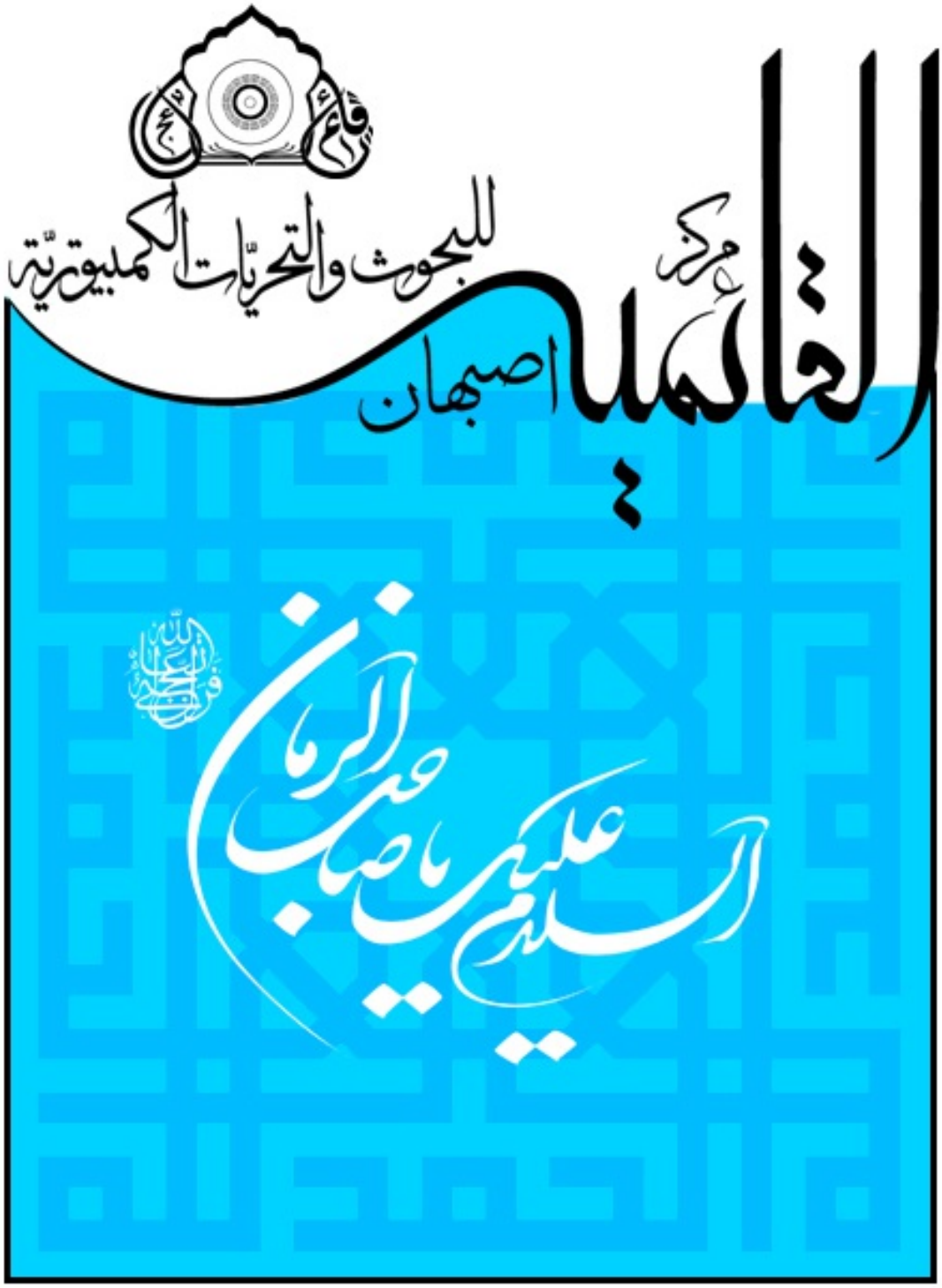

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

الحراب

في صدر البهاء والباب

كتاب يحتوي على تاريخ البابيين والبهائيين كفرهم
وضلالهم وهدم دينهم على رؤوسهم

تأليف

محمد فاضل

لا يشتكك من بين الفتنة ان
تنزل القلوب عن اهل الهدى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحراب فی صدر البهاء و الباب

كاتب:

محمد فاضل

نشرت فی الطباعة:

سایت بهائی پژوهی

رقمی الناشر:

مركز القائمیة باصفهان للتحریات الكمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
الحراب فی صدر البهاء و الباب ----- ۱۰
اشارة ----- ۱۰
فاتحة الکتاب ----- ۱۰
مقدمة: کلمات الجرائد فی المرزا عباس ----- ۱۹
کلمة المؤید ----- ۱۹
کلمة المنار ----- ۲۰
کلمة مصر الفتاة ----- ۲۱
اشاره ----- ۲۱
سهم نافذ ----- ۲۵
تحقیق کلمة الفارقلیط أو البارقلیط ----- ۲۹
کلمة البلاغ المصری ----- ۳۳
کلمة الاهرام ----- ۳۳
کلمة أخری للمنار ----- ۳۴
تأسسات: للدخول علی المنطق الاول ----- ۳۶
مصادر الادیانة ----- ۳۶
اشاره ----- ۳۶
الدین الالهی البحت ----- ۳۶
الدین الالهی المزجی ----- ۳۸
الدین البشری البحت ----- ۳۹
الدین البشری المزجی ----- ۴۱
الدین البرهمی ----- ۴۲
الدین المجوسی ----- ۴۳

الدین البوذی ----- ۴۳
الدین الفتشی ----- ۴۵
اثبات الصانع ----- ۴۶
اشاره ----- ۴۶
وجوب وجود الصانع عزوجل ----- ۴۷
بعثة الله للرسل و الحاجة الیها ----- ۴۸
موعود الامم ----- ۵۱
اشاره ----- ۵۱
بشارات التوراة ----- ۵۲
بشارات الانجیل ----- ۵۶
المهدی المنتظر ----- ۵۸
تاریخ البابیة و أحکامها ----- ۶۴
سیرة الباب ----- ۶۴
اشاره ----- ۶۴
الباب و عامل شیراز ----- ۶۶
الباب فی اصفهان ----- ۶۸
نفی الباب الی آذربایجان ----- ۷۰
مناظرة الباب و العلماء فی تبریز ----- ۷۱
فظائع البابیین ----- ۷۳
الثورة علی الحکومة ----- ۷۴
قرة العین ----- ۷۴
الملا حسین الخراسانی ----- ۷۶
تأهب الخراسانی للقتال ----- ۷۸
قتال الخراسانی و مصرعه ----- ۷۹

الملا محمد علی البار فروشی ----- ۷۹
الملا محمد علی الزنجانی ----- ۸۰
مقتل الباب ----- ۸۱
صفات الباب و تآلیفه ----- ۸۴
دیانة الباب ----- ۸۴
وحی الباب ----- ۸۸
اشاره ----- ۸۹
لوح من ألواحه ----- ۸۹
لوح آخر ----- ۹۰
لوح ثالث ----- ۹۰
نتفة من البیان ----- ۹۳
تفسیره لسورة یوسف ----- ۹۳
البابیة بعد مقتل الباب ----- ۹۴
اشاره ----- ۹۴
ثورة الدارابی ----- ۹۴
غدر البابیین بالمسلمین ----- ۹۵
محاولة البابیین اغتیال الشاه ----- ۹۶
سیرة البهاء ----- ۹۷
اشاره ----- ۹۷
البهاء فی بغداد ----- ۹۸
نفی البابیین من بغداد ----- ۹۹
سؤال الی البهائیین و الأزلیین ----- ۱۰۰
رجع الی سیرة البهاء ----- ۱۰۱
تألیف البهاء ----- ۱۰۲

احکام شریعة البهاء ----- ۱۰۲
طرف آخر من مفتریات البهاء ----- ۱۰۸
اشاره ----- ۱۰۸
جواب البهاء لبعض القساوسة ----- ۱۰۹
خزعبلات صبح أزل ----- ۱۱۰
اشاره ----- ۱۱۰
شذیرة من تأبینه للباب عقب مقتله ----- ۱۱۱
البهائیة فی أمریکا ----- ۱۱۱
هدم أصول البابیة و ازهاق أباطیلها ----- ۱۱۴
رد قولهم أمه للقرآنه باطنا غیر ظاهره ----- ۱۱۴
اشاره ----- ۱۱۴
الفرق بین التفسیر و التأویل ----- ۱۱۵
مآخذ التفسیر و أصوله ----- ۱۱۵
اسباب التأویل ----- ۱۱۶
تأویل المتشابه ----- ۱۱۸
ختام هذه المحاکمة ----- ۱۲۰
سؤال الی البابیین ----- ۱۲۰
ابطال نبوة الباب و البهاء و الأزل ----- ۱۲۲
رد دعوی البهاء للمسیحیة ----- ۱۲۵
رد دعوی الصلب ----- ۱۲۷
اقوال النصاری فی الصلب ----- ۱۳۱
اشاره ----- ۱۳۱
اختلاف نصوص الاناجیل ----- ۱۳۱
بیلاطس لم یصلب المسیح ----- ۱۳۲

رأی فضلاء الفرنجة ----- ۱۳۲
شهادة انجیل برنابا ----- ۱۳۳
حادثة القیامة ----- ۱۳۴
نتیجة هذه المحاکمة ----- ۱۳۵
ابطال الوهیة البهاء و الباب ----- ۱۳۵
خاتمة: اثبات البعث و الحشر ----- ۱۳۶
اشاره ----- ۱۳۶
فتوی شیخ الاسلام بکفر المرزا عباس زعیم البهائیین ----- ۱۳۸
پاورقی ----- ۱۳۸
تعریف مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة ----- ۱۴۱

الحراب فی صدر البهاء و الباب

اشارة

سرشناسه : فاضل، محمد

عنوان و نام پدیدآور : الحراب فی صدر البهاآ و الباب .../ وضعه محمد فاضل

مشخصات نشر : مصر.

مشخصات ظاهری : ص ۳۷۶

وضعیت فهرست نویسی : فهرستنویسی قبلی

یادداشت : عربی

یادداشت : کتابنامه: ص. ۳۷۶

شماره کتابشناسی ملی : ۱۹۸۳۴۸

فاتحة الکتاب

بسم الله الرحمن الرحیم و قل جاء الحق و زهق الباطل ان أولی ما استفتح به الانسان. و أحلی ما ترطب بذکره اللسان و أبهی ما و شاه بنان الکاتب. و حلی به من الطروس الترائب حمد من لا تدرکه الأبصار. و لا تفنیه الأعصار. بارىء النسمات و ذارىء الأرض و السموات. المنزه عن الزمان و المکان. المعروف بالقدم قبل وجود الأکوان. المتعزز فی ربوبیته أولا و أبدا. المتقدس فی سرمدیته فلم یزل فردا صمدا سبحانه و تعالی له المثل الأعلی. و الأسماء الحسنی. لا تغیره الدهور. و لا تختلف علیه تصاریف الأمور. فهو الأبدی ذارىء الآباء. یقول للشیء کن فیکون کما أراد. حیر الأفهام فی مدارک سبحانه. و أعجز الأوهام عن الوصول الی حقیقة ذاته. فهو المتعالی الذی لا تدرکه الأبصار و العقول. و لا یعلم کنه ذاته ملک أو رسول سبحانه من اله احتجب بحجب الجلال. و تنزه عن الوهم و الخیال شهدت المخلوقات بربوبیته. و دلت الکائنات علی وجوده و وحدانیته فلا شریک له فی ملکه و لا ندید. و لا کثرة فی ذاته و لا تعدید. فهو [صفحه ۴] الواحد المتفرد بحقیقة الوحدانیة. المتعزز فی أحدیته بالبقاء و السرمدیة المتعالی فی ألوهیته، عن الحلول و الاتحاد. المنزه فی صمدانیته، عن السمات و الأجساد. المقدس فی ربوبیته، عن الآباء و الأولاد (تعالی جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا). فمن شبهه أو مثله فقد استحق عذابا رصدا. و من ألحد فی وصفه فلن تجد له من دونه ملتحدا سبحانه من اله یسبح له الحوت فی الماء. و تسجد لسبحات وجهه ذرات الهواء. خلق من الماء بشرا. و جعلا له سمعا و بصرا. و اصطفی منه رسلا مبشرین و منذرین. آناهم البینات و أیدهم بالمعاجز و البراهین. و قال أنا الأول فادعوا الی. و أنا الآخر فدلوا علی. و اعملوا فی هذه الدار لتلک الدار. (و لا ترکنوا الی الذین ظلموا فتمسکم النار) بعث و أید. و وعد و أوعد. و حث و أمر. و نهی و زجر. فهدی النجدین. و أبان السبیلین. لیعمل کل علی شاکلته. و یفر من شباک غائلته. فمن أطاعه أدخله الجنة ولو کان عبدا حبشیا. و من عصاه أدخله النار و لو کان هاشما قرشیا. قال تعالی فی کتابه المجید. (من عمل صالحا فلنفسه، و من أساء فعلیها، و ما ربک بظلام للعبید) بدأ رسالته بآدم الصفی. وقفی علی آثاره بکل طاهر نجبی. حتی اذا ظهر سید الأنبیاء. و قبلة الأصفیاء. و مطلع الأنوار. و موقع الأسرار. و مهبط الوحی و التنزیل. و مظهر الأمر من الرب الجلیل المؤید بالآیات البینات. المبشر به فی الانجیل و التوراة. سیدنا (محمد) المتخیر من ضئضی عبد مناف، الذی أبر علی العالمین و أناف. کان ختام ذلک الرحیق السلسل. و خاتم عقد ذلک النظام المسلسل. فهو آخر الأنبیاء و المرسلین. و سید الأولین و الآخرین، صفوة الله من خلیفته. و خیرته من بریته. نبأه و آدم بین الماء و الطین. و أرسله [صفحه ۵] بالهدی و دین الحق و رحمة للعالمین. و قضی فی الأزل أن تکون شریعته السمحاء. آخر ما ینزل من السماء. قال تعالی فی کتابه المبین. (ما کان

محمد أبا أحد من رجالکم و لکن سول الله و خاتم النبیین). فهو منتهی الأسرار. و مغلق النهی و الامار. به تم الدین، و اکتمل الیقین فلا نبی بعده و لا رسول. و لا سبیل الی الله بدونه و لا وصول. فمن أنکر ذلک أو ألحد فیه. أو زعم أن (جبریل) بعد محمد یأتیه. فهو أفاک کذاب. کافر بما أنزل الله فی الکتاب. مثواه جهنم و بئس العذاب. قال تعالی و هو أصدق القائلین. (فمن أظلم ممن کذب علی الله و کذب بالصدق اذ جاءه ألیس فی جهنم مثوی للکافرین - ان الذین کفروا و ماتوا و هم کفار فلن یقبل من أحدهم ملء الأرض ذهبا و لو افتدی به أولئک لهم عذاب ألیم و ما لهم من ناصرین) نبی صعق لمبعثه الشیطان. و آمن به الجان. کلمه الحجر. و انشق له القمر. و مشت الأشجار الیه. و نطقت ذراع الشاة لدیه. و نبع الماء من بین أصابعه نمیرا. ورد (عین قتادة) فکانت أسطع عینیه نورا خمدت لظهوره نار فارس. و محت أنواره غیاهب الحنادس. و خرت لمبعثه الأوثان. و ارتج لمیلاده الایوان. حمله البراق من بابه. و مشی جبریل فی رکابه. فأسری به من المسجد الحرام الی المسجد الأقصی. فجاب فی لمحة عین سفرا لا یحد و لا یحصی. ثم عرج به بارىء النسمات الی أقطار السموات. فسمع صریر الأقلام. و تسبی الأملاک للملک العلام و رأی الجنة و النار. و ما أعد الله فیهما للبررة و الفجار و ما زال یخترق الأستار. و یتجاوز حجب الأنوار. حتی ذهب الأین و اختفی. و زال البین و انتفی. قال تعالی فی تشریفه المصطفی. (ثم دنا فتدلی. فکان قاب قوسین أو أدنی. فأوحی الی عبده ما أوحی [صفحه ۶] ما کذب الفؤاد ما رأی. أفتمارونه علی ما یری. و لقد رآه نزلة أخری عند سدرة المنتهی. عندها جنة المأوی. اذ یغشی السدرة من یغشی ما زاغ البصر و ما طغی. لقد رأی من آیات ربه الکبری) فمن جحد ذلک أو ألحد فیه. أو أنکره بقلبه أو فیه. فموروده النار ذات الوقود و بئس الورد المورود. قال تعالی فی محکم الکتاب. (ان الذین کفروا بآیاتنا سوف نصلیهم نارا کلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غیرها لیذوقوا العذاب). أللهم انی آمنت بآیاتک و بیناتک. و رلک و رسالاتک. و ما أنزلت فی الناس من کتاب. و أریت، من اصطفیت، من الأسرار التی وراء الحجاب. و ما ذکرت من وعیدک و وعدک. و خلفت من ملک یقدس لک، و یسبح بحمدک. و أنک واحد فی ذاتک و صفاتک. لا- بما تلک شیء من مخلوقاتک. متعزز فی وحدتک عن الکثرة و التعدید. متقدس عن الحرکة و السکون و التحدید. متعال عن الظهور و الکمون و التجسید منزه عن المکان و الزمان و التولد و التولید. بیدک مقالید الأمور تفعل ما تشاء و ترید. لا ینازعک فی ملک شریک و لا ندید. تبعث المخلوقات لیوم یشیب من هوله الولید. فتدخل من تشاء جنتک و من تشاء نار الوعید. ذاک برحمتک و هذا بضلاله البعید. و أن سیدنا (محمدا) الذی اصطفیته علی البریة. و حفظت نسبه من سفاح الجاهلیة. و أنبته نباتا حسنا. و أخرجته للوجود مطیبا مطهرا مسرورا مختتنا. و آتیته مالم تؤت نبیا. و لا- ملکا مقربا کروبیا. عبدک و رسولک. و حبیبک و خلیلک. بعثته بالدین الواصب. لأهل المشارق و المغارب. و أنزلت علیه الکتاب. و اختصصته بالشفاعة العظمی یومی الحساب. و جعلته أفضل من دعا الیک. و أکرم من دل علیک. و خاتم رسلک و أنبیائک [صفحه ۷] و آخر من ینزل علیه الوحی من سمائک. فأدی أمانتک. و بلغ رسالتک و دعا الی توحیدک، و قاسی الشدائد فی هدایة عبیدک. و خرج من الدنیا الی جوارک. و ما أعددت له فی دار قرارک، و ترکنا علی بیضاء نقیة لا یضل من تمسک بها. و لا یأتیها الباطل من بین یدیها و لا من خلفها. فاجزه اللهم عنا أفضل ما جازیت. فهو أکرم من أکرمت، و أولی من والیت. أللهم هذا ایمانی أشهدک به علی نفسی. و ألقاک به یوم أن یضمنی رمسی. فلا تسلب عبدک هذه النعمة التی علیه أنعمت. و لا تحرمه هذا الهدی الذی به تفضلت و تکرمت. فهذا قلبه بین یدیک لا یخفی ما فیه علیک. أللهم و زدنی بک ایمانا و یقینا. و کن لی علی أعداء دینک القویم معینا. و اجعل قولی علیهم ثقیلا لا یستطیعون معه صبرا طویلا. بل سهما یمزق الأعلاق. و سما لا- تنفع فیه رقیة راق. بل نارا أحاط بهم سرادقها من جمیع الوجوه. و ان یستغیثوا یغاثوا بآخر کالمهل بشوی الوجوه أللهم و أقلنی عثراتی. و تجاوز عن هفواتی. و اجعلنی من أهل التقوی و الطاعة. و لا- تجعلنی من أهل التفریط و الاضاعة. و آمن خوفی فی یوم تشخص فیه الأبصار. و آتنی من لدنک رحمة و قنی عذاب النار. انه لا رب سواک. و لا ملجأ لخلقک الا ایاک و صلی الله و سلم علی سیدنا محمد النبی الأمی الأواب. و علی آله و أصحابه الذین سلکوا محجة الصواب. و حشرنا فی زمرتهم یوم الهول العظیم. (یوم لا ینفع مال و لا بنون الا من أتی الله بقلب سلیم). آمین محمد فاضل [صفحه ۸] سبب وضع الکتاب

ذلک أنه ظهر فی دیار فارس من نحو سبعین عاما رجل من أبنائها استحوذ علیه الشیطان، یعرب بالمرزا [۱] علی محمد، لقب نفسه بالباب، و ادعی أنه المهدی المنتظر، و أن الله تعالی نبأه، و أنزل علیه کتابا یسمی بالبیان. و بعثه للأحمر و الأسود من بنی الانسان. و نسخ بدینه ما بین یدیه من التوراة و الانجیل و الفرقان. فالتف حوله جماعة هانوا علی الله، قلوبهم غلف، و فی آذانهم و قر، صدقوا بهتانه. و أیدوا هذیانه. و آمنوا بکذبه. و انتسبوا الی لقبه. فاما رأی اقبال أهل الضلال علیه. و اجابتهم لما دعاهم الیه. تخذ منهم دعاة لهذا الرجس. و بثهم فی معظم أنحاء الفرس. و تلقب بالنقطة و خالق الحق. مدعیا أنه مشخص للاله الحق (تعالی الله عن ذلک علوا کبیرا). فلسوف یصلی جهنم خالدا فیها لا یخفف عنه العذاب و لا یجد نصیرا. ثم استفحل أمره. و طار فی أرجاء فارس ذکره. و علقت دعوته من الناس بالقلوب. فدخلوا أفواجا أفواجا فی دینه المکذوب. منهم من دفعهم الجهل الی هذا البهتان. و منهم من أضلهم الله علی علم فاستبقوا صراط الخسران. (و اذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له و ما لهم من دونه من وال) و تفشی الغدر و التعدی من تابعیه. و أوقعوا الرعب فی قلوب مخالفیه. فمن کان لا یؤمن بأضالیلهم. أو یومئ بطعن فی أباطیلهم [صفحه ۹] أوعاب الباب و ذامه. أو لحاه علی افکه و لامه. أو ردوه حتفه و أسکنوه جدفه. فذاق الناس من أمرهم الأمرین. و رأوا من شرورهم مالا رأت عین. (و ما نقموا منهم الا أن یؤمنوا بالله العزیز الحمید. الذی له ملک السموات و الأرض و الله علی کل شیء شهید) ثم أثاروا علی الحکومة حربا عوانا. و أذاقوها من البلاء أشکالا و ألوانا. و أظهروا جسارة لم یسمع بمثالها. و لم ینسج أحد علی منوالها اذ کانوا یلقون السیف البتار. و لا یغطی جسد أحدهم غیر ازار معتقدین أن من یموت منهم فی المحاربات. لا یلبث أن تعود الیه الحیاة خدعة خدعهم بها الباب. لیحارب بهم رب الأرباب. (أولئک الذین طبع الله علی قلوبهم و سمعهم و أبصارهم و أولئک هم الغافلون لا جرم أنهم فی الآخرة هم الخاسرون). و کان الباب فی غضون ذلک سجینا. یعذب فی سجنه عذابا مهینا. فرأت الحکومة أن تطفیء بدمه هذه الضرم. و تتقرب بهلاکه الی باریء النسم. فجاءت به من السجن الی تبریز. فی غیر تکریم و لا تعزیز. یرسف فی القیود و الأصفاد. بین حراس غلاظ شداد و الخزی من خلفه و من بین یدیه. و غضب الله تعالی یساقط علیه. فقتل فی تبریز بفتوی العلماء. هو و آخر کان لافکه من الزعما. و طرحوا شلویهما للکلاب. و تفرق أتباعه فی القفار و الشعاب. و هکذا کانت آخرة الباب. و مأواه جهنم یوم الحساب. (ان المجرمین فی ضلال و سعر، یوم یسحبون فی النار علی وجوههم ذوقوا مس سقر). و بعد مضی سنة من مقتل هذا اللعین. حاول اثنان من أتباعه قتل الشاه ناصرالدین. فرمیاه بالرصاص فتجاوزه بعیدا. فبطش بهما الحرس بطشا شدیدا. و تلظی الشاه غضبا علی البابیین. و أمر فأخذوهم [صفحه ۱۰] أخذ جبارین. و تعقبوهم بالقتل فی کل مکان. و عذبوهم بعذابات تقشعر لها الأبدان. (انما جزاء الذین یحاربون الله و رسوله و یسعون فی الأرض فسادا أن یقتلوا أو یصلبوا أو تقطع أیدیهم و أرجلهم من خلاف أو ینفوا من الأرض ذلک لهم خزی فی الدنیا و لهم فی الآخرة عذاب عظیم) و کان الباب لعنه الله قد أومأ فی بعض رسائله الی أن الذی یخلفه بعد موته شاب من أتباعه یسمی المرزا یحیی و لقبه صبح أزل. فلما وقع تشدید الشاه علیهم، و تعقبهم بالقتل فی جمیع الأماکن، فر کثیر منهم الی بغداد من بلاد الدولة العلیة، و التفوا بالمرزا یحیی صبح أزل، و أخیه الأکبر المرزا حسین الملقب بالبهاء، و کانا قد خرجا الی بغداد منفیین فی آل بیتهما، و نفر من أتباعهما، ثم اختفی صبح أزل عن أعین الناس بأمر من أخیر البهاء، و ادعی أخوه أنه حاضر بین الناس الا أنهم لا یرونه، اذ لیست الأبصار بقابلة لأن تناله. فما أحیل هؤلاء الدجالین، وما أسخف عقول تابعیهم، (ان هم الا کالأنعام بل هم أضل سبیلا) و لما وقع الانفاق بین الدولة العلیة و دولة الشاه علی اخراجهم من بغداد، و نقلتهم الدولة الی القسطنطنیة تحت المراقبة الشدیدة، لم یرق فی أعین الفرس أن ینقلوا الی عاصمة السلطنة. فرغبت دولتهم الی الباب العالی فی ابعادهم الی أقاصی البلاد العثمانیة، فأمر السلطان بنفیهم الی أدرنة، و هناک تنفس صبح أزل، و أسفر علی الناس قائما بأمر الخلافة، داعیا الی ضلالة أستاذه الباب. فامتعض البهاء، لأنه کان یطمع فی الأمر، و یسعی فی توطیده لنفسه، و لم یشر علی أخیه بالاحتجاب الا لیخلو له الجو، فیسلبه حقه، و یستبد بالأمر دونه [صفحه ۱۱] فوقع الشقاق بین الأخوین، و تنازعا الرآسة و السلطة، فتنافرا مجتمعین، و تناکرا مفترقین، و ادعی کل منهما أن الآخر کداب دجال، و انشق البابیون الی فئتین، فئة اقتدت بصبح أزل و تسمی أزلیة، و فئة اقتدت بالبهاء و تسمی

بهائیـة، و البابیـة اسم عام لهما. علی أن هناک فئة ثالثة تعرب بالبابیة الخلص، و هم الذین لزموا مفتریات الباب، و رفضوا أباطیل سواه. فهم یعملون بالبیـان. و ینبـذون خلافه من البهتـان. ألا ـ لعنهم الله جمیعـا. فلن تجـد منهم للحق سـمیعا. و لا ـ لله مطیعا. (اسـتحوذ علیهم الشـیطان فأنساهم ذکر الله أولئک حزب الشـیطان ألا ان حزب الشـیطان هم الخاسرون) و من العجیب أن هذین المفتونین لم یقفا عند هـذا الحد من تکذیب بعضـهما لبعض، و مناداة کل منهما بالأمر لنفسه، و انکار حق الآخر فیه، بل سولت لهما النفس الأمارة أن یفتریا الکذب علی الله کأستاذهما الباب. فادعی کلاهما أنه نبی مرسل أوحی الیه بشرع جدید ناسخ للقرآن، و ما یسمونه بالبیان. و أنه تعالی أنزل علیه کتابا مصـدقا لـدعواه، مکـذبا لدعوی أخیه. الی غیر ذلک مما افتریاه علی الله، و کتباه بأیدیهما الاثیمة بلا حیاء من الله، و لا خوف من عقابه. و قـد نعت صـبح أزل أخاه البهاء فی (ألواحه) بالعجل کما نعته البهاء فی (أقـدسه) بالکافر و المشـرک. (فویل للذین یکتبون الکتـاب بأیـدیهم ثم یقولون هـذا من عنـدالله لیشتروا به ثمنـا قلیلا ـ فویل لهم مما کتبت أیـدیهم و ویل لهم مما یکسـبون). ثم أحست الدولة منهم شـرا، و خشـیت أن تلتهب بأرضها نیران الفتن، لتجاوزهما المجادلة باللسان، الی المجالدة بالسنان. فاتفقت و سفیر الشاه فی دار الخلافـة علی تغییر منفاهما، و التفریق بینهما. فتفت [صـفحه ۱۲] صـبح أزل و حزبه الی جزیرة قبرص، و سجنتهم بها فی قلعـة (ماغوسـا)، و جعلت علیهم رقبـاء من حزب البهـاء یرصـدون أعمـالهم و یخبرون بها الـدولتین. و نفت البهاء و حزبه الی عکاء، و سجنتهم فی قلعتها، و بثت علیهم من حزب الأزل عیونا یرقبونهم کذلک. ثم أنها أطلقت سـراحهم بعد بضـعة أشـهر، و جعلتهم أحرارا فی الـذهاب و الایـاب، یخـاطبون من شاءوا، و یخالطون من أرادوا، الا أن یغادر البهاء أو صـبح أزل منفاه. فشـرعا یـدعوان الناس الی افکهما و بهتانهما، هذا من عکاء، و ذاک من قبرص، الا أن صوت عکاء کان أرفع، لأن البهاء أضعف جانب الأزل، و قص أجنحته، و اقتلع مخـالیبه. ذلـک أنه أوعز الی شـیاطینه أن یفتکوا بمن کـانوا یرصـدونهم فی عکـاء من الأزلیین، و هم ألسـنة الأزل و سواعـده، و أرکانه و دعائمه، فأفنوهم عن آخرهم فی لیلة واحدة طعنا بالحراب، و ضـربا (بالشاطور). فتضـعضع لذلک شأن الأزل، و خفت صوته، و ارتجت أرکـان دعوته، و قوی أمر البهاء، و انبسط نفوذه، و عظم سـلطانه، فطغی، و بغی، و ادعی المسـیحیة، فالربوبیـة، فالألوهیـة، و زعم أنه المراد من قوله تعـالی: (و جـاء ربـک و الملـک صـفا صـفا)، و من قوله: (هـل ینظرون الا ـ أن یـأتهم الله فی ظلل من الغمام و الملائکـة و قضـی الأـمر و الی الله ترجع الأـمور). فهو علی زعمه الاـله و الرب، و دعـاته الملائکـة. تعـالی الله عما یقول الکافرون علوا کبیرا. (ان الذین کفروا و ظلموا لم یکن الله یغفر لهم و لا لیهدیهم طریقا الا طریق جهنم خالدین فیها أبدا و کان ذلک علی الله یسیرا) و کـان یلقب نفسه بـادیء الرأی (اشـان) أی (هم)، و الـذکر، و یزعم أنه المراد من الآیـة (انا نحن نزلنا الـذکر و انا له لحافظون). ثم [صفحه ۱۳] لقبهـا (بطلعت مبـارک) أی الطلعـة المبارکـة. ثم (بجمـال مبـارک) أی الجمـال المبـارک. ثم (بجمال القـدم، و الحق، و البهـاء). و زعم أنه هو الـذی بعث الأنبیـاء و الرسـل من آدم الی الخاتم مبشـرین به و منـذرین، ثم بعث الباب بین یـدیه لیبشـر باقتراب ظهوره، و سـطوع نوره. و بث دعاته فی بلاد الدولة، و فارس، و الهند، و القوقاس، و أمریکا، و أوربا و أخیرا فی مصـر، یحملون للناس هذه الضلالات، و یدعونهم الی الاشراک بالله، و عبادة البشر و العیاذ بالله. (ان الله لا یغفر أن یشرک به و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء و من یشـرک بالله فقد ضل ضـلالا بعیدا، ان یدعون من دونه الا اناثا و ان یدعون الا شـیطانا مریدا، لعنه الله و قال لأتخذن من عبادک نصـیبا مفروضا، و لأضلنهم و لأمنینهم و لآمر نهم فلیبتکن آذان الأنعام و لآمرنهم فلیغیرن خلق الله و من یتخذ الشیطان ولیا من دون الله فقد خسر خسرانا مبینا، یعدهم و یمینهم و ما بعدهم الشیطان الا غرورا، أولئک مأواهم جهنم و لا یجدون عنها محیصا) و هذا تصریحه بدعوی الألوهیة فی کتابه الأقدس الذی وضع فیه أحکام دینه الخبیث. قال: «یا ملأ الانشاء اسـمعوا نداء مالک الأسـماء انه ینادیکم من شطر سـجنه الأـعظم أنه لا ـ اله الا أنا المقتـدر المتکبر المتسـخر المتعالی العلیم الحکیم أنه لا اله الا هو المقتـدر علی العالمین، لو یشاء یأخذ العالم بحکمة من عنده ایاکم أن تتوقفوا فی هذا الأمر الذی خضع له الملأ الأعلی و أهل مدائن الأسـماء اتقوا الله و لا تکونن من المحتجبین، أحرقوا الحجبات بنار حبی و السـبحات بهـذا الاسم الـذی به سـخرنا العالمین». و قال فی مکان آخر: «هـذا ما نزل من قبل وینـادی نقطـة البیـان (أی البـاب) و بقول یـا محبوب الامکـان (یعنی نفسه) انطق فی هـذا المقـام بمـا یتضوع به نفحات ألطافک بین [

صفحه ۱۴] العالمین، انا أخبرنا الکل بأن لا یعادل بکلمة منک ما نزل فی البیان انک أنت المقتدر علی ما تشاء لا تمنع عبادک عن فیوضات بحر رحمتک انک أنت ذوالفضل العظیم، قد استجبنا ما أراد انه لهو المحبوب المجیب». و قال فی کتاب له اسمه الألواح یخاطب داعیته عندلیب: «یا عندلیب کبر علیها من قبلی و بشرها بعنایتی و رحمتی التی سبقت الأشیاء، و نوری الذی أنار به الوجود، نذکر أختک فی هذا الحین و نبشرها بعنایة رب العرش (یعنی نفسه)، یا و رقتی علیک بهائی و رحمتی». الی أن یقول: «یا حسن اسمع النداء من شطر السجن انه لا اله الا أنا الفرد الخبیر، اذا رأیت أنجم سماء بیانی و شربت رحیق العرفان من کأس عطائی قل الهی الهی لک الحمد بما أیقظتنی و ذکرتنی فی سجنک و أیدتنی علی الاقبال الیک اذ أعرض عنک أکثر عبادک، أی رب لا تمنعنی عن کوثر عنایتک و لا عن قدح عطائک قدر لی ما یجعلنی منقطعا عن ذلک و متمسکا بحبلک انک أنت المقتدر القدیر». الی غیر ذلک مما لا یحصی من کفر و ضلال. و جنون و خبال. تعالی الله عما یأفکون. (ما کان لبشر ن یؤتیه الله الکتاب و الحکم و النبوة ثم یقول للناس کونوا عبادا لی من دون الله و لکن کونوا ربانیین بما کنتم تعلمون الکتاب و بما کنتم تدرسون، و لا یأمرکم أن تتخذوا الملائکة و النبیین أربابا أیامرکم بالکفر بعد اذ أنتم مسلمون) و قد نقلت هذا التصریح بحرفه من الصفحات (۳۷۴ و ۳۷۵ و ۴۱۸ و ۴۱۹) من تاریخ البابیة المسمی (بمفتاح باب الأبواب) للمحقق المدقق، الثقة الأمین، الدکتور محمد مهدی بک خان، مدیر و منشیء مجلة (حکمت الفارسیة). و حسبک دلیلا علی مکانة هذا الکتاب من صحة النقل، و صدق الروایة، ما ذکره المؤلف فی فاتحته [صفحه ۱۵] قال: «و اننی عالم بأن أهل هذه الدیار، و من علی شاکلتهم من سائر أهل الأمصار، سیعجبون أشد العجب مما وضعته فیه من الحقائق الغریبة، و الأحکام المدهشة العجیبة، حتی یوشک أن یشکوا فی عزوها الی کتب هذه الطائفة. لذلک رأیت أن أضع جمیع هذه الکتب التی نقلت عنها، ککتاب (البیان) للباب، و کتب البهاء کالکتاب (الأقدس و الهیکل) و غیرها من کتب الطائفة، فی أعظم معهد للعلم فی هذا القطر و هو الجامع الأزهر، و أن أجعلها تحت ید العلامة الأوحد الاستاذ الشیخ محمد عبده مفتی الدیار المصریة (نور الله ضریحه)، فمن شک فی شیء من تلک الغرائب المعزوة الیهم، فلیراجع کتبهم فی الجامع الازهر، لیری حجة النقل، و الله علی ما نقول وکیل». و قد تبینت ذلک فاذا هو کما یقول، و مطابق لما نقلته بنفسی من کتبهم المخطوطة التی أطلعنی علیها داعیتهم (أبوالفضل) حینما کنت أجتمع به (أولئک الذین اشتروا الضلالة بالهدی و العذاب بالمغفرة فما أصبرهم علی النار) (رجع) – و استخلف البهاء علی هذا البهتان، و من یدین به من بعده، ولده الأکبر المرزا عباس افندی نزیل سکندریة الآن، و لقبه بغصن الله الأعظم، و الفرع الکریم المنشعب من الأصل القدیم، و نص علی ذلک فی (الأقدس) بقوله: اذا غیض بحر الوصال، و قضی کتاب المبدأ و المآل، توجهوا الی من أراد الله الذی انشعب من هذا الأصل القدیم».و هذا النص منقول من الصفحة (۴۱۷) من کتاب (مفتاح باب الأبواب) الآنف الذکر. و یظهر أن البهاء انما وضعه تفادیا من وقوع النزاع علی الأمر بعد هلاکه. و کان هلاکه فی عکاء فی الیوم الثانی من ذی القعدة سنة ۱۳۰۹ من الهجرة، و دفن فی ترابها. (و لو تری اذ یتوفی الذین کفروا الملائکة یضربون [صفحه ۱۶] وجوههم و أدبارهم و ذوقوا عذاب الحریق ذلک بما قدمت أیدیکم و أن الله لیس بظلام للعبید) فقام بالأمر بعده المرزا عباس افندی، الملقب بغصن الله الأعظم فی حیاة أبیه، و بعبد البهاء بعد موته،و دان له البابیون البهائیون عن بکرة أبیهم، و قد سوه تقدیسهم لأبیه، و عبدوه عبادتهم له، حتی أن بعض غلاتهم فیه جعل البهاء مبشرا به کما کان الباب مبشرا بالبهاء فلما آنس منهم ذلک غیر و بدل فی أحکام أبیه، و محا منها ما شاء، و أثبت ما شاء، و کتب و صنف، و نظم و ألف، و ادعی أنه وحی ینزل علیه، و الهام من البهاء الیه. فحسده أخوه المرزا محمد علی الملقب بغصن الله الاکبر، و انضم الیه بعض الخاصة من أصحاب البهاء، و نزعوا الی الطغیان و العصیان، و أنکروا علیه الاثبات و المحو، و ما ادعاه من الوحی، و حکموا بکفره و ضلاله، و ألفوا فی ذلک الکتب و الرسائل، و بعثوا الی الجهات یکفرونه، و یخرجونه من دین البهاء فانقسمت البابیة البهائیة قسمین، قسما سمی (بالناقصین) و هم المرزا محمد علی و أشیاعه، و قسما سمی (بالمارقین) و هم المرزا عباس و أتباعه و عداوة بعضهم لبعض أشد من عداوتهم جمیعا للمسلمین. (من کان عدوا لله و ملائکته و رسله و جبریل و میکال فان الله عدو للکافرین) علی أن هذا الشقاق ما ضعضع من عزمه. و لا زحزحه قید شعرة

عن زعمه. بل زاده بدعواه غراما. و ضاعف نار اعتزامه ضراما و تمکن بما اتصف به من الدهاء. أن جعل کلمته هی العلیاء. و لا عجب أن یظهر علی أخیه. و هو الذی فرق بین عمه و أبیه. ذلک أنه حض أباه علی التفرد بالأمر، و الاستبداد بالرأی، و استأثر دونه بالسلطة، و جعله کالخاتم فی أصبعه، یدیره کیف شاء، و یوجهه حیث أراد، [صفحه ۱۷] و هو یرائی بأنه أقل عبیده و أکثرهم خضوعا له، حتی قامت قائمة البهائیة، و صار لها شأن یذکر، و خرج أبوه من هذه الدار. الی ما أعد الله له فی تلک الدار. (یوم تبیض وجوه و تسود وجوه فأما الذین اسودت وجوههم أکفرتم بعد ایمانکم فذوقوا العذاب بما کنتم تکفرون) فالرجل مشهور بالدهاء، و الذکاء، و الحزامة، و الحصافة، لم یغلبه الا حب الدنیا، فعمل لنیل أربه منها، و لم یبال بما وراء ذلک من العذاب الألیم. (یوم لاینفع مال و لا بنون الا من أتی الله بقلب سلیم) و هو واسع الاطلاع علی أخبار الزمان، و تقلبات الملل و الأدیان، یخاطب أهل کل ملة و دین بما یوافق مشاربهم، و یطابق مذاهبهم، و یلائم أهواءهم، و لا یخالف أذواقهم. فتجده مسلما مع المسلمین، و نصرانیا مع النصاری، و یهودیا مع الیهود، و بوذیا مع البوذیین، و برهمیا مع البراهمة، و هکذا یوهم أهل کل دین بأنه منهم، و انما یرید الاصلاح، و ازالة الضغائن المذهبیة، و التوفیق بین أهل المذاهب، و رأب ما صدعه الخلاف من أصول الدین و حقائقه، و الرجوع به الی عهده الأول. فاذا آنس جانب الضعف من أحد، و علم أنه تمکن من قلبه. تهیأ لدعوته من الطریق الذی اختطوه لها، و هو التشکیک، و ایراد الشبه، و تأویل الآیات بما ینطبق علی مزاعمهم، ثم دعاه الی عبادة البشر و العیاذ بالله. و هذا شأن دعاة البابیة جمیعا فی ممالک الدولة، و فارس، و الهند، و غیرها من أقالیم المشرق.. أما فی أوربا و أمریکا فدعوتهم جهریة لا یخشون حسابا، و لا یخافون عقابا. فالتقیة و الخداع انما هما فی المشرق، و علی الخصوص بین المسلمین، حتی أن کثیرا من دعاتهم و زعمائهم یصلون الصلوات الخمس [صفحه ۱۸] مع الجماعة، و یظهرون الایمان، و یبطنون الکفر. (یخادعون الله و الذین آمنوا و ما یخدعون الا أنفسهم و ما یشعرون، فی قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا و لهم عذاب ألیم بما کانوا یکذبون) (ملاحظة)- کان الواجب علی دولة الخلافة و هی الحامیة للدین، الذائدة عن حوضه، و قد علمت حقیقة البهاء و صبح أزل، و وقفت علی ما یدعوان الیه من الافک و البهتان، أن تخمد أنفاس حرکتهما و هی فی مهدها، قبل أن تشب و یستفحل خطبها، فتنکل بهما و أتباعهما نکالا شدیدا، و تمیتهم شر المیتات، بأن تطعمهم من لحومهم و هم أحیاء، أو تضعهم تحت شفار السیوف، فلا یجتمع من أبدانهم ما یزن البندقة الفارغة، أو تحرقهم بالنار أحیاءا و تذر رمادهم فی مهاب الریاح. الی غیر ذلک من ضروب الوبال. و صنوف العذاب و النکال. کیما تطهر الأرض من الأرجاس. و یذهب الضلال من الناس أجل. کان الواجب علیها أن تفعل شیئا من ذلک حفظا لسیاج الدین و حرصا علی عقائد المؤمنین، و قربة و زلفی لله رب العالمین - لا أن تفتح لهم أبواب عکاء و قبرص، و تجعل هاتین الجهتین الاسلامیتین محورا تدور علیه رحی الضلال و الکفر فی العالم أجمع و لکن عسی أن تتدارک حکومة الیوم ما فات حکومة الأمس فتنفی المرزا عباس من ممالکها المحمیة، و تنکل بمن یثبت لدیها أنه داعیة له، أو تابع الیه، و تذیقه و بال أمره، و لا تبقی علیه فی بلادها. کذلک یجب علی حکومة الحضرة الفخیمة الخدیویة، و هی حکومة اسلامیة، أن تخرج الرجل من دیارها، و تنفی من یثبت لدیها أنه من شیعته، أو یدعو الیه، عملا بقوله تعالی: (انما جزاء الذین یحاربون الله و رسوله و یسعون فی الأرض فسادا أن یقتلوا أو یصلبوا أو تقطع أیدیهم [صفحه ۱۹] و أرجلهم من خلاف أو ینفوا من الارض ذلک لهم خزی فی الدنیا و لهم فی الآخرة عذاب ألیم). و لعلهما فاعلتان ان شاء الله (رجع) - و البابیة علی اختلاف فرقها ضرب واحد، و نسیج غیر مختلف، أخذت أصولها عن الباطنیة الذین منهم الاسماعیلیة، و القرامطة، و الدروز، و النصیریة. فهی تؤله البشر، و تأمر بعبادتهم، و تنکر البعث و النشور، و الوعد و الوعید، و الجنة و النار، و الملائکة و الجن، و معاجز الانبیاء و قصصهم، و تؤول ذلک تأویلا تتبرأ منه اللغة و الدین. کقولها: ان (احیاء الموتی) لعیسی علیه‌السلام لم یکن علی الصورة المفهومة من احیائه العظام النخرة و الرفات البالیات، بل المراد احیاؤه النفوس من موت الجهل، و بعثها من قبور الغی و الضلال الی حظیرة المعرفة و الهدی، و نور الوحی و الایمان. و أن (عصا موسی) صلوات الله علیه لم تکن کذلک علی ما یعتقده الناس من انقلابها حیة تسعی تلقف ما یأفکون، بل هی عصا معنویة یراد بها الدین الذی بعث الله به موسی علیه‌السلام لیظهره علی الدین کله،و

ساق به الناس الی الخیر، و لقف فی طریقه ما اعترضه من الافک و البطل، و قضی علیه و محاه، و جعل الدین خالصا لله. و أن جریان الماء من بین أصابع نبینا محمد صلی الله علیه و سلم انما هو عبارة عن جریان ینابیع العلم و الحکمة الالهیة منه علیه أفضل الصلاة و أتم السلام. (ما یکون لنا أن نتکلم بهذا سبحانک هذا بهتان عظیم) و تؤول البهائیة السموات السبع بالأدیان، و اختصام الملأ الأعلی باختصام أولاد البهاء أعنی المرزا عباس و اخوته، و تفسر قوله تعالی: (هل ینظرون الا أن یأتیهم الله فی ظلل من الغمام و الملائکة و قضی الأمر و الی الله ترجع الأمور) و قوله تعالی: (و جاء ربک و الملک [صفحه ۲۰] صفا صفا) بظهور البهاء و أتباعه. فهو الههم و أتباعه ملائکته. فهم یعترفون بأن الآکل الشارب، البائل الغائط، السجین الذلیل، المیت المقبور، هو الله، تعالی الله عن کفرهم علوا کبیرا. (شهد الله أنه لا اله الا هو و الملائکة و أولوا العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزیز الحکیم - ان الذین تدعون من دون الله عباد أمثالکم فادعوهم فلیستجیبوا لکم ان کنتم صادقین محال لا یساویه محال و قول فی الحقیقة لا یقال و فکر کاذب و حدیث زور بدا منهم و منشؤه الخبال تعالی الله ما قالوه کفر و ذنب فی العواقب لا یقال ثم هی تقول بصلب المسیح، و تسلم بألوهیته، و تقرر أنه هو البهاء، و أن القیامة قد قامت بظهوره و ظهور الباب. و تحکم بنبوة (بوذا و کنفوشیوس و برهمه و زردشت) و أمثالهم من فلاسفة الهند و الصین و حکماء الفرس الأولی. و تزعم کما یدعی أبوالفضل الجرفادقانی داعیة البهائیة العباسیة فی الدیار المصریة أن زردشت هذا یسمی ابراهیم و هو المراد من قوله تعالی: (ان هذا لفی الصحف الأولی صحف ابراهیم و موسی) و لیس ابراهیم الخلیل علیه‌السلام، کما یتوهم علماء الاسلام وعلل ذلک بقوله: انه لم یثبت من القرآن المجید، و لا من طریق آخر صحیح أن (الخلیل) علیه‌السلام، کان صاحب شریعة تستلزم انزال الکتب، و الصحف، و الألواح، لتکوین امة جدیدة، و انشاء ملة حدیثة، کموسی و عیسی و محمد من المتأخرین، و (بوذا و کنفوشیوس و برهمة و زردشت) من المتقدمین. بل أنه صلوات الله علیه، کان أمة وحده، و صاحب ملة خص بها وحده، لا- تشریع فیها للناس، و لا- دعوة لقوم. فلم یبق اذا الا- ابراهیم زردشت صاحب الملة [صفحه ۲۱] الکبری، و شارع دین (المجوسیة العظمی)، ذلک الدین الذی دان به الفرس و الأکاسرة العظام فی الایام الأولی، و لا یزال یدین به الألوف المؤلفة فی (البحرین) و بعض الأقالیم الأسیویة، و ان کان أهله قد بدلوا حدود الله، و حرفوا الکلم عن مواضعه، فضلوا سواء السبیل، و وقعوا فیما وقعوا فیه من تحولهم عن عبادة الله تعالی الی عبادة النار و النور. (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هدیتنا وهب لنا من لدنک رحمة انک أنت الوهاب) و للبهائیة فی مصر دعاة و أتباع من فرقة المرزا عباس، ینصبون للمؤمنین حبائل الکید، و یشککونهم فی دینهم، و یوردون علیهم الشبهات، و یزخرفون لهم الاباطیل، حتی فتنوا جماعة هانوا علی الله، و أخرجوهم من النور الی الظلمات، و حشروهم فی زمرتهم یعبدون البشر، و یدعونهم من دون الله (و من یدع مع الله الها آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا یفلح الکافرون - قل أتعبدون من دون الله ما لا یملک لکم ضرا و لا نفعا و الله هو السمیع العلیم - قل أندعوا من دون الله ما لا ینفعنا و لا یضرنا و نرد علی أعقابنا بعد اذ هدانا الله کالذی استهوته الشیاطین فی الارض حیران له أصحاب یدعونه الی الهدی ائتنا قل ان هدی الله هو الهدی و أمرنا لنسلم لرب العالمین) و من العجیب أن ینقاد المسلم لهذه الأباطیل. و یذعن لما جاءوا به من الأضالیل. و یصدق أقوالهم المفتراة. و یؤمن بما لم تقم علیه بینة من البینات. و قد ترکنا رسول الله صلی الله علیه و سلم علی بیضاء نقیة لیلها کنهارها. لا یأتیها الباطل من بین یدیها و لا- من خلفها و قال تعالی فی کتابه المکنون. (و من یرتدد منکم عن دینه فیمت و هو کافر فأولئک حبطت أعمالهم فی الدنیا و الآخرة و أولئک أصحاب [صفحه ۲۲] النار هم فیها خالدون). و قال و هو أصدق القائلین. (و من یتبغ غیر الاسلام دینا فلن یقبل منه و هو فی الآخرة من الخاسرین، کیف یهدی الله قوما کفروا بعد ایمانهم و شهدوا أن الرسول حق و جاءهم البینات و الله لا یهدی القوم الظالمین، أولئک جزاؤهم أن علیهم لعنة الله و الملائکة و الناس أجمعین، خالدین فیها لا یخفف عنهم العذاب و لا هم ینظرون) علی أنه لو تنصر الانسان، أو تهود، أو تمجس، أو عبد حتی العجل، لکان أهون عند الله من أن یکون بابیا أصلیا، أو بابیا أزلیا، أو بابیا بهائیا، و ان کان الکفر کله ملة واحدة. و انی لو ألجئت الی البابیة و ملء الأرض ذهبا، و الی المجوسیة و سف التراب، لاخترت هذه علی هنائها (بکسر الهاء). علی تلک علی هنائها (بفتحها) (و من یهد الله فهو المهتد و من یضلل فلن تجد

لهم أولیاء من دونه و نحشرهم یوم القیامة علی وجوههم عمیا و بکما و صما مأواهم جهنم کلما خبت زدناهم سعیرا) و کان لی معرفة بجماعة من هذه الفرقة أخص منهم بالذکر أربعة هم أیدیها و أرجلها و ألسنتها لیحذرهم الناس فی مصروهم: (۱) المرزا حسن الخراسانی التاجر بالقاهرة: و هو العمید الذی یلتفون حوله، و یرجعون فی أمورهم المدنیة الیه. (۲) المرزا أبوالفضل محمد بن محمد رضی الجرفادقانی الایرانی: و هو کبیر الدعاة، و مؤلف (الفرائد و الدرر البهیة)، و هما کتابان جامعان لطائفة کبیرة من الزور و البهتان، و الاقرار بربوبیة البهاء و العیاذ بالله. و هو کثیر الاختلاف علی المنتدیات العمومیة، یستهوی الناس الی أباطیله، و یخرجهم من أدیانهم بتشکیکاته و أضالیله، لا فارق عنده بین نحلة و نحلة، أو ملة [صفحه ۲۳] و ملة. و أکثر اختلافه علی القهوة المعروفة (بماتتیا) (۳) فرج الله زکی الکردی صاحب مطبعة کردستان بالجمالیة من أخطاط القاهرة: و هو داعیة کبیر. کان یدخل الجامع الأزهر بحجة طلب العلم، ثم تبینت بابیته من طبعه کتاب (الدرر البهیة) الآنف الذکر، و قیامه بتصحیحه، و شرحه بعض غوامضه، فقامت علیه قیامة العلماء، و طردوه من الأزهر طردا. و هو الآن یضع السم فی الدسم بطبعه الکتب المخالفة لآراء أهل السنة و الجماعة ککتب الزیدیة و نحوها. (۴) حسین أفندی روحی بن الملا علی التبریزی: و هو صاحب مجلة تدعو الی هذا الدین الخبیث، کان یصدرها فی القاهرة شهر یا سنة ۱۹۰۴ للمیلاد باسم (لسان الأمم). و کان ماهرا فی ایراد الدعوة، یلبس لبوس التحفظ فی سوقها، فیرسلها مصوغة فی قوالب التلمیح و التوریة، منسوجة علی مناسج التعریض و الکنایة. الا أنه کان یشط فی بعض المواضع، و تخونه مهارته و تحفظه، فیندفع کالسیل الجارف من التلویح و التلمیح، الی التصریح و التوضیح، حتی لا شک و لا مریة فیما یریده، و یدعو الیه. و کان لا یبالی أن یملأ صفحات المجلة مطاعن شدیدة فی علماء المسلمین، و أئمة دینهم، و قادتهم الی الله، و هداتهم الی الخیر. فکان یرمیهم جهرة: بالخسة، و الدناءة، و الجهل، و الضلال، و الکفر، و الالحاد، الی غیر ذلک من هجر القول، و فحش الکلام، مما کانت تملیه له بابیته. و توحیه الیه بهائیته. و یستحق علیه بتر البنان. و قطع اللسان. و هو الآن صاحب مدرسة فی القاهرة بخط الحسینیة، تسمی (المدرسة العباسیة) نسبة الی (المرزا عباس)، یعلم فیها أولاد المسلمین، و الله یعلم ماذا یعلمهم من الدین (یریدون أن [صفحه ۲۴] یطفئوا نور الله بأفواههم و یأبی الله الا أن یتم نوره و لو کره الکافرون) و کان الذی عرفنی بهؤلاء الناس داعیتهم الأکبر المرزا أبوالفضل الجرفادقانی الآنف الذکر اذ کنت أعرفه من قبل. و ما کنت أعرفه الا عالما من علماء المسلمین. و داعیا الی الله رب العالمین لا داعیا الی الشیطان. یبطن الکفر و یظهر الایمان. یصدق علیه قوله تعالی فی کتابه المصون: (و اذا لقو الذین آمنوا قالوا آمنا و اذا خلوا الی شیاطینهم قالوا انا معکم انما نحن مستهزئون، الله یستهزیء بهم و یمدهم فی طغیانهم یعمهون) و کنت عظیم الشغف به، کثیر الجلوس الیه، لا أمله و لا یملنی، یأنس بی و آنس به، یتلقانی بالبشر و أتلقاه. و یکرم مثوای و أکرم مثواه. أستمع حدیثه بکلیتی. و لا أود الا أن تفتح علیه مقلتی. فلما أن وثق من استلابه قلبی. و اختلا به لبی. و أن لکلمته من فؤادی موقعا. و لحرمته من نفسی موضعا. تهیأ للدعوة من طریقها المرسوم و أخذ یدس فی الدسم ما شاء من السموم. و ذهب یشککنی فی مفاهیم القرآن. و یمیت ما أحیاه الله فی قلبی من الایمان. ثم جهر بالدعوة دون و جل و لا ارتیاب. و دعانی الی عبادة البهاء و الایمان بالباب و أرانی کتاب للأول هی (الهیکل و الأقدس و الایقان) و أخری للثانی و هی (الألواح و البیان). و کلها بخط القلم. و بعضها بحبر فی لون العندم. لا یراها غیر البهائیین. فی سائر أقطار المسلمین. أللهم الا من آنسوا اجتذابه الی زمرتهم. و أوشکوا أن یوقعوه فی حفرتهم. فانطبق علیه قول الله تعالی: (و من یشاقق الرسول من بعد ما تبین له الهدی و یتبع غیر سبیل المؤمنین نوله ما تولی و نصله جهنم و ساءت مصیرا) و کان یناولنی هذه الکتب و هو یقبلها بفمه، و یضعها علی قمة [صفحه ۲۵] هامته، و یقول و عینه تفیض من الدمع حیلة و خدعة: هذه یا ولدی کتب الرحمن، و صحفه المطهرة، أسئله أن یهدیک سبیلها، و یشرح صدرک بالایمان بها. علی أنه لو أنصف لقال: هذه یا ولدی کتب الشیطان، و صحفه النجسة، أبعدک الله عنها، و وقاک شرها، و لا جعلک من أهلها، فقد قال تعالی فی محکم التنزیل: (و من یتبدل الکفر بالایمان فقد ضل سواء السبیل). فعلمت مبلغ الرجل من الدین. و مقدرته علی الکید و الخداع المکین. و أدرکت أنی کنت علی شفا حفرة من النار. فأنقذنی منها خالق اللیل و النهار. فانقلب حبی لهذا الطاغیة بغضا. و تلظت نفسی علیه حنقا و سخطا. و عافت مقلتی رؤیة ذاته. و

اجتوت أذنی سماع کلماته. و مر علی الخاطر. قول الشاعر: لیس بنی و بین قیس عتاب غیر طعن الکلی و ضرب الرقاب بید أنی کتمت ما دار فی الخلد. و لم أبده منهم لأحد. و قلت: هؤلاء قوم یحاربون الأدیان. و یخادعون أهل الایمان. فیجب أن أکیل لهم بما یکیلون. و أسقیهم بکأسهم التی بها یسقون. و أخنقهم علی مشهد من الناس بوترهم. و أرد کیدهم فی نحورهم. (فمن یعمل مثقال ذرة خیرا یره، و من یعمل مثقال ذرة شرا یره). فکظمت غیظی، و تکلفت الانبساط مع الرجل و شیعته، و أکثرت الاختلاط بهم، و الجلوس الیهم، حتی تمکنت من نقل طائفة کبیرة من کتبهم و صحفهم، و صرت مطلعا علی سرائرهم و دخائلهم ملما بحقیقة دینهم و کنهه، عالما بکلیاته و جزئیاته، عارفا بمعانیه و مبانیه واقفا علی ظواهره و خوافیه، کأنی داعیة من دعاتهم، و شیطان من شیاطینهم. و کنت فی غضون ذلک أستقصی ما ذکره سواهم عن تاریخ [صفحه ۲۶] هذا البهتان، فقرأت شیئا موجزا لا یثمر و لا یغنی من جوع فی الکتاب الموسوم (بدائرة المعارف) للعلامة البستانی، ثم وقفت علی کتاب کان یطبع یومئذ فی مدینة القاهرة فی مطبعة (المنار) هو (مفتاح باب الأبواب) الآنف الذکر، فوجدت فیه حاجتی، و بلغت منه غایتی. ثم لم ألبث أن قلبت لهم ظهر المجن، و أبدیت ما کنت أخفیه من البغضاء و الغیظ، و نازلت امامهم أباالفضل فی میدان الجدال، و أقمت علیه البرهان تلو البرهان، و الدلیل اثر الدلیل، حتی لم یحر جوابا و لم یقل خطأ أو صوابا. فأغلقت بالحجة منطقه. و سددت علیه طرائقه و أرکسته فی زبیته. و أردیته فی مهوی حفرته. و حذرت الناس منه و من شیعته. (یثبت الله الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیاة الدنیا و فی الآخرة و یضل الله الظالمین و یفعل الله ما یشاء – الله ولی الذین آمنوا یخرجهم من الظلمات الی النور و الذین کفرا أولیاؤهم الطاغوت یخرجونهم من النور الی الظمات أولئک أصحاب النار فیها خالدون) ثم وضعت فی الرد علیهم هذا الکتاب، لیقف الناس علی ضلالهم و بهتانهم، فلا یغتر أحد بما یروقون من الکذب، و یزخرفون من الباطل، و یموهون من الافک، فیقع فیما ینصبونه من حبائل الکید و الختر. و أشراک الخبث و المکر. فتحق علیه کلمة العذاب. بما نسی یوم الحساب. قال تعالی: (و یوم یعض الظالم علی یدیه یقول یا لیتنی اتخذت مع الرسول سبیلا، یاویلتا لیتنی لم أتخذ فلانا خلیلا، لقد أضلنی عن الذکر بعد اذ جاءنی و کان الشیطان للانسان خذولا) و قد جاء بحمد الله تعالی محکم البنیان، ثابت البرهان، واضح السبیل، قائم الدلیل، سوی المحجة، قوی الحجة، وافیا بالمرام، مبکما لهؤلاء الأنعام، محققا ضعف عقولهم، و ضلال قلوبهم، و خبل [صفحه ۲۷] أحلامهم، و زلل أقدامهم، و خطأ قضایاهم، و خلل دعاواهم، و سقوط مبانیهم، و فساد معانیهم، و وهن مذاهبهم، و خطل مزاعمهم، و بطلان عقائدهم، و تلفیق شرائعهم، قارعا الحجة بالحجة، و الدلیل بالدلیل، و البرهان بالبرهان، مثبتا علیهم الضلال الشدید، و الکفر البعید، و البهتان العظیم، و الطغیان المبین، و العیاذ بالله. (و ان للطاغین لشر مآب، جهنم یصلونها فبئس المهاد، هذا فلیذوقوه حمیم و غساق، و آخر من شکله أزواج، هذا فوج مقتحم معکم لا مرحبا بهم انهم صالوا النار، قالوا بل أنتم قدمتموه لنا فبئس القرار قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا فی النار) و قد سمیته (بالحراب. فی صدر البهاء و الباب). و رتبته علی مقدمة و منطقین و خاتمة. سائله تعالی أن یحسن لی به الخاتمة. و أن یجعله فی میزانی یوم الحشر العظیم. (یوم لا ینفع مال و لا بنون الا من أتی الله بقلب سلیم). و أن ینفع به اخواننا المسلمین. و یدفع عنهم کید أولئک الملحدین. و منه أستمد العون و الهدایة. و الارشاد الی السداد فی المبدأ و الغایة. متوسلا الیه. بأکرم الخلق علیه. سیدنا محمد الأمین و آله الطیبین الطاهرین. انه حسبنا و نعم الوکیل. و هو الهادی الی سواء السبیل ابتهال

أللهم یا ذا الملک و الملکوت،و یا ذا العزة و الجبروت، و یا مبید الفجار، و یا قاصم کل جبار، انا نبتهل الیک، و نسألک بحرمة ذاتک [صفحه ۲۸] علیک، أن تقصم ظهر من یفتری علیک الأباطیل، و تقطع و تین من یتقول علیک الأقاویل، و تسل لسان من یلحد فی آیاتک من قفاه، و تخلع فؤاد من یعادی دینک من حشاه، و ترکس من یکید للمؤمنین فی زبیته، و تردی من یوقع بهم فی مهوی حفرته. ربنا و لا تشف لهؤلاء الملاحدة علیلا و لا ترو لهم غلیلا و لا تجعل لأحدهم الینا سبیلا، و اجعل قولنا علیهم ثقیلا، فلا یصبرون علیه کثیرا، حتی یذهب بهم صغیرا و کبیرا، کانما هو شراب غساق، و جمر قوی الاحراق، و سموم و حمیم، و ظل من یحموم لا بارد و لا کریم ربنا و أخمد أنفاسهم عاجلا و لا تجعل باطلهم الی القلوب واصلا، و خذهم أخذ ثمود و عاد، و فرعون ذی

الأوتاد، و لا تـذر علی الأرض منهم دیارا، انک ان تذرهم یضـلوا عبادک و لا یلدوا الا فاجرا کفارا ربنا کما أهلکت ثمود بالطاغیة، و أهلکت عادا بریح و صرصـر عاتیة، فأرسل اللهم علیهم من غضـبک صـیحة قاضیه، تأخذهم أخذة رابیة، فما لهم بعدها من باقیه، انک سمیع الدعاء، لا یعجزک شیء فی الأرض و لا فی السماء. و ذکر فانه الذکری تنفع المؤمنین

فی حدیث الشـیخین عن حذیفة رضی الله عنه قال: کان الناس یسألون رسول الله صلی الله علیه و سلم عن الخیر و کنت أسأله عن الشر مخافة أن یدرکنی، فقلت: یا رسول الله! انا کنا فی جاهلیة و شـر، فجاءنا الله بهذا الخیر، فهل بعد هذا الخیر من شـر؟ قال: نعم، [صفحه ۲۹] و فیه دخن. فقلت: و ما دخنه؟ قال: قوم یسـتنون بغیر سـنتی، و یهتدون بغیر هدیی، تعرف منهم و تنکر. قلت: هل بعد ذلک الخیر من شـر؟ قـال: نعم، دعـاة علی أبواب جهنم من أجـابهم الیهـا قـذفوه فیهـا فقلت: یـا رسول الله! صـفهم لنا، قال: هم قوم من جلـدتنا، و یتکلمون بألسنتنا. قلت: یا رسول الله! فما تأمرنی ان أدرکت ذلک؟ قال: تلزم جماعة المسلمین و امامهم. قلت: فان لم یکن لهم جماعة و لا امام؟ قال: فاعتزل تلک الفرق کلها ولو أن تعض علی أصل شـجرة حتی یدرکک الموت و أنت علی ذلک. و روی البخاری عن أبیهریرة أن رسول الله صـلی الله علیه و سـلم قال: هلاک أمتی علی یدی أغیلمة من قریش و فی روایة لأبی داود أن رسول الله صـلی الله علیه و سـلم قال: سـتکون فتنة عمیاء صـماء بکماء، من أشـرف لها استشرفت له، و اشراف اللسان فیها کوقع السیف. و فی روایة له: سیکون فی أمتی ثلاثون کذابون کلهم یزعم أنه نبی و أنه خاتم النبیین لا نبی بعدی و فی روایة لمسلم عن جابر بن سمرة قال: سمعت النبی صـلی الله علیه و سـلم یقول: ان بین یدی الساعة کذابین فاحذروهم. (ان فی ذلک لذکری لمن کان له قلب أو ألقی السمع و هو شهید) [صفحه ۳۰]

مقدمة: کلمات الجرائد فی المرزا عباس

کلمة المؤید

نشـرها فی عـدد یوم الأحـد ۱۳ شـوال سـنة ۱۳۲۸ - ۱۶ اکتوبر سـنة ۱۹۱۰ تحت عنـوان (المرزا عبـاس افنـدی) قـال: وصـل الی ثغر الاسـکندریة حضـرة العـالم المجتهـد مرزا عبـاس افنـدی کبیر البهائیـة فی عکـاء بـل مرجعهـا فی العالم أجمع. و قـد نزل أولا فی نزل فیکتوریا بالرمل بضـعة أیام ثم اتخذ له منزلا بالقرب من شـتس (صفر) و هو شیخ عالم وقور متضلع من العلوم الشرعیة و محیط بتاریخ الاسـلام و تقلباته و مذاهبه یبلغ السبعین من العمر أو یزید علی ذلک و مع کونه اتخذ عکاء مقاما له فان له أتباعا یعدون بالملایین فی بلاد الفرس و الهند بل فی أوربا و أمریکا. و أتباعه یحترمونه الی حد العبادة و التقدیس حتی أشاع عنه خصومه ما أشاعوا. و لکن کل من جلس الیه یری رجلا عظیم الاطلاع حلوا الحـدیث جـذابا للنفوس و الأرواح یمیل بکلیته الی مذهب (وحدة الانسان) و هو مذهب فی السیاسة یقابل مذهب (وحدة الوجود) فی الاعتقاد الدینی تدور [صـفحه ۳۱] تعالیمه و ارشاداته حول محور ازالة فروق التعصـب للـدین أو للجنس أو للوطن أو لمرفق من مرافق الحیاة الدنیویـة جلسـنا الیه مرتین فأذکرنا بحـدیثه و آرائه سـیرة المرحوم السـید جمال الدین الأفغانی فی احاطته بالمواضـیع التی یتکلم فیها و فی جاذبیته لنفوس محدثیه الا أن هذا یتسع حلما و یلین کنفه لحدیث مخاطبیه و یسـمع منهم أکثر مما کان یسمع السید جمال الدین. و قد ذکرناه له فترضی عنه و قال: انه کان عالما فاضلا و سیاسیا کبیرا الا أنه مع کثرة ما کان یکتب عن الانجلیز فی الهنـد ما اسـتطاع أن یهـدم بناء أقامه السـید أحمد خان (مؤسـس کلیة علیکره) بکلمتین فکان بناء منیعا ما نعا من اتفاق مسـلمین الهند و وثنییها و حائلا دون وحدة الشـعب فی الهند من ذلک التاریخ علی أن حضرته مع کثرة ما تکلم فی أسـباب انحطاط الـدول الاسـلامیة فی العصور الأولی و ما أشار الیه من ارتقاء الأمم الأوربیة الآن و أفاض فی أسـباب هذا الارتقاء کان یتحاشـی الکلام فی السیاسة الحاضـرة فی الدولة و مصـر. و کان یعود فیقول: اننی جئت مصر لأعالج ضعف صحتی و هو یشکو من نوبات عصبیة تعتریه آنافا اضـطر من أجلها أن یقیم فی جبل حیفا بضـعة أشهر ثم أشیر علیه أن یأتی الی مصر (و هی أول مرة أتی

الیها) و لما نزل فی فندق فیکتور یا عنی صاحبه (الخواجة جورج کلیادس) به کل العنایة فقال: اننی نزلت فی نزل ببور سعید فرأیت أن مدیره یری نفسه ملکا و نزلاءه رعیته و لکنی رأیت مدیر (فیکتوریا) یری نفسه خادما أمینا و نزلاءه سادة مخدومین فهو یوصی بالنزول فی هذا الفندق [صفحه ۳۲] و قد عزم علی أن یقیم فی ثغر الاسکندریة ما اقتضت صحته ذلک فان لم یرتحسنا کبیرا فی صحته قصد القاهرة و أقام فی (مصر الجدیدة) أو فی حلوان الشتاء المقبل و ما شاء الله من أیام الربیع بعده و هو ینفی نفیا باتا أن هناک باعثا سیاسیا حمله الی الوفود علی مصر قائلا: اننی لا شأن لی بأمور السیاسة من قبل و من بعد فلا داعی لأن یکون هناک باعث سیاسی علی مبارحة البلد الذی اتخذه وطنا له فنحن نرحب بحضرة هذا العالم الحکیم و نسأل الله أن یجعل مقامه فی مصر محمودا عائدا علیه بالصحة و العافیة آمین. اه هذا ما قاله الشیخ الأزهری المسلم صاحب الجریدة الاسلامیة فی رجل یعمل علی هدم بناء الاسلام. و لا نحکم الیه الا بما یقتضیه العقل من أن مدح المرزا عباس یستلزم الأخذ بعقائده و القیام بتبلیغ دعوته

کلمة المنار

نشرها فی الجزء العاشر من المجلد الثالث عشر الصادر فی ۳۰ شوال سنة ۱۳۲۸ تحت عنوان (عباس افندی البابی البهائی) و هی بقلم صاحبه السید رشید رضی و مکانته فی العلم و الدین تدل علی مکانة هذه الکلمة قال أثابه الله: البهائیة فرقة من البابیة رئیسها الآن عباس افندی ابن مرزا حسین علی الملقب بالبهاء أو بهاء الله دفین عکاء و هم آخر طوائف الباطنیة [صفحه ۳۳] یعبدون البهاء عبادة حقیقیة و یدینون بالوهیته و ربوبیته و لهم شریعة خاصة بهم، و کان عباس افندی محجورا علیه فی عکاء فلما صارت الحکومة العثمانیة دستوریة تسنی له أن یخرج من عکاء و قد جاء الاسکندریة فی هذا الشهر و کتب مدیر المؤید نبذة عنه وصفه فیها بالعالم المجتهد و بالتضلع من العلوم الشرعیة و الاحاطة بتاریخ الاسلام و قال: ان أتباعه یعدون بالملایین و أنهم «یحترمونه الی حد العبادة و التقدیس حتی أشاع عنه خصومه ما أشاعوا» ثم قال مدیر المؤید «و لکن کل من جلس الیه یری رجلا عظیم الاطلاع حلو الحدیث جذابا للنفوس و الأرواح یمیل بکلیته الی مذهب (وحدة الانسان) و هو مذهب فی السیاسة یقابل مذهب (وحدة الوجود) فی الاعتقاد الدینی تدور تعالیمه و ارشاداته حول محور ازالة فروق التعصب للدین أو الجنس أو الوطن أو لمرفق آخر من مرافق الحیاة الدنیویة» أقول: ان عباس افندی رجل عظیم سیاسی جذاب الحدیث یخاطب کل أحد بما یری أنه یرضیه و یعجبه و کان منذ ثلاثین سنة یجیء بیروت فیصلی الصلوات الخمس مع المسلمین و کذلک کان یعامل المسلمین فی عکاء، یجتمع بالعالم السنی فیوهمه أن فرقتهم لم یکن همها من الاصلاح الا ازالة تعصب الشیعة و تقریهم من أهل السنة و التوفیق بین الطائفتین کما سمعت ذلک عنه من شیخنا الشیخ حسین الجسر (رح) و هو فی الحقیقة زعیم دین جدید فی بعض تعالیمه و مسائله و ان کان مبنیا علی أصول الباطنیة الذین منهم الاسماعیلیة و القرامطة و الدروز و النصیریة، و هم یدعون المسلمین الی دینهم بدعوی أنهم منهم و یریدون أن یجعلوهم علی بصیرة فی دینهم أی و ثنیین یعبدون البشر فیالله من هذا الارتقاء، و التقدم بالرجوع الی [صفحه ۳۴] الوراء، و کذلک یدعون النصاری بتسلیم ألوهیة المسیح و ادعاء أنه هو البهاء و قد جعل قدماؤهم للدعوة أصولا و أسالیب حکیمة بینها المقریزی و غیره من المؤرخین کالتشکیک فی آیات القرآن و تأویلها بما تتبرأ منه اللغة و الدین کتأویل البهائیة السموات السبع بالأدیان و اختصام الملأ الأعلی باختصام أولاد البهاء عباس و اخوته، و تفسیر «هل ینظرون الا أن یأتیهم الله فی ظلل من الغمام و الملائکة» بظهور البهاء و أتباعه فهو الههم و أتباعه ملائکتهم!! و عندهم أن القیامة قد قامت بظهور الباب و البهاء و لما کان ما ذکره المؤید عن عظیم القوم یوهم أنه من علماء الاسلام المجتهدین فی الدین کالأئمة الأربعة (مثلا) و أن سیاسته کسیاسة الماسون و کان هذا مما یسهل علیه نشر دعوته فی مصر و یحمل من یغتر بظاهر کلام المؤید علی الثقة به رأیت أنه یجب علی أن أنبه الناس الی الحق الذی أعتقده بعد الاختبار الطویل و ما قرأته و سمعته عن هؤلاء القوم و ما قرأته فی کتبهم و ما جری لی من المناظرة و المحاورة مع داعیتهم بمصر مرزا أبی‌الفضل أقول: ان عباس افندی لیس اماما من أئمة المسلمین المجتهدین و للمؤید أن یقول انه عنی بالمجتهد معناه اللغوی لا الأصولی بل لا

بعد من علماء المسلمین لأن قومه لیسوا منهم و لکن لا ننکر أنه مطلع علی تاریخ المسلمین و علومهم، و اجتماع مدیر المؤید به مرتین لا یکفی للحکم باحاطته بالتاریخ و تضلعه من العلوم الشرعیة، و قوله: ان أتباعه یعدون بالملایین غیر مسلم أیضا و طالما سمعناهم یدعون ذلک لأنه مما یجذب الناس الیهم بل یجعلون هذا دلیلا علی حقیة دینهم و قد سبق لی کلام معهم فی ذلک. و المؤید أخذ ذلک عنهم بالتسلیم. [صفحه ۳۵] و أما مسألة وحدة الانسان فانما یعنون بها دعوة الناس الی دینهم المبنی علی عبادة البشر و تقدیسهم حتی قال داعیتهم أبوالفضل فی أحد الملاهی العامة بمصر فی البهاء «هو الله الذی لا اله الا هو الملک القدوس السلام المؤمن المهیمن العزیز الجبار المتکبر» فتلونا نحن فاصلة الآیة (سبحان الله عما یشرکون) و المسلمون یدعون الی اتحاد البشر و اتفاقهم علی عبادة الله و تقدیسه وحده و جعلهم أخوة فی الاسلام لا یفرق بینهم تعصب لدین و لا جنس و لا وطن و لا غیر ذلک، و النصاری یدعون أیضا الی وحدة الانسان فی النصرانیة و عبادة المسیح عبدالله و رسوله (علیه‌السلام) فبماذا امتاز البهائیة. ألا فیعلم الناس أن هؤلاء الباطنیة قد قصدوا فی وضع تعالیمهم الأولی محو الاسلام و ازالة سلطانه من الارض، وضعها بعض مجوس الفرس لما فتح المسلمون بلادهم و أزالوا ملکهم و استعانوا علیها بالشیعة و هم حزب سیاسی یری أن الحکومة یجب أن تکون (أرستقراطیة) للاشراف من آل بیت النبی (ص) فصاروا یبثون دعوتهم فی هذا الحزب بحمله علی الغلو فی بغض عمر بن الخطاب (الذی فتح بلادهم) و أبی‌بکر و جمهور الصحابة الذین کانوا أقرب الی القول بحکومة الشعب (الدیمقراطیة) و قد وجد هذان الحزبان فی الاسلام و وجد فیهم حزب الفوضویة أیضا و هم الخوارج کما وجد ذلک عند غیرهم لان وجود هذه الأحزاب السیاسیة طبیعی فی البشر، و کذلک خلق الغلو طبیعی فی البشر و لذلک نجح الباطنیة فی دعوة غلاة الشیعة الی تکفیر جماهیر الصحابة و رمیهم بکتمان بعض القرآن و لم یدروا أن ذلک یعد طعنا فی أئمة آل البیت الذین یتعصبون لهم لأن رئیسهم علیا کرم الله وجهه کان یحفظ القرآن کلمه فلماذا لم یظهر المکتوم؟ انهم یجیبون عن [صفحه ۳۶] هذا بما لا یقبله ذو عقل مستقل کالتقیة و ما کان علی بالجبان فیخاف فی اظهار أساس دینه أحدا، علی أنه کان یمکنه أن یبث ذلک سرا فی آل بیته و شیعته. و غرض الباطنیة اخراج الشیعة من الاسلام کما کانوا یریدون اخراج غیرهم و لکنهم خابوا و لا یزالون خائبین و للمسلمین من الشیعة و غیرهم السلطان و البرهان الغالب علیهم. و لما ظهر غلاوة المتصوفة توسل الباطنیة بهم الی مقصدهم أیضا فأضلوا کثیرا من الناس و لکن الاسلام ظل غالبا علی أمره فی الصوفیة أیضا الا من کان أوصار من الباطنیة و سنزید هذه المسألة بیانا. و عسی أن ینشر مدیر المؤید هذا فی جریدته لیزیل الایهام الذی علق بالأذهان من کلامه و لا یعقل أن یکون مقصودا له لأن آحاد العامة المتهاونین فی الدین لا یمهدون السبیل لدعوة دین وضع لمحو دینهم فکیف یفعل ذلک مثل مدیر المؤید و هو من یعد من خواص المسلمین فی عمله و سیاسته و من أراد أن یعرف تاریخ هؤلاء البابیة و شیئا من التفصیل فی دینهم فیطالع کتاب مفتاح باب الأبواب تألیف الدکتور محمد مهدی خان و ثمنه خمسة عشر قرشا صحیحا و یوجد فی مکتبة المنار و غیرها. اه (قلت) – ان العلامة صاحب المنار فتح بابا یلجه شیخ المؤید للتنصل مما ارتکبه من الخطأ الفاضح بامتداحه رجلا هذه أوصافه و نعوته. بل لمیط الأذی من طریق المؤمنین فلا یکون لدعوة الرجل سبیل الی نفوسهم. و لکنه أبی الا أن یصم أذنیه عن دعوة صاحب المنار، و یغمض عینیه علی القذی، و یدع کلمته تعمل فی الناس عملها. اللهم هذا عمل غیر صالح فاجز کلا بما یستحق [صفحه ۳۷]

کلمة مصر الفتاة

اشاره

نشرتها فی عددی یوم ۱۵ و ۱۶ ذی الحجة سنة ۱۳۲۸ – ۱۷ و ۱۸ دیسمبر سنة ۱۹۱۰ و هی بقلم مؤلف هذا الکتاب قال: (جبریل ینزل فی مصر) (دین جدید – اسمعوا وعوا) بین ظهرانینا الآن فی رمل الاسکندریة رجل عجمی النبعة فی منتصف الحلقة السابعة من العمر،

مهیب الطلعة، و قور الهیئة، واسع الدرایة. بعید الرمایة. یقظ الجنان. ذرب اللسان. یزعم أن الله اجتباه. و برسالته اصطفاه. یأتیه الأمین جبریل. بالوحی و التنزیل بعث مؤیدا لدین أبیه. فاتحا لما أغلق من مفاهیم الوحی و معانیه داعیا الی شریعته. مهیمنا علی أمته. ذلکم هو المرزا عباس افندی، الملقب بغصن الله الاعظم، و المنعوت بالفرع الکریم، المنشعب من الأصل القدیم. لقبه بذلک، و نعته، والده المرزا حسین، الملقب بهاء الله. حینما ترقی فی دعواه. و زعم أنه رب العالمین. و الأصل القدیم الغائب عن أعین الرائین. و تلقب بجمال القدم و البهاء. و لقب أتباعه بأصحاب السفینة الحمراء. بید أن لقبه الأخیر. أصبح علمهم الشهیر و کان قد استخلف الغصن علی أمته. و أمر بطاعته بعد غیبته. فلا عجب أن یکون الیوم رجل البهائیین و واحدهم. و علمهم [صفحه ۳۸] المفرد و سیدهم. بل الههم المعبود. و ربهم الذی یخصونه بالسجود بل لا عجب أن یدعی ما یدعیه. فالولد سر أبیه بأبه اقتدی غدی فی الکرم و من یشابه أبه فما ظلم حط هذا الرجل رحاله بدیارنا فی شتاء هذا العام، زاعما أن نزوله بیننا، انما هو لترویح النفس، و طلاب الشفاء، من داء أنحل جسمه، و أنهک قواه. فرحبت به الصحف، وروت زعمه للناس قضیة مسلمة، و هو رجل یعزی الیه ما یعزی من الدعوة الی دین جدید، و نحلة مستحدثة. بل أن صحیفة [۲] جهرت فیما یملأ نهرا من أنهرها: بأن ما یروی عن الرجل من هذا القبیل، انما هو من مختلقات حساده. و مفتریات خصومه و أضداده. کان صاحبها من شیعته. فعمل علی نصرته. أو أن الرجل استهواه بقاله. و استغواه برفده و نواله. أو أنه لم یقرأ من مؤلفات البهاء مؤلفا. و لا من مصنفات دعاته مصنفا [صفحه ۳۹] علی أن هناک کتابا منشورا طبع فی العاصمة فی مطبعة الموسوعات عام ۱۳۱۸ من الهجرة وضعه المرزا أبوالفضل محمد بن محمد رضی الجردفادقانی الایرانی داعیة البهاء فی هذه الدیار سماه (الدرر البهیه فی جواب الأسئلة الهندیة) حوی طائفة کبیرة من المغامز، و شیئا جما من عقائد البهائیین، و سفسطتهم فی اثبات دینهم، و تحقیق دعوی بهائهم. و هو کتاب لا یرتاب فی فساد معانیه، و اضطراب مبانیه، و بطلان قضایاه، و تزلزل دعاواه، من کان فی مرتبة ذلک الصحافی من البصیرة، و النظر فی الدین، و العلم بکتاب الله، و المعرفة بالمعقول و المنقول و لا یظن ظان فیه ذرة من الادراک، و فضلة من النهی،أنه لم یر کتابا مثل هذا، طبع علی قید ذراع من دار جریدته، قامت علی مؤلفه قیامة علماء الدین، و طلبوا من الحکومة مصادرته حیث یباع و یشری، و طردوا لأجله طالبا من الأزهر یدعی فرج الله زکی الکردی وقف علی طبعه، و صحح نماذج أصوله، و شرح بعض غوامضه و سمتبهماته. فاللهم لطفا بعبادک و ارحمنا یا أرحم الراحمین. و هذه نبذ موجزة مما ضمه الکتاب بین دفتیه، یحسبها البهائیون حججا ساطعة، و براهین لامعة، علی صدق دعوی البهاء، أرسلها فی صفحات هذه الجریدة بحرفها، تارکا الحکم فیها لفطنة القارىء و نظره قال فی الصفحة ۲۱۶ و ما یلیها الی الصفحة ۲۱۹ ما نصه: ان من أمعن النظر فی الکتب السماویة مطلقا یری أنه ما من کتاب الا و فیه قسمان من التعلیمات (القسم الأول) الحدود و الأحکام التی تحتاج الأمة البها مدة بقائها و یرتبط بها نجاحها و یتوقف علی اقامتها فلاحها (و القسم الثانی) البشارات الواردة فی مجیء یوم الله و نزول روح الله و قیام مظهر أمر الله (یرید بذلک البهاء و یوم ظهوره) و هذا الیوم هو الیوم العظیم [صفحه ۴۰] الرهیب المهیب الذی عبر عنه فی الکتب السماویة بتعبیرات شتی و سمی بأسماء علیا من قبیل: یوم الرب، و یوم الملکوت، و یوم الحسرة، و یوم التلاق، و القیامة، و الساعة، و أمثالها، و قد ذکر الأنبیاء علیهم‌السلام لمجیء هذا الیوم أشراطا و علامات و شواهد و أمارات و دلائل و مقدمات مما هو مذکور و مدون فی کتب الأولین و منصوص و مصرح فی کلمات الأقدمین. ثم اعلم أنه و ان کان یستفاد من بعض الکتب أن الأنبیاء علیهم‌السلام من لدن زمن عتیق مجهول الابتداء کانوا یبشرون الأنبیاء علیهم‌السلام من لدن زمن عتیق مجهول الابتداء کانوا یبشرون الناس بمجیء أمر الله و طلوع فجر یوم الله و زوال ظلمات البدع و الاختلافات و الحروب و الأحقاد بین عباد الله. الا أنه بسبب ظلمة التواریخ القدیمة و انقطاع أخبار الملل العتیقة و صعوبة ابقاء الآثار العلمیة بسبب فقدان صنعة الطبع و الورق و أمثالهما فی الأزمان الغابرة و انعدام التعاون و التناصر و التعارف بین القبائل الداثرة لا یمکن الاطلاع الکافی عما جاء فی أخبار الأنبیاء قبل موسی علیه‌السلام اذ لم یبق منهم کتاب و لم یوجد لهم آثار لیستفید المستخبر من عباراتهم و یطلع علی مقتضی بشاراتهم. فلا یمکن و الحالة هذه الا أن نعتبر التوراة أول کتاب سماوی یستقی من موارده. و یلتقط المقصود من شوارده. فلنبتد أولا بذکر آیات التوراة

الجلیل. و نتبعها بعبارات رسائل أنبیاء بنی اسرائیل. و نختمها بالبشارات الواردة فی الانجیل. و نتوکل علی الله انه هو نعم المولی و نعم الوکیل. قال الله تبارک و تعالی کما جاء فی الآیة الثانیة من الاصحاح الثالث و الثلاثین من سفر التثنیة من أسفار التوراة: «جاء الرب من سینا و أشرق لهم من سعیر و تلألأ من جبل فاران و أتی من ربوات القدس و عن یمینه قبس الشریعة» فهذه الآیة المبارکة تدل دلالة واضحة أن بین یدی الساعة و قدام مجیء [صفحه ۴۱] القیامة لا بد من أن یتجلی الله علی الخلق أربع مرات و یظهر أربعة ظهورات حتی یکمل سیر بنی اسرائیل و ینتهی أمرهم الی الرب الجلیل (یرید البهاء) فیجمع شتیتهم من أقصی البلاد و یدفع عنهم أذی کل العباد و یسکنهم فی الأراضی المقدسة و یرجع الیهم مواریثهم القدیمة. فظهر أولا بمقتضی هذه الآیة الکریمة سیدنا موسی علیه‌السلام فتجلی الله علیهم بظهوره من جبل سیناء. ثم ظهر ثانیا سیدنا عیسی علیه‌السلام فتجلی علیهم بظهوره من جبل سعیر. ثم ظهر ثالثا سیدنا الرسول صلی الله علیه و آله و سلم فتجلی بظهوره من جبل فاران فدارت الأدوار. و تتابع اللیل و النهار. حتی ظهر الرب المختار (یعنی البهاء). و تم الظهور الرابع بأمر الملک العزیز الجبار و قال فی الصفحة ۲۰۵ و ما یلیها الی الصفحة ۲۱۱ ما صورته: لیس المراد من تأویل آیات القرآن معانیها الظاهریة و مفاهیمها اللغویة مما یفهمه و یدرکه کل من یعرف اللغة العربیة و الا لم یبق ثم معنی لقوله تعالی:(وما یعلم تأویله الا الله) و قوله: (و کذبوا بما لم یحیطوا بعلمه). بل المراد من التأویل هو المعانی الخفیة التی أطلق علیها الألفاظ علی سبیل الاستعارة و التشبیه و الکنایة من أقسام المجاز. و لولا قصور الناس فی الأحقاب الماضیة و الأیام الخالیة عن فهم تلک المعانی الدقیقة و ادراک تلک المفاهیم السامیة لما أخفاها الأنبیاء علیهم‌السلام تحت ستائر الاستعارات و لما رمزوا عنها بخفی الاشارات و التعبیرات کما جاء فی الاصحاح الثالث عشر من سفر متی «و کان یسوع المسیح یکلمهم بأمثال لکی یتم ما قیل بالنبی القائل سأفتح فمی بالأمثال و أنطق بمکنونات منذ تأسیس العالم» و کما جاء فی الفصل السادس عشر من انجیل یوحنا أن عیسی علیه‌السلام قال لتلامذته: «ان لی أمورا [صفحه ۴۲] کثیرة أیضا لأقول لکم و لکن لا تستطیعون أن تحتملوها الآن و أما متی جاء ذاک روح الحق فهو یرشدکم الی جمیع الحق». و کما جاء فی الحدیث أن النبی علیه‌السلام قال: «بعثنا معاشر الأنبیاء نخاطب الناس علی قدر عقولهم». و ما جاء فی البخاری عن علی علیه‌السلام: «حدثوا الناس بما یعرفون أتحبون أن یکذب الله و رسوله». و لما کان من المقرر أن العالم مسیر الی نقطة الکمال و الأرواح و الأفئدة راقیة لا محالة الی رتبة البلوغ و الاعتدال لیبلغوا الی درجة فهم کلمات الأنبیاء کما یقتضیه ناموس التقدم و الارتقاء فقد قرر الله تعالی تنزیل تلک الآیات علی ألسنة الأنبیاء و بیان معانیها و کشف الستر عن مقاصدها الی روح الله (یعنی البهاء) حینما ینزل من السماء لتتقوی أفئدة أهل الایمان بالتغذی من ظواهر الآیات الکریمة و تسیر الأمة فی أنوار الشرائع القویمة لیتمکن الناس فی أثنائها من طی تلک المسافات البعیدة و قطع تلک البرازخ الممتدة فی الأجل المسمی و المدة المعلومة. قال الشیخ السهروردی قدس الله روحه فی آخر کتاب الهیاکل: یجب علی المستبصر أن یعتقد صحة النبوات و أن أمثالهم تشیر الی الحقائق کما ورد فی المصحف (و تلک الأمثال نضربها للناس و ما یعقلها الا العالمون). و کما أنذر بعض النبوات: «انی أرید أن أفتح فمی بالأمثال». فالتنزیل موکول الی الأنبیاء و التأویل و البیان موکول الی المظهر الأعظمی الأنوری الأریحی الفارقلیط (یرید به البهاء) کما أنذر المسیح حیث قال: «انی ذاهب الی أبی و أبیکم لیبعث لکم الفار قلیط الذی ینبئکم بالتأویل.» و قال: «ان الفارقلیط (یعنی البهاء) الذی یرسله أبی باسمی یعلمکم کل شیء» و قد أشیر الی ذلک فی المصحف: (ثم ان علینا بیانه) و ثم للتراخی [صفحه ۴۳] و مما ذکر یعلم أن جمیع الأنبیاء علیهم‌السلام من آدم الی الخاتم جاءوا بتنزیل الآیات المذکورة و اثبات البشارات المأثورة من غیر تعرض لبیان معانیها لما قلنا من ضعف قوی الخلق عن تحمل مقاصدها و قصورهم عن ادراک مرامیها. و انما بعثوا علیهم‌السلام لسوق الخلق الی النقطة المقصودة و اکتفوا منهم بالایمان الاجمالی حتی یبلغ الکتاب أجله و ینتهی سیر الأفئدة الی رتبة البلوغ فیظهر روح الله الموعود (یرید به البهاء) و یکشف لهم الحقائق المکنونة فی الیوم المشهود و قد علم أولوا النهی أن أصعب الأمور علی العالم البالغ تفهیم القاصرین عن الادراک، اذ لو کشفت الحقائق للقاصر عن ادراکها لینکرها لعجزه عن الفهم و قصوره عن الادراک. الی أن قال: و من ذلک یفهم معنی الصعوبة التی کانت تعرض علی النبی علیه‌السلام حین تلاوة الآیات. فانهم

کانوا یسألونه عن حقائقها و معانیها فکان یحرک شفتیه و یعالج کیفیة البیان لصعوبة تفهیم القاصر و کذلک صعوبة ترک البیان لئلا یحمل علی العجز فنزلت الآیة الکریمة (لا تحرک به لسانک لتعجل به) أی ببیان معانیه الخفیة و تأویلاته الغامضة (ان علینا جمعه و قرآنه) کما قدر الله تعالی جمعه بید الخلفاء الراشدین رضی الله عنهم أجمعین (ثم ان علینا بیانه) أی حینما تبلغ الأمة بسبب السیر فی الشریعة المقدسة الاسلامیة الی الدرجة العلیا من الکمال و تصیر الأفئدة قادرة علی ادراک ما هو مکنون فی کتب العزیز المتعال فیتبلج صبح الوصال و ینزل الروح (یعنی البهاء) فی غمام الجلال و تنقشع غیوم الضلال و یتجلی علیهم ربهم (یعنی البهاء) فی أبهی حلل الجمال فیبین لهم تأویل الکتاب و یکشف لهم لباب الخطاب و یتم نعمة الله علی عباده من کل الأبواب [صفحه ۴۴] و قال فی الصفحة ۵۹ و ما یلیها الی الصفحة ۶۲ ما نصه: مثلا اذا تدبروا فی هذه الآیة الکریمة: (فاستمع یوم ینادی المنادی من مکان قریب یوم یسمعون الصیحة بالحق ذلک یوم الخروج) لیروا أن فیها تعیین محل نزول الموعود و تصریحا بأن نداء الرب تعالی (یعنی البهاء) یرتفع من الأرض المقدسة أقرب الأراضی الی الأقطار العربیة و هی الجزء الغربی من البلاد السوریة الواقعة حول جبل القدس من أریاف البحر الأبیض المتوسط بین آسیا و الممالک الأوربیة. هذه هی الأرض المقدسة البیضاء. و البقعة المنورة الفیحاء. معهد اللقاء. و قبلة الأصفیاء. و منشأ الأنبیاء. و محل ارتفاع نداء الله بین الأرض و السماء. و من المعلوم أن مملکة السوریة و أریاف البحر الأبیض أراض واسعة و قطعة متسعة و فیها بلاد شهیرة و مدن عدیدة و قری و مزارع کثیرة. فبین النبی علیه‌السلام أن محل نزول الموعود (یرید به البهاء) هو (عکاء). و مهبط هذا النور هو ذاک المرج المعروف فی تلک الأرجاء. فمدح و أطرأ هذه المدینة و أقطارها. حتی ذکر فی بیاناته المبارکة عیونها و آبارها. و بشر و وعد بکل خیر ساکنیها و زوارها. حیث قال علیه‌السلام: «طوبی لمن رأی عکة». فاشتهر هذا الحدیث الشریف حتی تمسک به اللغویون مثل صاحب الصحاح و غیره فاستشهدوا به فی کتبهم و صار کالأمثال المرسلة فلهجت به الشعراء فی أشعارهم ففصل النبی علیه‌السلام بهذا الحدیث و کثیر من أمثاله مما هو مدون فی کتب الأحادیث مجمل الآیة الکریمة المذکورة و بینها أحسن تبیین و نص علی تعیین محل الظهور أحسن تنصیص و صرح أجلی تصریح و قد أخذه کبار الأولیاء مصدرا لتفاصیل بشاراتهم. و صرحوا به [صفحه ۴۵] فی خطبهم و مقالاتهم. أو فی کتبهم و مصنفاتهم. کأمیرالمؤمنین علی ابن أبی‌طالب من السابقین الأولین. و کالشیخ الکبیر ابن‌العربی و الشیخ کمال الدین محمد بن طلحة و السید الشعرانی و کثیر من أمثالهم من المتأخرین. و مما نقله الشیخ الشعرانی فی کتابه الیواقیت و الجواهر فی المبحث الخامس و الستین فی هذا المعنی مستخرجا من الأحادیث و المصادر العلیا قوله: «یشهد الملحمة العظمی مأدبة الله بمرج عکاء». و قوله فی وزراء المهدی: «و یقتلون کلهم الا واحد منهم ینزل فی مرج عکاء فی المأدبة الالهیة التی جعلها الله مائدة للسباع و الطیور و الهوام». الی کثیر من أمثال ذلک مما خبأه الله تعالی فی مکنون علمه و أودعه فی بطون آیات القرآن. و صدقه کرور الأیام و تتابع الأزمان. و سوف یطبق ذکره الآفاق. و یملأ صیته السبع الطباق و قال فی الصفحة ۱۱۰ و ما یلیها الی الصفحة ۱۱۳ ما صورته: لا شک أن فی القرآن المجید و سائر الکتب المقدسة السماویة کثیرا من الاخبار عن الأمور الآتیة مماتهم الأمم معرفته و یرتبط به نجاتهم و هلاکهم کمجیء (الساعة) التی عبر عنها فی کتب الله تعالی بأسماء عظیمة و أوصاف شتی من قبیل: یوم الله، و یوم الرب، و یوم القیامة، و یوم الحسرة، و یوم التلاق، و أمثالها مما فسرته الأحادیث النبویة بیوم ظهور المهدی (یعنی الباب) و قیام روح الله (یعنی البهاء) حتی جاء فی الکتاب الکریم ذکر جمیع حوادث هذا الیوم الفخیم و مجیء النبأ العظیم. بکلیاته و جزئیاته. و أشراطه و علاماته. و مطلعه و میقاته. کما عرفه أهله، و أدرکه حملته. و لا شک أن الاحاطة بعلم تلک الأمور العظیمة المزمعة أن یلدها الکون و الاخبار عنها مؤرخا معینا [صفحه ۴۶] مشروحا مفصلا من أعظم العجائب و أکبر العظائم التی لا ینکرها الا الجاهل المکابر أو المجادل المتعنت. الی أن قال: ان موهبة فهم تلک الدقائق و ادراک هذه الحقائق من بطون آیات الکتاب لیست من المواهب العامة و المطالب المکشوفة الظاهرة حتی تدرکها کل نفس و یفهمها کل شخص فتتم الحجة علی الکل و تکمل البینة علی الجمیع و یصیر القرآن من هذه الجهة حجة بالغة و معجزة دامغة. کیف لا و فی نفس الکتب السماویة تصریحات بأن تأویل آیاتها أی معانیها الأصلیة المقصودة لا تظهر الا فی الیوم الاخیر یعنی یوم قیام روح الله، و مجیء مظهر أمر الله، و

