

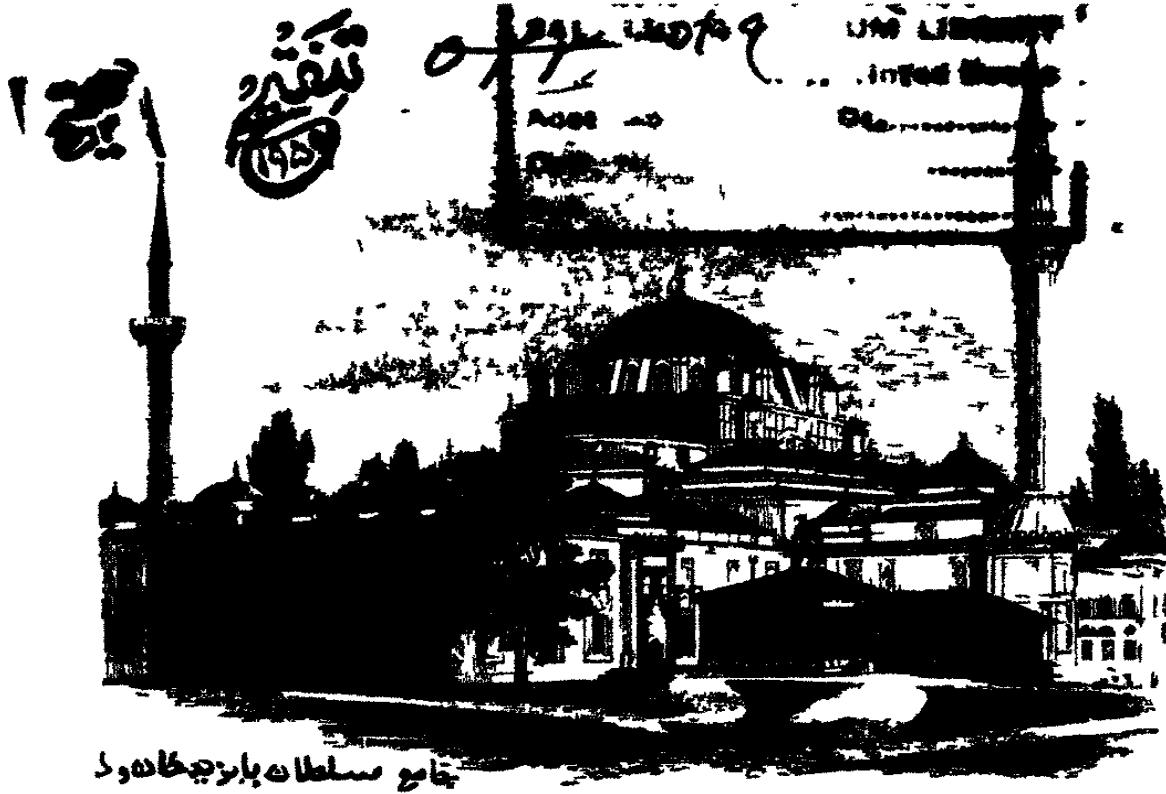
فولادی  
ماہنامہ



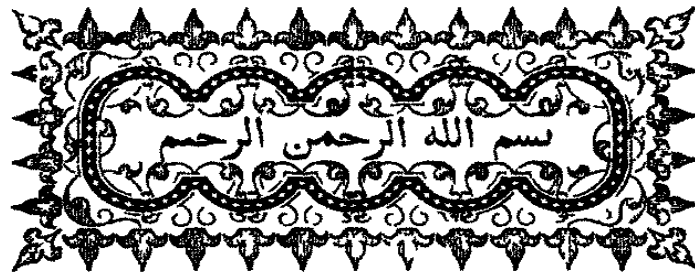
فقہ الاکبر للشیخ علی الہزدوی







جامع سلطان بارزجخان ود



الحمد لله الذي هدانا الى طريق السنة والجماعة بفضلته العظيم والصلاة والسلام على رسوله وحبيبه محمد الذي كان على خلقٍ عظيم وعلى آله واصحابه الداعين الى صراط مستقيم اما بعد فيقول العبد الضعيف المذنب ابو المنتهي عصمه الله الكبير الكريم عن الخطايا والمعاصي ومن الاعتقاد الفاسد العقيم ان كتاب الفقه الاكبر الذي صنفه الامام الاعظم كتاب صحيح مقبول قال الشيخ الامام فخر الاسلام على البزدوي في اصول الفقه العلم نوعان علم التوحيد والصفات وعلم الشرايع والاحكام والاصل في النوع الاول التمسك بالكتاب والسنة ومجانبة الهوى والبدعة ولزوم طريق السنة والجماعة الذي كان عليه الصحابة والتابعون ومنضي عليه الصالحون وهو الذي عليه ادركنا مشايخنا وكان على ذلك

سلفنا اعني ابا حنيفة و ابا يوسف و محمدًا و عامة اصحابهم رحمهم الله و قد صنف  
ابو حنيفة رحمه الله تعالى في ذلك الفقه الاكبر و ذكر فيه اثبات الصفات و اثبات  
تقدير الخير و الشر من الله تعالى عزوجل و ان ذلك كله بمشيئة الله تعالى الى  
هنا فلردت ان اجمع كلمات من الكتاب و السنة و من الكتب المعتمدة حتى  
يكون شرحًا لهذا الكتاب الشريف اللطيف قال الامام الاعظم ابو حنيفة رحمه  
الله تعالى (اصل التوحيد) اي هذا الكتاب في بيان حقيقة التوحيد و هو في اللغة  
الحكم بان الشئ واحد و العلم بانه واحد و في الاصطلاح التوحيد هو تجريد الذات  
الالهية عن كل ما يتصور في الافهام و يتخيل في الازهان و الوهام و معنى كون  
الله تعالى واحدًا نفى الاقتسام في ذاته تعالى و نفى الشبه و الشريك في ذاته  
و الاعتقاد في قوله (وَمَا يَصِحُّ الِاعْتِقَادُ عَلَيْهِ) يعم العلم و هو حكم جازم لا يقبل  
التشكيك و الاعتقاد المشهور و هو حكم جازم يقبل التشكيك و عند البعض  
يعم الظن ايضًا فان الظن الغالب الذي لا يخطر معه احتمال النقيض معتبر في  
الايمان فان ايما اكثر العوام كذالك (يجب ان يقول) بيا الغيبة اي يفترض على  
المعتقد ان يقول (امنن بالله و ملائكته و كتبه و رسله و اليوم الآخر و البعث  
بعد الموت و القدر خيره و شره من الله تعالى) قال ان يقول و لم يقل ان يؤمن  
ليدل على ان الاقرار ركن في الايمان لان اصل الايمان الاقرار و التصديق بالاشياء الستة  
المذكورة لقوله صلي الله عليه وسلم الايمان ان تؤمن بالله و ملائكته و كتبه و رسله  
و اليوم الآخر و ان تؤمن بالقدر خيره و شره و الملائكة عند اكثر المسلمين اجسام  
لطيفة قادرة على التشكل باشكال مختلفة منقسمة الى قسمين قسم شانهم  
الاستغراق في معرفة الحق و التنزه و هم العليون و الملائكة المقربون و قسم يدبر الامر  
من السماء الى الارض على ما سبق به القضاء و جري به القلم الالهي فمنهم سماوية  
و منهم ارضية و الايمان بالكتب هو التصديق الجازم بوجودها و باتها كلام الله  
تعالى و جميع الكتب المنزلة على الرسل مائة و اربعة كتب انزل على آدم عليه

السلام منهم عشر صحائف و على شيث عليه السلام خمسون و على ادريس  
 عليه السلام ثلاثون صحيفة و على ابراهيم عليه السلام عشر صحائف و التوز  
 على موسى عليه السلام و الانجيل على عيسى عليه السلام و الزبور على داو  
 عليه السلام و القران على محمد صلعم و الرسول من له شريعة و كتاب فيكور  
 اخص من النبي و عند بعض العلما هو مرادف للنبي و اليمان لازم لكل نبي  
 سواء انزل عليه كتاب او لم ينزل و البعث هو ان يبعث الله تعالى الموتي من  
 القبور بان يجمع اجزاهم الاصلية و يعيد الارواح اليها و القدر مصدر بمعنى المقدور  
 و المقدور بمعنى المقدر و خيره مجرور بدل من القدر بدل البعض من الكل و شره  
 معطوف عليه روى ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه و عمر بن الخطاب رضى الله  
 تعالى عنه ناظرًا في مسئلة القدر ان ابا بكر كان يقول الحسنات من الله و السيئات  
 من انفسنا و كان عمر بن الخطاب يضيف الكل الى الله تعالى عزوجل فذكر  
 ذلك لرسول الله صلعم فقال رسول الله صلعم ان اول من تكلم بالقدر من جميع  
 الخلق كلهم جبرائيل و ميكائيل عليهما السلام فكان جبرائيل يقول مثل مقالتيك  
 يا عمر و كان ميكائيل يقول مثل مقالتيك يا ابا بكر فتحاكما اسرافيل فقضى بينهما  
 ان القدر كله خيره و شره من الله تعالى ثم قال عليه السلام و هذا قضا بينكما ثم  
 قال يا ابا بكر لو اراد الله ان لا يعصى ما خلق ابليس عليه اللعنة (و الحساب  
 و الميزان و الجنة و النار حق كله) الميزان عبارة عما يعرف به مقادير الاعمال  
 و العقل قاصر عن ادراك كيفيته (و الله واحد لا من طريق العدد و لكن من  
 طريق انه لا شريك له) قد يقال واحد و يراد به نصف الاثنين و هو ما يفتح به  
 العدد و هذا معنى الواحد من طريق العدد و قد يقال واحد و يراد به انه لا  
 شريك له و لا نظيره و لا مثل له بحسب ذاته و صفاته و جميع ذلك فالله  
 تعالى واحد على معنى ان لا شريك له و لا نظيره و لا مثل له في ذاته و صفاته  
 (لم يلد و لم يولد) هذا رد قول التصاري و اليهود في ولديته المسيح و عزيز و قول

الفلاسفة في تولد عقل عن واجب الوجود فان قولهم في ذلك باطل لان الله تعالى هو الصمد يعنى السيد الغنى عن كل شئ الذى يفتقر اليه كل شى سواء (ولم يكن له كفواً أحد) أى ولم يكن شى من الموجودات يماثله (لا يشبه شيئاً من الاشياء من خلقه) اي لا يشبه الله تعالى شيئاً من المخلوقات والمخلوقات كلها له (ولا يشبهه شئ من خلقه) اي ولا يشبهه تعالى شئ من مخلوقاته له لاني الوجود لان وجوده واجب لذاته وما سواه ممكن ولا في العلم ولا في القدرة ولا في سائر الصفات وهو ظاهر اعلم ان الله تعالى واحد لا شريك له قديم لا اول له دائم لا آخر له (لم يزل ولا يزال باسمائه وصفاته الذاتية والفعلية) اي لم يحدث له اسم من اسمائه ولا صفة من صفاته والفرق بين صفات الذاتية وصفات الفعلية ان كل صفة يوصف الله تعالى بضدّها فهي من صفات الفعل وان كان لا يوصف بضدّها فهي من صفات الذات وفي الفتاوى الظهيرية اذا حلف على صفة الله تعالى ينظر الى تلك ان كانت من صفات الذات يكون يمينا وان كان من صفات الفعل لا يكون يمينا فاذا قال وعزة الله يكون يمينا لان الله تعالى لا يوصف بضدّها ولو قال وغضب الله وسخط الله لا يكون يمينا لان الله تعالى يوصف بضدّه وهو الرحمة (واما صفات الذاتية فالحبوة) فان الله تعالى حتى بحياته التي هي صفة ازلية (والقدرة) فانه تعالى قادر على كل شئ بقدرته التي هي صفة ازلية (والعلم) فان الله تعالى عالم بجميع الموجودات ويعلم الجهر وما يخفى بعلمه الذي هو صفة ازلية (والكلام) فانه تعالى متكلم بكلامه الذي هو صفة ازلية وكلام الله تعالى لا يشبه كلام الخلق لانهم يتكلمون بالآلات والحروف والله تعالى يتكلم بلا آله ولا حروف (والسمع) فانه تعالى سميع بالاصوات والكلمات بسمعه القديم الذي هو له صفة في الازل (والبصر) فانه تعالى بصير باشكل والوان ببصره القديم الذي هو له صفة في الازل (والارادة) فانه تعالى مريد بارادته القديمة ما كان وما يكون فلا يكون في الدنيا والاخرة شئ صغيراً او كبيراً قليلاً او كثيراً خيراً او شراً نفعاً او ضرراً فوزاً او

