام جلال الدين السيوطي و جهوده في التفسير و علوم القرآن، لعبد الفتاح خليفة الغرنواي: ٢ / ٢٧٩ ح. الإمام الدهلوي: منهجه في التفسير و أدائه في مباحث علوم القرآن، لخليل الرحمن سجاد: ٢ / ٢٧٩ ح. الإمام الشوكاني مفسراً، لمحمد حسن الغماري: ٢ / ٢٧٩ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٩٢ اسم الكاتب / ج / ص الإمام الشوكاني و إيراده للقراءات في تفسيره، لأحمد عبد الله المقرئ: ٢ / ٢٧٩ ح. الإمام الطبري، لعبد الله آلي شاکر: ٢ / ٢٧٩ ح. الإمام في بيان أدلة الأحكام، لعز الدين بن عبد السلام: ٢ / ١٣٠ ح. الإمام محمد عبده و منهجه في التفسير، لعبد الغفار عبد الرحيم: ٢ / ٢٧٩ ح. الأمثال، ليونس بن حبيب: ٢ / ٤٦٦ ح. الأمثال السائرة، للقاسم بن سلام الهروي أبو عبيد: ١ / ١١٩ ح، ٢ / ٤١١ ح. الأمثال في القرآن، لأبي بكر المديني: ٢ / ١١٦ ح. الأمثال في القرآن، لمحمد جابر الفياض: ٢ / ١١٧ ح. الأمثال في القرآن، لمحمود بن الشريف: ٢ / ١١٧ ح. الأمثال في القرآن الكريم، لسعيد محمد نمر الخطيب: ٢ / ١١٧ ح. أمثال القرآن، للإسكافي أبي علي: ١ / ٤٢، ٢ / ١١٦ ح. أمثال القرآن، للقرطبي: ١ / ٤٢، ٢ / ١١٦ ح. أمثال القرآن، للماوردي، أبي الحسن: ١ / ٤٢، ٢ / ١١٦ ح. أمثال القرآن، لابن قيم الجوزية: ١ / ٤٢، ٢ / ١١٧ ح. أمثال القرآن، للنيسابوري عبد الرحمن بن محمد بن حسين السلمى: ١ / ٤٢. أمثال القرآن، لابن الخيمي: ١ / ٤٢، ٢ / ١١٧ ح. أمثال القرآن، ابن نفلويه: ١ / ٤٢. أمثال القرآن، لعلي أصغر حكمت: ٢ / ١١٧ ح. أمثال القرآن، للشريف منصور عون العبدلي: ٢ / ١١٧ ح. أمثال القرآن، لحسين المصري: ٢ / ١١٧ ح. أمثال القرآن، للموسوي محمد طاهر: ٢ / ١١٧ ح. أمثال القرآن، لأبي عبد الرحمن محمد بن حسين: ٢ / ١١٦ ح. أمثال القرآن، لنفلويه، إبراهيم بن محمد: ٢ / ١١٦ ح. أمثال القرآن و أثرها في الأدب العربي إلى القرن ٣ هـ، لنور الحق

تنوير: ١١٧/٢ ح. الأمثال القرآنية - دراسة تحليلية، لمحمد بكر إسماعيل: ١١٧/٢ ح. الأمثال الكامنة في القرآن، للحسين بن الفضل: ١١٦/٢ ح، ١١٨/٢ ح. الأمثال الكامنة في القرآن، للقضاعي، أبي محمد: ١١٦/٢ ح. الأمثال من القرآن و السنة، للمندري، أبي محمد: ١١٧/٢ ح. الأمثال من الكتاب و السنة، للحكيم الترمذي: ١١٦/٢ ح. الأمصار، للجاحظ: ١/٣٤٩ ح. إملاء ما من به الرحمن من وجوه الإعراب و القراءات في جميع القرآن، للعكبري: ١/٤٤، ١٥٩، ٢٠٤، ٤٠٢، ٤٠٩، ٤١٥ ح. إملاءات عدة في تفسير القرآن العظيم و تأويله، للوزير المغربي: ٣/٦٥ ح. الإنباه على استنباط الأحكام من كتاب الله، انظر أحكام القرآن. الإنباه عن الأحكام من كتاب الله، انظر أحكام القرآن. انتخاب كتاب الجرجاني في نظم القرآن و إصلاح غلظه، لمكي بن أبي طالب: ٢/٢٢٥ ح. الانتصار، انظر الانتصار لنقل القرآن. الانتصار، لابن الشجري: ٢/٤٧٥ ح. الانتصار، للباقلاني: ١/٧٦، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٩٥، ٢٩٦، ٣٠٠، ٣٣٠ ح، ٣٣٥، ١٧١/٢ ح. الانتصار لحمزة، لأبي طاهر عبد الواحد: ١/٤٣١ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٩٣ الانتصار لحمزة الزيات فيما نسبه إليه ابن قتيبة في مشكل القرآن، ...: ١/٤٣٧ ح. الانتصار لقراء الأمصار، لابن مقسم: ١/٤٣٢ ح. الانتصار للزمخشري من ابن المنير، لعبد الكريم بن علي العراقي: ٣/١٠٢ ح. الانتصار لنقل القرآن، لأبي بكر الباقلاني: ٢/٢٥٣ ح. الانتصاف، لابن المنير: ١/١٠٦ ح. الانتصاف، للإسكندري: ١/٢١٦ ح. الانتصاف في الرد على أبي بكر الأدفوني فيما زعم من تغليظه في كتاب الإمامة، لمكي بن أبي طالب: ١/٤٣٤ ح. الانتصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال، لابن المنير: ٤/١٢. الانتصاف من الحافظ أبي عمرو الداني المقرئ، لهبة الله بن أحمد: ١/٤٣٧ ح. الانتصاف من الكشاف، لناصر الدين بن المنير: ١/١٧٦ ح. أنزل القرآن على سعة أحرف، لأحمد فرج: ١/٣٠١ ح. أنساب قريش و أخبارها، لأبي عبد الله القرشي: ٢/٨٥ ح. إنشاد الشريد في رسم القرآن، للمكناسي، محمد بن أحمد: ٢/٨ ح. إنشاد المريد من ضوال القصيد، لمحمد بن أحمد بن محمد المكناسي: ١/٤٤٤ ح. الإنصاف في تفسير القرآن، لابن الأثير: ٣/٣٠٢ ح. الإنصاف مختصر الانتصاف، لعبد الكريم بن علي بن عمر، العراقي: ٤/١٢. انفرادات القراء، لابن شنبوذ: ١/٥١. انفرادات القراء، لمحمد بن أحمد بن شنبوذ: ١/٤٣١ ح. انفرادات القراء، لأبي بكر ابن مجاهد: ١/٤٣١ ح. الانفرادة المسماة درة الناظم في رواية حفص عن عاصم، و لعثمان بن عمر، الناشري: ١/٤٤٣ ح. الأنموذج، للزمخشري: ٢/٥٠٣ ح، ٤/٣٣٢ ح. أنموذج جليل في أسئلة و أجوبة من غرائب آي التنزيل، ...: ١/٢٠٤ ح. الأنواء، للسدوسي: ٣/١٧٨ ح. الاهتداء في الوقف و الابتداء، للداني: ١/٥٠، ٤٩٤ ح. الاهتداء في الوقف و الابتداء، لعيسى بن عبد العزيز الاسكندري: ١/٤٩٧ ح. الاهتداء في الوقف و الابتداء، لابن الجزري: ١/٤٩٧ ح. أوائل الندي، انظر وابل الندي المختصر من منار الهدى في بيان الوقف و الابتداء. الأوسط في النحو، للأخفش: ١/١٣٤ ح. أوضح البيان في مشكلات القرآن، لمجهول: ١/٢٠٦ ح. أوقاف القرآن، انظر الوقف و الابتداء. أوقاف القرآن، للنظام النيسابوري: ١/٤٩٧ ح. أوقاف القرآن، لعبد الله بن محمد بن يوسف: ١/٤٩٨ ح. أوهام المعتزلة، للماتريدي: ٣/١١ ح. إيجاب التمسك بأحكام القرآن، ليحيى بن أكرم: ٢/١٢٨ ح. إيجاز البرهان في إعجاز القرآن، للخزرجي أبي إسحاق: ٢/٢٢٢ ح. إيجاز البيان عن أصول قراءة ورش عن نافع، انظر إيجاز البيان في قراءة ورش عن نافع. إيجاز البيان في سور القرآن، لمحمد علي الصابوني: ٢/٤٨١ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٩٤ إيجاز البيان في قراءة ورش عن نافع، للداني: ١/٤٣٥ ح. الإيجاز في القراءات السبع، لأبي محمد عبد الله بن علي: ١/٤٣٧ ح. الإيجاز في المجاز، لابن قيم الجوزية: ٢/٤٨١ ح. الإيجاز في ناسخ القرآن و منسوخه، لمكي بن أبي طالب: ٢/١٥٣ ح. الإيجاز في ناسخ القرآن و منسوخه، لأبي عبد الله محمد بن بركات: ٢/١٥٦ ح. الإيضاح، انظر الإيضاح في المعاني و البيان. الإيضاح، انظر الإيضاح لمختصر تلخيص المفتاح في المعاني و البيان و البديع. الإيضاح، للفارسي: ١/٣٧٥ ح، ٤/٢٥٩. الإيضاح في المعاني و البيان، للخطيب القزويني: ٣/١٨١ ح، ٣٦٣ ح، ٤٩٠. إيضاح الأسرار و البدائع و تهذيب الغرر و المنافع في شرح الدرر اللوامع في أهل مقرأ نافع، لابن المجراد: ١/٤٤٢ ح. إيضاح التلخيص، لأبي المعالي محمد بن عبد الرحمن: ٢/٤٤٥ ح. إيضاح الدلالات في ضابط ما يجوز من القراءات، لمحمد بن أحمد متولى: ١/٤٥٠ ح. إيضاح الرموز و مفتاح الكنوز في القراءات الأربع عشر، لشمس الدين القباقي: ١/٤٦٣ ح. الإيضاح

العضدي، لأبي علي الفارسي: ١/٥٠٤ و ح. الإيضاح عن أحكام القرآن، لمجهول: ٢/١٢٨ ح. الإيضاح في أصول الدين، لابن الزاغوني: ١/١٩٠ ح. الإيضاح في شرح المفصل، لأبي عمرو بن الحاجب: ١/٤٦٦ ح، ٢/٥٠٦ و ح، ٤/١٧٠. الإيضاح في علوم البلاغة، انظر الإيضاح في المعاني و البيان. الإيضاح في القراءات، للأهوازي: ١/٤٣٥ ح. الإيضاح في القراءات العشر، للأندرابي: ١/٤٦٠ ح. الإيضاح في الهمزتين، للداني: ١/٤٣٥ ح. الإيضاح في الوقف و الابتداء، لأبي عبد الله محمد بن طيفور: ١/٤٩٦ ح. الإيضاح في الوقف و الابتداء، لابن طيفور: ١/٥٠. الإيضاح في الوقف و الابتداء، للأنباري: ١/٥٠. الإيضاح لما ينهم على الوري في قراءة عالم أم القرى، لأبي زيد عبد الرحمن بن أبي القاسم المكناسي: ١/٤٤٦ ح. الإيضاح لمختصر تلخيص المفتاح في المعاني و البيان و البديع، لأبي المعالي: ٢/٤٤٥ و ح. الإيضاح لناسخ القرآن و منسوخه، لمكي بن أبي طالب: ٢/١٥٣ ح. إيضاح المعاني و البيان، انظر الإيضاح في المعاني و البيان. الإيضاح و البيان في تحقيق عبارات القرآن، لمحمد بن إسماعيل: ١/٤٤٨ ح. الإيضاح و التبيين لما أبهم من تفسير الكتاب المبين، للسهيلى: ١/٢٤٢ ح. الإيضاح و غاية الإشراف في القراءات السبع، للسخاوي: ١/٤٣٩ ح. إيضاح الوقف و الابتداء في كتاب الله عز و جل، لابن الأنباري: ١/٤٩٤ ح. إيقاظ الأعلام بوجوب اتباع رسم المصحف الإمام، للشنقيطي: ٢/٩ ح. حرف الباء البارع، للمفضل: ٢/٢٩٨ ح. البارع في اللغة، لأبي علي القالي: ١/٣٩٥ و ح. باهر البرهان في مشكلات معاني القرآن، لأبي البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٩٥ القاسم محمود بن علي النيسابوري: ٢/١٩٨ ح. الباهر في الفروق في النحو، لابن الأثير: ٣/٣٠٢ ح. البليوغرافيا الموضوعية العربية - علوم الدين الإسلامي - علوم القرآن، المنظمة العربية للتربية و الثقافة و العلوم: ١/٦٦. بحث عن الاستعاذة، لابن غلبون: ١/٤٣٣ ح. البحر الكبير في بحث التفسير لناصر الدين ابن المنير: ١/١٧٦ ح، ٣٦٤، ٢/١٨٦ و ح. بحر الأصول، للزركشي: ٤/٧٩. البحر المحيط، للزركشي: ١/١٨. البحر المحيط، لأبي حيان: ٢/٤٥٠ ح، ٣/٢٩٠ ح، ٤/٤٤٢، ٤/٢٧٧، ٢٩٠. البحر المديد في التفسير، لابن عجيبة: ١/٦٣. بحر المذهب في الفروع، للرويانى: ٣/٤٥ و ح. بحوث في تفسير القرآن، لجمال الدين عياد: ٢/٢٧٩ ح. بدائع البرهان على عمدة العرفان في وصف حروف القرآن، للإزميري: ١/٤٤٨ ح. بدائع البرهان في علوم القرآن، للإزميري: ١/٦٣. بدائع القرآن، لابن أبي الإصبع: ٣/٥٩ ح. البدر المنير في قراءة نافع و أبي عمرو و ابن كثير، لعمر بن زين بن قاسم النشار: ١/٤٤٤ ح. البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة، للنشار، سراج الدين: ١/٤٦٢ ح. البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة من طريق الشاطبية و الدرّة، لعبد الفتاح القاضي: ١/٤٦٣ ح. البديع، لابن المعتز: ٣/٥١٢ و ح. البديع في الرسم العثماني في المصاحف الشريفة، انظر البديع في معرفة ما رسم في مصحف عثمان بن عفان. البديع في القراءات السبع، لابن خالويه: ١/٤٣٢ ح. البديع في القراءات السبع و إضافة قراءة ثامنة و هي قراءة يعقوب الحضرمي: لأبي علي الفارسي: ١/٤٣٢ ح، ٤٥٨ ح. البديع في معرفة ما رسم في مصحف عثمان بن عفان، للجهني أبي عبد الله: ٢/٦ ح. البديع في النحو، لعلي بن عيسى الربعي: ٣/٣٤٠ ح. البديع في نقد الشعر، لابن منقذ: ٣/٥٠٣ ح. البديع في الهجاء و الترصيع، انظر البديع في معرفة ما رسم في مصحف عثمان بن عفان. بديع القرآن، لابن أبي الأصعب: ١/٤٣، ٢/٤٢٠ ح. بديع القرآن، لابن البازري: ١/٤٢٠ ح. بديعة الغرر في أسانيد الأئمة الأربعة عشر، للشيخ محمد بن عبد الله متولى: ١/٤٦٣ ح. البرق اللامع (في فضائل القرآن) ... للواديأشى: ٢/٥٧ ح، ٥٨ ح. البرهان، انظر البرهان في توجيه متشابه القرآن. (للكرمانى). البرهان، للكرمانى: ١/٣٥٧. البرهان، ابن الزمكاني، انظر البرهان في إعجاز القرآن. البرهان في إعجاز القرآن، للزمكاني، كمال الدين: ١/١٣٥ ح، ٣/٢٣٩، ٤/٤٥، و انظر البرهان الكاشف عن إعجاز القرآن. برهان التصديق في الرد على مدعى التلفيق، لمحمد بن محمد بيومي: ١/٤٤٩ ح. البرهان في أصول الفقه، لإمام الحرمين: ١/١١٨ ح، ١٦١ و ح. البرهان في إعجاز القرآن، لابن أبي الأصعب: ٢/٢٢٢ ح. البرهان في إعجاز القرآن، لأحمد فوزى الساعاتى: ٢/٢٢٣ ح. البرهان في بيان القرآن، لموفق الدين بن قدامة المقدسى: ٢/٢٢٢ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٩٦ البرهان في ترتيب سور القرآن، لأبي جعفر الغرناطي: ١/٣٤٠ ح. البرهان في توجيه متشابه القرآن، للكرمانى: ١/٢٠٤ ح، ٢٠٦ و ح. البرهان في علوم القرآن، للحوبي: ١/٥٤. البرهان في علوم القرآن، للزركشي: ١/١٨، ٦١، ٧٠ (٢)، ٨٠ (٢)، ١٠٢. البرهان في قراءة القرآن، لفخر الدين الرازى: ١/٤٣٩

ح. البرهان في متشابه القرآن، لأبي المعالي: ١/ ٧٥، ٢٠٤ ح، ٢/ ٢٢٤ ح. البرهان في مشكلات القرآن، انظر البرهان في متشابه القرآن. البرهان في مشكلات القرآن، للقاضي، أبي المعالي: ١/ ٣٧٠ ح. البرهان في مناسبة ترتيب سور القرآن، لأبي جعفر بن الزبير: ١/ ١٣٠ ح. البرهان الكاشف عن إعجاز القرآن، لابن الزمكاني: ٢/ ٢٢٨ ح، وانظر البرهان في إعجاز القرآن للزمكاني، كمال الدين. البستان، لأبي الليث السمرقندي: ١/ ٤٧٥ ح، ٢/ ٩٠، ١٠٢. البستان في إعراب مشكلات القرآن، للأحنف أحمد بن أبي بكر: ١/ ٤٠٧ ح. البستان في القراءات الثلاث عشرة، لابن الجندی سيف الدين: ١/ ٤٦٣ ح. بستان الهواة في اختلاف الأئمة و الرواة، لسيف الدين أبي بكر، ابن الجندی: ١/ ٤٤١ ح. بسط السهل: لابن القطان: ١/ ٤٤٢ ح. البسيط، لابن برهان: ٢/ ٢٠٩ ح. البسيط، للحسن بن شرف: ٢/ ٤٦٤ ح، ٤/ ١٨٨، ٢٢٨، ٢٥٧، ٣٣٥، ٣٧٩. البسيط، لحسن بن محمد الأسترآبادي: ٤/ ١٠٥، ٢٢١. البسيط، للواحدي: ١/ ١٠٥ ح، ٢٦٠، ٥٠٧/٢ ح، ٣/ ٨٠ ح، ٤/ ٢٩٠. البصائر و الذخائر، لأبي حيان التوحيدى: ١/ ٣٤٢ ح، ٤١٤ ح، ٢/ ١٣١ ح، ٣/ ٤٢٤ ح. البغوى و منهجه في التفسير، لعفاف عبد الغفور حميد: ٢/ ٢٧٩ ح. بغية الطالبين و رغبة الراغبين، لمحمد بن عمر بن قاسم البقرى: ١/ ٤٤٦ ح. بغية المرید في حفظ القرآن المجید، للسمهودى: ١/ ٢٠٥ ح. بغية الوعاة، للسيوطى: ١/ ٧٧. بلاغة العطف في القرآن الكريم، لعفت الشرقاوى: ٢/ ٤٨٢ ح، ٤٨٣ ح. بلاغة القرآن، لمحمد الخضر حسين: ١/ ٤٢٠ ح، ٢/ ٤٨١ ح. بلاغة القرآن بين الفن و التاريخ، لفتحى أحمد عامر: ٢/ ٤٨١ ح. بلاغة القرآن في آثار القاضي عبد الجبار و أثرها في الدراسات البلاغية، لعبد الفتاح لاشين: ٢/ ٤٨١ ح. البلاغة القرآنية عند الإمام الخطابي، لصباح عبيد دراز: ١/ ٤٢٠ ح، ٢/ ٤٨٢ ح. البلاغة القرآنية في تفسير الزمخشري و أثرها في الدراسات البلاغية، لمحمد حسنين: ٢/ ٤٨١ ح. بلوغ الأمانى في قراءة ورش من طريق الأصبهاني، لأحمد بن أحمد بن إبراهيم الطيبي: ١/ ٤٤٥ ح. بهجة الأريب بما في الكتاب العزيز من الغريب، للتركماني: ١/ ٣٩١ ح. البهجة الفريدة للنشأة الجديدة، لمحمد محمد قنديل الرحمانى: ١/ ٤٥٤ ح. البهجة في القراءات السبع، للهراش هبة الله: البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٩٧/ ١ ٤٣٨ ح. البهجة المرضية، للضباع على بن محمد: ١/ ٤٥١ ح. البيان، انظر جامع البيان في تفسير القرآن. بيان أسلوب الحكيم، لابن كمال باشا: ١/ ٤٢٠ ح، ٢/ ٤٨١ ح. بيان إعجاز القرآن، للخطابي حمد بن محمد: ٢/ ٢٢٣ ح، ٢٣٢. بيان أقسام القرآن الكريم من أجزاء و أحزاب و أرباع، للأسقاطى: ١/ ٣٤١ ح. بيان أوقاف سيدنا جبريل عليه السلام، لمجهول: ١/ ٤٩٨ ح. البيان بدليل القرآن، انظر البيان عن تلاوة القرآن. بيان السبب الموجب لاختلاف القراءات و كثرة الطرق و الروايات، لأبي العباس المهدوى: ١/ ٤٣٤ ح. البيان عن بعض الشعر مع فصاحة القرآن، للحسن بن جعفر البرجلى: ١/ ٤١٩ ح. البيان عن تلاوة القرآن، للقرطبي أبي عمر: ١/ ٤٣٦ ح. بيان العيوب التي يجب أن يجتنبها القراء و إيضاح الأدوات التي بنى عليها الإقراء، لابن البناء: ١/ ٤٣٦ ح. البيان في أحكام القرآن، لابن أبي الأحوص: ٢/ ١٢٩ ح. البيان في اختلاف أئمة الأمصار و اتفاقهم في عدد آي القرآن، انظر البيان في عد آي القرآن. البيان في إعراب القرآن، للطلمنكى: ١/ ٤٠٦ ح. البيان في الجمع بين القصيدة و العنوان، ليحيى بن أحمد بن صفوان الأندلسى: ١/ ٤٤١ ح. البيان في شرح آيات الأحكام، لأحمد بن محمد الأردبيلى: ٢/ ١٢٩ (٢) ح. البيان في شرح غريب القرآن، لقاسم بن حسن: ١/ ٣٩٢ ح. البيان في ضوء أساليب القرآن، لعبد الفتاح لاشين: ١/ ٤٢٠ ح، ٤٨١ ح، ٤٨٢ ح. البيان في عد آي القرآن، لأبي عمرو الأندلسى: ١/ ٣٣٩ ح. البيان في عد آي القرآن، لأبي عمرو الدانى: ١/ ٤٧، ٣٤٨ (٢) ح. البيان في غريب إعراب القرآن، لابن الأنبارى: ١/ ٤٠٦ ح. البيان في القراءات السبع، لأبي طاهر عبد الواحد: ١/ ٤٣١ ح. البيان في مباحث من علوم القرآن، لعبد الوهاب عبد المجيد غزلان: ١/ ٦٥. البيان في النسخ و المنسوخ، لمحمد بن عبد الله بن أبي النجم: ٢/ ١٥٧ ح. البيان فيما أبهم من الأسماء في القرآن، للزهري: ١/ ٢٤٣ ح. البيان القرآنى لمحمد رجب: ١/ ٤٢٠ ح، ٢/ ٤٨٢ ح. البيان القصصى في القرآن، لإبراهيم عوضين: ١/ ٤٢٠ ح، ٢/ ٤٨٢ ح. بيان ما ضلت به الزنادقة في متشابه القرآن، لأبي عبد الله أحمد بن حنبل: ٢/ ١٩٧ ح. بيان مشتبه القرآن، لأبي القاسم، عيسى بن عبد العزيز بن عبد الواحد اللخمي: ١/ ٢٠٤ ح، ٢/ ١٩٨ ح. البيان المفيد في رسم خط القرآن المجيد، لأحمد عزة البغدادى: ٢/ ٩ ح. بيان وجوه معانى الألفاظ القرآنية المتعددة المعنى، لمجهول: ١/ ١٩٣ ح. البيان الوفى بقراءة حفص عن عاصم الكوفى، للنشوى: ١/ ٤٤١ ح. بين أبي حيان و

الزمخشري، ليحيى الشاوي المغربي: ٢/ ٢٧٩ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٩٨ حرف التاء التاريخ، لابن مردويه: ١/ ٢٧٧ ح. تاريخ الإسلام، للذهبي: ١/ ٧٩. تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي: ١/ ٣٧٤. تاريخ التفسير، لقاسم القيسي: ١/ ٦٦، ٢/ ٢٧٩ ح. تاريخ الخلفاء، للسيوطي: ١/ ٧٧. تاريخ الطبري: ٣/ ٣١٢. تاريخ القرآن، لأبي عبد الله الزنجاني: ١/ ٦٤، ٣٢٦ ح. تاريخ القرآن، لعبد الصبور شاهين: ١/ ٦٥، ٣٢٦ ح. تاريخ القرآن، للكردى، محمد طاهر: ١/ ٦٥. تاريخ القرآن، للمروزي: ١/ ٣٢٦ ح. تاريخ القرآن، لنولدكه و برجشتراسر: ١/ ٣٢٧ ح. تاريخ القرآن، للهندي، عبد الصمد صارم: ١/ ٦٤. تاريخ القرآن و التفسير، لعبد الله محمود شحاتة: ٢/ ٢٧٩ ح. تاريخ القرآن و المصاحف، لموسى جار الله: ١/ ٦٤، ٣٦٦ ح. تاريخ القرآن و غرائب رسمه و حكمه، لمحمد ظاهر قلى الكردى: ١/ ٣٢٦ ح، ٢/ ١٠. التاريخ الكبير، للبخارى: ٢/ ١١٠. التاريخ المظفرى، للمظفرى: ١/ ٣٧٧ ح. تأويل متشابه القرآن، لبشر بن المعتمر: ١/ ٢٠٣ ح. تأويل متشابه القرآن على قواعد أهل العدل، لأبي طاهر الطريشى: ٢/ ١٩٨ ح. تأويل المتشابهات فى الأخبار و الآيات، لعبد القاهر بن طاهر البغدادي: ٢/ ١٩٨ ح. تأويل متشابهات القرآن، لابن شهر آشوب: ٢/ ١٩٨ ح. تأويل التشابهات القرآنية، لأمر الله محمد: ٢/ ١٩٩ ح. تأويل مشكل القرآن، لابن عبد البر: ١/ ٣٠٦ ح. تأويل مشكل القرآن، لابن قتيبة: ١/ ٢٠٣ ح. تأويلات القرآن، لمحمد بن محمد بن محمود الماتريدى: ٢/ ١٩٨ ح. التبصرة، لأبي محمد الجوينى: ١/ ١٤١ ح. التبصرة، للكواشى: ٢/ ٢٨٦ ح. التبصرة فى القراءات، لمجهول: ١/ ٤٥٤ ح. التبصرة فى القراءات، لمكى بن أبى طالب: ١/ ٤٣٤ ح، ٤٧٤ ح. التبصرة فى القراءات القرآنية، لأبي محمد عبد الله بن على: ١/ ٤٣٧ ح. التبصرة فى قراءة الأئمة العشرة، للخياط، أبى الحسن: ١/ ٤٥٩ ح. تبصرة المبتدى و تذكرة المنتهى فى القراءات، للدانى أبى عمرو: ١/ ٤٣٥ ح. تبصرة المتذكر و تذكرة المتبصر، للكواشى: ١/ ٢٧٢ ح. تبصرة المذاكر و نزهة الناظر، لمجهول: ١/ ٤٥٦ ح. تبصرة المذكر و تذكرة المتدبر، للكواشى: ٤/ ٢٣٩ ح. التبصرة و التذكار لحفظ مذاهب القراء السبعة بالأمصار، لأبى بكر بن محمد بن مفرج البطلوسى: ١/ ٤٣٦ ح. تبصير الرحمن و تيسير المنان ببعض ما يشير إلى إعجاز القرآن، للمهائى: ٢/ ٢٢٣ ح. التبيان للنووى، انظر التبيان فى آداب حملة القرآن. التبيان: لابن الزملىكانى، انظر التبيان فى علم البيان المطلع على إعجاز القرآن. التبيان فى آداب حملة القرآن، لابن العماد: ٢/ ٨١ ح. التبيان فى آداب حملة القرآن، للنووى: ١/ ٤٩٨ ح، ٢/ ٨١ ح، ٨٩ ح، ١٠٦. التبيان فى إعراب القرآن، لابن يعيش: ١/ ٤٠٧ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٥٩٩ التبيان فى إعراب القرآن، للعكبرى: ١/ ٤٠٩ ح. التبيان فى تفسير غريب القرآن، لابن الهائم: ١/ ٣٩١ ح. التبيان فى علم البيان المطلع على إعجاز القرآن، للزملكاني: ١/ ١٣٥ ح، ٢/ ٢٢٢ ح، ٥١٧ ح، ٤/ ٦٣. التبيان فى علم البيان المطلع على إعجاز القرآن، لعبد الواحد بن عبد الكريم الأنصارى: ١/ ٤٢. التبيان فى علوم القرآن، للجزائرى أبو بكر: ١/ ٣٤، ٦٣. التبيان فى علوم القرآن، للصابونى: ١/ ٦٦. التبيان فى مسائل القرآن، للقزوينى أحمد بن إسماعيل: ٢/ ١٩٨ ح. التبيان فى المعانى و القرآن، للطيبى: ٣/ ٢٨ ح. التبيان فى الناسخ و المنسوخ من القرآن، للقرداغى، عبد الرحمن بن محمد الكردى: ٢/ ١٥٧ ح. التبيان فى نزول القرآن، لابن تيمية: ١/ ١١٦ ح، ٣٢٠ ح. التبيان لبعض المباحث المتعلقة بالقرآن على طريقة الاتقان، لطاهر بن أحمد الجزائرى، أبو بكر: ١/ ٦٣، ٢/ ٢٧٧ ح. التبيان للناسخ و المنسوخ، لعبد الله بن حمزة الصعدى: ٢/ ١٥٧ ح. التبيان لمبهمات القرآن، لابن جماعة: ١/ ٢٤٣ ح. تبين المتشابه من كتاب الله المكرم و حديث نبيه المعظم، لابن بلبان أبى عبد الله: ٢/ ١٩٨ ح. تتمه درة الخواص، للجوالقى: ٣/ ٤٠ ح. التتمه فى القراءات، لمحمد بن محمد بن على، ابن الجزرى: ١/ ٤٤٣ ح. التتمه فى قراءات الثلاثة الأئمة، لصدقه بن سلامه بن حسن: ١/ ٤٤٢ ح. التجارة الرابعة فى الدلالة على مقاصد الفاتحة، لابن بنت الميلىق: ٢/ ٦٧ ح. تجريد الأبحاث الجميلة فى شرح العقيلة، للجعبى: ٢/ ٨ ح. تجريد التيسير، لابن الجزرى: ١/ ٤٤٣ ح. التجريد فى القراءات، لابن الفحام: ١/ ٤٣٧ ح. التجريد فى المعانى و البيان، لسمره بن على البحرانى: ٢/ ٤٨٢ ح. التجريد لبغية المرید فى القراءات السبع، انظر التجريد فى القراءات. تجريد النشر فى القراءات العشر، لابن الجزرى: ١/ ٤٦١ ح. تجلى الأفراح فى شرح تلخيص المفتاح، للزركشى: ١/ ١٩. التحاریر المنتخبة على متن الطيبة، لإبراهيم العبيدى: ١/ ٤٥٢ ح. تحبير التيسير، انظر تجريد التيسير. تحبير التيسير فى القراءات العشر، لابن الجزرى: ١/ ٤٦١ ح. التحبير فى علوم التفسير، للسيوطى: ١/ ٣٤، ٦٢، ٧٨، ٧٩، ٢/ ٢

٢٧٦ ح. التحرير، للجرجاني: ٢ / ٨٨ ح. تحرير التحبير، لابن أبي الإصبع، انظر تحرير التحبير في صناعة ... تحرير التحبير في صناعة الشعر والنثر وبيان إعجاز القرآن، لابن أبي الأصبع: ١ / ٤٣، ٢ / ٢٢٢ ح، ٣ / ٥٩ ح. تحرير الخادم، انظر لب الخادم. تحرير الطرق و الروايات من طريق طيبة النشر في القراءات العشر، للمنصوري، على بن سليمان: ١ / ٤٦٢ ح. تحرير النشر في طريق العشر، للإزميري: ١ / ٤٦٢ ح. التحرير و التحبير في التفسير، للبلخي ابن النقيب: ١ / ٤٩١ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٠٠ التحرير و التحبير لأقوال أئمة التفسير في معاني السميع البصير، لابن النقيب: ١ / ٤٢٠ ح. التحصيل، للعماد بن يونس الموصلی: ٢ / ١٠٦ ح. تحصيل الاطمئنان، لإبراهيم القزويني: ٢ / ١٣٠ ح. تحصيل نظائر القرآن، للحكيم الترمذی: ١ / ١٩٢ ح. تحصيل الخادم، للزركشي: ١ / ٢٢. تحفة الأبرار، للسريفي أحمد بن عبد السلام: ١ / ٤٥١ ح. تحفة الأحباب و منية الأنجاب في أسرار بسم الله و فاتحة الكتاب، للبوني أحمد بن علي: ٢ / ٦٣ ح. تحفة الإخوان، لعبد الله بن المؤمن الواسطي: ١ / ٤٤١ ح. تحفة الإخوان في إعراب بعض آيات القرآن، للثعالبي: ١ / ٤٠٧ ح. تحفة الإخوان في الخلاف بين الشاطبية و العنوان، لابن الجزري: ٢ / ٨ ح. تحفة الأريب بما في القرآن من الغريب، لأبي حيان: ١ / ٣٩١ ح. تحفة الأنام في الوقف على الهمز لحمزة و هشام، لابن القاصح: ١ / ٤٤٢ ح. تحفة البارع بما رواه قالون عن نافع، لمجهول: ١ / ٤٥٥ ح و ٤٥٦ ح. تحفة البررة في القراءات العشرة، لأبي محمد عبد الله بن المؤمن الواسطي: ١ / ٤٦١ ح. التحفة البهية و الطرفة الشهية: ٢ / ٤١١ ح. تحفة الخاقان في رسم القرآن، لمحمد نعيم البدخشي: ٢ / ٩ ح. تحفة الطلاب في آيات الكتاب، للشيخ نجم الدين: ١ / ٣٤٠ ح. تحفة الطلاب في صناعة الكتاب، لمجهول: ٢ / ١٠ ح. تحفة الطلاب فيما كان بالنون و التذكير و التأنيث و الغيبة و الخطاب، لعبد الرحمن بن حسن الأجهوري: ١ / ٤٤٨ ح. تحفة العرفان في بيان أوقاف القرآن، لأحمد بن مصطفى أبي الخير: ١ / ٤٩٧ ح. تحفة الفقير ببعض علوم التفسير، للاسكندري، محمد بن سلامة: ١ / ٦٣، ٢ / ٢٧٧ ح. تحفة القارى لكتاب البارى، لأحمد الدردير: ١ / ٢٠٥ ح. تحفة من أراد الاهتداء في معرفة الوقف و الابتداء، لحسين الجوهرى. ١ / ٤٩٨ ح. تحفة المودود في المقصور و الممدود، لابن مالك: ٤ / ٣٠٢ ح. تحفة النابه لما في القرآن من المتشابه، انظر بغية المريد في حفظ القرآن المجيد. تحفة النبلاء في قراءة أبي عمرو بن العلاء، لمحمد بن محيي الدين النمرة: ١ / ٤٤٩ ح. تحقيق البيان في تأويل القرآن، للراغب الأصفهاني: ١ / ٢١٨ ح. تحقيق البيان في عد آي القرآن، لمتولى، محمد بن أحمد: ١ / ٣٤٠ ح. تحقيق البيان في المختلف فيه من آي القرآن، لمتولى، محمد بن أحمد: ١ / ٣٤٠ ح. تحقيق التعليم في الترخيم و التفخيم، لإبراهيم بن عمر: ١ / ٥١. تخريج أحاديث الشرح الكبير للرافعي، انظر: الذهب الإبريز. التذكار في أفضل القرآن، انظر التذكار في أفضل القرآن. التذكار في أفضل الأذكار، لأبي عبد الله محمد بن أبي بكر القرطبي: ٢ / ٥٧ ح. التذكار في قراءات أبان بن يزيد العطار، لابن الجزري: ١ / ٤٤٣ ح. التذكار في القراءات العشر، لأبي الفتح البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٠١ عبد الواحد بن حسين: ١ / ٤٥٩ ح. التذكرة، انظر تذكرة النحاة. التذكرة، لأبي محمد الجويني: ١ / ١٤١ ح. التذكرة: الحسن بن أحمد بن عبد الغفار: ٤ / ٣٢. التذكرة، للفارسي أبو علي: ٢ / ٣٩٤ ح، ٣ / ١٩٣، ٤ / ٤٤٦، ٤ / ٤٤٨. تذكرة الأريب، لابن الجوزي: ١ / ١٨٢ ح. تذكرة الحفاظ في مشته الألفاظ، (منظومة) للجعبري: ١ / ٢٠٤ ح. تذكرة الحفاظ لتراجم القراء السبعة و اجتماعهم و اتفاقهم في حروف الاختلاف، للداني أبي عمرو: ١ / ٤٣٥ ح. التذكرة في الأحاديث المشتهرة، انظر اللثالي المنتشرة في الأحاديث المشتهرة. التذكرة في اختلاف القراء، لمكي بن أبي طالب: ١ / ٤٣٤ ح. التذكرة في القراءات الثلاث المتواترة، لمحمد سالم محيسن: ١ / ٤٥٨ ح. التذكرة في القراءات الثماني، لأبي طالب عبد المنعم: ١ / ٤٥٨ ح. التذكرة في القراءات السبع، لمكي بن أبي طالب: ١ / ٤٣٤ ح. التذكرة في القراءات السبع، لابن غلبون: ١ / ٤٣٣ ح. التذكرة في القراءات السبع، لأبي الحسن طاهر: ١ / ٤٣٣ ح. التذكرة في القراءات السبعة عن القراء السبعة المشهورين، لأبي الحكم العاصي بن خلف: ١ / ٤٣٦ ح. تذكرة المبتدئ: ١ / ٤٥٣ ح. تذكرة المنتهى في القراءات، لمحمد بن حسين، أبي العز القلانسي: ١ / ٤٤٤ ح. تذكرة النحاة، للشيخ أبي حيان: ٤ / ١٦٦. التذكرة في القراءات السبع، للرعي: ١ / ٤٣٦ ح. التذهيب فيما زاد على الحرز من التقريب، لابن عياش: ١ / ٤٤٣ ح. التذليل و التكميل، لأبي حيان: ٣ / ٢٤٢ ح. ترتيب السور و تركيب الصور، للصدیقی، محمد بن محمد: ١ / ٣٤٠ ح. الترجمان عن غريب القرآن، لمجهول: ١ / ٣٩١

ح. الترجيح و التوفيق بين نصوص القرآن، لمحسن عبد الحميد: ٢٠٦/١ ح. الترشيح في النحو، لابن الطراوة: ٢/٢٣٢ ح. الترقيص، لمحمد بن المعلى الأزدي: ٣/٤٤٧ ح. تزيين الغرة في القراءات الثلاث الزائدة على السبع، لابن قره: ١/٤٥٧ ح. تسهيل العسير في قراءة ابن كثير، لأحمد بن محمد بن عثمان: ١/٤٣١ ح. تسهيل الفحص في رواية الإمام حفص، لعبد الحق السنباطي: ١/٤٤٨ ح. تسهيل الفوائد و تكميل المقاصد، لابن مالك الطائي أبي عبد الله: ٢/٤٥٨ ح، ٣/٤٦٧ ح، ٤/١٧٢ ح، ٥/٢٦٥، ٣٥٣. تشبيهات القرآن و أمثاله، لابن القيم الجوزية: ١/٤٢٠، ٢/٤٢٠ ح. تشبيهات القرآنية و البيئه العربية، لماجدة مجيد الأطرقجي: ١/٤٢٠ ح، ٢/٤٨٢ ح. تشيف المسامع بجمع الجوامع، للزر كشي: ١/١٩. تشيد جوامع خواص أسرار القرآن و تأييد الذخيرة المعدة لنوائب الزمان، لمجهول: ٢/٦٤ ح. التصريف (تفسير القرآن مما اشتبهت أسماؤه و تصرفت معانيه)، لابن سلام: ١/١٩٢ ح. تصانيف الأفعال، للقوطية: ١/٣٩٥ ح. التصريف، لابن الحاجب: ١/٤٦٨ ح. التصريف، للزنجاني: ٣/١٧٥ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٠٢ التضمنين، لحسين والي: ٢/١١١ ح. تضمين الآي، لأبي علي المعزى: ١/٤٣، ٢/١١١ ح. تضمين الآي الشريفه و الأحاديث النبويه، لناصر الدين شافع بن علي: ٢/١١١ ح. تعداد الآي، للطبري: ١/٣٣٩ ح. التعريف بالقراءات الشواذ، لأبي عمرو الداني: ١/٤٦٤ ح. التعريف في اختلاف الرواء، للداني أبي عمرو: ١/٤٣٥ ح. التعريف في القراءات، للداني: ١/٤٣٥ ح. التعريف و الإعلام بما أبهم في القرآن من الأسماء و الأعلام، للسهيلى أبو القاسم: ١/٢٤٢ ح، ٢/٤١٦ ح، ٤/٥٥. التعليق، لأبي محمد الجويني: ١/١٤١ ح. تعليق على وصف الاهتداء، لابن الجزري: ١/٤٩٧ ح. التعليق في النحو، لابن بابشاذ: ٣/٢٨ ح. التعليق الكبير، للقاضي الحسين: ٢/٩٣ ح، ١٠٧ ح. تعليقه على الأشباه و النظائر، لأخي زادة: ١/١٩٣ ح. تعليقه على الحروف المقطعات في أوائل السور، انظر الحروف المقطعة في أوائل السور. التعليل في القراءات السبع، لأبي العباس أحمد بن محمد الموصلي: ١/٤٥٢ ح. تعميم المنافع بقراءة الإمام نافع، للترمسي محمد محفوظ: ١/٤٥٠ ح. تغريد الجميله لمنادمة العقيله، للجعبري: ٢/٧ ح. تفاسير كتاب سيبويه، لأبي عثمان: ٢/٣٦٥ ح. التفرقة بين الإسلام و الزندقه، للغزالي: ٢/٢٠٨ ح. التفسير، لعبد الرحمن بن زيد بن أسلم: ٢/٢٩٦ ح. التفسير، لهبه الله بن سلامة الضرير: ٢/١٥٢ ح. تفسير، للكلبى محمد بن السائب: ١/٢٧٥ ح. تفسير الآي (الذى نزل في أقوام بأعيانهم)، للكلبى: ١/٢٧٥ ح، ٢/٢٩٧ ح. تفسير آيات الأحكام، انظر شرح آيات الأحكام. تفسير آيات الأحكام، للاستراباذي: ٢/١٢٩ ح. تفسير آيات الأحكام، لمحمد علي السائس: ٢/١٢٩ ح. تفسير آيات الأحكام، لمحمد علي الصابوني: ٢/١٢٩ ح، ٣/١٣٠ ح. تفسير آيات الأحكام، لمناع القطان: ٢/١٣٠ ح. تفسير آيات الأحكام وفق المذهب الجعفرى و المذاهب الأخرى، للطباطبائي، حسين محمود: ٢/١٢٩ ح. تفسير ابن عباس و مروياته في كتب السنه، لعبد العزيز عبد الله الحميدى: ٢/٢٧٩ ح. تفسير ابن العربي، انظر قانون التأويل ... تفسير ابن القشيري: ٢/٣٤٢. تفسير ابن ماجه: ١/٤٦٧ ح. تفسير ابن مردويه، انظر التفسير الكبير. تفسير ابن المنير، انظر البحر الكبير. تفسير أبو حيان، انظر البحر المحيط. تفسير أبو بكر النقاش: ١/٣٠٠ ح. تفسير أبو نصر بن القشيري، انظر التيسير في التفسير. تفسير أرجوزة أبي نواس، انظر سر الصناعه. التفسير الإسلامى و مذاهبه، لجولدزيهير: ٢/٢٧٩ ح. تفسير أسماء القرآن الكريم، انظر أسماء القرآن الكريم. تفسير البحر لابن المتيتر: ٣/٣٤٩. تفسير البحر المحيط (دراسة)، لعلى الشباح: ١/٤٠٨ ح. تفسير البخارى، انظر تفسير القرآن. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٠٣ تفسير البسيط، للواحدى: ١/٣٧٤ ح. تفسير البغوى، انظر معالم التنزيل. تفسير الثعلبى، انظر الكشف و البيان في تفسير القرآن. تفسير الجنيدى: ٣/١١٨ ح. تفسير الحوفى: ٣/٢٩٣. تفسير الرازى: ٣/٤٩٩. تفسير الراغب الأصفهاني، للراغب الأصفهاني: ١/٥٣، ٢/٧٥، ٢/٢٠٤ ح، ٤/٣٠٥، ٤/٢٨٤. تفسير الرماني: ٢/٣٧٣ ح، ٤/٢١٣. تفسير روح بن عباد، ... ٢/٢٩٨ ح. تفسير السدى، للسدى: ٢/٢٩٥ ح. تفسير سعيد بن جبير، ... ٢/٢٩٤ ح. تفسير سفيان بن عيينه: ٢/٢٩٨ ح. تفسير سفيان الثورى، للثورى: ١/٩٩ ح. تفسير سليم الرازى، انظر ضياء القلوب. التفسير الصغير، للكواشى: ١/٢٧٢ ح. التفسير الصوفى للقرآن الكريم عند نجم الدين الدايه، لسيد عبد التواب هادى: ٢/٢٧٩ ح. تفسير الطبرى، ترجمه للفرنسيه بيبير جوده عاروف: ٢/٢٧٩ ح. تفسير عبد الله بن الجراح، ... ٢/٢٩٩ ح. تفسير عبد بن حميد، ... ٢/٢٩٩ ح. تفسير عبد الرزاق، ... ٢/٢٩٨ ح، ٣/٣٠٦. تفسير العريزى: ٢/٤٤٤ ح.

