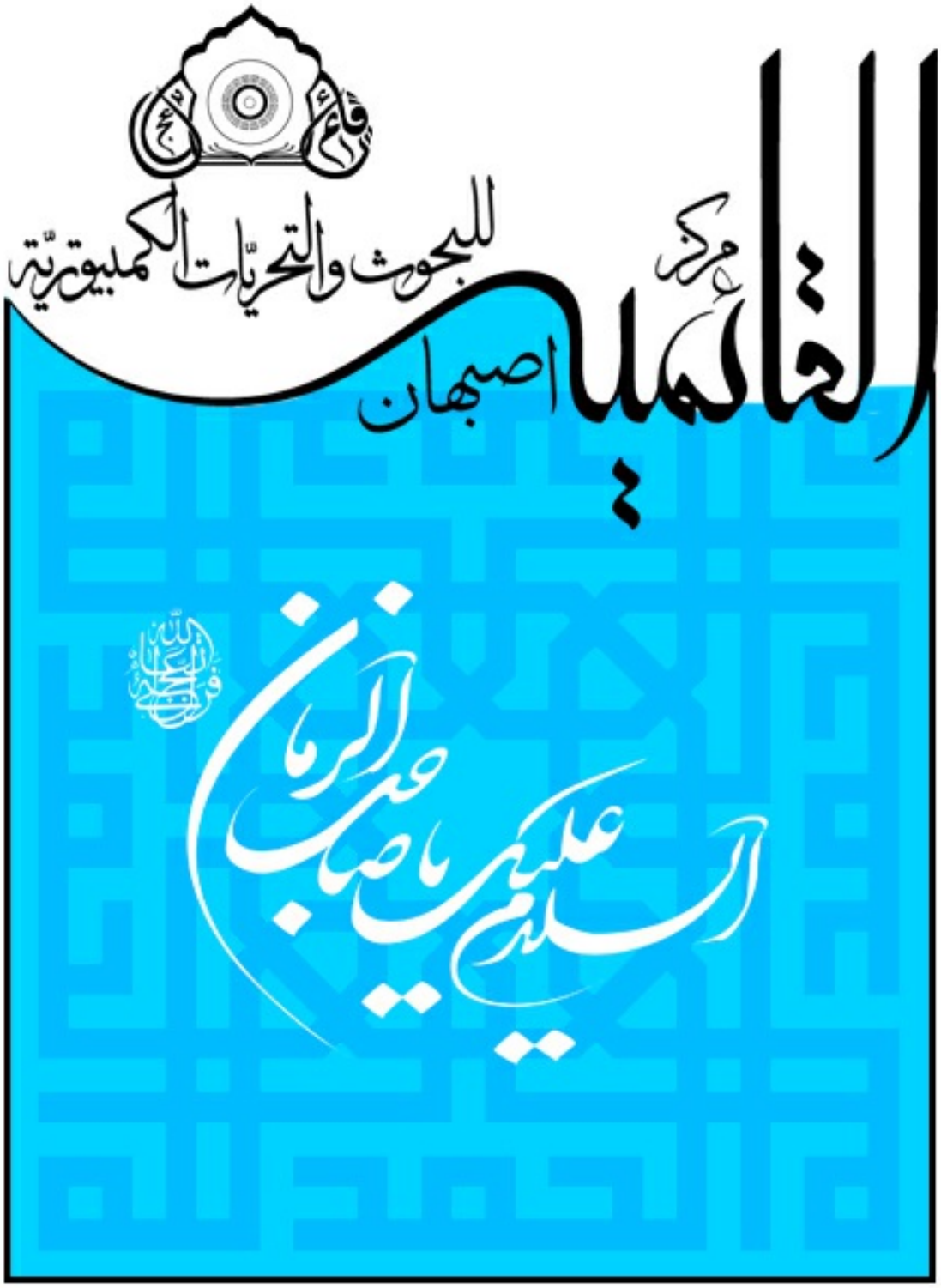

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

محمد
فى القرآن

بسم الله الرحمن الرحیم

محمد (صلى الله عليه و آله) فى القرآن

كاتب:

رضا صدر

نشرت فى الطباعة:

مجهول (بى جا ، بى نا)

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵
محمد فی القرآن ----- ۱۰
اشاره ----- ۱۰
تمهید ----- ۱۰
القرآن الناطق ----- ۱۱
اشاره ----- ۱۱
قارئنا المميز و العزيز ----- ۱۵
محمد فی سطور ----- ۱۶
من هو محمد ----- ۱۶
و من بشائر نبوته ----- ۳۷
اشاره ----- ۳۷
بشارتان ----- ۳۷
نظره إلی الكريمه الاولی ----- ۳۸
بشاره موسی و عيسی ----- ۳۹
نظره إلی الكريمه الثانيه ----- ۳۹
البشائر بقدوم الأنبياء ----- ۴۰
البشائر الصامته ----- ۴۲
اسلاف ساجدون ----- ۴۵
اشاره ----- ۴۵
ايواء ربوبی ----- ۴۸
هدايه إلهيه بشكل مباشر ----- ۵۰
اغناء إلهی ----- ۵۲
شكر النعمه ----- ۵۴
اميه قبل الرساله ----- ۵۷

منح إلهیه ---- ۶۱
اشاره ---- ۶۱
شرح الصدر ---- ۶۱
وضع الوزر ---- ۶۱
انقاض الظهر ---- ۶۱
رفع الذکر ---- ۶۱
خلق عظیم ---- ۶۲
اشاره ---- ۶۲
لنت لهم ---- ۶۲
فاعف عنهم ---- ۶۵
و استغفر لهم ---- ۶۷
و شاورهم فی الأمر ---- ۶۹
فإذا عزمت فتوکل علی الله ---- ۷۰
لا نفضوا من حولک ---- ۷۱
قل اذن خیر لکم ---- ۷۴
عزیز علیه ما عنتم حریص علیکم ---- ۷۵
و إنک لعلی خلق عظیم ---- ۷۶
زهد لامثیل له ---- ۸۴
اشاره ---- ۸۴
عام الفتح ---- ۸۷
عباده رائعه ---- ۹۵
عصمه حصینه ---- ۹۹
اشاره ---- ۹۹
العصمه ---- ۹۹
نظره إلی الآیات ---- ۱۰۳
اهل بیت الوحی ---- ۱۰۴

اشاره ---- ۱۰۴
اهل البیت ---- ۱۰۵
وحی النبوه ---- ۱۰۷
اشاره ---- ۱۰۷
الوحی ---- ۱۰۸
الوحی فی القرآن ---- ۱۰۸
قل إنما أنا بشر مثلکم ---- ۱۰۸
یوحی إلی ---- ۱۰۹
نزله علی قلبک ---- ۱۰۹
ما کان لبشر أن یکلمه الله ---- ۱۰۹
و لا تعجل بالقرآن من قبل أن یقضی إلیک وحیه ---- ۱۰۹
الایمان بالوحی ---- ۱۱۰
تقسیم ---- ۱۱۲
اسطوره و خرافه ---- ۱۱۲
رساله عالمیه ---- ۱۱۴
اشاره ---- ۱۱۴
یا أیها الناس إنی رسول الله إلیکم جمیعا ---- ۱۱۵
علی عبده ---- ۱۱۶
لقد من الله ---- ۱۱۸
علی المؤمنین ---- ۱۱۹
من أنفسهم ---- ۱۲۰
عالمیه الرساله ---- ۱۲۲
الملائکه ---- ۱۲۳
الجن ---- ۱۲۴
النداءات القرآنیه ---- ۱۲۹
عود علی بدء ---- ۱۳۰

يتلوا عليهم آياته ---- ۱۳۰
و يزكيهم ---- ۱۳۲
تطهير الأعراق ---- ۱۳۴
الكتاب و الحكمه ---- ۱۴۰
و يعلمكم مالم تكونوا تعلمون ---- ۱۴۵
و إن كانوا من قبل لفى ضلال مبين ---- ۱۴۶
معجزه خالده ---- ۱۴۸
اشاره ---- ۱۴۸
الاعجاز ---- ۱۴۹
معجزات محمد ---- ۱۵۱
اعجاز القرآن ---- ۱۵۱
المنذر و إنذاره ---- ۱۶۵
اشاره ---- ۱۶۵
اوصاف المنذر ---- ۱۶۵
سير الانذار ---- ۱۷۶
المبشر و بشائره ---- ۱۷۸
اشاره ---- ۱۷۸
يا أيها النبى ---- ۱۷۸
البشائر ---- ۱۷۸
نظره إلى الآيه الكريمه ---- ۱۷۸
الانذار و التبشير ---- ۱۸۱
الداعى، و ألوان من دعوته ---- ۱۸۶
اشاره ---- ۱۸۶
الحكمه ---- ۱۸۸
الموعظه ---- ۱۸۹
الجدال بالتى هى أحسن ---- ۱۹۰

صوره الدعوه ---- ۱۹۱
نوعیه الدعوه ---- ۱۹۲
و من دعواته بالحکمه ---- ۱۹۳
و من دعوته بالموعظه ---- ۱۹۸
و مما جادل به ---- ۲۰۳
المبلغ و تبلیغه ---- ۲۱۷
اشاره ---- ۲۱۷
یا أیها الرسول ---- ۲۱۷
بلغ ما أنزل إلیک من ربک ---- ۲۱۷
و الله یعصمک من الناس ---- ۲۱۸
اهتمام الرسول بتبلیغ ما انزل إلیه من ربه ---- ۲۲۱
وحده البدایه و النهایه ---- ۲۲۴
سخط النفاق علی التبلیغ ---- ۲۲۴
المناشده بالنص ---- ۲۲۵
الولی و ولایته المطلقه ---- ۲۲۵
اشاره ---- ۲۲۵
تکمله ---- ۲۲۷
خاتم النبیین ---- ۲۲۸
پاورقی ---- ۲۳۰
تعریف مرکز ---- ۲۵۹

محمد فی القرآن

اشاره

المولف : سید رضا صدر

الناشر : سید رضا صدر

تمهید

إن آیه الله الحاج السید رضا الصدر - قدس سره - (۱۳۷۳-۱۳۰۰) مفسر بارع ذو منزله عالیه، و حکیم و متکلم قل مثیله. و هو من عائله علمیه عریقه ورثت العلم خلفا عن سلف و قد اشتهر بالعلم و التقوی و الفقاهه.ولد فی مدینه مشهد المقدسه، و درس المقدمات فی حوزتها، و بعد أن أنهی دارسه المقدمات هاجر إلی مدینه قم المقدسه برفقه والده آیه الله العظمی السید صدرالدین الصدر - قدس سره - قدس سره - الذی یعتبر من المراجع الکبار فی ذلک الوقت.لقد درس دروس السطح والخارج فی الفقه والأصول و الفلسفه و العرفان علی أیادی کبار أساتذه الحوزه العلمیه فی مدینه قم المقدسه؛ من أمثال والده، و المرحوم آیه الله العظمی حجت، و المرحوم مؤسس الجمهوریه الإسلامیه فی إیران آیه الله العظمی الإمام الخمینی - قدس سره -.و فی خلال مده قصیره عد من البارزین فی الحوزه العلمیه؛ و ذلک بسبب جهوده الکبیره، و نبوغه البارغ. و لا تصافه بصفات خاصه عد من الشخصیات العلمیه المشار إلیها بالبنان.و إن هذا العالم الجلیل الذی حصل علی أعلی المراتب العالیه فی الاجتهاد کان فی نفس الوقت فی مستوی المرجعیه، و مدرسا للعلوم الحوزویه، و کاتبا مؤثرا فی النفوس، و صاحب بیان جمیل.ولباعه الطویل فی جمیع میادین العلوم استطاع أن یترک خلقه ثروه علمیه کبیره، و من جملتها فی العلوم القرآنیه؛ و من الآثار التی ترکها فی ذلک هی:۱. تفسیر سوره حجرات؛ [صفحه ۱۴] ۲. حسن یوسف «تفسیر سوره یوسف»؛۳. محمد صلی الله علیه و اله فی القرآن؛۴. المسیح علیه السلام و سلم

فی القرآن؛۵. راه قرآن.و أخیرا کان فی صدد تألیف کتاب «الکلیم فی القرآن» و قد حرر بعض صفحاته، و لکن الاجل حال بینه و بین إتمامه.إن اجتماع إتقان الموضوعات و المطالب، مراعاه الامانه فی نقلها، مع تقوی الکاتب، بالإضافه للتفکیر العمیق و البحث الدقیق، قادر علی أن یروی عطاشی معرفه الحقیقه من عین المعرفه الصافیه. و نحن نری بوضوح هذا المیزات فی الآثار العلمیه القیمه التی خلفها المرحوم آیه الله الصدر.و أما ترجمه حیاته - رحمه الله - فقد کتبت فی العدد الأول من سلسله آثاره، أی فی تفسیر سوره الحجرات.و فی الختام، نسأل الله سبحانه و تعالی أن یوفقنا لإتمام آثاره العلمیه بالنحو الائق، لیعم النفع فی الحوزات العلمیه و الامه الاسلامیه. و نتقدم بالشکر الجزیل لجمیع المسؤولین فی مرکز النشر التابع لمکتب الإعلام الإسلامی فی قم المشرفه الذین هیؤوا السبل لنشر هذه المؤلفات.السید باقر خسرو شاهی [صفحه ۱۵]

القرآن الناطق

اشاره

بسم الله الرحمن الرحیمو الصلاه و السلام علی الرسول الأمین، و علی آله و صحبه الطیبین.و بعد، حین نکون مع الشخصیه المحمدیه لابد لنا من خشعه صلاه، و صیحه حریه، و معجم فضائل.و نصلی بین یدیه و فی محرابه و کأننا لسنا من الأرض، و نضرب فی ارضه، و نصیح فی الناس: حریه علی نهجه، و کأن أرواحنا لیست من السماء.الصلاه التی هی انعتاق من قید الأرض، و قبضه الطین، و اتصال بالملأ الأعلی، و بالوجود کل الوجود.و هو الضرب فی الأرض، لتعمیرها للناس، و لتعمیر الناس فی الأرض.أن یکون محمد صلی الله علیه و آله، فالله قد ألقی الکلمه الاخیره فی الناس کل الناس.و قضی ربک أن یتواری الحنان الأبوی العمیق عن

محمـد؛ لتهطل السـماء على جنبات نفسه حنان الحياه، و متى كان حنان الرحمن الرحيم فليـذهب بك الظن ما شاء له أن يـذهب إلى صنع ربك.و درج اليتيم على مصعد الحياه نبته اقطعت من السماء بين نبات الصحراء؛ لتصدر فى زحمه الفجر، و حمأه الكفر شهاده عنوانها «الصادق الأمين»؛ تمهيدا الكلمه السـماء، و توثيقا للحجه [صـفحه ۱۶] على الشـهود.إن قيمه الأرض هى بقيمه من يمر عليهـا، و قـد يمر عليها وحش ذو ظفر و ناب، فإذا غاب و قـد يمر عليها إنسان فإذاها وطن حريه، أو سـماء شاعريه، أو مهبط وحى و نبوه، و مر محمد صـلى الله عليه و آله فى الجزيره، فإذا بها اختصار مهابط الوحى؛ لان الشخصيه المحمديه بالنسبه للرسل تغنينـا عن الكـل، و لانهـا صوره الكـل فى مرآه الكل.لا يعجب الناس لألوان الأزهار و العطور فى الرياض الناضـره، و لكن عجبا سيملأ قلوبهم حين يرونها مسـتويه على سـيقانها فى الصـحراء الجـدبيه المختصـره بلهب الرمل، و زفيف الريح، و اختناق الحياه.و كـان النور الـذى لاـ حسـاب لفيضه - إن فى الليـل و إن فى النهـار - فى غاره و قلبه، و كانت كلمه «اقرأ» ميلاده الجديـد، ميلاد مسؤوليته، و فاتحه وساطته بين السـماء و الأرض.و مشت به الطريق الصعب إلى غايتها المثلى، و ما أدراك خلال ثناياها ما سواد الفجور والشـرور، و ما ويلات الأحقاد فى الصدور، و ما نفثات الغدر فى الصدور؟! و توهج محمد صـلى الله عليه و آله كلمه الله و نوره و إرادته على العصور.التأريـخ المحمـدى وثيقه لافته و مـدعمه لصوره أعظم ملحمه فى التأريـخ الدينى.إن العقيده لا تبلغ النصر و الفتح إلا بعد أن تنتصر على أصحابها،

و بهذا النصر - الذی کان نسخه مفرده - سحق محمد صلی الله علیه و آله صنمیه الإنسان قبل أن یسحق صنمیه الحجر، و تحطیم القید النفسی أحوج إلی البذل، و أدعی إلی التضحیه من تحطیم القید الیدوی.و انتصر محمد الانسان قبل أن ینتصر محمد النبوه، فکان محمد الثانی بمحمد الاول، و کانت عظمه محمد صلی الله علیه و آله الانسان هی هی قبل النبوه و بعدها.عجبا! أی عجب لانسان قادر علی التسور کالعملاق، و علی الانتصاب کالسماء، و علی التماسک کالجبال، و علی التمدد کالآفاق، فینقلب متآکلا کالعناکب، ضامرا کالبعوض، مرمیا کالفضلات، ضائعا کالفزاع!و طفق محمد صلی الله علیه و آله یمد علی الدهر جناحا.صیحاته الحق لها لفح لهب، و لها زفیف ریح، و رها وجه ثوره. [صفحه ۱۷] کلماته الطیبه هی نجوی فی محراب، أو دعاء فی غار، أو حداء فی عتمه من اللیل بهیمه، إما ایقاظا لغفله، أو ایناسا لشقی، أو هدایه لضال، أو نورا بین یدی مؤمن.انسانه وضوح کفلق الصبح، و صراحه کتفتح الزهر، و اشراقه کنور الیقین.انسانه - سواءا قبل البعثه أم بعدها - میزان عنوانه: تماسک البنیان، و وحده الارکان فی الفکره و الحرکه و الجنان و اللسان.کلمته الفصل لا الهزل، حکمه العدل، موقفه المبدأ، ارادته جبل یدخل فی جبل، أو أرض تشتد فی سماء.قلبه نور من النور، أو هو وجدانیه الملائکه الذین لیس بینهم و بین الملا الاعلی حجاب. هو أرض فی سماء أو هو سماء فی أرض.صنعه الله علی عینه، فاختصر الانسانیه بأنبیانها و حکمائها خلال کل عصورها. انه یغنیها عنهم و لا یغنونها عنه.المیزان المحمدی هو الوحده المتجانسه بین نفسه و ربه و الناس، الوحده

کما اللون مع اللون، و کما الخط مع الخط، و کما الکون الجمال بعضه ببعض، و یجمل بعضه بعض.لم یکن محمد صلی الله علیه و آله بمقدار نفسه، انما کان علی شی ء من الحقیقه التی بها کان یؤمن.محمد صلی الله علیه و آله بایمانه طوع الجبال، و قتل الشیطان، فهل نحن منه فی شی ء حین تطوعنا الاقزام؟لقد امتشق محمد صلی الله علیه و آله سیف الحق، فاذا بالسیف عصا الراعی!و شاءه ربک المعلم الانسان، و النبی المصطفی، ثم قال: الیه اشخصوا، و الی سمائه اصعدوا، و من مدارسه الغنیه تناولوا؛ حتی تصلحوا و تغنوا.یا محمد صلی الله علیه و آله!هذه کلمتنا فیک الیوم و کأنها تسرح علی الشمس، أو کانها نشوه العباده، أو نشید الحریه، أو انفتاحه المدی.هذه الکلمه ما اطمأنت الی غایتها، ما تکافأت مع ضمیرها، ما قرت فی مقرها و مستقرها.ما انفعل او تفاعل خبرها بمبتدئها کما هی فی سیرتک. [صفحه ۱۸] و کثیرا ما انطوت کلمتنا ضامره تتآکل إثما، خجلی تتلوی جوعا أو التواء او فراغا، هابطه تدس رأسها فی التراب إلا فی مناسبتک.کلمتنا المحمدیه هذه و کأنها تنطق وحیا، و کأنها تملأ الوجود حضورا، أو کانها تزحم السماء بالکبریاء، و تتماسک بعقلها و قلبها جبلا؛ لانها تحکی حرفا من قصتک الوطیله الفریده.و قصتک هی کل الحریه، وکل الایمان، و کل إراده الله فی الخلق.و شخصیتک فی قصتک هی الدلیل الاقوی علی نبوه الانبیاء نمن بشائرهم بنبوتک.إن شخصیتک مکتمله الخلال، ناضجه الوعی، منفتحه العقل، نیره القلب، حیه الضمیر و الوجدان.ما الشجاعه إن لم تکنها؟ما الفطنه؟ ما السیاسه؟ ما الامانه و العزه إن لم یکنها؟ما حسن التدبیر و براعه التصرف؟ ما الصبر

الجرى و الاراده المعجره؟ ما الايمان الموقف إن لم يصدر عن قلبه، او ينبثق عن وعيه، كما ينبثق الشعاع عن الكواكب، والاريج عن الزهر؟

قارئنا المميز و العزيز

ان هذا الكتاب الوافد علينا من ديار العجمه، و ما هو بعجمه، إنما هو كالمائده المشتهاه اينما وقعت ايدينا عليها فإنها لا تقع إلا على خير كثير.الكتاب محمدى الموضوع، فانتظر لما يوحى.الكتاب صدرى النتاج فى معناه و مبناه. فانتظر العطاء الخلاق و الابداع المثير، والعلم الذى هو من المواريث النبوه.و حين كان لعلامتنا - حفظه الله - هذا الكتاب كانت له الجرأه المقتحمه، و كانت له الثقه اليقين بعلمه المحيط، و كان له اخلاصه الحى، و قلبه الصفى، و مبادرته الرساليه.إن الكتاب «محمد فى القرآن» كبير على صغره، طويل على إيجازه و قصره، غنى و سخى على اختصاره و لمحه.إنه كتاب تنضوى تحت عنوانه الموضوعات التاليه: [صفحه ۱۹] محمد فى سطور. من بشائر نبوته، أسلاقف ساجدون. إيواء ربوبى. اميه قبل الرساله. منح إلهيه. خلق عظيم. زهد لامثيل له. عباده رائعه. عصمه حصينه. أهل بيت الوحى. و حى النبوه. رساله عالميه. عود على بدء. معجزه خالده. المنذر و إنذاره. المبشر و بشائره. الداعى و الوان من دعوته. الولى و ولايته المطلقه. خاتم النبيين.إذا أردت أن يكون هذا الكتاب فى الميزان، أو شاءت بك المعرفه الدقيقه أن يكون له تقويم فإليك:- هى المنهجيه الواعيه فى التبويب و التدرج و التنظيم؛ لان علامتنا - حفظه الله - يعرف ما يريد من مبتدأ الكتاب إلى خبره.- هو إبراز معالم الشخصيه المحمديه نبوه و خلقا، عقلا و قلبا.- إحاطه بالموضوع فى جمله قضاياه، و إن كان محمد صلى الله عليه و آله لا يحيط بدنياه

شی ء.فی الکتاب للعلم غزاره، و للثقافه سعه فی أی من أصعده العلم و الثقافه.- الاعتماد المطلق علی التوثیق والاسناد الواثقین و الموثوقین إقامه للحجه التأریخیه و العقلیه.- التفاتات مثیره، و معطیات خلاقه جدیده رغم القرون التی توفقت بأیامها و ساعاتها عند محمد صلی الله علیه و آله، تدرسه علی أیدی کل أناسها الواعین فی شرق الدنیا و غربها.- استنتاج و استخلاص رائدان؛ لأنهما ولاده الفطنه و الجهد و الیقین.- التر کیز المضغوط علی محمد القرآنی، دون الخروج عن دائره القرآن؛ حتی لا تکون للمباحث فلتات، و لا للتأویلات شبهات.- إیجاز رصین و لا تقصیر. موضوعیه عقلانیه و لا هوی و إن کان علامتنا - حفظه الله - یعیش محمدا صلی الله علیه و آله فی قلبه.- عباره عربیه أصیله و لا ارتخاء. ألفاظ مأنوسه لا لکنه فیها رغم عجمه أرضها و مدرستها و مناخها.ایها القاری الجائع الظامی إلی معرفه الحق و الجدید فی محمد القرآن، ها هو ذا الکتاب الذی یغنی و یسمن بین یدیک. [صفحه ۲۰] بارک الله - سیدی - فی عطائک، و حبانا الذخر بعلمک، لتعطی و تطعطی - کما هو شانک - لله و بالله، و بدون حساب.حسین صور حماده۱۲ ربیع الاول ۱۴۰۹ ه ۸۸/۱۰/۲۲ م دارالارقم [صفحه ۲۱]

محمد فی سطور

من هو محمد

سؤال یدور بخلد الکثیرین من أحباء محمد صلی الله علیه و آله و أعدائه علی السواء. سؤال لم یستطع أحد أن یدعی أنه قد أجاب عنه بشکل مقنع و مقبول. و من خیل الیه أنه أجاب فقد یراه غیره أنه مخطی فی الجواب.لم یکن محمد صلی الله علیه و آله رجلا مجهولا کی یحتاج إلی التعریف.إنه أعرف إنسان أقلته الأرض

منذ بسطت، و أظلته السماء منذ رفعت، و مع ذلك لم يعرف محمد صلى الله عليه و سلم حتى الآن حق المعرفه. و بقى السؤال: من هو محمد؟إن مستوى العقل البشرى لما يصل إلى حد يستطيع أن يدرك ذلك المستوى الأعلى لتلك الشخصيه الفذه الرائده.وكيف يستطيع الدانى أن يتلمس أو أن يدرك من بلغ أعلى مراتب الكمال الإنسانى؟و من حاول الجواب عن سؤال فقد عن أخبر عن مقدار معرفته بهذا الانسان العظيم. إنسان خلق لتسجد فيه الانسانيه بأعلى صورها و أعمق و أرق معانيها.و من يقول: محمد إنسان كامل أو إنه رائد الانسانيه فهل هو مدك لمضمون هذه الكلمه «إنسان كامل»؟ و هل هو واقف على مغزى هذه الصفه و موصوفها؟ [صفحه ۲۲] و ما الذى يقصد من هذا الكلام «إنه إنسان كامل»؟ و ما حقيقه مفهومه؟ و قد فاقت معرفه محمد صلى الله عليه و آله المعارف البشريه.إن معرفه محمد صلى الله عليه و آله تكمل العقول البشريه و معارفها، و تزيد فى فضائلها و محاسنها. و ما أجدر أن يؤسس معهد لدراسه هذا الانسان العظيم ليبحث عن مختلف جوانب شخصيته الفذه، فإن نجح المعهد فى دراساته فإنه يكون قدم إلى العالم البشرى أسمى معرفه.لقد كان البحث عن حياه محمد محط أنظار الكبار من العلماء و المفكرين منذ عهده إلى هذا العصر، و لسوف يكون كذلك فى المستقبل.لم يختص محمد صلى الله عليه و آله بقوم دون قوم، و لا بقطر دون قطر. إنه إنسان و لنوع الانسان، إنه بشر لم ترعين البشريه مثله، و لن...و إذا ما اريد فهرسه الكتب و المقالات التى كتبت حول محمد صلى الله عليه و آله بجميع

اللغات العالميه و بمختلف الآراء و المعتقـدات فسـنجد أمامنا موسوعه لا يـدانيها أى كتاب كما و كيفا.قد يبحث عن حياه محمد صلى الله عليه و آله كشـخص، و قـد يبحث عن حيـاته كنبى، و إن كـانت الحياتـان متـداخلتين فى حياه محمـد صـلى الله عليه و آله.حيث إنه خلق ليكون نبيـا، و ليكون رائـدا للبشـريه من البشـر، إنسانـا ينقـذها من مخـالب الأنـانيه و الشـهوه و الغضب، و من العصبيه الذميمه، سواء أكانت عصبيه عنصـريه، أم قبليه، أم إقليميه، أم كانت عقائديه، و هى أشدها.لقد أتى محمد صلى الله عليه و آله بدسـتور للحياه، و ضـحى فى سبيل الإنسانيه، و أنقـذها من الهلاك حينما كانت على شـفا حفره منه.و جاء بتعاليم أنقذ بها نفوسا من الذل و الأسى، و أقواما من المهانه و الاستعباد، لا فى عصره فحسب و إنما فى كل العصور.و قدم إلى البشريه مثلا عليا خلق بها الكثيرين ممن اسـتطاعوا أن يعرفوا الإنسانيه أحسن تعريف، و يمثلوها أكمل تمثيل. [صفحه ۲۳] و لم يستطع المفكرون العـالميون، ورواد العلوم البشـريه، و أساتـذه الجامعات، و أرباب العقول الجباره - مجتمعين - أن يأتوا بمثل الشـرع الـذى جاء به محمد صلى الله عليه و آله وحده، و لا بمايقاربه. فقد أهدى إلى المجتمع البشرى حياه سعيده لم يرها و لا عرفها من قبل أحد، و لم يطلب منه على ذلـك أجرا.إنه دعا إلى إقامه العـدل، و القيام بالقسط، و محاربه الظالم، و نصـره المظلوم، و إعانه المحروم. و كان العالم قبل ظهور محمـد صـلى الله عليه و آله جسـدا بلا روح، و ظلاما كله، فأتى محمد صـلى الله عليه و آله بروح للعالم، و بحياه لتلك

الأرض الميته.بل فمحمد صلى الله عليه و آله ذاته هو روح العالم، و شمس أشرق الكون ببهجته و ضيائه.و لولا محمد صلى الله عليه و آله و تعاليمه و شريعته لم يكن المجتمع البشرى سوى مظالم و ظلم، و مكارم و عقد، لا- ترى فيه إلا- نفوسا بائسه، و مجتمعات يائسه، لا تجد سعاده و لا هناء، و لا تلوح أفقها البعيد البعيد طلائع بهجه و لا كرامه.إنه الذى ألغى الميزات التى قررها الجنس الا بيض لنفسه على سائر الاجناس.إنه الذى حارب القوميه و العنصريه و كافح العصبيه.إنه الذى بذل جهده فى إنقاذ المضطهدين من أيدى الظالمين.إنه الذى صرف همه لإزاله سلطه الاقوياء عن الضعفاء، و الاغنياء عن الفقراء.إنه الذى نادى بإحقاق حقوق المحرومين.إنه دعا إلى العلم و هو أمى و هل شوهد أمى يدعو إلى العلم و يحارب الجهل؟!إنه الذى قرر حقوق المرأه، و أنها بشر كالرجل.إنه الذى سعى لأن يجعل من العالم مدينه فاضله يحكمها العقل و المثل دون العاطفه و الهوى.و كان رائد الانسانيه و منقذ البشريه، و قد ظهر بين أقوام كانوا أذل الخلق و الخليقه، فأصبحوا بيمنه أعز الخق على مدى قرون و أعصار....كانت الحضاره البشريه إبان محمد صلى الله عليه وسلم مندرسه سائره فى طريقها إلى الهلاك و الدمار، فتغير وجهها بظهور محمد صلى الله عليه و سلم و تبدلت سيرتها و تحولت. [صفحه ۲۴] نعم، رجعت إلى طريق التقدم، و ما أفضل هذه الرجعه!إن كلا من الملك و الحيوان ينظر بعين واحده، فالملك فاقد للعين اليسرى فلا يرى الأمور الماديه و الرغبات الطبيعيه، و الحيوان فاقد للعين اليمنى فلا يرى الأمور الروحيه و المثاليه.و ميزه الكائن البشرى:

أنه كائن من روح يجمع بين الروح و الماده، فهو حى قد جمع العينين: اليمنى و اليسرى معا، فإذا نظر يبعينه اليمنى وحدها انصرف عن جانبه المادى، و نقص نفسه بتكريس معنويته و مثاليته و بمعاداه رغباته الطبيعيه، و صار عدو نفسه كما وصفه الامام على بن أبى طالب صلى الله عليه و آله.و إذا نظر بعينه اليسرى - فحسب - و أهمل جانبه الروحى و جعل غايته المثلى إشباع شهواته و إرواء رغباته فهو ظالم لنفسه، حيث قد نزلها عن مستوى البشر إلى حضيض الهمجيه و الحيوانيه.و هذه الازدواجيه هى التى مكنت البشر من اختيار غايه لهم، و هذا هو الطابع الخاص به، ذاك الذى به امتاز البشر عن الحيوان و الملائكه.وجه محمد صلى الله عليه و آله الانسان إلى النظر بكلتا عينيه، و أرشده إلى السلوك للصراط المستقيم، لا- إلى اليمين و لا إلى اليسار، و صده عن الالتواء إلى أحد الجانبين؛ لان ذلك تنكب عن الطريق. و قدم منهاجا يصعد به الانسان فى مدارج الرقى الانسانى، و سمح له بتحقيق ما تصبو إليه نزعاته و التمتع بمتع حياته.و لكنه جعل لذلك حدا، و هو أن لا ينتهى إلى الظلم، ظلم نفسه و ظلم غيره. و لم يكتف بدعوه الانسان إلى المثل و الفضائل، بل وجهه إلى طريق يسكله إلى الرقى الحضارى و الحياه الماديه السعيده. فهو قد جاء لإسعاد الإنسان فى دينه و دنياه.إن الباحثين فى علم التأريخ يعرفون أن الرقى الذى وصل إليه البشر فى الحضاره و العلوم و الفنون و المعارف بعد محمد صلى الله عليه و آله لا يقاس به ما وصلوا إليه من قبل. [صفحه ۲۵] بيد

أن البشر فی القرون المتقدمه علیه أکثر عددا و أطول زمنا، فلم تر البشریه عبر عصورها من خدمها مثل محمد صلی الله علیه و آله.إنه أعظم إنسان حملته الأرض عبر التأریخ، و هو للعالم کله و لیس للشرق خاصه. کما أنه لیس للمسلمین فحسب، إنه للبشریه أجمع، و العظیم لا یحد بمکان و لا بزمان. و کذلک دعوته لم تکن محدده بمکان و لا بزمان، کما أن انتفاع البشریه من دعوه محمد صلی الله علیه و آله لم یکن محددا بمکان و لا بزمان، و لم أعرف رجلا انتفع العالم الإنسانی بدعوته مثل ما انتفع العالم بدعوه محمد صلی الله علیه و آله.و من درس حیاه محمد صلی الله علیه و آله و المبادی التی أتی بها یعرف أن غیر المسلمین من الأمم قد سعدوا فی حیاتهم بمحمد صلی الله علیه و آله مثلما سعد المسلمون به، إن لم یکونوا أکثر سعاده.إن الأنبیاء کلهم خدام البشریه، فهم الذین یسعون فی سبیل إسعادها جمیعها علی مساحه کل الزمان و المکان، و کان محمد صلی الله علیه و آله أعظمهم خدمه للبشریه، و أفضلهم، و خاتمهم.و إذا نظرنا إلی الزمن الذی نشأ فیه هذا العظیم و إلی القرن الذی ظهر فیه یزداد العجب و تشتد الحیره، فإنه نشأ فی أشد الأیام ظلمه و أحلک العصور، عصر لا یفرق أهله بین الحق و الباطل، و لا یمیزون بین العدل و الظلم!فنهض یومئذ لازاله الظلم و الطغیان عن وجه الأرض، و لمحو الفقر والمسکنه عن المجتمع البشری، و صرف جهده، و بذل وسعه فی هذا السبیل، و ضحی بکیانه و أعز أعزائه، و أتی بشریعه تنطوی علی قوانین راقیه

و مبادئ عاليه ملائمه للطبيعه الإنسانيه، و جاء بأنظمه شامله لم تستطع العقول أن تأتى بمثلها فضلا من الاتيان بالافضل منها.إن الشريعه التى أتى بها محمد صلى الله عليه و آله منسجمه كل الانسجام مع السنن الكونيه، و معطيه لكل غريزه حقها، لا تحول بين الطبيعه الانسانيه و متطلباتها، و تتسامح بذلك [صفحه ۲۶] غايه السماح.نادى محمد صلى الله عليه و آله بالغاء النظام الطبقى السائد فى عصره، و أتى بنظام المساواه الذى يساوى فيه الانسان الانسان، و جاهر بأنه «لا فضل لعربى على أعجمى» [۱] و لا لغنى على فقير، و لا لذوى البيوت الكريمه على غيرهم فى نظام المساواه.و قد هذب المحاكم و السلطه القضائيه، و كافح الاحكام التى نتجت عن الحب و البغض و الشهوه و الغضب، و أحل السلطه القضائيه محل العدل و الانصاف، و وجهد فى تطهير المجتمع البشرى من الادناس النفسيه و الأرجاس الروحيه، و سعى إلى تحطيم من جعل من نفسه صنما و مخدوما.إن دعوه محمد صلى الله عليه و آله لم تقم على القهر و الغلبه، فهو لم يفرض دعوته على أحد، بل جعل الناس أحرارا فى قبولها و رفضها (إنا هديناه السبيل إما شاكرا و إما كفورا) [۲] .و من ميزات دعوه محمد صلى الله عليه و آله: أنها كانت دعوه داخليه قائمه بالنفوس قبل أن تكون خارجيه قائمه بالأعمال، فكانت دعوته مرتكزه على الايمان، و موطن إيمان المؤمن قلبه، و القلب أمير اليد و اللسان و سائر الجوارح، و إنما الجوارح عمال القلوب عملاؤها.و من الواضح أنه يستحيل دعوه القلوب عن طريق القهر و الغلبه، فلا سبيل إلى التسلل إلى القلوب الا بالحكمه و

الرحمه و الموعظه الحسنه.و لقد بدأ محمد صلى الله عليه و آله بالتهذيب النفسى، و هذا يستحيل أن يكون بالضغط و القوه، و كان أنفذ سلاح غلب به خصومه هو الخلق العظيم و الرحمه الواسعه، و من ثم لقب بنبى الرحمه، رحمه على القريب و البعيد، و رحمه على العدو و الصديق و تلقى [صفحه ۲۷] فى هذا السبيل أذى و متاعب كثيره، حتى قال: «ما اوذى نبى مثل ما اوذيت» [۳] .كان فى استطاعته استعمال العنف و القسوه و هو فى مكه، و لو أنه أمر أصحابه باغتيال مناوئيه فى ليله واحده و بمحوهم عن وجه الأرض لتمكن من ذلك، و لو فعل لما لقى أذى و لم يذق شقاء، و لا بلاء، إذ لم يكن عدد زعماء مناوئيه يزيد على عدد الأصابع كثيرا، و لكنه لم يفعل، إذ كان نبى الرحمه، و لم يشهر عليهم السيف إلا بعد ما شهروا هم عليه ذلك السيف، و لم يتوسل بالسلاح إلا بعد أن وضع السيف على حلقه، فقابل بالمثل، و ذب عن حياته من آمن به، و لو لا ذلك لأباده و أصحابه الاعداء عن وجه الأرض.لم يدرس محمد صلى الله عليه و آله فى جامعه قط، و لم يتلق درسا من معلم و لا من استاذ. كما أنه لم يحضر محاضره مفكر، و لم ينشأ فى بيئه علم، و إنما نشأ فى مجتمع جاهلى يسوده الجهل، و تخيم عليه العصبيه و الغرور.و إن القرآن ينادى فى مواضع شتى: أن محمدا امى، و لم يكذب ذلك أحد ممن عاصره، و لا ممن نشأ معه، و لم يذكر فى التأريخ عن أترابه تكذيبه فى طفولته

و صباه و کهولته، فهو رجل یتعلم أبدا، و لم یدخل فی حفلات أحبار الیهود و لا رهبان النصاری، و لم یقرأ علی فیلسوف من إغریق، و لا من إیران أو غیرها من البلاد، و إلا لحدث بذلک زملاؤه أو أساتذته. لقد کان رجلا أمیا نشأ فی مهد الامیه، و نما فی قوم هم من أشد الاقوام البشریه جهلا و أبعدهم عن العلوم و المعارف، و أقصاهم عن الحکم و المثل و القیم.و ما کان محمد صلی الله علیه و آله یعرف شیئا إلا ما کان یعرفه من عاصره من العرب فی ذلک العصر من أحادیث أندیتهم، و قصص جاهلیتهم، و قد سمی ذلک العصر بالعصر الجاهلی، و هذه التسمیه کانت من محمد صلی الله علیه و سلم، و لا یمکن أن یسمی بهذه التسمیه إلا [صفحه ۲۸] العالم الخبیر و من یعرف العلم و یعرف الجهل محمد صلی الله علیه و آله امیا و لکنه لم یکن بجاهل. و من المستحیل - بحسب العاده - قراءه امی آیه من کتاب، فضلا عن آیات کثیره، و فضلا عن کتاب کامل یکفل سعاده البشر و یضمن لهم خیر الدنیا والآخره. کتاب من آیات بینات یعجز البلغاء عن الاتیان بمثلها، کما یعجز رواد العلوم و فلاسفه العالم و ذوو الافکار الثاقبه عن مباراتها. امی یرشد إلی المکارم و إلی القیم إرشادا لم یسبقه إلیه بشر، و لم یلحقه بشر. فکل من جاء من مرشد أو مفکر: إما تابع خطاه و سالک مسلکه فی الارشاد و التوجیه، أو لم یستطع أن یأتی بما یساوی ما أتی به ذلک الامی العظیم.امی لم یتعلم قراءه و لا کتابه، ولم

يقرع بـاب دار اسـتاذ، و لكنه بـدأ بتعليم النـاس الكتـاب و الحكمه. نعم، بتعليم الناس جميعا، لا بتعليم العرب خاصه. امى يجادل علماء اليهود بتوارتهم، و قساوسه النصارى بأناجيلهم، و قد يصـفهم بأنهم يكذبون على موسى، و يقولون على المسيح غير الحق، و يحرفون ما عندهم من التواره و الانجيل.امى نشأ فى أحضان الشـرك، و هو يحاج المشـركين فى آلهتهم تلك التى يعبدونها و يجعلونهـا أنـداد الله، و يتخـذونها لانفسـهم أربابـا.أمى نشـأ فى مهـد الاميه و حضن الوثنيه، و لكنه يكافـح الجهل و يجاهـد عباد الاصـنام و يخطئهم و يسـتهزى بـآلهتهم، و يخبرهـم بـأنهم يعبـدون مـا لا يضـرهم و لا ينفعهم، و لا يأتيهم بخير، و لا يـدفع عنهم شرا.امى فتح عينيه فى بلد الجهل، و ترعرع فى عصـر الجهل، و نما فى بيئه الجهل، و لكنه يدعو إلى العلم، و يزجر عن الجهل، و يفضـل العـالم و العـارف و يـدعو إلى إكرامه.أمى يشـرح للنـاس دينـا قيمـا، و شـريعه عالميه سـمحه سـهله تنفعهم فى دنياهم، و تعصـمهم من النار فى آخرتهم، و تهديهم إلى الجنه.لم ترعين البشريه مثل هذا الرجل الامى، لا قبله و لا بعده، و لم يقرع سمعها [صـفحه ۲۹] بنظيـبر لـه فى أى قطر مـن الاقطـار، و أى حقبـه مـن الاحقـاب، و لاـ فى أى قـوم مـن الاـقوام، و أى شـعب من الشـعوب.هذا الاـمى العظيم معجزه بنفسه، معجزه فى علمه، معجزه فى خلقه، معجزه فى عقله، معجزه فى عفوه، معجزه فى حلمه، معجزه فى شـجاعته، معجزه فى كـل كمالاـته و صـفاته. خضـعت له الانسـانيه و لا مثيل له و لا نظير فى البشـريه. و ما أكثر وجوه الاعجاز فى هذه العبقريه الفذه

و الشخصیه العظیمه!من هذه الوجوه: أن هذا الامی العظیم نشأ فی أرض جدبه لا تنبت إلا الشده و الخشونه، و لا تنتج إلا القسوه و الصلابه فی صخورها و سهولها و أشجارها و أشواکها و حیوانها و إنسانها، و من ینشأ فی مثل هذا المنبت لا یتوقع أن یوجد فیه إلا الغضب و سوء الخلق، و الأخذ بالثأر، و لا ینتظر فیه إلا الکبر و الخیلاء و العتو و العصبیه و الثوره و الانتقام.و لقد کان شعاره العلم و الحلم و حسن الخلق و التواضع، و دثاره العفو و الرحمه و الغفران و الشفقه، و ذلک نقض لشرع الاستیلاء، و سن المواریث، و نفوذ البیئات و الاوساط.و منها: أنه کان فی علمه و عقله و درایته و أفکاره و أقواله و أفعاله فوق المجتمع الذی عاش فیه و قضی حیاته الطیبه فی أوساطه، و من یکن فوق مجتمع بکامله فی العقل و النبل و الذکاء و الحکمه فهو لا یستطیع أن یعیش فیهم کأحدهم. و یختلف إلیه کأی فرد عادی آخر؛ لأن العلو الذاتی و الترفع النفسی یأبیان له العیش معهم و التقرب إلیهم، فاذا اجبر علی ذلک فلا یلتقی بهم إلا بوجه قطوب و کلام خشن و عین غاضبه.و لکن محمدا صلی الله علیه و آله عاش من عاصره من الناس کأحدهم، یخالطهم و یجالسهم و یؤنسهم و یحضر أندیتهم، یحادثهم و یفاوضهم و یجیب علی أسئلتهم، و یأتیهم بما یطلبون. یواجههم بوجه طلق بسام، حتی ضرب به المثل فی ذلک. فهم لا یلمسون منه ترفعا. عاش فیهم کأحدهم، و هم لم یعرفوه حق المعرفه، و لم یدرکوا علو مقامه، و [صفحه ۳۰]

لا رفعه شأنه و مدى عظمته.و منها: و من وجوه الإعجاز التى أثمرتها نفسه العظيمه: أنه لم يخطى فى سيرته الاجتماعيه التى كان يسلكها، و لم يأخذ عليه أحد أى خطإ، لا ممن عاصره و لا ممن جاء بعده. و قد أخذوا أخطاء على نوابغ الزعماء الكبار، و على القواد العسكريين المحنكين، و كتبت فى ذلك رسائل و مقالات، و ألقيت كلمات و خطب، و نشرعت صحف و كتب. و لكن لم يقرع أحد هذا الباب، و لم يفكر فيه أحد من أعداء محمد صلى الله عليه و آله الألداء، و ما أكثرهم، سواء فى عصره أو ممن درس حياته بعده.ومن نظر إلى سيرته الذهبيه لا يزيده ذلك إلا إكبارا له و إجلالا و إعجابا، فقد كتب المفكرون و الباحثون من مختلف الأمم كتبا و رسائل فى عبقريته و بطولته. و إن أصحاب العقول الصائبه و أرباب الأفكار الثاقبه جعلوا أفعاله و أقواله اسوه لانفسهم، و نورا لأهدافهم. إنهم وجدوها خير طريق و أقرب سبيل للوصل إلى غاياتهم و الفوز فى مقاصدهم.و منها: أنه كان مجمعا لأوصاف متضاده لا يجتمع أحدها مع الآخر فى العاده. فلقد كان صلبا و هو لين العريكه، و كان متواضعا أشد التواضع، و هو إلى غايه الوقار. إن الصلابه لا تجتمع مع اللين، و الوقار يشين التواضع. و كان حلو الفكاهه و هو مر الجد. و كان خطيبا مصقعا و هو اذن خير للناس، و خير مستمع لهم يصغى لأحاديثهم، و أهل الخطابه و النطق لا يستطيعون الاصغاء إلى الثرثارين. و قلما تجتمع استطاعه الكلام و استطاعه الإصغاء، إذ القدره على كل واجد منهما تطارد القدره على الآخر.و منها: أنه

كان مطاعا فی قومه، و هو قائـد عـدل، و من میزات القائـد العـدل: أنه قلیل الطواعیه فی قومه و جنـده.إن القائـد الذی عرفه قومه بالعـدل و الشـرف لاـ یصـیر فیهم مطاعـا، إذ الطواعیه الکامله للزعیم ما هی إلا لأجل خوف قومه منه علی حیاتهم، أو علی ما یعز علیهم، و کلا الوصـفین منتفیان عن القائـد العـدل. [صـفحه ۳۱] و قـد تحصل الواعیه لقائـد ما إذا کـذب قومه و خدع صـحابته فیقابلهم بالخـداع و الریاء، فیهیـج حمیتهم و یثیر حماسـهم، و ذلک منفی عن القائـد العـدل الذی یعمل بالقسط و یأمر به.و کان محمد صـلی الله علیه و آله منزها عن جمیع هذه الأوصاف، و کان أکثر القواد العالمین طاعه فی جنده صحابته، و هم لا یخافونه و لاـ یرهبونه، و لاـ یخشـاه حتی أصـغر جنوده.و منها: نجاحه فی دعوته فی مـده قلیله لم تبلغ ربع قرن، و قـد کان قومه بین أقوام الأنبیاء أشد قوم نبیهم مناوأه له و حنقا علیه.و قد بدأ دعوته فی قوم هم أکثر الناس جهلا و أنانیه، و أشدهم تمسـکا بتقالیدهم، و أقواهم تعصـبا لآبـائهم، و لمـا توارثوه من السـنن و العادات.لقـد کـانوا مجمعـا للعبیات: العصبیه العنصـریه، و العصبیه القطریه، و العصبیه القبلیه، و العصبیه العقائـدیه. فقام بدعوتهم لمحاربه هذه العصبیات و هو فرید وحید، و لکنه نجح فی دعوته؛ فلبوا نداءه، و خضـعت له جزیره العرب، و دخل الناس فی دینه أفواجا فی سـنین قلائل.و منها: أنه کان ثابتا فی خلقه و سـیرته، لم یتغیر بتغیر الزمن، و لم یتبدل بتبدل الأحوال، فقد کان حین بدأ بالدعوه غریبا بمکه، و رفضت قریش دعوته، بل عاداه العرب. فکان یصلی

فی المسجد الحرام سنین طوالا، و لم یصل معه إلا فتی و إمرأه. و حین دخل مکه ظافرا، وخضعت له جزیره العرب، و بث دعوته فی خارج الجزیره و طلب من عواهل الامم أن یدینوا بدینه، و ینقادوا للأسلام کان هو هو. و أنه حین رجع من غزوه بدر ظافرا، و عندما رجع من غزوه أحد غیر ظافر کان هو هو. فقد کان هو هو حین کان جالسا بین کرماء أصحابه، و هو هو حین کان واقفا بین یدی أعدائه من الکفار و المنافقین. هو هو مع الصغیر و الکبیر، و هو هو مع الغنی و الفقیر. هو هو فی الحرب و فی السلم، و فی الاقامه و السفر، و فی السراء و الضراء، و فی الهناء و العزاء. هو هو جمیع أحواله و أوقاته، لم یأخذه الخوف و الجبن عند الانکسار، و عند الضعف والغربه، و لم یأخذه العجب و الخیلاء عند الظفر، و عند القوه والعزه [صفحه ۳۲] کان هو هو فی العسر، و کان هو هو فی الیسر، أنه کان محمدا دون غیره فی جمیع الاحوال.و منها: کثره الأعمال التی کان یقوم بها فی قومه صاحب السلطه التشریعیه و السلطه القضائیه و السلطه التنفیذیه.و کان متقدما علی قومه فی الجهاد مع نفسه، کما کان رائدهم فی الجهاد مع الکفار، و لقد بلغ عدد غزواته التی حضرها بنفسه الشریفه ضعف السنین السبعه التی جاهد فیها الکفار، و زاد عدد سراياه علی التسعین فی تلک المده القلیله.و کان رئیسا لقومه، و مرشدا لهم و معلما، و إماما، و مزکیا لنفوسهم، و مؤدبا لهم، و أبا رحیما.و إن الأعمال التی کان یقوم بها محمد

فی کـل یوم - لو حسبت و طبقت علی الوظـائف و المناصب الیومیه - تحار إزاءها العقول.و لابـد أن یطرح السؤال التالی:کیف اسـتطاع رجـل واحـد أن یقوم بهـذه الأعمـال و یفیهـا حقهـا و ینجـح فی الکل دون أن یخل بأحـدها؟!فکان یقوم بأعمال رئیس الحکومه و الـدوله، و وزراء الـدفاع و الـداخلیه و الخـارجیه و العـدلیه و المعـارف و التربیه.و کان القائـد لعالم لجمیع جیوشه، و رئیسا لارکان الجیش، و هو المحافظ للبلد و أمیره، و الحصن الذی یذب عنه.و کان رئیسا للبلدیه، و قاضـیا للعدلیه، یحق و یزیل الخصومه.و کـان ینصب الامراء و القواد و الحکام، کما کان ینصب الائمه لصـلاه الجماعه و لصـلاه الجمعه، و یصـنب المؤذنین للأـذان، و یرسـل الرسـل، و یبعث الکتب، و یـوجه المـوظین إلی وظـائفهم و مناصـبهم.و کـان رئیسـا لمجلس التمییز الشـرعی و القـانونی، و إمامـا لصـلاه الجماعه فی کل یوم خمس مرات. [صـفحه ۳۳] و کـان یخطب، و یعـظ قومه، و یرشـدهم إلی الـبر و التقوی، و یتلو علیهم آیـات ربهم، و یعلمهم الکتـاب و الحکمه، و یعلمهم مـا لم یکونوا یعلمون.و کان یعود مرضاهم، و یحضـر أنـدیتهم، و یتفقدهم، و یقرئهم القرآن، و یجیب علی أسـئلتهم و یقضـی حاجاتهم، و یساعد فقراءهم، و یشـبع جیاعهم، و یهدی أغنیـاءهم، و یـدعوهم إلی القیـام بـالمعروف.و هـو مع ذلـک خیر زوج لأـزواجه، یـؤدی حقوقهن، و یقوم بواجبه نحوهن، و لا ینقصـهن شـیئا.و کان یغرس النخل فی المـدینه حتی غرس منها الألاف، لا یکل و لا یمل، یـدأب، و یجد، و یسـعی نحو أهدافه الغالیه و العالیه.و فوق جمیع ذلک أنه کان نبیا مبعوثا من قبل الخالق إلی الخلق کافه، ینزل

علیه الوحی و یقوم بأعباء النبوه، و یبعث بالدعاه إلی أطراف البلاد، و یدعو الرؤساء و الملوک إلی الصراط المستقیم، و إلی أقامه العدل و القیام بالقسط.و من أطرف ما یری فی حیاته الکریمه: أن تکاثر أعماله و تفاقم أشغاله لم یکونا سببا فی قصوره عن تهجده و الفتور عن عباده ربه، فقد کان أعبد الناس، لم یترک القیام باللیل و التهجد فیه لیله واحده.قیل: إن التهجد فی اللیل کان واجبا علیه من قبل الله تعالی، و إن ذلک من خصائصه. [۴] و کان یسبح لله و یهلل له فی کل قیامه و قعوده، کما کان فی شطر من عمره یصوم و یفطر یوما.و منها: دوام وجوده المبارک، و بقاء حیاته المقدسه إلی أن أکمل رسالته و أدی واجبه النبوی العظیم الذی بعث لأجله.إن حیاه العظماء و القدیسین الذین یقومون بتغییر جذری و بإصلاح فی المجتمع [صفحه ۳۴] تکون مهدده دائما، حتی حیاه من لم ینجح فی استلام الحکم، فإن الحکام الطغاه و الرؤساء و العصاه هم أعداء ألداء لتلک النفوس الطیبه، یسعون فی استئصال مقاصدهم، و یبذلون کل غال و نفیس من أجل إباده مشروعاتهم دائما.و إن محمدا صلی الله علیه و آله لم یکن بنجوه من مکائد هذا السلوک البشری، و لا بعیدا عن حبائله، فکانت حیاته فی خطر مستمر من جوانب عدیده، حتی إن کسری أبرویز أمر بقتله حین دعاه إلی الاسلام. و لم یکن محمد صلی الله علیه و آله یتخذ لنفسه حاجبا و یجعل لبیته حرسا، و لمصلاه فی مسجده مقصوره، و مع ذلک فقد بقی حیا و لم یقتل.کان یعیش بین قومه کأحدهم و قد أحاط به الأعداء

من كل جانب، و كان له أصناف من الأعداء يعيشون معه فی نفس مقره و مدينته، و هم المشركون و اليهود. و ربما كان المنافقون من أصحابه من المكيين منهم و المدنيين رجالا و نساء أعظم بلاء و أشد خطرا عليه من غيرهم. و كذلك يكون العدو إذا لبس ثوب الصديق الحميم.نعم، لقد كانوا ملتفين حوله، يظهرون الوداد، و يبطنون العداء، و محمد صلى الله عليه و اله يعرفهم، و لكن يماشيهم و يرأف بهم، و يتلقاهم بأحسن التلقی.فكان طوال حياته النبويه معرفا لخطر الاغتيال، و علی شفا حفره من الموت، بالسم أو بالسيف، أو بإيقاع الجدار عليه، أو بغير ذلك. فكم من مؤامره تآمروا بها علی قتله! و كم من عزمه جزمت لإطفاء نوره و كان نصيبها كلها الفشل بعون ربه! فخاب أملهم و خسرت صفقتهم.لقد قصدت امرأه يهوديه أن تقتله بالسم، فدعته إلی مائدتها مع نفر من أصحابه فی بيتها، و لكن من أرسله حفظه من مكرها و كشف سرها، و قد عفا عنها محمد صلی الله عليه و آله و لم يقتص منها [۵] .و كم كان له من عدو يظهر له الحب و يبدی له الود! و كم كان له من عدو أيضا يجاهر بمقته و يظهر الخصومه له! فمنهم من نصب له الحرب، و منهم من تقرب [صفحه ۳۵] إليه بالسم.كان يعيش فی مكه و فی المدينه بلا- حافظ و لا- حارس، و كان يدخل كلا- من البلدين كما كان يخرج منه، و كان يقف فی ساحه الحرب كما كان يجلس فی أنديه السلم، و لم يتحصن بحصن قط.و كان يقضی كثيرا من أوقاته فی المسجد من دون حارس

أو حاجب [۶] و يجلس بين الناس يقضى فيهم بقضاء الله، و يجيب على مسائلهم، و يخطب فيهم، و هو خير هدف للسهام الطائشه.و كان يلتقى مع السفراء و الوفود دون أن يحرسه أحد، أو يظلل عليه بظلال الحجاب، و كان يخرج وحده كل يوم فى ظلمه الليل لصلاه الصبح و الظلام خير وسيله للاغتيال، و الكل كانوا يعرفون ذلك، من عدو و صديق و قريب و بعيد، و كان يتفقد أصحابه، و يدخل بيوتهم، و يعود مرضاهم، و يشيع موتاهم، و يصلى عليهم.و مما يفضل حكومته على جميع الحكومات: أن محمدا صلى الله عليه و آله لم يقبض على أحد بالظن و لا- بالتهمه، بل كان يعفو عمن جنى عليه، و أعداؤه يعرفون ذلك كأصدقائه، فلا يخافون على أنفسهم من التصدى له بما يكره على حد سواء فى صورتى النجاح و الفشل.و لم تكن دار سكناه التى سكن فيها دارا حديديه و لا حصنا منيعا، بل كان يسهل على أعدائه هدم بيته عليه، أو اقتحام داره، كما صنعوا فى مكه و خرج منها مهاجرا إلى المدينه.كما أنه لم يأخذ أحدا بجرم سياسى، و لم يكن فى حكومته مسجون سياسى.كانت تلك سيرته فى عيشه الشخصى فى السلم.و أما سيرته فى الحرب: فكان أقرب أصحابه إلى العدو، و لكن الأعداء لم يستطيعوا أن ينالوا منه شيئا. [صفحه ۳۶] فداوم وجوده المبارك و بقاء حياته المقدسه معجزه عظمى و آيه كبرى لمن تفكر و تدبر، و لم يكن ذلك إلا- بعنايه من ربه العزيز الرحيم، فحفظه و حماه و حرسه إلى أن أدى واجبه، و بلغ غايته، فدعاه ربه إلى لقائه، و فاز بجزيل ثوابه و جليل

عطائه.و منها: حسن الاداره، و هو صفه شريفه غاليه يفترض وجودها فى الزعيم، و إلا لا تتم لا زعامته، و إنها لمن أفضل العلوم الاجتماعيه و أجداها. و لقد أصبح فى هذا العصر من الفنون الراقيه، و خصصت لدارسته أقسام فى الجامعات الكبرى. إن حسن الاداره فى القواد و الزعماء ليس بوسيله فى نفسه، بل هو فى ذاته فوز و نجاح؛ لكونه من أقرب الوسائل و أفضلها و أجدادها.و كان العظيم محمد صلى الله عليه و اله أعظم الناس فى هذه الصفه الاجتماعيه الكريمه، و لم تكن من علاه إلا إحدى المعالى، و على هذه فقس ما سواها.لم يكن محمد صلى الله عليه و آله مارس هذا الأمر قبل بعثته، و لم يلتق مع من له به معرفه، و لكنه قد أتى من حسن الاداره فى قومه ما لم يشاهد له نظير.و هم قوم كانوا أبعد البشر عن الانسانيه، و أقربهم إلى الهمجيه، فى حين أنه لم يكن يعوزهم الذكاء و الدهاء و يصعب عليهم الانقياد و الخضوع لاحد.و لم يعاملهم كحاكم عسكرى أسود و لا أحمر، و لم يتعامل معهم كحاكم مستبد ديكتاتور، بالرغم من كون قيادته أفضل قياده، و إدارته أحسن أداره فى السلم و الحرب و السفر و الحضر.و قد أرشدهم و وجههم إلى الانسانيه المثلى، و هداهم إلى الحق و الرشاد، و خلق منهم الكثير من نماذج الانسانيه الراقيه.و مما يلفت النظر: أن حسن إداره محمد صلى الله عليه و آله فى بيته لأزواجه كان معجزه بنفسها، فإنه من المستحيل - بحسب العاده - أن الرجل الذى يعمل بالعدل بينهن و يوفى كل واحده منهن حقها ؤأن يكون وضع بيته طبيعيا

و إنسانيا إلى هذا الحد، و لا سيما إذا علمنا أن الوصفين - حسن الاداره فى البيت و هو المجتمع الصغير الداخلى، و حسن [صفحه ۳۷] الاداره فى بلد و هو المجتمع الكبير الخارجى - قلما يجتمعان، و فد يكونان متضادين، و محمد صلى الله عليه و آله كان حائزا للفضيلتين و جامعا للحسنيين، جمعت فيه الاضداد و لم توجد له الأنداد.و منها: معرفته للناس، و هى فضيله اجتماعيه عظيمه، و مكرمه قيمه جسيمه تستحق أن تعتبر من العلوم، و تدرس فى الجامعات الكبرى و تقرر لها أغلى القيم، فإن لها مكانه عديمه النظير فى المجتمع.و كان محمد صلى الله عليه و آله أفضل أهل الأرض فى هذا الفن، و أعرفهم بالناس و بصفاتهم و بخصائصهم و بما يؤهلهم له، فهو لم ينصب مثل أبى ذر الغفارى - و هو القديس الأكبر و السابق إلى الاسلام - قائدا لحرب و رائدا لجيش. كما لم ينصب مثل أسامه قاضيا لاحقاق حق و فصل خصومه. و من كان دارسا سيره محمد صلى الله عليه و آله يجد لذلك شواهد و شواهد، حتى أنه يمكن معرفه رجال من أصحابه و فضائلهم من المناصب التى استلموها فى حياه النبى الكريم، كما يمكن معرفه خصائص بعض أصحابه الذى لم ينصبهم لمنصب، أو نصبهم ثم عزلهم.و منها: خططه العسكريه فى حروبه و غزواته. فإن الاخصائيين فى هذا الفن، الدارسين فى سيرته لم يأخذوا عليه خطأ عسكريا فى حروبه، بل شهدوا جميعا بنبوغه العسكرى، و قد الفت فى هذا الموضوع كتب و رسائل.و مما يجدر التنبيه اليه: أن تنفيذ خط عسكرى فى الحرب - لكونه مصحوبا بإنسانيه فضلى و عدل متناه،

مضافا إلى رحمه و شفقه على العدو - هو من أصعب الامور، و ربما يعد من المستحيل بحسب العاده.و قد تمكن محمد صلى الله عليه و آله من إيجاد هذا المستحيل فى عالم الكون، فكان له قصب السبق فى هذه المكرمه الساميه.و نفذ هذه الخطه المقدسه بعده فى الحروب ابن عمه و خليفته من بعده الإمام على بن أبى طالب صلى الله عليه و آله، و قام بها أحسن قيام فى حروبه الثلاث: مع الناكثين و القاسطين و المارقين. و تلكم ألقابهم من قبل محمد صلى الله عليه و اله، و كان قد أخبر بها [صفحه ۳۸] قبل وقوعها.و لا مجازفه فى القول بأن محمدا صلى الله عليه و آله هو أكبر رجل عالمى ظهر فى مجتمع بشرى، و لكن البشر لم يعرفوه حتى الآن، و لم يؤدوه حقه.لم يعش محمد صلى الله عليه و آله عمرا طويلا- بالرغم من كونه صحيح المزاج، و بالرغم من استطاعته أن يعيش عيش المترفين، عيشا لا- يجد فيه ضيقا و لا ضنكا. و لعل السر فى عدم تمتعه بعمر طويل: هو كده وجده، و إفناء نفسه فى سبيل دعوته، و التضحيه بحياته لإسعاد البشر، و لخلق حياه سعيده عالميه يعيش الكل فيها بحريه، و يقوم الناس فيها بالقسط.إنه الذى قام ليبعث فى فضاء العالم روحا جديده قويه تثل [۷] العروش القائمه على الجماجم، و تهدم القصور المتعاليه فوق القبور، و تسحق الأصنام المنصوبه على أجساد الضعفاء و المضطهدين.لم يكن محمد صلى الله عليه و آله رجلا يقابل السيئه بالسيئه مع من أساء إليه من أعدائه، اولئك الذين لم يقصروا فى مناوأته و معاداته، و عندما سيطر عليهم

لم يناد بالانتقام، و لا بالقصاص، و لم يدع إلى تشكيل محكمه ثوريه لمحاكمتهم و للأخذ بالثأر منهم، بل كان يحب هدايتهم، كما كان يحب هدايه أحبائه.فلم يقتص من وحشى قاتل عمه حمزه، كما لم يقتص من هند، تلك المرأه الحاقده التى كانت تثير الحرب ضده.و لما دخل مكه فاتحا من دون إراقه فطره دم، و نادى قائد جيشه سعد بن عباده: «اليوم يوم الملحمه اليوم تسبى الحرمه» و وصل النبى الخبر عزله من دون مهله، و أقام مقامه ابن عمه على ابن أبى طالب، و أمره بأن ينادى: «اليوم يوم المرحمه» [۸] . [صفحه ۳۹] فلم يجاز الذنب بمثله؛ لكونه يجازى الحسنه بالحسنه، و يقدر الاحسان غايه التقدير، فيحسن إلى كل من يعامله بمعروف، و إلى كل من يقربه، فلم ينس ما رآه من أحد من الإحسان، و كان بذلك رطب اللسان. [صفحه ۴۱]

و من بشائر نبوته

اشاره

(الذين يتبعون الرسول النبى الامى الذى يجدونه مكتوبا عندهم فى التوريه و الانجيل يأمرهم بالمعروف و ينهاهم عن المنكر و يحل لهم الطيبات و يحرم عليهم الخبائث و يضع عنهم إصرهم و الاغلال التى كانت عليهم...) [۹] .(و إذ قال عيسى ابن مريم يا بنى إسرائيل إنى رسول الله إليكم مصدقا لما بين يدى من التوريه و مبشرا برسول يأتى من بعدى اسمه أحمد فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين) [۱۰] .