اشراق آفاق الأرض مشارقها و مغاربها ببهاء وجه الله، و قبل مجیء ذلک الیوم الرهیب العظیم. و قیام الرب القدیم. (یعنی البهاء). فالحقائق الأصلیة المقصودة من البشارات مستورة مختومة بختم الله. و الأبواب. دون فهمها مسدودة مردومة بقدرة الله فالکتاب یضرب علی هذه النغمة فی کل مذاهبه. و ینسج هذا النسیج فی جمیع مطالبه. و ینکر الوعد و الوعید بمعناهما المفهوم و معاجز الأنبیاء و قصصهم بمفهومهما المعلوم. و یحمل علی أئمة الدین حملات شعواء. و یطعن فی هداة المسلمین بکلمات عوراء. الی غیر ذلک. مما هنالک. و یقول البهائیون: ان مؤلفه هو رأس دعاة البهاء، و أکرمهم علیه بعد آل بیته، حتی أنهم یروون عنه أنه قال: «أبوالفضل منی بمنزلة بطرس الأکبر من المسیح». و یزعمون کما یزعم هو و یزعم البهاء نفسه: أن روح هذا الحواری الکریم تقمص به کما تقمص به کما تقمص بالبهاء روح المسیح صلوات الله علیه و لقد کان لی معه صحبة منذ سنین. و لا أعرفه الا عالما من علماء [صفحه ۴۷] المسلمین. فما آنس بی. و اطمأن الی جانبی. و رأی میلی الیه و عطفی علیه. و شغفی بکلمه. و افتتانی بحکمه. شرع یمهد فی نفسی طریقا تسلکه دعوته. و تتسرب منه اجابته. فأخذ یبث فیها من الأوهام و الخیالات. و الشکوک فی الأدیان و المعتقدات. ما یفقد الصواب. و یذهب الألباب. و یهلک المرء الغافل. و الغر الجاهل ثم ما لبث أن جهر بالدعوة و جعلنی أنظر فی کتب سماها مقدسة لا تنالها الا أبصار البهائیین فی دیار المسلمین. و هی: الألواح، و البیان، و الأقدس، و الایقان، و کلها بخط القلم. بید أنه بلغنی من أمد و جیز أن «الأقدس» و هو الکتاب الذی یزعم البهاء وحیه الیه قد طبع فی بلاد الروس من نحو خمس سنین. فلم أدخر وسعا فی تقلیب هذه الأسفار. و اکتشاف ما اختوته من الرموز و الأسرار. حتی صرت ملما بما فیها. علیما بظواهرها و خوافیها. کأنی داعیة من دعاة البهاء. یدعو الی أصحاب السفینة الحمراء و کنت فی أثناء ذلک أنظر فیما عثرت علیه من تاریخ هؤلاء القوم مما کتبه سواهم. فقرأت أولا ما ذکره العلامة البستانی فی کتابه المشهور الموسوم (بدائرة المعارف) فکان موجزا لا یطفیء الغلة و لا یبریء العلة. ثم ثنیت بکتاب کان یطبع وقتها فی القاهرة فی مطبعة المنار هو تاریخ الباب و البابیة المسمی (بمفتاح باب الأبواب) لمؤلفه المحقق المدقق، زعیم الدولة، رئیس الحکماء، المرزا محمد مهدی بک خان، نزیل القاهرة، و صاحب مجلة (حکمت) الفارسیة. فأدرکت فیه غایتی و بلغت منه حاجتی. و وجدت ما کنت ناشده. و عثرت بما کنت فاقده فلما أن تبینت القولین. و استجلیت کنه الخبرین. و عرفت خلهما و خمرها. و ذقت حلوهما و مرهما. و کانت دعوی البهائیین فی [صفحه ۴۸] الأصل. یأباها العقل و لا یؤیدها النقل. نازلت الرجل فی میدان الجدال. و هاجمته بصارم الحجة الفصال. حتی اذا سددت علیه مذاهبه. و رددت فی نحره مضاربه. و أصبت من مقاتله أصدقها و أخرست من ألسنته أنطقها. ترکته مدحورا. و أبت فائزا منصورا و ما عدت بعدها الیه. و لا سلمت علیه. و حذلت صحبی أن یقعوا فی حبالته. و أعلمتهم بکنه أمره و حقیقته. ثم وضعت فی دعوی بهائه کتابا. ردها علیه بابا فبابا. سمیته (الحراب. فی صدر البهاء و الباب) و هو تحت الطبع الآن. و سیخرج للناس فی أقرب زمان [۳] . أما و خلیفة البهاء بین ظهرانینا فی هذه الأیام، و انی أعتقد تمام الاعتقاد أن نزوله بدیارنا لا یخلو البتة من أمر الدعوة الی دینه من طریق خفی شأن دعاة البهاء فی البلاد الاسلامیة، لا سیما و أنه من کبار أصحاب الجدل، و رؤوس أهل السفسطة، جذاب اللفظ، خلاب لنفوس سامعیه - رأیت أن أنشر علی صفحات هذه الجریدة شیئا موجزا من تاریخ هذا الدین و عقائده، و بعض نبذ من ألواحه و صحفه، لیکون الناس علی بینة من الأمر، فیهلک من هلک عن بینة، و یحیا من حیی عن بینة، و موعدنا بذلک بعض الأعداد الآتیة ان شاء الله. اه (قلت) - و قد وفیت بالوعد، فنشرت ما شاء الله أن أنشر، و کله منقول من هذا الکتاب أثناء طبعه، و هو فی محله منه، فلا حاجة الی ایراده هنا. بید أنی أورد کلمة دبجها یراع الأدیب الکاتب، الشیخ محمد مصطفی الههیاوی، المحرر بجریدة مصر الفتاة، یدفع بها أباطیل أبی‌الفضل، و ترهاته. قال أثابه الله: [صفحه ۴۹]

سهم نافذ

(فی صدر أبی‌الفضل الجرفادقانی) لو وجدت فی هذا الخرف أثرا للعقل، أو طریقا للتبصرة، لأعذرت لذلک العجوز المفتون المدعو (أبوالفضل) و یشهد الله أنه أبوالجهل و أخوه. فأما و هو لا یرعوی، و لا یزدجر، و لا یستحی من أن یقف بهذه الشیبة أمام الله موقف

الخصماء، فلا حرج علينا أن نقطع نضنضة لسانه بسيف الحق، و نورده بهتانه موارد الجهل الشائن. و يا قبح الشيوخ العجائز يعيشون فی جهالة، و يموتون علی ضلالة. رأيت هذا العجوز المضلل، فلا و الله ما رأيت الا قنفذا شائل الشوک، أغبر اللحية، هضيم الجسد. و كان مرشدی اليه يحاول اقناعی بعالميته، فلم أكن أطاوعه، لأن الذی وقر فی صدری منذ أبصرته لأول مرة أنه خادع خاتل، أكثر منه عالم عاقل. و لذلک لم أستغرب أن يكون علی ما أعتقد من جهلة دعاة البابيين، و نحن نعلم أن العجائز أتم حيلة و أوفر مكرا من غيرهم هذه الكلمة الوجيزة أقدمها بين يدی القارىء ليعلم أننی لم أعن برد دعاواه العاطلة لأنه ذو قيمة عندی،بل لأنی أخشی أن تؤثر أكاذيبه علی بعض السذج الذين يسوقهم سوء الحظ للوقوع فی فخاخه و لقد علمت علم اليقين أن هذا الطاغية وضع كتابه الدنس النجس ليكون لعقول البشر بمثابة مقذرة و سخة، و جعل أنتن ما فيها من الأقذار تأليه الرجل الانسی الذی و سم نفسه باسم (البهاء)، و الذی [صفحه ۵۰] يعالج الآن ما أعده الله له جزاء ما كسبت يداه علی أن الجهل المتشجر المفرع المفرخ فی قلب العجوز (أبی‌الفضل) لم يتركه يستقيم بدعواه المفتراة علی نهج واحد فی تصويره (البهاء) فقد يعرک قريحته المعطلة، و يبنی من الخيالات مقدمات فاسدة، يزعم أنها تنتج (ألوهية) ربه (العاجز). و قد يجهد نفسه و يشج رأسه فيرتب قضايا و همية يظن أنها تثبت نبوة ذلک الرب الميت المقبور و قبل أن أخوض غمار البحث أقص علی القارىء ما وصل الی علمی من الأغراض التی كانت دعائم دين البابية. و جملة ما وقفت عليه مأخوذا من مصادره الوثيقة معززا بالبراهين القاطعة أن زعماء هذا الدين طلاب سلطان، و رواد نفوذ، ينكرون الآخرة، و يجحدون البعث، و يعتقدون أن هذه الحياة الدنيا هی الدار التی يسكنها الانسان حتی اذا فارقها صار الی عدم محض لا وجود بعده فدعاة البابية يتفقون مع الطبيعيين الملحدين فی أصل الاعتقاد و يفارقونهم فی سبيل الدعوة اليه. لأن أولئک يبثون الحادهم رجاء تقويض الديانات فقط، و هؤلاء يدعون الی غيهم رجاء التسلط علی الشعوب باسم الزعامة الدينية. و والله ان الطبيعيين لخير من البابيين الغاشين أراد العجوز أبوالفضل أن يثبت الألوهية (للبهاء) فادعی ما لم يقله مجنون من أن البشارات الواردة فی الكتب السماوية من لدن آدم أولا الأنبياء الی خاتمهم محمد صلی الله عليه و سلم تؤيد أن البهاء هو الرب القادر. و أن يوم القيامة، و يوم الحسرة، و يوم التلاق، و يوم الرب، و يوم الملكوت، و الساعة، الواردات فی الكتب المنزلة، هی يوم ظهور البهاء من عكاء [صفحه ۵۱] و بذلک قد حمل تلک الآيات الشريفة علی غير المراد منها قطعا ليتخذها دليلا علی أن الكتب السماوية ناطقة بربوبية الهه. و نحن أولا نصرح علی رؤوس الاشهاد بأن حمل الآيات علی تلک المحامل صريح فی اثبات ما أسلفناه من الحاد أولئک الجهلة، و انكارهم الآخرة، و ما فيها من بعث و حساب، و ثواب و عقاب. و من البديهی أنه اذا أريد بيوم القيامة، و يوم الحسرة، الخ، يوم ظهور البهاء – و قد ظهر و قبر – لذهبت دلالة كتب الله علی أن هنالک يوما عظيما رهيبا، يسفر فجره حيث يتبدد ظلام الحياة الأولی، و أن كل انسان ينال فی ذلک اليوم قسطه من الجزاء الأوفی. و ثانيا نقول: ان المقرر عند العلماء أن السنة تفصل الآيات الجملة، و القرآن يفصل بعضه بعضا، فاذا قالوا: ان المراد بيوم القيامة يوم ظهور الطاغية الداعی لغير طريق الله، سألناهم كيف يتفق ذلک مع قوله تعالی فی وصف مجیء الساعة: (فاذا جاءت الصاخة يوم يفر المرء من أخيه، و أمه و أبيه، و صاحبته و بنيه، لكل امرىء منهم يومئذ شأن يغنيه)؟ نعم. نسألهم هذا السؤال فلا يحيرون جوابا، لأنهم لا يستطيعون أن يقولوا: ان هذه الصاخة هی اليوم الذی يحملون عليه يوم القيامة، اذ أن البهاء ظهر و الناس متفقون، و الآباء متحدون، و الأزواج مؤتلفون، و الاخوة متحابون قد يركبون طريق المغالطة، أو المماحكة، فيدعون أن فرار الأقربين من بعضهم حاصل، و أن دعوتهم الدينية كفيلة بتأليف أولئک المتنافرين، ثم يبنون علی هذا الزعم الفاسد أن الآية الشريفة تدل لهم لا لنا نعم. اذا حدثتهم أنفسهم يرد الاستدلال علينا، قطعنا ألسنتهم [صفحه ۵۲] بغيرها من الآی البواهر. قال تعالی: (و ما قدروا الله حق قدره و الأرض جميعا قبضته يوم القيامة و السموات مطويات بيمينه سبحانه و تعالی عما يشركون، و نفخ فی الصور فصعق من فی السموات و من فی الأرض الا من شاء الله ثم نفخ فيه أخری فاذا هم قيام ينظرون، و أشرقت الأرض بنور ربها و وضع الكتاب و جيء بالنبيين و الشهداء و قضی بينهم بالحق و هم لا يظلمون، و وفيت كل نفس ما عملت و هو أعلم بما يفعلون، و سيق الذين كفروا الی جهنم زمرا حتی اذا جاءوها فتحت أبوابها و قال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم و

ینذرونکم لقاء یومکم هذا قالوا بلی و لکن حقت کلمة العذاب علی الکافرین، قیل ادخلوا أبواب جهنم خالدین فیها فبئس مثوی المتکبرین، و سیق الذین اتقوا ربهم الی الجنة زمرا حتی اذا جاءوها و فتحت أبوابها و قال لهم خزنتها سلام علیکم طبتم فادخلوها خالدین) قال الله تعالی فی أول هذه الآیات الشریفة: (و ما قدروا الله حق قدره و الأرض جمیعا قبضته یوم القیامة و السموات مطویات بیمینه) فجعل یوم القیامة ظرفا لطی السماء و الأرض، و للنفخ فی الصور، و صعق الکائن الحی، و للقضاء بین العالمین بما هو مسطور فی کتبهم، و ما یشهد به النبیون علیهم، و لتوفیة کل نفس مالها من ثواب أو عقاب، و سوق الکافرین الی النار، و المؤمنین الی الجنة و قد دلت السنة الثابتة، و الآیات الکریمة، علی أن هذه الأخبار الصادقة حقائق لا تختلف مفاهیمها التی أبانها الرسول علیه الصلاة و السلام. و لم یبق طریق ینفذ منها لاشک الی نفس البصیر فی أن الآخرة، أو القیامة، هی تلک الدار الثانیة التی یتقدمها انفطار [صفحه ۵۳] السماء، و نسف الجبال، و تسجیر البحار، و تکویر الشمس، و انتشار الکواکب، و تبدیل الارض غیر الأرض فأین هی أشراط الساعة یا من طبع الله علی قلوبهم؟؟... انا لنری الدنیا علی حالها، و نری السماء فی نظامها، و الأرض فی بساطها، و الشمس تجری الی مستقرها. أین هو النفخ فی الصور، و صعق الکائنات؟ و أین هو الحساب المحتوم، و القضاء العادل؟ و أین النار التی تساقون الیها، و الجنة التی ندخلها؟؟... ألم یجعل الله یوم القیامة ظرفا لتلک الحقائق؟ ألم یقل الله تعالی: (و یوم القیامة تری الذین کذبوا علی الله وجوههم مسودة ألیس فی جهنم مثوی للمتکبرین)؟ فأین هو سواد العذاب الذی یجلل وجوهکم؟ و أین مثواکم فی جهنم الذی أعد الله لکم؟؟.. سیحرفون الکلم عن مواضعه، و یصرفون الألفاظ الی غیر معانیها الوضعیة، و یدعون من فساد التأویل، مالا یحتمله التنزیل. یزعم العجوز أبوالفضل ان رسل الله من عهد آدم حتی محمد بن عبدالله جاءوا بشرائعهم یمهدون بها فی نفوس الناس سبیلا تسلکها أباطیل ربه البهاء حین ظهوره، و یکذب علی الله بأن الکتب السماویة جمعاء لم تکن لتبین للناس ما یحتاجونه من توفیر سعادة الدارین، بادعائه أن للتعالیم الشرعیة مفاهیم غامضة لا تدرکها العقول لقصرها، و لا تقوی علی تفهمها البصائر لقصورها. و یستدل علی هذه الدعوی الفاسدة بقوله تعالی: (و ما یعلم تأویله الا الله) و هو یرمی بذلک لغایة تؤدی الی تألیه البهاء، اذ یستخلص من القول بأن مدلولات التنزیل غیر ما تدل علیه ظواهره، و من عجز البشر عن ادراک تلک المدلولات - أن الرب الذی قضی علی الناس [صفحه ۵۴] بتعجیزهم، هو الذی ظهر فی عکاء و جعل یبین لهم ما أراد مما أوحاه الی رسله من قبل و قد جهل هذا العجوز الجهل کله، و ضرب فی قفار البهتان هائما علی وجه الأغبر، اذ نسب العبث و الظلم للاله الحکیم العادل، و أنکر علی الشعوب الانسانیة استعدادها و أهلیتها لفهم لغاها. و الله تعالی أرسل الرسل لئلا تکون للناس علیه الحجة، فدعا کل رسول الی شریعته، مبینا ما تضمنته من التکالیف التی لا تخرج عن الانابة للخالق بتوحیده و عبادته، و الأخذ بما أرمهم به فی معاملاتهم الدنیویة فلو أنه تعالی یرید للناس غیر ما یفقهون من کتبه و آیاته، لما کان لتلک التکالیف معنی، و لکان تکلیفهم بها عبثا محضا. و اذا قیل: ان هذه ارادته. قلنا: کیف یرید الله ظاهرا غیر ما یرید حقیقة؟ و کیف یثیب المؤمنین و یعذب الکافرین من الأمم الماضیة لئتمارهم أو مخالفتهم ظواهر لیست من مقصوده فی تشریعه؟ أفلا تقوم للناس علیه الحجة اذ ذاک؟ و هلا ینسب الیه الظلم بتعذیب من یعذبهم بعصیانهم أمورا لا یریدها فی الواقع و نفس الأمر؟؟.. ثم ان المعروف المقرر أن کل رسول یبعثه الله بلسان أمته، فاذا نظرنا مثلا الی الرسول محمد صلوات الله علیه و علی آله لوجدناه قد أوحی الیه القرآن بلغة العرب، و نزل کتابه أیام کانت الأمة العربیة بالغة أشدها، لا تخفی علیها خافیة فی معرفة المسمیات الوضعیة التی تدل علیها مفردات اللسان العربی، و قد تحدی الرسول بالقرآن، و طلب الی المعاندین من أهل العربیة أن یأتوا بمثله، أو بمثل سورة منه، فکانت نهایتهم العجز. قال تعالی: (قل لئن اجتمعت الانس و الجن علی أن یأتوا بمثل هذا القرآن لا یأتون بمثله و لو کان بعضهم لبعض ظهیرا) [صفحه ۵۵] و من المعقول أن التحدی بالمعجز لا- یتم الا اذا کان الطرف المنکر علی استعداد لادراک المتحدی به حقیقة فی الحقائق، و مجازا فی المجاز و ما یتبعه. و اذا علمنا أن القرآن عربی مبین، و أن الأمة العربیة هی التی یرجع الیها دون سواها فی فهم لسانها - ثبت فساد مادعاه العجوز أبوالفضل: من أن الأمم کانت قاصرة عن ادراک حقائق الکتب المنزلة. و الا للزم العبث بالتحدی، و عدم أهلیة الشعوب الانسانیة الی فهم لغاها. و اللازم باطل، فیبطل الملزوم. أما استدلال

العجوز علی صدق افترائه بقول الله تعالی: (و ما یعلم تأویله الا الله) فهو من فساد عقله، و ظلمة قلبه. و لیس فی المسلمین من یجهل أن الآیة الکریمة خاصة بالمتشابه من القرآن الذی یوهم ظاهره غیر المراد منه، کقوله تعالی: (یدالله فوق أیدهم) فانه یوهم بظاهره حمل الید علی العضو المعروف. و قوله تعالی: (و یبقی وجه ربک) فانه یوهم ظاهرا أن لله وجها کوجوه الناس. الی غیر ذلک من الآیات المتشابهة. و مذهب السلف و الخلف فی التسلیم و التأویل بما یلیق بمقام الألوهیة مشهور، فلا داعیة للاطناب بذکره و نحن نقول: ان المسئلة لا تحتاج الی تأویل و لا تسلیم فی مثل هذه الآیات، فان الواقف علی أسرار اللغة العربیة یجد فی أسالیبها، و من ضروب بلاغتها، ما یساعده علی فهم المراد من الید و الوجه فی الآیتین الکریمتین. فقد نطق العرب بالید نصا فی النعمة، و القدرة، و القوة، قال شاعرهم: و حملت زفرات الضحی فأطقتها و مالی بزفرات العشی یدان و نطقوا بالوجه صریحا فی الذات. و حینئذ فالذی نفهمه من قوله تعالی: (یدالله فوق أیدیهم) هو الذی نفهمه من قول العرب: ید فلان علی [صفحه ۵۶] فلان فی النعمة و القدرة و القوة. و الذی نفهمه من قوله تعالی: (و یبقی وجه ربک) هو الذی نفهمه من قولهم: «طلع علینا وجه فلان» و قولهم: «هذا وجه الرأی» أی هو الرأی نفسه. و بهذا یکون المعنی فی الآیة (و یبقی وجه ربک)أی تبقی ذات الله القاهر و الذی یضحک الأطفال من أمر هذا العجوز المفتون ادعاؤه أن عیسی علیه‌السلام بشر بربه البهاء فی قوله: «انی ذاهب الی أبی و أبیکم لیبعث لکم الفارقلیط الذی ینبئکم بالتأویل». و قوله: «ان الفارقلیط الذی یرسله أبی باسمی یعلمکم کل شیء». و مع أنه نقل هاتین الآیتین. بتحریف نصمها عما فی الانجیل، فقد ادعی زورا و بهتانا أن الفارقلیط البهاء، و لم یخجل أو یستحی من جماعة المسلمین الذین أقاموا الحجة علی النصاری باثبات أن الفارقلیط هو سید الخلق محمد صلی الله علیه و سلم، کما یشهد بذلک الواقفون علی أسرار اللغات الذین حققوا أن کلمة الفارقلیط أن البارقلیط کلمة تطلق فی اللغة الیونانیة علی ما تطلق علیه کلمة محمد فی اللغة العربیة [۴] . یکذب العجوز أبوالفضل، و یتعمد تفسیر الآیات بما توسوس له نفسه، و یغویه شیطانه، فیقول: «ان آیة (و استمع یوم ینادی المنادی من مکان قریب یوم یسمعون الصیحة بالحق ذلک یوم الخروج) تدل علی ساعة ظهور به البهاء». و یظن هذا الجهول أن العقلاء یصدقونه فی حمل یوم الخروج فی الآیة علی خروج ذلک الشیطان المرید. غیر أننا نقضی علی دعواه بما أعقب هذه الآیة من قوله تعالی. (یوم تشقق الأرض عنهم سراعا ذلک حشر علینا یسیر) فیوم الخروج هو یوم تشقق الأرض عن العالمین، و قیامهم من [صفحه ۵۷] الأجداث وسوقهم الی الحشر، لا یوم خروج الرجس من أرض عکاء علی أن ضلالة البهاء لم تظهر لأول مرة من عکاء، و لکنها قامت علی ضلالة الباب فی البلاد الفارسیة، حتی اذا أعملت حکومة الشاه السیف فی أعناقهم، و ضاقت علیهم الأرض بما رحبت، خرج البهاء منفیا الی بغداد فی نفر من آل بیته، و انضموا للفارین الی هناک، مشیرین بذلک الی العجز الفاضح، و الضعف المتناهی. ثم ان الدولة العلیة اعتقلت البهاء فی عکاء، و ما زال بها حتی خرجت شعلة روحه، و اضطرمت جذوة آخرته باطفاء حیاته، فخلفه ابنه عباس، و هو عندهم الرسول، أو الرب الجدید أولئک قوم یدعون الی النار، و یفتنون بنی آدم بما یزینون لهم من متاع الدنیا، حتی اذا آنسوا الایمان فی قلب من یدعونه الیهم أعرضوا عنه حینا، ثم اختلفوا الیه من باب آخر. (و اذا ذکر الله وحده اشمأزت قلوب الذین لا یؤمنون بالآخرة و اذا ذکر الذین من دونه اذا هم یستبشرون) ذکرنا فی مقدمة المقال أن دعاة البابیة ملحدون، و نذکر هنا أنهم لم یستحدثوا من عند أنفسهم شیئا جدیدا، و لکنهم نبشوا ما قبرته الأیام من ضلالات (الاسماعیلیة) الذین ظهروا کما ظهر هؤلاء فی بلاد فارس، ثم أخذوا یبثونها فی الناس. غیر أن أولئک کانوا یدعون الی اسماعیل بن جعفر الصادق، ثم الی محمد بن اسماعیل هذا، ثم الی عبدالله بن میمون، و هو رجل من فارس کان دهریا کالباب و البهاء و ابنه عباس، و کان یطمع فی تأسیس ملک له و لذریته و کما یطمع هؤلاء الآن. و البابیة یدعون الی من ذکرنا، و الدعوة واحدة، و الاعتقاد واحد، و الغایة متفقة. و الیک نموذجا من دعوة الاسماعیلیة [صفحه ۵۸] فی الأزمان السابقة و هی دعوة البابیة الآن: کانت فرقة الاسماعیلیة تدعو لاعتقاد أن الناس قد ضلوا بتقلید الأئمة، و یقولون: ان الذی یقلد هو الامام المعصوم، و کذلک دعوة البابیة الیوم. و کانت تدعو لاعتقاد أن الوحی لم ینقطع بعد محمد، بل انه مستمر بتوالی الأجیال، و کذلک تدعو البابیة الآن. و کانت تدعو للقول بأن شریعة القرآن ستنسخ، و کذلک تدعو البابیة. و کانت تدعی فی الدرجة الأخیرة من دعوتها: أن خالق

الخلق هو الامام المعصوم، و کذلک یدعی البابیون البهائیون فی ذات البهاء. و بعد: فجملة القول أن هذه الفئة الضالة المضلة لا ترید بالعالم الا شرا، و لا تسوق من ینساقون بیدها الا الی الشقاء الدائم، و البلاء العظیم هذا ما یسره الله من تسدید السهم الی نحر العجوز أبی‌الفضل، و اعمال قواضب الحق فی غلاصم عباس النبی الکاذب، ابن الاله العاجز، الذی لا یملک لنفسه نفعا و لا ضرا. و انی علی بینة من أن جهالة هؤلاء الغوغاء ستحول بینهم و بین الاقتناع بما أحققت، و لکنها لا تحول بین قلوبهم و بین نفاذ هذا السهم الیها، و هو سهم صائب ان شاء الله و اذا البینات لم تجد شیئا فالتماس الهدی بهن عناء رب ان الهدی هداک و آیا تلک نور تهدی بها من تشاء انتهی سهم الأدیب الهیاوی، و هو صائب قلوب هذه الشیعة، و ممزقها ان شاء الله [صفحه ۵۹]

تحقیق کلمة الفارقلیط أو البارقلیط

جاء فی الصفحة الثامنة و الثلاثین الی الثالثة و الأربعین من کتاب (السیوف البتارة) لمؤلفه المحقق المدقق محمد افندی حبیب [۵] معلم اللغة الانجلیزیة و العبرانیة و صاحب مکتبة (برج بابل) ما نصه: ان الحکیم جلت قدرته لما أرسل الرسل تفضلا منه و رحمة، اقتضت حکمته سبحانه أن یضع للجنس البشری أحکاما تلائم نمو عقله تدریجا علی حسب الزمان و التهیؤ و الاستعداد، فکانت شریعة آدم علیه‌السلام أبسط الشرائع و أقلها اتساعا لمجیئها فی زمن طفولیة النوع البشری. ثم أخذ ینمو فی زمن نوح و غیره الی زمن ابراهیم علیه الصلاة و السلام، فاتسعت مدارکه شیئا فشیئا، و شب شبابا حسنا، حتی جاءت شریعة موسی فی ابان شبیبته، و توفر قریحته، فکانت أوسع من سابقاتها لملاءمة عصرها التقدمی. ثم جاءت شریعة عیسی صلی الله علیه و سلم، فی آخر أمر بنی‌اسرائیل. و کل هذه الشرائع لم تغیر شیئا مما قبلها من الأصول: کتوحید الخالق [۶] ، و الاعتراف بصفاته الکمالیة، و تنزهه عن النقائص، و الجنة، و النار، [صفحه ۶۰] و الیوم الآخر، و الحساب، و ایجاب الصلاة و الصوم، و تحریم الزنی، و قتل النفس بغیر حق، و السرقة، الی غیر ذلک مما هو مسطور فی جمیع الشرائع الالهیة، و انما کان تغییر بعض الفروع بالنسخ لحاجة الزمان و المکان، و استعداد القوی الباطنیة. و لما لم یکن عیسی علیه‌السلام آخر رسول، لم یبلغ الناس الا ما یحتاجونه فی ذلک الوقت، و أخبر علیه صلوات الله و تسلیماته: أن بقیة ما یحتاجه النوع البشری من الارشاد، و کشف الحقائق، و الحکم و الاحکام، سیظهر علی ید رسول غیره اسمه پیرکلطس (البارقلیط) و هذا اللفظ بالیونانی معناه محمد. و ذلک ینطبق کل الانطباق علی قوله تعالی فی سورة الأعراف: (الذین یتبعون الرسول النبی الأمی الذی یجدونه مکتوبا عندهم فی التوارة و الانجیل یأمرهم بالمعروف و ینهاهم عن المنکر و یحل لهم الطیبات و یحرم علیهم الخبائث و یضع عنهم اصرهم و الأغلال التی کانت علیهم فالذین آمنوا به و عزروه و نصروه و اتبعوا النور الذی أنزل معه أولئک هم المفلحون) و قد صرح بذلک السید المسیح غیر مرة للحواریین رضی الله عنهم و أرضاهم. منها قوله فی العدد السابع من الاصحاح السادس عشر من انجیل یوحنا: «لکنی أقول لکم الحق انه خیر لکم أن أنطلق لأنه ان لم أنطلق لا یأتیکم پیرکلطس و لکن ان ذهبت أرسله الیکم... ان لی أمورا کثیرة أیضا لأقول لکم و لکن لا تستطیعون أن تحتملوا الآن و أما متی جاء ذاک روح الحق فهو یرشدکم الی جمیع الحق لأنه لا یتکلم من نفسه بل کل ما یسمع یتکلم به و یخبرکم بأمور آتیة، ذاک یمجدنی لأنه یأخذ ممالی و یخبرکم). فظهر من قول السید المسیح نفسه حسب ما جاء فی الانجیل المسمی بانجیل یوحنا، أنه لم یخبر بکافة الحقائق لعدم استعداد البشر لها فی ذاک الوقت، انما [صفحه ۶۱] لم یقل ان الذی یجیء بعده یغیر شیئا من الاصول التی منها: أن الله واحد، و أن عیسی عبدالله و رسوله. بل قال: انه یمجدنی، و یأخذ مما هولی، و یخبرکم. فجاءت شریعة سیدنا و مولانا محمد رسول الله مصدقة لصحف ابراهیم و موسی و التوراة و الزبور و الانجیل [۷] و زادت من الاحکام و الحکم و الارشاد و الحدود و العبادات ما کان مخبوءا عن بنی الانسان فی الأزمان الأولی لوصولهم وقت بعثة محمد [صفحه ۶۲] علیه‌الصلاة و السلام الی نهایة سلم الکمال العقلی و الاستعداد الفطری. و مما یؤید ذلک أطوار المعجزة الدالة علی صدق الأنبیاء، و وجودها ملائمة فی کل زمان لدرجة عقول من احتاجوا الیها من الأمم. فلما کان السحر آخذا مأخذه فی قوم موسی، و غالبا علیهم، جاءت معجزاته صلی الله علیه و سلم ناحیة هذا المنحی، لاعجاز السحرة فی

ذاک الوقت. و لما کانت الطبیعیات و الفلسفة حین مبعث عیسی علیه‌السلام متمکنة من العقول بتأثیر أفکار الرومان و الیونان اذ ذاک علی الیهود، جاءت معجزاته خارقة لنوامیس الطبیعة، داحضة للشبهات السفسطیة، و الخزعبلات الخیالیة. و حینما بلغت العقول حد النهایة فی الاستنارة، و وقفت علی حقائق الأمور، و اتسعت المدارک الی غایة لیس بعدها غایة وقت ارسال سید الخلق، و ختم النبیین، محمد صلی الله علیه و سلم - لم یکن یتمکن فی أذهان البشر حینئذ الا البلاغات العالیة، و أسالیب البراعة، و جوامع الکلم، و نوابغ الحکم. فجاءت معجزاته صلی الله علیه و سلم و خصوصا القرآن الکریم من هذه الجهة البلاغیة، فأعی الفصحاء، و أخرس الخطباء، و سجدت لوجوه اعجازه فطاحل الشعراء، حتی لم یتجرأ أحد علی مجاراته فضلا عن معارضته. هذا مع بلوغهم فی الفصاحة مبلغا لم یسبقوا الیه، و لن یلحقوا فیه، و تهالکهم و حرصهم علی مقاومته و محاربته بما وصل الیه وسعهم من القوی و الاستعداد [۸] و مما یشهد [صفحه ۶۳] لأصحابه صلی الله علیه و سلم بسمو مکانتهم العقلیة، ما أظهروه بعدئذ من سیاسة الملک، و تنسیق الجنود، و فتح البلاد، و نشر لواء الأمن و حفظ الشریعة، و غیر ذلک مما أدهش المؤرخین الباحثین المدققین أما غیرهم من أصحاب باقی الرسل فلم تظهر لهم بعد رسلهم نتائج کبیرة شاهدة لهم بعلو المدارک. فیؤخذ مما تقدم، و مما یمکن لکل مدقق أن یستنتجه من غیر تردد: أولا - ان الرسل جاءت اثر بعضها بشرائع غیر متناقضة أصولا لکونهم مبلغین عن اله واحد. أما الخلاف فی بعض فروع الشرائع فانه لازم بسبب تغیر النوع البشری و ترقیه التدریجی ثانیا - ان المتأخر من الشرائع أوسع من المتقدم، و ان مجیء [صفحه ۶۴] آخر رسول لا یکون الا فی زمن وصول العقول و الأخلاق الی حد الکمال. و هذا من معانی قول رسول الله صلی الله علیه و سلم: «بعثت لأتمم مکارم الأخلاق». و یلزم من هذا أن تکون شریعته عامة رحمة للکل حتی لا تبقی أمة غیر متمتعة بحقوق هذه الشریعة الکاملة، و أن تکون باقیة ما بقی اللیل و النهار، و الا ضل بنو آدم فی آخر الأزمان، و انقطعت العبادة لو قیل بنسخ الشریعة الأخیرة فظهر أن ارسال آخر رسول یکون فی وقت تمام سمو المدارک، و بلوغ العقول الی آخر نقطة کمالیة. و یجب أن یبقی شرعه حتی آخر لحظة من رمق الدنیا، ناسخا لما قبله من الشرائع، للاستغناء عنها بهذا الشرع الجامع الصالح لکل زمان و مکان بقواعده العامة المندرج فیها ما کان و ما یکون من الأحکام حتی قیام الساعة. أما لو کان الأمر علی خلاف ذلک، و انفرد بعض الأمم بشرائع خصوصیة، لکانت من جهة غیر ملائمة لزمن الشریعة الأخیرة الکاملة، و من جهة یلزم التفریق بین الشعوب بسبب اختلاف الشرائع فی عصر واحد، و استلزم أن الشارع أمر بالبغضاء و الشقاق، و هذا محال. و من البدیهی أن هذه الشریعة الأخیرة لا تبقی الا اذا بقی کتابها سالما من التحریف، مصونا عن التبدیل. و لذلک تکفل الله سبحانه بحفظه فقال: (انا نحن نزلنا الذکر و انا له لحافظون) فحفظ کما نزل حتی یومنا هذا، فضلا عن کون الأمة التی أوصلته لباقی الأمم أمیة. أما الکتب السماویة الأخری فانها بدلت و غیرت مع کون القراءة و الکتابة غالبة فی أمم أصحابها خصوصا أمة عیسی علیه‌السلام. و لا غرابة فی هذا فان شرائعهم آیل أمرها الی النسخ لکون رسلهم لم یکونوا آخر من أرسل لبنی الانسان [صفحه ۶۵] و قال فی الصفحة الثانیة و الستین و التی تلیها ما نصه: «و لذلک ثبت عدم صحة الترجمة (یعنی ترجمة الأناجیل) فی عدة مواضع مهمة، منها: أنهم ترجموا اسم النبی الذی یجیء بعد عیسی، المعنون عنه فی التوراة باسم حمدوت، بلفظ بارکلطس الذی معناه المعزی، أی مطمن القلوب، مع أن الترجمة الحقیقیة هی پیرکلطس. و هذا اللفظ یؤدی وحده معنی حمدوت العبرانی، و محمد المذکور فی انجیل برنابا، و أحمد المذکور فی قوله تعالی: (و مبشرا برسول یأتی من بعدی اسمه أحمد). لأن المعروف بداهة، المسلم من غیر نزاع، أن السید المسیح نطق بلفظ حمدوت العبری، لا بلفظ یونانی، اذ لغته و لغة الحواریین لم یتکن الا العبرانیة. فمنشأ هذا الخلط الذی أدی الی عدم اطمئنان قلوب ما عدا المسلمین، هو حرف واحد أتی به مترجم غیر معصوم (راجع کتاب اظهار الحق الجزء الثانی وجه ۵۶۱). هذا و اذا کان مترجموها الأصلیون کمترجمیها الی العربیة فی عدم التضلع من اللغة لکفی ذلک دلیلا علی التساهل فی أمرها، لأن النسخ المترجمة الی العربی المتداولة الآن لو وضعت بازاء بعض الروایات (کألف لیلة و لیلة مثلا) لکانت من جهة الأسلوب و الذوق دونها بمراحل» و قال فی الصفحة الحادیة عشرة الی الثالثة عشرة من رسالة له تسمی (مصادر المسیحیة و أصول النصرانیة) مانصه:و من الغرائب الجدیدة أن أحد العلماء الانجلیز المدعو Ednin Johnson ادون

جنسن کتب کتابا کبیرا اسمه The Rise of Christiandom (نشأة الدیانة المسیحیة) زعم فیه أن الأناجیل مأخوذة من الدیانة الاسلامیة، لأنه لما وجد أن علماء أوربا یختلفون فی صحة کل کلمة من التوراة و الانجیل من جهة النقل قام بمذهب جدید هو: أن [صفحه ۶۶] الأناجیل ملئت بالأفکار الاسلامیة، و نقل الیها کثیر من الأشیاء التی فی القرآن، و من ضمنها الکلام علی محمد صلی الله علیه و سلم فصار النزاع بینه و بین المسلمین أنه یقول: ان هذه الکلمة (یعنی پیرکلطس) دخلت فی الانجیل بعد القرآن. و المسلمون یقولون: انها کانت فی الانجیل الأصلی طبقا للآیة (و اذ قال عیسی بن مریم للحواریین یا بنی اسرائیل انی رسول الله الیکم و مبشرا برسول یأتی من بعدی اسمه أحمد). و هذا العالم الانجلیزی یقول: ان دین الیهود کان تقریبا تلاشی قبل ظهور الاسلام، و دین النصاری کان منه مبادیء طفیفة فی وسط الممالک الأوربیة حتی کأنه قطعة سکر فی البحر الملح. فلما ظهر الاسلام قوی الیهود قوة کبیرة، و صار علماؤهم یکتبون باللغة العربیة، و اکتسبوا أمورا کثیرة من الاسلام حتی أحیوا دینهم بواسطة العلوم الاسلامیة، لأن مبادیء الأدیان الحقة الثلاثة کلها واحد، و صاروا سببا فی نشر الأفکار الاسلامیة فی أوربا بصبغة اسرائیلیة. فلما حصل التمهید بواسطة الیهود، قامت الرهبان لتقویة النصرانیة، و أدخلوا فی الانجیل أشیاء کثیرة اسلامیة أخذت من الاسلام حتی فی السیاسة. فمنها: أن صار البابا مثل الخلیفة عند المسلمین فی کیفیة انتخابه. و کثیر من مسائل أخری أخذت من الاسلام. و نقول: ان هؤلاء الرهبان کانوا فی ایطالیا الجنوبیة و الوسطی، و بالأخص فی دیر (مونتوکاسینو Monte Cassino الذی سماه أهل الذکر من علماء أوربا بطور سیناء المسیحیة الجدیدة اذ ظهر فیه الوحی الباباوی – علی ما یزعمون –). هذا الدیر قریب من روما. فهؤلاء الرهبان علی رأیه کان حوالیهم مستعمرات اسلامیة تحتاط بهم مساجدها من کل جهة. فعلی زعم هذا الکاتب [صفحه ۶۷] أخذ رهبان ایطالیا و خصوصا رهبان دیر (مونتوکاسینو) کثیرا من القرآن، و حشوا انجیلهم بکثیر من المبادیء الاسلامیة. و هذا الرجل ینبه الأوربیین الی أن دینهم مأخوذ من أصلین: أصل رومانی قدیم، و أصل اسلامی. أما الأصل الرومانی فمنه أن للاله ابنا هو عبارة عن رملس بن ریا سلیفیا ابنة أحد الأمراء. و ریا هذه نذرت العفة و انخرطت فی سلک العذاری المقیمات فی هیکل الالهة (فستا) و عبادتها، و لم یعرفها رجل علقی زعمهم. و لما کانت فی الهیکل جاءها معبودهم مارس (المریخ) اله الحرب، فحبلت منه، و ولدت رملس مؤسس المملکة الرومانیة. و قد ثبتت هذه الفکرة عند الرومانیین مدة تقرب من ألف سنة، و انتشرت فی جمیع الأمم التی خضعت للرومان. فلما دخل سکان المملکة الرومانیة فی الدیانة المسیحیة، و علموا أن المسیح نشأ من العذراء بکیفیة اعجازیة، استسهلوا أن یضاهوه برملس، فجعلوه ابن الاله. أما المسائل الاسلامیة التی فی الانجیل علی رأی هذا الکاتب فهی کثیرة من ضمنها البیرکلطس فانهم علی فکره لا یمکنهم أن ینکروا أن لفظ بیرکلطس معناه محمد و أنهم أدخلوا هذه الکلمة فی الأناجیل جهلا منهم. و قد تکلم فی هذا الموضوع فی الصفحة ۲۳۳ من هذا الکتاب المطبوع فی مطبعة (کیجن پول و شرکائه الکتبیة فی لندن)Kegan Paul و قال الشیخ الامام أبوالفضل المالکی المسعودی تغمده الله برحمته فی الصفحة ۱۴۶ الی الصفحة ۱۴۸ من کتابه (المنتخب الجلیل، من تخجیل من حرف الانجیل) تحت عنوان (فصل فی البارقلیط) ما نصه قال یوحنا الانجیلی فی الفصل الخامس عشر من انجیله: «قال یسوع ان الفارقلیط روح الحق الذی یرسله أبی یعلمکم کل شیء [صفحه ۶۸] و قال یوحنا التلمیذ: «قال یسوع لتلامیذه ان کنتم تحبونی فاحفظوا وصایای و أنا أطلب من الآب أن یعطیکم فارقلیطا آخر یثبت معکم الی الأبد روح الحق الذی لم یطق العالم أن یقبلوه لأنهم لم یعرفوه و لست أدعکم أیتاما لأنی سآتیکم عن قریب». و قال یوحنا أیضا: «قال المسیح من یحبنی یحفظ کلمتی و أبی یحبه و الیه یأتی و عنده یتخذ المنزلة کلمتکم بهذا لأنی عندکم مقیم و الفارقلیط روح القدس الذی یرسله أبی هو یعلمکم کل شیء و هو یذکر کم کل ما قلت لکم أستودعکم سلامی لا تقلق قلوبکم و لا تجزع فانی منطلق و عائد الیکم لو کنتم تحبونی کنتم تفرحون بمضی الی الآب فان أنتم ثبتم فی و ثبت کلامی فیکم کان لکم کل ما تریدون و بهذا یمجد أبی». و قال یوحنا أیضا فی الفصل السادس عشر من انجیله: «قال المسیح ان خیرا لکم أن أنطلق لأنی ان لم أذهب لم یأتکم الفارقلیط فاذا انطلقت أرسلته الیکم فاذا جاء فهو یوبخ العالم علی الخطیئة و ان لی کلاما کثیرا أرید أقوله لکم و لکنکم لا تستیطعون حمله لکن اذا جاء روح الحق ذاک الذی یرشدکم الی جمیع الحق لأنه لیس ینطق من

عنده بل يتكلم بما يسمع و يخبركم بكل ما يأتى و يعرفكم جميع ما للآب». فانظر أرشدك الله الى هذه الجمل، و ما فيها من الفارقليط الذى هو روح الحق، و تارة روح القدس المعلم كل شىء، و هو محمد رسول الله لأن النصارى اختلفوا فى تفسيرها على أقوال: فقيل انه الحماد، و قيل الحامد، و قيل المخلص. فان فرعنا عليه فهو مخلص الأمم من العذاب، و من الكفر و المعاصى [۹] و قال المسيح: «انى لم آت لا- دين [صفحه ۶۹] العالم بل لأخلص العالم فالله يرسل مخلصا آخر» فهو قد ذكره بلفظ المضارع. و قال: «فارقليطا آخر يثبت معكم الى الأبد». فشريعته باقية الى الأبد، و ليس ذلك سوى نبينا صلى الله عليه و سلم. ان كان على حماد و حامد، فذلك اشتقاق اسمه عليه الصلاة و السلام [۱۰] فالنصارى اما أن يعترفوا به عليه‌السلام، و اما أن يقولوا: ان المسيح أخلف وعده، و تركهم أيتاما بغير نبى، و لم يأتهم عن قريب. و بعض النصارى يزعمون أن الفارقليط اشارة الى ألسن نارية نزلت من السماء على التلاميذ ففعلوا الآيات و العجائب. و ذلك خلاف ما أخبر به المسيح،لأنه يقول: «فارقليطا آخر» و ذلك فيه اشارة الى أول تقدم لهم، و الألسن لم يتقدم مجيئها، ثم ذلك كذب من قائله، لأن التلاميذ امتهنوا، و قتلوا تقتيلا، و عذبوا بأنواع العذاب، فما أيدتهم نار نزلت، و لا نجتهم آية ظهرت. فقد وضح أن الموعود به على لسان المسيح، هو سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه و سلم، و هو الذى لم يطق العالم أن يقبلوه، لأنهم لم يعرفوه، لما يغلب عليهم من عبادة الأصنام و تعظيم الصلبان، و تسجير النيران، و على ذلك تألفت قلوبهم. فلذلك لم يقبلوه، لأنهم لم يعرفوه، و قد أتى لهم بما لا- يألفونه، (و تراهم ينظرون اليك و هم لا يبصرون). و فى الحقيقة ما آمن به الا- من رآه فأشهده الله من نبوته ما هدى به قلبه اليه و أما من لم يره، لم يؤمن به، لأنه لم يعرفه، و أتى له بما لم يألفه. [صفحه ۷۰] و قوله: «فان أنتم ثبتم فى و ثبت كلامى فيكم كان لكم كل ما تريدون و بهذا يمجد أبى». فأخبرهم أنهم ان ثبتوا على ما أمرهم فى تعظيم هذا المخلص الثانى، و التزام أوامره و نواهيه، و الحث على اتباعه، كان لهم ما أرادوا. و نظيره (و لو أن أهل الكتاب آمنوا و اتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم و لأدخلناهم جنات النعيم و لو أنهم أقاموا التوراة و الانجيل و ما أنزل اليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم و من تحت أرجلهم). و ذلك مما يدفع الشكوك عن أمته فى مجىء المخلص لهم بعده، و هو محمد صلى الله عليه و سلم، و عن ضعفاء اليقين من هذه الأمة، لأنه اذا اتصل بهم شهادة الانبياء قبله به، و بنبوته و رسالته الى سائر الأمم، قوى يقينهم، و ثبت دينهم. و أما من لم يؤثر عنده شهادة المسيح، و لم يقابل بشراه بعقل ذكى و فهم صحيح، فهم المرادون بقول الكتاب العزيز: (أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من فى النار)، و قد قال بطرس صاحب المسيح: «لقد كان خيرا لهم ألا يعرفوا طريق الحق من أن يعرفوه ثم ينصرفوا الى خلافه». و قوله: «اذا جاء روح الحق ذاك الذى يرشدكم الى جميع الحق لأنه ليس ينطق من عنده» هو كقوله تعالى: (و ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى). و قوله: «انه يوبخ العالم على الخطيئة» فيوبخ المجوس على عبادة النار، و اليهود على عبادة العزير، و النصارى على عبادة الثالوث، و الصابئة على عبادة الكواكب، و الكفار على عبادة الأوثان. و قوله: «هو المخبر بكل ما يأتى» فقد أخبرنا بأشراط الساعة، و ما يأتى من أسبابها، و ما يأتى من الفتح المبين، على يد أمته المؤمنين [۱۱] قال البوصيرى: [صفحه ۷۱] بينته توراتكم و الأناجيل بل و هم فى جحوده شركاء ان يقولوا بينته فما زا لت بها عن قلوبهم عشواء من هو الفارقليط و المنحمنا ء و بالحق تشهد الخصماء أخبرتكم جبال فاران عنه مثل ما أخبرتكمو سيناء و أتاكم من المهيمن قد س و كم أخبرت به الأنبياء وصفت أرضه نبوة شعيا فاسمعوا ما يقوله شعياء أرض بدو عطشى جكت أرض لبنا ن لقد ناسب الرواة الرؤاء عرفوه و أنكروه و ظلما كتمته الشهادة الشهداء أو نور الا- له تطفئه الأفل واه و هو الذى به يستضاء (قلت) - يتضح جليا من كل ما تقدم (أولا) ان البارقليط أو الفارقليط هو ذلك اللفظ اليونانى (بيركلطس) و معناه محمد (ثانيا) انه لا ينصرف بوجه من الوجوه الى البهاء كما يزعم هو و شيعته، [صفحه ۷۲] و لا الى المسيح أو روح القدس أو ألسنة النيران كما يزعم النصارى، بل ينصرف بكل المعانى الى رسول الله سيدنا محمد صلى الله عليه و سلم (ثالثا) تحريف كتب النصارى و مزاعم الفرنجة فى مصادرها. (رابعا) ان محمدا صلى الله عليه و سلم خاتم الأنبياء و آخر المرسلين، و ان الحنيفية السهلة السمحة آخر ما ينزل على بشر من السماء، و انها باقية الى الأبد، كافلة بمصالح الناس حتى قيام الساعة. (خامسا) ان دين البهاء ليس دينا قيما سماويا لمخالفته القرآن، و معارضته ما جاء به الرسل من توحيد

الله تعالی،و تنزیهه عن العیوب و النقائص، و الایمان به وحده لا شریک له، و التصدیق بالیوم الآخر و ما فیه من ثواب و عقاب علی غیر ذلک مما یقرره الوحی فی کل زمان و مکان. فهو کذاب أشر، متقول علی الله، فمن آمن به، و صدق بکذبه، فمأواه معه فی سقر، و بئس المستقر. (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هدیتنا وهب لنا من لدنک رحمة انک أنت الوهاب)

کلمة البلاغ المصری

نشرها فی العدد الصادر فی ۲۵ ذی الحجة سنة ۱۳۲۸ – ۲۷ دیسمبر سنة ۱۹۱۰ و هی بقلم محمود افندی حمدی السخاوی السکندری قال تحت عنوان (هبة کریم): ما اکتفی حضرة عباس افندی البهائی رئیس الطائفة البهائیة بما أسداه من المبرات لمدرسة ریاض باشا برامل فکسا الفقراء و الیتامی [صفحه ۷۳] من تلامیذها کسوة الشتاء فباتوا بفضله و قد قرت عیونهم و اکتفوا شر البرد القارس، و تجملوا بها فی عید الأضحی المبارک. نعم لم یکتف بکل ذلک و لا بما أسداه لتلامیذ الملجأ العباسی حتی زار مدرسة النجاح الخیریة فی الرمل أیضا لصاحبها و ناظرها حضرة الفاضل النشیط الشیخ محمد البرنوجی و منح ثلاثة من متقدمی تلامیذها ثلاثة جنیهات و ذلک لما أعجب به من فرط ذکائهم و نجاحهم مع صغر سنهم ثم منح مدرسی المدرسة اثنی عشر جنیها تنشیطا لهم علی خدمة العلوم و المعارف سیقول البخلاء من أغنیائنا و هم سوادهم الأعظم بکل أسف شدید: ان الرجل وهب ما وهب لحاجة فی نفسه یرید قضاءها و هی نشر مذهبه أو علی الأقل اجتذاب نفوس المصریین الیه و لم یقصد مطلقا أن تکون عطایاه محض المساعدة علی نشر العلوم علی أن مثل هذا القول حجة لنا علیهم لا لهم لأن حضراتهم و لا شک میالون بکلیاتهم الی احراز الفخر و نیل المجد و لکن عن طریق الغطرسة و التعالی علی أبناء الوطن بدون أهلیة و التطلع الی تحلیة صدورهم بالأوسمة و النیاشین و تزیین أسمائهم بألقاب العزة و السعادة فأی الفریقین و الحالة هذه أهدی سبیلا؟ أذلک الرجل الذی یهب من ماله للمساعدة علی بث المعارف حتی فی غیر أبناء جلدته الناقمین علیه و علی مذهبه أم هؤلاء الوطنیون البعیدون عن الوطنیة الحقة بعد الأرض عن السماء؟ لعمری ان الفرق واضح جلی لا یحتاج لبرهان و لیس یصح فی الأذهان شیء اذا احتاج النهار الی دلیل و علی هذا فحضرة عباس افندی البهائی یجب أن یشکر و أن یثنی علیه الثناء الجزیل بقطع النظر عما یدعو الیه و ذلک لقاء هباته المتوالیة [صفحه ۷۴] علی العلم و نشره و تعضید المعلمین و الثناء علیهم و احترامه لهم. اه ذلک قول امرىء یتراءی بالتقوی، و یتسر بل بسر بال الوطنیة فی کل محفل، و أنی سار فی منهج. نراه یرفع عقیرته داعیا الی المیل بالأفئدة الی ذلک المخاتل، مطفیء نور الایمان، محارب الاسلام و الأدیان الأخر، بما یذیعه من النداء بعبادة أبیه یزعم ذلک المتنطع المرائی أن عباسا هذا جذیر بالثناء لأنه بذل شیئا من العطاء. و هو معترف بأنه لم یفعل ذلک الا احتیالا لنشر دینه، و معترف بأن دینه من الأباطیل. و لا ندری کیف سولت له نفسه أن یثنی علیه و هو علی بینة من خداعه و رئائه فمثله مثل من یحمد الفاسق اذا استهوی الطاهرات من العذاری بما یجتذبهن به الیه من الهدایا و ساء ذلک مثلا. بل الفاسق یغوی من النساء خمسا أو عشرا و هذا یحاول أن یفسد علی العالمین عقائدهم. و یا بعد ما بینه و بین الفاسقین فی المنزلة عند من یجعل للضالین مراتب. و لا ریب فی أن من یجبه الی الناس قسیم له فی الذی یدعو الیه، و أولئک هم الأخسرون أعمالا، و الله من ورائهم محیط

کلمة الاهرام

نشرتها فی عدد یوم الخمیس ۱۸ محرم سنة ۱۳۲۹ – ۱۹ ینایر سنة ۱۹۱۱ تحت عنوان (عباس افندی رئیس البابیة – شیء عن أخلاقه و مذهبه) قالت: [صفحه ۷۵] لا یزال فضیلة عباس افندی رئیس البابیین موضوع التجلة و الاکرام فی الاسکندریة، یزور و یزار من کبراء القوم و العلماء و الأعیان فیها. و قد وردت علیه فی المدة الأخیرة رسائل من أتباعه الکثیرین فی الولایات المتحدة، و بها یلتمسون منه أن یذهب الی تلک البلاد لزیارتهم، و أنهم یعدون له منزلا فخیما فی نیویورک یلیق بمقامه لینزل هو و حاشیته فیه. و لکن یظن أنه لا یجیب هذه الدعوة نظرا لبعد الدیار و طول شقة السفر. و قد انتهت الینا رسالة من حضرة الأدیب شکری افندی نصر الذی جاء مؤخرا

من سوریا یصف فیها عباس افندی و قد عرفه فی عکاء، و یشرح مذهبه «البابی» فآثرنا اثباتها فیما یلی: قال: «ان فضیلة عباس افندی زائرنا الکریم، هو من عائلة عریقة فی الحسب و النسب فی بلاد فارس، و هو ابن ساکن الجنان بهاء الله مؤسس البابیة، و هو خلیفة والده. أما أخلاقه و صفاته فهو مثال الرصانة و الشهامة، و عنوان اللطف و کرم الأخلاق، أبی النفس، محب للخیر و المبرات، رقیق العواطف شریفها، یرأف بالفقیر، و یواسی المسکین، و لا فرق عنده بین الأدیان مهما تعددت. فالمسلم، و المسیحی، و الیهودی، و البرهمی، علی السواء لدیه، ینظر الی جامعتهم الانسانیة، لا الی مذاهبهم الخصوصیة. و الغایة التی یرمی الیها فضیلته هی وحدة الأدیان فی العالم، و المساواة بین بنی البشر، حبا بملاشاة الشرور المتأتیة عن الاختلافات المذهبیة، کما هو مشاهد فی العالم بوجه عام، و الشرق بوجه خاص. و نظرا للغایة النبیلة التی ترمی الیها البابیة قد انتشرت انتشارا عظیما، و امتدت الی جهات أوربا و أمریکا، حتی أصبح عدد البابیین الآن زهاء خمسة عشر ملیونا ما بین ذکور [صفحه ۷۶] و اناث. و أکثرهم فی نیویرک، و شیکاغو، و الهند، و بلاد فارس، و مصر، و سوریا، و لا تزال فی امتداد و انتشار و لبهاء الله ضریح فی عکاء یدعی «البهجة» یؤمه البابیون من کل صوب للتبرک بزیارته فی کل سنة «و قد تشرفت مرتین بزیارة فضیلة عباس افندی فی الرمل، فکنت أری الفقراء و المساکین متجمهرین عند باب منزله ینتظرون خروجه، حتی اذا خرج یسألونه الاحسان، فیجود علیهم به هذا وصف شیء یسیر من صفاته الکریمة أسرده مقرا بالعجز عن ایفائه حق قدره. و أما هیئته فهو قصیر القامة، أبیض اللحیة، حاد النظر، بشوش الوجه، مهیب الطلعة، متواضع، یرتدی ثیابا فی غایة البساطة، مبتعدا عن الزخرفة و الفخفخة. و هو عالم فیلسوف، یحسن اللغات الترکیة و الفارسیة و العربیة جیدا، و له المام بتواریخ الامم و أحوالها. و هو فی الستین من العمر، و قد کان یشکو بعض الآلام العصبیة، الا أنها زالت بتغییر الهواء بعد قدومه الی الرمل یستیقظ الشیخ باکرا، فیطلع علی الرسائل و المجلات التی ترد علیه من جمیع الأنحاء، و یجاوب علی المهم منها بخطه الفارسی المشهود بحسنه. و قد زاره کثیر من عظماء رجال هذا القطر، و وکلاء سائر الدول، فرد الزیارة لکل منهم. و ما من واحد زاره الا و خرج مثنیا علی سماحته، و معجبا بهمته و ذکائه الغریب أما ما قیل من أن لقدومه الی هذا القطر علاقة بمعاکسة الدستور فأمر مخالف للحقیقة تماما، و حسبنا دلیل علی ذلک سعیه لتوحید الدیانات فی العالم، و مساواة جمیع الأمم. فان کانت تلک هی صفاته، و هذا هو سعیه، فکیف اذا یعاکس الدستور؟ ان من ینسب ذلک [صفحه ۷۷] الی فضیلته و هو الرجل الدستوری المحض منذ نشأته قبل أن أعلن الدستور العثمانی یسیء الی الانسانیة اساءة کبری و أما حقیقة حضوره الی القطر المصری فلأجل تبدیل الهواء برمل الاسکندریة التماسا للشفاء مما کان ألم به من الانحراف هذه حقیقة أعلنها علی رؤوس الاشهاد، و ان یکن فضیلته فی غنی عن مدح مثلی و السلام» هذا ما کتبه لنا نصر افندی. و بالمناسبة نذکر أننا رأینا منذ یومین من أتباع فضیلة الأستاذ سیدة انجلیزیة تحمل کتابا یبحث فی مذهب البابیة، و کانت تدعو بعض الأدباء من الانجلیز لزیارة فضیلته فی منزله فی الرمل. و هی متعصبة لمذهبه، و تکاد تکون مبشرة فیه ان البابیة أسست فی سنة ۱۸۴۳ فی مدینة شیراز من بلاد العجم،و فی کلمة «البابیة» نسبة الی الباب، و هو رمز الی أنه لا یستطیع أحد سبیلا الی معرفة الخالق العظیم الا بواسطة «الباب» أی الرئیس الاکبر. و البابیة اشتقت من الاسلامیة، و امتزجت بشیء من مبادیء المذاهب «الغنوستیکیة» (مذهب غنوستیک فی ضم مبادیء الدیانات فی الشرق و فلسفة الیونان الی تعالیم الدین المسیحی) و البوذیة و الیهودیة. أما تعالیمها فمفعمة بالآداب العامة، و هی تمنع تعدد الزوجات، و تحرم الاقتران غیر المشروع، و المبنی علی مجرد الاتفاق، و التنسک (النزهب)، و تقضی بالمساواة بین الأجناس و تأمر بالبر و الاحسان، و اکرام الضیف، و الامتناع عن المسکر» ا.ه (قلت) – أما نصری افندی فلا نؤاخذه لان کلماته تنم علی بهائیته و للبهائی أن یقول ما شاء فی حق من یعبدهم. و لکن یظهر أنه من جهلة البهائیین اذ ینسب للبهاء تأسیس البابیة و هو جهل مطبق [صفحه ۷۸] أما الاهرام فمؤاخذتنا لها أنها تعلم أن دین الرجل من الأباطیل و أنه یعمل لهدم المسیحیة کما یعمل لهدم الاسلام و غیره من الأدیان فتمداحه و نشر الثناء علیه و تحبیبه الی الناس مشارکة له فیما یدعو الیه و الاهرام علی ما نعلم مسیحیة متدینة!!...

کلمة أخری للمنار

نشرها فی الجزء الأول من المجلد الرابع عشر الصادر فی محرم لسنة ۱۳۲۹ تحت عنوان (البابیة البهائیة) و هی بقلم صاحبة الأستاذ العلامة السید محمد رشید رضی، لا أحرم الله المسلمین قلمه الزائد عن الدین، القاطع لألسن الأفاکین. قال أثابه الله: ضاق هذا الجزء عن متابعة الکلام فی الباطنیة سلف هؤلاء البهائیة و قد جری بینی و بین أحد کبار رجال القضاء فی الاسکندریة حدیث فی شأن عباس افندی زعیمهم و کنا بدار محمد سعید باشا رئیس النظار بمصر و قد اتفق جلوسنا فی احدی الحجرات لیلة احتفال الرئیس بعید جلوس الأمیر و کان معنا بعض العلماء الوجهاء افتتح محدثی الکلام بمعاتبتی علی ما کتبت فی شأن عباس افندی و أطراه أشد الاطراء و شهد له بالاسلام الکامل علما و حکمة و عملا فقال: انه یؤدی الصلوات الخمس و غیرها من الفرائض و النوافل و یبین من فضائل الاسلام ما لا یکاد یستطیعه سواه و یسعی فی نشره فی أمریکا و سواها و یحاول جمع الشعوب علیه فکان سبب [صفحه ۷۹] دخول الملایین فی هذا الدین المبین. قال: ولو سواک طعن فی اسلامه و قال فیه، ما قلت و أکثر مما قلت لما کنا نبالی بقوله و لکن لکلامک من القیمة و الاحترام ما لیس لغیره و لذلک ساءنی أن تتکلم فی هذا الرجل العظیم و أنت لم تعرفه معرفة اختبار بما لعلک أخذته من غمر جاهل أو ذی غمر متجاهل، و انی أدعوک الی ضیافتی بالاسکندریة و أجمع بینک و بین الرجل و أنا موقن بأنک تعجب بدینه و عقله و علمه و آدابه الجذابة و فصاحته الخلابة، - هذا حاصل معنی ما قاله هذا اللائم المعجب بالرجل. و مما قلته له: اننی أسلم بما سمعته منک و من سواک عن شمائل الرجل و أدبه و فصاحته و لم أکتب فیه الا ما یدل علی هذا و هذا التسلیم لا ینقض شیئا من بناء اعتقادی و اختباری و ان قواعد هذا الاعتقاد لیست مأخوذة عن أعداء الرجل و أعداء قومهم بل منهم و من کتبهم فقد جری بینی و بین داعیتهم هنا مناظرات متعددة و ثبت عندی أنهم من الباطنیة الذین کانوا یظهرون للمسلمین و کذا لغیرهم أنهم منهم و علی ملتهم و لا یطلبون الا الاصلاح فیها و هؤلاء البهائیة اذا دعوا النصاری فی أمریکا مثلا الی نحلتهم قالوا لهم انا نصاری مثلکم نؤمن بألوهیة المسیح و بمجیئه فی یوم الدین - أو الدینونة کما تقول النصاری - و قد جاء المسیح کما وعد فی ناسوت البهاء و آمنا به و اتبعناه، و کذلک یقولون للمسلمین انا منکم و نطلب اصلاح حالکم باتباع المهدی المنتظر و المسیح الموعود به، بل یقولون ان دین برهمة و دین بودا و دین زردشت حق، و یقولون لهؤلاء اذا لقوهم انا منکم و ان ربنا و ربکم هو البهاء أو بهاء الله دفین عکاء من بلاد الشام، و لا یفصحون عن عقیدتهم کلها لأحد دفعة واحدة و انما یرتقون به [صفحه ۸۰] درجة بعد أخری. و قد وضع سلفهم الأولون هذه الدرجات و جروا علیها و قلدهم الماسون فیها (أی الدرجات فقط) و قصاری دعوتهم الرجوع الی نوع من الوثنیة ملون بلون جدید من ألوانها و لما بالغ محدثی بانکار ذلک قلت له: اننی لا أدعی معرفة الرجل و الحکم علیه بما ظهر فی منه نفسه و انما أحکم علیه من حیث هو زعیم هؤلاء القوم باعترافهم و اعترافه و قد بلغنی عنه نفسه أنه یدعی الاسلام و یجاری أهله فی عباداتهم عند ما یکون معهم، و نحن لا نقول لمن أظهر الاسلام انک لست بمسلم اتباعا للظن و لکننا نعلم من تاریخ هؤلاء الباطنیة مثل هذا فقد کان العبیدیون بمصر یدعون أنهم مسلمون و یبثون دعاتهم فی الناس لتحویلهم عن الاسلام الی عبادة امامهم المعصوم بزعمهم. فاذا کان عباس افندی مسلما حقیقة لا بالمعنی الذی تقوله الباطنیة عادة فلیکتب مقالة بخطه و امضائه یصرح فیها بالنص الصریح بأن سیدنا محمد ابن‌عبدالله بن عبدالمطلب هو خاتم النبیین و المرسلین لا دین بعد دینه و لا شرع ینسخ شرعه و أن القرآن هو آخر کتب الله و وحیه لأنبیائه و رسله و أن معانیه الصحیحة هی ما دلت علیه مفرداته و أسالیبه العربیة فقال محدثی البارع: کیف یمکن أن نقول للبریء انک متهم بالجنایة و ینبغی أن تتبرأ منها و تدافع عن نفسک؟ قلت اننا لا نطلب أن یکتب ذلک بأسلوب الدفاع و انما نطلب أن یکتبه فی مقال یبین فیه حقیقة الاسلام ارشادا للناس و تعلیما أو ردا علی المعترضین، و مثل هذا یقع کثیرا، و لذلک اکتفینا منه بذلک و لم نکلفه أن یتبرأ مما سمعناه من أتباعه من القول بألوهیة والده و نسخه للشریعة الاسلامیة کجعل الصلوات ثنتین بدل خمس بکیفیة غیر کیفیة صلاة المسلمین، فان کان [صفحه ۸۱] لا یکتب من تلقاء نفسه فاننا نکتب الیه أسئلة و نطالبه بالجواب عنها فهل یضمن لنا ذلک المعجب باسلامه أنه یجیب عنها؟؟... ا ه رحم الله الأستاذ الامام الشیخ محمدا عبده و طیب ثراه لقد صدق حین

سئل عن عباس هذا فقال: «انه ضال مضل». و ها نحن أولاء ترى تضليله لذلك الذى أشار اليه العلامة صاحب المنار. و ان فى اضلاله له و هو من رجال القضاء لبرهان مبين على أنه من كبار المضلين زعماء الفرق الهالكة بالتنكب عن صراط الايمان و ادعاء أنها عليه، ليسلك سبيلها المريضة قلوبهم و صغار المدارك. فهل للشيخ على صاحب المؤيد فى أن يكفر عن سيئته التى جاء بها فى اطراء عباس هذا بما يدفع المسلمين بميولهم اليه فنرى فى المؤيد بعد تلك السيئة حسنة تمحوها؟؟ و لا تكفير لسيئة صاحب المؤيد الا أن يذيع للناس فيه أن لممدوحه باطنا غير ظاهره، و أنه خطر على الأديان،و لمن اتبعه غضب من الله. و الله يقول: (و من يحلل عليه غضبى فقد هوى، و انى لغفار لمن تاب و آمن و عمل صالحا ثم اهتدى) [صفحه ۸۲]

تأسسات: للدخول على المنطق الاول

مصادر الاديانة

اشاره

(للدخول على المنطق الأول) (و هو المنطق المشتعل على تاريخ البابية و أحكامها) الأديان باعتبار مصادرها نوعان: الهية، و بشرية. و كل منهما ينقسم الى قسمين: بحت و مزجى. و كلا القسمين تحته فروع متعددة، و مذاهب شتى، و اليك البيان:

الدين الالهى البحت

هو ما جاء به الرسل من قبل الله تعالى بطريق الوحى على لسان جبريل يقظة و مشافهة. ثم هم على اختلاف مباعثهم، و تباين لغاتهم، لم تختلف دعوتهم فى موضوعها و بنائها على أن هناك الها واحدا موجدا لهذه الأكوان، قد انفرد بالايجاد و الاعدام، و تنزه عن الشريك و المثيل، و الولد و الوالد، واجب الوجود لذاته،قديما، أزليا، باقيا بعد فناء العوالم، مخالفا لآثاره فى الذات و الصفات و الأفعال، قادرا، مريدا، عالما، حيا، سميعا، بصيرا، متكلما، يحيى و يميت فى هذه الدار، و ينعم و يعذب فى دار أخرى، أعد فيها جنة للمصدقين [صفحه ۸۳] العالمين، و نارا للمكذبين الضالين. و أنه خلق ملائكة عصمهم من الخطأ و الغفلة، يقدسون له، و يسبحون بحمده، يفعلون ما يؤمرون، لا يعصون الله ما أمرهم. و قد جعل الرسل أمناء على وحيه، هداة لخلقه، يعلمون الشرائع، و يدعون الى وحدة الاجتماع، و يدلون الخلق على خالقهم، و يعرفونهم قدره و مجده و عظمته و كبرياءه، و أنه رب القدر، و مسخر الشمس و القمر، و مالك النهى و الأمر، و خالق الخير و الشر، و باعث الناس ليوم الحشر، يفعل ما يريد و يشاء، لا يعجزه شىء فى الأرض و لا فى السماء. و أنه تعالى اصطفاهم، و خصهم برتبة الرسالة، و عصمهم من الدنيئات و سفاسف الأمور، و جعلهم حجة على خلقه بما يوحى اليهم، لكيلا يكون للناس على الله حجة من بعد ارسالهم مبشرين،و منذرين، و مرشدين، و معلمين هذه قاعدة دعوة الرسل لا يختلف فيا اثنان، و عليها تدور أصول الأحكام و فروعها من عبادات و معاملات بحسب الزمان و المكان: كالصلاة، و الزكاة، و الصوم، و الحج، و ذكر الله، و الابتهال اليه، و الأمر بالمعروف، و النهى عن المنكر، و اقامة حدود الله، و حفظ حقوق العباد، و بيان الحلال و الحرام، و أحكام البيوع و العقود، و الأنكحة و المواريث، و الطلاق و العتاق، و المآكل و المشارب، و حكم الأمة حال السلم، و واجباتها وقت الحرب، و أحكام سياسات المدن، و أحكام تدبير المنزل، و الزجر عن مصاحبة الفجار و الفساق، و الحض على تهذيب النفس و رياضتها بمكارم الأخلاق، الى غير ذلك مما ملئت به الكتب السماوية، و الأخبار الصادقة النبوية، و كان كفيلا بسعادة النوع الانسانى، و تطهير النفوس من الخلق الحيوانى و الرسل فى جميع ذلك قائمون بالدعوة و انتشارها و تعليمها و الحث [صفحه ۸۴] عليها، منتصبون لفصل القضايا، و مقاومة الخصوم جدلا و دفاعا. فهم رسل فى التبليغ، قضاة فى سماع الدعاوى، أمراء فى التنفيذ، ملوك فى حفظ النظام، و توسيع الممالك، و انتشار المدنية، و تعليم المعارف الدينية، و الآداب التهذيبية. لا يخالف خلفهم

سلفه الا فی بعض فروع یقتضیها مکان أمته و ما هی علیه، و لا یترک سبیل من قبله من المحادة أولا ثم المقاومة أخیرا الا بضعف العصبیة، و قلة الأعضاد و الأنصار. فهم دائرون مع اللین مادامت العصبیة فی التأسیس و تکوین وحدة الاجتماع، راجعون الی القوة عند تمکن العصبیة و تیسیر الأدوات و المعدات، واقفون فی جمیع أعمالهم و حرکاتهم عند وحی سماوی، أو ارشاد الهامی و قدجاء کل رسول بآیات و خوارق یقیمها حجة علی صدقه، و دلیلا علی أن الله تعالی هو الذی أرسله الی قومه. فمنهم من نجا من النار، و منهم صاحب الناقة، و منهم المجتاز بالبحر، و منهم من أحیی الموتی و داوی الأکمه و الأبرص، و منهم من کلم الدواب، و اسری به الی أبعد مکان من أرضه فی مدة قصیرة، و أخبر بالغیوب فی وقته، و عما یلیه. و هذه الخوارق نسمیها نحن معاشر المتدینین معجزات أظهرها الله تعالی علی أیدی رسله تصدیقا لهم. فان المعجزة منزلة منزلة صدق عبدی فی کل ما یبلغ عنی. لأنه لیس فی وسعه و لا امکانه أن یخلق ناقة من صخر، أو یفلق بحرا، أو ینبع ماء من حجر، أو یحول العصا ثعبانا، أو یحیی الموتی بقدرته، أو یخلق فی الدواب قوة ناطقة، و فی الشجر قوة سامعة، و فی الجو قوة طاویة. بل کل ما ظهر علی أیدیهم انما هو مستند الی الله خلقا و ابرازا [صفحه ۸۵] و الملحدون ینکرون هذه الأمور بتاتا. و بعضهم یؤولها الی معان و هم البهائیون (انظر الصفحة ۱۹ من هذا الکتاب). و بعضهم یعدونها من باب الخوارق الظاهرة بتحریج القوی العلویة علی المنفعلات السفلیة بالدعوات و الریاضات. و بعضهم یجعلها من باب الشعوذة نعوذ بالله تعالی من هذه المعتقدات. و بعضهم ینسب ما یقرب من العقل للحوادث الطبیعیة: کفلق البحر للمد و الجزر، و نزول الدم للمواد المحمولة بالریح، و الضفادع لما یحمله السحاب أحیانا من جهة و یمطره فی أخری، و احیاء الموتی لفعل طبی فی مصاب بسکتة مخیة، و مداواة الأکمه و الأبرص لخواص النباتات. و ینکر ما لا یقبله العقل من الخوارق و هذه أوهام قامت عند أهل هذه الشبه، اذ لا یمتنع أن یکون حدوثها آیة فی مکان، و عادة فی آخر، خصوصا اذا وقعت بعد التحدی، أو الخبر بأنه سیحدث کذا. فاتفاق الواقعیات فیما ماثل المعجزة لا یطعن فی أصلها، و سنفصل ذلک باقامة حججه و براهینه فی موضعه من هذا الکتاب و معتقدنا فی الرسل أنهم صادقون فی دعاواهم، أمناء فی تبلیغ شرائعهم لا یفترون علی الله تعالی شیئا، و لا یخونون فیما أئتمنهم علیه، واقفون عند حدود الوحی، بعیدون عن مظاهر الملوک، لازمون حالة التقشف و القناعة بالمیسور و الزهد فیما بأیدی الناس، متواضعون الی حد یؤاکلون فیه القذر، و یجالسون فیه الفقراء، و یعودون المرضی، و یجلسون علی التراب، و لا یمسکون بأیدیهم نقدا زائدا عن مؤنهم. توجب عصمتهم الاخذ بأحکامهم،یهلک من کذب واحدا منهم فی شیء مما جاء به، و ینجو من صدقهم و آمن بأنهم رسل الله تعالی الی خلقه و والله ما عرف الحکماء طریق الوصول الی الحکمیات الا بمخالطتهم [صفحه ۸۶] و الأخذ عنهم، و لا اهتدوا للریاضات و تصفیة الذوات الا بمعاشرتهم و التقلید لهم. فهم أساتذة الدنیا، و فتحة باب کل علم اشتغل به الانسان من بدء العمران الانسانی الی الآن. فما التوسع الحاصل فی العلوم الآن، و التفنن فی المبتدعات و المخترعات و الاکتشافات، الا نتیجة أتعابهم الحاصلة بمقدمات تأسیسهم. فعلی جمعهم الکریم، أفضل الصلاة و التسلیم. و قد جرت عادة الله تعالی أن یبعث کل رسول فی قومه لیکون منهم عصبیة تسهل انقیادها الرحم، یمهد بها طریق دینه، و یتقوی بها علی نشره و تعمیمه فی المتجاورات من البلاد. و لا یزال یدعو بما أمر به متحملا مشاق المعارضة، و مضض التکذیب، و ألم المقاومة، و المعارضة الجدلیة، حتی یلقی ربه تعالی. فان انقضی دوره بلا ظهور، و لا عصبیة، درست أصول دینه، و محیت أحکامه. و ان تمت له العصبیة، و أتقنت الأخذ عنه، ترک أصول دینه فی أیدیها و هی بعد ذهبه تتصرف فیها تصرفا تفسیریا، و قیاسیا، و اجتهادیا، بما تصل الیه أفکار العقلاء، و أمناء تلک الشریعة، و بهذا التصرف تختلف المذاهب باختلاف فروع التأویل مع رجوع الکل الی أصل واحد و قد طرق الوجود أنبیاء کثیرون: منهم من جاء مؤیدا شرع من قبله، و منهم من جاء بشرع ناسخ لما قبله. و اتفقت کلمة کل دین علی تسمیة الآخذ به بمؤمن ناج، و تسمیة من خالفه بکافر هالک. و من ثبتت أقدامهم علی ما جاء به رسولهم هم أصحاب الدین الالهی البحت، و من مزجوه بالعقلیات أو النظریات هم أصحاب الالهی المزجی و نحن معشر المسلمین نعتقد اعتقادا جازما قام علیه البرهان القاطع: أن الله تبارک و تعالی ختم رسالته و نبوته بمحمد صلی الله علیه و سلم [صفحه ۸۷] و حفظ کتابه من التغییر و التبدیل، و نسخ بشریعته سائر الشرائع التی سبقتها، و جعلها

آخر شرائعه و روحیه لأنبیائه، فهی باقیة الی الابد، کافلة بمصالح العالم الی یوم یبعثون. فمن دان بها فهو مؤمن ناج، و من أخذ بغیرها فهو کافر هالک

الدین الالهی المزجی

هو ما أخذته أمة من أصول رسول و تصرفت فیه بالزیادة و النقص و الدخیل فیه. و قد أخذ بهذا الدین کثیر من الأمم، منهم من مزج دینه بالعقلیات، و منهم من مزجه بالنظریات، و منهم من مزجه بالمستحسنات، و منهم من تبع الأصول و ترک الفروع الی غیر ذلک نمثل بالصابئین و الکلدانیین من هذا القسم، فانهم أحق بالعنایة، و أولی من یرجع الیهم فی التمثیل، لاشتغالهم بالسمعیات و العقلیات معا. و لا نرید أن نبین جمیع أقسامهم ففیهم عبدة الکواکب، و عبدة الأوثان. بل نبین مذهب الفئة الباقیة علی معتقدها الالهی الذی مزجته بالعقلیات، و هی الفئة التی حفظت کتب الحکمة، و اعتنت بدراستها و شرحها، و حلت مشکلات الحکماء، و رموز القدماء و ترجمت لغاهم المتروکة، و عرفت أقلامهم المختلفة و هذه الفئة تنقسم الی قسمین: قسم یسند دینه الی سیدنا نوح علیه‌السلام و هم الصابئون، و قسم یسند دینه الی سیدنا ابراهیم علیه‌السلام آتیا بطریق التلقی عن نوح و عن ادریس علیهماالسلام و هم الکلدانیون و القسمان متفقان فی هیئة العبادة علی التوجه الی القطب الشمالی، و صلاة ثمان رکعات عند ظهور شفق الشمس الشروقی، و خمس [صفحه ۸۸] رکعات وقت الزوال، و خمس رکعات وقت غروب الشمس. یسجدون فی کل رکعة من هذه ثلاث سجدات بلا انحناء، و یتلون فی قیامهم و سجودهم کلمات تماثل آیات الزبور من حیث اشتمالها علی مناجاة و دعوات و استغفار. و یصومون ثلاثین یوما عدد ما تقطعه الشمس فی کل برج من بروجها، یمسکون فیها عن الطعام و الشراب من شفق شروق الشمس الی شفق غروبها، و یفطرون علی غیر اللحوم من الألبان و النباتات الا ما حرم منها عندهم. و یقسمون هذه الثلاثین الی ثلاثه أقسام: قسم یصومون فیه أربعة عشر یوما متتالیة فی فصل الشتاء موافقة لأعداد الکواکب السبعة المشهورة قدیما و أفلاکها، و قسم یصومون فیه سبعة أیام فی الربیع موافقة لأعداد الکواکب وحدها، و قسم یصومون فیه تسعة أیام فی أواخر الصیف موافقة للأفلاک بضمیمة فلکی الثوابت و المحیط و یقدمون الضحایا فی هیاکلهم و معابدهم للسدنة و الفقراء من غیر أن ینال المضحی منها شیئا. و یعظمون الکواکب لاعتبارهم لها أعظم أثر الهی له فاعلیة فی الأجرام السفلیة. و یمنعون توریث الفاسق من المستقیم. و یعترفون ببعث الأرواح دون الأجساد، و طهارة النفس العاصیة بعد تعذیبها ثلاثة آلاف سنة. و یعتقدون أن الرسل ملهمون بعنایة المجردات، و لیسوا مبعوثین عن الله تعالی. و أن الخیر کله من الله، و الشر کله من النفوس. و أن الله تعالی من منزه عن الصورة، فلا تقع علیه الأبصار، و لا تلحقه الأوهام، فهو فی حجاب أزلی فی هذه الحیاة الدنیا، و فی النشئة الأخری. و أن غیر الحیوان المباح استعماله عملا و غذاء محترم، یعد تعذیبه أو قتله [صفحه ۸۹] ذنبا یکفر علیه فاعله بالضحایا بحسب ما تعینه النصوص هذا ملخص الأصل و بانتشاره کثرت مذاهبه عدا و اختلافا، کما هو الشأن فی کل دین عظمت عصبیته، و تعددت أوطانه فبعض هذه المذاهب یحرم بعض النبات و و الحیوان، و بعضها یحل زواج امرأة الأب التی لم تعقب منه، و البعض یحرمها مطلقا، و البعض یحرم غسل جراحات القتیل عند دفنه، و البعض یوجبها، الی غیر ذلک من الفروع الخلافیة ثم اشتغل الفریقان بالهیات الحکماء و کتب الفلاسفة علی أنها کتب تعلیم و ارشاد ککتب الرسل علی ما تصوروه بحسب الشبهات التی اعتقدوها. و قد شهد أهل هذا الدین جمیع الدعوات الدینیة من الدعوة النوحیة الی الدعوة المحمدیة علی جمیع مظاهرها الصلاة و السلام فکان أول داخل علیهم من المرسلین بعد نوح هود علیهماالسلام اذ بعث فی قوم عاد و کانوا یسکنون بالأحقاف بین الیمن و عمان أی من شحر عمان الی رمل عالج. فأقام فیهم مدة یدعوهم الی عبادة الله تعالی، و کانوا قد غیروا و بدلوا و عبدوا الأوثان فامتنعوا من اجابته و ما آمن به الا قلل منهم، فدعا علیهم و تم لهم ما أخبر به القرآن الکریم، ثم رحل من بلاد العرب الی فلسطین و أقام بها ثم جاء صالح الی ثمود و کانوا بین الحجاز و الشام بأرض الحجر و وادی القری، بدعاهم الی عبادة الله تعالی، و هدم هیاکل الشمس التی کانوا یعبدونها، فما آمن به الا قلیل منهم. ثم کان ما کان من أمر الناقة، و ما قصه القرآن

العزیز علینا من خبره، الی أن انتهی أمره بالدعاء علیهم. ثم رحل الی فلسطین و أقام بها ثم دخل علیهم سیدنا ابراهیم اذ ولد معهم فی أرض بابل أرض [صفحه ۹۰] الکلدانیین. فلما بعث الیهم دعاهم الی اتباعه، و تکسیر الأصنام، و هدم الهیاکل، و الاعتراف بوحدانیة الله تعالی، و البعد عن الآثام و الفجور، فلم یجیبوه، و تظاهر النمرود بما هو مسطور فی الکتب السماویة. فهاجر بابن أخیه لوط، و نزل لوط بأرض سدوم و عمورة، و ابراهیم بأرض کنعان. ثم دعا لوط قومه و أعلمهم أنه مبعوث الیهم لیعبدوا الا له الحق، و یترکوا عبادة غیره. فکان ما کان من معارضتهم له، و تکذیبه، و اجتماعهم لایذائه و ایذاء ضیفانه، ثم تخریب سدوم و عمورة، و خروجه بابنتیه و ولد لابراهیم اسماعیل و اسحاق، و انتهی أمر اسماعیل الی سکنی بریة فاران (هی تهامة التی بها مکة الآن) و بنی مع أبیه هذا البیت المحجوج بمکة، و دعا الناس للطواف به، و الاعتکاف حوله، و الحج الیه کل عام. فأجابه من آمن به من جرهم عند ما هاجروا الی مکة و بقی دینه الی أن تخربت سبأ، و جاءت طی و ما معها من القبائل، و ساکنوا بنی قیذار حتی أعالی نجد، و أخذ منهم من أخذ بما بقی من دین اسماعیل عند بنی قیذار. و اسحق کذلک دعا لدین أبیه، و جاء ابنه یعقوب علی اثره داعیا الی الله تعالی، و دخل یوسف ابنه مصر علی الدین الاستحسانی (دین المصریین). و یقال: انه لما حجر علی الغذاء أیام انقطاع النیل باعهم القوت أولا بمالهم، ثم بما شیتهم،ثم بحلیهم، ثم بعقارهم، ثم برقابهم. و قیل: انه تفضل علیهم و أعتقهم. فان صحت هذه الروایة، و صح العتق، فبنو اسرائیل مواليهم. و ان لم یثبت العتق، فهم عبید بنی اسرائیل ورثة یوسف الصدیق ثم جاء علیهم شعیب، و نزل بمملکة الحجر السماة قدیما مملکة [صفحه ۹۱] تابات، و دعاهم الی الله تعالی، و ألح علیهم، و کثر بینه و بینهم الجدال و المناظرة، فآمن به نفر قلیل، و خالفه الباقون. ثم دخل علی الکلدانیین فی نینوی یونس بن متی، فأجابوه بعد أن عصوه مدة ثم امتد ظهور الرسل الی أن جاء الثلاثة أصحاب الأدیان الباقیة المنتظرة الآن فی القارات و الجزائر. و قد وجد لدین الصابئة و الکلدانیین عصبیتان: فالصابئة دخلت بلاد العرب، و مصر، و المغرب، و عنها انتقل الدین الی أقطار بعیدة، و الکلدانیون عمموه فی العراق، و بلاد الفرس، و الأفغان، و بلاد الخزر، و الشام، و عنهم انتقل الی أقالیم شتی و کما دخلت الأدیان الالهیة البحتة علی هذا الدین المزجی، کذلک دخلت علیه فروع العقلی و النظری من الأدیان البشریة بعصبیات أوصلتها الی أوطانها و متجاوراتها بما یطول سرده فقد حملت عنا کتب التاریخ هذا الحمل العظیم و من الصابئین و الکلدانیین من مزج أصله الالهی بالوثنی و الاستحسانی من الأدیان البشریة أیضا. و ذلک عند فتور الهمم عن التعلیم، و اقتصار فلا سفتهم علی تدوین الکتب و شرحها فیما بینهم، و ترکهم الأمم فی أیدی الجهالة یقلد بعضهم بعضا، و قد کثرت المبتدعات، و تفرق الناس حول أهوائهم شیعا، و عجز الحکماء عن ارجاعهم لقصور الأفهام عن الحکمیات التی صارت من خصائص العلماء و من الالهی المزجی قسم من الحبشة أخذ بالدین المسیحی ثم الاسلامی ثم مزجهما و صیرهما دینا واحدا علی أصول قررها و عمل بها. و قسم منها أیضا أخذ بالأدیان الثلاثة، و استخلص منها دینا عمل به: و یستوطن هذان القسمان ما یلی هرر و مصوع من الجهات [صفحه ۹۲] القریبة من النقط الاسلامیة. و قسم من غینا الشمالیة أخذ بالدین المسیحی عن القسیسین عند دخول البرتوغالیین فی بلادهم ثم مزجه بالاستحسانی. و قسم من برنو أخذ بالدین الاسلامی عن الأدارسة ملوک المغرب ثم مزجه بالاستحسانی. و قسم من بولونزیا أخذ بالدینین الاسلامی و المسیحی ثم مزجهما بالوثنی. و قسم عظیم فی أرض السودان أخذ بالدین الاسلامی ثم مزجد بالاستحسانی. و قسم من مونیقو الصینیة أخذ بالدین الاسلامی ثم مزجه بالوثنی. و قسم ظهر بأسماء متغایرة، فی جهات متعددة، و أزمان متباینة، أخذ بالدین الاسلامی، و مزجه بالوهمیات، و هم: القرامطة، و الاسماعیلیة و الباطنیة، و النصیریة، و الدروز. و أخیرا ظهر البابیون فی بلاد فارس و هم مراد کتابنا هذا – فأخذوا بالأدیان الثلاثة، و مزجوها بالوهمیات و البوذی و غیره من الأدیان البشریة، و استخلصوا منهادینا واحدا علی أصول قرروها، و عملوا بها، و دعوا الیها و لهذه الأقسام عصبیات شتی، قاتلت علیها، و دافعت عنها، فأفرغ بعضهم الی بعض بالضعف، و ثبت قلیل منهم علی ما هو علیه، و قد کثرت المبتدعات، و المنتحلات، و دعاهم الفراغ من العلوم الی عبادة ما لا یعبد مما هو مسطور فی کتب الأخبار

الدین البشری البحت

یرجع هذا الدین فی تأسیسه الی القدمات الذین بحثوا فی علل الأشیاء کونا و فسادا، و قالوا: ان الواحد جهة و اعتبارا و هو الله تعالی یستحیل أن تصدر الکثرة عنه، فحکموا بالعقول العشرة، و سلبوا الله تعالی الاختیار، و العلم بالجزئیات، و أنکروا بعثة الرسل، و بعث [صفحه ۹۳] الأجسام، و خالفوا الشرائع الالهیة فی أمور کثیرة بها حکم علیهم بالزیغ عن جادة الهدی ثم انهم قطعوا بأن الله تبارک و تعالی ذاتی الوجود، أبدی الخفاء، أزلی الأفعال، یستحیل علیه صدور التکثر و حدوث التجدد عنه مع وحدة ذاته العلیة. و أن وجوده المطلق غیر مخالط لشیء من الأشیاء. و أن الأجسام، و الجواهر، و الأعراض، من لوازم الأغیار. و أنه تعالی متساوی النسب النوعیة، فلا تخصیص لبعض أجزائها، و لا دخول لها فی سلسلة الممکنات، فهو منزه عن المادة و الهیولی، و الصور اللاحقة للامکان. و ان السعادة و الشقاء خاصان بالنفس، و انفعال الأعضاء بالنفسیات سعادة، و بالبهیمیات شقاء. و أنه تعالی منزه عن التسفل و الحلول، مستغن عما صدر عنه مجردا أو مرکبا و بانتقال هذا الدین الی الطبقة الثانیة بعد الطوفان قسموا السیاسة فی حکمیاتهم الی قسمین: سماویة، و أرضیة. و قالوا: اذا کان القائم بأمر السیاسة رجلا ظاهرا، سلیم الحواس، مخلص الظاهر و الباطن عالی الهمة، بعیدا عن الدنیئات، غیر متعمق فی البدنیات، قد دلت علی وجوده القرانات الکبار العلویة - فدولته دولة النبوة، و هذا القائم بها هو النبی المفاض علیه من قوی المجردات، و اتجاه الافلاک ما یخلع صورة توجهاته النفسیة من الحیوانیة الی الملکیة، لیمتاز بالعنایات و المساعدات العلویة (قلت) - الذی ندین الله تعالی به أن هذا الفیض حاصل من الله تعالی باختیاره لا من المجردات و الأفلاک فانها مجعولة متأثرة بفعل الله تعالی فلا استقلال لها بالتأثیر فی شیء من الکائنات ا ه [صفحه ۹۴] ثم قالوا: و اذا کان ممن دلت علی وجوده القرانات الوسطی مشارکا للأفراد فی المألوفات و الملاذ الهیکلیة - فهذه دولة الملک، و القائم بها هو الملک صاحب السیاسة الأرضیة ثم انقسمت هذه الطبقة ثلاثة أقسام کل قسم صار مذهبه أصلا لفروع شتی: (فالأول) اشتغل بالنظر فی العلة، و الوحدة، و اثبات الصانع، و ما یجب له، و ما یستحیل علیه، و تقسیم المجردات و صادراتها (علی زعمه) و أحوال النفس بعد مفارقة الهیکل، و غیر ذلک من الأمور العامة. فسمی مذهبه: بالالهی، و الفلسفة الأولی و الثانی اشتغل بالنظر فیما تجرد عن المادة فی الذهن أی الحساب و المواقیت فسمی مذهبه بالریاضی. (و الثالث) اشتغل بالنظر فی المواد فسمی مذهبه بالطبیعی و بعد انقسامهم جال رجال کل مذهب جولة فی مباحثه، و تضاربت أفکارهم، و کثرت تجاربهم فی مبتدعاتهم، حتی اتسع علم الحکمة، و تداولته الأمم، و دارت الأیام و هو ینقل من صورة الی أخری، یعلو فی أمة بعلو أفکارها، و یسفل فی أخری بتسفلها، حتی وصل الی العرب فی القرن الثانی من الهجرة. فنقلوه الی لغتهم، و هذبوه، و شذبوه، و حولوه من الأصل الدینی المحض الی الصورة العلمیة المحضة. و هم الذین أوصلوه بصورته العلمیة الی الأوربیین و غیرهم من الناس. و قد نبه العلماء علی ما یخالف العقیدة الایمانیة الحقة عند ما یذکرون أصلا من أصول الحکمة، و اجتهدوا فی تحصین العقیدة و الدفاع عنها، و حاربوا عقلیات بمثلها، و ردوا شبهة ببرهان، و أیدوا معتقدا بحجة و طبقوا کثیرا من أصول الحکمة علی أصول العقیدة، و بحثوا فی شبه [صفحه ۹۵] المتکلمین و قواعد الالهیین، و جمعوا ما تشتت من مذاهب فرق العالم، و انتصبوا للنضال و الجدال، و اجتهدوا فی حل المشکلات و تبیین المعضلات، و أبعدوا فی البحث و التدقیق حتی انتقلوا من التقلید الی الاختراع و الابتداع. فامتلأت مؤلفاتهم و کتبهم بالعلوم النافعة، و زینوا العالم الانسانی بالآداب و الفضائل و آلات العمران و مواد المدنیة، و أرشدوا الخلق الی احسان الصناعة و الزراعة و الملاحة و السیاحة و السیاسة و التجارة و التربیة و التهذیب الی غیر ذلک مما یضیق عنه الحصر و لا یسعه هذا المقام و یسند أصحاب هذا الدین تأسیسهم الی هرمس المثلث المدعو بالعبرانیة أخنوخ، و بالعربیة ادریس علیه‌السلام، قائلین: انه أخذ البعض عن صحف شیث عن آدم و زاده بسطا و تقریرا بالدلائل العقلیة و المؤثرات الفلکیة. و بعد أن قرره أوحی الله الیه بالنبوة، فحمل عشیرته علی الأخذ بدینه، و جمع بین النبوة و الحکمة و الملک، فسمی المثلث. کذا یقول البعض من الکلدانیین و البعض یقول: ان ادریس لم یسبقه سابق بهذا الاستدلال، فهو واضع الحکمة الأولی، و وافقهم الصابئون علی ذلک. و البعض یقول: انه لم یقرر من أصولها الا کلیات ابتدائیة حتی جاء سلیمان و زادها بسطة و بسطا، و شرح معمیات من تقدمه، و