تفسير عكرمة عن ابن عباس، ...: ٢/ ٢٩٥ ح. التفسير العلمي للقرآن، لمحسن عبد الحميد: ٢/ ٢٧٩ ح. تفسير غريب القرآن، لابن قتيبة: ١/ ١٦٠ ح، ٣٨٩ ح. تفسير غريب القرآن، لابن الملقن: ١/ ٣٩١ ح. تفسير غريب القرآن، للإمام مالك: ١/ ٣٨٨ ح. تفسير غريب القرآن، للأشير محمد بن إسماعيل: ١/ ٣٩٢ ح. تفسير غريب القرآن، للباباني: ١/ ٣٩٢ ح. تفسير غريب القرآن، لحمدى عبيد الدمشقي: ١/ ٣٩٢ ح. تفسير غريب القرآن، لزيد بن علي: ١/ ٣٨٨ ح. تفسير غريب القرآن، للطريحي: ١/ ٣٩١ ح. تفسير غريب القرآن، لمحمود إبراهيم: ١/ ٣٩٢ ح. تفسير غريب القرآن، لمجهول: ١/ ٣٩٣ ح. تفسير غريب القرآن المعروف بقاموس أوضح التبيان في حل ألفاظ القرآن: للمصري: ١/ ٣٩٣ ح. التفسير في متشابه القرآن، لمقاتل بن سليمان: ١/ ٢٠٢ ح. تفسير القرآن، لأبي البقاء العكبري: ١/ ١٥٩ ح. تفسير القرآن، لإمام الحرمين: ١/ ١١٨ ح. تفسير القرآن، للإمام أبو العباس الحلبي: ٣/ ٢٤١ ح. تفسير القرآن، للبخاري: ١/ ٢٠١ ح. تفسير القرآن، للجوزي قوام السنة: ٢/ ٣٦٣ ح. تفسير القرآن، للزركشي: ١/ ١٩. تفسير القرآن، يحيى بن سلام: ١/ ٢٧٥ ح. تفسير القرآن بالسنة، لمحسن عبد الحميد: ٢/ ٢٧٩ ح. تفسير القرآن بالمصطلحات، لمحسن عبد الحميد: ٢/ ٢٨٠ ح. تفسير القرآن العظيم، لابن عبد السلام: ١/ ١٧٨، و ح. تفسير القرآن العظيم، للسيوطي: ١/ ٣٧٩ ح، ٣٩١ ح. تفسير القرآن العظيم، لناصر الدين ابن المنير: انظر البحر الكبير في بحث التفسير، وانظر التفسير الكبير، و تفسير البحر. تفسير القرآن الكريم من لسان العرب لابن منظور، لرضوان بن شقرون: ٢/ ٢٨٠ ح. تفسير القرآن اللغوي مع شرح مفرداته و معانيه بما يلائم حاجة المعاصرين، لمصطفى النقاش: البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٠٤ / ١ / ٣٩٢ ح. تفسير القرآن و تأويله على الاختصار، لابن صمادح: ١/ ٣٩٠ ح. تفسير القفال: ٢/ ١١١ ح. التفسير الكبير، لأبي محمد الجويني: ١/ ١٤١ ح. التفسير الكبير، للرازي فخر الدين: ١/ ١٠٦ (٢) ح، ٢٧٨ ح، ٢/ ٣٨٣، ٣/ ٣٤٧. التفسير الكبير، للشيرازي: ١/ ٣٦١ ح. التفسير الكبير، للكواشي: ١/ ٢٧٢ ح. التفسير الكبير، لابن مردويه: ١/ ٢٧٧ ح. التفسير الكبير، لناصر الدين بن المنير: ١/ ١٧٦ ح و انظر البحر الكبير في بحث التفسير، و تفسير البحر. تفسير كتاب الجرمي، لابن درستويه: ١/ ٤١٣ ح. تفسير الكشاف، للزمخشري: ١/ ٧٥. تفسير الكلبي، ...: ٢/ ٢٩٧ ح. تفسير الكواشي، انظر تبصرة المذكر و تذكرة المتدبر، أو تلخيص تبصرة المذكر و تذكرة المتدبر، أو كشف الحقائق. تفسير الماتريدي: ٣/ ١١ ح. تفسير الماوردي، انظر النكت و العيون. تفسير مجاهد، ...: ٢/ ٢٩٤ ح. تفسير محمد بن بحر الأصبهاني: ٣/ ٤٤٤. التفسير المسند، لعبد الرحمن بن أبي حاتم: ٢/ ٣٠٠ ح. تفسير المشكل من غريب القرآن، لمكي بن أبي طالب: ١/ ٣٩٠ ح. التفسير معالم حياته، منهجه اليوم، لأمين الخوتي: ٢/ ٢٨٠ ح. تفسير المعتزلة للقرآن الكريم تاريخه و منهجه، لمحمود كامل أحمد عبد المنعم: ٢/ ٢٨٠ ح. تفسير مفردات القرآن، لمصطفى بن محمد: ١/ ٣٩٢ ح. تفسير مقاتل بن سليمان، ...: ٢/ ٢٩٤ ح. تفسير المهدي، ...: ٢/ ٣٠١ ح. التفسير النبوي في القرآن الكريم، لعواد بلال معيض الزويرعي: ٢/ ٢٨٠ ح. تفسير النحاس، انظر إعراب القرآن. تفسير النسائي، للنسائي: ١/ ٣٢١. تفسير النيسابوري، لابن حبيب النيسابوري: ١/ ٢٧٩ ح، ٢/ ١٦٠ ح. تفسير الوجيز، للواحدى: ١/ ٣٧٤ ح. التفسير و رجاله، لمحمد الفاضل عاشور: ٢/ ٢٨٠ ح. تفسير الوزير المغربي: ٣/ ٦٥. تفسير الوسيط، للواحدى: ١/ ٣٧٤ ح. التفسير و المفسرون، لمحمد حسين الذهبي: ٢/ ٢٨٠ ح. التفسير و مناهجه في ضوء المذاهب الإسلامية، لمحمد بسيوني: ٢/ ٢٨٠ ح. تفسيرات ابن عباس الصحيحة في الثلثين الأخيرين من القرآن الكريم، آدم محمد علي: ٢/ ٢٨٠ ح. التفسيرات الأحمدية في بيان الأحكام الشرعية، لملا جيون، أحمد بن أبي سعيد: ٢/ ١٢٩ ح. تفسيرات حديثه لقرآن المسلمين، ليلجون. ح. م. س: ٢/ ٢٨٠ ح. التفصلة، للخازنجي: ٤/ ٣٠٨ ح. تفصيل الدر في القراءات، لمحمد بن أحمد بن محمد المكناسي: ١/ ٤٤٤ ح. التفصيل في الفرق بين التفسير و التأويل، لحامد العمادي: ٢/ ٢٧٧ ح. التقديم و التأخير بين المبني و المعنى في القرآن الكريم، لعلي محمود جعفر: ٢/ ٤٨٢ ح. التقريب، للقاضي أبي بكر: ٢/ ١٨١ ح، ٢٥٥ ح. تقريب حصول المقاصد في تخريج ما في النشر من الفوائد، للإزميري: ١/ ٤٦٢ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٠٥ التقريب في القراءات السبع، لأبي العباس المسيلي: ١/ ٤٣٧ ح. تقريب النشر في القراءات العشر، لابن الجزري: ١/ ٤٦١ ح. تقريب النفع في القراءات السبع، للضباع علي بن محمد: ١/ ٤٥١ ح. التقريب و الإرشاد، للقاضي أبي بكر: ١/ ٣٨٣ ح. التقريب و الأشعار في مذاهب

القرآن السبعة أئمة الأمصار رحمهم الله، لشعيب بن عيسى: ١/ ٤٣٧ ح. التقریب و البيان في معرفة شواذ القرآن، للصفراوي: ١/ ٤٦٤ ح. تقسيم القرآن، للكلبی ابن السائب: ١/ ٤٦. تقييد على مورد الظمان في الرسم، لشقرون الوهراني: ٢/ ٨ ح. التكرار أسرار وجوده و بلاغته في القرآن الكريم، لحامد حفي داود: ١/ ٢٠٥ ح. التكملة، لأبي علي الفارسي: ١/ ٥٠٤ ح. التكملة، للخارزنجي: ٤/ ٣٠٨ ح. تكملة شرح المنهاج، للنووي: ١/ ١٩. تكملة العشر بما زاده النشر، لمحمد بن عبد الرحمن الخليجي: ١/ ٤٥٨ ح. التكملة على الصحاح، للضاغاني: ١/ ١٩٩ ح، ٢٤٤ ح. التكميل و الإتمام لكتاب التعريف و الإعلام، لابن عساكر: ١/ ٢٤٢ ح، و ٢٢٣. التكميل و الإفهام، لابن عسکر: ٣/ ٥٦ ح، ٧٩. التكملة و الذيل و الصلة لكتاب تاج اللغة و صحاح العربية: ٤/ ٢٤٤ ح. التلخيص، لابن القاص: ٢/ ٣٧٧ ح. التلخيص، لإمام الحرمين: ٣/ ١٧٥ ح. التلخيص، للكواشي: ٢/ ٢٨٦ ح. تلخيص أحكام القرآن، انظر تهذيب أحكام القرآن. تلخيص البيان في مجازات القرآن. للشريف الرضي: ١/ ٤١٩ ح، ٢/ ٣٧٥ ح. تلخيص تقريب النشر، لزكريا بن يحيى الأنصاري: ١/ ٤٦٢ ح. تلخيص العبارات في القراءات لأبي علي بن خلف القيرواني: ١/ ٤٣٧ ح. تلخيص الفتح الرباني، لابن القاصح: ١/ ٤٤٢ ح. تلخيص الفوائد، لابن القاصح: ١/ ٤٤٢ ح. تلخيص الفوائد و تقريب المتباعد في شرح عقيلة أتراب القصائد، لأبي البقاء: ٢/ ٨ ح. التلخيص في الحساب، لابن البناء: ٢/ ١٥ ح. التلخيص في القراءات الثمان عن القراء الثمانية المشهورين، لأبي معشر: ١/ ٤٥٩ ح. التلخيص في المعاني و البيان، للقرويني محمد بن عبد الرحمن: ٣/ ١٨١ ح. التلخيص لأصول قراءة نافع بن عبد الرحمن للداني أبي عمرو: ١/ ٤٣٥ ح. (٢) ح. تلخيص المذكر و تذكرة المتدبر، للكواشي: ٤/ ٢٣٩ ح. تلخيص المفتاح في المعاني و البيان، لأبي المعالي، محمد بن عبد الرحمن: ٢/ ٤٤٥ ح. التلقين، للقاضي عبد الوهاب المالكي: ٣/ ٤٨٢ ح. التلخيص في غرائب علوم الحديث، لابن الجوزي: ١/ ٦٠. تمكين المد في آتى و آمن و آدم و شبيهه، لمكي بن أبي طالب: ١/ ٤٣٤ ح. التمهيد، لابن عبد البر: ١/ ٣٨٠. التمهيد في القراءات، لأبي علي الحسن بن محمد بن إبراهيم: ١/ ٤٣٤ ح. التموهيات على كتاب التبيان، انظر التنيهات على ما في التبيان من التموهيات. تناسق الدرر في تناسب السور، انظر أسرار ترتيب القرآن. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٠٦ تناوب حروف الجر في لغة القرآن، لمحمد حسن عواد: ١/ ٤٠٨ ح. التنيه، لابن جنى: ٤/ ٢٢٦. التنيه، لإسحاق بن محمود: ١/ ٤٠٧ ح. تنيه الخلان على الإعلان بتكميل مورد الظمان، للمارغني إبراهيم بن أحمد: ٢/ ٧ ح، ٩ ح. تنيه العطشان على مورد الظمان لحسين بن علي الرجراجي: ٢/ ٨ ح. التنيه على الأسرار المودعة في بعض سور القرآن، للرازي فخر الدين: ٢/ ٦٢ ح. التنيه على أصول قراءة نافع بن عبد الرحمن، لمكي بن أبي طالب: ١/ ٤٣٤ ح. التنيه على إعجاز القرآن، لمحمد بن أبي القاسم البقالي: ٢/ ٢٢٢ ح. التنيه على الألفاظ، لأبي الفضل محمد بن ناصر البغدادي: ١/ ٤٥٢ ح. التنيه على خطأ الغريبين للهروي، لأبي الفضل بن أبي منصور: ١/ ٣٩٠ ح. التنيه على شرح مشكل أبيات الحماسة، لابن جنى: ٢/ ٤٤٩ ح. التنيه على فضل علوم القرآن، لأبي القاسم النيسابوري: ١/ ٢٧٩، ٢٨٠ ح، ٥٧ ح. التنيه على اللحن الجلي و اللحن الخفي، لعلي بن جعفر السعدي: ١/ ٤٣٣ ح. التنيه على مذهب أبي عمرو بن العلاء في الإمالة و الفتح بالعلل، للداني أبي عمرو: ١/ ٤٣٥ ح. التنيه على النقط و الشكل، للداني أبي عمرو: ٢/ ٦ ح. تنيه الغافلين، للسمرقندي: ١/ ٣٢٢ ح، ٤٧٥ ح. التنيه و الرد على أهل الأهواء و البدع، للملطي محمد بن عبد الرحمن: ١/ ٢٠٢ ح. التنيهات على ما في التبيان من التموهيات، لأبي المطرف بن عميرة: ٤/ ٦٣. التنيهات على معرفة ما يخفى من الوقوفات، للزواوي عبد السلام: ١/ ٤٩٧ ح. تنزيل الآيات على الشواهد من الأبيات، لمحج الدين أفندي: ١/ ١٠٦ ح. التنزيل في القرآن، لابن فضال: ١/ ١١٦ ح، ٣٢٠ ح. تنزيل القرآن بمكة و المدينة، للزهري: ١/ ٣٩، ١١٦ ح، ٢٧٣ ح، ٣٢٠ ح. التنزيل و ترتيبه، للنيسابوري، أبو القاسم: ١/ ١١٦ ح، ٣٢٠ ح. التنزيل و وقت النزول، لزهرة حسين أبو العلا: ١/ ١١٦ ح، ٣٢١ ح. تنزيه القرآن عن المطاعن، ...: ٢/ ٢٠٤ ح. تنقيح نظم الدرّة، لمحمد محمد هلالى الأبياري: ١/ ٤٤٩ ح. تنوير الأذهان و الضمائر في شرح الأشباه و النظائر، لمصطفى بن خير الدين: ١/ ١٩٣ ح. تنوير الصدر بقراءة الإمام أبي عمرو، للترمسي محمد محفوظ: ١/ ٤٥١ ح. التنوير فيما زاد للسبعة الأئمة البدور على ما في الحرز و التيسير، للطبي بدر الدين أحمد بن أحمد: ١/ ٤٦٢ ح. تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، الفيروزآبادي: ١/ ٣٧ ح، ٤٩٧ ح. تهذيب أحكام القرآن، لابن السراج: ٢/ ١٢٩ ح.

ح. تهذيب تحفة الأريب بما في القرآن من الغريب، لابن قطلوبغا: ١ / ٣٩١ ح. التهذيب في اللغة، للأزهري: ١ / ٣٠٩ ح، ٤٠٢ ح. التهذيب فيما زاد على الحرز من التقريب، انظر التهذيب فيما زاد على الحرز من التقريب. تهذيب القراءات العشر، لساجقلى زاده، محمد المرعشى: ١ / ٤٦٢ ح. التهذيب لاختلاف قراءة نافع في رواية ورش و أبي البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٠٧ عمرو بن العلاء في رواية اليزيدى و اختلاف ورش و قالون عن نافع، لابن غلبون: ١ / ٤٣٣ ح. التهذيب لانفراد أئمة القراء السبعة، انظر التهذيب لما انفرد به كل واحد من القراء السبعة من الإدغام، التهذيب لما انفرد به كل واحد من القراء السبعة من الإدغام، للداني: ١ / ٤٣٥ ح. التوجيه في النحو، لابن الخباز: ٣ / ١٤٩ ح. التوحيد، للماتريدى: ٣ / ١١ ح. التوسط و الفتح بين الروضة و الشرح، للأذرعى: ١ / ٢١. التوسعة، لابن السكيت: ٢ / ٤٨٢ ح. توضيح المشكل في القرآن، لابن الحداد: ١ / ٢٠٣ ح. توضيح المشكل في القرآن، لسعيد بن محمد الغسانى: ١ / ٤٣٠ ح. توضيح المقام في الوقف على الهمزة لهشام و حمزة، للداني: ١ / ٤٣٥ ح. توضيح المقام في الوقف على الهمز لحمزة و هشام، لمحمد بن أحمد بن عبد الله الشهير بمتولى: ١ / ٤٥٠ ح. توضيح المنهاج، انظر الديباج في توضيح المنهاج. التوطئة، لابن الضائع: ٢ / ٣٦٥ ح. تيجان التبيان في مشكلات القرآن، للخطيب العمري: ١ / ٢٠٥ ح. التيسير العجيب في تفسير الغريب، لأبى العباس، أحمد بن القاضى: ١ / ٣٩١ ح. التيسير في التفسير، لأبى نصر بن القشيري: ٢ / ٢٤٨ ح. التيسير في علوم التفسير، للديري: ١ / ٣٨٩ ح، ٣٩٠ ح. التيسير في القراءات، لأبى العباس المهدي: ١ / ٤٣٤ ح. التيسير في القراءات السبع، لأبى عمرو الداني: ١ / ٤٣٥ ح، ٤٦٥ ح، ٤٦٧ ح، ٤٧٠ ح، ٤٧٢ ح، ٤٧٤ ح. التيسير في قواعد علم التفسير، للكافي: ١ / ٦١، ٢ / ٢٧٦ ح. حرف الثاء ثبت و يشتمل على أسانيد مؤلفة في القراءات، لمحمد البشر محمد الطاهر: ١ / ٤٥٠ ح. الثغر الباسم في قراءة الإمام عاصم ...، لعلى عطية الفجريني: ١ / ٤٤٨ ح. ثلاث رسائل في إعجاز القرآن، للرماني: ١ / ٤٢. ثلاث رسائل في إعجاز القرآن، للخطابي: ١ / ٤٢. ثواب سورة القدر، لأبى عبد الله محمد حسان الرازى: ٢ / ٦٨ ح. ثواب سورة القدر، لأبى الحسن على بن محمد: ٢ / ٦٨ ح. ثواب القرآن، لأبى شيبه: ٢ / ٥٥ ح. ثواب القرآن، لأحمد بن محمد بن خالد: ٢ / ٥٦ ح. ثواب القرآن، لإسماعيل بن مهران السكوني: ٢ / ٥٦ ح. ثواب القرآن، لأبى عبد الله محمد بن أحمد الصفواني: ٢ / ٥٧ ح. ثواب القرآن، لأحمد بن محمد بن سيّار البصرى: ٢ / ٥٧ ح. ثواب القرآن، لمحمد بن حسان الرازى: ٢ / ٥٨ ح. ثواب القرآن العظيم، لعبد السلام بن أحمد بن سهيل البصرى: ٢ / ٥٧ ح. حرف الجيم الجامع، لابن وهب: ١ / ٣١٤ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٠٨ الجامع، ليعقوب بن إسحاق الحضرمي: ١ / ٤٢٩ ح. الجامع، لعاصم بن أبى النجود: ١ / ٤٢٩ ح. الجامع، لابن عيينة: ٢ / ٧١. الجامع، للجوزى قوام السنة: ٢ / ٣٦٣ ح. جامع الاختلافات في علم القراءات، لمجهول: ١ / ٤٥٥ ح. الجامع الأزهرى المفيد لمفردات الأربعة عشر من صناعة الرسم و التجويد: ٢ / ٨ ح. جامع الأسانيد في القراءات، لابن الجزرى: ١ / ٤٤٣ ح. جامع الأصول، لابن الأثير الجزرى: ١ / ٧٩، ٣ / ٣٠٢ ح. الجامع الأكبر و البحر الأزخر، لموفق الدين الشريشى: ١ / ٤٣٩ ح. جامع البيان، لابن جرير الطبرى: ١ / ٥٣، ٥٤، ٧٥. جامع البيان في عدّ آى القرآن، انظر البيان في عدّ آى القرآن. جامع البيان في القراءات السبع، للداني: ١ / ٤٣٥ ح. جامع التأويل لمحكم التنزيل، لأبى مسلم الأصبهاني: ٢ / ٣٧٧ ح، ٣ / ٤٤٤ ح. جامع الحلى في أصول الدين و الرد على الملحدين، لأبى إسحاق الأسفرايينى: ٢ / ١٧٩ ح. جامع سور القرآن كلها و بيان ما نزل بمكة و المدينة، و عدد آى السور و الناسخ و المنسوخ، لمحمد بن أحمد اليعقوبى: ٢ / ١٥٧ ح. الجامع الصحيح، للبخارى: ١ / ٥٤، ٥٨. الجامع الصغير، للسيوطى: ١ / ٧٨. الجامع الصغير، للإمام محمد بن الحسن: ١ / ١٢٨ ح. الجامع (في القراءات)، لابن سعدان: ١ / ٤٣٠ ح. الجامع في القراءات، للطبرى، محمد بن جرير: ١ / ٤٣٠ ح. الجامع في القراءات، ليعقوب الحضرمي: ١ / ٤٣٠ ح. الجامع في القراءات، لمحمد بن عيسى الأصبهاني: ١ / ٤٣٠ ح، ٢ / ١٨ ح. الجامع في القراءات العشر، لنصر بن عبد العزيز بن أحمد: ١ / ٤٥٩ ح. الجامع في القراءات العشر، للخطيب أبى الحسن: ١ / ٤٥٩ ح. الجامع في القراءات العشر، لأبى معشر القطان: ١ / ٤٦٠ ح. الجامع في اللغة، للقرظى: ١ / ٣٩٥ ح. جامع القراءات، لمحمد بن أحمد الروذبارى: ١ / ٤٣٦ ح. جامع القراءات من المشهور و الشواذ و علل ذلك، للطبرى أبى جعفر: ١ / ٤٦٤ ح، ٤٨٨ ح. جامع الكلام في رسم مصحف الإمام، لأبى عبد الله محمد بن أحمد الجرينى: ٢ / ٨ ح. الجامع لأحكام القرآن،

للقرطبي: ١/ ٥٣، ٥٦، ٧٥، ٧٩. الجامع لقراءات الأئمة، لمحمد بن إسماعيل السرخسي: ١/ ٤٣٤ ح. جامع المسرة في شواهد الشاطبية و الدرّة، لسليمان الجمزوري: ١/ ٤٤٩ ح. جامع المفردات القرآنية، لمراد بن السيد: ١/ ٣٩٢ ح. جامع النحو، لابن قتيبة: ١/ ١٦٠ ح. الجامع النحوي، انظر الكشف في نكت المعاني و الإعراب ... الجامع الوجيز الخادم للغات الكتاب العزيز، للشمس الشامي: ١/ ٣٧٩ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٠٩ جبال العرب، لخلف الأحمر: ٣/ ٤٥٥ ح. الجرح و التعديل، لأبي الوليد الباجي: ٢/ ١٠٢ ح. الجرح و التعديل، لعبد الرحمن بن أبي حاتم: ٢/ ٣٠٠ ح. جزء في قراءة نافع، لعبد الله بن الحسن القرطبي: ١/ ٤٣٩ (٢) ح. جزء فيه تعديل التجزئة بين الأئمة في شهر رمضان، لمكي بن أبي طالب: ١/ ٣٣٩ ح. جزء فيه خلاف بين يحيى بن آدم و العلمي الأنصاري، لهبة الله بن أحمد: ١/ ٤٣٧ ح. جزء مستخرج من كتاب الهاءات، لابن الأنباري: ١/ ٤٣١ ح. جمال القراء و كمال الإقراء، للسخاوي: ١/ ٦٠، ٧١، ٧٥، ٤٣٩ ح، ٤٨١ ح. الجمال الحسان في أحكام القرآن، لمحمود بن مهدي الموسوي: ٢/ ١٣٠ ح. الجمال في تشبيهات القرآن، لابن نايقا البغدادي: ١/ ٤١٩ ح، ٢/ ٤٨٢ ح. الجمال في تشبيهات القرآن، لابن البندار البغدادي: ١/ ٤٢، ٣/ ٤٦٧ ح. جمع الأصول في مشهور المنقول من القراءات العشر، للديواني: ١/ ٤٦١ ح. جمع الجوامع، للسيوطي: ١/ ٧٧ ح. جمع القرآن، لمحمد فريد حامد: ١/ ٣٢٧ ح. الجمع و التثنية في القرآن، للفراء: ١/ ٤٥، ٤٠٥ ح. الجمع و التوجيه لما انفرد به الإمام يعقوب بن إسحاق الحضرمي، لهبة الله بن أحمد: ١/ ٤٣٧ ح. الجمل، للخليل بن أحمد: ١/ ٣٠٥ ح. الجمل في النحو، لابن خالويه: ٢/ ٣٦٩ ح. الجمل في النحو، لعبد القاهر الجرجاني: ٢/ ٤٢٠ ح، ٤٩٢ ح. الجمل في النحو، لأبي القاسم الزجاجي: ٢/ ٤٩٢ ح، ٣/ ٢٦٣ ح. الجمهرة في اللغة، لابن دريد: ١/ ١٥٢ ح. الجنى الداني في حروف المعاني، للحسن بن قاسم المرادي: ٢/ ٣٠١ ح. الجهر بالبسملة، لأحمد بن علي الخطيب البغدادي: ١/ ٤٣٦ ح. الجهر بالبسملة، لمحمد بن أحمد المحلي: ١/ ٤٤٤ ح. جواب أهل العلم و الإيمان بتحقيق ما أخبر به رسول الرحمن من أن قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تعدل ثلث القرآن، لابن تيمية: ٢/ ٦٧ ح. الجواب الزكي عن قمامة ابن الكركي، للسيوطي: ١/ ٧٧. جواب على سؤال في القراءات المتواترة، لمجهول: ١/ ٤٥٦ ح. جواب الناجي عن الناسخ و المنسوخ، للناجي إبراهيم بن محمد: ٢/ ١٥٦ ح. الجواب الواضح المستقيم في كيفية إنزال القرآن الكريم، لمحمد بن إبراهيم: ١/ ٣٢١ ح. الجوارح و الصيد، لابن المعتز: ٣/ ٥٠٣ ح. جواهر البيان في تناسب سور القرآن، للغماري: ١/ ١٣١ ح. الجواهر العوالي العظام في وقف حمزة و هشام، للسمنودي محمد بن حسن: ١/ ٤٤٨ ح. جواهر القرآن، للغزالي أبي حامد: ٢/ ٦٢ ح، ٦٧ ح، ٧٠. جواهر القيان في فضائل القرآن، لمجهول: ٢/ ٥٩ ح. الجواهر المكملّة لمن رام الطرق المكملّة، لمحمد بن أحمد العوفي: ١/ ٤٤٥ ح. الجواهر و الأعراض، للنظام إبراهيم بن سيار: ٢/ ٢٢٧ ح. الجواهر اليمانية في رسم المصاحف العثمانية، لمحمد بن أحمد العوفي: ٢/ ٨ ح. الجوهر الفريد في رسم القرآن المجيد، للهوريني البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦١٠ سيد بركات: ٢/ ٩ ح. الجوهر المصون في جمع الأوجه من الضحى إلى قوله تعالى وَ أَوْلَيْكَ هُمْ الْمُفْلِحُونَ، لسلطان بن أحمد بن سلامة: ١/ ٤٤٥ ح. الجوهرة في القراءة، لجمال الدين حسين بن علي الحصني: ١/ ٤٦٢ ح. الجيم، لأبي عمرو الشيباني: ١/ ٣٦٣ ح. حرف الحاء حاشية سيويه، لابن هشام الخضراوي: ٤/ ٢٠٩. حاشية السيد الجرجاني على الكشاف: ١/ ١٠٦ (٢) ح. حاشية على حرز الأمانى و وجه التهاني، لعبد الحليم الأفغاني: ١/ ٤٥١ ح. حاشية على كتاب الصحاح، لعبد الله بن برّي: ٤/ ١١١ ح. حاصل كورة الخلاص في فضائل سورة الإخلاص، للفيروزآبادي: ٢/ ٦٧ ح. الحافظ ابن كثير و منهجه في التفسير، لإسماعيل سالم عبد العال: ٢/ ٢٨٠ ح. الحاوي، للماوردى، انظر الحاوي الكبير. الحاوي بشرح منظومة السخاوي، لعبد الله الشريف المصري: ١/ ٢٠٥ ح، ٢٠٦ ح. الحاوي الكبير، للماوردى: ١/ ٢٧٤ ح، ٣/ ٣٣٦ ح. حجاج القرآن، لإسماعيل بن إسحاق الأزدي: ٢/ ١٤٧ ح. الحجّة، للفارسي: ٣/ ١٢٥، ٥٠٣. الحجّة، لابن خالويه: ١/ ٤٨٩ ح. الحجّة في علل القراءات السبع، انظر الحجّة في القراءات السبع. الحجّة في القراءات السبع، لأبي علي الفارسي: ١/ ٤٣٢ ح، ٤٣٤ ح، ٤٨٨ ح، ٢/ ٣٦٤ ح. الحجّة في القراءات السبع، لابن خالويه: ١/ ٤٣٢ ح. حجّة القراءات، لأبي زرعة: ١/ ٤٣٣ ح، ٤٨٩ ح. الحجّة للقراء السبعة، انظر الحجّة في القراءات السبع. الحجّة للقراء السبعة أئمة الأمصار بالحجاز ...، انظر الحجّة في علل القراءات السبع. حجّة المقتدى، لموفق الدين الشريشي: ١/ ٤٣٩ ح. حجّة

المقتدى، للاسكندري عبد الواحد: ١ / ٤٨٩ ح. الحجة و الانتصار في علل القراءات السبع، انظر الحجة في القراءات السبع. حجة التفسير العقلي و ضوابطه، لمحسن عبد الحميد: ٢ / ٢٨٠ ح. حدث الأمانى بشرح حرز الأمانى، لعلى بن سلطان: ١ / ٤٤٥ ح. حديث أربعين في فضائل القرآن بالفارسية من كتب محمد جودت: ٢ / ٥٩ ح. حديقه الزهر في عد آى السور، للجعبرى: ١ / ٤٧، ٣٤٠ ح، ٣٦٤ ح. الحديقه النديه في المواضيع التفسيريه، لقاسم القيسى: ٢ / ٢٨٠ ح. الحذف في الجملة العربيه، لأحمد فالح مطلق: ٢ / ٤٨٢ ح. الحذف و التقدير في النحو العربى، لعلى أبو المكارم: ٢ / ٤٨٢ ح. حرز الأمانى (الشاطبيه)، للشاطبى: ١ / ٣١٦ ح، ٤٣٨ ح، ٤٦٥ ح، ٤٧٠ ح. حرز يزوائد العشره جمعت لخلف، لمجهول: ١ / ٤٦٣ ح. حركات أهل الجنة، للنظام إبراهيم بن سيار: ٢ / ٢٢٧ ح. حركة التفسير و طريقه ابن باديس، للأخضرى محمد الصغير: ٢ / ٢٨٠ ح. الحروف، لعبد الرحمن بن أبى حماد: ١ / ٤٢٩ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦١١ الحروف في معانى القرآن، لابن سعدان: ١ / ٤٥ ح. حروف القرآن، لابن سعدان: ١ / ٤٣٠ ح. حروف القرآن، لعلى بن مهزيار الإمامى: ١ / ٤٣٠ ح. حروف القراءه، لليزار خلف بن هشام: ١ / ٤٣٠ ح. حروف الكسائى، لسوره بن المبارك: ١ / ٤٣٠ ح. الحروف المدغمه في القرآن، لمكى بن أبى طالب: ١ / ٥١ ح. الحروف المقطعه في أوائل السور، للخادمى: ١ / ٢٥٣ ح. حزب القراءه للإخوان و الخلان، لمجهول: ١ / ٤٥٥ ح. الحسام المرهف في تفسير غريب المصحف، لابن إدريس الزيدى: ١ / ٣٩١ ح. حسن البيان في تفسير مفردات القرآن، للخانى: ١ / ٣٩٢ ح. حسن البيان في دفع ما ورد من الشبهه على القرآن، لمحمد بخيت بن حسين المطيعى: ١ / ٤٥١ ح. حسن البيان في نظم مشترك القرآن، للأبيارى: ١ / ١٩٣ ح، ٢٠٥ ح. حسن المحاضرة، للسيوطى: ١ / ٧٧ ح. حسن المدد في معرفه فن العدد، للجعبرى: ١ / ٣٤٠ ح. حصر جميع الآى المختلف في عدها بين أهل الأمصار المدينه و مكه و الشام و البصره و الكوفه على ترتيب سور القرآن، لأبى الحسن، شريح بن محمد: ١ / ٣٣٩ ح. حصن القارئ في اختلاف المقارئ، لهاشم بن محمد المغربى: ١ / ٤٥٢ ح. حقائق التأويل في متشابه التنزيل، للشريف الرضى: ١ / ٢٠٣ ح. حقائق التفسير، لأبى عبد الرحمن السلمى: ٢ / ٣١١ ح. حقيقه الحروف، لأبى الحسن على بن محمد، ابن برى: ١ / ٤٤٠ ح. الحكم و الأناء في إعراب قوله غَيْرِ نَاطِرِينَ إِنْهَاءً، للسبكى: ١ / ٤٠٧ ح. حل الرموز، لأحمد بن على بن أحمد الهمذانى: ١ / ٤٤١ ح. حل الرمز في الوقف على الهمز، لإبراهيم بن موسى الكركى: ١ / ٤٤٣ ح. حل رموز الشاطبيه، ليعقوب بن بدران: ١ / ٤٤٠ ح. حل الشاطبيه، لعبد الرحمن بن أبى بكر العينى: ١ / ٤٤٤ ح. حل متشابهات القرآن، للحسين بن محمد الراغب الأصفهانى: ٢ / ١٩٨ ح. حل مجملات الطيبه، انظر أرجوزه في تحرير الطيبه. حل مشاكل القرآن، لجعفر الأسترآباذى الشيعى: ٢ / ١٩٨ ح. حل مشكلات الطيبه، انظر أرجوزه في تحرير الطيبه. حل المشكلات في القراءات، لأبى السعود أحمد بن عمر: ١ / ٤٤٨ ح. حل المشكلات و توضيح التحريرات في تجويد القراءات العشر، للخليجى محمد بن عبد الرحمن: ١ / ٤٦٣ ح. الحلبيات، انظر المسائل الحلبيات. الحل في إصلاح الخلل، للزجاجى: ٣ / ٢٦٣ ح. حليه الفقهاء، لأبى الحسين بن فارس: ١ / ١٩١ ح. حليه المحاضرة، للحاتمى: ٢ / ٣٧٨ ح. حليه المؤمن، للرويانى: ٣ / ٤٥ ح. حميد الدين الفراهى و منهجه في تفسير القرآن و أثر ذلك في الهند، لسعيد سعيد أحسن العابدى: ٢ / ٢٨٠ ح. حواش على توضيح المقام في الوقف على الهمزة لهشام و حمزه، لرضوان بن محمد المخللاتى: ١ / ٤٥٠ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦١٢ حواش على حرز الأمانى و وجه التهانى، لرضوان بن محمد المخللاتى: ١ / ٤٥٠ ح. حواش على الدره المضيه في قراءات الأئمه الثلاثة المرضيه لابن الجزرى، للمخللاتى: ١ / ٤٥٨ ح. حواش على طيبه النشر في القراءات العشر، لرضوان محمد بن سليمان: ١ / ٤٦٣ ح. حواش على الفوائد المعتمده، لرضوان بن محمد المخللاتى: ١ / ٤٥٠ ح. حواشى الروضه للبلقىنى، للزر كشى: ١ / ٢٠ ح. حواشى على عقيله أتراب القاصد، للمخللاتى: ٢ / ٩ ح. حواشى على مورد الظمان في رسم القرآن، للمخللاتى: ٢ / ٩ ح. الحواشى المفيدة في شرح القصيده، لابن الدقوقى: ١ / ٤٤١ ح. حور العين في تبين وجه نظم سور القرآن، لابن المبارك: ١ / ٤٢ ح. حرف الخاء خادم الرافعى و الروضه في الفروع، انظر خادم الشرح للرافعى و الروضه للنووى. خادم الشرح للرافعى و الروضه للنووى، للزر كشى: ١ / ٢١ ح. الخطريات، لأبى الفتوح: ٢ / ٤٣٦ ح، ٥٠٩ ح، ١٧٤، ١١٥. خبايا الزوايا، للزر كشى: ١ / ٢٢ ح. الخراج، لأبى الفرج قدامه: ١ / ١٥٦ ح. الخصائص، لابن جنى: ٢ / ٣٩٤، ١٢٦ ح. خصائص السر الكريم في

فضل بسم الله الرحمن الرحيم، للبوني أحمد بن علي: ٢/ ٦٣ ح. خصائص علم القرآن، للوزير المغربي: ٢/ ٦٢ ح. خط المصاحف، للكرمانى: ٢/ ٧ ح. الخط و الهجاء، لأبى بكر ابن السراج: ٢/ ١٢ ح. الخطابة، لأرسطاطاليس: ٣/ ٢٢٥ ح. الخلاصة، لبدر الدين بن مالك: ٢/ ١٨٨ ح. خلاصة الأبحاث فى شرح نهج القراءات الثلاث، للجعبى: ١/ ٤٥٧ ح. خلاصة الأحكام فى الرأى ثم اللام، لمحمد محمد هلالى الأبيارى: ١/ ٤٤٩ ح. خلاصة الرسوم فى ضبط الكلمات القرآنية، لعثمان بن حافظ رحمن: ٢/ ٩ ح. خلاصة الفنون الأربعة، للزركشى: ١/ ٢٢. خلاصة الفوائد فى قراءة الأئمة السبعة الأماجد، لمحمد محمد هلالى الأبيارى: ١/ ٤٤٩ ح. خلاصة الكلام على وقف حمزة و هشام، لأحمد بن عبد المنعم بن يوسف: ١/ ٤٤٨ ح. الخلاصة المرضية على متن الشاطبية، لمتولى، محمد بن أحمد: ١/ ٤٥٠ ح. الخلاف، لحمزة الزيات: ١/ ٤٢٩ ح. الخلاف، لابن خويزمنداذ: ٢/ ٣٧٧ ح. الخلاف بين أبى عمرو و الكسائى، لأبى طاهر عبد الواحد: ١/ ٤٣٢ ح. الخلاف بين قراءة أبى عماره حمزة بن حبيب و بين أبى عمرو بن العلاء، لعلى بن عساكر بن المرجب: ١/ ٤٣٨ ح. الخلاف بين قراءة أبى عمرو بن العلاء و بين غيره من القراء السبعة، انظر الخلافات فى علم القراءات. الخلاف بين قراءة عبد الله بن عامر و بين قراءة أبى عمرو بن العلاء، لعلى بن عساكر بن المرجب: ١/ ٤٣٨ ح. خلاف قالون و الدورى، للناشرى عثمان بن عمر: ١/ ٤٤٣ ح. الخلافات فى علم القراءات، لعلى بن عساكر بن المرجب: ١/ ٤٣٨ ح. خلق الأعمال، لأبى الحسن الأشعري: ١/ ١٥١ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦١٣ خمائل الزهر فى فضائل السور، للسيوطى: ٢/ ٦٣ ح. الخمسة، انظر القراءات الخمسة. خميلة أرباب المراصد فى شرح عقيلة أتراب القصائد، للجعبى: ٢/ ٧ (٢) ح. خواص الآى الم... انظر الذهب الإبريز فى خواص الكتاب العزيز. خواص بعض السور و الآيات، لمجهول: ٢/ ٦٤ ح. خواص الحروف و حقيقتها و أصولها، لشمس الدين أبى عبد الرحمن: ١/ ٤٤٠ ح. خواص سورة القدر و سورة يس، انظر الذهب الإبريز فى خواص الكتاب العزيز. خواص سورة ألهاكم التكاثر، لمجهول: ٢/ ٦٤ ح. خواص سورة الواقعة و دعائها، لمجهول: ٢/ ٦٤ ح. خواص القرآن، لكوكبى زادة: ٢/ ٦٤ ح. خواص القرآن الحكيم، للتيمى: ٢/ ٦٢ ح. خواص القرآن العظيم، للقليوبى شهاب الدين: ٢/ ٦٣ ح. خواص القرآن و فواتح السور، انظر الذهب الإبريز فى خواص الكتاب العزيز. الخواطر السوانح فى أسرار الفواتح، لابن أبى الإصبع: ١/ ٢٥٣ ح، ٣/ ٥٩ ح. الخيرة فى القراءات العشر، لابن الحداد، أبى عبد الله: ١/ ٤٦٠ ح. حرف الدال الدر الحسان فى حل مشكل قوله تعالى آلآن، لأبى صلاح على بن محسن: ١/ ٤٤٧ ح. الدر المصون على رواية قالون، للبرادعى أبى بكر بن على: ١/ ٤٥٣ ح. الدر المصون فى إعراب علوم الكتاب المكنون، لأبى العباس الحلبي: ٣/ ٢٤١ ح. الدر المصون فى علوم الكتاب المكنون، للسمين: ١/ ٤٠٧ ح. الدر المكنون فى رواية الدورى و حفص و قالون، للناشرى عثمان بن عمر: ١/ ٤٤٣ ح. الدر المنتور، للسيوطى: ١/ ٧٨. الدر النثر و العذب النمر فى شرح كتاب التيسير، للملقى: ١/ ٤٤٢ ح. الدر النظيم فى خواص القرآن العظيم، انظر الدر النظيم فى فضائل القرآن العظيم. الدر النظيم فى خواص القرآن العظيم، للوادياشى الأندلسى: ٢/ ٦٣ ح. الدر النظيم فى خواص القرآن العظيم، لليافعى أبى محمد: ٢/ ٦٣ ح. الدر النظيم فى فضائل القرآن العظيم، انظر الدر النظيم فى خواص القرآن العظيم. الدر النظيم فى فضائل القرآن العظيم، لابن الخشاب محمد بن أحمد: ٢/ ٥٧ ح، ٦٣ ح. الدر النظيم فى فضائل القرآن مع الأرجوزة المنظومة، لمحمد بن الوحيدى: ٢/ ٥٨ ح. الدر النظيم فى فضائل القرآن مع الأرجوزة المنظومة، لمحمد بن الوحيدى: ٢/ ٥٨ ح. الدر النظيم فى كلام بسم الله الرحمن الرحيم، لابن كبن محمد بن سعيد: ٢/ ٦٧ ح. درء الأفكار لمن كان فى قراءة الأئمة العشرة سيار، للعوفى محمد بن أحمد: ١/ ٤٦٢ ح. دراسات إسلامية فى التفسير و التاريخ، لمحمد الغرب موسى: ٢/ ٢٨٠ ح. دراسات فى علوم القرآن، عبد القهار داود العانى: ١/ ٦٦. دراسات فى علوم القرآن، لأمير عبد العزيز: ١/ ٦٧. الدراسات القرآنية، لمحمد عبد العزيز السديس: ١/ ٦٨. دراسات لأسلوب القرآن الكريم، لمحمد عبد الخالق عزيمة: ١/ ٤٠١ ح، ٤٠٨ ح. دراسة نحوية لكتاب مشكل إعراب القرآن لمكى بن البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦١٤ أبى طالب: ١/ ٤٠٨ (٢) ح. درر الأفكار فى القراءات العشر، لابن سعدان الواسطى: ١/ ٤٦٣ ح. الدرر الحسان فى آداب القرآن، لمحمد بن صلاح بن مهدى: ٢/ ٨١ ح. الدرر الحسان فى التورية بسور القرآن، للهروى: ١/ ٤٣. الدرر فى إعراب أوائل السور، لأحمد

بن محمد المصري: ١/ ٤٠٨ ح. الدرر اللوامع في أصل مقراً الإمام نافع، لأبي عبد الله محمد بن محمد بن إبراهيم: ١/ ٤٤٠ ح. الدرر اللوامع في أصل مقراً الإمام نافع، انظر أرجوزة في القراءات. درة التأويل، للرازي فخر الدين، محمد بن عمر بن الحسين: ١/ ٢٠٦ ح، ٣/ ٣٩٧ ح. درة التنزيل و غرة التأويل، للإسكافي: ١/ ٢٠٣ ح. درة التنزيل و غرة التأويل في المتشابه، لأبي الفضائل الرازي و ليس هو الإمام فخر الدين الرازي: ٢/ ١٩٨ ح. الدرّة الصقيلة في شرح أبيات العقيلة، لعبد الغنى بن يحيى الليبي: ٢/ ١٠ ح. درة الغواص في أوهام الخواص، للحريري: ١/ ١٦٤ ح، ٣/ ٨٧ ح، ٤/ ٣٠١ ح. الدرّة الفريدة في شرح القصيدة (الشاطبية)، للهمداني: ١/ ٤٣٩ ح. درة القارئ، لأبي محمد عز الدين الرسعني: ١/ ٤٤٠ ح. الدرّة المضيئة في قراءات الأئمة الثلاثة المرضية، لابن الجزري: ١/ ٤٥٧ ح. الدرّة المنتخبة على كمال النبذة المهدبة فيما زاد لحفص من الطيبة، لمحمود بن محمد الرفاعي: ١/ ٤٥٣ ح. دفع إيهام الاضطراب عن آيات الأحكام، للشنقيطي، محمد الأمين: ٢/ ١٢٩ ح. دقائق الحقائق، للآمدى: ٤/ ١١٦ ح. دلالة البرهان القويم على تناسب آي القرآن العظيم، للبقاعي: ١/ ١٣٠ ح. دلائل الإعجاز في المعاني و البيان، لعبد القاهر الجرجاني: ٢/ ٢٢١ ح، ٣/ ٤٢٠ ح، ٥/ ٥٠٣ ح، ٢/ ٥١٠ ح. الدلائل في شرح غريب الحديث، لقاسم بن ثابت: ١/ ٣١١ ح. دلائل النبوة، لليهقي: ١/ ١٠٠ ح، ٢/ ٢٧٧ ح، ٣/ ٣٥٤ ح، ٤/ ١٠٥ ح. دليل الحيران: ٢/ ٧ ح. الديباج، لأبي عثمان: ٢/ ٣٦٥ ح. الديباج في توضيح المنهاج، للزركشي: ١/ ١٩، ٢/ ٢٢. ديوان ابن وكيع، ...: ١/ ١٨٤ ح. ديوان الحريري، ...: ١/ ١٦٤ ح. ديوان زهير بن أبي سلمى، ...: ١/ ١٦٠ ح. حرف الذال الذخائر في الأشباه و النظائر، للداري: ١/ ١٩٢ ح. الذريعة إلى مكارم الشريعة، للراغب الأصفهاني: ١/ ٢١٨ ح، ٣/ ٤٠٧ ح. ذكر الخلاف بين رواية عبد الله بن كثير و بين قراءة أبي عمرو بن العلاء، لعلي بن عساكر بن المرجب: ١/ ٤٣٨ ح. ذكر الخلاف بين صاحبى عاصم أبي بكر و حفص، للباقلاني أبي بكر: ١/ ٤٣٨ ح. ذكر الخلاف بين قراءة أبي بكر بن بهدلة عاصم و بين قراءة أبي عمرو بن العلاء، لعلي بن عساكر بن المرجب: ١/ ٤٣٨ ح. الذهب الإبريز في تخريج أحاديث فتح العزيز، للزركشي: ١/ ٢٢. الذهب الإبريز في خواص الكتاب العزيز، للغزالي أبي حامد: ٢/ ٦٢ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦١٥ الذهب الإبريز في غريب القرآن العزيز، للثعالبي: ١/ ٣٩١ ح. ذو القدر في النحو، انظر القدر. ذيل التعريف، و الإعلام، لمحمد بن علي البلنسي: ١/ ٢٤٣ ح. الذيل على الصلة، لأبي جعفر بن الزبير: ١/ ١٣٠ ح. ذيل المقنع في معرفة نقط المصاحف، للداري أبي عمرو: ٢/ ٦ ح. حرف الراء الرازي مفسراً، لمحسن عبد الحميد: ١/ ٤٣٩ ح. الرائية في الرسم، انظر عقيلة أتراب القصائد في أسنى المقاصد. ربيع الغزلان، للزركشي: ١/ ٢٣. رحلة ابن الصلاح، ...: ٢/ ١١٣ ح. الرحيق المختوم في نثر اللؤلؤ المنظوم، لابن خلف المصري: ١/ ٤٤٩ ح، ٢/ ٩ ح. رد الالحاد في النطق بالضاد، انظر الالحاد في النطق بالضاد. الرد على القرامطة، للماتريدي: ٣/ ١١ ح. الرد على المجسمة، لأبي الحسن الأشعري: ١/ ١٥١ ح. الرد على الملحدين في متشابه القرآن، لقطرب، أبو علي: ١/ ٢٠٣ ح، ٢/ ١٧٦ ح. الرد على من خالف مصحف عثمان، للأنباري: ١/ ٤٦، ٢/ ٦ ح. رد معاني الآيات المتشابهات ...، انظر تبين المتشابه من كتاب الله المكرم ... رسالتنا العقل و فهم القرآن، للمحاسبي: ١/ ٣٣٢ ح. الرسالة، للإمام الشافعي: ١/ ٧٦، ٣٨٠، ٣٨٣، ٢/ ١٦٣، ١٧٣. رسالة الآيات البينات في تفسير بعض آيات متشابهات القرآن الكريم، لمحمد بن سليمان، ابن النقيب: ٢/ ١٩٨ ح. رسالة بالتركية في جمع القرآن و الكلام على القراءات السبع، لعبد الله بن صالح المولى: ١/ ٤٤٩ ح. رسالة البناكتي في الكلام على وقف حمزة و هشام على الكلمات ذوات الهمز، لأبي المواهب الشاذلي: ١/ ٤٥٢ ح. رسالة تتضمن ما خالف فيه حمزة حفصاً، للنكلاوي: ١/ ٤٤٩ ح. رسالة تتعلق بقراءة حفص، للسمنودي، محمد بن حسن: ١/ ٤٤٨ ح. رسالة تتعلق بمسألة آآآن، لمجهول: ١/ ٤٥٦ ح. رسالة حفص من طريق الشاطبية، لأبي شهاب: ١/ ٤٥٣ ح. رسالة السر الكريم في فضل بسم الله الرحمن الرحيم، للبوني أحمد بن علي: ٢/ ٦٧ ح. الرسالة الشافية في إعجاز القرآن، لعبد القاهر الجرجاني: ٢/ ٢٢٢ ح. الرسالة الغراء في ترتيب وجوه القراء، للتلمساني أحمد بن ثابت: ١/ ٤٤٧ ح. رسالة في إبدال الضاد بالطاء، للأزميري: ١/ ٤٥٣ ح. رسالة في أجوبة المسائل العشرين التي رفعها بعض المقرئين، لسليمان بن أحمد بن سلامة: ١/ ٤٤٥ ح. رسالة في أحكام القراءة و علم التجويد و الأوقاف الأربعة، لمجهول: ١/ ٤٥٥ ح. رسالة في الاستدراك على ما ذكره ابن الجوزي في نشره عدة كتب في القراءات، لمجهول: ١/ ٤٥٥ ح. رسالة في

الاستعاذة، انظر بحث عن الاستعاذة. رسالة في أسرار الحروف التي في أوائل السور القرآنية، لابن سينا: ١/ ٢٥٣ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦١٦ رسالة في أسرار الخواص القرآنية، للغزوى محيي الدين بن روح: ٢/ ٦٤ ح. رسالة في الأسرار المودعة بعض سور القرآن، لمجهول: ١/ ٢٥٤ ح، ٢/ ٦٤ ح. رسالة في أقسام القرآن ورسومه وخطه، للسيوطي: ١/ ٤٩، ٢/ ٨ ح. رسالة في الإمامة، لابن غلبون: ١/ ٤٣٣ ح. رسالة في الإمامة على قراءة أبي عمرو البصرى، للوفائي شمس الدين محمد بن محمد: ١/ ٤٥٣ ح. رسالة في إمامة الكسائي، لمجهول: ١/ ٤٥٥ ح. رسالة في الإمام حفص و أبي عاصم، لفائد بن المبارك الأيباري: ١/ ٤٤٦ ح. رسالة في أمثال القرآن مع شرح روضات الأمثال، للكوز كفاني: ٢/ ١١٧ ح. رسالة في أن القرآن معجز، لمجهول: ٢/ ٢٢٣ ح. رسالة في أنزل القرآن على سبعة أحرف لمجهول: ١/ ٣٠١ ح. رسالة في بيان الإعجاز في سورة قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، للمطرزى برهان الدين: ٢/ ٢٢٢ ح. رسالة في بيان بعض الكلمات التي تشبه على المبتدئين، لمحمد زاخر النجارى: ١/ ٤٥٣ ح. رسالة في بيان التكبير من طريق الطيبة، لسلطان بن أحمد بن سلامة: ١/ ٤٤٥ ح. رسالة في بيان السورة التي فيها ناسخ، لمجهول: ٢/ ١٥٨ ح. رسالة في بيان قواعد رسم المصحف العثماني، لمجهول: ٢/ ١٠ ح. رسالة في بيان مراتب المد في قراءات الأئمة العشرة، ليوسف أفندى عبد الله بن محمد: ١/ ٤٦٢ ح. رسالة في بيان النسخ و المنسوخ، لمجهول: ٢/ ١٥٨ ح. رسالة في تحرير رواية حفص طريق الطيبة، لمجهول: ١/ ٤٥٦ ح. رسالة في تحقيق إعجاز القرآن، انظر إعجاز القرآن. رسالة في تحكيم المد، لمكى بن أبى طالب: ١/ ٤٣٤ ح. رسالة في التغنى و اللحن، لمحمد المرعشى المعروف بساجقلى زاده: ١/ ٤٤٧ ح. رسالة في التفسير، لموسى يوسف الجوهري: ٢/ ٢٨٠ ح. رسالة في تفسير غريب القرآن العظيم، لمحمد بن السيد: ١/ ٣٩٢ ح. رسالة في التكبير، لمجهول: ١/ ٤٥٦ ح. رسالة في توجيه القرآن، لأبى العباس المهدوى: ١/ ٤٣٤ ح. رسالة جلييلة تتضمن ما ورد في القرآن الكريم من لغات القبائل، لأبى عبيد القاسم بن سلام: ١/ ٣٧٩ ح. رسالة في جمع الاستعاذة و البسملة، لمجهول: ١/ ٤٥٦ ح. رسالة في جمع الأوجه السبعة بين البقرة و آل عمران، لمجهول: ١/ ٤٥٦ ح. رسالة في جمع القرآن الكريم و الكلام على القراءات السبع، لعبد الله بن صالح المولى: ١/ ٤٤٩ ح. رسالة في جمع قوله تعالى أَنْتَ مَوْلَانَا ... و فى الفصل بين السورتين، لسيف الدين بن عطاء: ١/ ٤٤٥ ح. رسالة في الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم، لأبى طاهر عبد الواحد: ١/ ٤٣٢ ح. رسالة في الحروف، للتستري: ١/ ٤٣٠ ح. رسالة في حروف أبى عمرو بن العلاء في قراءة القرآن، ...: ١/ ٤٣٩ ح. رسالة في الحروف المشككة في القرآن، لأبى إسماعيل موسى بن الحسين المعدل: ١/ ٤٣٦ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦١٧ رسالة في خواص بسم الله الرحمن الرحيم، انظر خصائص السر الكريم في فضل ... رسالة في ذكر أمور تتعلق بالضاد أو الظاء، لمتولى محمد بن أحمد: ١/ ٤٥٠ ح. رسالة في ذكر ما بين قالون و بين ورش من الخلف، لعبد العزيز بن على السمالى: ١/ ٤٣٨ ح. رسالة في ذكر ما تفرّد به القراءات السبع، لمجهول: ١/ ٤٥٦ ح. رسالة في الرد على رسالة المرعشى في الضاد، للأزميرى محمد بن إسماعيل: ١/ ٤٥٢ ح. رسالة في رسم بعض كلمات القرآن تليها رسالة في القراءات و الرسم، باب بن بانبده: ٢/ ١٠ ح. رسالة في الرسم على ترتيب سور القرآن العظيم، لإبراهيم الموصلى: ٢/ ١٠ ح. رسالة في رسم المصحف، للدانى أبى عمرو: ٢/ ٦ ح. رسالة في رسم المصحف، لمجهول: ٢/ ١٠ (٣) ح. رسالة في رسم المصحف، للسيوطي: ١/ ٤٩. رسالة في رسم المصحف، لإبراهيم بن محمد الأندلسى: ٢/ ١٠ ح. رسالة في رواية حفص عن عاصم على وفق طريقة الحرز و الطيبة، لأبى زيد عبد الرحمن بن أبى القاسم المكناسى: ١/ ٤٤٦ ح. رسالة في زيادة المد فى الضالين، لهاشم بن يحيى الشامى: ١/ ٤٤٨ ح. رسالة فى سجدة الكتاب العزيز و بيان الناسخ و المنسوخ، ...: ٢/ ١٥٨ ح. رسالة فى الظاءات، الواقعة فى كتاب الله تعالى، قد يكون لعبد العزيز بن على: ١/ ٤٣٨ ح. رسالة فى الضاد، لمجهول: ١/ ٤٥٥ ح. رسالة فى الضاد و كيفية أدائها، لمحمد المرعشى المعروف بساجقلى زاده: ١/ ٤٤٧ ح. رسالة فى الطاعون، للزر كشى: ١/ ٢٣. رسالة فى طريقة حفص، لمحمد بن عمر بن قاسم البقرى: ١/ ٤٤٦ ح. رسالة فى ظاءات القرآن، لسليمان بن أبى القاسم السرقوسى: ١/ ٤٥٣ ح. رسالة فى العشر، لابن الحاجب: ١/ ٤٦٠ ح. رسالة فى علم التفسير، لعلى أفندى: ٢/ ٢٧٧ ح. الرسوخ فى علم النسخ و المنسوخ، لأبى منصور عبد القاهر: ٢/ ١٥٥ ح. رسالة فى الفرق بين الضاد و الظاء، لمجهول: ١/ ٤٥٥ ح.