بشارتان

تشير الكريمه الاولى إلى بشارتين بنبوه محمد صلى الله عليه و آله: قد ذكرت إحداهما فى العهد القديم، و الثانيه فى العهد الجديد.وكان العهدان موجودين فى عصر نزول القرآن و ظهور محمد صلى الله عليه و آله.و إن المبشر فى العهدين من وصفه فيهما بالامى، و تلك ميزه محمد صلى الله عليه و آله. [صفحه ۴۲] و إن البشاره صنفان: ناطقه حيه باقيه، و بشاره صامته خبر عنها بالالسن.و البشاره الناطقه هى التى يتاح لكل أحد أن يراها أو يصغى إليها، و كذا تكون البشاره التى يحدث بها القرآن، و قد كتبت فى العهدين.و لو لم تكن تلك البشاره مكتوبه فى التوراه و الإنجيل لجاهر بتكذيبها أصحاب العهدين، كما جاهر القرآن بالتصريح بها.و سكت القرآن عن ذكر البشائر الوارده فى كتب أنبياء السلف. و لعل ذلك من أجل عدم وجود تلك الكتب فى عصر محمد صلى الله عليه و آله، أو لعدم التمكن من التعرف عليها، فلم يمكن تصديق تلك البشائر و لا تكذيبها.و من ميزات البرهان المقنع: أن يكون سهلا تناوله، سيما إذا اقيم لتوجيه الناس و إرشادهم. فقد اكتفى فى القرآن بالاشاره إلى بشارات يتاح التعرف عليها لكل واحد،

وصفح عن غيرها من البشائر، و ذلك من دلائل صدق القرآن و آيات الحق التى حفت بالقرآن الكريم.

نظره إلى الكريمه الاولى

تحدثنا هذه الآيه بأن الواجبات التى تفترض بالنبى صلى الله عليه و آله أن يقوم بها تجاه الذين يتبعونه سته: الأمر بالمعروف، و النهى عن المنكر، و تحليل الطيبات، و تحريم الخبائث، و وضع الاصر، و وضع الأغلال.و إن الأولين يوجهان إلى تهذيب الأفعال و الأقوال، و الأوسطين إلى تعديل النزعات و الغرائز. والأخيرين إلى إنقاذ البشريه من الاوزار و المآسى.و من الواضح أن إصلاح كل مجتمع و تهذيبه يتحقق بالأولين، و أن تعديل كل نزعه يتحقق بأمرين:أحدهما: بإعطائنا ما نتطلب و نريد، و يتحقق ذلك بتحليل الطيبات.ثانيهما:بجعل حد للطلب و الاراده، و ذلك يتحقق بتحريم الخبائث. و إن تهذيب كل نفس و تطهيرها من الأرجاس يحصل بالأمرين. ثم إن وضع الاصر و الأغلال هو [صفحه ۴۳] إزاله الموانع عن الاصلح و التهذيب.المعروف: الحق، حسنات الأفعال و الأقوال، مكارم الأخلاق.المنكر: الباطل، سيئات الأفعال و الأقوال، الأخلاق الذميمه.الطيب: ما يستطاب من اللذات من الأطعمه و الأموال و الأزواج و غيرها.و الخبيث: ما يستكره من تلك، فهو يقابل الطيب.الاصر: الثقل الذى يأصر صاحبه و يحبسه عن الحراك لثقله، و لعله كنايه عن العادات السيئه، و التقاليد القوميه الباليه، و العقائد الفاسده التى تطوق المرء و تثقله بحيث لا يستطيع الحركه نحو التقدم و الازدهار، و لا يقدر على الصعود فى مراقى الحضاره و المعارف، بل تجبره على السقوط و تدفعه نحو الدمار.الغل: ما يقيد به اليدين و العنق، و المغلول، من لا يقدر على أيه حركه و نشاط، و لعله كنايه عن الحكومات الطاغيه و المستبده التى تجعل

ألسن الشعوب و أيديها فی قيد الأغلال بحيث لا تستطيع الحراک. فأعداء حريه الشعوب يقولون لها: لا تسمعی و لا تبصری و لا تحرکی، و هم يسعون إلی جعل الشعوب آله ميکانيکيه: عمياء، بکماء، لا تشعر، و لا تفهم، و تتحرک فقط بالحرکه التی يعطيها إياها المتربع علی کرسی الرئاسه، و هو يعربد بالحريه.تلک السته أرکان لدعوه محمد صلی الله عليه و آله بصريح القرآن، هی الغايه المنشوده التی جاء لتحقيقها، و إنها لهی المنهاج الأرقی لاعطاء حياه سعيده للمجتمع البشری، و لتوجيهه إلی التقدم نحو الأمام، و لوقايته من التقهقر و السقوط، و تلک هی الرحمه التی وسعت العالمين جميعا. يقول رب محمد صلی الله عليه و آله مخاطبا إياه: (و ما أرسلناک إلا رحمه للعالمين» [۱۱] . [صفحه ۴۴]

بشاره موسی و عيسی

ان البشاره بظهور محمد صلی الله عليه و آله موجوده فی التوراه، ذلک الکتاب الذی أتی به موسی، فالکليم بشر قومه بظهور محمد صلی الله عليه و آله.و هل کان مبشرا بظهور عيسی عليه السلام؟ لم أجد فی القرآن إشاره إلی ذلک، و ما أخبر عيسی عليه السلام قومه بوجود البشاره به علی لسان موسی عليه السلام.و لکن البشاره بظهور محمد صلی الله عليه و آله وارده فی الانجيل، و هو کتاب عيسی عليه السلام.

نظره إلی الکريمه الثانيه

تحدثنا هذه الآيه بأن عيسی عليه السلام بشر بقدوم محمد صلی الله عليه و آله و هو يخاطب بنی إسرائيل جميعا، لاالحواريين فحسب، وأن ذلک کان فی بدايه دعوته.و قد أخبرهم بأمور ثلاثه:۱. إنه مبعوث إليهم من جانب الله تعالی، فيفترض علی کل إسرائيلی الايمان برساله عيسی عليه السلام و نبوته.۲. إنه مصدق لما بين يديه من التواره، فهو مؤکد لشريعه موسی عليه السلام، و ليس بناسخ لها، فالمفروض علی کل من يری نفسه متبعا للمسيح العمل بشريعه موسی، کما فرض علی بنی إسرائيل اتباع المسيح.۳. إنه مبشر برساله النبی الامی، و قد صرح باسمه تأکيدا، فمن يری نفسه متبعا للمسيح فعليه أن يؤمن بنبوه أحمد، و إلا فهو ليس بمسيحی، فالمسيحی مسلم، کما أن المسلم مسيحی.فکان المسيح عليه السلام ذا مناصب ثلاثه من قبل الله تعالی: رسول الله إلی بنی إسرائيل، مصدقا لشريعه موسی عليه السلام، مبشرا برساله أحمد صلی الله عليه و آله. و يفيدنا قوله تعالی فی هذه الآيه: (فلما جاءهم بالبينات) أنه کان لرسول الله أحمد بينات و معجزات شتی قوبلت من جانب قومه بالعناد و العداء، حتی قالوا: (هذا [صفحه ۴۵] سحر مبين).إن قول عيسی عليه السلام لبنی إسرائيل: (إنی رسول الله إليکم) ينبئ أنه

كـان رسولاـ إلى بنى إسـرائيل فحسب، فلم تكن رسـالته عـالميه.إذن فـالواجب على الجماعات التبشـيريه دعوه الاسـرائيليين إلى المسـيحيه عوضا عن دعوه غيرهم.و إذا كانت رساله عيسـى عليه السـلام تخص بنى إسرائيل فإن ذلك لا يمنع غيرهم من التدين بغيرها كدين إلهى.و من اعتنق المسـيحيه من غير بنى إسـرائيل فى ذلك العصـر كان مصـيبا فى إيمانه، إذ آمن برسول أرسله الله تعـالى.و هل كانت شـريعه موسـى عليه السـلام دينا عالميا؟ أم كانت دينا إسـرائيليا؟إن سـيره الاسـرائيليين جاريه على أن شـريعه موسى عليه السلام دين إسرائيلى و حسب، و ليست بدين عالمى، فهم معتنقون لدين قومى عنصرى.و هل يمكن معرفه ذلك من العهـدين سـيما القـديم منهمـا، أم كثره وقوع التحريف فيهمـا على مـدى القرون و الأعصار تمنع من حصول الوثوق بهما؟و إذن فلابـد و أن نصـغى إلى الإنباءات القرآنيه التى تقول:(ثم بعثنا من بعـدهم موسـى بآياتنا إلى فرعون و ملئه). [١٢] .(و لقد أرسلنا موسى بآياتنا و سلطان مبين - إلى فرعون و ملئه) [١٣] .و قد تكرر فى القرآن الإخبار ببعثه موسى عليه السلام إلى فرعون و ملئه، و هم غير بنى إسـرائيل بلاـ شـك.و هـل كان موسـى عليه السـلام مبعوثا إلى غير فرعون و ملئه ليكون نبيا عالميا؟لم أعثر على ما يدل على ذلك فى القرآن. [صفحه ۴۶]

البشائر بقدوم الأنبياء

جرت سـنه الله - فضـلا منه على عباده - على إخبارهم بإرسال رسول يرسـله فى المسـتقبل،فكان أنبياء الله السابقون يبشرون بمن يأتى من بعدهم من الأنبياء.لقد كان يحيى عليه السـلام مبشـرا بنبوه عيسـى عليه السـلام، كما كان عيسـى عليه السلام مبشرا بنبوه محمد صلى الله عليه و آله. و من البديهى أن البشائر التى صدرت من أنبياء السلف بنبوه نبى للخلف كانت تنقع

الأجيال القادمه، و تفتح عيونهم، و تجعلهم على أهبه استقبال هذا النبى الذى بشر بقدومه.كما أنها تزيل الريب عن الناس و تعطيهم مزيدا من الثقه و الاطمئنان.إن اليأس من الاصلاح إذا ملأ القلب يجعل الانسان فى أتعس عيش، و أشقى حياه، فقد يكفر فى الانتحار! و قد يفكر بطرق أبواب الشر و الخيانه. و إن بشائر أنبياء السلف تزيل اليأس من نفس الانسان. و تحيى له الرجاء، و توجهه إلى حب الحياه، و إلى أن يقرع أبواب الخيرات و الفضائل، و تزيد البشائر إيمان المؤمنين بنبوه نبيهم، و تجعل الكافرين به فى شك من كفرهم، و يضعف صمودهم أمام الدعوه إلى الحق، و تثير فى أنفسهم بواعث لقبولهم الدعوه.و للبشائر الالهيه أثر عظيم فى سهوله تنفيذ دعوه النبى.و إن النبوه المسبوقه بالبشاره أنفذ فى القلوب و أقرب و أقرب إلى الاذعان بها من غيرها، فقد لا تطلب المعجزه من النبى إذا أوجبت البشاره حصول الثقه لهم و أغنتهم عنها.إن البشائر تبعد الناس عن وطأه المفاجأه أمام واقع غير منتظر، و تقودهم إلى الاسراع فى الايمان بالنبى، كما أنها تخرج دعوته عن الغرابه فى نفوس الناس. فالدعوه المتوقعه أقرب إلى القبول من الدعوه المفاجئه، و من لم يكن فى قلبه مرض فإنه يسرع ألى تقبل تلك الدعوه و إلى الايمان بها، كما انها تجعل الكثيرين يعيشون فى حاله انتظار مستمر لظهور الدعوه؛ كما كانت الحال بالنسبه لخديجه و سلمان الفارسى و بعض علماء أهل الكتاب الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه و آله. [صفحه ۴۷] منتظرين قدومه.و قد خرج سلمان من بلاده طالبا لقاء محمد صلى الله عليه و آله و الايمان به، و لا

قی مصائب و متاعب فی طریقه [۱۴] .

البشائر الصامته

و تجدر الإشاره هنا إلی سکوت القرآن الکریم عن البشارات الصامته التی تبشر بظهور نبی. و من تلک البشائر: الاحداث الکونیه التی حدثت کلها یوم میلاد محمد صلی الله علیه و آله، و حدث بها جمیع أرباب السیر و التواریخ، قالوا:أکبت الأصنام المنصوبه علی الکعبه علی وجوهها، و خمد أوار بیت النار فی منطقه فارس بعد أن کان لها ألف عام دون أن تخمد، و غیض ماء بحیره سماوه، و ارتجف إیوان کسری، و لم یبق سریر لملک إلا أصبح منکوسا و الملک - یومها - أبکم لا ینطق ببنت شفه، و انتزع علم الکهانه، و بطل سحر السحره، و حجبت کاهنات العرب عن صواحبها [۱۵] .و هناد یرد سؤال عن صله هذه الأحداث برساله محمد صلی الله علیه و آله. و یمکن الجواب عنه بعد النظر إلی هذه الأحداث نظره تعرف بها میزاتها و خصائصها، و مما لا شک فیه أن کل واحده منها أمر کونی عظیم، و قد حدثت فی مجتمع عظیم یتصل به کثیر من الناس، فشاهدوها، و اطلع علیها آخرون ممن لا یقلون فی العدد عنهم.إن منزله الکعبه فی المجتمع العربی عظیمه جدا، و قد کان یشار إلیها بالبنان، من حیث العظمه و القداسه، فلم یولد عربی إلا و هو زائر للکعبه، أو سامع بها.و قصه الفیل و جیش أبرهه [۱۶] یشهدان لذلک. [صفحه ۴۸] فإذا سقطت الأصنام المنصوبه الکعبه علی وجوهها - وهی آلهه العرب، و الکعبه بیت الآلهه - فهل یخفی نبأ ذلک علی عربی و علی غیره ممن له صله بالعرب؟و منزله نار فارس بین العجم کانت کمنزله الکعبه

بين العرب. و من المستحيل - بحسب العاده - أن تخمد تلك النار التى كانوا يقدسونها و يعظمونها و لا يطلع الأعاجم على ذلك!و كذلك غيرهم ممن له صله بهم، و لا سيما إذا عرفنا أن الخمود كان فى لحظه واحده و لم يكن تدريجيا.ثم إن منزله كل ملك فى عصره و فى مجتمعه ليس مما يخفى، فإذا خرس الملك فى يوم تام فهل يمكن خفاء ذلك على شعبه و على غيرهم ممن له صله بالملك، أو بالمملكه، أو بالشعب؟و يندرج فى ذلك: ارتجاس إيوان كسرى، و انتكاس أسره ملوك العالم و غيرها، فإنها مما لا تعد خافيه فى تلك العصور.و كذلك الأمر فى غيض ماء بحيره ساوه التى كان ينتفع منها آلاف من الناس فى مزارعهم و حدائقهم و بساتينهم على مدى السنين المتطاوله. و كذا كل من كان يأكل من ثمارها و يتجر بجمالها.و لم تكن واحده من هذه الأحداث أمرا شخصيا خاصا، بل كانت أحداثا كونيه اجتماعيه تتصل بالآلاف من الناس.و من درسها يرى أن حدوث كل واحده منها دفعه - سوى ارتجاس إيوان كسرى - ليس بأمر طبيعى، و لا بحادث معتاد بين الناس.و إذا افترض أن انقلاب صنم واحد على وجهه أمر طبيعى فلا يجوز أن يكون انقلاب جميع الأصنام المنصوبه على الكعبه دفعه واحده حادثا طبيعيا، سيما أذا عرفنا أن الاصنام كانت مثبته بالأوتاد و المسامير.و احتمال كون هذه الظاهره طبيعيه تدفعه مليارات من الاحتمالات فى حساب الاحتمالات، فإن كل تلك الاحتمالات كانت اقرب إلى حدوث طبيعى من [صفحه ۴۹] الذى حدث.و إذا افترض خمود نار ظاهره طبيعيه، و لكن لا يمكن أن يكون خمود نار فارس فى

لحظه واحده ظاهره طبیعیه، و هی التی لم تخمد ألف عام، و استمرت مشتعله أمام العواصف و الأمطار و الثلوج، و کان لها حراس یدفعون عنها کید العدو، و یغذونها بالوقود باستمرار، و بقیه الاحداث لیست بخارجه عن هذه المیزه.فالعقل - بعد تأمل و تفکیر - یذعن بأنها لم تکن أحداثا کونیه طبیعه، و إنما هی أحداث علی خلاف شرع الطبیعه و سنتها.و من الجدیر بالذکر أن وقوع هذه الأحداث معا فی وقت واحد من دون أن تکون أیه صله طبیعیه بینها، مع البعد الشاسع بین الکل، یحمل الانسان علی النظر العمیق، و یخرج الاحداث عن کونها حادثه طبیعیه.إذن تکون الصله بینها واقعیه مثل الصله بینها و بین میلاد محمد صلی الله علیه و آله. فهی تحدث بلسانها الکونی ببدایه حیاه و نهایه حیاه.و من الواضح أن قسما من هذه الأحداث عربی، و قسما منها شرقی، و قسما منها عالمی فهل هذه بشاره بنبوه عالمیه؟کما أنها علی أنواع:منها: سقوط الأصنام علی وجوهها، و خمود نار بیت النار ببلاد فارس، و هو المعبد الأکبر للمجوس، و غیض بحیره ساوه التی کانوا یقدسونها.و منها: ارتجاف أیوان کسری، و خرس ألسنه الملوک، و انتکاس أسرتهم.و منها: انتزاع علم الکهنه، و بطلان سحر السحره، و حرمان کاهنات العرب من صواحبها.و النوع الأول یشیر إلی تجدید حیاه الدعوه إلی التوحید و نهایه دور الشرک. و إن للدعوه إلی التوحید بعد الطوفان دورین:یبدأ الدور الأول بظهور إبراهیم خلیل الرحمان علیه السلام، فإنه أول من قرع باب الدعوه إلی التوحید بعد الطوفان. [صفحه ۵۰] و یبدأ الدور الثانی بظهور محمد صلی الله علیه و آله، فإنه أحیا الدعوه إلی التوحید بعد اندراسها،

و دعا إلی رفض الشرک بعد نضارته بین الامم.و النوع الثانی یشیر إلی ظهور عصر إقامه العدل، و القیام بالقسط، و مکافحه الظلم، و محاربه الحکم الفردی.و النوع الثالث یشیر إلی بدایه عصر العلوم و المعارف، و نهایه دور الخرافات و الأساطیر و الاضالیل.و إذا نظرنا إلی ما بعد مرور أربعین عاما علی یوم وقوع هذه الأحداث - یوم میلاد محمد صلی الله علیه و آله - و رأینا محمدا یدعو إلی التوحید و مجاهده الشرک و إلی العداله الاجتماعیه و إباده الظلم و الجور و إلی العلوم و المعراف و الابتعاد عن الخرافات و الأساطیر عرفنا صله تلک الأحداث بمیلاد محمد صلی الله علیه و آله.لقد جاء محمد صلی الله علیه و آله لبث روح جدیده فی العالم تهد العروش القائمه علی الجماجم، و تهدم القصور المتعالیه علی النفوس البشریه، و لسحق الأصنام المنصوبه علی أجساد الضعفاء. [صفحه ۵۱]

اسلاف ساجدون

اشاره

(و توکل علی العزیز الرحیم - الذی یریک حین تقوم - و تقلبک فی الساجدین) [۱۷] .أمر محمدا ربه بالتوکل علیه دون سواه، إنه العزیز الرحیم، إنه القدیر علی کل شی ء فإن التوکل علی غیر العزیز الرحیم غیر جائز لدی العقل.قد جعل الرب العزیز الرحیم محمدا تحت رعایته الخاصه فی أفعاله و أقواله و قیامه و قعوده، و قد کان رعایته متنقلا من صلب إلی صلب، و کانت أصلابا شامخه، تلک التی تتوسطها أرحام مطهره.و کان أسلاف محمد صلی الله علیه و آله ساجدین لله، لم یکفروا به طرفه عین، و لم یشرکوا أحدا فی عبادته.إن القرآن یؤکد علی أن أسلاف محمد صلی الله علیه و آله کانوا موحدین، لم یعبدوا وثنا و

لم يسجدوا لصنم.فلم يعبد محمد صلى الله عليه و آله الوثن قبل ولادته، كما لم يسجد لصنم بعد ولادته، و لم يرث الوثنيه من أحد بالرغم من وثنيه قومه عبده الاصنام. [۱۸] . [صفحه ۵۲] و إن الضد قد نشأ فى موطن ضده.و نصغى إلى محمد نفسه كى يحدثنا بذلك:«لم يزل ينقلنى الله من أصلاب الطاهرين إلى أرحام المطهرات، حتى أخرجنى فى عالمكم هذا دون أن يدنسنى بدنس الجاهليه» [۱۹] .إن الايمان الوثيق لم ينفصل عن الحق فى الدعوه، و إن الحق فى الدعوه تحققه سلامه ما يدعو إليه، و ما يكتنف سبيله من واقعيه توفر الايمان و توفقه. و إنه قوه تجانب التعصب و تجفوه كمبدأ، فالاولى تنجم عن الخضوع و الانصياع لكلمه الحق، و الثانيه فإنها تنجم عن التهافت إزاء الذاتيه و هيمنتها.من يناقش فى الحق فهو كمن يدعى وجود ثغره فى صخره صلبه، يكفى فى ظهور كذبه أن يرى الأنسان الصخره مره واحده.و من آمن بالحق يتمكن أن يدافع عنه بمقدار مستواه العلمى، و من اعتنق الباطل لا- يقدر على ذلك إلا- أن يتشبث بأذيال التعصب الذميم، ليذهب به إلى الجحيم، و هو غافل عن ذلك.إن المذهب الباطل كبنايه متضعضعه صبغت بالاصباغ، و يعرف الخلل فيها من أمعن النظر إليها. و لذلك ترى أرباب المذاهب الفاسده (يحرفون الكلم عن مواضعه) [۲۰] ، ليخدعوا أنفسهم و يخدعوا الناس، و يستغلوهم، ثم يمنعوهم عن البحث و التنقيب.إن الايمان الصحيح هو الايمان البرى ء عن العاطفه، و ما انبثق عن البحث و النظر، و اتباع ما يحدو إليه المنطق و الحجه.و إن الواجب على الداعيه أن يكون مؤمنا بما يدعو إليه؛ لتكون دعوته أنفذ، و

إذا كـانت دعوته إلى الحق فالـداعيه هو أول المؤمنين بهـا، و أفضـلهم اعتقادا، و اقـدمهم [صـفحه ۵۳] تضـحيه فى سبيلها.و إذا تطلبت دعوه اناس محـدودين مقـدارا من الإيمان فى قلب الداعيه فإن دعوه الشـعوب و الامم تتطلب إيمانا أكثر و أفضل؛ لأن ما يجابهه الداعيه عندئذ يكون أصـعب و أشد.و إن سـعه الدعوه و سمو الهدف يكشفان عن عمق إيمان الداعيه و رسوخه فى قلبه، و من اهتم بدعوه العالم كله فله أقوى مراتب الايمان و أعلى درجاته.و مما يؤثر فى صلابته الإيمان و رسوخه: الوراثه، فإنها من أعظم النوازع النفسيه، فكثيرا مـا يرث الولـد الإيمـان من أبويه و هو غير شـاعر بـذلك. و إن الايمان الموروث من الوالـدين معا أقوى من الايمـان الموروث من أحـدهما. كمـا أن الايمان الموروث من جيمع الأسـلاف أكمل من الايمان الموروث من سـلف واحد. و إن اختلاف الايمان الميراثى قوه و ضـعفا يتبع كميه المورثين المؤمنين كثره و قله. و مما يؤثر فى الايمان بشـكل عميق: الوسط الـذى يعيش فيه الانسان، فإنه إذا كان موافقا فى العقيـده والايمان يزيد، و إذا كان مخالفا له فقد يوجب النقص فيه. نعم، إن الوسط قـد يعطى العقيـده للرجل من حيث لا يشـعر، و هو مـدرسه تربويه له. و كلما كانت المدرسه راقيه فإن الطالب يتخرج مهـذبا عـالى الشـأن و عالمـا، و إن غفـل عن علمه أحيانـا، و هكـذا...فإذا تجمعت هـذه الأمور كلها فى واحـد - و قلما تجتمع - فالايمـان الحاصـل منهـا يكون أفضـل الايمـان. و قـد اجتمعت كلهـا فى محمـد صـلى الله عليه و آله، فهو أشـرف البريه إيمانا و أكملهم عقيده.لقد كان أسلافه جميعا مؤمنين موحدين بتصريح من ربه،

و كان الوسط الذى نشأ و عاش فيه أقدس الأوساط و أفضلها و أشرفها. إنه منذ ولادته بل و قبل ولادته كان تحت رعايه خاصه من ربه قد حفت به ملائكه الله، و لم يكن بينه و بين قومه إلا صله [صفحه ۵۴] صوريه لا تزيده إلا نضره من تقاليدهم و أفعالهم، و هربا من عاداتهم و أخلاقهم، فهو صلى الله عليه و آله كما قال: «أنا أديب الله و على أديبى...» [۲۱] .و يحدثنا عنه على عليه السلام فيقول: «لقد قرن الله بمحمد صلى الله عليه و آله من لدن أن كان فطيما أعظم ملك من ملائكته، يسلك به طريق المكارم و محاسن أخلاق العالم ليله و نهاره،...» [۲۲] .و قد اتفق المؤرخون على أنه كان شعله ذكاء، و أفضل الناس عقلا و درايه، و أشرفهم فهما و كفايه و أعمقهم فكرا و نظرا. و يكفى لمثل هذا الرجل تفكير ساعه كى تنكشف له الحقائق، و ترفع له الحجب عن وجوهها، فضلا عن تفكير سنه أو تفكير سنين تزيد على الثلاتين.ذلك هو الرجل الذى اصطفاه الله لنفسه، و بعثه لإنقاذ البشريه من الحيوانيه، و لتوجيهها إلى الانسانيه، فشمر عن ساعده، و قام و دعا و سعى فى سبيل الوصول إلى هذه الغايه المقدسه.قال الله تعالى: (هو الذى أرسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على دين كله و كفى بالله شهيدا) [۲۳] .

ايواء ربوبى

(ألم يجدك يتيما فآوى - و وجدك ضالا فهدى - و وجدك عائلا فأغنى - فأما اليتيم فلا تقهر - و أما السائل فلا تنهر - و أما بنعمه ربك فحدث) [۲۴] . [صفحه ۵۵] ولد محمد صلى الله عليه

و آله یتیما، توفی أبوه و هو لم یدخل بعد فی هذا العالم، و ماتت امه بعد مده قصیره. و حرم الطفل من حب الأب و حنان الام، و أصبح یتیما من جانبین، کان عبدالله أبو محمد صلی الله علیه و آله و ابن عبدالمطلب فتی قریش، و کان عبدالمطلب جد محمد صلی الله علیه و آله سید قریش و کبیرها و زعیمها، امتاز عن قومه بکثیر من الوقار و السکینه و الجمال و البهاء، و بالمیل إلی الدین و النسک، و أتیحت له امور زادته فضلا و کرامه علی قومه.فهو الذی حفر بئر زمزم و له یحفرها من عند نفسه، إنما أتاه آت فی نومه، و أشار إلیه بمکانها، و أمره بحفرها؛ و نتیجه لذلک قام عبدالمطلب بتنفیذ ما رآه فی منامه.و کان عبدالمطلب تاجرا کما کان أشراف قریش یتجرون. و کان یحضر مجالسهم فی المسجد الحرام و فی دار الندوه.و لما بلغ أبو محمد صلی الله علیه و آله مبلغ الرجال زوجه أبوه، ثم أرسله إلی الشام مع قومه للتجاره، فذهب الفتی و لم یعد، فقد أدرکه الموت بیثرت عند عودته من الشام و بعد وفاه الفتی، ولد له صبی اختاره الله لرسالته، و جعله خاتم أنبیائه و هو یتیم فسمی محمدا صلی الله علیه و آله.و کفل الیتیم جده عبدالمطلب، و استرضعه فی بنی سعد من هذیل، و لما أتم الرضاعه احتفظت به المرضعه بعد إرضاعه وقتا، ثم ردته إلی جده لینشأ بمکه فی ظل جده الشیخ.و لم ینل الصبی بعد عودته إلی امه من حنانها کثیرا، فقد سافرت امه إلی یثرب قاصده زیاره ضریح زوجها الفتی، و لکنها لم تعد إلی

مکه کما خرج زوجها من قبل دون أن یعود، أدرکها الموت فی بعض الطریق عند انصرافها من یثرب عائده إلی مکه، فلبت دعوه زوجها الفتی، أو طلبت من زوجها البقاء عنده فلبی الزوج طلب زوجته.أصبح محمد لطیما محروما من عطف الأب و حنو الام، فقام جده الشیخ مقام أبیه و أمه.ثم فقد الصبی جده، و أخذه الیتم من کل جانب، فقد أباه و امه وجده، فکفل [صفحه ۵۶] الصبی عمه أبوطالب بعد وفاه جده، و کان له نعم الکافل، و نعم الولی، و نعم النصیر.فقد أحسن الکفاله و أکملها، و بذل جمیع طاقاته فی سبیل الحفاظ علی بن أخیه. و إن العنایه الالهیه تشمل کل أحد فکیف لا تشمل من اختاره لنفسه و اصطفاه مرشدا لخلقه و هادیا لبریته؟لقد حرمت ید الحکمه محمدا صلی الله علیه و آله من رحمه محدوده، و لکنه تعالی أسبل علیه رحمه غیر محدوده، فأقفلت علیه ید الحکمه بابا، و فتحت علیه ید الرحمه أبوابا و أبوابا.و آواه الله بجده، ثم بعمه، فکانا یؤثرانه علی أنفسهما و علی جمیع أبنائهما، و بذلا فی سبیله من الرحمه و العطف ما لا یستطیع الآباء بذله للأبناء، [۲۵] و ذلک من فضل الله علیه.و فوق ذلک أن ربه تعالی آواه بعنایه خاصه، و کفله برعایته، و حرسه بقدرته، و حماه برحمته، و ما أعظم هذا الایواء!

هدایه إلهیه بشکل مباشر

کان محمد صلی الله علیه و آله بشرا، و هو بحسب الطبیعه البشریه یغفل عما أعده الله له من النبوه، کما قال الله تعالی مخاطبا إیاه: (... ما کنت تدری ما الکتاب و لا الایمان...) [۲۶] .فهداه ربه و أرشده، و هو نعم الهادی و نعم

المرشد، و محمد صلى الله عليه و آله نعم المهتدى و نعم المسترشد، آواه الله و هو رضيع، و هداه الله و هو طفل. [صفحه ۵۷] جاءت الهدايه الالهيه لمحمد فى صباه بشكل مباشر، و إليك قوله تعالى: (و وجدك ضالا فهدى) [۲۷] .فأصبح محمد صلى الله عليه و آله نبيا لنفسه قبل أن يتحول نبيا لغيره، و هذه هى الخطوه الاولى فى رسالته العالميه، فكان منذ طفولته سراجا منيرا، و قيل بعثته متدينا بدين نفسه، لا بدين غيره من الأنبياء، و كذلك تكون الهدايه الالهيه إذا شملت أحدا من البشر بشكل مباشر.و صار محمد صلى الله عليه و آله نبيا قبل أن يصير داعيا و منذرا، و انزل عليه القرآن مره واحده، و إليك قوله تعالى: (إنا أنزلناه فى ليله مباركه...) [۲۸] .و قوله تعالى: (شهر رمضان الذى انزل فيه القرآن...) [۲۹] .و لكنه لم يكن مأذونا من قبل ربه ليقرأ على الناس، و عندما صار مبعوثا أذن له بالقراءه.و اليك قوله تعالى مخاطبا أياه: (اقرا باسم ربك الذى خلق) [۳۰] .فإنه يفيد أنه كان عارفا بالقرآن انزل إليه، و لكنه لم يكن مسموحا له بالقراءه للناس، و الأمر بالقراءه سماح له بالقراءه (إجازه بالاعلان للملأ)، فنزل عليه القرآن منجما بشكل فرقانى، يقرأ كل آيه منه عند نزولها.فلم يكن مأذونا بقراءه آيه قبل نزولها.و إليك قوله تعالى: (... و لا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى إليك وحيه...) [۳۱] .و قوله تعالى (و قرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث و نزلناه تنزيلا) [۳۲] . [صفحه ۵۸] فقد انزل عليه القرآن قبل البعثه مجموعا، ثم أنزل إليه منجما بعد البعثه زهاء ثلاث

و عشرين سنه.

اغناء إلهى

نشأ محمد صلى الله عليه و آله فقيرا لا مال له، لم يكن له رأس ما ليتجر به، و لم يكن بين جبال تهامه حقل زراعى يزرع فيه.فقد شب و هو لا يملك قوت سنته، و كان يكتسب قوته بمقدار ما يحفظ حياته من رعى غنم، و هو فتى قريش و شريفها.لم يترك له أبوه إلا خمسه أوارك [۳۳] و يسيرا من المال، و لم يكف ذلك لقوت سنته، و كان هاشم جده الأعلى قد أسس قواعد التجاره لمكه، و أنقذها و أهلها من الجوع و الفقر.و كان جده عبدالمطلب صاحب تجاره، و قد مات أبوه تاجرا، و كان عمه أبوطالب (رض) صاحب تجاره و وجها من وجوه قريش المشرقه و إن لم تنقذه تجارته من الفقر، حتى قيل: لم يتزعم العرب فقير سوى أبى طالب (رض)، حتى اضطر أبوطالب إلى بيع منصبه سقايه البيت لأخيه العباس.و سلك محمد صلى الله عليه و آله الطريق الذى فتح بابه جده لقريش، فكان يذهب مع عمه أبى طالب إلى الشام فى بعض أسفاره التجاريه، و ذلك مما قدره الله له من سير الآفاق و الأنفس.و قال له عمه أبوطالب ذات يوم:إن خديجه بنت خويلد من أكثر قريش مالا، و أوسطهم نسبا، قد جهزت تجاره ضخمه إلى الشام و هى تطلب أن تكون رسولها فى تجارتها تلك،... فقبل الفتى. [صفحه ۵۹] و رأته مكه ذات يوم يغادرها فى قافله إلى الشام يصحبه غلام لخديجه اسمه ميسره، و لما بلغ الشام باع و اشترى، و عاد مع القافله، فأدى إلى خديجه تجارتها، و أدى إليها مع هذه التجاره ربحا لم يتح لها فى تجاره قط.

و تعلق قلب خـديجه بـالفتى، أو كان متعلقا به قبل ذلك، فاختار محمـدا ليكون رسولا لها فى تجارتها، و قـد يكون ذلك رساله إلى قلب الفتى.و ذات يوم أرسـلت خـديجه إلى أبى طالب بأن يخطبها لابن أخيه، و فازت بهذه الامنيه. لقد خطبها محمد صـلى الله عليه و آله و أصـبح لها زوجا.فصارت خديجه و ما تملكه للفتى، و أصبح محمد صلى الله عليه و آله غنيا و إن لم يصبح ثريا. لم يطلب محمـد صـلى الله عليه و آله أن يكون رسولاـ فى تجـاره خـديجه، بل هى التى طلبت منه.كما أن الخطبه كانت من قبل خـديجه على خلاـف سـنن العـادات، و ليس ذلـك إلاـ إغنـاء إلهيا. آواه ربه و هو رضـيع، و هـداه و هو طفل، و أغناه و هو فتى قريش.و منذ ذلك اليوم عاش محمد صـلى الله عليه و آله فى مكه، عيشا سـعيدا لا يشـكو حاجه، و لا يجد ضـيقا، و قد ادخر الله ثراء خـديجه لمحمـد صـلى الله عليه و آله، كما ادخر ذات خـديجه له، ليسـكن إليها، فلم يشـهد التأريـخ زواجا أسـعد من ذلك الزواج.و من المعلوم أن طبيعه الفقر تقضـى على الفقير أن يقرع باب الغنى ليسـتعين به و يسـتغنى بما له، فإن الفاقـد يتبع الواجد. كمـا تفرض سـنه العـاده على الرجـل أن يبـدأ يطلب الزواج من المرأه. إن الرجـل هو الطالب و المطلوب هو المرأه. و لكن الأمر انعكس فى محمد صـلى الله عليه و آله، طلبت منه خديجه الثريه أن تسـتعين بكونه رسولا فى تجارتها، و طلبت منه طاهره قريش - إذ كانت تلقب بذلك - ليكون محمد زوجا لها، و إليك الآيه الكريمه: (و وجدك

عائلاـ فأغنى).أقبل أبو طالب و معه نفر من قريش - و هو شيخهم - و دخل على عمرو بن خويلد عم خديجه، فابتدأ أبوطالب بالكلام و قال: الحمد لرب هذا البيت الذى جعلنا [صفحه ۶۰] من زرع إبراهيم و ذريه إسماعيل. و أنزلنا حرما آمنا، و جعلنا الحكام على الناس، و بارك لنا فى بلدنا الذى نحن فيه. ثم إن ابن أخى هذا ممن لايوزن برجل من قريش إلا رجح به، و لا يقاس به رجل إلا عظم عنه، و لا عدل له فى الخلق، و إن كان مقلا فى المال فإن المال رفد جار، و ظل زائل، و له فى خديجه رغبه، و لقد جئناك لنخطبها إليك برضاها و أمرها، و المهر على فى مالى الذى سألتموه عاجله و آجله، و له - و رب هذا البيت - حظ عظيم، و دين شائع، و رأى كامل،...ثم سكت أبو طالب، و تكلم عم خديجه، و تلجلج و قصر عن جواب أبى طالب، و أدركه القطع و البهر!! فقالت خديجه مبتدئه:يا عماه، إنك و إن كنت أولى لى بنفسى منى فى الشهود فلست أولى بى من نفسى، قد زوجتك يا محمد نفسى، و المهر على فى مالى، فأمر عمك فلينحر ناقه فليولم بها، و ادخل على أهلك،... و نحر أبو طالب ناقه و دخل محمد صلى الله عليه و آله بأهله صلى الله عليه و آله [۳۴] .

شكر النعمه

(فأما اليتيم فلاـ تقهر - و أما السائل فلا تنهر - و أما بنعمه ربك فحدث). [۳۵] .إن الانسان - بحسب طبيعته - حيوان قبل أن يصير إنسانا، و الحكم النافذ فى المجتمع الحيوانى هو قانون الناب،

و إن الحق لمن غلب.إذن يكون الضيم من شيم النفوس البشريه، و إن قهر الضعيف ميزه من ميزات الأقوياء فى المجتمع الحيوانى.و قد بعث الله محمدا صلى الله عليه و آله ليخلق من البشر إنسانا بريئا من الظلم، منزها عن الجور، لا يظلم و لا يظلم. [صفحه ۶۱] و إن اليتيم ضعيف لا يستطيع الدفاع عن نفسه، إنه ناقص فى عمره، ناقص فى جسمه، مطمع لكل قوى، و كذا يكون من لا يجد ملجأ يأوى إليه.و إن السائل ضعيف. إنه معدوم من كل شى ء، و العدم طريق إلى الفناء، فالسائل إنسان لا يقدر على حفظ نفسه، فهو أضعف من الحيوان.و إن الضال لا ترجى له الحياه، و يهيم فى الفلوات، و إنه على شفا حفره من الهلاك، و يعجز عن إنقاذ نفسه، فهو ضعيف غايه الضعف.أمر الله محمدا أن لا يقهر اليتيم، و لم يكن قاهرا لليتامى. و أن لا ينهر السائل، و لم يكن ممن ينهر السائلين. و أن يحدث بنعمه ربه، و لم يكن كافرا بنعمه ربه منذ أن خطا على الأرض برجليه.يقولون: إن القرآن نزل على لغه «إياك أعنى و اسمعى يا جاره» إن المجتمع البشرى ليس قليلا فيه قهر اليتيم، و لا يحصى فيه انتهار السائل، و لا ينذر فيه الكافر بالنعم، و لا تليق هذه الرذائل بإنسان فضلا عن مجتمع إنسانى، لانه مجتمع المكارم و المثل، و إن الجدير بمثله هو العطف على اليتيم، و الرأفه بالسائل، و شكر المنعم، فإن ذلك من أفضل الفضائل.فالخطاب موجه إلى البشر كافه، و قد وجه إلى محمد صلى الله عليه و آله بصفته للبشر رائدا و قائدا و نبيا.إن العطف على اليتيم

شکر، و الرأفه بالسائل أیضا شکر. و الأول شکر للقوه، و الثانی شکر للغنی.و الشکر من مکارم الأخلاق، و محاسن الصفات، یجلب الرحمه و یزید فی النعمه، قال الله تعالی: (... لئن شکرتم لأزیدنکم...) [۳۶] .إنه تعالی یزید نعم الشاکرین، و هو غنی عن شکرهم، و لا- یزیده شکر النعمه، و لا ینقصه کفرانها، و لکن الشاکر للنعمه قلیل، و المقدر للمعروف نادر، و ذلک من بؤس [صفحه ۶۲] البشریه و شقائها.إن المنعم البشری یزیده الشکر، و ینقصه الکفران، کما أن توفر نعمه المنعم علی الشاکر یزیده فضلا و معروفا، فازدیاد النعمه من اللوازم الطبیعیه لصفه الشکر.إن شکر الاحسان یزید فی عدد المحسنین، و کلما ازداد التقدیر للمعروف و الشکر للاحسان ازداد المحسنون، و کثر عدد من یقومون بالمعروف، و ما أسعد مجتمعا کثر فیه عدد المحسنین، و توفر فیه أصحاب الفضائل!إن الشکر هو إحدی القواعد الرئیسیه لتحقیق حیاه سعیده و بناء مدینه فاضله، و ما أسعد العیش فی تلک المدینه، و ما أحلی الحیاه فی ذلک المجتمع!و من الجدیر بالذکر أن الآیه الکریمه تشمل علی لطیفه تجب الاشاره إلیها، و هی: أن الطبیب الذی یقوم بعلاج داء لو کان بنفسه مصابا بذلک الداء ثم عولج فإنه یکون أعرف بالعلاج وأحذق به من غیره، فهو أعرف بالمرض و بسیره وبمیزاته، و بمفاعیل الادویه فیه، و بحال المریض، و بنوع تفکیره فی حال المرض.و من لم یکن ذائقا للمراره لا- یفهمها حق الفهم مهما بین له و شرح. و من لم یتجرع کأس الألم لا یصل إلی مغراه مهما وصف له و ذکر له عنه.و لقد ذاق محمد صلی الله علیه و آله مراره الیتم،

و تجرع كـأس الفقر جرعه بعـد جرعه، ثم أمره ربه بـإيواء اليتـامى و إغناء المعـدمين، فقام بهـذا الواجب و نهض به، و هو أطيب البشـريه نفسا، و أشـرفهم طينه، و أعرفهم بالعلاج، فقد جاء لانقاذ البشـر من العيش الضـنک، و قدم له العيش الرغد، و هو سعاده الدنيا و الآخره.جاء ليجعل من البشر إنسانا، و الانسانيه منقذه للبشر من الضعف إلى القوه، و من الفقر إلى الغنى، و من الظلم إلى العـدل، و من الضـلال إلى الرشاد.قام ليعالج أسـقام المجتمع البشـرى، و هو خبير بها و بأدويتها و بمفاعيلها، و هو رحمه للعالمين فى حياته و بعد مماته، و هل يموت من جعله الله رحمه للعالمين؟ و يقينا [صـفحه ۶۳] يأتى يوم تتحقق فيه هذه الامنيه، حيث لا يوجد مظلوم و لا يرى عائل، و لا يهيم ضال، و ذلک اليوم قريب.(أليس الصبح بقريب) [۳۷] . [صفحه ۶۵]

اميه قبل الرساله

(... فـآمنوا بالله و رسوله النبى الامى الـذى يؤمن بالله و كلماته و اتبعوه لعلكم تهتـدون) [۳۸] .(هو الـذى بعث فى الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته و يزكيهم و يعلمهم الكتاب و الحكمه...) [۳۹] .(و ما كنت تتلوا من قبله من كتاب و لا تخطه بيمينک إذا لارتاب المبطلون) [۴۰] .(الامى)الامى: هو من لم يتعلم القراءه و الكتابه.و كان محمد صـلى الله عليه و آله اميا لم يتعلم القراءه و لاـ الكتـابه عنـد معلم بشـرى، و لاـ عنـد كاتب مدرسـى. أكـد على ذلک القرآن و جاهر فى وصـفه بالاميه فى مواضع شتى. فلم يكذبه أحد من قومه ممن شاهد محمدا صلى الله عليه و آله و رافقه منذ طفوليته و صباه و شبابه

و كهولته. إنهم كذبوا بنبوته، و لكنهم لم يكذبوا باميته، فقد [صفحه ۶۶] كان يعرفها كل أهل بلدته، سيما أعمام و أقرباؤه.كان من يعرف الكتابه فى ذلك العصر يشار إليه بالبنان، و له شأن، و إن قوله تعالى فى تعريفه: (النبى الامى) يشير إلى أن الاميه كانت ميزه محمد صلى الله عليه و آله من بين الأنبياء إذ لم يوصف فى القرآن نبى بالاميه غير محمد صلى الله عليه و آله.و جاء فى قصه كتابه صلح الحديبيه أنه قال: اكتب: هذا ما صالح عليه محمد رسول الله...، فقال سهيل بن عمرو: لو شهدت أنك رسول الله لم اقاتلك و لم أصدك عن البيت! و لكن اكتب باسمك و اسم ابيك، أفترغب عن اسمك و اسم أبيك محمد ابن عبدالله؟!فقال رسول الله لعلى: امح رسول الله!فقال على: ما أنا بالذى أمحوه!فقال: أرنيه فأراه إياه، فمحاه رسول الله بيده الشريفه، و قال: اكتب: هذا ما صالح عليه محمد بن عبدالله سهيل بن عمرو، و قال: أنا و الله رسول الله و إن كذبتمونى [۴۱] .و هذه الاميه التى وصف بها محمد صلى الله عليه و آله غير منافيه لكون قلبه الطاهر مهبطا للتنزيل و الوحى، و منزلا للعلوم الالهيه و للمعارف الربانيه. فقد علمه ربه الحكم و الآيات، و علمه ما لم يكن يعلم، و جعله معلما للبشر، يعلمهم ما لم يكونوا يعلمون، و لعله تلاوه الآيات و تعليم الكتاب والحكمه.و لون كان محمد صلى الله عليه و آله متعلما عند بشر قبل أن يبعث لصار صدره و عاء للعلم البشرى قبل أن يصير مستودعا للعلم الالهى فكان عالما قبل أن يصير نبيا، فلم تميز نبوته

عن علمه، بل كان يتعامل مع أفكار بشريه قبل أن يصل إليه الوحى من النفس الرحمانى، و تصير معرفته للمعارف البشريه سببا فى ابتعاد نفسه الطيبه عن السذاجه الأصليه، و مزيله عنها النقاء الطبيعى. [صفحه ۶۷] إن نفس الانسان تمتاز بطابع خاص، و هو: أنها كصفحه بيضاء لم يكتب فيها كلمه و لا- حرف، و لم ترتسم فيها أيه صوره، فهى قابله لأ-يه صوره و مستعده لقبول أى معنى.و نفس غير الا-مى فاقده لهذه الميزه، إنها كصفحه كتبت فيها كلمات و حروف، و ارتسمت فيها نقوش و صور، فمن يحاول رسم نقوش جديده فيها لابد له أن يمحو تلك الصور؛ لكى ترسم الصور الجديده بشكل طبيعى و متناسق.و لكن من المستحيل محو الصور المرتسمه فى النفس الانسانيه، و محاوله ذلك لا تجدى، إذ لا بد وأن تبقى جذورها موجوده، و يكون لها تأثير فى النقوش الحديثه، فلا تحصل الثقه بأن ما جاء به النبى صلى الله عليه و آله كله من عند ربه. و من السنن الجاريه عند الشعراء: أن الشاعر يحفظ - أولا - أشعار من سبقه و يجعلها فى ذاكرته، ليعينه على استنباط المعانى فى أشعاره، حتى يخيل أنها مبتكره، و الحال أن من سبقه له تأثير هام فيها لا ينكر، و بذلك نصح أبوتمام الطائى - شيخ الشعراء - أبا عباده البحترى الشاعر الشباب؛ لما عرفه أنه من طى.و لو كان محمد صلى الله عليه و آله قارئا للكتب لارتاب فى نبوته المبطلون، و لم تحصل لهم ثقه بدعوته، إذ من الممكن أن يكون فيلسوفا و مفكرا، و النبى ليس بفيلسوف و لا بمفكر. إن علم النبى صلى الله عليه و

آله و ما جاء به من المثل قد انبثق من العلوم الالهيه و المعارف الرحمانيه، لا صله لها بالفلسفه البشريه إطلاقا.و من البديهى أن من كان اميا فهو عاجز عن الاتيان بمثل ما أتى به محمد صلى الله عليه و آله من المثل و القيم، و من الفرائض و السنن؛ سيما إذا اميا نشأ فى منبت جاهلى لم توجد فيه أيه حكمه و معرفه و سنه.إن اميه محمد صلى الله عليه و آله شهاده كونيه ناطقه بأن ما جاء به من الحكم و السنن ليس من قبل نفسه، و ليس بشريا. إنه لم يقرأ كتابا، و لم يدرس مسأله، و لم يحضر عند استاذ. فأميته شاهد صدق لنبوته، و إنه مبعوث من جانب الله، و لو لا الاميه الحاصله فيه لطرأ الاحتمال فى ما أتى به من الشرع أنه متخذ من الشرائع السابقه، لدخل الريب فى أصاله [صفحه ۶۸] ما أتى به.و لكن الباحث فى مختلف جوانب شرع محمد صلى الله عليه و آله ليستطيع أن يكتشف هذا الطابع الخاص فى جميع تعاليمه و نظمها، و ذلك الطابع يعطى الاسلام ذاتيه خاصه تميزه عما عداه من الشرائع و العقائد الاخرى.إن التوحيد هو ميزه إسلام محمد صلى الله عليه و آله فى مختلف حقوله و تعاليمه و اسسه، و هو الأساس فى مجال العقائد الاسلاميه، و هو الأساس فى عبادات الاسلام و الطاعات، و هو الأساس فى نظمه الاجتماعيه و الماليه و المدينه و الاخلاقيه و السياسه.و مما يلفت النظر أن قوله تعالى: (هو الذى بعث فى الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته و يزكيهم و يعلمهم الكتاب و الحكمه) [۴۲] يشتمل على الاخبار بوجود

المستحيل، فإن الامى الذى عاش بين الاميين كيف يتلو عليهم آياته و يزكيهم و يعلمهم الكتاب و الحكمه؟! و ذلك يوجب خضوع عقل البشر أمام عظمه هذا الامى العظيم الذى هو معجزه بنفسه. [صفحه ۶۹]

منح إلهيه

اشاره

(ألم نشرح لك صدرك - و وضعنا عنك وزرك - الذى أنقض ظهرك - و رفعنالك ذكرك - فإن مع العسر يسرا - إن مع العسر يسرا) [۴۳] .

شرح الصدر

إنه الاقتدار على احتمال الأذى و الصبر على المكاره بوجه باسم و صدر رحب، و يقابله ضيق الصدر، و هو فقدان القدره على تحمل الأذى، فينفجر الرجل و يثور فى مواجهه أول مكروه، فينثنى عن عزمه، و ينصرف عن اليسر نحو غايته. و شرح الصدر ينبثق عن الظعمه النفسيه، كما أن ضعف النفس ينجب ضيق الصدر.و لقد شرح الله صدر محمد صلى الله عليه و آله و أعده لقبول الوحى، و القيام بالارشاد لمن تسيطر عليه العصبيه و الأنانيه، و لمن لا يصده أى شى عن التمسك بتقاليده الوثنيه و تراثه الجاهلى. [صفحه ۷۰]

وضع الوزر

الوزر: عب ء ثقيل، و منه اشتق الوزير؛ لتحمله أثقال الملك، و سمى الذنب وزرا لكونه كاسبا للوزر و مثقلا حامله.وضع الوزر عنه: أعانه و خفف ثقله.و لقد أعان الله محمدا صلى الله عليه و آله و أيده و نصره و خفف أثقاله. فقد أعطاه ربه شرح الصدر و التجلد عند المكاره، و حط أوزاره، و خفف عنه الاثقالا يتحملها فى سبيل اداء رساله مما يطيق تحمله بشر.

انقاض الظهر

أنقض ظهره: أثقله و حمل عليه حتى سمع له نقيض، أى: صوت.قد وضع الله عن محمد صلى الله عليه و آله وزره الذى أنقض ظهره، و حمله ما لا يحتمله أحد بسبب ضلاله قومه، و إصرارهم على الكفر، و تماديهم فى إيصال المكروه إليه، فى مقابل دعوته إياهم إلى التوحيد و إلى ترك عباده الأوثان.

رفع الذكر

قال أصحاب التفاسير: رفع الله ذكره بالنبوه و بغيرها. [۴۴] و أى رفع أسمى من اقتران اسمه باسمه تعالى فى كلمتى الشهاده، و فى الأذان فى كل يوم مرات؟؟!!و لكن المتبادر من هذه الآيات التى خوطب النبى صلى الله عليه و آله فى عصر نبوته: هو إخباره تعالى عن ماضى نبيه، و أنه أعطاه شرح الصدر و غيره قبل أن يؤمر بأوامر الرساله. فلقد كان محمد صلى الله عليه و آله قبل نبوته مرفوع الذكر عند قومه، يعرف بالصدق، و يلقب [صفحه ۷۱] بالأمين، و ينظر إليه كما ينظر إلى الشمس فى كبد السماء، و هو أكرم الناس فى قريش، و أعزهم، و لم ترمنه زله و لا هفوه.و من البديهى أن من عرف بالمكارم و الفضائل إذا بدأ بالدعوه إلى

مثل علیا یکون الناس إلی قبول دعوته أسبق منهم إلی قبول دعوه غیره. [صفحه ۷۳]

خلق عظیم

اشاره

(فبما رحمه من الله لنت لهم و لو کنت فظا غلیظ القلب لا نفضوا من حولک فاعف عنهم و استغفر لهم و شاورهم فی الأمر فإذا عزمت فتوکل علی الله إن الله یحب المتوکلین) [۴۵] .(و منهم الذین یؤذون النبی و یقولون هم أذن خیر لکم یؤمن بالله و یؤمن للمؤمنین و رحمه للذین آمنوا منکم و الذین یؤذون رسول الله لهم عذاب ألیم). [۴۶] .(لقد جاء کم رسول من أنفسکم عزیز علیه ما عنتم حریص علیکم بالمؤمنین رؤوف رحیم). [۴۷] .(و إنک لعلی خلق عظیم). [۴۸] .

لنت لهم

اللین: ضد الفظاظه، و غلظه القلب، و هو صفه للوجه و صفه للقلب. و [صفحه ۷۴] الفظاظه: الجفاء و سوء الخلق، و هی صفه للوجه و صفه للقلب.و غلظه القلب: امتلاؤه من القسوه و خلو من الرحمه.کان محمد علیه السلام لینا، و کان لینه لینا إلهیا ناجما من رحمه ربه، فکان لینا فی وجهه، و لینا فی قلبه، لم یقطب فی وجه أحد قط، بل کان التبسم یرتسم علی شفتیه الکریمتین باستمرار. و کان أذن خیر، و کان رحمه للذین آمنوا، و کان بالمؤمنین رؤوفا رحیما، و هل ذلک إلا الخلق العظیم.یحدثنا خادمه أنس بن مالک فیقول: خدمت رسول الله عشر سنین فما قال لی: اف قط، و ما قال لشی صنعته: لم صنعته، و لا لشی ء ترکته: لم ترکته.... [۴۹] .و کانت له شربه یفطر علیها، و شربه للسحر. و ربما کانت واحده، و ربما کانت لبنا، فهیأتها له ذات لیله فاحتبس النبی، فظننت أن بعض أصحابه دعاه فشربتها، فجاء بعد العشاء بساعه فسألت بعض من کان معه: هل کان النبی أفطر؟ فقال: لا، فأصبح صائما

و مـا سألنی عنها، و لا ذکرها حتی الساعه... [۵۰] .ما أعظم هذا الخلق و ما أکرمه! إن هذا إلا خلق عظیم.و کان محمد صـلی الله علیه و آله یعطی کـل جلسـائه نصـیبا؛ حتی لاـ یحسب جلیسه أن أحـدا أکرم علیه منه، و کان یقسم لحظاته بین جلسائه [۵۱] .ما أعظم هـذا العقل! و ما أشـد فهم هـذا الامی الـذی نشأ بین الامیین! و کان یجیب دعوه الحر و العبـد و الأمه و المسـکین، و یعود المرضی، و یتبع الجنائز، و یقبل عذر المعتذر.و إذا فقد الرجل واحدا من أصحابه ثلاثه أیام سأل عنه، فان کان غائبا دعا له، و إن کان شاهدا زاره، و إن کان مریضا عاده.و کان لا یغضب لنفسه، و لکن یغضب لربه. و کان یقبل الهدیه و یکافئ علیها. [صفحه ۷۵] و وسع النـاس خلقه فصـار لهم أبا. من جالسه لحاجه صابره؛ حتی یکون هو المنصـرف عنه.ما أصـعب هـذه المصابره، سـیما علی من یکون موضع حاجات الناس، و ما هذا إلا الخلق العظیم.و کان یبدأ من لقیه بالسـلام، و یبدأ أصحابه بالمصافحه، و کان یـدعوهم بـأحب أسـمائهم تکرمه لهم، و لاـ یقطع علی أحـد حـدیثه.و کـان یجالس أصـحابه و یخالطهم و یحادثهم، و یـداعب صبیانهم و یجلسهم فی حجره. [۵۲] .جاءته امرأه و ذکرت زوجها، فقال: أهـذا الذی فی عینیه بیاض؟ فقالت: لا، ما بعینیه بیاض، ثم حکت لزوجهـا، فقـال: أما ترین بیاض عینی أکثر من سوادها [۵۳] .و من أطراف ما روی عنه أن محمـدا صـلی الله علیه و آله کان مع رهط فی سفر، فأمر باصلاح شاه فقال رجل: یا رسول الله، یا ذبحها:، و قال آخر:

على سلخها، و قال ثالث: على طبخها، و قال محمد صلى الله عليه و آله: و على جمع الحطب، فقالوا: يا رسول الله، نحن نكفيك، فقال: قد علمت أنكم تكفونى، و لكن أكره أن أتميز عليكم، فان الله يكره من عبده أن يراه مميزا بين أصحابه، و قام و جمع الحطب. [۵۴] .هذا هو الرجل الذى قام لدعوه الناس بالقسط، و تصدى لالغاء النظام الطبقى فى العالم، و جعله الله قدوه للبشريه و خادما للانسانيه.و خرج ذات يوم إلى بئر يغتسل، فأمسك حذيفه بن اليمان بثوب عليه و ستره به حتى اغتسل، ثم جلس حذيفه ليغتسل، فتناول محمد صلى الله عليه و آله الثوب و قام بستر حذيفه [صفحه ۷۶] فأبى حذيفه و قال: بأبى و امى أنت يا رسول الله، لا تفعل، فأبى محمد صلى الله عليه و آله إلا أن يستره بالثوب حتى اغتسل، و قال: ما اصطحب اثنان قط إلا و كان احبهما إلى الله أرفقهما بصاحبه. [۵۵] .و قال ابن عباس: و كان رسول الله صلى الله عليه و آله إذا حدث الحدث الحديث أو سأل عن أمر كرره ثلاثا؛ ليفهم أو ليفهم عنه. [۵۶] .و قال زيد بن ثابت: كان النبى صلى الله عليه و آله إذا جلسنا إليه: إن أخذنا بحديث فى ذكر الآخره أخذ معنا، و إن أخذنا فى ذكر الدنيا أخذ معنا، و إن أخذنا فى ذكر الطعام و الشارب أخذ معنا. [۵۷] .و دخل بعض بيوته فامتلا البيت من الجالسين، و دخل جرير بن عبدالله فقعد خارج البيت، فأبصره النبى صلى الله عليه و آله فأخذ ثوبه فلفه فرمى به إليه، و قال: اجلس على

هـذا...، فأخذه جرير فوضـعه على وجهه و قبله [۵۸] .و يقـول سـلمان الفارسـى: دخلت على رسول الله صـلى الله عليه و آله و هو متكئ على و ساده، فألقاها إلى، قال: يا سـلمان، ما من مسـلم دخل على أخيه المسـلم فيلقى له الوساده إكراما له إلا غفر الله له... [۵۹] .

فاعف عنهم

صفه العفو من أشـرف المكـارم الأخلاـقيه، و من ميزات الانسـان و خاصـته، فإن [صـفحه ۷۷] الحيـوان غير قـادر على العفو، إنه لحريص على الانتقام و القصاص، و كلما كملت الانسانيه فى شخص قويت صفه العفو فيه، و كلما نقصت الانسانيه ضعفت تلك الخصله الكريمه.و محمد صلى الله عليه و آله هو ذلك الانسان الكامل الذى كان لينا منزها عن الفظاظه، و هو رحمه للعالمين، و جـده ربه أهلاـ فـأمره بـالعفو عمن أسـاء إليه، و لو كـان محمـد صـلى الله عليه و آله فظا غليظ القلب لم يسـتطع العفو عمن أساء إليه.إن القسوه خلق حيوانى يـدعو إلى القصاص، و إن العفو خلق إنسانى يدعو إلى الرحمه، و لا تنبت شـجره العفو إلا فى أرض الإنسانيه.و ما أروع عفو محمـد صـلى الله عليه و آله عن هبار بن الاسود، ذلك الذى روع زينب بنت محمد صـلى الله عليه و آله حين و خزها فى جبنها و هى حامل، فالقت ما فى بطنها و فارقت الحياه بعـد مده إثر ذلك الترويع...، و لم يكن ذلك فى حرب، و لم تشارك زينب فى حرب، و إنما كان ذلك عند مغادرتها مكه.و جاءه هبار معتذرا من سوء صنيعه، فقال: كنا يا نبى الله أهل شرك فهدانا الله بك، و أنقذنا بك من الهلكه، فاصفح عن جهلى و عما

كان يبلغك عنى، فإنى مقر بسوء فعلى، معترف بـذنبى، فقال صـلى الله عليه و آله: «و قـد أحسن الله إليك حيث هـداك الله إلى الاسلام، و الاسلام يجب ما قبله...» [۶۰] .ما أعظم هذا التشـريع «الاسلام يجب ما قبله» [۶۱] .و هل يمكن أن ينجم مثل هـذا عن قلب غير ملى ء بالرحمه بالبشـريه الكافره؟فكيف إذن هى رحمته للبشـريه المؤمنه؟و مما يلفت النظر: الاختلاف بين كلام هبار و كلام محمد صـلى الله عليه و آله، فإن هبارا [صفحه ۷۸] قال: «هدانا الله بك و أنقذنا بك من الهلكه»، و أجابه محمد صـلى الله عليه و آله بقوله: «قد أحسن الله إليك حيث هداك الله إلى الاسـلام» فلم يأت باسـمه الشريف، و أن الهدايه كانت بواسطته، فلم يكن فيه ذره أنانيه، و ذلك هو الخلق العظيم، و هل ذلك إلا الفناء فى الله؟و كذا عفوه عن وحشـى قاتل عمه حمزه، كان حمزه أحد حصون الاسـلام، و زميل محمد صـلى الله عليه و آله منذ طفولته، و عند ما أسلم وحشى على يده قال له النبى صلى الله عليه و آله: أو حشـى أنت؟! قـال: نعم، قال: «أخبرنى كيف قتلت عمى؟» فأخبره، فبكى، ثم عفا عنه، و قال: «غيب وجهك عنى» [۶۲] .و كذا عفوه عن رجل كان معه سـيف و أراد قتله و هو حاسـر حين كان محمد صـلى الله عليه و آله فى سـفر، و كان متنحيا عن أصـحابه لازاله خبث، فجاء سـيل و فصل بينه و بين أصـحابه، فرقد على الأرض حتى ينفد السيل، و عرف الرجل ذلك، فجاءه و هو راقد على الأرض، و قال: يا محمد، من ينقذك منى؟ فقال صلى الله

علیه و آله: «الله»، فقدم الجانی رجله الیمنی و علاه بالسیف لیضربه و یقطعه نصفین، فعثر عثره و سقط علی الأرض و وقع السیف من یده، فابتدر محمد صلی الله علیه و آله و أخذ السیف و علاه، و قال: من ینقذک منی؟ فقال: عفوک، فعفا عنه. [۶۳] . [صفحه ۷۹] والعفو علی خلاف شرع الثوره، فإن محمدا صلی الله علیه و آله لم یکن ثائرا، فإن الثائر لا یعفو، و أین الثوره من العفو؟إنه کان إنسانا عفوا رؤوفا رحیما بالعالمین.و مثل ذلک عفوه عن أبی سفیان و هو هو، و عفوه عن زوجته و هی هی.یحدثنا القاضی ابن خلکان فی کتابه القیم و فیات الأعیان عن رجل من ثقات أهل السنه أنه قال: رأیت فی ما یراه النائم علی بن أبی طالب، فقلت له: یا أمیرالمؤمنین، تفتحون مکه فتقولون: من دخل دار أبی سفیان فهو آمن، ثم یتم علی ولدک الحسین یوم الطف ما تم؟!فقال: أما سمعت أبیات ابن الصیفی فی هذا؟ فقلت: لا، فقال: اسمعها منه، ثم استیقظت، فبادرت إلی دار حیص بیص الشاعر المشهور، فخرج إلی، فذکرت له الرؤیا، و أجهش بالبکاء، و حلف بالله إن کانت خرجت من فمی أو خطی إلی أحد، و إن کنت نظمتها إلا فی لیلتی هذه، ثم أنشد:و حللتموا قتل الاساری فطالما نمر علی الاسری فنعفو و نصفح فحسبکم هذا التفاوت بیننا و کل إناء بالذی فیه ینضح [۶۴] .

