

المملكة العربية السعودية
جامعة أم القري
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
مكة المكرمة
فرع العقيدة

د. عثمان عبد الفتاح
تمام الطالب بعلي القديرات بطول
د. محمد الحيدر
د. عثمان عبد الفتاح
د. عثمان عبد الفتاح

السنة الأولى في الإلهيات وأثر الإيمان بها في العقيدة والسلوك

رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراه

إعداد الطالب

سرفيس الشيخ صالح بن محمد العتيبي

١٠٠٢٢٩١



إشراف الأستاذ الدكتور

عفان بن عبد المنعم يوسف

الجزء الثاني

١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م

١٢٠٩

الفصل الرابع

سنة الله في التفويض

ظاهرة التغير :-

ان تغير احوال المجتمعات والامم من حال الى حال ظاهرة مشاهدة يشهد لها التاريخ ويشهد لها الواقع الذي نعيشه ، فالمجتمعات لا تبقى على حال واحدة بل دائمة التغير من حال الى حال ، من سعادة ورخاء الى شقاء وشدة ، ومن شقاء وشدة الى سعادة ورخاء ، ومن تقدم وازدهار الى تأخر وانحطاط ، ومن تأخر وانحطاط الى تقدم وازدهار ، ومن عز وقوة جانب الى ذل وضعف جانب ، ومن ذل وضعف جانب الى عز وقوة جانب ، ومن نصر ورفعته الى هزيمة وهوان ، ومن هزيمة وهوان الى نصر ورفعته ، ومن فقر الى غنى ، ومن مرض الى صحة ومن صحة الى مرض ، ومن طمأنينة وامن الى قلق ورعب ، ومن قلق ورعب الى طمأنينة وامن .

فكم من امة كانت في نعيم وسعادة ورخاء وتقدم وقوة ونصر وتمكين وغنى ثم تغير حالها فأصبحت في حرمان وشقاء وشدة وتأخر وضعف وهزيمة وغزو من الاعداء وفقر . وكم من امة كانت شقية وضعيفة ومهزومة فأصبحت سعيدة قوية منتصرة .

واذا كان هذا التغير ظاهرة اجتماعية على مر العصور والدهور ، فان عصرنا هذا يتسم بسرعة هذا التغير وكثرته ، فقد اصبح التغير اشد ما يكون وضوحا واوسع ما يكون شمولا ، وهذا التغير يحدث بسرعة يستحيل معها اغفاله (١) .

ولعل اخطر ظاهرة تعيش فيها شعوب العالم اليوم وتواجهها هي ظاهرة التغير ، فقد اصبح التغير هو الظاهرة الملموسة في كل مجالات الحياة (٢) .

فلا يمكن ان تمر لحظة الا وتحدث فيها سلسلة من التغيرات الاجتماعية التي يترتب عليها حدوث تعديلات في المجتمع ينجم عنه حدوث تغيير اجتماعي اخر هو بمثابة رد فعل التغيير السابق ، وهكذا تظل طلائع التغير الاجتماعي مستمرة ، فكل تغيير يتبعه تغيير اخر (٣) .

-
- (١) المدنية المتغيرة والتربية تأليف وليم كلبا تريك ترجمة د . عبد الحميد السيد واخرون يطلب من مكتبة مصر ٣٨ ، ٧٩ .
- (٢) التربية والتغيير الثقافي - عبد الهادي عفيفي مكتبة الانجلو المصرية ٥ .
- (٣) التغيير الاجتماعي والمجتمع المتحضر د . حسن علي خفاجي ، الطبعة الاولى ١٣٩٤ هـ ، ١٩٧٨ م ٨ .

ولاثبات ان التغيير ظاهرة ، يكفي ان نلقي نظرة الى واقع البشر لمشاهدة التغيير ولعلنا نسمع يوميا حديث الناس بشعورهم بالتغيير سواء في امكانات الناس الاقتصادية والصناعية او في التغيير الاخلاقي الذي يلاحظ بين الاجيال اذ ان هذا التغيير مشاهد (١) .

التغيير يقع وفق سنة .

واذا كان هذا التغيير ظاهرة اجتماعية ملموسة ، فإن هذا التغيير لا بد له من قانون يضبطه وسنة يسير عليها فليس في هذا الوجود شيء يسير جزافا ويخبط خبط عشواء فهذا الكون له سنن تضبطه وله قوانين تحكمه ، فلا يتغير من حال الى حال الا وفق سنة من سنن الله . فالله سبحانه وتعالى جعل لكل شيء قدرا ، وكل شيء عند الله بمقدار كما قال عز من قائل : (انا كل شيء خلقناه بقدر) (٢) فأبان سبحانه في هذه الآية سنته العامة الشاملة لكل ما خلق فنظام تحديد مقادير العناصر والصفات نظام مطرد في كل ما خلق الله ، وهو نظام لا استثناء فيه (٣) .

وقال سبحانه وتعالى : (وخلق كل شيء فقدره تقديرا) (٤) ، فاكد سبحانه بيان سنته العامة في الخلق التي سبق ان اعلنها في سورة القمر وازاد هنا الاشارة الى الاحكام والدقة التامة التقدير اذ قال هنا (فقدره تقديرا) وازاد ان عمليات الخلق متلاحقة باحكام التقدير كما هي مبدوءة باحكام التقدير . كما في سورة القمر (انا كل شيء خلقناه بقدر) اي مصحوبا خلقه باحكام المقادير ، دل على هذا الباء في (يقدر) . وما في سورة الفرقان (وخلق ١٠٠٠٠) اي خلق كل شيء واتبعه باحكام مقاديره ، مع حركة اطوار خلقه زيادة او نقصانا دل على هذا الفاء في (فقدره تقديرا) (٥) .

واذا كان كل شيء عند الله بمقدار ، وقد جعل لكل شيء قدرا وخلق كل شيء فقدره تقديرا ، فاي تغيير في مقادير الاجزاء والعناصر والشروط لشيء ملء ، عما هي عليه عند الله وفي سنته التي ابانها لنا ، او ما خلق الله او جعله ينتج تغييرا في صفات ذلك الشيء واثاره (٦) .

(١) حتى يفيروا ما بانفسهم - جودت سعيد - ٦ .

(٢) ٤٩ : القمر

(٣) بمائر للمسلم المعاصر - الشيخ عبد الرحمن حبنكة الميداني - ٣٥ .

(٤) ٢٥ : الفرقان .

(٥) بمائر للمسلم المعاصر - الشيخ عبد الرحمن حبنكة الميداني - ٣٦ .

(٦) المرجع السابق - ٤٣ .

مصداقا لقوله تعالى: (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم
 وانا اراد الله بقوم سوءا فلا مرد له . و ما لهم من دونه من وال) . (١)
 ويقول تعالى: (كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله ، فأخذهم
 الله بذنوبهم ان الله قوي شديد العقاب ، ذلك بان الله لم يك مغيرا نعمته
 انعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، وان الله سميع عليم) . (٢) ،
 في هاتين الآيتين يقرر سبحانه سنة من سننه سبحانه وتعالى وهي انه
 يغير ما بالقوم نتيجة تغييرهم لما في نفوسهم ، وقد وضع ذلك في صيغة قانون
 ثابت لا يتخلف ولا يحابي ولا يظلم) (٣) .

(فقد مضت سنته ان تترتب مشيئة الله بالبشر على تصرف هو لاء البشر ،
 وان تنفذ فيهم سنته بناء على تعرضهم لهذه السنة بسلوكهم) (٤) .
 وكلام جميع المفسرين يدل على ان المراد ان الله لا يغير ما يقوم من نعم
 بانزال انتقام الا ان يكون منهم تغيير بالنفوس .

وقد اختلفت عبارات المفسرين في التفسير الذي يحدثه القوم بنفوسهم ،
 فمنهم من اطلق فقال هو تغير الحال (٥) ، ومنهم من قال هو المعاصي والافساد (٦) ،
 ونهب بعضهم الى انه الكفر (٧) ، ومنهم من خص الكفر بكفر النعم وترك المشكر (٨) ،
 ونهب بعضهم الى تخصيص المعاصي بظلم بعضهم بعضا واعتداء بعضهم على بعض (٩) ،
 ومنهم من جعلها ترك اوامر الله ، ومنهم من جعل التغير الذي يحدثه القوم
 بنفوسهم هو مخالفة الفطرة التي فطر الله الناس عليها . (١١)

(١) ١١ : الرعد

(٢) ٥٢-٥٣ : الانفال

(٣) الحل الاسلامي فريضة وضرورة ، يوسف القرضاوي ، الناشر مكتبة وهبة ، الطبعة

(٤) الثالثة ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م .
 (٤) انظر في ظلال القرآن ٢٠٤٩/٤ ، وانظر المنهج الاسلامي في دراسة المجتمع الدكتور
 نبيل السمالوطي ٥٣

(٥) انظر الزمخشري ١٦٤/٢ .

(٦) انظر زاد المسير ٣١٢/٤ ، الرازي ٢٣/٢٠ .

(٧) انظر تفسير الطبري ٢٤/١٠ ، القرطبي ٢٨٦٨/٤ .

(٨) انظر زاد المسير ٣٧٠/٣ والزمخشري ٣٧٣/٥ ، وانظر فتح القدير ٣١٨/٢ .

(٩) انظر تفسير الطبري ١٢١/٣ ، وانظر المراغي ٧٨/١٣ .

(١٠) الزمخشري ٣٧٣/٥ .

(١١) فتح القدير للشوكاني ٦٩/٣ ، وانظر الزمخشري ١٦٤/٢ .

ونلاحظ من اقوال المفسرين هذه ربطهم بين الفكر والسلوك ، فالفكر هو منبع السلوك الانساني وبالتالي فالكفر بالله وبآياته ينتج سلوكا مصينا ، وكذلك مخالفة الفطرة الانسانية امر نفسي ينتج واقعا سيئا .

وقد افاد كلامهم ان تغيير الله لواقع الناس نتيجة لتغيير ما بانفسهم سنة الهية مطردة . قال ابن كثير في تفسير قوله تعالى : (كذاب آل فرعون والذين من قبلهم ١٠٠٠٠٠ الاية) (يقول تعالى فعل هؤلاء المشركين والمكذبين بما ارسلت يا محمد كما فعلت الامم المكذبة قبلهم ففعلنا بهم ما هو دأبنا اي عادتنا وسنتنا في امثالهم من المكذبين من آل فرعون ومن قبلهم من الامم المكذبة بالرسل الكافرين بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم ١٠٠٠٠٠) (١) ، ويقول الشوكاني: (ذلك بان الله لم يك ٠٠٠ والجملة جارية مجرى التحليل لما حل بهم من عذاب الله ، والمعنى ان ذلك العقاب بسبب ان عادة الله في عباده عدم تغيير نعمه التي ينعم بها عليهم حتى يغيروا ما بأنفسهم) (٢) .

وتدل الآيات الكريمة على ان الله سبحانه وتعالى قد يغير ما بالقوم من نعم اذ ازيدوا سوءا الى سوءهم وفسادا الى فسادهم فكفار قريش لم يكونوا مؤمنين ثم كفروا وليس كذلك الامر بالنسبة الى قوم فرعون ، وفي ذلك يقول ابن عطية : (وتغيير آل فرعون ومشركي مكة ومن يجرى مجراهم بان كانوا كفارا ولم تكن حالهم مرضية فغيروا تلك الحالة المسخوطة الى اسخط منها من تكذيب الرسل والمعاندة والسعي في ابطال آيات الله فغير الله تعالى ما كان من النعم عليهم وعاجلهم ولم يمهلهم) (٣) .

الآيات السابقة ان هذه السنة عامة بالبشر جميعا وليست خاصة بامة معينة او قوم بأعيانهم بمعنى ان الله عز وجل يعامل جميع الامم وفق هذه السنة فاذا غيرت الامة ما بنفسها غير الله ما بها . فهو لا يحابي امة من دون الامم كما ادعى اليهود وكما هو واقع المسلمين اليوم حيث يقولون لما ذا ينزل الله العقاب بنا ، السنة امة اسلامية السنة امة خير البشر محمد بن عبد الله ، وفي ذلك يقول الشيخ المراغي رحمه الله : (٠٠٠ وكذلك لا يحابي الله بعض الشعوب والامم

(١) انظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٣٢٠/٢ .

(٢) فتح القدير ٣١٨/٢ ، وانظر تفسير المراغي ١٠١٧/١٠ وفي ظلال القرآن لسيد قطاب ٥٢٠٤٩/٤ .

(٣) تفسير البحر المحيط لمحمد بن يوسف الشهير بابي حيان الاندلسي الغرناطي

بنسبها وفضل بعض اجدادها على غيرهم بنبوته او ما دونها فيؤتيهم الملك والسيادة لاجل الانبياء الذين ينسبون اليهم كما كان شأن بني اسرائيل في

غورهم وتفضيل انفسهم على جميع الشعوب بنسبهم وهكذا شأن النصارى والمسلمين

- من بعدهم اذا اتبعوا سنتهم واغتروا بدينهم وان كانوا من اشد المخالفين له (١) ويحكي القرآن الكريم قول اليهود والنصارى ويرد عليهم شبهتهم فيقول: ^{تعالى} (وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه ، قل فلم يعذبكم بذنوبكم ؟ بل انتم بشر ممن خلق ، يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ولله ملك السموات والارض وما بينهما واليه المصير) (٢) ، وقال مخاطبا المسلمين (الا تنفروا يعذبكم عذابا اليما ويستبدل قوما غيركم ١٠٠٠٠) (٣) .

وفي ذلك يقول الشيخ جودت سعيد (ان السنة الموجودة في الآية عامة

تنطبق على كل البشر وليست خاصة بالمسلمين ولا بغيرهم وانما هي عامة (٤) .

وفهم ايضا من النص القرآني ان هذه السنة سنة جماعية وليست فردية

- بمعنى ان كلمة (بقوم) تعني الجمع او الجماعة التي يطلق عليها امة او مجتمع (٥) والقوم : اسم جمع (لا واحد له من لفظه) (٦) .

ولا يفهم من هذا ان تغيير الله النعمة التي بالقوم لا يتم حتى يغير جميع

القوم ما بهم ، بل ان الله يغير النعمة بنقمة اذا قام بذلك التغيير بعضهم كما

يشهد لذلك هزيمة المسلمين في احد ، فان الله نصر المؤمنين اول الامر فلما غير

بعضهم ما بأنفسهم هزمهم الله . قال تعالى : (... قلت انى هذا قل هو من عند

انفسكم) (٧) ، وقال تعالى في آية اخرى : (... منكم من يريد الدنيا ومثكم من

يريد الآخرة) (٨) . وفي ذلك يقول القرطبي : (اخبر الله تعالى في هذه الآية ان

(١) انظر تفسير المراغي ١٠/١٧١-١٨

(٢) : المائدة

(٣) : التوبة

(٤) حتى يغيروا ما بانفسهم جودت سعيد ٣١ ، ٣٥ .

(٥) المرجع السابق ٣٨ .

(٦) باب الميم ، فضل القاف ، مختار الصحاح محمد بن ابي بكر عبد القادر الرازي

دار القلم بيروت لبنان ٥ / ١٦٠ <

(٧) : آل عمران .

(٨) : آل عمران .

الله لا يغير ما بقوم حتى يقق منهم تغيير ، اما منهم او من الناظر لهم او ممن هو منهم بسبب ، كما غير الله بالمنهزمين يوم احد بسبب تغيير الرماة ما بأنفسهم - الى غير هذه من امثلة الشريعة فليس معنى الاية انه ليس ينزل بأحد عقوبة الا ان يتقدم منه ذنب ، بل قد تنزل المصائب بذنوب الغير كما قال صلى الله عليه وسلم وقد سئل : (أنهلك وفينا الصالحون ؟ قال نعم انا كثير الخبيث) (١) .

وانما تعم سنة التغيير في المجتمع كله ، حتى ولو كان ما بالنفوس من فريق دون فريق ، وانما يكون ذلك بسبب تهاون الفريق الاخر وتقصيره في الاخذ على ايدى تلك الفئة التي غيرت ما بأنفسها او بسبب رضاهم وسكوتهم عما فعلوا ، قال صلى الله عليه وسلم : (مثل القائم في حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها ، فكان الذين أسفل انا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا : لو انا خرقنا في نصيبنا خرقتا ولم نؤذ من فوقنا ، فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا وان أخذوا على ايديهم نجوا ونجوا جميعا) (٢) .

ويوضح هذه الحقيقة قوله تعالى : (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) (٣) ، وقوله : (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم واهلها مصلحون) (٤) وفي الايتين اللتين تتحدثان عن التغيير كسنة تغييران : تغيير الله وتغيير القوم ، ففاعل التغيير الاول حسب قواعد الاعراب هو لفظ الجلالة الله ، وفاعل التغيير الثاني هم القوم ، وان كانت القدرة على التغيير من القوم هي هبة من الله عز وجل (٥) ، وفي ذلك يقول سيد قطب (٠٠٠ ومن الجانب الاخر يكرم هذا المخلوق الانساني اكبر تكريم حين يجعل قدر الله

(١) انظر تفسير القرطبي ٤/٥٥٣٣ ، رواه مسلم وتخريجه في فصل سنة الله

في عقاب الامم صفحة من الرسالة .

(٢) أخرجه البخاري في الشركة باب هل يقرع في القسمة فتح الباري بشرح صحيح البخاري

٥ / ٣٣٢

(٣) : الانفال

(٤) : هود

(٥) حتى يغيروا ما بأنفسهم ٤٥

به ينفذ ويجرى عن طريق حركة هذا الانسان وعمله ، ويجعل التغيير القدرى في حياة الناس مبنيا على التغيير الواقعي في قلوبهم ونواياهم وسلوكهم وعملهم وواضعهم التي يختارونها لانفسهم (١) ، ويقول ايضا (وهو يحمل - اى النص - دليل التكريم لهذا المخلوق الذى اقتضت مشيئة الله ان يكون هو بعمله اداة التنفيذ لمشيئة الله فيه (٢) .

وفي النص ترتيب في حدوث التغييرين ، فالتغيير الاول هو تغيير القوم ما بأنفسهم ، والتغيير الثاني هو تغيير الله عز وجل ما بهم ، ولا يحدث التغيير الثاني حتى يحدث الاول (٣) ، فحتى في اللفة تفيد انتهاء الفاية (٤) ، فيدل ذلك على ان الله عز وجل لا يغير ما بقوم حتى يكون القوم قد أحدثوا في انفسهم تغييرا .

وفي ذلك يقول الرازى : (وهذا من أوكد ما يدل على انه تعالى

لا يبتدىء احدا بالعذاب ، والذى يفعله لا يكون الا على معاص سلفت (٥) .

فالله سبحانه وتعالى (لا يغير نعمة او بؤسا ولا يغير عزا او

ذلة ، ولا يغير مكانة او مهانة ... الا ان يغير الناس من مشاعرهم واعمالهم

وواقع حياتهم فيغير الله ما بهم وفق ما صارت اليه نفوسهم واعمالهم

، وان كان الله يعلم ما سيكون منهم قبل ان يكون ، ولكن ما يقع عليهم

يترتب على ما يكون منهم ويجيء لاحقا في الزمان بالقياس اليهم (٦) ، (والرجاء

بأن يحدث الله التغيير الذى يخصه قبل ان يقوم المجتمع بالتغيير

الذى خصهم الله به يكون - هذا الرجاء - مخالفا لنص الاية الكريمة

وبالتالى ابطالا لمكانة الانسان وأمانته ومسئوليته ، ولما منحه الله من

مقام الخلافة على الارض (٧) .

(١) في ظلال القرآن ٣ / ١٥٣٥

(٢) المرجع السابق ٤ / ٢٠٤٩ - ٢٠٥٠

(٣) انظر حتى يغيروا ما بأنفسهم ٤٦

(٤) انظر مختار الصحاح محمد بن ابي بكر بن عبد القادر الرازى باب

الحاء ١٢١ - ١٢٣

(٥) تفسير الرازى ١٥ / ١٨٧ وانظر البحر المحيط ٤ / ٥٠٧

(٦) في ظلال القرآن ٣ / ١٥٣٥

(٧) حتى يغيروا ما بأنفسهم ٤٦

ان التفسير الذي يحدثه الله بالامم هو على ضربين : تغيير من النعمة الى النعمة كما دلت على ذلك آيتا سورة الانفال والرعد حيث وردتا في سياق تغيير النعمة الى نعمة ، وزادت على ذلك آية سورة الانفال بما فيها من التصريح بهذا المعنى حيث يقول تعالى : (ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) (١) .
وتغيير من النعمة الى النعمة ويدل عليه آية سورة الرعد : (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) حيث وردت في التغيير بصفة عامة ، اى من كلا الجانبين الى الآخر فكلمة ما الواردة في هذه الآية تفيد العموم (٢) .

ويشهد لذلك واقع الامم ، فكم من امة كانت في نعمة ثم غير الله ما بها من نعمة الى نعمة حين غيروا ما بأنفسهم ، فالعرب قبل الاسلام كانوا امة ذليلة لا احد يحفل بهم فاعزهم الله بالاسلام ، كما قال عمر (نحن قوم اعزنا الله بالاسلام ومهما ابتغينا العزة بغير الاسلام اذلنا الله) .
وعن علي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثه عن ربه عز وجل قال : (قال الرب وعزتي وجلالي وارتفاعي فوق عرشي ما من قرية ولا اهل بيت كانوا على ما كرهت من معصيتي ثم تحولوا عنها الى ما احببت من طاعتي الا تحولت لهم عما يكرهون من عذابي الى ما يحبون من رحمتي) (٣) .
وتفسير الله ما بالقوم من نعمة الى نعمة ومن شر الى خير قد يكون اذا غيروا جميعا ما بانفسهم وقد يكون هذا التغيير مرهونا بوجود فئة منهم تصلح ما بأنفسها وتستجيب لهدي ربها فيكون صلاح هذه الفئة طريقا الى صلاح المجتمع كله حيث يمكنهم الله من هذا الاصلاح وبهبي نفوس الناس الى قبول ما يدعون اليه من خير وصلاح .
والنص يفيد انه بإمكان قوم ان يبقوا في عز ونعمة من الله ،

(١) ٥٣ : الانفال

(٢) انظر حتى يغيروا ما بأنفسهم ٥٠

(٣) أخرجه ابن ابي شيبة في كتابه العرش ٦٦١ تفسير ابن كثير ٥٠٤/٢

وقال عنه : هذا حديث غريب وفي اسناده من لا اعرفه .

وفي ذلك يقول الشيخ المراغي : (وفي الآية ايماء الى ان نعم الله على الامم منوطة ابتداءً ودواماً بأخلاق وصفات واعمال تقتضيها ، فما دامت هذه الشئون ثابتة لهم متمكنة فيهم كانت تلك النعم ثابتة لهم ، والله لا ينتزعها بغير ظلم ولا جرم (١)) .

وهكذا فإن (في ذلك تنبيه على لزوم الطاعة وتحذير لوبال المعصية) (٢)

النفس مصدر السلوك :-

واذا كان التغيير في الاسلام يقوم على اساس تغيير ما بالنفوس ، فان النفس هي المصدر الاساسي للسلوك الانساني وهي المسؤولة عنه في حدود طاقتها فالسلوك تتحكم فيه القدرات العقلية والتفكير والارادة والتعلم والانتباه والتذكر والخوف والغضب وما يرغب به او ينفر عنه (٣) . وكل ذلك واقع في نطاق النفس الانسانية .

يدل على هذه الحقيقة ادلة كثيرة منه قوله تعالى عن سبب هزيمة المسلمين في غزوة أحد ، قال تعالى : (... قلت منى هذا قل هو من عند انفسكم) (٤) ، حيث ترتب على هذا الواقع النفسي الذي جاء ذكره في قوله تعالى : (منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة) (٥) ، ترتب عليه سلوك عملي هو مخالفة الرماة او امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونزولهم عن الجبل لجمع الفنائم ارضاءً وتنفيذاً لما في نفوسهم من حب الدنيا . ويدل على ذلك ايضاً قوله صلى الله عليه وسلم : (... الا ان في الجسد مضة اذا صلح صلح الجسد كله واذا فسدت فسدت الجسد كله الا وهي القلب) (٦)

(١) تفسير المراغي ١٧/١٠ وانظر في ظلال القرآن ١٥٣٥/٣ - ١٥٣٦

(٢) تفسير البحر المحيط ٣٧٣/٥

(٣) مدخل الى التصور الاسلامي، عابد توفيق الهاشمي، دار الفرقان للنشر

والتوزيع ، عمان - الأردن ، الطبعة الاولى ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م ، ٢٧

(٤) ١٦٥ : آل عمران

(٥) ١٥٢ : آل عمران

(٦) متفق عليه أخرجه البخاري في كتاب الايمان باب فضل من استبرأ لدينه فتح الباري

بشرح صحيح البخاري واخرجه مسلم كتاب المساقاة باب اخذ الحلال وترك الشبهات ٣ / ١٢٢٠

والرسول صلى الله عليه وسلم عندما جاءه رجل يسترشد به قال له : (١) .قلت
 آمنت بالله فاستقم) (١) فالإيمان امر نفسي ينتج ثمرة عملية هي الاستقامة ،
 وقوله تعالى : (فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك) (٢) فالإيمان
 بوجود الله وانه محاسب من الله على اعماله يتبعه استغفار للذنوب وانابة
 الى الله .

ولذلك فان الذى يسأل عن الاعمال هي النفس ، لأنها هي مصدر ذلك العمل
 فالنفس تكسب عملها بمحض حريتها
 واختيارها وارادتها إذ أنها رهينة عملها الذى سيحاسبها به الله عز وجل
 يقول العقاد : (فالراجح ان النفس اقربها الى الطبع او القوة الحيوية التي
 تشمل الارادة كما تشمل الضريزة ، وتعمل واعية كما تعمل غير واعية ، وتأتي
 في مواضعها من الآيات الكثيرة مرادفة للقوة التي يدركها النوم ، والقوة التي
 يزهقها القتل ، والقوة التي تحس النعمة والعذاب او تلهم الفجور والتقوى ،
 وتحاسب على ما تعمل من حسنة وسيئة فهي القوة التي تعمل وتريد ، مهتدية
 بهدى العقل والشرع ، او منقادة لنوازع الطبع والهوى ، وتوضع لها الموازين
 القسط يوم القيامة) (٤) .

وانا كانت النفس هي مصدر السلوك وهي المسئولة عنه فلا بد ان
 تكون النفس الانسانية مصدرا لدوافع السلوك ومستودعا لها ففيها الفكر
 والفرائز والاستعدادات والقابليات والاحاسيس والعواطف ... والانسان يصدر
 سلوكه عن كل ما استودع فيه . وقد كشف الله سبحانه وتعالى عن هذه
 الحقيقة في كتابه الكريم . (٥)

ففي النفس الانسانية معرفة الله عز وجل ، يقول الله تعالى
 (واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم الست
 ببربكم ، قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا
 غافلين) (٦) .

(١) اخرجه مسلم كتاب الايمان جامع اوصاف الاسلام ١ / ٦٥

(٢) ١٩ : محمد

(٣) ٣٨ : المدثر

(٤) الانسان في القرآن الكريم ، عباس محمود العقاد ، دار الاسلام القاهرة ، ٣٨٣٧

(٥) مدخل الى التصور الاسلامي للانسان والحياة عابد توفيق الهاشمي ، ٢٧

(٦) ١٧٢ : الاعراف

ويقول تعالى : (فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله) (١) ٠ وفي الصحيحين (ما من مولود الا ويولد على الفطرة فأبواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه) (٢) ٠ وفي صحيح مسلم : (.. اني خلقت عبادي حنفاً كلهم وانهم اتتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما احللت لهم...) (٣) ٠

وقد ذهب كثير من العلماء الى ان النفس الانسانية مفطورة على الايمان بالله ، يقول ابن تيمية : (والفطرة تستلزم معرفة الله ومحبته وتخصيمه بأنه أحب الاشياء الى العبد وهو التوحيد وهذا معنى قول لا اله الا الله) فالحنيفية التي وردت في الاحاديث تتضمن معرفة الرب ومحبته وتوحيده (٤) ٠ ويذهب الشيخ جودت سعيد الى ان معنى الولادة على الفطرة هو المعنى الموجود في قوله تعالى : (ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها) (٥) ٠ (ومعنى الفطرة بشكل ادق هو استعداد اللميل الى الحق وهذا الاستعداد يجعله يختار الحق حين تترك له حرية الاختيار على الا يلحق هذا الاستعداد تشويه) (٦) ٠ وقد ذهب الى هذا الرأي الزمخشري حيث يقول : (والمعنى انه خلقهم قابلين للتوحيد ودين الاسلام غير نائين عنه ولا منكرين له لكونه مجاوبا للعقل مساوقا للنظر الصحيح ، حتى لو تركوا ما اختاروا عليه ديننا آخر

- (١) ٣٠ : الروم
 (٢) متفق عليه ، اخرجه البخاري كتاب الجنائز باب انا اسلم الصبي فمات فتح الباري
 ومسلم كتاب القدر باب معنى كل مولود يولد على الفطرة : ٢٠٤٧/٤ ٠
 (٣) اخرجه مسلم كتاب الجنة وصفة نعيمها باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا اهل الجنة والنار ٢١٩٧/٤ ٠
 (٤) مجموع فتاوى شيخ الاسلام احمد بن تيمية طيب الله ثراه جمع وترتيب عبد الرحمن بن محمد بن قاسم العاصمي النجدي الحنبلي رحمه الله طبع بأشراف الرئاسة العامة لشئون الحرمين الشريفين ١٦٠ / ٣٤٥ - وانظر تفسير المنار ٩ / ١٠٣ وانظر دراسات في النفس الانسانية ، محمد قطب ، دار الشروق ، الطبعة الرابعة ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م ، ٢١٥ ، وانظر الاسلام وقضايا علم النفس الحديث ، الدكتور نبيل السمالوطي ، دار الشروق ، الطبعة الاولى ١٤٠٠ هـ ، ٧٢ ٠
 (٦) حتى يغيروا ما بأنفسهم ٦١



- ومن غوى منهم فبإغواء شياطين الانس والجن (١) .
- وفي النفس معرفة الخير والشر (٢) فهي نفس واعية (٣) يقول تعالى : (ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها) (٤) . اي فبين لها اللهما ينبغي لها ان تأتي وتذر من خير او شر ، او طاعة او معصية (٥) ويقول تعالى : (وهديناه النجدين) اي نجد الخير ونجد الشر (٦) .
- وفي النفس الارادة والتحمل ، قال تعالى : (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه (٧)) .
- والنية التي هي دافعة للعمل مصدرها النفس يقول عليه الصلاة والسلام : (قال الله عز وجل : اذا هم عبيد بحسنة ولم يعملها كتبت لها حسنة فإن عملها كتبت لها عشر حسنات) (٨) ، فالهم امر نفسي وليس سلوكا ظاهرا ، فالاعمال مصدرها النية (٩) ، (انما الاعمال بالنيات) وفي ذلك يقول الغزالي : (والبواعث والدواعي تنبعث من النفس) (١٠) .
- وفي النفس العاطفة :-
- أ - عاطفة الاشفاق والالم المعنوي ، يقول تعالى : (لعلك باخع نفسك الا يكونوا مؤمنين) (١١) ، ويقول تعالى : (فلعلك باخع نفسك على آثارهم

(١) تفسير الزمخشري ٢٢٢/٣

(٢) مدخل الى التصور الاسلامي للانسان والحياة ٢٩

(٣) الانسان في القرآن الكريم للعقاد ٣٨٣٧

(٤) ١٠٧: الشمس

(٥) تفسير الطبري ٢١٠/٣٠

(٦) المصدر السابق ١٩٩/٣٠

(٧) ٢٨ : الكهف

(٨) اخرجه مسلم كتاب الايمان باب انا هم العبد بحسنة كتبت وانا هم

بسيئة لم تكتب ١ / ١١٧

(٩) انظر كيف ان الاعمال مترتبة على النيات كتاب الاربعين النووية وشرحه

لمحدث الشام الامام محي الدين يحيى بن شرف الدين النووي الشافعي

المتوفي ٦٧٦هـ، طبع على نسخة طبعت في دار المنار بمصر ١٣٤٢هـ ، ضمن

مجموعة الحديث مكتبة الرياض الحديثة ٥ ص ٥

(١٠) المستصفى في علم الاصول، للامام حجة الاسلام ابي حامد محمد بن محمد

ابن محمد الغزالي، تحقيق وتعليق الشيخ محمد مصطفى ابو العلاء، مكتبة

الجندي ، بسيدنا الحسين بمصر ص ٧٦

(١١) ٢ : الشعراء

- ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا (١) .
- قال الليث : بزع الرجل نفسه اذا قتلها غيظا من شدة وجده بالشيء . (٢)
- وقال الرازي في مختار الصحاح : بزع نفسه قتلها غما (٣) .
- ب- عاطفة الحزن ، يقول تعالى : (فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) (٤) اي لا تهلك نفسك عليهم حزنا وتحسرا (٥) .
- ج- عاطفة الخوف ، قال تعالى : (فاوجس في نفسه خيفة موسى) (٦)
- د- عاطفة الحب والميل النفسي ، قال تعالى : (ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس) (٧) ، اي تميل اليه (٨) .
- وفي النفس الرغبة ، يقول تعالى : (ولا يرغبون بانفسهم عن نفسه) (٩)
- وفي النفس الشهوة الجنسية ، يقول تعالى : (وراودته التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الابواب وقالت هيت لك قال معاذ الله) (١٠) ففي النفس الميل الجنسي وفيها كذلك الاباء والتسامي فوق هذا الميل .
- وفيها التذوق والاستمتاع بالطعام والشراب والجمال الطبيعي والمعنوي وكل ما فيه متعة ، يقول تعالى : (وفيها ما تستهيه الانفس وتلذ الاعين) (١١)

(١) ٦ : الكهف .

(٢) تفسير الرازي ٢١ / ٨٠ .

(٣) مختار الصحاح للرازي باب الباء فصل العين .

(٤) ٨ : فاطر .

(٥) تفسير الزمخشري ٣ / ٣٠١ .

(٦) ٦٧ : طه .

(٧) ٣٣ : النجم .

(٨) تفسير القرطبي ٧ / ٢٢٧٣ .

(٩) ١٢٠ : التوبة .

(١٠) ٣٣ : يوسف .

(١١) ٧١ : الزخرف .

وفيهما الحس المعنوي والشعور بالتعب والجهد ، يقول تعالى : (وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالفيه الا بشق الانفس) (١) : اي ان النفس يشق عليها الجهد البالغ والعناء .

- وفيها النوايا والهواجس ، يقول تعالى : (ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء او اكننتم في انفسكم) (٢) ، ويقول : (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) (٣) .

ومن طبيعة النفس البشرية الشح وفي ذلك يقول ابن تيمية (ومن شأن النفوس انها لا تحب اختصاص غيرها بها (اي النعم) لكنها تريد ان يحصل لها ما حصل له ٠٠٠ ففيها من ارادة العلوم والفساد والاستكبار والحسد ما مقتضاها انها تختص عن غيرها بالشهوات ٠٠٠ فهذا الشح الذي هو شدة حرص النفس بوجوب البخل يمنع ما هو عليه ، والظلم باخذ مال الغير ، ويوجب قطيعة الرحم ، ويوجب الحسد ، وهو كراهة ما اختص به الغير والحسد فيه بخل وظلم ، فانه بخل بما اعطيه غيره ، وظلمه بزوال ذلك عنه) (٤) .

وبالاضافة الى ما سبق فان في النفس ملكاتها المادية والعقلية والروحية وهذه هي الخطوط العريضة في النفس الانسانية وهناك خطوط اخرى (تلك هي الخطوط الدقيقة المتقابلة المتوازية كل اثنين منهما متجاوران في النفس وهما في الوقت ذاته مختلفان في الاتجاه : (٥)

الخوف والرجاء ٠٠ الحب والكره ٠٠ الاتجاه الى الواقع والاتجاه الى الخيال ٠٠ الطاقة الحسية والطاقة المعنوية ٠٠ الايمان بما تدركه الحواس حب الالتزام والميل الى التحرر ٠٠ الفردية والجماعية ٠٠ السلبية والايجابية ٠٠ كلها خطوط متوازية متقابلة) (٦) .

(١) ٧ : النحل

(٢) ٣٣٥ : البقرة

(٣) ١٦ : ق

(٤) مجموع الفتاوى لشيخ الاسلام ابن تيمية ١٥٥/٢٨

(٥) منهج التربية الاسلامية محمد قطب : ١٢٦/١

(٦) المرجع السابق بنفس الصفحة .

وفي النفس الانسانية دوافع وضوابط (١) ، والدوافع يمكن تلخيصها بكلمة واحدة هي حب الحياة ولكنها بعد ذلك تتفرع فتصبح دافعا لحفظ النوع ودافعا للقتال عن الذات والقتال عن النوع ، ودافعا للملك ودافعا للبروز .. وكلها مظاهر لحب الحياة والتشبث بها (٢)٠٠٠

والضوابط قوة فطرية تولد مع الانسان ولكنها لا تكون ظاهرة وتكون بحاجة الى مساعدة ومعاونة للنماء والنضج والتأثير والابقية ضامرة لا توءدى وظيفتها التي فطر الله النفس عليها (٣)٠

ويقوم تحليل الاسلام للنفس على ان النفس تقبل التزكية او ترفضها (ونفس وما سواها فالهيمها فجورها وتقواها قد افلح من زكاها وقد خاب من نساها) (٤)٠

ومهمة الانسان هو تزكية هذه النفس بالتزام احكام الله واجتناب ما

حرم الله٠

وبناء على ذلك فان هناك ثلاث مراتب للنفس الانسانية وهي :-

١- النفس الامارة بالسوء وتمثل النفس الشهوية العدوانية الانانية وهي

بنتي يقول عليها قوله تعالى : (وما ابرئ نفسي ان النفس

لامارة بالسوء الا ما رحم ربي ان ربي غفور رحيم) (٦) (اى ان هذه الانفس

البشرية شأنها الامر بالسوء لميلها الى الشهوات وتأثيرها بالطبع وصعوبة

قهرها وكفها عن ذلك) (٧) ولذا فان هذه النفس تامر صاحبها بالمعصية والسوء (٨)

(١) انظر الاسلام وقضايا علم النفس الحديث للدكتور - نبيل السمالوطي ١١٦-١١٨

(٢) دراسات في النفس الانسانية الشيخ محمد قطب ١٦٢

(٣) المرجع السابق ١٧٣ (٤) ٢-١٠ : الشمس

(٥) الاسلام وقضايا علم النفس الحديث الدكتور نبيل السمالوطي ٦٩

(٦) ٥٢ : يوسف

(٧) فتح القدير ٣/٣٥٠

(٨) انظر مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ١٤٨/٢٨-١٤٩ ، وانظر علم النفس

في التصور الاسلامي اعداد الدكتور عبد الحميد الهاشمي الطبعة الاولى ١٤٠٣ هـ

من سلسلة بحوث المؤتمر العالمي الاول للتعليم مكة المكرمة الاسلامي ٤٥

٢- النفس اللوامة : وهي النفس التي تراجع صاحبها وتحاول العودة به الى الحق والاستغفار والطريق المستقيم (١) يقول تعالى: (لا اقسام ببيوم القيامة ولا اقسام بالنفس اللوامة) (٢) وهذه النفس هي (التي تفعل الذنب ثم تلوم عليه ، وتتلون تارة كذا وتارة كذا ، وتخلط عملا صالحا وآخر سيئا) (٣).

٣- النفس المطمئنة : وهي ارقى مراتب النفس بايمانها بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره ، واتباع ما امر الله والانتها عن حرم (٤) يقول تعالى ذكره (يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي واخلي جنتي) (٥) .

وانا كانت النفس مستودعا لكل هذه الاشياء فلا شك ان ما يكون بالنفس من المعتقدات والافكار والقيم ، هو الموءثر في سلوك الفرد واحوال المجتمع ، فسلوك الانسان وتصرفاته نتيجة لافكاره وبتعبير ادق لما بنفسه ، فاذا تغيرت نفس الانسان سواء كان بجهدده او بجهد غيره فان سلوكه لا محالة يتغير (٦) .

وامثلة تغير السلوك بتغير ما بالنفس كثيرة منها سحرة فرعون الذين كانوا قبل ايمانهم يقولون (بعزة فرعون انا لنحن الغالبيون) (٧) حتى اذا تغير ما بانفسهم قالوا: (لن نوءثر على ما جاءنا من البينات والذي فطرنا فاقض ما انت قاض انما تقضي^{هذه} الحياة الدنيا) (٨) انه الايمان الذي غير ما بنفوسهم فبعد ان كانوا يحلفون باسمه اصبحوا لا يباليون برضاه او غضبه وبعد ان كانوا عبيدا له ، اصبحوا سادة واحراراً .

(١) الاسلام وقضايا علم النفس ٦٩ وانظر علم النفس في التصور الاسلامي ٤٦ .

(٢) ٢-١ : القيامة

(٣) مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ١٤٨/٢٨-١٤٩ ، ٢٩٤/٩ .

(٤) الاسلام وقضايا علم النفس ٦٩-٧٠ وانظر زاد المسير في علم التفسير ١٣٣/٩ وانظر

علم النفس في التصور الاسلامي الدكتور عبد الحميد الهاشمي ٤٦-٤٧ .

(٥) ٣٠-٢٦ : الفجر

(٦) حتى يغيروا ما بانفسهم ٩١

(٧) ٤٤ : الشعراء

(٨) ٧٢ : طه

وسلوك الانسان يبقى مترتبا على ما بنفسه بغض النظر عن صواب وخطأ ما بالنفس ، وهكذا فإنه يظهر اثر ما بالنفس ولو كان وهما ، يقول الغزالي : (٠٠٠ لكن خلقت قوى النفس مطيعة للاوهام ، وان كانت كاذبة حتى ان الطبع لينفر من حسناء سميت باسم اليهود ٠٠٠ وليس هذا طبع العامي خاصة بل طبع اكثر العقلاء المتسمين بالعلوم - الا العلماء الراسخين الذين أراهم الله الحق حقا ، وقواهم على اتباعه ، واكثر الخلق قوى نفوسهم مطيعة للاوهام الكاذبة مع علمهم بكذبها ، واكثر اقدام الخلق واحجامهم بسبب هذه الاوهام فإن الوهم عظيم الاستيلاء على النفس ، ولذلك ينفر طبع الانسان عن المبيت في بيت فيه ميت مع قطعه بأنه لا يتحرك ولكنه كأنه يتوهم كل ساعة حركته ونطقه) (١) .

وان ما بداخل النفس اما يكون واقعا تحت الوعي ، واما تجاوز الوعي ، وأصبح منسيا ، ولكنه يعمل بشكل آلي فالافكار المترسبة في الاعماق تعمل آليا وتستجيب للاحداث والمثيرات استجابات آلية ٠٠٠ فالفكرة حين تتعمق داخل النفس تكون مصدرا للاخلاق (والاعمال) وما الخلق الا السلوك الناشئ عن افكار متعمقة ثابتة راسخة في النفس . (٢)

ومن كل ما تقدم نفهم لماذا جعل الله سبحانه وتعالى سنته في تغيير ما بالقوم قائمة على اساس تغيير ما بالنفوس .

وان الامثلة للاقوام التي غير الله ما بها حين غيرت ما بنفسها كثيرة ، وسأذكر بعض هذه الاقوام عند حديثي عن سنة الله في عقاب الامم .

وفي ذلك يقول الاستاذ جمال الدين الافغاني : (ارشدنا الله تعالى في محكم آياته ، ان الامم ما سقطت من عرش عزها ولا بادت ومحي اسمها من لوح الوجود - الا بعد نكوبها عن تلك السنن التي سننها الله

(١) المستصفي للغزالي ٧٣ - ٧٤

(٢) حتى يغيروا ما بأنفسهم ٩٨ - ١٢٢

على اساس الحكمة البالغة (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم)
 من نور العقل وصحة الفكر واشراق البصيرة والاعتبار بافعال الله في الامم
 السابقة ، والتدبر في احوال الذين حادوا عن صراط الله فهلكوا ، وحل
 بهم الدمار ثم الفناء لعدولهم عن سنة العدل وخروجهم عن طريق البصيرة
 والحزم والحكمة ...

وهكذا جعل الله بقاء الامم ونمائها في التخلي بالفضائل
 التي اشرفنا اليها ، وجعل هلاكها ودمارها في التخلي عنها سنة ثابتة لا
 تختلف باختلاف الامم ولا بتبدل الاجيال ، كسنته تعالى في الخلق
 والايجاد (١) (١٠٠٠)

وبعد فان كل ما قدمناه انما هو شرح لتلك السنة التي
 قررها سبحانه وتعالى في قوله تعالى (ان الله لا يغير ما بقوم حتى
 يغيروا ما بانفسهم) (٢) تقريراً وبيانا وشرحا وتعليلا وضرباً للامثلة
 الشاهدة عليها .

وهذه الحقيقة هي الاساس الذي ينبغي انفسر به ما طرأ على
 البشرية من تغييرات .

وينبغي ان تكون في نفس الوقت هي الاساس الذي نقيم عليه منهج
 التغيير الفردي والاجتماعي ؛ من الواقع الذي نحيا فيه ، الى المثل
 الاعلى الذي نصبو اليه وننشده للبشرية .

وليس من قصدي هنا تفسير التطورات التاريخية وما مر بالبشرية
 من احوال طبقا لهذه السنة بأكثر مما قدمت وما ذكرت من امثلة شاهدة ،
 انما التغيير الذي يهمني في هذا المقام ان نتخذ من هذه السنة اساسا
 لمنهج التغيير ؛ الذي ينبغي ان تتجه اليه البشرية ، والمنهج الوحيد
 الذي قرر هذه السنة ووضحها بهذا الشكل ، والذي اقام عليها منهجه التغييرى

(١) الاعمال الكاملة، لجمال الدين الافغاني المؤسسة العامة للتأليف

والنشر ٣٣٨ - ٣٣٩

(٢) ١١ : الرعد

هو المنهج الاسلامي الموحى به من الله لمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ وذلك
 اولا : لان الاسلام هو الذى قرر تلك السنة الالهية من ان الله لا يغير ما
 يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم .

ثانيا : لان الاسلام اتى بتصوير كامل ودقيق وفي نفس الوقت صحيح للنفس
 الانسانية بمختلف جوانبها لانه صدر عن خالق هذه النفس ومبدعها
 سبحانه وتعالى (الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) (١)

ثالثا : على اساس قاعدة ان التغيير مرتبط بتغيير ما بالنفس وعلى
 اساس التصور الاسلامي الصحيح لهذه النفس يقوم المنهج الاسلامي
 في التغيير .

واقع البشرية وقت بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم :-

وكل منهج اصلاحي (تغييري) لا يعتمد في التغيير على تصحيح الافكار والعقائد وتهذيب ما بالنفس من الدوافع والفرائض بالقيم العليا ، فانه لا يعتبر منهجا تغييريا صحيحا لا في اساسه ولا في بنائه .
لذلك كان اعتماد الاسلام الاول في عملية تحويل مجتمع الكفر الى مجتمع اسلام ، يقوم على اساس احلال مفاهيمه العقائديه بحمد الله عز وجل وعن الكون والانسان والحياة ... وعلى اذكاء جذوة التفكير والنظر لدى الانسان حتى يتمكن من فهم هذه العقيدة بعمق واصالة ، ويقوم الى جانب ذلك على تهذيب ما بالنفس من الدوافع والفرائض ووضعها في موضعها الصحيح من حياة الفرد والمجتمع بتأصيل القيم العليا والاخلاق الرفيعة ووضع النظم التشريعية التي لا تصادم الفطرة - وانما كما قلت آنفا تهذيبها وتعليقها وتضعها في موضعها الصحيح من الحياة .

فعندما بعث محمد صلى الله عليه وسلم برسالته كان المجتمع الانساني يعيش في حالة من البؤس والضياع والتدهور ، وكان في مقت من الله وغضب كما اخرج مسلم في صحيحه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حديث طويل (... وان الله نظر الى اهل الارض فمقتهم ، عربهم وعجمهم الا بقايا من اهل الكتاب وقال انما بعثتك لابتليك وابتلي بك) (١) . وكان (العالم بناء) اصيب بزلزال شديد هزه هزا عنيفا ، فاذا كل شيء فيه في غير محله ، فمن اساسه ومتاعه ما تكسر ، ومنه ما التوى وانعطف ، ومنه ما فارق محله اللائق به وشغل مكانا آخر ، ومنه ما تكسرت وتكسوم .
نظر الى العالم بعين الانبياء فرأى انسانا قد هانت عليه انسانيته رآه يسجد للحجر والشجر والنهر ، وكل ما لا يملك لنفسه النفع والضرر .
رأى انسانا معكوسا قد فسدت عقليته ، فلم تعد تسيغ البدهيات وتعقل الجليات ، وفسد نظام فكره فاذا النظرى عنده بدهي وبالعكس ...

(١) صحيح مسلم كتاب الجنة باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا اهل الجنة واهل النار ٤/٢١٩٧ .

رأى مجتمعا هو الصورة المصغرة للعالم ، كل شيء فيه في غير شكله او في غير محله ، قد اصبحت فيه الذئب راعيا ، والخصم الجائر قاضيا ، واصبح المجرم فيه سعيدا حظيا ، والصالح محروما شقيا ... ورأى عادات فاسدة تستعجل فناء البشرية وتسوقها الى هوة الهلاك .

رأى معاقررة الخمر والخلاعة والفجور الى حد الاستهتار ، وتعاطي الربا الى حد الاغتصاب واستلاب الاموال ، ورأى الطمع وشهوة المال الى حد الجشع والنهم ، ورأى القسوة والظلم الى حد الوأد وقتل الاولاد .
رأى ملوكا اتخذوا بلاد الله دولا ، وعباد الله خولا ، ورأى احبارا ورهبانا اصبحت اربابا من دون الله ، يأكلون اموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله .

رأى المواهب البشرية ضائعة أو زائفة لم ينتفع بها ولم توجه اليها التوجيه الصحيح ، فعادت وبالا على أصحابها والانسانية ، فقد تحولت الشجاعة فتكا وهمجية ، والجود تبيذيرا واسرافا ، والأنفة حمية جاهلية ، والذكاء شطارة وخديعة ، والعقل وسيلة لابتكار الجنایات والابداع في ارضاء الشهوات ...

رأى الامم قطحانا من الغنم ليس لها راع والسياسة كجمل هائج حبله على غاربه ، والسلطان كسيف في يد سكران يجرح به نفسه ويجرح اولاده واخوانه) . (١)

ويصف جعفر بن أبي طالب للنجاشي حال المجتمع الذي بعث فيه الرسول صلى الله عليه وسلم فيقول : (يا أيها الملك كنا قوما أهل جاهلية نعبد الأصنام ، ونأكل الميتة ، ونأتي الفواحش ، ونقطع الأرحام ونسيء الجوار ، ويأكل القوي منا الضعيف حتى بعث الله الينا رسولا ... (٢)

(١) ما نأ خسر العالم بانحطاط المسلمين ، أبو الحسن الندوي ، دار القلم الكويت ، الطبعة الحادية عشر ١٤٠٠هـ / ص ٨٩ - ٩٠ ، وانظر بحوث في التربية الاسلامية ، د . محمود السيد سلطان ، مؤسسة علي جراح الصباح الكويت ص ٣٥ (٢) السيرة النبوية ، لأبي محمد عبد الملك بن هشام المعافري المعروفة بسيرة ابن هشام ، تحقيق الدكتور أحمد حجازي السقا ، دار التراث العربي للطباعة والنشر ١٣٩٩هـ / ص ٢٠٦

وقد انحطت عبادة الاصنام في نفوسهم حتى كانوا يعبدون جنس الحجر ، روى البخارى عن رجاء العطاردي قال : (كنا نعبد الحجر فاذا وجدنا حجراً أخيراً منه القيناه واخذنا الآخر ، فاذا لم نجد حجراً جمعنا جثوة من تراب ثم جئنا بالشاة فحلبنا عليه ثم طفنا به) (١) وقال الكلبي في كتاب الاصنام : (كان الرجل اذا سافر فنزل منزلاً اخذ اربعة احجار ، فنظر الى احسنها ، فجعله ريباً ، وجعل ثلاث اثافي (٢) لقدره واذا ارتحل تركه ، وكان لاهل كل دار من مكة صنم في دارهم فاذا اراد احدهم السفر ، كان اخر ما يصنع في منزله ان يتمسح به ، واذا قدم من سفره كان اول ما يصنع اذا دخل منزله ان يتمسح به ايضا . (٣) وجوهر الجاهلية العربية قبل مجيء الرسول صلى الله عليه وسلم هو الشرك بشعبتيه : شرك الاعتقاد ، وشرك الاتباع . (وقال الذين اشركوا لوشاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء) (٤) ، وهذا في اصله هو عبادة الجبت والطاغوت . (والجبت في الاصل : اسم صنم فاستعمل في كل معبود غير الله ، والطاغوت يطلق على كل باطل من معبود او غيره ، ومعنى الايمان بهما اما التصديق بانهما الهة واشراكهما بالعبادة مع الله تعالى ، واما طاعتهما وموافقتهما على ما هما عليه من الباطل ، واما القدر المشترك بين المعنيين

مع الفتح ٨

-
- (١) اخرج البخارى كتاب المغازى باب وفد بني حنيفة وحديث ثمامة بن آثال
(٢) الاثافي : جمع اثفية وهو الحجر الذى يوضع عليه القدر انظر المحاج
تاج اللغة وصحاح اللغة العربية تأليف اسماعيل بن حماد الجوهري تحقيق احمد
عبد الففور عطار طبع ١٤٠٢ هـ ، باب الفاء فصل الالف .
(٣) كتاب الاصنام لابن المنذر هشام بن محمد بن السائب الكلبي تحقيق الاستاذ
احمد زكي مصورة عن طبعة دار الكتب سنة ١٣٤٣ هـ / ١٩٢٤ م الناشر
الدار القومية للطباعة والنشر القاهرة ص ٣٣
(٤) ٣٥ : النحل

كالتعظيم مثلاً (١)

وكان العرب الى جانب عبادة الاصنام وغيرها من المعبودات كالجن والملائكة ٠٠٠ الخ ، يضيفون جهالة اخرى تتمثل في عدم الايمان باليوم الاخر وكانوا يتعجبون ممن يدعوهم الى الايمان به ويعجبون به (وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق انكم لفي خلق جديد أفترى على الله كذباً ام به جنة) (٢) وكان من آثار ذلك في حياتهم ما لا بد ان يكون في كل جاهلية لا تؤمن باليوم الاخر : الاحساس بقصر الحياة ، وانها فرصة وحيدة ان لم يبتئها الانسان فقد فاتته الى غير رجعة ، فينكب على الملذات لا يبالي الحرام منها وغير الحرام ٠٠٠ او ترخص الحياة في حسه فيستهتر بها ، وقد يجتمعان معا كما في بيت طرفة بن العبد :

الا اي هذا الزاجرى احضر الوغى

وان اشهد اللذات هل أنت مخلدى (٣)

٠٠٠ لقد كانت تستعبدهم في الحقيقة ارباب اربعة او فئات اربح من الارباب في آن واحد : ربوبية الاصنام المعبودة والجن والملائكة وغيرها من المعبودات التي تقربهم الى الله زلفى او لتشفع لهم عند الله ، وربوبية القبيلة ، وربوبية الموروث عن الاء والاجداد ، وربوبية الهوى والشهوات (٤) هذه هي الصورة الشائنة للتصورات في الجزيرة العربية نضيفها الى ذلك الركام من بقايا العقائد السماوية المنحرفة التي كانت سائدة في الشرق والغرب ؛ يوم جاء الاسلام فتتجمع منها صورة مكتملة لذلك الركام الثقيل ، الذى كان يجثم على ضمير البشرية في كل مكان والذى كانت

(١) مسائل الجاهلية التي خالف فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل الجاهلية الفاضلها الشيخ محمد بن عبد الوهاب، وتوسع فيها على هذا الوضع علامة العراق محمود شكري الالوسي، الطبعة الرابعة ١٣٩٨هـ، المطبعة السلفية بمصر.

(٢) ٧ - ٨ : سبأ

(٣) ديوان طرفة بن العبد دار بيروت للطباعة والنشر ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م ص ٣٢

(٤) مقتطفات من كتاب منهج التربية الاسلامية للشيخ محمد قطب الطبعة السابعة

١٤٠٣ هـ دار الشروق ٢١ - ٢٣

تنبثق منه انظمتهم واوزاعهم وآدابهم واخلاقهم كذلك (١)

ففي سبيل قيام الرسول صلى الله عليه وسلم بتغيير هذه الاوضاع واصلاحها كانت تبدو امامه مشاكل جزئية لو انه قضى حياته في سبيل اصلاحها على نحو جزئي فربما انتهت هذه الحياة دون ان يصل الى بعض ما يريد من تغيير واصلاح لكنه اتى دعوة الاصلاح والتغيير من بابها الاصيل ، وهو تغيير ما بالنفوس من العقائد الباطلة والافكار الخاطئة ... ليقوم مكانها العقيدة الحقنة والافكار الصحيحة ، والتي اذا صحت وصرح على اساسها ما بالنفوس من القيم والدوافع استقام ما بالواقع على وضعه الصحيح كما سآبين ذلك فيما يبعد .

(١) خصائص التصور الاسلامي ومقوماته سيد قطب ٤٤

واقع البشرية في عصرنا الحاضر :

وانا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بعث في جاهلية فإن
البشرية اليوم تتخبط في جاهلية عمياء شعواء ادهى وأمر من
جاهلية العرب الاولى .

فالجاهلية (الاوروبية الشرقية والغربية) افسدت كل تصورات
الانسان وارتباطاته بالله والكون والحياة ... والانسان .

(فهناك انحراف رئيسي في تصور حقيقة الالهية .. وعلاقة الانسان بالله
وانحراف في تصور الكون وعلاقته بالله ، وعلاقة الانسان به ، وانحراف في
تصور الحياة وارتباطاتها واهدافها وانحراف في تصور النفس البشرية ،
وارتباطات بالانسان فردا وجماعة وجنسين) (١) .

نتج عن هذا الفساد في التصور في كل شؤون الحياة فساد في السلوك
بصورة حتمية (٢) ولئن كان الفساد في التصور قد شمل كل ما ذكرنا وغيره
(فالفساد في السلوك قد شمل مناحي الحياة كلها في السياسة والاقتصاد
والاجتماع والاخلاق والفن وكل شيء) (٣)

والحياة البشرية كما هي سائرة اليوم ، وكما هي سائرة وفق جميع
التقديرات الظاهرة لا يمكن ان تستمر في طريقها هذا - لا بد لها من تغيير
اساسي في القاعدة التي تقوم عليها، تغيير يعصمها من تدمير الانسان بتدمير
خصائصه الاساسية ، فالحياة الانسانية بدامه لا تستطيع ان تبقى اذا دمرت
خصائص الانسان (٤)

ويقول سيد قطب عن فساد شؤون الحياة وعن عقوبة الفطارة لهذه البشرية
يقول : (لم يكن بد وقد شرد الانسان عن ربه ومنهجه وهداه وعبد الانسان نفسه
واتخذ الهه هواه ...

(١) جاهلية القرن العشرين للشيخ محمد قطب دار الشروق ١٤٠١هـ - ١٩٨١م ص ٥٥
نظره وللتفصيل انظر ٥٥-١٣٠ .

(٢) المرجع السابق ٩٣ .

(٣) المرجع السابق انظر ٩٧-١٠٠ .

(٤) الاسلام ومشكلات الحضارة: سيد قطب، دار الشروق، بدون تاريخ نشر ٥٠ .

لم يكن بد وقد رفض الانسان تكريم ربه له ، فاعتبر نفسه حيوانا ...
 لم يكن بد وقد جعل الانسان من المرأة حيوانا لطيفا - كما ان الرجل حيوان
 خشن غاية الالتقاء بينهما اللذة ، وغاية الاتصال بينهما المتاع ...
 لم يكن بد وقد عطل الانسان خصائصه (الانسانية) ليحصر طاقته
 في الانتاج ؛ و اقام حياته كلها على اساس مادي وتصور مادي ...
 لم يكن للانسان ^{بد} وقد اقام نظامه على الربا ، ليكد القطيع البشرى
 كله في خدمة بضعة آلاف من مؤسسي البيوت المالية وبنوك المرابين ...
 وفي النهاية ... لم يكن بد وقد اتخذ الانسان له آلهة من دون
 الله ؛ فاتخذ من المال الهيا ، ومن الهوى الهيا ، ومن المادة الهيا ، ومن
 الانتاج الهيا ، ومن الارض الهيا ، ومن الجنس الهيا ... كل هذه الالهة
 - وغيرها - اتخذها وعبدها ، ليهرب من الله ويستنكف عن عبادته !! (١)
 لم يكن بد وقد فعل الانسان هذا كله بنفسه ان تحل به عقوبة
 الفطرة ، وأن يؤدي ضريبة المخالفة عن ندائها العميق ... وأن يؤديها
 فاحة قاصمة مدمرة ..

وقد كان ..

كان ... وادها من نفسه واعصابه .. ومن بدنه وعافيته . ومن سعادته
 وطمأنينته ، ومن مواهبه وخصائصه . ومن دنياه . وآخرته ..
 أداها - وفي الأمم التي بلغت ذروة الحضارة المادية بالذات
 تناقضا في النسل بالانقراض (٢)

(١) انظر العبودية تأليف شيخ الاسلام تقي الدين احمد بن عبد الحليم
 ابن تيمية رحمه الله ابن تيمية اكايمي لاهور باكستان ، ربيع
 الاول ١٣٩٦ هـ حيث يقول : (وهكذا حال من كان متعلقا برئاسة او
 بصورة ونحو ذلك من اهواء نفسه ... فهنا عبد ما يهواه من ذلك
 وهو رقيق له ؛ اذ الرق والعبودية في الحقيقة : هو رق القلب وعبوديته
 فما استرق القلب واستعبده ، فالقلب عبده) ١١٨ - ١١٩ وما بعد ذلك .
 (٢) الاسلام ومشكلات الحضارة سيد قطب ١٢٠ - ١٢٢

(لقد مرت اربعة عشرة قرنا منذ نزل التشريع ومرت بالبشرية في اقطار الارض تجارب شتى ، فاذا هذه التجارب ذاتها تثبت ان كل ما انحرف به الناس عن شريعة الله ، قد سبب لهم شقوة مريرة لا تكاد تطاق ، وهدد أمنهم وراحتهم ، ومزقهم شيعا واناق بعضهم بأس بعض فضلا عن الشقاء العالهي الشامل الذي أنتج في التاريخ المعاصر حربين متتاليتين في ربع قرن والثالثة على الابواب تهدد بأفطع دمار عرفه التاريخ ، وفضلا عن تفتت الاسرة وتحلل الاخلاق وتمزق اعصاب الفرد بين شتى الاتجاهات مما تشهد به أمراض الجنون والاضطرابات النفسية والعصبية وضغط الدم وحوادث الانتحار التي شهدت منها البشرية في هذا الجيل ما لم يشهده مجتمع في الاجيال الاخرى) (١) .

(واذا كان الانسان هكذا ينحدر في صفاته الانسانية وهكذا يصير عبدا للآلة او تابعا ذليلا من توابعها ، وهكذا يهبط في علاقته الجنسية ما دون البهيمية وهكذا يشقى ويقلق ويعاني من الشقاء والتعاسة والامراض العصبية والنفسية والشذوذ والجنون ما لم يعانيه قط في تاريخه ... وهكذا يهيم على وجهه يقتل سآمته بما يقضي على جسده وروحه وعقله من مكيفات وخمور ومذاهب فكرية لا تنم الا عن اليأس والضياع والقنوط ... وهكذا ينطلق كالعربيد يقتل ويسرق وهو ليس في حاجة الى القتل والسرقة ، ويضرب الأرض بقدميه ويلوح في الهواء بيديه في حركات هستيرية تماما كالمعتوه والمجنون ويسمى ذلك رقما وفنا !!) .

واذا كان الانسان هكذا ... في مثل تلك الحالة التعسة الهابطة المزرية . فان جميع ما يصل اليه (العلم) من تيسيرات للحياة المادية رفاهيات حضارية في معزل عن (روح الانسان) وفطرته الحقيقية ومقوماته الحقيقية واستعداداته الحقيقية ، لا ولن يغير شيئا من حقيقة الشقاء الذي يعانيه ... ومن حقيقة الانحدار الذي يهوى اليه ، ومن حقيقة فشل هذه الحضارة وقرب نهايتها) !! (٢) .

لقد جربت البشرية الضالة كل انواع التجارب بعيدا عن منهج الله فاعثرتها ، جربت المادية الطاغية ، وجربت الرأسمالية الطاغية ... وجربت الشيوعية الطاغية ، وجربت الفردية الطاغية ، وجربت الجماعية الطاغية ، وكل هذه التجارب لم تمنح البشرية الهدوء والطمانينة واليقين ، من اجل ذلك كفرت بهذه التجارب كلها التي نشأها العقل البشرى وارتدت الى اللامعقول .

(١) هل نحن مسلمون محمد قطب ٣٠-٣١

(٢) الدين بين الفرد والمجتمع ١٥٥ .

وسواء كانت العاطفة الجامعة التي لا يمكها دليل العقل ، او الهلوسة
الباطنية التي لا يحكمها التفكير المنظم ... كلها انفلات من المعقول الى
اللامعقول (١) .

وجربت المتاع الحسي المنطلق بلا غاية ... في المأكل والمشرب والمسكن
والملبس .

وجربت الايمان بكل اله من صنع الانسان ... والانسان المتأله والاحاد
بكل اله . ثم ازادت مع كل تجربة حيرة واضطرابا وخلخلة رابطتها حتى جنت
او كادت تجن (٢) .

ومن هنا جاءت وانطلقت صيحات النذير بالخطر وان الحضارة الغربية
مائرة الى الهاوية والى طريق مسدود ، وقد تحدثت عن بعض هذه الشهادات من
خلال سنة الله في عقاب الامم ، ولا بأس ان اضيف هنا الى تلك الشهادات بعض
الشهادات الاخرى .

يقول ول ديورانت الفيلسوف الامريكي في كتابه مباحج الفلسفة : (وثقافتنا اليوم
سطحية ومعرفتنا خطيرة لاننا أغنياء في الآلات فقراء في الاغراض ، وقد نهب اتزان
العقل الذي نشأ ذات يوم من حرارة الايمان) (٣) .

ويقول الكسيس كاريل في كتابه الانسان ذلك المجهول : (ان الحضارة العصرية
تجد نفسها في موقف صعب لانها لا تلائمنا ، ولقد انشئت دون اية معرفة بطبيعتنا
الحقيقية ، اذ انها تولدت من خيالات الاكتشافات العلمية وشهوات الناس ،
واوهمهم ونظرياتهم ، ورغباتهم ، وعلى الرغم من انها انشئت بمجهوداتنا
الا انها غير صالحة بالنسبة لحجمنا وشكلنا) (٤) .