رسالة في فضائل البسمله، لمجهول: ٢ / ٦٨ ح. رسالة في فضائل القرآن، انظر فضائل القرآن: ٢ / ٥٨ ح. رسالة في فضل القرآن و تلاوته، للغزالي، أبي حامد: ٢ / ٥٧ ح. رسائل في الفقه و اللغة، ...: ١ / ٣٨٢ ح. رسالة في فوائد سور القرآن لمجهول: ٢ / ٦٤ ح. رسالة في فوائد القرآن، للراغب الاصفهاني: ٢ / ٥٧ ح. رسالة في قاعدة قراءة حفص من طريق الشاطبية، لأبي المواهب محمد بن عبد الباقي: ١ / ٤٤٥ ح، ٤٤٧ ح. رسالة في القراءات، لمجهول: ١ / ٤٥٥ ح، ٤٥٦ (٢) ح. رسائل في القراءات، لمجهول: ١ / ٤٥٦ ح. رسالة قراءات الإمام عاصم، لمجهول: ١ / ٤٥٦ ح. رسالة في القراءات الثلاث، لأبي العز القلانسي: ١ / ٤٥١ ح. رسالة في القراءات السبع، لمحمد بن عمر بن قاسم البقري: ١ / ٤٤٦ ح. رسالة في القراءات الشاذة، لأبي محمد عبد الله بن محمد: ١ / ٤٦٤ ح. رسالة في القراءات الشواذ، للخفاجي، شهاب البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦١٨ الدين: ١ / ٤٦٥ ح. رسالة في القراءات على مذهب قالون و الدوري، للناشري عثمان بن عمر: ١ / ٤٤٣ ح. رسالة في القراءة، أو قراءة أبي عمرو برواية يحيى بن المبارك اليزيدي: ١ / ٤٣٠ ح. رسالة في القراءة، لقالون: ١ / ٤٣٠ ح. رسالة في القراءة، لأبي منصور بن محمد: ١ / ٤٥٣ ح. رسالة في قراءة ابن كثير، انظر الإيضاح لما ينهم على الوري في قراءة عالم أم القرى. رسالة في قراءة الإمام عاصم، لمجهول: ١ / ٤٥٥ ح. رسالة في قراءة حفص، لمجهول: ١ / ٤٥٥ ح. رسالة في قراءة حفص من طريق الشاطبية، لأبي المواهب الشاذلي: ١ / ٤٥٢ ح. رسالة في قراءة عاصم على رواية حفص، لمجهول: ١ / ٤٥٥ (٢) ح. رسالة في الكلام على عد السور بربع القرآن، لمجهول: ١ / ٣٤٠ ح. رسالة في الكلام على منافع بعض سور القرآن، لمجهول: ٢ / ٦٤ ح، ٦٨ ح. رسالة في كلمات التوحيد للزركشي، انظر معنى لا إله إلا الله. رسالة في كيفية أداء الضاد، لعلي خليل: ١ / ٤٥١ ح. رسالة في لحن الحلبي و الحنفي، لمجهول: ١ / ٤٥٥ ح. رسالة في مبادئ التفسير، لمحمد الخضري الدمياطي: ٢ / ٢٨٠ ح. رسالة في المتشابه، لكوجيك: ١ / ٢٠٦ ح. رسالة في المتشابه، للأصفهاني: ١ / ٢٠٦ ح. رسالة في متشابه القرآن، لعبد الله بن محمد بن عبد اللطيف الشافعي: ١ / ٢٠٥ ح. رسالة في متشابه القرآن، لأبي القاسم: ١ / ٢٠٦ ح. رسالة في مذهب الإمام عاصم بروايتي أبي بكر و حفص عنه، لمجهول: ١ / ٤٥٥ ح. رسالة في مسألة في الأصول المبتدعة و الأقاويل، لمجهول: ١ / ٤٥٦ ح. رسالة في معرفة أجزاء القرآن الكريم و تقسيماته، لمجهول: ١ / ٣٤١ ح. رسالة في معرفة أوجه التكبير للقراء السبعة في طريقة الشاطبية و الدرّة، لمجهول: ١ / ٤٥٥ ح. رسالة في معرفة وقف النبي صلى الله عليه و سلم، لمجهول و لعله أبو عبد الله المغربي: ١ / ٤٩٨ ح. رسالة مشتملة على مسائل لحمزة و هشام و ورش، لورش: ١ / ٤٢٩ ح. رسالة في الناسخ و المنسوخ، لمجهول: ٢ / ١٥٨ (٢) ح. رسالة في الناسخ و المنسوخ في القرآن العظيم، ... ٢ / ١٥٨ ح. رسالة في همزات حمزة و هشام، لمحمد أبي طاهر: ١ / ٤٥٣ ح. رسالة في الهمزتين إذا التقتا و مواضع وقوع ذلك في القرآن الحكيم و أقسامه من كتاب الفقيه أبي بكر محمد بن أبي زكريا، يحيى بن زيد، ١ / ٤٥٣ ح. رسالة في وقوف لازمه، لساجقلى زاده محمد المرعشى: ١ / ٤٩٨ ح. رسالة في الوقف و الوصل، لمجهول: ١ / ٤٩٨ ح. رسالة فيما زاده في التقريب على حرز الأمانى، لابن عياش: ١ / ٤٤٣ ح. رسالة فيما يتعلق برواية حفص على وفق طريقى الحرز و الطيبة، لعلى سبيع الرحمن: ١ / ٤٥١ ح. رسالة فيها تعيين السور و تقسيم القرآن الكريم، لمجهول: ١ / ٣٤١ ح. رسالة قالون، للضباع على بن محمد: ١ / ٤٥١ ح. رسالة الناسخ و المنسوخ، للفيهي، عمر بن محمد: ٢ / ١٥٧ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦١٩ رسالة ورش، لمتولى محمد بن أحمد: ١ / ٤٥٠ ح. رسالة ورش، لورش عثمان بن سعيد: ١ / ٤٣٠ ح. رسائل في جهل الأوروبيين بأسرار القرآن، لمجهول: ١ / ٢٥٤ ح، ٢ / ٦٤ ح. رسائل في الوقف، لعبد العزيز بن أمين: ١ / ٤٩٨ ح. رسم القرآن، لمحمد بن عيسى الأصبهاني: ٢ / ٦ ح. رسم القرآن، لمحمد بن جابر الغساني المكناسي: ٢ / ٨ ح. رسم المصحف و الاحتجاج به في القراءات، لعبد الفتاح إسماعيل شلبي: ٢ / ١٠ ح. رسوخ اللسان في حروف القرآن، ...: ١ / ٤٤٤ ح. رسوم خط المصحف، لإسماعيل بن ظافر: ١ / ٤٩. رشيد رضا المفسر، لحسين حسن حسب الله السامرائي: ٢ / ٢٨٠ ح. رصف المباني في شرح حروف المعاني، لأحمد بن عبد النور أبو جعفر المالقي: ٤ / ٣٢٢ و ح. رفع التمويه عن مشكل التنبيه، للدزماري: ١ / ٣٤٣ و ح. رموز الكون، للآمدى: ٤ / ١١٦. رواية عاصم في القراءات، للغافقي: ١ / ٤٣٨ ح. رواية عمرو بن العلاء، لشمس الدين الأبوصيري: ١ / ٤٥٤ ح. الروض الأنف في شرح السيرة النبوية لابن هشام، للسهيلي: ١ / ٢٤٢ ح، ٢٠ / ١٨٥.

روض الحفاظ بتهذيب الألفاظ، للمعدّل موسى بن الحسين: ١/ ٤٦٤ ح. الروض النضير في أوجه الكتاب المنير، لمتولى محمد بن أحمد: ١/ ٤٥٠ ح. الروضة، لسبط الخياط: ١/ ٤٦٠ ح. الروضة، لأبي عمر الظلمنكى: ١/ ٤٧١ ح. الروضة، لأبي علي المالكي: ١/ ٤٧٢ ح. روضة التقرير في الخلف بين الإرشاد و التفسير، للديوانى: ١/ ٤٦١ ح. روضة الطرائف في رسم المصاحف، للجعبرى: ١/ ٤٩، ٧/ ٢ ح. روضة الفصاحة في غريب القرآن للرازى، محمد بن أبي بكر: ١/ ٣٩٠ ح. الروضة في القراءات الإحدى عشرة، لأبي علي الحسن بن محمد البغدادي: ١/ ٤٦٣ ح. رءوس الآيات، للنيسابورى، أحمد بن الحسين: ١/ ٣٣٩ ح. رءوس المسائل، للنوى: ١/ ٧٦، ٢/ ٧٩، ٣/ ٢٥٤. رءوس المسائل، لأبي الخطاب العراقى: ٢/ ٢٩٣ ح. رى الظمان في متشابه القرآن، لأبي محمد، عبد الله بن عبد الرحمن: ١/ ٢٠٤ ح. رى العاطش، لأبي العباس المهدوى: ١/ ٤٣٤ ح. الرياض البواسم في رواية حفص عن عاصم في القراءات، لابن عزوز التونسى: ١/ ٤٥١ ح. رياضة الألسنة في إعراب القرآن و معانيه، لابن أشتة، أبو بكر الأنصارى: ١/ ٤٤، ٤٠٦ ح. حرف الزاى الزاهر في معانى كلمات الناس، لابن الأنبارى: ٣/ ٨٠ ح. الزاهى في اللمع الدالة على مستعملات الإعراب، لمكى بن أبي طالب: ١/ ٤٥، ٤٠٦ ح. زبده البيان في أحكام القرآن، انظر البيان في شرح آيات الأحكام. زبده البيان في رسوم مصاحف عثمان لمجهول: ٢/ ١٠ ح. زبده البيان في شرح آيات الأحكام، انظر البيان في شرح آيات الأحكام. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٢٠ زبده العرفان في وجوه القرآن، للبالوى، حامد بن عبد الفتاح الرومى: ١/ ٤٤٨ ح. الزركشى و منهجه في علوم القرآن، لعبد العزيز إسماعيل صقر: ١/ ٦٨. الزهد، لعبد الرحمن بن أبي حاتم: ٢/ ٣٠٠ ح. زهر الغرر في عدد آيات السور، للسلمى، أبي جعفر: ١/ ٣٤٠ ح. زهر العريش في أحكام تحريم الحشيش، للزركشى: ١/ ٢٣. الزهر و الرياض، لابن المعتز: ٣/ ٥٠٣ ح. الزهرة، لمحمد بن داود الظاهرى: ٢/ ١١٥ ح. زهرة الربيع شرح ما فى البسملة من أنواع البديع، للكنجى محمد بن محمد: ١/ ٤٣. الزيادات، للعبادى: ٢/ ٨٩ ح. حرف السين السبعة الأحرف التى أنزل عليها القرآن، لمحمد محمد الشرقاوى: ١/ ٣٠٢ ح. السبعة الأصغر، للنقاش: ١/ ٤٣٢ ح. السبعة الأصغر فى القراءات لابن مقسم: ١/ ٤٣٢ ح. السبعة الأكبر، لابن مقسم: ١/ ٤٣٢ ح. السبعة الأوسط، لابن مقسم: ١/ ٤٣٢ ح. السبعة بعللها الكبير، لابن مقسم: ١/ ٤٣٢ ح. السبعة بعللها الكبير، للنقاش: ١/ ٤٣٢ ح. السبعة الأصغر، للجوزى: ١/ ٤٣٩ ح. السبعة فى القراءات، انظر اختلاف القراءات و تصريف وجوها. سبيكة الذهب الإبريز فى فهرس مقاصد الكتاب العزيز فى اللغات القرآنية، لعالم هندى: ١/ ٣٧٩ ح. الستة المأثورة للشافعى، لرشع بن نظيف الدمشقى: ١/ ٤٥٨ ح. سر الصناعة، لابن جنى: ١/ ٣٦١ ح. سر الفصاحة، للخفاجى: ١/ ١٥٣ ح. سر القرآن، لسرى باشا الكرىدى: ٢/ ٦٣ ح. سراج القارئ، لابن القاصح: ١/ ٤٤٦ ح. سراج القارئ المبتدى و تذكرة المقرئ المنتهى، انظر سراج القارئ و تذكرة المقرئ. سراج القارئ و تذكرة المقرئ، لابن القاصح: ١/ ٤٤٢ ح. سراج المریدين، لأبى بكر ابن العربى: ١/ ١٣٢. سراج الملوك، للطرطوشى: ٢/ ١١٣ ح. السراج المنير، للشربىنى: ١/ ٢٠٥ ح. سراج الهدى فى القرآن و مشكله و إعرابه: ١/ ٤٠٨ ح. سراج الهدى فى معانى القرآن و إعرابه، للشيبانى: ١/ ٤٠٦ ح. سرقات الكميت من القرآن، لابن كناسة: ١/ ٤٣. سعود القرآن فى نظم مشترك القرآن، انظر حسن البيان فى نظم مشترك القرآن. السقاية فيما ليس برأس آية، لابن عزوز التونسى: ١/ ٣٤٠ ح. سلاسل الذهب، للزركشى: ١/ ٢٣. سند سعد الدين الموصلى إلى القراء السبعة، لسعد الدين بن أحمد الموصلى: ١/ ٤٤٨ ح. سنن ابن ماجه، لابن ماجه: ١/ ٧٦. سنن أبى داود، لأبى داود: ١/ ٧٦، ٣٤٤، ٢/ ١٠٠. سنن الترمذى، للترمذى: ١/ ٧٦، ٣٣٤. السنن الصغرى، للبيهقى: ١/ ١٠٠ ح. السنن الكبرى، للبيهقى: ١/ ١٠٠ ح. السهل فى قراءة السبع، لابن القطان: ١/ ٤٤٢ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٢١ سؤال أجاب عنه ابن تيمية، لأحمد بن عبد الحليم، ابن تيمية: ١/ ٤٤٠ ح. سور القرآن و آياته و أحكامه، لبحر بن محمد: ١/ ٤٧. سورة الحمد تنوب عن جميع القرآن، لأحمد بن سهل البلخى: ٢/ ٦٧ ح. سوق العروس فى القراءات لأبى معشر الطبرى: ١/ ٤٣٦ ح. ٤٦٠ ح. ٤٧٢ ح. السير، انظر السيرة النبوية. السيرة النبوية، للنوى: ٢/ ٨٩ ح. حرف الشين الشاطبية، انظر حرز الأمانى و وجه التهانى. الشافى فى الفقه، للجرجاني: ٢/ ٨٨ ح. الشافى فى القراءة، للهروى: ١/ ٤٧٩ ح. الشامل فى أصول الدين، للجونى إمام الحرمين: ٢/ ٥١٧ ح. الشامل

في القراءات، لابن مهران: ١/ ٤٥٩ ح. شامل في القراءات السبع، لمعين الدين الأنصاري: ١/ ٤٤٠ ح. شامل في القراءة، لابن مهران: ١/ ٤٣٣ ح. شأن نزول آيات القرآن، للمحلاتي: ١/ ٣٢١ ح. الشذوذ، لابن رشيقي: ٣/ ٤٥٥ ح. شذور الذهب الإبريز في لغات الكتاب العزيز، لمحمد بن عبد القادر: ١/ ٣٧٩ ح. شرح آيات الأحكام الفارقة بين الحلال والحرام، لأبي القاسم عبد الله محمد النجدي: ٢/ ١٢٩ ح. شرح أبيات الإيضاح، لابن ميمون: ٣/ ١٧٤ ح. شرح أبيات الإيضاح، لابن عصفور: ٤/ ٢٠٧ ح. شرح اختلاف العلماء في الوقف على قوله تعالى يَدْعُوا لِمَنْ ضُرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ، لمكي بن أبي طالب: ١/ ٤٩٦ ح. شرح أدب الكاتب، للجواليقي: ٣/ ٤٠ ح. شرح الأربعين النووي، للزركشي: ١/ ٢٤ ح. شرح الأسماء الحسنى، للبيهقي: ٣/ ١١٨ ح. شرح أسماء الكتاب العزيز، انظر أسماء القرآن الكريم. شرح أصول البزدوي، لعبد العزيز بن أحمد: ٢/ ٩٦ ح. شرح ألفية ابن مالك، انظر الخلاصة. شرح ألفية ابن معط، لابن جمعة: ٤/ ٢١٥ ح. شرح ألفية ابن معط، لابن الخباز: ٣/ ١٤ ح. شرح الإلمام، انظر الإلمام في أحاديث الأحكام. شرح «الإلمام»، لأبي الفتح القشيري: ٤/ ٣٦٧ ح. شرح الأمانى للشاطبي، انظر فتح الوصيد في شرح القصيد. شرح الإيضاح، لأبي البقاء: ٢/ ٤٣٢ ح. شرح الإيضاح، لابن الدهان: ٢/ ٤٩٢ ح. شرح الإيضاح، لابن أبي الربيع: ٢/ ٥٠٢ ح. شرح الإيضاح، لابن الخباز: ٤/ ٣١٨ ح. شرح الإيضاح والتكملة، للجرجاني: ٤/ ٨٣ ح. شرح البخاري، للزركشي: ١/ ٢٤ ح. شرح البخاري، للجوزي قوام السنة: ٢/ ٣٦٣ ح. شرح البردة للبوصيري، للزركشي: ١/ ٢٤ ح. شرح البرهان، للأبياري: ٤/ ٣٥٤ ح. شرح البزدوي، انظر شرح أصول البزدوي. شرح البلغة، لعلي بن عيسى الربيعي: ٣/ ٣٤٠ ح. شرح تنمة الحرز من قراء الكنز، لمحمد بن محمد العدوي: ١/ ٤٥٢ ح. شرح التسهيل، لابن مالك: ٤/ ٢١٣ ح. ٣٧٦ ح. شرح التسهيل لأبي حيان، انظر التذليل والتكميل. شرح التسهيل والشاطبية، لأبي العباس الحلبي: ٣/ ٢٤١ ح. شرح التلخيص، للخطيبي: ٤/ ١٩٠ ح. شرح تلخيص الفوائد وتقريب المتباعد، للقاصح علي بن عثمان: ٢/ ٨ ح. شرح تلخيص المفتاح للسكاكي، للزركشي: ١/ ٢٤ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٢٢ شرح التمام والوقف: لمكي بن أبي طالب: ١/ ٥٠، ٤٩٦ ح. شرح التنبيه، للذمماري: ١/ ٣٤٣ ح. شرح التنبيه للشيرازي، للزركشي: ١/ ٢٤ ح. شرح الجامع الصحيح للبخاري، انظر شرح البخاري. شرح الجعبري على الشاطبية، لأبي الحسن علي بن محمد، ابن بري: ١/ ٤٤٠ ح. شرح جمع الجوامع للسبكي، انظر تشنيف المسامع بجمع الجوامع. شرح الجمل، لابن الضائع: ٢/ ٣٦٤ ح. شرح الجمل، لابن خروف: ٢/ ٤٩٧ ح. شرح الجمل، لابن أبي الربيع: ٢/ ٥٠٢ ح. ٤/ ١٢٠ ح. شرح الجمل، لابن ميمون: ٣/ ١٧٤ ح. شرح الجمل، لابن الخشاب: ٤/ ٢٤٧ ح. شرح جمل الزجاجي، لابن بابشاذ: ٣/ ٢٨ ح. شرح الجمل الصغير، لابن عصفور: ٢/ ٤٩٢ ح. شرح الجمل في النحو، للأعلم، يوسف بن سليمان: ٢/ ٤٥٣ ح. شرح الحاجبية، للنيلي محمد بن الحسن: ٣/ ١٦ ح. شرح الحاوي، للحسن بن شرف: ٢/ ٤٦٤ ح. شرح حديث أنزل القرآن على سبعة أحرف، لابن تيمية: ١/ ٣٠١ ح. شرح حرز الأمانى ووجه التهاني، لمجهول: ١/ ٤٥٦ ح. شرح الحماسة، لابن ملكون: ٣/ ١٥٤ ح. شرح الخلاصة، لبدر الدين بن مالك: ٣/ ٩٨، ٤/ ١٢٣ ح. شرح الخمسمائة آية المنظمة للأحكام الشرعية، انظر شرح آيات الأحكام ... شرح الدر التيمم، لأحمد بن فائز: ١/ ٤٥٣ ح. شرح الدرر اللوامع في أصل قراءة نافع، لمحمد بن شعيب البصليتي: ١/ ٤٥٣ ح. شرح الدرر اللوامع في قراءة نافع، لمحمد بن عبد الملك المنتوري: ١/ ٤٤٢ ح. شرح الدرر، لابن جمعة: ٤/ ٢١٥ ح. شرح درة القارئ، لمجهول: ١/ ٤٥٤ ح. شرح الدرر المتمم للقراءات العشر للسمنودي، للضباع: ١/ ٤٥٨ ح. شرح الدرر المضية في القراءات الثلاثة المرضية، لمجهول: ١/ ٤٥٨ ح. شرح الدرر المضية في قراءة الأئمة الثلاث المرضية لابن الجزري، للنويري: ١/ ٤٥٧ ح. شرح الدرر المضية في قراءة الثلاثة المرضية، انظر شرح الزبيدي على الدرر المضية. شرح ديوان أبي الطيب المتنبي، انظر الفسر. شرح ديوان تميم بن مقبل، لمحمد بن المعلى الأزدي: ٣/ ٤٤٧ ح. شرح الرائية، للجعبري: ١/ ١٤٩ ح. شرح الرائية، للسخاوي: ٢/ ٧ ح. شرح الرسالة، للصيرفي: ١/ ٣٨٠ ح. شرح الرسالة، للقاضي عبد الوهاب المالكي: ٣/ ٤٨٢ ح. شرح رسالة الشافعي، لأبي بكر الصيرفي: ٢/ ١٨٢ ح. شرح رسالة في إعجاز القرآن، لمجهول: ٢/ ٢٢٣ ح. شرح روضة التقرير، لعلي بن أبي محمد الواسطي: ١/ ٤٤١ ح. شرح الزبيدي على الدرر المضية، لمحمد الزبيدي: ١/ ٤٤٢ ح. ٤٥٧ ح. شرح السنة، للبعغوي: ١/ ١٢٧ ح. شرح سيويوه، للصفار القاسم بن علي: ٢/ ٤٨٧ ح. ٤/ ٩٠، ١١٠ ح. شرح السير الكبير، لفخر

الإسلام شمس الأئمة، محمد بن أحمد بن أبي سهل: ٣٧٣/٢ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٢٣ شرح الشاطبية، انظر إرشاد المرید إلى مقصود القصید. شرح الشاطبية، للسخاوی: ٢٠٦/١ ح. شرح الشاطبية، للمقدسی: ٢٦٩/١ ح. شرح الشاطبية، للسيوطی: ١/١ ح. ٤٤٤ ح. شرح الشاطبية، لمجهول: ٤٥٦/١ ح. شرح الشاطبية في القراءات، للمارديني، يوسف بن حرب: ١/١ ح. ٤٤١ ح. شرح الشاطبية في القراءات، لأحمد بن يوسف، السمين: ١/١ ح. ٤٤١ ح. شرح شعلة على الشاطبية، انظر كثر المعاني في شرح حرز الأمانی. شرح الشمعة المضيئة بنشر القراءات السبع المرضية المنسوبة لشعلة الموصلي، لعبد العزيز بن محمد: ١/١ ح. ٤٥٢ ح. الشرح الصغير، لعبد القاهر الجرجاني: ٢/٢٢٢ ح. شرح الطيبة في قراءة العشر المرضية، لمحمد بن الجزري: ١/١ ح. ٤٦١ ح. شرح طيبة النشر في القراءات العشر، للنويري، أبي القاسم: ١/١ ح. ٤٦٢ ح. شرح عقيلة أتراب القوائد، لمجهول: ١/١ ح. ٤٥٦ ح. شرح علوم الحديث لابن الصلاح، انظر النكت على مقدمة ابن الصلاح. شرح عمدة الأحكام، انظر النكت على عمدة القراء و عدة الإقراء، لابن الفصيح عبد الله بن أحمد: ١/١ ح. ٤٤١ ح. شرح عمدة القرآن في الفرق بين طاءات القرآن و ضاداته، لابن الفصيح عبد الله بن أحمد: ١/١ ح. ٤٤١ ح. شرح العنوان، عبد الظاهر بن لشوان: ١/١ ح. ٤٣٩ ح. شرح العيني على الشاطبية، انظر حل الشاطبية. شرح الغاية في القراءات لابن مهران، للفهذزي: ١/١ ح. ٤٣٤ ح. شرح الغاية في القراءات العشر لابن مهران، للكرمانی: ١/١ ح. ٤٦٠ ح. شرح الغاية في القراءات العشر و عللها، لأبي على الفارسي: ١/١ ح. ٤٥٩ ح، ٤٨٩ ح. شرح الغريب المشكل من سور القرآن الكريم، لمحمد بن الشاعر: ١/١ ح. ٣٩١ ح. شرح الغياث، للنويري: ١/١ ح. ٤٥٧ ح. شرح الفصيح لثعلب، لأبي عمر غلام ثعلب: ١/١ ح. ٣٩٣ ح. شرح القراءات السبع، انظر الحجة في القراءات السبع. شرح القراءات الشاذة، انظر المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات ... شرح القصيدة، للفاسي: ٢/٢٩٢ ح. شرح قصيدة الخاقاني في التجويد، انظر شرح القصيدة الخاقانية في القراءات. شرح القصيدة الخاقانية في القراءات، للداني: ١/١ ح. ٤٣٥ ح. شرح القصيدة الخزرجية، للغرناطي: ١/١ ح. ٤٤١ ح. شرح القصيدة الرائية، لأبي عبد الله محمد بن القفال الشاطبي: ٢/٧ ح. شرح القصيدة الشاطبية، لمجهول: ١/١ ح. ٤٥٥ ح. شرح قصيدة ميمية في الفرق بين الضاد و الطاء، لمجهول: ١/١ ح. ٤٥٤ ح. شرح الكافية، لابن مالك: ٣/١٠٨، ٨٦ ح، ٤/٢١٣ ح. شرح الكافية الشافية، لابن مالك: ٣/٨٦ ح. شرح كبير للشاطبية، للجعبري: ١/١ ح. ١٤٩ ح. شرح كتاب سيبويه، لابن الضائع: ٢/٣٦٤ ح. شرح كتاب سيبويه، للصفار، القاسم بن علي: ٢/٤٥١ ح. شرح كتاب سيبويه، لأبي عمرو بن الحاجب: ١/١ ح. ٤٦٦ ح. شرح كتاب سيبويه، لابن خروف: ٢/٢٩٧ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٢٤ شرح كتاب اللمع، لعمر بن ثابت: ٢/٢٢٦ ح. شرح الكشاف، للطبي: ٣/٢٨ ح، ١/٤١ ح. شرح كشف الأضداد، لأحمد بن محمد، أبي الفتح: ١/١ ح. ٤٤٢ ح. شرح كلا و بلي و نعم و الوقف على كل واحدة منهن في كتاب الله العزيز، لمكي بن أبي طالب: ١/١ ح. ٤٩٦ ح، ٥٢٢ ح. شرح الكواكب الدرية في مدح خير البرية للبوصيري، انظر شرح البردة. شرح اللمع، لابن الشجري: ٢/٢٧٥ ح. شرح اللمع، لابن الخويبي: ٤/١٦٦ ح. شرح ما اختلف فيه أصحاب أبي محمد يعقوب بن إسحاق الهمداني، لأبي العلاء العطار: ١/١ ح. ٤٣٨ ح. شرح المختصر، للحسن بن شرف: ٢/٢٤٤ ح. شرح المختصر، للخطيب: ٤/١٩٠ ح. شرح مختصر الجرمي، لعلي بن عيسى الربعي: ٣/٣٤٠ ح. شرح مختصر الطحاوي، لأبي بكر الرازي: ٢/١٢٦ ح. شرح مختصر الكرخي، لأبي بكر الرازي: ٢/١٢٦ ح. شرح مختصر المزني، لأبي الطيب الطبري: ٣/٤٧ ح. شرح مسلم، للمسلم، للجزري، للسمنودي: ١/١ ح. ٤٥٧ ح. شرح المشكاة، للطبي: ٣/٢٨ ح، ١/٤١ ح. شرح معنى الوقف على قوله تعالى لا- يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ لمكي بن أبي طالب: ١/١ ح. ٤٩٦ ح. شرح المفتاح، للخطيب: ٤/١٩٠ ح. شرح المفصل، ليعيش بن علي: ٢/٢٩٧ ح. شرح المفصل، لابن الحاجب: ٢/٥١٣، ٤/٢٢٨ ح. شرح المفصل، لابن عمرو: ٣/٢٢ ح. شرح المفصل، انظر الإيضاح في شرح المفصل. شرح المقامات، لابن ميمون: ٣/١٧٤ ح. شرح المقامات، للمطرزي: ٤/١٢٤ ح. شرح مقدمة ابن الحاجب (كبير، و أوسط، و صغير)، للحسن بن شرف: ٢/٢٤٤ ح. شرح مقدمة أدب الكاتب، للزجاجي: ٣/٢٦٣ ح. شرح المقدمة الجزولية، لابن الضائع: ٢/٣٦٥ ح. شرح مقدمة المطرزي، لتقي الدين ابن دقيق العيد: ٢/٣٣٨ ح. شرح المقرب، لابن عصفور: ٣/٤٤٢ ح. شرح الملوكي، ليعيش بن علي: ٢/٢٩٧ ح. شرح منظومة السجاعي في بيان الأنبياء المذكورين في القرآن، ...

ح. ضياء القلوب، للمفضل بن سلمة: ١/ ٣٨٩ ح، ٢/ ٢٩٨ ح. حرف الطاء الطارف و الطريفه في رسم المصاحف العثمانية الشريفة، انظر الفوائد اللطيفة و الطريفه في رسوم المصاحف العثمانية. الطاهرة في القراءات العشرة، لظاهر بن عرب شاه الأصبهاني: ١/ ٤٦١ ح. الطبرسي مفسرا، لمحمد بسيوني محمد فودة: ٢/ ٢٨١ ح. الطبرسي مفسرا، للسيد أحمد خليل: ٢/ ٢٨١ ح. الطبري قارئاً و أصوله في اختيار القراءات القرآنية، لمحمد نجيب قباوة: ٢/ ٢٨١ ح. الطبري المفسر، للسيد أحمد خليل: ٢/ ٢٨١ ح. الطبري النحوي من خلال تفسيره، لزكي فهمي أحمد آلوسى: ٢/ ٢٨١ ح. طبقات المفسرين، للسيوطي: ٢/ ٢٧٦ ح. طبقات المفسرين، للدودي: ٢/ ٢٧٦ ح. طبقات المفسرين، للكوزه كناني: ٢/ ٢٧٦ ح. طبقات المفسرين، للأدنة: ٢/ ٢٧٧ ح. طبقات النحويين، للزبيدي: ١/ ٣٤٩ ح. الطراز في علوم حقائق الإعجاز، للمؤيد بالله عماد الدين: ٢/ ٢٢٢ ح. الطراز المتضمن لأسرار البلاغة و علوم ...، انظر الطراز في علوم حقائق الإعجاز. الطرق المتداولة في القراءات، لأبي جعفر بن الباذش: ١/ ٤٦٥ ح. الطريق، لابن وكيع: ١/ ١٨٤ ح. طريق الفصاحة، لابن النفيس: ٣/ ٤٦٢ ح. الطفرة، للنظام إبراهيم بن سيار: ٢/ ٢٢٧ ح. طلائع البشر، للقمحاوي، حسين بن عبد الواحد: البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٢٧ / ١ / ٤٨٩ ح. طلائع البشر في توجيه القراءات العشر، لمحمد الصادق قمحاوي: ١/ ٤٦٣ ح. الطور الراسخ في المنسوخ و الناسخ، للسخاوي: ٢/ ١٥٦ ح. طيبات النزول، للواحدى على بن أحمد: ٢/ ١٥٥ ح. طيبة النشر في القراءات العشر، لابن الجزرى: ١/ ٤٦١ ح. حرف الظاء ظاءات القرآن، لمجهول: ١/ ٤٥٦ ح. ظاهرة الإعراب في النحو العربي و تطبيقها في القرآن الكريم، لأحمد سليمان: ١/ ٤٠٨ ح. حرف العين العالم في اللغة، لابن سيد: ١/ ٣٩٤ ح. العالم و المتعلم في معاني القرآن، انظر معاني القرآن. العبادات، لابن هبيرة: ٢/ ٤١٥ ح. عبد الله بن عباس و مدرسته في التفسير، لعبد الله محمد سلفيني: ٢/ ٢٨١ ح. عبد الحق بن عطية و تفسير المحرر الوجيز، لصالح بن باجيه: ٢/ ٢٨١ ح. عبد الكريم الجبلى و علم التأويل، لعلى رضا عرفه: ٢/ ٢٨١ ح. العجائب في الأسباب، لابن حجر العسقلاني: ١/ ١١٦ ح. العجائب و الغرائب، لبرهان الدين محمود بن حمزة الكرمانى: ٣/ ٣٥١ ح. عجب البيان في علوم القرآن، للقنوجى: ١/ ٦٣ ح. عد الآى، انظر مختصر ابن عبد الكافى. عد آى القرآن، للطبرى أبو حفص: ١/ ٤٧ ح. عد آى القرآن، للزواوى: ١/ ٣٣٩ ح. عد آى القرآن على مذهب أهل البصرة، للكيالى، أبو العباس: ١/ ٤٧ ح. العدد، لعاصم بن أبى الصباح الجحدري: ١/ ٣٣٨ ح. العدد، للضحاك: ١/ ٣٣٨ ح. العدد، لحمزة بن حبيب الزيات: ١/ ٣٣٨ ح. العدد، لخلف بن هشام البزاز: ١/ ٤٦، ٣٣٩ ح. العدد، لمحمد بن عيسى: ١/ ٣٣٩ ح. العدد، للخزاعى: ١/ ٣٣٩ ح. العدد (آى القرآن)، لأبى عبيد القاسم بن سلام: ١/ ٤٦، ٥٧، ٣٣٨ ح. العدد (آى القرآن)، للكسائى: ١/ ٤٦ ح. العدد، (آى القرآن) للحسن البصرى: ١/ ٤٦، ٣٣٨ ح. العدد، (آى القرآن) لخالد بن معدان: ١/ ٤٦ ح. عدد آى السور و كل عشر فى القرآن، لجمال الدين أبى عبد الله: ١/ ٣٤٠ ح. عدد آى القرآن، للطبرى الأملى أبى حفص، عمر بن على بن منصور: ١/ ٣٣٩ ح، ٣٤٠ ح. عدد آى القرآن على مذهب أهل البصرة، للكياى: ١/ ٣٣٩ ح. عدد آيات القرآن، لشيبتالز: ١/ ٣٤٠ ح. عدد التمام، لابن مقسم: ١/ ٣٣٩ ح. العدد الثانى (آى القرآن)، لمحمد بن عيسى: ١/ ٤٦ ح. العدد الثانى، لنافع بن عبد الرحمن: ١/ ٣٣٨ ح. عدد سور القرآن و عد الآى التى دخلها النسخ، لمجهول: ١/ ٣٤٠ ح. عدد سور القرآن و معرفة آياته و كلماته و حروفه و أجزاءه و سبب نزوله، لابن عبد الكافى: ١/ ٣٤١ ح. عدد سور القرآن و معرفة آياته و كلماته و حروفه و أجزاءه و سبب نزوله، انظر مختصر ابن عبد الكافى. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٢٨ عدد سور و آى القرآن، لابن غلبون: ١/ ٣٣٩ ح. العدد فى المدنى الآخر، لإسماعيل بن كثير: ١/ ٣٣٨ ح. عدد المدنى الأول، لابن عياش: ١/ ٤٦ ح. عدد المدنى الأول، لنافع بن عبد الرحمن: ١/ ٣٣٨ ح. العدد المعبر فى الأوجه بين السور، للعراقى زين الدين: ١/ ٣٤٠ ح. عرض الأنوار، لعبد الصمد صارم الهندى: ١/ ٦٤، ٣٢٦ ح. العروض، للجرمى: ٤/ ٢١٢ ح. العروة فى بيان الأوجه السبعة فى القرآن، لمجهول: ١/ ٣٠١ ح. عروة المفتاح، ... ١/ ٩٨ ح. عقد البكر فى نظم غريب الذكر، لأحمد بن عمر بن محمد: ١/ ٣٩١ ح. عقد الجمان فى تبيان غريب القرآن، لمصطفى محمد الحديدى: ١/ ٣٩٢ ح. العقد الجميل فى متشابه التنزيل، لآغا باشا: ١/ ٢٠٥ ح. عقد الدرر فى عد آى السور، للجعبرى: ١/ ٤٧ ح. عقد الدرر فى عد آى السور، انظر حديقة الزهر فى عدد آى السور. عقد اللآلى فى القراءات، لأبى حيان النحوى: ١/ ٤٤١ ح. العقد النظيم

في ترتيب الأشباه والنظائر لمصطفى بن خير الدين: ١/١٩٣ ح. عقلاء المجانين، لأبي القاسم النيسابوري: ١/٢٨٠ ح. عقود الجمان و
تذليل وفيات الأعيان، للزركشي: ١/٢٥. عقود القيان في الناسخ والمنسوخ في القرآن، لمحمد بن المطهر: ٢/١٥٦ ح. عقود اللثائي و
المرجان بما يتعلق بفوائد القرآن، لأبي البركات عبد البر: ٢/٦٣ ح. العقود المجوهرة واللالكي المبتكرة، لسليمان بن ناصر الجبوري: ١/
٤٤٧ ح. عقيلة أتراب القصائد، للشاطبي: ١/٣١٦ ح، ٢/٧ ح. علل القراءات، لابن طيفور: ١/٥١، ٤٨٩ ح. علل القراءات، لابن خالويه:
١/٤٣٢ ح. علل القراءات، لسليمان بن أبي طالب: ١/٤٨٩ ح. علل النحو، لأبي عثمان: ٢/٣٦٥ ح. علم الاهتداء في معرفة الوقف و
الابتداء، لابن الإمام أبي عبد الله: ١/٤٩٧ ح. علم الاهتداء في الوقف والابتداء، للسخاوي: ١/٤٩٧ ح. العلم بأسباب النزول، لابن
تيمية: ١/١١٦ ح. علم الجدل في علم الجدل، لنجم الطوفي: ٢/١٤٧ ح. علم النصر في تحقيق قراءة إمام البصرة، لأبي زيد عبد
الرحمن بن أبي القاسم: ١/٤٤٦ ح. علوم القرآن، لابن الجوزي: ١/٦٠ ح. علوم القرآن، لأحمد عادل كمال: ١/٦٥ ح. علوم القرآن، لعبد
العظيم الغباشي المصري: ١/٦٥ ح. علوم القرآن، لمحمد جواد جلال: ١/٦٦ ح. علوم القرآن، لفرج توفيق الوليد بالاشتراك مع فاضل
شاكر النعيمي: ١/٦٧ ح. علوم القرآن، لعبد المنعم النصر: ١/٦٧ ح. علوم القرآن في مقدمة تفسير ابن عجيبة، محمد بن عجيبة: ١/٦٨، ٢/
٢٨١ ح. علوم القرآن والحديث، لأحمد محمد علي: ١/٦٨ ح. العلوية، لابن القاصح: ١/٤٤٢ ح. علي بن طلحة و مروياته عن ابن
عباس، لراشد عبد المنعم: ٢/٢٨١ ح، ٢٩٥ ح. علي هامش التفسير، لعبد القادر المغربي: البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٢٩، ٢/
٢٨١ ح. العمدة (في الأصول)، للطرطوشي: ٢/٤١٢ و ح، ٤٨٥، ٣/١٤٩ ح. عمدة البيان في الرسم، للخراز الشربشي: ٢/٧ ح. عمدة
البيان في زبدة نواسخ القرآن، للرشيد محمد بن سلامة: ٢/١٥٧ ح. عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ، لأبي العباس، أحمد بن
يوسف: ١/٣٩١ ح. عمدة الراسخ في معرفة المنسوخ والناسخ، لابن الجوزي: ٢/١٥٣ (٢) ح. عمدة العرفان في القراءات، للإزميري:
١/٤٤٨ ح. عمدة العرفان في وجوه القرآن، للإزميري: ١/١٩٣ ح. العمدة في غريب القرآن، لمكي بن أبي طالب: ١/٣٩٠ ح. العمدة
في محاسن الشعر، لابن رشيق: ٣/٤٥٥ ح. عمدة القارى شرح صحيح البخارى، لمحمود بن أحمد بن موسى: ٣/١٤٢ ح. عنوان
البيان في علوم التبيان، لمحمد حسنين مخلوف: ١/٦٤ ح. عنوان الدليل في مرسوم التنزيل، لأبي العباس المراكشي: ٢/٧ ح. عنوان
الدليل في مرسوم خط التنزيل، لابن البناء: ٢/١٥. العنوان في القراءات السبع، لإسماعيل بن خلف أبي طاهر الصقلي: ١/٤٣٦ ح.
عواشر القرآن، لقتادة بن دعامة السدوسي: ١/٤٧ ح. عواشر القرآن، لنافع بن عبد الرحمن: ١/٣٤١ ح. عواشر القرآن، انظر أعشار
القرآن. العواصم من القواصم، لابن العربي: ٣/١٠٩ ح. العين، للخليل بن أحمد: ٣/١١٦ ح. حرف الغين الغاية، لمنصور بن سرايا
الأنصاري: ١/٤٣٩ ح. غاية الاختصار في القراءات العشر لأئمة الأمصار، انظر الغاية في القراءات العشر. غاية الأمانة في رموز الشاطبية
للكرمانى أبي الحسن بن أحمد: ١/٤٥٣ ح. غاية البيان في معرفة مئات القرآن، انظر حديقة الزهر في عدد آي السور. الغاية في
القراءات، لابن باز: ١/٤٣٧ ح. الغاية في القراءات الإحدى عشر، لأبي حاتم السجستاني: ١/٤٣٠ ح، ٤٦٣ ح. الغاية في القراءات
العشر، لابن مهران: ١/٤٥٩ ح. الغاية في القراءات العشر، لأبي العلاء الهمداني: ١/٤٦٠ ح. غاية المراد في معرفة إخراج الضاد، لأبي
عبد الله محمد، ابن النجار: ١/٤٤٤ ح. غاية المطلوب في قراءة خلف و أبي جعفر و يعقوب، لابن عياش: ١/٤٤٣ ح، ٤٥٧ ح. غاية
المطلوب في قراءة يعقوب، لأبي حيان النحوي: ١/٤٤١ ح. غاية المنتهى و نهاية المبتدى، لأسعد بن الحسين بن سعد: ١/٤٣٨ ح. غاية
النهاية و المطلوب في قراءة أبي جعفر و خلف و يعقوب، انظر غاية المطلوب في قراءة خلف و أبي جعفر و يعقوب. غرائب التفسير و
عجائب التأويل، للكرمانى: ١/٢٥٤ ح. غرائب القراءات، لأحمد بن الحسين بن مهران: ١/٥١، ٤٣٣ ح. غرائب القرآن، للنيسابوري: ١/
١٧٩ ح. غرائب القرآن و مشكلاته و بيان شأنه و نزول آياته و معانيه و بعض لغاته و شرح مبهمات، البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص:
٦٣٠ لمجهول: ١/٢٤٣ ح. الغرر، للشريف الرضى: ٤/١٢١. غرر البيان في مبهمات القرآن، لابن جماعة: ١/٢٤٣ ح. الغرر السوافر فيما
يحتاج إليه المسافر، للزركشي: ١/٢٥. غرر الفوائد و درر القلائد، للشريف المرتضى: ١/٢٠٤ ح، ٣/٢٢٤ ح، ٤/٤٤٤ ح، ٤٨١. الغرة
البيهية في شرح الدرّة المضية لابن الجزرى: اللوائى، أحمد بن عبد الجواد: ١/٤٥٨ ح. غرة التأويل في المتشابه، للرازى: ١/٢٠٦ ح.