خسرانٌ زيادةً أو نقصاناً إلا بإرادته ومشيته فما شا الله كان وما لم يشأ لم يكن  
 وأنه تعالى فعال لما يريد لاراته و مشيته ولا معقب لحكمه ومن صفاته  
 الذاتية الاحدية والسمدية والعظمة والكبريا وغيرها (واما) صفات (الفعلية  
 فالتخليق والترزيق والانشاء والابداع والصنع وغير ذلك) من صفات الفعل  
 كالحياة والاماتة والانبات والانما والتصوير وغيرها التخليق والانشاء والصنع  
 بمعنى واحد وهو احداث الشى بعد ان لم يكن سوا كان على مثال سابق اولا  
 والابداع احداث الشى بعد ان لم يكن لا على مثال سابق الترزيق احداث  
 رزق الشى وتمكينه من الانتفاع به (لم يزل ولا يزال بصفات واسمايه) يعنى ان  
 الله تعالى مع صفاته واسمايه كلها ازلى لا بداية له و ابدى لا نهاية له (لم يحدث  
 له صفة ولا اسم) لانه لو حدث له تعالى صفة من صفاته او زالت عنه لكان قبل  
 حدوث تلك الصفة وبعد زوالها ناقصا وهو محال فثبت انه لم يحدث له صفة  
 ولا اسم لان من كان له علم فى الازل عالما فى الازل (لم يزل عالما بعلمه والعلم صفة  
 له فى الازل) آى فى القديم (وقادورا بقدرته والقدرة صفة له فى الازل وخالقا  
 بتخليقه و التخليق صفة له فى الازل و فاعلا بفعله و الفعل صفة فى الازل) الفعل  
 بالفتح مصدر وبالکسر اسم وهو هنا بالفتح بمعنى التكوين والتخليق والايجاد  
 وقول الامام الاعظم لم يزل عالما بعلمه الاخرة يرد قول المعتزلة فانهم قالوا صفات  
 الله عين ذاته وهو عالم قادر بمجرد الذات لا بالعلم والقدرة و يكفى لنا دليلا  
 قول الامام الاعظم وسائر ائمة الهدى والدين من اهل السنة والجماعة ونقول  
 كما قال هؤلاء الائمة صفات الله ليست عين ذاته ولا غير ذاته ولا يجب علينا  
 الاستقصاء فى مثل هذه المسئلة (والفاعل هو الله تعالى و الفعل صفة له فى الازل  
 والمفعول مخلوق و فعل الله تعالى غير مخلوق) يعنى ان الله اذا فعل شيئا يفعله  
 بفعله الذى هو صفة له ازلية لا بفعل حادث لان الحادث هو اثر فعله لا فعله  
 بخلاف المفعول فانه محل الوقوع اثر الفعل و مخلوق بالاتفاق (وصفاته) مستدا

(في الازل) خيره اى صفاته الذاتية والفعلية ثابتة في الازل (غير محدثة) خبر بعد خبر (ولا مخلوقة) عطف تفسير (ومن قال اتها) اى صفاته ذاتية كانت او فعلية (مخلوقه او محدثة او وقف) وهو ان لا يحكم بوجود الصفات ولا بعدمها اما لعناد او شك (اوشك فيها) اى في وجود صفاته او في ازليتها والشك في اللغة خلاف اليقين واليقين العلم وزوال الشك وانما قال الامام الاعظم (فهو كافر بالله تعالى) لان الايمان هو التصديق بمعنى ادعان القلب وقبولة بوجود الباري ووحدايته وسائر صفاته فان صفاته تعالى من جملة المؤمن به فمن لم يؤمن بها يكون جاهلاً بالله تعالى وصفاته وكافراً به وبانبيائه (والقران كلام الله) وهو في اللغة مصدر بمعنى الجمع والضم يقال قرأ الشئ قرأنا اى جمعته جمعاً وبمعنى القراءة يقال قرأت الكتاب قراءة وقرأنا فالقران ما يجمع السور ويضمها ولهداستى قرأنا فيكون بمعنى اسم الفاعل ويجوز ان يكون القران بمعنى المقرؤ لانه يُقرأ ويتلى فيكون المصدر بمعنى اسم المفعول والمراد به ههنا كلام الله الذى هو صفته لا المنظوم العربى وقيل هو النظم والمعنى جميعاً (في المصاحف مكتوب) جمع مصحف بضم الميم يعنى ان كلام الله الذى هو صفته تعالى مكتوب في المصاحف بواسطة الحروف (وفي القلوب محفوظ) اى بالالفاظ المخيطة (وعلى اللسان مَقْرُوء) اى بالحروف الملقوطة السَمُوعة (وعلى النبي صلعم منزل) اى بالحروف الملقوطة المسموعة بواسطة الملك (ولفظنا) اى تلفظنا بالالفاظ المخيطة (بالقران مخلوق وكتابتنا له مخلوق) لان ذلك كله من افعالنا وفعالنا كلها مخلوق بتخليق الله تعالى (والقران) اى كلام الله تعالى (غير مخلوق) والحروف والكاغد والكتابة كلها مخلوقة لانها افعال العباد وكلام الله تعالى غير مخلوق لان الكتابة والحروف والكلمات والايات كلها آله القران لحاجة العباد اليها وكلام الله تعالى قائم بذاته ومعناه مفهوم بهذه الاشياء فمن قال بان الله تعالى مخلوق فهو كافر بالله تعالى العظيم ومن قال القران مخلوق واراد به الكلام



اللَّفْظِي الْقَائِمُ بِذَاتِ اللَّهِ كَمَا هُوَ مَذْهَبُ الْكِرَامِيَّةِ يَكُونُ كَافِرًا لِأَنَّهُ نَفَى الصِّفَةَ  
 الْإِزْلِيَّةَ وَجَعَلَ الْبَارِيَّ تَعَالَى مَحَلًّا لِلْحَوَادِثِ وَمَحَلًّا لِلْحَوَادِثِ حَادِثٌ وَمَنْ قَالَ  
 الْقُرْآنَ مَخْلُوقًا وَارَادَ بِهِ نَفْيَ الْكَلَامِ الْإِزْلِيَّ يَكُونُ كَافِرًا وَمَنْ قَالَ الْقُرْآنَ مَخْلُوقًا  
 وَارَادَ بِهِ الْكَلَامَ الْفِظِيَّ الْغَيْرَ الْقَائِمَ بِذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَمْ يَرِدْ نَفْيَ الْكَلَامِ الْإِزْلِيَّ لَا  
 يَكُونُ كَافِرًا لَكِنْ هَذَا الْإِطْلَاقُ خَطَأً لِأَنَّهُ يُؤْهِمُ الْكُفْرَ (وَمَا ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ  
 عَنْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَغَيْرِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَعَنْ فِرْعَوْنَ وَابْلِيسَ  
 عَلَيْهِمَا اللَّعْنَةُ فَإِنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى أَخْبَارٌ عَنْهُمْ وَكَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرُ  
 مَخْلُوقٍ وَكَلَامُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَغَيْرِهِ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ مَخْلُوقٌ وَالْفِرَانُ كَلَامُ  
 اللَّهِ لَا كَلَامُهُمْ) يَعْنِي أَنَّ مَا ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْفِرَانِ أَخْبَارٌ عَنْ مُوسَى وَعِيسَى  
 وَغَيْرِهِمَا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَعَنْ فِرْعَوْنَ وَابْلِيسَ عَلَيْهِمُ اللَّعْنَةُ فَإِنَّمَا  
 قَالَ ذَلِكَ بِكَلَامِهِ الْقَدِيمِ الَّذِي كَتَبَتْ الْكَلِمَاتُ الدَّلَالَةَ عَلَيْهِ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ  
 قَبْلَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا بِكَلَامٍ حَادِثٍ وَعِلْمٍ حَادِثٍ حَاصِلٍ بَعْدَ صَمْعِهِ  
 مِنْهُمْ وَالْأَخْبَارُ نَقْلُ الْمَعْنَى لَا بِاللَّفْظِ لِأَنَّ كَلَامَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَغَيْرِهِ مِنَ  
 الْمَخْلُوقِينَ مَخْلُوقٌ وَكَلَامُ اللَّهِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَيُؤَيِّدُهُ أَنَّ قَدْرَ ثَلَاثِ آيَاتٍ مِنَ الْقُرْآنِ  
 بَالِغٌ حُدُودِ الْأَعْجَازِ وَلَيْسَ ذَلِكَ مِنَ الْبَشَرِ وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ مَا نَقَلَ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ  
 فِي الْقُرْآنِ يَزِيدُ عَلَى قَدْرِ ثَلَاثِ آيَاتٍ فَيَكُونُ الْقُرْآنُ كَلَامَ اللَّهِ لَا كَلَامَهُمْ فَإِذَا لَا فَرْقَ  
 بَيْنَ الْقِصَصِ الْمَذْكُورَةِ فِي الْقُرْآنِ وَبَيْنَ آيَةِ الْكُرْسِيِّ وَسُورَةِ الْإِحْلَاصِ فِي كَوْنِ كُلِّ  
 وَاحِدٍ مِنْهُمَا كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى (وَسَمِعَ مُوسَى كَلَامَ اللَّهِ) يَعْنِي مِنَ اللَّهِ بِلَا وَسْطَةٍ  
 كَلَامَهُ الْقَدِيمَ الْقَائِمَ بِذَاتِهِ تَعَالَى (كَمَا) جَاءَ (فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا)  
 وَاللَّهُ تَعَالَى قَادِرٌ أَنْ يَكَلَّمَ الْمَخْلُوقَ مِنَ الْجِبَاهَاتِ وَالْجِهَةِ الْوَاحِدَةِ بِلَا آتِهِ وَيَسْمَعُهُ بِاللَّهِ  
 كَالْحُرُوفِ فَالصَّوْتُ لِحْتِيَاجِهِ إِلَيْهَا فِي فَهْمِهِ كَلَامَهُ الْإِزْلِيَّ فَإِنَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرٌ لِأَنَّهُ  
 عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ قِيلَ كَانَ مُوسَى إِذَا كَلَّمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَسْمَعُ كَلَامَهُ مِنْ بَاطِنِ الْغَمَامِ  
 الَّذِي كَانَ كَالْعَمُودِ وَقَدْ يَغْشَاهُ الْغَمَامُ (وَقَدْ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى مُتَكَلِّمًا وَلَمْ يَكُنْ كَلِّمَ

