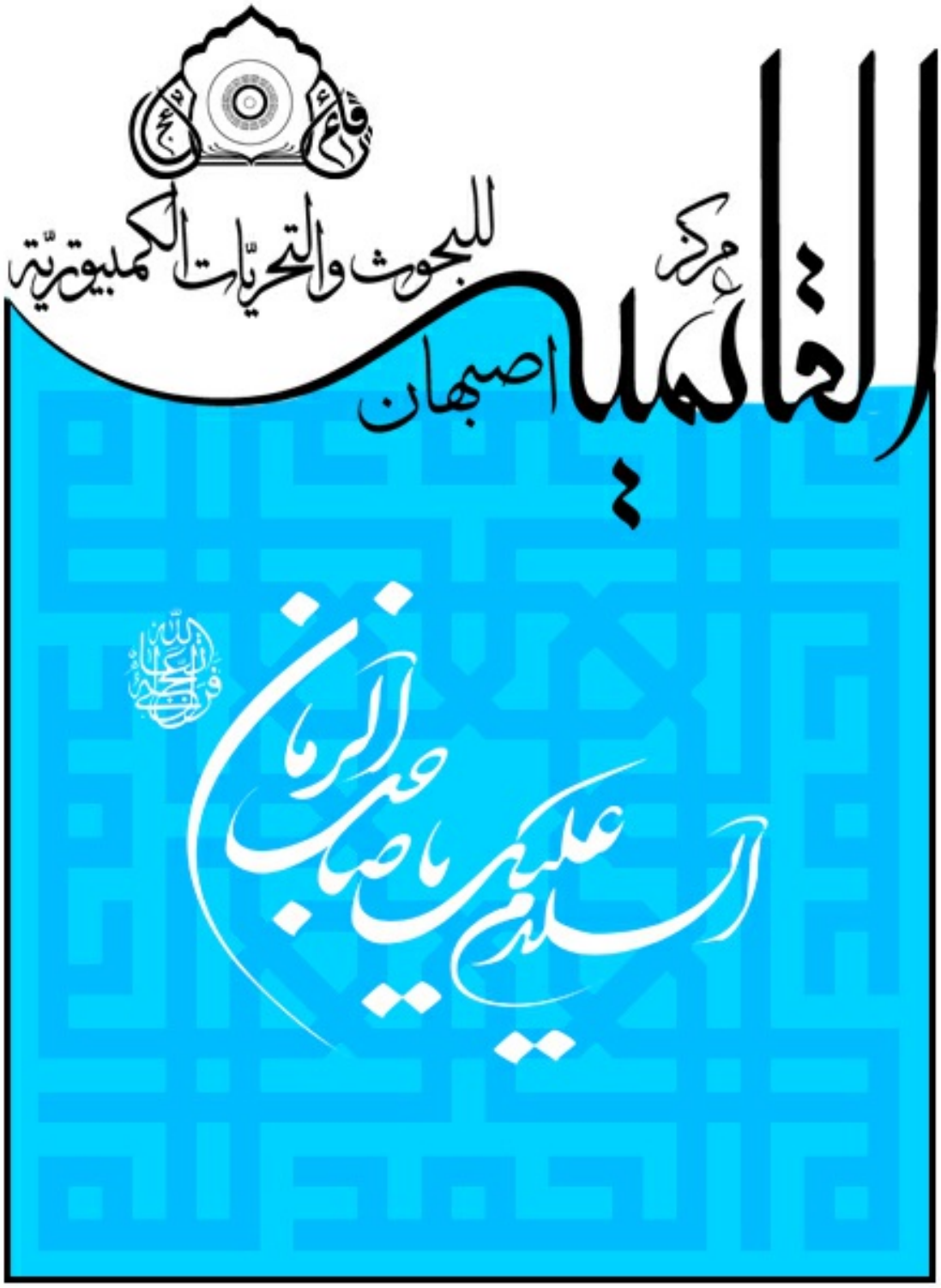

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

١٤

أعلام الهداية

الإمام المهدي المنتظر عليه السلام

«خاتم الأوصياء»

بسم الله الرحمن الرحیم

اعلام الهدايه

كاتب:

المجمع العالمى لاهل البيت عليهم السلام

نشرت فى الطباعة:

مجمع جهانى اهل بيت (عليهم السلام)

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵

اعلام الهدایه: (الإمام المهدی علیه السلام) المجلد ۱۴ ----- ۱۳

اشاره ----- ۱۳

اشاره ----- ۱۳

الفهرس الاجمالی ----- ۱۷

[مقدمه المجمع] ----- ۲۰

الباب الأوّل: الإمام المهدی المنتظر(علیه السّلام)فی سطور ----- ۲۸

اشاره ----- ۲۸

الفصل الأوّل:الإمام المهدی المنتظر(علیه السّلام)فی سطور ----- ۳۰

الفصل الثّانی:المهدی الموعود(علیه السّلام)و غیبته فی بشارات الأدیان ----- ۳۴

اشاره ----- ۳۴

عراقه الإیمان بالمصلح العالمی ----- ۳۴

البشارات بالمنقذ فی الکتب المقدسه ----- ۳۵

رسوخ الفکره فی الدیانتین الیهودیه و النصرانیه ----- ۳۶

الإیمان بالمصلح العالمی فی الفکر غیر الدینی ----- ۳۸

طول عمر المصلح فی الفکر الانسانی ----- ۳۹

الإیمان بالمهدی(علیه السّلام)تجسید لحاجه فطریه ----- ۴۰

موقف الفکر الانسانی من غیبه المهدی(علیه السّلام) ----- ۴۱

الفکر الدینی یؤمن بظهور المصلح العالمی بعد غیبه ----- ۴۲

الاختلاف فی تشخیص هویه المنقذ العالمی ----- ۴۳

الخلط بین البشارات و تأویلها ----- ۴۵

منهج لحل الاختلاف ----- ۴۵

المهدی الإمامی و حل الاختلاف ----- ۴۶

رأی القاضی الساباطی ----- ۴۷

البشارات السماویه لا تنطبق علی غیر المهدی الإمامی ---- ۵۰
البشارات و غیبه الإمام الثانی عشر ---- ۵۱
البشارات و خصوصیات المهدی الإمامی ---- ۵۲
البشارات و أوصاف المهدی الإمامی ---- ۵۴
الاهتداء الی هویه المنقذ علی ضوء البشارات ---- ۵۵
الاستناد الی بشارات الکتب السابقه و مشکله التحریف ---- ۵۶
الاستناد الی ما صدّقه الاسلام من البشارات ---- ۵۸
تأثیر البشارات فی صیاغه العقیده المهدویه ---- ۵۹
نتائج البحث ---- ۶۱
الفصل الثّالث:المهدی الموعود(علیه السّلام)و غیبته فی القرآن الکریم ---- ۶۶
اشاره ---- ۶۶
۱-عدم خلو الزمان من الإمام ---- ۶۸
اشاره ---- ۶۸
الإمام المقصود فی الآیه ---- ۷۰
الإمام المنقذ من الضلاله ---- ۷۱
المواصفات القرآنیه لإمام الهدی ---- ۷۲
مصداق الإمام فی عصرنا الحاضر ---- ۷۴
۲-فی کل زمان إمام شهید علی امته ---- ۷۵
اشاره ---- ۷۵
صفات الشهید الإمام ---- ۷۷
الشهید عنده«علم الکتاب» ---- ۷۹
۳-لا یخلو زمان من هاد الی اللّه بأمره ---- ۸۳
اشاره ---- ۸۳
معنی«الهادی»فی القرآن ---- ۸۳
الهادی منصوب من اللّه. ---- ۸۷
الفصل الرّابع:المهدی الموعود و غیبته فی المتفق علیه من السنّه ---- ۹۰

اشاره ---- ۹۰
۱-حدیث الثقلین ---- ۹۱
اشاره ---- ۹۱
اللفظ المتواتر:کتاب اللّه و عترتی ---- ۹۳
دلالات الحدیث علی وجود الإمام ---- ۹۵
مصداق أهل البیت(علیهم السّلام) ---- ۹۶
عصمه الإمام و توفر شروط الحدیث ---- ۹۷
مصداق الحدیث فی العصر الحاضر ---- ۹۹
۲-احادیث الخلفاء الاثنی عشر ---- ۱۰۰
اشاره ---- ۱۰۰
ألفاظ الأحادیث ---- ۱۰۰
دلالاتها علی وجود الإمام المهدی(علیه السّلام) ---- ۱۰۲
ترابط أحادیث حجه الوداع ---- ۱۰۳
مصداق الخلفاء الاثنی عشر ---- ۱۰۴
دراسه الأحادیث مستقله ---- ۱۰۵
دلاله الواقع التأریخی ---- ۱۰۶
اتصال وجود الخلفاء الاثنی عشر ---- ۱۰۸
ائمه العتره هم المصداق الوحید ---- ۱۰۹
أدله التطبیق ---- ۱۰۹
الاتفاق علی أن المهدی خاتم الخلفاء الاثنی عشر ---- ۱۱۲
۳-حدیث الامه الظاهره القائمه بأمر اللّه ---- ۱۱۲
۴-أحادیث عدم خلو الزمان من الإمام القرشی المنقذ من المیته الجاهلیه ---- ۱۱۷
اشاره ---- ۱۱۷
معنی«الأمر»فی الکتاب و السنه ---- ۱۱۸
الباب الثّانی: نشأه الإمام محمّد المهدی(علیه السّلام) ---- ۱۲۲
اشاره ---- ۱۲۲

الفصل الأوّل:نشأه الإمام محمّد بن الحسن المهدی(علیهما السّلام) ---- ۱۲۴
اشاره ---- ۱۲۴
تأریخ الولاده ---- ۱۲۴
تواتر خبر ولادته(علیه السّلام) ---- ۱۲۵
کیفیه و ظروف الولاده ---- ۱۲۶
الإخبار المسبق عن خفاء الولاده ---- ۱۲۷
خفاء الولاده علامه المهدی الموعود(علیه السّلام) ---- ۱۲۹
الفصل الثّانی:مراحل حیاه الإمام المهدی(علیه السّلام) ---- ۱۳۲
الفصل الثّالث:الإمام المهدی فی ظل أبیه(علیهما السّلام) ---- ۱۳۴
اشاره ---- ۱۳۴
دور الإمام العسکری(علیه السّلام)فی إعلان الولاده ---- ۱۳۴
حضوره وفاه أبیه(علیه السّلام) ---- ۱۳۶
الباب الثّالث: الغیبه الصغری للإمام المهدی(علیه السّلام) ---- ۱۳۸
اشاره ---- ۱۳۸
الفصل الأوّل:الغیبه الصغری للإمام المهدی(علیه السّلام) ---- ۱۴۰
اشاره ---- ۱۴۰
تسلّمه مهام الإمامه صغیرا ---- ۱۴۰
صلاته علی أبیه و إعلان وجوده ---- ۱۴۲
أهدافه(علیه السّلام)من الصلاه علی أبیه ---- ۱۴۴
غیبتا الإمام المهدی(علیه السّلام) ---- ۱۴۶
الفصل الثّانی:أسباب الغیبه الصغری و التمهید لها ---- ۱۴۸
اشاره ---- ۱۴۸
أسباب الغیبه الصغری ---- ۱۴۸
تمهید النبی(صلّی اللّه علیه و آله)و الائمه(علیهم السّلام)لغیبه الإمام المهدی(علیه السّلام) ---- ۱۵۰
فلسفه مرحلیّه الغیبه ---- ۱۵۶
تعقیب السلطه العباسیّه لخبر الإمام ---- ۱۵۷

الفصل الثّالث:إنجازات الإمام المهدی(علیه السّلام)فی الغیبه الصغری ---- ۱۶۰
اشاره ---- ۱۶۰
إثبات وجوده و إمامته ---- ۱۶۰
إکمال ما تحتاجه الأمه من معارف الاسلام ---- ۱۶۱
تثبیت نظام النیابه ---- ۱۶۲
حفظ الکیان الایمانی ---- ۱۶۵
إصدار الرسائل«التوقیعات» ---- ۱۶۶
لقاء الإمام المهدی(علیه السّلام)بأتباعه المؤمنین ---- ۱۶۸
إعلان انتهاء الغیبه الصغری ---- ۱۷۱
الباب الرّابع: الغیبه الکبری للإمام المهدی(علیه السّلام)و أسبابها ---- ۱۷۴
اشاره ---- ۱۷۴
الفصل الأوّل:الغیبه الکبری للإمام المهدی(علیه السّلام)و أسبابها ---- ۱۷۶
اشاره ---- ۱۷۶
الاطار العام لتحرک الامام(علیه السّلام) ---- ۱۷۶
علل الغیبه فی الأحادیث الشریفه ---- ۱۷۷
اشاره ---- ۱۷۷
۱-استجماع تجارب الأمم السابقه ---- ۱۸۰
۲-العامل الأمنی ---- ۱۸۱
۳-السماح بوصول الحق للجمیع لخروج ودائع اللّه ---- ۱۸۲
۴-التمحیص الاعدادی لجیل الظهور ---- ۱۸۲
۵-اتضاح عجز المدارس الاخری ---- ۱۸۳
۶-حفظ روح الرفض للظلم ---- ۱۸۴
۷-صلاح أمره و أمر المؤمنین به ---- ۱۸۵
۸-عدم توفّر العدد المطلوب من الأنصار ---- ۱۸۵
الفصل الثّانی:إنجازات الإمام المهدی(علیه السّلام)فی غیبته الکبری ---- ۱۸۶
اشاره ---- ۱۸۶

رعایته للکیان الإسلامی ---- ۱۸۶
حفظ الاسلام الصحیح و تسدید العمل الاجتهادی ---- ۱۸۷
تسدید الفقهاء فی عصر الغیبه ---- ۱۹۰
أصحاب الإمام(علیه السّلام)فی غیبته الکبری ---- ۱۹۱
الالتقاء بالمؤمنین فی غیبته الکبری ---- ۱۹۲
ترسیخ الایمان بوجوده ---- ۱۹۳
حضور موسم الحج ---- ۱۹۳
الفصل الثّالث:تکالیف عصر الغیبه الکبری ---- ۱۹۶
اشاره ---- ۱۹۶
أهمیه الانتظار ---- ۱۹۹
حقیقه الانتظار ---- ۲۰۱
شروط الانتظار ---- ۲۰۵
الانتظار و توقّع الظهور الفوری ---- ۲۰۷
الباب الخامس: علائم ظهور المهدی(علیه السّلام) ---- ۲۱۰
اشاره ---- ۲۱۰
الفصل الأوّل:علائم ظهور الإمام المهدی(علیه السّلام) ---- ۲۱۲
اشاره ---- ۲۱۲
ملاحظات بشأن علائم الظهور ---- ۲۱۲
العلائم الحتمیه و غیر الحتمیه ---- ۲۱۳
اللغه الرمزیه فی أحادیث العلامات ---- ۲۱۳
أبرز علائم الظهور ---- ۲۱۴
زوال علل الغیبه ---- ۲۱۶
الفصل الثّانی:سیره الإمام المهدی(علیه السّلام)عند الظهور ---- ۲۲۰
اشاره ---- ۲۲۰
خصائص الدوله المهدویه فی القرآن الکریم ---- ۲۲۱
۱-اتمام النور الالهی و إظهار الإسلام علی الدین کله: ---- ۲۲۱

۲-استخلاف صالحی المؤمنین ----- ۲۲۲
۳-إقامه المجتمع التوحیدی الخالص ----- ۲۲۳
۴-تحقق الغایه من خلق النوع الانسانی ----- ۲۲۳
۵-انهاء الرده عن الدین الحق ----- ۲۲۴
تأریخ ظهور الإمام المهدی(علیه السّلام) ----- ۲۲۵
مکان ظهوره-عجل اللّه فرجه-و انطلاقه ثورته ----- ۲۲۵
وقفه عند خطبتی إعلان الثوره ----- ۲۲۷
إعلان أهداف الثوره ----- ۲۲۸
الاستجابه لاستنصاره و مبایعته ----- ۲۲۸
خروجه الی الکوفه و تصفیه الجبهه الداخلیه ----- ۲۲۹
دخوله بیت المقدس و نزول عیسی(علیه السّلام) ----- ۲۳۰
قتل الدجال و إنهاء حاکمیه الحضارات المادیه ----- ۲۳۱
سیرته سیره جدّه رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله) ----- ۲۳۲
إحیاء السنه و آثار النبی(صلّی اللّه علیه و آله) ----- ۲۳۳
شدته مع نفسه و رأفته بامته ----- ۲۳۳
سیرته القضائیه ----- ۲۳۴
سیرته تجاه الأدیان و المذاهب ----- ۲۳۵
محاربه البدع و نفی تحریف الغالین و المبطلین ----- ۲۳۶
سیرته الاداریه ----- ۲۳۷
سیرته الجهادیه ----- ۲۳۷
سیرته المالیه ----- ۲۳۹
الصوره العامه للدوله المهدویه فی النصوص الشرعیه ----- ۲۴۰
الفصل الثّالث:قبسات من تراث الإمام المهدی(علیه السّلام) ----- ۲۴۴
اشاره ----- ۲۴۴
من کلامه فی التوحید و نبذ الغلوّ ----- ۲۴۴
فی عله الخلق و بعث الأنبیاء و تعیین الأوصیاء ----- ۲۴۴

فی مقام الأئمه(علیهم السّلام) ---------- ۲۴۵
فی انتظام نظام الإمامه و عدم خلو الأرض من الحجه ---------- ۲۴۵
تقوی اللّه و النجاه من الفتن ---------- ۲۴۶
رعایته للمسلمین ---------- ۲۴۷
الاستعداد الدائم للظهور ---------- ۲۴۸
نماذج من أجوبته القصیره ---------- ۲۴۸
نماذج من أدعیته و زیاراته ---------- ۲۴۸
الفهرس التفصیلی ---------- ۲۵۲
تعریف مرکز ---------- ۲۶۶

اعلام الهدایه: (الإمام المهدی علیه السلام) المجلد ۱۴

اشاره

عنوان و نام پدیدآور : اعلام الهدایه/المولف لجنه التالیف فی المعاونیه الثقافیه للمجمع العالمی لاهل البیت (ع).

مشخصات نشر : بیروت: المجمع العالمی لاهل البیت (ع)، المعاونیه الثقافیه، ۱۴۳۰ق.= ۱۳۸۹.

مشخصات ظاهری : ۱۴ج.

یادداشت : عربی.

یادداشت : چاپ ششم.

یادداشت : کتابنامه.

مندرجات : ج.۱.محمد المصطفی صلی الله علیه و آله و سلم خاتم الانبیاء.-ج.۲..أمیرالمومنین علی بن أبی طالب علیه السلام.-ج.۳. سیده النساء فاطمه الزهراء علیه السلام.-ج.۴. الامام الحسن المجتبی علیه السلام.-ج.۵. الامام الحسین علیه السلام سیدالشهداء.-ج.۶. الامام علی بن الحسین زین العابدین علیه السلام.-ج.۷.الامام محمدبن علی الباقر علیه السلام.-ج.۸. الامام جعفربن محمدالصادق علیه السلام.-ج.۹. الامام موسی بن جعفرالکاظم علیه السلام.-ج.۱۰.الامام علی بن موسی الرضا علیه السلام.-ج.۱۱.الامام محمدبن علی الجواد علیه السلام.-ج.۱۲.الامام علی بن محمدالهادی علیه السلام.-ج.۱۳.الامام الحسن العسکری علیه السلام.-ج.۱۴.خاتم الاوصیاء الامام المهدی علیه السلام.

موضوع : چهارده معصوم -- سرگذشتنامه

شناسه افزوده : مجمع جهانی اهل بیت (ع). معاونت فرهنگی

رده بندی کنگره : BP۳۶/الف۵۸ ۱۳۸۹

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۹۵

شماره کتابشناسی ملی : ۳۸۶۲۲۵۴

ص :۱

اشاره

الفهرس الاجمالی

مقدمه المجمع العالمی لأهل بیت ۷

الباب الأول:

الفصل الأوّل:الإمام المهدی المنتظر علیه السّلام فی سطور ۱۷

الفصل الثانی:المهدی الموعود و غیبته فی بشارات الأدیان ۲۱

الفصل الثالث:المهدی الموعود و غیبته فی القرآن الکریم ۵۳

الفصل الرابع:المهدی الموعود و غیبته فی المتفق علیه من السنّه ۷۷

الباب الثانی:

الفصل الأوّل:نشأه الامام المهدی المنتظر علیه السّلام ۱۰۹

الفصل الثانی:مراحل حیاه الامام المهدی المنتظر علیه السّلام ۱۱۹

الفصل الثالث:الامام المهدی المنتظر فی ظل أبیه علیهما السّلام ۱۲۱

الباب الثالث:

الفصل الأوّل:الغیبه الصغری للإمام المهدی علیه السّلام ۱۲۷

الفصل الثانی:أسباب الغیبه الصغری و التمهید لها ۱۳۵

الفصل الثالث:إنجازات الإمام المهدی علیه السّلام فی الغیبه الصغری.۱۴۷

الباب الرابع:

الفصل الأوّل:الغیبه الکبری للإمام المهدی علیه السّلام و أسبابها ۱۶۳

الفصل الثانی:إنجازاته فی الغیبه الکبری ۱۷۳

الفصل الثالث:تکالیف عصر الغیبه الکبری ۱۸۳

الباب الخامس:

الفصل الأول:علائم ظهور الإمام المهدى المنتظر عليه السّلام ۱۹۹

الفصل الثانى:سيره الإمام المهدى عليه السّلام عند الظهور ۲۰۷

الفصل الثالث:قبسات من تراث الإمام المهدى عليه السّلام ۲۳۱

ص:۵

[مقدمه المجمع]

بسم اللّه الرّحمن الرّحيم

الحمد للّه الذى أعطى كلّ شىء خلقه ثم هدى،ثم الصلاه و السلام على من اختارهم هداه لعباده،لا سيما خاتم الأنبياء و سيّد الرسل و الأصفياء أبو القاسم المصطفى محمد(صلّى اللّه عليه و آله)و على آله الميامين النجباء.

لقد خلق اللّه الإنسان و زوّده بعنصرى العقل و الإراده،فبالعقل يبصر و يكتشف الحقّ و يميّزه عن الباطل،و بالإراده يختار ما يراه صالحا له و محقّقا لأغراضه و أهدافه.

و قد جعل اللّه العقل المميّز حجّه له على خلقه،و أعانه بما أفاض على العقول من معين هدايته؛فإنّه هو الذى علّم الإنسان ما لم يعلم،و أرشده إلى طريق كماله اللائق به،و عرّفه الغايه التى خلقه من أجلها،و جاء به إلى هذه الحياه الدنيا من أجل تحقيقها.

و أوضح القرآن الحكيم بنصوصه الصريحه معالم الهدايه الربّانيه و آفاقها و مستلزماتها و طرقها،كما بيّن لنا عللها و أسبابها من جهه،و أسفر عن ثمارها و نتائجها من جهه اخرى.

قال تعالى:

قُلْ إِنَّ هُدَى اللّهِ هُوَ الْهُدىٰ [الأنعام(۶):۷۱].

وَ اللّهُ يَهْدِى مَنْ يَشاءُ إِلىٰ صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ [البقره(۲):۲۱۳].

وَ اللّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَ هُوَ يَهْدِى السَّبِيلَ [الأحزاب(۳۳):۴].

وَ مَنْ يَعْتَصِمْ بِاللّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلىٰ صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ [آل عمران(۳):۱۰۱].

قُلِ اللّهُ يَهْدِى لِلْحَقِّ أَ فَمَنْ يَهْدِى إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لا يَهِدِّى إِلاّ أَنْ يُهْدىٰ فَما لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ [يونس(۱۰):۳۵].

وَ يَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِى أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقَّ وَ يَهْدِى إِلىٰ صِراطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ [سبأ(۳۴):۶].

وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَواهُ بِغَيْرِ هُدىً مِنَ اللّهِ [القصص(۲۸):۵۰].

فاللّه تعالى هو مصدر الهدايه.و هدايته هى الهدايه الحقيقيه،و هو الذى يأخذ بيد الإنسان إلى الصراط المستقيم و إلى الحقّ القويم.

و هذه الحقائق يؤيدها العلم و يدركها العلماء و يخضعون لها بملء وجودهم.

و لقد أودع اللّه فى فطره الإنسان النزوع إلى الكمال و الجمال ثمّ منّ عليه بإرشاده إلى الكمال اللائق به،و أسبغ عليه نعمه التعرّف على طريق الكمال،و من هنا قال تعالى: وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّ لِيَعْبُدُونِ [الذاريات(۵۱):۵۶].

و حيث لا تتحقّق العباده الحقيقيه من دون المعرفه،صارت المعرفه و العباده طريقا منحصرا و هدفا و غايه موصله إلى قمّه الكمال.

و بعد أن زوّد اللّه الإنسان بطاقتى الغضب و الشهوه ليوفر له وقود الحركه نحو الكمال؛لم يؤمن عليه من سيطره الغضب و الشهوه و الهوى الناشئ منهما،و الملازم لهما.فمن هنا احتاج الإنسان-بالإضافه إلى عقله و سائر

أدوات المعرفه-الى ما يضمن له سلامه البصيره و الرؤيه؛كى تتمّ عليه الحجّه، و تكمل نعمه الهدايه،و تتوفّر لديه كلّ الأسباب التى تجعله يختار طريق الخير و السعاده،أو طريق الشرّ و الشقاء بملء إرادته.

و من هنا اقتضت سنّه الهدايه الربّانيه أن يسند عقل الإنسان عن طريق الوحى الإلهى،و من خلال الهداه الذين اختارهم اللّه لتولّى مسؤوليه هدايه العباد،و ذلك عن طريق توفير تفاصيل المعرفه و إعطاء الإرشادات اللازمه لكلّ مرافق الحياه.

و قد حمل الأنبياء و أوصياؤهم مشعل الهدايه الربّانيه منذ فجر التاريخ و على مدى العصور و القرون،و لم يترك اللّه عباده مهملين دون حجّه هاديه و علم مرشد و نور مضىء،كما أفصحت نصوص الوحى-مؤيّده لدلائل العقل-بأنّ الأرض لا تخلو من حجّه للّه على خلقه،لئلاّ يكون للناس على اللّه حجّه،فالحجّه قبل الخلق و مع الخلق و بعد الخلق،و لو لم يبق فى الأرض إلاّ اثنان؛لكان أحدهما الحجّه.و صرّح القرآن-بشكل لا يقبل الريب-قائلا:

إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرٌ وَ لِكُلِّ قَوْمٍ هادٍ [الرعد(١٣):٧].

و يتولّى أنبياء اللّه و رسله و أوصياؤهم الهداه المهديّون مهمّه الهدايه بجميع مراتبها،و التى تتلخّص فى:

١-تلقّى الوحى بشكل كامل و استيعاب الرساله الإلهيه بصوره دقيقه.

و هذه المرحله تتطلّب الاستعداد التام لتلقّى الرساله،و من هنا يكون الاصطفاء الإلهى لرسله شأنا من شؤونه،كما أفصح بذلك الذكر الحكيم قائلا:

اَللّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسالَتَهُ [الأنعام(٦):١٢٤]و اَللّهَ يَجْتَبِى مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشاءُ [آل عمران(٣):١٧٩].

۲-إبلاغ الرساله الإلهیه الی البشریه و لمن ارسلوا إلیه،و یتوقّف الإبلاغ علی الکفاءه التامّه التی تتمثّل فی«الاستیعاب و الإحاطه اللازمه»بتفاصیل الرساله و أهدافها و متطلّباتها،و«العصمه»عن الخطأ و الانحراف معا،قال تعالی: کانَ النّاسُ أُمَّهً واحِدَهً فَبَعَثَ اللّهُ النَّبِیِّینَ مُبَشِّرِینَ وَ مُنْذِرِینَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْکِتابَ بِالْحَقِّ لِیَحْکُمَ بَیْنَ النّاسِ فِیمَا اخْتَلَفُوا فِیهِ [البقره(۲):۲۱۳].

۳-تکوین امّه مؤمنه بالرساله الإلهیه،و إعدادها لدعم القیاده الهادیه من أجل تحقیق أهدافها و تطبیق قوانینها فی الحیاه،و قد صرّحت آیات الذکر الحکیم بهذه المهمّه مستخدمه عنوانی التزکیه و التعلیم،قال تعالی: یُزَکِّیهِمْ وَ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتابَ وَ الْحِکْمَهَ [الجمعه(۶۲):۲]و التزکیه هی التربیه باتجاه الکمال اللائق بالإنسان.و تتطلّب التربیه القدوه الصالحه التی تتمتّع بکلّ عناصر الکمال،کما قال تعالی: لَقَدْ کانَ لَکُمْ فِی رَسُولِ اللّهِ أُسْوَهٌ حَسَنَهٌ [الاحزاب(۳۳):۲۱].

۴-صیانه الرساله من الزیغ و التحریف و الضیاع فی الفتره المقرّره لها،و هذه المهمه أیضا تتطلّب الکفاءه العلمیه و النفسیه.و التی تسمی العصمه.

۵-العمل لتحقیق أهداف الرساله المعنویه و تثبیت القیم الأخلاقیه فی نفوس الأفراد و أرکان المجتمعات البشریه و ذلک بتنفیذ الاطروحه الربّانیه، و تطبیق قوانین الدین الحنیف علی المجتمع البشری من خلال تأسیس کیان سیاسیّ یتولّی إداره شؤون الامّه علی أساس الرساله الربّانیه للبشریه، و یتطلّب التنفیذ قیاده حکیمه،و شجاعه فائقه،و صمودا کبیرا،و معرفه تامّه بالنفوس و بطبقات المجتمع و التیارات الفکریه و السیاسیه و الاجتماعیه

و قوانین الإداره و التربیه و سنن الحیاه،و نلخّصها فی الکفاءه العلمیه لإداره دوله عالمیه دینیه،هذا فضلا عن العصمه التی تعبّر عن الکفاءه النفسیه التی تصون القیاده الدینیه من کلّ سلوک منحرف أو عمل خاطئ بإمکانه أن یؤثّر تأثیرا سلبیّا علی مسیره القیاده و انقیاد الامّه لها بحیث یتنافی مع أهداف الرساله و أغراضها.

و قد سلک الأنبیاء السابقون و أوصیاؤهم المصطفون طریق الهدایه الدامی،و اقتحموا سبیل التربیه الشاقّ،و تحمّلوا فی سبیل أداء المهامّ الرساله کلّ صعب،و قدّموا فی سبیل تحقیق أهداف الرسالات الإلهیه کلّ ما یمکن أن یقدّمه الإنسان المتفانی من أجل مبدئه و عقیدته،و لم یتراجعوا لحظه،و لم یتلکّؤا طرفه عین.

و قد توّج اللّه جهودهم و جهادهم المستمرّ علی مدی العصور برساله خاتم الأنبیاء محمد بن عبد اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)و حمّله الأمانه الکبری و مسؤولیه الهدایه بجمیع مراتبها،طالبا منه تحقیق أهدافها.و قد خطا الرسول الأعظم(صلّی اللّه علیه و آله)فی هذا الطریق الوعر خطوات مدهشه،و حقّق فی أقصر فتره زمنیه أکبر نتاج ممکن فی حساب الدعوات التغییریه و الرسالات الثوریه،و کانت حصیله جهاده و کدحه لیل نهار خلال عقدین من الزمن ما یلی:

۱-تقدیم رساله کامله للبشریه تحتوی علی عناصر الدیمومه و البقاء.

۲-تزویدها بعناصر تصونها من الزیغ و الانحراف.

۳-تکوین امّه مسلمه تؤمن بالإسلام مبدأ،و بالرسول قائدا،و بالشریعه قانونا للحیاه.

۴-تأسیس دوله إسلامیه و کیان سیاسیّ یحمل لواء الإسلام و یطبّق شریعه السماء.

۵-تقدیم الوجه المشرق للقیاده الربّانیه الحکیمه المتمثّله فی قیادته(صلّی اللّه علیه و آله).

و لتحقیق أهداف الرساله بشکل کامل کان من الضروری:

أ-أن تستمرّ القیاده الکفوءه فی تطبیق الرساله و صیانتها من أیدی العابثین الذین یتربّصون بها الدوائر.

ب-أن تستمرّ عملیه التربیه الصحیحه باستمرار الأجیال؛علی ید مربّ کفوء علمیا و نفسیا حیث یکون قدوه حسنه فی الخلق و السلوک کالرسول(صلّی اللّه علیه و آله)،یستوعب الرساله و یجسّدها فی کل حرکاته و سکناته.

و من هنا کان التخطیط الإلهیّ یحتّم علی الرسول(صلّی اللّه علیه و آله)إعداد الصفوه من أهل بیته،و التصریح بأسمائهم و أدوارهم؛لتولّی مهمه إدامه الحرکه النبویّه العظیمه و الهدایه الربّانیه الخالده بأمر من اللّه سبحانه و صیانه للرساله الإلهیه التی کتب اللّه لها الخلود من تحریف الجاهلین و کید الخائنین،و تربیه الأجیال علی قیم و مفاهیم الشریعه المبارکه التی تولّوا تبیین معالمها و کشف أسرارها و ذخائرها علی مرّ العصور،و حتی یرث اللّه الأرض و من علیها.

و تجلّی هذا التخطیط الربّانی فی ما نصّ علیه الرسول(صلّی اللّه علیه و آله)بقوله:«إنّی تارک فیکم الثقلین ما إن تمسّکتم بهما لن تضلّوا:کتاب اللّه و عترتی،و إنّهما لن یفترقا حتی یردا علیّ الحوض».

و کان أئمّه أهل البیت صلوات اللّه علیهم خیر من عرّفهم النبی الأکرم(صلّی اللّه علیه و آله)بأمر من اللّه تعالی لقیاده الامّه من بعده.

إنّ سیره الأئمّه الاثنی عشر من أهل البیت(علیهم السّلام)تمثّل المسیره الواقعیه للإسلام بعد عصر الرسول(صلّی اللّه علیه و آله)،و دراسه حیاتهم بشکل مستوعب تکشف لنا عن صوره مستوعبه لحرکه الإسلام الأصیل الذی أخذ یشقّ طریقه إلی أعماق الامّه و وجدانها بعد أن أخذت طاقتها الحراریه تتضاءل بعد وفاه الرسول(صلّی اللّه علیه و آله)،فأخذ الأئمّه المعصومون(علیهم السّلام)یعملون علی توعیه الامّه و تحریک طاقتها باتجاه إیجاد و تصعید الوعی الرسالیّ للشریعه و لحرکه الرسول(صلّی اللّه علیه و آله)و ثورته المبارکه،غیر خارجین عن مسار السنن الکونیه التی تتحکّم فی سلوک القیاده و الامّه جمعاء.

و تبلورت سیره الأئمّه الراشدین فی استمرارهم علی نهج الرسول العظیم(صلّی اللّه علیه و آله)و انفتاح الامّه علیهم و التفاعل معهم کأعلام للهدایه و مصابیح لإناره الدرب للسالکین المؤمنین بقیادتهم،فکانوا هم الأدلّاء علی اللّه لنیل مرضاته،و المستقرّین فی أمر اللّه،و التامّین فی محبّته،و الذائبین فی الشوق الیه،و السابقین إلی تسلّق قمم الکمال الإنسانیّ المنشود.

و قد حفلت حیاتهم بأنواع الجهاد و الصبر علی طاعه اللّه و تحمّل جفاء أهل الجفاء؛حتّی ضربوا أعلی أمثله الصمود لتنفیذ أحکام اللّه تعالی،ثم اختاروا الشهاده مع العزّ علی الحیاه مع الذّل فیها،حتی فازوا بلقاء اللّه سبحانه بعد کفاح عظیم و جهاد کبیر.

و لا یستطیع المؤرّخون و الکتّاب أن یلمّوا بجمیع زوایا سیرتهم العطره و یدّعوا دراستها بشکل کامل.و من هنا فإنّ محاولتنا هذه إنّما هی إعطاء قبسات من سیرتهم،و سلوکهم و مواقفهم التی دوّنها المؤرّخون،و استطعنا اکتشافها من خلال مصادر الدراسه و التحقیق،عسی اللّه

أن ينفع بها إنّه ولىّ التوفيق.

إنّ دراستنا لحركه أهل البيت(عليهم السّلام)الرساليه تبدء برسول الإسلام و خاتم الأنبياء محمد بن عبد اللّه(صلّى اللّه عليه و آله)و تنتهى بخاتم الأوصياء،محمد بن الحسن العسكرى المهدى المنتظر عجّل اللّه تعالى فرجه و أنار الأرض بعدله.

و يختصّ هذا الكتاب بدراسه حياه الإمام المنتظر محمد بن الحسن المهدى الذى وعد اللّه به الامم أن يملأ به الأرض قسطا و عدلا كما ملئت ظلما و جورا.

و لا بدّ لنا من ذكر كلمه شكر لكلّ العاملين الذين بذلوا جهدا فى إخراج هذا المشروع،لا سيما لجنه التأليف بإشراف سماحه السيد منذر الحكيم حفظه اللّه تعالى.

نشكر اللّه تعالى على التوفيق العظيم الذى منّ به علينا لانجاز هذه الموسوعه المباركه إنّه نعم المولى و نعم النصير.

المجمع العالمى لأهل البيت(عليهم السّلام)

قم المقدسه

الباب الأوّل: الإمام المهدی المنتظر(علیه السّلام)فی سطور

اشاره

و فیه فصول:

الفصل الأول:

الإمام المهدی المنتظر(علیه السّلام)فی سطور

الفصل الثانی:

المهدی الموعود و غیبته فی بشارات الأدیان

الفصل الثالث:

المهدی الموعود و غیبته فی القرآن الکریم

الفصل الرابع:

المهدی الموعود و غیبته فی المتفق علیه من السنّه

الفصل الأوّل:الإمام المهدی المنتظر(علیه السّلام)فی سطور

إنّ قضیه الإمام المهدی المنتظر الذی بشّر به الإسلام و بشّرت به الأدیان من قبل،قضیه انسانیه قبل أن تکون دینیه أو إسلامیه؛فإنها تعبیر دقیق عن ضروره تحقق الطموح الإنسانی بشکله التام.

و قد تمیّز مذهب أهل البیت(علیهم السّلام)بالاعتقاد بالإمامه محمّد بن الحسن المهدی(علیه السّلام)الذی ولد فی سنه ۲۵۵ ه،و استلم زمام الأمر و تصدی لمسؤولیاته القیادیه سنه ۲۶۰ ه و هو الآن حی یرزق یقوم بمهامّه الرساليه من خلال متابعته الأحداث فهو یعاصر التطورات و یرقب الظروف التی لا بد من تحققها کی یظهر الی العالم الإنسانی بعد أن تستنفذ الحضارات الجاهلیه کل ما لدیها من قدرات و طاقات،و تتفتح البشریه بعقولها و قلوبها لتلقّی الهدی الإلهی من خلال قائد ربّانی قادر علی قیاده العالم أجمع،کما یریده اللّه له.

و هذا الإمام الثانی عشر هو من أهل البیت الذین نصّ الرسول الأعظم(صلّی اللّه علیه و آله)علی إمامتهم و بشّر بهم و بمستقبلهم امته.و قد تحقّقت ولادته فی ظروف حرجه جدا لم تکن لتسمح بالاعلان العام عن ولادته،و لکنّ أباه الإمام الحسن العسکری(علیه السّلام)و عدّه من أهل بیته و أقربائه کحکیمه و نسیم و غیرهما قد شهدوا ولادته و أعلنوا فرحهم و سرورهم بذلک.و أطلع شیعته

و اتباعه على ولادته و حياته و أنه إمامهم الثانى عشر الذى بشّر به خاتم الرسل(صلّى اللّه عليه و آله)و تبعه نشاط الإمام المهدى(عليه السّلام)نفسه طيله خمس سنوات من أجوبه المسائل و الحضور فى الأماكن الخاصه التى كان يؤمن فيها عليه من ملاحقه السلطه،و بعد استشهاد أبيه،أقام الأدلّه القاطعه على وجوده حتى استطاع أن يبدّد الشكوك حول ولادته و وجوده و إمامته و يمسك بزمام الامور و يقوم بالمهام الكبرى و هو فى مرحله الغيبه الصغرى كل ذلك فى خفاء من عيون الحكّام و عمّالهم.

و استمرّ بالقيام بمهامّه القياديه فى مرحله الغيبه الكبرى بعد تمهيد كاف لها و تعيينه لمجموعه الوظائف و المهام القياديه للعلماء باللّه،الامناء على حلاله و حرامه ليكونوا نوّابه على طول خط الغيبه الكبرى و ليقوموا بمهام المرجعيه الدينيه فى كل الظروف التى ترافق هذه المرحله حتى تتوفر له مقدّمات الظهور للاصلاح الشامل الذى وعد اللّه به الامم.

لقد بدأت غيبته الكبرى سنه(٣٢٩ ه)و لا زالت هذه الغيبه مستمره حتّى عصرنا هذا.

و قد مارس الإمام محمد بن الحسن المهدى(عليه السّلام)خلال مرحله الغيبه الصغرى نشاطا مكثّفا و هو مستتر عن عامّه أتباعه لتثبيت موقعه كإمام مفترض الطاعه،و أنه الذى ينبغى للامه أن تنتظر خروجه و قيامه حين تتوفّر الظروف الملائمه لثورته العالميه الشامله.

و قد واصل الإمام المهدى المنتظر(عليه السّلام)ارتباطه بأتباعه من خلال نوّابه الأربعه خلال مرحله الغيبه الصغرى،غير أنها انتهت قبل أن تكتشف السلطه محل تواجد الامام و نشاطه،و انقطعت الامه عن الارتباط بوكلائه عند اعلانه انتهاء الغيبه الصغرى،و بقى يمارس مهامّه القياديه و ينفع الامه كما تنتفع

بالشمس إذا ظللها السحاب.

و قد ترک الإمام المهدی المنتظر(علیه السّلام)للامه الإسلامیه خلال مرحله الغیبه الصغری،تراثا غنیا لا یمکن التغافل عنه.

و هو لا- یزال یمارس ما یمکنه من مهامه القیادیه خلال مرحله الغیبه الکبری.و هو ینتظر مع سائر المنتظرین الیوم الذی یسمح له اللّه سبحانه فیه أن یخرج و یقوم بکل استعداداته و طاقاته التی أعدّها و هیّأها اللّه له لیملأ الأرض عدلا بعد أن تملأ ظلما و جورا.و ذلک بعد أن تتهیّأ کل الظروف الموضوعیه اللازمه من حیث العدد و العدّه،و سائر الظروف العالمیه التی ستمهّد لخروجه و ظهوره کقائد ربّانی عالمی،و تفجیر ثورته الإسلامیه الکبری،و تحقیق أهداف الدین الحق و ذلک حین ظهوره علی الدین کلّه و لو کره المشرکون.

الفصل الثّانی:المهدی الموعود(علیه السّلام)و غیبته فی بشارات الأدیان

اشاره

المهدی الموعود(علیه السّلام)و غیبته فی بشارات الأدیان

عراقه الإیمان بالمصلح العالمی

یعتبر الایمان بحتمیه ظهور المصلح الدینی العالمی و إقامه الدوله الإلهیه العادله فی کل الأرض من نقاط الاشتراک البارزه بین جمیع الأدیان (۱)، و الاختلاف فیما بینها إنّما هو فی تحدید هویه هذا المصلح الدینی العالمی الذی یحقق جمیع أهداف الأنبیاء(علیهم السّلام).

و قد استعرض الدکتور محمد مهدی خان فی الأبواب السته الاولی من کتابه«مفتاح باب الأبواب»آراء الأدیان السته المعروفه بشأن ظهور النبی الخاتم(صلّی اللّه علیه و آله)ثم بشأن المصلح العالمی المنتظر و بیّن أن کلّ دین منها بشّر بمجیء هذا المصلح الإلهی فی المستقبل أو فی آخر الزمان لیصلح العالم و ینهی الظلم و الشر و یحقق السعاده المنشوده للمجتمع البشری (۲).کما تحدث عن ذلک المیرزا محمد الاسترابادی فی کتابه«ذخیره الأبواب» بشکل تفصیلی،و نقل طرفا من نصوص و بشارات الکثیر من الکتب

۱- (۱)) راجع مثلا کتاب آیه اللّه الشیخ محمد أمین زین الدین،مع الدکتور أحمد أمین فی حدیث المهدی و المهدویه:۱۳.

۲- (۲)) ملحقات إحقاق الحق لآیه اللّه المرعشی النجفی،۲۹:۶۲۱-۶۲۲.

السماویه لمختلف الأقوام بشأنه.

و هـذه الحقیقه من الواضـحات التی أقرّ بهـا کـل من درس عقیـده المصـلح العالمی حتی الـذین أنکروا صـحتها أو شـککوا فیها کبعض المستشـرقین مثل جولد زیهر المجری فی کتابه«العقیده و الشـریعه فی الإسلام» (۱)،فاعترفوا بأنها عقیـده عریقه للغایه فی التأریـخ الـدینی وجـدت حـتی فی القـدیم من کتب دیانـات المصـریین و الصـینیین و المغـول و البـوذیین و المجوس و الهنود و الأحباش فضلا عن الدیانات الکبری الثلاث:الیهودیه و النصرانیه و الإسلامیه (۲).

البشارات بالمنقذ فی الکتب المقدسه

و الملاحظ فی عقائد هذه الأدیان بشأن المصـلح العالمی أنها تستند الی نصوص واضحه فی کتبهم المقدسه القدیمه و لیس الی تفسیرات عرضها علماؤهم لنصوص غامضه حمّاله لوجوه تأویلیه متعدده (۳).

و هـذه الملاحظه تکشف عراقه هـذه العقیده و کونها تمثل أصـلا مشترکا فی دعوات الأنبیاء-صـلوات اللّه علیهم-،حیث ان کل دعوه نبویه-و علی الأقل الـدعوات الرئیسه و الکبری-تمثل خطوه علی طریق التمهید لظهور المصـلح الدینی العالمی الذی یحقق أهداف هذه الدعوات کافه (۴).

۱- (۱)) العقیده و الشـریعه فی الإسلام:۲۱۸ حیث وصـفها بأنهـا من الأساطیر ذات الجـذور غیر الإسـلامیه لکنه قال أیضا باتفاق کلمه الأدیان علیها،المصـدر:۱۹۲،و الإنکـار الحـدیث للفکره مصـدره المستشـرقون و تـابعهم بعض المتأثرین بهم من المسـلمین أمثال أحمد أمین.

۲- (۲)) راجع أیضا الإمامه و قائم القیامه للدکتور مصطفی غالب:۲۷۰.

۳- (۳)) راجع النصوص الخاصه بالمهدی الموعود من کتاب«بشارات عهدین»للشیخ محمد الصادقی.

۴- (۴)) لمعرفه تفصـیلات هـذا التمهید یراجع کتاب تأریخ الغیبه الکبری للسـید الشـهید محمد الصدر رحمه اللّه،فی حدیثه عن التخطیط الإلهی للیوم الموعود قبل الإسلام:۲۵۱ و ما بعدها.

كما أن للتبشير بحتميه ظهور هذا المصلح العالمى تأثيرا على هذه الدعوات فهو يشكل عامل دفع لاتباع الأنبياء للتحرك باتجاه تحقيق أهداف رسالتهم و السعى للمساهمه فى تأهيل المجتمع البشرى لتحقيق أهداف جميع الدعوات النبويه كامله فى عصر المنقذ الدينى العالمى.

و لذلك كان التبشير بهذه العقيده عنصرا أصيلا فى نصوص مختلف الديانات و الدعوات النبويه.

رسوخ الفكره فى الديانتين اليهوديه و النصرانيه

إن الإيمان بفكره ظهور المصلح ثابت عند اليهود مدوّن فى التوراه و المصادر الدينيه المعتبره عندهم،و قد فصّل الحديث عن هذه العقيده عند اليهود كثير من الباحثين المعاصرين خاصه فى العالم الغربى مثل جورج رذرفورد فى كتابه«ملايين من الذين هم أحياء اليوم لن يموتوا أبدا»، و السناتور الأميركى بول منزلى فى كتابه(من يجرؤ على الكلام)و الباحثه غريس هالسل فى كتابها«النبوءه و السياسه».و غيرهم كثير (۱).

فكل من درس الديانه اليهوديه التفت الى رسوخ هذه العقيده فيها.

و النماذج التى ذكرناها آنفا من هذه الدراسات اختصت بعرض هذه العقيده بالذات عند اليهود و الآثار السياسيه التى أفرزتها نتيجه لتحرك اليهود انطلاقا من هذه العقيده،و فى القرون الأخيره خاصه بهدف الاستعداد لظهور المنقذ العالمى الذى يؤمنون به.

و سبب هذا التحرك هو أن عقيده اليهود فى هذا المجال تشتمل على تحديد زمنى لبدء مقدمات ظهور المنقذ العالمى؛الذى يبدأ من عام(۱۹۱۴) للميلاد-و هو عام تفجر الحرب العالميه الاولى كما هو معروف-،ثم عوده

۱- (۱)) راجع أيضا أهل البيت فى الكتاب المقدس،احمد الواسطى:۱۲۱-۱۲۳.

الشتات اليهودى الى فلسطين و إقامه دولتهم التى يعتبرونها من المراحل التمهيديه المهمه لظهور المنقذ الموعود،و يعتقدون بأن العوده الى فلسطين هى بدايه المعركه الفاصله التى تنهى وجود الشر فى العالم و يبدأ حينئذ حكم الملكوت فى الأرض لتصبح الأرض فردوسا» (۱).

و بغض النظر عن مناقشه صحه ما ورد من تفصيلات فى هذه العقيده عند اليهود،إلّا أن المقدار الثابت هو أنها فكره متأصله فى تراثهم الدينى و بقوه بالغه مكّنت اليهوديه-من خلال تحريف تفصيلاتها و مصاديقها-أن تقيم على أساسها تحركا استراتيجيا طويل المدى و طويل النفس،استقطبت له الطاقات اليهوديه المتباينه الأفكار و الاتجاهات،و نجحت فى تجميع جهودها و تحريكها باتجاه تحقيق ما صوّره قاده اليهوديه لأتباعهم بأنه مصداق التمهيد لظهور المنقذ الموعود.

و واضح أنّ الايمان بهذه العقيده لو لم يكن راسخا و مستندا الى جذور عميقه فى التراث الدينى اليهودى لما كان قادرا على إيجاد مثل هذا التحرك الدؤوب و من مختلف الطاقات و الاتباع،فمثل هذا لا يتأتى من فكره عارضه أو طارئه لا تستند الى جذور راسخه مجمع عليها.

كما آمن النصارى بأصل هذه الفكره استنادا الى مجموعه من الآيات و البشارات الموجوده فى الإنجيل و التوراه.و يصرح علماء الإنجيل بالايمان بحتميه عوده عيسى المسيح فى آخر الزمان ليقود البشريه فى ثوره عالميه كبرى يعم بعدها الأمن و السلام كل الأرض كما يقول القس الالمانى فندر فى كتابه«ميزان الحق» (۲)و أنه يلجأ الى القوه و السيف لإقامه الدوله العالميه العادله.و هذا هو الاعتقاد السائد لدى مختلف فرق النصارى.

۱- (۱)) صحيفه العهد اللبنانيه العدد:۶۸۵،مقال تحت عنوان«حركه شهود يهوه،النشأه،التنظيم،المعتقد».

۲- (۲)) بشارت عهدين:۲۶۱،نقلا عن كتاب ميزان الحق للقس الالمانى فندر:۲۷۱.

الإيمان بالمصلح العالمی فی الفکر غیر الدینی

الملاحظ أن الایمان بحتمیه ظهور المصلح العالمی و دولته العادله التی تضع فیها الحرب أوزارها و یعم السلام و العدل فی العالم لا یختص بالأدیان السماویه بل یشمل المدارس الفکریه و الفلسفیه غیر الدینیه أیضا.فنجد فی التراث الفکری الإنسانی الکثیر من التصریحات بهذه الحتمیه،فمثلا یقول المفکر البریطانی الشهیر برتراند رسل:«إن العالم فی انتظار مصلح یوحّده تحت لواء واحد و شعار واحد» (۱).و یقول العالم الفیزیاوی المعروف ألبرت اینشتاین صاحب النظریه النسبیه:«إن الیوم الذی یسود العالم کله فیه السلام و الصفاء و یکون الناس متحابین متآخین لیس ببعید» (۲).

و أدق و أصرح من هذا و ذاک ما قاله المفکر الایرلندی المشهور برناردشو،فقد بشّر بصراحه بحتمیه ظهور المصلح و بلزوم أن یکون عمره طویلا یسبق ظهوره؛بما یقترب من عقیده الإمامیه فی طول عمر الإمام المهدی(علیه السّلام)؛و یری ذلک ضروریا لإقامه الدوله الموعوده،قال فی کتابه «الانسان السوبرمان»-و حسب ما نقله عنه الدکتور عباس محمود العقاد فی کتابه عن برناردشو-فی وصف المصلح بأنه:«إنسان حی ذو بنیه جسدیه صحیحه و طاقه عقلیه خارقه،إنسان أعلی یترقی إلیه هذا الانسان الأدنی بعد جهد طویل،و أنه یطول عمره حتی ینیف علی ثلاثمائه سنه و یستطیع أن ینتفع بما استجمعه من أطوار العصور و ما استجمعه من أطوار حیاته الطویله» (۳).

۱- (۱)) المهدی الموعود و دفع الشبهات عنه،للسید عبد الرضا الشهرستانی:۶.

۲- (۲)) المهدی الموعود و دفع الشبهات عنه،للسید عبد الرضا الشهرستانی:۷.

۳- (۳)) برناردشو،للاستاذ عباس محمود العقاد:۱۲۴-۱۲۵،و علق الاستاذ العقاد علی کلمه برناردشو بالقول:-

طول عمر المصلح فی الفکر الانسانی

إن الأوصاف التی یذکرها المفکر الایرلندی للمصلح العالمی من الکمال الجسمی و العقلی و طول العمر و القدره علی استجماع خبرات العصور و الأطوار بما یمکنه من انجاز مهمته الاصلاحیه الکبری قریبه من الأوصاف التی یعتقد بها مذهب أهل البیت(علیهم السّلام)فی المهدی المنتظر(علیه السّلام)و غیبته.

و قضیه طول العمر فی هذا المصلح العالمی التی أکد ضرورتها برناردشو؛تشیر الی إدراک الفکر الإنسانی لضروره أن یکون المصلح العالمی مستجمعا عند ظهوره لتجارب العصور لکی یکون قادرا علی إنجاز مهمته (۱)،و هذه الثمره متحصله من غیبه الإمام المهدی(علیه السّلام)الطویله حسب عقیده الإمامیه الاثنی عشریه،و لکن الفرق هو أن عقیدتنا فی الإمام المعصوم تقول بأنه مستجمع منذ البدایه لهذه الخبره و الثمار المرجوه من طول عمره،فهو(علیه السّلام)مؤهّل بدءا لأداء مهمته الاصلاحیه الکبری و مسدد إلهیا لإنجازها،قادر علیها متی ما تهیأت الأوضاع الملائمه لظهوره.و انّ طول الغیبه یؤدی الی اکتساب أنصاره و المجتمع البشری و اقتطافهم لهذه الثمار فیستجمعونها جیلا بعد آخر (۲).

۱- (۱)) راجع توضیح هذه النقطه فی البحث القیم الذی کتبه آیه اللّه الامام الشهید الصدر حول المهدی: ۴۱-۴۸،ط ۳ دار التعارف.

۲- (۲)) لمزید من التوضیح راجع تأریخ الغیبه الکبری:۲۷۶ و ما بعدها.

الإيمان بالمهدى(عليه السّلام)تجسيد لحاجه فطريه

إنّ ظهور الإيمان بفكره حتميه ظهور المنقذ العالمى فى الفكر الإنسانى عموما يكشف عن وجود أسس متينه قويه تستند إليها تنطلق من الفطره الانسانيه،بمعنى أنها تعبّر عن حاجه فطريه عامه يشترك فيها بنو الانسان عموما،و هذه الحاجه تقوم على ما جبل عليه الإنسان من تطلّع مستمر للكمال بأشمل صوره و أن ظهور المنقذ العالمى و إقامه دولته العادله فى اليوم الموعود يعبّر عن وصول المجتمع البشرى الى كماله المنشود.

يقول العلامه الشهيد السيد محمد باقر الصدر(قدّس سرّه):«ليس المهدى(عليه السّلام)تجسيدا لعقيده إسلاميه ذات طابع دينى فحسب،بل هو عنوان لطموح اتجهت إليه البشريه بمختلف أديانها و مذاهبها،و صياغه لإلهام فطرى أدرك الناس من خلاله-على تنوع عقائدهم و وسائلهم الى الغيب-أن للانسانيه يوما موعودا على الأرض تحقق فيه رسالات السماء مغزاها الكبير و هدفها النهائى،و تجد فيه المسيره المكدوده للإنسان على مرّ التأريخ استقرارها و طمأنينتها بعد عناء طويل.

بل لم يقتصر هذا الشعور الغيبى،و المستقبل المنتظر على المؤمنين دينيا بالغيب،بل امتد الى غيرهم أيضا و انعكس حتى على أشد الايدلوجيات و الاتجاهات رفضا للغيب،كالماديه الجدليه التى فسرت التاريخ على أساس التناقضات و آمنت بيوم موعود،تصفّى فيه كل تلك التناقضات و يسود فيه الوئام و السلام.

و هكذا نجد أن التجربه النفسيه لهذا الشعور و التى مارستها الإنسانيه على مرّ الزمن من أوسع التجارب النفسيه و أكثرها عموما

بین بنی الانسان» (۱).

إذن فالإیمان بالفکره التی یجسدها المهدی الموعود هی من اکثر و أشد الأفکار انتشارا بین بنی الانسان کافه لأنها تستند الی فطره التطلع للکمال بأشمل صوره،أی أنها تعبّر عن حاجه فطریه،و لذلک فتحققها حتمی؛لأن الفطره لا تطلب ما هو غیر موجود کما هو معلوم.

موقف الفکر الانسانی من غیبه المهدی(علیه السّلام)

إنّ الفکر الانسانی لا یری مانعا من طول عمر هذا المصلح العالمی الذی یتضمنه الإیمان بغیبته وفقا لمذهب أهل البیت(علیه السّلام)،بل یری طول عمره أمرا ضروریا للقیام بمهمته الإصلاحیّه الکبری کما لاحظنا فی کلام المفکر الإیرلندی برناردشو.و علیه فالفکر الانسانی العام لا یرفض مبدئیا الإیمان بالغیبه إذا کانت الأدله المثبته لها مقبوله عقلیا.

و قد تناول العلماء ایضاح الإمکان العقلی لطول عمر الإمام المهدی و عدم تعارضه مع أی واحد من القوانین العقلیه،کما فعل الشیخ المفید فی کتابه«الفصول العشره فی الغیبه»و السید المرتضی فی رسالته«المقنع فی الغیبه)و العلاّمه الکراجکی فی رسالته«البرهان علی طول عمر إمام الزمان(علیه السّلام)»التی تضمنها کتابه کنز الفوائد فی جزئه الثانی، و الشیخ الطبرسی فی«اعلام الوری»،و السید الصدر فی بحثه عن المهدی و غیرهم کثیر،بل قلّما یخلو کتاب من کتب الغیبه عن مناقشه هذا الموضوع و الاستدلال علیه.

۱- (۱)) بحث حول المهدی:۷-۸.

الفكر الدينى يؤمن بظهور المصلح العالمى بعد غيبه

إن الإجماع على حتميه ظهور المصلح العالمى مقترن بالإيمان بأن ظهوره يأتى بعد غيبه طويله،فقد آمن اليهود بعوده عزير أو منحاس بن العازر بن هارون،و آمن النصارى بغيبه المسيح و عودته،و ينتظر مسيحيو الأحباش عوده ملكهم تيودور كمهدى فى آخر الزمان،و كذلك الهنود آمنوا بعوده فيشنوا،و المجوس بحياه أو شيدر،و ينتظر البوذيون عوده بوذا و منهم من ينتظر عوده ابراهيم(عليه السّلام)و غير ذلك (۱).

إذن قضيه الغيبه قبل ظهور المصلح العالمى ليست مستغربه لدى الأديان السماويه،و لا يمكن لمنصف أن يقول بأنها كلّها قائمه على الخرافات و الأساطير،فالخرافات و الأساطير لا يمكن أن توجد فكره متأصله بين جميع الأديان دون أن ينكر أى من علمائها أصل هذه الفكره،فلم ينكر أحد منهم أصل فكره الغيبه و إن أنكر مصداق الغائب المنتظر فى غير الدين الذى اعتنقه و آمن بالمصداق الذى ارتضاه.

إنّ انتشار أصل هذه الفكره فى جميع الأديان السماويه كاشف عن أرضيه اعتقاديه مشتركه رسخها الوحى الإلهى فيها جميعا،و دعمتها تجارب الأنبياء(عليهم السّلام)التى شهدت غيبات متعدده مثل غيبه ابراهيم الخليل و عودته، و غيبه موسى عن بنى اسرائيل و عودته اليهم بعد السنين التى قضاها فى مدين،و غيبه عيسى(عليه السّلام)و عودته فى آخر الزمان التى أقرّتها الآيات الكريمه و اتفق عليها المسلمون من خلال ورودها فى الأحاديث النبويه الشريفه،و غيبه نبى اللّه إلياس التى قال بها أهل السنه كما صرّح بذلك مفتى

۱- (۱)) راجع مثلا كتاب«دفاع عن الكافى»للسيد العميدى:۱۸۱/۱،و إحقاق الحق:۳/۱۳-۴.

الحرمین الکنجی الشافعی فی الباب الخامس و العشرین من کتابه«البیان فی أخبار صاحب الزمان»،و صرّح کذلک بایمان أهل السنه بغیبه الخضر(علیه السّلام) و هی مستمره الی ظهور المهدی(علیه السّلام)فی آخر الزمان حیث یکون وزیره (۱).

بل إن انتشار فکره غیبه المصلح العالمی فی الأدیان السابقه قد تکون مؤشرا علی وجود نصوص سماویه صریحه بذلک کما سنلاحظ ذلک فی نموذج النبوه الوارده فی سفر الرؤیا من الکتاب المقدس و التی طبقها الباحث السنی سعید أیوب علی المهدی الإمامی.

أما الاختلاف فی تشخیص هویه المصلح الغائب فهو ناشئ من الخلط بین النصوص المخبره عن غیبات بعض الانبیاء(علیهم السّلام)و بین النصوص المتحدثه عن غیبه المصلح العالمی،بدوافع عدیده سنشیر إلیها لاحقا.