الغرة في شرح اللمع، لابن جنى: ١٤١ / ٤ وح. غريب الحديث، لأبي عبيد: ١١٩ / ١ ح. ٣٩٩ / ٢، ٣٨٠ / ٣، ٢١٩ / ٤. غريب الحديث، للخطابي: ٣٤٣ / ١ وح، ٣٤٤. غريب الحديث، لإبراهيم الحربي: ١٠٩ / ٢ وح. غريب الحديث، لابن كيسان: ٣ / ٤٢ ح. غريب الحديث، لابن الأثير: ٣٠٢ / ٣ ح. غريب القرآن، لأبي عبيد: ٥٧ / ١ ح. غريب القرآن، لأبان بن تغلب: ٣٨٨ / ١ ح. غريب القرآن، لابن عباس: ١ / ٣٨٨ (٢) ح. غريب القرآن، لمحمد بن السائب: ٣٨٨ / ١ ح. غريب القرآن، لمؤرج بن عمرو السدوسي: ٣٨٩ / ١ ح، ١٧٨ / ٣ ح. غريب القرآن، لابن دريد: ٣٨٩ / ١ ح، ٣٩٤ / ٢ وح. غريب القرآن، لأحمد بن كامل: ٣٨٩ / ١ ح. غريب القرآن، للعروضي: ٣٨٩ / ١ ح. غريب القرآن، لنفطويه: ٣٨٩ / ١ ح. غريب القرآن، لأبي العباس ثعلب: ٣٨٩ / ١ ح. غريب القرآن، لأحمد بن محمد بن يزداد: ٣٨٩ / ١ ح. غريب القرآن، للطبري: ٣٨٩ / ١ ح. غريب القرآن، للأصمعي: ٣٨٩ / ١ ح. غريب القرآن، لمحمد بن سلام الجمحي: ٣٨٩ / ١ ح. غريب القرآن، لإسحاق بن مسلمة: ٣٨٩ / ١ ح. غريب القرآن، لمحمد بن عبد الله بن قادم: ٣٨٩ / ١ ح. غريب القرآن، لليزيدي: ١ / ٣٨٩ ح. غريب القرآن، لأبي جعفر بن المقرئ: ٣٨٩ / ١ ح. غريب القرآن، للنضر بن شميل: ٣٨٩ / ١ ح. غريب القرآن، للخزرجي: ١ / ٣٩٠ ح. غريب القرآن، لمحمد بن عبد الرحمن الزاهد: ٣٩٠ / ١ ح. غريب القرآن، للمرزوقي: ٣٩٠ / ١ ح. غريب القرآن، ليحيى بن حميد: ٣٩٠ / ١ ح. غريب القرآن، للكفرطابي: ٣٩٠ / ١ ح. غريب القرآن، لابن الشحنة: ٣٩١ / ١ ح. غريب القرآن، لابن الخطيب: ١ / ٣٩٢ ح. غريب القرآن، لمحمد عبد الباقي: ٣٩٢ / ١ ح. غريب القرآن، لابن عزيز: ٣٣٩ / ١ ح، ٣٩٤ / ٢ وح. غريب القرآن، لنديم الجسر: ٣٩٣ / ١ ح. غريب القرآن الكريم، للمجاحي: ٣٩٢ / ١ ح. غريب المصاحف، للوراق: ٣٢٧ / ١ ح. الغريبين غريب القرآن و الحديث، للهروي، أبو عبيد: ٣٧٣ / ١ ح، ٣٩٠ ح، ٣٩٣ وح. غنية القراء في القراءات العشرة من طريق الشاطبية و الدرّة، لمحمد نجيب خياطة: ١ / ٤٦٣ ح. غنية المحتاج في شرح المنهاج للنووي، انظر الديباج في توضيح المنهاج. الغياث، للنويري: ١ / ٤٥٧ ح. غيث النفع في القراءات السبع، للسفاقي علي بن محمد: ١ / ٤٤٦ ح. حرف الفاء فاتحة الإعراب بإعراب الفاتحة، لمحمد بن محمد البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٣١ تاج الدين: ١ / ٤٠٧ ح. الفاخر في لحن العامة، للمفضل بن سلمة: ٢ / ٢٩٨ ح. فائدة في رسم المصحف، لمجهول: ٢ / ١٠ ح. فائدة في سرّ فاتحة الكتاب، للغزالي أبي حامد: ٢ / ٦٢ ح. فائدة في الهمزتين إذا كانت في كلمتين، للداني: ١ / ٤٣٥ ح. الفائق في غريب الحديث، للزمخشري: ٤ / ٣٢٦ وح. فتاوى، للزركشي: ١ / ٢٦. فتاوى و مسائل ابن الصلاح، لابن الصلاح: ١ / ٧٦، ٢٨٦، ٢٨٧ ح. ٢ / ٣١١ وح. فتح الأمان في القراءات السبع، للمارديني: ١ / ٤٥٤ ح. فتح الجليل، للسيوطي: ١ / ٤٣. فتح الرباني في القراءات السبع من طريق حرز الأمان، لمحمد البيومي بن علي بن حسن: ١ / ٤٥١ ح. الفتح الرحمان بشرح كثر المعاني تحرير كنز الأمان، لسليمان الجمزوري: ١ / ٤٤٩ ح. فتح الرحمن ببيان روايات القراء السبعة للقرآن، لمجهول: ١ / ٤٥٤ ح. فتح الرحمن بتفسير القرآن، للعلمي: ٢ / ١٥٨ ح. فتح الرحمن بكشف ما يلبس في القرآن، لشيخ الإسلام زكريا بن محمد: ١ / ٢٠٥ ح. فتح الرحمن و راحة الكسلان، لمحمد أبو زيد: ٢ / ٩ ح. فتح العلي الرحمن في شرح هبة المنان، لمحمد بن خليل بن الطندائي: ١ / ٤٤٩ ح. فتح القريب المجيب في قراءة حمزة بن حبيب، لابن الجزري: ١ / ٤٤٣ ح. فتح الكريم الرحمن في تحرير بعض أوجه القرآن، لمصطفى بن عمر الميهني: ١ / ٤٥٤ ح. فتح الكريم الوهاب في ذكر فضائل البسمة مع جملة من الأبواب، للبوني أحمد بن علي: ٢ / ٦٧ ح. فتح الكريم الوهاب في ذكر فضائل البسمة، انظر خصائص السر الكريم في فضل ... الفتح المبين في قراءة ورش وضيء الجبين، لمحمد أحمد الغزال: ١ / ٤٤٩ ح. فتح المجيد في قراءة حمزة من القصيد لأبي محمد الشاطبي: ١ / ٤٣٨ ح. فتح المجيد في قراءة عاصم من طرق القصيد، للسمنودي محمد بن حسن: ١ / ٤٤٩ ح. فتح المجيد المرشد لطوال القصيد، لإدريس بن محمد الشريف: ١ / ٤٤٧ ح. فتح المعطي و غنية المقرئ في شرح مقدمة ورش بن المصري، لمحمد بن أحمد: ١ / ٤٥٠ ح. فتح المقفلات لما تضمنه نظم الخرزة و الدرّة في القراءات، لأبي عبد رضوان بن محمد: ١ / ٤٥٨ ح. فتح المنان في تفسير القرآن، للشيرازي بن مسعود بن مصلح: ٢ / ٥٨ ح. فتح المنان المروي بمورد الظمان في رسم القرآن، لأبي محمد عبد الواحد بن أحمد: ٢ / ٨ ح. الفتح و الإمالة بين اللفظين، لأبي البقاء علي بن أبي علي: ١ / ٥١. فتح الوصيد في شرح القصيد، للسخاوي: ١ / ٤٣٩ ح. الفتوحات، لابن العربي: ٤ / ٢٤. الفجر الساطع في شرح

الدر اللوامع، لأبي زيد عبد الرحمن بن أبي القاسم: ١/ ٤٤٦ ح. الفرائد الحسان في بيان رسم القرآن، لمحمد يوسف التونسي: ٢/ ٩ ح. فرائد فوائد قلائد المرجان و موارد منسوخ القرآن للكرمي مرعى بن يوسف: ٢/ ١٥٧ ح. فرائد القلائد في مختصر شرح الشواهد، لمحمود بن أحمد بن موسى: ٣/ ١٤٢ و ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٣٢ الفرائض، لمحمد بن داود الظاهري: ٢/ ١١٥ ح. الفرخ كتاب سيبويه، للجرمي: ٤/ ٢١٢ ح. الفرقان، جمع القرآن، تدوينه، هجاؤه و رسمه، و تلاوته و قراءته، لابن الخطيب، محمد عبد اللطيف: ١/ ٦٤، ٢/ ١٠ ح. الفروق، للعسكري: ٣/ ٥٣. الفريد في إعراب القرآن المجيد، للهمداني: ١/ ٤٤، ١٠ ح. الفريد في الأنساب، لهشام بن محمد الكلبي: ١/ ٢٧٥ ح. الفسر، لأبي الفتح ابن جنى: ٢/ ٢٨٤ و ح، ٣/ ٤١٥. الفصاحة، لأبي حنيفة الدينوري: ٣/ ٢٦ ح. فصاحة اللسان في تلاوة القرآن، لمجهول: ١/ ٤٥٦ ح. الفصل بين أبي عمرو و الكسائي، لأبي طاهر عبد الواحد: ١/ ٤٣٢ ح، ٤٨٩ ح. الفصل بن القراءة، للطبري: ١/ ٤٣١ ح. فصل في تصريف دعوة الفاتحة و فضائلها، لمجهول: ٢/ ٦٨ ح. فصل المقال في أبنية الأفعال، لابن هشام الخضراوي: ٤/ ٢٠٩ ح. فصول في فضل البسملة و من قرأها، لمجهول: ٢/ ٦٨ ح. فصول في قراءة نافع بن عبد الرحمن الهادي أحمد بن محمد: ١/ ٤٥٣ ح. الفصول في النحو، لابن الدهان: ٢/ ٤٩٢ ح. فصيح ثعلب، لابن أبي الحديد: ٢/ ٢٥١ ح. فضائل آي القرآن، لمجهول: ٢/ ٦٤ ح. فضائل البسملة و شرحها، انظر خصائص السر الكريم في فضل ... فضائل الشافعي، لداود الظاهري: ٢/ ٣١٧ ح. فضائل القرآن، لابن كثير: ١/ ١٢٧ ح، ٢/ ٥٨ ح. فضائل القرآن، لعلي بن إبراهيم بن هاشم: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، لابن أبي داود: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، لابن هارون: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، لأحمد بن المعذل: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، لأبي عمر الدوري: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، لمحمد بن مكرم: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، لعلي بن حسن بن فضال: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، لجعفر بن محمد الفريابي: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، للنسائي: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، ليحيى بن زكريا: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، لهشام بن عمار: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، لخلف بن هشام البزاز: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، لأبي بن كعب الأنصاري: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، لمحمد بن عثمان بن أبي شيبة: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، لعلي بن إبراهيم القمي: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، للعباسي محمد بن مسعود الشيعي: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، لعمر بن هيثم: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، للحسن بن علي بن أبي حمزة: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، للرياشي أبي الفضل: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، لأبي الحسن بن صخر الأزدي: ٢/ ٥٧ ح. فضائل القرآن، للهروي: ٢/ ٥٧ ح. فضائل القرآن، لعباس بن أصبغ الهمداني: ٢/ ٥٧ ح. فضائل القرآن، لأبي شيبان: ٢/ ٥٧ ح. فضائل القرآن، لأحمد بن محمد المظفر: ٢/ ٥٧ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٣٣ فضائل القرآن، للغافقي أبي عبد الله: ٢/ ٥٧ ح. فضائل القرآن، لأبي الحسن الواحدي: ٢/ ٥٧ ح. فضائل القرآن، لجعفر بن المعتز: ٢/ ٥٧ ح. فضائل القرآن، للكليني: ٢/ ٥٧ ح. فضائل القرآن، لمحمد بن أحمد، ابن الحداد: ٢/ ٥٧ ح. فضائل القرآن، لأبي علي أحمد بن محمد الشيعي: ٢/ ٥٧ ح. فضائل القرآن، لأبي عبيد: ١/ ٥٧، ٧٦، ٣٤٤، ٣٤٦، ٣٧٩ ح، ٤٨٦ ح، ٥٦٢ ح، ٧٥، ٩٤، ١٠٠، ١١٤. فضائل القرآن، للضياء المقدسي: ٢/ ٥٧ ح. فضائل القرآن، لأبي عطاء المليحي: ٢/ ٥٨ ح. فضائل القرآن، لعبد الرحمن الغرناطي: ٢/ ٥٨ ح. فضائل القرآن، لابن الجزري: ٢/ ٥٨ ح. فضائل القرآن، لرضوان محمد رضوان: ٢/ ٥٩ ح. فضائل القرآن، للبجلي: ٢/ ٢٨٦ ح. فضائل القرآن، و ما أنزل من القرآن بمكة و ما نزل بالمدينة، لابن الضريس: ٢/ ٥٦ ح. فضائل القرآن، و معجزاته، لمجهول: ٢/ ٥٩ ح. فضل الله الصمد في توضيح الأدب المفرد، لفضل الله الجيلاني: ١/ ١٢٨ ح. فضل الباري فيما يحتاج إليه المقرئ، ليونس بن مغرى ردى: ١/ ٤٥٢ ح. فضل حملة القرآن، للمربي المغربي: ٢/ ٥٨ ح. فضل سورة يس، لمحمد أمين هلال: ٢/ ٦٨ ح. فضل القرآن، لمحمد بن الحسن الصفار: ٢/ ٥٦ ح. فضل القرآن يوم الحشر، لعبد الحميد كشك: ٢/ ٥٨ ح. الفضول في فقه الحنابلة، لابن عقيل: ٢/ ٢٩٤ ح. فقه العريية، لأبي الحسين بن فارس: ٢/ ٩٧، ٤٣٠، ٤٣٣. فقه العريية، انظر الصحابي في فقه اللغة. فقه اللغة، لابن فارس: ١/ ٧٦، ١٩١ ح، ٢/ ١٢ ح. فك الأزرار عن عنق الأسرار، لصفي الدين بن أبي المنصور: ٤/ ٥٣. الفلك الدائر على المثل السائر، لابن أبي الحديد: ٢/ ٢٥١ ح، ٣/ ٣٠٨ ح. فنون الأفتان، لابن الجوزي: ١/ ٣٣، ٦٠، ٧١، ٧٥، ١٨٢ و ح، ٢/ ١٥٣، ١٦٨. فهرس دار الكتب الظاهرية- علوم القرآن، لعزة حسن: ١/ ٦٨.

فهرس كتب التفسير منذ عهد النبوة إلى عهدنا الحالي، لعبد الله أبو السعود بدر: ١/ ٦٨، ٢/ ٢٨١ ح. فهرسة الزركشى، للزركشى: ١/ ٢٦. فهم السنن، للمحاسبى: ١/ ٣٣٢. فهم القرآن، انظر فهم السنن. فواتح السور، لابن سينا: ١/ ٢٥٣ ح. فواتح السور فى القرآن الكريم، لمحمد ماضى: ١/ ٢٥٣ ح. فواتح السور فى القرآن الكريم لفاروق حسين أمين: ١/ ٢٥٣ ح. فواصل الآى، للطوفى: ١/ ١٤٩ ح. الفوائد، للزركشى: ١/ ٢٦، ٢٧. فوائد الطريقة الطريفة فى رسم المصاحف العثمانية، انظر الفوائد اللطيفة و الطريفة فى رسوم المصاحف العثمانية. الفوائد العجيبة فى إعراب الكلمات الغريبة، لمحمد أمين بن عابدين: ٢/ ٤١٠ ح. فوائد العز بن عبد السلام، انظر أمالى عز الدين بن عبد السلام. فوائد فى علوم القرآن، انظر أمالى عز الدين بن عبد السلام. فوائد فى مشكل القرآن، للعز بن عبد السلام: ١/ ٢٠٤ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٣٤ الفوائد اللطيفة و الطريفة فى رسوم المصاحف العثمانية، لحسين بن على الأماسى: ٢/ ٨ ح. الفوائد المنثورة فى الأحاديث المشهورة، انظر اللئالى المنثورة. الفوز الكبير فى أصول التفسير، للدهلوى: ١/ ٦٤. الفوز الكبير فى أصول التفسير، لولى الله أحمد بن عبد الرحيم: ٢/ ٢٧٧ ح. فى أحكام التمنى، للزركشى: ١/ ٢٦. فى خلاصة الفنون الأربعة، انظر خلاصة الفنون الأربعة. فى رسم المصحف الشريف، لإبراهيم بن محمد بن عبد الرحمن: ٢/ ٧ ح. فى علوم القرآن، لعبد السلام كفافى بالاشتراك مع عبد الله الشريف: ١/ ٦٦. فى علوم القرآن، لمحمود عبد المجيد: ١/ ٦٧. فى القرآن و تقسيمه إلى أجزاء و أحزاب و أرباع و أعشار و فى القراءات و الخلاف فىمن رواها، لابن الخشاب: ١/ ٣٤١ ح. فى النقط و الشكل بجداول و دارات، للدينورى: ٢/ ٦ ح. الفيصل، للنيلى الرؤاسى: ٢/ ٤٠٢ ح. الفيض القدسى فى فضل آية الكرسى، للزاهد المقسمى: ٢/ ٦٧ ح. فيض الودود بقراءة حفص عن عاصم بن أبى النجود، لمحمد بن عبد الباقي: ١/ ٤٤٧ ح. حرف القاف القاصد، لعبد الرحمن بن حسن القرطبى: ١/ ٤٣٦ ح. قاعدة ابن كثير، لمجهول: ١/ ٤٥٤ ح، ٤٥٦ ح. قاعدة الكسائى، لمجهول: ١/ ٤٥٥ ح. قاموس غريب القرآن حسب ترتيب السور، لمحمد الصادق: ١/ ٣٩٢ ح. قاموس القرآن أو إصلاح الوجوه و النظائر فى القرآن، لابن الجوزى: ١/ ١٩١. قاموس قرآنى، لحسن محمد موسى: ١/ ٣٩٣ ح. القاموس المحيط، للفيروزآبادى: ١/ ٧٩. قاموس المفردات القرآنية المحتاجة للبيان ...: ١/ ٣٩٣ ح. قانون التأويل، لابن العربى: ١/ ٣١، ١٠٩ و ح، ١٢٠ ح. قبضة البيان فى ناسخ و منسوخ القرآن، للبدورى: ٢/ ١٥٣ ح، ١٥٦ ح. القدّ (هذا، ذو)، لأبى الفتح عثمان بن جنى: ٢/ ٣٩٩ ح، ٤٧٣ ح، ٩٣/ ٣ ح، ٣٧٧، ١٩٦/ ٤. القراء الثمانية، لأبى الحسن على بن مرة النقاش: ١/ ٤٥٩ ح. القراءات، انظر قراءات القرآن. القراءات، لأبى عبيد: ١/ ٥٧، ٤٣٠ ح. القراءات، لأبى جعفر محمد بن سعدان: ١/ ٣٠٥ ح، ٤٣٠ ح. القراءات، لنافع بن عبد الرحمن: ١/ ٤٢٩ ح. القراءات، لهشيم بن بشير بن القاسم: ١/ ٤٢٩ ح. القراءات، لأبى عمرو بن العلاء: ١/ ٤٢٩ ح. القراءات، للعباس بن الفضل الأنصارى: ١/ ٤٢٩ ح. القراءات، للواقدى: ١/ ٤٣٠ ح. القراءات، ليحيى بن آدم: ١/ ٤٣٠ ح. القراءات، لابن كيسان: ١/ ٤٣٠ ح، ٤٢/ ٣ ح. القراءات، لابن شاذان: ١/ ٤٣٠ ح. القراءات، لثعلب: ١/ ٤٣٠ ح. القراءات، لإسماعيل بن إسحاق الأنزدى: ١/ ٤٣٠ ح. القراءات، لابن قتيبة: ١/ ٤٣٠ ح. القراءات، لأبى حاتم السجستاني: ١/ ٤٣٠ ح. القراءات، لنصر بن على: ١/ ٤٣٠ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٣٥ القراءات، لليزار خلف بن هشام: ١/ ٤٣٠ ح. القراءات، لهارون بن حاتم الكوفى: ١/ ٤٣٠ ح. القراءات، لعبد الله بن سليمان السجستاني: ١/ ٤٣١ ح. القراءات، للجدد محمد بن عثمان: ١/ ٤٣١ ح. القراءات، لأبى طاهر عبد الواحد: ١/ ٤٣٢ ح. القراءات، لابن كامل: ١/ ٤٣٢ ح. القراءات، للطوسى: ١/ ٤٣٢ ح. القراءات، للدارقطنى: ١/ ٤٣٣ ح. القراءات، لابن النجار: ١/ ٤٣٣ ح. القراءات، لأحمد بن عبد الرحمن: ١/ ٤٣٣ ح. القراءات، لأبى الطيب بن اشناس: ١/ ٤٣٣ ح. القراءات، لسلمان بن عبد الله الحلوانى: ١/ ٤٣٦ ح. القراءات، لمنصور بن الخير الأندلسى: ١/ ٤٣٧ ح. القراءات، لمحمد بن محمد بن محمد الغرناطى: ١/ ٤٤٢ ح. القراءات، لمحمد بن محمد بن مرزوق: ١/ ٤٤٣ ح. القراءات، لمحمد بن على غازى: ١/ ٤٥٣ ح. القراءات، لمجهول: ١/ ٤٥٦ (٤) ح. القراءات بعللها، انظر السبعة بعللها الكبير. القراءات التسع، لمجهول: ١/ ٤٥٥ ح. القراءات الثمانية، ...: ١/ ٤٥٨ ح. القراءات الخمسة، لابن جبير المقرئ: ١/ ٤٧٧ ح. القراءات السبع، انظر المبسوط فى القراءات السبع و المضبوط. القراءات السبع، لابن مهران: ١/ ٤٣٣ ح. القراءات السبع، لسليمان بن ناصر الجبورى: ١/ ٤٤٧ ح. القراءات

السبع، للحسن بن أحمد: ١/ ٤٥٣ ح. القراءات السبع عن الأئمة السبعة، لابن حسنون: ١/ ٤٣٣ ح. القراءات الشاذة، انظر الشواذ في القراءات. القراءات الشاذة، انظر المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات ... القراءات الشاذة و توجيهها من لغة العرب، لعبد الفتاح القاضي: ١/ ٤٦٥ ح، ١/ ٤٨٩ ح. القراءات الصغير، لأبي بكر ابن مجاهد: ١/ ٤٣١ ح. القراءات العشر، لابن شاهويه: ١/ ٤٥٩ ح. القراءات العشر، للبقار: ١/ ٤٥٩ ح. القراءات العشر، لقاسم بن قطلوبغا: ١/ ٤٦٢ ح. القراءات العشر من الشاطبية و الدرّة، لمحمود خليل الحصري: ١/ ٤٦٣ ح. قراءات القرآن، للكسائي: ١/ ٤٢٩ ح. القراءات الكبير، لأبي بكر ابن مجاهد: ١/ ٤٣١ ح. القراءات المشهورة في الأمصار، لابن حزم: ١/ ٤٣٦ ح. قراءات النبي صلى الله عليه و سلم، للدوري: ١/ ٤٣٠ ح. القراءات و تنزيل القرآن، للطبري: ١/ ٤٣١ ح. القرآن (في علوم القرآن)، لمحمد صبيح: ١/ ٦٦. القرآن الكريم، دراسة، لإبراهيم على أبو الخشب: ١/ ٦٦. القرآن المجيد، لمحمد العربي العزوزي: ١/ ٦٥. القرآن المجيد، تنزيله، أسلوبه، و أثره و جمعه و تدوينه، لمحمد عزّة دروزة: ١/ ٦٥. القرآن و الصورة البيانية، لعبد القادر حسن: ١/ ٤٢٠ ح، ٢/ ٤٨٢ ح. القرآن و اللهجات العربية، لحسام الدين النعيمي: ١/ ٣٠٢ ح. القرآن و علومه في مصر من سنة ٢٠-٣٥٨ هـ، لعبد الله خورشيد البري: ١/ ٦٧. القراءة، ليحيى بن يعمر: ١/ ٤٢٩ ح. القراءة، لحمزة الزيات: ١/ ٤٢٩ ح. القراءة، لأبي معاذ الفضل بن خالد المروزي: البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٣٦ / ١ / ٤٣٠ ح. القراءة، للقطيعي محمد بن يحيى: ١/ ٤٣٠ ح. القراءة، لابن سيار البصري: ١/ ٤٣٢ ح. القراءة، لمجهول: ١/ ٤٥٥ ح. قراءة ابن الجارود، لأحمد بن أبي الربيع: ١/ ٤٣٥ ح. قراءة ابن عامر، لأبي بكر ابن مجاهد: ١/ ٤٣١ ح. قراءة ابن كثير، لأبي بكر ابن مجاهد: ١/ ٤٣١ ح. قراءة ابن كثير، للداني: ١/ ٤٣٥ ح. قراءة أبي عمرو، انظر رسالته في القراءة. قراءة أبي عمرو، للبكراوي: ١/ ٤٣٠ ح. قراءة أبي عمرو، لأحمد بن زيد الحلواني: ١/ ٤٣٣ ح. قراءة أبي عمرو، لابن مهران: ١/ ٤٣٣ ح. قراءة أبي عمرو، للطبري: ١/ ٤٣١ ح. قراءة أبي عمرو بن العلاء، لأحمد بن أبي ذهل: ١/ ٤٣٠ ح. قراءة أبي عمرو بن العلاء، لأبي بكر ابن مجاهد: ١/ ٤٣١ ح. قراءة أبي عمرو بن العلاء، لمجهول: ١/ ٤٥٧ ح. قراءة الأعمش، لأبي طاهر عبد الواحد: ١/ ٤٣٢ ح. قراءة الأعمش، للنقاد: ١/ ٤٣٢ ح. قراءة الإمام على رضى الله عنه، لأبي بكر ابن مجاهد: ١/ ٤٣١ ح. قراءة الإمام نافع، للمناوي: ١/ ٤٤٤ ح. قراءة أهل البيت عليهم السلام، لابن الحجام: ١/ ٤٣١ ح. قراءة الحسن البصري، ... ١/ ٤٢٩ ح. قراءة حفص، لأبي طاهر عبد الواحد: ١/ ٤٣٢ ح. قراءة حمزة، لأبي بكر ابن مجاهد: ١/ ٤٣١ ح. قراءة حمزة، لأبي عيسى بكار: ١/ ٤٣٢ ح. قراءة حمزة، لابن الواثق: ١/ ٤٣٣ ح. قراءة حمزة، لأبي الحسن شريح: ١/ ٤٣٩ ح. قراءة حمزة الكبير، لأبي طاهر عبد الواحد: ١/ ٤٣٢ ح. قراءة زيد بن علي، لزيد بن علي: ١/ ٤٢٩ ح. قراءة عاصم، لأبي بكر ابن مجاهد: ١/ ٤٣١ ح. قراءة عبد الله بن عمر، لابن مهران: ١/ ٤٣٣ ح. قراءة علي بن أبي طالب رضى الله عنه، لمحمد بن أحمد بن شنبوذ: ١/ ٤٣١ ح. قراءة القراء السبعة، لحافظ أصفهاني: ١/ ٤٥٣ ح. قراءة الكسائي، للمغيرة بن شعيب: ١/ ٤٣٠ ح. قراءة الكسائي، لأبي بكر ابن مجاهد: ١/ ٤٣١ ح. قراءة الكسائي، لأبي طاهر عبد الواحد: ١/ ٤٣٢ ح. قراءة الكسائي، لأبي عيسى بكار: ١/ ٤٣٢ ح. قراءة نافع، لأبي بكر ابن مجاهد: ١/ ٤٣١ ح. قراءة النبي صلى الله عليه و سلم و ما حفظ من ألفاظه و استعاذته و افتتاحه، لأبي بكر ابن مجاهد: ١/ ٤٣١ ح. قراءة ورش، للشاطبية أحمد بن محمد: ١/ ٤٤٠ ح. قراءة يعقوب بن إسحاق الحضرمي في رواية أبي عبد الله محمد بن المتوكل اللؤلؤي الملقب بدوس، لأبي العباس المسيلي: ١/ ٤٣٧ ح. قراءة يعقوب بن إسحاق الحضرمي في رواية ورش و ما ورد عنه، لأبي محمد بن شعيب الأشجعي: ١/ ٤٤٥ ح. القرطبي و منهجه في التفسير، لمحمود حامد زلط القصبى: ٢/ ٢٨١ ح. القرطبي و منهجه في التفسير، لمفتاح السنوسى بلعم: ٢/ ٢٨١ ح. القرطبية في القراءات، ليحيى بن سعدون الأزدي القرطبي: ١/ ٤٣٨ ح. قرّة العين بأداء التسكين، لمجهول: ١/ ٤٥٤ ح. قرّة العين بتحرير ما بين السورتين، بطريقتين، لمحمد عبد الرحمن الخليجي: ١/ ٤٥١ ح. قرّة العين في الفتح و الإمالة بين اللفظين، لابن البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٣٧ القاصح: ١/ ٤٤٢ ح. القسم بالمخلوقات في القرآن الكريم، لعثمان أبو النصر: ٢/ ٤٨٣ ح. قسمة الأحزاب، لمكي بن أبي طالب: ١/ ٣٤١ ح. القصد النافع لبغية الناشئ البارع في شرح الدرر اللوامع في قراءة نافع، لأبي عبد الله محمد بن محمد بن إبراهيم: ١/ ٤٤٠ ح. القصص و الأسباب التي نزل من أجلها القرآن، لأبي المطرف: ١/ ١١٦ ح. قصة التفسير، لأحمد الشرباصي: ٢/

٢٨١ ح. قصيدة أبي مزاحم الخاقاني، ... / ١ / ٤٣١ ح. القصيدة الجزرية المسماة بهداية المهرة، لابن الجزري: / ١ / ٤٤٣ ح. القصيدة الدالية، لابن مالك النحوي: / ١ / ٤٦١ ح. قصيدة في آي القرآن، لأبي الخطاب أحمد بن علي: / ١ / ٣٣٩ ح. قصيدة في القراءات، لمحمد بن أحمد المملطي: / ١ / ٤٣٢ ح. قصيدة في القراءات السبع، لابن محمد المملطي: / ١ / ٤٥٢ ح. قصيدة في القراءة، للمعافري أبي عبد الله: / ١ / ٤٣٨ ح. قصيدة في قراءة أبي عمرو، لشهاب الدين أحمد بن وهبان: / ١ / ٤٥٢ ح. قصيدة لامية، للجعبري: / ١ / ١٤٩ ح. القصيدة المنفرجة، ليوسف بن محمد النحوي: / ٣ / ٥٠٤ ح. القصيدة المهذبة، لعلي بن سليمان بن عبد الله المنصوري: / ١ / ٤٤٧ ح. القصيدة الميمية، لحازم: / ١ / ١٥٥ ح. قضية التأويل و أثرها في الفكر الإسلامي، لمحمد السيد مرسى: / ٢ / ٢٨١ ح. القطر المصري في قراءة أبي عمرو بن العلاء البصري، لعمر بن زين بن قاسم النشار: / ١ / ٤٤٤ ح. القطع و الائتلاف، لابن النحاس: / ١ / ٥٠. القطع و الائتلاف، للزجاج: / ١ / ٤٩٣ ح. قطعة من منظومة في السور المتفقه العدد، للسراج: / ١ / ٣٣٩ ح. كطف الأزهار في كشف الأسرار، انظر، متشابه القرآن (للسيوطي). قلائد الدرر في بيان آيات الأحكام بالآثر، للجزائري أحمد بن إسماعيل: / ٢ / ١٢٩ ح. قلائد الفكر في توجيه القراءات العشر، لمحمد الصادق قمحاوي: / ١ / ٤٦٣ ح. قلائد المرجان في الناسخ و المنسوخ من القرآن، للكرمي مرعي بن يوسف: / ٢ / ١٥٧ ح. القلب و الإبدال، لابن السكيت: / ٢ / ٤٨٣ ح. القلب و الإبدال، للأصمعي، عبد الملك: / ٢ / ٤٨٣ ح. القواصم، انظر القواصم من القواصم. القواعد، للزركشي: / ١ / ٢٦. قواعد الأحكام في مصالح الأنام، للعز بن عبد السلام: / ٢ / ١٠٦ و ح، / ٣ / ٣١١. قواعد التفسير، لمحمد بن إبراهيم اليماني: / ٢ / ٢٧٦ ح. القواعد السنية في قراءة حفص عن عاصم من طريق الشاطبية، لإبراهيم بن إسماعيل العدوي: / ١ / ٤٤٦ ح. القواعد في الفروع، انظر القواعد و الزوائد. القواعد المقررة و الفوائد المحررة، لمحمد بن عمر بن قاسم البقري: / ١ / ٤٤٦ ح. القواعد و الزوائد، للزركشي: / ١ / ٢٦. القواعد و الضوابط في الفقه، انظر القواعد و الزوائد. القول الأصدق في بيان ما خالف فيه الأصهباني الأزرق، للضباع علي بن محمد: / ١ / ٤٥١ ح. القول الجاذ لمن قرأ بالشاذ، للنويري: / ١ / ٤٦٤ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٣٨ القول الفرق في حل بعض ما صعب عن طريق الأزرق، لعلي بن عمر بن أحمد: / ١ / ٤٤٥ ح. القول القاسم في قراءة حفص عن عاصم، لعبد الغني النابلسي بن إسماعيل: / ١ / ٤٤٧ ح. القول الميين في التكبير سنة المكين، لسلطان بن ناصر الجبوري: / ١ / ٤٤٧ ح. القول الميين في القراءات السبع، لسلطان بن ناصر الجبوري: / ١ / ٤٤٧ ح. القول المحرر في قراءة الإمام أبي جعفر، للحداد أبي بكر الحسيني: / ١ / ٤٥١ ح. القول المعترف في الأوجه التي بين السور، للضباع علي بن محمد: / ١ / ٤٥١ ح. القول النص في رواية حفص، لمحمد بن حمدان الموصلی: / ١ / ٤٤٦ ح. القول الوجيز في أحكام الكتاب العزيز، للسمين الحلبي: / ٢ / ١٢٩ ح. القول الوجيز في استنباط علم البيان من الكتاب العزيز، للإمام أبو العباس الحلبي: / ٣ / ٢٤١. حرف الكاف الكافي، لمحمد شريح بن أحمد الرعيني: انظر الكافي في القراءات السبع عن القراء السبعة المشهورين. الكافي، للرويانى: / ٣ / ٤٥ ح. الكافي الشافي في تخريج أحاديث الكشاف، لابن حجر: / ١ / ١٠٦ ح. الكافي في أصول الفقه، لمنصور بن فلاح: / ٤ / ١١١ و ح. الكافي في القراءات السبع، لمحمد بن إسماعيل السرخسي: / ١ / ٤٣٤ ح. الكافي في القراءات السبع، للهروي: / ١ / ٤٧٩ و ح. الكافي في القراءات السبع عن القراء السبعة المشهورين، للرعيني: / ١ / ٤٣٦ ح، / ٢ / ٤٧٤ ح. الكافي في النحو، لأبي جعفر النحاس: / ٢ / ٤٤٤ و ح. الكامل، للمبرد: / ٢ / ٣٦٢، / ٣ / ٤٦٧، / ٤ / ٣٢٠. الكامل في التاريخ، لعز الدين ابن الأثير: / ١ / ٧٩. الكامل في ضعفاء الرجال، لأبي أحمد بن عدى: / ٢ / ٢٩٦ و ح. الكامل في القراءات الخمسين، لابن جبارة الهمداني: / ١ / ٤٣٦ ح، / ٢ / ٤٦٤ ح، / ٣ / ٤٧٢ و ح. الكاوي على تاريخ السخاوي، للسيوطي: / ١ / ٧٧. الكتاب، لسيبويه: / ١ / ٧٦، / ١ / ١٦٣، / ٢ / ٢٦٣، / ٣ / ٤٧٠، / ٤ / ٤٤٦، / ٥ / ٥٩ و ح، / ٤ / ١٨٥. كتاب الآيات التي فيها الناسخ و المنسوخ، لابن أبي شريف: / ٢ / ١٥٧ ح. كتاب ابن عياش في عدد المدني الأول، لأبي بكر بن عياش: / ١ / ٣٣٨ ح. كتاب الأفعال، لابن طريف: / ١ / ٣٩٥ ح. كتاب الأفعال، لابن القطاع: / ١ / ٣٩٦ ح. كتاب التشبيهات، لابن أبي عون: / ١ / ٤١٩ ح. كتاب التفاحة: / ٢ / ٤٨٨ ح. كتاب تفسير أبيات أدب الكاتب، للخازنجي: / ٤ / ٣٠٨ ح. كتاب التنزيه و ذكر متشابه القرآن، للنوبختي حسن بن موسى: / ٢ / ١٩٧ ح. كتاب التيسير في علوم التفسير، للدبريني: / ١ / ٢٧٣ ح. كتاب حروف القرآن، لخلف بن هشام البزاز: / ١ / ٣٣٩ ح. كتاب السير، انظر السيرة النبوية. كتاب

العدد (آي القرآن)، لإسماعيل بن كثير: ١/ ٤٦. كتاب العدد (آي القرآن)، لعطاء بن يسار: ١/ ٤٦، ٣٣٨ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٣٩ كتاب العدد (آي القرآن)، للجحدري: ١/ ٤٦. كتاب العدد للكسائي - انظر العدد. كتاب العدد للحسن البصري - انظر العدد. كتاب الغريبين، غريب القرآن و الحديث، للهروي، انظر الغريبين. كتاب الفضائل و جامع الدعوات و الأذكار، لمحمد بن الخفيف: ٢/ ٥٧ ح. كتاب في الآيات القرآنية، التي استبدلت الهاء فيها تاء، لابن الأنباري: ٣/ ١٩٩ ح. كتاب في الآيات الناسخة و المنسوخة، لأبي منصور: ٢/ ١٥٨ ح. كتاب في العدد، لابن رزين: ١/ ٣٣٩ ح. كتاب في القراءات، للرفاعي: ١/ ٤٣٠ ح. كتاب في النقط، لليزيدي، عبد الله بن يحيى بن المبارك: ١/ ٤٨. كتاب في النقط، لابن مجاهد: أبي بكر: ١/ ٤٨، ٢/ ٦ ح. كتاب في النقط، أحمد بن جعفر بن المنادي: ١/ ٤٨. كتاب في النقط، لابن أشتة: ١/ ٤٨، ٢/ ٦ ح. كتاب في النقط، للأنطاكي: ١/ ٤٨، ٢/ ٦ ح. كتاب في النقط، للرماني: ١/ ٤٨، ٢/ ٦ ح. كتاب في النقط، لأبي الأسود الدؤلي: ٢/ ٥ ح. كتاب في النقط، لابن السراج: ٢/ ٦ ح. كتاب في النقط، لابن الأنباري: ٢/ ٦ ح. كتاب في النقط، لأحمد بن جعفر المنادي: ٢/ ٦ ح. كتاب القراءات، لأبي عبيد القاسم بن سلام: ١/ ٣٣٦. كتاب القرطين، لمحمد بن أحمد الكناني: ١/ ٣٩٠ ح. كتاب لبس الصوف، انظر مدح الصوف. الكتاب المأثور عن أبي العمير الأعرابي، انظر ما اتفق لفظه و اختلف معناه. كتاب المدات، لابن مهران: ١/ ٤٣٣ ح. كتاب المذكر و المؤنث لابن الأنباري، انظر المذكر و المؤنث. كتاب المشكلين، للقاضي أبي بكر ابن العربي: ١/ ٢٠٤ ح. كتاب المصاحف، لابن أشتة: ١/ ٣٢٧ ح. كتاب المصاحف، لابن الأنباري: ١/ ٣٢٧ ح. كتاب المصاحف، لعبد الله بن أبي داود السجستاني: ١/ ٣٢٧ ح. كتاب المصاحف و الهجاء، لمحمد بن عيسى الأصبهاني: ١/ ٣٢٧ ح. كتاب المكي و المدني في القرآن، و اختلاف المكي و المدني في آية، للرعيني: ١/ ٢٧٣ ح. الكشاف، للزمخشري: ١/ ١٠٥، ١٦٤، ٤١٢ ح، ٢/ ١٢٣، ٣٥٥، ٣٦٦، ٤٨٤، ٥١٠، ٣/ ٤١، ٩٦، ٢٥٣، ٢٩٥، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٧١، ٤/ ٧٨، ٨٢، ١٥٦، ٢٢١، ٢٣٥، ٢٥٢، ٢٦٦، ٢٩٤. الكشاف القديم، للزمخشري: ١/ ٥٠٣، ٥١٣، ٣/ ٢١٦، ٢١٧، ٣٥٨، ٤/ ١٧٦، ٣٣١. كشف الأسرار، انظر شرح أصول البردوي. كشف الأسرار عن قراءة الأئمة الأخيار، لأحمد بن إسماعيل الكوراني: ١/ ٤٤٤ ح. كشف الأسرار في رسم مصاحف الأمصار، للسمرقندي: ١/ ٤٩، ٢/ ٨ ح. كشف الأسرار في القراءة، ليوسف بن كونداك: ١/ ٤٥٣ ح. كشف الحجاب شراح هداية المراتب في متشابهات القرآن للسخاوي، للشيخ محمد نجيب خياطة: ١/ ٢٠٥ ح. كشف الحقائق، للكواشي: ٤/ ٢٣٩ ح. كشف السر المصون و العلم المكنون، انظر خواص القرآن الحكيم. كشف السرائر في معنى الوجوه و النظائر، لابن البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٤٠ العماد شمس الدين: ١/ ١٩٢ ح. الكشف عن وجوه القراءات السبع و عللها، لمكي بن أبي طالب: ١/ ٤٨٠ ح، ٤٨٨ ح. كشف غوامض القرآن، للطريحي: ١/ ٢٠٥، ٢٤٣ ح. الكشف في شرح رواية ورش من طريق أبي يعقوب الأزرق، ليوسف بن عمرو: ١/ ٤٣٠ ح. الكشف في نكت المعاني و الإعراب و علل القراءات المرويّة عن الأئمة السبعة، لأبي المحسن الباقولي: ١/ ٤٣٧ ح، ٤٨٩ ح. كشف مشكلات القرآن، للأصبهاني: ٣/ ٤٢٦ ح. كشف المعاني عن متشابه المثنائي للخوئي: ١/ ٢٠٤ ح. كشف المعاني في شرح حرز الأمانى، للخلاطى يوسف بن أبي بكر: ١/ ٤٥٤ ح. كشف المعاني في الكلام على قوله تعالى و لَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ، للزر كشي: ١/ ٢٧. كشف المعاني في المتشابه و المثنائي، لابن جماعة: ١/ ٢٠٤ ح. كشف الملمات فيما ابتدعه القراء من الألفاظ و النغمات، لزين الدين محمد بن محمد المرصفي: ١/ ٤٤٤ ح. الكشف و البيان عن ماءات القرآن، لأبي الفرج الهمداني: ١/ ٤٣٣ ح. الكشف و البيان في تفسير القرآن، للثعلبي: ١/ ١٠٥، ٣/ ٤٢٨ ح. الكفاية في التفسير، لإسماعيل الضرير: ٢/ ٢١٠ ح. الكفاية في شرح التنبيه، لنجم الدين بن الرفعة: ٣/ ٣٣٧ ح. الكفاية في شرح مقارن الرواية، لأبي العباس المهدي: ١/ ٤٣٤ ح. الكفاية في القراءات السبع، للبعوي: ١/ ٤٣٧ ح. الكفاية الكبرى، لابن بندار: ١/ ٤٣٧ ح. كفاية المبتدى و تذكرة المنتهى في القراءات الست، للخياط أبي محمد: ١/ ٤٥٨ ح. كفاية المبتدى و تذكرة المنتهى، انظر إرشاد المبتدى و تذكرة المنتهى. الكفاية المحررة في نظم القراءات العشرة، لجمال الدين حسين بن علي الحصني: ١/ ٤٦٢ ح. كفاية المفتي، لابن عقيل: ٢/ ٢٩٤ ح. الكلام في وجوه إعجاز القرآن، للشيخ المفيد محمد بن محمد: ٢/ ٢٢١ ح. الكلمات الحسان في الحروف السبعة و جمع القرآن، لمحمد بخيت المطيعي: ١/

٣٠١ ح، ٤٥١ ح. كلمات القرآن، لمحمد حسنين مخلوف؛: ١/ ٣٩٣ ح. كلمات القرآن تفسير و بيان، لحسين محمد مخلوف: ١/ ٣٩٢ ح. كلمات مرسومة مستخرجة من مصحف علي القارئ ...، لدامادزاد: ١/ ٤٤٧ ح. كليله و دمنه: ٢/ ٤٨٩ ح. الكنايات القرآنية ليونس إبراهيم السامرائي: ٢/ ٤١٠ ح. الكناية و التعريض، لأبي منصور الثعالبي: ٢/ ٤١٠ ح. كنز الأمانى فى شرح حرز الأمانى، انظر شرح الجعبرى على الشاطبية. كنز التهاني فى شرح ...، انظر كنز المعانى فى شرح حرز الأمانى. الكنز فى القراءات العشر، للواسطى، تاج الدين: ١/ ٤٦١ (٢) ح. كنز المعالى فى تحرير حرز الأمانى، انظر كنز المعانى محرر حرز الأمانى. كنز المعانى فى شرح حرز الأمانى، لأبي عبد الله محمد بن أحمد الموصلى: ١/ ٤٣٩ ح. كنز المعانى محرر حرز الأمانى، لسليمان البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٤١ الجمزورى: ١/ ٤٤٩ ح. كنز اليواقيت، لأبي القاسم القشيري: ٣/ ١٢٣ ح. كنوز أطراف البرهان فى رموز أوقاف القرآن، لمحمد الصادق الهندي: ١/ ٤٩٨ ح. الكواكب الدرية فيما ورد فى إنزال القرآن على سبعة أحرف من الأحاديث النبوية ...، للحداد، محمد: ١/ ٣٠١ ح. الكوكب الدرى فى قراءة الإمام أبى عمرو البصرى، لمحمد بن أحمد: ١/ ٤٥٠ ح. الكوكب الوقاد فى أصول الدين، للسخاوى: ١/ ٢٠٦ ح. كيف نزل القرآن منجما و سبب ذلك، لمحمود خليل الحصرى: ١/ ٣٢١ ح. حرف اللام اللثالى الحسان فى علوم القرآن، لموسى شاهين لاشين: ١/ ٦٦. اللثالى الفريدة فى شرح القصيدة، لمحمد بن الحسن الفاسى: ١/ ٤٤٠. اللثالى المنتشرة فى الأحاديث المشتهرة، للزرکشى: ١/ ٢٧. اللامات، لداود بن أبى طيبة: ١/ ٥٠. اللامات، لأبى بكر ابن الأنبارى: ١/ ٥٠. اللامع العزيزى، لأبى العلاء المعرى: ٣/ ٨٨ ح. اللامية، انظر حرز الأمانى و وجه التهاني. اللباب، لعبد الله بن بزى: ٤/ ١١١ ح. اللباب: لأبى البقاء، انظر اللباب فى علل البناء و الإعراب للعبرى. لباب الآداب، لابن منقذ: ٣/ ٥٠٣ ح. لباب التأويل فى معانى التنزيل، للهازن: ١/ ١٢٧ ح. لب التفاسير فى معرفة أسباب النزول و التفسير، لمحمد بن عبد الله القاضى الرومى: ١/ ١١٦ ح. لباب التفسير، للكرمانى: ١/ ٢٠٦ ح. اللباب فى علل البناء و الإعراب، لأبى البقاء العبرى: ٢/ ١١ ح، ٤/ ١٨٩، ٢١٨. لباب الكتاب، لأبى البقاء العبرى، انظر اللباب فى علل البناء و الإعراب للعبرى. لباب النقول فى أسباب النزول، للسيوطى: ١/ ٤٠، ١١٦ ح، ٢/ ١٥٧ ح. لب الخادم، للزرکشى: ١/ ٢٧. لبس الصوف، انظر مدح الصوف. لحظة الطرف فى معرفة الوقف، للكركى إبراهيم بن موسى: ١/ ٤٩٧ ح. لسان العرب، لابن منظور: ١/ ٧٩. لطائف الإشارات بفنون القراءات، للقسطلانى شهاب الدين: ١/ ٤٤٤ ح. اللطائف فى جمع المصاحف، لابن مقسم: ١/ ٣٢٧ ح. اللطائف فى المعارف، لأبى موسى المدينى: ٢/ ٩٩ ح. اللغات، ليونس بن حبيب: ٢/ ٤٦٦ ح. لغات ألفاظ النظم الجليل، لمجهول: ١/ ٣٧٩ ح. اللغات فى القرآن، لمقاتل بن سليمان: ١/ ٣٧٨ ح. اللغات فى القرآن، للصحابى: ١/ ٣٧٨ ح. لغات القرآن، انظر تحفة الأريب فى القرآن من الغريب. لغات القرآن، للكلبى: ١/ ٣٧٨ ح. لغات القرآن، للهيثم: ١/ ٣٧٨ ح. لغات القرآن، للفراء: ١/ ٣٧٨ ح. لغات القرآن، لأبى زيد سعيد بن أوس: ١/ ٣٧٨ ح. لغات القرآن، للأصمعى: ١/ ٣٧٨ ح. لغات القرآن، للقطيعى: ١/ ٣٧٩ ح. لغات القرآن، لمحمد بن على المظفر: ١/ ٣٧٩ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٤٢ لقطعة العجلان و بلة الظمان، للزرکشى: ١/ ٢٧. لمحات الأنوار و نفحات الأزهار فى فضائل القرآن، (انظر فضائل القرآن): ٢/ ٥٧ ح. لمحات فى علوم القرآن و اتجاهات التفسير، لمحمد الصباغ: ١/ ٦٧، ٢/ ٢٨١ ح. لوامع الأسرار فى خواص القرآن، لعيسى بن سلامة: ٢/ ٦٣ ح. اللوامع و الأسرار فى منافع القرآن و الأخبار، لسلمة بن عيسى: ٢/ ٥٨ ح. اللؤلؤ المنظوم، انظر أرجوزة فى رسم المصحف. حرف الميم ما اتفق لفظه و اختلف معناه، لابن الشجرى: ١/ ١٩٢ ح. ما اتفق لفظه و اختلف معناه من القرآن المجيد، لأبى العباس المبرد: ١/ ١٩٢ ح، ٣/ ٣٥٩، ٢١٧ ح. ما اتفق لفظه و اختلف معناه، لأبى العميث الأعرابى: ١/ ١٩٢ ح. ما اتفق لفظه و اختلف معناه، لليزىدى: ١/ ١٩١ ح. ما اتفقت ألفاظه و معانيه فى القرآن، لأبى عمر الدورى: ١/ ١٩٢ ح. ما اختلفت ألفاظه و اتفقت معانيه، للأصمعى: ١/ ١٩١ ح. ما اشتبه من لفظ القرآن و تناظر من كلمات الفرقان، للكسائى: ١/ ١٩١ ح. ما أعلق من غريب القرآن، لأبى زيد أحمد بن سهل البلخى: ١/ ٣٨٩ ح. ما انفرد به بعض القراء، لابن غلبون: ١/ ٤٣٣ ح. ما انفرد به كل قارئ من القراء السبعة، لمجهول: ١/ ٤٥٥ ح. ما خالف فيه ابن كثير أبا عمرو، لمحمد بن أحمد بن شنبوذ: ١/ ٤٣١ ح. ما خالف فيه ابن كثير أبا عمرو فى القراءات، لمجهول: ١/ ٤٥٧ ح. ما

خالف الكسائي، لأبي جعفر بن المغيرة: ١/ ٤٣٣ ح. ما نزل من القرآن بمكة و ما نزل بالمدينة، لمجهول: ١/ ٢٧٣ ح. ما نزل من القرآن في أمير المؤمنين علي، لإبراهيم بن محمد: ١/ ٣٩. ما نزل من القرآن في صلب الزمان، للزهري: ١/ ١١٦ ح. ما نزل من القرآن في صلب الزمان، للجوهري: ١/ ٢٧٣ ح. ما هي الأحرف السبعة، لمحمد زاهد الكوثري: ١/ ٣٠١ ح. المئات، لأبي العلاء العطار: ١/ ٤٣٨ ح. ما لا يسع المكلف جهله، للزركشي: ١/ ٢٨. مباحث في علوم القرآن، لصباحي الصالح: ١/ ٦٥. مباحث في علوم القرآن، لمنع القطان: ١/ ٦٧. مبادئ التفسير، لمحمد الخضري: ٢/ ٢٧٧ ح. المبتدأ، لأبي الحسين بن خالويه: ٢/ ٣٦٩ ح، ٣/ ٤١٤، ٤/ ٢٩٨. مبرز المعاني في شرح قصيدة حرز الأمان، لأحمد الغماري: ١/ ٤٥٢ ح. المبسوط، لفخر الإسلام شمس الأئمة، محمد بن أحمد بن أبي سهل: ٢/ ٣٧٣ ح. المبسوط، للعبادي: ٢/ ٨٩ ح. المبسوط في القراءات السبع و المبسوط، لمحمد بن محمود السمرقندي: ١/ ٤٤٢ ح. المبسوط في القراءات العشر، لابن مهران: ١/ ٤٥٩ ح. المبهج في القراءات الإحدى عشرة، لابن سوار، أبي طاهر: ١/ ٤٦٣ ح. المبهج في القراءات الثمان، لسبط الخياط أبي محمد: ١/ ٤٥٩ ح. المبهج في قراءات السبعة القراء و ابن محيصة البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٤٣ و الأعمش و اختيار اليزيدي، لسبط الخياط، أبي محمد عبد الله بن علي: ١/ ٤٣٧ ح، ٤٦٠ ح. المبهرة في قراءات العشرة، لابن دله أبي العباس: ١/ ٤٦١ ح. مبهمات القرآن، لمجهول: ١/ ٢٤٣ ح. مبين الآيات في عدد الآيات، انظر مختصر ابن عبد الكافي. المتشابه، لابن الخلال: ١/ ٢٠٣ ح. المتشابه، للثعالبي: ١/ ٢٠٣ ح. المتشابه إلى المحكم، انظر تبين المتشابه من كتاب الله المكرم ... المتشابه في علم القرآن، للرماني: ١/ ٢٠٣ ح. متشابه القرآن، لابن فورك: ١/ ٢٠٣ ح. متشابه القرآن، لابن المنادي: ١/ ٢٠٣ ح. متشابه القرآن، لأبي البقاء العكبري: ١/ ١٥٩ ح، ٢٠٤ ح. متشابه القرآن، لأبي هذيل: ١/ ٢٠٣ ح. متشابه القرآن، للجبائي: ١/ ٢٠٣ ح. متشابه القرآن، لخلف بن هشام: ١/ ٢٠٣ ح. متشابه القرآن، للحسن بن محبوب: ١/ ٢٠٣ ح. متشابه القرآن، للربيعي: ١/ ٢٠٣ ح. متشابه القرآن، للرشيدى: ١/ ٢٠٣ ح. متشابه القرآن، لأبي الفضل جعفر بن حرب: ١/ ٢٠٣ ح. متشابه القرآن، لعبد الجبار بن أحمد المعتزلي: ٢/ ١٩٨ ح. متشابه القرآن، للسيوطي: ١/ ٢٠٥ ح. متشابه القرآن، للقرطبي: ١/ ٢٠٦ ح. متشابه القرآن، للقطيعي: ١/ ٢٠٣ ح. متشابه القرآن، لنافع بن عبد الرحمن: ١/ ٢٠٢ ح. متشابه القرآن و الحديث، انظر تبين المتشابه من كتاب الله المكرم ... متشابه القرآن، و المصاحف للكسائي: ١/ ٢٠٢ ح. المتشابه من القرآن و الحديث، لابن قتيبة: ١/ ٢٠٣ ح. متشابه النظم في قصص القرآن، لعبد الغني عوض: ١/ ٢٠٥ ح. المتشابه و المختلف، لابن شهر آشوب: ١/ ٢٠٤ ح. المتقارنين (في القراءات)، لمجهول: ١/ ٤٥٥ ح. متقن الرواية في علوم القراءة و الدراية، لأبي طاهر الكتاني: ١/ ٤٤٩ ح. متن رساله ورش بشرحها، للضباع علي بن محمد: ١/ ٤٥١ ح. متن الهادي، للزنجاني: ٣/ ١٧٥ ح. متى و كيف نزل القرآن، لمحمد محمد رمضان: ١/ ٣٢١ ح. المثل السائر، لضياء الدين محمد بن محمد، ابن الأثير الجزري: ٣/ ٢٩٣. المثل السائر في أدب الكاتب و الشاعر، لنصر الله بن محمد، أبو الفتح الشيباني: ٣/ ١٨٩ ح. المثل في القرآن و الكتاب المقدس، لعبد الرحمن محمود عبد الله: ٢/ ١١٧ ح. المجاز، انظر مجازات القرآن. المجاز، للحاتمي: ٢/ ٣٧٨ ح. مجاز الفرسان إلى مجاز القرآن، للسيوطي: ٢/ ٣٧٦ ح. المجاز في اللغة و القرآن الكريم بين الإجازة و المنع، لعبد العزيز المطعني: ٢/ ٣٧٦ ح. مجاز القرآن، انظر تلخيص البيان في مجازات القرآن. مجاز القرآن، لأبي عبيدة، معمر بن المثنى: ١/ ٣٩٣ ح، ٢/ ٣٧٥ ح. مجاز القرآن، لقطرب، محمد بن المستنير: ٢/ ٣٧٥ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٤٤ المجاز و الكناية في القرآن، لحامد محسن: ٢/ ٤١٠ ح. مجازات القرآن، انظر الإشارة إلى الإيجاز في بعض أنواع المجاز. مجازات القرآن، انظر تلخيص البيان في مجازات القرآن. مجازات القرآن، للعز بن عبد السلام: ٢/ ٣٤٩ ح. المجازات القرآنية و مناهج بحثها، لمحمد كامل البصير: ٢/ ٣٧٦ ح. المجالس السنانية الكبيرة، لسنان زادة: ١/ ٢٠٥ ح. مجالس في المتشابه من الآيات القرآنية، لابن الجوزي: ٢/ ١٩٨ ح. مجاهد بن جبر المخزومي، لمحمد بن عبد السلام: ٢/ ٢٨١ ح. المجتبى، لقاسم بن أصبغ: ١/ ٣٠٣ ح. المجتبى في تخريج قراءة أبي عمرو الدوري، لمحمد سالم محيسن: ١/ ٤٥٢ ح. المجتبى في علوم القرآن، لابن الجوزي: ١/ ٦٠ ح. المجتبى في القراءات، لمحمد بن إسماعيل السرخسي: ١/ ٤٣٤ ح. مجرد أحكام القرآن، ليحيى بن آدم: ٢/ ١٢٨ ح. المجرد في القراءات، لابن سعدان: ١/ ٤٣٠ ح.