مُوسَى) بِأَنَّ قَالَ لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْاَزَلِ بِالصَّوْتِ وَلا حَرْفٍ يَا مُوسَى اِنِّى اَنَا  
 رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ وَلِمُحَمَّدٍ صَلَعَمَ فَلَمَّا اَتَاهَا نُودى يَا مُوسَى اِنِّى اَنَا رَبُّكَ  
 فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ وَاللّٰهُ تَعَالَى عَلِمَ فِي الْاَزَلِ اَنَّهُ يَنْزِلُ الْقُرْآنَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَعَمَ  
 وَيُخْبِرُهُ بِقِصَصِ الْاَنْبِيَاءِ وَغَيْرِهِمْ وَيَأْمُرُهُمْ وَيَنْهَاهُمْ وَلَمَّا بَيَّنَّ الْاِمَامُ الْاَعْظَمُ الْاَمْرَ فِي  
 صِفَةِ الْكَلَامِ مِنْ اَنَّهُ لَا يَتَوَقَّفُ عَلَى حُصُولِ الْمَخَاطَبِ اَرَادَ اَنْ تَبَيَّنَ الْاَمْرَ فِي مَآثِرِ  
 الصِّفَاتِ كَذَلِكَ دَفَعًا لِتَوَهُمِ اخْتِصَاصِ الْحُكْمِ بِصِفَةِ الْكَلَامِ فَقَالَ (وَقَدْ كَانَ اللّٰهُ  
 خَالِقًا فِي الْاَزَلِ وَلَمْ يَخْلُقِ الْخَلْقَ) وَكَتَفَى بِالصِّفَةِ الْفَعْلِيَّةِ وَلَمْ يَذْكُرْ مِنَ الصِّفَاتِ  
 الْذَاتِيَّةِ لِأَنَّ تَوَقُّفَ الصِّفَةِ الْفَعْلِيَّةِ عَلَى وُجُودِ الْمُتَعَلِّقِ اِظْهَرَ مِنَ الصِّفَةِ الْذَاتِيَّةِ فَيَعْلَمُ  
 مِنْهَا حَالِ الصِّفَةِ الْذَاتِيَّةِ بِالطَّرِيقِ الْاُولَى وَاخْتَارَ مِنَ الصِّفَاتِ الْفَعْلِيَّةِ الْاَخْلِيْقَ  
 لِأَنَّهُ اَعْمَ لَوْجُودِهِ فِي ضَمَنِ كُلِّ صِفَةٍ وَلَمَّا دَفَعَ الْوَهْمَ عَادَ اِلَى تَحْقِيقِ مَا هُوَ بِصَدَدِهِ  
 فَقَالَ (فَلَمَّا كَلَّمَ اللّٰهُ مُوسَى بِكَلَامِهِ الَّذِى هُوَ لَهُ صِفَةٌ فِي الْاَزَلِ) لِأَنَّ كَلَامَهُ اَزَلِى  
 اَبَدِى لَا يَتَغَيَّرُ وَيَتَبَدَّلُ وَلَمَّا لَمْ يَشْبِهْ صِفَاتِهِ تَعَالَى صِفَاتِ الْخَلْقِ كَمَا لَا يَشْبِهُ ذَاتَهُ  
 تَعَالَى ذَوَاتِ الْخَلْقِ قَالَ الْاِمَامُ الْاَعْظَمُ (وَصِفَاتُهُ كَلْمًا) ذَاتِيَّةٌ كَانَتْ اَوْ فَعْلِيَّةٌ  
 (بِخِلَافِ صِفَاتِ الْمَخْلُوقِينَ) وَذَلِكَ لِأَنَّ اللّٰهُ تَعَالَى (يَعْلَمُ لَا كَعَلْمِنَا) لِأَنَّ عِلْمَنَا  
 حَادِثٌ لَا يَخْلُوقُ عَنِ مَعَارِضَةِ الْوَهْمِ وَعِلْمُ اللّٰهِ تَعَالَى قَدِيمٌ جَلٌّ مِنْ اَنْ يَكُونَ  
 ضَرُورِيًّا اَوْ كَسْبِيًّا اَوْ تَصَوُّرًا اَوْ تَصَدِيقًا (وَيَقْدِرُ لَا كَقُدْرَتِنَا) لِأَنَّ قُدْرَتَهُ تَعَالَى قَدِيمَةٌ  
 وَمَوْثِقَةٌ بِالْاِجْحَادِ وَقُدْرَتُنَا حَادِثَةٌ غَيْرُ مَوْثِقَةٌ وَنَحْنُ لَا نَقْدِرُ اِلَّا عَلَى بَعْضِ الْاَشْيَاءِ  
 بِالْاَلَاتِ وَالسَّبَابِ وَالْاَنْصَارِ وَاللّٰهُ تَعَالَى يَقْدِرُ بِقُدْرَتِهِ الْقَدِيمَةِ عَلَى جَمِيعِ الْاَشْيَاءِ  
 لَا بِاَلَةٍ وَلَا يَشَارِكُهُ غَيْرُهُ (وَيَرَى لَا كَرُوبَتِنَا) لِأَنَّ نَرَى الْاَشْكَالَ وَالْاَلْوَانَ بِالْاَلِّ وَالشَّرْطِ  
 وَاللّٰهُ تَعَالَى يَرَى الْاَشْكَالَ وَالْاَلْوَانَ بِبَصَرِهِ الَّذِى هُوَ صِفَتُهُ فِي الْاَزَلِ لَا بِاَلَةٍ وَلَا بِشَرْطٍ  
 مِنْ زَمَانٍ وَمَكَانٍ وَجِهَةٍ وَمُقَابَلَةٍ (وَيَتَكَلَّمُ لَا كَكَلَامِنَا) لِأَنَّ نَتَكَلَّمُ بِالْاَلِّ وَالشَّرْطِ  
 وَهُوَ يَتَكَلَّمُ سَبْحَانَهُ بِلا آلَةٍ وَلا شَرْطٍ (وَيَسْمَعُ لَا كَسَمْعِنَا) لِأَنَّ نَسْمَعُ بِالْاَلِّ وَالشَّرْطِ  
 وَهُوَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَسْمَعُ الْاَصْوَاتَ وَالْكَلِمَاتَ كُلَّهَا بِسَمْعِهِ الْقَدِيمِ الَّذِى لَا بِاَلَةٍ

من اذني وصماخ ولا بشرط من زمان ومكان وجهة وقرب وبعد (ونحن نتكلم  
بالآت والحروف والله تعالى يتكلم بلا آله ولا حروف والحروف مخلوقة) لان  
المؤلف من المخلوق مخلوق (وكلام الله تعالى غير مخلوق) لان كلامه تعالى قديم  
قائم بذات الله تعالى لا يقبل الانفصال والافتراق بالاتقان الى القلوب والاذان  
(وهو شئ) لقوله قل اى شئ اكبر شهادة قل الله (لا كالاشيا) لقوله تعالى ليس  
كمثلها شئ (ومعنى الشئ الثابت) ومعنى الثابت الموجود وفي اكثر النسخ  
اثباته اى اثبات ذلك اى ان تشبته (بلا جسم) هذا بيان لقوله لا كالاشيا لان  
كل جسم منقسم وكل منقسم مركب وكل مركب محدث وكل محدث  
محتاج الى المحدث فكل جسم يمكن محتاج الى واجب الوجود (ولا جوهر) لان  
الجوهر يكون محلا للاعراض والحوادث والله تعالى منزّه عن ذلك (ولا عرض) لان  
العرض لا يقوم بذاته بل يفتقر الى محل يقوم به فيكون ممكناً (ولا حد له) لان  
الحد تعريف الماهية بذكر اجزاها وواجب الوجود فرد لا جز له فيمتنع ان  
يكون له حد والحد قد يكون بمعنى النهاية ولا نهاية لله تعالى (ولا ضده) اى لا  
نظيره ولا كفو له (ولا ند له) الند بالكسر المثل والنظير (ولا مثل له) اى لا شريك  
له في النوع لانه لا نوع له كما لا جنس له والمائله الاشتراك في النوع فاذا قيل هما  
مائلان كان معناه متفقان في الماهية النوعية (وله يد ووجه ونفس كما ذكر الله  
تعالى في القرآن) بقوله تعالى يد الله فوق ايديهم وبقوله تعالى ويبقى وجه ربك  
وبقوله تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في  
نفسك وفي بعض النسخ فما ذكره الله تعالى في القرآن من ذكر الوجه واليد  
والنفس (فهو له صفات بلا كيف) اى اصلها معلوم ووصفها مجهول لنا فلا يبطل  
الاصل المعلوم بسبب التشابه والعجز عن درك الوصف روى عن احمد بن حنبل  
رحمه الله تعالى ان الكيفية مجهولة والبحث عنها بدعة (ولا يقال يده قدرته او  
نعمته لان فيه) اى في هذا القول (ابطال الصفه) التي دل على ثبوتها القرآن

(وهو) اى ابطال الصفة (قول اهل القدر والاعتزال) عطف الخاص على العام  
لن اهل القدر هم المعتزله و الاماميه من الشيعة فكل المعتزله قدرية وليس  
كل قدرية معتزله قال رسول الله صلعم لكل امة مجوس ومجوس هذه الامة  
الذين يقولون لا قدر من مات منهم فلا تشهدوا جنازته ومن مرض منهم فلا  
تعودوهم وهم شيعة الدجال وحق الله ان يلحقهم بالدجال صدق رسول الله  
صلعم قال رسول الله صلعم الايمان بالقدر يذهب الهم والحزن صدق رسول الله  
صلعم (ولكن يدهُ صفة بلاكيف) وكذا وجهه ونفسه قال الشيخ الامام فخر الاسلام  
على اليزدوى في اصول الفقه وكذلك اثبات اليد والوجه عندنا معلوم باصله  
متشابه بوصفه ولن يجوز ابطال الاصل بالعجز عن درك الوصف وانما ضلت  
المعتزله من هذا الوجه فانهم ردوا الاصل لجهلهم بالصفة (وغضبه ورضاه صفتان  
من صفاته تعالى بلاكيف) اى بلا بيان الكيفية فان كيفيتها مجهولة لان غضبه  
ورضاه لا يشبه بغضبنا ورضانا فان الغضب منا غليان دم القلب والرضا  
امتلا الاختيار حتى يفضى الى الظاهر فهما من الكيفيات النفسانية كالفرح  
والتسرور والعشق والتعجب فان كلها تابعة للمزاج المستلزم للتركيب المنافي  
للوجوب الذاتي (خلق الله تعالى الاشياء لا من شى) يعنى خلق الله تعالى  
الموجودات كلها لا من مادة (وكان الله تعالى عالماً فى الازل بالاشياء قبل كونها)  
اى قبل حدوثها (وهو الذى قدر الاشياء وقصبتها) تعليل لقول السابق والواو الاول  
للحال فكأنه قال وكيف لا يكون عالماً فى الازل بالاشياء قبل وقوعها ولحال انه  
تعالى هو الذى قدر الاشياء وقضاؤها وتقدير الاشياء وقضاؤها لا يكون الا قبل وقوعها  
والتقدير لا يكون الا مع العلم قيل فى معنى قدرنا كتبنا وقال الزجاج معنى  
قدرنا دبرنا واصل القضا اتمام الشئ قولاً كقوله وقضى ربك او فعلاً كقوله تعالى  
فققهن سبع سوات كذا فى تفسير القاضى (ولا يكون فى الدنيا والاخرة شى)  
من الجواهر والاعراض (الا بمشيئته وعلمه وقضائه وقدره وكتبه فى اللوح المحفوظ)