و استغفر لهم

الاستغفار: طلب الغفران من الاثم.و استغفار النبی صلی الله علیه و آله للمذنبین هو طلب المغفره من به لذنوبهم، و هو الشفاعه. إن الاستغفار هو مدافعه الشر و مطابه الخیر، و ینجم عن رحمه شدیده للمستغفر له.و

يستغفر الإنسان لنفسه، و أحب شی ء لدی الانسان نفسه، و قد یکون الاستغفار لغیره إذا کان الغیر حبیبا له و عزیزا علیه: ولده أو أخاه أو غیر هما ممن له عند المستغفر [صفحه ۸۰] منزله عظیمه.و استغفار محمد صلی الله علیه و آله لقومه ینبثق عن رحمه شدیده لهم، و لولاه لم یستطع الاستغفار لهم.إنه رحمه بالبشر أعظم من رحمه أی ولد بأبیه و امه. إن الأبوین یفکران فی الجزاء علی معروفهما من قبل الولد، و لکن النبی محمدا صلی الله علیه و آله لا یطلب الأجر من أحد إزاء معروفه له.فقد کان قلبه الطاهر ملیئا بالرحمه، یعفو عمن ظلمه، و یصل من حرمه، و یستغفر لمن أذنب و عصی، و قد وجده ربه محلا و أهلا، فأمره بالاستغفار للآثمین.و الاستغفار یتطلب رحمه أشد من الرحمه التی یتطلبها العفو. العفو ترک القصاص، و الاستغفار و طلب الخیر زیاده علی ترک القصاص.لقد عفا محمد صلی الله علیه و آله عمن أساء إلیه بصفته شخصا، و استغفر لهم بصفته نبیا، و إن طلب نبی غفران الله لقومه یعتبر شفاعه لهم، و قد أمر بذلک فهو عفو غفور شافع، مستغفر رؤوف رحیم.و لما کسرت رباعیته یوم احد و شج وجهه شق ذلک علی أصحابه جدا، قالوا لو دعوت علیهم، فقال صلی الله علیه و آله: «إنی لم ابعث لعانا، و لکنی بعثت داعیا و رحمه، اللهم اهد قومی فإنهم لا یعلمون» [۶۵] .فهو لم یقتصر علی السکوت عنهم حتی عفا عنهم ثم أشفق علیهم و رحمهم و دعا و شفع لهم بقوله: «اللهم اهد قومی»، ثم اعتذر عنهم إلی ربه بجهلهم، فقال: «إنهم لا یعلمون». و فی

التعبیر عن أعـدائه الناصبین له الحرب، الساعین فی قتله و إبادته ما لا یخفی من شده الرحمه و طلب الهدایه لهم. ذلک اسـتغفاره للکفـار الـذین نصـبوا له الحرب و هم أعـداؤه، فکیف باسـتغفاره للمؤمنین و هم أنصـاره و أحبـاؤه؟ فقـد بعث رحمه للعالمین. [صفحه ۸۱]

و شاورهم فی الأمر

المشـاوره: هی طلـب النصـح و الارشـاد. إنهـا اعـتراف من المستشـیر بعقـل المسـتشار و درایته و معرفته و نصـحه له، و هی ترفع المسـتشار إلی مقـام أعلی.و إذا کان المستشـیر رفیع المنزله فمشاورته تزیـد فی علو مقام المسـتشار. إنها عطف من المستشـیر، و إبـداء لطف منه بالمسـتشار.و المشـاوره بین القائـد و جنوده صـفه دیمقر اطیه له، و تکریم لهم منه، و هی من فضـلیات المکارم، تنفع المستشـیر و لو کـان أنبـل منهم و أعقـل، إذ المشاوره ترشـد المستشـیر من خلال أحادیث المسـتشار إلی معرفه أشـیاء ربما یکـون المسـتشار نفسه غافلاـ عنهـا، و لـو تزیـد و توثـق عری المـوده و المحبه بینهمـا.إن المشـاوره لهی من المفـاهیم الاسـلامیه الحسـنی، و من مثلهـا العلیـا، أمر الله محمـدا بمشـاوره قومه بعـد أن أمره بالعفو عنهم، و بعـد أن أمره بالاسـتغفار لهم، فعفا عنهم بصـفته إنسانـا شـریفا، و اسـتغفر لهم بصـفته نبیـا رؤوفا، و شاورهم بصـفته قائـدا عطوفا.إن المشاوره تـدعو إلی رفض التفاضل و الابتعاد عن الحیاه الارسـتو قراطیه و تأسـیس حیاه دیمقراطیه.شاور محمـد صـلی الله علیه و آله أصـحابه یوم بـدر و قال: «أشـیروا علی...»فقـام أبوبکر و قال: یا رسول الله، إنها قریش و خیلاؤها، ما آمنت منـذ کفرت، و لا ذلت منـذ عزت.فقال رسول الله صـلی الله علیه و آله: اجلس فجلس. ثم قال: «أشیروا علی» فقام عمرو و قال مثل مقاله

أبی بکر، فقال رسول الله صلی الله علیه و آله: اجلس فجلس.ثم قام المقداد و قال: یا رسول الله، إنها قریش و خیلاؤها، و قد آمنا بک، و شهدنا أن ما جئت به حق من عندالله، و لو أمرتنا أن نخوض جمر الغضا و شوک الهراس لخضنا معک، و لا نقول لکم ما قالت بنو إسرائیل لموسی: (... فاذهب أنت و ربک [صفحه ۸۲] فقاتلا انا هاهنا قاعدون) [۶۶] و لکنا نقول: إذهب أنت و ربک فقاتلا أنا معکما مقاتلون...، ثم جلس، ثم قال النبی: «أشیروا علی».فقام سعد بن معاذ فقال: بأبی أنت و امی یا رسول الله، کأنک أردتنا قال صلی الله علیه و آله: «نعم»، قال: إنا قد آمنا و صدقناک، و شهدنا أن ما جئت به حق من عند الله، فمرنا بما شئت، و خذ من أموالنا ما شئت، و اترک منها ما شئت، و الذی أخذت منا أحب إلینا من الذی ترکت، و الله لو أمرتنا أن نخوض هذا البحر لخضناه معک... [۶۷] .إنه صلی الله علیه و آله لم یأمر المقداد و سعدا بالجلوس، و لکنه أمر أبابکر و عمر بالجلوس، لماذا؟

فإذا عزمت فتوکل علی الله

ان المشاوره سراج یضی ء الطریق، و یرشد إلی حل المشاکل و مکافحه الصعوبات، و هی تقوی علی إزاله الموانع عن الوصول إلی الغایه المنشوده. و إذا انتهت المشاوره حان وقت العزم و اتخاذ الرأی.و المشاوره تنجب الرأی السدید و العزم الشدید، و إلا فالمشاوره بنفسها لا تعالج أمرا، و لا تحل مشکله، فهی بمنزله معرفه الدواء، و العزم بمنزله استعمال الدواء، فإن العزم لا ینفک عن العمل.و کان محمد صلی الله علیه و آله من أعظم الناس

عزما، و أقواهم إراده، لا ينثنى عزمه، و لا تضعف إرادته. قام بهدايه الناس و إرشادهم و توجيههم إلى الحق و الرشاد، و ألقى إليه من جانب الله زمام جميع السلطات الدينيه: السلطه القضائيه، و السلطه التنفيذيه، و هاتان السلطتان له و لمن قام بعده، و السلطه الثالثه هى التشريعيه، و هى له خاصه دون سواه. [صفحه ۸۳] أمر الله محمدا صلى الله عليه و آله بالتوكل عليه إذا عزم، و التوكل: هو إيكال الأمر إلى الله عند ركوب الغمار، بعد دراسه الطريق و معرفته معرفه تامه، و هو بمنزله طلب الشفاء من الله بعد رجوع المريض إلى الطيب و استعمال الدواء، و هو الذى يستحسنه العقل. فإن هناك احتمالات لا دافع لها سوى التوكل: احتمال خطأ الطبيب فى معرفه المرض أو جهله بالمرض، و احتمال خطئه فى معرفه الدواء أو جهله به، و احتمال خطأ الصيد لانى فى تعيين الدواء، و احتمال فساد الدواء، و احتمال عدم التأثير.و التوكل غير العقلانى و غير الصحيح هو الفاقد الخصائص التوكل الحسن. إن الواجب على كل قائد هو المشاوره، ثم العزم، ثم تنفيذ ما عزم عليه مع التوكل على الله.و هذا أقرب سبيل للفوز، و آمن طريق للوصول إلى الغايات الغاليه، و قوله تعالى: (إن الله يحب المتوكلين) [۶۸] . خير بشاره لفوز المتوكل و نجاحه (و أن سعيه سوف يرى) [۶۹] .إن التوكل كفاح لنزعه اليأس التى تملأ بعض القلوب، قلع لروح الخيبه التى تسيطر على بعض النفوس، وتسديد للهمه و تشويق إلى الاقدام و الخوص فى الغمار.

لا نفضوا من حولک

و الكلام حول هذه الكريمه: هو - أنها على حد التعبير المنطقى - أن يقال: إنها تشكل

قياسا استثنائيا ينتج انتفاء التالى عند نفى المقدم، و إليك صوره القياس: لو كنت فظا غليظ القلب لا نفضوا من حولك، و لكنك لنت لهم و لست بفظ غليظ القلب، فتكون النتيجه: أنهم لم ينفضوا من حولك، بل انفضوا إليك و التفوا حولك.و ذلك من روائع القرآن التى تأتى بالبرهان فى صوره الخطابه، فيكون أسرع إلى القلوب و أنفذ فى النفوس. [صفحه ۸۴] و بهذه الآيه الكريمه يرفع الستار عن وجه معنى طالما بحث الباحثون عنه و إنه من أروع المعانى و أدقها، إنه مفتاح به فاز محمد صلى الله عليه و آله فى دعوته و نجح فى نبوته.و لو كان محمد صلى الله عليه و آله حيا - و هو حى لم يمت - لقصده المفكرون من جميع أرجاء العالم ليسألوه عن سر نجاحه فى الدعوه و توفيقه فى الارشاد.و قد أجاد ربه الذى بعثه عن هذا السؤال قبل أن يدور بخلد أحد، و أزاح الستار عن وجه هذه الحقيقه الرائعه، فقال تعالى: (و لو كنت فظا غليظ القلب لا نفضوا من حولك...)إن الداعى لنجاح محمد صلى الله عليه و آله هو لينه و خلقه الكريم، و ذلك خير ذريعه لالتفاف الناس حوله و اجتماعهم عليه.و إن الخلق الكريم شفاء للقلوب الداميه، و ارتياح للنفوس المضطهده. و كثيرون ممن آمنوا بمحمد صلى الله عليه و آله إنما آمنوا به بفضل خلقه الكريم و شفقته و رحمته. و الآيه الكريمه تكشف النقاب عن بطلان كلمه حاقده نابيه يقولها المغرضون و أصحاب العقد النفسيه: إن قياده محمد صلى الله عليه و آله قياده سيف و دماء، هذه الكلمه هى التى جاءت من الغرب إلى الشرق،

و اهـديت من بلاـد الكفر إلى بلاـد الاسـلام، و استحسـنها الـذى لم يعرف عن دينه سوى اسم الاسـلام.إن الزعامه على قسـمين: زعامه سـيف و دماء، و زعامه حب و ولاء. و الباحث عن حياه محمـد صـلى الله عليه و آله يعرف أن قيادته المقدسه كانت قياده لين و رحمه، و قيـاده عفـو و غفران، و زعـامه عـدل و قسـط، و هـذه القيـاده هى فـوق القيـاده الـديمقراطيه بكـثير.أين الثريـا من الثرى؟مسكين إنسان اليوم، لقد ذاق فى بعض أنحاء العالم طعم القياده الديمقراطيه، و لكنه لم يذق طعم القياده المحمديه، قياده اللين و الرحمه، و لم يرد منهل العدل و الاحسان.إن قياده السيف أحب بعض النفوس من قياده الحب، حتى بالنسبه إلى اولئك [صفحه ۸۵] الـذين يـدعون انهم جاؤوا لارشاد الناس و توعيتهم و تثقيفهم.و عليك بـدراسه حياه هتلر، و لينين، و ماو، و أمثالهم. إنها قياده ليست بإنسانيه، و إنما هى زعامه سـباع، و زعيم السـباع، من يكون اقوى منهم و أشد عليهم.نعم، إن الناس أطوع لقياده السـيف من قياده العدل، و إنك لا ترى فى دور قياده العدل عنفا و إخافه، و لا خديعه و بطشا، و لا مكان للسيف فى هذه القياده إلاـ لاقـامه العـدل، و لاغـاثه المظلوم.إن الفوز و النجـاح فى الزعـامه الانسـانيه يكون أكثر و أكثر، لتكون قوتها أبـديه، و نجاحها عالميـا. و الزعيم فى الزعـامه الانسـانيه يـذوب فى مجتمعه، و المجتمع يقوى و يكـبر، و لكن الزعيم فى الزعـامه السـبعيه يقوى و يكبر، و المجتمع يـذوب و يصـغر.و لقـد أخرج محمد صـلى الله عليه و آله قومه بالزعامه الانسانيه من الذل إلى العز، و من الفقر الى الغنى، و من

الجهل إلى العلم، و من الضلال إلى الرشاد خروجا لا رجعه فيه زهاء قرون و أحقاب.إن الزعيم الانسانى يضحى بنفسه فى سبيل إسعاد قومه، و لازعيم السبعى يضحى بقومه فى سبيل الوصول إلى مشتهياته و مآربه، فيرى الزعيم الانسانى الحكم وسيله، و يرى الزعيم السبعى الحكم هدفا.قال سعيد بن سويد: صلى بنا معاويه بالنخليه الجمعه، ثم خطبنا فقال: إنى ما قاتلتكم لتصوا، و لا لتصوموا، و لا لتحجوا، و لا لتزكوا، إنكم تفعلون ذلك، و إنما قاتلتكم لاتأمر عليكم، و قد أعطانى الله ذلك و أنتم كارهون... [۷۰].

قل اذن خير لكم

وصف الله محمدا صلى الله عليه و آله بأنه اذن خير للمافقين. و لماذا لا يكون كذلك و هو رحمه [صفحه ۸۶] للعالمين؟ لقد كان من حسن خلق محمد صلى الله عليه و آله و كرم شيمه أن يوسع المجال للمنافقين فى أحاديثهم، و يستمع إلى أقوالهم، فإن ذلك قد يوجب تسكين ثورتهم النفسيه و إضعاف عقدتهم القلبيه، و لكنهم لم يقدروا معروفه، و قابلوا الحسنه بالسيئه، و فضله بالاذى، فذموه و قالوا: إنه اذن...!إن العدو الحاقد قصد ذم محمد صلى الله عليه و آله، و لكنه قد مدحه و هو لا يشعر بمدحه له. إنه كشهاده منه بفضله و بمعروفه، و الضمير الانسانى يدرك مدى هذه المكرمه العظيمه.ما أخبث من يجازى الخير بالشر! و ما أشد لؤم من يقصد قتل من يطلب حياته! كان محمد صلى الله عليه و آله مثلا للرحمه غير المتناهيه، و من شده رحمته كان يصغى إلى مقالاتهم، و يجعلهم أحرارا فى إظهار آرائهم و معتقداتهم.و ما أصعب الاصغاء إلى الثرثارين فى الكلام، سيما إذا كان المصغى يعرفهم بعداوتهم له،

يظهرون له الحب و يبطنون له العداء، و هم كثيرون. كان محمد صلى الله عليه و آله اذن خبر للمنافقين و هم هم.فهو اذن خير للمؤمنين بلاشك، و رحمه للذين آمنوا، يصدقهم، و يؤمن لهم، و هو بهم رؤوف رحيم.ما التقم أحد اذن محمد صلى الله عليه و آله فينحى رأسه حتى يكون الرجل هو الذى ينحى رأسه [٧١] .و ما قعد إليه رجل قط فقام حتى يقوم [٧٢] ، فويل لمن يؤذى محمدا صلى الله عليه و آله فى حياته و يؤذيه فى مماته. (الذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم).

عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم

يشق على نفس محمد صلى الله عليه و آله الشريفه ما يصيبكم من المكروه، و يصعب عليه ما [صفحه ٨٧] يزعجكم، و ذلك من شده رحمته بكم، و رأفته عليكم، فهو حريص على فوزكم، و شديد الحرص على رشادكم، حرص الوالد الكريم على ولده الحبيب و الأم الحنون على طفلها الرضيع.إن محمدا صلى الله عليه و آله - و هو الأب لامته - حريص على نجاحها و هداها، و سلوكها سبيل المعالى و الرشاد.و غير خفى أن الوصفين متقابلان: عنتهم عليه شديد و هو على صلاحهم حريص، و يجمع الوصفين قوله تعالى: (بالمؤمنين رؤوف رحيم).الرأفه: ضد الفظاظه، و هى اللين و الرحمه، و هى من صفات الله وصف الله محمدا صلى الله عليه و آله بهما، فما أعظمه و ما أقرب منزلته إلى ربه! إنه ممثل لربه يمثله بنفسه، و يمثله بصفاته، و يمثله بأقواله، و يمثله بأفعاله، بعثه الله رسولا- و قدوه صالحه. إنه لأ- رأف البشر، و أرحم بهم من أنفسهم.و مما يجدر بالذكر: أن الأوصاف التى وصف الله محمدا

صلی الله علیه و آله بهـا فی هـذه الآیات هی التی تنفع غیره من البشـر، و أن الناس هم الـذین ینتفعون منها. إنه لین ینتفع من لینه غیره. انـه لیس بفـظ و ینتفـع من ذلـک غیره، و لیس بغلیـظ القلب و ینتفـع من ذلـک غیره. إنه یعفـو عنهم. إنه یسـتغفر لهم. إنه یشـاورهم فی الأـمر. إنه اذن خیر لهم. إنه عزیز علیه ما عنتوا. انه حریص علی صـلاحهم. إنه رؤوف و رحیم بهم. و هل ینتفع من هذه المکرمات إلا غیر محمد صلی الله علیه و آله؟ لقد قال ربه مخاطبا إیاه: (و ما أرسلناک إلا رحمه للعالمین) [۷۳] .فهل یصح بعد هذا أن یقال: إن محمدا صـلی الله علیه و آله لم ینصب خلیفه لنفسه و هو رحمه للعالمین و رؤوف بالمؤمنین و رحیم بهم. و لکن أبا بکر نصب خلیفه علی الامه رأفه بهم؟!

و إنک لعلی خلق عظیم

قسـما بالنون، قسـما بالقلم، قسـما بجمیع ما یسـطرون إن محمدا صلی الله علیه و آله لیس بمجنون، [صفحه ۸۸] و إنه علی خلق عظیم.خاطبه ربه فی هـذه الآیات، و أکـد کلامه بالقسم و بلام التأکیـد، و قال: (إنک لعلی خلق عظیم).کانت الآیات السابقه فی مقام نشـر أوصاف محمد صلی الله علیه و آله، و هذه الآیه الکریمه فی مقام جمع أوصافه، و إجمالها.إن محمدا بصفته علی خلق عظیم واجـد لجمیع الفضائـل و الفواضل، و منزه عن جمیع النقائص و الرذائل، فهو تال لربه فی الخلق، و لکن ربه واجب، محمد صلی الله علیه و آله ممکن. ربه واجب الوجـود، واجب بـذاته، واجب فی صـفاته، و محمـد صـلی الله علیه و آله ممکن الوجود، ممکن فی ذاته، ممکن فی

صفاته على حد التعبير الفلسفى. محمد صلى الله عليه و آله مخلوق و ربه الخالق. محمد صلى الله عليه و آله عبد و ربه المعبود، (سبحان الذى أسرى بعبده...) [۷۴] .إن محمدا بصفته على خلق عظيم. لين، عفو، مستغفر لقومه، أذن خير لهم، رؤوف بهم و رحيم، حيى لا يثبت بصره فى وجه أحد. و كان أشد حياء من العذراء فى خدرها، و كان إذا كره شيئا يعرف ذلك فى وجهه، فلم يكن ذا وجهين و كان لطيف البشره، رقيق الظاهر، لا يشافه أحدا بما يكرهه، و كان إذا بلغه عن أحد ما يكرهه لم يقل: «ما بال فلان»، و لكن يقول: «ما بال أقوام يصنعون كذا»، و يقولن كذا، و ينهى عنه و لا يسمى فاعله.جاءه يهودى له عليه دنانيز فتقاضاه، فقال له: يا يهودى، ما عندى ما اعطيك، فقال: إنى ما افارقك يا محمد حتى تقتضينى! فقال: إذا أجلس معك.فجلس معه حتى صلى فى ذلك الموضع الظهر و العصر و المغرب و العشاء و الغداه، و كان أصحابه يتهددون اليهودى و يتوعدونه.فنظر إليهم محمد صلى الله عليه و آله و قال: ما الذى تصنعون به؟ [صفحه ۸۹] فقالوا: يا رسول الله، يهودى يحسبك؟!فقال: لم يبعثنى ربى عزوجل بأن أظلم معاهدا و لا غيره.فلما علا النهار قال اليهودى: أشهد أن لا إله إلا الله، و أشهد أن محمدا عبده و رسوله، و شطر ماله فى سبيل الله، و قال: ما فعلت بك الذى فعلت إلا لانظر إلى نعتك فى التوراه، فإنى قرأت نعتك فى التوراه. محمد بن عبدالله. مولده بمكه، و مهاجره بطيبه و ليس بفظ و لا غليظ، و لا صخاب [۷۵]

، و لا- متزين بالفحش و لا- قول الخنا... [۷۶] . [۷۷] .و جاءه سائل يسأله، فقال النبى صلى الله عليه و آله: هل من أحد عنده سلف؟فقام رجل من الأنصار من بنى الحبلى [۷۸] و قال: عندى يا رسول الله.قال: فأعط هذا السائل أربعه أوساق تمره...فأعطاه الأنصارى، ثم جاء إلى النبى يتقاضاه، فقال له: يكون إن شاء الله، ثم عاد إليه فقال: يكون... ثم عاد إليه الثالثه فقال له: يكون إن شاء الله، فقال الأنصارى: قد أكثرت يا رسول الله من قول: يكون إن شاء الله! فضحك النبى و قال: هل رجل عنده سلف؟ فقام رجل و قال: عندى يا رسول الله، قال صلى الله عليه و آله: و كم عندك؟ قال: ما شئت.قال: فأعط هذا ثمانيه أوساق، قال الأنصارى: إنما لى أربعه.قال رسول الله صلى الله عليه و آله: و أربعه أيضا. [۷۹] . [صفحه ۹۰] الربا حرام فى الدين إن كان شرطا من قبل الدائن، و هى مندوبه يؤديها المديون بلا اشتراط من جانب الدائن.و قال جابر بن عبدالله الأنصارى: بينا أنا مع رسول الله صلى الله عليه و آله فى بعض غزواته إذ أعيا ناضحى [۸۰] تحتى بالليل فبرك، و كان رسول الله صلى الله عليه و آله فى أخريات الناس ليرجى الضعيف و يردف و يدعو لهم، فانتهى إلى و أنا أقول: يا لهف أمياه [۸۱] و ما زال لنا ناضح سوء! فقال: من هذا؟ فقلت: جابر، بأبى أنت و امى يا رسول الله.قال: ما شأنك؟ قلت أعيا ناضحى.قال: أمعك عصا؟ قلت: نعم.فضربه ثم أناخه، و وطى على ذراعه، و قال: اركب.فركبته فسايرته، فجعل جملى يسبقه، فاستغفر لى تلك الليله

خمسا و عشرين مره. فقال: ما ترک عبدالله من الولد (يعنى أباه)؟ قلت: سبع نسوه.قال: أبوک عليه دين؟ قلت: نعم.قال: إذ قدمت المدينه فقاطعهم، فإذا حضر جذاذ نخلکم فآذنى.و قال: هل تزوجت؟ قلت: نعم.قال: بمن؟ک قلت: بفلانه، بأيم [۸۲] كانت بالمدينه.قلت: يا رسول الله، كن عندى نسوه خرق (يعنى أخواته) فكرهت أن آتيهن بامرأه خرقاء، هذه أجمع لأمرى، قال: أصبت و رشدت. [صفحه ۹۱] فقال: بكم اشتريت جملک؟ قلت: بخمس أواق من ذهب.فقال: قد أخذناه...، فلما قدم المدينه أتيته بالجمل.فقال: يا بلال، أعطه خمس أواق من ذهب يستعين بها فى دين عبدالله، و زده ثلاثا، و أردد عليه جمله.قال: هل قاطعت غرماء [۸۳] ، عبدالله؟ قلت: لا يا رسول الله.قال: لا عليک، إذا حضر جذاذ نخلکم فآذنى، [۸۴] .فجذذناه و استوفى كل غريم ما كان يطلب تمرا وفاء، و بقى لنا ما كنا نجذ و أكثر.فقال رسول الله صلى الله عليه و آله: ارفعوه و لا تكيلوا، فرفعنا و أكلنا منه زمانا [۸۵] .و يحدثنا أنس بن مالک فيقول: كنت مع النبى صلى الله عليه و آله - و عليه برد غليظ الحاشيه - فجبذه أعرابى بردائه جذبه شديده حتى أثرت البرد فى صفحه عاتقه، ثم قال: يا محمد، احمل لى على بعيرين هذين من مال الله الذى عندک، فإنک لا تحمل لى من مالک، و لا مال أبيک! فسكت النبى صلى الله عليه و آله، ثم قال: المال مال الله، و أنا عبده، أو يقاد منک يا أعرابى ما فعلت بى؟قال: لا، قال: لم؟ قال: لانک لا تكافئ السيئه بالسيئه، فضحک النبى صلى الله عليه و آله، ثم أمر أن يحمل له على

بعير شعير، و على الآخر تمر [۸۶] .أقول: القود ليس بسيئه، و إنما حسنه من الناحيه الاجتماعيه.و كان جلسا فى المسجد إذ جاءت جاريه لبعض الأنصار، فأخذت بطرف ثوبه! [صفحه ۹۲] فقام لها النبى فلم تقل شيئا! و لم يقل لها النبى شيئا، حتى فعلت ذلك ثلاث مرات، فقام لها النبى فى الرابعه و هى خلفه، فأخذت هدبه من ثوبه ثم رجعت.فقال لها الأنصار: فعل الله بك و فعل! حبست رسول الله ثلاث مرات لا تقولين شيئا، و هو لا يقول لك شيئا! ما كانت حاجتك إليه؟قالت: إن لنا مريضا، فأرسلنى أهلى لأخذ هدبه من ثوب رسول الله يستشفى بها، فلما أردت أخذها رآنى؛ و استحييت أن آخذها و هو يرانى، و أكره أن أستأمره فى أخذها، فأخذتها [۸۷] .أبو رافع: نزل برسول الله ضيف، فبعثنى إلى يهودى و أمرنى أن أقول له: إن رسول الله يقول: بعنى كذا و كذا من الدقيق، أسلفنى إلى هلال رجب، فقال: و الله لا أبيعه و لا أسلفه إلا برهن! فأتيت رسول الله فأخبرته...، فقال صلى الله عليه و آله: «و الله لو باعنى و أسلفنى لقضيته، و إنى لأمين فى السماء و أمين فى الأرض، اذهب بدرعى الحديدى إليه».و دعاه قوم من أهل المدينه إلى طعام صنعوه له و لأصحاب له خمسه، فأجاب دعوتهم، فلما كان فى بعض الطريق أدركهم سادس فماشاهم، فلما دنوا من بيت القوم قال للرجل السادس: إن القوم لم يدعوك، فاجلس حتى نذكر لهم مكانك و نستأذنهم بك. [۸۸] .كعب بن مالك: كان رسول الله صلى الله عليه و آله إذا سره الأمر استنار وجهه كأنه دائره القمر [۸۹] .ابن عمر: كان

رسول الله صلی الله علیه و آله...، و إذا غضب خسف لونه و اسود [۹۰] . [صفحه ۹۳] أبو ذر الغفاری: کان رسول الله صلی الله علیه و آله یجلس بین ظهرانی أصحابه [۹۱] ، فیجی ء الغریب فلا یدری أیهم هو حتی یسأل؟... [۹۲] .أنس بن مالک: کان رسول الله صلی الله علیه و آله یعود المریض، و یتبع الجنازه، و یجیب دعوه المملوک، و یرکب الحمار. و کان یوم خیبر و یوم قریظه و النضیر علی حمار مخطوم بحبل من لیف تحته إکاف من لیف. [۹۳] .و قال: لم یکن شخص أحب إلیهم من رسول الله صلی الله علیه و آله، و کانوا إذا إذا رأوه لم یقوموا إلیه؛ لما یعرفون من کراهیته... [۹۴] .و قال: مر رسول الله علی صبیان فسلم علیهم و هو مغذ. [۹۵] .أسماء بنت یزید: إن النبی مر بنسوه فسلم علیهن. [۹۶] .ابن مسعود: أتی النبی رجل یکلمه فأرعد! فقال: «هون علیک فلست بملک، إنما أنا ابن امرأه تأکل القد.» [۹۷] .أبوسعید الخدری: کان رسول الله حییا لا یسأل شیئا إلا أعطاه، و کان أشد حیاء [صفحه ۹۴] من العذراء فی خدرها، و کان إذا کره شیئا عرفناه فی وجهه. [۹۸] .جابر: کان رسول الله صلی الله علیه و آله إذا خرج مشی أصحابه أمامه و ترکوا ظهره للملائکه [۹۹] .و روی: أنه إذا کان راکبا لم یدع أحدا یمشی معه حتی یحمله معه، فإن أبی قال: تقدم أمامی و أدرکنی فی المکان الذی ترید [۱۰۰] .الامام علی بن أبی طالب صلی الله علیه و آله: «کان رسول الله صلی الله علیه و آله إذا رأی ما

يحب قال: الحمد الله الذى بنعمته تتم الصالحات» [۱۰۱] .و كان رسول الله صلى الله عليه و آله أجود الناس كفا، و أشرح الناس صدرا، و أصدق الناس لهجه، و أوفاهم ذمه، و ألينهم عريكه، و أكرمهم عشيره، و من رآه بديهه هابه، و من خالطه فعرفه أحبه، لم أر مثله قبله و لا- بعده... [۱۰۲] .و ما صافح رسول الله صلى الله عليه و آله أحدا قط فينزع يديه حتى يكون هو الذى ينتزع [۱۰۳] .و ما فاوضه أحد فى حاجه أو حديث فانصرف حتى يكون الرجل ينصرف.و ما نازعه الحديث حتى يكون هو الذى يسكت.و ما رئى مقدما رجله بين يدى جليس قط.و لا عرض له قط أمر ان إلا أخذ بأشدهما.و ما انتصر لنفسه من مظلمه حتى تنتهك محارم الله فيكون غضبه لله تعالى.و ما أكل متكئا قط حتى فارق الدنيا.و ما سئل عن شى ء قط فقال: لا. [صفحه ۹۵] و لا رد سائلا- حاجه إلا بها أو بميسور من القول.و كان يعرف بالريح الطيب إذا أقبل.و كان إذا أكل مع القوم أول من يبدأ، و آخر من يرفع يده.و كان إذا أكل أكل مما يليه، فإذا كان الرطب و التمر جالت يده.و إذا شرب شرب ثلاثه أنفاس، و كان يمص الماء مصا، و لا- يعبه عبا.و كان يمينه لطعامه و شرابه و أخذه و إعطائه، و كان شماله لما سوى ذلك.و إذا تكلم رئى كالنور يخرج من بينى ثناياه.و كان لا يكلم أحدا بشى ء يكرهه.و كان نظره اللحظ بعينه...» [۱۰۴] .أنس بن مالك: كان محمد صلى الله عليه و آله يبدأ من لقيه بالسلام. و يبدأ أصحابه بالمصافحه. لم ير

قط مادا رجليه بين اصحابه. يكرم من يدخل عليه. و ربما بسط له ثوبه، و يؤثره بالوساده التى تحته، و يعزم بالجلوس عليه إن أبى. و كان يدعو أصحابه بأحب أسمائهم تكرمه لهم. و لا يقطع على أحد حديثه. و كان يقيم لحظاته بنى أصحابه. و لا يجلس إليه أحد و هو يصلى إلا خفف صلاته و سأله عن حاجته، و إذا فزع عاد إلى صلاته. و كان أكثر الناس تبسما. [۱۰۵] .و دخل رجل المسجد و هو جالس وحده، فزحزح له، فقال الرجل: فى المكان سعه يا رسول الله، فقال صلى الله عليه و آله: «إن حق المسلم على المسلم إذا رآه يريد الجلوس إليه أن يتزحزح له» [۱۰۶] .و كان محمد صلى الله عليه و آله قد بلغ فى الشجاعه أقصاها، كما يحدثنا الامام على بن أبى طالب عليه السلام: كنا إذا حمى البأس و احمرت الحدق اتقينا برسول الله، فما يكون أحد [صفحه ۹۶] أقرب إلى العدو منه. و لقد رأيتنى يوم بدر و نحن نلوذ بالنبى و هو أقربنا إلى العدو، و كان من أشد الناس يومئذ [۱۰۷] . [۱۰۸] .أنس بن مالك: فزع أهل المدينه ليله فانطلق الناس قبل العدوه، فتلقاهم رسول الله و قد سبقهم و هو يقول: لم تراعوا؟ و هو على فرس لأبى طلحه و فى عنقه السيف، فجعل يقول: لم تراعوا. وجدناه بحرا،و هو على فرس لأبى طلحه و فى عنقه السيف، فجعل يقول: لم تراعوا. وجدناه بحرا، و إنه البحر [۱۰۹] .الامام الصادق عليه السلام: «أن رسول الله وعد رجلا إلى الصخره، فقال: أنا لك هاهنا حتى تأتى، فاشتدت عليه لاشمس، فقال له أصحابه: يا رسول

الله، لو أنک تحولت إلی الظل، قال صلی الله علیه و آله: وعدته إلی هاهنا...» [۱۱۰] .أمیر المؤمنین علیه السلام: «کان فراش رسول الله عباءه، و کانت مرفعته [۱۱۱] . أدم حشوها لیف...» [۱۱۲] . [صفحه ۹۷]

زهد لامثیل له

اشاره

(و لا تمدن عینیک إلی ما متعنا به أزواجا منهم زهره الحیوه الدنیا لنفتنهم فیه و رزق ربک خیر و أبقی) [۱۱۳] .مد عینیه إلی شی ء: طمح ببصره إلیه.الزهره: النور الذی یروق عند الرؤیه.الفتنه: الاختبار.تشیر الآیه الکریمه إلی أمرین: سلبی، و إیجابی.أولهما: سراب لا یصلح لأن یطمح إلیه البصر، و هو زهره الحیاه الدنیا.و الثانی: واقعی یستحق لان یطمح إلیه البصر، و هو الرزق الربوبی، إنه خیر و أبقی.و الطموح إلی زهره الحیاه الدنیا هو بمعنی النظر إلیها کهدف، و السعی نحوها کغایه، و هی لا تلیق بذلک، إذ لا بقاء لها، بل تصلح أن ننظر إلیها کوسیله.و الذی یلیق أن ینظر إلیه کهدف هو رزق الله حسب تعبیر القرآن، و هو الذی یجب أن یکون غایه للمؤمن، و ذلک هو الزهد. و قد صعب فهم الزهد علی کثیرین، مع أنه [صفحه ۹۸] لا صعوبه فیه، فإن الزاهد ینظر إلی متع الدنیا کوسیله، و الطامح ینظر إلیها کهدف.قال محمد صلی الله علیه و آله: «مالی و الدنیا؟ و ما أنا و الدنیا؟ إنما مثلی و مثلها کمثل راکب رفعت له شجره فی یوم صائف [۱۱۴] ، فقال [۱۱۵] تحتها ثم راح و ترکها» [۱۱۶] .إنه صلی الله علیه و آله یقیل تحت الشجره و لا یترکها لیبقی تحت أشعه الشمس، و لکن القیلوله تحت الشجره لیست له بغایه، بل هی لتجدید القوی و القدره علی الاستمرار

فی السیر.و بذلک یعرف مدی الفرق بین المادیه و الروحیه فی تعالیم محمد صلی الله علیه و آله، فإن قوما زعموا: أن الأعمال تنقسم إلیها، و أنه لا صله لأحد القسمین بالآخر، و أن للمادیه من الأعمال موضعا، و للروحیه منها موضعا آخر. و اعتبروا مثل الأکل و الشرب و النکاح و التجاره و الحکم و أمثال ذلک أعمالا ماديه، و یقابلها أعمال روحیه: کالعباده و الایثار و التضحیه و مکافحه الرغبات الطبیعیه و أمثالها مما هی تلبیه لمیول سامیه و لغایات قدسیه.و الحقیقه أن هذا التقسیم خطأ، و أنه لا ینطبق علی تعالیم محمد صلی الله علیه و آله. إنه یری العمل الواحد ماديا کما یری نفس ذلک العمل روحیا. و إن المیزان الصحیح عنده لمعرفه المادیه و الروحیه من الأعمال هو باعث العمل و غایته.فکل عمل أتی به الانسان لوجه الله فهو عمل روحی و إن کان من القسم الأول.فما أکثر الأعمال الاجتماعیه أو الاداریه أو التجاریه التی تصدر من الانسان لغایات سامیه، فهی أعمال روحیه و عبادات قدسیه. و ما أکثر الأعمال العبادیه: کالصوم و الصلاه و الاحسان و التضحیه و الایثار التی تصدر من الانسان لغایه غیر الله، فهی أعمال ماديه و إن زعم من زعم أنها أعمال روحیه. [صفحه ۹۹] اذا کانت الغایه من عمل الانسان نفسه فهو عمل مادی و إذا کانت الغایه له هو الله دون سواه فهو عمل روحی. و قد أخطأ من زعم أن التمتع بالمتع و لذائذ الدنیا لا یکون إلا ماديا، بل المتعه إن کانت غایتها هی النفس فهی ماديه، و إن کانت هی لغایه أسمی فهی روحیه.فقد یکون ترک المتعه للوصلو إلی

متعه اخرى، و هى الجاه و المنزله عند الناس، فيكون ترک الدنيا للدنيا، و فى هذه الحاله تكون المتعه هى الهدف، و ليس بزهد، و إنما هى الرياء و طلب الدنيا.قال أميرالمؤمنين عليه السلام: «من أبصر إلى الدنيا أعمته، و من أبصر بها بصرته» [۱۱۷] .إن الناظر إلى الدنيا كهدف عاجز عن رؤيه ما وراء الدنيا و عن رؤيه حقيقه هذه الحياه، فإن الدنيا بمنزله مرآه بين يدى الانسان، فإن الناظر بالمرآه يشاهد صورته، و لكن الناظر إليها لا يشاهد صورته إلى الدنيا.و الناظر إلى الدنيا كمرآه يشاهد المعالى و المثل و العلوم و الأخلاق، فإن المرآه إنما تساعد البصر على الابصار و البصر.إن الدنيا حالها حال المنظر، من نظر إليها بصرته، إذ تنكشف له الأشياء و يراها كما هى، و من نظر إليها أعمته، إذ يحرم من رؤيه الاشياء و لا ينكشف له أى شى ء.و قال عليه السلام فى تفسير الزهد: «ليس الزهد أن لا تملك شيئا، بل الزهد أن لا يملكك شى ء» [۱۱۸] .إذا ملكت شيئا كان لك، و إذا ملكك شى ء كنت له و تصبح عبده.إذا كنت مالكا لشى ء فإنك تستيطع أن تفارقه، و إذا كنت مملوكا لشى ء فأنت لا تستطيع أن تفارقه. [صفحه ۱۰۰] إن النظر إلى متع الدنيا كهدف هو أن تلقى بزمام نفسك إليها لتصير الدنيا مالكه لك، و تخرج نفسك عن الحريه إلى العبوديه... و ذلك إذا جعلت غايتك زهره هذه الحياه و نظرت إليها كهدف.إن الراغب بالدنيا فاقد لنفسه فى السراء و الضراء؛ لانه واثق بما فى يده، و ليس واثقا بنفسه، و كيف يكون حاله إذا فقد ما فى يده؟!فهو فى السراء غير ذاته فى الضراء، فالفاقد

غير الواجد.و الزاهد بالدنيا يكون أغنى منه؛ لانه واثق بنفسه، و لا يفقد إنسان نفسه، فهو واجد لنفسه عند السراء و الضراء و الشده و الرخاء.إنه أكبر من الدنيا و أعظم. و إن متع الحياه أحقر من أن تكون غايه مرموقه لهذه النفس العظيمه، فهو نفسه فى الايجاد و فى الفقدان.كان محمد صلى الله عليه و آله محمدا حين قام بأداء رسالته و حيدا فريدا. و كان محمد صلى الله عليه و آله محمدا عندما نجح فى دعوته و رأى الناس يدخلون فى دينه أفواجا، فهو عند هجرته من مكه خائفا يترقب، و هو هو عند عودته إلى مكه.

عام الفتح

هو محمد صلى الله عليه و آله عند دعوته مثل عمار و أبى ذر. و هو محمد صلى الله عليه و آله عند دعوته مثل كسرى و قيصر، و لم يفارق محمد صلى الله عليه و آله نفسه أبدا، و كان حاكم زمانه و دنياه، و لم يكن محكوما لزمانه و لدنياه.دخل يوم فتح مكه دار بنت عمه أم هانى و هو جائع - و فتح مكه فتح الفتوح و مفتاح جزيره العرب - فقال لام هانى: هل عندك من طعام نأكله؟فقالت: ليس عندى إلا كسره يابسه، و إنى لاستحيى أن أقدمها إليك، و ليس عندى من الادام إلا شى ء من خل، فقال لها: هلمى بها.و لما جاءت بها كسرها فى ماء و ملح و صب عليها الخل و أكل، ثم حمد الله و قال: نعم الادام الخل يا أم هانى، لا يفقر بيت فيه خل. [صفحه ۱۰۱] و كان مع أصحابه فى حفر الخندق إذ جاءت ابنته فاطمه عليهماالسلام و معها كسيره من خبز

فدفعتها إليه، فقال: ما هذه الكسيره؟قالت: خبزته قرصا للحسن و الحسين و جئت منه بهذه الكسيره.فقال صلى الله عليه و آله: يا فاطمه، أما إنه أول طعام دخل جوف أبيك منذ ثلاث [۱۱۹] .و مرت عليه امرأه بدويه [۱۲۰] و هو يأكل و جالس على الحضيض، فقالت: يا محمد، و الله إنك لتأكل أكل العبد و تجلس جلوسه!فقال لها: و يحك أى عبد أعبد منى؟! قالت: فناولنى لقمه من طعامك، فناولها، فقالت: لا والله إلا التى فى فمك، فأخرج رسول الله اللقمه من فمه فناولها، فأكلته، فما أصابها داء حتى فارقت الدنيا روحها [۱۲۱] .بينا أميرالمؤمنين عليه السلام فى الرحبه فى نفر من أصحابه إذ اهدى إليه طست خوان فالوذج فقال لاصحابه: مدوا أيديكم، فمدوا أيديهم، و مديده ثم قبضها، فقالوا: يا أميرالمؤمنين، أمرتنا أن نمد أيدينا فمددناها و مددت يدك ثم قبضتها؟! فقال: إنى ذكرت رسول الله لم يأكله، فكرهت أكله [۱۲۲] .و سئل الامام الصادق عليه السلام: هل صح حديث يروى عن أبيك أنه قال: ما شبع رسول الله صلى الله عليه و آله من خبز برقط؟: فقال: «ما أكل رسول الله صلى الله عليه و آله خبز برقط، و لا شبع من خبز شعير قط» [۱۲۳] .الامام الباقر عليه السلام: قال رسول الله صلى الله عليه و آله: «خمس لست بتاركهن حتى الممات: لباس الصوف، و ركوبى الحمار موكفا، و أكلى مع العبيد، و خصفى النعل بيدى، و [صفحه ۱۰۲] تسليمى على الصبيان؛ ليكون سنه من بعدى» [۱۲۴] .ابن عباس (رض): كان رسول الله صلى الله عليه و آله يجلس على الأرض، و يأكل على الأرض، و يعتقل الشاه، و يجيب دعوه المملوك على

خبز الشعير [۱۲۵] .الامام الصادق علیه السلام: جاء رجل إلی رسول الله صلی الله علیه و آلهو قد بلی ثوبه، فحمل إلیه اثنی عشر درهما، فقال: یا علی خذ هذه الدارهم فاشترلی ثوبا ألبسه، فذهب علی إلی السوق و اشتری له قمیصا باثنی عشر درهما، و جاء به إلی رسول الله صلی الله علیه و آله، فنظر إلیه فقال: یا علی، غیر هذا أحب إلی أتری یقیلنا؟ فقال: لا أدری، فقال: أنظر، فجاء علی به إلی صاحبه، فقال: إن رسول الله صلی الله علیه و آله قد کره هذا یرید ثوبا دونه فأقلنا فیه، فأقاله ورد علیه الدراهم، و جاء بها إلی رسول الله صلی الله علیه و آله.فمشیا معا إلی السوق لیبتاعا قمیصا، فنظر رسول الله صلی الله علیه و آله إلی جاریه قاعده علی الطریق تبکی، فقال لها: ما شأنک؟ فقالت: یا رسول الله، إن أهل بیتی أعطونی أربعه دراهم لأشتری لهم بها حاجه فضاعت فلا أجسر أن أرجع إلیهم، فأعطاها رسول الله أربعه دراهم، و قال: ارجعی إلی أهلک. و مضی رسول الله صلی الله علیه و آله إلی السوق فاشتری قمیصا بأربعه دراهم و لبسها و حمد الله، و خرج فرأی رجلا عریانا یقول: من کسانی الله من ثیاب الجنه، فخلع رسول الله قمیصه الذی اشتراه و کساه السائل، ثم اشتری بالاربعه الباقیه قمیصا آخر، فلبسه و حمدالله، و رجع إلی منزله و إذا الجاریه قاعده علی الطریق، فقال لها رسول الله صلی الله علیه و آله: مالک لا تأتین أهلک؟ قالت: یا رسول الله، أنی أبطأت علیهم فأخاف أن یضربونی! فقال لها رسول الله: مری بین یدی و دلینی علی أهلک،

فجاء رسول الله صلى الله عليه و اله حتى وقف على باب دارهم، و قال: السلام عليكم يا أهل الدار، فلم يجيبوه! فأعاد السلام فلم يجيبوه! فعاد السلام، فقالوا: السلام عليك يا رسول الله و رحمه الله [صفحه ۱۰۳] و بركاته، فقال لهم: مالكم تركتم إجابتى فى أول السلام و الثانى؟! قالوا: يا رسول الله، سمعنا سلامك فأحببنا أن نستكثر منه، فقال رسول الله: إن هذه الجاريه أبطأت عليكم فلا تؤاخذوها، فقالوا: هى حره لممشاك، فقال رسول الله: الحمدلله، ما رأيت اثنى عشر درهما أعظم بركه من هذه! كسا الله بها عريانين، و أعتق بها نسمه [۱۲۶] .أقول: ذلك كان من بركته صلى الله عليه و آله، و القصه تكشف عن وحده ثوبه صلى الله عليه و آله، و عن خلقه العظيم، و مكارم كبرى له، كما يكشف عن جهل أهل الدار.الامام الصادق عليه السلام: «أن رسول الله صلى الله عليه و آله إذا رئى فى الليله الظلماء رئى له نور كأنه شقه قمر» [۱۲۷] .و نزل عليه جبرائيل فقال: إن الله جل جلاله يقرئك السلام و يقول لك: هذه بطحاء مكه يكون لك رضراضه ذهبا؟ فنظر النبى صلى الله عليه و آله إلى السماء ثلاثا، قال: «لا يا رب، و لكن أشبع يوما فأحمدك، و أجوع يوما فأسألك» [۱۲۸] .و قال ربه فى كتابه الكريم: (يا أيها النبى قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياه الدنيا و زينتها فتعالين امتعكن و اسرحكن سراحا جميلا - و إن كنتن تردن الله و رسوله و الدار الاخره فإن الله أعد للمحسنات منكن أجرا عظيما) [۱۲۹] .يحدث المفسرون: أن أزواج النبى صلى الله عليه و آله سألنه شيئا

من عرض الدنيا، و طلبن منه زياده فى النفقه، و آذينه لغيره بعضهن على بعض، فآلى رسول صلى الله عليه و آله منهن شهرا، فنزلت آيه التخيير، و كن يومئذ تسعا: أم سلمه، و ام حبيبه، و سوده، و عائشه، و [صفحه ۱۰۴] حفصه من قريش و صفيه بنت حيى الخيبريه، و ميمونه بنت حارث الهلالیه، و زينب بن جحش الأسديه، و جويريه بنت الحارث المصطلقيه [۱۳۰] .و روى الواحدى: بالاسناد، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس أنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه و آله جالسا مع حفصه، فتشاجرا، فقال لها: هل لك أن أجعل بينى و بينك رجلا؟ قالت: نعم، فأرسل إلى عمر، فلما أن دخل عليها قال لها: تكلمى، فقالت: يا رسول الله: تكلم و لا تقل إلا حقا! فرفع عمر يده فوجأ وجهها، ثم رفع يده فوجأ وجهها، فقال له النبى صلى الله عليه و سلم: كف، فقال عمر: يا عدوه الله، النبى لا يقول إلا حقا، و الذى بعثه بالحق لولا مجلسه ما رفعت يدى حتى تموتى.فقام النبى صلى الله عليه و آله فصعد إلى غرفه فمكث فيها شهرا لا يقرب من نسائه، يتغدى و يتعشى فيها، فأنزل الله تعالى الآيه... [۱۳۱] .ما أجمل فعل عمر! و ما أصوب قوله! فإن من أهان رسول الله يستحق القتل، و لكن العفو من شيم الكرام، و ست أدرى أن حصن بن حذاقه - و ذاك الذى هو زوج حفصه السابق و هو هو - هل كان أفضل من محمد صلى الله عليه و آله؟!ثم إن جميع نساء النبى صلى الله عليه و آله بعد نزول الآيات اخترنه، و أول

من قامت بهذا الاختيار أم سلمه المخزوميه ثم تبعنها الاخريات [۱۳۲] .و لننظر إلى عيش محمد صلى الله عليه و آله الداخلى، فإن الآيه الكريمه تشير إلى أنه لم يكن عيشا رغدا هنيئا.الامام الصادق عليه السلام: أن رجلا من الأنصار أهدى إلى رسول الله صلى الله عليه و آله صاعا من رطب، فقال رسول الله صلى الله عليه و آله للخادم [۱۳۳] التى جاءت به: ادخلى فانظرى هل تجدين فى البيت قصعه أو طبقا فتأتينى به؟ فدخلت، ثم خرجت فقالت: ما أصبت قصعه [صفحه ۱۰۵] و لا طبقا، فكنس ثوبه مكانا من الأرض، ثم قال: ضعيه هاهنا على الحضيض، ثم قال: و الذى نفسى بيده لو كانت لدنيا تعدل عند الله جناح بعوضه ما أعطى كافرا و لا منافقا منها شيئا [۱۳۴] .الامام الباقر عليه السلام: إن المساكين كانوا يبيتون فى المسجد على عهد رسول الله صلى الله عليه و آله، فأفطر النبى معهم ذات ليله عند المنبر فى برمه [۱۳۵] فأكل منها ثلاثون رجلا، ثم ردت إلى أزواجه شبعتهن [۱۳۶] .عائشه: كانت تأتى علينا أربعون ليله و ما توقد فى بيت رسول الله نار و لا مصباح، قيل لها: فبم كنتم تعيشون؟ قالت: بالأسودين؛ التمر و الماء [۱۳۷] .عائشه: ما زالت الدنيا علينا عسره كدره حتى قبض النبى محمد صلى الله عليه و آله، فلما قبض صبت علينا صبا! [۱۳۸] .فكان عيش محمد صلى الله عليه و آله عيش الآخره، كما روى عنه: «اللهم إن العيش عيش الآخره».فكان عيش نسائه فى حياته هو عيش الآخره كما تفيد الآيه كريمه، و كان عيشهن بعد وفاته عيش الدنيا، إذ صبت عليهن صبا.ابن عباس: توفى رسول الله صلى

الله علیه و آله و درعه مرهونه عند رجل من الیهود علی ثلاثین صاعا من شعیر أخذها رزقا لعیاله [۱۳۹] .و مما یلفت النظر فی الآیه الکریمه: [صفحه ۱۰۶] ۱- العدول فی قوله: (قل لأزواجک) عن قوله: «قل لأهلک»، فلا بد له من سبب، فلم یعبر القرآن عن زوجات النبی بأهله، بل عبر عنهن: إما بالازواج، و بنساء النبی.۲- العدول فی قوله: (أعد للمحسنات منکن) عن قوله: «لکن»، لابد له من سبب لکون الخطاب فی صدر الآیه لجمیعهن.۳- المقابله الواقعه بین إراده الحیاه الدنیا و بین إراده الله و رسوله و الدار الآخره تفید أن طلب الدنیا کهدف لا یجتمع مع طلب الآخره و إراده الله و رسوله.و قد تبلور من تفسیر الزهد بأن الزهد لیس هو الابتعاد عن اللذائذ و الطیبات من الرزق کما یتوهمه بض الناس، فإن ذلک أشبه شی ء بالریاء، و الحال أن الطیبات للطیبین، بل الزهد هو أن لا تکون الطیبات و المال و الثروه و الجاه و المنزل هدفا، فالزاهد زاهد و هو ثری و غنی، و الزاهد زاهد و هو متمتع بمتع الدنیا، و الزاهد زاهد و هو یأکل المآکل الشهیه، و یلبس الملابس الفاخره، و یتقمص بالجاه و المنزله، فلم یکن محمد صلی الله علیه و آله یبتعد عن هذه الامور و ینفر منها، و إنما یقبح جعل هذه الامور هدفا و غایه للانسان، و هو أکبر من هذه الامور و ینفر منها، و إنما یقبح جعل هذه الامور هدفا و غایه للانسان، و هو أکبر من هذه الامور بکثیر، فلا یجوز أن یکون الحقیر غایه للعظیم الکبیر، فقد کان تهدی إلیه الهدایا و یقبلها.و من الطبیعی

أن الهـديه كثيرا ما تكون ثمينه، سـيما الهدايا التى تهدى إلى العظماء و الأنبياء.أنس بن مالك اهدى لرسول الله صـلى الله عليه و آله طير مشوى، فقال: اللهم آتنى بأحب خلقك إليك يأكل معى، فجاء على فـدق الباب، فقلت: من ذا؟ فقال: أنا على فقلت: إن النبى صـلى الله عليه و آله على حـاجه، حتى فعـل ذلـك ثلاثـا، فضـرب البـاب برجله فـدخل، فقال النبى صـلى الله عليه و آله: ما حبسك؟ قال: قد جئت ثلاث مرات، فقال النبى صـلى الله عليه و آله: يا أنس، ما حملك على ذلك؟ قلت: كنت احب أن يكون رجلا من قومى [۱۴۰] . [صفحه ۱۰۷] فلم يـأب رسول الله صـلى الله عليه و آله عن أكـل الطير المشوى، و أنه دعا أن يأكل معه أحب الخلق إلى الله، فإنه الـذى يصـلح أن يأكل الطيب من الرزق. كما أن عليا لم يأب عن أكل الطير و هو أزهـد الزاهـدين بعد النبى صلى الله عليه و آله. و إن هذا الخلق من النبى صلى الله عليه و آله كان يعرفه كل واحد، و إلا لم يكن يهدى إليه مثله.لننظر إلى فعـل أنس و إلى عـذره الـذى ذكر لمـا فعل.أمـا مـا فعله أنس فلم يكن محبا لله و لرسوله بلا شك، و إلا لما اسـتنطقه النبى صلى الله عليه و آله، و لما سأله عن سبب ما فعل، فكأنه لم يكن مع على على حال. و أما عذره فهو مشتمل على عقدين: سلبى و إيجابى. أما السلبى فهو أن لا يكون على أحب الخلق إلى الله. و أما الايجابى فهو أن يكون أحب الخلق رجل من قومه. فهل كان يتوقع أن

يكون أمر تعيين أحب الخلق إلى الله بيده لا بيد الله؟! [صفحه ۱۰۹]

عباده رائعه

(طه – ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) [۱۴۱] .يحدثنا أرباب التفسير و السير: أن محمدا صلى الله عليه و آله قام عشر سنين يعبد ربه على قدميه حتى تورمتا و اصفر وجهه. و كان يقوم الليل أجمع، حتى نزل قوله تعالى: (طه – ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) [۱۴۲] .و كان يصلى الليل كله، و يعلق صدره بحبل حتى لا يغلبه النوم، فأمره ربه سبحانه أن يخفف على نفسه، و ذكر: أنه ما أنزل عليه الوحى ليتعب كل هذا التعب، فهو عبدالله و رسوله.تشترك العباده مع العبوديه فى المبنى و المعنى، فإن كليهما مشتقان من العبد. و تفترق عنها فى ثلاثه أشياء.الأول: من جانب المولى: أن العباده هى العبوديه لله دون سواه، و الواجب فيها أن يكون العمل محبوبا لديه تعالى، و يعرف ذلك بإرشاد منه تعالى بواسطه رسله و [صفحه ۱۱۰] أنبيائه؛ و لذلك قال الفقهاء: إن العبادات توفيقه.ليس لأحد أن يخترع من نفسع عباده يعبد بها الله، أو يزيد شرطا فيها أو جزءا، أو يسقط عنها شرطا أو جزءا، و إلا فإنها ليست بعباده.الثانى: من جانب الغايه: أن الغايه من العباده و ثوابها راجعه إلى العباد، لا إلى المعبود، فإنه غنى عنها، فإذا أجمعت البشريه كافه على عباده الله فلا يزيده، ذلك شيئا، و إذا يعبده أحد على وجه الأرض فلا ينقصه ذلك شيئا.إن ثمرات عبادات الخلائق كلها ترجع إلى أنفسهم إذا كانت خالصه لوجه الله وحده، لأن الشرك فى العباده مفسد للعباده ذاتها.الثالث: اعتبار الأختيار: إن الشرط فى حصول العباده و صحتها أن يكون صدورها من

العبـد باختياره و رضاه، و التى لا تصـدر برضـى العبد ليست بعباده، فلا إكراه فى الدين. و أن هناك فرقا بين عمل الانسان و بين عمـل الاـله، و العبـاده مطلوبه من عبـدالله كإنسـان لاـ كإله.ليست للعباده صوره خاصه، فهى لا تختص بالصـلاه و الزكاه، بل كل عمـل خير يصـدر من الانسـان تقربا للمولى هو عباده.و إن المولى يتيـح للانسان أن يعبـده فى جميع أفعاله و أحواله، فى قيامه و قعوده، و فى مشـيه و وقوفه، و فى كلامه و سـكوته، و فى راحته و تعبه.شـرف الله محمـدا صـلى الله عليه و آله بوسام العبد، فقال تعالى: (سـبحان الذى أسـرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الاقصى...) [۱۴۳] ، كمـا وصف خليقته فى مواضع شتى من كتـابه بالعبـاد. و لكن محمـدا صـلى الله عليه و آله قـام بعبوديته الحقيقه دون الخلق. و إن العبوديه هى ميزه الأنبيـاء و الأولياء على البشر، الذين قل أن يوجد فيهم من يقوم بهذا الواجب. قال الله تعالى: (و قليل من عبادى الشكور) [۱۴۴] إن العباده حمد لله، و الحمد أفضل [صفحه ۱۱۱] أنواع الشـكر.أميرالمؤمنين: كان رسول الله صلى الله عليه و آله: إذا قام إلى الصلاه سمع لصدره و جوفه أزيز كأزيز المرجل على الأثافى [۱۴۵] من شده البكاء. و قد آمنه الله - عزوجل - من عقابه، فأراد أن يتخشع لربه ببكائه. و لقـد كـان يبكى حتى يغشـى عليه، فقيـل له: يا رسول الله أليس - عزوجل - غفر لك ما تقـدم من ذنبك و ما تأخر؟! قال: «بلى، أفلا أكون عبدا شكورا؟!» [۱۴۶] .أبوذر الغفارى: قام رسول الله صلى الله عليه و آله ليلته يردد قوله

تعالى: (إن تعذبهم فإنهم عبادك و إن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم) [۱۴۷] [۱۴۸] .ابن مسعود: قال لى رسول الله صلى الله عليه و آله: اقرأ على، ففتحت سوره النساء، فلما بلغت: (فكيف إذا جئنا من كل أمه بشهيد...) [۱۴۹] رأيت عينيه تذرفان من الدمع، فقال: «حسبك الآن...» [۱۵۰] .أم سلمه: كانت الليله ليلتى، فاستيقظت من نومى فلم أجد النبى صلى الله عليه و آله فى فراشى، فدخلنى ما يدخل ببال المرأه التى تكون لها ضره، فقمت أطلبه فى جوانب البيت، حتى انتهيت إليه و هن فى جانب من البيت قائم رافع يديه يبكى، و هو يقول: «يا إلهى، لا تأخذ منى ما أعطيتنى من النعم، و لا تجعلنى محلا لشماته الأعداء و الحساد، و لا تبتلنى بالنقم التى أنقذتنى منها، و لا تكلنى إلى نفسى طرفه عين...» و لما سمعت بهذه الدعوات أخذتنى الرعده كالأفكل [۱۵۱] . [صفحه ۱۱۲] و ذهبت الى زاويه و بدأت بالبكاء و النحيب، حتى ارتفع صوتى و قرع سمع زوجى الكريم، فأتانى و سألنى: لماذا تبكين؟ فأجبته: كيف لا أبكى و أنت بالمنزله التى لك عند الله، غفر الله ما تقدم من ذنبك و ما تأخر، و تسأله أن لا يشمت بك عدوا و أن لا يردك بسوء استنقذك منه أبدا، و أن لا ينزع منك صالحا أعطاك أبدا، و لا يكلك إلى نفسك طرفه عين، فويل لمثلى؟!فقال صلى الله عليه و آله: و ما يؤمننى؟ و إنما و كل الله يونس بن متى إلى نفسه طرفه عين و كان منه ما كان [۱۵۲] .و دخل عليه عمر بن الخطاب و هو موقور شديد المرض، فقال عمر:

یـا رسول الله، مـا أشـد و عکـک أو حمـاک! فقال صـلی الله علیه و آله: ما منعنی ذلک أن قرأت اللیله ثلاثین سوره فیهن السـبع الطوال.فقال عمر: یا رسول الله، غفر الله لک ما تقـدم من ذنبک و ما تأخر و أنت تجتهـد هـذا الاجتهاد! فقال: یا عمر، أفلا أکون عبدا شکورا؟! [۱۵۳] .کان هؤلاء الذین یعجبون بعبادات النبی صـلی الله علیه و آله یزعمون أن العباده إنما تفید لغفران الذنوب، فلـذلک کـانوا یقولون له: و قـد غفر الله لک ما تقـدم من ذنبک و ما تأخر، و هم غافلون أن العبادات تقرب العبـد إلی المولی و تزیـد فی کمـاله، فکـل قرب حصـل للعبـد یکون فوقه قرب، إذ لاـ نهـایه فی علو مقـام الباری، و إن النفس الانسانیه قابله للترقی وللتکامـل قبولاـ غیر متنـاه، إذن لاـ نهایه للعباده، قال تعالی مخاطبا نبیه: (و من اللیل فتهجـد به نافله لک عسـی أن یبعثک ربک مقامـا محمودا) [۱۵۴] .و لمـا کـانت درجـات الکمـال غیر متنـاهیه، و الانسان قابل لصـعودها، و محمـد صـلی الله علیه و آله هو الانسان الکامل فهو غیر متوقف عنـد درجه، بل هو صاعـد دائما، فإنه دائما فی نوع [صـفحه ۱۱۳] من عبـاده الله، ففی کل ساعه یصـعد درجه و یتلبس بکمـال فوق الکمـال الحاصـل، فإن الصـعود لبس فوق لبس، و لیس بخلع و لبس. و قـد تبین بـذلک: أن المقام المحمود ذو درجات غیر متناهیه، فکل درجه تحصل للسالک الصاعد هی مقام محمود.قال أمیرالمؤمنین علیه السلام: «إن قوما عبـدوا الله خوفا من ناره فتلک عباده العبیـد، و إن قوما عبدوا الله طمعا فتلک عباده التجار. و إن قوما عبدو الله لانهم وجدوه أهلا

للعباده فتلك عباده الأحرار» [۱۵۵] .و عبـاده الأنبيـاء و الأولياء من القسم الثالث من أقسام العباده... لان هـذا القسم لا يحصل إلا لمن عرف الله بمقـدار استطاعته، و هـذه المعرفه تختص بهؤلاء دون غيرهم.فالأنبياء و الأولياء هم أحرار البشـريه دون غيرهم. و تبلور بذلك أن للحريه درجات كما للمعرفه درجات. [صفحه ۱۱۵]

عصمه حصينه

اشاره

(و لئن اتبعت أهواءهم من بعـد مـا جـاءك من العلم إنـك إذا لمن الظالمين) [۱۵۶] .(و لئن اتبعت أهواءهم بعـد مـا جاءك من العلم مالـك من الله من ولى و لاواق) [۱۵۷] .(و لو لا فضل الله عليك و رحمته لهمت طائفه منهم أن يضـلوك و ما يضـلون إلا أنفسـهم و ما يضـرونك من شى ء و أنزل الله عليك الكتاب و الحكمه و علمك ما لم تكن تعلم و كان فضل الله عليك عظيما) [۱۵۸] .(لقد كان لكم فى رسول الله أسوه حسنه لمن كان يرجوا الله و اليوم الآخر و ذكر الله كثيرا) [۱۵۹] .