مجمع البحرين، للسيوطي: ٨٠ / ١. مجمع البحرين في اللغة، للصاغاني: ١ / ١٩٩، ح. ٣٩٥ و ح. مجمع البحرين و مطلع النيرين في غريب الحديث و القرآن الشريفين، انظر تفسير غريب القرآن. مجمع الزوائد، للهيثمي: ١ / ٧٩، ١٠٠ ح. مجمع السرور و الحبور و مطلع الشموس و البدور، لمحمد بن خليل القباقي: ١ / ٤٤٣ ح. المجمع المؤسس بالمعجم المفهرس، لابن حجر: ١ / ٦. المجمل في اللغة، لأبي الحسين بن فارس: ١ / ١٩١ ح. المجموع شرح المهذب، للنووي: ١ / ٧٩، ٤٨٣ ح. ٢ / ٢٥٤ ح. مجموعة الزركشي، للزركشي: ١ / ٢٨. المجيد في إعراب القرآن المجيد، للسفاقي: ١ / ٤٠٧ ح. محاضرات الأدباء، للراغب الأصفهاني: ١ / ٢١٨ ح. المحاكمة بين أبي حيان و الزمخشري و ابن عطية، ليحيى الشاوي الفاسي: ٢ / ٢٨١ ح. المحبر في القراءات، لابن أشتة: ١ / ٤٣٢ ح. المحتسب، لأبي الفتح: ١ / ٤٩٢، ٣ / ١٨٨، ٢٢٣، ٢٧٩، ٤٢٦، ٤٤٣، ١٨٦ / ٤، ٤٤٦. المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات و الإيضاح عنها، لابن جني: ١ / ٥١، ٤٦٤ ح. ٤٨١ و ح. ٤٨٩ ح. المحتوى على الشاذ من القراءات، انظر المحتوى في القراءات الشواذ. المحتوى في القراءات الشواذ، للداني أبي عمرو: ١ / ٤٦٤ ح. المحرر في التكميل عقب السور، لعبد الرحمن بن محمد التريمي: ١ / ٤٤٦ ح. المحرر الوجيز، لابن عطية: ١ / ٥٣، ٥٥، ٧٥ (٢)، ٣٦٦ ح. ٢ / ٣٠١ ح. المحصل شرح المفصل، لأبي البقاء: ٤ / ٣٠١ ح. المحصل في شرح المفصل، لأبي محمد، القاسم بن أحمد الأندلسي: ٤ / ٣٠١ ح. المحصل لكشف أسرار المفصل، للمؤيد يعقوب بن حمزة: ٤ / ٣٠١ ح. المحكم، لابن سيده: ١ / ٣٩٥ ح. ٣ / ٥٤ ح. ٣٧٩. المحكم في نقط المصاحف، للداني أبي عمرو: ١ / ٤٨، ٤٩، ٢ / ٦ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٤٥ المحكم و المتشابه في القرآن و الحديث، لمجهول: ٢ / ١٩٩ ح. المحكم و المحيط الأعظم، لابن سيده: ١ / ١٥٩ ح. المحلى، لابن حزم: ٢ / ٢٥٥. المحيط، للعماد بن يونس الموصلي: ٢ / ١٠٦ ح. المحيط بلغات القرآن، لليهقي: ١ / ٣٧٩ ح. المختار في القراءات، ليعقوب بن بدران: ١ / ٤٤٠ ح. المختار في القراءات الثمان، لأبي بكر أحمد بن عبد الله: ١ / ٤٥٩ ح. المختار في معاني قراءات أهل الأمصار، لابن إدريس، أحمد بن عبد الله: ١ / ٤٢٦ ح. ٤٥٢ ح. المختار في معاني قراءات أهل الأمصار، لأبي بكر أحمد بن عبيد الله: ١ / ٤٨٩ ح. المختار من الجوامع من محاذة الدرر اللوامع في أصل مقرأ الإمام نافع، للثعالبي: ١ / ٤٤٤ ح. مختصر ابن عبد الكافي، لابن عبد الكافي: ١ / ٣٣٩ ح. مختصر أحكام القرآن، لمكي بن أبي طالب: ٢ / ١٢٧ ح. مختصر إعراب سورة الفاتحة، لمجهول: ١ / ٤٠٩ ح. مختصر إعراب القرآن، للزجاج: ١ / ٤٤ ح. مختصر إعراب القرآن للسفاقي، للصرخندي: ١ / ٤٠٧ ح. مختصر إعراب القرآن، لإبراهيم السري: ١ / ٤٠٦ ح. مختصر الاكتفاء في اختلاف القراء السبع، انظر العنوان في القراءات السبع. مختصر الاكتفاء في اختلاف القراء السبعة، لمجهول: ١ / ٤٥٤ ح. المختصر البارع في قراءة نافع، لأبي القاسم محمد بن أحمد: ١ / ٤٤١ ح. مختصر التبريزي، لنجم الطوفى: ٢ / ١٤٧ ح. مختصر التبصرة في القراءات، لأحمد بن محمد القيسي: ١ / ٤٣٩ ح. مختصر التقريب و الإرشاد، للقاضي أبي بكر: ١ / ١١٧ ح. مختصر الجامع في القراءات، لأبي معشر القطان: ١ / ٤٦٠ ح. مختصر الحجّة لأبي علي الفارسي، لمجهول: ١ / ٤٥٤ ح. مختصر العربية، للحاتمي: ٢ / ٣٧٨ ح. مختصر الغريبين، لمجد الدين أبي المكارم: ١ / ٣٩٠ ح. مختصر قواعد (في) شواذ القرآن، لابن خالويه: ١ / ٥١، ٤٦٤ ح. مختصر في مذهب أبي عمرو بن العلاء، لمحمد بن سليمان: ٢ / ١٠ ح. مختصر قواعد العلائي، للزركشي: ١ / ٢٨. مختصر كتاب مشكل القرآن، لابن فورك: ٣ / ٤٦١ ح. مختصر المحرر، للباجي، علي بن محمد: ٤ / ١٢٥. مختصر المحصول، للباجي، علي بن محمد: ٤ / ١٢٥ ح. مختصر مرسوم المصحف لأبي عمرو بن العلاء، للداني أبي عمرو: ٢ / ٧ ح. مختصر المزني، لابن أبي هريرة: ٢ / ١٧٧ ح. مختصر المقالة في الفتح و الإمالة، لمحمد بن أحمد العوفى: ١ / ٤٤٥ ح. مختصر النظم في فضائل القرآن العظيم، لليافعي عبد الله بن أسعد: ٢ / ٥٨ ح. مختصر الوجيز فيما تضمن كتاب الله العزيز في ذكر من لم يسمّ فيه، انظر التعريف و الإعلام بما أبهم في القرآن من الأسماء و الأعلام. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٤٦ المخصص، لابن سيده: ١ / ١٥٩ ح. مدح الصوف، لأبي نعيم: ٣ / ٣٢٩ ح. المدخل، لليهقي: ١ / ٣٠٩، ٣٣٥، ٣٥٤، ١٠٩ / ٢، ٣٠٤. المدخل إلى التفسير الموضوعي للقرآن الكريم، لمحمد باقر الموحد: ٢ / ٢٨١ ح. المدخل إلى السنن الكبرى، لليهقي: ١ / ١٠٠ ح. المدخل إلى معرفة الإكليل، للحاكم: ١ / ٢٩٧ ح. المدخل في القراءات، للقرطبي أبي عمر: ١ / ٤٣٦ ح. المدخل لدراسة القرآن، لمحمد محمد أبي شهبة: ١ / ٦٧.

المدخل المنير في مقدمة التفسير، لمحمد حسنين مخلوف: ٢/ ٢٧٧ ح. مدد الرحمن في أسباب نزول القرآن، للخليلي: ١/ ١١٦ ح. مدرسة التفسير في الأندلس، لمصطفى إبراهيم المشنى: ٢/ ٢٨١ ح. المدهش في أسرار القرآن الكريم، لمحمد بشير السنوسي: ١/ ٢٥٣ ح. المذاهب الإسلامية في تفسير القرآن الكريم، لجولدزبير: ٢/ ٢٨٢ ح. مذاهب التفسير الإسلامي، ترجمة عبد الحليم النجار: ٢/ ٢٨٢ ح. مذاهب القراء السبعة، لإبراهيم بن موسى الكركي: ١/ ٤٤٣ ح. المذكر و المؤنث، لابن الأباري: ٢/ ٣٤٥ (٢) ح. مذكرات في علوم القرآن، لعلي محمود خليل: ١/ ٦٦. مذكره التفسير، لأحمد مصطفى المراغي: ٢/ ٢٨٢ ح. مذكره في تفسير آيات الأحكام، للحسيني سلطان: ٢/ ١٢٩ ح. مذكره في تفسير آيات الأحكام، لعبد السلام العسكري: ٢/ ١٢٩ ح. مذهب حمزة في تحقيق الهمزة، لأحمد بن أحمد بن إبراهيم الطيبي: ١/ ٤٤٥ ح. مذهب حمزة في الهمز في الوقف، لابن مهران: ١/ ٤٣٣ ح. المراتب، لأبي الطيب اللغوي: ٢/ ٤٠٢ ح. مرصد المطالع في تناسب المقاصد، للسيوطي: ١/ ١٣١ ح. المران الهامر في قراءة ابن عامر، لأبي حيان النحوي: ١/ ٤٤١ ح. مرسوم المصحف، لأبي عمرو بن العلاء: ٢/ ٥ ح. مرسوم المصحف الكريم، لابن عقيل: ٢/ ١٠ ح. المرشد، لعلي بن محمد الهروي: ٤/ ٢١٦. المرشد، لأبي نصر القشيري: ٢/ ٣١٧ و ٣١٨. مرشد الطلبة لوجه الطريق في القراءات، ليوسف أفندي زادة: ١/ ٤٤٨ ح. المرشد في القراءات السبع، لابن غلبون: ١/ ٤٣٣ ح. المرشد في معنى الوقف ...، للعماني: ١/ ٤٩٤ ح. المرشد الوجيز، لأبي شامة المقدسي: ١/ ٣٣، ٧٥، ٣٠٣، ٣٧٧، ٤٦٦. المزهر في اللغة، للسيوطي: ١/ ٧٧. مسألة (الآن) في قراءة ورش، لورش عثمان بن سعيد: ١/ ٤٢٩ ح. المسائل الحلييات، للفارسي: ١/ ٣٧٥ و ح. المسائل الخمس، لأبي الحسين أحمد بن فارس: ١/ ٣٣١، ٣٥٦. المسائل السفريه في النحو، لابن هشام جمال الدين: ١/ ٤٠٧ ح. مسائل في إعراب القرآن، لابن هشام: ١/ ٤٠٧ ح. مسائل في مذهب حمزة و هشام، لمجهول: ١/ ٤٥٧ ح. مسائل و أجوبة في علوم متعددة من القرآن و الحديث البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٤٧ و الفقه، انظر أمالي عز الدين بن عبد السلام. مسائل و أجوبتها، لسلطان بن أحمد بن سلامة: ١/ ٤٤٦ ح. المستخرج على صحيح البخاري، لعبد الرحمن بن منده: ١/ ٢٧٧ ح. المستدرك على الصحيحين، للحاكم النيسابوري: ١/ ٢٧٧ ح، ٢٩٣، ٢٩٧، ٢٩٩، ٣٠٣، ٣٢١، ٣٣١، ٣٣٤، ٣٥٤، ٣٦٠ (٢) و ح، ٧١، ٧٩، ١١٢/ ٣ و ح. المستشرقون و شبهاتهم حول القرآن، لمحمد باقر الحكيم: ٢/ ٢٨٢ ح. المستشرقون و القرآن الكريم و فواتح السور، مقال في مجلة منبر الإسلام: ٢/ ٢٨٢ ح. المستنهي في البيان و المنار للحيران في إعراب القرآن و أسراره المغرّبة و معانيه المعجّبة، لابن يعيش: ١/ ٤٠٧ ح. المستنير في القراءات العشر البواهر، لأبي طاهر ابن سوار: ١/ ٤٦٠ ح. المستوفى في النحو، لعلي بن مسعود: ١/ ٥١٣ و ح، ٢/ ٤٥٤ و ح، ٤/ ٨٩، ٩٥، ٢٦٩. مسلك البرره في معرفة القراءات العشره، للجز المقدسي: ١/ ٤٦١ ح. المسند، لعبد بن حميد الكسي: ٢/ ٢٩٩ ح. المسند، للقاضي إسماعيل: ٢/ ١٢٧ ح. مسند ابن أبي شيبة، لابن أبي شيبة: ٢/ ٢٥٩ و ح. مسند أبي داود الطيالسي، لأبي داود الطيالسي: ١/ ٣٤١ ح. مسند أحمد، للإمام أحمد: ١/ ٢٩٩، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٩، ٣٠٠/ ٢. مسند الإمام الأعظم أبي حنيفة، ...: ١/ ١٢٨ ح. مسند البزار، للبزار: ١/ ٢٧٧. المسند الكبير، للدارمي: ١/ ٢٧٥ ح. المشاكلة بين (واو) الحال و (واو) المصاحبة في النحو العربي، لعبد الجبار فتحى زيدان: ٢/ ٤٨٣ ح. مشاهد الإنصاف على شواهد الكشاف، للمرزوقي: ١/ ١٠٦ (٢) ح. المشته من معاني القرآن الكريم، لحسن محمد موسى: ٢/ ١٩٩. المشتبهات في القرآن، انظر متشابه القرآن و المصاحف. المشرع الروي في الزيادة على غريب الهروي، لابن عساكر: ١/ ٢٤٢ ح، ٣٩٠ ح. مشكل إعراب القرآن، لابن فورك: ١/ ٤٠٦ ح. مشكل إعراب القرآن، لمجهول: ١/ ٤٠٩ ح. مشكل إعراب القرآن، لمكي بن أبي طالب: ١/ ٤٤، ٤٠٩ و ح. المشكل في معاني القرآن، لابن الأباري: ١/ ٢٠٣ ح. مشكل القرآن، لابن مطرف: ١/ ٢٠٤ ح. مشكلات في القراءات، لأحمد بن السماح المقرئ: ١/ ٤٤٧ ح. مشكلات القرآن، انظر أنموذج جليل في أسئلة و أجوبة من غرائب آي التنزيل. مشكلات القرآن، للتوقاني: ١/ ٢٠٤ ح. مشكلات القرآن، لمجهول: ١/ ٢٠٦ ح. مشكلات القرآن، لمكي بن أبي طالب: ١/ ٢٠٤ ح. مشكلات الكتاب، للشاطبي: ١/ ٢٠٤ ح. مصابيح السنة، للبعوي: ١/ ١٢٧ ح. المصاحف، أبو بكر بن مقسم: ١/ ٤٦. المصاحف، للسجستاني، أبو بكر ابن أبي داود: ١/ ٤٦، ١٧٩ ح، ٢/ ٦ ح. المصادر في القرآن، للقراء: ١/ ٤٥، ٤٠١ ح. مصادر القرآن، أنظر ما اتفق لفظه و اختلف معناه،

(للبيدري). المصباح، لأبي عبد الله محمد بن الصباح: ٩/٢ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٤٨ المصباح الزاهر في القراءات العشر البواهر، للشهرزوري، أبي الكرم: ١/١ ٤٦٥ ح، ٤٧٣ ح. المصباح في اختصار المفتاح، لبدر الدين محمد بن محمد دمشقي: ٣/٢٠٩ ح. المصباح في القراءات، للمبارك بن الحسن: ١/٤٣٨ ح. المصباح المنير في علم التفسير، للديري: ١/٥٢٠ ح. المصحف الشريف، دارسة تاريخية فنية، لمحمد عبد العزيز مرزوق: ١/٣٢٧ ح. مصطلح الإشارات في القراءات الزوائد الثلاثة عشرة المروية عن الثقات، لابن القاصح نور الدين: ١/٤٦٣ ح. المصنف بألف أهل الرسوخ من علم الناسخ و المنسوخ، لابن الجوزي: ٢/١٥٣ ح. مصنف ابن أبي شيبة، انظر المصنف في الأحاديث والآثار. المصنف في الأحاديث والآثار، لابن أبي شيبة: ١/٢٧٦ ح، ٣٥٥، ١٠٩/٢ (٢). مصنف قاسم بن أصبغ، لقاسم بن أصبغ: ١/٣٠٣ ح. المصون في النحو، لأحمد بن يحيى ثعلب: ١/٣٠٩ ح. المطلب العالی في شرح وسيط الإمام الغزالي، لابن الرفعة: ١/٢١ ح. مع القرآن، لأحمد حسن الباقوري: ١/٦٧ ح. مع القرآن في آيات الأحكام، لمحمود عبد الله: ٢/١٣٠ ح. مع القرآن الكريم، لمحمود خليل الحصري: ١/٦٥ ح. مع القرآن الكريم، للحوفي أحمد: ١/٦٦ ح. مع المفسرين و الكتاب، لأحمد محمد جمال: ٢/٢٨٢ ح. مع المفسرين و المستشرقين في زواج النبي صلى الله عليه و سلم بزینب بنت جحش، لزاهر عواض الألمعي: ٢/٢٨٢ ح. معالم التنزيل، للبغوي: ١/١٢٧ ح، ٤٧٨ ح، ٢/٢١٤ ح، ٤/٣٣٩. المعاني، للسدوسي: ٣/١٧٨ ح. معاني الشعر، لابن درستويه: ١/٤١٣ ح. المعاني في القراءات، لابن درستويه: ١/٤٣١ ح. معاني القراءات لأحمد بن قاسم اللخمي: ١/٤٣٤ ح. معاني القراءات، للأزهري: ١/٤٣٢ ح. معاني القراءات، للخمى، عبد الواحد بن الحسين: ١/٤٨٩ ح. معاني القرآن، لابن الخياط: ١/٣٨٩ ح. معاني القرآن، لابن درستويه: ١/٣٨٩ ح. معاني القرآن، لابن قتيبة: ١/١٦٠ ح. معاني القرآن، لابن كيسان: ١/٣٨٩ ح. معاني القرآن، لابن النحاس: ١/٣٨٩ ح. معاني القرآن، لأبي جعفر النحاس: ٢/٣٠١ (٢) ح. معاني القرآن، لأبي عبيد: ١/٥٧، ١١٩ ح. معاني القرآن، للأخفش: ١/٣٨٩ ح. معاني القرآن، لإسماعيل بن إسحاق: ١/٣٨٩ ح. معاني القرآن، للرؤاسي: ١/٣٨٨ ح. معاني القرآن، للزجاج: ٢/٢٨٣ ح. معاني القرآن، للفراء: ١/٤٣، ١٥٩ ح. ٣٨٩ ح، ٤٠٥ ح، ٤/١٥٨. معاني القرآن، للنيلي الرؤاسي: ٢/٤٠٢ ح. معاني القرآن مفسر، للمفضل: ٢/٢٩٨ ح. معاني القرآن و إعرابه، للزجاج إبراهيم بن السري: ١/١٠٥ ح، ٤٠٦ ح. المعاني المبتدعة، لابن الأثير: ٣/٤٠٦ ح. المعاني المجلدة في إعراب البسملة، للسيوطي: ١/٤٠٧ ح. المعاني المخترعة في صناعة الإنشاء، لنصر الله بن البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٤٩ محمد، أبو الفتح: ٣/١٨٩ ح. معاني و ألفاظ القرآن، لأوتو برتزل: ١/٣٩٢ ح. المعبر في تخريج أحاديث المنهاج و المختصر، للزركشي: ١/٢٨ ح. معترك الأقران في إعجاز القرآن، للسيوطي: ١/١٩٢ ح، ٢/٢٢٣ ح. معترك الأقران في مشترك القرآن، للسيوطي: ١/١٩٢ ح. المعتمد، لابن الخشاب: ١/٤١٣ ح. معجم ابن الشجري، انظر ما اتفق لفظه و اختلف معناه. معجم ألفاظ القرآن الكريم، لأعضاء مجمع اللغة العربية: ١/٣٩٢ ح. معجم الدراسات القرآنية، لابتسام الصفار: ١/٦٨ ح. معجم الطبراني، للطبراني: ٢/١٠٩ (٢)، ٣٠٠ ح. معجم القرآن، قاموس المفردات و غريبها: ١/٣٩٣ ح. المعجم الكبير في أسماء القراء و قراءاتهم، للنقاش: ١/٤٣٢ ح. معجم مصنفات القرآن الكريم، لعلی شواخ إسحاق: ١/٦٨ ح. معجم المفسرين، لعادل نويهض: ٢/٢٨٢ ح. معجم مقاييس اللغة، لابن فارس: ٣/٥٠ ح. المعرب في لغة الفقه، للمطرزي: ٤/١٢٤ ح. المعرب من الكلام الأعجمي على حروف المعجم، للجواليقي: ١/٣٨٢ ح، ٣/٤٠ ح. معرفة القراء الكبار، للذهبي: ١/٣٣٦ ح. معرفة القراء، لأبي العلاء العطار: ١/٤٣٨ ح. معرفة الناسخ و المنسوخ، انظر الناسخ و المنسوخ. معنى لا- إله إلا الله، للزركشي: ١/٢٨ ح. المعونة، للقاضي عبد الوهاب المالكي: ٣/٤٨٢ ح. المعيار، للزنجاني: ٣/١٧٥، ٤٦٨ ح. المغرب في شرح المعرب، للمطرزي: ٤/١٢٤ ح، ٢٤٣ ح. المغني، لمحمد بن إسرائيل القصاب: ١/٤٤٠ ح. المغني في إعجاز القرآن، للقاضي عبد الجبار الهمداني: ٢/٢٢١ ح. المغني في علوم القرآن، لابن الجوزي: ١/٦٠، ٧٥، ١٨٢ ح. المغني في معرفة و قوف القرآن، للعماني: ١/٤٩٤ ح. مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، لعبد الله بن يوسف بن أحمد: ٤/٣١٧ ح. المغنية في القراءات العشر، لابن دله أبي العباس: ١/٤٦١ ح. المغني في غريب القرآن و الحديث، لمحمد بن أبي بكر: ١/٣٩٠ ح. مفاتيح الغيب، انظر آيات الأحكام. مفاتيح الغيب، في تفسير القرآن، انظر التفسير الكبير. المفتاح، لابن

القاص: ٣٧٧/٢ ح. مفتاح الباب المقفل، لفهم القرآن المنزل، للحرالي: ٩٨/١. مفتاح العلوم، للسكاكي: ٧٦/١، ١٦٣ ح، ٢/٢٣١ ح، ٧/٣ ح، ٢٥٢ ح، ٤٢ ح، ٤١١. المفتاح في اختلاف القراء السبعة، لعبد الوهاب بن محمد القرطبي: ٤٣٦/١ ح. المفتاح في العشر، انظر الموضح في القراءات العشر. المفتاح في القراءات العشر، لأبي منصور محمد بن عبد الملك: ٤٦٠/١ ح. مفحمت الأقران في مبهمات القرآن، للسيوطي: ٢٤٣/١ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٥٠ مفرد عاصم بن بهدلة بن أبي النجود، لحفص بن سليمان: ٤٢٩/١ ح. المفرد في معرفة العدد، للجعبري: ٣٦٤/١ ح. المفردات في غريب القرآن، للراغب الأصفهاني: ٣٩٤/١ ح، ٣١٣/٢ ح، ٢٨٤/٤ ح. مفردات القراء السبعة، للداني: ٤٣٥/١ ح. مفردات القراءات، لأبي شامة الدمشقي: ٤٤٠/١ ح. مفردات القرآن، لابن الدقاق: ٣٩٠/١ ح. مفردات القرآن، للسمين: ٣٩٠/١ ح. مفردات يعقوب في القراءات، لمجهول: ٤٥٥/١ ح. مفردة أبي عمرو بن العلاء، لمجهول: ٤٥٥/١ ح. مفردة عاصم بن بهدلة بن أبي النجود، لشعبة بن عياش: ٤٢٩/١ ح. مفردة على قراءة أبي عمرو، لمجهول: ٤٥٥/١ ح. مفردة على قراءة الإمام عاصم، لمجهول: ٤٥٥/١ ح. مفردة يعقوب في القراءات، للداني: ٤٣٥/١ ح. المفصح في القراءات، لعبيد الله بن محمد الأسدي: ٤٣٣/١ ح. المفصل، للزمخشري: ٥١٦/٢ ح، ٥٠٣ ح، ٢٢٤/٣، ٢٦٦/٤، ٢٠٣، ٣٠١ (٢). المفضل في شرح آيات المفصل، لمحمد بدر النعساني: ٥٠٣/٢ ح. مفهوم التفسير في العلم من زاوية منطقيه، لعزى موسى إقبال: ٢٨٢/٢ ح. المفيد، للمرادي: ٤٤١/١ ح. المفيد في الشاذ من القراءات، لابن أشتة: ٤٦٤/١ ح. المفيد في شرح القصيد، لأحمد بن محمد بن جبارة: ٤٤٠/١ ح. المفيد في القراءات الثمان، لأبي عبد الله محمد بن إبراهيم الحضرمي: ٤٥٩/١ ح. المفيد في القراءات العشر، لأبي نصر أحمد بن سرور البغدادي: ٤٥٩/١ ح. المفيد في كلام المجيد في مذهب الإمام الرباني حمزة بن حبيب، للتبريزي: ٤٤٠/١ ح. المقاطع و المبادئ، لأبي حاتم السجستاني: ٤٩٥/١ (٢) ح. المقاطع و المبادئ، لابن مهران: ٤٩٦/١ ح. المقالات، لأبي بكر الأصب: ٢٩٥/٢ ح. مقالات الإسلاميين، لأبي الحسن الأشعري: ١٥١/١ ح. المقامات، للحريري: ١٦٤/١ ح، ٣٦٢/٢ ح. المقاييس، انظر معجم مقاييس اللغة. المقاييس، للأخفش: ١٣٤/١ ح. المقتبس من القراءات، للإشبيلي محمد بن عبد الله: ٤٣٧/١ ح. المقتصد، لعبد القاهر الجرجاني: ٤٢٠/٢ ح. المقدمات على كتاب سيوييه، لابن الطراوة: ٤٣٢/٢ ح. مقدمتان في علوم القرآن، مقدمة ابن عطية و مقدمة المبانى، ... ٦٥/١ ح. مقدمة ابن عطية، انظر مقدمة المحرر الوجيز. مقدمة تمتة حرز الأمانى للشاطبي، للشرعبي أحمد بن محمد: ٤٤٣/١ ح. مقدمة تشتمل على رواية حفص، لمحمد بن حسن بن محمد الأزهرى: ٤٤٦/١ ح. مقدمة تشتمل على رواية حفص عن عاصم الكوفي: للسمنودي محمد بن حسن: ٤٤٩/١ ح. مقدمة تشتمل على رواية حفص عن عاصم، انظر رسالته تتعلق بقراءة حفص. مقدمة تفسير ابن عطية، انظر مقدمة المحرر الوجيز. مقدمة تفسير الراغب الأصفهاني، أحمد حسن فرحات: ٢٠٤/٢ ح. مقدمة تفسير القرآن للسمناني، علاء الدولة أبي المكارم: ٢٧٦/٢ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٥١ مقدمة تفسير مرآة الأنوار، للغزوي: ٦٣/١، ٢٧٧/٢ ح. مقدمة التفسير و الحديث، لطفه عبد البر: ٢٨٢/٢ ح. مقدمة حفص، لعلى بن عمر بن أحمد: ٤٤٥/١ ح. مقدمة حفص فيما خالف أبا عمرو بن العلاء، لمجهول: ٤٥٤/١ ح. المقدمة السنية في الأحكام القرآنية لمحمد البنداري: ٤٥٤/١ ح. مقدمة على طريقة حفص، لحسن البشار: ٤٤٨/١ ح. مقدمة في آيات (كذا) الإضافة و الزوائد، لمتولى محمد بن أحمد: ٤٥٠/١ ح. مقدمة في أصول التفسير، لابن تيمية: ٦١/١ ح. مقدمة في أصول القراءات، لعبد العزيز بن على الإشبيلي: ٤٣٨/١ ح. مقدمة في أصول القراءه و تجويد التلاوة، لمجهول: ٤٥٤/١ ح. مقدمة في بيان الصحيح المعتمد على طريق الإمام حمزة في الوقف على الهمز، لأبي السعود محمد الدمياطي: ٤٤٦/١ ح. مقدمة في التفسير (مع تفسير الفاتحة) لحسن البنا: ٢٨٢/٢ ح. مقدمة في رسم الكلمات القرآنية و ضبطها و عد آي القرآن الكريم، للمخلاتني: ٩/٢ ح. مقدمة في علوم الحديث، لابن الصلاح: ٢٨٦/١ ح. مقدمة في فوائد لا بد من معرفتها للقارئ، لمتولى محمد بن أحمد: ٤٥٠/١ ح. مقدمة في القراءات على مذهب الإمام عاصم، لأحمد بن عبد المنعم بن يوسف: ٤٤٨/١ ح. مقدمة في قراءة أبي عمرو بن العلاء في رواية أبي عمر حفص الدوري و أبي شعيب صالح السوسي، مخرجة من طريق أبي عمرو الداني، للداني: ٤٣٥/١ ح. مقدمة في قراءة حفص، لفائد بن

المبارك الأبياري: ١/ ٤٤٦ ح. مقدمة في قراءة حفص، لمصطفى بن عمر الميهني: ١/ ٤٥٤ ح. مقدمة في قراءة حفص، لعبد الجواد الأنباري: ١/ ٤٥٢ ح، ٤٥٤ ح. مقدمة في قراءة حفص عن طريق الكوفي من طريق الشاطبية، للطنطاوي: ١/ ٤٥٤ ح. مقدمة في قراءة الشيخ عبد الله بن كثير المكي، شحاته بن حسن الشيخ: ١/ ٤٤٩ ح. مقدمة في قراءة عاصم برواية أبي بكر و حفص، ...: ١/ ٤٥٤ ح. مقدمة في قراءة ورش، انظر رساله ورش. مقدمة في كتبه المصاحف و عددها و رسم القرآن، انظر مقدمة في رسم الكلمات القرآنية و ضبطها ... مقدمة في مذاهب القراء الأربعة الزائدة على العشرة للمزاحي: ١/ ٤٥٨ ح. مقدمة في مسألة الآن في علم وجوب طرق القراء، لمجهول: ١/ ٤٥٤ ح، ٤٥٦ ح. المقدمة في الوقف و الابتداء، انظر نظام الأداء في الوقف و الابتداء. مقدمة في الوقف و الابتداء، لأبي حميد الأندلسي: ١/ ٤٩٦ ح. مقدمة المباني في نظم المعاني، ...: ١/ ٦٥. مقدمة المحرر الوجيز، لابن عطية: ١/ ٦٥. المقر النافع الحاوي لقراءة نافع، لناصر بن عبد الحفيظ بن عبد الله: ١/ ٤٤٦ ح. المقرب، لابن عصفور: ٢/ ٤٢٧ ح، ٣/ ١٦٠ ح. المقر النافع الحاوي لقراءة نافع، انظر المقر النافع الحاوي لقراءة نافع. المقر و المحرر في القراءات، انظر المقر النافع البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٥٢ الحاوي لقراءة نافع. المقصد لتخليص ما في المرشد من الوقف و الابتداء، لشيخ الإسلام الأنصاري: ١/ ٤٩٧ ح. مقطوع القرآن، للكسائي: ١/ ٤٥. المقطوع و الموصول في القرآن، لعبد الله بن عامر: ١/ ٥١. المقطوع و الموصول في القرآن، لحمزة الزيات: ١/ ٥١. المقنع، لأبي عمرو الداني: ١/ ٤٩، ٣٣٤، ٦/ ٢ ح، ١٤ ح، ١٩، ٢١. مكاتبات، للزركشي: ١/ ٢٨. مكاتبة الإخوان بالشعر، لابن المعتز: ٣/ ٥٠٣ ح. المكتفى في معرفة الوقف التام و الكافي و الحسن، انظر المكتفى في الوقف و الابتداء. المكتفى في الوقف و الابتداء، للداني: ١/ ٥٠، ٤٩٤ ح، ٥٠٢ ح، ٥٠٣ (٤). المكرر في علم القراء السبعة البدور النور، لعمر بن زين بن قاسم النشار: ١/ ٤٤٤ ح. المكرر فيما تواتر من القراءات السبع و تحرر، لعمر بن محمد النشار: ١/ ٤٧٤ ح. المكرر فيما تواتر من القراءات و تحرر، انظر المكرر في علم القراء السبعة البدور النور. مكي بن أبي طالب و تفسير القرآن، لأحمد حسن فرحات: ٢/ ٢٨٢ ح. المكي و المدني في القرآن، و اختلاف المكي و المدني في آية، للرعيني: ١/ ٣٣٩ ح. ملاك التأويل القاطع بذوى الإلحاد و التعطيل في توجيه متشابه اللفظ من آي التنزيل، لأبي جعفر بن الزبير: ١/ ٢٠٦ ح، ٢/ ١٩٨ ح، ٤/ ١٨١. ملقط جامع التأويل لمحكم التنزيل، لمحمد بن بحر الأصبهاني: ٣/ ٤٤٤ ح. ملح الممالحة، لأبي القاسم بن البندار البغدادي: ٣/ ٤٦٧ ح. ملح الأعراب في صناعة الإعراب، للحريري: ٢/ ٣٦٢ ح. الملخص في إعراب القرآن، لأبي زكريا التبريزي: ١/ ٤٠٦ ح. الملوكي في الأنساب، لهشام بن محمد الكلبي: ١/ ٢٧٥ ح. الممتع في التصريف، لابن عصفور: ١/ ٤٦٦ ح. الممدود و المقصور، لابن خالويه: ٢/ ٣٦٩ ح. من الدراسات القرآنية، لعبد العال سالم: ١/ ٦٧. من علوم القرآن، لعبد الفتاح القاضي: ١/ ٦٧. من قضايا القرآن، نظمه، جمعه، ترتيبه، لعبد الكريم الخطيب: ١/ ٦٧. منار الهدى في بيان الوقف و الابتداء، للأشموني أحمد بن عبد الكريم: ١/ ٤٩٧ ح، ٢/ ٨١ ح، ٨٩ ح. منافع سور القرآن، لجعفر الصادق: ٢/ ٥٦ ح. منافع القرآن، لمحمد بن إدريس الشافعي: ٢/ ٥٦ ح. منافع القرآن، لمحمد بن أحمد التميمي: ٢/ ٥٧ ح. منافع القرآن، لعبد الرحيم بن علي البوني: ٢/ ٥٨ ح. منافع القرآن، للتميمي الحكيم: ٢/ ٥٨ ح. منافع القرآن العظيم، لعبد الرحمن بن أحمد القرشي: ٢/ ٥٨ ح. مناقب الشافعي، للهروي: ٢/ ٧٩. مناقب الشافعي، للرازي: ٤/ ٥٠. مناهج تجديد في النحو و البلاغة و التفسير و الآداب، لأمين الخولي: ٢/ ٢٨٢ ح. مناهج في التفسير، لمصطفى الصاوي: ٢/ ٢٨٢ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٥٣ مناهج المفسرين، لمساعد مسلم آل جعفر: ٢/ ٢٨٢ ح. مناهج المفسرين، لمنيع عبد الحليم محمود: ٢/ ٢٨٢ ح. مناهل العرفان في علوم القرآن، للزرقاني: ١/ ٦٤، ٢/ ٢٧٧ ح. المنتخب، للهمداني: ١/ ٤١٠. منتخب قرء العيون الزواجر و الوجوه في القرآن، للطنطاوي: ١/ ١٩٣ ح. المنتخب من كتاب تحفة الولد، للبياني: ١/ ١٩٣ ح. المنتخب من كنايات الأدباء، للجرجاني: ٢/ ٤١٠ (٢) ح. المنتظم في تاريخ الملوك، لابن الجوزي: ١/ ١٨٢ ح. المنتقى في القراءات العشر، لابن بندار البيدي: ١/ ٤٦٠ ح. منتهى الأمانى و المسرات في علوم القراءات، انظر إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر. المنتهى في القراءات العشر، للخزاعي: ١/ ٤٥٩ ح. منتهى المرام في شرح آيات الأحكام، لمحمد بن الحسين بن القاسم: ٢/ ١٢٩ ح. المنتهى من مشهور القراءات المنتقى من غريب الطرق و الروايات، انظر نظرة السريع

الانتها. المنثور في ترتيب القواعد الفقهية، للزركشي: ١/ ٢٦، ٢٨. منجد المقرئين و مرشد الطالبين، لابن الجزري: ١/ ٤٤٣ ح. المنح الإلهية بشرح الدرّة المضية في علم القراءات الثلاثة المرضية، لأبي صلاح علي بن محسن: ١/ ٤٤٧ ح. المنح الإلهية بشرح الدرّة المضية، لمجهول: ١/ ٤٥٦ ح. منح الفريدة الحمصية في شرح القصيدة، الحصريه، لمحمد بن عبد الرحمن العبدى: ١/ ٤٣٧ ح. منحة البرايا بما في البسمله من المزايا للشرييني: ٢/ ٦٨ ح. منشأ القراءات، لفارس بن أحمد: ١/ ٤٥٨ ح، ٤٧١ ح. منظومة تشتمل على ضوابط في القراءات، لمجهول: ١/ ٤٥٧ ح. منظومة طائية للفرق بين الضاد والطاء، للسخاوى: ١/ ٤٣٩ ح. منظومة في أحكام القراءات، لمجهول: ١/ ٤٥٤ ح. منظومة في اختلاف القراء السبعة، لإدريس بن محمد الشريف: ١/ ٤٤٧ ح. منظومة في أرباع القرآن، للديري: ١/ ٣٤١ ح. منظومة في ترتيب نزول القرآن العظيم، للديري: ١/ ٢٩٣ ح، ٣٤٠ ح. منظومة في خلاف القراء وقفا ووصلا، لمجهول: ١/ ٤٥٤ ح. منظومة في رواية حمزة و هشام على ما أقره الشاطبي في حرز الأمانى: لمجهول: ١/ ٤٥٤ ح. منظومة في رواية قالون، لمتولى محمد بن أحمد: ١/ ٤٥٠ ح. منظومة في رواية ورش و شرحها، لأحمد بن محمد بن علي: ١/ ٤٤٩ ح. منظومة في الزائد على مذهب الإمام أبي عمرو البصرى الديري، لعبد العزيز الدميري: ١/ ٤٤٠ ح. منظومة في عد آي القرآن، لأبي الحسن الأنطاكي: ١/ ٣٤٠ ح. منظومة في علم القراءات، للرملى: ١/ ٤٤٣ ح. منظومة في علم القراءات، للناسري عثمان بن عمر: ١/ ٤٤٣ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٥٤ منظومة في علوم القرآن و غريبه، لمجهول: ١/ ٣٩٣ ح. منظومة في غريب القرآن، لمجهول: ١/ ٣٩٣ ح. منظومة في فواصل ميم الجمع، لمحمد الخروبي: ١/ ٤٤٥ ح. منظومة في القراءات، لإبراهيم بن محمد بن أبي بكر: ١/ ٤٤٤ ح. منظومة في القراءات لأحمد بن أحمد بن إبراهيم الطيبي: ١/ ٤٤٥ ح. منظومة في القراءات، لمجهول: ١/ ٤٥٤ ح. منظومة في القراءات السبع انظر قصيدة أبي مزاحم الخاقاني. منظومة في قراءة الكسائي من طريق الحرز، لمحمد محمد هلالى الأبيارى: ١/ ٤٤٩ ح. منظومة في لوازم الوقف في القراءات، لمجهول: ١/ ٤٩٨ ح. منظومة في متشابه القرآن لمحمد الخضرى الدمياطى: ١/ ٢٠٥، ٢/ ٢٨٠ ح. منظومة في المكى و المدني، للجعبرى: ١/ ٢٧٣ ح. منظومة فيما خالف متن ورش حفص، لمتولى محمد بن أحمد: ١/ ٤٥٠ ح. منظومة لامية في القراءات، لمجهول: ١/ ٤٥٧ ح. منع الوقف على قوله تعالى إن أردنا إلا الحسنى لمكى بن أبى طالب: ١/ ٤٩٦ ح. المنهاج، انظر المنهاج في شعب الإيمان. المنهاج، للنوى: ١/ ١١. منهاج البلغاء، لحازم القرطاجنى: ١/ ٧٦، ١٥٥ و ح، ٢٠، ٢/ ١٢٢، ٢٣٢ و ح، ٥٠٥ و ح، ٣/ ١٧٧، ٣٥٨، ٤٦٢. المنهاج في شعب الإيمان، لأبى عبد الله الحليمى: ١/ ٣٢٢ و ح. منهج ابن عطية في تفسير القرآن الكريم، لعبد الوهاب فائد: ٢/ ٢٨٢ ح. منهج الإمام محمد عبده في تفسير القرآن، لعبد الله محمود شحاتة: ٢/ ٢٨٢ ح. المنهج البيانى في تفسير القرآن الكريم في مصر من محمد عبده إلى اليوم، لكامل على سعفان: ٢/ ٢٨٢ ح. منهج الزمخشري في تفسير القرآن، للساوى الجوينى: ٢/ ٢٨٢ ح. منهج الطوسى في تفسير القرآن، لمحمد حسن آل ياسين: ٢/ ٢٨٢ ح. منهج فخر الدين الرازى في تفسيره الكبير، لرمزى محمد كمال نعاة: ٢/ ٢٨٢ ح. منهج الفرقان في علوم القرآن، لمحمد على سلامة المصرى: ١/ ٦٣. منهج الفيروزآبادى في التفسير من خلال تفسيره المسمى بصائر ذوى التمييز فى لطائف الكتاب العزيز، لأحمد مصلح إبراهيم خلف الله: ٢/ ٢٨٢ ح. منهج المدرسة العقلية الحديثة فى التفسير لفهد بن عبد الرحمن بن سليمان الرومى: ٢/ ٢٨٢ ح. منهج النسائى فى التفسير مع تحقيق الفاتحة، لأحمد زيكييتو: ٢/ ٢٨٣ ح. المهذب، للسيوطى: ١/ ٣٨٢ ح. المهذب، لابن كيسان: ٣/ ٤٢ ح. المهذب فى القراءات العشر، لأبى منصور الخياط: ١/ ٤٦٠ ح. المهذب فى القراءات العشر و توجيهها من طريق طيبة النشر، لمحمد محمد محمد سالم: ١/ ٤٦٣ ح. المهمات فى شرح الرافعى و الروضة، للأسنوى: ١/ ٢١. موارد البررة على الفوائد المعتمدة فى القراءات الزائدة على العشرة، لمتولى محمد بن محمد: ١/ ٤٥٨ ح. مواقع العلوم من مواقع النجوم، للكنانى: ١/ ٣٣. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٥٥ مواقع العلوم، للبلقيني: ١/ ٥٣، ٦١، ٧٩، ٨٠. مواقع الصحابة بعد وفاة النبى صلى الله عليه و سلم، لابن العربى: ٣/ ١٠٩ ح. المواقيت، لابن القاص: ٢/ ٣٧٧ ح. المواهب الربانية فيما يتعلق بالمصاحف العثمانية، للحداد أبى بكر الحسينى: ١/ ٤٥١ ح. مواهب الرحمن فى خصائص القرآن، للقاوقجى محمد بن خليل: ٢/ ٦٣ ح. مؤتمر تفسير سورة يوسف، ...: ٢/ ٢٨٣ ح. الموجز، لأبى بكر بن السراج: ٢/ ٢٨٣ ح.