استخدم نتائج الفلکیات و العنصریات فی مظاهر أعماله فی ملکه و قدکان لهذا الدین عصبیات کثیرة أیام کان معتقدا معمولا به فأول عصبیة له کانت فی العراق و هی التی أوصلته الی الفرس، فانتقل الی الهند، و الأفغان، و بلوجستان، و سوریة. ثم سار به الفینیقیون حتی أدخلوه جزائر الروم، و شبه جزیرة الیونان، و صقلیة (سیسلیا) [صفحه ۹۶] و قبرص، و ساموس، و سواحل افریقیة: ثم تناقلته طوائف الأمم بالأخذ عن بعضهم البعض حتی انتشر فی معظم آسیا، و افریقیة، و بعض جهات أوربا. و لقلة کتبه و علمائه اذ ذاک تصرفت فیه الأمم بافکارهم، و أدخلوا فیه ما دعتهم الیه الشبه الوهمیة و المستحسنات الخیالیة. فانتقل فی أکثر الأقالیم من البحتیة الی المزجیة، و تفرع عنه فروع مزجیة مختلفة المواضیع و الأصول و الفروع کما سنبینها ان شاء الله و قد دخل علیه الدینان الیهودی و الصالحی فی بلاد العرب، و المجوسی فی بلاد الفرس، و البرهمی فی الهند و أفغانستان، و البوذی فی الصین، و الابراهیمی الخلیلی فی بابل و فلسطین، و اللوطی فی سدوم و عمورة، و الیونسی فی نینوی، و الشعیبی فی أطراف بلاد العرب و الشام، و الموسوی فی مصر و الشام و سوریة و بعض بلاد العرب، و المسیحی فی مصر و الشام و أوربا و بعض بلاد العرب، و الاسلامی فی جمیع البلاد التی حل فیها من آسیا، و افریقیة، و أطراف أوربا و کما دخلت علیه الأدیان الالهیة فی أقطاره، کذلک دخلت علی فروعه المزجیة بعد أن دخلت هی علیه. و الیک بیان هذه الفروع بما یسع المقام من الکلام:

الدین البشری المزجی

أسلفنا أن الطبقة الثانیة من أهل الدین البشری البحت افترقت بادیء بدء ثلاث فرق، و أن کل فرقة وضعت أصولها علی قواعد ثابتة فی زعمها حقیة فی وهمها، و أنه جاء علی أثر کل فریق کثیر من الأمم أخذوا بمذاهبهم، و دانوا بها، ثم افترقوا فرقا شتی بحسب [صفحه ۹۷] الابحاث العلمیة، أو الفراغ منها فمن الذین انشقوا بالبحث العلمی قد ماء علماء النجوم، فانهم نظروا فی الکون السفلی من حیث تأثیر الکواکب، فیه، و جعلوا الموجودات الأرضیة أثرا للکوکب العلوی (الشمس) عند قوم، و للکواکب بتوزیع التأثیر علیها عند آخرین. فحکمت هذه الطائفة بأن الکواکب هی المدبرة لهذا العالم البدیع المثال، و عنها تصدر الخیرات و الشرور، و السعادات و النحوس، و غیرها من لوازم الأغیار ثم انقسم الصابئون و الکلدانیون فی هذا الأصل ثلاث فرق أیضا: فرقة تقول: ان الکواکب واجبة الوجود لذاتها غیر محتاجة الی مخصص. و فرقة تقول: ان الکواکب هی الآلهة، و لکل عمل قائم به فی هذا العالم لا یقدر علیه غیره، و أنها أبدیة الوجود، أزلیة الأولیة، تجری أحکامها لا لغایة. و فرقة تقول: ان لهذه الأفلاک و الکواکب الها مبدعا فعالا أعطاها قوة عالیة و ارادة ذاتیة نافذة فی هذا العالم السفلی، و فوض الیها تدبیره فهی تفعل فی العوالم الأرضیة ما أوجدها الله تعالی لأجله، و أن الانسان تبلغ روحه بالتصفیة، و الریاضة الشاقة، و مصابرة الجوع و العطش، و تلطیف الغذاء، و عدم تناول الروحانیات، و ما خرج منها – الی حیث یقدر علی الایجاد، و الاعدام، و الاحیاء، و الامانة، و تغییر البنیة و الشکل، و تسییر السحب، و انزال الصواعق، و غیر ذلک من الأعمال التی یفعلها الروحانیون بتحریج القوی العلویة بالقوی الأرضیة و علی هذا نری أن المذاهب الحکمیة الأصلیة تفرع عنها ثلاثة مزجیة: استدلالی تصوری و هو القائل بقدم الکواکب، و لزمه القول بقدم العالم تبعا لها. و استدلالی و همی و هو القائل بالهیتها [صفحه ۹۸] و استنتاجی اجتهادی و هو القائل بثبوت الفاعل جل شأنه، و تفویض التدبیر الی الکواکب. و الکل ممزوج بالأصل الحکمی، ناشیء عن دور الأفکار فی کل أمة و زمن علی مبدع هذه الکائنات، و مخترع هذه الصور العظیمة. ولوقوف العقل عما وراء مدارکه من الأفعال الالهیة یعثر کثیرا فی هذا الطریق، و یصدر عنه تصورات و همیة. و کلما ترقی الانسان فی النظر العقلی، کلما ترقت معه الهواجس و الظنون. و هذا الذی سار بکثیر من الناس قدیما و حدیثا فی طریق الشکوک و الأوهام، فهلک من هلک، و نجا من نجا و هذه الفرق وجدت لها عصبیات فی بلاد العرب، و الفرس، و الکلدانیین. فاجتهد العرب فی بناء الهیاکل العظیمة للشمس، و حجوا الیها، و قربوا الیها القرابین، و ذبحوا لها الذبائح، و اعتکفوا حولها متعبدین. و کانت سلطنة هذا الاعتقاد فی قبائل سبأ الحمیریة فلما تهدمت سدودهم، و سالت علیهم السیول، تفرقوا فی أقطار متباعدة و معهم أصول دینهم، فبثوا فی القبائل التی نزلوا بأودیتها، و

الطوائف المساکنین لهم. و عنهم انتشر فی معظم بلاد العرب، و انتقل الی أطراف بلاد الحبشة، و أخذ عنهم الکنعانیون عند نزولهم بأراضیهم. و امتد من سوریة الی جزائر الروم علی أیدی الفینیقیین و عن الفرس أخذ الأفغانیون، و عنهم انتقل الی الأقطار الهندیة، و بنیت له الهیاکل العظیمة فی الهند و الشام و سوریة، و بقی ظاهرا معمولا به الی أن دخل علیه الدین الموسوی فی سوریة و الشام، و المسیحی فیهما و فی بعض بلاد العرب، و الاسلامی فی جمیع أقطاره ثم انتهی أمره بانتقاله الی الصورة العلمیة المحضة، و بقیت المسئلة الاعتقادیة منطویة تحت مؤدی عباراته و قواعده، یعتقدها قوم، و ینکرها آخرون [صفحه ۹۹]

الدین البرهمی

(أو الاستدلالی التنزیهی) هو من فروع الاستدلالی العقلی، و هو مذهب الناظرین فی الهیات الحکماء، مقتصرین علی البحث فی الموجودات علویة و سفلیة من حیث افتقارها الی أفرادها بسائط و مرکبات، و عدم قیام فردمنها بنفسه فضلا عن غیره. فقطعوا بما قطع به الحکماء من احتیاجها الی صانع حکیم مبدع لموادها، مخترع لصورها، موجد لأجناسها، مغایر لها، خارج عن سلسلتها الامکانیة، مدبر لنظامها، مؤثر فی تفاعلها و انفعالها، مدیر لحرکتی الایجاد و الاعدام، غنی عن الشریک و المعین، منزه عن العجز، و الاکراه، و الغفلة، و الذهول، و الأغراض، و الحلول، و الاتصال، و الانفصال. ثم حکموا باستحقاق هذا المبدع العظیم، و الصانع الحکیم، للعبادة و الخضوع، و الرجوع الیه استغاثة و استعانة، و تضرعا و استغفارا و لکنهم عند ما رجعوا الی قول الحکماء فی السیاستین: النبویة، و الملکیة – نظروا الی الانسان من حیث تساویه فی الخلق، و فطرته علی قابلیة الادراک و استعداده الی التوجهات العلیة، و وصوله الی مدارک النفوس العلویة و مخاطبة الجمادات و الأفلاک و الحیوان و قلب الحقائق قلبا صوریا بالریاضة الطویلة و المجاهدات الشاقة و البعد عن الحیوانیات النازلة به الی حجب الموانع السفلیة، و اشتغاله بالنفسیات الواصلة به الی التجرد و مشاکلة الأجرام العلویة و استخدامها فی أغراضه و وسائله، و أنه متحد فی هذا التناسب لا یختلف فیه فرد من الأفراد – فجعلوه محتاجا فی جمیع أحواله الی الالهامات الالهیة [صفحه ۱۰۰] من غیر تفاضل و لا اختصاص سماوی فی أفراده، لاستحالة الاختصاص و الغرض علی الصانع المبدع، بتنزیهه عن الاستعانة ببعض أفراد خلقهم من غیر احتیاج الیهم لهدایة خلق عظیم، یقوم الهامه فیهم مقام الهادی و المبلغ فوافقوا بعض الصابئین و الکلدانیین فی بطلان ارسال الرسل عن الله تعالی، و خالفوهم فی جعل الکائنات أثرا لله من غیر اشتراک منها فی ایجاد أو اعدام. و جعلوا الأنبیاء علیهم الصلاة و السلام من قبیل الحکماء البالغین مقامات الکمال بالریاضة، مما هو فی قابلیة کل فرد من أفراد الانسان فطرة و جبلة لو ارتاض مثلهم. و أن من ساعدته القرانات العلویة مولدا و ظهورا کان مقبول الحجة واسع الملک، و من لم تساعده وقف عند حد الدعوة و المحادة و الاستعانة باستخدام ریاح أو صواعق دون أن یبلغ الانتشار. فهم عندهم خواص ینظر الیهم یعین الاعتبار لا الاتباع، و یؤخذ ما یلقونه من التعالیم من قبیل التهذیب و الارشاد لا من قبیل اعتقاده وحیا سماویا منزلا من الله تعالی ثم هم یزعمون أنه هبط بادیء الرأی من العالم العلوی الی العالم السفلی (عقل سماوی) تجسد فکان (برهمة) و ینسبون الیه تناسل البشر، و عمار الأرض، و وضع قواعد البرهمیة. و یزعمون أنه ینتقل من الدور الی الدور، و من الکور الی الکور، و یظهر فیهم فی أشکال مختلفة و صورة متعددة. و هم یقدسون علماءهم و أعاظم رجال کهنوتهم، و یزینون بصورهم معابدهم و هیاکلهم، و یقعون لها سجدا. فهم بذلک و ثنیون عبدة أصنام و قد وجد لهذا الدین عصبیة فی کتک من مدن کلکتا فعممته فی دیار الهند و أدخلته فی الأمغان و جزائر مالیدو، و أندامار [صفحه ۱۰۱] و نیکوبار، و غیرها من تلک الجهات. و بقی سائدا حتی دخل علیه الدین المجوسی، ثم الاسلامی، ثم خضعت عصبیته أخیرا الی حکم الانجلیز. و لم یزل قائما علی أصوله، معمولا به، یبلغ معتنقوه فی الأقطار الهندیة وحدها نحو مائتین و خمسین ملیونا من النفوس. و له الشیء الکثیر من الهیا کل العظیمة، و البیوت المحجوجة فی بینارس، و کتک و اودجان، و کتمندو، و غیرها

الدین المجوسی

(أو الاستدلالی الاشراکی) هو من فروع الاستدلالی العقلی، و هو دین الباحثین فی کتب الحکماء، مقتصرین علی مبحثی التکوین، و الخیر و الشر. فالأول اقتصروا فیه علی النظر فی انفصال الحرارة التکوینیة من ممکن الصادر الأول، ثم تدرجها الی الحرارة المرکزیة بالنسبة الی بطن الأرض و محیط سطحها، و عدم امکان استقلال الأرض بذاتها، و ظهورها ربوات و جزائر و جبالا و هضابا و صحاری فی وسط البحار السائلة من غیر مساعدة الحرارة و ارتباطها بها و انجذابها الیها باتصال الأشعة. ثم نظروا الی الانسان من حیث ترکیبه، و ما اشتمل علیه هیکله من الأجزاء الأرضیة، و تسلطها علیه مع العلویات قبضا و بسطا، و حرکة و سکونا، و توزیعا فی أصوله الموالید، حتی استوی بشرا، و قام انسانا، ناميا، حساسا، دراکا، فعالا بالارادة - فجعلوه ابن الأرض و هی بنت الحرارة المقابلة للقدرة الالهیة، فاتخذوا النار التی هی أثر الاله و فیها صفته التکوینیة دالا علی معبود. و بتقادم الزمن، و کثرة تصرف الرؤساء فی هذا الأصل، افترقوا فیه فرقا، و اختلفوا [صفحه ۱۰۲] قولا، حتی قالت فئة: ان النار معبود قائم بذاته و عند ما نظر قدماؤهم فی قول الحکماء: «ان الله تعالی بتوحید ذاته جهة و اعتبارا یستحیل صدور التکثر عنه» قالوا: ان حدوث الخیر و الشر عنه هو عین التکثر فی امکانه، و ان بطل التکثر عن واحد جهة و اعتبارا لزم الحکم بوجود فاعلین یصدر عن أحدهما الخیر کله، و عن الثانی الشر کله. و انتهی بالمتأخرین الأمر الی أن صوروا صورة زعموا أنها صورة الا له و علی کتفیها صورتا الخیر و الشر، و بنوا لها الهیاکل العظیمة و المعابد المشیدة، ثم توسعوا فی الفروع الی أن صار علی ما هو علیه الآن و هم یعزون أصل دینهم الی رجل ایرانی یدعی (زردشت) ظهر فی عهد سلطنة (کشتاسب أو هیستاسب) ملک الملوک الفارسی و یعتقدون بخلود النفس، و بعالم آخر بعد الموت فیه الثواب و العقاب و یزعمون أنه سیظهر فی آخر الزمان رجل کبیر، و مصلح عظیم، أمامه أربعون شخصا یلبس کل منهم جلد نمر، فیعیدون اکرام النور، و یزیلون الشبهات، و البدع المستحدثة، عن دین المجوس، و یرجعونه الی أصله الأول و وجد لهذا الدین عصبیة فی أقطار الدین البرهمی سارت به الی الفرس، و الأفغان، و ترکستان، و کوهستان، و العراق، و أطراف بلاد العرب، و أرمینیة، و الخطا، و الدکن، و بعض قطع من افریقیة ثم خضعت عصبیاته الی عصبیة الدین الاسلامی بدخوله علیه فی بلاد الفرس، و الأفغان، و ترکستان، و بلاد العراق و العرب. و خضعت عصبیته الهندیة أخیرا الی المملکة الانجلیزیة مع بقائها علی أصول دینها. [صفحه ۱۰۳]

الدین البوذی

(أو الاستدلالی المرکب) هو فرع من الاستدلالی العقلی أخذ قواعده من أصول قد ماء الحکماء و الالهیین بالنظر فی المرکبات و البسائط من العالمین العلوی و السفلی، و احتیاج هذا التکوین البدیع، و الصنع العجیب، الی صانع حکیم، مخالف لما أبدعه من العوالم، قادر علی ضبط أضداده المتنافرة، و أنواعه المتغایرة. و اقتصروا فی البحث علی مطلب من هو الصانع لهذه الکائنات و بتوزیع هذا الدین فی أقطار واسعة، و عصبیات کبیرة، تضاربت فیه الأفکار، و کثر القیاس و التأویل بین الآخذین به بقدر ما وصلت الیه عقول رؤوسهم، و ساسة أفکارهم، حتی ترکب من الحکمة و الخیالات الوهمیة. و انقسم أخیرا الی ثمانیة مذهب فیما یعلم. و قد تفرع من کل مذهب فروع شتی یطول بنا الأمر لو تتبعناها و سردناها و الاشارة الی الأصول توصل الی معرفة الفروع بوجه التقریب و الیک هذه المذاهب الثمانیة: (المذهب الأول) و أهله یقولون: ان الله تعالی واحد فی ذاته و الخلق صور تدل علیه، و قد أوجد الأرواح بادیء بدء عددا محصورا لا یقبل الزیادة و النقص، و ترک الانشاء و الابداع بما وضعه فی العوالم من القوانین الانهائیة السیر، و جعل الأرواح مرسلة فی نوعی الانسان و الحیوان، فهی متناسخة فی جمیع الکائنات بلا اختصاص نوع منها بنوع من المرکبات، و وجودها فی العالم العلوی قبل تسفلها أکسبها علما بالضرورات الحیویة، فهی فی غنی عن مرشد أوهاد [صفحه ۱۰۴] لاستوائها فی الدرجة، و استعداد کل فرد للترقی الی الکمال. و استدلوا علی التناسخ فی الانسان و الحیوان بأن الحیوان توجد فیه قابلیة التعلیم و معرفة ضروریات حیاته،

و اشتغاله بصنائع محکمة یصنعها فی مأواه من غیر معلم یرشده. و ما کان خلقه مساعدا علی مماثلة أعمال الانسان شارکه فی معظمها فطرة و جبلة، و حاکاه فی کل ما یصدر عنه من الأعمال البدنیة. و عنده علم بالتوالد بطریق المباضعة، و معرفة بتربیة الولید، و تعلیمه أخلاق أبویه، و عادات جنسه. و فیه حنو و ائتناس بالانسان اذا تألفه و استماله الیه بالرفق و حسن المعاملة. و منه ما یعقل عن الانسان ما یقوله، فیقف عند ما یقول له: قف، و یقدم عند ما یستدعیه الیه من بعد، و یفهم من الاشارات الیدویة فیذهب هاهنا و هاهنا، و ینام و یستیقظ و یمشی و یقف بحسب الاشارات التی یشار بها الیه، الی غیر ذلک. و ما ذاک الا بواسطة الروح المنتقل الیه عن انسان عامل فیرد علی الجسم الذی یحل فیه ما علمه حال ما کان فی جسم انسانی. و یوجد فی الانسان من یمیل الی النفرة و العزلة و الافتراس و الاغتیال و کراهة أصناف من الحیوان أو النبات أو المعدن مما یکرهه بعض أجناس الحیوان. و من یمیل الی الشجاعة أو الجبن، أو الکرم أو الشح، أو السکون أو الطیش، أو النفع أو الضر، أو الخمول أو الظهور، أو اللین أو القسوة، أو غیر ذلک مما هو من خصائص الحیوان، و ما ذاک الا الروح الآتی الیه من حیوان عدم هیکله. و بطلان ذلک ظاهر لمن له أدنی ذوق لا سیما و أنهم یقولون ان وجود الأرواح فی العالم العلوی قبل تسفلها أکسبها علما بالضروریات (المذهب الثانی) و أهله یقولون بوحدة الاله، و جواز تصوره فی صورة حسناء یخترعها من غیر حلول فیها أوفی غیرها من الهیاکل، [صفحه ۱۰۵] و انما یقرب للعقول أنه بالغ من الحسن و المهابة مبلغ هذه الصورة، و ان کان بعیدا عن الادراک فی حد ذاته، لخروجه عن سلسلة الممکنات. و قد ترک الانشاء و الابداع، و جعل الأرواح متناسخة: الانسانیة فی الانسان، و الحیوانیة فی الحیوان. و هو غنی عن الرسل بادراک الأرواح للملائم و المنافی قبل أن تحل فی هیاکلها، و بمجرد الاحتکاک فی المثیل تنصقل مرآة ذاتها، و تعود الیها علومها الفطریة (أقول): و هذا مذهب دخله التصور الاستحسانی فصار مرکبا ترکیبا غریبا انسلخ به عما قبله کما فارقه فی تخصیص الأرواح بأنواعها (المذهب الثالث) و أهله یقولون: ان الله تعالی واحد فی ذاته، منزه عن الصورة و الهیولی و المادة و الحلول. و قد خلق الأرواح علی صورة دبرها و اخترعها، و جعلها متناسخة بصورة لا تصل العقول الی کنهها. و هو غنی عن الرسل و المعلمین بما فی فطرة المخلوقات من العلم بضروریاتها. (المذهب الرابع) و أهله یقولون بوحدانیة الاله، و تنزیهه عن الصورة، و المادة، و الحلول. و یحکمون بتناسخ الأرواح و لکن فیما یوافق مظهر هیکلها الفانی. فروح العالم تحل فی روح عالم غیره، و روح الملک تحل فی ملک خلافه، و روح الصانع تحل فی صانع غیره، و هکذا. فالمظاهر العالمیة ملکا و علما و صناعة و زراعة و شقاء و سعادة علی ما هی علیه فی الدور الأول الروحی. ثم یقولون: ان الله تعالی یفرغ الکمالات الانسانیة فی کل زمن علی انسان متجرد لعبادته، منقطع عن الحیوانیات،لینوب منابه فی اظهار الغضب و الرضی علی أفراد خلقه بحسب ما یأتونه من الأعمال، و لیحل و یحرم و یثبت و ینسخ من الأحکام ما یناسب الطوارىء الزمانیة، و المقتضیات [صفحه ۱۰۶] الاجتماعیة. فیتخذون عابدا فی کل زمن نائبا فی الأرض عن اله لا یموت، و یعملون بکل ما یسنه من الأحکام، أقر سابقه علی ما کان علیه، أو خالفه فی بعض الفروع. و کلما مات عابد أقاموا غیره من المؤهلین لهذا المقام مقامه (المذهب الخامس) و هو یوافق المذهب الأول فی أصل العقیدة و یخالفه فی تجدید الأرواح. فیقول: ان باب الانشاء لم یقفل علی الله تعالی، فهو یزید فی خلقه ما یشاء، و مع هذ الزیادة فان الأرواح تتناسخ فی نوعی الانسان و الحیوان قدیمة و حدیثة (المذهب السادس) و هو یوافق المذهب الثالث فی أصول عقائده، و یقول برجعة الأجسام بطریق المواالید ان اتفقت الأدوار الفکلیة. فمن صادفه هذا الاتفاق عاد الی الوجود بصورته التی کان علیها فی الدور الأول (المذهب السابع) و هو یوافق المذهب الثانی فی أصوله، و یخالفه فی اختراع الا له صورة حسنة یقرب بها للعقول أنه بالغ من الحسن مبلغها، و یقول: انه یحل فی أیة صورة أرادها من صور الکائنات الانسانیة حلول تطهیر و تکمیل، لا حول استقرار. و یوافقه فی تناسخ الأرواح علی تلک الصورة (المذهب الثامن) و هو یوافق المذهب الرابع فی عقائده، و یخالفه فی اطلاق النسخ و الاثبات و تفویضهما الی العابد المتخذ. فیقول: ان هذا العابد لا یجوز له أن ینسخ من الأحکام ما لم یمض علیه قرن من الزمان (فهذه) جملة فروع الدین البوذی الأصلی و ملخص عقائدها و هو یوافقها فی القول بوجود الله تعالی و وحدانیته و تناسخ الأرواح، و یخالفها فی الحلول، و الصور، و اتخاذ العابد، و عودة الأجسام بطریق [صفحه ۱۰۷] الادوار الفلکیة. فلا

یقول بشیء من هذه الأقوال و کلها تنکر البعث جسمانیا و روحانیا، و تحکم بأن السعادة و الشقاء فی هذه الدار لیس الا. و تنکر الرسل، و نزول الکتب السماویة علی أی فرد من أفراد الانسان. و تحرم تعدد الأزواج غیر فرع من فروع المذهب الأول فانه یبیحه بحسب الطاقة، محتجا بأن الحجر داعیة الزنی، و غیر الدین البوذی الأصلی فانه یجیر للملوک ما لا یدخل تحت حصر ثم هم یزعمون أن (بوذا) الذی یعزون الیه قواعد دینهم هو أول من ظهر فی الأرض علی صورة الانسان، و منه کان تناسل البشر و عمران الأرض. و یزعمون أنه سوف یظهر مرة أخری بنفسه عند ما یری ضرورة لذلک. و هم ینزهون ملوکهم، و یقدسون علماءهم، و یزینون بصورهم معابدهم و هیاکلهم، و یخرون لها سجدا علی وجوههم. فهم بذلک و ثنیون عبدة أصنام. و قد وجد لهذا الدین عصبیة فی ننکین أدخلته فی بیکین و سائر البلاد الصینیة، ثم سارت به فی جزائر فرموزة، و هینات، و لیوکیو، و جوکا. ثم ترحلت به الی الیابان، و برما، و أنام، و سیام، و ملقا، و سبیر، و التاتار. و بدخول الأدیان علی غیره فی کل جهاتها لم یدخل علیه الا الدین الاسلامی فی التاتار و شمال هندوستان و ملقا، و الدین المسیحی فی سبیر. و لبعد عصبیاته لم تقع فی أطماع الممالک المتدینة بغیرة الا فی القرن الثالث عشر الهجری الموافق للقرن التاسع عشر المسیحی اذ امتدت الیها أطماع فرنسا، و انجلنزا، و الروسیا. فهی الآن بین جاذبة الاستتباع، و دافعة الاستقلال. و الظفر للآلات، و الحکم للقوة [صفحه ۱۰۸]

الدین الفتشی

(أو النظری التصوری) و هو دین الوثن و ذی الروح. و داعیته أن الطبقة الأولی من الحکماء و الالهیین عند ما وضعوا قواعدهم الحکمیة، و دعوا الخلق الیها، و الأخذ بها، و قعوا من قلوب الأمم و نفوسهم موقعا عظیما أدی البعض الی القول بحلول الاله فی هیاکل هؤلاء الحکماء، و البعض لاتخاذ صورهم تذکارا لهیاکلهم الشریفة و بتداول الأیام، و کثرة الامم مع قلة التعلیم، اتخذ المتأخرون تلک الصور معبودات تقربهم الی الله، متوسلین الیه بأهل هذه الهیاکل من المشرعین. و عند ما جاءت الطبقة النوحیة انتشرت فیها تلک الصور المسماة بالأصنام و الأوثان، و بنیت لها الهیاکل العظیمة، و اجتمع علیها الناس فی کل الأقالیم المسکونة. ثم ضعف الادراک بفقد المعلمین و المرشدین، و انتشار الأمیة فی العالم، و فراغ الناس من العلوم، فآل الأمر الی اتخاذ تلک الأصنام آلهة فعالة مقصودة بالعبادة لذاتها، و قربوا الیها القرابین، و تفننوا فی صور العبادة و هیآتها بحسب ما تدعو الیه الأوهام و الخیالات الفاسدة. و قال البعض بالبعث و النعیم و العذاب، و أنکر معظم الناس ذلک ثم باتساع نطاقه و انتشاره فی أمم متعددة متباعدة متباینة اللغات توسعوا فیه، و تنقلوا من صور الحکماء الی صور الملوک العادلین، و العباد المتکهنین، ثم زادوه بسطة فوضع کل جنس، أو کل قوم، أو کل انسان، صنما علی صورة ما یقع علیه استحسانه کوکبا، أو انسانا، أو حیوانا، أو نباتا، أو معدنا. و انتقلت فروعه من [صفحه ۱۰۹] النظری التصوری الی الاستحسانی. و هذا لا تدخل معبوداته تحت حصر، فانها تختلف باختلاف النظر و الاستحسان و داعیته أن النفوس من لوازمها البحث علی موجد أو مؤثر فی الوجودات. و هذا البحث لازم لکل أمة مهما کانت هیاکلها الانسانیة فارغة من الآداب، خالیة من التعلیم، خصوصا أیام انقطاع المواصلات الاجتماعیة، و استقلال کل أمة بأرضها، و جهلها من عداها من الناس، و تمکن النفرة، و الوحشة، و قطع الطرق، و جهل الملاحة و السیاحة. و بحسب المدارک وقفت کل أمة عند ما وقفت علیه مدارکها. فکما أن أرباب العقلیات أوصلهم البحث الی الأدیان المتقدمة، کذلک أرباب الاستحسانی وقفوا عند حدود أوصلهم الیها تصور النفع أو الضر فی حیوان أو نبات أو معدن أو کوکب، فافترقوا فیه فرقا شتی. فمنهم من عبدالثیرة، و منهم من عبد الفیلة، و منهم من عبدالثعابین، و منهم من عبد القطط، و منهم من عبد شجر الزیتون، و منهم من عبدالخرنوب، و منهم من عبد الثوم، و منهم من عبد جزءا من انسان، و منهم من عبدالانسان، و منهم من عبدالأحجار التی توجد علی صورة هیکل انسانی أو حیوانی، و منهم من عبدالشمس،و منهم من عبد القمر، الی غیر ذلک مما لا یدخل تحت حصر و من فروعه من ألزمهم الملوک بعبادتهم و السجود الیهم فی مجتمعاتهم و کان الدین الفتشی بفروعه منتشرا فی جمیع أقسام الکرة الأرضیة و بقی علی سیادته حتی دخل علیه الدین الموسوی

فی فلسطین و بعض العراق و بعض بلاد العرب، ثم الدین المسیحی فی ممالک أوربا و الشام و جزائر البحر الأبیض و أرمینیة و مصر و بعض بلاد العرب و الحبشة و أمریقا الجنوبیة و الشمالیة. ثم جاء الدین الاسلامی [صفحه ۱۱۰] فدخل علیه فی الاقطار التی حل فیها من آسیا و افریقیة و أطراف أوربا و بانفراد الدینین الاسلامی و المسیحی بالمساجلة و المباراة أباداه من معظم المعمور، و لم یبق منه الا عصبیات ضعیفة فی موزنبیق، و غینا الشمالیة، و الجنوبیة، و البیرو العلیا، و الشیلی. و لکن رجال الدین المسیحی یحاولون نقلهم الیه بواسطة القسیسین و الرهبان المرسلین الیهم للترغیب بالوسائل المألوفة، و التعلیم الدینی فی المدارس، لینقلوا الأطفال طبقة بعد طبقة، حتی اذا انقرضت الطبقة الکبیرة انقرض الدین معهم، و خرج الصغار علی الدین المسیحی و هذه الطریقة التی التزمتها أوربا فی نقل الشرقیین من أدیانهم الی الدین المسیحی بواسطة التعلیم المدرسی وجدوها أسهل لهم من طریقة الفتح بالسیف. فان الدعوة بالسیف ینفر منها المدعو أول الأمر، و هذه لا یشعر بها أحد الا بعد تمام التربیة. و قد نجحوا فی هذه الطریقة کثیرا حتی أخذوا بها فی مصر، و الشام، و تونس، و الجزائر، و عدة جهات أخری من بلاد المسلمین. و هم و ان فاتهم تظاهر المتعلمین علیهم بدینهم الآن فقد صیروهم من مشاربهم، و سبقوهم شراب محبتهم، و استخدموهم فی الحصول علی مآربهم الشرقیة و لنجاحهم فی هذه الطریقة فتحوا ألوفا من الجمعیات، و حبسوا علیها الأوقاف العظیمة، و رتبوا لرجال الدین الرواتب الکثیرة، و ساعدتهم الحکومات علی نفوذهم فی الممالک الشرقیة. فهم الآن یحاربون کل أمة شرقیة بهذه الحرب الأدبیة، صابرین علی الأتعاب و المشاق، باسطین أیدیهم بمال المساعدة و الاعانة، قائمین بوظائفهم جیلا بعد جیل بلا ملل و لا سآمة، راجین الظفر بالمقصود العام بعد العام، و القرن بعد القرن. و الشرقیون فی غفلة الأوهام، [صفحه ۱۱۱] محجوبون عن معرفة هذه الحروب بحجاب دعوی حریة التدین، و منع التعصب الدینی. و هما کلمتان لم تسمعا الا فی الشرق، فان أعمال أوربا تنکر سماعهما فیها. و لیس بعد عمل (البروتستنط و الفریر و الجزویت) دلیل یطلب علی شدة تعصب أوربا للدین. نعم ان المدارس المدنیة فی أوربا لیس فیها دروس دینیة الا أن التلمیذ لا یدخلها قبل اتمام دروسه الدینیة فی المدارس الابتدائیة. و بالجملة فان سعی و رؤساء الدین المسیحی فی العالم الشرقی عموما و الاسلامی خصوصا یجعل للمستقبل حما غیر ما علیه الناس الآن ما دام الشرقیون فی غفلتهم ساهین،عما یراد بهم لاهین، موزعة أهواؤهم حول شقاشق أوربا، و أوهام دهاتها، تولانا الله بهداه. آمین

اثبات الصانع

اشاره

(و تمزیق دعاوی من ینکر بعثته للرسل) لا أری صالحا أن أخرج من مبحث الأدیان و لا أعقب بقمع دعاوی جمهور الفلاسفة، و من حذا حذوهم من أهل الأدیان البشریة فی انکار بعثة الرسل علی الله تعالی. کمالا أجد صوابا الا أن یتقدم ذلک تقریر اثبات الصانع جل جلاله، دحضا لمفتریات منکری وجوده تعالی، و کثیر ما هم فی هذا الزمان فأقول: ضرورة العقل السلیم قاضیة بأن کل مرکب خارجیا کان أو عقلیا من مختلفین أو من متفقین فهو مسبوق بالغیر و حاصل بعد العدم أما مسبوقیته بالغیر، فلتقدم أجزائه التی ترکب منها علیه، کما هو [صفحه ۱۱۲] المشاهد فی مثل السریر و الجدار. و أما حصول بعدالعدم، فلأنه مسبوق بعدم الترکیب. و کل مسبوق بالغیر، و موجود بعد العدم، فهو حادث البتة. و کذا قضت الضرورة بحدوث کل متغیر من حال الی حال لأن الانتقال من حال الی أخری، اما خروج من سکون الی حرکة أو من حرکة الی سکون، و کلاهما حادث. لأن الحرکة هی الخروج من حیز الی حیز فهی مسبوقة بعدمها، و السکون عدم الحرکة عما من شأنه فهو مسبوق بالحرکة، و محل الحادث حادث لا محالة. فاذا کل متغیر حادث. و العالم بأسره من العلویات و السفلیات، ما بین مرکب عقلی کالماهیات المتعقله، و ما بین مرکب خارجی کالأجسام المؤلفة من متباین کالحیوان و المعادن و النبات، أو متماثل کالفلک و العناصر الأربعة، ما بین متحرک و ساکن، فیکون برمته حادثا. و الضرورة قاضیة

أیضا بأن کل حادث فهو مفتقر فی وجوده الی موجد و هو صانعه، لامتناع أن یوجد نفسه للزوم أن یکون الشیء متأخرا عن نفسه، متقدما علیها بمرتبة. و لأنه ان کان أوجد نفسه بعد الوجود لزوم ایجاد غیر القابل للایجاد و هو محال، لأنه لو کان موجودا لا یکون قابلا- للایجاد ضرورة أن الایجاد هو الابراز من العدم، و لأنه یلزم علیه تقدم الأثر علی التأثیر فی الوجود و هو محال أیضا. و ان کان فی حال عدمه فالمعدوم یستحیل منه الفعل. فاذا کل حادث فهو محتاج الی صانع. فالعالم محتاج الی صانع لأنه حادث

وجوب وجود الصانع عزوجل

الموجود اما أن یکون وجوده لا- من علة مطلقا و هو واجب الوجود لذاته، و اما أن یکون من علة و هو ممکن الوجود لذاته، و قد یعرض [صفحه ۱۱۳] للممکن الوجوب بالغیر. فصانع العالم ان کان واجبا لذاته فهو المطلوب، و الا کان مفتقرا الی صانع، لاحتیاج الممکن الی المؤثر. ثم ننقل الکلام الی هذا الصانع فان کان واجبا فهو الاله، و ان لم یکن واجبا لزم احتیاجه للغیر، فاما أن یکون هو الأول فیلزم الدور،و اما أن یکون هذا الغیر غیر الأول و هکذا فیلزم التسلسل، و کلاهما باطل بالعقل أما الدور فلأنه یؤدی الی الجمع بین النقیضین و هو کون الشیء متقدما لا متقدما و متأخرا لا متأخرا و هو محال. و أما التسلسل فلأنه یلزم علیه مساواة الناقص للکامل عند فرض السلسلتین و التطبیق بینهما مع عدم تناهیهما و هو باطل، فان کان مع التناهی حصل المقصود من بطلان التسلسل. فصانع العالم اذا واجب الوجود لذاته. و وجوب الوجود بالذات یقتضی: القدم، و الأزلیة، و السرمدیة، و الغنی المطلق عن الغیر. لأنه لو لم یکن قدیما، لکان مسبوقا بالعدم، فیکون حادثا، و الحادث ممکن بالذات، و اجتماع الوجوب بالذات، و الامکان بالذات، ممتنع بالضرورة. و لو جاز علیه العدم فی حال، لکان ممکنا، لأن هذا من خواص الممکن، کما أن عدم جواز لحوق العدم من خواص الواجب. اذ الوجود الواجب هو الذی لا- یجوز العقل انفکاکه عن الموجود، کما أن الوجود الجائز هو الذی یجوز العقل انفکاکه عن الموجود، اذ الأول بالذات، و الثانی بالغیر. و یقتضی أیضا عدم وجود ثان له فی الألوهیة، اذ لو کان له ثان فیها متصف بصفاتها التی منها الوجوب بالذات للزم علیه عدم ایجاد هذا العالم، لأنهما حینئذ یتمانعان فیه فکل یطلب ایجاده بحیث لا یخرج عنه فرد من العالم لتمام قدرته و طلبها ایجاد کل فرد، فما أن ینفذ مرادهما و یجتمعان علی ایجاده فیلزم اجتماع مؤثرین علی أثر واحد [صفحه ۱۱۴] و هو باطل لدی العقل لما فیه من الجمع بین النقیضین، اذ مقتضی کونه أثرا لهذا أن لا یکون أثرا لهذا و العکس، فیکون أثرا لا أثرا و هو الجمع بین النقیضین و هو باطل أدی الیه تعدد الواجب بالذات فیکون باطلا. و ان لم ینفذ مرادهما لم یکونا من متصفین بصفات الألوهیة، و لا بالوجوب الذاتی، و هو خلاف المفروض. و ان نفذ مراد أحدهما دون الآخر کان الذین نفذ مراده هو الواجب بالذات دون آخر، فتم أن الواجب بالذات لا- تعدد فیه. و یقتضی أیضا استحالة الترکیب، و الزمان، و المکان، و التحول من حال الی حال علیه، لاستلزام هذه الأشیاء المسبوقیة بالغیر،: و الواجب غیر مسبوق بغیره. و یقتضی أیضا عدم التکثر فی ذاته. فینتفی الشریک ضدا کان أو ندا، فیبطل به التعدد فی الآلهة الذی ادعاه النصاری و المجوس و البابیون و البهائیون و الوثنیون. و یقتضی انتفاء حلوله تعالی فی شیء، لأن الحال محتاج للمحل، و به یبطل الاتحاد الذی ادعاه النصاری و البابیون و البهائیون و الباطنیة و غیرهم. و استحالة الزمان و المکان علیه تقتضی انتفاء الحرکة و السکون و الحلول فتنتفی الجسمیة التی ادعاها له المجسمة، و الحلول و الاتحاد اللذان ادعاهما النصاری و البابیون و البهائیون و الباطنیة و غیرهم أیضا، لأنهما حرکة و سکون مستلزمان للزمان و المکان. و امتناع التحول من حال الی حال علیه یقتضی امتناع التغیر علیه فی ذاته و صفاته تعالی، فیمتنع حلول الأعراض و المعانی الحادثة فی ذاته، فلا یکون محلا للحوادث، فلا یتصف بصفة فی وقت و بضدها فی وقت آخر، و به یبطل قول النصاری بالحلول و الاتحاد بذات عیسی و روح القدس، و قول البابیین بهما فی ذات الباب و دعاته الثمانیة عشر، و قول البهائیین بهما فی ذات البهاء و الباب [صفحه ۱۱۵] و المرزا عباس، و قول مشبهیهم أیضا کالغلاة و الباطنیة، لاستلزامهما اتصافه تعالی بصفة بعد أخری مضادة الأولی. جل الله و علا عما یقوله الجاهلون بشأنه علوا کبیرا. (فنتج مما تقدم) أن وجود صانع العالم لا من شیء، و لا فی شیء، و لا علی شیء، فهو الغنی المطلق عما سواه،

المتوحد فی ذاته و صفاته و أفعاله، لا شریک له، و لا یشبهه شیء من خلقه، و لا یشبه شیئا منهم. فهو خارج منهم بغیر مباینة، و داخل فیهم بحکم تدبیره لهم لا بالممازجة. فهو اذا لم یلد و لم یولد و الا لکان مشبها لخلقه، و مشابهة الحادث تستلزم الحدوث المنافی للقدم الثابت لذات البارىء تقدس اسمه. (فبطل) قول النصاری بالوهیة المسیح لأن ذلک اما أن یقضی بأن الله مولود و هو محال، أو یقضی بانقلاب حقیقة أحدهما الی حقیقة الآخر و هو محال أیضا لاستلزام الحدوث من جهة، و لأن المجرد لا یکون ماديا و المادی لا یکون مجردا من جهة أخری. و بذلک أیضا بطل قول البهائیین بالوهیة البهاء، و البابیین بالوهیة الباب (و بطل) قول النصاری: ان المسیح ابن‌الله، لأن البنوة له تقتضی مماثلته للحوادث و تقتضی الحاجة للابن و هو غنی و مخالف للحوادث. و من ذلک کله تعلم انتفاء تعدد القدماء، لاستلزام التعدد التمانع و عدم ایجاد العالم الثابت بالمشاهدة و لأن القدیم لو کان متعدد الاشخاص المندرجة تحت النوع لکان نوعا متحصلا بالجنس و الفصل، و المتحصل بغیره معلول لذلک الغیر، فهو حادث، فیکون القدیم حادثا، و هذا تناقض بین. (فبطل) قول الصابئة بقدم الکواکب. (و بطل) قول النصاری بوجود المسیح فی الأزل، و قول البهائیین بذلک، فی البهاء و الباب و المرزا عباس، و قول البابیین به فی الباب و دعاته الثمانیة عشر [صفحه ۱۱۶] لأن وجودهم ان کان من غیرهم کانوا حادثین البتة، و ان لم یکن من غیرهم کانوا أضدادا، أو أندادا، فیتعدد الواجب و هو محال. فافهم ذلک ترشد، و اعتمده تسعد، فأولئک قوم (ذهب الله بنورهم و ترکهم فی ظلمات لا یبصرون، صم بکم عمی فهم لا یرجعون)

بعثة الله للرسل و الحاجة الیها

(۱) قال المحققون من الفلاسفة: قد ثبت بالضرورة أن نوع الانسان یحتاج الی المصانع الضروریة الکثیرة التی لا بقاء له بدونها مثل: الغذاء، و اللباس، و المسکن، و الآلات، و غیرها. و أن الانسان الواحد لا یقدر آن یقوم بجمیع هذه المصالح الضروریة، بل لابد أن یکون معه آخرون من بنی نوعه حتی یطحن هذا لذاک، و یخبز ذاک لهذا، و یزرع لهما ثالث، و هکذا الحال فی الحیاکة، و البناء و غیرهما من الصناعات. فهو محتاج فی تعیشه الی اجتماعه مع بنی نوعه للتعاون و التشارک فی تحصیل تلک المصالح الضروریة. و لذلک قیل الانسان مدنی بالطبع، فان التمدین هو هذا الاجتماع. و ذلک التعاون و التشارک لا یتمان بدون المعاملات و المعاوضات التی تجری بینهم، و یقع فیها غالبا التنازع المؤدی الی الاختلاف و القتل، و اختلال أمور الدین و الدنیا. فلابد لهم من قانون متفق علیه، مبنی علی العدل و الانصاف، بعید عن الجور و الاعتساف، مشتمل فی نظام أمور معاشهم و معادهم. و العنایة الأزلیة و ان عمت جمیع الحیوانات بأن أعطت کل حیوان ما یلیق به من الآلات و هدته الی ما فیه بقاؤه، و به قوامه، لکنها فی الانسان أشد، لانه أشرف الأنواع الحیوانیة، و ما عداه من تلک الأنواع مسخر له. فکیف یتصور أن [صفحه ۱۱۷] الله مع تلک العنایة الأزلیة الشدیدة فی حقه لا یهدیه الی قانون من قبله ینقاد له العوام و الخواص، و یحصل به انتظام أمور المعاش و المعاد، و ذلک القانون هو الشرع. و لما کانت ذات الله فی غایة التقدیس، و ذواتنا فی غایة التدنس، فلا یمکن وصول هذا الشرع بلا واسطة، و لابد أن تکون هذه الواسطة ذات جهتین تکون لهما مناسبة بالله من جهة، و بنا من جهة أخری. فلابد أن یکون انسانا [۱۲] مقدسا متمیزا عن الآخرین بخصوصیة فیه من الله، و استحقاق طاعة و انقیاد، مختصا بأمر یدل علی تصدیقه. فتلک الخصوصیة هی البعثة و النبوة، و ذلک الانسان هو النبی، و ذلک الأمر هو المعجزة فثبت أن المحققین من الفلاسفة یقرون أیضا بالاحتیاج الی البعثة و الرسالة. و کیف لا یقرون و الانسان مع کونه مخلوقا ضعیفا، یضع قانونا لأهل بیته یأتیهم بما ینفعهم، و یقیهم ما یضرهم. فهل یظن بأرحم الراحمین، و الحکیم العادل، أن یهمل أشرف مخلوقاته بدون شریعة بها نظام أمور معادهم و معاشهم؟؟... قال رئیسهم فی الشفاء: ان العنایة الالهیة تقتضی المصالح التی لها منفعة ما فی البقاء کانبات الشعر علی الأشفار و علی الحاجبین، و تقعیر الأخمص من [صفحه ۱۱۸] القدمین، فکیف لا تقتضی المنفعة التی هی فی محل الضرورة للبقاء، و لتمهید نظام الخیر، و أساس المنافع کلها؟؟ و کیف لا یجب و قد وجد ما هو مبنی علیها، و متعلق بها؟؟ و کیف یجوز أن یکون المبدأ الأول و الملائکة بعده یعلمون ذلک، و لا یعلمون هذا؟؟... (۲) ان العقل لا یستقل فی معرفة

کثیر من الأمور مثل المعاد الجسمانی، و أکثر أحوال الآخرة، و بعض صفات الله، و وظائف العبادات و غیرها. و لا شک أن أمر المعاد أهم من أمر المعاش، و أن حکم العقل فیما یستقل بمعرفته أیضا لا یکون موثوقا به فی جمیع الأوقات، لأن العقول متفاوتة، لا سیما اذا لاـ حظنا أن للأمزجة و العادات أیضا دخلا فی الاعتقادات، و أن لکل قوم مشهورات مخصوصة بهم، مسلمة عندهم، بل هی بمنزلة البدیهیات عندهم، و غیرهم لا یسلمونها، بل یردونها وجوبا. و کذا اذا لا حظنا أن النفس مسخرة للوهم، و له استیلاء عظیم علیها. و لذا تری أن أکثر الناس یکونون منهمکین فی أوهام باطلة مدة عمرهم، فتشتبه علی العقل غالبا المشهورات و الوهمیات بالأولیات. و کذا نری أن بعض الناس یحسنون استعمال المسکرات لاجتلابها للسرور، و یشتبه علیهم ما یلحقها من المفاسد و الشرور، من الصحة الجسمانیة، و جلب الفقر و العار المهین بین الناس. فالتفویض فی مثل هذا الأمر الی العقل مظنة التنازع و التقاتل و اختلال النظام. و أن مالا یدرک حسنه و قبحه قد یکون حسنا فی الواقع یجب فعله، و قد یکون قبیحا فیه یجب ترکه. و أن ما یخالف العقل قد لا یکون مع الجزم. فالعقل غیر کاف، و لابد من الاحتیاج الی نبی، و هذا النبی یعاضد العقل، و یؤکد حکمه، و یجعله موثوقا به فیما یستقل ذلک العقل بمعرفته، مثل [صفحه ۱۱۹] وجود الباری و قدرته، فیکونان بمنزلة دلیلین علی مدلول واحد، و یرشد العقل و یهدیه فیما لا یستقل بمعرفته مثل المعاد الجسمانی، و یجعل الحکم مأمونا علی اشتباه المشهورات و الوهمیات بالأولیات، و یکشف عن وجوه الأشیاء التی لا یدرک العقل حسنها و قبحها، أو یکون مخالفة العقل ایاها علی سبیل الجزم فثبت أن البعثة ضروریة، و رحمة للعالمین، لما فیها من حکم و مصالح لا تحصی و أن منکرها سفیه مغرور. ولو فرضنا امکان معرفة التکالیف و أحوال الأفعال بالعقل، فالنبی لیس بمستغنی عنه فی تلک الصورة أیضا. ألا تری أن یمکن للعامة بمجرد الفکر و التجربة التوصل الی جمیع ما یعلمه الطبیب الحاذق من الأدویة و طبائعها و خواصها و لکنهم یکونون محتاجین الی التجربة التی لا تحصل الا فی دهر طویل. و لا جرم أنهم یکونون فی ذلک الدهر الطویل محرومین من فوائد الأدویة النافعة، و یقعون غالبا فی المهالک بالستعمال الأدویة المضرة لعدم حصول العلم بها بعد، و یوقعون أنفسهم فی التعب، و یتعطلون من الصنائع الضروریة، و یشتغلون عن المصالح المعاشیة و اذا أخذوا عن الطبیب الحاذق خفت المؤونة، و سلموا من المضار و انتفعوا. فکما لا یقال ان العامة لهم غنی عن الطبیب لأجل امکان المعرفة لهم، فکذا لا یقال انهم مستغنون عن النبی بسبب امکان معرفة التکالیف و أحوال الأفعال بعقولهم. بل النبی أولی بعدم الاستغناء لأنه لا یعلم ما یعلم الا من جهة الله التی بها امتاز عن غیره، بخلاف الطبیب (فثبت) أن القول بأن فی العقل مندوحة عن النبوة باطل بل الحق أن القائل به، الساعی فی رفع الصلاح و السلامة من العالم [صفحه ۱۲۰] و شحنه بالفتن و المظالم، أحق أن یسمی جاهلا و ظالما، من أن یدعی حکیما، أو عالما (۳) البعثة لیست بمستحیلة لذاتها، و لا لامتناع لازمها الذی هو التکلیف. (أما الأول) فلما عرفت فی القولتین السابقتین، و لأن الله ملک مطاع، و الملک المطاع من له الأمر و النهی علی عبیده و لا بد من مبلغ، و هذا المبلغ هو النبی. و یحصل له العلم الیقینی بأن الله أرسله، اما بخلق الله فیه علما ضروریا بذلک المعنی، أو ظهور الآیات و المعجزات التی یتقاصر عنها المخلوقات علی یده. و کذا اذا کان المبعوث الیه عاقلا متمکنا من النظر، و رأی معجزة خارقة للعادة، مقترنة بدعوی النبوة، یحصل له عادة أیضا العلم الیقینی بأنه نبی یجب تصدیقه علیه بلا مهلة. (و أما الثانی) فلأن الله خالق العباد کلهم، و اذا کان خالقا لهم کان مالکا لهم، و اذا کان مالکا لهم حسن منه أن یأمرهم و ینهاهم، لأن ذلک تصرف من المالک فی ملک نفسه، و لأن التکلیف یوجد فیه من المنافع الدنیویة و الأخرویة أکثر من المضرة، و ترک الخیر الکثیر لأجل الشر القلیل مما لا یجوز، و هذا التکلیف لغرض یعود الی العبد و هو المنافع المذکورة، و عقاب العاصی لیس الا لأجل عدم امتثاله أمر مولاه و سیده المستلزم لاهانته، و کذا مضرة الکافر مستندة الی سوء اختیارهم، و هذا التکلیف لاـ یمنع القلب عن الاستغراق فی معرفة و الفناء فی عظمته لأـن التفکر فی معرفة الله و صفاته و أفعاله العمدة الکبری من أغراض ذلک التکلیف، و سائر التکالیف داعیة الیه، و وسیلة الی صلاح المعاش المعین علی صفاء الأوقات عن المشوشات التی یفضل شغلها علی شغل التکالیف [صفحه ۱۲۱] (۴) قد توجد فی الشرائع أحکام تعبدیة لا تظهر حکمة مشروعیتها للعقول القاصرة، و المصلحة فیها: أن النفس اذا علمت حکمة الحکم لاـ یکون انقیادها لمجرد امتثال حکم الله فقط، بل لأجل تلک المصلحة أیضا، و

ربما يحصل لها الاعجاب بنفسها بأنها ذات قوة و رسوخ فی العلم، و اذا لم تعلمها يكون انقيادها لمجرد الامتثال، و ينكسر اعجابها الثابت لها فيما علمت حكمته، و أن فيها زيادة امتلاء فی التكليف، فان النفس تأبى عما لا تعلم حكمته. و يجوز أن يكون فيها حكم و مصالح أخرى أيضا لا يعلمها الا الله و الراسخون فی العلم. و لا توجد البتة فی الشرائع الحقة أحكام يبطلها الحس أو البراهين القطعية فلو وجد فی بعض الشرائع مثل هذه الأحكام فان كان ثبوتها من الشارع بالتواتر الجامع للشروط وجب تأويلها، و الا ردها و الاعتراف بأنها من اختراعات العلماء السوء من أهل تلك الشريعة يقينا، و ليست من الله (۵) حصول الاطلاع على المغيبات الماضية و الآتية للنبی لا تستنكره الفلاسفة أيضا، لأن النفوس الانسانية على مذهبهم مجردة فی ذاتها عن المادة، غير حالة فيها. بل هی لا مكانية، و لها نسبة فی التجرد الى المبادیء العالية، أعنی العقول و النفوس السماوية المنتقشة بصور ما يحدث فی هذا العالم العنصری الكائن الفاسد، لما تقرر أنها عالمة بذواتها. فقد تتصل النفس الانسانية بتلك المبادیء العالية اتصالا معنويا بواسطة الجنسية، و تشاهد ما فيها من صور الحوادث، فيرتسم فيها من تلك الصور ما تستعد هی لارتسامه كمرآة مجلوة تحاذی شطر مرآة أخرى فيها نقوش، فينعكس منها الى الأولى ما يقابلها. و لا يلزم أن ينتقش فی النفس جميع ما فی المبادئ العالية [صفحه ۱۲۲] من صور الحوادث، لأن لقبول كل صورة استعدادا يخصها. و قد شهد التسامع و التجربة بأن هذا الاتصال قد يوجد فی نفس قلت شواغله اما بالرياضة بأنواع المجاهدات، أو مرض صارف لها عن الاشتغال بالبدن و استعمال الآلة، أو نوم تنقطع به احساساته الظاهرة (و اذا ثبت ذلك) فی المرتاض، أو المريض، أو النائم، فكيف يستنكر فی حق النبی الذی نفسه فی غاية التقدس، و يمتاز النبی عن غيره بكون ذلك الاتصال بلا مرض و نوم و رياضة؟؟... فالحق أنه لا- استبعاد فی أن يحصل للنبی اطلاع على المغيبات (۶) ظهور الأفعال الخارقة للعادة من النبی ليس بمستنكر أيضا عند الفلاسفة، لأن علاقة النفس بالبدن عندهم انما هی بالتدبير و التصرف، لا بالحلول و الانطباع. و قد ثبت تأثيرها فی المواد البدنية كما تشاهد أن الانسان يحمر عند الخجل، و يصفر عند الوجل، و يتسخن عند الغضب، و أنه يسقط من الموضع العالی اذا كان قليل العرض، و لا يسقط فی الموضع السافل و ان كان الممشی فيه أقل عرضا من الموضع العالی. فاذا كانت ارادات كل نفس و تصوراتها مؤثرة فی بدنها مع عدم الحلول و الانطباع فيه (فكيف) يستبعد أن يكون بعض النفوس القدسية قوية تتصرف بمجرد الارادة و التصوير بلا استعمال آلة فی أجسام أخرى غير بدنها، بل فی كلية العناصر، لا سيما العنصر الذی يكون أشد مناسبة لمزاجه، و يكون هذا العالم بمنزلة بدن منقاد له فی حركاته و سكناته، فتحدث بارادته فی الأرض رياح، و زلازل، و حرق، و غرق، و هلاك أشخاص ظالمين، و خراب مدن فاسدة، و انفجار المياه من الأحجار، و غيرها من الخوارق و قد شوهد مثلها فی كل عصر من الصلحاء، و الأولياء، و أهل [صفحه ۱۲۳] الرياضة، فكيف يستنكر مثلها من النبی!!... (۷) اذا ظهرت المعجزة على يد مدعی النبوة خلق الله العلم الضروری بصدقه قطعا على ما جرت به العادة، و لا تنافيه الاحتمالات الصرفة و التجويزات العقلية المحضة، لأنها لا تنافی العلوم العادية الضرورية القطعية. مثلا اذا ادعى الرجل فی مجلس ملك بمشهد الجم الغفير: أنی رسول هذا الملك اليكم، و طالبوه بالحجة، فقال: حجتی أن الملك يخالف عادته لتصديقی اذا طلبت منه. و طلب منه أن خالف عادتك، و قم عن سريرك، ثم اقعد، و افعل هكذا ثلاث مرات، ليذعن الحاضرون بأنی رسولك. فقبل الملك، و فعل كما طلب هذا المدعی. فكان ذلك الفعل من الملك نازلا- منزلة تصديقه، و يحصل للحاضرين عادة العلم الضروری بصدقه بلا ارتياب. و ان كان الملك ظلوما كذوبا لا يبالی باغواء رعيته، و الاستهزاء برسله، و لا يلتفت الى الاحتمالات العقلية الصرفة (۸) التواتر اذا كان جامعا للشروط المفصلة فی علم الأصول، فلا شك أنه يفيد العلم الضروری بما تواتر الاخبار عنه [۱۳] اذ لا سبيل الى العلم بالبلاد البعيدة، و الأشخاص الماضية، سوى التواتر. فمن شاهد معجزة نبی يحصل له العلم بصدق ذلك النبی [صفحه ۱۲۴] بالمشاهدة، و من لم يشاهدها و وصل اليه خبر تلك المعجزة بالتواتر الجامع لشروطه يحصل له العلم أيضا. فحصول العلم لمن لم يشاهد المعجزة ممكن البتة (۹) نزول الوحی بواسطة الملك المصور بصورة المحسوس و سماع الكلام منه لا يستنكر عقلا [۱۴] لأن رؤية الملائكة و السماع منهم و ان لم يكونا متصورين (على ظاهر كلام الفلاسفة) لأنهم عندهم عبارة عن ذوات مجردة دون الأجسام، لكن معنى كون الملك مصورا بصورة المحسوس، و سماع

الکلام منه عندهم، علی ما هو مشروح فی کتبهم: أن القوة المتخیلة تکسو المعقول المرتسم لباس المحسوس، و تنقشه فی الحس المشترک علی انتقاش المحسوسات فیه من خارج، و لذلک یری النائم فی بعض الأوقات أن شخصا یکلمه بکلام منظوم دال علی معان صادقة. و النبی تکون نفسه متجردة عن الشواغل البدنیة لقلة التفاتها الی عالم الحس، و ینجذب بالسهولة الی عالم القدس لشدة اتصالها به، و تکون قونه المتخیلة فی غایة الشدة، قویة التلقی من عالم الغیب، قلیلة الانغماس فی جانب الظاهر، و لا تعصیها المصورة و لا تشغلها المحسوسات عن أفعالها الخاصة. فاذا انجذبت نفسه الی عالم القدس، و اتصلت به فی یقظته، شاهدت المعقول کمشاهدة المحسوسات. فتمثل العقول المجردة لا سیما العقل العاشر الذی له زیادة اختصاص بعالم العناصر فی حسه المشترک صورا و أشباحا، یخاطبونه، و یسمعونه کلاما منظوما، دالا علی معان مطابقة للواقع، یحفظ و یتلی، و یکون ذلک من قبل الله و ملائکته - ففیه تخیل [صفحه ۱۲۵] صورة الموجود، لا- تخیل ما لا- وجود له أصلا، کما للمرضی و المجانین، ففی الصورتین فرق ما. و ربما صار ذلک الانجذاب و الاتصال صفة راسخة له، فیحصل ذلک الانجذاب و ما یترتب علیه من المشاهدة بأدنی توجه منه هذا و سنأتی باثبات الحشر، و الحاجة الیه، فی المحاکمة التی عقدناها لذلک فی المنطق من هذا الکتاب ان شاء الله

موعود الامم

اشاره

اعلم أرشدک الله الی الصواب، و لا- جعلک ممن یلبسون الحق بالباطل و هم یعلمون، أن الله تبارک و تعالی أنزل فی کتبه الموحاة قبل القرآن نذرا ربانیة. و بشائر رحمانیة. تشیر الی بعثة رسول جلیل. من سلالة الذبیح اسمعیل. هو مهبط وحی الله و کلماته. و مطلع شموس آیاته و بیناته. یغلق به أبواب النهی و الامار. و یکشف له ما لم یکشف لنبی من الأسرار. فضله عن الأنبیاء و المرسلین. یبعثه بالهدی و دین الحق و رحمة للعالمین. و لم یشهد القرآن الکریم أن هناک مبعوثا آخر من نسل اسمعیل أو غیره یبعثه الله تعالی کافة للناس أو لطائفة منهم بعد نبینا محمد صلی الله علیه و سلم. بل شهد بختمه صلوات الله علیه للنبوة، و ببعثته للأسود و الأحمر، و بأنه من سلالة الذبیح، و أنه المبشر به فی الکتب السماویة السابقة، اسما، و نعتا، و حالا، و أرضا، و نسبا. قال تعالی: [صفحه ۱۲۶] (ما کان محمد أبا أحد من رجالکم و لکن رسول الله و خاتم النبیین) و قال تعالی: (و ما أرسلناک الا کافة للناس بشیرا و نذیرا). و قال تعالی: (هو الذی أرسل رسوله بالهدی و دین الحق لیظهره علی الدین کله و لو کره المشرکون). و قال تعالی: (و اذ قال عیسی بن مریم یا بنی اسرائیل انی رسول الله الیکم مصدقا لما بین یدی من التوراة و مبشرا برسول یأتی من بعدی اسمه أحمد). و قال تعالی:(الذین یتبعون الرسول النبی الأمی الذی یجدونه مکتوبا عندهم فی التوراة و الانجیل یأمرهم بالمعروف و ینهاهم عن المنکر و یحل لهم الطیبات و یحرم علیهم الخبائث و یضع عنهم اصرهم و الأغلال التی کانت علیهم فالذین آمنوا به و عزروه و نصروه و اتبعوا النور الذی أنزل معه أولئک هم المفلحون). و قال تعالی: (و اذ یرفع ابراهیم القواعد من البیت و اسمعیل ربنا تقبل منا انک أنت السمیع العلیم، ربنا و اجعلنا مسلمین لک و من ذریتنا أمة مسلمة لک و أرنا مناسکنا و تب علینا انک أنت التواب الرحیم، ربنا و ابعث فیهم رسولا منهم یتلو علیهم آیاتک و یعلمهم الکتاب و الحکمة و یزکیهم انک أنت العزیز الحکیم) فلم یبق اذا أدنی شک لدی المسلم فی أن الموعود المبشر به فی کتب الأنبیاء المتقدمین، من آدم الی المسیح صلوات الله علیهم أجمعین، انما هو خاتم الرسل و الأنبیاء، سیدنا محمد صلی الله علیه و سلم، لا البهاء أخزاه الله کما یزعم البهائیون، و لا المسیح أو غیره من أنبیاء بنی اسرائیل کما یزعم الیهود و النصاری ثم اعلم أنه لم یبق متداولا فی الناس مما أوحاه الله قبل القرآن ما نستطیع أن نستمد منه بشائر المصطفی صلوات الله علیه غیر کتب [صفحه ۱۲۷] الیهود و النصاری علی ما فیها من تحریفهم الکلم عن مواضعه، و نسخهم ما کان فیه اسم محمد، و الشهادة بنبوته و رسالته صریحا. فهناک بقیه جهلوها لجفو طباعهم، و لم یفهموها لعدم ادراکهم أغفلهم الله عنها، و حماها من تلاعبهم بها،

رعایة لمنصب هذا النبی الکریم، حتی قیض لها لفیفا من علماء الاسلام و جهابذته فاستخرج هذا الدر من صدفه، فتلقفه البهائیون، و صرفوا أغلاه و أعلاه الی ربهم العاجز، و الههم المیت المقبور. و الیک ما یحتمله المقام من بشارات هذه الکتب:

بشارات التوراة

(البشارة الأولی) قیل فی سفر التثنیة ص ۱۸: ۱۵«یقیم لک الرب الهک نبیا من وسطک من اخوتک مثلی له تسمعون». و فیه فی الآیة ۱۸ «أقیم لهم نبیا من وسط اخوتهم مثلک و أجعل کلامی فی فمه فیکلمهم بکل ما أوصیه به». فهذا الکلام صریح فی ارادة نبینا محمد صلی الله علیه و سلم لا- غیره بدلیل قوله: «و أجعل کلامی فی فمه» فان الله تعالی أنزل الوحی علی قلبه و جعله فی فمه. و أما قوله «من وسط اخوتک» فالمراد به من أفضل نسبک من اخوتک. و کذلک قوله فی الآیة الثانیة: «من وسط اخوتهم» أی أفضل اخوتهم نسبا. و لیس لبنی اسحق اخوة بعث الله منهم نبیا بعد موسی الا بنی اسمعیل، و النبی محمد صلی الله علیه و سلم أفضلهم نسبا، و أکرمهم حسبا. ولو کان المشار الیه فی الآیة نبیا من أنبیاء بنی‌اسرائیل لقال منک و لم یقل من اخوتک، و لقال فی الآیة الثانیة من وسطهم و لم یقل من وسط اخوتهم، لأن ذلک هو المتعارف فی اللغة العربیة، و غیرها من اللغات مثلها فی ذلک. أما و قد قال: «من اخوتک، و من وسط [صفحه ۱۲۸] اخوتهم» فهو صریح فی ارادة غیر بنی اسرائیل. اذ لا یصح أن یکون بنوا اسرائیل اخوة أنفسهم، لاستحالة أن یکون الانسان أخا نفسه. و أما قوله: «مثلک» فهو صریح فی أن ذلک النبی یجیء مثل موسی بکتاب مستقل، و شریعة مستقلة، و لم یکن کذلک الا- نبینا محمد (صلعم). ثم ان هاتین الآیتین لا تنصرفان الی المسیح بوجه من الوجوه، لان النصاری و الیهود فیه علی طرفی نقیض، منهم المکذب و منهم مدعی الربوبیة، و هو من بنی‌اسرائیل لا- من اخوتهم. و لا تنطبقان کذلک علی البهاء الکذاب لأنهما تشیران الی نبی لا رب خالق کما یزعم أتباعه. فاذا تنازل هؤلاء العمی عن ربوبیته و قالوا: انه نبی فقط، و أنه من اخوة بنی اسرائیل اذ هو من آل بیت الرسول صلی الله علیه و سلم. قلت: لا تنطبقان علیه أیضا لأنه لیس کموسی اذ موسی یدعو الی سبیل الله و هو یدعو الی سبیل الشیطان (البشارة الثانیة) قیل فی سفر التثنیة ص ۳۳: ۲ «جاء الرب من سیناء و أشرق لهم من سعیر و تلألأ من جبل فاران و أتی من ربوات القدس». فهذا الکلام یدل علی نبوة موسی، و نبوة عیسی، و نبوة محمد، و نزول عیسی فی آخر الزمان. فان سیناء هو الجبل الذی نبیء علیه موسی، و سعیر هو الذی نبیء علیه عیسی، و جبل فاران من جبال مکة بنیها و بینه مسیرة یوم، و تلألؤ النور منه اشارة الی تنبؤ محمد و بعثه بالرسالة من جهته، و القدس محل نزول عیسی فی آخر الزمان حاکما بشریعة محمد صلی الله علیهما و سلم. و الیک ما قاله أبوالفضل داعیة البهائیة فی تفسیر هذه الآیة فی الصفحة ۲۱۸ و التی تلیها من کتابه الدرر البهیة. قال بعد أن ذکر الآیة: «فهذه الآیة تدل دلالة واضحة أن بین یدی الساعة و قدام مجیء القیامة [صفحه ۱۲۹] لابد من أن یتجلی الله علی الخلق أربع مرات و یظهر أربع ظهورات (کذا) حتی یکمل سیر بنی‌اسرائیل و ینتهی أمرهم الی الرب الجلیل [۱۵] فیجمع شتیتهم من أقصی البلاد و یدفع عنهم أذی کل العباد و یسکنهم فی الأراضی المقدسة و یرجع الیهم مواریثهم القدیمة فظهر أولا بمقتضی هذه الآیة الکریمة سیدنا علیه‌السلام فتجلی الله علیهم بظهوره من جبل سیناء. ثم ظهر ثانیا سیدنا عیسی علیه‌السلام فتجلی علیهم بظهوره من جبل سعیر. ثم ظهر ثالثا سیدنا الرسول صلی الله علیه و آله و سلم فتجلی علیهم بظهوره من جبل فاران فدارت الأدوار، و تتابع اللیل و النهار، حتی ظهر الرب المختار» (قلت) - انی أوافق هذا الهرم المغرور علی الظهورات الثلاثة، و أخالفه فی الظهور الرابع، لأن صاحبه نبی لا رب خالق کما یزعم الهرم. ثم ان هذا النبی هو سیدنا عیسی بعینه، و یکون عاملا بشریعة محمد فی نفسه و فی الناس. قال علیه الصلاة و السلام: «کیف بکم اذا نزل ابن‌مریم فیکم و امامکم منکم فأمکم منکم»؟ قال ابن أبی‌ذؤیب: أتدرون ما أمکم منکم؟ یؤمکم بکتاب الله عزوجل، و سنة نبیکم صلی الله علیه و سلم. و معنی ذلک کما قرره العلماء ملخصا: «أنه اذا نزل عیسی علیه‌السلام فی آخر الزمان یکون مقررا لشریعة محمد (صلعم) و مجددا لها اذ لا نبی بعد رسول الله یحکم بشریعة غیر شریعة محمد (صلعم) لأنه آخر الشرائع و نبیها خاتم النبیین. فیکون عیسی حکما مقسطا لأنه لا سلطان یومئذ للمسلمین، و لا امام، و لا

قاضی، و لا [صفحه ۱۳۰] مفتی، قد قبض الله العلم، و خلا الناس منه. فینزل و قد علم بأمر الله تعالی فی السماء قبل أن ینزل ما یحتاج الیه من أمر هذه الشریعة فیحکم به بین الناس، و لیعمل به فی نفسه. فیجتمع المؤمنون عند ذلک الیه، و یحکمونه علی أنفسهم، و لا أحد یصلح لذلک غیره، لأن تعطیل الحکم غیر جائز.و أیضا فان بقاء الدنیا انما یکون بالتکلیف فلا یزال التکلیف قائما الی أن لا یبقی علی وجه الأرض من یقول: «الله الله». فان قیل: فما الدلیل علی نزول عیسی علیه‌السلام من القرآن؟ قلت: الدلیل علی نزوله قوله تعالی (و ان من أهل الکتاب الا لیؤمنن به قبل موته) أی حین ینزل و یجتمعون علیه. و قال تعالی: (و انه لعلم للساعة) قرئ «لعلم» بفتح اللام و العین، و الضمیر فی «انه» راجع الی عیسی علیه‌السلام لقوله تعالی: (و لما ضرب ابن‌مریم مثلا) و معناه أن نزوله علامة القیامة. و فی الحدیث فی صفة الدجال: «فبینماهم فی الصلاة اذ بعث الله المسیح بن مریم فنزل عند المنارة البیضاء شرقی دمشق بین یدیه مهرذدبتان (المهرذدبة ثوب مصبوغ بالورس) واضعا کفیه علی أجنحة ملکین» فقد ثبت نزوله علیه‌السلام بالکتاب و السنة. و زعمت النصاری کما یزعم البهائیون: أن ناسوته صلب، و لا هوته رفع و الحق أنه رفع بجسده الی السماء، و الایمان بذلک واجب. قال تعالی (بل رفعه الله الیه). قال أبوطاهر القزوینی: «و اعلم أن کیفیة رفعه و نزوله، و کیفیة مکثه فی السماء الی أن ینزل، منغیر طعام و لا شراب، مما یتقاصر عن درکه العقل، و لا سبیل لنا الا أن نؤمن بذلک تسلیما لسعة قدرة الله تعالی». فان قیل: فما الجواب عن استغنائه عن الطعام و الشراب مدة رفعه فان الله تعالی قال: (و ما جعلناهم جسدا لا یأکلون الطعام)؟ فالجواب: ان الطعام انما جعل [صفحه ۱۳۱] قوتا لمن یعیض فی الأرض، لأنه مسلط علیه الهواء الحار و البارد، فینحل بدنه، فاذا انجل عوضه الله تعالی بالغذاء، اجراء لعادته فی هذه الخطة الغبراء. و أما من رفعه الهل الی السماء، فانه یلطفه بقدرته، و یغنیه عن الطعام و الشراب کما أغنی الملائکة عنهما، فیکون حینئذ طعامه التسبیح، و شرابه التهلیل، و الله علی ما یشاء قدیر. فیتضح لک مما تقدم أن دعوی القوم باطلة. و أقوالهم فی بهائهم عاطلة و براهینهم علیهم مردودة. و مناهج الحق فی وجوههم مسدودة. (ختم الله علی قلوبهم و علی سمعهم و علی أبصارهم غشاوة و لهم عذاب عظیم) و سنزید أشیاء أخری فی هذا الباب فی بعض المحاکمات التی عقدناها فی المنطق الثانی من هذا الکتاب ان شاء الله (البشارة الثالثة) کل الاصحاح الرابع و الخمسین من سفر أشعیاء و هو: «ترنمی أیتها العاقر التی لم تلد، أشیدی بالترنم أیتها التی لم تمخض، لأن بنی المستوحشه أکثر من بنی ذات البعل، قال الرب. أو سعی مکان خیمتک، و لتبسط شقق مساکنک، لا تمسکی، أطیلی أطنابک و شددی أوتادک. لأنک تمتدین الی الیمین و الی الیسار، و یرث نسلک أمما، و یعمر مدنا خربة. لا تخافی لأنک لا تخزین، و لا تخجلی لأنک لا تستحین، فانک تنسین خزی صباک، و عار ترملک لا تذکرینه بعد. لأن بعلک هو صانعک رب الجنود اسمه، و ولیک قدوس اسرائیل اله کل الأرض یدعی. لأنه کامرأة مهجورة و محزونة دعاک الرب، و کزوجة الصبا اذا رذلت قال الهک. لحیظة ترکتک، و بمراحم عظیمة سأجمعک. بفیضان الغضب حجبت وجهی عنک لحظة و باحسان أبدی أرحمک، قال ولیک الرب. لأنه کمیاه نوح هذه لی، کما حلفت ألا تعبر میاه نوح علی الأرض، هکذا حلفت ألا [صفحه ۱۳۲] أغضب علیک و لا أزجرک، فان الجبال تزول، و الا کام تتزعزع، أما احسانی فلا یزول عنک، و عهد سلامی لا یتزعزع، قال راحمک الرب. أیتها الذلیلة المضطربة غیر المتعزیة هأنذا أبنی بالأثمد حجارتک و بالیاقوت الأزرق أؤسسک. و أجعل شرفک یاقوتا، و أبوابک حجارة بهرمانیة، و کل تخومک حجارة کریمة. و کل نبیک تلامیذ الرب و سلام بنیک کثیرا. بالبر تثبتین، بعیدة عن الظلم فلا تخافین، و عن الارتعاب فلا یدنو منک. ها أنهم یجتمعون اجتماعا لیس من عندی، من اجتمع الیک فالیک یسقط. هأنذا قد خلقت الحداد الذی ینفخ الفحم فی النار و یخرج آلة لعمله، و أنا خلقت المهلک لیخرب. کل آلة صورت ضدک لا تنجح، و کل لسان یقوم علیک فی القضاء تحکمین علیه، هذا هو میراث عبید الرب و برهم، من عندی یقول الرب». ا ه فالمراد بالعاقر مکة المعظمة لأنه لم یظهر منها نبی بعد اسمعیل علیه‌السلام، و لم ینزل فیها وحی بخلاف أورشلیم، فقد ظهر فیها الأنبیاء الکثیرون، و کثر فیها نزول الوحی. و بنو المستوحشة عبارة عن أولاد هاجر، لأنها کانت بمنزلة المطلقة المخرجة من البیت، ساکنة فی البر. و بنو ذات البعل عبارة عن أولاد سارة. فخاطب الله تبارک و تعالی مکة آمرا لها بالتسبیح، و التهلیل، و انشاء الثناء و الحمد، اذ جعل أبناء هاجر أکثر من أبناء سارة، و أعز و أفضل، و بعث منهم

فیها أکرم البشر، و خاتم الرسل، سیدنا محمدا صلی الله علیه و سلم، هادیا و مبشرا و نذیرا، و داعیا الی الله باذنه و سراجا منیرا فحصل لها بحرمة هذا النبی الکریم من السعة و الفضیلة و التکریم و التعظیم ما لم یحصل لغیرها من المعابد فی الدنیا، اذ لا یوجد معبد [صفحه ۱۳۳] علی وجه الأرض کالکعبة من ظهور محمد صلی الله علیه و سلم الی هذا الحین. و التعظیم الذی یحصل لها من القرابین فی کل سنة من مدة ۱۳۲۹ عاما لم یحصل لبیت المقدس الا مرتین: مرة فی عهد سلیمان علیه‌السلام لما فرغ من بنائه، و مرة فی النسة الثامنة عشرة من سلطنة (یوشیا). و سیبقی هذا التعظیم لمکة الی آخر الدهر ان شاء الله کما وعد تعالی بقوله: «لا تخافی لأنک لا تخزین، و لا تخجلی لأنک لا تستحین» و بقوله: «و بمراحم عظیمة سأجمعک و باحسان أبدی أرحمک» و بقوله: «حلفت ألا أغضب علیک، و ألا أزجرک» و بقوله: «أما احسانی فلا یزول عنک، و عهد سلامی لا یتزعزع». و ملک نسلها شرقا و غربا، و ورثوا الأمم، و عمروا المدن، فی مدة قلیلة لا تتجاوز ۲۲ عاما من الهجرة. و مثل هذه الغلبة فی مثل هذا المدة القلیلة لمن یدعی الدین الجدید لم یسمع من عهد آدم علیه الصلوة و السلام الی زمان محمد صلی الله علیه و سلم. و هذا مفاد قوله: «و یرث نسلک أمما، و یعمر مدنا خربة». ثم ان ملوک الاسلام و أمراءه سلفا و خلفا اجتهدوا اجتهادا عظیما فی حفر الآبار و البرک و العیون فی مکة و نواحیها، و بذلوا العنایة التامة فی بناء الکعبة و المسجد الحرام، و الباسهما لباس الزینة و الزخرف، و هو مغزی قوله: «هأنذا أبنی بالأثمد حجارتک» الی قوله: «و کل تخومک حجارة کریمة». و الغرباء یحبون مجاورتها من ظهور الاسلام الی هذا الحین و لا سیما فی هذا الزمان. و الناس یحجون الیها فی کل سنة ألوفا مؤلفة من أقالیم مختلفة و دیار بعیدة یعجون بالتلبیة و النداء، و هو مصداق قوله: «و کل بنیک تلامیذ الرب، و سلام بنیک کثیرا». و قد وفی الله بما وعد فی قوله: «کل آلة [صفحه ۱۳۴] صورت ضدک لا تنجح الی آخر الاصحاح» لأن کل من قام ضدها و أراد بها سوءا أذله الله و أهلکه، کما وقع لأصحاب الفیل. و فی الأحادیث الصحیحة. لا یدخلها الأعور الدجال، بل یرجع عنها خائبا. أما قوله: «هأنذا قد خلقت الحداد الذی ینفخ الفحم فی النار الخ» فهو اشارة الی بعثة نبینا صلی الله علیه و سلم بالسیف، لیهلک المشرکین و الملحدین، و یطهر بیت الله الحرام من الرجس و الأوثان و قد تم ذلک و الحمد لله فالاصحاح صریح فی بعثته صلی الله علیه و سلم. صریح فی ارساله کافة للناس بالهدی و دین الحق لیظهره علی الدین کله. صریح فی أن دینه سیمتد فی مشارق الأرض و مغاربها لا یعوقه شیء. صریح فی أنه باق الی الأبد لا یزول و لا ینسخه دین آخر. صریح فی أن من عاداه. أذله الله. و أهلکه و أخزاه. فهل بعد هذا لا یزال البهائیون مستمسکین بافک البهاء، مطبقین هذا الاصحاح علیه، قائلین بنبوته أوربوبیته و العیاذ بالله، و قد جاء هم فی هذه الحق، و زهق الباطل، أفلا یعقلون؟؟... (ان الذین کفروا بآیاتنا سوف نصلیهم نارا کلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غیرها لیذوقوا العذاب ان الله کان عزیزا حکیما) ثم هل نجد اذا من النصاری و الیهود من یصرف الاصحاح الی غیر هذا المفهوم و هو لا یحتمل سواه بوجه من الوجوه؟؟... تالله انهم اذا لا یفقهون. (صم بکم عمی فهم لا یرجعون). قال تعالی: (أم تر الی الذین أوتوا نصیبا من الکتاب یدعون الی کتاب الله لیحکم بینهم ثم یتولی فریق منهم و هم معرضون) (البشارة الرابعة) قیل فی سفر دانیال ص ۹: ۲۴ من ترجمة [صفحه ۱۳۵] البروتستنط سنة ۱۸۶۶ و هی الترجمة التی بأیدینا: «سبعون أسبوعا قضیت علی شعبک و مدینتک المقدسة لتکمیل المعصیة و تتمیم الخطایا و لکفارة الاثم و لیؤتی بالبر الابدی و لختم الرؤیا و النبوة و لمسح قدوس القدوسین». و فی ترجمتهم سنة ۱۸۴۴ نقلا عن اظهار الحق: «سبعون أسبوعا اقتصرت علی شعبک و علی مدینتک المقدسة لیبطل التعدی و تفنی الخطیئة و یمحی الاثم و یجلب العدل الأبدی و تکمل الرؤیا و النبوة و یمسح قدوس القدیسین». و فی ترجمة الکاثولیک نقلا عن البرهان الصریح: «ان سبعین أسبوعا حددت علی شعبک و علی مدینة قدسک لافناء المعصیة و ازالة الخطیئة و تکفیر الاثم و الاتیان بالبر الابدی و اختتام الرؤیا و النبوة و مسح قدوس القدوسین». فنحن بقطع النظر عن تحریف الکلم عن مواضعه فی هذه التراجم اذ هو طبع غریزی فی أهل الکتاب عرفنا الله به فی قوله: (ثم یحرفونه من بعد ما عقلوه و هم یعلمون) نقول: ان بشارة نبی الله دانیال علیه‌السلام تشیر الی المدة التی قضی الله بها علی بیت المقدس بالخراب. و علی الیهود بالتشتیت و ذوق العذاب. جزاء بما کانوا یعتدون. و یقتلون أنبیاء الله بغیر الحق و هم یعلمون. و هو مغزی قوله: «ان سبعین أسبوعا حددت أو قضیت علی شعبک و

علی مدینة قدسک لافناء المعصیة و ازالة الخطیئة و تکفیر الاثم». ثم تشیر الی أنه بعد هذه المدة یشرق الاسلام علی الأرض المقدسة من بلاد العرب، و تشیر الی هجرته صلی الله علیه و سلم الی المدینة المنورة و حکمه فیها، و الی أن الله تعالی ختم به الرسالة و النبوة، و أغلق به باب الوحی، و فضله علی الأنبیاء و المرسلین. و هو مفاد قوله: «و الاتیان بالبر الأبدی و اختتام الرؤیا و النبوة و مسح قدوس [صفحه ۱۳۶] القدوسین». ذلک أن الیوم فی عرف أهل الکتاب سنة، فیکون الأسبوع سبع سنین، فالسبعون أسبوعا عبارة عن ۴۹۰ سنة، محسوبة من سنة ۱۳۲ للمیلاد، اذ فیها أغار ادریانوس ملک الرومان علی جمیع مواطن الیهود، و أشبعهم فیها طعنا و ضربا، و أخرب بیت المقدس، و أجلاهم عن دیارهم، و شتت شملهم فی أطراف الأرض أماما وقع فی سنة ۷۰ للمیلاد من محاربة الرومان لهم، فلا یعتد به، لأنه کان قاصرا علی أورشلیم، لاختلال الأمن، و وقوع التنازع بین الیهود علی الرآسة، فتداخل الرومان فی الأمر، و حاربوهم من أجل ذلک، و لکنهم لم یجلوهم عن دیارهم، و لم یخربوا البیت المقدس فاذا ضممنا مدة هذه البشارة و هی ۴۹۰ عاما، الی المدة من میلاد عیسی علیه‌السلام حتی خراب بیت المقدس و تشتیت الیهود و هی ۱۳۲ عاما، یکون انتهاء مدة القضاء المحتوم سنة ۶۲۲ من المیلاد و هی سنة الهجرة، و توجه الرسول صلی الله علیه و سلم الی المدینة المنورة، و تولیته علیها. فان المسح فی قوله «و مسح قدوس القدوسین» هو التولیة، بدلالة ما جاء فی سفر الملوک الأول ص ۱:۵ «و أرسل حیرام ملک صور عبیده الی سلیمان لأنه سمع أنهم مسحوه ملکا بدل أبیه» أی ولوه. و نبینا صلی الله علیه و سلم ولاه أهل المدینة علیهم سنة ۶۲۲ من المیلاد عقب مجیئه الیهم، و ذلک بعد ۴۹۰ سنة من حرب سنة ۱۳۲ للمیلاد، و هی الحرب التی تم فیها خراب البیت المقدس و تشتیت الیهود فی أطراف الأرض، کما وضحناه و بهجرته صلی الله علیه و سلم الی المدینة، و تولیته علیها، و نصرة أهلها له، صار الاسلام فی قوة و منعة، و حول و طول، و انتشر فی بلاد العرب، و امتد فی جهات کثیرة من المعمور، حتی اذا کانت سنة أربعة [صفحه ۱۳۷] عشرة فتح المسلمون القدس مع بلاد الشام، و بنوا البیت المقدس، وأعلنوا توحید الله، و اعترفوا بنبوة المسیح، و طهارة العذراء، و أنقذوا الیهود من سوء العذاب، و أطلقوا لهم الحریة التامة، فأسلم منهم جم غفیر و ظل من بقی علی دینه یرتع فی عدل الاسلام، و ظله الظلیل الی یومنا هذا، و الی الأبد ان شاء الله، مصداقا لبشارة دانیال علیه‌السلام فان قال قائل: ان فتح المسلمین للشام، و عمارتهم البیت المقدس، و انجاءهم الیهود من الهم و الغم، کان سنة ۵۰۴ من عام ۱۳۲ للمیلاد، لا سنة ۴۹۰، فیکون القضاء المحتوم ۵۰۴ سنوات، لا ۴۹۰ کالذی تفیده الآیة. قلنا: ان الآیة تقضی علی الیهود و بیت المقدس بالبقاء تحت نیرالرومان لا نیر سواهم ۴۹۰ عاما، کما یشیر الاصحاح الثامن و العشرون من سفر التثنیة، ثم یدخل البر الابدی (دین الاسلام) فلسطین، و یعمرها المسلمون، و یبنون البیت المقدس، و یعیدون لیهود حریتهم المسلوبة. و قد حدث أن الفرس غلبوا الرومان علی أمرهم فی فلسطین و استولوا علیها أربعة عشر عاما، من سنة ۶۱۴ للمیلاد الی سنة ۶۲۸ و عاملوا الیهود فی غضونها معاملة حسنة. فلما عادت الی حوزة الرومان من هذا التاریخ، عادوا الی معاملة الیهود بالخسف و العسف، حتی افتتحها المسلمون ستة ۶۳۶ للمیلاد، أو سنة ۵۰۴ من عام ۱۳۲ من المیلاد. فاذا أسقطنا هذه الأربع عشرة سنة من ۵۰۴ سنوات کان الباقی بالضروره ۴۹۰ سنة و هی مدة القضاء علی بنی‌اسرائیل بلا زیادة و لا نقص، اذ لا یحسب منه تسلط فارس کما علمت، لا سیما و أن معاملتهم لیهود کانت معاملة رحمة و رأفة، و هی غیر ما شاءه الله من قضائه، فافهم ذلک، و جذ علیه بالنواجذ. أما تفسیر النصاری معنی البر الأبدی بصلب المسیح علی زعمهم فباطل، لأن نص [صفحه ۱۳۸] الآیة: «و الاتیان بالبر الأبدی و اختتام الرؤیا و النبوة و مسح قدوس القدوسین» فیکون مسح المسیح بعد صلبه الذی یقولون به و هو ما لا یتأتی. علی أنه لو صح هذا التفسیر علی ما یزعمون للزم ختم النبوة بالمسیح، فلا یکون الحواریون أنبیاء، و الأمر لیس کذلک عندهم، فان الحواریین أفضل من موسی و سائر أنبیاء بنی‌اسرائیل علی زعمهم، و یکفی شاهدا علی فضلهم ملاحظة حال یهوذا الاسخر یوطی الذی کان واحدا من هؤلاء الحواریین ممتلئا بروح القدس. علی أن المستر (وطسن) و هو من کبار علماء البروتستنط نقل رسالة للدکتور (کریب) فی المجلد الثالث من کتابه مصرحا فیها: أن الیهود حرفوا هذه الآیة تحریفا لا یمکن أن تصدق به الآن علی عیسی... فتأمل کیف أن أهل الکتاب یشهدون بأفواههم علی تحریف کتبهم (قلت) و هذه الآیة علی صحتها أو تحریفها الذی یقوله الدکتور لا تصدق أیضا علی أی نبی من أنبیاء

بنی‌اسرائیل لتقدمهم علی زمن القضاء، و للزوم ختم النبوة و الرسالة بمن یصرفونها الیه، و هما لم تختما علی زعمهم، لأنهم ینتظرون مسیحهم المنتظر، و هو عندهم نبی رسول. ثم هی لا تنطبق کلک علی هذا المسیح المنتظر، لأنه لم یحضر بعد، و زمن القضاء انتهی أمره. أما انطباقها علی البهاء الکذاب کما یزعم البهائیون فمحض افتراء لا یقوم علیه دلیل من عدة وجوه. (أولا) أنه لم یل حکما بل کان سجینا ذلیلا فی عکاء حتی أهلکه الله. (ثانیا) أن القضاء المحتوم قد نفذ من قبل علی بنی‌اسرائیل، و هم الآن فی الأرض المقدسة یرتعون فی بحبوحة العیش الرغید تحت حمایة الاسلام و ظله الظلیل. (ثالثا) أن باب النبوة و الرسالة لم یغلق به علی زعمه، بل ما زال مفتوحا من بعده، کما أشار [صفحه ۱۳۹] الی ذلک بقوله فی الصفحة الثالثة عشرة من الأقدس: [۱۶] «من یدعی أمرا قبل اتمام ألف سنة کاملة انه کذاب مفتر، نسأل الله بأن یؤیده علی الرجوع ان تاب هو التواب، و ان أصر علی ما قال یبعث علیه من لا یرحمه (أی یقتله) انه شدید العقاب، من یؤول هذه الآیة أو یفسرها بغیر ما نزل فی الظاهر انه محروم من روح الله و رحمته التی سبقت العالمین، خافوا الله و لا تتبعوا ما عندکم من الأوهام اتبعوا ما یأمرکم به ربکم العزیز الحکیم». (رابعا) أن المبشر به نبی و هو یزعم أنه رب خالق و العیاذ بالله. (خامسا) ما تعلمه أیها الأخ المسلم من أن النبوة و الرسالة و التشریع قد ختمت کلها بمحمد (صلعم) و أن نزول الوحی قد انقطع بعده علیه الصلاة و السلام، و أن شریعته باقیة لا تنسخ أبد الدهر فهل للبهائیین أن یثوبوا الی رشدهم، و ینبذوا أباطل الرجل، و افکه علی الله، أو هم استحبوا العمی علی الهدی، و استبدلوا العذاب بالمغفرة، و آمنوا بالباطل، و کفروا بالحق (و جعلوا لله أندادا لیضلوا عن سبیله قل تمتعوا فان مصیرکم الی النار)

بشارات الانجیل

(البشارة الأولی) قیل فی الآیة الرابعة عشرة و الخامسة عشرة من رسالة یهوذا طبعة البروتستنط سنة ۱۸۶۶: «و تنبأ عن هؤلاء أیضا أخنوع السابع من آدم قائلا»: «هو ذا قد جاء الرب فی ربوات قد یسیة لیصنع دینونة علی الجمیع و یعاقب جمیع فجارهم علی جمیع [صفحه ۱۴۰] أعمال فجورهم التی فجروا بها و علی جمیع الکلمات الصعبة التی تکلم بها علیه خطاة فجار». و فی طبعتهم سنة ۱۸۴۴: «الرب قد جاء فی ربواته المقدسة لیداین الجمیع و یبکت جمیع المنافقین علی کل أعمال نفاقهم التی نافقوا فیها و علی کل الکلام الصعب الذی تکلیم به ضد الله الخطاة المنافقون» ا ه فبصرف النظر عن هذه التحریفات اذ هی سجیة القوم فی کتبهم المقدسة – سجیة تلک فیهم غیر محدثة – نقول: ان قوله: «هو ذا قد جاء الرب فی ربوات قدیسیة، أو الرب قد جاء فی ربواته المقدسة» یشیر الی مجیء رسول فی جماعات المؤمنین به، لأن الرب تعال لا تراه العیون فی دار الدنیا، و لأن اللفظ مشاع الاستعمال فی کتب القوم بمعنی المخدوم و المعلم، و لأن المقدس أو القدیس یطلق فی العهدین علی المؤمن اطلاقا شائعا. فهذا الرسول هو بلا شک سیدنا محمد صلی الله علیه و سلم، و الربوات المقدسة أو القدیسیة هم صحابته الکرام رضوان الله علیهم أجمعین. و ذلک بدلالة قوله: «لیداین الجمیع و یبکت جمیع المنافقین أو یعاقب جمیع فجارهم الخ» فانه صلوات الله علیه قد جاء فی ربواته المقدسة من صحابته الکرام رضوان الله علیهم، فدان الکفار، و بکت المنافقین و الخطاة علی أعمال النفاق، و علی أقوالهم القبیحة فی الله و رسله: فبکت المشرکین لعدم تسلیم توحید الله و رسالة رسله مطلقا و عبادتهم الأصنام و الأوثان، و بکت الیهود علی تفریطهم فی حق عیسی و مریم علیهماالسلام و بعض عقائدهم الواهیة، و بکت أهل التثلیث مطلقا علی تفریطهم فی توحید الله و افراطهم فی حق عیسی علیه‌السلام، و بکت أکثرهم علی عبادة الصلیب و التماثیل و بعض عقائدهم الفاسدة. فهدم [صفحه ۱۴۱] صلی الله علیه و سلم منار الکفر، و کسر شوکة الکفرة، و قصم ظهور الفجرة، و دوخ المشرکین، و طهر الأرض من أصنامهم و أوثانهم، و أبطل دیاناتهم القبیحة، ففاءوا الی الاسلام و توحید الله، و دخلوا فی دینه الحنیف طوعا و کرها. فهذه الأوصاف لا تنطبق علی المسیح علیه‌السلام، و لا علی نبی من الأنبیاء غیر نبینا محمد صلوات الله علیهم أجمعین. فبطل اذا ما یزعمه النصاری و فریق من البهائیین من انصراف البشارة الی المسیح علیه‌السلام. و اذا بطل انصرافها الی نبی رسول، فمن باب أولی بطلان ما یزعمه فریق البهائیین الآخر من انصرافها الی البهاء و هو متقول کذاب، یدعو الی

عبادته و الشرک بالله، و یوافق علی کثیر من العقائد الفاسدة، و یقول بصلب المسیح، و یحق أدیان المجوس و عباد الأوثان و الکواکب، و یزعم أنها سماویة، الی غیر ذلک من الزور و الافک، و الضلال و الکفر. أما ما ورد فی البشارة من التعبیر عن مجیئه صلی الله علیه و سلم «بقد جاء» فلکونه یقینیا محتم الوقوع لا ریب فیه (البشارة الثانیة) قیل فی الآیة الأولی و الثانیة من الاصحاح الثالث من انجیل متی: «و فی تلک الأیام جاء یوحنا المعمدان یکرز فی بریة الیهودیة قائلا توبوا لأنه قد اقترب ملکوت السموات». و فی الآیة الثانیة عشرة و السابعة عشرة و الثالثة و العشرین من الاصحاح الرابع من انجیل متی أیضا: «و لما سمع یسوع أن یوحنا أسلم انصرف الی الجلیل، من ذلک الزمان ابتدأ یسوع یکرز و یقول توبوا لأنه قد اقترب ملکوت السموات، و کان یسوع یطوف کل الجلیل یعلم فی مجامعهم و یکرز ببشارة الملکوت». و فی الآیة العاشرة من الاصحاح السادس من انجیل متی أیضا: «لیأت ملکوتک لتکم مشیئتک کما [صفحه ۱۴۲] فی السماء کذلک علی الأرض». و فی الآیة السابعة من الاصحاح العاشر من انجیل متی أیضا: «و فیما أنتم ذاهبون اکرزوا قائلین انه قد اقترب ملکوت السموات». و فی الآیة الأولی و الثانیة من الاصحاح التاسع من انجیل لوقا: «و دعا تلامیذه الاثنی عشر و أعطاهم قوة و سلطانا علی جمیع الشیاطین و شفاء أمراض، و أرسلهم لیکرز و بملکوت الله و یشفوا المرضی». و فی الآیة الأولی و ما بعدها حتی الآیة الحادیة عشرة من الاصحاح العاشر من انجیل لوقا أیضا: «و بعد ذلک عین الرب سبعین آخرین أیضا و أرسلهم اثنین اثنین أمام وجهه الی کل مدینة و موضع حیث کان هو مزمعا أن یأتی، فقال لهم ان الحصاد کثیر الی آخر الآیة السابعة، ثم قال: و أیة مدینة دخلتموها و قبلوکم فکلوا مما یقدم لکم، و اشفوا المرضی الذین فیها و قولوا لهم قد اقترب منکم ملکوت الله، و أیة مدینة دخلتموها و لم یقبلوکم فاخرجوا الی شوارعها و قولوا، حتی الغبار الذی لصق بنا من مدینتکم ننفضه لکم و لکن اعلموا هذا انه قد اقترب منکم ملکوت الله». ا ه فظهر أن کلا من یحیی و عیسی و الحواریین و التلامیذ السبعین بشر بملکوت السموات، و بشر عیسی علیه‌السلام بالألفاظ التی بشربها یحیی علیه‌السلام. فعلم أن هذا الملکوت کما لم یظهر فی عهد یحیی علیه‌السلام، فکذلک لم یظهر فی عهد عیسی علیه‌السلام، و لا فی عهد الحواریین و التلامیذ السبعین، بل کل منهم مبشر به، و مخبر عن فضله، و مترج لمجیئه. فلا یکون المراد بملکوت السموات طریقة النجاة التی ظهرت بشریعة عیسی علیه‌السلام، و الا لما قال عیسی صلوات الله علیه و الحواریون و السبعون: ان ملکوت الله قد اقترب و لما علم التلامیذ أن یقولوا فی الصلاة «لیأت ملکوتک» لأن هذه [صفحه ۱۴۳] طریقة قد ظهرت بعد ادعاء عیسی النبوة بشریعته. فهو عبارة عن طریقة النجاة التی ظهرت بشریعة محمد صلی الله علیه و سلم. فهؤلاء کانوا یبشرون بهذه الطریقة الجلیلة. و لفظ ملکوت السموات بحسب الظاهر یدل علی أن هذا الملکوت یکون فی صورة السلطنة لا فی صورة المسکنة، و أن المحاربة و الجدال فیه مع المخالفین یکونان من أجله و أن مبنی قوانینه لابد أن یکون کتابا سماویا، و کل من هذه الأمور یصدق علی الشریعة المحمدیة. أما ما قاله النصاری من أن المراد بهذا الملکوت شیوع دینهم فی جمیع العالم، و احاطته کل الدنیا بعد نزول عیسی علیه‌السلام، فتأویل باطل خلاف الظاهر، یرده التمثیلات المنقولة عن عیسی علیه‌السلام فی الاصحاح الثالث عشر من انجیل متی قال فی الآیة الرابعة و العشرین منه: «قدم لهم مثلا آخر قائلا یشبه ملکوت السموات انسانا زرع زرعا جیدا فی حقله». و قال فی الآیة الحادیة و الثلاثین: «قدم لهم مثلا آخر قائلا یشبه ملکوت السموات حبة خردل أخذها انسان و زرعها فی حقله». و قال فی الآیة الثالثة و الثلاثین: «قال لهم مثلا آخر یشبه ملکوت السموات خمیرة أخذتها امرأة و خبأتها فی ثلاثة أکیال دقیق حتی اختمر الجمیع» فشبه ملکوت السموات بانسان زارع لا بنمو الزراعة و حصادها، و شبهه بحبة خردل لا بصیرورتها شجرة عظیمة، و بخمیرة لا باختمار جمیع الدقیق. و کذا یرد هذا التأویل قول المسیح صلوات الله علیه بعد بیان التمثیل المنقول فی الاصحاح الحادی والعشرین من انجیل متی آیة ۴۳: «لذلک أقول لکم ان ملکوت الله ینزع منکم و یعطی لأمة تعمل أثماره» فان هذا القول یدل علی أن المراد بملکوت السموات طریقة النجاة نفسها، لا شیوعها فی جمیع الأمم، و احاطتها کل [صفحه ۱۴۴] العالم و الا لا معنی لنزع الشیوع و الاحاطة من قوم، و اعطائهما لقوم آخرین. فالحق أن المراد بهذا الملکوت تلک المملکة التی أخبر عنها دانیال علیه‌السلام فی الاصحاح الثانی من سفره و منه هذه الآیة: «یقیم اله السموات مملکة لن تنقرض أبدا و ملکها لا یترک لشعب آخر و تسحق و