العصمه

إن العصـمه: هى صيانه النفس عن الخطأ و الاثم حال القدره على ارتكاب الاثم، و [صفحه ۱۱۶] إنها من مقوله العلم، إذ ليست هى إلاـ انكشاف حقائق الامور.فلننظر إلى الآيات:تحـدثنا الكريمه الاولى و هى تخاطب محمـدا صـلى الله عليه و آله: أنه لم يتبع أهواءهم بسـبب العلم الـذى جـاءه، و ذلك العلم هو الـذى عصـمه عن متابعتهم، فهو معصوم عن الـذنب و الزلل، و عن الخطأ و الاثم.و كذلك تحدثنا الآيه الثانيه. كما أن الآيه الثالثه تحدثنا: بأن فضل الله و رحمته على محمد صـلى الله عليه و آله قد عصمه، و أنه تعـالى أنزل عليه الكتـاب و الحكمه و علمه ما لم يكن يعلم، و ذلك من فضل الله العظيم عليه، فقـد وقاه الله من الـذنوب و الخطيئـات بـالعلم الـذى علمه إياه، و لم يكن يعلم، و هـذا العلم يحرسه و يصـعمه عن التفكير فى الاثم، فضـلا عن الـدنو منه.إن محمدا صلى الله عليه و آله معصوم بشهاده القرآن، لا زله له أبدا، كما صدع القرآن به

بقوله: (و ما يضرونک من شی ء)، فهو إذن فی حصن حصين و جنه واقيه.و قد جعل الله محمدا صلی الله عليه و آله فی الكريمه الرابعه اسوه لكافه البشريه المؤمنه، و ذلک أيضا بمثابه إخبار عن عصمته من الذنب و من الخطأ و الزلل، و من مساوی الأخلاق، و عن عصمته فی أفكاره و أقواله و أفعاله، و إلا لزم أن يجعل الله الخطأ أو الذنب أو الزلل أو سوء الأخلاق اسوه! تعالی الله عن ذلک علوا كبيرا.و تشهد أيضا لعصمه محمد صلی الله عليه و آله آيه التطهير [۱۶۰] ، تلک التی حكم فيها بذهاب الرجس عن أهل البيت عليهماالسلام و منهم محمد صلی الله عليه و آله، فهم مطهرون عن كل رجس بتطهير الله لهم. إنهم معصومون لا يفكرون فی ذنب، و الذنب فعل نفسی، و رجس روحی، ليس فيه لله رضی و قد طهرهم الله عنه.و قد تبلور بذلک أن صفه العصمه تفترق عن صفه العداله، بأن صفه العصمه من مقوله العلم الذی يجب أن يؤخذ من المعلم، و أن العداله صفه نفسيه تمنع صاحبها عن [صفحه ۱۱۷] الدنو إلی الاثم، لا عن التفكير فيه.و يتاح الوصول إلی العداله بالمجاهده و إتعاب النفس، ولكن العصمه عطيه إلهيه، و منحه ربوبيه، و هی العلم بقيم الطاعات، و بمفاسد المعاصی، و بمصالح الأحكام الفرديه و الاجتماعيه، و بمنافع الأفعال و مضارها للفرد و للمجتمع.و إن العداله ملكه قدسيه لصون صاحبها عن صدور فعل يوجب سخط الله تعالی.و كان محمد صلی الله عليه و آله فی أعلی درجات العداله و أشرفها، و هو مع ذلک معصوم، عصمه الله من الزلل و آمنه من الخطأ.و

مما يجدر بالذكر: أن ملكه العصمه لا تجعل المعصوم عاجزا عن ارتكاب الاثم، فإنها العلم دون سواه، والعالم يستطيع الجرى على خلاف علمه، لأن دور العلم هو الارشاد،وأن المسترشد مخير فى الارشاد بعلمه،وليس بمجبر على العمل برشاده. إن محمدا صلى الله عليه و آله كبشر قادر على الدنو من الآثام، و لكنه كمعصوم لا يفكر فى ذلك؛ من أجل علمه بحقائق الذنوب. كما أن العاقل لا يفكر فى تقبيل فم الحيه، أو إلقاء نفسه من شاهق، أو إحراق جسمه بالنار، و إن لم يكن عاجزا عن إحدى هاتيك الامور. نعم، إذا حصلت للعلم مكانه فى قلب العالم و صدق بعلمه و أذعن إليه فإنه لا يجرى على خلافه.إن المعصوم مصون عن الخطأ و الزلل، إذ الخطأ ميزه العلوم البشريه و يختص بها. و أما العلوم الالهيه فلا يتطرق إليها الخطأ، إذ العلم الالهى: هو العلم بواقعيات الاشياء و حقائقها، إذ الواقعيات و الحقائق منكشفه لدى بارئها، فإن الصانع خبير غايه الخبره بكيفيه صنع مصنوعه، و لعل قوله تعالى: (و كان فضل الله عليك عظيما) يشير إلى جميع ذلك.و بذلك تبين افتراق ثان بين العصمه و العداله، فإن العادل يخطأ، إنه إنسان، و الإنسان معرض للخطأ و النسيان، و لكن المعصوم لا يخطأ، إنه المتعلم بتعليم إلهى، و مثله لا يخطأ، و قوله تعالى: (و كان فضل الله عليك عظيما) يفيد اختصاص هذا العلم بالمعصوم، و إنه شخص معين، و إن غيره لا تجعل له هذه الفضيله، بخلاف [صفحه ١١٨] العداله فإن كل مؤمن له قابليه حصول هذه الفضيله، و بذلك تبين اشتراط صفه العصمه فى ولى الأمر الذى نصبه الله وليا للبشريه و أمر

بإطاعته فی قوله تعالی: (أطیعوا الله و أطیعوا الرسول و أولی الأمر منکم) [۱۶۱] و إلا لزم أن تکون إطاعه المخطی واجبه من قبله تعالی!!أضف إلی ذلک: أن ولی الأمر لو لم یکن معصوما للزم من هذه الآیه وجوب إطاعه الضدین، فإن الله و الرسول یأمران بالصواب، و ولی الأمر غیر المعصوم قد یأمر بالخطأ، و ذلک خلاف ما به أمر الله و رسوله.و نحب أن نجیب هنا عن سؤال قد خلد ببال کثیرین، و هو: أن محمدا صلی الله علیه و آله لو کان معصوما لکان بریئا من الذنب، فما معنی قوله تعالی: (لیغفر لک الله ما تقدم من ذنبک و ما تأخر).فالجواب: أن ذلک من قبیل البطاقه البیضاء التی یعطیها الرجل إلی أوثق الناس لدیه، و أعزهم علیه، و أحبهم إلیه، ثقه به، و قد أعطی الله ذلک لأوثق الخلق لدیه، و أعزهم علیه، و أحبهم إلیه ثقه من الله برسوله الکریم.و أیضا: یکون ذلک من قبیل إعطاء زمام الحکم إلی أحد الناس من جانب السلطه التشریعیه إذا اقتضت الظروف ذلک؛ لیکون مبسوط الید فی إنجاز وظیفته. أو إعطاء الصک الأبیض الذی یوقعه صاحبه إلی حبیب له لیکتب فیه أی مبلغ أراد.و إن الآیه (و الله أعلم) هی بمثابه صک أبیض موقع بتوقیع الله تعالی، أعطاه الله محمدا صلی الله علیه و آله دلاله منه علی عظمه مکانته عنده و ثقته تعالی به.و یشهد لذلک: مجی ء فعل الغفران بصیغه المضارع، لا بصیغه الماضی الداله علی وقوع الغفران. کما یشهد له أیضا قوله تعالی: (و ما تأخر) علی الاطلاق من دون ذکر قید، و قوله تعالی عقیب هذه الآیه: (و یتم نعمته علیک). و

هـذه المنزله هى إتمـام النعمه عليه. و قـد وصـل محمـد صـلى الله عليه و آله إلى هـذا المقام عنـد ربه و بلغ تلك المنزله بعنايه [صفحه ۱۱۹] من ربه و بأطاعه لربه، و القرآن ملى ء من أنباء ذلك.

نظره إلى الآيات

ان الآـيه الاـولى ذ على حـد التعبير المنطقى - مشـتمله على قضـيه شـرطيه و على قياس اسـتثنائى، فقوله تعالى: (و لئن اتبعت) هو المقـدم للقضـيه، و أن التـالى لهـا هو قوله تعـالى: (إنـك إذا لمن الظالمين). كما أن تالى القضـيه فى الكريمه الثانيه قوله تعالى: (مالـك من الله من ولى و لاـ واق). و هـذه هى صوره القيـاس: إن اتبعت أهواء هم من بعـدما جاءك من العلم فإنك تكون من الظالمين، و لم يكن لك من جانب الله ولايه و لا وقايه.و أما الاسـتثناء فقد حذف ثقه بمعرفه كل واحد، و إظهار لهذه المعرفه و ادعاء لها، و هو قولنا: «و لكنك لست من الظالمين».و يستحيل أن يكون محمد صلى الله عليه و آله منهم، و قد قال الله تعالى: (لا ينال عهدى الظالمين)...، [۱۶۲] و محمد صلى الله عليه و آله أشرف من نال هذا العهد و أفضل.و أما الاستثناء فى الكريمه الثانيه فهو قولنا: «و لكن ولايه الله عليك و وقايته لك ثابته و مسـتمره أبديه»، و تصـبح النتيجه هى قولنا: «إنك لم تتبع أهواءهم بسـبب مـا جـاءك من العلم، و لكن من الله ولاـيه و وقـايه».و أمـا الآـيه الثـالثه فالقيـاس المنطقى أيضـا موجود فيها، و قوله تعالى: (و ما يضـلون إلا أنفسهم و ما يضرونك من شى ء) قام مقام الاستثناء، و هو الحاكم بنفى التالى للقضيه، و ينتج نفى المقدم للقضيه، و نفى

المنفی إثبات. فتدل الآیه علی ثبوت فضل الله و رحمته علی محمد صلی الله علیه و آله کما قال تعالی: (و کان فضل الله علیک عظیما).ثم إن قوله تعالی: (و علمک ما لم تکن تعلم) یؤکد علی أن الله -عزوجل - هو المعلم لمحمد صلی الله علیه و آله، فهو تلمیذ ربه، و قدوه للخلق، و هل یصلح غیره لمثل هذه القدوه؟ [صفحه ۱۲۰] و أما الآیه الرابعه و هی قوله عزوجل: (لقد کان لکم فی رسول الله أسوه حسنه) (الآیه) یؤکد علی أن الله قد جعل محمدا صلی الله علیه و آله اسوه للمؤمنین، و رحمه بهم، و فضلا منه علیهم، فیکون محمد صلی الله علیه و آله اسوه للبشریه کافه؛ لأن المؤمن اسوه للکافر. و من الواضح أن التأسی بالرسول ینفع المتأسی بدلاله اللام فی قوله تعالی: (لکم) و نعت الاسوه بالحسنه، و هل ینتفع الرسول إذا تأسی به أحد؟ و هل یفید القصر تقدیم الجار و المجرور و هو قوله: (لکم فی رسول الله) و قد قام مقام خبر «کان»؟و إن قوله جل جلاله: (لمن کان یرجوا الله و الیوم الآخر) تفسیر للمؤمن و هو من آمن بالمبدأ و المعاد، فإنه الذی یتبع الرسول، و من لا یتبع الرسول فلیس بمؤمن بالمبدأ و المعاد. [صفحه ۱۲۱]

اهل بیت الوحی

اشاره

(إنما یرید الله لیذهب عنکم الرجس أهل البیت و یطهرکم تطهیرا) [۱۶۳] قال الراغب فی المفردات: إذا قیل: أراد الله فمعناه: حکم. و قال: الرجس الشی ء القذر... [۱۶۴] .و تفسیره للاراده ینطبق علی الاراده التشریعیه. و تفسیره للرجس ینطبق علی القذاره المعنویه، بشهاده إطلاق الرجس فی القرآن الکریم علی الخمر و المیسر و

الأنصاب و الأزلام.و قال ابن عباس: الرجس عمل الشيطان. [۱۶۵] و قد أخذه من الكريمه الآمره بالاجتناب للخمر و الميسر، و يرجع التفسيران إلى أمر واحد؛ لأن الأفعال القذره الصادره من البشر كلها من عمل الشيطان.

اهل البيت

البيت عند العرب: هو ما يلتجأ إليه، و لهذا سموا الأنساب بيوتا إذن يكون للبيت [صفحه ۱۲۲] أنواع، و يعرف النوع منها بما يضاف إليه البيت، و يقع كثيرا مضافا إليه كلمه «أهل»، و هو محلى بلام العهد القائم مقام المضاف إليه للبيت. فإذا كان البيت مضافا إلى اسم ذات كرجل فيكون المقصود منه أهل بيت الرجل، و لكن هذا المعنى لا يصلح لما ورد فى الآيه، فإن المخاطب فيها هو النبى الكريم صلى الله عليه و آله.و إذا كان مضافا إلى اسم معنى فيكون المراد: اتصاف أهل البيت بتلك الصفه، و لعله المقصود، فيجب أن نبحث عن تلك الصفه.فنقول: إن تلك الصفه يجب أن لا يشترك فيها غير المقصودين فى الآيه، فإن النبى صلى الله عليه و آله منهم، و إن الجمله واقعه موقع السبب للأمر بنساء النبى بإطاعته، و إليك قوله تعالى: (و أطعن الله و رسوله إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيرا).فقد وقع فى الآيه الكريمه التفات من الخطاب لنساء النبى إلى الخطاب بذات النبى صلى الله عليه و آله بذكر السبب؛ لوجوب إطاعه النساء له، و هو: أن أوامره و نواهيه كأوامر الله و نواهيه، ليس فيها خطأ و لازلل؛ لأجل ذهاب الرجس عنهم و طهارتهم عنه، و تلك هى العصمه.فالصفه المقدره فى الكلام هى الوحى، فيكون المقصود من أهل البيت الذى وقع عطفا تفسيريا لضمير الخطاب المذكر المجرور

بحرف «من» هو أهل بيت الوحى صلى الله عليه و آله، فإنهم المطهرون المعصومون الذين لا يفكرون فى الذنب، ذاك الذى هو فعل نفس من عمل الشيطان، و لا- يكون فى رجس نفس لله رضى.وقوله تعالى: (و يطهركم تطهيرا) عطف تفسيرى لما أراده تعالى من ذهاب الرجس عنهم، و هو تأكيد لما سبق، و المفعول المطلق يفيد التأكيد و ينادى به.إن محمدا صلى الله عليه و آله من أهل البيت بتصريح من ربه، و هو سيدهم و عمادهم، و هل هناك اناس آخرون يدخلون فى أهل بيت الوحى كما يشهد بذلك ضمير خطاب الجمع مرتين؟قد عرفنا أن محمدا صلى الله عليه و آله من أهل البيت بتصريح من الله تعالى، و أن معرفه غيره من [صفحه ۱۲۳] أهل البيت إنما يكون بتصريح محمد صلى الله عليه و آله نفسه. و لنصغ إليه ليعرفنا بهم و يسرد لنا أسماءهم:قال صلى الله عليه و آله: «نزلت هذه الآيه فى و فى على و حسن و حسين و فاطمه»، ثم قرأ صلى الله عليه و آله الآيه [۱۶۶] .و روى مسلم فى صحيحه [۱۶۷] و الحاكم فى مستدركه [۱۶۸] و البيهقى فى سننه الكبرى [۱۶۹] بأسانيدهم، عن عائشه قالت: خرج رسول الله صلى الله عليه و آله غداه و عليه مرط مرحل من شعر أسود، فجاء الحسن بن على فأدخله، ثم جاء الحسين فدخل معه، ثم جاءت فاطمه فأدخلها، ثم جاء على فأدخله، ثم قال: (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيرا).خاطب الله رسوله بأهل البيت، و خاطب الرسول هؤلاء بأهل البيت.و جاء فى صحيح الترمذى [۱۷۰] و مسند أحمد [۱۷۱] و مسند

الطیالسی [۱۷۲] و مستدرک الصحیحین [۱۷۳] عن أنس بن مالک قال: إن رسول الله صلی الله علیه و آله کان یمر بباب فاطمه سته أشهر، کلما خرج إلی صلاه الفجر یقول: الصلاه یا أهل البیت (إنما یرید الله لیذهب عنکم الرجس أهل البیت و یطهرکم تطهیرا).قال الحاکم فی المستدرک: و هذا حدیث صحیح علی شرط مسلم، و [صفحه ۱۲۴] لم یخرجاه [۱۷۴] .و من الجدیر بالذکر أن الله تعالی قد حکم فی کتابه فی السیده «مریم ابنه عمران ام عیسی علیه السلام أنها تشارک أهل البیت فی منقبه التطهیر من الله و العصمه، قال الله تعالی: (و إذ قالت الملائکه یا مریم إن الله اصطفاک و طهرک و اصطفاک علی نساء العالمین) [۱۷۵] . [صفحه ۱۲۵]

وحی النبوه

اشاره

(قل إنما أنا بشر مثلکم یوحی إلی أنما إلهکم إله واحد فمن کان یرجوا لقاء ربه فلیعمل عملا صالحا و لا یشرک بعباده ربه أحدا) [۱۷۶] .(قل من کان عدوا لجبریل فإنه نزله علی قلبک بإذن الله مصدقا لما بین یدیه و هدی و بشری للمؤمنین). [۱۷۷] . (و إنه لتنزیل رب العالمین - نزل به الروح الأمین - علی قلبک لتکون من المنذرین - بلسان عربی مبین) [۱۷۸] .(... و لا تعجل بالقرآن من قبل أن یقضی إلیک وحیه و قل رب زدنی علما) [۱۷۹] .(و ما کان لبشر أن یکلمه الله إلا وحیا أو من وراء حجاب أو یرسل رسولا- فیوحی بإذنه ما یشاء إنه علی حکیم) [۱۸۰] .(و إذا تتلی علیهم آیاتنا بینات قال الذین لا یرجون لقاءنا ائت بقرآن غیر هذا أو بدله [صفحه ۱۲۶] قل ما یکون لی أن أبدله من تلقاء

نفسی إن أتبع إلا ما یوحی إلی إنی أخاف إن عصیت ربی عذاب یوم عظیم) [۱۸۱] .

الوحی

الوحی: الکلام الخفی، و یقصد من الخفاء: أن لا یسمعه غیر المخاطب، و قد یطلق علی کل کلام قصد به إفهام المخاطب علی السر بله عن غیره، و التخصیص له به دون من سواه.

الوحی فی القرآن

ان الوحی فی القرآن یشیر إلی معان:۱- وحی النبوه: و هو المراد من کلمه الوحی عند الاطلاق، قال الله تعالی: (إنا أوحینا إلیک کما أوحینا إلی نوح و النبیین من بعده و أوحینا إلی إبراهیم و إسماعیل و إسحاق و یعقوب و الأسباط و عیسی و أیوب و یونس و هارون و سلیمان و آتینا داود زبورا) [۱۸۲] .و یکثر استعمال الوحی فی القرآن فی هذا المعنی.۲- الإلهام: قال تعالی: (و أوحینا إلی أم موسی أن ارضعیه فإذا خفت علیه فألقیه فی الیم و لا تخافی و لا تحزنی إنا رادوه إلیک و جاعلوه من المرسلین) [۱۸۳] .و قد لا یتنبه الملهم إلی الوحی فی الوحی الالهامی، و لکن المفاد من الآیه الکریمه: أن ام موسی کانت متنبهه إلی عملیه الوحی و الإلهام لها، و أنه أمر افیض علیها من جانب ربها، و ذلک یدل علی فضیله اختصت بها ام موسی. [صفحه ۱۲۷] ۳- الأمر: قال تعالی: (و إذ أوحیت إلی الحواریین أن آمنوا بی و برسولی قالوا آمنا و اشهد بأننا مسلمون) [۱۸۴] .۴- الاشاره: قال تعالی: (فخرج علی قومه من المحراب فأوحی إلیهم أن سبحوا بکره و عشیا) [۱۸۵] .۵- التقدیر: قال تعالی: (و أوحی فی کل سماء أمرها...) [۱۸۶] .۶- الغریزه: قال تعالی: (و أوحی ربک إلی النحل أن اتخذی من الجبال بیوتا و من الشجر و مما یعرشون) [۱۸۷] .

قل إنما أنا بشر مثلکم

الکلام ها هنا مؤکد بأشد التأکید، و یرشدنا إلی مجانسه الرسول و المرسل إلیه، و إلی نزاهه محمد صلی الله علیه و آله من نزعه العنصریه و طهارته من أنواع العصبیه، و أنه جاء لاحیاء الانسانیه و إلغاء جمیع مظاهر

النزعات و العصبيه، فهو بشر يحب ما يحب البشر، و ينفر مما ينفر منه البشر. يرضى بما يرضون، و يغضب لما يغضبون. و هل ما حدث به بعض الرواه من: أنه لم يكن له ظل عندما كان يمشى تحت الشمس و أمثال هذه الحكايات مخالف مفاد هذه الكريمه؟!

يوحى إلى

يشير إلى أن الوحى من ميزات النبى صلى الله عليه و آله و طابعه الخاص، و به يمتاز عن غيره من البشر كما يشير أن محمدا صلى الله عليه و آله بشر كأى بشر، و لكن الفرق أنه يوحى إليه، و أن الوحى صله خاصه بين الرسول و ربه الذى أرسله. [صفحه ۱۲۸]

نزله على قلبك

القلب فى لسان القرآن: كنايه عما به يفهم الانسان، فهو كوسيله داخليه للوصول إلى الحقائق، قال تعالى: (لهم قلوب لا يفقهون بها...) [۱۸۸] و يشير ذلك إلى أن قلب محمد صلى الله عليه و آله كان هو مهبط القرآن، و قد نزل الوحى القرآنى على قلب محمد صلى الله عليه و سلم.و القرآن من مقوله اللفظ، فهل كان سمعه الشريف بمنزله الباب لنزول الوحى على قلبه، أم كان قلبه المقدس منزلا للوحى بلا واسطه السمع، أم أن كلا الأمرين قد كأنا؟ هذا هو المختار، و سيأتيكم البيان.

ما كان لبشر أن يكلمه الله

تشير هذه الكريمه إلى أن للوحى صنفين: صنفا بواسطه رسول، و صنفا بلا واسطه، بل ينزل مباشره، كما تفيد أن كلام الرب مع عباده على ثلاثه أنحاء:۱- الوحى بلا واسطه.۲- الوحى بواسطه الرسول.۳- التكلم من وراء حجاب، و يقصد منه: كلام لا يرى المتكلم به، و لم يوصف فى القرآن بالوحى، النحو الثالث من الكلام الربانى، و لعله من جهه كونه مسموعا لغير المخاطب، فيخرجه ذلك عن الخفاء. و قد كلم الله بعده محمدا صلى الله عليه و آله بالنحوين الأولين.و أما التكلم معه من وراء الحجاب فلم أعثر على دلاله قرآنيه عليه، و إن كان قد ثبت لموسى كليم الله عليه السلام بنص من القرآن كما فى قصه النار.

و لا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى إليك وحيه

يستفاد منها: أن القرآن قد نزل على محمد صلى الله عليه و آله بنوعين: قرآنا و فرقانا. [صفحه ۱۲۹] و إن نزوله الفرقانى كان بواسطه رسول هو جبرائيل، و وصفه الله بالروح الأمين، بشهاده الايه الكريمه السابقه و أما نزوله القرآنى فهل كان بواسطه رسول، أو كان بلا واسطه؟ و متى كان وقت نزوله كذلك؟فالآيه الكريمه ساكته عن الجواب عن هذه الأسئله.و لكن قوله تعالى: (شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن...) [۱۸۹] و قوله تعالى: (إنا أنزلناه فى ليله القدر) [۱۹۰] و غيرها من الآيات تفيد أن القرآن انزل دفعه على محمد صلى الله عليه و آله فى ليله القدر، و هى من ليالى شهر رمضان.و فعل - أنزل - و الاتيان باسم القرآن يشهدان بذلك، و بذلك، و لكن محمدا صلى الله عليه و آله لم يكن مأذونا من قبل ربه فى قراءته للناس من قبل أن يوحى إليه وحيا ثانيا، بشهاده قوله تعالى:

(و لا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى إليک وحيه...) [۱۹۱] و قوله تعالى: (و قرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث و نزلناه تنزيلا) [۱۹۲] .و قوله تعالى: (اقرأ باسم ربک الذى خلق) [۱۹۳] فإنها اولى الآيات التى نزلت عليه صلى الله عليه و آله عند النزول الفرقانى؛ و ذل سماح بقراءته للناس.و قد تبين لنا مما تقدم: أن القرآن باعتبار نزوله دفعه فى المره الاولى سمى قرآنا، و باعتبار نزوله فى المره الثانيه مفرقا و منجما سمى فرقانا، تلک المره التى اذن فيها لمحمد صلى الله عليه و آله فى قراءته للناس، و لعل مبتدأ نزول القرآن منجما فى المره الثانيه هو اليوم الذى بعث فيه محمد صلى الله عليه و آله بالرساله و صار نذيرا، و هو اليوم السابع و العشرون من شهر رجب (سنه ۶۰۹ ميلاديه و ۱۳ سنه) قبل الهجره. [صفحه ۱۳۰] قال تعالى: (تبارک الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا) [۱۹۴] .فالقرآن كان لمحمد صلى الله عليه وسلم دون سواه،ولكن الفرقان كان له ولغيره.

الايمان بالوحى

ان الوحى أمر ينزل من جانب الله تعالى لينفذه الموحى إليه، إن كان أمرا تنفيذيا فإيمان الموحى إليه بوحيه و ثقته به لازمه من لوازم الوحى، و خاصه من خواصه، و إلا لزم فوت الغرض من الايحاء، تعالى الله عن ذلک علوا كبيرا. و استعملات الوحى فى القرآن تشهد بأن كل من اوحى إليه كان مؤمنا بوحيه و واثقا به، و لا يشک فى صحته، و ينفذه من غير تردد، فلا وحى إلا بوثوق.و أشرف أقسام الوحى و أفضلها: وحى النبوه، و هو أيضا محصن بالوثوق. فكل نبى مؤمن بوحيه أشد الايمان، يشهد

بذلک قوله تعالی: (نزل علی قلبک بإذن الله). إن الوحی علی قلب محمد صلی الله علیه و آله یجعل الوحی کجزء من ذاته المقدسه، جزءا نفسیا، کما أن مجی ء الروح الأمین بالوحی و وصفه بصفه الأمانه یزیل کل شک عنه.إن الخیانه من الروح الأمین فی رساله إلهیه مستحیله، و إلا لم یکن بروح و لا بأمین، و هل یبعث الله بوحیه من یخون فیه؟!و مما یجدر بالذکر أن قوله تعالی: (و لا تعجل بالقرآن) یفید أن النبی صلی الله علیه و آله کان عارفا بالقرآن و یستسیغ التعجیل به من قبل أن یقضی إلیه الوحی الثانی، فإن المعرفه بالقرآن قبل أن ینزل علیه منجما کانت حاصله بالوحی الأول، فکان مؤمنا به غایه الایمان، و صدقه ربه.و سئل الامام الصادق علیه السلام: کیف لم یخف رسول الله فی ما یأتیه من قبل الله أن یکون ذلک مما ینزع به الشیطان؟ قال: إن الله إذا اتخذ عبدا رسولا أنزل علیه السکینه [صفحه ۱۳۱] الوقار، فکان یأتیه من قبل الله مثل الذی یراه بعینه [۱۹۵] .و لعل السائل ممن لا یرون نهایه قدره الحق لأن یجعل الله وحیه لرسوله بدیهیا، أو کان ممن یرون سعه قدره الشیطان، مع أن الأمر لیس کذلک، فإن قدرته محدوده، و لا سبیل له علی عباد الله المخلصین، بشهاده القرآن، فضلا عن أن یکون له سلطه علی ما بین نبی الله و ربه، سیما أفضل الأنبیاء و خاتم النبیین صلی الله علیه و آله، فإنه یستحیل علیه أن یدخل بین الله و حبیبه.ثم إن قول الامام علیه السلام فکان یأتیه الوحی من قبل الله مثل الذی یراه بعینه. یفید أنه إذا خاف الرسول فیما

يأتيه من الوحى أن يكون من قبل الشيطان أمر يرجع إلى نقص فى الموحى، و تعالى الله عن ذلك، فقد يتوهم أنه تعالى لم يستطع أن ينزل الوحى على نبيه بنحو يزيل به الشك عنه، و لذا فلا يصح هذا القول أبدا، و إنما كان ينزل الوحى على النبى صلى الله عليه و آله مثل الذى يراه بعينه، و ذلك أقصى الجلاء و الظهور.

تقسيم

الوحى و حيان: وحى الألفاظ، و وحى المعانى.و الأول: ما نزل على النبى صلى الله عليه و آله بلفظه، فلا خيره له فى تغيير الألفاظ كوحى القرآن.و الثانى: معان سامیه و حقائق راقيه كانت تنزل على النبى صلى الله عليه و سلم فيرشد إليها الناس بألفاظه هو، مثل الأحكام و السنن و الفرائض و الحكم و التعاليم الأخلاقيه و الاجتماعيه و السياسيه، و غيرها من المثل (ما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى) [۱۹۶] . [صفحه ۱۳۲] و مما يجب التنبيه إليه: أننى لم أعثر فى القرآن على شاهد لتسميه ما يلقى النوم من الرؤيا الصادقه وحيا، بل الشاهد على خلافه موجود، فإن قوله تعالى: (و ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا)... الآيه تفيد أن الموحى إليه فى كل من قسمى الوحى يكون يقظا واعيا و ليس بنائم، و لا ثقه فى ما يلقى فى الرؤيا إلا أن يصدقه الوحى، كما حصل لمحمد صلى الله عليه و آله و حكاه القرآن فى سوره الفتح بقوله: (لقد صدق الله رسوله الرؤيا) [۱۹۷] .و كما حصل لابراهيم الخليل عليه السلام فى الأمر بذبح إسماعيل ابنه، قال الله تعالى: (و ناديناه أن يا إبراهيم – قد صدقت الرؤيا...) [۱۹۸] .

اسطوره و خرافه

يحكى ابن هشام فى السيره: قالت خديجه لرسول الله صلى الله عليه و آله: أى ابن عم، أتستطيع أن تخبرنى بصاحبك هذا الذى يأتيك إذا جاءك؟ قال: نعم قالت إذا جاءك فأخبرنى به.فجاءه جبرائيل كما كان يصنع، فقال رسول الله لخديجه هذا جبرائيل قد جاءنى. قالت: قم يا ابن عم فاجلس على فخذى اليسرى، فجلس عليها، قالت: هل تراه؟ قال: نعم؟ قالت: فتحول، فاجلس

على فخذى اليمنى، فتحول رسول الله صلى الله عليه و آله فجلس على فخذها اليمنى، فقالت: هل تراه؟ قال: نعم، قالت: فتحول فاجلس فى حجرى، فتحول رسول الله صلى الله عليه و آله فجلس فى حجرها، قالت: هل تراه؟ قال: نعم، فحسرت و ألقت خمارها و رسول الله صلى الله عليه و آله فى حجرها، ثم قالت له: هل تراه؟ قال: لا.قالت: يا ابن عم، أثبت و أبشر فوالله إنه لملك، و ما هذا بشيطان! [۱۹۹] . [صفحه ۱۳۳] و هذه القصه من المختلقات و الموضوعات على لسان خديجه (رضى الله عنها). و هناك شواهد كثيره تشهد على ذلك.منها: أن حكم حجاب النساء لم يكن قد نزل فى ذلك الوقت.و منها: أن خديجه كانت عارفه بالحكم الذى ينزل بعد سنين.ومنها: أن وجوب ستر المرأه إنما يكون من البشر،لا من الملك، ولا من الشيطان. و منها: أن الخمار إنما يكون ساترا عن البشر، لا عن الملك.و منها: أن الملك لا يفرق بين المرأه الحاسره و بين غيرها من النساء، إنه منزه عن الشهوه و الغضب.و منها: أنه لم يعرف الفرق بين فخذى خديجه اليسرى و اليمنى.و منها: أن اختفاء الملك لا يكشف عن ذهابه، ولا عن غض بصره عن خديجه الحاسره.و منها: أن الملك ليس بجسم عنصرى ليكون محددا بالمكان، و يكون له ذهاب و إياب كما يكون لبشر، أو يكون له حضور و غياب.و منها: أنه لا سبب لتقدم سبق الطلب بالجلوس على اليسرى قبل الجلوس على اليمنى.و منها: أن القصه تنبى عن أن خديجه لم تكن آمنت بالنبى صلى الله عليه و سلم إلى تلك الآونه، مع تواتر الأخبار بأنها آمنت فور رجوع النبى

صلی الله علیه و آله إلی دارها بعد بعثته.و منها: أن النبی صلی الله علیه و آله لم یکن واثقا بنبوته إلی تلک الآونه، فطمأنته خدیجه، فقالت: أثبت و أبشر فوالله إنه لملک، و ما هذا الشیطان. و ما هذا إلا کف بین فضلا عن استحالته.و إلیک اسطوره اخری، و هی مختلقه و موضوعه علی لسان محمد صلی الله علیه و سلم نفسه، یحدث بها ابن إسحاق فی السیره:جاءنی جبرائیل و أنا نائم بنمط من دیباج فیه کتاب. [صفحه ۱۳۴] فقال: اقرأ، قلت: ما أقرأ، قال: فغطنی به حتی ظننت أنه الموت، ثم أرسلنی، فقال: اقرأ، قلت: ماذا أقرأ؟ فغطنی به حتی ظننت أنه الموت، ثم أرسلنی، فقال: اقرأ، فقلت: ماذا أقرأ؟ ما أقول ذلک إلا افتداء منه أن یعود لی بمثل ما صنع بی، فقال: (إقرأ باسم ربک) الآیه، فقرأتها... [۲۰۰] .فکیف یأمر جبرائیل حبیب الله بقراءه ما لم یتعلمه و لا یستطیع قراءته؟! أم کیف یسمح لجبرائیل بإیذاء حبیب الله حتی یظن أنه الموت؟ و لو کان جبرائیل قد جاء لتعلیمه فکیف یطلب منه القراءه قبل التعلیم؟! و کیف سمح محمد صلی الله علیه و آله بنفسه بأن ینام علی نمط من أبریسم و هو الزاهد فی الدنیا؟! [صفحه ۳۵]

رساله عالمیه

اشاره

(قل یا أیها الناس إنی رسول الله إلیکم جمیعا الذی له ملک السموات و الأرض لا إله هو یحیی و یمیت فآمنوا بالله و رسوله النبی الامی الذین یؤمن بالله و کلماته و اتبعوه لعلکم تهتدون) [۲۰۱] .(تبارک الذی نزل الفرقان علی عبده لیکون للعالمین نذیرا) [۲۰۲] .(لقد من الله علی المؤمنین إذ بعث فیهم رسولا من أنفسهم یتلوا علیهم

آیاته و یزکیهم و یعلمهم الکتاب و الحکمه و إن کانوا من قبل لفی ضلال مبین) [۲۰۳] .(کما أرسلنا فیکم رسولا منکم یتلوا علیکم آیاتنا و یزکیکم و یعلمکم الکتاب والحکمه ویعلمکم ما لم تکونوا تعلمون) [۲۰۴] .

یا أیها الناس إنی رسول الله إلیکم جمیعا

الخطاب عام و یتناول جمیع الناس فی أی صقع و مکان، و أی عصر و زمان، و أی [صفحه ۱۳۶] شکل و لون، و أی صنف و جنس، ممن کان موجودا عند نزول الآیه و صالحا للمخاطبه، أو یوجد بعد ذلک، بل و حتی لو کان هناک بشر یعیشون فی الکرات السماویه، مثل هؤلاء البشر الذین یعیشون فی الأرض، فی الخلق و الخلق، فإنه یجب علیهم اتباع محمد صلی الله علیه و آله بأمر من الله رب السماوات و الأرض إذا بلغتهم دعوته، فقد أرسله الله برساله عالمیه.تلک میزه محمد صلی الله علیه و آله علی سائر الأنبیاء، فإنه لم یبعث أحدهم إلی کل البشر حتی لو کانت رسالته عالمیه فی عصره، بل نسخت رسالته بعد حین، و إنی لم أعثر علی مثل هذا الخطاب لغیر محمد صلی الله علیه و آله من الأنبیاء فی القرآن الکریم، و لا فی کتبهم المنسوبه إلیهم و التی هی فی أیدینا إلا إبراهیم علیه السلام، بل لم نعرف أن رسالتهم عالمیه فی عصر بأن یکون الدین الحق واحدا فی جمیع أرجاء العالم.إذ یحتمل أن یکون الدین الحق دینین من اعتنق کلا منهما فقد نجا، فمحمد صلی الله علیه و آله رسول عالمی جاء برساله عالمیه بنص کتاب الله العزیز الحکیم.ثم إن الآیه الکریمه تشتمل علی عده من صفات الله المختصه به.منها: أن له مک السموات و الأرض، ملکیه حقیقیه لا اعتباریه.و

منها: أنه واحد لا إله إلا هو، فلا شريک له.و منها: أنه يحيى و يميت.و هذه الصفات تختص بذاته المقدسه، و لا يوصف بها أحد من خلقه، بل يستحيل أن يوصف أحد بإحدى هذه الصفات، كما بين فى محله.كما أن الآيه تشمل على ميزه يختص بها النبى صلى الله عليه و آله، و هى كونه اميا لكونه يؤمن بالله و كلمته.ثم إن الآيه تشتمل على الأمر بالايمان بالله و رسوله، و ذلک أمر قلبى، و هو الذى به يصير المؤمن مؤمنا و يخرج عن الكفر و يدخل فى الإسلام، و فى ختامها أمر باتباعه، و ذلک فعل خارجى. و إن الإيمان و الاتباع إذا اجتمعا ينتجان الهدايه. [صفحه ۱۳۷]

على عبده

وصف الله سبحانه و تعالى محمدا صلى الله عليه و آله و هو رسوله ب«عبده»، و ذلک و سام إلهى أعطاه الله لرسوله دون سواه، و هو الذى استحقه وحده، فهو صلى الله عليه و آله عبد ربه لا- بعد نفسه، بل هو مالک نفسه، و من يكن عبدا لربه فهو مالک لنفسه. و قد أضاف عبوديته إلى أفضل ما ينتسب إليه عبد و أشرفه، و هو ذات اليد المتعاليه. و إن محمدا أهل لذلک، فتنزل الفرقان عليه و جعله للعالمين نذيرا.إذ هو لا ينطق عن الهوى، و غيره من البشر ينطق عن الهوى، فهو عبد لنفسه، إلا من أنقذته الرساله المحمديه بشمول الرحمه الإلهيه.ثم إن وصف محمد صلى الله عليه و آله بالنذير أو بالمنذر إلى البشريه التى كانت فى طريق الهلاک والخسران لولا الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم و ابتاعه.و مما يجدر بالذكر: أن وصف محمد صلى الله عليه و آله

بكونه عبدا لربه، و بأنه للعالمين نذيرا لكونه بشرا بصريح القرآن يشير إلى أنه صلى الله عليه و سلم بعيد عن الاختصاص بشعب أو جنس أو بلد، و منزه عن نزعه العنصريه، و برى ء من القوميه، بل هو فوق العربيه و العجميه و القوميه و العنصريه.و من وصف محمدا صلى الله عليه و آله بأنه عربى فقد فارق كتاب الله و لم يقتد به، إنه الانسان الذى ليس هو بعربى و لا بعجمى و لا برومى و لا- بزنجى، إنه إنسان كالانسان العربى، و كالانسان العجمى، و كالانسان الزنجى، و كالانسان الرومى.و بالرغم من وصف القرآن محمدا صلى الله عليه و آله بأوصاف شتى عالميه فإنه لم يصفه بوصف العربيه أبدا. لقد نسب القرآن محمدا صلى الله عليه و آله إلى ذات البارئ المقدسه، قال: عبده، حتى أنه لم يصفه بسيد البشر، فضلا عن أن يقول: سيد العرب، بل قال: (قل إنما أنا بشر مثلكم).إن محمدا بشر، بعث لانقاذ البشر، و شريعته شريعه بشريه، و ليست بشريعه قوميه كشريعه اليهود، و إنما هى شريعه عالميه، لا- شرقيه و لا- غربيه.و من البديهى أن الرسولين موسى و عيسى عليهماالسلام كانا من أبناء إسرائيل، و لكن [صفحه ۱۳۸] القرآن لم يصف أحدهما بالاسرائيلى، كما لم يصف نوحا بالسريانى، بل لم يصف القرآن جميع الأنبياء الذين أورد أسماءهم و تحدث عنهم بوصف يشير إلى انتسابهم إلى شعب أو قطر أو بلد...، لأن هؤلاء القديسين أجل و أشرف من أن يحدهم شعب، أو يحيط بهم بلد، إنهم بشر جاؤا ليخلقوا من حيوان رشيق القد إنسانا؛ لأنه هو الكائن الذى له هذه القابليه بين أنواع الحيوان. و ليس بين

هؤلاء العظماء و بين شعوبهم و بلادهم أيه صله إلهيه و إن كانت الصله الطبيعيه موجوده بينهم. فالواجب هو أن تنسب الشعوب إليهم عوضا عن انتسابهم إليها، فيقال للعربى: محمدى، و يقال للاسرائيلى: موسى أو يسوعى.لقد كان موسى و عيسى عليهماالسلام أفضل عند الله من إسرائيل. كما أن محمدا صلى الله عليه و آله أفضل عند الله من العروبه و العرب و من عدنان و قحطان.و من طرائف الكلام: أن قوله تعالى (للعالمين) و قوله تعالى: (مثلكم) و قوله تعالى: منكم يشير إلى جهاد القرآن للقوميه و مكافحته للعنصريه، و قد خاطب العرب كبشر لا كأمه عربيه.و فى قوله تعالى: (لقد من الله على المؤمنين) إيماء إلى ذلك، إذ لم يقل: لقد من الله على الأمه العربيه إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم، كما لم يقل: رسولا عربيا مبعوثا برساله عربيه. كما أن القرآن لم يصف محمدا صلى الله عليه و آله بالقرشيه، و لا بالهاشميه، و كل ذلك مكافحه للقوميه و القبليه و إلغاء لها.

لقد من الله

المن: إعطاء النعمه. و إن النعمه التى منحها الله لعباده المؤمنين هى بعث الرسول بالاسلام، قال تعالى: (و اذكروا نعمت الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا) [۲۰۵] ، يشير إلى إلغاء أصناف القوميات و العنصريات [صفحه ۱۳۹] بألطف تعبير.بعث الله محمدا صلى الله عليه و آله رسولا للبشر كافه، يتلو عليهم آيات ربه، و يكمل عقولهم، و يزيد فى معارفهم، و يزكيهم، و يهذب أخلاقهم، ويطهر نفوسهم من النحس و الرجس، و يعلمهم الكتاب و الحكمه، و يصلح أعمالهم، و يوجههم إلى المثل و القيم، و يرشدهم إلى حياه سعيده أبديه، و إلى

سعاده الدارين: الدنيا و الآخره. و لقد جعلت النعمه - التى من الله بها - الأعداء إخوه، و الأذلاء أعزه، و الجهال علماء، و القساه رحماء، و السفهاء عقلاء، و الفقراء أغنياء، و البخلاء كرماء، و الخونه أوفياء، و الضعفاء أقوياء و الظالمين هداه. و هل هناك نعمه أعظم من هذه النعمه و أفضل؟و لو لا بعث الرسل من جانب الرب الرحيم لما عرف البشر حياه سعيده، و لكانت البشريه فى طريقها إلى الانقراض و الفناء، إذ لم يكن يوجد فى البشر إلا من يفسد، و من يفسك الدماء، و من يهتك الأعراض، و من يغصب الأموال.إن العقل البشرى يميز الحسن و القبيح، و إن الضمير الانسانى يحب العدل و الاحسان، ويكره الظلم و الخيانه، و لكنها عاجزان عن إسعاد البشريه، فإنهما مقهوران لقوتى الشهوه و الغضب المسيطرين على البشر، الحاكمين بما يشتهيان.و قد بعث الله النبيين لمساعده العقل، و لتسديد الضمير، فاستطاعوا منع سيطره الظلم على جميع البشر، و أنقذوا الكثيرين من المظلومين و المضطهدين. و سيأتى يوم تملأ فيه الارض قسطا و عدلا، حتى لا يرى على صفحتها نقطه سوداء من يائس و محروم، و مضطهد و مظلوم.إن العدل العالمى مطلوب لكل البشر، و غايه مرموقه له، فالطباع البشريه تطلبه، فيجب أن يكون لهاتحقق فى يوم بلاشك، إذ الطبيعه لا تخطى فى متطلباتها.

على المؤمنين

كان بعث الرسول من قبل الله نعمه على البشريه عامه، و على المؤمنين خاصه، فالمؤمن - كإنسان - قد انتفع من تلك النعمه، و إن الانسان - كمؤمن - انتفع منها خاصه و [صفحه ۱۴۰] صار إنسانا بكل ما لهذه الكلمه من معنى. لقد انتفع المؤمن من تلك النعمه

مرتين، و انتفاعه فى المره الثانيه أعظم و أكبر من الاولى. انتفع فى المره الاولى و هو غير شاعر بانتفاعه؛ لان البشريه لم تشعر بمدى نعمه بعث الرسل من قبل ربها، و لكن المؤمن شعر بتلك النعمه فى المره الثانيه، فشكرها و قدرها. فإن المؤمن شكرها فى المره الاولى بصفته البشريه، و شكرها فى الثانيه بصفته الايمانيه.

من أنفسهم

و لقد جرت سنه الله فى رسله و أنبيائه على أن يكونوا من جنس المرسل إليهم، فإن كان المبعوث إليهم بشرا فالرسول الذى بعث إليهم بشر، قال تعالى: (و ما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا - قل لو كان فى الأرض ملائكه يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) [۲۰۶] .و للتجانس أثر عميق فى النفوس، إن المجنس مندفع إلى مجانسه، و مرتبط به، و إن الدافع القوى للتلاحم فيما بين البشر هو التجانس، فإن معه التآنس و التجانس، هذا هو الدافع إلى الصداقه و الداعى إلى المحبه.و إن تجانس الرسول مع المرسل إليهم يزيل كثيرا من الصعوبات و العوائق عن طريق رسالته، و يذلل له الصعاب فى سبيل دعوته، و كلما ازاداد التجانس ازداد الاقتراب و التلاحم، فإن الانسان منجذب إلى أنيسه و مندفع نحو جليسه، متأثر به فى الأخلاق و الأفكار و لو كان دونه فى الفضل و الشرف.إن الطلاب فى معاهدهم و جامعاتهم يتأثر بعضهم ببعض، و يحصل لهم إيمان بكثير من الآراء و المبادئ بالتلقى من أترابهم و زملائهم، و هم غير شاعرين ذلك، و غير ناظرين إلى صحه تلك المبادئ و الأفكار. و الاندفاع إلى المجانس صفه طبيعيه لكل إنسان. كما أن الذى

يجعل المجتمع مجتمعا هو تجانس أعضائه، فإذا لم يكن بينهم [صفحه ۱۴۱] تجانس فلا مجتمع. كما أن بقاء المجتمع إنما هو ببقاء التجانس بين أفراده، فإذا زال عنهم ذلك انفصمت عراه، و اندثرت معالمه. و إذا لم يكن المبعوث إلى البشر بشرا فلا تصير كلمته نافذه، و لم يتح له أن يغدو اسوه للمجتمع البشرى، إذ المغايره بين الرسول و المرسل إليهم عقبه كؤود فى سبيل رسالته، و سد محكم بينه و بين مقصده. فداعيه القوم يجب أن يكون منهم و فيهم، و إلا لا تنجح دعوته، و لا تربح تجارته؛ لأن المجانسه بينه و بين من يدعوه تمنعه عن الاعتذار بأنه لا يستطيع القيام بما دعى إليه، أو غير قادر عليه، و ذلك أقوى الاعتذارات للنفوس التى لا تحب استجابه دعوه الحق، و ترفض اعتناق الايمان إذا لم يتح لها تكذيب الداعيه و إنكار دعوته، فيتعللون بهذه العله.إن كثيرا من المجرمين يحبون أن لا يروا أنفسهم مذنبين و هم مجرمون! و لذا يفتشون عن عذر لارتكابهم للجريمه يقنعون به أنفسهم، و يعتذرون به لغيرهم.و مغايره الداعيه لهم بحسب الجنس من أقوى الأعذار لأمثال هولاء.و من الجدير بالذكر: أن أحد أسباب شيوع التصوف بين المسلمين هو هذه النزعه، إذ التصوف يحكم على المجرم بالبراءه، و يبيح له ارتكاب الجريمه، و يفتح له أبواب جديده، و يعلمه العذر، و يقول له: لا تثريب عليك من هذا الاثم إذا طبت نفسا، أو قضيت فى حلقه الذكر زمنا، أو خصصت ساعه من يومك بورد أو ذكر أ دعاء.و قد أباح الشيوعيون لأنفسهم كل إثم، زعما منهم أن ذلك يقرب ساعه الثوره! و ابتدع بعض القساوسه ظاهره اشتراء

الـذنوب من المـذنبين لاتمام بناء كنيسه قد عجزوا عن تمام بنائها و جرى الباقون على أثره. و لست أدرى بأى ثمن يبيعون ذنبهم العظيم، و هو إباحه الجرائم و الآثام.كان محمد صـلى الله عليه و آله بشـرا، و لم يكن من الملائكه حتى لا يتاح له نهى البشر عن اتباع هواه و عن انهماكه فى اللـذات، و لو كان ملكا من الملائكه لم تنجح دعوته إلى المثل و القيم، و إلى كفاح الأنانيه و جهاد النفس. إنه بشـر يفرح كما يفرحون، و يجوع كما يجوعون، و يعطش كما يعطشون، و يشـبع و يرتوى كما يشبعون و يرتوون. له أهل و بلـد، و قريب و عشـير، كما لهم أهل و بلد و قريب و عشـير. إنه بشـر مطيع لله، و مجاهد [صـفحه ۱۴۲] فى سبيله يضحى بنفسه، و بأحبائه و أعزائه، لا يرى لنفسه ميزه، و لا يطلب إثره. أنه بشر يرشد البشريه إلى المكارم و القيم و يهديها إلى الانسانيه.

عالميه الرساله

ان البحث السابق عن تجانس الرسول و المرسل إليهم يطرح علينا سؤالا، و هو: أن محمدا صـلى الله عليه و آله هل هو رسول إلى غير البشـر أيضا إذا كان هناك من يعقل؟ و هو سؤال لا يمكن الجواب عنه إلا بعـد بحث عميق حول هـذا الموضوع. فنقول: إن العقل يحكم بأن قوام الدعوه و شـرط إرسال الرسول هو كون المدعو و المرسل إليه قابلا لقبول الدعوه، و متمكنا من العمل بها، و لا يسـتحسن العقل دعوه من لم تكن فيه هـذه القابليه، و إن الكائن الحى الذى لا يتعقل الدعوه، أو يتعقل الدعوه، أو يتعقلها و لكنه لا يستطيع العمل بها فلا يرسل

إليه رسول. فالتكاليف الالهيه موضوعه عن غير العقلاء و سواء أكانوا من البشر أم من غير البشر، و لذا رفع قلم التكليف عن الصبى و عن المجنون [۲۰۷] و هما بشران.و ينحصر العقلاء من غير البشر فى طائفتين: الملائكه و الجن حصرا استقرائيا، و لو كان ثمه أحياء عقلاء غيرهما فإن معرفتنا لم تتوصل إليهم. و هل تستطيع الطائفتان – الملائكه و الجن – العمل بالاحكام الالهيه و لهما القدره على إطاعتها ليتحقق شرط بعث الرسول إليهما؟ هل يجوز العقل توجيه الخطاب إليهما حتى فى صوره كون الرسول من جنسهما؟سؤال ربما يجد الجواب عنه فيما يلى:

الملائكه

ان الشرع – سواء أكان إلهيا أم بشريا – إنما يصلح لعاقل مختار يكون له شهوه [صفحه ۱۴۳] غضب، فغير العاقل لا يصلح لشرع و لا لقانون، كأنه لا يفهم، و كذا غير المختار، فإن العاقل غير المختار غير قادر على تنفيذ الشرع و على إجراء القانون، فلا مسؤوليه عليه أمام القانون. و أما العاقل المختار الذى ليس له شهوه و غضب فلا يحتاج إلى قانون؛ لأن عقله يرشده فلا يرتكب جريمه و لا يقترف سيئه، فإن تشريع القانون إنما هو لمنع العقلاء المختارين عن الاقتراب من السيئات و ارتكاب الجرائم بسبب إحدى الغريزتين، فلو كانت الملائكه من العقلاء غير المختارين أو من الصنف الذى ليس لهم الشهوه و الغضب فلا يرسل إليهم رسول.يفيدنا قوله تعالى: (قل لو كان فى الأرض ملائكه يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) إن الملائكه لا يقدرون على العصيان؛ لكونهم فاقدين لصفه المشى، فهم ليسوا بمختارين فى أفعالهم، فإن المشى من الافعال التى تصدر بالاراده، و ليس هو من أفعال الغريزه

ليصدر بلا قصد و لا إراده، كحركه كف الأشل، فالله الحكيم لم يبعث إلى الملائكه رسولا، و لن.

الجن

ان معرفتنا عن الجن محصوره بما يخبرنا به القرآن كمعرفتنا عن الملائكه، فإنه حتى الآن لم يحصل للبشر طريق لمعرفه الجن يركن إليها غير القرآن.يقص علينا القرآن أن الجن مخلوقون أحياء مثل الانس، و أنهم مخلوقون من النار كما خلق الانسان من التراب، و كانت خلقه الجن قبل خلقه الانسان و أن الجن و الانس كفرسى رهان، و أن للجن عالما كعالم الانسان.قال تعالى: (خلق الانسان من صلصال كالفخار - و خلق الجان من مارج من نار) [۲۰۸] .(و الجان خلقناه من قبل من نار السموم) [۲۰۹] . [صفحه ۱۴۴] قد جعلت النار فى الكريمه الاولى منكره، فهى نار خاصه تفسرها الكريمه الثانيه و المارج بحسب اللغه: الصافى. و المارج من النار: هى ما كانت شعلتها ذات لهب شديد، و هى التى لا تشاب [۲۱۰] بغيرها.فالمارج من النار: هو النار المصفاه، فالمقصود - والله العالم - هو الطاقه الصرفه التى لا تشوبها الماده.و السموم: الريح الحاره...، و حراره السموم و ناره هى النار المصفاه. فهذا هو أصل الجن، فقد خلق من الطاقه كما خلق الانسان من الماده. و إن الكريمه الثانيه تحدثنا: عن أن الجان خلق قبل الانسان.إن الطاقه خلقت قبل الماده، و الماده الأرضيه قد تبدلت من الطاقه، و إن الحركه و الخفه من اللوازم الذاتيه للنار. فالجان خفيف سريع، و ذلك من ميزات الطاقه، و لكن الانسان ليس بخفيف و لا بسريع و لا بلطيف.و بهذا المعنى نقول: إن الجان ليس بمادى و إن كان ماديا بالمعنى الذى يقصده الفلاسفه. و قد أفادت الآيه:

أن الجان محدود بالزمان، فهو مخلوق زمانی إذ کان زمان خلقته قبل زمان خلق الانسان.الجن مخلوق عاقلقد خوطب الجن فی القرآن بخطابات، منها قوله تعالی: (یا معشر الجن و الانس إن استطعتم أن تنقذوا من أقطا السموات و الأرض فانقذوا) [۲۱۱] .و الخطاب یدل علی أن المخاطب عاقل، و إلا لما صحت مخاطبته له. و لعل تقدیم اسم الجن علی الانس فی الخطاب لکونه أسرع فی الحرکه من الانس، و أقوی منه فی السیر. [صفحه ۱۴۵] کما أن الآیه تفیدنا: أن الجان مخلوق یحتاج إلی المکان، و أن الوسط الذی یعیش فیه الانسان هو نفس الوسط یعیش فیه الجان، فالجنسان محدودان بالمکان، و أن الجن مکانی مثل الانس.ثم إن قوله تعالی: (و إذ قلنا للملائکه اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبلیس کان من الجن ففسق عن أمر ربه) [۲۱۲] .یفیدنا: أن الجن مخلوقون عاقلون، و أنهم کانوا مخلوقین عند خلقه آدم، و أن إبلیس کان من الجن و لکن لم یکن جمیع الملائکه منهم. و لم نعرف من القرآن نوعیه سجود الملائکه هذا.الجن یحس و یلمسقال الله تعالی حکایه عنه: (و أنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شدیدا و شهبا) [۲۱۳] .إیجاد الجن الحرس: إما بالرؤیه، أو بالمس، أو بحس ثالث. کما أن إیجاد الشهب برؤیه لها، أو بحس حرارتها.یستمعون و یتکلمون، و یعرفون اللغه العربیه و لغه التوراهقال تعالی: (و إذ صرفنا إلیک نفرا من الجن یستعمون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضی و لوا إلی قومهم منذرین - قالوا یا قومنا إنا سمعنا کتابا أنزل من بعد موسی...) [۲۱۴] .کان النفر من الجن یعرفون موسی علیه السلام، و قد آمنوا به، و کانوا

يستعمون القرآن و [صفحه ۱۴۶] يفهمونه، فكانوا عارفين بلغه العرب. كما أن لهم ذهابا و إيابا كما للانس. و هل كان لسان هذا النفر عربيا، أو لسان جميع الجن، أم أنهم مجموعه أقوام مختلفه و لهم لغات متعدده، و لكنهم يعرفون اللغات الانسيه عامه، أو اللغه العربيه خاصه؟ حيث أخبروا قومهم بأنهم سمعوا كتابا انزل من بعد موسى عليه السلام، كما كانوا يعرفون التوراه.يقوم و يقعدقال تعالى حكايه عنهم: (و أنا كنا نقعد مقاعد للسمع) [۲۱۵] .و من يستطيع القعود فهو قادر على القيام، إذ لا يكون القعود إلا من قيام. و قوله تعالى: (فلما قضى ولوا إلى قومهم منذرين) يفيد أن للجن محلا يحلون فيه و يأوون إليه، و يخرجون منه، و يرجعون إليه.للجن ذكور و إناثقال تعالى: (و أنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا) [۲۱۶] .وإذا كان هناك رجال من الجن فيكون منهم نساء، كما يكون للانس رجال و نساء. للجن متعه جنسيهقال تعالى: (فيهن قاصرات الطرف لم يطمثهن إنس قبلهم و لا- جان) [۲۱۷] .و من استطاع طمث قاصرات الطرف فله متعه جنسيه. كما أن وجود الرجال فيهم و النساء يفيد ذلك؛ لان طباع كل واحد من الرجل و المرأه لا يخلو من المتعه الجنسيه. [صفحه ۱۴۷] الجن مخلوق مقتدرقال تعالى: (و حشر لسليمان جنوده من الجن و الانس) [۲۱۸] .(قال عفريت من الجن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك) [۲۱۹] . (و من الجن من يعمل بين يديه بإذن ربه) [۲۲۰] .تفيد الكريمه الثانيه: أن أقوياء الجن قادرون على ما لا يقدر عليه أقوياء الانس.سبق الجن فى الحضاره على الانسقال تعالى: (يعلمون له ما

یشاء من محاریب و تماثیل و جفان کالجواب و قدور راسیات...) [۲۲۱] .و الضمیر المجرور راجع إلی سلیمان، و الضمیر فی قوله (یعملون) راجع إلی الجن، فکانوا یصنعون لسلیمان ما کان الانس فی عهده عاجزین عن القیام بمثله من صنع محاریب و تماثیل و جفان کالجواب و قدور راسیات.للجن صداقه و عداوهقال تعالی: (و کذلک جعلنا لکل نبی عدوا شیاطین الانس و الجن..) [۲۲۲] .موصوف بالصداقه لغیره بلا شک. و هل قوله تعالی: (لکل نبی) یفید وجود أنبیاء من الجن للجن؟ هذا ما استفدناه من إنباءات القرآن بحسب خلقه هذا المخلوق المستور [صفحه ۱۴۸] عن أبصارنا المسلمی ب (الجن). و هل یتغذون و یأکلون و یشربون؟ و ما هی مآکلهم و مشاربهم؟ لست أدری، و من الواجب الاصغاء إلی إنباءات القرآن عن هذا المخلوق من حیث الدین و الشرع.الجن موظف لعباده اللهقال تعالی: (و ما خلقت الجن و الانس إلا یعبدون) [۲۲۳] .تتقوم العباد بالمعرفه، و لا عابد إلا و له معرفه بمعبوده. کما لا عباده إلا بالقصد و النیه، و تستحیل العباده من دون قصد و نیه، و تصح العباد ممن هو قادر علی فعلها و ترکها، فیختار فعلها و یأتی بها.من الجن من یذنبقال تعالی: (فیومئذ لا یسئل عن ذنبه إنس و لا جان) [۲۲۴] .الذنب أمر قبیح یستنکره العقل، و هو طغیان علی المولی، و تمرد علی أوامره و نواهیه، و الطاغی المتمرد یحاسب و یحاکم و یعاقب، و لکن المحاکمه هذه لا تحتاج إلی استنطاق هذا الطاغی المتمرد؛ لوضوح الأمر بکثره الشهود علیه من یده و رجله و لسانه و جمیع جوارحه، و غیرها ممن یحف به من ملک و

غیره (و الله من ورائهم محیط) [۲۲۵] .الـذنب أمر قبیح یستنکره العقل، و هو طغیان علی المولی، و تمرد علی أوامره و نواهیه، و الطـاغی المتمرد یحـاسب و یحـاکم و یعاقب، و لکن المحاکمه هـذه لا تحتاج إلی اسـتنطاق هـذا الطاغی المتمرد؛ لوضوح الأمر بکثره الشـهود علیه من یـده و رجله و لسـانه و جمیع جوارحه، و غیرهـا ممن یحف به من ملک و غیره (و الله من ورائهم محیط) [۲۲۶] .للجن أنبیاء من أنفسـهمقال تعالی: (یا معشـر الجن و الانس ألم یأتکم رسل منکم یقصون علیکم آیاتی و [صفحه ۱۴۹] ینذرونکم لقاء یومکم هذا...) [۲۲۷] .تفید الآیه الکریمه أن للجن أنبیاء و رسـلا من أنفسـهم کانوا یدعون إلی الایمان بالمبدأ و المعاد، و إلی الاعتقاد بالحشـر و النشـر.هل کان محمد صـلی الله علیه و آله نذیرا للجن أیضا؟لم أعثر علی دعوه من محمد صلی الله علیه و آله للجن إلی الاسـلام و إن کان المستفاد من قوله تعالی: (لیکون للعالمین نذیرا) أنه کان نذیرا للجن بناء علی شمول العالمین لهم. و أما قوله تعالی: (و إذا صـرفنا إلیک نفرا من الجن یسـتمعون القرآن فلما حضـروه قالوا أنصتوا فلما قضی ولوا إلی قومهم منذرین - قالوا یا قومنا إنا سـمعنا کتابا أنزل من بعد موسی مصدقا لما بین یدیه یهدی إلی الحق و إلی طریق مستقیم - یا قومنـا أجیبوا داعی الله و آمنوا به یغفر لکم من ذنوبکم و یجرکم من عـذاب ألیم) [۲۲۸] .فلا تدل علی أن محمدا مبعوث للجن أیضا، و إن دلت علی إیمان الجن به لکونه نبیا مبعوثا من جانب الله یهدی إلی الحق و إلی صراط مستقیم.من الجن

مسلمون و كفارقال تعالى: (و أنا منا المسلمون و منا القاسطون فمن أسلم فأولئك تحروا رشدا) [۲۲۹] .و للمطيع منهم ثواب، و للقاسط منهم عقاب، قال الله تعالى: (و أما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا - و أن لو استقاموا على الطريقه لأسقيناهم ماء غدقا) [۲۳۰] . [صفحه ۱۵۰] و قال تعالى: (و لقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن و الانس..) [۲۳۱] .للجن حشر و نشرقال تعالى: (و يوم يحشرهم جميعا يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس...) [۲۳۲] .