١٢ ح، ٤٣٨ ح. الموجز، للأشعري: ٢/ ٢١١ و ح. الموجز في الأنساب، لهشام بن محمد الكلبي: ١/ ٢٧٥ ح. الموجز في القراءات، للأهوازي: ١/ ٤٣٦ ح. الموجز في القراءات، لمكي بن أبي طالب: ١/ ٤٣٤ ح. الموجز في الناسخ و المنسوخ، لابن خزيمة الفارسي: ٢/ ١٥٥ ح. مورد الظمان في أحرف القرآن، للخراز الشريشي: ٢/ ٧ ح. مورد القمر في قراءة أبي عمرو، لأبي حيان النحوي: ١/ ٤٤١ ح. الموضح، انظر الواضح في القراءات العشر. الموضح في تعليل وجوه القراءات، انظر الموضح في علل القراءات الموضح في التفسير، للجوزي قوام السنة: ٢/ ٣٦٣ ح. الموضح في علل القراءات، للمهدوي: ١/ ٤٨٨ ح، ٤٨٩ ح. الموضح في الفتح و الإمالة، للداني: ١/ ٤٣٥ ح. الموضح في القراءات الثمان، للشيرازي: ١/ ٤٥٩ ح. الموضح في القراءات العشر، لأبي منصور، محمد بن عبد الملك: ١/ ٤٦٠ ح. الموضح في القراءات العشر، لأبي عبد الله نصر بن علي: ١/ ٤٦٠ ح. الموضح في القراءة، للنقاش: ١/ ٤٣٢ ح. الموضح في وجوه القراءات و عللها، لأبي عبد الله نصر بن علي الشيرازي: ١/ ٤٨٩ ح. الموعب، لابن التياني: ١/ ٣٩٤. موقف الإمام ابن كثير من الإسرائيليات في ضوء تفسيره، لمحمد إبراهيم تراوري: ٢/ ٢٨٣. موقف صاحب المنار من المفسرين، لمحسن عبد الحميد: ٢/ ٢٨٣ ح. الميسر في القراءات، لابن الشكاز: ١/ ٤٣٩ ح. حرف النون ناسخ القرآن العزيز و منسوخه، لابن البارزي: ٢/ ١٥٦ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، محمد بن السائب الكلبي: ١/ ٢٧٥ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، للحربي، إبراهيم بن إسحاق: ٢/ ١٥٤ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، للترمذي محمد بن إسماعيل: ٢/ ١٥٤ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، لأبي عبد الله الزبير بن أحمد: ٢/ ١٥٤ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، للسكوني إسماعيل بن أبي زياد: ٢/ ١٥٤ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، لجعفر بن مبشر الثقفي: ٢/ ١٥٤ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، لابن المنادي: ٢/ ١٥٥ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، للحارث بن عبد الرحمن: ٢/ ١٥٥ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، لهشام بن علي بن هشام: ٢/ ١٥٥ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، لابن حزم: ٢/ ١٥٥ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٥٦ ناسخ القرآن و منسوخه، لأبي الحسين محمد بن محمد: ٢/ ١٥٥ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، لابن الحصار: ٢/ ١٥٦ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، للواسطي يحيى بن عبد الله: ٢/ ١٥٦ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، لأبي بكر محمد بن عبد الله: ٢/ ١٥٦ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، للأبشيطي: ٢/ ١٥٦ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، للكلبي: ٢/ ٢٩٧ ح. الناسخ و المنسوخ، انظر إرشاد الرحمن لأسباب النزول و النسخ ... الناسخ و المنسوخ، لأبي القاسم بن هبة: ١/ ١١٥ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبي داود السجستاني: ٢/ ١٥٢ ح. الناسخ و المنسوخ، لابن الأنباري: ٢/ ١٥٣ ح. الناسخ و المنسوخ، لعطاء بن مسلم: ٢/ ١٥٣ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبي مسلم المعتزلي: ٢/ ١٥٤ ح. الناسخ و المنسوخ، للناسخ، للقاضي أبي جعفر التنوخي: ٢/ ١٥٤ ح. الناسخ و المنسوخ، للحلاج، الحسين بن المنصور: ٢/ ١٥٤ ح. الناسخ و المنسوخ، لابن حزم: ١/ ١١٦ ح، ٢/ ١٥٤ ح. الناسخ و المنسوخ، لأحمد بن حنبل: ٢/ ١٥٤ ح. الناسخ و المنسوخ، لسدي إسماعيل بن عبد الرحمن: ٢/ ١٥٤ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبي بكر بن أبي داود: ٢/ ١٥٤ ح. الناسخ و المنسوخ، لجعفر بن بشر الثقفي: ٢/ ١٥٤ ح. الناسخ و المنسوخ، للحافظ المسند أبي مسلم: ٢/ ١٥٤ ح. الناسخ و المنسوخ، لعبد الله بن الحسين: ٢/ ١٥٤ ح. الناسخ و المنسوخ، لمحمد بن السائب الكلبي: ٢/ ١٥٤ ح. الناسخ و المنسوخ، لمقاتل بن سليمان: ٢/ ١٥٤ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبي الحارث سريج بن يونس: ٢/ ١٥٤ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبي نصر عبد الوهاب بن عطاء العجلي: ٢/ ١٥٤ ح. الناسخ و المنسوخ، لعبد الرحمن بن زيد بن أسلم العدوي: ٢/ ١٥٤ ح. الناسخ و المنسوخ، لمحمد بن حجاج بن محمد الأعور: ٢/ ١٥٤ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبي علي الحسين بن واقد: ٢/ ١٥٤ ح. الناسخ و المنسوخ، للواحدى علي بن أحمد: ٢/ ١٥٥ ح. الناسخ و المنسوخ، للقاضي أبي الحكم البلوطي: ٢/ ١٥٥ ح. الناسخ و المنسوخ، للحلاج- أبي القاسم: ٢/ ١٥٥ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبي منصور عبد القاهر: ٢/ ١٥٥ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبي سعيد السيرافي: ٢/ ١٥٥ ح. الناسخ و المنسوخ، لمحمد بن أحمد الزهراوي: ٢/ ١٥٥ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبي المطرف عبد الرحمن بن محمد: ١/ ١٥٥ ح. الناسخ و المنسوخ، للزيدي أبي إسماعيل: ٢/ ١٥٥ ح. الناسخ و المنسوخ، للنحاس: ٢/ ١٥٥ ح. الناسخ و المنسوخ، لقاسم بن أصبغ: ٢/ ١٥٥ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبي الوليد الباجي: ٢/ ١٥٥ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٥٧ ناسخ و المنسوخ، لأبي عبد الله الحسين بن علي: ٢/ ١٥٥ ح. الناسخ و المنسوخ، لعبد الملك بن حبيب: ٢/ ١٥٥ ح.

١٥٥ ح. الناسخ و المنسوخ، لعلى بن شهاب الدين: ١٥٦/٢ ح. الناسخ و المنسوخ، لمحمد بن محمد بن محمد: ١٥٦/٢ ح. الناسخ و المنسوخ، لاين حجر العسقلاني: ١٥٦/٢ ح. الناسخ و المنسوخ، للبحراني أحمد بن المتوج: ١٥٦/٢ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبي العباس الإشبيلي: ١٥٦/٢ ح. الناسخ و المنسوخ، لابن الشواش أبي عبد الله: ١٥٦/٢ ح. الناسخ و المنسوخ، للعتاقي عبد الرحمن بن محمد: ١٥٦/٢ ح. الناسخ و المنسوخ، لأحمد بن عمر بن محمد الحموي: ١٥٦/٢ ح. الناسخ و المنسوخ، للسيوطي: ١٥٧/٢ ح. الناسخ و المنسوخ، للأسفراييني: ١٥٧/٢ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبي عبد الله محمد بن بركات السعدي: ١٥٩/٢ ح. الناسخ و المنسوخ، لأحمد بن جعفر المنادي: ١٦٨/٢ ح. الناسخ و المنسوخ، لعبد الرحمن بن زيد: ٢٩٦/٢ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبي مسلم الأصبهاني: ٣٧٧/٢ ح. الناسخ و المنسوخ في القرآن، لأبي عبيد القاسم بن سلام: ١٥٢/٢ ح. الناسخ و المنسوخ في القرآن، لابن شهاب الزهري: ١٥٣/٢ ح. الناسخ و المنسوخ في القرآن، للبردعي أبي بكر محمد بن عبد الله: ١٥٥/٢ ح. الناسخ و المنسوخ في القرآن، لأبي بكر الشيباني: ١٥٥/٢ ح. الناسخ و المنسوخ في القرآن، لأبي جعفر النحاس: ١٥٢/٢ ح. الناسخ و المنسوخ في القرآن الكريم، لابن العربي: ١٥٣/٢ ح. الناسخ و المنسوخ في كتاب الله تعالى، لقتادة بن دعامة السدوسي: ١٥٢/٢ ح. الناسخ و المنسوخ من القرآن، لأبي محمد حسن بن علي: ١٥٤/٢ ح. الناسخ و المنسوخ من القرآن، لابن بابويه القمي: ١٥٥/٢ ح. الناسخ و المنسوخ من القرآن، للعبادي كمال الدين بن محمد الناصري: ١٥٧/٢ ح. الناسخ و المنسوخ من القرآن لكمال الدين بن محمد البغدادي: ١٥٨ ح. الناسخ و المنسوخ من كتاب الله عز وجل، لهبة بن سلام الضرير: ١٥٢/٢ ح. الناظم في مفرد عاصم، لعمر بن محمد بن محمد: ٤٥٢/١ ح. ناظمة الزهر، لابن فيره: ٤٧/١، ٣٣٩ ح. الناهج للقراءات بأشهر الروايات، للظلي أبي عبد الله: ٤٣٧/١ ح. النبات، لأبي حنيفة الدينوري: ٢٦/٣ ح. النبذ النامية في القراءات الثمانية، لابن البياز: ٤٥٩/١ ح. نتاج الفكر، للسهلي: ٢٧٩/٤. النتائج، للسهلي: ٢٧٦/٤. النتائج، انظر نتائج الفكر في النحو. نتائج الفكر في النحو، للسهلي: ٣٣٥/٣ ح. نثر الدرر في أحاديث خير البشر، للزركشي: ٢٩/١. نثر الدرر في القراءات، للسخاوي: ٤٣٩/١ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٥٨ نحو تفسير علمي للقرآن، لأحمد الوائلي: ٢٨٣/٢ ح. نحو القرآن، لأحمد عبد الستار: ٤٠٨/١ ح. نحو منهج لتفسير القرآن، لمحمد الصادق عرجون: ٢٨٣/٢ ح. النحو الوافي، لعباس حسن: ١١١/٢ ح. نداء المخاطبين في القرآن أسراره و إعجازه، لعلى عبد الواحد وافي: ٤٨٣/٢ ح. نزهة الأعين الناظر في علم الوجوه و النظائر، لابن الجوزي: ١٩٠/١ ح. نزهة البررة في القراءات الأئمة العشرة، للجعبري: ٤٦١/١ ح. نزهة الخاطر و سرور الناظر في بيان لغات القرآن، للطريحي: ٣٧٩/١ ح. نزهة الفكر في أسرار فواتح السور، لمحمد معاوية بن محمود: ٢٥٣/١ ح. نزهة القلوب في تفسير غريب القرآن، انظر غريب القرآن، لابن عزيز. نزهة المشتغلين في أحكام النون الساكنة و التنوين، لأبي البقاء: ٥١/١. نزول القرآن، لابن عباس: ١١٥/١ ح. نزول القرآن، للحسن البصري: ١١٦/١ ح. نزول القرآن، لمصطفى شريف العاني: ١١٦/١ ح. ٣٢١. نزول القرآن، للضحاك: ١١٥/١ ح. ٣٢٠. نزول القرآن، للحسن البصري: ٣٢٠/١ ح. نزول القرآن، لابن عباس: ٣٢٠ ح. ٣٢٠. نزول الكتب المقدسة في رمضان للدسوقي: ٣٢١/١ ح. نشأة التفسير و اتجاه تطوره، لأحمد خليل: ٢٨٣/٢ ح. النشر في القراءات العشر، لابن الجزري: ٤٦١/١ ح. النشر الكبير، انظر النشر في القراءات العشر. نشر اللثائي، للزركشي: ٢٩/١. النشر لفوائد سورة العصر، للشوكاني محمد بن علي: ٦٧/٢ ح. نظام الأداء في الوقف و الابتداء، لأبي حميد الأندلسي: ٤٩٦/١ ح. النظائر، للعسكري: ٥٣/٣ ح. النظائر في القرآن، لعلى - أو الحسن بن واقد: ١٩١/١ ح. نظرة السريع الانتهاء، لموفق الدين الشريشي: ٤٣٩/١ ح. النظم للجرجاني: ٢٦٣/٣ ح. النظم الجامع لقراءة الإمام نافع، لعبد الفتاح القاضي: ٤٥٢/١ ح. نظم الجمان في محاسن أبناء الزمان، للزركشي: ٢٩، ٢٥/١ ح. نظم الدرر في تناسب الآيات و السور، للبقاعي: ٤٣/١، ١٣٠ ح. نظم رسالة ورش، لمتولى محمد بن أحمد: ١/٤٥٠ ح. نظم السور، لأبي العلاء المعري: ٣٣٩/١ ح. ٢٢١/٢ ح. نظم سور القرآن، للمكناسي: ٣٤٠/١ ح. نظم طاءات القرآن، لمجهول: ٤٥٥/١ ح. نظم القراءات الثلاث الزائدة على السبع، للمقدسي شهاب الدين: ٤٥٧/١ ح. نظم القراءات العشر، لابن صالح، فتح الدين: ٤٦٢/١ ح. نظم القرآن، للجاحظ: ٤١/١، ٢٠٣ ح. نظم القرآن، لأبي حنيفة الدينوري، أحمد بن داود: ٢٠٣/١ ح. ٢٢١/٢ ح.

ح. نظم القرآن، لابن أبي داود: ٢٠٣/١ ح. نظم القرآن، لأبي زيد البلخي، أحمد بن سهل: ٢٠٣/١ ح، ٢٢١/٢ ح. نظم القرآن، لابن الإخشيد: ٢٠٣/١ ح، البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٥٩/٢ ٢٢١ ح. نظم القرآن، لأبي علي الحسين بن علي: ٢٢١/٢ ح. نظم القرآن، لعبد القاهر الجرجاني: ٢/٢ ٤٣٨ و ح، ٤٤٣ ح. نظم متن رسالته ورش، انظر نظم رسالته ورش. نظم الناسخ والمنسوخ، للأبشيطي: ١٥٦/٢ ح. نعم الرحمن في تناسب آي القرآن، انظر نظم الدرر في تناسب الآيات و السور. نفائس البيان بشرح الفرائد الحسان في عد آي القرآن، لعبد الفتاح القاضي: ١/١ ٣٤٠ ح. نفيس الأثاث في القراءات الثلاث، لأحمد بن عمر بن محمد الجمالاني: ١/١ ٤٥٨ ح. النقاء المهدبة للرواية المنتخبة من جميع القراءات و صحيح الروايات، لموفق الدين الشريشي: ١/١ ٤٣٩ ح. نقد الشعر، لأبي الفرج قدامة: ١/١ ١٥٦ ح. النقط و الشكل، للفراهيدي، خليل بن أحمد: ١/١ ٤٨، ٢/٥ ح. النقط و الشكل، ليحيى بن المبارك: ٢/٥ ح. النقط و الشكل، لأبي إسحاق الزيادي: ٢/٦ ح. النقط و الضبط في القراءات و رسم المصاحف، للداني أبي عمرو: ٢/٦ ح. النقيح لألفاظ الجامع الصحيح، للزركشي: ١/١ ٢٠. النكت، للماوردي: ٢/٢ ٣٠٤ ح. نكت الإعراب في غريب الإعراب، للزمخشري: ١/١ ٤١٠ ح. نكت التنبيه، لابن أبي الصيف: ١/١ ٣٤٣ ح. النكت على ابن الصلاح، انظر النكت على مقدمة ابن الصلاح. النكت على البخاري، للزركشي: ١/١ ٢٩. النكت على تبصرة الصيمري، لابن ملكون: ٣/١ ١٥٤ ح. النكت على عمدة الأحكام، للزركشي: ١/١ ٢٩. النكت على مقدمة ابن الصلاح، للزركشي: ١/١ ٢٩. النكت في إعجاز القرآن، للرماني: ٢/٢ ٢٢٣ ح. النكت و العيون، للماوردي: ١/١ ٢٧٤ ح، ٣٢٢ ح، ٣٤٣ ح. نهاية الأمان، انظر تلخيص الفتح الرباني. نهاية الإيجاز في دراية الإعجاز للإمام فخر الدين الرازي: ٢/٢ ٢٢٢ ح، ٢٣٠ ح، ٤٧٦ ح، ٥٠٥ ح. نهاية البررة في قراءة الأئمة الثلاث الزائدة على العشرة، لابن الجوزي: ١/١ ٤٥٧ ح. النهاية في التعريض و الكناية، انظر الكناية و التعريض. النهاية في غريب الحديث، لابن الأثير: ١/١ ٣٩٤ ح. النهاية في النحو، لابن الخباز: ٣/١٤ ح. نهاية المطلب في دراية المذهب، لإمام الحرمين: ١/١ ١١٨ ح. نهر النجاة في بيان مناسبات آيات أم الكتاب، للمرعشي ساجقلى زاده: ١/١ ١٣١ ح. النوادر، لأبي زيد، سعيد بن أسوس: ١/١ ٤٧٠ ح. النوادر، ليونس بن حبيب: ٢/٢ ٤٦٦ ح. نوادر الأصول، للحكيم الترمذي: ٢/١٠٠. نواسخ القرآن، لابن الجوزي: ٢/١ ١٥٣ ح. النواظر في علم الوجوه و النظائر، انظر نزاهة الأعين النواظر في علم الوجوه و النظائر. نور الإيمان في قراءة القرآن، لإسماعيل ألبرى خورزوفى: ١/١ ٤٥٢ ح. نور الجنان في آداب القرآن، للبخاني: ٢/٨١ ح. نيل المرام لوقف حمزة و هشام، انظر شرح وقف حمزة و هشام. نيل المرام من تفسير آيات الأحكام، للقنوجي، صديق حسن خان: ٢/١٢٩ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٦٠ حرف الهاء الهاء، لأبي بكر ابن مجاهد: ١/١ ٤٣١ ح. الهاءات، لأبي طاهر، عبد الواحد بن عمر بن محمد البرزاز: ١/١ ٤٣٢ ح. الهاءات في القرآن، لابن الأنباري، أبو بكر، محمد بن القاسم بن بشار: ١/١ ٤٥، ٣/١٩٩ ح. الهاءات في كتاب الله، لابن الأنباري: ١/١ ٤٣١ ح. الهاءات المكنى بها في القرآن الكريم، للكسائي: ١/١ ٤١، ٤٢٩ ح. الهادي إلى تفسير غريب القرآن، لمحمد سالم: ١/١ ٣٩٢ ح. الهادي إلى معرفة المقاطع و المبادى، لأبي العلاء الهمداني: ١/١ ٤٩٧ ح. الهادي في القراءات، لمحمد بن إسماعيل السرخسي: ١/١ ٤٣٤ ح. الهبات السنية العلية على آيات الرائية في الرسم، للهروى ملا على قارئ: ٢/٨ ح. الهجاء في القرآن الكريم، لأبي عمرو يحيى بن الحارث الذماری: ١/١ ٤٥. الهداية، للمهدوي: ١/١ ٤٨٨ ح. الهداية، لأبي الخطاب العراقي: ٢/٢ ٢٩٣ ح. الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن و تفسيره، و أحكام و جمل من فنون علومه، لمكي بن أبي طالب: ٢/٢ ٣٠١ ح. الهداية إلى تحقيق الرواية، للناشري عثمان بن عمر: ١/١ ٤٤٣ ح. هداية الإنسان إلى الاستغناء بالقرآن، ليوستف بن حسن بن أحمد: ٢/٢ ٥٨ ح. هداية الصبيان لفهم بعض مشكل القرآن، للميهي، على بن عمر بن أحمد: ١/١ ٢٠٥ ح، ٤٤٥ ح. الهداية في القراءات، لأبي العباس المهدي: ١/١ ٤٣٤ ح. الهداية في الوقف على كلاء لمكي بن أبي طالب: ١/١ ٤٩٦ ح. هداية المرتاب و غاية الحفاظ و الطلاب، للسخاوي: ١/١ ٢٠٦ ح. هداية المريد إلى رواية أبي سعيد، انظر متن رسالته ورش بشرحها. هداية المهرة، انظر نهاية البرزة في قراءة الأئمة الثلاث ... الهدى و البيان في أسماء القرآن، لصالح البليهي: ١/١ ٣٧٠ ح. هدية الإخوان في تفسير ما أبهم على العامة من ألفاظ القرآن، للأسير البيروتى: ١/١ ٣٩٢ ح. هذا القد، انظر القد. حرف الواو و ابل الندى المختصر من منار الهدى في بيان الوقف و الابتداء للفاسي عبد الله بن مسعود: ١/١ ٤٩ ح.

الواضح في الأصول، لابن عقيل: ٢/ ٢٩٤ ح. الواضح في القراءات السبع، لأبي الحسين أحمد بن رضوان: ١/ ٤٣٤ ح. الواضح في القراءات العشر، لأبي الحسين أحمد بن رضوان: ١/ ٤٥٩ ح. واضح المشكلات في قراءات البصري (وقت) بالواو في الدرر اللوامع، لأبي زيد عبد الرحمن بن أبي القاسم: ١/ ٤٤٦ ح. واضحة المبهوم في علم الرسوم، لمحمد خليل بن عمر القشيري: ٢/ ١٠ ح. الوافية شرح الكافية، لابن مالك: ٣/ ٨٦ ح. الواقات في الفروع، لعبد العزيز بن أحمد الحلواني: ٢/ ١٠٧ ح. وجوه حروف القرآن، لمقاتل بن سليمان: ١/ ٢٠٢ ح، ٣٧٨ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٦١ الوجوه في القرآن، لعلي - أو الحسن بن واقد: ١/ ١٩١ ح. وجوه القراءات، ليعقوب الحضرمي: ١/ ٤٣٠ ح. وجوه القرآن، للحيري: ١/ ١٩٢ ح. وجوه القرآن، لأبي الفضل النفليسي: ١/ ١٩٢ ح. وجوه القرآن، لأبي العباس أحمد بن علي المقرئ: ١/ ١٩٢ ح. الوجوه المسفرة في إتمام القراءات الثلاث تمام العشرة، لمتولي محمد بن محمد: ١/ ٤٥٨ ح. الوجوه المسفرة في القراءات العشرة، للشيخ محمد بن عبد الله متولي: ١/ ٤٦٣ ح. الوجوه النيرة في القراءات العشرة، للنشار، سراج الدين: ١/ ٤٦٢ ح. الوجوه والمناظرات، لعلي - أو الحسن بن واقد: ١/ ١٩١ ح. الوجوه والنظائر، لعلي بن أبي طلحة: ١/ ١٩١ ح. الوجوه والنظائر، لعكرمة: ١/ ١٩١ ح. الوجوه والنظائر، للكلبى: ١/ ١٩١ ح. الوجوه والنظائر، للأزدى: ١/ ١٩١ ح. الوجوه والنظائر، لعلي - أو الحسن بن واقد: ١/ ١٩١ ح. الوجوه والنظائر، لابن البناء: ١/ ١٩٢ ح. الوجوه والنظائر، للزاغوني: ١/ ١٩٢ ح. الوجوه والنظائر، لأبي بكر النقاش: ١/ ١٩٢ ح. الوجوه والنظائر، لابن البناء: ١/ ١٩٢ ح. الوجوه والنظائر في القرآن، للدامغاني: ١/ ١٩١ ح. الوجوه والنظائر في القرآن، لأبي الحسين محمد بن عبد الله الصمد: ١/ ١٩٣ ح. الوجوه والنظائر في القرآن الكريم، لأبي نصر: ١/ ٢٠٢ ح. الوجيز، للواحدى: ١/ ١٠٥ ح. الوجيز، لابن برهان: ٢/ ٢٠٩ ح. الوجيز في التفسير، لابن عطية: ١/ ١٠١ ح. الوجيز في عد القرآن العزيز، لابن عياش: ١/ ٣٤٠ ح. الوجيز في القراءات الثمان، للأهوازي، أبي علي: ١/ ٤٥٨ ح. وركات المهمة في تنمة قراءة الأئمة العشرة، لشهاب الدين أحمد بن محمد: ١/ ٤٦٠ ح. الوسيط، للواحدى: ١/ ١٠٥ ح. الوسيط، للعماد بن يونس الموصلى: ٢/ ١٠٦ ح. الوسيلة إلى كشف العقيلة، للسخاوى: ٢/ ٧ ح. وسيلة المطالب بزبدة الجمع في علم القراءة، لمجهول: ١/ ٤٥٧ ح. الوسيلة النافعة في فضائل القرآن، لفيض الله بن مصطفى الرومى: ٢/ ٥٨ ح. الوشى المرقوم في حل المنظوم، لنصر الله بن محمد، أبو الفتح: ٣/ ١٨٩ ح. وصف الاهتداء في الوقف والابتداء، للجعبرى: ١/ ٤٩٧ ح. وصول الغمر إلى أصول قراءة أبي عمرو، لعلاء الدين أبي الحسن: ١/ ٤٣٨ ح. وضع رموز الضبط الدالة على الحركات والتنوين، انظر كتاب في النقط. الوعيد، للنظام إبراهيم بن سيار: ٢/ ٢٢٧ ح. الوقف، لحمزة بن حبيب الزيات: ١/ ٥٠. الوقف، لأبي عمرو بن العلاء: ١/ ٥٠. الوقف، لنافع بن عبد الرحمن: ١/ ٥٠. الوقف، ليعقوب بن إسحاق: ١/ ٥٠. الوقف، ليحيى بن المبارك اليزيدى: ١/ ٥٠. الوقف، للمبرد: ١/ ٥٠. الوقف، لأبي العباس الفضل بن محمد: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف، لمكى بن أبي طالب: ١/ ٤٩٦ ح. الوقف، لأبي إسحاق إبراهيم بن محمد: ١/ ٤٩٨ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٦٢ الوقف التام والوقف الكافي والحسن، انظر، المكتفى في الوقف والابتداء. وقف التمام، لنافع بن عبد الرحمن: ١/ ٤٩٤ ح. وقف التمام، لنصير بن يوسف أبي المنذر: ١/ ٤٩٥ ح. وقف التمام، ليعقوب بن إسحاق الحضرمي: ١/ ٤٩٥ ح. وقف التمام، لأحمد بن موسى اللؤلؤى: ١/ ٤٩٥ ح. وقف التمام، لسعيد بن مسعدة الأخفش: ١/ ٤٩٥ ح. وقف التمام، لأبي الحسن روح بن عبد المؤمن: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف على كلا- و بلى و نعم، لمكى بن أبي طالب: ١/ ٥٠، ٤٩٦ ح. الوقف على كلاً و بلى، للدانى: ١/ ٤٩٤ ح. الوقف والابتداء، انظر المكتفى في الوقف والابتداء. الوقف والابتداء، للفراء: ١/ ٥٠. الوقف والابتداء، لروح بن عبد المؤمن: ١/ ٥٠. الوقف والابتداء، لثعلب: ١/ ٥٠، ٤٩٥. الوقف والابتداء، لأبي أيوب الضبى: ١/ ٥٠. الوقف والابتداء، للأنبارى: ١/ ٥٠. الوقف والابتداء، لابن مقسم: ١/ ٥٠. الوقف والابتداء، للسيرافى: ١/ ٥٠. الوقف والابتداء، لأحمد بن الحسين: ١/ ٥٠. الوقف والابتداء، لابن طيفور: ١/ ٥٠، ٤٩٦ ح. الوقف والابتداء، للسجواندى: ١/ ٥٠. الوقف والابتداء، للغزالي، أبو الحسن: ١/ ٥٠، ٤٩٦ ح. الوقف والابتداء، لابن جنى: ١/ ٥٠، ٤٩٦ ح. الوقف والابتداء، لأبي عبد الله أحمد بن محمد بن أوس: ١/ ٥٠. الوقف والابتداء، لحمزة الزيات: ١/ ٤٩٤ ح. الوقف والابتداء، لأبي عمرو بن العلاء: ١/ ٤٩٤ ح. الوقف والابتداء، لضرار بن صرد: ١/ ٤٩٤ ح. الوقف و

الابتداء، لأبي عمر الدوري: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف و الابتداء، لأبي جعفر النحوي: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف و الابتداء، لابن مقسم أبي بكر: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف و الابتداء، لخلف بن هشام: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف و الابتداء، لمعمر بن المثنى: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف و الابتداء، للفراء أبي زكريا: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف و الابتداء، لليزيدى يحيى بن المبارك: ١/ ٤٩٥ (٢) ح. الوقف و الابتداء، للرؤاسى أبي جعفر: ١/ ٤٩٥ (٢) ح. الوقف و الابتداء، لعلى بن حمزة الكسائي: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف و الابتداء، لابن الأنبارى: ١/ ٣٩٧ ح. الوقف و الابتداء، للزجاج: ١/ ٤٩٣ ح. الوقف و الابتداء، لابن عباد: ١/ ٤٩٤ ح. الوقف و الابتداء، لأبي على الدينورى: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف و الابتداء، لأبي بكر الجعدى: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف و الابتداء، لابن أبي الدنيا: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف و الابتداء، لمحمد بن عيسى بن إبراهيم: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف و الابتداء، لأبي أيوب الضبى: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف و الابتداء، لابن كيسان: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف و الابتداء، لأبي عبد الله أحمد بن محمد: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف و الابتداء، للسيرافى أبي سعيد: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف و الابتداء، للغزال، أبي عبد الله: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف و الابتداء، لهشام بن عبد الله: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف و الابتداء، لأحمد بن الحسين بن مهران: ١/ ٤٩٥ ح. الوقف و الابتداء، للصاحب بن عباد: ١/ ٤٩٦ ح. الوقف و الابتداء، للصدر الشهيد أبو محمد: ١/ ٤٩٦ ح. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٦٣ الوقف و الابتداء، لمجهول: ١/ ٤٩٨ ح. الوقف و الابتداء، للنيلي الرؤاسى: ٢/ ٤٠٢ ح. الوقف و الابتداء، لابن كيسان: ٣/ ٤٢ ح. الوقف و الابتداء، للزواوى: ٣/ ٣٤٣ ح. الوقف و الابتداء الصغير، للرؤاسى محمد بن أبي سارة: ١/ ٥٠ ح. الوقف و الابتداء الكبير، للرؤاسى محمد بن أبي سارة: ١/ ٥٠ ح. الوقوف، لشيبة بن النصح: ١/ ٤٩٤، ٤٩٥ ح. الوقوف، لأبي حفص الأمدى: ١/ ٤٩٥ ح. الوقوف، لوكيح أحمد بن كامل: ١/ ٤٩٥ ح. وقوف القرآن، لأحمد بن الحسين: ١/ ٥٠ ح. وقوف القرآن، لابن مهران: ١/ ٤٩٦ ح. وقوف القرآن، انظر الوقف و الابتداء. وقوف القرآن، لمجهول: ١/ ٤٩٨ ح. وقوف النبي صلى الله عليه و سلم في القرآن، لأبي عبد الله محمد عيسى: ١/ ٤٩٦ ح. حرف الياء الياقوت و المرجان في تفسير مبهمات القرآن، لعبد الجواد خلف عبد الجواد: ١/ ٢٤٣ ح. الياقوتة، لأبي عمر الزاهد: ٣/ ٢٥٤. ياقوتة الصراط، لأبي عمر غلام ثعلب: ١/ ٣٩٣ و ح، ٢/ ٣٦٧ ح. يتيمه البيان في شيء من علوم القرآن، لمحمد يوسف البنورى: ١/ ٦٦. يتيمه الدرر في النزول و آيات السور، للموصلى أبي عبد الله: ١/ ٤٠، ١١٦ ح، ٣٢٠ ح. يس قلب القرآن، لفهمى خالد مسعود: ٢/ ٦٨ ح. يصبح المؤمن و يسمى في ظلال آية الكرسي، للشعراوى محمد متولى: ٢/ ٦٨ ح. ينبوع، لمحمد بن أبي محمد بن ظفر: ٣/ ١٠٧ ح. ينبوع الحياة، لابن ظفر: ٢/ ١٦٧ ح. اليواقيت في اللغة، للزاهد أبي عمر: ١/ ٤٩٠ ح. بعونه تعالى انتهى فهرس الكتب على حروف المعجم و يليه ثبت المصادر و المراجع البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٦٤

١١- ثبت المصادر و المراجع «١»

١١- ثبت المصادر و المراجع «١» (أ) الأمدى، أبو القاسم الحسن بن بشر (٣٧٠ هـ) - المؤلف و المختلف و المختلف في أسماء الشعراء و كنانهم و ألقابهم و أنسابهم و بعض شعرهم. تصحيح و تعليق ف. كرنكو. القاهرة، مك. القدسى، تصوير دار الكتب العلمية بيروت ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م، ١ مج، ١ ج (طبع مع معجم الشعراء للمرزبانى). ابتسام مرهون الصفار (معاصرة) - معجم الدراسات القرآنية. الموصل، مطابع جامعة الموصل، ط ١، ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م. ١ مج، ١ ج. ابن أبي حاتم الرازى، عبد الرحمن بن محمد (٣٢٧ هـ). - الجرح و التعديل. حيدرآباد - الهند، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٧١ هـ، ٩ مج، ٩ ج. - علل الحديث. تحقيق محب الدين الخطيب. بغداد، مكتبة المثنى. (طبعة مصورة عن طبعة القاهرة الأولى عام ١٣٤٣ هـ) ٣ مج، ٢ ج + الفهارس (وضعها يوسف المرعشلى و طبعت بدار المعرفة بيروت عام ١٤٠٦ هـ). - المراسيل. تحقيق شكر الله قوجانى. بيروت، مؤسسه الرسالة. ط ١، ١٣٩٧ هـ، ١ مج، ١ ج. ابن أبي داود السجستانى، أبو بكر عبد الله بن سليمان بن الأشعث (٣١٦ هـ). - المصاحف. تح. آرثر جفرى. القاهرة. المط. الرحمانية، ط ١، ١٣٥٦ هـ / ١٩٣٧ م، ١ مج، ١ ج. ابن أبي الدنيا، أبو بكر عبد الله بن محمد (٢٨١ هـ). - كتاب الشكر. القاهرة، مطبعة المنار، ط ١، ١٣٤٩ م، ١ مج، ١ ج (١) رتبنا المصادر و

المراجع حسب الترتيب الأبجدي لأسماء المؤلفين. الاختصارات: (ط) يعني طبعه، (ج) يعني جزء، (مج) يعني مجلد. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٦٥ - كتاب الصمت و حفظ اللسان. تحقيق فاروق حمادة. بيروت، دار الغرب الإسلامي، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م، ١ مج، ١ ج. ابن أبي شيبه، عبد الله بن محمد (٢٣٥ هـ). - المصنّف. تصحيح عامر عمر الأعظمي. حيدرآباد- الهند، نشر السيد على يوسف صاحب مطبعة قريب. الطبعة الأولى. ١٣٨٦ هـ، ١٤ مج، ١٤ ج. ابن الأثير الجزري، أبو الحسن علي بن محمد (٦٣٠ هـ). - أسد الغابة في معرفة الصحابة. القاهرة. المطبعة الوهيبية، ط ١، ١٢٨٦ هـ، ٥ مج، ٥ ج. - الكامل في التاريخ. بيروت، دار الكتاب العربي (طبعة مصورة) ٩ مج + الفهارس. - اللباب في تهذيب الأنساب. بيروت. دار صادر، ١٤٠٠ هـ، ٣ مج، ٣ ج. ابن الأثير، مجد الدين أبو السعادات، المبارك بن محمد (٦٠٦ هـ). - جامع الأصول في أحاديث الرسول. تحقيق عبد القادر الأرناؤوط، دمشق، مكتبة الحلواني، ط ١، ١٣٨٩ هـ، ١٣ مج (١١ ج + ٢ ج فهارس). - النهاية في غريب الحديث و الأثر. تحقيق محمود محمد الطناحي، القاهرة مطبعة عيسى الحلبي، ط ١، ١٣٨٥ هـ، ٥ مج، ٥ ج. ابن إسحاق، محمد المطلبي (١٥١ هـ). - السير و المغازي. تحقيق سهيل زكار. بيروت. دار الفكر، ط ١، ١٣٩٨ هـ، ١ مج، ١ ج. ابن الأنباري، أبو البركات، كمال الدين عبد الرحمن بن محمد (٥٧٧ هـ). - الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين و الكوفيين. (و معه كتاب الانتصاف من الإنصاف) تح. محمد محيي الدين عبد الحميد، القاهرة، مط. الاستقامة، ١٣٦٤ هـ / ١٩٤٥ م، ٢ مج، ٢ ج. - البيان في غريب إعراب القرآن. تح. طه عبد الحميد طه. القاهرة. الهيئة المصرية العامة للكتاب. ط ١، ١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩ م، ٢ مج، ٢ ج. ابن الأنباري، محمد بن القاسم بن بشار (٣٢٨ هـ). - إيضاح الوقف و الابتداء في كتاب الله عزّ و جل. تح. محيي الدين رمضان. دمشق، مجمع اللغة العربية، ط ١، ١٣٩٠ هـ / ١٩٧١ م، ٢ مج، ٢ ج. - شرح ديوان المفصّليات. بعناية شارل لايل. بيروت، مط. اليسوعيين ط ١، ١٣٣١ هـ / ١٩١٢ م، ١ مج، ١ ج. ابن إياس، محمد بن أحمد (٩٣٠ هـ). - بدائع الزهور في وقائع الدهور. تحقيق محمد مصطفى، القاهرة، المكتبة الإسلامية لجمعية المستشرقين الألمان، ط ٢، ١٣٨٠ هـ / ١٩٦٠ م. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٦٦ ابن بشكوال، أبو القاسم خلف بن عبد الملك (٥٧٨ هـ). - الصلة. القاهرة، الدار المصرية للتأليف و الترجمة. ط ١، ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م، ٢ مج، ٢ ج. ابن بلبان الفارسي، الأمير علاء الدين علي بن بلبان (٧٣٩ هـ). - الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان. تقديم و ضبط كمال يوسف الحوت. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م، ٧ مج، ١٠ ج. ابن تغري بردي، أبو المحاسن، يوسف بن تغري بردي (٨٧٤ هـ). - المنهل الصافي. - النجوم الزاهرة في ملوك مصر و القاهرة. القاهرة. دار الكتب. ١٩٢٩-١٩٧٢ م، ١٦ مج، ١٦ ج. ابن الجارود النيسابوري، أبو محمد عبد الله بن علي (٣٠٧ هـ). - المنتقى. تحقيق عبد الله هاشم اليماني. باكستان. لاهور، مطابع الأشرف، ط ١، ١٤٠٣ هـ، ١ مج، ١ ج. ابن الجزري، شمس الدين محمد بن محمد بن محمد (٨٣٣ هـ). - تحبير التيسير (في قراءات الأئمة العشر). بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٣ م، ١ ج. - تقريب النشر في القراءات العشر. تح. إبراهيم عطوة عوض، القاهرة، مط. مصطفى البابي الحلبي، ط ١، ١٣٨١ هـ / ١٩٦١ م، ١ مج، ١ ج. - غاية النهاية في طبقات القراء. تحقيق برجشتراسر. القاهرة، مكتبة الخانجي، ط ١، ١٣٥٢ هـ / ١٩٣٢ م، ٢ مج، ٢ ج. - النشر في القراءات العشر. تصحيح علي محمد الضباع. القاهرة، المكتبة. التجارية الكبرى، ط ١، ١٣٥٩ هـ / ١٩٤٠ م، ٢ مج، ٢ ج. ابن جنى، أبو الفتح عثمان بن جنى (٣٩٢ هـ). - الخصائص. تح. محمد علي النجار. القاهرة، دار الكتب المصرية. ط ٢، ١٣٧١ هـ / ١٩٥٢ م، ٣ مج، ٣ ج. - سرّ صناعة الإعراب. تح. حسن هنداووي. دمشق، دار القلم، ط ١، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، ٢ مج، ٢ ج. - المبهج في تفسير أسماء شعراء ديوان الحماسة. بيروت، دار الكتاب العربي، ط ٢، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م، ١ ج. - المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات و الإيضاح عنها. تح. علي النجدي ناصف و عبد الفتاح إسماعيل شلبي. القاهرة، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، ط ١، ١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩ م، ٢ مج، ٢ ج. ابن الجوزي. عبد الرحمن بن علي (٥٩٧ هـ). - زاد المسير في علم التفسير. تح محمد زهير الشاويش. بيروت، المكتبة الإسلامية، ط ١، ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤ م، ٩ مج، ٩ ج. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٦٧ - صفة الصفوة. تحقيق محمود فاخوري. حلب، دار الوعي، ط ١، ١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩ م، ٤ مج، ٤ ج. - العلل المتناهية في الأحاديث الواهية. تقديم و ضبط خليل الميس. بيروت، دار الكتب العلمية، ط

- ١، ١٤٠٣ هـ، ٢ مج، ٢ ج. - فنون الأفتان في عيون علوم القرآن. تح. حسن ضياء الدين عتر. بيروت، دار البشائر الإسلامية، ط ١، ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٧ م، ١ مج، ١ ج. - نواسخ القرآن. تح. محمد أشرف على الملبارى. المدينة المنورة، الجامعة الإسلامية، ط ١، ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م، ١ مج، ١ ج. - الموضوعات. تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان. المدينة المنورة، المكتبة السلفية، الطبعة الأولى ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٩ م، ٣ مج، ٣ ج. - نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر. تح. محمد عبد الكريم كاظم الراضى، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م، ١ مج، ١ ج. ابن حبان البستي، محمد (٣٥٤ هـ). - صحيح ابن حبان. بترتيب الأمير علاء الدين على بن بلبان الفارسى (٧٣٩ هـ). تحقيق شعيب الأرنؤوط و حسين أسد. بيروت مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤٠٤ هـ، المجلد الأول (و هو ما صدر منه). - كتاب المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين. تحقيق محمود إبراهيم زائد. حلب، دار الوعى، ط ١، ١٣٩٦ هـ، ٣ مج، ٣ ج. - مشاهير علماء الأمصار. تحقيق م. فلايشهمر. بيروت، المعهد الألماني، ط ١، ١٣٧٩ هـ / ١٩٥٩ م، ١ مج، ١ ج. ابن حجر العسقلانى، أحمد بن على (٨٥٢ هـ). - الإصابة فى تمييز الصحابة. القاهرة، المكتبة التجارية الكبرى، ١٣٥٩ هـ / ١٩٣٩ م، ٤ مج، ٤ ج (و بأسفله الاستيعاب لابن عبد البر). - إنباء الغمر بأنباء العمر حيدرآباد-الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٧ م، ٥ مج، ٩ ج. - تبصير المنتبه بتحرير المشبه للذهبي. تحقيق على محمد الجاوى القاهرة، سلسلة تراثنا، المؤسسة المصرية العامة للتأليف، ط ١، ١٣٨٣ هـ، ٤ مج، ٤ ج. - تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة. حيدرآباد الهند، ط ١، ١٣٢٤ هـ، ١ مج، ١ ج. - تقريب التهذيب. تحقيق محمد عؤامة. حلب، دار الرشيد، ط ١، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م، ١ مج، ١ ج (من القطع الكبير). - التلخيص الحبير فى تخريج أحاديث الرافعى الكبير. تحقيق و نشر عبد الله هاشم اليمانى المدنى، المدينة المنورة، ط ١، ١٣٨٤ هـ، ٣ مج، ٤ ج + الفهارس (وضعها يوسف المرعشلى و طبعت بدار المعرفة فى بيروت عام ١٤٠٦ هـ). - تهذيب التهذيب. حيدرآباد-الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٢٥-١٣٢٧ هـ، ١٢ مج، ١٢ ج. - الدرر الكامنة فى أعيان المائة الثامنة. حيدرآباد-الهند. دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٤٩-١٣٥٠ هـ، ٤ مج، ٤ ج. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٦٨ - الرحمة الغيثية بالترجمة الليثية. مصر، المطبعة الأميرية ببولااق. ط ١، ١٣٠١ هـ، ١ ج (و معه: توالى التأسيس بمعالى ابن إدريس). - فتح البارى شرح صحيح البخارى. تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، و محب الدين الخطيب. القاهرة، المطبعة السلفية، ط ١، ١٣٧٩ هـ، ١٤ مج، (مقدمة+ ١٣ ج). - لسان الميزان. تصحيح أمير الحسن النعمانى. و أبو بكر الحضرمى، حيدرآباد-الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٢٩-١٣٣١ هـ، ٧ مج، ٧ ج. - المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمى الكويت، وزارة الأوقاف، ط ١، ١٣٩٢ هـ، ٤ مج، ٤ ج. - النكت الظراف على الأطراف. تحقيق عبد الصمد شرف الدين. بومباى-الهند، الدار القيمية (طبع بأسفل تحفة الأشراف للمزى) ط ١، ١٣٨٤ هـ، ١٤ مج، ١٤ ج. ابن حزم، أبو محمد على بن أحمد بن سعيد (٤٥٦ هـ). - المحلى بالآثار فى شرح المجلى باختصار. القاهرة، مطبعة النهضة. ط ١، ١٣٤٧ هـ، ٨ مج، ١١ ج. ابن خالويه: الحسين بن أحمد بن حمدان (٣٧٠ هـ). - إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم. القاهرة. مط. دار الكتب، ط ١، ١٣٦٠ هـ / ١٩٤١ م، ١ مج، ١ ج. - مختصر فى شواذ القرآن (من كتاب البديع). تح. ج برجستراسر سلسلة النشرات الإسلامية (٧). القاهرة: المط. الرحمانية، ط ١، ١٣٥٣ هـ / ١٩٣٤ م، ١ مج، ١ ج. ابن خزيمة، أبو بكر محمد بن إسحاق (٣١١ هـ). - صحيح ابن خزيمة. تحقيق محمد مصطفى الأعظمى، بيروت، المكتب الإسلامى، ط ١، ١٣٩١-١٣٩٩ هـ، ٤ مج، ٤ ج (و هو ما عثر عليه محققه، و ينتهى عند باب إباحة العمرة قبل الحج، من كتاب الحج). ابن خلّكان، أبو العباس، أحمد بن محمد (٦٨١ هـ). - وفيات الأعيان و أنباء أبناء الزمان. تحقيق إحسان عباس. بيروت، دار صادر، ٨ مج، ٨ ج. ابن رافع السلامى، تقى الدين، أبو المعالى محمد بن رافع (٧٧٤ هـ). - الوفيات. تحقيق صالح مهدى عباس. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤٠٢ هـ، ٢ مج، ٢ ج. ابن رجب الحنبلى، زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن (٧٩٥ هـ). - كتاب الذيل على طبقات الحنابلة. القاهرة، مطبعة السنّة المحمّدية، ط ١، ١٣٧٢ هـ، ٢ مج، ٢ ج. ابن رشيقي القيروانى، أبو على الحسن بن رشيقي (٤٥٦ هـ). - العمدة فى محاسن الشعر و آدابه. تح. محمد قرقران. بيروت، دار المعرفة. ط ١، ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م، ٢ مج، ٢ ج. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٦٩ ابن الزبعرى، عبد الله بن الزبعرى بن قيس (١٥