قال رسول الله صلعم اول مخلوق الله القلم فقال له اكتب فقال القلم ماذا اكتب يا رب فقال ما هو كايين الى يوم القيمة (ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم) يعنى كتب في اللوح المحفوظ كل شى باوصافه من الحسن والقبح والطول والعرض والصغرو الكبر والقلة والكثرة والخفة والثقل والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والطاعة والمعصية والارادة والقدرة والكسب وغير ذلك من الاوصاف والاحوال والاخلاق ولم يكتب فيه شى بمجرد الحكم بوقوعه بلا وصف ولا سبب مثلاً لم يكتب ليكن زيداً مؤمناً وليكن عمرو كافراً ولو كتب كذلك لكان زيد مجبوراً على الايمان وعمرو مجبوراً على الكفر لان ما حكم الله بوقوعه فهو يقع البتة والله تعالى يحكم لامعقب لحكمه ولكن كتب فيه ان زيداً يكون مؤمناً باختياره وقدرته ويريد الايمان ولا يريد الكفر وكتب فيه ان عمرو يكون كافراً باختياره وقدرته ويريد الكفر ولا يريد الايمان فالمراد من قول الامام الاعظم رحمة الله تعالى ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم هو نفى الجبر في افعال العباد وابطال مذهب الجبرية (والقضا والقدر والمشية صفاته في الازل بلا كيف) اى بلا بيان كيفية يعنى ان اصل هذه الصفات ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة الآتيا من المتشابهات وما يعلم تاويلها الا الله فاوصافها مجهولة لا طريق للعقل ان يدركها بالاجتهاد وكذلك كل صفة الله تعالى ان لا يشبه صفاته صفات الخلق كما لا يشبه ذاته ذوات الخلق (يعلم الله المعدوم في حال عدمه معدوماً ويعلم انه كيف يكون اذا اوجده ويعلم الله الموجود في حال وجوده موجوداً ويعلم انه كيف يكون فناؤه ويعلم الله القايم في حال قيامه قائماً وانا تعدد علمه قاعداً في حال عوده من غير ان يتغير علمه او يحدث له علم ولكن التغير والاختلاف يحدث عند المخلوقين) يعنى ان الله تعالى يعلم الاشياء بعلمه القديم الازلى لم يزل موصوفاً به في ازل الازل لا بعلم متجدد ولا يتغير علمه بتغير الاشياء واختلافها وحدوثها وعلمه تعالى واحدٌ والمعلومات متعددة (خلق الله الخلق سليماً)

اى خَالِيًا (من الكفر والايهان) الذين يكتسبهما فى الدُنْيَا (ثم مخاطبيهم) عند  
 البلوغ مع العقل (وامرهم) بالايهان والطاعة (ونهيهم) عن الكفر والعصيان  
 (فكفر من كفر بفعله) الاختيارى (وانكاره وجموده) الحق المجهود الانكار مع  
 العلم بكونه حقًا (بخذلان الله تعالى آياه) يعنى ذلك الانكار والمجهود بسبب  
 خذلان الله تعالى من كفر في مختار الصحاح خذله يخذله بالضم خذلانا بكسر  
 النحا نزل عونته ونصرته (وامن من آمن بفعله) الاختيارى (واقاراه) باللسان  
 (وتصديقه) الجنان (بتوفيق الله تعالى آياه ونصرته له) التوفيق عبارة عن التاليف  
 والتلفيق بين ارادة العبد وبين قضاء الله تعالى وقدره وهذا يشمل الخير والشر  
 وَمَا هُو سَعَادَةٌ وَمَا هُو شَقَاوَةٌ ولكن جرت العادة بتخصيص اسم التوفيق بما  
 يوافق السعادة من جملة قضاء الله وقدره كما ان الالهام عبارة عن الميل فمخصص  
 بمن تميل الى الباطل كذا فى احياء العلوم (اخرج ذرية آدم عليه السلام من  
 صلبه فجعلهم عقلاً فمخاطبيهم وامرهم) بالايهان (ونهيهم) عن الكفر (فاقروا له بالرُبُوبِيَّةِ  
 وكان ذلك منهم ايما نا فهم يولدون على تلك الفطرة) اى الايمان وانما سماه  
 الفطرة لانهم فطروا عليه والفطرة الخلقية اتفق عامة المفسرين وجمهور الصحابة  
 والتابعين على اخراج ذرية ادم عليه السلام من ظهره واخذ الميثاق عليهم فى  
 عصية ومنهم من يقول عرض ذلك على الالواح دون الابدان وجدد الله هذا  
 العهد وذكرنا هذا المنسى بارسال الرسل وانزال الكتب فلم يثبت العذر كذا فى  
 تفسير التيسير (ومن كفر بعد ذلك فقد بدل وغير) اى بدل وغير ايمان الفطرى  
 بالكفر الذى اكتسبه باختياره بعد البلوغ (ومن آمن وصدق) بعد خروجه الى  
 دار التكليف وصورته عاقلاً (فقد ثبت عليه) اى على الايمان الفطرى الذى حصل  
 له يوم الميثاق (وَدَاوَمَ عَلَى ذَلِكَ الْإِيْمَانِ) فان قيل هذا يناقض قوله اَوَّلًا خَلَقَ اللَّهُ  
 الْخَلْقَ سَلِيْمًا من الكفر والايهان قلنا معناه خلق الله الخلق سليماً من الكفر  
 والايهان الكسبى متصفاً بالايهان الفطرى قال النبى صلعم كل مولود يولد على

الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه وهذا دليل على اطفال المسلمين  
 واطفال الكافرين مومنون بالايمان الفطرى (ولم يجبر احدا من خلقه على الكفر  
 ولا على الايمان) يعنى ان الله تعالى لا يخلق الكفر ولا الايمان فى قلب العبد  
 بطريق الجبار والاكراه بل يخلقهم باختيار العبد ورضايه ومحبتة الاترى ان  
 الايمان محبوب للمؤمن والكفر مكروه ومبغوض ومنفور له محبوب للكافر (ولا  
 خلقهم مؤمنا) اى لا يخلق الله الخلق مومنا بالايمان الكسى (ولا كافرا ولكن  
 خلقهم اشخاصا والايمان والكفر فعل العباد) يعنى ان الكفر والايمان والطاعة  
 والعصيان من افعال العباد (ويعلم الله تعالى من يكفر فى حال كفره كافرا فاذا آمن  
 بعد ذلك علمه مؤمنا فى حال ايمانه واحبه من غيران يتغير علمه وصفته) لان كل  
 متغير حادث وكل حادث محتاج الى محدث عالم قادر حتى مختار فلو كان علمه  
 تعالى متغيرا لكان حادثا ولزم ان يكون الله محلا للحوادث والله تعالى منزه عن  
 ذلك (وجميع افعال العباد من الحركة والسكون كسبهم على الحقيقة والله  
 تعالى خالفهما) الكسب فى اللغة طلب الرزق واصله الجمع وفى الاصطلاح تعلق  
 ارادة العبد وقدرته بفعله فحركته باعتبار نسبتها الى قدرته و ارادته تسمى  
 مكسوبا وباعتبار نسبتها الى قدرة الله تعالى و ارادته تسمى مخلوقا وكذا سكونه  
 فحركته وسكونه خلق للرب ووصف للعبد وكسب له وقدرة العبد و ارادته خلق  
 للرب ووصف للعبد وليس بكسب له والى هذا اشير فى شرح المقاصد وهى افعال  
 العباد من الايمان والكفر والطاعة والمعصية (كلها بمشيئة الله تعالى وعلمه وقضايه  
 وقدره) قال رسول الله صلعم كل شى بقدر حتى العجز والكيس اعلم ان مذهب  
 المعتزلة ان الله تعالى يريد الايمان والطاعة من العبد والعبد يريد الكفر والمعصية  
 لنفسه فيقع مراد العبد ولا يقع مراد الله تعالى فتكون ارادة العبد غالبية و ارادة  
 الله مغلوبية واما عندنا فكل ما اراد الله فهو واقع والله تعالى يريد الكفر من الكافر  
 ويريد الايمان من المؤمن فعلى هذا فارادة الله غالبية و ارادة العبد مغلوبية

(و الطاعات كلها ما كانت واجبة بامر الله تعالى) اى عبادات التي كانت  
وَأَجِبَةٌ عَلَى الْعِبَادِ وَهِيَ كُلُّهَا بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى (و محبته و برضايه و علمه و مشيته  
و قضايه و تقديره و المعاصي كلها بعلمه و قضايه و تقديره و مشيته لا بمحبته و لا برضايه  
و لا بامر) قال الله تعالى و الله لا يحب الفساد و قال تعالى و لا يرضى لعباده الكفر  
و قال الله تعالى قل ان الله لا يأمر بالفحشا اى القبح من الكفر و المعاصي و قال  
المصنف رحمه الله في كتاب الوصية نقر بانّ الاعمال ثلاثة فريضة و فضيلة و معصية  
فالفریضة بامر الله تعالى و مشيئته و محبته و رضايه و قضايه و قدره و تخليقه  
و حكمه و علمه و توفيقه و كتابته في اللوح المحفوظ و الفضيلة ليست بامر الله و لكن  
بمشيئته و محبته و رضايه و قدره و حكمه و علمه و توفيقه و تخليقه و كتابته في  
اللوح المحفوظ و المعصية ليست بامر الله تعالى و لكن بمشيئته لا بمحبته و بقضايه  
لا برضايه و بتقديره و تخليقه لا بتوفيقه و بخذلانه لا بمعونته و كتابته في اللوح المحفوظ  
اعلم ان المعاصي نوعان كبائر و صغائر اما الكبائر فهي تسع قال صفوان بن عسال  
قال يهودى لصاحبه اذهب بنا الى هذا النبي فقال له صاحبه لا تقل نبي انه  
لو سمعتك كان له اربع اعين فاتيا رسول الله صلعم فسأله عن تسع آيات بينات  
فقال لهما رسول الله صلعم لا تشركوا بالله شيئا و لا تسرقوا و لا تزنوا و لا تقتلوا النفس  
التي حرم الله الا بالحق و لا تمشوا ببري الى ذى سلطان ليقتله و لا تسجروا و لا  
تاكلوا الربا و لا تقذفوا بحصنة و لا تولوا الفرار يوم الزحف و عليكم خاصة اليهود ان لا  
تعدوا في السبت قال فقبا يديه و رجليه و قالوا نشهد انك نبي قال فما يمنعكم ان  
تتبعوني قالان داود عليه السلام دعا ربه ان لا يزال من ذريته نبي و انا نخاف  
ان اتبعناك ان يقتلنا اليهود (و الانبيا عليهم السلام كلهم منزهون عن الصغائر  
و الكبائر و الكفر و القبائح) يعنى قبل النبوة و بعدها (و كانت منهم زلات و الخطايا)  
مثل الزلات اكل آدم من الشجرة و مثال الخطايا قتل موسى عليه السلام رجلا  
من قوم فرعون فانه لم يقصد قتله اصلا بل قصد ضربه بيده ليدفعه من الاسر ايلي