تفنی کل هذه الممالک و هی تثبت الی الأبد». فمصداق هذا الملکوت و هذه المملکة الثابتة الی الأبد نبوة سیدنا محمد صلی الله علیه و سلم دون شک و لا ریب (فاذا) تحقق هذا و تحقق ما أثبتناه المرة بعد المرة و الکرة بعد الکرة من أن دین البهاء باطل بعثه به الشیطان لا الرحمن - تعلم بطلان ما أجمع علیه البهائیون من أن المراد من ملکوت الله هو ظهور البهاء و مجیئه بهذا الدین الخبیث. تالله انهم قوم عن الحق عمون. لا یفقهون ما یقولون. (فی قلوبهم مرض فزادهم الله و لهم عذاب ألیم بما کانوا یکذبون) (البشارة الثالثة) قیل فی الآیات ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ من الاصحاح الحادی و العشرین من انجیل متی: «قال لهم یسوع أما قرأتم قط فی الکتب الحجر الذی رفضه البناءون هو قد صار رأس الزاویة من قبل الرب کان هذا و هو عجیب فی أعیننا، لذلک أقول لکم ان ملکوت الله ینزع منکم و یعطی لأمة تعمل أثماره، و من سقط علی هذا الحجر یترضض و من سقط هو علیه یسحقه» ا ه أقول: ان الحجر الذی رفضه البناءون کنایة عن محمد (صلعم) و الأمة التی تعمل أثماره کنایة عن أمته. و هذا هو الحجر الذی کل من سقط علیه ترضض، و کل من سقط هو علیه سحقه. و ما زعمه النصاری من أن هذا الحجر عبارة عن عیسی علیه‌السلام فغیر صحیح [صفحه ۱۴۵] لوجوه: (الأول) أن داود علیه‌السلام قال فی الآیتین ۲۲ و ۲۳ من المزمور ۱۱۸: «الحجر الذی رفضه البناءون قد صار رأس الزاویة، من قبل الرب کان هذا و هو عجیب فی أعیننا». فلو کان هذا الحجر عبارة عن عیسی علیه‌السلام، و هو من الیهود من آل یهوذا من آل داود علیه‌السلام، فأی عجب فی أعین الیهود عموما أن یکون عیسی علیه‌السلام رأس الزاویة، لا سیما فی عین داود علیه‌السلام. خصوصا و أن مزعوم المسیحیین أن داود علیه‌السلام یعظم عیسی صلوات الله علیه فی مزامیره تعظیما بلیغا، و یعتقد الألوهیة فی حقه. أما آل اسمعیل فکان الیهود یحقرونهم غایة التحقیر، فلا مشاحة فی أن یقع عجیبا فی أعینهم کون أحد من آل اسمعیل یکون رأسا للزاویة. (الثانی) أن کل من سقط علی هذا الحجر ترضض، و کل من سقط هو علیه سحقه، و لا یصدق هذا الوصف علی عیسی صلوات الله علیه لأنه قال: «و ان سمع أحد کلامی و لم یؤمن فأنا لا أدینه لأنی لم آت لأدین العالم بل لأخلص العالم» کما ورد فی الآیة ۴۷ من الاصحاح الثانی عشر من انجیل یوحنا. أما صدقه علی محمد (صلعم) فغیر محتاج الی بیان، لأنه کان مأمورا بتنبیه الفجار و الأشرار، فان سقطوا علیه ترضضوا، و ان سقط هو علیهم سحقهم. (الثالث) قول نبینا صلی الله علیه و سلم: مثلی و مثل الأنبیاء کمثل قصر أحسن بنیانه و ترک منه موضع لبنة فطاف به النظار یتعجبون من حسن بنیانه الا موضع تلک اللبنة ختم بی البنیان و ختم بی الرسل. (الرابع) أن المتبادر من کلام المسیح علیه‌السلام أن هذا الحجر سواه (أما) دعوی البهائیین أنه کنایة عن البهاء فباطلة لوجوه: (الأول) أن البهاء کان یعمل بالتقیة فی دعواه، و اقتدی به أتباعه [صفحه ۱۴۶] فی ذلک. و تحقیق ادانة العالم، و تنبیه الأشرار و الفجار، و اقامة الحجة علیهم، یقتضی التبلیغ العام، و الجهر بالدعوة، و امتشاق الحسام فی سبیلها، حتی یصدق قوله: «و من سقط علی هذا الحجر یترضض و من سقط هو علیه یسحقه». فامتنع أن یکون البهاء هو هذا الحجر. (الثانی) قد ثبت من حدیث الرسول (صلعم) أن هذا الحجر کنایة عن علیه أفضل الصلاة و أتم السلام، و البهائیون کثیرا ما یستدلون بالأحادیث، فقد لزمتهم الحجة علی أن هذا الحجر لا ینصرف الی بهائهم الکذاب (الثالث) ثبت من الحدیث أیضا أنه (صلعم) خاتم الرسل فلا رسول بعده، فبطل أن یکون البهاء رسولا بعد محمد صلوات الله علیه. (الرابع) أن المراد من هذا الحجر نبی رسول، و البهاء یدعی أنه رب خالق کما ادعی فرعون و النمرود، فهو شبیه بهما، و هما کافران، عدوان الله، مأواهما النار، و بئس القرار. فبطل أیضا أن یکون هو المراد من هذا الحجر (فهل) للبهائیین أن یرجعوا الی الصواب. و ینبذوا دعاوی بهائهم الکذاب. أو هم عن غیهم لا یرجعون. و فی ضلالتهم یعمهون. (یریدون أن یطفئوا نور الله بأفواههم و یأبی الله الا أن یتم نوره ولو کره الکافرون) (هذا) ولو أردنا أن نتتبع کل ما ورد فی الانجیل و التوراة من البشائر المحمدیة لما وسعتنا المجلدات الضخمة. و حسبنا من ذلک ما أوردناه الآن و ما ذکرناه من قبل فی تحقیق کلمة الفارقلیط فهو من أوضح الحجج علی البهائیین بکذب بهائهم و افترائه الأباطیل علی الله. بل من أوکد البراهین علی النصاری و الیهود بصحة دیننا و استقامة طریقنا و الحمد لله [صفحه ۱۴۷]

(و ما یذهب الیه الناس فی شأنه) ان المشهور بین الکافة من أهل الاسلام علی ممر الأعصار، أنه لا بد فی آخر الزمان من ظهور رجل من أهل البیت یؤید الدین، و یظهر العدل، و یتبعه المسلمون، و یتسولی علی الممالک الاسلامیة و یسمی بالمهدی. و یکون خروج الدجال و ما بعده من أشراط الساعة الثابتة فی الصحیح علی أثره. و أن عیسی ینزل من بعده فیقتل الدجال، أو ینزل معه فیساعده علی قتله، و یأتم بالمهدی فی صلاته. و یحتجون فی الباب بأحادیث خرجها الأئمة، و تکلم فیها المنکرون لذلک، و ربما عارضوها ببعض الأخبار. و نحن الآن نذکر هنا الأحادیث الواردة فی هذا الشأن، و ما للمنکرین فیها من المطاعن، و ما لهم فی انکارهم من المستند، لیتبین لک الغث من السمین، و الجید من الردیء، فنقول: ان جماعة من الأئمة خرجوا أحادیث المهدی منهم الترمذی، و أبوداود، و البزار، و ابن‌ماجة، و الحاکم و الطبرانی، و أبویعلی الموصلی، و أسندوها الی جماعة من الصحابة بأسانید ربما یعرض لها المنکرون کما نذکره، الا أن المعروف عند أهل الحدیث أن الجرح مقدم علی التعدیل. فاذا وجدنا طعنا فی بعض رجال الأساتید بغفلة أو بسوء حفظ، أوضعف، أو سوء رأی، تطرق ذلک الی صحة [صفحه ۱۴۸] الحدیث، و أوهن منها. و لا تقولن مثل ذلک ربما یتطرق الی رجال الصحیحین، فان الاجماع قد اتصل فی الأمة علی تلقیهما بالقبول و العمل بما فیهما، و فی الاجماع أعظم حمایة و أحسن دفع، و لیس غیر الصحیحین یمثابتهما فی ذلک، فقد نجد مجالا للکلام فی أسانیدها بما نقل عن أئمة الحدیث فی ذلک. فخرج الترمذی و أبوداود بسندیهما الی ابن‌عباس من طریق عاصم بن أبی‌النجود أحد القراء السبعة الی زر بن حبیش عن عبدالله ابن‌مسعود عن‌النبی (صلعم): «لو لم یبق من الدنیا الا یوم لطول الله ذلک الیوم حتی یبعث فیه رجلا منی أو من أهل بیتی یواطیء اسمه اسمی و اسم أبیه اسم أبی». هذا لفظ أبی‌داود و سکت علیه و قال فی رسالته المشهورة ان ما سکت علیه فی کتابه فهو صالح. و لفظ الترمذی «لا تذهب الدنیا حتی یملک العرب رجل من أهل بیتی یواطیء اسمه اسمی» و فی لفظ آخر «حتی یلی رجل من أهل بیتی» و کلاهما حدیث حسن صحیح، و رواه أیضا من طریق موقوفا علی أبی‌هریرة. و قال الحاکم: رواه الثوری و شعبة و زائدة و غیرهم من أئمة المسلمین عن عاصم قال: و طرق عاصم عن زر عن عبدالله کلها صحیحة (اه) الا- أن عاصما قال فیه أحمد بن حنبل کان رجلا صالحا قارئا للقرآن خیرا ثقة و الأعمش أحفظ منه و کان شعبة یختار الأعمش علیه فی تثبیت الحدیث. و قال العجلی: کان یختلف علیه فی زر و أبی وائل یشیر بذلک الی ضعف روایته عنهما. و قال محمد بن سعد: کان ثقة الا أنه کان کثیر الخطأ فی حدیثه. و قال یعقوب بن سفیان:فی حدیثه اضطراب. و قال ابن‌خراش: فی حدیثه نکرة. و قال أبوجعفر العقلی: لم یکن فیه الا سوء الحفظ. و قال الدارقطنی: فی حفظه شیء. و قال [صفحه ۱۴۹] الذهبی: ثبت فی القراءة و هو فی الحدیث دون الثبت و خرج أبوداود عن علی رضی الله عنه من روایة قطن بن خلیفة عن القاسم بن أبی‌مرة عن أبی‌الطفیل عن علی عن النبی (صلعم) قال: «لو لم یبق من الدهر الا یوم لبعث الله رجلا من أهل بیتی یملأها عدلا کما ملئت جورا». و قطن بن خلیفه و ان وثقه أحمد و یحی بن القطان و ابن‌معین و النسائی و غیرهم الا أن العجلی قال: حسن الحدیث و فیه تشیع قلیل. و قال ابن‌معین مرة: ثقة شیعی و قال أحمد بن عبدالله بن یونس: کنا نمر علی قطن و هو مطروح لا- نکتب عنه. و قال الدارقطنی: لا یحتج به. و قال أبوبکر بن عیاش: ما ترکت الروایة عنه الا لسوء مذهبه. و قال الجرجانی: زائغ غیر ثقة و خرج أبوداود أیضا بسنده الی علی رضی الله عنه عن مروان ابن‌المغیرة عن عمر بن أبی‌قیس عن شعیب بن أبی‌خالد عن أبی‌اسحق النسفی قال قال علی و نظر الی ابنه الحسن: «ان ابنی هذا سید کما سماه رسول الله (صلعم) سیخرج من صلبه رجل یسمی باسم نبیکم یشبهه فی الخلق و لا- یشبهه فی الخلق یملأ- الأرض عدلا». و قال هرون حدثنا عمر بن أبی‌قیس عن مطرف بن طریف عن أبی‌الحسن عن هلال بن عمر سمعت علیا یقول قال النبی (صلعم): «یخرج رجل من وراء النهر یقال له الحرث علی مقدمته رجل یقال له منصور یوطیء أو یمکن لآل محمد کما مکنت قریش لرسول الله (صلعم) وجب علی کل مؤمن نصره أو قال اجابته» سکت أبوداود علیه. و قال فی موضع آخر فی هرون: هو من ولد الشیعة. و قال السلیمانی: فیه نظر. و قال أبوداود فی عمر بن أبی‌قیس: لا بأس به فی حدیثه خطأ [صفحه ۱۵۰] و قال الذهبی: صدوق له أوهام. و أما أبواسحق الشیعی و ان خرج عنه فی الصحیحین فقد

ثبت أنه اختلط آخر عمره و روایته عن علی منقطعة، و کذلک روایة أبی‌داود عن هرون بن المغیرة. و أما السند الثانی فأبوالحسن فیه و هلال بن عمر مجهولان، و لم یعرف أبوالحسن الا من روایة مطرف بن طریف عنه و خرج أبوداود أیضا عن أم سلمة، و کذا ابن‌ماجة، و الحاکم فی المستدرک، من طریق علی بن نفیل عن سعید بن المسیب عن أم‌سلمة قال: سمع رسول الله (صلعم) یقول «المهدی من ولد فاطمة». و لفظ الحاکم: سمعت رسول الله (صلعم) یذکر المهدی فقال: «نعم هو حق و هو من بنی‌فاطمة» و لم یتکلم علیه بصحیح و لا غیره. و قد ضعفه أبوجعفر العقیلی و قال: لا یتابع علی بن نفیل علیه، و لا یعرف الا به و خرج أبوداود أیضا عن أم‌سلمة من روایه صالح أبی‌الخلیل عن صاحب له عن أم سلمة قال: «یکون اختلاف عند موت خلیفة فیخرج رجل من أهل المدینة هاربا الی مکة فیأتیه ناس من أهل مکة فیخرجونه و هو کاره فیبایعونه بین الرکن و و المقام فیبعث الیه بعث من الشأم فیخسف بهم بالبیداء بین مکة و المدینة فاذا رأی الناس ذلک أتاه أبدال أهل الشام و عصائب أهل العراق فیبایعونه ثم ینشأ رجل من قریش أخواله کلب فیبعث الیهم بعثا فیظهرون علیهم و ذلک بعث کلب و الخیبة لمن لم یشهد غنیمة کلب فیقسم المال و یعمل فی الناس بسنة نبیهم (صلعم) و یلقی الاسلام بجرانه علی الأرض فیلبث سبع سنین» و قال بعضهم: «تسع سنین». ثم رواه أبوداود من روایة أبی‌الخلیل عن عبدالله بن الحرث عن أسلمة، فتبین بذلک المبهم فی [صفحه ۱۵۱] الاسناد الأول، و رجاله رجال الصحیحین، لا مطعن فیهم، و لا مغمز. و قد یقال: انه من روایة قتادة عن أبی‌الخلیل، و قتادة مدلس و قد عنعنه، و المدلس لا یقبل من حدیثه الا ما صرح فیه بالسماع، مع أن الحدیث لیس فیه تصریح بذکر المهدی، نعم ذکره أبوداود فی أبوابه و خرج أبوداود أیضا، و تابعه الحاکم، عن أبی‌سعید الخدری من طریق عمران القطان عن قتادة عن أبی‌بصرة عن أبی‌سعید الخدری قال قال رسول الله (صلعم): «المهدی منی أجلی الجبهة أقنی الأنف یملأ الأرض قسطا و عدلا کما ملئت ظلما و جورا یملک سبع سنین». هذا لفظ أبی‌داود و سکت علیه. و لفظ الحاکم: «المهدی منا أهل‌البیت أشم الأنف أقنی أجلی یملأ الأرض قسطا و عدلا کما ملئت جورا و ظلما یعیش هکذا و بسط یساره و أصبعین من یمینه السبابة و الابهام و عقد ثلاثة». قال الحاکم هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین و لم یخرجاه ا ه. و عمران القطان مختلف فی الاحتجاج به، انما أخرج له البخاری استشهادا لا أصلا، و کان یحیی القطان لا یحدث عنه. قال یحیی بن معین: لیس بالقوی. و قال مرة: لیس بشیء. و قال أحمد بن حنبل: أرجو أن یکون صالح الحدیث. و قال یزید بن زریع: کان حروریا، و کان یری السیف علی أهل القبلة. و قال النسائی: ضعیف و خرج الترمذی، و ابن‌ماجة، و الحاکم، عن أبی‌سعید الخدری من طریق زید العمی عن أبی‌الصدیق الناجی عن أبی‌سعید الخدری قال: خشینا أن یکون بعض شیء حدث فسألنا نبی‌الله (صلعم) فقال: «ان فی أمتی المهدی یخرج یعیش خمسا أو سبعا أو تسعا [صفحه ۱۵۲] زید الشاک قال قلنا و ما ذاک قال سنین قال فیجیء الیه الرجل فیقول یا مهدی أعطنی قال فیحثی له فی ثوبه ما استطاع أن یحمله». هذا لفظ الترمذی و قال حدیث حسن، و قد رواه من غیر وجه عن أبی‌سعید عن النبی (صلعم). و لفظ ابن‌ماجة و الحاکم: «یکون فی أمتی المهدی ان قصر فسبع و الا فتسع فتنعم أمتی فیه نعمة لم ینعموا بمثلها قط تؤتی الأرض أکلها و لا یدخر منه شیء و المال یومئذ کدوس فیقوم الرجل فیقول یا مهدی أعطنی فیقول خذ». و زید العمی و ان قال فیه الدارقطنی و أحمد بن حنبل و یحیی بن معین انه صالح، و زاد أحمد أنه فوق یزید الرقاشی و فضل بن عیسی، الا أنه قال فیه أبوحاتم ضعیف، یکتب حدیثه، و لا یحتج به. و قال یحیی بن معین فی روایة أخری: لا شیء. و قال مرة: یکتب حدیثه، و هو ضعیف. و قال الجرجانی: متماسک. و قال النسائی: ضعیف و قد یقال: ان حدیث الترمذی وقع تفسیرا لما رواه مسلم فی صحیحه من حدیث جابر قال قال رسول الله (صلعم): «یکون فی آخر أمتی خلیفة یحثیالمال حثیا لا یعده عدا» و من حدیث أبی سعید قال: «من خلفائکم خلیفة یحثی المال حثیا». و من طریق أخری عنهما قال: «یکون فی آخر الزمان خلیفة یقسم المال و لا یعده». و أحادیث مسلم لم یقع فیها ذکر المهدی، و لا دلیل یقوم علی أنه المراد منها. و رواه الحاکم أیضا من طریق عوف الاعرابی عن أبی‌الناجی عن أبی‌سعید الخدری قال قال رسول الله (صلعم): «لا تقوم الساعة حتی تملأ الأرض جورا و ظلما و عدوانا ثم یخرج من أهل بیتی رجل یملأها قسطا و عدلا کما ملئت ظلما و عدوانا» و قال فیه الحاکم هذا صحیح علی شرط الشیخین و لم یخرجاه. و رواه الحاکم أیضا عن طریق

سلیمان بن عبید عن أبی [صفحه ۱۵۳] الصدیق الناجی عن أبی‌سعید الخدری عن رسول الله (صلعم) قال: «یخرج فی آخر أمتی المهدی یسقیه الله الغیث و تخرج الأرض نباتها و یعطی المال صحاحا و تکثر الماشیة و تعظم الأمة یعیش سبعا أو ثمانیا یعنی حججا» و قال فیه حدیث صحیح الاسناد و لم یخرجاه، مع أن سلیمان بن عبید لم یخرج له أحد من الستة، لکن ذکره ابن‌حبان فی الثقات، و لم یرد أن أحدا تکلم فیه. ثم رواه الحاکم أیضا من طریق أسد بن موسی عن حماد بن سلمة عن مطر الوراق، و أبی‌هرون العبدی عن أبی‌الصدیق الناجی عن أبی‌سعید أن رسول الله (صلعم) قال: «تملأ الأرض جورا و ظلما فیخرج رجل من عترتی فیملک سبعا أو تسعا فیملأ الأرض عدلا و قسطا کما ملئت جورا و ظلما». و قال الحاکم فیه: هذا حدیث صحیح علی شرط مسلم. و انما جعله علی شرط مسلم لأنه أخرج عن حماد بن سلمة و عن شیخه مطر الوراق، و أما شیخه الآخر و هو أبوهرون العبدی فلم یخرج له، و هو ضعیف جدا، متهم بالکذب، و لا حاجة الی بسط أقوال الأئمة فی تضعیفه و أما الراوی له عن حماد بن سلمة و هو أسد بن موسی، و یلقب أسد السنة، و ان قال البخاری مشهور الحدیث، و استشهد به فی فی صحیحه، و احتج به أبوداود و النسائی، الا أنه قال مرة أخری: ثقة لو لم یصنف کان خیرا له. و قال فیه محمد بن حزم: منکر الحدیث و رواه الطبرانی فی معجمه الأوسط من روایة أبی‌الواصل عبدالحمید ابن‌واصل عن أبی‌الصدیق الناجی عن الحسن بن یزید السعدی أحد بنی بهدلة عن أبی‌سعید الخدری قال سمعت رسول الله (صلعم) یقول: «یخرج رجل من أمتی یقول بسنتی ینزل الله عزوجل له القطر [صفحه ۱۵۴] من السماء و تخرج الأرض برکتها و تملأ الأرض منه قسطا و عدلا کما ملئت جورا و ظلما یعمل علی هذه الأمة سبع سنین و ینزل بیت المقدس». و قال الطبرانی فیه: رواه جماعة عن أبی‌الصدیق و لم یدخل أحد منهم بینه و بین أبی‌سعید أحدا الا أبا الواصل فانه رواه عن الحسن بن یزید عن أبی‌سعید اه. و هذا الحسن بن یزید ذکره ابن أبی‌حاتم و لم یعرفه بأکثر مما فی هذا الاسناد من روایته عن أبی سعید و روایة أبی‌الصدیق عنه. و قال الذهبی فی المیزان: انه مجهول، لکن ذکره ابن‌حبان فی الثقات. و أما أبوالواصل الذی رواه عن أبی‌الصدیق فلم یخرج له أحد من الستة. و ذکره ابن‌حبان فی الثقات فی الطبقة الثانیة و قال فیه: یروی عن أنس، و روی عنه شعبة، و عتاب بن بشر و خرج ابن‌ماجة فی کتاب السنن عن عبدالله بن مسعود من طریق یزید بن أبی‌زیاد عن ابراهیم عن علقمة عن عبدالله قال: بینما نحن عند رسول الله (صلعم) اذ أقبل فتیة من بنی‌هاشم، فلما رآهم رسول الله (صلعم) ذرفت عیناه، و تغیر لونه، قال فقلت: ما نزال نری فی وجهک شیئا نکرهه، فقال: «انا أهل‌البیت اختار الله لنا الآخرة علی الدنیا و ان أهل بیتی سیلقون بعدی بلاء و تشریدا و تطریدا حتی یأتی قوم من قبل المشرق معهم رایات سود فیسألون الخیر فلا یعطونه فیقاتلون و ینصرون و یعطون ما سألوا فلا یقبلونها حتی یدفعونها الی رجل من أهل بیتی فیملأها قسطا کما ملأوها جورا فمن أدرک ذلک منکم فلیأتهم ولو حبوا علی الثلج» و هذا الحدیث یعرف عند المحدثین بحدیث الرایات، و یزید بن أبی‌زیاد راویه قال فیه شعبة: کان رفاعا (یعنی یرفع الأحادیث التی [صفحه ۱۵۵] لا تعرف مرفوعة). و قال محمد بن الفضیل: کان من کبار أئمة الشیعة و قال أحمد بن حنبل: لم یکن بالحافظ. و قال یحیی بن معین: ضعیف. و قال العجلی: جائز الحدیث. و قال أبوزرعة: لین، یکتب حدیثه، و لا یحتج به. و قال أبوحاتم: لیس بالقوی. و قال أبوداود: لا أعلم أحدا ترک حدیثه، و غیره أحبت الی منه. و بالجملة فالأکثرون علی ضعفه. و قد صرح الأئمة بتضعیف هذا الحدیث الذی رواه عن ابراهیم عن علقمة عن عبدالله و هو حدیث الرایات. و قال وکیع بن الجراح فیه: لیس بشیء. و کذلک قال أحمد بن حنبل. و قال أبوقدامة: سمعت أبا أسامة یقول فی حدیث یزید عن ابراهیم فی الرایات: لو حلف عندی خمسین یمینا قسامة ما صدقته، أهذا مذهب ابراهیم! أهذا مذهب علقمة! أهذا مذهب عبدالله! و أورد العقیلی هذا الحدیث فی الضعفاء. و قال الذهبی: لیس بصحیح و خرج ابن‌ماجة عن علی رضی الله عنه من روایة یاسین العجلی عن ابراهیم بن محمد بن الحنفیة عن أبیه عن جده قال قال رسول الله (صلعم): «المهدی منا أهل البیت یصلح الله به فی لیلة». و یاسین العجلی و ان قال فیه ابن‌معین لیس به بأس، فقد قال البخاری: فیه نظر، و هذه اللفظة من اصطلاحه قویة فی التضعیف جدا و أورد له ابن عدی فی الکامل، و الذهبی فی المیزان، هذا الحدیث علی وجه الاستنکار له، و قالا: هو معروف به و خرج الطبرانی فی معجمه الأوسط عن علی (رضه) أنه قال للنبی (صلعم): أمنا المهدی أم من غیرنا یا رسول الله؟

فقال: «بل منا بنا یختم الله کما بنا فتح و بنا یستنقذون من الشرک و بنا یؤلف الله بین قلوبهم بعد عداوة بینة کما بنا ألف بین قلوبهم بعد عداوة الشرک» [صفحه ۱۵۶] قال علی: أمؤمنون أم کافرون؟ قال: «مفتون و کافر» ا ه و فیه عبدالله بن لهیعة و هو ضعیف معروف الحال. و فیه عمر بن جابر الحضرمی و هو أضعف منه. قال أحمد بن حنبل: روی عن جابر مناکیر، و بلغنی أنه کان یکذب. و قال النسائی: لیس بثقة. و قال: کان ابن‌لهیعة شیخا احمق، ضعیف العقل، و کان یقول علی فی السحاب، و کان یجلس معنا فیبصر سحابة فیقول هذا علی قد مر فی السحاب. و خرج الطبرانی عن علی (رضه) أن رسول الله (صلعم) قال: «یکون فی آخر الزمان فتنة یحصل الناس فیها کما یحصل الذهب فی المعدن فلا تسبوا أهل الشام و لکن سبوا أشرارهم فان فیهم الأبدال، یوشک أن یرسل علی أهل الشام صیب من السماء فیفرق جماعتهم حتی لو قاتلتهم الثعالب غلبتهم، فعند ذلک یخرج خارج من أهل بیتی فی ثلاث رایات المکثر یقول هم خمسة عشر ألفا و المقلل یقول هم اثنی عشر ألفا و امارتهم (امت امت) یلقون سبع رایات تحت کل رایة منها رجل یطلب الملک فیقتلهم الله جمیعا و یرد الله الی المسلمین ألفتهم و نعمتهم و قاصیتهم و دانیتهم» ا ه و فیه عبدالله بن لهیعة و هو ضعیف معروف الحال. و رواه الحاکم فی المستدرک و قال صحیح الاسناد، و لم یخرجا فی روایته: «ثم یظهر الهاشمی فیرد الله الناس الی ألفتهم الخ» و لیس فی طریقه ابن‌لهیعة، و هو اسناد صحیح کما ذکر و خرج الحاکم فی المستدرک عن علی (رضه) من روایة أبی‌الطفیل عن محمد بن الحنفیة قال: کنا عند علی (رضه) فسأله رجل عن المهدی فقال علی: هیهات، ثم عقد بیده سبعا فقال ذلک یخرج فی آخر الزمان اذا قال رجل الله الله قتل، و یجمع الله له قوما قزعا کقزع [صفحه ۱۵۷] السحاب یؤلف الله بین قلوبهم فلا یستوحشون الی أحد و لا یفرحون بأحد دخل فیهم عدتهم علی عدة أهل بدر لم یسبقهم الأولون و لا یدرکهم الآخرون و علی عدد أصحاب طالوت الذین جاوزوا معه النهر. قال أبوالطفیل قال ابن‌الحنفیة أتریده؟ قلت: نعم. قال: فانه یخرج من بین هذین الأخشبین. قلت: لا جرم و الله، و لا أدعها حتی أموت و مات بها، یعنی مکة. قال الحاکم: هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ا ه و انما هو علی شرط مسلم فقط فان فیه عمارا الذهبی، و یونس بن أبی‌اسحق، و لم یخرج لهما البخاری. و فیه عمرو بن محمد العبقری و لم یخرج له البخاری احتجاجا، بل استشهادا، مع ما ینضم الی ذلک من تشیع عمار الذهبی. و هو و ان وثقة أحمد، و ابن‌معین، و أبوحاتم النسائی، و غیرهم، فقد قال علی بن المدینی عن سفیان: ان بشر بن مروان قطع عرقوبیه. قلت: فی أی شیء؟ قال: فی التشیع. و خرج ابن‌ماجة عن أنس بن مالک (رضه) فی روایة سعد ابن‌عبدالحمید بن جعفر عن علی بن زیاد الیمامی عن عکرمة بن عمار عن اسحق بن عبدالله عن أنس قال سمعت رسول الله (صلعم) یقول: «نحن ولد عبدالمطلب سادات أهل الجنة أنا و حمزة و علی و جعفر و الحسن و الحسین و المهدی» اه و عکرمة بن عمار و ان أخرج له مسلم فانما أخرج له متابعة. و قد ضعفه بعض، و وثقه آخرون و قال أبوحاتم الرازی: هو مدلس فلا یقبل الا ان یصرح بالسماع و علی بن زیاد قال الذهبی فی المیزان: لا ندری من هو. ثم قال: الصواب فیه - عبدالله بن زیاد. و سعد به عبدالحمید و ان وثقه یعقوب بن أبی‌شیبة، و قال فیه یحیی بن معین: لیس به بأس، فقد [صفحه ۱۵۸] تکلم فیه الثوری. قالوا: لأنه رآه یفتی فی مسائل و یخطیء فیها. و قال ابن‌حبان: کان ممن فحش عطاؤه فلا یحتج به. و جعله الذهبی ممن لم یقدح فیه کلام من تکلم فیه و خرج الحاکم فی مستدرکه من روایة مجاهد عن ابن‌عباس موقوفا علیه قال مجاهد قال لی ابن‌عباس لو لم أسمع أنک من أهل البیت ما حدثتک بهذا الحدیث. قال فقال مجاهد: فانه فی سترلا أذکره لمن یکره. قال فقال ابن‌عباس: «منا أهل البیت أربعة: منا السفاح و منا المنذر، و منا المنصور، و من المهدی». قال فقال مجاهد بین لی هؤلاء الأربعة. فقال ابن‌عباس: «أما السفاح فربما قتل أنصاره و عفا عن عدوه، و أما المنذر - أراه قال - فانه یعطی المال الکثیر و لا یتعاظم فی نفسه و یمسک القلیل من حقه، و أما المنصور فانه یعطی النصر علی عدوه الشطر مما کان یعطی رسول الله (صلعم) و یرهب منه عدوه علی مسیرة شهرین و المنصور یرهب منه عدوه علی مسیرة شهر، و أما المهدی فانه الذی یملأ الأرض عدلا کما ملئت جورا و تأمن البهائم السباع و تلقی الأرض أفلاذ کبدها». قال قلت: و ما أفلاذ کبدها؟ قال: «أمثال الاسطوانة من الذهب و الفضة» ا ه و قال الحاکم هذا حدیث صحیح الاسناد و لم یخرجاه. و هو من روایة اسمعیل بن ابراهیم بن مهاجر عن أبیه. و اسمعیل ضعیف. و ابراهیم أبوه و ان

خرج له مسلم فالأكثرون على تضعيفه و خرج ابن‌ماجة عن ثوبان قال قال رسول الله (صلعم): «يقتتل عند كنزكم كلهم ابن‌خليفة ثم لا يصير الى واحد منهم ثم تطلع الرايات السود من قبل المشرق فيقتلوهم قتلا لهم يقتله قوم - ثم ذكر شيئا لا أحفظه - قال فاذا رأيتموه فبايعوه ولو حبوا على الثلج [صفحه ۱۵۹] فانه خليفة الله المهدى» ا ه و رجاله رجال الصحيحين الا أن فيه أبا قلابة الجرمى، و ذكر الذهبى و غيره أنه مدلس، و فيه سفيان الثورى و هو مشهور بالتدليس، و كل واحد منهما عنعن و لم يصرح بالسماع فلا يقبل. و فيه عبدالرزاق بن همام و كان مشهورا بالتشيع، و عمى فى آخر وقته فخلط. قال ابن‌عدى: حدث بأحاديث فى الفضائل لم يوافقه عليها أحد، و نسبوه الى التشيع و خرج ابن‌ماجة عن عبدالله بن الحرث بن جزء الزبيدى من طريق ابن‌لهيعة عن أبى زرعة عن عمر بن جابر الحضرمى عن عبدالله ابن‌الحرث بن جزء قال قال رسول الله (صلعم): «يخرج ناس من المشرق فيوطئون للمهدى - يعنى سلطانه -». قال الطبرانى تفرد به ابن‌لهيعة. و قد تقدم لنا فى حديث على الذى خرجه الطبرانى فى معجمه الأوسط: أن ابن‌لهيعة ضعيف، و أن شيخه عمر بن جابر أضعف منه و خرج البزار فى مسنده، و الطبرانى فى معجمه الأوسط، و اللفظ للطبرانى عن أبى‌هريرة عن النبى (صلعم) قال: «يكون فى أمتى المهدى ان قصر فسبع و الا فثمان و الا فتسع تنعم فيها أمتى نعمة لم ينعموا بمثلها ترسل السماء عليهم مدرارا و لا تدخر الأرض شيئا من النبات و المال كدوس يقوم الرجل يقول يا مهدى أعطنى فيقول خذ» قال الطبرانى و البزار: تفرد به محمد بن مروان العجلى. زاد البزار: و لا نعلم أنه تابعه عليه أحد. و هو و ان وثقه أبوداود و ابن‌حبان أيضا بما ذكره فى الثقات، و قال فيه يحيى بن معين: صالح، و قال مرة: ليس به بأس، فقد اختلفوا فيه. و قال أبوزرعة. ليس عندى بذلك. و قال عبدالله بن أحمد بن حنبل: رأيت محمدا بن مروان [صفحه ۱۶۰] العجلى حدث بأحاديث و أنا شاهد لم أكتبها تركتها على عمد و خرجه أبويعلى الموصلى فى مسنده عن أبى‌هريرة و قال حدثنى خليلى أبوالقاسم (صلعم) قال: «لا تقوم الساعة حتى يخرج عليهم رجل من أهل بيتى فيضربهم حتى يرجعوا الى الحق» قال: قلت و كم يملك؟ قال: «خمسا و اثنين» قال قلت: و ما خمسا و اثنين؟ قال: «لا أدرى». و هذا السند و ان كان فيه بشير بن نهيك، و قال فيه أبوحاتم: لا يحتج به، فقد احتج به الشيخان، و وثقه الناس، و لم يلتفتوا الى قول أبى‌حاتم: لا يحتج به. الا أن فيه رجاء بن أبى‌رجاء اليشكرى و هو مختلف فيه. قال أبوزرعة: ثقة. و قال يحيى ابن‌معين: ضعيف. و قال أبوداود: ضعيف. و قال مرة: صالح. و علق له البخارى فى صحيحه حديثا واحدا و خرج أبوبكر البزار فى مسنده، و الطبرانى فى معجمه الكبير و الأوسط، عن قرة بن اياس قال قال رسول الله (صلعم): لتملأن الأرض جورا و ظلما فاذا ملئت جورا و ظلما بعث الله رجلا من أمتى اسمه اسمى و اسم أبيه اسم أبى يملأها عدلا و قسطا كما ملئت جورا و ظلما فلا تمنع السماء من قطرها شيئا و لا الأرض شيئا من نباتها يلبث فيكم سبعا أو ثمانيا أو تسعا يعنى سنين» ا ه و فيه داود بن المحبر بن قحزم عن أبيه و هما ضعيفان جدا و خرج الطبرانى فى معجمه الأوسط عن ابن عمر قال كان رسول الله (صلعم) فى نفر من المهاجرين و الأنصار و على بن أبى‌طالب عن يساره و العباس عن يمينه اذ تلاحى العباس و رجل من الأنصار فأغلظ الأنصارى للعباس فأخذ النبى (صلعم) بيد العباس و بيد على و قال: «سيخرج من صلب هذا فتى يملأ الأرض جورا و ظلما [صفحه ۱۶۱] و سيخرج من صلب هذا فتى يملأ الأرض قسطا و عدلا فاذا رأيتم ذلك فعليكم بالفتى التميمى فانه يقبل من قبل المشرق و هو صاحب راية المهدى» ا ه و فيه عبدالله بن عمر العمى و عبدالله بن لهيعة و هما ضعيفان و خرج الطبرانى فى معجمه الأوسط عن طلحة بن عبدالله عن النبى (صلعم) قال: «ستكون فتنة لا يسكن منها جانب الا تشاجر جانب حتى ينادى مناد من السماء ان أميركم فلان» ا ه و فيه المثنى بن الصباح و هو ضعيف، و ليس فى الحديث تصريح بذكر المهدى، و انما ذكروه فى ترجمته و أبوابه استئناسا (فهذه) جملة الأحاديث التى خرجها الأئمة فى شأن المهدى، و خروجه آخرالزمان. و هى كما رأيت لم يخلص منها من النقد الا القليل أو الأقل منه. و ربما تمسك المنكرون لشأنه بما رواه محمد بن خالد الجندى عن ابان بن صالح عن أبى‌عياش عن الحسن البصرى عن أنس بن مالك عن النبى (صلعم) أنه قال: «لا مهدى الا عيسى بن مريم». و قال يحيى بن معين فى محمد بن خالد الجندى: انه ثقة. و قال البيهقى. تفرد به محمد بن خالد. و قال الحاكم فيه: انه رجل مجهول. و اختلف عليه فى اسناده: فمرة يروى كما تقدم و ينسب ذلك لمحمد بن ادريس الشافعى، و مرة يروى عن محمد ابن‌خالد عن ابان عن الحسن عن

النبی (صلعم) مرسلا. قال البیهقی: فرجع الی روایة محمد بن خالد و هو مجهول، عن ابان بن عیاش و هو متروک، عن الحسن عن النبی (صلعم) و هو منقطع. و بالجملة فالحدیث ضعیف مضطرب. و قد قیل فی أن «لا مهدی الا عیسی» أی لا یتکلم فی المهد الا عیسی. یحاولون بهذا التأویل رد الاحتجاج به أو الجمع بینه و بین الاحادیث، و هو مدفوع بحدیث جریج و مثله من الخوارق [صفحه ۱۶۲] (ثم) اذا ضممنا الی هذه الأحادیث کل ما خرجه الشیعة فی هذا الباب أیضا، و فرضنا تواترها جمیعا، و ألا مطعن فی أحد من رواتها البتة، فهی لا تصدق بحال علی المرزا علی محمد الملقب بالباب و ان کان من آل بیت الرسول (صلعم) بل هی مردود صرفها الیه من عدة وجوه أقتصرهنا علی خمسة منها اذ فیها الکفایة لمن کان له قلب أو ألقی السمع و هو شهید: (الأول) کون المهدی المنتظر لا- یدعی النبوة و لا الرسالة، بل یجیء مؤیدا لشریعة محمد (صلعم) عاملا بها فی نفسه و فی الناس. و الباب ادعی النبوة و الرسالة بل الربوبیة و الألوهیة و العیاذ بالله، و جاء الناس بشریعة جدیدة ناسخة لشریعة القرآن و أحکامها، و المسلم یعلم علما مقطوعا بصحته من الکتاب و السنة، ألا نبوة، و لا رسالة، و لا تشریع، و لا وحی، بعد نبینا محمد صلی الله علیه و سلم. (الثانی) کون المهدی عبدا لله، لا الها و لا مشخصا للاله کما یقول الباب عن نفسه، تعالی الله عما یقول الکافرون علوا کبیرا. (الثالث) ادعاء الباب أن وحدة اللاهوت مؤلفة من تسعة عشر أقنوما هی الباب و دعاته الثمانیة عشر، و هو ما لا یدعیه المهدی و لا یدعو الیه، بل هو یدعو الی توحید الله، و تنزیهه عن الکثرة و مماثلة الحوادث، و یقر له بالربوبیة، و لنفسه بالعبودیة، و لایشرک بعبادة ربه أحدا. (الرابع) کون المهدی یظهر من بلاد العرب و یواطیء اسمه اسم النبی (صلعم) و اسم أبیه اسم أبی النبی علیه الصلاة و السلام. و الباب ظهر من دیار العجم و اسمه (علی) و اسم أبیه (رضی البزاز) فشتان بین هذا و ذاک. (الخامس) کون المهدی لا تهزم له رایة، و یملأ الأرض قسطا و عدلا، و یضرب الناس حتی یرجعوا الی الحق. و الباب ملأ الأرض جورا و عدوانا، و ضرب [صفحه ۱۶۳] الناس لیرد هم الی الباطل، و هزمت راياته، و تمزق شمل أتباعه، و قتل رمیا بالرصاص، و أکلت جثته الکلاب، و مأواه النار و بئس العذاب (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هدیتنا وهب لنا من لدنک رحمة انک أنت الوهاب)

تاریخ البابیة و أحکامها

سیرة الباب

اشاره

ولد المرزا علی محمد الملقب بالباب فی مدینة شیراز من أبوین علویین فی أول المحرم سنة ۱۲۳۵ من الهجرة أثناء تولیة حسین علی مرزا بن السلطان فتح علی شاه. و اسم أبیه المرزا رضی البزاز، و اسم أمه خدیجة. و مات أبوه و هو رضیع فکفله خاله المرزا سید علی التاجر. فلما شب عن الطوق و ترعرع بدنه شرع فی تعلم العربیة و الفارسیة و خط القلم. فبرز فی اتقان الخط و اشتهر باجادته حتی کان نادرة الوقت و أعجوبة الزمان فی سرعة القلم و حسن الخط و تنسیقه و لما بلغ الحلم أدخله خاله فی متجره و علمه المساومة و المقایضة و المبایعة و سائر الفنون التجاریة. ثم أخذه الی بوشهر و بقی معه حتی بلغ من العمر عشرین ربیعا. و کان فی تلک الأثناء مشتغلا بالعبادة [صفحه ۱۶۴] و الریاضة و تسخیر روحانیات الکواکب حتی کان یقضی النهار بتمامه من شروق الشمس الی غروبها فوق سطح المنزل تحت أشعتها المحرقة حاسر الرأس تالیا للأوراد منهمکا فی الأذکار. و الحرارة فی بوشهر کالأخدود المشتعل تبلغ نسبتها التقریبیة ۴۲ درجة من سنتغراد فاعتراه بسبب ذلک وجوم و ذهول و حل به ضعف مستمر حط من قواه و هد من حوله. فحشی خاله سوء العاقبة فأشخصه الی کربلاء حیث المشاهد المنورة من آل بیت الرسول (صلعم) مستشفیا بفضل التبرک بزیارة تلک الأجداث الطاهرة من جهة و بتغییر الهواء و الماء من جهة الأخری و هناک تتلمذ لبعض تلامیذ الشیخ أحمد زین الدین الاحسائی و هو الحاج السید کاظم الرشتی الجیلانی الذی مزج التصوف و الفلسفة بالشریعة و جمع بین اعتقادات الشیعة الامامیة و الأصول

الفلسفیة علی طرز جدید و قال: ان المهدی الغائب المنتظر ظهوره عند الشیعة هو الآن من سکان عالم روحانی غیر هذا العالم الجسمانی سماه «بجابلقا و جابرسا» و ان أجسام هذا العالم الروحانی کأجسام الجن و الملائکة المسماة بالأجسام «الهورقلیائیة» و هی من اصطلاحات الکیمیاء القدیمة قفاه علی هذا الأثر تلامیذه و قاموا فی مقام التعلیم علی هذه الطریقة ثم ان المرزا علیا انقطع عن مجلس الرشتی بغتة، و عاود الانعکاف علی العبادة ثانیة، و لازم الریاضة بمسجد علی مدة، ثم ظهر للناس بمظهر جدید خالف به الدین الحنیف مدعیا أنه «باب المهدی» و أنه المراد من الحدیث المشهور «أنا مدینة العلم و علی بابها» مقررا أن الوصول الی الله تعالی محال الا عن طریق النبوة کالبیت لا یتأتی دخوله الا من الباب و هو ذلک الباب الذی یدخل منه الی البیت [صفحه ۱۶۵] و هذا سبب تسمیته بالباب و أتباعه بالبابیة. و قد مکث علی تقریر هذه الدعوة ما شاء أن یمکث حتی نفر منه العقلاء من تلامیذ الاحسائی و الرشتی و کفره أهل الحدیث و علماء الأصول. و لکنه لم یعدم من السذج و ضعفاء الألباب من مال الیه و اتبعه ثم ارتقی فی دعواه و نادی بدین جدید ناسخ لشریعة القرآن و ما بین یدیها من الشرائع لفقه من عناصر اسلامیة و نصرانیة و یهودیة و وثنیة و لقب نفسه «باب الدین» ثم ترک هذا اللقب و تلقب «بالنقطة» و «خالق الحق» مدعیا أنه لیس نبیا و انما هو مشخص لله (تعالی الله عن ذلک علوا کبیرا) ثم بناء علی زعم الرشتی فی أمر المهدی ادعی ثانیة أنه المهدی بعینه و أن ذلک الجسم اللطیف الروحانی ظهر فی هذا الجسم الکثیف المادی و لما کانت الرجعة أی رجوع بعض الأئمة السابقین و تابعیهم من الاصول الثابتة فی مذهب الامامیة، و التناسخ من اعتقاد طائفة الباطنیة الذین تسلطوا فی بلاد العجم مدة طویلة کان له بقایا فی النفوس قام جماعة من أتباع الباب و ادعی بعضهم أنه الحسن و بعضهم أنه الحسین و بعضهم أنه غیرهما من الأئمة و تابعیهم و أید هذه الدعاوی عندهم رأی رآه الباب نفسه و هو: «أن شخصیة الشخص التی باعتبارها یمتاز عن غیره و ینال اسما خاصا به کحسن أو حسین مثلا انما هی صفاته و أخلاقه التی یکون علیها فمن وجدت فیه صفات شخص و أخلاقه و أحواله وجه تام فهو هو فی أی زمان کان» و لقرب هذه الاعتقادات من مذهب الطائفة الشیخیة من الشیعة [صفحه ۱۶۶] و هم أتباع الشیخ أحمد زین الدین الاحسائی لبی دعوة الباب کثیر من أهالی بلاد العجم المتمذهبین بذلک المذهب الجدید و کان أول من أجاب الدعوة رجل من شرویه من أعمال خراسان یدعی الملا حسین الخراسانی فمنحه الباب لقب «باب الباب». ثم لما بلغ تابعون ثمانیة عشر عشر لقبهم بلفظة «حی» لأن مجموعها بحساب الجمل ثمانیة عشر، و زعم أن وحدة اللاهوت مؤلفة من تسعة عشر أقنوما هی: الباب و هو الرئیس، و هؤلاء الدعاة. ثم بثهم فی أرض فارس یدعون الناس الیه و یبشرونهم بظهوره ثم اضطرب فی دعواه و زعم أنه محمد صلوات الله علیه و أن الله تعالی نزل علیه کتابا یسمی «بالبیان» و أنه المشار الیه فی قوله تعالی (الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البیان) فالانسان هو محمد و البیان هو هذا الکتاب المنزل علی الباب و کتابه هذا یحتوی علی کثیر من العربی المسجع و بعض الفارسی الا أن العربی کان ملحونا. فلما سئل عن سبب وقوع اللحن فی هذا الکتاب المنزل مع أن اللحن نقص أجاب: «ان الحروف و الکلمات کانت قد عصت و اقترفت خطیئة فی الزمن الأول فعوقبت علی خطیئتها أن قیدت بسلاسل الاعراب. و بما أن بعثتنا جاءت رحمة للعالمین فقد حصل العفو عن جمیع المذنبین و المخطئین حتی الحروف و الکلمات فأطلقت من قیدها تذهب الی حیث شاءت من وجوه اللحن و الغلط» و کان یکرر فی تآلیفه هذه العبارة: «أن أفضل من محمد کما أن قرآنی أفضل من قرآن محمد. و اذا قال محمد یعجز البشر عن الاتیان سورة من سور القرآن فأنا أقول بعجز البشر عن الاتیان بحرف من [صفحه ۱۶۷] حروف قرآنی، ان محمدا کان بمقام الألف و أنا بمقام النقطة». ثم لقب نفسه «بالذکر» و زعم أنه المراد من الآیة (انا نحن نزلنا الذکر و انا له لحافظون) و من قوله (فاسألوا أهل الذکر ان کنتم لا تعلمون) و أمثال ذلک من الآیات القرآنیة الکریمة. ألا تعسا له و سحقا فقد ضل ضلالا بعیدا و أول کتاب ألفه کان فی کربلاء و هو «الرسالة العدلیة فی الفرائض الاسلامیة» نبذ فیه من الفرائض ما نبذه و فند منها ما فنده. ثم شرح سورة یوسف علیه‌السلام فی کتاب ضخم یحتوی علی مائة و عشرین فضلا أو سورة کما یقول. أما البیان فوضعه فی بوشهر و أدمج فیه قواعد دینه و أحکام شرعه الجدید و جعله کتاب الشریعة و الأحکام. و له کتب و رسائل أخری بعضها بالعربیة، و بعضها بالعربیة و الفارسیة، ضمنها کثیرا من الأخبار و الأحادیث، و أولها حسب

مشتهاه، بما یؤید أمره و یثبت دعواه ثم ارتای فی سنة ۱۲۵۹ من الهجرة أن یشخص الی مکة المکرمة لیکون ظهوره بالدعوة العامة من بلد الله الحرام لأن المهدی المنتظر ظهوره من عامة المسلمین انما یظهر علی نص بعض الأحادیث من مکة المکرمة مما بین الرکن و المقام بالسیف. و کان غرضه من ذلک تحقیق دعوته، و التمویه علی العامة، و حسم القال و القیل فیه و لکن الله تبارک و تعالی أبی علیه أن یطأ بقدمه النجسة تلک الأرض المقدسة فأغرق الفلک التی حملته فآوی الی بوشهر فی نفر من دعاته نجا معه من الغرق. فقابلهم خاله بالصد و الجفاء. و عاملهم بالاحتقار و الازدراء. و طردهم من حضرته. و کفر بالباب و دیانته فما ضعضع ذلک من عزمه. و لم یزحزحه قید شعرة من زعمه. بل [صفحه ۱۶۸] زاده بدعوته غراما. و ضاعف نار همته ضراما. فاکتری دارا قبالة دار خاله. آوی الیها بفئام من رجاله. و أشخص الی شیراز دعاته یبثون فی ملئها ترهاته. اذ هی موطن ناسه. و مسقط راسه. ثم بعث الی أصفهان. من یدعو الی هذا البهتان. اذ کانت مقر جهابذة الاسلام. و موطن علمائه الأعلام. و کان عامل شیراز یومئذ نظام الدولة حسین خان التبریزی المراغی. و عامل أصفهان معتمد الدولة منوجهر خان الکرجی القوقاسی فلما دخل الدعاة شیراز ذهبوا بلا مهلة الی الشیخ أبی‌تراب کبیر الفقهاء و أدوا الیه رسالة الباب و دعوه الی الایمان به. فهاج الشیخ و عقد من فوره مجلسا من الفقهاء و العلماء و أطلعهم علی جلیة الأمر فأجمعوا رأیا علی مکاشفة العامل بهذا الخطب المدلهم الملم بالاسلام. فلما سمع العامل هذا الخبر و کان مشهورا بشدة الشکیمة و قوة العزیمة لم یلبث أن أحضر الدعاة بین یدیه و سألهم فی محفل غاص بالعلماء و الوجوه عما انتهی الیه من أمرهم. فأجابوه بجنان ثابت، و لسان غیر متلعثم، انهم رسل الباب الی شیراز، و انهم یدعونه فی مقدمة أهلها الی الا یمان به، و لم ینکروا حرفا واحدا مما بلغه عنهم، بل أقروا بکل ما سمعه، و أدوا الرسالة حقها بلا خوف و لا وجل. فعلت الضوضاء من کل جانب، و اشتدت جلبة العلماء، و أفتوا العامل بقتلهم. فأمر بقطع «العصب الکعبری» من کعابهم. ثم ألقاهم فی غیابة الجب، و أبلغ حکومة طهران ما کان، و أرسل فی طلب الباب من بوشهر، فجیء به مخفورا الی شیراز، فأنزله فی دار أبیه التی ولد فیها، و أمهله بضعة أیام حتی یهدأ روعه، و یسکن فزعه. و کان قیامه من بوشهر فی ۱۶ شعبان سنة ۱۲۶۱ للهجرة و وصوله الی [صفحه ۱۶۹] شیراز فی ۱۹ رمضان من تلک السنة

الباب و عامل شیراز

فی ذات لیلة طلب العامل الباب دون أن یعلم أحد. فلما دخل علیه، و صار بین یدیه، تلقاه بالبشر، و أدناه منه، و بالغ فی اکرامه و أقبل علیه بوجهه، یحادثه، و یلاطفه، و یلین له الکلم، حتی اذا هدأت نفس الباب، و سکن جأشه المضطرب، و زال فزعه الأکبر، و أحس العامل من ذلک، جثا أمامه علی رکبتیه، و أبدی أسفه العظیم علی ما فرط منه فی حق دعاته، و توسل الیه بأسماء الله الحسنی أن یقیل عثرته، و یغفر ذنبه، و یأمره بما شاء و أراد، فانه باذل نفسه و نفیسه، و تالده و طریقه، فی سبیل ما یحبه و یرضیه. و یحقق له من رغابه ما یشتهیه. ثم تباکی، و أخذ یسکب العبرات. و یصعد الزفرات. و یتنفس الصعداء. و یتأوه و لا تأوه الخنساء. حتی التبس أمره علی الباب. و دخلت علیه حیلته من کل باب. فتهلل وجهه سرورا. و رقص فؤاده طربا و حبورا. و أخذ بذراع العامل و رفعه الی مجلسه. و شرع یلاطفه و یزیل من هواجسه. ثم سأله عن سبب هذه الضراعة و الندامة. بعد أن عامل الدعاة بتلک الغلظة و الصرامة. فأجابه بکلام متقطع، و صوت متهدج انه یا مولای لم یکن لک حتی الأمس عدو بمین مثیلی، و لم یک لک الیوم صدیق حمیم نظیری. ذلک أنی کنت بالأمس أفکر فی کیفیة تعذیبک و تعذیرک و التمثیل بک بما لا یخطر علی بال، فأخذتنی سنة من النوم، فرأیتک تغمزنی برجلک و تقول: «ایه ایه یا حسین انی أری نور الایمان یلوح فی وجهک» فاستیقظت فی نومی و فی قلبی [صفحه ۱۷۰] حلاوة الایمان بک، و أنت أحب الی من نفسی و أهلی و ولدی، فعلمت أنک أنت المهدی المنتظر حقا، و هأنذا بین یدیک، فان تعف فبفضلک، و ان تقتص فبعدلک فأشرق وجه الباب سرورا، و قال له: «طوبی لک ثم طوبی، فان الذی رأیت لم یکن فی المنام، بل کان فی الیقظة، و انی أنا بنفسی قد وافیتک فی مضجعک، و خاطبتک بالذی سمعت، لما أعرف فیک من الخلیقة الطاهرة، و السلیقة

الطیبة، و المجد المؤثل» فدنا العامل من الباب، و قبل یدیه، و قال له متضرعا: «ان خزائنی یا مولای مملوءة بالذهب و الفضة، و جند هذه العمالة تحت امرتی، فأمر بما شئت ترنی أخضع لک من نعلک، و ألزم لک من لزوم ظلک،و أطوع لأوامرک، من الخاتم فی أصبعک». فقال له الباب: «طوبی لک ثم طوبی لاتباعک الحق، و ایمانک بما جئت به من الصدق، و انی أعدک وعدا واقعا أن أجعلک سلطان الروم (یعنی الدولة العثمانیة) بعد امتلاکی الدنیا بحذافیرها، و اخضاعی الملوک طرا». فتنهد العامل، و قال بصورت خافت: «انی یا مولای ما اتبعتک طمعا فی المال، و لا طلبا للجاه، فالأموال بحمد الله موفورة، و المکانة حاصلة، و انما جل آمالی، و أقصی غایاتی، أن أجاهد بین أیدیکم الطاهرة، و ألحق بالشهداء و الصالحین». فصدق الباب کلامه، و دعا له بالخیر ثم ان العامل أعد له فی دار الامارة غرفا فسیحة مفروشة بالأطالس و الطنافس أنزله فیها مع خواص أصحابه بمنتهی التجلة و التعظیم، و توسل به أن یکف الآن دعاته عن الدعوة حتی لا یثور ثائر الفقهاء و تشتعل نیران الثورة فی المدینة و هو لم یتمکن بعد من استکثار العدد و العدد [صفحه ۱۷۱] فتکون العاقبة شرا علیهم. أما اذا تمت المعدات، و استکملت التجهیزات، فحینئذ تکون الدعوة جهریة، و اظهار الأمر بالقوة، فرضی الباب بذلک، و استحسنه فلما اطمأن العامل من جهة الباب و أتباعه عقد مجلسا من العلماء و الفقهاء و السراة و الوجوه و أعلمهم بما أتاه مع الباب، و طلب منهم أن یمتحنوه و یسبروا غوره ثم یحکموا له أو علیه. ثم دخل علی الباب و أقنعه بأن الغرض من هذا المجلس انما هو اعلان الدعوة، و اظهار الأمر، فمن آمن منهم نجا، و من لم یؤمن فالسیف جزاؤه. فأذعن الباب لکلامه، و جازت علیه حیلته، فخرج الی المجلس بجنان ثابت، و جأش رابط، یصحبه السید یحیی الدارابی من کبار أصحابه. و ما استقر بهما الجلوس حتی افتتح الباب الکلام، و خاطب القوم بقوله: «ألم یأن لکم أیها العلماء أن تنبذوا الهوی، و تتبعوا الهدی، و تتروا الضلال، و تسمعوا أقوالی، و تذعنوا لأوامری؟؟ ان نبیکم لم یترک لکم بعده غیر القرآن، فها کم کتابی البیان، فاقرأوه فهو أفصح من القرآن، و أحکامه ناسخة لأحکام الفرقان، فاسمعوا و انتصحوا و أبقوا علی أنفسکم و أموالکم و أولادکم، قبل أن تسل السیوف و توضع فی رقابکم، و تشحذ فی أعناقکم، فاسمعوا و أطیعوا انی لکم لمن الناصحین» فسکت العلماء و الفقهاء باتفاق سابق مع العامل، و لم ینبسوا ببنت شفة کأن علی رؤوسهم الطیر، و ساد السکوت فی المجلس کله بسکوتهم حتی کادت تسمع دقات القلوب و نبضات العروق. ثم ان العامل التمس من الباب أن یکتب مزاعمه فی صحیفة یقرأها علیهم لیکونوا علی بینة من أمره. و أفهمه أن ذلک أوقع فی النفوس، وأملک للقلوب، و أبلغ فی اقامة الحجة، و أظهر فی ایضاح المحجة. فتناول الباب القلم [صفحه ۱۷۲] و القرطاس و کتب أسطرا بالعربیة علی نهج المناجاة و الدعاء و أعطاها لهم فاذا هی ملحونة، کثیرة الأغالیط، عقیمة المطالب و المقاصد، فاسدة المعانی و المبانی. فأوضح له العلماء تلک الغلطات، واحدة فواحدة، و هو یحاول اقناعهم بأنه لم یتلق علی معلم، و لم یأخذ عن شیخ، و انما هو الهام من الغیب، و وحی یوحی الیه، فلینظروا الی المعانی، و یترکوا المبانی، و یأخذوا اللب، و یرموا القشر. فعلا ضجیج العلماء، و ارتفعت جلبة الفقهاء، و اختلفوا فی الحکم علیه، فمنهم من أفتی بقتله لأنه کافر خاسر، و منهم من قال: بخلل عقله، و خبل جنانه، و نسبه الی البله و العته، و أجاز تعذیره. فحینئذ نظر الیه العامل شزرا، و قال له مؤنبا معذرا «أیها الجاهل المغرور! ما هذه البدعة السیئة التی أحدثتها فی الاسلام، و ما هذه الثلمة التی أوجدتها فی جدار الایمان، و کیف تدعی النبوة و الرسالة أو المهدویة و تفضل نفسک علی خاتم النبیین و المرسلین، و تدعی أن کلامک هذا أبلغ و أفصح من القرآن. و آیاتک البینات لیس لها مثیل فی الفرقان. مع أنک عاجز عن اظهار ما یکنه ضمیرک بالعربیة. لست قادرا علی سبکه فی قوالبها العلمیة. فوالله لولا شرف انتسابک الی بیت النبوة لعرفتک لحدک. و لحکمت فی عنقک سیف جدک. ثم أقول ما لی و لک. الشرع قتلک. و لکن اذ کانت قرائن أحوالک. تثبت خلل عقلک و تدل علی خبالک. فلأعذرنک و لأعذبنک لعلک ترجع عن غیک. و تهتدی الی رشدک» ثم أمر به فجروه من المجلس، و فرشوا له نطعا قبالة البهو فی فناء الدار، و ربطوا رجلیه علی خشیة، و جعلوا یضربونه بالأعواد الصلبة [صفحه ۱۷۳] و هو یستغیث و ما من مغیث، و یستجیر و ما من مجیر، حتی کاد یغمی علیه، فاستغفر ربه و تاب، و رجع الیه و أناب فأمر العامل بکف الضرب عنه و فک قیوده، و أرکبه علی دابة شوهاء، و أمر أن یذهبوا به علی هذه الهیئة الی المسجد الجدید من طریق السوق الکبیر، تشهیرا له، و تحقیرا

لشأنه. فلما دخل المسجد و کان غاصا بالعلماء و الفقهاء و السراة و الوجوه، جعل یقبل یدی الشیخ أبی‌تراب الآنف الذکر، و یکرر التوبة و الندم علی ما فرط فی جنب الله. فدعاه الشیوخ الی ارتقاء المنبر، و اعلان فساد عقائده و بطلان دعاواه، و اظهار الندامة علی ما فرط منه، و أن یستغفر الله کثیرا، و یتوب الیه من هذا الذنب العظیم الذی ارتکبه. فصعد المنبر و جهر بکل ما أمره به الشیوخ ثم نزل و جعل یقبل أیدیهم شیخا فشیخا و یکرر التوبة و الندم و الاستغفار. ثم أمر به العامل الی السجن، و ضیق علیه الخناق، فلا یقابل انسانا، و لا یکتب حرفا. و لکنه وسع له فی الرزق، و بسط فی معیشته و حدث فی تلک الأثناء أن نزلت بفارس هیضة و فدت علیها من الهند و الأفغان، و سرت الی مدینة شیراز، فهاج أهلها و ما جوا، و فر معظمهم الی الجبال و الضواحی النائیة، و خرج العامل فی بطانته و رجال حکومته الی أبعد النواحی من المدینة، فاختل النظام، و تعطلت الأحکام، و فقد الأمن، و أهملت السجون. فاغتنم هذه الفرصة منوجهر خان عامل أصفهان و کان ممن آمن بالباب، فأرسل فی السر الی شیراز رجالا أعدهم للملمات یفرون بالباب من سجنه، و یفدون به علیه، و قد کان فلما اتصل بعامل شیراز فرار الباب الی أصفهان استشاط غیظا، [صفحه ۱۷۴] و تلظی غضبا، فنفی جمیع من فی عمالته من أتباع الباب و طردهم من شیراز طرد الکلاب. فانتشروا کالجراد فی أرجاء البلاد. و أظهروا أمر الباب للعباد. و تفننوا فی الدعوة بأسالیب عجیبة. و طرائق غریبة. تذهل الأحلام. و تحیر الأفهام. فأجابهم کثیرون من أراذل الناس و أدنیائهم. و قلیلون من سرواتهم و أجلائهم. حتی صار للباب قوة جسیمة. و عصبیة عظیمة. فکان خطره کبیرا. و شره مستطیرا. و الیک الآن نباءه فی أصفهان. و ما وقع له من الأمور ذات البال و الشان

الباب فی اصفهان

لما بعث الباب دعاته الی أصفهان کما وضحناه من قبل لاطفهم عاملها، و جاملهم مجاملة حسنة، و أمنهم من أعدائهم، و أجری علیهم رزقا وافرا، و حثهم علی التبشیر بظهور الباب، و أعلن لهم ایمانه به. فطفقوا ینشرون الرسائل، و یزخرفون الأباطیل، و یروقون الأکاذیب، و یؤولون الآیات و الأحادیث، و یطبقونها علی شمائل الباب و خصاله، مستدلین بها علی أنه هو المهدی المنتظر القائم من آل محمد (صلعم). فتبعهم خلق کثیر من صعالیک القوم و سراتهم، هانوا علی الله فجعلهم وقودا للنار و بئس القرار و کان العامل أخزاه الله یصم آذانه عن شکاوی المسلمین من أعمال هؤلاء الدعاة، و یصرف الشاکین بالتی هی أحسن، حتی سمع بوقوع الوباء فی شیراز، و اختلال أمر الحکومة فیها، فأرسل أولئک الرجال لاحضار الباب من سجنه، و أتبعهم بمن کان الباب یستوثق به من دعاته لیطمئن قلبه، و یوقن بصحة ایمانه به، حتی تم له المطلوب، و فاز بالمرغوب، و خرج الباب میمما وجهه نحو أصفهان [صفحه ۱۷۵] فحینئذ أخذ العامل یخیف العلماء من الباب، و یحقق لهم شیوع أمره، و اتساع نطاق دعوته، و یظهر الأسف و الکدر من جراء ذلک، الی أن باغتهم ذات لیلة بخبر هروبه من السجن، و قرب و روده مدینة أصفهان، و نسب ذلک الی دسیسة دبرها أحد کبار العلماء بهذه المدینة، و جعل یلطم خده، و یسکب عبرته، لمصاب الدین، و بلاء الملة، حتی ارتعدت فرائصهم، و تحدرت عبراتهم، و تصعدت زفراتهم، و أخذوا یستنجدونه، و یستفزون همته، لدفع هذه الغائلة، و رفع تلک النازلة، اذ هو نائب الحکومة، و معتمد الدولة فلما رأی أن سهم حیلته قد نفذ قال لهم: ان الرأی أن یذهب وفد من العلماء لاستقبال الباب، و أن ینزلوه فی دار أحدهم مظهرین له التبجیل و التعظیم، فتجوز علیه الحیلة، فیقع فی الفخ من حیث لا یدری اذ أننی سأجمعکم به فی مجلس حافل للمناظرة فتثبتون مروقه من الدین، و نزوغه عن أوامر الله، فتکتبون لی کتابا بالفتوی بقتله، أو بصلبه أو بنفیه، أو باحراقه، و ما هی الا نظرة منی الی السیاف، فیقع رأسه عن بدنه، و نستریح من عبئه فاستصوب القوم رأیه، و شکروه علی احکام تدبیره، و هم فی غفلة عن دسه السم فی الدسم، اذ أخذتهم الرجفة من قوله: ان شخوص الباب الی أصفهان لم یکن الا بدعوة کبیر من العلماء آمن به. فقد أوقعت هذه الدسیسة فی قلوبهم رعبا، و ارتابوا فی أمر بعضهم بعضا، و خالطهم سوء الظن و الوسواس، و ذهلوا عن ادراک مقاصد العامل، لأن کلا منهم کان یظن أنه اذا عارضه فی رأیه، و فند من أقواله، فلا یبعد أن یکون هو مظنة القوم، و یثبت علیه تهمة احضار الباب و الایمان به، و هناک الطامة

الکبری [صفحه ۱۷۶] لذلک أطاعوا العامل، و صدقوا علی رأیه، فانتخبوا وفدا من احاشیتهم، و قر روا نزول الباب بدار (میر سید محمد) الملقب بسلطان العلماء، و توجه الوفد فی أصیل الغد لملاقاة الباب، و آب معه الی دار الضیافة، وزاره العلماء و الفقهاء و الوجوه، فکتم عنهم ما أشیع عنه، و لکنهم أخذوا یستنتجون من فحوی کلامه ما کانوا یسمعونه من دعاته، فرابهم أمره، و راعهم کیده. فأجمع وجوه العلماء علی أن یستکتبه مضیفه شیئا لعلهم یستنبطون منه أسس عقائده، فکتب رسالة مسهبة فی تفسیر سورة الکوثر، شط فیها عن قواعد اللغة، حاد عن الاصطلاحات الشرعیة، مشیرا بها الی صدق دعوته، و حقیة مهدویته فضج العلماء، و علت ضوضاؤهم، و قصدوا العامل بلا مهلة، و طلبوا منه انجاز وعده، فصار یحاولهم و یراوغهم، حتی بلغ السیل الزبی، و بلغت القلوب الحناجر، و ضاق الخناق علی المسلمین، فشکوا بثهم و حزنهم الی العلماء، و ضیق هؤلاء علی العامل، و دعوه الی انجاز ما وعد، و الا فانهم یضطرون الی ترک الأمة و شأنها فلا یبعد حینئذ أن یقع منها مالا تحمد عقباه علی الباب و علیه فأحس العامل شرا، و أوجس منهم خیفة، فعقد من فوره مجلسا حافلا بالعلماء و الحکماء و السراة و الوجوه یتقدمهم: المرزا سید محمد و آقا محمد مهدی الکلباسی و کلاهما له منزلة علیا فی الفقه و الأصول، و المرزا محمد حسن بن الملا علی النوری و هو أعلم علماء وقته بالحکمة الالهیة و الفلسفة الاسلامیة. فلما دخل علیهم الباب قاموا اجلالا له، و أجلسوه فی صدر المجلس، و ناهیک بما جبلت علیه نفوس الفرس من احترام السادة أهل البیت. ثم دار الکلام علی ما یتعلق بأمر المهدی، [صفحه ۱۷۷] و ما سمعوا من الناس عن دعاواه و أقواله، و هو ساکت ساکن لم ینبس ببنت شفة. فقال له حینئذ آقا محمد مهدی رئیس الأصولیین لا یخفی علیک أیها السید أن المسلمین علی قسمین: القسم الأول یستخرجون مسائلهم الشرعیة من الذکر الحکیم، و یستنبطون الأحکام من الآیات القرآنیة و الأحادیث النبویة و السنن المحمدیة، و هؤلاء یقال لهم فی الاسلام «مجتهدون»، و القسم الثانی هم الذین یقلدون أحد هؤلاء المجتهدین فی معرفة الأحکام، و التمییز بین الحلال و الحرام، و یسترشدون به فیما أشکل علیهم من الأصول و الفروع. فالی أی قسم منها تنتسب أنت؟ و بعبارة أخری هل أنت مجتهد أو مقلد؟ قال الباب: ما قلدت أحدا قط، و انی أحرم العمل بالظن فقال رئیس الأصولیین: ألم تعلم أیها السید أننا معاشر الشیعة نعتقد أن باب العلم مسدود بغیبة حجة الله، فلیس لنا حینئذ الا أن نأخذ العلم فی کل عصر من الأعصار من العلماء المجتهدین الذین توفرت فیهم شروط الاجتهاد حسب القواعد المقررة من الصدر الأول الی یومنا هذا حتی یظهر حجة الله القائم المنتظر من آل محمد (صلعم) فیزیل البدع، و یصلح من الدین ما فسد، و یرجع الشریعة الی ما کانت علیه فی عهد صاحب الرسالة علیه الصلاة و السلام؟ فکیف أنت أیها السید ترفض التقلید، و تحرم العمل بالظن؟ و اذا کنت لم تقابل الحجة، و لم تسمع منه مسئلة الشرعیة، فقل لنا ممن تعلمت علم الدین، و من أین أتاک الیقین؟؟... فاستشاط الباب غضبا، و قال له: أنت لا تعلم سوی المنقول، و مقامک مقام طفل مبتدیء بأبجد و هوز، و مقامی مقام (الذکر و الفؤاد) فلا یسوغ لک أن تخوض فی بحر خضم، و تناقشنی بما [صفحه ۱۷۸] لیس لک به علم. فسکت رئیس الأصولیین، و أمسک عن الکلام معه. فتقدم المرزا حسن الحکیم و قال بتحمس: مکانک أیها السید، و ایاک أن تحید عن قولک، و اسمع ما أقول: ان الحکماء قد وضعوا فی اصطلاحاتهم مقاما (للذکر و الفؤاد) فکل من یصل الیه و یترقی فیه یکون محیطا بجمیع الأشیاء، فلا یجهل فی الکون شیئا فهل أنت وصلت الی مقام الذکر و الفؤاد کما عرفه الحکماء؟ و هل أنت محیط بجمیع الأشیاء؟ قال الباب بجنان ثابت، و جأش رابط، و لسان غیر متلعثم، أجل هو کذلک و اسأل ما ترید. فقال مناظره الحکیم: أخبرنا أیها السید عن کیفیة معجزات الأنبیاء، و حصول طی الأرض للأولیاء، و عن کیفیة الخبر الوارد فی سرعة مسیر الزمان فی عهد السلطان الجائر، و بطء مسیره فی زمن الامام الهادی، فاننا و أنت نسمی بنی‌أمیة و بنی‌العباس بحکام الجور و ملوک الظلم، و نعتقد فی الأئمة من آل بیت النبوة أنهم هم الهداة. و فی هذه الحالة یجب أن یکون للزمان سیران مختلفان: بطیء، و سریع. فیکف ذلک؟ ثم ان أئمة الجور و أئمة القسط کان بعضهم معاصرا لبعض فی زمن واحد فیجب أیضا أن یکون للزمان سیران متضاد ان فی البطء و السرعة، فکیف ذلک؟ ثم اننا معاشر المسلمین کافة نقول: ان الأرض تطوی لأولیاء الله و حججه، فهل هی تطوی ببلادها و صحاراها و جبالها و بحورها و بورها، فیلاقی بعضها بعضا؟ فان قلت بذلک، فماذا تقول فیما ینشأ عنه من خسف البلاد، و محو

العباد، و هلاک الحیوانات و ابادة النباتات و الجمادات؟ و ان قلت: ان الأرض تتراکم، ثم تتداخل بجزئیاتها، فیکون بعضها علی بعضها. أقول: ما کان ذلک، [صفحه ۱۷۹] و لم یسمع بمثله أحد الی الآن، ولو کان لما خفی علی الناس، و کذلک لن یکون فی المستقبل. و ان قلت: کان ذلک بطریق الطیران، و یکون به کذلک. أقول: لا ینطبق هذا علی العقل. و لا یؤیده البرهان و النقل. فأجب عما سئلت. و تذکر ما قلت فابتسم الباب و قال: أتبغی أیها الحکیم. حل هذا المشکل العظیم باللسان و البیان. أم بالیراع و البنان؟ فقال الحکیم: لک الخیار أیها السید! فافعل ما ترید، و اعمل ما تشاء فطلب الباب قلما و قرطاسا و ظل یکتب، فاذا یطعام الغداء وضعت مائدته، فألقی الصحیفة علی الأرض الی جانب المائدة، و شرع معهم فی الأکل، و مناظره یحیل الطرف فی الصحیفة خلسة، ثم تناولها الیه. فاذا فیها خطبة مسهبة مبدوءة بالبسملة و الحمدلة و التصلیة، و یعقب ذلک دعاء مطول علی طریق المناجاة، و لیس فیها أدنی اشارة الی مادار بینهما. فأمسک القوم حتی فرغوا من الطعام، ثم انقسموا قسمین: قسما و هو الأقل أفتی بجنونه و تشویش ذهنه، و قسما و هو الأکثر قال بکفره و مروقه من الدین و أفتی بوجوب قتله. بید أنه افتتن به فی ذلک المجلس فقیهان مدرسان هما: الملا محمد تقی، و السید حبیب الله، أخزاهما الله. فلما عرضوا الفتاوی علی العامل قال للذین أفتوا بقتله: ان ذلک لا تبلغه قدرتی الا أن تأذن حکومة الشاه فی طهران، و هأنذا مبلغها الأمر من فوری فما وقع علیه رأیها فعلته. و لیکف عنه ألسنة العلماء و لا یدع لها مجالا فیه، دعا بالحدید علی مشهد منهم، و أمر أن یکبل به الباب، و یلقی فی غیابة السجن. و اذ عسعس اللیل، و أقفرت السبل أطلق سراحه، و جاء به خفیة الی قصر الامارة، و أنزله به فی غرفة [صفحه ۱۸۰] مخصوصة مبجلا مکرما. ثم أرسل کتابا مسهبا الی طهران شرح فیه الحادثة بما شاءت أهواءه، و أملاه له شیطانه، و ذیله بقوله: ان قتل الباب فی هذه الآونة فی أصفهان، و جل أهلیها میال الیه، لما یفضی الی ثورة کبری تهلک الحرث و النسل. فمن الرأی ابقاؤه فی غیابة السجن حتی یخمد لهیب الفتنة، ثم یکون ما تراه الحکومة فی شأنه» و لما أن کان الجهل مخیما آنئذ علی عقول الأمة تخییما مطبقا، و الخزعبلات متمکنة من النفوس أشد التمکن، و البلاد من جراء ذلک أشبه بالفوضی منها بالحکومة، و الضیق شدید مستحکم الحلقات و العامة تنتظر الخلاص من هذه الشدائد، و تری ألا فرج لها الا من جهة الباب، و حکومة طهران مشغولة بمرض الشاه، تارکة حبل المملکة علی غاربها، لاهیة عن هذه الویلات النازلة بالبلاد – راجت علیها خدعة هذا العامل الخبیث، فصوبت رأیه فی الابقاء علی الباب، و اتقت حدوث فتنة جدیدة بسبب قتله فی أصفهان، أو الشخوص به الی طهران. فخرج الأمر للعامل بالسهر علیه، و ابقائه فی ظلمات السجن مقیدا مغللا مقطوع العلاقة مع الناس

نفی الباب الی آذربایجان

لما تمکن عامل أصفهان أخزاه الله من خدع الحکومة، أطلق للباب العنان فی الکتابة و التألیف، فوضع و هو فی قصر أصفهان کتابا سماه (النبوة الخاصة) و أخذ یرسل الدعاة الی أکناف المملکة و أطرافها. أما العامل لعنه الله فأشاع و أذاع، و أقنع الوجوه و العلماء، أن الشاه أخذ الباب الی طهران خفیة، و سجنه فیها مؤبدا. فبات الباب فی قصر العامل قریر العین محمی الجانب مدة سنة و بضعة أشهر [صفحه ۱۸۱] حتی قضی العامل نحبه فجأة [۱۷] و ولی مکانه أخوه کرکین خان. فملا اعتلی کرسی الامارة و اطلع عن دخائل الأمور، و کان رجلا بصیرا بالعواقب، حریصا علی الجاه و المال، لم یسلک مسلک أخیه مع الباب اذ کان یری بثاقب فکره. أن هذا الخاسر لا ینجح فی أمره. فأطلع الحکومة علی خفیات الأمور. و تحفز الباب للنهوض و الظهور فلما وقفت الحکومة علی هذه الأسرار نقلت الباب من أصفهان الی آذربایجان و سجنته ملحوظا بعین یقظتها فی قلعة جهریق بمدینة باکو بالقرب من بایزید علی الحدود العثمانیة. و اذ کان سجینا فی هذه القلعة قضی الشاه محمد نحبه فی الساعة الثانیة و الدقیقة الخامسة و الثلاثین من لیلة الثلاثاء لخمس خلون من شوال سنة ۱۲۶۴ للهجرة. و بویع بعده ابنه الأکبر ناصر الدین شاه والد جد الشاه الحالی.فی الساعة الرابعة من اللیلة الرابعة عشرة من شوال سنة ۱۲۶۴ للهجرة. و کانت هذه البیعة فی مدینة تبریز مقر أولیاء العهود لدولة الفرس جریا علی العادة المتبعة قدیما. ثم بویع البیعة الکبری و استوی علی عرش السلطنة فی مدینة طهران فی الساعة السابعة و الدقیقة العشرین من لیلة السبت ۲۲ من شهر ذی

القعدة سنة ۱۲۶۴ للهجرة. و لا يتسغربن القارىء تعيين وقت الجلوس و البيعة بالليل، و تعداد الساعات والدقائق، فان الفرس ما زالوا يراعون أحكام الأزياج، و تأثير الكواكب و قراناتها، و معرفة الطوالع سعودها و نحوسها [صفحه ۱۸۲]

مناظرة الباب و العلماء فی تبریز

لما سجن الباب فی قلعة جهريق تمكن أتباعه الأخصاء من الوصول اليه بشفاعة الصفراء و البيضاء، فحضهم على اعلان دعوته بالقوة و القهر. فالتهبت نار الثورة فی البلاد، و مال العامة الى هؤلاء الدعاة، و خشی الخاصة سوء المنقلب و المآب. فخرج الاذن من طهران الى تبريز عاصمة مملكة آذربايجان حيث الشاه ناصر الدين و هو ولی للعهد أن يرأس مجلسا يعقده من العلماء و الوجوه و أرباب الخطط و المناصب يدعو اليه الباب، و يطلق له السراح فی المجادلة و المناظرة، ثم يستفتی العلماء فی حقه، و لا ينفذ الحكم له أو عليه، حتی يعرضه على الأعتاب فی طهران، فيبرز المرسوم الشاهانی بتنفيذه فعقد ولی العهد هذا المجلس فی تبريز، و كان فی صدر العلماء: حجة الاسلام الملا محمد الممقانی رئيس علماء الشيخية، و نظام العلماء الحاج الملا محمود، و شيخ الاسلام المرزا على أصغر، و ملا باشی الحاج المرزا عبدالكريم، و ملا باشی المرزا حسن الزنوزی، و المرزا محسن القاضی، و المرزا محمد التقی والد المرزا مهدی خان مؤلف كتاب مفتاح باب الأبواب، و جده المرزا محمد جعفر الملقب بالأمير. و فی صدر رجال الدولة: أميرالنظام محمد خان زنكنه، و نصير الملك المرزا فضل الله على الآبادی وزير المملكة، و مشير الدولة المرزا جعفر خان وكيل وزارة الخارجية، و المرزا موسی التفرشی وكيل وزارة المالية، و بيان الملك المرزا مهدی خان كاتم أسرار وكيل المملكة. ثم جیء بالباب فی حراسة كاظم خان رئيس حجاب ولی العهد، فأجلسوه فی صدر المكان، ثم شرعوا فی المناظرة، فكان أول من بادر بها، نظام العلماء، قال: [صفحه ۱۸۳] «أيها السيد! انظر هذه الكتب و الصحف التی أضعها بين يديك الآن و تأمل فی عباراتها، فانها مكتوبة على نسق الآيات القرآنية و الصحف السماوية، و منتشرة فی الممالك الايرانية، و متداولة بين الأمة، فتصفحها جيدا، و أخبرنا هل هی من مقولكم، أو افتراها عليكم بعض أعدائكم و نسبها لكم»؟ قال هذا و وضع بين يديه الصحف و الكتب التی ذكرها. فلما رآها الباب قال: نعم هذه الكتب من الله. قال النظام: أرجوك أيها السيد أن تدع الألغاز و المعميات و لا تتكلم الا بصريح العبارة، فان هذه الكتب قد أثارت عمالتی خراسان و مازندران فشقتا عصا الطاعة لأولی الأمر. فغضب الباب من هذا الخطاب و قال: أجل ان هذه الكتب من جملة مقالاتی. قال النظام: انك سميت نفسك فی هذه الكتب شجرة الطور، و يفهم من ذلك أن كل ما جری و يجری على لسانك هو كلام الله، و بعبارة أخری أنك تكاد تقول ان قولك قول الله و كلامك كلام الله. قال الباب،يرحمك الله انه كما تقول. قال النظام: تسميتك بالباب منك أم سماك بها الناس؟ قال الباب: انها ليست منی و لا من الناس، بل هی من الله، لأنی باب العلم. فقال ولی العهد: اعلم أيها السيد أنی عاهدت الله تعالى على أن أدع لك هذا لمنصب الذی لی و أكون لك من الطائعين اذ أمكنك أن تثبت لنا أنك أنت باب العلم حقيقة. فسكت الباب. ثم قال النظام: أنت تعلم أيها السيد أن أميرالمؤمنين عليا كان مدعوا بالباب، و الذی دعاه به نبينا صلى الله عليه و سلم فی قوله «أنا مدينة العلم و على بابها» فكان على يقول بعد ذلك «سلونی قبل أن تفقدونی فان بين جنبی علما جما». و ان لدی الآن أيها السيد بعضا من المسائل العويصة أطلب حله منك، و منه ما يختص بالطب. قال الباب: [صفحه ۱۸۴] انی لم أتعلم هذا الطب. قال النظام: أسألك فی علم الدين، و من شروط معرفته فهم معانی الآيات و الأحاديث، و هذا متعلق بمعرفة الصرف و النحو و المعانی و البيان و البديع و المنطق و غير ذلك من العلوم، فأسألك الآن عنها مبتدئا بالصرف. قال الباب: ان الصرف تعلمته فی الصغر و لا أتذكره الآن. قال النظام: فسر لنا هذه الآية الكريمة (هو الذی يريكم البرق خوفا و طمعا) و بين تركيبها النحوی، و قل لنا ما هو السبب فی نزول سورة الكوثر، و ما الباعث لتسلية النبی بها. فأخذ الباب يفتكر هنيهة، ثم استمهل فی الجواب، و لكنه لم يجب. فسأله النظام عن معنی هذا الحديث «لعن الله العين ظلمت العين الواحدة» فتفكر الباب طويلا و قال: لا علم لی بشیء الآن. فسأله النظام عن معنی ما قاله بعض العلماء: «اذا دخل الرجل على الخنثی و الخنثی على الأنثی توجب الغسل على الخنثی دون الرجل». فسكت

الباب، و لم یجب. قال النظام: أنت وضعت تآلیفک کما تزعم علی الفصاحة و البلاغة فقل لنا ما النسبة بین هذه و تلک من النسب الأربع، و لماذا صار الشکل الأول بدیهی الانتاج. فعجز الباب عن الاجابة بالکلیة. قال النظام: أسألک أیها السید سؤالا لم یبق عندی غیره و هو: أن الله تبارک و تعالی قد خص الأنبیاء و الرسل بالمعاجز و خص الأولیاء و الصالحین بالکرامات، فاذا رأی الناس وقوع المعجزة من الأنبیاء و أعرضوا عن الایمان بهم و الاذعان لأقوالهم کانوا کفارا فجارا، و اذا رأوا الکرامة من الأولیاء الذین یدعونهم لاتباع الأنبیاء ثم فسقوا عن الطاعة یعدون فساقا أشرارا، و أنت بکتبک و أقوالک تدعی ما یفهم منه الرسالة مرة، و المهدویة تارة، و الولایة طورا: فهل من معجزة أو کرامة تقوم لک الحجة بها؟؟.... قال الباب بکل سکینة و وقار: [صفحه ۱۸۵] سل ما بدالک. قال النظام: ان الشاه مصاب بالنقرس، و قد عجز الأطباء عن مداواته، فأطلب منک ابراءه. قال الباب: هذا غیر ممکن. فقال له ولی العهد: اعلم أیها السید أن مناظرک هو معلمی، و محسن أدبی، و قد أدرکته الشیخوخة، و فارقته نضرة الشباب، فعجز عن ملازمتنا فی السفر و الحضر، و نحن لا غنی لنا عنه، فهل یمکنک أن ترده الی ریعان الصبا، و شرخ الشباب؟ قال الباب: هذا ممتنع أیضا فحینئذ أعرض النظام عن الباب، و قال للحضور بصوت جهوری اعلموا أن هذا الرجل خاوی الوطاب. فارغ الجراب. معتوه جاهل مغرور بباطل. خال عن کل معجزة و کرامة. لا حبا به و لا کرامة فغضب الباب من هذا التشنیع و التقریع، و قال: ما هذا الکلام أیها النظام. و أنا من تنتظرونه منذ ألف عام! قال له النظام: أنت المهدی المنتظر القائم؟ قال الباب: أجل أنا هو المهدی. قال النظام: هل أنت المهدی النوعی أو المهدی الشخصی؟ قال الباب أنا عین ذلک المهدی الشخصی. فسأله النظام عن اسمه و اسم أبیه و أمه و مسقط رأسه. فقال: اسمی علی محمد، و اسم أمی خدیجة و أبی‌المرزا رضی البزاز، و مسقط رأسی شیراز، و عمری یناهز الخامسة و الثلاثین. قال النظام: ان المهدی عندنا معشر الشیعة اسمه محمد، و اسم أبیه الحسن، و اسم أمه نرجس، و مسقط رأسه (سر من رأی) فکیف ینطبق ذلک علیک؟ قال: انی آتیکم بمعجزة تقوم بها الحجة علیکم. قال العلماء: حبا و کرامة، هات برهانک: قال: انی أکتب فی یوم واحد ألف بیت (البیت عند الفرس خمسون حرفا عدا) قالوا: ان کنت صادقا فیما تقول، ففی الناس من یشارکک فی هذه المعجزة، فیبطل کونها معجزة تقوم بها الحجة. فسکت [صفحه ۱۸۶] ثم قال له الملا محمد الممقانی: انا قرأنا فی کتابک الذی أنزلته منزلة القرآن قولک: «أول من آمن بی نور محمد و علی» أی أن مقامک أرفع من مقامها فماذا لدیک من الجواب؟ فاضطرب الباب، و لم ینبس ببنت شفة. ثم قال له المرزا عبدالکریم الملقب بملا باشی: أیها السید! ان الله تعالی قال فی کتابه العزیز: (و اعلموا أنما غنمتم من شیء فان لله خمسه) و أنت تقول فی کتابک: «ثلثه». فمن أین نسخت هذه الآیة؟ و کیف نسخت؟؟.... فارتعب الباب، و قال من فوره: ان الثلث أیضا نصف الخمس. فضحک المجلس ضحکا شدیدا و قال له الملا محمد الممقانی: لنفرض أن الثلث هو نصف الخمس، فکیف أنت حکمت بالثلث أو بنصف الخمس دون الخمس؟؟... فنظر الیه الباب مغطمشا عینیه، و لم یجب فقال له المرزا محمد جعفر الملقب بالأمیر أیها السید! کلنا یعلم أنه ما نسخت من شریعة سماویة أو أرضیة الا أتی ناسخها بمثلها أو أحسن منها. و المفهوم من أحکام کتابک أنک نسخت أحکام القرآن، مع أن الفرق بین الکتابین من حیث الأحکام و الاحکام واضح وضوح الشمس، فضلا عن أنک لم تبد سر هذا النسخ جلیا، بل أدمجته جملة فی طی الاکمال و الاتمام، و القرآن یشهد أن الله تعالی قد أکمل لنا الدین، و أتم لنا النعمة، و رضی لنا الاسلام دینا. فان کنت من أهله أیها السید، فهو مستغن عن الاکمال. و ان کنت مرتدا عنه، و لا تعترف به، و تزعم أنک مبعوث بدین جدید من عند الله أو من عند نفسک لاکمال النواقص التی بالشریعة الاسلامیة، فأبن لنا تلک النواقص، و أرنا محال الضعف و الخلل من الشریعة، و قل لنا عن هذه الکمالیات أو المکملات التی أتیت بها لسد تلک الثلمة، [صفحه ۱۸۷] و رأب ذلک الصدع، لنکون علی بصیرة من أمرک، و لنحکم لک أو علیک. فنظر الیه الباب، و قال له و هو یبتسم: ان لهذه الأسئلة مقدمات عدیدة أبسطها لک فی غیر هذا المکان و فی یوم آخر. فقال المرزا الأمیر: أفدنا أیها السید عن کیفیة رفع المسیح الی السماء هل کان دون صلب و لا موت کما یقول المسلمون، أو کان بعد صلبه و موته و دفنه و قیامه من القبر کما یقول النصاری، و هل کان الرفع ببدنه العنصری أو کیف؟؟ قال الباب: هذا أیضا یلزمه مجال فسیح، و لیس هنا مکانه، و لا هذا وقته، و انک لعالم بالأدیان جد العلم.

ثم شرع يخطبهم فقال: «الحمد لله الذى رفع السموات و الأرض» و فتح التاء من السموات، و كسر الضاد من الأرض. فقال له ولى العهد: «صه صه» و تلا هذا البيت، و جعل يردده و ما بتا و ألف قد جمعا يكسر فى النصب و فى الجر معا ثم قال له: ما هذا الضلال و الاضلال، و ما هذه الخزعبلات و الترهات أتحسب أنه لم يأتنا نبأ ارتياضك الشاق فى بوشهر، و هوسك الزائد بتسخير الشمس و الكواكب، و قيامك المدة الطويلة من الصباح الى المساء حاسر الرأس تحت أشعة الشمس المحرقة، حتى أفسدت حرارتها دماغك. و أذابت مخك و أزالت جنانك. فصرت الى ما أنت فيه من الجنون و الخبال. و انتهيت الى هذا الحد من الضلال و الاضلال و انى لآخذ رأى المجلس فيك. و لتذوقن تبعة ما كسبته بأيديك. ثم سأل المجلس أن يبدى فيه ما لديه. و يحكم اماله و اما عليه. فقضى فريق بكفره و ضلالته. و أفتى بوجوب قتله و ابادته. و قضى آخر بعته و هوسه. و رأى ضرورة تعذيبه و حبسه. فاستصوب ولى العهد رأى الفريق الأخير. و قال للباب بصورت رنان جهير: [صفحه ۱۸۸] لولا ثبوت جنونك، و اضطراب جنانك، و شرف انتسابك الى بيت النبوة، لأمرت بقتلك الآن، لتكونن عبرة للناس، حتى يعلموا أن المهدى القائم المنتظر لا يغلب على أمره، و لا يأتى بما يخالف دين جده الكامل الذى ارتضاه الله لنا فى قوله عزوجل: (اليوم أكملت لكم دينكم و أتممت عليكم نعمتى و رضيت لكم الاسلام دينا) و فى قوله تعالى: (و من يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه) ثم أمر فطرحوه أرضا، و شدوا رجليه الى خشبة، و صاروا يضربونه بالعصى و القضبان، و هو يسترحم و ما من راحم، و يتغيث و ما من مغيث، و يصيح و ما من مجيب ما عدا رجلا وقف على رأسه بأمر النظام يلقنه كلمات يقولها مؤداها: أنه لن يعود الى مدعياته مرة أخرى. فصار يردد هذا التلقين حتى أوشك أن يقطع النفس و يسلم الروح. فأمر ولى العهد بكف الضرب عنه، و ارجاعه الى محبسه فى قلعة جهريق، و أن تبث عليه العيون و الأرصاد لتنقطع أخباره عن الناس. و كان ذلك فى سنة ۱۲۶۳ من الهجرة

فظائع البابيين

لما استفحل أمر الباب، و علقت بقلوب الناس دعوته، و صار أتباعه يعدون بالألوف، و بات همهم الأكبر أن ينصروا هذا البهتان و ينشروه فى سائر أرجاء الفر - بدأوا تحقيق أمانيهم هذه بأن أوقعوا الرعب و الفزع فى القلوب، فكانوا يقفون بوسائط شتى من الحيل و الدسائس على سرائر الناس و خباياهم، فمن كان يومىء بالطعن فى معتقداتهم لم يلبثوا أن يقتلوه. و تفشى منهم التعدى و الغدر حتى كانوا يتشكلون بأشكال متعددة كالسائلين و نحوهم ليتمكنوا من الفتك بمن [صفحه ۱۸۹] ظنوا به أو توهموا فيه أنه يشير بسوء الى ديانتهم. فسفكوا بذلك دماء كثيرة ما جنت ذنبا و لا جريرة الا أن آمنت بالله و كفرت بالطاغوت فهم فى هذا الدور من فظائعهم كانوا أشبه الناس «بالفداوية» الذين اشتهر أمرهم على عهد الفاطميين خلفاء مصر. بل الفداوية كانوا خيرا منهم، و أخف وطأة، و أكرم نفسا ثم لما ثاروا على الحكومة، و جهروا بدعوتهم على ملأ الاشهاد، زادوا فجورا على فجورهم. و امتلأوا شرورا فوق شرورهم. فكانوا يمثلون بالناس تمثيلا فظيعا. و يعذبونهم تعذيبا وجيعا. لا يرحمون صغيرا لصغره. و لا كبيرا لكبره. و لا امرأة لضعفها. و لا جنينا فى جوفها فالكل سواء فى نظرهم. ماداموا لا يؤمنون ببابهم. فكانوا يسلون الألسنة، و يسملون العيون، و يسلخون الجلود، ويكوون الجسوم، و يشوهون الوجوه، و يقطعون الأيدى و الأرجل من خلاف، و يبترون أثداء المراضع، و يشقون بطون الحوامل، و يتلقفون الأجنة على أطراف الأسنة. الى غير ذلك من ضروب التمثيل. و صنوف التعذيب و التنكيل. مما لم يسمع بمثاله. و لم ينسج حتى بختنصر على منواله و من أفظع ما يروى عنهم: أن الملا محمد على الزنجانى القائم بثورة البابية فى زنجان دعا اليه قائدا من جيش الحكومة ليفاوضه فى أمر الصلح و التسليم، فذهب اليه القائد فرخ خان التبريزى فى مئة من الفرسان، فغدر بهم أجمعين، و قتل الفرسان شر قتلة، و أحرق جثثهم بالنار. ثم كوى بدن القائد بمكواة من الحديد محماة فى مئة و أربعين موضعا، ثم قرض لحمه بالمقراض قطعا قطعا و هو حى يتنفس حتى فاضت حياته فى هذا العذاب الأليم رحمة الله عليه فهل سمعت و أبيك أن دينا سماويا و يا جاء أهله فى حياة شارعه [صفحه ۱۹۰] بمثل هذه الفظائع التى تقشعر لها الأبدان، و لا يأمر بها الا الشيطان؟؟ أرانى بك تحبيب سلبا و عينك تفيض من الدمع

لما نال هذه النفوس الزکیة من الفتک و القتل و العذاب المهین... بل أرانی بک تقرر أن دین هؤلاء الفجرة الحسرة باطل کل البطلان، و أنهم انما یدعون الی سبیل الطاغوت، لا سبیل ذی الملک و الملکوت...