الاختلاف فی تشخیص هویه المنقذ العالمی

إذن فالإجماع قائم فی الأدیان السماویه علی حتمیه الیوم الموعود، و کما قال العلامه المتتبع آیه اللّه السید المرعشی النجفی فی مقدمه الجزء الثالث عشر من«إحقاق الحق»:«و لیعلم أن الأمم و المذاهب و الأدیان اتفقت کلمتهم-إلّا من شذ و ندر-علی مجیء مصلح سماوی إلهی ملکوتی لإصلاح ما فسد من العالم و إزاحه ما یری من الظلم و الفساد فیه و إناره ما غشیه من الظلم،غایه الأمر أنه اختلفت کلمتهم بین من یراه عزیرا،و بین من یراه مسیحا،و من یراه خلیلا،و من یراه-من المسلمین-من نسل الإمام مولانا أبی محمد الحسن السبط و من یراه من نسل الإمام مولانا أبی عبد اللّه الحسین السبط الشهید...».

۱- (۱)) البیان فی أخبار صاحب الزمان:۱۴۹-۱۵۰.

و إذا اختلفت الأديان بل الفرق و المذاهب المتشعبه عنها فی تحدید هویه المصلح العالمی رغم اتفاقهم علی حتمیه ظهوره و علی غیبته قبل عودته الظاهره،فما هو سر هذا الاختلاف؟

یبدو أن سبب هذا الاختلاف یرجع الی تفسیر النصوص و البشارات السماویه و تأویلها استنادا الی عوامل خارجه عنها و لیس الی تصریحات أو اشارات فی النصوص نفسها،و إلی التأثر العاطفی برموز معروفه لاتباع کل دین أو فرقه و تطبیق النصوص علیها و لو بالتأویل،بمعنی أن تحدید هویه المصلح الموعود لا ینطلق من النصوص و البشارات ذاتها بل ینطلق من انتخاب شخصیه من الخارج و محاوله تطبیق النصوص علیها.یضاف الی ذلک عوامل أخری سیاسیه کثیره لسنا هنا بصدد الحدیث عنها،و معظمها واضح معروف فیما یرتبط بالأدیان السابقه و فیما یرتبط بالفرق الاسلامیه، و محورها العام هو:إن الإقرار بما تحدده النصوص و البشارات السماویه و النبوه نفسها ینسف قناعات لدی تلک الأدیان و هذه الفرق یسلبها مبرر بقائها الاستقلالی،و مسوغ إصرارها علی عقائدها السالفه.

أما بالنسبه للعامل الأول فنقول:إن النصوص و البشارات السماویه و أحادیث الأنبیاء و أوصیائهم(علیهم السّلام)بشأن المصلح العالمی تتحدث عن قضیه ذات طابع غیبی و هو شخصیه مستقبلیه و عن دور تأریخی کبیر یحقق أعظم إنجاز للبشریه علی مدی تأریخها و یحقق فی الیوم الموعود أسمی طموحاتها،و الإنسان بطبعه میال لتجسید القضایا الغیبیه فی مصادیق ملموسه یحس بها،هذا من جهه.و من جهه أخری فکل قوم یتعصبون لشریعتهم و رموزهم و ما ینتمون إلیه و یمیلون أن یکون صاحب هذا الدور التأریخی منهم.

لـذا كـان من الطبيعى أن يقع الاختلاـف فى تحديـد هويه المصـلح العالمى،لأنّ من الطبيعى أن يسـعى أتباع كل دين الى اختيار مصداق للشخصـيه الغيبيه المسـتقبليه التى تتحدث عنها النصوص و البشارات الثابته فى مراجعهم المعتبره و المعتمده عندهم ممن يعرفون و يحبون من زعمائهم، يدفعهم لذلك التعصب الشـعورى أو اللاشعورى لشريعتهم و رموزها،و الرغبه الطبيعيه العارمه فى أن يكون لهم افتخار تحقق ذاك الدور التأريخى على يد شخصيه تنتمى اليهم أو ينتمون إليها.

الخلط بين البشارات و تأويلها

من هنا أخـذت كل طائفه تسـعى لتطبيق الصـفات التى تذكرها تلك النصوص و البشارات المرويه لدى كل منها على الشخصـيه المحبوبه لديها أو أقرب رموزها الى الصفات المذكوره؛فإذا وجدت بعض تلك الصفات صريحه فى عدم انطباقه على الشخصيه الـتى اختارتهـا عمـدت الى معـالجه الأـمر بالتأويـل و التلفيق،أو بتغييبهـا أو تحريفهـا لتنطبق على من انتخبته سابقـا أو الخلـط بين النصوص و البشارات السـماويه-الوارده بشأن النبى اللاحق أو المنقذ للعالم فى برهه معيّنه أو المصحح لإنحراف امه معيّنه-و بين النصوص و البشارات الخاصه بالحـديث عن المصـلح العالمى الـذى يقيم الدوله العادله على كل الأرض فى آخر الزمان و يحقق أهداف الأنبياء و الأوصياء(عليهم السّلام)جميعا.

منهج لحل الاختلاف

و حيث اتضح سبب الاختلاف فى تحديد هويه المصلح العالمى؛أمكن

معرفه سبیل حلّه و التوصل الاستدلالی لمصداقه الحقیقی بصوره علمیه سلیمه و مقنعه،و یمکن تلخیص مراحله علی النحو التالی:

۱-تمییز البشارات و النصوص الخاصه بالمصلح العالمی الموعود فی آخر الزمان عن غیرها الوارده بشأن نبی أو وصی معین،استنادا الی دلالات نصوص البشارات نفسها و من مصادرها الأصلیه،و کذلک استنادا الی ما تقتضیه المبادئ الأولیه المرتبطه بمهام الأنبیاء و الأوصیاء(علیهم السّلام)و سیرهم و الواقع التأریخی الثابت،و کذلک ما تقتضیه معرفه الثابت من دوره و مهمته الکبری کمصلح عالمی.

۲-تحدید الصفات و الخصائص التی تحددها النصوص و البشارات نفسها للمصلح الموعود و بصوره مجتمعه و توضیح الصوره التی ترسمها له قبل افتراض سابق لمصداق لها،لکی لا تکون الصوره المرسومه له متأثره بالمصداق المفترض سلفا.

۳-و بعد اکتمال الصوره التجریدیه المستفاده،تبدأ عملیّه التعرف علی الصفات و الخصائص و الحقائق التأریخیه المذکوره کمصادیق للمصلح العالمی الموعود،ثم عرضها علی الصوره التی ترسمها له نصوص البشارات نفسها،و المتحصله من المرحلتین السابقتین،لیتم بذلک تبیان عدم انسجام صفات المصادیق غیر الحقیقیه مع تلک الصوره و بالتالی التعرف علی المصداق الحقیقی من بینها.

المهدی الإمامی و حل الاختلاف

من المؤکد أن البشارات السماویه الوارده فی الکتب المقدسه تهدی الی المهدی المنتظر الذی یقول به مذهب أهل البیت(علیهم السّلام)کما سنشیر لذلک

لاحقا،و أثبتته دراسات متعدده فی نصوص هذه البشارات (۱).

إذن فالتعریف بعقیده أهل البیت(علیهم السّلام)فی المهدی المنتظر(علیه السّلام)یفتح آفاقا أوسع للاهتداء للمصداق الحقیقی للمصلح العالمی الذی بشّرت به کل الدیانات طبقا لدلالات نصوص البشارات الوارده فی الکتب المقدسه حتی لو کان الایمان الجدید من خلال قناعات أتباع الدیانات السابقه.

و کنموذج علی تأثیر هذا التعریف نشیر الی نتیجه تحقیق القاضی جواد الساباطی من أعلام القرن الثانی عشر الهجری،إذ کان فی بدایه أمره عالما نصرانیا ثم تعرّف علی الاسلام و اعتنقه علی المذهب السنّی الذی کان أول ما عرف من الفرق الاسلامیه،و ألف کتابه المعروف«البراهین الساباطیه»فی ردّ النصاری و إثبات نسخ شرائعهم؛استنادا الی ما ورد فی نصوص کتبهم المقدسه (۲).

رأی القاضی الساباطی

تناول القاضی الساباطی إحدی البشارات الوارده فی کتاب أشعیا من العهد القدیم من الکتاب المقدس بشأن المصلح العالمی،ثم ناقش تفسیر الیهود و النصاری لها و دحض تأویلات الیهود و النصاری لها لیخلص الی

۱- (۱)) نظیر کتاب بشارات عهدین للشیخ محمد الصادقی و ترجمته العربیه بقلم المؤلف نفسه المطبوع باسم: «البشارات و المقارنات».و مثله بالفارسیه:بشارات صحف آسمانی به ظهور حضرت مهدی(علیه السّلام)لعلی أکبر شعفی اصفهانی،و العربیه:المهدی المنتظر و العقل لمحمد جواد مغنیه.

۲- (۲)) کشف الأستار للمیرزا حسن النوری:۸۴،و أولی منه کتاب کبیر فی ست مجلدات بعنوان:أنیس الأعلام فی نصره الإسلام.لعالم نصرانی أرمینی کبیر اعتنق الإسلام علی مذهب أهل البیت(علیهم السّلام)و کتب ذلک الکتاب بالفارسیه استجابه لاقتراح علماء الإسلام،من أواخر القرن الثانی عشر و أوائل الثالث عشر،سیأتی ذکره آنفا باسم الشیخ محمد صادق فخر الإسلام،و هذا ما لقّبه به علماء اصفهان یومئذ تقدیرا لجهوده فی مجلدات کتابه القیّم.

قوله:«و هذا نصّ صريح فی المهدی-رضی اللّه عنه-حيث أجمع المسلمون انه(رضی اللّه عنه)لا يحكم بمجرد السمع و الظاهر،و مجرد البيّنه بل لا يلاحظ إلا الباطن،و لم يتفق ذلك لأحد من الأنبياء و الأولياء».

ثم يقول بعد تحليل النص:«...و قد اختلف المسلمون فی المهدی،فأما أصحابنا من أهل السنه و الجماعه قالوا:إنه رجل من أولاد فاطمه(عليها السّلام)،اسمه محمد و اسم أبيه عبد اللّه و اسم امه آمنه.

و قال الإماميون:بل هو محمد بن الحسن العسكری الذی ولد سنه خمس و خمسين و مائتين من جاريه للحسن العسكری(عليه السّلام)اسمها نرجس فی(سرّ من رأی)فی عصر المعتمد ثم غاب سنه (۱)ثم ظهر ثم غاب و هی الغيبه الكبری و لا يرجع بعدها إلا حين يريد اللّه تعالی.

و لما كان قولهم أقرب لما يتناوله هذا النص و إن هدفی الدفاع عن أمه محمد(صلّی اللّه عليه و آله)مع قطع النظر عن التعصب لمذهب؛لذلك ذكرت لك أن ما يدعيه الإماميه يتطابق مع هذا النص» (۲).

فنلاحظ هنا أن هذا العالم الخبير بالنصرانيه يصرح بانطباق البشاره مورد البحث علی المهدی المنتظر طبق ما يعتقده مذهب أهل البيت(عليهم السّلام)، علی الرغم من عدم انتمائه الی المذهب الشيعی بعد اعتناقه الاسلام،فخالف رأی المذهب الذی ينتمی إليه فی هذا المجال و رجّح رأی مذهب أهل البيت(عليهم السّلام)و صرّح بانطباق بشاره كتاب أشعيا علی هذا الرأی.

۱- (۱)) الثابت أن غيبه الإمام المهدی بعد وفاه أبيه-(عليهما السّلام)-استمرت ۶۹ سنه.فلعل الساباطی ترك بياضا ليتأكد من المدّه ثم نسی ملء الفراغ فانتشر الكتاب كذلك.

۲- (۲)) المصدر السابق:۸۵،و ذكر أن كتاب البراهين الساباطيه قد طبع قبل اكثر من ثلاثين من تأريخ تأليف كتابه كشف الأستار.

و الـذی أوصـله الی الاهتـداء للمصداق الحقیقی هو التعرف علی رأی الإمامیه فی المهدی المنتظر(علیه السّـلام)،و بدون التعرف علی هـذا الرأی لعله لم یکن لیتوصّل الی المصـداق الذی تنطبق علیه البشارات المذکوره و لو لا ذلک لکان یقتصـر إمّا علی رد أقوال النصاری بشأن البشاره المـذکوره أو اغفالها اصـلا أو تأویل بعض دلالالتها لتنطبق علی رأی المذهب الذی کان ینتمی الیه فی المهدی الموعود.

و الملاـحظه نفسـها نجـدها فی دراسات علماء آخرین من أهل الکتاب بشأن هـذه البشارات،فقـد أصـبح من الیسـیر علیهم معرفه المصداق الذی تتحدث عنه عند ما تعرفوا علی رأی مذهب أهل البیت(علیهم السّـلام)فی المهدی المنتظر و خاصه الذین اعتنقوا الاسـلام و تهیأت لهم فرصه التعرف علی هـذا الرأی،و قد أثارهم شده انطباق ما تذکره البشارات التی عرفوها فی کتب دیاناتهم السابقه علی المهدی المنتظر(علیه السّلام)الذی تؤمن به الإمامیه؛الأمر الذی دفعهم الی دراسه هذه البشارات فی کتبهم.

و النمـوذج الآـخر هـو:مـا فعله العلاّـمه محمـد صـادق فخر الاسـلام الـذی کـان نصـرانیا و اعتنـق الاسـلام و انتمی لمـذهب أهل الـبیت(علیهم السّـلام)و ألّف کتـابه الموسوعی«أنیس الأعلاـم»فی رد الیهود و النصـاری (۱)و تنـاول فیه دراسه هـذه البشـارات و انطباقها علی الإمام محمّد المهدی بن الحسن العسـکری(علیهما السّلام).مثل ما فعله العلاّمه محمد رضا رضائی الذی أعرض عن الیهودیه-و قـد کـان من علمائهـا-و اعتنق الاسـلام و ألّف کتـاب«منقول رضائی»الـذی بحث فیه أیضا موضوع تلک البشارات و أثبت النتیجه نفسها.

۱- (۱)) بشارات عهدین:۲۳۲،و ذکر أن العالم المذکور کان من متتبعی علماء النصاری و محققیهم و اعتنق الاسـلام بعد دراسـه معمقه استغرقت أمدا و ألّف عده کتب منها الکتاب المذکور الذی یوصف بأنه أفضل ما الّف فی الرد علی الیهود و النصاری.

البشارات السماویه لا تنطبق علی غیر المهدی الإمامی

إن من الواضح لمن یمعن النظر فی نصوص تلک البشارات السماویه أنها تقدم مواصفات للمصلح العالمی لا تنطبق علی غیر المهدی المنتظر الإمامی طبقا لعقیده مدرسه أهل البیت(علیهم السّلام)لذلک فإن من لم یتعرف علی هذه العقیده لا یستطیع التوصل الی المصداق الذی تتحدث عنه کما نلاحظ ذلک مثلا فی أقوال مفسری الإنجیل بشأن الآیات(۱-۱۷)من سفر الرؤیا الفصل الثانی عشر«مکاشفات یوحنا اللاهوتی»فهم یصرحون بأن «الشخص الذی تتحدث عنه البشاره الوارده فی هذه الآیات لم یولد بعد،لذا فإن تفسیرها الواضح و معناها البیّن موکول للمستقبل و الزمان المجهول الذی سیظهر فیه» (۱)،فی حین أن هذه الآیات تتحدث بوضوح عن الحکومه الإلهیه التی یقیمها هذا الشخص فی کل العالم و یقطع دابر الأشرار و الشیاطین و هی المهمه التی حددتها البشارات الاخری بأنها محور حرکه المصلح العالمی.لکن مفسری الإنجیل لم یستطیعوا تطبیقها علی المصداق الذی اختاروه لهذا المصلح و هو السید المسیح عیسی بن مریم(علیهما السّلام)لأن البشاره وارده عن یوحنا اللاهوتی عن السید المسیح فهو المبشر بمجیء هذا المنقذ، کما أنهم لم یتعرفوا علی عقیده أهل البیت(علیهم السّلام)فی المهدی المنتظر(علیه السّلام)، لذلک لم یستطیعوا الاهتداء الی مصداق تلک الآیات.

۱- (۱)) بشارات عهدین:۲۶۴.

و هناک باحث من أهل السنّه استطاع الاهتداء الی المصداق الذی تتحدث الآیات المشار الیها عند ما تعرّف علی عقیده أهل البیت فی المهدی المنتظر-سلام اللّه علیهم اجمعین-و هو الاستاذ سعید أیوب حیث یقول فی کتابه«المسیح الدجال»عن هذه الآیات نفسها:«و یقول کعب:مکتوب فی أسفار الأنبیاء:المهدی ما فی عمله عیب»ثم علق علی هذا النص بالقول:

«و أشهد انی وجدته کذلک فی کتب اهل الکتاب،لقد تتبع اهل الکتاب أخبار المهدی کما تتبعوا أخبار جده(صلّی اللّه علیه و آله)،فدلت أخبار سفر الرؤیا الی امرأه، یخرج من صلبها اثنا عشر رجلا،ثم أشار الی امرأه اخری:أی التی تلد الرجل الأخیر الذی هو من صلب جدته،و قال السفر:إن هذه المرأه ستحیط بها المخاطر،و رمز للمخاطر باسم«التنین»و قال:و التنین وقف أمام المرأه العتیده حتی تلد،یبتلع ولدها متی ولدت» (۱).

أی إن السلطه کانت تریدقتل هذا الغلام،و لکن بعد ولاده الطفل.یقول بارکلی فی تفسیره:«عند ما هجمت علیها المخاطر اختطف اللّه ولدها و حفظه».و النص:و اختطف اللّه ولدها (۲)،أی:إن اللّه غیّب هذا الطفل کما فی قول بارکلی.

و ذکر السفر أن غیبه الغلام ستکون ألفا و مائتین و ستین یوما (۳)،و هی مده لها رموزها عند أهل الکتاب،ثم قال:بارکلی عن نسل المرأه[الاولی]

۱- (۱)) سفر الرؤیا ۱۲:۳.

۲- (۲)) سفر الرؤیا ۱۲:۵.

۳- (۳)) المده رمزیه و قد وردت فی الأصل العبری بتعبیر:«و سیغیب عن التنین زمانا و زمانین و نصف زمان»، راجع بشارات العهدین:۲۶۳.

عموما:«إن التنين سيعمل حربا شرسه مع نسل المرأه كما قال:فی السفر:

فغضب التنين علی المرأه،و ذهب ليضع حربا مع باقی نسلها الذی يحفظون وصايا اللّه» (۱).

و عقب الاستاذ سعيد أيوب علی ما تقدم بالقول:هذه هی أوصاف المهدی،و هی نفس أوصافه عند الشيعه الإماميه الاثنی عشريه،و دعم قوله بتعليقات أوردها فی الهامش بشأن انطباق الأوصاف علی مهدی آل البيت(عليهم السّلام) (۲).

البشارات و خصوصيات المهدی الإمامی

و يلاحظ فی هذه البشارات الإنجيليه تناولها لخصوصيات فی المصلح العالمی لا تنطبق إلا علی أبرز ما يميز عقيده مدرسه أهل البيت(عليهم السّلام)و الواقع التاريخی الذی مرت به.

إن تناول هذه الخصوصيات الظاهره بالذات يشير الی حكمه ربانيه فی هدايه الآخرين الی المصداق الحقيقی للمصلح العالمی بأبلغ حجه من خلال الإشاره الی ابرز خصوصياته الظاهره و المعروفه لكی يكون الاهتداء اليها أيسر،فمثلا نلاحظ فيها الإشاره الی تعرض مدرسه أهل البيت(عليهم السّلام)لمخاطر التصفيه و الإباده التی تؤدی بالتالی الی غيبه الإمام الثانی عشر منهم،ثم التأكيد علی أن هذا الإمام محفوظ بالرعايه الإلهيه فی غيبته حتی يحين موعد ظهوره المبارك.و معلوم أن القول بغيبه الإمام الثانی عشر هو أهم ما يميز عقيده الاماميه فی المهدی المنتظر و لذلك وردت الإشاره اليها بالذات

۱- (۱)) سفر الرؤيا ۱۲:۱۳.

۲- (۲)) المسيح الدجال،سعيد أيوب:۳۷۹-۳۸۰/نقلا عن المهدی المنتظر فی الفكر الاسلامی،اصدار مركز الرساله:۱۳-۱۴.

تسهیلا للاهتداء الی المصداق الحقیقی للمنقذ العالمی.

کما وردت اشارات الی مميزات معروفه اخری تختص بها عقیده أئمه أهل البیت(علیهم السّلام)،مثل القول بأنّ الإمام المهدی هو الإمام الثانی عشر من سلسله مبارکه متصله کما تشیر لذلک الآیات المتقدمه و بشارات اخری وارده فی الکتب المقدسه،نظیر ما ورد فی«سفر التکوین من الأصل العبری» (۱)، من الوعد علی لسان الرب تعالی خطابا لإبراهیم الخلیل(علیه السّلام)،بالمبارکه و التکثیر فی صلب اسماعیل بمحمد(صلّی اللّه علیه و آله)و الأئمه الاثنی عشر من عترته(علیهم السّلام) (۲).و معلوم أن مصداق الأئمه الاثنی عشر من صلب اسماعیل لم یتحقق بالصوره المتسلسله المشار الیها فی البشارات إلا فی الائمه الاثنی عشر من أهل البیت(علیهم السّلام)کما یثبت ذلک الواقع التاریخی فضلا عن الأحادیث النبویه المتفق علی صحتها بین المسلمین (۳)،فهی خاصه بهم حتی اصبحت ظاهره واضحه فی التاریخ الاسلامی اطلقت علی المذهب المنتمی لأهل البیت فسمی مذهب الإمامیه الاثنی عشریه.

و علیه یتضح أن تلک البشارات تهدی الی حقیقه هی:أن المهدی هو خاتم هؤلاء الأئمه الاثنی عشر.

۱- (۱)) سفر التکوین:۱۷:۲۰،و ۲۲-۲۳.

۲- (۲)) أهل البیت فی الکتاب المقدس،احمد الواسطی:۱۰۵-۱۰۷.

۳- (۳)) راجع الفصل الأول من کتاب منتخب الأثر فی الإمام الثانی عشر لآیه اللّه الشیخ لطف اللّه الصافی،فقد نقل فیه(۲۷۱)حدیثا من المصادر الحدیثیه المعتبره عند مختلف طوائف المسلمین تشتمل علی إخبار النبی(صلّی اللّه علیه و آله)باتصال الإمامه فی هؤلاء الأئمه الاثنی عشر من أهل بیته(علیهم السّلام)الی یوم القیامه و فیها احادیث تنص صراحه علی اسمائهم أو تحدد أن أوّلهم الإمام علی(علیه السّلام)و آخرهم الإمام المهدی(علیه السّلام)، و للشیخ الصافی فی هذا الفصل تعلیقه استقرائیه تأریخیه تثبت عدم صدق هذه الأحادیث علی غیر الائمه الاثنی عشر من عتره آل الرسول(صلّی اللّه علیه و آله).

البشارات و أوصاف المهدی الإمامی

وردت فی البشارات أیضا اشارات الی ألقاب اختص بها المهدی الإمامی(علیه السّلام)مثل وصف«القائم» (۱)فمثلا نلاحظ البشاره التالیه من سفر أشعیا النبی التی تحدث القاضی جواد الساباطی عن دلالتها علی المهدی وفق عقیده الإمامیه الاثنی عشریه:«۲-و یحل علیه روح الرب،و روح الحکمه و الفهم،و روح المشوره،و القوه،و روح المعرفه و مخافه الرب.۳-و لذته فی مخافه الرب،و لا یقضی بحسب مرأی عینیه و لا بحسب مسمع اذنیه، ۴-و یحکم بالانصاف لبائسی الأرض،و یضرب الأرض بقضیب فمه و یمیت المنافق بنفخه شفتیه...۶-و یسکن الذئب و الخروف،و یربض النمر مع الجدی،و العجل و الشبل معا و صبی صغیر یسوقها...۹-لا یسیئون و لا یفسدون فی کل جبل قدسی لأن الأرض تمتلئ من معرفه الرب کما تغطی المیاه البحر.۱۰-و فی ذلک الیوم سیرفع«القائم»رایه الشعوب و الامم التی تطلبه و تنتظره و یکون محله مجدا» (۲).

و مثل وصف«صاحب الدار»المعدود من ألقاب الإمام المهدی(علیه السّلام) (۳)،فقد وردت ضمن بشارات عن انتظار المنقذ العالمی الذی لا یختص به المسیحیون اشاره الی عدم هذا الاختصاص و تحدثت عن

۱- (۱)) اختص هذا اللقب بأئمه العتره الطاهره،و اذا اطلق کان المراد منه الإمام الثانی عشر المهدی المنتظر(علیه السّلام)،راجع کتاب النجم الثاقب لآیه اللّه المیرزا حسین النوری ۲۱۱:۱،من الطبعه المترجمه الی العربیه،و قد ذکر المیرزا النوری أن هذا اللقب مذکور فی الزبور الثالث عشر و غیره،نقل ذلک عن کتاب ذخیره الألباب للشیخ محمد الاسترابادی.

۲- (۲)) أهل البیت فی الکتاب المقدس:۱۲۳-۱۲۷.

۳- (۳)) النجم الثاقب:۱۹۸/۲.

ظهوره المفاجئ و هی فی«إنجیل مرقس،۳۵:۱۳» (۱).

و مثل وصف«المنتقم لدم الحسین(علیه السّلام)المستشهد عند نهر الفرات» کما ورد فی بشاره فی«سفر أرمیا،۲/۴۶-۱۱».

و قد صرّح بذلک الاستاذ الأردنی عوده مهاوش فی دراسته «الکتاب المقدس تحت المجهر»و ذکر أنها تتعلق بالمهدی المنتقم لدم الحسین(علیه السّلام) (۲).

و هناک نظائر کثیره لا یتسع المقام لذکرها.

الاهتداء الی هویه المنقذ علی ضوء البشارات

اذن معرفه هذه الخصوصیات تقودنا الی اثبات أن المصلح العالمی الذی بشرت به جمیع الدیانات هو المهدی ابن الحسن العسکری(علیهما السّلام)کما تقوله عقیده أهل البیت(علیهم السّلام)لأن البشارات السماویه لا تنطبق علی العقائد الاخری،فتکون النتیجه هو أن الدیانات السابقه لم تبشر بظهور المنقذ العالمی فی آخر الزمان بعنوانه العام و حسب بل شخّصت أیضا هویته الحقیقیه من خلال تحدید صفات و تفصیلات لا تنطبق علی غیره(علیه السّلام)، و هکذا تکون هذه البشارات دلیلا اضافیا علی صحه عقیده أهل البیت(علیهم السّلام) بهذا الشأن.

و نکتفی هنا بالاشاره الی بعض البشارات الوارده فی العهدین القدیم و الجدید«أسفار التوراه و الأناجیل»بهذا الصدد،بحکم کونها معتبره عند أکبر و أهم الدیانات السابقه علی الاسلام أی الیهودیه و النصرانیه؛و لأن هذین

۱- (۱)) بشارات العهدین:۲۷۷.

۲- (۲)) الکتاب المقدس تحت المجهر:۱۵۵،نقلا عن کتاب دفاع عن الکافی للسید ثامر العمیدی:۱،و راجع بشأن هذه البشاره،أهل البیت فی الکتاب المقدس:۱/۱۸۵-۱۸۶.

العهدين الموجودين حاليا قد مرّا بالكثير من التحقيق و التوثيق عند علماء اليهود و النصارى و اجريت بشأنهما الكثير من الدراسات و دونت الكثير من الشروح لهما،و نسخهما كثيره و متداوله بترجمات كثيره لمختلف اللغات، غير أنّ الاعتماد على الاصول العبريه أدق لوقوع أخطاء و لبس فى الترجمات.

فالاقتصار عليهما لا يعنى انحصار البشارات التى لا يمكن تفسيرها بغير المهدى المنتظر(عليه السّلام)طبق عقيده مذهب أهل البيت(عليهم السّلام)،بل على العكس فإنّ امثالها موجوده فى مختلف كتب الأديان الاخرى و بتصريحات و دلالات أوضح ذكرتها الدراسات المتخصصه فى هذا الباب (۱).و لكنها غير مشهوره عند الجميع و نسخها غير متداوله و أغلبها لم تترجم عن لغاتها الام إلا قليلا.على أنّ الاقتصار على النماذج المتقدمه من العهدين القديم و الجديد فيه الكفايه فى الاستدلال على المطلوب،و التفصيلات موكوله للمراجع المتخصصه المشار اليها فى طيّات البحث.

الاستناد الى بشارات الكتب السابقه و مشكله التحريف

و تبقى هنا قضيتان من الضرورى التطرّق لهما قبل تثبيت النتائج المتحصّله من البحث.

القضيه الأولى:هى مناقشه السؤال التالى:كيف يمكن الاستناد الى كتب الديانات الاخرى فى اثبات قضيه مهمه مثل قضيه تشخيص هويه المصلح العالمى المنتظر و اثبات أنه المهدى ابن الحسن العسكرى(عليهما السّلام)،و اثبات صحه هذه العقيده و انتمائها الإلهى مع اتفاق المسلمين على وقوع التحريف فى هذه الكتب؟

۱- (۱)) راجع مثلا ما نقله الشيخ الصادقى-فى كتابه بشارات العهدين-من كتب الأديان الاخرى.

نعتقد أن الاجابه على هذا التساؤل ممكنه بقليل من التدبر فى حيثيات الموضوع،و يمكن تلخيصها بما يلى:

١-إن اثبات عقيده منهج أهل البيت(عليهم السّلام)فى المهدى المنتظر(عليه السّلام) يستند الى الكثير من البراهين العقليه و الآيات القرآنيه و ما اتفق عليه المسلمون من صحاح الأحاديث النبويه و الواقع التاريخى لسيره ائمه أهل البيت(عليهم السّلام)،كما هو مشهود فى الكتب العقائديه التى تناولت هذا الموضوع.

أما الاستناد الى البشارات الوارده فى كتب الأديان المقدسه فهو من باب الدليل الاضافى أو الشواهد المؤيده فلا تسقط النتيجه المتحصله منه بسقوط أو بطلان الأساس؛لأن هذه العقيده قائمه على اسس اخرى أيضا،اذن لا مجال للاعتراض على صحه هذه العقيده حتى مع افتراض بطلان بعض اسسها باعتبار القول بتحريف تلك الكتب.

٢-ثمه ثمار مهمه لدراسه و توثيق هذا الدليل،و هى هدايه اتباع الديانات الاخرى الى الحق و الى المصلح الإلهى الحقيقى بالاستناد الى كتبهم نفسها و فى ذلك حجه كامله عليهم؛هذا أولا،و ثانيا فإنّ مثل هذه الدراسه تؤكد الجانب العالمى فى القضيه المهدويه،و توفر محورا جديدا للوفاق بين الأديان المختلفه بشأن المصلح العالمى الذى ينتظرونه جميعا.

٣-و ليس ثمه من يقول بأن جميع ما فى كتب الأديان السابقه محرف، بل إن المتفق عليه بين المسلمين وقوع التحريف فى بعضها و ليس فى كلها.

لذلك فإنّ ما صدّقته النصوص الشرعيه الاسلاميه-قرآنا و سنّه-مما فى الكتب السابقه محكوم بالصحه و عدم تطرق التحريف اليه؛و هذا واضح.

الاستناد الی ما صدّقه الاسلام من البشارات

۱-من الثابت اسلامیا أن الرسول الأکرم(صلّی اللّه علیه و آله)قد بشّر بالمهدی الموعود من أهل بیته و من ولد فاطمه-سلام اللّه علیها (۱)-،لذلک فإن البشارات الوارده فی کتب الأدیان السابقه من هذا النمط الذی لم تطاله أیدی التحریف ما دامت منسجمه مع ما صرح فی النصوص الشرعیه الاسلامیه.

اذن لا مانع من الاستناد الیه و الاحتجاج به.

۲-یضاف الی ذلک أن القرآن الکریم نفسه قد بشّر بالدوله الإلهیه العالمیه و اقامتها فی آخر الزمان کما صرحت بذلک آیاته الکریمه التی دلّ عدد منها علی المهدی الموعود و حتمیه وجوده و غیبته،کما سنوضح ذلک فی بحث لاحق ان شاء اللّه تعالی.و هذا یعنی تصدیق ما ورد فی بشارات الأدیان السابقه الوارده بالمضمون نفسه،الأمر الذی یعنی صدورها من نفس المصدر الذی صدر منه القرآن الکریم،و بالتالی الحکم بصحتها و عدم تطرق التحریف الیها،فلا مانع حینئذ من الاستناد الیها و الاحتجاج بها فی اطار المضامین التی صدّقها القرآن الکریم.

۳-إن بعض هذه البشارات ترتبط بواقع خارجی معاش أو ثابت تاریخیا،بمعنی أن الواقع الخارجی الثابت جاء مصدّقا لها.فمثلا البشارات التی تشیر الی ان المصلح العالمی هو الإمام الثانی عشر من ذریه اسماعیل و أنه من ولد خیره الإماء و أن ولادته تقع فی ظل اوضاع سیاسیه خانقه

۱- (۱)) بل أثبتت دراسات عدد من علماء أهل السنّه تواتر هذه الأحادیث الشریفه،مثل کتاب«التوضیح فی تواتر ما جاء فی المنتظر و الدجال و المسیح»للإمام الشوکانی،و کتاب«الاشاعه فی أشراط الساعه» للبرزنجی،و کتاب«التصریح»للکشمیری و غیرها.

و مهـدده لوجوده فيحفظه اللّه و يغيّبه عن أعين الظالمين الى حين موعد ظهوره و أمثالها،كلها تنبأت بحوادث ثابته تاريخيا،و هذا يضـيف دليلا آخر على صـحتها،ما دام أن من الثابت علميا أنها مـدونه قبل وقوع الحوادث التى أخبرت عنها،فهى فى هذه الحاله تثبت أنهـا من أنبـاء الغيب التى لاـ يمكن أن تصـدر إلاـ ممّن له ارتبـاط بعلاّـم الغيوب تبـارك و تعـالى.و بـذلك يمكن الحكم بصحّتها و عدم تطرق التحريف اليها،و بالتالى يمكن الاستناد اليها و الاحتجاج بها (۱).

تأثير البشارات فى صياغه العقيده المهدويه

أمـا القضـيه الثـانيه:فهى ترتبـط بالاعتراض القائل بأن الاسـتناد الى هـذه البشارات فى اثبات عقيـده أهل البيت(عليهم السّـلام)فى المهـدى المنتظر(عليه السّـلام)يفتـح باب التشـكيك و الادّعاء بأن هـذه العقيده تسـللت الى الفكر الاسـلامى من الاسـرائيليات و محرفات الأديان السابقه.

و الجواب على هذا الاعتراض يتّضح من الإجابه السابقه،فهو يصح إذا كانت العقيده الإماميه المهدويه تسـتند الى تلك البشارات وحدها فى حين أن الأمر ليس كذلك.

۱- (۱)) هـذا الحكم يصدق ايضا على الأحاديث الشـريفه المرويه عن الرسول الأكرم و ائمه العتره-صـلوات اللّه و سـلامه عليهم اجمعين-و التى تنبأت بولاده المهدى من الحسن العسـكرى و غيبته،فثبوت صدورها و تدوينها قبل وقوع الولاده و الغيبه بما يزيد على القرن و أكثر ثم تحقق ما أخبرت عنه عمليا يثبت صـحتها حتى لو كان ثمه نقاش فى بعض أسانيـدها؛لأن تصديق الواقع لها دليـل على صـحه صـدورها من ينـابيع الوحى المتصـله باللّه تبارك و تعالى لا يعلم الغيب سواه و لا يطلع على غيبه إلا من ارتضـى،و قـد اسـتدل العلماء بهـذا الدليل الوجدانى على صـحه الغيبه و صـحه إمامه المهدى ابن العسـكرى(عليهما السّـلام)مثل الشـيخ الصدوق فى إكمال الدين:۱۹/۱،و الشـيخ الطوسى فى كتاب الغيبه:۱۰۱-۱۰۷،و الطبرسـى فى اعلام الورى،و ابن طاووس فى كشف المحجه و غيرهم.

و لو قلنا بأن كل فكره اسلاميه لها نظير فى الأديان السابقه هى من الأفكار الدخيله فى الاسلام؛لأدى الأمر الى اخراج الكثير من الحقائق و البديهيّات الاسلاميه التى أقرّها القرآن الكريم و صحاح الأحاديث الشريفه و هى موجوده فى الأديان السابقه،و هذا واضح البطلان و لا يخفى بطلانه على ذى لب.فالمعيار فى تشخيص الأفكار الدخيله على الاسلام هو عرضها على القرآن و السنّه و الأخذ بما وافقهما و نبذ ما خالفهما،و ليس عرضها على ما فى كتب الديانات السابقه و نبذ كل ما وافقها مع العلم بأن فيها ما لم تتطرق له يد التحريف و فيه ما ثبت صدوره عن المصدر الذى صدر عنه القرآن الكريم.

يضاف الى ذلك أن عقيده الإماميه فى المهدى المنتظر(عليه السّلام)تستند الى واقع تأريخى ثابت،فكون الإمام المهدى هو الثانى عشر من أئمه أهل البيت(عليهم السّلام)ثابت تاريخيا و حتى ولادته الخفيه من الحسن العسكرى(عليه السّلام)قد سجلها المؤرخون من مختلف المذاهب الاسلاميه و أقرها علماء مختلف المذاهب حتى الذين لم يذعنوا أنّه هو المهدى الموعود و إن كان عدد الذين صرحوا بأنه هو المهدى من علماء أهل السنّه غير قليل أيضا (۱).

۱- (۱)) ذكر الشيخ القندوزى الحنفى فى ينابيع الموده الكثير من علماء أهل السنّه القائلين بأن المهدى الموعود هو ابن الحسن العسكرى و أنه حى و غائب،كما ذكر الميرزا النورى فى كتاب كشف الأستار اربعين عالما منهم و نقل تصريحاتهم فى ذلك،و كذلك فعل العلامه نجم الدين العسكرى فى كتابه المهدى الموعود المنتظر(عليه السّلام)عند علماء أهل السنّه و الإماميه،و جمع أقوالهم و تصريحاتهم السيد ثامر العميدى فى الجزء الأول من كتابه(دفاع عن الكافى).و كذلك السيد الأمين العاملى فى ج ۵ من المجالس السنيه و الاستاذ الدخيّل فى:الإمام المهدى(عليه السّلام).

نتائج البحث

نصل الی القسم الأخیر من البحث،و هو تسجیل النتائج الحاصله منه فی النقاط التالیه:

۱-ان اصل فکره الایمان بالمصلح العالمی فی آخر الزمان و إقامه الدوله العادله التی تحقق السعاده الحقّه للبشریه جمعاء تستند الی جذور فطریه فی الانسان تنبع من فطره تطلّعه الی الکمال،و لذلک لاحظنا اجماع مختلف التیارات الفکریه الانسانیه حتی المادیه منها علی حتمیه تحقق هذا الیوم الموعود.أما الفکر الدینی فهو مجمع علیها لتواتر البشارات السماویه فی کتب الأدیان المختلفه بذلک.فلا یمکن قبول ما زعمه بعض المستشرقین بأن هذه الفکره المجمع علیها تستند الی الخرافات و الأساطیر.

۲-إن القول بوجود المهدی الموعود بالفعل و غیبته-و هو الذی یؤمن به مذهب أهل البیت(علیهم السّلام)و یتمیز عن عقیده أهل السنّه فی المهدی الموعود-غیر مستبعد لا فی الفکر الإنسانی الذی یری أن من الضروری أن یکون عمر المصلح العالمی طویلاً و لا من الفکر الدینی الذی اقترن إیمانه بالمصلح العالمی بالإیمان بأنه یعود بعد غیبه.بل إن وقوع الغیبات فی تأریخ الأنبیاء(علیهم السّلام)یدعم هذا القول و یعززه.

۳-إن إجماع الأدیان السماویه علی الایمان بالمصلح العالمی و غیبته قبل الظهور اقترن بالاختلاف الشدید فی تحدید هویته،و هو اختلاف ناشئ من جمله من العوامل،منها:ان البشارات الوارده فی الکتب المقدسه بشأنه تتحدث عن قضیه غیبیه،و الانسان بطبعه میّال لتجسید الحقائق الغیبیه فی

مصادیق محسوسه یعرفها.و منها:أن التعصب المذهبی و الرغبه فی الفوز بافتخار الانتماء لصاحب هذا الدور التاریخی المهم دفعت اتباع کل دین الی تأویل تلک البشارات أو خلطها بالبشارات الوارده بشأن نبی أو وصی معین غیر المصلح العالمی أو تحریفها لتطبیقها علی الأقرب من المواصفات التی تذکرها من زعمائهم و رموزهم الدینیه.فالاختلاف ناشئ من سوء تفسیر و تطبیق البشارات السماویه و لیس من نصوص البشارات نفسها.

۴-إن سبیل حل الاختلاف هو تمییز البشارات الوارده بشأن المصلح العالمی عن غیرها المرتبطه بغیره من الأنبیاء و الأوصیاء(علیهم السّلام)،ثم تحدید الصوره التی ترسمها بنفسها للمصلح العالمی بعیدا عن التأثر بالمصادیق المفترضه سلفا.ثم عرض المصادیق علیها لمعرفه هویته الحقیقیه استنادا الی الواقع التاریخی القابل للإثبات و بعیدا عن حصر هذه المصادیق المفترضه برموز دین معین،بل عرض کل مصداق مرشح من قبل أی دین أو مذهب علی الصوره التی ترسمها نصوص البشارات بصوره تجریدیه.

۵-إن تلک البشارات السماویه تهدی-بناء علی هذا المنهج العلمی- الی معرفه حقیقیه هی أن المصلح العالمی الذی بشرت به هو الإمام الثانی عشر من عتره خاتم الأنبیاء-صلوات اللّه علیه و آله-و هو صاحب الغیبه التی یضطر إلیها بسبب تربّص الظلمه به لتصفیته،أی إنها تهدی الی المهدی الإمامی الذی یقول به مذهب أهل البیت(علیهم السّلام)،و قد صرحت تلک البشارات بالهدایه الیه من خلال ذکر صفات لا تنطبق علی غیره،و من خلال ذکر خصائص فیه امتاز بها و اشتهرت عنه کما لاحظنا.

۶-ان الاستناد الی هذه البشارات فی إثبات صحه عقیده

أهل البيت(عليهم السّلام)فی المهدی المنتظر(علیه السّلام)یشکل دلیلا آخر فی إثبات هذه العقیده یضاف الی الأدله العقلیه و القرآنیه و ما صح لدی المسلمین من الأحادیث الشریفه،و لا مانع من الاستدلال بهذه البشارات بعدما ثبت أن التحریف فی الدیانات السابقه لم یشمل کل نصوصها الموحاه،فیمکن الاستناد الی ما صدقته النصوص الشرعیه الاسلامیه مما ورد فی کتب الدیانات السابقه؛و کذلک ما صدقه الواقع التأریخی الکاشف عن صحه ما أخبرت عنه باعتباره من أنباء الغیب التی لا یعلمها سوی اللّه تعالی،و منها أخبار المهدی(علیه السّلام).

۷-إن فی الاستناد الی بشارات الأدیان السابقه فی اثبات صحه عقیده أهل البیت(علیهم السّلام)فی المهدی الموعود و اضافته الی الأدله الشرعیه و العقلیه الاخری ثمارا عدیده،منها:الکشف عن أهمیه هذه العقیده و ترسیخ الایمان بها لدی اتباعها،و منها:إعانه أتباع الدیانات و المذاهب الأخری علی الاهتداء لمعرفه هویه المصلح العالمی الذی بشرت به نصوص کتبهم المقدسه و دعوتهم الی الاسلام من هذا الطریق،و الاحتجاج علیهم بالنصوص المعتبره عندهم و هو احتجاج أبلغ فی الدلاله،و منها:ایجاد محور توحیدی لدعاه الاصلاح الدینی من اتباع مختلف الدیانات یعزز جهودهم و ینسقها،یقوم علی أساس الایمان بهذا المصلح العالمی و وجوده فعلا و رعایته لجهود الممهّدین لظهوره طبقا للعقیده الاسلامیه الأوسع شمولیه و تفصیلا فی عرض هذه الفکره العریقه فی الفکر الدینی و الانسانی.

یقول العلامه الشهید آیه اللّه العظمی السید محمد باقر الصدر:و إذا کانت فکره المهدی أقدم من الإسلام و أوسع منه،فإن معالمها التفصیلیه التی

حددها الإسلام جاءت أكثر اشباعا لكل الطموحات التى انشدّت الى هذه الفكره منذ فجر التأريخ الدينى،و أغنى عطاءا و أقوى إثاره لأحاسيس المظلومين و المعذّبين على مر التأريخ.و ذلك لأن الإسلام حوّل الفكره من غيب الى واقع،و من مستقبل الى حاضر،و من التطلع الى منقذ تتمخض عنه الدنيا فى المستقبل البعيد المجهول الى الإيمان بوجود المنقذ فعلاـو تطلعه مع المتطلعين الى اليوم الموعود الى اكتمال كلّ الظروف التى تسمح له بممارسه دوره العظيم.

فلم يعد المهدى(عليه السّلام)فكره ننتظر ولادتها،و نبوءه نتطلع الى مصداقها، بل واقعا قائما ننتظر فاعليته،و إنسانا معيّنا يعيش بيننا بلحمه و دمه،نراه ويرانا،و يعيش آمالنا و آلامنا و يشاركنا أحزاننا و أفراحنا،و يشهد كل ما تزخر به الساحه على وجه الأرض من عذاب المعذّبين و بؤس البائسين و ظلم الظالمين،و يكتوى بذلك من قريب أو بعيد،و ينتظر بلهفه اللحظه التى يتاح له فيها أن يمدّ يده الى كل مظلوم و كل محروم و كل بائس و يقطع دابر الظالمين.

و قد قدّر لهذا القائد أن لاـ يعلن عن نفسه و لا يكشف للآخرين هويّته و وجوده على الرغم من أنه يعيش معهم انتظارا للحظه الموعوده.

و من الواضح أن الفكره بهذه المعالم الإسلاميه تقرّب الهوّه الغيبيه بين المظلومين كل المظلومين و المنقذ المنتظر،و تجعل الجسر بينهم و بينه فى شعورهم النفسى قصيرا مهما طال الانتظار.

و نحن حينما يراد منّا أن نؤمن بفكره المهدى بوصفها تعبيرا عن إنسان حى محدد يعيش فعلاـ كما نعيش،و يترقب كما نترقب،يراد الإيحاء إلينا بأن فكره الرفض المطلق لكل ظلم و جور،و التى يمثلها المهدى،

تجسدت فعلا فی القائد الرافض المنتظر،الذی سیظهر و لیس فی عنقه بیعه لظالم کما فی الحدیث،و إنّ الإیمان به إیمان بهذا الرفض الحی القائم فعلا و مواکبه له» (۱).

۱- (۱)) بحث حول المهدی:۱۲-۱۴.

الفصل الثّالث:المهدی الموعود(علیه السّلام)و غیبته فی القرآن الکریم

اشاره

المهدی الموعود(علیه السّلام)و غیبته فی القرآن الکریم

إنّ أبرز ما تتمیز به عقیده مدرسه أهل البیت(علیهم السّلام)فی المهدی الموعود هو القول بوجوده بالفعل و غیبته و تحدد هویته بأنّه الإمام الثانی عشر من أئمه العتره النبویه الطاهره،و أنه قد ولد بالفعل من الحسن العسکری(علیه السّلام)سنه (۲۵۵ ه)و تولی مهام الإمامه بعد وفاه أبیه العسکری سنه(۲۶۰ ه)و کانت له غیبتان الاولی و هی الصغری استمرت الی سنه(۳۲۹ ه)کان الإمام یتصل خلالها بشیعته عبر سفرائه الخاصین،ثم بدأت الغیبه الکبری المستمره حتی یومنا هذا و الی أن یأذن اللّه عزّ و جلّ بالظهور لأنجاز مهمته الکبری فی إقامه الدوله الاسلامیه العالمیه التی یسیطر فیها العدل و القسط علی أرجاء الأرض ان شاء اللّه تعالی.

و یتفق أهل السنه علی انتماء المهدی الموعود لأهل البیت(علیهم السّلام)و أنه من ولد فاطمه(علیها السّلام)و قد اعتقد جمع منهم بولادته لکن بعضهم ذهب الی أنه سیولد و یظهر فی آخر الزمان لیحقق مهمته الموعوده دون أن یستند الی دلیل نقلی و لا عقلی فی ذلک سوی الاستناد الی الأحادیث المشیره الی أن ظهوره یکون فی آخر الزمان.و لیس هذا دلیلا تاما علی أن ولادته ستکون فی آخر الزمان أیضا کما أنه لیس فیه نفی للغیبه؛لأنها و الظهور لا یکونان فی زمن

واحد لکی یقال بأنّ إثبات الظهور فی آخر الزمان یعنی نفی الغیبه دفعا لاجتماع النقیضین المحال عقلا،فرأی الإمامیه هو أن الغیبه تکون قبل الظهور فلا تعارض بینهما.

و مدرسه أهل البیت(علیهم السّلام)تقدم الأدله لإثبات الغیبه بتفصیل فی کتبها العقائدیه المشهوره (۱).

و قد لاحظنا سابقا أن البشارات السماویه الوارده فی الأدیان السابقه بشأن المنقذ العالمی الموعود فی آخر الزمان لا تنطبق بالکامل إلّا علی المهدی ابن الحسن العسکری(علیهما السّلام)الذی تؤمن به مدرسه أهل البیت(علیهم السّلام)، بل و تصرّح بغیبته و هذا أهم ما یمیّز رأی الإمامیه کما تصرّح بأنه خاتم الأئمه الاثنی عشر و تشیر الی خصائص لا تنطبق علی سواه،الأمر الذی جعل التعرّف علی عقیده الإمامیّه فی المهدی المنتظر وسیله ناجحه فی حل الاختلاف فی تحدید هویه المنقذ العالمی استنادا الی المنهج العلمی فی دراسه هذه البشارات.

و نعرض هنا مجموعه من الآیات الکریمه التی تدل بصوره مباشره علی حتمیه أن یکون فی کل زمان إمام حق یهدی الناس الی اللّه و یشهد علی أعمالهم لیکون حجه اللّه عزّ و جلّ علی أهل زمانه فی الدنیا و الآخره،و التی تحدد له صفات لا تنطبق-فی عصرنا الحاضر-علی غیر الإمام المهدی الذی تقول مدرسه أهل البیت(علیهم السّلام)بوجوده و غیبته.فتکون هذه الآیات داله

۱- (۱)) مثل رسائل الشیخ المفید فی الغیبه و هی خمس رسائل إضافه الی کتاب الفصول العشره فی الغیبه،و کتاب المقنع فی الغیبه للسید المرتضی،و کتاب الغیبه للشیخ الطوسی،و کتاب إکمال الدین للشیخ الصدوق،و کتاب الغیبه للشیخ النعمانی،و عموم کتب الإمامه کالشافی و تلخیصه و غیرها فقد حفلت بأشکال الأدله علی هذا الموضوع و هی کثیره للغایه.

على صحه عقيده الاماميه فى المهدى المنتظر،و هى فى الواقع من الآيات المثبته لاستحاله خلو الأرض من الإمام الحق فى أى زمان،و دلالتها على المقصود واضحه لا تحتاج الى المزيد من التوضيح إلّا أن الخلافات السياسيه التى شهدها التأريخ الإسلامى و انعكاساتها فى تشكيل الآراء العقائديه؛أدّت الى التغطيه على تلك الدلالات الواضحه و صرفها الى تأويلات بعيده عن ظواهرها البيّنات.

و نكمل هذا البحث بدراسه لدلالات طائفه من الأحاديث الشريفه التى صحّت روايتها عن الرسول الأكرم(صلّى اللّه عليه و آله)فى الكتب السته المعتبره عند أهل السنه و غيرها من الكتب المعتبره عند جميع فرق المسلمين؛فهى تشكل حجه عليهم جميعا؛و هى تكمل دلالات الآيات الكريمه المشار إليها و تشخص المصاديق التى حددت الآيات صفاتها العامه.و تثبت أن المهدى الموعود الذى بشر به رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله)هو الإمام الثانى عشر من أئمه العتره النبويه و هو ابن الحسن العسكرى سلام اللّه عليه.

١-عدم خلو الزمان من الإمام

اشاره

قال اللّه تعالى: يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أُوتِىَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَؤُنَ كِتَابَهُمْ وَ لَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا* وَ مَنْ كَانَ فِى هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِى الْآخِرَهِ أَعْمَى وَ أَضَلُّ سَبِيلًا (١).

و هذا نصّ صريح على أن لكل أهل زمان«كل اناس»إمام يدعون به يوم القيامه.و يكون الاحتجاج به عليهم أو ليكون شاهدا عليهم يوم الحساب و هذا أيضا يتضمن معنى الاحتجاج عليهم.فمن هو«الإمام»المقصود فى

١- (١)) الاسراء(١٧):٧١-٧٢.

الآیه الکریمه الاولی؟

للاجابه یلزم الرجوع الی المصطلح القرآنی نفسه لمعرفه المعانی المراده منه و الاهتداء به لمعرفه المنسجم مع منطوق النص القرآنی المتقدم.

لقد اطلق لفظ«الإمام»فی القرآن الکریم علی من یقتدی به من الأفراد،و هو علی نوعین لا ثالث لهما فی الاستخدام القرآنی و هما:الإمام المنصوب من قبل اللّه تبارک و تعالی لهدایه الخلق إلیه بأمره عزّ و جلّ،کما فی قوله عزّ و جلّ: وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنا (۱)،و قوله: إِنِّی جاعِلُکَ لِلنّاسِ إِماماً (۲)،و قوله: وَ نُرِیدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَی الَّذِینَ اسْتُضْعِفُوا فِی الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّهً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوارِثِینَ (۳)،و قوله: وَ اجْعَلْنا لِلْمُتَّقِینَ إِماماً (۴).فیلاحظ فی جمیع هذه الموارد أنها تنسب جعل الإمامه الی اللّه سبحانه مباشره.

أما النوع الثانی فهو من یقتدی به للضلال کما فی قوله تعالی: فَقاتِلُوا أَئِمَّهَ الْکُفْرِ (۵)،و قوله: وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّهً یَدْعُونَ إِلَی النّارِ وَ یَوْمَ الْقِیامَهِ لا یُنْصَرُونَ (۶).

هذا فی الأفراد أما فی غیر الأفراد فقد استخدم فی معنیین و بصوره المفرد فقط،فی حین ورد بالمعانی السابقه بصیغه المفرد و صیغه الجمع، و المعنی الأول هو التوراه کما فی قوله تعالی: وَ مِنْ قَبْلِهِ کِتابُ مُوسی إِماماً وَ رَحْمَهً (۷)،و ربما یستفاد من هذا الاستخدام صدق وصف«الإمام»علی

۱- (۱)) الأنبیاء(۲۱):۷۳.

۲- (۲)) البقره(۲):۱۲۴.

۳- (۳)) القصص(۲۸):۵.

۴- (۴)) الفرقان(۲۵):۷۴.

۵- (۵)) التوبه:۱۲/۹.

۶- (۶)) القصص(۲۸):۴۱.و الجعل هنا بمعنی«تصییرهم سابقین فی الضلال یقتدی بهم اللاحقون»المیزان: ۳۸/۱۶،فلیس هنا بمعنی النصب کما هو حال أئمه الهدی.

۷- (۷)) هود(۱۱):۱۷.

الكتب السماويه الاخرى أو الرئيسه منها على الأقل.أما المعنى الثانى فهو اللوح المحفوظ كما فى قوله تعالى: وَ كُلَّ شَیْ ءٍ أَحْصَیْنَاهُ فِی إِمَامٍ مُبِینٍ (۱).

الإمام المقصود فى الآيه

فمن هو«الإمام»المقصود فى الآيه و الذى لا يخلو زمان من مصداق له و يدعى به أهل عصره يوم القيامه؟هل هو شخص معيّن؟أم هو أحد الكتب السماويه فى كل عصر؟أم هو اللوح المحفوظ؟

لا يمكن أن يكون المراد هنا الكتب السماويه و لا اللوح المحفوظ لأنّ الآيه عامه و صريحه بأن مدلولها-و هو عدم خلو أى زمان،و أىّ قوم من إمام-يشمل الأولين و الآخرين،فى حين أن من الثابت قرآنيا و تاريخيا أن أول الكتب السماويه التشريعيه هو كتاب نوح(عليه السّلام)،فالقول بأن المراد بالإمام فى الآيه أحدها فى كل عصر يعنى إخراج الأزمنه التى سبقت نوحا(عليه السّلام)من حكم الآيه و هذا خلاف صريح منطوقها بشموليه دلالتها لكل عصر كما يدلّ عليه قوله تعالى كُلُّ أُنَاسٍ.

كما لا يمكن تفسير الإمام فى الآيه باللوح المحفوظ؛لأنه واحد لا يختص بأهل زمان معين دون غيرهم فى حين أن الآيه الكريمه تصرّح بأن لكل اناس إماما.

إذن لا يبقى إلاّ القولان الأولان،فالمتعين أن يكون المراد من الإمام فى الآيه من يأتمّ به أهل كل زمان فى سبيلى الحق أو الباطل.أو أن يكون المراد فيها إمام الحق خاصه و هو الذى يجتبيه اللّه سبحانه فى كل زمان لهدايه الناس بأمره تبارك و تعالى و يكون حجه اللّه عزّ و جلّ عليهم يدعوهم به يوم

۱- (۱)) يس(۲۶):۱۲.

القیامه للاحتجاج به علیهم سواء کان نبیّا کإبراهیم الخلیل و محمد-علیهما و آلهما الصلاه و السلام-أو غیر نبی کأوصیاء الأنبیاء(علیهم السّلام).

و یکون المراد بالدعوه فی الآیه هو الإحضار،أی إن کل اناس-فی کل عصر-محضرون بإمام عصرهم،ثم یؤتی من اقتدی بإمام الحق کتابه بیمینه و یظهر عمی من عمی عن معرفه الإمام الحق فی عصره و أعرض عن إتباعه.

و هذا ما یعطیه التدبر فی الآیتین الکریمتین مورد البحث کما یقول العلامه الطباطبائی فی تفسیرهما (۱)،و قد عرض فی بحثه لجمیع أقوال المفسّرین فی تفسیر معنی الإمام هنا و بیّن عدم انسجامها مع الاستخدام القرآنی و ظاهر الآیتین،و هی أقوال واضحه البطلان،و لعل أهمها القول بأنّ المراد من الإمام:النبی العام لکل أمه،کأن یدعی بأمه إبراهیم أو أمه موسی أو أمه عیسی أو أمه محمد-صلوات اللّه علیهم أجمعین-و هذا القول أیضا غیر منسجم مع ظاهر الآیتین أیضا لأنه یخرج من حکمها العام الأمم التی لم یکن فیها نبی،و هذا خلاف ظاهرهما،کما أنه مدحوض بالآیات الاخری التی سنتناولها لاحقا،إن شاء اللّه تعالی.

الإمام المنقذ من الضلاله

و علیه یکون محصّل الآیتین الکریمتین هو الدلاله علی حتمیه وجود إمام حق یهتدی به فی کل عصر،یکون حجه اللّه عزّ و جلّ علی أهل زمانه فی الدنیا و الآخره،فتکون معرفته و أتباعه فی الدنیا وسیله النجاه یوم الحشر؛ فیما یکون العمی عن معرفته و اتباعه فی الدنیا سببا للعمی و الضلال الأشد فی الآخره یوم یدعی کل اناس بإمام زمانهم الحق،و یقال للضالین عنه:هذا

۱- (۱)) تفسیر المیزان:۱۳/۱۶۵-۱۶۹،و ما أوردناه مستفاد من بحثه التفسیری لهما.

إمامكم الذی کان بین أظهرکم فلما ذا عمیتم عنه؟و بذلک تتم الحجه البالغه علیهم،و تتضح حکمه دعوتهم و إحضارهم به یوم القیامه.

و نصل الآن للسؤال المحوری المرتبط بما دلّت علیه هاتان الآیتان،و هو:

-من هو الإمام الحق الذی یکون حجه اللّه علی خلقه فی عصرنا هذا؟فإنّه لا بد للإمام الحقّ من مصداق فی کلّ العصور کما نصت علیه الآیتان المتقدمتان.

و للإجابه علی هذا السؤال من خلال النصوص القرآنیه وحدها -باعتبارها حجه علی الجمیع-ینبغی معرفه الصفات التی تحددها الآیات الکریمه للإمام الحق،ثم البحث عمن تنطبق علیه فی زماننا هذا.

المواصفات القرآنیه لإمام الهدی

و المستفاد من تفسیر الآیتین المتقدمتین أن الإمام المقصود یجب أن تتوفر فیه الصفات التی تؤهله للاحتجاج به علی قومه یوم القیامه مثل القدره علی الهدایه و الأهلیه لأن یکون اتّباعه موصلا للهدی و تکون طاعته معبّره عن طاعه اللّه تبارک و تعالی،و أن یکون قادرا علی معرفه حقائق أعمال الناس و لیس ظواهرها،أی أن یکون هادیا لقومه و شهیدا علی أعمالهم،الأمر الذی یستلزم أن یکون قادرا علی تلقی الهدایه الإلهیه و حفظها و نقلها للناس،کما یجب أن یکون أهلا لأن یتفضل علیه اللّه عزّ و جلّ بعلم الکتاب و الأسباب التی تؤهله لمعرفه حقائق أعمال الناس للشهاده بشأنها و الاحتجاج به علیهم یوم القیامه.و سیأتی المزید من التوضیح لذلک فی الفقرتین اللاحقتین.

کما ینبغی أن یکون متحلیا بأعلی درجات العداله و التّقی لکی لا یخلّ بأمانه نقل الهدایه الإلهیه الی قومه،و کذلک لکی لا یحیف فی شهادته علیهم یوم القیامه.أی أن یتحلی بدرجه عالیه من العصمه،و هذا ما صرّح به القرآن

الكريم فى قوله تعالى: وَ إِذِ ابْتَلى‌ إِبْراهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِماتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قالَ إِنِّى جاعِلُكَ لِلنّاسِ إِماماً قالَ:وَ مِنْ ذُرِّيَّتِى قالَ:لا يَنالُ عَهْدِى الظّالِمِينَ (۱).فالإمامه«عهد»من اللّه تبارك و تعالى لا ينال من تلبس بظلم مطلقا،و معلوم أن ارتكاب المعاصى مصداق من مصاديق الظلم؛لذا فالمؤهل للإمامه يجب أن يكون معصوما.

و حيث إن اللّه تبارك و تعالى قد أقرّ طلب خليله إبراهيم النبى(عليه السّلام)فى جعل الإمامه فى ذريته و لم يقيّدها إلّا بأنها لا تنال غير المعصومين،نفهم أن الذريه الابراهيميه لا تخلو من متأهل للإمامه الى يوم القيامه،و هذا ما يؤكده قوله عزّ و جلّ: وَ جَعَلَها كَلِمَةً باقِيَةً فِى عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۲).