(١) انظر جاهلية القرن العشرين ١٩٤-١٩٥

(٢) المرجع السابق ٢٠٠-٢٠١

(٣) انظر التطور والثبات محمد قطب ١٦٠

(٤) الانسان ذلك المجهول تأليف الكسيس كاريل تحرير شفيق اسعد فريد مكتبة
المعارف بيروت الطبعة الثالثة ١٩٨٠ م ص ٣٧ .

ويقول مستر دالاس وزير خارجية امريكا في كتابه حرب ام سلام : (ان هناك شيئاً ما يسير بشكل خاطئ في امتنا ، والا لما اصبحنا في هذا الحرج ، وفي هذه الحالة النفسية ، لا يجدر بنا ان نأخذ موقفاً دفاعياً ، وان يتملكنا الذعر .. ان ذلك امر جديد في تاريخنا) (١) .

ويقول : (لقد اخفنا بشكل يدعو الى الرثاء في انه ليس من الممكن الحصول على عدالة اجتماعية ، دون ان نمارس الاحاد والمادية) (٢) .

(وقد كتب المفكر الفرنسي الكبير رجاء الجارودي قبل ان يدخل في الاسلام نقده العلمي التاريخي للحضارة الغربية ...

(استندت " الحضارة الغربية " على الارادة الفردية الغازية المريدة

للربح والسيطرة والتي لا تتردد لحظة واحدة في تدمير القارات والحضارات ، من خلال توجيه العلوم والتقنيات .

واعتمدت النظرة العلمانية الصرفة التي تؤكد ان العقل يحل المشاكل

وان كل المشاكل الاخرى هي مشاكل لاهوتية زائفة .

ان هذه الحضارة لم تستطع الى الان ان تحدد غايات الانسان الحقيقية ولا ان

تسيطر على الوسائل التي توصله الى تلك الغايات .

اذن فهذه الحضارة تحيل الانسان الى العمل والاستهلاك ، وتحيل الفكر الى ذكاء آلي فيتجرد من الايمان والحب والشعور الفني ...

ولذلك فان هذه الحضارة - في رأي جارودي مؤهلة ... للانتحار .

ويستنتج جارودي بان الضرب حادث عرض ، لكنه اخطر عرض طرأ في تاريخ الكرة

الارضية والذي قد يقود اليوم الى فنائها ، وينتهي الى ان نمط التطور الذي

تمارسه المجتمعات الصناعية الى درب مسدود) (٣) .

هذه هي حالة اوروبا والشرق ، حالة من البؤس والضياع والقلق، حالة

من ترقب الدمار المهلك الذي يأخذهم جميعاً .

وانا كان هذا هو حال اوروبا ودول الكفر ، فان المسلمين قد وقصوا تحت

تأثير هذه الجاهلية ، وابتعدوا عن دينهم ومنهجهم .

(١) انظر المستقبل لهذا الدين سيد قطب ٨٧

(٢) المستقبل لهذا الدين سيد قطب ٨٧

(٣) المنهجية الاسلامية والتفسير الحضاري ٤٤-٤٤

(فقد انحرفت الامة المسلمة كثيرا عن منهج الله ، ادركتها بالتدرج
 جهالة الجاهلية ففصلت العقيدة عن الشريعة ، واخذت الدين عقيدة مستنرة
 في القلب ، منقطعة عن الواقع ^{بينما الواقع} يحكمه دين غير دين الله .
 ثم انها كذلك فقدت حضارتها وحاستها العلمية الفريدة فانزوت في نفسها
 تستسلم للضعف والهوان . . . فزادت يبذلك بغدا عن الاسلام .
 وانحلت اخلاقها فلم تعد تصدق ولا تخلص ولا تستقيم في المعاملة ولا
 تقوم بينها روابط الانسان ثم زادت فانزلت في تيار الجنس الجارف
 في مصيدة يهود (١))

وان تفوق الحضارة الغربية في المادة وغزوها المستمر لامتنا الاسلامية نتيجة
 لعوامل الاعاقة والتأخر في القرون الاخيرة في حياتها . اسلمتها الى الاعداء
 المستعمرين الذين خططوا للقضاء على وجودها وخصائصها وتحريفها عن طريقها
 الحضارى المستقل .

زد على ذلك الاحتكاك الطبيعي بين الحضارات الذى هو سنة من السنن الاجتماعية
 في المجتمع الانساني .

ولقد كانت النتيجة فاحشة لان المجتمع الاسلامي يحاول من جهة المحافظة
 على وحدته الحضارية الداخلية استجابة لمتطلبات منهيته الاسلامية ، ومن جهة
 ثانية فان الحضارة الغربية بكل مقوماتها ومفرياتها منحت مسارات كثيرة
 نفذت منها لتفجير المجتمع الاسلامي من الداخل واحداث التغيير الشامل فيه
 على مقومات منهياتها المادية وخصائصها الحضارية الرومانية النصرانية
 العلمانية .

ان رفض المجتمع الاسلامي للسقوط الحضارى من جهة وفضط الضو الحضارى
 الضربي من جهة اخرى ، قادنا الى حالة خطيرة من الضياع والحيرة والانقسام
 بحيث لو استمرت ، فان خروجنا السريع من هذه القوضى الحضارية يكون في
 حكم المستحيل ، وعدم الخروج السريع وعدم الوضوح في التخطيط والتغيير سيلحق
 بمجتمعاتنا الاسلامية افدح الاضرار ، بل سيدمرها تدميرا شاملا وسيتمكن الاعداء
 منها من كل جانب لا سمح الله . (٢)

(١) جاهلية القرن العشرين ٢٢٢
 (٢) المنهية الاسلامية والتغيير الحضارى الدكتور محسن عبد الحميد كتاب
 الامة الطبعة الاولى ١٤٠٤هـ ٤١-٤٢

وقد رفعت شعارات كثيرة للإصلاح والتنمية والتقدم في البلاد العربية
والاسلامية . وعاش العالم العربي مرارة هذه الشعارات ومذاهبها من غربية
رأسمالية وشرقية شيوعية .

وجاء وقت الحصاد لتجني الشعوب قبل الحكومات نتاج ذلك كله . لتجني
الفشل في كل المجالات ، فشل في المجال الاقتصادي والسياسي والاخلاقي والاعلامي
والعلمي والصناعي والعسكري ، وكانت نتيجة هذا الفشل تبعية هذه الشعوب
للسيد الغربي او الشرقي ، وهذه هي الثمرة التي ظل الشرق والغرب يعمل لها
ويخطط ويسهر ويتكبد المشاق في سبيلها ليهدأ بعد ذلك ويرتاح وتجني
الشعوب واقعا حنظليا مرا .

لقد جربوا كل الشعارات فمنذ سقوط الخلافة العثمانية ، ما اؤدادوا
الا انحطاطا وتأخرا وتبعية ذليلة للغرب او الشرق ، وذل وقهر للشعوب واحتلال
لاراضي المسلمين ٠٠٠ وغير ذلك ٠٠٠ (١)

وقد الف الدكتور يوسف القرضاوى وفقه الله كتابا سماه الحلول المستوردة
وكيف جنت على امتنا ، وقال في خاتمة بحثه هذا : (احسب ان هذه الدراسة
قد اثبتت في وضوح ان امتنا لم تكن في حاجة الى حلول مستمدة من ايدولوجيات
اجنبية عنها ، وان هذه الحلول المصطنعة لم تكن حتمية تاريخية ، واكثر من
ذلك لم تكن ملائمة واكثر من هذا وذاك انها كانت معوقة لدنيا امتنا فضلا
عن مناقضتها لدينها) (٢)

(١) معالم التربية ١٢-١٣

(٢) الحلول المستوردة وكيف جنت على امتنا ، يوسف القرضاوى : ٣٦١

ضرورة التفسير :

وكما كان التفسير ضروريا وملحا في زمن مبعث نبي هذه الامة فانه

اشد ضرورة ايامنا هذه ، فالبشرية امام خيارين لا ثالث لهما .

اما التدمير الشامل ان ظلت البشرية فيما هي فيه من الشرود عن المنهج الحق ،

واما الهدى الى دين الله والثبات والطمأنينة .

وان البشرية ليس لها من منهج يخلصها من واقعها السيء الا الاسلام ،

الاسلام وحده . فالاسلام هو المنهج الرباني الخالد الذي نزل على محمد بن عبد

الله صلى الله عليه وسلم ولا ينحرف بانحرافات البشرية .

وهو الباعث للانسان حيث تكون وكيف تكون ، الاسلام هو المنهج الذي

يخرج الناس من الظلمات الى النور ، ومن الطاغوت وهو المخلص للناس من

الجاهلية الراهنة الطاغية . . التي تدمر كيان الانسان . (١)

ان الحضارة الغربية لا تملك مقاييس انسانية صالحة انحرف الناس

عنها ، فكان هناك الامل في عودة الناس الى المقاييس الصحيحة ورجوعهم عن الفساد (٢)

ان شهادة القرن العشرين . . . والشباب المهتد بالضياع وصيحة كيندى

وخروتشوف ، وبرتراند رسل وغير هؤلاء وهوؤلاء كلها تشير الى ان هذه الفضائل

" وهي التقدم العلمي " وبعض الفضائل النفسية والاجتماعية والاخلاقية - كلها

تشير الى ان هذه الفضائل في طريقها الى التضاؤل . . . والانهييار (سنة الله

في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا) (٣) .

واذن فلن يكون الخلاص على يد الحضارة الغربية ولا حضارة من نوع

الحضارة الغربية ! . (٤)

ذلك ان المتحكم في الحضارة الغربية نظرات وضعية تمثل افكاراً وآراء

بشرية وبطبيعة الحال ، فان آراء الانسان وفلسفته غالباً ما هي النتيجة

لظروف حياته الفردية والاجتماعية ، او محاولات لاصلاح مجتمع وتخليصه من

مشاكله وازماته ، او سعي وراء الوسائل الملائمة بين الانسان وظروفه البيئية

او تعبير عن ازيمات نفسية واجتماعية تلم بالانسان في فترة من حياته فيلتمس

لها حلولاً مناسبة . (٥)

(١) الجاهلية القرن العشرين ٢٢٣-٢٢٣

(٢) التطور والثبات ٢٨٨ .

(٣) ٦٢ : الاحزاب . (٤) التطور والثبات ٢٩٣ .

(٥) اصول التربية الاسلامية ٤٤

وهذه النظرات نظرات جزئية وسطحية وكلها محاولات مصطنعة لا جذور لها من الفطرة البشرية ، فهي لا تلائم هذا الانسان بل تسحق خصائصه الاساسية التي تجعل من هذا الكائن الفذ الفريد في الكون ، والتي بدونها لا يملك هذا الكائن ان يوءى دوره ، كما ان اغفال بعضها في اى نظام اجتماعي او اقتصادي ، وفي اى حضارة من شأنه ان يحدث الاختلال في الكينونة البشرية ، ويقضي لا على الجوانب التي اغفلت فحسب ، بل كذلك على الجوانب الاخرى ، نظرا لان الجهاز الانساني كل مركب متناسق ، يعمل في الواقع كوحدة في كل نشاط يبذله ولا يوجد مجزء الا في عالم البحوث العقلية والمعملية (١) . وكذلك فان هذه الفلسفات الوضعية لم تخلص الانسان من آلامه لانها لا تلائم الانسان ، بل هي جعلته يعيش في تخبط وحيرة لانها نابعة من اهوائهم وشهواتهم ونابعة من نظرات بشرية قاصرة ، وصدق الله العظيم اذ يقول: (ولو اتبع الحق اهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن بل اتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون) (٢) .

وراقع البشرية اليوم انهم يرسمون واقصمهم بأرائهم ، (ولما كان هذا الواقع ، واقع آراء فانه حتما سيأخذ طبيعة الرأى في كونه قابلا للتفسير الزماني والمكاني ، فما تتفق عليه الآراء في زمان قد يخالفه نفس الاشخاص في زمن آخر ، وما يتفق عليه في مكان قد يخالفه في مكان آخر ، وفي جميع الاحوال لا يمكن ان تتفق عليه جميع الآراء في كل زمان ومكان ما لم يكن امرا يتجارب مع فطر الناس جميعا .

وهكذا يظل المجتمع يعيش واقع الآراء المتغير المتقلب ، فيغير حياتهم من سيء الى اسوأ ويقلبها من اضطراب الى فوضى ومن هم الى غم فلا يحمد الافراد من آرائهم الاشقاء وبؤسها ، ويعبر القرآن الكريم عن هذا الصنف (الأرائيتي) الذي يتبع هواه ويؤسس واقع مجتمعه على هذه الاهواء والآراء المجتمعة فيقول البارئ : (ومن اضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله) (٣) ويقول : (افرايت من اتخذ الهه هواه) (٤) .

(١) الاسلام ومشكلات الحضارة ١٠٨ .

(٢) ٧١ : المؤمنون

(٣) ٥٠ : القصص

(٤) ٤٣ : الفرقان

ويحذرننا ان نكون امعات نردد اراءهم ونتبع اهواءهم فيقول: (ولا تتبعوا
اهواء قوم قد ضلوا من قبل) (١) . ويقول: (ولا تتبع اهواء الذين كذبوا
بآياتنا) (٢) . ويقول: (قل لا اتبع اهواءكم قد ضللت انا وما
انا من المهتدين) (٣) .

وانا كان واقع الناس اليوم ناتجا عن ارائهم فان واقع الاسلام واقع
ناتج عن منهج رباني ، لا شأن لارائنا في رسمه ، فهو واقع منبثق من منهج
معين رباني وليس منبثقا من اراء البشر . (٤)

والبون شاسع بين واقع الرأي وواقع المنهج ، وهما كخطين من زاوية
مثلث لا يمكن ان يلتقيا ، من هذه النقطة يبدأ انحرافنا ومشاكلنا وشقاؤنا
وتعاستنا رغم كل ما نبذل من عصارة فكر وخلاصة تجربة لاكتشاف كل جديد
وتذليل كل صعب لرفاه الانسان وما ذلك الا لاننا نقرر بآرائنا وافكارنا
واهوائنا واقعا لا يتجاوب مع فطرتنا التي فطرنا الله عليها ، وانما يتجاوب
مع اهوائنا وشهواتنا المحدودة الناقصة المبتسرة ، ولان امر الفطرة لا
ندركها نحن لاننا لم نمنع ولم نخلق هذا الانسان حتى نعرف متطلبات فطرتنا ،
وانما هذا شأن صاحب الصنعة الباري سبحانه وتعالى فهو الذي يعلم ما تحتاجه
هذه الفطرة وبالتالي يعلم ما يصلح الانسان وما يضره (الا يعلم من خلق
وهو اللطيف الخبير) (٥) .

..... فهو لاء رواد الحضارة اليوم لما ايقنوا عيانا وتجربة انهم يقصدون
سرابا ويزرعون حنظلا ويقطفون شقاء وتعاسة تنادوا لبحث المسار وتعديل
المنهج ومعرفة الاسباب ، فمن قائل ان العلاج زيادة في اسباب المدنية حتى
يصل الفرد حد الاشباع المادى ، وهنا مثله مثل من يسقي نفسه سما ليشفى
من السم فيجعل الداء دواء .

(١) : المائدة ٧٧

(٢) : الانعام ١٥٠

(٣) : الانعام ٥٦ ، وانظر معالم في التربية ١٨

(٤) : المرجع السابق ١٨-١٩

(٥) : الملك ١٤

والحق ان العلاج لا يأتي من مريض ، فطلب العلاج من هؤلاء خطأ في حد ذاته لان العلاج لا يطلب من مريض واقعا وفكرا وتصورا ، وانما يبذل العلاج من لهم يتلوث بهذه الامراض الحضارية . (١) .

(١) معالم في التربية ٢٥ .

الاسلام وحده يسأل :-

من حق الاسلام وحده ان يسأل ، الاسلام وحده لانه يملك التاريخ الوحيد على وجه الارض الذى تحققت فيه سعادة الافراد كما لم تتحقق ولن تتحقق في اى حضارة سابقة او لاحقة ، سعادة حقيقية شاملة لمناحي الحياة كلها: النفسية والاجتماعية والاقتصادية والسياسية . والذى يطالع تاريخ تلك الامة يظالمه واقعا حيا يحقق السعادة المنشودة ، واقع سلطة وواقع شعب وواقع منهج ، وان شهادات الباحثين من شرق وغرب ممن استقرءوا التاريخ الاسلامي كادت ان تتواتر ويستطيع ان يقع عليها نظر اى دارس او قارئ . (١)

فمن حق الاسلام ان يسأل عن علاج الداء ، وكيف نشأ وكيف يماغ الواقع السعيد ، وكيف نتحاشى واقعا السيء المرير بالشكل والاطار .
ويجب الاسلام عن هذا كله باختصار بان يترك الناس رسم واقصم للاسلام ويتركوا ما عداه ، فالله وحده العالم بما يحقق سعادة الافراد والمجتمع وعلى الناس جميعا ان يستقوا من هذا المعين الصافي وحده ، ويتركوه يرسم واقصم كأفراد وكأسر ومجتمع ، وكسلطة وككيان ، فيحكموه فيما بينهم ليحصلوا على سعادة الدنيا والآخرة . (٢)

فلا بد من الاسلام ليخلص البشرية من هذا الواقع المرير ، كما خلص البشرية من واقعا السيء بالامس ، وليس هناك كبير فرق بين هذا الواقع الذى نعيشه اليوم والواقع الذى جاء محمد صلى الله عليه وسلم لاصلاحه ، فكلا الجاهليتين بعيدتان عن الله ، ومشركات شرك اعتقاد وشرك اتباع ، وقد كان لجاهلية الامس الهمة هي الاصنام تعبد بها من دون الله ، واليوم هناك اله المادة واله الشهوة . وقد كانوا يتبعون شهواتهم واهواءهم واليوم كذلك ، والانسان اليوم في فطرته البشرية التى خلقها الله كفطرة الانسان قبل اربعة عشر قرنا ، فالله هو الخالق للانسان بالامس وهو خالق اليوم ، وكما جاء الاسلام صالحا ومصلحا للجاهليات في كل زمان وفي كل مكان فهو ايضا مصلح لهذه الجاهلية اليوم .

(١) معالم في التربية - اسلاميه ٢٥
(٢) معالم في التربية الاسلامية ، د . عجيل جاسم النشمي مكتبة الفانار الاسلامية الكويت - الطبعة الاولى ١٦٠٠هـ ص ٢٦ .

وان الاسلام بقيادة رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اخرج امة ليس
مثلها امة وحقق السعادة للمجتمع الانساني ما لم تحققه حضارة اخرى ، ووصلت
البشرية في عهده الى القمة السامقة من النعيم والسعادة .

فمبادئ الاسلام ليست خيالا من صنع الشعراء ، وليست مثالية من صنع

الفلاسفة لكنها من صنع الله الذي اتقن كل شيء . (١) .

(فالانسانية من اقدم زمانها وفي مختلف اوطانها لم تشهد الجيل المثالي
الامرأة واحدة حين هوجئت باقباله من صحاري ارض العرب ، يدعو الى الحق والخير
والقوة والرحمة فكان ذلك مفاجأة عجيبة لكل من شهد هذا الحدث التاريخي
الغد من روم وفرنسا وراميين وكنعانيين)

كانت المفاجأة بمصدرها وكيفيةها واطوارها ثم كانت عجيبة العجائب

بنتائجها التي لا تزال من معجزات التاريخ .

اين كان هؤلاء وكيف تكونوا على حين غفلة من الامم ، وما هذه الرسالة

التي يحملونها وكيف نجحت وما هي وسائل نجاحها) (٢) .

لقد نتجت هذه الامة من (النظرة الاسلامية الشاملة ومن الطريقة المحكمة

في معالجة النفس الانسانية ، نشأت تلك البطولات العجيبة التي زخر بها الاسلام ،
وما زالت على فترات توالت اكلها بين الحين والحين وبالامثلة المعجبة التي
لا يتمالك الانسان نفسه امامها من العجب ، ان يكون ذلك في مسكنة بشر ،

فانه محدود الطاقة مشدود الى الارض بوشائج اللحم والدم) (٣) .

ولكن مع كل هذا السمو (فالصحابة رضوان الله عليهم هم نماذج بشرية ،

صحيح انها نماذج ممتازة نادرة في التاريخ البشري ولكنهم ولا شك بشر تشربت

ارواحهم النور الطلوي ، فارتفعت به وصارت الى تلك النماذج العالية التي

تشرف بها البشرية في جميع اعصارها واحوالها ، والتأسي بهم والاقتداء باعمالهم

وافكارهم ومشاعرهم محاولة مفتوحة امام المسلمين في كل جيل ، يطلون منها

الى ما تقدر نفوسهم منه . (٤) .

- (١) خضائص مدرسة النبوة د. كمال محمد عيسى ، دار الشروق ، الطبعة الاولى ص ٤٤ .
(٢) الجيل المثالي ، محب الدين الخطيب ص ٥ .
(٣) الانسان بين المادية والاسلام . محمد قطب ١٢٧ .
(٤) هل نحن مسلمون ، محمد قطب ٦٤-٦٥ .

حقا انه جيل قرآني فريد كما قال سيد قطب: (هناك ظاهرة تاريخية على اصحاب الدعوة الاسلامية في كل ارض وفي كل زمان ، ان يقفوا امامها طويلا ، ذلك انها ذات اثر حاسم في منهج الدعوة واتجاهها .
 لقد خرجت هذه الدعوة جيلا من الناس - جيل الصحابة رضوان الله عليهم - جيلا مميزا في تاريخ الاسلام كله وفي تاريخ البشرية جميعه ، ثم لم تعد تخرج هذا الطراز مرة اخرى ... نعم وجد افراد من ذلك على مدار التاريخ ، ولكن لم يحدث قط ان تجمع مثل ذلك العدد الضخم في مكان واحد كما وقع في الفترة الاولى من حياة هذه الدعوة (١) .

وان الاسلام لم يسعد فقط المسلمين وانما اسعد غيرهم ، اسعد البشرية كلها ، واثر الاسلام في تقدم اوربوا العلمي وغيره ، شهد به علماء وهم انفسهم (... لولا الحضارة الاسلامية التي اشرفت شمسها على الدنيا منذ اربعة عشر قرنا لبقى العالم الانساني متخبطا في دياجير الجهل ، منزلقا في متاهات الفوضى ، منحدرنا في حضيض التخلف ...
 انها الحضارة المشرقة ، والمدنية الزاهرة والمجد العلمي العريض ... ولنترك الكلام الى مفكرى الغرب وعلمائهم وفلاسفتهم ... ليدلوا بشهادتهم امام من ينكرون عظمة الاسلام الحضارية ، وسموه التشريعي ، ونظامه المتجدد الشامل ..

يقول " دويبر " المدرس في جامعة نيويورك في كتابه " المنازعة بين العلم والدين " : (ولما آلت الخلافة الى المأمون سنة - ٨١٣م - ، صارت بغداد العاصمة العلمية العظمى في الارض ، فجمع الخليفة اليها كتبا لا تحصى ، وقرب اليه العلماء وبالغ في الحفاوة بهم) .
 وبعد ان عدد مآثر المسلمين في العلوم الطبيعية قال : (.. فانهم قد رقوا العلوم القديمة ترقية كبيرة جدا ، واوجدوا علوما جديدة لم تكن معروفة قبلهم .. ان جامعات المسلمين كانت مفتوحة للطلبة الاوروبيين الذين نزحوا اليها من بلادهم لطلب العلم ، وكان ملوك اوربوا وامراءها يفدون على بلاد المسلمين ليعالجوا فيها) (٢) .

(١) معالم في الطريق - سيد قطب - ١١ .
 (٢) انظر معالم الحضارة في الاسلام واثرها في النهضة الاوروبية ١١٥ .

ويقول " سيد يسو " في كتابه " تاريخ العرب " : (٠٠) وهكذا تجلى تأثير العرب في جميع فروع الحضارة الاوروبية الحديثة وظهرت بين القرن التاسع والقرن الخامس عشر اداب تعد من اعظم ما عرف ، وتشهد الانتاجات المتنوعة والاختراعات المهمة على ما كان يتصف به عرب ذلك الزمن من النشاط العجيب وبما كان لهم من الأثر البالغ في اوروبا النصرانية فجاء هذا مسوغا للرأى القائل ان العرب كانوا اساتذة لنا (١) .

ومن اقوال غوستاف لوبون " في كتابه " حضارة العرب " : (ولا نرى في التاريخ امة ذات تأثير بارز كالعرب فجميع الامم التي كانت ذات صلة بالعرب اعتنقت حضارتهم ولو حيننا من الزمن (٠٠) (٢) .

(ولم يتجل تأثير العرب في الشرق في الديانة ، واللغة ، والفنون ، وحدها ، بل كان لهم الأثر البالغ في ثقافتهم العلمية ايضا (٠٠))

ونقل عن الاستاذ " ليبرى " قوله : (٠٠) لو لم يظهر العرب على مسرح التاريخ لتأخرت نهضة اوروبة الحديثة عدة قرون (٠٠) .

ويقول " شربستي " في حديثه عن الفن الاسلامي : (ظلت اوروبا نحو الف سنة تنظر الى الفن الاسلامي كأنه أعجوبة من الاعاجيب) .

ويقول " لين بول " في كتابه (العرب في اسبانيا) : (٠٠) فكانت أوروبة تزخر بالجهل والحرمان ، بينما كانت الاندلس تحمل امانة العلم ، وراية الثقافة في العالم) .

ويقول " بيغولت " في كتابه " تكون الانسانية " : (العلم هو اعظم ما قدمت الحضارة العربية الى العالم الحديث ، ومع انه لا توجد ناحية

(١) تاريخ العرب العام امبراطورية العرب ، حضارتهم ، مدارسهم الفلسفية والعلمية تأليف المستشرق ل . أ . سيديو ، نقله عادل زعيتر عيسى البابي الحلبي وشركاه الطبعة الثانية ١٣٨٩ هـ ص ٤٢٥ مطبعة

(٢) حضارة العرب الدكتور غوستاف لوبون نقله الى العربية عادل زعيتر الطبعة الرابعة ١٣٨٤ طبع بمطبعة عيسى البابي الحلبي ص ٥٦٤

واحدة من نواحي النمو الاوروبي الا ويلحظ فيها أثر الثقافة الاسلامية النافذة
الا ان اعظم اثر واخطره هو ذلك الذى اوجد القوة التي تؤلف العامل البارز
الدائم في العالم الحديث ، والمصدر الاعلى لانتصاره أعني العلم الطبيعي
والروح العلمية .. وهذه الحقائق مؤداها ان الاسلام دين بناء حضارى (٠٠)
ويقول الياس أبو شبكة في كتابه " روابط الفكر والروح بين العرب
والفرنجة " : (ان زوال الحضارة العربية كان شؤما على اسبانيا واوروبية
فالاندلس لم تعرف السعادة الا في ظل العرب ، وحالما نهب العرب حل الدمار
محل الثراء والجمال والخصب) (١)

وتقول زيفريد هونكة : (ولم يكن هناك احد ليمنح اوروبية ما قبل
القرون الوسطى اى اهتمام ، او ليمنح الاحداث التي جرت في العالم خلال تلك
العصور اى اهمية ايضا ، واما ان يكون العرب في جوار قريب لها ، وان يكون
هذا الشعب رائدا لغيره من الشعوب في انحاء ^{العالم} في غضون ٧٥٠ عاما حاملا مشعل
الثقافة ربحا جاوز عصر الاغريق النهبي بضعفيه اكثر من اى شعب آخر (٠٠) (٢)
وانظر لزيادة التفصيل كتاب اثر الحضارة العربية الاسلامية (٣)
فهذه الاقوال ، واقوال كثيرة غيرها ^{تدلل} لا يقبل الجدل والشك على ما
انطوت عليه حضارة الاسلام من ازدهار وتفوق ، وما اختصت به من شمول وتجدد ،
وما تميزت به من واقعية وانفتاح ..
شهد الانام بفضله حتى العدا
والفضل ما شهدت به الاعداء .

(١) نقل عن معالم الحضارة في الاسلام واثرها في النهضة الاوروبية ص ١١٠ عبد الله علوان -
دار السلام للطباعة والنشر - الطبعة الاولى ١٤٠٠ هـ .

(٢) شمس العرب تسطع على الغرب ، زيفريد هونكة ترجمة فاروق بيوضي وآخرون
المكتب التجارى للطباعة والنشر والتوزيع : الطبعة الاولى ١٩٦٤ م .

(٣) اثر الحضارة العربية الاسلامية على اوروبيا تاليف مونتغمري واط . ترجمة
جابر ابي جابر منشورات وزارة الثقافة والارشاد القومي دمشق ١٩٨١ م .

وهكذا فإنه ليس أمام البشرية اليوم - وفي كل يوم تسوء حالها فيه - لا ان تعود الى الاسلام وتستسلم له ليصوغ افكارها ومعتقداتها وقيمها وفق نهجه الرباني . وقد آن لنا الان ان نميط اللثام عن اسس ومناهج التفسير الاسلامي لنصوغ بها انفسنا اولا فينتج عن هذه الصياغة الفكرية صياغة سلوكية لان السلوك نابغ من النفس كما بينت في بداية هذه الفقرة .

الخطوط العريضة لمنهج الاسلام التفسيري :-

بعد ان راينا ضرورة التغيير ، وان الحل يكمن في الاسلام وحده ، فاننا بصد التحث عن الخطوط العريضة لمنهج الاسلام التفسيري .

ان الركيزة الاساسية في منهج التفسير الاسلامي هي الايمان بالله عز وجل ايماننا حيا نابضا ، وما يتبع ذلك من توحيد الالهية والربوبية ، وما يتبع ذلك ايضا من توحيد الاسماء والصفات ثم الايمان ببقية اركان الايمان من ايمان بالملائكة وبالكتب والرسل واليوم الآخر والقضاء والقدر خيره وشره من الله ، ثم ما ينتج عن هذا الايمان من تصور صحيح عن الكون والانسان والحياة ، وان هذه المعرفة ضرورية لانها هي التي تدفع للتغيير وهذا الاستيعاب كان اساس كثير من الحركات الاسلامية وفي ذلك يقول الدكتور محمود السيد سلطان : (ان قيم الاسلام انا ما استوعبها الناس ، واستوعبوا نظمه واهدافه وشموله وتكامله ، ومبادئ العدالة ، والمساواة والحرية فيه ، فمما لا شك فيه انهم سوف يحاولون تغيير الاوضاع الاجتماعية بحيث تتمثل ما في الاسلام من جوهر ... وسيظلون يتطلعون اليه كمخلص لهم من الانماط الاجتماعية التي لا تحقق لهم السعادة في حياتهم .

وهذا الاستيعاب الديني هو المحرك الاساسي لكثير من الثورات الاسلامية ... مثل الثورة الوهابية ، الثورة المهدية ، والحركة السنوسية ، والحركة الاسلامية في مصر في القرن العشرين .

وهذا الاستيعاب الديني لا يتحقق عشوائيا او بمحض الصدفة ، وانما يتحقق بالدراسة الواعية والفهم العميق) (١)

(١) بحوث في التربية الاسلامية الدكتور محمود السيد سلطان ، الناشر مؤسسة علي جراح الصباح ، الكويت ١٩٧٨ ص ٣٤ .

ويقول سيد قطب: (وادراك المسلم لطبيعة التصور الاسلامي وخصائصه ومقوماته ، هو الذى يكفل ان يكون عنصرا صالحا في بناء هذه الامة ذات الطابع الخاص المتفرد المتميز وعنصرا قادرا على القيادة والانقاذ ، فالنصير الاعتقادى هو اداة التوجيه الكبرى ، الى جانب النظام الواقعى الذى ينبثق منه ، ويقوم على اساسه) (١) .

ويقول الدكتور بشير حاج التوم: (ان العقيدة وما ينبثق عنها من خلق وقيم هي الاساس الذى يقوم عليه البناء ، والقاعدة التى يقوم عليها

صرح المجتمع . فاذا صحت الاسس واستقامت الموازين صح المجتمع كذلك واستقام) (٢) .

وكما قلت فان منهج الاسلام التغييرى هو منهج شامل لكل مناحي الحياة

وفق منهج الاسلام وعلى اساس عقيدته الصحيحة الحققة ، ولذا فساكتفى بالتحدث

عن هذه الخطوط العريضة التى سبق وذكرتها . وان نسير وفق الخطة التى

رسمها وسار عليها الحبيب محمد صلى الله عليه وسلم عندما بنى خيرا مة

اخرجت للناس ، وهذه شهادة رب العالمين وكفاها شهادة .

فالرسول عليه افضل الصلوة واتم التسليم ، عندما بعث في مكة ^{هـ} يدعو

الناس الى التوحيد ونبذ الشرك والى قول لا اله الا الله محمد رسول الله ،

فرفض كفار قريش ذلك وتأبوا عليه وبالغوا في ايذائه هو ومن معه ، ولكنه

صبر وصابر ، وواصل تبليغ دعوة ربه ، عاملا على اصلاح قومه وتغيير حالهم عن

طريق تغيير معتقداتهم الباطلة ومفاهيمهم الزائفة لانه يعلم ان الطريق الى

ذلك انما هو صياغة النفوس وتغيير ما بها من انحراف في التصور والقيم

والمعتقدات الباطلة الى عقائد الاسلام ومفاهيمه وتصوراته وقيمه الصحيحة .

وقد كانت هناك مشاكل جزئية تسود المجتمع العربى ، وكان من الممكن ان

يقضى حياته كلها في اصلاحها ، ولكنه لم يقبل هذا الطريق ايضا ، وهو طريق

الحلول الجزئية ، وانما اتى بيت الدعوة والاصلاح من بابه ، حيث كان خطابه

للنفس البشرية ولتغيير ما بها من معتقدات باطلة وافكار فاسدة عن الله عز وجل .

(١) خصائص التصور الاسلامي ومقوماته سيد قطب ٦ دار الشروق الطبعة

السابعة ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م

(٢) التربية والمجتمع الدكتور بشير حاج التوم الطبعة الاولى ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م

من سلسلة بحوث المؤتمر العالمى للتعليم الاسلامي مكة المكرمة ص ٧

وما يتبع ذلك من تصور عن الكون والانسان والحياة ، جاء ليغير هذا بافراد الله سبحانه وتعالى وحده بالربوبية والالوهية ، وجاء بتصور كامل وشامل وصحيح عن طبيعة النفس الانسانية والانسان بشكل عام وعن هذا الكون والحياة .
 جاء ليحررهم من عبادة الارباب الى عبادة رب الارباب ، ومن عبادة بعضهم بعضا الى عبادة الله الواحد بلا شريك ، ومن عبادة الجبت والطاغوت الى عبادة الاله الرحيم الكريم الذى يكرم عباده ولا يهين بشرتهم ، وهو الذى كرمها وفضلها وجعل الانسان عامرا لهذه الارض ومكنه فيها وسخرها له .
 وليحررهم من الانحصار في الدنيا الى الصورة الاكثر علوا واشراقا وامتدادا وفسحة ... الدنيا والآخرة في عقيدة واحدة ونظام واحد .
 ويحررهم من ظلم بعضهم بعضا الى عدالة الله الحكم العدل ، بتحريرهم من شرائع البشر ومناهجهم الى شريعة الله ومنهجه ، يخضع لها الجميع في وقت واحد وبدرجة واحدة .

جاء كما لخص ربعي بن عامر الموقف في كلمات بليغة في مواجهة رستم قائد الفرس ، حين قال له رستم : ما ذا جاء بكم ؟ فقال : الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد الى عبادة الله وحده ، ومن جور الاديان الى عدل الاسلام ، ومن ضيق الدنيا الى سعة الدنيا والآخرة (١) .
 وتوحيد الالوهية وتوحيد الاسماء والصفات هو مقتضى توحيد الربوبية ، فان ايمان المرء بالله على انه هو الرب الخالق الرازق المحيي المميت ينبغى ان يتبعه افراد هذا الرب وحده بالعبادة وتنزيهه في اسمائه وصفاته عن مشاركة غيره من المخلوقين الربوبين له .

ولكننا نرى ان كفار قريش وغيرهم من الامم المشركة لم يسيروا وفق هذا المنهج ، فقد كانوا يؤمنون بتوحيد الربوبية ويعتقدون بالرب الخالق ومع هذا لم يفرده بالالوهية والعبادة ولم ينزهوه عن مشابهة خلقه ، بل دانوا بالالوهية وتقربوا بالعبادة لآلهة آخرين ، ومن هنا فان الله سبحانه وتعالى - مع ايمانهم بربوبيته - لم يعتبرهم مؤمنين ، بل اعتبرهم

(١) منهج التربية الاسلامية - محمد قطب - ٣٣/١٢

مشاركين حيث لم يفرده وحده بالتأليه والعبادة . (١)

(فاننا عرف العبد ربه وخالقه وانه مفتقر اليه ، عرف العبودية المتعلقة بربوبيته عز وجل ، وهذا العبد يسأل ربه ويتضرع اليه ويتوكل عليه ، لكن قد يطيع أمره وقد يعصيه ، وقد يعبد مع ذلك ، وقد يعبد الشيطان والاصنام - او غير ذلك من الالهة المزيفة - ومثل هذه العبودية لا تفرق بين اهل الجنة والنار ولا يصير الرجل مؤمنا كما قال تعالى :)

وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون (٢)

فهؤلاء الكفار سواء كانوا كفار قريش او غيرهم - ممن يؤمنون بالله في الربوبية فقط ولا يوحدونه في الوهية ولا يعبدونه ، فانهم لم يعتبروا مؤمنين ، وهذه المعرفة ليست معتبرة لأنها معرفة نغنية ليست هي المعرفة التي يريدونها او يعترف بها الاسلام ، فانها معرفة سطحية وميئة لا تفعل شيئا في واقع الحياة ، ولا تؤثر شيئا في سلوك الانسان ، واذن فوجودها كعدمها سواء . . . والمعرفة التي يعترف بها الاسلام ويكون الانسان فيها مؤمنا حقا ويكون بها الفرق بين اهل الجنة واهل النار هي المعرفة الحية التي تنبع من الوجدان فتتفعل بها النفس - فتغير النفس - كلها وتعطي تأثيرا معيننا في السلوك الواقعي . (٣)

-
- (١) انظر شرح العقيدة الطحاوية للعلامة ابن العز الحنفي - حققها وراجعها جماعة من العلماء ، خرج احاديثها محمد ناصر الدين الالباني - المكتب الاسلامي - الطبعة الرابعة ١٣٩١ هـ - بيروت لبنان ص ٧٦ - ٨١ .
- وانظر سبيل الدعوة الاسلامية . د . محمد امين المصري - دار الارقم - الكويت - الطبعة الاولى ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م ص ١٠
- وانظر منهج التربية الاسلامية . محمد قطب . ٣٠/٢ ، ٣٧ - ٣٨ .
- (٢) ١٠٦ : يوسف ، وانظر العبودية لشيخ الاسلام ابن تيمية ٤٨ .
- (٣) منهج التربية الاسلامية - محمد قطب ٢ / ٢٨٥ .

توحيد الله في ربوبيته وألوهيته وأسمائه وصفاته :

فالمعرفة الحية النابضة الفاعلة للسلوك والمؤثرة فيه هي التي يريد بها الاسلام ، وهي التي يطلق عليها علماء الاسلام توحيد الألوهية ... أي افراد الله بالعبادة .

فالتوحيد المطلوب هو توحيد الألوهية الذي يتضمن توحيد الربوبية

يقول تعالى : (منيبين اليه واتقوه واقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين) (١)

ويقول : (فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) (٢) .

والعبادة : اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الاقوال

والاعمال الباطنة والظاهرة ، فالصلاة والزكاة والصيام والحج وصدق

الحديث واداء الامانة .. والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ... والاحسان

للجار ... والدعاء والذكر وقراءة القرآن وأمثال ذلك من العبادة .

وكذلك حب الله ورسوله وخشية الله والانابة اليه واخلص الدين اليه

والصبر لحكمه والشكر لنعمه والرضى بقضائه والتوكل عليه والرجاء لرحمته

والخوف من عذابه وأمثال ذلك هي من العبادة لله .

والعبادة هي الغاية المحبوبة له والمرضية له التي خلق الخلق لها

كما قال تعالى : (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) (٣) . وبها ارسل

جميع الرسل ، " فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره " (٤)

فالدين كله داخل في العبادة وقد ثبت في الصحيح ان جبريل لما جاء

الى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة أعرابي وسأله عن الاسلام قال :

الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله ، وان محمدا رسول الله وتقيم الصلاة ،

وتؤتي الزكاة ، وتحج البيت ، ان استطعت اليه سبيلا . قال : فما الايمان ؟

قال : ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله والبعث بعد الموت . وتؤمن

(١) ٣١ : الروم

(٢) ٥٩ : الاعراف ، وانظر العبودية لابن تيمية ١٥١ وانظر شرح العقيدة الطحاوية ٨١

(٣) ٥٦ : الناريات

(٤) ٥٩ : الاعراف ، وانظر العبودية لابن تيمية ٣٨ - ٣٩ .

بالقدر خيره وشره ، قال : فما الاحسان ؟ قال : ان تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك) . (١) ثم قال في آخر الحديث هذا جبريل جاءكم يعلمكم دينكم .

فدين الله : عبادته وطاعته والخضوع له . (١)

والعبادة اصلا معناها الذل . لكن العبادة المأمور بها تتضمن معنى

الذل ومعنى الحب ، فهي تتضمن غاية الذل لله بغاية المحبة له . (٢) .

والعبادة والطاعة والاستقامة ولزوم الصراط المستقيم ونحو ذلك من

الاسماء مقصودها واحد ولها أصلان :-

أن يعبد الله وحده لا يشرك به شيئاً ، وعليان يعبد به بما شرعه

على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ، وهذان هما حقيقة قولنا (اشهد ان لا اله الا الله ، واشهد ان محمداً رسول الله) ، فالاله هو الذى تؤلّفه القلوب عبادة واستعانة ومحبة وتعظيمًا وخوفاً ورجاءً واجلالاً واکراماً ، والله عز وجل له حق لا يشركه فيه غيره فلا يعبد الا الله ولا يدعى الا الله ، ولا يخاف الا الله ، ولا يطاع الا الله ، (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) (٣)

والرسول صلى الله عليه وسلم هو المبلغ عن الله تعالى أمره ونهييه

وتحليله وتحريمه ، فالحلال ما حلله والحرام ما حرّمه والدين ما شرعه ،

... فعلينا ان نصدق بخبره ونطيع امره ونعبد الله بما شرع لا نعبد به بغير

ذلك من الاهواء والظنون والبيدع .

ففي الاولى ان لا نعبد الا اياه سبحانه وفي الثانية ان نعبد به بما شرع لنا (٤) .

والعبادة ليست مقصورة على المعاني التعبدية - التي ذكرتها آنفاً -

وانما هي معنى شامل وواسع ، يشمل دقائق الحياة وتفصيلاتها ، ويشمل كل

عمل وكل فكر وكل شعور حتى لو كان من مقتضى عمارة الارض وكسب الرزق وتحصيل

(١) المرجع السابق ٤٣ . الحديث اخرجه الامام مسلم كتاب الايمان باب بيان

الايمان والاسلام والاحسان ... ١ / ٣٧ - ٣٨

(٢) المرجع السابق ٤٤

(٣) ١١٠ : الكهف

(٤) انظر مجموع الفتاوى لشيخ الاسلام ١ / ٣٦٥ . و العبودية لابن تيمية ١٧٠

العلم ومعرفة سنن الله في الكون والاستفادة منها في شئون الحياة الى غير ذلك من الاعمال ما دام يقصد بكل ذلك وجه الله وفق منهجه (١) .
وجملة القول في العبادة : (انها الخوف من الله في كل شأن من شئون الحياة ، وفي كل حين من الاحيان ، وجعل مرضاة الله نصب عينين الانسان ، واتباع شرعه (قانونه) ، ورفض لكل منفعة ينالها الانسان او يمكن ان ينالها بمعصية الله ، والصبر على كل مضرة تصيب العبد او يمكن ان تصيبه بطاعة الله ، هذا كله من عبادة الله وحياة العبد بهذا الطريق من اولها الى آخرها عبادة) (٢) .

وبهذا المفهوم فإن فرائض الاسلام التعبدية ليست الاجزاء من مفهوم العبادة الشامل لكل مناحي الحياة ، ومهمة هذه الفرائض هي تزويد الانسان بالطاقة لعبادته الشاملة ، وبمثابة تربوية واعداد للعبادة الشاملة (٣) .
فـ (الصلاة والصيام والزكاة والحج وسائر الشعائر التعبدية ، ان هي الا مفاتيح ... مجرد مفاتيح للعبادة ، او محطات يقف عندها السائرون في الطريق يتزودون بالزاد . ولكن الطريق كله عبادة ، وكل ما يقع فيه من نكاح او عمل ، او فكر او شعور فهو بمثابة عبادة كذلك ... ما دامت وجهته الى الله ، وما دام قد شهد حقا - لا باللسان - ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ، واقام حياته كلها وواقعه على هذا الاساس .
والعبادة بهذا المعنى تشمل الحياة .
انها لا تقتصر على اللحظات القصيرة التي تشغلها مناسك التعبد وما كان هذا هو القصد من الاية الكريمة (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) (٤) .
والا فما قيمة لحظات عابرة في صفحة النفس وفي صفحة الكون ، لا تكاد تترك لها أثرا وتضيع في الفضاء ؟

(١) انظر منهج التربية الاسلامية - محمد قطب - ١٤/١

(٢) مبادئ الاسلام ابو الاعلى المودودي ١٢٩ اصول

(٣) انظر مبادئ الاسلام ابو الاعلى المودودي ١٣٠ ، وانظر التربية

الاسلامية عبد الرحمن النحلوي ٤٣

(٤) ٥٦ : النيازات :

(١) انما قيمتها ان تكون منهج حياة يشمل كل الحياة ، قيمتها ان تكون خطة سلوك وخطة عمل وخطة فكر وخطة شعور ، قائمة كلها على منهج واضح يتبين فيه - في كل لحظة - ما ينبغي وما لا ينبغي (١) .
لقد تحدثت فيما سبق - بشيء من الايجاز - عن توحيد الله عز وجل في الربوبية وتوحيده في الالهية ، وبقي ان اتحدث بشيء من الايجاز عن توحيد الاسماء والصفات ، فمنهجه السلف الصالح وأئمة المسلمين وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه هو (ان يوصف الله بما وصف به نفسه ، وبما وصفه به رسله نفيًا وإثباتًا ، فيثبت لله ما أثبتته لنفسه ، وينفي عنه ما نفاه عن نفسه .

وقد علم ان طريقة سلف الامة وأئمتها اثبات ما أثبتته من الصفات من غير تكييف ولا تمثيل ، ومن غير تحريف ولا تعطيل .

وكذلك ينفون عنه ما نفاه عن نفسه ، مع اثبات ما أثبتته من الصفات من غير الحاد : لا في اسمائه ولا في آياته ، فان الله ذم الذين يلحدون في اسمائه وآياته ، كما قال تعالى : (ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في اسمائه سيجزون ما كانوا يعملون) . (٢)

فطريقتهم تتضمن اثبات الاسماء والصفات ، مع نفي مماثلة المخلوقات اثباتًا بلا تشبيه ، وتنزيهاً بلا تعطيل ، كما قال تعالى : (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) (٣) ، ففي قوله تعالى (ليس كمثله شيء) رد

للتشبيه والتمثيل ، وقوله (وهو السميع البصير) رد للاحاد والتعطيل .
والله سبحانه وتعالى : بحث رسله (باثبات مفصل ونفي مجمل) فاثبتوا

لله الصفات على وجه التفصيل ، ونفوا عنه ما لا يصلح له من التشبيه والتمثيل (٤)
كما قال تعالى : (فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سميا) (٥)

(١) منهج التربية الاسلامية ٣٤/١ وانظر نحو اسانية سعيدة ١٧٢

وانظر العبودية لشيخ الاسلام ابن تيمية ٣٨ ، ٤٣ ، وغيرها

(٢) : الاعراف ١٨٠

(٣) / الشورى ١١

(٤) مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ٨٣ ٤٣

(٥) : مريم ٦٥

وقال تعالى : (لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد) (١)
 وأما الاثبات المفصل : فانه ذكر من اسمائه وصفاته ما انزل في
 محكم آياته كقوله تعالى : (الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة
 ولا نوم له ما في السموات وما في الارض من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه
 يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء
 وهو العلي العظيم) (٢) ، وقوله تعالى : (قل هو الله أحد
 الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد) (٣) ، وقوله
 تعالى : (وهو العلي الحكيم) (٤) وقوله : (ان الله عليم قدير) (٥)
 وقوله : (وهو السميع البصير) (٦) وقوله : (وهو العزيز الحكيم) (٧)
 وقوله : (وهو الغفور الرحيم) (٨) وقوله : (وهو الغفور الودود ذو
 العرش المجيد فعال لما يريد) (٩) ، وقوله : (هو الله الذي لا اله
 الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم ، هو الله الذي لا اله الا
 هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان
 الله عما يشركون ، هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنی
 يسبح له ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم) (١٠) ، وقوله
 تعالى : (رضي الله عنهم ورضوا عنه) (١١) ، وقوله عز من قائل :

-
- (١) ٣ - ٤ : الاخلاص
 (٢) ٢٥٥ : البقرة
 (٣) سورة الاخلاص
 (٤) ٨٣ : يوسف
 (٥) ٧٠ : النحل
 (٦) ١١ : الشورى
 (٧) ١٨ : آل عمران
 (٨) ١٠٧ : يونس
 (٩) ١٤ - ١٦ : البروج
 (١٠) ٢٣ - ٢٤ : الحشر
 (١١) ٢١٩ : المائدة

(انما امره انا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون) (١)

الى امثال هذه الايات ، والاحاديث الثابتة عن النبي صلى

الله عليه وسلم في اسما الرب تعالى وصفاته . (٢)

وان الايمان بالله عز وجل وتوحيده في ربوبيته والوهيته واسمائه

وصفاته على نحو ما وصفت ليوثر في النفس تأثيرا عميقا ، ان هذه العقيدة تنفذ الى باطن الانسان واعماق نفسه فتغير محاور الثقل في النفس وتجعلها كلها لله .

فالانسان عندما يوء من بان هناك الها واحدا هو الخالق وهو الرازق

وهو الذى بيده ملكوت كل شيء ، ويوء من ايماننا لا يخالجه شك انه

هو وحده الذى يستحق العبادة لا احد سواه ، فعندما يتحرر الانسان

من كل الارياب الزائفة ، يتحرر من اله الشهوة ، يتحرر من اله

المادة ، يتحرر من اله الطاغوت ، يتحرر من كل شيء ، فعبودية

الانسان لربه هي مصدر عزته وحرته فان الانسان بطبعه وفطرته لا بد له

من اله يوء له ، فانا جعل الله هو الهه ، فان الالهة الاخرى تنجاب

وتزول من نفسه ، واذا لم يفرد الله بالالوهية ولم يوء من به فلا

بد ان يعبد شيئا ما فيعبد الدرهم والدينار والخمصة والقطيفة ،

يعبد الجنس ، يعبد الشهوة ، يعبد الشجر يعبد الحجر يعبد

الانسان يعبد شيئا ما ، لان الانسان (له ارادة دائما ، وكل ارادة فلا

بد لها من مراد تنتهي اليه فلا بد لكل عبد من محبوب هو منتهى حبه

وارادته ، فمن لم يكن الله معبوده ومنتهى حبه وارادته ، فان استكبر

عن ذلك ، فلا يدكون له مراد محبوب يستعبده غيره ، فيكون عبدا

لذلك المراد المحبوب ، اما المال واما الجاه ، واما الصورة ، واما

ما يتخذها الها من دون الله كالشمس والقمر والكوكب ٠٠٠ او غير ذلك

مما عبد من دون الله) (٣)

(١) ٨٢ : يس .

(٢) مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ٣ / ٣ - ٧ بتصرف يسير .

(٣) العبودية لابن تيمية ١١١ - ١١٢ .

(وان المخلص للذوق من حلاوة محبته ما يمنعه عن محبة غيره ، اذ ليس عند القلب السليم احلى ولا الذوا طيب ولا اسر ولا انعم من حلاوة الايمان المتضمن عبودية لله ومحبته له واخلاص الدين له ، وذلك يقتضي انجذاب القلب الى الله ، فيصير القلب منيبا الى الله ، خائفا منه راغبا راهبا كما قال تعالى : (من خشى الرحمن بالغيث وجاء بقلب منيب) (١) ، اذ المحب يخاف من زوال مطلوبه ، او حصول مرغوبه ، فلا يكون عبدا لله الا بين خوف ورجاء كما قال تعالى : (اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا) (٢) .

وانا كان العبد مخلصا لله اجتباه ربه فأحيا قلبه واجتذبه اليه فينصرف عنه ما يصاد ذلك من السوء والفحشاء ، ويخاف من حصول ضد ذلك ، بخلاف القلب الذي لم يخلص لله ، فان فيه طلبا واراادة وحببا مطلقا فيهموى كل ما يسنح له ويتشبث بما يهواه كالفضن ، اى نسيم مر به عطافه وأماله ، فتارة تجتذبه الصور المحرمة ، وغير المحرمة فيبقى اسيرا عبدا ، لمن لو اتخذه هو عبدا له لكان ذلك عيبا ونقما وذما !! وتارة يجتذبه الشرف والجاه فترضيه الكلمة وتفضيه الكلمة ويستعبده من يثني عليه ولو بالباطل ويعادى من يذمه ولو بالحق ... وتارة يستعبدهم الدرهم والدينار وامثال ذلك من الأمور التي تستعبد القلوب ، والقلوب تهواها ، فيتخذ الهه هواه ، ويتبع هواه بغير هدى من الله) (٣) .

(ومن لم يكن خالصا لله ، عبدا له ، قد صار قلبه معبدا لربه : وحده لا شريك له ، بحيث يكون الله أحب اليه من كل ما سواه .

(١) : ٣٣ : ق.

(٢) : ٥٧ : الاسراء

(٣) العبودية لابن تيمية ١٤١ - ١٤٢

ويكون ذليلا له خاضعا ، والا استعبدته الكائنات واستولت على قلبه الشياطين ، وكان من الفاوين اخوان الشياطين ، وصار فيه من السوء والفحشاء ما لا يعلمه الا الله .

وهذا أمر ضروري لا حيلة فيه .

فالقلب ان لم يكن حنيفا مقبلا على الله معرضا عما سواه كان مشركا (فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون ، منيبين اليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين ، من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون) (١)

... وهكذا حال من كان متعلقا برئاسة ، او صورة او نحو ذلك من أهواء نفسه ، ان حصل له رضي ، وان لم يحصل له سخط ، فهذا عبد ما يهواه من ذلك وهو رقيق له ، اذ الرق والعبودية في الحقيقة هو رق القلب وعبوديته ، فما استرق القلب واستعبده فالقلب عبده ، ولهذا يقال :

العبد حر ما قنع والحر عبد ما طمع

وقال القائل :

أطعت مطامعي فاستعبدتني ولو اني قنعت لكنت حرا (٢)
من هذا التحليل النفسي الرائع لابن تيمية ، ندرك تماما ان الايمان بالله طريق الحرية ، وان الكفر بالله او الاشراك به طريق العبودية والاستعباد لمن لا يستحق العبادة .
ويمصل الى هذه الحقيقة الدكتور سعيد رمضان البوطي (٣) ، ثم يقول بعد ذلك : (فان غمت عليك رؤية هذه الحقيقة ، في ربوع الغرب الاوروبي حيث يشيع فيها ما يسمى بالحرية والديمقراطية والحديث عن

(١) ٣٠ - ٣٢ : الروم ^{طبيخ} العبودية ١٤٤

(٢) العبودية لابن تيمية ٨٧ - ٨٩

(٣) انظر منهج الحضارة الانسانية في القرآن الكريم الدكتور محمد

سعيد رمضان البوطي ٥٢ - ٦٠

قيمة الانسان وحقوق الانسان ، فانتبه الى الاله الذي تعنو جباههم بالخضوع
لسلطانه ، الاله وال ماده واللذة (٠٠٠) (١)

(ولنحاول الان ان نلقي نظرة في داخل قلب آمن بالله ، كيف
صنعت العقيدة في ذلك القلب ، وكيف أثرت في سلوكه العملي - وكيف تصنع
في النفوس وفي السلوك في كل وقت . وكل حين ، فالعربي قبل ايمانه
بالله كانت له ارباب كثيرة من ربوبية الاصنام المعبودة ، وربوبية القبيلة
وربوبيه الموروثة عن الاء والاجداد ، وربوبية الشهوات .

ثم آمن .

أى انقلاب هائل حدث في نفسه لحظة ايمانه ؟!

انه في الحق - أعظم انقلاب يمكن ان يحدث في القلب البشري ... بل في
الكون كله .

انه - لتوه - قد أزاح عن قلبه ربوبية كل الارباب ... حين عرف

رب الارباب ..

في لحظة انجابت الغاشية ، ورأى الامر على حقيقته .. انه لا وجود

البتة لكل تلك الارباب التي كانت تستعبده من قبل وتخضعه لسلطانها !
انها وهم هائل كان يعيش في نفسه وفي خياله ، ويفعل فعله الكامل كأنه ذو
وجود حقيقي ، بينما هو في الحقيقة غير موجود !

واله واحد هو الاله الحق ، وهو صاحب هذا الكون كله ، وصاحب الوجود

الحقيقي بين كل الارباب المدعاة .

وفي لحظة ... لحظة الايمان ... تنجاب من خانة العبادة في النفس

كل تلك الالهة المزيفة ويلقي بها في العدم ، وتملاً الخانة في التو عبادة
واحدة مضيئة .. عبادة الله .

... وتغيير اثر ذلك السلوك فلا توجه الى تلك الالهة في العبادة ،

والتوجه كله لله (٠) (٢)

وفي توحيد الله وعبادته تحقيق وحدة النفس الانسانية حيث تتبع الها
واحدا ، وتؤمن بآله واحد ، بدلا من ان تكون النفس مشتتة مضطربة

(١) المرجع السابق ٦٠ - ٦١

(٢) منهج التربية الاسلامية ٢ / ٣٢ - ٣٣ بتصرف يسير

بين آلهة كثيرة ؛ فيحدث الاضطراب والقلق ، الحيرة (ضرب الله مثلا : رجلا فيه شركاء متشاكسون ، ورجلا سلما لرجل هل يستويان مثلا ؟ الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون) (١)

(فشبّه النفس الموحدة لربها بالعبد الذي يملكه رجل واحد ، فجميع تصرفات هذا العبد تأتي حسب رغبة سيده ، وبهذا تهبط نفسه ... أما العبد الذي يملكه شركاء متشاكسون ، فلا يؤمن ان يتصرف اليوم على نمط يعاكس تصرفاته بالأمس فتبقى نفسه نهبا للمخاوف والهواجس) (٢)
ولذا فان الانسان الذي لا يعبد الله وحده يكون في تعاسة وشقاء كما اخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال : (تصعب الدينار وعبد الدرهم وعبد الخميصة : ان اعطي رضي وان لم يعط سخط ، تصعب وانتكس وانكس واذا شريك فلا انتكس) (٣)

فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فيه دعاء وخبر ، فهو يخبر

ان الذي يعبد المال في تعاسة وكذلك يدعو عليه بذلك . (٤)

وكلمة الايمان امتلاء قلب المؤمن بها ، قوة وجرأة وشجاعة لا يخاف ولا يجبن ، لانه يعتمد في ذلك على القوى ، ولانه يخاف الله فيأمن من غيره ، فخوفه من الله يملأ قلبه جرأة وقوة على من عداه ، لأنه لم يعد في قلبه خوف حقيقي الا من الله . وهكذا فان المؤمن يكون جريئا في قول كلمة الحق شجاعا

في ميادين الحرب لانه يعلم ان الأمور كلها بيد الله وان اجله ورزقه محدد من الله (٥) وان الايمان بالله الواحد يولد الاعتقاد بمساواة البشر افرادا وجماعات وأما ، فالبشر كلهم عباد الله ، وكلهم من خلق الله ، فهم اذن متساوون ، وان هذا الايمان الذي جعله الاسلام بوسائل كثيرة عميقا في النفس ، هو قوة فعالة تجعل المسلم يندفع ويجامد في هذه الحياة لإقامة موازين العدل بين الناس (٦) .

(١) الزمر : ٢٩

(٢) اصول التربية الاسلامية لعبد الرحمن النحلوي ٧٥

(٣) اخرجه البخارى كتاب الجهاد باب الحراسة في الضرب ٦ / ٨١

(٤) انظر العبودية لشيخ الاسلام ابن تيمية ٨٧

(٥) انظر اصول التربية الاسلامية لعبد الرحمن النحلوي ٧٧ ، وانظر

مبادئ الاسلام ابو الاعلى المودودي ٩٣ - ٩٣ ، العقائد الاسلامية

سيد سابق ٨٢ - ٨٦ ، مدخل الى التصور الاسلامي لعبد الهاشمي ١٣٠

(٦) نحو انسانية سعيدة ١٠٠

والايمان يرفع من قوى الانسان المعنوية ، ويربطه بمثل اعلى ، وهو الله
مصدر الخير ، والبر والكمال .

وبهذا يسمو الانسان عن الماديات ، ويرتفع عن الشهوات ، ويستكبر عن
لذائذ الدنيا ويرى ان الخير والسعادة في النزاهة والشرف ، وتحقيق القيم
الصالحة . . . ومن ثم يتجه المرء اتجاها تلقائيا لخير نفسه ، ولخير امته ولخير
الناس جميعا . (١)

وان الايمان بالله يجنب البشرية التمارع والتنافس ، لان التناحر والصراع
بين البشر انما يكون عندما لا يكون هدف واحد مشتركاً بين الجماعات ، وليس من
هدف مشترك ثابت خالد ترتبط به البشرية كلها وترتفع به نحو المثل الاعلى الا
الايمان بالله ، وبذا يندفع الناس للتعاون والتعارف . (٢)

وان ايمان الانسان بان هناك الهها قادرا يحاسبه على اعماله ويجازيه بها
يجعله ملتزماً باحكام الله فلا يظلم ولا يسرق . . . لانه يخاف الله ، ويصدق ويتصدق
ويتعاون لانه يحب الله ويحب ثوابه وجنته . (٣)

وان المؤمن من اذا آمن بالله عظمه واذا عظمه فانه يغضب لله عز وجل اذا
انتهكت محارمه ، ويجد في قلبه حزناً اذا عصى الله في ارضه ، ولم يطعه باقامة
حدوده واوامره ، ولم يستطع هو ان يغير ذلك . (٤)

وان الايمان باسماء الله وصفاته يجعل الانسان يتأثر بهذه الصفات ،
ويجعلها نبراساً يستنير بها ، ويتخذها مثلاً اعلى حتى يصل الى اقصى درجات
السمو النفسي والارتقاء الروحي .

قاله رب العالمين : وهذا مثل اعلى ، فيندفع الانسان ليبري نفسه ويربي
ابناءه ومن حوله .

والله تعالى رحيم فتنطبع نفسه بالرحمة لمن يستحقها ، والله هو القوى
العزیز ، فيصبح المؤمن قويا عزيزا وهكذا بقية الصفات والاسماء . (٥)

-
- (١) انظر مبادئ الاسلام ابو الاعلى المودودي ٩٧ .
(٢) انظر نحو انسانية سعيدة ١٠٧ .
(٣) انظر مبادئ الاسلام ابو الاعلى المودودي ٩٩ .
(٤) انظر الواابل الصيب لابن قيم الجوزية ٣٥ .
(٥) اصول التربية الاسلامية ٧٤-٧٥ ، وانظر العقائد الاسلامية سيد سابق ٢٠-٣٣ .

والايمان بالله وعقيدة التوحيد تربى عقل الانسان على سعة النظر وحب
الاطلاع فان هذا الكون كله ملك لله .

وبالتوحيد وافراد الله بكل صفات الالهية يبتعد المؤمن عن التعطل
بالامال الكاذبة فلا تنفع شفاعة الشافعين الا لمن يأذن الله له ويرضى .

وافراد الله بالعبودية وعبادته الحقة تجعل الانسان دائما مراقبا لله
في اعماله خائفا من ان يقع فيما حرم الله فتستقيم حياة البشر جميعا ، لان
الذى ينظم جميع اعمال العباد هو الله عز وجل وفق شريعته التي انزلها على
محمد صلى الله عليه وسلم .

والعبادة لله تنمي الشعور بالجماعة ، ويشعر بانه فرد فيها يربطه
بها ايمانه بالله واوامر الله له بالعمل لخيرها وسعادتها ، فيعمل لسعادتها
وصلحتها فيسعد المجتمع وينمو .

والعبادة تزود الانسان بشحنات متتالية من القوة المستمدة من قوة الله
والثقة المستمدة من ثقة الله ، والامل بالمستقبل القريب والبعيد ، والامل
بنصر الله وثواب الجنة ، والوعي والنور المستمد من نور الله (١) .
وان لكل شعيرة من شعائر التعبد اثرا في النفس ، ومن ثم في الواقع ،
فالصلاة تربط القلب البشرى بالله ، وتربط تلك الذرة الضئيلة الفانية بقوة
الازل والابد ، فتقبس منها النور والقوة والثبات و(الوجود)

(يدخل في تلك اللحظات العلوية العجيبة التي يفتح لها القلب - حين
يتفتح - فاذا هو ينتقل من حدود الحس الضيقة ، وينتقل من حدود الارض ، وينتقل
من حدود (الواقع) وينتقل (المعلوم) كله والمنظور . الى ذلك العالم الذى
لا حدود له ترى ولا غاية تدرك ولا ملمس يحس ! عالم النور الفامر الذى ليست له
حدود . النور الذى تدركه الارواح وتنهل منه الارواح) (٢) .

(١) انظر اصول التربية الاسلامية عبد الرحمن الثعالوى ٥١-٥٥ .

(٢) منهج التربية الاسلامية ٦٤/١ .

(الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح . المصباح في

زجاجة الزجاج كأنها كوكب درى يوقد من شجرة مباركة ، زيتونة لا شرقية ولا

غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء) (١)

فالصلاة مصراع روح المؤمن الى ربه يتصل به ويناجيه ، وهذا الاتصال

ينشيء في نفس المؤمن الخشية من الله والحب له ، فلا يرتكب لله محرما ويفعل

الطاعات بنفس منسرحة واقبال شديد ، فتلمي في المؤمن روح الجماعة وتنشئ في

النفوس الاخوة والحمية والاتحاد ، وتربي النفس على الطاعة حيث يطيعون اما ما

من بينهم ، تربيهم على النظام والانضباط والمحافظة على الاوقات (٢)٠٠٠

فالصلاة ربيع قلب المؤمن وحياة له وراحة وقرة لعينه وجلاء لحزنه ونهاب

لهمه وغمه ، ومفرج له اليه في نوائبه ونوازله (٣)٠

والصيام عندما يكون خالما لوجه الله مدركا حقيقته وهو انه صيام النفس

من الداخل فيشعر بان كل حركة وسكنة يفعلها في هذا الشهر ^{خاصة} ينبغي ان تكون

نظيفة طاهرة حينئذ يمتلئ القلب تقوى ، وتنطلق الروح في آفاق عالية (٤)٠

والصوم ينشيء في النفس ويربيها على الصبر ، صبر على المصاعب والشدائد

وصبر عن الشهوات والمطامع وصبر على الطاعة والتقرب . ويبعث في النفس الرحمة

فيندفع لاطعام المساكين وسد خلة المحتاجين ، فتعم الطاعات ويكثر فعل الخيرات

وتفتح ابواب الجنان وتوصد ابواب النيران (٥)٠

وفي الصوم تخل عن الخضوع لفريضة الجسم ، واعلان لسلطان الارادة وقبول

الحكم لله ، وتمرد على العادات اليومية المطردة ، (٦)٠٠٠

(١) ٣٥ : النور

(٢) انظر مبادئ الاسلام ابو الاعلى المودودي ١٣٤

(٣) كتاب الصلاة لشمس الدين محمد بن ابي بكر المعروف بابن قيم الجوزية ضمن

مجموعة الحديث مكتبة الرياض الحديثة الطبعة الخامسة ٥٨١

(٤) ^{انظر} منهج التربية الاسلامية محمد قطب ٦٥/١

(٥) انظر مبادئ الاسلام ابو الاعلى المودودي ١٣٦

(٦) انظر نحو انسانية سعيدة محمد مبارك ١٦٦-١٦٧

فعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجود الناس ، وكان اجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل ، وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن ، فلرسول الله صلى الله عليه وسلم حين يلقاه جبريل اجود بالخير من الريح المرسلة) (١)

(والزكاة تطهير من شح النفس واطلاق للروح من الاثمة البغيضة التي تحص بوجودها وحدها ولا تحس بالآخرين ، انها احساس بالاخوة النبيلة التي تجمع الاسرة البشرية الواحدة ، فانا كلها قريب من قريب ، وكل فرد فيها ذو رحم مع الآخرين ، الاخوة التي تخرج بالانسان عن الشعور بالملك فيما يمتلك ، فليس هناك ملك خالص في الاسرة الواحدة ، وانما الناس شركاء في الخير ، اصلاء في رزق الله العميم) (٢) مصداقا لقوله تعالى : (خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها) (٣) فالصدقات تطهر انفس الافراد من ارجاس البخل ، والدناءة والاثمة والطمع والجشع ، وتبعدهم عن اكل اموال الناس بالباطل من خيانة وسرقة وغصب وربا وغير ذلك ؛ فان من يتعود انفاق بعض ما في يده ... في سبيل الله وابتغاء مرضاته ومغفرة ذنوبه - يكون ارفع نفسا من ان يأخذ مال غيره بغير حق ، وانا طهرت انفس الافراد ... طهرت جماعة المؤمنين من ارجاس الرذائل الاجتماعية التي هي مثار التحاسد والتعادى والتباغض والعدوان والفتن والحروب) (٤) - فالمال قوام الحياة فهو مثار التنازع ، ومن هنا يكون الاسلام وسيلة سلام فلا حرب ولا خصام .

والحج عبادة تذكّر الانسان بربه وترتفع فيها النفوس البشرية عن ملابسات الارض وتتجرد لله خالصة ، ويحس بالشفافية العالية وهو يصلي حيث صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقبل الحجر الاسود كما قبله رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبله عمر وغيره من المؤمنين فيلتقي بهم وهو بعيد عنهم !!

- (١) متفق عليه أخرجه البخاري بنحوه كتاب الصوم باب اجود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم فتح الباري بشرح صحيح البخاري وأخرجه مسلم بنحوه كتاب الفضائل باب كان النبي صلى الله عليه وسلم اجود الناس بالخير ... ١٨٠٣/٤
- (٢) منهج التربية الاسلامية ١/٦٥-٦٦ .
- (٣) ١٠٣ : التوبة .
- (٤) تفسير المراغي ١١/١٨ .

وتذكره باليوم الآخر وقد رأى الناس جميعا يلبسون ثيابا بيضا يزرعون الى الله كل يسأل الله حاجته ، وهذه الافواج التي تأتي في كل عام يتغيرون وينهبون ويموتون ولكن الله حي لا يموت .

ويشعر الانسان المؤمن بأصالته في هذا الوجود ويصلته باخوانه المؤمنين من قبله ، فيدرك ان المؤمن امة واحدة فتتنمي فيه روح الجماعة ، وهو يودى اعماله كلها في جماعة فيشعر بارتباطه العضوي فيهم ويشعر بحبه فيدفعه ذلك الى مساعدتهم ومعاونتهم ويدفع المسلمين الى الاتحاد والتعاون والتحاب . يتذكر المؤمن ابراهيم واسماعيل فيتذكر تضحيته بفلذة كبده فيضي بكل ما يملك في سبيل الله .

يتذكر هاجر وابنها اسماعيل وهي تبحث عن الماء لوليدها وتنقطع امامها السبل ولكن الله قريب من المؤمنين ، فتحصل للمؤمن الثقة بالله والتوكل الحق ... فلا يسأل الا الله ولا يلجأ الا اليه ...

انها معاني تهز الوجدان وتملاء القلب روعة وجلالا واعظاما لرب السموات والارض ، الى غير ذلك من المعاني (١) .

وهكذا فان العبادة تصل القلب بالله حبا وخشية ومراقبة وتطلعا ولجوءا ، وهذه الصلة بالله بهذا الشكل تنتج آثارا رائعة كما ذكرت بالاضافة الى تلك الآثار التي ذكرتها ، فانها تثمر الاحساس الحي بالصلة الوثيقة بين الانسان والكون ...

ومن ثمارها حب الحياة في جميع الاحياء حتى في الاعداء لتزيل الشر من نفسها وعن الانسانية ، وعندما يكون الحب هو الاصل والصراع طارئاً فانه لا يلبث ان يزول الصراع ويحل السلام ويزول التباغض . ومن ثمارها الاستعلاء على دفعة الجسد وموازنة ثقل الارض ...

(١) انظر في هذه المعاني منهج التربية الاسلامية محمد قطب ٦٦/١-٦٧ ، نحو انسانية سعيدة ١٩٦-٢٠٤ ، مبادئ الاسلام ابو الاعلى المودودي ١٤٢-١٤٤ .

ومن ثمارها الاستعلاء على كل قوة في الارض ٠٠ فما وزن هذه القوى ازاء
قوة الله؟ لا شيء البتة على الاطلاق ٠٠٠ فيستمد المؤمن من العابد قوته من الله
وتجاه القوى المادية اعداءه ٠ (١)

ومن ثمارها تهيئة النفوس للجهاد والنضال في معارك الحياة كلها ٠٠٠
ومن ثمارها ان يتدرج الانسان في طريق الكمال الروحي الذي لا يحده الموت
ولا ينتهي في حدود الارض ٠٠٠ (٢)

هذه هي بعض ثمار الايمان بالله وآثاره في النفس حين توحد الله في
ربوبيته والهويته واسمائه وصفاته ، وما ينتج عن هذا الايمان في واقع الناس
ودنياهم ٠ وكما قلت ان توحيد الله يستلزم الايمان بملائكته وكتبه ورسله وبالقضاء
خيره وشره من الله ٠ والتي لا يتم ايمان العبد الا بايمانه بها جميعا وان لكل
ركن من اركان الايمان ، حين تؤمن به النفس وتصدق به اثر كبير فيها ، ومن ثم
اثر كبير في السلوك ٠

الايمان بالملائكة :

ف عندما يؤمن الانسان بان هناك مخلوقات خلقها الله لعبادته وطاعته ،
وهم الملائكة الذين (لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون) (٣)
هذا الايمان يؤهلهم ليكونوا متقين لان الايمان بالذبيبة - وهو لاء جزء منه من
صفات المتقين (ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين ، الذين يؤمنون بالذبيبة) (٤) ،
وبذا جنبنا الله الوقوع في الشرك والاهام التي وقع فيها من لا يؤمنون بالذبيبة (٥)
وان المؤمن عند ايمانه بان هناك مخلوقات فطرت على طاعة الله يحفز
ذلك لتحقيق العبودية الحقبة لله والكاملة له سبحانه وتعالى (٦) ٠

(١) انظر منهج التربية الاسلامية ٧٤-٦٧/١

(٢) نحو انسانية سعيدة ١٦٢-١٦٣

(٣) ٦ : التحريم

(٤) ٣-٢ : البقرة

(٥) انظر مبادئ الاسلام ابو الاعلى المودودي ٩٩ وانظر الايمان محمد نعيم ياسين ٤٦

(٦) انظر اصول التربية الاسلامية عبد الرحمن النحلوي ٨٢

وان ايمان المؤمن بوجود الملائكة التي تسجل كل ما يعمل (ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد) (١) يجعله يستحي من الله ومن جنوده ان يعصي او امر الله ، او ان يقع فيما حرم الله ، لان الملائكة لا يفارقونه يسجلون كل حركة وكل سكتة له .

وهذه الملائكة جنود من جنود الله تحفظ المؤمن وترعاه وتحرسه وتعاونه وتثبته ان احتاج اليها ، فمن كان الله معه والملائكة تحرسه وتؤيده فممن يخاف وممن يخشى؟! (ان يوحى ربك الى الملائكة اني معكم فثبتوا الذين آمنوا) (٢) .
وان شعور المؤمن بان هناك ملائكة تحفظه وتدعوه له (الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ، ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم) (٣) يجعله يشعر بعزته وكرامته ومقدار منزلته عند الله ، فلا يهينها بالكفر بالله ومعصيته . (٤)

الايمان بالكتب المنزلة

ومن اركان الايمان ، الايمان بكتب الله التي انزلها على انبيائه

لهداية البشرية .

والمؤمن عندما يؤمن بذلك يدرك مقدار كرامة الانسان على الله حيث لا يترك بدون وحي يسدد خطاه ، ويتصل بركب انبياء الله والمؤمنين الذين آمنوا بتلك الكتب .

وعندما يؤمن المؤمن بان كتاب الله الاخير للبشرية هو القرآن الكريم -

الذي انزله الله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم - يقبل على كتاب الله يتلو آياته ويتدبر ويفكر فيها ويطبق ما جاء فيها من احكام وامور جاءت لهدايته وسعادته ، فالايمان بان القرآن وحي من عند الله هو الذى يجعله مقوما لحياة

(١) : ١٨ ق

(٢) : الانفال : ١٢

(٣) : غافر : ٧

(٤) انظر في اثر الايمان بالملائكة اصول التربية الاسلامية ٨١-٨٢ ، الايمان محمد نعيم ياسين ٤٦-٤٧ ، مبادئ الاسلام ابو الاعلى المودودي ٩٩ ، العقائد الاسلامية ١٢٥-١٢٦ .

الفرد والمجتمع (١) (قرآنا عربيا غير ذي عوج اعلمهم يتقون) (٢) (ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين) (٣) ويربي عواطف الانسان ومشاعره ليبقى خاشعا لله فرحا بمناجاته محبا لآياته (٤) (الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ، ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله ذلك هدى الله يهدي به من يشاء) (٥) .

واما الايمان بالرسول : فالله سبحانه وتعالى ارسل رسلا مبشرين ومنذرين وما من امة الا وقد خلا فيها نذير ، وايماننا بهذا يجعل النفس تطمئن الي انها تسير على الجادة المستقيمة ، لان كل الرسول دعوا اقوامهم الى عبادة الله وحده ، وترك الشرك (يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره (٦) دعوة واحدة تردت على لسان انبياء الله جميعا عليهم السلام .

وان في سير هؤلاء الانبياء واخلاقهم وما حدث معهم لعبرا ودرسا للمؤمنين . وعندما يوءمن بأن آخر رسل الله الى البشر هو محمد بن عبد الله عليه افضل الصلاة واتم التسليم ، فانه يشعر بسعادة غامرة كلما اقتدى بامر من اوامره (٧) ، ويشعر بضرورة اتباعه وتنفيذ ما جاء به من وحي الهي (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله (٨)) ، وان من اوصاف رسول الله صلى الله عليه وسلم انه بالموءمنين رؤوف رحيم ، وانه عزيز عليه ما عنتموا ، وانه رحمة لهم ، وكل ذلك يدفع الانسان الى التأسي به صلى الله عليه وسلم والسير على منهجه في كل شئون حياته ، فيكون ذلك ضابطا لسلوك الانسان ، ومن اقتدى برسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ادبه ربه فاحسن تاديبه ، وكان خلقه القرآن ، فانه يصل الى حالة عالية من السمو في الاخلاق والمشاعر والعواطف

(١) اصول التربية الاسلامية ٨٣ .

(٢) ١٠٨ : طه .

(٣) ٣ : البقرة

(٤) التربية الاسلامية والمشكلات المعاصرة عبد الرحمن النحلوى ٣٧ .

(٥) ٣٣ : الزمر

(٦) ٦٥ : الاحراف

(٧) انظر اصول التربية الاسلامية ٨٨ .

(٨) ٣١ : آل عمران .

وفي كل شؤون الحياة السياسية والاقتصادية والعسكرية والاجتماعية الى غيرها
من شؤون الحياة ، لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وصل الى الغاية العليا
والحد الاسمي في كل شؤون الحياة .

الايمان باليوم الآخر :

والايمان باليوم الآخر يجعل النفس تشعر بالمسئولية الجديدة
الحقة ، فهو يخاف من الله ويخاف من الوقوف بين يديه للحساب في اليوم الآخر
على اعماله .

وتحقيق الاخلاق الفاضلة والاعمال الصالحة والتحلي بكل فضيلة واجتناب

كل رذيلة هو اثر ايمان النفس بان هناك يوما آخرآ تلقى فيه الحساب (١)
(ثم الى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون) (٢)

ويجعل الانسان المؤمن بان هناك يوما آخر فيه جنة عرضها كعرض السموات والارض
اعدت للمتقين يوءثر الآخرة على الدنيا فلا يتكالب على هذه الفانية ويترك الجنة
الباقية ! (فاما من طغى وآثر الحياة الدنيا . فان الجحيم هي المأوى وما من
خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى . فان الجنة هي المأوى) (٣) .

فالفرق كبير بين المؤمن باليوم الآخر والكافر به ، فالمؤمن باليوم الآخر
يرى ان الخير ما يرضي الله والشر ما يسخطه ، فالخير خير وان ناله منه سوء في
الدنيا ، فهو متيقن بان الله يخلفه خيرا في الآخرة ، وان الشر شر وان نالته
منفعة دنيوية فسيلاقي عليها جزاء في الآخرة (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ،
ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) (٤)

بخلاف نظرة الكافر الى اليوم الآخر الذي يرى ان الخير ما ينفعه في هذه

الدنيا وان كان محرما ، والشر ما يشوهه في الدنيا وان كان حلالا او يجب عليه فعله ...

(١) انظر اصول التربية الاسلامية ٩٠-٩٢ ، وانظر الايمان محمد نعيم ٧٤ ، وانظر

التربية الاسلامية النحلاوى ٣٩-٤٠ ، وانظر العقائد الاسلامية ٢٥٨-٢٥٩

(٢) انظر مبادئ الاسلام ١١٦-١١٧ ، وانظر اصول التربية الاسلامية ٩٠-٩١

(٣) ٣٧ - ٤١ : النازعات .

(٤) ٨٧ : الزلزلة

فكل شيء متصل اليه يده فهو حلال ، وكل شيء لا متصل اليه يده فهو حرام ، فهو قد باع الجنة ببخس معجل ، وباع الآخرة الباقية بالدنيا الفانية ؟ ! (١)

الايمان بالقضاء والقدر :

وان ايما النفس بالقضاء والقدر وان ما اصابها لم يكن ليخطئها وما اخطأها لم يكن ليصيبها (٢) وان كل شيء عند الله بقدر ، وانه لا مفر من امر مكتوب ، ولا مهرب من امر مقدور ، يجعل النفس تقدم على الاعمال بعزم وعدم تردد ، بعد الاخذ بالاسباب لان الله موئده وموصله لما يريد ، وترتاح النفس من اللوم والحسرة على ما فات فلا اعتراض على قدر الله ولا تسخط لان الله العليم الحكيم هو الذى قدر هذا (٣) .

وان هذه العقيدة لتنتزع من قلب المؤمن بها كل مظهر للجبن فيصبح جريئاً شجاعاً لا يهاب الموت ولا يخاف شيئاً ، لان الاجل مكتوب ومحدد لا يزيد ولا ينقص (٤) .

والنفع والضرر بيد الله لا يملك احد ولا يستطيع احد ان يضر من المكتوب او ان يمحى من المقدور شيئاً (واعلم ان الامة لو اجتمعت على ان ينفعوك بشيء ، لم ينفعوك الا بشيء قد كتبه الله تعالى) لك ، وان اجتمعوا على ان يضروك بشيء ، لم يضروك الا بشيء قد كتبه الله تعالى (عليك) ، رفعت الاقلام وجفت الصحف (٥) (والعبد اذا علم انه لن يصيبه الا ما كتب الله له من خير وشر ونفع وضر وان اجتهاد الخلق كلهم على خلاف المقدور غير مفيد البتة ، علم حينئذ ان الله وحده هو الضار النافع المعطي المانع ،

(١) انظر مبادئ الاسلام ابو الاعلى المودودي ١١٧ ، وانظر الايمان د . محمد نعيم

ياسين ٢٦-٢٥ .

(٢) انظر قررة عيون الموحدين في تحقيق دعوة الانبياء والمرسلين محمد بن عبد الوهاب

٢٨٩-٢٨٦ .

(٣) انظر اصول التربية الاسلامية ٩٣ .

(٤) انظر الايمان محمد نعيم ياسين ١٣٨ .

(٥) اخرجه الترمذى كتاب القيامة باب ٥٩ وقال حديث حسن صحيح ، واخرجه الامام احمد ٩٣/٤

فأوجب ذلك للعبد توحيد ربه عز وجل وافراده وحفظ حدوده ، فان المعبود
 انما يقصد بعبادته جلب المنافع ودفع المضار وواجب له ذلك افراده بالخوف
 والرجاء والمحبة والسؤال والتضرع والدعاء ، وتقديم طاعته على طاعة الخلق
 جميعا ، وان يتقي سخطه ولو كان فيه سخط الخلق جميعا . (١) .
 هذه العقيدة هي التي سكبت من قلوب الرعيل الاول في هذه الامة السكينة
 والاطمئنان وربتهم على الجرأة والشجاعة والعز ، فانطلقوا في ارض الله يحررونها
 من كل شر وفساد (٢) ، ولسان حالهم يقول :

اي يومي من الموت افر
 يوم لا يقدر لا اربه
 يوم لا يقدر او يوم قدر
 ومن المقدور لا ينجي الحذر (٣) .

(١) جامع العلوم والحكم ١٦٩ ،

(٢) انظر الايمان محمد نعيم ١٣٧ .

(٣) انظر مدخل الى التصور الاسلامي ١٢٠ .

والنفس المؤمنة بقضاء الله وقدره متفائلة راضية ، لا تتشائم من شيء (١) . فالتشاؤم والتطير من شيم الكفار وصفاتهم ، فقد كان الكفار يتطيرون بأنبيائهم وبالمؤمنين والدعاة الى الله (قالوا اطيرنا بيك وبمن معك قال طائرکم عند الله بل أنتم قوم تفتنون) (٢) ، وعن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر) (٣) ، فقد كان العرب يتشائمون ويتطيرون بالسوانح والبيواح من الطير والظباء وغيرهما ومن الشهور وغير ذلك ، (وكان هذا التطير يبعدهم عن مقاصدهم فنفاه الشرع وابطله واخبر انه لا تأثير له في جلب النفع ودفن الضرر) (٤) .

وبهذا يتحرر المؤمن من التشاؤم والايهام التي تصده عن العمل ، وهذا كله يربي المؤمن على التعقل وعدم تعليل الامور حسب الهمم والايهام (٥) ، بل يعلمها تعليلات حقيقية وصحيحة ، فالنافع والضار هو الله ، ولا ضرر ولا نفع لشيء من المخلوقات الا بإذنه .

وان المؤمن بقدر الله اذا اصابته سراء شكر الله ، وان اصابته ضراء صبر لان الفرج من عند الله ، فلا يتبرم ولا يشكو ، وهذا من خصال المؤمنين وحمدهم كما قال صلى الله عليه وسلم (عجباً لأمر المؤمن ان أمره كله له خير ، وليس ذلك لأحد الا للمؤمن : ان اصابته سراء شكر فكان خيراً ، وان اصابته ضراء صبر فكان خيراً) (٦) .

وان كل هذه الآثار الايمانية في نفس المؤمن هي نتيجة طبيعية وحتمية للايمان الصادق والطاعة المطلقة والحب الخالص لربه . فان لم نجد هذه الآثار النيرة في سلوك المؤمن ، ووجد نقيضها ، فما ذاك الا ثمرة الادعاء الكاذب للايمان ، ونتيجة الاتجار به والخداع ، ورحم

(١) اصول التربية الاسلامية عبد الرحمن النحلاوي ٩٣ .

(٢) النحل : ٤٧ .

(٣) متفق عليه اخرجه البخاري كتاب الطب باب لا عدوى مع الفتح ٤٣/١٠ مؤسليم كتاب

السلام باب لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر ولا نوء ولا غول ، واللفظ له ٤/١٧٤٣٠ .

(٤) قرة عيون الموحدين ١٧٦ وانظر ما بعد ذلك

(٥) اصول التربية الحديثة النحلاوي ٩٥ .

(٦) اخرجه مسلم كتاب الزهد والرقائق باب المؤمن أمره كله خير ٤/٢٢٩٥ .

(٧) انظر مدخل الى التصور الاسلامي عابد توفيق الهاشمي ١٢٢ .

الله الامام الشافعي اذ يقول :
 تعصي الاله وانت تظهر حبه
 لو كان حبك صادقا لأطعته
 في كل يوم يبتديك بنعمة
 منه ، وانت لشكر ذاك مضيع (١)
 هذه هي اركان الايمان في الاسلام ، وحقيقة العبادة فيه ، وهذه هي
 الآثار البالغة التي يحدثها كل من الايمان والعبادة ، في عقل المؤمن
 وقلبه ، وفي مشاعره ووجدانه ، وفي دوافعه وعواطفه ، وفي سلوكه
 وواقع حياته .

وعلى اساس هذه الحقائق التي اوجزت الحديث عنها يقوم منهج
 التغيير الاسلامي للنفس الانسانية ، بكل ما يشمله مفهوم النفس من
 المعاني .

وتغيير ما بالنفس الانسانية وفق ما قدمته - هو الطريق الى
 تغيير ما بالفرد والجماعة من سوء وشر ، الى افاق اعلى من الخير
 والاصلاح وفقا لسنته سبحانه في التغيير (ان الله لا يغير ما بقوم
 حتى يغيروا ما بأنفسهم) (٢)
 نظرة الاسلام للإنسان والكون والحياة :

وينبني على عقيدة الاسلام السابقة ، تصوره للإنسان والكون والحياة .
 وعلى اساس تصحيح نظرة الانسان في هذه المجالات ، وتغيير ما
 بالنفس من تصورات خاطئة فيها - على اساس هذا يقوم جانب كبير من
 تغيير حياة الفرد والمجتمع ، الى ما هو افضل واكمل طبقا لسنة
 الله في التغيير .

(١) ديوان الامام الشافعي لأبي عبد الله محمد بن ادريس الشافعي
 (١٥٠ هـ - ٢٠٤ هـ) جمعه وعلق عليه محمد بن عفيف الزعبي الناشر
 مؤسسة الزعبي للطباعة والنشر والتوزيع ، ودار الجيل بيروت
 لبنان ٥٨٠ هـ .
 (٢) ١١ : الرعد

الإنسان وأما عن نظرة الاسلام للإنسان ، فقد جاء الاسلام ليصح نظرتنا لنفسه ، ويضع الانسان في مكانه الصحيح ، ويريح الانسان من تخبطه في معرفة نفسه وحقيقتها ، فالانسان ما زال منذ وجد على هذه الارض - بعيدا عن وحي الله - يتخبط في نظرتنا الى نفسه ، فمرة يؤله نفسه ويرى انه اعظم كائن في هذا الكون ، ومرة يؤله عقله ، ومرة ينحدر في تصويره الى نفسه فيرى نفسه انه اصغر من الحجارة فيسجد لها ، ومرة يؤله المادة فيصبح عبدا لها . (١)

فالاسلام جاء لبيان حقيقة الانسان ومميزاته ، وما فضل به ومهمته في الحياة وعلاقته بالله وعلاقته بالكون وقابليته للخير والشر .
(فمكان الانسان (في القرآن) هو اشرف مكان له في ميزان العقيدة وفي ميزان الفكر ، وفي ميزان الخليقة الذي توزن به طبائع الكائن بين الكائنات .) (٢)

(والاسلام يبصر الانسان بحقيقته وبمختلف مزاياه وبمهمته في الدنيا من خلال تبصيره بحقيقتين اثنتين داخلتين في قوامه وتركيبه الانساني - وبينهما في الظاهر - ما يشبه التناقض او التماكس .
الحقيقة الاولى : انه مخلوق اصله الاول تراب ، وسلالته من ماء مهين (الذي احسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الانسان من طين . ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين) (٣) . والشأن فيه ان طالت به الحياة ، ان يعود الى ارض العمر ، فلا يعلم - بعد علم - شيئا (٤) ، (والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد الى ارض العمر لكي لا يعلم . بعد علم شيئا ان الله على كل شيء قدير) . (٥)
وقد جاءت آيات كثيرة تؤكد هذا المعنى في النفس ، منها قوله

-
- (١) انظر اصول التربية الاسلامية عبد الرحمن النحلوي ٣٠ ، والانسان في القرآن الكريم ٩ - ١٠
(٢) الانسان في القرآن الكريم عباس محمود العقاد ٢١
(٣) ٧ - ٨ : السجدة
(٤) منهج الحضارة الانسانية محمد سعيد رمضان البوطي ٤٦
(٥) ٧٠ : النحل

تعالى : (فلينظر الانسان مم خلق ، خلق من ماء دافق، يخرج من بين الصلب
والترائب) (١) ، ويقول : (فإننا خلقناكم من تراب ، ثم من نطفة ثم من
علقة ثم من مضفة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم . ونقر في الارحام ما
نشاء الى اجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ، ثم لتبلغوا اشدكم ومنكم من يتوفى
ومنكم من يرد الى ارضه العمر ، لكي لا يعلم من بعد علم شيئا) (٢) .
أما الحقيقة الثانية : التي تشكل الجزء الاخر من الهوية الانسانية
في القرآن ، فهي ان الانسان هو ذلك المخلوق المكرم على سائر المخلوقات
الآخري وانه ذاك الذي استأهل ان يكلف الملائكة بالسجود له متمثلا في شخص
أبيه آدم عليه الصلاة والسلام ، وانه الذي شرفه الله بالخلافة على هذه
الارض ، وعندما شاء ان يجعله يقوم بالمهمة التي حمله اياها - مظهرها
لعدالة الله تعالى وحكمه ، وانه المخلوق الوحيد الذي جهزه الله بالعقل
والتفكير والقدرة على ادارة الامور . (٣)
وعن كرامة الانسان يقول تعالى : (ولقد كرمتنا بني آدم وحملناهم
في البر والبحر ، ورزقناهم من الطيبات ، وفضلناهم على كثير ممن خلقنا
تفضيلا) . (٤)
وقد أمر الله الملائكة بالسجود لآدم بعد ان نفخ فيه من روحه سبحانه
وتعالى (فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين) (٥) ، (وان
قلنا للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس) (٦) .
وزود الانسان بالسمع والبصر والعقل ، يقول تعالى : (وجعل لكم

(١) ٦ : الطارق

(٢) ٥ : الحج

(٣) منهج الحضارة الانسانية في القرآن الكريم ٤٧ وانظر جاهلية القرن
العشرين ٢١٤

(٤) ٧٠ : الاسراء

(٥) ٢٩ : الحجر

(٦) ٣٤ : البقرة

السمع والابصار والافتدة لعلكم تشكرون (١) ، وارسل له الرسل لهدايته
 (رسلا مبشرين ومنذرين ائلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) (٢) ،
 وللانسان الحرية في اختيار عمله وسلوكه الذي يريده يقول تعالى :
 (إناهدناه السبيل اما شاكرًا واما كفورًا) (٣) ، فهو كائن حر عنده استعداد
 للخير والشر (وهديناه النجدين) (٤)
 وهو مسئول عن عمله الذي يعمل ان كان خيرا فخير وان كان شرا فشر
 يقول تعالى : (كل امرئ بما كسب رهين) (٥) ، ويقول : (فمن يعمل مثقال
 ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) (٦) .
 والانسان من مهماته في الارض عمارة الارض وتسخيرها لخدمته ، يقول
 تعالى : (هو انشأكم من الارض واستعمركم فيها) (٧) ، ويقول تعالى :
 (وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه) (٨) .
 والفاية من خلق الانسان هي تحقيق العبودية لله عز وجل ، يقول
 تعالى : (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ، ما اريد منهم من رزق وما
 اريد ان يطعمون ، ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين) (٩) .
 " ولا بد ان نتساءل الان : فكيف تألفت هاتان الحقيقتان ضمن هوية واحدة
 للانسان ؟ وما وجه تركيز القرآن على كل منهما ؟ وما هو اثر تنبيه
 الانسان الى اتصافه بكلا هاتين الحقيقتين ؟
 اما كيفية تألفهما ضمن الهوية الانسانية الواحدة فوجه ذلك ان الانسان
 مخلوق من طين .. وان ما فيه من ملكات وقوى وخصائص .. هي فيض من نعم الله
 عليه ، وهبه الله اياها ليقوم بمهمة التكليف والعمارة لهذه الارض .

(١) : السجدة

(٢) : النساء

(٣) : الانسان

(٤) : البلد

(٥) : الطور

(٦) : ٧ - ٨ : الزلزلة

(٧) : هود

(٨) : الجاثية

(٩) : ٥٧ : الذاريات وانظر في هذه المعاني الانسان في القرآن الكريم ٢٨-١٣ ،

٤١ - ٥٤ وانظر فلسفة التربية الاسلامية علي ابو العينين ٩٥ - ٩٩ وانظر

اصول التربية الاسلامية ٣٠ - ٣٦ وانظر القيم الحضارية في رسالة الاسلام

٥٤ - ٧٦ وانظر التربية الاسلامية حسن عبد العال ٤١ - ٤٤

واذن فلانسان في كينونته الذاتية عبد مملوك لله عز وجل ،
 خلق من ضعف وينتهي الى ضعف . ولكنه - نظرا للرسالة التي حملها
 يتمتع بصفات نادرة جهزه الله بها فاستأهل بموجبها الرفعة والتكريم
 ، ان هو استعمل تلك الصفات على وجهها والتي خلقها الله من أجله **عدها الصريح**
 واما وجه التركيز على كل من هاتين الحقيقتين معا والاستمرار
 في التذكير بهما ، فهو لكي يتربى المسلم على هاتين الحقيقتين معا ويستلهم
 غذاءه التربوي من معرفة اصله وضالته شأنه وذل نهايته ، ثم معرفة ما انعم
 عليه الخالق من صفات وملكات نادرة وما قد اكرمه به من سمو في الرتبة
 والمكانة .

فمن عاش لا يتغير من ذاته الا مظهر ضعفها ودلائل تفاهتها وهوانها
 جدير به ان يركن الى ضعف يجعله ضحية طغيان الجبابرة والمتكبرين ،
 ويبعده عن انجاز اي عمل او خدمة انسانية مما قد حمله الله تعالى
 مسئولية النهوض به ويقعده عن اية مساهمة في سبيل عمارة الارض وانشاء الحضارة
 الانسانية المطلوبة .

ومن عاش وهو لا يعرف من ذاته الا انه الانسان المكرم الذي يملك من
 المزايا والصفات ما يخوله ان لنفسه حكما وسلطانا على كل من حوله ومن
 دونه ، جدير به ان يسكر بنشوة تلك الصفات .. ثم يجعل من نفسه حاكما
 من دون الله عز وجل ، يبسط قهر ربوبيته الزائفة على سائر المستضعفين ! ..
 واما اثر هذا التنبيه المستمر من القرآن - في خطابه الانسان -
 الى اتصافه بكلا هاتين الحقيقتين : العبودية الذليلة الخاضعة لسلطان الله
 والتكريم المنبثق عن الرسالة التي شرفته بها مشيئة الله .

ان هذه الحقيقة عندما تستقر في نفسه وتهيمن على عواطفه ودوافعه
 السلوكية ، لا يركن الى الذل والخضوع والخنوع للآخرين ، مهما تجمعت
 عليه اسباب الضعف ، لان الله هو الذي منحه هذه الكرامة فلن يسلبها منه
 احد . وهو في نفس الوقت لا يطمح الى شيء من التسلط والبني والطيغان
 والتكبر على عبادة الله مهما اتيج له من اسبابها لانه يعلم انه انسان حقير
 الا من اكرمه الله يا لايمان ولله العزة ورسوله وللمؤمنين ، ذليل خلقه الله
 لعبادته لا للتكبر على عباد الله الذين هم مثله ! (١)

(١) منهج الحضارة الانسانية في القرآن الكريم ٤٨ - ٥١ بتصرف يسير

وهكذا فان معرفة الانسان لحقيقة نفسه يبعده عن الذل وعن التكبر
 في آن واحد ، وبهنا ينطلق الانسان في عمارة الارض عبدا لله حرا من كل
 الطواغيت ، ليس ذليلا ولا يتكبر على أحد من خلق الله !
 والاسلام بهذه النظرية العادلة يحدد للانسان مكانه الذي
 وضعه الله فيه فهو (ليس لها ينازع الالهة وتنازعه ، وليس كذلك
 حيوانا جاءت سيادته على الارض مصادفة ، وقد يقوم مقامه في هذه
 السيادة غنا قنار نأر !

وليس آلة تحسب قيمته بقوة الاحصنة التي يساويها في قوة التحريك
 والارادة ، وليس عبدا للمادة ، ولا هو لوحة تطبخ فيها المادة والطبيعة
 ما تريد ، وليس عبدا للالة .. وليس نمرة ولا مجموعة نمور تتحرك داخل
 القطيع بلا شخصية مميزة ولا كيان فردي ...

كلا ان الانسان ... انسان ... انسان ... وليس لها - هو سيد هذه الارض
 وهو عبد لله في آن .. وهو مسلط على هذه الارض ومسخر له كل ما فيها
 وهو معان على استغلال كنوزها وطاقاتها ، معان بما وهبه الله من قوى
 وطاقات ، ومعان ... وهو في الوقت ذاته هو من نفسه في حرم مقدس
 حرم من حرمان الله ، لا يمسه الا بأذن الله ولا يعمل فيها الا بمنهج
 الله . ولم يوهب معرفة اسرار هذا الحرم - الا بقدر - ولم يسمح
 له ان يضع له من تلقاء نفسه المناهج والخطط والشرائع والاوزاع
 ولم يؤذن له ان يتخذ الهه هواه (١)

والانسان عندما يوء من بان الله هو خالقه وهو الذي كرمه على
 كثير ممن خلق ، وان الله هو الذي وهبه هذه النعمة وغيرها من النعم
 يعترف بالعبودية الحققة لله ، وبذا يتجاوب مع وحي الله (وما خلقت
 الجن والانس الا ليعبدون) (٢) فيتصل بالله مباشرة وبلا حواجز (يا ايها
 الانسان ما غرك بربك الكريم الذي خلقك فسواك فعدلك في اى صورة ما
 شاء ركبك) (٣) (يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه) (٤)

(١) الاسلام ومشكلات الحضارة سيد قطب ١٧١-١٧٢ .

(٢) الذاريات : ٥٦

(٣) الانفطار : ٨٦

(٤) الانشقاق : ٦

(ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن اقرب اليه من حبل الوريد) (١) (٠) ، ومن ثم فلا يتطلع الى احد سواه ، ولا يعبد الا اياه سبحانه ، وبذا يتحرر قلبه وروحه وينطلق خفيفا الى الله .

(ويرتدون ، الى خالقهم فيهتدون بهديه ويسيرون على منهجه ، ولا يسيرون على نهج احد آخر ولا قوة اخرى من قوى الارض ، لانها كلها ضعيفة هزيلة . كلها ضائعة مضیعة ، كلها زائلة فانية ، والقوة الحقيقية هي قوة الله ، والسلطان الحقيقي سلطانة والمنهج الصحيح منهجه ، ومن ثم تصلح نفوسهم وتصلح حياتهم على الارض .

ويرتدون الى خالقهم فيحسنون انه منه المنشأ واليه المصير ... ويرتدون الى خالقهم فيحسنون المشاركة الانسانية فهم جميعا قد صدروا عن ارادة الله ، ثم هم جميعا خلقوا من نفس واحدة (يا ايها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة ، وبث منهما رجالا كثيرا ونساء) (٢) (٠٠) ومن ثم تصلح نفوسهم بعضهم تجاه بعض ، وتقوم بينهم اواصر الانسانية والتعاون والمحبة ولا يقوم بينهم النزاع والشقاق) (٣) (٠) والاسلام يخطو خطوة اخرى مع الانسان من حيث يعرفه بحقيقة نفسه (فالانسان في نظر الاسلام كائن لا هو بالملك ولا هو بالشیطان ، وان كان قادرا في بعض حالات الهبوط ان يصل الى درجة الشيطان من الشر ، وفي بعض حالات الارتفاع ان يسمو بروحه الى مستوى الملائكة من الطهر . ولكنه في حالته الطبيعية بين هذا وذاك ، مشتمل على الخير كما هو مشتمل على الشر ، وليس اى العنصرين غريبا عن طبيعته ولا مفروضا عليه من خارج نفسه .

وهو يشمل نوازع فطرية تربطه بالارض ... ولكنه يشمل في الوقت ذاته نزعة فطرية ايضا تهدف الى الارتفاع والسمو) (٤) (٠٠) .

(١) ١٦ : ق

(٢) ١ : النساء

(٣) منهج التربية الاسلامية محمد قطب ١ / ١٥ - ١٦

(٤) الانسان بين المادية والاسلام محمد قطب ٨٠

والاسلام في الوقت الذي يؤمن فيه بكل جوانب الانسان : جسمه وعقله وروحه ومطالب كل جانب وطاقاته ، يؤمن كذلك بوحدة الكيان البشري ، واستحالة فصل جانب منه عن جانب في الفطرة السوية التي تسيّر على نهجها الذي خلقه الله .

ومن ثم لا يفصل في داخل النفس بين الجسم والعقل والروح ، ولا يفصل في واقع الحياة بين هذه الطاقات ، بل يأخذها بفطرتها السوية ممتزجة مترابطة ، ويرسم لها دستوراً على ذلك الاساس ... وهو يصل من هذا المزج الى نتائج معينة هي التي تحدد سمات الانسان الصالح ، وتبرزه حقيقة ملموسة في واقع الحياة .
فالتوقيع على اوتار النفس كلها ، مجتمعة مترابطة ، يضمن معاً شيئين في آن واحد :

الاول : هو استغلال طاقات الانسان كلها ، فلا تهدر منها طاقة واحدة
يمكن ان ينتفع بها الانسان في عمارة الارض ...

فمن الكفر بأنعم الله الا يستخدم الانسان طاقته الحيوية في عمارة الارض ، بالتنقيب عن كنوزها ، والتعرف على رزق الله الواسع فيها ، واستغلال ذلك كله لترقية الحياة وتنميقها ، والوصول بها كل يوم الى مستوى جديد .
ومن الكفر بأنعم الله الا يستخدم الانسان طاقاته الروحية في التعرف على الله والاتصال به ، والاستمداد من قوته ، والاهتداء بهديه ، والعمل بمقتضى ذلك كله على ترقية الحياة النفسية وتنميتها ، والتعود على الخير ، والتعود على الحب ، والتعود على الشعور بترابط الانسانية ، ومحاولة ايصال الخير المادى الذى يصل اليه الانسان بطاقته المادية الى جميع البشر الخلفاء لله (١) في مجموعتهم الشركاء في كل ثمار الحياة .

(١) ان هذا التعبير فيه بعض التعميم وعدم الدقة والاصح ان يقال خليفة في الارض ، فالانسان ليس خليفة عن الله في الارض ، وانما يخلف الناس بعضهم بعضاً في عمارتها ، وقد عالج هذه القضية الشيخ عبد الرحمن حنبكة في كتابه بصائر للمسلم المعاصر ، انظر ١٢٢ - ١٤٥

ومن الكفر بأنعم الله الا يستخدم الانسان طاقته العقلية
 في التعرف على اسرار الكون وقوانينه ، والتعرف على سنن الله في
 الكون المادى وفي حياة الانسان ، واستغلال ذلك كله في تنظيم الحياة
 البشرية وتقويمها والسير بها على نهجها القويم .
 الامر الثاني : ان استغلال هذه الطاقات مجتمعة يحدث
 توازنا في داخل النفس وواقع الحياة سواء .
 والتوازن - وهو سمة من سمات الانسان الصالح - معنى واسع
 شامل يشمل كل نشاط الانسان .

توازن بين طاقة الجسم وطاقة العقل وطاقة الروح ، توازن
 بين ماديات الانسان ومعنوياته . . . توازن بين الحياة في الواقع والحياة
 في الخيال (. . .) (١)

وهكذا ينطلق الانسان في نظر الاسلام ملبيا حاجات نفسه
 بالتوازن الذى يرسمه له الاسلام بحيث لا يطفى جانب على جانب ، مستغلا
 كل شيء في فطرته لخدمة نفسه وخدمة البشرية .
 وعندما ينحرف الانسان عن هذا التصور للانسان فيؤمن بالجانب
 المادى وينميه ويترك الجانب الروحى والعقلي فانه يسير عندئذ في
 مسارات المادية المظلمة التي تودى بحياة الانسان وبقيمه واخلاقه ،
 وتؤدى به الى الهلاك .
 وكذلك عندما ينحرف الانسان عن هذا التصور ، ويرى ان الانسان
 روح فقط ، ويقوم بتنمية هذا الجانب على حساب الجوانب الاخرى ، فانه
 يؤدى الى رهينة تفتقر بها الحياة وتظلم وتقتم كظلام وقتامة العصور
 الوسطى المسيحية . (٢)

(١) منهج التربية الاسلامية محمد قطب / ١ - ٣٣ - ٢٨ وانظر جاهلية القرن
 العشرين ٢١٥

(٢) انظر مسيرة الفكر التربوى الدكتور محمود السيد سلطان دار المعارف
 بمصر ١٩٧٩ م ص ٦٧ - ٦٧ وانظر منهج التربية الاسلامية محمد قطب
 وانظر الانسان بين المادية والاسلام ٨١

وعندما ينحرف الانسان ويعترف بالعقل فقط ينشئ لنا فلسفات
عقيمة لا قيمة لها ولا اعتبار وينشئ لنا مدناً فاضلة في خياله وفي الكتب،
وتسقط مدنيته وحضارته لأنه يعيش في عالم العقل فقط كما سقطت
الحضارة اليونانية والرومانية .

هذه هي الخطوط العريضة في نفس الانسان واثرا الاعتراف بها وتنميتها
وفق نهج الاسلام، والاسلام يخطو خطوة اخرى بتعريف الانسان بنفسه - لأنه
سبحانه هو خالقها - حين يقرر أن في النفس الانسانية الحب والكره ،
والخوف والرجاء . وبقية الخطوط الأخرى الدقيقة التي في نفسه ، وحين
يرشده الى كيفية الايقاع على هذه الخطوط بحيث لا يحدث تنافر فيما بينها

وبحيث لا يوقع على الخط اكثر مما يحتاج حينئذ تستقيم نفس الانسان وتتوازن
، ويحدث من كل توقيع على خط من هذه الخطوط أثر بالغ في النفس وفي الواقع .
وفي النفس الخوف والرجاء (. . . ويرجون رحمته ويخشون عذابه . . .) (١)
والاسلام جاء يبين للانسان ممن يخاف ومن يرجو ، فبين لهم ان الخوف الحقيقي
من الله ، وان الرجاء الحقيقي لله عز وجل ، وبذلك فانه ينفض عن النفس
كل خوف وكل رجاء فاسد ، فلا يخاف احدا او شيئا حقيقيا الا الله ، ولا يرجو
ولا يطمع الا في الله وما عنده .

وبذلك تتحرر النفس من الخوف الارضي والتعلق بمتاع الارض الزائل ،
وبذلك تنطلق النفس البشرية عاملة في سبيل الخير في كل ميدان من ميادين
الحياة السياسية والاقتصادية والاجتماعية .

ومن طبيعة النفس الحب والكره ، ولكن الاسلام يعرف النفس اى شيء
تحب واى شيء تكره ، فيوقع في النفس حب الذات ولكن بقدر محدود لا يطفى
بحيث يصير عبدا لذاته ولشهواته وللدنيا ، ويوقع عليه الحب لله لأنه
الودود الرحيم المنعم ، ويجعل النفس تحب الكون بما يوقع عليها من أن
هذا الكون مخلوق لله ، وانها عبدا لله ، وان هذا الكون مسخر لخدمة
الانسان . ثم يجعل الحب للمؤمنين فيدفعه الى السعي على مصالحهم ومنافعهم
ثم يوقع على وتر حب جنس الانسان لانه من مخلوقات الله .

والآيات والاحاديث التي جاءت تبين هذه النعماني كثيرة نورد بعضها : (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله (٠) (١) ، (ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله ، والذين آمنوا أشد حبا لله) (٢) ومن الاحاديث قوله صلى الله عليه وسلم (من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره لقاءه) (٣) ، وقوله (لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من والده وولده والناس اجمعين) (٤) ، وقوله عليه افضل الصلوة واتم التسليم : (ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما ، وان يحب المرء لا يحبه الا لله وان يكره ان يعود في الكفر بعد ان انقذه الله منه كما يكره ان يقذف في النار) (٥) .

واما الكره فهو لكل ما رد خارج عن طاعة الله سواء كان شيطانا جنيا او انسيا ، ويوجه الاسلام طاقة الكره الفكرية الى كره الظلم بجميع انواعه (يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا...) (٦)

والعدوان شر ينبغي ان يكره وان يقاوم (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) (٧)

والاعتداء على الضعفاء في الجماعة ينبغي ان يكره ويقاوم (وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان...) (٨)

(١) ٣٠ : آل عمران

(٢) ١٦٥ : البقرة

(٣) اخرجه مسلم كتاب الذكر والدعاء والتوبة ٠٠ باب من احب لقاء الله احب الله لقاءه ٥٠٠٠/٤ ٥٠٦٥

(٤) متفق عليه اخرجه البخاري كتاب الايمان باب حب الرسول صلى الله عليه وسلم من الايمان الفتح ٥٨/١ ومسلم كتاب الايمان باب وجوب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر من الاهل والولد والوالد ٦٧/١

(٥) متفق عليه اخرجه البخاري كتاب الايمان باب حلاوة الايمان مع الفتح ٦٠/١ ومسلم كتاب

الايمان بيان خصال من اتصف بهن وجد حلاوة الايمان ٦٦/١

(٦) حديث قدسي اخرجه مسلم كتاب البر باب تحريم الظلم ١٩٩٤/٤

(٧) ١٩٤ : البقرة

(٨) ٧٥ : النساء

وفتنه الناس عن دينهم شر ينبغي ان يكره ويقاوم (والفتنة
 أشد من القتل) (١) ، (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) (٢) .
 والافساد في الارض ومحاربة الله ورسوله ، والصد عن سبيله شر
 ينبغي ان يكره وان يقاوم .

والفواحش ما ظهر منها وما بطن شر ينبغي ان يقاوم ...
 وكل الخراف عن سبيل الله شر ينبغي ان يقاوم ويكره ...
 وجماع الشر كله الشيطان .. هو الذى يتمثل في الشر كله ، وهو الذى
 يدعو الى كل شر ، ومن ثم لا ينبغي ان توجه له طاقة المكره كاملة وتعلن
 عليه حرب لا هوادة فيها ولا تسليم !
 والمؤمن بكل طاقاته مجند حياته كلها لدفع الشر ومحاولة التغلب
 عليه ، وبذلك يتوازن الحب والكره ويصدر عن كل وتر منهما نغمه الصحيح .
 وفي النفس فطرة الخيال والواقع ، فيصوغ الخيال ليفكر في
 الكمال والجمال في العالم الاخر في عالم الجنة ، فيغذى خيالها بمئات
 من المناظر والمشاهد والصور والحالات يكفي قول الرسول عن ربه في الحديث
 القدسي : (اعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر
 على قلب بشر فاقرأوا ان شئتم :) فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من
 قرة أعين . (٣)

واما طاقة الواقع فالاسلام يربي النفس على استغلالها لصياغة
 الواقع في التنظيمات وتأمين حاجات الانسان الاقتصادية والسياسية
 والتعليمية والتنظيمية ...
 والاسلام يصوغ النفس وفق فطرتها ايضا فيشبع الجانب المادى

(١) : البقرة : ١٩١

(٢) : البقرة : ١٩٣

(٣) متفق عليه اخرجه البخارى كتاب بدء الخلق باب ما جاء في صفة الجنة وانها
 مخلوقة مع الفتح ٦ / ٣١٨ ومسلم كتاب الجنة وصفة نعيمها واهلها
 حديث رقم (٢) ٤ / ٢١٧٤ والاية ١٧ : السجدة

ويشبع الجانب المعنوي ، اما الجانب الحسي فلذائذ الحس كلها مباحة ما لم تكن محرمة في الشرع ، واما الجانب المعنوي فهو الايمان بالله وباليوم الآخر والفضائل والاخلاق ، وبذا تصبح هذه القيم جزءاً من بنية الانسان . ويندفع في الجانب الحسي ايضا ولكن ضمن حدود الشرع . وبذا تستقيم النفس .

وفي النفس حب الذات وميل للاجتماع بالآخرين ، والنفس عندما تصاغ وفق افكار الاسلام ، فانه لا يطغى جانب على جانب ، فالاسلام يؤمن بالفرعيتين ، ولكن لا بد من انسان متوازن في فرديته ، متوازن في ميله الى الجماعة وتعاونه معها فلا الانانية المرذولة يقرها الاسلام ، ولا سحق الانسان لذاته يقره الاسلام لان ذلك ينشئ مجتمعا مستضعفا خانعا ذليلا . وتقوم العلاقة بين الفرد والجماعة على الحب والتعاون ، وبذا ينشأ في المجتمع التكافل والتعاون . (١)

والاسلام عندما يطبع النفس على الالتزام والتحرر ، ويوازن بين هذين الخطين موازنة دقيقة ، ينشأ الفرد منضبطا في اعماله في اوامر الله عاملا لها باخلاص لوجهه الكريم ، ويفتح للنفس باب التطوع الحقيقي دون فرض او جزم او اكراه ، وبذا يسمو المجتمع الى الاعلى ، ولكن لا ينزل الى الحد الادنى ، وهو طاعة اوامر الله الواجبة . وفي النفس فطرة السلبية والايجابية ، والاسلام يصوغ النفس في الجانب النفسي لتستسلم لله ، ومن هذا التسليم الكامل لله تكون في غاية الايجابية بالنسبة للاشياء والاشخاص والاحداث فهو لا يخضع لشيء من هذه الاشياء ، بل يسير ويفعل بغاية الجدية والايجابية .

وهناك طاقتان فطريتان في النفس البشرية ، الايمان بما تدركه الحواس، والايمان بما لا تدركه الحواس كلاهما اصيل في النفس ، والاسلام يستغل كلا من الطاقتين في الانسان فيستغل طاقة الحس في هذا الكون المادي فكل ما فيه غذاء لهذه الطاقة ، ثم استغل الاسلام ما تدركه الحواس استغلالا ضخما في تربية القلب البشري بالله . . . استغله حيث وجه الانظار الى الكون المادي لتبصر فيه يد القدرة (الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها) . (٢)

(١) انظر " ميلاد مجتمع " شبكة العلاقات الاجتماعية ، مالك بن نبي ، اصدار ندوة مالك بن نبي ، دار الفكر دمشق ، ١٤٠١هـ / ١٩٨١م ، ٢٨ ، ٤٠ ، ٤٩ ، ٧٠-٧١ . وانظر فلسفة التربية الاسلامية علي ابو العينين ١٠٧-١٠٨ ، وانظر التربية الاسلامية في القرن الرابع الهجري حسن عبد العال ٤٧-٤٩ .

ولم يقف الاسلام عند هذا الحد فقط كما فعلت الفلسفات الاخرى ، وانما جعل النفس توءم من بالغيب ، توءم من بالله واليوم الآخر والملائكة ، والجن والشياطين .

وفي النفس الانسانية وفق الفطرة التي فطرها الله عليها دوافع وضوابط وليس احدهما اصيل والآخر مفروض عليها من الخارج بل كل منهما اصيل ①
والاسلام يوافق الفطرة في هذا فيعترف بالدوافع (زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرب ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب) (٢) يعترف بدافع حب الحياة وما يتفرع عنه من دافع حفظ الذات وحفظ النوع ودافع القتال عن الذات او القتال عن الغير ، ودافع الملك ودافع التميز والبروز .
ولكن لا يترك لهذه الدوافع العنان بل يضبطها بضوابطه لتستقيم الحياة والا لساقت هذه الدوافع الانسان الى الدمار والهلاك ، فمهمة العقيدة والقيم الاسلامية هي ضبط هذه الدوافع حتى لا تصل الى حد التهور والدمار . (٣)

(١) انظر الاسلام وقضايا علم النفس ٨٦ - ٨٨

(٢) ١٤ : آل عمران

(٣) راجع دراسات في النفس الانسانية للشيخ محمد قطب ٧١ - ١٨١
وانظر منهج التربية الاسلامية له ايضا ١ / ١٢٦ - ١٢٩

نظرة الاسلام للحياة :

واما عن نظرة الاسلام للحياة : فانها تقوم على اساس حقيقتين

متباعدتين ، وان الحياة الاكمل للانسان انما تتم اذا مزج بين هاتين

الحقيقتين معا . (١)

اما الحقيقة الاولى : فهي ان هذه الحياة (ليست الا معبراً الى الحياة

الآخرة ، وان الانسان انما يأخذ من هذه الحياة الى تلك حصيلة كسبه واعماله

لينال عليها الجزاء الاوفى : ان خيراً فخير وان شراً فشر - وهي في تقرير

الاسلام - حياة قصيرة ، تقوم بين موتين ، ثم يليها الحياة الدائمة التي لا

انقضاء لها ، والتي يبدو جلياً الى جنبها تفاهة هذه الحياة وعدم اهميتها ، حتى

تبدو للانسان بعد اجتيازها وكأنها حلم قصير). (٢)

والساهد على هذه الحقيقة كثيرة اسوق بعضاً منها ، يقول تعالى :)

اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم ، وتكاثر في الاموال

والاولاد كمثل غيث اعجب الكفار نباته ، ثم يهيج فتراه مصفراً ، ثم يكون حطاماً

وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان ، وما الحياة الدنيا الا متاع

الفرور . (٣) ويقول تعالى ذكره : (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه

من السماء فاختلف به نبات الارض فاصبح هشيماً تذرؤه الرياح ، وكان الله على كل

شيء مقتدرًا . (٤) ويقول : (وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب وان الدار

الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون) . (٥)

(١) منهج الحضارة الانسانية في القرآن الكريم ص ٦٧

(٢) المرجع السابق ص ٦٨ - ٦٩

(٣) ٢٠ : الحديد

(٤) ٤٥ : الكهف

(٥) ٦٤ : العنكبوت

ويقول : (لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد متاع قليل ثم مأواهم جهنم
 وبئس المهاد) (١) ، ويقول تعالى : (قل متاع الدنيا قليل والاخرة خير
 لمن اتقى ولا تظلمون فتىلا) (٢) ، ويقول عز وجل : (ولكم في الاخرة مستقر
 ومتاع الى حين) (٣) ، ويقول سبحانه وتعالى : (وهو الذى احياكم ثم يميتكم
 ثم يحييكم ان الانسان لكفور) (٤) ، ويقول : (ان هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون
 وراءهم يوما ثقيلا) (٥) ، ويقول : (كلا بل يحبون العاجلة وتذرون الاخرة) (٦)
 ويقول : (كل نفس ذائقة الموت ثم اليها ترجعون) (٧) .

ومن الاحاديث ما اخرجه مسلم في صحيحه عن جابر بن عبد الله (ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم مر بالسوق ، داخلا من بعض العالية والناس كنفته فمر
 بجدي اسك ميت فتناوله فأخذ بأذنه ثم قال : (ايكم يحب ان هذا له بدرهم ؟)
 فقالوا : ما نحب انه لنا بشيء وما نمنع به ؟ قال : " اتحبون انه لكم ؟ " ^(٨)
 قالوا : والله لو كان حيا كان عيبا فيه . فكيف وهو ميت ؟ فقال : (فوالله ،
 للدنيا اهون على الله من هذا عليكم) (٩) .

واخرج البخارى في صحيحه (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : " أخذ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنكبى فقال : كن في الدنيا كأنك غريب او
 عابر سبيل " وكان ابن عمر يقول (انا أمسيت فلا تنتظر الصباح ، وانا أصبحت

(١) ١٩٦ - ١٩٧ : ال عمران

(٢) ٧٧ : النساء

(٣) ٢٤ : الاعراف

(٤) ٦٦ : الحج

(٥) ٢٧ : الانسان

(٦) ٣٠ - ٢١ : القيامة

(٧) ٥٧ : العنكبوت

(٨) اى صغير الاذنين انظر صحيح مسلم بشرح النووى ١٨ / ٩٢ .

(٩) مسلم كتاب الزهد والرقائق حديث رقم (٢) ٤ / ٢٢٧٢ .

فلا تبتظر المساء وخذ من صحتك لمرضك ومن حياتك لموتك (١) ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها ، ولغدوة في سبيل الله او روحه خير من الدنيا وما فيها) (٢) وقال علي بن ابي طالب : ارتحلت الدنيا مدبرة وارتحلت الآخرة مقبلة ولكل واحدة منها بنون فكونوا من ابناء الآخرة ، ولا تكونوا من ابناء الدنيا فان اليوم عمل ولا حساب وغدا حساب ولا عمل (٣) والحققة الثانية : هي ان يكشف للانسان عن قداسة هذه الحياة وحرمتها ، ويدفع الانسان الى سبيل رعايتها والعناية بها ، ويشعر لها من الاحكام ما يضمن حمايتها من اى عدوان ، وينهض بالانسان لحراستها ، وبذل كل جهد في سبيل وقايتها من المخاطر والآفات ، واليك الشواهد على هذه الحقيقة من القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة : واما القرآن الكريم ، فيقول تعالى : (من عمل صالحا من ذكر او انثى وهو مؤمن قلنحينه حياة طيبة ...) (٤) من أجل ذلك كتبنا علي بنى اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفسا وفساد في الارض فكأنما قتل الناس جميعا ، ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا (٥) ويقول تعالى : (ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) (٦) ، ويقول : (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما) (٧)

(١) اخرج البخارى كتاب الرقاق باب قول النبي صلى الله عليه وسلم كن في

الدنيا كأنك غريب او عاير سبيل فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٣٣٣/١١

(٢) اخرج البخارى كتاب الرقاق باب مثل الدنيا في الآخرة فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٣/١١

(٣) اخرج البخارى كتاب الرقاق باب في الامل وطوله مع الفتح (٤) : ٣٣٥/١١ ، (٤) : ٩٧ : المنحل

(٥) : المائدة ٣٥

(٦) : البقرة ١٧٥

(٧) : النساء ٩٣

- (٠٠٠) ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك (١) .
- ومن الأحاديث قوله صلى الله عليه وسلم : (لا يحل دم امرئ مسلم ..
 الا باحدى ثلاث : الثيب الزاني ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه المفارق
 للجماعة) (٢) ، وقوله عليه الصلاة والسلام للثلاثة نفر الذين سألوا عن
 عبادة رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقالوها وأرادوا الزهد في الدنيا
 وتركها فقال لهم : (انتم الذين قلتم كذا وكذا ، اما والله اني لأخشاكم
 لله واتقاكم له ، لكني اصوم وأفطر وأصلي وأرقد وأتزوج النساء ، فمن
 رغب عن سنتي فليس مني) (٣) ، وعنه صلى الله عليه وسلم : (من نفس عن
 مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ، ومن
 يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والاخرة ..) (٤) .
- ويقول عليه افضل الصلاة والسلام : (كل المسلم على المسلم حرام دمه
 وماله وعرضه) (٥) ويقول ايضا عليه الصلاة والسلام : (من قتل دون ماله فهو شهيد) (٦)

- (١) ٧٧ : القصص البخاري
 أخرجه البخاري
- (٢) متفق عليه كتاب الديات باب قوله تعالى ان النفس بالنفس والعين بالعين .. مع الفتح ١/١٢
- ومسلم كتاب القسامة باب ما يباح به دم المسلم ١٣٠٣/٣-١٣٠٣
- (٣) متفق عليه أخرجه البخاري كتاب النكاح باب الترغيب في النكاح مع الفتح ١٠٤/٩ ومسلم كتاب
 النكاح باب استحباب النكاح لمن تاقت اليه نفسه ووجد مسؤونة ١٠٢٠/٣
- (٤) أخرجه مسلم كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب فضل الاجتماع على تلاوة
 القرآن وعلى الذكر ٣٠٧٤/٤
- (٥) أخرجه مسلم كتاب البر باب تحريم ظلم المسلم وخذله واحتقاره ودمه وماله وعرضه ١٩٨٦/٤
- (٦) متفق عليه ، أخرجه البخاري كتاب المظالم باب من قاتل دون ماله فتح الباري بشرح صحيح
 البخاري ١٣٣/٥ وأخرجه مسلم كتاب الايمان باب الدليل على ان من قصد أخذ مال غيره بغير
 حق كان القاصد مهتر الدم في حقه ١٢٥/١٠٠٠

(ومن هاتين الحقيقتين معا تظهر حقيقة الحياة الدنيا ، فهي
 ممر وليست مستقرا ، وهي مهمة وخطيرة وهي مقدسة ، فعلى الانسان ان يتخذ
 منها ممرا الى خير مستقر ، ولا يضيع من حياته لحظة من غير طائل ، وليسخرها
 لانجاز المهمة التي انيطت به على افضل وجه .

لقد استطاع الرجل المسلم بحكم فقهه للحياة وتقويمها اياها على
 هذا الاساس ، ان يستخدم حياته في ادق السبل واقومها لتحقيق مبادئه وغاياته
 دون ان يدخل مع الاخرين في اى مزاحمة او صراع ، ودون ان يزهد في فرصها
 السانحة واعمالها المفيدة ويفر منها الى الكهوف .

ومن فهم حقيقة الدنيا على هذا الاساس يفهم المسلم متى يضحي في حياته
 ومتى لا يحق له ان يتصرف فيها بسوء ، فانا كان جهادا لرفع راية التوحيد فهو
 اشجع الناس ومن اسخى الناس نفسا يقدم نفسه وماله في سبيل الله ، ولكن الانتحار
 او تعريض نفسه للخطر بدون فائدة فهذا امر لا يخطر للمسلم على بال (١) .
 وانا فهم المسلم حقيقة الحياة فانه انا اصابه بلاء صبر واحتساب ولم
 يتبرم ولم يشكو لان هذه الحياة زائلة وهو منتظر لجنة ربه .

والمسلم عندما يفهم ان هذه الحياة دار ابتلاء فانه يبقى جادا مثابرا في
 العمل ، مغامرا لا يقف عند حد بل يتجاوز الاهداف القريبة الى تحقيق الامال بعيدة
 المنال . (٢)

والآيات والاحاديث التي اوردناها تدل المؤمن على ان هذه الحياة جزء قصير
 من الحياة : (فالحياة في نظر المؤمن حياة خالدة ، وان الحياة الاخرى تنبت من
 الحياة الاولى وان المرء هو في حاله جميعا ، وان ما يعرفو الجسد من تلاش لا يوءثر
 في حقيقة الروح ولا في كيان الانسان المعنوي ، يقول السهروردي رحمه الله :

(١) انظر منهج الحضارة الانسانية في القرآن الكريم ٧٧ - ٨٣ بتصرف يسير .
 (٢) انظر اصول التربية الاسلامية ٤٤ ، ٤٩ .

قل لاصحاب رأوني ميتا فبكوني از رأوني حزنا
لا تظنوني باني ميت ليس هذا الميت والله انا
انا عصفور وهذا قفصي طرت عنه فتخلي رهنا
فاخلعوا الانفس عن اجسادها فترون الحق حقا بيننا
لا ترعكم سكرة الموت فما هي الا بانتقال من هنا
والموقنون بالله واليوم الآخر عندما يدركون الوجود على هذا المدى
الرحب ، يرتفعون بقيمته ، ويتقنون فيه ، اذ يشكلون انفسهم وفق مراد الله
لها ، ويحسون وهم على ظهر الارض بان لهم نسا في السماء وان لهم قرابة تصلهم
بازل العالم وابده (١)٠

وان الموء من ليدرك ان حياته بعد هذه الفانية الى الجنة فيستعد لها بالاعمال

الصالحة ويقول ذلك ابن القيم شعرا :

فيا خاطب الحسناء ان كنت راغبا فهنا زمان المهر فهو المقدم
ولما جرى ماء الشباب بفضنها تيقن حقا انه ليس يهـرم
وكن مبغضا للخائنات لحبها فتحظى بها من دونهن وتنعم
وصم يومك الادنى لعلك في غد تفوز بعيد الفطر والناس صوم
واقدم ولا تقنع بعيش منقص فما فاء باللذات من ليس يقدم
وان ضاقت الدنيا عليك باسرها ولم يك فيها منزل لك يعلم
فحي على جنات عدن فانها منازلنا الاولى وفيها المخيم
ولكننا سبي العدو فهل ترى نعود الى اوطاننا ونسلم (٢)٠

هذه هي بعض الاثار في النفس والواقع لنظرة الاسلام للحياة ولكن من لم يتبصر في
الحياة الدنيا بنظرة القرآن ، فانه يقبل على الحياة باعتياريانها الفرصة

(١) ركائز الايمان محمد الغزالي ٥١ ، وانظر اصول التربية الاسلامية ٤٧ ، وانظر
جاهلية القرن العشرين ٢١١ .
(٢) حادي الارواح الى بلاد الافراح للعلامة ابن قيم الجوزية دار الكتب العلمية
توزيع دار الباز بمكة المكرمة ٧٦٠ .

الوحيدة امامه ، فانا نال حظه من المتاع فانه يقبل على اللذائذ من كل جهة ، ولكن لا بد ان يصل الى (عسارة النعيم وزبدة اللذائذ فيضطره الحال الى ان يقعد ويجتر متعته التي استعصت على مزيد من التطور والاعتمار ، وعند ذلك يبدأ فيشعر بالسامة والملل ، ضرورة ، ان لذائذ الحياة محدودة ، والنفس الانسانية ملولة ... هنالك لا بد ان تغشى السامة على القلب ، وان يستبد به الضجر فيضيق صاحبه نرعا بالحياة ، ويختنق ضمن ما قد سئمه من مظاهر الترف والنعيم كما يختنق دود القز وسط لفافات من الحرير ، ثم لا بد ان يلجأ الى احدى نهايتين : -
اما ان يسلمه الضجر والضييق الى اضطراب فكري يسلمه اخيرا الى لون من الوان الانتحار .