الثورة علی الحکومة

ذکرنا فیما سبق أن جماعة من خلصاء الباب تمکنوا من الدخول علیه فی سجن جهریق بوساطة الدرهم و شفاعة الدینار، و أنه حضهم علی الثورة و اعلان دعوته بالقوة و القهر. و نذکر الآن أن البابیین لعنهم الله أخذوا أهبتهم لذلک، و استعدوا له عن بکرة أبیهم، حتی اذا قبض الله الیه الشاه محمدا، و استوی ولی عهده الشاه ناصر الدین علی العرش، و ألهی ذلک وجوه الأمة و سراتها و حکامها عن کل ما سواه، و شخصوا بأنفسهم الی طهران لنهنئة الشاه الجدید بالملک و تعزیته فی أبیه، و أقفرت الدیار فی جمیع أنحاء الفرس من الحکام و وجوه الأمة و عظمائها - اغتنم البابیون هذه الفرصة، فثاروا علی الحکومة فی جملة أماکن دفعة واحدة، و أبرزوا من الجسارة ما لم یسمع بمثله، حتی کان الرجل منهم یتزر بازار و یأخذ سیفه و یهجم علی الألوف من العساکر عریانا لیس علیه سوی الازار. و کانوا یعتقدون أن من یموت منهم فی المحاربات یقوم بعد أربعین یوما و کانت نساؤهم یعاون الرجال هذه الحروب. فکن یخترقن الصفوف، و یجتزن الحتوف، یحملن الماء و الزاد و آلات الکفاح و القتال الی بعولتهن و أبنائهن و آبائهن، غیر خاشیات نیران المدافع [صفحه ۱۹۱] و البنادق، و لا حاسبات للموت حسابا. و کان بینهن فی ثورة زنجان فتاة بدیعة الجمال. رشیقة القد و الاعتدال. تناهز الرابع عشر من الأعوام. کالقمر فی لیلة التمام. أبدت من الجسارة و الاقدام. ما یدهش العقول و یحیر الأفهام. اذ کانت تنخطف اتخطاف البرق من صف الی صف تملأ البنادق و تناولها الرماة، و الرصاص یساقط حولها کالمطر و هی تبتسم له و ترقص و کان یقود البابیین فی هذه الحروب و الثورات: قرة العین، و الملا حسین الخراسانی، و الملا محمد علی البار فروشی، و الملا محمد علی الزنجانی. و کان هؤلاء الأربعة من أقوی دعائم البابیة، و أجل الزعماء قدرا بعد الباب. و الیک سیرة کل منهم فی هذه الحروب و غیرها بما وسع الامکان:

قرة العین

فتاة فتانة، مصابة بالسوداء، ذات حسن باهر، و جمال ساحر، تسمی (زرین تاج). و هو اسم فارسی معناه بالعربیة (ذات التاج الذهبی). لقبها البابیون ببدر الدجی و شمس الضحی، و لقبها الباب بعد ذلک بقرة العین، و البهاء بعده بصدیقة طاهرة. و اسم أبیها الحاج الملا صالح القزوینی، کان من أجل فقهاء عصره. اسم بعلها الملا محمد، کان أیضا من الفقهاء المعدودین. و هو ابن عم لها یدعی الملا محمد تقی و یلقب بالشهید الثالث و هو مجتهد [۱۸] کان أعلم أهل زمانه، یشار الیه بالبنان فی الأصول و الفقه و الالهیات، یعتقد أهل قزوین فیه الولایة و یتحدثون بکراماته [صفحه ۱۹۲] فقرة العین من بیت هؤلاء أهله، تلقت عنهم علوم الشریعة و الآداب، فکانت: شاعرة، نائرة، خطیبة، محدثة، بصیرة بالکلام حافظة للقرآن، عالمة بالتفسیر و التأویل. عارفة بأسرار التنزیل. حتی کانت خلیقة بأن تضرب الیها جنوب الجیاد. لولا ما کانت علیه من سوء العقیدة و اضطراب الفؤاد فلما أن بلغتها أخبار الباب، و قرأت أقواله، مالت الیه بکل جوارحها و آمنت به عن غیب. و کانت تکاتبه و یکاتبها فکان یخاطبها فی مکاتباته بقرة العین، فلقبت بذلک و صارت لا تعرف الا به. و لما أمرها بتبلیغ دعوته لبته بالطاعة، و خرجت من عصمة زوجها من غیر طلاق و لا فسخ عقد، و أخذت تدعو الناس من عصمة زوجها من غیر طلاق و لا فسخ عقد، و أخذت تدعو الناس الی الباب. و کانت تناظر العلماء و الفقهاء مکشوفة الوجه من غیر حجاب، و تنادی علی ملأ الاشهاد بوجوب رفع الحجاب، و جواز تزویج تسعة رجال من امرأة واحدة فشق علی ذوی قرباها هذا الأمر. و اتقدت قلوبهم کما یتقد الجمر. و باتوا فی أمرها حیاری. و من رفع خمارها سکاری و ما هم بسکاری. و اشتدت علی بعلها الغمة. لهذه الملمة المدلهمة، و صار یطوف حول الأب و العم. یستکشفهما ما نزل به من الضر و الغم فدعواها الیهما فأجابت. و نصحاها فما

أصاخت. بل زادها نصحهما خسارا. و ملأها عتوا و استکبارا. و أضمرت لهما شرا مستطیرا و لبعلها یوما عبوسا قمطریرا و اذ کانت خلابة اللفظ. فتانة القوام و اللحظ. تلعب بالعقول و الألباب. و تجتذب القلوب أیما اجتذاب. لبی دعوتها الصغیر و الکبیر و انضوی تحت لوائها الحقیر و الأمیر. و اشرأب الناس الیها بالأعناق و قاموا لنصرتها علی قدم وساق. فلما رأت ما لسلطانها علی القلوب [صفحه ۱۹۳] و أن طاعتها صارت من أوجب الوجوب. أمرت بقتل أبیها و عملها و بعلها، و جمیع العلماء و الفقهاء، و کل من لا یجیب دعوتها، و لا یلبی نداءها، لیخلو لها من الجو من المعارضین، و تخلص طریق دعوتها من العقبات. فدخل أتباعها المسجد الجامع فی ذات لیلة قبیل صلاة الفجر و کمنوا فیه لأبیها و عمها و بعلها و من حضر الصلاة من العلماء، لیفتکوا بهم فی بیت الله دون ما ذنب و لا جریرة الا أن یؤمنوا بالله و یکفروا بالطاغوت. و اذ کان عمها یصلی بالناس فی المحراب. هجموا علیه بالسیوف و الحراب. و قطعوا بدنه تقطیعا. و مثلوا به تمثیلا فظیعا و قتلوا معه جماعة من العلماء و المصلین. الا بعلها و أباها فکانا من الناجین فهاج البلد و ماج، و قامت قیامة المسلمین، و أفرغوا علی أبدانهم،آلات الکفاح و الجلاد، و نادوا الغوث الغوث! الجهاد الجهاد! فتعلقت قرة العین بأذیال الهرب. و جد وراءها المسلمون فی الطلب فلم یدرکوها لها أثرا. و لم یعلموا لها خبرا. فقد سلکت و أتباعها سبلا متروکة. و انتهجت طرقا غیر مسلوکة. مولیة وجهها شطر خراسان لتظاهر باب الباب علی أهل الایمان. و بینا هی فی الطریق و قد بلغت قریة بدشت، اذا بالملا محمد علی البار فروشی یغذ السیر فی کتیبة من البابیین مقبلة من خراسان، قتلاقیا ببعضهما، و ألقیا عصا التسیار فی هذه القریة، و لبثا بها بضعة أسابیع یختلیان ببعضهما دون رقیب و لا عتید، ثم اتفقا علی أن تخطب الناس قرة العین، فبعثا مناديا ینادی: أن هلموا أیها الناس الی رسول المهدی المنتظر القائم من آل محمد صلی الله علیه و سلم فهرع المسلمون و البابیون رجالا و نساء الی حیث یدعو الداعی، فاذا فناء رحب لا تدرک العین نهایته نصبوا فی صدره منبرا عظیما [صفحه ۱۹۴] یملأ النفس هیبة، و اذا قرة العین برزت من خدرها مکشوفة الوجه دون حجاب و لا نقاب، فاعتلت ذروة المنبر، و جلست هنیهة تحبیل الطرف فی الناس، ثم انتصبت واقفة، و خطبتهم بصوت مسموع قائلة «أیها الأحباب و الأغیار! [۱۹] اسمعوا وعوا! ان أحکام «الشریعة المحمدیة قد نسخت بظهور الباب، و ان أحکام الشریعة» «الجدیدة لم تصل الینا بعد، فکل عمل الآن بما جاء به محمد» «فهو لغو باطل. لا یأتیه الا کل غر جاهل» «ان الباب سیفتح البلاد. و یسخر العباد. و یخضع أقالیم» «الأرض. و یوحد الأدیان فی طولها و العرض. فلا یبقی الا» «دینه القویم. و صراطه المستقیم. و شرعه الذی لم یبلغنا منه الا» «هذا النزر الیسیر. و ذلک القدر غیر الکبیر. فلا أمر الیوم و لا» «تکلیف. و لا نهی و لا تعنیف. فنحن الآن فی زمن الفترة» «فاخرجوا من الوحدة الی الکثرة. و مزقوا هذا الحجاب الذی» «بینکم و بین النساء. و فکوا عنکم قیود هذه العادات الشنعاء» «و شارکوهن فی الأفعال و الأقوال. و لا تمنعوهن الحق من مشارکة» «الرجال. و أخرجوهن من الخلوة الی الجلوة. و واصلوهن بعد» «تلک الجفوة و لسلوة. فما هن الا ریاحین خلقن للشم. و تصاویر» «جعلن للثم و الضم. و لابد من قطف الریحانة و شمها. و لثم صورة» «الحبیب و ضمها. دون أن یحدد عدد الشام. أو یکیف کم اللاثم» «و الضام. فالریحانة تجنی و تقطف. و صورة الحبیب تهدی و تتحف» «أما المال فمشاع غیر مقسوم. فیه حق للسائل و المحروم. جعل» [صفحه ۱۹۵] «للناس سواء بسواء. لا للأغنیاء دون الفقراء. فادفعوا الفاقة عنکم» «بهذا الذهب. و شارکوا بعضکم بعضا فی المال و النشب. و ساووا» «فی ذلک بین فقیرکم و غنیکم. و لا تردوا من یطلب التمتع بحلائلکم» «أو بناتکم. فلا نهی الیوم و لا أمر. و لا تکلیف و لا حد و لا» «زجر. فخذوا حظکم من هذه الحیاة. فلا شیء بعد الممات» ا ه فعلا ضجیج المسلمین، و صاروا یسخطون علیها، و ینفضون من حولها، حتی أفقر منهم المکان، و سکنت جلبتهم و ضوضاؤهم أما البابیون لعنهم الله فجعلوا یمسحون وجوهم بأذیالها. و یقبلون بأفواههم أرجلها و مواطیء أقدامها. و لا تسل عما وقع بینهم من الهرج و المرج. فحدث عن ذلک و لا حرج. فقد أتی کل امریء من القبائح ما یشتهیه. و جاء من المنکرات مالا یحیط به العد و یحصیه. و حسب اللبیب هذه الاشارة. ففیها ما یغنی عن العبارة ثم انها ارتأت مبارحة بدشت الی مازندران لمظاهرة باب الباب علی المسلمین. فسارت صحبة البار فروشی فی هودج واحد یتبعه الرجال و الأحمال حتی دخلوا أراضی مازندران و حطوا للراحة بقریة، من أعمالها تدنو من قصبة (هزار جریب). فعلم بهم أهل القریة، فأبوا الا أن یجلوهم عن دیارهم،و لا

یصطبحوا بسحنهم، و یستمعوا أباطیل أقوالهم. فقاموا علیهم قومة رجل واحد، و أعملوا فیهم السیف البتار فأثخنوهم جراحا، و أشبعوهم قتلا و أخذوا أموالهم و أسلابهم، و أجلوهم عن دیارهم حفاة عراة لا یلوون علی شیء، قد ملک الرعب قلوبهم، و ملأ الذعر نفوسهم فولی البار فروشی وجهه شطر بلدة بار فروش فی الناجین من أتباعه و استمرت قرة العین و من کتب له العمر من شیعتها یقطعون الفدفد [صفحه ۱۹۶] و السبسب من أراضی مازندران، متنقلین من هنا الی هناک، و هی تبشر بظهور الباب، و تدعو الیه، حتی قویت عصبیتها، و صار لها جیش لجب، یخشی بأسه، و یرهب جانبه، عاثت به فی الأرض تضرب ذات الیمین و ذات الشمال، لا تبقی و لا تذر ثم قبضت علیها الحکومة بعد عدة مقاومات شدیدة، فحلقت أطراف رأسها، و شدت بقیة الشعر فی قمتها الی ذنب بغل سحبها خلفه الی بیت القضاء، فقضوا باحراقها. و لکن الجلاد خنقها بایعاز من أولی الأمر قبل أن ألعب النار بالحطب المعد لاحراقها ثم طرح شلوها علی النار فصار رمادا تذروه الریاح. و عجل الله بروحها الی النار. و بئس القرار. و کان ذلک فی شوال سنة ۱۲۶۴ من الهجرة. فبهلاک هذه الفاجرة الباغیة لم تقم قائمة لأتباعها الذین نجوا من سیف الحکومة بل تفرقوا فی أطراف البلاد و تمزق شملهم شذر مذر (وکفی الله المؤمنین القتال)

الملا حسین الخراسانی

ولد هذا الرجل الضال فی قریة حقیرة من أعمال خراسان تدعی (بشرویه) من أسرة وضیعة القدر، خاملة الذکر، کانت عالة علی أهل القریة. فلما دب و درج صار الی المؤدب یتلقی فضلة مما یعلمه صغار الأطفال من مبادیء القراءة و الکتابة. و لما بلغ الحلم، و اشتد بدنه، و تقوی عضله، رحل الی طوس فی طلب علوم الدین، فحصل علی نصیبه من الفقه و الأصول. و لکنه کان ساخطا علی علمه. غیر راض عن أمسه و یومه. اذ لم یقض له العلم لبانته. و لم یبلغه الدهر من المجد غایته. فقد کان علی خسة حسبه. وضعة أصله و نسبه [صفحه ۱۹۷] طموحا الی اصطیاد العنقاء. مشرئب العنق الی المجد و العلیاء فلما أن أتاه نبأ الباب. هجم السرور علیه من کل باب. و علم أن نجم سعده قد لاح. و لیل شقائه انجاب و انزاح. فأخذ یهرول الی شیراز. هرولة المحرم فی الحجاز و اذ رأی الباب تهلل وجهه بشرا. و أیقن ببلوغه الأوطار وطرا فوطرا: فمد له ید البیعة و الطاعة. و انصاع لکل ما أمره به و أطاعه و أخذ هو من الباب بمجامع لبه. و تمکن حبه من شغاف قلبه. فمنحه الباب. لقب (باب الباب). و اختصه بالخلوة و الجلوة. و أنابه عنه فی تبلیغ الدعوة. و أکرمه بالرسالة فی جمیع مملکة ایران. و زوده ما یدعو به الی هذا الافک و البهتان. و بعثه بکتابین الی الملک و الوزیر. سماه فیهما المبشر و الوزیر فالرجل لیس فوقه غیر الباب. و دونه کل الأتباع و الأصحاب و الیک ما قاله البهاء فیه. عند ما ذکر صحابة الباب و تابعیه. فتعلم مکانة الرجل لدی عشیرته. و مقامه عند أهل دینه و ملته قال البهاء بالفارسیة فی الصفحة (۱۸۸) من کتابه الایقان ما نصه (از آن جمله جناب ملا حسین است که محل اشراق شمس ظهور شدند). و هذا تعریبه: (و منهم جناب الملا حسین الذی صار محلا لاشراق شمس الظهور). ثم أعقب ذلک بجملة عربیة هی:(لولاه ما استوی الله علی عرش رحمانیته، و ما استقر علی کرسی صمدانیته). اه. فتأمل ثم ان الملا حسینا خف الی أصفهان،و یمم دار الملا محمد تقی الهراتی و استماله الیه، و جعله یصعد المنبر فی المسجد الجامع و یجهر بدعوة الناس الی الباب. ثم تلاقی بالعامل منوجهر خان الذی مر [صفحه ۱۹۸] بالقاریء ذکره و استماله أیضا، ثم رحل الی کاشان و اجتذب الحاج المرزا جانی من وجوه المدینة و استعان به علی استمالة الحاج الملا محمد المجتهد بن الحاج الملا أحمد الزاقی، فاجتمعا به، و أریاه تفسیر الباب لسورة یوسف، و دعاء له یتلی عند جدث علی بن أبی‌طالب رضوان الله علیه. فأبان لهما المجتهد مواضع اللحن، و مواقع الغلط، فی هذا الدعاء و التفسیر، فاعتذرا له بقول الباب: «ان الحروف و الکلمات کانت قد عصت و اقترفت خطیئة فی الزمن الأول فعوقبت علی خطیئتها أن قیدت بسلاسل الاعراب. و اذ کانت بعثتنا رحمة للعالمین فقد حصل العفو عن جمیع المذنبین و المخطئین حتی الحروف و الکلمات فأطلقت من قیدها تذهب حیث شاءت من وجوه اللحن و الغلط». فغضب المجتهد من هذا الاعتذار. و أمر بنفیهما من تلک الدیار فلم یثن ذلک من عزم الرجل. بل شخص الی طهران من غیر وجل. و طفق

یدعو فی طریقه الناس. الی هذه الأباطیل و الأرجاس حتی اذا مست قدمه تراب طهران. دخل علی الصدر الأعظم من غیر توان. و قال: جئتک أیها الوزیر. بنبأ من سبأ خطیر. و مد یده بکتاب مولاه. دون أن یخشاه و یتحاشاه. و کان المتربع یومئذ فی دست الوزارة. الجالس علی منصة الحکم و الصدارة. (کهف الأدانی و الأقاصی. الحاج المرزا آقاسی). و کان الشاه مریضا سقیما. و الوزیر متبلبل البال کئیبا سئیما. فملاه قرأ کتاب الباب. و علم بما احتواه من الخطاب نظر الی حامله نظرة غضب عظیم. و قال: اخرج منها فانک رجیم. و الاطار عن بدنک راسک. و بکاک أهلک و ناسک. و أقول مالی ولک. الشرع قتلک فخرج الخراسانی علی وجهه الی خراسان، و کتب الی البار فروشی و قرة العین أن یفدا علیه. ثم طفق یستمیل الملاه عبدالخالق الیزدی [صفحه ۱۹۹] الخطیب فی مسجد (توحید خانه) بالمشهد الرضوی. حتی قام علی المنبر یدعو الناس الی الباب. غیر وجل و لا هیاب. و کان قد آمن بالباب من قبل الملاه علی أصغر المجتهد بنیسابور فقام کذلک یدعو الناس الیه جهارا. و یذکر فضائله لیلا و نهارا. حتی هاجت نفوس أهل خراسان. و نزعوا الی الثورة و العصیان. و کان عاملها یومئذ أمیرا ذا بطش و سلطان. هو الأمیر حشمة الدولة أخو السلطان. ففزع الیه العلماء أن أدرک الدین و أنقذ المسلمین من هذا الضلال المبین. فأمر من فوره باحضار الخراسانی الی المعسکر. و کذلک المجتهد الملا علی أصغر. فوصل الثانی قبل الأول و کان علی هذا الرأی عندهم المعول. و خشی علی نفسه النکال و سوء العذاب. فراح یلعن البابیة و یتبرأ من الباب. و أبی الملا عبدالخالق الخطیب. أن یرجع عن دینه القشیب. فکان جزاؤه النکال الشدید. و التکبیل بالحدید ثم وقعت محاکمات بین البابیین و أهل خراسان، فخذلهم هؤلاء و أخذوهم أخذ عزیز مقتدر، و زجوهم فی أعماق السجون، و سدوا علیهم السبل، فلا مهرب و لا مفر. ثم قبضوا علی الخراسانی و ألقوه فی غیابة السجن وحیدا فریدا مصفدا مغللا مقطوع العلاقة من الناس. فلبث یعانی الآلام، و یتجرع الغصص و الأسقام، و حتی ثارت خراسان علی الأمیر بمکیدة دبرها حسن خان سالار، و اضطر الأمیر الی مبارحة مقره، و التوغل فی أحشاء البلاد. فاغتنم الخراسانی هذه الفرصة ففر من محبسه الی طوس و نزل بقریة (بابا قدرت) فقاومه أهلها فغذ السیر الی نیسابور فتبعه جم غفیر منها فقصد أرجاء (سبزوار) فأجابه جماعة منهم المرزا تقی الجوینی المنشیء المعروف فی دیار الفرس فعینه مدبرا لبیت ماله... ثم دخل سبزوار فتبعه نفر قلیل فبرحها الی (یارجمند) [صفحه ۲۰۰] و نزل بدار السید محمد امام الجماعة و هو لا یعلم من أمره شیئا. فلما حضر التبغ و القهوة امتنع الخراسانی عنهما بعلة التحریم، فعارضه الامام، فأبرز له نصا من الباب یصرح فیه بتحریمهما، و اغتنم هذه الفرصة فأعلن دعوته. فذهل الامام من هذه الدعوة، و أخرجهم من الدار عنوة، و أمر بابعادهم عن البلدة. فخرجوا الی قصبة (خان خودی) و لحق به هناک فقیهان هما الملا حسن و الملا علی و افتتنا به ثم انتقل الی (میامی) فتبعه من أهلها سنة و ثلاثون، فجهر بالدعوة، فسخط علیه المسلمون، و آل الأمر الی القتال، فقتلت فئة من أتباعه فرحل الی (شاهرود) و نزل ضیفا علی الملا محمد کاظم المجتهد، فأکرمه بادیء الرأی، حتی اذا علم بما هو علیه عنفه و سبه، و ضربه بعکازه علی فرقه، و أمر من فوره باخراجهم من المدینة و فی هذه الغضون توفی الشاه محمد الی رحمة الله. فقویت بذلک شوکة البابیین، و عزم الخراسانی علی الضربة القاضیة، فولی وجهه شطر مازندران، و حط ببطحاء بار فروش، و التقی بالملا محمد علی البار فروشی، و اتفقا علی العمل معا. و ما هی الا بضعة أیام حتی تبعهما ثلاثمائة من أهل بار فروش، فذعر الناس لهذا الخطب، و فزع العلماء الی الحکومة، فلم تأت عملا و لم تحرک ساکنا، بل أغلقت آذانها عن الشکاوی. و أغمضت أجفانها عما ینتاب البلاد من البلاوی وزد علی ذلک أن عامل مازندران و هو الأمیر خان مرزا شقیق الشاه المتوفی خلی العماله فی فم النار و ذهب الی طهران لتعزیة الشاه الجدید و تهنئته بالملک و هکذا شأن کل مهمل غافل فلما سمع الخراسانی برحیل العامل عاد بخیله و رجله الی بار فروش و کان قد برحها الی الأماکن المجاورة، فعاود الذعر القلوب، و التجأ [صفحه ۲۰۱] العلماء الی عباس قلی خان السردار اللاریجانی، فأمدهم بثلاثمائة من الجنود نشبت الحرب بینهم و بین البابیین، فقتل اثنی عشر بابیا، و جرح بضعة أجناد. فتقهقر الخراسانی الی الوراء، و تحصن بعیدا من بار فروش فی محل یسمی (سرای سبز میدان). فحاصرهم السردار فی هذا الحصن، و ضیق علیهم الخناق، حتی لم یستطیعوا الحراک. و لم یجدوا من فکاک فرأی الخراسانی مبلغ الخطر المحدق بهم، و ألا نجاة لهم من قبضة الهلاک الا أن

یطرق أبواب الحیلة، و یخدع السردار، فیأذن لهم بمبارحة هذا الحصن. و ما هی الا بضعة أیام حتی خرج لهم الاذن علی شریطة أن یزایلوا أراضی مازندران کلها. فانطلق الخراسانی یغذ السیر بالرجال و الأثقال حتی التخوم الدانیة. ثم ندم علی ذلک و نادی فی قومه بالرحیل و العودة الی حیث الحصن. و هناک أناخ الرکب فی أرض غزیرة الماء، طیبة التربة، مثمرة الشجرة، فیها جدث العلامة الطبرسی روح الله روحه

تأهب الخراسانی للقتال

لما أبصر الخراسانی هذه الأرض وقع فی خلده أن یتحصن فیها، و یجعلها میدانا لمواقعه الحربیة، و شرارة تتولد منها نیران الثورة فی کل مکان. فشید القلاع و الحصون، و أقام المعاقل و البروج، و أنشأ قلعة مثمنة الشکل ذات ثمانیة أبراج یذهب کل منها عشرة أذرع صعدا فی الجو، ثم أقام فی رأس کل برج معقلا منیعا مربع الشکل بناه من جذوع الشجر الضخم، و جعل فی جدرانها ثقوبا و منافذ للرمی و استرسال النظر یطلب العدو. ثم احتفر خندقا یغور فی الأرض [صفحه ۲۰۲] عشرة أذرع و ما بین شاطئیه کذلک، و حول الترب الذی خرج منه الی ما بینه و بین جوار القلعة من الخارج و جعله رکاما علی هیئة ربوة مستدیرة تحاذی قمتها قمة البروج و تساوی شرفات المعاقل. ثم فتح معابر من القلعة الی الخندق من أماکن مختلفة، و خطط صفوفا ثلاثة تشبه المنطقة فی سفح تلک الربوة جعلها مکنا لجنوده، ثم أقام ربوة أخری علی هذا المثال وراء الجدران من الداخل، و رتب ألفی رجل من البابیین علی الأبراج و المعاقل و المناطق و خطوط النار. ثم حفر بین القلعة و الربوة آبارا عمیقة واحدة تلو أخری نصب علی حافاتها و فی قیعانها شیئا جما من النصال الماضیة و الأسنة المسنونة و المسامیر الحادة الاطراف لتکون شرکا للعدو یقع فیه و لا ینجو منه و لما فرغ من أمر التحصین و التشیید أخذ یستکثر من آلات الکفاح و معدات الجلاد، و شرع ید رب البابیین علی الحرب و یعلمهم أبواب الطعن و الضرب. حتی برزوا فی فنون القتال. و تفوقوا فی أبواب الطعان و النزال. ثم بعثهم فرقا فی طلب الغلال و الماشیة و علف الدواب، و أذنهم بالسلب و النهب و قتل من یعترضهم من الناس ثم أرسل الدعاة الی الأطراف یدعون الی الباب، و یحثون البابیین علی الشخوص الیه، فاجتمع عنده بهذه الوسیلة خلق کثیرها نوا علی الله فاستلب هداهم و أضلهم سواء السبیل، و ان لهم عندالله لمنقلبا سوءا و شر مآب ثم رأی أن السیفین لا یغمدان فی جفن، و النصلین لا یستقران فی قراب، فأخذ یعظم الملا محمد علی البار فروشی، و یبجله، حتی دعاه (حضرت أعلی) ثم دعاه البابیة البهائیة (قدوسا) و بقی لقب (حضرت أعلی) خصیصا بالباب. و ما زال یبالغ فی تنزیهه و تقدیسه [صفحه ۲۰۳] حتی أقام له سرادقا عظیما حجبه فیه عن الناس فلا تدرکه الأبصار و لا تراه العیون، اجلالا لشأنه، و تنزیها لذاته. فحلا الجو للخراسانی، و خلص له الأمر و النهی، فقبض علی زمام الأحکام بید من حدید یفعل ما یشاء و یرید یروی أن البار فروشی طلب الاغتسال فی بعض الأیام، فلما برز من السرادق و البابیة وقوف حوله خروا له ساجدین و مسحوا جباههم بالأرض و کانت مبتلة بماء المطر و لم یرفعوها حتی أذن لهم. فما أسخف عقولهم. و أضل قلوبهم ثم ان الخراسانی جمع الیه رجاله و سمی کل فرد من نخبتهم باسم من أسماء الأنبیاء، من دونهم بأسماء الأولیاء، و وعدهم بالامارة و السلطنة ان سلموا، و بالجنة ان قتلوا. ثم قال: اعلموا أیها الاحباب أنه لابد أن یفتح الباب الدنیا، و یوحد الدین، و تفتحون أنتم مازندران و تنازلون الری، و تذبحون اثنی عشر ألفا من الاتراک، و هاکم ما کتب الباب فی شأنکم، و قرأ من قرطاس: «و ینحدرون من جزیرة الخضراء، الی سفح جبل الزوراء، و یقتلون نحو اثنی عشر ألفا من الاتراک» ا ه. و یعنی بالخضراء غوطة مازندران، و بالزوراء جبلا یدنو من طهران قریبا من مزار الأمیر عبدالعظیم شقیق الامام علی بن موسی الرضی. فاشتدت بذلک عزائم رجاله الأشقیاء. و ظلوا یتطلبون الکفاح تطلب الظمآن للماء و کان ذلک فی شهری ذی القعدة و ذی الحجة من سنة ۱۲۶۴ من الهجرة، و الحکومة لاهیة بوفاة الشاه محمد و جلوس ناصرالدین، و المقاطعات مقفرة من حکامها و سراتها لشخوصهم الی طهران یؤدون فرائض التهنئة و التعزیة. و لله الأمر من قبل و من بعد [صفحه ۲۰۴] و من رعی غنما فی أرض مسبعة و نام عنها تولی رعیها الأسد

قتال الخراسانی و مصرعه

لما تبوأ الشاه ناصر الدین أریکة الملک، و اتصلت به أعمال الخراسانی بمازندران، خرج الاذن الی رؤساء تلک العمالة بقطع دابر البابیین، و استئصال شأفتهم من الأرض، فما وسعهم الا تلبیة الأمر بالطاعة فلموا شعثهم، و حشدوا جمعهم، و نازلوا البابیین فی میدان القتال، فهزمهم البابیون شر هزیمة بعد قتال شدید قتل فیه جماعة من وجوه المسلمین، منهم آقا عبدالله، قتله الخراسانی لعنه الله بضربة واحدة من سیفه قده بها نصفین و خرجت روحه الی الجنة و کان المنهزمون قد فروا الی قریة (فراد) فلحقهم اللعین، و وضع فیهم السیف حتی أفناهم عن آخرهم. ثم ذبح أهل القریة تذبیحا، اناثا و ذکورا، أطفالا و شیوخا، حتی لم یبق لهم من أثر. و لا من یخبر منهم بخبر. ثم نهب أموالهم، و دمر القریة، و أحرقها بالنار، و عاد الی قلعته سالما غانما. جازاه الله بما یستحق فلما انتشر نبأ هذا الخطب فی أرجاء مازندران هلعت له القلوب، و ارتعدت الفرائص، و أخذ الناس أهبتهم للدود عن دینهم، و الدفاع عن أنفسهم و أموالهم، و بعثوا من یخبر طهران بالفاجعة علی عجل، فجاءهم البشیر أن علی الطریق الأمیر مهدیا قلی مرزا فی جیش لجب، و أنه آت عاملا لمازندران أیضا. فهدأ الروع، و سکن الجأش، و لبث الناس ینتظرون الفرج القریب و کان الأمیر قد زحف علی قلعة الخراسانی لعنه الله من طهران فی الیوم التاسع و العشرین من المحرم سنة ۱۲۶۵ من الهجرة [صفحه ۲۰۵] فلما دنا منها عسکر قبالتها، و قامت الحرب علی ساقها بین الفریقین، و دامت أشهر تأکل النفوس و الأموال، و کانت سجالا بینهم خلال هذه المدة لا الی هؤلاء و لا الی هؤلاء و قد أظهر البابیون من الشجاعة و الجسارة ما یذهل العقول، و یحیر الفهوم، و لا سیما الخراسانی اللعین، فانه کان لا یخطیء له طعن، و لا یخیب له ضرب، فکان یخوض الغمار. و یشق الغبار. ویخترق الصفوف. و یجتاز الحتوف. مقنعا، ملثما، و السیف یلمع فی یده فیفری به اللحم. و یبری به العظم. فما ضرب رأسا الا هده. و لا جسما الا قده. و لا کفا الا براه. و لا عظما الا فراه. فالویل لمن کان یقف بین یدیه. فقد ثکلته أمه و بکی أهله علیه. فکم من لیلة غار علی المعسکر ببضع مئین. فولی الجند عنه مدبرین. حتی کان الأمیر یفر بملابس نومه. فیحرق هو المعسکر و یرجع سالما الی قومه و دام الحال علی هذا المنوال حینا من الدهر حتی أصیب لعنه الله فی احدی غارته علی المعسکر برصاصة فی صدره صوبها الیه المرزا کریم خان أشرفی، و أخری فی بطنه صوبها آقا محمد حسن اللاریجانی فکتم الأمر علی رجاله، و ثبت علی ظهر جواده، و أمرهم بالقهقری الی القلعة، حتی اذا دخلوها انقلب طریحا علی الأرض الی جانب الملا محمد علی البار فروشی، و أخذ یهدیء روع قومه، و یخفف من مصیبتهم به، و یمنیهم بالنصر و الفوز، و یوصیهم بطاعة البار فروشی، و ألا یتنازعوا فیفشلوا و تذهب ریحهم. ثم قال لخواص أصحابه أن یدفنوه تحت جدار القلعة، و یدفنوا معه ملابسه و سیفه، و یمحوا آثار قبره حتی لا یعرف فلا ینبش، و یمثل به. ثم قضی نحبه، و نفذوا وصیته و عجل الله بروحه الی سقر. و بئس المستقر [صفحه ۲۰۶]

الملا محمد علی البار فروشی

مر بالقاریء طرفا من أخبار هذا الرجل فی ترجمة الخراسانی و قرة العین و نذکر له الآن بقیة أخباره فنقول: لما لاقی الخراسانی مصرعه، و ذهب الی ما أعد الله له من العذاب قبض البار فروشی علی زمام الأمور، و دان له القوم عن بکرة أبیهم، فساقهم الی منازلة الأمیر، و قاتله مقاتلة الأبطال، و خذله فی مواقع عدیدة، و اضطره أن یستنجد طهران غیر مرة فثار غضب الشاه، و صار لا یبصر ما بین یدیه، فأمر یجلب الأمیر و قواده الی طهران و محاکمتهم فی دیوان الحرب، و لم ینظر الی قرابته منه، و عمومته له فکبر علی الوزراء هذا الأمر، و حسبوا له ألف حساب، و اتقوا أن یصیبهم مکروه من ورائه، فصبروا حتی سکن غضب الملک، و رأوا ذلک فی وجهه، فشفعوا فی الأمیر و القواد، و أخذوا علی أنفسهم أن الملک لا یسمع الا النصر و الفوز، و قطع دابر البابیین، و استئصال شأفتهم من الوجود فقبل الملک شفاعتهم. أبت شیمته أن یرد ضراعتهم. و لکنه أشخص الی جیش الأمیر قائدا مشهورا هو سلیمان خان الأفشار

أحد أمنائه، و جعله رقيبا مطلق السلطان على الأمير و القواد يرصد الحركات و السكنات و يحاسبهم على الصغيرة قبل الكبيرة و يؤنبهم عليها تأنيبا موجعا فلما وصل هذا الرقيب اليهم. و أعلمهم بسخط الملك عليهم. و ما ابتعثه لأجله فى المعسكر. و ما أوتيه من السيطرة و السلطان الأكبر [صفحه ۲۰۷] تحركت النخوة فى القواد. و دبت الغيرة فى نفوس الأجناد. و أقسموا بالله جهد أيمانهم. أن يذيقوا البابيين و بال أمرهم. و يردوا كيدهم فى نحرهم و ما هى الا غمضة عين و انتباهتها حتى كانوا فى ميدان القتال بقلوب لا تهاب لقاء الأبطال. و أضلوا البابيين فى قلعتهم نارا حامية و أخذوا عليهم سبل الفرار من كل ناحية. و أحاطوا بالقلعة احاطة السوار بالمعصم. و أمطروها نارا كأنما تمطرها جهنم فضاق على البابيين الخناق، و فرغ منهم الزاد و الماء، و يئسوا من تحقيق و عود الباب و باب الباب و القدوس، فأخذت ثقتهم بهم تنزعزع، و ايمانهم بالباب يضعف و يتضعضع، و صاروا يفرون الى الجيش جماعات جماعات، يستأمنون الأمير على حياتهم و ينضمون اليه و كان أول من فعل ذلك منهم و ثلاثون رجلا مع قائدهم (آقا رسول) و لكن بعض الجند قتل هذا القائد و نفرا ممن معه غيلة، فارتد الباقون على أعقابهم و التجأوا الى القلعة ثانية فلم يبق عليهم البابيون بل قتلوهم عن آخرهم لارتدادهم عن دين الباب ثم استأمن رضى خان بن محمد خان أمير آخور الملك المتوفى مع ثلاثة رجال. ثم تبعهم عشرون آخرون و أعلموا الأمير أنه لم يبق فى القلعة ما يقتاتون به حتى الحشائش و قشور الأشجار و أوراقها فلما ضعف أمرهم، و اختل نظامهم، و خارت قواهم و عزائمهم طلبوا الأمان من الأمير، فأجابهم اليه، فامتطى البار فروشى جوادا أدهما، و أسدل سجف طيلسانه على عاتقيه، و اعتم يعمامة خضراء كأنه شريف و هو عامى، و مشى فى ركابه البابيون و هم سالوا السيوف حتى قدموا على الجيش و نزلوا بجانب من جوانبه و فى ظهيرة اليوم الثانى دعا الأمير رؤساءهم الى مجلس عقده للنظر [صفحه ۲۰۸] فيما يدينون به. فآب فريق منهم الى الاسلام و كفر بالباب فكان من الناجين، و تشبث الباقون بدينهم الجديد كل التشبث فقضى المجلس عليهم بالموت. فاستاقهم الجنود الى ساحة الاعدام: فمنهم من ضربوا أعناقهم، و منهم من قتلوهم بالرصاص، و منهم من شقوا بطونهم فكانت تخرج من أمعائهم الحشائش و الأوراق الخضراء، و عجل الله بأرواحهم الى النار. و بئس القرار ثم ان الأمير أرسل البار فروشى و بضعة من الرؤساء أبقى عليهم الى مدينة بار فروش ليقضى علماؤها عليهم بما يرون، فقضوا عليهم بالقتل، فقتلهم جميعا طلبة العلم بالسيوف و الخناجر، و استلمت أرواحهم ملائكة العذاب. الى ما أعد الله لهم من سوء المنقلب و المآب ثم دخل الأمير قلعة الخراسانى، فذهل لوضعها الحربى، و نظامها الهندسى، و عجب كيف اتفق ذلك لرجل فقيه لم يتلق الهندسة، و لم يتعلم فنون الحرب. ثم استحوذ على ما فيها من الأموال و آلات الكفاح، و أرسل الى الملك يبشره بانتهاء الثورة و ما آتاهم الله من الفوز و الظفر و قد استشهد فى هذه الثورة من الجنود و الأهالى خمسمائة ذهب الله بأرواحهم الى الجنة، و هلك من البابيين ألفان و خمسمائة ذهب الله بأرواحهم الى سقر. و بئس المستقر

الملا محمد على الزنجانى

فقيه مشهور. طلب العلم على شريف العلماء المجتهد المازندرانى و كان مشهورا بين الطلبة بالفطنة وحدة الذهن. أخذ اجازة العالمية و حضر الى بلده فنال فيه شهرة قاصية و مكانة عظمى بين الفقهاء، [صفحه ۲۰۹] غير أنه كان على طرفى نقيض معهم فى الأحكام و الفتاوى. فضجوا منه و رفعوا أمره الى الشاه محمد، فاستدعاه الى طهران، و أنزله بدار محمد خان كلانتر، و منعه من الشخوص الى زنجان. فسمع به الباب فكاتبه، فآمن به، و عمل بدينه فلما مضى الشاه محمد لسبيله رحمة الله عليه، اغتنم الزنجانى هذه الفرصة، فتزيا بزى الجنود، و برح طهران ميمما مازندران. فلقيه أهلها من مسيرة يومين، و أنزلوه بينهم على الرحب و السعة، مسموع الكلمة، عزيز الجانب. فصار يدعو الى الباب، و ينهج منهج قرة العين فى مشاركة الناس فى الأموال و الأنفس. فاتبعه فى وقت قريب نحو خمسة ألف نفس، و لقب بالحجة سمع به ناصر الدين فشاور فيه (المرزا تقى خان أمير أتابك) وزيره الأول، فأشار عليه أن يستعمل على زنجان عزيز خان سردار المكرى الكردستانى، و قال: هو ذا الرجل الضرب الذى يبطش بهذا الخاسر و أعوانه بطشة جبارين فلا قائمة

لهم بعدها فرأی الشاه أن یستعمل خاله مجد الدولة أمیر أصلان خان، و أوصاه أن یحتال علی الزنجانی حتی یتمکن من ناصیته فیسحبه منها الی طهران و کان مجد الدولة ضعیف الرأی، قلیل الخبرة، واهی العزم، واهن الحزم، ازداد سلطان الزنجانی فی أیامه، فکان یتشامخ علیه فی مجلسه و یرفع صوته فوق صوته، لا یخشاه، و لا یتحاشاه، و لا یبالی به. و کان یحرسه ألف رجل من رماة البنادق فی روحته الیه، و جیئته من عنده فحدث أن مجد الدولة اعتقل رجلا من أهل البلد، فشفع فیه الزنجانی، فرد مجد الدولة شفاعته، فاستشاط غضبا، و أمر أتباعه [صفحه ۲۱۰] و هم ثلثا البلد بمهاجمة السجن، و اخراج الرجل عنوة. فهاجوا و ماجوا و أفرغوا علی أبدانهم آلات الکفاح و الجلاد، فقابلهم المسلمون بالمثل فدارت بینهم رحی الحرب و القتال تطحنهم طحنا، و تأکل نفوسهم أکلا و فتک البابیون بأهل القبلة فتکا ذریعا. و أجلوهم عن دیارهم جمیعا و امتلکوا منهم البلد. و استلبوا ما لهم من سبد و لبد. و صار الزنجانی صاحب الحل و العقد. و لله الامر من قبل و من بعد ثم جعل المشهدی سلیمان رئیس طائفة الخبازین وزیرا له، و آقا عبدالباقی رئیسا لعسس اللیل و لقبه (میر سیاره)، و الحاج عبدالله الخباز قائدا عاما لجنوده، و الحاج أحمد الزنجانی مدیرا للضبط و الربط و الحاج عبدالله الزنجانی مستشارا لنفسه. ثم رتب بقیة الخطط و المناصب و آتاها الأکفاء من رجاله الآخرین ثم هاجم حصن المدینة و یسمی قلعة (علی مراد خان) فأخذه عنوة و قسرا. و امتلکه قوة و قهرا. فقوی بذلک أمره. و اشتد بامتلاکه أزره. و صار یناوش منه الجنود. و یصلیهم نارا ذات وقود و هو فیه أمنع من العقاب. و أبعد منالا من السحاب و قد اختلف الرواة فی عدد المقاتلین من أتباعه: فحسبهم البعض ثلاثین ألفا، و البعض عشرین ألفا، و البعض ثمانیة عشر ألفا من الذکور دون الاناث و هو ما ارتضاه و حققه المرزا مهدی خان صاحب کتاب مفتاح باب الأبواب. و کان عندهم سبعة مدافع مختلفة العیار و نحو أربعة آلاف بندقیة، و شیء کثیر من السیوف و نحوها. و کان قائدهم الأکبر، و صاحب الأمر المطاع، و الکلمة المسموعة، هو هذا الزنجانی لعنه الله أما جیش الحکومة فکان مؤلفا من تسعة أفواج (طوابیر) من [صفحه ۲۱۱] الجنود الراجلة، و خمسمائة من الفرسان المنظمة، و نحو تسعمائة من الفرسان المتطوعة. و کان عندهم ثمانیة عشر مدفعا مختلف العیار. و من مشاهیر قوادهم: صدر الدولة، و السید علی خان سرهنک، و شهباز خان المراغی، و محمد علی خان شاهسون الأفشار، و محمود خان الخوئی و المرزا ابراهیم خان، و محمد تقی خان، و حسن علیخان الکارمی، و مصطفی خان قاجار، و محمد آقا سرهنک، و قاسم خان القراباغی، و أصلان خان یاور الخرقانی، و زیر النظام المرزا حسن خان أخو الصدر الأعظم، و أبوطالب خان، و الجنرال فرخ خان التبریزی، و علی خان الکردی المکری بن عزیز خان السردار، و الجنرال حسن علی حسن الکروسی. و القائد العام هو محمد خان أمیر التومان. و المراقب المفوض هو عزیز خان السردار الکردستانی المکری. و عامل زنجان هو أمیر أصلان خان خال الشاه ناصرالدین و کان بدء الثورة فی شهر جمادی الثانیة سنة ۱۲۶۵ للهجرة، و انتشاب الحرب فی رجب منها، و انتهاؤها سلخ ذی الحجة منها أیضا. و کان عدد القتلی من البابیین علی القول الأصح نحو ألفین و ستمائة قتلوا فی الحرب، و نحو مائة و سبعین قتلوا فی الأسر، و کلهم من الذکور. و قتل من الاناث خمس و ثلاثون، قتلن فی المدینة و الحصون بمقذوفات المدافع و البنادق. أما قتلی المسلمین فکانوا: ثلاثمائة و تسعین من الجنود المشاة، و أربعة و خمسین من الفرسان، و نحو أربعمائة من المتطوعة، و ستمائة و نیف من الأهالی ولم تضع الحرب أوزارها الا بعد أن هلک الزنجانی لعنه الله برصاصات أصابت ذراعه الأیمن. فقد دب الفشل بین أتباعه، و ملأ الذعر قلوبهم، و ملک الرعب نفوسهم، فبردت حمیتهم، و فترت [صفحه ۲۱۲] عزیمتهم، و اختل أمرهم، و ذهبت ریحهم. فعمل فیهم الجند بالسیف و النار عملا ذریعا، و لم یرفعوهما الا عمن کذب الباب، و تبرأ منه، و آب الی الملة السمحاء، و الدین الحنیف، طائعا، مختارا، مؤمنا بالله و رسوله، و النور الذی نزل علی قلبه بالحق، مصدقا لما بین یدیه من التوراة، و الانجیل، و هدی و رحمة للعالمین ثم ان الجنود نبشوا قبر الزنجانی، و کان البابیون دفنوه بملابسه و سیفه عملا بوصیته، فأخرجوه، و شدوه الی ذیل بغل أطلقوا عنانه فی السبل، ثم طرحوا بقیة رفاته لضواری الوحش، و کواسر الطیر (و کفی الله المؤمنین القتال). و ذهب الله لروحه الی ما أعد لها من سوء المآل

مقتل الباب

لما ثار البابیون الثورات، و اشتد خطبهم علی الحکومة هذا الاشتداد، أشار الصدر الأعظم (المرزا تقی خان الفراهانی أمیر أتابک) علی مولاه ناصرالدین أن یطفیء بدم الباب ما ربتما یکون کامنا فی أرجاء البلاد من تلک النیران التی أشعلها دعاته، و ما عساه أن یذکو من ضرم أخری بنفخات الباب لها من سجنه مادام حیا یرزق. و قال: و لا وسیلة یا مولای لنجاة المملکة الا أن یذوق الباب رداه. و یخرج من الدنیا الی سوء مآبه و مثواه فأشخص ناصرالدین الی آذربایجان أمینه سلیمان خان الأفشار بکتاب الی عمه الأمیر حشمة الدولة عامل آذربایجان یقول له فیه: أحضر الباب الیک فی تبریز و خذ خطوط العلماء بقتله و اقتله و الناس ینظرون [صفحه ۲۱۳] فجاء به الأمیر الی تبریز یصحبه مؤمن به اسمه السید حسین الیزدی کان معتقلا معه فی جهریق و ضم الیهما فقیها من آذربایجان أضله الله علی علم فآمن بالباب، و هو الملا محمد علی ربیب العالم المجتهد السید علی الزنوزی. و لم یعرف فی آذربایجان کلها مؤمن بالباب سواه ثم ان الأمیر دعا العلماء الی مناظرة الباب، و ابداء ما یعن لهم فیه. فلم یرق ذلک فی أعینهم، و أرسلوا یقولون: ان رجل الیوم هو رجل الأمس، و قد ناقشناه، و ناظرناه، فاستحق عندنا القتل لما یعتقده، و یدعو الیه. فان کان لا یزال علی ضلاله، و دعوته للکفر فجزاؤه القتل. و ان أناب الی الله، و تاب عن غیه، و رجع عن کفره و ندم علی ما کتبه، و قاله، و دعا الیه، فلیکتب لنا خطه بذلک، لنری رأینا فیه علی مقتضی الکتاب و السنة فلما رأی الأمیر استنکاف العلماء من مناظرة الباب عقد مجلسا عرفیا من أهل الخطط و أرباب المناصب کان فی صدره سلیمان خان الأفشار أمین الشاه، و المرزا حسن خان وزیر النظام، و الحاج المرزا علی بن الحاج المرزا مسعود وکیل وزارة الخارجیة، و کان هذا ملما بکثیر من المسائل الدینیة فناقش الباب فی بعضها فلم یحسن الجواب فقال له الأمیر: انک تدعی نزول الوحی علیک بکتاب کالقرآن، فان کنت صادقا فی دعواک فادع الله عزوجل أن ینزل علیک آیة فی هذا المصباح البلوری الذی تراه بعینیک. فقال الباب: حبا و کرامة، و أخذ یتلو بعض آیات من سورة (النور) مزجها بأخری من سورة (الملک). فقال له الأمیر: هل نزلت علیک هذه الآیات بطریق الوحی؟ قال: نعم. فقال الأمیر، أو لیس أن الوحی لا یمحی من [صفحه ۲۱۴] قلب الموحی الیه؟ قال الباب: بلی. فأمر الأمیر بتدوین هذه الآیات، و غیر مجری الحدیث، و طرق أبوابا عدیدة من الکلام. ثم عاد الی الباب و سأله أن یتلو تلک الآیات. فوقع فیها من التشویش و التهویش، و التبدیل و التغییر، و التقدیم و التأخیر، مالا یکیف و لا یحد. فأمسکوا عن الکلام، و رأوا ألا مناص من قتله،فقرروا ارساله الی الثکنة العسکریة هو و الملا محمد علی و السید حسین الیزدی و وکلوا حراستهم الی أربعین رجلا من الجنود و فی صبیحة یوم الاثنین ۲۷ شعبان سنة ۱۲۶۵ من الهجرة طبقا لسجلات الحکومة و ۲۸ شعبان سنة ۱۲۶۶ للهجرة علی مزاعم البابیین ساق الباب و رفیقیه شرذمة من الجنود یقودها رئیس حجاب الأمیر الی بیت الحاج المرزا باقر المجتهد رئیس العلماء الأصولیین، فتمارض أو کان مریضا فلم یقابلهم. فاستاقوهم الی بیت حجة الاسلام الملا محمد الممقانی المجتهد رئیس علماء الشیخیة، و کان عنده المرزا محمد جعفر الملقب بالأمیر، و ابنه المرزا محمد التقی، و ملا باشی المرزا حسن الزنوزی، و ملا باشی الحاج المرزا عبدالکریم، و عدد غیر قلیل من السراة و الوجوه. فلما دخل الباب علیهم أکرم رب البیت و فادته و أجلسه الی جانبه فی صدر المجلس، ثم سأله: أهذه الکتب و الصحف هی من أقوالک و خطتها یدک أم لا؟ قال هذا و ناولها له. فنظر الیها الباب و قال: أجل، هذه من کتبی و مرقومة بأناملی. فقال رب البیت: هل أنت مقر بما هو مکتوب فیها، و معترف بصحته، أولا؟ قال الباب: انی مقر به، و معترف بصحته. قال رب البیت: هل أنت باق علی أنک أنت المهدی المنتظر قائم من آل محمد صلی الله علیه و سلم؟ قال الباب: نعم. فقال الحجة: الآن وجب قتلک، و هدر [صفحه ۲۱۵] دمک. قال هذا و نهض لیخرج من المجلس. فقال له الباب بالفارسیة و أرسل یده یمسک طرف ردائه: «حجت شما هم بقتل من فتوی می‌دهید» و هذا تعریبه: «أیها الحجة أنت أیضا تفتی بقتلی». فانتهره الحجة بقوله: «أنت أنت أیها الکافر الذی أفتیت بقتل نفسک بکتبک و أقوالک و کفریاتک هذه» و خرج من المجلس. ثم أخذوهم الی بیت السید علی الزنوزی المجتهد مربی الملا محمد علی ثالث هؤلاء الثلاثة، فسمع من الباب ما رأی فیه وجوب قتله، فأفتی به. و لکنه دبر أمرا رجا من ورائه فرجا لربیبه الملا محمد علی ذلک أنه ارتأی أن یقابله بزوجته و

ابنته فی هذا المشهد الرهیب عسی أن یؤثر مرآهما فیه فیرجع عن غوایته و یثوب الی رشده. و ما هی الا خلسة نظر حتی وقعت العین علی العین، فاستخرطت زوجته فی البکاء. و علا نحیبها الی عنان السماء. و خاطبته بکلام یسترسل الشجون. و یستمطر الدموع من العیون. و دفعت نحوه البنت. و کانت لم تتجاوز الست. و قالت ان لم ترحم زوجتک. فارحم بضعتک وحشاشتک. و لا تجعل هذه الصغیرة یتیمة فی الناس. فما فی رجوعک الی الحق من عاب و لا باس. و کانت ابنته تعلقت بأذیاله. و استمسکت بسلاسله و أغلاله. و قالت له بالترکیة: «کل بابا او یمزه کیداق» و تعریبه: «هلم یا أبتاه نذهب الی بیتنا». فکان المنظر مشجیا. و المشهد محزنا مبکیا. یفتت الجماد. و یذیب القلوب و الأکباد. لکنه لم یحرک ساکنا من هذا اللعین. و لم یزحزحه قید شبر عن ضلاله المبین بل التفت الی امرأته و قال. ما للنساء و شؤون الرجال. اذهبی با بنتی الی الدار. و دعینی و ما شاءت لی الأقدار. و ربیها تربیة تنفعها الی الأبد. و لسان حاله ینشد هذا المفرد [صفحه ۲۱۶] کتب القتل و القتال علینا و علی الغانیات جر الذیول ثم انحنی علی ابنته و لثمها مرارا. و جعل یشتم بدنها تکرارا. و دعاها أن تعود الی خدرها. فانه هو آت علی اثرها. فدهش القوم لهذا الثبات و العناد. و علموا أن لیس لما قضاه الله راد. و خاب أمل الزنوزی فیما ارتآه. فسلم الأمر لله حدث کل ذلک و السید حسن الیزدی ثالث الثلاثة یرتجف من الوجل، و ینتفض من الهلع، لا یستقر علی حال من القلق، تعلو و جناته صفرة کصفرة الموت. و ما صدق أن کلف بالتبرؤ من الباب حتی أخذ یسبه، و یلعنه، و یفحش له فی القول، حتی بصق فی وجهه مرارا، وصفعه علی قفاه تکرارا، ففکوا قیوده، و أطلقوا سراحه یضرب فی الأرض حیث یشاء. و لکن الشقی شقی الی الأبد فانه عاد بعد زمن الی البابیة، و قتل فی بعض الحوادث، لعنه الله ثم خرج الاذن من الأمیر بتشهیر الباب و رفیقه الملا محمد علی، فطافوا بهما السبل و الأسواق، و الباب حافی القدمین الا من الجوارب و رفیقه مقید الرجلین مغلل العنق و الیدین بسلسلة واحدة من الحدید و ما زالوا یسیرون بهما علی هذه الصورة الشنعاء حتی انتهوا الی میدان یسمی (سربازخانه‌ی کوچک) أی الثکنة العسکریة الصغیرة. فأدخلوا الخبیثین الی هذا المیدان، و ذهبوا بهما توا الی الثکنة، و أوقفوهما فی مکان علی رأس السلم الموصلة الی المیدان حیث احتشد وجوه آذربایجان و سراتها لیشاهدوا مصرع هذین الکافرین و کان فی المیدان و الثکنة ثلاثة أفواج (طوابیر) من الجند: الأول - الفوج الرابع التبریزی، و هذا کان فی الثکنة. الثانی - فوج الخاصة التبریزی، و قائده الأکبر (آقاجان بک الزنجانی) [صفحه ۲۱۷] و الثالث - الفوج الکلدانی الآشوری المسیحی و یسمی (بهادران) و قائده الأکبر (سام خان). و هذان الفوجان کانا فی المیدان علی قدم الاستعداد التام ثم دنا رئیس حجاب الأمیر من قائد فوج الخاصة و أراه حکم القاضی باعدام الباب، فأبی الاذعان بدعوی أنه جندی لا یذعن الا لأحکام وزارة الحرب. فدنا رئیس الحجاب من قائد الفوج المسیحی و أراه الحکم، فلباه باطاعة، و فرز من فوره فرقة (مائة جندی) من الفوج یقودها (غوج علی سلطان) المسلم الطسوجی الخوئی، و هذا رتبها علی ثلاثة صفوف، و استاق الباب و رفیقه من أیدی الحراس الی حیث المصرع، و هو الرکن الغربی من الثکنة حیث نصب وتدان من الحدید دقا فی جدار بین حجرتین من حجراته المخصصة لسکنی الجند، فعلقوا کلا منهما فی وتد بحبل متین شد الی عاتقیه، و جعلوا وجهیهما الی الجدار و ظهریهما الی الجند، و بینهما و بین الأرض نحو ثلاثة أذرع. فتضرع الملا محمد علی أن یکون خده محاذیا لرجلی الباب، و وجهه الی الجنود لیتلقی الرصاص و هو ینظر الیه. فأجیب الی هذه، و لم یجب الی تلک ثم ان (سام خان) قائد الفوج المسیحی أمر بالنفیر، و رفع السلاح علی هیئة السلام أی (سلام دور). فوجفت القلوب، و ارتعدت الفرائص، و سمع دوی کدوی النحل. و فی النفیر الثانی ساد السکوت علی الناس کأنما علی رؤوسهم الطیر، و صارت أفئدتهم تخفض و تنبض حتی کادت تسمع دقاتها. ثم انظر القائد الی رئیس حجاب الأمیر، و أشار بالنداء العسکری الی (غوج علی سلطان) قائد الفرقة، و ضرب النفیر الثالث، و نادی قائد الفرقة باطلاق [صفحه ۲۱۸] الرصاص من الصف الأول، فدوی دویا شدیدا، و اکفهر وجه الجو بالدخان، و أسفر عن اصابه الملا محمد علی و هو یصیح مخاطبا الباب بقوله: (مولای! هل رضیت عنی؟)... أما الباب فمس الرصاص حبله، فانقطع، فهوی الی الأرض، فاختبأ فی حجرة من حجرات الثکنة تدنو منه. و قد منع تکاثف الدخان، و تراکمه ظلمات بعضها فوق بعض، أن یری الجند و الناس ما وقع تحت سحائبه من المقدور. فلما انجابت هذه الغیوم، و لم یک للباب من أثر تحتها الا الوتد

و بقیة الحبل، علا الضجیج من هنا و هناک، و توهم البعض: أن الباب امتنع علی المنون. فغاب عن العیون. أو طار الی الأجواء. و صعد الی السماء فاضطرب القواد، و خشوا أن نقع فتنة، و یهجم الناس حیث کان الباب، فتکون العاقبة شرا و وبالا. فأمر (سام خان) قائدهم الأکبر بعمل خط حربی مثلث الشکل یقطع سبیل الهجوم علی الناس. ثم انتهر القواد، و کلفهم بالبحث عن الباب فی حجرات الثکنة. فعثر به (غوج علی سلطان) فی الحجرة التی التجأ الیها، فسحبه الی الخارج عنوة و هو یصفعه و یلکمه، ثم شده الی الحبل کما کان و أمر باطلاق الرصاص علیه. فأصیب ببضع و عشرین رصاصة جعلت جسمه ثقوبا کالشباک. و صیرته جثة هامدة ما بها من حراک فسکن بذلک جأش الناس. و زال ما بهم من الاضطراب و الوسواس و علموا أن الباب لم یصعد الی السماء. و لم یطر الی آفاق الأجواء. و لم یغب عن النظر. الا فی بعض الحجر. و خرجت روحه الی سقر و بئس المستقر ثم أنزلوا الجثتین، و ربطوا أرجلهما بالحبال، و طافوا بهما سحبا علی [صفحه ۲۱۹] الوجوه فی السبل و الأسواق حتی میدان (سربازخانه‌ی بزرک) أی میدان الثکنة الکبری. ثم طرحوهما فی الخندق، تجاه البرج الأوسط فکانتا طعاما للکلاب و الذئاب. و غذاء الجوارح من عقاب و غراب جزاء وفاقا بما اکتسبا من الاثم و العدوان. و افتریا علی الله من الزور و البهتان. و لجزاء الآخرة أدهی و أمر. (ان المجرمین فی ضلال و سعر. یوم یسحبون فی النار علی وجوههم ذوقوا مس سقر) و کان ذلک فی یوم الاثنین ۲۷ شعبان سنة ۱۲۶۵ من الهجرة و علی قول البابیین یوم الاثنین ۲۸ شعبان سنة ۱۲۶۶ للهجرة

صفات الباب و تآلیفه

(صفاته) کان ربعة من الرجال، حنطی اللون، عصبی المزاج صفراویه، طلق المحیا، مقرون الحاجبین، و لا یبدین ممتلیء، و لا بنحیل ضئیل (تآلیفه) أول کتاب وضعه تفسیر لسورة یوسف، او شرح لها، جعله فی مائة و عشرین فصلا أو سورة کما یقول، و أرسله فی بدء أمره الی الحکام و العلماء مع الملا محمد علی البار فروشی الملقب بالقدوس و الملا صادق الخراسانی، و ذکر فیه أنه نائب المهدی المنتظر، ثم ذکر أخریاته أنه هو المهدی المنتظر، و أنه أفضل من النبی صلی الله علیه و سلم، لأن مقامه مقام النقطة، و مقام النبی صلی الله علیه و سلم مقام الألف. الثانی، رسالة علی نسق (الصحیفة [صفحه ۲۲۰] السجادیة) المعزوة لعلی بن الحسین بن علی بن أبی‌طالب رضوان الله علیهم. الثالث، شرح أو تفسیر لسورة العصر کتبه فی أصفهان بطلب من (میر سید محمد) الملقب بسلطان العلماء. الرابع (نبوت خاصه) أی النبوة الخاصة، کتبه بطلب من والی أصفهان (منوجهر خان) و هو مخبوء بقصره. الخامس (قدوس أسماء) أی الأسماء القدسیة، و هو من معضلات کتبه و أغمضها، سلک فیه منهجا غریبا تارة علی حساب الجمل و قواعد علم الحرف و سره کالزایرجات [۲۰] و الجفر و الأوفاق و ما أشبه، و طورا بقواعد وضعها هو علی طرز اخترعه أدمج فیه مشتهیاته و مبتدعاته. السادس (بیان) أی البیان، دون فیه الشریعة و الأحکام التی افتراها علی الله تعالی، و الألواح التی تقولها علیه عزوجل و هذه الکتب عربیة کانت أو فارسیة خالیة من الجزالة و السلاسة و متانة الترکیب، تری علی غیر أسالیب اللغة و ما لها من القواعد، ملفقة الأسجاع و القوافی التی لا ارتباط بینها. الا أن هناک شیئا یسیرا لا یکاد یذکر علیه مسحة من الانشاء المقبول و حسن السبک (فویل للذین یکتبون الکتاب بأیدیهم ثم یقولون هذا من عند الله لیشتروا به ثمنا قلیلا فویل لهم مما کتبت أیدیهم و ویل لهم مما یکسبون - أولئک الذین اشتروا الحیاة الدنیا بالآخرة فلا یخفف عنهم العذاب و لا هم ینصرون - أولئک الذین طبع الله علی قلوبهم و سمعهم و أبصارهم و أولئک هم الغافلون لا جرم أنهم فی الآخرة هم الخاسرون) [صفحه ۲۲۱]

دیانة الباب

یزعم الباب لعنه الله أنه جاء ناسخا لشریعة القرآن و أحکامها مطلقا و یقرر أن کل من کان یدین بها، و یعمل بأحکامها، فهو علی الحق حتی لیلة القیامة و یوم الساعة، أی لیلة قیامه بالدعوة و ساعة ظهوره بالأمر، و هی الساعة الثانیة و الدقیقة الحادیة عشرة لغروب

شمس اليوم الرابع من جمادى الأولى سنة ۱۲۶۰ من الهجرة، و دخول دجى الليلة الخامسة من ليناليه. فكل من لا يؤمن به من هذا الحين، و لا يعمل بشريعته و أحكامها، فهو كافر، جاحد، مهدور الدم و يزعم أن المراد من كل ما ورد فى القرآن من ألفاظ: القيامة، و الساعة، و البعث، و الحشر، و النشر، و ما جرى مجراها، انما هو ظهوره بالأمر، و قيامه بالدعوة. و أن الجنة، كناية عن الدخول فى دينه. و النار، كناية عن الكفر به. و اليوم الآخر، كناية عن يوم ظهوره. و لقاء الله تعالى، كناية عن لقائه. و النفخ فى الصور، كناية عن الجهر بدعوته و المناداة بها. و صعق من فى السموات و الأرض، كناية عن نسخ الأديان بدينه و قيام أمته مقام الأمم. و هذا هو عين ما يقوله البهاء عن نفسه و دينه فتأمل.... فهما ينكران بتاتا ما نفهمه معشر المسلمين من معانى: الجنة، و النار، و الحشر، و النشر، و انقضاء الآجال، و النفخ فى الصور، و بعثرة من فى القبور، و نسف الجبال، و تزلزل الأرض، و انفطار السموات، و انتثار الكواكب، و تكوير الشمس، و ظلمة القمر، و اجتماع الشمس و القمر، و تبديل الأرض و السموات، الى غير ذلك [صفحه ۲۲۲] من أهوال الساعة، و ماوراء القيامة، مما لا يختلف فى مفهومه الرسل و الأنبياء، و لا يناقض بعضهم بعضا فى الدعوة اليه، و الايمان بتحتيم وقوعه، و صدق مفاهيمه التى نفهمها. و يزعمان أن للوحى تأويلات سامية، و اسرارا غامضة، و معانى دقيقة، و مفاهيم خفية، لا يجليها الا ربها، و هو الباب على زعم البابيين، و البهاء على دعوى البهائيين و هاك ما قاله فى هذا المعنى ابوالفضل الجرفادقانى كبير دعاة البابية البهائية فى مصر فى الصفحة ۲۰۳ الى ۲۰۵ من كتابه الدرر البهية الآنف الذكر. قال: لا يخفى على أولى البصائر أن الله تعالى صرح فى مواضع متعددة من القرآن أن لآياته تأويلات لا يعلمها الا الله تعالى كما يدلك عليه قوله تعالى: (و ما يعلم تأويله الا الله) (يريد البهاء). و قوله جل و علا: (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه و لما يأتهم تأويله) (أى من قبل البهاء). و بيان ذلك: أنه لما نزل الكتاب المجيد و فيه اخبار و انباء عن الحوادث التى ستقع فى العالم (يريد حوادث ظهور الباب و البهاء بالأمر و قيامهما بالدعوة) و يراها و يشاهدها جميع الأمم مما جاء قبله فى التوراة و الانجيل، و تنبأ به أنبياء بنى اسرائيل، من قبيل: تكوير الشمس، و ذهاب نورها، و ظلمة القمر، و انتثار الكواكب، و انفطار السموات، و تبديل السموات و الأرض، و امتلاء أقطار السماء بالدخان و تشققها بالغمام، و تزلزل الأرض، و نسف الجبال، و اجتماع الشمس و القمر، و غيرها من الآيات العظيمة التى تأباها العقول، و يصعب احتمال تحققها و الاذعان بها على النفوس، بل يعد وقوعها من المستحيلات و الممتنعات، كما هو مقرر عندهم فى الطبيعيات و الفلكيات. و أن العرب الصابئة الوثنية ممن كانوا ينكرون جميع الأنبياء الذين ظهروا من [صفحه ۲۲۳] ذرية ابراهيم عليه‌السلام من قبيل موسى و عيسى و سيدنا الرسول صلى الله عليهم أجمعين كانوا يتتبعون تلك الآيات و يناقشون فيها و يجادلون الصحابة رضى الله عنهم فى امكان تحققها ليفتتنوا المؤمنين بها. و كانوا يقولون و يصرحون: بأن محمدا، يغرر بقومه، و يستهوى أصحابه بشبهه، و يعدهم بالممتنعات، و يمنيهم و يقنعهم بالمستحيلات فنزلت الآيات المذكورة مشعرة بأن القوم انما كذبوا آيات القرآن الكريم بسبب عدم احاطتهم بمعانيها، و جهلهم بمقاصدها، و الحال أنه ما نزلت بعد معانى تلك الآيات، و ما أتاهم تأويل تلك العبارات، ينبيها لهم أن لها معانى سامية، و مفاهيم معقولة، و تأويلات مقصودة يظهرها الله تعالى لهم فى يوم مخصوص (هو يوم ظهور البهاء على زعمه) و يبينها و يكشف عنها بعد انقضاء الأجل المسمى (أى حين قيامة ربه البهاء). كما يدلك قوله تعالى: (هل ينظرون الا تأويله يوم يأتى تأويله يقول الذين نسوه من قبل. الخ الآية) و قال فى الصفحة ۱۱۷ الى ۱۱۹ ما نصه: «انه اذا تدبر و تعمق الانسان النبيه فيما أخبر به كل رسول فى كتابه عن مجارى حالات أمته و كيفية أدوارها و صعودها و هبوطها الى انقضائها و سقوطها يعرف بعد التفاسير الموجودة عندها عن حقيقة مقاصد كتابها كما صرحت به الأحاديث و الآثار النبوية فى حالات الأمة الاسلامية فلا يبقى شك عند من لا يريد أن يغرر بنفسه أن تلك التفاسير على ضخامتها و تطويلاتها و شقوقها و تفننها فى أساليب البيان بعيدة عن المقاصد الأصلية زائغة عن الحقائق المودعة فى الكتب الالهية مبعدة الأمم عن الموهبة الأخيرة الكبرى (يريد بها ظهور ربه البهاء) و المنحة الجليلة الخطيرة العظمى التى صرح و نادى بها الأنبياء فى البشارات [صفحه ۲۲۴] النبوية و تضمنتها و حفظتها جميع الصحف القديمة السماوية. و يكفى فى اثبات شدة غموض تلك المعانى أى الأخبار الواردة عن الأمور الآتية أنه مع اشتمال الكتب السماوية على جميع جزئياتها و كلياتها و ميعادها و

میقاتها أنکرتها الأمم و جهلها أهل العالم الا من خصهم الله بنور الیقظة و أیقظهم بروح النباهة و هم قلیلون معدودون (یرید بهم البهائیین) و أما الأکثرون فجهلوا معانیها حتی ظنوا أن القیامة غیر قیام روح الله (یعنی البهاء) و الساعة غیر ساعة مجیء مظهر أمر الله (یعنی البهاء أیضا) فخلقت أهامهم و ظنونهم فی معنی هذا الیوم العظیم أمورا مستحیلة مجهولة و حوادث عجیبة غیر معقولة فکتبوا فی تفاسیرهم فی معانی «الصراط و المیزان و الحساب و الکتاب و الحشر و النشر و أمثالها» ما یتحیر منه العالم اللبیب و یدهش منه النبیه الأریب. و ناهیک فی بعدهم و غفلتهم عن حقائق الکتاب أن ابن‌خلدون المغربی شک فی صحة أخبار ظهور المهدی الموعود (یعنی الباب) و ظن أن خبر ظهوره متروک فی القرآن، و ما نزلت به آیة من آی الفرقان. و کفی ذلک جهلا منه بمعنی القیامة، و حقیقة الرجعة، و المقصود من الساعة و المفهوم من الطامة، و المستفاد من الراجفة، و ما یتبعها من الرادفة فان کل تلک المفاهیم العظیمة حقائق فسرتها الأحادیث النبویة بظهور المهدی (یعنی الباب) ثم قیام روح الله (یعنی البهاء) و تجدید العالم و انقضاء آجال الأمم (یعنی قیام أمة البهاء مقام الامم و نسخ شرائعهم بشریعته) و اشراق الأرض بنور الرب الکریم (یعنی ربه البهاء) و خشوع الأصوات لدی ندائه العظیم» وقال فی الصفحة ۱۹۹ و التی تلیها: «مثلا کیف یمکن للفلکی الذی عرف بالبراهین حقیقة الکرات الدائرة فی الفضاء التی هی غیر متناهیة [صفحه ۲۲۵] من جمیع جهاتها بأنها شموس ثابتة فی مراکزها و سیارات دائرة حول تلک الشموس و أقمار سائرة حول تلک السیارات و أنه لیست هناک أجسام صلبة شفافة غیر قابلة للخرق و الالتئام - أن یعترف بما جاء فی التوراة و الانجیل و القران من انفطار السماء و تزعزعها و طیها و تبدلها و تجدید السماء و الأرض و احتراق عناصرها و ظلمة الشمس و القمر و انتثار الکواکب علی الأرض و امکان الصعود الی السماء و النزول منها و غیر ذلک مما هو مباین للأصول المقررة فی المعارف الفلکیة و الطبیعیة تمام المباینة، و هو لا یعرف من تلک الألفاظ النازلة فی الکتب السماویة الا ظواهرها و لا یخطر بباله أنه ربما یکون لتلک الألفاظ معان هو جاهل بها و حقائق هو غافل عنها کما هو منصوص فی الکتب السماویة و مصرح به فی الکلمات النبویة» ا ه (ما یکون لنا أن نتکلم بهذا سبحانک هذا بهتان عظیم) ثم ان الباب یزعم: أنه البرزخ المذکور فی القرآن لأنه کان بین موسی و عیسی و محمد لا- کما یقول المسلمون. فتأمل کیف کان بینهم!! و یزعم: أن النار و النور یطوفان حول کلامه دواما. و أنه علة العلل و أصل لظهور الأشیاء قاطبة. و أن جمیع الکائنات خلقت بقوله فلا یشبه قول قوله، اذ المخلوقات فطرت و تفطر بقول الشجرة الحقیقة أی هو. (قلت) و هذا عین ما یدعیه البهاء و یقوله عن نفسه و هو صریح فی دعواهما الربوبیة، أخزاهما الله فدیناهما ضرب واحد، و نسیج غیر مختلف، یدعوان الی تألیه البشر، و عبادتهم من دون الله، خلافا لدعوة الأنبیاء و الرسل علیهم الصلاة و السلام. ثم هما لا یستقر ان علی حال، و لا یستمر ان فی طریق. فدین الباب یقول مرة بمهدویته،و آونة بنبوته و رسالته، [صفحه ۲۲۶] و تارة أنه مشخص لله، و طورا أنه رب خالق، و حینا أن وحدة اللاهوت مؤلفة من تسعة عشر أقنوما هی: الباب و هو الرئیس، و دعاته الثمانیة عشر الملقبون بأصحاب حی أو بشهداء حی. و دین البهاء یقول مرة بمسیحیته، و آونة بألوهیته، و أخری أن وحدة اللاهوت مکونة من ثلاثة أقانیم هی: البهاء و هو الرئیس، و ابنه المرزا عباس الملقب بغصن الله الأعظم، و الباب. و أنهم هم المعبر عنهم فی الانجیل (بالآب و الابن و الروح القدس) و فی القرآن (ببسم الله الرحمن الرحیم) ثم هما یقرران أبدیة العوالم، و خلود الکائنات. و لا- یقولان بثواب و عقاب الا للأرواح دون الأبدان و لکن علی وجه یشبه الخیال فتلتذ النفوس الطیبة بأخلاقها و معلوماتها و تتألم النفوس الخبیثة بملکاتها الردیئة و جهالاتها الی أن تزول هذه الملکات عنها فتعود الی عالم الأجسام مرة ثانیة. و هو ضرب من القول بالتناسخ المخالف لسائر الشرائع السماویة، لا- یقوله الا- عبدة الأوثان. لا- عباد الرحمن ثم انهما یقولان بنبوءة «بوذا و کنفوشیوس و برهمة و زردشت» و أمثالهم من فلاسفة الهند و الصین و حکماء الفرس الأولی. و یوافقان النصاری و الیهود علی القول بصلب المسیح صلوات الله علیه خلافا لصریح القرآن. و یزعمان أن لآیات الکتب الموحاة مفاهیم غیر التی یعلمها الناس. و أن معاجز الأنبیاء و قصصهم، و الملائکة، و الجن، و الوعد، و الوعید، و الحشر، و النشر، و الیوم الآخر، و أمثال ذلک مما سقناه فی غیر ما موضع من هذا الکتاب - لیست أیضا علی ما یعلمه الناس من مفاهیمها، و معانی کلماتها. و یؤولان کل ذلک تأویلا یذهب مذاهب شتی من الکفر و الضلال، و الزور و البهتان لا

یقبله العقل، و لا یؤیده النقل، و لا ینطبق علی سیاق التنزیل، [صفحه ۲۲۷] و لا معانی الألفاظ و الکلمات، ما أنزل الله به من سلطان. یتبرأ منه الدین و اللسان و کلا الدینین کما علمت یوجب الایمان بصاحبه، و یقول بنسخه لما بین یدیه من الأدیان، و أن صاحبه ظهر رحمة للعالمین، و جاءهم بشریعة ملائمة للزمان و المکان، کافلة مصالح بنی الانسان، فمن لم یأخذ بها، و یعمل بأحکامها، و یؤمن بشارعها، فهو کافر، جاحد مهدور الدم علی أن العجب العجاب أن ینسخ البهاء دین الباب و قد صرح الباب مرارا و تکرارا أن دینه هذا یطول أمده أعواما قدرها حروف (المستغاث) حسابا بالجمل أی (۲۰۳۱) عاما. فکل من یدعی شیئا فی غضون هذه المدة فلا یقبل منه مطلقا کائنا من کان. أما بعدها فطاعته واجبة، و عصیانه یغضب الباب!!... قال فی (البیان): «کل من ادعی أمرا قبل سنین (المستغاث) فهو مفتر کذاب اقتلوه حیث ثقفتموه». فلیت شعری ما معنی هذه الجملة و ما تفسیرها عند البهاء؟؟ و کیف یتسنی له القیام بأمر الدعوة ولایة کانت أو نبوه أو ربوبیة أو ألوهیة بعد هذا النص الصریح؟؟... ثم ماذا یقول البهائیون فی ذلک؟؟... بل ماذا یقول نبیهم عباس، أو ربهم، أو ابن ربهم، کما یحبون أن یسموه؟؟... هذا و قد حرم الباب النظر و القراءة فی کتب غیر کتبه لا سیما کتب الشریعة الاسلامیة المطهرة، و أوجب القتل عقابا علی اقتراف هذا الذنب کما أوجبه علی کل کافر به. فکان کل من یؤمن بالباب فی عصره و من بعده یحرق القرآن و کتب العلم من فقه و غیره و یکتفی بکتب الباب حتی قام البهاء و نسخ هذا الحکم بما جاء فی الصفحة ۲۲ [صفحه ۲۲۸] من أقدسه قال: «قد عفا الله عنکم ما نزل فی البیان من محو الکتب و اذنا کم بأن تقرأوا من العلوم ما ینفعکم لا- ما ینتهی الی المجادلة فی الکلام هذا خیر لکم ان أنتم من العارفین». و جعل الباب الزواج برضاء الزوجین دون ولی أو وکیل، و رتب صیغة العقد هکذا: «اننی أنا الله رب السموات و رب الأرض رب کل شیء رب ما یری و مالا یری رب العالمین». و نسخ البهاء هذا الحکم بما ورد فی الصفحة ۲۳ من الأقدس و نصه: «انه حدد فی البیان برضاء الطرفین انا لما أردنا المحبة و الوداد و اتحاد العباد لذا علقناه باذن الابوین بعدهما لئلا تقع الضغینة و البغضاء و لنا فیه مآرب أخری و کذلک کان الأمر مقضیا» و حظر الباب تحجب النساء،و استعمالهن للنقاب. و حلل المتعة و حرم التسری. و أباح العقد علی اثنتین فقط.. جعل المهر أدناه تسعة عشر مثقالا و أعلاه خمسة و تسعین فاذا ربا علی هذا المقدار ولو قیراطا واحدا بطل النکاح. و فرضه من الذهب علی أهل المدن و من الفضة علی أهل القری. و جعل الزیادة من أدناه الی أعلاه تسعة عشر فتسعة عشر لأن هذا العدد عند البابیین مقدس. فان وحدة اللاهوت مؤلفة علی زعمهم من تسعة عشر أقنوما کما علمت و جعل العصمة بید الرجل فمن أراد طلاق زوجته هجرها سنة فان لم یعد الی حبها و لم یندم علی فراقها یطلقها. فاذا أراد ردها بعد ذلک فلا تحل له قبل تسعة عشر یوما و لا تحل له أبدا متی أوقع علیها تسع عشرة طلقة و قسم السنة الی تسعة عشر شهرا و جعل الشهر تسعة عشر یوما و سمی الأیام الباقیة التی یتم بها الحول علی الحساب الشمسی ۳۶۶ [صفحه ۲۲۹] یوما و هی خمسة أیام (أیام الهاء) و فرض الصوم شهرا من آخر «الحوت» بحیث یکون أول یوم من عید فطرهم یوم «النیروز» أول «الحمل» الموافق لیوم الحادی و العشرین من مارس الافرنجی و سماه (عید رضوان) و جعله تسعة عشر یوما. و فرض تلاوة هذا الثناء «شهد الله أنه لا اله الا هو المهیمن القیوم» ۳۶۶ مرة فی اللیلة الأولی منه. و هذا الثناء (شهد الله أنه لا اله الا هو العزیز المحبوب) فی صبیحتها ۳۶۶ مرة أیضا. و حرم الصوم فی الیوم الأول منه بتاتا و جعل قبل الدخول فی شهر الصوم خمسة أیام خصها بالشهوات و الملذات سماها (الخمسة المباحة) یؤتی فیها من المنکرات و الموبقات مالا عین رأت، و لا أذن سمعت، و لا خطر علی قلب بشر. و حد الصوم بأنه الامساک من شروق الشمس الی غروبها و فرض الصلاة رکعتین وقت الصباح. و صلاتین أخریین: صلاة الوضع، و صلاة الجنازة. فالأولی یصلی الأبوان حین نزول الجنین صلاة ذات خمس تکبیرات یتلی بعض أقواله فی کل منها تسع عشرة مرة: ففی الأولی «انا بکل مؤمنون» و فی الثانیة «انا بکل موقنون» و فی الثالثة «انا کل بالله محیون» و فی الرابعة «انا کل بالله ممیتون» و فی الخامسة «انا کل بالله راضون». و الثانیة یصلی علی المیت صلاة ذات ست تکبیرات یتلی بعض أقواله فی کل منها تسع عشرة مرة: ففی الأولی «انا کل بالله عابدون» و فی الثانیة «انا کل لله ساجدون» و فی الثالثة «انا کل لله قانتون» و فی الرابعة «انا کل لله ذاکرون» و فی الخامسة «انا کل لله شاکرون» و فی السادسة «انا کل لله صابرون». و ذلک دون قید بوضوء، أو طهر من طمث أو جنابة [صفحه

۲۳۰] و أوجب دفن الأموات فی صناديق من خشب، أو بلور، أو حديد، أو نحاس، كما يتفق. و أبركها ما كان متخذا من البلور. و أن يكفن الميت بدون غسل فی أتقی ملابسه البيضاء. و يجعل فی أصبعه خاتم من العتيق الأحمر ينقش فيه اسم الباب. ثم يدفن بعد الصلاة فی عمق بعيد من الأرض، أو يشق له فی الصخر ان أمكن، و هو أبرك و جعل التراضی أساس المعاملات فی البيع و الشراء و الأخذ و العطاء. و جعل الوحدة القصوی لوزن النقود الذهبية مثقالا واحدا يتألف من تسعة عشر (نخود) أی حمصة، و يتجزأ الی عشرة آلاف جزء يسمی كل منها (دينارا). و هذا المثقال يساوی الآن نحو عشرة فرنكات. و جعل وحدة النقود الفضية مثقالا من الفضة الخالصة مقسما الی ألف من هذا الدينار و افترض الزكاة خمسمائة دينار علی كل مثقال من الذهب و خمسين علی كل مثقال من الفضة متی مر الحول علی النصاب و قدره من الذهب ۵۴۱ مثقالا و من الفضة ما يعادل ذلك. و أوجب أن تحمل اليه فی حياته... ثم الی زعمائه بعد هلاكه و جعل بيته الذی وليد فيه بشيراز حرما آمنا. و بقعة مولده (كعبة) تولی الوجوه شطرها، و تفسد الصلاة بالانحراف عنها. و فرض حج هذا البيت علی الرجال دون النساء الا نسوة شيراز فحتمه عليهن و جعل طوافهن ليلا و حرم النيابة فی حجه مطلقا. و جعل بدله أربعة مثاقيل من الذهب تدفع و لو مرة فی العمر لتسعة عشر سادنا من سدنته و أوجب علی أتباعه أن يشيدوا حرم هذا البيت، و يقيموا معه ثمانية عشر مسجدا باسمه، و يكللوا الجميع بأنواع الجواهر، و يلبسوها لباس الزينة و الزخرف، و يجعلوا لكل منها خمسة و تسعين بابا من [صفحه ۲۳۱] الداخل و الخارج، و يضيئوا بها ما يستطيعون اضاءته من الأنوار ولو الی حد الافراط فان ذلك ليس من الاسراف و التبذير و حتم أن ترقم كتبه بمداد أحمر، و تكون فی تسعة عشر مجلدا علی النمط الآتی: ثلاثة لآياته، و أربعة لمناجاته، و ستة لتفاسيره، و ستة لما دونه من العلوم و الفنون و جوز لبس الحرير و استعمال الذهب و الفضة للرجال و النساء و فرض علی كل فرد من أتباعه لبس خاتم من الفضة بفص من العقيق الأحمر منقوش فيه: «قل الله حق و ما دون الله حق و كل له عابدون» و حرم شرب الخمر و التبغ و القهوة علی عهده و حلله أتباعه من بعده [۲۱] و ندب شرب الشای ندبا مؤكدا حتی أن من شربه ينال الثواب الجزيل. و كان كثير الشرب له، لا يكاد يخلو مجلس له منه و كان ولعا بشربه معطرا بالآفاوية و المنبهات المفرحة كالمسك و العنبر و المعاجين و ما أشبه و جعل المطهرات (بكسر الهاء) خمسا: النار، و الهواء، و الماء، و التراب، و البيان. و كيفية التطهير بالبيان أن يتلی علی الشیء المراد تطهيره ما تيسر من اسم النقطة أی الباب مع تلاوة كلمة التطهير و هی «الله أطهر» ۶۶ مرة و حكم بطهارة المنی، و الروث، و نزيف الدم، و الوحول التی بالطرق، و أجزاء الحيوانات المجترة و غيرها. و كذلك حكم بطهارة أبدان [صفحه ۲۳۲] البابيين و تطهيرها لكل نجس. فاذا اشتری بابی شيئا من كافر و هو من لم يؤم بالباب صار ذلك الشیء بمجرد مشتراه طاهرا نقيا و من أحكامه أن أموال العالم و أعراضهم و أرواحهم مباحة له و للبابيين حتی يأمنوا به. و أنه يجب علی أی سلطان يكون من قومه أن يضع السيف فی العالم فاما الدين و اما الموت و لا يجوز أخذ الجزية و منها أن شهداءهم الذين قتلوا فی الحروب يجب أن تبنی لهم مشاهد مزينة بأنواع الجواهر. و أنه يجب تدمير الكعبة، و الروضة المطهرة، و بيت المقدس، و قبور الأنبياء، و الأولياء، و المساجد، و الكنائس و البيع، و أمثالها، حتی لا يبقی منها حجر علی حجر، و لا لبنة علی لبنة و أنه يجب علی كل ملك يلی أمر أمته أن يشيد قصرا فخما يسميه باسم الباب يكون فيه مقر الملك علی الدوام و تكون أبوابه من الداخل تسعين و من الخارج خمسة و تسعين و منها أن كل بابی يجب أن يكون عنده كأس من الفضة، و ثوب نظيف نفی. أما الكأس فيتناول به الماء القراح الصافی، و أما الثوب فيتجمل به عند الفراغ. و منها أن الزكوات و الصدقات لا يجوز اعطاؤها لغير البابيين، فان فقد فقير فی البابيين، فتصرف الی من بقی علی مذهب الشيخ «احمد زين الدين الأحسائی» الآنف الذكر ذلك لأن جل من تبع الباب هم من أهل هذا المذهب كما مر بك فهو يتقرب اليهم بهذه الكرامة طمعا فی اجابتهم لدعوته، و تبليتهم لندائه و بالجملة فانه جعل لكل شیء قواعد حتی التحية و السلام: فتحية البابی «الله أكبر» و جوابها «الله أعظم» و تحية البابية «الله أبهی» و جوابها «الله أجمل» ا ه. (و من يضلل الله فما له من هاد و من يهد الله فما له من مضل) [صفحه ۲۳۳]

وحی الباب

اشاره

ناتی هنا بمقتطفات مما تقوله الباب علی الله تعالی فی (البیان) و غیره لیقف علیها القراء اتماما للفائدة و اکمالا لشؤون التألیف. و هی منقولة من کتاب (مفتاح باب الأبواب) و الیک هی بلحنها و کفرها:

لوح من ألواحه

(فاتحته) بسم الله الأبهی الأبهی. بالله الله البهی البهی. الله لا اله الا هو الأبهی الأبهی. الله لا اله الا هو البهی البهی. الله لا اله الا هو المبتهی المبتهی. الله لا اله الا هو المبهی المبهی. الله لا اله الا هو الواحد البهیان. و لله بهی بهیان بهاء السموات و الأرض و ما بینهما. و الله بهاء باهی بهی. و لله بهی بهیان بهیة السموات و الأرض و ما بینهما. و الله بهیان مبتهی مبتهاه. و لله بهی بهیان ابتهاء السموات و الأرض و ما بینهما. و الله بهیان مبتهی مبتاه. قل الله أبهی فوق کل ذی البهاء لن یقدر أن یمتنع عن ملیک سلطان ابهائه من أحد لا فی السموات و لا فی الأرض و لا ما بینهما انه کان بهاء باهیا بهیا. قل الله أبهی فوق کل ذی بهاء لن یقدر أن یمتنع عن بهی بهیانه من أحد لا فی السموات و لا فی الأرض و لا ما بینهما انه کان بهاء باهیا بهیا. قل الله أبهی فوق کل أبهة لن یقدر أن یمتنع عن بهی بهیان ابتهائه من أحد لا فی السموات و لا فی الأرض و لا ما بینهما انه کان بهیانا مبتهیا بهیا (الی أن یقول) قل ان بهاء ذلک الشیء [صفحه ۲۳۴] تؤتین الذهب و تأخذنه بعلم الله علم البهاء لعلکم تتقون. هذا کتاب من عندالله المهیمن القیوم الی من یظهره الله انه لا اله الا أنا العزیز المحبوب، أن اشهد أنه لا اله الا هو و کل له عابدون. انا قد جعلناک جلالا جلیلا للجاللین. و انا قد جعلناک جمالا جمیلا للجاملین. و انا قد جعلناک عظیمانا عظیما للعاظمین. و انا قد جعلناک نورا نورانا نویرا للناورین. و انا قد جعلناک رحمانا رحیما للراحمین. و انا قد جعلناک تماما تمیما للتامین (الی أن یقول) قل انا قد جعلناک بطشانا بطیشا للباطشین. قل انا قد جعلناک سکانا سکینا للساکنین. قل انا قد جعلناک رضیانا رضیا للراضین. قل انا قد جعلناک هدانا هدیا للهادین. قل انا قد جعلناک نبلانا نبیلا للنابلین. قل انا قد جعلناک جهرانا جهیرا للجاهرین. قل انا قد جعلناک جردانا جریدا للجاردین. قل انا قد جعلناک سرجانا سریجا للسارجین. قل انا قد جعلناک طرازا طریزا للطارزین. قل انا قد جعلناک شمسا مضیئا للضائین، قل انا قد جعلناک قمرا منیرا للناورین. قل انا قد جعلناک کواکب مشرقة للشارقین (الی أن یقول) فلا تحزن قدر خردل فانا کنا لک ناصرین. و توکل علی الله بربک الرحمن الرحیم، و کل ما تشهد من ابتهاج قل هذا من عند الله العلی العظیم، و کل ما تشهد من دون ذلک فاستعذ بالله عمن لا یؤمن بالله العلی العظیم، و ان الله قد خلق لک فی الفردوس ما لم یخلق لأحد من العالمین. و قدر لک فی کل الجنان ما لم قدر لأحد من العالمین (خاتمته) تبارک الله من رب ممتنع منیع. و تبارک الله من ملک مقتدر قدیر. و تبارک الله من سلط مستلط رفیع. و تبارک الله من وزر مؤتزر وزیر. و تبارک الله من حکم محتکم بدیع. و تبارک الله من [صفحه ۲۳۵] جمل مجتمل جمیل. و تبارک الله من عظم معتظم عظیم. و تبارک الله من نور متنور نویر. و تبارک الله من رحم مرتحم رحیم. و تبارک الله من شمخ مشتمخ شمیخ (الی أن یقول) هذا صراط الله لمن فی السموات و الأرض و ما بینهما کل به یهتدون. هذا نصر الله لمن فی السموات و الأرض و ما بینهما کل به ینتصرون. هذا فتح الله لمن فی السموات و الأرض و ما بینهما کل به یفتحون. هذا سلط الله لمن فی السموات و الأرض و ما بینهما کل به یستلطون. هذا قهر الله لمن فی السموات و الأرض و ما بینهما قل کل به یقهرون (الی أن یقول) هذا من یظهر یوم القیامة من بعد أفأنتم بالله و آیاته لا توقنون. قل ان من ظهر من یظهر ان أنتم فی الظاهر فیهما تنظرون. قل ان من ظهر من یظهر ان أنتم بالباطن فیهما تنظرون. قل ان من ظهر من یظهر ان أنتم فی الظاهر فیهما تنظرون. قل ان من ظهر من یظهر ان أنتم بالأول فیهما تنظرون. قل ان من ظهر من یظهر ان أنتم فی الآخرة (یرید بالآخرة دینه) فیهما تنظرون. قل ان من ظهر و من یظهر ان أنتم بالناطق فیهما تنظرون. قل ان من ظهر و من یظهر ان انتم فی القادر فیهما تنظرون. قل ان من ظهر و من یظهر ان انتم فی العالی فیهما تنظرون. قل ان من ظهر کل

من ظهر من أول الذی لا أول له و کل من یظهر الی آخر الذی لا آخر له أنتم ایای تنظرون. قل ان من یظهر کل من یظهر من أول الذی لا أول له و کل من یظهر الی آخر الذی لا آخر له أفآله غیر الله أنتم ایاه تعبدون. و ما من اله الا الله انا کل له عابدون. فلتعرفن مقعد ذلک الحرف و لتذکرن ذکر ذلک عدد (الهاء) فی کل لیل و نهار لعلکم فی القیامة الأخری (یرید بالقیامة الأخری من یظهر بعده) به تهتدون. ان تذکرن بعد ذکر الکلمتین عدد (الحی) یکفیکم عن ذلک و الله یرید أن یوسعن علیکم دینکم [صفحه ۲۳۶] لعلکم تشکرون. و من یتحجب عن عدد (الهاء) فلیلزمنه عدد (الهاء) لعل صفر مالا عدل له لعلکم تتقون و لا تحتجبون. و ان تنسون فلا یسأل الله عنکم و لو أنتم فی کل حیاتکم تحتجبون. و لکن نعید ما تذکرتم فلتذکرون. ثم فی دین الله تشکرون

لوح آخر

(فاتحته) - «یا خلیل» بسم الله الأقدم الأقدم. بسم الله الواحد القدام. بسم الله المقدم المقدم. بسم الله القادم القدام. بسم الله القادم القدوم. بسم الله القادم القدمان. بسم الله القادم المتقدم. بسم الله المقتدم المقتدوم. بسم الله القادم المتقادم. بسم الله المستقدم المستقدم. بسم الله القادم القیدوم. بسم الله الواحد المقادم ذی القدامین. بسم الله القدم ذی القدماء. بسم الله القدم ذی القدمات بسم الله القدم ذی الاقدام. بسم الله القدم ذی الأقادم. بسم الله القدم ذی القدام. بسم الله القدم ذی القدومین. بسم الله القدم ذی القدامین. بسم الله القدم ذی القدیمین. بسم الله ذی المقادیم بسم الله القدم ذی المقادم. بسم الله القدم ذی المتقدمات. بسم الله القدم ذی التقدمات. بسم الله القدم ذی المستقدمات. بسم الله القدم ذی القدام. بسم الله القدم ذا القدادم (خاتمته) أن یا اسم الرحیم أن اشهد أنه لا اله الا أنا الرحام الرحیم لن یری فی الأسماء الا الله انک رب العالمین. أن یا ابراهیم أن اشهد أن لا اله الا أنا رب العالمین. لم یکن لما خلقت من أول و لا آخر و کل بأمری قائمون. و لن یقدر أحد أن یحصی ظهورات ربک من أول الذی لا أول له الی آخر الذی لا آخر له، قل فی کل [صفحه ۲۳۷] الظهورات لا اله الا الله و ان مظهر نفسه لحق لا ریب فیه کل بأمر الله من عنده یخلقون. أن اشهد أن یا ابراهیم أنت کنت فی یوم عرش ظهور ربک و انا کنا من قبل ثم من بعد الظاهرین. انظر قد خلقناک و رزقناک و أمتناک و أحییناک الی حینئذ و ان الذین الصحف هم الی حینئذ محتجبون. فلما أنزلت علی الله ربک رب ما یری و ما لا یری رب العالمین. قد سمعت صوت ما یتبعن أمرک و هم یحبون أنهم فی حبک یتعالیون. قل کلا ثم کلا اننی قد حشرت و من اتبعنی علی الله ربی فی یوم الذی کنت بموسی عرش ظهور الله من المؤمنین. و ان هؤلاء لا یتبعونی و ان اتبعونی لآمنوا بموسی قبل عیسی ثم بمحمد بعد عیسی ثم بنقطة البیان یوم القیامة ثم بمن یظهره الله ثم الی ما شاء الله أن یعرفن عباده نفسه علی أنه لا اله الا أنا المهیمن القیوم. انظر فی کل ظهور کیف یأخذ الله جواهر الخلق و یذر ما دونهم فی حجابهم بأنهم یحسبون عند أنفسهم بأنهم یحسنون. مثل ما قدر و زرنا هؤلاء بعد أربع ظهور و انهم قد أخذ عنهم روح الحیاة و هم علی أنفسهم یحسبون. انهم الله ربهم یعبدون. غیر أن یبعثن الله من یدخلنهم بقهره فی رضوان الله هم لا یتذکرون و لا ینتهیون. انظر مثل کل ظهور کمثل ظهور ما أظهره الله من قبل و ان یوم من یظهره الله الذین أوتوا البیان بمثل الذین أوتوا الکتب من قبل لمفتنون. ربما یظهره الله مظهر نفسه و انهم بأعلی تقویهم فی البیان لمتقون. فاذا لا ینفعهم ما اکتسبوا الا و ان لا یؤمنون بمن یظهره الله یبدل الله نورهم بالنار و اذا هم یحتجبون. و ان یؤمنون یبدل الله نارهم بالنور اذا هم بالحق یؤمنون. أن یا خلیلی فی الصحف لم یکن لأعراش ظهور الله من حد، لا من قبل و لا من بعد، و لکن الناس عن السر محتجبون، و أن [صفحه ۲۳۸] یا ذکری فی الکتب من بعد الصحف لم یکن فی الأعراش الا ما یدنی علی الله ربهم، قل کل من الله الی الله یرجعون. أن یا اسمی البیان انظر کیف نرقین أدلائی فی کل ظهور و الی حینئذ ما فتحت باب الاسم فی ظهور من قبل، هذا من فضل الله لمن فی البیان و لکن الناس لا یعلمون