و لما كانت الإمامه عهدا إلهيا،كان الإمام مختارا لها من اللّه عزّ و جلّ -و هو الأعلم حيث يجعل رسالته-و هذا ما تؤكده الآيات الكريمه فقد نسبت جعل الإمام الى اللّه مباشره و لم تنسبه لغيره كما هو واضح فى الآيتين المتقدمتين من سورتى الزخرف و البقره و غيرهما.و يتحقق هذا الاختيار الإلهى لشخص معيّن للإمامه من خلال النص الصادر من ينابيع الوحى -القرآن و السنه-أو من ثبتت إمامته و عصمته،أو ظهور المعجزات الخارقه للعاده على يديه حيث تثبت صحه ادعائه الإمامه.

إذن فإمام زماننا الذى دلّت آيتا سوره الاسراء على حتميه وجوده يجب أن يكون هاديا لقومه و شهيدا على أعمالهم ليصح الإحتجاج به يوم القيامه،و أن يكون معصوما أو على الأقل متحليّا بدرجه عاليه من العداله تؤهله للقيام بمهمته فى الهدايه و الشهاده؛و من الذريه الابراهيميه التى ثبت

۱- (۱)) البقره(۲):۱۲۴.

۲- (۲)) الزخرف(۴۳):۲۸،و لاحظ قوله تعالى وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ جَعَلْنا فِى ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّهَ وَ الْكِتابَ العنكبوت(۲۹):۲۷.

بقـاء الإمـامه فيهـا،و أن يكـون منصوصـا عليه من قبـل الرسول الأـعظم(صـلّى اللّه عليه و آله)أو من ثبتت إمـامته،أو أن يكون قد ظهرت على يديه من المعجزات و أثبتت ارتباطه بالسماء و صحه ادعائه الإمامه.

مصداق الإمام فى عصرنا الحاضر

فمن الذى تتوفر فيه هذه الصـفات فى عصرنا الحاضر؟من الواضح أنه لا يوجد شخص ظاهر تنطبق عليه هذه الصفات و ليس ثمه شخص ظاهر يدعيها أيضا،فهل يكون عدم وجود شخص ظاهر تتوفر فيه هذه الصفات يعنى خلو عصرنا من مثل هذا الإمام؟

الجواب سـلبى بـالطبع؛لأـنه ينـاقض صـريح دلاله آيتى سوره الاسـراء، فلا يبقى أمامنا إلّا القول بوجوده و غيبته و قيامه بالمقـدار اللازم للاحتجاج به على أهل زمانه يوم القيامه و الذى هو من مهام الإمام،حتى فى غيبته.

و هذا ما تقوله مدرسه أهل البيت(عليهم السّـلام)فى المهدى المنتظر(عليه السّـلام) و تتميز به،و تقيم الأدله النقليه و العقليه الداله على توفر جميع الشـروط و الصـفات المتقدمه فيه من العصـمه و النص عليه من الرسول الأعظم(صلّى اللّه عليه و آله) و من ثبتت إمـامته من آبائه(عليهم السّـلام)،كما ثبت صـدور المعجزات عنه فى غيبته الصـغرى بل و الكبرى أيضا و قيامه عمليا بما يتيسّـر له من مهام الإمامه فى غيبته كى يتحقق الاحتجاج به على أهل زمانه،كما هو مدوّن فى الكتب التى صنّفها علماء هذه المدرسه (۱).

۱- (۱)) راجع فى هذا الباب مثلا كتاب منتخب الأثر فى الإمام الثانى عشـر لآيه اللّه الشيخ لطف اللّه الصافى فقد جمع الكثير من النصوص المرويه من طرق أهـل السـنه و الشـيعه،و راجع أيضـا كتاب إثبات الهـداه بالنصوص و المعجزات للحر العاملى،و فرائد السمطين للحموينى الشافعى،و ينابيع الموده للحافظ القندوزى الحنفى و غيرها كثير.

و تکفی هنا الإشاره الی أن بعض هذه الکتب قد دوّنت قبل ولاده الإمام المهدی(علیه السّلام)بفتره طویله تفوق القرن و فیها أحادیث شریفه تضمّنت النص علی إمامته و الإخبار عن غیبته و طول هذه الغیبه قبل وقوعها و هذا أوضح شاهد علی صحتها کما استدل بذلک العلماء إذ جاءت الغیبه مصدّقه لما أخبرت عنه النصوص المتقدمه علیها و فی ذلک دلیل واضح علی صدورها من ینابیع الوحی (۱).

۲-فی کل زمان إمام شهید علی امته

اشاره

قال تعالی: فَکَیْفَ إِذا جِئْنا مِنْ کُلِّ أُمَّهٍ بِشَهِیدٍ وَ جِئْنا بِکَ عَلی هؤُلاءِ شَهِیداً (۲).

و قال: وَ یَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ کُلِّ أُمَّهٍ شَهِیداً ثُمَّ لا یُؤْذَنُ لِلَّذِینَ کَفَرُوا وَ لا هُمْ یُسْتَعْتَبُونَ (۳).

و قال: وَ یَوْمَ نَبْعَثُ فِی کُلِّ أُمَّهٍ شَهِیداً عَلَیْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ جِئْنا بِکَ شَهِیداً عَلی هؤُلاءِ... (۴).

و قال: وَ نَزَعْنا مِنْ کُلِّ أُمَّهٍ شَهِیداً فَقُلْنا هاتُوا بُرْهانَکُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما کانُوا یَفْتَرُونَ (۵).

إن هذه الآیات الکریمه تتحدث عن الاحتجاج الإلهی علی البشر یوم القیامه،و هو الاحتجاج نفسه الذی لاحظناه فی آیتی سوره الإسراء

۱- (۱)) راجع هذا الاستدلال فی مقدمه کتاب کمال الدین للشیخ الصدوق:۱۲،و الفصل الخامس من الفصول العشره فی الغیبه للشیخ المفید،و کذلک الرساله الخامسه من رسائل الغیبه.و کتاب الغیبه للشیخ الطوسی:۱۰۱ و ما بعدها،و إعلام الوری للشیخ الطبرسی:۲۵۷/۲ و ما بعدها و کشف المحجه للسید ابن طاووس:۱۰۴، و غیرها.

۲- (۲)) النساء(۴):۴۱.

۳- (۳)) النحل(۱۶):۸۴.

۴- (۴)) النحل(۱۶):۸۹.

۵- (۵)) القصص(۲۸):۷۵.

المتقدمتين،و هی تدعم و تؤکد دلالتهما علی حتمیه وجود إمام حق فی کل عصر یحتج به اللّه جلّ و علا علی أهل کل عصر«کل أمه،کل اناس»فیما یرتبط بالهدایه و الضلال و انطباق أعمالهم علی الدین الإلهی القیم.

واضح أن مقتضی کونه حجه للّه علی خلقه أن یکون عالما بالشریعه الإلهیه من جهه لکی یکون قادرا علی هدایه الخلق إلیها و أن یکون بین أظهرهم للقیام بذلک،هذا أولا،و ثانیا أن یکون محیطا بأعمال قومه لکی یکون شهیدا علیهم،أی یستطیع الشهاده یوم القیامه بشأن مواقفهم تجاه الدین القیم.

و واضح أن الشهاده المذکوره فی هذه الآیات مطلقه،«و ظاهر الجمیع علی إطلاقها هو الشهاده علی أعمال الأمم و علی تبلیغ الرسل أیضا» (۱)و قد صرّح الزمخشری فی الکشاف بذلک و قال:«لأن أنبیاء الأمم شهداء یشهدون بما کانوا علیه» (۲)،و أن الشهید:«یشهد لهم و علیهم بالایمان و التصدیق و الکفر و التکذیب» (۳).و الشهید یجب أن یکون حیا معاصرا لهم غیر متوفی کما یشیر لذلک قوله تعالی علی لسان عیسی(علیه السّلام): وَ کُنْتُ عَلَیْهِمْ شَهِیداً مٰا دُمْتُ فِیهِمْ فَلَمّٰا تَوَفَّیْتَنِی کُنْتَ أَنْتَ الرَّقِیبَ عَلَیْهِمْ وَ أَنْتَ عَلیٰ کُلِّ شَیْ ءٍ شَهِیدٌ (۴).

یستفاد من هذه الآیه أن إعلان نتاج الشهاده یکون فی یوم القیامه لکن الإحاطه بموضوعها أی أعمال القوم یکون فی الدنیا و خلال معاصره الشهید لامته لقوله تعالی: وَ کُنْتُ عَلَیْهِمْ شَهِیداً مٰا دُمْتُ فِیهِمْ،فَلَمّٰا تَوَفَّیْتَنِی... ،لذلک یجب أن یکون الشهید الذی یحتج به اللّه یوم القیامه معاصرا لمن یشهد علیهم، لذلک لا یمکن حصر الشهداء علی الأمم بالأنبیاء(علیهم السّلام)کما فعل الزمخشری

۱- (۱)) تفسیر المیزان:۳۲/۱.

۲- (۲)) تفسیر الکشاف:۴۲۹/۳.

۳- (۳)) تفسیر الکشاف:۶۲۶/۲.

۴- (۴)) المائده(۵):۱۱۷.

فی تفسیره (۱)،بل یجب القول بأن فی کل عصر شهید علی أعمال معاصریه، کما صرّح بذلک الفخر الرازی فی تفسیره حیث قال:«أما قوله تعالی: وَ نَزَعْنا مِنْ کُلِّ أُمَّهٍ شَهِیداً ،فالمراد میّزنا واحدا لیشهد علیهم،ثم قال بعضهم هم الأنبیاء یشهدون بأنهم بلّغوا القوم الدلائل و بلّغوا فی إیضاحها کل غایه لیعلم أن التقصیر منهم أی من الناس فیکون ذلک زائدا فی غمهم.

و قال آخرون:بل هم الشهداء الذین یشهدون علی الناس فی کل زمان،و یدخل فی جملتهم الأنبیاء،و هذا أقرب لأنه تعالی عمّ کل أمه و کل جماعه بأن ینزع منهم الشهید فیدخل فیه الأحوال التی لم یوجد فیها النبی و هی أزمنه الفترات و الأزمنه التی حصلت بعد محمد(صلّی اللّه علیه و آله)فعلموا حینئذ أن الحق للّه و لرسوله...» (۲).

إذن فلا بد من وجود شهید علی الأمه فی هذا العصر کما هو الحال فی کل عصر،یؤید ذلک استخدام آیتی سوره النساء و الحج لاسم الإشاره «هؤلاء»فی الحدیث عن شهاده الرسول الأکرم محمد(صلّی اللّه علیه و آله): وَ جِئْنا بِکَ شَهِیداً عَلی هؤُلاءِ إشاره الی معاصریه فیما یکون شهداء آخرون علی الأجیال اللاحقه (۳).فمن هو الشهید علینا فی هذا العصر؟!نعود الی الآیات الکریمه لمتابعه ما تحدده من الصفات الهادیه الی معرفته و الإجابه علی هذا التساؤل.

صفات الشهید الإمام

إن الآیه(۸۹)من سوره الحج تصرّح بأنه من البشر أنفسهم شهیدا من أنفسهم و هو المستفاد من الآیات الاخری فهی تستخدم«من»التبعیضیه فی

۱- (۱)) تفسیر الکشاف:۴۲۹/۳.

۲- (۲)) التفسیر الکبیر:۱۲/۲۵-۱۳.راجع فی ذلک مجمع البیان:فی ذیل الآیه.

۳- (۳)) التفسیر الکبیر:۱۲/۲۵-۱۳،و تفسیر الکشاف:۶۲۸/۲.

قوله تعالى: مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ.

فالشهيد هو كالأنبياء بشر،لا- هو من الملائكه و لا من الجن و لا من الكتب السماويه و لا اللوح المحفوظ،و فى هذا تأييد لما تقدم فى الحديث عن آيتى سوره الإسراء أن المقصود فيهما من الإمام شخص لا كتاب سماوى،إذ أن الآيتين تتحدثان عن الاحتجاج الإلهى به على امّته و هذا هو دور الشهيد فى هذه الآيات أيضا،فالمقصود واحد فى كلتا الحالتين،فالإمام هو أيضا منهم.

و الآيات الكريمه تستخدم صيغه المفرد فى وصفه،أى إنّ الشهيد على قومه واحد فى زمانه الذى يعاصره حيا،و هذا ينسجم مع استخدام آيه سوره الإسراء المتقدمه لصيغه المفرد فى ذكر الإمام كُلَّ أُناسٍ بِإِمامِهِمْ. الأمر الذى ينفى التفسير القائل بأن الامه الاسلاميه جمعاء أو جماعه المؤمنين الآمره بالمعروف و الناهيه عن المنكر هى الشهيده على أعمال قومها أو الأقوام الاخرى المعاصره لها،و الأمر نفسه يصدق على نفى القول بأن مصداق هذه الآيات هم«الأبدال»الذين لا يخلو منهم زمان كما ورد فى الروايات المرويه من طريق الفريقين (۱).بل شهيد الأعمال فى زمانه واحد لا أكثر.

و حيث إن دوره هو الشهاده على أعمال امته بالكفر و التكذيب أو الإيمان و التصديق كما تقدم القول عن الزمخشرى و هذه حالات قلبيه و حيث إن:«من الواضح أن هذه الحواس العاديه فينا و القوى المتعلّقه بها منا لا تتحمّل إلّا صور الأفعال و الأعمال فقط،و ذلك التحمل أيضا إنما يكون فى شىء يكون موجودا حاضرا عند الحس لا معدوما و لا غائبا عنه،و أما حقائق الأعمال و المعانى النفسانيه من الكفر و الإيمان و الفوز و الخسران،و بالجمله

۱- (۱)) راجع معجم أحاديث الإمام المهدى:۲۷۴/۱،نقلا عن مسند أحمد و غيره من المجاميع الروائيه لأهل السنه.

كل خفى عن الحس،و مستبطن عند الإنسان-و هى التى تكسب القلوب و عليه يدور حساب رب العالمين يوم تبلى السرائر كما قال تعالى: وَ لكِنْ يُؤاخِذُكُمْ بِما كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ (۱)،فهى مما ليس فى وسع الإنسان إحصاؤها و الإحاطه بها و تشخيصها من الحاضرين فضلا عن الغائبين إلّا رجل يتولى اللّه أمره و يكشف ذلك له بيده» (۲).

لذلك يجب أن تكون للشهيد على أمته إحاطه علميه ربانيه بحقائق أعمالهم لأن قيمه الأعمال فى الميزان الإلهى هى لحقائقها الباطنيه و دوافعها و نواياها كما هو واضح،لذلك لا يمكن أن يكون هذا الشهيد على أمته شخصا عاديا بل من الذين يحظون بنعمه التسديد الإلهى المباشر و من الذين ارتضاهم اللّه سبحانه فأطلعهم على غيبه إذ من مصاديق غيبه معرفه بواطن أعمال الناس.

و من المعلوم أن هذه الكرامه ليست تنالها جميع الأمه،إذ ليست[هى] إلاّ كرامه خاصه للأولياء الطاهرين منهم،و أما من دونهم من المتوسطين فى السعاده و العدول من أهل الإيمان فليس لهم ذلك...إن أقل ما يتصف به الشهداء-و هم شهداء الأعمال- أنهم تحت ولايه اللّه و نعمته و أصحاب الصراط المستقيم» (۳).

الشهيد عنده«علم الكتاب»

و واضح أن هذا الإطلاع على بواطن الناس غير ممكن بالأسباب الطبيعيه المتعارفه بل يحتاج الى نمط خاص من العلم يتفضل به اللّه تبارك

۱- (۱)) البقره(۲):۲۲۵.

۲- (۲)) تفسير الميزان:۳۲۰/۱-۳۲۱.

۳- (۳)) تفسير الميزان:۳۲۱/۱.

و تعالی بحکمته علی من یشاء من عباده-و هو عزّ و جلّ الأعلم حیث یجعل رسالته (۱)-فیتمکن به العبد من تجاوز ما تعارف علیه الناس من الأسباب الطبیعیه و القیام بما یمکن القیام به بواسطه هذه الأسباب فتکون له مرتبه من الولایه التکوینیه و تجاوز الأسباب الطبیعیه بإذن اللّه،و هذا النمط الخاص من العلم هو ما سمّی فی القرآن الکریم ب«علم الکتاب».

کما نلاحظ ذلک فی قصه إتیان آصف بن برخیا بعرش بلقیس من الیمن الی فلسطین فی طرفه عین؛فقد علل القرآن قدرته علی القیام بهذا العمل فی زمن قصیر للغایه بحیث لا یتصوّر تحققّه علی وفق الأسباب الطبیعیه،بما کان لدیه من علم الکتاب.لاحظ قوله عزّ و جلّ: قالَ الَّذِی عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْکِتابِ أَنَا آتِیکَ بِهِ قَبْلَ أَنْ یَرْتَدَّ إِلَیْکَ طَرْفُکَ فَلَمّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قالَ هذا مِنْ فَضْلِ رَبِّی (۲).

و کان آصف بن برخیا وصیّا لسلیمان النبی(علیه السّلام)أراد أن یعرّف الناس بأنه الحجه من بعده بإبراز علمه المأخوذ من الکتاب (۳)،و کان عنده مقدار معیّن من علم الکتاب و لیس کلّه کما هو واضح من استخدام«من»التبعیضیه فی الآیه المتقدمه.

و منه یتضح أن الذی لدیه علم الکتاب کلّه تکون له مرتبه أعلی من هذه الولایه التکوینیه و التصرف فی الأسباب و القدره علی الإحاطه ببواطن أعمال الناس و تقدیم الشهاده الکامله بأحقیه الرساله الإلهیه.

و علیه فالشهید علی قومه ینبغی أن یکون لدیه علم من الکتاب-کلا

۱- (۱)) إشاره الی قوله تعالی: اَللّهُ أَعْلَمُ حَیْثُ یَجْعَلُ رِسالَتَهُ الأنعام(۶):۱۲۴.

۲- (۲)) النمل(۲۷):۴۰.

۳- (۳)) قصص الأنبیاء للسید الجزائری:۴۲۸ نقلا عن تفسیر العیاشی.

أو بعضا-أو يمكن القول كحدّ أدنى بأن الذى عنده هذا النمط الخاص من العلم قادر على ذلك.يقول:عزّ من قائل فى آخر سوره الرعد: وَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلاً قُلْ كَفى بِاللّهِ شَهِيداً بَيْنِى وَ بَيْنَكُمْ وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتابِ (۱).

و قد ثبت من طرق أهل السنه-كما نقل ذلك الحاكم الحسكانى فى شواهد التنزيل (۲)-و من عده طرق،و كذلك ثبت من طرق مذهب أهل البيت(عليهم السّلام) (۳):أن الآيه الكريمه نزلت فى الإمام على(عليه السّلام)،و إن علم الكتاب عنده و عند الأئمه من أولاده(عليهم السّلام)و ليس هناك من يدعيه غيرهم و قد صدّقت سيرتهم(عليهم السّلام)ذلك و الكثير مما نقله عنهم حفاظ أهل السنه و الشيعه يشهد على صدق مدعاهم هذا.

إذن فالمتحصل من الآيات الكريمه المتقدمه:

۱-حتميه وجود من يجعله اللّه تبارك و تعالى شهيدا على أعمال العباد فى كل عصر بحيث يحتج به على أهل عصره و أمته يوم القيامه،فهو إمام زمانهم الذى يدعون به،و يكون من أنفسهم.

۲-و هذا الإمام الشهيد قد يكون نبيا و قد يكون من الأوصياء فى الفترات التى ليس فيها نبىّ كما هو حال عصرنا الحاضر و العصور التى تلت عصر خاتم الأنبياء محمد(صلّى اللّه عليه و آله).إذ الآيات مطلقه تشمل كل الأزمان كما هو ظاهر.فالإمام الشهيد موجود إذن فى عصرنا الحاضر.

۳-و الإمام الشهيد فى عصرنا الحاضر حىّ أيضا كما هو المستفاد مما حكاه القرآن الكريم على لسان عيسى(عليه السّلام).

۱- (۱)) الرعد(۱۳):۴۳.

۲- (۲)) شواهد التنزيل:۱/۴۰۰ و ما بعدها.

۳- (۳)) تفسير الميزان:۱۱/۳۸۷-۳۸۸.

۴-و لا بدّ أن یکون هذا الإمام الشهید علی أهل زمانه مسدّدا بالعنایه الإلهیه ممن تفضّل اللّه عزّ و جلّ علیه بنمط من الولایه التکوینیه التی یصل بها الی حقائق أعمال من یشهد لهم أو علیهم یوم القیامه.و مظهر هذا التسدید و الفضل الإلهی هو أن یکون لدیه علم من الکتاب أو علم الکتاب کلّه.

۵-و حیث إن مثل هذا الشخص غیر ظاهر فلا بد من القول بغیبته الظاهریه، و قیامه بما یؤهله لأن یحتج اللّه تبارک و تعالی به یوم القیامه خلال غیبته.

۶-قد ثبت-من طرق أهل السنه و الشیعه-أن لدی الإمام علی و الأئمه من أولاده(علیهم السّلام)علم الکتاب حسب ما نص علیه القرآن الکریم بالوصف الذی لا ینطبق علی غیره.

و قد أثبت المفسر الکبیر العلاّمه محمد حسین الطباطبائی(رحمه اللّه)فی کتابه القیّم«المیزان فی تفسیر القرآن»،عدم انسجام الأقوال الاخری مع منطوق الآیه الأخیره من سوره الرعد لذلک فإن المواصفات المستفاده من الآیات الکریمه تنطبق علیهم،و حیث لم یدّع غیرهم ذلک فانحصر الأمر بهم.

و قولهم فی الإمام الثانی عشر منهم،و هو محمّد بن الحسن العسکری-علیهم السلام جمیعا-و قولهم بغیبته و قیامه بمهام الإمامه و ما تقتضیه مهمه الشهاده علی أهل زمانه یوم القیامه؛ینسجم بشکل کامل مع دلالات الآیات الکریمه المتقدّمه التی لا تنطبق علی غیره کما هو واضح بالاستقراء لعقائد الفرق الاخری.

إن هذه الطائفه من الآیات الکریمه تهدی الی حتمیه وجود مهدی آل البیت(علیهم السّلام)و غیبته و قیامه بما تقتضیه مسؤولیه الشهاده الاحتجاجیه یوم القیامه.و هذا ما تؤکده کما سوف نری الآیات اللاحقه.

۳-لا یخلو زمان من هاد الی اللّه بأمره

اشاره

قال تعالی: وَ یَقُولُ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَیْهِ آیَهٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرٌ وَ لِکُلِّ قَوْمٍ هادٍ (۱).

تصرّح الآیه الکریمه و علی نحو الإطلاق بأن لِکُلِّ قَوْمٍ هادٍ. و استنادا الی إطلاقها یستفاد أن ثمه هاد الی الحق فی کل عصر.

و هذه الحقیقه منسجمه مع ما تدل علیه الآیات الکریمه و صحاح الأحادیث الشریفه و البراهین العقلیه من أن ربوبیه اللّه لخلقه اقتضت أن یجعل سبحانه و تعالی لهم فی کل عصر حجه له علیهم یهدیهم الی الحق، طبقا لسنته الجاریه فی جمیع مخلوقاته فی هدایتهم الی الغایه من خلقها فهو کما قال: اَلَّذِی خَلَقَ فَسَوّی* وَ الَّذِی قَدَّرَ فَهَدی (۲).و هذه السنه جاریه علی بنی الإنسان أیضا فهو تعالی الذی خلقهم و قدّر بأن یهدیهم الی کمالاتهم المقدّره لهم و یدلهم علی ما فیه صلاحهم فی دنیاهم و اخراهم.

معنی الآیه الکریمه هو أن الکفار یقترحون علیک[أیّها النبی الخاتم(صلّی اللّه علیه و آله)]آیه؛و عندهم القرآن أفضل آیه؛و لیس إلیک شیء من ذلک، و إنما أنت هاد تهدیهم من طریق الإنذار،و قد جرت سنه اللّه فی عباده علی أن یبعث فی کل قوم هادیا یهدیهم.

معنی«الهادی»فی القرآن

و الآیه التی ذکرت أعلاه تدل علی أن الأرض لا تخلو من هاد یهدی

۱- (۱)) الرعد(۱۳):۷.

۲- (۲)) الأعلی(۸۷):۲-۳ و راجع تفسیرها فی الجزء العشرین من تفسیر المیزان.

الناس الى الحق،«إما أن يكون نبيّا و إما أن يكون هاديا غير نبىّ يهدى بأمر اللّه» (۱)..و إطلاق الآيه الكريمه ينفى حصر مصداق«الهادى»فى الآيه بالأنبياء(عليهم السّلام)كما ذهب لذلك الزمخشرى فى الكشاف فى تفسير الآيه.لأن هذا الحصر يخرج الفترات التى لم يكن فيها نبىّ من حكم الآيه الكريمه العام و هذا خلاف ظاهرها المصرّح بوجود هاد فى كل عصر لا تخلو الأرض منه.

فمن هو الهادى فى عصرنا الحاضر؟نرجع الى القرآن الكريم للحصول على الإجابه،فنلاحظ الآيات الكريمه تحصر أمر الهدايه الى الحق على نحو الأصاله باللّه تبارك و تعالى،ثم تثبتها للهادين بأمره على نحو التبعيه،يقول عزّ و جلّ: قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكائِكُمْ مَنْ يَهْدِى إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللّهُ يَهْدِى لِلْحَقِّ أَ فَمَنْ يَهْدِى إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لا يَهِدِّى إِلاّ أَنْ يُهْدى فَما لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (۲).

تلخّص الآيه الكريمه و بلغه إحتجاجيه الرؤيه القرآنيه لموضوع الهدايه الى الحق التى فصلتها العديد من الآيات الكريمه،و هى حصر الهدايه الى الحق باللّه تبارك و تعالى على نحو الإطلاق:«قل اللّه يهدى الى الحق».

ثم قررت الآيه الكريمه أن الذى يجب اتباعه من الخلق ليس الذى لا يستطيع أن يهدى إلّا أن يهتدى بغيره من البشر،بل الذى يكون مهتديا بنفسه دون الحاجه الى غيره من البشر،فإن الكلام فى الآيه-كما يقول العلامه الطباطبائى(رحمه اللّه)فى تفسيرها:«قد قوبل فيه قوله: يَهْدِى إِلَى الْحَقِّ بقوله أَمَّنْ لا يَهِدِّى مع أن الهدايه الى الحق يقابلها عدم الهدايه الى الحق، و عدم الاهتداء الى الحق يقابله الاهتداء الى الحق،فلازم هذه المقابله الملازمه بين الاهتداء بالغير و عدم الهدايه الى الحق،و كذا الملازمه بين

۱- (۱)) تفسير الميزان:۳۰۵/۱.

۲- (۲)) يونس(۱۰):۳۵.

الهدایه الی الحق و الاهتداء بالذات فالذی یهدی الی الحق یجب أن یکون مهتدیا بنفسه لا بهدایه غیره و الذی یهتدی بغیره لیس یهدی الی الحق أبدا.

هذا ما تدل علیه الآیه بحسب ظاهرها الذی لا ریب فیه و هو أعدل شاهد علی أن الکلام موضوع فیها علی الحقیقه دون التجوزات المبنیه علی المساهله التی نبنی علیها و نتداولها فیما بیننا معاشر أهل العرف فننسب الهدایه الی الحق الی کل من تکلّم بکلمه حق و دعا إلیها و إن لم یعتقد بها أو اعتقد و لم یعمل بها أو عمل و لم یتحقق بمعناها،و سواء اهتدی إلیها بنفسه أو هداه إلیها غیره.

بل الهدایه الی الحق-التی هی الإیصال الی صریح الحق و متن الواقع- لیس إلّا للّه سبحانه أو لمن اهتدی بنفسه أی هداه اللّه سبحانه من غیر واسطه تتخلل بینه و بینه،فاهتدی باللّه و هدی غیره بأمر اللّه سبحانه...و قد تبیّن بما قدّمناه فی معنی الآیه أمور:

أحدها:أن المراد بالهدایه الی الحق ما هو بمعنی الإیصال الی المطلوب دون ما هو بمعنی إراءه الطریق المنتمی الی الحق فإن وصف طریق الحق یتأتی من کل أحد سواء اهتدی الی الحق بنفسه أو بغیره أو لم یهتد.

و ثانیها:أن المراد بقوله: أَمَّنْ لا یَهِدِّی إِلاّ أَنْ یُهْدیٰ هو من لا یهتدی بنفسه،و هذا أعم من أن یکون ممّن یهتدی بغیره أو یکون ممن لا یهتدی أصلا لا بنفسه و لا بغیره...

و ثالثها:أن الهدایه الی الحق-بمعنی الإیصال إلیه-إنما هی شأن من یهتدی بنفسه:أی لا واسطه بینه و بین اللّه سبحانه فی أمر الهدایه إما من بادئ أمره أو بعنایه خاصه من اللّه سبحانه کالأنبیاء و الأوصیاء من الأئمه.و أما الهدایه بمعنی إراءه الطریق و وصف السبیل فلا یختص به تعالی و لا بالأئمه

من الأنبياء و الأوصياء،كما يحكيه اللّه تعالى عن مؤمن آل فرعون إذ يقول:

وَ قالَ الَّذِی آمَنَ یا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِکُمْ سَبِیلَ الرَّشادِ (۱)...

و أما قوله تعالى خطابا للنبى(صلّى اللّه عليه و آله)و هو إمام: إِنَّکَ لا تَهْدِی مَنْ أَحْبَبْتَ وَ لکِنَّ اللّهَ یَهْدِی مَنْ یَشاءُ (۲)و غيرها من الآيات فهى مسوقه لبيان الأصاله و التبع كما فى آيات التوفى و علم الغيب و نحو ذلك مما سبقت لبيان أن اللّه سبحانه هو المالك لها بالذات و الحقيقه،و غيره يملكها بتمليك اللّه ملكا تبعيا أو عرضيا و يكون سببا لها بإذن اللّه،قال تعالى: وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنا (۳)،و فى الأحاديث اشاره الى ذلك و أن الهدايه الى الحق شأن النبى و أهل بيته-صلوات اللّه عليهم أجمعين.انتهى قول العلّامه الطباطبائى(رحمه اللّه)فى تفسير الآيه ملخصا و قد عرض الأقوال الاخرى الوارده فى تفسير الآيه و بيّن عدم انسجامها مع منطوق الآيه نفسها (۴).

و المتحصّل من التدبر فيها هو حصر الهدايه الى الحق بمعنى الايصال الى صريحه باللّه تبارك و تعالى بالأصاله و بالتبع بمن كان مهديا بنفسه من قبل اللّه تبارك و تعالى إذ يتحلّى بدرجه عاليه من الاستعداد الذاتى لتلقى المنح الخاصه بالهدايه من اللّه تبارك و تعالى سواء عن طريق الوحى إذا كان نبيّا أو عن طريق الإلهام الإلهى الخاص إذا لم يكن نبيّا؛و كذلك للحصول على«أمر اللّه»للقيام بمهمه الهدايه اليه عزّ و جلّ،و مراجعه الآيات التى تتحدث عن«أمر اللّه»تقودنا -و بوضوح-الى معرفه أنه يشمل الولايه التكوينيه و التصرّف الخاص إذ لا تجد آيه فى القرآن الكريم تذكر«أمر اللّه»دون أن يقتصر معناه على ولايته التكوينيه أو يشملها الى جانب الولايه التشريعيه«فالإمام هاد يهدى بأمر

۱- (۱)) المؤمن(۴۰):۳۸.

۲- (۲)) القصص(۲۸):۵۶.

۳- (۳)) الأنبياء(۲۱):۷۳.

۴- (۴)) تفسير الميزان:۱۰/۵۶-۶۱.

ملکوتی یصاحبه،فالإمامه بحسب الباطن نحو ولایه للناس فی أعمالهم» (۱).

و بهذه الولایه التکوینیه یستطیع الهادی الی اللّه بأمره أن یتصرّف بالأسباب و یصل الی حقائق و بواطن العباد فیعطیهم من حقائق الهدایه ما یناسبهم،و هذا التصرّف هو الذی ساقنا إلیه التدبر فی الآیات الناصه علی وجود شهید فی کل زمان علی أهل عصره.

الهادی منصوب من اللّه.

و بالرجوع ثانیه الی القرآن الکریم نجده یصرّح بأن الذی یکون هادیا للناس بأمر اللّه تبارک و تعالی هو الإمام المنصوب لذلک من قبل اللّه تعالی کما هو واضح من قوله تعالی: وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنا (۲).

و فی هذا تأکید لما دلّت علیه آیات الإمامه و أنها عهد إلهی یجعله اللّه فیمن یختاره من عباده،کما أشرنا لذلک فی الحدیث عن آیات سوره الاسراء و صفات الإمام.

نعود للآیه مورد البحث من سوره الرعد فهی تصرّح بأنه لِکُلِّ قَوْمٍ هادٍ علی نحو الإطلاق و مصداق الهادی المراد فیها لا یمکن أن یکون أحد الکتب السماویه للسبب نفسه الذی أوردناه فی معرفه مصداق«الإمام»فی آیه سوره الإسراء،کما لا یمکن حصر المصداق بالنبی لما قلنا من أنه یخرج الفترات التی لیس فیها نبی من حکم الآیه و هذا خلاف ظاهر الآیه العام الذی یشمل جمیع الأزمان.

کما لا یمکن أن یکون المصداق المقصود فی الآیه هو اللّه سبحانه و تعالی؛لأن هدایته تشمل جمیع الأزمنه دونما تخصیص بقوم دون قوم، و هذا خلاف ظاهر الآیه،خاصه و أن لفظه«هاد»جاءت بصیغه النکره،الأمر

۱- (۱)) تفسیر المیزان:۲۷۲/۱.

۲- (۲)) الأنبیاء(۲۱):۷۳.

الذی یفید تعدد الهداه.

یضاف الی کل ذلک أن الهدایه الإلهیه للناس تکون بواسطه هداه من أنفسهم مرتبطین به تبارک و تعالی یتلقون منه الهدایه و ینقلونها الی عباده، و هؤلاء هم المهتدون بأنفسهم منه تبارک و تعالی دونما واسطه کما تقدم فی تفسیر آیه سوره یونس و هم الذین یهدون بأمره تعالی.و هم الأئمه المنصوبون للهدایه بأمره تعالی کما تقدم حیث لم یرد فی القرآن الکریم وصف الهدایه بأمره إلّا فی موردین اقترن فیهما بوصفی«الأئمه»و إختیارهم لذلک من قبل اللّه تعالی،و الموردان هما آیه سوره الأنبیاء المتقدمه و آیه سوره السجده: وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنا لَمّا صَبَرُوا (۱).

و تکون النتیجه المتحصله من التدبر فی الآیه الکریمه مورد البحث هی حتمیه وجود إمام هاد الی اللّه بأمره تبارک و تعالی منصوب لذلک من قبله عزّ و جلّ فی کل عصر فلا تخلو الأرض منه سواء أ کان نبیّا أو غیر نبی.

و حیث إن مثل هذا الشخص غیر ظاهر فی عصرنا الحاضر؛إذ لا یوجد بین المسلمین-من أی فرقه کانت-من یقول بوجود إمام ظاهر هاد بأمر اللّه منصوب من قبله تعالی ورد النص علیه ممّن قوله حجه إلهیه کما تقدم فی البحث عن آیه سوره الإسراء؛لذا فلا مناص من القول بغیبته و استتاره،و قیامه بمهام الإمامه و الهدایه مستترا بأستار الغیبه،فیکون الانتفاع به مثل الانتفاع بالشمس إذا غیّبتها عن الأبصار السحاب کما ورد فی الأحادیث الشریفه (۲).

و هذا ما تقول به مدرسه أهل البیت(علیهم السّلام)فی الامام المهدی و غیبته.

۱- (۱)) السجده(۳۲):۲۴.

۲- (۲)) راجع الحدیث الذی یرویه جابر بن عبد اللّه الأنصاری عن رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)المروی فی کمال الدین: ۲۵۳/۱ و کفایه الأثر:۵۳ و غیرهما.

الفصل الرّابع:المهدی الموعود و غیبته فی المتفق علیه من السنّه

اشاره

المهدی الموعود و غیبته فی المتفق علیه من السنّه

الی جانب الآیات الکریمه المتقدمه توجد بین أیدینا الکثیر من الأحادیث الشریفه التی صحت روایتها عند أهل السنه و الشیعه عن سید المرسلین(صلّی اللّه علیه و آله)بطرق کثیره،تؤکد دلالات الطائفه المتقدمه من الآیات الکریمه و تفصل مجملاتها و تکمل الصوره التی ترسمها فیما یرتبط بالدلاله علی وجود الإمام المهدی الموعود(علیه السّلام)بالفعل و غیبته و تصرح بالمصداق الذی دلت علیه الآیات الکریمه بذکر صفاته العامه.

و نختار هنا نماذج من الأحادیث الشریفه المتواتره أو المستفیضه المرویه بأسانید صحیحه عند أهل السنه و المرویه فی الکتب السته المعتمده عندهم لأن الاحتجاج بها أبلغ،و لأن تفسیرها و تقدیم المصداق المعقول لها غیر ممکن إلا علی ضوء عقیده أهل البیت فی المهدی المنتظر(علیه السّلام)فیما یرتبط بعصرنا الحاضر خاصه؛و لأن الرسول الأعظم(صلّی اللّه علیه و آله)،قد صرح فی هذه الأحادیث المختاره بالأهمیه القصوی التی تحظی بها مضامینها کما سنری.

۱-حدیث الثقلین

اشاره

و هو من الأحادیث المتواتره،رواه حفاظ أهل السنه و الشیعه بأسانید صحیحه عن جم غفیر من أصحاب رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)،عدّ ابن حجر-من علماء أهل السنه-أکثر من عشرین منهم فی کتابه الصواعق المحرقه (۱)و عدّ غیره من حفّاظ أهل السنه أکثر من ثلاثین صحابیا کما فی سنن الترمذی (۲)،و ألّف الحافظ أبو الفضل المقدسی المعروف بابن القیسرانی-و هو من کبار حفّاظ أهل السنّه-کتابا خاصا عن طرق هذا الحدیث الشریف (۳).کما أثبتت العدید من الدراسات الحدیثیه تواتره بما لا یدع أی مجال للنقاش أو التشکیک، نظیر ما فعل العلامه المتتبع المیر حسین حامد الموسوی فی موسوعه عبقات الأنوار و غیره من العلماء (۴).

و یتضح من روایات هذا الحدیث الشریف أن النبی المکرم(صلّی اللّه علیه و آله)قد کرر مضمونه بعبارات و ألفاظ متقاربه فی عده مناسبات،منها فی یوم عرفه من حجه الوداع،و موقف یوم الغدیر فی طریق عودته منها و بعد انصرافه من الطائف،و فی الجحفه،و فی خطبه له فی مسجده بالمدینه بعد عودته من هذه الحجه،و فی حجرته أیام مرضه(صلّی اللّه علیه و آله)و قد امتلأت الحجره بالصحابه (۵).و کل ذلک یکشف عن أهمیه الوصیه النبویه التی تضمنها الحدیث بالنسبه للإسلام

۱- (۱)) الصواعق المحرقه:۱۵۰ من الطبعه المصریه و قد صرح ابن حجر بتواتره.

۲- (۲)) سنن الترمذی:۶۲۱/۵-۶۲۲-مناقب أهل بیت النبی باب ۳۲.

۳- (۳)) أهل البیت فی المکتبه العربیه للسید عبد العزیز الطباطبائی:۲۷۷-۲۷۹.

۴- (۴)) أصدرت دار التقریب الإسلامیه فی مصر رساله مفصله ألفها أحد أعضاء الدار عن هذا الحدیث استوفی فیها أسانید الحدیث فی الکتب المعتمده عند أهل السنه.

۵- (۵)) الصواعق المحرقه لابن حجر:۱۴۸،أهل البیت فی المکتبه العربیه:۲۷۹.

و المسلمين و إلا- لما أولاها-و هو الحريص على المؤمنين الرؤوف الرحيم بهم-كل هذا الاهتمام فى التكرار و التبليغ فى تلك المواطن المهمه التى تجمع أكبر عدد من المسلمين،خاصه و أنه(صلّى اللّه عليه و آله)كان يبادر لإعلان هذه الوصيه و يؤكدها على الملأ العام دون أن ينتظر من يسأله عنها.

و يستفاد من بعض الروايات أن مضمون الوصيه التى تضمنها هذا الحديث الشريف،هو الذى أراد رسول اللّه محمد(صلّى اللّه عليه و آله)كتابته للمسلمين فى الأيام الأخيره من حياته المباركه عند ما طلب أن يأتوه بكتف و دواه ليملى عليهم وصيه لكى لا يضلوا بعده،كما ورد فى نص حديث الكتف و الدواه هذا المروى فى صحيح البخارى (۱)و غيره فمنعوه من ذلك و وقع الاختلاف فصرفهم كما فى حديث رزيه يوم الخميس المشهور دون أن يدون الوصيه، إذ يلاحظ أن عباره«لن تضلوا بعدى»المذكوره فى حديث طلبه كتابه الوصيه عباره متكرره فى حديث الثقلين أيضا،كما تكررت وصيته بأهل بيته و عترته خيرا فى حديث الثقلين و فى وصاياه فى الساعات الأخيره من حياته المباركه.

و يظهر من ذلك بوضوح أن النبى الأكرم(صلّى اللّه عليه و آله)أراد تسجيل مضمون الحديث الشريف فى وثيقه نبويه حاسمه للجدال مدونه بحضور كبار صحابته قطعا للجدال و توكيدا للأمر.و كل ذلك يبيّن أن الموضوع الذى يتضمنه مهم للغايه و إلا لما أكد عليه هادى الأمم(صلّى اللّه عليه و آله)بهذه الدرجه المشدده،و هذا الأمر يكشف عنه نص الحديث نفسه المصرح بأن العمل بالوصيه التى يتضمنها هو

۱- (۱)) صحيح البخارى:۱/۳۷،۴/۳۱،۴/۶۵-۶۶،۵/۱۳۷،۷/۹،۸/۱۶۱ من طبعه دار الفكر المصوره عن طبعه استانبول و فى جميعها وردت عباره«لن تضلوا بعدى»فى الحكايه عن مضمون الكتاب الذى أراد كتابته.

سبیل النجاه من الضلاله بعده(صلّی اللّه علیه و آله)...کما سیتضح أکثر خلال دراسه نصه.

کما أن ثبوت تواتر الحدیث الشریف عند المسلمین کافه یجعل من الممکن الاستناد الیه فی المسائل الاعتقادیه کما هو ثابت فی علم الکلام الاسلامی،لذا یمکن الاستناد الیه فی قضیه الإمامه.

اللفظ المتواتر:کتاب اللّه و عترتی

و اللفظ المتواتر لهذا الحدیث الشریف هو الذی ورد فیه ذکر القرآن الکریم و أهل بیت النبی أو عترته-صلوات اللّه و سلامه علیه و علیهم- کمصداق للثقلین و الأمر بالتمسک بهما منجاه من الضلاله الی یوم القیامه، طبق ما رواه البخاری فی کتابه التأریخ الکبیر و مسلم فی صحیحه و الترمذی فی سننه و کذلک النسائی فی خصائصه و ابن ماجه فی سننه،و أحمد بن حنبل فی مسنده،و الحاکم فی مستدرکه و صححه علی شرط الشیخین و وافقه فی ذلک الذهبی،و غیرهم کثیر (۱)،و ما أخرجه مسلم فی صحیحه عن زید بن أرقم هو قوله:«...قام رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)فینا خطیبا بماء یدعی خما بین مکه و المدینه فحمد اللّه و أثنی علیه و وعظ و ذکّر،ثم قال:

«أما بعد،أیها الناس،فإنما أنا بشر و یوشک أن یأتی رسول ربی فأجیب،و أنا تارک فیکم ثقلین:أولهما کتاب اللّه فیه الهدی و النور،فخذوا بکتاب اللّه و استمسکوا به...و أهل بیتی اذکرکم اللّه فی أهل بیتی،اذکرکم اللّه فی أهل بیتی،اذکرکم اللّه فی أهل بیتی» (۲).

و أخرج الترمذی فی سننه بسنده عن أبی سعید الخدری عن رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)قال:«إنی تارک فیکم ما إن تمسکتم به لن تضلوا بعدی،أحدهما أعظم

۱- (۱)) راجع تلخیص و تعریب السید علی المیلانی للجزء الخاص بطرق حدیث الثقلین من موسوعه عبقات الأنوار و قد طبع هذا التلخیص مرتین.الأولی فی مجلدین و الثانیه فی ثلاث مجلدات.

۲- (۲)) صحیح مسلم:۱۸۷۳/۴.

من الآخر:کتاب اللّه حبل ممدود من السماء الی الأرض،و عترتی أهل بیتی و لن یفترقا حتی یردا علیّ الحوض،فانظروا کیف تخلفونی فیهما» (۱).

و أخرج الحاکم فی مستدرکه ما نصّه:

«کأننی قد دعیت فأجبت،إنی تارک فیکم الثقلین أحدهما أکبر من الآخر:کتاب اللّه و عترتی أهل بیتی،فانظروا کیف تخلفونی فیهما،فإنهما لن یفترقا[یتفرقا]حتی یردا علیّ الحوض،إن اللّه مولای،و أنا ولی کل مؤمن.من کنت مولاه فعلیّ مولاه.اللهم وال من والاه و عاد من عاداه» (۲).

و أخرج ابن حجر فی صواعقه ما نصّه:

«إنی مخلف فیکم الثقلین:کتاب اللّه و عترتی أهل بیتی،إن تمسکتم بهما لن تضلوا بعدی أبدا و لن یفترقا حتی یردا علیّ الحوض،فلا تقدموهم فتهلکوا و لا تقصروا عنهم فتهلکوا و لا تعلموهم فإنهم أعلم منکم» (۳).

و الألفاظ الأخری التی أخرجها باقی الحفاظ مقاربه لهذه النصوص.و فی جمیعها ورد الحدیث بلفظ«کتاب اللّه و أهل بیتی»،و هو اللفظ المتواتر،لذا فلا اعتبار فی مقابله باللفظ المحرف الذی استبدل عباره«عترتی أهل بیتی»بکلمه «سنتی»،فأهداف هذا التحریف واضحه و الإصرار علی ترویجه ارتبط بمصالح الأمویین و العباسیین السیاسیه،یضاف الی ذلک أن هذا اللفظ المحرف لم یرو فی المصادر المعتبره (۴)،و هو فی أفضل الأحوال من روایات الآحاد

۱- (۱)) سنن الترمذی:۶۶۲/۵.

۲- (۲)) المستدرک علی الصحیحین:۱۰۹/۳.

۳- (۳)) الصواعق المحرقه:۱۵۰،الفصل الأول/الآیات الوارده فیهم.

۴- (۴)) راجع رساله الثقلین الصادره عن دار التقریب الإسلامیه فی مصر:۱۸ و راجع مناقشه السید محمد تقی الحکیم لإعتبار هذه الروایه ضمن حدیثه عن دلالات حدیث الثقلین فی فصل السنه من کتابه الأصول العامه للفقه المقارن.

الضعیفه التی لا تفید علما و لا عملا خاصه فی مسأله عقائدیه مهمه کالتی یتناولها مضمون الحدیث.

و حتی لو فرضنا صحه روایه هذا اللفظ المحرف-کما فعل ابن حجر فی صواعقه-فانّ ذلک لا یعارض اللفظ المتواتر و لا ینقص من دلالته العقائدیه المهمه،بل إن الجمع بینهما ممکن و هو یضیف تأکیدا لحقیقه أن سنه الرسول(صلّی اللّه علیه و آله)هی عند أئمه عترته فهم العلماء بالکتاب و السنه،کما أشار لذلک ابن حجر حیث قال:«...و فی روایه«کتاب اللّه و سنتی»و هی المراد من الأحادیث المقتصره علی الکتاب لأن السنه مبینه له؛فأغنی ذکره عن ذکرهما،و الحاصل أن الحث وقع علی التمسک بالکتاب و بالسنه و بالعلماء بهما من أهل البیت،و یستفاد من مجموع ذلک بقاء الأمور الثلاثه الی قیام الساعه» (۱).

دلالات الحدیث علی وجود الإمام

دلالات الحدیث الشریف کثیره،و قد استدل به العلماء لاثبات معظم مسائل الإمامه حسب مذهب أهل البیت(علیهم السّلام) (۲)،نقتصر هنا علی ذکر أهمها ممّا یرتبط بموضوع بحثنا خاصه.

۱-صرّح الحدیث الشریف بأن سبیل النجاه من الضلاله بعد وفاه الرسول(صلّی اللّه علیه و آله)،إنما یکون بالتمسک بالقرآن و العتره النبویه معا:«ما إن تمسکتم بهما»،و لیس بواحد منهما فقط،بمعنی أن التمسک بأحدهما لا یکون تاما و حقیقیا و لن یضمن النجاه من الضلاله إلا إذا اقترن و قاد الی التمسک بالآخر،

۱- (۱)) الصواعق المحرقه:۱۵۰.

۲- (۲)) راجع مثلا کتاب«حدیث الثقلین»،تواتره،فقهه»للسید علی المیلانی.

فلن يكون مدعى التمسك بأحدهما صادقا فى ادعائه لأنهما«لن يفترقا».

۲-حدّد الحديث بوضوح هويه الثقل الثانى بقوله(صلّى اللّه عليه و آله):«عترتى أهل بيتى»،و العتره كما يقول علماء اللغه:«نسل الإنسان،قال الأزهرى:و روى ثعلب عن ابن الأعرابى أن العتره ولد الرجل و ذريته و عقبه من صلبه و لا تعرف العرب من العتره غير ذلك» (۱).

و بهذا تخرج نساء النبى(صلّى اللّه عليه و آله)من مصداق الحديث.

بل و حتى مع الأخذ بوصف«أهل بيتى»مجردا تخرج نساء النبى من المصداق لما أخرجه مسلم فى صحيحه فى ذيل حديث الثقلين حيث وضّح راوى الحديث عن زيد بن أرقم المقصود عند ما سألوه:«من أهل بيته،نساؤه؟ قال:لا و أيم اللّه،إن المرأه تكون مع الرجل من الدهر ثم يطلقها فترجع الى أبيها و قومها.أهل بيته أصله و عصبته الذين حرموا الصدقه من بعده» (۲).

مصداق أهل البيت(عليهم السّلام)

و قد حدّد رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله)نفسه مصداق«أهل البيت»بعد نزول آيه التطهير،حيث خصصها ببيت فاطمه(عليها السّلام)،حيث«انه كان يمر ببيت فاطمه رضى اللّه عنها سته أشهر إذا خرج لصلاه الفجر فيقول:الصلاه يا أهل البيت، إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ،كما روى ذلك أحمد بن حنبل فى مسنده (۳).

يضاف الى ذلك تصريحه بأن هؤلاء هم أهل بيته فى حديث الكساء المشهور و إخراجه زوجته أم المؤمنين أم سلمه منهم و قوله لها إنها على خير

۱- (۱)) المصباح المنير للفيومى:۳۹۱،ماده العتره.

۲- (۲)) صحيح مسلم:۳۶۲/۲.

۳- (۳)) مسند أحمد بن حنبل:۲۵۹/۳.

لكنها ليست من أهل البيت.و حديث الكساء رواه مسلم فى صحيحه و السيوطى فى الدر المنثور بعده أسانيد صحيحه طبق طرق أهل السنه (۱).

و الثابت أن الإمام عليّا(عليه السّلام)أدخله فى مصداق«أهل البيت»و ان لم يكن من صلبه كما هو ظاهر مما تقدم.

عصمه الإمام و توفر شروط الحديث

۳-إنّ معرفه مصداق«أهل بيتى و عترتى»فى الحديث الشريف تبين صفه أخرى للثقل الثانى هى تحلّيه بالعصمه كما هو واضح من دلاله آيه التطهير المباركه (۲)،و هذا ما ينسجم مع دلاله الحديث نفسه على عصمه الثقل الثانى،فهو يؤكد عدم افتراق الثقلين أبدا و فى أى حال كما هو المستفاد من استخدام أداه«لن»التأبيديه،و من الثابت أنّه لا باطل فى القرآن ابدا،لذا فعدم افتراق الثقل الثانى عنه دالّ على عصمته و إلّا لافترق عن القرآن فى حالات صدور الخطأ أو المعصيه و كل مصاديق الباطل،و هذا ما ينفيه الحديث صراحه الأمر الذى يدل على عصمه العتره.

و يضاف الى ذلك أن الأمر بالتمسك بهما معا مطلق-كما هو واضح لأنه لم يقيّد بشىء-؛لذلك فهو يشمل مختلف الأحوال و الأزمان،و لو جاز وقوع العتره بما يخالف العصمه لأدّى ذلك الى القول بأنّ رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله)أمر بالتمسك بها حتى فى الحالات التى تقع فى الخطأ و ما يخالف القرآن، و هذا محال.

۱- (۱)) راجع مثلا صحيح مسلم:۱۳۰/۷،و ما رواه الحاكم فى المستدرك و صححه على شرط البخارى فى: ۱۴۶/۳،و الدر المنثور للسيوطى:۱۹۸/۵.

۲- (۲)) راجع البحث القرآنى الذى أورده العلامه الطباطبائى(رحمه اللّه)فى تفسير الميزان،فى تفسير الآيه الكريمه و دلالاتها.

كما يتضح مما تقدم إخراج غير المعصومين من ذريه الرسول من مصداق الثقل الثانى المأمور بالتمسك به،يقول ابن حجر فى دراسته لهذا الحديث:«ثم إن الذين وقع الحث عليهم منهم إنما هم العارفون بكتاب اللّه و سنه رسوله،إذ هم الذين لا يفارقون الكتاب الى الحوض و يؤيده الخبر السابق:«و لا تعلموهم فإنهم أعلم منكم»و تميزوا بذلك عن بقيه العلماء لأن اللّه أذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيرا و شرفهم بالكرامات الباهره و المزايا المتكاثره و قد مر بعضها» (۱).

و قد أثبت الواقع التأريخى انحصار توفر هذا الشرط بعد رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله) فى الإمام على و الأحد عشر إماما من أولاده و أولاد فاطمه بنت رسول اللّه أى من ذريه رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله)،كما نسب نبى اللّه عيسى الى ابراهيم من جهه البنت.

فالإماميه مجمعون على عصمتهم و سائر فرق أهل السنه مجمعه على محبتهم و نزاهتهم و لم يدع أحد صدور أى شىء يخالف عصمتهم رغم حرص الحكومات المعاصره لهم على الحصول على أى شىء من هذا القبيل كما هو ثابت تأريخيا أيضا (۲).

۴-كما أن الأمر بالتمسك بالقرآن و العتره مطلق زمانيا أيضا كما هو واضح من قوله(صلّى اللّه عليه و آله):«من بعدى»دونما تقييد،فهو نافذ المفعول الى يوم القيامه لخلود الشريعه المحمديه حيث لا نبى بعده(صلّى اللّه عليه و آله)،و حيث إن القرآن محفوظ من اللّه تبارك و تعالى،و العتره هى الثقل الملازم له الذى لن يفترق عنه،لذلك فهى محفوظه من اللّه تبارك و تعالى الى يوم القيامه أيضا.

۱- (۱)) الصواعق المحرقه:۱۵۱.

۲- (۲)) راجع تراجمهم-سلام اللّه عليهم-فيما كتبه علماء الرجال من أهل السنه،و قد ألف العديد منهم كتبا خاصه بالأئمه الاثنى عشر من أهل البيت عليهم السّلام،أمثال ابن طولون الدمشقى و غيره.

من هنا يتضح أن فی هذا الحدیث الشریف المتواتر نصا صریحا علی حتمیه وجود ممثل لأهل بیت النبی و عترته(صلّی اللّه علیه و آله)یتحلی بالعصمه و ملازمه القرآن فی کل عصر لکی یتمسک العباد به و بالذکر الإلهی المحفوظ بهدف النجاه من الضلاله عملا بوصیه نبیهم الخاتم محمد(صلّی اللّه علیه و آله)،و إلا لبطل مضمون هذا الحدیث المتواتر الذی ثبت صدوره عمن لا ینطق عن الهوی.

فلا بد إذن من وجود إمام معصوم من العتره النبویه فی عصرنا الحاضر یکون مصداقا للثقل الثانی و یکون التمسک به ممکنا.و قد تنبه لهذه الحقیقه و الدلاله الواضحه فی حدیث الثقلین عدد من کبار علماء أهل السنه و صرح بعضهم بها،مثل ابن حجر الهیثمی حیث قال:و فی أحادیث الحث علی التمسک بأهل البیت إشاره الی عدم انقطاع متأهل منهم للتمسک به الی یوم القیامه کما أن الکتاب العزیز کذلک،و لهذا کانوا أمانا لأهل الأرض کما یأتی و یشهد لذلک الخبر السابق:«فی کل خلف من أمتی عدول من أهل بیتی...» (۱).

مصداق الحدیث فی العصر الحاضر

إذن الحدیث الشریف یدل بصراحه علی وجود متأهل من عتره النبی(صلّی اللّه علیه و آله)للتمسک به الی جانب القرآن الکریم فی عصرنا الحاضر و یشترط فیه أن یکون معصوما أیضا،فمن هو هذا الإمام؟

من الواضح أن لیس ثمه إمام ظاهر یدعی ذلک أو تنطبق علیه الصفات المستفاده من هذا الحدیث الشریف،فلا بد إذن من القول بوجوده و غیبته لأن القول بعدم وجوده مردود بدلاله حدیث الثقلین المتواتر،و هذه هی خلاصه عقیده مذهب أهل البیت(علیهم السّلام)فی المهدی الموعود القائمه علی الکثیر من

۱- (۱)) الصواعق المحرقه:۱۵۱.

الأدله النقليه و العقليه و القائله بوجوده و غيبته عن الأبصار دون أن تمنع غيبته إمكانيه الانتفاع به كما ينتفع بالشمس إذا غيبتها عن الأبصار السحاب.

۲-احاديث الخلفاء الاثنى عشر

اشاره

روى أحاديث الخلفاء أو النقباء أو الأمراء أو القيمين الاثنى عشر، أصحاب الصحاح و المسانيد المعتبره عند أهل السنه بأسانيد صحيحه عن جابر ابن سمره،كما رووها عن أنس بن مالك و ابن مسعود و عبد اللّه بن عمر و حذيفه بن اليمان،و كلها مسنده الى رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله)،و مضمون الحديث مروى-بتفصيل أكثر-و بتواتر من طرق أتباع أهل البيت(عليهم السّلام)و قد نقل آيه اللّه الشيخ لطف اللّه الصافى أكثر من(۲۷۰)حديثا بهذا الشأن (۱).

فهذه الأحاديث من المتفق عليه بين الفرق الاسلاميه فلا مجال للتشكيك فى صحه المقدار المشترك بينها على الأقل.لكننا نكتفى هنا بالنصوص المرويه فى الكتب المعتبره عند أهل السنه و تحديد دلالتها و مصداقها-على الرغم من خلوها من التفصيلات الموجوده فى أحاديث الطرق الاخرى لاسباب واضحه-لكى تكون النتيجه حجه على الجميع.

ألفاظ الأحاديث

روى البخارى فى صحيحه بسنده عن جابر بن سمره قال:سمعت النبى(صلّى اللّه عليه و آله)يقول:«يكون إثنا عشر أميرا»،فقال كلمه لم أسمعها،فقال أبى:إنه قال:«كلهم من قريش».

و رواه مسلم فى صحيحه من عده طرق عن جابر بن سمره و بعده ألفاظ و فى بعضها لفظ:

۱- (۱)) راجع كتابه:منتخب الأثر فى الإمام الثانى عشر.

«إن هذا الأمر لا ينقضی حتی يمضی إثنا عشر خليفه...».

«لا يزال أمر الناس ماضيا ما وليهم إثنا عشر رجلا...».

«لا يزال الإسلام عزيزا الی إثنی عشر خليفه...».

و تشترک هذه الأحاديث فی أنه لم يسمع ذيل الحديث فأخبره والده بلفظ«كلهم من قريش»و هی التتمه الوارده فی معظم نصوص الحديث.

و رواه الترمذی بلفظ:«يكون من بعدی إثنا عشر أميرا...»و أبو داود بلفظ:

«لا يزال هذا الدين عزيزا الی اثنی عشر خليفه،فكبّر الناس و ضجوا ثم قال كلمه خفيت،قلت لأبی:يا أبه ما قال؟قال:كلهم من قريش».

و رواه أحمد فی مسنده بطرق كثيره منها بلفظ:«لا يزال الدين قائما حتی تقوم الساعه،...»،و فی بعضها أن ما قاله رسول اللّه(صلّی اللّه عليه و آله)هو:«لا يزال هذا الدين ظاهرا علی من ناواه،لا يضره مخالف و لا مفارق حتی يمضی من أمتی إثنا عشر أميرا...»، و فی روايات اخری أنه قاله فی عرفات،و فی أخری فی يوم جمعه عشيه رجم الأسلمی،و فی بعضها أن الرسول عقب عليه بالقول:«...و إذا أعطی اللّه تبارک و تعالی أحدكم خيرا فليبدأ بنفسه و أهله و أنا فرطكم علی الحوض»،و فی بعضها أن قريشا جاءت اليه(صلّی اللّه عليه و آله)و سألته عما يكون بعد ذلک فقال:«الهرج».

و رواه الطبرانی فی المعجم الكبير و فی أوله:«يكون لهذه الأمه إثنا عشر قيما لا يضرهم من خذلهم...».

و رواه المتقی الهندی فی كنز العمال عن أنس بن مالک بلفظ:«لن يزال هذا الدين قائما الی اثنی عشر من قريش فإذا هلكوا ماجت الأرض بأهلها» (۱).

۱- (۱)) راجع هذه النصوص و التعريف بمصادرها فی كتاب منتخب الأثر و معجم أحاديث الإمام المهدی(عليه السّلام):۲/۲۵۵-۲۶۵،و كذلک كتاب أحاديث المهدی فی مسند أحمد بن حنبل.

دلالاتها على وجود الإمام المهدى(عليه السّلام)

هذه هى النصوص المرويه فى المصادر المعتبره عند أهل السنه،و بعد عرضها نثبت الدلالات المستفاده منها كما يلى:

١-المستفاد من روايات الحديث الشريف أنه جاء ضمن خطبه مهمه ألقاها الرسول الأكرم(صلّى اللّه عليه و آله)على المسلمين و فى الأيام الأخيره من حياته الشريفه،و تصرح مجموعه من رواياته أنها كانت فى عرفات فى حجه الوداع الشهيره و هى الخطبه نفسها التى أعلن فيها وصيته الشهيره بالتمسك بالقرآن و عترته فى حديث الثقلين المتواتر الذى دل-كما عرفنا-على حتميه وجود متأهل من أهل البيت(عليهم السّلام)للتمسك به الى جانب القرآن و الى يوم القيامه.

و هى الحجه نفسها التى بلغ فى طريق عودته منها الأمر القرآنى بتنصيب الإمام على وليا و مرجعا للمسلمين من بعده يخلفه فى ذلك.