النداءات القرآنيه

يجد الباحث فى النداءات الالهيه الوارده فى القرآن أنها طرا موجهه إلى الانس، فأما التى صرح بها المنادى بلفظ «الناس» فهى واضحه الدلاله. و أما التى لم يصرح فيها بذلك كقوله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا...) فإن المتبادر منها أن المخاطب بها هو الانسان، و يشهد على ذلك ما بعد هذا الخطاب من الآيات. فنحن لم نعثر على دلاله فى القرآن على إلزام الجن بفرائضنا الاسلاميه. فقد تبلور من جميع ذلك: أن الجن كالانس أحياء عقلاء مخلوقون من الطاقه، و أن الانس مخلوقون من الماده، و أن الحركه من طباع الجن، و السكون يعرض لهم بسبب خارج عن طباعهم، كما أن السكون من طباع الانس،و تحركهم بحاجه إلى محرك من غير طباعهم.و إن الجن أحياء مختارون، و قادرون على التكلم و الاستماع، و يعرفون اللغه العربيه، و ينتقلون ذهابا و إيابا، و إن للجن ذكورا و إناثا، و يتمتعون بالغريزه الجنسيه. كما أنهم يتوالدون و يتناسلون، و يوصفون بالعداوه و الصداقه، و لقد كان منهم [صفحه ۱۵۱] - يوما - أفاد مهمتهم خدمه أفراد من البشر، و أنهم موظفون لعباده الله، و لكن كيفيه

عبادتهم مجهوله عندنا، و لا ثمره لهذه المعرفه سوى إقناع غريزه حب الاستطلاع.إن القرآن ساكت عن التحدث عن نوع تكاليفهم: من الصلاه و الصوم و الزكاه و غيرها، و لا بد أن يكون لهم عقود و توقيعات و تبادل و معاملات. فإن المكلفين بأحكام الاسلام - حسب النداءات القرآنيه - هم الانس دون سواهم، و لا يستفاد من تلك النداءات اشتراك غير الانس معهم فى الفرائض و السنن. نعم، يستفاد من القرآن: أن الجان مكلفون بمبادى ثلاثه: التوحيد، و النبوه، و المعاد، فهم مشتركون فى هذه الناحيه الاعتقاديه مع الانس. [صفحه ۱۵۳]

عود على بدء

يتلوا عليهم آياته

تشير كلمه «يتلو» إلى أن محمدا صلى الله عليه و آله كان حاكيا لكلام ربه بلفظه، و لم ينقله بالمعنى. فقد أمره تعالى أن يبلغ نص آيات كتابه بقوله تعالى: (إقرأ..) و يقرأها للناس ليسمعوها و يفقهوها و يعقلوها.إن الخطوه الأولى من رساله محمد صلى الله عليه و آله العالميه: هى تلاوه الآيات، و هى إعلام الناس برسالته من قبل الله تعالى. فإن لكل نبى معجزه، ومعجزه محمد صلى الله عليه و آله الخالده هى القرآن، و تلاوته هى الاعلام بها.إن المعجزه آيه من آيات الله، فقد عبر عنها القرآن بالايه، و إن البشر أعجز من أن يأتوا بمثلها؛ لأنها فعل إلهى و البشر ضعفاء و لا يقدرون إلا على فعل بشرى، بل كل مخلوق عاجز عن إتيان فعل خالقه، سيما الذى تحدى غيره بذلك الفعل. و إذا أتى النبى بآيه من آيات ربه اغلق باب ادعاء النبوه على الكذابين الذى يدعون النبوه.و لو لا معجزات الأنبياء لما عرف النبى من المتنبئ فالمعجزه فرض على كل نبى، و المعجزه التى جاء

بها نبينا محمد صلى الله عليه و آله ذات ميزه خاصه تمتاز عن جميع الآيات التى جاء بها جميع الأنبياء السابقين.إنها معجزه عالميه باقيه ما بقى الدهر. إنها معجزه لا يحدها مكان، و لا يحيط بها [صفحه ۱۵۴] زمان، مشهوره فى كل عهد و عصر، و موجوده فى كل صقع ومصر.و إن المعجزات التى جاء بها الأنبياء قد كانت محدده بحدود مكانيه و زمانيه لم يشاهدها من لم يحض فى بلدها، و لم يرها من تأخر زمانه عن زمان وقوعها. فقد كان انقلاب عصا موسى عليه السلام حيه تسعى فى مصر، و كان إحياء عيسى للموتى فى فلسطين، شاهدهما اناس معدودون و حدثوا بها الآخرين.و من لم يكن فى عهد موسى عليه السلام ساكنا فى مصر حرم من رؤيه الحيه، و من لم يكن فى عهد عيسى عليه السلام قاطنا فى فلسطين حرم من مشاهده إحياء الموتى. و مثلهما من لم يكن فى زمان موسى و زمان عيسى عليهماالسلام من المتوطنين بمصر و من القاطنين فى فلسطين.و لكن معجزه محمد صلى الله عليه و آله موجوده فى كل عهد و زمان، و فى كل صقع و مكان، ماثله أمام كل نسل و جيل. و إن محمدا يتلو آيات ربه فى كل مكان و زمان على كل أحد فى كل يوم. إنه رسول إلى الناس كافه و نبى البشريه بأجمعها.و جاء فعل «يتلوا» بلفظ المضارع جامعا للدلالتين من الجملتين: الاسميه و الفعليه، تدل الاولى على الدوام و الاستمرار، و تفيد الثانيه التجدد و الحدوث. فكانت رساله محمد صلى الله عليه و آله رساله أبديه، و كان كتابه حيا ناطقا سرمديا. فمحمد صلى الله عليه و آله خاتم النبيين

و لا نبی بعده. إن محمدا صلی الله علیه و آله بتلاوته للآیات یدعو إلی المثل و القیم، و إلی مبادئ محکمه و مفاهیم سدیده و اصول أصیله، یرشد البشریه إلی الایمان بالمبدأ و المعاد، و یهدیهم إلی الحکمه و العدل و الرشاد، و تلاوته للآیات إصلاح فکری و توجیه علمی للبشریه لتسلک طریق الحق و تتنکب الباطل.

و یزکیهم

تزکیه النفوس هی الخطوه الثانیه من خطی محمد صلی الله علیه و آله التی بعثه الله بها؛ و ذلک لأن الغایه من إرسال الرسل من جانب الله تعالی: هی أن یخلقوا من البشر إنسانا، إذ البشریه حلقه متوسطه بین الانسانیه و الحیوانیه، فإن الأنبیاء یدعون البشر إلی التقدم نحو الانسانیه؛ لأنهم هم التقدمیون دون سواهم. إنهم یرفضون التراجع بکل ما لهذه [صفحه ۱۵۵] الکلمه من معنی، و التراجع هو التأخر و الرجوع إلی الحیوانیه.إن الوصول إلی الانسانیه یتحقق بقطع مراحل ثلاث: مرحله تطهیر القلوب، و مرحله تطهیر الأعراق، و مرحله تطهیر الأفعال. و نقصد من تطهیر القلوب: إبعاد العقائد الفاسده، و تخطئه الآراء الخاطئه، مثل إنکار وجود البارئ، و الاعتقاد بالشرک، و الایمان بخرافات و بدع دخلت فی الدین و لم تکن منه، و أمثالها مما لا یصدقه العقل، و قامت البراهین علی فساده.و قد دخلت أمثال هذه الأباطیل فی آراء البشر و معتقداتهم عندما لم یجدوا مبدأ صحیحا، فآمنوا بالباطل و اتخذوه مذهبا؛ و ذلک: إما لأن الوسط الذی نشأوا فیه لم یسمح لهم بالتعرف علی مبدأ حق، و إما لأنهم ورثوا الباطل عن آبائهم و امهاتهم، أو تعلموه من معلم، أو اتخذوه من جلیس، فدعتهم الأنانیه و عبادتهم لأنفسهم أن یتعصبوا لذلک الباطل الذی

جعلوه صنما لأنفسهم.و تطهير القلب: هو إزاله ذلك عن النفس و كسر تلك الاصنام.إن التعصب أمر طبيعى فى الجمله، و هو من النزعات النفسيه، و ينجم عن حب الذات، و إذا صار شديدا فهو يعمى و يعم، و يجعل سدودا و حواجز تمنع من تلمس الواقع، و لو لا التعصب فى البشر لكان العالم البشرى كله مشرقا بالرشاد و المثل و القيم، و لا يوجد فيه حائر عن الحق.إن العقل لا يستحسن التعصب، و الدين لا يحبذه، و الضمير الانسانى يطرده، و مأساه البشريه منه. إن التعصب من معوقات التدين، و هو صاد عن المثول بين يدى الحقيقه، و كثيرا ما يشتبه الأمر فيرى التعصب تدينا، و الحال أن التعصب شيطانى، و لكن التدين رحمانى.و نقصد بالتعصب: عقد القلب على الايمان بأمر و لو حقا، لأنه اتخذه مذهبا، و نقصد بالتدين، عقد القلب على الايمان بالحق؛ لأنه حق.إن المتعصب عليه الاصغاء إلى كلمه تهديه إلى فساد مذهبه، فقد جعل فى اذنيه وقرا، و أرخى أمام عينيه سترا، و إذا أصغى إلى تلك الكلمه فإنه يصعب عليه [صفحه ۱۵۶] التصديق بها، و يجهد فى الفحص عما يبطلها، و يتشبث بكل اكذوبه و اسطوره لوضعها مكان التفكر فى صحتها و البحث عن واقعها و قبولها عند وضوح صحتها.إن المتدين باحث، و لكن المتعصب يسعى فى حفظ الوضع الموجود. و التعصب يجعل صاحبه مؤمنا بالمتناقضات، مثل الايمان بوحده الأقانيم الثلاثه و هى ثلاثه و فيقول: إن الثلاثه تساوى الواحد، و الواحد يساوى الثلاثه. و مثل الايمان بزلات الأنبياء، مع الايمان بعداله صحابه النبى صلى الله عليه و آله فصاحب النبى عادل؛ لأنه صاحبه، و لكن النبى نفسه

يزل و يخطى. و مثل سلب حق الاضراب عن العامل فى الدول الاشتراكيه، تلك التى قامت لصالح العمال، مع أن حق الاضراب حق طبيعى لكل عامل.إن المتعصب يؤمن بمبدأ يحبه، ثم يفحص عن الدليل ليثبت به صحه ما آمن به، و لكن المتدين يفحص عن الدليل أولا، ثم يؤمن بما دل عليه، فهو رجل محايد بالنسبه إلى كل مبدأ قبل أن يؤمن به. و إذا قرع سمعه كلام من يشكك فى مذهبه فإنه يصغى إليه و يفكر فيه، فإن وجده حقا يؤمن به و يترك مذهبه، و إن وجده باطلا تركه إلى أهله و يبتعد عنه. و إن المتدين لا صله له بمبدأ، و لا قرابه و بين مذهبه، فهو طالب للحق، و إذا عرف أن ما اعتقده باطلا يفر منه و لا يستقر عليه.إن المتعصب يتشبث بكل وسيله لصحه ما أخذه مذهبا لنفسه، و يرى أن الهدف يبرر الوسيله الآثمه، فإذا ضعف عن إثبات ما ذهب إليه يتشبث بالكذب و التزوير، و يطرق باب الشتائم و البهتان على خصمه، و قد يبسط يده إلى السلاح، فإن جميع الحروب الدينيه الواقعه فى التأريخ البشرى إنما نجمت عن التعصب، فإن تلك الحروب: إما أنها وقعت بين متعصب و متعصب، و إما بين متعصب و متدين، بهجوم الأول على الثانى، و دفاع الثانى عن نفسه و عن مذهبه. فالتعصب أحد أسباب الحروب فى العالم.

تطهير الأعراق

ونقصد من تطهير الأعراق: تزكيه النفس، و تهذيب الذات من الرذائل، و تحليها [صفحه ۱۵۷] بالمثل الأخلاقيه و القيم الروحيه. إن صفه «البشريه» طبيعه مزدوجه من نقص و كمال. و نقصد من النقص: جانب حيوانيته، و من الكمال: قابليته لأن يصير إنسانا.

فللبشریه و جهان: وجه إلی القمه، و وجه إلی الحضیض.و بذلک کان لها الفضل علی کافه أنواع الحیوان التی لا وجه لها إلی القمه. فالبشر فوق الحیوان و دون الانسان. و من میزات الحیوان: السعی إلی ما یشتهیه، و بذل الجهد فی الوصول إلی هذه الغایه، و لا یقدر علی خلاف ذلک. و من میزات البشر: القدره علی التخلی عما یشتهیه، فإنه قادر علی مکافحه نفسه، و لیس الحیوان بقادر علی هذا الکفاح. إنه أضعف من ذلک و دون هذه المرتبه. و البشریه التی تسعی وراء ما تشتهیه و فی سبیل تحقیق هواها فإنها هی حیوان مستقیم القامه فی صوره الانسان، و الانسان الذی استطاع أن یکافح هواه و یجاهد نفسه فإنما هو إنسان فی صوره بشر، إذ الانسان أشرف من أن یکون له صوره جسمانیه، و الوجه الحضیضی للانسان هو شهوته و غضبه، و حیاه الحیوان تقوم بها، و الوجه العلوی للانسان هو عقله و نبله، و حیاه البشر تکون بهما، فإذا سعی الانسان إلی جهه الحضیض و ذهب وراء شهوته و غضبه و استخدم عقله للوصول إلی مآربه الشهویه أو الغضبیه فقد تنزل عن مرتبه البشریه إلی الحیوانیه، و هذا هو التراجع الواقعی. و إذا تسلق و سعی إلی جهه القمه فقد تعالی عن البشریه إلی الانسانیه، و یصیر أشرف و أفضل من الملائکه. إنه مجاهد، و لیست الملائکه من المجاهدین.إن بعثه الرسل عامه، و رساله محمد صلی الله علیه و آله خاصه، ما هی إلا تقویه و مساعده للبشریه لتصعد إلی الانسانیه؛ لأن العقل و النبل البشریین و حدهما یعجزان عن مباراه شهوه الانسان و غضبه من دون مساعد و معاون.و نواه

الانسانیه مزروعه فی أرض البشریه، و هی تطلب النمو، و نموها لیس إلا بالتحلی بمکارم الأخلاق، و ذلک هو التوجیه الخلقی و تزکیه النفوس.قال محمد صلی الله علیه و آله: «بعث لاتمم مکارم الأخلاق» [۲۳۳] و تتمیم مکارم الأخلاق هو تزکیه [صفحه ۱۵۸] الذات، و خلق الانسان من البشر، و إنبات الانسانیه فی الأرض البشریه.و تجدر الاشاره إلی بعض إرشادات محمد صلی الله علیه و آله إلی المکارم و القیم:قال صلی الله علیه و آله: «علیکم بمکارم الأخلاق فإن الله عزوجل بعثنی بها، و إن من مکارم الأخلاق أن یعفو الرجل عمن ظلمه، و یعطی من حرمه، و یصل من قطعه و أن یعود من لا یعوده» [۲۳۴] .و قال صلی الله علیه و آله: «أقربکم غدا معی الموقوف أصدقکم للحدیث و آداکم للأمانه، و أوفاکم بالعهد، و أحسنکم خلقا، و أقربکم من الناس» [۲۳۵] .و قال صلی الله علیه و آله: «ألا اخبرکم بأشبهکم بی أخلاقا؟» قالوا: بلی یا رسول الله، فقال: «أحسنکم أخلاقا، و أعظمکم حلما، و أبرکم بقرابته، و أشدکم إنصافا من نفسه فی الغضب و الرضا» [۲۳۶] .و قال صلی الله علیه و آله: «الاسلام عریان، لباسه التقوی، و شعاره الهدی، و دثاره الحیاء. و ملاکه الوروع، و کماله الدین، و ثمرته العمل الصالح، و لکل شی ء أساس و أساس الاسلام حبنا أهل البیت» [۲۳۷] .و قال صلی الله علیه و آله: «من یضمن لی أربعا بأربع أبیات فی الجنه: أنفق و لا تخف فقرا، و أنصف للناس من نفسک، و أفش السلام فی العالم، و اترک المراء و إن کنت محقا» [۲۳۸] .و قال صلی الله علیه و آله:

«طوبى لمن طاب خلقه، و طهرت سجيته، و صلحت سريرته، و حسنت علانيته، و أنفق الفضل من ماله، و أمسك الفضل من كلامه، و أنصف الناس [صفحه ۱۵۹] من نفسه» [۲۳۹] .و قال صلى الله عليه و آله: «سر سنه صل رحمك، سر سنتين بر والديك، سر ميلا عد مريضا، سر ثلاثه أميال أغث ملهوفا، و عليك بالاستغفار فإنه المنجاه» [۲۴۰] .و قال صلى الله عليه و آله: «السابقون إلى ظل العرش طوبى لهم، قيل: يا رسول الله، و من هم؟ قال صلى الله عليه و آله: الذين يقبلون الحق إذا سمعوه، و يبذلونه إذا سألوه، و يحكمون للناس كحكمهم لأنفسهم، هم السابقون إلى ظل العرش» [۲۴۱] .و قال صلى الله عليه و آله: «سيد الأعمال ثلاثه: إنصاف الناس من نفسك، و مواساه الأخ فى الله، و ذكر الله على كل حال» [۲۴۲] .و قال صلى الله عليه و آله: استتمام المعروف أفضل من ابتدائه». [۲۴۳] .و قال صلى الله عليه و آله: «من أتى إليكم معروفا فكافوه، فإن لم تجدوا فاثنوا، فإن الثناء جزاء» [۲۴۴] .و قال صلى الله عليه و آله «إياك و الكذب، فإن الكذب يسود الوجه، ثم يكتب عند الله كذابا، و إن الصدق يبيض الوجه و يكتب عند الله صادقا، و اعلم أن الصدق مبارك و الكذب مشؤوم» [۲۴۵] .و قال صلى الله عليه و آله: «لا تنظروا إلى كثره صلاتهم و صومهم و كثره الحج و طنطنتهم بالليل، [صفحه ۱۶۰] و لكن انظروا إلى صدق الحديث و أداء الأمانه» [۲۴۶] .و قال صلى الله عليه و آله: «إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه» [۲۴۷] .و قال صلى الله

علیه و آله: «إنکم لن تسعوا الناس بأموالکم فسعوهم بأخلاقکم» [۲۴۸] .و فسره الامام علی بن أبی طالب علیه السلام - و هو أقرب الناس إلیه - بقوله: «سعوهم بطلاقه الوجه و حسن اللقاء». [۲۴۹] .و واعد صلی الله علیه و آله رجلا إلی صخره فقال: «أنا هاهنا حتی تأتی، فاشتدت علیه الشمس، فقال أصحابه: یا رسول الله، لو أنک تحولت إلی الظل؟ قال صلی الله علیه و آله: «قد وعدته إلی هاهنا...» [۲۵۰] .و قال صلی الله علیه و آله «إن أکمل المؤمنین إیمانا أحسنهم أخلاقا» [۲۵۱] .و سئل الامام الصادق علیه السلام عن تفسیر حسن الخلق؟ فقال: «تلین بجانبک، و تطیب کلامک، و تلقی أخا لک ببشر حسن». [۲۵۲] .و أقبل محمد صلی الله علیه و آله یوما إلی الجعرانه، فقسم فیها الأموال، و جعل الناس یسألونه حتی ألجأوه إلی شجره، فأخذت برده و خدشت ظهره، حتی جلوه عنها و هم یسألونه! فقال صلی الله علیه و آله: «أیها الناس، لو کان عندی عدد شجر تهامه نعما لقسمته بینکم، ثم ما ألفیتمونی جبانا و لا بخیلا» [۲۵۳] .و من توجیهاته صلی الله علیه و آله فی الزجر عن الزذائل: [صفحه ۱۶۱] «أنا أدیب الله، و علی أدیبی، أمرنی ربی بالسخاء و البر، و نهانی عن البخل و الجفاء، و ما من شی ء أبغض إلی الله - عزوجل - من البخل و سوء الخلق، و إنه لیفسد العمل کما یفسد الطین العسل» [۲۵۴] .و قال صلی الله علیه و آله: «ألا إن شرار امتی الذین یکرمون مخافه شرهم، ألا و من أکرمه الناس اتقاء شره فلیس منی» [۲۵۵] .و قال صلی الله علیه و آله:

«شر الناس المثلث»، قيل، يا رسول الله، و ما المثلث؟ قال: الذى يسعى بأخيه إلى السلطان: فيهلك نفسه، و يهلك أخاه، و يهلك السلطان». [۲۵۶] .«و أتاه رحل فقال: يا رسول الله، أنا فلان بن فلان حتى عد تسعه! فقال صلى الله عليه و آله: «أما إنك عاشرهم فى النار» [۲۵۷] .و كانت له ناقه لا تسبق، فسابق أعرابى بناقته فسبقتها، فاكتأب لذلك المسلمون! فقال صلى الله عليه و آله «إنها ترفعت، فحق على الله أن لا يرتفع شى ء إلا وضعه الله» [۲۵۸] .و قال صلى الله عليه و آله يوم احد: «من يأخذ هذا السيف بحقه؟» فقال عمر: أنا، فأعرض عنه، فقام الزبير فأعرض عنه، فقال أبودجانه: أنا يا رسول الله آخذه بحقه، فدفعه إليه، و لما أعطاه السيف مشى بين الصفين و اختال فى مشيه! فقال صلى الله عليه و آله: «إن هذه المشيه يبغضها الله تعالى إلا فى مثل هذا الموطن» [۲۵۹] .و قال صلى الله عليه و آله: «إياكم و استشعار الطمع فإنه يشوب القلب لشده الحرص، و يختم [صفحه ۱۶۲] على القلب بطابع حب الدنيا، و هو مفتاح كل معصيه، و رأس كل خطيئه، و سبب أحباط كل حسنه» [۲۶۰] .و لما صحب المغيره بن شعبه قوما فى الجاهليه و قتلهم و أخذ أموالهم جاء إليه و أسلم، فقال النبى صلى الله عليه و آله: أما الاسلام فقد قبلنا. و أما المال فإنه مال غدر لا حاجه لنا فيه» [۲۶۱] .و قال صلى الله عليه و آله: «من ساء خلقه عذب نفسه» [۲۶۲] .و اخبر بوفاه سعد بن معاذ، و هو سيد الأوس، و من كبار صحابته المجاهدين. فقام

صلی الله علیه و آله و أمر بغلسه، فلما حنط و کفن و حمل سریره تبعه النبی صلی الله علیه و آله، و کان یأخذ یمنه السریر مره و یسره السریر مره، حتی انتهی به إلی القبر، فنزل فی قبره حتی لحده، و سوی علیه اللبن، و جعل یقول: ناولنی ترابا رطبا یسد به من ما بین اللبن، فلما فرغ و حثا علیه التراب و سوی قبره قال صلی الله علیه و آله: «إنی لأعلم أنه سیبلی و یصل إلیه البلی، و لکن الله یحب عبدا إذا عمل عملا أن یحکمه، فلما أن سوی التربه علیه قالت ام سعد من جانب: هنیئا لک الجنه یا سعد! فقال النبی صلی الله علیه و آله: «یا ام سعد، لا تجری علی ربک فإن سعدا قد أصابته ضمه! فقال الناس: یا رسول الله، صنعت مع سعد ما لم تصنعه علی أحد ثم قلت: قد أصابته ضمه؟! قال صلی الله علیه و آله: «نعم، کان فی خلقه مع أهله سوء!» [۲۶۳] .أقول: کل واحد من هذه الارشادات و التوجیهات یجدر بالتفسیر و الشرح، و لکنا أعرضنا عنه خوف الاطاله. و أما تطهیر الأفعال فهو العمل بالشرع المبین للواجب و الحرام، و إن «حلال محمد صلی الله علیه و آله حلال إلی یوم القیامه و حرامه حرام إلی [صفحه ۱۶۳] یوم القیامه» [۲۶۴] .

الکتاب و الحکمه

قد فسر الکتاب بالقرآن، کما فسرت الحکمه بالسنه، و النفس لا ترتضی بهذا التفسیر، لاستلزامه التکرار، و المقام لا یقتضیه، فقد اشیر إلیه قبل ذلک بقوله تعالی (یتلوا علیهم آیاته...) و تفسیر الحکمه بالسنه یحتاج إلی شاهد، و هو مفقود.و لعل تفسیر الکتاب بالأحکام الثابته

الاسلامیه تلک التی لا تتغیر و لا تتبدل أولی و أقرب. و یشهد لذلک: قوله تعالی: (إن الصلوه کانت علی المؤمنین کتابا موقوتا) [۲۶۵] . و قوله تعالی: (و کتبنا علیهم فیها أن النفس بالنفس و العین بالعین...) [۲۶۶] و قوله تعالی: (یا أیها الذین آمنوا کتب علیکم القصاص فی القتلی...). [۲۶۷] . و قوله تعالی: (کتب علیکم الصیام کما کتب علی الذین من قبلکم...) [۲۶۸] .قال تعالی: (و لقد آتینا لقمان الحکمه أن اشکر لله و من یشکر فإنما یشکر لنفسه و من کفر فإن الله غنی حمید) [۲۶۹] .تفید الآیه الکریمه: أن الشکر لله من أفراد الحکمه، و إلیک بعض ما وصف فی القرآن بالحکمه فی سوره الاسراء: (و لا تجعل یدک مغلوله إلی عنقک و لا تبسطها کل البسط فتقعد ملوما محسورا إن ربک یبسط الرزق لمن یشاء و یقدر إنه کان بعباده خبیرا [صفحه ۱۶۴] بصیرا - و لا- تقتلوا أولادکم خشیه إملاق نحن نرزقهم و إیاکم إن قتلهم کان خطأ کبیرا - و لا تقربوا الزنی إنه کان فاحشه و ساء سبیلا- - و لا- تقتلوا النفس التی حرم الله إلا- بالحق و من قتل مظلوما فقد جعلنا لولیه سلطانا فلا یسرف فی القتل إنه کان منصورا - و لا- تقربوا مال الیتیم إلا بالتی هی أحسن حتی یبلغ أشده و أوفوا بالعهد إن العهد کان مسئولا - و أوفوا الکیل إذا کلتم و زنوا بالقسطاس المستقیم ذلک خیر و أحسن تأویلا- - و لا- تقف ما لیس لک به علم إن السمع و البصر و الفؤاد کل أولئک کان عنه مسئولا - و لا تمش فی الأرض مرحا

إنک لن تخرق الأرض و لن تبلغ الجبال طولا- کل ذلک کان سیئه عند ربک مکروها - ذلک مما أوحی إلیک ربک من الحکمه و لا تجعل مع الله إلها آخر فتلقی فی جهنم ملوما مدحورا) [۲۷۰] .هذه هی الحکم العشر، و قد وصفها القرآن بالحکمه. و الحکمه هی معرفه الحسنات و السیئات الفردیه و الاجتماعیه، و ما یضر البشر و ینفعهم فردا و مجتمعا. و تعلیم الحکمه هو الارشاد إلیها. و الحکمه هی قاعده أساسیه لبناء حیاه سعیده للبشر. و تعلم الحکمه یزید فی عقل البشر و فی معرفتهم، و یقرب لهم النجاح و الفوز، و ذلک أحد الأهداف لرساله محمد صلی الله علیه و آله. إن محمدا صلی الله علیه و آله فی تعالیمه لم یکتف فی العقائد بالتوجیه الخلقی و حسب، بل قدم نظاما عاما غ للحیاه یشمل صلاه الفرد بالآخرین و بالدوله، کما یشمل تنظیمات إداریه دولیه، و تشریعات قضائیه فضلا عن الأحوال الشخصیه. فهذه هی الخطوه الرابعه من خطا محمد صلی الله علیه و آله، تلک التی بعثه الله من أجل القیام بها، فکانت الخطوه الاولی هی تعلیم العقائد، و یشیر إلیها قوله تعالی: (یتلوا علیهم آیاته...) و کانت الخطوه الثانیه هی التوجیه الخلقی، و یشیر إلیها قوله تعالی: (و یزکیهم...). و کانت الخطوه الثالثه هی إزاله قانون الغاب عن المجتمع البشری، و السعی فی إقامه العدل الاجتماعی، و قیام الناس بالقسط، و یشیر لها قوله تعالی: (یعلمهم الکتاب...). [صفحه ۱۶۵] و ما أجدر الاشاره إلی بعض الحکم الصادره عن محمد صلی الله علیه و آله تعلیما للبشر:قال محمد صلی الله علیه و آله: «إذا کان امراؤکم خیارکم، و

أغنياؤكم سمحاءكم، و أمركم شورى بينكم فظهر الأرض خير لكم من بطنها. و إذا كان امراؤكم شراركم، و أغنياؤكم بخلاءكم، و اموركم إلى نسائكم فبطن الأرض خير لكم من ظهرها» [۲۷۱] و ذلك إرشاد إلى السعى فى تشكيل حكم الأفاضل.و قال صلى الله عليه و آله: «من أقر بالذل طائعا فليس منا أهل البيت» [۲۷۲] .و قال صلى الله عليه و آله: «إذا ساد القوم فاسقهم، و كان زعيم القوم أذلهم، و أكرم الرجل الفاسق فلينتظر البلاء» [۲۷۳] .و قال صلى الله عليه و آله: «لن يفلح قوم أسندوا أمرهم إلى امرأه» [۲۷۴] .و قال صلى الله عليه و آله: «من لم يهتم بأمور المؤمنين فليس منهم» [۲۷۵] .و قال صلى الله عليه و آله: «ليس الشديد بالصرعه، إنما الشديد الذى يملك نفسه عند الضغب» [۲۷۶] .و قال صلى الله عليه و آله: «من عمل على غير علم كان ما يفسد أكثر مما يصلح» [۲۷۷] .و قال صلى الله عليه و آله: «قيدوا العلم بالكتاب». [۲۷۸] .و قال صلى الله عليه و آله: «إذا تطيرات فامض، و إذا ظننت فلا تقض، و إذا حسدت [صفحه ۱۶۶] فلا تبغ». [۲۷۹] .و قال صلى الله عليه و آله: «العلم خليل المؤمن، و الحلم و زيره، و العقل دليله، و العمل قائده، و الرفق والده، و البر أخوه، و الصبر أمير جنوده» [۲۸۰] .و قال صلى الله عليه و آله: «قال عيسى بن مريم ليحيى بن زكريا: إذا قيل فيك ما فيك فاعلم أنه ذنب تركته فاستغفر الله منه، و إن قيل فيك ما ليس فيك فاعلم أنه حسنه لك لم تتعب فيها» [۲۸۱] .و قال صلى

الله علیه و آله: «للمرائی ثلاث علامات: ینشط إذا کان عند الناس، و یکسل إذا کان وحده، و یحب أن یحمد فی جمیع الامور» [۲۸۲] .و قال صلی الله علیه و آله: «قله طلب الحوائج من الناس هو الغنی الحاضر، و کثره الحوائج إلی الناس مذله، و هو الفقر الحاضر» [۲۸۳] .و قال صلی الله علیه و آله: «کلمه حکمه یسمعها المؤمن خیر من عباده سنه» [۲۸۴] .و قال صلی الله علیه و آله: «کلموا الناس بما یعرفون، و دعوا ما ینکرون، أتریدون أن یکذب الله و رسوله؟» [۲۸۵] .و قال صلی الله علیه و آله «إنا معاشر الأنبیاء امرنا أن ننزل الناس منازلهم، و نکلم الناس قدر عقولهم» [۲۸۶] .و قال صلی الله علیه و آله: «ما أخلص عبد لله - عزوجل - أربعین صباحا إلا جرت ینابیع الحکمه [صفحه ۱۶۷] من قلبه علی لسانه» [۲۸۷] .و قال صلی الله علیه و آله: «العباده سبعون جزءا أفضلها جزءا طلب الحلال» [۲۸۸] .و اشتدت حال رجل من أصحابه، فقالت له أمرأته: لو أتیت رسول الله صلی الله علیه و آله فسألته، فجاء الرجل إلی النبی صلی الله علیه و آله، فلما رآه النبی قال صلی الله علیه و آله: «من سألنا أعطیناه، و من استغنی أغناه الله»، فقال الرجل: ما یعنی غیری، فرجع إلی امرأته فأعلمها، فقالت: إن رسول الله بشر فأعلمه، فأتاه الرجل، فلما رآه رسول الله قال صلی الله علیه و آله: «من سألنا أعطیناه و من استغنی أغناه الله، حتی فرجعل الرجل ذلک ثلاثا، ثم ذهب الرجل فاستعار معولا، و أتی الجبل، فصعد فقطع حطبا، و جاء به فباعه بنصف من

دقیق، فرجع به و أکله، ثم ذهب من الغد، فجاء بأکثر من ذلک فباعه، و لم یزل یعمل و یجمع حتی اشتری معمولا- ثم جمع حتی اشتری بکرین، ثم أثری حتی أیسر، فجاء إلی النبی صلی الله علیه و آله فأعلمه کیف جاء یسأله و کیف سمع النبی، فقال النبی صلی الله علیه و آله قلت لک: «من سألنا أعطیناه، و من استغنی أغناه الله» [۲۸۹] .و دخل صلی الله علیه و آله المسجد ذات یوم فإذا بجماعه قد طافوا برجل، فقال صلی الله علیه و آله: ما هذا؟ قالوا: العلامه، قال صلی الله علیه و سلم: و ما العلامه؟ قالوا: أعلم بأنساب العرب و وقائعها، و أیام الجاهلیه، و بالأشعار العربیه، فقال النبی صلی الله علیه و آله: «ذاک علم لا یضر من جهله، و لا- ینفع من علمه». [۲۹۰] . [صفحه ۱۶۸] ثم إن قوله تعالی: (و یعلمکم الکتاب و الحکمه و یعلمکم ما لم تکونوا تعلمون) [۲۹۱] یفید أن محمدا صلی الله علیه و آله نصبه ربه معلما للبشریه أیضا، یعلمها بأقواله و بأفعاله، فأصبحت سنته السنیه شرعا، و قوله و فعله اسوه للناس.و یفترق التعلیم عن تلاوه الآیات: بأن النبی صلی الله علیه و آله عند التعلیم مختار فی انتخاب الألفاظ التی یستعملها، و لکن لا خیار له فی انتخابها عند تلاوه الآیات؛ لان ألفاظها صادره من قبل الله تعالی.

و یعلمکم مالم تکونوا تعلمون

و المقصود من العلم الذی لا یعرفه البشر - والله العالم - هو العلم الذی لا یتمکن البشر من الوصول إلیه بحسب طبیعتهم البشریه، و هو الذی یضرهم جهله، و ینفعهم علمه، مثل معرفه الله حق المعرفه بقدر الطاقه البشریه،

و معرفه صفاته الجلالیه و الجمالیه، و معرفه ملائکته و أنبیائه، و معرفه إبلیس و جنوده، و معرفه الجنه و نعیمها، و النار و جحیمها، و القبر و القیامه، و الحشر و النشر، و الصراط و المیزان، و ثواب الأعمال و عقبال الأعمال، مما تعلمه البشر عن طریق الأنبیاء....و هذه هی الخطوه الخامسه من خطا محمد صلی الله علیه و آله، تلک التی أرسله الله لأجلها، و هی القواعد الخمسه لبناء صرح الانسانیه فی العالم.

و إن کانوا من قبل لفی ضلال مبین

کانت البشریه قبل ظهور محمد صلی الله علیه و آله فی ضلال، و أی ضلال؟! و قلما کان یومئذ من یهتدی للحق و یمشی علی صراط مستقیم. فقد اعتنق المسیحیه قلیل من الناس، و کثیر منهم خرجوا عن المسیحیه البیضاء بأسباب البدع التی حدثت فی ذلک الدین القیم؛ و ذلک حین کثر أرباب البدع بعد عیسی علیه السلام. [صفحه ۱۶۹] و أخرجوا کثیرا من قومه من الرشاد إلی الضلال، و من النور إلی الظلمات، و أدخلوا فی تلک الشریعه مبادئ باطله، و عقائد فاسده، کما ینبئ بذلک کتاب الله الکریم: (لقد کفر الذین إن الله هو المسیح ابن مریم...) [۲۹۲] .(و قالت الیهود عزیز ابن الله و قالت النصاری المسیح ابن الله ذلک قولهم بأفواههم یضاهئون قول الذین کفروا من قبل قاتلهم الله أنی یؤفکون - اتخذوا أحبارهم و رهبانهم أربابا من دون الله و المسیح ابن مریم...) [۲۹۳] .(یا أهل الکتاب لا تغلوا فی دینکم و لا تقولوا علی الله إلا الحق إنما المسیح عیسی ابن مریم رسول الله و کلمته ألقاها إلی مریم و روح منه فآمنوا بالله و رسله و لا تقولوا ثلاثه...) [۲۹۴] .اغنتم المبتدعون

فرصه بحدوث فتره فی بعثه الأنبیاء، فأتوا بما أتوا، و أدخلوا فی الدین ما رأوا، و لم یبق مما أتی به المسیح سوی الاسم.یحدثنا أمیرالمؤمنین علیه السلام عن ذلک الزمان بقوله: «أرسله علی حین فتره من الرسل، و طول هجعه من الامم، و اعتزام من الفتن، و انتشار من الامور و تلظ من الحروب، و الدنیا کاسفه النور، ظاهره الغرور، علی حین اصفرار من ورقها، و إیاس من ثمرها، و إغوار من مائها. قد درست منار الهدی، و ظهرت أعلام الردی، فهی متجهمه لأهلها، عابسه فی وجه طالبها، ثمرها الفتنه، و طعامها الجیفه، و شعاها الخوف، و دشارها السیف» [۲۹۵] هذه قصه حیاه البشر عامه یومئذ.وأما حیاه العرب خاصه فکانت أشقی حیاه و أتعس عیش، تهیم فی الضلال، و تسیر إلی البوار، تعبد الأصنام و ترجو الخیر من الأوثان، غلبت علیهم الجاهلیه الجهلاء، وخیمت علیهم الهمجیه السوداء، فکانت الامه العربیه تشرف علی الهلاک، [صفحه ۱۷۰] لولا أن أنقذها الله برسوله المکرم صلی الله علیه و آله.و بذلک حدثت ابنته فاطمه سیده نساء العالمین علیه السلام فی خطبتها التی ألقتها علی المهاجرین و الأنصار فی مسجد أبیها بعد وفاته، فقالت: «کنتم علی شفا حفره من النار، مذقه الشارب، و نهزه الطامع، و قبسه العجلان، و موطئ الأقدام، تشربون الطرق، و تقتاتون الورق، أذله خاسئین، تخافون أن یتخطفکم الناس من حولکم فأنقذکم الله تبارک و تعالی بمحمد صلی الله علیه و سلم بعد اللتیا و التی، و بعد أن منی ببهم الرجال، و ذؤبان العرب، و مرده أهل الکتاب...» [۲۹۶] .کان محمد صلی الله علیه و آله: رایه الهدی، و ظهوره کان احتجاج الانسانیه علی الحیوانیه السائده فی

المجتمع البشری، وقد عبر عنه القرآن بالضلال المبین.إن ظهور محمد صلی الله علیه و آله خیر للعالم کله، و سعاده للبشریه بأجمعها، فلا یختص بمن آمن به أو بالعرب و إنه لخطوه تقدمیه للبشریه إلی الأمام، و نهوض منها إلی العلوم و المعارف، و سلوک إلی طریق الهدایه.قد دعا محمد صلی الله علیه و آله إلی العلم و العدل، و إلی تفضیل العلماء علی غیرهم، و لم یعرف البشر منذ أقلتهم الأرض داعیه یدعو إلی العلم و العدل قبل محمد صلی الله علیه و آله، و إنه فاز فی دعوته، و قد حصل بفضله منزله علیا للعلماء فی الجامعه البشریه لیس لها نظیر، و بدأ بفضله أناس یسعون فی طلب العلم منذ عصره إلی زماننا و إلی العصور المتأخره عن عصرنا، و ذلک بفضل دعوه محمد صلی الله علیه و آله إلی العلم، فالعلماء الذین ظهروا بفضل محمد صلی الله علیه و آله لم یکن لهم نظراء قبله، کما نری ظهور اناس علی المسرح البشری ینادون بالعدل، و جعل قسم منهم ذلک وسیله إلی الجلوس علی أریکه الحکم.فرساله محمد صلی الله علیه و آله کانت منقذه للبشریه کافه، اذ هی عالمیه. [صفحه ۱۷۱]

معجزه خالده

اشاره

(و أن کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فأتوا بسوره من مثله و ادعوا شهداء کم من دون الله إن کنتم صادقین) [۲۹۷] .(قل لئن اجتمعت الانس و الجن علی أن یأتوا بمثل هذا القرآن لا یأتون بمثله و لو کان بعضهم لبعض ظهیرا) [۲۹۸] .إن المخاطب فی قوله تعالی: (و إن کنتم) هو کل من یصلح للمخاطبه، و هو کل من یعقل و یفهم، فیکون متحدا فی الافاده

مع قوله تعالى: (قل لئن اجتمعت الانس و الجن)، و كل واحده من الآيتين الكريمتين قد بلغت فى التحدى منتهاه.

الاعجاز

النبى: إما أن يكون نبيا لنفسه كما تبين أن محمدا صلى الله عليه و آله كان نبيا لنفسه قبل بعثته، و لا حاجه لمثله إلى المعجزه. و إما أن يكون نبيا لنفسه و لغيره، و هو الرسول. فالرسول سفير ممثل من جانب الله إلى خلقه، و من الواجب على كل سفير أن يكون معه شاهد [صفحه ۱۷۲] صدق لسفارته لكى تكون سفارته موثوقه، و حتى لا يتيسر لكل أحد دعوى السفاره، و أن شاهد الصدق هو ورق الاعتماد الموقع بتوقيع من جاء السفير من قبله. إذن يجب أن تكون أوراق الاعتماد للأنبياء المرسلين موقعه بتوقيع الله تعالى.و التوقيع الالهى إعطاء الله رسوله قدره على فعل يعجز عنه البشر، و قد يصدر ذلك الفعل منه تعالى بشكل مباشر. و تلك الوثيقه التى تكون مع سفراء الله إلى الخلق تسمى بالآيه على حد التعبير القرآنى، كما تسمى بالبينه، و تسمى فى لسان المسلمين بالمعجزه، إذ لا يستطيع أحد من الناس أو جميعهم الاتيان بمثلها، فإذا كان البشر قادرين على الاتيان بمثلها لم تكن معجزه، و لم تكن شاهد صدق لدعى النبى، بل تكون اختراعا بشريا، و المختراع ليس بنبى و لا برسول من الله تعالى.إن البشر كافه- أفرادا و مجتمعات - لابد و أن يعجزوا عن الاتيان بمثل المعجزه، حتى و إن وصل الرقى البشرى إلى حد يبنى ناطحات السحاب فى كوكب المريخ.إن البشر يعجزون عن مثل جعل النار بردا و سلاما على إبراهيم عليه السلام فى آن واحد، أو عن مثل عصا موسى عليه السلام، أو عن

إحياء الموتى الذى كان بيد عيسى عليه السلام.و إذا افترض استطاعه البشر لذلك بطاقه ذريه أو بما هو أقوى منها أن يطفئ نارا ملات أرضا واسعه فهذا حدث طبيعى، و أين ذلك من صيروره النار بردا بلا وسيله طبيعيه؟و يصعب على العقل البشرى أن يصدق أن عصا خشبيه تتحول حيه تسعى بمجرد أن تلقى على الأرض، فضلا عن استطاعه شخص أن يأتى بمثلها.و إذا افترض بلوغ رقى الطلب إلى حد إحياء الموتى فذلك حدث طبيعى، إذ يكون ذلك بمساعده الأدويه و العقاقير، و كم من البون الشاسع بين ذلك و بين توجيه الأمر بالقيام إلبى ميت فيحيا و يقوم؟و مما يلفت النظر: أن كثيرا من معجزات الأنبياء كانت على خلاف شرائع الطبيعه و سننها، فإننا نجد مع ذلك أنها قد تكون على طبيعتها و جاريه على سننها، و لكن مع ذلك لا يقدر البشر على الاتيان بمثلها، و هذه أعظم المعجزات بلاشك، و هى القرآن دون سواه. [صفحه ۱۷۳] إن القرآن منسم مع سنن الطبيعه، و مع ذلك فإن البشر يعجزون عن الاتيان بمثله. إنه مؤلف من الألفاظ والكلمات و الحروف، و هذا أسهل شى ء فى متناول البشر.ثم إن أساطين الفن قالوا: إن شرط المعجزه هو التحدى، و يقصدون من التحدى، أن يصرح النبى بمطالبته بمثلها، و لكننا نقول: إن هذا التصريح غير لازم، فإن إتيان رسول بمعجزه تشهد برسالته هو تحد واقعى و لو لم يطالب النبى بالاتيان بمثلها من الآخرين. كما لم ينقل التحدى عن موسى عليه السلام و عن عيسى عليه السلام، و لكن القرآن أصر بالتحدى غير مره؛ و لعله لأجل أن القرآن لما كان مطابقا لسنن الكون فقد تخيل مكان الاتيان بمقله،

فأعلن بالتحدى إعلاما ببطلان هذا الخيال الفاسد، و كل واحده من الآيتين اللتين صدرنا بهما البحث تشتمل على نوع من التحدى مغاير للآخر.

معجزات محمد

و هل كان لمحمد صلى الله عليه و آله معجزه واحده، أو كان له معجزات شتى؟قال العلامه ابن شهر آشوب: (كان للنبى صلى الله عليه و آله من المعجزات ما لم يكن لغيره من الأنبياء، ثم ذكر: أن له أربعه آلاف و أربعمائه و أربعين معجزه، ذكرت منها ثلاثه آلاف، و تتنوع تلك المعجزات إلى أربعه أنواع: ما كان قبله، و بعد ميلاده، و بعد بعثته، و بعد وفاته) [۲۹۹] .و نحن نضيف إليها نوعا خامسا: و هو ما حدث فى ساعه ميلاده. و لكن لى فيما ذكر من العدد المذكور تأمل، و من أراد الاطلاع على ما حفظ من معجزاته و دون فعليه بكتابين: مدينه المعاجز للسيد البحرانى، و المجلد السادس من بحار الأنوار للمجلسى، فإنهما أجمع ما عرفت مما كتب فى إحصاء عدد معجزات رسول الله صلى الله عليه و آله، و نحن نكتفى بالبحث حول إعجاز القرآن، فإن الله هو الذى تحداهم، سألهم أن يأتوا بمثله، و جعله الله آيه صدق لرساله رسوله فيما يبلغه عنه. [صفحه ۱۷۴]

اعجاز القرآن

و فى القرآن وجوده كثيره من الاعجاز، و البحث عنها يطو و تختلف وجوهه، و قد أفردوا فى ذل كتبا و أسفارا.إن القرآن ليس بمعجزه واحده، و إنما هو معجزات و آيات. و كفى بإحداها لتكون شاهد صدق لدعوه النبى الكريم صلى الله عليه و آله، و أن محمدا صلى الله عليه و آله مبعوث من الله العزيز الحكيم.منها: أن القرآن جاء موافقا لسنن الكون و شرائع الطبائع، و لم تخرق به ميزه من ميزاتها، و لم تنقص به سنه من سننها. إن القرآن ليس بنار تحرق، و لا بنور يضى ء، و

لا بشجره تنطق، و لا بحجاره تمشی، تلک هی میزه القرآن عن معجزات سائر الأنبیاء، و عن بقیه معجزات محمد صلی الله علیه و آله. و القرآن ظاهره کونیه نزل لقوانین الطبیعه و سننها. إنه ترکیب کلام من الأحرف لا غیر، و مع لذلک فقد عجزت البشریه عن أن تأتی بمثله. فما أعظم هذا القرآن! و ما أروع هذه الآیه!و منها: أن القرآن معجزه خالده تبقی و لا تفنی، و الخلود میزه اخری للقرآن.إن معاجز الأنبیاء لم تکن باقیه لتری و تشاهد فی غیر زمان حدوثها، و القرآن خالد باق، و إعجازه خالد باق کذلک، تشاهده جمیع الأجیال القادمه، کما شاهده من کان حاضرا فی عصر نزوله. و إن الأجیال القادمه تعجز عن صنع مثله، کما عجز الجیل المعاصر لنزوله عن الاتیان بمثله، و الجیل القادم غنی عن سماع إعجاز القرآن عمن سبقه، بل هو یلمسه بنفسه، و لکن معجزات سائر الأنبیاء لم تکن کذلک، لم یحضرها الجیل القادم، بل اکتفی بالسماع عمن حضرها.و منها: أن القرآن لا یحدد بمکان، إنه لجمیع الأمکنه، یشاهده و یلمس إعجازه من لم یکن حاضرا فی موضع نزوله. فالغائب عنه و الحاضر علی حد سواء، و لیس للحاضر میزه علی الغائب فیه و لو احتاج إلی أن یحدثه عنه.إن الغائب یری بعینه ما یقصد الحاضر أن یوقظ به اذنه، و القرآن حاضر دائما لا یغیب عن أحد. [صفحه ۱۷۵] و معجزات بقیه الأنبیاء محدده بمکان خاص، قد شاهده اناس معدودون، و حدثوا بها الآخرین، إذ لم تشاهد فی غیر محل وقوعها.و معجزه محمد صلی الله علیه و آله موجوده فی کل صقع ماثله أمام کل واحد، فهو رسو

الله للناس كافه فى أى زمان و فى أى مكان، و ما ذلك إلا لان غير الكلام من أفاعيل الانسان لا يصلح لأن يشاهد فى جميع الأزمنه و الأمنكه.و منها: أن القرآن حى و له روح و حياه، يرشد و يهدى و يوجه، فهو معجزه ناقه، و آيه تدعو إلى إنقاذ البشريه من الجهل إلى العلم، و من الضلال إلى الرشاد، و من الشقاء إلى السعاده (إن هذا القرآن يهدى للتى هى أقوم)، [٣٠٠] يعطى الحياه، و يوقظ النائم و يشحنه بطاقه الوعى و التفكير. إنه معجزه إصلاحيه يكمل العقول و يزكى النفوس، معجزه حيه مدى القرون و الاعصار، ناطق فى جميع الأحقاب و الأزمان، حاضره لدى جميع الامم و الأجيال.قيل: إن رجلا من الانجليز ترجم القرآن بلغته، و لم يكمل ترجمته حتى آمن به، هداه القرآن إلى الحق و اعتنق الاسلام. و حياه القرآن حياه خالده، و حياه ناطقه، إنه حى فوق الأحياء، و ناطق فوق الناطقين، حى لا يموت، و ناطق لا يتعب. إنه داع و هاد، يمدح المؤمن، و يذم الفاسق، يدافع عن المظلوم، و يؤنب الظالم.حكى ابن الأثير فى تأريخه: أن الخليفه الاموى الوليد بن عبد الملك فتح المصحف فجاءت الآيه (و استفتحوا و خاب كل جبار عنيد)، [٣٠١] فألقى المصحف و رماه بالسهام، و قال:تهددنى بجبار عنيد فها أنذاك جبار عنيداذا ما جئت ربك يوم حشر فقل: يا رب مزقنى الوليد [٣٠٢] . [صفحه ١٧۶] أما معجزات سائر الأنبياء فكانت أحداثا كونيه صامته خاليه من هذه الميزه، لم تنطق، و لم ترشد، و لم تهد و لم توجه و لم تنقذ و لم تكمل و لم تزك.قال «كربن» المستشرق

الشهير: لو لم يكن شق القمر، و لا- المعراج، و لا- الخلق العظيم، و لا- القرآن مع ما فيه من المثل لكفى بهذه الآيه (فبشر عباد - الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه...) [۳۰۳] أن أؤمن بمحمد و بكونه رسول الله تعالى.لقد جل القرآن عن المثل، إنه صدر عمن لا مثل له، فهو كلام ليس له مثل قد صدر عمن ليس كمثله شى ء.و منها: أن القرآن قد صنع من عناصر هى أسهل شى ء للبشر، و هى الحروف، و هل هناك شى ء أسهل على البشر من صياغه الحروف؟ و لكن مع ذلك لم يستطع بشر أن يأتى بمثل القرآن.و من الواضح أن صياغه الحروف مما يتاح لكل أحد حتى الصغار و الأطفال، فكيف بالأقوياء و الكبار و الأدباء و العلماء و الكتاب، و لكنهم لم يستطيعوا مع ذلك أن يأتوا بمثله، و لن يستطيعوا أبدا.و منها: أن معرفه هذه الظاهره و اختيارها بين مثيلاتها من ظواهر اخرى، لتكون عنصر للاعجاز هو فى حد ذاته معجزه اخرى لشخص النبى محمد صلى الله عليه و آله، الرجل الامى الذى عاش فى عصر من أبرز مميزاته الاميه، و من أدق خصائصه الجهل بكل ما لهذه الكلمه من معنى؛ و ذلك لأن معرفه هذه الميزه فى عنصر اللفظ يحتاج إلى رقى علمى، و بحث عميق، و فحص كامل فى الظواهر الكونيه، و لا- يمكن ذلك إلا للصفوه من أساتذه الجامعات و العلماء الكبار، الذنى نشأوا فى عصر إزدهار العلم، و ترعرعوا فى المعاهد الكبرى و الجوامع العليا.و إذ كان يستحيل معرفه هذه الظاهره و اختيارها على رجل امى نشأ من معهد [صفحه ۱۷۷] الاميه فى عصر جاهلى فلا يكون ذلك

إلا بفضل من ربه الذى بعثه و أرسله.و منها: أن تكرار قراءه القرآن و إعاده النظر فيه بدون كلل أو ملل - و أن ذلك يأتى دائما بشى ء جديد - فهو مثل المسك كلما كررته يتضوع.نعم، إن المواظب على قراءه القرآن يجده دائما جديدا غضا، كما أن المواظب على دراسه القرآن يستفيد منه - كلما أعاد النظر فيه - علما جديدا، أو فكرا جديدا لم يكن يعرفه. تلك هى ميزه القرآن عن جميع ما كتب و قرئ من محاسن الكتب، و تأثير الخطب و الشعر و الأدب.فعلوم القرآن و معارفه لا تنتهى، و ذلك من ميزات القرآن، فلقد صدر من مبدأ لا متناه من جميع الجهات.و منها: ذلك الأثر الذى يبقى منه فى قلوب الناس و عقولهم و أذواقهم عند استماعه على تتابع القرون و اختلاف الأجيال. فمن يقرأ القرآن أو يستمع إليه يعرف ذلك، و من لا يقر بذلك يكذب على نفسه. نعم، إن من يقرأ القرآن يخشع له قلبه، و يرضى منه عقله، فإذا نفسه تعارضه فإنها لاماره بالسوء، إنه يناقض ضميره، و يعادى وجدانه، إنه يظهر الرفض و يضمر الاستجابه.ذكر فى السيره الحلبيه أن الوليد بن المغيره - و كان المقدم فى قريش بلاغه و فصاحه، و كان يقال له: ريحانه قريش - جاء محمدا صلى الله عليه و آله و قال له: اقرأ على، فقرأ: (إن الله يأمر بالعدل و الاحسان و إيتاء ذى القربى و ينهى عن الفحشاء و المنكر و البغى يعظكم لعلكم تذكرون). [۳۰۴] .قال له: أعده، فأعاد ذلك، قال: والله إن له لحلاوه، و إن عليه لطلاوه، و إن أعلاه لمثمر، و إن أسفله لمعذق، و ما

يقول هـذه بشـر: و إنه ليعلو و لا يعلى عليه. قال ذلك الوليـد و لم يسـلم، و بقى على الشـرك حتى هلك. لقـد اختلفت قلوب و ألسـنه هؤلاء، قلوبهم تخشع، و ألسـنتهم تنكر، و وجوهم تعرض، (و جحـدوا بها و استيقنتها [صـفحه ۱۷۸] أنفسهم...) [۳۰۵] .و منها: براعه ألفاظه، و عـذوبه كلماته، و الحبث عن ذلك يطول و يكثر و قصارى ما يقال هنا: إن القرآن كلام لم يسـمع مثله قبل أن يتلوه النبى إنه ليس بعشـر؛ إذ لم يجر فى الأوزان و القوافى و الخيال على ما جرى عليه الشـعر، ثم هو لم يشارك الشعر الذى ألفه العرب فى قليـل أو كـثير من موضوعـاته و معـانيه.إنه لاـ يصـف الأطلاـل و الربوع، و لاـ يصف لواعـج الفراق و الحنين إلى الأـحبه، و لاـ يصف الابـل فى أسـفاها، و لاـ يغرق فى مـا كـان الشـعراء يغرقون فيه من تشبيهـات للصـحراء و الباديه و الرياض و الأشـجار و القنص و الصـيد و السـهم و القوس و السيف. لا يعرض لشى ء من هذا كله. و ليس فيه غزل، و لا فخر و لا مدح و لا ذم، و لا هجاء و لا رثاء، و لا يصف الحرب و ما يكون فيها من الكر و الفر.ثم إن القرآن لا يسـجع سجع الكهان فى ألفاظه، و لا يلقى ما يلقونه من المعانى، كما لا يشـبه خطب الخطباء، و لا كتابات الكتاب، و لا قصائد الشعراء، بل القرآن أشبه شى ء بالكلام بيـن النـاس. إنـه يتكلـم معهـم و يحـدثهم بمـا ينفعهـم و يضـرهم و يرشـدهم، و يقص عليهم أحسن القصـص، و يهـديهم سـواء السبيل.القرآن جميل فى لفظه، جميل فى معناه، لا

يبالغ، و لا يغلو، و لا يعدو الحق، و يراعى طريق الصدق، يتبرأ عن الكذب، و ذلك نقص فى جمال الشعر و الأدب، حتى قيل عن الشعر: أعذبه أكذبه، و لكن الصدق فى الكلام، و القول بالحق، قد زاد فى لفظ القرآن و معناه جمالا فوق جمال، و براعه فوق براعه، و هل يقدر أحد على ذلك؟ و من لطائف القرآن مكرراته. إن فى كل منها نوعا من الجمال و البراعه، و إن تكراره للقصص - مع اختلاف فى التعبير - من أجمل روائع الأدب، و أبرع ما أتت به العرب.و من لطائفه: أن أحاديث القرآن لا تختص بفن من الفنون، و لا بقسم من أقسام [صفحه ۱۷۹] المعانى و الألفاظ. إنه يقرع كل باب و يبدع فيه، و يدخل فى كل فن يوفيه حقه و لا يفقده الجمال و البراعه، و أنت لا تستطيع أن تجد ذلك الذى يجيد فى كل فن و يأتى بالجمال فى كل باب.و القرآن جميل عند بيان الأحكام، جميل عند حكايه القصص، جميل عند الحث على المكارم، جميل عند الزجر عن السماوئ، جميل عند ذكر الجنه و درجاتها، جميل عند ذكر النار و دركاتها، جميل عند التخويف، جميل عند التعجيز، جميل عند تفضيل العلماء، و عند تكريم الأتقياء، و عند تعظيم المجاهدين. و مما جاء به القرآن و لم يسبقه إليه أحد، و لم يخرج به عن طور كلام العرب نظام الآيه و السوره؛ و ذلك من عظم الاعجاز.إنه مشتمل على آيات و سور، فقد يذكر المعنى تاما فى آيه واحده، و قد يسرده فى آيات. و إن السوره فى القرآن ليست هى كفصل من فصول كتاب يختص

بموضوع خاص، بل قد تكون كذلك. و قد يتكلم فى سوره واحده عن مواضيع شتى و امور مختلفه، كما أن فيه سورا طوالا، و فيه سورا قصارا. و ذلك وجه من وجوه إعجاز القرآن، لا سبيل إلى الجدال و المراء فيه. فقد جادل فيه العرب من قبل و قصدوا معارضته فى عصر نزوله فلم يفلحوا، و لم يبلغوا شيئا، و الحال أن أعداءه كانوا متهالكين فى عدائه و الاتيان بمثله.و لم يتقصر القرآن بالتحدى على عصر نزوله فحسب، بل نادى و طلب الاتيان بمثله فى جميع القرون و الأعصار، و لم يكن العرب الذين عاصروه و شاهدوا نزوله عاجزين عن أن يأتوا بمثل قليل مما جاء به القرآن، بل كل من جاء بعدهم من أديب و بليغ، و من شاعر و كاتب من أعدائه من الزنادقه و الكفار قد عجز عن يأتى بمثله أيضا، و لسوف يعجزون و إلى الأبد.روى: أن ابن أبى العوجاء و أبا شاكر الديصانى و عبدالملك البصرى و ابن المقفع - و كلهم من الزنادقه - اجتمعوا عند بيت الله الحرام يستهزئون بالحاج و يطعنون بالقرآن! [صفحه ۱۸۰] فقال ابن أبى العوجاء: تعالوا ننقض كل واحد منا ربع القرآن، و ميعادنا من قابل فى هذا الموضع نجتمع فيه و قد نقضنا القرآن كله، فإن فى نقض القرآن إبطال نبوه محمد، و فى إبطال نبوته إبطظال الاسلام و إثبات ما نحن فيه، فاتفقوا على ذلك وافترقوا، فلما كان من قابل اجتمعوا عند بيت الله الحرام.فقال ابن أبى العوجاء: أما أنا فمفكر منذ افترقنا فى هذه الآيه (فلما استيأسوا منه خلصوا نجيا...) [۳۰۶] فلم أقدر أن أضم إليها فى فصاحتها و جميع

معانیها شیئا، فشغلتنی هذه الآیه عن التفکر فی ما سواها.فقال عبدالمطلب: و أنا منذ فارقتکم مفکر فی هذه الآیه (یا أیها الناس ضرب مثل فاستمعوا له إن الذین تدعون من دون الله لن یخلقوا ذبابا و لو اجتمعوا له و إن یسلبهم الذباب شیئا لا یستنقذوه منه ضعف الطالب و المطلوب). [۳۰۷] و لم أقدر علی الاتیان بمثلها.فقال أبو شاکر: و أنا منذ فارقتکم مفکر فی هذه الآیه (لو کان فیهما آلهه إلا الله لفسدتا). [۳۰۸] لم أقدر علی الاتیان بمثلها.فقال ابن المقفع: یا قوم، إن هذا القرآن لیس من جنس کلام البشر، و أنا منذ فارقتکم مفکر فی هذه الآیه: (و قیل یا أرض ابلعی ماءک و یا سماء أقلعی و غیض الماء و قضی الأمر و استوت علی الجودی و قیل بعد للقوم الظالمین). [۳۰۹] لم أبلغ غایه المعرفه بها، و لم أقدر علی الاتیان بمثلها.فبینما هم فی ذلک إذ مر بهم الامام جعفر بن محمد الصادق علیه السلام، فقال: (قل لئن اجتمعت الانس و الجن علی أن یأتوا بمثل هذا القرآن لا یأتون بمثله و لو کان بعضهم [صفحه ۱۸۱] لبعض ظهیرا) [۳۱۰] . [۳۱۱] .ثم إنک تجد فی هذه الآیه أنباء قصارا أشد القصر، موجزه أروع الایجاز، قاطعه لا معقب لها، بنی أکثرها لما لم یسم فاعله، و إن کلا منها لفی غایه الجمال و البراعه؛ لفخامه لفظها، و حسن نظمها، و توجیه الأمر إلی الأرض و السماء و هما من الجماد، فتکون أدل علی قدره لا نهایه لها، و عظمه من یأمر لا حد لها، و الطوفان کان بأمر منه، فهی فی غایه الاعجاز و الایجاز. و إن اختلاف الألفاظ

فی هذه الآیه و حسن البیان فی تصویر الحال رائعه من الروائع الأدبیه.و روی: أن کفار قریش قصدوا أن یتعاطوا معارضه القرآن! فعکفوا علی لباب البر، و لحوم الضأن، و سلاف الخمر أربعین یوما لتصفوا أذهانهم، فلما أخذوا فی ما أرادوا سمعوا هذه الکریمه المبارکه، فقال بعضهم لبعض: هذا کلام لایشبهه شی ء من الکلام، ولا یشبه کلام المخلوقین! و ترکوا ما أخذوا فیه و افترقوا...و إن الناظر إلی هذه الآیه یجد فیها فعلی أمر:وجه أحدهما إلی الأرض لتبلع ماءها، و لم تؤمر الأرض بالشرب، بل أمرت بالبلع حتی یغیض الماء فورا.و وجه ثانی الأمرین إلی السماء بأن تکف عن الصب بما یعنی أن ماء السماء لم ینفذ بسبب کثره نزوله، و إذا الماء یغیض، و إذا الأمر کله قد قضی، و إذا السفینه قد استقرت علی الجودی، و إذا نداء ببعد للقوم الظالمین و إخبار عن هلاکهم. و من البدیهی أن أهل اللسان یدرکون من لطائف لغتهم ما لا یدرکه غیرهم ممن تعلم تلک اللغه:و منها: نظم القرآن و اسلوبه فی أداء المعانی، فلم یؤد مقصاده شعرا، و لم یؤدها [صفحه ۱۸۲] نثرا، و إنما أداها علی نسق مقصور علیه فی أسلوب خاص به لم یسبق إلیه، و لم یلحق به.و لم یقید القرآن بالقیود التی عرفها الکتاب و المؤلفون، و مع ذلک هو مطلوب فی نظمه مرغوب فی أسلوبه.و لو کانت الکتب الرئیسیه فی العلم و الأدب و الفلسفه علی هذا المنوال، بحیث لم تبوت بالأبواب و لم تجعل لها فصول لضج قراؤها و أعرضوا عنها، و لرأوا ذلک عیبا فیها. و لکن هذا الذی یرونه عیبا فیها نراه قد زاد القرآن حسنا