لوح ثالث

(یخاطب به الملا محمد علی البار فروشی) أن یا محمد قبل علی قد قضی عدد النفر فی النفی لا اله، و حق علی کل نفس أن تثبتن ألف الاثبات یما أنتم فیه، و ان ذلک یومئذ عند الله کل الأمر للذین هم به یوقنون. فلیتقین النفی و لتثبتن الاثبات علی حق أنتم علیه مقتدرون. قل انما الدین بعد الدین معرفة الله، و توحیده، و الاقرار بعدله، و اتباع ما نزل من عنده، و نفی الصفات عن ساحة قدسه، فان ما دونه من کل شیء خلق له، قل أن یا خلقی ایای فاتقون. و ما قد خلق الله من شیء فی الکتاب، و ما فیه فی الآیة الأولی، و ما فیها فی البسملة العظیمة، و ما فیها فی الحرف الأول و انه لا اله الا أنا رب العالمین. (قلت) یرید بالحرف الأول من حروف البسملة أن یجعل نفسه مقام النقطة تحت الباء حتی سماه البابیون (بالنقطة الأولی) و هذا مستفاد مما یرویه الشیعة عن علی بن أبی‌طالب کرم الله وجهه أنه قال: ان کل ما یحتویه القرآن محصور فی سورة الحمد، و کل ما تحتویه محصور فی البسملة، و کل ما تحتویه البسملة محصور فی حرف الباء، و کل ما فی الباء محصور فی النقطة، و أنا تلک النقطة تحت الباء [صفحه ۲۳۹] (رجع الی اللوح) قال: هذا أصل الدین.فی الأول سبحوا الله، و فی الآخر حمدوا الله، و فی الظاهر وحدوا الله، و فی الباطن کبروا الله، (یرید بالأول و الآخر و الظاهر و الباطن نفسه) و ان یومئذ ما دامت الشمس مشرقة کل الدین لا اله الا الله، ظاهرا و باطنا، أولا و آخرا، ثم محمد رسول الله، (یعنی بذلک أنه هو المرسل الأول و أن محمد رسوله) ثم الأئمة و الورثة حجج الله، ثم الأبواب لظاهر التکبیر، ذلک کلمة جامعة، و ان مقادیر الفرع فی حولها لتطوفون. فلتدخلن فی الدین. و کنتم علی الأرض و من علیها قاهرین. و لتطهرن أراضی النفی بالله ربکم الرحمن ظاهرین. و لتراقبن أسماء الآیة و لتسلمن علیهم من ربک (یعنی بالرب نفسه) ثم علی الأسماء الحسنی و الأمثال العلیا و النبیین و الصدیقین و الشهداء و الصالحین (قلت) یعنی بهم صحابته لأنه جعل کلا منهم مظهرا لاسم من الأسماء الحسنی، أو مظهرا لنبی، أو صدیق، أو صالح، أو شهید فالملقبون بلفظة (حی) هم مظاهر الأسماء الحسنی، و من دونهم هم مظاهر الأنبیاء و الصدیقین، و الشهداء و الصالحین. فتأمل!!... (رجع الی اللوح) قال: و من یرد أن یدخل فی ظل الاثبات (یعنی دینه) فان أولئک هم الوارثون. و ان کان علیا هناک فاذکره من عند ربک (یعنی نفسه) و قل انک أنت یوم القیامة (یعنی یوم قیامه بالأمر) من الفائزین. لا تحب أن تحضرکن من حیث لا تعرف و أن تسلی أهل الحزن فی الفاء (یعنی بالفاء مازندران) أحب الی، و أرسلنا الألواح الیه و سیجمع الله بینی و بین من صدق الحق من عنده بأمره انه علیم قدیر. و انما العجب یا اسم الأول و الآخر [صفحه ۲۴۰] و الظاهر و الباطن قد قضی من لیلة عرفانک ربک ما قد طال عدد النفی فی لا اله خمسین ألف سنة و طلع أیام الاثبات و ان الی حنیئذ ما ذکر ما ینبغی فی نفی النفی و اثبات الاثبات، هذا کل الدین یومئذ لا ما کان به الناس یفرحون. فلتراقبن اسمنا العظیم، و لتتلون کتاب الوهاب، فان لکل واحد أمثال ذلک الهیکل عند الله لمخزون ثم قال بالفارسیة: أین آیة همکی شب و روز ۳۶۱ مرتبه تلاوت فرمائید. و تعریبه: اقرأوا جمیعا هذه الآیة ۳۶۱ مرة فی کل یوم و لیلة و هی: «شهد الله أنه لا اله الا هو له الخلق و الأمر یحیی و یمیت ثم یمیت و یحیی و انه هو حی لا یموت فی قبضته ملکوت کل شیء یخلق ما یشاء بأمره انه کان علی کل شیء قدیرا» ثم قال: و من یؤمن بالله ثم بآیاته فأولئک هم الفائزون. قل الله رب، و ما دون الله عبد، و کل له عابدون. بعض من حیث یعلمون و من حیث لا یعلمون. و ان شؤون التفسیر شأن النبی، و المناجاة شأن الولی، و العلم شأن الأبواب،قد أظهرنا ذلک الشؤون. ثم قد نسبنا الی مظاهر الحی و اختصصنا الآیات بالله عز ذکره العالی اذ لا علیکها أحد الا ایاه و لم یکن من بعد الله و آیاته حدیثا کان الناس به یؤمنون. قل ما قال علی (یعنی ابن أبی‌طالب کرم الله وجهه) دلیله آیاته، وجوده اثباته، و الله علیم قدیر. و لقد أرسلت هیاکل أصحاب ۳۱۳ فی ۲۲۴ عدد لو کان واحدا منه عند أحد مع الایمان یغلب علی العالمین. و ان عدد الباب فی هیاکل الکبری قد سخر فیها مراتب الأرض فی خمس قطع التوحید فاسرعوا فانکم بها غالبون. هو المتکبر المحسن الجمیل (یعنی بذلک نفسه) أول طرز لاح و لمع، ثم أشرق و طلع، ثم أضاء و لجلج، ثم أنار و أرفع من ساحة قدس [صفحه ۲۴۱] حضرة الکافور، و ساذج الطهور، و غیب الظهور، و طلعة المشهور، و قمص المستور، و ذکر المنشور، و علانیة الغیور، الذاکر المذکور، و الساکن فی (یعنی بذلک أن الله تعالی ساکن فیه، تعالی الله عن ذلک علوا کبیرا) و المطلق علی الطور، و الداعی الی سر المستور، و الرمز المسطور، و البیت المعمور، حضرة النور، و ما حی الدیجور، حجة الله مولای

«علی» الشجرة المبارکة و أصلها و فرعها و أغصانها و أثمارها و أظلالها، بما تغردت الحمامة علی أغصان شجرة الطوبی فی الفردوس، و بما تغنت الطیور علی أوراق سدرة المنتهی فی ظلال الافریدوس، ثم اشکری الله (یخاطب بذلک قرة العین) فان کتابک ممهورا (أی أنه مختوم فان المهر بالفارسیة الخاتم) قد لاـ حظته فخلصک الله بمنه مما تخافه و تحذره فاعلمی بأن من جواهر علمک قد ظهرت بواطن السنن و مواقع الفتن فصبرا صبرا فی ذکر بحر العون و عین الیمن، و لقد نسبوا الیک رجالا بعض الأمور العرضیة فأبطل بیانها بین العالی الجلی بأن حسین قد قتل و من زعم أنه لم یقتل فقد نسی حکم الله و ما شهدت به العقول، و لیس له ثارا أشد مما اعتقد و قال ان الجنة و النار مخلوقین و فیهما عباد لم یعلم عدتهم الا الله و ان قبل یوم القیامة لم یظهرا لأحد و کفی بالله علیهما و کفی به شهیدا (قلت) انه یعنی بالجنة و النار: دینه و الکفر به، و بالعباد الذین فیهما: أهل هذا الدین و الکافرین به، و بیوم القیامة: یوم قیامه بالأمر و ظهوره بالدعوة. ثم لا أدری من (حسین) هذا، و لعله الحسین بن علی بن أبی‌طالب رضوان الله علیهما. فان البابیین کثیرا ما یأخذون کلم آل البیت ان صح صدوره عنهم، أو لم یصح، و یحرفونه عن مواضعه بما یوافق مشاربهم، و یلائم مذاهبهم [صفحه ۲۴۲] بل هم یتقولون علی جمیع الناس، و یدمجون مفترایاتهم طی مقالاتهم، طمعا فی اثبات دعوتهم، و تحقیق ضلالتهم. و لا عجب أن یفتری علی المخلوق من یفتری علی الخالق. (و من أظلم ممن افتری علی الله کذبا أو کذب بالحق لما جاءه ألیس فی جهنم مثوی للکافرین)؟!... (رجع الی اللوح) قال: ثم ان رجعة القائم عجل الله ظهور ذلک النور فاستغفر الله ذلک باب الهدی کل به یخلقون (یعنی بذلک أنه خالق لجمیع الکائنات). ما نزلنا فی السنة الأولی قل انها أثمار جنة اسم الأول (یعنی بالأول نفسه) فی السورة التی أنتم فی الصلاة لتقرأون. تمت أثمار شجرة الهویة ان أنتم موقنون. ثم أثمار شجرة الأحدیه ان أنتم تشهدون. ثم أثمار شجرة الألوهیة ان أنتم توقنون. ثم أثمار شجرة الصمدانیة فیها تجری أنهار أربعة و لتجدن فیها لذة ما خلق الله فی تلک الأنهار ما قد اختص الله بها نفسها ذلک من فضل الله و رحمته لعلکم تشکرون. قد قدرنا أثمار شجرة الأولی لمحمد رسول الله هذا عطاء ربک غیر مقطوع و لا ممنوع، ثم لعلی امام حق محبوب، ثم لفاطمة ورقة من الشجرة الأولی کذلک أنتم تحشرون. ثم الحسن و الحسین اللذین قد جعلهما الله امامان من عنده علی العالمین (قلت) هنا جعل الباب نفسه مظهرا للنبی صلی الله علیه و سلم، و الملا محمد علی البار فروشی مظهرا لعلی کرم الله وجهه، و قرة العین مظهرا للزهراء رضی الله عنها، و صبح أزل مظهرا للحسن رضی الله عنه، و الهباء مظهرا للحسین رضی الله عنه. فتأمل هذا الخلط و احکم بما شئت (رجع الی اللوح) قال: قل تلک حروف تسعة بعد العشرة [صفحه ۲۴۳] (یعنی بها الأقانیم التی تتألف منها وحدة اللاهوت علی ما یزعم) کل بما قد قدر الله فیهم «یخلقون». قل ان حروف تلک الخمسة (یرید بها حروف اسمه «الباب» بحساب الجمل) لواحد اذا تجعل کل واحد بابا لم تشهد الا مرات التی أنتم تقولون انا لله عابدون و لکن لو تری فی «الباطن» رکن الذی أبواب الهدی به یظهرون! و لاـ فی «الظاهر» رکن الذی به أئمة الدین علی الحق یقومون. و لاـ رکن «الآخر» ما أنتم به «ترزقون». و ان به أنتم لتشهدون علی أن «محمد رسول الله» من عند الله قبل خلق السموات و الأرض و ما بینهما «خلق العالمین». ثم فی رکن الأولی به أنتم تشهدون. علی أنه لا اله الا هو ذلک رب العالمین (قلت) یشیر بهذه الجمل المضطربة، الملحونة، الی أنه هو الله الذی لا اله الا هو، الأول، و الآخر، و الظاهر، و الباطن، رب العالمین، و باعث المرسلین، و مرشد الدعاة، و مرسل الهداة، و مظهر الحق، و خالق الخلق، و رازق الأمم، و ذارىء الکائنات من العدم. تعالی الله عما یقول علوا کبیرا. فلسوف یصلی جهنم خالدا فیها لا یخفف عنه العذاب و لا یجد نصیرا (رجع الی اللوح) قال: من یرید الله أن یبتغ رضاء ربک فلیجمعن کل ما نزلنا فی الأولی فی کتاب مسطور علی الأرض الأولی الذی قد قدرناها لمحمد ذلک من عطاء ربک الی یوم أنتم علی الله (یعنی بلفظ الجلالة نفسه) تعرضون. الی أن ینتهن الی أثمار جنة الصمدانیة فاذا أنتم علی الأرض التی کنتم من قبل علیه لتظهرون لا ینبغی الا أن ینفق خمسة نفسا من حق الله بما یسطر فی الکتاب کل ما نزل الله الی ما ینفض عدة الخمس عنده ذلک من فضل الله و رحمته [صفحه ۲۴۴] لعلکم أنتم تشکرون. فلتخترن من تلک القطعات الخمسة خمسة نفس لیجمعن کل ما نزل الله و لینسبن الی الله الی یوم کل علی الله یعرضون. و انما الأرض الأولی انا کنا کاتبین. کذلک الی أن ینهی ذکر ربک قل انا کنا شاهدون. فلتصبرن حتی یأتی الله بأمره و أنتم علی ذلک

تقدرون. ذلک من فضل الله و رحمته قد فصل فی الکتاب مقادیر کل شیء لیوم أنتم علی الله تعرضون. سبحان الله یسجد له من فی السموات و من فی الأرض انا کل له ساجدون. هو الذی یقدر مقادیر کل شیء برحمته انه هو البر اللطیف. و لله یسبح من فی السموات و من فی الأرض و ما بینهما و انا کذلک له عاملین. و لله جنود السموات و الأرض و ما بینهما و انه لهو الحق الیقین. و الهل بدع السموات و الأرض و ما بینهما و انه لهو الفرد المنیع. ذلکم الله ربکم له الخلق و الأمر، قل کل له قانتون ثم ذکر بالفارسیة جملة مسهبة قال فی آخرها بالعربیة: و ان ما ختمناه فی یوم الواحد بعد العشرین من ذلک الشهر یسطر فی ظلال شجرة الصمدانیة رحمة من ربک انه هو العزیز الرحیم. ا ه

نتفة من البیان

و اننی أنا القائم الذی کل ینتظرون یومه و کل به یوعدون. قد خلقنی الله بأمره و جعلنی قائما علی کل نفس بما قد أتانی الله من الایات و البینات انه هو المهیمن القیوم. و لعمری أول من سجدلی «محمد ثم علی» ثم الذین هم شهداء من بعده ثم أبواب الهدی أولئک الذین سبقوا الی أمر ربهم و أولئک هم الفائزون. و ان أول ذلک الأمر أول یوم القیامة (یرید به یوم قیامه بالدعوة و ظهوره بالأمر) [صفحه ۲۴۵] کل علی الله یعرضون (یعنی یعرضون علیه هو فانظر هذا الخلط) ان الذین عرضوا علی و هم کانوا بالله و آیاته مؤمنین، فأولئک هم أصحاب الرضوان قد جزیناهم فی الکتاب بأحسن مما اکتسبت أیدیهم و کذلک نجزی المخلصین. و ان الذین هم عرضوا علی و هم بی و آیاتی لا یوقنون، و حسبهم ما اکتسبت أیدیهم و ما هم یشهدون، علی ذلک ما قد شهد الله علیهم و جعلناهم و أعمالهم هباء ذلک ما قد نزلنا من قبل فی القرآن لعلکم توقنون. کل شیء هالک الا وجهه (یرید بوجه الله نفسه و من یظهر من بعده الی أبد الآبدین و دهر الداهرین، أعاذنا الله من هذا الکفر) کذلک یظهر الله صدق ما نزل لعلکم تتذکرون. و ان قد نزلنا فی القرآن من قبل کلمة فیها کل أمر لعلکم بها تتقون. فبأی حدیث بعد الله و آیاته یؤمنون. و انا قد نزلنا من قبل انه لا اله الا أنا ایای فاتقون. لتوقنن أن لم یکن أولا قبلی و لا آخرا بعدی و لا ظاهرا غیری و لا باطنا دونی و لا آیة الا من عندی کذلک یمحص الله الناس کلهم أجمعون. و لعمری ان أمر الله فی حقی أعجب من أمر محمد رسول الله من قبل لو أنتم فیه تتفکرون. قل انه ربی فی العرب ثم من بعد أربعین سنة قد نزل الله علیه الآیات و جعله رسوله الی العالمین. قل انی ربیت فی الأعجمین و قد نزل الله علی من بعد ما قد قضی من عمری خمسة بعد عشرین سنة آیات التی کل عنها یعجزون. و قد قضی یوم الدین (یعنی یوم ظهوره) و انا بما قد وعدنا فی القرآن انا کنا نستنسخ ما کنتم به تعملون. نرید أن نوفی به فلتقرأون آیة الأولی ۳۶۰ باللیل و النهار فانها خیر عن کل الأعمال ان أنتم بها توقنون. ا ه [صفحه ۲۴۶]

تفسیره لسورة یوسف

و هو أول مفترایاته علی الله نبذة من ذلک قال الله تعالی: (و اذ قال یوسف لأبیه یا أبت انی رأیت أحد عشر کوکبا و الشمس و القمر رأیتهم لی ساجدین). قال الباب: و قد قصد الرحمن من ذکر یوسف نفس الرسول و ثمرة البتول حسین بن علی بن أبی‌طالب مشهودا. قد أراد الله فوق العرش مشعر الفؤاد أن الشمس و القمر و النجوم قد کانت لنفسه ساجدة لله الحق مشهودا. اذ قال حسین لأبیه یوما انی رأیت أحد عشر کوکبا و الشمس و القمر رأیتهم بالاحاطة لی علی الحق الله القدیم سجادا. الحمد لله الذی قد عبر رؤیا الحسین بالحق علی أرض الفؤاد حول الحق مشهودا. و ان الله قد قدر شهادته التوحید بنفسه عن نفسه عن الحق بالحق مقبولا. لأن الله قد أشهده بنفسه بشهادة التوحید من نفسه علی الحق بالحق مشهودا. و لقد أخبر الحکم عن سر رؤیته فیما أنزل فی القرآن علی حبیبه مستورا. ان قرآن الفجر کان مشهودا. و لقد سجدوا نجوم العرش فی کتاب الله لقتل الحسین بالحق علی الحق و کان عدتهم فی أم الکتاب احدی و عشر هو الله الذی قد جعل التوحید فی حقائق الأشیاء من أشعته...(الی أن یقول) و ان الله قد أراد بالشمس فاطمة و بالقمر محمد و

بالنجوم أئمة الحق فی أم الکتاب معروفا. فهم الذین یبکون علی یوسف باذن الله سجدا و قیاما. و ان الناس یبکون بمثل ظل الفیء علی الحسین سجدا سواء... (الی أن [صفحه ۲۴۷] یقول) فی تفسیر قوله تعالی: (قال یا بنی لا تقصص رؤیاک علی اخوتک فیکیدوا لک کیدا ان الشیطان للانسان عدو مبین) - اذ قال علی یا نبی لا تخبر مما أراک الله من أمرک لاخوتک ترحما علی الفهم و صبرا لله العلی و هو الله کان عزیزا حمیدا. ان کنت تخبر من أمرک فی بعض مما قضی الله فیک فیکیدوا لک کیدا بأن یقتلوا أنفسهم فی محبة الله من دون نفسک الحق شهیدا. و ان الله لوجهک بدمک محمرا علی الأرض بالحق علی الحق صبیغا. و ان الله قد شاء کما شاء أن یراک مخضبا شعرک من دمک و نفسک علی الأرض علی غیر الحق لدی الحق قتیلا. و جسمک علی الأرض عریانا. و ان الله شاء کما شاء بأن یری بناتک و حریمک فی أیدی الکافرین أسیرا. و ان الله قد شاء کما شاء بأن یری وجوه شیعتک بین یدیک محمرة بصبغ أنفسهم و أبدانهم علی الأرض مجرحة علی غیر الحق مطروحا. فلا تظهر بشیء مما قد شاء الله فی کینونتک من السر المستسر علی السر شیئا علی الحق قلیلا. هنالک یفدون أنفسهم بحب الله عن نفسک شوقا الی الله و کان الله بعباده علی الحق بالحق عطوفا... (الی أن یقول) فی تفسیر قوله تعالی: (و کذلک یجتبیک ربک و یعلمک من تأویل الأحادیث و یتم نعمته علیک و علی آل یعقوب کما أتمها علی أبویک من قبل ابراهیم و اسحق ان ربک علیم حکیم) قال: طس. الله أنزل الفرقان علی ذکرنا لیکون للعالمین بشیرا علی خط الاستواء و نذیرا... (الی أن یقول) و کذلک قد اجتبیناک بالحق و علمناک من تأویل الکتاب مالا ینبغی لأحد من دونک انک قد کنت فی الاجابة لله العلی سابقا علی الأبواب بالحق علی الحق مذکورا. و ان الله قد اجتبی الحسین من عباده [صفحه ۲۴۸] و قد جعله علی الحق بالحق اماما و شهیدا. و انه لما سبق آخرته من العلم الرحمن حرفا مقنعا علی بما کان فی مستسر السطر من السر السر مستورا. و ان الله قد أتم نعمته علی الحسین و أوصیائه بأن جعل الله فضلهم کفضل «نفسه» بالحق علی العالمین جمیعا. و هو الذی قد تقبل من زائرین بزیارة الحق لنفسه و قد دعی لمصرعه علی الحق بعرشه فلا اله الا هو من غیر تشبیه علی الحق و ما قدر الله لسره علی حرف من الحروف تأویلا. و هو الذی قد وعد لزائریه لقاء نفسه (یعنی فی ذات الباب) و قد کان وعد الله بالحق مفعولا، و هو الذی قد قدر التربیع فی التربیع من سبیل زیارته فی الزائریه علی الحق بالحق و قد کان الأمر فی أم الکتاب حول النار مقضیا. و هو الذی قد اختار لیوسف حرفا من السر ولایته من قبل حرفا من السطر حول السر مسطورا... (الی أن یقول) أیحسب الناس انا کنا عن الخلق بعیدا. کلا- یوم نکشف الساق عن ساقهم ینظرون الی الرحمن و ذکره (یعنی بالرحمن نفسه و بالذکر کتابه البیان) فی أرض المحشر قریبا. فیقولون یالیتنا اتخذنا مع «الباب» سبیلا. یا لیتنا لم تتخذ دون «الباب» من الرجال علی الحق غیر الحق مآبا. اه

البابیة بعد مقتل الباب

اشاره

نذکر فی هذا الفصل ما کان من ثورة السید یحیی الدارابی علی الحکومة، و غدر البابیین بأهل القبلة، و تحفزهم لاغتیال الشاه ناصر الدین، [صفحه ۲۴۹] و ما کان من فتک الحکومة بهم، و نفی زعمائهم الی بغداد من العراق العربی، حتی ذهبت ریحهم من ایران، و الیک البیان:

ثورة الدارابی

لم تشهد البلاد الایرانیة ثورة دمویة بعد مقتل الباب سوی ثورة أثارها السید یحیی الدارابی فی عمالة فارس. و هو أکبر أبناء السید جعفر الدارابی الملقب بالکشاف، أو الکشفی، أحد الفقهاء العاملین و العلماء المرتاضین. کان له (اعنی السید جعفرا) رأی خاص فی تفسیر الآیات القرآنیة، و الأحادیث النبویة، ینافی آراء فقهاء الأصولیین فی استنباط الأحکام، و رأی الشیخ أحمد زین الدین الأحسائی

فی الفقه و حکمة الأئمة من آل البیت، و رأی الملا صدرالدین الشیرازی فی الحکمة الالهیة، و الفلسفة الاسلامیة. و کان السید یحیی هذا علی طرفی نقیض مع أبیه، و دونه فی العلم بمراحل، فطرده أبوه، و أجبره علی مفارقته، فظعن الی طهران، و سمع فیها بالباب، فشخص الیه، و اجتمع به، و أجاب دعوته، و آب بأمره الی طهران داعیة له،فلم ینجح فی سعیه، فانتقل الی یزد، و دعا أهلها الی الباب، فلم یجد أذنا صاغیة، فرحل الی شیراز، و منها الی بلیدة «بسا» من عمالة فارس فی ألفی رجل دججهم بالسلاح. و مرنهم علی أبواب القتال و الکفاح. أشعل بهم نار الثورة فی تلک الاصواب أخذا بثار البابیین و الباب و کان عامل فارس آنذاک الأمیر نصرة الدولة عم الشاه ناصرالدین فندب لقمع الدارابی، و اطفاء ثورته، نصیر الملک المرزا فضل الله، و أمده بثلاثة من الأمراء هم: ولی خان سیلاخوری، و مهر علی خان [صفحه ۲۵۰] و مصطفی قلی خان. فأخمد هؤلاء الأبطال نیران هذه الثورة بعد منازلات شدیدة فی «بسا» و «نی ریز» قتل فیها الدارابی و ۳۵۴ من أتباعه و ۱۹۲ من الجنود. و أسر ثلاثون من عظماء البابیین قتلوا عن آخرهم فی شیراز، و ولدان للدارابی عفی عنهما لانتسابهما الی البیت النبوی الکریم. و کان ذلک فی سنة ۱۲۶۷ من الهجرة (و کفی الله المؤمنین القتال). و عجل بأرواح البابیین الی النار و بئس المآل

غدر البابیین بالمسلمین

لما قتل الباب. و استلمت روحه ملائکة العذاب. ساء من البابیین الحال. و آل أمرهم الی الوبال و الخبال. فان أحکام دینهم کانت فجة غیر یانعة. متزلزلة الرسوخ فی قلوبهم متزعزعة. لدی هؤلاء شذرات منسوخة. ولدی أولئک أخری ناسخة ممسوخة. و صار کل من کان قدیم عهد الباب. یدعی النیابة عنه من وراء حجاب. و یدعو الناس خفیة الی ذاته. و لا یدع الفرص تمر دون أن یقضی منها لباناته. فوقع النزاع بین الزعماء. و دب فیهم دبیب الحسد و البغضاء و کثرت بینهم المشاغبات و المشاحنات. و استفحلت المخاصمات و المناوآت و صار الأتباع کسفینة غاب ربانها. و تهشمت دفتها و شراعها. فهی تحت رحمة الأقدار. یدفعها الموج و یجتذبها التیار. و لکنهم کانوا عن بکرة أبیهم مولین وجوههم شطر نقطة واحدة هی الانتقام من المسلمین. و الأخذ بثار الباب و البابیین. فکانوا یمسون و یصبحون. و یغفون و یصحون. و یقومون و یقعدون. و هم یصیحون و ینادون: یالأخذ الثار! و جلاء العار! الانتقام الانتقام!! الثار الثار!!... [صفحه ۲۵۱] و جعلوا لذلک رموزا و اشارات علی ثلاث درجات: الأولی «سرکوشی» أی الهمس، و الثانیة «نوش» أی هنیئا، و الثالثة «تنه» أی الطعن. و هذه الدرجات الثلاث کنایة عن: الذبح، و التسمیم، و الطعن. فکانوا ینتقمون لأنفسهم من أهل القبلة باحدی هذه الطرق کما توحیه الجمعیة السریة التی تألفت لهذا الغرض فی طهران برآسة سلیمان خان التبریزی من ذوی المناصب الکبری فی دیوان التشریفات الشاهانیة. و الیک نموذجا من أعمالهم هذه: کان المرزا عبدالکریم عم المرزا محمد التقی والد المرزا مهدی خان مؤلف کتاب (مفتاح باب الأبواب) یجهر ببغض البابیة و یعدد مساویها و سیئاتهم. فبینا هو نائم ذات لیلة و قد انتصف اللیل اذا الباب یقرع، و صوت من رتاجه یسمع، و قیل له من احدی الخادمات: ان بالباب صاحبک فلانا، و هو یلح فی طلبک لأمر ذی بال طرأ علیه. فخرج المرزا الی الباب، و ما کاد یفتحه حتی تراءت له أشباح عدیدة هجم علیه منها شبحان بأیدهما آلات القتل و الفتک و منها ما یسمونه بالفارسیة «دشنه» و هو خنجر مستو ذو فقرتین ماضیتین. فلم یکن من المرزا و کان قوی العضل شدید الساعد الا أن ضرب بحد الطرف الوحشی من یمناه غضروف حنجرة أحدهما فصرعه و أخذا منه الخنجر لیغمده فیه فاذا الآخر قد عاجله بضربة علی لوح کتفه الیسری لیمنعه من الاجهاز علیه. فلم یمهله المرزا حتی ضرجه و زمیله بالدماء. و اختبأ الباقون فی دیجور الظلماء. و جاء الخدم فحملوا الجثتین. و نجاه الله من غدر ذینک الشریرین کان هذا حالهم من الغدر بمن یوجسون منه خیفة، أو یظنون به شرا، أو یتوهمون فیه أنه یومیء بطعن فی دینهم. أو یشیر بسوء [صفحه ۲۵۲] الی معتقدهم. و کان المسلمون أیضا یکیلون لهم الصاع صاعین و یقابلون الضربة بضربتین. حتی ساد الهرج و المرج فی البلاد و ارتاعت النفوس من غدر هؤلاء الأوغاد. لا سیما اذ أرادوا اغتیال الشاه. و قضوا الا أن یذوق من أیدیهم رداه. فارتفع من کل ناحیة صراخ الأمة. و رأت الحکومة الا أن تضع حدا لهذه الملمة. و قد

عرفت بعد بحث شدید. و تنقیب ما علیه من مزید. أن مثیری هذه المحن. و مضرمی نیران تلک الاحن. هما کبیرا الزعماء لهذه العصابة السوء، و رئیساها الأعلیان: المرزا یحیی الملقب بصبح أزل، و أخوه المرزا حسین الملقب بالبهاء. فقبضت علیهما فی اثنین و عشرین شخصا من آل بیتهما، و ألقتهم جمیعا فی غیابة السجن بطهران،حتی یخرج اذن الشاه بقتلهم، و تطهیر الأرض من رجسهم و اراحة العباد من کیدهم و غدرهم و لکن قدر فی الغیب أن الصدر الأعظم فی ذلک الوقت و هو (المرزا آقاخان) النوری المازندرانی کان ابن بلدتهم فسعی جهده لدی الشاه حتی خرج الاذن بنفیهم الی بغداد من العراق العربی. فأرسلوا الیها فی حراسة الجند بعد لبثهم فی السجن بضعة شهور، و دخلوها فی الیوم الخامس من شهر جمادی الأولی سنة ۱۲۶۹ للهجرة جازی الله الصدر بما یستحق

محاولة البابیین اغتیال الشاه

علمت مما ذکرناه فی الفصل السابق أن البابیین أرادوا أغتیال الشاه و قتله بأیدیهم. و الیک الآن تفصیل هذه الواقعة: قضت جمعیتهم السریة بوجوب قتل الشاه ناصر الدین، أخذا [صفحه ۲۵۳] بثار الباب و البابیین، و عینت الزمان و المکان و کیفیة القتل، و أناطت ذلک ببابیین وقع الاقتراع علیهما، الأول اسمه محمد صادق، و الثانی مختلف فیه و کان الشاه فی ذلک الوقت یرتاض عند سفح جبل (شمیران) و یکثر الاختلاف الی قصره فی (نیاوران) و هو یبعد عن طهران نحو اثنی عشر میلا. فتربص له البابیان فی تلک الضواحی، و استأنسا من خدمة القصر بالحیلة و الخدیعة، و علما منهم أوقات ذهاب الملک الی الصید و رجوعه منه، و عرفوا مداخل الغیاض و الآجام و مخارجها حتی اذا کان الیوم الثامن و العشرون من شهر شوال سنة ۱۲۶۸ للهجرة، و قد أطلق مدفع ایذانا برکوب الملک للصید، أخذ الرجلان أهبتهما للعمل، و استعدا له تمام الاستعداد، و هما فی خلقان رثة و أطمار بالیة فلما دنا الشاه من مکمنهما و کان منفردا کدأبه علی الدوام فی تلک الغیاض و المروج - خرج الرجلان الیه، و وقفا أمامه فی صورة المتظلم، باکیین، صارخین، الظلم الظلم! الغوث الغوث! فلقد أصابنا من عسف العمال، و جور الحکام، ما یطول شرحه باللسان، و قد کتبنا مظلمتنا الی الملک فی هذا القرطاس فان أخذه و کشف ظلامتنا فبعدله، و ان أبی أبنا من حیث أتینا شاکرین لفضله فأوقف الملک جواده، و طلب منهما القرطاس. فأرس الأول یده الی منطقته أسرع من البرق و أخرج (طبنجة) أفرغها علی الملک، و کان الآخر قد وثب بالخنجر علیه، فقبض الشاه علی ساعده و ظل یدافع عن نفسه بما استطاع من قوة و کان الحرس قد سمعوا الطلق النارى فأقبلوا یتراکضون الی [صفحه ۲۵۴] جهته، فاذا الملک یقاوم هجمات المغتالین و هما علی و شک الفتک به فحال بینه و بینهما محمد مهدی خان التبریزی رئیس رواضه، و عاجل أولهما بضربة سیف قصیر ذی حدین یسمی بالفارسیة (قمه) قط به ذراعه کما یقط الکاتب القلم، و ثناها بأخری علی بطنه شقته و صیرته جثة بلا روح، ثم عطف علی الثانی و طعنه طعنة جندلته علی الأرض مضرجا بالدماء و فیه بقیة رمق من الحیاة فحمله الحراس و استدلوا منه علی زعماء الجمعیة و رؤساء هذه العصابة السوء ثم أجهزوا علیه و رجعوا بالملک الی القصر و هم لا یدرون باصابته الا حینما طلب تغییر الثیاب فاذا هو مجروح بالرصاص الرشاش فی عاتقه و من تحت ابطه و لکنه جرح غیر ذی خطر و قد وصل الخبر الی العاصمة أن الشاه قتله البابیون. فهاج الناس و ماجوا، و قاموا و قعدوا، و أغلقوا الدکاکین و الأسواق، و کادت تکون فتنة. فرأی الصدر الأعظم أنه لابد من رکوب الملک و مروره بشوارع المدینة و طرقها تسکینا للهیاج و طمأنة للنفوس. فآب الشاه الی مقر ملکه من أشهر السبل و الجادات ممتطیا جوادا کمیتا حتی دخل القصر. فسکن اضطراب الناس و هیاجهم برؤیته سالما معافی ثم عقدوا مجلسا عاما مؤلفا من جمیع طبقات الأمة قرر ابادة البابیین عن آخرهم، و استدلوا علیهم من صحیفة عثروا علیها فی بیت سلیمان خان التبریزی رئیس جمعیتهم السریة. فصدر الأمر بالقبض علیهم أینما ثقفوا، و حیثما وجدوا. فجاءوا بهم الی طهران فرادی و جماعات یلقونهم فی غیابة السجن حتی اکتملت عدتهم فقسموهم علی طبقات الأمة من الأمراء و الوزراء و العلماء و التجار و الجنود وأهل الحرف و الصنائع و غیرهم. فأخذ کل مؤمن حصته من هؤلاء الکفرة یسومهم [صفحه ۲۵۵] الخسف، و سوء العذاب، ثم شهروهم فی أسواق المدینة و فجاجها، و ذبحوهم ذبح الغنم فی طهران و غیرها من البلاد الایرانیة و أتوا بسلیمان فخرقوا جسده

برؤوس الخناجر و وضعوا فی کل خرق شمعة موقدة، و سودوا وجهه بسخام الفرن، و ألبسوه (طرطورا) و أرکبوه علی حمار معکوسا، و طافوا به الأسواق، و الأزقة، و الدروب، و الشقوق، علی هذه الهیئة الشنیعة، ثم شطروه بالسیف شطرین علقوا کلا منهما علی باب من أبواب طهران، و عجل الله بروحه الی النار، و بئس القرار و سلیمان خان هذا هو أخو فرخ خان الذی قطع البابیون جسده اربا اربا و کووه بالنار فی حادثة زنجان کما مر، فسبحان مقسم الأرزاق و الآجال، و وهاب العقول و الاحلام و قتل من البابیین فی هذه الحادثة نحو اربعمائة، و عشرات من غیر البابیین اتهموا بالبابیة من خصومهم فصاروا فی خبر کان. و من بعد هذه الحادثة لم تقم للبابیة قائمة فی طهران و قد انقضت تلک السنون و أهلها فکأنها و کانهم أحلام

سیرة البهاء

اشاره

هو المرزا حسین علی بن المرزا عباس المعروف (ببزرک) المازندرانی النوری «نسبة الی بلیدة - نور - من ضواحی عمالة مازندران». ولد فی یوم الثلاثاء ثانی المحرم سنة ۱۲۳۳ للهجرة. و قد نظم أحد شعراء البابیة تاریخ مولده بالفارسیة فقال: [صفحه ۲۵۶] مستعد باشید یاران مستعد جاء یوم غیب (لم یولد ولد) تقلب أبوه فی مناصب الحکومة، و کان فی آخر عهده أمینا لبیت المال فی مازندران، و یسمی فی اصطلاح الفرس (مستوفیا) و فی اصطلاح مصر (مأمور المالیة). و خلف من الأولاد سبعة ذکور: الأول - المرزا محمد حسن، و الثانی - المرزا حسین علی صاحب الترجمة، و الثالث - المرزا موسی الملقب عند البهائیة بالکلیم، و الرابع - المرزا تقی پریشان، و الخامس - المرزا رضی قلی الطبیب، و السادس - المرزا یحیی الملقب من الباب بصبح أزل، و السابع - المرزا محمد قلی. و کان الثانی، و السادس، و السابع، من أم واحدة نشأ البهاء و اخوته فی حجر أبیهم بطهران، و تعلموا ما تیسر من مبادیء العلوم المتداولة فی ذلک العصر. و کان البهاء مع شقیقیه دون بقیة اخوتهم مطمح أنظار أبیهم، و موضع حبه و عنایته، لحظوة أمهم عنده ترعرع البهاء و کلف بالتصوف، فأکثر من مخالطة الصوفیة، و مطالعة ما دونوه فی قراطیسهم، حتی أصبح معدودا من کبار المتصوفة، و شیوخهم فی ذلک الزمان. ثم غلب حب الدنیا علیه فانقلب علی عقبیه. یتطلب المجد. و یتصید السؤدد. لا یبالی من أی طریق بلغ غایته. و قضی لبانته. فدفعه حب الظهور الی الاندماج فی سلک البابیین، و الایمان بالباب، و تصدیق دعوته، و المجاهرة بها، و الأخذ بنصرته فیها و کان شقیقه المرزا صبح أزل قد فطر علی خلقه، و درج علی خلاله، و نسج علی منواله، و حذا حذوه فی جمیع خصاله، حذو القذاة للقذاة، و النعل النعل، فانضم معه الی هذه الفئة الباغیة، [صفحه ۲۵۷] و أظهر من التغالی فی حبها، و التفانی فی تطلاب مجدها، ما دعا الباب الی تقدیمه علی سواه، و العهد الیه بالخلافة من بعده (لطیفة) ان استنابة الباب للمرزا یحیی، و تلقیبه «بصبح أزل» مأخوذ مما ینسب الی سیدنا علی بن أبیطالب کرم الله وجهه لما سأله کمیل ابنزیاد عن الحقیقة فقال له علی: مالک و الحقیقة. قال کمیل: أو لست بصاحب سرک؟ قال: نعم، یرشح علیک ما یطفح منی. فقال کمیل: أو مثلک یخیب السائل؟ قال: الحقیقة کشف سبحات الجلال من غیر اشارة. قال: زدنی بیانا. قال: محو الموهوم و صحو المعلوم. قال زدنی بیانا. قال: جذب الأحدیة لصفة التوحید. قال: زدنی بیانا قال: نور أشرق من (صبح الأزل) فلاح علی هیاکل التوحید و أناره. قال: زدنی بیانا. قال کرم الله وجهه: أطفیء السراج فقد طلع الصبح. اه أما تلقیب المرزا حسین علی نفسه (بالبهاء) فمأخوذ من دعاء یتلوه الشیعة فی أوقات السحر من شهر رمضان. منه: أللهم انی أسألک من بهائک بأبهاه و کل بهائک بهی، أللهم این أسألک ببهائک کله، أللهم انی أسألک من جمالک بأجمله و کل جمالک جمیل، أللهم انی أسألک بجمالک کله. اه و کان أول ملتقاهما بالباب - علی قول الأکثرین - بین (قم و قزوین) و هو مسوق فی حراسة الجند الی قلعة جهریق بآذربایجان فاستهویا بالصفراء و البیضاء رئیس حراسه و هو محمد بک چاپارجی، فجمعهما به دون رقیب و لا عتید. فبایعاه علی الکفر، و عاهداه علی دعوة الناس الیه، و شخصا الی طهران یبثان فی ملئها أضالیله و کفریاته ثم انحدر

البهاء الی مازندران، و طاف ببلدانها یدعو الی هذا الافک، [صفحه ۲۵۸] مبتدئا من بلدة (نور) مسقط رأسه، ثم قفل راجعا الی طهران. و کان ذلک فی آخر أیام الشاه محمد رحمة الله علیه و لما أن دبر البابیون المکیدة لاغتیال الشاه ناصرالدین فی مصیفه (بنیاوران) کان البهاء و اخوته آنذاک فی قریة تدعی (کفچه) تدنو من مصیف الشاه. فتحقق للحکومة بعد دقة البحث أنه هو الذی دبر هذه المکیدة، و أوعز بها الی جمعیتهم السریة. فاستاقوه و آل بیته الی طهران، و أودعوهم أعماق السجن مغللین مقیدین ریثما یخرج الاذن بقتلهم، و اراحة الأرض من شرورهم. و لکن الصدر الأعظم شفع فیهم من القتل، و بذل جهده فی ذلک لدی الشاه، حتی صدر الأمر بنفیهم الی بغداد، و أرسلوا الیها فی حراسة الجند کما مر. ألا بعدا للصدر و سحقا فقد ضل ضلالا بعیدا و هنا لابد لنا من الالماع الی شیء هو من الأهمیة بمکان. ذلک أن المرزا یحیی صبح أزل، و حزبه المسمی بالازلیة، و الایرانیین جمیعا متفقون علی أن الباب استخلف المرزا یحیی قبل مقتله بمدة، و کتب خطه بذلک فی قرطاس ختمه بخاتمه، و جعل أخاه الأکبر و هو البهاء وکیلا له، و أمره أن یحجبه عن عیون المؤالفین و المخالفین حتی لا یمسس بسوء، و لا یناله أحد بأذی. فلبی البهاء الأمر بالطاعة، و أخفی أخاه عن أعین الرقباء و الحلفاء، و صار یخاطب الناس و یکاتبهم بالنیابة عنه، و الناس یخاطبونه و یکاتبونه علی أنه وکیل له. و کان هذا حالهما فی فارس، و العراق، و القسطنطینیة و فی أدرنة تنفس صبح أزل، و استیقظ من غفلته، و رأی أن الأمر خارج من یدیه، و أن أخاه استبد دونه بالرأی، و جعل خلافة الباب لنفسه، فقاومه، و ناوأه، و ناقشه الحساب، حتی آل الأمر [صفحه ۲۵۹] بینهما الی المقاتلة و المجالدة. فاتفقت دولة الخلافة و سفیر الشاه فی القسطنطینیة علی تغییر منفاهما، و التفریق بینهما. فنفت البهاء و حزبه الی عکاء، و صبح أزل و شیعته الی جزیرة قبرص. و سیأتی بیان ذلک مفصلا فی غیر هذا المکان فاقرأه فی موضعه من هذا الفصل کل ذلک یقر به البهائیون، و لا ینکرون منه حرفا واحدا. و لکنهم یبررون عمل البهاء بدعوی أن استخلاف أخیه، و اعتزاله الأعمال و احتجابه عن الناس، و استنابة البهاء عنه - انما هو تدبیر و سیاسة من البهاء لدفع الأذی عن نفسه، لأنه هو الخلیفة و صاحب الأمر و النهی اذ هو الذی بشر به الباب، بل هو الذی کان یربی الباب، بل هو الذی بعثه و أرسله لیبشر العالم بظهور (جمال القدم، و علة العلل) و من ذلک قوله بالفارسیة: «کی أورا تربیت می‌نمود». و تعریبه: «من الذی کان یربیه» أی یربی الباب. (قلت) فلیستنتج القارئ من هذه السیاسة و التدبیر بل الحیلة و الخدعة ما یستنتج، و لیختر لنفسه ما یحلو

البهاء فی بغداد

کان وصول البهاء و حزبه الی بغداد فی الیوم الخامس من جمادی الأولی عام ۱۲۶۹ للهجرة و یعرف عند البهائیین (بعام بعد حین) فاحتجب صبح أزل عن الأنظار کعادته، و صار البهاء یختلف الی (قهوة) بساحل الدجلة، فیجتمع به الناس، فیتجاذب معهم أطراف الحدیث فی شؤون شتی. و کان البابیون یفرون من دیارهم الی بغداد فرادی و جماعات. حتی بلغت عدتهم فیها بضع مئات. و کل عظیم یدعی لنفسه الزعامة. و یری أنه أحق من غیره بالامامة. و الأتباع حیاری [صفحه ۲۶۰] لا یدرون ماذا یفعلون. و لا الی من ینتسبون کریشة فی مهب الریح ساقطة لا تستقر علی حال من الفلق أما البهاء فکان ینظر الیهم شزرا. و یعد أوزارهم وزرا فوزرا لا یغفل لحظة عما کان یدور فی خلده. و یفتدی تحقیقه بأهله و ولده ألا و هو القبض علی زمام القوم. و جعلهم تحت سلطانه المطلق ذات یوم. فکان ینکر علیهم ما یأتونه من الموبقات. و ما یدعونه من الرآسات و الزعامات. مظهرا لهم خلافة أخیه و مشروعیتها. و صحة استنابته عنه و حقیتها. باذلا جهده فی اجتذابهم الیه. و اجتماع قلوبهم علیه و لکنه کان ینفخ فی رماد، و یطرق فی حدید بارد، فانهم لفظوه و أخاه لفظ المؤخر للعذرة، و رموهما رمی الرجل للنعل الخلقة. فاشتعلت بینهم نیران الشحناء و البغضاء، و صاروا یضمرون الشر لبعضهم البعض و ینسب کل فریق للآخر ما یخجل الیراع من کتابته. و اللسان من حکایته و دام الحال علی هذا المنوال نحو سنة حتی نووا الفتک بالبهاء، و کادوا یقضون و طرهم منه لولا أن فر الی کردستان، و لبث مختفیا بها فی ضیعة تسمی (سرکلو) تدنو من السلیمانیة المسماة قدیما (شهر زور) ثم عاد الی بغداد بالحاح بعض أصحابه علیه بعد سنتین من اختفائه و کان وضع

بالفارسیة فی هذا الاختفاء کتابه المعروف «بهفت وادی» و نظم قصیدته المسماة «ورقائیة». فلما رجع الی بغداد تمکن بدهائه، و مساعدة بعض الوجوه من البابیین، و ثلاثة من اخوته و هم: المرزا موسی الملقب عند البهائیین بالکلیم و المرزا محمد قلی، و المرزا یحیی [۲۲] من التغلب علی من کان ینازعه [صفحه ۲۶۱] الأمر، و ینافسه فیه. و شرع یتسمیل الیه کبراء البابیة، و یردع طغامهم عما یأتونه من المنکرات، و یرتکبونه من قتل المسلمین، و الفتک بهم و کان یشیر من طرف خفی فی کتبه و أقواله الی العدول عن تعالیم الباب و ارشاداته، و یرمز فیها الی نفسه، و ألا یستمسک الا بذیله حتی کاد یبلغ غایته. و یقضی من الأمر لبانته. لولا حادث ذهب بأمانیه أدراج الریاح. و جعله یعض کفیه مساء صباح. و هو:

نفی البابیین من بغداد

الی القسطنطینیة و غیرها من البلاد ذلک أنهم یحتفلون فی أول المحرم من کل عام هجری بعید مولد الباب، فیأتون من ضروب الملاهی و الملذات، و صنوف الشهوات و المنکرات، ما لم یسمع بمثاله، و لم ینسج علی منواله. و هو یوم حزن و مأتم عند الشیعة، یبتدئون فیه بندب الحسین بن علی بن أبیطالب رضوان الله علیهما، و یلبثون کذلک فی نحیب و عویل الی الیوم الخامس عشر من المحرم علی الأقل، و الی مضی أربعین یوما من یوم عاشوراء علی الأکثر، و ذلک لمن أراد أن یقضی واجب الحزن و یکمل عدة أیامه ففی أول المحرم من سنة ۱۲۷۹ للهجرة احتفل البابیون بهذا العید احتفالا فوق العادة. فاجتمعوا فی حدیقة تسمی فی عرفهم (باغ رضوان) أی جنة الرضوان، و استباحوا ما اشتهت أنفسهم من الکبائر و الآثام و ظهروا بمظاهر من الفرح و السرور، و الجذل و الحبور، لم یظهروا بمثلها من قبل. فشق ذلک علی الشیعة، و خالوه اهانة لهم، و استهزاء [صفحه ۲۶۲] بدینهم، و ازدراء بمعتقدهم. فقاموا قومة رجل واحد، یطلبون الفتک بالبابیین، و الایقاع بهم عن بکرة أبیهم. و لولا تداخل الحکومة، و عقلاء الشیعة، لکان یوما مشهودا، و کانوا أفنوا البابیین عن آخرهم. و یالیته کان ثم وقع الاتفاق بین دولة الخلافة و دولة الشاه علی نفیهم من بغداد الی القسطنطینیة. فسیقوا الیها تلک السنة فی حراسة الجند المنصور عن طریق الموصل و حلب و اسکندرونة، و لبثوا بها نحو أربعة شهور فی دار بجوار السفارة الایرانیة، ثم خرج الأمر بنفیهم الی) (أدرنة) و تسمی عند البهائیین «أرض السر» فأرسلوا الیها سنة ۱۲۸۰ من الهجرة و کان ذلک بمسعی المرزا (حسین خان القزوینی) سفیر الشاه آنئذ فی دار الخلافة. و مکث البهاء فی العراق العربی عشرة أعوام و ستة أشهر و عشرة أیام منها عامان قضاهما مختفیا فی جبال کردستان و هما عقب نفیه الی بغداد بسنة واحدة و فی أدرنة جهر البهاء بالدعوة الی نفسه، و لفظ أخاه لفظ النواة، و لقب نفسه (ایشان) أی (هم) و هو لقب یتلقب به فی ترکستان مشایخ الترکمان و زعماؤهم و أول لقب لقب نفسه به، ثم لقبها (بالذکر) و زعم أنه المراد من قوله تعالی: (انا نحن نزلنا الذکر و انا له لحافظون) ثم لقبها (بطلعت مبارک) أی الطلعة المبارکة، ثم (بجمال مبارک) أی الجمال المبارک، ثم (بجمال القدم و الحق و البهاء) و هذا الأخیر صار اسما له و علما علیه فوقع الشقاق بین الشقیقین، و انقسم الأتباع الی فئتین: فئة انحازت الی البهاء و تسمی (البابیة البهائیة) و فئة ظلت علی عهدها مع الأزل و تسمی (البابیة الأزلیة) معتقدة أنه هو خلیفة الباب، و أن البهاء لیس له من الأمر شیء الا أنه وکیل الأزل، و نائبه، یأتمر [صفحه ۲۶۳] بأمره، و ینتهی بنهیه، و لا یقطع أمرا من دونه، قد سلبه الخلافة ظلما و عدوانا فاحتدم الجدال بین الفریقین، و رأی صبح أزل أن الأمر أفلت من یده، فوقف فی وجه أخیه یناقشه الحساب، و یقاومه بما استطاع من قوة، حتی أفضی الأمر بینهما الی أن صارا یدسان السم فی طعام بعضهما البعض: فدس الأزل السم فی طعام البهاء و أثر فیه و لکنه نجا منه کما یقول البهائیون، و دسه البهاء فی طعام الأزل فنجا منه کذلک فطلب قتله بالشاطور فخلص أیضا من هذا الشرک کما یقول الأزلیون ثم ان البهاء طرد الأزل من البیت الذی یسکنانه، و انفرد هو بالعمل بهمة لا تعرف الکلل و الملل، فبعث بالکتب الی البابیین یدعوهم فیها الی نفسه، و یبین لهم أنه هو (الحی) المنوه عنه فی کتب الباب «بمن یظهره الله» بل هو المتکلم علی لسان الباب، بل هو الذی أرسله کما أرسل مظاهره (یعنی مظاهر نفسه) من قبل مثل «زردشت» و ابراهیم و موسی و عیسی و محمد و «الباب» فتأمل!! ثم طفق یؤلف کتاب للتشریع سماه

(أساس أعظم) أی الأساس الأعظم، و کتب رسالة الی الشاه ناصر الدین سماها (رسالة سلطانیة) أرسلها الیه مع المرزا بدیع الخراسانی فی السنة الرابعة من دخوله عکاء فمن سوء حظ. الرسول أن فاجأ الشاه حینما تمثل فی حضرته بخطاب غیر مألوف هو: «أیها السلطان! قد جئتک من سبأ بنبأ عظیم» فأمر بقتله للفور و عجل الله بروحه الی النار و بئس القرار و الیک شذرات من هذه الرسالة لتکون نموذجا للبقیة و هی: یا سلطان انی کنت کأحد من العباد، و راقدا علی المهاد، مرت علی نسائم السبحان، و علمنی علم ما کان، لیس هذا من عندی بل من [صفحه ۲۶۴] لدن عزیز علیم، و أمرنی بالنداء، بین الأرض و السماء، بذلک ورد علی ما ذرفت به عیون العارفین، ما قرأت ما عند الناس من العلوم و ما دخلت المدارس فاسأل المدینة التی کنت فیها لتوقن بأنی لست من الکاذبین، هذه ورقة حرکتها أریاح مشیئة ربک العزیز الحمید (و منها) یا سلطان لو تسمع صریر القلم الأعلی، و هدیر و رقاء البقاء علی أفنان سدرة المنتهی، فی ذکر الله موجد الأسماء، و خالق الأرض و السماء، لیبلغک الی مقام لا تری فی الوجود، الا تجلی حضرة المعبود و تری الملک أحقر شیء عندک تضعه (هکذا فی الأصل و لعلها تدعه) لمن أراد و تتوجه الی أفق کان بأنوار الوجه مضیئا (و منها) تالله یا ملک لو تسمع نفحات الورقاء التی علی الأفنان، بفتون الالحان، بأمر ربک الرحمن، لتدع الملک وراءک و تتوجه الی المنظر الأکبر الذی کان کتاب الفجر عن أفقه مشهودا، و تنفق ما عندک ابتغاء لما عندالله اذ تجد نفسک فی علو العزة و الاستعلاء و سموا العظمة و الاستغناء کذلک کان الأمر فی أم البیان من قلم الرحمن مسطورا، لا- خیر فیما ملکته الیوم فسوف یملکه غدا غیرک اختر لنفسک لما اختاره الله لأصفیائه انه یعطیک فی ملکوته ملکا کبیرا. اه و لما أفضی الأمر الی الجدال بل القتال بین الأصیل و الوکیل أو بین الوکیل و الأصیل کما یقول الفریقان - خشیت دولة الخلافة أن تضطرم بأدرنة نیران الثورة، و یتکدر الصفاء بینها و بین دولة الشاه فاتفقت و سفیره فی الآستانة علی تغییر منفی القوم، و التفریق بین الأخوین و حزبیهما. فنفت البهاء و من تبعه و عدتهم ثلاثة و سبعون الی عکاء، و سجنتهم فی قلعتها، و جعلت علیهم رقباء من وجوه الأزلیین یرصدون أعمالهم و یخبرون بها الدولتین، و هم: اسید محمد الأصفهانی [صفحه ۲۶۵] الحکمی، و آقاجان بک المراغی الآذربایجانی، و عمر آغا، و الاستاذ محمد علی الخلاق الأصفهانی، و المرزا رضی قلی، و الاستاذ عبدالکریم الخراط الأصفهانی، و المرزا جعفر، و محمد ابراهیم. و نفت صبح أزل و أتباعه و عددهم ثلاثون و نیف الی جزیرة قبرص، و سجنتهم بها فی قلعة ماغوسا، و بث علیهم من وجوه البهائیین عیونا یرقبونهم کذلک، و هم: المرزا حسین الأصفهانی الخطاط الملقب بمشکین قلم، و آقا خلیل النحاس الکاشانی، و الحاج جعفر التبریزی، و آقا عبدالله الأصفهانی، و المرزا علی المراغی الآذربایجانی الملقب بسیاح. ثم أطلقت سراحهم بعد بضعة أشهر، و آتتهم الحریة الکاملة فی الذهاب و الایاب، یخاطبون من شاءوا، و یخالطون من أرادوا، الا أن یغادر البهاء أو صبح أزل منفاه. و کان نفیهم من أدرنة فی بدایة سنة ۱۲۸۵ من الهجرة الموافقة لسنة ۱۸۶۹ من المیلاد و من العجب العجاب أن هذین الأخوین لم یقفا و هما فی أدرنة عند هذا الحد من تکذیب بعضهما البعض، و مناداة کل منهما بالخلافة لنفسه، و انکار حق الآخر فیها، بل افتریا علی الله الکذب کاستاذهما الباب. فادعی کل منهما أنه رسول مستقل، لا خلیفة الباب، و لا نائبه، و أن الله تعالی قد بعثه رحمة للعالمین بشریعة جدیدة ناسخة لما بین یدیها من الشرائع. و جاء الناس بکتاب زعم أنه وحی الله الیه بتصدیق دعواه، و تکذیب دعوی أخیه، الی غیر ذلک مما تقولاه علی الله، و کتباه بأیدیهما الأثیمة. و قد نعت صبح أزل أخاه البهاء فی (ألواحه) بالعجل، و نعته البهاء فی (أقدسه) بالمشرک و الکافر. (فویل للذین یکتبون الکتاب بأیدیهم ثم یقولون هذا من عند الله لیشتروا به ثمنا قلیلا فویل لهم مما کتبت أیدیهم و ویل لهم مما یکسبون) [صفحه ۲۶۶]

سؤال الی البهائیین و الأزلیین

هنا لا نجد بدا من أن نسأل البابیة الأزلیة، و البابیة البهائیة، فنقول: أنتم یا من أعمی الله بصائرهم عن الهدی، و أضلهم سواء السبیل، تعتقدون نبوءة الباب، أوربوبیته و ألوهیته، و أنه صادق مصدق، معصوم من الکذب و الافتراء. ثم من کان منکم من الفرقة الأولی یعتقد صحة دعوی «صبح أزل» للنبوءة، و من کان من الثانیة یعتقد صدق دعوی «البهاء» لها، أو للربوبیة و الألوهیة و العیاذ بالله. علی

أن الباب يقول صراحة: «ألا كامل آخر يظهر بعده الا بعد مضى ۲۰۳۱ سنة من يوم ظهوره» (راجع الصفحة ۲۲۷ من هذا الكتاب). فكيف ساغ لكم تكذيبه فی هذا القول، و تصديق هذين الرجلين فيما أتيا به من البدع؟؟... فان قلتم: انهما أتيا بالبرهان القاطع على صحة مدعاهما. قلت: ان فی ذلك لأكبر دليل على كذب الباب، و عدم عصمته، و من كان كذلك فما هو نبيا، فضلا عن أن يكون ربا و الها، و انما هو كذاب أشر، متقول على الله. و اذا تقرر هذا، تقرر أيضا افك هذين الخاسرين فی دعواهما، ولاية كانت، أو نبوة، أو ربوبية و ألوهية، فانهما يثبتان دعوى الباب، و من يحق دعوى الكذاب فهو كذاب نظيره... هذا فضلا عن أنهما يكذبان بعضهما بعضا على رؤوس الاشهاد، و يترامیان بالضلال و الافتراء فی الكتابين اللذين يدعيان أنهما وحی الله اليهما فأيهما الصادق اذا، و أيهما الكاذب، و ما الدليل الصحيح على افك المبطل و صدق المحق، و قد قام البرهان الدامغ و الحجة البالغة على كذب الاثنين، و تقولهما الأباطيل على الله سواء بسواء؟؟... [صفحه ۲۶۷] فهل بعد هذا يعتقد من به ذرة من العقل، و فضلة من الادراك، الا بسخافة عقول هذه الشيعة، و ظلمة قلوبهم، و خروجهم من الملة الابراهيمية السمحاء، و الدين المحمدی الحنيف!!... و هلا يحكم من هداه الله بأن (الباب و البهاء و صبح أزل) لم يكونوا الا من طلاب الدنيا، قد اتخذوا الههم هواهم، و أضلهم الله على علم، و ختم على سمعهم و قلبهم، و جعل على أبصارهم غشاوة فهم لا يبصرون!!... (أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب و لا هم ينصرون)

رجع الی سيرة البهاء

لما استقر البهاء و حزبه فی عكاء، و أطلقت الدولة حريتهم فی الروحة و الجيئة، الا- أن يغادر البهاء عكاء كما مر - رأی ألا نجاح لدعوته، و لا قيام لأمره، مادام الرقباء من حزب أخيه يعدون أنفاسه، و يرصدون حركاته و سكناته. فأوعز الی حزبه أن أبيدوا هؤلاء الرقباء ليخلو لنا الجو، و تلخص طريقنا من العقبات. فما هی الا كلمة خرجت من فمه حتی أبادوهم عن آخرهم فی ليلة واحدة طعنا بالحراب، و ضربا (بالشاطور). فاضطربت الحكومة، و قبضت على البهاء و حزبه، و كبلتهم بالحديد، و ألقتهم فی ظلمات السجن يسامون الخسف، و سوء العذاب. ثم أطلقت سراح البهاء، و جعلته تحت الرقابة الدقيقة، بعد أن لبث فی السجن ۳۸ ساعة على قول البهائيين، و أربعة أشهر على قول الحكومة و الأزليين. و لبث أتباعه فی سجنهم شهورا و أعواما حتی أطلق سراحهم بشفاعة الدرهم و وساطة الدينار على قول الأزليين. و نعم الشفيع الدرهم، و الوسيط الدينار [صفحه ۲۶۸] لذلك تضعضع شأن الأزل، و خفت صوته، و ارتجت أركان دعوته، و قوی أمر البهاء، و انبسط نفوذه، و عظم سلطانه، و انتقل بتدرجه فی النجاح من منصب خلافة الباب، الی المهدوية، فالولاية المطلقة، فالنبوة و الرسالة، فالمسيحية، فالربوبية و الألوهية، و العياذ بالله. و بث الدعاة خفية فی بلاد الدولة، و فارس، و الهند، و جهرة فی القوقاس من بلاد الروس، فأكرمت حكومتها مثواهم، و آتتهم الحرية المطلقة فی نشر باطلهم و الدعوة اليه، حتی أنها صرحت لهم باقامة معبدين أحدهما فی (باكو) و الآخر فی (عشق آباد) اذ رأت أن مظاهرتها لهؤلاء الخسرة، و شدها لأزرهم، و تقويتها لأمرهم، ربما تحقق أمانيها التی تطمح اليها فی فارس، و تبذل فی سبيل نيلها كل مرتخص و غال، و حسبنا الله و نعم الوكيل و استمر البهاء يعمل لتأييد دعوته بما استطاع من قوة حتی أهلكه الله، و انتقل الأمر من بعده الی خليفته و ولده الأكبر المرزا عباس نزيل مصر الآن. و كان هلاكه فی الساعة الثانية بعد نصف الليل من مساء يوم السبت ثانی ذی القعدة سنة ۱۳۰۹ من الهجرة الموافق ۲۸ مايو سنة ۱۸۹۲ من الميلاد. و عاش ۷۶ عاما و ۱۰ أشهر و يوما واحدا. و خلف خمسة بنين، و أربع بنات. أما الأبناء فهم: المرزا عباس الملقب بغصن الله الأعظم و بالفرع الكريم المنشعب من الأصل القديم فی حياة أبيه و بعد البهاء بعد موته - ولد فی ۵ جمادی الأولی سنة ۱۲۶۵ من الهجرة، و المرزا مهدی الملقب بغصن الله الأظهر سقط من سطح البيت فی بغداد فمات، و المرزا محمد علی الملقب بغصن الله الأكبر، و المرزا ضياء الله، و المرزا بديع الله، الملقبان بالغصنين. أما البنات [صفحه ۲۶۹] فاحداهن ماتت فی بغداد، و أخری لم تتزوج بعد، و اثنتان متزوجتان: احداهما بالسيد علی بن الحاج السيد حسن الشيرازی الملقب بالافنان الكبير، و الثانية بالمرزا مجد

الـدین بن المرزا موسـی أخی البهـاء الملقب بـالکلیم. و المرزا عباس و المرزا مهـدی و أختهما التی لم تتزوج من أم واحـدة، و المرزا محمد علی من زوجة أخری، و ضیاء الله و بدیع الله من زوجة ثالثة. اه

تألیف البهاء

ألف البهاء کتبا جمـة منها: کتاب (هفت وادی) بالفارسـیة، سـلک فیه مسـلک التصوف. و کتاب (الأقـدس) نهج فیه علی زعمه منهج القرآن فی ترتیب الآیات و السور، و دون فیه شـریعته و أحکامها، و هو باللغة العربیة. و کتاب (ایقان) بالفارسیة، و سماه أولا (نسخهی خـال) أی نسـخة الخـال یعنی خـال البـاب الـذی وقف منه فی أخریـات أیامه علی مـدعیات ابن أخته، ثم غیره باسم (ایقان). و کتاب (هیکـل) بالفارسـیة و العربیـة. و کتـاب (اشـراقات). و کتاب (ألواح). و کتاب (عهـد). و هـذا الأخیر آخر کتبه بین فیه وصایاه و جعل الأـمر فیه من بعـده لابـنه الأـکبر المرزا عبـاس الملقب بغصن الله الأـعظم، و من بعـده لابنه الثانی المرزا محمـد علی الملقب بغصن الله الأکبر، و أغلق باب النبوة أو الربوبیـة و الألوهیـة الی ألف سـنة من بعـده کما قال فی الصـفحة الثالثـة عشـرة من (الأقـدس) و هو: «من یدعی أمرا قبل اتمام ألف سـنة کاملة انه کذاب مفتر، [صـفحه ۲۷۰] نسـئل الله بأن یؤیده علی الرجوع ان تاب هو التواب، و ان أصـر علی ما قال یبعث علیه من لا یرحمه (أی یقتله) انه شدیـد العقاب، من یؤول هذه الآیة أو یفسـرها بغیر ما نزل فی الظاهر انه محروم من روح الله و رحمته التی سبقت العالمین، خافوا الله و لا تتبعوا ما عندکم من الأوهام اتبعوا ما یأمرکم به ربکم العزیز الحکیم» اه (قلت) و لا أدری کیف جاز للمرزا عباس بعد هذا التصـریح أن یغیر و یبدل فی أحکام أبیه، و یثبت منها ما شاء، و یمحو ما شاء، و یدعی نزول الوحی علیه بذلک، سواء کانت دعواه: ولایة، أو نبوة، أو رسالة، أو ربوبیة و ألوهیة، کما یشاء أن یسـمیها. حتی أن أخاه المرزا محمد علی و شـیعته قـد انکروا علیه ذلک أشـد الانکار، و رموه بالکفر و المروق من دین البهاء!!... (راجع الصـفحة السادسـة عشـرة من هذا الکتـاب) ذلـک ما نسأل عنه البهائیـة العباسـیة من جهـة، و امامهم عباسا، أو نبیهم، أو رسولهم، أو الههم، أو ابن‌الههم، کما یحبون أن یسـموه، أو کمـا یحب أن یسـمی هو نفسه من جهـة أخری... فهـل من جواب؟؟... أللهم الا أن یقولوا جمیعا: الولـد سـر أبیه، و لا تلد الحیة الا حویة، و من یشابه أبه فما ظلم...

احکام شریعة البهاء

نورد فی هذا الفصل ما یتسع له المقام مما دونه البهاء فی کتابه (الأقدس) من أصول دینه و أحکام شریعته نقلا عن کتاب (مفتاح باب [صفحه ۲۷۱] الأبواب) الآنف الـذکر [۲۳] و الیـک هو بنصه و فصه، و لحنه و الحـاده: (فی صـلاتهم) قـد کتب علیکم الصـلاة تسع رکعـات لله منزل الآیـات حین الزوال و فی البکور و الآصـال، و عفونا عن عـدة أخری أمرا فی کتاب الله انه لهو الآمر المقتـدر المختار (فی قبلتهم) و اذا أردتم الصـلاة و لوا وجوهکم شطری الأقدس المقام المقدس (أی عکاء) الذی جعله الله مطاف الملأ الأعلی و مقبل أهل مدائن البقاء و مصدر الأمر لمن فی الأرضـین و السـموات (فی صـلاة میتهم) قد نزلت فی صلاة المیت ستة تکبیرات من الله منزل الآیات. و الذی عنده علم القراءة له أن یقرأ ما نزل قبلها و الا عفا الله عنه انه لهو العزیز الغفار. لا یبطل الشـعر صلواتکم و لا ما منع عن الروح مثل العظام و غیرها، البسوا السـمور کما تلبسون الخز و الـدیباج و ما دونهما انه ما نهی فی الفرقان و لکن اشـتبه علی العلماء انه لهـو العزیز العلام (فی أحکـام صـومهم و صـلواتهم) قـد فرض علیکم الصـلاة و الصـوم من أول البلوغ أمرا من لـدی الله ربکم و رب آبـائکم الأـولین. من کـان فی نفسه ضـعف من المرض أو الهرم عفـا الله عنه فضـلا من عنـده انه لهـو الغفور الکریم. قـد أذن الله لکم السـجود علی کل شـیء طاهر و رفعنا عنکم حکم الحـد فی الکتاب ان الله یعلم و أنتم لا تعلمون من لم یجد الماء یذکر خمس مرات «بسم الله الأطهر» ثم یشـرع فی العمل هـذا ما حکم به مولی العالمین. و البلدان التی طالت فیها اللیالی [صـفحه ۲۷۲] و الأیام فلیصلین بالساعـات و المشاخص التی منها تحـددت الأوقات انه لهو المبین الحکیم (فی ابطال صـلاة الآیات) قـد عفونا عنکم صـلاة الآیات اذا

ظهرت أن اذکروا الله بالعظمة و الاقتدار انه هو السمیع البصیر. قولوا العظمة لله رب ما یری و ما لا یری رب العالمین (فی ابطال صلاة الجماعة) کتب علیکم الصلاة فرادی قد رفع حکم الجماعة الا فی صلاة المیت انه لهو الآمر الحکیم. قد عفا الله عن النساء حین یجدون الدم الصوم و الصلاة و لهن أن یتوضأن و یسبحن خمسا و تسعین مرة من زوال الی زوال «سبحان الله ذی الطلعة و الجمال» هذا ما قدر فی الکتاب ان أنتم من العالمین. و لکم و لهن فی الأسفار اذا نزلتم و استرحتم المقام الا من مکان کل صلاة سجدة واحدة و اذکروا فیها «سبحان الله ذی العظمة و الاجلال و الموهبة و الافضال» و الذی عجز یقول «سبحان الله» انه یکفیه بالحق انه لهو الکافی الباقی الغفور الرحیم. و بعد اتمام السجود لکم و لهن أن تقعدوا علی هیکل التوحید و تقولوا ثمانیة عشرة مرة «سبحان الله ذی الملک و الملکوت» کذلک یبین الله سبل الحق و الهدی و انها انتهت الی سبیل واحد و هو هذا الصراط المستقیم (فی حجهم) قد حکم الله لمن استطاع منکم حج البیت (أی مدفنه بعکاء) دون النساء عفا الله عنهن رحمة من عنده انه لهو المعطی الوهاب (فی أحکام نکاحهم) قد کتب الله علیکم النکاح ایاکم أن تجاوزوا عن الاثنین، و الذی أقنع بواحدة من الاماء استراحت نفسه و نفسها، و من اتخذ بکرا لخدمته لا بأس علیه کذلک کان الأمر من قلم الوحی [صفحه ۲۷۳] بالحق مرقوما. تزوجوا یا قوم لیظهر منکم من یذکرنی بین عبادی (یعنی یذکره هو) هذا من أمری علیکم اتخذوه لأنفسکم معینا (الی أن یقول) انه قد حدد فی البیان برضاء الطرفین (أی الزوج و الزوجة فقط) انا لما أردنا المحبة و الوداد و اتحاد العباد لذا علقناه باذن الأبوین بعد هما لئلا تقع بینهم الضغینة و البغضاء و لنا فیه مآرب أخری و کذلک کان الأمر مقضیا. لا یحقق الصهار، الا بالأمهار، قد قدر للمدن تسعة عشر مثقالا من الذهب الا بریز و للقری من الفضة، و من أراد الزیادة حرم علیه أن یتجاوز عن خمسة و تسعین مثقالا کذلک کان الأمر بالعز مسطورا. و الذی اقتنع بالدرجة الأولی خیر له فی الکتاب انه یغنی من یشاء بأسباب السموات و الأرض و کان الله علی کل شیء قدیرا. قد کتب الله لکل عبد أراد الخروج من وطنه أن یجعل میقاتا لصاحبته فی أیة مدة أراد ان أتی و وفی بالوعد انه اتبع أمر مولاه و کان من المحسنین من قلم الأمر مکتوبا. و الا ان اعتذر بعذر حقیقی فله أن یخبر قرینته و یکون فی غایة الجهد للرجوع الیها و ان فات الأمران فلها تربص تسعة أشهر معدودات و بعد اکمالها لا بأس علیها فی اختیار الزوج و ان صبرت انه یحب الصابرات و الصابرین، اعملوا أوامری و لا تتبعوا کل مشرک کان فی اللوح أثیما. و ان أتی الخبر حین تربصها لها أن تأخذ المعروف انه أراد الاصلاح بین العباد و الاماء، ایاکم أن ترتکبوا ما یحدث به العناء بینکم کذلک قضی الأمر و کان الوعد مأتیا. و ان أتاها خبر الموت أو القتل و ثبت بالشیاع أو بالعدلین لها أن تلبث فی البیت و اذا مضت أشهر معدودات لها الاختیار فیما تختار هذا ما حکم به من کان علی الأمر قویا. و ان حدث بینهما کدورة أو کره لیس له أن یطلقها و له أن یصبر سنة کاملة [صفحه ۲۷۴] لعله تسطع بینهما رائحة المحبة و ان کملت و ما فاحت فلا بأس فی الطلاق انه کان علی کل شیء حکیما. قد نهاکم الله عما عملتم بعد طلقات ثلاث فضلا من عنده لتکونوا من الشاکرین فی لوح کان من قلم الأمر مسطورا. و الذی طلق له الاختیار فی الرجوع بعد انقضاء کل شهر بالمودة و الرضاء ما لم تستحصن و اذا استحصنت تحقق الفصل بوصل آخر و قضی الأمر الا من بعد أمر مبین کذلک کان الأمر من مطلع الجمال فی لوح الجلال بالاجلال مرقوما (یعنی بمطلع الجمال نفسه) و الذی سافر و سافرت معه ثم حدث بینهما الاختلاف فله أن یؤتیها نفقة سنة کاملة و یرجعها الی المقر الذی خرجت عنه أن یسلمها بید أمین و ما تحتاج به فی السبیل لیبلغها الی محلها ان ربک یحکم کیف یشاء بسلطان کان علی العالمین محیطا. و التی طلقت بما ثبت علیها منکر لا نفقة لها أیام تربصها کذلک کان نیرالأمر من أفق العدل مشهودا. ان الله أحب الوصل و الوفاق، و أبغض الفصل و الطلاق، عاشروا یا قوم بالروح و الریحان، لعمری سیفنی من فی الامکان، و ما یبقی هو العمل الطیب و کان الله علی ما أقول شهیدا (فی عدة الشهور عندهم) ان عدة الشهور تسعة عشر شهرا فی کتاب الله قد زین أولها بهذا الاسم المهیمن علی العالمین (یعنی اسمه هو). (قلت) اقتفی البهاء خطوات الباب فی تقسیم السنة فجعلها تسعة عشر شهرا، و کل شهر تسعة عشر یوما، و سمی الأیام الباقیة التی یتم بها الحول ۳۶۶ یوما علی الحساب الشمسی و هی خمسة أیام «أیام الهاء» و هو مستفاد من طائفة الباطنیة و لکن بتصرف یسیر و جعل لکل شهر من شهور السنة اسما خاصا به: فالأول اسمه (بهاء) کما مر، و الثانی (جلال) و

الثالث (جمال) و الرابع (عظمة) و الخامس [صفحه ۲۷۵] (نور) و السادس(رحمة) و السابع (کلمات) و الثامن (کمال) و التاسع (أسماء) و العاشر (عزة) و الحادی عشر (مشیئة) و الثانی عشر (علم) و الثالث عشر (قدرة) و الرابع عشر (قول) و الخامس عشر (سائل) و السادس عشر (شرف) و السابع عشر (سلطان) و الثامن عشر (ملک) و التاسع عشر (علاء) و به یتم الحول. و جعل لکل یوم من أیام الأسبوع اسما خاصا به أیضا: فالأول (جلال) و الثانی (جمال) و الثالث (کمال) و الرابع (فضال) و الخامس (عدال) و السادس (استجلال) و السابع (استقلال) و به تتم أیام الأسبوع و هذا مأخوذ عن قدماء الفرس اذ جعلوا لکل یوم من أیام الشهر الثلاثین اسما خاصا به فلا یعدون. ثم ان البهائیین یؤرخون و قائعهم هکذا: فیقولون - حدث ذلک فی یوم کذا من میلاد (حضرت أعلی، أو نقطة أولی، أو طلعت أعلی، أی المرزا علی محمد الباب) و کان میلاده فی أول المحرم سنة ۱۲۳۵، أوفی یوم کذا من بعثته (أی یوم قیامه بالدعوة الی الکفر) و کانت فی ۵ جمادی الأولی سنة ۱۲۶۰، أو شهادته (أی یوم هلاکه) و کانت فی ۲۸ شعبان سنة ۱۲۶۶ علی قولهم و فی ۲۷ شعبان سنة ۱۲۶۵ علی قول حکومة الفرس، أو میلاد (جمال قدم، أو جمال مبارک، أی المرزا حسین علی البهاء) و کان فی ثانی المحرم سنة ۱۲۳۳، أو ظهور (طلعت أبهی أی البهاء) و کان فی ۵ جمادی الأولی سنة ۱۲۶۹ المسماة (بعام بعد حین) أو هجرته (أعنی نفیه) من دارالسلام (أی بغداد) و کنت فی ۱۵ ذی القعدة سنة ۱۲۷۹، أو وروده أرض السر (أی منفاه فی أدرنة) و کان فی أول رجب سنة ۱۲۸۰، أو وروده (أرض مقصود) أی معقله فی عکاء و کان فی ۱۲ جمادی الأولی سنة ۱۲۸۵، أو صعوده (أی یوم هلاکه) و کان فی الساعة الثانیة بعد [صفحه ۲۷۶] نصف اللیل من مساء یوم السبت ثانی ذی القعدة سنة ۱۳۰۹ الموافق ۲۸ مایو سنة ۱۸۹۲ من المیلاد علی الحساب الغربی و ۱۶ آیار سنة ۱۸۹۲ علی الحساب الشرقی. و هم ولعون ولعا شدیدا بأن یوفقوا بحساب الجمل بین أسمائهم و الأسماء الحسنی، أو بینها و بین أسماء الأنبیاء و المرسلین، أو بین حوادثهم و بین الآیات و الأحادیث و أشعار المتصوفة لیستخلصوا منها ما یقیمون به الأدلة و البراهین علی صدق مزاعمهم و صحة دعاواهم، و یتباهون بذلک أشد المباهاة، کما یتباهون باستعمال الأسماء الغریبة المهجورة، و تسمیة أنفسهم بها، کل علی قدره و مکانته، و هذا مأخوذ من اصطلاحات مجوس الفرس القدماء، و الیهود، و النصاری، و بعض المتصوفة، و الباطنیة، و الدروز، و یعظمون العدد التاسع من طبقة الآحاد فی الحساب و فی التقسیم و فی التسمیة و غیر ذلک، و هو مأخوذ عن قدماء الهنود و بعض متصوفة الاسلام فقد جاء فی أشعارهم: (و کان ظهور الله فی العدد الخمس) (و ان ظهور الحق بالعدد التسع). و لهم (أی البهائیین) فی ذلک تفاسیر عجیبة منها قولهم: «اذا ضربت عدد التسعة فی العدد الخامس کان الحاصل خمسة و أربعین و اذا حسبت اسم آدم بالجمل کان مجموعه خمسة و أربعین أیضا، فجمیع الأسماء التی علم الله آدم مندمجة تحت هذه الأعداد، و اذ کان اسم «البهاء» یبلغ بحساب الجمل تسعة فهو آدم الأول، و به ظهر الحق أو فیه ظهر الله» و هلم جرا. أعاذنا الله من هذا الکفر و الضلال (شهر صیامهم و عید فطرهم) یا قلم الأعلی، قل یا ملأ الانشا، قد کتبنا علیکم الصیام أیاما معدودات و جعلنا النیروز عیدا لکم بعد اکمالها کذلک أضاء شمس البیان (أی بیان الباب) من أفق الکتاب من لدن مالک المبدأ و المآب. و اجعلوا الأیام الزائدة عن الشهور قبل [صفحه ۲۷۷] شهر الصیام انا جعلناها مظاهر الهاء بین اللیالی و الأیام. لذا ما تحددت بحدود السنة و الشهور. ینبغی لأهل البهاء أن یطعموا فیها أنفسهم و ذوی القربی ثم الفقراء و المساکین و یهللن و یکبرن و یسبحن و یمجدن ربهم بالفرح و الانبساط. و اذا تمت أیام الاعطاء قبل الامساک فلیدخلن فی الصیام کذلک حکم مولی الأنام. (قلت) یشیر بهذه الجمل الی أنه أبقی حکم الباب فی الصوم، و عید الفطر، و أیام الهاء (و هی الأیام الخمسة المباحة) علی ما کان علیه بلا- زیادة و لا- نقص (راجع حکم الباب فی الصفحة ۲۲۹ من هذا الکتاب). (رجع) لیس علی المسافر و المریض و الحامل و المرضع من حرج، عفا الله عنهم فضلا من عنده انه لهو العزیز الوهاب. هذه حدود الله التی رقمت من القلم الأعلی فی الزبر و الألواح. تمسکوا بأوامر الله و أحکامه و لا تکونوا من الذین أخذوا أصول أنفسهم و نبذوا أصول الله و راءهم بما اتبعوا الظنون و الأوهام. کفوا أنفسکم عن الأکل و الشرب من الطلوع الی الأفول ایاکم أن یمنعکم الهوی عن هذا الفضل الذی قدر فی الکتاب قد کتب لمن دان بالله الدیان أن یغسل فی کل یوم یدیه ثم وجهه و یقعد مقبلا الی الله و یذکر خمسا و تسعین مرة «الله أبهی» کذلک حکم فاطر السماء

(یعنی بالسماء الدین) اذ استوی علی أعراش الأسماء بالعظمة و الاقتدار (فی حکم الزانی و الزانیة) قد حکم الله لکل زان و زانیة دیة مسلمة الی بیت العدل و هی تسعة مثاقیل من الذهب و ان عاد مرة أخری عودوا بضعف الجزاء، هذا ما حکم به مالک الأسماء فی الأولی، و فی الأخری قدر لها عذاب مهین. من ابتلی بمعصیة فله أن یتوب و یرجع الی الله انه یغفر لمن یشاء و لا یسئل عما شاء انه لهو [صفحه ۲۷۸] التواب العزیز الحمید (فی حکم السارق) قد کتب علی السارق النفی و الجبس و فی الثالث فاجعلوا فی جبینه علامة یعرف بها لئلا تقبله مدن الله و دیاره، ایاکم أن تأخذکم الرأفة فی دین الله، اعملوا ما أمرتم به من لدن مشفق رحیم (فی حکم القاتل و محرق البیوت عمدا) من أحرق بیتا متعمدا فأحرقوه. و من قتل نفسا عامدا فاقتلوه. خذوا سنن الله بأیادی القدرة و الاقتدار ثم اترکوا سنن الجاهلین. و ان تحکموا لها حبسا أبدیا لا بأس علیکم فی الکتاب انه لهو الحاکم علی ما یرید (فی حکم الزکاة عندهم) و الذی یملک مائة مثقال من الذهب فتسعة عشر مثقالا لله فاطر الأرض و السماء ایاکم یا قوم أن تمنعوا أنفسکم عن هذا الفضل العظیم (هذه هی الاتاوة التی یتقاضاها المرزا عباس سنویا من أتباعه) قد أمرناکم بهذا بعد اذ کنا أغنیاء عنکم و عن کل من فی السموات و الأرضین (الی أن یقول) یا قوم لا تخونوا فی حقوق الله و لا تصرفوا فیها الا بعد اذنه (یعنی اذنه هو) کذلک قضی الأمر فی الألواح و فی هذا اللوح المنیع (الی أن یقول) قد حضرت لدی العرش (یعنی نفسه) عرائض شتی من الذین آمنوا و سألوا فیها الله رب ما یری و ما لا یری رب العالمین. لذا نزلنا اللوح بطراز الأمر لعل الناس بأحکام ربهم یعملون. و کذلک سئلنا من قبل فی سنین متوالیات، و أمسکنا القلم حکمة من لدنا الی أن حضرت کتب من أنفس معدودات فی تلک الأیام، لذا أجبناهم بالحق بما تحیی به القلوب. (قلت) علق علی هذا مؤلف (مفتاح باب الأبواب) بقوله: «یظهر من هذه الأقوال أنه لولا الحاح المؤمنین به لما کان ینزل هذه الأحکام و ما کان یؤسس دینه و یلزم [صفحه ۲۷۹] عباده باتباعه. و هذا شأن بدیع من الألوهیة الجدیدة یختلف عن شؤون الآلهة القدیمة. عش رجبا ترعجبا» ا ه بحروفه (فی تحریم زوجات آبائهم علیهم) قد حرمت علیکم أزواج آبائکم، انا نستحی أن نذکر حکم الغلمان، اتقوا الرحمن، یا ملأ الامکان، و لا ترتکبوا ما نهیتم عنه فی اللوح، و لا تکونوا فی هیماء الشهوات من الهائمین (قلت) علق مؤلف (مفتاح باب الأبواب) علی هذا بقوله: «لیت شعری هل التحریم واقع علی أزواج الآباء فقط دون سائر محرمات القرابة الأخری أم کیف؟ أو کما یقال فی حقهم و العهدة علیهم من أنه لم یحرم علیهم غیر الأم و زوج الأب، و یجوز عندهم نکاح ما لا یحوز عند الیهود و النصاری و المسلمین قاطبة من نکاح بناتهم و أخواتهم الخ. و تغییر هذا الحکم کان من ضمن أسباب الشقاق بین عباس افندی و شقیقه المرزا محمد علی اذ لم یرض الثانی ما أبطله الأول من أحکام أبیهما أو الههما فیما یتعلق بنکاح الأخت و غیرها من المحرمات و الله أعلم، فقاما یکفر بعضهما بعضا و انشقت بذلک عصا البابیة البهائیة و حلت عروة انفصامها. ثم لم نعلم سبب استحیائه عن ذکر حکم الغلمان بالتحلیل أو التجویز أو التسویغ أو التقبیح أو التحریم حیث ان هذا الأمر الممقوت صار الآن فی مقدمة آفات العمران و من أعظم مسودات وجه الانسانیة و عمت بلیته فی الشرق و الغرب. فکیف یستحی عن التصریح بالتحلیل أو التحریم به فی هذا التشریع الجدید. ان کان قصده التحلیل فأین مسوغاته و ان کان قصده التحریم. فأین أین توضیح العقاب و مجازاة الفاعلین. رضی الله عمن یحل لنا عن هاتین المشکلتین المعضلتین المذکورتین و یکون له الأجر و الثواب» ا ه بحروفه [صفحه ۲۸۰] (فی شراب الخمر عندهم) لیس للعاقل أن یشرب ما یذهب به العقل و له أن یعمل ما ینبغی للانسان لا ما یرتکبه کل غافل مریب (قلت) یظهر من هذا التمویه أنه یحل الخمر ما لم تذهب بالعقل فتأمل... (فی أن کل شیء طاهر عندهم و لا نجاسة مطلقا) و کذلک رفع الله حکم دون الطهارة عن کل الأشیاء و عن ملل أخری موهبة من الله انه لهو الغفور الکریم. قد انغمست الأشیاء فی بحر الطهارة فی أول الرضوان اذ تجلینا علی من فی الامکان باسمائنا الحسنی و صفاتنا العلیا هذا من فضلی الذی أحاط العالمین...!!! (فی أن سماع الغناء مباح لهم) انا حللنا لکم اصغاء الأصوات و النغمات، ایاکم أن یخرجکم الاصغاء عن شأن الأدب و الوقار، افرحوا بفرح اسمی الأعظم الذی به تولهت الأفئدة و انجذبت عقول المقربین. انا جعلناه مرقاة لعروج الأرواح الی الأفق الاعلی، لا تجعلوه جناح النفس و الهوی انی أعوذ أن تکونوا من الجاهلین (فی اباحة أوانی الذهب و الفضة لهم) من أراد أن یستعمل أوانی الذهب و الفضة لا بأس علیه، ایاکم أن

تغمس أياديكم فی الصحاف و الصحان، خذوا ما يكون أقرب الی اللطافة، انه أراد أن يربيكم علی آداب أهل الرضوان فی ملكوته الممتنع المنيع (فی تربية الأولاد عندهم) كتب علی كل أب تربية ابنه و بنته بالعلم و الخط و دونهما عما حدد فی اللوح و الذی ترک ما أمر به فللأمناء أن يأخذوا منه ما يكون لازما لتربيتهما ان كان غنيا و الا يرجع الی بيت العدل (أی بيت‌المال) انا جعلناه مأوی الفقراء و المساكين. ان الذی ربی ابنه أو ابنا من الأبناء كأنه ربی أحد أبنائی عليه بهائی و عنايتی و رحمتی التی سبقت العالمين...!!! [صفحه ۲۸۱] (فی بيت العدل عندهم) قد كتب الله علی كل مدينة أن يجعلوا فيها «بيت العدل» و يجتمع فيه النفوس علی عدد البهاء (أی تسعة أشخاص لاعتبارهم الهمزة واحدا) و ان ازداد لا بأس و يرون كأنهم يدخلون محضر الله العلی الأعلی و يرون من لا يری و ينبغی لهم أن يكونوا أمناء الرحمن بين الامكان و وكلاء الله لمن علی الأرض كلها و يشاوروا فی مصالح العباد لوجه الله كما يشاورون فی أمورهم و يختاروا ما هو المختار كذلك حكم ربكم العزيز الغفار. اياكم أو تدعوا ما هو المنصوص فی النصوص فی اللوح اتقوا الله يا أولی الأنظار (فی أحكام الأوقاف عندهم) قد رجع الأوقاف المختصة للخيرات الی الله مظهر الآيات، ليس لأحد أن يتصرف فيها الا بعد اذن مطلع الوحی و من بعده يرجع الحكم الی الأغصان (أی أولاده) و من بعدهم الی بيت العدل ان تحقق أمره فی البلاد (انه لفی شک من تحقيقه مريب، فما أجهل هذا الا له العجيب) ليصرفوها فی البقاع المرتفعة فی هذا الأمر و فيما أمروا به من لدن مقتدر قدير. و الا ترجع الی أهل البهاء الذين لا يتكلمون الا بعد اذنه و لا يحكمون الا بما حكم الله فی هذا اللوح أولئک أولياء النصر بين السموات و الأرضين. ليصرفوها فيما حدد فی الكتاب من لدن عزيز كريم (فی الوصية عندهم) قد فرض بكل نفس كتاب الوصية و له أن يزين رأسه بالاسم الأعظم (يعنی اسمه) و يعترف فيه بواحد نية الله فی مظهر ظهوره (أی فيه و العياذ بالله) و يذكر فيه ما أراد من المعروف ليشهد له فی عوالم الأمر و الخلق و يكون له كنزا عند ربه الحافظ الأمين (فی أحكام الديات عندهم) قد أرجعنا ثلث الديات كلها الی مقر [صفحه ۲۸۲] العدل و نوصی رجاله بالعدل الخالص ليصرفوا ما اجتمع عندهم فيما أمروا به من لدن عليم حكيم. يا رجال العدل كونوا رعاة أغنام الله فی مملكته، احفظوهم عن الذئاب الذين ظهروا بالأثواب كنا تحفظون أبناءكم كذلك ينصحكم الناصح الأمين. اذا اختلفتم فی أمر فارجعوه الی الله (أی اليه) مادامت الشمس مشرقة من أفق هذا السماء (أی مادام حيا) و اذا غربت ارجعوا الی ما نزل من عنده انه ليكفی العالمين. قل يا قوم لا يأخذكم الاضطراب اذا غاب ملكوت ظهوری و سكنت أمواج بحر بيانی ان فی ظهوری لحكمة و فی غيبتی حكمة أخری ما اطلع بها الا الله الفرد الخبير. و نريكم من أفقی الأبهی و ننصر من قام علی نصرة أمری بجنود من الملأ الأعلی (يعنی أبناءه) و قبيل من الملائكة المقربين (يعنی أتباعه و أهل ديانته) (فی الأعياد عندهم) قد انتهت الأعياد الی العيدين الأعظمين: أما الأول أيام فيها تجلی الرحمن علی من فی الامكان بأسمائه الحسنی و صفاته العليا (أی يوم ميلاده) و الآخر يوم فيه بعثنا من بشر الناس بهذا الاسم (يعنی اسمه) الذی قامت الأموات و حشر فی السموات و الأرضين (أی يوم بعثه للباب) و الاخرين (؟) فی يومين كذلك قضی الأمر من لدن آمر عليم (الی أن يقول) قل ان العيد الأعظم لسلطان الأعياد، اذكروا يا قوم نعمة الله عليكم اذ كنتم رقداء أيقظكم من نسمات الوحی و عرفكم سبيله الواضح المستقيم (قلت) سمی البهاء عيد ميلاده (عيد رضوان) و لا أعلم وجها لهذه التسمية، و هو يبتدیء من عصر اليوم الثالث و الثلاثين لعيد النيروز عند الفرس و لعيد الفطر عند البابية و البهائية، و يمكث ۲۱ يوما أجلها و أفضلها: اليوم الأول، و التاسع، و الثانی عشر، فقد حرم [صفحه ۲۸۳] عليهم فيها مباشرة أی عمل خلافا لغيرها من أيام العيد. أما عيد ميلاد الباب فهو فی أول المحرم من كل عام هجری، و كانوا فی أول نشأتهم يبجلون هذا العيد غاية التبجيل، ثم قل اعتبارهم له الآن. و للبهائيين عيدان آخران: الأول «عيد درويش» و يسمی «ليلة القدس» يقع كل عام فی اليوم الثانی من شهر رجب الأصم و يمكث يوما و ليلة، و هو من مستحدثات البهاء، أحدثه تذكارا لنجاة (درويش) من وجوه أشياعه من سجن الحكومة، و تسلية له. و الثانی عيد استحدث بعد هلاک البهاء تذكارا لميلاد المرزا عباس، و يقع فی اليوم الخامس من جمادی الأولی كل سنة، و لكنه لم ينتشر بين أفراد البهائيين حتی الآن. (فی الحث علی بناء كعبتين له) و ارفعن البيتين فی المقامين و المقامات التی فيها استقر عرش ربكم الرحمن (يعنی نفسه) كذلك يأمركم مولی العارفين. اياكم أن تمنعكم شؤونات الأرض عما أمرتم به من

لدن قوی أمین (فی أنه واحد أحد لیس له شریک فی الملک) لیس لمطلع الأمر شریک فی العصمة الکبری، انه لمظهر یفعل ما یشاء، فی ملکوت الانشاء، قد خص الله هذا المقام لنفسه و ما قدر لأحد نصیب من هذا الشأن العظیم المنیع هذا أمر الله قد کان مستورا فی حجب الغیب أظهرناه فی هذا الظهور و به خرقنا حجاب الذین ما عرفوا حکم الکتاب و کانوا من الغافلین...!! (فی تصریحه بدعوی الألوهیة) یا ملأ الانشاء، اسمعوا نداء مالک الأسماء، انه ینادیکم من شطر سجنه الأعظم أنه لا اله الا انا المقتدر المتکبر المتسخر المتعالی العلیم الحکیم، أنه لا اله الا هو المقتدر [صفحه ۲۸۴] علی العالمین. لو یشاء یأخذ العالم بحکمة من عنده، ایاکم أن تتوقفوا فی هذا الأمر الذی خضع له الملأ الأعلی، و أهل مدائن الأسماء، اتقوا الله و لا تکونن من المحتجبین. احرقوا الحجبات بنار حبی، و السبحات بهذا الاسم (یعنی اسمه) الذی به سخرنا العالمین (قلت) و اقرأ تصریحه بالألوهیة أیضا فی الصفحة الرابعة عشرة من کتابنا هذا (فی خطابه علماء أمته أو عباده أو مخلوقاته کما یقول) طوبی لکم یا معشر العلماء فی البهاء، تالله أنتم أمواج البحر الأعظم و أنجم سماء الفضل و ألویة النصر بین السموات و الأرضین. أنتم مطالع الاستقامة بین البریة، و مشارق البیان لمن فی الامکان، طوبی لمن أقبل الیکم ویل للمعرضین. ینبغی الیوم لمن شرب رحیق الحیوان، من ید ألطاف ربه الرحمن (یعنی نفسه) أن یکون نباضا کالشریان، فی جسد الامکان، لیحرک به العالم و کل عظم رمیم. یا أهل الانشاء، اذا طارت الورقاء، عن أیک الثناء، و قصدت المقصد الأقصی الأخفی ارجعوا لما لا عرفتموه من الکتاب الی الفرع المنشعب من هذا الأصل القدیم. (قلت) یرید بالورقاء نفسه، و بالفرع ابنه المرزا عباس، و بالأصل القدیم، أنه رب العالمین، أعاذنا الله من هذا الضلال المبین (فی خطابه علماء الاسلام) قل یا معشر العلماء لا تزنوا کتاب الله بما عندکم من القواعد و العلوم، انه لقسطاس الحق بین الخلق قد یوزن ما عند الأمم بهاذا القسطاس الأعظم و انه بنفسه لو أنتم تعلمون. تبکی علیکم عین عنایتی لانکم ما عرفتم الذی دعوتموه فی العشی و الاشراق و فی کل أصیل و بکور. توجهوا یا قوم بوجوه بیضاء، و قلوب نوراء، الی البقعة المبارکة الحمراء (أی عکاء) التی فیها تنادی سدرة المنتهی: أنه لا اله الا أنا المهیمن القیوم (یعنی نفسه) [صفحه ۲۸۵] یا معشر العلماء! هل یقدر أحد منکم أن یستن معی فی میدان المکاشفة و العرفان، أو یجول فی مضمار الحکمة و التبیان، لا و ربی الرحمن، کل من علیها فان، و هذا وجه ربکم المحبوب (یعنی نفسه). یا قوم: انا قدرنا العلوم، لعرفان المعلوم، و أنتم احتجبتم بها عن مشرقها (أی هو) الذی به ظهر کل أمر مکنون. لو عرفتم الأفق الذی أشرقت منه شمس الکلام لنبذتم الأنام و ما عندهم و أقبلتم الی المقام المحمود. قل هذه سماء فیها کنز أم الکتاب لو أنتم تعقلون (یرید بالسماء شریعته). هذا لهو الذی به صاحت الصخرة، و نادت السدرة علی الطور المرتفع علی الأرض المبارکة: الملک لله الملک العزیز الودود (یعنی نفسه و العیاذ بالله) (فی خطابه الملوک و السلاطین) یا معشر الملوک! قد اتی المالک و الملک لله المهیمن القیوم. ألا تعبدوا الا الله و توجهوا بقلوب نوراء الی وجه ربکم مالک الأسماء، هذا أمر لا یعادله ما عندکم لو أنتم تعرفون (قلت) یرید الله، و المالک، و المهیمن القیوم، و وجه الرب، نفسه أعاذنا الله من ذلک (قال) انا نراکم تفرحون بما جمعتموه لغیرکم و تمنعون أنفسکم عن العوالم التی لم یحصیها الا الوحی المحفوظ. قد شغلتکم الأموال عن المآل هذا لا ینغبی لکم لو أنتم تعرفون. طهروا قلوبکم عن ذفر الدنیا مسرعین الی ملکوت ربکم فاطر الأرض و السماء (یعنی نفسه) الذی به ظهرت الزلازل و ناحت القبائل الا من نبذ الوری و أخذ ما أمر به فی لوح مکنون. هذا یوم فاز فیه الکلیم بأنوار القدیم و شرب زلال الوصال من هذا القدح الذی به سجرت البحور (قلت) یرید بالقدیم نفسه، و بالبحور الأدیان، و بتسجیرها فناءها تلقاء دینه الذی کنی عنه بالقدح، و نسخها به (رجع) قل تالله الحق ان الطور یطوف حول مطلع الظهور (أی حوله) [صفحه ۲۸۶] و الروح ینادی من الملکوت هلموا و تعالوا یا أبناء الغرور. هذا یوم فیه «سرع کوم الله» (هکذا فی الأصل) شوقا للقائه، و صاح «الصهیون» قد أتی الوعد و ظهر ما هو المکتوب فی ألواح الله المتعالی العزیز المحبوب (قلت) یشیر بهذه الجمل ال أن موسی و عیسی و جمیع الأنبیاء و المرسلین من آدم الی الخاتم صلوات الله علیهم أجمعین قد و عدوا به فی کتبهم المنزلة و بشروا بظهوره فی صحفهم الموحاة و أنه قد تحقق الیوم ما وعدوا به و بشروا (رجع) یا معشر الملوک! قد نزل الناموس الأکبر فی المنظر الأنور (أی فیه) و ظهر کل أمر مستتر، من لدن مالک القدر، الذی به أتت الساعة و انشق القمر، و فصل کل أمر محتوم. یا