و هذا التقارن بين هذه الأحاديث الثلاثه و جمع تبليغها فى الأيام الأخيره من حياته الشريفه و إحاطتها بكثير من الأهميه يكشف عن أهميه مضامينها فيما يرتبط بهدايه المسلمين الى ما يضمن لهم النجاه على المستويين الفردى و الاجتماعى و استمرار تحرك المسيره الإسلاميه من بعده على الصراط المستقيم و المحجه البيضاء.

فهى تشترك فى الموضوع المستقبلى الذى تدور عليه مضامينها،لذلك لا يمكن القول بأن رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله)اراد من أحاديث الائمه الاثنى عشر مجرد الإخبار عن واقع تأريخى سيجرى بعد وفاته،فهذا ما لا يمكنه تفسير

الأهميه القصوى التى أحاط بها تبليغه لمضمون هذا الحديث،بل واضح أن تبليغ هذا الحديث فى الأيام الأخيره من حياته الشريفه يأتى فى ضمن مساعيه لهدايه المسلمين الى ما ينقذهم من الضلاله و الانحراف بعده و هو الهدف الذى صرح به فى حديث الثقلين،لذا فذكر الأئمه أو الخلفاء الاثنى عشر و الإخبار عن مجيئهم بعده هو لهدايه المسلمين و صونا لمستقبل مسيرتهم من بعده و إتماما للحجه عليهم.و هذه نقطه محوريه مهمه يجب أخذها بنظر الاعتبار لدراسه هذا الحديث و لمعرفه مصداقه.

ترابط أحاديث حجه الوداع

۲-و على ضوء اشتراك الأحاديث الثلاثه فى موضوع واحد،فإن مما يعين على فهم هذا الحديث الشريف مورد البحث،ملاحظه ارتباطه بالحديثين الآخرين اللذين بلغهما الرسول محمد(صلّى اللّه عليه و آله)فى حجه الوداع نفسها أو على الأقل فى فتره زمنيه واحده هى الأيام الأخيره من حياته الشريفه.

و حقيقه الأمر أن الأحاديث الثلاثه ترسم صوره متكامله لطريق اهتداء المسلمين لما يضمن مستقبل مسيرتهم من بعده(صلّى اللّه عليه و آله).

فحديث الثقلين يصرح-كما بيّنا سابقا-بأن النجاه من الضلاله بعد رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله)تكون بالتمسك بالقرآن و العتره و أن لكل زمان رجلا من أهل بيته و عترته جديرا بأن يكون التمسك به الى جانب القرآن منجاه من الضلاله.

أما حديث الغدير فإنه يصرح باسم الإمام على(عليه السّلام)كولى للامه بعده(صلّى اللّه عليه و آله)يجب عليهم التمسك بولايته كما وجب التمسك بولايه خاتم المرسلين،و هذا ما يدل عليه أخذه(صلّى اللّه عليه و آله)الإقرار من المسلمين بأنه أولى

بالمؤمنين من أنفسهم ثم قوله:«من كنت مولاه فهذا على مولاه» (۱).

أما حديث الأئمه الاثنى عشر فإنه يصرح بأن الدين يبقى قائما الى يوم القيامه بوجود هؤلاء الأئمه و بهذا العدد لا يزيد و لا ينقص،و يهدى الى التمسك بهم.

فتكون الصوره التى ترسمها الأحاديث الثلاثه معا-و قد صدرت فى حجه واحده أو على الأقل فى فتره زمنيه واحده هى الأيام الأخيره من حياته الشريفه و ضمن مسعى واحد هو هدايه المسلمين الى سبيل النجاه من الانحراف و الضلاله بعده و هى:أن النجاه من الضلاله و حفظ قيام الدين تكون بالتمسك بالقرآن الكريم و بأئمه العتره الطاهره الذين لا يخلو زمان من أحدهم و أن أولهم الإمام على(عليه السّلام)و عددهم إثنا عشر إماما لا يزيد و لا ينقص.

مصداق الخلفاء الاثنى عشر

و عند ما نرجع للواقع التأريخى الاسلامى لا نجد مصداقا للنتيجه المتحصله سوى أئمه أهل البيت الاثنى عشر بدء بالإمام على و انتهاء بالمهدى المنتظر-سلام اللّه عليهم-لا يزيد عددهم عن الأثنى عشر و لا ينقص فجاؤا المصداق الوحيد لما أخبر به الرسول الأكرم(صلّى اللّه عليه و آله)إذ لم يدّع غيرهم ذلك، تحقيقا للنبوه المحمديه الثابته عند المسلمين جميعا.

و حيث قد ثبتت عند المسلمين كافه وفاه الأئمه الأحد عشر من هؤلاء الأئمه الاثنى عشر،و ثبت عند الإماميه عدم وفاه الثانى عشر منهم،فى حين أن الحديث المتقدم ينص على استمرار وجودهم الى يوم القيامه؛لذا فلا مناص

۱- (۱)) عن دلالات حديث الغدير و تواتره و طرقه راجع موسوعه الغدير للعلامه الأمينى(رحمه اللّه)،و الجزء الخاص به من عبقات الأنوار و غيرها.

من القول بوجود الإمام الثانی عشر و غیبته-إذ من الثابت للجمیع عدم ظهوره- و قیام الدین بوجوده فی غیبته ایضا تصدیقا لما نص علیه الحدیث المتقدم.

فیکون هذا الحدیث الشریف دلیلا علی وجود المهدی الإمامی و غیبته.

دراسه الأحادیث مستقله

۳-الدلاله نفسها یمکن التوصل إلیها من خلال دراسه الحدیث المتقدم بصوره مستقله و بغض النظر عن ارتباطه بحدیثی الثقلین و الغدیر، و استنادا الی الدلالات المستفاده من الحدیث نفسه و طبقا للمروی فی کتب أهل السنه.فنصوصه تجمع علی أن موضوعه الأول إخبار المسلمین بأن إثنی عشر شخصا سیخلفون النبی(صلّی اللّه علیه و آله)لقوله:«یکون من بعدی»،أی فی الفاصله الزمنیه بین رحیله و الی یوم القیامه کما هو المستفاد من قوله فی مقدمه الحدیث:«إن هذا الأمر لا ینقضی»کما فی صحیح مسلم و غیره و الصیغ الاخری داله علی الأمر نفسه.

و علیه فالصفات و الدلالات التی یشتمل علیها الحدیث الشریف لا تنطبق علی أکثر من إثنی عشر شخصا بعد رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)و الی یوم القیامه، و إلا لما حصر رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)الأمر بهم.فمن هم هؤلاء؟

و للإجابه علی هذا السؤال نرجع الی نصوص الحدیث الشریف نفسه لمعرفه الصفات التی تحددها لهم ثم نلاحظ علی من تنطبق.

إنّ الصفات التی تذکرها النصوص هی:امراء،قرشیون،کونهم خلفاء، بقاء الإسلام عزیزا بهم،قیام الدین بهم،قیّمون علی الأمه،خذلان البعض لهم و تعریضهم للمعاداه.فلندرس کل واحده من هذه الصفات.

إنّ معنی الإنتماء لقریش واضح،و قد أجمعت معظم المذاهب

الإسلاميه على اشتراطه فى الإمام.أما صفه«الخليفه»أو«الأمير»فالمعنى المتبادر منها هو من يخلف رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله)فى قياده المسلمين أو من يلى أمرهم،فهل الوصف هذا يراد به من تولّى حكم المسلمين السياسى بعد وفاته(صلّى اللّه عليه و آله)؟!.

من الواضح أنه لا يمكن حمل الوصف المذكور على هذا المعنى،إذ إنّ هذا تنفيه أحاديث اخرى صحت حتى عند إخواننا أهل السنه و هى المصرحه بأن الخلافه بهذا المعنى لن تستمر بعد رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله)لأكثر من ثلاثين عاما ثم تصبح ملكا كما فى صحيحى البخارى و مسلم (۱).فى حين أن الحديث الشريف يصرح باستمرار وجود هؤلاء الاثنى عشر الى يوم القيامه.فلا معنى لحصر البحث عن مصاديق الحديث الشريف فيمن تولى حكم المسلمين بالفعل.

دلاله الواقع التأريخى

يضاف الى ذلك أن الواقع التأريخى الاسلامى ينفى أن يكون المقصود بالخليفه هذا المعنى،إذ انّ عدد من وصل للحكم من المسلمين بعد وفاه رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله)و تسمى بهذا الاسم يفوق الإثنى عشر بكثير.

أجل يمكن القول بأن الإثنى عشر المقصودين فى الحديث الشريف قد يكون بعضهم من هؤلاء الذين وصلوا الى الحكم و هم الجامعون للأوصاف الوارده فى النصوص و ليس مجرد تسلم حكم المسلمين بطريقه أو بأخرى يجعلهم مصداقا للخلفاء و الامراء فى هذا الحديث الشريف.

فإنّ الخلافه و الإمره بالمعنى المعروف و المتداول بين المسلمين هو أمر

۱- (۱)) راجع فى ذلك معجم أحاديث الإمام المهدى،۱:۱۶-۳۸.

منقوض و مردود بتصريح الأحاديث الشريفه بسرعه زوال الخلافه بهذا المعنى كما تقدم،و لأنه يستلزم أن يكونوا متفرقين على مدى التاريخ الإسلامى و هذا ما تنقضه الدلالات الأخرى المستفاده من الحديث الشريف، لأن مصاديق هذا المفهوم قد انقطعت منذ مده طويله فى حين أن الحديث ينص على استمرار وجود هؤلاء الخلفاء الإثنى عشر الى يوم القيامه دونما انقطاع كما سنرى لاحقا.

و لذلك لا بد من حمل معنى«الخليفه»فى هذا الحديث على ما هو أعم من التولى المباشر للحكم السياسى،أى أن يكون المقصود خلافته(صلّى اللّه عليه و آله)فى الوصايه على الدين و الولايه على الأمه و هدايتها الى الصراط المستقيم سواء استلم الخليفه الحكم عمليا أو لم يستلمه،فالرسول(صلّى اللّه عليه و آله)كان يقوم بهذه المهمه عند ما كان فى مكه يتابع نشر دعوته بسريه و عند ما أعلنها و تعرض للأذى من المشركين و عند ما هاجر الى المدينه و أقام دولته و تولى حكومتها.

فقد كان(صلّى اللّه عليه و آله)قيّما على الدين الحق حافظا له و داعيا إليه فى كل الأحوال، دون أن يكون لاستلامه الفعلى للحكم علاقه بإنجاز هذه المهمه و إن كان هو الأجدر باستلام الحكم فى كل الأحوال.

و هذا ما يشير إليه تشبيهه(صلّى اللّه عليه و آله)لهؤلاء الإثنى عشر بنقباء بنى اسرائيل و أوصياء موسى(عليه السّلام)كما فى حديث ابن مسعود المروى فى مسند أحمد بن حنبل و غيره (۱).و هذا ما يدل عليه الحديث الشريف نفسه عند ما يربط-فى بعض نصوصه-بين وجودهم و بين قيام الدين أى حفظه،فهم أوصياء رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله)و خلفاؤه فى الوصايه على دينه و الهدايه إليه.

۱- (۱)) مسند أحمد:۳۹۸/۱،المعجم الكبير للطبرانى:۱۹۵/۱۰،المستدرك للحاكم:۵۰۱/۴.

اتصال وجود الخلفاء الاثنی عشر

و هذه الصفه-أی قیام الدین بهم-تدل علی استمرار وجودهم ما بین وفاه رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)و یوم القیامه،لأن القول بتفرقهم و خلو بعض الأزمان من أحدهم مع ربط قیام الدین بهم،یعنی ضیاع الإسلام و عدم قیامه فی بعض الأزمان و هذا خلاف ما یدل علیه الحدیث الشریف بعبارات من قبیل«لا یزال الدین قائما»«لا یزال الإسلام عزیزا».

من هنا لا یمکن أن یکون مصداق الحدیث الشریف أشخاصا متفرقین علی طول التأریخ الإسلامی بل یجب أن لا یخلو زمان من واحد منهم.فیکون وجودهم متصلا.

کما ان صفه قیام الدین بهم تؤکد أن المعنی المراد من الخلافه لرسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)هو المعنی الشمولی المتقدم الذی یشمل بالدرجه الأولی الوصایه علی الدین الحق و حفظه و الدعوه له و الهدایه إلیه،الأمر الذی یؤهلهم للقیمومه علی الأمه و الولایه الشرعیه علیهم المنتزعه من الولایه النبویه کما فی حدیث الغدیر المشار إلیه.

و هذا یستلزم تحلیهم بالدرجه العلیا من العلم بالدین الحق و العمل علی وفقه لکی یکونوا أهلا لحفظه و هدایه الخلق إلیه،و هذا ما یشیر إلیه قوله(صلّی اللّه علیه و آله) فی وصفه لهم:«کلهم یعمل بالهدی و دین الحق»الوارد فی ذیل بعض نصوص هذا الحدیث الشریف (۱).

و علی ضوء ما تقدم نفهم الصفه الاخری التی یذکرها الحدیث الشریف

۱- (۱)) فتح الباری فی شرح صحیح البخاری لابن حجر العسقلانی:۱۸۴/۳،باب الاستخلاف.

لهم و هی أنهم سیعرضون للکثیر من أشکال المعاداه و الخذلان-و لو لم یکن کثیرا لما استحق الذکر-دون أن یضرهم ذلک،فهذا العداء و الخذلان لن یضرهم بمعنی أنه لا یصدهم عن تحقیق مهمتهم الأساسیه بالحفاظ علی قیام الدین و عزته رغم کل الصعاب و بقائه محفوظا عندهم فی کل الأزمان رغم أن الکیان السیاسی للمسلمین تعرض لحقب تأریخیه عدیده أصابه فیها الذل و الهوان و تولی حکمه فیها أبعد الخلق عن معنی خلافه رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله).

هذه هی صفات الخلفاء الأئمه الاثنی عشر المستفاده من دلالات الحدیث الشریف طبقا لنصوصه المرویه فی أفضل الکتب المعتمده عند إخواننا أهل السنه،فعلی من تنطبق؟

ائمه العتره هم المصداق الوحید

الواقع التأریخی یثبت أن المصداق الوحید الذی تنطبق علیه هم الائمه الاثنا عشر من عتره النبی الأعظم(صلّی اللّه علیه و آله).و هم یختصون بهذا العدد تأریخیا کما هو معلوم و تنطبق علیهم الأوصاف المستفاده من دلالات الحدیث الشریف،کما سنشیر لذلک فیما یلی:

أدله التطبیق

أولا-انّ الحدیث یدل بصوره واضحه علی لزوم توفر تلک الأوصاف فی هؤلاء الخلفاء الاثنی عشر و التی تؤهلهم لکی یکون الدین قائما بهم.بمعنی أن یکونوا جمیعا معبرین عن خط واحد و منهج واحد فی الدفاع عن الدین و حفظه و تبلیغه-کما فعل رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)-،و قد توفرت هذه الصفات فی ائمه العتره النبویه الطاهره الذین ثبت أن علوم النبی(صلّی اللّه علیه و آله)عندهم و ثبت عنه وصیته بالتمسک بهم للنجاه من الضلاله کما فی حدیث الثقلین،و قد أخذ

الكثير من المسلمين-و منهم أئمه المذاهب الأربعه-علوم الدين منهم كما هو ثابت تأريخيا و ثبت فى روايات مختلف الفرق الإسلاميه لجوء الجميع إليهم و فقرهم إليهم فى علوم الدين و استغناؤهم(عليهم السّلام)عن الجميع فى ذلك (۱).

كما أثبتت سيرتهم تفانيهم فى الدفاع عن الإسلام و نشر علومه و إغاثه المسلمين عند ما هاجمتهم الغزوات الفكريه.و احتجاجاتهم على الملحدين و أرباب الديانات الأخرى مدونه فى كتب المسلمين و هى تثبت حقيقه قيام الدين بهم و خلافتهم للرسول الأعظم(صلّى اللّه عليه و آله)فى ذلك،و أهليتهم لقياده المسلمين أيضا كما صرح بذلك الذهبى مثلا حيث قال بأهليه الإمام الحسن و الحسين و السجاد و الباقر(عليهم السّلام)ثم قال:و كذلك جعفر الصادق كبير الشأن من أئمه العلم كان أولى بالأمر من أبى جعفر المنصور،و كان ولده موسى كبير القدر جيد العلم أولى بالخلافه من هارون (۲).

ثانيا:إنّ سيرتهم(عليهم السّلام)تنسجم مع تصريح الحديث الشريف بتعريض الخلفاء الإثنى عشر للمعاداه و الخذلان دون أن يضر ذلك فى قيامهم بإنجاز مهمتهم الأساسيه فى حفظ الدين و الدفاع عنه كما لاحظنا ذلك فى الفقره السابقه،و من المعروف تأريخيا أنهم تعرضوا للأذى و الملاحقه الشديده من قبل السلطات الحاكمه التى لم تأل جهدا لإبادتهم مثل ما جرى فى واقعه الطف للحسين(عليه السّلام)و أهل بيته و أصحابه و تعريضهم للسجن و الاغتيال بالقتل أو السم الأمر الذى أدى فى نهايه المطاف الى ضروره غيبه خاتمهم الإمام

۱- (۱)) راجع مثلا«الإمام الصادق و المذاهب الأربعه»للشيخ أسد حيدر،و ما ورد بشأنهم فى تاريخ دمشق لابن عساكر و فى تاريخ بغداد للخطيب البغدادى و الصواعق المحرقه لابن حجر و سير أعلام النبلاء للذهبى و وفيات الأعيان لابن خلكان و غيرها.و سائر من ترجم لهم(عليهم السّلام)من مختلف الفرق الإسلاميه.

۲- (۲)) سير أعلام النبلاء:۱۲۰/۱۳ و راجع ما جمعه الشيخ الطبرسى فى كتاب الاحتجاج تجد نماذج كثيره لدفاعهم عن الإسلام بوجه الأفكار الدخليه.

الثانی عشر(علیه السّلام)،و لکن کل أشکال التعسّف و القهر و العداء و الخذلان لم یثنهم عن حفظ سنّه جدهم(صلّی اللّه علیه و آله)و تبلیغها حیث حفلت الأحادیث المرویه عنهم و المدونه فی کتب علماء مدرستهم بکل ما یحتاجه الإنسان فی مختلف شؤونه الفردیه و الاجتماعیه (۱).

ثالثا:تنطبق علیهم دلاله الحدیث علی استمرار وجودهم بصوره متصله ما بین وفاه جدهم(صلّی اللّه علیه و آله)و قیام الساعه،فی سلسله ذهبیه لم تؤد الی قطعها کل حملات العداء و الخذلان التی تعرّضوا لها،و إن أدت الی غیبه خاتمهم الإمام المهدی(علیه السّلام)فاستمر دوره فی حفظ الدین و قیامه بذلک من خلف استار الغیبه بأسالیب متنوعه أثبتت أن الانتفاع بوجوده متحقق مثلما ینتفع بالشمس إذا غیّبتها السحب عن الأبصار کما ورد فی الأحادیث الشریفه (۲).

و بذلک یتضح أن عقیده مدرسه أهل البیت(علیهم السّلام)کیف تفسر عدم تناسب طول الفتره الزمنیه بین وفاه الرسول(صلّی اللّه علیه و آله)و بین قیام الساعه،مع تحدید الحدیث الشریف لعدد الخلفاء القیمین علی الإسلام بإثنی عشر رجلا لا أکثر،یستمر وجودهم متصلا الی یوم القیامه لأن قیام الدین یکون بهم.

و بذلک یکون الحدیث الشریف من الأحادیث المتفق علی صحتها بین المسلمین و الداله علی وجود الإمام المهدی و غیبته لأنه لا ینطبق علی غیر الائمه الإثنی عشر من أئمه العتره النبویه الذین أدی خذلانهم الی غیبه خاتمهم(علیه السّلام).

۱- (۱)) جمعت هذه الأحادیث الشریفه فی موسوعات ضخمه مثل بحار الأنوار للعلاّمه المجلسی و وسائل الشیعه للحر العاملی.

۲- (۲)) مثل إصداره«التوقیعات»و هی الرسائل التی کان(علیه السّلام)یبعثها للمؤمنین و یجیب فیها عن اسئلتهم الدینیه المختلفه و قد دونت کتب الغیبه عددا کبیرا منها،تجدها فی کتاب«کلمه الإمام المهدی»و الصحیفه المهدویه و غیرها.

الاتفاق على أن المهدى خاتم الخلفاء الاثنى عشر

يؤيد ذلك موافقه عدد كبير من علماء أهل السنّه لعقيده أهل البيت(عليهم السّلام) فى كون المهدى المنتظر هو الخليفه الثانى عشر من الخلفاء الإثنى عشر الذين أخبر الرسول(صلّى اللّه عليه و آله)عن خلافتهم الدينيه،أمثال أبى داود فى سننه (۱)و ابن كثير فى تفسيره (۲)و غيرهم.و صرح بذلك المجمع الفقهى التابع للأمانه العامه لرابطه العالم الإسلامى فى جوابه على استفتاء مسلم من كينيا بشأن الإمام الموعود،حيث ورد فى جواب المجمع:«هو[المهدى الموعود]آخر الخلفاء الراشدين الإثنى عشر الذين أخبر عنهم النبى صلوات اللّه و سلامه عليه فى الصحاح...» (۳).

و لعل مستندهم فى ذلك حديث الأمّه الظاهره القائمه بأمر اللّه الذى يتحدث عن المصداق الذى يتحدث عنه حديث الائمه الاثنى عشر الذى يصرح بأن آخر امراء هذه الأمه الظاهره هو المهدى الموعود كما سنلاحظ.

۳-حديث الامه الظاهره القائمه بأمر اللّه

و هو من الأحاديث المشهوره المرويه فى الكتب السته و غيرها من المجاميع الروائيه المعتبره عند إخواننا أهل السنّه من طرق كثيره فقد رواه مثلا أحمد بن حنبل وحده من سبعه و عشرين طريقا (۴).

۱- (۱)) راجع ما نقله الشيخ عبد المحسن العباد فى بحثه(عقيده أهل السنّه و الأثر فى المهدى المنتظر)المطبوع فى مجله الجامعه الاسلاميه العدد الثالث،السنه الاولى،ذو القعده ۱۳۸۸ ه.

۲- (۲)) تفسير القرآن العظيم:۳۴/۲ فى تفسير الآيه ۱۲ من سوره المائده.

۳- (۳)) راجع النسخه المصوّره لفتوى رابطه العالم الاسلامى،المجمع الفقهى المنشوره فى كتاب احاديث المهدى من مسند احمد بن حنبل:۱۶۲-۱۶۶.

۴- (۴)) راجع كتاب«احاديث المهدى(عليه السّلام)من مسند احمد بن حنبل»،اعداد السيد محمد جواد الجلالى:۶۸-۷۶.

فقد رواه البخاری فی صحیحه بلفظ«لا یزال ناس من امتی ظاهرین حتی یأتیهم أمر اللّه و هم ظاهرون» (۱).

و رواه البخاری فی تأریخه و مسلم و أبو داود و ابن ماجه و الترمذی و أحمد بن حنبل و الحاکم و غیرهم بلفظ:«لا تزال طائفه من أمتی علی الحق حتی یأتی أمر اللّه عز و جل» (۲).

و رواه البخاری فی صحیحه و مسلم و أحمد و ابن ماجه بلفظ:«من یرد اللّه به خیرا یفقهه فی الدین و لن تزال[من]هذه الامه قائمه علی أمر اللّه،لا یضرهم من خالفهم حتی یأتی أمر اللّه و هم ظاهرون علی الناس» (۳).

و رواه مسلم و أحمد و الحاکم و غیرهم عن جابر بن سمره:«لا یزال هذا الدین قائما تقاتل علیه عصابه من المسلمین حتی تقوم الساعه» (۴).و فیه أنه(صلّی اللّه علیه و آله)قال ذلک فی حجه الوداع،و جابر هو نفسه راوی حدیث الائمه الإثنی عشر من قریش.

و فی روایه لمسلم:«لا تزال عصابه من امتی یقاتلون علی أمر اللّه قاهرین لعدوهم لا یضرهم من خالفهم حتی تأتیهم الساعه و هم علی ذلک» (۵).

و فی روایه لأبی داود و أحمد و الحاکم و غیرهم بلفظ:«لا تبرح عصابه من امتی ظاهرین علی الحقّ لا یبالون من خالفهم حتی یخرج المسیح الدجال فیقاتلونه» (۶).

۱- (۱)) صحیح البخاری:۲۵۲/۴.

۲- (۲)) تاریخ البخاری:۱۲/۴ حدیث ۱۷۹۷،صحیح مسلم:۱۵۲۳/۳،حدیث ۱۹۲۰،و سنن أبی داود:۹۷/۴، حدیث ۴۲۰۲ و ابن ماجه:۵/۱ باب ۱ حدیث ۱۰،و الترمذی:۵۰۴/۴ حدیث ۲۲۲۹ و احمد بن حنبل فی مسنده:۳۲۱/۲.

۳- (۳)) صحیح البخاری:۱۶۷/۹،و صحیح مسلم:۱۵۲۴/۳ حدیث ۱۰۳۷،و مسند أحمد:۱۰۱/۴،و ابن ماجه: ۵/۱ باب ۱ حدیث ۷.

۴- (۴)) صحیح مسلم:۱۵۲۴ حدیث ۱۹۲۲،مسند أحمد:۹۴،۹۲/۵،و مستدرک الحاکم:۴۴۹/۴.

۵- (۵)) صحیح مسلم:۱۵۲۵،۱۵۲۴/۳ باب ۵۳،حدیث ۱۹۲۴.

۶- (۶)) مسند أحمد:۴۳۴/۴،سنن أبی داود:۴/۳،حدیث ۲۴۸۴،و مستدرک الحاکم:۷۱/۲.

و فی روایه للبخاری فی تأریخه و أحمد فی مسنده و رجاله کلهم ثقات کما قال الکشمیری فی تصریحه بلفظ:«لا تزال طائفه من امتی علی الحق ظاهرین علی من ناواهم حتی یأتی أمر اللّه تبارک و تعالی،و ینزل عیسی بن مریم» (۱).

و فی روایه لمسلم و أحمد:«لا تزال طائفه من امتی علی الحق ظاهرین الی یوم القیامه،قال:فینزل عیسی بن مریم(علیه السّلام)،فیقول أمیرهم:تعال صلّ بنا،فیقول:لا،إن بعضکم علی بعض أمیر لیکرم اللّه هذه الامه» (۲).

و الحدیث الشریف جاء فی حجه الوداع کما یصرح بذلک جابر بن سمره فیما رواه عنه مسلم و أحمد و الحاکم کما تقدم،و هذه الحجه هی نفسها التی بلّغ فیها رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)أحادیث الثقلین و الغدیر و الائمه الإثنی عشر، لذا فهو یأتی فی إطار التخطیط النبوی لهدایه المسلمین الی ما یحفظ مسیرتهم بعده أو ما ینقذهم من الضلاله و میته الجاهلیه،فهو غیر بعید عن أجواء الأحادیث السابقه.

علی أن من الواضح للمتدبر فی هذا الحدیث الشریف و حدیث الائمه الإثنی عشر أن کلیهما یتحدثان عن مصداق واحد لا أکثر،کما هو مشهود فی اشتراکهما فی ذکر صفات تتحدث و تهدی الی مصداق واحد،خاصه ما یصرح بربط قیام الدین و حفظه بوجود هذه الامه الظاهره القائمه بأمر اللّه فی الحدیث الثانی و بوجود الأئمه الاثنی عشر فی الحدیث الأول.لأن ذلک یعنی امتلاک هذه الجهه للقیمومه علی الدین و مرجعیتها فی معرفه حقائق

۱- (۱)) تاریخ البخاری:۴۵۱/۵ حدیث ۱۴۶۸،مسند أحمد:۴۲۹/۴.

۲- (۲)) معجم أحادیث الإمام المهدی:۵۱/۱-۶۸،و قد ذکر لکل حدیث الکثیر من المصادر من المجامیع الروائیه المعتبره عند أهل السنه و قد اخترنا بعضها من المتن و البعض الآخر من الهوامش.

الـدين الحق و تعريضـها بسـبب ذلك للمعاداه و الخـذلان و هذا ما يشترك الحديثان فى ذكره و فى التصـريح بعدم إضـراره فى أصل مهمه هذه العصابه و هى الدفاع عن الدين الحق و حفظه.

و يؤكـد حـديث الأمه الظاهره صـراحه-فيما تقـدم من نصوصه-ما دل عليه حديث الائمه الإثنى عشـر ضـمنيا من اسـتمرار وجود هؤلاء الأئمه الى يوم القيامه و كذلك من أن مهمتهم الأساسيه خلافه رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله)فى الدفاع عن الدين الحق و حفظه دون أن يؤثر فى إنجاز أصل هذه المهمه استلامهم الفعلى للحكم أو عدم استلامه و إن كانوا هم الأجدر بذلك.

كمـا أنه يصـرح بأن خاتم أمراء هـذه الأمه الظاهره هو الإمام المهـدى الموعود-كما دل على ذلك ضـمنيا حـديث الائمه الإثنى عشـر-،فهو يصـرح باستمرار وجودها الى نزول عيسى(عليه السّلام)و مناصرته لأميرها و صلاته خلفه و هذه الحادثه ترتبط بالإمام المهدى-عجل اللّه فرجه-باتفاق المسلمين.

و يصـرح حـديث الأـمه الظـاهره بلزوم أن يكون هؤلاـء الائمه الإثنا عشـر ائمه حق قائمين بأمر اللّه كما تصـرح بـذلك النصوص المتقـدمه،فهم يمثلون خطـا واحـدا منسـجما فى خلاـفه رسول اللّه الحقيقيّه و الوصـايه و الوصايه على شـريعته، خطّا متصـلا دون انقطاع الى يوم القيامه،و هـذا ما لا ينسـجم بحال من الأحوال مع تأريـخ خلفاء الـدوله الاسـلاميه الذين حكموها فعلا.لذلك فإنّ جميع الـذين غفلوا عن هـذه الدلالات فى الحديثين المتقدمين و سـعوا للعثور على مصاديق الائمه الإثنى عشـر فى الذين وصـلوا للحكم بعـد رسول اللّه(صـلّى اللّه عليه و آله)بـأى طريقه كـانت،تـاهوا فى متاهـات غريبه و لم يسـتطيعوا تقـديم مصـداق معقول ينسـجم مع دلالات هذه الأحاديث الشـريفه و لا مع الواقع التأريخى.فتعددت آراؤهم و عمدوا الى تأويلات بارده لما صرحت به الأحاديث الشريفه الأمر الذى

يتعارض بالكامل مع هدف الرسول الأكرم(صلّى اللّه عليه و آله)من إخبار المسلمين بهؤلاء القائمين بأمر اللّه و هو الهدايه إليهم و إرجاعهم و دعوتهم للتمسک بهم.

فأى انسجام فى الخط و المنهج و تمثيل الدين الحق و الصدق فى التعبير عن خلافه رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله)بين الإمام على(عليه السّلام)و معاويه،أو بين الإمام الحسين(عليه السّلام)و يزيد بن معاويه لكى يعتبروهم جميعا من هؤلاء من الخلفاء الإثنى عشر الذين يقوم بهم الدين؟!و كيف يمكن القول بأن أمثال يزيد بن معاويه أو الوليد بن عبد الملک يمكن أن يصدق عليهم الوصف النبوى للأئمه الظاهره و الاثنى عشر بأنهم على الحق و قائمين بأمر اللّه و خلفاء رسوله و كيف ذاک و سيرتهم شاهده بأنهم أبعد الناس عن العلم بالدين و ممثلى نهج رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله).

هذا بعض ما يقال بشأن المصاديق التى عرضها للائمه الإثنى عشر العلماء الذين راعوا دلاله الأحاديث على اتصال سلسله هؤلاء الائمه و أغفلوا عدم انطباق الصفات الأخرى عليهم كما لاحظنا.يضاف الى ذلک إغفالهم لتصريح الأحاديث باستمرار وجود هؤلاء الائمه الى يوم القيامه؛إذ إنّ المصاديق التى عرضوها تنتهى بإنتهاء العصر الأموى (۱)!

أما الذين سعوا لمراعاه الصفات الأخرى فيمن حكموا المسلمين فقد أغفلوا دلاله الحديث على استمرار وجودهم دون انقطاع إذ تركوا الخلفاء الذين أعقبوا معاويه الى عمر بن عبد العزيز ليجعلوه خامس أو سادس الإثنى عشر و تركوا ما بعده الى هذا أو ذاک من الخلفاء العباسيين ممن رأوهم أقرب

۱- (۱)) و هذا أضعف الآراء و أبعدها عن دلالات الحديث الشريف و رغم ذلک رجحه ابن باز فى تعليقه على محاضره الشيخ عبد المحسن العباد عن المهدى الموعود،راجع مجله الجامعه الاسلاميه العدد الثالث،السنه الاولى،ذو القعده ۱۳۸۸ ه.

الی الصفات التی یذکرها الحدیث و رغم ذلک لم یکتمل العدد حتی قال السیوطی بأن المتبقی اثنان منتظران أحدهما المهدی الموعود و الثانی لم یعرفه هو و لا غیره (۱)!!

و ما کانوا بحاجه الی کل هذه التأویلات البارده و المتاهات المحیره لو تدبروا بموضوعیه فی تلک الأحادیث الشریفه و استندوا الی مدلولاتها الواضحه التی تنطبق بالکامل علی الائمه الإثنی عشر من عتره رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)و علی القول بعدم انقطاع سلسلتهم الی یوم القیامه فی ظل القول بوجود الإمام الثانی عشر المهدی الموعود(علیه السّلام)و غیبته و قیامه حتی فی ظل غیبته عن الأبصار بمهام حفظ الدین و لو بأسالیب خفیه لکنها کامله فی إتمام حجه اللّه علی خلقه کما دلت علی ذلک الأحادیث المتقدمه و تدل علیه أیضا الأحادیث اللاحقه.

۴-أحادیث عدم خلو الزمان من الإمام القرشی المنقذ من المیته الجاهلیه

اشاره

و هی أیضا من الأحادیث الشریفه المرویه من طریق الفریقین،نختار منها المروی فی الکتب المعتبره عند أهل السنه،فقد روی البخاری و مسلم فی صحیحیهما و أحمد بن حنبل فی مسنده و غیرهم بأسانیدهم عن رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)أنّه قال:«لا یزال هذا الأمر فی قریش ما بقی من الناس اثنان» (۲).

و روی البخاری فی تأریخه و أحمد فی مسنده و ابن حبان فی صحیحه

۱- (۱)) و هذا من أطرف الآراء،راجع أضواء علی السنه المحمدیه للشیخ محمود أبو ریّه:۲۱۲،و راجع أیضا فی مناقشه هذه الآراء ما ذکره الشیخ لطف اللّه الصافی فی کتابه منتخب الأثر:فی الهامش،و دلائل الصدق للشیخ محمد حسن المظفر،۳۱۵:۲ و ما بعدها،و ما أورده الحکیم صدر الدین الشیرازی فی شرح أصول الکافی:۴۶۳-۴۷۰ من الطبعه الحجریه.

۲- (۲)) صحیح البخاری:۷۸/۹،صحیح مسلم:۱۴۵۲/۳،مسند أحمد:۹۳/۲،۲۹/۲ بطریق آخر.

و ابن أبی شیبه فی مسنده و الطیالسی فی مسنده و أبو یعلی و الطبرانی و البزار و الهیثمی و غیرهم بألفاظ متقاربه و أسانید عدیده عن رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)أنّه قال و اللفظ للطیالسی:«من مات بغیر إمام مات میته جاهلیه،و من نزع یدا من طاعه جاء یوم القیامه لا حجه له» (۱).

و علق ابن حبان علی الحدیث موضحا معناه بقوله:قال أبو حاتم:

قوله(صلّی اللّه علیه و آله):«مات میته الجاهلیه»معناه:من مات و لم یعتقد أن له إماما یدعو الناس الی طاعه اللّه حتی یکون قوام الإسلام به عند الحوادث و النوازل، مقتنعا فی الإنقیاد علی من لیس نعته ما وصفنا مات میته جاهلیه (۲).

معنی«الأمر»فی الکتاب و السنه

إنّ الحدیث الأول قد صرّح ببقاء«الأمر»فی قریش ما بقی البشر علی الأرض فلا تخلو الأرض من قرشی یکون له«الأمر»،فما هو المقصود من «الأمر»هنا؟!و هل یمکن تفسیره بالاستلام الفعلی للحکم الظاهری للمسلمین؟!

الجواب:أنّ الواقع التأریخی ینفی هذا التفسیر،و علی الأقل منذ سقوط الخلافه العباسیه الی الیوم لم یکن حکم المسلمین لقرشی کما هو معلوم،لذا لا یمکن تفسیر«الأمر»بغیر القول بمعنی الخلافه العامه لرسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله) فی الوصایه علی الدین و حفظه و الدفاع عنه و هدایه الخلق إلیه،الأمر الذی یؤهل صاحبه لقیاده المسلمین و الحکم الظاهری،فالأمر هنا هو من نوع«

۱- (۱)) تاریخ البخاری:۴۴۵/۶،مسند احمد:۴۶۶/۳،صحیح ابن حبان:۴۹/۷،مسند الطیالسی:۱۲۵۹ الحدیث رقم ۱۹۱۳ مسند ابن أبی شیبه:۳۸/۱۵،المعجم الکبیر للطبرانی:۳۵۰/۱۰،مجمع الزوائد: ۲۵۲/۲،عن أبی یعلی و البزار و الطبرانی.

۲- (۲)) صحیح ابن حبان:۴۹/۷.

الأمر»الوارد فی سوره النساء فی آیه الطاعه،و هی قوله تعالی:﴿یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ (۱)﴾،و هی الآیه الداله علی عصمه اولی الأمر لاشتراکهم فی الأمر بالطاعه مع الرسول(صلّی اللّه علیه و آله)و لأن:«اللّه تعالی أمر بطاعه اولی الأمر علی سبیل الجزم و القطع فی هذه الآیه،و من أمر بطاعته علی سبیل الجزم و القطع لا بد و أن یکون معصوما عن الخطأ...کما قال الفخر الرازی فی تفسیره (۲).

فلا بد أن یکون فی زماننا الحاضر أیضا قرشی یکون له«الأمر»هذا و یقوم به الدین و یتحلی بالعصمه و یخلف رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)فی مهمه حفظ الدین و الهدایه إلیه إذ لا یخلو زمان من مصداق لذلک کما ینص الحدیث الشریف المتقدم،و حیث إنه لا یوجد إمام ظاهر یدعی ذلک فلا بد من القول بوجوده و استتاره و غیبته و قیامه بمهمه حفظ الدین تصدیقا للحدیث الشریف و هذه هی عقیده أهل البیت(علیهم السّلام)فی المهدی و غیبته.

یضاف الی ذلک أن أحادیث الخلفاء الإثنی عشر قد حصرت عدد خلفاء الرسول بهذا المعنی الی یوم القیامه باثنی عشر،و قد اتضحت دلالتها علی وجود الإمام المهدی و غیبته،لذلک یکون حدیث عدم خلو الزمان من الإمام القرشی مؤکدا لهذه الدلاله.

و الدلاله نفسها یمکن التوصل إلیها من أحادیث وجوب معرفه إمام الزمان و إتباعه و التی تقدم نموذج لها،حیث تنص علی أن لا حجه یوم القیامه لمن عمی عن معرفته و خرج عن طاعته کما رأینا،لذا فلا مناص من

۱- (۱)) النساء(۴):۵۹.

۲- (۲)) التفسیر الکبیر:۱۴۴/۱۰،و راجع البحث المفصل الذی أورده العلاّمه الطباطبائی فی تفسیر هذه الآیه الکریمه و دلالاتها فی تفسیر المیزان:۳۸۷/۴-۴۰۱.

القول بحتميه وجوده و إمكانيه التعرف عليه و التمسك بعرى طاعته و إلا لما كان للاحتجاج الإلهى على الغافلين عن معرفته و طاعته معنى،إذ كيف يكون الاحتجاج بمن لا وجود له.

و حيث إن أمر الطاعه له مطلق فهو دال على عصمته و يؤكده صدر الحديث على أن عدم معرفته و التمسك به يقود الى ميته الجاهليه،و أن طاعته واجبه لأنه يدعو الى طاعه اللّه و به يكون قوام الإسلام كما صرح بذلك ابن حبان فيما نقله عن أبى حاتم من دلاله الحديث الواضحه،و لذلك صرح أبو حاتم بأن طاعه غيره ممن لم يتصف بهذه الصفات تؤدى الى ميته الجاهليه.

و هذا هو المستفاد من الحديث الأول فالدلاله مشتركه و تكون المحصله:

حتميه وجود إمام معصوم قرشى يكون الإسلام به قائما يدعو الى طاعه اللّه و يكون له الأمر و يتحمل مسؤوليه حفظ الدين الحق،و حيث إنّ مثل هذا الإمام غير ظاهر فلا بد من القول بغيبته و قيامه بهذه المهام من خلف أستار الغيبه الى حين زوال الأسباب التى أدت الى غيبته فيظهر حينئذ ليقيم الدوله العادله على أساس قيم الدين الذى حفظه.

و لا يمكن القول بتعدد الغائبين لأن أحاديث الائمه الإثنى عشر حصرت عدد خلفاء الرسول(صلّى اللّه عليه و آله)بهذا العدد و ثبت أن المصداق الوحيد الذى تنطبق عليه الشروط المستفاده من دلالات هذه الأحاديث هم أئمه أهل البيت النبوى،و قد ثبتت وفاه الائمه الأحد عشر و لم يبق إلا خاتمهم المهدى الموعود (۱)فلا بد من القول باستمرار وجوده الى يوم القيامه استنادا الى

۱- (۱)) يلاحظ هنا أن كل المؤرخين من مختلف المذاهب الإسلاميه الذين ترجموا للائمه الاثنى عشر من أهل البيت(عليهم السّلام)ذكروا تواريخ وفيات الائمه الأحد عشر باستثناء المهدى بن الحسن العسكرى فقد ذكروا تأريخ ولادته فقط.و هذا الأمر يصدق حتى على الذين لم يقولوا بأنه هو المهدى الموعود المبشر به فى

الأحاديث المتقدمه،و لأن الصحيح من الأقوال هو أن الأرض لا تخلو من حجه كما يقول ابن حجر العسقلانى فى شرحه لصحيح البخارى:و فى صلاه عيسى(عليه السّلام)خلف رجل من هذه الأمه مع كونه فى آخر الزمان و قرب قيام الساعه دلاله للصحيح من الأقوال:«ان الأرض لا تخلو من قائم للّه بحجه.»، و اللّه أعلم (۱).

و لا بـدّ من الإشاره هنا الى أن الـدلالات المسـتفاده من هذه الأحاديث الشـريفه على وجود المهدى الإمامى و غيبته هى دلالات واضـحه إلاـ أن ممـا أثـار بعض الغموض عليها و أوجـد الحاجه الى الاسـتدلال عليها و التحليل المفصل لها هو السـكوت عنها و التعتيم عليها أو محاولات تأويلها و صرفها عن المصداق الحقيقى بسبب طغيان الخلافات السياسيه التى شهدها العالم الإسلامى و انعكاساتهـا على الأمور العقائـديه و هو السـبب نفسه الـذى أدى الى إحجام بعض المحـدثين عن نقل و تـدوين طائفه أخرى من الأحـاديث الـتى صـحت عـن رسـول اللّـه(صـلّى اللّـه عليـه و آله)و الـتى صـرحت بمـا أشـارت إليه هـذه الأحـاديث و شخصـت مصاديقها،لأن المصالـح السياسـيه للحكام الأمويين و العباسـيين منعت من اشـتهار مثل هـذه الأحاديث و منعت من انتشار الكتب التى تنقلها.

كما هو واضح لمن راجع التأريخ الإسلامى.

۱- (۱)) فتح البارى بشرح صحيح البخارى لابن حجر العسقلانى:۳۸۵/۶.

الباب الثّانی: نشأه الإمام محمّد المهدی(علیه السّلام)

اشاره

و فیه فصول:

الفصل الأول:

نشأه الإمام محمّد المهدی(علیه السّلام)

الفصل الثانی:

مراحل حیاه الإمام المهدی(علیه السّلام)

الفصل الثالث:

الإمام المهدی فی ظل أبیه(علیهما السّلام)

ص:۱۰۹

الفصل الأوّل:نشأه الإمام محمّد بن الحسن المهدی(علیهما السّلام)

اشاره

نشأه الإمام محمّد بن الحسن المهدی(علیهما السّلام)

تأریخ الولاده

ولد-سلام اللّه علیه-فی دار أبیه الحسن العسکری(علیه السّلام)فی مدینه سامراء أواخر لیله الجمعه الخامس عشر من شعبان و هی من اللیالی المبارکه التی یستحب إحیاؤها بالعباده و صوم نهارها طبقا لروایات شریفه مرویه فی الصحاح مثل سنن ابن ماجه و سنن الترمذی و غیرهما من کتب أهل السنه (۱)إضافه الی ما روی عن ائمه أهل البیت(علیهم السّلام) (۲).

و کانت سنه ولادته(۲۵۵ ه)علی أشهر الروایات،و ثمه روایات أخری تذکر أن سنه الولاده هی(۲۵۶ ه)أو(۲۵۴ ه)مع الاتفاق علی یومها و روی غیر ذلک،إلا أن الأرجح هو التأریخ الأول لعده شواهد،منها وروده فی أقدم المصادر التی سجلت خبر الولاده و هو کتاب الغیبه للشیخ الثقه الفضل بن شاذان الذی عاصر ولاده المهدی(علیه السّلام)و توفی قبل وفاه قبل أبیه الحسن

۱- (۱)) راجع مثلا- مسند أحمد بن حنبل:۱۷۶/۲،سنن ابن ماجه:۴۴۴/۱-۴۴۵،فیض القدیر:۴۵۹/۴،سنن الترمذی:۱۱۶/۳،کنز العمال:۴۶۶/۳ و غیرها کثیر.

۲- (۲)) ثواب الأعمال للشیخ الصدوق:۱۰۱،مصباح المتهجد للشیخ الطوسی:۷۶۲،إقبال الأعمال للسید ابن طاووس:۷۱۸.

العسکری(علیهما السّلام)بفتره وجیزه (۱)،و منها أن معظم الروایات الأخری تذکر أن یوم الولاده کان یوم جمعه منتصف شهر شعبان و إن اختلفت فی تحدید سنه الولاده،و من خلال مراجعتنا للتقویم التطبیقی (۲)وجدنا أن النصف من شعبان صادف یوم جمعه فی سنه(۲۵۵ ه)وحدها دون السنین الاخری المذکوره فی تلک الروایات.

و مثل هذا الاختلاف أمر طبیعی جار مع تواریخ ولادات و وفیات آبائه و حتی مع جده الرسول الأعظم(صلّی اللّه علیه و آله)،دون أن یؤثر ذلک علی ثبوت ولادتهم(علیهم السّلام)،کما أنه طبیعی للغایه بملاحظه سرّیّه الولاده عند وقوعها حفظا للولید المبارک کما سنلاحظ ذلک لاحقا.

تواتر خبر ولادته(علیه السّلام)

روی قصه الولاده أو خبرها الکثیر من العلماء بأسانید صحیحه أمثال أبی جعفر الطبری و الفضل بن شاذان و الحسین بن حمدان و علی بن الحسین المسعودی و الشیخ الصدوق و الشیخ الطوسی و الشیخ المفید و غیرهم،و نقلها بصوره کامله أو مختصره أو نقل خبرها عدد من علماء أهل السنه من مختلف المذاهب الإسلامیه أمثال نور الدین عبد الرحمن الجامی الحنفی فی شواهد النبوه و العلاّمه محمد مبین المولوی الهندی فی وسیله النجاه و العلامه محمد

۱- (۱)) راجع هذه الروایات فی کتاب النجم الثاقب للمیرزا النوری:۱۴۶/۲ و ما بعدها من الترجمه العربیه، و راجع الکافی:۳۲۹/۱،کمال الدین:۴۳۰.

۲- (۲)) نقصد بالتقویم التطبیقی التقویم الذی یطبق بین أیام تقویم السنه الشمسیه مع ما یصادفها من أیام تقویم السنه القمریه،و قد أعدت عده تقاویم من هذا النوع علی شکل کتب أو برامج کومبیوتریه حددت ما یصادف کل یوم من أیام السنه الهجریه القمریه مع تقویم السنه الهجریه الشمسیه و السنه المیلادیه الشمسیه،و قد راجعنا فی البحث التقویم التطبیقی الذی أصدرته جامعه طهران و الذی یبدأ بالتطبیق من الیوم الأوّل من السنه الاولی لهجره النبی الأکرم(صلّی اللّه علیه و آله)الی نهایه القرن الهجری الخامس عشر.

خواجه بارسا البخاری فی فصل الخطاب و الحافظ سلیمان القندوزی الحنفی فی ینابیع الموده،کما نقل خبر الولاده ما یناهز المائه و ثلاثین من علماء مختلف الفرق الإسلامیه بینهم عشرات المؤرخین سته منهم عاصروا فتره الغیبه الصغری أو ولاده الإمام المهدی(علیه السّلام)،و البقیه من مختلف القرون الی یومنا هذا فی سلسله متصله و هذا الاحصاء یشمل جانبا من المصادر الإسلامیه و لیس کلها.و بین هؤلاء عدد کبیر من العلماء و المؤرخین المشهورین أمثال ابن خلکان و ابن الأثیر و أبی الفداء و الذهبی و ابن طولون الدمشقی و سبط ابن الجوزی و محی الدین بن عربی و الخوارزمی و البیهقی و الصفدی و الیافعی و القرمانی و ابن حجر الهیثمی و غیرهم کثیر.و مثل هذا الإثبات مما لم یتوفر لولادات الکثیر من أعلام التأریخ الإسلامی (۱).

کیفیه و ظروف الولاده

یستفاد من الروایات الوارده بشأن کیفیه ولادته(علیه السّلام)،أن والده الإمام الحسن العسکری-سلام اللّه علیه-أحاط الولاده بالکثیر من السریه و الخفاء، فهی تذکر أن الإمام الحسن العسکری قد طلب من عمته السیده حکیمه بنت الإمام الجواد أن تبقی فی داره لیله الخامس عشر من شهر شعبان و اخبرها بأنه سیولد فیها إبنه و حجه اللّه فی أرضه،فسألته عن أمه فأخبرها أنها نرجس فذهبت إلیها و فحصتها فلم تجد فیها أثرا للحمل،فعادت للإمام و اخبرته بذلک،فابتسم(علیه السّلام)و بیّن لها أن مثلها مثل أم موسی(علیه السّلام)التی لم یظهر حملها و لم یعلم به أحد الی وقت ولادتها لأن فرعون کان یتعقب أولاد بنی إسرائیل خشیه من ظهور موسی المبشر به فیذبح ابناءهم و یستحی نساءهم،و هذا

۱- (۱)) راجع تفصیلات أقوالهم فی الاحصائیه التی أوردها السید ثامر العمیدی فی کتابه دفاع عن الکافی: ۱/۵۳۵-۵۹۲.

الأمر جرى مع الإمام المهدى(عليه السّلام)أيضا لأن السلطات العباسيه كانت ترصد ولادته إذ قد تنبأت بذلك طائفه من الأحاديث الشريفه كما سنشير لاحقا.

و يستفاد من نصوص الروايات أن وقت الولاده كان قبيل الفجر و واضح أنّ لهذا التوقيت أهميه خاصه فى إخفاء الولاده؛لأن عيون السلطه عاده تغط فى نوم عميق.كما يستفاد من الروايات أنه لم يحضر الولاده سوى حكيمه التى لم تكن تعرف بتوقيتها بشكل دقيق أيضا (۱).

و توجد روايه واحده يرويها الشيخ الطوسى فى كتاب الغيبه تصرح باستقدام عجوز قابله من جيران الإمام لمساعده حكيمه فى التوليد مع تشديد الوصيه عليها بكتمان الأمر و تحذيرها من إفشائه (۲).

الإخبار المسبق عن خفاء الولاده

أخبرت الكثير من الأحاديث الشريفه بأن ولاده المهدى من الحسن العسكرى ستحاط بالخفاء و السريه،و نسبت الإخفاء الى اللّه تبارك و تعالى و شبهت بعضها إخفاء ولادته باخفاء ولاده موسى و بعضها بولاده ابراهيم(عليهما السّلام)،و بيّنت علّه ذلك الإخفاء بحفظه(عليه السّلام)حتى يؤدى رسالته، نستعرض هنا نماذج قليله منها.

فمثلا-روى الشيخ الصدوق فى إكمال الدين و الخزاز فى كفايه الأثر مسندا عن الإمام الحسن بن على(عليهما السّلام)ضمن حديث قال فيه:

«أما علمتم أنه ما منّا إلا و تقع فى عنقه بيعه لطاغيه زمانه،إلا القائم الذى يصلّى عيسى بن مريم خلفه؟!و إن اللّه عز و جل يخفى ولادته و يغيّب شخصه لئلّا يكون لأحد فى

۱- (۱)) راجع الروايات التى جمعها السيد البحرانى بشأن قصه الولاده من المصادر المعتبره فى كتابه تبصره الولى :۶ و ما بعدها،و كذلك التلخيص الذى أجراه الميرزا النورى فى النجم الثاقب:۱۵۳/۲ و ما بعدها،و راجع غيبه الشيخ الطوسى الفصل الخاص باثبات ولاده صاحب الزمان(عليه السّلام):۷۴ و ما بعدها.

۲- (۲)) غيبه الشيخ الطوسى:۱۴۴.

عنقه بيعه إذا خرج،ذلك التاسع من ولد أخى الحسين ابن سيده النساء يطيل اللّه عمره فى غيبته ثم يظهره بقدرته...» (۱).

و فى حديث رواه الصدوق بطريقين عن الإمام على(عليه السّلام)قال:«...إن القائم منا إذا قام لم يكن لأحد فى عنقه بيعه،فلذلك تخفى ولادته و يغيب شخصه» (۲).

و روى عن الإمام السجاد(عليه السّلام)أنه قال:«فى القائم منا سنن من الأنبياء...

و أما من ابراهيم فخفاء الولاده و اعتزال الناس...» (۳).

و روى عن الإمام الحسين(عليه السّلام)أنه قال:«فى التاسع من ولدى سنّه من يوسف و سنّه من موسى بن عمران و هو قائمنا أهل البيت يصلح اللّه أمره فى ليله واحده» (۴).

و روى الكلينى فى الكافى بسنده عن الإمام الباقر(عليه السّلام)أنه قال-فى حديث-:«انظروا من خفى[عمى]على الناس ولادته فذاك صاحبكم،إنه ليس منا أحد يشار إليه بالأصابع و يمضغ بالألسن إلا مات غيضا أو رغم أنفه» (۵).

و الأحاديث بهذا المعنى كثيره و الكثير منها مروى بأسانيد صحيحه تخبر صراحه-و قبل وقوع ولاده الإمام المهدى(عليه السّلام)-بخفائها،و فى ذلك دلاله وجدانيه صريحه على صحتها حتى لو كان فى أسانيد بعضها ضعف أو مجهوليه لأنها أخبرت عن شىء قبل وقوعه ثم جاء الواقع مصدقا لما أخبرت عنه،و هذا ما لا يمكن صدوره إلا من جهه علام الغيوب تبارك و تعالى الأمر الذى يثبت صدورها عن ينابيع الوحى و بإخبار من الرسول الأكرم(صلّى اللّه عليه و آله).

۱- (۱)) كمال الدين:۳۱۵،كفايه الأثر:۳۱۷.

۲- (۲)) كمال الدين:۳۰۳.

۳- (۳)) كمال الدين:۳۲۱-۳۲۲.

۴- (۴)) كمال الدين:۳۱۶.

۵- (۵)) الكافى:۲۷۶/۱.

خفاء الولاده علامه المهدی الموعود(علیه السّلام)

و یلاحظ أن هذه الأحادیث الشریفه تصرح بأنّ خفاء الولاده من العلائم البارزه المشخصه لهویه المهدی الموعود و القائم من ولد فاطمه الذی بشرت به الأحادیث النبویه،و هذا أحد الأهداف المهمه للتصریح بذلک و هو تعریف المسلمین بإحدی العلائم التی یکشفون بها زیف مزاعم مدّعی المهدویه کما شهد التأریخ الإسلامی الکثیر منهم و لم تنطبق علی أی منهم هذه العلامه،فلم تحط ولاده أی منهم بالخفاء کما هو ثابت تأریخیا (۱).

و تشیر الأحادیث الشریفه المتقدمه الی عله إخفاء ولادته(علیه السّلام)و هی العله نفسها التی أوجبت إخفاء ولاده نبی اللّه موسی(علیه السّلام)،أی حفظ الولید من سطوه الجبارین و مساعیهم لقتله إتماما لحجه اللّه تبارک و تعالی علی عباده و رعایه له لکی یقوم بدوره الإلهی المرتقب فی إنقاذ بنی اسرائیل و الصدع بالدیانه التوحیدیه و مواجهه الجبروت الفرعونی بالنسبه لموسی الکلیم-سلام اللّه علیه-،و هکذا إنقاذ البشریه جمعاء و إنهاء الظلم و الجور و إقامه القسط و العدل و إظهار الإسلام علی الدین کله بید المهدی المنتظر-عجل اللّه فرجه-.

و هذا ما کان یعرفه ائمه الجور من خلال النصوص الوارده بهذا الشأن، ففرعون مصر کان علی علم بالبشارات الوارده بظهور منقذ بنی اسرائیل، و هو موسی(علیه السّلام)من أنفسهم و لذلک سعی فی تقتیل أبنائهم بهدف منع ظهوره، و کذلک حال بنی العباس إذ کانوا علی علم بأن المهدی الموعود هو من ولد فاطمه-سلام اللّه علیها-،و أنه الإمام الثانی عشر من ائمه أهل البیت(علیهم السّلام)و قد

۱- (۱)) ذکر تراجمهم الدکتور محمد مهدی خان مؤسس صحیفه الحکمه فی القاهره فی کتابه«باب الأبواب» الذی خصص جانبا منه لدراسه حرکات أدعیاء المهدویه.

انتشرت الأحاديث النبويه المصرحه بذلك بين المسلمين و دوّنها علماء الحديث قبل ولاده المهدى بعقود عديده،كما كانوا يعلمون بأن الإمام الحسن العسكرى هو الإمام الحادى عشر من ائمه العتره النبويه(عليهم السّلام)،لذا فمن الطبيعى أن يسعوا لقطع هواجس ظهور المهدى الموعود بالإجتهاد من أجل قطع نسل والده العسكرى(عليهما السّلام).

و من الواضح أنّ مجرد احتمال صحه هذه الأحاديث كان كافيا لدفعهم نحو إبادته،فكيف الحال و هم على علم راجح بذلك خاصه و أن ليس بين المسلمين سلسله تنطبق عليهم مواصفات تلك الأحاديث الشريفه مثلما تنطبق على هؤلاء الائمه الإثنى عشر(عليهم السّلام)كما لاحظنا مفصلا فى البحوث السابقه؟!

و على ضوء هذه الحقيقه يمكن أن نفهم سر ظاهره قصر الأعمار التى ميزت تأريخ الائمه الثلاثه الذين سبقوا الإمام المهدى(عليهم السّلام)من آبائه،فقد استشهد ابوه العسكرى و هو ابن ثمان و عشرين (۱)و استشهد جده الإمام الهادى و هو ابن أربعين سنه (۲)و استشهد الإمام الجواد و هو ابن خمس و عشرين سنه (۳)،و هذه ظاهره جديره بالدراسه،و تكفى وحدها للكشف عن المساعى العباسيه الحثيثه لإباده هذا النسل للحيلوله دون ظهور المهدى الموعود (۴)حتى لو لم يسجل التأريخ محاولات العباسيين لاغتيال و قتل هؤلاء

۱- (۱)) الفصول المهمه لابن الصباغ المالكى:۲۸۸.

۲- (۲)) مروج الذهب للمسعودى:۱۶۹/۴.

۳- (۳)) الفصول المهمه لابن الصباغ المالكى:۲۷۶.

۴- (۴)) لقد امتدّت هذه المحاولات الى داخل بيت الإمام(عليه السّلام)فزرعت العيون من النساء لمراقبه ما يحدث داخل بيت الإمام(عليه السّلام)،للقضاء على الإمام المهدى(عليه السّلام)إن ولد،بل قد امتدت هذه الجهود للحيلوله دون ولاده الإمام(عليه السّلام)و من هنا لم يتزوّج الإمام الحسن العسكرى(عليه السّلام)بشكل رسمى كما هو المتعارف و المتداول حينذاك.

الائمه،فکیف الحال و قد سجل عددا من هذه المحاولات تجاههم(علیهم السّلام)، حتی ذکر المؤرخون مثلا أنهم قد سجنوا الإمام العسکری و سعوا لاغتیاله عده مرات،کما فعلوا مع آبائه(علیهم السّلام) (۱)؟!

یقول الإمام الحسن العسکری معللا هذه الحرب المحمومه ضدهم(علیهم السّلام)فیما رواه عنه معاصره الشیخ الثقه الفضل بن شاذان:

قال:حدثنا عبد اللّه بن الحسین بن سعد الکاتب قال:قال ابو محمّد [الإمام العسکری(علیه السّلام)]:«قد وضع بنو امیه و بنو العباس سیوفهم علینا لعلتین:

احداهما انهم کانوا یعلمون انه لیس لهم فی الخلافه حق فیخافون من ادعائنا إیّاها و تستقر فی مرکزها،و ثانیتهما انهم قد وقفوا من الأخبار المتواتره علی ان زوال ملک الجبابره و الظلمه علی ید القائم منا،و کانوا لا یشکون انهم من الجبابره و الظلمه،فسعوا فی قتل أهل بیت رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)و إباده نسله طمعا منهم فی الوصول الی منع تولد القائم(علیه السّلام)أو قتله،فأبی اللّه أن یکشف أمره لواحد منهم إِلاّ أَنْ یُتِمَّ نُورَهُ وَ لَوْ کَرِهَ الْکافِرُونَ » (۲).

۱- (۱)) راجع الفصل الخاص بذلک فی کتاب حیاه الإمام العسکری(علیه السّلام)للشیخ الطبسی:۴۲۱-۴۲۴.

۲- (۲)) إثبات الهداه للحر العاملی:۵۷۰/۳،منتخب الأثر للشیخ لطف اللّه الصافی:۳۵۹ ب ۳۴ ح ۴عن کشف الحق للخاتون آبادی و بذیله ما یدل علیه من سائر الأخبار غیر القلیله.

الفصل الثّانی:مراحل حیاه الإمام المهدی(علیه السّلام)

تنقسم حیاه کل إمام معصوم بشکل عام الی قسمین رئیسین:

القسم الأوّل:حیاته قبل تسلّمه مهام الإمامه و الزعامه.

القسم الثانی:حیاته بعد تسلّمه لمهام الإمامه و الزعامه.

و بالإمکان تقسیم کل منهما الی مراحل.