واما ان تزجه حاله تلك في بعض الامراض العصبية والنفسية وتستحكم به عوادي القلق والاضطراب ، فيتخذ من العيادات النفسية ملجأ ومثابة له ، وينتقل من واحدة الى اخرى (١) .

..... وما هذا الوباء النفسي المذهل الذي ملأ ديار الغرب بالعيادات النفسية وجعل التحول الى مهنة التطبيب النفسي ، ايسر سبيل الى اعظم ثروة ، الاثمة طبيعية لضياع اولئك عن معرفة حقيقة الحياة ، وعن ادراك مصدرها ومنتهاها ، معرفة مطابقة للحقيقة والواقع .

وما تلك المذاهب الفكرية الباطلة التي يعج بها الغرب الا تسكين للاهمم واضطراباتهم النفسية ، حتى وان ظلت عقولهم محجوبة عن فهمها . ولكن الاستسلام

(١) منهج الحضارة الانسانية ٨٦ - ٨٧ وانظر جاهلية القرن العشرين ٢١٠ .

لدين لا يوافق العقل مبعث لمشكلة نفسية واجتماعية اخرى ... فهذه المناهبة تعبير
 دقيق عن هذه المشكلة النفسية الخطيرة التي تعصف بالمجتمع الغربي (والشرقي)
 اجمع ، وليست بحال من الاحوال تعبيراً عن اى حل لها . (١) .
 وبعد فتلك الاثار التي تركتها نظرة الاسلام في النفس والواقع ، وهذه هي
 الاثار في النفس والواقع التي تركتها الفلسفات الاخرى واليعد عن هدى الاسلام .
 فعلى الناس جميعاً - والمسلمين خاصة - ان يدركوا هذه الحياة وفق امر
 الله حتى تستقيم نفوسهم وتستقيم لهم حياتهم .

(١) انظر منهج الحضارة محمد سعيد رمضان البوطي ٨٩ - ٩٠ .

نظرة الاسلام للكون :

ان الاسلام يحدثنا حديثا مسهبا عن الكون ومن جوانب متعددة ، فالاسلام يقرر ان هذا الكون مخلوق لله عز وجل خلق بقدرته وجعل كل شيء فيه منتظما لان خالقه الحكيم (١) يقول تعالى : (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق واجل مسمى) (٢)

وان كل شيء في هذا الوجود يدل على ان هذا الكون من صنع مانع وتدبير مدبر ، حكيم خبير ، لان كل شيء خلق بحكمة وابداع ، وخلق لغاية وقصد ، وهل تتحقق ارادة بدون مريد ، ام هل يتحقق قصد بدون قاصد ؟ !

(ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاولي الالباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك فقنا عذاب النار) (٣) .
 ثم ينبهنا الاسلام الى ان جل ما يراه ^{الانسان} احواله من اشياء الكون ومظاهره مسخر من قبل الله لخدمته ، وتدبير اسباب عيشه وتحقيق شروط رفايته وامنه ، والى ان الله تعالى قد اقام بينها وبين الانسان نسا من الفكر والعقل ، فهي ليست مستغلقة على النظر والفهم ، بل خاضعة في معرفة كلياتها ودقائقها لمجهر التأمل والبحث .

(اولم يروا انا خلقنا لهم مما عملت ايدينا انعاما فهم لها مالكون ، وذللناها لهم ، فمنها ركوبهم ومنها يأكلون ، ولهم فيها منافع ومشارب افلا يشكرون) (٤) ،

• جاهلية القرن العشرين ١٠٨ - ٢٠٩

(١) انظر فلسفة التربية الاسلامية ٩٣ ، و .

(٢) ٨ : الروم

(٣) ١٩٠ - ١٩١ : آل عمران

(٤) ٧١ - ٧٢ : يس

(الم تروا ان الله سخر لكم ما في السموات والارض ، واسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة (١٠٠٠) (١))

ويقول تعالى: (هو الذى جعل لكم الارض ذلولا فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه واليه النشور (٢))

وبعد البيان بان هذا الكون بكل ما فيه مسخر لخدمة الانسان وانه ممكن من استخدامه ومذلل له، ياتي الاسلام ويقرر ان هذا الكون بكل ما فيه متاع زائل وانه سراب باطل ، وظل زائل ، وخيال عابر .

يقول تعالى مبينا هذه الحقيقة في آيات كثيرة، فيقول: (المال والبنون

زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخيرا املا) (٣) ، ويقول: (فما اوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا وما عند الله خير وابقى للذين امنوا وعلى ربهم يتوكلون) (٤) ، ويقول: (قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون فتىلا) (٥) .

ولكن الاسلام لم يقف عند هذا الحد في حديثه عن الكون لانه لو وقف عند هذا الحد لزهد الانسان في هذا الكون وما فيه وترك الدنيا وعاش في الكهوف، لان الكون وما فيه متاع زائل، ولكن بعد بيان هذه الحقيقة دفعنا وحثنا على عمارة الارض واستخراج ما فيها من خيرات والاستفادة من خيراتنا فقال تعالى: (قل من حرم زينة

(١) ٢٠ : لقمان

(٢) ١٥ : الملك

(٣) ٤٦ : الكهف

(٤) ٣٦ : الشورى

(٥) ٧٧ : النساء

لله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق ، قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا

خالصة يوم القيامة (١٠٠٠) (١) ويقول: (هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا) (٢)

ويقول تعالى: (هو انشأكم من الارض واستعمركم فيها) (٣) .

والاسلام يحدثنا ان كل هذا الكون خاضع لارادته سبحانه وتعالى وان هذا الكون

مسير ومدبر بقدرته ، وان كل ما فى الكون عابد لله ومسبح له سبحانه وتعالى ،

(وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون، والشمس تجرى لمستقر لها ذلك

تقدير العزيز العليم) (٤) ويقول (ويمسك السماء ان تقع على الارض الا باذنه) (٥)

ويقول (وان من شيء الا يسبح بحمده ٠٠٠) (٦) ويقول تعالى (فكان لها وللارض

ائتيا طوعا او كرها ٠٠٠) (٧) ويقول تعالى (والنجم والشجر يسجدان) (٨) .

وعندما توءم من النفس بان هذا الكون - على نحو ما قدمنا - من خلق الله

وتحت سلطانه وتسخيره لعباده فترتبط هذه النفس بالله خالق الكون الذى انعم

عليها بتلك النعم ، وتزداد ايمانا و يقينا بحكمته وقدرته ونظرت الى هذا الوجود

المحيط بها ، ثم هي تنظر للجبال والارض والسماء فتراها كلها عابدة لله خاضعة له

مسبحة بحمده فتقبل على الله بكل ما فيها عبادة وخشوعا وتسبيحا ويتجاوب التسبيح

والتحميد والعبادة لله سبحانه وتعالى (٩) .

(١) ٣٢ : الأعراف

(٢) ٢٩ : البقرة

(٣) ٦١ : هود

(٤) ٣٧ - ٣٨ : يس

(٥) ٦٥ : الحج

(٦) ٤٤ : الاسراء

(٧) ٦ : الرحمن

(٨) ١١ : فصلت

(٩) انظر فلسفة التربية الاسلامية في القرآن ٨٣

وعندها توء من النفس بان هذا الكون مسخر لها بقدره الله وليس عدواً لها

بل صديق لان كلا يعبد الها واحدا وكلاهما مخلوق لله عز وجل (١) .

فالتصور الاسلامي للكون يربط ما بينه وبين الانسان بوشائج القربى ويزيل

ما بين الانسان والكون في التصورات الاخرى من مشاعر الخوف والرهيبة ، ومشاعر الكراهية والعداوة فالكل في التصور الاسلامي من خلق الله متجه الى عبادته خاضع لسننه وحده سوا في ذلك سننه الكونية او التشريعية .

والكون هو ميدان فكر الانسان وميدان عمله ومخزن رزقه ووسيلته في ترقيته ، ومن ثم لا يكون بينه وبين الكون الا مشاعر الحب والاعزاز ، والاقرار بانه نعمة من الله ساقه اليه وسخره له (٢) . وما اروع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم عندما طلع له جبل احد فقال (هذا جبل يحبنا ونحبه) (٣) .

والاسلام بنظرتيه للدنيا ، نظرة الحقايرة ونظرة الاهمية والعمارة يوازن في نظرتيه الى الكون فيدعو الانسان الى تسخير الكون بكل ما فيه ، ولكن لا يغتر بذلك ، ولا يجعل ذلك غايته فيما رس الناس دنياهم واسباب عيشهم بدافع وظيفي ، وبروح استشعار المسؤولية ، لا بدافع التعلق النفسي والنهم بها واللهاث وراءها (٤) . والامم التي لا تدرك هذه الحقيقة وتسخر الكون بدافع النهم النفسي الغريزي مصيرها الزوال والانحطاط ، هكذا زالت حضارة الرومان وهكذا قضي على حضارة فارس

(١) انظر العدالة الاجتماعية في الاسلام سيد قطب ٢٢-٣٣ ، وانظر جاهلية القرن العشرين ٣٠٩ .
(٢) انظر اصول التربية الاسلامية عبد الرحمن النحلوي ٣٧ - ٣٩ ، ونحو انسانية سعيدة

محمد مبارك ١٣٤ .

(٣) البخاري كتاب الاعتصام بالسنة باب ما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم

وحض على اتفاق اهل العلم ، وما اجتمع عليه الحرمان مكة والمدينة وما كان بهما من مشاهد النبي صلى الله عليه وسلم . فتح الباري بشرح صحيح البخاري ١٣ / ٣٠٤
(٤) انظر منهج الحضارة الانسانية في القرآن الكريم ١١٤ - ١١٧ .

وهكذا انتهت دولة بني الاحمر في الاندلس (وقد ظلت تلك الحضارة مستقرة في اوج قوتها وريعان شبابها ، حتى خلف على رعايتها خلف ، اهلوا تلك التبصرة القرآنية ، فاتجهوا الى الدنيا والتعامل معها بنفوسهم واهوائهم ، بعد ان كان يتجه اليها من قبلهم بعقولهم وبمائرهم ، فاستمرؤا مذاقها .. فاستزادوا من شهواتها ... فسكروا بها .. فكان ان تحول بهم السكر الى رعونة وطفيان ، وانغمسوا في حياة البنخ والترف . وانزلقوا الى المصير الذي طالما خشي منه عمر بن الخطاب على نفسه وعلى المسلمين من حوله وممن يأتون من بعده .!!

فكان ان حقت عليهم سنة الله في عباده ، فهبطت تلك الحضارة من اوج قوتها متدرجة الى دركات الذبول والضعف ، ثم انحطت اخيرا في وادي الزوال والانمحاق كما يخر شهاب مضيء اتجه مختفيا وسط غمد الظلام ! ..

وان تعجب لشيء فاعجب عجبيا لا ينتهي من اناس ... يتباهون من حضارة الاندلس بزخارفها وبانخات قصورها وهي لم تكن - لو علموا - الا موءشرات الشيخوخة في حياتها ، ونذر اتجاهها نحو التفكك والزوال !! .. ويعجبون منها باصداء الاغاني التي كانت تتعالى من ابهاء تلك القصور ، على طول لياليها المضيئة مع انها لم تكن - لو فهموا - الا حشرة الموت من خلال انفاسها الاخيرة !! (٢)

وانا كان الكون مسخرا لخدمة الانسان والوفاء بحاجاته ، فان شريعة الاسلام قد حددت طرق الانتفاع بهذا الكون واستخدام ما فيه بحيث يعود ذلك عليه وعلى افراد جنسه بالخير والنماء ، وبحيث يكون ذلك وفق طاعة الله ، وبعيدا عن معصيته - لا

(١) منهج الحضارة الانسانية في القرآن الكريم ١٣٤ - ١٣٥ .

كما هو حادث الآن من تسخير الانسان للقوى الكونية بما ادى الى اوخم العواقب في كثير من جوانب الحياة ، بل ويؤذن بتدمير البشرية بما انتجه العلم من أسلحة فتاكة . (١)

وكان خليقا بالانسان لو التزم بتوجيه الاسلام فأحسن ما وهبه الله من قوى الكون واسراره وما فيه من خيرات فوجه كل ذلك^{الى} عمارة الارض بما يفي بحاجة الانسانية من الطعام والشراب وضرورات الحياة بدلا من ان يوجه معرفته بالكون وتسخيره لقواه الى تدمير حياته ، وان اقل القليل مما ينفق على الاسلحة لفتاكة ليكفي للوفاء بحاجة المحرومين على مستوى الارض البشرية فلو اسلم الناس لله وعبدوه واتبعوا شرعه لحل السلام في العالم .

وكما قلنا من قبل ان تغييرنا بالنفس من العقائد والافكار والقيم والمشاعر طبقا للمنهج الاسلامي هو الطريق الى تغيير الله ما بالانسانية من مظاهر السوء والتدهور والانحلال . فاننا نقول هنا كذلك ان تغييرنا ما بالنفس الانسانية من تصورات زائفة عن الانسان والحياة والكون بحيث تحل محلها هذه التصورات الاسلامية الصحيحة التي بينتها آتفا - ان هذا التغيير بدوره من أعظم الطرق المؤدية بالبشرية الى تغيير ما بها من مظاهر السوء والتدهور والانحلال وفقا لسنة الله عز وجل

(ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) . (٢)

(١) انظر اصول التربية الاسلامية ص ٤٣

(٢) ١١ : الرعد

وليس الطريق الى تغيير احوال البشرية وما تعانيه من أزمت حضارية -
 ليس الطريق الى ذلك هو تغيير أنماط المعيشة ولا وسائل الانتاج ولا اشباع
 الرغبات المادية ، ولا امتاع النفس باللذائذ الحسية ولا احكام سيطرتها
 على القوى الطبيعية ولا بكثرة معارضها ومخترعاتها ، انما التغيير الحقيقي
 هو تغيير ما بالنفس من العقائد والقيم والمشاعر والوجدانيات ، ومن التصورات
 والمفاهيم ، تغيير كل ذلك على نحو افضل كما يقرره الاسلام ، فإن هذا التغيير
 الباطني هو الطريق الى كل تغيير صحيح في سلوك الانسان واعماله وأخلاقه
 وعلاقاته بالكون والانسان والحياة ، وفي نفس الوقت فإنه مثل البناء الحقيقي
 للشخصية السوية التي يقدمها الاسلام نمونجا للانسان الكامل ، ومنه ومن
 أمثاله تتكون البشرية المتسامية الى افق الانسانية الرفيع .

فإننا اتجه منهج التغيير لواقع البشرية هذا الاتجاه وسلك في
 تحقيق أهدافه طريق التغيير النفسي بكل معاني هذه الكلمة ، فإن هذا
 المنهج يكون قد سلك الطريق الصحيح في التغيير ، القائم على سنة
 الله عز وجل (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم)
 وفي الختام لا بد وان نقرر حقيقتين :

الحقيقة الاولى : هي ان تغيير ما بالنفس يعني بناء الانسان بناء اساسيا
 وليس مجرد تغيير ظاهرة ، وبناء الانسان بحيث يصبح نمونجا انسانيا رفيعا
 ليست مهمة سهلة ولا غاية تدرك ما بين يوم وليلة ، ولكنها مهمة دقيقة
 وصعبة تحتاج الى جهد كبير وصبر طويل ، وهل قضى رسول الله صلى الله
 سنوات دعوته الطويلة الا في تربية أصحابه وبناء شخصياتهم الاسلامية
 القوية بالآية والحديث والموعظة الحسنة والقدوة الصالحة في كل لحظة
 وحين وفي كل مكان في المسجد والبيت والشارع وفي ميادين القتال وميادين

العمل على سواء؟ حتى قدم للانسانية هذه المجموعة الصالحة نمونجا يحتذى ومصدر خير ، قدم للبشرية عطاءه الفذ من الخلق والدين والعلم والمعرفة . وهذه الحقيقة تجعل من الواجب علينا أفرادا وجماعات وحكومات ان نبذل في سبيلها كل ما نملك من جهد ووقت ومال لأنها الطريق الصحيح والوحيد الى تغيير الأقسام .

أما الحقيقة الثانية: فهي مسئولية المسلمين عن هذا التغيير سواء في محيطهم الاسلامي او في المحيط العالمي ، فأما في المحيط الاسلامي فهي مسئوليتنا عن تغيير ما بأنفسنا واصلاح شئوننا وفق منهج ديننا ، وهي مسئولية تلزمنا في كل حين لأن التزامنا بالاسلام وصياغة حياتنا وفق منهجه هو في حقيقته معنى كوننا مسلمين وبدونه لا نكون كذلك .

وأما مسئوليتنا عن ذلك في المحيط العالمي فالواقع ان البشرية من حولنا اذا كانت تحمل وزر نفسها فيما انحدرت اليه من حضيض فان الأمة الاسلامية بما أعطاه الله من الوحي والدين الصحيح تحمل نصيبها من اضلال البشرية ، حيث لم تقدم لهذه البشرية دينها الحق عن طريق الدعوة الصحيحة الفاعلة والنموذج الاسلامي الرفيع في واقع المجتمعات الاسلامية ، بل على العكس من ذلك فإن الأمة الاسلامية تقدم بحقيقتها ومظهرها صورة شائبة للمجتمع الاسلامي . او بتعبير أدق للمجتمع المحسوب - ظلما - على الاسلام وهو بعيد عن تطبيقه الشامل المتضمن للعبادة الحقة لله .

ومن هنا تأتي مسئوليتنا عن التغيير في محيط البشرية انقاذا لها من الدمار ، حيث أنها لا تملك بأديانها وبفلسفاتها ومفاهيمها الباطلة وتشريعاتها أداة هذا التغيير .

وحيث أننا نحن الذين نملك بديننا الصحيح وعقائدنا السامية وتصوراتنا
الكاملة عن الكون والانسان والحياة .
فالامة الاسلامية بذلك مسئولة أمام الله اذا قصرت في القيام بهذا الواجب
واجب التغيير لما بأنفسها وما بالبشرية طبقا لدين الله الحق حتى
يكون ذلك هو الطريق الصحيح وحتى يغير الله ما بنا بصفة خاصة وما
بالبشرية بصفة عامة طبقا لسنته في التغيير (ان الله لا يغير ما بقوم
حتى يغيروا ما بأنفسهم) .

الفصل الخامس

سنة الله في التدافع

سنة الله في التدافع

١ - معنى التدافع :

التدافع لغة : من دفعت الى فلان شيئا ، ودفعت الرجل فاندفع واندفع
الفرس ، اى اسرع في سيره ، واندفعوا في الحديث وتدافع القوم : اى دفع
بعضهم بعضا (١) ، وتدافعوا في الحرب : اى دفع بعضهم بعضا (٢) .
واما التدافع اصطلاحا : فهو الصراع والقتال بين الناس ، بين الخير
والشر ، بين الحق والباطل ، بين امة وامة .

٢ - تقرير سنة الله في التدافع :

ان الصراع بين البشر سنة الهية ثابتة منذ ان خلق الله البشر (٣) ،
وفي ذلك يقول ابن خلدون : (اعلم ان الحروب وانواع المقاتلة ، لم تنزل
واقعة في الخليقة منذ برأها الله ، وأصلها ارادة انتقام بعض
البشر من بعض ، ويتعصب لكل منها أهل عصبيتها ، فاذا تذامروا لذلك
وتوافقت الطائفتان ، أحدهما تطلب الانتقام والاخرى تدافع كانت الحرب
وهو امر طبيعي في البشر لا تخلو عنه امة ولا جيل ، وسبب هذا الانتقام
في الاكثر اما غيرة او منافسة او عدوان ، واما غضب الله ولدينه ، واما
غضب للملك وسعي في تمهيدته) . (٤)

ومن الشواهد القرآنية التي تدل على ان الصراع بين الناس سنة
الهية قوله سبحانه وتعالى : (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم
من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه
بروح القدس ، ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم

(١) الصحاح للجوهري ٣ / ١٢٠٨

(٢) بصائر نوى التمييز ٢ / ٦٠٣

(٣) انظر الجهاد في التشريع الاسلامي ٤٢ ، وانظر التفسير الواضح
١ / ٧٤ ، وانظر القتال في الاسلام ٢

(٤) مقدمة ابن خلدون ٢٧٠ - ٢٧١

البيئات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد (١) .

في هذه الآية بين سبحانه وتعالى انه بالرغم من وحدة الرسل الذين ارسلهم الله للبشر ، وبرغم وحدة ما جاءوا به من توحيد لله وافراده بالعبودية ، الا ان الاختلاف والتقاتل وقع بين اتباعهم وسائر البشر (٢) وفق مشيئة الله وسنته من خلق الانسان بتكوينه واستعداده قادرا على الهدى أو الضلال ، ومشيئته سبحانه وتعالى في اختلاف استعدادات البشر وقواهم وميولهم (٣) ، (هذه هي سنته تعالى في الانسان وهي منشأ الاختلاف ، ولو شاء الله ان لا يجعل سنته في تبليغ الدين وعرضه على الناس هكذا بأن يجعله من الهاماتهم العامة وشعورهم الفطري كشعور الحيوان والهامة ما فيه منفعتهم لكانوا في هداية الدين سواء يسعدون به أجمعين فتمنعهم بيناته ان يختلفوا فيقتتلوا ، ولكن خلق الانسان على غير ما خلق عليه الحيوان ، وكان ذلك سبب اختلاف أهل الأديان) (٤) ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر) ، فمنهم من يؤمننا صريحا فيأخذ الدين على وجهه ، ومنهم من يكفر ، ومنهم من يأخذ الدين بهواه فيكون كافرا في الحقيقة ، وان كان غالبا فيما احدث من منهب او طريقة ، وكل ذلك مدعاة للتخاصم وسبب للتنازع والتقاتل (٥) ، فان من سنة الله تعالى أيضا العداة بين المؤمنين والكافرين ، يقول تعالى مبینا

(١) البقرة : ٢٥٣

(٢) انظر تفسير الرازي ٦ / ٢١٩ وانظر في ظلال القرآن ١ / ٢٨٤

(٣) انظر تفسير المنار ٣ / ٢ وانظر في ظلال القرآن ١ / ٢٨٤

(٤) تفسير المنار ٣ / ٢

(٥) انظر المرجع السابق ٣ / ٢ - ٨

سنته ومشيئته في ذلك (١) : (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين
الانس والجن ، يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء
ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون) (٢)

ثم أكد هذا المعنى وهو ان الصراع والاقتيال هو مشيئة الله
وسننه في خلقه (٣) بقوله (ولو شاء الله ما اقتتلوا) ، وقد
نهب الشيخ محمد عبده الى تفسير هذا القول بوجه آخر أخص من
المعنى الاول فقال : (يمكن تفسير هذه الجملة بمثل ما فسرت به الجملة
الاولى ، والاولى ان تفسر بوجه آخر أخص كأن يقال : لو شاء الله
تعالى ان تكون سننه في الانسان على ما فطر عليه من الاختلاف ان
يحذر المختلفون من افراده بعضهم بعضا ، ويوطن كل فريق منهم
نفسه على ان ينتصر لرأيه بالحجة ويسعى لمصلحته بالفتنة لما
اقتتلوا على ما يختلفون فيه ، ولكنه جعلهم درجات في الفهم والحزم
واودع في غرائزهم المدافعة عن حقيقتهم والنضال دون مصلحتهم بكل
ما قدروا عليه من قول وعمل ، فالقوى بالرأى يحارب بالرأى والقوى بالسيف
يقاوم بالسيف ، فكان الاختلاف في الراى والمصالح معا مع عدم العذر
مؤديا الى الاقتتال لا محالة ، وهكذا خلق الانسان فلا يقال لم خلقه
هكذا لأن هذا بحث عن أسرار الخلقة (٤) (ولكن الله يفعل ما يريد) .

(١) انظر شفاء الغليل ٥٨٥ وانظر مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن

تيمية ٨ / ٥٥ ، وانظر شرح العقيدة الطحاوية ١١٦

(٢) ١١٢ : الأنعام

(٣) انظر تفسير الرازى ٦ / ٢٢١ ، وقد عد ابن تيمية هذه الآية من
ارادة الله الكونية التي تدل على سنة من سننه سبحانه وتعالى

انظر مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ٨ / ١٨٨

(٤) تفسير المنار ٣ / ٨ وانظر فتح القدير ١ / ٢٧٠

اقول ان ما يدرسه الله من قتال المؤمنين الكافرين هو الحكمة بعينها

مشيئة مطلقة ، ومعها القدرة الفاعلة ، وقد قدر ان يكون الناس مختلفين في تكوينهم ، وقد قدر ان يكونوا موكلين الى انفسهم في اختيار طريقهم ، وقد قدر ان من لا يهتدى منهم يضل ، وقد قدر ان الشر لا بد ان يعتدى ويريد العوج ، وقد قدر ان يقع القتال بين الهدى والضلال ، وقد قدر ان يجاهد أصحاب الايمان لاقرار حقيقته الواحدة المستقيمة ، وانه لا عبرة بالانتساب الى الرسل من أتباعهم ، انما العبرة بحقيقة ما يعتقدون وحقيقة ما يعملون ، وانه لا يصممهم من مجاهدة المؤمنين لهم ان يكونوا ورثة عقيدة وهم عنها منحرفون .

وهذه الحقيقة التي قررها الله للجماعة المسلمة في المدينة حقيقة مطلقة وسنة جارية لا تتقيد بزمان ؛ انما هي طريقة القرآن في اتخاذ الحادثة المفردة المقيدة مناسبة لتقرير الحقيقة المطردة المطلقة . (١)

ومن الآيات التي جاءت تقرر ان التدافع والقتال بين المؤمنين والكافرين سنة الهية قوله سبحانه وتعالى في سورة البقرة : (ولما برزوا لجالوت وجنوده قالوا ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ، فهزموهم باذن الله وقتل داود جالوت وآتاه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء ، ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين) (٢) . وقال تعالى في سورة الحج : (اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير ، الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ولينصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز) (٣) .

(١) في ظلال القرآن بتصرف يسير ٢٨٥/١ وانظر تفسير المنار ١٢ / ٢٤٩ .

(٢) ٢٥٠ - ٢٥١ : البقرة .

(٣) ٣٩ - ٤٠ : الحج .

٣ - حكمة الله في سنة التدافع :

وقد اضاف الله عز وجل الدفع الى نفسه على قراءة الجمهور (١) فقال :
 (ولولا دفع الله) في الآيتين ، ليدل على ان هذا الدفع منه ، وانه
 سنة من سنن الله في الاجتماع البشري الذي اقام عليها دعائم العمران
 والاستقرار في الوجود (٢) ، ولولا هذا الدفع دفع الله الناس بعضهم ببعض
 الذي هو دفع اهل الباطل باهل الحق ، واهل الافساد في الارض باهل الاصلاح
 فيها ، لغلب اهل الباطل والافساد في الارض وبغوا على الصالحين واوقصوا
 بهم ، حتى يكون لهم السلطان وحدهم فتفسد الارض بفسادهم ، وتبطل منافعها
 وتتعطل مصالحها ، حتى ان اماكن العبادة من الصوامع والبيع والطلوات
 والمساجد على قداستها وتخصيصها لعبادة الله وذكره لا تسلم من اناهم ،
 بل تمتد اليها ايدي الظالمين بالهدم والتخريب ، ولا يقف امام هذا الافساد
 وهذا التخريب الا ان يدفع بمثل القوة التي يصول بها ويجول الباطل واهله ،
 فكان من فضل الله على العالمين واحسانه الى الناس اجمعين ، ان شرع لاهل
 دينه الحق المصلحين في الارض قتال المفسدين فيها فن الكافرين والبغاة
 المعتدين (اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا) فاهل الحق حرب لاهل الباطل
 في كل زمان والله ناصرهم ما نصروا الحق وارادوا الاصلاح في الارض (ولينصرن
 الله من ينصره ان الله لقوى عزيز) (٣) .

وليس التنازع بين المؤمنين والكافرين مقتصرا على جانب من جوانب
 الحياة وهو القتال ، بل ان الصراع بين اهل الحق والباطل والتدافع فيما بينهم
 في كافة شؤون الحياة وقوله تعالى : (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض)
 ليس ناصرا فيما يكون من الحرب والقتال خاصة بل هو عام لكل وجوه الصراع (٤) ؛

-
- (١) انظر فتح القدير ٢٦٦/١ وانظر تفسير القرطبي ١٠٦٧/٢ .
 (٢) انظر تفسير المنار ٤٩١/٢ وانظر تفسير المراغي ٢٢٥/١ .
 (٣) انظر الكشاف للزمخشري ٣٨٢/١ وانظر زاد المسير ٣٠٠/١ وانظر فتح القدير
 ٢٦٦/١ وانظر تفسير ابي السعود ١٠٩/٦ وانظر تفسير المنار ٤٩٧/٢
 وانظر في ظلال القرآن ٢٤٢٥/٤ .
 (٤) انظر تفسير المنار ٤٩٧/٢ .

فالتنازع بين اهل الحق واهل الباطل موجود في كل موقع من مواقع الحياة ، وفي كل متجه فيها ، وهذا هو الذي ينمي الحياة ، ولولا ذلك لأسنت الحياة وتعفنت ولكانت ككتلة باردة متضخمة اشبه ما يكون بجبل من الجليد (١) .

وليس هذا التدافع بمفهومه الواسع يقع بين اهل الحق واهل الباطل وحدهم ، بل قد يتصارع اهل الباطل انفسهم - وهذا كثيرا ما يحدث - تنافسا على الدنيا وحيا للملك والسلطان ، وان من حكمة الله ورحمته بعباده انه اذا قامت دولة وقويت وارات ان تفسد في الارض وتستذل الشعوب ، يجعل الله عز وجل امامها دولة اخرى في قوتها تنازعها وتقاتلها فتصدها وتدفع الشر عن الناس فالله عز وجل يسلط بعض الظالمين على بعض ، او يسلط المؤمنين على الظالمين حتى لا تفسد الارض ، فعندما قويت انجلترا - ولم يكن هناك قوة للمؤمنين - قوى الله عز وجل المانيا لترهبها ولتدافعها ، وعندما قويت امريكا اقام الله روسيا امامها تدافعها وتنازعها ليستقيم ميزان القوى العالمية ، وحتى لا يعم طغيان وافساد امريكا الارض كلها (٢) .

واذا كان قد تبين لنا ان التدافع والتنازع للبقاء سنة الله الجارية في عباده (٣) ، وان البقاء للامثل والاتقى والنصر له ، فانه ينبغي للمؤمنين ان يقوموا بواجبهم من مدافعة اهل الباطل ليتحقق وعد الله لهم بالنصر (٤) والتمكين في الارض ، لا طمعا في الدنيا وحرصا عليها وانما لاعلاء كلمة الله في الارض وتحريرها من الفساد والطغيان (٥) .

فالواقع ان سنة الله في التدافع هي المقدمة الاولى التي تترتب عليها

سنة الله في النصر والهزيمة ، ومن هنا قدمت الحديث عن سنة الله في التدافع

قبل الحديث عن سنة الله في النصر والهزيمة .

(١) انظر التفسير القراني للقران ٣١١/٢ .

(٢) انظر التفسير الواضح ٧٤/١ .

(٣) انظر تفسير المنار ٤٩٧/٢ .

(٤) انظر تفسير القرطبي ٤٤٦٢/٥ .

(٥) انظر مقدمة ابن خلدون ٢٧١ وانظر الجهاد في سبيل الله لابي الاعلى المودودي ١٥ .

الفصل السادس

سنة الله في النصر والهزيمة

١ - معنى النصر والهزيمة :

النصر

قبل الحديث عن سنة الهزيمة لا بد من بيان معاني كل منهما ، والذي يظهر ان النصر مقابل للهزيمة :

لقد جاءت مادة النصر في لغة العرب لتدل على معاني مختلفة منها :
 ١ - اعانة المظلوم : اى نصره على عدوه ينصره ونصره نصره نصرًا ، والنصرة
 حسن المعونة قال تعالى : (من كان يظن ان لن ينصره الله في
 الدنيا والآخرة) (١)

٢ - وانتصر الرجل اذا امتنع من ظالمه . قال الازهرى : يكون الانتصار
 من الظالم الانتصاف والانتقام .

٣ - وانتصر منه : انتقم ، ونصر : ابو قبيلة من بني أسد .

٤ - والتناصر التعاون على النصر ، وتناصروا نصر بعضهم بعضا .

٥ - ونصر الفيث الارض : اى غاثها ، ونصرت الارض فهي منصورة اى مطرت
 وقال الشاعر يخاطب خيلا :

اذا دخل الشهر الحرام فجاوزى

بلاد تميم وانصرى أرض عامر

٦ - النصر: العطاء قال رؤبة :

انى واسطار سطرن سطرًا

لقائل يا نصر نصرًا نصرًا

ويكاد يكون معنى النصر اللغوى محصورا في ستة معاني : وهي : اعانة
 المظلوم والتأييد والامتناع من الظلم والانتصاف منه والانتقام منه ،
 والفيث والعطاء ومن هذه المعاني اللغوية يتضح معنى النصر وان النصر

(١) ١٥ : الحج

(٢) راجع لسان العرب ٣ / ٦٤٧ ، الصحاح ٢ / ٨٢٩ وبصائر نوى

التمييز ٥ / ٦٩

ليس له صورة خاصة ومعنى واحد .

وورد النصر في القرآن على أربعة وجوه : (١)

الوجه الاول : النصر بمعنى المنع فذلك في قوله تعالى : (ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون) (٢)

الثاني : النصر بمعنى العون فذلك كقوله تعالى : (وان قوتلتهم لننصرنكم) يعني لنعيننكم (٣)

الثالث : النصر : يعني الظفر وذلك في مثل قوله تعالى : (وما النصر الا من عند الله) (٤) ومثل قوله تعالى (وانصرنا على القوم الكافرين) (٥)
الرابع : النصر : يعني الانتقام في مثل قوله تعالى : (ولو شاء الله لانتصر منهم) (٦)

ومن هذه المعاني يظهر ان النصر له صور متعددة يجعلها الله

لعباده فقد ينصرهم بمنعهم من اعدائهم ، وقد يكون بالعون على الاعداء وقد يكون بالظفر المادي والتمكين ، وقد يكون بالانتقام من اعدائهم الكافرين . الى غير ذلك من وجوه النصر الذي سيأتي ذكرها .

(١) الاشباه والنظائر ٣٣٩

(٢) ٤٨ : البقرة

(٣) ١١ : الحشر

(٤) ١٣٦ : آل عمران

(٥) ١٤٧ : آل عمران

(٦) ٤ : محمد

٢ - تقرير سنة الله في النصر والهزيمة وبيانها :

ان من سنن الله في هذا الكون سنته سبحانه وتعالى في نصر المؤمنين وهزيمة الكافرين ، وهي طرف من الناموس الاكبر الذي يحكم الحياة الانسانية ، وقد ربط الله عز وجل بين نصره للمؤمنين وبين الحق الذي تقوم عليه السماء والارض والنظام الكوني بشكل عام (١) .

وهذه السنة شأنها كشأن بقية سنن الله نافذة ماضية كما تمضي هذه الكواكب والنجوم في دوراتها المنتظمة ، وكما يتعاقب الليل والنهار في الارض على مدار الزمان ، وكما تنبثق الحياة في الارض الميتة التي ينزل عليها الماء (٢) ، بل ان هذه السنة اكثر مضيا ونفاذا من كل ذلك لان هذه السنن المادية قد تنخرق لتحقيق سنة النصر ، او لحكمة يريد بها الله عز وجل كما ذكرت سابقا (٣) .

ولقد تبطئ آثار هذه السنة بالقياس الى اعمار البشر المحدودة ولكنها لا تخلف ابدا ولا تتخلف ، والمؤمن يوقن بهذه الحقيقة حقيقة ثبات هذه السنة وعدم تخلفها ونفاذها ولو كان الواقع الصغير في جيل محدود او رقعة محدودة يخالف تلك الحقيقة ، فهذا الواقع هو الباطل الزائل ، الذي يوجد في الارض لحكمة يريد بها الله .

قد يبطئ النصر لان بنية الامة المؤمنة لم تنضج بعد نضجها ، ولم يتم بعد تمامها ، ولم تحشد بعد طاقتها ، ولم تتحفز كل خلية وتتجمع لتعرف اقصى المنخور فيها من قوى واستعدادات ، فلو نالت النصر حينئذ لفقدته وشيكا لعدم قدرتها على حمايته طويلا !

(١) في ظلال القرآن ٤/٤٤٣٨ .

(٢) المرجع السابق ٥/٣٠٠٢ .

(٣) راجع صفحة من الرسالة

وقد يبطل النصر حتى تبذل الامة المؤمنة آخر ما في طوقها من قوة ، وآخر ما تملكه من رصيد فلا تستبقي عزيزا ولا غاليا ، لا تبذله هينا رخيما في سبيل الله .

وقد يبطل النصر حتى تجرب الامة المؤمنة آخر قواها فتدرك^{أن} هذه القوى وحدها بدون سند من الله لا تكفل النصر ، انما ينزل النصر عندما تبذل آخر ما في طوقها ثم تكل الامر بعدها الى الله .

وقد يبطل النصر لتزيد الامة المؤمنة صلتها بالله ، وهي تعاني وتتألم وتبذل ولا تجد لها سندا الا الله ، ولا متوجها الا اليه وحده في الضراء ، وهذه الصلة هي الضمانة الاولى لاستقامتها على النهج بعد النصر عندما يتأذن به الله فلا تطفى ولا تنحرف عن الحق والعدل والخير الذي نصرها الله به .

وقد يبطل النصر لان الامة المؤمنة لم تتجرد بعد في كفاحها وبذلتها وتضحياتها لله ولدعوته فهي تقاتل لمفهم تحققه ، او تقاتل حمية لذاتها او تقاتل شجاعة امام اعدائها ، والله يريد ان يكون الجهاد له وحده وفي سبيله بريئا من المشاعر الاخرى ...

كما قد يبطل النصر لان الامة التي يحاربها المؤمنون فيها بقية من خير، يريد الله ان يجرد الشر منها ليتمحض خالما ، وينذب وحده هالكا ، لا تتلبس به ذرة من خير تنهب في الغمار .

وقد يبطل النصر لان الباطل الذي تحاربه الامة المؤمنة لم ينكشف زيفه للناس تماما ، فلو غلبه المؤمنون حينئذ فقد يجد له انصارا ممن المخدوعين فيه ، ولم يقتنعوا بعد بفساده وضرورة زواله ، فتظل له جذور في نفوس الابرياء الذين لم تنكشف لهم الحقيقة ، فيشاء الله ان يبقى الباطل حتى يتكشف عاريا للناس ، وينهب غير مأسوف عليه من ذى بقية .

وقد يبطل النصر لان البيئة لا تصلح بعد لاستقبال الحق والخير والعدل الذي تمثله الامة المؤمنة فلوانتصرت حينئذ للقيت معارضة من البيئة لا يستقر معها قرار فيظل الصراع قائما حتى تنهيا النفوس من حوله لاستقبال الحق الظانير

من اجل هذا كله ، ومن اجل غيرهما مما يعلمه الله قد يبطل النصر (١) ،
ويبدو للناظر الذي يقيس الامور بطواهرها ولا يتعمق لينظر بالمقياس
الشامل لهذا الوجود ، ان هذا خلفه في السنة او تبدل لها .

وقد تتحقق سنة النصر بغير صورتها الظاهرة من الغلبة على الاعداء
والتمكين في الارض ، ويظن بعض الناس ان ذلك خلف للسنة ولوعد الله بنصر
المؤمنين ، وليس الامر كذلك ، فالنصر كما تحدثت عن معناه ليس مقتصرا على
صورة واحدة ، وانما هو صور متعددة ، واي تحقق لصورة معينة انما هو تحقيق
للسنة ، فسنة الله نافذة ابدا ، ووعد الله بنصر رسله والمؤمنين معه
في مثل قوله تعالى : (انا لننصر رسلانا والذين آمنوا في الحياة الدنيا
وهذا وعد)
ويوم يقوم الاشهاد) (٢) متحقق وان بدا ان بعض الانبياء قتلوا كيحيي وذكريا ،
ومنهم من خرج مهاجرا مطرودا من ارضه كابراهيم ، وان من المؤمنين فيهم
من يسام سوء العذاب ، وفيهم من يلقي في الاخدود ، وفيهم من يستشهد وفيهم
من يعيش في كرب واضهاد فسنة الله في قديم الدهر وحديثه ان ينصر عباده
المؤمنين في الدنيا (٣) بوجه من وجوه النصر التالية : -

١ - النصر بالانتقام لهم ممن آذاهم سواء كان ذلك بوجودهم او في غيبتهم
او بعد موتهم كما فعل بقتلة يحيي وذكريا وشعبيا سلط عليهم من اعدائهم
من اهانهم وسفك دماهم ، وقد ذكر ان النمرود اخذه الله تعالى اخذ عزيز
مقتدر واما الذين راموا صلب المسيح عليه السلام من اليهود سلط الله تعالى
عليهم الروم فاها نوههم واظهرهم الله تعالى عليهم ، ثم قبل يوم القيامة سينزل
عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام ااما عادلا وحكما مقسطا فيقتل المسيح الدجال
وجنوده من اليهود ، ويقتل الخنزير ويكسر الصليب ويضع الجزية فلا يقبل الا

(١) في ظلال القرآن ٢٤٢٧/٤ بتصرف يسير .

(٢) ٥١ : غافر .

(٣) انظر تفسير ابن كثير ٨٣/٤ وانظر في ظلال القرآن ٣٠٨٥/٥ .

• الاسلام وهذه نصره عظيمة (١)

٢- النصر بغلبة الحجة والبرهان وذلك كانتصار ابراهيم عليه السلام بحجته على قومه ، وهو عام لجميع المحقين وهو سلطان اعظم من سلطان

الملك لانه لا يزول ابدا .

٣- النصر بانزال عقوبة الاستئصال او غيرها من العقوبات الكونية التي لا دخل للبشر فيها على اعداء المؤمنين والرسل مثل عقابه لقوم نوح و صالح وغيرهم .

٤- النصر بنجاة المؤمنين من كيد اعدائهم وسلامتهم من شرورهم كانتصار ابراهيم عليه السلام بنجاته من النار التي اجبها قومه لحرقة .

٥- النصر بانتصار وانتشار فكرة الداعي باستشهاده في سبيل الله وكم من شهيد ما كان يملك ان ينصر عقيدته ودعوته ولو عاش الف عام كما نصرها باستشهاده ،

كالنصر الذي ظفر به غلام اصحاب الاخدود مع سقوطه شهيداً على يد عدوه

الملك الذي رماه بسهم من كنانة الغلام نفسه ! ، وقال كما ذكر له

الغلام نفسه : باسم الله رب الغلام فرماه فاصابه فوضع الغلام يده على

صدغه فمات ، فتحول الناس مؤمنين بدعوة الغلام كافرين بالملك الجبار .

٦- النصر بادالة دولة الكفر ، ولو بعد حين عن طريق الانهيار الذاتي او

بتسليط دولة كافرة اخرى ، ثم ظهور دولة الاسلام ظهورا غير مصحوب باعمال

قتالية .

٧- النصر باحباط الله لخطط الاعداء ، وعدم تمكينهم من التغلب على قوة

المسلمين ، وبقاء المسلمين متمسكين بدينهم رغم ضراوة الحرب ضدهم .

٨- النصر بظهور الحق على الباطل واعتراف انصار الباطل في نفوسهم بانهم

مبطلون ، وبيان خصومهم الدعاة هم المحقون .

٩- وقد يأتي النصر الفكري بتحول الغالب الفاتح الى دين المظلوم المهزوم
في معارك القتال كما حصل ذلك في بعض اطوار التاريخ عندما دخل التتار
في الاسلام (١) .

١٠- ومن صور النصر ايتاء الكتاب والهدى ووراثة ذلك من اتباعهم وهذا ما اشارت
اليه الآية الكريمة بعد تقرير نصر الرسل في قوله تعالى : (ولقد آتينا موسى
الهدى واورثنا بني اسرائيل الكتاب هدى وذكرى لاولى الالباب) .

١١- ومن صور النصر انتصار المؤمنين على ذواتهم وشهواتهم وعدم استسلامهم
فقد كان ابراهيم عليه السلام في قمة النصر وهو يلقي في النار (٢) .
وقد ذكر الرازي وجوها اخرى من وجوه النصر فقال (واعلم ان نصرة
الله المحققين تحصل بوجوه (٣) :

احدها : انهم منصورون بالمدح والتعظيم ، فان الظلمة وان قهروا شخصا من
المحققين ، الا انهم لا يقدرون على اسقاط مدحه على السنة الناس .
وثانيها : انهم منصورون بسبب ان بواطنهم مملوءة من انوار الحجة وقوة اليقين
فانهم انما ينظرون الى الظلمة والجهال كما تنظر ملائكة السموات
الى اخس الاشياء .

وثالثها : ان المبطلين وان كان يتفق لهم ان يحصل لهم استيلاء على المحققين
ففي الغالب ان ذلك لا يدوم ، بل يكشف للناس ان ذلك امر وقع على
خلاف الواجب ونقيض الحق .

ورابعها : ان الظلمة والمبطلين كما يموتون تموت آثارهم ولا يبقى لهم في
الدنيا اثر ولا خبر ، واما المحقون فان آثارهم باقية على وجه الدر
والناس بهم يقتدون في اعمال البر والخير ولمختمهم يتركون ، فهذا
كله انواع نصرة الله للمحققين في الدنيا (٤) .

(١) بمائر للمسلم المعاصر ١٨٥-١٨٦ بتصرف وانظر تفسير الطبري ٢٤/٧٤ وانظر
الكشاف للزمخشري ٣/٤٣٠ وانظر تفسير ابي السعود ٧/٢٨٠ ، وانظر زاد المسير
٧/٣٣٠ وانظر فتح القدير ٤/٤٩٥ وانظر تفسير المنار ٣/١٥٢ .
(٢) في ظلال القرآن ٥/٣٠٨٥ - ٣٠٨٢ بتصرف .
(٣) سأكتفي بذكر ما لم يرد ذكره في الوجوه السابقة
(٤) تفسير الرازي ٢٧/٧٧ بتصرف .

هذه هي صور النصر التي حصلت للمؤمنين على مدار التاريخ والتي

قد يحدث بعض صورها لهم في كل عصر من العصور .

وان مما تميزت به هذه الامة امة محمد صلى الله عليه وسلم عن

سبحانه

الاقوام السابقة ان جعل من سنته ان ينصرها على عدوها بالصورة الحسية

والظاهرة وان يمكن لها في الارض كما دل على ذلك (١) قوله تعالى (وعد

الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما

استخلف الذين من قبلهم ، وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم

من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا ومن كفر بعد ذلك فاولئك

هم الفاسقون) (٢) ، وقد جاء التعبير بقوله منكم ليدل على هذه الخصوصية (٣)

واما سنته سبحانه وتعالى في نصر المؤمنين من الاقوام السابقة فقد

يكون نصرهم على عدوهم بالظهور والتمكين والاعلاء في الارض كما اعطى

الله داود وسليمان من الملك ما قهروا به كل كافر ، وكما نصر طالوت

على جالوت . وقد ينصرهم بوجه آخر من وجوه النصر

التي ذكرتها آنفا .

ويدل على ان الغلبة والتمكين في الارض لم تكن للمؤمنين وانما كانت

لفئات كثيرة منهم ولم تكن لجميعهم (٤) .

قوله سبحانه وتعالى : (..كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة

بان الله...) (٥)

(١) انظر تفسير الرازي ٢٤ / ٢٤ - ٢٦ ، وانظر فتح القدير ٤ / ٤٧

(٢) ٥٥ : النور

(٣) انظر البحر المحيط ٦ / ٤٦٩

(٤) انظر روح المعاني ٢ / ١٧١

(٥) ٢٤٩ : البقرة

ثم ان لتحقق سنته سبحانه وتعالى في نصر المؤمنين وهزيمة الكافرين
 أجلا مقدرًا وزمنا محددًا ، مغيبًا عن الناس لا يعلمه الا مقدره سبحانه
 وتعالى ، وان هذا الأجل المقدر لا يتقدم وان عذب المؤمنون في سبيل
 الله واوذوا ، فالله عز وجل لا يتصجل بعجلة أحد ، فالنصر يجيء في
 الزمان الذي يقدره الله والذي يكون قد هيأت له الاسباب وهي له
 الزمان والمكان . (١)

وقد يكون الأجل بعيدًا ، ولكن لا خلف في وعد الله وسنته لانها صادرة
 عن ارادته سبحانه وتعالى الطليقة وحكمته العميقة ، وهو قادر على تحقيقه
 لا راد لمشيئته ولا مبدل لحكمه ولا معقب له ، ولا يكون في هذا الكون الا ما
 شاء سبحانه وتعالى (٢) .

فعندما كان الرسول صلى الله عليه وسلم مخرجًا من مكة مطاردًا ، وعندما
 وصل الى الجحفة وعرف طريق مكة اشتاق اليها لانها احب البلاد اليه عليه
 الصلاة والسلام ، جاءه الوعد برده اليها منتصرا وفاتحا (٣) قال تعالى :
 (ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد (٤) ومعاد الرجل بلده لانه
 ينصرف منه ثم يعود اليه (٥)) .

وحقق الله لنبيه بشارته ووعدده ، وعاد الى مكة فاتحا في السنة الثامنة
 من هجرته عليه الصلاة والسلام ونزل عليه قوله تعالى : (انا جاء نصر الله
 والفتح) (٦) .

وقد يغلب الكافرون المؤمنين في بعض المعارك او يغلبون حينًا من الدهر ،
 ولكن هذه فترة وجيزة سرعان ما تزول ، وهي تحقيق لسنته سبحانه وتعالى
 في تداول الايام بين الناس ، ^{وقد تكون} عاقبًا من الله للمؤمنين بالكافرين ليستووا

-
- (١) انظر في ظلال القرآن ٣٠٨٥/٥ ، ٣٩٩٦/٦ ، ١٠٨٢/٢ .
 (٢) المرجع السابق ٢٧٥٨/٥ .
 (٣) انظر تفسير القرطبي ٥٠٣٧/٦ وانظر في ظلال القرآن ٢٧١٥/٥ .
 (٤) ٨٥ : القصص .
 (٥) تفسير القرطبي ٥٠٣٧/٦ .
 (٦) انظر زاد المسير ٢٥٦/٩ .
 (٧) ١ : سورة النصر .

على منهج الله وليسيروا على سنته ، والذي ينظر الى هذه البرهة قد يظن ان السنة تخلفت وهذا خطأ (١) . قال تعالى : (٠٠٠ وتلك الايام نداولها بين الناس) (٢) .

ثم ان من وراء سنته سبحانه وتعالى في نصر المؤمنين وهزيمة الكافرين حكمة عظيمة وجليلة ، فنصر المؤمنين هو رحمة للعالمين حتى للكافرين ، اذ لولا هذا النصر لفست الارض (٣) ، (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفست الارض) (٤) .

واخيرا فان نصر الله للمؤمنين وهزيمة الكافرين انما يقع وفق مشيئته وبارادته وما الناس في ذلك الا ستار لهذا القدر ليس لهم دخل فيه ، وليس للمؤمنين فيه شأن ، وما على المؤمنين الا ان يأخذوا بالاسباب الموصولة بصاحب التدبير والتقدير ، والمشئة التي تريد النتيجة هي التي تهى وتيسر الاسباب ، فلا تعارض بين تعليق النصر بالمشئة ووجود الاسباب فالنصر والهزيمة احوال تنشأ عن اسباب ومؤثرات وفق تلك السنن التي اقتضتها تلك المشئة (٥) . والدلائل على سنة الله في نصر المؤمنين وهزيمة الكافرين كثيرة تتجلى في آيات القران الكريم واحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم ، ووقائع التاريخ، ويشهد لها الواقع ، ويشهد لها المستقبل الذي جاءت الاخبار عنه بالاحاديث الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ونبدأ لتقرير هذه السنة بالآيات من القران الكريم ، قال الله تعالى معقبا على نصر المؤمنين وهزيمة الكافرين في معركة بدر ومبيناً سنته الدائمة في ذلك : (قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف ، وان يعودوا فقد مضت سنة الاولين) (٦) ، اي لان يغتفوا عن المحاربة يغفر لهم ما قد

-
- (١) راجع الحديث عن ستة التداول في آخر هذا الفصل .
 (٢) ١٤٠ : آل عمران .
 (٣) انظر الكشاف ٣٨٢/١ وانظر في ظلال القران ٢٧٥٨/٥ وانظر تفسير المنار ٤٩٧/٢ .
 (٤) ٢٥١ : البقرة .
 (٥) انظر في ظلال القران ٢٦٩/١ ، ٤٧١ ، ٢٧٨٥/٥ وسيأتي ذكر المزيد من التوضيح لهذه النقطة بعد ذكر شواهد وتقرير السنة، وقبل الحديث عن الاسباب .
 (٦) ٣٨ : الانفال .

سلف من حربهم فلا يؤخذوا به ، وان يعودوا الى المحاربة فقد مضت سنة الاولين في نصر اوليائه (١٠٠) (١) . ويقول تعالى مطمئنا المؤمنين وشادا لآزهم في قتالهم للكفار مبينا لهم ان سنته مضت في نصر المؤمنين وهزيمة الكافرين اما مهم وتوليتهم الادبار يقول : (ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الادبار ثم لا يجدون وليا ولا نصيرا ، سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا) (٢) . يقول الله تعالى ذكره للمؤمنين به من اهل بيعة الرضوان لو قاتلكم الذين كفروا لانهمزوا عنكم وولوكم اعجازهم ، ثم لا يجد هؤلاء الكفار المنهزمون عنكم المولون الادبار وليا يواليهم على حربكم ، ولا نصيرا ينصرهم عليكم لان الله تعالى معكم ، ولن يغلب حزب الله ناصره .

ثم بين سبحانه ان هذا النصر للمؤمنين عامة وليس فقط لأهل بيعة الرضوان او للمؤمنين في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم بل هذه سنته الماضية وقانونه الذي لا يتغير ، فكما انهزم امثالهم من الكافرين الذين قاتلوا اولياء الله من الأمم الذين مضوا قبلهم ينهزم هؤلاء حسب سنته واخرج قوله (سنة الله) نصبا من غير لفظه وذلك ان في قوله (لولوا الادبار) الآية ، معنى سنت فيهم الهزيمة والخذلان ، فلذلك قيل سنة الله ، مصدرا من معنى الكلام لا من لفظه ، وقد يجوز ان يكون تفسيرا لما قبلها ، ثم بين ان هذه السنة ثابتة لا تتغير (٣) ، ويقول سيد قطب في ظلال هذه الآية : (وهكذا يربط نصرهم وهزيمة الكفار بسنته الكونية الثابتة التي لا تتبدل ، فأى سكينه ؟ واى ثقة ؟ واى تثبيت يجده اولئك المؤمنون في انفسهم ؟ ، وهم يسمعون ان نصرهم وهزيمة اعدائهم سنة من سنته الجارية في هذا الوجود .

وهي سنة دائمة لا تتبدل ، ولكنها قد تتأخر الى أجل ولأسباب قد

(١) زاد المسير ٣ / ٣٥٦

(٢) ٢٢ - ٣٣ : الفتح

(٣) تفسير الطبري ٢٦ / ٩٢ - ٩٣

تتعلق باستواء المؤمنين على طريقهم ، واستقامتهم التي يعرفها الله لهم ، او تتعلق بتهيئة الجو الذي يولد فيه النصر للمؤمنين ، والهزيمة للكافرين ، لتكون له قيمته وأثره ، او لغير هذا وذاك مما يعلمه الله ولكن السنة لا تتخلف والله أصدق القائلين (هلن تجد لسنة الله تبديلا) (١) ويقول تعالى محذرا الكافرين ومهددا لهم بسنته التي مضت في امثالهم من المكذبين ويدعوهم الى الاعتبار فيقول : (قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) (٢) .

فهو سبحانه يدعو عباده الى السير في الارض والتأمل فيما حل بالأمم قبلهم ليحصل لهم العلم اليقيني المبني على المشاهدة والنظر ويعتبروا بذلك الذي وقع بين الحق والباطل في الأمم السابقة ، حيث انتصر أهل الحق على أهل الباطل بتمسكهم بسنن الله واتباع ما امر به من التزام الحق والتقوى والاستعداد للحرب ، واعداد العدة لقتال العدو ١٠٠٠ الخ ، وجرى ذلك على سنن مستقيمة واسباب مطردة لا تضيير فيها ولا تبديل (٣) .

وقد جاء تأكيد هذه السنة ٤ سنة نصر المؤمنين وهزيمة الكافرين في كثير من الآيات التي فيها وعد للمؤمنين بالنصر ، ووعد للكافرين بالهزيمة فمن الآيات التي جاءت تبشر المؤمنين بالنصر وتوعدهم بالتمكين قوله تعالى :
(انا لننصر رسلانا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد) (٤)
فهو وعد بالنصر للانبياء وللمؤمنين الذين يسرون على نهج الانبياء عليهم الصلاة والسلام (٥) .

وقد مضى قضاء الله واثبته في اللوح المحفوظ ان يجعل الكافرين

(١) ٤٣ : فاطر ، في ظلال القرآن ٦ / ٣٣٢٧ - ٣٣٢٨

(٢) ١٣٧ : آل عمران

(٣) تفسير المراغي ٤ / ٧٧ بتصريف يسير وانظر تفسير القرطبي ٢ / ١٤٥٨

(٤) ٥١ : غافر

(٥) انظر تفسير الرازي ٢٧ / ٧٧

في الأذلين وان ينصر المؤمنين عليهم فقال تعالى : (كتب الله لأغلبن
أنا ورسلي ان الله قوى عزيز) (١) ، والنلبة قد تكون بالحجة او
بالنصر العسكري او بأحدهما (٢) .

ثم جاء الوعد من الله للمؤمنين الذين يعملون الصالحات من امة
محمد صلى الله عليه وسلم خاصة ان يستخلفهم في الارض ، وان يمكن
لهم دينهم الذي ارتضى لهم وان يبدلهم من بعد خوفهم أمنا ، هذا وعد
الله النافذ ولن يخلف الله وعده (٣) (وعد الله الذين آمنوا منكم
وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم
وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا) (٤) ،
قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه بعد ان قرأ هذه الآية : (وعدا منه
لا خلف له ، ومقالا لا ريب فيه) (٥) . ودل قوله ليستخلفنهم كما
استخلف الذين من قبلهم ، على ان الاستخلاف والتمكين وقع
لفئات من المؤمنين السابقين .

وقد جاءت آيات تبين ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ،
وتبين ان الله يدافع عن المؤمنين ، واذا كان الله عز وجل القاهر فوق
عباده - وهو على كل شيء قدير - اذا كان كذلك فمن يقف امام قوة الله
ومن يستطيع ان يغلب من كان الله معهم وهو يدافع عنهم !؟
يقول تعالى : (ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) (٦) ، وهذه

(١) : المجادلة ٢١

(٢) انظر تفسير ابي السعود ١ / ٢٢٣

(٣) انظر في ظلال القرآن ٤ / ٢٥٢٨

(٤) : النور ٥٥

(٥) سنن البيهقي ٩ / ١٧٩

(٦) : النحل ١٢٨

هي المعية الخاصة ، فهو معهم بتأييده ونصره ومعونته ، يؤيدهم
ويكلؤهم وينصرهم على أعدائهم ومخالفهم . (١)

يقول تعالى مبينا دفاعه عن المؤمنين : (ان الله يدافع عن الذين
آمنوا) (٢) ، وقد وردت بلفظ يدفع ، فهو سبحانه يدفع عن المؤمنين
غائلة المشركين وضررهم ، وقرأ نافع وابن عامر والكوفيون يدافع اي
يبالغ في الدفع مبالغة من يفالب فيه . (٣)

ومن الوعيد للكافرين بالهزيمة ما جاء في قوله تعالى : (قل للذين
كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد) (٤) ، وفي الخطاب
سواء كان موجها عند نزوله لليهود او لكفار قريش فانه يعم الكافرين ،
وفي ذلك تهديد وعبرة كما جرى لغيرهم . (٥)

ومن ذلك قوله تعالى : (ولا يحسبن الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون) (٦)
قال الزهري : نزلت فيمن افلت من الكفار في بدر ، فالمعنى لا تظنهم
ناجين مفلتين فانهم لا يعجزون طالبيهم ، من المؤمنين ولا بد ان
يظفروا بهم وينتصروا عليهم ، واذا كانت قد نزلت هذه الآية فيهم
ان صح ذلك ، فانها تعم الكافرين . (٧)

هذه هي بعض الآيات التي جاءت تقرر سنة الله في نصر المؤمنين
وهزيمة الكافرين ، والتاريخ يؤكد هذه السنة ، فما من جماعة مؤمنة
قامت تقاتل في سبيل الله واستوفت شرائط النصر التي أمر الله بها

(١) انظر تفسير ابن كثير ٢ / ٥٩٣

(٢) الحج : ٣٨

(٣) انظر حاشية الشهاب ٦ / ٢٩٩

(٤) ال عمران : ١٢

(٥) انظر زاد المسير ١ / ١٨٠

(٦) الأنفال : ٥٩

(٧) انظر البحر المحيط ٤ / ٥١٠

الا نصرها الله وايدها على عدوها ، واستقصاء الامثلة على ذلك يطول
ولذا اكتفي بذكر بعض الامثلة ، منها قصة طالوت وجالوت حيث نصر
الله العصابة القليلة المؤمنة على الكثرة الكافرة . وكذلك ما
حقق الله لرسوله صلى الله عليه وسلم من انتصار تلو انتصار ، من بدر
الى فتح مكة ، والى غير ذلك ، وما تحقق للمسلمين من انتصارات في عهد
الخلفاء الراشدين ومن بعدهم لأنهم ساروا على سنة استيفاء شرائط النصر
من التزام لمنهج الله واتباع لرسوله حتى فتحوا مشارق الارض ومغاربها .
وقد جاء ايضا الوعد للمؤمنين بنصر خاص مثل الوعد في الحديث الشريف
بفتح القسطنطينية (٢) ، وجاء الوعد بنصر المؤمنين في قتالهم لليهود (٢)
وجاء الوعد بتحرير مشارق الارض ومغاربها وبلوغ ملك امة محمد صلى الله
عليه وسلم مشارق الارض ومغاربها ، قال عليه الصلاة والسلام : (زوى لي الارض
مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك امتي ما زوى لي منها) (٣) ، وقد تحققت
بعض الوعود عندما طبق المسلمون ^{شروط} النصر ، وسيتحقق ما بقي من وعود
عندما تقوم هذه الأمة بالأخذ بسنة النصر اسبابها وعواملها .

(١) ابو داود كتاب الملاحم باب في امارات الملاحم ٤ / ١١٠ والترمذي كتاب
الفتن باب ما جاء في علامات خروج الدجال ٤ / ٥٠٨ - ٥٠٩ ، وابن
ماجة كتاب الفتن باب الملاحم ٢ / ١٣٢٠
(٢) متفق عليه اخرجه البخارى كتاب الجهاد باب قتال اليهود فتح
البارى ٦ / ١٠٣ ومسلم كتاب الفتن واشراط الساعة باب لا تقوم الساعة

حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيتمنى ان يكون مكان الميت من البلاء

٢٣٣٩ / ٤

(٣) أخرجه مسلم كتاب الفتن باب هلاك الأمة بعضهم ببعض ٤ / ٢٢١٥

٣ - أسباب النصر :

وبعد تقرير بعض الشواهد على ان النصر للمؤمنين والهزيمة للكافرين ،
 وبيان انها سنة الهية جارية ، فان هذه السنة تقع وفق مشيئة الله
 وارادته (١) ، كما أشارت الآيات السابقة وغيرها من الآيات التي اضافت
 النصر الى الله عز وجل او جعلته باذنه كما في قوله تعالى : (٠٠ ينصر
 من يشاء وهو العزيز الرحيم) (٢) وكما قال : (.كم من فئة قليلة
 غلبت فئة كثيرة باذن الله) (٣) ، وقوله تعالى : (٠٠ وأخرى تحبونها
 نصر من الله وفتح قريب) (٤) وغيرها كثير من الآيات ، وما التمس في
 ذلك الا ستار ، لهذا القدر ليس لهم دخل فيه ، وليس للمؤمنين فيه شأن (٥) ؛
 قال تعالى : (الا تنصروه فقد نصره الله ، اذا اخرجه الذين كفروا
 ثاني اثنين اذ هما في الفار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا
 فانزل الله سكينته عليه وايده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين
 كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم) (٦) ، حتى
 الملائكة اذا نزلت لتؤيد المؤمنين فانما هي مجرد ستار للقدر وليست
 هي التي تمنح النصر للمؤمنين كما قال تعالى : (اذ تستغيثون ربكم فاستجاب
 لكم اني ممدكم بألف من الملائكة مردفين وما جعله الله الا بشرى ولتطمئن
 به قلوبكم وما النصر الا من عند الله ان الله عزيز حكيم) (٧) ،
 يؤتيه من يشاء وليس بكثرة الجند، ولا تتوهموا ان النصر كان

(١) انظر تفسير القرطبي ٥٠٨٨/٦ - ٥٠٨٩ و انظر في ظلال القرآن ٣٠٠٢/٥

(٢) ٥ : الروم

(٣) ٢٤٩ : البقرة

(٤) ١٣ : الصف

(٥) في ظلال القرآن ٣٠٠٢ / ٥

(٦) ٤٠ : التوبة

(٧) ٩ - ١٠ : الأنفال

بكثرة الملائكة (١) ، ثم اضاف الفعل لنفسه في آية أخرى فقال :
 (ليقطع طرفا من الذين كفروا او يكبتهم فينقلبوا خائبين . ليس
 لك من الأمر شيء او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون) (٢) ،
 فهو قد ينصركم بقتل اعدائكم واسرهم او يكبتهم بذل الهزيمة ، او يتوب
 عليهم او يعذبهم ، وليس لك يا رسول الله ان تفترض صورة ما ، بل عليك
 الصبر وتسليم امرك وامر من معك الى الله (٣) .
 فما على المؤمنين الا ان يأخذوا بالاسباب الموصولة بصاحب التدبير
 والتقدير والخلق ، والتي امرهم بها وارشدهم اليها ، فلا تعارض بين
 تعليق النصر بالمشيئة ووجود الاسباب ، فالنصر والهزيمة احوال تنبأ
 عن اسباب ومؤثرات وفق تلك السنن التي اقتضتها تلك المشيئة (٤) .
 وقد جاءت كثير من النصوص تربط بين نصر المؤمنين وهزيمة الكافرين
 وبين اخذ المؤمنين بالاسباب والاحوال الموجبة لذلك من ذلك قوله تعالى :
 (ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم) (٥) ، (وعد الذين آمنوا منكم
 وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن
 لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم امنا يعبدونني لا
 يشركون بي شيئا ومن كفر بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون) (٦) وقوله تعالى
 ايضا : (واعبدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو
 الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم ، وما تنفقوا من
 شيء في سبيل الله يوف اليكم وانتم لا تظلمون) (٧) الى غيرها كثير من

(١) الفتوحات الالهية ٣١٣/١ بتصرف .

(٢) ١٢٧ - ١٢٨ : آل عمران .

(٣) انظر الفتوحات الالهية ٣١٣ / ١ .