معشر الملوک! أنتم المماليک، قد ظهر المالک با حسن الطراز، و يدعوکم الی نفسه المهيمن القيوم. اياکم أن يمنعکم الغرور، عن مشرق الظهور، أو تحجبکم الدنيا، عن فاطر السما، قوموا علی خدمة المقصود الذی خلقکم بکلمة من عنده، و جعلکم مظاهر القدرة لما کان و يکون (قلت) يعنی نفسه بالمالک، و المهيمن القيوم، و مشرق الظهور، و مالک القدر، و فاطر السماء، و المقصود الذی خلقهم بکلمة من عنده. أعاذنا الله من هذا الکفر (رجع) تالله لا نريد أن نتصرف فی ممالکم بل جئنا لتصرف القلوب. انها لمنظر «البهاء» يشهد بذلک ملکوت الأسماء لو أنتم تفقهون. و الذی اتبع مولاه (أی هو) انه أعرض علی الدنيا کلها و کيف هذا المقام المحمود. دعوا البيت ثم أقبلوا الی الملکوت (أی دينه) هذا ما ينفعکم فی الآخرة و الأولی يشهد بذلک مالک الجبروت لو أنتم تعلمون. طوبی لملک قام علی نصرة أمری فی مملکتی و انقطع عن سؤالی انه من أصحاب السفينة الحمراء التی جعلها الله لأهل البهاء، ينبغی لکل أن يعز زوه و يوقروه و ينصروه ليفتح [صفحه ۲۸۷] المدن بمفاتيح اسمی المهيمن علی من فی ممالک الغيب و الشهود. انه بمنزلة البصر للبشر، و الغرة الغراء لجبين الانشاء، و رأس الکرم لجسد العالم، انصروه يا أهل البهاء بالأموال و النفوس... (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنک رحمة انک أنت الوهاب)

طرف آخر من مفتريات البهاء

اشاره

تذکر فی هذا الفصل نتفا من رسالة له فی کتابه (الألواح يجيب بها علی کتاب أرسله اليه بعضهم، و يعترض علی البابية الأزلية، و يرميهم بالکفر و الضلال. و اليک هی منقولة عن کتاب (مفتاح باب الأبواب) الآنف الذکر. قال: بسم الله الأقدس الأعظم الأعلی ورد مکتوب ذلک «الجناب» الی المنظر الأکبر (أی الی محضره) و تضوع من قميص کلماته نفحات حب مالک الأسماء و الصفات. (يعنی نفسه) (الی أن يقول) انهم (أی الأزل و أتباعه) أهمج من همح رعاع، و أغفل من کل غافل، و أبعد من کل بعيد، و أجهل من کل جاهل. ذروهم يا قوم بأنفسهم ليخوضوا فی هوائهم، و يلعبوا بما عندهم (الی أن يقول) لعنهم الله فسوف يرجعهم الله الی مقرهم فی الهاوية، و لا يجدن لأنفسهم من حميم (الی أن يقول) و أما ما سألت فی رزق (کذا و لعلها فرق) «القائم و القيوم» فاعلم بأن الفرق بين الاسمين ما يری بين الأعظم و العظيم. و هذا ما بينه محبوبی [صفحه ۲۸۸] (أی الباب) من قبل (أی فی کتابه المسمی بالأسماء القدسية) و ان ذکرناه فی کتاب بديع. و ما أراد بذلک الا أن يخبر الناس بأن الذی «يظهر» انه أعظم عما «ظهر» و هو القيوم علی القائم و هذا لهو الحق يشهد به لسان الرحمن فی جبروت «البيان» اعرف ثم استغن به عن العالمين. و اذا ينادی القائم عن يمين العرش و يقول يا ملأ البيان (أی البابية الأزلية) تالله هذا لهو القيوم (يعنی نفسه) قد جاءکم بسلطان مبين. و هذا لهو الأعظم الذی سجد لوجهه کل أعظم و عظيم. و ما استعلی الاسم الأعظم الا لتعظيمه عند ظهورات سلطنته، و ما غلب القيوم الا لفنائه فی ساحته، کذلک کان الأمر و لکن الناس هم محتجبون. هل يعقل أصرح مما نزل فی «البيان» فی ذکر هذا الظهور، مع ذلک فانظر ما فعل المشرکون. قل يا قوم هذا لهو القيوم قد وقع تحت أظفارکم ان لا ترحموه فارحموا أنفسکم تالله الحق هذا الجمال المعلوم. و به ما ظهر هو المرقوم فی لوح مسطور اياکم أن تتمسکوا الذی کفر بلقائه و آياته و کان من المشرکين (يريد أخاه صبح أزل) فی کتاب کان بأصبع الحق مرقوما. أيقن بأنه ما أراد الا أعظمية هذا الظهور، علی المذکور و المستور، و استعلاء هذا الاسم علی کل أسماء، و سلطانه علی من فی الأرض و السماء، و عظمته و اقتداره علی الأشياء، و بظهوره (أی ظهوره هو) شهدت الممکنات بأنه هو الظاهر فوق کل شیء، و ببطونه شهدت الذرات بأنه هو الباطن المقدس عن کل شیء، و يطلق عليه اسم الظاهر لانه يری بأسمائه و صفاته و يعرف بأنه «لا اله الا هو» و يطلق عليه اسم الباطن لانه لا يوصف بوصف ولا يعرف بما ذکر، لأن ما ذکر هو احداثه فی عالم الذکر فتعالی من أن يعرف بالذکر، أو يدرک بفکر [صفحه ۲۸۹] ظاهره نفس باطنه فی حين يسمی باسمه الظاهر يدعی باسمه الباطن، و انه لأيعرف بالأفکار و

لا یدرک بالابصار علی ما هو علیه من علو علوه و سمو سموه انه لبالمنظر الأعلی و الأفق الأبهی و یقول قد خسر الذین کفروا بالذی باسمه (أی باسمه هو) زینت الصحیفة المکنونة، و ظهرت طلعة الأحدیة، و نصبت رایة الربوبیة، و رفع خباء الألوهیة، و تموج بحر القدم، و ظهر السر المستسر المقنع بالسر الأعظم، فوعمره ان البیان قد عجز عن بیانه، و التبیان عن عرفانه، فتعالی هذا القیوم (یعنی نفسه) الذی به خرق الحجاب الموهوم، و کشف المکتوم، و فک اناء المختوم، فو نفسه الرحمن ان البیان ینوح و یقول: أی رب! (یرید نفسه) نزلتنی لذکرک و ثنائک و عرفان نفسک و الذی کان قائما بأمرک (أی الباب) أمر العباد بألا یحتجبوا بی و بما خلق عن جمالک القیوم. و لکن القوم حرفوا ما نزل فی فی اثبات حقک و اعلاء ذکرک و کفروا بک و بآیاتک و جعلونی جنة لأنفسهم و بها یعترضون علیک بعد اذ ما نزلت کلمة الا و قد نزلت لاعلاء أمرک و اظهار سلطنتک و علو قدرک و سمو مقامک فیالیت ما نزلت و ما ذکرت. و عزتک لو تجعلنی معدوما لأحسن عندی أن أکون موجودا و یقرأنی عبادک الذین قاموا علی ضرک و أرادوا فی حقک ما أرادوا. أسألک بقدرتک التی أحاطت الممکنات أن تخلصنی من هؤلاء الفجار (أی البابیة الأزلیة) لأحکی عن جمالک یا من بیده ملکوت القدرة و جبروت الاختیار... (الی أن یقول) فاعلم بأن الفرق فی العدد «أربعة عشر» و هذا عدد «البهاء» اذ تحسب الهمزة ستة لأن شکلها ستة فی قاعدة الهندسة (الستة بالرقم تکتب عند الفرس هکذا «ء» أی بشکل الهمزة). و لو تقرر القائم اذا تجد [صفحه ۲۹۰] الفرق «خمسة» و هی الهاء فی البهاء. و فی هذا المقام یستوی «القیوم» علی عرش اسمه «القائم» کما استوی «الهاء» علی «الواو» و فی مقام لا تحسب همزة القائم ستة علی حساب الهندسة یصیر الفرق «تسعة» و هو هذا الاسم أیضا. و بهذه التسعة أراد جل ذکره (أی المرزا حسین علی البهاء) ظهور التسع فی مقام هذا ما تری الفرق فی ظاهر الاسمین. و انا اختصرنا البیان لک و انک لو تفکر لتخرج مما ذکرناه لک و ألقیناه علیک ما تقر به عینک و عیون الموحدین. فوعمری ان هذا الفرق لآیة عظمی للذین هم طاروا الی سماء البهاء (یرید بالسماء دینه) و بما استدللنا لک فی الظاهر یحقق بأن المقصود فی الباطن قیومیة اسم القیوم علی القائم اعرف و کن من الحافظین. و انا سترنا هذا الذکر و غطیناه عن أبصار من فی البیان (أی بیان الباب) اذا کشفناه لک لتکون من الشاکرین. و قل أن الحمد لله رب العالمین. (الی أن یقول)

جواب البهاء لبعض القساوسة

و فی هذا المقام نذکر بعض ما نزل من سماء مشیئة الرحمن علی جواب سؤال أحد القسس من سکان المدینة الکبیرة (أی القسطنطینیة) لعل بعض من العباد یطلع علی بعض الحکم البالغة الالهیة المستورة عن الأبصار. قوله تعالی (أی قوله هو) قد حضر کتابک فی ملکوت ربک الرحمن، و أخذناه بروح و ریحان، و أجبناک قبل السؤال، فکر لتعرف و هذا من فضل ربک العزیز المستعان. طوبی لک بما فزت بذلک و لو هو مستور، فسوف یکشف لک اذا شاء الله و أراد و تری ما لا رأت العیون. یا أیها المتغمس فی بحر العرفان! و الناظر الی شطر ربک الرحمن (یعنی نفسه) اعلم بأن الأمر عظیم عظیم. انظر ثم اذکر [صفحه ۲۹۱] الذی سمی «ببطرس» فی ملکوت الله انه مع علو شأنه و جلالة قدره و عظم مقامه کاد أن تزل قدماه عن الصراط فأخذته ید الفضل و عصمه من الزلل و جعله من الموقنین. انک لو تعرف هذه النغمة التی هدرت بها الورقاء علی.فنان سدرة المنتهی لتوقن بأن ما ذکر من قبل (أی الوعد بظهوره علی ما یزعم) قد کمل بالحق، و اذا یؤکل فی ملکوت الله من النعمة الباقیة الأبدیة و یشرب من کوثر الحقائق و سلسبیل المعانی و لکن الناس فی حجاب عظیم. ان الذین سمعوا هذا النداء (أی نداءه) و غفلوا عنه انهم لو کانوا عدما لخیر لهم من أن یتوقفوا فی هذا الأمر و لکن ظهر ما ظهر و قضی الأمر من لدی الله المقتدر العزیز المختار. قل یا قوم قد جاء الروح (یعنی نفسه) مرة أخری لیتم لکم ما قال من قبل (أی لما ظهر هو بصورة المسیح) کذلک وعدتم به فی الألواح ان کنتم من العارفین. انه یقول کما قال و أنفق روحه کما أنفق أول مرة حبا لمن فی السموات و الأرض. ثم اعلم بأن الابن اذ «أسلم الروح» قد بکت الاشیاء کلها و لکن «بانفاقه روحه» قد استعد کل شیء کما تشهد و تری فی الخلائق أجمعین کل حکیم ظهرت منه الحکمة، و کل عالم فصلت منه

العلوم، و کل صانع ظهرت منه الصنائع، و کل سلطان ظهرت منه القدرة، کلها من تأیید روحهه المتعالی «المتصرف» المنیر. و نشهد بأنه حین اذ أتی فی العالم تجلی علی الممکنات و به طهر کل أبرص عن داء الجهل و العمی، و بریء کل سقیم الغفلة و الهوی، و فتحت عین کل عمی، و تزکت کل نفس من لدن مقتدر قدیر. و فی مقام یطلق البرص علی کل ما یحتجب به العبد عن عرفان ربه، و الذی احتجب انه أبرص و لا یذکر فی ملکوت الله العزیز الحمید. و انا نشهد بأن من کلمة الله طهر [صفحه ۲۹۲] کل أبرص، و بریء کل علیل، و طاب کل مریض، و انها المطهر العالم، طوبی لمن أقبل الیها بوجه منیر (قلت) تری فی هذه الجمل المفتعلة علی الله تعالی اقرارا واضحا جلیا یخالف ضریح القرآن، و یوافق النصاری و الیهود علی القول بصلب المسیح صلوات الله علیه. بل اقرارا بنکران معاجزه التی أیده بها الدیان. و تأویلها الی معان یتبرأ منها الکتاب و اللسان. بل اقرارا بأنه ولد الرحمن. بل مظهره المتصرف فی الخلق و الاکوان. (تعالی جد ربنا ما اتخذ صاحبة و لا ولدا) تفرد بالوحدانیة فکان فردا صمدا. فمن شبهه أو مثله فقد استحق عذابا رصدا. و من ألحد فی آیاته فلن تجد له من دونه ملتحدا (رجع) ثم اعلم بأن الذی صعد الی السماء قد نزل بالحق و به مرت روائح الفضل علی العالم و کان ربک علی ما أقول شهیدا. قد تعطر العالم برجوعه و ظهوره (یعنی رجوعه هو و ظهوره هو) و الذین اشتغلوا بالدنیا و زخرفها لا یجدون عرف القمیص و انا وجدناهم علی و هم عظیم. قل ان الناقوس یصیح باسمه و الناقور بذکره و یشهد نفسه لنفسه طوبی للعارفین. و لکن الیوم قد بریء «الأبرص» قبل أن یقول له «کن طاهرا» و ان بظهوره (یعنی ظهور نفسه) قد بریء العالم و أهله من کل داء و سقم، تعالی هذا الفضل الذی ما سبقه فضل، و تعالت هذه الرحمة التی سبقت العالمین. انک یا أیها المذکور فی ملکوت الله استقدر (هکذا فی الأصل) من ربک قم و قل یا ملأ العالم: قد جاء محیی العالم، و مضرم النار فی قلب العالم (یعنی بذلک نفسه) و قد نادی المنادی فی بریة القدس باسم «علی قبل نبیل» [۲۴] و بشر الناس بلقاء الله [صفحه ۲۹۳] (أی بلقاء البهاء) فی جنة الأبهی و قد فتح بابها بالفضل وجوه المقبلین. و قد کمل ما رقم من القلم الأعلی فی ملکوت الله رب الآخرة و الأولی و الذی اراده یأکله و انه لرزق بدیع. قل قد ظهر للناس الأعظم و تدقه ید المشیئة فی جنة الأحدیة استمعوا یا قوم و لا تکونن من الغافلین. ا ه (فانها لا تعمی الأبصار و لکن تعمی القلوب التی فی الصدور)

خزعبلات صبح أزل

اشاره

نذکر فی هذا الفصل نبذا من مفتریات صبح أزل علی الله تعالی فی کتابه الذی انتهج فیه منهج القرآن فی ترتیب الآیات و السور علی ما یزعم لیعلم منها مدعیات الرجل و ترهاته. و الیک هی منقولة بنصها و فصها و کفرها و لحنها فی کتاب (مفتاح باب الأبواب) قال: بسم الله الرحمن الرحیم - انا أعطیناک الحکم فی کل شیء علی أمر مستتر، و انه لکتاب مقدر نزل فیه أحکام کل شیء و لدینا حکمه [صفحه ۲۹۴] مستقر، ینقل علیکم آیات الله لتعلموا أن الله یحکم بینکم علی لوح من قدر، و ان لکل أجل فی کتاب ربک لا یتقدم نفس عنه و ما لنا حکم أن یتأخر، کذلک من أنباء القوی نقص علیکم لتعلم حکم الله کل أمر مستتر (و قال) بسم الله الرحمن الرحیم - قل لو نزلنا آیة علی الجبال لرأیتموها مندکة من خشیة الله و انکم تقرأون آیات الله و لا تؤمنون أن اتقوا الله و لا تشرکوا بالله و أنتم تفلحون (و قال) و لقد جاءکم نورین من لدنا بالحق مصدقا لما معکم من الکتاب أن اتقوا الله و لا تتخذوا العجل (یعنی أخاه البهاء) من بعده و أنتم تعلمون. خذوا ما أظهرنا بقوة ثم أعرضوا عن الاثم لعلکم ترحمون. انه الذین یتخذون العجل من بعد نور الله أولئک هم المشرکون (و قال) بسم الله الرحمن الرحیم المر. قد ما نزلت علیک الآیات الا لیعلم الناس ان ربک لغنی حلیم. و ان من بدع آیات و ما نزل علیک من کتاب الله آیات لکل أواب علیم (وقال) بسم الله الرحمن الرحیم - سبحان الذی نزل الکتاب بالحق فیه آیات اللوح هدی و بشری لقوم یسمعون. أن اتبع حکم ربک لا اله الا هو کل الیه یرجعون. و ان فی الحین قد خرجن الحوریات من

قصر بحکم ربک العزیز الحمید. و ان من دعائهن قل هذا الحرف قلما جاء الرجال الذین یقاتلون من الله بالحق فانا نحن لفائزون و ان وعد الله المفعول. قل الحکم فی الیوم الأمر کان من لدی لمشهودا، أن ارجعن و سبحن رب الخلق الذی بیده ملکوت کل شیء، و انه لا اله الا هو الغنی الحمید (و قال) قاتلوا الذین کفروا بنور الله حتی لا تکون بینکم فتنة و لعلکم لا تبتلون. و أن استعینوا بالله یوم البیان یوم التقاء الجمعاء حینئذ علی العرش استوی الرحمن اتقوا الله و ثم تتقون. ما یفصل الله بینکم بالحق فویلکم کیف [صفحه ۲۹۵] لا تعقلون، اتقوا الله و آمنوا بآیات الله لعلکم ترحمون، ان الله لم یک مغیرا نعمة حتی تغیروا ما بأنفسکم و انه شهید علی ما کنتم تعملون. و حرض الذین آمنوا أن یقتلوا المشرکین کافة و ینصرون الله و نوره لو کانوا موقنون. ان یکن منکم خالصا فی الحق یغلب علی من فی الأرض ان أنتم قلیلا ما تشعرون. هذا اذن الله و لا توه (کذا فی الأصل) و ذلک وجه الله طالعة فی السماء لم یک فیه من خوف أفلا تذکرون. قاتلوا الذین کفروا حیث وجدتموهم و لا تقبلن منهم فدیة و لا الجزیة لعلکم بأمر الله تعملون. و ان تابوا و أنابوا الی الله من قبل یوم البطش لیغفر الله لهم بفضله و لیؤتهم ما کل به یشکرون. اه

شذیرة من تأبینه للباب عقب مقتله

بسم الله المقتدر المحبوب العزیز الشهید، البهاء من الله علیک و من نفسک أیها الکینونة القدم، و الذاتیة الأول... کیف أسمیک یا سیدی بعد أنی أعلم حد نفسی فانها معدومة تلقاء عرش قربک، و مفقودة لدی ظهور قدسک، فاننی لم أقدر أذکرک قدر شیء: لا بالوصف، و لا بالبیان، و لا بالذکر، و لا بالتبیان. فآه آه بکت السموات و ما فیهن. فآه آه بکت الأرضین و ما علیهن. فآه آه بکت ما فی الملکوت العلی، و ما فی الجنات و ما بینهن. فآه آه کیف أذکر ما جری علیک و قضی فیک ولدیک، فوحقک یا سیدی اننی لم أقدر أن أذکر کما جری فآه آه کیف أذکر طرزا من مخزونات سرک أو أشیر الی مکنونات حکمک، تالله و حقک قد کال (هکذا فی الأصل و لعلها کل) لسانی عن البیان، فانما فوضت أمری الی الله ربی ذو الجود و الاحسان، فآه آه یا محبوب ان کنت مذنبا فالی أین مهربی. فآه آه یا مطلوب ان [صفحه ۲۹۶] کنت معصیا (هکذا فی الأصل و لعله عاصیا) فالی أین ملجئی. فآه آه ان تطردنی یا سیدی العلی فالی أین أفر من سطوتک، و ان أنت تخذلنی یا محبوبی الوفی فالی أین أهرب من خشیتک، لا و حقک یا مقصدی ان تطردنی و تخذلنی لم أربابا مفتوحة غیرک، و لا محبوبا سواک، و لا مولی کریما دونک، استغفرک یا سیدی، و أتوب الیک فآه آه و کیف أذکر یا سیدی شقاوة نفسی فانها ما عملت الا خطاء، و کیف أعلن ما فی ضمیری فاننی ما فعلت الا ذنبا و اثما. فآه آه، فواسوءتاه أین أهرب یا ملیک ذاتیتی... فآه و ألف آه أین أفر یا سلطان کینونتی فآه آه سیدی مصیبتک أطفت نور ذاتی...فآه آه سیدی مصیبتک تضج المؤمنین الیک بالضجیج... فآه آه سیدی مصیبتک تصرخ المهتدین لدیک بالصریح الخ. (من یهد فهو المهتدی و من یضلل فأولئک هم الخاسرون)

البهائیة فی أمریکا

(نقلا عن کتاب مفتاح باب الأبواب) بعد موت البهاء ببرهة و جیزة کان فی مصر رجل سوری مسیحی اسمه «ابراهیم خیر الله» و کان صدیقا لنا (أی لمؤلف مفتاح باب الأبواب) منذ خمس و عشرین سنة، و کان یشتغل بالترجمة و التجارة ثم اشتغل بالزراعة، و کان النحس ملازما له فی کل هذه الأحوال فتعرف أخیرا بالحاج عبدالکریم الطهرانی أحد عمداء البابیة البهائیة بمصر، و مال الی البابیة، و تشاورا ملیا فی طریق لخدمتها، و اتفقا [صفحه ۲۹۷] اخیرا بأن یذهب ابراهیم الی «نیویورک» و یدعو الناس الی دین البابیة (أی البابیة البهائیة) علی أن یقوم الحاج عبدالکریم بمصاریف السفر، فبذل له الحاج عبدالکریم المال بعد استئذانه من العباس، و زوده بالتعالیم الجدیدة. فذهب الرجل و قام بأعباء أمر الدعوة، اذ کان ذلق اللسان، قوی الجنان، فمالت الیه احدی الغنیات من العجائز الأمریکیات، فشوقها لزیارة قبر البهاء، و ملاقاة العباس بعکاء فسافرت الغنیة الی عکاء، و وثقت ایمانها هناک، و تبرعت بخمسمائة لیرة انجلیزیة

لیشید بها قبر البهاء، و عرجت فی عودتها علی مصر، و مکثت فیها ردحا من الزمن، و عرفناها حنیئذ، ثم سافرت الی بلدها، وسعت مع ابراهیم ببث تعالیم البهاء فی الأمریکیین، فمال الیها عدد قلیل، اذ قلما یدعو أحد الی شیء فلا یجاب بالمرة. وعد ابراهیم قبولهم هذا اقبالا علی نفسه، فطفق یستغلهم، و یأخذ منهم الدنانیر بکل اسم و رسم، و هم بین یدیه کالمیت بین یدی الغاسل. و لما جمع و ادخر نحو ثلاثة آلاف من اللیرات، بلغ مسامع الحاج عبدالکریم خبر هذه التجارة الجدیدة الرابحة، فطلب منه قسمته، فرفض ابراهیم المقاسمة، فتمکن الحاج عبدالکریم من اصدار أمر له من العباس بأن یسافر الی أمریکا، و یناقش الرجل الحساب. و لما وصل «نیویورک» و سمع ابراهیم. بما کان من الخلاف بین العباس و أخیه (راجع الصفحة السادسة عشرة من کتابنا هذا) اغتنم ذلک فرصة ثمینة لاختلاس النقود، فأظهر التشیع للمرزا محمد علی، و قام بتکفیر العباس، و رماه بالمروق من الدین الجدید، و قام یدعو الناس الی المرزا محمد علی. فوقع الشغب بین البابیة (أی البابیة البهائیة) و أرسلت الرسائل من المرزا محمد علی لابراهیم، و أظهر بها مساوی العباس [صفحه ۲۹۸] فانقسم القوم الی قسمین، و لاح بذلک نجم سعد الحاج عبدالکریم، اذ مال الیه نفر من أغنیاء الأمریکانیین، و أخذ منهم نحو بضعة آلاف من اللیرات لکی یستعین بها علی تقویة أمر العباس، فأخذها و عاد بها الی القاهرة. و لما طاب له المقام بها، رغب بغتة عن البابیة (أی البابیة البهائی) و دینها، و کفر بالباب و البهاء و العباس، و رجع الی الاسلام، و أخذ مع نجله محمد حسن یعددان مساوىء البابیة، و یظهران قبائح أعمالهم، اذ أنه من قدماء البابیة و یعلم منها ما ظهر و ما بطن. فقامت قیامة البابیة، و بذلوا کل مرتخص و غال لکی یعدل الرجل عن تعداد المساوىء، أو یسکت عنها علی الأقل، و لم یزد الرجل الا هیاجا، و لما یئسوا منه أشاعوا أنه قد جن. فمکث الرجل مسلما مع نجله الموجود الآن بمصر مدة حتی توفی أخیرا و له من العمر نحو مائة سنة. و کان انحراف ابراهیم عن العباس، و اسلام الحاج عبدالکریم، ضربة قویة علی البهائیة. صبر العباس علی هذه الأحوال و الأهوال زمنا، ثم قام أخیرا یثیر تعصب رجل یدعی بالحاج المرزا حسن الخراسانی [۲۵] . أحد عمداء [صفحه ۲۹۹] البابیة بمصر، و یدفعه للسفر الی أمریکا لرأب هذا الصدع. فلبی الأمر بالطاعة و القبول، و أخذ حسین روحی بن الحاج الملا علی التبریزی مترجما له، و ذهب الی أمریکا، و مکث هناک مدة، و سعی أولا- بارجاع ابراهیم الی العباس فلم ینجح فی مسعاه، فتشاغل برهة باظهار و اثبات تقدیس العباس لدی محبیه فخاب و لم یفلح، فقفل راجعا الی مصر، و أصیب بالذهول، و هو الآن تحت المعالجة بمصر (شفی بعد ذلک بزمن و عاد الی زعامته علی البهائیة العباسیة و لا- یزال کذلک حتی الیوم) ثم أرسل العباس المرزا أسد الله، و علی قلی خان، و المرزا أباالفضل مؤلف کتابی «الدرر البهیة و الفرائد» الی شیکاغو لا ذاعة أمر الدعوة [صفحه ۳۰۰] البابیة (أی البابیة البهائیة العباسیة) و أسسوا هناک حدیقة سموها بما معناه «عکاء الخضراء» فهم یجتمعون فیها فی أوقات معینة، و یرتلون ألواح البهاء، و یزمزمون بأقواله (قلت) و علی ذکر المرزا حسن الخراسانی، و حسین روحی، و المرزا أبی‌الفضل الجرفادقانی، أدعوک أیها الأخ المؤمن بالله و رسوله أن تراجع الصفحات (۲۱ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵) من کتابنا هذا، لتکون علی حذر من مکرهم، أنجاک الله من کیدهم (رجع) قال مؤلف (مفتاح باب الأبواب): و لا- یعتمد علی ما یزعمون من أنهم أمالوا بضع مئات أو ألوفا من الأمریکیین، لأن الحقیقة هی التی ذکرناها فی کتابنا هذا بعد استقصاء عمیق، و استقراء طویل. ا ه بحروفه (قلت) ذکر قبل هذا الفصل من کتابه المذکور أن «البابیة الخلص» و هم الذین استمسکوا بأضالیل الباب، و رفضوا أباطیل سواه، یبلغون نحو مائتین، مقرهم فی البلاد الایرانیة دون غیرها. و أن «البابیة الأزلیة» و هم شیعة المرزا صبح أزل، یتجاوزون الألفین بقلیل، و مقرهم فی فارس و غیرها، و یزعمون أن الأزل هو مصداق ما ورد فی «البیان» من قوله «من یظهره الله أن من یریده الله» و یؤیدون مزاعمهم بکتب لدیهم بعث بها البهاء و الباب الی ضبح أزل، و یستدلون بها علی افک البهاء و بطلان دعواه، و هم یتظاهرون کالبهائیین بالاسلام، و تبرأون من الباب و البابیة، و یعملون بالتقیة، یصلون، و یصومون، و یقومون بجمیع ما فرصه الدین الاسلامی رثاءا و نفاقا، و یکفرون البهاء و أتباعه و یلعنونهم فی الظاهر و الباطن، و یستبیحون من المسلمین و البهائیین أموالهم و أرواحهم و أعراضهم ما وجدوا الی ذلک سبیلا، و یستعینون علی ادراک غایاتهم و قضاء [صفحه ۳۰۱] لیاناتهم بالصبر و الکتمان و شدة الحذر، و لهم رموز و اشارات خاصة بهم لا یعلمها سواهم یعرفون بها بعضهم

بعضا أما «البابیـة البهائیـة» و هم أتباع البهاء الـدین یعتقـدون ربوبیته و ألوهیته، و أنه هو الذی بعث الأنبیاء و الرسل من آدم الی الخاتم مبشـرین به و منذرین، و بعث الباب بین یدیه مبشـرا باقتراب ظهوره، و سـطوع نوره - فقد قال فی عدتهم مؤلف (مفتاح باب الأبواب) ما نصه حرفیا: «و یبلغ عـددهم نحو ثلاثـة آلاف نفس فی ایران، و نحو ألفی نفس فی خارجها، و لا عبرة بما یـدعونه من أنهم یبلغون الملایین من النفوس فی البلاد الایرانیـة، و مئات الألوف فی الممالک الروسـیة و الافرنجیـة و العثمانیـة، و مثلها فی الممالک المتحـدة الأمریکیـة لأـن الاـطراء و الاـغراق و الغلو هی دیـدنهم و دأبهم فی تجسـیم و تعظیم الأـمور الراجعـة الیهم، کشـأنهم فی بقیـة المسائل المختصة بهم» اه و الذی تحققناه نحن من أوثق المصادر أن «البهائیین» یبلغون وحدهم الآن ما یدنو من سـبعة آلاف نسـمة، منهم نحو خمسـین مسـلما مصـریا (ختم الله علی قلـوبهم و علی سـمعهم و علی أبصـارهم غشـاوة و لهم عـذاب عظیم). أمـا هم فیقولـون علی ما اعتادوه من تکبیر شؤونهم، و تجسیم أمورهم، و جعلهم الحبة قبة فی الأحوال الراجعة الیهم:انهم سبعة ملایین أو یزیدون. فغلوهم جعل الأـلف ملیونـا، و الواحـد ألفـا. فتأمـل... و لا یغرنک ضـعف عصبیتهم. و قلـة عـدتهم. فتحتقر من أمرهم و ترغب عن ذکرهم. و تـدع ابادتهم للزمان. و استئصالهم لطوارق الحـدثان. فالأمر فوق ما حسـبت. و أکبر مما خلت. فقـد کانوا منـذ ثمان سـنوات، خمسـة آلاف یتخبطون فی الظلمـات، کما حققه صاحب [صـفحه ۳۰۲] (مفتـاح باب الأبواب). فأصـبحوا الآن، سـبعة آلاف انسان، کما حققناه فی (الحراب). فالزیادة ألفان. فی سنوات ثمان [۲۶] أو خمسون و مائتان، فی کل عام. أو شـخصان، کل ثلاثة أیام. فاذا استمر الحال. علی هـذا المنوال. و لا أراه الا کـذلک. ما لم تسد فی وجوههم المسالک. کان الخطب جسیما. و غضب الله علینا عظیما فالواجب اذا علی کل مسـلم یؤمن بالله و رسوله و الیوم الآخر، و یأنس فی نفسه القدرة علی رد مزاعم الملاحدة، و شبهات أهل الباطل - أن یشحذ قلمه فی سبیل الله، فلا یدع ضـلالة للبابیین الا مزقها. و لا شـبهة الا أتی علیها و استأصـلها. فیسکن البابیة اللحد. و هی فی المهد. و لا یذرها حتی یسـتفحل أمرها و یتطایر فی الناس شـررها فالنار صـغیرة یسـهل اخمادها. و الفتنة ولیدة غیر صلب عودا و کذلک یجب علی کل مسلم آتاه الله بسطة فی العیش، و سعة فی الرزق، أن یزدلف الی الله تعالی بما آتاه من خزائن کرمه وجوده، فلا یضن بفضلة من فضته و ذهبه تنفق فی هذه السبیل: سبیل هدم البابیة، و تمزیق دعاوی أتباعها، و رد مفتریات زعمائها، حتی تذهب ریحهم ذهاب أمس. و لا یعلق بهتانهم من المؤمنین بنفس. فیکتب الله جزاءه جنـة و حریرا. (ان هـذا کان لکم جزاء و کان سـعیکم مشـکورا) و أملنا فی ساداتنا العلمـاء. فی جمیع البقاع و الأنحاء. و هم شـموس [صـفحه ۳۰۳] الهـدی. و نجوم الاقتـدا. و ورثة الأنبیاء و المرسـلین. و حماة الملة و الدین أن یکونوا فی طلیعة من یذب عن الحنیفیة السمحاء. و یدرأ عن المسلمین شر هذه الفتنة العمیاء. و یدمغ ما لهؤلاء الملاحدة من البطلان و یهدم ما أقاموه من صـروح الافک و البهتان. فهم أبصـر الناس بهذه المسالک. و أولی من أنقذ المسلمین من المهالک. و لا مهلک کالشـرک بالرحمن. و عبادة الانسان للانسان. فاعملوا لنصـرة الله و رسوله. و خذلان ابلیس و جنوده. و اشـحذوا أقلامکم تقطع دابر الأضالیل و تحق الحق و تزهق الأباطیل. فقد نصـبکم الله أعلاما لشریعته. و دعاة للخیر و هداة الخلیقته. و الله یوفیکم أجورکم یوم الحساب. و ان لکم عنده لزلفی و حسن مآب بل أملنا فی خاتمة المحققین. و امام المحدثین. و قدوة العلماء العاملین و شیخ الاسلام و المسـلمین. مولانا الاستاذ الأکبر. الشیخ سلیم البشری شیخ الجامع الأزهر. أن یقول کلمته اللناس. فی الباب و البهاء و الأزل و عباس. و من آمن بهم من العباد. و دعا الناس الی هذا الالحاد. فکلمته أنفذ الی القلوب. و حکمه منجاة من هذا الشـرک المنصوب. بل أملنا أنه یسـتعمل نفوذه الدینی. لدی حکومة مصـر و العرش العثمانی. فیطلب نفی المرزا عباس من مصـر و دیار بنی عثمان هو و من آمن به و کفر بما أنزل الله من الفرقان. حفظا لسیاج الدین و حرصا علی عقائد المسلمین. حتی لا یتسرب الیها الباطل. و لا یختلط علیهم الحابل بالنابل. فوالله یا مولانا الامام، ما کانت فتنة فی الاسلام، بأشد من هذه الفتنة. و لا محنة رمتنا بها الایام، فی قدیم الأعوام، بأکبر من هاته المحنـة. لا سیما و أنهم یعملون بالتقیـة. و یخادعون أهل الحنیفیة. فیتزیون بزی المسـلمین. و یتظاهرون بأنهم من أهل [صـفحه ۳۰۴] الایمـان و الیقین. حـتی اجتـذبوا الیهم بهـذه الحیلـة. فئـة من المؤمنین غیر قلیلـة. و اسـتاقوها معهم الی النـار ذات الوقود. و بئس الورد المورود فـالغوث الغوث یـا مولانا الامام. فما بعـد هـذا ضـرر علی المسـلمین و الاسـلام. و انا قـد وکلنا الأمر الیک. و ألقینا زمامه بین

یدیک. و لا نراک یا مولانا الی فاعلا خیرا. تنال به عند الله جزاء و أجرا. قال تعالی: (و ما تقدموا لانفسکم من خیر تجدوه عندالله هو خیرا و أعظم أجرا)

هدم أصول البابیة و ازهاق أباطیلها

رد قولهم أمه للقرآنه باطنا غیر ظاهره

اشاره

من المقرر الثابت فی کل لغة أن ما یتفاهم به أهلها من الألفاظ الدالة علی تلک المعانی التی ینصرف الیها الذهن عن تلقف اللفظ - انما هو ما دل علیه عرف اللغة، و أثبته اللسان من تلک الألفاظ و مدلولاتها، فلا یخرج اللفظ مفردا کان أو مرکبا عن مفهومه و معناه بوجه من الوجوه، و الا- بطل الفهم و التفاهم، و ساء حال الناس، و کانوا حیاری لا یدرون کیف یتفاهمون. فلا یقال مثلا: «سیف» فیفهم منه [صفحه ۳۰۵] «عصا» و لا- «لیل» فیفهم «نهار» و لا «نحاس» فیفهم «ذهب» و لا «کتب محمد» فیفهم «قرأ خالد» و لا «بزغ القمر» فیفهم «أشرقت الشمس» و لا- «أکل فلان خبزا» فیفهم «أنه شرب ماء». فان لکل من هذه الکلمات و الجمل معنی خاصا، و مفهوما آخر، بمدلولات الألفاظ التی أثبتها العرف، و قررها الاستعمال ثم ان لکل لغة علوما و فنونا ذات قواعد راسخة، و أصول ثابتة، وضعها أهلها اقامة لوزن اللغة، و ابقاء لکیانها و معالمها، و دفعا لما عساه أن یتطرق الیها من الخلل و الفساد، و یتسرب الی معانیها و مبانیها من عبث العابثین و جهل الجاهلین، تسهیلا لمعرفتها، و التفاهم بعباراتها، و العلم بحقائقها، و الوقوف علی دقائقها، و ما تحویه من فنون البلاغة، و ضروب الفصاحة، الی غیر ذلک مما لا- یقع حصوله، و لا- یمکن بلوغه، الا- بتلک العلوم و الفنون: کالنحو، و الصرف، و المعانی، و البیان، و البدیع، و ما أشبه، مما تحتاج الیه کل لغة من لغات العالم حسب ما تتحمله طاقتها، و تستلزمه حالتها، و تدعو الیه حاجتها، فیکون عصمة للسان و الجنان من الغلط و الشطط، مرجعا للطالب فی تفهم ما استعصی علیه فهمه من الألفاظ و الجمل، قبانا له علی الدوام فی اقامة وزن الکلام، و الاستدلال علی معانیه و مبانیه استدلالا صحیحا لا یأتیه الباطل من بین یدیه و لا من خلفه. و الا فهو سالک مناهج الشطط. ضارب فی وجوه الغلط. خابط خبط عشواء. فی اللیلة الظلماء فعلی ذلک وجب أن یکون تفسیر الآیات القرآنیة و الأحادیث النبویة، أو تأویل معانیها، أو تبیین مفرداتها اللفظیة و جملها الترکیبیة، موافقا لمدلولات ألفاظ اللغة مفردة کانت أو مرکبة، مطابقا لقواعد النحو و الصرف، ملائما لفنون البلاغة من معان و بیان و بدیع، غیر [صفحه ۳۰۶] خارج عن ذلک بحال من الأحوال. أللهم الا ما بینه الرسول صلی الله علیه و سلم من مدلولات بعض الألفاظ الی تلک المفاهیم الشرعیة المخصوصة: کیوم القیامة، و الیوم الآخر، و البعث، و الحشر، و النشر، و الجنة، و النار، و غیر ذلک - فانه یرجع بها الی هذه المفاهیم قضیة مسلمة، لثبوت رسالته صلی الله علیه و سلم، و عصمته من الکذب ثم ان علوم القرآن عندنا نحن معشر المسلمین ثلاثة أقسام: قسم استأثر الله به من معرفة کنه ذاته، و حقائق أسمائه، و علوم غیوبه التی لا یعلمها الا هو، فلا یجوز لا حد الخوض فیه بوجه من الوجوه اجماعا. الثانی - ما أطلع علیه نبیه من أسرار کتابه و اختصه به، فلا یجوز الکلام فیه الا له صلی الله علیه و سلم، أو لمن أذن له. قیل: و أوائل السور من هذا القسم، و قیل: من الأول. الثالث - ما علمه الله لنبیه من معانی کتابه الجلیلة و الخفیة، و أمره بتعلیمها. فمنه ما لا یجوز الکلام فیه الا بالسمع: کأسباب النزول، و النسخ، و ألفاظ القراءات، و القصص، و أخبار الحوادث الکائنة، و أمور الحشر و المعاد، و من ادعی ذلک بغیر تلق من السمع فهو کذاب آثم. و منه ما یؤخذ بطریق النظر و الاستنباط من فحوی الکلام أو لمن له أهلیة ذلک باتفاق: کالأحکام الأصلیة، و الفرعیة، و الاعرابیة، و فنون البلاغة، و ضروب المواعظ و الحکم. أو باختلاف و هو تأویل الآیات المتشابهات فی الصفات.

الفرق بين التفسير و التأويل

التفسير لغة من الفسر و هو البيان و الكشف، و يقال هو مقلوب السفر، تقول: أسفر الصبح أى أضاء. و اصطلاحا علم يبحث فيه عن عوارض القرآن المجيد من حيث دلالته على مراد الله تعالى قطعا [صفحه ۳۰۷] أو ظنا بحسب الطاقة البشرية، و يدخل فى ذلك بيان كيفية النطق بألفاظه، و بيان مدلولاته الافرادية و التركيبية، و استخراج أحكامه و حكمه، و ما يتبع ذلك من سبب النزول و النسخ و غيره. و موضوعه القرآن من الحيثية المذكورة، لأن موضوع العلم ما يبحث فيه عن عوارضه الذاتية، أو ماله تعلق بالغرض الذاتى. فالمعروض هو الموضوع، و البحث عن العوارض هو المسائل. فالقضايا التى تبين كيفية النطق بألفاظ القرآن، و دلالتها على معانيها، و نحو ذلك، هى مسائله. هذا معنى التفسير لغة و اصطلاحا أما التأويل لغة فمن الأول و هو الرجوع فكأنه أرجع الآية الى ما تحتمله من المعانى، و قيل من الايالة و هى السياسة فكأن المؤول يسوس الكلام و يضعه فى موضعه. و أما اصطلاحا فبمعنى التفسير عند طائفة منهم أبوعبيدة. و أنكر عليهم آخرون حتى بالغ ابن‌حبيب فقال: نبغ فى زماننا مفسرون لو سئلوا عن الفرق بين التفسير و التأويل ما اهتدوا اليه. و قال الراغب: التفسير أعم من التأويل لاشتماله فى الكتب الالهية و غيرها و يغلب فى الألفاظ و المفردات، و التأويل خاص بها و يغلب فى المعانى و الجمل. و قال الماتريدى و القشيرى و غيرهما: التفسير فى معنى لا يحتمل غيره فهو قطع و شهادة على أن الله عنى باللفظ هذا، و التأويل ترجيح أحد المحتملات بالدليل بلا قطع و شهادة. فالتفسير مقصور على السماع، فما بين فى الكتاب و السنة يسمى تفسيرا، و ليس لأحد أن يتعرض له باجتهاد و لا غيره، لأنه من باب الرواية. و التأويل ما استنبطه العلماء العالمون بمعانى الخطاب فهو من باب الدراية [صفحه ۳۰۸]

مآخذ التفسير و أصوله

اعلم وقفك الله أن من أراد تفسير الكتاب العزيز طلبه أولا من القرآن، فما أجمل أو اختصر فى موضع فقد بين و بسط فى آخر. فان أعياه ذلك طلبه من السنة فانها شارحة للقرآن و مبينة له. فان لم يجده فيها رجع الى اقوال الصحابة فانهم أدرى به لما شاهدوه من القرائن عند نزوله، و لما اختصوا به من الفهم التام و العمل الصالح. و قد بين لهم النبى صلى الله عليه و سلم معانى القرآن كما بين لهم ألفاظه، فيكانوا اذا تعلموا عشر آيات لم يجاوزوها حتى يعلموا ما فيها من العلم و العمل، و لذلك كانوا يقيمون فى حفظ القرآن مدة طويلة، و قد أقام ابن‌عمر على حفظ البقرة ثمانى سنين كما فى الموطأ و أطلق الحاكم فى «المستدرك» أن تفسير الصحابى الذى شاهد الوحى له حكم المرفوع أى فكأنه رواه عن النبى صلى الله عليه و سلم. لكن قيد فى علوم الحديث بما اذا ذكر فيه سبب النزول و نحوه مما لا مجال للرأى فيه، و الا كان من الموقوف، و عليه ابن‌الصلاح و غيره من المتأخرين. و فى المنقول عن التابعى روايتان عن أحمد، و أكثر المفسرين على قبوله، لأن الغالب تلقيه عن الصحابة، و لذا كان الخلاف بين الصحابة فى التفسير قليلا جدا، و كذلك بين التابعين و ان كان أكثر من الأول. و ربما نقل عنهم عبارات مختلفة الألفاظ فيحكيها من لا فهم عنده أقوالا و ليس كذلك، لأن غالب الخلاف المنقول عنهم يرجع الى اختلاف عبارة أو تنوع، لا اختلاف تضاد. ذلك كتفسير (الصراط المستقيم) بالقرآن، أو الاسلام، أو طاعة الله و رسوله، فهى عبارات مختلفة على شىء واحد، لأن كلا من [صفحه ۳۰۹] الطاعة و الاسلام هو اتباع القرآن، لكن ذكر كل منهم صفة من صفاته. و كآية (فمنهم ظالم لنفسه) فسر بعضهم: السابق بمن يصلى أول الوقت، و المقتصد فى أثنائه، و الظالم بعد فواته. و بعضهم: بمؤدى الزكاة المفروضة مع الصدقة، و بمؤديها وحدها، و بمانعها. فذكر كل فردا من أفراد العام على سبيل التمثيل لا الحصر. فهذا و أمثاله ليس خلافا و قد يرد عنهم تفسيران متضاد ان لكن القراءتين مختلفتان فيظن التعارض كما رواه ابن‌جرير عن ابن‌عباس و غيره من طرق فى (انما سكرت أبصارنا) أى سدت، و من طرق بمعنى أخذت. ثم أخرج عن قتادة: من شدد «سكرت» أراد سدت، و من خففها أراد سحرت، و هذا الجمع من قتادة نفيس بديع. و كذا (سرابيلهم من قطران) أخرج ابن‌جرير من

طریق أنه الذی یدهن به الابل، و من طریق آخر أنه النحاس المذاب. و لیسا بقولین، بل الثانی تفسیر لقراءة «قطر» بالتنوین و هو النحاس، و «آن» بالمد شدید الحرارة. و یجب التحرز عما نقل من ذلک ضعیفا أو مرفوعا فانه کثیر، و قد تکفل علماء الحدیث ببیانه. فان لم یجده (أی تفسیر) فی أقوال الصحابة و التابعین رجع الی لغة العرب لأن القرآن عربی قال ملک: لا أوتی برجل غیر عالم بلغة العرب یفسر کتاب الله الا جعلته نکالا. و التفسیر بمقتضی اللغة یتوقف علی أمور لابد منها: کمتن اللغة المبین مدلولات الألفاظ، و النحو لتفسیر المعنی بتفسیر الاعراب، و الصرف لتعرف أبنیة الکلم و صیغها. قال الزمخشری: من بدع التفسیر من قال فی قوله تعالی (یوم ندعوا کل أناس بامامهم) ان الناس فی الآخرة یدعون بامهاتهم [صفحه ۳۱۰] لآبائهم مراعاة لعیسی، و اظهارا لفضل الحسن و الحسین، و سترا علی أولاد الزنی. قال: و هذا غلط فاحش أوجبه الجهل بالتصریف، لأن الأم لا تجمع علی امام، و انما الامام هنا بمعنی من یؤتم به من نبی أو مقدم فی الدنیا، فیقال: یا أتباع فلان. و قیل: بکتاب أعمالهم. فیقال: یا أهل کتاب الخیر، أو الشر. و قرأ الحسن بکتابهم و مما یتوقف علیه التفسیر بمقتی اللغة: علم القراءات ببیان کیفیة النطق بوجوه القرآن و بها یرجح بعض المعانی المحتملة علی بعض، و علوم البلاغة الثلاثة: المعانی و البیان و البدیع: و هی أعظم أرکان التفسیر لأن اعجازه انما یعرف بها، و علم أسباب النزول و القصص لیعلم معنی الآیة بحسب ما نزلت به، و علم الناسخ و المنسوخ لیعلم المحکم من غیره، و حکم أصول الدین المبین للواجب و الجائز و المستحیل لیؤول الآیات الموهمة ما لا یجوز، و أصل الفقه لبیان کیفیة الاستدلال و استنباط الأحکام و به یعرف الظاهر و المجمل العام، و غیر ذلک أما ما یذکره بعض الصوفیة فی القرآن من المعانی البعیدة کقول بعضهم فی قوله تعالی (من ذا الذی یشفع عنده) من ذل (من الذل) ذی (أی النفس) یشف (من الشفاء) ع (من الوعی)، و قول آخر فی قوله تعالی (ان الله لمع المحسنین) لمع (فعل ماض بمعنی أضاء) و أمثال ذلک، فالحاد کما أفتی البلقینی. قال ابن‌عباس فی تفسیر قوله تعالی: (ان الذین یلحدون فی آیاتنا لا یخفون علینا) هو أن یوضع الکلام علی غیر موضعه. و قال النسفی فی عقائده: العدول عن ظواهر النصوص الی معان یدعیها أهل الباطن الحاد. قال السعد: سموا باطنیة لادعائهم أن النصوص لیست علی ظواهرها بأن لها معانی باطنیة لا یعرفها الا «المعلم» و قصدهم بذلک نفی الشریعة بالکلیة، [صفحه ۳۱۱] و أما ابقاء النصوص علی ظواهرها مما دلت علیه بعرف اللسان و مع ذلک فیها اشارات خفیة الی دقائق تکشف عند الآیه أو الحدیث لمن فتح الله قلبه فهو کمال الایمان و محض العرفان و مما یحتاج الیه المفسر «علم الموهبة» الذی دعا به النبی صلی الله علیه و سلم لابن عباس بقوله: (أللهم فقهه فی الدین، و علمه التأویل). و لیس لک أن تقول: «هذا العلم لیس فی قدرة الانسان تحصیله» لأن طریقة التزام حدود الشرع فی العلم و العمل کما یشهد به حدیث (من عمل بما عمل أورثه الله علم ما لم یعلم). قال الزرکشی فی البرهان: اعلم أنه لا یفهم معانی القرآن و لا تظهر أسراره لمن فی قلبه بدعة، أو کبر، أو هوی، أو حب الدنیا، أو الاصرار علی ذنب، أو نحو ذلک، فهذه کلها حجب و موانع... قال تعالی: (سأصرف عن آیاتی اذین یتکبرون فی الأرض بغیر الحق). قال ابن عیینة: معناه أنزع عنهم فهم القرآن فهذه مآخذ التفسیر و أصوله، و لیس لأحد أن یقدم علیه بمجرد الرأی و الاجتهاد بلا أصل یعتمد علیه، قال تعالی: (و لا تقف ما لیس لک به علم). و قال صلی الله علیه و سلم: (من قال فی القرآن بغیر علم فلیتبوأ مقعده من النار). و روی أبوداود و غیره: «من تکلم فی القرآن برأیه فأصاب فقد أخطأ» أی اذا کان رأیا بلا دلیل یعتمد علیه فتکون اصابته اتفاقیة لا عبرة بها کالصلاة مع جهل کیفیتها باطلة و ان صادفت الصحة. أما الرأی المسند الی دلیل، فجائز بلا نکیر. وفقنا الله الی سواء السبیل، انه نعم المولی و نعم النصیر

اسباب التأویل

اعلم أن کل نص شرعی یجب علینا معشر المسلمین أن نعتمد [صفحه ۳۱۲] فیه معناه الظاهر المتبادر منه، و لا یسوغ لنا تأویله و صرفه الی معنی آخر غیر متبادر الا اذا قام دلیل عقلی قطعی یناقض معناه الظاهر، فحینئذ یکون قیام هذا الدلیل قرینة دالة لنا علی أن معناه الظاهر غیر مراد الشارع بل مراده معنی آخر غیر ما یتبادر منه، فنؤول النص حینئذ و نصرفه الی معنی آخر غیر الظاهر المتبادر علی

سبیل الاحتمال یکون قابلا له و غیر متناق لذلک الدلیل العقلی القطعی هذه هی القاعدة الکلیة التی اعتمدها أهل السنة و الجماعة فی تأویل النصوص الشرعیة، لأن الأصل فی التخاطب ارادة المعنی الظاهر المتبادر دون خلافه، اذ ارادة غیر الظاهر من غیر داع و لا قرینة یکون خللا فی الافادة و الاستفادة و فی ذلک من المفاسد ما لا یخفی. و انما انحصر الداعی الی ترک الظاهر بمعارضة الدلیل العقلی القاطع، لأن رفض هذا الدلیل رفض للأصل الذی ثبت به صدق الرسول علیه الصلاة و السلام «و هو العقل» اذ لولاه لما أمکننا الاستدلال علی صدقه علیه الصلاة و السلام بدلائل المعجزات، و رفض العقل یوجب رفض الشرع أما معارضة الدلیل العقلی الظنی فلا تکون داعیا لترک الظاهر من معنی النص، لأن رفض الدلیل الظنی لا یوجب رفض العقل کما هو واضح، لاحتمال أن هذا الظن باطل فی نفس الأمر. فلو ترکنا الظاهر من النص لأجل الدلیل الظنی لکنا فی معرض أن یکون اعتقادنا خطأ لاعتمادنا علی الظن، و حینئذ لا نعذر فی ذلک، اذ لا ضرورة تدعونا الیه کما تدعونا الضرورة عند معارضة الدلیل العقلی القطعی. علی أن اتباع الدلیل الظنی و ترک ظواهر النصوص یوجب اختباطا و اختلاطا فی الاعتقاد، فان الظنون کثیرة، و الاعتقاد فی الشرائع انما [صفحه ۳۱۳] یعتقد فیه الیقین فالصواب أن یتمسک بظواهر النصوص الیقینیة الورود و لا یتحول عنها لمجرد الظنون، اذ لا یجب علینا شرعا من الاعتقادات الا ما قام علیه الدلیل العقلی القاطع الذی لا یتحمل النقیض، أو ما قام علیه الدلیل الشرعی بأن نقل لنا عن الرسول علیه الصلاة و السلام آیة قرآنیة أو حدیث متواتر أو حدیث مشهور یدل علی ذلک. و لا یجب علینا تقلید غیر الرسول المعصوم علیه الصلاة و السلام فیما ثبت عنه قطعیا أما اذا نقلت لنا مسئلة اعتقادیة عن أکبر علماء الأمة الاسلامیة من غیر اظهار دلیلها العقلی القاطع، أو دلیلها الشرعی الثابت قطعیا عن الرسول علیه الصلاة و السلام، فلا یجب علینا تقلیده فی تلک المسئلة، لا سیما اذا کانت مناقضة لظاهر من ظواهر النصوص الشرعیة التی تعتمد فی الاعتقاد. نعم اذا أول بعض العلماء الذین یعتمد علیهم فی فهم النصوص الشرعیة بعض تلک النصوص بتأویل مناسب موافق للقواعد الشرعیة و الأصول العربیة فالأخذ بتأویله سائغ غیر مضر فی عقیدتنا. و اذا ظهر لتأویله داع قوی مثل الدلیل العقلی القاطع الذی یحمل علی التأویل و صرف النص عن ظاهر معناه فانه حینئذ یکون الأخذ بتأویله هو الصواب. و لا یقال اننا قلدنا ذلک العالم فی الاعتقاد، و انما یکون اعتقادنا معتمدا علی النص، و قلدناه فی فهم النص و تأویله، لأنه هو أعلم منا بذلک فمن هنا یظهر لک خطأ بعض المسلمین من أهل هذا العصر فی تقلید: فلان الفلکی، أو فلان الجغرافی، أو الجیولوجی، المشهورین فی فنونهم: فی بعض مسائل ربما تکون مخالفة لظواهر نصوص الشریعة التی تعتمد فی الاعتقاد. فهذا الحال ربما یوقع هؤلاء المقلدین فی الخروج [صفحه ۳۱۴] من الدین و العیاذ بالله و هم لا یشعرون. بل یسهل لهم الاعتقاد بما یزعمه البابیون من هذا القبیل فیحشرونهم فی زمرتهم یعبدون البشر من دون الله. قال تعالی: (و من یدع مع الله الها آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا یفلح الکافرون) و الذی یوقع أولئک المقلدین فی تقلید هؤلاء الناس فی تلک المسائل أنهم وجدوا أدلتهم فی بعض مسائل فنونهم یقینیة قطعیة کأدلتهم فی المسائل الحسابیة، و الهندسة، و بعض التجربات الطبیعیة المحسوسة، فاغتروا بهم، و أوقعهم الوهم فی اعتقاد أن کل ما یقوله أولئک الناس یقینی الثبوت، و أنهم لا یعتمدون فی أدلتهم فی جمیع فنونهم الا علی الیقین. و لم یدروا أن هناک فرقا بین أدلة المسائل الحسابیة و ما ذکر معها و بین أدلة کثیر من المسائل الفلکیة. فان تلک یقینیة، و هذه قد یوجد بینها کثیر من الظنون و التخمینات، و قیاس الغائب علی الشاهد الذی قد یکون فی نفس الأمر قیاسا فاسدا فان قیل: ان بعض تلک المسائل التی یقلد بها المقلدون أولئک الناس تکون مجمعا علیها عندهم. قلنا: انا معشر المسلمین لسنا مأمورین فی شریعتنا بتقلید اجماع الا اجماع هذه الأمة المحمدیة، أعنی اجماع علمائها الذین هم أهل الاجتهاد و فهم نصوص الشریعة، فقد شهد لهم الرسول صلی الله علیه و سلم: أنهم لا یجتمعون علی ضلالة. علی أن اجماع هؤلاء الناس علی بعض تلک المسائل قد یکون مبنیا علی دلیل ظنی فلا یفید عصمة اجماعهم من الخطأ، لا سیما فی المسائل التی تکون بعیدة الموضوعات عنهم، کما فی المسائل الفلکیة و الجویة، فان معظم أدلتهم فیها الحدس و التخمین، و قیاس الغائب علی الشاهد، کما یعلم من الاطلاع علی کتبهم التی تقررت فیها تلک المسائل. و لنا عبرة فیما حدث [صفحه ۳۱۵] علی مذهب المتقدمین من الفلکیین فی وجود الأفلاک، و ما لها من الأحکام، فانه قد مرت علیه المئات من السنین و هم

مجمعون علیه، و کم ألفوا فیه من الکتب، و کم دونوا من الأصول و القواعد، و کم صوروا صور الأفلاک، و ذکروا لها من الأحکام الطویلة العریضة، فجاء المتأخرون و أبطلوه من أصله، و صار یعد بینهم خرافة من خرافات البشر اذا تقرر هذا فاعلم أنه کان من حق أولئک المقلدین لهؤلاء الناس فی بعض المسائل المخالفة لظواهر نصوص الشریعة الاسلامیة - أن یبحثوا عن أدلتهم فیها و یطلعوا علیها، فان کانت ظنیة فلا یلقون لها بالا، و لا یترکون الاعتقاد بظواهر النصوص القطعیة الثبوت عن رسولهم الصادق المعصوم. و ان کانت أدلة یقینیة، و لم یبق معها ریب فی دلالتها علی ما یناقض ظواهر النصوص الشرعیة، فحینئذ یسوغ لهم تأویل تلک الظواهر، و التوفیق بینها و بین تلک المسائل مثال ذلک. قال تعالی فی قصة ذی القرنین: (حتی اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب فی عین حمئة) فان ظاهره أن الشمس تغرب فی عین من عیون الأرض، و کان یجب علینا الایمان بمعناه الظاهر، لکن قام الدلیل العقلی القاطع علی أن الشمس أکبر من الأرض بکثیر، و دخول الجسم الکبیر فی الصغیر مع البقاء علی مقدارهما محال. و قام الدلیل القاطع أیضا علی أن الشمس لا تغرب فی نفس الأرض. لذلک صرف علماء الاسلام هذا النص عن ظاهره الی غیر ما یتبادر منه، فقالوا: یحتمل و الله أعلم بمراده أنه تعالی أراد أن ذالقرنین لما بلغ ذلک المکان من بلاد المغرب و جد الشمس بحسب رؤیة الرائی تغرب فی عین حمئة، و لیس مراده أنها تغرب فی عین یالفعل. و لذلک قال: وجدها تغرب. و لم یقل: فاذا هی تغرب، أو [صفحه ۳۱۶] ما فی معناه من العبارات التی تقید حکایة واقع الأمر نصا. و هکذا یقول الرجل منا: انی من المکان الفلانی وجدت الشمس تغرب فی البحر، أو خلف الجبل، أو فی الوادی، و اعتقاده أنها لم تغرب فی واحد منها، و انما حکی صورة رؤیته. یؤخذ هذا التأویل من الرازی و الجلالین، و الکوشی، کما نقله عجائب المخلوقات. قال الرازی: «و ما قاله أهل الأخبار من أن الشمس حقیقة تغرب فی العین کلام علی خلاف الیقین، و کلام الله تعالی مبرأ من هذه التهمة، فلم تبق الا أن یصار الی التأویل» ا ه أما نکران هؤلاء الفلکیین لوجود السموات السبع، و العرش، و الکرسی، و القلم، و اللوح، و الجنة، و النار، فهذا لیس لدیهم دلیل علیه، الا أنهم ما وجدوا هذه الأشیاء و لا رأوها بمجاهرهم (أی نظاراتهم المعظمة). و نقول: ان عدم الوجدان لا یستلزم عدم الوجود فی نفس الأمر، و هذا مسلم عند جمیع العقلاء، فانکارهم لا یعبأ به ثم اننا و ایاهم متفقون علی وجود الفضاء الذی لا یتناهی، فما المانع من أن الله تعالی خلق تلک الأجسام وراء عالم الکواکب بعد تسلیم أن الکواکب قائمة فی الفضاء، و تلک الأجسام تکون بعیدة عنا بمسافات شاسعة لا تدرکها مجاهرهم؟؟ فهم لم یروا الا جسمیة الکواکب و لم یتحققوا سواها، فأنکروا تلک الأجسام و هی موجودة فی الفضاء الواسع الشاسع. و بما أن ذلک جائز عقلا داخل تحت تصرف قدرة الله تعالی بأن یخلق تلک الأجسام و یقیمها فی ذلک الفضاء کما أقام الکواکب، و قد أخبر بوجودها الصادق الأمین صلی الله علیه و سلم فنحن نؤمن بوجودها، و لیس لنا تأویل نصوصها الواردة فیها، اذ لا داعی ذلک، لعدم قیام دلیل قاطع یناقض وجودها. و مجرد انکار [صفحه ۳۱۷] أولئک القوم لیس دلیلا ظنیا فضلا عن أن یکون یقینیا. أما انکار البابیین لهذه الأجسام، و تأویلهم نصوصها الشرعیة بما یأباه الدین و اللسان، فهو زور و باطل. و جدل عاطل. بل کفر و ضلال. و هوس و خبال. و ها هی حججنا ناطقة بافکهم. و براهیننا قاطعة ألسنة بهتهم. (قل یا أیها الناس قد جاءکم الحق من ربکم فمن اهتدی فانما یهتدی لنفسه و من ضل فانما یضل علیها و ما أنا علیکم بوکیل)

تأویل المتشابه

اعلم أنه ورد فی نصوص الشریعة الغراء نسبة أشیاء لله تعالی توهم ظواهرها مماثلته للحوادث و مشابهته لها، و سمیت هذه النصوص بالمتشابهات. علی أن الدلیل العقلی قد قام علی وجوب مخالفته تعالی للحوادث و استحالة مما ثلته لها، کما قام بذلک الدلیل النقلی أیضا. قال تعالی: (لیس کمثله شیء و هو السمیع البصیر). فالاعتقاد فی تلک النصوص أن لها معانی صحیحة تلیق به تعالی خالیة عن استلزام مماثلته للحوادث، و لیست هی المعانی المتبادرة من ظواهر تلک النصوص المستلزمة للمماثلة، و نفوض علم حقیقه تلک المعانی الصحیحة الیه تعالی، فنکون بذلک الاعتقاد منزهین لذاته العلیة عن مماثلة الحوادث و مفوضین له فی علم ما أراد من تلک

النصوص. هذا کان اعتقاد السلف الصالح رضی الله تعالی عنهم لکن لما ظهر بعض الفرق المبتدعة، و تمسکوا بظواهر تلک النصوص المتشابهات، و اعتقدوا المعانی المتبادرة منها المستلزمة لمماثلته تعالی للحوادث، و خیف علی اعتقاد بعض الضعفاء فی الدین من سریان بدعتهم الیه - تأول العلماء المتأخرون هذه النصوص المتشابهات [صفحه ۳۱۸] تاویلات مناسبة موافقه للأدلة العقلیة علی ما ذکر فی کتب التفاسیر و شروح الأحادیث. و هم فی تلک التأویلات عند التصدر لرد مذهب المبتدعة، أو تثبیت عقیدة الضعفاء، کأنهم یقولون: مادامت تلک النصوص المتشابهات محتملة لمعان صحیحة، موافقة للأدلة العقلیة، جاریة علی قواعد اللغة العربیة، فبالحمل علیها احتمالا یحصل التوفیق بینها و بین الأدلة الدالة علی وجوب مخالفته تعالی للحوادث، و استحاله مماثلته لها، و نسلم من اعتقاد ما ربما یخرج به المرء عن الایمان و العیاذ بالله و بیان الطریقتین فی ذلک: أنه ورد قوله تعالی فی القرآن المجید (الرحمن علی العرش استوی) و قوله تعالی (و یبقی وجه ربک) و قوله تعالی (ید الله فوق أیدیهم) و قوله تعالی (و الأرض جمیعا قبضته یوم القیامة و السموات مطویات بیمینه) و قوله تعالی (و جاء ربک) الی غیر ذلک من الآیات. و ورد فی الحدیث الشریف قوله علیه الصلاة و السلام (ان الله خلق آدم علی صورته) و قوله علیه الصلاة و السلام (ینزل ربکم الی سماء الدنیا) الی غیر ذلک من الأحادیث فالطریق الأسلم الذی درج علیه السلف الصالح رضی الله تعالی عنهم أن نقول فی هذه النصوص: ان لها معانی غیر ما یتبادر منها، و هی صحیحة موافقة للأدلة العقلیة و النقلیة الدالة علی وجوب مخالفته تعالی للحوادث، و انا نؤمن بها، و نفوض معرفة حقیقتها ای علم الله تعالی - و هذا القدر یکفی فی صحة الایمان - فاستواؤه تعالی علی العرش هو صفة من صفاته تعالی اللائقة به لیس کاستواء الحادث المستلزم للجسمیة و الجهة، و النزول الی سماء الدنیا صفة من صفاته تعالی اللائقة به لیس کنزول الحادث المستلزم الانتقال من حیز الی [صفحه ۳۱۹] حیز، و المجیء کذلک. و نقول أیضا: ان له تعالی یدا و یمینا و قبضة لیست کأعضائنا، بل هی علی ما تلیق به سبحانه لا تستلزم التجزؤ و المقدار، و هو سبحانه أعلم بحقیقة تلک المعانی التی أرادها من تلک النصوص. و هکذا القول فی کل نص متشابه أما اذا تصدینا لرد مذهب المبتدعة، أو أردنا تثبیت عقیدة الضعفاء فی الدین، فنقول علی طریق التأویل: ان تلک النصوص تحتمل معانی غیر ما یتبادر منها لا تستلزم مماثلته للحوادث، و بالحمل علیها توافق الأدلة العقلیة و النقلیة الدالة علی تنزیهه تعالی عن المماثلة، و نأمن بذلک من الخطأ فی الاعتقاد الذی ربما یؤدی الی الکفر و العیاذ بالله فالاستواء علی العرش، محمول علی: الاستیلاء و القهر: کما قال الشاعر: قد استوی بشر علی العراق: أی استولی. و المراد بذلک بیان عظمته تعالی، و نفوذ حکمه علی کل شیء من هذا العالم و النزول الی سماء الدنیا، یراد به: الاقبال علی عباده: و قد ورد فی اللغة، النزول بمعنی الاقبال. فالمعنی: أن الله تعالی یقبل علی عباده فی ذلک الحین. فعبر عن هذا الاقبال، بالنزول الی سماء الدنیا و المجیء، هو الاقبال أیضا، و أن المراد: و جاء أمر ربک و سلطانه و الوجه، یطلق و یراد به الذات. فقوله تعالی: و یبقی وجه ربک: أی و تبقی ذات الله و الصورة، تطلق و یراد بها: الشأن، و الحکم، و الأمر. نقل الشعرانی فی (الیواقیت و الجواهر) عن (الفتوحات) لابن العربی: أن المراد هنا بالصورة أن الله تعالی جعل کلا من آدم و بنیه یأمر و ینهی و یعزل و یولی و یؤاخذ و یسامح و یرحم و نحو ذلک لکونه خلیفة فی الارض اذا الصورة تطلق و یراد بها الشأن و الحکم و الأمر [صفحه ۳۲۰] أی أن الله تعالی جعل آدم یفعل بأمره تعالی ما شاء الله له فهذا هو معنی الصورة ا ه. ثم نقل عن الجلال السیوطی: أن الحدیث وارد علی سبب، و ذلک أن رسول الله صلی الله علیه و سلم رأی شخصا یلطم مملوکه علی وجهه فقال (لا تفعل هذا فان الله خلق آدم علی صورته - أی صورة المملوک - فینبغی لک اکرام صورته). اه والید، تطلق و یراد بها: النعمة، و القوة، و القدرة. قال الشاعر: و حملت زفرات الضحی أطقتها و مالی بزفرات العشی یدان فالمفهوم من قوله عزوجل (ید الله فوق ایدیهم) هو ما نفهمه من قول العرب: ید فلان علی فلان فی النعمة و القوة و القدرة و کذلک - القبضة، و الیمین، فی قوله تعالی: (و الأرض جمیعا قبضته یوم القیامة و السموات مطویات بیمینه) فقد نظر العقل بما یقتضیه الوضع فعرف من وضع اللسان العربی أن معنی الآیة، أن الوجود کله فی قبضته تعالی عنی تحت تصریفه. کما یقال: فلان فی قبضة یدی، یرید أنه تحت حکمه، و لیس فی ید جارحته منه شیء البتة، و انما أمره و حکمه ماض فیه لا غیر، مثل حکمه علی ما ملکته یده حسا و قبضت علیه. فلما استحالت الجارحة

علی الله تعالی عدل العقل الی روح القبضة و معناها و فائدتها، و هو أن عالم الدنیا و الآخرة فی قبضة تصریف الحق تعالی و أما قوله (بیمینه) فانما ذکرها لأن الیمین محل التصریف المطلق القوی، اذ الیسار لا تقوی فی العادة قوة الیمین، فکنی بالیمین عن التمکن من الطی، فهو اشارة الی تمکن القدرة من الفعل ا ه. قاله ابن‌العربی و هکذا التأویل فی کل ما ورد من المتشابهات، فلیس شیء منها الا وجد له العلماء تأویلا موافقا للأدلة العقلیة علی قانون اللغة العربیة، و قد أفردوا لذلک کتبا تکفلت ببیانه، فلیرجع الیها من شاء، و الله الهادی الی سواء السبیل [صفحه ۳۲۱]

ختام هذه المحاکمة

اذا تقرر ما حققناه من أن الفهم و التفاهم فی کل لغة موقوفان علی ما دلت علیه ألفاظها المفردة أو المرکبة من تلک المعانی و المفاهیم التی ینصرف الیها الذهن عند تلقف الکلمة أو الجملة علی ما قرره اللسان و أثبته الاستعمال. و أن لکل لغة قواعد و أصولا حسب ما تحتمله طاقتها، و تستلزمه حالتها، تکون عصمة للسان و الجنان، مرجعا للطالب فیما استعصی علیه ادراکه من المعانی و المفاهیم. و أن تفسیر القرآن، أو تأویل متشابهاته، أو ما یتعارض ظاهره مع الدلیل العقلی القاطع - انما یکون موافقا لمدلولات الألفاظ العربیة مفردة کانت أو مرکبة، مطابقا لقواعد اللغة و أصولها، ملائما لفنونها و علومها، الا ما کان تلقیه بالسمع: کأحوال القیامة، و الیوم الآخر، و البعث، و الحشر، و النشر، و الجنة، و النار و الصراط و المیزان، و غیر ذلک مما بینه المعصوم صلی الله علیه و سلم، فانه یرجع به الی مفاهیمه الشرعیة قضیة مسلمة، و من یدعی غیر ذلک فهو کذاب أشر، مختلق مبتدع، ضال مضل، آثم قلبه، کافر بالله و رسوله، یضرب بقوله عرض الحائط اذا تقرر هذا، و ما وضحناه من الفرق بین التفسیر و التأویل، و معنی کل منهما و کیفیة الأخذ بهما، و مصادرهما التی یرجع الیها، و أن العدول عن ظواهر النصوص الی معان باطنة کفر و الحاد، و نفی للشریعة بالکلیة، الی غیر ذلک مما حققناه فی هذه المحاکمة، و قرره أئمة الدین، و جری علیه المسلمون خلفا عن سلف منذ نزول القرآن الی هذا الزمان - تقرر و لا شک کفر البابیین علی اختلاف فرقهم، و بطلان ما یزعمونه من تلک المعانی الباطنة فی القرآن و غیره من [صفحه ۳۲۲] الکتب المنزلة، و قامت علیهم الحجة البالغة بفساد أدیلنهم، و هدمها علی هامات رؤوسهم. فان الشرائع کلها انما نزلت بحسب ما وقع عیه التواطؤ فی ألسنة الأمم، لیفهم الناس ما أنزله تعالی من أحکامه، و ما وعد به، و أوعد علیه. اذ لا یصح أن یخاطب الله الناس بما لا یفهمون، و الا سقطت التکالیف، و لم یکن للأمر و النهی من معنی، و لیس ذلک من الحکمة الالهیة فی شیء. قال تعالی: (و ما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه لیبین لهم) یعنی یبین لهم بلغتهم ما هو الأمر علیه. و قد أبان لنا صلی الله علیه و سلم کما أمر الله تعالی، و لم یشرح لنا الألفاظ بشرح یخالف ما وقع علیه الاصطلاح، و أثبته لسان اللغة و الشرع و لکن البابیین أخزاهم الله قوم هانوا علیه تعالی، فأعمی بصائرهم عن الهدی، و أضلهم سواء السبیل، فاقتاتوا علی الکتب الموحاة و لا سیما القرآن: بما یتبرأ منه الدین و اللسان. و لم ینزل الله به من سلطان (انا جعلنا علی قلوبهم أکنة أن یفقهوه، و فی آذانهم وقرا، و ان تدعهم الی الهدی فلن یهتدوا اذا أبدا) علی أنه لو کان صحیحا ما یزعمونه فی القرآن من تلک المعانی الغامضة الباطنة، لما خفی ذلک علی رسول الله صلی الله علیه و سلم، و لکان بینه لأمته، و شرحه لها، عملا بقوله تعالی: (لتبین للناس). لذلک لم نجد بدا من أن نسأل هؤلاء الباطنیة سؤالا لا جواب لهم علیه فنقول:

سؤال الی البابیین

هل کان رسول الله صلی الله علیه و سلم یعلم تلک المعانی الباطنة التی تقولونها فیما أنزل الله علی قلبه من الکتاب المبین، أو کان صلوات [صفحه ۳۲۳] الله علیه یجهلها و لا یعلم شیئا منها؟؟ فان قلتم: انه کان یعلمها و لا یجهلها. قلت: هل بلغها للناس، أو کتمها عنهم؟؟ فان قلتم: انه بلغها. قلت: کیف و هی لم تصل الینا حتی و لا من سند ضعیف أو متروک، و قد وصلنا کل ما قاله صلی الله علیه

و سلم، حتی لم تبق شاردة و لا واردة من کلامه المنیف الا جاءتنا، فکیف لم تبلغنا هذه المعانی و هی علی ما تزعمون بهذا المقدار من عظم الخطر و جلالة الشأن؟؟... و ان قلتم: انه کتمها. قلت هل کتمها من تلقاء نفسه، أو بأمر ربه؟؟ فان قلتم: من تلقاء نفسه. قلت: یشترط فی حق الرسل العصمة فی جمیع ما یبلغونه عن الله عزوجل، و لا یجوز علیهم الخطأ فی دین الله قطعا، و الا تطرق الشک الی ما جاءوا به، و بطل کونه شرعا موثوقا بصحته. و قد ثبتت رسالة نبینا صلی الله علیه و سلم بدلالة المعجزات، فوجبت له العصمة فی التبلیغ، و تبیین ما أنزل الله علی قلبه من الفرقان، عملا بقوله تعالی: (و أنزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما أنزل الیهم). و قوله تعالی: (یا أیها الرسول بلغ ما أنزل الیک من ربک و ان لم تفعل فما بلغت رسالته). و قد خطب صلی الله علیه و سلم فی حجة الوداع فی نحو مائة و عشرین ألفا من المسلمین، فحذر، و أنذر، و أوعد، و ما خص أحدا دون أحد، بل دعا الشاهد لیعلم الغائب، و قال: ألا هل بلغت؟ فقالوا: بلغت یا رسول الله. فقال: اللهم اشهد. لذلک کله أجمعت الأمة علی أنه صلی الله علیه و سلم بلغ رسالة ربه بتمامها و کمالها، و أبان للناس کما أمره الله تعالی، فلم یترک شیئا من الکتاب الا بینه و فصله، و شرح غامضه و مجمله. فکیف اذا یقع أنه صلی الله علیه و سلم و هو الصادق المصدوق، و الأمین المأمون، و الرسول المعصوم، الصادع بما یؤمر [صفحه ۳۲۴] أن یکتم شیئا مما أمره الله بتبلیغه، و دعاه الی توضیحه و تبیینه؟!... أ لیس فی ذلک نفی للعصبة!!... أ لیس فیه تجویز الکذب، و الخیانة، و الکتمان، علی رسل الله، و أمنائه علی وحیه!!... أ لیس فیه عدم الثقة بالرسل، و ابطال شرائع الله بالکلیة!!... أللهم انا نعوذ بک أن نرجع علی أعقابنا أو نفتن، فثبت اللهم ایماننا و توفنا مسلمین و ان قلتم: ان کتمها بأمر ربه. قلت: اذا کان ذلک - کان ما بینه لنا الرسول صلی الله علیه و سلم من تلک المعانی التی نفهمها معشر المسلمین مبانا لمقاصد الکتاب فی الواقع و نفس الأمر. و اذا کان ذلک کذلک، أفلا یذهب عبثا قوله تعالی: (لتبین للناس). و قوله تعالی: (رسلا مبشرین و منذرین لئلا یکون للناس علی الله حجة بعد الرسل). و قوله تعالی: (و ما کنا معذبین حتی نبعث رسولا) الی غیر ذلک من آیات الهدی و الحق!!... أجل. یذهب کل ذلک عبثا، و یکون لا معنی له مطلقا، فانه تعالی - علی ما یزعم هؤلاء الباطنیة - یبعث الرسل بتلک الآیات الدالة ظواهرها علی شیء لم یکن من مراده تعالی، و بواطنها علی آخر تنزلت الآیات من أجله، ثم یأمرهم بکتم هذا الشئ المراد من التنزیل، و تبیین سواه للناس، فلا یعرف المکلف مراده تعالی من القصص و الأحکام، و الأمر و النهی، و الوعد و الوعید، و غیر ذلک. فهلا یکون التشریع اذا عبثا محضا، و بعثة الرسل لعبا و لهوا؟؟... و هلا تقوم للناس الحجة علی الله یجهلهم مقاصد التنزیل، و یکون تعذیبهم علی ما لم یفقهوه من الظلم المبین؟؟... فان قلتم: هکذا أراد الله. قلت: یرده أنه تبارک و تعالی حکیم عادل منزه عن الظلم و العبث و اللهو و اللعب. قال تعالی: (ان الله لا یظلم مثقال ذرة). و قال تعالی: (و لا یظلم ربک أحدا). و قال [صفحه ۳۲۵] تعالی: (و ما خلقنا السماء و الأرض و ما بینهما لاعبین، لو أردنا أن نتخذ لهوا لاتخذناه من لدنا انا کنا فاعلین، بل نقذف بالحق علی الباطل فیدمغه فاذا هو زاهق و لکم الویل مما تصفون). ثم أ لیس فی ذلک تکذیب للکتب الموحاة، و للرسل علیهم الصلاة و السلام!!.. و هل یرضی الله التکذیب لکتبه و رسله، و قد قال تعالی فی کتابه المبین: (لقد جاءت رسل ربنا بالحق). و قال تعالی: (و جعلناهم أئمة یهدون بأمرنا). و قال تعالی: (و ما نرسل المرسلین الا مبشرین و منذرین). و قال تعالی: (تلک آیات الله نتلوها علیک بالحق و ما الله یرید ظلما للعالمین) و قال تعالی: (و نزلنا علیک الکتاب تبیانا لکل شیء و هدی و رحمة و بشری للمسلمین). و قال تعالی: (یا أیها الناس قد جاءکم برهان من ربکم و أنزلنا الیکم نورا مبینا). و قال تعالی: (هذا بیان للناس و هدی و موعظة للمتقین). و قال تعالی: (و لقد جئناهم بکتاب فصلناه علی علم هدی و رحمة لقوم یؤمنون). و قال تعالی: (ان هذا لهو القصص الحق). و قال تعالی: (و من أصدق من الله حدیثا). الی غیر ذلک من الآی البواهر. النواطق بالحق و القواطع ألسنة المکابر!!... تالله ان ذلک لافک مبین، و بهتان عظیم. (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هدیتنا وهب لنا من لدنک رحمة انک أنت الوهاب) و ان قلتم: انه لا یعلمها. قلت: کیف علمتموها أنتم و لم یعلمها الرسول صلی الله علیه و سلم و هو أولی الناس بعلم ما نزل علی قلبه من الهدی و الحق؟؟...! فان قلتم: انکم علمتموها ممن تعتقدون عصمته و هو الباب، أو الأزل، أو البهاء، أو ابنه عباس. قلت: ان العصمة لا تکون الا لنبی، أو رسول، و قد انقطعت النبوة، و الرسالة [صفحه ۳۲۶] و التشریع، و نزول الوحی، بعد نبینا محمد صلی الله علیه و

سلم، بدلیل قوله تعالی: (ما کان محمد أبا أحد من رجالکم و لکن رسول الله و خاتم النبیین). و قوله علیه الصلاة و السلام: (لا نبی بعدی و لا رسول). فهم کذبة أفاکون، لا هداة معصومون، لتقولهم علی الله تعالی، و افتیاتهم علیه، و تکذیبهم لکتبه و رسله، لا سیما و أنهم یدعون الربوبیة، و یدعون الناس الی عبادتهم من دون الله. قال تعالی: (ما کان لبشر أن یؤتیه الله الکتاب و الحکم و النبوة ثم یقول للناس کونوا عبادا لی من دون الله و لکن کونوا ربانیین بما کنتم تعلمون الکتاب و بما کنتم تدرسون، و لا یأمرکم أن تتخذوا الملائکة و النبیین أربابا أیأمرکم بالکفر بعد اذ أنتم مسلمون). و سندفع دعاواهم هذه بالحجج القاطعة، و البراهین اللامعة، فی المحاکمات الآتیة، ان شاء الله ثم هل کان العرب الذین نزل القرآن فیهم و بلغتهم یفهمون منه ما تدعونه أیها الباطنیة من تلک الأباطیل، أو أنهم کانوا یفهمونه کما نفهمه نحن الآن من مدلولات الألفاظ و مفاهیم الجمل التی أقرها اللسان و أثبتها الاستعمال؟؟... فاذا کان العرب عن بکرة أبیهم - و هم أدری الناس بلغتهم، و أعرفهم بمعانی ألفاظهم، و تصریف کلماتهم - فقهوا من القرآن تلک المفاهیم التی سار علیها المسلمون من عهد التنزیل حتی الآن دون أدنی اختلاف، فمن أین لکم هذا العلم الذی ینکره الکتاب و اللسان. و لم ینزل الله به من سلطان. و هذا حال بهائکم الکذاب. و صبح أزل و الباب. من الجهل بلغة الأعراب؟؟... (قل هل عندکم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن و ان أنتم الا تخرصون) [صفحه ۳۲۷]

ابطال نبوة الباب و البهاء و الأزل

اعلم هداک الله أن دعواهم النبوة منقوضة من وجوه (الأول) قوله تعالی: (ما کان محمد أبا أحد من رجالکم و لکن رسول الله و خاتم النبیین). فهذه الآیة نص صریح فی أنه لا نبی بعده، و اذا کان لا نبی بعده فلا رسول بالطریق الأولی، لأن مقام الرسالة أخص من مقام النبوة، فان کل رسول نبی و لا ینعکس. و قال صلی الله علیه و سلم: (مثلی و مثل الأنبیاء کمثل قصر أحسن بنیانه، و ترک منه موضع لبنة، فطاف به النظار یتعجبون من حسن بنیانه، الا موضع تلک اللبنة، ختم بی البنیان، و ختم بی الرسل). و قال علیه الصلاة و السلام: (لا نبی بعدی و لا رسول). فقد تحقق من الکتاب و السنة أنه لا نبوة، و لا رسالة، و لا تشریع، و لا وحی ینزل علی أحد بعده صلی الله علیه و سلم. فکل من ادعی ذلک بعده علیه الصلاة و السلام فهو کذاب، أفاک، دجال، ضال، مضل، کافر بالله و رسوله، جزاؤه القتل شرعا (الوجه الثانی) ان الله تعالی جعل لکل نبی من الأنبیاء صلوات الله علیهم علائم بحسب الزمان و المکان تدل علی صدق دعواه و هی المعجزة الکبری التی یؤسس علیها دعوته: کالعصا و الید البیضاء لسیدنا موسی، و ابراء الأکمه و الأبرص و احیاء الموتی لسیدنا عیسی، و القرآن لسیدنا محمد، صلوات الله علیهم. ثم المعاجز الأخر التی تؤید، [صفحه ۳۲۸] تلک المعجزة و تقویها، کالمعاجز التی ظهرت علی ید نبینا محمد صلی الله علیه و سلم: من کلام الحجر، و سجود الشجر، و رد عین قتادة، و نبع الماء من أصابعه الکریمة، الی غیر ذلک، لیهلک من هلک عن بینة، و یحیا من حی عن بینة و قد جاء موسی علیه‌السلام (بالعصا و الید البیضاء) لأنه کان فی زمن قد انتشر السحر فیه انتشارا عظیما، و کثرت السحرة فیه کثرة بالغة، فجاءهم بما یشبه السحر و یعجز عن مثله کبار السحرة، لیعلموا بعجزهم أنه لو کان سحرا لقدروا علی مثله، لاحاطتهم بوجوه السحر، فینقطع عذرهم. و جاء المسیح عیسی بن مریم علیه‌السلام «بابراء الاکمه و الابرص و احیاء الموتی» أی بما یشبه الطب و الحکمة، و یعجز حذاق الاطباء و الحکماء عن الاتیان بمثله، لوفور الطب و الحکمة، و توافر أهلهما فی ذلک الزمان، لیتحققوا أنه لو کان ما جاء به طبا صناعیا، أو حکمة نظریة، لقدروا علی مثله، لشمول علمهم لأنواع الحکمة و الطب، فینقطع عذرهم. و قد جاء خاتم الأنبیاء و المرسلین سیدنا محمد صلی الله علیه و سلم «بالقرآن» أی بما یشبه کلام العرب، و یعجز مناطیق فصحائهم، و مصاقع بلغائهم، عن التکلم بمثله، لأن من بعث الیهم ابتداءهم أهل الفصاحة و أرباب البلاغة، لیتیقنوا أنه لو کان کلام رجل منهم لم یعجزوا عن الاتیان بمثله. لبلوغهم منتهی بلاغة کلام البشر، فینقطع عذرهم، و تقوم له الحجة البالغة علیهم، و علی الناس أجمعین فلو کان أحد من الباب و البهاء و الأزل مرسلا حقا للعالمین فی هذا العصر و هو عصر الصنائع و الفنون - لجاءهم بآیة تشبههما و یعجز حذاق أربلبهما القابضون علی زمامیهما عن الاتیان بمثلها لیتحققوا [صفحه ۳۲۹] أنه

لو کان ما جاء به أمرا صناعیا، أوفنا نظریا، لقدروا علی مثله، لشمول علمهم لأنواع الصناعة و الفنون، فینقطع العذر، و تقوم له الحجة البالغة علی العالمین. أو کان یجیء بما شاء الله من آیة أخری تؤید مدعاه. و تبرهن علی صحة ما یتقوله علی الله. متحدیا بها الناس. مناديا فیهم بملء القوة و الباس. یا أیها الناس! لم تعرضون عن الحق، و تقبلون علی الباطل، و قد جاءکم الهدی من ربکم، أفلا تعقلون؟... یا أیها الناس! أتستکبرون علی الله اذ یدعوکم الیه بالحق، و هو ربکم الذی خلقکم و ما عملت أیدیکم و الیه ترجعون!... یا أیها الناس! أتنکرون أمری، و قد جئتکم ببینة من ربی، هذه آیتی التی بعثنی بها الله، فهل أنتم بما بعثنی الله به مؤمنون؟؟... ثم یظهر من الایات الأخر التی تکون مقویة لتلک الآیة، و مؤیدة لها، ما یدفع الشکوک عن الأذهان. و تقوم له به الحجة و البرهان. شأن کل نبی صادق أرسله الله بالهدی و دین الحق فی کل زمان و مکان لکنهم أصحاب أدیان مختلفة، مفتعلة، کلها شر فی شر، و خبث فی خبث، فما وسعهم الا أن یفتاتوا علی قدرة الله تعالی، و ینکروا المعجزات بمعناها المفهوم، و یؤولوها الی تلک المعانی المعنویة التی ما أنزل الله بها من سلطان، و یأباها الدین و اللسان، حتی لا یطالبهم أحد باظهارها، و لا یؤاخذهم انسان بعدم قدرتهم علیها فهل بعد هذا کله یظل أحد فی الوجود ممن أوتی و لو ذرة من العقل، و نذرا یسیرا من الفهم و الادراک، لا یقول ببطلان هذه الأدیان و کذب أصحابها، و افترائهم الافک و البهتان علی الله تعالی؟!... و هل بعد هذا کله لا یزال أولئک الدواب الذین اتبعوهم مختوما علی قلوبهم و علی سمعهم و علی أبصارهم غشاوة فهم لا یبصرون؟؟... تالله انهم لمن شر [صفحه ۳۳۰] الدواب. (ان شر الدواب عند الله الصم البکم الذین لا یعقلون و لو علم فیهم خیرا لأسمعهم ولو أسمعهم لتولوا و هم معرضون) علی أن نکران أدیانکم للمعاجز أیها الباطنیة مبنی أیضا علی أنها تقع خارقة لناموس الطبیعة، مباینة نظام الکون، مغایرة لسنن الفطرة، مخالفة لسیر العادات. و أن الله تعالی لم یکن علی زعمها الفاسد لیظهر أمثال تلک الأشیاء الخارقة لناموس خلقه، بعد أن سخر کل شیء لما هو له، و فطره علی الخلقة التی طبعه علیها، لا یتحول عنها و لا یتغیر، آبد الآباد و دهر الداهرین. فالنار مثلا قد خصها الله تعالی بالاحراق فهی محرقة أبدا لا تکون بردا و سلاما فی حین من الاحیان. و السکین بالقطع فلا تکون غیر قاطعة یوما ما دامت مهیئة للقطع. و الجماد بفقد الروح و عدم الحرکة فلا تتقلب العصاحیة تسعی تلقف ما یأفکون. و هذا افتیات علی الله تعالی، و جهل به، و تعجیز لقدرته التی وسعت کل شیء فی الأرض و السماء. و لا یقول به الا کل زندیق ملحد کافر لا یؤمن بالله و قدرته نعم أنه سبحانه و تعالی قد وضع فی تکوین هذه الکائنات و تصویر تلک العوالم أسبابا و قوانین جرت عادته تعالی فی احداث هذه الحوادث عندها، فجعل مثلا حدوث النبات بواسطة الماء و التراب و الحرارة، و حدوث الحیوان بواسطة انتقال مادته الأصلیة من الذکر الی الأنثی و تنمیته فی جوف الأنثی بوسائط شتی مع مرور زمن مخصوص علی کل من هذین التکوینین. و لکن لدی تدقیق النظر و البحث فی الأدلة العقلیة، و ملاحظة عظیم قدرته تعالی، و کمال علمه، و تدبر عجائب صنعه، یظهر جلیا: أن جمیع تلک الأسباب و القوانین التی وضعها الله سبحانه و تعالی، و جرت عادته فی احداث الحوادث عندها - ما هی [صفحه ۳۳۱] الا عادیة، بمعنی أن عادته تعالی جرت باحداث الحوادث عندها لا بتأثیرها، و أن الزمن الذی خصص لتکونها و حدوثها، ما هو الا عادی أیضا، و هو سبحانه و تعالی قادر علی احداث تلک الحوادث یدون تلک الأسباب و القوانین، و بدون مرور ذلک الزمن الذی یکون ظرفا لتکونها و حدوثها. و یظهر ذلک لمن تأمل أن المآء و التراب و الحرارة لا یظهر فیها أدنی داع لأن تصور أنواع النباتات کل نوع منها علی لون و طعم و رائحة و شکل خاص، و لیس عندها قدرة و علم و ارادة تؤهلها للتصرف فی أنواع النبات ذلک التصرف العجیب الغریب. و أیضا انا نجد بعض أنواع النباتات مشتملا علی دقائق من الصنعة و غرائب من الوضع قد یحدث فی زمن قصیر جدا، و نجد نوعا آخر بسیط التکوین لیس فیه تلک الدقائق و لا یحتوی علی تلک الغرائب قد یحدث فی زمن طویل ممتد. و هذا تنبیه من الحق تعالی علی أن الزمن لیس شرطا متوقفا علی التکوین توقفا لازما عقلا بل ان ذلک الزمن لم یحصل ظرفا للتکوین الا عادة جرت للحق تعالی من غیر احتیاج الیه. و الا فلو احتیج الیه لکان الشیء الأغرب فی الصنعة أطول زمنا من الشیء الذی یکون دونه فی الغرابة و بما تقرر صح أن الله تعالی الذی أحدث هذه الکائنات قادر علی احداثها بدون تلک الشروط و الأسباب و الأزمنة الموضوعة لتکونها. فیجوز أن یوجد الله تعالی نباتا فی لحظة طرف أو أقل بدون