و بناء علی هذا تنقسم حیاه الإمام المهدی(علیه السّلام)الی أربع مراحل متمایزه،و هی:

المرحله الأولی:حیاته فی ظل أبیه أی من الولاده سنه(۲۵۵ ه)حتی یوم استشهاد أبیه الإمام الحسن العسکری(علیه السّلام)سنه(۲۶۰ ه).و هی خمس سنوات تقریبا.

المرحله الثانیه:حیاته منذ وفاه ابیه(علیه السّلام)(سنه ۲۶۰ ه)حتی انتهاء الغیبه الصغری سنه(۳۲۹ ه).و هی تناهز السبعین عاما.

المرحله الثالثه:حیاته فی الغیبه الکبری و التی بدأت بعد وفاه سفیره الرابع عام(۳۲۹ ه)و هی مستمره حتی یوم ظهوره علی مسرح الأحداث السیاسیه و الاجتماعیه من جدید.

المرحله الرابعه:حیـاته فی مرحله الظهور التی تبـدأ بعـد انتهاء الغیبه الکبری،و هو عهـد الـدوله المهـدویه العالمیه المرتقبه و التی أخبرت عنها نصوص الکتاب و السنه.

و تتمیز کلّ مرحله من هذه المراحل بمجموعه من الخصائص نشیر الیها تباعا فی کلّ باب إن شاء اللّه تعالی.

ص:۱۲۰

الفصل الثّالث:الإمام المهدی فی ظل أبیه(علیهما السّلام)

اشاره

الإمام المهدی فی ظل أبیه(علیهما السّلام)

دور الإمام العسکری(علیه السّلام)فی إعلان الولاده

فی ظل تلک الأوضاع الإرهابیه الصعبه کانت تواجه الإمام العسکری-سلام اللّه علیه-مهمه علی درجه کبیره من الخطوره و الحساسیه،فکان علیه أن یخفی أمر الولاده عن اعین السلطات العباسیه بالکامل و الحیلوله دون اهتدائهم الی وجوده و ولادته و مکانه حتی لو عرفوا إجمالا- بوقوعها،و ذلک حفظا للولید من مساعی الإباده العباسیه المتربصه به و لذلک لاحظنا فی خبر الولاده حرص الإمام علی خفائها،کما نلاحظ أوامره المشدده لکل من أطلعه علی خبر الولاده من أرحامه و خواص شیعته بکتمان الخبر بالکامل فهو یقول مثلا لأحمد بن إسحاق:«ولد لنا مولود فلیکن عندک مستورا و من جمیع الناس مکتوما» (۱).

و من جهه ثانیه کان علیه الی جانب ذلک و فی ظل تلک الأوضاع الارهابیه و حملات التفتیش العباسیه المتواصله،أن یثبت خبر ولادته(علیه السّلام) بما لا یقبل الشک إثباتا لوجوده ثم إمامته،فکان لا بد من شهود علی ذلک یطلعهم علی الأمر لکی ینقلوا شهاداتهم فیما بعد و یسجلها التأریخ للأجیال

۱- (۱)) کمال الدین:۴۳۴.

اللاحقه،و لذلك قام(علیه السّلام)باخبار عدد من خواص شیعته بالأمر (۱)و عرض الولید علیهم،بعد مضی ثلاثه أیام من ولادته (۲)،کما عرضه علی أربعین من وجوه و خلّص أصحابه بعد مضی بضع سنین و الإمام یومئذ غلام صغیر و أخبرهم بأنه الإمام من بعده (۳)،کما کان یعرضه علی بعض أصحابه فرادی بین الحین و الآخر و یظهر لهم منه من الکرامات بحیث یجعلهم علی یقین من وجوده الشریف (۴)،و قام(علیه السّلام)باجراءات اخری للهدف نفسه مع الالتزام بحفظ حیاه الولید من الإباده العباسیه بما أثبت تأریخیا ولاده خلیفته الإمام المهدی(علیه السّلام)بأقوی ما تثبت به ولاده انسان کما یصرح بذلک الشیخ المفید (۵).

و من جهه ثالثه کانت تواجه الإمام العسکری-سلام اللّه علیه-مهمّه التمهید لغیبه ولده المهدی و تعوید المؤمنین علی التعامل غیر المباشر مع الإمام الغائب،و قد قام(علیه السّلام)بهذه المهمه عبر سلسله من الاجراءات کإخبارهم بغیبته و أمرهم بالرجوع الی سفیره العام عثمان بن سعید،فهو یقول لطائفه من أصحابه بعد أن عرض علیهم الإمام المهدی(علیه السّلام)و هو غلام:«هذا إمامکم من بعدی و خلیفتی علیکم،أطیعوه و لا تتفرقوا من بعدی فتهلکوا فی أدیانکم،ألا و أنکم لا ترونه من بعد یومکم هذا حتی یتم له عمر،فاقبلوا من عثمان ما یقوله و انتهوا الی أمره و اقبلوا قوله فهو خلیفه إمامکم و الأمر إلیه» (۶).

۱- (۱)) کمال الدین:۴۳۱،و راجع معادن الحکمه فی مکاتیب الائمه لمحمد بن الفیض الکاشانی:۲۷۵/۲.

۲- (۲)) کمال الدین:۴۳۱.

۳- (۳)) الغیبه للشیخ الطوسی:۲۱۷،اثبات الهداه للحر العاملی:۴۱۵،ینابیع المودّه للحافظ سلیمان الحنفی:۴۶۰.

۴- (۴)) راجع قصصهم فی کتاب تبصره الولی للسید البحرانی و الفصول الخاصه بأحادیث«من رآه فی حیاه أبیه» من کتب الغیبه.

۵- (۵)) الفصول العشره فی الغیبه،المطبوع ضمن کتاب عده رسائل للشیخ المفید:۳۵۳.

۶- (۶)) غیبه الطوسی:۲۱۷.

و من إجراءاته(علیه السّلام)فی هذا المجال-تأکیده علی استخدام اسلوب الاحتجاب و التعامل مع المؤمنین بصوره غیر مباشره تعویدا لهم علی مرحله الغیبه فکان:یکلم شیعته الخواص و غیرهم من وراء الستر إلا فی الأوقات التی یرکب فیها الی دار السلطان و انما کان منه و من أبیه قبله مقدمه لغیبه صاحب الزمان لتألف الشیعه ذلک و لا تنکر الغیبه و تجری العاده بالاحتجاب و الإستتار (۱)،و من هذه الاجراءات تثبیت نظام الوکلاء عن الإمام،و تأیید الکتب الحدیثه التی جمع فیها أصحاب الائمه مروایاتهم عنهم و عن رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله) (۲)،لیرجع إلیها المؤمنون فی عصر الغیبه (۳).

حضوره وفاه أبیه(علیه السّلام)

طبق ما یرویه الشیخ الصدوق فی إکمال الدین و الشیخ الطوسی فی الغیبه فإن الإمام المهدی-عجل اللّه فرجه-قد حضر وفاه أبیه العسکری(علیهما السّلام)، إلا أن روایه الشیخ الطوسی أکثر تفصیلا من روایه الصدوق التی کنّت عن حضوره و لم تصرح به،فقد نقل الشیخ الصدوق عن محمد بن الحسین بن عباد أنه قال:مات أبو محمّد الحسن بن علی(علیهما السّلام)یوم جمعه مع صلاه الغداه،و کان فی تلک اللیله قد کتب بیده کتبا کثیره الی المدینه و ذلک فی شهر ربیع الأول لثمان خلون منه سنه ستین و مائتین من الهجره و لم یحضره فی ذلک الوقت إلا صقیل الجاریه،و عقید الخادم و من علم اللّه عز و جل غیرهما... (۴).

۱- (۱)) إثبات الوصیه للمسعودی:۲۶۲.

۲- (۲)) راجع رجال الکشی:۴۸۱،۴۵۱،و رجال ابن داود:۲۷۲-۲۷۳،و وسائل الشیعه:۷۲/۱۸،فلاح السائل للسید ابن طاووس:۱۸۳ و غیرها.

۳- (۳)) لمزید من التفصیلات بشأن دور الإمام الحسن العسکری(علیه السّلام)فی هذا المجال راجع کتاب تأریخ الغیبه الصغری للسید الشهید محمد الصدر(رحمه اللّه):۲۶۹ و ما بعدها،و حیاه الإمام العسکری(علیه السّلام)للشیخ الطبسی: ۳۱۳-۳۲۶.

۴- (۴)) کمال الدین:۴۷۴.

و نقل الطوسی الروایه بتفصیل أکثر حیث قال:

«قال اسماعیل بن علی:دخلت علی أبی محمد الحسن بن علی(علیهما السّلام) فی المرضه التی مات فیها،و انا عنده إذ قال لخادمه عقید-و کان الخادم اسود نوبیا-قد خدم من قبله علی بن محمد و هو ربیّ الحسن(علیه السّلام):یا عقید اغل لی ماء بمصطکی.فاغلی له ثم جاءت به صقیل الجاریه ام الخلف فلما صار القدح فی یدیه هم بشربه فجعلت یده ترتعد حتی ضرب القدح ثنایا الحسن فترکه من یده و قال لعقید:«ادخل البیت فإنک تری صبیا ساجدا فأتنی به»،قال ابو سهل:

قال عقید:فدخلت أتحری فاذا انا بصبی ساجد رافع سبابته نحو السماء فسلمت علیه فأوجز فی صلاته فقلت:إن سیدی یأمرک بالخروج إلیه،إذ جاءت امّه صقیل فأخذت بیده و أخرجته الی أبیه الحسن(علیه السّلام).

قال ابو سهل:فلما مثل الصبیّ بین یدیه سلم و إذا هو دریّ اللون و فی شعر رأسه قطط،مفلج الأسنان،فلما رآه الحسن(علیه السّلام)بکی و قال:«یا سید أهل بیته اسقنی الماء فإنی ذاهب الی ربی»و أخذ الصبی القدح المغلی بالمصطکی بیده ثم حرک شفتیه ثم سقاه فلما شربه قال:«هیئونی للصلاه»،فطرح فی حجره مندیل فوضأه الصبی واحده واحده و مسح علی رأسه و قدمیه فقال له ابو محمد(علیه السّلام):ابشر یا بنی فأنت صاحب الزمان و انت المهدی و انت حجه اللّه علی ارضه و انت ولدی و وصیی و أنا ولدتک و انت محمد بن الحسن بن علی بن محمد بن علی بن موسی بن جعفر بن محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب ولدک رسول اللّه و أنت خاتم الائمه الطاهرین و بشّر بک رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)و سمّاک و کنّاک بذلک عهد إلیّ أبی عن آبائک الطاهرین صلّی اللّه علی أهل البیت ربّنا انه حمید مجید،و مات الحسن بن علی من وقته صلوات اللّه علیهم اجمعین (۱).

۱- (۱)) غیبه الطوسی:۱۶۵.

الباب الثّالث: الغيبه الصغرى للإمام المهدى(عليه السّلام)

اشاره

و فيه فصول:

الفصل الأول:

الغيبه الصغرى للإمام المهدى(عليه السّلام)

الفصل الثانى:

أسباب الغيبه الصغرى و التمهيد لها

الفصل الثالث:

إنجازات الإمام المهدى(عليه السّلام)فى الغيبه الصغرى

ص:۱۲۵

الفصل الأوّل:الغيبه الصغرى للإمام المهدى(عليه السّلام)

اشاره

الغيبه الصغرى للإمام المهدى(عليه السّلام)

تسلّمه مهام الإمامه صغيرا

تسلّم المهدى(عليه السّلام)مهام الإمامه و هو ابن خمس أو ست سنين فهو أصغر الائمه سنا عند توليه مهام الإمامه.و قد أخبرت عن ذلك الأحاديث الشريفه سابقا (۱).

و ليس فى ذلك غرابه فى تأريخ الأنبياء و الرسل و ائمه أهل البيت(عليهم السّلام) فقد سبقه لذلك بعض انبياء اللّه تعالى حسب نصّ القرآن الكريم كعيسى و يحيى كما سبقه الإمامان على الهادى(عليه السّلام)الذى تسلم الإمامه و هو ابن ثمان سنين و الإمام محمد الجواد(عليه السّلام)الذى تسلم الإمامه و هو ابن سبع أو تسع سنين.

و قد خاض الإمام الجواد(عليه السّلام)امتحانين عامين،الأول منهما كان بحضور مشائخ مذهب أهل البيت(عليهم السّلام)و كبار علمائهم من أصحاب أبيه،و بعد تسلمه لمهام الإمامه مباشره،و كان الثانى منهما فى مجلس المأمون و بحضور كبار علماء المسلمين يومذاك و كبار زعماء العباسيين الذين كانوا يسعون

۱- (۱)) راجع مثلا حديث الإمام الباقر(عليه السّلام):«صاحب هذا الأمر أصغرنا سنا و أخملنا شخصا...»غيبه النعمانى:۱۸۴. و راجع بهذا الشأن إيضاحات الشيخ المفيد فى كتابه الفصول المختاره من العيون و المحاسن:۲۵۶، و فى كتاب بحث حول المهدى للسيد الشهيد محمد باقر الصدر(رحمه اللّه)حيث تحدث مفصلا عن هذه الظاهره فى حياه الائمه بالتفصيل.

بكل وسيله للحط من مكانه ائمه أهل البيت(عليهم السّلام).و خرج من كلا الامتحانين بنجاح باهر أذعن بسببه مشائخ أصحاب أبيه و كبار علماء المسلمين لإمامته العلميه و إحاطته بعلوم شريعه جده سيد الرسل محمد(صلّى اللّه عليه و آله) (۱).

و كانت أهم ثمار هذه التجربه تتجلى فى إثبات إمامه الائمه الاثنى عشر كموقع إلهى يؤتيه اللّه تبارك و تعالى لمن يشاء فلا يؤثر صغر السن فى قابليه الإفاضه الإلهيه على الشخص،و لذلك نلاحظ أنّ الذين ترجموا للإمام المهدى(عليه السّلام)من علماء المذاهب الإسلاميه قد اعتبروا تسلمه للإمامه،و هو ابن خمس سنين أمرا طبيعيا فى سيره ائمه هذا البيت(عليهم السّلام)،حتى إنّ عالما كبيرا مثل ابن حجر الهيثمى المكّى الشافعى يقول فى ذيل ترجمته للإمام الحسن العسكرى(عليه السّلام):و لم يخلف[الإمام العسكرى]غير ولده أبى القاسم محمد الحجه،و عمره عند وفاه أبيه خمس سنين لكن آتاه اللّه فيها الحكمه... (۲)،و يقول صاحب كتاب مرآه الأسرار الشيخ عبد الرحمن الجامى الحنفى فى ترجمته:«كان عمره عند وفاه ابيه خمس سنين و جلس على مسند الإمامه و مثله مثل يحيى بن زكريا حيث أعطاه اللّه فى الطفوليه الحكمه و الكرامه و مثل عيسى بن مريم حيث أعطاه النبوه فى صغر سنّه كذلك المهدى جعله اللّه إماما فى صغر سنه،و ما ظهر له من خوارق العادات كثير لا يسعه هذا المختصر» (۳).

و نلاحظ هنا استناد الشيخ الجامى الحنفى الى تجارب الأنبياء السابقين(عليهم السّلام)التى تنفى استبعاد الإمامه عن الصغير ما دام الإمام مسددا من

۱- (۱)) راجع تفصيلات هذه الامتحانات فى موسوعه بحار الأنوار:۹۹/۵۰ و غيرها.

۲- (۲)) الصواعق المحرقه:۱۲۴.

۳- (۳)) مرآه الأسرار:۳۱.

قبل اللّه تبارک و تعالی فی صغره أو کبره.و قد ثبت أن المهدی(علیه السّلام)قد حظی بهذا التسدید الإلهی من خلال حوادث عدیده نقلتها کتب الحدیث و التاریخ و ذکرت صدور کرامات عنه(علیه السّلام)لا یمکن صدورها عن غیر الإمام،و قد کان بعضها فی حیاه أبیه و بعضها الآخر فی عهد إمامته (۱).

صلاته علی أبیه و إعلان وجوده

کان من اولی المهمات التی قام بها الإمام المهدی(علیه السّلام)بعید تسلمه مهام الإمامه هی الصلاه علی أبیه الحسن العسکری(علیهما السّلام)فی داره و قبل إخراج جسده الطاهر الی الصلاه«الرسمیه»التی خططتها السلطات العباسیه (۲)و کان قیامه بهذه الصلاه یعتبر أمرا مهما فی إثبات إمامته رغم المخاطر التی کانت تتوقع بعد نقل خبر هذه الصلاه.

روی الشیخ الطوسی بسنده عن أحمد بن عبد اللّه الهاشمی-و هو من ولد العباس-قال:«حضرت دار أبی محمد الحسن بن علی(علیهما السّلام)بسر من رأی یوم توفی و اخرجت جنازته و وضعت،و نحن تسعه و ثلاثون رجلا قعود ننتظر،حتی خرج علینا غلام عشاری حاف،علیه رداء قد تقنع به فلما أن خرج قمنا هیبه له من غیر أن نعرفه،فتقدم و قام الناس فاصطفوا خلفه،فصلی علیه و مشی،فدخل بیتا غیر الذی خرج منه» (۳).

و روی الشیخ الصدوق الحادثه نفسها بتفصیلات أدق عن أبی الأدیان

۱- (۱)) مثل تکلّمه عند ولادته و هو فی المهد،کمال الدین:۴۳۳،۴۴۱ و غیرها،و مثل تحدثه بجوامع العلم و الحکمه و هو صغیر،غیبه الشیخ الطوسی:۱۴۸ و غیرها.

۲- (۲)) یظهر أن الصلاه الأولی کانت بحضور وجوه أصحاب الإمام و أرحامه و الصلاه الرسمیه کانت بحضور ممثلی السلطه العباسیه و وجوه المدینه و عامه الناس،راجع تفصیلات ذلک فی کتاب بحار الأنوار:۵۰/ ۳۲۸.

۳- (۳)) غیبه الشیخ الطوسی:۱۵۵.

البصری أحد ثقاه الإمام العسکری(علیه السّلام)،حیث قال:

«کنت اخدم الحسن بن علی بن محمد بن علی بن موسی بن جعفر بن محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب(علیهم السّلام)و احمل کتبه الی الأمصار فدخلت علیه فی علّته التی توفّی فیها صلوات اللّه علیه فکتب معی کتبا و قال:«امض بها الی المدائن فإنک ستغیب اربعه عشر یوما و تدخل الی(سر من رأی) یوم الخامس عشر و تسمع الواعیه فی داری و تجدنی علی المغتسل».

قال أبو الأدیان:فقلت:یا سیدی فاذا کان ذلک فمن؟قال:«من طالبک بجوابات کتبی فهو القائم من بعدی»،فقلت:زدنی فقال:«من اخبر بما فی الهمیان فهو القائم بعدی»ثم منعتنی هیبته ان اسأله عما فی الهمیان و خرجت بالکتب الی المداین و اخذت جواباتها و دخلت(سر من رأی)یوم الخامس عشر کما قال لی(علیه السّلام)و اذا أنا بالواعیه فی داره و اذا به علی المغتسل و اذا انا بجعفر الکذاب ابن علی اخیه بباب الدار و الشیعه من حوله یعزونه و یهنؤونه فقلت فی نفسی ان یکن هذا الإمام بطلت الإمامه لأنی کنت اعرفه یشرب النبیذ و یقامر فی الجوسق و یلعب بالطنبور فتقدمت فعزیت و هنئت فلم یسألنی عن شیء ثم خرج عقید فقال:یا سیدی قد کفن اخوک فقم فصلّ علیه.

فدخل جعفر بن علی و الشیعه من حوله یقدمهم السمان و الحسن بن علی قبیل المعتصم المعروف بسلمه فلما صرنا فی الدار اذا نحن بالحسن بن علی صلوات اللّه علیه علی نعشه مکفنا،فتقدم جعفر بن علی لیصلّی علی اخیه فلما هم بالتکبیر خرج صبی بوجهه سمره بشعره قطط باسنانه تفلیج،فجذب برداء جعفر بن علی و قال:«تأخر یا عم فأنا احق بالصلاه علی أبی»فتأخر جعفر و قد اربدّ وجهه و اصفرّ و تقدم الصبی فصلی علیه و دفن الی جانب قبر ابیه(علیهما السّلام)ثم قال:«یا بصری هات جوابات الکتب التی معک»فدفعتها إلیه فقلت

فی نفسی:هذه بیّنتان بقی الهمیان ثم خرجت الی جعفر بن علی و هو یزفر فقال له حاجز الوشا:یا سیدی من الصبی لنقیم الحجه علیه؟

فقال:و اللّه ما رأیته و لا اعرفه فنحن جلوس اذ قدم نفر من قم فسألوا عن الحسن بن علی(علیه السّلام)فتعرفوا موته فقالوا:فمن نعزی؟فاشاروا الی جعفر ابن علی فسلموا علیه و عزوه و هنؤوه و قالوا:معنا کتب و مال فتقول ممن الکتب و کم المال؟فقام ینفض اثوابه و یقول:تریدون منا أن نعلم الغیب؟! قال:فخرج الخادم فقال:معکم کتب فلان و فلان و همیان فیه الف دینار و عشره دنانیر منها مطلیه فدفعوا إلیه الکتب و المال و قالوا:الذی وجّه بک لأخذ ذلک هو الإمام.

فدخل جعفر بن علی علی المعتمد و کشف ذلک فوجّه المعتمد بخدمه فقبضوا علی صقیل الجاریه فطالبوها بالصبی فأنکرته،و ادعت أن بها حبلا لتغطی علی حال الصبی،فسلّمت الی ابن أبی الشوارب القاضی،و بغتهم موت عبید اللّه بن خاقان فجأه و خروج صاحب الزنج بالبصره فشغلوا بذلک عن الجاریه فخرجت من أیدیهم و الحمد للّه رب العالمین...» (۱).

أهدافه(علیه السّلام)من الصلاه علی أبیه

حقق قیام الإمام بالصلاه علی أبیه-سلام اللّه علیهما-أمرین مهمین، کان من الضروری إنجازهما بعد وفاه الإمام الحادی عشر حیث تتطلّع أنظار الناس لمعرفه هویه الإمام الثانی عشر،بعد أن عرفنا أنّ ولاده الإمام المهدی -سلام اللّه علیه-کانت قد احیطت بالکتمان الشدید بسبب الترصد العباسی للقضاء علی الولید المصلح المرتقب،لذلک فإن هذا الظرف الخاص هو

۱- (۱)) کمال الدین:۴۷۵-۴۷۶.

الظرف الذی کانت تتطلع فیه الأعین لتری من الذی یصلی علی الإمام المتوفی لتتخذ ذلک قرینه کاشفه عن خلیفه الإمام السابق.و هکذا کان الظرف یمثل فرصه مناسبه للغایه لتعریف الحاضرین فی الدار-و کثیر منهم من عیون أصحاب الإمام العسکری(علیه السّلام)و وکلائه-بوجود الإمام المهدی و أنه هو الوصی الحقیقی لأبیه،و أن الرعایه الإلهیه قد حفظته من مساعی الإباده العباسیه خاصه و أن الخلیفه العباسی المعتمد قد بعث جلاوزته فور وصول خبر وفاه الإمام العسکری لتفتیش داره(علیه السّلام)بجمیع حجرها بحثا عن ولده و اصطحبوا معهم نساءا یعرفن الحبل لفحص جواریه(علیه السّلام)و کل ذلک کان قبل تهیئه الجسد الطاهر و تکفینه (۱)،لذلک کانت صلاته علی أبیه(علیه السّلام)بمثابه إعلان لأولئک الحاضرین-و عددهم کان یناهز الأربعین کما فی روایه الهاشمی المتقدمه-؛بسلامه الإمام المهدی من الهجوم العباسی السریع الذی باغت أهل دار العسکری المنشغلین بمصیبه فقده(علیه السّلام)،الأمر الذی قد یجعل البعض یتصور بأنهم لم یکونوا یتحسبون لهذا الهجوم المباغت.

و لتأکید هذا الأمر نلاحظ أن ظهور الإمام المهدی(علیه السّلام)للصلاه علی أبیه اقترن بالإعلان عن هویته و أنه ابن الحسن العسکری و أنه أحق بالصلاه علیه کما تصرح بذلک روایه أبی الأدیان حیث خاطب الإمام عمه جعفر بالقول:

«یا عم،أنا أحق بالصلاه علی أبی».

أما الإنجاز الثانی،فهو منع عمه جعفر-الذی لقب بالکذاب-من استغلال هذا الموقف المهم للحصول علی ورقه مؤثره فی أذهان الناس تؤید دعاویه التضلیلیه بأنه هو الإمام بعد أخیه العسکری(علیه السّلام)،و تتضح أهمیه هذا

۱- (۱)) راجع تفصیلات ذلک فی کمال الدین:۴۳،۴۷۳.

الإنجاز و ضرورته من ملاحظه الجهود المستميته التی بذلها جعفر بتشجيع من السلطه العباسيه لإقناع الناس بأنه خليفه أخيه العسكری(عليه السّلام)و القائم مقامه فی الإمامه (۱)،و قد بلغت استماتته فی ذلک حد الوشايه بابن أخيه المهدی(عليه السّلام)و مسارعته لإخبار المعتمد العباسی بحضوره للصلاه بهدف القبض عليه كما رأينا فی الروايه المتقدمه،و استنجاده بالبلاط العباسی لمناصرته فی جهوده هذه.

و واضح أنّ لمثل هذا النشاط المحموم تأثيرا سلبيا كبيرا فی إضلال الناس و إبعادهم عن الإمام الحق خاصه مع الخفاء الذی كان قد أحاط بولاده المهدی(عليه السّلام)و كتمان أمره إلا عن خواص أصحابه،فكان لا بد للإمام(عليه السّلام)من مواجهته و عدم السماح له باستغلال ذلک الموقف الحساس لجهوده التضليليه تلک،و إعلان وجوده(عليه السّلام)إكمالا للحجه على الرغم من المخاطر التی حفت بالقيام بهذه المهمه.

غيبتا الإمام المهدی(عليه السّلام)

كان للإمام المهدی-عجل اللّه فرجه-غيبتان:صغری و كبری،أخبرت عنهما معا الكثير من الأحاديث الشريفه المرويه عن الرسول الأكرم(صلّى اللّه عليه و آله) و عن الائمه المعصومين من أهل بيته(عليهم السّلام)كما نشير لذلک لاحقا،بل و أشارت إليها بعض نصوص الكتب السماويه السابقه كما لاحظنا سابقا.

تبدأ الغيبه الصغری من حين وفاه أبيه الحسن العسكری(عليه السّلام)سنه (۲۶۰ ه)و تولّی المهدی مهام الإمامه الی حين وفاه آخر السفراء الأربعه

۱- (۱)) إرشاد الشيخ المفيد:۳۳۷،۳۳۶/۲ و عنه فی بحار الأنوار:۲۳۱،۳۳۴/۵۰،مناقب آل أبی طالب:۴۲۲/۴، الاحتجاج:۲۷۹/۲.

الخاصین بالإمام المهدی-عجل اللّه فرجه-و هو الشیخ علی بن محمد السمری فی النصف من شعبان سنه(۳۲۹ ه)تزامنا مع ذکری ولاده الإمام المهدی(علیه السّلام)؛فتکون مدتها قرابه السبعین عاما،و قد تمیزت هذه الفتره بعدم الاستتار الکلی للإمام حیث کان یتصل بعدد من المؤمنین،کما تمیزت بکثره الرسائل الصادره عنه(علیه السّلام)فی موضوعات عدیده،و کذلک بوجود السفراء الخاصین و الوکلاء الذین کان یعینهم مباشره.و هذه الفتره مثلث مرحله انتقالیه بین الظهور المباشر الذی کان مألوفا فی حیاه آبائه و بین الاستتار الکامل فی عهد الغیبه الکبری.

أما الغیبه الکبری فقد بدأت إثر وفاه الشیخ السمری إذ أمره الإمام بعدم تعیین خلیفه له،بعد أن استنفذت الغیبه الصغری الأهداف المطلوبه منها.

و الغیبه الکبری مستمره الی یومنا هذا و ستستمر حتی یأذن اللّه تبارک و تعالی للإمام بالظهور و القیام بمهمته الإصلاحیه الکبری.

و تمیزت الغیبه الکبری بانتهاء نظام السفاره الخاصه عن الإمام،و بقلّه الرسائل الصادره عنه(علیه السّلام)،و بالاستتار الکلی إلا فی حالات معینه سنتحدث عنها و عن تفصیلات ما أجملناه آنفا ضمن البحوث التالیه.

الفصل الثّانی:أسباب الغیبه الصغری و التمهید لها

اشاره

أسباب الغیبه الصغری و التمهید لها

أسباب الغیبه الصغری

جاءت غیبه الإمام المهدی-عجل اللّه فرجه-کإجراء تمهیدی لظهوره اقتضته الحکمه الإلهیه فی تدبیر شؤون العباد بهدف تأهیل المجتمع البشری للمهمه الإصلاحیه الکبری التی یحققها اللّه تبارک و تعالی علی یدیه(علیه السّلام) و التی تتمثل فی إظهار الإسلام علی الدین کله و إقامه الدوله الإسلامیه العادله فی کل الأرض و تأسیس المجتمع التوحیدی الخالص الذی یعبد اللّه وحده لا شریک له دونما خوف من کید منافق أو مشرک کما نصت علی ذلک النصوص الشرعیه التی سنتناولها فی الفصل الخاص بسیرته(علیه السّلام) بعد ظهوره.

إن الانحراف الذی ساد الکیان الإسلامی قد أبعده عن الدور الریادی المطلوب الذی أراده اللّه سبحانه،له أی لکی یکون کیان خیر امه أخرجت للناس،و ترسّخ الانحراف الاجتماعی و الأخلاقی و الاقتصادی حتی أفقده أهلیّه القیام بهدایه المجتمع البشری نحو العداله الإسلامیه التی فقدها المسلمون أنفسهم و فقدوا معها الکثیر من القیم الإلهیه الأصیله حتی اختفت مظاهرها من حیاتهم.

و الانحراف السیاسی-الذی سبب انحرافات اخری-کان قد طغی علی کیان المسلمین و استشری الفساد فی حکوماتهم التی لم یکن لها هدف سوی التمادی فی الملذات المحرمه و التناحر الداخلی بدوافع سلطویه و مطامع استعلائیه فی الأرض حتی غابت صوره الخلیفه الخادم للرعیه المدافع عن کرامتهم الإنسانیه و مصالحهم الدنیویه و الاخرویه و حلت محلها صوره الحاکم المستبد الذی لا همّ له سوی الفساد و الإفساد و الاستعلاء فی الأرض و الاحتفاظ بالعرش بما أمکنه و لو کان علی حساب سحق أبسط القیم التی جاء بها من یرفعون شعار خلافته أی النبی الأعظم(صلّی اللّه علیه و آله)،و لذلک اجتهدوا فی محاربه ائمه الهدی من عترته کما لاحظنا فی تعلیل الإمام العسکری(علیه السّلام) للمطارده الأمویه و العباسیه لهم و خاصه للمهدی الموعود.

إذن فالکیان الإسلامی-و بالتالی المجتمع البشری-لم یکن مؤهلا بالفعل لتلک المهمه الإصلاحیه الکبری التی تحمّلها المهدیّ الموعود،و لعل من أوضح مظاهر ذلک موقفه من الثورات العلویه الکثیره التی کانت تتفجر فی أرجاء مختلفه من العالم الإسلامی،لکنها کانت تواجه بقمع وحشی أو خذلان سریع أو انحراف سریع عن أهدافها المعلنه و تحویلها الی حکومه سلطویه کسائر الحکومات الفاسده المعاصره لها بعیده عن الأهداف الإصلاحیه الإسلامیه الکبری (۱).

فی ظل هذه الأوضاع و فی ظل الجهود المستمیته التی کانت تبذلها السلطات العباسیه للقضاء علی المهدی کما تقدم،کان لا بد من إحاطه الإمام(علیه السّلام)بستار یمکنه من المساهمه-کحجه للّه علی عباده-فی إعداد

۱- (۱)) أجری السید الشهید محمد الصدر(رحمه اللّه)دراسه تحلیلیه و ثائقیه قیمه استنادا لمصادر التأریخ الإسلامی، لخصوصیات هذه الحقبه من التأریخ الإسلامی من المفید الاطلاع علیها فی کتابه تأریخ الغیبه الصغری.

المقدمات اللازمه لظهوره دون أن يعرّضه لخطر الإباده و فقدان البشر لحجه اللّه الموكّل بحفظ الشريعه المحمديه،و هذا الستار هو الذى سمى ب«الغيبه».

و الى هذا السبب أشارت مجموعه من الأحاديث الشريفه عن أنّ أحد أسرار الغيبه هو الخشيه من القتل،و هذه العله تنطبق على الغيبه الصغرى و ثمه علل أخرى ترتبط بتأهيل المجتمع البشرى للظهور.سنفصل الحديث عنها فى مقدمه الفصل الخاص بالغيبه الكبرى.

تمهيد النبى(صلّى اللّه عليه و آله)و الائمه(عليهم السّلام)لغيبه الإمام المهدى(عليه السّلام)

سجلت المصادر الإسلاميه الكثير من الأحاديث الشريفه المرويه عن الرسول الأكرم(صلّى اللّه عليه و آله)و ائمه أهل البيت(عليهم السّلام)؛التى أخبرت عن حتميه وقوع غيبه الإمام المهدى-عجل اللّه فرجه-،و قد نقلنا نماذج لها ضمن الحديث عن خفاء ولادته،و ننقل هنا نماذج أخرى لها.

فمنها ما رواه الحافظ صدر الدين ابراهيم بن محمد الحموينى الشافعى (۶۴۴-۷۲۲ ه)فى كتابه فرائد السمطين،و غيره بأسانيدهم عن ابن عباس أن يهوديا اسمه نعثل و يكنى أبا عماره جاء الى رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله)و سأله عن أشياء ترتبط بالتوحيد و النبوه و الإمامه فأجابه عليها فأسلم الرجل و قال:

أشهد أن لا إله إلا اللّه،و انك رسول اللّه،و أشهد أنهم الأوصياء بعدك، و لقد وجدت هذا فى الكتب المتقدمه،و فيما عهد الينا موسى(عليه السّلام):اذا كان آخر الزمان يخرج نبى يقال له«أحمد»خاتم الأنبياء لا نبى بعده،يخرج من صلبه ائمه ابرار عدد الأسباط.

فقال(صلّى اللّه عليه و آله)«يا أبا عماره اتعرف الأسباط»؟قال:نعم يا رسول اللّه انهم كانوا اثنى عشر.

قال:«فإن فيهم لاوی بن ارحیا».قال:أعرفه یا رسول اللّه،و هو الذی غاب عن بنی اسرائیل سنین ثم عاد فأظهر شریعته بعد دراستها و قاتل مع فریطیا الملک حتی قتله.

و قال(علیه السّلام):«کائن فی امتی ما کان من بنی اسرائیل حذو النعل بالنعل و القذه بالقذه،و ان الثانی عشر من ولدی یغیب حتی لا یری،و یأتی علی امتی زمن لا یبقی من الإسلام إلا اسمه و لا من القرآن إلا رسمه،فحینئذ یأذن اللّه له بالخروج فیظهر الإسلام و یجدد الدین».ثم قال(علیه السّلام):طوبی لمن أحبهم و طوبی لمن تمسک بهم،و الویل لمبغضهم» (۱).

و روی عنه(صلّی اللّه علیه و آله)أنه قال:«من أنکر القائم من ولدی فی غیبته مات میته جاهلیه» (۲).

و قال(صلّی اللّه علیه و آله):«و الذی بعثنی بالحق بشیرا لیغیبن القائم من ولدی بعهد معهود إلیه منی حتی یقول الناس ما للّه فی آل محمد من حاجه،و یشک آخرون فی ولادته،فمن أدرک زمانه فلیتمسک بدینه و لا یجعل للشیطان إلیه سبیلا بشکه فیزیله عن ملتی و یخرجه من دینی...» (۳).

و قال(صلّی اللّه علیه و آله):«...و جعل من صلب الحسین أئمه لیوصون بأمری و یحفظون وصیتی،التاسع منهم قائم أهل بیتی و مهدی امتی،أشبه الناس بی فی شمائله و أقواله و أفعاله،لیظهر بعد غیبه طویله و حیره مضلّه،فیعلن أمر اللّه و یظهر دین الحق...» (۴).

و قال(صلّی اللّه علیه و آله):«لا بد للغلام من غیبه»فقیل له:و لم یا رسول اللّه؟قال:

۱- (۱)) فرائد السمطین:۱۳۲/۲.

۲- (۲)) کمال الدین:۴۱۳،کفایه الأثر:۶۶،و الأحادیث النبویه بهذا المعنی کثیره راجعها فی معجم أحادیث الإمام المهدی(علیه السّلام)القسم الخاص بأحادیث النبی(صلّی اللّه علیه و آله):۲۵۶/۱-۲۶۷.

۳- (۳)) کمال الدین:۵۱،إثبات الهداه:۴۵۹/۳.

۴- (۴)) کفایه الأثر:۱۰.

یخاف القتل» (۱).

و قال(صلّی اللّه علیه و آله):«المهدی من ولدی تکون له غیبه و حیره تضل فیها الامم،یأتی بذخیره الأنبیاء(علیهم السّلام)فیملؤها عدلا و قسطا کما ملئت جورا و ظلما» (۲).

و عن الإمام علی(علیه السّلام)قال ضمن حدیث:«...و لکنی فکرت فی مولود یکون من ظهری الحادی عشر من ولدی هو المهدی الذی یملأ الأرض قسطا و عدلا کما ملئت جورا و ظلما تکون له غیبه و حیره یضل فیها أقوام و یهتدی فیها آخرون...» (۳).

و قال(علیه السّلام)«و إن للغائب منا غیبتین إحداهما أطول من الأخری فلا یثبت علی إمامته إلا من قوی یقینه و صحت معرفته» (۴).

و روی فی ذلک ایضا عن الإمام الحسن بن علی(علیه السّلام)،کما تقدم فی بحث ولادته(علیه السّلام).

و روی عن الإمام الحسین(علیه السّلام)أنه قال:«لصاحب هذا الأمر[یعنی المهدی] غیبتان إحداهما تطول حتی یقول بعضهم مات،و بعضهم:ذهب،و لا یطلع علی موضعه أحد من ولی و لا غیره إلا المولی الذی یلی أمره» (۵).

و عن الإمام السجاد(علیه السّلام)قال:«فی القائم سنه من نوح و هو طول العمر» (۶)، و قال(علیه السّلام):«إن للقائم منا غیبتین احداهما أطول من الأخری» (۷).

و عن الإمام الباقر(علیه السّلام):«لقائم آل محمد غیبتان إحداهما أطول من الاخری» (۸).

۱- (۱)) علل الشرائع:۲۴۳/۱ و عنه فی بحار الأنوار:۹۰/۵۲.

۲- (۲)) فرائد السمطین:۳۳۵/۲،و ینابیع الموده للحافظ سلیمان الحنفی:۴۸۸.

۳- (۳)) الکافی للکلینی:۲۷۳/۱.

۴- (۴)) ینابیع الموده للحافظ الحنفی:۴۲۷.

۵- (۵)) الاشاعه فی اشراط الساعه:۱۳.

۶- (۶)) کمال الدین:۳۲۱.

۷- (۷)) کمال الدین:۳۲۳.

۸- (۸)) غیبه النعمانی:۱۷۲.

و عن الإمام الصادق(علیه السّلام):«إن بلغکم عن صاحبکم غیبه فلا تنکروها» (۱)، «إن للقائم منّا غیبه یطول أمدها...لأن اللّه عز و جل أبی إلا أن یجری فیه سنن الأنبیاء(علیهم السّلام) و أنه لا بد یا سدیر من استیفاء مدد غیباتهم» (۲).

و عن الإمام الکاظم(علیه السّلام):«أنا القائم بالحق و لکنّ القائم الذی یطهر الأرض من أعداء اللّه و یملأها عدلا کما ملئت جورا هو الخامس من ولدی له غیبه یطول أمدها...» (۳).

و عن الإمام الرضا(علیه السّلام)قال ضمن حدیث عن القائم:«...ذاک الرابع من ولدی یغیّبه اللّه فی ستره ما شاء ثم یظهره فیملأ[به]الأرض قسطا و عدلا کما ملئت جورا و ظلما» (۴).

و عن الإمام الجواد(علیه السّلام)قال ضمن حدیث:«...ما منّا إلّا قائم بأمر اللّه و هاد الی دین اللّه و لکن القائم الذی یطهر اللّه عز و جل به الأرض من أهل الکفر و الجحود و یملأها عدلا و قسطا هو الذی یخفی علی الناس ولادته و یغیب عنهم شخصه...» (۵).

و عن الإمام الهادی(علیه السّلام)قال:«...إنکم لا ترون شخصه...» (۶)، و قال:«إذا غاب صاحبکم عن دار الظالمین فتوقعوا الفرج» (۷).

و عن الإمام العسکری(علیه السّلام)قال:«و اللّه إن صاحب هذا الأمر یحضر الموسم کل سنه فیری الناس فیعرفهم،و یرونه و لا یعرفونه...» (۸)،و قال:«إبنی محمد هو الإمام و الحجه بعدی،من مات و لم یعرفه مات میته جاهلیه،أما إنه له غیبه یحار فیها

۱- (۱)) غیبه الشیخ الطوسی:۱۰۲.

۲- (۲)) کمال الدین:۴۸۰.

۳- (۳)) کفایه الأثر:۲۶۵.

۴- (۴)) کمال الدین:۳۷۶ و عنه فی إعلام الوری:۲۴۱/۲ و کشف الغمه:۳۱۴/۳.

۵- (۵)) کفایه الأثر:۲۷۷،بحار الأنوار:۲۸۳/۵۲،احتجاج الطبرسی:۴۴۹/۲.

۶- (۶)) الکافی:۲۶۸/۱.

۷- (۷)) کمال الدین:۳۸۰.

۸- (۸)) کمال الدین:۴۴۰.

الجاهلون...» (۱)،و قال:«...إبنی هذا،إنه سمی رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)و کنیه،الذی یملأ الأرض قسطا و عدلا کما ملئت ظلما و جورا...مثله فی هذه الامّه مثل الخضر و مثل ذی القرنین،و اللّه لیغیبن غیبه...» (۲).

و الأحادیث الشریفه بهذه المعانی کثیره جدا متواتره من طرق أهل البیت(علیهم السّلام)و نقلها العدید من حفاظ أهل السنه من مختلف مذاهبهم کما رأینا،و الکثیر منها مروی بأسانید صحیحه،و هی من أوضح الأدله علی صحه غیبه الإمام المهدی و کونها بأمر اللّه عز و جل،حیث ثبت صدورها بل و تدوینها قبل وقوع الغیبه بزمن طویل،فجاءت الغیبه مصدقه لها مثبته لصحه مضامینها و صدورها من ینابیع الوحی من علام الغیوب تبارک و تعالی حتی لو کانت مرسله أو کان ثمه نقاش فی بعض أسانیدها.

قال الشیخ الصدوق-رضوان اللّه علیه-:«إن الأئمه(علیهم السّلام)قد أخبروا بغیبته و وصفوا کونها لشیعتهم فیما نقل عنهم و استحفظ فی الصحف و دوّن فی الکتب المؤلفه من قبل أن تقع الغیبه بمائتی سنه أو أقل أو أکثر،و لیس أحد من أتباع الأئمه(علیهم السّلام)إلا و قد ذکر ذلک فی کثیر من کتبه و روایاته و دوّنه فی مصنفاته و هی الکتب التی تعرف بالأصول مدونه مستحفظه عند شیعه آل محمد من قبل الغیبه بما ذکرناه من السنین...

فلا یخلو حال هؤلاء الاتباع المؤلفین للکتب أن یکونوا قد علموا بما وقع الآن من الغیبه فألفوا ذلک فی کتبهم و دونوه فی مصنفاتهم من قبل کونها، و هذا محال عند أهل اللب و التحصیل،أو أن یکونوا أسسوا فی کتبهم الکذب فاتفق لهم الأمر کما ذکروا و تحقق کما وضعوا من کذبهم علی بعد دیارهم

۱- (۱)) کفایه الأثر:۲۹۲ و عن کمال الدین فی اعلام الوری:۲۵۳/۲،وسائل الشیعه:۲۴۶/۱۶ ب ۳۳ ح ۲۳.

۲- (۲)) کمال الدین:۳۸۴،الخرائج للقطب الراوندی:۱۱۷۴/۳،و عن کمال الدین فی إعلام الوری:۲۴۹/۲.

و اختلاف آرائهم و تباین أقطارهم و محالهم و هذا أیضا محال کسبیل الوجه الأول،فلم یبق فی ذلک إلا أنهم حفظوا عن أئمتهم المستحفظین للوصیه عن رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)من ذکر الغیبه وصفه کونها فی مقام بعد مقام الی آخر المقامات ما دونوه فی کتبهم و ألفوه فی أصولهم.و بذلک و شبهه فلج الحق و زهق الباطل إن الباطل کان زهوقا» (۱).

و مما یزید هذا الدلیل الوجدانی وضوحا أن هذه الأحادیث الشریفه أخبرت عن تفصیلات دقیقه فی شکل هذه الغیبه و هویه الإمام الغائب و انه الثانی عشر من الأئمه و التاسع من ذریه الحسین(علیهم السّلام)و غیر ذلک من التفصیلات التی لم تنطبق تأریخیّا إلا علی غیبه الإمام المهدی(علیه السّلام)و هذا من الدلائل الاعجازیه الواضحه علی صحه إمامته و غیبته-عجل اللّه فرجه-.

و یقول الشیخ المفید أیضا:«فقد کانت الأخبار عمن تقدم من أئمه آل محمد(علیهم السّلام)متناصره بأنه لا بد للقائم المنتظر من غیبتین إحداهما أطول من الأخری یعرف خبره الخاص فی القصری و لا یعرف العام له مستقرا فی الطولی إلّا من تولی خدمته من ثقاه أولیائه...و الأخبار بذلک موجوده فی مصنفات الشیعه الإمامیه قبل مولد أبی محمد[الإمام العسکری]و أبیه و جده(علیهم السّلام)،و ظهر حقها عند مضی الوکلاء و السفراء الذین سمیناهم(رحمهم اللّه)و بان صدق رواتها بالغیبه الطولی و کان ذلک من الآیات الباهرات فی صحه ما ذهبت إلیه الإمامیه و دانت به فی معناه...» (۲).

و هذا الاستدلال یصدق فی إثبات صحه کلا الغیبتین الصغری و الکبری لأن الأحادیث الشریفه تحدثت عنهما و عن تفصیلاتهما.

۱- (۱)) کمال الدین:۱۹ من مقدمه المؤلف.

۲- (۲)) عده رسائل للشیخ المفید:۳۶۲،الفصل الخامس من الفصول العشره فی الغیبه.

فلسفه مرحلیّه الغیبه

أشـرنا الی أن الغیبه-عموما-إجراء تمهیـدی کان لا بـدّ منه لیتمکن الإمام المهـدی-عجل اللّه فرجه-من الظهور و إنجازه لمهمته الإصلاحیه العالمیه الکبری.

و قد اقتضت الحکمه الإلهیه أن تکون هذه الغیبه علی مرحلتین.

و العله واضـحه؛إذ إنّ وقوع الغیبه الکامله بصوره مفاجئه سوف یفقدها مجموعه من العوامل اللازمه لتأهیل المجتمع الإسـلامی و البشری لظهوره(علیه السّلام)و إقامه الدوله الإسلامیه العالمیه.

إذ المحور العام لعملیه التأهیل هـذا هو التمحیص الإعـدادی-کما تشـیر لذلک الأحادیث الشـریفه علی ما سـیأتی تفصـیله خلال الحـدیث عن الغیبه الکبری بإذن اللّه-،و مثل هذا التمحیص یحتاج الی جمله عوامل و قناعات عقائدیه متینه تمثل قاعده الاسـتناد للإنسـان المسـلم للنجـاح فی عملیـه التمحیص و تراکـم الخـبرات و اللیاقـات النفسـیه و المعرفیه عـبر أجیـال المجتمـع الإسـلامی استعدادا للظهور.

إن النبی الأکرم(صـلّی اللّه علیه و آله)و الأئمه من أهل بیته(علیهم السّـلام)قـد مهّدوا لهذه الغیبه بخطوات عدیده ازدادت عمقا و شمولیه کلمّـا اقترب،أو آنهـا کالإخبار عن حتمیه وقوعها،و خفاء ولاده صاحبها،و توسـیع العمل بنظام الوکلاء،و توفیر ما تحتاجه الأمه من المعارف الإسـلامیه و القواعد الشـرعیه التی یتم علی أساسها استنباط الأحکام الشرعیه و غیر ذلک،إلا أن التمهید للغیبه الکامله بقی بحاجه الی خطوات تکمیلیه و نماذج تطبیقیه تؤکدها و تبیّنها،و هذا ما قام

به الإمام المهدی(علیه السّلام)فی الغیبه الصغری و هو الإطار العام لسیرته و تحرکه فی هذه الفتره التی جاءت بمثابه مرحله انتقال بین حاله الظهور الکامل للأئمه السابقین(علیهم السّلام)و بین الغیبه الکامله للمهدی الموعود،فهی فی الواقع خطوه تمهیدیه أخیره للغیبه الکبری.

و الحقیقه المتقدمه نجدها متجلیه بوضوح فی سیرته(علیه السّلام)فی الغیبه الصغری و من خلال دراسه أهداف تحرکاته فیها و مقارنه هذه الأهداف بالخصوصیات المیزه لفتره الغیبه الکبری.لذلک ندخل الی الحدیث عن سیرته(علیه السّلام)من باب دراسه أهدافها بالتحدید لکی یتضح الترابط بینها و بین سیرته فی الغیبه الکبری.

تعقیب السلطه العباسیّه لخبر الإمام

یظهر من روایات مرحله الغیبه الصغری أنّ السلطه العباسیه أخذت تتعقب خبر الإمام المهدی(علیه السّلام)،و کأنها کانت علی اطمئنان بوجوده استنادا الی ما تواتر نقله عن النبی الأکرم(صلّی اللّه علیه و آله)من أخبار الائمه الإثنی عشر من عترته،و کانت تعلم أن الحسن العسکری(علیه السّلام)هو الحادی عشر منهم فلا بد من ولاده الثانی عشر أیضا و هو خاتمهم الموعود بإنهاء الظلم و الجور علی یدیه حسبما ورد فی البشارات النبویه المتواتره.

و قد لاحظنا فی روایه الکلینی-ضمن حدیثنا عن رعایه الإمام لوکلائه -أن هدف السلطه من التجسس علی الوکلاء هو الوصول الی الإمام(علیه السّلام)، و لذلک کانت التأکیدات المشدده من قبل الأئمه السابقین(علیهم السّلام)و من الإمام المهدی(علیه السّلام)نفسه ترکّز علی النهی عن ذکر اسم الإمام فی الغیبه الصغری؛

لأنه اذا عرف الاسم اشتد الطلب (۱).و يستفاد من روايه نقلها الشيخ الطوسى فى كتاب الغيبه:أن السلطات العباسيه حصلت بالفعل على معلومات عن وجود الإمام(عليه السّلام)وسعت لاغتياله،فتحدّاها الإمام(عليه السّلام)ليثبت أنه محفوظ بالرعايه الإلهيه.

تقول الروايه:«و حدّث عن رشيق صاحب المادراى قال:بعث الينا المعتضد و نحن ثلاثه نفر فأمرنا أن يركب كل واحد منّا فرسا و نجنب آخر و نخرج مخفين لا يكون معنا قليل و لا كثير إلا على السرج مصلى و قال لنا:

الحقوا بسامره،و وصف لنا محله و دارا و قال:اذا أتيتموها تجدون على الباب خادما اسود فاكبسوا الدار و من رأيتم فيها فأتونى برأسه.فوافينا سامره فوجدنا الأمر كما وصفه،و فى الدهليز خادم أسود و فى يده تكه ينسجها فسألناه عن الدار و من فيها فقال:صاحبها،فو اللّه ما التفت الينا و أقل اكتراثه بنا،فكبسنا الدار كما أمرنا فوجدنا دارا سريه و مقابل الدار سترما نظرت قط الى أنبل منه كأنّ الأيدى رفعت عنه فى ذلك الوقت.

و لم يكن فى الدار أحد فرفعنا الستر فاذا بيت كبير كأن بحرا فيه ماء و فى أقصى البيت حصير قد علمنا انه على الماء،و فوقه رجل من أحسن الناس هيئه قائم يصلى.فلم يلتفت إلينا و لا الى شىء من أسبابنا،فسبق أحمد بن عبد اللّه ليتخطى البيت فغرق فى الماء و ما زال يضطرب حتى مددت يدى إليه فخلصته و أخرجته و غشى عليه و بقى ساعه،و عاد صاحبى الثانى الى فعل ذلك الفعل فناله مثل ذلك،و بقيت مبهوتا فقلت لصاحب البيت:المعذره الى اللّه و اليك فو اللّه ما علمت كيف الخبر و لا الى من أجىء و أنا تائب الى اللّه،فما

۱- (۱)) كمال الدين:۴۴۱.

التفت الی شیء مما قلنا و ما انفتل عما کان فیه،فهالنا ذلک و انصرفنا عنه.

و قد کان المعتضد ینتظرنا،و قد تقدم الی الحجّاب اذا وافیناه أن ندخل علیه فی أی وقت کان،فوافیناه فی بعض اللیل فأدخلنا علیه فسألنا عن الخبر فحکینا له ما رأینا،فقال:و یحکم!لقیکم أحد قبلی؟و جری منکم الی أحد سبب أو قول؟قلنا:لا،فقال:أنا نفیّ من جدی-و حلف بأشد ایمان له- أنه رجل إن بلغه هذا الخبر یضربن اعناقنا.فما جسرنا أن نحدّث به إلا بعد موته (۱).

۱- (۱)) غیبه الطوسی:۱۶۴.

الفصل الثّالث:إنجازات الإمام المهدی(علیه السّلام)فی الغیبه الصغری

اشاره

إنجازات الإمام المهدی(علیه السّلام)فی الغیبه الصغری

إثبات وجوده و إمامته

و هو الهدف الذی توخاه من حضوره للصلاه علی ابیه-سلام اللّه علیهما-کما تحدثنا عن ذلک سابقا،و هو من أهم خطواته و تحرکاته فی غیبته الصغری،و تبرز أهمیه هذا الهدف من کونه یوفر القاعده الأساس التی یستند الیها تحرّک المهدی فی عصر الغیبه،إذ أنّ من الواضح من النصوص الشرعیه أنّ النجاه من الضلاله و میته الجاهلیه تکمن فی معرفه إمام العصر و التمسک بطاعته،و هذا الإمام مستور غیر ظاهر فی عصر الغیبه الکبری لذا فإن الإیمان به-و هو مقدمه طاعته و التمسّک بولایته-فرع الاطمئنان و الثقه بوجوده الی درجه تمکّن المؤمن من مواجهه التشکیکات الناتجه من عدم مشاهدته بصوره حسیّه ظاهره.و هذا الاطمئنان هو الذی أکملت أسبابه تحرکات الإمام المهدی-عجل اللّه فرجه-فی فتره الغیبه الصغری بما أتم من الحجه فی التقائه بالثقات و إظهار الکرامات التی لا یمکن تصور صدورها عن غیر الامام و غیر ذلک مما سجلته الروایات المتحدثه عن هذه الفتره و التی دوّنها العلماء الإثبات فی کتبهم (۱).

۱- (۱)) راجع روایات الالتقاء به فی عصر الغیبه الصغری الموجوده فی کتب الغیبه و التی جمع الکثیر منها السید البحرانی فی کتاب تبصره الولی.

إكمال ما تحتاجه الأمه من معارف الاسلام

طوال ما يزيد على القرنين قام أئمه أهل البيت النبوى-صلوات اللّه عليهم-بتبليغ معظم ما تحتاجه الأمه خلال عصر الغيبه الكبرى من معارف القرآن الكريم و سنّه جدهم سيد المرسلين(صلّى اللّه عليه و آله)و التى تمثل بمجموعها الإسلام النقى و الدين القيّم الذى أمر اللّه تبارك و تعالى باتباعه و العمل على وفقه،و العروه الوثقى المعبّره عن التمسك بالثقلين اللذين تكون بهما النجاه من الضلاله و ميته الجاهليه،و تضمن هذا التراث تحديد و توضيح قواعد و أصول استنباط الأحكام الشرعيه و المعارف الإسلاميه من هذا التراث الروائى الثر لسنّه الرسول(صلّى اللّه عليه و آله)و أئمه عترته(عليهم السّلام)الذين أمروا أصحابهم بحفظه و تدوينه ليكون مصدرا-الى جانب القرآن الكريم-لجميع المعارف و الأحكام الإسلاميه التى تحتاجها الأمه الإسلاميه الى ظهور الإمام المهدى(عليه السّلام)،و كانت ثمره هذا الأمر تلك الروايات الشريفه من قبل أصحاب الأئمه حيث عرفت بالأصول الأربعمائه التى تم تدوينها فى عصر الأئمه السابقين للإمام المهدى(عليه السّلام)،و حفظت فيها جل نصوص السنه النبويه الشريفه (۱).

و خلال الغيبه الصغرى أكمل الإمام الثانى عشر المهدى المنتظر(عليه السّلام) ما تبقّى مما تحتاجه الأمه خلال الغيبه الكبرى من تلك المعارف و ما يعين المؤمنين على التحرك و الاستقامه على الصراط المستقيم و يحفظ للامه استمرار مسيرتها التكامليه؛و هذا هو الهدف العام الثانى لسيرته(عليه السّلام)فى فتره الغيبه الكبرى كما يتجلى فى الكثير من الرسائل الصادره عنه فيها.

۱- (۱)) راجع فى هذا الباب كتاب«منع تدوين الحديث-اسباب و نتائج»للسيد على الشهرستانى:۳۹۷-۴۶۵ الفصل الخاص بتأريخ تدوين السنه النبويه عند مدرسه أهل البيت(عليهم السّلام).

تثبیت نظام النیابه

قام الإمام المهدی(علیه السّلام)فی هذه الفتره بتعیین عدد من الثقات المخلصین فی إیمانهم من شیعته وکلاء عنه یتحرکون بإذنه و بأمره و یشکلون جهازا للارتباط بالمؤمنین،و قد مهد له فی ذلک جده الإمام الهادی و من قبله الإمام الجواد(علیه السّلام)ثم تابعه الإمام العسکری(علیه السّلام)الذی رسّخ نظام الوکلاء تمهیدا لغیبه ولده.فکان یعلن توثیق بعض وجوه أصحابه و أنه وکیل عنه،فمثلا قال(علیه السّلام)بشأن عثمان بن سعید العمری وکیله الذی أصبح فیما بعد وکیلا لولده الإمام المهدی(علیه السّلام)،و کان وکیلا للإمام الهادی(علیه السّلام)أیضا:«هذا أبو عمرو الثقه الأمین ثقه الماضی و ثقتی فی المحیا و الممات،فما قاله لکم فعنّی یقوله،و ما أدی إلیکم فعنّی یؤدیه» (۱).

و قد ذکر الشیخ الصدوق أسماء إثنی عشر شخصا من وکلاء و نواب الإمام المهدی(علیه السّلام)فی الغیبه الصغری و أضاف الیهم السید محمد الصدر أسماء سته آخرین استنادا الی ما ورد فی المصادر التأریخیه و کتب الرجال (۲)، و کان الإمام یتولّی تنصیبهم مباشره و یصدر بیانات«توقیعات»فی ذلک و فی نفی الوکاله عمّن یدّعیها و لم یکن منهم (۳).

و ثمه تغییر مهم حدث فی نظام الوکلاء فی هذه الفتره عما کان علیه فی زمن الإمام العسکری(علیه السّلام)،و هو استحداث الإمام المهدی(علیه السّلام)منصب الوکیل الخاص أو السفیر العام بینه و بین المؤمنین و هو منصب لم تکن الحاجه إلیه

۱- (۱)) غیبه الطوسی:۲۱۵.

۲- (۲)) تأریخ الغیبه الصغری:۶۰۹-۶۲۸.

۳- (۳)) غیبه الطوسی:۱۷۲-۲۵۷.

قائمه فی السابق حیث کان بامکان الوکلاء أو غیرهم الاتصال بالإمام بصوره أو بأخری،و کان الإمام ظاهرا فلا حاجه لوکیل أو نائب خاص ینوب عنه،أما فی عهد الغیبه الصغری فقد اقتضی عدم ظهور الإمام ایجاد هذا المنصب لیکون محورا لرجوع المؤمنین خاصه و أنهم کانوا قد اعتادوا فی السابق أن یکون الإمام واحدا فی کل عصر.

و کان تعیین الوکیل الخاص أو السفیر من قبل الإمام المهدی(علیه السّلام) مباشره و عاده ما یکون عبر توقیع یصدره و یبلّغه مباشره کما هو الحال فی الوکیل الأول أو عبر الوکیل السابق فیما بعد.

إن الزعماء الشیعه،و الأصحاب الأربعه الذین تعاقبوا علی هذا المنصب هم:عثمان بن سعید العمری الذی کان کما عرفنا وکیلا للإمامین الهادی و العسکری(علیهما السّلام)،ثم خلفه إبنه عمرو بن عثمان ثم الحسین بن روح، و خاتمهم کان علی بن محمد السمری-رضی اللّه عنهم أجمعین-.

و کان توجیه الإمام لعمل هؤلاء السفراء مباشرا و مستمرا فی کل ما کانوا ینوبون عنه من مهام الإمامه حتی فیما یرتبط بأجوبتهم علی الأسئله العقائدیه للمؤمنین التی قد یکون من الممکن أن یجیبوا عنها بما یعرفون،إلّا أنهم ما کانوا یفعلون شیئا من ذلک إلّا بتعلیم مباشر منه(علیه السّلام)الأمر الذی یضفی صبغه الحجه الشرعیه علی ما صدر عنهم،و هذا ما تدل علیه عده روایات منها مثلا ما رواه الشیخ الطوسی فی الغیبه ضمن حدیث طویل بشأن اجابه السفیر الثالث الحسین بن روح علی سؤال عقائدی لأحد المؤمنین بشأن استشهاد الإمام الحسین(علیه السّلام)،إذ ینقل عن راوی الحدیث محمد بن ابراهیم الذی کان قد حضر المجلس الذی اجاب فیه الحسین بن روح علی السؤال:قال محمّد بن ابراهیم ابن اسحاق(رضی اللّه عنه)فعدت إلی الشیخ أبی القاسم الحسین بن روح(قدّس سرّه)من الغد

و أنا أقول فی نفسی أتراه ذکر لنا یوم أمس من عند نفسه؟فابتدأنی فقال:یا محمّد بن إبراهیم لئن أخر من السماء فتخطفنی الطیر أو تهوی بی الریح من مکان سحیق أحب إلیّ من أن أقول فی دین اللّه برأیی و من عند نفسی،بل ذلک من الأصل و مسموع من الحجه صلوات اللّه و سلامه علیه (۱).