(٤) في ظلال القرآن ٢٧٥٨/٥ .

(٥) ٧ : محمد .

(٦) ٥٥ : النور .

(٧) ٦٠ : الانفال .

الآيات والنصوص والتي نورد كثيرا منها عند الحديث عن اسباب النصر .
ويقول الشيخ محمود شلتوت : (ارشدت الآيات الى ان الله انما
ينصر بمقتضى سنته في خلقه من ينصره ويتقيه باقامة العدل ،
واقرار الأمن وبث الطمأنينة ولا يتخذ الحرب أداة للتخريب والافساد
وانما يتخذها وسيلة الى عمارة الكون ، وانفاذ أمر الله في الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر (١) .

وقال ايضا : (في القرآن الكريم آيات كثيرة تحمل عدة الله
لعباده المؤمنين بالنصر والتأييد ، ولكن لم يجعل هذه العدة منحة
تنزل عليهم من السماء بمجرد ان يقولوا ربنا الله ، او لمجرد انهم
ينتسبون الى دين الله ، انما جعلها لمن عرف واجب الايمان في
حق نفسه ثم اخلص في القيام بهذا الواجب وعندئذ يكون قد اوفى
بعهده لله ، فيوفي الله له (وأوفوا بعهدى اوف بعهدكم) (٢) ،
(ومن أوفى بعهده من الله) (٣) .

ولهذا نفى القرآن الكريم ان يكون نصر الله بمجرد الانتماء الى
دين او كتاب او بالتفني والآمال (٤) (ليس بأمانيكم ولا أمانى أهل
الكتاب من يعمل سوءا يجز به ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا ،
ومن يعمل من الصالحات من ذكرا و أنثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون
الجنة ولا يظلمون نقيرا) (٥) .

وتثبيتا من الله سبحانه لعباده المؤمنين وتوكيدا لضرورة الأخذ
بالأسباب النصر فقد امدهم بأعداد عظيمة من الملائكة تزيد على عدد

(١) تفسير القرآن الكريم ٢٤٤ محمود شلتوت

(٢) ٤٠ : البقرة

(٣) ١١١ : التوبة

(٤) آيات الجهاد ١١٠ ، وانظر من توجيهات الاسلام ٢٧٢

(٥) ١٢٣ - ١٢٤ : النساء

عدوهم في موقعة بدر حيث امدهم بالف من الملائكة بينما كان عدد جيش الكفار يقترب من الألف ، وفي موقعة أحد وعدهم الله ان صبروا ان يمدهم من ملائكته بثلاثة آلاف او خمسة آلاف . وفي موقعة الأحزاب كان عدد العدو كثيرا فارسل الله عليهم ريحا وجنودا من عنده لا يعرف عددهم مع انه سبحانه قادر على ان ينصر اوليائه بدون ملائكة وبدون هذه الاعداد الكبيرة فملك واحد قادر ان يهلك الارض ومن عليها بمشيئة الله) (١) (اذ تقول للمؤمنين ان يكفيكم ان يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين . بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين) (٢) .

(١) وقد سئل السبكي عن الحكمة في قتال الملائكة مع ان جبريل قادر ان يدفع الكفار بريشة من جناحه وأجاب : بأن ذلك لارادة ان يكون الفضل للنبي وأصحابه وتكون الملائكة مددا على عادة الجيوش رعاية لصورة الأسباب التي اجراها الله تعالى في عبادته ، والله فاعل الجميع) (٣) وقال سيد قطب رحمه الله تعليقا على هزيمة المؤمنين في أحد التي جاء ذكرها في قوله تعالى : (او لما اصابتم مصيبة قد اصابتم مثلها قلتم انى هذا ؟ قل هو من عند انفسكم) (٤) - قال : (لقد كتب الله على نفسه النصر لأوليائه ، حملة رايته واصحاب عقيدته ، ولكن علق هذا النصر بكمال حقيقة الايمان في قلوبهم ، وباستيفاء مقتضيات الايمان في تنظيمهم وسلوكهم ، وباستكمال العدة التي في طاقتهم ، وببذل الجهد الذى في وسعهم ، فهذه سنة الله سنة لا تحابي أحدا ، فاما حين يقصرون في أحد هذه الأمور فان عليهم ان

(١) آيات الجهاد ١١٠

(٢) ١٢٤ - ١٢٥ : آل عمران

(٣) الفتوحات الالهية ١ / ٣١٢

(٤) ١٦٥ : آل عمران

يتقبلوا نتيجة هذا التقصير ، فان كونهم مسلمين لا يقتضي خرق السنن لهم
وابطال الناموس ، فانما هم مسلمون لانهم يطابقون حياتهم كلها على السنن
ويمصطلحون بفطرتهم كلهم مع الناموس (٠٠)(١) وقال شوقي ابو خليل : (٠٠٠)
انتصارات امتنا عبر تاريخها الطويل ، منذ عرفت ذاتيتها ، وجمعت قواها
واهتدت الى سبيلها القويم الذي ارتضاه الله لها ، كانت ضمن اسس ومنهج
محدد ، لا عشوائية ، ولا ارتجال في تحقيقها .

انتصارات امتنا ليست نتيجة طفرة قوة ، انتزع صمام امانها ، فكانت
قوة دافعة كاسحة ، ثم خبت شيئاً فشيئاً حتى تلاشت . ان انتصاراتنا عبر
التاريخ ، كانت وما زالت ضمن اسس محددة ، ان تحقق الالتحاق بها تحقق
النصر ، وان ابتعدت امتنا عنها او تسرب خلل الى تطبيقها والى اسسها
كانت الهزيمة (٠٠)(٢) .

وقال ايضا : (ان تصفح التاريخ تصفح الدارس المتفحص ، الفاهم الواعي
يوضح ان للنصر اسبابه ، وللهزيمة اسبابها ، وان للنصر عوامل تحققه ، وللهزيمة
عوامل تسببها ، للنصر نوااميس ، وللهزيمة اسباب .
النصر يتحقق باسباب لا تتبدل ولا تتغير في عرف الاسلام .

والانهزام يكون باسباب مختلفة ، فكلما طرأ سبب يبعد عن الاسباب الثابتة
للنصر ، كانت الهزيمة ، ففي اليرموك وفي القاسية وفي نهاوند وفي الزلاقة
وفي حطين وفي عين جالوت كان النصر ضمن الاسس التي اختطها الاسلام وفي
احد وحنين وفي الجسر ، وفي بواتيه ، وفي العقاب ، كان الانهزام بسبب
خلل طرأ على الاسباب التي ضمنها الاسلام) . (٣)

ويمكن تقسيم اسباب النصر الى قسمين رئيسين هما الاسباب المعنوية ،
والاسباب المادية ، وسأبدأ حديثي بالاسباب المعنوية نظرا لاهميتها وفاعليتها في النصر

(١) في ظلال القرآن ٥١٣/١

(٢) عوامل النصر والهزيمة ٨٧

(٣) المرجع السابق ١٠

أ - الاسباب المعنوية :

سبحانه

ان الله وقد جعل من سنته نصر المؤمنين وهزيمة الكافرين ، فقد ارشد

الى ما يؤهلهم لهذا النصر ، من قوة مادية او قوة معنوية ، وقد اعتنى الاسلام بالاسباب المعنوية وارشد اليها وحرص على التنبيه على اهميتها لانها هي الاساس في الروح المعنوية لدى المقاتل وهي التي تستنزل النصر من الله ، وتجعل المجاهد على ثقة من وعد الله له بالنصر او الشهادة وتشعره بمعية الله ورعايته .

والدارس للقرآن الكريم والمطلع على السنة النبوية والقارئ لسيرة

سلف هذه الامة واقوالها يدرك هذه الحقيقة ادراكا تاما .

ولقد ضرب المسلمون الاوائل في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ومن بعده

المثل الرائع في قوتهم المعنوية وخافهم عدوهم وذلك لانهم

خشوا الله فخشيتهم كل شيء ولان لهم كل شيء .

فالانتصارات التي حققها المسلمون عبر تاريخهم المجيد لم تكن بالتفوق

على الاعداء بكثرة العدد والعدة ، وانما كانت بروحهم المعنوية العالية التي

غرسها الايمان وتأييد الله لهم وان كان لا ينسى اثر القوة المادية والمهارة

في استعمال السلاح وخفة الحركة . . .

• فاكثر المعارك التي خاضها المسلمون ،

كان العدو فيها يتفوق مادي عليهم ولكن النصر يكون للمؤمنين ، وذلك لانهم

حققوا اسباب النصر فحقق الله سنته ^{فيهم} بنصرهم ، وقد ادرك هذه الحقيقة بعض

المنصفين من رجال الحرب ، وعزى سر انتصارات المسلمين لتفوق قوتهم المعنوية ،

يقول مونتجمري في كتابه " الحرب عبر التاريخ " : (ومهما يكن من الامر ،

فنجداهم مميزات الجيوش الاسلامية لم تكن في المعدات والتسلح او التنظيم ،

بل كانت في الروح المعنوية العالية النابعة من قوة ايمانهم بالدعوة الاسلامية ،

وفي خفة الحركة التي ترجع الى مهارتهم في سرعة التحرك بالجمال والخيول ،

وايضا في قوة احتمالهم وجلدهم نتيجة لحياتهم الصعبة في الصحراء والتي تعودوا عليها .

وعلى كل فهناك عوامل اخرى شاركت في نجاح زحفهم غير العادي ، ذلك الزحف الذي كان عبارة عن نجاح تلو النجاح ، فكان العرب يندفعون نحو القتال ويحركهم اقوى دافع الا وهو الايمان والعقيدة (١)٠٠٠

ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدون من بعده ، والقادة في المعارك يحرصون كل الحرص على القوة المعنوية ويؤججونها في صدور المؤمنين ، فعندما دنا المشركون من المسلمين في غزوة بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (٠٠٠ قوموا الى جنة عرضها السموات والارض) فقال عمير بن الحمام الانصاري: (يا رسول الله : جنة عرضها السموات والارض؟ قال: (نعم) قال : بخ بخ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ما يحملك على قولك بخ بخ قال : لا والله ! يا رسول الله الا رجاء ان اكون من اهلها قال : فانك من اهلها ، فاخرج تمرات من قرنة ، فجعل يأكل منهن ثم قال : لئن انا حييت حتى آكل تمراتي هذه . انها لحياة طويلة . قال : فرمى بما كان معه من التمر ثم قاتلهم حتى قتل) (٢) وقد فعلت هذه الكلمات فعل السحر في نفوس الصحابة ورأينا كيف ان احدهم استطال الحياة حتى يأكل حبات من تمر في يده ! واقبل على الموت وقاتل فقتل فنال جنة عرضها السموات والارض وهذا خالد بن الوليد رضي الله عنه قد سمع قبل بدء معركة اليرموك جنديا يقول: (ما اكثر الروم واقل المسلمين ! فقال خالد : ما اقل الروم واكثر المسلمين انما تكثر الجند بالنصر وتقل بالخذلان لا بعدد الرجال) (٣)

-
- (١) الحرب عبر التاريخ الفيلد ما رشال فيكونت مونجمرى ١٨٨ - ١٨٩ .
 (٢) اخرجه مسلم كتاب الامارة باب ثبوت الجنة للشهيد ١٥١٠/٣ ، واخرج ابن هشام في سيرته نحوه ١٩٦/٢ وانظر السيرة النبوية لابن كثير ٤٢٠/٢ وانظر عيون الاثر ٢٥٧/١ .
 (٣) تاريخ الطبرى ٣٩٧/٣ - ٣٩٨ ، البداية والنهاية لابن كثير ٩/٧ .

وقد قال العلاء بن عمرو لمن معه من المؤمنين ، وهم يريدون حرب المرتدين

في البحرين : (وقد نفرت الابل في جوف الليل فما بقي عندهم بعير ولا زاد ولا مزاد الا نهب عليها في عرض الرمل ، وذلك حين نزل الناس قبل ان يحطوا ، فما علمت جمعا هجم عليه الغم ما هجم علينا واوصى بعضنا الى بعض ونادى من نادى العلاء اجتمعوا ، فاجتمعنا اليه ، فقال : ما هذا الذي ظهر فيكم وغلب عليكم فقال الناس : وكيف نلام ونحن ان بلغنا غدا لم تحم شمس حتى نصير حديثا ، فقال : ايها الناس : لا تراعوا الستم مسلمين ، الستم في سبيل الله ، الستم انصار الله ؟ قالوا : بل هو قال : فابشروا فوالله لا يخذل من كان في مثل حالكم) (١) .

وقال عمرو بن العاص لقرة بن هبيرة : (اتخوفنا بالعرب فوالله لا طأن عليك في حفش امك) (٢) .

وكتب خالد لاهل فارس يطلب منهم الاسلام او الجزية : (٠٠٠ والا فوالذي لا اله غيره لابعثن اليكم قوما يحبون الموت كما تحبون الحياة) (٣) وفي وقعة اخرى قال : (فان ابيتم فقد اتيتكم باقوام هم احرص على الموت منكم على الحياة جاهدناكم حتى يحكم الله بيننا وبينكم) (٤) .

وخاطب خالد اهل قنسرين الذين تحصنوا في قلاعهم : (لو كنتم في السحاب لحملنا الله اليكم او لانزلكم الله الينا) (٥) .

وقال على بن ابي طالب رضي الله عنه لعمر وهو يستشير المسلمين في معركة نهاوند : (٠٠٠ واما ما ذكرت من عددهم فانا لم نقاتل فيما مضى بالكثرة ولكننا كنا نقاتل بالنصر ، وان هذا الامر لم يكن نصره ولا خذلانه لكثرة ولا قلة ، هو دينه الذي اظهره ، وجنده الذي اعز وايده بالملائكة حتى بلغ ما بلغ ،

(١) تاريخ الطبرى ٣٠٦/٣ - ٣٠٧

(٢) الكامل في التاريخ ٢٤١/٢

(٣) تاريخ الطبرى ٣٤٦/٣

(٤) المصدر السابق ٣٤٤/٣

(٥) تاريخ الطبرى ٦٠١/٣

فنحن على موعود من الله والله منجز وعده وناصر جنده (١) .

وعندما تلاقى المسلمون مع الفرس في نهاوند وكان الجيش المهاجم ثلاثين الفا والقوة المدافعة في استحكاماتها مائة وخمسين الفا ، فقال النعمان بن مقرن مخاطبا جيشه : (وقد ترون ما انتم بازائه من عدوكم وما اخطرتكم وما اخطروا لكم ، فاما ما اخطروا لكم فهذه الرثة وما ترون من هذا السواد ، واما ما اخطرتكم لهم فدينكم وبيضتكم ، ولا سواء ، فلا يكونن على دنياهم احرص منكم على دينكم) (٢) .

ولقد كان لقوة المسلمين المعنوية الاثر الكبير والفعال في نفوس اعدائهم بحيث كانوا يهابون لقاء المؤمنين وان كانوا قلة ، فعندما بعث يزيدجرد رسولا الى ملك الصين يطلب عونه في قتال المسلمين قال له ملك الصين فصف لي صفة هؤلاء القوم الذين اخرجوكم من بلادكم فاني اراك تذكر قلة منهم وكثرة منكم ، ولا يبلغ امثال هؤلاء القليل الذى تصف منكم فيما اسمع من كثرتكم الا بخير عندهم وشر فيكم ، وسأله عن صفات المؤمنين ثم كتب معه الى يزيدجرد : (انه لم يمنعني ان ابعث اليك بجيش اوله بمرور وآخره بالصين الجهالة بما يحق علي ، ولكن هؤلاء القوم الذين وصف لي رسولك صفتهم لو يحاولون الجبال لهدوها ، ولو خلى سربهم ازالوني ما داموا على اوصف ، فسالمهم وارض منهم بالمساكنة ولا تهاجمهم ما لم يهاجموك) (٣) .

ويقول اللواء محمد شيت خطاب مبينا سر الانتصارات التي حققها المسلمون : (وهذه العقيدة العسكرية ، تفسر سر الفتوحات الاسلامية العظيمة التي امتدت خلال تسع وثمانين سنة "من سنة احدى عشرة الهجرية الى سنة مائة الهجرية " من الصين شرقا ، الى فرنسا غربا ، ومن سيبيريا شمالا الى المحيط جنوبا) (٤) .

(١) تاريخ الطبرى ١٢٤/٤ ، وانظر الكامل في التاريخ ٨٣ .

(٢) تاريخ الطبرى ١٣١/٤ .

(٣) تاريخ الطبرى ١٧٢/٤ - ١٧٣ .

(٤) العسكرية العربية الاسلامية ٥٩ للواء الركن محمود شيت خطاب .

ويقول الدكتور محمد السيد الوكيل عن اثر التربية الروحية " وهي من الاسباب المعنوية " في تحقيق انتصار المسلمين : (وهذا الجانب من التربية هو الفارق الأساسي بين الجيش الاسلامي وغيره من الجيوش ، بل هو العامل الذي حقق به الجيش الإسلامي تلك الانتصارات التي بهرت العالم ، وادهشت المفكرين ، وتركت القادة العسكريين في حيرة ، لا يدرون بماذا يعللون هزيمة القوة أمام الضعف وفشل الكثرة وهي تواجه القلة واندحار التدريب والعتاد امام الوسائل البدائية ؟؟

تلك هي الخصيصة التي تميز بها الجيش الاسلامي ، وتلك هي اهم وسائله لتحقيق انتصاراته (١)

وعن اثر القوة المعنوية في النصر ، وانها السبب الاول في انتصار المسلمين وسر تفوق المسلمين رغم ضعفهم المادي امام اعدائهم الذين يفوقونهم بمرات ، يقول الرائد وليد محمد جرادات في كتابه استراتيجية الفتوحات الاسلامية : (لعل نابليون كان من اكثر القادة العسكريين تقديرا لأثر القوة المعنوية في احراز النصر ، فان نسبة القوة المعنوية عند نابليون ٣ : ١ اي ان جنديا واحدا يتسلح بالمعنويات يستطيع ان يقهر ثلاثة جنود لديهم سلاح وليس لديهم معنويات (٢) .

ولو حاولنا تطبيق معيار نابليون وغيره في اثر القوة المعنوية على حرب الفتح الاسلامي ، لوجدناه قاصرا بدرجة ملحوظة عن اعطاء القيمة الحقيقية للدور الذي لعبته معنويات المسلمين في تحقيق انتصاراتهم .

فالقوى المادية لجيوش المسلمين لم تكن في غالب الاحيان الاجزاء يسيرا من مجموع القوى المادية المشكلة للأوضاع الاستراتيجية للصراع

(١) القيادة والجندي في الاسلام ٢٠٠ الدكتور محمد السيد الوكيل

(٢) شخصيات عسكرية اسلامية ٢٥٥ محمد فرج

بين المسلمين وخصومهم، ولم يتردد المسلمون رغم ذلك في التصدي
لأولئك الخصوم الذين كانوا يملكون الى جانب التفوق الكمي الساحق
سجلا حافلا بالتجارب والخبرة والهيبة العسكرية .
وكان اعتماد المسلمين بالدرجة الاولى في احراز النصر على
قوة دفع معنوى هائلة عوضت نقصهم في الامكانيات المادية وجعلت
من جيوشهم قوة لا تقهر ولا يقف امامها خصم (١) .
واليك اهم الاسباب المعنوية :

(١) استراتيجية الفتوحات الاسلامية ١١٣ وليد محمد جرادات

أولاً : الايمان بالله وتقواه :

ان استقرار حقيقة الايمان في قلب المقاتل في سبيل الله بكل ما تعنيه هذه الكلمة من ابعاد شرط اساسي من شروط النصر . وفي نفس الوقت شرط اساسي في اعداد المقاتل المسلم لأن النصر لا يتحقق على يد جنود يقاتلون بلا ايمان (١) ، وشتان بين من يحارب في سبيل الله راجيا الثواب منه سبحانه ومن يقاتل من أجل مطامع شخصية دنيوية زائلة ، وفي ذلك يقول ابو السعود : (ان من لم يؤمن بالله واليوم الآخر لا يؤمن بالمعاد ، فالسعادة عنده ليست الا هذه الحياة الدنيوية ، فيشج بها ولا يعرضها للزوال بمزاولة الحروب ، واقتحام موارد الخطوب فيميل الى ما فيه السلامة فيفر فيقلب ، واما من اعتقد ان لا سعادة في هذه الحياة القانية ، وانما السعادة هي الحياة الباقية فلا يبالي بهذه الحياة الدنيا ولا يقيم لها وزنا ، فيقدم على الجهاد بقلب قوى وعزم صحيح) (٢)

والايمان بالله وحده يكفل للمؤمن نصرا مؤزرا ، فالقوة المادية بقوتها الظاهرة مهما عظمت وروع الناظر اليها لا تكفي للنصر ولا تعطي قدرا من الصحة بفوز وانتصار صاحبها ، فنحن نعلم ولا نمك بمدى نصر الله واعانته وامداده للمؤمنين به فهو ينصرهم ويؤيدهم (٣) ، كما قال تعالى : (وكان حقا علينا نصر المؤمنين) (٤) وقوله تعالى : (ان الله يدافع عن الذين آمنوا) (٥) ، وقوله : (ان

(١) انظر العسكرية الاسلامية وقادتها العظام ٣٤

(٢) تفسير ابي السعود ٣٤/٤ وانظر تفسير الرازي ١٥ / ١٩٩

(٣) الجهاد في الاسلام صالح اللحيدان ٨٢ - ٨٣

(٤) ٤٧ : السروم

(٥) ٣٨ : الحج

الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون (١)

فالايمان والتقوى دعامتان اساسيتان لا بد من توفرهما حتى يتحقق نصر الله لعباده الذين يقاتلون في سبيله ، وان ذلك ليفعل الاعاجيب ويستنزل النصر من عند الله . وما انتصر المسلمون من قبل بقوة السلاح والعدد وانما انتصروا بالتقوى وحسن ايمانهم وطهارة نفوسهم ، ولذلك فاننا نجد ان الله عز وجل في كل معركة من المعارك الخالدة التي حدثت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتن علي عباده المؤمنين بنصره لهم بعد اتخانهم الاسباب فيقول تعالى في موقعة بدر : (ولقد نصركم الله ببدر وانتم اذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون ان تقول للمؤمنين ان يكفيكم ان يمدكم ربكم بثلاثة الاف من الملائكة منزلين ، بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة الاف من الملائكة مسومين وما جعله الله الا بشرى لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم) (٢) .

فجعل سبحانه وتعالى الصبر والتقوى شرطا في نزول الملائكة مؤيدين

للمؤمنين ، وبين ان النصر من عند الله يهبه لعباده الذين يستحقونه ، وانه سبحانه اذا نصر المؤمنين فلن يغلبيهم احد وانا خذلهم فمن ذا الذى ينصرهم (٣) . كما قال عز من قائل : (ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذى ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون) (٤) ، وبين سبحانه وتعالى في آية اخرى ان التمكين والاستخلاف في الارض شرطه الايمان والعمل الصالح فاذا حقق المؤمنون حقيقة الايمان في نفوسهم وعملوا الصالحات استخلفهم الله في ارضه ونصرهم على عدوهم وعدوه (٥) ، (وعد الله

(١) ١٢٨ : النحل .

(٢) انظر شريعة القتال في الاسلام ١٨٩ والآيات ١٣٣ - ١٢٦ : آل عمران .

(٣) انظر شريعة القتال ١٩٠ .

(٤) ١٦٠ : آل عمران .

(٥) انظر في ظلال القرآن ٢٥٢٨/٤ .

الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف
الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم
من بعد خوفهم امنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا (١)

ثم اخبر سبحانه وتعالى ان كيد الكافرين ومكرهم وخديعتهم بالمؤمنين
لا تفيدهم شيئا ما داموا صابرين متقين لله عز وجل كما قال تعالى :
(وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا ان الله بما يعملون محيط) (٢)
فكل من صبر واتقى الله وخشيته في كل ما نهى عنه كان في حفظ الله
وحمايته لا يضره كيد الكافرين ولا حيل المحتالين لأنه سبحانه يعلم
ما يخططون وما يفعلون فيبطل كيدهم ويفشل سعيهم (٣) .

واذا كان الله عز وجل مع المؤمنين بنصره وتأيدته وحفظه فهو
ضد الكافرين يخذلهم ويقطع دابرهم ويجعل فيهم الجبن والخوف والهلع
والتفرق والاختلاف ، والآيات التي تدل على ذلك كثيرة منها قوله تعالى :
(سألقي في قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم
كل بنان ذلك بانهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاقق الله ورسوله فان
الله شديد العقاب) (٤) ، وقوله تعالى : (... وقذف في قلوبهم الرعب
يخربون بينوتهم بأيديهم وايدى المؤمنين فاعتبروا يا اولي الابصار) (٥)
ويقول تعالى مينا^{سب} نصره للمؤمنين في غزوة بدر : (ذلكم وان الله
موهن كيد الكافرين) (٦) ، ويقول تعالى : (... ولن يجعل الله
للكافرين على المؤمنين سبيلا) (٧) ، ويقول تعالى مهددا الكافرين

(١) : النور ٥٥

(٢) : آل عمران ١٢٠

(٣) انظر تفسير الرازي ٨ / ٢٢٢

(٤) الأنفال ١٣١٢

(٥) : الحشر ٢

(٦) : الأنفال ١٨

(٧) : النساء ١٤١

بالهزيمة : (قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس

المهاد ٠) (١) الى غير ذلك من الآيات .

والايمان فوق انه سبب في نصر المؤمنين وهزيمة الكافرين ، فهو

كذلك الغذاء الاول للروح المعنوية العالية ، التي يتصف بها المؤمنون .

فالمؤمنون من بني اسرائيل هم الذين كانوا في معنويات عالية عند لقاءهم لعدوهم بخلاف الذين لم تستقر حقيقة الايمان بالله وبوعده في نفوسهم فقد كانوا في غاية الجبن والخور كما قص الله تعالى علينا قصتهم في محكم كتابه حيث قال :

(واذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم

انبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم ما لم يوت احدًا من العالمين) (٢) .

وقد وعد الله تعالى بني اسرائيل بدخول الارض المقدسة والنصر

من الله ولكنهم رفضوا الامتثال لأمر الله بقتال العمالقة وقالوا :

(ان فيها قوما جبارين وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها) .

فهم ارادوه نصرا رخيصا لا ثمن له ولا جهد فيه يتنزل عليهم

تنزل (المن والسلوى) . . ولكن النصر ليس كما اراده اليهود . قاله

لا ينصر القلوب الخاوية من الايمان به وبوعده . (قال رجلان من

الذين يخافون أنعم الله عليهما ادخلوا عليهم الباب فاذا دخلتموه

فانكم غالبون) .

هنا تبرز قيمة الايمان بالله وتعمل عملها في وقت الشدة . قاله

لا يجمع في قلب واحد مخافته ومخافة الناس (ما جعل الله لرجل

من قلبين في جوفه) (٣) هذه هي خاصية الايمان الحقيقي ومنطقه ومقتضاه . .

ونمضي مع هذه القصة العسكرية فيقول الجبناء الذين لم يدخل

(١) ١٢ : آل عمران

(٢) ٤ : الاحزاب

الايمان في قلوبهم ولا يخافون الله ولا يثقون بوعده (قالوا يا موسى :
انا لن ندخلها ابدا ما داموا فيها فانهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا
قاعدون) .

(اذهب أنت وربك فقاتلا ...) هكذا في وقاحة العاجز ، فهو
ليس بربهم لأن ربوبيته ستكلفهم القتال (انا ههنا قاعدون) لا نريد
ملكا ولا عزا ، ولا أرض الميعاد التي دونها لقاء الجبارين .
هذه هي نهاية المطاف بموسى (قال رب اني لا املك الا نفسي وأخي
فافرقت بيننا وبين القوم الفاسقين) .

فاستجاب الله لنبيه وقضى عليهم بالتيه أربعين سنة (قال
فانها محرمة عليهم أربعين سنة يعبثون في الارض فلا تأس على القوم
الفاسقين) (١) .

ولقد وعى المسلمون هذا الدرس في قلوبهم وعقولهم ، فحين واجهوا
الشدّة وهم قلة امام نفيير قريش في غزوة بدر قال قائلهم في ذلك اليوم
لرسول الله عليه الصلاة والسلام (والله لا نقول لك كما قال قوم موسى
لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ، ولكننا نقول اذهب أنت
وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون ، فوالله لو سرت بنا حتى تبلغ برك الغماد
لنسيرن معك والله لئن لست عرضت بنا هذا البحر خضناه معك) (٢)

وكانت السمة المميزة للجيش الاسلامي هي التقوى ، فيها تشتد النفوس
وتصفو الافهام ، وتقوى الارادة ، فيصبح الجندي طاقة صلبة فعالة ، وكان
الرسول صلى الله عليه وسلم : (اذا أمر أميراً على جيش او سرية

التيوت

(١) ٢٤ - ٢٦ : المائدة

(٢) زاد المعاد ٢ / ٨٦ ، واخرج البخاري نحوه كتاب المغازي باب
قوله تعالى : (اذ تستغيثون ربكم ...) فتح الباري بشرح

صحيح البخاري ٧ / ٢٨٢ ، طبقات ابن سعد ٣ / ١٦٢

أوصاه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيرا (١)
وهذا ابو عبيدة عامر ابن الجراح + مين هذه الأمة يحث جنوده
على طهارة الضمير ونقاء السريرة ومخافة الله ، فكان (يسير في
العسكر فيقول : الارب مبيض لثيابه وهو مدنس لدينه ، الارب مكرم
لنفسه وهو لها مهين ، غدا ادفعوا السيئات القديمة بالحسنات
الصادقات)^(٢) وكان ابو الدرداء رضي الله عنه يقول للجيش الاسلامي :
(عمل صالح قبل الغزو فانما تقاتلون باعمالكم) (٣) .
ولعل ابلغ ما يصور حرص المسلمين على نقاء الجيش وطهارته ،
وايمانهم بان الصلة بين تقوى الله والنصر على الاعداء وثيقة وصية
عمر ابن الخطاب لسعد بن ابي وقاص بطل القاسية ، فقد قال له : (اما
بعد يا سعد ، فاني آمرك ومن معك من الاجناد ، بتقوى الله على كل حال
فانها افضل العدة على العدو واقوى المكيدة في الحرب ، وآمرك ومن
معك ان تكونوا اشد احتراسا من المعاصي من عدوكم ، فان ذنوب الجيش
أخوف عليه من عدوه ، وانما ينصر المسلمون بمعصية عدوهم لله
اسألوا الله العون على انفسكم قبل ان تسألوه العون على اغداثكم) (٤)
وان هذا الصحابة رضي الله عنهم ومن تبعهم من المؤمنين المادقين
وهذه الدفقة من الايمان بالله وحده لجديرة بالوقوف امامها طويلا ،
ودراستها بعمق ودراية وخبرة والخروج ^{من} ذلك بنتيجة فعالة يكون بعدها

(١) مسلم كتاب الجهاد والسير باب جواز الاغارة على الكفار الذين بلغتهم

دعوة الاسلام ٣٠٠٠ / ١٣٥٧

(٢) الاصابة ٢ / ٢٤٥٥ / ٢٤

(٣) البخاري مع الفتح معلقا قوله انما تقاتلون باعمالكم فقط ،

ذكره الحافظ عن ابي الدرداء في كتاب المجالسة للدينوري

(٤) نهاية الارب للنويري ٦ / ١٦٨ والعقد الفريد لابن عبد ربه ١ / ١٣٠

واخبار عمر ابن الخطاب للطنطاوي ٢٤١ - ٢٤٢

ما يكون من اقتداء المقتدين في القول والعمل والسلوك ، ان هذا الايمان العميق واليقين الصادق والعمل المخلص والاتباع السديد هو الذى دفع هؤلاء الكرام الى بذل النفس والمال والولد والعشيرة في سبيل الله (١) .

ان ايمان المجاهد بعدالة الاهداف التي يقاتل من اجلها ايمانا

عميقا - كما حرص القرآن الكريم من خلال آياته على غرس ذلك في نفوس المجاهدين وعقولهم - ليجعل من المجاهد ، مقاتلا رهيبا كما عبر عن ذلك العسكريون المحدثون .

يقول القائد " كرمويل " (٢) : (ان اقوى غرض مشترك للجيش ، هو ان يعتقد افراده انهم اداة الخالق لتنفيذ احكامه ، واية قوة تستطيع الصمود في وجه هذه القوة الالهية ؟)

ولقد كان المسلمون كذلك فانهم كانوا يعتقدون اعتقادا راسخا انهم جند الله ، يحاربون لاعلاء كلمته ونشر دينه ، بينما يقاتل اعداؤهم في سبيل الشيطان ، ولن ينتصر الشيطان يوما على الرحمن (الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا اولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا) (٣) .

وقد ادرك المشركون يوم بدر هذه الحقيقة (انه لا طاقة لاحد بقتال الله) وقال ابن اسحاق : وبعث خفاف بن ايماء بن رخصة الغفارى الى قريش حين مروا ابنا له بجزائر اهداها لهم ، وقال : ان احببتم ان نمدكم بسلاح ورجال فعلنا .. فارسلوا اليه مع ابنه ان وصلتكم رحم (لئن كنا نقاتل الناس فما بنا من ضعف عنهم ولئن كنا انما نقاتل الله كما يزعم محمد ، فما لاحد بالله من طاقة (٤)) .

وبهذه العقيدة القوية كان المسلمون يخرجون من بيوتهم يطلبون الشهادة في سبيل الله ويسعون الى الموت سعيا ، لانه اسمى امانيتهم .. والى هذا المعنى

(١) الجهاد في الاسلام صالح اللحيدان ٨٤ .

(٢) ايات الجهاد ١٢٣ .

(٣) ٧٦ : النساء .

(٤) سيرة ابن هشام ١٩٢/٢ .

اشار "الدكتور اومان" (١) . (ان العرب الذين قاهم خالد بن الوليد وعمرو بن العاص في القرن السابع لفتح سوريا ومصر لم يفوزوا بالنصر لكثرة جيوشهم او لدقة نظامهم وانما بالتضحية والشجاعة النادرة ، فهي التي اقدرتهم على ان يواجهوا قوات اوفى منهم سلاحا ، وادق منهم نظاما) .
 كما لاحظ هذا المعنى المستشرقون والمؤرخون (وملاء قلوب العرب شجاعة احتقارهم التام للموت ، الذي قرره في انهاهم دينهم الجديد (٢)) .
 وقد سبق ان ذكرت وعد الله الحق للمؤمنين بالنصر (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا (٣)) . وذلك متى استقرت حقيقة الايمان في نفوس المجاهدين ، وتمثلت في واقع حياتهم منجها للحياة ، وتجردوا من كل خاطرة ، فلن يجعل الله للكافرين عليهم سبيلا .

ويقول الشيخ محمود شلتوت : (فاذا وجدنا انفسنا في وقت ما مخذولين ووجدنا اعداءنا علينا متسلطين فليس لنا ان نشك في وعد الله ، ولكن علينا ان نساءنا انفسنا اين نحن من الايمان واين نحن من التضحية في سبيل الله بالمال والولد والمتاع (٤)) .

فيجب ان نفرق دائما بين حقيقة الايمان ومظهر الايمان . ان حقيقة الايمان قوة ثابتة بثبوت النواميس الكونية ذات اثر في النفوس وفيما يصدر عنها من حركات واعمال . وهي حقيقة ضخمة هائلة كفيلا ان تواجه حقيقة الكفر المنعزلة المبتوتة وان تقهرها .

ولكن حين يتحول الايمان الى مظهر فان حقيقة الكفر تغلبه ، انا هي صدقت مع طبيعتها وعملت في مجالها ، لان حقيقة اى شيء اقوى من مظهره ،

(١) نقلا عن آيات الجهاد للدقس ١٣٣

(٢) تاريخ العرب ١٧٦/١ فيليب حتى ترجمة محمد مبروك نافع .

(٣) ١٤١ : النساء .

(٤) تفسير القرآن الكريم ١٥٤ محمود شلتوت .

ولو كانت هي حقيقة الكفر ، وكان هو مظهر الايمان والتاريخ خير شاهد
على ذلك (١) .

فالايمان الذي لا بد منه لاحراز النصر واسترداد الاوطان ليس كلمة
تقال باللسان ، وانما هي عقيدة يسترخس المؤمن في سبيلها كل عزيز ونفيس
ويضحى بروحه ودمه وماله في سبيل الدفاع عنها والمحافظة عليها .
فالايمان الصادق اذا تمكن في قلب شخص وناق حلوته استعذب الموت في
سبيله لدرجة انه قد ينسى نفسه في سبيل ايمانه ، ويقوم بما يوجبه عليه
من واجبات وتكاليف ويرى في القيام بذلك لذة وارتياحا (٢) .

(١) آيات الجهاد ١٢٤ .

(٢) الجهاد طريق النصر ١٢٤ .

ثانيا - ارادة الجهاد :

سبق وذكرنا ان القتال والصراع بين البشر سنة الهية منذ ان خلق الله البرية . فالحروب تنشأ بين الامم اذ كانت احدى الامم قوية والاخرى ضعيفة فالقوية تعتدى على الضعيفة طمعا في خيراتها و للاستيلاء عليها ، وتنشأ فكرة القتال في الامم الضعيفة عندما تستيقظ من سباتها وتنتبه من غفلتها لاعادة حقها المسلوب وكرامتها المهانة (١) .

ولقد (كان الاسلام حريصا على تنشئة فكرة الجهاد في نفوس المسلمين تنشئة كريمة عادلة قوية ، وعلى توجيهها من اول امرها توجيهها اسلاميا نزيها وجعلها عبادة من اسمى العبادات المفروضة ومن احب الاعمال الى الله) (٢) ، لكي يعبد الله وحده في الارض ولا يشرك به شيء ولا يتخذ الناس الهيا ولا ربا غيره ، ولا يتكبروا في ارض الله بغير الحق فان الحكم والامر لله وحده بيده مقاليد السموات والارض ، فلا يجوز لاحد من خلقه سواه كان فردا او امة ان يعلو في الارض ، فكل فكرة او حكومة مؤسسة على غير الاسلام يقاومها الاسلام ويسعى ان يغيرها على مقتضى الحق لان غايته استعلاء فكرته وتعميم منهجه واقامة الحكومات وتوطيد دعائمها على اساس هذه الفكرة وهذا المنهج . والاسلام يريد تحرير الارض والتي هي ملك لله من كل عبودية زائفة ، ويريد ان ترفرف رايته ولواءه على الارض وتعلو كلمته في الدنيا لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى (٠٠٠ وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا) (٣) ، فالجهاد هو بئذ المهج والارواح والاموال والانفس في سبيل اقامة كلمة الله الحق واعداد كل ما استطاع من قوة لمنازعة الشر والطغيان ، لتحقيق سعادة البشرية بازالة الفساد من الارض مهما كانت جذور هذا الفساد متغلغلة في الارض ، (حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله) (٤) .

(١) راجع مبحث التدافع من هذا الفصل .

(٢) القتال في الاسلام احمد نار ٢٨ بتصرف يسير .

(٣) ٤٠ : التوبة .

(٤) ٣٩ : الانفال .

وهكذا فهم السلف الصالح الاسلام وفهموا غاية الجهاد منه وانها
 تحرير الانسان من عبادة العباد الى عبادة الله وحده وتحكيم شريعته في
 الارض ليتحقق العدل فيها ، وقد جاء ذلك بعبارات واضحة على لسان الصحابي
 الجليل ربعي بن عامر لرستم قائد جيش الفرس في القاسية ، وهو يسأله
 ما الذى جاء بكم ؟ فقال : (الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد
 الى عبادة الله وحده ، ومن ضيق الدنيا الى سعتها ، ومن جور الاديان الى
 عدل الاسلام ، فارسل رسوله بدينه الى خلقه ، فمن قبله منا قبلنا منه ورجعنا
 عنه ، وتركناه وارضه ، ومن ابى قاتلناه ، حتى نفضي الى الجنة او الظفر) (١) .
 وباختصار اقول : ان غاية الجهاد في الاسلام هي تحطيم الحواجز من
 الانظمة والاوزاع التي تغل من حرية الانسان في الاختيار ، فالجهاد على
 حد تعبير شيخ الاسلام ابن تيمية : هو لمن يقاتلنا انا اردنا اظهار دين الله ،
 ثم لا يهاجم الافراد ليكرههم على اعتناق عقيدته (٢) لانه (لا اكراه في
 الدين قد تبين الرشد من الغي) (٣) ، (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) (٤) .
 ومما يدل على ذلك ما ورد عن سليمان بن بريدة عن ابيه قال : (كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا امر اميرا على جيش او سرية اوصاه في خاصته بتقوى
 الله ومن معه من المسلمين خيرا ، ثم قال : اغزوا باسم الله في سبيل الله ،
 قاتلوا من كفر بالله ، اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا
 وليدة ، وانا لقيت عدوك من المشركين فادعهم الى ثلاث خصال او خلال فايتهن
 ما اجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ، ادعهم الى الاسلام فان اجابوك فاقبل منهم
 وكف عنهم ... فان هم ابوا فسلهم الجزية فان اجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ،
 وان ابوا فاستعن بالله عليهم وقاتلهم) (٥) ، وقد كان قادة الفتح

(١) تاريخ الطبرى ٥٢٠/٣ ، وانظر الكامل في التاريخ ٣٢٣/٢ .
 (٢) انظر تفصيل ذلك والتوسع في غاية الجهاد ، الجهاد في سبيل الله ٢١-٥٦ لابي
 الاعلى المودودى ، والجهاد في سبيل الله ١٠٠-١٢٧ لسيد قطب ، وانظر السياسة
 الشرعية ١٢٩-١٣١ .
 (٣) ٢٥٦ : البقرة
 (٤) ٢٩ : الكهف .
 (٥) اخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب تأمير الامراء على البعث ووصيته اياهم

الاسلامي في كل جبهة من جبهات الجهاد يخبرون الناس بالايمان او الجزية او بالقتال فقد قال المغيرة بن شعبة لعامل كسرى: (امرنا نبينا صلى الله عليه وسلم ان نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده او تؤدوا الجزية) (١) .

لكل هذا حرص الاسلام على تنشئة فكرة الجهاد في نفوس المسلمين ، ففي بدء الدعوة الاسلامية وفي الفترة التي نزلت فيها سورة العلق وسورة المزمل نزلت كذلك سورة " قل يا ايها الكافرون " (٢) ، ونزلت ايضا سورة " تبت يدا ابي لهب وتب " (٣) ، وفي هذه الفترة نزلت سورة " والعاديات ضبحا ، فالموريات قدحا فالمغيرات صبحا ، فأثرن به نقعا ، فوسطن به جمعا " (٤) ، وهي سورة عجيبة ذكر فيها كل ما يحتاجه القائد والمحارب . . وما كان كل هذا الا

ايقاظا للنفوس وتنبيها للعقول والفتا للانظار الى ما للاعداد والقتال من الخطر في قيام الدعوات وتكوين رجالها وحمايتها والى الحكمة في استصحاب الفكرة استعدادا لوقتها وحين تنفيذها (٥) .

وقد فهم صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم في مكة وقبل الاذن بالجهاد ان الاسلام لا بد له من قتال لاعداء الله وكانوا يستأذنون رسول الله صلى الله عليه وسلم في قتال قريش ، ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤجلهم ليوم يكونون فيه قادرين على القتال والمواجهة (الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم واقيموا الصلاة) (٦) ، وعندما بايع الانصار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة العقبة الثانية نشأت في نفوسهم فكرة الجهاد مع ايمانهم من اول يوم شرفهم الله فيه بالاسلام (٧) ، اذ قال الانصار وكانوا ثلاثة وسبعين ما بين رجل وامرأة ، بعدما سمعوا كلام العباس حيث قال : (يا

(١) اخرجه البخارى كتاب الجزية والموادعة باب الجزية والموادعة مع اهل

الحرب ، فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٢٥٨/٦ .

(٢) نزلت بمكة انظر مباحث في علوم القرآن ٤٦ وتفسير الطبرى ٣٣٠/٣٠ .

(٣) نزلت بمكة وقد كان ابو لهب يضع الشوك والاذى في طريق رسول الله

صلى الله عليه وسلم ، انظر زاد المسير ٢٥٨/٩ وانظر مباحث في علوم القرآن ٤٦ .

(٤) ١ - ٥ : العاديات .

(٥) القتال في الاسلام ٢٨ - ٢٩ .

(٦) ٧٧ : النساء .

(٧) انظر القتال في الاسلام ٤٦ .

معشر الخزرج ان محمدا منا حيث قد علمتم ، وقد منعناه من قومه ممن هو على مثل رأينا وهو في عز من قومه ومنعة في بلده ، وانه قد ابى الا الانقطاع اليكم والحق بكم ، فان كنتم ترون انكم وافون له بما دعوتموه اليه ، وما نعوه ممن خالفه فانتم وما تحملتم من ذلك ، وان كنتم ترون انكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج اليكم فمن الان فدعوه ، فانه في عزة ومنعة من قومه وبلده .

فأجاب البراء بن معرور فقال : (قد سمعنا ما قلت ، وانا والله لو كان في انفسنا غير ما ننتق به لقلناه ولكننا نريد الوفاء والصدق ونبذل مهج انفسنا دون رسول الله صلى الله عليه وسلم فتكلم يا رسول الله وخذ لنفسك ولربك ما احببت ، فقرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم القران ودعا الى الله ورجبهم في الاسلام وقال : (ابايعكم على ان تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وابنائكم ، فاخذ البراء بن معرور بيده ثم قال : نعم والذي بعثك بالحق نبيا لنمنعك مما تمنع منه ازرا ، فبايعنا يا رسول الله فنحن والله اهل الحرب واهل الحلقة ورثناها كابرا عن كابر ، قال فاعترض القول والبراء يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو الهيثم بن التيهان ، فقال يا رسول الله : ان بيننا وبين الرجال حبالا وانا قاطعوها - يعني اليهود - فهل عسيت ان نحن فعلنا ذلك ، ثم اظهرك الله ان ترجع الى قومك وتدعنا ، قال : فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال : بل الدم الدم والهدم الهدم انا منكم وانتم مني احارب من حاربتم واسالم من سالمتم . (١)

فقال البراء : ابسط يدك يا رسول الله نبايعك ، فبايعهم على السمع والطاعة في المنشط والمكره وفي العسر واليسر واثره عليهم (٢) .
واخرج ابن سعد ان العباس بن عباد بن نضلة ، قال يا رسول الله :
(والذي بعثك بالحق لئن احببت لنميلن على اهل منى باسيافنا ، فقال رسول الله

(١) سيرة ابن هشام ٦٣/٢ ودلائل النبوة ١٨٥/٢ ، والسيرة النبوية لابن كثير

١٩٧-١٩٨ ، اتحاف الوري ٣٤٨-٣٣٩/١ وانظر عيون الاثر ١٦٣-١٦٤ .

(٢) طبقات ابن سعد ٢٣٣-٢٣٢/١ .

- صلى الله عليه وسلم : انا لم نؤمر بذلك فانفضوا الى رحالكم (١)
- (بهذه الكلمة البليغة الحكيمة اتضح ان القتال عند المسلمين في ذلك الوقت كان فكرة فقط ، ولم يكن بعد مبدأ لعدم تهيوء الظروف ، فضلا عن ان يكون عقيدة تحتمها دواعي الدعوة ، ولكنها كانت فكرة سليمة نقيصة واضحة لا لبس فيها ولا غموض ، فكرة عرفها كل مسلم وتبينها في بدء اسلامه ولم يوءخذ بها احد بغتة او قسرا) (٢)

(اذا صحت الفكرة وتقررت على هذا الوضع السليم والاساس المتين في النفوس الطيبة الصالحة ، اصبحت بحكم الحاجة من لوازم الحياة العالية وارتقت في نظامها الى ان تكون مبدأ من مبادئها وقانوننا من قوانينها لا يجوز التخلي عنه وتأخير العمل به ، وانما يجب التمسك به والاصرار عليه والاستعداد له والاخذ به ، ولذلك لما نضجت الفكرة في نفوس المسلمين ووسعتها حياتهم اخذت تتحول ١٠٠ الى مبدأ ثابت) رغبتهم (٣) الله سبحانه وتعالى فيه في كثير من آياته فقال : (ولا تعصبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون) (٤) وقال : (وقاتلوا في سبيل الله واعلموا ان الله سميع عليم) (٥)

- وكان الجهاد ضروريا لتمييز الخبيث من الطيب قال تعالى : (ام حسبتم ان تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين) (٦)
- وجعل الجهاد هو الضرورة التي لا بد منها حتى يدخل المؤمنون الجنة يقول تعالى : (ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب) (٧)

(١) طبقات ابن سعد ٢٢٣/١
 (٢) القتال في الاسلام احمد نار ٤٢
 (٣) القتال في الاسلام ٤٣
 (٤) ١٦٩ : آل عمران
 (٥) ٢٤٤ : البقرة
 (٦) ١٤٣ : آل عمران
 (٧) ٢١٤ : البقرة

وقد تقرر هذا المبدأ بعد ذلك تقريراً ثابتاً ، واصبح قاعدة من قواعد

الدين وكتاباً على المؤمنين وان كان شديداً على بعض النفوس قال تعالى :

(كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى ان تكرهوا شيئاً وهو خير لكم

وعسى ان تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وانتم لا تعلمون) (١) .

وقوله كتب ، اى : فرض (٢) كما قال تعالى : (كتب عليكم الصيام

كما كتب على الذين من قبلكم) (٣) .

وفي تثبيت هذا المبدأ واقاراره يقول الرسول صلى الله عليه وسلم :

(امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله

ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، فانا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم واموالهم

الا بحق الاسلام وحسابهم على الله) (٤) .

وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبایع المسلمين على الجهاد

في سبيل الله فعن مجاشع رضي الله عنه قال : (اتيت النبي صلى الله عليه

وسلم فقلت بايعنا على الهجرة فقال : مضت الهجرة لاهلها ، فقلت علام تبايعنا

قال : على الاسلام والجهاد) (٥) .

وقد كان رجزهم وهم يحفرون الخندق :

نحن الذين بايعوا محمداً على الجهاد ما بقينا ابداً (٦) .

ان التسليم بصحة المبدأ والايمان به واعتناقه والاستقامة عليه مع

الاخلاص له يجعله في النفوس الزكية عقيدة راسخة رسوخ الجبال ، فالعقيدة

الحقة هي التي تستقر في القلب وينطق بها اللسان وتتحقق في عالم الواقع

حركة وفاعلية ، فانا اصبح مبدأ القتال عقيدة فانه ينطلق لتحقيقها فسي ،

(١) ٢١٦ : البقرة .

(٢) انظر احكام القرآن لابن العربي ١٤٦/١ .

(٣) ١٨٣ : البقرة .

(٤) متفق عليه اخرجه البخارى كتاب الايمان باب (فان تابوا واقاموا الصلاة

الاية) واللفظ له ، فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٢٥٠/١ ، ومسلم كتاب

الايمان باب الامر بقتال الناس حتى يقولوا لا اله الا الله محمد رسول الله ٥٣/١ .

(٥) متفق عليه اخرجه البخارى كتاب الجهاد باب البيعة في الحرب ان لا يفروا

واللفظ له ، فتح البارى بشرح صحيح البخارى ١١٢/٦ ومسلم كتاب الامارة

باب المبايعة بعد الفتح على الاسلام والجهاد والخير ١٤٨٢/٣ .

الواقع ، (ومن كانت غايته الجهاد واسمى امانيه الموت في سبيل الله
صغر امامه كل كبير وتحطم في طريق همته كل عائق وتواضعت الدنيا جميعا
تحت قدميه ، وفي قول الصديق رضي الله عنه (احرص على الموت توهب لك
الحياة) (١) سر الايمان بهذه العقيدة واثرها في حياة معتنقيها) (٢) .
(ان الامة التي تؤمن بالجهاد وتحسن صناعة الموت وتعرف كيف تموت
الموتة الشريفة يهب الله لها الحياة العزيزة في الدنيا والنعيم الخالد
في الآخرة) (٣) .

ويفرق الله تعالى بين المؤمنين المجاهدين وغير المجاهدين ، فيقول
جل وعلا : (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولي الضرر والمجاهدون في
سبيل الله باموالهم وانفسهم ، فضل الله المجاهدين باموالهم وانفسهم على
القاعدين درجة ، وكلا وعد الله الحسنى ، وفضل الله المجاهدين على القاعدين
اجرا عظيما) (٤) اي : (لا يعتدل المتخلفون عن الجهاد في سبيل الله من اهل
الايمان بالله وبرسوله ، المؤثرون الدعة والخفض والقعود في منازلهم ، على
مقاساة حزونة الاسفار ، والسير في الارض ، ومشقة ملاقات اعداء الله بجهادهم
في ذات الله ، وقتالهم في طاعة الله ، الا اهل العذر منهم بنهاب ابصارهم
وغير ذلك من العلل التي لا سبيل لاهلها للضرر الذي بهم الى قتالهم وجهادهم
في سبيل الله والمجاهدون في سبيل الله ، ومنهاج دينه ، لتكون كلمة الله
هي العليا ، المستفرغون طاقتهم في قتال اعداء الله واعداء دينهم باموالهم
انفاقا لها فيما اوهن كيد اعداء اهل الايمان بالله وبانفسهم مباشرة بها
قتالهم ، بما تكون به كلمة الله العالوية ، وكلمة الذين كفروا السفلى) (٥)

(١) الفروسية في الاسلام ١٧٣ .

(٢) القتال في الاسلام احمد نار ٥٠ .

(٣) الجهاد في سبيل الله حسن البنا ٩٢ .

(٤) ٩٥ : النساء .

(٥) تفسير الطبري ٢٧٧/٥ .

وعقد الله سبحانه وتعالى بينه وبين المؤمنين صفقة وتجارة الثمن فيها الجنة والمبيع فيها النفس والاموال ، يا لها من تجارة رابحة و صفقة غالية .
 قاله سبحانه وتعالى يساوم الناس على بيع انفسهم واموالهم وهي منه (١)
 والثمن الجنة ، قال عز وجل : (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقران ومن اوفى بعهد من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم) (٢) .

ويقول تعالى ايضا : (يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون ، يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم ، واخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين) (٣) .

قد نزلت هذه الآيات تبين للمؤمنين اى تجارة اربح عندما قال عثمان بن مظعون لرسول الله صلى الله عليه وسلم : (والله يا نبي الله اى التجارات احب الى الله فاتجر بها ؟) (٤) فنزلت الاية .
 فالتجارة الرابحة هي الجهاد في سبيل الله ولننظر الى الجزاء على ذلك -

- ١ - النجاة من عذاب الجحيم وهو النار .
- ٢ - مغفرة الذنوب .
- ٣ - الدخول في جنة النعيم .
- ٤ - الفوز بمساكن طيبة في جنته .
- ٥ - نصر في الدنيا وفتح قريب .
- ٦ - ثم بشارة عامة بفضل الله الذي لاحد له (وبشر المؤمنين) (٥)

(١) حقائق الانوار ٤٤٤/٢

(٢) ١١١-١١٢ : التوبة

(٣) ١٠ - ١٣ : الصف

(٤) تفسير القرطبي ٦٥٦٦/٨

(٥) انظر فتح القدر ٢٢٢/٥ - ٢٣٣ تفسير ابن كثير ٣٦١/٤

وانها لتجارة رابحة ان يعطي المؤمن الدنيا ويأخذ الآخرة ، فالذى يتجر بالدرهم فيكسب عشرة يغبطه كل من في السوق ، فكيف بمن يتجر في ايام قليلة معدودة في هذه الارض ، ومتاع محدود في هذه الدنيا فيكسب به خلودا (في جنة النعيم) ومتاعا غير مقطوع ولا ممنوع (١) .

واكد الله سبحانه وتعالى على مبدأ الجهاد في نفوس المؤمنين حيث بين لهم ان من ارتد منهم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم غيرهم يكون من صفاتهم الجهاد في سبيل الله يقول تعالى : (يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ، ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم) (٢) .

والملاحظ ان الاوصاف الاخرى التي ذكرتها الآية تعين على الجهاد في سبيل الله فمن احب الله احب ما احبه وابغض ما ابغضه والكفار ممن يبغضهم الله ، والذلة للمؤمنين تؤدي الى التحابب والتعاون فيما هم فيه من قتال اعدائهم ، واما قوله اعزة على الكافرين فتعني انهم اشداء عليهم في الحرب وغيرها ، ثم عقب على ذلك بالصفة التي ينبغي ان تتوفر في المجاهد وهي ان لا يخاف فيما يدعو اليه ويجاهد في سبيله احدا ولا لومة .

ولتعميق عقيدة الجهاد في سبيل الله في نفوس المؤمنين قال صلى الله عليه وسلم : (من مات ولم يغز ولم يحدث به نفسه مات على شعبة من نفاق) (٣) .

ولا يعترض هذه العقيدة السامية في سلطانها العام على المحيط الاسلامي الا بعض الامراض النفسية التي تظهر اعراضها في الوقت المناسب ، ولقد عرفنا سبحانه وتعالى باصحاب هذه الامراض تعريفا دقيقا ، ووضع لكل داء دواء (٤) (فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم) (٥) .

(١) في طلال القرآن ٣٥٥٩/٦ . (٢) ٥٤ : المائة .
(٣) اخرجهم مسلم كتآب الامارة باب من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالفزو ١٥١٧/٣ .

واصحاب هذه الامراض اثنا عشر صنفا : (١)

١ - القاعدون يقول تعالى : (٠٠٠ وفضل الله المجاهدين على القاعدين اجرا

عظيما درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفورا رحيمًا) (٢) .

٢ - المتثاقلون والذين قال فيهم تعالى : (يا ايها الذين آمنوا مالكم انا

قيل لكم انفروا في سبيل الله انا قلتم الى الارض ارضيتم بالحياة الدنيا
من الآخرة ، فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليل الا تنفروا يعذبكم

عذابا اليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضره شيئا والله على كل شيء قدير) (٣) .

٣ - المتباطئون : يقول تعالى واصفا لهم : (وان منكم ^{لمن} اليبطئن ، فان اصابكم مصيبة

قال : قد انعم الله علي اذ لم اكن معهم شهيدا ، ولئن اصابكم فضل من الله

ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة يا ليتني كنت معهم فافوز فوزا

عظيما) (٤) .

٤ - المترفون : وهؤلاء يقول في حقهم تعالى : (انما السبيل على الذين

يستاؤونوك وهم اغنياء رضوا بان يكونوا مع الخوالف) (٥) .

٥ - المتربصون : وقال الله واصفا ^{بشهر} بهم : (ومنهم من يقول ائذن

لي ولا تفتني الا في الفتنة سقطوا وان جهنم لمحيطة بالكافرين ٠٠٠ قل لن

يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون ، قل

هل تربصون بنا الا احدى الحسينيين ونحن نتربص بكم ان يصيبكم الله بعذاب من

عنده او بايدينا فتربصوا انا معكم متربصون) (٦) .

٦ - اليائسون : ويقول تعالى فيهم : (..وطائفة قد اهمتهم انفسهم يظنون بالله

غير الحق ظن الجاهلية ، يقولون هل لنا من الامر من شيء قل ان الامر كله لله

يخفون في انفسهم ما لا يبodon لك ، يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا

ها هنا ، قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل

(١) القتال في الاسلام ٥٢-٧٠ بتصرف .

(٢) ٩٥ - ٩٦ : النساء .

(٣) ٣٨ - ٣٩ : التوبة .

(٤) ٧٢ - ٧٣ : النساء .

(٥) ٩٣ : التوبة .

(٦) ٤٩ - ٥٢ : التوبة .

إلى مضاجعهم ، وليبتلي الله ما في صدوركم وليمحص ما في قلوبكم والله

عليم بذات الصدور (١) .

٧- المرتابون : وفيهم يقول عز من قائل : (انما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله

واليوم الآخر ، وارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون ولو ارادوا الخروج

لاعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم وقيل اعدوا مع القاعدين (٢) .

٨ - المتخلفون وهوؤلاء اصناف : -

منهم الذى يتخلف كيذا وحقدا وهوؤلاء قال فيهم سبحانه وتعالى : (فرح المخلفون بمقعدهم

خلاف رسول الله وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله وقالوا

لا تنفروا في الحر قل نار جهنم اشد حرا لو كانوا يفقهون) (٣) .

ومنهم من تخلف جهلا وغفلة فهوؤلاء تترك لهم فرصة التربية والتجربة (قل

للمخلفين من الاعراب استدعون الى قوم اولي بأس شديد تقاتلونهم او يسلمون،

فان تطيعوا يؤتكم الله اجرا حسنا ، وان تتولوا كما توليتم من قبل يعذبكم

عذابا اليما (٤) .

وصنف تخلف مرة خطأ وتاب الى الله فهوؤلاء يتوب الله عليهم وهوؤلاء امثال

كعب بن مالك وهلال بن امية وهارثة بن الربيع الذين نزل فيهم قوله : (وعلى

الثلاثة الذين خلفوا حتى انا ضاقت عليهم الارض بما رحبت ، وضاقت عليهم انفسهم

وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب

الرحيم) (٥) .

٩- المعوقون : وقد فضحهم الله في كثير من آياته فهم الذين : (٥٥) وقالوا

لاخوانهم انا ضربوا في الارض او كانوا غزى لو كانوا عندنا ما ماتوا وما

قتلوا (٥٥) . وقال تعالى في حقهم : (قد يعلم الله المعوقين منكم

(١) ١٥٤ : آل عمران .

(٢) ٤٥ - ٤٦ : التوبة .

(٣) ٨١ : التوبة .

(٤) ١٦ : الفتح .

(٥) ١١٨ : التوبة .

(٦) ١٥٦ : آل عمران .

والقائلين لاخوانهم هلم الينا ولا يأتون البأس الا قليلا اشحة عليكم
 فاذا جاء الخوف رايتهم ينظرون اليك تدور اعينهم كالذى يغشى عليه
 من الموت ، فاذا نهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد اشحة على الخير اولئك لم
 يؤمنوا فاحبط الله اعمالهم ، وكان ذلك على الله يسيرا (١) .

١٠- المرجفون وهم الذين قال فيهم عز وجل : (لئن لم ينته المنافقون والذين
 في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا
 قليلا ، ملعونين اينما ثقفوا اخذوا وقتلوا تقتيلا سنة الله في الذين خلوا من
 قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا) (٢) .

١١- المنافقون : هؤلاء هم الذين (وانا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وانا
 خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزئون) (٣) .
 وهوؤلاء يؤدون مهمة القاعدين والمخلفين والمرجفين .

١٢- المتجسسون : وهم الذين يخونون امتهم ويعملون لصالح العدو بنقل اخبار
 المسلمين يقول تعالى : (اذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما
 يعملون محيطا) (٤) .

لهذا كله لا بد من تنقية الصفوف من امثال هؤلاء ، فان هؤلاء يثبطون
 الجيش الاسلامي ويوقعون فيه الفساد ويكونون عيوننا للاعداء وهم بداخل الامة ^(٥)
 وبهذه الارادة القوية النابعة من الايمان الصادق والعقيدة الحققة ، والتي
 التزم بها السلف الصالح وفهموها ، حقق الله لهم النصر على عدوهم ومكن لهم
 في الارض .

ولذا فيجب على القائد المسلم الا يستعين بغير المؤمن في الجهاد فالرسول
 صلى الله عليه وسلم عندما جاءه احد الابطال ، واستبشر به الصحابة رده ولم

(١) ١٨ - ١٩ : الاحزاب .

(٢) ٦٠ - ٦٢ : الاحزاب .

(٣) ١٤ : البقرة .

(٤) ١٠٨ : النساء .

(٥) رُبِّعْتُمْ هَذَا إِلَى الرَّهْبِيِّ إِلَى هَيْبَةِ مُؤْمِنِيَا وَهُمْ الْعَسَاكِرُ الْأُولَى وَالسَّابِقُ وَالْبَعِيَّةُ هُنَا لِصِنَافِ الْمُنَافِقِينَ .

يجزله الجهاد لانه لم يكن مؤمنا ، فعن عائشة رضي الله عنها ، قالت : (خرج النبي صلى الله عليه وسلم قبل بدر فلما كان بحرة الوبرة (٢) ادركه رجل قد كان يذكر منه جرأة ونجدة ، ففرح اصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم حين رأوه فلما ادركه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : (جئت لاتبئك واصيب معك ، قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم تؤمن بالله ورسوله ؟ قال لا ، قال فارجع فلن استعين بمشرك) (٢) .

وقد نص فقهاؤنا على ضرورة تنقية الصف من الذين لا يملكون ارادة الجهاد ، فقال ابن قدامة في المغنى : (ولا يستحب الامير مخذلا وهو الذي يثبط الناس عن الغزو ويزهدهم في الخروج اليه والقتال والجهاد ، مثل ان يقول الحر او البرد شديد والمشقة شديدة ولا تؤمن هزيمة هذا الجيش واشباه هذا . ولا مرجفا : وهو الذي يقول هلكت سرية المسلمين ومالهم مدد ولا طاقة لهم بالكفار ، والكفار لهم قوة ومدد وصبر ولا يثبت لهم احد ونحو هذا . ولا من يعين على المسلمين بالتجسس للكفار واطلاعهم على عورات المسلمين ومكاتبهم باخبارهم ودلاتهم على عوراتهم ، او ايواء جواسيسهم . ولا من يوقع العداوة بين المسلمين ويسعى بالفساد لقول الله تعالى : (٠٠) ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم وقيل اقعدها مع القاعدين لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خيالا ولا وضعوا لئلاكم يبعثونكم الفتنة (٠٠٠) (٣) ولان هؤلاء مضرة على المسلمين فيلزمه منعهم (٠٠٠) (٤) .

واما انا كان الامير مخذلا او مثبطا او منافقا فانه لا يجوز الخروج معه من باب اولى وفي ذلك يقول ايضا ابن قدامة : (وان كان الامير احد هؤلاء الذين سبق ذكرهم - لم يستحب الخروج معه ، لانه اذا منع خروجه تبعا فمتبوعا

(١) الحرة بفتح الهاء المهملة وتشديد الراء والوبرة بفتح الواو والباء الموحدة بعدها راء بسكون الموحدة ايضا : موضع على اربعة اميال من المدينة . نيل الاوطار شرح منتقى الاخبار من احاديث سيد الاخبار - ٢٥٥/٧ .

(٢) اخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب كراهة الاستعانة في الغزو بكافر الا
لحاجة ١٤٤٩/٣ - ١٤٥٠ .

(٣) ٤٦ - ٤٧ : التوبة .

(٤) ٣٧٧٠

اولى ، ولانه لا تؤمن المضرة على من صبه (١) .

وفي قصة موسى عليه السلام مع قومه تتجلى اهمية الارادة في القتال ، وانه بدون ارادة لا يكون جهاد ومن ثم فلا نصر . وبالارادة والجهاد واتخاذ الاسباب يتحقق النصر باذن الله فموسى عليه السلام قال لقومه : (يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على ادباركم فتنقلبوا خاسرين) (٢) فرفضوا القتال وجيئنا عنه لانه لم تتوفر فيهم ارادة الجهاد (قالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها ، فان يخرجوا منها فانا داخلون) (٣) ولم تنفعهم نصيحة المخلصين ولم تؤثر الكلمات المخلصة في ارادتهم الميتة حيث (قال رجلان من الذين يخافون انعم الله عليهما ادخلوا عليهم الباب فاذا دخلتموه فانكم غالبون وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) (٤) ، ثم اعلنوها صريحة وانهم لا يريدون القتال مهما كان الامر وقالوا بكل وقاحة وسفاهة : (قالوا يا موسى انا لن ندخلها ابدا ما داموا فيها فانهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون) (٥) .