فوقع الضرب قصداً والقتل خطأ والقتل زلة ايضاً لأن كل خطأ زلة وليس كل  
زلة خطأ فبينهما عمومٌ وخصوصٌ مطلقاً لأن الزلة قد تكون بالخطأ وقد تكون  
بالنسيان وقد تكون بالسهو وقد تكون بترك الولي والافضل قال الامام عمر  
النسفي في التفسير ائمة سمرقند لا يطلقون اسم الزلة على افعال الانبياء لانها نوع  
ذنب ويقولون فعلوا الفاضل وتركوا الافضل فاعتبوا عليه لأن ترك الافضل منهم  
بمثلة ترك الواجب من الغير قيل زلة الانبياء والأوليا سبب القرية الى الله تعالى  
قال ابو سليمان الداراني وح ما عمل داود عليه السلام عملاً انفع له من الخطية ما  
زال يهرب منها الى ربه حتى وصل اليه فالخطية سبب الفرار الى الله من  
نفسه ودنياه (ومحمد صلعم حبيباً) اي حبيب الله قال رسول الله صلعم نحن  
الاخرون ونحن السابقون يوم القيمة واني قائل قولاً غير فخر ابراهيم خليل الله  
وموسى كلیم الله و آدم صفي الله و انا حبيب الله ومعى لواء الحمد يوم  
القيمة ثم اشار امام الاعظم بقوله (وعبدته) الي فايدين اعنى تشریف محمد  
صلعم وحفظ الامة عن قول التصاري قال ابو سليمان القاسم الانصاري لما وصل  
محمد صلعم الى الدرجات العالية والمراتب الرفيعة في المعراج اوحى الله تعالى  
اليه فقال يا محمد بم اشرفك قال يا رب بنسبتى الى نفسك بالعبودية فانزل  
فيه قوله سبحانه الذي اسرى بعبدته ليلاً قال صلعم لا تطروني كما اطرى عيسى بن  
مريم وقولوا عبد الله ورسوله كذا في المشارق مدح اي لا تجاوزوا عن الحد في  
مدحى كما بالغ التصاري في مدح عيسى عليه السلام حتى كفروا فقالوا انه ابن  
الله وقولوا في حقى انه عبده ورسوله حتى لا تكونوا مثالهم (ورسوله ونبية) لقوله  
تعالى محمد رسول الله وقوله تعالى يا ايها النبي اتق الله والنبي اعم من الرسول  
ويدل عليه انه عليه السلام سيئل عن الانبياء فقال مائة الف واربعة عشرون الفاً  
قيل فكم الرسول منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر جمًا غفيراً (وصفيه) اي مصطفىاه  
ومختاره قال رسول الله صلعم ان الله اصطفى كنانته واصطفى من قريش بنى

هاشم واصطفانى من بنى هاشم كذا فى المصاييح (ونقيته) اى منقيه الله تعالى  
 مثل مصطفى لفظاً لان الله تعالى نقى وطهر قلبه صلعم فى زمن صباوته عن المادّة  
 التى تمنعه من الترقى قال انس رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلعم اتاه  
 جبرائيل عليه السلام وهو يلعب مع الغلمان فاخذه فصرعه فشق قلبه فاستخرج  
 منه علقه وَقَالَ هَذَا خَطَّ الشَّيْطَانِ مِنْكَ ثُمَّ غَسَلَهُ فِي طُشْتٍ مِنْ ذَهَبٍ بِمَاءِ  
 زَمْزَمٍ ثُمَّ لَامَهُ وَاعَادَهُ فِي مَكَانِهِ وَجَاءَ الْغُلَامَانِ يَسْعَوْنَ إِلَى أُمِّهِ يَعْنِي ظَيْرَةَ فَقَالُوا  
 إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ فَاسْتَقْبَلُوهُ وَهُوَ مُسْتَقْعُ الْوَنِّ وَقَالَ انس رضى الله تعالى عنه  
 فكنت ارى اثر المحيط فى صدره (ولم يعبد الصنم ولم يشرك بالله طرفه عين قط)  
 يعنى قبل النبوة وبعدها لان الانبياء عليهم السلام معصومون عن الجهل بالله تعالى  
 قال على رضى الله تعالى عنه قيل النبى صلعم هل عبدت وثناً قط قال لا قالوا  
 هل شربت خمرًا قط قال لا ومازلت اعرف ان الذى هم عليه كُفْرٌ وما كنت  
 ادري ما الكتاب ولا الايمان (ولم يرتكب كبيرة ولا صغيرة قط) يعنى قبل النبوة  
 وبعدها لما فرغ الامام الأعظم من ذكر الانبياء عليهم السلام شرع فى ذكر الخلفاء رضى  
 الله تعالى عنهم فَقَالَ (افضل الناس بعد النبى صلعم ابوبكر الصديق رضى الله  
 تعالى عنه) قال رسول الله صلعم ما طلعت الشمس ولا غربت على احدٍ بعد  
 النبيين والمرسلين افضل من ابى بكر رضى الله تعالى عنه روى ان النبى صلعم  
 لما ذكر قصة المعراج كذبوه وذهبوا الى ابى بكر رضى الله تعالى عنه قالوا ان صاحبك  
 يقول كذا وكذا فقال ابوبكر ان كان قد قال ذلك فهو صادق ثم جاء رسول الله  
 صلعم فذكر له رسول الله صلعم تلك التفاصيل فلما ذكر شيئاً قال ابوبكر رضى  
 الله تعالى عنه صدقت فلما تم الكلام فقال ابوبكر رضى الله تعالى عنه أشهد انك  
 رسول الله حقاً قال الرسول صلعم واشهد انك صديق حقاً كذا فى تفسير الكبير  
 (ثم عمر بن الخطاب الفاروق رضى الله تعالى عنه) قال رسول الله صلعم ما من  
 نبي الا وله وزيران من اهل السما ووزيران من اهل الارض فاما وزيراي من اهل  
 السماء فجبرائيل وميكائيل عليهما السلام واما وزيراي من اهل الارض فابوبكر  
 وعمر رضى الله تعالى عنهما من مصاييح وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى

عنهما ان مُنَافِقًا خاصم يهوديًا فدعاه اليهودى الى النبي صلعم ودعاه الى كعب  
 بن الاشرف اثم انهما احتكما النبي صلعم فحكم الى اليهودى فلم يرض المنافق  
 وقال نتحاكم الى عمر رضى الله تعالى عنه فقال اليهودى لعمر رضى الله تعالى عنه  
 قضى لى رسول الله صلعم فلم يرض لقضائيه و خاصم اليك فقال عمر رضى الله  
 تعالى عنه اذ لك فقال نعم فقال قفا مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل بيته  
 واخذ سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى برد و قال هَكَذَا اقضى لمن  
 لم يرض بقضاء الله وقضاء رسول الله صلعم و قال جبرائيل عليه السلام إِنَّ عَمَرَ  
 رضى الله تعالى عنه فرق بين الحق وَ الباطل فسَمَى الفاروق كذا فى تفسير القاضى  
 (ثم عثمان بن عفان ذو النورين) لان النبي صلعم زوجته بنته رقية رضى الله تعالى  
 عنها ولما ماتت رضى الله تعالى عنها زوجها النبي صلعم بنته ام كلثوم رضى الله تعالى  
 عنها ولما ماتت ام كلثوم رضى الله تعالى عنها قال النبي صلعم لو كانت عندى  
 ثلاثة لزوجتكها فلذا سَمَى بذي النورين عن انس رضى الله تعالى عنه قال لما امر  
 رسول الله صلعم ببيعة الرضوان كان عثمان رسول رسول الله صلعم الى مكة فبايع  
 الناس فقال رسول الله صلعم ان عثمان فى حاجة الله وحاجة رسول الله فضرب  
 باحدى يديه على الاخرى فكانت يَدَا رسول الله صلعم لعثمان رضى الله تعالى  
 عنه خيرا من ايدهم لانفسهم من مَصَابِيح (ثم على بن ابى طالب المرتضى  
 رضى الله تعالى عنه) قال رسول الله صلعم لعلى انت منى بمنزلة هراون من  
 موسى عليهما السلام الا انه لا نبى بعدى (عابدين) اى كانوا عابدين الله ثابتين  
 (على الحق مع الحق) اى كانوا مع الحق تعالى فى عبادتهم يعنى عبدوه بالصدق  
 والاخلاص والخشوع والخضوع (نتوليمهم) اى نحتبهم (جميعا) اى جميع الخلفاء  
 الاربعة لا نفرق بينهم بحسب البعض و بغض البعض و الروافض خزلهم الله و قاتلهم  
 الله ابغضوا الخلفاء الثلاثة رضى الله تعالى عنهم فرفضوا المذهب الحق والخوارج  
 خزلهم الله ابغضوا عليا رضى الله تعالى عنه و كرم وجهه فخرجوا عن الصراط  
 المستقيم (ولا نذكر احدا من اصحاب رسول الله صلعم الا بخير) يعنى ان اعتقاد  
 اهل السنة و الجماعة تركية جميع الصحابة و الشنا عليهم كما اثنى الله تعالى

ورسوله عليهم وما جرى بين على و معاوية رضى الله تعالى عنهما كان مبنياً  
على الاجتهاد كذا في الاحياء عن عمر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلعم  
اكرموا اصحابي فانهم خياركم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يظهر الكذب  
من مصاييح (ولا نكفر مسلماً بذنب من الذنوب وان كانت كبيرة اذا لم  
يسأحلها) يعنى ولا نكفر مسلماً بذنب كما يكفر الخوارج مرتكب الكبيرة اما من  
استحل معصية وقد ثبت بدليل قطعى فهو كافر بالله تعالى لان استحلها تكذيب  
بالله تعالى (ولا نزيل عنه) اى عن المسلم الذى ارتكب كبيرة غير مستحل (اسم  
الايمان ونسبته مؤمناً حقيقة) اشار به الى ان المسلم يسمى حقيقة وهذا يدل  
على اتحاد السلام والايمان (ويجوز ان يكون) مرتكب الكبيرة (مؤمناً فاسقاً  
غير كافراً) الفسق هو الخروج عن طاعة الله تعالى بارتكاب الكبيرة قال صدر الشريعة  
فالكبيرة كل ما يسمى فاحشة كاللواطه ونكاح منكوحه الأب او ثبتت لها بنص  
قاطع عقوبة في الدنيا والأخرة وقالت المعتزلة مرتكب الكبيرة فاسق لا يجوز ان  
يكون مؤمناً ولا كافراً واثبتوا منزلة بين منزلتين اى بين الكفر والايمان (والمسح  
على الخفين اى ثبت جوازها بالسنة المشهورة فمن انكره فانه يخشى عليه الكفر  
لانه قريب من الخبر المتواتر (والتراويح في ليالى شهر رمضان سنة) هذا رد على  
الروافض خزلهم الله تعالى فاتهم انكروا التراويح والمسح على الخفين ومسحوا  
على ارجلهم بلا خف قال صاحب الخلاصة وفي المنتقى سئل ابو حنيفة رضى  
الله تعالى عنه عن مذهب اهل السنة والجماعة فقال ان تفضل الشيخين  
وتحب الختنيين وترى المسح على الخفين وتصلى خلف كل بر وفاجر والله  
الهادى (والصلاة خلف كل بر وفاجر من المؤمنين جائزة) ويكره لوجود ايمانه  
والكراهة لعدم اعتماد في الامور الدينية قال النبى صلعم من صلى خلف عالم  
تقى فكأما صلى خلف نبي من الانبياء ومن صلى خلف نبي من الانبياء غفر  
له ما تقدم من ذنبه يعنى الصغائر (ولا نقول ان المؤمن لا يضره الذنوب ولا نقول  
انه لا يدخل النار) كما قالت المرجية قال الامام الرازى في كتاب الربيعين العاصى  
الذى ليس بكافراً وكانت معصية كبيرة فيه ثلاث اقوال احدها قول من قطع