و واضح أن الأوضاع السیاسیه القائمه التی أوجبت غیبه الإمام المهدی(علیه السّلام)لم تکن تسمح بأن یکون عمل الوکلاء علنیا،لذلک کان الشرط الأول فی الوکلاء و خاصه السفراء أن یکونوا علی مرتبه عالیه من الالتزام بالکتمان و عدم الکشف عن مکان بل عن وجود الإمام و لذلک کان اختیار الحسین بن روح مثلا للسفاره رغم وجود من هم أعلم منه و أکثر وجاهه بین الأصحاب (۲).

لقد قام الإمام(علیه السّلام)بتثبیت نظام الوکاله و النیابه الخاصه فی الغیبه الصغری کمقدمه لإرجاع المؤمنین فی عصر الغیبه الکبری الی النائب العام الذی حددت النصوص الشرعیه الصفات العامه له و أمر الإمام بالرجوع إلیه فی عصر الغیبه الکبری و مهّد له فی الغیبه بتعیین أشخاص تتوفر فیهم هذه الصفات لتتعرف الأمه علی مصادیق من له الأهلیه للنیابه العامه عن الإمام و تستعین بها لمعرفه من تتوفر فیه نظائرها فی الغیبه الکبری،و بعباره أخری کانت تجربه السفراء الأربعه نموذجا معیّنا من قبل الإمام المعصوم(علیه السّلام)یبین للامه،شرعیه الرجوع الی نائب الإمام فی غیبته من جهه و من جهه ثانیه تقدم لها نموذجا تقوّم به من یدعی النیابه عن الإمام فی الغیبه الکبری استنادا الی الصفات التی ذکرتها النصوص الشرعیه کشروط للنیابه عن الإمام.

۱- (۱)) غیبه الطوسی:۱۹۸-۱۹۹.

۲- (۲)) غیبه الطوسی:۲۴۰.

و لكن مهمه إثبات وجود الامام(عليه السّلام)و التعريف بوكلائه كانت تؤدى أحيانا الى تسرب بعض الأخبار للسلطه فيتدخل الإمام لحفظ نظام الوكلاء حتى ينجز دوره المطلوب فى الغيبه الصغرى.فمثلا يروى ثقه الإسلام الكلينى فى الكافى عن الحسين بن الحسن العلوى قال:«كان رجل من ندماء روز حسنى و آخر معه فقال له:هوذا يجبى الاموال و له وكلاء و سمّوا جميع الوكلاء فى النواحى و أنهى ذلك إلى عبيد اللّه بن سليمان الوزير،فهمّ الوزير بالقبض عليهم،فقال السلطان:اطلبوا أين هذا الرجل؟فانّ هذا أمر غليظ،فقال عبيد اللّه ابن سليمان:نقبض على الوكلاء،فقال السلطان:لا،و لكن دسوا لهم قوما لا يعرفون بالأموال،فمن قبض منهم شيئا قبض عليه قال:فخرج بأن يتقدم إلى جميع الوكلاء أن لا يأخذوا من أحد شيئا و ان يمتنعوا من ذلك و يتجاهلوا الأمر،فاندس لمحمد بن أحمد رجل لا يعرفه و خلا به فقال:معى مال اريد أن اوصله،فقال له محمد:غلطت أنا لا أعرف من هذا شيئا،فلم يزل يتلطفه و محمد يتجاهل عليه و بثّوا الجواسيس و امتنع الوكلاء كلهم لما كان تقدّم اليهم» (۱).

يستفاد من الروايات الوارده بشأن سيره الإمام(عليه السّلام)فى غيبته الصغرى أن جهوده لدفع أذى ارهاب السلطات العباسيه لم يقتصر على الوكلاء كما رأينا فى الفقره السابقه،بل شملت أيضا حفظ سائر المؤمنين من البطش العباسى،و هذه سنّه ثابته فى سيره آبائه(عليهم السّلام)جميعا،فقد جدوا فى رعايه

۱- (۱)) الكافى:۵۲۵/۱.

المؤمنين و دفع الأذى عنهم ما استطاعوا الى ذلك سبيلا.

و من نماذج رعايته للمؤمنين فى هذا الجانب ما رواه الكلينى فى الكافى:

عن علىّ بن محمد قال:«خرج نهى عن زياره مقابر قريش و الحيره،فلما كان بعد أشهر دعا الوزير الباقطائى فقال له:الق بنى الفرات و البرسيين و قل لهم:لا يزوروا مقابر قريش فقد أمر الخليفه أن يتفقد كل من زار فيقبض عليه» (۱).

كما شملت هذه الرعايه قضاء حوائج المؤمنين الشخصيه و الاجتماعيه و الإصلاح بينهم و الدعاء لهم و تزويدهم بالوصايا التربويه و الإجابه على أسئلتهم الدينيه و تعليمهم الأدعيه و غير ذلك مما سجلته المصادر التأريخيه المختصه بهذه الفتره (۲).

و ثمه أهداف أخرى سعى الإمام لتحقيقها فى فتره الغيبه الصغرى مثل كشف التيارات المنحرفه داخل الكيان الشيعى منها:خط عمه جعفر و منها تيار الوكلاء المنحرفين.و قد أثبت التأريخ نجاح الإمام(عليه السّلام)فى القضاء عليها إذ انقرض أتباعها سريعا قبل انقضاء فتره الغيبه الصغرى.

و فى الفقره اللاحقه نلتقى بنموذجين من تحرك الإمام فى هذه الفتره لتحقيق الأهداف المذكوره و هما:إصدار التوقيعات و الإلتقاء بالمؤمنين.

إصدار الرسائل«التوقيعات»

حفلت المصادر المؤرخه لسيره الإمام المهدى-عجل اللّه فرجه- بنصوص العديد من الرسائل و البيانات التى كان يصدرها(عليه السّلام)فى فتره الغيبه الصغرى و التى عرفت بالتوقيعات.و هى تشكل أحد الأدله الوجدانيه

۱- (۱)) الكافى:۵۲۵/۱.

۲- (۲)) راجع تأريخ الغيبه الصغرى:۳۶۷،و ۵۹۷ و ما بعدهما.

المحسوسه الداله علی وجوده و قیامه بمهام الإمامه فی غیبته (۱).

و تمثل التوقیعات إحدی وسائل اتصال الإمام بالمؤمنین و إیصال توجیهاته إلیهم بحکم أوضاع عصر الغیبه التی حددت الاتصالات المباشره، و مما ساعد علی إتباع هذه الوسیله و قوّه تأثیرها فی المؤمنین تمهید آبائه(علیهم السّلام)لذلک باتباع هذا الاسلوب فی وقت مبکر خاصه فی عصر الإمام الکاظم(علیه السّلام)الذی قضی شطرا کبیرا من مده إمامته التی ناهزت خمسه و ثلاثین عاما فی سجون العباسیین أو تحت مراقبتهم الشدیده و تعرضهم للأذی الشدید لأصحابه،فکان یتصل بالمؤمنین و یجیب علی اسئلتهم الدینیه و یتوددهم و یوصل إلیهم توجیهاته عبر الرسائل التی لم تنقطع حتی عند ما کان فی السجن عبر وسائل مبتکره و اشخاص فشلت السلطات العباسیه فی التعرف علی ولائهم للإمام الحق(علیه السّلام).

و قد اشتدّ العمل بهذا الاسلوب فی عهد الامامین الهادی و العسکری(علیهما السّلام)،و ذلک بسبب ازدیاد المراقبه التی فرضتها السلطات العباسیه علیهما إذ جعجعت بهما الی(سرّ من رأی)عاصمه الامبراطوریه العباسیه یومذاک و التی کانت أشبه ما تکون بالقلعه العسکریه،و لذلک کانت تسمی أیضا«العسکر»،و جعلتهما أشبه ما یکونان بالسجینین فی هذه القلعه.

و إضافه لذلک فإن تأکیدهما علی استخدام هذا الاسلوب جاء کتمهید مباشر لغیبه ولدهما المهدی-عجل اللّه فرجه-من خلال تعوید المؤمنین علی هذا الاسلوب دفعا للشبهات و إتماما للحجه و لکی یتقبلوا العمل بما یرد فی الرسائل بتسلیم إیمانی راسخ،خاصه و أن الإمام(علیه السّلام)کان یستخدم الخط نفسه

۱- (۱)) راجع نماذجها فی المجلد الثانی من کتاب معادن الحکمه.لمحمد بن الفیض الکاشانی و کتاب الصحیفه المهدیه لوالده و غیرها من کتب الغیبه.

الذی کان یستخدمه أبوه فی رسائله و ذلک تثبیتا للایمان فی قلوب المؤمنین به؛و قطعا للطریق علی المستغلین (۱).

و قد جاء قسم من هذه التوقیعات جوابا علی أسئله من المؤمنین عبر السفراء الأربعه،و القسم الآخر کان بمبادره من الإمام نفسه فیما یرتبط ببعض القضایا المهمه کحمایته للمؤمنین و الوکلاء کما رأینا،أو فیما یرتبط بالکشف عن انحراف بعض الوکلاء أو زیف ادعاء منتحلی الوکاله،أو فیما یرتبط بالنص علی تعیین السفراء و غیر ذلک.

کما اشتملت علی ما یحتاجه المؤمنون من معارف الإسلام الحق و أحکامه فی مختلف شؤونهم الحیاتیه عقائدیه و فقهیه و تربویه و أخلاقیه و أدعیه و غیر ذلک،و ما تحتاجه الأمه فی عصر الغیبه کالإرجاع الی الفقهاء العدول،و التأکید علی استمرار رعایته فی غیبته و تحدید علائم ظهوره و غیر ذلک مما سنتعرف علی بعض نماذجه فی فصل لاحق.کما أن فی بعضها نماذج تطبیقیه لاستنباط الحکم الشرعی من الأحادیث المرویه تعویدا للأمه علی العمل الإجتهادی فی عصر الغیبه الکبری (۲)،و بعباره جامعه یمکن القول إن هذه التوقیعات کانت من جهه وسیله لقیاده المؤمنین و حفظ کیانهم؛و من جهه أخری وسیله لإکمال ما یحتاجونه فی عصر الغیبه الکبری من حقائق الإسلام و أحکامه.

لقاء الإمام المهدی(علیه السّلام)بأتباعه المؤمنین

روت المصادر الروائیه المعتبره الکثیر من الروایات التی تتحدث عن

۱- (۱)) الغیبه للطوسی:۲۲۰.

۲- (۲)) راجع مثلا توقیعاته(علیه السّلام)لمحمد بن عبد اللّه الحمیری المرویه فی کتاب الاحتجاج:۴۸۳/۲ و ما بعدها.

التقاء المؤمنين بالإمام المهدی(علیه السّلام)فی غیبته الصغری،فلا یکاد یخلو کتاب من الکتب المصنفه فی تواریخ الأئمه أو الإمام المهدی-عجل اللّه فرجه- خاصه،من ذکر مجموعه من هذه الروایات.و قد روی الشیخ الصدوق عن محمد بن أبی عبد اللّه احصائیه لعدد لقاءاته من مختلف أرجاء العالم الإسلامی، فذکر ثمانیه و ستین شخصا (۱)و أوصل المیرزا النوری العدد الی(۳۰۴) اشخاص استنادا الی الروایات الوارده فی المصادر المعتبره (۲)و فیها المرویه بأسانید صحیحه،و معظمهم التقوه فی الغیبه الصغری و بعضهم فی حیاه أبیه(علیهما السّلام)و هذه الروایات تخص الذین رأوه و عرفوه و لیس الذین لم یعرفوه.

و یستفاد من هذه الروایات أنه(علیه السّلام)کان یبادر الی الالتقاء بالمؤمنین فی الکثیر من الحالات و یظهر علی یدیه المعجزات و الدلائل بحیث یجعلهم یؤمنون بأنه هو الإمام و یثبت لهم وجوده(علیه السّلام)و إمامته،و هذا ما یصرح به لعیسی الجوهری الذی التقاه فی سنه(۲۶۸ ه)فی صابر قرب المدینه المنوره حیث قال له فی نهایه اللقاء و بعد ما أراه من الدلائل ما جعله علی یقین من هویته(علیه السّلام):

«یا عیسی ما کان لک أن ترانی لو لا المکذّبون القائلون بأین هو؟و متی کان؟و أین ولد؟و من رآه؟و ما الذی خرج إلیکم منه؟و بأیّ شیء نبّأکم؟و أیّ معجز أتاکم؟أما و اللّه لقد دفعوا أمیر المؤمنین مع ما رووه و قدّموا علیه،و کادوه و قتلوه،و کذلک آبائی علیهم السّلام و لم یصدّقوهم و نسبوهم إلی السحر و خدمه الجنّ إلی ما تبیّن.

یا عیسی فخبّر أولیاءنا ما رأیت،و إیّاک أن تخبر عدوّنا فتسلبه.فقلت:یا مولای ادع لی بالثبات فقال:لو لم یثبّتک اللّه ما رأیتنی،و امض بنجحک راشدا.فخرجت أکثر

۱- (۱)) کمال الدین:۲۴۲.

۲- (۲)) النجم الثاقب:۴۴/۲-۴۸ من الترجمه العربیه.

حمدا للّه و شكرا» (۱).

و يتضح من روايات التشرف بلقياه فى الغيبه الصغرى أنه كان يقوم خلالها أيضا بقضاء حوائج المؤمنين إقتفاء لسنّه آبائه الطاهرين(عليهم السّلام)،كما كان يقوم خلالها بتوضيح بعض القضايا العقائديه المرتبطه بغيبته الكبرى(عليه السّلام)و يقدم لهم الإرشادات التربويه و الأدعيه المسنونه المرتبطه بغيبته و توثيق الارتباط به(عليه السّلام)فيها و التى تشتمل أيضا على توضيح ما سيحققه اللّه على يديه عند ظهوره.

كما يستفاد منها أن الكثير من المؤمنين كان يجتهدون فى طلب لقياه و يسعون إليه خاصه فى موسم الحج لما روى أنه يحضره كل سنه (۲).و قد دلت بعض الروايات على وقوع الالتقاء به بالفعل فى الموسم.كما كان البعض يلجأون الى السفراء الأربعه للفوز بذلك،فكان يسمح للمخلصين منهم بذلك.

فمثلا روى الشيخ الطوسى فى كتاب الغيبه فقال:

روى محمد بن يعقوب-رفعه عن الزّهرىّ-قال:طلبت هذا الأمر طلبا شاقا حتى ذهب لى فيه مال صالح فوقعت إلى العمرىّ و خدمته و لزمته و سألته بعد ذلك عن صاحب الزمان فقال لى:ليس إلى ذلك وصول فخضعت فقال لى:

بكر بالغداه،فوافيت و استقبلنى و معه شابّ من أحسن الناس وجها،و أطيبهم رائحه بهيئه التجّار،و فى كمّه شىء كهيئه التجّار.

فلمّا نظرت إليه دنوت من العمرىّ فأومأ إلىّ فعدلت إليه و سألته فأجابنى عن كل ما أردت ثم مرّ ليدخل الدار و كانت من الدّور التى لا نكترث لها فقال العمرىّ:إذ أردت أن تسأل سل فإنّك لا تراه بعد ذا،فذهبت لأسأل فلم

۱- (۱)) تبصره الولى:۱۹۷.

۲- (۲)) الكافى:۳۳۷/۱-۳۳۹،الغيبه للنعمانى:۱۷۵.

یسمع و دخل الدّار،و ما کلّمنی بأکثر من أن قال:ملعون ملعون من أخّر العشاء الی أن تشتبک النجوم،ملعون ملعون من أخّر الغداه إلی أن تنقضی النجوم و دخل الدار» (۱).

إعلان انتهاء الغیبه الصغری

قبل سته أیام من وفاه السفیر الرابع أخرج للمؤمنین توقیعا من الإمام المهدی-عجل اللّه فرجه-یعلن فیه انتهاء الغیبه الصغری و عهد السفراء المعینین من قبل الإمام مباشره إیذانا ببدء الغیبه الکبری و نص التوقیع هو:

«بسم اللّه الرحمن الرحیم،یا علی بن محمد السمری،أعظم اللّه أجر إخوانک فیک فإنک میت ما بینک و بین سته أیام،فأجمع أمرک و لا توص الی أحد فیقوم مقامک بعد وفاتک.فقد وقعت الغیبه التامه.فلا ظهور إلّا بإذن اللّه تعالی ذکره و ذلک بعد طول الأمد و قسوه القلب و إمتلاء الارض جورا.و سیأتی لشیعتی من یدّعی المشاهده ألا فمن ادعی المشاهده قبل خروج السفیانی و الصیحه فهو کذّاب مفتر و لا حول و لا قوه إلّا باللّه العلی العظیم» (۲).

و کان هذا آخر توقیع صدر عن الإمام فی الغیبه الصغری و هو بمثابه إعلان عن تحقیق تحرکه فیها للأهداف المرجوه منها کمرحله تمهیدیه للغیبه الکبری،فقد ظهر للناس خلالها منه(علیه السّلام)مباشره أو عبر سفرائه من البینات ما یثبت وجوده و إمامته و صحه غیبته الکبری.و قد تم تدوینها فی هذه الفتره من قبل عدد من وجوه العلماء (۳)،و اتضح للامه انتفاع الناس من وجوده

۱- (۱)) الغیبه للطوسی:۱۶۴،الاحتجاج للطبرسی:۲۹۸/۲،وسائل الشیعه:۱۴۷/۳.

۲- (۲)) کمال الدین:۵۱۶،غیبه الطوسی:۲۴۲.

۳- (۳)) یلاحظ هنا مثلا أن کتاب الکافی للشیخ الکلینی(رحمه اللّه)و هو من أهم مصادر تراث أهل البیت(علیهم السّلام)فی المجالات العقائدیه و الفقهیه تم تدوینه خلال فتره الغیبه الصغری،فقد توفی الشیخ الکلینی(رحمه اللّه) سنه ۳۲۹ ه و هی نفس سنه وفاه الشیخ السمری آخر السفراء أی فی نفس سنه انتهاء الغیبه الصغری.

خلالها و رعایته لمسیرتهم من خلف أستارها،و أمر فیه بالرجوع الی الفقهاء فی الحوادث الواقعه و صرح بأن وجوده أمان لأهل الأرض (۱)،کما أن الجیل الذی کان قد عاصر زمان الأئمه کان قد انتهی و ظهرت أجیال اعتادت عصر الغیبه و فکره القیاده النائبه،لذلک فقد تأهلت الأمه للدخول فی عصر الغیبه الکبری (۲).

***

۱- (۱)) کما صرح بذلک(علیه السّلام)فی توقیعه الذی أجاب فیه علی أسئله إسحاق بن یعقوب،راجع کمال الدین:۴۸۳، غیبه الطوسی:۱۷۶.

۲- (۲)) تأریخ الغیبه الصغری:۶۳۰-۶۵۴ و فیه توضیحات مهمه بشأن نص التوقیع المهدوی الشریف للسمری.

الباب الرّابع: الغيبه الكبرى للإمام المهدى(عليه السّلام)و أسبابها

اشاره

و فيه فصول:

الفصل الأول:

الغيبه الكبرى للإمام المهدى(عليه السّلام)و أسبابها

الفصل الثانى:

إنجازات الإمام المهدى(عليه السّلام)فى غيبته الكبرى

الفصل الثالث:

تكاليف عصر الغيبه الكبرى

ص:۱۶۱

الفصل الأوّل:الغیبه الکبری للإمام المهدی(علیه السّلام)و أسبابها

اشاره

الغیبه الکبری للإمام المهدی(علیه السّلام)و أسبابها

الاطار العام لتحرک الامام(علیه السّلام)

إنّ الهدف العام لتحرک الإمام المهدی(علیه السّلام)فی فتره الغیبه الکبری،هو رعایه مسیره الأمه الإسلامیه و تأهیلها لظهوره و القیام بالمهمه الکبری المتمثله بإنهاء الظلم و الجور و إقامه الدوله الإلهیه العادله فی کل أرجاء الأرض و تأسیس المجتمع التوحیدی الخالص کما سنفصل الحدیث عن ذلک فی الفصل الخاص بسیرته بعد ظهوره(علیه السّلام).

و بعباره أخری فإن الإطار العام لسیرته-عجل اللّه فرجه-فی هذه الفتره هو التمهید لظهوره بما یشتمل علیه ذلک من رعایه الوجود الإیمانی و حفظه و تسدید نشاطاته و تطویره عبر الأجیال المتعاقبه التی یعاصرها،و حفظ الرساله الخاتمه من التحریف إضافه الی القیام بالمیسور من مهام الإمامه الأخری و إن کان ذلک بأسالیب أکثر خفاء مما کان علیه الحال فی الغیبه الصغری،و بذلک یتحقق الانتفاع من وجوده(علیه السّلام)کما ینتفع بالشمس إذا غیّبها السحاب.

و هذا الهدف العام لسیرته فی هذه الغیبه الکبری نلاحظه بوضوح فیما ورد بشأن تحرکه فی هذه الغیبه.

و قبل التطرق لنماذج من هذا التحرک،نلقی نظره عامه علی بعض ما أشارت إلیه الأحادیث الشریفه بشأن عله الغیبه و أسرارها،إذ إن من الواضح أن التمهید للظهور یکون بإزاله الأسباب التی أدت للغیبه،لذا فإن التعرف علی أسباب الغیبه یلقی الأضواء علی طبیعه تحرک الإمام المهدی(علیه السّلام)خلالها.

علل الغیبه فی الأحادیث الشریفه

اشاره

لقد تناولت مجموعه من الأحادیث الشریفه علل وقوع الغیبه.نذکر أولا نماذج منها استنادا الی العلل التی تذکرها:مشیرین الی أن لکل نموذج نظائر عدیده رواها المحدثون بأسانید متعدده:

۱-روی سدیر عن أبیه عن الإمام الصادق(علیه السّلام)قال:«ان للقائم منّا غیبه یطول أمدها فقلت له:یابن رسول اللّه و لم ذاک قال:لأنّ اللّه عز و جل أبی إلاّ أن یجعل فیه سنن الأنبیاء(علیهم السّلام)فی غیباتهم،و انه لابدّ له یا سدیر من استیفاء مده غیباتهم،قال اللّه تعالی: لَتَرْکَبُنَّ طَبَقاً عَنْ طَبَقٍ، أی سنن من کان قبلکم (۱).

و روی عبد اللّه بن الفضل الهاشمی قال:سمعت الصادق جعفر بن محمد(علیه السّلام)یقول:«إن لصاحب هذا الأمر غیبه لا بدّ منها،یرتاب فیها کل مبطل،فقلت له:و لم جعلت فداک؟قال:لأمر لم یؤذن لنا فی کشفه لکم قلت:فما وجه الحکمه فی غیبته؟قال:وجه الحکمه فی غیبته وجه الحکمه فی غیبات من تقدم من حجج اللّه تعالی ذکره،إنّ وجه الحکمه فی ذلک لا ینکشف إلاّ بعد ظهوره کما لم ینکشف وجه الحکمه فیما أتاه الخضر(علیه السّلام)إلاّ بعد افتراقهما،یابن الفضل ان هذا الأمر من أمر اللّه و سرّ من سرّ اللّه،و غیب من غیب اللّه،و متی علمنا ان اللّه عز و جل حکیم صدقنا بأن أفعاله کلها

۱- (۱)) اثبات الهداه:۳/۴۸۶-۴۸۷.

حکمه،و ان کان وجهها غیر منکشف» (۱).

۲-و منها ما رواه زراره عن الإمام الباقر(علیه السّلام)قال:«إن للقائم غیبه قبل ظهوره،قلت:و لم؟قال:یخاف-و أومی بیده الی بطنه،قال زراره یعنی:

القتل» (۲).

و منها ما روی عن عبد اللّه بن عطا،عن أبی جعفر(علیه السّلام)قال:«قلت له إن شیعتک بالعراق کثیره و اللّه ما فی أهل بیتک مثلک؛فکیف لا تخرج؟قال:فقال:

یا عبد اللّه بن عطاء!قد اخذت تفرش اذنیک للنوکی،إی و اللّه ما أنا بصاحبکم،قال:قلت له:فمن صاحبنا؟قال:انظروا من عمی علی الناس ولادته؛فذاک صاحبکم؛إنّه لیس منا احد یشار إلیه بالاصبع و یمضغ بالالسن إلاّ مات غیظا أو رغم أنفه» (۳).

۳-و منها ما روی عن الحسن بن محبوب بن ابراهیم الکرخی قال:

«قلت لأبی عبد اللّه(علیه السّلام)أو قال له رجل:أصلحک اللّه ألم یکن علی قویا فی دین اللّه؟قال:بلی قال:فکیف ظهر علیه القوم و کیف لم یمنعهم و ما منعه من ذلک؟قال:آیه فی کتاب اللّه عز و جل منعته،قال:قلت؟و أیّ آیه هی؟قال:

قول اللّه عز و جل: لَوْ تَزَیَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْهُمْ عَذاباً أَلِیماً. انه کان للّه عز و جل ودائع مؤمنون فی اصلاب قوم کافرین و منافقین،فلم یکن علیّ لیقتل الآباء حتی تخرج الودائع،فلما خرجت الودائع ظهر علی من ظهر فقاتله،و کذلک قائمنا أهل البیت لن یظهر أبدا حتی تظهر ودائع اللّه عز و جل فاذا ظهرت ظهر علی من ظهر فقاتله» (۴).

۴-و منها ما روی عن الإمام الصادق(علیه السّلام)قال:«و اللّه لا یکون الذی تمدون

۱- (۱)) کمال الدین:۴۸۱،علل الشرائع:۲۴۵/۱.

۲- (۲)) علل الشرائع:۲۴۶/۱،غیبه النعمانی:۱۷۶،غیبه الطوسی:۲۰۱.

۳- (۳)) الکافی:۳۴۲/۱،غیبه النعمانی:۱۶۷-۱۶۸.

۴- (۴)) علل الشرائع:۱۴۷،کمال الدین:۶۴۱.

إليه أعناقكم حتى تميّزوا و تمحّصوا،ثم يذهب من كل عشره شيء و لا يبقى منكم إلّا الأندر،ثم تلا هذه الآيه:أم حسبتم أن تدخلوا الجنّه و لمّا يعلم اللّه الذين جاهدوا منكم و يعلم الصابرين» (۱).

۵-و منها ما روى عن الإمام الباقر(عليه السّلام)أنّه قال:

«دولتنا آخر الدول،و لم يبق أهل بيت لهم دوله إلّا ملكوا قبلنا،لئلا يقولوا إذا رأوا سيرتنا،إذا ملكنا سرنا مثل سيره هؤلاء،و هو قول اللّه عز و جل: وَ الْعاقِبَهُ لِلْمُتَّقِينَ » (۲).

۶-و منها ما روى عن الإمام الرضا(عليه السّلام)أنّه قال-في جواب من سأله عن عله الغيبه-:«لئلا يكون في عنقه بيعه اذا قام بالسيف» (۳).

و هذا المعنى مروى عن كثير من الأئمه بألفاظ متقاربه،منها ما روى عن المهدى(عليه السّلام)نفسه أنه قال في توقيعه الى اسحق بن يعقوب في جواب أسئلته:«...و أما عله ما وقع من الغيبه،فإن اللّه عز و جل يقول: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَسْئَلُوا عَنْ أَشْياءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ. إنه لم يكن أحد من آبائي(عليهم السّلام)إلّا و قد وقعت في عنقه بيعه لطاغيه زمانه،و إني أخرج حين أخرج و لا بيعه لأحد من الطواغيت في عنقي» (۴).

۷-و يقول-عجل اللّه فرجه-في رسالته الأولى للشيخ المفيد:«نحن،و إن كنا ثاوين بمكاننا النائي عن مساكن الظالمين حسب الذي أرانا اللّه تعالى لنا من الصلاح و لشيعتنا المؤمنين في ذلك،ما دامت دوله الدنيا للفاسقين» (۵).

۸-و يقول(عليه السّلام)في رسالته الثانيه للشيخ المفيد:«و لو أن أشياعنا-وفقهم اللّه لطاعته-على اجتماع من القلوب في الوفاء بالحمد عليهم،لما تأخر عنهم اليمن بلقائنا،

۱- (۱)) قرب الأسناد للحميري:۱۶۲ و عنه في بحار الانوار:۱۱۳/۵۲.

۲- (۲)) الآيه في سوره الاعراف:۱۲۸،و الحديث في غيبه الطوسي:۲۸۲.

۳- (۳)) علل الشرائع:۲۴۵/۱،عيون الأخبار الرضا:۲۷۳/۱.

۴- (۴)) كمال الدين:۴۸۳،غيبه الطوسي:۱۷۶.

۵- (۵)) معادن الحكمه:۳۰۳/۲،بحار الانوار:۱۷۴/۵۳.

و لتعجلت لهم السعاده بمشاهدتنا على حق المعرفه و صدقها منهم بنا فما يحبسنا عنهم إلاّ ما يتصل بنا مما نكرهه و لا نؤثره منهم...» (۱).

هذه نماذج لا برز الأحاديث الشريفه المرويه بشأن علل الغيبه،و الأسباب التى تذكرها فيها بعض التداخل،نشير إليها ضمن النقاط الثمانيه التاليه:

۱-استجماع تجارب الأمم السابقه

إن الحكمه الإلهيه فى تدبير شؤون خلقه تبارك و تعالى اقتضت غيبه الإمام المهدى-عجل اللّه فرجه-للحكمه نفسها التى اقتضت غيبات الأنبياء فى الامم السابقه،لأن ما جرى فى هذه الامم مجتمعه يجرى على الامه الاسلاميه صاحبه الشريعه الخاتمه.فمثلما اقتضى تحقيق أهداف الرسالات السماويه غيبه بعض أنبيائها بدليل عدم استعداد الامم السابقه لتحقق هذه الأهداف،كذلك الحال مع الأمه الإسلاميه فإن تحقق أهداف شريعتها الخاتمه اقتضى غيبه خاتم أوصيائها الإمام المهدى(عليه السّلام)حتى تتأهل بشكل كامل لتحقق هذه الأهداف،و واضح أن هذا السبب مجمل بل إنه يشكل الإطار العام لعلل الغيبه التى تذكرها الطوائف الأخرى من الأحاديث الشريفه.

و الملاحظ فى هذه الطائفه من الأحاديث أنّها تعتبر أمر الغيبه من الأسرار الإلهيه التى لا تتضح إلاّ بعد انتهاء الغيبه و ظهور الإمام و التى لم يؤذن بكشفها قبل ذلك،الأمر الذى يشير الى أن ما تذكره الأحاديث الشريفه لا يمثل كل العلل الموجبه للغيبه بل بعضها و ثمه علل أخرى ليس من الصالح كشفها قبل الظهور-للجميع على الأقل-،و لكن الإيمان بها فرع الإيمان بحكمه اللّه تبارك و تعالى و أنه الحكيم الذى لا يفعل إلاّ ما فيه صلاح عباده.

۱- (۱)) الاحتجاج:۳۲۵/۲ و عنه فى معادن الحكمه:۳۰۶/۲ و بحار الأنوار:۱۷۶/۳۵.

۲-العامل الأمنی

مخافه القتل کما جری مع غیبات أنبیاء اللّه موسی و عیسی و غیرهم(علیهم السّلام)،و الأمر فی غایه الوضوح مع الإمام المهدی(علیه السّلام)الذی کانت السلطات العباسیه تسعی سعیا حثیثا لقتله کما رأینا سابقا.و هذا السبب یصدق بشکل کامل علی أصل وقوع الغیبه و فی الغیبه الصغری علی الأقل.

و معلوم أن المقصود هو حفظ وجود الإمام لکونه حجه اللّه علی خلقه و لکی لا تخلو الأرض من قائم للّه بحجته و هاد بأمره إلیه تبارک و تعالی.

أما ما هو سبب اختصاص الغیبه بالإمام الثانی عشر لحفظ وجوده مع أن أباءه الطاهرین(علیهم السّلام)کانوا أیضا حجج اللّه علی خلقه و قد تعرّضوا أیضا للمطارده و الاغتیال فلم یمت أی منهم إلّا بالسیف أو السم (۱)؟

فالجواب واضح،فهو-عجل اللّه فرجه-آخر الأئمه المعصومین(علیهم السّلام) و هو المکلف بإقامه الدوله الإسلامیه العالمیه و علی یدیه یحقق اللّه عز و جل وعده بإظهار الإسلام علی الدین کله و توریث الأرض للصالحین،فلا بد من حفظ وجوده حتی ینجز هذه المهمه.یضاف الی ذلک أن السلطات العباسیه کانت عازمه علی قتله و هو فی المهد لعلمها بطبیعه مهمته الإصلاحیه العامه.

أما فی الغیبه الکبری فهذه العله تبقی مؤثره ما لم تتوفر جمیع العوامل اللازمه لإنجاز مهمته مثل توفر الأنصار و غیر ذلک،لأنه سیبقی غرضا لسهام مساعی حکام الجور لإبادته قبل أن ینجز هذه المهمه الإصلاحیه الکبری کما جری علی آبائه(علیهم السّلام).و هذا الأمر واضح للغایه و یفهم من توضیحات الإمام الباقر(علیه السّلام)لعبد اللّه بن عطاء فی الحدیث الثانی من هذه الطائفه.

۱- (۱)) اعتقادات الصدوق:۹۹ و عنه فی اعلام الوری للطبرسی:۲۹۷/۲ ب ۵ المسأله الاولی من المسائل السبع فی الغیبه،الفصول المهمه:۲۷۲،.

۳-السماح بوصول الحق للجميع لخروج ودائع اللّه

إنّ إخراج ودائع اللّه،المؤمنين من أصلاب قوم كافرين يشكّل عاملا آخر،و لعل المقصود منه إعطاء الفرصه لوصول الدين الحق للجميع كى تتضح لهم أحقيه الرساله الإسلاميه التى يحملها الإمام المهدى-عجل اللّه فرجه- و بالتالى تبنى أشخاص ينتمون الى المدارس الضاله و الأخلاف المنحرفين، للأهداف المهدويه و الانتقال بهم الى صفوف أنصار المهدى المنتظر-عجل اللّه فرجه- .

و واضح أن هذه العله تفسر تأخير ظهوره(عليه السّلام)،بصوره واضحه، مباشره،و بالتالى تفسّر بصوره غير مباشره-غيبته الى حين توفر هذا العامل من العوامل اللازمه لظهوره-عجل اللّه فرجه-،باعتبار أنّ ظهوره مقترن بالبدء الفورى فى تنفيذ مهمته الإصلاحيه الكبرى،التى تتضمن نزول العذاب الأليم على المنحرفين.

۴-التمحيص الاعدادى لجيل الظهور

إنّ التمييز و التمحيص الإعدادى للمؤمنين به(عليه السّلام)يتحقّق من خلال الأوضاع الصعبه الملازمه لغيبته(عليه السّلام)،و معلوم أن الإيمان به و بغيبته هو بحدّ ذاته عامل مهمّ فى تمحيص الإيمان و تقويه الثابتين عليه لأنه يمثل مرتبه ساميه من مراتب التحرر من أسر التصديق بالمحسوسات الماديه فقط.و لذلك كان الإيمان بالغيب اولى صفات المتقين كما تذكره الآيات الأولى من سوره البقره،و قد طبقت الأحاديث الشريفه هذه الصفه على الإيمان بالإمام المهدى-عجل اللّه فرجه-فى غيبته باعتباره من أوضح مصاديقها لا سيما إذا

لاحظنا طول أمدها (۱).

و لذلک نلاحظ فی الأحادیث الشریفه مدحا بالغا لمؤمنی عصر الغیبه الثابتین علی الالتزام بالشریعه السمحاء و النهج المهدوی رغم التشکیکات العقائدیه الناتجه عن عدم ظهوره المشهود (۲).

و استنادا الی هذه العله نفهم أن الغیبه عامل إعداد لأنصار المهدی-عجل اللّه فرجه-من خلال ترسیخ هذا الإیمان بالغیب الذی یتضمن التحرر من أسر الماديات و الذی یؤهلهم لنصره المهدی فی إنجاز مهمته الإصلاحیه الکبری.

۵-اتضاح عجز المدارس الاخری

إنّ إثبات عجز المدارس الأخری عن تحقیق السعاده و الکمال المنشود للمجتمع البشری،فیه تأهیل واضح للمجتمع البشری عموما للتفاعل الإیجابی مع المهمه الإصلاحیه الکبری للإمام المهدی-عجل اللّه فرجه-،فهو یزیل العقبات الصادّه عن هذا التفاعل المطلوب لتحقق الأهداف الإلهیه خاصه فیما یرتبط بالانخداع بشعارات المدارس الأخری الماديه أو ذات الأصول السماویه و المنحرفه عنها بمرور الزمن.

۱- (۱)) کفایه الأثر ۵۶،ینابیع الموده:۴۴۲.

۲- (۲)) راجع مثل ما روی عن الکاظم(علیه السّلام)فی وصف المؤمنین الثابتین فی عصر الغیبه:«اولئک منّا و نحن منهم،قد رضوا بنا أئمه و رضینا بهم شیعه،فطوبی لهم ثم طوبی لهم و هم و اللّه معنا فی درجتنا یوم القیامه».کمال الدین:۳۶۱،کفایه الأثر:۲۶۵.

۶-حفظ روح الرفض للظلم

إنّ الامام المهدی-عجل اللّه فرجه-هو الذی یملأ الأرض قسطا و عدلا کما ملئت ظلما و جورا،فیزیل حکام الجور و حاکمیه الفساد بالسیف بعد إتمام الحجه کامله علی المنحرفین خلال الغیبه الکبری و ما قبلها کما أشرنا الی ذلک فی النقطه السابقه.فظهوره(علیه السّلام)مقترن بالتحرک الجهادی الحاسم،فلا هدنه مع المنحرفین،و من هنا یلزم توفر هذه الصفه فی أتباعه أیضا، و لعل هذا هو المقصود من تعبیر الأحادیث الشریفه«لئلا یکون فی عنقه بیعه لطاغیه».

و واضح أن هذا الدور الحاسم یجعل تکالب الظالمین علیه أشد إذا کان وجوده ظاهرا قبل تحرکه الإصلاحی الشامل و قبل توفر الظروف المناسبه لتحرکه و العدد اللازم من الأنصار،فهو فی هذه الحاله إما أن یهادن الظلمه و یجمّد أی نشاط له و لو کان غیر حاسم کما کان حال آبائه(علیهم السّلام)،و فی ذلک أخطار کثیره مثل إضعاف روح الرفض للظلم لدی المؤمنین و هم یرون أن إمامهم المکلف بإزاله الظلم بصوره کامله صامت تجاهه،فضلا عن أن هذا الموقف السلبی لن یوقف کید الظالمین و مساعیهم المستمره لقتله تخلصا من هاجس دوره المرتقب؛و إما أن یتحرک لإنجاز مهمته قبل توفر العوامل اللازمه لنجاحها و هذا الأمر یعنی مقتله قبل أن یحقق شیئا من مهمته الکبری.

لذا فلا بد من تجنب الظهور قبل اکتمال الأوضاع اللازمه لتحرکه الإصلاحی الأکبر و الاستتار فی اسلوب الغیبه بما یمکنه من الاستمرار فی نشاطه علی صعید توفیر العوامل اللازمه لنجاح مهمته الکبری عند الظهور.

۷-صلاح أمره و أمر المؤمنين به

إن فی الغیبه صلاح أمره(علیه السّلام)و أمر المؤمنین به،و هذه علّه مجمله تحدد أحد أوجه الحکمه الإلهیه فی الأمر بالغیبه بأن فی ذلک صلاح أمر الإمامه؛ و لعله بمعنی أن الغیبه هی أفضل اسلوب ممکن لقیام المهدی-عجل اللّه فرجه-بمهام الإمامه فی ظل الأوضاع المضاده لأهداف الثوره المهدویه کما تقدم فی الفقره السادسه،و بأن فیها صلاح شیعته و المؤمنین به؛و لعله بمعنی فتح آفاق التکامل و التمحیص فی صفوفهم و أجیالهم المتلاحقه کما تقدم فی الفقره الرابعه حتی یعد الجیل القادر-کما و کیفا-علی الاستجابه لمقتضیات الثوره المهدویه الکبری،أو أن یکون المقصود صلاحهم فی حفظ وجودهم من الإباده قبل تحقق المهمه الإصلاحیه المطلوبه أو عجزهم عن نصره الإمام بالصوره المطلوبه عند قیامه-دونما غیبه-کما جری فی موقف المسلمین من ثوره الإمام الحسین(علیه السّلام)و قبله من خلافه أخیه الإمام الحسن و أبیه أمیر المؤمنین-سلام اللّه علیهم-.

۸-عدم توفّر العدد المطلوب من الأنصار

و العامل الأخیر هو عدم توفر العدد اللازم کما و المناسب کیفا من الأنصار له(علیه السّلام)فی مهمته الإصلاحیه الکبری التی تحتاج الی عدد کاف من الأنصار و علی مستویات عالیه من الإخلاص للشریعه المحمدیه و أهدافها و العلم بها و بمکائد أعدائها بحیث یمتلکون التجربه الجهادیه اللازمه لخوض حرکه الصراع الحاسمه مع الکفر و الشرک و الفسق و النفاق.و هذه العله مکمله للعله المذکوره فی الفقره الرابعه.

الفصل الثّانی:إنجازات الإمام المهدی(علیه السّلام)فی غیبته الکبری

اشاره

إنجازات الإمام المهدی(علیه السّلام)فی غیبته الکبری

کما أشرنا فی مقدمه الحدیث فإن سیره الإمام المهدی-عجل اللّه فرجه-و تحرکاته فی غیبته الکبری تتمحور حول هدف التمهید لظهوره و المساهمه فی ازاله العلل الموجبه لغیبته،و علیه یمکننا القول بأنّه یعمل فی سبیل ترشید الأمه و استجماعها لخبرات أجیالها المتعاقبه؛و فی سبیل إیصال الحق الی الجمیع و دعم و تأیید العاملین من أجل نشر الإسلام النقی و حفظه، و هو یرعی عملیه التمیز و التمحیص الإعدادی لجیل الظهور،و یکشف فشل المدارس الأخری و عجزها عن تحقیق السعاده المنشوده للبشریه،و یساهم فی حفظ روح الرفض للظلم و یحبط المساعی لقتلها.إنه(علیه السّلام)یقوم بکل ذلک و لکن بأسالیب خفیه غیر ظاهره قد یتضح الکثیر منها عند ظهوره کما یتضح دوره(علیه السّلام)فی الکثیر من الحوادث الواقعه التی تصب فی صالح تحقق الأهداف المتقدمه و التی لم تعرف أسباب وقوعها أو أنّ ما عرض من الأسباب لم یکن کافیا فی تفسیرها.

رعایته للکیان الإسلامی

یقول الإمام المهدی(علیه السّلام)فی رسالته الاولی للشیخ المفید:«...فإنّا نحیط

علما بأنبائكم و لا يعزب عنّا شيء من أخباركم،و معرفتنا بالذل الذى أصابكم مذ جنح كثير منكم الى ما كان السلف الصالح عنه شاسعا و نبذوا العهد المأخوذ وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون.

إنّا غير مهملين لمراعاتكم،و لا ناسين لذكركم و لو لا ذلك لنزل بكم اللأواء و أصطلمكم الأعداء» (۱).

إن الإمام يتابع أوضاع المؤمنين و يحيط علما بالتطورات التى تحصل لهم و محاولات الاستئصال و الإباده التى يتعرّضون لها و يتخذ الإجراءات اللازمه لدفع الأخطار عنهم بمختلف أشكالها،و هذه الرعايه هى أحد العوامل الأساسيه التى تفسر حفظ أتباع مذهب أهل البيت(عليهم السّلام)و استمرار وجودهم و تناميه على مدى الأجيال على الرغم من شده الحملات التصفويه التى عرضوا لها و الإرهاب الفكرى الحاد الذى مورس ضدهم لقرون طويله.فهذه التصفيات الجسديه و المحاربه الفكريه الواسعه التى شهدها التأريخ الإسلامى كانت قادره و لا شك على إنهاء وجودهم جسديا و فكريا لو لا الرعايه المهدويه.

حفظ الاسلام الصحيح و تسديد العمل الاجتهادى

إنّ الإمام المهدى(عليه السّلام)يقوم أيضا فى غيبته الكبرى بحفظ الإسلام النقى الذى يحمله مذهب أهل البيت(عليهم السّلام).و هذه المهمه من المهام الرئيسه للإمامه،و من مظاهر قيامه(عليه السّلام)بها فى غيبته تسديد العمل الاجتهادى للعلماء و الفقهاء و منع إجماعهم على باطل بطريقه أو باخرى:«لأن هذه الآثار و النصوص فى الأحكام موجوده مع من لا يستحيل منه الغلط و النسيان،

۱- (۱)) الاحتجاج:۳۲۳/۱ و عنه فى معادن الحكمه:۳۰۳/۲.

و مسموعه بنقل من يجوز عليه الترک و الکتمان.و إذا جاز ذلک عليهم لم يؤمن وقوعه منهم إلاّ بوجود معصوم يکون من ورائهم،شاهد لأحوالهم،عالم بأخبارهم،إن غلطوا هداهم،أو نسوا ذکّرهم أو کتموا،علم الحق من دونهم.

و إمام الزمان(عليه السّلام)و إن کان مستترا عنهم بحيث لا يعرفون شخصه،فهو موجود بينهم،يشاهد أحوالهم و يعلم أخبارهم،فلو انصرفوا عن النقل،أو ضلّوا عن الحق لما وسعته التقيه و لأظهره اللّه سبحانه و منع منه الی أن يبين الحق و تثبت الحجه علی الخلق» (۱).

و المقصود من الظهور هنا ليس الظهور العام بل المحدود لبعض العلماء و بالمقدار اللازم لتبيان الحق،و هذه من القضايا التی بحثها العلماء فی باب الإجماع،فمثلا يقول العلاّمه السيد محمد المجاهد فی کتابه مفاتيح الأصول:

«...البناء علی قاعده اللطف التی لأجلها وجب علی اللّه نصب الإمام فإنها تقضی ردهم لو اتفقوا علی الباطل فإنه من أعظم الألطاف،فإن امتنع حصوله بالطرق الظاهره فبالأسباب[الخفيه]...إن وجود الإمام(عليه السّلام)فی زمن الغيبه لطف قطعا؛فيثبت فيه کل ما أمکن؛لوجود المقتضی و انتفاء المانع.و إن هذا اللطف قد ثبت وجوبه قبل الغيبه فيبقی بعده بمقتضی الأصل[إضافه الی]أن النقل المتواتر قد دل علی بقائه.

و قد ورد ذلک عن النبی(صلّی اللّه عليه و آله)و الأئمه(عليهم السّلام)بألفاظ و معان متقاربه،فعن النبی(صلّی اللّه عليه و آله):«إنّ لکل بدعه يکاذب بها الإيمان وليا من أهل بيتی موکلا يذب عنه و يعلن الحق و يرد کيد الکائدين»،و عنه(صلّی اللّه عليه و آله)و عن أهل البيت«أن فيهم فی کل خلف عدولا ينفون عن الدين تحريف الغالين و انتحال المبطلين و تأويل الجاهلين».

۱- (۱)) کنز الفوائد للعلامه الکراجکی:۲۱۹/۲.

و فی المستفیض عنهم(علیهم السّلام)«إن الارض لا تخلو إلّا و فیها عالم اذا زاد المؤمنون شیئا ردهم الی الحق و إن نقصوا شیئا تمم ذلک و لو لا ذلک لا لتبس علیهم أمرهم و لم یفرقوا بین الحق و الباطل».

و عن أمیر المؤمنین(علیه السّلام)فی عده طرق:«اللّهمّ إنک لا تخلی الارض من قائم بحجه إما ظاهر مشهور أو خائف مغمور لئلا تبطل حججک و بیناتک..»،و فی بعضها:

«لا بد لأرضک من حجه لک علی خلقک یهدیهم الی دینک و یعلمهم علمک لئلا تبطل حجتک و لئلا یضل تبّع أولیائک بعد إذ هدیتهم به،إما ظاهر لیس بالمطاع أو مکتتم أو مترقب إن غاب عن الناس شخصه فی حال هدایتهم فإنّ علمه و آدابه فی قلوب المؤمنین مثبته فیهم، بها عاملون».

و فی تفسیر قوله تعالی: إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرٌ وَ لِکُلِّ قَوْمٍ هادٍ [ورد]فی عدّه روایات:«أن المنذر رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)،و فی کل زمان إمام منا یهدیهم الی ما جاء به النبی(صلّی اللّه علیه و آله)»،و فی بعضها[عن أئمه أهل البیت(علیهم السّلام)فی الآیه]:«و اللّه ما ذهبت منا و ما زالت فینا الی الساعه».

و عن أبی عبد اللّه[الامام الصادق(علیه السّلام)]قال:«و لم تخل الارض منذ خلقها اللّه تعالی من حجه له فیها ظاهر مشهور أو غائب مستور و لن تخلو الی أن تقوم الساعه و لو لا ذلک لم یعبد اللّه،قیل:کیف ینتفع الناس بالغائب المستور؟!قال(علیه السّلام):کما ینتفعون بالشمس إذا سترها سحاب».

و عن الحجه القائم(علیه السّلام)قال:«و أما وجه الانتفاع بی فی غیبتی فکالانتفاع بالشمس إذا غیّبها عن الأنظار السحاب،و إنی لأمان أهل الارض کما أن النجوم أمان أهل السماء».

و الاخبار فی هذا المعنی أکثر من أن تحصی،و مقتضاها تحقق الرد عن الباطل و الهدایه الی الحق؛من الإمام فی زمن الغیبه و المراد حصولها بالاسباب

الخفيه كما يشعر به حديث السحاب[الانتفاع بالإمام كالانتفاع بالشمس إذا غيبها السحاب]دون الظاهره فانها منتفيه بالضروره،و لا ينافى ذلك تضمن بعضها الاعلان بالحق فانه من باب الاسناد الى السبب...» (۱).

تسديد الفقهاء فى عصر الغيبه

و كما أشرنا عند الحديث عن نظام«السفاره و النيابه الخاصه»فى الغيبه الصغرى،فإن هذا النظام كان تمهيدا لإرجاع الأمه فى الغيبه الكبرى الى الفقهاء العدول كممثلين له(عليه السّلام)ينوبون عنهم كقياده ظاهره أمر بالرجوع إليها فى توقيعه الصادر الى إسحاق بن يعقوب:«و أما الحوادث الواقعه فارجعوا فيها الى رواه حديثنا،فإنهم حجتى عليكم و أنا حجه اللّه عليهم».

و قد أشار الأئمه(عليهم السّلام)من قبل الى هذا الدور المهم للعلماء فى عصر الغيبه الكبرى،فمثلا- روى عن الامام على الهادى(عليه السّلام)أنه قال:«لو لا- من يبقى بعد غيبه قائمكم عليه الصلاه و السلام من العلماء الداعين إليه و الدالين عليه و الذابين عن دينه بحجج اللّه،و المنقذين لضعفاء عباد اللّه من شباك إبليس و مردته،و من فخاخ النواصب؛ لما بقى أحد إلّا ارتدّ عن دينه.و لكنهم الذين يمسكون أزمه قلوب ضعفاء الشيعه كما يمسك صاحب السفينه سكانها،أولئك هم الأفضلون عند اللّه» (۲).

و المستفاد من قوله(عليه السّلام)«فإنهم حجتى عليكم و أنا حجه اللّه عليهم»أن الفقهاء العدول يمثلون فى الواقع واسطه بين الامه و الإمام-عجل اللّه فرجه- الأمر الذى يعنى أن يحظى بعضهم-و خاصه الذين يحظون بمكانه خاصه فى توجيه الامه و دور خاص فكرى أو سياسى فى قيادتها-بتسديد من قبل

۱- (۱)) مفاتيح الأصول:۴۹۶-۴۹۷،باب الاجماع.

۲- (۲)) الاحتجاج:۲/۲۶۰.

الإمام-عجل اللّه فرجه-بصوره مباشره أو غير مباشره و بالخصوص فی التحرکات ذات التأثير علی مسيره الأمه و حرکه الإسلام،فهو يتدخل بما يجعل هذه التحرکات فی صالح الأمه أو بما يدفع عنها الاخطار الشديده الماحقه،و قد نقلت الکثير من الروايات الکاشفه عن بعض هذه التدخلات و التی لم تنقل أو لم تدون أکثر بکثير.و قسم منها يکون التدخل من قبل الإمام بصوره مباشره و قسم آخر يکون بصوره غير مباشره عبر أحد أوليائه (۱).

أصحاب الإمام(عليه السّلام)فی غيبته الکبری

يستفاد من عدد من الأحاديث الشريفه أن للامام المهدی-عجل اللّه فرجه-جماعه من الأولياء المخلصين يلتقون به باستمرار فی غيبته الکبری و من أهل کل عصر،و تصرح بعض الأحاديث الشريفه بأن عددهم ثلاثين شخصا،فقد روی الشيخ الکلينی فی الکافی و الشيخ الطوسی فی الغيبه بأسانيدهما عن الإمام الصادق(عليه السّلام)قال:«لا بد لصاحب هذا الأمر من غيبه و لا بد له فی غيبته من عزله و نعم المنزل طيبه و ما بثلاثين من وحشه» (۲)،و روی الکلينی بسنده عن الإمام الصادق(عليه السّلام)قال:«للقائم غيبتان إحداهما قصيره و الاخری طويله،الغيبه الأولی لا يعلم بمکانه إلّا خاصه شيعته و الأخری لا يعلم بمکانه فيها إلّا خاصه مواليه» (۳)، و تصرح بعض الأحاديث الشريفه بأن الخضر(عليه السّلام)من مرافقيه فی غيبته (۴).

و لعله(عليه السّلام)يستعين بهؤلاء الأولياء-ذوی المراتب العاليه فی الاخلاص-فی

۱- (۱)) جمع الشيخ کريمی الجهرمی مجموعه من هذه الروايات فی کتاب ترجمه للعربيه تحت عنوان:«رعايه الامام المهدی للمراجع و العلماء الاعلام»منشورات دار ياسين البيروتيه و الکتاب مطبوع بالفارسيه فی قم.

۲- (۲)) الکافی:۱/۳۴۰،غيبه النعمانی:۱۸۸،تقريب المعارف للحلبی:۱۹۰.

۳- (۳)) الکافی:۱/۳۴۰،غيبه النعمانی:۱۷۰،تقريب المعارف:۱۹۰.

۴- (۴)) کمال الدين:۳۹۰ و عنه فی اثبات الهداه:۳/۴۸۰.

القیام بما تقدم من مهام حفظ المؤمنین و رعایتهم و تسدید العلماء و دفع الأخطار عن الوجود الإیمانی و تسییر حرکه الأحداث- حتی خارج الکیان الإسلامی بما یخدم مهمه التمهید لظهوره و إعداد العوامل اللازمه له.

الالتقاء بالمؤمنین فی غیبته الکبری

إنّ سیره الإمام فی غیبته الکبری تفصح بأن لقاءاته فیها لا تنحصر فی هذا العدد المحدود من الأولیاء المخلصین فی کل عصر بل تشمل غیرهم -و لو بصوره غیر مستمره-فالأخبار الخاصه الداله علی مشاهدته فی الغیبه الکبری کثیره و عددها یفوق حد التواتر،بحیث نعلم لدی مراجعتها و استقرائها،عدم الکذب و الخطأ فیها فی الجمله (۱)،فقد نقل المیرزا النوری مائه منها فی النجم الثاقب و فی المصادر الأخری ما یزید علی ذلک بکثیر، اضافه الی أن من المؤکد أن هناک مقابلات غیر مرویه و لا مسجله فی المصادر و إن کانت متناقله عبر الثقات و أن المهدی-عجل اللّه فرجه-یتصل بعدد من المؤمنین فی أنحاء العالم فی کل جیل مع حرصهم علی عدم التفوه بذلک و کتمه الی الأبد،بل یمکن القول بأن المقابلات غیر المرویه أکثر بکثیر من المقابلات المرویه.

و تشمل هذه المقابلات قضاء حوائج المؤمنین-کما کانت سیره آبائه الأئمه(علیهم السّلام)بمختلف أقسامها المادیه و المعنویه،کما تشتمل علی توجیه،

۱- (۱)) راجع تاریخ الغیبه الصغری:۶۴۰ و ما بعدها و تاریخ الغیبه الکبری:۱۰۷ و قد ناقش السید الصدر فی هذین الکتابین قضیه الالتقاء بالامام فی الغیبه الکبری و عدم تعارضها مع امر الامام المهدی-عجل اللّه فرجه-فی توقیعه للشیخ السمری بتکذیب من ادعی المشاهده فی الغیبه الکبری،کما ناقشها المیرزا النوری فی الباب السابع من کتاب النجم الثاقب و العلامه المجلسی فی بحار الأنوار و غیرهم کثیر و اثبتوا جواز الالتقاء بالامام فی الغیبه الکبری.

الوصایا التربویه و توضیح غوامض المعارف الإلهیه أو التنبیه الی الأحکام الشرعیه الصحیحه و غیر ذلک من مهام الإمام فی کل عصر.

ترسیخ الایمان بوجوده

و تحققت من هذه اللقاءات إضافه لذلک ثمار مهمه تتمحور حول ترسیخ الإیمان بوجوده(علیه السّلام)و إزاله التشکیکات المثاره تجاه ذلک فی کل عصر بما یعزز مسیره المؤمنین فی التمهید لظهوره(علیه السّلام)،خاصه و أن معظم هذه المقابلات تقترن عاده بصدور ما لا یمکن صدوره عن غیر الإمام(علیه السّلام) من ایضاحات علمیه دقیقه أو کرامات إعجازیه تقطع أی مجال للشک فی هویته-عجل اللّه فرجه-و هی فی معظم الأحوال تکون بمبادره من الإمام نفسه و بصوره لا یتوقعها الفائز بلقیاه(علیه السّلام)،و بعد مده-قد تطول أحیانا-من صدق المؤمن فی طلب مقابلته و الإخلاص للّه فی القیام بالأعمال الصالحه بهدف الفوز بذلک،کما أنها عاده ما تکون بالمقدار اللازم لقضاء حاجه المؤمن الطالب لها أو تحقیق الإمام للغایه المرجوه منها و غالبا ما ینتبه المؤمن الی أنّ من التقاه هو الإمام المهدی(علیه السّلام)بعد انتهاء المقابله،و کل ذلک حفظا لمبدأ الاستتار فی هذه الفتره.

حضور موسم الحج

و تصرح الأحادیث الشریفه بأن من سیرته(علیه السّلام)فی غیبته حضور موسم الحج فی کل عام،و واضح ما فی حضور هذا الموسم السنوی المهم من فرصه مناسبه للالتقاء بالمؤمنین من أنحاء أقطار العالم و إیصال التوجیهات إلیهم و لو من دون التعریف بنفسه بصراحه و التعرف علی أحوالهم عن قرب دون الحاجه الی أسالیب إعجازیه.

إنّ الأحاديث الشريفه التی تذکر حضوره(علیه السّلام)هذا الاجتماع الإسلامی السنوی العام،ذکرت أنه(علیه السّلام):«یشهد الموسم فیراهم و لا یرونه» (۱)،و یبدو أن المقصود هو الرؤیه مع تحدید هویته(علیه السّلام)،بمعنی أن یعرفوه أنه هو المهدی، إذ توجد عده روایات اخری تصرح برؤیته فی هذا الموسم و بعضها یصرح بعدم معرفه المشاهدین لهویته علی نحو التحدید و اقتصار معرفتهم بأنّه من ذریه رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله) (۲).

***

۱- (۱)) الکافی:۱/۳۳۷،۲۳۹،غیبه النعمانی:۱۷۵.

۲- (۲)) راجع مثلا الروایه التی ینقلها الشیخ الصدوق فی کمال الدین:۴۴۴.

الفصل الثّالث:تكاليف عصر الغيبه الكبرى

اشاره

تكاليف عصر الغيبه الكبرى

اهتمت الأحاديث الشريفه بقضيه تكاليف عصر الغيبه بحكم الأبعاد العمليه التى تشتمل عليها فيما يرتبط بتحرك الإنسان فى هذه الفتره المتميزه بفتن كثيره و صعوبات فى مواجهتها ناتجه عن عدم الحضور الظاهر لإمام العصر و عدم تيسر الرجوع إليه بسهوله.

فى هذا الفصل نذكر على نحو الإيجاز أبرز هذه التكاليف طبق ما حددته الأحاديث الشريفه مع تفصيل الحديث عن أهمها و الذى ينطوى على تجسيد التكاليف الأخرى ألا و هو واجب انتظار ظهور الإمام-عجل اللّه فرجه-لأنه عرّض للكثير من أشكال سوء الفهم.

و أبرز التكاليف الاخرى فكما يلى:

١-ترسيخ المعرفه بإمام العصر-عجل اللّه فرجه-و غيبته و حتميه ظهوره و أنه حى يراقب الأمور و يطّلع على أعمال الناس و أوضاعهم و ينتظر توفر الشروط اللازمه لظهوره،و إقامه هذه المعرفه على أساس الأدله النقليه الصحيحه و البراهين العقليه السليمه.

و أهميه هذا الواجب واضحه فى ظل عدم الحضور الظاهر للإمام فى عصر الغيبه و التشكيكات الناتجه عن ذلك،كما أن لهذه المعرفه تأثيرا

مشهودا فی دفع الإنسان المسلم نحو العمل الإصلاحی البنّاء علی الصعیدین الفردی و الاجتماعی،فهی تجعل لعمله حافزا إضافیا یتمثل بالشعور الوجدانی بأن تحرکه یحظی برعایه و مراقبه إمام زمانه الذی یسرّه ما یری من المؤمنین من تقدم و یؤذیه أی تراجع أو تخلف عن العمل الإصلاحی البناء و التمسک بالأحکام و الأخلاق و القیم الإسلامیه التی ینتظر توفر شروط ظهوره لإقامه حاکمیتها فی کل الأرض و إنقاذ البشریه بها.

و قد التقینا فی الأحادیث الشریفه التی أخبرت عن غیبه المهدی قبل وقوعها بإشارات صریحه الی هذا الواجب و سنلتقی ضمن الحدیث عن واجب الانتظار بنماذج أخری.یضاف الی ذلک معظم الأدعیه المندوب تلاوتها فی عصر الغیبه تحفز علی القیام بهذا الواجب و ترسیخ المعرفه بالإمام،فمثلا الکلینی فی«الکافی»عن زراره أن الإمام الصادق(علیه السّلام)قال:«إن للقائم غیبه...و هو المنتظر و هو الذی یشکّ الناس فی ولادته...[فقال زراره]:جعلت فداک إن أدرکت ذلک الزمان أی شیء أعمل؟قال:یا زراره متی أدرکت ذلک الزمان فلتدع بهذا الدعاء:اللّهمّ عرّفنی نفسک فإنک إن لم تعرفنی نفسک لم أعرف نبیک،اللّهمّ عرّفنی رسولک فإنک إن لم تعرفنی رسولک لم أعرف حجتک،اللّهمّ عرّفنی حجتک فإنک إن لم تعرّفنی حجتک ضللت عن دینی...» (۱)و فی الحدیث إشاره الی الأسس العقائدیه للإیمان بإمام العصر و ثمار معرفته.