ولو نظرنا الى هذه الصورة وصورة المسلمين اليوم فانها لا تختلف كثيرا عن صورتهم مع الجبارين ، فالمسلمون اليوم يقدرون بحوالي الف مليون وعدوهم من اليهود لا يتجاوزون في انحاء العالم اثني عشر مليونا ، ولو قسمنا المسلمين على اليهود لخرج لكل يهودي ثلاثة وثمانون مسلما !! ترى لو كانت عند المسلمين ارادة للجهاد وعزيمة صادقة فيه ماذا ستكون النتيجة ؟؟ انها ولا شك ستكون نصرا مؤزرا للمسلمين وهزيمة ساحقة لاعدائهم ، ومن يفكر في الوقوف معهم ، فكيف انا كان الله مع المؤمن وملائكته تساندكم ، وجنود السموات والارض التي لا يعلمها الا الله تحرسهم ؟ ! هذا اذا قبل هؤلاء

(١) المغني والشرح الكبير ٣٧٢/١٠ .

(٢) ٢١ : المائدة .

(٣) ٢٢ : المائدة .

(٤) ٣٣ : المائدة .

(٥) ٢٤ : المائدة .

اليهود المواجهة ، الذين وصفهم الله في كتابه بالجبن حيث قال :
(لا يقاتلونكم جميعا الا في قرى محصنة او من وراء جدر بأسهم بينهم
شديد تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى) (١) (١٠) .

ولكن الذى ينقص المسلمين اليوم - فيما ينقصهم - هو الايمان الحق
الذى تنبعث منه الارادة الصادقة .

وبالارادة وحدها قد ينصر الله المسلمين على عدوهم نصرا لم يكونوا
يتوقعونه ، وبقوة واسباب لم يكونوا يعلمونها بل كانوا يكرهونها وهذا ما
حدث مع التتار عند غزوهم لبلاد الشام ، ولنترك احد المجاهدين الاعلام اصحاب
الارادة القوية والعزيمة الثابتة شيخ الاسلام ابن تيمية والذى يشبه هزيمة
التتار في ايامه بغزوة الاحزاب عندما هزم الله المشركين ومن ملاءمهم . وفي
ذلك يقول : (وقد كان بعض الناس يكره تلك الثلوج والامطار العظيمة التي
وقعت هذا العام ، حتى طلبوا الاستسقاء غير مرة وكنا نقول لهم : هذا
فيه خيرة عظيمة . وفيه لله حكمة وسر فلا تكرهوه فكان من حكمته فيما قيل :
اصاب قازان وجنوده ، حتى اهلكهم ، وهو كان فيما قيل سبب رحيلهم ، وابتلى
به المسلمون ليتبين من يصبر على امر الله وحكمه ومن يفر من طاعته
وجهاد عدوه ، وكان مبدأ رحيل قازان فيمن معه من ارض الشام وارضى حلب
يوم الاثنين حادى عشر جمادى الاول ، يوم دخلت مصر عقيب العسكر واجتمعت
بالسلطان وامراء المسلمين ، والقى الله في قلوبهم من الاهتمام بالجهاد ما
القاء ، فلما ثبت الله قلوب المسلمين صرف العدو جزاء منه ، وبيانا ان
النية الخالصة والهمة الصادقة ينصر الله بها ، وان لم يقع الفعل وان
تباعدت الديار) (٢) .

(١) ١٤ : الحشر .

(٢) مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ٢٨/٤٦٣ .

ثالثا الاخلاص :-

ومن اسباب النصر التي دلت عليها الآيات القرآنية الاخلاص وهو قطب رحى الدين وهو الذى تقبل به الاعمال وترفع به الدرجات وهو سبب الفوز في الدنيا والنجاة في الآخرة .

ولقد دلت الآيات القرآنية والاحاديث النبوية الشريفة على وجوب اخلاص العبد لله عز وجل في عمله ، وان يتوجه بذلك لله وحده دون سواه ودلت ايضا على ان سبب قبول الاعمال هو الاتجاه فيها الى الله وحده .

فقد خاطب الله سبحانه وتعالى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم آمرا له بالاخلاص في قوله تعالى : (انا انزلنا اليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصا له الدين) (١) ، وجاء على لسانه صلى الله عليه وسلم : (قل اني امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين) (٢) .

والامر بالاخلاص هو دعوة الله ايضا للامم السابقة من قبلنا ، قال تعالى :

(وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) (٣) ، وهو دعوته لهذه الامة ايضا يقول تعالى : (فادعوا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون) (٤) .
فهي دعوة واحدة من الله عز وجل لعباده اجمعين ان يتوجهوا باعمالهم جميعها خالصة لوجهه الكريم وان يقصدوا بها ارضا الله وطاعته ليس رياء او سمعة او من اجل مغنم شخصي او منفعة دنيوية .

وبين عز وجل ان الثواب والجزاء على الاعمال مترتب على مدى الاخلاص

فيها له سبحانه وتعالى ، يقول تعالى : (فمن كان يرجو لقاء ربه

فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا) (٥) .

وبين سبحانه انه لا يقبل من العباد اعمالهم اذا كانت غير خالصة

له سبحانه وتعالى فيقول : (والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن

(١) : الزمر ٢ .

(٢) : الزمر ١١ .

(٣) : البينة ٥ .

(٤) : غافر ١٤ .

(٥) : الكهف ١١٠ .

ماء ، حتى انا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب (١) .

وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم اهمية الاخلاص لله عز وجل وان صحة الاعمال وقبولها وكما لها وان حظ العامل من عمله نيته ، فان كانت نيته سالحة فعمله صالح وله اجره وان كانت فاسدة فعمله فاسد وعليه وزره (٢) ، كما قال عليه الصلاة والسلام : (انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى ، فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها او امرأة ينكحها فهجرته الى ما هاجر اليه) (٣) .
فعلى العبد ان يخلص في عمله لله وحده وان يجرد نيته من جميع الشوائب وحفظ النفس والطمع في الدنيا وان لا يريد بعمله الناس او الشهرة او غير ذلك مما ليس لله جل وعلا (٤) .

فان (كل عاقل لا بد له من غرض يقصد اليه بعمله ، فاذا ما سما الغرض ، ونبل القصد ، واتصل بالارادة الدائمة ، والتمس به مرضاة الله كان ذلك سببا قويا في تقبل الاعمال ، وارتفاع الدرجات ، وكان في الوقت نفسه دليلا واضحا على قوة ايمان العامل بالله ، وشدة مراقبته لمولاه ، فيتقني ويحسن ، ويكون منه في كنف ومعينة) ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون (٥) .

(واما اذا سفل الغرض ، وانحط المقصد واتصل بارادة الحصول على شهوة زائلة او سمعة زائفة ، او حيلة خادعة ، فان ذلك يكون سببا قويا في رفض الاعمال ، وربما على اصحابها ، وكان في الوقت نفسه دليلا واضحا على خلو

(١) ٣٩ : النور .

(٢) انظر جامع العلوم والحكم ٧ وانظر الاربعة النووية وشرحها للامام النووي ٨ .

(٣) متفق عليه اخرجه البخاري كتاب الايمان باب ما جاء ان الاعمال بالنية والحسبة

فتح الباري بشرح صحيح البخاري ١/١٣٥ ومسلم كتاب الامارة باب قوله صلى الله

عليه وسلم انما الاعمال بالنية ٣/١٥١٥ ، اخرجاه انما الاعمال بالنية ، واخرجه ابو

داود كتاب الطلاق باب فيما عني به الطلاق والنيات ٢/٦٥١ . يلقظ انما الاعمال بالنيات كتاب واخرجه الترمذي فضائل الجهاد باب ما جاء فيمن يقاتل زبانا وللدنيا ٤/١٧٩-١٨٠ . طبعة الحلبي .

(٤) انظر احياء علوم الدين ٤/٤٦٨-٤٧٠ وجامع العلوم والحكم ٧ .

(٥) ١٢٨ : النحل .

القلب من روح الايمان المادق ، وعلى عدم تمثله عظمة الله ومراقبته ، وكان العامل في تلك الحالة باذلا بعمله دينه لدنياه ، هازئا بعبادة مولاه ، وكان جديرا الا ينظر اليه ولا يزكيه ولا يكلمه (اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين) (١) .

فمن ابتغى تقديس الله بصلاته وصومه ، وابتغى مرضاته بالبذل والجهاد في سبيله ، وابتغى بارشاد الناس واصلاحهم وتوجيههم الى الخير وابتغى بحكم الناس والهيمنة عليهم اقامة العدل وايصال الحقوق الى اربابها ، وانصاف المظلوم من الظالم ، والرحمة بالضعفاء ، وقعت اعماله عند الله موقع الرضا والقبول ، وتولاه برعايته ، وسدده في قوله وعمله ، ونشر عليه من رحمته ، وجعله مورد خير دائم لله وعباده ، (ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه اجرا عظيما) (٢) .
(ومثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتا من انفسهم كمثل جنة بربوة اصابها ابل فآتت اكلها ضعفين فان لم يصبها وابل فطل والله بما تعملون بصير) (٣)

اما من صلى وصام ، او تصدق او جاهد ، أو دعا الناس الى شيء من ذلك بقصد ان يخلع الناس عليه لباس التقوى والصلاح ، او لباس السخاء والكرم ، او لباس الشجاعة والاقدام ، او لباس الحكم والسلطان ، او لباس العلم والمعرفة ، فهذا ونحوه مردود عليه عمله ، وصففته عند الله كاسدة غير نافقة ، وخاسرة غير رابحة ، لا يعرف صور الخير الا حيث قدر لنفسه مغنما خاصا او لمع له برق لا ينتفع به سواه ، ولا يظهر له في اخراه) (٤) .

(١) : البقرة

(٢) : النساء

(٣) : البقرة

(٤) من توجيهات الاسلام ٢٨٦ - ٢٨٨

ومن الطاعات التي جاء الحث على الاخلاص فيها الجهاد ، وقد ربط الله عز وجل والرسول صلى الله عليه وسلم امرهما ودعوتهما الى الجهاد والقتال بكلمة (في سبيل الله) ، وكانت هذه الكلمة اللازمة التي لا تنفك عن الجهاد الاسلامي ، بحيث اصبح الجهاد لا يذكر الا وتقترن به كلمة في سبيل الله ، فهو اى القتال والجهاد في سبيل الله ولاء كلمة الله . (١)

والآيات والأحاديث التي جاءت تأمر بالجهاد وتبين انه ينبغى ان يكون في سبيل الله كثيرة نذكر بعضها للدلالة ، قال تعالى : (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا...) (٢) ، وقال : (وقاتلوا في سبيل الله واعلموا ان الله سميع عليم) (٣) ، وقال : (انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا باموالكم وانفسكم في سبيل الله) (٤) ويقول تعالى ايضا (ما لكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقلتم الى الارض) (٥) ، الى غير ذلك من عشرات الايات الواردة في ذلك . ويقول الرسول عليه الصلاة والسلام : (اغزوا باسم الله ، قاتلوا من كفر بالله) (٦) وقال : (من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله) (٧) .

وما كان هذا التأكيد على ربط الجهاد بسبيل الله الا لبيان ان غاية الجهاد هي اعلاء كلمة الله في الارض ، وتحرير الانسان من الحكم

(١) انظر الجهاد في سبيل الله ابو الاعلى المودودي ١٦

(٢) البقرة : ١٩٠

(٣) البقرة : ٢٤٤

(٤) التوبة : ٤١

(٥) التوبة : ٣٨

(٦) اخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب تأمير الامراء على البعوث ووصيته اياهم بأذاب الغزو وغيرها ٤ / ١٣٥٧

(٧) اخرجه البخارى كتاب الجهاد باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا

بغير ما انزل الله ، وتحريير الارض من الكفر ، فقد امر الله عز وجل بالقتال حتى تكون كلمة الله هي العليا وهي كلمة التوحيد لا اله الا الله ، وتكون كلمة الذين كفروا وهي كلمة الشرك السفلى (١) ، وان يظهر دين الله على سائر الأديان في سائر اهل الارض من غرب وعجم ومليين ومشركين . (٢)

ولقد فهم الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين ان الغاية من الجهاد هي اعلاء كلمة الله في الارض ، بحيث يكون دين الله ظاهرا على جميع الاديان فقال أحدهم وهو ربعي ابن عامر يخاطب رستم ملك الفرس عندما سأله ما الذي جاء بكم ؟ فقال : الله ابتعثنا والله جاء بنا لنخرج من يشاء من عبادة العباد الى عبادة الله ، ومن ضيق الدنيا الى سعة الآخرة ، ومن جور الاديان الى عدل الاسلام ، فارسلنا بدينه الى خلقه لندعوهم اليه ، فمن قبل منا ذلك قبلنا ذلك منه ورجعنا عنه وتركناه وارضه يليها دوننا ومن ابى قاتلناه ابدا ، حتى نفضي الى موعود الله . . الجنة لمن مات على قتال من ابى والظفر لمن بقي (٣) ويقول ابن تيمية (واذا كان اصل القتال المشروع هو الجهاد ومقصوده ان يكون الدين كله لله ، وان تكون كلمة الله هي العليا ، فمن منع هذا قوتل باتفاق المسلمين . ويقول : (ولهذا اوجبت الشريعة قتال الكفار .) (٤) ويقول : (وكل من بلفته دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الى دين الله الذي بعثه فلم يستجبله فانه يجب قتاله) حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله) (٥) بمعنى ان يخلي بينه وبين كل ما

(١) انظر تفسير ابن كثير ٢ / ٣٥٨ - ٣٥٩

(٢) المصدر السابق ٤ / ٢٠٣

(٣) تاريخ الطبرى ٣ / ٥٢٠ وانظر الكامل في التاريخ ٢ / ٣٣

(٤) السياسة الشرعية لابن تيمية ١٣١

(٥) المصدر السابق ١٢٦

يمنعه من الايمان ، ثم يبلغ دعوة الله ويخير بين القتال او الجزية
او الاسلام .

ويذكر ابن القيم مراحل الجهاد وانها كانت اربع مراحل ، والمرحلة
الاخيرة والتي استقر عليها امر الجهاد هي : (امره بقتال المشركين
حتى يكون الدين كله لله ، فاستقر الامر بعد سورة براءة على ثلاثة
اقسام : محاربين ، واهل عهد ، واهل ذمة ، ثم ^{آلت} حال اهل العهد
والصلح الى الاسلام فصاروا معه قسمين : محاربين واهل ذمة ، والمحاربون
له خائفون منه ، فصار معه اهل الارض ثلاثة اقسام : مسلم مؤمن به ،
ومسلم له آمن ، وخائف له محارب) (١)

ومن العلماء المعاصرين الذين بينوا غاية الجهاد الاسلامي ، البيان
الصحيح ابو الاعلى المودودي رحمه الله والشهيد سيد قطب رحمه الله ،
والشيخ صالح اللحيدان حفظه الله ، وغيرهم كثير ، وسأكتفي بالاشارة
الى بعض اقوالهم فني ذلك ، فيقول ابو الاعلى المودودي : (ان الاسلام
فكرة انقلابية ومنهاج انقلابي يريد ان يهدم نظام العالم الاجتماعي بأسره
ويأتي بنيانه من القواعد ، ويؤسس بنيانه من جديد حسب فكرته ومنهاجه
العملي) (٢)

ويقول سيد قطب : (ان الاسلام هو الأصل العالمي الذي على البشرية
كلها ان تفي اليه ، وان تسالمة بجملتها فلا تقفل لدعوته بأي حائل
من نظام سياسي - او قوة مادية - وان تخلي بينه وبين كل فرد
يختاره او لا يختاره بمطلق ارادته ، ولكن لا يقاومه ولا يحاربه ، فان
فعل ذلك احد كان على الاسلام ان يقاتله حتى يقتله او يعلن استسلامه) (٣)

(١) زاد المعاد ٢ / ٢٠٨ - ٢٠٩

(٢) الجهاد في سبيل الله ابو الاعلى المودودي ١٣

(٣) الجهاد في سبيل الله سيد قطب ١٠٢

ويقول الشيخ صالح اللحيدان : (ان الهدف يجب ان يكون

اعلاء كلمة الله وطرح كلمة الباطل ...) (١)

هذه هي الغاية التي يجعل الله عز وجل ورسوله صلى

الله عليه وسلم من قاتل في سبيلها فهو في سبيل الله (وقاتلوهم

حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله) (٢) ، وقوله صلى

الله عليه وسلم : (امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله

الا الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ...) (٣) .

فالله سبحانه (يحرض المؤمنين علي التجرد له والاتجاه

الى نصرته نهجه في الحياة ، ويعدهم على هذا النصر والتثبيت

في المعركة ؛ والتعس والضلال لأعدائهم واعدائه . فحين

يقوم المؤمنون بالشرط ينالون ما شرط لهم من النصر والتثبيت .

(١) الجهاد في الاسلام صالح اللحيدان ٨٦

(٢) ٣٩ : الأنفال

(٣) أخرجه البخاري كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة باب الاقتداء

بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح الباري ١٣ / ٢٥٠

ونصر الله يكون بان تتجرد النفوس لله ، ولا تشرك به شيئا ،
شركا ظاهرا او خفيا ، والا تستبقي فيها معه احدا او شيئا ، وان
يكون الله احب اليها من ذاتها ، ومن كل ما تحب وتهوى ، وان تحكمه
في رغباتها ونزواتها وحركاتها وسكناتها ، وسرها وعلانياتها ، ونشاطها
كله وخلجاتها ... فهذا نصر الله في النفوس .

وان لله شريعة ومنهاجا للحياة ، تقوم على قواعد وموازين وقيم
وتصور خاص للوجود كله وللحياة ، ونصر الله يتحقق بنصرة شريعته
ومنهاجه ومحاولة تحكيمها في الحياة كلها بدون استثناء ، فهذا نصر
الله في واقع الحياة (١) .

لله

وقد ذكر الرازي وجوه نصر المؤمنين فقال : (وفي نصر المؤمنين لله
تعالى وجوه : الاول : ان تنصروا دين الله وطريقه ، والثاني : ان
تنصروا حزب الله وفريقه ، الثالث : المراد نصره الله حقيقة ،
فنقول : النصره تحقيق مطلوب احد المتعاضدين عند الاجتهاد والاحذ
في تحقيق علامته ، فالشيطان عدو الله يجتهد في تحقيق الكفر وغلبة
اهل الايمان ، والله يطلب قمع الكفر واهلاك اهله وافناء من اختار
الاشراك بجعله ، فمن حقق نصره الله حقق مطلوبه) (٢) .

ولا شك ان الوجه الثاني والثالث يدخلان في عموم الوجه الاول ،
لان نصره حزب الله ، وقاتل الكافرين هو من نصره دين الله وطريقه .
وهذا الوجه اخذ به كثير من المفسرين ، وذكروا نحوه ولم يذكروا
غيره . قال ابو السعود : (اي تنصروا دينه ورسوله ينصركم على
اعدائكم ويفتح لكم ويثبت اقدامكم في مواطن الحرب ومواقفها) (٣)

(١) في ظلال القرآن ٦ / ٣٢٨٧ - ٣٢٨٨

(٢) تفسير الرازي ٢٨ / ٤٨

(٣) تفسير ابي السعود ٨ / ٩٣ وانظر تفسير الطبري ٢٦ / ٤٥

وانظر حاشية الشهاب ٨ / ٤٢

ومن كانت هذه غايته ؟ فانه موعود من الله بالنصر والتمكين ، ومن قاتل لغير ذلك ، فهو ليس في سبيل الله ولا يعترف الاسلام بجهاده ، وقتاله باطل ليس مأجورا عليه وليس موعودا بالنصر ، بل بالهزيمة والخسران .

والآيات التي تربط النصر بالاخلاص وبالقتال في سبيل الله ولاعلاء كلمته ، وتربط الهزيمة والخسران بعدم الاخلاص او بالقتال في سبيل الكفر او لمطمع شخصي او منفعة عاجلة كثيرة نذكر بعضها .
يقول تعالى : (يا ايها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم ، تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون ، يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ، ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم ، واخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين) (١) .

فهو يعد المؤمنين ويبشرهم اذا آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا في سبيل الله بان يغفر لهم ذنوبهم ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار وينصرهم على عدوهم نصرا قريبا ، ثم اطلق البشارة فقال :
" وبشر المؤمنين " (٢)

ثم بين في آية اخرى سبب هذا النصر للمؤمنين والهزيمة للكافرين وهي ان المؤمنين يقاتلون مخلصين لله في قتالهم ولاعلاء كلمة الله ، واما اولئك فيقاتلون في سبيل الطاغوت ، ومن قاتل في سبيل

(١) ١٠ - ١٣ : الصف

(٢) انظر تفسير الطبري ٢٨ / ٨٩ وانظر تفسير ابن كثير ٤ / ٣٦١

وانظر في ظلال القرآن ٦ / ٣٥٥٩ - ٣٥٦٠

الله ؛ فالله معه وهو ناصره ، وان المعونة تأتي من الله على قدر النية كما قال عمر بن الخطاب ، ^(١) ومن قاتل في سبيل الشيطان فالشيطان معه وهو خاذله ، يقول تعالى : (الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت ، فقاتلوا اولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا) (٢) .

فالذين آمنوا يقاتلون طاعة لله ولاعلاء كلمته وابتغاء مرضاته (٣) ، وهم يطلبون شيئا ثابتا صالحا تقتضيه طبيعة العمران فسنة الله مؤيدة لهم ، واما الكفار فيقاتلون طاعة للشيطان وهم يطلبون الانتقام والاستعلاء في الارض بغير الحق وتمسخير الناس لشهواتهم ولذاتهم ، وهي امور تأبأها الفطرة السليمة وسنة الله في العمران (٤) ؛ واذا كان الامر كذلك فان الله يامر المؤمنين بقتال هؤلاء الكفار اولياء الشيطان ، وبين ان كيد الشيطان كان ضعيفا ، والتعبير بلفظ كان لتأكيد ضعف الشيطان ، ويعني انه منذ كان موصوف بالضعف (٥) ؛ لان الله عز وجل ينصر اولياءه والشيطان ينصر اولياءه ، والله على كل شيء قدير وانما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون ، والشيطان كيده ضعيف فمن الذي ينتصر الذي وليه الله ام الذي وليه الشيطان؟؟ (٦)

وقد وعد الشيطان كفار قريش بان ينصرهم فعندما راي جند الله الملائكة ولى مديرا ولم يعقب وخذل اولياءه ونصر الله اولياءه المؤمنين الذين يقاتلون في سبيله . (٧)

(١) تاريخ الطبري ٣ / ٤٩١

(٢) ٧٦ : النساء

(٣) انظر تفسير الخازن ١ / ٥٦

(٤) انظر تفسير المنار ٥ / ٢٦١ ، وانظر تفسير المراغي ٥ / ٩٢

(٥) انظر تفسير الرازي ١٠ / ١٨٨ ، وتفسير الخازن ١ / ٥٦

(٦) انظر تفسير الرازي ١٠ / ١٨٨ ، وانظر تفسير البيضاوي ١ / ١٢٦

(٧) انظر تفسير الخازن ١ / ٥٦

وان الدلائل على سنة نصر المؤمنين الذين يقاتلون في سبيل الله كثيرة ومن هذه الدلائل : نصر المؤمنين في غزوة بدر رغم قلتهم وكثرة عدوهم وفي ذلك عبرة للمؤمنين والكافرين على حد سواء (١) ، يقول تعالى : (قد كان لكم آية في فتنتين التقتا فئمة تقاتل في سبيل الله واخرى كافرة يرونهم مثلهم رأى العين والله يؤيد بنصره من يشاء ان في ذلك لعبرة لأولي الابصار) (٢)

فهذه الآية تهدي الي سر نصر المؤمنين على الكافرين وهو انهم يقاتلون في سبيل الله اى في سبيل الحق وهو تحرير الناس من العبودية لغير الله (٣) . والمقصود من هذه الآية - والله اعلم - ان النصر والظفر انما يحصلان بتأييد الله ونصره لا بكثرة الأعداد والعدة ولكن بشرط الاخلاص لله عز وجل . (٤)

ثم في آية اخرى يهدد الله المؤمنين ان ارتدوا عن دين الله ولم يقاتلوا في سبيله ولاءلاء كلمته (فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتية من يشاء والله واسع عليم ، انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راکعون ، ومن يتول الله ورسوله ، والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون) (٥) ، وهؤلاء حزبه ينصرهم على عدوهم

(١) راجع تفسير هذه الآية في تفسير الطبرى ٣ / ١٩٣ - ١٩٩ ، وتفسير ابي السعود ٢ / ١٢ - ١٣ ، فتح القدير ١ / ٣٢١ - ٣٢٢ ، زاد المسير ١ / ٣٥٦ - ٣٥٨

(٢) ١٣ : آل عمران

(٣) انظر تفسير المنار ٣ / ٣٣٥

(٤) انظر روح المعاني ١ / ٩٨ وانظر تفسير الرازى ٧ / ٢٠٨

(٥) ٥٤ - ٥٦ : المائدة

تحقيقا لسنته بنصر المؤمنين الذين يقاتلون في سبيل الله ومن يتصفون بهذه الصفات الحميدة ، ويهزم الكافرين لأنه عز وجل ليس وليهم وانما الشيطان وليهم وهم حزبه وحزب الشيطان في خسران وحزب الرحمن هم الغالبون .

وفي غزوة بدر خرج كفار قريش يريدون قتال المؤمنين بطرا ورياء وحتى يسمع بهم العرب فكانت الهزيمة حليفهم ، والخذلان مصيرهم ولذلك نهى الله المؤمنين ان يكونوا مثلهم فتحل الهزيمة بهم كما حلت بهم فقال تعالى : (ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس ويصدون عن سبيل الله والله بما يعملون محيط) (١) .

وقد ذكرت سابقا ان المسلمين هزموا في أحد عندما اراد بعضهم الدنيا كما قال تعالى : (منكم من يريد الدنيا) .

وقد روى لنا التاريخ ان هزيمة المسلمين في معركة بلاط الشهداء (بوتيه) ١١٤ هـ ، كان السبب المباشر فيها هو الفنائم (الفنائم التي جمعها المسلمون اثناء زحفهم من المدن التي مروا بها قبل المعركة الفاصلة ، فالمراجع متفقة على ان الجيش الاسلامي كان يجر قوافل محملة بالفنائم والاسلاب من كل صنف ، ولعل تعلق الجند بهذه الفنائم كان كبيرا لأنهم حملوها معهم حتى نهر اللوار ، ولو احسنوا لبعثوا بها جنوبا الى الاندلس ، حتى يطمننوا عليها ، وتخلو ايديهم للعمل الجاد في المعركة ، انهم حرصوا عليها فكان هذا الحرص العامل الرئيسي والاساسي لهزيمتهم ، لأن عدوهم استشعر هذا الحرص منهم فعرف كيف يستغله لصالحه . (٢) .

وستبقى ذكرى بلاط الشهداء لكل جيل لتشهد ان القتال في الاسلام

(١) ٤٧ : الأنفال

(٢) انظر فجر الاندلس ٢٦٩ - ٢٧٠

لله وحده ، خالصا في سبيله : (من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله) .

الجهاد وحب الدنيا بكنوزها وغنائمها لا يلتقيان ، فكان التفاتهم الى الغنائم سببا في هزيمتهم وانتصار الفرنجة - كما حدث في أحد - ، وفي ذلك مخالفة للقانون الالهي في احراز النصر لما فيه من حب الدنيا وكراهية الموت ، وهذا ما كان ينبغي ان يضعه المجاهدون نصب اعينهم ولكنهم انحرفوا عن سنة الله ، فكانت الهزيمة ، كيف لا والجهاد في الاسلام خالص لله وحده ، من اجل نشر وتبليغ الناس الرسالة الاسلامية ، لا من اجل دنيا يصيبونها ! فلا غرابة ان تكون النتيجة هزيمة ساحقة اخرت - بنتائجها - الحضارة عن اوروبا ستة قرون او اكثر (١) .

رابعاً التوكل :-

ومن اسباب النصر وعناصره المهمة التوكل على الله عز وجل والاعتماد

عليه و التوكل منزل من منازل الدين ومقام من مقامات الموقنين بل هو

من معالي درجات المقربين ووسيلة المحبين ، لا يستغني عنه عابد في عبادته ولا ذو

عادة في عاداته ، لتعلقه بسائر الاحوال عبادة او عادة ، وجملة ما نحتاج اليه

من امر الدنيا والاخرة ، ولذلك اوجبه الله تعالى على المؤمن لان

الايمان يوجب على المؤمن من الاتيان بمدلولاته ، ومن مدلولات الايمان التوكل(١)

وذلك في قوله تعالى : (وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) (٢) .

وحقيقة التوكل هو اعتماد القلب على الله وحده في جلب المنافع

او حفظها ، ودفع المضار وقطعها ، وهو الثقة بما في يد الله عز وجل ،

والياس مما في ايدي الناس (٣) .

فالتوكل كما قال الامام احمد رحمه الله : هو عمل القلب ومعنى

ذلك انه في حقيقته الباطنية عمل قلبي ليس بقول اللسان ولا عمل الجوارح

ولا هو من باب العلوم والادراكات (٤) .

وبالتوكل على الله عز وجل يكون توحيد الانسان كاملاً ، فلا يلتفت

الى غير الله عز وجل فيما يريد ، فالتوكل لا يتم الا برفض الاسباب عن

القلب والتعلق بالله ، وبذا يعتمد القلب على الله ويستند ويسكن اليه

بحيث لا يبقى فيه اضطراب من تشويش الاسباب ولا سكون اليها ، بل يخلع

السكون اليها من قلبه ويلبسه السكون الى مسببها ، والتوكل حسن ظن

بالله لان من اساء الظن بالله لم يتوكل عليه ، واخيراً فالتوكل تفويض

الامر الى الله والبقاء الامور كلها اليه (٥) . (وانزالها به طلباً واختياراً

(١) احياء علوم الدين للغزالي ٣٤٣/٤ وانظر مدارج السالكين ١٢٩/٢ .

(٢) ٣٣ : المائدة .

(٣) الغنية لطالبي الحق ١٩٢ .

(٤) مدارج السالكين ١١٤/٢ .

(٥) انظر مدارج السالكين ١٢٠/٢ - ١٢١ .

لا كرها واضطارا ، بل كتفويض الابن العاجز الضعيف المغلوب على امره كل اموره الى ابيه العالم بشافته عليه ورحمته وتمام كفايته وحسن ولايته له ، فهو يرى ان تدبير ابيه له خير من تدبيره لنفسه وقيامه بمصالحه وتوليده لها خير من قيامه هو بمصالح نفسه وتوليده لها ، فلا يجد له اصلح ولا ارفق من تفويضه اموره كلها الى ابيه وراحته من حقل كلفها وثقل حملها مع عجزه عنها وجهله بوجوه المصالح فيها وعلمه بكمال من فوض اليه وقدرته وشافته (١) ﴿١٠٠﴾

والتوكل من اعلى المقامات تعلقا بالاسماء الحسنى ، فان له تعلقا خاصا بعامة اسماء الافعال واسماء الصفات ، فله تعلق باسم (الفجار والتواب والعفو والرؤوف والرحيم) وتعلق باسم (الفتاح والوهاب والرزاق والمعطي والمحسن) وتعلق باسم (المعز المذل الحافظ المانع) من جهة توكله عليه في اذلال اعداء دينه وخفضهم ومنعهم اسباب النصر (٢) . هذا هو التوكل وحقيقته ، وقد امر الله تعالى به في كثير من آياته قال تعالى : (٠٠٠ وتوكل على الحي الذي لا يموت وسبح بحمده) (٣) ، وقال تعالى : (واليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه) (٤) ، وقال ايضا (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) (٥) .

والتوكل هو دأب انبياء الله المرسلين واوليائه الصالحين وعباده المؤمنين فهذا نبي الله هود يقول لقومه : (اني توكلت على الله ربي وربكم (٠٠٠) (٦) ، وقال نبينا محمد صلى الله عليه وسلم : (قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب) (٧) .

-
- (١) المصدر السابق ١٢٢/٢ وانظر احياى علوم الحديث ٤ / ٢٦١
 (٢) المصدر السابق ١٢٥/٢ .
 (٣) ٥٨ : الفرقان .
 (٤) ١٣٣ : هود .
 (٥) ١٢٢ : آل عمران .
 (٦) ٥٦ : هود .
 (٧) ٣٠ : الرعد .

وهو كما قلنا دأب المؤمنين كذلك على مدار التاريخ ، فهو لاء
 المؤمنون مع ابراهيم عليه السلام يقولون : (ربنا عليك توكلنا واليك
 انبنا واليك المصير) (١) .

ويذكر الله تعالى لنا قول المؤمنين مع موسى عليه السلام عند
 قتالهم لاعدائهم : (فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا فتنة
 للقوم الظالمين) (٢) .

ويحكي الله عز وجل لنا قول صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عندما خوفهم الناس من قوة قريش وعدتها : (الذين قال لهم الناس ان الناس
 قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) (٣) .
 وقد سبق وذكرنا ان التوكل عمل من اعمال القلب وليس معنى ذلك
 ان التوكل ينافي الاخذ بالاسباب المادية باعتبارها من عمل الجوارح . بل
 ان التوكل الحق الذي امر به الله تعالى عباده المؤمنين وفهموه هو الذي
 يجمع بين عمل القلب وعمل الجوارح (٤) كما ارشد الى ذلك قوله صلى الله
 عليه وسلم لمن اراد ان يرسل ناقته متوكلا على الله : (اعقلها وتوكل) ،
 وان ترك الاسباب والتوكل او احدهما هو من العجز الذي لا يرضاه الله تعالى ،
 يقول ابن القيم مبينا ذلك : (والفرق بين التوكل والعجز ، ان التوكل
 عمل القلب وعبوديته اعتمادا على الله وثقة به والتجاء اليه وتفويض
 اليه ورضى بما يقضيه لعلمه بكفايته سبحانه وحسن اختياره لعبده اذ افاض
 اليه ، مع قيامه بالاسباب المأمور بها واجتهاده في تحصيلها ، فقد كان

(١) ٤ : الممتحنة .

(٢) ٨٥ : يونس .

(٣) ١٧٣ : آل عمران .

(٤) انظر بمأثر للمسلم المعاصر ١٥٦ وانظر المنار ٤ / ٢٠٤ - ٢٠٦ ،

١٠ / ١٥١ - ١٥٢ .

رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظم المتوكلين وكان يلبس لامته ودرعه (١) بل ظاهر يوم احد بين درعين (٢) ، واختفى في الغار ثلاثا (٣) ، وحفر الخندق (٤) فكان متوكلا في السبب لاعلى النسب ، واما العجز فهو تعطيل الامرين او احدهما ، فاما ان يعطل السبب عجزا فيه ويزعم ان ذلك توكل ؛ ولعمر الله انه لعجز وتفريط ، واما ان يقوم بالسبب ناظرا اليه معتمدا عليه غافلا عن المسبب معرضا عنه وان خطر بباله لم يثبت معه ذلك الخاطر ولم يعلق قلبه به تعلقا تاما ، بحيث يكون قلبه مع الله وبدنه مع السبب ؛ فهذا توكله عجز وعجزه توكل (٥) .

وان في اتخاذ الاسباب والتوكل على الله بعد ذلك طاعة لسنن الله وطاعة لشريعته ، وتعبيرا عن الايمان والعبادة لله ؛ فان لله في كونه سننات احكام صارمة ، وله في شريعته احكام تكليفية لابتلاء ارادات المكلفين ، والمؤمن العاقل يتقيد بسنن الله في كونه ؛ وفي ذلك طاعة لله في احكامه التكوينية التي لا تعاند ، وتعليق الرجاء فيما جعل الله فيه رجاء ، وطلب للامور من طرقها ووسائلها الطبيعية ، والمؤمن يتقيد بشريعة الله وفي ذلك طاعة لأحكام الله التكليفية ،

-
- (١) انظر تفسير الطبري ٧ / ٣٧٢ وانظر السيرة النبوية لابن هشام ٢ / ٦٣ امتاع الاسماع ١ / ١٦١ ، وانظر كتاب السير والمغازي ٣٢٤ وانظر جوامع السيرة ١٢٥
- (٢) سنن ابي داود كتاب الجهاد باب لبس الدروع ٣ / ٣١ - ٣٢ (رقم ٢٥٩٠) واحمد في المسند ٣ / ٤٤٩ وابن ماجه رقم ٢٨٠٦ باب السلاح واسناده حسن ، انظر جامع الاصول ٨ / ٢٥١
- (٣) انظر المغازي النبوية ٩٩ ، وانظر تحاف الوري باخبار أم القرى ١ / ٣٦٢ ، وانظر الوفا باحوال المصطفى ١ / ٤٤٥ ، والسيرة النبوية لابن كثير ٢ / ٢٤٦
- (٤) تحاف الوري باخبار أم القرى ١ / ٤٤٥ وانظر امتاع الاسماع ١ / ٢١٩
- (٥) الروح لابن القيم ٣٤٢ - ٣٤٣

ويتوكل مع ذلك على الله في تحقيق ما يرجو من نتائج طيبة في الدنيا والآخره ، وفي ذلك تعبير عن صحة الايمان بان سنن الله التكوينية من خلقه وخاضعة لحكمه وسلطانه ويأتي التوكل على الله تعبيرا عن صحة الايمان بان احكامه التكليفية التشريعية فريضة لا يعفى منها المؤمن الا حين العجز عنها ، ثم ان التوكل على الله عبادة قلبية ونفسية لله تعالى ، اذ هو سكينه وطمانينة داخلية من اثر صدق اليقين بالله وبقضائه وبان له الخلق والأمر وهو على كل شيء قدير . (١)

فاذا كانت هذه هي حقيقة التوكل على الله عز وجل الذي امرنا

الله به وارشدنا اليه ، فما هي ثمرة هذا التوكل ونتاجه ؟؟

انها سعادة الدنيا وسعادة الآخرة ، انها تحقق الآمال التي نرجوها ودفع الشرور التي نخشاها ، انها كفاية الله لعباده المؤمنين الصادقين وكفى به وكيفا . فالله عز وجل جعل كفايته للمؤمنين بتوكلهم عليه وهو حسب من توكل عليه وكافيه ، وجعل نفسه ايضا جزاء التوكل عليه !! (٢)

يقول تعالى : (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) (٣)

ويقول تعالى : (وتوكل على الله وكفى بالله وكيفا) (٤) ،

(واذا كان الله سبحانه وتعالى قد امر نبيه بالتوكل عليه فقد اعلمه انه وكيل وكاف لمن توكل عليه كما يقال في الخطبة والدعاء الحمد لله كافي من توكل عليه .

واذا كان كفى به وكيفا ؛ فهذا مختص به سبحانه ،

ليس غيره من الموجودات كفى به وكيفا ، فان من يتخذ وكيفا من

(١) بصائر للمسلم المعاصر ١٥٥ - ١٥٦ مختصرا

(٢) مدارج السالكين ٢ / ١٢٨

(٣) الطلاق

(٤) الأحزاب

المخلوقين غايته بعض الامور ، وهو لا يفعلها الا باعانة الله له ،
وهو عاجز عن اكثر المطالب .

فاذا كان سبحانه وصف نفسه بانه كفى به وكيفا ، علم انه
يفعل بالمتوكل عليه ما لا يحتاج معه الى غيره في جلب المنافع
ودفع المضار ؛ اذ لو تبعه شيء لم يكن كفى به وكيفا!! (١)
وقد فهم رسل الله والمؤمنون من بعدهم هذه الحقيقة فتوكلوا
على الله ، فمنحهم ما يريدون من خير ومصالح ، ودفع عنهم ما
يكرهونه من مضار ومفاسد . (٢)

واذا كان التوكل على الله عز وجل واجبا على المؤمنين في كل
شؤون حياتهم وهو السبيل الى كفاية الله لهم وان يكون وكيفا لهم
فان التوكل على الله في جهاد اعداء الله عند لقائهم ؛ أكد واكثر
لزوما ، لأن ملاقاته الاعداء تحتاج الى علم شامل وحكمة تامة وقدرة
كاملة ، واعداد يفوق اعداد الأعداء ، وحيطة وحذر . . . ولكن طبيعة
البشر ليست كذلك بل طبيعتهم النقص وقلة العمل والعجلة والتقصير
والنسيان والخطأ ؛ ولذا فلا بد لمن هذه طبيعتهم ان يتوكلوا على العليم
الحكيم القادر القاهر الذي بيده ملكوت كل شيء ، والذي اذا اراد
امرا فانما يقول له كن فيكون .

فالمؤمن اذا جهل الاسباب او عجز عنها ، وكل امره فيها الى
الله ربه داعيا بان يعلمه ما جهل بما سنه الله من اسباب العمل ،
وان يعينه على تقصيره ، وان يذكره بما نسي (٣)

(١) جامع الرسائل ٩٢

(٢) انظر المصدر السابق ٩٦ - ٩٧

(٣) انظر بصائر للمسلم المعاصر ١٥٦ ، وانظر تفسير المنار

، والمؤمن اذا اخذ بالاسباب وحدها ولم يتعلق قلبه بالله كان عرضة للهلج والجزع ؛ اذا حمي الوطيس واشتد اوار الحرب (١) ، او اذا خسرها .

(فالتوكل على الله في الجانب القلبي الايماني ، محدد بقوة معنوية عظيمة ، تضاعف القوة المادية العاملة اضعافا كثيرة ، حتى يسبق المتوكل على الله عدد كثيرا من امثاله السببيين الذين ليس لهم مثل توكله ، وقد تزيد بعض اسبابهم على اسبابه . وحتى يفلب عشرون مؤمنون صابرون (متوكلون) مائتين من الكافرين باذن الله ، والله مع الصابرين .

ان القوة المعنوية التي يأتي بها المتوكل على الله ، فتعطي بها الاسباب الكونية عطاءها المضاعف ، هي السر العجيب الذي يسبق المؤمنون به غيرهم ، ويختصر الله لهم به الزمن ، ويبقي الله لهم به نتائج اعمالهم ، ثم يجعل لها آثارا متنامية مباركا فيها ، مع ما يدخر الله لهم من ثواب عظيم واجر جزيل ، ينعمون بفيضه الذي لا ينقطع الى يوم الدين .

ومن الملاحظ ان اهم عوامل الخذلان التي تمنى بها القوى المادية على كثرتها في الجيوش المحاربة انما هي تناقص القوة المعنوية القلبية ، التي اثبتت التجارب التاريخية والعسكرية ان في مقدمتها قوة التوكل على الله فهي اثقل القوى المعنوية على الاطلاق .

وذلك لأن من يعد العدة ويستخدم الاسباب متوكلا على حدود ما اعد من قوى يظل قلبه قلقا حذرا جبانا خائفا من ان تكون قوة العدو زائدة على قوته ولو بمقدار يسير ، وبذلك فقد تنهار قوته وتفقد اسلحته واسبابه مضاعفا المقدر لها ، لفقدان الروح المعنوية من قلبه ، واما الذي يعد

العدة الكاملة ويتخذ ما يستطيع من اسباب ويباشر العمل وهو موقن بأن
 قوة قادرة على كل شيء تدعمه من وراء الحجب المادية وتشد ازره ،
 فانه يستطيع ان يستعمل في نضاله وجهاده كل قوته مع حضور قلب
 وسرعة بديهية نظرا الى انه لم يمسه الخوف الذي يقلق القلوب ،
 ويقسر الرؤية الصحيحة للحقول) .(١)

وفي غزوة بدر حقق الله للمؤمنين النصر على عدوهم بفضل توكلهم
 على الله واعتمادهم عليه ، لأنهم ادركوا ان النصر من عند الله بخلاف
 المنافقين الذين لم يدركوا هذه الحقيقة وقالوا ان المؤمنين بتصديهم
 لأعدائهم الذين يفوقونهم عدة وعتادا مغرورون بدينهم (ان يقول المنافقون
 والذين في قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم) (٢) ، فالمنافقون والذين
 في قلوبهم مرض لا يدركون حقيقة اسباب النصر واسباب الهزيمة ،
 فهم يرون ظواهر الامور دون ان تهديهم بصيرة الى بواطنها ، فجاء
 النص القرآني مبينا السبب الحقيقي في النصر وانه بالتوكل على
 الله عز وجل فقال : (ومن يتوكل على الله فان الله عزيز حكيم) (٣)
 اي من يسلم امره الى الله ويثق بفضله ويعول على احسانه ؛ فان الله
 حافظه وناصره لأنه عزيز لا يظلمه شيء ، حكيم يوصل العذاب والهزيمة
 الى اعدائه واعدائهم ، ويوصل الرحمة والثواب والنصر الى اوليائه
 وأحبائه المتوكلين عليه .

وهكذا ادرك المؤمنون هذه الحقيقة فاطمأنت قلوبهم لله واستهانوا
 بقوة اعدائهم لأن قوة الله معهم وتوكلوا على الله فكفاهم ونصرهم

(١) بصائر للمسلم المعاصر ١٥٣ - ١٥٤

(٢) الأنفال : ٤٩

(٣) تكملة الآية السابقة .

على عدوهم نصرا مؤزرا . (١)

والتوكل على الله عز وجل هو التوجيه الدائم للعصبة المؤمنة
 اذا لاقت عدوها ؛ ففي غزوة احد وجه الله رسوله اذا عزم على القتال
 ان يتوكل عليه فقال : (فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الامر
 فاذا عزمتم فتوكل على الله) (٢) ، فهو يأمر نبيه اذا عزم على
 قتال عدوه ان يتوكل عليه ، لأن التوكل يعينه على ما يريد من نصر
 على عدوه (٣) ، فان العزم على الفعل واحكام الرأى والمشاورة واخذ
 الأهبة فذلك كله لا يكفي للنجاح الا بمعونة الله وتوفيقه ، لأن الموانع
 الخارجية له والعوائق دونه لا يحيط بها الا الله تعالى فلا بد
 للمؤمن من الاتكال على الله وعلى حوله وقوته ، ثم بين انه يحب المتوكلين
 على حوله وقوته وفي ذلك عصمة لهم من الضرور بقوتهم او الاعتماد
 عليها (٤) فقال : (ان الله يحب المتوكلين) (٥) عليه تعالى
 فينصرهم ويرشدهم الى ما فيه خير لهم وفلاح ، والجملة تعليل
 للتوكل (٦) .

ولتقرير حقيقة التوكل على الله ، واقامتها على اصولها الثابتة

يؤمضي السياق فيقرر ان القوة الفاعلة في النصر والخذلان هي قوة

(١) انظر في ظلال القرآن ٣ / ١٥٣٢ - ١٥٣٣ ، وانظر المنار ١٠ / ٣٦

وانظر تفسير المراغي ١٠ / ١٤ وانظر تفسير الرازي ١٥ / ١٨٣

وانظر روح المعاني للآلوسي ٤ / ١٦

(٢) ١٥٩ : آل عمران

(٣) جامع الرسائل لابن تيمية ٩٤ - ٩٥

(٤) انظر تفسير المنار ٤ / ٢٠٥ بتصريف يسير

(٥) ١٥٩ : آل عمران

(٦) تفسير ابي السعود ٢ / ١٠٤

الله فعندما يلتمس النصر ، ومنها تنتفي الهزيمة واليهما يكون التوجه ،
وعليها يكون التوكل (ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن
ذا الذي ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون) (١) ، يقول
ابو السعود : وقوله تعالى : (ان ينصركم الله فلا غالب لكم) جملة
مستأنفة سيقت بطريق تلوين الخطاب تشريعا للمؤمنين لاجاب توكلهم
على الله وحثهم على اللجوء اليه ، وتحذيرهم عما يفضي الى خذلانه اى
ان ينصركم كما نصركم يوم بدر فلا احد يغلبكم على طريقه نفي الجنس
المنتظم لنفي جميع افراد الغالب ذاتا او صفة ٠٠٠ وقوله : (وان يخذلكم
فمن الذى ينصركم من بعده) استفهام انكارى مفيد لانتفاء الناصر ذاتا
وصفة بطريق المبالغة من بعد خذلانه تعالى ، او من بعد الله على معنى
انا جاوزتموه (ولم تتوكلوا عليه) (وعلى الله فليتوكل المؤمنون)
تقديم الجار والمجرور على الفعل لافادة قصره عليه تعالى (٢) وفيها
نهي للتوكل على غيره وامر بالتوكل عليه ليحصل للمتوكل عليه الذى لا يقدر
عليه غيره (٣) .

وعندما توكل المؤمنون على الله في غزوة احد ولم يخالفوا سنته
في شيء من اسباب النصر ، نصرهم على عدوهم فولى اعداؤهم الادبار ، وعندما
خالفوا سنة النصر هزمهم الله .

ثم عندما عادوا الى التمسك باسباب النصر وتوكلوا على الله نصرهم
الله على عدوهم بالرعب ، وانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء
يقول تعالى : (الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم
فزاهم ايماننا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل
لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم) (٤)

(١) ١٦٠ : آل عمران .
(٢) تفسير ابي السعود ١٠٦-١٠٥/٣ .
(٣) جامع الرسائل لابن تيمية ٩٥ .
(٤) ١٧٣-١٧٤ : آل عمران .

فعقب هذا الجزاء والحكم بذلك الوصف ، والعمل بحرف الفاء وهي تفيد السبب
فدل ذلك على ان التوكل هو سبب الانقلاب بنعمة الله وفضل ، وان هذا الجزاء
جزاء على ذلك العمل (١) .

واذا كان التوكل سببا في نصر المؤمنين ، وعدم اعتماد الكافرين على الله
سببا في هزيمتهم - كما بينت - فان المؤمنين ايضا ومع ايمانهم اذا خالفوا
سنة الله في نصره لعباده بترك التوكل ، فانهم يهزمهم امام عدوهم
الكافر عقوبة لهم وابتلاء لتفريطهم في اسباب النصر ومخالفتهم لسنة
التي لا تحابي احدا ولو كان معهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا هو
ما حدث للمؤمنين عندما غرتهم قوتهم واعجبوا بها واعتمدوا عليها ،
وتركوا التوكل على الله الذي بيده النصر في غزوة حنين ، يقول تعالى :
(لقد نصركم الله في موطن كثيرة ويوم حنين اذ اعجبتكم كثيرتكم فلم تغن عنكم
شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين) (٢) .

فعندما رأى المسلمون كثرة عددهم قالوا : لن نغلب اليوم من قلة (٣) ،
ونسوا ان النصر ليس بكثرة العدد والعدة فقط وانما ايضا بحسن الصلة به
سبحانه والتوكل عليه . فهو سبحانه وتعالى يذكر المؤمنين في هذه الاية بأنه
قد نصرهم في موطن كثيرة منها غزوة بدر وغزوة الاحزاب وفتح مكة وغيرها من
السرائيا التي انتصر فيها المؤمنون ، لانهم كانوا معتمدين على الله وحده ،
متوكلين عليه في احراز النصر على عدوهم ، ولم يكونوا معتمدين على قوتهم او
عددهم او عتاهم ، واما اليوم في حنين فقد اعجبوا بقوتهم واعتمدوا عليها
فلما اعجبوا بها تحققت سنة الله بهزيمتهم لتركهم للتوكل الحق على الله
عز وجل . (٤)

(١) جامع الرسائل ٩٠ .

(٢) ٢٥ : التوبة .

(٣) انظر مغازي الواقدي ٣ / ١٨٩٠ ، وكشف الاستار عن زوائد البزار
٢ / ٣٤٦ - ٣٤٧ ، واثاف الوري باخبار ام القرى ١ / ٥٣٠ .

(٤) انظر فتح القدير ٣ / ٣٤٨-٣٤٧ وانظر تفسير الرازي ١٦ / ٢١ .

وهكذا هزم المسلمون بسبب غفلة قلوبهم لحظات عن الله مأخوذة
 بالكثرة في العدد والعتاد ليعلم المؤمنون ان التجرد لله وتوثيق الصلة
 به والتوكل عليه هي عدة النصر التي لا تخذلهم حين تخذلهم الكثرة وحين يخذلهم
 المال والاحوان والاولاد (١) ، وعندما عادت هذه الفئة الى الله وتضرعت اليه
 على لسان رسولها صلى الله عليه وسلم وتوكلت عليه بعدما رأوا ان الاسباب
 المادية ليست سببا في النصر الا مع التوكل على الله والاعتماد عليه في قلبها
 وفي فؤادها فانتصرت القلة التي ثبتت وتوكلت على الكثرة وانهزمت ثقيف
 ولم تعقب ومن الله على المؤمنين بالنصر والغنائم (٢) .

(١) في ظلال القرآن ١٦٦٦/٣ بتصرّف

(٢) انظر تفسير الرازي ١٦ / ٢١ ، وانظر فتح القدير ٢ / ٣٤٨ ، وانظر

في ظلال القرآن ٣ / ١٦٦٦ .

خامسا - الصبر :-

الصبر عنصر مهم من عناصر النصر وعامل فعال في تحقيقه ، فالصبر هو الصفة اللازمة التي لا بد منها لخوض المعركة ، اية معركة سواء في ميدان النفس او في ميدان القتال (١) . فلا قتال الا بالصبر ومن لا صبر له لا يصلح ان يكون مقاتلا (٢) ، فطريق الجهاد طريق طويل وصعب وشاق وملئ بالمخاطر والاهوال والابتلاءات ، ولذا فلا بد للمجاهد في سبيل الله ان يتسلح بسلاح الصبر وان تكون هذه الصفة متعمقة في نفسه وجزءا من شخصيته لا ينفك عنها ، وبدون هذا السلاح يكون المقاتل عرضة للهزيمة والخسران ، وحسبنا ان نعلم ان كلمة الصبر ومشتقاتها قد وردت في نحو مائة وعشرين آية . وهدف القرآن الكريم من هذه الايات الكثيرة هو بث روح الجلد ورباطة الجأش وضبط النفس ، وعدم الجزع والهلع عند حلول المصائب ووقوع الشدائد . وذلك ان الصبر يتجسد في اخلاق كثيرة كلها واجبة لتحقيق النصر . فالشجاعة وهي الصبر على مكاره القتال ومواقف الحق ، والحلم هو الصبر على المثيرات ، والكتمان وهو الصبر على امانة الاسرار ، والزهد وهو الصبر على الحرمان ، والعفاف وهو الصبر على الشهوات . فاذا رسخ هذا الخلق في امرئ صار له من القوة المعنوية والشجاعة والجلد ما يمكنه من مواجهة الخطوب دون جزع . وتحمل المشاق والرضا بالمكروه والحرمان في سبيل الحق والكرامة ، والعزوف عن الشهوات والمثابرة على المقاصد النبيلة مهما عسرت وطال امدها ، وغدا محل رضاء الله عز وجل والناس . (٣)

ولما كانت سنة الحرب سنة الهية لا بد منها فان من طبيعة الحرب البلاء في نقص الاموال والانفس والثمرات ، من خوف واضطراب وقلق ؛ فلا

(١) انظر في ظلال القرآن ٣ / ١٥٢٩

(٢) انظر الجهاد والفدائية في الاسلام ١٢٥

(٣) الدستور القرآني ٢ / ٣٦١

علاج لذلك الا بالصبر ، فهو الارادة القوية وهو العزم الصادق وهو
الحزم الذى تدبر به الامور (١) .

وبالصبر تكمل قوة المؤمن النفسية ، فالجهاد في سبيل الله
ليس مجرد اندفاع الى القتال ولا حماسة في موقف شدة ولا اقدام في
معركة ولكنه الجهاد الدائم الذى لا ينقطع والعمل المستمر . والبذل
المتواصل الذى يستنفذ المال والنفس والولد والوقت ، وهو عمل لا يطيقه
الا من كان الصبر صفة من صفاته الاصلية وعنصرا من عناصر تربيته
الطويلة . (٢)

فالصبر احد دعائم النصر ، وهو القوة المعنوية التى طالما
كانت هي السبب المهم للنصر والغلبة بين الافراد والجيوش ولذلك قيل
: (بين النصر والهزيمة صبر ساعة) (٣)

وقد ادرك المؤمنون على مدار التاريخ اهمية الصبر في كسب المعارك
ومواجهة الاعداء ، فوجد المؤمنون مع طالوت يدعون ربهم ان يفرغ عليهم
صبرا ، يقول تعالى عنهم : (ولما برزوا لجالوت وجنوده قالوا ربنا
افرغ علينا صبيرا ٠٠٠) (٤) ، وقد طلبوا من الله ذلك
لان الصبر هو العنصر الاول من عناصر الحرب كما يقول الرازى : (اعلم
ان الامور المطلوبة عند المحارب ثلاثة : فاولها ان يكون الانسان
صبورا على مشاهدة المخاوف والامور الهائلة وهذا هو الركن الاعلى للمحارب
فانه اذا كان جبانا لا يحصل منه مقصود اصلا ،) وقولهم "ربنا افرغ
علينا صبيرا " يدل على المبالغة في طلب الصبر اى اصابب علينا اتم
صبوا بلفه . (٥)

(١) آيات الجهاد في القرآن الكريم ١٢٧ د . كامل الدقس

(٢) الجهاد في الاسلام ١١٦ محمد شديد بتصرف يسير

(٣) انظر شريعة القتال في الاسلام ١٨٤

(٤) البقرة : ٢٥٠

(٥) تفسير الرازى ٦ / ١٨٤

وكان الدعاء الذي دعا به السحرة ربهم عندما هددهم فرعون بالقتل فقالوا :
(... ربنا افرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين) (١) .

وهكذا كانت الفئات المؤمنة تدعو ربها ان يصبرها عند ملاقاته اعدائها
وفي معاركها مع الكفر واهله .

وقد كان من وصايا رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه في معاركهم
مع الكافرين الصبر ، ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : (لا تتمنوا لقاء
العدو واسألوا الله العافية فاذا لقيتموهم فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت
ظلال السيوف) (٢) .

وفي غزوة بدر حاض صحابته على الصبر فقال عليه الصلاة والسلام : (والذي
نفس محمد بيده لا يقاتلهم اليوم رجل فيقتل صابرا محتسبا مقبلا غير مدبر الا
ادخله الله الجنة) (٣) .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضرب لصحابته الامثال في صبر المؤمنين
على اذى الكافرين وابتلائهم فقال عليه الصلاة والسلام : (قد كان من قبلكم
يؤخذ الرجل فيحفر له في الارض فيجعل فيها ثم يؤتى بالمنشار فيوضع على
رأسه فيجعل نصفين ويمشط بامشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه وما يصدده ذلك
عن دينه) (٤) ، (رأيت الى هذا الامر بالصبر حتى في هذه الحال انه عدة المسلم
في كل حين) (٥) .

ولقد تعمق مفهوم الصبر في نفوس الصحابة وادركوا انه ^{من}خير الزاد
لخوض المعارك مع اعداء الله حتى غدا هذا الامر قضية بديهية تجود بها القرائح

(١) ١٢٦ : الاعراف .

(٢) متفق عليه اخرجه البخارى كتاب الجهاد باب كان النبي صلى الله عليه وسلم

اذا لم يقاتل اول النهار اخر القتال حتى تزول الشمس فتح البارى ١٢٠/٦ .

ومسلم كتاب الجهاد باب كراهية تمنى لقاء العدو والامر بالصبر عند اللقاء ١٣٦٢/٣ .

(٣) سيرة ابن هشام ١٩٦/٢ ، السيرة النبوية لابن كثير ٤٢٠/٢ ، عيون الاثر ٢٥٧/١

لابن سيد الناس .

(٤) اخرجه البخارى كتاب المناقب باب علامات النبوة فتح البارى بشرح صحيح البخارى

٦١٩/٦ .

(٥) انظر منهج الاسلام في الحرب والسلام ١٥٨ .

تعبّر في الشعر تعبيرا على ما اعتادت عليه من المعاني ، فهذا هو الصحابي

الجليل عمير بن الحمام رضي الله عنه يردد وهو يقاتل في بدر :

ركضا الى الله بغير زاد الا التقى وعمل المعاد

والصبر في الله على الجهاد وكل زاد عرضة النفساد

• غير التقى والبر والرشاد (١) .

وهذا سعد بن معاذ رضي الله عنه يبرز الصفة التي تؤهل المؤمن لقتال

اعدائهم فيقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم قبل غزوة بدر : (انا لصبر

في الحرب صدق عند اللقاء لعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر على

بركة الله) (٢) .

وقد جاءت آيات كثيرة في كتاب الله عز وجل تبين اهمية الصبر في المعارك

وانه سبب في معية الله وعونه ومدده ونصره لعباده المؤمنين .

وانا كانت الحرب هي ساحة الشدائد والمحن وهي مختبر الرجال فقد امر

الله المؤمنين بان يستعينوا بالصبر على لاءواء الحرب وعلى ما يلاقونه من

الشدائد والاهوال في هذه الحياة او ما يواجهونه من انواع الازى وبأس الاعداء

ومكر الكافرين وكيد المنافقين وفتنتهم في سبيل الحق والدعوة الى الدين

والجهاد لاعلاء كلمة الله في الارض وجعل كلمة الذين كفروا هي السفلى ، واعلمهم

سبحانه وتعالى انه مع هؤلاء الصابرين يحينهم ويدفع عنهم قال عز من قائل :

(يا ايها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والملاة ان الله مع الصابرين) (٣) .

وقال تعالى : (والله يحب الصابرين) (٤) .

وقد امر الله المؤمنين انا لاقوا الأعداء بالصبر الذي يبلغ العبد

(١) السيرة النبوية لابن كثير ٤٢٢/٢ وتاريخ الطبري ٤٤٨/٢ .

(٢) السيرة النبوية لابن كثير ٣٩٢/٢ ، وتاريخ الطبري ٤٣٥/٢ ، عيون الاثر ٢٤٨/١ .

(٣) : البقرة ١٥٣ .

(٤) : آل عمران ١٤٦ .

به الى كل امر متعذر بوعدده الصادق في انه مع الصابرين (١) بقوله :
 (يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا ٠٠٠ واصبروا ان الله مع
 الصابرين) (٢) ، (فهو يأمرهم بالصبر على شدائد الحرب وهو سبحانه مع
 الصابرين بالنصرة والكلاءة ، وما يفهم من كلمة "مع" من اصالتهم انما هي من
 حيث انهم المشارون للصبر فهم متبعون من تلك الحيثية ، ومعيته تعالى انما
 هي من حيث الامداد والاعانة) (٣) ويقول الرازي : (وبين انه تعالى مع الصابرين
 ولا شبهة ان المراد بهذه المعية النصر والمعونة) (٤) ، وهذه المعية هي
 المعية الخاصة التي تتضمن حفظهم ونصرهم وتأيدهم ، وليست المعية العامة
 التي هي معية العلم والاحاطة) (٥) .

وقد وعد الله المؤمنين وبشرهم ان الجماعة منهم ان صبروا غلبوا الاكثر
 عددا من الكفار بعون الله وتأيدده (٦) قال تعالى : (يا ايها النبي حرض
 المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم
 مائة يغلبوا الفا من الذين كفروا بانهم قوم لا يفقهون ، الآن خفف الله
 عنكم وعلم ان فيكم ضعفا ، فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين ، وان
 يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله والله مع الصابرين) (٧) .
 وقوله : ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين (٠٠) لفظ خبر ضمنه وعد
 بشرط ، لان معناه : ان يصبر منكم عشرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة
 يغلبوا الفا ثم خفف الله عن المؤمنين بالصبر والثبات امام عشرة امثالهم ،
 فجعل الواحد مقابل اثنين ، ووعدهم وبشرهم ان صبروا بان يغلب المائة مائتين
 والالف الفين من الكافرين) (٨) .

-
- (١) احكام القران لابن العربي ٨٧٠/٢ .
 (٢) ٤٥ - ٤٦ : الانفال .
 (٣) تفسير ابي السعود ٢٥/٤ .
 (٤) تفسير الرازي ١٧٨/١٥ .
 (٥) مدارج السالكين ١٥٣/٢ بتصرف يسير .
 (٦) انظر الكشاف ١٦٧/٢ .
 (٧) ٦٥ - ٦٦ : الانفال .
 (٨) انظر تفسير القرطبي ٢٨٨٣/٤ .

وهذه الغلبة تقع باذن الله ومعيته وتيسيره وعونه وتسهيله ومن
 كان الله معه وقد تكفل الله بغلبته فان اهل العالم لا يقدرّون على ايدائه (١) ،
 ولكن بقيد الصبر الذي امرهم الله به (٢) . وقد ذكر الله سبحانه في
 الاية الاولى قيد الصبر ، وذكر في الثانية معية الله ، ولا شك من ان مدار
 الغلبة في الصورتين لمجموع الامرين (٣) .
 (وفي كل ذلك ترغيب في الصبر والتأكيد عليهم بلزومه والتوصية به ،
 وانه من اعظم اسباب الفلاح والنجاح والظفر والنصر ، لان من كان الله معه لم
 يستقم لاحد ان يغلبه) (٤) .

وقد جعل سبحانه وتعالى الصبر شرطاً في امداد المؤمنين بجنود من
 عنده فقال تعالى : (اذ تقول للمؤمنين ان يكفيكم ان يمدكم ربكم بثلاثة
 الاف من الملائكة منزلين ، بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا
 يمددكم ربكم بخمسة الاف من الملائكة مسومين) (٥) ، وقوله بخمسة الاف اي باكثر
 من العدد الذي يكفيكم ليزيد ذلك في قوتكم فان كان هذا يوم بدر فقد قاتلت
 فيه الملائكة ، واث كان يوم احد فقد شرط في قوله : (ان تصبروا وتتقوا) ،
 فلما خالفوا الشرط لم تنزل الملائكة . (٦)

ولا شك ان سياق الايات كلها في غزوة احد ، فالملائكة لم تنزل لانهم
 لم يوفوا بشرطهم ، ولو وفوا بالشرط لوفى الله لهم ، لانه عز وجل انا وعد
 لا يخلف ، ان الله لا يخلف الميعاد .

والصبر احد الاسلحة التي يتسلح بها المؤمنون فيبطل الله بهذا السلاح
 كيد ومكر وقوة الكافرين ، فلا يصيب المؤمن شيئاً من كيدهم لانه عز وجل
 مطلع ومحيط بما يمكر به هؤلاء الكافرون وما يخططون له (٧) يقول تعالى

(١) انظر تفسير ابي السعود ٣٥/٤ وانظر فتح القدير ٣٢٤/٢ وانظر تفسير الرازي ١٩٩/١٥
 (٢) انظر احكام القرآن لابن العربي ٨٧٨/٢ .
 (٣) انظر تفسير ابي السعود ٣٥/٤ .
 (٤) فتح القدير ٣٢٤/٢ بتصرف يسير .
 (٥) ١٢٥ - ١٢٦ : آل عمران .
 (٦) كتاب التسهيل ٢١٠/١ .
 (٧) انظر تفسير الرازي ٢٢٢/٨ .