هـ). - شعره. تح. يحيى الجبورى. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ٢، ١٤٠١ / ١٩٨١ م، ١ ج. ابن زنجلة، أبو زرعة عبد الرحمن بن محمد (ق ٤ هـ). - حجية القراءات. تح. سعيد الأفغانى. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ٤، ١٤٠٤ / ١٩٨٤ م، ١ مج، ١ ج. ابن السزاج، أبو بكر محمد بن سهل (٣١٦ هـ). - الأصول فى النحو. تح. عبد الحسين الفتلى. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤٠٥ / ١٩٨٥ م، ٣ مج، ٣ ج. ابن سعد، أبو عبد الله محمد (٢٣٠ هـ). - الطبقات الكبرى. تحقيق إحسان عباس. بيروت دار صادر، ١٣٨٠ هـ، ٩ مج (٨ ج + فهرس). ابن السنى، أبو بكر أحمد بن محمد بن إسحاق الدينورى (٣٦٤ هـ). - عمل اليوم و الليلة. تحقيق عبد القادر أحمد عطا. بيروت، دار المعرفة ١٣٩٩ / ١٩٧٩ (مصور بالأوفست عن طبعه القاهرة): ١ مج، ١ ج. ابن شاكر الكتبى (انظر الكتبى). ابن شاهين: أبو حفص عمر بن أحمد بن عثمان (٣٨٥ هـ). - تاريخ أسماء الثقات. تحقيق صبحى السامرائى. الكويت، الدار السلفية، الطبعة الأولى ١٤٠٤ / ١٩٨٤ م، ١ ج. ابن الشجرى، أبو السعادات هبة الله بن على (٥٤٢ هـ). - الأمالى الشجرية. الهند، حيدرآباد، دائرة المعارف العثمانية ط ١، ١٣٤٩ / ١٩٣٠ م، ٢ مج، ٢ ج. - ما لم ينشر من الأمالى الشجرية. تح. حاتم صالح الضامن. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤٠٥ / ١٩٨٥ م، ١ ج. ١٧٦ ص. ابن الصلاح، تقى الدين أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشهرزورى (٦٤٣ هـ). - فتاوى و مسائل ابن الصلاح (فى التفسير و الحديث و الأصول و الفقه) تح. عبد المعطى أمين قلجى. بيروت، دار المعرفة، ط ١، ١٤٠٦ / ١٩٨٦ م، ٢ مج، ٢ ج. - مقدمة فى علوم الحديث. تحقيق نور الدين عتر. المدينة المنورة، المكتبة العلمية. الطبعة الثانية ١٣٩٢ / ١٩٧٢ م، ١ مج، ١ ج. ابن الضريس، أبو عبد الله محمد بن أيوب البجلي (٢٩٤ هـ). - فضائل القرآن و ما أنزل بمكة و ما أنزل بالمدينة. تح. غزوة بدر. دمشق، دار الفكر، ط ١، ١٤٠٦ / ١٩٨٦ م، ١ مج، ١ ج. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٧٠ ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله القرطبى (٤٦٣ هـ). - الاستذكار لمذاهب فقهاء الأمصار. تحقيق على النجدى ناصف. القاهرة، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، لجنة إحياء التراث. ط ١، ١٣٩٠ هـ، (توفر لنا مجلّدان منه، و لا يزال يصدر فى القاهرة). - الاستيعاب فى معرفة الأصحاب. (طبع بأسفل صفحات الإصابة لابن حجر) بيروت، دار الكتاب العربى. (طبعة مصورة عن طبعه القاهرة عام ١٣٥٩ هـ)، ٤ مج، ٤ ج. - الإنباه على قبائل الرواة. تحقيق إبراهيم الأيبارى. بيروت، دار الكتاب العربى. الطبعة الأولى ١٤٠٥ / ١٩٨٥ م، ١ ج. - التمهيد لما فى الموطأ من المعانى و الأسانيد. تحقيق مصطفى بن أحمد العلوى و محمد عبد الكبير البكرى. المغرب، وزارة عموم الأوقاف الطبعة الثانية ١٤٠٢ / ١٩٨٢ م، (كان بحوزتنا منه عشر أجزاء أثناء التحقيق). - القصد و الأهم فى التعريف بأصول أنساب العرب و العجم تحقيق إبراهيم الأيبارى. بيروت، دار الكتاب العربى، الطبعة الأولى. ١٤٠٥ / ١٩٨٥ م، ١ ج. ابن عبد الحكم، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم (٢٥٧ هـ). - فتوح مصر و أخبارها. ليدن، مطبعة بربل، الطبعة الأولى ١٩٢٠ م، ١ مج، ١ ج. ابن عبد السلام - العز بن عبد السلام. ابن عدى. عبد الله بن عدى الجرجانى أبو أحمد (٣٦٥ هـ). - الكامل فى ضعفاء الرجال. بيروت، دار الفكر، ط ١، ١٤٠٤ هـ. ٨ مج (٧ ج + فهرس). ابن العربى، القاضى أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد (٥٤٣ هـ). - أحكام القرآن. تح. على محمد البجاوى. القاهرة، مط دار إحياء الكتب العربية. ط ٣، ١٣٩٢ / ١٩٧٢ م، ٤ مج، ٤ ج. - شرح الجامع الصحيح للترمذى - أو - عارضة الأحوذى فى شرح كتاب أبى عيسى، محمد بن عيسى الترمذى. القاهرة، المطبعة المصرية، ط ١، ١٣٥٠ هـ، ٧ مج، ١٣ ج. ابن عطية، عبد الحق بن عطية المحاربى الأندلسى (٥٤١ هـ). - المحرر الوجيز فى تفسير الكتاب العزيز. تح. أحمد صادق الملاح. القاهرة، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية. ط ١، ١٣٩٤ / ١٩٧٤ م، ٢ مج، ٢ ج (و هو ما صدر منه). ابن العماد الحنبلى، أبو الفلاح عبد الحى (١٠٨٩ هـ). - شذرات الذهب فى أخبار من ذهب. القاهرة، مكتبة المقدسى، ط ١، ١٣٧٠ - ١٣٧١ هـ، ٤ مج، ٨ ج. ابن فارس، أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا (٣٩٥ هـ). - الصحابى فى فقه اللغة و سنن العرب فى كلامها. تصحيح محب الدين الخطيب. القاهرة، المكتبة السلفية، ط ١، ١٣٢٨ / ١٩١٠ م، ١ مج، ١ ج. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٧١ - مجمل اللغة. تح. زهير عبد المحسن سلطان. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤٠٤ / ١٩٨٤ م، ٢ مج، ٤ ج. - معجم مقاييس اللغة. تح. عبد السلام محمد هارون. القاهرة، دار إحياء الكتب العربية، ط ١، ١٣٦٦ / ١٩٤٧ م، ٦ مج، ٦ ج. ابن الفرات. - تاريخ ابن الفرات. ابن فرحون اليعمرى المالكى، برهان الدين إبراهيم بن

على (٧٩٩هـ). - الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب. القاهرة، مطبعة السعادة، ط ١، ١٣٢٩ هـ، ١ مج، ١ ج (و بهامشه نيل الابتهاج بتطريز الديباج لأحمد بابا التنبكتي). ابن الفرضي، أبو الوليد عبد الله بن محمد (٤٠٣هـ). - تاريخ علماء الأندلس. القاهرة، الدار المصرية للتأليف والترجمة. ط ١، ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م، ١ مج، ١ ج. ابن فهد المكي، محمد بن فهد المكي (٨٧١هـ). - لحظ الألفاظ بذييل طبقات الحفاظ. تعليق محمد زاهد الكوثري، دمشق ط ١، ١٣٤٧ هـ / ١٩٢٧ م، ١ مج، ١ ج (طبع ملحقا بتذكرة الحفاظ للذهبي و معه ذيلي التذكرة للحسيني، و السيوطي). ابن قاضي شهبة، أبو بكر بن أحمد بن محمد (٨٥١هـ). - تاريخ ابن قاضي شهبة. تج. عدنان درويش. دمشق المعهد العلمي الفرنسي للدراسات العربية. ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٧ م، (و هو الجزء من المخطوط و يتضمن حوادث السنوات ٧٨١ - ٨٠٠هـ). - طبقات الشافعية. تصحيح عبد العليم خان. بيروت، دار الندوة الجديدة، ط ١، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م، ٢ مج، ٢ ج. ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم (٢٧٦هـ). - تأويل مشكل القرآن. تج. السيد أحمد صقر. القاهرة. دار التراث ط ٢، ١٣٩٣ هـ / ١٩٧٣ م، ١ مج، ١ ج. - تفسير غريب القرآن. تج. السيد أحمد صقر. القاهرة. مط. عيسى البابي الحلبي، ط ١، ١٣٧٨ هـ / ١٩٥٨ م، ١ مج، ١ ج. - الشعراء و الشعراء (أو طبقات الشعراء). تج. مفيد قميحة، مراجعة نعيم زرزور. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ٢، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، ١ مج، ١ ج. - المعارف. تحقيق ثروت عكاشة. القاهرة، دار الكتب المصرية. ط ١، ١٣٨٠ هـ / ١٩٦٠ م، ١ مج، ١ ج. ابن قدامة المقدسي، موفق الدين عبد الله بن أحمد (٦٢٠هـ). - المغني. الرياض، مكتبة الرياض الحديثة، ط ١، ١٤٠١ هـ، ٩ مج، ٩ ج. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٧٢ ابن القيسراني، أبو الفضل محمد بن طاهر (٥٠٧هـ). - كتاب الجمع بين رجال الصحيحين. حيدرآباد-الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٢٣ هـ، ٢ مج، ٢ ج. ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعي الدمشقي (٧٥١هـ). - تهذيب سنن أبي داود. تحقيق أحمد محمد شاكر، و محمد حامد الفقي. القاهرة، مطبعة أنصار السنة المحمدية، ط ١، ١٣٦٨ هـ، ٨ مج، ٨ ج (طبع مع مختصر المنذرى و معالم السنن للخطابي). - الفوائد المشوق إلى علوم القرآن و علم البيان. بيروت. دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م، ١ مج، ١ ج. ابن كثير، إسماعيل بن عمر الدمشقي (٧٧٤هـ). - البداية و النهاية. القاهرة، مطبعة السعادة، ط ١، ١٣٤٩ هـ، ٧ مج، ١٤ ج. - تفسير القرآن العظيم. تقديم يوسف المرعشلي. بيروت، دار المعرفة، ط ١، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م، ٥ مج، ٤ ج + الفهارس وضعها د. يوسف المرعشلي. - شمائل الرسول صلى الله عليه و سلم. تحقيق مصطفى عبد الواحد. القاهرة، مطبعة عيسى البابي الحلبي، ط ١، ١٣٨٧ هـ، ١ مج، ١ ج. - فضائل القرآن. بيروت، دار المعرفة، ط ١، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م، ١ مج، ١ ج. ابن ماجه، أبو عبد الله محمد بن يزيد (٢٧٥هـ). - سنن ابن ماجه. تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي. القاهرة، مطبعة عيسى البابي الحلبي، ط ١، ١٣٧٤ هـ، ٢ مج، ٢ ج. ابن ماكولا، الأمير الحافظ أبو نصر علي بن هبة الله (٤٧٥هـ). - الإكمال في رفع الأرتياب عن المؤلف و المختلف في الأسماء و الكنى و الأنساب. تصحيح عبد الرحمن بن يحيى المعلمي. حيدرآباد-الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٨١ هـ / ١٣٨٧ هـ / ١٩٦١ - ١٩٦٧ م، ٧ مج، ٧ ج. ابن مالك، جمال الدين محمد بن عبد الله الطائي (٦٧٢هـ). - الألفية (في النحو) المسماة بالخلاصة. طبعت مع شرحها لابن الناظم بتحقيق عبد الحميد السيد محمد عبد الحميد، بيروت دار الجيل، ط ١، د. ت. ١ مج، ١ ج. - شواهد التوضيح و التصحيح لمشكلات الجامع الصحيح. تج. محمد فؤاد عبد الباقي. القاهرة، دار العروبة، ط ١، ١٣٧٦ هـ / ١٩٥٧ م، ١ مج، ١ ج. ابن المبارك، عبد الله المروزي (١٨١هـ). - الزهد و يليه الرقائق. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي. بيروت، دار الكتب العلمية (مصور بالأوفست عن الطبعة الهندية عام ١٣٨٦ هـ) ١ مج، ١ ج. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٧٣ ابن مجاهد، أبو بكر أحمد بن موسى بن العباس (٣٢٤هـ). - السبعة في القراءات. تج. شوقي ضيف. القاهرة، دار لمعارف. ط ٢، ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م، ١ مج، ١ ج. ابن معين، أبو زكريا يحيى البغدادي (٢٣٣هـ). - تاريخ يحيى بن معين. تحقيق أحمد محمد نور سيف. القاهرة، الهيئة المصرية العامة، ط ١، ١٣٩٩ هـ، ٤ مج، ٤ ج. (صدر عن مركز البحث العلمي بمكة المكرمة). ابن منده: محمد بن إسحاق بن يحيى (٣٩٥هـ). - كتاب الإيمان. تحقيق د. علي بن محمد بن ناصر الفقيهي. بيروت مؤسسة الرسالة، ط ٢، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٥ م، ٢ مج، ٢ ج. ابن منظور، أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم (٧١١هـ). - لسان العرب. بيروت، دار صادر (طبعة مصورة) ١٣٠٠ هـ، ١٥ مج، ١٥ ج. ابن الناظم، أبو عبد بدر الدين محمد بن

جمال الدين محمد بن مالك (٦٨٦هـ). - شرح ألفية ابن مالك، تح. عبد الحميد السيد محمد عبد الحميد. بيروت، دار الجيل، دون تاريخ، ١ مج، ١ ج. ابن النديم، محمد بن إسحاق (توفي بعد ٣٧٧هـ). - الفهرست. القاهرة، المكتبة التجارية الكبرى. و مطبعة الاستقامة (بدون تاريخ) ١ مج، ١ ج. - الفهرست. تح. رضا تجدد. طهران، ط ١، ١٣٩١ هـ / ١٩٧١ م، ١ مج، ١ ج. ابن هداية الله الحسيني، أبو بكر (١٠١٤هـ). - طبقات الشافعية. تحقيق عادل نويهض. بيروت، دار الآفاق. الطبعة الأولى، ١٣٩١ هـ / ١٩٧١ م، ١ مج، ١ ج. ابن هشام، جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يوسف (٧٦١هـ). - شرح جمل الزجاجي. تح. علي محسن عيسى مال الله. بيروت عالم الكتب، ط ١، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، ١ مج، ١ ج. - مغني اللبيب عن كتب الأعراب. تح. محمد محيي الدين عبد الحميد. القاهرة، ١٣٧٧ هـ / ١٩٥٩ م، ٢ مج، ٢ ج. ابن هشام، أبو محمد عبد الملك (٢١٨هـ). - السيرة النبوية. تحقيق مصطفى السقا، وإبراهيم الأبياري، و عبد الحفيظ شلبي، القاهرة، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، ط ١، ١٣٥٥ هـ، ٢ مج، ٤ ج. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٧٤ ابن وهب، عبد الله بن وهب المصري (١٩٧هـ). - الجامع. تحقيق دافيد ويل. منشورات المعهد الفرنسي للدراسات الشرقية. القاهرة. الطبعة الأولى ١٩٣٩ م، ١ مج، ٢ ج. ابن يعيش، موفق الدين يعيش بن علي النحوي (٦٤٣هـ). - شرح المفصل. القاهرة. إدارة الطباعة المنيرية، ط ١، (مصورة بدار صادر في بيروت د. ت) ٥ مج، ١٠ ج. أبو إسحاق الشيرازي، انظر (الشيرازي). أبو البقاء العكبري - العكبري. أبو بكر ابن أبي داود - ابن أبي داود السجستاني. أبو بكر السجستاني - السجستاني. أبو تمام الطائي، حبيب بن أوس (٢٣١هـ). - ديوان الحماسة بشرح العلامة التبريزي. بعناية المستشرق فريتاغ، بون، ط ١، ١٢٤٤ هـ / ١٨٢٨ م، ١ مج، ٢ ج. - ديوانه. شرحه شاهين عطية، راجعه الأب بولس الموصللي. بيروت، دار صعب. ط ١، د. ت. ١ مج، ١ ج. - نقائص جرير و الأخطل. تح. الألب أنطون صالحاني اليسوعي. بيروت، مط. الكاثوليكية. ط ١، ١٣٤١ هـ / ١٩٢٢ م، ١ ج. أبو جعفر النحاس - النحاس. أبو حيان، محمد بن يوسف الغرناطي الأندلسي (٧٤٥هـ). - البحر المحيط. القاهرة، مط. السعادة، ط ١، ١٣٢٣ هـ / ١٩٠٥ م، ٨ مج، ٨ ج. - تذكرة النحاة. تح. عفيف عبد الرحمن. بيروت، مؤسسة الرسالة. ط ١، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م، ١ مج، ١ ج. - تقريب المقرّب. تح. عفيف عبد الرحمن. بيروت دار المسيرة. ط ١، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م، ١ مج، ١ ج. أبو داود السجستاني، سليمان بن الأشعث (٢٧٥هـ). - سنن أبي داود. تحقيق عزت عبيد الدغاس، و عادل السيد. حمص، دار الحديث، ط ١، ١٣٨٩ هـ، ٥ مج، ٥ ج. - المراسيل. بيروت. دار المعرفة، ط ١، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م، ١ ج. أبو داود الطيالسي، سليمان بن داود (٢٠٤هـ). - مسند أبي داود الطيالسي. حيدرآباد - الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٢١ هـ، ١ مج، ١ ج. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٧٥ أبو شامة، شهاب الدين عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم (٦٦٥هـ). - إبراز المعاني من حرز الأمانى (فى القراءات السبع). تح. إبراهيم عطوة عوض. القاهرة. مك. مصطفى البابي الحلبي، ط ١، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨١ م، ١ مج، ١ ج. - المرشد الوجيز إلى علوم تتعلق بالكتاب العزيز. تح. طيار آلتى قولاج. بيروت، دار صادر، ط ١، ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م، ١ مج، ١ ج. أبو الشيخ، أبو محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان الأصبهاني (٣٦٩هـ). - أخلاق النبي و آدابه. تحقيق السيد الجميلي، بيروت، دار الكتاب العربي، ط ١، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، ١ مج، ١ ج. أبو عبيد، القاسم بن سلام (٢٢٤هـ). - الأموال. تحقيق محمد خليل هراس. بيروت، دار الفكر، الطبعة الثانية ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م (مصور بالأوفست عن الطبعة المصرية الأولى عام ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م) ١ مج، ١ ج. - غريب الحديث. حيدرآباد - الهند. دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤ م، ٤ مج، ٤ ج. - فضائل القرآن. مخطوط فى مكتبة توبنجن فى ألمانيا رقم ٩٥. أبو عبيدة، معمر بن المثنى التيمى (٢١٠هـ). - مجاز القرآن. تح. فؤاد سيزكين. القاهرة، مك. الخانجي، ط ٢، ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م، ٢ مج، ٢ ج. أبو على الفارسي، الحسن بن أحمد بن عبد الغفار (٣٧٧هـ). - شرح الأبيات المشككة الإعراب. تح. حسن هنداوى. دار القلم بدمشق بالاشتراك مع دار العلوم و الثقافة ببيروت، ط ١، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م، ١ مج، ١ ج. - المسائل الحلييات. تح. حسن هنداوى، دار القلم بدمشق بالاشتراك مع دار المنارة ببيروت، ط ١، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م، ١ مج، ١ ج. أبو عوانة الإسفرائيني، يعقوب بن إسحاق (٣١٦هـ). - المستخرج على صحيح مسلم - المسمى - بمسند أبي عوانة. تصحيح عبد الرحمن اليماني، حيدرآباد - الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٦٣ هـ، ٢ مج، ٢ ج. أبو الفتح ابن جنى ابن جنى. أبو الفرج

الأصبهاني، علي بن الحسين بن محمد (٣٥٦ هـ). - الأغاني. القاهرة، مط. بولاق، ط ١، ١٢٨٥ / ١٨٦٥ م، ١٠ مج، ٢٠ ج. أبو نعيم الأصبهاني، أحمد بن عبد الله (٤٣٠ هـ). - حلية الأولياء و طبقات الأصفياء. القاهرة، مطبعة السعادة، ط ١، ١٣٥١-١٣٥٧ هـ، ٥ مج، ١٠ ج. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٧٦ - دلائل النبوة. حيدرآباد الدكن - الهند، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، ط ٢، ١٣٦٩ / ١٩٥٠ م، ١ مج، ١ ج. - ذكر أخبار أصفهان. ليدن. بريل، ط ١، ١٣٥٠ هـ، ٢ مج، ٢ ج. أبو هلال العسكري - العسكري. أبو يعلى الموصلي، أحمد بن علي (٣٠٧ هـ). - مسند أبي يعلى. تحقيق حسين سليم أسد، دمشق دار المأمون للتراث، ط ١، ١٤٠٤-١٤٠٥ هـ، (صدر منه ٨ ج حتى إعداد هذا التحقيق). أحمد بن محمد بن حنبل، أبو عبد الله (٢٤١ هـ). - كتاب الزهد. تحقيق محمد جلال شرف. بيروت، دار النهضة العربية، ط ١، ١٤٠١ هـ، ٢ مج، ٢ ج. - مسند الإمام أحمد. القاهرة، المطبعة الميمنية، ط ١، ١٣١٣ هـ، ٦ مج، ٦ ج. أحمد الشنتناوي (معاصر). - دائرة المعارف الإسلامية. (الطبعة المعزّبة) تعريب أحمد الشنتناوي و آخرين. القاهرة، نشره إبراهيم زكي خورشيد، ط ١، ١٣٥٥ / ١٩٣٦ م، و ط ٢ (مطابع الشعب) معدّلة و مزيدة. الأخص الأوسط، أبو الحسن سعيد بن مسعدة (٢١٥ هـ). - معاني القرآن. تح. فائز فارس. الكويت، نشر المحقق. ط ٢، ١٤٠١ / ١٩٨١ م، ٢ مج، ٢ ج. الأزهرى، أبو منصور محمد بن أحمد (٣٧٠ هـ). - تهذيب اللغة. تح. عبد السلام محمد هارون و آخرين. القاهرة. الدار المصرية للتأليف و الترجمة، ط ١، ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤ م، ١٥ مج، ١٥ ج. الأسترآبادى، رضى الدين محمد بن الحسن (٦٨٦ هـ). - شرح شافية ابن الحاجب (و معه شرح شواهد له ل عبد القادر البغدادي) تح. محمد نور الحسن و محمد الزفراف و محمد محيي الدين عبد الحميد. القاهرة ط ١. ١٣٥٨ / ١٩٤٩ م، ٤ مج، ٤ ج. - شرح كافية ابن الحاجب. اسطنبول، شركة الصحافة العثمانية ط ١، ١٣١٠ / ١٨٩٢ م. الإسنى، جمال الدين عبد الرحيم. (٧٢٢ هـ). - طبقات الشافعية - المسمى بمجموع ملخص المهمات. تحقيق عبد الله الجبورى. بغداد، مطبعة الإرشاد، الطبعة الأولى. ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م. ٢ مج، ٢ ج. الأصمعى، أبو سعيد عبد الملك بن قريب (٢١٦ هـ). - الأصبغيات. تح. أحمد محمد شاكر و عبد السلام محمد هارون. القاهرة، دار المعارف، ط ١، ١٣٧٣ / ١٩٥٥ م، ١ مج، ١ ج. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٧٧ - فحولة الشعراء. تح. المستشرق ش. توزى، تقديم صلاح الدين المنجد. بيروت، دار الكتاب الجديد. ط ٢، ١٤٠٠ / ١٩٨٠ م، ١ ج. الكيا الهراسى، عماد الدين بن محمد الطبرى (٥٠٤ هـ). - أحكام القرآن. بيروت دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٣ / ١٩٨٣ م. ٢ مج، ٤ ج. امرؤ القيس بن حجر الكندى (٥٧ ق. هـ). - ديوانه. بيروت، دار صادر، ط ١، د. ت، ١ ج. الأنصارى، شيخ الإسلام أبو يحيى زكريا بن محمد (٩٢٦ هـ). - المقصد لتلخيص ما فى المرشد فى الوقف و الابتداء. القاهرة، مط محمد مصطفى، ط ١، ١٣١٣ / ١٣٩٤ هـ، ١ مج، ١ ج. أوس بن حجر بن مالك (٢ ق. هـ). - ديوانه. تح. محمد يوسف نجم، بيروت، دار صادر. ط ١، ١٣٨٠ / ١٩٦٠ م، ١ ج. (ب) الباقلانى، أبو بكر محمد بن الطيب (٤٠٣ هـ). - إجاز القرآن. تح. السيد أحمد صقر. القاهرة دار المعارف، ط ٥، ١٤٠١ / ١٩٨١ م، ١ مج، ١ ج. البخارى، أبو عبد الله، محمد بن إسماعيل (٢٥٦ هـ). - الأدب المفرد. ترتيب و تقديم كمال الحوت، بيروت، عالم الكتب ط ١، ١٤٠٤ هـ، ١ ج. - التاريخ الصغير. تحقيق محمود إبراهيم زائد. بيروت، دار المعرفة الطبعة الأولى الجديدة المصححة، ١٤٠٦ / ١٩٨٦ م، ٢ مج. ٢ ج. - التاريخ الكبير. تصحيح عبد الرحمن اليماني و جماعة. حيدرآباد - الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٦٢ هـ، ٩ مج، (٨ ج + الكنى و كتاب بيان خطأ البخارى فى تاريخه للرازى). - خلق أفعال العباد. بيروت، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م، ١ ج. - صحيح البخارى - أو - الجامع الصحيح المسند المختصر من حديث رسول الله صلى الله عليه و سلم. تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، و محبّ الدين الخطيب القاهرة، المطبعة السلفية، ط ١، ١٣٧٩ هـ، ١٤ مج، (مقدمة + ١٣ ج مع شرحه فتح البارى للحافظ ابن حجر العسقلانى). - القراءة خلف الإمام. مصر، الطبعة الأولى، ١٣٢٠ هـ. ١ ج. - كتاب الضعفاء الصغير. تحقيق محمود إبراهيم زائد. حلب، دار الوعى، ط ١، ١٣٩٦ هـ، ١ ج (و معه كتاب الضعفاء و المتروكين للنسائى). بروكلمان، كارل المستشرق الألمانى (١٣٧٦ هـ / ١٩٥٦ م). - تاريخ الأدب العربى. (الأصل الألمانى). ليدن، ط ١، ١٨٩٨ م، ٢ مج، ٢ ج. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٧٨ - تاريخ الأدب العربى. (الأصل الألمانى). ليدن، ط ٢، ١٩٤٣ م، ٢ مج + ٣ ذبول. - تاريخ الأدب العربى. عربيه عبد الحليم النجار،

- و السيد يعقوب بكر، القاهرة، دار المعارف، ط ٣، ١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م، ٦ مج، ٦ ج. البغدادي، إسماعيل باشا بن محمد أمين (١٣٣٩ هـ).
- إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون. بغداد، مكتبة المثنى (طبعة مصورة بالأوفست عن طبعة اسطنبول) ١٣٦٥ هـ ٢ مج، ٢ ج.
- ج. - هديّة العارفين أسماء المؤلفين و آثار المصنّفين. اسطنبول، وكالة المعارف، ط ١، ١٣٧١ هـ، ٢ مج، ٢ ج. البغدادي، عبد القادر بن عمر (١٠٩٣ هـ). - خزانه الأدب و لب لباب لسان العرب. القاهرة، مط. بولاق، ط ١، ١٢٩٩ هـ / ١٨٨١ م، ٤ مج، ٤ ج. البغوي الفراء، الحسين بن مسعود (٥١٦ هـ). - تفسير البغوي - المسمى بمعالم التنزيل. تحقيق خالد العك و مروان سوار. بيروت، دار المعرفة، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م، ٤ مج، ٤ ج (من القطع الكبير) + ١ ج للفهارس وضعها د. يوسف المرعشلي. - شرح السنّة. تحقيق شعيب الأرنؤوط. و محمد زهير الشاوش بيروت، المكتب الإسلامي، ط ١، ١٤٠٠ هـ، ١٦ مج (١٥ ج + فهارس). - مصابيح السنّة. تح. د. يوسف المرعشلي و محمد سليم سمارة، و جمال الذهبي، بيروت، دار المعرفة. ط ١، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م، ٤ مج، ٤ ج. البناء، أحمد بن عبد الغنى الدمياطي الشافعي (١١١٧ هـ). - إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر. مراجعة على محمد الضباع القاهرة، مط عبد الحميد أحمد حنفي. ط ١، ١٣٥٩ هـ / ١٩٤٠ م، ١ مج، ١ ج. البنا الساعاتي، أحمد بن عبد الرحمن (١٣٧١ هـ). - الفتح الرباني في ترتيب مسند الإمام أحمد الشيباني. القاهرة مطبعة الفتح الرباني، ط ١، ١٣٥٦ هـ، ١٤ مج، ٢٤ ج. البوصيري، أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل (٨٤٠ هـ). - مصباح الزجاجه في زوائد ابن ماجه. تحقيق محمد المنتقى الكشناوي بيروت، دار العربية، ط ٢، ١٤٠٣ هـ، ٤ مج، ٤ ج. البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي (٤٥٨ هـ). - أحكام القرآن (المأثورة عن الإمام الشافعي). تح. عبد الغنى عبد الخالق. القاهرة، مك. الخانجي، ط ١، ١٣٧٢ هـ / ١٩٥٢ م، ١ مج، ٢ ج. - الأسماء و الصفات. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، ١ مج، ١ ج. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٧٩ - البعث و النشور. تح. عامر حيدر. بيروت، مركز الخدمات و الأبحاث الثقافية. ط ١، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م، ١ مج، ١ ج. - دلائل النبوة و معرفة أحوال صاحب الشريعة. تحقيق د. عبد المعطي أمين قلججي بيروت. دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، ٧ مج، ٦ ج + فهارس. - السنن الكبرى. حيدرآباد - الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٤٤ - ١٣٥٥ هـ، ١١ مج، ١٠ ج + الفهارس وضعها د. يوسف عبد الرحمن المرعشلي. - القراءه خلف الإمام. تحقيق محمد السعيد بن بسونى زغلول. بيروت دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٤ م. - مختصر شعب الإيمان. اختصار القزويني. بيروت، دار الكتب العلمية (مصور بالأوفست) ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م، ١ ج. - معرفة السنن و الآثار. تحقيق سيّد أحمد صقر. القاهرة، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية. لجنة إحياء أمهات كتب السنّة، ط ١، ١٣٨٩ هـ، المجلد الأول، (الجزء الأول، و هو ما صدر من الكتاب). (ت) الترمذى، محمد بن عيسى بن سورة (٢٧٩ هـ). - سنن الترمذى - أو - الجامع الصحيح. تحقيق أحمد محمد شاكر، و محمد فؤاد عبد الباقي و إبراهيم عطوة القاهرة، ط ١، ١٣٥٦ - ١٣٨١ هـ، ٥ مج، ٥ ج. - سنن الترمذى - أو - الجامع الصحيح. تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف و عبد الرحمن محمد عثمان، بيروت دار الفكر ط ٢، ١٤٠٣ هـ، (مصورة بالأوفست عن الطبعة المصرية الأولى عام ١٣٨٤ هـ)، ٥ مج، ٥ ج. - الشمائل المحمّدية. تحقيق عزّت عبيد الدعّاس. حمص، مؤسسة الزعبي، ط ١، ١٣٨٨ هـ. ١ ج. (ث) الثعالبي، أبو منصور عبد الملك بن محمد (٤٢٩ هـ). - الإعجاز و الإيجاز. تصحيح إسكندر آصاف. القاهرة، المط العمومية، ط ١، ١٣١٥ هـ / ١٨٩٧ م، ١ مج، ١ ج. - فقه اللغة و سرّ العربية. القاهرة، مط. مصطفى البابی الحلبي، ط ١، ١٣١٨ هـ / ١٩٠٠ م، ١ مج، ١ ج. - الكناية و التعريض. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، ١ مج، ١ ج (طبع مع كتاب المنتخب من كنايات الأدباء للجرجاني). - يتيمة الدهر في محاسن أهل العصر. تح. مفيد قميحه. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م، ٥ مج، ٥ ج. ثعلب، أبو العباس، أحمد بن يحيى بن زيد (٢٩١ هـ). - الفصيح. تح. محمد عبد المنعم خفاجي. القاهرة، مك. التوحيد، ط ١، ١٣٦٨ هـ / ١٩٤٩ م، ١ مج، ١ ج. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٨٠ الثوري، سفيان بن سعيد بن مسروق (١٦١ هـ). - تفسير سفيان الثوري. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م، ١ مج، ١ ج. (ج) الجاحظ، أبو عثمان عمرو بن بحر (٢٥٥ هـ) - البيان و التبيين. تح. عبد السلام محمد هارون. القاهرة، لجنة التأليف و الترجمة و النشر. ط ١، ١٣٦٧ هـ / ١٩٤٨ م، ٢ مج، ٤ ج - الحيوان. تح. عبد السلام محمد هارون. القاهرة، مك.

- عيسى البايي الحلبي، ط ١، ١٣٥٩ هـ / ١٩٤٠ م، ٧ مج، ٧ ج. الجرجاني، القاضي أبو العباس أحمد بن محمد الثقفي (٤٨٢ هـ). - المنتخب من كُنَايَات الأَدْبَاء وإرشادات البلغاء. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، ١ مج، ١ ج (و معه كتاب الكناية و التعريض للثعالبي). الجرجاني، عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد (٤٧١ هـ). - أسرار البلاغة. تصحيح محمد رشيد رضا. القاهرة، مط. المنار، ١٣٥٨ هـ / ١٩٣٩ م، ١ مج، ١ ج. - دلائل الإعجاز. تصحيح محمد عبده و محمد رشيد رضا. القاهرة، مط. الترقى و مط. المنار، ١٣١٩ هـ / ١٩٠١ م، ١ مج، ١ ج. جرير بن عطية الخطفي (١١٤ هـ) - ديوانه. بيروت، دار صادر. ط ١، د. ت، ١ مج، ١ ج. الجصيص، أبو بكر أحمد بن علي الرازي (٣٧٠ هـ) - أحكام القرآن. اسطنبول، الناشر قليسالي رفعت، مط. الأوقاف الإسلامية، ط ١، ١٣٣٥ هـ / ١٩١٦ م، ٣ مج، ٣ ج. الجواليقي، أبو منصور، موهوب بن أحمد (٥٤٠ هـ) - المعزب من الكلام الأعجمي. تح. أحمد محمد شاكر. القاهرة، دار الكتب المصرية، ط ١، ١٣٦١ هـ / ١٩٤٢ م، ١ مج، ١ ج. الجورقاني، أبو عبد الله الحسين بن إبراهيم (٥٤٣ هـ) - الأباطيل و المناكير و الصحاح و المشاهير. تحقيق عبد الرحمن عبد الجبار الفيرواني. الهند، المطبعة السلفية بنارس. ط ١، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م، ٢ مج، ٢ ج. الجوزجاني، أبو إسحاق إبراهيم بن يعقوب (٢٥٩ هـ). - أحوال الرجال. تحقيق صبحي السامرائي. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤٠٥ هـ، ١ ج. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٨١ الجوهري إسماعيل بن حماد الفارابي (٣٩٣ هـ). - الصّاح. تحقيق أحمد عبد الغفور عطار. القاهرة، دار الكتاب العربي، ط ١، ١٣٧٦ هـ، ٥ مج، ٥ ج. الجوهري، علي بن داود الصيرفي (٩٠٠ هـ). - نزهة النفوس و الأبدان في تواريخ الزمان. تح. د. حسن حبشي. القاهرة، مط. دار الكتب، ط ١، ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م، ٣ مج، ٣ ج. (ح) حاجي خليفة، مصطفى بن عبد الله القسطنطيني (١٠٦٧ هـ). - كشف الظنون عن أسامي الكتب و الفنون. تقديم شهاب الدين النجفي المرعشي، إسلامبول. مطبعة المعارف، ط ١، ١٣٦٠ هـ، ٢ مج، ٢ ج. الحاكم النيسابوري، أبو عبد الله محمد بن عبد الله (٤٠٥ هـ). - المستدرک علی الصحیحین. حيدرآباد- الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٣٤ هـ، ٥ مج، ٤ ج + الفهارس وضعها د. يوسف عبد الرحمن المرعشلي. حسان بن ثابت الأنصاري (٤٠ هـ). - ديوان حسان بن ثابت الأنصاري. تحقيق وليد عرفات. بيروت دار صادر، الطبعة الأولى، ١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م، ٢ مج، ٢ ج. الحسيني، أبو المحاسن محمد بن علي (٧٦٥ هـ). - ذيل تذكرة الحفاظ للذهبي. تصحيح عبد الرحمن اليماني، حيدرآباد- الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٩٥ هـ (مطبوع بآخر تذكرة الحفاظ للذهبي، و معه ذيل محمد بن فهد المكي و ذيل السيوطي) ١ مج، ١ ج. الحطيئة، جرويل بن أوس بن جؤية (نحو ٤٥ هـ). - ديوانه. بيروت، دار صادر، ط ١، د. ت، ١ ج. الحلبي، أبو عبد الله الحسين بن الحسن (٤٠٣ هـ). - المنهاج في شعب الإيمان. تح. حلمي محمد فودة. بيروت، دار الفكر، ط ١، ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م، ٣ مج، ٣ ج. الحكيم الترمذي، أبو عبد الله محمد (من علماء القرن الثالث الهجري) - نوادر الأصول في معرفة أحاديث الرسول. بيروت، دار صادر، بدون تاريخ (مصور عن الطبعة الأولى باسطنبول عام ١٢٩٤ هـ) ١ مج، ١ ج. ٤٣٢ صفحة. و معه (مرفأة الوصول حواشي نوادر الأصول). الحميدي، أبو بكر عبد الله بن الزبير (٢١٩ هـ). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٨٢ - مسند الحميدي. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، الهند، المجلس العلمي، ط ١، ١٣٨٢ هـ، ٢ مج، ٢ ج. الحميدي، أبو عبد الله محمد بن أبي نصر فتوح (٤٨٨ هـ). - جذوة المقتبس في ذكر ولادة الأندلس. القاهرة، الدار المصرية للتأليف و الترجمة. ط ١، ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م، ١ مج، ١ ج. (خ) الخرائطي، أبو بكر محمد بن جعفر (٣٢٧ هـ). - مكارم الأخلاق و معاليها. القاهرة، المطبعة السلفية و مكتبتها، ط ١، ١٣٥٠ هـ / ١٩٣٠ م، ١ ج. الخطابي، أبو سليمان حمد بن محمد (٣٨٨ هـ). - معالم السنن. تحقيق أحمد شاكر، و محمد حامد الفقي. القاهرة مطبعة أنصار السنة المحمدية، ط ١، ١٣٦٨ هـ، ٨ مج، ٨ ج. (مطبوع مع مختصر المنذرى و تهذيب ابن القيم). الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي (٤٦٣ هـ). - تاريخ بغداد. تصحيح محمد سعيد العرفي. القاهرة، مكتبة الخانجي، ط ١، ١٣٤٩ هـ، ١٤ مج، ١٤ ج. - السابق و اللاحق في تباعد ما بين وفاة راويين عن شيخ واحد. تحقيق محمد بن مطر الزهراني. الرياض، دار طيبة، ط ١، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م، ١ مج، ١ ج. الخفاجي، أبو محمد عبد الله بن محمد سعيد بن سنان (٤٦٦ هـ). - سرّ الفصاحة. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م، ١ مج، ١ ج. خليفة بن خياط، أبو عمرو العصفري (٢٤٠ هـ). - تاريخ خليفة بن خياط.

تحقيق أكرم ضياء العمري. بغداد، ط ١، ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٧ م، ١ مج، ١ ج. - كتاب الطبقات. تحقيق أكرم ضياء العمري، بغداد، طبع بمساعدة جامعة بغداد بمطبعة العاني، ط ١، ١٣٨٧ هـ / ١ مج، ١ ج. الخنساء، تناصر بنت عمرو بن الحارث (٢٦ هـ). - ديوانها. تح. كرم البستاني. بيروت، دار صادر، ط ١، د. ت، ١ ج. الخوانساري، محمد باقر الموسوي الأصبهاني (١٣١٣ هـ / ١٨٩٥ م). - روضات الجنات في أحوال العلماء و السادات. طهران، ط ٢، ١٣٤٧ هـ / ١٩٢٨ م ١ مج، ٤ ج. (د) الدار قطنى، أبو الحسن على بن عمر (٣٨٥ هـ). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٨٣ - ذكر أسماء التابعين و من بعدهم ممن صحّت روايته عن الثقات عند البخارى و مسلم. تحقيق بوران ضناوى و كمال الحوت، بيروت مؤسسة الكتب الثقافية ط ١، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، ٢ مج، ٢ ج. - سنن الدار قطنى. تحقيق عبد الله هاشم اليماني، القاهرة، دار المحاسن للطباعة، ط ١، ١٣٨٦ هـ، ٤ مج، ٤ ج + ٢ للفهارس صنع د. يوسف عبد الرحمن المرعشلى. - كتاب الضعفاء و المتروكين. تحقيق صبحى السامرائى. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤٠٤ هـ، ١ ج. - كتاب النزول و معه كتاب الصفات. تحقيق د. على بن محمد بن ناصر الفقيهى الأستاذ المشارك بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، ط ١، نشره المحقق عام ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م ١ مج، ١ ج. الدارمى، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن (٢٥٥ هـ). - سنن الدارمى. بتحقيق محمد أحمد دهمان. القاهرة، مطبعة الاعتدال، ط ١، ١٣٤٩ هـ، ٢ مج، ٢ ج. الدانى، أبو عمرو، عثمان بن سعيد (٤٤٤ هـ). - التيسير فى القراءات السبع. تح. أوتو يرتزل. اسطنبول، مط الدولة، ط ١، ١٣٤٩ هـ / ١٩٣٠ م ١ مج، ١ ج. - كتاب النقط، (طبع مع المقنع فى معرفة مرسوم المصاحف) تح. محمد أحمد دهمان. ليبيا- طرابلس. مك. النجاح، ط ١، ١٣٥٩ هـ / ١٩٤٠ م، ١ مج، ١ ج. - المحكم فى نطق المصاحف. تح. عزة حسن. دمشق، وزارة الثقافة، مطبوعات مديرية إحياء التراث / ٢، ط ١، ١٣٧٩ هـ / ١٩٦٠ م ١ مج، ١ ج. - معرفة القراء الكبار على الطبقات و الأعصار. تح. بشّار عوّاد معروف و شعيب الأرنؤوط و صالح مهدى عباس. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م، ٢ مج، ٢ ج. - المقنع فى معرفة مرسوم مصاحف أهل الأمصار. (و معه كتاب النقط) تح. محمد أحمد دهمان. ليبيا- طرابلس، مك. النجاح، ط ١، ١٣٥٩ هـ / ١٩٤٠ م، ١ مج، ١ ج. - المكتفى فى الوقف و الابتداء. تح. يوسف المرعشلى. بيروت مؤسسة الرسالة، ط ٢، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م ١ مج، ١ ج. الداودى. محمد بن على بن أحمد (٩٤٥ هـ). - طبقات المفسرين. تحقيق على محمد عمر. القاهرة، مكتبة وهبة، ط ١، ١٣٩٢ هـ، ٢ مج، ٢ ج. الدولابى، أبو بشر محمد بن أحمد (٣١٠ هـ). - كتاب الكنى و الأسماء. حيدرآباد- الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٢٢ هـ، ١ مج، ١ ج. الدهلوى، ولى الله أحمد بن عبد الرحيم (١١٧٦ هـ). - الفوز الكبير فى أصول التفسير. عزّبه من الفارسية: سلمان الحسينى التّدوى. بيروت، دار البشائر الإسلامية ط ٢، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م، ١ مج، ١ ج. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٨٤ (ذ) الذهبى، شمس الدين محمد بن أحمد (٧٤٨ هـ). - تجريد أسماء الصحابة. تصحيح صالحه عبد الحكيم شرف الدين. الهند- بومباى، نشره شرف الدين الكتبى، ط ١، ١٣٨٩ هـ، ١ مج، ٢ ج. - تذكرة الحفاظ. تصحيح عبد الرحمن اليماني، حيدرآباد- الهند، ط ١، ١٣٩٥ هـ، (و بذيله ثلاث ذبول للحسينى و المكى و السيوطى) ٣ مج، ٤ ج + الذبول. - تلخيص المستدرک للحاكم. طبع بأسفل المستدرک فى حيدرآباد- الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٣٤ هـ، ٤ مج، ٤ ج. - دول الإسلام. بيروت، مؤسسة الأعلمى، الطبعة الأولى صف جديد، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، ١ مج، ١ ج. - سير أعلام النبلاء. تحقيق شعيب الأرنؤوط و جماعة، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤٠٠-١٤٠٤ هـ، ٢٣ مج، ٢٣ ج. - العبر فى خبر من غبر. تحقيق محمد السعيد بن بسونى زغلول. بيروت، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، ٤ مج، ٤ ج. - الكاشف فى معرفة من له رواية فى الكتب الستة. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٣ هـ، ٣ مج، ٣ ج. - المشتبه فى الرجال، أسماؤهم و أنسابهم. تحقيق على محمد البجاوى، القاهرة، دار إحياء الكتب العربية، عيسى الحلبي، ط ١، ١٣٨٢ هـ، ١ مج، ١ ج. - معرفة الرواة المتكلم فيهم بما لا يوجب الرّد. تحقيق إبراهيم سعيداى إدريس. بيروت، دار المعرفة، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م، ١ مج، ١ ج. - المعين فى طبقات المحدثين. تحقيق همّام عبد الرحيم سعيد، عثمان، دار الفرقان، ط ١، ١٤٠٤ هـ، ١ ج. - المغنى فى الضعفاء. تحقيق نور الدين عتر، حلب، دار المعارف، ط ١، ١٣٩١ هـ / ١٩٧١ م، ٢ مج، ٢ ج. - ميزان الاعتدال فى نقد الرجال. تحقيق على محمد البجاوى، القاهرة، مكتبة عيسى البابى الحلبي،

ط ١، ١٣٨٣-١٣٨٤ هـ، ٤ مج، ٤ ج. ذو الرميّة، أبو الحارث، غيلان بن عقبه (١١٧ هـ). - ديوانه. تح. كارليل هنري هيس. كمبردج، ط ١، ١٣٣٧ هـ / ١٩١٩ م، ١ مج، ١ ج. (ر) الرازي، انظر (ابن أبي حاتم). الرازي الجصاص - الجصاص، أبو بكر أحمد بن علي. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٨٥ الرازي، محمد بن أبي بكر بن عبد القادر (كان حيا سنة ٦٦٦ هـ). - مختار الصحاح. دمشق، دار الحكمة (طبعة مصورة على الأوفست) ١٣٩٤ هـ. ١ مج، ١ ج. الراعي النميري، عبيد بن حصين (٩٠ هـ). - ديوانه. تح. راينهرت فايرت. بيروت، دار النشر فرانتس شتاينر، سلسلة، نصوص و دراسات (٢٤)، المعهد الألماني ط ١٤٠١ هـ / ١٩٨٠ م، ١ ج. الراغب الأصفهاني. أبو القاسم، الحسين بن محمد (٥٠٢ هـ). - المفردات في غريب القرآن. تح. محمد سيد كيلاني، القاهرة، مط. مصطفى البابي الحلبي، ط ١، ١٣٨٢ هـ / ١٩٦٢ م، ١ مج، ١ ج. الرماني، أبو الحسن، علي بن عيسى (٣٨٤ هـ). - معاني الحروف. تح. عبد الفتاح إسماعيل شلبي. جدة دار الشروق، ط ٢، ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م، ١ ج. الزجاج، أبو إسحاق إبراهيم بن السري (٣١١ هـ). - معاني القرآن وإعرابه. تح. عبد الجليل عبده شلبي. بيروت، عالم الكتب، ط ١، ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م، ٥ مج، ٥ ج. (ز) الزجاجي، أبو القاسم عبد الرحمن بن إسحاق (٣٣٩ هـ). - الأمالي في المشكلات القرآنية والحكم والأحاديث النبوية. شرحه أحمد بن الأمين الشنقيطي. القاهرة، مط. السعادة، ط ١، ١٣٢٤ هـ / ١٩٠٦ م، ١ مج، ١ ج. الزرقاني، محمد عبد العظيم. - مناهل العرفان في علوم القرآن. القاهرة، مكتبة البابي، ط ٣، ١٣٦٢ هـ / ١٩٤٢ م، ٢ مج ٢ ج. الزركشي، بدر الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الله (٧٩٤ هـ). - اللئالي المنثورة في الأحاديث المشهورة المعروف بالتذكرة في الأحاديث المشتهرة. تحقيق مصطفى عبد القادر عطا. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م، ١ ج. الزركلي، خير الدين بن محمود بن محمد (١٣٩٦ هـ). - الأعلام. بيروت دار العلم للملايين، ط ٤، ١٣٩٩ هـ، ٨ مج، ٨ ج. الزمخشري، جار الله محمود بن عمر (٥٣٨ هـ). - أساس البلاغة. بيروت، دار صادر، ط ١، ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م، ١ مج، ١ ج. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٨٦ - رءوس المسائل (المسائل الخلافية بين الحنفية والشافعية) تح. عبد الله نذير أحمد. بيروت، دار البشائر الإسلامية، ط ١، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م، ١ مج، ١ ج. - الفائق في غريب الحديث. تحقيق علي محمد البجاوي، و محمد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة، مطبعة عيسى الحلبي، ط ١، ١٣٦٥-١٣٦٧ هـ، ٤ مج، ٤ ج. - الكشاف عن حقائق التنزيل و عيون الأقاويل في وجه التأويل. القاهرة، مك. و مط. مصطفى البابي الحلبي. ط ١، ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٨ م، ٤ مج، ٤ ج. - المفصل في علم العربية. تصحيح محمد بدر الدين النعساني، القاهرة، مط. التقدّم، ط ١، ١٣٢٣ هـ / ١٩٠٥ م، ١ مج، ١ ج. الزهري، ابن شهاب، محمد بن مسلم (١٢٤ هـ). - النسخ و المنسوخ. لندن، نشر في معهد الدراسات الشرقية و الإفريقية بجامعة لندن (SAOSB) مج ٩٧، القسم ١، ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م. زهير بن أبي سلمى ربيعة بن رباح (١٣ ق. ه). - ديوانه. تح. كرم البستاني. بيروت، دار صادر، ط ١، د. ت، ١ ج. (س) ساجقلى زاده - المرعشى. السبكي، تاج الدين تقي الدين أبي نصر عبد الوهاب (٧٧١ هـ / ١٣٧٠ م). - طبقات الشافعية الكبرى. القاهرة، المطبعة الحسينية، ط ١، ١٣٢٤ هـ / ١٣٢٤ م، ٦ مج، ٦ ج. السجستاني، أبو بكر محمد بن عزيز (٣٣٠ هـ). - نزهة القلوب في تفسير القرآن العزيز. تح. د. يوسف المرعشلي، بيروت دار النور الإسلامي، ط ١، ١٤٠٩ هـ / ١٩٨٩ م، ١ مج، ١ ج. السخاوي، أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الصمد (٦٤٣ هـ). - حمال القراء و كمال الإقراء. تح. علي حسين البواب. مكة المكرمة، مك. التراث، ط ١، ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م، ٢ مج، ٢ ج. السخاوي، شمس الدين محمد بن عبد الرحمن (٩٠٢ هـ). - الضوء اللامع لأهل القرن التاسع. مصر، ط ١، ١٣٥٣-١٣٥٥ هـ، ٦ مج، ١٢ ج. سر كيس، يوسف إيلان (١٣٥١ هـ / ١٩٣٢ م). - معجم المطبوعات العربية و المعربة. القاهرة، مطبعة سر كيس، ط ١، ١٣٤٦ هـ / ١٩٢٨ م، ١ مج، ٢ ج. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٨٧ السكاكي، أبو يعقوب يوسف بن أبي بكر محمد (٦٢٦ هـ). - مفتاح العلوم. تصحيح نعيم زرزور. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م، ١ مج، ١ ج. السمعاني، عبد الكريم بن محمد بن منصور (٥٦٢ هـ). - الأنساب. تحقيق عبد الرحمن اليماني، بيروت، نشره محمد أمين دمج، ط ٢، ١٤٠٠ هـ، ١٢ مج، ١٢ ج. السهمي، أبو القاسم حمزة بن يوسف (٤٢٧ هـ). - تاريخ جرجان. تحقيق محمد عبد المعيد خان، حيدرآباد-الهند، ط ١، ١٣٦٩ هـ / ١٩٥٠ م، ١ مج، ١ ج. السهيلي، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله (٥٨١ هـ). - التعريف و الإعلام فيما أبهم من الأسماء و الأعلام في القرآن الكريم.