رونقا. و للقرآن آیات مفصله لها طابعها الخاص فی الاتصال و الانفصال، و فی الطول و القصر، و فیما یظهر من الاختلاف و الائتلاف، قد فصلت آیاته قصارا ملتئمه الفواصل، تقرؤها کأنک تنحدر من عال.و منها: أنه سهل ممتنع بسهوله ألفاظه و عذوبه تعبیراته، و بعدها عن الغرابه، و قد أتی بالایجاز عند اقتضاء المقام، و ما أکثر ذلک فی القرآن. کما أنه أطنب و فصل عند اقتضاء المقام، حتی یزعم القارئ أن إتیان مثله یسیر علیه مع أنه ممتنع و مستحیل:و منها: قوله تعالی: (و لکم فی القصاص حیوه [۳۱۲] و قد فضلت هذه الجمله علی أوجز ما کان عند العرب فی هذا المعنی، و هو قولهم: «التقلذ أنفی للقتل...» فی کثیر من المیزات و الخصائص. و إن من له أدنی معرفه بالادب یعرف مدی فضل التعبیر القرآنی علی هذا الکلام. إن جمال التعبیر القرآنی و براعته و عذوبه ألفاظه لا یقاس به کلام. أین الثری من الثریا؟ و إن التعبیر القرآنی یفید المعنی بشکل واضح بحیث یفهمه کل شخص، و ذل القول فاقد لهذه المیزه. و إن التعبیر القرآنی یفید نفس المعنی المقصود و هو القصاص، و ذلک لا یفید ذلک. و إن ما أتی به القرآن أوجز و أخصر، إنه مشتمل علی کلمتین: القصاص حیاه، و هما أقل ما یصاغ منه الکلام، و إن حروفه لا تزید علی عشره أحرف. [صفحه ۱۸۳] و إن التعبیر القرآن مشتمل علی صنعه الطباق، و ذلک القول فاقد لها. ثم أن التعبیر القرآنی یقوم بمهمه التوعیه لکل شخص، و یفهمه الدافع لهذا التشریع، و إن له قیمته و أثره ترجم بأی لسان.و إن الظاهر فی

التعبير القرآنی لفظ محبوب و محبوب عند کل واحد، سیما عند المضطهدین و الموقورین و الثائرین. و لکن الظاهر فی کلامهم لفظ مستکره عند کل واحد، ولدی الضمیر الانسانی. و إن التعبیر القرآنی یختم بالحیاه، و الکلمه تریح القلوب، و تبتهج لها النفوس، و کلامهم ینتهی إلی القتل، و لفظه یبعث الهم و یقبض الروح. و قد صیغ التبعیر القرآنی بصیغه الایجاب، و هو أنفذ فی الالقاء والتأثیر من السلب الذی صیغ به کلامهم.ثم إن تنکیر الحیاه یفید حیاه خاصه، و هی الحیاه الاجتماعیه دون الفردیه، کما یشهد بذلک قوله تعالی: (ولکم)، و کلامهم فاقد لهذه المیزه.و من الواضح أنه یمکن أن یجعل التعبیر القرآنی جزءا لأی جمله و کلام، و لا یتاح ذلک فی کلامهم، فلا یجوز أن یقال: و لکم القتل أنفی للقتل ثم إن الحکم فی التعبیر القرآنی حکم مطرد، لخلاف الحکم فی المثل إذا لحکم فیه لیس بمطرد فلیس کل قتل أنفی للقتل، بل قد یکون ادعی له، و هو القتل ظلما.إن التعبیر القرآنی مشتمل علی الحیاه، و هی مطلوبه للبشر، و ذلک القول مشتمل علی الموت و هو منفر للبشر. ثم إن التعبیر القرآنی فاقد للتکرار، و المثل مشتمل علیه. و إن التعبیر القرآنی مستغن عن التقدیر، بخلاف المثل إذ یجب فیه التقدیر؛ لان المقصود: القتل قصاصا أنفی للقتل ظلما.و مما یجدر بالذکر أن التعبیر القرآن مشعر بالسماواه بین أفراد البشر، و المثل خال من هذا الاشعار. ثم إن التعبیر القرآنی رادع القتل و الجرح معا؛ لشمول القصاص لهما، إذ فی قصاص الاعضاء أیضا حیاه.و منها: أن القرآن معجز فی المعانی التی جاء بها.إن العربی المعاصر لنزول القرآن قد سمع

القرآن، فراعه منه ماراعه من لفظه و قليل [صفحه ۱۸۴] من معانيه. و أين العرب فى عصر الجاهليه من فهم المعانى الراقيه و الوصول إلى المثل و القيم التى جاء بها القرآن؟إن القرآن لا يخص العرب بالدعوه، بل يدعو جميع البشر و كافه الامم، تلك التى ليس بينها و بين العرب أيه صله بحسب اللسان. إنهم إذا تعلموا لغه القرآن استطاعوا الوصول إلى جمال القرآن و روعته فى معانيه أكثر من ألفاظه.والعرب تفضل على غيرها من الامم فى لمسها جمال ألفاظ القرآن و روعتها. و من البديهى أن أهل كل لغه أعرف من غيرهم بلغتهم، و أقرب إلى الوصول إلى الروائع الموجوده فى جياد الشعر و النثر فى لغتهم.و لكن العالم الباحث قد يلمس روائع من المعانى القرآنيه ما لم يلمسه غيره؛ و لذلك ترى خضوع علماء الامم أمام القرآن و عظمته، و إذعانهم بعجزهم عن الاتيان بمثله،إن الامم غير العربيه قد تعلمت القرآن، و قرأته فى غضون قرون متطاوله و أحقاب متعاقبه، فدانت له و آمنت به، و استحبت قراءته، و الاستماع إليه على طول الدهر. و إن العلماء من جميع الامم - عربيه و غير عربيه - خضعوا فى مقابل علوم القرآن و معانيه الراقيه و المثل التى أتى بها، و هى كثيره يحتوى عليها حجمه هذا الصغير. لقد أتى القرآن بعلوم كثيره و معارف جمه و فلسفه و حكمه، مما كان البشر يعرفه و مما لا يعرفه. و كتبت للقرآن تفاسير بلغات شتى على مدى القرون و الاعصار زاد عددها على الآلاف.و لكن حتى الآن لم نعثر على تفسير كامل يحتوى على جميع ما فى القرآن من العلوم و الفنون، و

كل مفسر تصدى فى تفسيره لبيان قسم من علوم القرآن، حتى اللجان التى تصدت لقرع هذا الباب فإن الكل لم يستطيعوا الوفاء بحقه. و خير شاهد على ذلك: أن من تصدى بعدهم لتفسيره قد وصل إلى علوم و معان لم يصل إليها من سبقه، و لا يزال كل لا حق منهم يضيف على ما جاء به السابق شيئا جديدا، و هو معترف بأنه لم يؤد حقه، و أن الباب مفتوح لمن تأخر عنه، ليضيف إليه أيضا، و كم ترك الأول للآخر؟ [صفحه ۱۸۵] ذلك حال التفسير فى قسم من علوم القرآن فكيف تكون الحال إذن فى جميع العلوم و المعارف التى يحتويها؟إن القرآن يحتوى على علوم لم يعرفها أهل عصره، و عندما وصل إليها المتأخرون عرفوها: كعلم الاقتصاد، و كعلم الاجتماع، و غيرهما من العلوم.و منها: الحجج التى أقامها لاثبات أشرف المعارف و أهم المبادئ و هى حجج اقيمت على أحسن نهج و أقرب طريق فى الاحتجاج و التعليم؛ بحيث يلفت الناشئ إلى نور بصيرته، و يمثل له عواطفه و شعوره، و يعيده إلى الفطره السليمه و الطريقه المستقيمه.و ميزه الاحتجاجات القرآنيه: أنها تجرى على حسب القوانين المنطقيه فى تنظيم قياساته، و على اسس معقوله، فتراه يأتى بمواد برهانيه بصوره خطابيه فى أروع لفظ و أجمل تعبير، بحيث يعجز الفلاسفه و المناطقه عن إتيان مثلها، فإنهم لا يستطيعون استخدام المواد البرهانيه إلا فى مصطلحات خاصه.لقد احتج القرآن بوجود الله تعالى و بعلمه و قدرته و وحدته، كما احتج بالمعاد الجسمانى، و على أن القرآن وحى إلهى، و على صدق الرسول فى دعوته، و غير ذلك، فلا يمكن أن تجد فى شى ء من تلك الحجج

ضعفا أو وهنا أو شائبه اختلاف أو شائبه تناقض، و لم يستطع أحد من أعدائه - من الفلاسفه و غيرهم - دعوى أى خلل فى الحجج القرآنيه.و إذا عرفنا أن كل ذلك كان فى عصر جاهلى و عهد مظلم، و نشأ من جاء به بين اناس و وحوش و ثنيين فى بلاد ما حله التعليم و قاحله الفضيله و المعارف فإن ذلك يزيدنا خضوعا للقرآن، و إعجابا به، و تحيرا فى عظمته، و إقرارا بإعجازه، و يقينا بأنه كلام رب البشر.و مما يجدر التنبيه إليه هنا: أن للقرآن ميزه على التوراه و الانجيل بأنه كله كلام الله عزوجل، نزل به جبرائيل على رسوله الكريم، لا تجد فيه كلام محمد صلى الله عليه و آله، و لا كلام غيره. [صفحه ۱۸۶] و لكن العهدين يشتملان على أقوال الأنبياء و أقوال غيرهم من رواه القصص و التواريخ، و منزلتهما منزله السنه المأثوه عن النبى محمد صلوات الله عليه و آله، فإن سنته لا تخلو من حكايه كلام الله تعالى، فالقرآن واقع فى مستوى أرقى من المستوى الذى وقع فيه العهدان. [صفحه ۱۸۷]

المنذر و إنذاره

اشاره

(قل إنما أنا منذر و ما من إله إلا الله الواحد القهار) [۳۱۳] .(يا أيها المدثر - قم فأنذر) [۳۱۴] .(و أنذر عشيرتك الأقربين) [۳۱۵] .(فاصدع بما تؤمر و أعرض عن المشركين) [۳۱۶] .المنذر: من ينذر.المدثر: المتغطى بالدثار، و الدثار ثوب يتغطى به النائم.أنذر: أمر بالانذار، و هو التحذير من العاقبه، و فى لسان القرآن: هو الدعوه إلى التوحيد، كما تشهد به الآيه الاولى. و إن المشرك لا عاقبه له، و العاقبه للموحدين دون سواهم.صدع بالحق: جهر به. [صفحه ۱۸۸]

اوصاف المنذر

لا يكون الرجل منذرا إلا إذا كان متحليا بصفات فضلى منها:الرحمهفإن الذى يدفع المنذر إلى إنذار قومه هو رحمته بهم، و حبه لاسعادهم، فالانذار أمر صعب، بل فى غايه الصعوبه، يجعل المنذر فى أسى و شقاء، و يحف بحياته التعب و العناء، و يحول بينه و بين جميع ما يشتهى، و لا يتيح له الحصول على أيه راحه، و لولا رحمته فى قلبه لقومه لم يكن دافع إلى تكبد العناء و تحمل البلاء.إن الانذار مر، و على المدعو للانذار أشد مراره، مضاد لمشتهياته، و تخطئه لعقله، و تسفيه لحلمه، و تحقير لشخصيته، و لذا يقابل المنذر بالشده و الخصومه، و يشهر عليه سيف العداء.و الرحمه للمحب أمر طبيعى، فإن الحب يقابل بالرحمه، و لكن قوم المنذر يخرجون بعد الانذار عن سلك محبيه و ينخرطون فى سلك أعدائه و مناوئيه. فما أصعب الرحمه من رجل لقوم ينصبون العداوه له، و يسعون فى خصومته، و لا يقصرون فى معاندته.و إذا كان الانذار مرا على المقصودين بالانذار فهو أشد مراره على نفس المنذر؛ لما يراه منهم فى سبيل إنذاره إياهم من قسوه و خشونه. كما أن

الانـذار يجعـل المنـذر فى مقابـل مـا يكره، و يقطـع الروابـط بينـه و بيـن حـبيبه، و يفصـله عن صـديقه، و يقرب الأباعـد، و يبعد الأقارب.فما أعظم رحمه المنذر، و ما أشد حبه لقومه! فهو كلما لقى منهم شرا أهدى إليهم خيرا!و المنذرون هم نبلاء البشريه، و عظمـاء الانسـانيه، و هم أفضـل النـاس فى العـالم، و أرحمهم رجالا- [صـفحه ۱۸۹] و كـان محمـد صـلى الله عليه و آله أفضـل المنذرون و أشرفهم؛ لسعه إنذاره، و بسط دعوته. إنه الانسان الكامل، و هل الانسانيه إلا رحمه للانسان؟!و منها: العلملو إنذار بلا علم، و لا- منـذر دون معرفه، فالمنـذر متقـدم فى العلم على قومه، و لو لا- معرفته بعـاقبه أمرهم و مسـتقبل حيـاتهم لما تمكن من إنـذارهم، و لا استطاع تحـذير قومه.إن الجاهل لا يرى إلا الـذى أمامه، و لكن العالم يرى الذى أمامه، و يرى ما وراءه، و كل ما يحيـط به، و يعرف عاقبه الامور.و الجاهل يرى اليوم، و يعمى عن الغـد، و لكن العالم يرى اليوم، و يرى الغـد، و يرى بعـد غـد.و الجاهـل يقيس مسـتقبله بحاضـره، و العـالم يؤدى الحـال حقه، و يعطى المسـتقبل حكمه، و ليت للجاهـل معرفه بآثـار أعمـاله، و صـدى أفعـاله، و لكن العـالم يرى ما يترتب على عمله، و يخف من روعه، و هو يرى مسـتقبل نفسه، و مسـتقبل قومه، و مسـتقبل صـديقه، و مسـتقبل عـدوه.فالجاهل بحـاجه إلى الانـذار، و العـالم هو المنـذر دون غيره.كـان محمـد صـلى الله عليه و آله عـارفا بمسـتقبل أمته؛ بل بمسـتقبل البشـريه. و إن الله هو الذى عرفه فقام بإنذارهم و دعا لانقاذهم من الهلاك من شفا حفره من النار و سعى جاهد و كافح

و ضحى بنفسه و بكل ماله.و منها: العقل و الحكمهو لا بد للمنذر من أن يكون كبير العقل، عظيم الدرايه، حكيما فى أقواله و أفعاله، و لو لا عقل المنذر و حكمته و إصابته فى الرأى لما نجح فى إنذاره، و لما نجح فى دعوته.و العقل سبيل إلى معرفه محاسن الامور و قبائح الأفعال، و وسيله إلى [صفحه ۱۹۰] تمييز الأرباح من الأضرار، و هو مصباح فى الظلام يرشد إلى المعالى و يهدى إلى الفوز.و المنذر لقوم لا بد أن يكون أكبر هم عقلا و أكملهم إنسانيه، فإن فضل الانسان على الحيوان بعقله لا بشكله و صورته، إذ ليس للحيوان صوره، بل له صور و أشكال.و إن من الواجب على المنذر التخطيط لانذاره، و سلوك أرب الطرق إلى غايته المرموقه، و عليه أن يتوسل بأنفذ الوسائل و أجدادها للوصول إلى أهدافه، و إلا فإن دعوته سوف ترد و أمله سوف يخيب و إن التخطيط الصحيح يتطلب عقلا كبيرا، و معرفه أقرب الطرق تتطلب عقلا كبيرا، و التوسل بأنفذ الوسائل يتطلب أيضا عقلا كبيرا.و من البديهى أن المقصودين بالانذار مختلفون بحسب الداريه و الفهم، و متفاوتون بحسب الكمال و النقص. و أن من المناسب لكل طبقه لونا من الانذار، و نوعا من الدعوه، و معرفه ذلك تتطلب عقلا كبيرا و حكمه عظيمه و درايه واسعه، و أن المنذر لربما ينخدع لولا العقل الكبير، و يغبن فى صفقته لو لا حكمته، و المخدوع لا ينجح، و المغبون لا يفوز.و خصوم الانذار يستقبلون المنذر بمختلف الأسلحه، و يجعلون فى طريقه أنواعا من العقبات. فقد يستقبلونه بسلاح الود و المحبه، و يقدمون إليه الكثير من متع العيش و

لذائذه، ليخرجوا به عن طريقه، و يصدوه عن سبيله، و كف المنذر نفسه عن الوقوع فى هذا الشرك يتطلب نفسا عظيمه و عقلا كبيرا.و لقد عرضت قريش على محمد صلى الله عليه و آله أن يقدموا إليه أجمل فتياتهم، و أن يعطيه كل واحد منهم نصف ثروته، و هم أثرياء كبار لتجارتهم فى رحله الشتاء و الصيف، و أن يتوجوه ملكا على أنفسهم، كل ذلك فى مقابل أن يسحب إنذاره، و يترك دعوته، فلم يقبل، و قال مخاطبا عمه أبا طالب: «و الله لو وضعوا الشمس فى يمينى، و القمر فى شمالى على أن أترك هذا الامر حتى يظهره الله او اهلك فيه ما تركته و لكن يعطونى [صفحه ۱۹۱] كلمه يملكون بها العرب، و تدين لهم بها العجم، و يكونون ملوكا فى الجنه» [۳۱۷] .لقد أكد محمد صلى الله عليه و آله بكلامه هذا: أن الداعيه يقدم منفعه المجتمع على منفعه نفسه، فطلب منهم أن يملكوا العرب، و يكونوا ملوكا فى الجنه، و رفض أن يكون لهم ملكا متوجا، و أن يكون أعظمهم ثراء، و أن يتخذ أجمل النساء.و منها: الشجاعه و الاقدامو من المفروض على المنذر أن يكون شجاعا مقداما، لا يخاف و لا يخشى؛ حتى لا يخيب أمله و يخسر صفقته، إذ لجبن و الخوف من ركوب الغمار، يحول بين الرجل و بين الوصول إلى هدفه.إن الجبان لا يستطيع الاقدام على العمل، كمالا يستطيع الاستمرار عليه إنه يتراجع عن طريقه إذا سمع عواء كلب، أو رأى صوره شيطان، فهو ليس بصالح لتسلم منصب الانذار الذى هو أخطر المناصب.إن المنذر يحول بين الناس و أهوائهم، و يحاول قطع أيدى الاقوياء عن الضعفاء،

فيعرض نفسه لشرورهم و شرارهم، و يكون دائما فى مرض القتل، أو الهتك، أو الاغتيال، أو الأسر، أو السجن، أو السخريه، أو غير ذلك مما يكره.و استقبال هذه الأخطاء يتطلب شجاعه عظيمه و بساله فوق البسالات. و قد وقف محمد صلى الله عليه و آله أمام كل شر، و عرض نفسه لكل خطر، و لم يخف و لم يخش. لقد كان قوى القلب، رابط الجأش، فلم يتأخر خطوه، و لم ينحرف عن طريقه شبرا، و واصل السير إلى غايته المقدسه، و لم يتراجع عن إنذار مدى عمره.و منها: الثقه بالفوزو يفترض أيضا فى المنذر أن يكون على ثقه بنجاحه فى الانذار، و بتوفيقه فى [صفحه ۱۹۲] الدعوه، و أن العراقيل التى تجعلها المعارضه فى سبيله لا تخيب أمله، و لا تغير طريقه، و لا تزيل ثقته.و إذا كان المنذر ممن يتطرق إليه اليأس و تتسلط عليه الخيبه فلا يرجى له النجاح فى كده، و إن قوبل بالصدود، و واجه العناد و العنف فإنه سوف يتنكب الطريق، و ينسحب من ميدان الانذار.إن المنذر يجعل نفسه أمام أعداء يسعون إلى استئصال شأفته، و يجهدون فى كسر عزمه بكل ما لديهم من القوه و الثراء و المكنه، بل نفس اليأس و الخيبه أكبر صد عن طريقه، فإنه مانع روحى داخلى.و كان من ميزات محمد صلى الله عليه و آله الثقه بالدعوه، و كان يرى النجاح فى جميع أهل دعوته، و كلما كان يقابل بالصدود، و يواجه بالخصومه و العداء كانت ثقته لا تنقص، بل يتعاظم سعيه و كده. و مما يكشف عن ثقته بنجاحه نصبه الخليفه لنفسه يوم إنذار عشيرته الأقربين، و الاسلام آنذاك كان لا يزال

غريبا ضعيفا.و منها: الصبرو المنذر يجب أن يكون صبورا فى الشدائد، متحملا للمكاره و المتاعب التى تواجهه فى طريق الانذار، فلا يفقد السيطره على نفسه عند لقائها، و لا يرجع عن طريقه عند مواجهتها، و إن لم يكن المنذر صبورا فى الملمات لا يحالفه التوفيق، و لا يفوز بالنجاح.إنه فى كل خطوه يواجه بعقبه أو عقبات، سواء كانت عقبات طبيعيه - و هى قليله - أو عقبات مصطنعه، و ما أكثرها! تجعلها فى طريقه أيد غاشمه خائنه.و كان محمد صلى الله عليه و آله أعظم المنذرين صبرا فى الشده و البلاء، و أشدهم تحملا عند عروض المكاره، لقد صبره فى الشدائد، و كابد أعباء ثقالا، و تحمل آلاما، لو صبت على الأيام صرن لياليا، و لكنه استقبل كل ذلك بوجه باسم بلا كلل و لا ملل. و كانت له عزمه كالجبل الراسخ، لا تحركه العواصف، و كأن تراكم المصائب كان يقوى عزمه، [صفحه ۱۹۳] و يزيد شوقه، و لا يضيق بها صدره، و لا ينفذ صبره.و لما أنهزم المسلمون فى غزوه احد، و استشهد عم محمد صلى الله عليه و آله قفى تلك المعركه، و كان زميله من صغره - و كثر فى أصحابه الثقتلى و الجرحى اشتد عزم محمد صلى الله عليه و آله، و استبدل الضعف و الفتور بالتصميم، و هم بتعقب العدو بجيش كثرت فيه الجروح و النزيف، و جاء بأفضل خطه حربيه فى التأريخ، و نجح فيها أى نجاح، حتى انسحب العدو المنتصر خوفا، و خلص محمد صلى الله عليه و آله بجيشه المتعب، و اشتهرت هذه الغزوه بغزوه حمراء الأسد، تلك التى انتصر فيها محمد صلى الله عليه و

آله على خصمه اللدود، من دون إراقه نقطه من دم، و من دون استعمال سلاح.و منها: مطابقه القول و الفعلو مما يفرض فى المنذر أن يتطابق فعله مع قوله، و دعوته مع سيرته، و أن يكون عاملا بما جاء به، مؤمنا بما يقول و بما يدعو إليه، و هكذا الداعيه الحق فى دعوته إلى الحق و إذا لم يطابق قول المنذر فعله فهو ليس بمنذر، بل هو خداع لا يرجى النجاح لدعوته، و إن حصل له التوفيق فى بادئ الأمر فهو توفيق أبتر و منطقع الآخر، يرجع عنه من اتبعه، و يرتد عنه من أخلص له الايمان إذا عرفه بأنه لا يعمل بما يقول.إن هؤلاء ما هم إلا دعاه لأنفسهم، و ليسوا بدعاه إلى الحق، قد جعلوا دعوتهم شركا للوصول إلى مآربهم، فهم خدام أنفسهم، و ليسوا بدام للبشريه.إن الدعوه بالعمل أشد تأثيرا و أعمق نفوذا من الدعوه بالكلام، و إن كانت الدعوه بالكلام أوسع دائره و أكثر بسطا.و عمل الداعيه بما يدعو إليه يكشف عن إيمانه، و يعبر عن اعتقاده بصحه ما يدعو إليه، و ذلك من أقوى الوسائل لتعميق الدعوه، و لتمكين الانذار فى القلوب. و إذا لم يكن الداعيه عاملا بما يقول لم تلق دعوته القبول، و إن قبلت فى البدايه رفضت فى النهايه.إن الاطباء جميعا يدعون إلى ترك التدخين، و يؤكدون على ضرر الدخان لكثير من [صفحه ۱۹۴] أجهزه الجسم، لا سيما الرئه و قصبتها، و لكن دعوتهم لم تحظ بالقبول عند العالمه، لم تنجح، و التدخين صار أمرا عالميا، و بلغ عدد من تعود على الدخان من الرجال أضعاف غير المتعودين عليه، و ليس ذلك إلا لأن الاطباء يدخنون،

و لو كانوا أنفسهم لا يمارسون التدخين لنجحوا فی إنذارهم، و فازوا فی دعوتهم من دون شک و لا ریب.و کانت سیره محمد صلی الله علیه و آله فی أفعاله و أقواله مشهوده لدی الکل، و کان أحباؤه یتبعونه اتباع الفصیل إثر امه، شوقا منهم إلی الاقتداء به، حتی جعل المسلمون سکوته علی فعل غیره من السنه، فضلا عن أفعاله و أعماله، و عن کلماته و أقواله، فهو اسوه لهم بجمیع مبادراته و مواقفه، و قد جعله الله کذلک.کما أن أعداءه کانوا یراقبونه فی أعماله و أفعاله، لعلهم یعثرون علی نقطه ضعف فیه، حرصا منهم علی شن الهجوم علیه بالتکذیب و التنکیل.و لکن الطائفتین لم یجدوا فی أفعاله نقطه تشینه، فأصبحت الطائفه الاولی مشرقه وجوه أبنائها زهوا و فرحا و ممتلئه فخرا و اعتزازا بقبولها دعوه هذا الرجل العظیم.کما و أصبحت الطائفه الثانیه محترقه بالحسره، و متلظیه بخیبه أملها و خسران صفقتها.فلم ینقل ناقل، و لا حدث محدث أن محمدا صلی الله علیه و آله تخالفت أفعاله مع أقواله فی یوم من أیام حیاته، فی سلم أو حرب، فی شده أو رخاء، فی سر أو علن.و کانت أزواجه أقرب المراقبین له، فلم تحدث إحداهن عنه بفلته و لا- بزله، و لا- بمخالفه أفعاله لاقواله، و قد بقین بعد وفاته سنین، و یکسف ذلک عن براءته من العیوب، و عصمته من الذنوب، و لو کان ذلک لظهر.و منها: التضحیه و الجهادو من عظم أوصاف المنذر: أن ینصب نفسه للجهاد، و یضحی بها و بأعز ما عنده فی سبیل دعوته، و إلا لم یکن بداعیه و لا بمنذر، بل هو یدعو لنفسه، و یتبرقع ببرقع [صفحه

۱۹۵] الانـذار، حتی لیخیل إلیه حب النفس أنه منـذر وداع إلی الحق.إن الجهاد و الضـحیه أکبر عون لنجاح المنذر فی إنذاره، و لانتشار دعوته. و إنه خیر شاهـد علی صـدقه، و علی إخلاصه فی القیام بواجبه. إن الجهاد من أفضل العبادات، و المجاهدون هم شرفـاء عبادالله، و أقربهم لـدیه تعالی منزله، یضـحون فی سبیله بأعز مالـدیهم من حبیب أو قریب، و من نفس أو مال، و لا یبالون بما یرونه من المکروه، فإن الانذار حف بالمکاره، و إن المنذر مصحوب بالشدائد.و لما هاجر رسول الله صلی الله علیه و آله إلی المـدینه، و بـدأ ببنـاء مسـجده و کـان صـحابته یعملون فیه، و یتراوحون و یـأتون باللبنات کان محمـد صـلی الله علیه و آله یعمل کأحدهم، حتی أنشد بعضهم:لئن قعدنا و النبی یعمل فذاک منا العمل المضلل و ترنم به الآخرون، فصار انشوده العمل و الکد، و إذا بعثمان یحمل اللبنه، و هو یحاید عنها کیلا یتوسخ ثوبه الأبیض، فرآه علی بن أبی طالب علیه السلام و قال:لا یستوی من یعمر المساجدا یدأب فیها قائما و قاعداو من یری عن التراب حائدا [۳۱۸] . و هل تستطیع نفس تتأبی توسخ ثوب بإصابه التراب له أن تتحمل مکاره الجهاد و مشاقه؟!إن الا نذار نفسه جهاد و تضـحیه، و السـعی فیه جهاد و تضـحیه، إذ المنذر لا یری سوی ما یکره، فإن مناوئیه أکثر عـده و عددا من الخاضـعین لدعوته، المنفذین لتوجیهاته.و إن المنذر و الملبین لدعوته لا یرون الحاضـر وحده، إنهم ینظرون إلی المسـتقبل کمـا ینظرون إلی الحاضـر، و یفضـلون الکثیر الباقی فی الآجل علی القلیل الفانی فی [صـفحه ۱۹۶] العاجل، و لکن عددهم قلیل فی جمیع الأقوام

و الشعوب، إذ قل من يخضع لدعوه المنذر الصالح (و قليل من عبادى الشكور) [۳۱۹] .إن قبول الانذار يتطلب سلامه العقل، و طيب النفس، و إصابه الرأى، و الخلو من العصبيه، حتى يستطيع الرجل مكافحه الهوى، و الابتعاد عن الباطل، و الاقتراب من الحق.و من البديهى أن معاداه المنذرين و نصب العداوه لهم أمر طبيعى فى الجمله، فإنها تنبثق عن النزعات النفسيه، مما يضطر المنذر عندئذ إلى الجهاد دفاعا عن دعوته، و عمن لبى دعوته، و لذا كانت حروب محمد صلى الله عليه و آله كلها جهادا و حروبا دفاعيه، فلم يشن الهجوم على قوم أبدا، إلا إذا سمع باستعدادهم للهجوم عليه فيسبقهم به.و كانت حياه محمد صلى الله عليه و آله حياه جهاد و تضحيه مليئه بالشدائد، و محفوفه بالمكاره. إنه أقصى الأقربين، و قرب الأبعدين، و لاقى فى سبيل إنذاره ما لم يلاقه نبى و لا رسول.قال جرجى زيدان المؤرخ - المسيحى - الكبير:«رأيت محمدا لا يكفر فى شى ء سوى الله، و قد كان مليئا بالاخلاص لربه» [۳۲۰] .و لا يعد خافيا على أحد أنه يفترض فى المنذر أن لا يكون فيه عيب روحى أو جسمى تنفر منه الطباع و تشمئز منه النفوس، فإن ذلك مانع من تقرب الناس إليه، فيضر بدعوته.و كان محمد صلى الله عليه و آله بريئا من جميع العيوب، منزها عن النواقص فى جسمه و روحه، و فوق ذلك أنه كان موصوفا بألوان من الجمال و البهاء فى ظاهره و باطنه، و فى خلقه و خلقه، و فى أفعاله، و حركاته و سكناته، و نظراته و إشاراته. فكان كله جمالا، و كله جميلا، قد أقر أعداؤه بذلك، فضلا

عن أوليائه. [صفحه ۱۹۷] و يشهد بذلك: مفاوضوا كبار قريش و هم أعداؤه حين حضروا فى دار الندوه بمكه عند تآمرهم على قتله، حتى انتهى الأمر إلى هجرته، فقال بعضهم لبعض: إن هذا الرجل قد كان أمره ما قد رأيتم، فإنا والله ما نأمه على الوثوب علينا فيمن قد اتبعه من غيرنا، فجمعوا فيه رأيا.فبدأوا بالتشاور، و قال قائل منهم: احبسوه فى الحديد، و أغلقوا عليه بابا، ثم تربصوا به ما أصاب أشباهه من الشعراء الذين كانوا قبله، زهيرا و النابغه، و من مضى منهم من هذا الموت حتى يصيبه ما أصابهم.فقال شيخ: لا- والله ما هذا لكم برأى، و الله لئن حبستموه كما تقولون ليخرجن أمره من وراء الباب الذى أغلقتم دونه إلى أصحابه، فلأوشكوا أن يثبوا عليكم فينتزعوه من أيديكم، ثم يكاثروكم به حتى يغلبوكم على أمركم، ما هذا لكم برأى، فانظروا فى غيره، فتشاوروا عليه، ثم قال قائل منهم:نخرجه من بين أظهرنا فننفيه من بلادنا، فإذا أخرج عنا فوالله ما نبالى أين ذهب؟ و لا حيث وقع، إذا غاب عنا و فرغنا منه فأصلحنا أمرنا و الفتنا كما كانتفقال الشيخ: لا والله ما هذا لكم برأى، ألم تروا حسن حديثه، و حلاوه منطقه و غلبته على قلوب الرجال بما يأتى به؟! والله لو فعلتم ذلك ما أمنتم أن يحل على حى من العرب، فيغلب عليهم بذلك من قوله و حديثه حتى يتابعوه عليه ثم يسير به إليكم، حتى يطأكم فى بلادكم بهم، فيأخذ أمركم من أيديكم، ثم يفعل بكم ما أراد، دبروا فيه رأيا غير هذا.فقال أبوجهل بن هشام: أرى نأخذ من كل قبيله شابا فتى جليدا نسيبا وسيطا فينا، ثم

نعطی کل فتی منهم سیفا صارما، ثم یعمدوا إلیه فیضربوه ضربه رجل واحد، فیقتلوه فنستریح منه، فإنهم إذا فعلوا ذلک تفرق دمه فی القائل جمیعا، فلم یقدر بنو عبد مناف علی حرب قومهم جمیعا، فرضوا منا بالعقل (الدیه) فعقلناه لهم.فقال الشیخ: القول ما قال الرجل، هذا الرأی غیره. فتفرق القوم علی ذلک [صفحه ۱۹۸] و هم مجمعون له... [۳۲۱] .

سیر الانذار

کان إنذار محمد صلی الله علیه و آله فی مبدأ الأمر مخفیا و مکتوما، و کان له أدوار ثلاثه فی مکه، و قد بدأ الدور الأول منها بدعوه من سکن معه فی بیته و أقرب الناس إلیه، و هم: خدیجه بنت خویلد، و علی بن أبی طالب و زید بن حارثه، و قد أمر محمد صلی الله علیه و آله بالانذار یوم الاثنین، فآمن به علی بن أبی طالب، ثم خدیجه، ثم زید، ثم جاء الأمر بالصلاه. و کانت مندوبه قبل الهجره، فکان محمد صلی الله علیه و آله یصلی جماعه فی المسجد الحرام، و فی بیته، و علی یقف عن یمینه بجنبه، و خدیجه من ورائه.و فی یوم کان یصلی بهما فی بیته، إذ دخل علیه عمه أبو طالب (رض) و معه ابنه جعفر (رض)، فقال أبوطالب لجعفر: صل جناح ابن عمک، وقف جعفر یسار رسول الله، فبدر صلی الله علیه و آله من بینهما و صلی قدامها. [۳۲۲] .و یظهر منه أن جعفرا و أباطالب (رضوان الله علیهما) کانا مسلمین و یعرفان الصلاه.و بدأ الدور الثانی من إنذار محمد صلی الله علیه و آله عند نزول کریمه. (و أنذر عشیرتک الأقربین).فدعا رسول الله عشیرته و أقرباءه، و أنذرهم إلی التوحید و رفض الأصنام.

و هـذه هی الخطوه الثانیه من سیر الانـذار و تواتر حدایث هذه الدعوه.و لنصغ إلی براء بن عازب لیحدثنا به: لما نزلت هذه الآیه جمع رسول الله صـلی الله علیه و آله بنی عبـدالمطلب، و هم یومئـذ أربعون رجلاـ الرجل منهم یأکل المسـنه، و یشـرب العس، [صفحه ۱۹۹] فـأمر رسول الله صـلی الله علیه و آله علیـا برجـل شـاه فأرفها. [۳۲۳] .ثم قـال لهم: ادنوا بسم الله، فـدفنا القوم عشـره عشـره، فـأکلوا حـتی صـدروا، ثم دعـا بقعب من لبن فجرع منه جرعه، ثم قـال لهم اشـربوا بسم الله، فشـربوا حـتی رووا، فبـدرهم أبولهب فقال: هذا لشد ما سـحرکم الرجل!!فمکث رسول الله و لم یتکلم، فدعا هم من الغد علی مثل ذلک الطعام و الشراب، ثم أنـذرهم رسول الله، فقال: یا بنی عبـدالمطلب، إنی أنا النـذیر إلیکم من الله - عزوجل - و البشـیر، فأسـلموا و أطیعونی تهتدوا، ثم قـال صـلی الله علیه و آله: من یؤاخنی و یؤازرنی علی هـذا الأـمر یکن ولیی و وصـیی و خلیفتی و یقضـی دینی؟ فسـکت القوم، فأعادها ثلاثا، کل ذلک و یسـکت القوم و یقول علی: أنا، فقال له فی المره الثالثه: أنت هو، فقام القوم و هم یقولون لأبی طالب: أطع ابنک فقد أمره علیک [۳۲۴] .و بدأ الدور الثالث من انذار محمد صلی الله علیه و آله فی مکه عند نزول قوله تعالی:(فاصدع بما تؤمر...).و کان فی السنه الثالثه من البعثه فجاهر الرسول بالانذار، فکانت الخطوه الثالثه من خطوات محمد صلی الله علیه و آله فی الانذار. فبدأت مناوءات قریش و عداؤها لمحمد صلی الله علیه و آله و للاسلام.و قوله تعالی: (فاصدع بما تؤمر) مثل

قوله تعالى: (قم فأنذر). يدل على امور ثلاثه. أن محمدا صلى الله عليه و آله ليس بخاطى فى ما يتلقى من الوحى، و أنه ليس بمخطى فى الانذار به و الصدع به، و أنه مطيع لما أمره ربه. [صفحه ٢٠١]

المبشر و بشائره

اشاره

(يا أيها النبى إنا أرسلناك شاهدا و مبشرا و نذيرا) [٣٢٥] .(و بشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا) [٣٢۶] .(وبشر الذين آمنوا و عملوا الصالحات أن لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار كلما رزقوا منها من ثمره رزقا قالوا هذا الذى رزقنا من قبل و أتوا به متشابها و لهم فيها أزواج مطهره و هم فيها خالدون) [٣٢٧] .(فبشر عباد - الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله و أولئك هم أولوا الألباب) [٣٢٨] .المبشر: من أتى بالبشاره و هو البشير، و البشاره: الاخبار بما يسر.و الشاهد: المعاين الحاضر.و النذير: المنذر: و هو الذى يأتى بالانذار.و الانذار للكافرين و العاصين، و البشاره للمؤمنين و المطعين. [صفحه ٢٠٣]

يا أيها النبى

تشير الآيه الكريمه إلى أن النبى صلى الله عليه و آله يتمتع بعنايه خاصه من قبل ربه تعالى، فقد أعطاه مناصب ثلاثه بعد أن جعله نبيا.إنه شاهد على الخلق و على أفعالهم، و هو تعالى يرصدهم (إن ربك لبالمرصاد) [٣٢٩] .إنه مبشر للخلق، و هو تعالى يجود بفضله بما بشر به. إنه منذر، و هو تعالى يقوم بتنفيذ ما أنذر به.

البشائر

الآيات الكريمه مشتمله على ذكر عده من البشائر خاصه و عامه:منها: الفضل الكبير من الله تعالى، و هو مشتمل على جميع أنواع النعم.و منها: الجنات التى تجرى من تحتها الأنهار.و منها: الأزواج المطهره.و منها: الخلود فى رغد العيش.و إن الآيه الأخيره ساكته عن ذكر ما بشر به؛ و ذلك يفيد العموم. و لما كانت البشاره من قبل الله تعالى - و هو القدير بقدره لا متناهيه، و هو الغنى بغنى لا- متناه، و هو الكريم بكرم لا- متناه إلى عباده، هؤلاء الذين أضافهم إلى نفسه تعالى - فما بشر به ليس شيئا محددا، إنه لسعاده الفرد و المجتمع، إنه لخير الدنيا و الآخره، كما يشهد بذلك قوله تعالى: (بأن لهم فضلا كبيرا).إن الفضل الكبيرمن الله - عزوجل - على المؤمنين ليس أمرا محددا، و لا شيئا خاصا، بل هو كل شى ء. [صفحه ٢٠٣]

نظره إلى الآيه الكريمه

و فى هذه الآيه توجيهات و إرشادات:منها: الدعوه إلى إلغاء العصبيه، أيه عصبيه كانت، كما يدل عليها قوله تعالى: (يستمعون): إن المتعصب لا يقدر على الاصغاء إلى كلام من يخالف مذهبه، و لا يستطيع الاستماع لما يفسد معتقده.و منها: الدعوه إلى الفهم، فإن المسلم يجب أن يكون فهيما، إذ الفهم يرافق الاستماع، و لا ينفك عنه. و إن الانقياد الأعمى من دون تفهم و تبين يخالف دعوه محمد صلى الله عليه و آله، و من هذا الانقياد الأعمى: حسن الظن بالقائل، إذ ينشأ عنه حسن الظن بالقول، و ما أحسن قولهم: «انظر إلى ما قال و لا- تنظر إلى من قال». و لعل ذكر القول من دون إضافه إلى القائل فى الآيه الكريمه يشير إلى

ذلك، و الله العالم.ومن ذلك

الانقياد الأعمى: الحب بمبدأ، حب نشأ من نزعه نفسيه شهويه أو غضبيه.و منها: الحريه فى الرأى.إن استماع القول و ابتاع أحسنه لا- يتحقق إلا- بعد التفكير و الاختيار، إذ الجبر على الاتباع لا يعد اتباعه، فإنه متقوم بالاختيار، والاختيار لا يكون إلا فى صوره الحريه فى الرأى. فالاتباع لا يكون إلا بعد تحقق الحريه فى اتخاذ رأى أو مذهب. و قد صدع القرآن بذلك بقوله. (لا إكراه فى الدين) [۳۳۰] فلا جبر فى مذهب القرآن، و أن الجبر خارج عن مذهبه. كما أن سد باب الاجتهاد و حصر المذاهب فى عدد خاص لا- يتفق مع المبادئ و التوجيهات القرآنيه.و منها: إيكال الأمر إلى العقل.إن الواجب على كل فرد أن يجعل الحاكم الوحيد على نفسه هو عقله،فإن الناقد [صفحه ۲۰۴] المميز بين الصحيح و الفاسد، و بين الحسن و الأحسن لكل إنسان هو عقله. و السعيد من يسود عقله على أفكاره و آرائه و نزعاته.و منها: وثوق المبشر بما أتى به و بدعوته، فإن من لا يثق بصحه دعوته لا يجعل المدعو لقبول فى الخيار، و لا يرجعه إلى الفكر، بل يسد عليه باب الفكر، فإما بإعطاء رغباته بالوعد، أو يهدده بالوعيد.و منها: وثوقه بمطابقه دعوته للعقل.إن إرشاد المدعو إلى التفكير يدل على أن المبشر واثق بمطابقه دعوته للعقل البشرى، و أنه ليس فى هذه الدعوه ما يخالف العقل، فإن مضمون الآيه عام شامل لجميع البشر، و يشهد بذلك قوله تعالى: (أولى الألباب).و منها: الرحمه بالبشر، بشهاده نسبه العباد إلى ذاته المقدسه، فإن كل مولى يحب عبده الذى ينسبه إلى نفسه و يترحم عليه.و منها: بيان المعيار للهدايه و الضلال، فإن الهدايه ليست إلا العمل

بمقتضى العقل، بشهاده قوله تعالى: (أولئك الذين هداهم الله) و إن الضلال هو مخالفه العقل، و اتباع الأهواء النفسيه، و جعل العقل رهينه تلك الأهواء. و مما يجدر بالذكر: أن مضمون الآيه الكريمه إذا تحقق فى مجتمع يصل به إلى منتهى الرقى البشرى مما يمكن أن يصل إليه البشر، و يتحقق لهم أفضل العيش، و يزول عنهم الافتقار إلى الحكم و الحاكم، بل الشعب يصير عندئذ حاكما على نفسه، و لا يفتقر إلى سلطه تنفيذيه، و يزول الاحتياج إلى السلطه القضائيه، إذ فى مجتمع كهذا لا يظلم أحدا أحدا، و ما أرغد العيش فى مثل هذا المجتمع!إنهم هم الذين سعدوا بعنايه ربانيه و هدايه إلهيه، كما وصفهم الله بقوله: (أولئك الذين هداهم الله و اولئك هم اولواالألباب) و إن المدنيه الفاضله هى هذه دون غيرها.

الانذار و التبشير

ان التبشير و الانذار توأمان يرتضعان من لبن واحد، و المنذر من قبل الله هو مبشر [صفحه ۲۰۵] أيضا، و لا يفترض فى كل منذر أن يكون مبشرا، إن أمكنه الوصول إلى غايته المرموقه دون أن يقترن إنذاره بالتبشير.إن الانذار رحمه من البارئ المبشر بعباده، و التبشير رحمه أخرى و فضل منه تعالى على خلقه، فإن الغايه من الانذار هى إسعاد البشر أفرادا و مجتمعا؛ ليعيش الأفراد سعداء فى مجتمعات سعيده، و سعاده المجتمع إنما تكون بسعاده أفراده، و الانذار يدعو إلى كلتا السعادتين، و إذا عارضت سعاده الفرد سعاده المجتمع فلابد من التضحيه بسعاده الفرد فى سبيل سعاده المجتمع، كما لا بد من تفضيل سعاده الأفراد على سعاده فرد واحد، فالانذار يكفى لتحقيق السعادتين.والغايه من بعث الرسل تتحقق بالانذار وحده، فإنه الذى يدعو إلى توقى الذنوب و إلى

ترک الجرائم، و الابتعاد عن الآثام، و إذا تحقق ذلک تحققت الغایه من البعث، حتی ولو لم یصاحبه التبشیر.و إن سلوک العقلاء و سیرتهم فی إصلاحاتهم الاجتماعیه جاریه علی ذلک، فتجد أن الدول و الحکومات من «دیمو قراطیه» و دیکتاتوریه، و من قومیه و لا قومیه یلقون القبض علی من ارتکب جریمه، و لکنهم لا یعطون الأجر لمن ترکها، و إلا کان الفرض علی کل حکومه أن تبذل فی کل یوم الملیارات.کما أن العقل لا یقضی باستحقاق الالأریاء للأجر و الثواب، و ذلک تشریع عام، و إذا فرض فی بعض الظروف لزوم إعطاء أجر إلی برى ء کاد فی خدمته فذاک أمر خاص شخصی لا عموم فیه.و من الواضح أن إصلاح مجتمع و إسعاده یتحققان بتطهیره من الاثمین، و ذلک یحصل بالانذار وحده و بتنفیذه، و هذا هو الشأن فی التشریعات الدولیه و الحکومیه.فتبین: أن الانذار من قبل الله تعالی لا یجب أن یصاحب التبشیر، و إذا علمنا أن البارئ - عز اسمه - مستغن عن عباده عباده و عن إطاعتهم له فإذا کان جمیع الخلق مطیعین لأوامره و تنواهیه ممتثلین لها لا تنفعه إطاعتهم، و لا یزیده امتثالهم لها شیئا. إن الله تعالی هو الغنی، و إنه لأعظم شأنا من أن ینتفع بطاعه عباده. [صفحه ۲۰۶] و إذا کان جمیع أفراد البشر متمردین علیه تعالی و عاصین لأوامره و نواهیه فلا ینصره ذلک شیئا، و لا ینقصه، فهو تعالی الصمد. و إذن تکون النتیجه: هی أنه لا یستحق أحد أجرا علی طاعته لربه، و لکن العاصی یستحق العقوبه علی مخالفه لربه.إن العاصی المقترف للذنوب ظالم لنفسه، و ظالم لغیره، و ظالم للمجتمع الذی یعیش

فیه. و العاصی یحول بین المنذر و بین وصوله إلی هدفه الأسمی، فهو کحجر عثره فی سبیل المصلحین، یؤخر السعاده البشریه خطوه إلی الوراء. فالانذار لا یحتاج إلی التبشیر.ثم إن أوامره تعالی و نواهیه إنما هی توجیهات إلی منافع العباد و سعادتهم العائده إلیهم أنفسهم، و ینتفع بها المطیع نفسه، و یتضرر العاصی نفسه. إنها نظیر إرشادات الأطباء و توجیهاتهم للمرضی، فإذا نفذ المریض ما أرشده إلیه الطبیب فهو المنتفع دون الطبیب، و إذا رفض العمل به فهو الذی تضرر دون الطبیب، و أجر الطبیب إنما هو إزاء إرشاده. و الرحمان الرحیم لا یطلب أجرا علی إرشاده. فقد تبلور: أن أوامر الله و نواهیه انبثقت من رحمته الواسعه، تلک الرحمه التی لا نهایه لها و لا حد.و ینبغی أن نذکر هنا: أن العقل یفرض طاعه الله علی کل إنسان عاقل، فإن شکر المنعم من فرائض العقل، فهو الحاکم بأن تقدیر إحسان المحسن واجب علی کل فرد.و إن الضمیر الانسانی یؤکد هذا الذی یفرضه العقل، فإن الأطفال و المجانین الذین یحتفظون بشی ء من الفهم یقدرون المعروف، فإذا أسدیت معروفا إلی طفل صغیر فإنه یشکرک و قدر إحسانک. و قد قیل: «إن الانسان عبد الاحسان» [۳۳۱] .و الذین لا یقدرون المعروف و لا یشکرون الفضل یخرجون عن الانسانیه، فهم لیسوا ببشر و إن کانوا علی صوره بشر. و إن الحیوانات التی لها شی ء من الذکاء، تقدر المعروف بحسب طبائعها. کما أن الصیادین یجعلون إسداء المعروف إلی الفیله وسیله [صفحه ۲۰۷] لصیدها. و إذا رمیت بلقمه خبز أو عظم إلی کلب فهو یذب عنک و لا یعض رجلک.و من البدیهی أن أکبر المحسنین علی البشر هو رب

البشر، ذلك الذى أخرجه من لا شى ء إلى الوجود، و جعله بشرا سويا، و فضله على جميع الأحياء البريه و البحريه، فهو تعالى أكرم الكرماء، و أعظم المنعمين، و نعماؤه أشرف النعم، و آلاؤه أفضل الآلاء و أغلاها.و هل هناك نعمه تفضل نعمه الوجود، أو نعمه الحياه أو نعمه العقل، أو نعمه الفهم، أو نعمه العلم؟!و هو تعالى أكثر المحسنين إحسانا، و أوفر المنعمين إنعاما، و إن نعمه لاتحصى. لقد أحسن إلى الانسان قبل مجيئه إلى هذا العالم، و بعد مجيئه إليه، و بعد ذهابه عنه. و قد أحسن إليه و هو جنين، و أحسن إليه و هو رضيع، و أحسن إليه و هو طفل، و أحسن إليه و هو غلام، و أحسن إليه و هو شاب، و أحسن إليه و هو كهل، و أحسن إليه و هو شيخ. أحسن إليه بالحياه، و أحسن إليه بما بعد الموت. أحسن إليه بالصحه، و أحسن إليه بالمرض. أحسن إليه بالداء، و أحسن إليه بالعلاج.فالعقل و الضمير الانسانى يفرضان على البشر شكره تعالى، و أدنى الشكر تنفيذ طلب المحسن، سيما الطلب الذى ينتفع منه الشاكر، و قد نجم عن رحمه به. و إن الكريم مبجل عند العقل و إن لم يكن منعما. و العقل يرى إكرامه فرضا، و الضمير الانسانى يحكم بذلك أيضا. و تنفيذ أمر الكريم أقل مراتب الاكرام له، سيما الأمر الذى نجم عن كرمه للمكرم.و قد تبين بذلك: أن الأجر الذى جعله الله للبشر إزاء إطاعه أوامره هو فضل منه تعالى على عباده، و رحمه منه لهم. إنه أرحم الراحمين، و أكرم الأكرمين. و إن إرسال الرسل مبشرين بعد ما كانوا منذرين تفضل منه تعالى

بعد تفضل.و إذا ساعد التبشير الانذار فإن الانذار يصير أنفذ و أمكن فى النفوس، و أقرب إلى القبول. كما أن هذا الأجر الذى بشر به هو بمثابه جابر للحرمان، الحاصل من الخضوع للانذار، و ذلك من رحمته. [صفحه ۲۰۸] قال الله تعالى: (و بشر الذين آمنوا و عملوا الصالحات أن لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار...).و من الواجب فى ختام هذا البحث: أن نؤكد على أمر هام قد يخفى على الكثيرين، و هو: أن الانذار يمتاز عن التبشر بأن الانذار بلا تبشير له أثره و مكانه، و لكن التبشير من دون الانذار ليس بمفيد أبدا، فالمبشر يجب أن يكون منذرا، و لا يجب على المنذر أن يكون مبشرا.إن التبشير من دون الانذار تأييد للظلم، و تشجيع للفساد، و إيقاع للشر، و إبقاء لا ضطهاد المظلوم، و تخدير لحركه المحروم. إن الظالم الطاغى لا يرتدع عن ظلمه بمجرد التبشير، إذ لا يفضل النسيئه على النقد.و قد تبين بذلك: أن دعاه المسيحيه الذين و سموا صدورهم بأوسمه ظاهره التبشير من دون أن يتوجوا رؤوسهم بتيجان ظاهره الانذار قد أخطأوا فى الدعوه، فهم ليسوا بخدام الانسانيه إن لم نقل: إنهم خدمه الظالمين، و دعاه الاستعمار و المستعمرين.و إن هذه لوصمه كبرى على المسيحيه و قد تضرر منها الاسلام، فإن كلمه «الدين» فى الغرب يقصد منها المسيحيه، و إذا ترجمت إلى إحدى لغات المسلمين فإنه يفهم منها الاسلام. فالقارئ يفهم غير ما قصده الكاتب، كما أن القارئ الغربى يقيس بقيه الأديان على الدين السائد فى الغرب، و بذلك تضرر الاسلام.ثم نلفت النظر إلى أن القرآن صدع و جاهر فى مواضع شتى: بأن الأجر الذى جعله الله إزاء طاعته

و سمی بلسان الشرع بالثواب إنما هو أجر اخروی، کما یشیر إلیه قوله تعالی: (لهم جنات تجری من تحتها الأنهار...).و لیس بأجر دنیوی، و لو کان الأمر کذلک لما کانت طاعه العباد لربهم عباده، بل کانت تجاره لأنفسهم.و لیس بأجر دنیوی، و لو کان الأمر کذلک لما کانت طاعه العباد لربهم عباده، بل کانت تجاره لانفسهم.و ذلک لا ینافی کون الأحکام القرآنیه مصلحه لحیاه البشر و مفیده لدنیاهم، فإن مصلحه تشریع الأحکام غیر الثواب المترتب علی إطاعتها. [صفحه ۲۰۹]

الداعی، و ألوان من دعوته

اشاره

(یا ایها النبی إنا أرسلناک شاهدا و مبشرا و نذیرا - و داعیا إلی الله بإذنه و سراجا منیرا) [۳۳۲] .(أدع إلی سبیل ربک بالحکمه و الموعظه الحسنه و جادلهم بالتی هی أحسن إن ربک هو أعلم بمن ضل عن سبیله و هو أعلم بالمهتدین) [۳۳۳] .الدعوه: هی سوق الناس إلی الخیر و اجتلاب رغبتهم إلیه. و للدعوه أشکال و ألوان.قد سمح الله لرسوله بالدعوه بالحکمه، و الدعوه بالموعظه الحسنه دون سواهما. و أما المجادله بالتی هی أحسن فإنها لیست من الدعوه. و شرعت فی القرآن للذین لا یستمعون الدعوه، و لا یصغون إلیها، و هم الذین فی آذانهم و قر، و یواجهون الدعوه بالانکار و النفی.و من الجدیر بالذکر: أن الناس علی طائفتین: طائفه تغلب علیهم العصبیه، و تحکمهم الأنانیه. یرفضون الدعوه لأنها تخالف أهواءهم، و لکنهم یسرعون إلی کل [صفحه ۲۱۰] نداء یعطیهم ما یشتهون، و یغذیهم بما فیه یشبعون. و من الواضح أن الدعوه إلی الحق دعوه إلی مکافحه الأهواء، و مجاهده الأنانیه، و إلی إقامه العدل، و قلع جذور الظلم.ودعوه کهذه تکون مضاده لأهوائهم، و مناوئه لشهواتهم، فیغضونها و

يضعون أحجاز العثره فى طريقها، و يسعون فى إطفاء نورها بكل ما لديهم من قوه و حول.و لكن الرحمه الالهيه لاتدعهم فى خوضهم يلعبون، لانها تحب هدايتهم و رشادهم، و ترغب فى بيان الحق و الحقيقه لهم، فقررت مجادلتهم بالتى هى أحسن طريقا لارشادهم.و من هذه الطائفه من يحبذ البقاء على تراثه إذا وجده موافقا لهواه، و مشيدا لعصبيته و أنانيته، فيدعو إلى التقاليد و السنن، و حفظ التراث الخالد.و منهم من يستحسن الجديد، و يستلذ الحادث، لأن التقاليد لا تشبعه، و لا توفر له ما يريد، فتدفعه أنانيته للعتب على السلف، و يشتاق إلى إبعاد كل قديم، و ينادى بأن فى كل جديده لذه، و يعتنق كل جديد من رأى، و معتقد سوى الدعوه إلى الحق، فإنه يرى أنها لا تملأ الفراغ الذى يجده، و لا تعطيه ما يحب فينشد ضالته فى غيرها من الجديد والحادث، و ذلك نوع ثان من الأنانيه.و الطائفه الثانيه: نفوس كريمه كلها رحمه و صفاء، و موده و إخاء، لا تحكمها الأنانيه، و لا تسيطر عليها العصبيه، و هم محايدون بالنسبه إلى كل رأى و معتقد، لا يكافحون التقاليد و التراث، كما لا يحاربون الجديد، و لا يقبلونه لمجرد أن ذاك قديم و هذا جديد.إنهم ينظرون إلى الدعوه نظره الباحثين، فإن وجدوها حقا قبلوها، و إن وجدوها باطلا رفضوها، إذ لا قرابه بينهم و بين أى رأى، كما لا خصومه لهم مع أى معتقد، فإذا كان ما ورثوه من التقاليد و المبادئ صحيحا اعتنقوه، و إن كان سقيما رفضوه. و كذا تكون سيرتهم مع ما يأتيهم من حديث الرأى و جديده، فيستقبلونه بالاذعان و التسليم إن وجدوه صحيحا، و

لا يسمحون بالدخول إلى قلوبهم إن رأوه فاسدا [صفحه ۲۱۱] و سقيما. و إن هؤلاء ليسوا من الذين ذا وجدوا الدعوه تطابق أهواءهم خضعوا لها، و إن كانت تخالفها تركوها، فإن كثيرا من الناس خضعوا لمبادئ باطله من أجل أنها تجعلهم أحرارا فى تنفيذ شهواتهم.كما أن هناك قوما اعتنقوا طروحات لكونها تدعو إلى الانتقام عمن أساء إليهم، فهم ليسوا من هؤلاء؛ لأنهم الأ ماثل بحسب رقى الفكر و علو الهمه. و إنهم طبقتان: الطبقه العليا، و هم الذين يعيشون فى المتسوى الانسانى الأعلى، فهم يدركون الحقيقه، و يصلون إلى واقع الأمر بأدنى تفكر و تأمل، و إنهم لقليلون من الناس، و دعوه هؤلاء تكون بالحكمه.و الطبقه الثانيه، و هم المتأخرون عن اولائك، و الذين لا يعيشون فى ذلك المستوى النفسى و الفكرى الرفيع، و لكنهم منصفون، ينقادون للحق إذا عرفوه، و يخضعون له إذا وجدوه، و يرونه لأنفسهم هدفا، و هم الأكثرون فى هذه الطبقه، و دعوتهم إنما تكون بالموعظه الحسنه. إنهم لا ينقادون للحق لأنه حق، لالأنه مذهب آبائهم، و لا لأن الجو الذى يعيشون فيه يحبذه.

الحكمه

قد مر بيان معنى الحكمه، و أنها معرفه محاسن الأفعال و مفاسد الامور، و تمييز الصلاح عن الفساد، و هى الفضيله العظمى، و إنها لمن المثل العليا. و الحكميم هو العارف بالحكمه و المرشد إليها.و الدعوه بالحكمه هى إيقاظ عقل المدعو و فكره، و توعيته و تعليمه و تثقيفه. و الدعوه بالحكمه هى إرشاد الناس إلى المحاسن و توجيههم إلى المكارم. و الدعوه بالحكمه هى التصريح بما ينفع الناس فى حياتهم الفرديه و الاجتماعيه، و بما يضرهم فى الحياتين. و الدعوه بالحكمه هى كشف النقاب عن

قبائح الأفعال، و مفاسد الأخلاق، و سيئات الآداب.و إن للحكمه درجات، والحكماء متفاوتون فى معارفهم و علومهم، و إن المبعوث [صفحه ۲۱۲] من جانب رب البشر إلى دعوه نبلاء البشر بالحكمه هو فى أعلى درجات الحكمه، و إنه لأعظم الحكماء و أفضلهم. و قد بعث من جانب الحكيم الخبير عزوجل. و قد مر فى البحث عن رساله محمد صلى الله عليه و آله العالميه ذكر بعض ما وصفه الله فى كتابه بالحكمه. و فسرت الحكمه بالبرهان على حد التعبير المنطقى، و لا شاهد لهذا التفسير، و لا قصر المعنى على تلك الصناعه المنطقيه، فإن القرآن يتكلم بلسانه لا- بلسان المنطقيين.و الصواب: هو ما مرت الاشاره إليه بشهاده القرآن الكريم. و الحكمه فى التعبير المنطقى تندرج فى الحكمه حد التعبير القرآنى.و مما يجدر بالذكر: أن الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر يعد من الدعوه بالحكمه بحسب التعبير القرآنى.

الموعظه

الموعظه: إيقاظ الناس من غفلتهم بلطائف البيان، و محاسن الكلام؛ ليرغبوا بالمعروف، و يزهدوا بالذنوب و الآثام.و الموعظه: هى حدث الناس على حسنات الأفعال، و زجرهم عن قبائحها من الحسنات و السيئات التى يعرفونها. و الموعظه هى إرشاد الخلق إلى متابعه عقولهم، و تذكيرهم بما ينسون أو ما يتناسون. و فى الموعظه تحريك للنفوس، و تليين للقلوب، و فيها عبره نافعه، و توعيه للعواطف.قد قيدت الموعظه فى القرآن الكريم بالحسنه، و لم توصف الحكمه بذلك، و لعل المقصود من الموعظه الحسنه: أن تكون مطابقه لمقتضى حال السامع، و أن تكون واقعه بين الحدين: الخوف و الرجاء.فإن من المواعظ ما تنفر منها النفوس الخاطئه، و تكون ثقيله على الآذان. و إن من المواعظ ما يكون فيه حث شديد

على الرجاء فتسمح بارتكاب أى ذنب، فيقال: «إذا طاب قلبك فلا بأس بذلك».و إن من المواعظ ما يكون فيها تخويف شديد، حتى يمثل البارئ تعالى سقاكا قهارا [صفحه ۲۱۳] لايرحم و لا يعفو، الأمر الذى يكون فى نتيجته: أن يترك المتعظ أعماله فى الدنيا و يخلص نفسه للآخره.و لكن الموعظه الحسنه تجذب القلوب، فتصغى إليها الآذان، و تجرى عليها الأقوال و الأفعال.وتختلف نوعيه الموعظه و ألوانها بحسب اختلاف الأحوال و الأزمان، و بحسب اختلاف الوعاظ فى سنى العمر. فما يستحسن من الشيخ من المواعظ لا يستحسن من الشاب.كما أنها تختلف بحسب اختلاف منزله الوعاظ و مكانتهم بين الناس، و بحسب اختلاف المتعظين من يحث الرقى الفكرى و العواطف. كما تختلف الموعظه بحسب اختلاف الظروف الموجبه لها.و من المواعظ الحهسنه: إيراد القصص، و سير التأريخ، كما هى سيره القرآن الكريم. فالقصه قسم من الموعظه، و إنما يؤتى بها كوسيله لا كهدف. و من المواعظ الحسنه: ما يكون بشكل غير مباشر بحيث لا يشعر بها المتعظ بكونه مخاطبا، و ذلك من أحسنها و أفضلها.و فسر بعضهم الموعظه الحسنه بالخطابه فى مصطلح المنطق، تلك التى هى إحدى الصناعات الخمس عندهم. و لا غرو فى عد الخطابه المنطقيه من أقسام الموعظه الحسنه القرآنيه.و يجب أن تكون الموعظه الحسنه بألفاظ جميله و معان راقيه. كما يجب أن لا يستعمل فيها الألفاظ الركيكه، تلك التى تشمئز منها النفوس. و كذلك أن لا تكون مليئه بالمعانى التافهه، و قد يكون المقام مقتضيا لذكر بعضها. فالموعظه الحسنه هى التى لا تخرج عن حدود البلاغه، و هى مطابقه الكلام لمقتضى الحال على حد التعبير البيانى.