بانه لا يعاقب وهذا قول مقاتل بن سليمان وقول المرجئية وثانيتها قول من قطع بانه يعاقب وهو قول المعتزلة والخوارج وثالثها قول من قال لا يقطع بالعفو ولا بالعقاب وهو قول أكثر الأئمة وهو المختار (ولا نقول) أي المؤمن (يخلد فيها) أي في نار جهنم (وإن كان فاسقًا بعد أن يخرج من الدنيا مؤمنًا) خلافاً للمعتزلة فانهم قطعوا بخلود الفاسق في عذاب نار جهنم أبدًا كالكافر (ولا نقول أن حسناتنا مقبولة وسيئاتنا مغفورة كقوله المرجئية ولكن نقول من عمل حسنة بجميع شرائطها) من النية والاخلاص وغيرهما من القرائض (خالية عن العيوب المفسدة) من الريا والسمعة والعجب (ولم يبطلها) بالكفر والردة قال الله تعالى ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله وأما ارتكاب الكبائر فلا يفسد الطاعات ولا يبطل ثوابها عند أهل السنة والجماعة (حتى خرج من الدنيا مؤمنًا فإن الله تعالى لا يصيغها بل يقبلها منه ويثيبه عليها) بلا وجوب عليه ولا استحقاق بل يفعله وعده قال الله تعالى وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات وقال الله تعالى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وقال الله تعالى والله لا يخلف الميعاد (وما كان من السيئات دون الشرك والكفر) سواء كانت تلك السيئات صغيرة أو كبيرة (ولم يتب عنها) أي عن تلك السيئات التي ليست بشرك ولا بكفر (صاحبها حتى مات مؤمنًا) فاسقًا مصرًا عليه (فإنه) أي ذلك الفاسق (في مشيئة الله تعالى عذبه) بالنار عدلاً ثم أخرج منه فضلاً (وإن شاء عفى عنه ولم يعذبه بالنار أصلاً) بفضلته ورحمته أو بشفاعته الشافعين وفي بعض النسخ (وإن شاء عفى عنه ولم يعذبه بالنار أبدًا فيكون المعنى أن من يعذبه الله من المؤمنين لا يعذبه أبدًا مخلصًا في النار لأن الإيمان يمنع الخلود) (والرأي إذا وقع في عمل من الأعمال فإنه) أي الريا (يبطل أجره) قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والأذى كالذي ينفق ماله راء الناس وقال رسول الله صلعم لا يقبل الله عملاً فيه مقدار ذرة من الريا والمصنف رحمه الله تعالى ذكر أبطال الأجر ولم يذكر أبطال العمل اهتماماً بشأن الأجر والثواب لأن المقصد الأقصى والمطلب الأعلى من العمل هو الأجر والثواب (وكذلك العجب) أي العجب إذا وقع في عمل من الأعمال فإنه يبطل

اجره وعمله كالتريا لان العجب يأمن من مكر الله ولا يخاف من ذوال اليمان  
واعماله والامن من عذاب الله كفرًا (والآيات) اى المعجزات (للانبياء) يعنى ان  
خوارق العادات التى تصدر عن الانبياء كاحياء السموات و انفجار الماء من بين  
الاصابع وكعدم احراق النار وغيرها تسمى آيات لان الله تعالى يريد بصدورها  
عنهم ان تكون علامة ودليلاً على نبوتهم وصدقهم (والكرامات للاوليا) اى الخوارق  
التى تصدر عن الاوليا تسمى كرامات لان الله تعالى يريد بصدورها عنهم اكرامهم  
واعزازهم والولى فى اللغة القريب فاذا كان العبد قريباً من حضرت الله تعالى  
بسبب كثرة طاعة وكثرة احلاصه كان الرب قريباً منه برحمته وفضله واحسانه  
(واما التى تكون لاعدائه) اى لاعداء الله تعالى من الامور الخارقة للعادة (مثل  
ابليس وفرعون والدجال فما روى فى الاخبار انه كان ويكون لهم لا تسميها آيات)  
فاتها للانبياء ولاكرامات فانها للاولياء اكراماً لهم واحساناً لهم (ولكن نسميها قضاءً  
حاجاتهم) ولما كان من المستبعد عند العقول القاصرة قضا حاجات اعدائه  
دفع الامام الاعظم رحمه الله تعالى ذلك وبين الحكمة فيه بقوله (وذلك لان الله  
تعالى يقضى حاجات اعدائه استدراجاً لهم وعقوبة لهم فيضغثون بذلك) اى  
بسبب قضاء حاجاتهم (ويزدادون طغياناً وكفرًا) فيستحقون بذلك عذاباً  
مهيباً قال الله تعالى ولا تحسبن الذين كفروا انما نملى لهم خيراً لانفسهم انما نملى  
لهم ليزدادوا اثماً ولهم عذاب مهين (وذلك كله جائز ممكن) لا يستحيل فى العقل  
وقوعه قال الله تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وقال رسول الله صلعم  
اذا رايت الله تعالى يعطى العبد ما يحب وهو مقيم على معصية الله تعالى  
فانما ذلك منه استدراج (كان الله تعالى خالفاً قبل ان يخلق ورازقاً قبل ان  
يرزق) كرر الامام الاعظم هذا الكلام للتوكيد اى كان الله تعالى خالفاً قبل وجود  
المخلوقات ورازقاً قبل وجود المرزوقين وقادراً قبل وجود المقدورين وقاهراً قبل  
وجود المقهورين وراحماً قبل وجود المرحومين ومعبوداً قبل وجود العابدين  
مجيباً قبل وجود السائلين غنياً قبل وجود السموات والارضين مالكا قبل وجود  
المملكة والملوكين باقياً بعد فناء الخلق آجمعين (والله تعالى يرى) على صيغة

المجهول (في دار الآخرة) صفة الدار بدليل قوله تعالى تلك الدار الآخرة ثاني  
الآخر الذي هو نقيض الأول وإنما سميت بالآخرة لتأخرها عن الدنيا وهي من  
الصفة التي غلب عليها الأسمية وكذلك الدنيا وإنما سميت بالدنيا لدونها  
وقربها من الآخرة (يرآة المؤمنون وهم في الجنة بأعين رؤسهم) حال من فاعل  
يرى حال كونهم في الجنة قال رسول الله صلعم إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول  
الله تعالى اتريدون شيئاً أزيد لكم فيقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة  
وتنجينا من النار قال صلعم فيرفع الحجاب فينظرون إلى وجه الله تعالى فما  
أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم ثم تلا صلعم للذين أحسنوا الحسنى  
وزيادة (بلا تشبيه ولا كيفية) خلافاً للمشبهة والمجسمة (ولا يكون بينه وبين  
خلقه مسافة) حين يروونه والمسافة في اللغة البعد والمراد بها هنا الجهة والمكان  
وأعلم أن رؤية الله تعالى بالابصار في الآخرة حق معلوم ثابت بالنص لا بالعقل  
لأنها من المتشابهات وصفاً قال فخر الإسلام على البزدوى في أصول الفقه مثال  
المتشابه رؤية الله تعالى بالابصار عياناً حق في الدار الآخرة بنص القرآن بقوله تعالى  
وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ولأنه موجود بصفات الكمال وأن يكون  
مرئياً لنفسه ولغيره من صفات الكمال والمؤمن لأكرامه بذلك أهل لكن اثبات  
الجهة ممتنع فصار متشابهاً بوصفه فوجب تسليم المتشابهة على اعتقاد الحقيقة فيه  
(والإيمان في اللغة التصديق وهو قبول خبر المخبر بالقلب ومعناه بالتركي انانتمق  
وفي الشرع (هو الاقرار) باللسان (والتصديق) بالجنان بالله تعالى واحداً لا شريك  
له موصوف بصفات الذاتية والفعلية وبأن محمداً صلعم رسول الله أي نبيه  
الذي بعثه بالكتاب والشريعة فالأقرار وحده لا يكون إيماناً لأنه لو كان إيماناً لكان  
المنافقون كلهم مؤمنين وكذلك المعرفة وحدها لأنها لو كانت إيماناً لكان أهل  
الكتاب كلهم مؤمنين وقال الله تعالى في حق المنافقين والله يشهد أن المنافقين  
لكاذبون وقال تعالى في حق أهل الكتاب الذين أتيناهم الكتاب يعرفونه كما  
يعرفون أبناءهم فمن أراد أن يكون من أمة محمد صلعم فقال بلسانه لا اله الا الله  
محمد رسول الله وصدق بقلبه معناه فهو مؤمن وإن لم يعرف الفرائض والمحرمات

ثم اذا قيل له ان صلوة الخمس في كل يوم وليلة فرض عليك فان صدق فرضيتها عليه وقبلها فهو ثابت على ايمانه وان انكرها ولم يقبلها فهو كافر وكذلك سائر الفرائض والمحرمات الثابتة بدليل قطعي من الكتاب والسنة والاجماع (وايمان اهل السماء والارض لا يزيد ولا ينقص) من جهة المؤمن به ويزيد وينقص من جهة اليقين والتصديق يعنى ان ايمان الملائكة وايمان الانس والجن لا يزيد ولا ينقص في الدنيا ولا في الآخرة لان من قال امنت بالله وبما جاء من عند الله وامن برسول الله وبما جاء من عند رسول فقد آمن بجميع ما يجب الايمان به فهو مؤمن ومن آمن ببعض ما يجب الايمان به بان آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ولم يؤمن باليوم الآخر فهو كافر ومن آمن بالله ورسله ولم يؤمن بغيرها فهو كافر ايضا فلا فرق بين من يؤمن ببعض المؤمن به وبين من يكفر بكل المؤمن به فيكونهما كافرين حقا (والمؤمنون مستوون في الايمان) بحسب المؤمن به كما مر (والتوحيد) اى نفى الشرك في الالهية والربوبية والمخالفة والازلية والقديمة والقيومية والصدقية فمن نفى الشركه في بعضها دون بعض فهو مشرك لا موحد فلا يزيد التوحيد ولا ينقص من هذا الوجه اما من وجه التقليل والاستدلال فيزيد وينقص وليس توحيد المستدل بالدلة العقلية كتوحيد العارف الواصل الى المكاشفات والمشاهدات والمعارف الالهية والعلوم الدينية وكذلك لا يستوى ايمانهم من هذا الوجه (متفاضلون) ومتفاوتون (في الاعمال) اى في الطاعات الظاهرة والباطنة وهذا يدل على ان الاعمال الصالح ليس جزؤ من الايمان لان العمل يزيد وينقص لان بعض الناس يصلى الصلاة الخمس كلها وبعضهم يصلى بعضها وصلاة من يصلى بعضها صلوات صحيحة لا باطلة وصوم من صام رمضان كلها صوم صحيح وصوم من صام رمضان الى نصفه صوم صحيح ايضا لا باطل وقيس على هذا سائر الاعمال من الفرائض والنوافل والايمان ليس كذلك لان ايمان من آمن ببعض المؤمن به ليس بايمان صحيح بل هو باطل كصوم من صام بعض يوم واحد ثم افطر (والاسلام هو التسليم والانقياد لاوامر الله تعالى) في الصحاح بذل الرضا بالحكم والانقياد هو الخضوع والخضوع التطامن والتواضع فعنى الاسلام هو الرضا



باحكام الله في الفرائض والمحرمات اى هو الرضا بحكم الله بكون بعض الاشياء فرضاً  
 وبكون بعض الاشياء حلالاً وبكون بعض الاشياء حراماً بلا اعتراض ولا استقباح (فمن  
 طريق اللغة فرق بين الايمان والاسلام) لان الايمان في اللغة عبارة عن التصديق قال  
 الله تعالى وما انت بمؤمن لنا اى بمصدق لنا والاسلام عبارة عن التسليم  
 والتصديق محل خاص وهو القلب واللسان ترجمانه واما التسليم فانه عام  
 في القلب واللسان والجوارح ويدل على كون الاسلام اعم في اللغة كون المنافقين  
 من المسلمين بحسب الشرع وما كانوا مومنين بحسب اللغة قال الله تعالى  
 قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا لوجود الاعتراف باللسان  
 وهو اسلام في اللغة وليس بايمان في اللغة لعدم التصديق بالقلب (ولكن لا يكون)  
 اى لا يوجد في حكم الشرع (ايمان بلا اسلام) لان الايمان هو الاقرار والتصديق  
 للوهية الله تعالى كما هو بصفاته واسمايه فمن اقر وصدق يوجد فيه التسليم  
 والقبول لفرضية اوامر الله تعالى وحقية احكامه وشرايعه (ولا اى لا يوجد اسلام  
 بلا ايمان) لان الاسلام هو التسليم والانقياد لاوامر الله تعالى وذلك لا يوجد الا بعد  
 التصديق والاقرار فلا يعقل بحسب الشرع مؤمن ليس بمسلم او مسلم ليس  
 بمؤمن وهذا مراد القوم بترادوف الاسمين واتحاد المعنى (وهما كالظهير مع  
 البطن) اى الايمان والاسلام متلازمان لا ينفك احدهما عن الآخر كما لا ينفك  
 الظهير عن البطن والبطن عن الظهير (والدين اسم واقع على الايمان والاسلام  
 والشرايع كلها) يعنى ان لفظ الدين قد يطلق ويراد به الايمان وقد يطلق ويراد  
 به الاسلام وقد يطلق ويراد به شريعة محمد صلعم وقد يطلق ويراد به شريعة  
 موسى عليه السلام وقد يطلق ويراد به شريعة عيسى عليه السلام او غيره من  
 الرسل (نعرف الله تعالى حق معرفته) اى نعرف الله تعالى حق المعرفة التي كلفنا  
 بها (وصف نفسه) اى ذاته تعالى (في كتابه بجميع صفاته) التي وصف نفسه في  
 كتابه العظيم وكلامه القديم وبجميع اسمائه الحسنى التي في الكتاب والسنة اى  
 نقدر على معرفته بصفاته واسمايه على معرفة كنه ذاته تعالى وهذا معنى ما  
 يقال ما عرفناك حق معرفتك (وليس يقدر احد ان يعبد الله حق عبادته