تح. عبد. أ. مهنا. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م، ١ مج، ١ ج. - الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام. تح. طه عبد الرؤوف سعد. القاهرة، مكتبة الكليات الأزهرية، ط ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م، ٤ مج، ٤ ج. سيويو، أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر (١٨٠ هـ). - الكتاب. تح. عبد السلام محمد هارون. القاهرة، مطابع الهيئة المصرية العامة، ط ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٦ م، ٤ مج + فهارس. سيزكين، فؤاد (معاصر). - تاريخ التراث العربي. نقله إلى العربية محمود فهمي حجازي و فهمي أبو الفضل، القاهرة، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ط ٢، ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧ م، ٢ مج، ٢ ج. السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (٩١١ هـ). - الإتيان في علوم القرآن. تح. محمد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة، مكتبة دار التراث. ط ١، ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٧ م. - بغية الوعاة في طبقات اللغويين و النحاة. تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة، مكتبة عيسى الحلبي، ط ١، ١٣٨٤ - ١٣٨٥ هـ، ٢ مج، ٢ ج. - التحرير في علم التفسير. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م، ١ مج، ١ ج. - الجامع الصغير من أحاديث البشير النذير. طبع بأعلى صفحات فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوي، القاهرة، مطبعة مصطفى محمد. ط ١، ١٣٥٦ هـ، ٦ مج، ٦ ج. - الجامع الكبير - المسمى - جمع الجوامع. تقديم الحسيني عبد المجيد هاشم. القاهرة، الهيئة المصرية العامة للكتاب. مصور بالأوفست عن مخطوطة مكتبة محمد علي بالقاهرة رقم (٩٥) حديث الموجودة حاليا بدار الكتب المصرية تحت الرقم (٢٦٩٩)، ٢ مج، ٢ ج. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٨٨ - حسن المحاضرة في تاريخ مصر و القاهرة. تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة، دار إحياء الكتب العربية، ط ١، ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٨ م، ٢ مج، ٢ ج. - الدرر المنتور في التفسير بالمأثور. تصحيح محمد زهري الغمراوي، القاهرة، المطبعة الميمنية، ط ١، ١٣١٤ هـ، ٦ مج، ٦ ج. - ذيل تذكرة الحفاظ للذهبي. تصحيح عبد الرحمن اليماني، حيدرآباد - الهند، ط ١، ١٣٩٥ هـ (طبع مع تذكرة الحفاظ للذهبي) ١ مج، ١ ج. - زهر الربى شرح المجتبى من سنن النسائي. (طبع بأسفل صفحات المجتبى) القاهرة المكتبة التجارية الكبرى، ط ١، ١٣٤٨ هـ، ٤ مج، ٨ ج. - طبقات الحفاظ. تحقيق علي محمد عمر، القاهرة، مكتبة وهبه، ط ١، ١٣٩٣ هـ، ١ مج، ١ ج. - طبقات المفسرين. بيروت، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م، ١ مج، ١ ج. - اللثالي المصنوعة في الأحاديث الموضوعية. بيروت، دار المعرفة ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م (مصور بالأوفست عن الطبعة المصرية). - المهذب فيما وقع في القرآن من المعرب. (طبع ضمن كتاب: رسائل في الفقه و اللغة) تح. عبد الله الجبوري، بيروت، دار الغرب الإسلامي، ط ١، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م، ١ مج، ١ ج. - نظم العقيان في أعيان الأعيان. نيويورك، ط ١، ١٣٤٧ هـ / ١٩٢٧ م. (ش) الشافعي، الإمام محمد بن إدريس (٢٠٤ هـ). - الأمل. تصحيح محمد زهري النجار، بيروت، دار المعرفة، الطبعة الثانية ١٣٩٣ هـ / ١٩٧٣ م (مصور بالأوفست عن الطبعة المصرية) ٥ مج، ٨ ج + ١ ج للفهارس وضعها د. يوسف عبد الرحمن المرعشلي. - الرسالة. تح. أحمد محمد شاكر، القاهرة، مط. مصطفى البابي الحلبي، ط ١، ١٣٥٧ هـ / ١٩٣٨ م، ١ مج، ١ ج. - المسند. بترتيب محمد عابد السندی، و تحقيق يوسف علي الزواوي و عزت العطار الحسيني. القاهرة، مكتب نشر الثقافة الإسلامية، ط ١، ١٣٧٠ هـ، ١ مج، ٢ ج. الشريشي الخراز، محمد بن محمد الفاسي (٧١٨ هـ). - مورد الظمان. (في الرسم القرآني). طبع مع دليل الحيران للمارغني. الشماخ، معقل بن ضرار (٢٢ هـ). - ديوانه. شرح أحمد الأمين الشنقيطي، القاهرة، مط. السعادة. ط ١، ١٣٢٧ هـ / ١٩٠٩ م ١ ج. الشوكاني، محمد بن علي (١٢٥٠ هـ). - البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع. القاهرة، مطبعة السعادة. ط ١، ١٣٤٨ هـ، ٢ مج، ٢ ج. الشيرازي، أبو إسحاق إبراهيم بن علي (٤٧٦ هـ). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٨٩ - طبقات الفقهاء. تحقيق إحسان عباس. بيروت، دار الرائد العربي، ط ١، ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م، ١ مج، ١ ج. (ص) صبحي الصالح (١٤٠٦ هـ). - مباحث في علوم القرآن. بيروت دار العلم للملايين، ط ٧، ١٣٩٢ هـ / ١٩٧٢ م، ١ مج، ١ ج. الصغاني، أبو الفضائل الحسن بن محمد (٦٥٠ هـ). - موضوعات الصغاني. تحقيق نجم عبد الرحمن خلف القاهرة، دار نافع، الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ / ١٩٨٠ م، ١ ج. الصفدي، صلاح الدين خليل بن أبيك (٧٦٤ هـ). - الوافي بالوفيات. تحقيق جماعة من المحققين. بيروت، المعهد الألماني للأبحاث الشرقية. سلسلة النشرات الإسلامية (٦)، ط ١، ١٣٥٠ - ١٤٠٥ هـ، ٢١ مج، ٢١ ج. الصنعاني، عبد الرزاق أبو بكر بن همام (٢١١ هـ). - تفسير عبد الرزاق. تحقيق عبد المعطى أمين قلعجي. بيروت، دار المعرفة، ط ١، ١٤٠٩ هـ / ١٩٨٩ م، ٢ مج، ٢ ج. - المصنف. تحقيق

حبيب الرحمن الأعظمي، الهند، المجلس العلمي، ط ١، ١٣٩٢ هـ، ١١ مج، ١١ ج. (ض) الضبي - المفضل الضبي. الضبي، أحمد بن يحيى بن أحمد (٥٩٩ هـ). - بغية الملتبس في تاريخ رجال أهل الأندلس. القاهرة، دار الكاتب العربي. ط ١، ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٧ م، ١ مج، ١ ج. (ط) طاشكبرى زاده، أحمد بن مصطفى (٩٦٨ هـ / ١٥٦٠ م). - مفتاح السعادة و مصباح السيادة في موضوعات العلوم. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، ٣ مج، ٣ ج. الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد (٣٦٠ هـ). - المعجم الصغير. دلهي - الهند، ط ١، ١٣١١ هـ، ١ مج، ٢ ج. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٩٠ - المعجم الكبير. تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي. بغداد وزارة الأوقاف، سلسلة إحياء التراث (٣١)، مطبعة الوطن العربي، ط ١، ١٣٩٨ - ١٤٠٤ هـ، ٢٥ مج، ٢٥ ج (ناقص ١٣ - ١٦، و ٢١). الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير (٣١٠ هـ). - تهذيب الآثار: (مسند عبد الله بن عباس) تحقيق محمود محمد شاكر. القاهرة، مطبعة المدني، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م، ٢ مج، ٢ ج. - جامع البيان عن أحكام القرآن. القاهرة، المطبعة الكبرى الأميرية ببولاق، الطبعة الأولى، ١٣٢٣ هـ / ١٩٠٥ م، ١٢ مج، ٣٠ ج. الطحاوي، أحمد بن محمد بن سلامة (٣٢١ هـ). - شرح معاني الآثار. تحقيق محمد زهري النجار و محمد سيد جاد الحق. القاهرة مطبعة الأنوار المحمدية. ط ١، ١٣٨٨ هـ، ٤ مج، ٤ ج. - مشكل الآثار. حيدرآباد - الهند، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية، ط ١، ١٣٣٣ هـ، ٤ مج، ٤ ج. طرفه بن العبد (٥٨ ق. ه). - ديوانه. تح. كرم البستاني. بيروت، دار صادر، ط ١، د. ت، ١ ج. الطيالسي - أبو داود الطيالسي، سليمان بن داود (٢٠٤ ه). (ع) عبد الجبار عبد الرحمن (معاصر). - ذخائر التراث العربي الإسلامي (دليل بليوغرافي للمخطوطات العربية المطبوعة حتى عام ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م). البصرة، مط. جامعة البصرة، ط ١، ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م، ٢ مج، ٢ ج. عبد الرزاق (انظر الصنعاني). عبد السلام محمد هارون. - معجم شواهد العربية. القاهرة، مك. الخانجي، ط ١، ١٣٩٢ هـ / ١٩٧٢ م، ١ مج، ٢ ج. عبيد بن الأبرص السعدي (٦٧ ق. ه). - ديوانه. تح. كرم البستاني. بيروت، دار صادر، ط ١، د. ت، ١ ج. العجلوني، إسماعيل بن محمد (١١٦٢ ه). - كشف الخفاء و مزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس. تصحيح أحمد القلاش، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ٣، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م، ٢ مج، ٢ ج. العجلي، أبو الحسن، أحمد بن عبد الله (٢٦١ ه). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٩١ - تاريخ الثقات. بترتيب الحافظ نور الدين الهيثمي، و تضمينات الحافظ ابن حجر العسقلاني. تحقيق عبد المعطي قلعجي، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٥ هـ، ١ مج، ١ ج. العراقي، زين الدين، أبو الفضل، عبد الرحيم بن الحسين (٨٠٦ ه). - المغني عن حمل الأسفار في الأسفار. مطبوع بذييل إحياء علوم الدين للغزالي. بيروت، دار المعرفة، بدون تاريخ (مصور بالأوفست عن الطبعة المصرية الأولى)، ٥ مج، ٤ ج + فهرس و ملاحق. العز ابن عبد السلام، أبو محمد عز الدين عبد العزيز (٦٦٠ ه). - الإشارة إلى الإيجاز في بعض أنواع المجاز. اسطنبول، دار الطباعة العامرة، ط ١، ١٣١٣ هـ / ١٨٩٤ م، ١ مج، ١ ج. - الإمام في بيان أدلة الأحكام. تح. رضوان مختار بن غريبه، بيروت، دار البشائر الإسلامية، ط ١، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م، ١ مج، ١ ج. - الفتاوى. تح. عبد الرحمن بن عبد الفتاح، بيروت. دار المعرفة، ط ١، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م، ١ مج، ١ ج. - فوائد في مشكل القرآن. تح. سيد رضوان علي الندوي. جدة، دار الشروق، ط ٢، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م، ١ مج، ١ ج. - قواعد الأحكام في مصالح الأنام. القاهرة، المكتبة التجارية، ١ مج، ١ ج. العسكري، أبو هلال الحسن بن عبد الله (٣٩٥ ه). - الفروق اللغوية. تصحيح حسام الدين القدسي. بيروت، دار الكتب العلمية، ط مصورة، ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م، ١ مج، ١ ج. العظم، جميل بك (١٣٥٢ ه). - عقود الجواهر في تراجم من لهم خمسون تصنيفا فأكثر. بيروت، المطبعة الأهلية، ط ١، ١٣٢٦ ه. العقيلي، أبو جعفر محمد بن عمرو (٣٢٢ ه). - كتاب الضعفاء الكبير. تحقيق عبد المعطي أمين قلعجي، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٤ هـ، ٤ مج، ٤ ج. العكبري، أبو البقاء، عبد الله بن الحسين (٦١٦ ه). - إملاء ما من به الرحمن من وجوه الإعراب و القراءات في جميع القرآن. تصحيح: محمد زهري الغمراوي، القاهرة، المط. الميمية، ط ١، ١٣٢١ هـ / ١٩٠٣ م، ١ مج، ٢ ج. و في حال لم نحصل على هذه الطبعة اعتمدنا الطبعة الصادرة عن دار الكتب العلمية في بيروت ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م، ١ مج، ٢ ج. - التبيين عن مذاهب النحويين البصريين و الكوفيين. تح. عبد الرحمن بن سليمان العثيمين. بيروت، دار الغرب الإسلامي، ط ١، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م، ١ مج، ١ ج. - المسائل الخلافية في النحو. تح. محمد خير الحلواني. حلب، مك. الشهباء

ط ١، د. ت، ١ ج. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٩٢ على شواخ إسحاق (معاصر). - معجم مصنفات القرآن الكريم. الرياض، دار الرفاعي، ط ١، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م، ٤ مج، ٤ ج. عنتره بن شداد العبسي (٧ ق. ه). - ديوانه. تح. كرم البستاني. بيروت، دار صادر. ط ١، د. ت، ١ مج، ١ ج. العيني، بدر الدين محمود بن أحمد بن موسى الحلبي (٨٥٥ ه). - فرائد العقود المشهور بشرح الشواهد الكبرى لشروح الألفية. (طبع بهامش خزانه الأدب للبغدادى) القاهرة، مط. بولاق، ط ١، ٢٩٩، ١٢٩٩ هـ / ١٨٨١ م، ٤ مج، ٤ ج. (غ) الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد (٥٠٥ ه). - إحياء علوم الدين. بيروت، دار المعرفة، بدون تاريخ (مصور بالأوفست عن الطبعة المصرية الأولى) ٥ مج، ٤ ج+ فهارس و ملحقات. (ف) الفارسي - أبو علي الفارسي. الفسوي، أبو يوسف يعقوب بن سفيان (٢٧٧ ه). - المعرفة و التاريخ. تحقيق أكرم ضياء العمري. بيروت، مؤسسة الرسالة. الطبعة الثانية ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م، ٣ مج، ٣ ج. الفتى الهندي، محمد طاهر بن علي (٩٨٦ ه). - المغنى في ضبط أسماء الرجال و معرفة كنى الرواة و ألقابهم و أنسابهم. بيروت، دار الكتاب العربي. ١٤٠٢ ه، ١ ج. فخر الدين الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن حسين (٦٠٦ ه). - التفسير الكبير المسمى بمفاتيح الغيب. القاهرة، المط. البهية. ط ١، ١٣٥٧ هـ / ١٩٣٨ م، ١٦ مج، ٣٢ ج. الفراء، أبو زكريا يحيى بن زياد (٢٠٧ ه). - معانى القرآن. تح. محمد علي النجار و أحمد يوسف نجاتي. القاهرة، دار الكتب المصرية. ط ١، ١٣٧٥ هـ / ١٩٥٥ م، ٣ مج، ٣ ج. الفرزدق، همام بن غالب بن صعصعة (١١٥ ه). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٩٣ - ديوانه. تح. كرم البستاني. بيروت، دار صادر، ط ١، د. ت، ٢ مج، ٢ ج. الفريابي، أبو بكر جعفر بن محمد بن الحسن (٣٠١ ه). - كتاب القدر. تحقيق جمال حمدي الذهبي. رسالة ماجستير مطبوعة على الآلة الكاتبة عام ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م، الرياض، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، كلية أصول الدين. قسم الحديث، ١ مج، ١ ج. الفيروزآبادي، مجد الدين محمد بن يعقوب (٨١٧ ه). - البلغة في تراجم أئمة النحو و اللغة. تح. محمد المصري، الكويت جمعية إحياء التراث الإسلامي، ط ١، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م، ١ مج، ١ ج. - القاموس المحيط. تصحيح مصطفى عناني. القاهرة المطبعة و المكتبة الحسينية الطبعة الأولى ١٣٣٢ هـ / ١٩١٣ م، ٢ مج، ٤ ج. الفيومي، أحمد بن محمد بن علي المقرئ (٧٧٠ ه). - المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي. بيروت، المكتبة العلمية (مصور على الأوفست) بدون تاريخ، ١ مج، ٢ ج. (ق) القاري (انظر الملمة على القاري). القاضي عياض بن موسى اليحصبي (٥٤٤ ه). - ترتيب المدارك و تقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك. تحقيق أحمد بكير محمود. بيروت، مكتبة الحياة، ط ١، ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م، ٣ مج. - الشفا بتعريف حقوق المصطفى. تحقيق محمد أمين قره علي و آخرين. دمشق، مكتبة الفارابي و مؤسسة علوم القرآن، ط ١، ٢ مج، ٢ ج. (بدون تاريخ). القرشي، عبد القادر بن محمد (٧٧٥ ه). - الجواهر المضية في طبقات الحنفية. حيدرآباد- الهند، ط ١، ١٣٣٢ هـ / ١٩١٢ م، ٢ مج، ٢ ج. القرطاجني، أبو الحسن حازم بن محمد (٦٨٤ ه). - منهاج البلغاء و سراج الأدباء. تح. محمد الحبيب ابن الخوجة. بيروت دار الغرب الإسلامي، ط ٣، ١٤٨٦ هـ / ١٩٨٦ م، ١ مج، ١ ج. القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر الأنصاري (٦٢٧ ه). - التذكار في أفضل الأذكار. تصحيح أحمد بن محمد بن الصديق الغماري، مط. محمد أمين الخانجي، ط ١، ١٣٥٦ هـ / ١٩٣٦ م، ١ مج، ١ ج. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٩٤ - التذكار في أفضل الأذكار. تح. فواز زمزلي. بيروت، دار الكتاب العربي. ط ١، ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م، ١ مج، ١ ج. - الجامع لأحكام القرآن. المعروف بتفسير القرطبي، تح. أحمد عبد العليم البردوني، و إبراهيم أطفيش و آخرين. القاهرة، دار الكتب المصرية، ط ٢، ١٣٧٣ هـ / ١٩٥٤ م، ٢٠ مج، ٢٠ ج. القزويني، جلال الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن (٧٣٩ ه). - الإيضاح في علوم البلاغة. القاهرة. مط بولاق، ط ١، ١٣١٧ هـ / ١٨٩٩ م، ١ مج، ١ ج. - التلخيص في علوم البلاغة. شرح و تخريج محمد هاشم دويدري. دمشق، دار الحكمة، ط ١، ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م، ١ ج. القضاعي، أبو عبد الله محمد بن سلامة (٤٥٤ ه). - مسند الشهاب. تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي. بيروت، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، ٢ مج، ٢ ج. القفطي، الوزير جمال الدين أبو الحسن علي بن يوسف (٦٢٤ ه). - إنباه الرواة على أنباه النحاة. تح. محمد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة، دار الكتب المصرية، ط ١، ١٣٦٩ هـ / ١٩٥٠ م، ٤ مج، ٤ ج. القلقشندي، أبو العباس أحمد بن علي (٨٢١ ه). - نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب. بيروت، دار الكتب العلمية ط ١، ١٤٠٥ هـ /

١٩٨٤ م، ١ مج، ١ ج. القيرواني- ابن رشيقي. (ك) الكتاني، محمد بن جعفر الإدريسي (١٣٤٥ هـ). - الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة. كتب مقدماتها ووضع فهارسها محمد المنتصر بن محمد الزمزمي بن محمد بن جعفر الكتاني. بيروت، دار البشائر الإسلامية، ط ٤، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م ١ ج. الكتاني، محمد عبد الحى بن عبد الكبير (١٣٨٢ هـ). - فهرس الفهارس والأثبات و معجم المعاجم و المشيخات و المسلسلات. باعتناء د. إحسان عباس، بيروت، دار الغرب الإسلامي، ط ٢، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م ٣ مج، ٢ ج + ١ ج للفهارس. الكتبي، محمد بن شاکر (٧٦٤ هـ). - فوات الوفيات و الذيل عليها. تحقيق إحسان عباس، بيروت، دار صادر، ط ١، ١٣٩٣ هـ، ٥ مج (٤ ج + فهارس). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٩٥ كحاله، عمر رضا (معاصر). - معجم المؤلفين. بيروت. دار إحياء التراث العربى و مكتبة المثنى، (طبعة مصورة على الأوفست) ٨ مج، ١٥ ج. الكرمانى، تاج القراء، محمود بن حمزة بن نصر (٥٠٥ هـ). - البرهان في توجيه متشابه القرآن. تح. عبد القادر أحمد عطا، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م، ١ مج، ١ ج. الكلاباذى، أبو نصر أحمد بن محمد بن الحسين (٣٩٨ هـ). - رجال صحيح البخارى - المسمى - الهداية و الإرشاد فى معرفة أهل الثقة و السداد. تحقيق عبد الله الليثى. بيروت، دار المعرفة، ط ١، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م، ٢ مج، ٢ ج. (ل) لبيد بن ربيعة العامرى (٦٦١ م). - ديوان لبيد بن ربيعة العامرى. بيروت، دار صادر. بدون تاريخ، ١ ج. اللكنوى، محمد بن عبد الحى، أبو الحسنات (١٣٠٤ هـ / ١٨٨٧ م). - الفوائد البهية فى تراجم الحنفية. القاهرة، مطبعة السعادة، ط ١، ١٣٢٤ هـ، ١ مج، ١ ج. (م) المارغنى، إبراهيم بن أحمد (١٣٢٦ هـ). - دليل الحيران على مورد الظمان. (فى الرسم القرآنى) تونس، المط العمومية ط ١، ١٣٢٦ هـ / ١٩٠٨ م، ١ مج، ١ ج. المالقى، أحمد بن عبد النور (٧٠٢ هـ). - رصف المباني فى شرح حروف المعانى. تح. أحمد محمد الخزاط، دمشق، دار القلم. ط ٢، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، ١ مج، ١ ج. مالك بن أنس الأصبحى (١٧٩ هـ). - المدونة الكبرى. رواية سحنون عن الإمام عبد الرحمن القاسم، و معها مقدمات ابن رشد. القاهرة، مطبعة السعادة، ط ١، ١٣٤٥ هـ / ١٩٢٦ م، ٤ مج، ٤ ج. - الموطأ. تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، القاهرة، مطبعة مصطفى البابى الحلبي، ط ١، ١٣٨٩ هـ، ٢ مج، ٢ ج. المبار كفورى، أبو العلى محمد بن عبد الرحمن بن عبد الرحيم. البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٩٦ - تحفة الأحوذى شرح جامع الترمذى. الهند. ط ١، ١٣٤٦ هـ، ٥ مج، ٥ ج. المبرد، أبو العباس محمد بن يزيد (٢٨٥ هـ). - الكامل. تح. محمد أحمد الدالى. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م، ٣ مج + الفهارس. - المقتضب. تح. محمد عبد الخالق عزيمة. القاهرة المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، ط ١، ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٥ م، ٤ مج، ٤ ج. المتقى الهندى، علاء الدين على المتقى بن حسام الدين (٩٧٥ هـ). - كنز العمال فى سنن الأقوال و الأفعال. تحقيق بكرى حيانى و صفوة السقا. بيروت، مؤسسة الرسالة، الطبعة الخامسة ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م ١٨ مج (١٦ ج + ٢ ج فهارس). المرزبانى، أبو عبيد الله محمد بن عمران (٣٨٤ هـ). - معجم الشعراء. تصحيح و تعليق ف. كرنكو. القاهرة، مك. القدسى تصوير دار الكتب العلمية ببيروت ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م (و معه المؤلف و المختلف فى أسماء الشعراء للامدى). المرعى، محمد بن أبى بكر الشهير بساجقلى زاده (١١٤٥ هـ). - ترتيب العلوم. تح. محمد بن إسماعيل السيد أحمد. بيروت، دار البشائر الإسلامية. ط ١، ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م، ١ مج، ١ ج. المروزى، أبو عبد الله محمد بن نصر (٢٩٤ هـ). - قيام الليل و قيام رمضان و كتاب الوتر. اختصار المقرزى أحمد بن على (٨٤٥ هـ). لاهور - الهند، ط ١، ١٣٢٠ هـ، ١ مج، ١ ج. المزى. جمال الدين أبو الحجاج يوسف بن الزكى عبد الرحمن (٧٤٢ هـ). - تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف. تحقيق عبد الصمد شرف الدين. الهند. الدار القيمة، ط ١، ١٣٩٦ هـ، ١٥ مج، ١٥ ج. - تهذيب الكمال فى أسماء الرجال. دمشق، دار المأمون للتراث، (نسخة مصورة عن مخطوطة دار الكتب المصرية) ط ١، ١٤٠٢ هـ، ٣ مج، ٣ ج من القطع الكبير. - تهذيب الكمال فى أسماء الرجال. تحقيق بشار عواد معروف. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤٠٠ هـ. (صدر منه ٥ أجزاء - حزن). مسلم، الإمام أبو الحسين بن الحجاج النيسابورى (٢٦١ هـ). - صحيح مسلم - أو - الجامع الصحيح. تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، القاهرة، دار إحياء الكتب العربية، ط ١، ١٣٧٤ هـ، ٥ مج، (٤ ج + فهارس). البرهان فى علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٩٧ - الكنى و الأسماء. تحقيق عبد الرحيم القشقرى. المدينة المنورة، الجامعة الإسلامية، المجلس العلمى، ط ١، ١٤٠٤ هـ، ٢ مج، ٢ ج. معهد إحياء المخطوطات العربية. - فهرس

المخطوطات المصورة. تصنيف فؤاد سيد، القاهرة، دار الرياض، ط ١، ١٣٧٤ هـ / ١٩٥٤ م. معهد المخطوطات العربية. - أخبار التراث العربي. الكويت، الأعداد ١ - ٣٣. المفصل الضبي، أبو العباس المفصل بن محمد بن يعلى (١٧٠ هـ). - المفصليات (مع شرح ابن الأنباري). بعناية شارل لايل. بيروت، مط. اليسوعيين، ط ١، ١٣٣١ هـ / ١٩١٢ م، ١ مج، ١ ج. المقرزي، تقي الدين أحمد بن علي. - السلوك لمعرفة دول الملوك. تح. سعيد عبد الفتاح عاشور، القاهرة، مركز تحقيق التراث بدار الكتب، ط ١، ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م. مكى بن أبي طالب حموش القيسى (٤٣٧ هـ). - الإبانة عن معاني القراءات. تح. محيي الدين رمضان. دمشق، دار المأمون ط ١، ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م، ١ ج. - التبصرة في القراءات. تح. محيي الدين رمضان. الكويت معهد المخطوطات العربية، ط ١، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، ١ مج، ١ ج. - تفسير المشكل من غريب القرآن. تح. هدى الطويل المرعشلي. بيروت، دار النور الإسلامي، ط ١، ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م، ١ مج، ١ ج. - شرح «كلا» و «بلى» و «نعم» و الوقف على كل واحدة منهن. تح. أحمد فرحات. دمشق، دار المأمون. ط ١، ١٣٩٨ هـ / ١٩٨١ م، ١ ج. - العمدة في غريب القرآن. تح. د. يوسف المرعشلي. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ٢، ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م، ١ مج، ١ ج. - الكشف عن وجوه القراءات السبع و عللها و حججها. تح. محيي الدين رمضان. بيروت، مؤسسة الرسالة. ط ٢، ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م، ٢ مج، ٢ ج. - مشكل إعراب القرآن. تح. حاتم الضامن. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ٢، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٤ م، ٢ مج، ٢ ج. المناوي، زين الدين عبد الرؤوف بن تاج العارفين (١٠٣١ هـ). - فيض القدير شرح الجامع الصغير للسيوطي. القاهرة، مطبعة مصطفى محمد، ط ١، ١٣٥٦ - ١٣٥٧ هـ، ٦ مج، ٦ ج. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٩٨ المنجد، صلاح الدين (معاصر). - معجم ما ألفت عن رسول الله صلى الله عليه و سلم. بيروت، دار الكتاب الجديد، الطبعة الأولى ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م، ١ مج، ١ ج. - معجم المخطوطات المطبوعة. (ما بين سنتي ١٩٥٤ - ١٩٨٠ م). بيروت، دار الكتاب الجديد، الطبعة الأولى ١٣٨٢ - ١٤٠٠ هـ / ١٩٦٢ - ١٩٨٠ م، ٥ مج، ٥ ج. المنذرى، زكى الدين عبد العظيم بن عبد القوى (٦٥٦ هـ). - مختصر سنن أبي داود. تحقيق أحمد شاكر و محمد حامد الفقى. القاهرة، مطبعة أنصار السنة المحمدية، ط ١، ١٣٦٨ هـ، ٨ مج، ٨ ج. الميداني، أبو الفضل أحمد بن محمد بن أحمد (٥١٨ هـ). - مجمع الأمثال. تح. محمد محيي الدين عبد الحميد. القاهرة، مط. السنة المحمدية، ط ١، ١٣٧٤ هـ / ١٩٥٥ م، ٢ مج، ٢ ج. (ن) النابغة الجعدى، قيس بن عبد الله (بعد ٦٤ هـ). - ديوانه. تح. عبد العزيز رباح، دمشق، المكتب الإسلامي، ط ١، ١٣٦٤ هـ / ١٩٦٤ م، ١ ج. النابغة الذبياني، زياد بن معاوية، أبو أمامة (٢٠ ق. هـ). - ديوانه. تح. كرم بستاني. بيروت، دار صادر، ط ١، د. ت. ١ مج، ١ ج. النحاس، أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل (٣٣٨ هـ). - إعراب القرآن. تح. زهير غازى زاهد. بيروت، عالم الكتب بالاشتراك مع مكتبة النهضة العربية ببغداد، ط ٢، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، ٥ مج، ٥ ج. - شرح أبيات سيويه. تح. زهير غازى زاهد. نشر عالم الكتب ببيروت و مكتبة النهضة العربية ببغداد، ط ١، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م، ١ مج، ١ ج. - القطع و الائتاف. تح. أحمد خطاب العمر. بغداد، مط. العاني، ط ١، ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م، ١ مج، ١ ج. النسائي. أحمد بن علي بن شعيب (٣٠٣ هـ). - تسمية فقهاء الأمصار. تحقيق رضوان السيد و خليل الميس. طبع ضمن مجلة الفكر الإسلامى الصادرة ببيروت عام ١٣٩٨ هـ، ع ٢، س ٧ ص ٤٠. - عمل اليوم و الليلة. تحقيق فاروق حمادة، بيروت مؤسسة الرسالة الطبعة الثانية، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٥ م، ١ مج، ١ ج (من القطع المتوسط). البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٦٩٩ - كتاب الضعفاء و المتروكين. تحقيق محمود إبراهيم زائد، حلب. دار الوعى، ط ١، ١٣٩٦ هـ، ١ ج، (طبع مع كتاب الضعفاء الصغير للبخارى). - المجتبى من سنن النسائي. القاهرة، المكتبة التجارية الكبرى، ط ١، ١٣٤٨ هـ، ٤ مج، ٨ ج. النووى، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف الدين (٦٧٦ هـ). - الأذكار المنتخبة من كلام سيد الأبرار. و عليه شرح و جيز مختصر من شرح العلامة ابن علان. بيروت، دار المعرفة (مصور بالأوفست) بدون تاريخ، ١ مج، ١ ج. - التبيان في آداب حملة القرآن. بيروت، دار المعرفة، بالاشتراك مع مكتبة الغزالي بدمشق. د. ت. - تهذيب الأسماء و اللغات. بيروت، دار الكتب العلمية (مصور على الأوفست) بدون تاريخ، ٣ مج، ٣ ج. - شرح صحيح مسلم. القاهرة، المطبعة المطبعة المصرية الأزهرية، ط ١، ١٣٤٨ هـ، ٩ مج، ١٨ ج. - المجموع شرح المهذب للشيرازي. القاهرة، إدارة الطباعة المنيرية، ط ١، ١٣٤٩ هـ، ٩ مج، ٩ ج (و بذيله تكملة المجموع). النيسابورى، أبو الحسن، علي بن أحمد - الواحدى. (ه) الهروى، أبو

عبيد القاسم بن سلام (٢٢٤ هـ). - غريب الحديث. حيدرآباد- الهند، دائرة المعارف العثمانية ط ١، ١٣٨٧ هـ، ٤ مج، ٤ ج. الهيتمي، نور الدين علي بن أبي بكر (٨٠٧ هـ). - كشف الأستار عن زوائد البرار. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٣٩٩-١٤٠٥ هـ، ٤ مج، ٤ ج. - مجمع الزوائد و منبع الفوائد. بتحرير الحافظان العراقي و ابن حجر، القاهرة، مكتبة القدسي، ط ١، ١٣٥١ هـ، ١٠ مج، ١٠ ج. - المقصد العلي في زوائد أبي يعلى الموصلي. تحقيق نايف بن هاشم الدعيس جدّه، المملكة العربية السعودية، شركة تهامة، الطبعة الأولى ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م، (صدر منه المجلد الأول- حتى إعداد هذا الكتاب- إلى آخر كتاب الحج). - موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان. تحقيق محمد عبد الرزاق حمزة، القاهرة، المكتبة السلفية، ط ١، ١٣٩٩ هـ، ١ مج، ١ ج. (و الواحدى، أبو الحسن علي بن أحمد (٤٦٨ هـ). - أسباب النزول. القاهرة، مؤسسة الحلبي، ط ١، ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م، ١ مج، ١ ج. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٧٠٠ الواقدي، محمد بن عمر (٢٠٧ هـ). - المغازي. تحقيق م. جونس. القاهرة، مطبعة دار المعارف، ط ١، ١٣٨٤ هـ، ٣ مج، ٣ ج. (ي) اليافعي، عفيف الدين، عبد الله بن أسعد اليمنى (٧٦٨ هـ). - مرآة الجنان و عبرة اليقظان في معرفة حوادث الزمان. حيدرآباد- الدكن. الهند الطبعة الأولى ١٣٣٧-١٣٣٩ هـ، ٤ مج، ٤ ج (من القطع الكبير). ياقوت الحموي، أبو عبد الله بن عبد الله (٦٢٦ هـ). - معجم الأدباء. مراجعة وزارة المعارف العمومية بمصر. القاهرة، دار المأمون، ط ٢، ١٣٤١ هـ / ١٩٢٢ م، ١٠ مج، ٢٠ ج. - معجم البلدان. بيروت، دار صادر (بدون تاريخ) ٤ مج، ٤ ج. يزيد بن مفرغ الحميري (٦٩ هـ). - ديوانه. تح. عبد القدوس أبو صالح، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ٢، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م، ١ ج. اليزيدي، أبو عبد الرحمن عبد الله بن يحيى بن المبارك (٢٣٧ هـ). - غريب القرآن و تفسيره. تح. محمد سليم الحاج. بيروت، عالم الكتب، ط ١، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، ١ مج، ١ ج. PPU S ٣ G V ٢ , ١٩٤٣ IIR B. ج. ١. G . E , nedie L . rutaretil nehcsibara red ethcihcseG ٢ . V ٢ . ١٨٩٨ . rebleF limE noV galreV ramieW . rutaretil nehcsibara red ethcihcseG ١ (١٩٥٦) IraC , nnameI kcorB البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٧٠١

من آثاره. يوسف مرعشلى

من آثاره. يوسف مرعشلى ١- البرهان في علوم القرآن، للإمام بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشى (٧٩٤ هـ): تحقيق بالاشتراك مع الشيخ جمال حمدى الذهبى و الشيخ إبراهيم الكردى. ط ١ (١٤٠٩ هـ). دار المعرفة- بيروت. ٢- العمدة في غريب القرآن، لمكى بن أبى طالب القيسى (٤٣٧ هـ): تحقيق. ط ١ (١٤٠٠ هـ) و ط ٢ (١٤٠٤ هـ). مؤسسة الرسالة- بيروت. ٣- التيسير في القراءات السبع: لأبى عمرو الدانى (ت ٤٤٤ هـ): تحقيق. ط ١ (١٤٠٩ هـ). ٤- نزهة القلوب في تفسير غريب القرآن العزيز، لأبى بكر محمد بن عزيز السجستاني (٣٣٠ هـ): ط ١ (١٤٠٩ هـ). دار النور الإسلامى بيروت. ٥- المكتفى في الوقف و الابتداء، لأبى عمرو الدانى (٤٤٤ هـ): تحقيق ط ١ (١٤٠٤ هـ)، ط ٢ (١٤٠٧ هـ) مؤسسة الرسالة- بيروت. ٦- تخريج أحاديث اللمع في أصول الفقه للشيرازى: تخريج الشيخ عبد الله الغمارى، تحقيق. ط ١ (١٤٠٤ هـ) عالم الكتب- بيروت. ٧- الهداية بتخريج أحاديث البداية (بداية المجتهد لابن رشد): تخريج الشيخ أحمد الغمارى، تحقيق. بالاشتراك مع عدنان شلاق، و محمد سليم سمارة، و على طويل، و على بقاعى، ط ١ (١٤٠٦ هـ)، عالم الكتب- بيروت، ٨ أجزاء. ٨- المحرر في الحديث، لابن عبد الهادى (٧٤٤ هـ): تحقيق بالاشتراك مع محمد سليم سمارة، و جمال حمدى الذهبى، جزآن (١٤٠٥ هـ) دار المعرفة- بيروت. ٩- تخريج أحاديث شرح المواقف في علم الكلام، لجلال الدين السيوطى (٩١١ هـ): تحقيق. ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة- بيروت. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٧٠٢-١٠ مصابيح السنة، للبغوى (٥١٦ هـ): تحقيق بالاشتراك مع محمد سليم سمارة و جمال حمدى الذهبى، ٤ مجلدات، (ط ١)، دار المعرفة- بيروت (١٤٠٧ هـ). ١١- الرحمة الغيثية بالترجمة الليثية (في مناقب الإمام الليث بن سعد ١٧٥ هـ) للحافظ ابن حجر العسقلانى (٨٥٢ هـ): تحقيق، ط ١ (١٤٠٧ هـ) دار المعرفة- بيروت. ١٢- المجمع المؤسس بالمعجم المفهرس، لابن حجر العسقلانى (٨٥٢ هـ): (ثبت بمشيوخه و مرويات الحافظ ابن

حجر): قيد التحقيق. ١٣- علم فهرسة الحديث (نشأته، تطوره، مناهجه، وأشهر ما دون فيه): دراسة، ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة- بيروت. ١٤- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي في سنن الدار قطني (٣٨٥ هـ): ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة- بيروت. ١٥- فهارس الأم للشافعي و ملحقاته: ط ١ (١٤٠٧ هـ) دار المعرفة- بيروت. ١٦- فهارس سنن الدار قطني (٣٨٥ هـ): ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة- بيروت. ١٧- فهارس علل الحديث، لابن أبي حاتم الرازي (٣٢٧ هـ): ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة- بيروت. ١٨- فهرس أحاديث المستدرک، للحاكم (٤٠٥ هـ): ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة- بيروت. ١٩- فهرس أحاديث تلخيص الحبير، للحافظ ابن حجر العسقلاني (٨٥٢ هـ): ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة- بيروت. ٢٠- فهرس أحاديث تفسير ابن كثير (٧٧٤ هـ): بالاشتراك مع محمد سليم سماره و جمال حمدي الذهبي، (يصلح لجميع طبعات التفسير لأن الإحالة فيه للآيات و السور) ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة- بيروت. ٢١- فهرس أحاديث التاريخ الصغير للإمام البخاري (٢٥٦ هـ): ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة- بيروت. ٢٢- فهرس أحاديث المراسيل، لأبي داود السجستاني (٢٧٥ هـ): ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة- بيروت. ٢٣- فهرس أحاديث السنن الكبرى، للبيهقي (٤٥٨ هـ): ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة- بيروت. ٢٤- فهرس أحاديث المطالب العالیه بزوائد المسانيد الثمانية، للحافظ ابن حجر العسقلاني (٨٥٢ هـ): ط ١ (١٤٠٦ هـ) دار المعرفة- بيروت. البرهان في علوم القرآن، ج ٤، ص: ٢٥٧٠٣- فهرس أحاديث مسند الإمام الشافعي بترتيب السندی: ط ١ (١٤٠٧ هـ) دار النور الإسلامي، و دار البشائر الإسلامية- بيروت. ٢٦- فهرس أحاديث موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان. للهيثمى (٨٠٧ هـ): ط ١ (١٤٠٧ هـ) دار النور الإسلامي، و دار البشائر الإسلامية- بيروت. ٢٧- فهرس أحاديث مسند الحميدي (٢١٩ هـ): ط ١ (١٤٠٧ هـ) دار النور الإسلامي، و دار البشائر الإسلامية- بيروت. ٢٨- فهرس أحاديث نواذر الأصول في معرفة أحاديث الرسول للحكيم الترمذي (٢٥٠ هـ): ط ١ (١٤٠٧ هـ) دار النور الإسلامي، و دار البشائر الإسلامية- بيروت. ٢٩- فهرس أحاديث الزهد لعبد الله بن المبارك المروزي (١٨١ هـ): ط ١ (١٤٠٧ هـ) دار النور الإسلامي، و دار البشائر الإسلامية- بيروت. ٣٠- فهرس أحاديث الزهد للإمام أحمد بن حنبل (٢٤١ هـ): ط ١ (١٤٠٨ هـ) دار النور الإسلامي و دار البشائر الإسلامية- بيروت. ٣١- فهرس تفسير البغوي المسمى معالم التنزيل، للإمام أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي الشافعي (٥١٦ هـ) ط ١ (١٤٠٩ هـ). (يصلح لجميع طبعات التفسير لأن الإحالة فيه للآيات و السور). دار النور الإسلامي. ٣٢- فهرس شرح معاني الآثار للإمام أبي جعفر، أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلمة الأزدي الحجري المصري الطحاوي الحنفي (٣٢١ هـ). قيد الطبع.

تعريف المركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهدوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/٤١). قَالَ الْإِمَامُ عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرَّضَا - عَلَيْهِ السَّلَامُ: رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا أَحْيَا أَمْرَنَا... يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَيُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بِنَادِرُ الْبِحَار - فِي تَلْخِيصِ بَحَارِ الْأَنْوَارِ، لِلْعَلَامَةِ فَيْضِ الْإِسْلَامِ، ص ١٥٩؛ عِيُونُ أَخْبَارِ الرَّضَا(ع)، الشَّيْخُ الصَّدُوقُ، الْبَابُ ٢٨، ج ١/ ص ٣٠٧). مؤسس مُجْتَمَعِ "الْقَائِمِيَّةِ" الثَّقَافِي بِأَصْبَهَانَ - إِيرَانَ: الشَّهِيدُ آيَةُ اللَّهِ "الشَّمْسُ آبَادِي" - رَحِمَهُ اللَّهُ - كَانَ أَحَدًا مِنْ جِهَابِذَةِ هَذِهِ الْمَدِينَةِ، الَّذِي قَدْ اشْتَهَرَ بِشَعْفِهِ بِأَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ (صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ) وَ لَاسِيَّمَا بِحَضْرَةِ الْإِمَامِ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرَّضَا (عَلَيْهِ السَّلَام) وَ بِسَاحَةِ صَاحِبِ الزَّمَانِ (عَجَّلَ اللَّهُ تَعَالَى فَرَجَهُ الشَّرِيفَ)؛ وَ لِهَذَا أُسِّسَ مَعَ نَظَرِهِ وَ دِرَايَتِهِ، فِي سَنَةِ ١٣٤٠ الْهَجْرِيَّةِ الشَّمْسِيَّةِ (= ١٣٨٠ الْهَجْرِيَّةِ الْقَمْرِيَّةِ)، مَوْسَسَةٌ وَ طَرِيقَةٌ لَمْ يَنْطَفِئْ مِصْبَاحُهَا، بَلْ تَتَّبَعُ بِأَقْوَى وَ أَحْسَنِ مَوْقِفٍ كُلِّ يَوْمٍ. مَرْكَزُ "الْقَائِمِيَّةِ" لِلتَّحْرِي الْحَاسُوبِيِّ - بِأَصْبَهَانَ، إِيرَانَ - قَدْ ابْتَدَأَ أَنْشِطَتُهُ مِنْ سَنَةِ ١٣٨٥ الْهَجْرِيَّةِ الشَّمْسِيَّةِ (= ١٤٢٧ الْهَجْرِيَّةِ الْقَمْرِيَّةِ) تَحْتَ عَنَايَةِ سَاحَةِ آيَةِ اللَّهِ الْحَاجِّ السَّيِّدِ حَسَنِ الْإِمَامِيِّ - دَامَ عِزُّهُ - وَ مَعَ مَسَاعِدِهِ جَمَعَ مِنْ خَرِيَجِي الْحُوزَاتِ الْعِلْمِيَّةِ وَ طُلَّابِ الْجَوَامِعِ، بِاللَّيْلِ وَ النَّهَارِ، فِي مَجَالَاتٍ شَتَّى: دِينِيَّةً، ثَقَافِيَّةً وَ عِلْمِيَّةً... الْأَهْدَافُ: الدَّفَاعُ عَنِ سَاحَةِ الشَّيْعَةِ وَ تَبْسِيطُ ثَقَافَةِ الثَّقَلَيْنِ (كِتَابُ اللَّهِ وَ أَهْلِ الْبَيْتِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ) وَ مَعَارِفَهُمَا، تَعْزِيزُ دَوَافِعِ الشُّبَّابِ وَ عُمُومِ النَّاسِ إِلَى التَّحْرِي الْأَدَقِّ لِلْمَسَائِلِ الدِّيْنِيَّةِ، تَخْلِيْفُ الْمَطَالِبِ النَّافِعَةِ - مَكَانَ الْبَلَاتِيْثِ الْمُبْتَدَلَةِ أَوْ الرَّدِيئَةِ

في المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوترية)، تمهيد أرضية واسعة جامعاً ثقافياً على أساس معارف القرآن و أهل البيت - عليهم السلام - بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطلاب، توسعه ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغ هواة برامج العلوم الإسلامية، إنالته منابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشبهات المنتشرة في الجامعة، و... منها العدالة الاجتماعية: التي يمكن نشرها و بثها بالأجهزة الحديثة متصاعدة، على أنه يمكن تسريع إبراز المرافق و التسهيلات - في آكناف البلد - و نشر الثقافة الإسلامية و الإيرانية - في أنحاء العالم - من جهة أخرى. - من الأنشطة الواسعة للمركز: الف) طبع و نشر عشرات عنوان كتب، كتيبه، نشره شهريه، مع إقامة مسابقات القراءة ب) إنتاج مئات أجهزة تحقيقيه و مكتبيه، قابله للتشغيل في الحاسوب و المحمول ج) إنتاج المعارض ثلاثية الأبعاد، المنظر الشامل (=بانوراما)، الرسوم المتحركة و... الأماكن الدينيه، السياحيه و... د) إبداع الموقع الانترنتي " القائمة " www.Ghaemiyeh.com و عدده مواقع أخره) إنتاج المنتجات العرضيه، الخطابات و... للعرض في القنوات القمرية و) الإطلاق و الدعم العلمي لنظام إجابة الأسئلة الشرعيه، الاخلاقيه و الاعتقاديه (الهاتف: ٠٠٩٨٣١١٢٣٥٠٥٢٤ ز) ترسيم النظام التلقائي و اليدوي للبلوتوث، ويب كشك، و الرسائل القصيره SMS ح) التعاون الفخري مع عشرات مراكز طبيعه و اعتباريه، منها بيوت الآيات العظام، الحوزات العلميه، الجوامع، الأماكن الدينيه كمسجد جمكران و... ط) إقامة المؤتمرات، و تنفيذ مشروع " ما قبل المدرسه " الخاص بالأطفال و الأحداث المشاركين في الجلسه ي) إقامة دورات تعليميه عموميه و دورات تربيه المربي (حضوراً و افتراضاً) طيله السنه المكتب الرئيسي: إيران/أصبهان/ شارع "مسجد سيد" / ما بين شارع "بنج رمضان" ومفتوح وفائي/ بنايه "القائمه" تاريخ التأسيس: ١٣٨٥ الهجريه الشمسيه (=١٤٢٧ الهجريه القمرية) رقم التسجيل: ٢٣٧٣ الهويه الوطنيه: ١٠٨٦٠١٥٢٠٢٦ الموقع: www.ghaemiyeh.com البريد الالكتروني: Info@ghaemiyeh.com المتجر الانترنتي: www.eslamshop.com الهاتف: ٢٥-٢٣-٢٣٥٧٠٢٣-٢٣٥٧٠٢٢ (٠٣١١) الفاكس: ٢٣٥٧٠٢٢ (٠٣١١) مکتب طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ (٠٢١) التجاریه و المبيعات ٠٩١٣٢٠٠١٠٩ امور المستخدمين ٢٣٣٣٠٤٥ (٠٣١١) ملاحظه هامه: الميزانيه الحاليه لهذا المركز، شعبيته، تبرعيته، غير حكوميه، و غير ربحيه، اقتنيت باهتمام جمع من الخيرين؛ لكنها لا توافي الحجم المتزايد و المتسع للامور الدينيه و العلميه الحاليه و مشاريع توسعه الثقافيه؛ لهذا فقد ترجى هذا المركز صاحب هذا البيت (المسمى بالقائمه) و مع ذلك، يرجو من جانب سماحه بقيه الله الأعظم (عجل الله تعالى فرجه الشريف) أن يوفق الكل توفيقاً متزائداً لإعانتهم - في حدّ التمكن لكل احد منهم - إيانا في هذا الأمر العظيم؛ إن شاء الله تعالى؛ و الله ولي التوفيق.

مركز
للبحوث والتحريات الكمبيوترية
أصبحان

الغمامة



للحصول على المكتبات الخاصة الأخرى
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم

www.Ghaemiyeh.com

www.Ghaemiyeh.net

www.Ghaemiyeh.org

www.Ghaemiyeh.ir

و للإيحاء من فضلكم

٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٥٩