مبيناً ذلك: (وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئاً ان الله بما يعملون محيط) (١) .

ويأمر الله المؤمنين بالصبر والمصابرة والتقوى ويعدهم على ذلك بالفلاح فيقول: (يا ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون) (٢) اي اصبروا على الطاعات ومشاقتها وسائر المكاراه والمضائد واصبروا عن الشهوات والاهواء واصبروا اعداء الله في الجهاد اي غالبوهم في الصبر على شدائد الحرب ولا تكونوا اقل صبرا منهم وثباتا (٣) (٠٠ فانهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون) (٤) اي ان (ما في القتال من الالم والمشقة يستوى فيه المؤمن والكافر ويمتاز المؤمن بان له من الرجاء في ربه ما ليس عند الكافر ، فهو يرجو منه النصر والمعونة ، ويعتقد ان الله سبحانه وتعالى قادر على انجاز وعده ، كما يرجو منه المثوبة على حسن بلائه في سبيله ، وقوة الرجاء تخفف الالم ، وتنسيه التعب وال نصب) (٥) .

والمصابرة باب من الصبر ذكر بعد الصبر على ما يجب الصبر عليه تخصيصاً لشدته وصعوبته (٦) ، والمصابرة : مفاعلة من الصبر ، وكما قلت فانها مصابرة الاعداء الذين يحاولون جاهدين ان يقللوا من صبر المؤمنين على طول المجاهدة ، بل يظنون اصبر من اعدائهم واقوى ، فتكون لهم عاقبة ذلك ان كانوا اصبر عند اللقاء من الاعداء ، وانا كان اهل الباطل يصبرون ماضين في طريقه ، فما اجدر اهل الحق ان يكونوا اشد اصرارا واعظم صبرا على المضي في الطريق فيكون النصر لهم على الباطل واهله ولو كثر اهله وجنوده واعوانه (٧) .

-
- (٦) ١٢٠ : آل عمران .
 (٢) ٢٠٠ : آل عمران .
 (٣) الكشاف ٤٩١/١ ، وانظر تفسير ابي السعود ١٣٦/٢ وانظر فتح القدير ٤١٤/١ .
 (٤) ١٠٤ : النساء .
 (٥) تفسير المراغي ١٤٥/٥ .
 (٦) الكشاف ٤٩١/١ وانظر تفسير ابي السعود ١٣٦/٢ وانظر فتح القدير ٤١٤/١ .
 (٧) انظر منهج الاسلام في الحرب والسلام ١٥٩ ، وتفسير الطبري ٢٢٢/٤ و تفسير المراغي ١٧٢/٤ .

وقد كتب ابو عبيدة عامر بن الجراح الى عمر بن الخطاب رضي الله
 عنهما ، ونكر له جموعا من الروم ، وما يتخوف منهم فكتب
 اليه عمر : (اما بعد ، فانه مهما نزل مؤمن منزلة شدة
 يجعل الله بعدها فرجا ، وانه لن يظلب عسر يسرين وان الله
 يقول في كتابه : (يا ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا
 واتقوا الله لعلكم تفلحون) (١) ، وكانت وصيته لسعد ايضا بالصبر
 والمصابرة (٢) .

فدل عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى سبب النصر وهو الصبر
 والمصابرة والمرابطة وتقوى الله عز وجل .
 وفيما قص الله عز وجل علينا من اخبار الامم الماضية وانبيائهم
 ما فيه عبرة لنا على الصبر عند البلاء ، وعند ملاقاتة الاعداء ،
 وفيه بيان انه سبحانه منح المؤمنين النصر ومكن لهم في الارض ،
 لانهم اسباب النصر والصبر احدها ، فما على المسلمين في كل
 زمان ومكان الا ان يقتدوا باولئك المؤمنين من الامم السابقة في
 صبرهم حتى يحقق الله لهم ما يحبونه من النصر والتمكين
 في الارض .

(١) تفسير الطبري ٤ / ٢٢١ ، اخرجه مالك في الموطا كتاب الجهاد

باب الترغيب في الجهاد ٢ / ٤٤٦

(٢) انظر تاريخ الطبري ٣ / ٤٩١

ولقد ضرب سلفنا الصالح المثل الاعلى في صبرهم امام
اعدائهم ، فحقق الله لهم الانتصارات التي لا زلنا نفخر بها
اليومنا هذا ، وما ذاك الا بنصر الله لهم عندما حققوا
شروط النصر واسبابه ومن جملتها الصبر .

ومن الغزوات التي تجلى فيها صبر المؤمنين سواء أكان
الصبر على الشهوات او الصبر على المصاعب والمشاق او الصبر
على الجوع والعطش او الصبر على طول الطريق وعنائها (غزوة
تبوك) ، فلقد ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين
لغزو الروم وكان ذلك في شهر رجب من السنة التاسعة
للهجرة (١) (وكانت في زمن عسرة من الظهر والزاد والماء
وجدب في البلاد ٠٠٠) وهذا كله بجاجة الى صبر على قلة
المراكب وصبر على الجوع وصبر على العطش .
(وحين طابت الثمار والناس يحبون المقام في ثمارهم
وظلالهم ، ويكرهون شخوصهم على تلك الحال ٠٠) ، وهذا
بحاجة الى صبر عن المتاع والنعيم والشهوات .

(وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قلما يخرج في غزوة الا كنى عنها ،
وورى بغيرها الا ما كان من غزوة تبوك لبعث الشقة وشدة الزمان) (١) ، وهذا
يحتاج لصبر على مشقة السفر والأواء الطريق وطولها .

فاستجاب المؤمنون - برغم ذلك كله - لدعوة رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، وخرج معه في القول الراجح ثلاثون ألفا ، وهو عدد يدل
على استجابة المؤمنين لداعى الجهاد عقيدتهم في تلك الظروف القاسية
من الحر الشديد والعسرة (٢) ، ويدل على مقدار صبرهم على الطاعة
وعن الشهوة والمتاع وعلى الشدة والصعاب ، وتخلف بعض المؤمنين
باعذارهم كما بينت الآية (ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على
الذين لا يجدون ما ينفقون حرج) (٣) ، واما بعض المؤمنين فلم
يستطع حبس نفسه ولم يصبر على المتاع والشهوة فتخلف ، ولكنه ندم
على ذنبه وصدت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل الله منه
ذلك وغفر له ، من هؤلاء كعب بن مالك الذى يقول عن نفسه وقد تأهب
الناس للجهاد : (.. وأنا أصغو " اى اميل " الى الظلال وطيب الثمار
حتى غدا النبي غاديا بغداة) (٤) .

وقد تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضفاف الايمان
والمناقون ، وقد رسمت الايات الكريمة صورة هؤلاء المتخلفين ، قال
تعالى : (لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك ولكن بعدت عليهم
الشقة وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون انفسهم
والله يعلم انهم لكانزيون) (٥) .

(١) انظر زاد المعاد في هدى خير العباد ٣ / ٣ .
(٢) انظر المجتمع المدني في عهد النبوة ٣٣٦ - ٣٣٧ د . اكرم ضياء العمرى
(٣) ٩١ : التوبة
(٤) المفازى النبوية ١٠٦
(٥) ٤٢ : التوبة

وكان حنظلة صبر المؤمنين وتلبيتهم لنداء الايمان والجهاد ان
 نصرهم الله على عدوهم بالرعب ، فعندما سمع الروم بأخبارهم جبنوا
 عن ملاقاتة المسلمين ، ومن الله عليهم بالغنائم ، فعندما انتهى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك اتاه صاحب ايلة فساله
 واعطاه الجزية (١) ، واتاه اهل جريا وانرح ، فاعطوه الجزية ،
 وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد الى دومة
 الجندل وجاء بملكها الحيدر بن عبد الملك اسيرا (٢) ، فحقن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم دمه وصالحه على الجزية ثم خلى
 سبيله (٣) .

ومن الصبر الذي ينبغي للمجاهد ان يتحلى به : (الصبر على
 النصر المؤقت ، ذلك عندما يكون للمؤمنين غلب في اثناء المعركة
 فانه في هذه الحال ربما يكون المجاهد في حاجة الى الصبر اكثر
 من اي حال أخرى ، فهو صبر النفس ان يصيبها غرور النصر الوقتي ،
 اذ هو في حاجة الى مقاومة الاغترار به لكي لا يضيع من يده ، وذلك
 بمقاومة النفس التي تريد المتعة العاجلة فلا تتركها ، ولا تفكر
 في النعمة الآجلة ، وان النعم كالنقم تحتاج الى صبر وقوة احتمال

-
- (١) متفق عليه اخرجه البخارى كتاب الجزية والموادعة باب
 اذا اودع الامام ملك القرية هل يكون ذلك لبيتهم فتح البارى
 بشرح صحيح البخارى ٦ / ٢٦٦ ، ومسلم كتاب الفضائل باب
 معجزات النبي صلى الله عليه وسلم ٤ / ١٢٨٥
 (٢) البدايت والنهائة ٥ / ١٧
 (٣) الاصابة في تمييز الصحابة ١ / ٤١٣ والخبر بجملته اسناده
 حسن ، انظر المجتمع المدني في عهد النبوة ٢٤٠

نفسى ، وهو اشد على النفس من الشدة المادية (٠) (١)

ومن دروس غزوة احد التي ينبغي ان يستفيد منها المسلمون ضرورة الصبر على طاعة القائد ، والصبر على النصر المؤقت والصبر على حب الغنائم فان سبب هزيمة المسلمين في أحد هو مخالفة الرماة او امر الرسول صلى الله عليه وسلم بأن لا يبرحوا الجبل وفي ذلك عدم الصبر على الطاعة ، وكان سبب ذلك غرورهم بالنصر المؤقت وحباً للدنيا ، فلم يصبروا أنفسهم ولم يحبسوها عن مخالفة امر القائد وعن حب الدنيا بل تسابقوا الى جمع الغنائم ناسين توجيه الله ورسوله لهم بالصبر ، وحالهم ولسانهم يقول الغنيمة الغنيمة !! (٢) ولو صبروا في موقعهم لحققوا لأنفسهم عنصراً من اهم عناصر النصر في الجهاد طبقاً لسنة الله تعالى في نصرة المجاهدين الصابرين .

(١) آيات الجهاد ١٢٧ - ١٢٨

(٢) انظر قصة مخالفة الرماة او امر الرسول صلى الله عليه وسلم في عنصر الطاعة من هذه الرسالة .

سادسا :: الوحدة :

ومن اسباب النصر الوحدة وترك التنازع ، يقول تعالى : (واعتصموا

بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمته الله عليكم) (١)

فهو في هذه الاية يأمر سبحانه المؤمنين بالجماعة وينهاهم عن

الفرقة (٢) ، ووردت الأحاديث المتعددة بالنهي عن التفرق والامر بالاجتماع

والائتلاف كما في صحيح مسلم (ان الله يرضى لكم ثلاثا ويكره لكم

ثلاثا ، فيرضى لكم ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا ، وان تعصموا بحبل

الله جميعا ولا تفرقوا) (٣) .

وقد وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين بقوله : (المؤمن

للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا) (٤)

فالمؤمنون جسد واحد وكيان واحد متعاون متناسق متكامل ، ليس

متعارضا ولا متصارعا ولا متخالفا .

وفي الاتحاد والتعاون النصر ، وفي التخاذل والاختلاف الفشل ونهاب^(٥)

القوة كما قال تعالى وهو يرشد المؤمنين المقاتلين الى اسباب فوزهم :

(ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم) (٦) .

والريح الحقوة ، وقد بين الله في هذه الاية ما في التنازع من فشل

وخيبة أمل واضمحلال للقوة ، والى ما في مفهوم النهي من عكس ذلك وهو

(١) ١٠٣ : آل عمران

(٢) تفسير ابن كثير ١ / ٣٨٩

(٣) اخرجه مسلم كتاب الاقضية باب النهي عن كثرة المسائل من غير

حاجة ٢ / ١٣٤٠

(٤) متفق عليه اخرجه البخارى كتاب الصلاة باب تشبيك الاصابع في

المسجد . فتح الباري ٢ / ٥٦٥ ومسلم كتاب البر والصلة والاداب

باب تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتعاضدهم ٤ / ١٩٩٩ واللفظ له

(٥) القتال في الاسلام ١٤٩

(٥) ٤٦ : الأنفال

القوة التي يجلبها الاتحاد ، فبالقوة يعتز الحق ويعلو في العالمين
وبالوحدة ينتصر الدين وترتفع راية التوحيد ، فالإتحاد قوة والتفرق
ضعف . (١)

ولئن كان ترك التنازع لازماً لوحدة الصف وزيادة القوة في الاوقات
العادية فهو اشد لزوماً وقت المعركة (٢) ، فلا قتال في منهج الاسلام
مع فرقة الكلمة ، وتشتت الامكانات ، وانقسام الصف : (ان الله يحب
الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص) (٣) ، فالمقاتلون
الذين يعمهم التنازع وتفرقهم الكلمة هم منهزمون (٤) .
فقوله : صفا كأنهم بنيان مرصوص المراد تشبيهمهم في التحام بعضهم ببعض
بالبنيان المرصوص من حيث انهم لا فرجة بينهم ولا خيل ولا اختلاف . (٥)

ولا قتال في الاسلام لأجل عصبية او قبلية ، او عنصرية ، او شعوبية
فكل ذلك من سمات الجاهلية : (ان جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية
حمية الجاهلية ، فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين والزمهم
كلمة التقوى وكانوا احق بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليماً) (٦) ،
فالقتال الذي يكون من اجل عصبية او قبلية او عنصرية جاهلية تكون
نتيجته الهزيمة . (٧)

وعندما كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه - يحاكم الهرمزان : قال له عمر :
هيه يا هرمزان كيف رأيت وبال الغدر وعاقبة امر الله ؟ فقال : يا
عمر انا واياكم في الجاهلية كان الله قد خلى بيننا وبينكم فطلبناكم

-
- (١) الجهاد طريق النصر ١٨٩
(٢) الجهاد والفدائية في الاسلام ١٢٥
(٣) ٤ : الصف
(٤) عوامل النصر والهزيمة ١٢
(٥) روح المعاني ٢٨ / ٨٤ - بتصرف وانظر في ظلال القرآن ٦ / ٣٥٥٥
(٦) ٢٦ : الفتح
(٧) عوامل النصر والهزيمة ١٣ شوقي ابو خليل

اذ لم يكن معنا ولا معكم ، فلما كان معكم غلبتمونا ، قال عمر : انما غلبتمونا في الجاهلية باجتماعكم وتفرقنا (٠٠٠) (١) ، وعن علي رضي الله عنه قال لمن معه عند قتاله لمعاوية رضي الله عنه : (ان هؤلاء قد انتصروا باجتماعهم على الباطل وخذلتم بتفرقكم عن .) (٢) .

ومن صور الاتحاد وتماسك الصف تعاون الافراد فيما بينهم وتواصيهم بالحق وتواصيهم بالصبر ، فان في ذلك كله الخير المطلق والفلاح الشامل والوقاية من الترددي في هاوية الخسران والانتكاس (وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر) (٣) ، ومهما تنوعت جهات التواصي بالحق والصبر فان مردها الى كلمة واحدة هي - كما تقضي بها الفطرة - وكما سجلها القرآن الكريم ودعا اليها ، وجعلها صلاح ^{حياة} المجتمع وفلاحه - " التعاون على البر والتقوى (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) (٤) فالتعاون على البر هو توجيه القوى المتكاثفة الى فعل الخير والارشاد اليه ، والتعاون على التقوى هو توجيه القوى الى دفع المضار ، وسد منافذ الشر ، والى الرباط دونها . ومتى ركزت الحياة على قوة من التعاون في جلب الخير فعلا ودعوة ، ودفع الشر كذلك فعلا ودعوة شعر الجميع بمسؤولية مشتركة واندفع بها في طريق التقدم نحو الخير حتى يحظى بالسيادة والعزة والسلطان فيقتحم الصعاب وتذلل له العقبات ويكون النصر بان الله . وان من طبيعة هذا الدين القائم ^{على} القسط والحدود انه يفرض على المسلمين التعاون وخدمة بعضهم بعضا في الحرب (٥) حتى ان

(١) تاريخ الطبري ٤ / ٨٧ - ٨٨

(٢) تفسير المنار ٤ / ١٤٢

(٣) العنصر

(٤) المائة

(٥) انظر من توجيهات الاسلام ٢٧٣ - ٢٧٤

الامام البخارى عقد لهذا الموضوع بابا ترجم له بقوله : " باب الخدمة في الغزو " (١) كما يوجب عليهم التكاتف والنظام ، ويحضهم على التوادد فيما بينهم ، وتضييق الخناق والشدة على اعدائهم (محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماً بينهم) (٢) ولذلك كله كان المسلمون في حروبهم مثال الانضباط والنظام والتعاون المخلص الودود ، فحققوا النصر المؤزر ما حققوا . (٣)

وما اعظم ان يكون العمل جماعيا امام العدو المشترك كما انهم رجل واحد لا يتفرقون ، ولا تتنازعهم اقليمية ، وهدفهم الاساسي الجهاد في سبيل الله والعمل ليلا ونهارا في مرضاته ونصره . ذيننه ، ولا يمكن لاي تشكيل ووحدة عسكرية ان تنجح في القتال اذا لم تسد روح المحبة والمودة بين جميع مرتبتها وتكون كالجسد الواحد . (٤)

ولم يرو التاريخ ان امة تفككت عراها واختلفت جماعاتها وفئاتها وتباينت آراؤها وتفرقت كلمتها واهدافها تمكنت من النصر على اعدائها فالنصر حليف الوحدة حليف الاتحاد حليف التناصر والتساند والتراحم والتعاطف .

تلك هي سنة الله التي لا تتخلف الا اذا تخلفت اسبابها ، فبالاتحاد والاجتماع نصر مؤزر من الله وبالتنازع والانقسام فشل وخسران (ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم) (٥)

(١) انظر صحيح البخارى كتاب الكهاد باب فضل الخدمة في الغزو ،

فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٦ / ٨٣

(٢) : الفتح

(٣) انظر الاسلام والحرب ٨٣ ابو لبابة حسين

(٤) العسكرية الاسلامية وقادتها العظام ٣٤

(٥) الجهاد طريق النصر ١٨٩

ولقد ضرب المسلمون في غزوة بدر المثل الاعلى في الاتحاد والتعاون
 والمحبة والالفة والاخوة ، فقد كانوا متفقين جميعا على قتال عدوهم
 متحمسين له ، فعندما استشار الرسول صلى الله عليه وسلم اصحابه
 في القتال كان الجميع متفقا على القتال سواء منهم المهاجرين والانصار
 ولكن بالمقابل كانت قيادة قريش مختلفة متنازعة ، فقد رأى بعض العقلاء
 من قريش عدم حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نجات قافلة
 ابي سفيان ، فها هو عتبة بن ربيعة ينهى عن القتال ويقول لهم :
 يا قوم ، اني ارى قوما مستميتين لا تصلون اليهم وفيكم خير ، يا
 قوم اعصبوها اليوم برأسي وقولوا جبن عتبة بن ربيعة ؛ قد
 علمتم اني لست بأجبنكم ، فسمع ذلك أبو جهل فقال : انت تقول
 هذا؟ والله لو غيرك يقول هذا لأعضضته قد ملأت رئتك جوفك رعبا (١)
 ان قيادة في اي جيش تكون بهذا المستوى من الخلاف والشقاق لا
 يمكن ان تنتصر ولا ان ينتصر ذلك الجيش مهما بلغت قوته ، لأن ذلك
 فيه اضعاف للقوة المعنوية وتوهين لها ، ولذا فلم يثبت الجيش
 المكي المتنازع ، بقوة امام المسلمين الذين واجهوهم برباطة جأش
 وقوة عزيمة واتحاد كلمة واتفاق قيادة وهي من عوامل النصر المهمة
 كما بينت . (٢)

(١) مسند الامام احمد ٢ / ١٩٣ - ١٩٤ وقال احمد شاكر اسناده صحيح
 وانظر مجمع الزوائد ٦ / ٧٥ - ٧٦ وقال رواه احمد والبخاري ورجال
 احمد رجال الصحيح غير حارثة بن مضرب وهو ثقة انظر التقريب

احمد

١٤٥ / ١

(٢) انظر مرويات غزوة بدر ص ١٥٢ / محمد الطيبي باوزير

سابعاً : الشورى :

(ان الشورى تعتبر في الاسلام مبدأ اساسيا وركنا من اركان الحكم والشورى تعني تقليب الآراء المختلفة ووجهات النظر المطروحة في قضية من القضايا واختبارها من اصحاب العقول حتى يتوصل الى الصواب منها او الى اصوبها ليعمل به حتى تتحقق احسن النتائج) (١) ولأهمية الشورى وفائدتها الكبيرة في الوصول الى افضل النتائج ، أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بمشاورة اصحابه بقوله سبحانه : (فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الامر فاذا عزمتم فتوكل على الله) (٢) . وقد دلت الآية على ان للمشورة وقتا تتداول فيه الآراء ثم اذا اتخذ القرار فلا بد من العزم على الرأى ثم التوكل على الله اى اذا قطعت الرأى بعد المشورة فتوكل على الله في امرك (٣) وهذا قرن بين الشورى والتوكل . وامتدح الله سبحانه المؤمنين بقوله : (وأمرهم شورى بينهم) (٤)

هذا وقد حفلت السنة النبوية بممارسات كثيرة للشورى ، وهذا

يدل على مدى اهتمام الاسلام بالشورى .

وقد وردت آثار كثيرة للصحابة ومن بعدهم منها ما ورد على لسان سيدنا عمر رضي الله عنه انه قال : (لا خير في أمر ابرم من غير شورى) ، وقال على رضي الله عنه : (في المشورة سبع خصال : استنباط الصواب ، واكتساب الرأى ، والتحصن من السقطة ، وحرز من

(١) النظام السياسي في الاسلام ٧٩ للدكتور محمد ابو فارس .

(٢) ١٥٩ : آل عمران

(٣) انظر تفسير ابي السعود ١ / ٤٧٥ وانظر تفسير القرطبي ٢ / ٤٩٤

وانظر تفسير ابن كثير ١ / ٤٢١ وانظر آيات الجهاد ١٢٦

(٤) ٣٨ : الشورى

المامة ونجاة من الندامة والفة القلوب واتباع الأثر) . وقيل
للأحنف بن قيس : باى شيء يكتر صوابك ويقل خطوك فيما تاتيه من الامور
وتباشره من الوقائع ؟ قال : بالمشاورة لذى التجارب ومخض زبده
الاراء ، وقال اعرابي : ما غبنت قط حتى يغبن قومي ، قيل : وكيف ذلك ؟
قال لا افعل شيئاً حتى اشاورهم . (١)

هذه هي بعض النصوص التي تبين اهمية هذا المبدأ وفائدته . واذا
كانت الشورى ضرورية ولازمة في شئون الحياة جميعها ، فانها اشد
لزوماً وضرورة فيما يتعلق بامور الجهاد ، لأن الجهاد من الاحوال العامة
التي تستلزم الاحتياط الكامل . اذ الخطأ فيها تتردى به جماعة كبيرة (٢) ،
ولأن الحروب تقرر مصير الأمم فاما الى العليا ، واما تحت الفبراء .
فنتائج الهزيمة معروفة ، انتهاك الحرمات وتدنيس المقدسات واحتلال
الأوطان (٣)

ولقد حرص رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأخذ بمبدأ الشورى
وكان يكتر من المشورة حتى قال ابو هريرة : (ما رأيت احداً اكثر
مشورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم) ، حتى انه
كان يستشير في اموره الخاصة فقد استشار في فراق عائشة بعد حادثة
الافك . (٤)

(١) انظر في هذه الاقوال كتاب الفخرى في الاداب السلطانية والدول الاسلامية

وانظر تفسير القرطبي ٢ / ٢٤٩ - ٢٥٠ وروح المعاني للالوسي ٢٥ / ٤٦

(٢) انظر الشورى في الاسلام ٢٧

(٣) غزوة بدر الكبرى ٣٧ د . محمد ابو فارس

(٤) متفق عليه اخرجه البخارى كتاب الشهادات حديث الأفك باب تعديل النساء

بعضهن بعضاً فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٥ / ٢٧١ عن عائشة

ومسلم كتاب التوبة باب حديث الأفك وقبول توبة القاذف عائشة

كذلك ٤ / ٢١٣٣

وكان حريصا على الأخذ به عند عزمه على ملاقاتة الأعداء ، وذلك لأن الشورى عنصر مهم وفعال من عناصر النصر التي لا بد منها . وكذلك في كل المواقف تاليفا لقلوب اصحابه وليقتدى به من بعده وليستخرج بها منهم الرأى فيما لم ينزل فيه وحى من امور الحرب والأمور الجزئية (١) . لذلك نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستشير اصحابه يوم بدر في قتال قريشا و عدمه (٢) ويشير عليه الخباب بن المنذر بموقع النزول بعد ان يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يا رسول الله أ رأيت هذا المنزل ، امنزلا انزلك الله ليس لنا ان نتقدمه او نتأخر عنه ؟ ام هو الرأى والحرب والمكيدة ؟ قال : بل هو الرأى والحرب والمكيدة (٣) . وكذلك في غزوة احد للخروج من المدينة او البقاء فيها ، وخروج من المدينة لملاقاة كفار قريش نزولا عند رغبة الأكثرية منهم ، رغبة

- (١) انظر الفخرى في الاداب السلطانية ٢٥ - ٢٦
(٢) تكلم ابو بكر وعمر والمقداد بن عمر واحسنوا ثم تكلم سعد بن معاذ واحسن وهذه الروايات اخرجها ابن كثير في البداية والنهاية ٣ / ٢٦٢ من رواية ابن اسحق باسناد صحيح ، وقال ابن كثير وله شواهد من وجوه كثيرة فمن ذلك رواية البخارى كتاب المغازى باب قوله تعالى (ان تستغيثون ربكم ١٠٠ الآية فتح البارى ٧ / ٢٨٢ ، ومسلم كتاب الجهاد والسير باب غزوة بدر ٣ / ١٤٠٣-١٤٠٤ وانظر المجتمع المدني ٤٤ - ٤٥ وانظر زاد المعاد ٣ / ١٧٤
(٣) الاصابة في تمييز الصحابة ١ / ٣٠٢ عن ابن اسحق وقد صرح بالسماع المستدرک ٣ / ٤٦٦ - ٤٦٧ وقال النهبي حديث منكر ، سيرة ابن هشام ٢ / ٣٠٣ بسند فيه ابهام ، البداية والنهاية ٣ / ١٦٧ وفيه الكلبي وهو منهم ، وقد خرج الاستاذ احمد محمد العليمي باوزير من بحث هذه الاسانيد الى ان الاثر حسن ، انظر مرويات غزوة بدر ١٦٤ والله اعلم

في نيل الشهادة وحتى يعوضوا ما فاتهم من الجهاد في غزوة بدر (١) .
وقديظن بعض الناس ان ما وقع من هزيمة في غزوة احد واختلال
صف المسلمين انما كان نتيجة للشورى (٢) ، وليس الامر كذلك ، فقد حقق
الله النصر لهم في بداية المعركة ، وما وقع من هزيمة بعد ذلك كان
بسبب مخالفة الرماة لأوامر الرسول صلى الله عليه وسلم ونزولهم
عن الجبل حبا للدنيا واراادة لها كما قال تعالى : (او لما اصابكم
مصيبة قد اصبتم مثلها قلت انى هذا قل هو من عند انفسكم) (٣)
وكما قال تعالى : (ولقد صدقكم الله وعده ان تحسونهم باذنه حتى
اذا فشلتم وتنازعتم في الامر) (٤)

وقد حقق الله للمؤمنين في غزوة الخندق نصرا مؤزرا بفضل الله
ثم بفضل مشورة سلمان رضي الله عنه بحفر الخندق حول المدينة (٥) ،
الذى كان حائلا وسدا منيعا منع كفار قريش ومن معهم من الاحزاب
المدينة او الدخول فيها .

-
- (١) سيرة ابن هشام ٢ / ١٢٦ - ١٢٨ عن ابن اسحق عن الزهري وغيره مرسلا
وقد وصله احمد ٣ / ٣٥١ من طريق ابن الزبير عن جابر نحوه وسنده على
شرط مسلم غير ان ابن الزبير مدلس وقد عنعنه ولكن له شاهد من حديث
ابن عباس الذى اخرج البيهقي كما في البداية ٤ / ١١ بسند حسن ،
ورواه الحاكم في المستدرک ٢ / ١٢٨ - ١٢٩ ، ٢٩٦ - ٢٩٧ وصححه ووافقه
الذهبي انظر فقه السيرة للفضالي ٢٥٠
(٢) انظر النظام السياسي في الاسلام ٨٩
(٣) ١٦٥ : آل عمران
(٤) ١٥٢ : آل عمران
(٥) انظر فتح الباري ٢ / ٣٩٣ وانظر المغازي للواقدي ٤ / ٤٤٥ والسيرة
النبوية لابن هشام ٢ / ٢٢٤

ولقد اخذ الخلفاء الراشدون ومن بعدهم من الصحابة والتابعين (١) بهذا المبدأ فحقق الله لهم بفضل منه ثم بفضل مشورتهم انتصارات كثيرة ومتلاحقة على اعدائهم ، اذ بالمشورة يختار الرأى الصحيح والانسب ، وفي الشورى مشاركة الجند لاختيار وضع المعركة ، وفي ذلك تطيب لخواطرهم وتنشيط لعزائمهم ، حيث لا يرون انفسهم كما مهملا بل يرون انهم يقومون بعمل شاركوا في اختياره . وفي ذلك شعور من الجند ايضا بالصلة الروحية العميقة التي تربطهم بالقائد ، فهو يستشيرهم ويشاركهم الرأى فيشعرون بالثقة بانفسهم وباهميتهم ، ويشعرون كذلك بان قائدهم ليس مستبدا ولا متسلطا عليهم بل يشاورهم وياخذ برأيه ان كان فيه مصلحة وصواب . (٢)

ولقد ادرك قواد الجيوش الاسلامية اهمية الشورى في تحقيق النصر فعزوا انتصاراتهم اليها ، ففي اثناء الفتح الاسلامي لأرض فارس طلب قائد جيش الفرس ان يلتقي بالقائد المسلم قبل المعركة ليتفاوض معه في حقن الدماء ، وبعد ان عرض الفارسي مقالته قال المسلم : امهلني حتى استشير القوم ، فدهش الفارسي وقال : الست أمير الجند ؟ قال : بلى ، قال الفارسي : انا لا نؤمر علينا من يشاور ، قال له المسلم :

(١) انظر البخارى كتاب الاعتصام باب قوله تعالى (وامرهم شورى بينهم) فتح البارى ١٣ / ٣٣٩ وانظر مشورتهم في الحرب تاريخ ابن عساكر ١ / ١٢٦
 (٢) انظر تفسير القرطبي ٢ / ١٤٩٢ وانظر تفسير ابي السعود ١ / ٤٧٤ وانظر المجتمع المدني ١١١ ، وانظر فوائد الشورى بشيء من التفصيل في الشورى في الاسلام د . محمود بابلي ، والنظام السياسي في الاسلام ٨٣ ، ٨٥ - ٨٩

ولهذا نحن نهزمكم دائما ، اما نحن فلا نوثر علينا الا من يشاور (١)
ويروى لنا التاريخ ايضا ان عدم الشورى والاستقلال بالرأى سبب
في الهزيمة ، فعندما استشار عمر بن الخطاب رضي الله عنه اصحابه
في غزو فارس كان اول من اجابه الى ذلك ابو عبيد بن مسعود الثقفي ، وقال
له : (اسمع من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واشركهم في
الامر ولا تجتهد مسرعا حتى تتبين ولا يمنعني ان أوامر سليط بن قيس
الاسرعت الى الحرب ، وفي التسرع الى الحرب ضياع الاعراب فانه لا يصلح
الا الرجل المكيث (٢) ، وسار ابو عبيد ومن معه من المسلمين الى ارض
العراق بعد ان اوصاه عمر بمشورة اصحابه ، وعندما وصلوا الى نهر
الفرات بعث اليه بهمن جازويه (اما ان تعبر النهر - نهر الفرات -
الينا وندعكم والعبور ، واما ان تدعونا نعبرك اليكم ، فنهى الناس ابا
عبيد من العبور ونهاه سليط ايضا ، فلج وترك الرأى والمشورة ، وقال
ابو عبيد : لا يكونوا اجرا على الموت منا ، فعبرك النهر اليهم ، وكانت
نتيجة المعركة هذه هزيمة المسلمين وخسارة المسلمين لأربعة آلاف من
المجاهدين ، ولم يبق مع المثنى الا ثلاثة آلاف !! (٣)

هذه هي نتيجة عدم الأخذ بالشورى ، والاستقلال بالرأى هزيمة يحزن
لها المسلم ويدعو الله لأبي عبيد الشجاع البطل بالرحمة والمغفرة
لفعلته هذه الذي قضى الى ربه شهيدا في هذه المعركة - معركة الجسر -
كما دعا له عمر رضي الله عنه عندما بلغته هذه الهزيمة ، فقال : (اللهم
كل مسلم في حل مني ، انا فئمة كل مسلم يرحم الله ابا عبيد لو
كان عبر فاعتصم بالخيف ، او تخير الينا ولم يستقل - اى برأيه - لكنا له فئمة) (٤)

(١)

كتاب سراج الملوك للطبرطوسي

(٢) تاريخ الطبري ٤ / ٤٤٥

(٣) انظر البداية والنهاية لابن كثير ٧ / ٢٧ - ٢٨

(٤) تاريخ الطبري ٣ / ٤٥٨ وانظر البداية والنهاية ٧ / ٢٨

وهكذا ظهر معنا من خلال ما سبق من قصص التاريخ التي فيها
 عبرة لأولي الابصار ان ما امر الله به من الشورى هو سبب من اسباب
 النصر ، وان ترك ذلك سبب من اسباب الهزيمة .
 ولقد فطن لهذا المبدأ اعداؤنا واخذوا به وطبقوه ، وبالمقابل
 نرى بعض قادة الجيوش العربية - في العصر الحاضر - يفتلون عما امرهم
 الله به من الشورى ، بل يستكبرون عن الأخذ به ، استبدادا وعنجهية .
 فيكون هذا من اسباب هزيمتهم وانتصار عدوهم عليهم .
 فهذا موسى دايان المجرم السفاح يقول في مذكراته عن حرب ١٩٦٧ م
 انه كان يتعجب من الجيوش العربية ، فبعض الوحدات كانت تقاتل بشراسة
 ورجولة حتى اخر رمق ، واخر طلقة وبعضها لا يقاتل !!
 ولم يعرف السر في ذلك ؛ الى ان استسلم احد القادة العرب ومعه
 جنوده ، وجميع اسلحته فسأله هل اخذت رأي زملائك الضباط والجنود
 قبل ان تأمرهم بالاستسلام !!
 فقال في كبرياء : اننا لا نستشير من هم دوننا في الرتبة !!
 فقال له : لهذا السبب ؛ فنحن نهزمكم دائما (٠) (١)
 وهكذا فقد ايدت الحروب الحديثة - في هذه الحرب وغيرها - ان
 اعراض الزعماء والقادة عن مشاوره اهل الخبرة والرأى واستبدادهم
 بالامر في شؤون القتال ، يؤدي حتما الى الهزيمة الساحقة والخسران
 المبين . (٢)

(١) الحرية السياسية في الاسلام ٢١٠-٢١١
 (٢) نظم الحرب في الاسلام ١١٢ بتصريف يسير

ثامنا : الذكر والدعاء :

ومن اسباب النصر التي امر الله بها المؤمنين وارشدهم اليها ،
 ذكر الله عز وجل ، يقول تعالى : (يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم
 فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون) . (١)
 فالله عز وجل يا امر المؤمنين ساعة لقاء عدوهم بذكره تعالى
 كثيرا لأنها ساعة تزيغ فيها الابصار وتضطرب فيها القلوب ، وتصيب
 المقاتلين هزة ويعتريهم النحول لهول اللقاء والمفاجأة ، فامرهم الله
 تعالى بذكره في هذه الحالة العظيمة ، لأنه سبحانه هو الذي يفرع
 اليه عند الشدائد بالذكر والدعاء فتطمئن القلوب بذكره ويستأنس به
 ويشغل الانسان بربه ويفعل عما سواه ويستنزل النصر والمدد بدعائه (٢)
 كما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم من اجابة الدعاء وقت التحام العدو (٣)
 وفي الذكر تنبيهه على ان العبد ينبغي ان لا يشغله شيء عن ذكر الله
 ، وان تكون نفسه مجتمعة لذلك ، وان كانت متوزعة عن غيره تعالى .
 قال قتادة : (افترض الله ذكره اشغل ما يكون العبد عند الضراب
 والسيوف) (٤) ، وان يلتجئ اليه عند الشدائد ويقبل اليه بكليته
 فارغ البال واثقا بان لطفه لا ينفك عنه في حال من الاحوال ، لأنه
 سبحانه القادر على كل شيء والقهار الذي لا يعجزه شيء (٥) .

(١) ٤٥ : الأنفال

(٢) انظر تفسير البحر المحيط ٤ / ٥٠٢ - ٥٠٣ وانظر آيات الجهاد في

القرآن الكريم ١٢٤ وانظر شريعة القتال في الاسلام ١٨٦

(٣) انظر تفسير ابي السعود ٤ / ٢٥ ، والكشاف للزمخشري ٢ / ١٦٧

وحاشية الشهاب على البيضاوي ٤ / ٢٨٠

(٤) تفسير الطبري ١٠ / ١٤

(٥) انظر تفسير ابي السعود ٤ / ٢٥ ، والكشاف ٢ / ١٦٧ وحاشية

الشهاب على البيضاوي ٤ / ٢٨٠

وقد ذكر ابن العربي احتمالات ثلاثة لذكر الله فقال :

الاول : اذكروا الله عند جزع قلوبكم ، فان ذكره يثبت .

الثاني : اثبتوا بقلوبكم واذكروا الله بالسنتكم فان القلب قد يسكن (١)

عند اللقاء ، ويضطرب اللسان فامر بذكر الله حتى يثبت القلب

على اليقين ويثبت اللسان على الذكر .

الثالث : اذكروا ما عندكم ؛ من وعد الله لكم في ابتياعه انفسكم منكم

ومثاقنته لكم ، وكلها مرادة ، واقواها اوسطها ؛ فان ذلك

انما يكون عن قوة المعرفة ونفاذ القريحة واتقاد البصيرة وهي

الشجاعة المحمودة في الناس (٢)

(ان ذكر الله عند لقاء العدو يؤدي وظائف شتى : انه الاتصال

بالقوة التي لا تغلب ، والثقة بالله الذي ينصر اولياءه .. وهو في

الوقت ذاته استحضار حقيقة المعركة وبواعثها واهدافها ، فهي معركة

لله ، لتقرير الوهيته في الارض ، وطرد الطواغيت المفتصبة لهذه

الأوهية ؛ واذن فهي معركة لتكون كلمة الله هي العليا ؛ لا للسيطرة ،

ولا للمغنم ، ولا للاستعلاء الشخصي او القومي .. كما انه توكيد لهذا

الواجب - واجب ذكر الله - في اخرج الساعات واشد المواقف ..

وكلها ايجابيات ذات قيمة في المعركة ؛ يحققها هذا التعليم الرباني (٣)

وان في تكبير الله عز وجل اثر كبير في نفس المقاتل المسلم عند

لقاءه عدوه يقولها الله اكبر في تصميم وحماس ، يرددها المجاهدون

في سبيله فتفعل فعل السحر في نفوسهم وتشدهم الى الله فيستعينون

به فيمددهم بقوة من عنده وجند من لدنه .

(١) عند القرطبي لا يسكن القلب وهو الذي يستقيم به المعنى ٤ / ٢٨٦٢

(٢) احكام القرآن لابن العربي ٢ / ٨٦٦ - ٨٦٧ وانظر تفسير القرطبي

٤ / ٢٨٦٢ - ٢٨٦٣ وانظر فتح القدير ٢ / ٣١٥

(٣) في ظلال القرآن ٣ / ١٥٢٨

وان كلمة الله اكبر كما انها تثبت قلب المؤمن وتصله بالله
فانها تملأ صدر عدوه رعبا وخوفا وفزعا وهلعا ، فمن يستطيع
ان يقف امام الله وهو القادر على كل شيء وهو القهار فوق عباده .
ان كلمة الله اكبر تخضع رقاب الجبابرة وتحطم كيانهم
وتزلزل الارض من تحت ارجلهم ، انها كلمة تفعل فعل الاعاجيب في
الاعداء وفي صفوفهم . (١)

والذكر المأمور به يكون باللسان وبالقلب ، ويكون بالدعاء بالنصر (٢)
ومنهم من خصص الدعاء بدعاء اصحاب طالوت (ربنا افرغ علينا صبيرا
وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين) (٢) ، وقيل هو قول الله
اكبر ، وقيل الدعاء عليهم اللهم اخذلهم اللهم دمرهم وشبهه ، وقيل :
حم لا ينصرون وكان هذا شعار المؤمنين عند اللقاء (٣) ، والصحيح
عدم تعيين الذكر بل يذكر بما شاء من اسماء الله وصفاته ، ويدعو
بما شاء من ادعية النصر والتثبيت والعون ، فالرسول صلى الله
عليه وسلم وصحابته من بعده لم يلتزموا بدعاء وذكر معينين كما
دلت على ذلك معاركهم .

(وذكر الله عند لقاء الاعداء هو التوجيه الدائم للمؤمن كما
انه التعليم المطرد الذي استقر في قلوب العصابة المؤمنة وحكاه عنها
القرآن الكريم في تاريخ الامة المسلمة في موكب الايمان التاريخي .
ومما حكاه القرآن الكريم من قول سحرة فرعون عندما استسلمت
قلوبهم للايمان فواجههم فرعون بالتهديد المروع البشع الطاغى قولهم :

(١) انظر في هذه المعاني وحولها الجهاد والسلام في نزوة الاسلام ١٤٠ - ١٤٢

تأليف محمد حسين سعيد بنجر

(٢) انظر تفسير الرازي ١٥ / ١٧٦ - ١٧٧ واطر زاد المسير ٣ / ٣٦٥

(٣) انظر تفسير القرطبي ٤ / ٢٨٦٢ وانظر فتح القدير ٢ / ٣١٥

(وما تنقم منا الا ان آمنة بآيات ربنا لما جاءتنا . ربنا افرغ علينا

صبرا وتوفنا مسلمين) (١) .

كذلك كان من الفئة القليلة المؤمنة من بني اسرائيل وهي تواجه

جالوت وجنوده) (٢) قالوا : (ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا

على القوم الكافرين) (٣) .

ولقد دعا هؤلاء المؤمنون بما يضمن لهم النصر ، فان الامور المطلوبة

في القتال ثلاثة فاولها : ان يكون الانسان صبورا ، والثاني : ان يكون

قد وجد من الالات والاتفاقات الحسنة ، ما يجعله يثبت ولا يكون ملجأ الى

الفرار . الثالث : ان تزداد قوته على قوة اعدائه حتى يمكنه ان يقهر

عدوه ، ولقد دعا هؤلاء بهذه الامور الثلاثة ، فاستجاب لهم ربهم وحقق

لهم النصر (٤) .

ولقد راعى هؤلاء المؤمنون في دعائهم الترتيب الطبيعي بحسب الاسباب

الغالبية اذ الصبر سبب الثبات والثبات سبب النصر (٥) .

وفي هذا الهام للمؤمنين بالدعاء الجامع المرتب للامور حسب طبيعتها

وتعليم لنا بالدعاء بمثل هذا الدعاء ، وهذا وجه تخصيص الدعاء بهذا الدعاء

فانه بحق دعاء جامع .

ومما حكاه كذلك عن الفئات المؤمنة على مدار التاريخ في مواجهة

المعركة : (وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير ، فما وهنوا لما اصابهم

في سبيل الله ، وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين ، وما كان

قولهم الا ان قالوا : ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا ، وثبتت

اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين) (٦) فكان دعائهم بمغفرة الذنوب

(١) ١٢٦ : الاعراف .

(٢) في ظلال القرآن ١٥٢٨/٣ .

(٣) ٢٥٠ : البقرة .

(٤) انظر تفسير الرازي ٢٠١/٦ .

(٥) انظر تفسير المراغي ٢٢٤/٣ .

(٦) ١٤٦ - ١٤٧ : آل عمران .

لان الذنوب سبب في تأخير النصر ، وبالصبر الذى هو عدة النصر ، ثم عولوا
 في نصرهم على الله لانه هو القادر عليه ومن توكل على الله ودعاه كفاه (١) .
 وكان الله قريبا منهم فاستجاب دعاءهم ونصرهم على عدوهم :
 (فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين) (٢) ،
 (فأعطاهم الامرين : اما ثواب الدنيا فهو النصرة والغنيمة وقهر العدو والثناء
 الجميل ، وانشراح الصدور بنور الايمان ، وزوال ظلمات الشبهات وكفارة المعاصي
 والسيئات ، واما ثواب الآخرة فلا شك انه هو الجنة ٠٠٠) (٣) .
 وكان هذا هو دأب رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزواته يلهج
 لسانه بذكر الله ويلتجئ اليه بالدعاء ، وعلى هذه السيرة وهذا الهدى سار
 صحابته من بعده في معاركهم ، وهذا هو سبيل المؤمنين في كل عصر ومكان .
 وهكذا نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر يدعو ربه
 وهو في عريشه يستنزل نصره ويلج عليه بالدعاء والذكر حتى استجاب له وحقق
 الله وعده للقللة المؤمنة (٤) فقد اخرج الامام مسلم في صحيحه وغيره عن
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : (لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الى المشركين وهم الف واصحابه ثلاثمائة وتسعة عشر رجلا فاستقبل
 نبي الله صلى الله عليه وسلم القبلة ، ثم مد يديه فجعل يهتف بربه يقول :
 اللهم انجز لي ما وعدتني ، اللهم آتني ما وعدتني ، اللهم ان تهلك هذه
 العصابة من اهل الاسلام لا تعبد في الارض ، فما زال يهتف بربه ما دا يديه
 مستقبلاً القبلة حتى سقط رداؤه عن منكبيه ، فاتاه ابو بكر فاخذ رداؤه ،
 فالقاه على منكبيه ثم التزمه فاخذه من ورائه ، وقال : يا نبي الله كفاك
 مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك ، فانزل الله عز وجل (اذ تستغيثون
 ربكم فاستجاب لكم اني ممدكم بالف من الملائكة مردفين) فامده الله

(١) انظر تفسير الرازي ٢٨/٩ - ٢٩

(٢) ١٤٨ : آل عمران

(٣) تفسير الرازي ٩ / ٢٩ - ٣٠

(٤) انظر شريعة القتال في الاسلام ١٨٦

بالملائكة (١٠٠٠) (١) وفي رواية البخارى عن ابن عباس قال : (قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر اللهم اني انشدك عهدك ووعدك ، اللهم ان شئت لم تعبد فاخذ ابو بكر بيده فقال : حسبك فخرج وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر) (٢) .

وعندما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين المثنخين بجراحهم الذين اصابهم القرع في احد لملاقاتة قريش وقد خافوا من رجوعهم (٣) ، وقد خوفوا من قوة قريش التجأوا الى الله بالدعاء والتضرع كما وصف الله حالهم بقوله : (الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء ، واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم) (٤) .

وفي غزوة الخندق كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو ربه ويقول : (اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الاحزاب اللهم اهزمهم وزلزلهم) (٥) . وفي غزوة حنين عندما كمنت هوازن لرسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه واخذوا يرشقون المسلمين بسهامهم الكثيرة حتى لا يكاد يسقط لهم سهم ، فاقبلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو سفيان بن الحارث يقود بغلته فنزل ودعا واستنصر وهو يقول : انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب ، اللهم نزل نصرك ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اى عباس ناد اصحاب السمرة (٦) ، فقال عباس وكان رجلا صيتا (٧) ، فقلت باعلى صوتي : اين اصحاب السمرة ؟ قال : فوالله لكأن عطفتهم حين سمعوا صوتي عطفة

(١) اخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب الامداد بالملائكة في غزوة بدر واباحة

الغنائم ٣ / ١٣٨٣ - ١٣٨٤ .

(٢) اخرجه البخارى كتاب المغازي باب قول الله تعالى اذ تستغيثون ربكم ٠٠ الاية

فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٦/٢٨٧ .

(٣) صحيح البخارى في المغازي باب غزوة احد فتح البارى ٧/٣٧٣ وانظر المغازي

النبوية للزهري ٧٨ (٥) متفق عليه

(٤) ١٧٣ : آل عمران اخرجه البخارى كتاب الجهاد باب الدعاء على المشركين

بالحزيمة والزلزلة فتح البارى ٦/١٠٦ .

واخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب استحباب الدعاء بالنصر عند لقاء العدو ٣/١٣٣

(٦) السمرة هي الشجرة التي بايعوا تحتها بيعة الرضوان (٧) صيتا : اى قوى الصوت

البقرة على اولادها (١) ، فقالوا : يا لبيك ، يا لبيك ، فاقتلوا
والكفار ... فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته
كالمتطاول عليها الى قتالهم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
: هذا حين حمي الوطيس (٢) ، قال ثم اخذ رسول الله صلى الله
عليه وسلم حصيات فرمى بها وجوه الكفار ، وقال : شأهت الوجوه
ثم قال : انهزموا ورب محمد . ثم يقول ابن عباس فوالله ما هو الا ان
رماهم بحصية فما زلت ارى احدهم كليلا وامرهم مدبرا وما خلق
الله منهم انسانا الا ملأ الله عينيه ترابا بتلك القبضة (٣) ، فولوا
مدبرين فهزمهم الله عز وجل وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
غنائمهم بين المسلمين . (٤)

وفي فتح الملائن عندما اراد سعد بن ابي وقاص ان يقتحم دجلة
لملاقاة الفرس ، قال للمسلمين : (قولوا نستعين بالله ، ونتوكل عليه ،
حسبنا الله ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم) (٥)
وفي موقعة نهاوند كتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى
سعد بن ابي وقاص يقول له : (... واسألوا الله العافية واكثروا من
قول لا حول ولا قوة الا بالله) (٦) .

-
- (١) اي عودهم لامكنتهم - واقبالهم اليه صلى الله عليه وسلم عطفة البقر
على اولادها ، اي كان فيها انجذاب حين حنت على اولادها
(٢) اي اشتدت الحرب انظر في معاني الكلمات صحيح مسلم بشرح النووي
١٢ / ١١٣ - ١٢٢
(٣) حيث ورد في رواية اخرى انه قبض قبضته من تراب الارض
(٤) انظر قصة حنين صحيح مسلم كتاب الجهاد والسير باب في غزوة
حنين ٣ / ١٣٩٨ - ١٤٠٢ وصحيح البخاري كتاب المغازي باب قول الله
تعالى (اذ تستغيثون ربكم ... فتح الباري صحيح البخاري ٧ / ٢٨٦ - ٢٩٠
بشرح
(٥) تاريخ الطبري ٤ / ١٠
(٦) المصدر السابق ٣ / ٤٩١

وقال سعد ليلة الهرير وقد تطوع المسلمون لقتال الفرس دون

اذنه : (اللهم اغفر لهم وانصرهم) (١)

وفي وقعة البويب اخذ المثنى والمسلمون يدعون الله بالظفر

والنصر . (٢)

وقد وصف سعد لعمر ابن الخطاب حال المسلمين المنتصرين على

الفرس فقال : (... ورجال من المسلمين - بعد ان عد له الشهداء

الذين يعرفهم - كانوا يدوون بالقرآن اذا جن عليهم الليل دوى النحل) (٣)

وقد كان التكبير شعار المؤمنين وهتافهم الذي يهتفون به في

كل معاركهم مع اعدائهم . والشواهد على ذلك كثيرة منها ان النعمان

ابن المقرن لما راى جيش الفرس كبير وكبر المسلمون معه فتزلزل

لتكبيرهم العجم ، وقد قال سعد للمسلمين : (فاذا صليتم الظهر

فاني مكبر فكبروا واستعدوا واعلموا ان التكبير لم يعطه احد قبلكم)

فعندما كبر سعد كبر المسلمون واستعدوا (٤) .

وفي المدائن كبر ضرار بن الخطاب وكبر المسلمون معه ، وكذلك في

تستر ، ففي كل موقعة لقي العجم فيها المسلمين فانهزموا اما هم

كان للمسلمين تكبير اقترن في لفظه ومعناه وادائه هتافا بنصر

المسلمين وهزيمة اعدائهم (٥) ، وفي التاريخ الحديث نجد ان من

اسباب انتصار الجيش البلغاري على الجيش التركي في حرب البلقان

المشهورة ، ابطال القواد للأذان والصلاة في الجيش ، فلما شعروا

بهذا اعدوا الأذان والاثمة بعمائمهم الى كل فصيلة فيهم ، وقد روت

(١) المصدر السابق ٣ / ٥٦١

(٢) البداية والنهاية ٢ / ٢٩

(٣) تاريخ الطبري ٣ / ٥٨٣

(٤) المصدر السابق ٣ / ٣٣٥

(٥) سقوط المدائن ١٩٥ - ١٩٦ وانظر تاريخ الطبري ٣ / ٤٦٥٣٧ / ١٣٢

الصحف ان الجنود لما سمعت الأذان صارت تبكي بكاءً بنشيج عال ،
كان له تأثير عظيم اخل الشجاعة في نفوس الجيش ، وكان من اثر
ذلك ان اعاد الجيش التركي على البلغار الكرة وانتصروا عليهم
انتصارا باهرا . (١)

وحتى في الأيام الباهتة في تدين المسلمين عندما يصدق التجاؤهم
الى الله ويكبرون مخلصين تفعل هذه التكبيرات فعلها في اطمئنان
المقاتلين وفعلها في اعداء المسلمين رعبا وهزيمة ، ولعل فيما قاله
الجنود اليهود الذين نجوا^{من} الممارك^{من} اثر هذه التكبيرات في نفوسهم ،
وما شغل العالم والأخصائيين العسكريين بعد هذه المعركة من دراسة
لها ، وخصوصا لسلاح التكبير ، ما فيه اكبر العبرة للمسلمين اليوم
ان يعودوا للتكبير في معناه ويحيوا حقيقته في قلوبهم وواقعهم ، مما
سيحقق به نصرا مؤزرا ودائما . (٢)

وان التكبيرات التي تطلقها افواه المجاهدين الأفغان لتفعل فعلها
فيهم ثباتا واطمئنانا وشجاعة ، وتفعل فعلها في اعدائهم هلعاً ورعباً
وحتى في اعداء الاسلام من غير المحاربين ، فعندما زار نيكسون رئيس
امريكا السابق معسكرات المجاهدين وسمع التكبير دخل في قلبه الرعب
وصرح بأن على امريكا ان تقف مع روسيا ضد المجاهدين . (٣)

(١) انظر شريعة القتال في الاسلام ١٨٢

(٢) انظر الجهاد والسلام ١٤٠

(٣) قاله فضيلة الدكتور عبد الله عزام في احدى محاضراته عن الجهاد
الأفغاني .

تاسعا : الطاعة : -

ان طاعة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم با مثال او امرهما والانقياد لها (١) وتنفيذها بلا تلوؤ او تردد ، هو سبيل فلاح المؤمنين في دنياهم واخراهم ، وهو مصدر عزهم وعلوهم وتمكينهم في الارض .
وقد امر الله المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم في كثير من آيات كتابه فقال عز من قائل : (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالكم) (٢) .

ويدخل في طاعة الله ورسوله وتبعا لطاعتها طاعة اولي الأمر وهم العلماء والامراء ، وكلمة الامراء تعم قواد الجيش والحكام وقد جاء الأمر بطاعة اولي الأمر في قوله تعالى : (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الأمر منكم فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويلا) (٣) ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم : (من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ، ومن يطع اميري فقد اطاعني ومن يعص اميري فقد عصاني) (٤) .

فهو سبحانه وتعالى قد امر بطاعة اولي الأمر ، واختلف في المقصود باولي الأمر ، فذهب بعضهم الى انهم الامراء ونهب اخرون الى انهم العلماء ونهب فريق الى انهم امراء السرايا (٥) ، والصحيح انهم هم كل من ولي ولاية صحيحة شرعية . (٦)

(١) انظر تفسير الخازن ١ / ٥٥

(٢) ٣٣ : محمد

(٣) ٥٩ : النساء

(٤) اخرجه مسلم كتاب الامارة باب وجوب طاعة الامراء في غير معصية وتحريمها في معصية ٣ / ١٤٦٦

(٥) انظر الكشاف للزمخشري ١ / ٥٣٥ ، وانظر البحر المحيط ٣ / ٢٧٨

وانظر تفسير الطبري ٨ / ٥٠٢

(٦) البحر المحيط ٣ / ٢٧٨

وشرط طاعة اولي الأمر هو طاعتهم لأمر الله ورسوله والتزامهم بشرعه والعدل بين رعيتيه ، قال الامام علي : (حق على الامام ان يحكم بما انزل الله ويؤدى الامانة ، فاذا فعل ذلك فحق على الرعية ان يسمعوا ويطيعوا) (١) . وقال الزمخشري : والمراد باولي الأمر منكم امراء الحق ، لأن امراء الجور ، الله ورسوله بريثان منهم ، فلا يعطفون على الله ورسوله في وجوب الطاعة لهم ، وانما يجمع بين الله ورسوله والامراء الموافقين لهما في ايثار العدل واختيار الحق والامر بهما عن اضدادهما كالخلفاء الراشدين ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين) (٢) وفي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بيان لحدود هذه الطاعة على وجه الجزم واليقين فيقول عليه الصلاة والسلام :

(انما الطاعة في المعروف) (٣) ، ويقول : (على المرء المسلم السمع والطاعة ، فيما احب وكره ، الا ان يؤمر بمعصية فان امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة) (٤) ، وقال : (اسمعوا واطيعوا وان استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زبيبة) (٥) ، وقال : (ولو استعمل عليكم عبد يقودكم بكتاب الله فاسمعوا له واطيعوا) (٥) فاذا امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة

(١) تفسير الرازي ١٠ / ١٤٢

(٢) الكشاف للزمخشري ١ / ٥٣٥

(٣) اخرجه مسلم كتاب الامارة باب وجوب طاعة الامراء في غير معصية . (بعض من حديث اوله : عن علي ان رسول الله بعث جيشا وامر عليه رجلا فاو قد نارا ٣ / ١٤٦٩

(٤) متفق عليه اخرجه البخارى كتاب الاحكام باب السمع والطاعة للامام ما لم

تكن معصية فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٣٠ / ١٢١ - ١٢٢ ، واخرجه مسلم كتاب الامارة باب وجوب طاعة في غير معصية وتحريمها في معصية الامراء واللفظ له ٣ / ١٤٦٨

(٥) متفق عليه اخرجه البخارى كتاب الاحكام باب السمع والطاعة للامام فتح البارى بشرح صحيح البخارى ١٣ / ١٢١ ، اخرجه مسلم كتاب الامارة باب وجوب طاعة الامراء في غير معصية وتحريمها في المعصية ٣ / ١٤٦٨

بل هناك اكثر من عدم السمع والطاعة وهو العقوبة على تلك الطاعة التي تكون في المعصية ؛ فقد (بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سريية واستعمل عليها رجلا من الانصار ، وامرهم ان يسمعوا ويطيعوا ، فعصوه في شيء ، فقال : اجمعوا حطبا فجمعوا ، ثم قال : اوقدوا نارا ، فاوقدوا ثم قال : الم يأمركم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تسمعوا وتطيعوا ؟ فانخلوها - النار - فنظر بعضهم الى بعض وقالوا : انما فررنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من النار ، فكانوا كذلك حتى سكن غضبه واطفئت النار ، فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : لو دخلوها لم يخرجوا منها ابدا وقال : لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، وانما الطاعة في المعروف (١)

والطاعة لله هي سبيل الفلاح والفوز في شئون الحياة كلها يقول تعالى : (ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما) (٢) ، والفوز عام فيشمل الفوز في الدنيا وفي الآخرة ، وفي الآية التي سبق ذكرها قال تعالى معقبا على طاعة الله ورسوله واولي الامر (ذلك خير واحسن تأويلا) اي خير لكم في الدنيا واحسن عاقبة في الآخرة (٣)

واذا كانت طاعة الله ورسوله واولي الامر لازمة وضرورية ، لا تستقيم الحياة الابها ، فان لزومها وضرورتها وقت الحرب أكد والزم ، ولذا جاء التنبيه الى وجوب الطاعة ولزومها وقت لقاء العدو يقول تعالى : (يا ايها الذين امنوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون ، واطيعوا الله ورسوله ولا تنازها فتفشلوا وتذهب

ريحكم واصبروا ان الله مع الصابرين) (٤)

(١) سبق تخريجه في الصفحة السابقة هامش ٣

(٢) ٧١ : الاحزاب

(٣) روح المعاني ٤ / ٦٢ وانظر تفسير الطبري ٨ / ٥٦

(٤) ٤٥ - ٤٦ : الانفال

يقول ابن العربي في تفسير هذه الآية (وهذه الوصية هي العمدة التي يكون معها النصر ويظهر بها ويسلم معها القلب ، وتستمر معها الاستقامة ^{علي} الجوارح ؛ وذلك بان يكون عمل المرء كله بالطاعة في امثال الامر واجتناب النهي ، فانما يقاتل المسلمون باعمالهم لا بأعدادهم ، وباعتقادهم لا بامدادهم (١))

وطاعة الله تكون في تنفيذ امره واجتناب نهيه ، وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم تكون في حياته ، فيما امر به ونهى عنه وبعد وفاته باتباع سنته ، واما طاعة اولي الامر فتكون فيما امروا به من طاعة الله وطاعة رسوله وفيما فيه خير للاسلام والمسلمين . ويدخل في طاعة اولي الامر طاعة امر القائد الحربي في المعركة ، فالجندى المسلم يدخل المعركة وهو يتحرى الطاعة الكاملة ، وليست الطاعة الظاهرية بتنفيذ الاوامر ظاهريا فحسب بل الطاعة القلبية الصادقة والثقة التي تدفع الى تنفيذ الاوامر برحابة صدر (٢)) طاعة وقول معروف فاذا عزم الامر فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم (٣) ، والامر بطاعة الله وطاعة الرسول وطاعة اولي الامر عند المعركة من عمليات الضبط التي لا بد منها في المعركة .

وتعد الطاعة مبدا عسكريا ، ولذلك حرص الاسلام على تعليمه لكل المقاتلين في مختلف الظروف مهما كانت عسيرة ، لأن تنفيذ المهمات العسكرية بنجاح ، رهن طاعة الجنود للقائد ، ولعل هذا ما جعل بيعة الانصار ليلة العقبة تقوم (على السمع والطاعة في اليسر والعسر والمنشط والمكره ، وعلى القيام بالحق حيثما كانوا ، وعلى الا يخافوا

(١) احكام القرآن لابن العربي ٢ / ٨٧٠

(٢) انظر تفسير المنار ٥ / ٢٢٠ - ٢٢١

(٣) ٢١ : محمد

في الله لومة لائم . (١)

والطاعة ركن من اركان نظام الجندية الذي بسببه قد تفرض عقوبات متنوعة على من يخالف او امر القواد من الجند على اختلاف رتبهم ، وتبلغ في بعض الحالات اشد العقاب وهو الاعدام . (٢)

ومن الطاعة الا يخرج المسلمون المجاهدون الى القتال الا باذن

الامير لأن امر الحرب موكل اليه ، وهو اعلم بكثرة العدو وقتلهم ومكان العدو وكيدهم فينبغي ان يرجع الى رايه لأنه احوط للمسلمين الا ان يتعذر استئذانه لمفاجأة عدوهم ، فلا يجب عندئذ استئذانه ، لأن المصلحة تتيقن في قتالهم والخروج اليهم حيث ان تركهم بدون قتال - عندئذ - فيه فساد كبير ، وقد فعل ذلك سلمة بن الاكوع - رضي الله عنه - فقد خرج دون اذن النبي صلى الله عليه وسلم عندما اغارت خيل غطفان على لقاح النبي صلى الله عليه وسلم فاستردها (٣) ، ومدحه النبي عليه السلام وقال : خير رجالتنا سلمة بن الاكوع . (٤)

ولقد حقق المسلمون في معاركهم انتصاراتهم الرائعة عبر التاريخ عندما كانت الطاعة متغلغلة في نفوس الامة كافراد ومقاتلين . فلقد كان المقاتلون من المسلمين على مختلف مستوياتهم يلتزمون بالخطة التي وضعها القائد الاعلى ، وقائد الجيش ، وكانوا يحرصون على تنفيذها بالصورة التي انتهت اليها .

ولاشك ان الالتزام بالخطة يجعل الاهداف واضحة والواجبات محددة ، وخط التنفيذ معروفا فيفهم كل فرد واجبه ومسئوليته ، وفي حدود هذا

(١) اخرجته مسلم كتاب الامارة باب وجوب طاعة الامراء في غير معصية وتحريمها في المعصية ٣ / ١٤٧٠ ، والاسلام والحرب ٨٧ ابو لباتة حسين

(٢) منهج الاسلام في الحرب والسلام ١٥٦

(٣) انظر صحيح مسلم كتاب الجهاد والسير باب غزوة ذي قرد وغيرها ٣ / ١٤٣٢-١٤٣٣

(٤) انظر صحيح مسلم بنفس الكتاب والباب ٣ / ١٤٣٩

الواجب وهذه المسئولية يتصرف .

وكان قادة الفتوح الاسلامية سواء في جبهة الفرس او الروم ملتزمين باوامر ابي بكر وعمر^{في حربيهم}، وكانوا يحرسون كل الحرص على الالتزام بها ، وكان الجنود مطيعين لاوامر قادتهم فتحقق لهم النصر بانن الله على عدوهم . (١)

وفي غزوة احد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسين من الرماة على الجبل وامر عليهم عبد الله بن جبير ، وامرهم بحماية ظهور المسلمين وعدم مغادرة الجبل في اى حال من الاحوال حتى ولو راوا المشركين انهزموا ، وعندما حقق المسلمون النصر على عدوهم ، خالف الرماة اوامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزلوا عن الجبل وذكرهم اميرهم بما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنهم لم يذعنوا وعصوه وبقي عبد الله بن جبير ومعه اقل من عشرة على الجبل وعندما رأى خيالة المشركين بقيادة خالد بن الوليد خلو الجبل من اكثر الرماة ، وان الفرصة سانحة لاحتلاله وتعديل الموقف فسار الى الجبل وصعد اليه وقاتل الرماة العشرة على الجبل واستبسلوا في الدفاع حتى استشهدوا جميعا ، ثم باغت المسلمين من الخلف ووقع فيهم القتل ، ففرق المسلمون وانحل عقدهم ، واستشهد عدد كبير من الصحابة ، كل ذلك لمخالفة الرماة اوامر الرسول صلى الله عليه وسلم (٢) .