كما هو اهل له) لأن العبادة اجلال الرب وتعظيمه ولا نهاية لجلاله وعظمته فلا  
 يقدر عبداً ان يأتي بالعبادة الايقه بجلال الله وعظمته وكبريائه ولا يقدر عبداً  
 يعبد الله عبادة مساوية لثوابه لن ثوابه واجره بغير حساب وبغير زوال واعمال  
 العبد بحساب وعلى زوال وكذلك لا يقدر عبداً ان يشكر الله حق شكره لن  
 شكره يعد ويحصى ونعمة الله لا تحصى قال الله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا  
 تحصوها (ولكنه يعبده بامرته كما امره) بكتابه وسنة رسوله (ويستوى المؤمنون كلهم  
 في المعرفة واليقين والتوكل والرضا والخوف والرجاد الايمان في ذلك) المعرفة في  
 اللغة بمعنى العلم وفي الاصطلاح هي العلم باسماء الله تعالى وصفاته مع الصدق الله  
 تعالى في معاملاته واليقين في اللغة العلم الذي لا شك معه وفي الاصطلاح اليقين هو  
 روية العيان بقوة الايمان لا بالحجة والبرهان وقد ذكر الله تعالى اليقين في القران  
 العظيم على ثلاثة اوجه علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين فعلم اليقين ما  
 يحصل عن الذكر والنظر وعين اليقين ما يحصل عن العيان وحق اليقين  
 اجتماعهما والاول لعوام العلما والثاني لخواص العلما والاوليا والثالث  
 للانبياء والتوكل هو الثقة بما عند الله والياس عن ما في ايدي الناس والمحبة في  
 اللغة المودة وفي الاصطلاح محبة العبد لله هي حالة يجدها في قلبه لا توصف بوصف  
 ولا تحد بحد اوضح واقرب الى الفهم من لفظ المحبة وقال بعض المشايخ محبة  
 العبد لله هي التعظيم وايتار اختيار الرضا وقلة الصبر عن الله وكثرة الاستيناس بذكره  
 دايماً والرضا سرور القلب بمر القضا اى المقضى من المصائب والبلا والخوف  
 توقع حلول مكروه او فوات محبوب والرجا في اللغة الأمل وفي الاصطلاح تعلق  
 القلب بحصول محبوب في المستقبل واعلم ان الخوف لا يتحقق الا مع الرجا  
 كما ان الرجا لا يتحقق الا مع الخوف فهما متلازمان لن الرجا بلا خوف امن  
 و غرور لا رجا والخوف بلا رجا قنوط وياس من رحمة الله تعالى والمؤمنون يستون  
 كلهم فتى كان او فتاة شيخاً كان او شيخاً عبداً او حراً في المعرفة اى في وجوب  
 معرفة الله تعالى اولاً ثم معرفة الاعمال من الفرائض والواجبات والحلال والحرام  
 قوله والايهان في ذلك اى يستوى المؤمنون في الاعمال بان المؤمنين يستون في اصل

المعرفة واصل اليقين واصل التوكل الخ (ويتفاوتون فيما دون الإيمان في ذلك كله)
يعنى ويتفاوت المؤمنون كلهم في الامور المذكورة بحسب وجود كل واحد منهما
وعدمه وزيادته ونقصانه ولا يتفاوتون في الإيمان بذلك كله بحسب المؤمن به لا
بحسب التصديق واليقين (فالله تعالى متفضل على عباده عادل قد يعطى من
الثواب أضعاف ما يستوجبُه العبد) اى ما يستحقه العبد استحقاقاً بحسب
وعد الله وحكمه قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها وقال رسول
الله صلعم كل عمل بن آدم يضاعف الحسنة بعشر امثالها الى سبعماية ضعف
وقوله (تفضلاً منه) لنفى الاستحقاق الذاتي لان الوعد بالثواب والحكم به ليس
بواجب على الله بل هو تفضل اختيار من الله تعالى لانه متصرف في خالص
ملكه والظلم هو التصرف في ملك الغير بلا اذنه (وقد يعاقب على الذنب
عدلاً منه) اى عدلاً من الله تعالى (وقد يعفوا عنه فضلاً منه) اى وقد يعفوا عن
الذنب صغيراً كان ذلك الذنب او كبيراً مقروناً بالتوبة او غير مقرون والعفو
استطاق العذاب عن من يحسن عقابه قال الله تعالى وهو الذى يقبل التوبة عن
عباده ويعفو عن السيئات (وشفاعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام حتى وشفاعة
النبي عليه الصلاة والسلام للمؤمنين المذنبين واهل الكباير منهم المستوجبين
العقاب حتى) ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة قال الله تعالى من ذا الذى
يشفع عنده الآبانه وهو اثبات الشفاعة لمن اذن له بها قال رسول الله صلعم
شفاعتى لاهل الكباير من امتى من كذب بها لم ينلها وقال رسول الله صلعم
يشفع امتى يوم القيمة ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء والشفاعة مصدر الشفيع
وهو من يطلب قضاء حاجة غيره مشتق من الشفيع (ووزن الاعمال بالميزان يوم
القيمة حتى) قال الله تعالى والوزن يومئذ الحق والقرار بالوزن يوم القيمة مذهب
اهل سنة والجماعة والله اعلم بكيفيته وقال الامام الاعظم في كتاب الوصية وقرارة
الكتب حتى لقوله تعالى اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً (وحوض
النبي عليه الصلاة والسلام حتى) قال رسول الله صلعم حوض مسيرة شهر وزواياه
سواه مأواه ابيض من اللبن وريحه اطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من

شرب منه لَا يَظْمَأُ أَبَدًا (والقصاص فيما بين النخوص بالحساب يوم القيمة حَقٌّ  
وان لم تكن لهم الحسنات فَطَرَحَ السَّيِّئَاتِ عَلَيْهِمْ حَقٌّ جَائِزٌ) قال رسول الله  
صلعم من كان مظلماً لآخيه من عرضه او شى فليتحلله منه اليوم قبل ان لا يكون  
ديناراً ولا درهماً وان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته فان لم يكن له حسنات  
اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه وقال رسول الله صلعم اتدرون من المفلس  
قالوا المفلس من لا درهم له ولا متاع فقال صلعم ان المفلس من امتى من يَأْتِي يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ بِصَلْوَةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ هَذَا وَقَذَفَ هَذَا وَاكَلَ مَالَ هَذَا وَسَفَكَ  
دَمَ هَذَا وَصَرَبَ هَذَا فَيُعْطَى هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ فَاَنْ فَنِيَتْ  
حَسَنَاتُهُ قَبْلَ أَنْ يَقْضَى مَا عَلَيْهِ اخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار  
(والجنة) وهى دار الثواب الدائم (والنار) وهى دار العقاب الدائم (مخلوقان اليوم)  
قال الله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجننه عرضها السموات والارض اعدت  
للمتقين وقال الله تعالى واتقوا النار التى اعدت للكافرين و الفعل الماضى  
هو اللفظ الدال على ثبوت معنى فى زمان اخبارك فالجنة والنار مخلوقتان  
قبل ان يقول جبرائيل عليه السلام لمحمد صلعم اعدت للمتقين اعدت للكافرين  
ولفظ نجعلها فى قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً فى  
الارض ولا فساداً بمعنى يعطيها كقوله تعالى وجعلت له مالا ممدوداً اى اعطيت  
له (لَا يَفْنَىٰان أَبَدًا) معناه يطر عليهما الفناء ولكن لا يكون فناؤها ابداً بل مؤقتاً  
لقوله تعالى كل شى هالك الا وجهه ولا يلحقهما الفناء اصلاً اما لقوله تعالى كل شى  
هالك الا وجهه معناه كل ممكن فهو هالك فى حد ذاته بمعنى ان الوجود الامكانى  
بالنظر الى الوجود الواجبى بمنزلة العدم والبقا العارضى بالنظر الى البقا الذاتى  
بمنزلة الفناء (ولا يموت المحور العين ابداً) اى لا يطر عليهن عَدَمٌ عن على رضى  
الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلعم ان فى الجنة لمجتمعاً للمحور العين يرفعن  
باصوات لم يسمع الخلائق مثلها تملن نحن النخالات فلا نبيد ونحن الناعمات  
فلا نبأس ونحن الراضيات فلا نسخط طوبى لمن كان لنا وكنا له فلا نبيد اى فلا  
نهلك كذا فى المصاييح (ولا يفنى عقاب الله ولا ثوابه سرمداً) السرمد الدائم قال

الله تعالى وفي العذاب هم خالدون اى باقون دايمون وقال تعالى والذين امنوا  
 وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابداً  
 وعد الله حقاً والايات والاحاديث في خلود اهل الجنة و خلود اهل النار كثيرة  
 (والله يهدى من يشاء فضلاً منه وَيُضِلّ من يشاء عدلاً منه واضلاله خذلانه وتفسير  
 الخذلان ان لا يوفق العبد على ما يرضاه عنه وهو عدل منه) اى من الله تعالى  
 (وكذا عقوبة المخذول على المعصية) عدل منه لا ظلم فيه لان الله تعالى لا يكون  
 ظالماً بالخذلان و بعقوبة المخذول على المعصية لان الظلم وضع الشئ في غير موضعه  
 والله تعالى وضع التصرف في ملكه لا في ملك غيره وعرف الامام الاعظم رحمه الله  
 تعالى اضلال الله بخذلانه وفسر الخذلان بان لا يوافق العبد على ما يرضاه عنه فالهداية  
 ههنا بمعنى التوفيق وهو جعل الاسباب موافقة للسعادة والنخير (ولا يجوز ان نقول  
 ان الشيطان يسلب اليمان) اى الاقرار والتصديق (من العبد المؤمن قهراً وجبراً)  
 لان غرض الشيطان من سلب اليمان منه تعذيبه فلا يحصل غرضه بالقهر والجبر  
 لان العبد المؤمن لا يكون معذباً وهو مجبور في سلب اليمان فلا يسلبه جبراً  
 (ولكن نقول العبد يدع) اى يترك (اليمان فحينئذ يسلب منه الشيطان) لانه لو  
 سلبه قبل تركه لزم على الله جبر العبد على الكفر وقد علمت ان الله تعالى لا  
 يخلق الكفر في قلب العبد بدون اختياره وحبّه (وسؤال منكرو نكير حق كائين  
 في القبر واعادة الروح الى الجسد في قبره حق وضغطة القبر وعذابه حق كائين للكفار  
 كلهم ولبعض عصاة المؤمنين) المنكر اسم المفعول والنكير بمعنى المفعول وانما سمي  
 بهذين الاسمين لان الميت لم يعرفهما ولم ير صورتهما وفي الصحاح منكرو نكير اسما  
 للمكين ضغطه يغضطه ضغطاً زحماً الا حائط ونحوه ومنه وضغطة القبر بالتركي قبر  
 صقمت وفي المصابيح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلعم اذا قبر الميت اتاه  
 ملكان ازرقان يقال لاحدهما المنكرو وللآخر النكير فيقولان له ما تقول في هذا الرجل  
 الذى بعث فيكم وان كان مؤمناً فيقول هو عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله  
 الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله فيقولان له قد كنا نعلم انك تقول هذا  
 ثم يفتح له في قبره سبعون ذراعاً في سبعين ثم ينور له فيه ثم يقال له نم فيقول ارجع