۲-و من التکالیف المهمه الأخری التی أکدتها الأحادیث الشریفه لمؤمنی عصر الغیبه هو تمتین الارتباط الوجدانی بالمهدی المنتظر و التفاعل العملی مع أهدافه السامیه و الدفاع عنها و الشعور الوجدانی العمیق بقیادته و هذا

۱- (۱)) الکافی:۳۳۷/۱،غیبه النعمانی:۱۶۶-۱۶۷،کمال الدین:۳۴۲/۲،غیبه الطوسی:۲۰۲.

هو ما تؤکده أیضا معظم التکالیف التی تذکرها الأحادیث الشریفه کواجبات للمؤمنین تجاه الإمام مثل الدعاء له بالحفظ و النصره و تعجیل فرجه و ظهوره و کبح أعدائه و التصدق عنه و المواظبه علی زیارته و غیر ذلک مما ذکرته الأحادیث الشریفه و قد جمعها آیه اللّه السید الإصفهانی فی کتابه«مکیال المکارم فی فوائد الدعاء للقائم»و کتابه«وظائف الأنام فی غیبه الإمام».

۳-إحیاء أمر منهج أهل البیت(علیهم السّلام) (۱)الذی یمثله-عجل اللّه فرجه- بما یعنیه ذلک من العمل بالإسلام النقی الذی دافعوا عنه و نشر أفکارهم و التعریف بمظلومیتهم و موالاتهم و البراءه من أعدائهم و العمل بوصایاهم و تراثهم و ما تقدم من تعالیمهم و نبذ الرجوع الی الطاغوت و حکوماته و الرجوع الی الفقهاء العدول الذین جعلوهم حجه علی الناس فی زمن الغیبه و الاستعانه باللّه فی کل ذلک کما ورد فی النص:

«و إن أصبحتم لا ترون منهم[الأئمه(علیهم السّلام)]أحدا فاستغیثوا باللّه عز و جل و انظروا السنه التی کنتم علیها و اتبعوها و أحبوا ما کنتم تحبون و ابغضوا من کنتم تبغضون فما أسرع ما یأتیکم الفرج» (۲).

۴-تقویه الکیان الإیمانی و التواصی بالحق الإسلامی النقی و التواصی بالصبر،و هو من التکالیف التی تتأکد فی عصر الغیبه بحکم الصعوبات التی یشتمل علیها؛و الثبات علی منهج أهل البیت(علیهم السّلام):«یأتی علی الناس زمان یغیب عنهم إمامهم،فیاطوبی للثابتین علی أمرنا فی ذلک الزمان...» (۳).

۱- (۱)) المحاسن للبرقی:۱۷۳،الکافی:۸/۸۰،کمال الدین:۶۶۴ و فی الحدیث الشریف ثناء جلیل من الإمام الباقر(علیه السّلام)علی من یجند نفسه لأحیاء أمر أهل البیت(علیهم السّلام).

۲- (۲)) کمال الدین:۳۲۸ و عنه فی بحار الأنوار:۱۳۶/۵۱.

۳- (۳)) کمال الدین:۳۳۰،بحار الأنوار:۱۴۵/۵۲.

هـذه عنـاوين أبرز التكـاليف الخاصه بعصـر الغيبه و ثمه تكاليف خاصه ببعض الحوادث التى تقع فيه أو بعض علائم الظهور مثل مناصره حركه الموطئه-الذين يوطّئون للمهدى سلطانه-أو اجتناب فتنه السفيانى أو تشديد الحذر عند ظهور بعض العلائم القريبه من أوان الظهور و غير ذلك.

و بعـد هـذا العرض السـريع ننتقـل للحـديث عن واجب الانتظـار الـذى يمثـل أهم هـذه التكاليف و يشـتمل العمل به على معظم التكاليف السابقه،و نتناوله ضمن الفقرات التاليه.

أهميه الانتظار

تؤكـد الأحـاديث الشـريفه و باهتمـام بـالغ على عظمه آثـار انتظار الفرج؛ بعنوانه العام الـذى ينطبق على الظهور المهـدوى كأحد مصـاديقه البـارزه؛ و كـذلك على انتظـار ظهور الإمـام بالخصوص.فبعضـها تصـفه بـأنه أفضل عباده المؤمن كما هو المروى عن الإمــام على(عليـه السّـلام):«أفضـل عبـاده المـؤمن انتظـار فرج اللّـه» (۱)،و عبــاده المـؤمن أفضــل بلاـ شـك مـن عبـاده مطلق المسـلم،فيكون الانتظار أفضل العبادات الفضـلى إذا كان القيام به بنيه التعبـد للّه و ليس رغبه فى شـىء من الدنيا؛و يكون بذلك من أفضـل وسائـل التقرب الى اللّه تبـارك و تعـالى كمـا يشـير الى ذلـك الإمام الصادق(عليه السّـلام)فى خصوص انتظار الفرج المهدوى حيث يقول:

«طـوبى لشـيعه قائمنـا،المنتظرين لظهـوره فى غيبته و المطيعين له فى ظهـوره،أولئـك أوليـاء اللّه الـذين لاـ خوف عليهم و لاـ هم يحزنون» (۲).و لـذلك فإن انتظار الفرج هو«أعظم الفرج» (۳)كما يقول الإمام السـجاد(عليه السّلام)،فهو يدخل المنتظر فى زمره أولياء اللّه.

۱- (۱)) المحاسن للبرقى و عنه فى بحار الأنوار:۱۳۱/۵۲.

۲- (۲)) كمال الدين:۳۵۷.

۳- (۳)) كمال الدين:۳۲۰.

و تعتبر الأحاديث الشريفه أنّ صدق انتظار المؤمن لظهور إمام زمانه الغائب يعزز إخلاصه و نقاء إيمانه من الشک،يقول الإمام الجواد(عليه السّلام):«...له غيبه يكثر أيامها و يطول أمدها فينتظر خروجه المخلصون و ينكره المرتابون..» (۱)و حيث إن الانتظار يعزز الإيمان و الإخلاص للّه عز و جل و الثقه بحكمته و رعايته لعباده،فهو علامه حسن الظن باللّه،لذا فلا غرابه أن تصفه الأحاديث الشريفه بأنه:«أحب الأعمال الى اللّه» (۲)،و بالتالى فهو«أفضل أعمال أمتى» (۳)كما يقول رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله).

الانتظار يرسخ تعلق الإنسان و ارتباطه بربه الكريم و إيمانه العملى بأن اللّه عز و جل غالب على أمره و بأنه القادر على كل شىء و المدبر لأمر خلائقه بحكمته الرحيم بهم،و هذا من الثمار المهمه التى يكمن فيها صلاح الإنسان و طيّه لمعارج الكمال،و هو الهدف من معظم أحكام الشريعه و جميع عباداتها و هو أيضا شرط قبولها فلا قيمه لها إذا لم تستند الى هذا الايمان التوحيدى الخالص الذى يرسخه الانتظار،و هذا أثر مهم من آثاره الذى تذكره الأحاديث الشريفه نظير قول الإمام الصادق(عليه السّلام):«ألا أخبركم بما لا يقبل اللّه عز و جل من العباده عملا إلّا به...شهاده أن لا اله إلّا اللّه و أن محمدا عبده و رسوله و الاقرار بما أمر اللّه و الولايه لنا و البراءه من أعدائنا-يعنى الأئمه خاصه-و التسليم لهم،و الورع و الاجتهاد و الطمأنينه و الانتظار للقائم(عليه السّلام)...» (۴).

و تصريح الأحاديث الشريفه بأن التحلى بالانتظار الحقيقى يؤهل

۱- (۱)) كفايه الأثر:۲۷۹،كمال الدين:۳۷۸.

۲- (۲)) الخصال للشيخ الصدوق:۶۱۰/۲،كمال الدين:۶۴۵،تحف العقول:۱۰۶.

۳- (۳)) كمال الدين:۶۴۴.

۴- (۴)) غيبه النعمانى:۲۰۰،إثبات الهداه:۵۳۶/۳.

المنتظر-و بالآثار المترتبه علیه المشار الیها آنفا-للفوز بمقام صحبه الإمام المهدی کما یشیر الی ذلک الإمام الصادق فی تتمه الحدیث المتقدم حیث یقول:«من سره أن یکون من أصحاب القائم فلینتظر»،و کذلک یجعله یفوز بأجر هذه الصحبه الجهادیه و هذا ما یصرح به الصادق(علیه السّلام)حیث یقول:«من مات منکم علی هذا الأمر منتظرا له کان کمن کان فی فسطاط القائم(علیه السّلام)...» (۱)،و یفوز أیضا بأجر الشهید کما یقول الإمام علی(علیه السّلام):«الآخذ بأمرنا معنا غدا فی حظیره القدس و المنتظر لأمرنا کالمتشحّط بدمه فی سبیل اللّه» (۲)،بل و یفوز بأعلی مراتب الشهداء المجاهدین،یقول الصادق(علیه السّلام):«من مات منکم و هو منتظر لهذا الأمر کمن کان مع القائم فی فسطاطه؛قال الراوی:ثم مکث هنیئه،ثم قال:لا بل کمن قارع معه بسیفه، ثم قال:لا و اللّه إلّا کمن استشهد مع رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)» (۳).

و الأحادیث المتحدثه عن آثار الانتظار کثیره و یفهم منها أن تباین هذه الآثار فی مراتبها یکشف عن تباین عمل المؤمنین بمقتضیات الانتظار الحقیقی،فکلما سمت مرتبه الانتظار تزایدت آثارها المبارکه و بالطبع فإن الأمر یرتبط بتجسید حقیقه و مقتضیات الانتظار،و لذلک یجب معرفه معناه الحقیقی،و هذا ما نتناوله فی الفقره اللاحقه.

حقیقه الانتظار

الانتظار عباره عن:«کیفیه نفسانیه ینبعث منها التهیؤ لما تنتظره؛ و ضده الیأس؛فکلما کان الانتظار أشد کان التهیؤ آکد؛ألا تری أنّه اذا کان لک مسافر تتوقع قدومه ازداد تهیؤک لقدومه کلما قرب حینه،بل ربما تبدل رقادک

۱- (۱)) کمال الدین:۶۴۵.

۲- (۲)) فی الخصال:۶۲۵ و عنه فی بحار الأنوار:۱۲۳/۵۲.

۳- (۳)) المحاسن للبرقی:۲۷۸/۱،۲۷۹ ح ۱۵۳ و عنه فی بحار الأنوار:۱۲۶/۵۲ ح ۱۸.

بالسهاد لشده الانتظار.و كما تتفاوت مراتب الانتظار من هذه الجهه،كذلك تتفاوت مراتبه من حيث حبك لمن تنتظره،فكلما اشتد الحب ازداد التهيؤ للحبيب و أوجع فراقه بحيث يغفل المنتظر عن جميع ما يتعلق بحفظ نفسه و لا يشعر بما يصيبه من الالآم الموجعه و الشدائد المفظعه.

فالمؤمن المنتظر مولاه كلما اشتد انتظاره ازداد جهده فى التهيؤ لذلك بالورع و الاجتهاد و تهذيب نفسه و تجنّب الأخلاق الرذيله و التحلّى بالأخلاق الحميده حتى يفوز بزياره مولاه و مشاهده جماله فى زمان غيبته كما اتفق ذلك لجمع كثير من الصالحين،و لذلك أمر الأئمه الطاهرون(عليهم السّلام)فيما سمعت من الروايات و غيرها بتهذيب الصفات و ملازمه الطاعات.بل روايه أبى بصير مشعره أو داله على توقف الفوز بذلك الأجر حيث قال[الإمام الصادق](عليه السّلام):

«من سره أن يكون من أصحاب القائم فلينتظر و ليعمل بالورع و محاسن الأخلاق و هو منتظر،فإن مات و قام القائم بعده كان له من الأجر مثل من أدركه...و لا ريب أنه كلما اشتد الانتظار ازداد صاحبه مقاما و ثوابا عند اللّه عز و جل...» (۱).

و الانتظار يعنى:«ترقب ظهور و قيام الدوله القاهره و السلطنه الظاهره لمهدى آل محمد(عليهم السّلام).و إمتلائها قسطا و عدلا و انتصار الدين القويم على جميع الأديان كما أخبر به اللّه تعالى نبيه الأكرم و وعده بذلك،بل بشّر به جميع الأنبياء و الأمم؛أنه يأتى مثل هذا اليوم الذى لا يعبد فيه غير اللّه تعالى و لا يبقى من الدين شىء مخفى وراء ستر و حجاب مخافه أحد...» (۲).

اذن الانتظار يتضمن حاله قلبيه توجدها الأصول العقائديه الثابته بشأن حتميه ظهور المهدى الموعود و تحقق أهداف الأنبياء و رسالاتهم و آمال

۱- (۱)) مكيال المكارم:۱۵۲/۲-۱۵۳.

۲- (۲)) النجم الثاقب:۴۴۳/۲ من الترجمه العربيه.

البشریه و طموحاتها علی یدیه(علیه السّلام)؛و هذه الحاله القلبیه تؤدی الی انبعاث حرکه عملیه تتمحور حول التهیؤ و الاستعداد للظهور المنتظر،و لذلک أکدت الأحادیث الشریفه علی لزوم ترسیخ المعرفه الصحیحه المستنده للادله العقائدیه بالإمام المهدی و غیبته و حتمیه ظهوره کما أشرنا فی الواجب الأول.

و علیه یتضح أن الانتظار لا یکون صادقا إلّا اذا توفرت فیه:«عناصر ثلاثه مقترنه:عقائدیه و نفسیه و سلوکیه و لولاها لا یبقی للانتظار أی معنی إیمانی صحیح سوی التعسف المبنی علی المنطق القائل: فَاذْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّکَ فَقَاتِلا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ... (۱)المنتج لتمنی الخیر للبشریه من دون أی عمل إیجابی فی سبیل ذلک» (۲).

و لذلک نلاحظ فی الأحادیث الشریفه المتحدثه عن قضیه الانتظار تأکیدها علی معرفه الإمام المهدی و دوره و ترسیخ الارتباط المستمر به(علیه السّلام) فی غیبته کمظهر للانتظار و الالتزام العملی بموالاته و التمسک بالشریعه الکامله کما اشرنا لذلک فی التکالیف السابقه و إعداد المؤمن نفسه کنصیر للإمام المهدی-عجل اللّه فرجه-یتحلی بجمیع الصفات الجهادیه و العقائدیه و الأخلاقیه اللازمه للمساهمه فی إنجاز مهمته الإصلاحیه الکبری، و إلّا لن یکون انتظارا حقیقیا.

«إن انتظار الفرج نوعان:انتظار بنّاء باعث للتحرک و الالتزام الرسالی،فهو عباده و أفضل العبادات،و انتظار مخرّب یشل الإنسان عن العمل البنّاء فهو یعتبر نمطا من أنماط«الإباحیه»...إن نوعی الانتظار هذین هما نتیجه لنوعین من الفهم لماهیه الظهور التأریخی العظیم للمهدی الموعود(علیه السّلام)...و البعض

۱- (۱)) المائده(۵):۲۴.

۲- (۲)) تاریخ الغیبه الکبری:۳۴۲.

يفسّر القضيه المهدويه و ثورتها الموعوده بأنها ذات صبغه انفجاريه لا غير؛ و أنها نتيجه لانتشار الظلم و التمييز و القمع و غصب الحقوق و الفساد...فعندها يقع الانفجار و تظهر يد الغيب لإنقاذ الحق...و عليه فإن أفضل عون يمكن أن يقدمه الإنسان لتعجيل الظهور المهدوى و أفضل أشكال الانتظار هو[السماح ب]ترويج الفساد...

لكن المستفاد من الآيات أن ظهور المهدى الموعود حلقه من حلقات مجاهده أنصار الحق لأشياع الباطل التى تكون عاقبتها الانتصار الكامل لأنصار الحق و مشاركه الإنسان فى الحصول على هذه السعاده مرهون بأن يدخل عمليا فى صفوف أنصار الحق...

و يستفاد من الروايات الإسلاميه أن ظهور المهدى(عليه السّلام)يقترن ببلوغ جبهتى السعداء و الأشقياء ذروه عملهم كل حسب أهدافه لا أن ينعدم السعداء و يبلغ الأشقياء ذروه إجرامهم و ظلمهم،و تتحدث الأحاديث الشريفه عن صفوه من أنصار الحق تلتحق بالإمام فور ظهوره...فحتى لو فرضنا أنهم قله من الناحيه الكميه إلّا أنهم من الناحيه الكيفيه خيره أهل الإيمان و بمستوى انصار سيد الشهداء(عليه السّلام)؛كما تتحدث عن التمهيد لثوره الإمام المهدى بسلسله من الانتفاضات التى يقوم بها أنصار الحق...كما تتحدث بعضها عن حكومه يقيمها أنصار الحق و تستمر حتى تفجر ثوره الإمام المهدى» (۱).

إذن يتضح مما تقدم أن للانتظار الشرعى المطلوب جمله من الشروط لا يتحقق بدونها العمل به كأهم تكاليف المؤمنين فى عصر الغيبه و قد تحدثت عنها الأحاديث الشريفه و جمعها الإمام السجاد(عليه السّلام)حيث قال ضمن حديث

۱- (۱)) النهضه و الثوره المهدويه للشهيد المطهرى(رحمه اللّه):۶۱-۸۱ من الطبعه الفارسيه(بتلخيص).

له عن القضیه المهدویه:«إن أهل زمان غیبته القائلین بإمامته و المنتظرین لظهوره أفضل من أهل کل زمان،لأن اللّه تبارک و تعالی أعطاهم من العقول و الأفهام ما صارت به الغیبه عندهم بمنزله العیان و جعلهم فی ذلک الزمان بمنزله المجاهدین بین یدی رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)بالسیف،أولئک المخلصون حقا و شیعتنا صدقا و الدعاه الی دین اللّه عز و جل سرا و جهرا» (۱).

شروط الانتظار

علی ضوء هذا النص و التوضیحات الذی تقدمته یمکن إجمال شروط الانتظار فی النقاط التالیه التی تتضمن أیضا توضیح السبیل العملی الذی ینبغی للمؤمن انتهاجه لکی یکون منتظرا حقیقیا:

۱-ترسیخ معرفه الإمام المهدی-عجل اللّه فرجه-و الإیمان بإمامته و القیام بمهامها فی غیبته و معرفه طبیعه دوره التأریخی و أبعاده و الواجبات التی یتضمنها و دور المؤمنین تجاهه،و ترسیخ الارتباط به(علیه السّلام)و بدوره التأریخی.و کذلک الإیمان بأن ظهوره محتمل فی أی وقت،الأمر الذی یوجب أن یکون المؤمن مستعدا له فی کل وقت.بما یؤهله للمشارکه فی ثورته.

و لتحقق هذا الاستعداد اللازم لکی یکون الانتظار صادقا یجب التحلی بالصفات الأخری التی یذکرها الإمام السجاد(علیه السّلام)و التی تمثل فی واقعها الشروط الأخری لتحقق مفهوم الانتظار علی الصعید العملی،کما نلاحظ فی الفقرات اللاحقه.

۲-ترسیخ الاخلاص فی القیام بمختلف مقتضیات الانتظار و تنقیته من

۱- (۱)) کمال الدین:۳۱۹.

جمیع الشوائب و الأغراض المادیه و النفسیه،و جعله خالصا للّه تبارک و تعالی و بنیّه التعبد له و السعی لرضاه،و بذلک یکون الانتظار«أفضل العباده»،و قد صرّح آیه اللّه السید محمد تقی الإصفهانی بأنّ توفر هذه النیّه الخالصه شرط فی القیام بواجب الانتظار.و علی أی حال فإنّ توفر هذا الشرط یرتبط بصوره مباشره بالإعداد النفسی لنصره الإمام عند ظهوره؛لأنّ فقدانه یسلب المنتظر الأهلیه اللازمه لتحمل صعاب نصره الإمام-عجل اللّه فرجه-فی مهمته الإصلاحیه الجهادیه الکبری.

۳-تربیه النفس و إعدادها بصوره کامله لنصره الإمام من خلال صدق التمسک بالثقلین و التخلق بأخلاقهما لیکون المؤمن بذلک من أتباع الإمام المهدی(علیه السّلام)حقا:«و شیعتنا صدقا»و تتوفر فیه شروط الشخصیه الإلهیه و الجهادیه القادره علی نصره الإمام فی طریق تحقیق أهدافه الإلهیه،و فی ذلک تمهید لظهوره(علیه السّلام)علی الصعید الشخصی.

۴-التحرک للتمهید للظهور المهدوی علی الصعید الاجتماعی بدعوه الناس الی دین اللّه الحق و تربیه أنصار الإمام و التبشیر بثورته الکبری، و نلاحظ فی حدیث الامام السجاد(علیه السّلام)وصفه للمنتظرین بأنهم«الداعاه الی دین اللّه عز و جل سرّا و جهرا»،و فی ذلک إشاره بلیغه الی ضروره استمرار تحرک المنتظرین فی التمهید للظهور و رغم کل الصعاب،فإذا کانت الأوضاع موائمه دعوا لدین اللّه جهرا و إلاّ کان تحرکهم سریا دون أن یسوّغوا لانفسهم التقاعس عن هذا الواجب التمهیدی تذرّعا بصعوبه الظروف.

و علی ضوء ما تقدم یتضح أن الانتظار الحقیقی یتضمن حرکه بناء مستمره و استعداد لظهور المنقذ المنتظر علی الصعیدین الفردی و الاجتماعی مهما کانت الصعاب و التضحیات،یقول الإمام الخمینی(قدّس سرّه)فی آخر بیان

أصدره بمناسبه النصف من شعبان قبل وفاته:«سلام علیه(المهدی الموعود) و سلام علی منتظریه الحقیقیین،سلام علی غیبته و ظهوره،و سلام علی الذین یدرکون ظهوره علی نحو الحقیقه و یرتوون من کأس هدایته و معرفته سلام علی الشعب الایرانی العظیم الذی یمهد لظهوره بالتضحیات و الفداء و الشهاده...» (۱).

الانتظار و توقّع الظهور الفوری

إضافه الی تصریحهم بوجوب إنتظار الامام المهدی-عجل اللّه فرجه- فی غیبته استنادا الی کثره النصوص الشرعیه الآمره بذلک علی نحو الفرج الإلهی العام أو الفرج المهدوی علی نحو الخصوص،فقد صرحوا بوجوب توقع ظهور الإمام فی کل حین استنادا الی النصوص الشرعیه أیضا،یقول السید الشهید محمد الصدر(رحمه اللّه):«من الأخبار الداله علی التکلیف فی عصر الغیبه ما دل علی وجوب الانتظار الفوری و توقع الظهور الفوری فی کل وقت بالمعنی الذی سبق أن حققناه» (۲)،و یقول السید محمد تقی الإصفهانی بعد نقله لمجموعه من الأحادیث الداله علی وجوب الانتظار الفوری:«المقصود من توقع الفرج صباحا و مساء هو الانتظار للفرج الموعود فی کل وقت یمکن وقوع هذا الأمر المسعود و لا ریب فی إمکان وقوع ذلک فی جمیع الشهور و الأعوام بمقتضی أمر المدبّر العلام،فیجب الانتظار له علی الخاص و العام» (۳).

و شموله وجوب الانتظار لجمیع المسلمین التی یصرّح بها السید

۱- (۱)) صحیفه نور:۲۱.

۲- (۲)) تأریخ الغیبه الکبری:۴۲۷.

۳- (۳)) مکیال المکارم:۱۵۸/۲-۱۵۹.

الاصفهانی فی ذیل ما نقلناه عنه آنفا یؤکدها السید الشهید محمد الصدر(رحمه اللّه) استنادا الی الاتفاق بین المسلمین علی حتمیه ظهور المهدی(علیه السّلام)بعد تواتر أحادیثه:«بنحو یحصل الیقین بمدلولها و ینقطع العذر عن إنکاره أمام اللّه عز و جل؛و بعد العلم بإناطه تنفیذ ذلک الغرض بإراده اللّه تعالی وحده من دون أن یکون لغیره رأی فی ذلک،إذن فمن المحتمل فی کل یوم أن یقوم المهدی(علیه السّلام)بحرکته الکبری لتطبیق ذلک الغرض لوضوح احتمال تعلق إراده اللّه تعالی به فی أی وقت.و لا ینبغی أن تختلف فی ذلک الاطروحه الإمامیه لفهم المهدی(علیه السّلام)عن غیرها؛إذ علی تلک الاطروحه یأذن اللّه تعالی بالظهور بعد الاختفاء،و أما علی الأطروحه القائله بأن المهدی(علیه السّلام)یولد فی مستقبل الدهر و یقوم بالسیف،فمن المحتمل أیضا أن یکون الآن مولودا و یوشک أن یأمره اللّه تعالی بالظهور،و هذا الاحتمال قائم فی کل وقت» (۱)،و یستند الی الطریقه نفسها فی تتمه حدیثه للقول بوجوب الانتظار الفوری علی کل من یؤمن بالمنقذ الموعود من أتباع الدیانات الأخری.

تبقی قضیه علائم الظهور التی ذکرت الأحادیث الشریفه أنها تسبق الظهور المهدوی،و تعارضها مع القول بوجوب الانتظار الفوری،و هو تعارض مرفوع بأن انتظار الحتمی منها هو انتظار للظهور فی الواقع لأنها جزء کما أنّ زمن وقوع العلائم الحتمیه للظهور قریب من موعد الظهور و أما شرائط الظهور و توفیر الأوضاع اللازمه له فإنّ من المحتمل اکتمالها فی کل حال.یقول السید الشهید محمد الصدر(رحمه اللّه):«إن العلامات یحتمل وقوعها فی أی وقت و یحتمل أن یتبعها ظهور المهدی(علیه السّلام)بوقت قصیر،و أما شرائط الظهور فیحتمل

۱- (۱)) تأریخ الغیبه الکبری:۳۴۱-۳۴۲.

اکتمالها و انجازها فی أی وقت أیضا،و قلنا بأن وجود هذا الاحتمال فی نفس الفرد کاف فی إیجاد الجو النفسی للانتظار الفوری» (۱).

و هذا الجو النفسی المطلوب فی الانتظار الفوری هو الذی یشکل الدوافع المحرضه للمؤمن لکی یسارع فی توفیر الشروط اللازمه لنصره إمامه المهدی-عجل اللّه فرجه-من خلال إعداد نفسه و غیره بالتهذیب و التربیه اللازمه للتحلی بخصال أنصار المهدی.

و من الضروری استکمالا للبحث فی موضوع وجوب الانتظار کأحد أهم واجبات المسلمین فی عصر الغیبه،الإشاره الی حرمه الیأس من الظهور و هو الأصل الذی یستند الی أدله قرآنیه عامه تشکل أحد أدله وجوب الانتظار،و قد بحث آیه اللّه السید محمد تقی الإصفهانی(رحمه اللّه)هذا الموضوع مفصّلا و استعرض النصوص الشرعیه و بیّن دلالاتها و الأحکام المستنبطه منها بشأن أقسام الیأس المتصوره بالنسبه الی ظهور المهدی الموعود،و خلص فی بحثه الی إثبات حرمه الیأس من ظهوره أصلا؛لاتفاق المسلمین علی حتمیه تحقق ذلک،و کذلک حرمه الیأس من وقوع الظهور فی مده معیّنه،و کذلک الیأس من قرب ظهوره (۲).

۱- (۱)) تاریخ الغیبه الکبری:۳۶۲-۳۶۳.

۲- (۲)) مکیال المکارم:۱۵۷/۲-۱۶۲.

الباب الخامس: علائم ظهور المهدی(علیه السّلام)

اشاره

و فیه فصول:

الفصل الأول:

علائم ظهور المهدی(علیه السّلام)

الفصل الثانی:

سیره الإمام المهدی(علیه السّلام)عند الظهور

الفصل الثالث:

قبسات من تراث الإمام المهدی(علیه السّلام)

الفصل الأوّل:علائم ظهور الإمام المهدی(علیه السّلام)

اشاره

علائم ظهور الإمام المهدی(علیه السّلام)

ملاحظات بشأن علائم الظهور

عرفنا من الحدیث عن تکالیف المؤمنین فی عصر غیبه الإمام-عجل اللّه فرجه-أن الأحادیث الشریفه تأمر بانتظار ظهوره و توقعه فی کل آن، و هذا تکلیف تربوی یهدف الی جعلهم ساعین باتجاه تحقیق الاستعداد الکامل و باستمرار لنصرته عند ما یظهر.

و لکن الی جانب هذا الأمر المؤکد تذکر الأحادیث الشریفه مجموعه من الحوادث و الامور کعلائم لظهوره(علیه السّلام)یهتدی بها المؤمنون لترسیخ و تسریع استعدادهم لنصرته و المساهمه فی إنجاز مهمته الإصلاحیه الکبری.

و الجمع بین هاتین الطائفتین من الأحادیث الشریفه،هو أن الأمر بتوقع الظهور فی کل حین یستند الی إمکان وقوع ذلک متی ما شاءت الإراده الإلهیه، فتعجّل فی تحقیق العلائم المذکوره فی الطائفه الثانیه أو تلغی بعضها لحکمه ربانیه فی تدبیر شؤون العباد إذا علم منهم صدقهم فی الاستعداد لنصرته مثلا، أو أن یکون المقصود من توقع الظهور الفوری توقع تحقق العلائم المذکوره فی الأحادیث الشریفه و الحتمیه الوقوع؛لأن وقوعها إعلان ظهور

الإمام(علیه السّلام) (۱).و قد تقدمت اشاره أخری الی هذه القضیه ضمن الحدیث عن واجب الانتظار.

و بهذا تتحصل للمؤمنین الثمار المرجوه من الأمر بوجوب توقع ظهوره-عجل اللّه فرجه-فی کل حین،و کذلک تتحصل لهم الثمار المرجوه من تعریفهم بعلائم ظهوره لتسریع استعدادهم و القیام بالتکالیف الخاصه ببعض العلائم التی تقرن الأحادیث الشریفه ذکرها بذکر واجبات خاصه بها.

العلائم الحتمیه و غیر الحتمیه

و تذکر الأحادیث الشریفه قسمین رئیسین من علائم ظهور الإمام -عجل اللّه فرجه-.القسم الأوّل ما هو حتمی الوقوع،و القسم الثانی ما هو غیر حتمی بل قد لا یقع إذا اقتضت الحکمه الإلهیه ذلک.کما أن بعض هذه العلائم قریبه من زمن الظهور و بعضها سابق له بفتره طویله.

اللغه الرمزیه فی أحادیث العلامات

کما تنبغی الإشاره هنا الی أن الأحادیث الشریفه تحدثت عن کثیر من علائم الظهور بلغه الرمز و الإشاره،لذا من الضروری لمعرفتها علی نحو الدقه دراسه هذه اللغه و معرفتها،کما ینبغی استجماع کل ما ورد بشأن کل علامه من تفصیلات فی الأحادیث الشریفه و دراستها بعیدا عن التأثر بالقناعات السابقه و بتأنّی و بدقه للتوصل الی مصداقها الحقیقی و عدم الوقوع فی التطبیقات العجوله التی تبعد عن الهدف المراد من ذکر هذه العلائم،خاصه و أن اللغه

۱- (۱)) راجع تفصیل السید الإصفهانی لهذه النقطه فی کتابه مکیال المکارم:۱۶۰/۲ و ما بعدها.

الرمزیه بطبیعتها تجعل من الممکن تطبیق کل علامه علی أکثر من مصداق و هذا خلاف الهدف المراد من ذکرها أیضا.

کما أنّ من الضروری الإشاره الی أن بعض الأحادیث الشریفه التی ذکرت علامات الظهور،حددت تکالیف محدده للمؤمنین-علی نحو التصریح أو الإشاره تجاهها-فینبغی عند دراستها السعی للتعرف علی هذه التکالیف للحصول علی الثمار المرجوه من ذکرها.

و حیث إنّ علائم الظهور ترتبط بقضایا غیبیه،لذلک فإنّها تعرضت للکثیر من التحریف و داخلها الوضع،لذا ینبغی التدقیق فی هذا الجانب لتمییز الصحیح منها من الموضوع.علی أنّ ثمه قضیه مهمه اخری فی هذا المجال هی وجود مجموعه من العلامات التی ذکرتها بعض الأحادیث الشریفه المرسله أو غیر المسنده ثم جاء الواقع التأریخی مصدّقا لها فهذا دلیل صحتها، لأنه أثبت أنه تحدثت عن قضایا قبل وقوعها و هذا ما لا یمکن صدوره إلّا من جهه ینابیع الوحی الإلهی.

أبرز علائم الظهور

و البحث فی علائم الظهور طویل لا یسعه هذا المختصر،فنکتفی بعد هذه الملاحظات بنقل مالخّصه الشیخ المفید(رضی اللّه عنه)من الأحادیث الشریفه مع الإشاره الی أن ثمه علامات أخری لم یذکرها.

یقول(رحمه اللّه):-«قد جاءت الأخبار بذکر علامات لزمان قیام المهدی(علیه السّلام) و حوادث تکون أمام قیامه،و آیات و دلالات:فمنها:خروج السفیانی،و قتل الحسنی،و اختلاف بنی العباس فی الملک الدنیاوی،و کسوف الشمس فی النصف من شهر رمضان،و خسوف القمر فی آخره علی خلاف العادات،

و خسف بالبیداء،و خسف بالمغرب،و خسف بالمشرق،و رکود الشمس من عند الزوال إلی وسط أوقات العصر،و طلوعها من المغرب،و قتل نفس زکیه بظهر الکوفه فی سبعین من الصالحین،و ذبح رجل هاشمی بین الرکن و المقام، و هدم سور الکوفه،و إقبال رایات سود من قبل خراسان،و خروج الیمانی، و ظهور المغربی بمصر و تملّکه للشامات،و نزول الترک الجزیره،و نزول الروم الرمله،و طلوع نجم بالمشرق یضیء کما یضیء القمر ثم ینعطف حتی یکاد یلتقی طرفاه،و حمره تظهر فی السماء و تنتشر فی آفاقها،و نار تظهر بالمشرق طولا و تبقی فی الجوّ ثلاثه أیّام أو سبعه أیّام،و خلع العرب أعنّتها و تملّکها البلاد و خروجها عن سلطان العجم،و قتل أهل مصر أمیرهم، و خراب الشام،و اختلاف ثلاثه رایات فیه،و دخول رایات قیس و العرب إلی مصر و رایات کنده إلی خراسان،و ورود خیل من قبل المغرب حتی تربط بفناء الحیره،و إقبال رایات سود من المشرق نحوها،و بثق فی الفرات حتی یدخل الماء أزقّه الکوفه،و خروج ستین کذّابا کلّهم یدّعی النبوه،و خروج اثنی عشر من آل أبی طالب کلّهم یدّعی الإمامه لنفسه،و إحراق رجل عظیم القدر من شیعه بنی العباس بین جلولاء و خانقین،و عقد الجسر ممّا یلی الکرخ بمدینه السلام،و ارتفاع ریح سوداء بها فی أوّل النهار؛و زلزله حتی ینخسف کثیر منها،و خوف یشمل أهل العراق،و موت ذریع فیه،و نقص من الأنفس و الأموال الثمرات،و جراد یظهر فی أوانه و فی غیر أوانه حتی یأتی علی الزرع و الغلّات،و قلّه ریع لما یزرعه الناس،و اختلاف صنفین من العجم،و سفک دماء کثیره فیما بینهم،و خروج العبید عن طاعه ساداتهم و قتلهم مواليهم، و مسخ لقوم من أهل البدع حتی یصیروا قرده و خنازیر،و غلبه العبید علی بلاد

السادات،و نداء من السماء حتی یسمعه أهل الأرض کلّ أهل لغه بلغتهم،و وجه و صدر یظهران من السماء للناس فی عین الشمس، و أموات ینشرون من القبور حتی یرجعوا إلی الدنیا فیتعارفون فیها و یتزاورون.

ثم یختم ذلک بأربع و عشرین مطره تتّصل فتحیا بها الأرض من بعد موتها و تعرف برکاتها،و تزول بعد ذلک کلّ عاهه عن معتقدی الحقّ من شیعه المهدی(علیه السّلام)،فیعرفون عند ذلک ظهوره بمکه فیتوجّهون نحوه لنصرته.کما جاءت بذلک الأخبار.

و من جمله هذه الأحداث محتومه و منها مشترطه،و اللّه أعلم بما یکون، و إنّما ذکرناها علی حسب ما ثبت فی الاصول و تضمّنها الأثر المنقول،و باللّه نستعین و إیّاه نسأل التوفیق» (۱).

زوال علل الغیبه

اضافه الی هذه العلامات التی نصت علیها الأحادیث الشریفه؛فإنّ المستفاد من الأحادیث الشریفه أن من العلائم المهمه لظهور الإمام المهدی- عجل اللّه فرجه-؛زوال العلل و العوامل التی أدت الی غیبته و توفر الأوضاع المناسبه لقیامه-سلام اللّه علیه- بمهمته الإصلاحیه الکبری (۲)،و التی منها:

۱-اکتمال عملیه التمحیص و الغربله للمؤمنین و توفر العدد اللازم من الأنصار الأوفیاء بمختلف مراتبهم التی أشرنا الیها ضمن الحدیث عن علل

۱- (۱)) الإرشاد للشیخ المفید:۳۶۸/۲-۳۷۰.

۲- (۲)) تراجع نصوص الأحادیث الشریفه التی أوردناها فی الحدیث عن علل الغیبه الکبری.

الغیبه؛ای المرتبه العلیا من الأنصار الذین یتحلون بالکفاءات القیادیه اللازمه لمعاونته فی اقامه الحکومه الاسلامیه العالمیه العادله و إداره شؤونها و قبل ذلک إداره حرکه الصراع ضد الکفر و الشرک و العبودیات الطاغوتیه و دحرها و إزالتها بالکامل.

و لعل أفراد هذه المرتبه هم الذین ذکرت الأحادیث الشریفه بأنّ عددهم(۳۱۳)کعده أهل بدر و ذکرت لهم صفات عالیه من الإیمان و معرفه اللّه حق معرفته،و من شده التعبد للّه و الإخلاص له فهم«رهبان اللیل»،و من الشجاعه و الکفاءه الجهادیه العالیه فهم«اسد النهار»الذین لا یخافون فی اللّه لومه لائم،و من الکفاءه العلمیه العالیه و الإحاطه بعلوم الشریعه فهم«الفقهاء و القضاه»،و من الکفاءه الإداریه الفائقه فهم«الولاه العدول» (۱)و غیر ذلک من الصفات الساميه الأخری التی یستفاد منها أنهم یمثلون جهاز الإمام القیادی و الإداری عند ظهوره قبل إقامه دولته العالمیه العادله و بعدها.

۲-منها توفر القواعد الإسلامیه العریضه المستعده للتفاعل الإیجابی مع أهداف الثوره المهدویه الکبری و إن تباینت درجاتها فی تقدیم النصره العملیه (۲).

و الذی یوجد هذه الحاله هو اتضاح حقیقه و أحقیه منهج أهل البیت النبوی الذی یمثله المهدی الموعود-عجل اللّه فرجه-،و اتضاح زیف

۱- (۱)) عقد الدرر:۱۲۳ إثبات الهداه:۴۹۴،۵۱۸،الملاحم و الفتن لابن حماد:۹۵،دلائل الإمامه للطبری الإمامی: ۲۴۸-۲۴۹،حلیه الأولیاء:۱۲۳/۶،مستدرک الحاکم:۵۵۴/۴ ینابیع الموده:۵۱۲،کمال الدین:۶۷۳، اختصاص الشیخ المفید:۲۶،و الأحادیث فی مدح أصحاب المهدی و أنصاره کثیره.

۲- (۲)) راجع توضیحات السید الشهید محمد الصدر(رحمه اللّه)لهذه المراتب من القواعد المؤیده فی تأریخ الغیبه الکبری:۲۴۷ و ما بعدها.

الشبهات المثاره على مدى التأريخ الإسلامى ضد هذا المنهج،و اتضاح أنه هو المنهج الذى يمثل الإسلام المحمدى الأصيل.

و قـد أشارت الأحاديث الشـريفه الى ذلك ضـمن حديثها عن الحركه الموطئه للثوره المهدويه و دورها فى عرض الصوره النقيه لمذهب أهل البيت و علومه الإسلاميه النقيه على الصعيد الإسلامى و العالمى،و بالتالى عرض الصوره الأصيله للإسلام (۱).

و دور هذه الحركه التمهيديه التى نصّت الأحاديث الشـريفه على انطلاقها قبيل الظهور المهدوى فى عرض الصوره النقيه للإسلام يوجد حاله التطلع للإسـلام كبديل حضارى لإنقاذ البشـريه و الإقبال عليه خارج دائره العالم الإسلامى-كما هو المشهود حاليا فى بوادره على الأقل-الأمر الذى يفتح أبواب التفاعل الإيجابى مع الثوره المهدويه الكبرى بين الشعوب غير الإسلاميه أيضا خاصه و أنهـا جربت المـدارس و التيـارات الفكريه و السياسـيه الاخرى و عايشت عمليا فشـلها فى تحقيق السـعاده المنشوده للبشـريه بل و جلبها للبشـريّه الكثير من الأزمات الماديه و المعنويه التى تعتصرها حاليا، الأمر الذى جعلها تتطلع الى بديل منقذ خارج المدارس و التيارات التى عرفتها،و الى هـذه الحاله أشارت الأحاديث الشـريفه التى تحـدثت عن أنّ الـدوله المهـدويه هى آخر الدول كما لاحظنا فى الأحاديث الشريفه التى أوردناها فى الفصل الخاص بعلل الغيبه و أسبابها.

۳-منها أيضا توفر وسائل الاتصال المتطوره التى تتيح للجميع التعرف

۱- (۱)) بحار الأنوار:۲۱۳/۶۰،عن تاريخ قم للحسن بن محمد القمى(ق ۳)ح ۲۲ و ۲۳ و عنه فى منتخب الأثر: ۲۶۳ و ۴۴۳.

على الحقائق،و بالتالى السماح بوصول الحق الى الجميع و اتضاح بطلان و زيف المدارس الاخرى،و أحقيه الرساله الإسلاميه التى يحملها المهدى(عليه السّلام)و بالتالى تبنّى أشخاص للتيار الإسلامى و أهدافه التى يبشر بها المهدى الموعود بعد أن كانوا ينتمون تأريخيا الى المدارس الاخرى،أى الانتقال عمليا الى صفوف أنصاره(عليه السّلام)،كما تشير الى ذلك الأحاديث الشريفه المعلله للغيبه بإخراج«ودائع اللّه»المؤمنين من أصلاب الكافرين.

ص:۲۰۶

الفصل الثّانی:سیره الإمام المهدی(علیه السّلام)عند الظهور

اشاره

سیره الإمام المهدی(علیه السّلام)عند الظهور

وردت مجموعه من الأحادیث الشریفه فی ذکر عصر الظهور و ما یجری فیه،و سیره الإمام المهدی-عجل اللّه فرجه-عند ظهوره و ما یحققه اللّه تبارک و تعالی علی یدیه یومذاک.

و هذه الأحادیث مرویه فی الکتب المعتمده عند مختلف الفرق الإسلامیه،و فیها الأحادیث ذات الأسانید الصحیحه،و حیث إن هذا الکتاب لا یتسع لإیرادها و تحلیلها و دراستها و تمحیصها،لذلک نکتفی بتلخیص أبرز مدلولاتها فی عناوین موجزه دون ذکر نصوصها فی أغلب الموارد محیلین القارئ الکریم الی مراجعه مصادرها إذا أراد التفصیل،مقدمین لذلک بذکر الآیات الکریمه المتحدثه عن خصوصیات عصر الظهور و ما سیحققه اللّه تبارک و تعالی علی یدی ولیه المهدی(علیه السّلام)المنتظر عجّل اللّه فرجه.

إنّ ما نستفیده من هذه النصوص التی تکلّمت عن عصر الظهور یعبّر عن خصائص الدوله المهدویه-کما یرسمه القرآن الکریم-و هی الدوله التی تمثّل المصداق الجلیّ لأحد أهمّ الأهداف الإلهیه من بعثه جمیع الأنبیاء(علیهم السّلام).

ص:۲۰۷

۱-اتمام النور الالهی و إظهار الإسلام علی الدین کله:

و هذا ما صرّح به القرآن المجید فی ثلاث من سوره المبارکه.

أ-قال تعالی: یُرِیدُونَ أَنْ یُطْفِؤُا نُورَ اللّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَ یَأْبَی اللّهُ إِلاّ أَنْ یُتِمَّ نُورَهُ وَ لَوْ کَرِهَ الْکافِرُونَ، هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدِّینِ کُلِّهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْمُشْرِکُونَ (۱).

ب-و قال تعالی یُرِیدُونَ لِیُطْفِؤُا نُورَ اللّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَ اللّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْکافِرُونَ* هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدِّینِ کُلِّهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْمُشْرِکُونَ (۲).

ج-و قال عز و جل: هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدِّینِ کُلِّهِ وَ کَفیٰ بِاللّهِ شَهِیداً (۳).

و قد صرّح المفسرون من مختلف المذاهب الإسلامیه بأنّ هذا الوعد الحتمی الوقوع إنما یتحقق فی عصر المهدی الموعود حیث یظهر الإسلام علی جمیع الأدیان فیعم المشارق و المغارب (۴).و تقام الدوله الإسلامیه العالمیه؛لأن المقصود من الإظهار هو الغلبه و الاستیلاء و لیس مجرد قوّه الحجه؛لأن غلبه الحجه أمر حاصل ابتداء و لا یبشر اللّه عز و جل إلّا بأمر مستقبل غیر حاصل کما استدل علی ذلک الفخر الرازی فی تفسیره (۵).

۱- (۱)) التوبه(۹):۳۲ و ۳۳.

۲- (۲)) الصف(۶۱):۸ و ۹.

۳- (۳)) الفتح(۴۸):۲۸.

۴- (۴)) تفسیر القرطبی:۱۲/۸،التفسیر الکبیر:۴۰/۱۶،و الروایات من طرق أهل البیت(علیهم السّلام)کثیره مصرّحه بأختصاص تحقق هذا الوعد بعهد المهدی الموعود.

۵- (۵)) التفسیر الکبیر:۴۰/۱۶.

۲-استخلاف صالحی المؤمنین

أ-قال تعالی: وَ لَقَدْ کَتَبْنا فِی الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّکْرِ أَنَّ الْأَرْضَ یَرِثُها عِبادِیَ الصّالِحُونَ (۱).

ب-و قال تعالی: وَعَدَ اللّهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْأَرْضِ کَما اسْتَخْلَفَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَیُمَکِّنَنَّ لَهُمْ دِینَهُمُ الَّذِی ارْتَضی لَهُمْ وَ لَیُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً یَعْبُدُونَنِی لا یُشْرِکُونَ بِی شَیْئاً وَ مَنْ کَفَرَ بَعْدَ ذلِکَ فَأُولئِکَ هُمُ الْفاسِقُونَ (۲).

ج-و قال تعالی: ...اَلَّذِینَ إِنْ مَکَّنّاهُمْ فِی الْأَرْضِ أَقامُوا الصَّلاهَ وَ آتَوُا الزَّکاهَ وَ أَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَ نَهَوْا عَنِ الْمُنْکَرِ وَ لِلّهِ عاقِبَهُ الْأُمُورِ (۳).

تخبر الآیه الکریمه الاولی بأن من القضاء المحتوم تکریم خط الإیمان و الصلاح بجزاء دنیوی-فضلا عن الجزاء الاخروی-یتمثل فی وراثه الأرض و حکمها حیث العاقبه للمتقین فی الدنیا و الآخره (۴)،و تنص الآیه الثانیه علی أن الذین یستخلفهم اللّه فی الأرض هم الذین آمنوا و عملوا الصالحات من المسلمین،الذین کانوا یستضعفون و لم یسمح لهم بعباده اللّه بأمن،و عن التمکین لهؤلاء دینهم الذی ارتضاه تبارک و تعالی لهم:و الآیتان تتحدثان عن عصر ظهور المهدی کما هو واضح من التدبر فیهما (۵).

۱- (۱)) الأنبیاء:۱۰۵/۲۱.

۲- (۲)) النور(۲۴):۵۵.

۳- (۳)) الحج(۲۲):۴۱.

۴- (۴)) تفسیر المیزان:۳۲۹/۱۴-۳۳۱.

۵- (۵)) ناقش العلامه الطباطبائی(رحمه اللّه)فی تفسیره المیزان الأقوال الأخری التی أوردها المفسرون و أثبت-

۳-إقامه المجتمع التوحیدی الخالص

و استنادا لما تقدم یتضح أن من خصائص عصر المهدی الموعود-عجل اللّه فرجه-هو أن تکون مقالید المجتمع البشری برمته بید الصالحین الذین کانوا یستضعفون فی الأرض و الذین یمثلون الإسلام المحمدی الأصیل،فإذا مکنهم اللّه فی الأرض أقاموا الصلاه و آتوا الزکاه و أمروا بالمعروف و نهوا عن المنکر أی أقاموا المجتمع التوحیدی الخالص الذی یعبد اللّه وحده لا شریک له بأمن دونما خوف من کید منافق أو کافر،و وفّروا بذلک جمیع الظروف اللازمه لتحقق العباده الحقّه للّه و التکامل الانسانی فی ظلها،لذا فلا حجه بالمرّه لمن یکفر بعد ذلک فَأُولئِکَ هُمُ الْفاسِقُونَ حقا لانهم أعرضوا عن الصراط المستقیم مع توفر جمیع الأوضاع المناسبه لسلوکه و هذه خصوصیه أخری من خصوصیات عصر المهدی المنتظر-عجل اللّه فرجه-،و تفسیر ما روی من شده تعامله مع المنحرفین.

۴-تحقق الغایه من خلق النوع الانسانی

قال عزّ و جلّ: وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّ لِیَعْبُدُونِ (۱).

تدل الآیه الکریمه علی حصر الغایه من خلق الإنسان بالعباده الحقّه للّه جل و علا (۲)،و هذا ما یتحقق فی ظل دوله المهدی الموعود علی الصعیدین الفردی و الاجتماعی بأکمل صوره کما أشرنا لذلک فی الفقره السابقه.و قد عقد

۱- (۱)) سوره الذاریات(۵۱):۵۶.

۲- (۲)) تفسیر المیزان:۱۸/۳۸۶-۳۸۹.

السید الشهید محمد الصدر(رحمه اللّه)بحثا عقائدیا تفسیریا استند فیه لهذه الآیه الکریمه لإثبات حتمیه ظهور دوله المهدی الموعود-عجل اللّه فرجه (۱).لأن تحقق هذه الغایه أمر حتمی إذ إنّ من المحال تخلف مخلوق عن الغایه من خلقه،و الآیه تتحدث عن النوع الانسانی و تحقق العباده الحقه فیه علی الصعیدین الفردی و الاجتماعی العام فی المجتمع الانسانی و هذا ما لم یتحقق فی تأریخ الانسان علی الأرض منذ نزوله إلیها لذا لا بد من القول بحتمیه تحققه فی المستقبل فی دوله إلهیه تقیم المجتمع التوحیدی الصالح العابد للّه وحده لا شریک له،و هذه الدوله هی الدوله المهدویه کما أشارت لذلک الآیات الکریمه المتقدمه و صرحت به الکثیر من الأحادیث الشریفه المرویه من طرق الفریقین.

۵-انهاء الرده عن الدین الحق

قال عز من قائل: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا مَنْ یَرْتَدَّ مِنْکُمْ عَنْ دِینِهِ فَسَوْفَ یَأْتِی اللّهُ بِقَوْمٍ یُحِبُّهُمْ وَ یُحِبُّونَهُ أَذِلَّهٍ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ أَعِزَّهٍ عَلَی الْکافِرِینَ یُجاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اللّهِ وَ لا یَخافُونَ لَوْمَهَ لائِمٍ ذلِکَ فَضْلُ اللّهِ یُؤْتِیهِ مَنْ یَشاءُ وَ اللّهُ واسِعٌ عَلِیمٌ (۲).

لقد عقد العلامه الطباطبائی(رحمه اللّه)بحثا تفسیریا قرآنیا و روائیا للاستدلال علی أن هذه الآیه الکریمه تتحدث عن عصر الظهور المهدوی و أن الرده المقصوده فیها هی عن الدین الحق مع البقاء علی الظاهر الإسلامی و ذلک بموالاه الیهود و النصاری و إتباعهم فی طریقه الحیاه فی مختلف شؤونها کما هو حاصل الیوم.و هذه الردّه هی التی تنهی عنها الآیات السابقه لهذه الآیه

۱- (۱)) تأریخ الغیبه الکبری:۲۳۳ و ما بعدها.

۲- (۲)) المائده(۵):۵۴.

الکریمه التی تتحدث عن الانحراف الذی یصیب العالم الإسلامی قبل الفتح المهدوی (۱).

و بناء علی ذلک فإنّ من خصائص عصر الدوله المهدویه إنهاء الرده عن الدین الحق و التبعیه للیهود و النصاری فی طریقه الحیاه،ثم إعاده المسلمین الی الطریقه الإسلامیه فی الحیاه بمختلف شؤونها،و هذا ینسجم تماما مع الخصوصیات الأخری للعصر المهدوی الذی تحدثت عنه الآیات السابقه.

تأریخ ظهور الإمام المهدی(علیه السّلام)

ذکرت الأحادیث الشریفه أنه(علیه السّلام)یظهر فی وتر من السنین الهجریه (۲)أی من الأعوام الفردیه،و یکون ظهوره فی یوم الجمعه (۳)،فیما ذکرت أحادیث أخری أن خروجه یکون یوم السبت العاشر من محرم الحرام (۴)،و لعل الجمع بین التأریخیین هو أن ظهوره یکون یوم الجمعه و فیها یخطب خطبته فی المسجد الحرام فیما یکون خروجه منها باتجاه الکوفه یوم السبت.

مکان ظهوره–عجل اللّه فرجه–و انطلاقه ثورته

ذکرت مجموعه من الأحادیث الشریفه أن بدایه ظهوره یکون فی

۱- (۱)) تفسیر المیزان:۳۶۶/۵-۴۰۰،و راجع تفسیر الشیخ اسعد بیوض التمیمی للآیات نفسها فی کتابه زوال اسرائیل حتمیه قرآنیه؛۱۲۰-۱۲۴.

۲- (۲)) الإرشاد للشیخ المفید:۳۷۹/۲ و عنه فی الفصول المهمه:۳۰۲ إثبات الهداه:۵۱۴/۳.

۳- (۳)) إثبات الهداه:۴۹۶/۳.

۴- (۴)) تهذیب الأحکام للشیخ الطوسی:۳۰۰/۴ و کذلک ۳۳۳،اقبال الأعمال للسید ابن طاووس:۵۵۸،کمال الدین:۶۵۳،غیبه الطوسی:۲۷۴،عقد الدرر للمقدسی الشافعی:۶۵،البرهان فی علامات مهدی آخر الزمان للمتقی الهندی:۱۴۵.

المدینه المنوره و إعلان حرکته یکون فی مکه المکرمه (۱)و فی المسجد الحرام حیث یعلن حرکته و یدعو إلیها فی خطبه موجزه ذات دلالات مهمه و هی مرویه عن الإمام الباقر(علیه السّلام)ضمن حدیث طویل عن ظهور سلیله المهدی،یقول(علیه السّلام)فی جانب من الحدیث:

ثم ینتهی الی المقام فیصلّی عنده رکعتین ثم ینشد اللّه و الناس حقه.فیقول:

یا أیها الناس إنّا نستنصر اللّه علی من ظلمنا و سلب حقنا،من یحاجنا فی اللّه فانا أولی باللّه،و من یحاجنا فی آدم فأنا أولی الناس بآدم،و من حاجنا فی نوح فأنا أولی الناس بنوح، و من حاجنا فی إبراهیم فإنا أولی الناس بإبراهیم،و من حاجنا بمحمد فإنا أولی الناس بمحمّد(صلّی اللّه علیه و آله)،و من حاجنا فی النبیین فأنا أولی الناس بالنبیین،و من حاجنا فی کتاب اللّه فنحن أولی الناس بکتاب اللّه،أنا أشهد[نشهد]و کل مسلم الیوم إنّا قد ظلمنا و طردنا و بغی علینا و اخرجنا من دیارنا و اموالنا و أهالینا و قهرنا،الا أنا نستنصر اللّه الیوم کل مسلم» (۲).

و ورد فی روایه ینقلها نعیم بن حماد و هو من مشائخ البخاری بسنده عن الإمام الباقر(علیه السّلام)أیضا،خطبه ثانیه فی المکان نفسه و لکن بعد أداء فریضه العشاء،فیروی عن الإمام الباقر(علیه السّلام)قوله:«...فإذا صلّی العشاء نادی بأعلی صوته یقول:اذکرکم اللّه أیّها الناس،و مقامکم بین یدی ربّکم،فقد اتخذ الحجه و بعث الأنبیاء و أنزل الکتاب،و أمرکم أن لا تشرکوا به شیئا و أن تحافظوا علی طاعته و طاعه رسوله،و أن تحیوا ما أحیی القرآن،و تمیتوا ما أمات،و تکونوا أعوانا علی الهدی،و وزرا علی التقوی،فإنّ الدنیا قد دنا فناؤها و زوالها،و آذنت بالوداع،فإنی أدعوکم الی اللّه،و الی رسوله،و العمل بکتابه،و إماته الباطل،و إحیاء سنته...» (۳).

۱- (۱)) برهان المتقی الهندی:۱۴۴.

۲- (۲)) تفسیر العیاشی:۶۵/۱،اختصاص الشیخ المفید:۲۵۶.

۳- (۳)) الملاحم و الفتن لنعیم بن حماد:۹۵،عقد الدرر ۱۴۵،برهان المتقی الهندی:۱۴۱،الحاوی للفتاوی الحدیثیه:۷۱/۲،و کتاب اللوائح للسفارینی:۱۱/۲.

وقفه عند خطبتی إعلان الثوره

و یلاحظ فی الخطبه الأولی تأکیده(علیه السّلام)علی مخاطبه أتباع جمیع الدیانات السماویه انطلاقا من عالمیه ثورته الدینیه فهو یمثل خط الانبیاء(علیهم السّلام)جمیعا و یدعو الی الأهداف السامیه التی نادوا بها جمیعا.هذا أولا و ثانیا یؤکد(علیه السّلام)علی تمثیله لمدرسه الثقلین فهو ممثل أهل البیت(علیهم السّلام) ثانی الثقلین الذی لا یفترق عن الأول-أعنی القرآن المجید-لذلک فهم أولی الناس بکتاب اللّه جل ذکره و أعرفهم بما فیه و بسبل هدایه البشریه علی نور هداه السماوی.

ثم یشیر ثالثا الی مظلومیه أهل البیت(علیهم السّلام)و تعریضهم لأشکال الظلم و البغی بما أدی الی غیبه خاتمهم-عجل اللّه فرجه-و سبب تعریضهم لکل ذلک هو نزعات الطواغیت و عباد السلطه للاستئثار و اتخاذ مال الناس دولا و عباد اللّه خولا و منع أهل البیت(علیهم السّلام)من إقرار العداله الإلهیه و قیاده الناس علی المحجه البیضاء.

ثم یستنصر کل مسلم لدفع هذه المظلومیه التی یکون فی دفعها الخیر للبشریه جمعاء لأنّ تسلیم مقالید الأمور الی ممثل نهج الأنبیاء و عدل القرآن الکریم یعنی تحقیق أهداف العداله الإلهیه،و لکن-عجل اللّه فرجه-یستنصر اللّه جل قدرته أولا و فی ذلک إشاره الی حتمیه انتصار ثورته الإصلاحیه فهو المضطر الذی تستجاب دعوته و ولی دم المقتول ظلما فهو منصور إلهیا، و بهذه الإشاره یحفز(علیه السّلام)الناس لنصرته لیفوزوا بسعاده الدارین و یتقوا عذاب الدنیا و خزیها علی یدیه و عذاب الآخره أکبر.

إعلان أهداف الثوره

أما فی الخطبه الثانیه التی یلقیها-عجل اللّه فرجه-بعد صلاه العشاء،فهو یحدد الأهداف العامه لثورته،و هی الأهداف التی یستنصر الناس لأجلها، و التی تمثل الوجه الآخر للثأر لمظلومیه أهل البیت و مدرستهم و منهجهم(علیهم السّلام)،فهو یحدد الهدف الأول و العام المتمثل باقامه التوحید الخالص الذی بعث لأجله الأنبیاء-صلوات اللّه علیهم-و انزلت معهم الکتب السماویه،و هو الهدف الذی یتجسد من خلال طاعه اللّه تبارک و تعالی و طاعه رسوله(صلّی اللّه علیه و آله)و من خلال إحیاء ما أحیا القرآن،و إحیاء سنه رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)، و إماته ما أماته القرآن و هو الباطل و البدع و الشرک و سائر العبودیات الزائفه.

فدعوته هی دعوه الی اللّه عز و جل و توحیده و الی رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)و العمل بسنته الموصله الی اللّه.

و علیه یتضح أن استنصاره للثأر لمظلومیه أهل بیت النبوه تعنی الدعوه الی المعونه علی الهدف و المؤازره علی التقوی.

الاستجابه لاستنصاره و مبایعته

و أول من یبادر لبیعته(علیه السّلام)فی المکان الذی یستنصر فیه المسلمین أی ما بین الرکن و المقام هم صفوه أنصاره:«فیبایع ما بین الرکن و المقام ثلاثمائه و نیف، عدّه أهل بدر،فیهم النجباء من أهل مصر و الأبدال من أهل الشام و الأخیار من أهل العراق» (۱).

و یستفاد من مجموعه من الأحادیث المرویه فی مصادر أهل السنه أن

۱- (۱)) غیبه الطوسی:۲۸۴،و عنه فی بحار الأنوار:۳۳۴/۵۲،و اثبات الهداه:۵۱۷/۳،۵۱۸.

ظهوره و مبايعته يكون بعد اختلاف بين قبائل الحجاز و أنه يرفض فى البدايه قبول البيعه و يخاطب المبايعين بالقول:«ويحكم!كم عهد قد نقضتموه؟و كم دم قد سفكتموه؟» (۱)،و يبدو أن هذا الرفض يمثل محاوله لإشعار المبايعين بمسؤوليه و تبعات البيعه و المهمه التى هم مقبلون عليها نظير ما فعله جدّه الإمام على(عليهما السّلام)عند إقبال الناس على بيعته بعد مقتل عثمان.

و يستفاد من بعض الأحاديث أن حركه الموطئه للظهور المهدوى تبعث بالبيعه للمهدى(عليه السّلام).و هو فى مكه (۲)ثم تجددها بعد ذلك.

و تصرح بعض الأحاديث الشريفه أن أصحابه الخاصين أى الثلاثمائه و الثلاثه عشر يجمعون فى مكه و بصوره إعجازيه أو سريعه بوسائل النقل المتطوره ليدركوا ظهور الإمام و يبايعوه (۳).