الجدال بالتى هى أحسن

و هو المباحثه الفكريه، والمناظره العلميه بالاحتجاج بأصح

الحجج، و برفق ولين، [صفحه ۲۱۴] و بوجه باسم، مع حلم و أناه و رأفه.و الشرط فيه: الاصغاء إلى كلام الخصم، و أن يكون بريئا من اللجاج و المكابره، و فى مثل هذا الجدل إيقاظ للأكفار، و تثقيف للعقول باستخدام العلوم و المعارف.لقد وصف القرآن الجدال الذى سمح به، بالأحسن. و إن المغالطه و إن كانت من أقسام الجدال –هى التى يجعل فيها الحق باطلا والباطل حقا – ولكنه ليس بمسموح بها بنظر القرآن، لأنها ليست بجدال حسن، بل هى خداعه للأفكار، و سراقه للآراء و العقول، و يأباها القرآن و الوجدان، و تنافى حريه الفكر و الضمير.و أما الجدال الممنوع فى فريضه الحج فهو الذى ليس منه.ثم إن تفسير المجادله بالتى هى أحسن، بالجدل ذلك المبحوث عنه فى علم الميزان هو بعيد عن لسان القرآن و مرماه، فإن هذا التعبير قد حدث بعد زمان نزول القرآن بزمن طويل، و البرهان فى مصطلح المنطق يقابل الجدل، و لكنه داخل فى الجدال بالتى هى أحسن فى التعبير القرآنى.

صوره الدعوه

تكو الدعوه بالأفعال، كما تكون بالأقوال. و الدعوه بالقول أوسع و أشمل، و لكن الدعوه بالفعل أنفذ و أعمق. و ما أحسن تطابقهما و تلاحمهما! و ما أروع و أعمق أثرهما!و دعوه محمد صلى الله عليه و آله كانت بأقوال رائعه، كما كانت بأفعال حكيمه، فقد جمع بين الحكمه القوليه و الحكمه العمليه، و كان يعظ الناس بأفعاله، كما كان يعظهم بخطبه و جوامع كلماته و أقواله، و قد جعله الله اسوه للبشر. و كانت له المجادلات بالتى هى أحسن مع المشركين، و أهل الكتاب على حد سواء. و يمكن أن تجعل مجاهداته فى سبيل الله مع

الكفار من المجادله العمليه بالتى هى أحسن.و حسن أفعال محمد صلى الله عليه و آله مع أعدائه - فى غزواته - و مع الأسرى قد ملأ الخافقين، [صفحه ۲۱۵] و قد تعلم منه المسلمون حسن المعامله فى حروبهم، فلم يعرف تأريخ البشريه أناسا أحسن أفعالا من المسلمين فى حروبهم مع أعدائهم!

نوعيه الدعوه

لا تكون الدعوه بالحق إلا بالحق. و إن نشر دعوه محمد صلى الله عليه و آله لم يكن إلا فى إطار الحكمه و الموعظه الحسنه، و إن البارئ - عز اسمه - لم يسمح لرسوله بطريق ثالث لدعوه العالميه، فإن قداسه الهدف لا تبرر الوسيله عند القرآن. فقد فرض القرآن على الداعيه أن تكون دعوته فى إطار الحق، فإن الدعوه إلى الحق لا تكون إلا بالحق، و إن الباطل لا يصلح لأن يصير طريق إلى الحق. إنه اعوجاج عن الطريق إلى الهدف، فكيف يتحقق به الايصال إلى الهدف؟! و من قال: إن قداسه الغايه تبرر الوسيله فقد أخطأ و حاد عن الصواب، إذ الباطل لا ينجب إلا الباطل، و كيف يكون الظلام طريقا إلى الضياء؟!إن الطريق هو الخط المستقيم بين السالك و بين غايته، و غير المستقيم من الخطوط لا يوصل إلى الغايه. و إن السائر فى الظلم لا ينتهى إلى العدل، و السبعيه الحيوانيه تنفى الانسانيه، فكيف تكون طريقا إليها؟!و كذب من قال: إن لاظلم للبشر طريق لاسعاد البشر، فليس إسعاد البشر غايه لهذا القائل، و إنما غايته هى أهواؤه النفسيه و نزعاته الوديه. فقد جعل دعوته شركا يبرر له الوصول إلى قمه الحكم، و إلى استعما طاقات النفوس، فهو خداع تذرف عيناه دموع التماسيح.و من مشى فى الطريق الحق فقد قرع

باب الحق، و حظی بالدخول إلی الحق بخطوته الاولی.و لما کان إسلام محمد صلی الله علیه و آله هو الدین الحق و هو السبیل إلی الله فلا یسنح بوسیله غیر مبرره للدعوه إلیه. و إن الوسیله الصالحه لدی محمد صلی الله علیه و آله هی الحکمه و الموعظه الحسنه، و المجادله بالتی هی أحسن. [صفحه ۲۱۶] فمن اعتنق دعوه محمد صلی الله علیه و آله فقد فاز بالحیاتین، المادیه و المعنویه، الدنیا و الآخره، و من نآی بجانبه عن دعوه محمد صلی الله علیه و آله فقد دفع بنفسه إلی هاویه لا ینجو منها. إنها المعیشه الضنکا، و الخسران المبین فی الدنیا و الآخره.یدعو محمد صلی الله علیه و آله الناس بالحکمه، و لا یدعوهم بالسحر و الشعوذه. و یدعوهم بالموعظه الحسنه، و لا یدعوهم بالریاء و الخدعه. فدعوته صادقه طیبه، و لست بکاذبه خداعه.و إن الدین الذی جاء به محمد صلی الله علیه و آله هو دین العقل، إذ لیس فی مبادئه و مفاهیمه ما لا یصدقه العقل و لا ما ینکره، و لذا سمح بالمجادله بالتی هی أحسن، و لم ینه من اتبعه عن الحبث و النظر.و قد منع الله رسوله عن التوسل بالأساطیر و بما یخدع النفوس من الأحادیث و القصص. إنه أمین عند ربه، کما لقب بالأمین من جانب خصومه.و ما أجدر الاشاره إلی بعض دعوات محمد صلی الله علیه و آله بالحکمه، و إلی بعض دعواته بالموعظه الحسنه! و لک مواعظه حسنه، و إلی بعض مجادلاته بالتی هی أحسن، و کلها بالتی هی أحسن.

و من دعواته بالحکمه

غادر المدینه أسعد بن زراره و ذکوان بن عبد قیس، و هما من الخزرج، و

كانت بين الأوس و الخزرج حروب استمرت بينهم دهرا طويلا، حتى زاد عددها على العشر فى سنين قلائل. و كانوا لا يضعون السلاح بالليل و لا بالنهار، و كان آخر حروبهم يوم «بعاث»، و كان النصر فيها للأوس على الخزرج.و كان أسعد صديقا لعتبد بن ربيعه - و هو من سادات قريش - فنزل عليه فى مكه و أخبره بحروب كانت بينهم، و قال: جئناك نطلب الحلف على الأوس، فقال له عتبه: بعدت دارنا عن داركم، و لنا شغل لا نتفرغ لشى ء، قال: و ما شغلكم و أنتم فى حرمكم و أمنكم؟ قال عتب: خرج فينا رجل يدعى أنه رسول الله، سفه أحلامنا، [صفحه ٢١٧] و سب آلهتنا، و أفسد شبابنا، و فرق جماعتنا! فقال أسعد: من هو منكم؟ فقال عتبه: ابن عبدالله بن عبدالمطلب، من أوسطنا شرفا، و أعظمنا بيتا.و كان أسعد و ذكوان و جميع الأوس و الخزرج يسمعون من اليهود الذين كانوا بينهم - النضير، و قريظه، و قينقاع - أن هذا أوان نبى يخرج بمكه، تكون هجرته إلى المدينه. فلما سمع أسعد وقع فى قلبه ما كان سمع من اليهود، فقال لعتبه: أين هو؟ قال: هو جالس فى الحجر، و إن بنى هاشم لا يخرجون من شعبهم إلا فى الموسم مثل هذا الأوان، فلا تسمع منه و لا تكلمه، فإنه ساحر يسحرك بكلامه. و كان ذلك عند حصار بنى هاشم فى الشعب، فقال أسعد: فكيف أصنع و أنا معتمر؟ لا بدلى أن أطواف بالبيت، قال: ضع فى اذنيك القطن!دخل أسعد المجسد الحرام و قد حشا اذنيه بالقطن، فطاف بالبيت و رسول الله صلى الله عليه و آله جالس فى الحجر مع قوم

من بنى هاشم، فنظر إلى رسول الله نظره فجازه، فلما كان فى الشوط الثانى قال فى نفسه: ما أحد أجهل منى! أيكون مثل هذا الحديث بمكه فلا أتعرفه حتى أرجع إلى قومى فاخبرهم؟ فأخذ القطن من أذنيه و رمى به، و قال لرسول الله صلى الله عليه و آله: أنعم صباحا، فرفع رسول الله صلى الله عليه و آله رأسه إليه، و قال: قد أبدلنا الله به ما هو أحسن من هذه، تحيه أهل الجنه: السلام عليكم...فقال أسعد: إن عهدك بهذا القريب، إلى ما تدعو يا محمد؟ قال: إلى شهاده أن لا إله إلا الله، و أنى رسول الله، و أدعوكم إلى، (... ألا- تشركوا به شيئا و بالوالدين إحسانا و لا- تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم و إياهم و لا- تقربوا الفواحش ما ظهر منها و ما بطن و لا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق ذلكم وصيكم به لعلكم تعقلون - و لا تقربوا مال اليتيم إلا- بالتى هى أحسن حتى يبلغ أشده و أوفوا الكيل و الميزان بالقسط لا نكلف نفسا إلا وسعها و إذا قلتم فاعدلوا و لو كان ذا قربى و بعهد الله أوفوا ذلكم وصيكم به لعلكم تذكرون) [۳۳۴] . [صفحه ۲۱۸] فلما سمع ذلك أسعد قال: أشهد أن لا إله إلا الله، و أنك رسول الله. يا رسول الله، أنا من يثرب من الخزرج، و بيننا و بين إخوتنا من الأوس حبال مقطوعه، فإن وصلها الله بك و لا أحد أعز منك، و معى رجل من قومى، فإن دخل فى هذا الأمر رجوت أن يتم الله لنا أمرنا فيك. و الله يا رسول الله، لقد

كنا نسمع من اليهود خبرك و يبشروننا بمخرجك، و يخبروننا بصفتك، و أرجو أن تكون دارنا دار هجرتك عندنا، فقد أعلمنا اليهود ذلك، فالحمد لله الذى ساقنى إليك، و الله ما جئت إلا لنطلب الحلف على قومنا، و قد أتانا الله بأفضل مما أتيت له.ثم أقبل ذكوان فقال له أسعد: هذا رسول الله الذى كانت اليهود تبشرنا به و تخبرنا بصفته، فهلم و أسلم، فجاء ذكوان و أسلم... [۳۳۵] .و ما أنجح هذه الدعوه! و ما أسعد تلك الساعه التى تجلت فيها السعاده البشريه كلها! إذ بهذه الدعوه دخلت الأوس و الخزرج فى الاسلام، فسببت هجره النبى صلى الله عليه و آله إلى المدينه ليصدع، إذ صدع بالحق، و جاهر بالاسلام، و أعلنه على الناس، فظهر إسلام، محمد صلى الله عليه و آله الدين كله.و من دعوات محمد صلى الله عليه و آله بالحكم القرآنيه: يوم جاءه وفد من شيبان ثعلبه، فيهم مفروق بن عمرو، و مثنى بن حارثه، و نعمان بن شريك، و كان مفروق يفوق أصحابه فى البهاء و الجمال، و فى البراعه و الكلام، و كان له ذؤابتان معلقتان من طرفى وجهه الحسن، فتقدم بالسؤال و قال: إلى ما تدعو يا أخا قريش؟فقال رسول الله صلى الله عليه و آله: إلى شهاده أن لا إله إلا الله، و أنى رسول الله، و أن تؤوونى و تنصرونى، فإن قريشا قد نأت بجانبها عن دين الله، و نصبت له العداوه، و كذبت نبى الله، و انحرفت إلى الباطل عن الحق، و لكن الله غنى حميد...ثم قال مفروق: إلى ما تدعو يا أخا قريش؟ [صفحه ۲۱۹] فقرأ عليه الرسول: (قل تعالوا أتل ما حرم

ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئا و بالوادين إحسانا و لا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم و إياهم...) [۳۳۶] الآيه.فلما سمع مفروق الآيه الكريمه قال: إنه ليس من كلام أهل الأرض، و لو كان لعرفناه.ثم قال: إلى ما تدعو يا أخا قريش؟فتلا الرسول صلى الله عليه و آله عليهم (إن الله يأمر بالعدل و الاحسان و إيتاء ذى القربى و ينهى عن الفحشاء و المنكر و البغى يعظكم لعلكم تذكرون) [۳۳۷] .قال مفروق: تدعو إلى مكارم الأخلاق و محاسن الأعمال، و إن الذين كذبوك و نصبوا لك العدواه فقد عدلوا عن الحق... [۳۳۸] .و من دعواته بالحكمه: أن رجلا من بنى تميم يقال له: «أبو اميه» أتاه فقال: إلى ما تدعو الناس يا محمد؟فقال له رسول الله صلى الله عليه و آله: أدعو إلى الله بصيره أنا و من اتبعنى، و أدعوا إلى من إذا أصابك ضر فدعوته كشفه عنك، و إن استعنت به و أنت مكروب أعانك، و إن سألته و أنت مقل أغناك.فقال: أوصنى يا محمد، فقال صلى الله عليه و آله: لا تغضب، قال: زدنى قال صلى الله عليه و آله: «ارض من الناس بما ترضى لهم من نفسك»، فقال: زدنى، فقال صلى الله عليه و آله: «لا تسب الناس فتكسب العدواه منهم»، قال: زدنى، قال صلى الله عليه و آله: «لا تزهد فى المعروف عند أهله»، قال: زدنى، قال صلى الله عليه و آله: تحب الناس يحبوك، و ألق أخاك بوجه منبسط، و لا تضجر فيمنعك الضجر من الآخره و الدنيا...» [۳۳۹] . [صفحه ۲۲۰] و أتاه رجل فقال: يا رسول الله، أوصنى.فقال له: «هل أنت مستوص إن أنا

اوصیک»؟ حتی قال له ثلاثا، و فی کلها یقول الرجل: نعم، یا رسول الله.فقال له رسول الله صلی الله علیه و آله: «فإنی اوصیک إذا هممت بأمر فتدبر عاقبته، فإن یک رشدا فامضه، و إن یک غیا فانته عنه...» [۳۴۰] .

و من دعوته بالموعظه

و الدعوه بالموعظه الحسنه هی إحدی الدعوتین اللتین سمح الله بها و أمر رسوله أن یدعو الناس بها.و من البدیهی أن الذی اصطفاه الله لا یدعو إلا بالموعظه الحسنه، فالمخاطب و إن کان هو النبی صلی الله علیه و آله و لکن الخطاب عام موجه إلی کل داعیه و واعظ یتبع الحق، فإن محمدا صلی الله علیه و آله خوطب به بصفته نبیا و رائدا للخلق. قد وصفت الموعظه فی القرآن الکریم بالحسن دون الحکمه، إذ الحکمه کلها حسنه، و لا حکمه لیست بحسنه. أتری إیقاظ الناس و تسدید عقولهم و توجیههم إلی متابعتها لیس بحسن؟لم یسمح القرآن بالدعوه بموعظه؟ غیر حسنه و قد أشرنا إلی ذلک فیما مضی، و نزیدک هنا.و نقول: یفترض فی الواعظ أن یکون هادفا لخیر الناس فی وعظه، و ناصحا لهم، فإن لم یکن ناصحا لهم فی عظاته فهو واعظ شکلی، و تاجر یتجر بعقول الناس، و یکون خادعا مرائیا کذابا.یحکی لنا القرآن الموعظه غیر الحسنه من الشیطان لآدم و حواء، و أغرائهما بالأکل من الشجره الملعونه، و قاسمهما أنه لمن الناصحین!و لنصغ إلیه لیحدثنا بهذه القصه: (و یا آدم اسکن أنت و زوجک الجنه فکلا من [صفحه ۲۲۱] حیث شئتما و لا تقربا هذه الشجره فتکونا من الظالمین - فوسوس لهما الشیطان لیبدی لها ما وری عنهما من سوآتهما و قال ما نهاکما ربکما عن هذه الشجره

إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين - و قاسمهما إنى لكما لمن الناصحين - فد لاهما بغرور فلما ذاقا الشجره بدت لهما سوآتهما و طفقا يخصفان عليهما من ورق الجنه و ناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجره و أقل لكما إن الشيطان لكما عدو مبين - قالا ربنا ظلمنا أنفسنا و إن لم تغفر لنا و ترحمنا لنكونن من الخاسرين) [۳۴۱] .و يكثر عدد أمثال هؤلاء الوعاظ فى القاده و الزعماء السياسيين، و فى رجال الدين إنهم يدعون الدعوه إلى الحق و هم كاذبون، بل هم يدعون إلى أنفسهم، و قد جعلوا الدعوه إلى الحق شركا لاصطياد النفوس.و قد تكون الدعوه بموعظه ليست بحسنه لكون الواعظ ناصحا هادفا، و ذلك من أجل كونه مشتبها فى الهدف و خاطئا فى المعرفه، يرى الباطل حقا و الظلام نورا، و أمثال هؤلاء الوعاظ غير قليلين، و هم على دعواتهم الخاطئه حريصون، و يكثر عددهم فى الزهاد و الجهال البعيدين عن العلوم و المعارف، فإن قوام الوعظ بالمعرفه و العلم.و لا تكون الموعظه حسنه إذا كان الواعظ العارف الناصح داعيا إلى الحق، و لكنه يبالغ فى أقواله. فيجب أن يكون الداعيه بعيدا عن الغلو فى القول و المبالغه فى الكلام فى مواعظه و توجيهاته.فالموعظه الحسنه هى التى يكون الواعظ فيها ناصحا فى عظته، و ليس بمخطئ فى دعوته، و لم يتجاوز الحد فى إشاداته، بل يسلك سبيل الاعتدال، لا ينحرف يمينا و لا شمالا، و لا يخرج عن سواء الطريق.و يجب فى اتصاف الموعظه بالحسن أن يكون الوعظ و الارشاد مناسبا لمقدار معرفه المستمع، لا فوقها، و لا دونها، إذ لو كان فوق معرفته لا يفهم،

و لو كان دونها ينفر، و [صفحه ۲۲۲] يصعب ذلك على الواعظ عند ما كان المستمعون مختلفين فى هذه الصفه، و قد يكون حسن نيه الواعظ إخلاصه و نصحه للمستمعين يكون حلا لهذه المشكله (و الذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا...) [۳۴۲] .جاء محمدا صلى الله عليه و آله قيس بن عاصم فى وفد من بنى تميم، فأمره النبى صلى الله عليه و آله أن يغتسل بماء و سدر، ففعل، ثم عاد إليه و سأله أن يعظه موعظه ينتفع بها، فقال صلى الله عليه و آله: يا قيس: إن مع العز ذلا، و إن مع الحياه موتا، و إن مع الدنيا الآخره، و إن لكل شى ء حسيبا، و على كل شى ء رقيبا، و إن لكل حسنه ثوابا، و لكل سيئه عقابا، و لكل أجل كتابا، و إنه لابد لك يا قيس، من قرين يدفن معك و هو حى، و تدفن معه و أنت ميت، فإن كان كريما أكرمك، و إن كان لئيما أسلمك، حتى لا- يحشر إلا- معك، و لا- تبعث إلا- معه، و لا- تسأل إلا- عنه، فلا تجعله إلا صالحا، فإنه إن صلح أنست به، و إن فسد لا تستوحش إلا- منه، و هو فعلك [۳۴۳] .و من وصاياه صلى الله عليه و آله لعلى ابن أبى طالب عليه السلاميا على، أنهاك عن ثلاث خصال عظام: الحسد، و الحرص، و الكذب. يا على، سيد الأعمال ثلاث خصال: إنصافك الناس من نفسك، و مواساتك الأخ فى الله عزوجل، و ذكرك الله تبارك و تعالى على كل حال. يا على، ثلاث فرحات للمؤمن فى الدنيا: لقاء الاخوان، والافطار من الصيام، و التهجد فى آخر الليل. يا

علی، ثلاث خصال من لم یکن فیه لم یقم له عمل: ورع یحجزه عن معاصی الله، و خلق یداری به الناس، و حلم یرد به جهل الجاهل. یا علی، ثلاث خصال من مکارم الأخلاق، تعطی من حرمک، و تصل من قطعک، و تعفو عمن ظلمک [۳۴۴] . [صفحه ۲۲۳] ومن مواعظه صلی الله علیه و آله المأثوره مخاطبا علی بن أبی طالب علیه السلام یا علی، من کظم غیظا و هو یقدر علی إمضائه أعقبه الله یوم القیامه أمنا و إیمانا یجد طعمه.یا علی، أفضل الجهاد من أصبح لا یهم بظلم أحد.یا علی، شر الناس من أکرمه الناس اتقاء شره.یا علی، شر الناس من باع آخرته بدنیا غیره.یا علی، إن الله أحب الکذب فی الصلاح، و أبغض الصدق فی الفساد.یا علی، جعلت الذنوب کلها فی بیت واحد، و جعل مفتاحها شرب الخمر.یا علی، ینبغی أن یکون فی المؤمن ثمانی خصال: و قار عند الهزاهز، [۳۴۵] . و صبر عند البلاء. و شکر عند الرخاء، و قنوع بما رزقه الله، و لا یظلم الأعداء، و لا یتحامل علی الأصدقاء، بدنه منه فی تعب، و الناس منه فی راحه.یا علی، لکل ذنب توبه إلا سوء الخلق، فإن صاحبه کلما خرج من ذنب دخل فی ذنب... [۳۴۶] .و من مواعظه صلی الله علیه و آله لأبی ذر الغفاریا أبا ذر، اعبدالله کأنک تراه، فإن کنت لا تراه فإنه یراک. و اعلم: أن أول عباده الله المعرفه به. إنه الأول قبل کل شی ء، فلا شی ء قبله، و الفرد فلا ثانی له، و الباقی لا إلی غایه، فاطر السماوات و الأرض، و ما فیهما و ما بینهما من شی ء، و

هو الله اللطيف الخبير، و هو على كل شى ء قدير.ثم الايمان به، و الاقرار بأن الله تعالى أرسلنى إلى كافه الناس بشيرا و نذيرا.و [صفحه ۲۲۴] داعاى إلى الله بإذنه و سراجا منيرا، ثم حب أهل بيتى، الذين أذهب الله عنهم الرجس و طهرهم تطهيرا [۳۴۷] .و من خطبه له صلى الله عليه و آله:أيها الناس، توبوا إلى الله قبل أن تموتوا، و بادروا بالأعمال الصالحه قبل أن تشتغلوا، و أصلحوا الذى بينكم و بين ربكم تسعدوا، و أكثروا من الصدقه ترزقوا، و أمروا بالمعروف تحصنوا، و انهوا عن المنكر تنصروا... [۳۴۸] .و من خطبه له صلى الله عليه و آله:أيها الناس، إن ربكم واحد، و إن أباكم واحد، كلكم لآدم و آدم من تراب، إن أكرمكم عند الله أتقاكم، و ليس لعربى على أعجمى فضل إلا بالتقوى و العمل الصالح [۳۴۹] .و من خطبه له صلى الله عليه و آله:أيها الناس، إن العبد لا يكتب من المسلمين حتى يسلم الناس من يده و لسانه، و لا ينال درجه المؤمنين حتى يأمن أخوه بوائقه، و جاره بوادره، و لا يعد من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا عما به البأس... [۳۵۰] .و من كلام له صلى الله عليه و آله: تعلموا العلم، فإن تعلمه حسنه، و مدارسته تسبيح، و البحث عنه جهاد، و تعليمه من لا يعلمه صدقه، و بذله لأهله قربه... [۳۵۱] . [صفحه ۲۲۵] و أثنى قوم بحضرته على رجل حتى ذكروا جميع خصال الخير، فقال رسول الله صلى الله عليه و آله: كيف عقل الرجل؟ فقالوا: يا رسول الله، نخبرك عنه باجتهاده فى العباده و أصناف الخير

تسألنا عن عقله؟! فقال صلى الله عليه و سلم: «إن الأحمق يصيب بحمقه أعظم من فجور الفاجر، و إنما يرتفع العباد غدا فى الدرجاد و ينالون الزلفى من ربهم على قدر عقولهم...» [۳۵۲] .و مما يجد بالذكر: أن الدعوه بالحكمه و الدعوه بالموعظه الحسنه لا تختصان بمن لم يعتنق الاسلام، فإن المسلم يستحق أيضا أن يدعو إلى سبيل ربه، فالدعوتان تعمان المسلمين أيضا إن المرء ليحتاج إلى التوجيه و الارشاد حتى الأولياء و الصديقين، و لا يفرض فى الحكمه و الموعظه أن يكون المدعو جاهلا بهما، إذ يصح دعوه العالم بالحكمه و بالموعظه إلى تلك الحكمه، و تلك الموعظه التى يعلمها قال الله تعالى؛ (و ذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين) [۳۵۳] .فإن السائر إلى الله، السالك فى سبيل الله، ليحتاج إلى التوجيه و الارشاد فى كل خطوه من سيره؛ كى لا يضل به الطريق، فقد هلك من ليس له حكيم يرشده، فإن السالك فى كل قدم يقع على مفترق الطريق من جديد، فهو فى حاجه إلى من يعرف بواسطته الطريق.

و مما جادل به

ان المجادله بغير التى هى أحسن: هى التى لا تكون الغايه فيها كشف النقاب عن الحق، بأن يكون الهدف فيها هو تبكيت الخصم و إسكاته بأى وسيله اتيحت، حتى بإنكار الحق، فليس المنظور فيها توجيه الخصم و إرشاده، بل المطلوب منها الظفر و [صفحه ۲۲۶] الغلبه عليه.و مثل هذه المجادله لا تنبثق عن الرحمه و الشفقه، فإن من يتبع هذا الاسلوب إنما ينظر إلى خصمه كعدو، و يرى نفسه فى الحرب معه، فهو يطلب النصر بأى ثمن، و لا ينظر إليه كصديق حميم يرجو فوزه و سعادته، و القرآن لا يسمح بهذا النحو من

الجدال، و محمد صلى الله عليه و آله لم يكن ليجادل به.إن هذا الجدال لا يعد قسما من التوجيه و الارشاد، فلا يتحقق به الهدايه و صول الخصم إلى الحق، و من هو رحمه للعالمين أجل و أشرف من أن ينحو نحوه و يحذو حذوه.ولا يباح فى الجدال بالتى هى أحسن إنكار الحق، و لو كان المنظور إثبات الحق به، بل الواجب فيه الاعتراف بالحق و الاقرار به، و إنكار الباطل و عدم الخضوع له.كما أن الواجب فيه أن يركز المجادل حججه و براهينه على قواعد مسلمه عند العقل و النقل معا.و مثل هذا المجادل رؤوف بخصمه، حريص على إرشاده، يسعى لانقاذه من ضلالته، و يبذل جهده لاحياء صفه الاصناف فيه، و يقدم إليه الفكر الصحيح، ليطلب به الحق و يبحث عنه.و قد ذكر الجدال فى الدين عند الامام إبى عبدالله جعفر الصادق، سادس الأئمه الاثنى عشر عليهماالسلام، و ذكر: أن رسول الله صلى الله عليه و آله قد نهى عنه، فقال عليه السلام: لم ينه عنه مطلقا، و لكنه نهى عن الجدال بغير التى هى أحسن، إن الله يقول: (و لا- تجادلوا أهل الكتاب إلا- بالتى هى أحسن...) [۳۵۴] والجدال بغير التى هى أحسن محرم، و حرمه الله على شيعتنا، و كيف يحرم الله الجدال جمله؟ و هو يقول: (و قالوا لن يدخل الجنه إلا من كان هودا أو نصارى) [۳۵۵] . [صفحه ۲۲۷] و قال الله تعالى: (تلك أمانيهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين) [۳۵۶] فجعل تعالى علم الصدق الاتيان بالبرهان، و هل يؤتى بالبرهان فى الجدال إلا بالتى هى أحسن؟قيل: يابن رسول الله، فما الجدال بالتى هى أحسن، و بالتى ليس

بأحسن؟فقال عليه السلام: أما الجدال بغير التى هى أحسن: أن تجادل مبطلا فيورد عليك باطلا فلا ترده بحجه قد نصبها الله، و لكن تجحد قوله، أو تجحد حقا، يريد ذلك المبطل أن يعين به باطله، فتجحد ذلك الحق مخافه أن تكون له عليك فيه حجه، لأنك لا تدرى كيف المخلص منه، فذلك حرام على شيعتنا أن يصير ذا فتنه على ضعفاء إخوانهم و على المبطلين. و أما المبطلون فيجعلون ضعف الضعيف منكم إذا تعاطى مجادله و ضعف ما فى يده حجه له على باطله. و أما الضعفاء منكم فتعمى قلوبهم، لما يرون من ضعف المحق فى يد المبطل.و أما الجدال بالتى هى أحسن فهو ما أمر الله به نبيه أن يجادل به من جحد البعث بعد الموت و إحيائه، فقال الله تعالى حاكيا عنه: (و ضرب لنا مثلا و نسى خلقه قال من يحيى العظام و هى رميم) [۳۵۷] .فقال تعالى فى الرد عليه: (قل يحييها الذى أنشأها أول مره و هو بكل خلق عليم - الذى جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فإذا أنتم منه توقدون) [۳۵۸] . فأراد الله من نبيه أن يجادل المبطل الذى قال: كيف يجوز أن يبعث هذه العظام و هى رميم؟! قل يحييها الذى أنشأها أول مره، أفيعجز من ابتدأ به لا من شى ء أن يعيده بعد أن يبلى؟! بل ابتداؤه أصعب عندكم من إعادته، ثم قال: (الذى جعل لكم من الشجر الأخضر نارا...) أى: إذا كان قد كمن النار الحاره فى الشجر الأخضر الرطب، ثم يستخرجها [صفحه ۲۲۸] فعرفكم أنه على إعاده ما بلى أقدر، ثم قال: (أو ليس الذى خلق السموات و الأرض بقادر على أن يخلق

مثلهم بلى و هو الخلاق العليم) [۳۵۹] .أى: إذا كان خلق السماوات و الأرض فى ميزانكم و تقديركم أكثر عظمه و أشد صعوبه من إعاده الانسان وهو رميم بال فكيف لكم أن تجوز و الله خلق هذا الأعجب و الأصعب و تنكروا عليه القدره على إعاده هذا البالى رغم أنه الأسهل و الا يسر؟!ثم قال الامام عليه السلام: فهذا الجدال بالتى هى أحسن؛ لأن فيها قطع عذر الكافرين، و إزاله شبهتهم. و أما الجدال بغير التى هى أحسن، فأن تجحد حقا لا يمكنك أن تفرق بينه و بين باطل من تجادله، و إنما تدفعه عن باطله، بأن تجحد الحق، فهذا هو المحرم... لأنك مثله جحد حقا و جحدت أنت حقا آخر، فقام إليه رجل فقال: يا ابن رسول الله، أأجادل رسول الله؟فقال له الامام عليه السلام: مهما ظننت برسول الله من شى ء فلا تظنن به مخالفه الله، أليس الله قد قال (و جادلهم بالتى هى أحسن)، و قال: (قل يحييها الذى أنشأها أول مره) لمن ضرب الله مثلا، أفتظن أن رسول الله خالف ما أمره الله به، فلم يجادل بما أمر الله، و لم يخبر عن الله بما أمره أن يخبر به؟! و لقد حدثنى أبى، عن جدى على بن الحسين زين العابدين، عن أبيه الحسين، عن أبيه أميرالمؤمنين على ابن أبى طالب صلوات الله عليهم أجمعين: أنه اجتمع يوما عند رسول الله أهل خمسه أديان: اليهود، و النصارى، و الدهريه، و الثنويه، و مشركو العرب.فقالت اليهود: نحن نقول: عزيز ابن الله، و قد جئناك يا محمد لننظر ما تقول، فإن اتبعتنا فنحن أسبق إلى الصواب منك و أفضل، و إن خالفتنا خصمناك!و قالت النصارى: نحن نقول:

إن المسيح ابن الله اتحد به، و قد جئناك لننظر ما تقول، فإن اتبعتنا فنحن أسبق إلى الصواب منك،و إن خالفتنا خصمناك! [صفحه ۲۲۹] و قالت الدهريه: نحن نقول: إن الأشياء لا بدو لها، و هى دائمه، و قد جئناك لننظر ما تقول، فإن اتبعتنا فنحن أسبق إلى الصواب، و إن خالفتنا خصمناك!و قالت الثنويه: نحن نقول. إن النور و الظلمه هما المدبران، و قد جئناك لننظر ما تقول، فإن اتبعتنا فنحن أسبق إلى الصواب و أفضل، و إن خالفتنا خصمناك!و قال مشركو العرب: نحن نقول: إن أوثاننا آلهه، و قد جئناك لننظر فيما تقول، فإن اتبعتنا فنحن أقرب إلى الصواب منك و أفضل، و إن خالفتنا خصمناك!فقال رسول صلى الله عليه و آله: آمنت بالله وحده لا شريك له، و كفرت بكل معبود سواه، ثم قال لهم: إن الله تعالى قد بعثنى للناس كافه بشيرا و نذيرا، و حجه على العالمين، و سيرد كيد من يكيد دينه فى نحره.ثم قال لليهود: أجئتمونى لأقبل قولكم بغير حجه؟ قالوا: لا...، قال صلى الله عليه و آله: فما الذى دعاكم إلى القول بأن عزيرا ابن الله؟ قالوا: لأنه أحيا لبنى إسرائيل التوراه بعد ما ذهبت، و لم يفعل بها هذا إلا لأنه ابنه، فقال رسول الله صلى الله عليه و آله: فكيف صار عزيز ابن الله دون موسى، و هو الذى جاءهم بالتوراه و روى منهم من المعجزات ما قد علمتم؟! و لئن كان عزير ابن الله لما ظهر من إكرامه بإحياء التوراه، فلقد كان موسى بالنبوه أولى و أحق، و لئن كان هذا المقدار من إكرامه لعزير يوجب له أنه ابنه فأضعاف هذه الكرامه لموسى

توجب له منزله أجل من النبوه؛ لأنكم إن كنتم إنما تريدون بالنبوه الدلاله على سبيل ما تشهادونه فى دنياكم من ولاده الامهات للأولاد بوطئ آبائهم لهن فقد كفرتم بالله، و شبهتموه بخلقه، وأوجبتم فيه صفات المحدثين، فوجب عندكم أن يكون محدثا مخلوقا، و أن يكون له خالق صنعه و ابتدعه.قالوا: لسنا نعنى هذا، فإن هذا كفر كما دللت، لكنا نعنى: أنه ابنه على معنى الكرامه و إن لم يكن هناك ولاده، كما يقول بعض علمائنا لمن يريد إكرامه و إبانته بالمنزله من غيره. يا بنى، و إنه ابنى، لا على إثبات ولادته منه؛ لأنه قد يقول ذلك لمن هو أجنبى لا نسب له بينه و بينه، و ذلك لما فعل الله تعالى بعزير ما فعل كان قد اتخذه ابنا على الكرامه، لا على الولاده. [صفحه ۲۳۰] فقال رسول الله صلى الله عليه و آله: فهذا ما قلته لكم،، إنه إن وجب على هذا الوجه أن يكون عزير ابنه فإن هذه المنزله بموسى أولى، و إن الله يفضح كل مبطل بإقراره، و تنقلب عليه حجته. إن ما احتججتم به يؤدى بكم إلى ما هو أكثر مما ذكرته له؛ لأنكم قلتم: إن عظيما من عظمائكم قد يقول لأجنبى لانسب بينه و بينه: يابنى، و هذا ابنى، لا على طريق الولاده.فقد تجدون أيضا هذا العظيم يقول لأجنبى آخر: هذا أخى، و لآخر: هذا شيخى و أبى، و لآخر: هذا سيدى، و يا سيدى على سبيل الاكرام، و إن من زاده فى الكرامه زاده فى مثل هذا القول. فإذن يجوز عندكم أن يكون موسى أخا لله، أو شيخا له، أو أبا، أو سيدا؛ لأنه قد زاده فى الاكرام

كما لعزير!!كما أن من زاد رجلا فی الاکرام فقال له: یا سیدی، و یا شیخی، و یا عمی، و یا رئیسی، و یا أمیری...، فبهت القوم و تحیروا، و قالوا: یا محمد، أجلنا نتفکر فیما قلته لنا فقال صلی الله علیه و آله: انظروا فیه بقلوب معتقده للانصاف یهدکم الله.ثم أقبل علی النصاری فقال لهم: و أنتم قلتم: إن القدیم - عزوجل - اتحد بالمسیح ابنه، فما الذی أردتموه بهذا القول؟ أردتم أن القدیم صار محدثا لوجود هذا المحدث الذی هو عیسی، أو المحدث الذی هو عیسی یصار قدیما لوجود القدیم الذی هو الله؟ أو معنی قولکم: إنه اتحد به بأنه اختصه بکرامه لم یکرم بها أحدا سواه؟فإن أردتم أن القدیم صار محدثا فقد أبطلتم؛ لأن القدیم محال أن ینقلب فیصیر محدثا!و إن أردتم أن المحدث صار قدیما فقد أحلتم؛ لأن المحدث محال أن یصیر قدیما!و إن أردتم أنه اتحد به بأنه اختصه و اصطفاه علی سائر عباده فقد أقررتم بحدوث عیسی، و بحدوث المعنی الذی اتحد به من أجله؛ لأنه إذا کان عیسی محدثا، و کان الله اتحد به بأن أحدث به معنی صار به أکرم الخلق عنده فقد صار عیسی، و ذلک معنی محدثین، و هذا خلاف ما بدأتم تقولونه.فقالت النصاری: یا محمد،إن الله لما أظهر علی ید عیسی من الأشیاء العجیبه ما [صفحه ۲۳۱] أظهره فقد اتخذه ولدا علی جهه الکرامه، فقال لهم رسول الله صلی الله علیه و آله: فقد سمعتم ما قلته للیهود فی هذا المعنی الذی ذکرتموه، ثم أعاد صلی الله علیه و آله ذلک کله، فسکتوا إلا رجلا واحدا منهم قال له: یا محمد، أو لستم تقولون:

إن إبراهيم خليل الله؟! قال: قد قلنا ذلك، قال: فإذا قلتم فلم منعتمونا من أن نقول: إن عيسى ابن الله؟ قال رسول صلى الله عليه و آله: إنهما لن يشتبها؛ لأن قولنا: إبراهيم خليل الله إنما هو مشتق من الخله، و الخله إنما معناها الفقر و الفاقه، فقد كان خليلا إلى ربه فقيرا، و إليه منقطعا، و عن غيره متعففا معرضا مستغنيا، و ذلك لما اريد قذفه فى النار فرمى به فى المنجنيق، فبعث الله جبرائيل فقال له: أدرك عبدى، فجاء فلقيه فى الهواء، فقال له: كلفنى ما بدا لك فقد بعثنى الله لنصرتك.فقال إبراهيم «حسبى الله، و نعم الوكيل» إنى لا أسأل غيره، و لا حاجه لى إلا إليه، فسماه خليله، أى فقيره و محتاجه، و المنقطع إليه عمن سواه، و إذا جعل معنى ذلك من الخله، و هو: أنه قد تخلل معانيه و وقف على أسرار لم يقف عليها غيره كان الخليل معناه العالم به و بأموره، و لا يوجب ذلك تشبيه الله بخلقه، ألا ترون أنه إذا لم ينقطع إليه لم يكن خليله، و إذا لم يعلم بأسراره لم يكن خليله؟! و إن من يلده الرجل و إن أهانه و أقصاه لم يخرج عن أن يكون ولده؛ لأن معنى الولاده قائم به.ثم إن وجب لأنه قال لابراهيم: «خليلى» أن تقيسوا أنتم فتقولوا: بأن عيسى ابنه أيضا وجب أيضا كذلك أن تقولوا لموسى: إنه ابنه، فإن الذى معه من المعجزات لم يكن بدون ما كان مع عيسى، فقولوا: إن موسى أيضا ابنه.و أن يجوز أن تقولوا على هذا المعنى: إنه شيخه، و عمه، و رئيسه، و أميره، كما قد ذكرته لليهود.فقال بعض لبعض:

و فی الکتب المنزله: أن عیسی قال: أذهب إلی أبی و أبیکم. فقال رسول الله صلی الله علیه و آله: فإن کنتم بذلک تعملون فإن فیه: أذهب إلی أبی و أبیکم، فقالوا: إن جمیع الذین خاطبهم عیسی کانوا أبناء الله، کما کان عیسی من الوجه الذی کان عیسی فیه ابنه. [صفحه ۲۳۲] ثم إن ما فی هذا الکتاب مبطل علیکم هذا الذی زعمتم أن عیسی من وجهه الاختصاص کان ابنا به، لأنکم قلتم: إنما قلنا لأنه ابنه اختصه بما لم یختص به غیره، و أنتم تعلمون أن الذی خص به عیسی لم یخص به هؤلاء القوم الذین قال لهم عیسی: أذهب إلی أبی و أبیکم.فبطل أن یکون الأختصاص، لیس لأنه قد ثبت عندکم بقول عیسی لمن لم یکن له مثل اختصاص عیسی، و أنتم إنما حکیتم لفظه «عیسی» و تأولتموها علی غیر وجهها؛ لأنه إذا قال: «أذهب إلی أبی و أبیکم» فقد أراد غیر ما ذهبتم إلیه و نحلتموه، و ما یدریکم لعله عنی: أذهب إلی آدم أو إلی نوح، و أن الله یرفعنی إلیهم و یجمعنی معهم، و آدم أبی و أبوکم، و کذلک نوح، بل ما أراد غیر هذا.فسکت النصاری و قالوا: ما رأینا کالیوم مجادلا و لا مخاصما مثلک و سننظر فی امورنا.ثم أقبل رسول الله صلی الله علیه و آله علی الدهریه، فقال: و أنتم الذی دعاکم إلی القول بأن الأشیاء لابد و لها، و هی دائمه لم تزل و لا تزال؟!فقالوا: لأنا لا نحکم إلا بما نشاهد، و لم نجد للأشیاء حدثا فحکمنا بأنها لم تزل! و لم نجد لها انقضاء و فناء فحکمنا بأنها لا تزال!فقال رسول الله

صلى الله عليه و آله: أفوجدتم لها قدما، أم وجدتم لها بقاء أبد الآباد؟ فإن قلتم: إنكم وجدتم ذلك أنهضتم لأنفسكم أنكم لم تزالوا على هيئتكم و عقولكم بلا نهايه، و لا تزالون كذلك. و لئن قلتم هذا دفعكم العيان، و كذبكم العالمون و الذين قالوا: بل لم نشاهد لها قدما و لا لقاء أبد الآباد.قال رسول الله صلى الله عليه و آله: فلم صرتم بأن تحكموا بالقدم و البقاء دائما لأنكم لم تشاهدوا، و حدوثها و انقضاؤها أولى من تارك التمييز لها مثلكم، فيحكم لها بالحدوث، و الانقطاع، لأنه لم يشاهد لها قدما و لا بقاء أبد الآباد. أو لستم تشاهدون الليل و النهار و أحدهما بعد الآخر؟فقالوا: نعم. [صفحه ۲۳۳] فقال: أترونهما لم يزالا و لا يزالان؟فقالوا: نعم.فقال: أفيجوز عندكم اجتماع الليل و النهار؟فقالوا: لا.فقال صلى الله عليه و آله: فإذا منقطع أحدهما عن الآخر، فيسق أحدهما و يكون الثانى جاريا بعده.قالوا: كذلك هو.قال: فقد حكمتم بحدوث ما تقدم من ليل و نهار لم تشاهدوهما، فلا تنكروا الله قدرته. ثم قال صلى الله عليه و آله: أتقون: ما قبلكم من الليل و النهار و متناه أم غيره متناه؟ فإن قلتم: إنه غير متناه فقد وصل إليكم آخر بلا نهايه أوله. و إن قلتم متناه فقد كان ولا شى ء منهما.قالوا: نعم.قال لهم: أقلتم إن العالم قديم غير محدث، و أنتم عارفون بمعنى ما أقررتم به و بمعنى ما جحدتموه؟قالوا: نعم.قال رسول الله صلى الله عليه و آله: فهذا الذى تشاهدونه من الأشياء بعضه إلى بعض يفتقر؛ لأنه لا قوام للبعض إلا بما يتصل به، كما نرى البناء محتاجا بعض أجزائه إلى بعض، و

إلا لا يتسق و لا يستحكم، و كذلك سائر ما نرى.و قال صلى الله عليه و آله أيضا: فإذا كان هذا المحتاج بعضه إلى بعض لقوته و تمامه هو القديم فأخبرونى بأنه لو كان محدثا كيف كان يكون؟ و ماذا كانت صفته؟ فبهتوا، و علموا أنهم لا يجدون للمحدث صفه يصفونه بها إلا و هى موجوده فى هذا الذى زعموا أنه قديم. فوجموا و قالوا: سننظر فى أمرنا.ثم أقبل رسول الله صلى الله عليه و آله على الثنويه الذين قالوا: «النور و الظلمه هما المدبران»، فقال صلى الله عليه و آله: و أنتم فما الذى دعاكم إلى ما قلتموه من هذا؟ [صفحه ۲۳۴] فقالوا لأنا وجدنا العالم صنفين: خيرا و شرا، و وجدنا الخير ضد للشر، فأنكرنا أن يكون فاعل واحد يفعل الشى ء و ضده، بل لكل واحد منهما فاعل. ألا ترى أن الثلج محال أن يسخن، كما أن النار محال أن تبرد، فأثبتنا لذلك صانعين قديمين ظلمه و نورا؟!فقال لهم رسول الله صلى الله عليه و آله: أفلستم قد وجدتم سوادا و بياضا و صفره و خضره و زرقه؟ و كل واحده ضر لسائرها؛ لاستحاله اجتماع مثلين منهما فى محل واحد، كما كان الحر و البرد ضدين؛ لاستحاله اجتماعهما فى محل واحد؟ قالوا: نعم.قال صلى الله عليه و آله: فهلا أثبتم بعدد لون صانعا قديما ليكون فاعل كل ضد من هذه الألوان غير فاعل الضد الآخر؟ فسكتوا!ثم قال صلى الله عليه و آله: فكيف النور و الظلمه، و هذا من طبعه الصعود، و هذه من طبعها النزول؟! أرأيتم لو أن رجلا أخذ يمشى نحو الشرق و آخر نحو الغرب أكان يجوز عندكم أن

یلتقیا ما داما سائرین علی وجهیهما؟قالوا: لا.قال صلی الله علیه و آله: فوجب أن لا یختلط النور بالظلمه؛ لذهاب کل واحد منهما فی غیر جهه الآخر، فکیف وجدتم حدوث هذا العالم من امتزاج ما هو محال أن یمتزج؟!بل هما مدبران جمیعا مخلوقان. فقالوا: سننظر فی امورنا.ثم أقبل رسول الله علی مشرکی العرب، فقال صلی الله علیه و آله: و أنتم فلم عبدتم الأصنام من دون الله؟ فقالوا: نتقرب بذلک إلی الله تعالی.فقال صلی الله علیه و آله: أو هی سامعه مطیعه لربها، عابده له حتی تتقربوا بتعظیمها إلی الله؟قالوا: لا.قال صلی الله علیه و آله: فأنتم الذین نحتموها بأیدیکم؟قالوا: نعم.قال صلی الله علیه و آله: فلئن تعبدکم هی - لو کان یجوز منها العباده - أحری من أن تعبدوها! إذن لم یکن أمرکم بتعظیمها من هو العارف بمصالحکم و عواقبکم و الحکیم فی ما یکلفکم. [صفحه ۲۳۵] قال الامام علیه السلام: فلما قال رسول الله صلی الله علیه و آله هذا القول اختلفوا:فقال بعضهم: إن الله قد حل فی هیاکل رجال کانوا علی هذه الصوره، فصورنا هذه الصور نعظمها لتعظیمنا تلک الصور التی حل فیها ربنا.و قال آخرون منهم: إن هذه صور أقوام سلفوا کانوا مطیعین لله قبلنا، فمثلنا صورهم و عبدناها تعظیما لله.و قال آخرون منهم: إن الله لما خلق آدم و أمر الملائکه بالسجود له کنا نحن أحق بالسجود لآدم من الملائکه، ففاتنا ذلک، فصورنا صورته، فسجدنا تقربا إلی الله، کما تقرب الملائکه بالسجود لآدم إلی الله تعالی. و کما أمرتم بالسجود بزعمکم إلی جهه مکه، ففعلتم، ثم نصبتم فی غیر ذلک البلد بأیدیکم محاریب سجدتم إلیها، و قصدتم الکعبه إلی الله عزوجل

لا إليها.فقال رسول الله: أخطأتم الطريق و ضللتم - و هو يخاطب الذين قالوا: إن الله يحل فى هياكل رجال كانوا على هذه الصور التى صورناها، فصورنا هذه الصور نعظمها لتنظيمنا لتلك الصور التى حل فيها ربنا، فقد وصفتم ربكم فى شى ء حتى يحيط به ذاك الشى ء؟! فأى فرق بينه إذا و بين سائر ما يحل فيه من لونه و طعمه و رائحته و لينه و خشونته و ثقله و خفته؟ و لم صار هذا المحلول فيه محدثا و ذلك قديما دون أن يكون ذلك محدثا و هذا قديما؟ و إذا و صفتموه بصفه المحدثات فى الحلول فقد لزمكم أن تصفوه بالزوال و الحدوث! فصفوه بالفناء؛ لأن ذلك أجمع من صفات الحال و المحلول فيه، و جميع ذلك متغير الذات.فإن كان لم يتغير ذات البارئ تعالى بحلوله فى شى ء جاز أن لا يتغير بأن يتحرك، و يسكن، و يسود، و يبيض، و يحمر، و يصفر. و تحلله الصفات التى تتعاقب على الموصوف بها حتى يكون فيه جميع صفات المحدثين. تعالى الله عن ذلك علو كبيرا.ثم قال رسول الله صلى الله عليه و آله: فإذا بطل ما ظننتموه من أن الله يحل فى شى ء فقد فسد ما بنيتم عليه قولكم، فسكت القوم، و قالوا: سننظر فى امورنا.ثم أقبل رسول الله على الفريق الثانى، فقال: أخبرونا عنكم إذا عبدتم صور من كان [صفحه ۲۳۶] يعبد الله، فسجدتم لها، وصليتم فوضعتم الوجوه الكريمه على التراب بالسجود لها فما الذى أبقيتم لرب العالمين؟! أما علمتم أن من حق من يلزم تعظيمه و عبادته أن لا يساوى به عبده؟! أرأيتم ملكا أو عظيما إذا سويتموه بعبده فى التعظيم و

الخضوع و الخشوع أيكون فى ذلك وضع من الكبير كما يكون زياده فى تعظيم الصغير؟! فقالوا: نعم.قال صلى الله عليه و آله: أفلا تعلمون أنكم من حيث تعظمون الله بتعظيم صور عباده المطيعين له تزرون على رب العالمين؟! فسكت القوم بعد أن قالوا: سننظر فى أمرنا.ثم قال رسول الله صلى الله عليه و آله للفريق الثالث: لقد ضربتم لنا مثلا و شبهتمونا بأنفسكم و لسنا سواء، و ذلك أنا عباد الله مخلوقون، نأتمر له فى ما أمرنا، و ننزجر عما زجرنا، و نعبده من حيث يريد منا.فإذا أمرنا بوجه من الوجوه أطعناه، و لم نتعد إلى غيره مما لم يأمرنا و لم يأذن لنا؛ لأنا لا ندرى لعله إن أراد منا الأول فهو يكره الثانى، و قد نهانا أن نتقدم بين يديه، فلما أمرنا أن نعبده بالتوجه إلى الكعبه أطعناه، ثم أمرنا بعبادته بالتوجه نحوها فى سائر البلدان فأطعناه، و لم نخرج فى شى ء من ذلك عن اتباع أمره.و الله حيث أمر بالسجود لآدم لصورته التى هى غيره، فليس لكم أن تقيسوا ذلك عليه؛ لأنكم لا تدرون لعله يكره ما تفعلون، إذ لم يأمركم به.ثم قال لهم رسول الله صلى الله عليه و آله: أرأيتم لو أذن لكم رجل دخول داره يوما بعينه ألكم أن تدخلوها بعد ذلك بغير أمره؟! أو لكم أن تدخلوا دارا له اخرى مثلها بغير أمره؟! أو وهب لكم ثوبا من ثيابه أو عبدا من عبيده أو دابه من دوابه، ألكم أن تأخدوا ذلك؟ قالوا: نعم.قال صلى الله عليه و آله: فإن لم تأخذوه ألكم أخذ آخر مثله؟قالوا: لا، لأنه لم يأذن لنا فى الثانى كما أذن لنا فى الأول.قال صلى

الله علیه و آله: فأخبرونی، الله أولی بأن لا یتقدم علی ملکه بغیر أمره أو بعض المملوکین؟ [صفحه ۲۳۷] قالوا: بل الله أولی بأن لا یتصرف فی ملکه بغیر إذنه.قال صلی الله علیه و آله: فلم فعلتم؟ و متی أمرکم بالسجود لهذه الصور؟فقال القوم: سننظر فی امورنا، و سکتوا.و قال الامام الصادق علیه السلام: فوالذی بعثه بالحق نبیا ما أتت علی جماعتهم إلا ثلاثه أیام حتی أتوا رسول الله صلی الله علیه و آله فأسلموا، و کانوا خمسه و عشرین رجلا من کل فرقه خمسه، و قالوا: ما رأینا مثل حجتک یا محمد، نشهد إنک رسول الله [۳۶۰] . [صفحه ۲۳۹]

المبلغ و تبلیغه

اشاره

(یا أیها الرسول بلغ ما أنزل إلیک من ربک و إن لم تفعل فما بلغت رسالته و الله یعصمک من الناس إن الله لا یهدی القوم الکافرین) [۳۶۱] لقد أمر الله محمدا صلی الله علیه و آله بالانذار، و التبشیر، و الدعوه، و التبلیغ، و إن اختلف المقصود بکل منها. فالمقصود بالانذار: الکفار و المشرکون. و المقصود بالتبشیر: المؤمنون. و المقصود بالدعوه: کلا الفریقین. و المقصود بالتبلیغ: المسلمون. فمحمد صلی الله علیه و آله هو المنذر، و المبشر، و الداعی، و المبلغ بلسان القرآن.

یا أیها الرسول

خاطب الله محمدا صلی الله علیه و آله فی هذه الآیه بلقب الرسول، و لم یلقبه بذلک فی کتابه إلا فی آیه واحده اخری، أراد بها تسلیه رسوله؛ لحزنه بما کان یری من مسارعه بعض الناس فی الکفر، فقال تعالی: (یا أیها الرسول لا یحزنک الذین یسارعون فی الکفر...) [۳۶۲] . [صفحه ۲۴۰] و القاسم المشترک بین الآیتین: اختصاص المضمون فی کل منهما بالرسول، و لا یشرک معه غیره، فإن التبلیغ من وظائف الرسول خاصه. کما أن الحزن للذین یسارعون فی الکفر یختص بالرسول: إما لأجل رحمته بهم، أو لأنه یخطر فی باله أنه مقصر فی رسالته، أو لکلاهما، فبشره الله بانتفاء ذلک.

بلغ ما أنزل إلیک من ربک

أمر الله رسوله بتبلیغ ما انزل علیه من قبل، و إن الأمر یتعلق بتبلیغ حکم لم یکن له نظیر، لا ـ قبل ذلک، و لا بعده. فإن سنه الله کانت علی إنزال الأحکام فقط، و اختیار ساعه التبلیغ کان بید النبی صلی الله علیه و آله فی أی وقت یراه صالحا لذلک، فلم یؤمر النبی، بتبلیغ حکم من جانب ربه سوی ما فی هذه الآیه، حیث أنزل الله علیه الحکم أولا، ثم أمر بتبلیغه ثانیا.و یفید ذلک: أن ما انزل إلی الرسول کان من أهم الاسس الدینیه عند الله، حیث خصصه بشی ء دون سائر الأحکام، و هو: أن ساعه تبلیغه قد حددت من جانب ربه عزوجل.خصوصیات فی الآیه، و تشهد علی أن الحکم کان محل اهتمام الرب عزوجل:منها: إضافه «ما أنزل» إلی «کاف» الخطاب، حیث لم یطلق، و لم یقل: بلغ ما أنزل.و منها: إضافه کلمه «الرب» إلی «کاف» الخطاب، فلم یعبر عن ذاته المقدسه من دون إضافه، فلم یقل: «ما انزل

إليک من الرب»، و «من الله»، فأبى الله - عزوجل - إلا إسناد نفسه إلى رسوله.و منها: تصدير الآيه بقوله: يا أيها الرسول، حيث لم يقل: يا أيها النبى، فإن الواجب على الرسول الرساله.و منها: قوله تعالى: (و إن لم تفعل فما بلغت رسالته) فإنه يفيد: أن ذلک الحكم الذى انزل إلى الرسول له الأصاله فى دين الله عندالله، بحيث لو لم يكن الرسول يبلغه لما كان قائما بواجب الرساله. [صفحه ۲۴۱] و هنا يتوجه سؤال: ما هو هذا الحكم الذى له هذا الاهتمام عند الله، و الذى له الأصاله فى دينه بحيث إذا لم يبله لم يقم بواجب الرساله؟ سيما بعد أن عرفنا أن الآيه نزلت على رسول الله فى الأيام الأخيره من حياته المقدسه، بعد أن كان مبلغا لجميع الأحكام، مؤديا رسالته الكريمه زهاء ثلاث و عشرين سنه، و كانت الشريعه يومئذ منسقه، و أحكامها واصله، و قواعدها مشيده.فالصلاه كانت قائمه، و الزكاه مفروضه، و رمضان يصام، و البيت يحج إليه، و الحلال قد بين، و الحرام قد اعلن، فلم يعرف شى ء من الأحكام النازله من جانبه تعالى إلا و قد بلغه الرسول و قام برسالته فيه فما هو ذلک الحكم الذى استحق عند الله هذا التأكيد، و قد اقتضى الحض على تبليغه هذا الوعيد؟! و قد كان الرسول صلى الله عليه و آله صرف حياته المقدسه فى التبليغ سنين و أعواما.

و الله يعصمک من الناس

تفيد هذه الجمله: أن الرسول كان يرى أنه غير معصوم من الناس إذا بلغ ما انزل إليه، فكان يترصد وقتا يعصم فيه من الناس ليستطيع تبليغ ما انزل إليه، و إذا عرفنا أن المقصود بالتبليغ هم المسلمون يزيد العجب، و

تشتد الحيره؛ و ذلك لأن الرسول لم يكن يرى نفسه مستطيعا تبليغ هذا الحكم للمسلمين!و هلا كان صحابته الكبار و أخصاؤه الكرام قادرين على أن يعصموه من الناس؟ تلك العصبه التى كانوا يضحون بأنفسهم فى سبيله، و يتسابقون إلى الشهاده لحفظ حياته، فكيف لمى قدروا أن يعصموه ليكون بحاجه إلى العصمه من جانب القدره الالهيه الكبرى؟!ثم إنه لم يعرف من حياه النبى صلى الله عليه و آله و سيرته كونه يخشى فى دعوته الكفار، فضلا عن أن يخشى فى تبليغه حكما للمسلمين، و الحال أن تبليغ ذلك الحكم كان فى عصر قوه الاسلام و شوكته، حينما كان الناس يدخلون فى دين الله أفواجا.و من الجدير بالذكر: أن «ال» التى تحلى بها كلمه «ناس» تدل على العهد، لبعد [صفحه ۲۴۲] كونها للاستغراق، و تفيد الناس المعهودين الذين يعرفهم الرسول، و هم كانوا من المسلمين.فقد تبلور من جميع ذلك بأن الآيه الكريمه تخبرنا بنزول حكم و دستور عظيم من جانب الله تعالى، و كان قبوله صعبا على اناس من صحابته، بحيث كانوا يمنعونه عن التبليغ، حيث يرون ذلك الحكم معارضا لمصالحهم، و كان النبى صلى الله عليه و آله يعرف ذلك، فكان ينتظر فرصه، و يترصد ساعه يستطيع فيها تبليغ ذلك الحكم.كما تبين أن الحكم كان سياسا دنيويا، و إلا ما كان معارضا لمصالح اناس، فقد جاء الأمر من الله بتبليغه مشتملا على التهديد، بأنه لو لم يفعل لما بلغ رسالته، و كان الخطاب محتويا لوعد بأن الله يعصمه من الناس.فقام الرسول صلى الله عليه و آله بتبليغ ذلك الحكم، و لم يؤخر، و كان ذلك فى يوم الغدير، و من المعلوم أن نص يوم الغدير

نص قطعی لاریب فی ثبوته، رواه أکثر من مائه صحابی، فقد بلغ حد التواتر فی جمیع القرون الاسلامیه. و قد سمعت اهتمام الله تعالی بالدستور الذی أوحی إلی رسوله، فأفاد صلی الله علیه و آله به و بلغ، و إلیک التفصیل:کان الیوم قائضا، شدید الحر، و النبی صلی الله علیه و آله نازل فی غدیر خم، راجع من حجه الوداع، و وفود الحج الزاخره فی عرض الصحراء توشک أن تتفرق إلی مذاهبها، کل جمع إلی داره و وطنه.هناک اندفع صوت مؤذن النبی صلی الله علیه و آله یدعو الناس من سبلهم المتفرقه إلی درجات الغدیر، فاجتمع الناس من هنا و من هناک، جموعا تزحم الرحب الفسیح. فوصل من تأخر عن الرکب، و رجع من تقدم، فصلی بهم رسول الله صلی الله علیه و آله صلاه الظهر، ثم صنع له منبر من أحداج الابل رقاه النبی صلی الله علیه و آله، و علی دونه بمرقاه علی استشراف العیون، و أرهاف الأسماع، و تتابع الأعناق.فبدأ النبی صلی الله علیه و آله بالخطبه بصوته السماوی الحنون: یا أیها الناس، إنی یوشک أن ادعی فاجیب، و إنی مسؤول و إنکم مسؤولون، فمادا أنتم قائلون؟ قالوا: نشهد أنک بلغت و جاهدت و نصحت، فجزاک الله خیرا. [صفحه ۲۴۳] ثم قال صلی الله علیه و آله: ألستم تهشدون أن لا إلا الله و أن محمدا عبده و رسوله، و أن جنته حق، و أن ناره حق، و أن الموت حق، و أن البعث حق بعد الموت، و أن الساعه آتیه لا ریب فیها، و أن الله یبعث من فی القبور؟ قالوا: بلی، نشهد بذلک.قال صلی الله علیه و آله: اللهم

اشهد، مؤكده ثلاثا.ثم قال صلى الله عليه و آله: إن الله مولاى و أنا مولى المؤمنين، و أنا أولى بهم من أنفسهم. ثم أخذ بضبع على فقال: من كنت مولاه فهذا على مولاه، اللهم وال من والاه، و عاد من عاداه، و انصر من انصره، و اخذل من خذله، و أدر الحق معه حيثما دار.يا أيها الناس، أنا فرطكم، و إنكم واردون على الحوض، أعرض مما بين بصرى إلى صنعاء فيه عدد النجوم قد حان من فضه، و إنى سائلكم حين تردون على الحوض، عن الثقلين كيف تخلفونى فيهما: الثقل الأكبر كتاب الله عزوجل، سبب طرفه بيد الله تعالى و طرفه بأيديكم فاستمسكوا به، لا تضلوا و لا تبدلوا، و عترتى أهل بيتى، فإنه قد نبأنى اللطيف الخبير: أنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض... [۳۶۳] .قوله صلى الله عليه و آله: «إنى يوشك أن ادعى فاجيب» إخبار بتأسيس الحكم لما بعده، حكما شرعيا ديمو قراطيا، و ليس بديكتاتورى.قوله صلى الله عليه و آله: «إنى مسؤول» فقد كان مسؤولا عندالله بتبليغ أمره.قوله صلى الله عليه و آله: «و إنكم مسؤولون» إذ المسلمون كلهم مسؤولون بإطاعته الله و إطاعه نبيه، و إطاعه الأمر الذى صدر منهما.