الى اهلي فاخبرهم فيقولون نم كنومة العروس الذي لا يوقظه الا احب اهله اليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك وان كان منافقا او كافرا قال سمعت الناس يقولون قولا فقلت مثله لا ادري فيقولون لان قد كنا نعلم تقول ذلك فيقال للأرض التيمى عليه فتلتيم عليه فتختلف اضلاعه فلا يزال فيها معذبا حتى يبعثه الله تعالى من مضجعه ذلك (وكل شى ذكره العلما بالفارسية) اى بغير العربية (من صفات الله عز اسمه فجايز القول به) وكذا كل شى ذكره العلما بغير العربية من اسماء الله تعالى فجايز القول به فيجوز ان يقال خدائى تعالى تو انست (سوى اليد بالفارسية) اى بغير العربية فلا يجوز ان يقال دست خدائى (ويجوز ان يقال بروى خدائى عز وجل بلا تشبيه ولا كيفيته وليس قرب الله ولا بعده) اى ليس قرب العبد من الله (من طريق طول المسافة وقصرها) لان القرب والبعد من هذا الطريق لا يتصور الا فى المتمكن والمحيز فى مكان وجهة والله تعالى منزلة عن المكان والمحيز والجهة لانه ليس بجوهر ولا عرض (ولكن على معنى الكرامة والهوان) يعنى قرب العبد وكماله وبعد العبد من الله تعالى هوان العبد ونقصانه واطلاق القرب على الكرامة والبعد على الهوان مجاز مرسل من قبل اطلاق السبب على المسبب (والمطيع قريب منه بلا كيف) اى ليس قربه من الله تعالى من طريق قصر المسافة والجهة (والعاصى بعيد منه بلا كيف) اى ليس بعده من الله تعالى من طريق طول المسافة والجهة (والقرب والبعد والاقبال يقع على المناجى) اى يقع على العبد المتذلل لله المتضرع اليه لا على الله لا ترى ان القرب والبعد على معنى الكرامة والهوان وان الله تعالى اقرب الى العبد من حبل الوريد (وكذلك جواره) اى مجاورة المطيع لله تعالى (فى الجنة والوقوف بين يديه) اى بين يدي الله تعالى بلا كيف اى ليس هذا على معناه الظاهر بل من المتشابهات قال الإمام الغزالي رحمه الله تعالى القرب من الله تعالى فى العبد من صفات البهايم والسباع وفى التخلق بمكارم الاخلاق التى هى الاخلاق الالهية فهو قرب بالصفه لا بالمكان ومن لم يكن قريبا ثم صار قريبا فقد تغير (والقران منزل على رسول الله صلعم وهو فى المصاحف مكتوب وايات القران فى معنى الكلام) اى كونها كلام الله تعالى (كلها مستوية فى الفضل

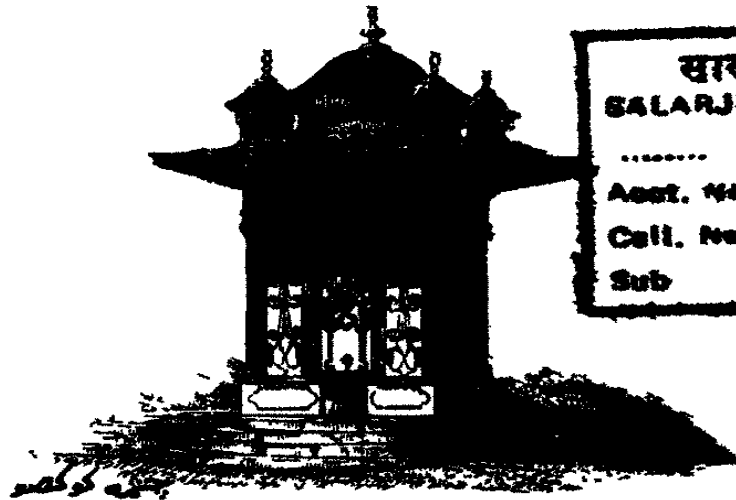
والعظمة) قال رسول الله صلعم فضل كلام الله على ساير الكلام كفضل الله على خلقه وايات القرآن كلها مستوية في هذه الفصيلة ففضل كل اية على ساير الكلام كفضل الله على خلقه الا أن لبعضها فصيلة الذكر وفصيلة المذكور مثل اية الكرسي لأن المذكور فيها جلال الله وعظمته وصفاته فاجتمعت فيها فضيلتان فصيلة الذكر وفصيلة المذكور وهو الله تعالى وصفاته واسماؤه وكذا الايات التي يذكر فيها الانبيا والاوليا فيها فضيلتان (ولبعضها فصيلة الذكر فحسب مثل قصة الكفار فيها فصيلة القرآن لانها كلام الله لا كلامهم) وليس للمذكور فيها فضل وهم الكفار وكذلك الأسماء والصفات كلها مستوية في العظم والفضل لا تفاوت بينهما) يعنى لا تفاوت بين اسماء الله ولا تفاوت بين صفات الله ولا تفاوت بين اسمائه وصفاته وبكونها ان كلها مستوية في العظم والفضل الذى حصل لها بكونها اسماء الله وصفاته وبكونها لا هو ولا غيره قال الامام الغزالي ان هذا الاسم يعنى الله اعظم الاسماء التسعة والتسعين لانه دال على الذات الجامعة لصفات الالهية ولانه اخص الاسماء ان لا يطلقه احد على غير الله تعالى لا حقيقة ولا مجازا وساير الاسماء قد يسمى بها غيره كالقادر والعالم والرحيم وغيره (ووالدا رسول الله صلعم ماتا على الكفر وابطالب عمه مات كافرا) هذا رد على من قال ماتوا على الايمان وهم الروافض (وقاسم و طاهر و ابراهيم كانوا بنى رسول الله صلعم وفاطمة وزينب ورقية وام كلثوم كن جميعا بنات رسول الله صلعم) هذا رد على من روى من اولاد رسول الله صلعم اكثر واقل من المذكورين في هذه الرواية وهى الصحيحة كان رسول الله صلعم تزوج خديجة رضى الله تعالى عنها وهى بنت خمس وعشرين سنة فولد منها ستة اولاد وولد من المارية ابراهيم عليه السلام وهى جارية قبطيه وولد ابراهيم عليه السلام بالمدينة ومات صغيرا رضيعا قال لما توفى ابراهيم عليه السلام قال رسول الله صلعم ان له مرضعا فى الجنة (واذا اشكل على الانسان) اى المؤمن (شى) اى مسيلة (من دقائق) اى مسائل (علم التوحيد) والصفات (فانه ينبغى له) اى يجب عليه (ان يعتقد فى الحال ما هو الصواب عند الله) تعالى بان نقول مثلا ان ما اراد الله منه حق

واقع او يقول اعتقدت ما هو الصوابُ عند الله وهذا القدر يكفي (الى ان يجد عالماً) يعلم مسائل التوحيد والصفات (فيسأله) ما اشكل عليه (فلا يسعه) اى لا يجزله (تأخير الطلب) اى تأخير طلب العلم الذى هو فرض عليه وهو علم الايمان و علم ما يزول به الايمان وَيَحْصُلُ بِهِ الْكُفْرَ و علم ما يكون به من اهل السنة والجماعة قال الله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وقال تعالى فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وقال رسول الله صلعم طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة وقال صلعم اطلبوا العلم ولو بالطين (ولا يعذر بالوقف عليه) اى لا يكون معذوراً بالتوقف فيما اشكل عليه من الاعتقادات (و يكفر ان وقف) فيما اشكل عليه ان كان من ضروريات الدين لن التوقف فى المؤمن به كقرآن التوقف يمنع التصديق و اذا قال امننت بالله واعتقدت ما هو الحق عند الله تعالى (و خبر المعراج حق و من رده فهو مبتدع ضال) اى من انكر المعراج الى السماء فهو مبتدع ضال لان عروج رسول الله صلعم بجسده فى اليقظة ثابت بالخبر المشهور وهو قريب من الخبر المتواتر فى القوة و فى كتاب الخلاصة و من انكر المعراج ينظر ان انكر الإسرا من مكة الى بيت المقدس فهو كافر و لو انكر المعراج من بيت المقدس لا يكفر لان الإسرا من مكة الى بيت المقدس ثبت بدليل قطعى من الكتاب قال الله تعالى سُبْحَانَ الَّذِى اَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِى بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا انه هو السميع البصير والمعراج من بيت المقدس لم يثبت بدليل قاطع من الكتاب قال مقاتل فى تفسير قوله تعالى اسرى بعبده ليلاً كان ذلك الليل قبل الهجرة بسنة قال رسول الله صلعم بينا انا فى المسجد الحرام فى الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذ اتانى جبرائيل عليه السلام بالبراق وهى دابة ابيض طويل فوق الحمار و دون البغل يقع حافره عند منتهى طرفه فركبته حتى آتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التى تربط بها الانبياء عليهم السلام قال ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجأنى جبرائيل عليه السلام باناء من خمرو اناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبرائيل عليه السلام



اخترت الفطرت ثم عرج بنا الى السماء الحديث (و خروج الدجال و ياجوج  
 و ماجوج و طلوع الشمس من مغربها و نزول عيسى عليه السلام من السماء  
 و سائر علامات يوم القيمة على ما وردت به الاخبار الصحيحة حق كائين)  
 عن حديفة بن اسيد الغفارى قال اطلع النبي عليه السلام علينا و نحن نتذاكر  
 فقال ماتذكرون قالوا نذكر الساعة قال صلعم انها لن تقوم حتى ترو قبلها عشر  
 آيات فذكر الدخان و الدجال و الدابة و طلوع الشمس من مغربها و نزول  
 عيسى عليه السلام و ياجوج و ماجوج و ثلثة خسوف بالشرق و خسف  
 بالمغرب و خسف بجزيرة العرب و آخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد  
 الناس الى محشرهم كذا في المصايح (و الله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم)  
 اى يوفق و يثبت على اعتقاد صحيح و عمل صالح من تعلق مشية الازلية في  
 الازل بهدايته قول الامام الأعظم ابي حنيفة رضى الله تعالى عنه و ارضاه و جعل  
 الجنة ماواه و مشواه و الله يهدى من يشاء كانه قال فما علينا الا البلاغ و الله يهدى  
 من يشاء الى صراط مستقيم اللهم يا هادى المهتدين اهدنا الصراط المستقيم (قد تم)  
 شرح هذا الكتاب بعون الملك الوهاب فى اليوم السابع و العشرين من شهر  
 رجب المرجب سنة ثمانية و ثمانين بعد الالف من الهجرة النبوية على صاحبها  
 افضل الصلاة و السلام و على آله الطيبين الطاهرين رضوا الله تعالى عليهم اجمعين

تم طبع هذا الكتاب فى ربيع الاخر ١٢٧٩



SALARJUNG MUSEUM	
.....	.....
Acct. No	.....
Cell. No	.....
Sub	519.....

To: [www.al-mostafa.com](http://www.al-mostafa.com)