خروجه الى الكوفه و تصفيه الجبهه الداخليه

يخرج(عليه السّلام)بجيشه متوجها للكوفه التى يتخذها منطلقا لتحركه العسكرى (۴)بعد إنهاء فتنه السفيانى و الخسف الذى يقع بجيشه فى البيداء (۵).

۱- (۱)) مستدرك الحاكم:۵۰۳/۴،القول المختصر لابن حجر:۱۸،برهان المتقى الهندى:۱۴۳،عقد الدرر:۱۰۹،معجم أحاديث الإمام المهدى(عليه السّلام):۴۴۹/۱.

۲- (۲)) فتن ابن حماد:۸۳-۸۴،الحاوى للفتاوى:۶۷/۲،البرهان:۱۱۸.

۳- (۳)) غيبه النعمانى:۳۱۵،اثبات الهداه:۴۵۳/۳.

۴- (۴)) بحار الأنوار:۳۰۸/۵۲،إثبات الهداه:۵۸۳/۳،۵۲۷،۴۹۳.

۵- (۵)) تفسير الطبرى،۷۲:۲۲،تذكره القرطبى:۶۹۳/۲،سنن الدارمى:۱۰۴،مسند أحمد:۲۹۰/۶،صحيح مسلم:۲۲۰۸/۴،سنن أبى داود:۱۰۸/۴،سنن ابن ماجه:۱۳۵۱/۲،سنن الترمذى:۴۰۷/۴،تأريخ البخارى:۱۱۸/۵،سنن النسائى:۲۰۷/۵.و أحاديث الخسف بجيش السفيانى كثيره مرويه فى الصحاح و غيرها و من طرق أهل البيت(عليهم السّلام)أيضا.

و ینشر رایه رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)المذخوره عنده فی نجف الکوفه (۱).

و تنصره الملائکه التی نصرت جده رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)فی معرکه بدر (۲).و تذکر الأحادیث الشریفه أنه یواجه و أصحابه و جیشه صعوبات شدیده و تعبا فی بدایه تحرکه العسکری (۳)و حروبه التی تستمر ثمانیه أشهر لتصفیه الجبهه الداخلیه فیما تستمر ملاحمه عشرین عاما (۴).

و یلاحظ هنا أن المسیر الذی یختاره(علیه السّلام)هو المسیر الذی اختاره جده الإمام الحسین(علیه السّلام)فی نهضته الإستشهادیه من مکه الی الکوفه،التی منع جده سید الشهداء عن الوصول الیها فیصل سلیله المهدی(علیه السّلام)إلیها و یحقق الأهداف الإصلاحیه فی الامه المحمدیه التی سعی لها جدّه سید الشهداء(علیه السّلام).

و عند ما یدخل الکوفه یجد فیها ثلاث رایات تضطرب (۵)فیوحدها و ینهی اضطرابها بنشره للرایه المحمدیه المذخوره و ینهی جیوب النفاق المتبقیه فیها فی معرکته مع الفرقه التی تصفها الأحادیث الشریفه بالبتریه (۶).

دخوله بیت المقدس و نزول عیسی(علیه السّلام)

تنص الکثیر من الروایات علی دخوله(علیه السّلام)بیت المقدس بجیشه ضمن إطار حادثه مهمه للغایه،هی نزول نبی اللّه عیسی بن مریم المسیح(علیه السّلام)الذی بشرت بعودته نصوص الانجیل إضافه الی الأحادیث الشریفه المرویّه فی

۱- (۱)) تفسیر العیاشی:۱۰۳/۱،غیبه النعمانی:۳۰۸،کمال الدین:۶۷۲.

۲- (۲)) تفسیر العیاشی:۱۹۷/۱،إثبات الهداه:۵۴۹/۳.

۳- (۳)) غیبه النعمانی:۲۹۷.

۴- (۴)) إثبات الهداه:۴۶۹/۳ بالنسبه للمده الأولی،و تقول روایه لابن حماد:۱۲۷ أن ملاحمه تستمر عشرین سنه.

۵- (۵)) الارشاد:۳۶۲،غیبه الطوسی:۲۸۰.

۶- (۶)) دلائل الإمامه:۲۴۱،غیبه الطوسی:۲۸۳.

الکتب الروائیه الموثّقه عند أهل السنه و الشیعه (۱).و تذکر الأحادیث الشریفه قصه صلاه عیسی صلاه الفجر خلف الإمام المهدی(علیه السّلام)بعد أن یرفض عرض الإمام بأن یتقدم عیسی لإمامه الصلاه معللا الرفض بأن هذه الصلاه اقیمت لأجل الإمام المهدی فیقدّمه و یصلّی خلفه إشاره الی خاتمیه الرساله المحمدیه،و فی ذلک نصره مهمه للثوره المهدویه حیث توجّهها للعالم الغربی الذی یدین معظمه بالمسیحیه.

و یظهر أن دخول المهدی-عجل اللّه فرجه-یکون بعد تحریرها من الإفساد الیهودی و إنهاء حاکمیتهم علیها.لذا قد یکون من الممکن القول بأن دخول الإمام بیت المقدس یکون بعد تصفیته الجبهه الداخلیه و مقدمه لمواجهه الأعداء خارج العالم الإسلامی أو الروم حسب تعبیر الروایات و فتح کل الأرض.من هنا نفهم سر توقیت نزول عیسی المسیح مع دخول المهدی(علیه السّلام)بیت المقدس.

قتل الدجال و إنهاء حاکمیه الحضارات المادیه

إنّ معظم الأحادیث الشریفه التی تتحدث عن نزول عیسی(علیه السّلام)تذکر قیامه بکسر الصلیب و رجوع النصاری عن تألیهه (۲)ثم قتل الدجال-الذی هو رمز الحضارات المادیه-علی یدیه أو علی یدی الامام المهدی بمعونته(علیهما السّلام).

و مع رجوع النصاری عن تألیه عیسی(علیه السّلام)و مشاهدتهم لمناصره نبیهم لخاتم أئمه الإسلام المعصومین تتفتح أبواب دخولهم الإسلام-و هم النسبه الأکبر من سکان الأرض-بیسر،و نتیجه لذلک تتیسر مهمه قتل الدجال

۱- (۱)) صحیح البخاری:۳۰۵/۴،مسلم:۱۳۶/۱،تأریخ البخاری:۲۳۳/۷،سنن ابن ماجه:۱۳۵۷/۲،سنن الترمذی:۵۱۲/۴،صحیح البخاری:۱۰۷/۳،فتن ابن حماد:۱۰۳ و غیرها کثیر مرویه من طرق الفریقین.

۲- (۲)) الدر المنثور للسیوطی:۳۵۰/۲.

و القضاء على الحضارات الطاغوتيه و فتح الأرض و إقامه الدوله الإسلاميه العالميه العادله و بدء عمليه البناء الإصلاحى و تحقيق أهداف الأنبياء(عليهم السّلام).

هذه-على نحو الإيجاز-المحطات الرئيسه لتحرك الإمام المهدى -عجل اللّه فرجه-بعد ظهوره،و كل منها يشتمل على تفصيلات كثيره لا يسع المجال لذكرها.لذا ننتقل للحديث-و بالإيجاز نفسه-عن سيرته بعد ظهوره فى أبرز مجالاتها ثم عن خصائص عهده.

سيرته سيره جدّه رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله)

تنص الأحاديث الشريفه أنه(عليه السّلام)يسير بسيره جده(صلّى اللّه عليه و آله)الذى قال:

«بعثت بين جاهليتين لاخراهما شر من أولاهما» (۱)،و بيّن لامته الكثير من مظاهر الجاهليه الثانيه الأشد شرا،فالمهدى:«يصنع كما صنع رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله)،يهدم ما كان قبله كما هدم رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله)ما كان قبله و يستأنف الإسلام جديدا» (۲)و قد تحدث النبى(صلّى اللّه عليه و آله)عن غربه الإسلام بعده و نقل عنه المسلمون ذلك (۳).

فالمهدى يهدم الجاهليه الثانيه كما هدم جده(صلّى اللّه عليه و آله)الجاهليه الأولى، و يستأنف الإسلام الذى عاد غريبا كما بدأ غريبا.و لكن ثمه فروقا بين السيرتين تفرضهما بعض الخصوصيات الزمانيه لكل منها.و هذه الخصوصيات الزمانيه هى التى تفسّر الفروق فى سيرتيهما(عليهما السّلام)كما سنلاحظ بعضها فى سياساته العسكريه و القضائيه و الإداريه و الدينيه و غيرها.و لهذا فلا يضر ذلك بحقيقه أن سيرتيهما-صلوات اللّه عليهما-واحده.

۱- (۱)) أمالى الشجرى:۷۷/۲.

۲- (۲)) غيبه النعمانى:۲۳۲،عقد الدرر للمقدسى الشافعى:۲۲۷،تهذيب الأحكام:۱۵۴/۶.

۳- (۳)) مسند أحمد:۱۸۴/۱،صحيح مسلم:۱۳۰/۱،سنن ابن ماجه:۱۳۱۹/۲،الترمذى:۱۸:۵.

إحياء السنه و آثار النبی(صلّی اللّه علیه و آله)

تقوم حرکه المهدی الإصلاحیه الکبری علی أساس إحیاء السنه المحمدیه و إقامتها التی یکون بها قوام کل القیم الإسلامیه فهو کما قال رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله):«رجل من عترتی یقاتل علی سنتی کما قاتلت أنا علی الوحی» (۱)و هو«یقفو أثری لا یخطئ» (۲)و هو«رجل منّی اسمه کاسمی یحفظنی اللّه فیه و یعمل بسنتی» (۳)، فهو«یبین آثار النبی» (۴)،و یدعو الناس الی سنه رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله).فهو مجددها کما أنه مجدد الإسلام و یظهر ما خفی و اخفی منها.و قد سمی«المهدی»لأنه یهدی الناس الی«أمر قد دثر و ضل عنه الجمهور» (۵).

شدته مع نفسه و رأفته بامته

إن سیره الإمام المهدی(علیه السّلام)مع نفسه و امته تجسد صوره الحاکم الإسلامی المثالی الذی تکون السلطه عنده وسیله لخدمه الناس و هدایتهم لا مصدرا للدخل الوفیر و الظلم و الاستئثار بالأموال و استعباد الناس،فهو یحیی صوره الحاکم الإسلامی التی جسدها من قبل-و بأسمی صورها-أبواه،و من قبل رسول اللّه و وصیه الإمام علی-صلوات اللّه علیهما و آلهما-.فهو مع نفسه:

«مالباسه إلّا الغلیظ و ما طعامه إلّا الشعیر الجشب» (۶)و هو الذی«یکون من اللّه علی حذر،لا یضع حجرا علی حجر،و لا یقرع أحدا فی ولایته بسوط إلّا فی

۱- (۱)) فتن ابن حماد:۱۰۲،القول المختصر لابن حجر:۷،برهان المتقی:۹۵.

۲- (۲)) القول المختصر:۱۰،الفتوحات المکیه لابن عربی:۳۳۲/۳.

۳- (۳)) إثبات الهداه:۴۹۸/۳.

۴- (۴)) إثبات الهداه:۴۵۴/۳.

۵- (۵)) سنن الدارمی:۱۰۱،فتن ابن حماد:۹۸،عقد الدرر:۴۰،اثبات الهداه:۵۲۷/۳.

۶- (۶)) راجع الکافی:۴۱۱/۱،إثبات الهداه:۵۱۵/۳.

حد» (۱)،أما مع امته فهو«الرؤوف الرحيم»بهم و هو الموصوف بأنه «المهدی کأنما یعلق المساکین الزّبد» (۲)،و هو الصدر الرحب الذی تجد فیه الأمه ملاذها المنقذ فهی:«تأوی إلیه امته کما تأوی النحله الی یعسوبها» (۳)أو «کما تأوی النحل الی بیوتها» (۴).

سیرته القضائیه

و المهدی الموعود-عجل اللّه فرجه-هو الذی یملأ الأرض قسطا و عدلا کما ملئت ظلما و جورا کما تواترت بذلک الأحادیث النبویه،و إنجاز هذه المهمه یحتاج الی سیره قضائیه صارمه،لذلک فهو یجسد سیره جده الإمام علی(علیه السّلام)الشدیده فی تتبع حقوق الناس المغصوبه و أخذها من الغاصب حتی لو کانت مخبأه تحت ضرس و حتی لو تزوج بها الحرائر،و:«یبلغ من ردّ المهدی المظالم،حتی لو کان تحت ضرس إنسان شیء انتزعه حتی یرده» (۵).

فیبلغ من عدله أن«تتمنی الأحیاء الأموات» (۶)أی یتمنوا عوده الأموات لینعموا ببرکات عدله.

و تذکر مجموعه من الأحادیث الشریفه أنه(علیه السّلام)یحکم بحکم سلیمان و داود فی قضائه؛أی بالعلم«اللدنی»دون الاحتجاج بالبینه (۷)،و لعل ذلک انطلاقا من مهمته فی اقرار العدل الحقیقی دون الظاهری الذی قد تقرّه البینه

۱- (۱)) ملاحم ابن طاووس:۱۳۲.

۲- (۲)) فتن ابن حماد:۹۸،عقد الدرر:۲۲۷.

۳- (۳)) ابن حماد:۹۹،الحاوی للسیوطی:۷۷/۲.

۴- (۴)) برهان المتقی الهندی:۷۸.

۵- (۵)) ابن حماد:۹۸،الحاوی:۸۳/۲،القول المختصر:۲۵،عقد الدرر:۳۶.

۶- (۶)) ابن حماد:۹۹،القول المختصر:۵.

۷- (۷)) الکافی:۳۹۷/۱،إثبات الهداه:۴۴۷/۳.

الظاهريه و إن كان خلاف العدل الحقيقى و هذه حقيقه معروفه و قد شهدها التأريخ الإسلامى و الانسانى و يشهد التأريخ المعاصر الكثير من مصاديقها حيث يؤدى الالتزام بالبينات الظاهريه الى غياب العدل الحقيقى و إن أقرت العدل الظاهرى.و على أى حال.فهذه من خصوصيات عهده(عليه السّلام)و هى تنسجم مع طبيعه الأوضاع العامه لهذا العهد.

سيرته تجاه الأديان و المذاهب

يزيل الإمام المهدى الموعود-عجل اللّه فرجه-مظاهر الشرك كافه و يروج التوحيد الخالص:«و لا يبقى فى الأرض بقعه عبد فيها غير اللّه إلّا عبد اللّه فيها و يكون الدين كله للّه و لو كره المشركون» (۱)،و يقوم(عليه السّلام)بعرض الإيمان على الجميع و ينهى الحاله المذهبيه فيوحد المذاهب الإسلاميه و يصلح اللّه به أمر الأمه و يرفع اختلافها و يؤلّف قلوبها (۲)على أساس السنه النبويه النقيه و ما اخفى أو ضيّع من قيم الإسلام الأصيله.فهو كما قال جدّه(صلّى اللّه عليه و آله):«سنته سنتى يقيم الناس على ملتى و شريعتى» (۳).

و يستفاد من بعض الروايات أنه(عليه السّلام)يقوم بإخراج التواره و الإنجيل غير المحرّفين من غار بأنطاكيه و يحاجج اليهود و النصارى بهما و يستخرج حلى بيت المقدس و مائده سليمان و يردها الى بيت المقدس (۴)،و يدعمه فى موقفه هذا عيسى(عليه السّلام)الذى«يحتج به على نصارى الروم و الصين» (۵)حيث

۱- (۱)) إثبات الهداه:۴۱۰/۲.

۲- (۲)) ابن حماد:۱۰۲،الطبرانى الأوسط:۱۳۶/۱.

۳- (۳)) كمال الدين:۴۱۱.

۴- (۴)) ابن حماد،۹۸،سنن الدانى:۱۰۱،الحاوى للسيوطى:۷۵/۲،لوائح السفارينى:۲/۲ تاريخ بغداد:۴۷۱/۹، عقد الدرر:۱۴۱.

۵- (۵)) غيبه النعمانى:۱۴۶.

یرفض وفود الیهود و النصاری بعد نزوله عند ما یأتونه مدعین أنهم أصحابه فیردهم و یصرّح بأنّ أصحابه هم المسلمون فینضم الی مجمع المهدی(علیه السّلام) (۱)الأمر الذی یؤدی الی رجوع النصاری عن تألیهه کما یقوم بأداء فریضه الحجّ الی البیت الحرام (۲)و یدفن الی جنب رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله) (۳).

و تذکر بعض الروایات أن المهدی(علیه السّلام)یخرج التوراه الأصلیه من جبال بالشام و یحاجج الیهود بها فیسلم منهم جماعه کثیره (۴)ثم یستخرج تابوت السکینه من بحیره طبریه و یوضع بین یدیه فی بیت المقدس فیسلم الیهود و لا یبقی علی العناد إلّا القلیل منهم (۵).

محاربه البدع و نفی تحریف الغالین و المبطلین

و ینفی الإمام المهدی-عجل اللّه فرجه-عن الدین التحریفات بصوره کامله و یزیل کل البدع التی ورثها المسلمون من قرون الابتعاد عن الثقلین و السنه النبویه النقیه و تعطیلها و هذا هو هدف ظهوره:«لیمحو اللّه به البدع کلها و یمیت به الفتن کلها،یفتح اللّه به باب کلّ حقّ،و یغلق به کل باب باطل» (۶).

و هذا أول ما یبدأ به(علیه السّلام)،فتذکر الأحادیث الشریفه من مصادیقه هدم المقاصیر التی ابتدعها بنو أمیه فی المساجد لعزل الإمام عن المأمومین (۷)،

۱- (۱)) تاریخ البخاری:۲۳۳/۷،مسلم:۲۲۵۳/۴،ابن ماجه:۱۳۵۷/۲،الترمذی:۵۱۲/۴.

۲- (۲)) مسند أحمد:۲۴۰/۲،صحیح مسلم:۹۱۵/۲،مستدرک الحاکم:۵۹۵/۲.

۳- (۳)) تاریخ البخاری:۲۶۳/۱،الترمذی:۵۸۸/۵.

۴- (۴)) ابن حماد:۹۸،ینابیع المودّه للقندوزی:۳۴۴/۳.

۵- (۵)) ابن حماد:۹۹-۱۰۰،عقد الدرر:۱۴۷،القول المختصر:۲۴.

۶- (۶)) ملاحم السید ابن طاووس:۳۲.

۷- (۷)) اثبات الهداه:۵۰۶/۳.

و یعید مقام ابراهیم(علیه السّلام)الی موضعه الأصلی (۱)و یزیل عن المساجد کل ما ابتدع فیها و یعیدها الی السنه الإسلامیه الأولی و الطریقه المحمدیه (۲).

سیرته الاداریه

و یختار المهدی الموعود-عجل اللّه فرجه-لحکم الأرض ولاه هم خیره أصحابه الذین یتحلّون بأعلی کفاءات الوالی الإسلامی من العلم و الفقه و الشجاعه و النزاهه و الإخلاص (۳)،و هو مع ذلک متابع لأمورهم و طریقه قیامهم بمهامهم و یحاسبهم بشده فإن:«علامه المهدی أن یکون شدیدا علی العمال جوادا بالمال رحیما بالمساکین» (۴)،و فی عهده:«یزاد المحسن فی إحسانه و یتاب علی المسیء» (۵).

و هو(علیه السّلام)شدید مع المتاجرین بالدین و المقدسات الإسلامیه الساعین لإضلال الناس،یردعهم عن ذلک،و ممّا یقوم به فی بدایات ظهوره هو قطع أیدی سدنه الکعبه بسبب ذلک و یفضحهم أمام الناس لکی لا ینخدعوا بهم؛إذ هم«سراق اللّه» (۶).

سیرته الجهادیه

و یقوم الإمام المنتظر-عجل اللّه فرجه-بالسیف،فظهوره یکون بعد إتمام الحجه البالغه و اتضاح الحقائق بالکامل و فتح أبواب الحق و إغلاق الباطل

۱- (۱)) اثبات الهداه:۵۲۷.

۲- (۲)) اثبات الهداه:۵۱۶-۵۱۷.

۳- (۳)) إثبات الهداه:۴۹۴/۳.

۴- (۴)) مسند ابن ابی شیبه:۱۹۹/۱۵،سنن الدارمی:۱۰۱،حاوی السیوطی:۷۷/۲.

۵- (۵)) مسند ابن أبی شیبه:۱۹۹/۱۵،سنن الدارمی:۱۰۱،حاوی السیوطی:۷۷/۲.

۶- (۶)) إثبات الهداه:۴۴۹/۳،۴۵۵.

و وقوع المعجزات و الكرامات المبرهنه على تمتعه بالتأييد الإلهى و نصره الملائكه البدريين له و امتلاكه قميص يوسف و عصا موسى و حجره و خاتم سليمان و درع رسول اللّه(صلّى اللّه عليه و آله)و سيفه و رايته و سائر مواريث الأنبياء(عليهم السّلام) و إظهاره لها (۱)و إتضاح تمثيله الصادق لمنهجهم و سعيه لتحقيق أهدافهم الإلهيه و إقرار العداله السماويه.و مع اتضاح كل ذلك لا يبقى على الباطل إلّا المنحرفون المفسدون الذين لا يرجى منهم إلّا الفساد و الأذى و الظلم الذى يجب أن تطهر منه الدوله المهدويه،لذلك نلاحظ فى سيره الإمام الجهاديه الصرامه و الحزم و الحديه فى التعامل مع الظالمين و المنحرفين فلا يبقى على الأرض منهم ديّار و لا يسمح لهم بالنشاط الإفسادى.

على أن الأحاديث الشريفه تصرّح بأنّ المهدى المنتظر-عجل اللّه فرجه- يسير بسيره أبويه رسول اللّه و وصيه الإمام على-صلوات اللّه عليهما و آلهما- فى مجاهده المنحرفين و المبطلين فلا يبدأ القتال إلّا بعد عرض الإيمان و الدين الحق عليهم (۲)و محاججتهم بما ألزموا به أنفسهم كما رأينا فى قضيه إخراجه التوراه و الإنجيل و هذه قضيه أخرى مهمه فى سيرته الجهاديه(عليه السّلام).

و يستفاد من الروايات الشريفه أن من سيرته الجهاديه تصفيه الجبهه الداخليه و هى جبهه العالم الإسلامى من التيارات المحاربه المنحرفه أولا قبل البدء بمجاهده القوى الأجنبيه،فينهى حركه السفيانى و نفوذ البتريه و المتأوله الجاهلين و النواصب المضلين المعاندين (۳)و يعقد لأجل ذلك هدنه مع الروم

۱- (۱)) إثبات الهداه:۴۳۹-۴۴۰،۴۹۴،۴۷۸،۴۸۷،و راجع عقد الدرر:۱۳۵،الفصول المهمه:۲۹۸،كفايه الأثر: ۱۴۷،ابن حماد:۹۸،القول المختصر:۳۴،برهان المتقى:۱۵۲.

۲- (۲)) الكافى:۲۲۷/۸ و عنه فى إثبات الهداه:۴۵۰/۳.

۳- (۳)) الإرشاد:۳۸۴/۲ و عنه فى بحار الأنوار:۳۸۶/۵۲ و عنه فى اثبات الهداه:۵۴۴/۳.

قبل ان یتوجه لمجاهده الیهود ثم الروم و قتل الدجال و فتح الأرض کلّها.بل و یعمد قبل البدء بتصفیه الجبهه الداخلیه بتنظیم صفوف جیشه و یعیّن القاده العسکریین الأکفاء و یعقد لهم الألویه و یذهب بالعاهات و الضعف عن أنصاره و یقوّی قلوبهم (۱)و یملأها إیمانا بالحق الذی یجاهدون من أجله و یبتلیهم و یمحصهم (۲)،لکی یتحرک لانجاز مهمته الإصلاحیه الکبری بجیش عقائدی قوی و منسجم یتحلی بالکفاءه القتالیه المطلوبه و القوه المعنویه اللازمه.

سیرته الماليه

یعید المهدی الموعود-عجل اللّه فرجه-نظام«التسویه فی العطاء» (۳)الذی کان سائدا علی عهد رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)ثم غیّر و بدّل من بعده و أبتدعت بدله معاییر جدیده أحدثت نظام التفاضل الطبقی بالتدریج بالرغم من التزام الوصی الإمام علی(علیه السّلام)إبان خلافته بنظام التسویه فی العطاء و تابعه علی ذلک ابنه الحسن(علیه السّلام)فی شهور خلافته القلیله لکنه قد غاب بالکامل بعد استشهادهما، و بدأ بنو أمیه بالاستئثار بأموال المسلمین و تقیید العطاء من بیت المال بمصالحهم السیاسیه و تحویله من عطاء شرعی الی رشاو مقیته یستجلبون بها الأنصار لهم علی الباطل أو یشترون به سکوت البعض عن الحق.

و المهدی المنتظر(علیه السّلام)یجعل بیت المال قسمه مشترکه بین المسلمین دونما تفاضل أو تمییز،فالجمیع متساوون فی الانتفاع من النعم الإلهیه و الخدمات المستثمره من الأموال العامه،تطبیقا لأحد أبعاد العداله المحمدیه المکلّف باقرارها.و تصرح الأحادیث الشریفه بأنه ینهی الحاله الإقطاعیه

۱- (۱)) اثبات الهداه:۷۱.

۲- (۲)) الکافی:۱۶۷/۸،کمال الدین:۶۷۲.

۳- (۳)) مسند أحمد:۳۷/۳،ملاحم ابن المنادی:۴۲،میزان الاعتدال:۹۷/۳.

حسب النص القائل:«إذا قام قائمنا اضمحلت القطائع فلا قطائع» (۱)،و المقصود بها الأراضی الزراعیه أو غیرها من الثروات و المنافع التی یعطیها الحکام للمقرّبین منهم و قد راجت هذه الظاهره بعد وفاه رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله)و خاصه فی عهد الخلیفه الثالث و فی العصر الأموی بشکل خاص.

و تتحدث الکثیر من الأحادیث عن کثره عطائه(علیه السّلام)و تعتبرها علامه ممیزه له فهو:«یحثو المال حثوا» (۲)عند ما یعطی من سأله،و هذا و إن کان یشیر الی کرمه و کثره الخیرات و البرکات فی عصره إلاّ أنها تفصح عن نقطه مهمه أخری فی سیرته الاقتصادیه(علیه السّلام)و هی سیره إغناء الناس بما یکفیهم و یغنیهم و یجعلهم فی رفاهیّه من العیش بحیث یتفرّغوا الی الطاعات و العباده و العمل الإصلاحی الفردی و الاجتماعی.

و علیه یتضح أن سیرته فی المجال المالی ترتبط بمهمته الإصلاحیه و إقامه المجتمع التوحیدی الخالص فی تعبده للّه تبارک و تعالی فالمراد منها توفیر متطلبات ذلک و إزاله العقبات الصاده عنه.

الصوره العامه للدوله المهدویه فی النصوص الشرعیه

و نصل الآن الی خاتمه هذا الفصل فنعرض فیها علی نحو الإجمال أیضا الصوره التی ترسمها النصوص الشرعیه لدوله المهدی الموعود،عجل اللّه فرجه.

إنّ الدوله المهدویه إنّما تأتی لتحسم عصر المعاناه الذی عاشته البشریه طویلا و تنهی الظلم و الجور الذی ملأ الأرض نتیجه لحکم الطواغیت و حاکمیه

۱- (۱)) قرب الإسناد للحمیری:۳۹.

۲- (۲)) مسند أحمد:۸۰/۳.

الأهواء و الشهوات و النزعات الماديه و بظهور الإمام المهدی المنتظر علی مدی القرون.«یفرج اللّه عن الأمه فطوبی لمن أدرک زمانه» (۱).فاللّه تبارک و تعالی یحقق للأمه المسلمه؛و لبنی الانسان عامه؛کل الطموحات الفطریه السلیمه، و یزیل الشرک و یقیم المجتمع الموحّد العابد الآمر بالمعروف و الناهی عن المنکر و المسارع للخیرات السائر فی منازل الکمال و معارج النور.

و تخرج الأرض برکاتها و کذلک السماء،و ما یحصل علیه الناس لیس هو الغنی المادی فحسب بل هو«الاستغناء»حیث«یملأ اللّه قلوب امه محمد(صلّی اللّه علیه و آله)غنی و یسعهم عدله» (۲)أی یحرّرهم من أسر المتطلبات و الحاجات الماديه المعیشیه المحدوده،فالمهدی المنتظر الذی یحرر المسلمین من ذل التبعیه للضالّین و المنحرفین،کما صرّح به النص القائل:«و به یخرج ذل الرق من أعناقکم» (۳)؛یحرر البشریه من ذل الحیاه البهیمیه و الخضوع لأسر الشهوات و یفتح أمام الانسان جمیع أبواب التکامل و الرقی المعنوی و التکامل الروحی فیشهد عصره تطورا فکریا و روحیا عالیا کما یشیر لذلک الإمام الباقر(علیه السّلام) حیث یقول:«إذا قام قائمنا وضع اللّه یده علی رؤوس العباد،فجمع بها عقولهم و کملت به أحلامهم» (۴)،و مما یساعد علی ذلک- إضافه الی العامل المهم و الرئیسی المتقدم -عامل ثانوی هو التطور الهائل الذی یشهده عصره خاصه فی مجال الاتصالات و الذی نری بوادره الیوم طبق القوانین العلمیه أیضا کما یشیر الی ذلک الإمام الصادق(علیه السّلام)بقوله:«إن قائمنا إذا قام مدّ اللّه عز و جل لشیعتنا فی

۱- (۱)) اثبات الهداه:۵۰۴/۳.

۲- (۲)) مسند أحمد:۳۷/۳.

۳- (۳)) الغیبه للطوسی:۱۸۵،ح ۱۴۴.

۴- (۴)) إثبات الهداه:۴۴۸/۳،الکافی:۲۵/۱،کمال الدین:۶۷۵.

أسماعهم و أبصارهم حتى لا يكون بينهم و بين القائم بريد؛يكلّمهم فيسمعون و ينظرون إليه و هو فى مكانه» (۱)،و لعل ذلك يكون بوسائل غيبيه تمكّنهم منها المراتب الروحيه الساميه التى يصلون إليها و إن كان ذلك قد أصبح ممكنا بدرجه محدوده اليوم أيضا عبر وسائل الاتصال الحديثه المتطوره،و لكن من المؤكد- استنادا للأحاديث الشريفه-أن الكثير من الحقائق و القضايا الغيبيه تظهر فى عصر الدوله المهدويه و يحظى الكثير من المؤمنين بمراتب عاليه من معرفه أسرار الغيب و علم الكتاب و تجاوز الأسباب و القوانين الطبيعيه و الكثير من الظواهر التى نعتبرها اليوم من المعجزات غير المألوفه (۲).

و مع توفير الدوله المهدويه لجميع عوامل التكامل المادى و الروحى يقام المجتمع الموحّد الذى يعبد اللّه تبارك و تعالى بإخلاص فتسود العلاقات الإيمانيه المحضه و تحكمه قيم من قبيل البراءه ممن«كان بالرهن أوثق منه بأخيه المؤمن»و مثل أن«ربح المؤمن على المؤمن ربا» (۳)فحتّى العمل التجارى يكون يومئذ عباده خالصه للّه عز و جل إذ يكون بهدف خدمه عباد اللّه فقط.

يقول الإمام على(عليه السّلام)ضمن حديث فى وصف جامع لدوله الإمام المهدى العالميه:«...يؤيده اللّه بملائكته و يعصم أنصاره و ينصره بآياته و يظهره على أهل الأرض حتى يدينوا طوعا و كرها،و يملأ الأرض عدلا و قسطا و نورا و برهانا،يدين له عرض البلاد و طولها حتى لا يبقى كافر إلّا آمن و لا طالح إلّا صلح و يصطلح فى ملكه السباع و تخرج الأرض بركاتها و تنزل السماء بركتها و تظهر له الكنوز،يملك ما بين الخافقين أربعين

۱- (۱)) إثبات الهداه:۳/۴۵۰-۴۵۱.

۲- (۲)) راجع مثلا كمال الدين:۶۵۴.

۳- (۳)) من لا يحضره الفقيه للشيخ الصدوق:۳/۳۱۳،تهذيب الأحكام:۷/۱۷۸.

عاما،فطوبی لمن أدرک أیامه و سمع کلامه» (۱)،أجل فی ظل دوله المهدی المنتظر- عجل اللّه فرجه-یتضح للعالمین أن صلاح البشریه و خیرها و تکاملها المادّی و المعنوی إنما یتحقق فی ظل رساله السماء و علی یدی أولیاء اللّه المعصومین -سلام اللّه علیهم-و هذا ما یحققه اللّه تعالی علی ید خاتمهم و خاتم الأئمه الاثنی عشر الأوصیاء أی المهدی الذی وعد اللّه به الامم:«و لذلک یرضی عنه ساکن الأرض و ساکن السماء»کما أخبر عن ذلک جدّه رسول اللّه(صلّی اللّه علیه و آله) (۲).

۱- (۱)) اثبات الهداه:۵۲۴/۳.

۲- (۲)) مستدرک الحاکم:۴۶۵/۴،فتن ابن حماد:۹۹.

الفصل الثّالث:قبسات من تراث الإمام المهدی(علیه السّلام)

اشاره

قبسات من تراث الإمام المهدی(علیه السّلام)

من کلامه فی التوحید و نبذ الغلوّ

«إن اللّه تعالی هو الذی خلق الأجسام و قسّم الارزاق،لأنه لیس بجسم و لا حالّ فی جسم،لیس کمثله شیء و هو السمیع العلیم،و أما الأئمه(علیهم السّلام)فإنهم یسألون اللّه تعالی فیخلق و یسألونه فیرزق إیجابا لمسألتهم و إعظاما لحقهم» (۱).

فی علّه الخلق و بعث الأنبیاء و تعیین الأوصیاء

یا هذا یرحمک اللّه،إنّ اللّه تعالی لم یخلق الخلق عبثا،و لا أهملهم سدی،بل خلقهم بقدرته و جعل لهم أسماعا و أبصارا و قلوبا و ألبابا،ثمّ بعث إلیهم النّبیّین(علیهم السّلام)مبشّرین و منذرین،یأمرونهم بطاعته و ینهونهم عن معصیته،و یعرّفونهم ما جهلوه من أمر خالقهم و دینهم،و أنزل علیهم کتابا و بعث إلیهم ملائکه،یأتین بینهم و بین من بعثهم إلیهم بالفضل الّذی جعله لهم علیهم،و ما آتاهم من الدّلائل الظّاهره و البراهین الباهره و الآیات الغالبه، فمنهم من جعل النّار علیه بردا و سلاما،و اتّخذه خلیلا،و منهم من کلّمه تکلیما،و جعل عصاه ثعبانا مبینا،و منهم من أحیی الموتی بإذن اللّه،و أبرأ الأکمه و الأبرص بإذن اللّه،و منهم من علّمه منطق الطّیر و أوتی من کلّ شیء ثمّ بعث محمّدا صلّی اللّه علیه و آله رحمه للعالمین،

۱- (۱)) غیبه الطوسی:۱۷۸،احتجاج الطبرسی:۴۷۱/۲،إثبات الهداه:۷۵۷/۳.

و تمّم به نعمته،و ختم به أنبیاءه،و أرسله إلی النّاس کافّه،و أظهر من صدقه ما أظهر،و بیّن من آیاته و علاماته ما بیّن،ثمّ قبضه صلّی اللّه علیه و آله حمیدا فقیدا سعیدا،و جعل الأمر بعده إلی أخیه و ابن عمّه و وصیّه و وارثه علیّ بن أبی طالب(علیه السّلام)،ثمّ إلی الأوصیاء من ولده واحدا واحدا،أحیی بهم دینه،و أتمّ بهم نوره،و جعل بینهم و بین إخوانهم و بنی عمّهم و الأدنین فالأدنین من ذوی أرحامهم فرقانا بیّنا یعرف به الحجّه من المحجوج،و الإمام من المأموم،بأن عصمهم من الذّنوب،و برّأهم من العیوب،و طهّرهم من الدّنس،و نزّههم من اللّبس،و جعلهم خزّان علمه،و مستودع حکمته،و موضع سرّه،و أیّدهم بالدّلائل،و لو لا ذلک لکان النّاس علی سواء،و لادّعی أمر اللّه عزّ و جلّ کلّ أحد،و لما عرف الحقّ من الباطل،و لا العالم من الجاهل (۱).

فی مقام الأئمه(علیهم السّلام)

«الّذی یجب علیکم و لکم أن تقولوا إنّا قدوه اللّه و أئمّه،و خلفاء اللّه فی أرضه و امناؤه علی خلقه،و حججه فی بلاده،نعرف الحلال و الحرام و نعرف تأویل الکتاب و فصل الخطاب» (۲).

فی انتظام نظام الإمامه و عدم خلو الأرض من الحجه

و من رساله له الی سفیریه العمری و ابنه:«وفّقکما اللّه لطاعته،و ثبّتکما علی دینه،و أسعدکما بمرضاته،انتهی إلینا ما ذکرتما أن المیثمی أخبرکما عن المختار و مناظراته من لقی،و احتجاجه بأنّه لا خلف غیر جعفر بن علیّ و تصدیقه إیّاه و فهمت جمیع ما کتبتما به ممّا قال أصحابکما عنه،و أنا أعوذ باللّه من العمی بعد الجلاء،و من الضّلاله بعد الهدی،و من موبقات الأعمال،و مردیات الفتن،فإنّه عزّ و جلّ یقول: الم* أَ حَسِبَ النّاسُ أَنْ یُتْرَکُوا

۱- (۱)) بحار الأنوار:۱۹۴/۵۳،معجم أحادیث الإمام المهدی:۳۸۲/۴.

۲- (۲)) تفسیر العیاشی:۱۶/۱،معجم أحادیث الإمام المهدی:۴۶۷/۴.

أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَ هُمْ لاٰ يُفْتَنُونَ (۱)کیف یتساقطون فی الفتنه،و یتردّدون فی الحیره، و یأخذون یمینا و شمالا،فارقوا دینهم،أم ارتابوا،أم عاندوا الحقّ،أم جهلوا ما جاءت به الرّوایات الصّادقه و الأخبار الصّحیحه،أو علموا ذلک فتناسوا،ما یعلمون أن الأرض لا تخلو من حجّه إمّا ظاهرا و إمّا مغمورا.

أو لم یعلموا انتظام أئمتهم بعد نبیهم(صلّی اللّه علیه و آله)واحدا بعد واحد إلی أن أفضی الأمر بأمر اللّه عزّ و جلّ إلی الماضی یعنی الحسن بن علی(علیهما السّلام)-فقام مقام آبائه(علیهم السّلام)یهدی إلی الحق و إلی طریق مستقیم،کانوا نورا ساطعا،و شهابا لامعا،و قمرا زاهرا،ثمّ اختار اللّه عزّ و جلّ له ما عنده فمضی علی منهاج آبائه(علیهم السّلام)حذو النّعل بالنّعل علی عهد عهده،و وصیّه أوصی بها إلی وصیّ ستره اللّه عزّ و جلّ بأمره إلی غایه،و أخفی مکانه بمشیئه للقضاء السّابق و القدر النّافذ،و فینا موضعه،و لنا فضله،و لو قد أذن اللّه عزّ و جلّ فیما قد منعه عنه و أزال عنه ما قد جری به من حکمه لأراهم الحقّ ظاهرا بأحسن حلیه،و أبین دلاله،و أوضح علامه، و لأبان عن نفسه و قام بحجّته،و لکنّ أقدار اللّه عزّ و جلّ لا تغالب و إرادته لا تردّ و توفیقه لا یسبق،فلیدعوا عنهم اتّباع الهوی،و لیقیموا علی أصلهم الّذی کانوا علیه،و لا یبحثوا عما ستر عنهم فیأثموا،و لا یکشفوا ستر اللّه عزّ و جلّ فیندموا،و لیعلموا أنّ الحقّ معنا و فینا،لا یقول ذلک سوانا إلّا کذّاب مفتر،و لا یدّعیه غیرنا إلّا ضالّ غویّ،فلیقتصروا منّا علی هذه الجمله دون التّفسیر،و یقنعوا من ذلک بالتّعریض دون التّصریح إن شاء اللّه (۲).

تقوی اللّه و النجاه من الفتن

یقول(علیه السّلام)فی رسالته الثانیه للشیخ المفید و هی من الرسائل التی صدرت عنه فی غیبته الکبری:«...فلتکن حرسک اللّه بعینه الّتی لا تنام أن تقابل لذلک فتنه تسبلّ نفوس قوم حرثت باطلا لاسترهاب المبطلین و یبتهج لدمارها المؤمنون،و یحزن

۱- (۱)) العنکبوت(۲۹):۱-۲.

۲- (۲)) کمال الدین:۵۱۰،بحار الأنوار:۱۹۰/۵۳،معجم أحادیث المهدی:۲۸۷/۴.

لـذلك المجرمون،و آيه حركتنا من هـذه اللّوثه حادثه بالحرم المعظّم من رجس منافق مذمّم، مسـتحلّ للدّم المحرّم،يعمد بكيده أهل الإيمان و لا يبلغ بـذلك غرضه من الظّلم لهم و العـدوان،لأننا من وراء حفظهم بالدّعاء الّذى لا يحجب عن ملك الأرض و السّـماء، فلتطمئنّ بـذلك من أوليائنـا القلوب،و ليثّقوا بالكفـايه منه،و إن راعتهم بهم الخطوب،و العاقبه بجميل صـنع اللّه سـبحانه تكون حميده لهم ما اجتنبوا المنهىّ عنه من الذّنوب.

و نحن نعهد إليك أيّها الولىّ المخلص المجاهد فينا الظّالمين أيّدك اللّه بنصره الّذى أيّد به السّلف من أوليائنا الصّالحين،أنّه من اتّقى ربّه من إخوانك فى الدّين و أخرج ممّا عليه إلى مسـتحقّيه،كان آمنا من الفتنه المبطله،و محنها المظلمه المضـلّه و من بخل منهم بمـا أعـاره اللّه من نعمته على من أمره بصـلته،فإنّه يكون خاسـرا بـذلك لاولاه و آخرته،و لو أنّ أشـياعنا وفّقهم اللّه لطاعته على اجتماع من القلوب فى الوفاء بالعهد عليهم لما تأخّر عنهم اليمن بلقائنا...» (۱).

رعايته للمسلمين

«...فإنـا نحيـط علمـا بأنبائكم و لا يعزب عنا شـىء من أخباركم و معرفتنا بالـذّلّ الّـذى أصابكم مـذ جنـح كثير منكم إلى ما كان السّلف الصّالح عنه شاسعا،و نبذوا العهد المأخوذ وراء ظهورهم كأنّهم لا يعلمون.

إنّـا غير مهملين لمراعـاتكم،و لاـ ناسـين لـذكركم،و لو لاـ ذلـك لنزل بكم اللّأواء و اصـطلمكم الأعـداء فاتّقوا اللّه جلّ جلاله و ظاهرونـا على انتياشـكم من فتنه قـد أنـافت عليكم يهلـك فيهـا من حمّ أجله و يحمى عنهـا من أدرك أمله،و هى أمـاره لأزوف حركتنا و مباثّتكم بأمرنا و نهينا،و اللّه متمّ نوره و لو كره المشركون» (۲).

۱- (۱)) احتجاج الطبرسى:۴۹۸/۲.

۲- (۲)) احتجاج الطبرسى:۴۹۵/۲.

الاستعداد الدائم للظهور

فليعمل كلّ امرىء منكم بما يقرب به من محبّتنا،و يتجنّب ما يدنيه من كراهتنا و سخطنا فإنّ أمرنا بغته فجاءه حين لا تنفعه توبه و لا ينجيه من عقابنا ندم على حوبه و اللّه يلهمكم الرّشد،و يلطف لكم فى التّوفيق برحمته (۱).

نماذج من أجوبته القصيره

و من أجوبته(عليه السّلام)على أسئله اسحاق بن يعقوب:«أما ما سألت عنه أرشدك اللّه و ثبتك من أمر المنكرين لى من أهل بيتنا و بنى عمّنا فأعلم أنه ليس بين اللّه عز و جل و بين أحد قرابه،و من أنكرنى فليس منّى و سبيله سبيل ابن نوح،أما سبيل عمّى جعفر و ولده فسبيل إخوه يوسف(عليه السّلام)...

و أما أموالكم فما نقبلها إلاّ لتطهروا،فمن شاء فليصل و من شاء فليقطع...و أما ظهور الفرج فإنه الى اللّه تعالى ذكره و كذب الوقّاتون...و أما ما وصلتنا به فلا قبول عندنا إلاّ لما طاب و طهر...و أكثروا الدعاء بتعجيل الفرج فإن فى ذلك فرجكم...» (۲).

نماذج من أدعيته و زياراته

من دعائه للمؤمنين عامه:«إلهى بحقّ من ناجاك،و بحقّ من دعاك فى البرّ و البحر،تفضّل على فقراء المؤمنين و المؤمنات بالغناء و الثّروه،و على مرضى المؤمنين و المؤمنات بالشّفاء و الصّحّه،و على أحياء المؤمنين و المؤمنات باللّطف و الكرامه،و على أموات المؤمنين و المؤمنات بالمغفره و الرّحمه،و على

۱- (۱)) احتجاج الطبرسى:۴۹۵/۲.

۲- (۲)) كمال الدين:۴۸۳،غيبه الطوسى:۱۷۶.

غرباء المؤمنين و المؤمنات بالرّدّ إلى أوطانهم سالمين غانمين،بمحمّد و آله أجمعين» (۱).

من دعائه فی قنوته:«...و أسئلك باسمك الذی خلقت به خلقك و رزقتهم كيف شئت و كيف شاؤوا،يا من لا يغيّره الأيّام و الليالی أدعوك بما دعاك به نوح حين ناداك فأنجيته و من معه و أهلكت قومه،و أدعوك بما دعاك ابراهيم خليلك حين ناداك فأنجيته و جعلت النّار عليه بردا و سلاما،و أدعوك بما دعاك به موسی كليمك حين ناداك ففلقت له البحر فأنجيته و بنی إسرائيل،و أغرقت فرعون و قومه فی اليمّ،و أدعوك بما دعاك به عيسی روحك حين ناداك،فنجّيته من أعدائه و إليك رفعته،و أدعوك بما دعاك به حبيبك و صفيّك و نبيّك محمّد صلّی اللّه عليه و آله،فاستجبت له و من الأحزاب نجّيته،و علی أعدائك نصرته، و أسئلك باسمك الّذی إذا دعيت به أجبت،يا من له الخلق و الأمر،يا من أحاط بكلّ شیء علما،يا من أحصی كلّ شیء عددا،يا من لا تغيّره الأيّام و اللّيالیّ،و لا تتشابه عليه الأصوات،و لا تخفی عليه اللّغات،و لا يبرمه إلحاح الملحّين.

أسئلك أن تصلّی علی محمّد و آل محمّد خيرتك من خلقك،فصلّ عليهم بأفضل صلواتك،و صلّ علی جميع النّبيّين و المرسلين الّذين بلّغوا عنك الهدی،و عقدوا لك المواثيق بالطّاعه،و صلّ علی عبادك الصّالحين،يا من لا يخلف الميعاد أنجز لی ما وعدتنی، و اجمع لی أصحابی،و صبّرهم،و انصرنی علی أعدائك و أعداء رسولك،و لا تخيّب دعوتی،فإنّی عبدك و ابن عبدك،ابن أمتك،أسير بين يديك،سيّدی أنت الّذی مننت علیّ بهذا المقام،و تفضّلت به علیّ دون كثير من خلقك،أسئلك أن تصلّی علی محمّد و آل محمّد، و أن تنجز لی ما وعدتنی،إنّك أنت الصّادق،و لا تخلف الميعاد،و أنت علی كلّ شیء قدير» (۲).

۱- (۱)) مهج الدعوات للسيد ابن طاووس:۲۹۵ الصحيفه المهديه للفيض الكاشانی:۱۱۲.

۲- (۲)) مهج الدعوات:۶۸.

من صلواته على النبى(صلّى اللّه عليه و آله):«اللّهمّ صلّ على محمّد سيّد المرسلين،و خاتم النّبيّين،و حجّه ربّ العالمين،المنتجب فى الميثاق،المصطفى فى الظّلال،المطهّر من كلّ آفه،البرىء من كلّ عيب،المؤمّل للنّجاه،المرتجى للشّفاعه،المفوّض إليه فى دين اللّه...» (۱).

نماذج من زياراته:«اللّه أكبر اللّه أكبر،لا اللّه إلاّ اللّه و اللّه أكبر،و للّه الحمد،الحمد للّه الذى هدانا لهذا،و عرّفنا أولياءه و أعداءه،و وفّقنا لزياره أئمتنا و لم يجعلنا من المعاندين الناصبين و لا من الغلاه المفوّضين و لا من المرتابين المقصّرين،السّلام على وليّ اللّه و ابن أوليائه،السّلام على المدّخر لكرامه[أولياء]اللّه و بوار أعدائه السّلام على النّور الّذى أراد أهل الكفر إطفاءه،فأبى اللّه إلاّ أن يتمّ نوره بكرههم و أمدّه بالحياه حتّى يظهر على يده الحقّ برغمهم،أشهد أنّ اللّه اصطفاك صغيرا و أكمل لك علومه كبيرا،و أنّك حىّ لا تموت حتّى تبطل الجبت و الطّاغوت.

اللّهمّ صلّ عليه و على خدّامه و أعوانه،على غيبته و نأيه،و استره سترا عزيزا و اجعل له معقلا حريزا و اشدد اللّهمّ و طأتك على معانديه،و احرس مواليه و زائريه.اللّهمّ كما جعلت قلبى بذكره معمورا،فاجعل سلاحى بنصرته مشهورا و إن حال بينى و بين لقائه الموت الّذى جعلته على عبادك حتما مقضيّا و أقدرت به على خليقتك رغما،فابعثنى عند خروجه،ظاهرا من حفرتى،مؤتزرا كفنى،حتّى أجاهد بين يديه،فى الصّفّ الّذى أثنيت على أهله فى كتابك،فقلت كَأَنَّهُمْ بُنْيانٌ مَرْصُوصٌ.

اللّهمّ طال الانتظار،و شمت بنا الفجّار،و صعب علينا الانتصار،اللّهمّ أرنا وجه وليّك الميمون،فى حياتنا و بعد المنون،اللّهمّ إنّى أدين لك بالرّجعه،بين يدى صاحب هذه البقعه،ألغوث ألغوث،ألغوث،يا صاحب الزّمان،قطعت فى وصلتك الخلّان،و هجرت

۱- (۱)) ضمن صلوات طويله على النبى و أوصيائه(عليهم السّلام)،غيبه الطوسى:۱۶۵،الصحيفه المهديه:۵۳.

لزیارتک الأوطان،و أخفیت أمری عن أهل البلدان لتکون شفیعا عند ربّک و ربّی،و إلی آبائک موالیّ فی حسن التّوفیق،و إسباغ النّعمه علیّ،و سوق الإحسان إلیّ.

اللّهمّ صلّ علی محمّد و علی آل محمّد،أصحاب الحقّ،و قاده الخلق،و استجب منّی ما دعوتک،و أعطنی ما لم أنطق به فی دعائی،و من صلاح دینی و دنیای،إنّک حمید مجید، و صلّی اللّه علی محمّد و آله الطّاهرین.

ثمّ ادخل الصّفّه فصلّ رکعتین و قل:اللّهمّ عبدک الزّائر فی فناء ولیّک المزور، الّذی فرضت طاعته علی العبید و الأحرار،و أنقذت به أولیاءک من عذاب النّار،اللّهمّ اجعلها زیاره مقبوله ذات دعاء مستجاب من مصدّق بولیّک غیر مرتاب،اللّهمّ لا تجعله آخر العهد به و لا بزیارته،و لا تقطع أثری من مشهده،و زیاره أبیه و جدّه،اللّهمّ اخلف علیّ نفقتی، و انفعنی بما رزقتنی،فی دنیای و آخرتی و لإخوانی و أبویّ و جمیع عترتی،أستودعک اللّه أیّها الإمام الّذی یفوز به المؤمنون و یهلک علی یدیه الکافرون المکذّبون...» (۱).

۱- (۱)) مصباح الزائر للسید ابن طاووس:۳۲۷،الصحیفه المهدیه:۱۷۳،معجم أحادیث المهدی:۴۹۱/۴.

الفهرس التفصيلى

فهرس اجمالى ۵

مقدمه المجمع العالمى لأهل البيت عليهم السّلام ۷

الباب الأول:

الفصل الأول:الإمام المهدى المنتظر عليه السّلام فى سطور ۱۷

الفصل الثانى:المهدى الموعود و غيبته فى بشارات الأديان ۲۱

البشارات بالمنقذ فى الكتب المقدسه ۲۲

رسوخ الفكره فى الديانتين اليهوديه و النصرانيه ۲۳

الإيمان بالمصلح العالمى فى الفكر غير الدينى ۲۵

طول عمر المصلح فى الفكر الانسانى ۲۶

الإيمان بالمهدى عليه السّلام تجسيد لحاجه فطريه ۲۷

موقف الفكر الانسانى من غيبه المهدى عليه السّلام ۲۸

الفكر الدينى يؤمن بظهور المصلح العالمى بعد غيبه ۲۹

الاختلاف فى تشخيص هويه المنقذ العالمى ۳۰

الخلط بين البشارات و تأويلها ۳۲

منهج لحل الاختلاف ۳۲

المهدى الإمامى و حل الاختلاف ۳۳

البشارات السماويه لا تنطبق على غير المهدى الإمامى ۳۷

البشارات و غيبه الإمام الثانى عشر ۳۸

البشارات و خصوصیات المهدی الإمامی ۳۹

البشارات و أوصاف المهدی الإمامی ۴۱

الاهتداء الی هویه المنقذ علی ضوء البشارات ۴۲

الاستناد الی بشارات الکتب السابقه و مشکله التحریف ۴۳

الاستناد الی ما صدّقه الاسلام من البشارات ۴۵

تأثیر البشارات فی صیاغه العقیده المهدویه ۴۶

نتائج البحث ۴۸

الفصل الثالث:المهدی الموعود و غیبته فی القرآن الکریم ۵۳

۱-عدم خلو الزمان من الإمام ۵۵

الإمام المنقذ من الضلاله ۵۸

المواصفات القرآنیه لإمام الهدی ۵۹

مصداق الإمام فی عصرنا الحاضر ۶۱

۲-فی کل زمان إمام شهید علی امته ۶۲

صفات الشهید الإمام ۶۴

الشهید عنده علم الکتاب ۶۶

۳-لا یخلو زمان من هاد الی اللّه بأمره ۷۰

معنی«الهادی»فی القرآن ۷۰

الهادی منصوب من اللّه ۷۴

الفصل الرابع:المهدی الموعود و غیبته فی المتفق علیه من السنّه ۷۷

۱-حدیث الثقلین ۷۸

اللفظ المتواتر:كتاب اللّه و عترتی ۸۰

دلالات الحديث على وجود الإمام ۸۲

ص:۲۴۰

مصداق أهل البيت عليهم السّلام ۸۳

عصمه الإمام و توفر شروط الحديث ۸۴

مصداق الحديث فی العصر الحاضر ۸۶

۲-احاديث الخلفاء الاثنی عشر ۸۷

الفاظ الأحاديث ۸۷

دلالاتها على وجود الإمام المهدی عليه السّلام ۸۹

ترابط أحاديث حجه الوداع ۹۰

مصداق الخلفاء الاثنی عشر ۹۱

دراسه الأحاديث مستقله ۹۲

دلاله الواقع التأريخی ۹۳

اتصال وجود الخلفاء الاثنی عشر ۹۵

أئمه العتره هم المصداق الوحيد ۹۶

الاتفاق على أن المهدی خاتم الخلفاء الاثنی عشر ۹۹

۳-حديث الامه الظاهره القائمه بأمر اللّه ۹۹

۴-أحاديث عدم خلو الزمان من الإمام القرشی المنقذ من الميته الجاهليه ۱۰۴

معنی الأمر فی الكتاب و السنّه ۱۰۵

الباب الثانی:

الفصل الأول:نشأه الإمام المهدی عليه السّلام ۱۰۹

تاريخ الولاده ۱۰۹

تواتر خبر ولادته عليه السّلام ۱۱۲

كيفيه و ظروف الولاده ۱۱۳

الإخبار المسبق عن خفاء الولاده ۱۱۴

خفاء الولاده علامه المهدى الموعود ۱۱۶

الفصل الثانى:مراحل حياه الإمام المهدى عليه السّلام ۱۱۹

الفصل الثالث:الإمام المهدى فى ظل أبيه عليهما السّلام ۱۲۱

دور الإمام العسكرى عليه السّلام فى إعلان الولاده ۱۲۱

حضوره وفاه أبيه عليه السّلام ۱۲۳

الباب الثالث الفصل الأول:الغيبه الصغرى للإمام المهدى عليه السّلام ۱۲۷

تسلّمه مهام الإمامه صغيرا ۱۲۷

صلاته على أبيه و إعلان وجوده ۱۲۹

أهدافه عليه السّلام من الصلاه على أبيه ۱۳۱

غيبتا الإمام المهدى عليه السّلام ۱۳۳

الفصل الثانى:اسباب الغيبه الصغرى و التمهيد لها ۱۳۵

تمهيد النبى صلّى اللّه عليه و آله و الائمه عليهم السّلام لغيبه الإمام المهدى عليه السّلام ۱۳۷

فلسفه مرحليه الغيبه ۱۴۳

تعقيب السلطه العبّاسيه لخبر الإمام عليه السّلام ۱۴۴

الفصل الثالث:انجازات الإمام المهدى عليه السّلام فى الغيبه الصغرى ۱۴۷

إثبات وجوده و إمامته عليه السّلام ۱۴۷

إكمال ما تحتاجه الامه من معارف الإسلام ۱۴۸

تثبيت نظام النيابه ۱۴۹

حفظ الكيان الإيمانى ۱۵۲

إصدار الرسائل و التوقيعات ۱۵۳

لقاء الإمام المهدى عليه السّلام بأتباعه المؤمنين ۱۵۵

إعلان انتهاء الغيبه الصغرى ۱۵۸

الباب الرابع الفصل الأول:الغيبه الكبرى للإمام المهدى عليه السّلام و أسبابها ۱۶۳

الاطار العام فى لتحرّك الإمام عليه السّلام ۱۶۳

علل الغيبه فى الأحاديث الشريفه ۱۶۴

۱-استجماع تجارب الامم السابقه ۱۶۷

۲-العامل الأمنى ۱۶۸

۳-السماح بوصول الحق للجميع لخروج ودائع اللّه ۱۶۹

۴-التمحيص الاعدادى لجيل الظهور ۱۶۹

۵-اتضاح عجز المدارس الاخرى ۱۷۰

۶-حفظ روح الرفض للظلم ۱۷۱

۷-صلاح أمره و أمر المؤمنين به ۱۷۲

۸-عدم توفر العدد المطلوب من الأنصار ۱۷۲

الفصل الثانى:انجازات الإمام المهدى عليه السّلام فى غيبته الكبرى ۱۷۳

رعايته للكيان الاسلامى ۱۷۳

حفظ الاسلام الصحيح و تسديد العمل الاجتهادى ۱۷۴

تسديد الفقهاء فى عصر الغيبه ۱۷۷

أصحاب الإمام عليه السّلام فى غيبته الكبرى ۱۷۸

الالتقاء بالمؤمنين فی غیبته الکبری ۱۷۹

ترسیخ الإیمان بوجوده ۱۸۰

حضور موسم الحج ۱۸۰

الفصل الثالث:تکالیف عصر الغیبه الکبری ۱۸۳

أهمیه الانتظار ۱۸۶

حقیقه الانتظار ۱۸۸

شروط الانتظار ۱۹۲

الانتظار و توقع الظهور الفوری ۱۹۴

الباب الخامس الفصل الأول:علائم ظهور الإمام المهدی علیه السّلام ۱۹۹

ملاحظات بشأن علائم الظهور ۱۹۹

العلائم الحتمیه و غیر الحتمیه ۲۰۰

اللغه الرمزیه فی احادیث العلامات ۲۰۰

أبرز علائم الظهور ۲۰۱

زوال علل الغیبه ۲۰۳

الفصل الثانی:سیره الإمام المهدی علیه السّلام عند الظهور ۲۰۷

خصائص الدوله المهدویه فی القرآن الکریم ۲۰۸

۱-اتمام النوری الإلهی و اظهار الإسلام ۲۰۸

۲-استخلاف صالحی المؤمنین ۲۰۹

۳-اقامه المجتمع التوحیدی الخالص ۲۱۰

۴-تحقق الغایه من خلق النوع الإنسانی ۲۱۰

۵-انهاء الرده عن الدین الحق ۲۱۱

تاریخ ظهور الإمام المهدی علیه السّلام ۲۱۲

مکان ظهوره علیه السّلام و انطلاقه ثورته ۲۱۲

وقفه عند خطبتی إعلان الثوره ۲۱۴

إعلان اهداف الثوره ۲۱۵

الاستجابه لاستنصاره و مبایعته ۲۱۵

خروجه الی الکوفه و تصفیه الجبهه الداخلیه ۲۱۶

دخوله بیت المقدس و نزول عیسی علیه السّلام ۲۱۷

قتل الدجال و انهاء حاکمیه الحضارات المادیه ۲۱۸

سیرته سیره جدّه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ۲۱۹

احیاء السنّه و آثار النبی صلّی اللّه علیه و آله ۲۲۰

شدّته مع نفسه و رأفته بامته ۲۲۰

سیرته القضائیه ۲۲۱

سیرته تجاه الأدیان و المذاهب ۲۲۲

محاربه البدع و نفی تحریف الغالین و المبطلین ۲۲۳

سیرته الاداریه ۲۲۴

سیرته الجهادیه ۲۲۴

سیرته المالیه ۲۲۶

الصوره العامه للدوله المهدویه فی النصوص الشرعیه ۲۲۷

الفصل الثالث:قبسات من تراث الإمام المهدی علیه السّلام ۲۳۱

من كلامه فی التوحید و نبذ الغلوّ ۲۳۱

فی علّه الخلق و بعث الأنبیاء و تعیین الأوصیاء ۲۳۱

ص:۲۴۵

فی مقام الائمه علیهم السّلام ۲۳۲

فی انتظام نظام الإمامه و عدم خلو الأرض من الحجه ۲۳۲

تقوی اللّه و النجاه من الفتن ۲۳۳

رعایته للمسلمین ۲۳۴

الاستعداد الدائم للظهور ۲۳۵

نماذج من أجوبته القصیره ۲۳۵

نماذج من ادعیته و زیاراته ۲۳۵

الفهرس التفصیلی ۲۳۹

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات
من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:
طبع الكتب والملزمات والدوريات
إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب
إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية
إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية
افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com
إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...
الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها
تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms
إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس
إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين
إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛
١.JAVA
٢.ANDROID
٣.EPUB
٤.CHM
٥.PDF
٦.HTML
٧.CHM
٨.GHB
إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية
١.ANDROID
٢.IOS
٣.WINDOWS PHONE
٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