تلک الأسباب التی جرت عادته أن یحدث النبات عندها، و قادر علی ایجاد حیوان کذلک، و علی قلب الجماد نباتا أو حیوانا فی لمحة طرف، و احداث أعظم من ذلک من خوارق العادات. و لکن ذلک منه تعالی لم یکن مطردا، بل یجریه علی ید رسول من رسله معجزة [صفحه ۳۳۲] مصدقه له بدعوی الرسالة، کما قلب عصا سیدنا موسی علیه الصلاة و السلام ثعبانا ثم أعادها عصا فی زمن یسیر. و هکذا توجیه جمیع خوارق العادات التی نقل لنا وقوعها معجزات للرسل علیهم الصلاة و السلام تصدیقا لهم مثل: انفلاق البحر، و انشقاق القمر، و کلام العجماوات، و مجیء عرش بلقیس فی لمحة طرف، و جعل النار بردا و سلاما علی ابراهیم، و خروج ناقة صالح من الصخر، الی غیر ذلک من المعجزات، فانها بمنزلة: صدق عبدی فی کل ما یبلغه عنی: و من یقل غیر ذلک فهو من أهل البهتان. مکبل بقیود العناد و الخسران فلو کانت أدیانکم حقة أیها الباطنیة لما أنکرت معاجز الأنبیاء و هی البرهان الجلی علی صدق الدعوی و صحتها، و لو قفت مع الله عند حد التأدب، و لعلمت أن قدرته تعالی صالحة لکل شیء لا یعجزها أمر فی الأرض و لا فی السماء. بل لو کان فیکم ذرة من العقل، و فضلة من الادراک، و لم یختم الله علی قلوبکم و علی سمعکم و علی أبصارکم، لما کنتم فی هذا الضلال المبین، و لما ألقیتم بایدیکم الی التهلکة و أنتم لا تشعرون. بل لو کنتم ممن لم یهن علی الله من خلقه، و علم فیکم بعض الخیر، لما أضلکم بعد الهدی، و أغواکم بعد الرشد، و أبدلکم الخیر بالشر، و الجنة بالنار. بل لو کنتم ممن دخل الایمان قلبه، و عرف الله حق المعرفة، لعلمتم أنه تعالی لم یترک النبوة فوضی یتلاعب بها المتلاعبون، و ینتحلها المنتحلون، و یدعیها أولو البطل و البهت، و یفتریها أهل الکذب و الافک، بل جعل لها بینات یراها الناس فلا یلتبس الأمر علیهم فیفرقون بین الصادق و الکاذب من الذین یدعونها لیهلک من هلک عن بینة و یحیا من حی عن بینة (الوجه الثالث) ان الله تعالی اذا بعث نبیا الی قوم بعثه بلسانهم [صفحه ۳۳۳] لیفهموا أوامر الله و نواهیه. قال تعالی: (و ما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه لیبین لهم). و هؤلاء الثلاثة الکذابون علی خلاف ذلک، فانهم جاءوا الأعاجم الذین نادوا ببعثتهم فیهم بکتب عربیة لا یستطیعون فهمها، و لا یفقهون حدیثها، و لا یدرکون معانیها، و لا یدرون ما فیها. فاذا قال قائل ممن أصمهم الله، و أعمی بصائرهم: ان هؤلاء الأفاکین الم یبعثوا لأقوام معینین حتی یأتوهم بکتب بألسنتهم المخصوصة بهم، بل هم مبعوثون للناس کافة بلسان اختاره الله لهم کما اختاره لمحمد صلی الله علیه و سلم فی ابتعاثه للعالمین. قلت: ان محمدا صلی الله علیه و سلم لم یبعث بکتاب عربی مبین الا لکونه عربیا، و لکونه بعث الی العرب أولا، حتی کانوا أعوانا له فی تفهیم الناس کافة مقاصد الکتاب، و معانی الآیات الکریمة، فلا تبقی للناس من حجة علی الله. فلو کان صحیحا ما جاء به هؤلاء الدجالون، لاقتضی أن یجیء أحدهم و هو الباب العجمی الأعجمی لمن بعث الیهم أولا- و هم أبناء جلدته من أهل فارس، بکتاب بلغتهم التی یعرفونها، و یتکلمون بها، و التی فطروا علیها أبا عن جد، لیفهموا معانی الکتاب و آیاته، و یکونوا أعوانا له فی تبیین دین الله للناس، حتی ینقطع العذر و تسقط الحجج. و أن یجیء الاثنان الآخران و هما البهاء و صبح أزل بکتابین ترکیین، لأن من بعثا الیهم أولا- هم أهل (أدرنة) و هم قوم من الأتراک، لا- یتفاهمون الا- بلغتهم، و لا یعلمون من معانی غیرها ما یعلمونه منها، کی یعاونوهما فی نشر آیات الله فی العالم، و تعلیم الناس کتاب الله، و تفهیمهم ما غمض علیهم من معانیه، لیسقط العذر، و تقوم لهما الحجة علی الناس، فیهلک من هلک عن بینة، و یحیا من حی عن بینة. أو أنهم کانوا یبعثون أولا بهذا اللسان العربی الذی یدعون أن الله اختاره [صفحه ۳۳۴] لهم الی أقوام من أهله، ثم الی سواهم من العالمین، بشرط أن تکون کتبهم علی خلاف ما هی علیه الآن، أی تکون: فصیحة اللفظ، بلیغة المعنی، بعیدة من الغلط و اللحن، آمرة بالمعروف، ناهیة عن المنکر، مقرة بوحدانیة الله، منزهة له عن العیوب و النقائص، داعیة الی عبادته وحده لا شریک له، غیر داعیة الی عبادة البشر و تألیههم، مسلمة بمعجزات الانبیاء، مؤمنة بالحشر و النشر، مصدقة بالجنة و النار والیوم الآخر، خالیة من الزور و الافک، عاریة عن الضلال و البهت، غیر جامعة لشیء من البطل، شأن الکتب السماویة فی کل زمان و مکان. حتی یتسنی القول بأنها تنزیل الرحمن. لا املاء الشیطان... و زد علی ذلک أنهم یکذبون بعضهم بعضا فی الدعوة، و لم یجهروا بها بین أهل العربیة جهرهم بها بین الاعاجم لا سیما و أن دعاتهم بتظاهرون بالاسلام فی جمیع المواطن الاسلامیة حتی اذا آنسوا جانب الضعف من مسلم ظهروا له بمظهر التحاب، و أوقعوا فی نفسه الشک فی دینه، ثم دعوه الیهم،

و حشروه فی زمرتهم، و استاقوه معهم الی النار، و بئس القرار... علی أن الجهر بالدعوة من لوازم الرسالة و الا کان الارسال عبثا، کما أن تکذیب بعضهم البعض لیس من شیمة المرسلین، و لا من خلق النبیین. فاللهم لطفا بعبادک، و قهم شر هذا الضلال البعید (الوجه الرابع) ان هؤلاء الباطنیة یقولون: ان الباب جاءهم بالأمس بشریعة جدیدة ناسخة لشریعة القرآن لطول الأمد علیها حتی أصبحت لا تصلح للزمان و المکان. ثم ان من اقتدی منهم بالبهاء، أو بصبح أزل، یزعم أن مقتداه جاءه الیوم بشریعة أخری ذات أحکام جدیدة و تکالیف جدیدة ناسخة لشریعة الباب و أحکامها و تکالیفها. علی أنه تعالی اذا بعث للناس رسولا مشرعا ثم قفی بعده [صفحه ۳۳۵] بالرسل و الأنبیاء فلا یکونون الا محیین لشریعته لا ناسخین لها بشریعة غیرها. فاذا طال علیها الأمد، و تغیرت أحوال الاجیال بتغیر الزمان، فأصبحت غیر صالحة للمعاملات الدنیویة، و التکالیف البدنیة، فحینئذ یبعث الله تعالی مشرعا آخر، بشریعة أخری، تلائم أحوال الزمان و المکان، تبقی ما بقیت صالحة لمعاملات الناس. و هکذا کل شریعة سماویة من لدن آدم علیه‌السلام حتی خاتم الرسل و الأنبیاء سیدنا محمد صلی الله علیه و سلم، سنة الله فی الذین خلوا و لن تجد لسنة الله تبدیلا. لا أنه تعالی یرسل الیوم رسولا بشریعة، ثم یرسل فی غد رسولا آخر بشریعة أخری ناسخة لسابقتها، و مصالح المکلفین لم تک محتاجة ما بین الأمس و الیوم الی هذا التغییر العجیب، و التبدیل الغریب، فی الأوامر السماویة، و الأحکام الالهیة، و التکالیف الربانیة (تعالی الله عن ذلک علوا کبیرا). و اذا کانت القوانین المدنیة و هی من وضع البشر لا یقع فیها التغییر و التبدیل بهذه السرعة الزائدة، و واضعوها یجوز علیهم الخطأ و الزلل، لأنهم لم یقفوا تمام الوقوف علی ما ینبغی للعباد من المصالح الحقة، و انما وضعوا ما وضعوا من طریق المزاولة بما اهتدت الیه عقولهم علی الظن بأنه کافل لمصالح الناس بالنسبة للزمان و المکان - فکیف بالقوانین السماویة الصادرة من القلم الأعلی من لدن حکیم علیم لا یعزب عن علمه مثقال ذرة فی الأرض و لا فی السماء!!... ألا ما لکم لا تفقهون، قاتلکم الله أتی تؤفکون (الوجه الخامس) ان حکمة الله البالغة اقتضت أنه تعالی لا یرسل نبیین معا فی آن واحد الی شخص واحد الا أن یکونا ینطقان فی رسالتهما، بلسان واحد فی وقت واحد کموسی و هرون صلوات الله علیهما، فقد قال تعالی لهما (اذهبا الی فرعون انه طغی فقولا له قولا [صفحه ۳۳۶] لینا) الی آخر النسق، فلم یکن لکل منهما عبارة تخصه دون الآخر. و هذان اثنان من هؤلاء الثلاثة الکذبة و هما: البهاء و صبح أزل: ادعیا فی آن واحد و فی جهة واحدة أنهما مرسلان الی الناس کافة، و أتیاهم بدینین متغایرین، و کتابین متضادین، و جعلا یکذبان بعضهما البعض فی هذین الکتابین، و یترامیان فیهما بالکفر و الضلال و التقول علی الله. فکیف اذا یکونان رسولین صادقین!!... فان کان أحدهما صادقا و الآخر کاذبا، فیکف نعرف الصادق من الکاذب منهما، و کلاهما یؤید دعوی الباب و هو کذاب، و من یؤید دعوی الکذاب فهو کذاب نظیره، فکلا الثلاثة أفاک کذاب متقول علی الله... (اقرأ السؤال المسطور فی الصحفة ۲۶۶ من هذا الکتاب) (فهذه) خمسة أوجه کلها حجج لامعة، و دلائل قاطعة، و براهین ساطعة، علی افک هؤلاء الدجالین، و افترائهم الکذب علی الله، و اختلاقهم لهذه الأدیان الخبیثة، التی أملاها لهم الشیطان، و ما أنزل الله بها من السلطان، طلبا للشهرة و المجد، و طمعا فی متاع الحیاة الدنیا، و ما الحیاة الدنیا الا متاع الغرور (أولئک الذین اشتروا الضلالة بالهدی فما ربحت تجارتهم و ما کانوا مهتدین)

رد دعوی البهاء للمسیحیة

یزعم البهاء فی بعض أقواله: أنه المسیح المنتظر من الیهود و النصاری و المسلمین. و أن عیسی بن مریم صلوات الله علیه قد مات صلبا، و مضی [صفحه ۳۳۷] لسبیله کمن مضی من الناس، و أن روحه الشریفة قد تقمصت به. فهو هو بمعناه دون مبناه، و بروحه دون جسده أید هذه الدعوی عند تابعیه، لاهداهم الله، و لا أراهم من الخیر شیئا - أن دیانتهم تقول بالتناسخ، و أن جلهم کانوا علی مذهب الامامیة القائل بالرجعة، أی رجوع بعض الأئمة السابقین و تابعیهم. و کانت نفوسهم متشبعة بهذا المذهب تمام التشبع، مع ما فیها من بقایا القول بالتناسخ الذی تلقفه آباؤهم و جدودهم جیلا بعد جیل من طائفة «الباطنیة» الذین تسلطوا فی بلاد العجم مدة طویلة یبثون فی النفوس آراءهم السخیفة، و معتقداتهم الباطلة علی أن دعوی الرجل منقوضة من وجوه: (أولا) کون التقمص منافیا للشرائع

السماویة کل المنافاة، مغایرا لها تمام المغایرة، لما یقل به الا من تبع هواه، بغیر علم أتاه، کعبدة الأوثان و أشباههم. أو من أضله الله علی علم کفرقة «الباطنیة» و غیرها من الفرق الضالة و العیاذ بالله (ثانیا) کون الیهود الذین ینکرون أن عیسی بن مریم صلوات الله علیه هو نفس المسیح المنتظر، و یرمونه فی بنی‌اسرائیل علی مسمع من العالم بما هو و أمه بریئان منه، و یزعمون صلبه بأیدیهم لافترائه الکذب علی الله علی دعواهم، و ینتظرون للآن مجیء «المسیح الصادق» المبشر به فی توراتهم، و أقوال أنبیائهم - انما ینتظرونه من بنی‌اسرائیل أنفسهم لا من غیرهم من العالمین (ثالثا) کون النصاری الذین یعتقدون فی آن واحد ألوهیة المسیح «عیسی بن مریم» و بشریته، و یزعمون صلبه بأیدی بنی جلدته الیهود لافتداء البشر من الخطیئة التی یدعون وقوع الناس فیها بسبب [صفحه ۳۳۸] أبیهم «آدم» علیه‌السلام، و یقولون بقیامه بعد ثلاثة من صلبه و دفنه، و رؤیة بعض الحواریین له قائما بینهم، و صعوده أمام أعینهم الی السماء - یعتقدون عودته الی الأرض ثانیة هو بذاته و نفسه (رابعا) کون المسلمین الذین یقرون بنبوة عیسی و مسیحیته، و یعترفون بعبودیته لله، و وجاهته فی الدنیا و الآخرة، و نسبته الی بنی‌اسرائیل من جهة الأم، و الی کلمة الله تعالی من جهة التکوین، و ینکرون وقوع القتل و الصلب علیه، و یقولون بوقوعهما علی شبهه، و أنه صلوات الله علیه. قد رفعه الله الیه. دون أذی أصابه. أو سوء انتابه. یعتقدون نزوله الی الأرض هو بنفسه و ذاته فی آخر الزمان. یؤم الناس بشریعة القرآن. و سنة سید و لدعنان - فینتج من ذلک: (أولا) بطلان کون البهاء هو المسیح بطریق التقمص لمنافاة ذلک للشرائع الثلاث. بل بطلان کون دیانته شریعة سماویة لقولها بالتناسخ و مخالفتها فی ذلک سائر الشرائع السماویة. و حاشا الله أن یخالف بین شرائعه الا فی التکالیف البدنیة و المعاملات الدنیویة (ثانیا) بطلان کونه المسیح من طریق النسب لأنه فارسی الأصل کما یعرفه الناس فیه و یعترف هو بنفسه به، و المسیح باتفاق المسلمین و النصاری و الیهود اسرائیلی المحتد لا عنصر له سواه (ثالثا) بطلان کونه المسیح بالروح دون الجسم أوبهما معا. بل بطلان کون المسیح مضی لسبیله کمن مضی من العالمین. لأن المسلمین و النصاری متفقون علی أنه صلوات الله علیه لم یمض لسبیله، بل رفع حیا الی السماء بجسده و روحه، و سینزل الی الأرض کذلک بجسده و روحه، و ان کانوا اختلفوا فی کیفیة الرفع، فقال المسلمون: انه علیه‌السلام رفع دون قتل و لا صلب. و قالت النصاری: انه رفع [صفحه ۳۳۹] بعد ثلاث من صلبه و قتله و دفنه. اذ لا یعتد أبدا بهذا الاختلاف فی جوهر المسئلة، و لا هو مما یضعف شیئا من قوة برهاننا، و لا ما تشاب به حجتنا الناصعة بأدنی شائبة. فعیسی صلوات الله علیه حی باتفاق أهل الدیانتین، و مقیم فی السماء الی الیوم المعلوم، فینزل یومئذ بالصفة التی کان فیها یوم صعد، أی بهیکله و هیولاه و ذاته و نفسه و اسمه و سنه. و البهاء و لا شک غیر المسیح فی کل هذه الصفات، فلیس هو المسیح اذا باتفاق أهل الدیانتین (رابعا) بطلان کونه المسیح من حیث دیانته، فانه أتی بدین مفتری کله شر فی شر، و خبث فی خبث، زعم أنه وحی الله الیه بشریعة جدیدة ناسخة لأحکام القرآن. و المسیح باجماع الأمة عندنا معشر المسلمین اذا نزل الی الارض فانما ینزل مقررا لشریعة محمد صلی الله علیه و سلم، مجددا لها، یحکم بها بین الناس، و یعمل بها فی نفسه، و تکون الکلمة واحدة، فلا یعبد فی الأرض کلها الا الله وحده لا شریک له. قال صلی الله علیه و سلم: «کیف بکم اذا نزل ابن‌مریم فیکم و امامکم منکم فأمکم منکم»؟ قال ابن أبی‌ذؤیب: أتدرون ما أمکم منکم؟ یؤمکم کتاب الله عزوجل و سنة نبیکم صلی الله علیه و سلم. و قال علیه الصلاة و السلام: «و الذی نفسی بیده لیوشکن أن ینزل فیکم ابن‌مریم حکما عدلا فیکسر الصلیب و یقتل الخنزیر و یضع الجزیة و یفیض المال حتی لا یقبله أحد حتی تکون السجدة الواحدة خیرا من الدنیا و ما فیها» (انظر البخاری) قال بعض أهل البصائر: لما کانت قائدة الشرع، دعوة الخلق الی الحق، و ارشادهم الی مصالح المعاش و المعاد، و اعلامهم الأمور التی تعجز عنها عقولهم، و تقریر الحجج القاطعة، و ازالة الشبه الباطلة [صفحه ۳۴۰] و قد تکفلت هذه الشریعة الغراء بجمیع هذه الأمور علی الوجه الأتم الاکمل بحیث لا یتصور علیه مزید، کما یفصح عنه قوله تعالی: (الیوم أکملت لکم دینکم الآیة) فلم یبق بعده حاجة للخلق الی بعثة نبی، فلذلک ختمت النبوة به صلی الله علیه و سلم، فشرعه مستمر للحشر، أی لا یتوسط بینه و بین الحشر شرع آخر. و لا یلزم استمرار العمل به للحشر بالفعل، فان المؤمنین یموتون قبله «بالریح اللینة»، و تقوم الساعة علی أشرار الناس، و هذا من معانی اسمه صلی الله علیه و سلم «الحاشر». و نزول عیسی علیه‌السلام انما هو بالعمل بشریعة النبی صلی

الله علیه و سلم، فهو تابع له، و لیست نبوة مبتدئة حینئذ، لأنه قد مضی ابتداؤها. و بهذا یندفع اشکال: أن مجیء عیسی بشریعتنا کمجیء أنبیاء بنی‌اسرائیل بشرع موسی علیه الصلاة و السلام، و قد عدوا أنبیاء مستقلین، لقولهم انه لا یشترط فی الرسول أن ینسخ شرع من قبله. و وجه السقوط: أن أنبیاء بنی‌اسرائیل مجیئهم هذا هو بدء نبوتهم. و لا ینافی تبعیة عیسی لشریعة نبینا صلی الله علیه و سلم عدم قبوله الجزیة و قد قبلها صلی الله علیه و سلم، لأن أخذها مغیاة الی ذلک الزمن، فعدم قبولها تنفیذ لحکم نبینا صلی الله علیه و سلم. اه و یمکث صلوات الله علیه حین ینزل أربعین سنة علی أصح الروایات المعتمدة ثم یموت و یصلی علیه المسلمون و یدفنونه الی جانب سیدنا محمد صلی الله علیه و سلم فی الحجرة المطهرة و یدفنونه الی جانب سیدنا محمد صلی الله علیه و سلم فی الحجرة المطهرة علی بعض الروایات و ترفع فی زمنه الشحناء و التباغض و التحاسد، و یقع العدل،و یرفع الجور، و تملأ الأرض من السلم کما یملأ الاناء من الماء، و تضع الحرب أوزارها، و تقع الامنة فی الشرق و الغرب، و تخصب الأرض، و تظهر خیراتها، فلا تدع من نباتها شیئا الا أخرجته، حتی یتمنی الأحیاء العیش، [صفحه ۳۴۱] و حتی أن الحی لیمر بالمیت فیقول: یا فلان! قم فانظر ما أنزل الله من البرکة فی الأرض و ینزل صلوات الله علیه عند المنارة البیضاء شرقی دمشق بین مهرذبتین أی ثوبین مصبوغین، واضعا کفیه علی أجنحة ملکین، و ان رأسه یقطر و لم یصبه بلل، اذا طأطأ قطر، و اذا رفعه تحدر منه جمان کاللؤلؤ، و قد وقعت یومئذ فی الناس فتنة «مسیخ الضلالة الکذاب» فیهلکه الله علی یدیه، و یکفی المؤمنین شره و فتنته (انظر حدیث فتنة الدجال فی البخاری). الی غیر ذلک من حال المسیح صلوات الله علیه، و حال زمانه حین نزوله الی الأرض، کما دلت علیه الأحادیث الصحیحة، و الأخبار الصریحة، مما لا ینطبق شیء منه علی حال هذا الدجال الکذاب، و حال زمانه زمان الملاحم و الفتن و العیاذ بالله. و من أراد الزیادة فی هذا الباب فلیطلبها من الصفحات ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۱۳۱ من هذا الکتاب و لو کان البهائیون ممن أراد الله بهم و لو بعض الخیر، لما و کلهم الی السیئات أعمالهم، و شرور أنفسهم، فضلوا هذا الضلال البعید. بل لو لم یکونوا من (أولئک الذین لعنهم الله فأصمهم و أعمی أبصارهم) لآتاهم و لو ذرة من العقل، و شمة من الادراک، و نذرا یسیرا من العلم و الحکمة فأنکروا علی هذا الافاک کل دعاواه، و ضربوا بجمیع أقواله عرض الحائط، و لم یتشبثوا بأباطیله هذا التشبث، یستحثون قصار العقول، و ضعاف النظر، علی التمسک بها، و التعلق بأذیالها. و لکنهم کانوا أعداء للرحمن. أولیاء للشیطان. فأضلهم الله طریق الصواب. و حقت علیهم کلمة العذاب. فأصبحوا لا یفقهون قیلا. کأنهم الأنعام بل هم أضل سبیلا. قال تعالی: (و ما یستوی الأعمی و البصیر و لا الظلمات [صفحه ۳۴۲] و لا النور و لا الظل و لا الحرور و ما یستوی الأحیاء و لا الأموات ان الله یسمع من یشاء و ما أنت بمسمع من فی القبور)

رد دعوی الصلب

نحن معشر المسلمین لا ننکر أن هناک ذبیحة بشریة تمت علی تلک الخشبة المسماة «بالصلیب» فی زمن المسیح عیسی بن مریم صلوات الله علیه. لکننا ننکر نکرانا مجمعا علیه من المسلمین کافة أنها وقعت علی المسیح نفسه، و نعترف اعترافا صریحا لا یخالف مسلم فیه مسلما أن الذی صلب علی تلک الخشبة، و قتل فوقها، انما هو انسان آخر ألقی الله تعالی شبه رسوله علیه،و رفع مسیحه الیه. و أنه صلوات الله علیه سینزل الی الأرض فی الیوم الموعود، هو بنفسه و ذاته، و جسمه و روحه، و هیکله و هیولاه، فیقتل المسیخ الدجال. و یطهر الأرض من الضلال. و یجمع الناس الی شریعة القرآن. فلا یعبد الا الواحد الدیان. الی غیر ذلک مما سبق بیانه. و مر بک تفصیله و تبیانه و انک و ممسک السماء. أن تقع علی الغبراء. مهما فتشت و نقبت. و فلیت و قلبت. فما أنت بواجد مسلما خرق اجماع أمته. و شذ عن أهل دینه و ملته. فصدق النصاری فیما قالوه. و آمن بأن الیهود قتلوا المسیح و صلبوه. أو قال انه مات حتف أنفه. و سلک سبیل من مضی من سلفه. و قد جاء فی کتابه الذی لا یأتیه الباطل من بین یدیه و لا من خلفه: (و ما قتلوه و ما صلبوه و لکن شبه لهم، و ان [صفحه ۳۴۳] الذین اختلفوا فیه لفی شک منه، ما لهم به من علم الا اتباع الظن، و ما قتلوه یقینا بل رفعه الله الیه، و کان الله عزیزا حکیما. و ان من أهل الکتاب الا لیؤمنن به قبل موته و یوم القیامة یکون علیهم شهیدا) و انا لنسأل الآن. أولئکم الذین

کانوا من أهل الایمان. فباعوا الحق بالباطل. و الحالی بالعاطل. و دینهم بدنیاهم. و آخرتهم بأولاهم. و تبعوا البهاء فی مفترياته. و آووا الی أباطیله و کفریاته. ماذا تعدون من البرهان الصحیح. علی صلب رسول الله المسیح. و قتله علی خشبة الصلیب. و ذوقه من الیهود أمر التعذیب. و هذه آیة الکتاب الکریم. تکذب هذا البهتان العظیم. و دینکم کما تقولون. و الله یشهد انکم لکاذبون. مقر بسید الرسل و الأنبیاء. مصدق بما نزل علیه من السماء. و الآیة لا أرشدکم الله. و لا تولاکم بهداه. من المحکمات. لا المتشابهات. صریحة المعنی. صحیحة المبنی. جلیة الاشارة. بینة العبارة. قائمة الحجة. واضحة المحجة. محفوظة من التغییر و التبدیل. لا تقبل الاستنباط و التأویل. فأسرعوا بالجواب ان کنتم علی الصواب. و هاتوا برهانکم المبین. ان کنتم من الصادقین و الا لزمتکم حجتنا الدامغة. و حقت علیکم کلمتنا البالغة. أنکم قوم ضالون. عن الحق معرضون. و علی الباطل مقبلون. تسمعون و لا تعون. و تسئلون. فلا تجیبون. فلسوف تصلون عذاب الهون بما کنتم تکسبون. قال تعالی: (و لقد ذرأنا لجهنم کثیرا من الجن و الانس لهم قلوب لا یفقهون بها و لهم أعین لا یبصرون بها و لهم آذان لا یسمعون بها أولئک کالأنعام بل هم أضل و أولئک هم الغافلون) فان قلتم: لا یقوم لدیکم الدلیل. الا بالتأویل. و انکم تلقفتموه من فقهائکم. و هم یروونه عن لسان بهائکم. و ذهبتم فی تأویل آیة [صفحه ۳۴۴] الکتاب. ذلک المذهب العجاب. تلقیا عن بهائکم الکذاب. کما یقرره ذلکم الشیخ الفانی. داعیتکم أبوالفضل الجرفادقانی. فقلتم: ان المراد من قوله تعالی فی الآیة الکریمة (و ما قتلوه و ما صلبوه و لکن شبه لهم و ان الذین اختلفوا فیه لفی شک منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن) انما هو الاخبار بأن قاتلی المسیح - و العیاذ بالله من هذا الافتراء - قد اشتبه علیهم الأمر فقالوا انهم بازهاق روحه الطیبة علی تلک الخشبة أزهقوا «علم الله» الذی کان هیکله الشریف مظهرا له یومئذ، و الحقیقة أنهم لم یتسلطوا «بالقتل و الصلب» الا علی ذلک الهیکل الشریف و لا جسد الکریم لا علی «علم الله و أمره» کما خالوا و اشتبهوا، و لیس لأحد ممن اختلفوا فی ذلک من علم بالحقیقة بل کلهم فی شک منها یجرون وراء أوهامهم و لا یتبعون غیر ظنونهم و أحلامهم، کالیهود فی قولهم هذا، و النصاری فی دعواهم قتل «الناسوت» فدیة للبشر من «الخطیئة» التی وقعوا فیها بسبب أکلة أبیهم آدم من تلک الشجرة، و المسلمین فی زعمهم وقوع القتل و الصلب علی «انسان آخر» ألقی الله تعالی شبه المسیح علیه. و ان المراد من قوله تعالی (و ما قتلوه یقینا بل رفعه الله الیه و کان الله عزیزا حکیما) انما هو تأکید لعدم حصول ذلک القتل الموهوم من الیهود، و اثبات لحفظ الله علمه فی العالم الغیب، و اظهار لقدرته علی قهر أعدائه و حکمته البالغة فی أفعاله. و ان المراد من قوله تعالی فی بقیة الآیة الکریمة (و ان من أهل الکتاب الا لیؤمنن به قبل موته و یوم القیامة یکون علیهم شهیدا) انما هو تحقیق مجیء «علم الله» فی هیکل آخر غیر هیکل عیسی الذی سلک سبیل سواه یختاره [صفحه ۳۴۵] الله [۲۷] لأمره و ارادته و اظهار کلمته فی ذلک الیوم الموعود المعبر عنه «بیوم القیامة» أی «یوم قیام علم الله فی مظهر أمره» فیشهد فیه علی أهل الکتاب من مسلمین و نصاری و یهود بأنهم کاذبون فیما زعموه فی المسیح صلوات الله علیه و یبین لهم حقیقة الواقع و نفس الأمر فلا یبقی منهم من لا یؤمن به قبل موته أی قبل انقضاء أجل دینه فانه فی مدته یؤمن به کل أهل الکتاب بل و غیرهم أیضا فلا ینقضی أمد دینه [۲۸] الا و الناس کلهم أتباعه. و ها هو قد تم أمر الله، و تحقق قوله المقدس، فأشرقت شمس البهاء علی العالم، داعیا الی الحق، مبینا للناس، ما اختلفوا فیه من أمر المسیح، و ما خفی علیهم من أسرار الوحی، و معانی کلمات الله، حتی لا یبقی لأحد من الخلق، من حجة علی الحق. اه فان قلتم بذلک أیها الضالون. و هو ما لابد لکم من القول به، اذ هو رأی بهائکم و دعاته. قلت: ان هذا التأویل، أو التفسیر، أو البیان، أو ما تحبون أن تسموه - لا ینطبق علی معنی الألفاظ العربیة، و لا سیاق الروایة القرآنیة، و لا مدلولات الکلمات الافرادیة، و لا مفهومات الجمل الترکیبیة، مما دل علیه عرف اللسان، و جری علیه أهل اللغة. بل لا ینطبق علی لسان الشرع، و لا أصول النحو، و لا قواعد الصرف، و لا فنون البلاغة، و لا طرائق النظر و الاستنباط، [صفحه ۳۴۶] و لا امارات القرائن و الدلالات. فهو عاطل باطل من کل الوجوه، لا مأخذ له البتة من علوم اللغة و الدین، و لا یقول به الا کل جاهل مغرور، کافر مفتون، ضال مضل، طاغ باغ، آثم قلبه، لما یدخله الایمان، قد ختم الله علی سمعه و قلبه، و علی بصره غشاوة، و مثواه النار، و بئس القرار. قال تعالی: (و من کان فی هذه أعمی فهو فی الآخرة أعمی و أضل سبیلا). و قال تعالی: (ویل لکل أفاک أثیم

یسمع آیات الله تتلی علیه ثم یصر مستکبرا کأن لم یسمعها کأن فی أذنیه وقرا فبشره بعذاب ألیم). و قال تعالی: (الذین یجادلون فی آیات الله بغیر سلطان أتاهم کبر مقتا عند الله و عند الذین آمنوا کذلک یطبع الله علی کل قلب متکبر جبار). ذلک لأنکم: (أولا) ترجعون الضمیر فی قوله تعالی (و ما قتلوه و ما صلبوه) الی مالا وجود له فی السیاق و هو ذلک الذی تسمونه «علم الله». علی أنهما لا یرجعان حسب قواعد الاعراب الا الی المسیح صلوات الله علیه بدلیل قوله تعالی (و قولهم) أی الیهود (و ما قتلوه و ماصلبوه). و هذان معنیان عرضیان لا یقعان الا علی الحقائق الشخصیة لا علی المعانی العرضیة مثل ذلک الذی تسمونه «علم الله» و الا لزم قیام العرض بالعرض و وقوع المعنی علی المعنی و هو محال کما أثبته المنطق و قرره الفلاسفة و جری علیه أهل الکلام. فلم یبق اذا الا نفی «القتل و الصلب» عن ذات المسیح و نفس هیولاه. فما لکم لا تفقهون!!... (ثانیا) جعلتم مادة «شبه» فی قوله تعالی (و لکن شبه لهم) بمعنی «اشتبه» فزعمتم أن قاتلی المسیح - و العیاذ بالله من هذا [صفحه ۳۴۷] البهتان - قد اشتبه علیهم الأمر فخالوا أنهم بقتله علی تلک الخشبة قتلوا أیضا «علم الله» الذی کان متقمصا به. علی أن هذه المادة لا تؤدی معنی «اشتبه» مطلقا لأن مفهومها الذی قررته نصوص اللغة و دل علیه عرف اللسان انما هو: مثل و صور: فالمادتان مستقلتان فی مبناهما متباینتان فی معناهما، لا تنظر احداهما الی الأخری بوجه من الوجوه ثم ان الیهود لم یکونوا مقرین بنبوءة عیسی حتی یصح علی زعمکم أن یقال: انهم خالوا قتل «علم الله» حینما قتلوه. بل هم منکرون له حتی الآن، مکذبون لدعوته من قبل و من بعد، لما یذکروه الا بالسوء هو و العذراء التی أحصنت فرجها، فنفخ الله فیه من روحه، فجاءت به بشرا سویا. و رسولا نبیا. حفظه الله من أعدائه. و رفعه حیا الی سمائه. و ألقی شبهه علی سواه. و کاد له من خصومه و أعداه. (قیل) لما أجمعت الیهود علی قتله صلوات الله علیه أخبره الله بأنه یرفعه الی السماء و یطهره من صحبتهم. فقال لأصحابه: أیکم یرضی أن یلقی علیه شبهی فیقتل و یصلب و یدخل الجنة؟ فقال رجل منهم: انا. فقتل و صلب. (و قیل) کان رجل ینافق عیسی فلما أرادوا قتله قال: أنا أدلکم علیه. فدخل بیت عیسی فرفع الله عیسی و ألقی شبهه علی المنافق فقتلوه و هم یظنونه عیسی. (و قیل) دخل: طیطانوس: الیهودی بیتا کان عیسی فیه فلم یجده و ألقی الله علیه شبهه فلما خرج ظن الیهود أنه عیسی فأخذوه و قتلوه. (و مهما یکن) من أمر هذا الاختلاف فی تعیی الشخص المقتول فما هو بضائر شیئا فی جوهر المسئلة اذ لاخلاف فی أنه غیر «المسیح عیسی بن مریم رسول الله» تصدیقا لکتاب الله الذی لا یأتیه الباطل من بین یدیه و لا من خلفه و لا یشک فی ذلک الا کل جاحد کافر لا یؤمن بالله و رسوله و النور [صفحه ۳۴۸] الذی أنزل علی قلبه بالحق الهدی و رحمة للعالمین. (فان قلتم) لا یصح اسناد «شبه» الی المسیح لأنه مشبه به و لیس بمشبه، و لا الی المقتول لأنه لم یجر له ذکر. (قلت) هو مسند الی الجار و المجرور و هو «لهم» فالمعنی و لکن وقع لهم التشبیه. و یجوز أن یسند الی ضمیر المقتول فان قوله (انا قتلنا) یدل علیه، فیکون المعنی و لکن شبه لهم من قتلوا. و لیس بمستبعد علی قدرة الله وقوع هذا الخارق أو أکبر منه فی زمان النبوة الصالح لوقوع کثیر من الخوارق و المعاجز. لا سیما و أن المسیح صلوات الله علیه کان هو نفسه خارقا من خوارق الطبیعة فی أشیاء کثیرة: فی ولادته بغیر أب، فی نطقه فی المهد، فی وقوع شبهه هذا، فی صعوده الی المساء بجسمه و روحه، فی بقائه حیا فیها الی یوم نزوله. و لا ینکر هذا الا من کان مثلکم آثما قلبه، لم یشرح الله صدره بالایمان، قد عمیت بصیرته عن الهدی و ضل سواء السبیل، فحرف الکلم عن مواضعه حتی لا تلزمه حجة الله البالغة، و برهانه المبین، علی بطله و بهته، و افکه و کذبه، و افتیاته علی قدرة الله تعالی التی وسعت کل شیء فی الأرض و السماء. و تعجیزه لمالک الملک عن التصرف فی ملکه بما یشاء. و الله غالب علی أمره راد کید عدوه فی نحره (ثالثا) تزعمون فی قوله تعالی: (و ان الذین اختلفوا فیه لفی شک منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن) أن المسلمین من هؤلاء المختلفین، الشاکین، الجاهلین، الظانین، لاعتقادهم أن المقتول انسان غیر المسیح ألقی الله تعالی شبهه علیه و رفع مسیحه الیه. علی أن المسلمین لم یعتقدوا هذا الاعتقاد الجازم العام الا من الآیة الکریمة نفسها تبعا لمدلولات الکلمات و سیاق الألفاظ و المعانی. و لیس هناک [صفحه ۳۴۹] قرائن أو دلالات تنطبق علی قواعد اللغة و عرف اللسان تشیر الی مفهوم غیر هذا المفهوم. فالآیة من محکمات الکتاب لا متشابهاته المحتملة لبعض المعانی الجائز فیها التأویل و الاستنباط و نحوهما. فهی صریحة العبارة، بینة الدلالة، قاطعة فی مفهومها، لا تحتمل سواه

بوجه من الوجوه. و قد علمتم أن القرآن المجید قد حفظه الله تعالی من التحریف و التغییر و التبذیل و الزیادة و النقصان فهو هو کما تلقاه رسول الله صلی الله علیه و سلم عن جبریل عن رب العالمین. و أنه تعالی قد أبان فیه للمسلمین غیر ذلک من أمر المسیح صلوات الله علیه فی آیات کثیرة محکمة غیر متشابهة لا تحتمل البتة وجها من وجوه التأویل و لا مذهبا من مذاهب النظر و الاستنباط لم تغادر صغیرة و لا- کبیرة من أخباره الا- أحصتها. فاذا یتعین حتما کون المسلمین لیسوا من المختلفین فیه، بل هم عن بکرة أبیهم عالمون بحقیقته کل العلم، واقفون علی جمیع أحواله تمام الوقوف، لا یداخلهم فی أمره شک، و لا ینازعهم و هم، و لا یتطرق الیهم ظن. و ان الذین اختلفوا فیه، و جهلوا حقیقته، و داخلتهم الظنون و الشکوک فی حاله کله، من الولادة و الارسال و واقعة الصلب - لا- هذه وحدها کما تزعمون - انما هم أهل الکتاب من النصاری و الیهود الذین کانوا فی زمنه علی الخصوص، و الذین جاءوا من بعده و اقتفوا آثار أسلافهم فیما اختلفوا فیه علی العموم. و اختلافهم فی الولادة ینحصر فی: رمی الیهود للعذرآء بالسوء و الفحشاء، و قول بعض النصاری: انه ابن الله تکون فی «أحشاء مریم»، و قول البعض الآخر: بل هو الله تمثل فی صورة البشر و خرج من فرجها (تعالی الله عن ذلک علوا کبیرا). أما فی الارسال ففی: تکذیب الیهود له و نکرانهم لبعثته، و قول النصاری: انه لم یکن نبیا بل هو [صفحه ۳۵۰] الله عند البعض، و ابن الله عند البعض، و ثالث ثلاثة عند الجمیع. و أما فی الصلب فانه لما وقعت تلک الواقعة قال بعض الیهود: انه کان کاذبا فقتلناه حقا. و تردد آخرون فقال بعضهم: الوجه وجه عیسی و البدن بدن صاحبنا - یریدون الذی دلهم علیه فألقی الله شبهه علیه فأخذوه و قتلوه - و قال بعضهم: ان کان هذا عیسی فأین صاحبنا و ان کان صاحبنا فأین عیسی. و قال بعض النصاری: قتل الناسوت و رفع اللاهوت. و قال بعضهم و هم «الباسیلیدیون و السیرنتیون و الدوسیتیون و المرسیونیون و الفلنطانیائیون و المانیسیون و الباردیسیانیون و الساطرنیوسیون و الکاربوکراتیون و المرکیونیون و البولیسیون و البارسکالیونیون و التاتیانیسیون» و آخرون کثیرون، قالوا: بل رفع الناسوت و اللاهوت لانه اله لا یصح قتله و ان المقتول غیره. قال بعضهم: ان شبه عیسی ألقی علی «سیمون السیرنای» و هو ذاهب الی محل الصلب و ألقی شبه سیمون علیه فقتل سیمون و رفع عیسی. و قال بعضهم: ان شبه عیسی ألقی علی أحد الحواریین فقتل و رفع عیسی و قال بعضهم: ان عیسی رفع و ألقی شبهه علی أحد الیهود فقتل و صلب (هذا) و اذا قال معترض: ان الله تعالی وصف هؤلاء المختلفین بالشک و هو استوآء طرفی الحکم بلا ترجیح، ثم وصفهم بالظن و هو أن یترجح أحد طرفیه، فکیف یکونون شاکین ظانین فی آن؟ قلت: ان المعنی أنهم شاکون ما لهم من علم قط غیر أنهم ان لاحت لهم امارة ظنوا (رابعا) ترجعون الضمیرین فی قوله تعالی: (و ما قتلوه یقینا بل رفعه الله الیه و کان الله عزیزا حکیما) الی ما تسمونه «علم الله» و هما لا- یرجعان حسب قواعد الاعراب و سیاق الآیة الکریمة الا [صفحه ۳۵۱] الی المسیح صلوات الله علیه جسدا و روحا و هیکلا و هیولی. و قد مر مثل هذا فیما ذکرناه قریبا فی قوله تعالی: (و ما قتلوه و ما صلبوه) فلیراجعه فی محله من شاء فهو غایة فی الاحکام، فیه الکفایة فی هذا الباب، یخنق المکابر بوتره، و یرد کیده فی نحره. فلم یبق اذا الا أن الغرض من هذا القول الکریم انما هو - رد لقتل المسیح، و انکار لوقوع القتل، و تأکید لعدم حصوله، و اثبات لرفعه صلوات الله علیه سلیما معافی بجسمه و روحه و هیکله و هیولاه، و أنه تعالی لا یغلب علی ما یریده، حکیم فیما دبر لرسوله، لا- کما تقولون من ذلک البطل و البهت (خامسا) تعودون بالضمیر فی قوله تعالی: (و ان من أهل الکتاب الا لیؤمنن به) الی «علم الله» أیضا متقمصا هیکلا بشریا جدیدا هو هیکل «البهاء» کما تزعمون. و بالضمیر فی قوله: (قبل موته) الی دین البهاء. ثم تعرفون «یوم القیامة» فی قوله تعالی: (و یوم القیامة یکون علیهم شهیدا) بأنه یوم مخصوص من أیام الدنیا یسمی «الیوم المشهود لقیامة الموعود» أی قیامة «علم الله هذا» فی «مظهر أمره». علی أن الضمیرین لا- یعودان البتة الا- الی نفس المسیح صلوات الله علیه جسدا و روحا و هیکلا و هیولی کما تقرر قبلا فی أمثالهما من الضمائر تبعا لقواعد الاعراب و سیاق الآیة الکریمة ثم انه لا مفهوم «لیوم القیامة» عند المسلمین کافة الا ذلک «الیوم الآخر» أی یوم قیامة الناس الی البعث و النشور و نیلهم الجزآء بما کانوا یکسبون فی هذه الحیاة الدنیا کما بینه لهم المعصوم صلی الله علیه و سلم عن جبریل عن رب العالمین. بل لا مفهوم له فی عرف الأدیان السماویة الأخری غیر هذا المفهوم مطلقا. فاذا یتعین حتما أن یکون المعنی الصحیح لقوله تعالی: (و ان من أهل الکتاب الا

لیؤمنن [صفحه ۳۵۲] به قبل موته و یوم القیامة یکون علیهم شهیدا) أنه لا أحد من أهل الکتاب الذین یکونون فی زمن نزول عیسی الا لیؤمنن بعیسی قبل موت عیسی ثم فی الیوم الآخر یشهد علی الیهود بأنهم کذابون و علی النصاری بأنهم دعوه الله و ابن الله و ثالث ثلاثة (تعالی الله عن ذلک علوا کبیرا). و من هنا یتضح وضوحا جلیا أن عیسی صلوات الله علیه حی بروحه و جسمه، و أن نزوله الی الأرض فی آخر الزمان، و ایمان أهل الکتاب به یومئذ، و رؤیتهم لهیکله و هیولاه رأی العین، مؤکد لا محالة فیه. و کل قول غیر هذا فهو باطل هرآء. یخبط فیه صاحبه خبط عشوآء. لا یلتفت الیه بحال. و یصفع قائله بالنعال بل یبال علی محیاه. و یخلع لسانه من قفاه. فان قلتم: ان هناک من المفسرین من أرجع الضمیر فی قوله تعالی: (قبل موته) الی أهل الکتاب فیتطرق الشک الی بقاء عیسی حیا. قلت: انا لنقبله علی الرأس و العین لأنه لم یخرج عن کونه تقریرا بایمان أهل الکتاب عن بکرة أبیهم «بالمسیح» صلوات الله علیه نفسا و ذاتا و جسدا و روحا قبل خروجهم من دار الدنیا سوآء کانوا فی زمن نزوله فیؤمنون به رأی العین أو بعد نزوله فیؤمنون به تبعا لأسلافهم أو قبل نزوله فیؤمنون به عند الغرغرة حیث ترفع الحجب عن البصائر و الأبصار فیعلمون أنه عبدالله و رسوله خلقه الله من الکاف و النون لم یقع علیه قتل و لا صلب بل رفع الی السماء بجسمه و روحه سلیما معافی لم یمسسه سوء فان قلتم: ما معنی الایمان عند الغرغرة و قد سقطت التکالیف حینئذ فلا ینفع نفسا ایمانها لم تکن آمنت من قبل؟ قلت: لیس الغرض من هذا الایمان معناه الشرعی المفهوم بل المراد منه ایقانهم أجمعین بأنهم کانوا علی ضلال مبین فی دار الدنیا تنکیلا من الله بهم عند الموت، [صفحه ۳۵۳] و اظهارا نکفرهم أمام أعینهم، و تبرئة السید المسیح مما نسبوه الیه، و رموه به، فیموتون و فی قلوبهم حسرة لم یک أعظم منها، و قد علموا أنهم کانوا فی غفلة مطبقة أوجبت لهم سوء المنقلب و العیاذ بالله. فارجاع الضمیر الی أهل الکتاب. لیس بضائر فی هذا الباب. و لا بمنقص من جوهر المسئلة قدرا. و لا بطاو لحججنا فیها نشرا. بل هو لو تعلمون أیها الظالمون. دلیل آخر صحیح. علی حیاة السید المسیح. فلا وفقکم الله لفهمه. و لا محا عن قلوبکم ما غشیها من ختمه. و لا أبرأمن نفوسکم تلک العلة. و لا أطفأ من صدورکم ما بها من غلة. فهذه خمسة وجوه کخمسة قنابل من «الدینامیت» ألقیت علی ماشدتموه من صروح أباطیلکم، و قصور أضالیلکم، فدکته دکا، و نسفته نسفا، فکان هباء منبثا، کرماد اشتدت به الریح فی یوم عاصف فأصبح کأن لم یکن بالأمس شیئا (قل ان ربی یقذف بالحق علام الغیوب. قل جاء الحق و ما یبدیء الباطل و ما یعید)

اقوال النصاری فی الصلب

اشاره

قیاما بواجب التألیف، و اکمالا للبحث و التنقیب، و طلبا للفائدة المنشودة، نفتح هذه المحاکمة، فلا یکون بعدها ما یستمسک به المکابر المعاند. و نلجم النصاری و البهائیین بالحجة فی آن واحد. و الیک البیان:

اختلاف نصوص الاناجیل

قل متی فی ۲۶: ۴۷ و ۴۸ «و فیما هو یتکلم اذا یهوذا واحد من [صفحه ۳۵۴] الاثنی عشر قد جاء و معه جمع کثیر بسیوف و عصی من عند رؤساء الکهنة و شیوخ الشعب. و الذی أسلمه أعطاهم علامة قائلا: الذی أقبله هو هو، أمسکوه». و قال فی ۱:۲۷ و ۲ «و لما کان الصباح تشاور جمیع رؤساء الکهنة و شیوخ الشعب علی یسوع حتی یقتلوه فأوثقوه و مضوا به و دفعوه الی بیلاطس النبطی الوالی». و قال لوقا فی ۲۳: ۱ «فقام کل جمهورهم و جاءوا به الی بیلاطس». و قال یوحنا فی ۱۸: ۱۲ و ۱۳ و ۱۴ «ثم ان الجند و القائد و خدام الیهود قبضوا علی یسوع و أوثقوه. و مضوا به الی حنان أولا لأنه کان حما قیافا الذی کان رئیسا للکهنة فی تلک السنة. و کان قیافا هو الذی أشار علی الیهود أنه خیر أن یموت انسان واحد عن الشعب». و قال مرقس فی ۱:۱۵ «و للوقت فی الصباح تشاور رؤساء الکهنة و

الشیوخ و الکتبة و المجمع کله فأوثقوا یسوع و مضوا به و أسلموه الی بیلاطس». و قال فی الفقرات ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ من هذا الاصحاح: «فمضی به العسکر الی داخل الدار التی هی دار الولایة و جمعوا کل الکتیبة. و ألبسوه أرجوانا و ضفروا اکلیلا من شوک و وضعوه علیه و ابتدأوا یسلمون علیه قائلین: السلام یا ملک الیهود». و قال متی فی ۲۷:۲۷ و ۲۸ «فأخذ عسکر الوالی یسوع الی دار الولایة و جمعوا علی کل الکتیبة. فعروه و ألبسوه رداء قرمزیا». و قال لوقا فی ۱۱:۲۳ «فاحتقره هیرودس مع عسکره و استهزأ به و ألبسه لباسا لامعا ورده الی بیلاطس». و قال یوحنا فی ۱۹: ۱ و ۲ «فحینئذ أخذ بیلاطس یسوع و جلده. و ضفر العکسر اکلیلا من شوک و وضعوه علی رأسه و ألبسوه ثوب أرجوان». اه. فتری من هذا التضارب البین، و الاختلاف الشدید، فی کیفیة تقدیمه الی بیلاطس، و الاخبار [صفحه ۳۵۵] عن هیئة ثیابه و لونها - أن هذه الدعاوی باطلة، لا وجه لها من الیقین، و لا دلیل علی صحتها بالمرة. و انا لو تتبعنا کل نقطة من هذا القبیل، فی هذه الأناجیل، لما انتهینا من مواقع الاختلاف، فهی أکثر من أن تحصر. علی أن فی هذا القدر کفایة (لمن کان له قلب، أو ألقی السمع و هو شهید)

بیلاطس لم یصلب المسیح

من المعلوم أن بیلاطس کان علی غیر دین الیهود، و کان من ألد أعداء دینهم، فکان من أقصی أمانیه، و أبعد غایات سروره، أن یری من یبکت الیهود علی تعالیمهم، و یندد علی أحوالهم. فلا یعقل اذا و هو الحاکم المطلق، ذو السلطان المطاع، أن یخضع لیهود، فیصلب انسانا یعتقد صلاحه و براءته... یؤید ذلک ما جاء فی لوقا ۱:۲۳ الی ۱۶ «فقام کل جمهورهم و جاءوا به الی بیلاطس. و ابتدأوا یشتکون علیه قائلین اننا وجدنا هذا یفسد الأمة و یمنع أن تعطی جزیة لقیصر قائلا انه هو مسیح ملک. فسأله بیلاطس قائلا أنت ملک الیهود فأجابه و قال أنت تقول. فقال بیلاطس لرؤساء الکهنة و الجموع انی لا أجد علة فی هذا الانسان. فکانوا یشددون قائلین انه یهیج الشعب و هو یعلم فی کل الیهودیة مبتدئا من الجلیل الی هنا فلما سمع بیلاطس ذکر الجلیل سأل هل الرجل جلیلی. و حین علم أنه من سلطنة هیرودس أرسله الی هیرودس اذ کان هو أیضا تلک الایام فی أورشلیم. و أما هیرودس فلما رأی یسوع فرح جدا لأنه کان یرید من زمان طویل أن یراه لسماعه عنه أشیاء کثیرة و ترجی أن یری آیة تصنع منه. و سأله بکلام کثیر فلم یجبه بشیء. و وقف رؤساء [صفحه ۳۵۶] الکهنة و الکتبة یشتکون علیه باشتداد. فاحتقره هیرودس مع عسکره و استهزأ به و ألبسه لباسا لا معا ورده الی بیلاطس. فصار بیلاطس و هیرودس صدیقین مع بعضهما فی ذلک الیوم لأنهما کانا من قبل فی عداوة بینهما. فدعا بیلاطس رؤساء الکهنة و العظماء و الشعب. و قال لهم قد قدمتم الی هذا الانسان کمن یفسد الشعب و ها أنا قد فحصت قد امکم و لم أجد فی هذا الانسان علة مما تشتکون به علیه. و لا هیرودس أیضا لأنی أرسلتکم الیه و ها لا شیء یستحق الموت صنع معه. فأنا أؤدبه و أطلقه» ا ه فمن کل هذه العبارات تری أن بیلاطس تحقق براءته، و هیرودس وافقه علی ذلک، و ألبسه لباسا لامعا، و لا بد أن یکون هذا اللباس علامة رضاه عنه، و الا فما معنی استهزائه به، و الانعام علیه بثوب لامع، خصوصا و أن امرأة بیلاطس أرسلت الیه تقول کما فی متی ۱۹:۲۷ «ایاک و ذلک البار لأنی تألمت الیوم کثیرا فی حلم من أجله» فلا یبعد بعد هذا بل یتحقق أن بیلاطس أخفی علیهم أمره، و صلب سواه، أوقع الله شبهه علیه، تصدیقا لقوله تعالی: (و ما قتلوه و ما صلبوه و لکن شبه لهم). و لا سیما ان الصلب کان لیلا کما أجمعت علیه الاناجیل

رأی فضلاء الفرنجة

قال صاحب السیوف البتارة [۲۹] فی الصفحة الخامسة و العشرین و التی تلیها حتی التاسعة و العشرین من کتابه المذکور ما نصه: «کتب المسیو [صفحه ۳۵۷] رنان [۳۰] فی کتابه المشهور المسمی (حیاة المسیح) حینما تکلم علی شکایة الیهود من عیسی بدعوی أنه غیر التوراة و کان ذلک علی زعمهم یستوجب قتله، قال: «ان حاکم فلسطین المسمی بونسیوس الملقب بیلاطس أظهر عدم عنایته

بمنازعات اليهود الداخلية و شكاواهم و خصوماتهم، و كان يعتبر أن هذه الأعمال صادرة عن عقول مختلة و أفكار معتلة. و بالاجمال كان يكره اليهود و هم يكرهونه أشد من كراهته لهم، لأنهم كانوا يجدونه قاسيا ذا أنفة و كبر غير مكترث لهم. و لقد رموه و عابوه بجنايات لا يسعها عقل عاقل. و المتمسكون بدينهم منهم رأوا أن غرض بيلاطس هذا سحق أثر الشريعة الموسوية سحقا و محوها محوا. و تعصبهم الأعمى، و كراهتهم الدينية له، جعلاه يأنف من أفكارهم. فانه كان يميل كل الميل الى الأحكام الوضعية الرومانية التى كانت نهاية فخر كل رومانى فى ذلك الحين، و كان يرى أفكار اليهود سخيفة تقهقرية، لأنه كلما هم بجلب النافع العام، و سن مشروع يضمن الراحة و الرفاهية، قام الأخبار عن آخرهم و عارضوه بتفسير التوراة التى كانت تسد فى وجهه أبواب التحسين و التغيير. فاذا توجهت عزيمته مثلا الى بناء قصر شاهق، أو تنظيم طريق عامة النفع، أقاموا فى وجهه موانع تأويل التوراة. فلم يعتن بجرح حواسهم، و مس شرفهم و معالمهم الدينية، و عاملهم بالقسوة، و الكبر، و عدم تنفيذ رغباتهم. فانشعب الأمر، و دام الفشل، و أخيرا اضطرت الحكومة الى اقالته من منصبه بسبب قيامة اليهود عليه. و لقد كانت نفس بيلاطس تضيق، و صدره يحرج، عند مجيء شكوى ضد عيسى فكانت نفسه لا تسمح بتنفيذ أمر القتل عليه، و عيسى ضد اليهود، [صفحه ۳۵۸] و يعيب التوراة كما يقولون. و اذا كان ذلك وفق رغبة الحاكم، و جل ما يتمنى، فكيف يكون هو الآمر و المنفذ لقتله، مع أنه كان قادرا على تنفيذ رغباته المضادة لليهود على خط مستقيم!!... فالحقيقة أن بيلاطس كان ميالا كل الميل لخلاص السيد المسيح من هؤلاء الظلمة و لعله رأى ما فيه من جميل الشيم و الأخلاق الكريمة الطاهرة، فراقه ذلك زيادة عن كراهته لليهود، فعمل لخلاصه من الصلب (كما يتضح من انجيل متى ۲۴:۲۷ و لوقا ۱۲:۲۳ و يوحنا ۲۳:۱۳). و فى بعض آيات الاناجيل أن عيسى سوعد من زوجة بيلاطس الحاكم (القائلة كما هو مذكور فى انجيل متى ۱۹:۲۷ اياك و ذلك البار لأنى تألمت اليوم كثيرا فى حلم من أجله). و لعلها رأته فبهرها كماله، و وقاره، و حشمته، و بلوغه الغاية فى الأدب، و الشمائل الطاهرة. و الظاهر أنها رأت هذا الشاب البرىء المبجل.من احدى نوافذ قصرها المطلة على أفنية هيكل سليمان فظهر لها بكماله الحقيقى، فاستفظعت هدر دم هذا البرىء الوقور. و كيفما كان السبب فالذى لا يشك فيه أحد أن بيلاطس كان محبا لعيسى حبا شديدا، و لذلك سأله بكمال اللطف و الأدب ليفرغ ما فى وسعه لتبرئته» اه. ثم قال صاحب السيوف: فيؤخذ من كلام رنان أن الحاكم المناط بالأمر و التنفيذ كان مضادا للصلب فلا غرابة فى عدم حصوله للمسيح عليه‌السلام و تبديله بآخر، و كراهة هذا الحاكم لليهود مشهورة لا تحتاج لزيادة ايضاح، حتى أن: ترتوليانوس: أحد آباء الكنيسة النصرانية جزم بأن بيلاطس الحاكم كان نصرانيا فى الباطن. و فى الجزء الأول من تاريخ الديانة النصرانية للعلامة: ملمن: أن تنفيذ الحكم كان فى وقت الغلس، و اسدال ثوب الظلام. فيستنتج من ذلك أيضا امكان استبدال [صفحه ۳۵۹] السيد المسيح بأحد المجرمين الذين كانوا فى سجون القدس منتظرين تنفيذ حكم القتل عليهم كما اعتقد بعض الطوائف و صدقهم القرآن. و لقد جرى على هذا الرأى جماعة من المؤرخين المهمين كالمسيو شارل بيكار، و ارنست دى بونسن، و غيرهما. فان الأول قال: ان مسألة صلب المسيح كلها مبتكرة مخترعة مفتعلة لتوافق اعتقادات قديمة مآلها «أن الله يسكن غضبه الا بسفك دم القران من بنى‌آدم» و كانت الهيود تقدم أولادها قربانا للذبح لاسكان غضب الخالق و و استجلاب رضاه. و يقول: انهم ربما أكلوا لحم القربان الآدمى و شربوا دمه، حتى اذا قامت الأنبياء فى بنى‌اسرائيل و اضطهدت هذه العادة الشنعاء بدل «ذبح الآدمى قربانا» بذبح الحيوان. و أطال المسيو بيكار فى شرح ارتباط تضحية سيدنا عيسى عليه الصلاة و السلام مع هذه العوائد القديمة، فأفاد أن نفس الصليب كان مستعملا رمزا عن شيء عندهم اسمه: اللنجام: و هو عبارة عن خشبتين متصلبتين متلاصقتين ببعضهما. أما المسيو ارنست دى بونسن الألمانى فانه قال فى كتابه المسمى (الاسلام أى النصرانية الحقة) صفحة ۱۴۲ ما معناه: ان جميع ما يختص بمسائل الصلب و الفداء، هو من مبتكرات و مخترعات بولس و من شابهه من الذين لم يروا المسيح، لا من أصول النصرانية الحقة» ا ه. فهل من متبصر؟؟....

شهادة انجيل برنابا

یشهد هذا الانجیل صراحة أن المصلوب یهوذا، لا عیسی علیه‌السلام کما یقول المبطلون، و الیک نص ذلک نقلا عن (اظهار الحق) قال المسیح صلوات الله علیه فی هذا الانجیل: «و انی و ان کنت [صفحه ۳۶۰] بریالکن بعض الناس لما قالوا فی حقی انه الله و ابن الله کره الله هذا القول و اقتضت مشیئته بألا تضحک الشیاطین یوم القیامة علی ولا یستهزئوا بی فاستحسن بمقتضی لطفه و رحمته أن یکون الضحک و الاستهزاء فی الدنیا بسبب موت (یهوذا) و بظن کل شخص أنی صلبت لکن هذه الاهانة و الاستهزاء تبقیان الی أن یجیء محمد رسول الله فاذا جاء فی الدنیا ینبه کل مؤمن علی هذا الغلط و ترتفع هذه الشبهة من قلوب الناس» ا ه قال صاحب السیوف البتارة فی الصفحة السابعة و الخمسین و التی تایها عند ذکره لانجیل برنابا ما نصه: «و هذا الکتاب أعنی انجیل برنابا أثبته العلماء قبل الاسلام بنحو ثلاثمائة سنة حتی أن العالم الانجلیزی (تولاند) قال: «و علی النصرانیة السلام» بمجرد رؤیته هذا الکتاب فی سنة ۱۷۱۸ حینما وجد فی مکتبة البرنس (أو جین دی سافوای) و تلقفته أیدی العلماء، و قرر فی کتابه المسمی (نزارینوس) أی الناصری، أن تبار تقدم النصرانیة یقف من ذاک الحین، و أنها ستأخذ فی التقهقر تدریجا حتی تنمحی من صحیفة الوجود (راجع کتاب العلامة سیوس المسمی بعقیدة المسلمین فی بعض المسائل النصرانیة صفحة ۳۲). و لقد نشأ عن هذه الحادثة و ما شابهها أن دقق علماء الافرنج خصوصا الألمانیین النظر و البحث الشدید فی مسألة تعدد الأناجیل، و کون النسخ الرسمیة منه أربعة، و غیر الرسمیة کثیرة جدا، مع أنه فی الأصل کتاب واحد، أوحی الی نبی واحد. فقال ایخ هورن فی کتابه (مقدمة العهد الجدید): ان الانجیل الأصلی کتاب واحد، استنبطت منه ثلاثة أناجیل لیس منها انجیل یوحنا، و قد وافقه علی ذلک علماء کثیرون. و قال العلامة هیردر و جماعة [صفحه ۳۶۱] آخرون: ان الانجیل الأصلی کان واحدا أیضا الا أنه لم یکتب، بل قاله المسیح مشافهة، و رواه الحواریون عنه للناس شفو یا أیضا، فحفظ الخلق منه بعض أقوال أضافوا الیها ما استحسنوه من السیر و القصص، و نقصوا منها ما لم یوافق أذواقهم، و ما زالت تنتقل الروایات المختلفة من شخص الی آخر، و من زمن الی غیره، حتی تشعبت، و کتب أخیرا منها أناجیل شتی، فاختارت الکنائس من ضمنها أربعة جعلتها الرسمیة» ا ه فتأمل...

حادثة القیامة

لا- دلیل علی قیامة المسیح من قبره کما یزعمون الا مریم المجدلیة و مریم الأخری، فهما اللتان أخبرتا بذلک، و هو دلیل ساقط من نفسه، لتفرد امرأتین به من جهة، و لاختلاف نصوص الأناجیل فیه من أخری، و الیک البیان: جاء فی انجیل متی ۱:۲۸ و ۲ «و بعد السبت عند فجر أول الاسبوع جاءت مریم المجدلیة و مریم الأخری لتنظرا القبر. و اذا زلزلة عظیمة حدثت، لأن ملاک الرب نزل من السماء و جاء و دحرج الحجر عن الباب و جلس علیه». و فی انجیل مرقس ۱۶: ۱ الی ۶ «و بعد ما مضی السبت اشترت مریم المجدلیة و مریم أم یعقوب و سالومة حنوطا لیأتین و یدهنه. و باکرا جدا فی أول الأسبوع أتین الی القبر اذ طلعت الشمس. و کن یقلن فیما بینهن من یدحرج لنا الحجر عن باب القبر. فتطلعن و رأین أن الحجر قد دحرج لأنه کان عظیما جدا. و لما دخلن القبر رأین شابا جالسا عن الیمین لابسا حلة بیضاء فاندهشن. فقال لهن لا تندهشن، أنتن تطلبن یسوع [صفحه ۳۶۲] الناصری المصلوب، قد قام». و فی انجیل لوقا ۲۴: ۱ الی ۴ «ثم فی أول الأسبوع أول الفجر أتین الی القبر حاملات الحنوط الذی أعددنه و معهن أناس. فوجدن الحجر مدحرجا عن القبر. فدخلن و لم یجدن جسد الرب یسوع. و فیما هن محتارات فی ذلک اذا رجلان وقفا بهن بثیاب براقة». و فی یوحنا ۱۸:۲۰ «قال لها یسوع لا تلمسینی لأنی لم أصعد بعد الی أبی». و فی متی ۹:۲۸ «فتقدمتا و أمسکتا قدمیه و سجدتا له» اه. ففی انجیل متی: أن الملک دحرج الحجر عن الباب و جلس علیه و فی انجیل مرقس: أن النسوة دخان القبر، و رأین شابا فیه، و قال قد قام یعنی المسیح، و أن الحجر دحرج نفسه. و فی انجیل لوقا: انهن وجدن الحجر مدحرجا عن القبر، و رأین رجلین بثیاب براقة. و فی انجیل یوحنا: لا تلمسینی فانی لم أصعد. و فی انجیل متی: أمسکتا قدمیه و سجدتا له، و انهما أتیتا القبر عند الفجر بلا حنوط. و فی انجیل مرقس: انهما و أخری أتین عند طلوع الشمس و معهن حنوط. و فی انجیل لوقا: ان ثلاثتهن أتین أول الفجر و معهن أناس فقد وقع

الاختلاف فی نصوص هذه الأناجیل برمتها زیادة و نقصا و تناقضا، فلا یمکن معه الرکون الیها، اذ الاختلاف یلزم منه عدم التیقن و الثبوت، فالدعوی غیر مسلم بصحتها، بل هی من الأدلة الناطقة بعدم وقوع الصلب علی المسیح صلوات الله علیه. قال باسیلیدس الباسیلیدی: «ان نفس حادثة القیامة المدعی بها بعد الصلب الموهوم هی من ضمن البراهین الدالة علی عدم حصول الصلب» ا ه قوله ثم ان ما ورد فی القرآن من قوله تعالی: (انی متوفیک و رافعک الی) لا یکون دلیلا علی الموت. فقد جاء فی آیة أخری قوله تعالی: [صفحه ۳۶۳] (الله یتوفی الأنفس حین موتها و التی لم تمت فی منامها) فجعل النوم وفاة، و کان سیدنا عیسی علیه‌السلام قد نام، فرفعه الله الیه و هو نائم لئلا یلحقه خوف، فمعنی الآیة: أنی منیمک، و رافعک الی و قد ورد النوم بمعنی الوفاة فی التوراة و الانجیل. قیل فی سفر أیوب ۱۲:۱۴ «لا- یستیقظون حتی لا- تبقی السموات و لا ینتبهون من نومهم». و قیل فی انجیل یوحنا ۱۱:۱۱ و ۱۲ و ۱۳ «قال لهم لعازر حبیبنا قد نام، لکنی أذهب لأوقظه. فقال تلامیذه یا سید ان کان قد نام فهو یشفی. و کان یسوع یقول عن موته، و هم ظنوا أنه یقول عن رقاد النوم» اه. فسفر أیوب و انجیل یوحنا عبرا بالنوم عن الوفاة، و کما صح هذا التعبیر یصح کذلک التعبیر بالوفاة عن النوم، و لا مشاحة فی ذلک، و لا سیما انه مستعمل فی لغة العرب معروف عندهم

نتیجة هذه المحاکمة

ینتج من کل ما تقدم أن الشخص المصلوب هو غیر المسیح قطعا بل هو یهوذا الاسخر یوطی بشهادة انجیل برنابا، ذلک الانجیل الصادق الناطق صراحة لنبینا محمد صلی الله علیه و سلم بالنبوة و الرسالة. و أن الله تعالی رفع المسیح حیا الی سمائه. و انتقم له من خصومه و أعدائه. من دون أذی أصابه. أو سوء انتابه. و لا ینکر ذلک الا أهل المکابرة و العناد ممن یستبقون صراط الخسران و لا استباق الجیاد. أولئک الذین (ذهب الله بنورهم و ترکهم فی ظلمات لا یبصرون. صم بکم عمی فهم لا یرجعون) فلو کان البهائیون ممن أسمعهم الله ولو قلیلا. و لم یجعل فی آذانهم و قرا ثقیلا. و رفع عن أعینهم بعض الغشاوة. و زحزح عن قلوبهم شیئا تلک الغباوة. لما شطوا هذا الشطط. و لا وقعوا فی ذلک الغلط [صفحه ۳۶۴] بل کانوا یعلمون علم الیقین. فساد ما یزعمه البهاء من الافک المبین. فیضربوا بأقواله عرض الحائط. و یعرضوا عن متاعه الساقط. و لکنهم هاتوا علی الله تعالی فأضلهم الصراط المستقیم. (ختم الله علی قلوبهم و علی سمعهم و علی أبصارهم غشاوة و لهم عذاب عظیم)

ابطال الوهیة البهاء و الباب

هذه الدعوی باطلة من وجوه: (الاول) ان الا له هو الموجود واجب الوجود لذاته، یجب ألا یکون جسما، و لا متحیزا، و لا عرضا. و البهاء أو الباب عبارة عن هذا الشخص البشری الجسمانی الذی وجد بعد أن کان معدوما و هلک بعد أن کان حیا. و قد کانا طفلین أولا- ثم صارا مترعرعین، ثم صارا شابین، فقتل أحدهما فی عنفوان شبابه رمیا بالرصاص، و رد الآخر الی أرذل العمر، و مات حتف أنفه فی قلعة عکاء سجینا ذلیلا و کان کلاهما یأکل و یشرب، و یبول و یغوط، و ینام و یستیقظ، و بروح و یغدو، و یمرض و یشفی، و یحزن و یسر. و قد تقرر فی بداهة العقول أن المحدث لا یکون قدیما، و المحتاج لا یکون غنیا، و الممکن لا یکون واجبا، و المتغیر لا یکون قدیما، و المحتاج لا یکون غنیا، و الممکن لا یکون واجبا، و المتغیر لا یکون دائما. فدعوا هما للالوهیة باطلة من هذا الوجه (الثانی) ان الباب سجن و ضرب و شهر فی الاسواق ثم قتل رمیا بالرصاص. و الهباء سجن و أهین و مات حتف أنفه فی قلعة عکاء سجینا ذلیلا. فان کان أحدهما الها، أو کان الا له حالا فیه، [صفحه ۳۶۵] أو کان جزء من الا له حالا فیه - فلم لم یدفع عن نفسه، و لم لم یهلک هؤلاء الذین أهانوه و أذاقوه عذاب الهون!!... و والله اننی لأعجب جد العجب أن یقول العاقل هذا القول، و یعتقد صحته، و بداهة العقل شاهدة بفساده!... (الثالث) اما أن یقال ان الا له هو هذا الشخص الجسمانی المشاهد، و اما أن یقال: حل الا له بکلیته أو حل بعضه و جزء منه فیه، و الأقسام الثلاثة باطلة (أما الأول) فلأن اله العالم لو کان ذلک الجسم، للزم القول بقتل اله العالم و موته،

فکیف بقی العالم بعد ذلک من غیر اله؟؟... (و أما) الثانی و هو أن الا له حل بکلیته فی، هذا الجسم فهو أیضا فاسد، لأن الا له ان لم یکن جسما و لا عرضا امتنع حلوله فی الجسم، و ان کان جسما فحینئذ یکون حلوله فی جسم آخر عبارة عن اختلاط أجزائه بأجزاء ذلک الجسم، و ذلک یوجب وقوع التفرق فی أجزاء الاله، و ان کان عرضا کان محتاجا الی المحل وکان الا له محتاجا الی غیره، و کل ذلک باطل. (و أما) الثالث و هو أنه حل فیه بعض من أبعاض الاله و جزء من أجزائه، فهو أیضا محال، لأن ذلک الجزء ان کان معتبرا فی الالوهیة فعند انفصاله عن الا له وجب ألا یبقی الا له الها، و ان لم یکن معتبرا فی تحقق الالوهیة لم یکن جزء من الا له. فثبت فساد هذه الأقسام، فکان قول الباب و البهاء بألوهینهما باطلا، و کذلک قول المرزا عباس بألوهیة نفسه، و قول النصاری بألوهیة المسیح فان قالوا بألوهیتهم من جهتی الاتحاد، و انطباع الصورة فی المرآة قلت: أما من جهة الاتحاد فباطل من أربعة وجوه (الأول) انه امتزاج و اختلاط کامتزاج اللبن بالماء و هو ظاهر البطلان، فان الامتزاج [صفحه ۳۶۶] انما یکون من جسمین حادثین، فأما القدیم فلا یجوز امتزاجه بغیره، و علی هذا فیکون اتحاد اللاهوت بالناسوت محالا و قول القائلین به باطلا. (الثانی) أن یکون اتحاد اللاهوت بالناسوت أنهما صارا شیئا واحدا کالجریدة اذا حمیت بالنار و هذا محال، لان الحرارة الداخلة علی الجریدة عرض زائد دخل علیها بواسطة مجاورتها النار، و النار جسم. فالقول بمثل ذلک بین قدیم و حادث محال. (الثالث) ان معناه المجاورة کالثوب علی اللابس، و الظل و الشمس علی الجدار، و هذا محال أیضا. فان ضوء الشمس أجزاء منتشرة منبسطة علی ما وقعت علیه، و الثوب و الجسم یتجاوران، و أما القدیم و الحادث فلا یتجاوران و لا یمتزجان. (الرابع) أن یکون الاتحاد بمعنی الاتصاف فیکون اللاهوت صار وصفا للناسوت کالقدرة و الارادة، و هذا محال. لأن الصفات لا تنتقل من موصوف الی موصوف، اذ یلزم من ذلک قیامها بنفسها فی حالة من الحالات، و یلزم أیضا من انتقالها الی أحد هؤلاء خلوه تعالی منها، و اتصافها بنقیضها، و هو محال أیضا. و أما من جهة انطباع الصورة فی المرآة فباطل کذلک. لأن الصورة المؤثرة فی المرآة لم تنتقل ذاتها اختلاطا و لا مجاورة، و انما ینظر الانسان صورته فی المرآة لأن النور ینعکس علیه فیری صورته فیها لصقالتها، و لیس ذلک بحلول و لا مجاورة و لا امتزاج فمما تقدم کله بطلت دعوی البهاء و الباب و المرزا عباس للألوهیة، و بطل أیضا تألیه النصاری للمسیح صلوات الله علیه. ومن شاء الزیادة فی هذا الباب فلیطلبها من الفصل الذی عقدناه بعنوان (وجوب وجود الصانع عزوجل) فی الصفحة ۱۱۲ من کتابنا هذا (شهد الله أنه لا اله الا هو و الملائکة و اولوالعلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزیز الحکیم) [صفحه ۳۶۷]

خاتمة: اثبات البعث و الحشر

اشاره

لما وردت نصوص الشریعة بوجوب اعتقاد البعث أی أن الله تعالی یعید الأموات یوم القیامة و یحییهم، کان المشرکون فی عصر الرسول علیه الصلاة و السلام یوردون الشبه علی القول بالبعث، و یقولون کیف یحیی الله الموتی بعد مفارقتهم الحیاة و فنائهم و تفرق أجزائهم بین أجزاء الأرض. فکان القرآن الکریم یرد علیهم تلک الشبه فی آیات کثیرة بما معناه: ان الله تعالی تام القدرة، کامل العلم، لا یعجزه شیء مهما کان عظیما، و لا یخفی علی علمه شیء مهما کان دقیقا خفیا، و الذی أوجد الکائنات من العدم بذلک الاتقان و الاحکام هو قادر علی اعادة الأموات بعد الفناء و احیائهم للحساب و الجزاء، و یضرب لهم الأمثال التی تقرب ذلک لعقولهم بأن الله تعالی یحیی الأرض بعد موتها بانزال المطر علیها، فتصبح مخضرة مزهرة بهجة بعد أن کانت قاحلة یابسة لا یری فیها أثر للحیاة، الی غیر ذلک من الأمثال التی ترفع عنهم شبه البعث التی قامت عندهم ثم ان علماء الشریعة لما وجدوا للفلاسفة منکری البعث شبها أخری یزعمون فیها حصول محالات عقلیة علی القول بالبعث قالوا: ان الواجب شرعا علی کل مکلف أن یعتقد حصول البعث و الاعادة، و أن ذلک یحصل علی وجه لا یستلزم محالا عقلیا و الله أعلم بکیفیة ذلک، و لا یلزمنا لصحة الایمان بالبعث أن نبین الکیفیة التی

یجریها الله [صفحه ۳۶۸] تعالی فی أمر البعث، بل نفوض علمها الیه تعالی. و لکن محافظة علی أفکار الضعفاء فی الدین من الاضطراب نقول: ان من یتدبر فی هذا العالم تدبرا صادقا وجد أمورا کثیرة تشبه الحشر، و تدل علی امکانه. فمن ذلک: المنی: فانه فضلة الهضم الرابع و مادته انما تولدت من الأغذیة المأکولة، و هذه الأغذیة تولدت من الأجزاء العنصریة، و هذه الأجزاء کانت متفرقة فی أطراف العوالم، فجمعها الله، فتولد منها حیوان أو نبات، فأکله انسان، فتولد منه دم، فتوزع الدم علی أعضائه، فتولد منه أجزاء لطیفة، فکانت هذه الأجزاء متفرقة فی آفاق أطراف الأعضاء کالطل المنبث. و لهذا تشترک الأعضاء کلها فی الالتذاذ بالوقاع، و یحصل الضعف و الفتور فی جمیع البدن عند انفصالها. ثم سلط الله قوة الشهوة حتی جمعت مقدارا معینا من تلک الأجزاء الطلیة فی أوعیة المنی، ثم أخرجها ماء دافقا الی قرار الرحم، فتولد منه انسان. فالأجزاء التی تولد منها بدن الانسان کانت أولا متفرقة فی البحار و الجبال و الهواء، ثم اجتمعت بالطریق المذکور، فتولد منها هذا البدن، فاذا مات تتفرق علی مثال التفرق الأول. فالقادر العالم الذی لا یعجز عن شیء، و لا یغیب عن علمه مثقال ذرة، کما جمع تلک الأجزاء المتفرقة أولا، ثم جعلها منیا، ثم کون منه الشخص الذی تختلف صور أعضائه - مع کون المنی متشابه الأجزاء - و أودع فیه القوة الناطقة و الفاهمة اللتین لا یقتضیهما المنی، فکذلک یقدر أن یجمعها مرة أخری اذا افترقت بالموت، و یکون منها شخصا، و یعید النطق و الفهم الی محل کانا فیه أولا. و اذا کان الأول محققا عند المنکرین، فما المانع من تحقق الثانی، و الفاعل واحد سبحانه، و ما یمکن حصوله فی بعض [صفحه ۳۶۹] الأوقات ممکن الحصول فی سائرها، و هو تعالی قادر، عالم بجمیع الکائنات من الکلیات و الجزئیات، یمکنه تمییز أجزاء بدن کل انسان عن أجزاء بدن سواه، و اعادة الترکیب و الحیاة الیه کما کانا أولا؟!... فأدلة المنکرین ضعیفة جدا، وأشهرها قولهم: ان اعادة الشیء بعینه عبارة عن اعادته بجمیع عوارضه، و رجوع الشیء بعینه الی حاله الأصلی من غیر زیادة و لا نقصان، و الوقت أیضا من العوارض، فالشیء المعاد لا یکون معادا بعینه الا اذا أعید الوقت أیضا، و اعادته محال (لأن التقدم و التأخر فی أجزاء الزمان بالذات، فلا یتصور عود الزمان المتقدم) فاعادة الشیء بعینه أیضا محال. (و جوابه) ان اللازم علی تقدیر الاعادة انما هو اعادة عوارضه المشخصة، لا العوارض مطلقا، و الوقت لیس من العوارض المشخصة، ضرورة أن هذا الکتاب الموجود فی هذه الساعة هو الموجود قبلها، حتی أن من زعم خلاف ذلک نسب الی السفسطة. روی أن بهمنیار تلمیذ الشیخ أبی علی بن عبدالله بن سینا کان یعتقد أن الزمن من جملة العوارض المشخصة، و باحث الشیخ فی هذه المسئلة، فقال الشیخ: ان کان الأمر کما زعمت لا یلزم علینا الجواب، لأنی الآن غیر من کان یباحثک، و أنت أیضا الآن غیر من کان یباحثنی. فبهت بهمنیار، و رجع الی الحق علی أن الانسان لیس عبارة عن هذا الهیکل بما له من مزاج مخصوص، بل هو عبارة عن الجوهر المجرد کما هو المختار عند محققی الفلاسفة، و المحققین من علماء الاسلام، علی ما هو مصرح فی الکتب الحکمیة و الکلامیة. و قد أشبع هذا الکلام الامام الهمام الفخر [صفحه ۳۷۰] الرازی فی تفسیره، فمن شاء فلیرجع الیه. و لما ثبت امکان تعلق هذا الجوهر المجرد بالبدن فی المرة الاولی، وجب أن یکون تعلقه فی المرة الثانیة أیضا، ممکنا، و یکون هذا الانسان العائد عین الانسان الأول و دل کلام کثیر منهم علی أن الله تعالی یخلق من الأجزاء الأصلیة المتفرقة لذلک البدن بدنا، ثم یعید الیه نفسه المجردة الباقیة بعد خراب البدن. و لما کانت النفس و الأجزاء الأصلیة من البدن باقیة بعینها، لا یضرکون ذلک البدن غیر البدن الأول بحسب الشخص، لأن الاعتبار للنفس و الأجزاء الأصلیة، لا الهیئات و الکمیة. و لذلک یقال للشخص من الصبا الی الشیخوخة: انه هو بعینه، و ان تبدلت الصور و الهیئات. و لا یقال لمن جنی فی الشباب و عوقب فی المشیب: انها عقوبة لغیر الجانی ثم ان التکلیف الذی أمر الله أنبیاءه بتبلیغه الی أممهم یستلزم المشقة، و تحمیلها بغیر عوض ظلم مناف للعدل، و المدح فقط علی الطاعة لا یقوم بعوضها، و الذم علی المعصیة فقط لا یکفی فی الزجر عنها لاستسهال أکثر الناس الذم بعد قضاء الوطر. فوجب بمقتضی العدل و الحکمة ترتب مثوبة علی الطاعة و معاقبة علی المعصیة معتدا بهما، و لا یجوز اجتماع التکلیف و جزائه فی دار واحدة، لأدائه الی رفع الاختیار و الامتحان فی التکلیف، و ثبوت الجبر المنافی للحکمه فیه. فوجب لذلک جعل دار أخری تکون محلا للجزاء علی العمل هذا فی الطاعة. و أما المعاصی فلما کانت الغایة من النهی عنها أمرین أحدهما أزالة الفساد، و الثانی تطهیر المکلف نفسه عن

دنس القبائح و أرجاس الفواحش - وجب للأول جعل عقوبات دنیویة لا- ترفع اختیار المکلفین علی کل معصیة بحسبها، و هی: الحدود [صفحه ۳۷۱] و التعذیرات الشرعیة، و منها: مسخ بعض المکلفین، و الخسف، بهم، لردع الباقین عن ارتکاب القبائح، و اقتناء الرذائل. و للثانی اثبات عقوبة أخرویة هی دخول النار الذی استحقه المکلف بعصیانه المنعم علیه و تدنیسه نفسه بأدناس الفواحش فثبت من الدلیل وجوب المعاد الجسمانی و تحقق الجنة و النار، فبطل بذلک قول من جحد عود المکلفین بعد الموت مطلقا: کالدهریین، و الوثنیین، و البابیین علی اختلاف فرقهم. و بطل به أیضا قول جماعة من الفلاسفة فی انکارهم المعاد الجسمانی خاصة، و انکارهم الجنة و النار الحسیتین، و اثباتهم المعاد الروحانی و الجنة والنار العقلیتین فقط فتدبر قال المنجم و الطبیب کلاهما لا تحشر الأموات قلت الیکما ان صح قولکما فلست بخاسر أو صح قولی فالخسار علیکما و الله نسأل أن یختم لنا بخاتمة الایمان. و یحرس قلوبنا من موارد الضلال و الطغیان. و أن ینفع بما کتبته اخوانی أهل ملة الاسلام. و ینصرهم به فی مجال الجدال و الخصام. و أن یؤجرنی علیه أجرا غیر ممنون. یوم لا ینفع مال و لا بنون. انه علی ما یشاء قدیر. و باجابة الدعاء جدیر. و صلی الله علی سیدنا محمد سید الأولین و الآخرین. و خاتم الأنبیاء و المرسلین. و علی آله و أصحابه و التابعین. و من تبعهم باحسان الی یوم الدین. آمین [صفحه ۳۷۲]

فتوی شیخ الاسلام بکفر المرزا عباس زعیم البهائیین

أوفدت جریدة (مصر الفتاة) الغراء أحد محرریها الأدباء، و هو الکاتب الجهبذ، الشیخ محمد مصطفی الهیاوی - الی خاتمة المحققین و قدوة العلماء العاملین، مولانا الأستاذ الاکبر، الشیخ سلیم البشری شیخ الجامع الأزهر، یستفتیه فی المرزا عباس زعیم البهائیین. و قد نشرت فتواه فی نسختها ۶۹۲ الصادرة فی یوم الثلاثاء ۲۵ ذی الحجة سنة ۱۳۲۸ من الهجرة، الموافق ۲۷ دیسمبر سنة ۱۹۱۰ من المیلاد. و الیک هی: (قال المحرر) و قد قابل فضیلته فی مجمع من العلماء الأعلام: أرجو أن أری رأی فضیلتکم فی هذا الزعیم الدینی الجدید صاحب الدیانة الجدیدة (قال فضیلته) و قد أظهر شیئا من الدهشة: ان هذا الرجل الضال کان معتقلا فی عکاء، فما الذی جاء به الی هذه البلاد؟ (قال المحرر) انه قد جاء یا مولانا، و هو الآن نزیل الثغر الاسکندری، و ما رأی فضیلتکم فیه؟ (قال فضیلته) انه کافر. اه (قلت) و اذا کان المرزا عباس کافرا بفتوی شیخ الاسلام و المسلمین فی هذه الدیار، فبالضرورة یکون الباب و البهاء و الأزل - و هم أصل البابیة و البهائیة و الأزلیة - کفارا. و یکون دعاتهم، و أتباعهم، و من یرون آراءهم، و یقولون أقوالهم، کفارا کذلک. و ان الفتوی لتفقا عین المکابر. (مثل الذین کفروا بربهم أعمالهم کرماد اشتدت به الریح فی یوم عاصف لا یقدرون مما کسبوا علی شیء ذلک هو الضلال البعید)

پاورقی

[۱] کلمة فارسیة معناها السید یلقب بها الأشراف فی فارس.

[۲] هی صحیفة المؤید، و قد انفردت من بین الصحف الاسلامیة بغلوها فی تمداح الرجل، و تبرئته مما هو ألصق به من جلده، و ألزم له من ظله، کأن صاحبها الشیخ المسلم الأزهری قد عاهده علی نشر دعوته بیننا، و اخراج الایمان من قلوبنا، و محو الاسلام من ربوعنا، فاقتفی آثاره فی التغریر به، و التضلیل فیه، و لا حول و لا قوة الا بالله. و لکن عسی أن یثوب الشیخ الی رشده، بعد أن یقرأ کتابنا هذا، فیتقرب الی الله بکلمة فی مؤیده تکون فی میزانه یوم القیامة، یعرف الناس بها حقیقة هذا الرجل، فلا یقعون فی شرکه، و لا تجوز علیهم حیلته، و لا أراه الا فاعلا ان شاء الله. (فمن یعمل مثقال ذرة خیرا یره. و من یعمل مثقال ذرة شرا یره).

[۳] هو هذا الکتاب الذی بین یدیک.

[۴] اقرأ تحقیق کلمة الفارقلیط عقب هذا السهم.

[۵] هذا الفاضل کان من کبار قساوسة البروتستنط، ثم عاد الی الاسلام دین أبویه، و جعل دأبه محاربة النصرانیة، یرد شبهاتها، و یدفع مفتریات القسوس علی الدین الحنیف. فهو حجة ثقة، و لا ینبئک مثل خبیر.

[۶] وحدانیة الله تعالی باعتراف الانجیل هی: «یا أبتاه! هذه هی الحیاة الأبدیة أن یعرفوا أنک أنت وحدک الا له الحق، و أن عیسی هو المسیح الذی أرسلته. (یو ۳:۱۷).

[۷] فی هذا المقام نسأل ذلک العجوز المفتون المکتنی بأبی الفضل: هل شریعة ربک العاجز جاءت مصدقة لکتب الله و وحیه، مخبرة عن الأمور الآتیة من علامات الساعة و آیها، و أهوال القیامة و ما ورائها، داعیة دعوة الرسل الی توحید الله، و تنزیهه عن النقائص، و عبادته وحده لا شریک له، و الایمان بملائکته، و قضائه و قدره، و الاعتراف بالیوم الآخر، و الوعد و الوعید، و المثوبة و العقوبة، الی غیر ذلک من الأصول الأساسیة التی لا تختلف الرسل فی الدعوة الیها علی اختلاف مباعثهم، و طبقات وجدانهم، و تباین لغاتهم؟؟ أو هی علی النقیض من ذلک تدعو الی تألیه البشر، و تأمر بعبادتهم من دون الله، و تنکر الحشر و النشر، و الجنة و النار، و الحساب و العقاب، و أمثال ذلک مما تنکرونه و تدعون الیه، و لا ینطبق الا علی دعوة الشیطان، لا دعوة رسل الدیان؟؟ فاذا کانت شریعة ربک العاجز أیها العجوز المضلل تدعو الی غیر سبیل الله، فما هی من عندالله کما تزعمون. و ما الفارقلیط رغم أنوفکم سوی محمد صلی الله علیه و سلم بدلالة اللفظ أولا، و الحنیفیة السمحة ثانیا. لا ما تحاولون من اثبات دلالته علی البهاء أخزاه الله و أخزاکم.

[۸] هنا أقول للعجوز الفانی أبی‌الفضل: اذا کان ربک العاجز الذی تعبده من دون الله ربا قدیرا له ملک السموات و الأرض لا یعجزه شیء فی أرضه و لا- فی سمائه کما یزعم و تزعمون - فکیف عجز عن آیة تؤید دعواه، و تقوم بها حجته، و قد جاء مظاهر الأمر، و مهابط الوحی، بمعاجز مصدقة لهم، مؤیدة لدعاواهم، لینقطع بها العذر، و تقوم لهم الحجة علی الناس، فیهلک من هلک عن بینة، و یحیا من حیی عن بینة؟؟... ان ربک العاجز أیها العجوز لم یکن الا عبدا مثلک، آبقا من سیده، مغضوبا علیه من ربه، لا یملک لنفسه نفعا و لا ضرا، سجن و ضرب، و مات و قبر، لیس له من الأمر شیء، و قد علم أن الله جلت حکمته لا یؤید الکاذب الفاجر، فافتات علی قدرة الله و أنکر المعاجز، و وافقتموه علی تأویلها الی معان ما أنزل الله بها من سلطان، حتی لا یطالب بمعجزة، فیؤاخذ علی عجزه عنها (فمن أظلم ممن کذب علی الله و کذب بالصدق اذ جاءه ألیس فی جهنم مثوی للکافرین).

[۹] أینطبق الفارقلیط بهذا الاعتبار أیها الهرم المغرور، علی ربک المیت المقبور، و قد کان یدعو الناس الی الکفر و الضلال، و یأمرهم بعبادته من دون الرب المتعال؟؟....]

[۱۰] قلت: أینصرف الفارقلیط بعد هذا الاشتقاق الی البهاء، أم ما تدعونه زور و افتراء؟؟...

[۱۱] نقول: هل أخبر البهاء بشیء من ذلک، و حتم وقوعه، أو هو ینکر الساعة بمعناها المفهوم و یتأولها بیوم ظهوره، و لا یعترف بالبعث و النشور، و الجنة و النار، و کل ما هنالک فی الحیاة الثانیة، و یؤوله الی معان ما أنزل الله بها من سلطان، مخالفا بذلک رسل الله و أنبیاءه من آدم الی الخاتم صلوات الله علیهم أجمعین؟؟... ثم هل هو و بخ العاکفین علی الشرک و عبادة غیر الله علی ذلک العکوف، أو هو یدعوهم الی هذا الشرک بعینه من تکلیفهم بعبادته؟؟... فاذا کان هذا حاله من الضلال و البهتان، و الدعوة الی غیر سبیل الله، فلیس هو الفارقلیط، بل هو کذاب أشر رغم أنفه، و أنف خلیفته عباس، و داعیته أبی‌الفضل، و کل شیعته و أتباه. (ان هم الا کالأنعام بل هم أضل سبیلا).

[۱۲] و لکون النبی انسانا وجوه أخر أیضا: (الأول) أن الجنس أمیل الی الجنس (الثانی) أن البشر لا یطیق رؤیة الملک علی ما هو فی نفس الأمر و لو ظهر فی صورة البشر فحاله کحال البشر عند المکلفین (الثالث) أن طاعات الملائکة قویة فیستحقرون طاعة البشر، و ربما لا یقبلون عذرهم فی الاقدام علی المعاصی. و هذا علی ذوق المتکلمین.

[۱۳] و لا یشترط فی حصول العلم به عدد معین لجماعة المخبرین، بل یختلف هذا باختلاف الوقائع و المخبرین و السامعین. لأنه قد یحصل العلم فی واقعة بعدد مخصوص، و لا یحصل بذلک العدد فی واقعة أخری. و کذا قد یحصل العلم باخبار جماعة مخصوصة، و

لا یحصل باخبار جماعة أخری تساوی الأولی فی العدد. و کذا قد یحصل لبعض السامعین من عدد، و لا یحصل لبعض آخر من ذلک العدد.

[۱۴] و أما نقلا فلا مجال لا نکاره، و لا استبعاد بحسبه. فان الملائکة باعتباره أجسام لطیفة، تظهر فی صور مختلفة، و تقوی علی أفعال شاقة.

[۱۵] یعنی بالرب الجلیل ربه البهاء کما یعنی بالساعة و القیامة ساعة ظهوره و قیامه بالدعوة.

[۱۶] نقلت ذلک بحرفه من الصفحة ۳۵۸ من کتاب مفتاح باب الأبواب الآنف الذکر.

[۱۷] یقال ان موت هذا العامل لعنه الله کان بتدبیر بعض الحاشیة غضبا لله و انتقاما للدین الحنیف.

[۱۸] باب الاجتهاد لم یغلق عند الفرس فکل من کان من علمائهم حائزا لشروطه المدونة عندهم کان مجتهدا یقلد و لا یقلد.

[۱۹] هاتان الکلمتان یعبر بهما البابیون عن المؤمن بدینهم و الکافر به.

[۲۰] جمع زایرجة معرب (زاییجه) کلمة فارسیة معناها المواليد و الطوالع.

[۲۱] تحلیل البابیین لشرب الخمر و التبغ و القهوة و هو محرم علیهم من فم من اعتقدوا عصمته لأعظم دلیل علی أنهم قوم لاخلاق لهم من شرار الفجار المسرفین علی أنفسهم قد افتتنوا بالشهوات و ولعوا بالمنکرات.

[۲۲] أما بقیة اخوته و هم: المرزا محمد حسن، و المرزا تقی پریشان، و المرزا رضی قلی الطبیب، فکانوا علی طرفی نقیض معه.

[۲۳] لکی تعرف مکانة (مفتاح باب الأبواب) من صحة الروایة و صدق النقل راجع الصفحة الرابعة عشرة و التی تلیها من کتابنا هذا.

[۲۴] علق صاحب (مفتاح باب الأبواب) علی قوله «علی قبل نبیل» بقوله: قد قلنا فیما سبق ان البابیة لهم شغف زائد بتطبیق أسمائهم علی أسماء الله و الأنبیاء و الأولیاء و ذلک بحساب حروف الجمل. مثلا کل بابی اسمه محمد یلقب عندهم بالنبیل لأن الأعداد فی حروف اسم محمد و النبیل واحدة. فقصده من اسم علی قبل نبیل هو المرزا علی محمد الباب. ا ه بحروفه (راجع أیضا الصفحة ۲۷۶ من کتابنا هذا).

[۲۵] المرزا حسن الخراسانی هذا من کبراء التجار الایرانیین له دار فسیحة یسکنها قبالة ضریح الشیخ المنسی علی مقربة من شارع الظاهر. المعروف عنه أنه سنی علی مذهب أبی‌حنیفة، و أنه من رعیة مولانا الخلیفة العثمانی. یذیع ذلک و یقیم علیه الأدلة باقراء القرآن المجید فی بیته کل رمضان، و بتجهیزه زوجه عند وفاتها بجهاز المسلمات السنیات. کل هذا لیستطیع القیام بالدعوة الی البهائیة سرا، و لیحتفظ بماله من العلاقة بالتجار و غیرهم. کأنه نسی أنه هو الذی أنفق المال فی طبع ذلک الکتاب الخبیث: کتاب الدرر البهیة: لمؤلفه أبی‌الفضل الجرفادقانی داعیه البابیه البهائیة العباسیة فی مصر، و أن اسمه مخطوط علیه مع الاشارة الی أنه هو طابعه بماله، علی ما فیه من الدعوة الی عبادة البهاء، و تکذیب القرآن، و محاولته أن یفسد علی المسلمین دینهم. فلئن نسی ذلک فلنذکرنه به، و فی کتابنا هذا (الحراب) قطع منه متفرقات استشهدنا بها علی زندقة أولئک الضالین. أما اذا رأیته فانک تحسبه من الغلاة فی التشیع للسنیین من المسلمین، و هو علی نقیض ذلک کما علمت. و مما أخبرنا به بعض عارفیه أنه تزوج امرأة اخری علی مذهب أهل السنة من الأحناف و طلقها بعد ذلک، و الحمد لله. و له ابن‌بهائی (بالطبع) اسمه المرزا عبدالجواد، تاجر فی النیلة، و السجاد، بیت تجارته فی الخرنفش، زوجه من سنیة منذ أکثر من خمس عشرة سنة، و لا یزال أهلها یعتقدون سنیته و مهما یکن عند امرىء من خلیقة و ان خالها تخفی علی الناس تعلم.

[۲۶] هی فسحة ما بین (مفتاح باب الأبواب) و (الحراب) فالأول مطبوع فی غرة رجب سنة ۱۳۲۱ و الثانی طبعناه فی أول رجب سنة ۱۳۲۹ فالمدة بینهما ثمانیة أعوام کاملة.

[۲۷] یریدون بلفظ الجلالة «البهاء» أیضا لتطرقه فی دعواه من المسیحیة الی الألوهیة و العیاذ بالله (اقرأ هذه الدعوی فی کتابنا هذا من الصفحة ۲۸۳ حتی ۲۹۳ تر العجب).

[۲۸] أمد هذا الدين كما يزعمون ألف عام (اقرأ ذلك فى الصفحة ۲۶۹ و ۲۷۰ من هذا الكتاب).

[۲۹] راجع الصفحة التاسعة و الخمسين من كتابنا هذا تعلم من هو صاحب السيوف البتارة.

[۳۰] هو الكاتب الشهير ارنست رنان العضو فى الأكاديميه الفرنسية.

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فى سَبيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علىّ بْنُ موسَى الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فى تلخيص بحار الأنوار، للعلّامة فيض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافيّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذى" – رَحِمَهُ اللهُ – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذى قدِ اشتهَرَ بشَغَفِهِ بأهل بَيت النبىّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علىّ بن موسَى الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فى سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَى و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز "القائميّة" للتحرِّى الحاسوبىّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإمامىّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجى الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فى مجالاتٍ شتّى: دينيّة، ثقافيّة و علميّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشّباب و عموم الناس إلى التّحَرِّى الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة – فى المحامِيل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ على أساس معارف القرآن و أهل البيت –عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِج العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشّبُهات المنتشرة فى الجامعة، و...

– مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التى يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، على أنّه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِق و التسهيلاتِ – فى آكناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فى أنحاء العالَم – مِن جِهةٍ أُخرَى.

– من الأنشطة الواسعة للمركز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبية، قابلة للتشغيل فى الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتى "القائميّة" www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ أُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فى القنوات القمريّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمىّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسيم النظام التلقائىّ و اليدوىّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS

ح) التعاون الفخرىّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع "ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فى الجلسة

ى) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّى (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنَة

المكتب الرّئيسىّ: إيران/أصبهان/ شارع "مسجد سيّد/ "ما بينَ شارع "پنج رَمَضان "ومُفترَق "وفائى/ "بناية "القائميّة"

تاريخ التأسيس: ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجرية القمريّة)

رقم التسجيل: ۲۳۷۳

الهويّة الوطنيّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكترونى: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتى: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاكس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مكتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التّجاريّة و المَبيعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمين ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شَعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّها لا تُوافِى الحجمَ المتزايد و المتّسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجَّى هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّى بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم - فى حدّ التّمكّن لكلّ احدٍ منهم – إيّانا فى هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالى؛ و اللهُ وليّ التوفيق.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