اهتمام الرسول بتبليغ ما انزل إليه من ربه

۱- أمر الرسول صلى الله عليه و آله عند إراده تبليغ ما انزل إليه من ربه بإرجاع السابقين من [صفحه ۲۴۴] الركب، ثم صبره صلى الله عليه و آله إلى أن وصل المتأخرون منهم، حتى اجتمعوا جميعا.۲- بعد حصول اجتماع القوم لم يتأخر فى القيام بالتبليغ و لو بمقدار كسر سوره الحر، بل تقدم و أسرع، و خطب فى وقت الهاجره.۳- أخبر فى مبتدأ كلامه بأجلى التعبير بقرب وفاته

و دنو أجله، ليعرفوا لزوم التبليغ عليه، مخافه أن يرتحل عن الدنيا و لم يبلغ ما انزل إليه من ربه، فإن تبليغ ما انزل لا يحصل إلا بما صنعه، فكان لا يرجو أن يتحقق بعد ذلك نظير ذلك الاجتماع فى حياته المقدسه.۴- أخبر عن مسؤوليته أمام ربه تعالى، أولا ثم أخبر عن مسؤوليه جميع المسلمين أمام ربهم؛ ليعرفوا الاشتراك فى المسؤوليه، و لكن مسؤوليه الرسول صلى الله عليه و آله مسؤوليه الراعى، و مسؤوليه المسلمين مسؤوليه الرعيه، فكما أنه مسؤول عنالله عن التبليغ فالمسلمون كلهم مسؤولون عنده عن القبول و الاطاعه.۵- أخذ منهم الاقرار بأنه بلغ و جاهد و نصح، ليعرفوا أن تبليغ ما انزل إليه من ربه فى نصب المولى عليهم بعده أمر من قبل ربه، و أنه جزء من واجبات الرساله، و أنه نصيحه لهم.۶- ابتدأ فى كلامه بذكر اسس الاسلام و عمده، مثل: وحدانيه الله، و أنه رسول الله؛ ليعرفوا أن الذى امر بتبليغه من اسس الاسلام و عمده.۷- ثم أخذ منهم الاقرار بأن الجنه حق، و النار حق، و الموت حق، و البعث حق، و أن الساعه آتيه لاريب فيها، و أن الله يبعث من فى القبور.ثم أكد ذلك بقوله: اللهم اشهد - ثلاثا - تذكيرا لهم بالبشاره و الانذار، فإنه البشير لمن أطاع الله، و النذير لمن عصى الله؛ حتى تلين قلوب المنافقين الطغاه، و يقربهم إلى طاعه الله، لعلهم يهتدون عند حصول الوثوق لهم بأنهم يموتون، و أنهم يبعثون بعد الموت، فالجنه للمطيعين، و النار للعاصين.و قد تكررت كلمه التحقيق فى قرائن كلامه صلى الله عليه و آله.۸- ثم صدع بولايه الله تعالى عليه، و أشاد بولايه نفسه المقدسه

على المسلمين، [صفحه ۲۴۵] لم يكتف بذلك، بل تفضل بتفسير الولايه من القرآن بقوله: «أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم»، ثم صدع بولايه على بن أبى طالب بمثل ما له من الولايه، فعلى عليه السلام أولى بالمؤمنين من أنفسهم بعد رسول الله صلى الله عليه و آله؛ لأن لفظ «المولى» استعمل فى كلامه أربع مرات كلها بمعنى واحد، فقوله صلى الله عليه و آله: «الله مولاى» يفيد المعنى الذى يفيد قوله: «و أنا مولى المؤمنين» و على بن أبى طالب عليه السلام مولى المؤمنين بنفس ذلك المعنى، فهو مفترض الطاعه و واجب الاطاعه، كما أن الله كذلك، و أن الرسول كذلك. فولاه الخلق ثلاثه الله، و رسوله، و على بن أبى طالب.و هذه الولايه لها مراتب ثلاث: الله ولى الرسول و على و الخلق، و الرسول ولى على و الخلق، و على ولى الخلق، و إن ولايه على من ولايه الرسول، و ولايه من ولايه الله.۹- دعا لعلى بعد تبليغ ولايته، و النص على خلافته بدعاء يختص بالزعماء و القاده، باعتبار زعامتهم و قيادتهم لامتهم، لا باعتبار شخصهم، فقال صلى الله عليه و آله: اللهم وال من والاه، و عاد من عاداه، و انصر من نصره، و اخذل من خذله، ثم أكد دعاءه لعلى بدعاء يلزم جميع المسلمين اتباعه، ولا يجوز لاحد التنحى عنه، فقال صلى الله عليه و آله: و أدر الحق معه حيثما دار.و بهذا الدعاء تبين الرشد من الغى، و عرفت الفرقه الناجيه، فالناجى من سلك سبيل على و الضال من انحرف عن سبيله. إذن الحق يدور مع على حيثما دار.۱۰- و فى كلامه أشار إلى الثقلين الباقيين بعده: كتاب الله، و عترته أهل

بیته، فهم عدل لکتاب الله، و علی منهم. و قد صرح مره اخری بأن البعث حق فی ختام کلامه؛ لیجعله ضامنا لاجراء أوامره و الدستور الذی بلغه، فقال صلی الله علیه و آله: إنی سائلکم حین تردون علی الحوض، فإن الضامن لاجراء أحکام محمد صلی الله علیه و آله غیر مستعجل، و هو الآخره، إذ من المستحیل أن یهرب أحد من عقاب الله و کان له سعه وقت لأن یتوب، و ذلک غایه فی الرحمه. [صفحه ۲۴۶]

وحده البدایه و النهایه

کان نص یوم الانذار فی بدایه حیاه محمد صلی الله علیه و آله النبویه، و النص الذی امر بتبلیغه فی أخریات حیاته المقدسه، فالمبدأ و المنتهی فی کتاب الله و فی کلام محمد صلی الله علیه و آله واحد، فأقواله و سیرته غیر متغیره و لا متبدله.

سخط النفاق علی التبلیغ

و فی السیره الحلبیه: لما شاع قوله صلی الله علیه و آله: «من کنت مولاه فعلی مولاه» فی سائر الأمصار و طار فی جمیع الأقطار بلغ الحرث بن النعمان الفهری، فقدم المدینه و أناخ راحلته عند باب المسجد، فدخل و النبی صلی الله علیه و آله جالس و حوله أصحابه، فجاء حتی جثا بین یدیه، ثم قال: یا محمد، إنک أن نشهد أن لا إله إلا الله و أنک رسول الله فقبلنا ذلک منک، و إنک أمرتنا أن نصلی فی الیوم و اللیله خمس صلوات، و نصوم شهر رمضان، و نزکی أموالنا، و نحج البیت فقبلنا ذلک منک، ثم لم ترض بهذا حتی رفعت بضبعی ابن عمک ففضلته علینا، و قلت: «من کنت مولاه فعلی مولاه» فهذا شی ء من الله أو منک؟! فاحمرت عینا رسول الله صلی الله علیه و آله و قال: والله الذی لا إله إلا هو إنه من الله و لیس منی، قالها ثلاثا للحرث.فقام الحرث و هو یقول: اللهم إن کان هذا هو الحق من عندک (و فی روایه: اللهم إن کان ما یقول محمد حقا) فأرسل علینا حجاره من السماء، وائتنا بعذاب ألیم.فوالله ما بلغ المسجد حتی رماه بحجر من السماء فوقع علی رأسه فخرج من دبره فمات، و أنزل الله (سأل سائل بعذاب واقع للکافرین لیس له دافع) [۳۶۴] [۳۶۵] .]

المناشده بالنص

خطب الناس أميرالمؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام فى الرحبه و قال: انشد الله امرءا نشده الاسلام، سمع رسول الله يوم غدير خم آخذا بيدى يقول: ألست أولى بكم - يا معشر المسلمين - من أنفسكم؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال عليه السلام: من كنت مولاه فعلى مولاه، اللهم وال من والاه، و عاد من عاداه، و انصر من نصره، و اخذل من خذله، فقام بضعه عشر رجلا فشهدوا، و كتم قوم فما فنوا من الدنيا حتى عموا أو برصوا.و جاء رهط إلى على بالرحبه فقالوا: السلام عليك يا مولانا، فقال: كيف أكون مولاكم و أنتم قوم عرب؟! قالوا: سمعنا رسول الله صلى الله عليه و آله يوم غدير خم يقول: من كنت مولاه فهذا على مولاه.قال الراوى: فلما مضوا أتبعتم، فسألت من هؤلاء؟ قالوا: نفر من الأنصار فيهم أبوأيوب الأنصارى [۳۶۶] . [صفحه ۲۴۹]

الولى و ولايته المطلقه

اشاره

(إنما وليكم الله و رسوله و الذين يقيمون الصلوه و يؤتون الزكوه و هم راكعون - و من يتول الله و رسوله و الذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون) [۳۶۷] .و من المناصب التى أعطاها الله لمحمد صلى الله عليه و آله: الولايه العامه المطلقه على المؤمنين، فهو ولى على الناس كافه بالأولويه القطعيه، كما تكون هذه الولايه لله تعالى، فهو الولى المطلق كما يكون الله تعالى كذلك. و الفرق: أن ولايه الله على البشر ذاتيه تكوينيه، و ولايه محمد صلى الله عليه وسلم على البشر بأمر من الله و تشريعه. و تشريعه هذه الولايه قوله تعالى: (النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم...) [۳۶۸] .فله صلى الله عليه و آله ولايه على كل مؤمن ما لا يكون له

على نفسه، فالنبى عليهم السلام واجب الاطاعه على جميع المؤمنين، كما أن الله كذلك، فوجوب طاعته كوجوب طاعه الله.و يشهد على ذلك قوله تعالى: (... أطيعوا الله و أطيعوا الرسول و أولى الأمر منكم...) [۳۶۹] فمن أطاعه فقد أطاع الله تعالى. [صفحه ۲۵۰] ثم إنى لم أعثر على مورد عمل النبى صلى الله عليه و آله بهذه الولايه سوى فى قصه أمره بهدم مسجد ضرار، قال الله تعالى: (و الذين اتخذوا مسجدا ضرارا و كفرا و تفريقا بين المؤمنين و إرصادا لمن حارب الله و رسوله من قبل و ليحلفن إن أردنا إلا الحسنى والله يشهد إنهم لكاذبون - لا تقيم فيه أبدا...) [۳۷۰] .و إليك ملخص قصه المسجد: إن المنافقون اتفقوا و بايعوا عامر الراهب - ذلك الذى سماه رسول الله بالفاسق - و جعلوه أميرا عليهم، فقال لهم: الرأى أن أغيب عن المدينه؛ لئلا أتهم إلى أن يتم تدبيركم، و كاتبوا «كيدر» صاحب دومه الجندل ليقصد المدينه، فأوحى الله إلى رسوله و عرفه بما أجمعوا عليه من أمره، و أمره بالمسير إلى تبوك، فلما صح عزمه على الرحله إلى تبوك عمد هؤلاء المنافقون فبنوا خارج المدينه مسجدا يريدون الاجتماع فيه، و يوهمون أنه للصلاه، و إنما كان ليتجمعوا فيه ليتموا تدبيرهم، و يقع هناك ما يسهل به لهم ما يريدون، فجاء جماعه منهم إلى رسول الله صلى الله عليه و آله و قالوا يا رسول الله: إن بيوتنا قاصيه عن مسجدك، و إنا نكره الصلاه من غير جماعه، و يصعب علينا الحضور و قد بنينا مسجدا، فإن رأيت أن تقصده و تصلى فيه؛ لنتيمن و نتبرك بالصلاه فى موضع مصلاك حتى ترجع إن

شـاء الله تعـالى، فلم يخبرهم رسول الله بما عرفه الله من أمرهم و نفاقهم، فقال صـلى الله عليه و آله: و أنا على جناح سـفر، فأمهلوا حتى أرجع - إن شـاء الله تعـالى - ثم انظر فى هـذا نظرا يرضاه الله، و لما عاد رسول الله صـلى الله عليه و آله من سـفره أمر بهـدم المسجد و إحراقه، فأنزل الله تعالى الآيه [۳۷۱] .

تكمله

قـد عرفت أن الولاـيه العـامه المطلقه قـد ثبتت بنص القرآن لله و للرسول، و لمن كـان مؤمنـا و يقيم الصـلاه و يؤتى الزكـاه و هو راكع، فمن هو هـذا الثالث الذى له تلك الولايه [صـفحه ۲۵۱] فى عرض ولاـيه الله و ولايه رسوله؟ و من ذلك المؤمن؟اتفقت الأمه الاسـلاميه على أن هذا المؤمن هو على بن أبى طالب عليه السلام، و لا خلاف فى ذلك بين المفسرين، و عليه إجماع أهل البيت، و ذلك حين تصدق بخاتمه لسائل فى حال الصـلاه و هو راكع.و إليك القصه يحدثنا بها الصحابى الكبير أبوذر الغفارى: سمعت رسول الله - بهـاتين و إلا فصـمتا، و رأيته بهاتين و إلا فعميتا - يقول: على قائـد البرره، و قاتل الكفره، منصور من نصـره، مخذول من خذله.صـليت الظهر مع رسول الله صـلى الله عليه و آله يوما فى مسـجده، فسأل سائل فلم يعطه أحد شيئا، و على كان راكعا، فأومأ إليه بخنصـره اليمنى - و كان يختم فيها - فأقبل السائل حتى أخذ الخاتم من خنصره، و ذلك بمرأى من النبى صلى الله عليه و آله عند فراغه من صلاته، فرفع صلى الله عليه و آله رأسه إلى السماء، فقال: اللهم إن أخى موسى سألك و قال: (رب

اشرح لی صدری) [۳۷۲] إلی آخر الآیات، فأنزلت علیه قرآنا ناطقا: (قال سنشد عضدک بأخیک و نجعل لکما سلطانا فلا یصلون إلیکما...) [۳۷۳] اللهم و أنا محمد نبیک وصفیک، اللهم فاشرح لی صدری، و یسر لی أمری، و اجعل لی وزیرا من أهلی، علیا أشدد به أزری.فوالله ما استتم رسول الله صلی الله علیه و آله الکلمه حتی انزل علیه جبرائیل من عند الله، فقال: یا محمد، اقرأ، قال: و ما أقرأ؟ قال: اقرا: (إنما ولیکم الله و رسوله و الذین آمنوا الذین یقیمون الصلوه و یؤتون الزکوه و هم راکعون - و من یتول الله و رسوله و الذین آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون) [۳۷۴] . [صفحه ۲۵۳]

خاتم النبیین

(ما کان محمد أبا أحد من رجالکم و لکن رسول الله و خاتم النبیین و کان الله بکل شی ء علیما) [۳۷۵] .الخاتم و الخاتم: ما یختم به عاقبه کل شی ء.لقد ختم الله النبوه بمحمد صلی الله علیه و آله و لم یبعث بعده نبیا، فهو خاتم الأنبیاء، و «حلاله حلال إلی یوم القیامه، و حرامه حرام إلی یوم القیامه» [۳۷۶] و کان محمد صلی الله علیه و آله نبیا و رسولا، و خاتم النبیین، و دینه أبدی سرمدی لم ینسخ و لن ینسخ، کما أن معجزته معجزه إلی یوم القیامه، فهی خالده.إن الانسان کلما کمل عقله و علمه لا یستغنی عن دین یؤمن به، و عن رأی مقدس یعتقده، فهو فی نهایه أمره بحاجه إلی الدین، کما کان کذلک فی بدایه أمره. فإن عقل البشر فی نهایه أمره و إن یفضل علی عقله فی بدایه أمره من أجل کشف مجاهیل الکون، و تکامل

العلوم، و حدوث الجديد من الاختراعات و لكنه بشر، [صفحه ۲۵۴] لا يستطيع عقله السيطره على غرائزه و نزعاته ليكون موصلا له إلى غاياته الانسانيه العليا، فهو مغلوب دائما أمام شهوته و غضبه، فهو محتاج إلى إعانه عقله من الخارج، ليتمكن من تنفيذ ما يريد عقله. و لا فرق فى ذلك بين الانسان العاقل و المجنون، كما لا فرق بين العالم و الجاهل.إن المجنون يسعى للوصول إلى غاياته الطبيعيه كالحيوان، و كذلك العاقل ساع للوصول إلى الغايات المطلوبه لطباعه، بل هو أقرب منالا من المجنون؛ لأنه يسعى وراء غاياته كعاقل، و يجعل عقله وسيله للوصول إلى مآربه، فهو مستخدم لعقله للوصول إلى متطلباته الطبيعيه.و يفترق عن المجنون بأنه يتمكن بإعانه الهدايه من جانب الله الحكيم أن يخلص عقله من استعمار نزعاته، و يجعله أميرا على نفسه، و يعطيه الحريه من استعباده للطبيعه، و لكن المجنون لا يتمكن من ذلك، فهو ليس بمسؤول أمام الشرع و القانون، بخلاف العاقل فإنه مسؤول.و كذلك الجاهل و العالم، فإن الجاهل مهتم دائما بالوصول إلى أطماعه و أغراضه، و مثله العالم، و لكنه أسرع وصولا من الجاهل، فإن من يركب الطائره فهو أسرع وصولا إلى مقصده ممن يمشى على رجليه، فالعالم يستفيد من علمه للوصول إلى مآربه، و لكن الجاهل محروم من هذه الاستفاده، و فاقد لهذا الشرف، و لولا الهدايه الالهيه لكان علم العالم كعقله، و عبدا لنزعاته الطبيعيه، بل لكان سدا للوصول إلى الغايات الانسانيه العليا.فكل من الجاهل و العالم لا يتوقفان للوصول إلى السعاده الأبديه إلا بإعانه من جانب الرحمه الالهيه.فالبشر بحاجه إلى الدين ما داموا بشرا، و ما داموا يمشون على وجه الأرض، فما أتى

به محمد صلی الله علیه و آله - و هو رحمه للعالمین، رحمه لجمیع الأجیال، و جمیع القرون - فهو هدایه للانسان المنتهی، کما کان هدایه للانسان المبتدی.و لا یختلف الانسان المنتهی عن الانسان المبتدی فی ضعف عقله أمام نزعاته [صفحه ۲۵۵] و غرائزه، و لا یختلف العالم فی هذا الجهه عن الجاهل، إذ کل منهما بشر.و إن قرآن محمد صلی الله علیه و آله معجزه خالده، و هاد و مرشد، و داع إلی الله جمیع النفوس البشریه السابقه و اللاحقه، إذا النفوس اللاحقه و من یأتی فی المستقبل لیس بخار عن العالمین، فمحمد صلی الله علیه و آله رحمه له.و مما یجدر بالذکر أن قوله تعالی: (ما کان محمدا أبا أحد من رجالکم و لکن رسول الله وخاتم النبین) یفید بالمفهوم: أن فاطمه الزهراء سیده نساء العالمین علیه السلام و أنها بنت رسول الله صلی الله علیه و آله و خاتم النبیین صلوات الله علیها و علی امها و أبیها و بعلها و بنیها و رحمه الله و برکاته.

پاورقی

[۱] الاختصاص، ص ۳۳۷، تحف العقول، ص ۳۴.

[۲] الانسان (۷۶) الآیه ۳.

[۳] البحار، ج ۳۹، ص ۵۶، ح ۸.

[۴] انظر: مسالک الافهام، ج ۷، ص ۶۹؛ مشکل الثار، ج ۱، ص ۲۶۷؛ مستدرک الحاکم، ص ۳۴۰؛ مجمع البیان، ج ۸، ص ۳۵۳؛ تفسیر القمی، ج ۲، ص ۱۹۲.

[۵] الکافی، ج ۵، ص ۳۴۱، ح ۹، البحار، ج ۱۶، ص ۲۶۵، ح ۶۲.

[۶] الاصابه، ج ۴، ص ۴، ق ۱؛ فضائل الخمسه، ج ۱، ص ۱۴۹.

[۷] أی تهدم، و تسقط، و تزیل.

[۸] البحار، ج ۲۱، ص ۱۰۵؛ مجمع البیان، ج ۱۰، ص ۵۵۳.

[۹] الاعراف (۷) الآیه ۱۵۷.

]

[۱۰] الصف (۶۱) الایه ۶.

[۱۱] الانبیاء (۲۱) الآیه ۱۰۷.

[۱۲] الاعراف (۷) الآیه ۱۰۳.

[۱۳] هود (۱۱) الآیه ۹۶ و ۹۷.

[۱۴] أعلام الوری، ص ۱۳ و ۱۴؛ البحار، ج ۲۲، ص ۳۵۵، ح ۱؛ کمال الدین و تمام النعمه، ص ۱۶۱، ح ۲۱.

[۱۵] کمال الدین، ص ۱۲ و ۱۱۳؛ تاریخ الیعقوبی، ج ۲، ص ۴ و ۵.

[۱۶] مجمع البیان، ج ۱۰، ص ۵۴۲-۵۴۰؛ أنوار التنزیل، ج ۲، ص ۶۱۹؛ البحار، ج ۱۵، ص ۱۴۱-۱۳۳.

[۱۷] الشعراء (۲۶) الایه ۲۱۹-۲۱۷.

[۱۸] البحار، ج ۱۵، ص ۳، ح ۱ و ص ۷، ص ۶ و ۷ و ص ۱۱۷، ح ۶۳، تفسیر القمی، ص ۴۷۴، الاعتقادات للصدوق، ص ۱۱۶؛ تفسیر فرات، ص ۱۹۰؛ علل الشرائع، ص ۸۰.

[۱۹] مجمع البیان، ج ۴، ص ۳۲۲؛ البحار، ج ۱۵، ص ۱۱۷.

[۲۰] المائده (۵) الآیه ۱۳.

[۲۱] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۱، ح ۱۹؛ مجمع البیان، ج ۱۰، ص ۳۳۳؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۱۰ و ۲۳۱.

[۲۲] نهج البلاغه، ص ۴۱۶، الخطبه ۱۹۲، فی وصف الرسول صلی الله علیه و سلم؛ البحار، ج ۱۵، ص ۳۶۲-۳۶۱، ح ۱۸.

[۲۳] الفتح (۴۸) الایه ۲۸.

[۲۴] الضحی (۹۳) الآیه ۱۱-۶.

[۲۵] انظر: البحار، ج ۱۵، ص ۱۰۴-۲ و ص ۱۷۳-۱۰۵ و ص ۳۳۰-۱۷۴ و ص ۴۱۵-۳۳۱ عن: مجمع البیان، مناقب آل أبی طالب، و أمالی و معانی و خصال و علل و کمال و اعتقادات الصدوق.

[۲۶] الشوری (۴۲) الایه ۵۲.

[۲۷] الضحی (۹۳) الآیه ۷.

[۲۸] الدخان (۴۴) الآیه ۳.

[۲۹] البقره (۲) الایه ۱۸۵.

[۳۰] العلق (۹۶) الآیه ۲.

[۳۱] طه (۲۰) الآیه ۱۱۴.

[۳۲] الاسراء (۱۷) الآیه ۱۰۶.

[۳۳] أی: خمسه جمال أوارک، انظر: البحار، ج ۱۵، ص ۱۲۵ عن الواقدی فی «المتنقی فی مولود

المصطفی؟ و فیه: جمال أوراک، یعنی قد أکلت الاراک، و فی بعض المصادر «أوداک».

[۳۴] السیره النبویه لابن هشام، ج ۱، ص ۲۰۳؛ البحار، ج ۱۵، ص ۹-۳ و ج ۱۶، ص ۷۶-۵۵.

[۳۵] الضحی (۹۳) الایه ۱۱-۹.

[۳۶] ابراهیم (۱۴) الآیه ۷.

[۳۷] هود (۱۱) الایه ۸۱.

[۳۸] الأعراف (۷) الآیه ۱۵۸.

[۳۹] الجمعه (۶۲) الآیه ۲.

[۴۰] العنکبوت (۲۹) الآیه ۴۸.

[۴۱] السیره النبویه لابن هشام، ج ۳، ص ۲۰۳؛ البحار، ج ۷۷، ص ۳۳۳.

[۴۲] الجمعه (۶۲) الآیه ۲.

[۴۳] الانشراح (۹۴)الآیه ۶-۱.

[۴۴] مجمع البیان، ج ۱۰، ص ۵۰۸ عن تفسیر البیضاوی، تفسیر المیزان، ج ۲۰، ص ۳۱۵ فی تفسیر الایه ۴ من سوره الانشراح (۹۴).

[۴۵] آل عمران (۳) الآیه ۱۵۹.

[۴۶] التوبه (۹) الآیه ۶۱ و ۱۲۸.

[۴۷] التوبه (۹) الآیه ۶۱ و ۱۲۸.

[۴۸] القلم (۶۸).

[۴۹] دلائل النبوه، ج ۱، ص ۳۱۲؛ سنن أبی داود، ج ۴، ص ۴۷۷۳،۲۴۷.

[۵۰] مکارم الاخلاق، ج ۱، ص ۷۸، ح ۱۲۲؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۴۷.

[۵۱] روضه الکافی، ص ۱۶۸؛ فقه الرضا علیه السلام، ص ۳۵۵.

[۵۲] عیون أخبار الرضا علیه السلام، ج ۱، ص ۲۴۶، ص ۱؛ البحار، ج ۱۶، ص ۱۵۳-۱۴۸، ح ۴؛ معانی الأخبار، ص ۷۹، ح ۱؛ مکارم الاخلاق، ج ۱، ص ۴۳.

[۵۳] مناقب آل أبی طالب، ج ۱، ص ۱۴۸.

[۵۴] مکارم الاخلاق، ج ۱، ص ۶۳۵، ح ۱۸۶۷.

[۵۵] المحاسن للبرقی، ص ۳۵۸، ح ۶۸؛ الکافی، ج ۲، ص ۴۹۱، ح ۳؛ من لا یحضره الفقیه، ج ۲، ص ۱۸۲، ح ۸۱۳.

[۵۶] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۶، البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۴.

[۵۷] مکارم الاخلاق، ج ۱، ص ۵۷، ح ۳۸؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۵.

[۵۸] الأنوار فی شمائل المختار، ج ۱، ص ۲۰۴، ح ۲۴۵؛ مکارم

الاخلاق، ج ۱، ص ۵۷، ح ۴۰؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۵.

[۵۹] مکارم الاخلاق، ج ۱، ص ۵۷، ح ۴۱؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۵.

[۶۰] الاصابه تمییز الصحابه، ج ۳، ص ۵۹۷ و ۵۹۸.

[۶۱] الجامع الصغیر، ج ۱، ص ۱۲۳؛ کنوز الحقائق فی هامش الجامع الصغیر، ج ۱، ص ۹۵؛ مسند أحمد، ج ۴، ص ۱۹۹ و ۲۰۴.

[۶۲] الکافی، ج ۵، ص ۳۴۱، ح ۹؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۶۵، ح ۶۲ و ج ۷۱، ص ۴۰۲، ح ۹؛ نور الأبصار، ص ۴۶.

[۶۳] مجمع البیان، ج ۳، ص ۱۷۰-۱۶۹؛ البحار، ج ۱۸، ص ۴۶ و ۴۷.

[۶۴] و فیات الاعیان، ج ۲، ص ۱۰۷ و ۱۰۸، الترجمه ۲۴۴.

[۶۵] مجمع البیان، ج ۲، ص ۵۰۰ و ۵۰۱؛ البحار، ج ۲۰، ص ۲۱.

[۶۶] المائده (۵) الآیه ۲۴.

[۶۷] السیره النبویه، ج ۱، ص ۶۱۵؛ المغازی، ج ۱، ص ۴۸؛ تاریخ الطبری، ج ۲، ص ۱۴۰؛ البحار، ج ۱۹، ص ۲۱۷؛ صحیح مسلم، ج ۵، ص ۱۷۰؛ مسندا حمل بن حنبل، ج ۳، ص ۲۱۹.

[۶۸] آل عمران (۳) الآیه ۱۵۹.

[۶۹] النجم (۵۳) الآیه ۴۰.

[۷۰] الارشاد للمفید، ص ۱۷۱؛ شرح نهج البلاغه، ج ۴، ص ۱۶؛ البحار، ج ۴۴، ص ۴۹؛ صلح الحسن، ص ۲۸۵.

[۷۱] سنن أبی داود، ج ۳، ص ۱۸۷، فضائل الخمسه، ج ۱۴۵، ۱.

[۷۲] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۴۹؛ ذیل ح ۱۳؛ الأنوار فی شمائل النبی المختار، ص ۱۶۰، ح ۱۹۱؛ البحار، ج ۱۶:۲۳۰؛ مستدرک الوسائل، ج ۸، ص ۴۳۸، ح ۲؛ تنبیه الخواطر، ج ۱، ص ۳۰.

[۷۳] الأنبیاء (۲۱) الآیه ۱۰۷.

[۷۴] الاسراء (۱۷) الآیه ۱.

[۷۵] الصخاب علی وزن فعال: کثیر الصخب و هو الضجه والصیحه و اضطرب الأصوات للخام.

[۷۶]

الخنا: الفحش، فی قبیح الکلام. و أخنی: أفحش، و أفسد لسان العرب، ج ۱۴: (ماده خنا).

[۷۷] أمالی الصدوق، ص ۲۷۹؛ معانی الأخبار، ص ۱۶۰ ح ۱؛ اثبات الهداه، ج ۱، ص ۳۵۷، ح ۶۶، البحار، ج ۱۶، ص ۲۱۶، ح ۴.

[۷۸] قال القلقشندی فی نهایه الارب، ص ۵۱: بنو الحبلی، و هم بنو الحبلی، واسمه سالم بن غنم بن عوف ابن الخزرج، و ذکره ابن الأثیر فی اللباب، و الفیروزآبادی فی القاموس المحیط، فراجع.

[۷۹] قرب الاسناد، ص ۴۴؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۱۹، ح ۷.

[۸۰] أی: تعب بعیری و عجز عن السیر.

[۸۱] فی المصادر: «یا لهف أماه».

[۸۲] فی الصمادر: «یا لهف أماه».

[۸۳] قاطع الدین: عین دینه.

[۸۴] جذاذ النخل: صرامها، قطع ثمرتها، و فی بعض النسخ «جداد» و المعنی واحد، و آذنی: أخبرنی.

[۸۵] الأنوار فی شمائل النبی المختار، ج ۱، ص ۳۱۳، ح ۴۱۰؛ مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۵، ح ۳۰، البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۲.

[۸۶] دلائل النبوه، ج ۱، ص ۳۱۲، مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۴۹، ح ۱۴؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۰. و جمیعها بتفاوت عما فی المتن.

[۸۷] اصول الکافی، ج ۲، ص ۱۰۲، ح ۱۵، البحار، ج ۱۶، ص ۲۶۴، ح ۶۱.

[۸۸] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۰، ح ۵۴؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۶.

[۸۹] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۴، ح ۳۰؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۳.

[۹۰] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۴، ح ۲۹؛ البحار ج ۱۶، ص ۲۳۳.

[۹۱] ظهرانی أصحابه: و سطهم.

[۹۲] الوفاء بأحوال المصطفی صلی الله علیه و آله، ج ۲، ص ۴۳۶؛ مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۴۸، ح ۸؛ الأنوار فی شمائل المختار، ج ۱،، ص ۳۰۰، ح ۳۸۸؛ دلائل النبوه، ج

۱، ص ۳۲۸؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۲۹.

[۹۳] الأنوار فی شمائل النبی المختار، ج ۱، ص ۲۹۸، ح ۳۸۵؛ الوفاء بأحوال المصطفی صلی الله علیه و آله، ج ۲، ص ۴۳۶؛ مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۴۷، ح ۲؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۲۹، ح ۳۵. و الخطام: حبل یجعل فی عنق الدابه و یثنی فی أنفها و تحت الفک و الاکاف: کساء یلقی علی ظهر الدابه، شبه الرجال و الأقتاب. (لسان العرب، ماده: اکف).

[۹۴] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۴۷، ح ۳؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۲۹، ح ۳۵.

[۹۵] دلائل النبوه، ج ۱، ص ۲۳۱؛ الوفاء بأحوال المصطفی صلی الله علیه و آله، ج ۲، ص ۴۱۷؛ مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۴۷، ح ۵، البحار، ج ۱۶، ص ۲۲۹؛ المستدرک، ج ۸، ج ۳۶۴، ب ۳۴، ح ۱.

[۹۶] المستدرک، ج ۸، ص ۳۷۳، ب ۴۲، ح ۲؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۲۹؛ الأنوار فی شمائل المختار، ج ۱، ص ۳۱۰، ح ۴۰۶.

[۹۷] الأنوار فی شمائل النبی المختار، ج ۱، ص ۴۱۳، ح ۳۱۶؛ تاریخ بغداد، ج ۶، ص ۲۷۷؛ فضائل الخمسه، ج ۱، ص ۱۲۵. و القد: هو جلد المعزی (السخله).

[۹۸] المستدرک، ج ۸، ص ۴۶۵، ب ۹۳، ح ۱۵ و ۱۶؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۰.

[۹۹] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۰، ح ۵۱، المستدرک، ج ۸، ص ۲۳۹، ب ۴۹، ح ۷؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۶؛ الأنوار فی شمائل النبی المختار، ج ۱، ص ۳۵۳، ح ۴۶۴. [

[۱۰۰] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۰، ح ۵۴؛ المستدرک، ج ۸، ص ۲۷۳، ب ۱۵، ح ۱؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۶.

[۱۰۱]

مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۴، ح ۳۱؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۳.

[۱۰۲] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۱، ح ۲۰؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۱ باختلاف عما فی المتن.

[۱۰۳] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۱، ح ۲۰؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۱ باختلاف عما فی المتن.

[۱۰۴] فضائل ابن شاذان، ج ۱، ص ۱۲۱؛ تنبیه الخواطر، ج ۱، ص ۳۰؛ مستدرک الوسائل، ج ۸، ص ۳۴۸، ب ۸۳، ح ۳؛ المکارم، ج ۱، ص ۶۱ ح ۵۵؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۶ باختلاف یسیر.

[۱۰۵] انظر: فضائل الخمسه من الصحاح السته، ج ۱، ص ۱۳۵ و ما بعدها و البحار، ج ۱۶، ص ۲۹۴-۱۹۴.

[۱۰۶] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۵، ح ۶۹؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۴۰.

[۱۰۷] ما بین المعقوفتین أثبتناه من المکارم و البحار و غیرهما کی یتقیم السیاق.

[۱۰۸] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۳، ح ۲۵ و ۲۶، البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۲؛ دلائل النبوه، ج ۱، ص ۳۲۴ و ۳۲۵.

[۱۰۹] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۳، ح ۲۷، البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۲..

[۱۱۰] المکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۴، ح ۶۳، البحار، ج ۱، ص ۲۳۹.

[۱۱۱] المرفعه بکسر المیم: الوساده، و فی مکارم الأخلاق و البحار: «مرفقته».

[۱۱۲] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۹۱، ح ۱۶۷؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۵۲؛ الأنوار فی شمائل النبی المختار، ج ۲، ص ۵۵۴، ح ۸۳۵.

[۱۱۳] طه (۲۰) الآیه ۱۳۱.

[۱۱۴] أی: یوم صیف حار.

[۱۱۵] أی: نام تحتها نوم قیلوله.

[۱۱۶] شعب الایمان، ج ۲، ص ۱۶۶؛ الأنوار فی شمائل النبی المختار، ج ۱، ص ۳۲۲، ح ۴۲۵؛ مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۴؛ البحار، ح ۱۶، ص ۲۳۹.

[۱۱۷] نهج

البلاغه، ص ۱۰۶ الخطبه ۸۲، فی ذم صفه الدنیا؛ البحار، ج ۷۳، ص ۱۲۰، ح ۱۱۰، و ص ۱۳۳، ح ۱۳۶.

[۱۱۸] لم نجد نصا صریحا کذلک، بل بصیغه اخری، فانظر الهامش السابق.

[۱۱۹] صحیفه الامام الرضا علیه السلام، ص ۱۵؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۲۵، ح ۲۸.

[۱۲۰] فی المصادر: «بذیه» و هو الظاهر فی السیاق.

[۱۲۱] المحاسن للبرقی، ۴۵۷ الکافی، ج ۶، ص ۲۷۱، ح ۲؛ مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۴۸، ح ۱۱؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۲۶، ح ۳۱.

[۱۲۲] الفالوذج: حلواء تعمل من البر و السمن و العسل، و هی معربه.

[۱۲۳] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۷۱ ح ۱۳؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۴۳.

[۱۲۴] الخصال، ص ۲۷۲، باب الخمسه؛ جامع أحادیث الشیعه، ج ۱۵، ص ۶۰۲، ح ۱۹۷۱.

[۱۲۵] أمالی الطوسی، ج ۲، ص ۴۰۵، ح ۱۴؛ مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۴۷، ح ۴.

[۱۲۶] الخصال، ج ۲، ص ۴۹۰، ح ۶۹؛ أمالی الصدوق، ص ۱۴۴؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۱۴، ح ۱.

[۱۲۷] أصول الکافی، ج ۱، ص ۴۴۶، ح ۲۰؛ مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۲، ح ۵۲؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۷.

[۱۲۸] صحیفه الامام الرضا علیه السلام، ص ۱۱۶، ح ۷۶، الکافی، ج ۸، ص ۱۳۱، ح ۱۰۲؛ أمالی المفید، ص ۱۲۴، ح ۱؛ أمالی الطوسی، ج ۲، ص ۳۰۴، عیون أخبار الرضا علیه السلام، ج ۲، ص ۳۰، ص ۳۶، مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۲، ح ۵۷؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۸.

[۱۲۹] الأحزاب (۳۳) الآیه ۲۸ و ۲۹.

[۱۳۰] مجمع البیان، ج ۸، ص ۳۵۳؛ تفسیر البرهان، ج ۳، ص ۳۰۷؛ تفسیر المیزان، ج ۱۶، ص ۳۱۶.

[۱۳۱] مجمع البیان، ج ۸، ص ۳۵۳؛ البرهان، ج ۳،

ص ۳۰۷؛ المیزان، ج ۱۶، ص ۳۱۵.

[۱۳۲] تفسیر المیزان، ج ۱۶، ص ۳۱۵.

[۱۳۳] الخادم یقع علی الذکر و الأنثی.

[۱۳۴] مستدرک الوسائل، ج ۱۶، ص ۲۲۶، ح ۲؛ ص ۲۸۳ عن کتاب التمحیص، ص ۱۳، ح ۲۱، و ص ۴۸، ح ۷۹.

[۱۳۵] البرم بضم الباء: قدر من حجاره.

[۱۳۶] قرب الاسناد، ص ۶۹؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۱۹، ح ۹.

[۱۳۷] صحیح البخاری، ج ۳، ص ۲۰۱؛ کتاب الهبه، ح ۲؛ فضائل الخمسه، ج ۱، ص ۱۷۶.

[۱۳۸] البحار، ج ۱۶، ص ۲۴۳؛ مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۷۱، ح ۹۴.

[۱۳۹] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۵، ح ۶۶؛ مستدرک الوسائل، ج ۱۳، ص ۳۸۸، ح ۲؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۹.

[۱۴۰] عمده عیون الأخبار لابن البطریق، ص ۲۴۲، ح ۳۶۹؛ مناقب ابن المغازلی، ص ۱۵۶.

[۱۴۱] طه (۲۰) الآیه ۱ و ۲.

[۱۴۲] انظر: تفسیر القمی، ص ۴۱۷؛ أنوار التنزیل للبیظاوی، ج ۲، ص ۱۷۰؛ مجمع البیان، ج ۷، ص ۲؛ عنها البحار، ج ۱۶، ص ۸۵، ح ۳ و ۴.

[۱۴۳] الاسراء (۱۷) الآیه ۱.

[۱۴۴] سبأ (۳۴) الآیه ۱۳.

[۱۴۵] الأثفیه والاثفیه: الحجر الذی توضع علیه القدر، و جمعها أثافی و أثاف. (لسان العرب، ماده: أثف).

[۱۴۶] لم نعثر علیه.

[۱۴۷] المائده (۵) الآیه ۱۱۸.

[۱۴۸] سنن النسائی، ج ۱، ص ۱۵۶؛ فضائل الخمسه، ج ۱، ص ۱۶۸.

[۱۴۹] النساء (۴) الآیه ۴۱.

[۱۵۰] مسند أحمد بن حنبل، ج ۱، ص ۳۸۰؛ فضائل الخمسه، ج ۱، ص ۱۷۰.

[۱۵۱] الأفكل - بالفتح - الرعده من برد أو خوف. (لسان العرب ماده: أفل).

[۱۵۲] تفسير القمى، ص ۴۳۲؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۱۷، ح ۶.

[۱۵۳] أمالى الطوسى، ج ۲، ص ۲۵۷؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۲۲، و ج ۷۱،

ص ۴۸.

[۱۵۴] الاسراء (۱۷) الآیه ۷۹.

[۱۵۵] نهج البلاغه، ص ۵۱۰ رقم ۲۳۷؛ الوسائل، ج ۱، ص ۴۶، ح ۳؛ تحف العقول، ص ۲۴۶؛ البحار، ج ۴۱، ص ۱۴، ح ۳ و ج ۷۰، ص ۱۹۶، ح ۱۴.

[۱۵۶] البقره (۲) الآیه ۱۴۵.

[۱۵۷] الرعد (۱۳) الآیه ۳۷.

[۱۵۸] النساء (۴) الآیه ۱۱۳.

[۱۵۹] الأحزاب (۳۳) الآیه ۲۱.

[۱۶۰] الأحزاب (۳) الآیه ۳۳

[۱۶۱] النساء (۴) الآیه ۵۹.

[۱۶۲] البقره (۲) الآیه ۱۲۴.

[۱۶۳] الأحزاب (۳۳) الآیه ۳۳.

[۱۶۴] المفردات فی غریب القرآن، ص ۱۸۸، ماده: رجس.

[۱۶۵] تنویر المقیاس من تفسیر ابن عباس، ص ۳۵۳.

[۱۶۶] تفسیر الطبری، ج ۵، ص ۱۹۸؛ ذخائر العقبی، ص ۲۴، الدر المنثور، ج ۵، ص ۱۹۸، و اللفظ للأول أسنده عن أبی سعید الخدری.

[۱۶۷] ج ۷، ص ۱۳۰.

[۱۶۸] ج ۳، ص ۱۴۷.

[۱۶۹] ج ۳، ص ۱۴۹.

[۱۷۰] ج ۱۲، ص ۸۵.

[۱۷۱] ج ۳، ص ۲۵۸.

[۱۷۲] ج ۸، ص ۲۷۴

[۱۷۳] ج ۳، ص ۱۸۵.

[۱۷۴] ج ۳، ص ۱۵۸.

[۱۷۵] آل عمران (۳) الآیه ۴۲.

[۱۷۶] الکهف (۱۸) الآیه ۱۱۰.

[۱۷۷] البقره (۲) الآیه ۹۷.

[۱۷۸] الشعراء (۲۶) الآیه ۱۹۵-۱۹۲.

[۱۷۹] طه (۲۰) الآیه ۱۱۴.

[۱۸۰] الشوری (۲) الآیه ۵۱.

[۱۸۱] یونس (۱۰) الآیه ۱۵.

[۱۸۲] النساء (۴) الآیه ۱۶۳.

[۱۸۳] القصص (۲۸) الآیه ۷.

[۱۸۴] المائده (۵) الآیه ۱۱۱.

[۱۸۵] مریم (۱۹) الآیه ۱۱.

[۱۸۶] فصلت (۴۱) الآیه ۱۲.

[۱۸۷] النحل (۱۶) الآیه ۶۸.

[۱۸۸] الأعراف (۷) الآیه ۱۷۹.

[۱۸۹] البقره (۲) الآیه ۱۸۵.

[۱۹۰] القدر (۹۷) الآیه ۱.

[۱۹۱] طه (۲۰) الآیه ۱۱۴.

[۱۹۲] الاسراء (۱۷) الآیه ۱۰۶.

[۱۹۳] العلق (۹۶) الآیه ۱.

[۱۹۴] الفرقان (۲۵) الآیه ۱.

[۱۹۵] تفسیر العیاشی، ج ۲، ص ۲۰۱، ح ۱۰۶؛ تفسیر البرهان، ج ۲، ص ۲۷۶، ح ۷، فی تفسیر الآیه (۱۲۰) من سوره یوسف؛ البحار، ج ۱۸، ص ۲۶۲، ح ۱۶.

[۱۹۶] النجم (۵۳) الآیه ۳

و ۴.

[۱۹۷] الفتح (۴۸) الآیه ۲۷.

[۱۹۸] الصافات (۳۷) الآیه ۱۰۴ و ۱۰۵.

[۱۹۹] السیره النبویه لابن هاشم، ج ۱، ص ۲۲۳.

[۲۰۰] السیره النبویه لابن هشام، ج ۱، ص ۲۲۰ و ۲۲۱ و فی هامشه استدراک لما فی المتن بعبارات مغایره.

[۲۰۱] الأعراف (۷) الآیه ۱۸۵.

[۲۰۲] الفرقان (۲۵) الآیه ۱.

[۲۰۳] آل عمران (۳) الآیه ۱۶۴.

[۲۰۴] البقره (۲) الآیه ۱۵۱.

[۲۰۵] آل عمران (۳) الآیه ۱۰۳.

[۲۰۶] الاسراء (۱۷) الآیه ۹۴ و ۹۵.

[۲۰۷] عوالی اللآلی، ج ۱، ص ۲۰۹، ح ۴۸ و ج ۳، ص ۵۲۸، ح ۳.

[۲۰۸] الرحمن (۵۵) الآیه ۱ و ۱۶.

[۲۰۹] الحجر (۱۵) الآیه ۲۷.

[۲۱۰] ای: لا تمزج.

[۲۱۱] الرحمن) ۵۵ (الآیه ۳۳.

[۲۱۲] الکهف (۱۸) الآیه ۵۰.

[۲۱۳] الجن (۷۲) الآیه ۸.

[۲۱۴] الأحقاف (۴۶) الآیه ۲۹ و ۳۰.

[۲۱۵] الجن (۷۲) الآیه ۹ و ۶.

[۲۱۶] الجن (۷۲) الآیه ۹ و ۶.

[۲۱۷] الرحمن (۵۵) الآیه ۵۶.

[۲۱۸] النمل (۲۷) الآیه ۱۷.

[۲۱۹] النمل (۱۷) الآیه ۳۹.

[۲۲۰] سبأ (۳۴) الآیه ۱۲.

[۲۲۱] سبأ (۳۴) الآیه ۱۳.

[۲۲۲] الأنعام (۶) الآیه ۱۱۲.

[۲۲۳] الذاریات (۵۱) الآیه ۵۶.

[۲۲۴] الرحمن (۵۵) الآیه ۳۹.

[۲۲۵] البروج (۸۵) الآیه ۲۰.

[۲۲۶] البروج (۸۵) الآیه ۲۰.

[۲۲۷] الأنعام (۶) الآیه ۱۳۰.

[۲۲۸] الأحقاف (۴۶) الآیه ۳۱-۲۹.

[۲۲۹] الجن (۷۲) الآیه ۱۴.

[۲۳۰] الجن (۷۲) الآیه ۱۵ و ۱۶.

[۲۳۱] الأعراف (۷) الآیه ۱۷۹.

[۲۳۲] الأنعام (۶) الآیه ۱۲۸.

[۲۳۳] مجمع البیان، ج ۱۰، ص ۳۳۳؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۱۰ و ۲۸۷؛ أمالی الطوسی، ج ۱، ص ۲۷.

[۲۳۴] أمالی الطوسی، ج ۲، ص ۹۲؛ جامع أحادیث الشیعه، ج ۱۴، ص ۲۱۱، ح ۲۲۹۵.

[۲۳۵] أمالی المفید، ص ۶۶، ح ۱۳؛ أمالی الطوسی، ج ۱، ص ۲۳۳، ح ۵۱ تحف العقول، ص ۵۶.

[۲۳۶] أعلام الدين، ص ۶۴؛ مشكاه الأنوار، ص ۲۸۳؛ تحف العقول، ص ۴۸.

[۲۳۷]

المحاسن للبرقی، ج ۱، ص ۲۸۶؛ تحف العقول، ص ۵۲؛ الوسائل، ج ۱۱، ص ۱۴۱، ح ۶.

[۲۳۸] البحار، ص ۶۹، ص ۳۹۰، ح ۶۲ و ج ۶۹، ص ۴۰۳؛ الکافی، ج ۲، ص ۱۱۶، باب الانصاف و العدل، ح ۲، و فی الأخیرین عن أبی عبدالله علیه السلام.

[۲۳۹] تنبیه الخواطر، ج ۲، ص ۵۱؛ أعلام الدین، ص ۱۱۹ و ۲۰۳؛ الوسائل، ج ۱۱، ص ۲۲۵، ح ۶؛ البحار، ج ۷۵، ص ۲۹، ح ۲۲.

[۲۴۰] فقه الرضا علیه السلام، ص ۳۵۵؛ البحار، ج ۷۴، ص ۲۱، و ص ۸۳، ح ۹۳ عن نوادر الراوندی و ص ۹۷، ح ۳۳.

[۲۴۱] نوادر الراوندی، ص ۱۵؛ البحار، ج ۷۵، ص ۲۹، ح ۱۹ و ج ۶۹، ص ۴۰۳، ح ۹.

[۲۴۲] مشکاه الأنوار، ص ۵۵؛ جامع أحادیث الشیعه، ج ۱۵، ص ۳۵۲، ح ۱۱۱۵.

[۲۴۳] أمالی الطوسی، ج ۲، ص ۲۷؛ البحار، ج ۷۴، ص ۴۱۷، ح ۳۶.

[۲۴۴] کتاب الزهد، ص ۳۱، ح ۷۹؛ الوسائل، ج ۱۱، ص ۵۳۷، ح ۵.

[۲۴۵] المستدرک، ج ۲، ص ۱۰۰، ب ۱۲۰، ح ۳۳؛ التحف، ص ۱۴؛ البحار، ج ۷۷، ص ۶۷.

[۲۴۶] عیون أخبار الرضا علیه السلام، ج ۲، ص ۵۱، ب ۳۱، ح ۱۹۷؛ أمالی الصدوق، ص ۱۸۲ روضه الواعظین، ج ۲، ص ۳۷۳؛ البحار، ج ۷۱، ص ۹، ح ۱۳.

[۲۴۷] الکافی، ج ۲، ص ۴۸۲، ح ۱ و ۲؛ الجعفریات، ص ۱۶۸.

[۲۴۸] نزهه الناظر، ص ۱۱، أمالی الصدوق، ص ۲۰، ح ۹؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۶۶ و ۱۷۳.

[۲۴۹] عیون أخبار الرضا علیه السلام، ج ۵۳، ب ۳۱، ح ۲۰۴؛ البحار، ج ۷۱، ص ۳۸۴، ح ۲۲.

[۲۵۰] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۳، ۶۴؛ البحار، ج ۱،

ص ۲۳۹. و تقدم فی ص ۸۸ تحت رقم ۴، فراجع.

[۲۵۱] تحف العقول، ص ۴۷؛ إرشاد القلوب، ص ۱۳۳.

[۲۵۲] الکافی، ج ۲، ص ۸۴، باب حسن البشر، ح ۴.

[۲۵۳] الموطأ لمالک بن أنس، ص ۱۹۵، کتاب الجهاد؛ فضائل الخمسه؛ ج ۱، ص ۱۳۶.

[۲۵۴] مجمع البیان، ج ۱۰، ص ۳۳۳؛ مستدرک الوسائل، ج ۸، ص ۳۲، ح ۲۴. و قد تقدم فی ص ۶۰، تحت رقم ۱، فراجع.

[۲۵۵] تحف العقول، ص ۵۸؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۶۱، ح ۱۸۰.

[۲۵۶] جامع الأخبار، ص ۴۳۷، ح ۱۲۲۶؛ البحار، ج ۷۵، ص ۲۶۶، ح ۱۶ و ص ۳۷۷، ح ۳۱.

[۲۵۷] اصول الکافی، ج ۲، ص ۲۴۷، باب الفخر و الکبر، ح ۵؛ الوسائل، ج ۱۱، ص ۳۳۵، ح ۴.

[۲۵۸] تنبیه الخواطر، ج ۱، ص ۱۳۳؛ مستدرک الوسائل، ج ۸، ص ۲۷۳، ح ۵؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۸۳، ح ۱۳۰؛ جامع الأحادیث، ج ۱۹، ص ۱۶۳، ح ۱۰.

[۲۵۹] السیره النبویه لابن هشام، ج ۲، ص ۶۶ و ۶۷؛ سید المرسلین، ج ۲، ص ۱۵۳.

[۲۶۰] أعلام الدین، ص ۳۴۰؛ البحار، ج ۷۲، ص ۱۹۹، ح ۲۹ عن عده الداعی.

[۲۶۱] تاریخ الطبری، ج ۲، ص ۱۱۹، فی قصه الحدیبیه؛ السیره الحلبیه، ج ۲: باب صلح الحدیبیه.

[۲۶۲] تحف العقول، ص ۵۸؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۶۱، ح ۱۷۹.

[۲۶۳] البحار، ج ۶، ص ۲۲۰ عن علل الشرائع، عنهما درر الأخبار، ص ۵۱. و فی أکثر النسخ (لا تجزمی) بدل (لا تجری).

[۲۶۴] کنز الکراجکی، ص ۱۶۴؛ البحار، ج ۲، ص ۲۶۰، ح ۱۷.

[۲۶۵] النساء (۴) الآیه ۱۰۳.

[۲۶۶] المائده (۵) الآیه ۴۵.

[۲۶۷] البقره (۲) الآیه ۱۷۸.

[۲۶۸] البقره (۲) الآیه ۱۸۳.

[۲۶۹] لقمان (۳۱) الآیه ۱۲.

[۲۷۰] الاسراء

(۱۷) الآیه ۳۹-۲۹.

[۲۷۱] تحف العقول، ص ۳۶؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۳۹، ح ۱۴.

[۲۷۲] تحف العقول، ص ۵۸؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۶۲، ح ۱۸۱.

[۲۷۳] تحف العقول، ص ۳۶؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۳۹، ح ۱۰.

[۲۷۴] البحار، ج ۷۷، ص ۱۳۸، ح ۵؛ تحف العقول، ص ۳۵.

[۲۷۵] تحف العقول، ص ۵۸؛ الوسائل، ج ۱۱، ص ۵۵۹، ب ۱۸، ح ۱و۲و۳.

[۲۷۶] إرشاد القلوب، ص ۱۸۹؛ المحجه البیضاء، ج ۵، ص ۲۹۰، و ما بین المعقوفتین أثبتناه من المصادر.

[۲۷۷] المحاسن للبرقی، ج ۱، ص ۱۹۸، ح ۲۳؛ تحف العقول، ص ۴۷؛ عوالم العلوم للبحرانی، ج ۳، ص ۲۳۲، ح ۵.

[۲۷۸] تحف العقول، ص ۳۶؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۳۹، ح ۹.

[۲۷۹] البحار، ج ۷۷، ص ۱۵۳، ح ۱۲۲؛ تحف العقول، ص ۵۰.

[۲۸۰] الخصال، ج ۲، ص ۴۰۶، ح ۱؛ أعلام الدین، ص ۷۵؛ روضه الواعظین، ص ۳۴۴؛ تحف العقول، ص ۴۶ و ۵۵.

[۲۸۱] البحار، ج ۱۴، ص ۲۸۷ عن أمالی الصدوق، درر الأخبار، ص ۹۷.

[۲۸۲] الخصال، ج ۱، ص ۱۲۱، باب الثلاثه؛ تحف العقول، ص ۱۰؛ البحار، ج ۷۷، ص ۶۴،ح ۵.

[۲۸۳] مشکاه الأنوار، ص ۱۸۴؛ الوسائل، ج ۶، ص ۳۱۴، ح ۵.

[۲۸۴] أعلام الدین، ص ۲۹۴؛ نزهه الناظر، ص ۱۰، ح ۲.

[۲۸۵] تحف العقول، ص ۳۷؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۴۰، ح ۱۹.

[۲۸۶] تحف العقول، ص ۳۷؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۴۰، ح ۱۹.

[۲۸۷] الکافی، ج ۲، ص ۱۴، باب الخلاص، ح ۶ «البحار، ج ۷۹، ص ۲۴۲.

[۲۸۸] البحار، ج ۱۰۳، ص ۷ و ۹ و ۱۸ و ۱۱۹.

[۲۸۹] الکافی، ج ۲، ص ۱۱۲، ح ۷، باب القناعه؛ وسائل الشیعه، ج ۱۵، ص ۲۴۰؛ إثباه الهداه،

ج ۱، ص ۴۲۷؛ و البحار، ج ۲۲، ص ۱۲۸ و ج ۷۳، ص ۱۷۷ و ج ۷۵، ص ۱۰۸، ح ۱۱.

[۲۹۰] منیه المرید، ص ۳۱؛ الکافی، ج ۱، ص ۳۲، باب صفه العلم و فضله، ح ۱.

[۲۹۱] البقره (۲) الآیه ۱۵۱.

[۲۹۲] المائده (۵) الآیه ۱۷.

[۲۹۳] التوبه (۹) الآیه ۳۰ و ۳۱.

[۲۹۴] النساء (۴) الآیه ۱۷۱.

[۲۹۵] نهج البلاغه، ص ۱۲۱، الخطبه ۸۹.

[۲۹۶] الشافی فی الامامه، ص ۲۱؛ الاحتجاج، ص ۱۰۰ فی احتجاج الزهراء علیه السلام؛ شرح نهج البلاغه، ج ۱۶، ص ۲۱۰.

[۲۹۷] البقره (۲) الآیه ۲۳.

[۲۹۸] الاسراء (۱۷) الأیه ۸۸.

[۲۹۹] مناقب آل أبی طالب، ج ۱، ص ۴۵.

[۳۰۰] الاسراء (۱۷) الآیه ۹.

[۳۰۱] إبراهیم (۱۴) الآیه ۱۵.

[۳۰۲] الکامل فی التأریخ، ج ۵، ص ۲۹۰؛ تأریخ الیعقوبی، ج ۲، ص ۳۳۵، و الظاهر أن الصحیح هو الولید بن یزید بن عبدالملک کما فی هنا و بقیه کتب التاریخ.

[۳۰۳] الزمر (۳۹) الآیه ۱۷ و ۱۸.

[۳۰۴] النحل (۱۶) الآیه ۹۰.

[۳۰۵] النمل (۲۷) الآیه ۱۴.

[۳۰۶] یوسف (۱۲) الآیه ۸۰.

[۳۰۷] الحج (۲۲) الآیه ۷۳.

[۳۰۸] الأنبياء (۲۱) الآيه ۲۲.

[۳۰۹] هود (۱۱) الآيه ۴۴.

[۳۱۰] الاسراء (۱۷) الآيه ۸۸.

[۳۱۱] الخرائج و الجرائح للراوندى، ص ۲۴۲؛ الاحتجاج للطبرسى؛ ج ۲، ص ۳۷۷؛ عنهما البحار، ج ۱۷، ص ۲۱۳.

[۳۱۲] البقره (۲) الآيه ۱۷۹.

[۳۱۳] ص (۳۸) الايه ۶۵.

[۳۱۴] المدثر (۷۴) الآيه ۱ و ۲.

[۳۱۵] الشعراء (۲۶) الآيه ۲۱۴.

[۳۱۶] الحجر (۱۵) الآيه ۹۴.

[۳۱۷] سيره المصطفى صلى الله عليه و آله، ص ۱۵۲.

[۳۱۸] مناقب آل أبى طالب، ج ۱، ص ۱۵۱؛ السيره النبويه، ج ۱، ص ۱۱۵-۱۱۲؛ البحار، ج ۱۹، ص ۱۲۴، ح ۹.

[۳۱۹] سبأ (۳۴) الآيه ۱۳.

[۳۲۰] راجع تأريخ التمدن الاسلامى لجرجى زيدان، فى حياه الرسول صلى الله عليه

و آله و سیره المصطفی، الفصل الثانی.

[۳۲۱] الطبقات الکبری، ج ۱، ص ۲۲۹؛ تاریخ الطبری، ج ۲، ص ۱۰۰؛ نورالأبصار، ص ۲۱؛ إعلام الوری، ص ۶۱؛ البحار، ج ۱۹، ص ۴۸؛ سیدالمرسلین، ج ۱، ص ۵۸۷.

[۳۲۲] البحار، ج ۶، ص ۴۴۵؛ شرح نهج البلاغه، ج ۳، ص ۲۷۳.

[۳۲۳] أی: أکل منها، ذاقها.

[۳۲۴] إثبات الوصیه، ص ۹۹؛ إعلام الوری، ص ۴۱ و ۴۲؛ فضائل الخمسه، ج ۱، ص ۳۸۰؛ کنز العمال، ج ۶، ص ۷۹۳؛ الطبقات الکبری، ج ۱، ق ۱، ص ۱۲۴.

[۳۲۵] الأحزاب (۳۳) الآیه ۴۵.

[۳۲۶] الأحزاب (۳۳) الآیه ۴۷.

[۳۲۷] البقره (۲) الآیه ۲۵.

[۳۲۸] الزمر (۳۹) الآیه ۱۷ و ۱۸.

[۳۲۹] الفجر (۸۹) الآیه ۱۴.

[۳۳۰] البقره (۲) الآیه ۲۵۶.

[۳۳۱] إشاره إلی قول أحدا الشعراء: «الناس للناس من بدو و من حضر... بعض لبعض و إن لم یشعروا خدم».

[۳۳۲] الأحزاب (۳۳) الآیه ۴۵ و ۴۶.

[۳۳۳] النحل (۱۶) الآیه ۱۲۵.

[۳۳۴] الأنعام (۶) الآیه ۱۵۱ و ۱۵۲.

[۳۳۵] تفسیر القمی، فی تفسیر سوره الأنعام الآیه ۱۵۱ و ۱۵۲؛ إعلام الوری، ص ۵۵؛ البحار، ج ۱۹، ص ۸، ح ۴.

[۳۳۶] الأنعام (۶) الآیه ۱۵۱.

[۳۳۷] النحل (۱۶) الآیه ۹۰.

[۳۳۸] دلائل النبوه لأبی نعیم، ج ۱، ص ۲۰۶.

[۳۳۹] تحف العقول، ص ۴۲-۴۱؛ مشکاه الأنوار، ص ۷۵؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۴۵، ح ۴۵؛ الوسائل، ج ۸، ص ۴۳۳، ح ۱؛ المستدرک، ج ۲، ص ۴۲۲، ب ۶، ح ۹.

[۳۴۰] الکافی، ج ۸، ص ۴۱۹ و ۱۵۰، ح ۱۳۰.

[۳۴۱] الأعراف (۷) الآیه ۲۳-۱۹.

[۳۴۲] العنکبوت (۲۹) الآیه ۶۹.

[۳۴۳] أعلام الدین، ص ۳۳۱، ح ۱؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۱۰، ح ۱، ص ۱۷۵، ح ۱۰؛ إرشاد القلوب، ص ۳۶.

[۳۴۴] الخصال، ص ۱۲۴، ص ۱۲۱؛ البحار، ج

۷۴، ص ۴۴، ح ۱؛ تحف العقول، ص ۷.

[۳۴۵] الهزاهز: هی الفتن من الشدائد و الحروب التی تهز الناس.

[۳۴۶] البحار، ج ۷۷، ص ۴۸-۴۶؛ من لا یحضره الفقیه، ص ۲۵۴، ح ۸۳۱.

[۳۴۷] البحار، ج ۷۷، ح ۳؛ تنبیه الخواطر ج ۲، ص ۵۱.

[۳۴۸] أعلام الدین، ص ۳۳۳؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۷۶، ح ۱۰.

[۳۴۹] تحف العقول، ص ۳۴.

[۳۵۰] أعلام الدین، ص ۳۳۴؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۷۷، ح ۱۰.

[۳۵۱] الخصال، ج ۲، ص ۵۲۲، ح ۱۲؛ منیه المرید، ص ۲۷؛ تحف العقول، ص ۲۸، البحار، ج ۱، ص ۱۶۶.

[۳۵۲] تحف العقول، ص ۵۴؛ إرشاد القلوب، ص ۱۹۹؛ مستدرک الوسائل، ج ۲، ص ۲۸۷، ح ۲۳؛ جامع أحادیث الشیعه، ج ۱۳، ص ۲۹۵، ح ۲۶؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۵۸، ح ۱۴۴.

[۳۵۳] الذاریات (۵۱) الآیه ۵۵.

[۳۵۴] العنکبوت (۲۹) الآیه ۴۶.

[۳۵۵] البقره (۲) الآیه ۱۱۱.

[۳۵۶] البقره (۲) الآیه ۱۱۱.

[۳۵۷] یس (۳۶) الآیه ۷۸.

[۳۵۸] یس (۳۶) الآیه ۷۹ و ۸۰.

[۳۵۹] یس (۳۶) الآیه ۸۱.

[۳۶۰] الاحتجاج للطبرسی، ج ۱، ص ۲۸-۲۱ و ص ۳۸-۲۹، فی احتجاجات النبی علیه السلام.

[۳۶۱] المائده (۵) الآیه ۶۷.

[۳۶۲] المائده (۵) الآیه ۴۱.

[۳۶۳] إرشاد المفيد، ص ۱۰۴-۵۹ إعلام الورى، ص ۱۳۰؛ كشف الغمه، ج ۱، ص ۲۳۵؛ الوسائل، ج ۸، ص ۱۶۸، ح ۳۲؛ البحار، ج ۲۱، ص ۳۸۳، إضافه إلى مانقله العلامه المرحوم الأمينى فى كتابه الغدير من طرق أهل السنه، فراجع.

[۳۶۴] المعارج (۷۰) الآيه ۱ و ۲.

[۳۶۵] السيره الحلبيه، ج ۲، ص ۳۹۶؛ نور الأبصار للشبلنجى، ص ۷۱.

[۳۶۶] فضائل أحمد بن حنبل، ص ۵۷۲.

[۳۶۷] المائده (۵) الآيه ۵۵ و ۵۶.

[۳۶۸] الأحزاب (۳۳) الآيه ۶.

[۳۶۹] النساء (۴) الآيه ۵۹.

[۳۷۰] التوبه (۹) الآيه ۱۰۷ و ۱۰۸.

[۳۷۱]

تفسیر القمی، ج ۱، ص ۳۰۵، مجمع البیان، ج ۵، ص ۷۴ - ۷۲.

[۳۷۲] طه (۲۰) الآیه ۲۵.

[۳۷۳] القصص (۲۸) الآیه ۳۵.

[۳۷۴] نور الأبصار للشبلنجی (و بهامشه إسعاف الراغبین)، ص ۸۶؛ التفسیر الکبیر، فی تفسیر سوره المائده، الآیه ۵۵؛ و نقله الثعلبی فی تفسیره؛.

[۳۷۵] الأحزاب (۳۳) الآیه ۴۰.

[۳۷۶] کنز الکراجکی، ص ۱۶۴، س ۷؛ مستدرک الوسائل، ج ۱۲، ص ۲۱۷، ح ۲؛ الوسائل، ج ۱۸، ص ۱۲۴، ح ۴۷.

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