وقد اخرج البخارى هذه القصة ومخالفة امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فعن البراء رضي الله عنه قال : (لقينا المشركين يومئذ واجلس النبي جيشا من الرماة ، وامر عليهم عبد الله وقال : لا

(١) انظر مبحث الالتزام بالخطة في كتاب المدرسة العسكرية الاسلامية

٣٥٥ محمد فرج

(٢) انظر السيرة النبوية لابن كثير ٣ / ٤٧ وتفسير الفخر الرازي ١ / ٢٠٦

انظر عيون الاثر ٢ / ١١

تبرحوا ان رأيتمونا ظهرنا عليهم فلا تبرحوا وان رأيتمونا ظهورا
علينا فلا تعينونا فلما لقيناهم هربوا حتى رأيت النساء يشتددن
في الجبل ، رفعن عن سوقهن قد بدت خلاخلهن فاخذوا يقولون الغنيمة
الغنيمة . فقال عبد الله : عهد الى النبي صلى الله عليه وسلم
ان لا تبرحوا . فأبوا ، فلما ابوا صرف وجوههم فأصيب سبعون
قتيلا (٠٠٠) (١)

(١) صحيح البخارى كتاب المغازى باب غزوة احد فتح البارى
بشرح صحيح البخارى ٧ / ٣٤٥

عاشرا - الشجاعة والثبات :-

ان الشجاعة والتي هي ثبات القلب عند النوازل (١) خلق كريم

من اخلاق النفس وثمرتها الاقدام في موضع الاقدام ، والاحجام في موضع الاحجام ، والثبات في موضع الثبات والزوال في موضع الزوال ، وضد ذلك مغل بالشجاعة ، وهو اما جبن واما تهور واما خفة وطيش (٢) .

وانا توفرت هذه الصفة في المجاهد كان مؤهلا لخوض المعارك ، فان المعارك لا يخوض غمارها ، ولا يثبت لاهوالها ، الا من كان شجاعا ، وانا عدت الشجاعة من المقاتل فانه لا يصلح لها .

ومن اشداد الشجاعة الجبن ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه

وسلم يتعوذ من الجبن فيقول : (اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن والعجز والكسل والجبن والبخل) (٣) ، والجبن خلق مذموم عند جميع الخلق ، واهل

الجبن هم اهل سوء الظن بالله واهل الشجاعة هم اهل حسن الظن بالله كما

قال بعض الحكماء في وصيته : (عليكم باهل السخاء والشجاعة فانهم اهل

حسن الظن بالله ، والشجاعة حصن الرجل من المكاره والجبن اعانه منه

لعدوه على نفسه وهو سلاح يعطيه عدوه ليحاربه به ، وقالت العرب : (الشجاعة

وقاينة والجبن مقتلة (٤) ، وقال ابن المقفع : (الجبن مقتلة والحرص محرمة

فانظر من قتل في الحرب مدبرا اكثر ممن قتل مقبلا) (٥) وفي وصية ابي بكر

لخالد بن الوليد : (احرص على الموت توهب لك الحياة) وقال خالد بن الوليد :

(حضرت كذا وكذا زحفا في الجاهلية والاسلام وما في جسدي موضع الا وفيه

طعنة برمح او ضربة بسيف ، وها انا اموت على فراشي فلا نامت اعين الجبناء) (٦) .

(١) انظر لسان العرب ١٧٤/٨ وانظر الفروسية لابن القيم ١٧٥ .

(٢) الفروسية لابن القيم ١٧٧ - ١٧٨ .

(٣) اخرجه البخاري كتاب الدعوات باب الاستعانة من الجبن والكسل فتح الباري

بشرح صحيح البخاري ١١ / ١٧٨ .

(٤) الفروسية لابن القيم ١٧٢ - ١٧٣ .

(٥) كتاب عيون الاخبار ١٦٦/١ .

(٦) الفروسية لابن القيم ١٧٣ .

ولترسيخ هذه الصفة في نفوس المؤمنين المجاهدين فقد جاءت الآيات

تأمر المؤمنين حين لقاءهم الكفار بالغلظة والشدة معهم ، وهذا لا يكون الا من شجاع مقدام (١) ، قال تعالى : (فانا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى اذا اثخنتموهم فشدوا الوثاق (٢)) . ان في هذه العبارة من الغلظة والشدة ما ليس في لفظ القتل ، لما فيه من تصوير القتل باشنع صورة ، وهو حز العنق واطارة العضو الذي هو رأس البدن وعلوه واوجه اعضائه (٣) . ثم بين لهم ان يستمروا على هذه الحال حتى يكثروا القتل والجراح حتى لا يبقوا في عدوهم قوة ولا شوكة فلا يستطيعون النهوض ولا المقاومة . فعندها قوموا بأسرهم وشدوا الوثاق (٤) .

وقال تعالى آمرا المؤمنين بقتال عدوهم بتعبير اشد من التعبير

السابق ، (٥) ، فقال : (فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان) (٦) ، اى اضربوا الهام فافلقوها واحتروا الرقاب فاقطعوها ، واقطعوا رؤوس اصابع ايديهم وارجلهم حتى لا يستطيعوا القتال (٧) .

وانا كان الامر للملائكة على قول القائلين بان الملائكة قاتلوا مع

المؤمنين في غزوة بدر ، فان هذا يكون تعليما للمؤمنين (٨) لصفة الشجاعة والاقدام .

ثم امر الله تعالى رسوله والمؤمنين بقوله : (فاما تثقفنهم في

الحرب فشردهم من خلفهم لعلمهم بذكرهم) (٩) اى فاما تصادفهم في الحرب

فتقدر عليهم وتتمكن من غلبهم^{ففرق} بقتلهم والتنكيل بهم من خلفهم من المحاربين لك من اهل الشرك حتى يهابوا جانبك ويكفوا عن حربك ، مخافة ان ينزل بهم

(١) انظر السياسة الشرعية لابن تيمية ٦٣ ، وانظر الفروسية لابن القيم ١٧٥ .

(٢) ٤ : محمد .

(٣) الكشاف للزمخشري ٥٣٠/٣ .

(٤) انظر المصدر السابق ٥٣٠/٣ - ٥٣١ ، وانظر تفسير ابي السعود ٩٢/٨ وانظر صفوة

التفاسير ٢٠٦/٣ .

(٥) الكشاف ٥٣٠/٣ - ٥٣١ .

(٦) ١٣ : الانفال .

(٧) انظر تفسير ابن كثير ٢/٢٩٢ - ٢٩٣ وانظر تفسير الطبري ١٩٨/٩ - ١٩٩ .

(٨) انظر مسألة قتال الملائكة مع المؤمنين او عدمه تفسير القرطبي ٤/٢٨١٤ وانظر تفسير الرازي ١٥/١٤٠ وانظر ابن كثير ٢/٢٩٢ .

(٩) ٥٧ : الانفال .

ما نزل بهؤلاء (١) .

وقد نفذ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون معه ما امرهم الله به من غلظة وشدة في تقتيل اعدائهم والتنكيل بهم ، فحقق الله لهم ما اراد . سبحانه من تشريد من خلفهم وادخل الله الرعب في قلوب اعدائهم لما سمعوا ورأوا من قوة المؤمنين وبأسهم وشجاعتهم عند لقاءهم وصبرهم وثباتهم ، فنصروا بالرعب كما ورد في الحديث : (نصرت بالرعب مسيرة شهر) (٢) .

ثم يأمر الله تعالى المؤمنين بالثبات : (يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون) (٣) ، (اى اذا حاربتم جماعة من المشركين فاثبتوا لهم ولا تجبنوا عنهم) (٤) ، وهذه هي الشجاعة المحمودة في الناس (٥) .

والثبات ضرورى في المعركة ، لان امور المعركة لا تسير على نسق واحد بل فيها كثير من المفاجات والاهوال ، فلا بد من الثبات حتى تتحطم جميع هذه الشدائد والاهوال كما تتحطم الامواج على الصخر وهو ثابت لا يتحرك ، وليس هناك نصر مجيد بلا جهود وعناء وحرمان (٦) فلا بد من الثبات وعدم الاستكانة وعدم الضعفا امام هذه المحن حتى يأتي نصر الله قال تعالى : (ولا تهنوا في ابتغاء القوم ان تكونوا تألمون فانهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليما حكيما) (٧) .

وينهى الله تعالى المؤمنين المجاهدين في سبيله عن الفرار عند اللقاء فيقول تعالى : (يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا

(١) فتح القدير ٢ / ٣١٩ .
 (٢) أخرجه البخارى كتاب الصلاة عن ابي هريرة باب قول النبي صلى الله عليه وسلم جعلت لي الارض مسجدا وطهورا ، فتح البارى بشرح صحيح البخارى ١ / ٥٣٣ .
 (٣) ٤٥ : الانفال .
 (٤) فتح القدير ٢ / ٣١٤ .
 (٥) تفسير القرطبي ٤ / ٢٨٦٢ .
 (٦) انظر الوجيز في الحرب ١٩١ .
 (٧) ١٠٤ : النساء .

فلا تولوهم الادبار ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال او متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير (١) ، اى لا تنهزموا عن الكفار انا لقوكم مهما كثرت قوتهم ، وعند قريهم منكم ، ولا يجوز لكم الفرار من المعركة ابدا الا من اجل المعركة فيتحرف من جانب الى جانب في المعركة طلبا لمكائد الحرب ، كمن يوهم انه منهزم ليتبعه العدو فيكر عليه ويتمكن منه ، ونحو ذلك من مكائد الحرب فان الحرب خدعة او يكون منضما الى جماعة من المسلمين غير الجماعة المقابلة للعدو تقوية لصفها او طاعة لاميره ، ثم تواعد الله بعد ذلك ان من يفر من المعركة لغير هذين السببين فانه يرجع بغضب من الله ويكون مصيره وماواه جهنم وبئس المصير (٢) .

وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع صحابته على ان لا يفرؤا ، ولتعميق معنى الشجاعة وعدم الفرار في النفوس كان يبايعهم على الموت في سبيل الله ، فعن جابر رضي الله عنه قال : (لم نبايع رسول الله على الموت وانما بايعناه على ان لا نفر) (٣) ، وفي رواية عن يزيد بن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع قال : (قلت لسلمة على اى شيء بايعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية قال على الموت) (٤) .

-
- (١) ١٥ - ١٦ : الانفال .
 (٢) فتح القدير ٢/٢٩٣ - ٢٩٤ ، وانظر تفسير ابن كثير ٢/٢٩٣ - ٢٩٤ وانظر تفسير القرطبي ٩ / ٣٠٢ .
 (٣) اخرجه مسلم كتاب الامارة باب استحباب مبايعة الامام الجيش عند ارادة القتال ، ١٤٨٣/٣ .
 (٤) اخرجه مسلم نفس الكتاب والباب السابق ١٤٦٨/٣ ، وفي غير صحيح مسلم بايعنا على الصبر قال العلماء هذه الرواية تجمع المعاني كلها وتبين مقصود كل الروايات ، فالبيعة ان لا نفر معناه الصبر حتى نظفر بعدونا او نقتل ، وهو معنى البيعة على الموت اى نصبر وان آل بنا ذلك اى الموت لان الموت مقصود في نفسه وكذا البيعة على الجهاد اى والصبر فيه والله اعلم) صحيح مسلم بشرح النووي ١٣ / ٣-٢ ، رواية الصبر في البخارى كتاب الجهاد باب البيعة في الحرب ان لا يفرؤا فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٦ / ١١٧ .

وقد عمق الله عز وجل صفة الشجاعة والاقدام والثبات في نفوس المؤمنين بان اقتلع من نفوسهم كل دوافع الجبن والخوف ، فالجبان يفر من المعركة حرصا على حياته ، او خوفا من لقاء عدوه ، او خوفا على ماله وولده او خوفا من الاذى والضرر .

والاسلام جاء يعالج كل هذه القضايا وينفيها من نفس المؤمن من فبين في كثير من آيات القرآن الكريم ان الاجل لا يتقدم ساعة ولا يتأخر ، فالشجاع لا يموت قبل اجله المكتوب ، والجبان ايضا لا يتأخر اجله ان جبن ، يقول تعالى: (فانا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) (١) ، ثم قرر هذه الحقيقة في آية اخرى رادا على المنافقين الذين: (... يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم) (٢) ، (يعني من علم الله منه انه يقتل ويصرع في هذه المصارع وكتب ذلك في اللوح لم يكن بد من وجوده ، فلو قعدتم في بيوتكم لبرز من بينكم الذين علم الله انهم يقتلون الى مصارعهم ليتحقق ما علم الله انه يكون) (٣) .

وقال تعالى رادا على المنافقين الجبناء الذين قالوا للمؤمنين: (... لو اطاعونا ما قتلوا ، قل فادروا عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين) (٤) . ثم خاطب الله تعالى في آية اخرى الذين: (... وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال لولا اخرتنا الى اجل قريب) ، خاطبهم بقوله: (قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون فتىلا ، اينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة) (٥) . اى قالوا ربنا لم كتبت علينا القتال

(١) : الاعراف : ٣٤ .

(٢) : آل عمران : ١٥٤ .

(٣) : الكشاف للزمخشري ١ / ٤٧٢ .

(٤) : آل عمران : ١٦٨ .

(٥) : النساء : ٧٧ - ٧٨ .

في هذا الوقت لو اخرته حتى نموت موتا طبيعيا ، وكانوا قد طلبوا التأجيل خوفا من الموت ورغبة في متاع الدنيا ، فبين لهم ان متاع الدنيا مهما عظم فانه قليل بالنسبة الى متاع الآخرة ، ثم بين لهم ان الموت امر محتم لا مهرب منه ، فهو لا بد ان يدرككم في اى مكان كنتم ولو تحصنتم في شواهد القصور او القلاع والحصون ، وانا كان الموت لا مفر منه ، وقد يقتحم ^{المرء} غمار الوغى ، ولا يصاب بالاذى وقد يموت من هو في هذه البروج وهو على فراشه ، فلما ذا تكرهون القتال وتجنبون وتخافون الناس وتتمنون البقاء ولا فائدة في بقائكم؟؟ (١) .

اما الخوف من العدو وقوته ، فانه ما ينبغي للمسلم ان يخاف احدا سوى الله ولان من امتلاء قلبه خوفا من الله امنه الله من الخوف من سائر القوى والناس وقال تعالى : (اتخشونهم فالله احق ان تخشوه ان كنتم مؤمنين) (٢) ، وقال : (فلا تخشوا الناس واخشون) (٣) . ولن يخاف الرجل غير الله الا لمرض في قلبه ، كما ذكروا ان رجلا شكا الى احمد بن حنبل خوفه من بعض الولاة ، فقال : (لو صححت لم تخف احدا) ، اى خوفك من اجل زوال الصحة من قلبك (٤) .

فالمؤمن يخشى الله وحده ولا يخشى احدا سواه لانه لا يملك الضر والنفع الا الله عز وجل .

واما الرزق فقد تكفل به رب العالمين فقال : (وفي السماء رزقكم وما توعدون) (٥) وقال عليه الصلاة والسلام : (فان نفسا لن تموت حتى تستوفي رزقها واجلها) (٦) . وقد كتب الرزق والاجل له وهو في بطن امه فلا يزيد ولا ينقص .

(١) انظر تفسير المراغي ٩٥/٥ - ٩٦ .

(٢) : التوبة .

(٣) : المائدة .

(٤) مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ٢٨ / ٤٤٩ .

(٥) : الذاريات .

(٦) اخرجه ابن ماجه كتابا للتجارات باب الاقتصاد في طلب المعيشة ٢/٢٥٥ واخرجه ابن

حبان في صحيحه من طريقين عن سعيد ابي هلال عن محمد بن المنكدر عن جابر تحت رقمي

٣٣٠٦٣٢٢٨ واخرج نحوه وبمعناه من حديث ابي الدرداء وابن عمر وحيه وسوار ابني

خالد بن الوليد رضي الله عنهم انظر الارقام ٣٢٢٢-٣٢٣١ بترتيب صحيح ابن حبان ٩٨/٥-٩٩

وقال في مصباح الزجاج ٦٣ اسناده ضعيف ، لان فيه الوليد بن مسلم وابن جريج وكل منهما

بدلس وكذلك ابي الزبير وقد عنونه لكن لم ينفرد به المصنف من حديث ابي الزبير عن

ثم بعد ذلك بين الحديث ان الناس اجمعين لو ارادوا الضر لاحد وهو ليس مكتوبا عليه فلن يلحقوا به الضر ، وان ارادوا ان ينفعوه بشيء لن ينفعوه الا بشيء قد كتبه الله له كما قال عليه الصلاة والسلام : (واعلم ان الامة لو اجتمعوا على ان يضروك بشيء لن يضروك الا بشيء قد كتبه الله عليك ، واعلم ان الامة لو اجتمعوا على ان ينفعوك بشيء لن ينفعوك الا بشيء قد كتبه الله لك ، رفعت الاقلام وجفت الصحف) (١) .

وقد عالج الاسلام فطرة الانسان ، من حب الحياة فممنح الشهيد حياة حقيقية ، ومتعة في جنات النعيم حتى قبل حدوث الساعة قال تعالى : (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون ، فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون) (٢) ، وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية كما اخرج الامام مسلم في صحيحه بسنده عن مسروق ، قال : سألتنا عبد الله عن هذه الآية (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون) ، فقال : اما انا قد سألتنا عن ذلك فقال : (ارواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تأوى الى تلك القناديل فاطلع عليهم ربهم اطلاعة فقال هل تشتهون شيئا ؟ فقالوا : اى شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ؟ ففعل ذلك بهم ثلاث مرات ، فلما رأوا انهم لن يتركوا من ان يسألوا قالوا : نريد ان ترد ارواحنا في اجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة اخرى ، فلما رأى ان ليس لهم حاجة تركوا) (٣) ، فهم احياء عند ربهم يتنعمون في رزق الله فرحين مسرورين بما آتاهم الله من كرامته وفضله وبما حباهم به من جزيل ثوابه وعطائه ورضاه (٤) .

(١) اخرجه الترمذى كتاب صفة القيامة باب (٥٩) بدون اسم ٦٦٧/٤ وقال هذا حديث

حسن صحيح واخرجه أحمد ١ / ٢٩٣ .

(٢) ١٦٩ - ١٧٠ : آل عمران .

(٣) اخرجه مسلم كتاب الامارة باب بيان ان ارواح الشهداء في الجنة ١٥٠٢/٣ - ١٥٠٣ .

(٤) انظر تفسير الطبرى ١٧٠/٤ وانظر ما بعدها وانظر تفسير ابن كثير ٤٢٦/١ .

وادراكا من الصحابة لهذا الفوز العظيم والنعيم الدائم في الجنة كان يقول احدهم اذا طعن في سبيل الله (فزت ورب الكعبة) (١) .

وبكل هذا التوجيه اصبح الشجاعة في نفوس الصحابة والمؤمنين من بعدهم صفة ثابتة وملزمة للايمان ، فمن كان مؤمنا فهو شجاع ومن كان غير ذلك فاما ان يكون منافقا واما ان يكون في ايمانه ضعف ، او في طاعته نقص ، ويكشف الله عز وجل هذه الحقيقة في كثير من آياته التي جاءت تصور حال المؤمن والمنافقين وضاف الايمان عندما احاط العدو بالمدينة ومن كل جهة في غزوة الخندق وزلزل المؤمنون زلزلا شديدا .

فيقول تعالى واصفا المنافقين بالجبن الذي كان يستعيز رسول الله صلى الله عليه وسلم بربه منه (٢) : (٠٠) فانما جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور اعينهم كالذي يغشى عليه من الموت (٠٠) (٣) ، (انها صورة شاخصة واضحة الملامح متحركة الجوارح وهي في الوقت ذاته مضحكة تثير السخرية من هذا الصنف الجبان ، الذي تنطق اوصاله وجوارحه في لحظة الخوف بالجبن المرتعش الخوار ،) ثم يتابع النص الكريم صورتهم المضحكة المزرية فيقول : (٠٠) يحسبون الاحزاب لم يذهبوا (٠٠٠) (٤) فهم ما يزالون يرتعشون ويتخاذلون ويخذلون ويأبون ان يصدقوا ان الاحزاب قد نهبت وانه قد ذهب الخوف وجاء الامان .

(٠٠) وان يأت الاحزاب يودوا لو انهم بادون في الاعراب يسألون عن انبائكم (٠٠) (٥) . يا للسخرية ويا للتصوير المزري ويا للصورة المضحكة ، وان يأت الاحزاب يود هوءلاء الجبناء لو انهم لم يكونوا من اهل المدينة يوما

(١) اخرجه البخارى كتاب الجهاد باب من ينكب في سبيل الله فتح البارى

بشرح صحيح البخارى ١٩ / ٦ .

(٢) فقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يقول : (اللهم اني اعوذ بك من العجز والكسل والجبن والهزم واعوذ بك من فتنة المحيا والممات واعوذ بك من عذاب القبر) ، اخرجه البخارى كتاب الجهاد والسير باب ما يتعوذ من

من الجبن فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٣٦ / ٦ .

(٣) ١٩ : الاحزاب

(٤) ٢٠ : الاحزاب .

(٥) ٢٠ : الاحزاب .

من الايام ويتمنون ان لو كانوا من اعراب البادية لا يشاركون اهل المدينة في حياة ولا مصير ولا يعلمون حتى ما يجرى عند اهلها وانما هم يجهلون به ويسألون عنه سواء الغريب عن المغريب مبالغة في البعد والانفصال والنجاة من الاهوال . يتمنون هذه الامنيات المضحكة مع انهم قاعدون بعيدون عن المعركة لا يتعرضون لها مباشرة ، انما هو الخوف من بعيد والفرع والهلع من بعيد ، (ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلا) .

وقد بينت بعض آيات سورة الاحزاب ايضا ، ان الجبناء مستعدون للتخلي عن عقيدتهم خوفا وجبنا انا ما نهمم عدو يقول تعالى مبينا ذلك : (ولو دخلت عليهم من اقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها الا يسيرا) (١) فالصورة السابقة التي ذكرتها كانت والاعداء لا زالوا خارج المدينة ولم تقتحم عليهم بعد ، ومهما يكن الكرب والفرع فالخطر المتوقع غير الخطر الواقع ، فاما لو وقع واقتحمت عليهم المدينة من اطرافها ثم سئلوا الفتنة وطلبت اليهم الردة لآتوها سراعا غير متلبثين ولا مترددين الا قليلا من الوقت ، او الا قليلا منهم يتلبثون شيئا ما قبل ان يستجيبوا ويستسلموا ويرتدوا كفارا ، فهي عقيدة واهنة لا تثبت وهو جبن غامر لا يكون معه مقاومة (٢) .

ثم تأتي صورة المؤمنيين الذين ملئت قلوبهم شجاعة وثباتا وصبرا على مواجهة الاهوال ، فهم لم يستسلموا ولم تخسر عزائمهم ولم تدر اعينهم ولم يسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يستأذنه في ترك الجهاد ، بل كان قولهم عندما رأوا الاحزاب : (... هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا ايمانا وتسليما ، من المؤمنيين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا) (٣) .

(١) ١٤ : الاحزاب .

(٢) في ظلال القرآن ٥ / ٢٨٣٩ - ٢٨٤١ بتصرف يسير .

(٣) ٢٢ - ٢٣ : الاحزاب .

هذه الشجاعة المحموده والتي ينبغي لكل جندي من جنود الاسلام ان يتصف بها ، حتى يتحقق النصر ويفوز برضى ربه ، وانا كانت الشجاعة ضرورية للجندي المسلم فهي اكثر لزوما للقائد الذى يقود المعارك ، ولقد ضرب الرسول صلى الله عليه وسلم المثل الاعلى لكل قيادة فقد كان صلى الله عليه وسلم في ذلك بالمكان الذى لا يجهل ، بذلك وصفه من عرفه ، فقد حضر المواقف الصعبة وفر الكماة والابطال منه غير مرة وهو ثابت لا يبرح ومقبل لا يدبر ولا يتزحزح (١) ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم كما وصفه انس رضي الله عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم احسن الناس ، وكان اجود الناس ، وكان اشجع الناس ، ولقد فزع اهل المدينة ذات ليلة فانطلق ناس قبل الصوت فتلقاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا وقد سبقهم الى الصوت ، وهو على فرس لابي طلحة عرى في عنقه السيف وهو يقول : (لم تراعوا ، لم تراعوا قال : (وجدناه بحرا او انه لبحر (٢) .

وثبت عن على رضي الله عنه انه قال وهو البطل المقدم والليث

الضغام : (كنا اذا حمي الوطيس واشتد البأس واحمرت الحدق ، اتقينا

برسول الله صلى الله عليه وسلم فما يكون احد اقرب الى العدو منه وكان

اشجعنا من كان اقرب اليه (٣) وكان من خير ^{علي رضي الله عنه} في غزوة خيبر ، ان خرج مرحب

اليهودى يريد المبارزة وقال مرتجزا :

(قد علمت خيبر اني مرحب
شاكى السلاح بطل مجرب

انا الحروب اقبلت تلهب

(١) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٣٣٥/١ .

(٢) متفق عليه اخرجه البخارى كتاب الجهاد والسير باب الشجاعة في الحرب والجبين فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٣٥/٦ ، واخرجه مسلم كتاب الفضائل

باب في شجاعة النبي عليه السلام وتقدمه للحرب ١٨٠٢/٤ - ١٨٠٣ واللفظ له ، ومعنى قوله " لم تراعوا " اى روعا مستقرا او روعا يضركم ، ومعنى قوله

" وجدناه بحرا " اى واسع الجرى .

(٣) حدائق الانوار ٨٣٣/٢ ، وانظر الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٣٣٢/١ ، وانظر

شمائل الرسول ١١٠ وانظر صحيح مسلم كتاب الجهاد والسير باب في غزوة

حنين ١٤٠١/٣ .

فقال علي :

انا الذى سممتني امي حيدرة (١) كليث غابات كريبه المنظرة

او فيهم بالصاع كيل السنندرة (٢)

قال : فضرب رأس مرحب فقتله ثم كان الفتح على يديه (٣) .

وما من شجاع الا عدت له كبوة الا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فما فر

رسول الله صلى الله عليه وسلم قط من مصاف ولو تولى عنه اصحابه (٤) .

وقد حول رسول الله صلى الله عليه وسلم بشجاعته وثباته وبشجاعة

وثبات بعض الصحابة ممن معه هزيمة احد وحنين الى نصر ، ففي يوم احد عندما

فر اكثر اصحابه ثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في مقامه لا يبرح منه ولا

يزال يرمي^{عن} قوسه حتى صارت شظايا ويرمي بالحجر ولم يبق معه الا اثنا عشر

قتل منهم سبعة وبقي الخمسة (٥) ، ثم رجع صحابة رسول الله صلى الله عليه

وسلم واستمر القتال في الصفوف واجهد الجانبان ، ثم انسحب رسول الله صلى

الله عليه وسلم نحو شعاب احد ولحق به المسلمون حتى سعد في احد وتمكن المسلمون

من صد المشركين عنه (٦) .

ولقد ضرب صحابته الذين ثبتوا معه اروع الامثلة على الاستبسال

والشجاعة ، فعندما خلى بعض المشركين الى الرسول صلى الله عليه وسلم وهو

في سبعة من الانصار ورجلين من قريش فقال : (من يريهم عنا وهو رفيقي في الجنة ،

فقاتلوا عنه واحدا واحدا حتى استشهد الانصار السبعة) (٧) ، ثم قاتل عنه

طلحة بن عبيد الله قتالا مشهورا حتى شلت يده ، فعن ابي حازم قال : (رأيت

يد طلحة التي وقى بها النبي صلى الله عليه وسلم قد

(١) الحيدرة : اسم للاسد وكان علي قد سمي اسدا في اول ولادته صحيح مسلم بشرح النووي

١٨٥/١٢

(٢) معناه اقتل الاعداء قتلا واسعا نريعا والسنندرة مكيال واسع صحيح مسلم بشرح

النووي ١٢ / ١٨٦ .

(٣) اخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب غزوة ذي قرد وغيرها ١٤٤١/٣ .

(٤) شمائل الرسول ١١٠ .

(٥) المصدر السابق بنفس الصفحة وانظر عيون الاثر ١٢/٢ .

(٦) انظر جوامع السيرة ١٣٠ وانظر عيون الاثر ١٤/٢ وانظر المجتمع المدني ٢٨-٢٩ .

(٧) انظر صحيح مسلم كتاب الجهاد والسير باب غزوة احد ١٤١٥/٣ .

شلت(١) .

وقاتل سعد بن ابي وقاص بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يناوله
السهام ويقول: (ارم فداك ابي وامي)(٢) ، ودافع ابو طلحة الانصارى عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان راميا ، فكان النبي يشرف على القتال ،
فيقول له ابو طلحة : (لا تشرف فيصيبك سهم من سهام القوم نحري دون نحرك)
وكان انا فمر الرجل معه جعبة السهام يقول الرسول: (انثرها لابي طلحة)(٣)
وتترس ابو لجانة بظهره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والنبيل يقع
فيه وهو لا يتحرك)(٤) ،

(وانتهى انس بن النضر عم انس بن مالك رضي الله عنهما الى جماعة من الصحابة
قد القوا بايديهم ، فقال لهم : ما يجلسكم ، قالوا : قتل رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، فقال لهم : ما تصنعون بالحياة من بعده قوموا فموتوا
على ما مات عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استقبل الناس ولقي سعد
بن معاذ فقال يا سعد : اني والله لاجد ريح الجنة من قبل احد فقاتل حتى
قتل رضوان الله عليه ووجد به بضع وثمانون من طعنة ، وضربة ، ورمية بسهم)(٥) .
وتضرب المرأة المؤمنة ايضا المثل في الشجاعة والثبات فهذه ام
عمارة تثبت وتقاتل دون رسول الله صلى الله عليه وسلم فما يلتفت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يمنا ولا يسرة الا وجدها تقاتل دونه ، وضربت عمرو بن
قمئة بالسيف ضربات فوقاه درعان كانتا عليه ، وضربها عمرو بالسيف
فجرحها جرحا عظيما على عاتقها (٦) .

- (١) اخرجه البخارى كتاب فضائل الصحابة باب ذكر طلحة بن عبيد الله ، فتح
البارى بشرح صحيح البخارى ٧ / ٨٢ .
(٢) اخرجه البخارى كتاب المغازى باب اذا همت طائفتان منكم ان تفشلا ٠٠٠ فتح
البارى بشرح صحيح البخارى ٧ / ٣٥٨ .
(٣) اخرجه البخارى بنفس الكتاب والباب فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٧ / ٣٦١ .
(٤) انظر جوامع السيرة ١٣٠ .
(٥) الدرر في اختصار المغازى والسير ١٦٣ ، وانظر صحيح البخارى كتاب المغازى
باب غزوة احد فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٧ / ٣٥٥ .
(٦) انظر الدرر ١٦٣ وانظر عيون الاثر ١٣ / ٢ - ١٤ .

وفي غزوة حنين ثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم مكانه لا يبرح ، ولم يكتف صلى الله عليه وسلم بذلك ، بل اخذ يخبر الناس عن مكانه وينوه باسمه ، وثبت حوله بعض الصحابة ، وبشجاعته صلى الله عليه وسلم وثباته وثبات من حوله ، حول الفرار الى ثبات ، والهزيمة الى نصر وسأترك شاهد عيان يصف لنا ما حدث وهو العباس رضي الله عنه قال : -

(شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فلزمت انا وابو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم نفارقه ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة له بيضاء اهداها له ثروة بن نفثة الجذامي ، فلما التقى المسلمون والكفار ولى المسلمون هدبرين ، فطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض ببغلة قبل الكفار ، قال عباس وانا آخذ بلجام بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم اكفها ارادة ان لا تسرع ، وابو سفيان آخذ بركاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اي عباس ناد اصحاب السمرة (١) ، فقال عباس وكان رجلا ضيئا ، فقلت باعلى صوتي : اين اصحاب السمرة ، قال : فوالله لكأن عطفتهم حين سمعوا صوتي عطفا البقر على اولائها ، فقالوا : يا لبيك يا لبيك ، قال : فاقتتلوا والكفار والدعوة في الانصار يقولون : يا معشر الانصار يا معشر الانصار ، قال : ثم قصرت الدعوة على بني الحارث بن الخزرج ، فقالوا : يا بني الحارث ابن الخزرج يا بني الحارث بن الخزرج ، فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته كالمتطاول عليها الى قتالهم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا حين حمي الوطيس (٢) .

(١) هي الشجرة التي بايعوا تحتها بيعة الرضوان ، صحيح مسلم بشرح النووي ١٢ / ١١٥ .

(٢) صحيح مسلم كتاب الجهاد والسير باب في غزوة حنين ٣ / ١٣٩٨ - ١٣٩٩ .

وهكذا لم يثبت المشركون رغم كثرتهم امام شجاعة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فولوا مدبرين فهزمهم الله عز وجل وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائمهم بين المسلمين (١) .

وهكذا انتصر المسلمون في غزوة احد وحنين بعد الهزيمة فيهما بفضل ثبات وشجاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم والقلّة المؤمنة التي ثبتت معه .

بهذه الروح المعنوية العالية والشجاعة وعشق الشهادة والاستهانة بالعدو وعدم الخوف منه انتصر المسلمون في معاركهم وفتحوا البلاد شمرا وغربا وسيطروا على ملك اعظم امبراطوريتين وجدتا في عهدهم ، وتلاحقت الانتصارات تلو الانتصارات في تاريخ الاسلام المشرق ما دام المسلمون معتمدين بكتاب الله وسنة رسوله يقبلون على الموت بشجاعة وحماس حبا في الجنة وطلبا لرضى الله عز وجل .

ولو اردت استقصاء اخبار شجاعة جنود الاسلام في معاركهم الطويلة الحاسمة فانه سيطول بي المقام ، ولكنني سأكتفي بذكر اثر الشجاعة في حسم معركة القادسية وانتصار المسلمين فيها بفضل شجاعتهم واقبالهم على الموت ، ومن اكثر الصور اشراقا ووضاءة شجاعة ابي محجن الثقفي رضي الله عنه ، فقد اخرج عبد الرزاق عن بن سيرين قال : (كان ابو محجن الثقفي رضي الله عنه لا يزال يجلد في الخمر ، فلما اكثر عليهم سجنوه واوثقوه ، فلما كان يوم القادسية رأهم يقتتلون ، فكأنه رأى ان المشركين قد اصابوا من المسلمين فارسل الى ام ولد سعد او امرأة سعد يقول لها : ان ابا محجن يقول لك : ان خلتي سبيله وحملته على هذا الفرس ودفعت اليه سلاحا ، ليكونن اول من يرجع اليك الا ان يقتل ، وانشأ يقول :

(١) صحيح مسلم كتاب الجهاد والسير باب في غزوة حنين ٣ / ١٤٠٢ .

كفي حزنا ان تلتقي الخيل بالقنا
 واطرك مشدودا علي وثاقيا
 اذا قمت عناني الحديد وغلقت
 مصارع دوني قد تصم المناديا .
 فذهبت الاخرى فقالت ذلك لامرأة سعد ، فحلت عنه قيوده وحمل على فرس كان في
 الدار واعطي سلاحا ، ثم خرج يركض حتى لحق بالقوم ، فجعل لا يزال يحمل على
 رجل فيقتله ويدق صلبه ، فنظر اليه سعد فجعل يتعجب منه ويقول : من ذلك
 الفارس؟ فلم يلبثوا الا يسيرا حتى هزمهم الله ، ورجع ابو محجن رضي الله
 عنه ورد السلاح وجعل رجليه في القيود كما كان .

فجاء سعد رضي الله عنه فقالت له امرأته او ام ولده : كيف كان قتالكم ؟
 فجعل يخبرها ويقول : لقينا ولقينا حتى بعث الله رجلا على فرس ابلق لولا
 اني تركت ابا محجن في القيود لظننت انها بعض شمائل ابي محجن ، فقالت :
 والله انه لابو محجن كان من امره كذا وكذا (١) (١٠٠٠) .

ومن الصور المشرقة يومها شجاعة عمرو بن معدى كرب الزبيرى رضي
 الله عنه ، فقد اخرج بن ابي شيبة وغيره بسند صحيح عن قيس بن ابي حازم رضي
 الله عنه قال : (شهدت القادسية فكان سعد رضي الله عنه على الناس ، فجعل
 عمرو بن معدى كرب يمر على الصفوف ويقول : يا معشر المهاجرين كونوا اسودا
 اشداء ، فان الفارس اذا القى رمحه يئس ، فرماه اسوار من الاساور بنشابة
 فاصابية قوسه (٣) ، فحمل عليه عمرو فطعنه فدق صلبه ونزل اليه فاخذ صلبه (٤) .

-
- (١) الاستيعاب في معرفة الاصحاب ١٧٤٨/٤ وسنده صحيح ، كما في الاصابة في تمييز
 الصحابة ١٧٤/٤ ، وانظر مصنف ابن ابي شيبة ٥٨٨/١٢ .
 (٢) الاسوار : والاسوار الواحد من اساور الفرس قال ابو عبيدة هم الفرسان
 الصحاح ٦٩١/٢ .
 (٣) سية القوس : ما عطف من طرفيها . الصحاح ٦ / ٣٣٨٢ .
 (٤) الاصابة ١٩٨/٣ وانظر مصنف ابن ابي شيبة ١٢ / ٥٦١ .

- وكان عمرو بن معدى كرب يعد بالف رجل لشجاعته وقوة بأسه ، فقد كتب
 عمر الى سعد رضي الله عنهما : (اني امددتك بالفي رجل : عمرو بن
 معدى كرب وطليحة بن خويلد (١) .
- وقال سعد بن ابي وقاص واصفا المؤمنين الذين قاتلوا وانتصروا على
 الفرس: (- ٠٠٠ وهم اساد الناس لا يشبههم الاسود) (٢) .

(١) الاصابة ١٩٣ وانظر في شجاعة الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين ، حياة
 الصحابة للعلامة الشيخ محمد بن يوسف الكانزجلى ١/٥٤٠ - ٥٧٤ .

(٢) تاريخ الطبرى ٣/ ٥٨٣ .

ب- الأسباب المادية للنصر :-

النصر الذي ينزله الله على عباده المؤمنين هو منحة لهم من ربهم اذا قاموا باتخاذ الاسباب التي امرهم الله بها سواء كانت معنوية او مادية . وانا كانت الاسباب المعنوية هي الاله والاكثرا حسما للمعركة ، فان الاسباب المادية مكتملة لها ولا يتم نصر بدونها .

وقد امر الله سبحانه وتعالى المؤمنين بان يعدوا كل قوة يستطيعونها فقال عز من قائل : (واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم) (١) وان الرسول صلى الله عليه وسلم بافعاله واقواله كان يعد لأعدائه العدة ويبذل ما في وسعه من طاقة وجهد من اجل الاستعداد للقتال .

اولا الانفاق : واذا كان المال هو عصب الحياة في جميع مناحيها ، والذي لاغنى عنه في سلم ولا حرب . وبدونه لا يمكن للأمة ان تقف امام اعدائها وتحاربهم (٢) ، فان توفير المال عنصر مهم في توطيد النفس وقوة العزيمة عند لقاء العدو ، لأن المقاتل يكون واثقا بأن معه ما يكفيه (٣) ، ثم ان المال ضرورى لتوفير عتاد المعركة من سلاح ونخيرة ومراكب وكل ما يلزم المقاتل من نفقات للقتال ، وهو كذلك ضرورى لأسر المجاهدين الذين يخرجون للقتال في سبيل الله .

ومن ثم كان انفاق المال في سبيل الله هو شطر الجهاد الاول الذى بدونه لا قيام للشطر الثاني الذى هو القتال (٤) ، ولقد قرن الله سبحانه وتعالى امره وحثه للمؤمنين وترغيبهم في الجهاد وترهيبهم من تركه ببذل

(١) ٦٠ : الانفال

(٢) انظر المدرسة العسكرية الاسلامية ٢٩٧ وانظر الجهاد طريق النصر ١٨٣

(٣) الجهاد في الاسلام ٩٠ صالح اللحيدان

(٤) القتال في الاسلام ١٤٠

المال والنفس في سبيله فلا جهاد الا بهما معا ، فقال تعالى : (..وجاهدوا
باموالكم وانفسكم في سبيل الله (١)٠٠٠) ، وقال تعالى : (يا ايها الذين
آمنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم ، تؤمنون بالله ورسوله
وتجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم (٢)٠٠٠) وقال ايضا : (ان الله
اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة) (٣) ، وغير ذلك كثير
في كتاب الله .

ولاهمية المال في القتال فان الاسلام لم يترك الانفاق في سبيل الله
لاحسان المحسنين وصدقات المتصدقين فقط ، وانما نظم له موارد كثيرة تنظيما
ثابتا منها (٤) : -

- ١ - سهم ثابت من اسهم فريضة الزكاة يقدر بالثمن فيها ، يقول تعالى : (انما
الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب
والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم) (٥)
قال القرطبي : (وفي سبيل الله) : (هم الغزاة وموضع الرباط يعطون
ما ينفقون في غزوهم اغنياء كانوا او فقراء ، وهذا قول اكثر العلماء) (٦) .
وقال محمد بن عبد الحكم : (ويعطى من الصدقة في الكراع والسلاح وما
يحتاج اليه من آلات الحرب وكف العدو عن الحوزة لأنه كله في سبيل الغزو
والمنفعة) (٧) ، ونهب بعض العلماء الى ان الغزو من جملة سبيل الله
ولكن الامام ابن العربي فند هذا القول وأبطله (٨)

(١) : التوبة

(٢) : ١٠ - ١١ : الصف

(٣) : ١١١ : التوبة

(٤) القتال في الاسلام ١٤٣

(٥) : ٦٠ : التوبة

(٦) تفسير القرطبي ٤ / ٣٠٢٤

(٧) المصدر السابق ٤ / ٣٠٢٥

(٨) انظر احكام القرآن لابن العربي ٢ / ٩٦٩

٢- جزء من الغنائم والانفال التي يغنمها المسلمون في حربهم عنوة من الكفار ، يقول تعالى : (واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل (١٠٠) (١) واختلف العلماء في كيفية قسمة الخمس الذي ياخذه الامام بعد ان يعطي المجاهدين اربعة اخماس ما غنموه الى اقوال منها قول الامام مالك : انه موكول الى نظر الامام واجتهاده ، فيأخذ منه بغير تقدير ويعطي منه الفزاة ^{باجتهاد} ويصرف الباقي في مصالح المسلمين (٢) ، وقال القرطبي : وبه قال الخلفاء الاربعة وبه عملوا وعليه يدل قوله صلى الله عليه وسلم : (ما لي مما افاء الله عليكم الا الخمس والخمس مردود عليكم) (٣) ، فانه لم يقسمه اخماسا ولا اثلاثا وانما ذكر في الآية من ذكر على وجه التنبيه ^{عليهم} لأنهم من اهم من يدفع اليهم) (٤) . وقال العلماء : وجائز باجماع ان ينفق في غير هذه الاصناف اذا راي ذلك (٥) ، فاذا كان الجيش بحاجة الى المال فان للامام ان ياخذ ما شاء من هذا الخمس وينفقه عليه .

٣- الفيء : وهو المال الذي ياخذه المسلمون من الكفار بغير حرب (٦)

-
- (١) ٤١ : الانفال
 (٢) فتح القدير ٣١٠ / ٢
 (٣) اخرجه البيهقي كتاب قسم الفيء والغنيمه باب بيان مصرف خمس الخمس ٣٠٣ / ٦ عن عبادة بن الصامت قال : اخذ النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين وبرة من جنب بعير ، فقال : (ايها الناس انه لا يحل لي مما افاء الله عليكم قدر هذه الا الخمس والخمس مردود عليكم) واخرجه ابن حبان في صحيحه ١٧٢ / ٧ ، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ١٨٨ / ٦ رواه احمد ورجال احمد اسانيد ثقات
 (٤) تفسير القرطبي ٢٨٥٠ / ٤
 (٥) انظر فتح القدير ٣١٠ / ٢ وانظر تفسير القرطبي ٢٨٥٠ / ٤
 (٦) انظر ابن كثير ٣٣٥ / ٤

يقول تعالى : (وما افاء الله على رسوله منهم فما اوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء . والله على كل شيء قدير) (١) ، ثم بين سبحانه حكم هذا الفيء فقال : (ما افاء الله على رسوله من اهل العرى فله وللرسول ولذو القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كي لا يكون دولة بين الاغنياء منكم) (٢) ، قال المفسرون : طلب المسلمون من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخلص اموال بني النضير لما اجلوا ، فنزلت هذه الآية تبين انه فيء لم يحصل لهم بمحاربتهم ، وانما هو بتسليط رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو له خاصة يفعل فيه ما يشاء ، فيصرفه الرسول صلى الله عليه وسلم (والامام من بعده) في مصالح المسلمين . (٣)

وعلى الامام ان يبتديء في القسمة بالأهم فالمهم من مصالح المسلمين كاعطاء من يحصل للمسلمين به منفعة عامة . فمنهم المقاتلة : الذين هم اهل النصرة والجهاد ، وهم احق الناس بالفيء فانه لا يحصل الا بهم ؛ حتى اختلف الفقهاء في مال الفيء : هل هو مختص بهم ، او مشترك في جميع المصالح ؟ (٤)

٤- جزء من مال الجزية الذي يؤخذ من الكفار لاقامتهم بدار الاسلام (٥) ، وحكم مال الجزية انه يوضع في بيت مال المسلمين ويتصرف فيه الامام لمصلحة المسلمين

ولاشك ان ما قدمناه عن مال الفيء من انه يصرف في المصالح العامة ، وان الاولى ان يصرف في الجهاد فان ذلك ينطبق على الجزية ايضا . (٦)

(١) الحشر : ٦

(٢) الحشر : ٧

(٣) زاد المسير ٨ / ٢٠٩ (٤) السياسة الشرعية ٥٥

(٥) المغني والشرح الكبير ١٠ / ٥٦٧

(٦) انظر السياسة الشرعية ٤٥

٥ - الاموال الاضافية التي يأخذها الامام من الرعية لتجهيز الجيش بما يحتاجه ، اذا احتيج الى ذلك ولم يكن في بيت مال المسلمين ما يفي بالحاجة (١) ، وعلى كل فان للامام ان يصرف من بيت مال المسلمين على المجاهدين وما يحتاجونه من نخيرة وعتاد ومرابطة بالقدر الذي يكفيهم ويرهب اعداءهم .

وفضلا عن ذلك فان نفوس المسلمين مهيأة بدعوة القرآن الكريم واحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم الى انفاق اموالهم في سبيل الله طوعا وطمعا في رضى الله وطلبا لمغفرته وجنته . والايات والاحاديث التي جاءت ترغب المؤمنين في الانفاق في سبيل الله كثيرة منها : -

قوله تعالى : (وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم وانتم لا تظلمون ٠٠) (٢) ، ولما كان اعداد العدة يقتضي اموالا ، وكان النظام الاسلامي كله يقوم على ^{اساس} التكافل فقد اقترنت الدعوة الى الجهاد بالدعوة الى انفاق المال في سبيل الله (٣) ، ثم بين سبحانه وتعالى جزاء المنفقين وانه يوفي اليهم جزاءهم في الاخرة فالحسنة بعشرة امثالها الى سبعمائة ضعف الى اضعاف كثيرة ولا يظلمون فينقص من اجرهم وثوابهم شيئا بل يأخذونه كاملا غير ناقص (٤) (٠٠٠ وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما) (٥) ، ويقول تعالى : (مثل الذين ينفقون في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم) (٦) ، (يعني به الانفاق في الجهاد من

(١) انظر القتال في الاسلام ١٤٣

(٢) ٦٠ : الأنفال

(٣) في ظلال القرآن ٣ / ١٥٤٢

(٤) انظر فتح القدير ٢٠ / ٣٢١

(٥) ٤٠ : النساء

(٦) ٢٦١ : البقرة

رباط الخيل واعداد السلاح وغير ذلك ٠٠٠ ثم بين جزاءهم ، فقال :
 (كمثل حبة ٠٠٠) الاية ، وهذا المثل ابلغ في النفوس من ذكر عدد
 السبعمائة ، فان هذا فيه اشارة الى ان الاعمال الصالحة ينميها
 الله عز وجل لأصحابها كما ينمي الزرع لمن بذره في الارض الطيبة (١)
 ثم بين سبحانه وتعالى الى ان ترك النفقة في سبيل الله سبب
 في الهلاك ، يقول تعالى : (وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم
 الى التهلكة واحسنوا ان الله يحب المحسنين) (٢) ، واخرج البخارى
 عن حذيفة : (وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة)
 نزلت في النفقة (٣) . وروى ذلك عن ابن عباس ايضا ، وعن ابن جبير قال :
 كانت الانصار يتصدقون وينفقون من اموالهم ، فاصابتهم سنة فامسكوا
 عن النفقة في سبيل الله ، فنزلت الاية ، وقال الحسن البصرى ايضا :
 هو البخل ، ومضمون الاية الامر بالانفاق في سبيل الله في سائر وجوه
 القربات ووجوه الطاعات ، وخاصة صرف الاموال في قتال الاعداء وبذلها
 فيما يقوى به المسلمون على عدوهم ، والاخبار عن ترك فعل ذلك بانه هلاك
 ودمار لمن لزمه واعتاده ، ثم عطف الامر بالاحسان وهو اعلى مقامات
 الطاعة فقال : (ان الله يحب المحسنين) (٤)

وفضل الله سبحانه وتعالى المؤمنين الذين انفقوا اموالهم قبل
 الفتح على من انفقها بعده ، قال تعالى : (وما لكم الا تنفقوا في سبيل
 الله ولله ميرات السموات والارض لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح
 وقاتل اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا وكلا

(١) تفسير ابن كثير ١ / ٣١٦

(٢) البقرة : ١٩٥

(٣) اخرج البخارى كتاب التفسير باب وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا

بايديكم الى التهلكة فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٨ / ١٨٥

(٤) تفسير ابن كثير ١ / ٢٢٩

وعد الله الحسنى (٠٠٠) (١) فالمؤمنون يتفاضلون في الدنيا والاخرة
 بقدر جهادهم وانفاقهم في سبيل الله ، والسبق فيه .
 ومن الاحاديث التي رغبت في انفاق المال في سبيل الله قوله عليه
 الصلاة والسلام : (من جهز غازيا في سبيل الله فقد غزا ومن خلف
 غازيا في اهله بخير فقد غزا) (٢) ، وقال عليه الصلاة والسلام : (من
 احتبس فرسا في سبيل الله ايماننا بالله وتصديقا بوعده فان شبعه
 وريه وروثه وبوله في ميزانه يوم القيامة) (٣)
 وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : (جاء رجل الى الرسول صلى
 الله عليه وسلم بناقة مخطومة ، فقال : هذه في سبيل الله ، فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : لك بها يوم القيامة سبعمئة ناقة
 كلها مخطومة) (٤)
 وقوله صلى الله عليه وسلم : (افضل الصدقات فسطاط في سبيل الله
 ومنحة خادم في سبيل الله او طروقة فحل في سبيل الله) (٥)
 ولقد ضرب الرعيل الاول من سلف هذه الامة اروع الامثلة في الانفاق
 في سبيل الله فايدهم الله بنصره الذي وعدهم اياه حيث قال تعالى :
 (يا ايها الذين امنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم

(١) ١٠ : الحديد

(٢) متفق عليه اخرجه البخارى كتاب الجهاد باب فضل من جهز غازيا او
 خلفه بخير فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٦ / ٤٩ واخرجه مسلم كتاب

الامارة باب فضل اعانة الغازي في سبيل الله بمركوب وغيره ٣ / ١٠٠٦ - ١٠٠٧

(٣) اخرجه البخارى كتاب الجهاد باب من احتبس فرسا في سبيل الله فتح

البارى بشرح صحيح البخارى ٦ / ٥٧

(٤) اخرجه مسلم كتاب الامارة باب فضل الصدقة في سبيل الله وتضعيفها ٣ / ١٠٠٥

(٥) اخرجه الترمذى كتاب فضائل الجهاد باب ما جاء في فضل الخدمة في سبيل

الله وقال الترمذى : هذا حديث صحيح غريب ، وقال محقق جامع الاصول

اسناده حسن ٩ / ٤٩٣

تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون . يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم ، واخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين) (١) .

ومن هذه الامثلة ما فعله ابو الدحداح الانصاري ، فعن ابن مسعود رضي الله عنه لما نزلت (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له) (٢) ، قال ابو الدحداح يا رسول الله : ان الله يريد منا القرض قال نعم يا ابا الدحداح ، قال : ارنا يدك فناوله يده ، قال : قد اقرضت ربي حائطي وحائطه فيه ستمائة نخلة ، فجاء يمشي حتى اتى الحائط وام الدحداح فيه وعيالها ، فنادى : يا ام الدحداح قالت لبيك قال : اخرجني فقد اقرضته ربي) (٣)

ومن ذلك ما اخرج به الامام مسلم في صحيحه عن انس بن مالك رضي الله عنه : ان فتى من اسلم قال : يا رسول الله : اني اريد الغزو ، وليس معي ما اتجهز به قال ائت فلانا فانه كان قد تجهز فمرض ، فاتاه فقال : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤك السلام ويقول : اعطني الذي تجهزت به ، قال : يا فلانة اعطه الذي تجهزت به ولا تحبسي عنه شيئا فيبارك لك فيه) (٤)

وفي غزوة تبوك عندما ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين

(١) ١٠ - ١٣ : الصف

(٢) ٢٤٥ : البقرة

(٣) اخرج الطبراني في المعجم الكبير ٢٢ / ٣٠٠ وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ومنبع الفوائد رواه ابو يعلى والطبراني ورجالهما ثقات ، ورجال ابي يعلى رجال الصحيح ٩ / ٣٢٤

(٤) اخرج مسلم كتاب الامارة باب اعانة الغازي ٣ / ١٥٠٦

الى جهاد الروم ودعاهم الى الانفاق وورغبتهم فيه ، فتسابق اصحابه
رسول الله صلى الله عليه وسلم الغني منهم والفقير الى الانفاق
فجاء ابو بكر الصديق رضي الله عنه بجميع ماله ، ثم جاء عمر
رضي الله عنه بنصف ماله .

فقد روى ابو داود في سننه عن زيد بن اسلم عن ابيه ، قال : سمعت
عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول : امرنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوما ان نتصدق فوافق ذلك ما لا عندي فقلت : اليوم اسبق ابا بكر
ان سبقته يوما ، فجئت بنصف مالي ، فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : ما ابقيت لأهلك ؟ قلت : مثله ، قال : واتى ابو بكر رضي
الله عنه بكل ما عنده ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم :
ما ابقيت لأهلك ؟ قال : ابقيت لهم الله ورسوله ، قلت : لا اسابقك الى
شيء أبدا (١)

وجهاز عثمان بن عفان رضي الله عنه جيش العسرة ، فعن ابي عبد
الرحمن (ان عثمان رضي الله عنه حيث حوصر اشرف عليهم وقال :
انشدكم الله ، ولا انشد الا اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم :
ألستم تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من جهز جيش
العسرة فله الجنة فجهزته ؟ قال : فصدقوه (٠٠٠) (٢)

واما فقراء المسلمين فقد قدموا ما يستطيعونه من مال استجابة
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وحباً في طاعة الله ورغبة في نصر

(١) اخرجه ابو داود كتاب الزكاة باب في الرخصة في ذلك ، ٣١٣ / ٢
طبعة حمص واخرجه الترمذي كتاب المناقب باب في مناقب ابي بكر
وعمر رضي الله عنهما كليهما ٦١٥ / ٥ طبعة مصطفى الحلبي .
(٢) - اخرجه البخاري كتاب الوصايا باب اذا وقف ارضا او بثرا فتح
الباري بشرح صحيح البخاري ٤٠٢ / ٥

امتهم على اعدائها ، ولكن المنافقين لم يعجبهم موقف الأغنياء ولا الفقراء ، فاذا انفق الفني قالوا : انما انفقه رياء ، واذا انفق الفقير قالوا ان الله غني عما اتى به ، فقال تعالى موبخا لهم على قولهم هذا : (الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات ، والذين لا يجدون الا جهدهم فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب اليم) (١) .

واخرج الامام مسلم في صحيحه عن ابن مسعود قال : (امرنا بالصدقة ، قال : كنا نحامل في رواية : على ظهورنا قال : فنتصدق فجاء ابو عقيل بنصف صاع ، قال : وجاء انسان بئىء اكثر منه فقال المنافقون : ان الله لغني عن صدقة هذا ، وما فعل الآخر الا رياء فنزلت (الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون الا جهدهم) (٢) .

هذا هو سبيل النصر انفاق في سبيل الله وتضحية بالمال طلبا لجنة الله ورضوانه ثم طلبا لعزة الامة الاسلامية وانتصارها ، واما اذا بخل المسلمون عن الانفاق فانهم مهددون من ربهم بان يستبدل قوما غيرهم ينصرون دين الله باموالهم كما قال تعالى : (ها انتم هوءلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فممنكم من يبخل ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه والله الغني وانتم الفقراء ، وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا امثالكم) (٣) .

وبين سبحانه وتعالى مصير الذي يبخل بماله عن الانفاق ، وان بخله عائد الى نفسه ، و ضرر ذلك يعود اليه ، فالبخل مهدد بتلف

(١) ٧٩ : التوبة

(٢) متفق عليه اخرجه البخارى كتاب التفسير باب الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٨ / ٣٣٠ ، ومسلم كتاب الزكاة باب الحمل اجرة يتصدق بها ، والنهي الشديد عن تنقيص المتصدق بقليل ٢ / ٧٠٦

(٣) ٣٨ : محمد

ماله كما جاء في الحديث : (ما من يوم يصبح العباد فيه الا ملكان ينزلان فيقول احدهما اللهم اعط منفقا خلفا ويقول الآخر اللهم اعط ممسكا. تلمحا) (١) ، ومهدد ايضا بعذاب الله يوم القيامة ، قال عليه الصلاة والسلام : (مثل البخيل والمنفق كمثلي رجلين عليهما جبتان من حديد من ثديهما الي تراقيهما ، فاما المنفق فلا ينفق الا سبقت - او وفرت - على جلده حتى تخفي بنانه واثره ، واما البخيل فلا يريد ان ينفق شيئا الا لزقت كل حلقة مكانها ، فهو يوسحها ولا تتسع) (٢) . وهو تمثيل لنماء الصدقة والانفاق والبخل بضع ذلك ، وقيل معنى يمحوا اثره اي يذهب بخطاياهم ويمحوها ، وقيل في البخيل قلصت ولزقت كل حلقة مكانها ، اي يحمى عليها يوم القيامة فيكوى بها . (٣)

واليوم والمسلمون يخوضون معارك شتى مع اعدائهم مدعوون للانفاق في سبيل الله حتى يحقق الله لهم النصر على اعدائهم ، واذا بخلوا عن ذلك وقصروا فيه ، فهم مهددون باحتلال اراضيهم وسبي ذرائعهم وظهور الفساد في الارض ، ومهددون بان يستبدل الله^٣ قوما غيرهم يحملون هذا الدين ويضحون في سبيل الله بكل غال ونفيس .

(١) متفق عليه اخرجه البخارى كتاب الزكاة باب قول الله (فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى ٠٠٠ الاية فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٣ / ٣٠٤ .
ومسلم كتاب الزكاة باب في المنفق والممسك ٢ / ٧٠٠

(٢) متفق عليه اخرجه البخارى كتاب الزكاة باب مثل المتصدق والبخيل ٣ / ٣٠٥ ، ومسلم كتاب الزكاة باب مثل المنفق والبخيل ٢ / ٧٠٨ - ٧٠٩

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ٧ / ١٠٩

ثانيا - اعداد العدة والسلاح :

ومن القوة المادية التي امر الله المؤمنين بها اعداد جميع
الاسلحة المعروفة ، وسبق الأمم في صناعة الاسلحة كي تكون عنصر مفاجأة
ورعب لأعدائهم ، وهذا الاعداد داخل في قوله تعالى : (واعدوا لهم ما استطعتم
من قوة) (١) .

والقوة المذكورة فهي الاية كما يقول الرازي : (والمراد بالقوة ههنا :
ما يكون سببا للقوة ، ونكروا فيها وجوها : الاول المراد بالقوة انواع
الاسلحة ، والثاني : وهو ما ورد أن الرسول صلى الله عليه وسلم فسرها
بالرمي (الا ان القوة الرمي قالها ثلاثا) (٢) .

الثالث : قال بعضهم : هي الحصون .

الرابع : قول اصحاب المعاني : الاولى ان يقال : هذا عام في كل ما يتقوى
به على حرب العدو ، وكل ما هو آلة للغزو والجهاد فهو من جملة القوة .
وقوله عليه الصلاة والسلام : (القوة هي الرمي) لا ينفي كون غير
الرمي معتبرا كما ان قوله عليه الصلاة والسلام : (الحجبة عرفة والندم
توبة) (٣) لا ينفي اعتبار غيره بل يدل على ان هذا المذكور جزء شريف

(١) : الأنفال

(٢) اخرجه مسلم كتاب الامارة باب فضل الرمي والحث عليه ودم من

علمه ثم نسيه ١٥٢٢ / ٣

(٣) هذا الحديث لم اعثر عليه مجتمعا وانما قول الحج عرفة اخرجه الترمذي

كتاب الحج باب فيمن ادرك الامام بجمع فقد ادرك الحج ٢٢٨ / ٣ وقال هذا

اجود حديث رواه سفيان الثوري والنسائي كتاب الحج باب فيمن لم يدرك

صلاة الصبح مع الامام بمزدلفة ، واخرجه ابن ماجة كتاب المناسك

باب من اتى عرفة قبل الفجر ليلة جمع ١٠٠٣ / ٢ ، واما قوله (الندم

توبة) فقد اخرجه ابن ماجة كتاب الزهد باب ذكر التوبة ١٤٢٠ / ٢

واحمد ١ / ٣٧٦ -

من المقصود فكذا هيئنا ، وهذه الآية تدل على ان الاستعداد للجهاد بالنبل والسلاح وتعليم الفروسية والرمي فريضة الا انه من فروض الكفايات (١) .

وقال ابن كثير : (ثم امر تعالى باعداد آلات الحرب لمقاتلتهم حسب الطاقة (٢) فقال : وذكر الآية .

وقال ابو السعود : (من كل ما يتقوى به في الحرب كائنا ما كان ثم قال : ولعل تخصيص الرسول صلى الله عليه وسلم القوة بالرمي لأنافته على نظائره من القوى) (٣)

وتنكير كلمة قوة في الآية الكريمة جعلها تشمل جميع القوى في كل عصر ، وان هذا الشمول وهذا الخلود من مزايا القرآن الكريم ، فهو يأتي بالكلمة الواحدة تحسبها كغيرها من الكلمات ، فاذا تتابعت العصور وتطور الناس من حال الى حال وجدتها اوسع من هذه العصور ومن تلكم التطورات ، فكلمة القوة شملت ما عرفه الصحابة ايام الرسول صلى الله عليه وسلم من سيف ورمح ودرع ، وهي تشمل اليوم ما نعرفه من كل اسلحة متطورة .

وكلمة الرمي التي فسرها رسول الله صلى الله عليه وسلم القوة التي في الآية تنبئها لأهميتها ومكانتها ولأنها اداة حسم في المعركة تشمل الرمي بالسهام والنبل بالأس وتشم اليوم الرمي بالرصاصة او القنبلة او الصاروخ من البندقية او من المدفعية او من راجمات الصواريخ (٤)

(١) تفسير الرازي ١٥ / ١٩١ - ١٩٢

(٢) تفسير ابن كثير ٢ / ٣٢١

(٣) تفسير ابي السعود ٤ / ٣٢

(٤) انظر نظم الحرب في الاسلام ٦٠ - ٦١

(وقد كشف القرآن الكريم للمؤمنين عن منابع القوة وعناصرها
وامرهم بالبحث عنها واستخدامها ، ومسايرة التقدم البشرى والسبق
في الكشف والاختراع والسلطان وبين لهم انها في الحديد وما يستخرج
منه من المصنوعات النافعة بواسطة النار التي هي اقوى منه ، كنتيجة
للفكر والعمل ؛ واثبت لهم هذه الحقيقة حتى جعلها عقيدة لا قيام
لدينهم ولا لدولتهم الا بها حيث اعلمهم انه انزل الحديد مع الكتاب
اشارة الى ان القوة مع الحق ؛ ولا قيام له الا بها فقال تعالى : (...
وانزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره
ورسله بالغيب ان الله قوى عزيز) (١) ، فلا عزة اذن ولا قوة ولا منعة
الا بالحديد والنار . وهذه سنة الله . (٢)

ولا زال الحديد منذ القديم الى هذا اليوم هو العنصر الأساسي
في مختلف الصناعات ، سواء اكانت هذه الصناعات عسكرية مثل السيف
والدرع والرمح قديما ، او البندقية والمدفع والطائرة حديثا ، واصول
الحياة تقوم على الحديد ايضا وهي الزراعة والحياسة وبناء البيوت
وكل هذه الأمور يدخل الحديد فيها ، كما هو ظاهر ، واما الحكم
والتمكين فلا يتم ولا يكمل الا بالحديد ، ومن هنا يظهر ان اكثر مصالح
العالم لا تتم الا بالحديد . (٣)

وقوله تعالى : (ليقوم الناس بالقسط) فيه دلالة على انه تعالى
انزل الميزان والحديد ، ومراده من العباد ان يقوموا بالقسط وان
ينصروا الرسول . (٤)

(١) ٢٥ : الحديد

(٢) انظر فتح القدير ٥ / ١٢٨ وتفسير ابن كثير ٤ / ٣١٥

(٣) انظر تفسير الرازي ٢٩ / ٢٤٣ وانظر نظم الحرب في الاسلام ٦١

(٤) انظر تفسير الرازي ٢٩ / ٢٤٤

وقوله : (ليعلم الله من ينصره ورسله) عطف على محذوف يدل عليه ما قبله فانه حال متضمنة للتعليل كأنه قيل ليستعملوه ، وليعلم الله علما يتعلق به الجزاء من ينصره ورسله باستعمال سائر الاسلحة في مجاهدة اعدائه . (١)

ويقول ابن تيمية : (فالمقصود ان يكون الدين كله لله ، وان تكون كلمة الله هي العليا ، وكلمة الله : اسم جامع لكلماته التي تضمنها كتابه ، وهكذا قال تعالى (لقد ارسلنا رسلنا بالبينات ...) الآية ، فالمقصود من ارسال الرسل ، وانزال الكتب ان يقوم الناس بالقسط في حقوق الله ، وحقوق خلقه ثم قال تعالى : (وانزلنا الحديد ...) الآية ، فمن عدل عن الايات قوم بالحديد ؛ ولهذا كان قوام الدين بالمصحف والسيف) (٢)

وفي كل هذا اشارة الى ما في الحديد من قوة لشد عضد المسلمين في التمسك بحقهم والمحافظة عليه ، ولنتأمل قوله تعالى (ولقد ارسلنا رسلنا بالبينات وانزلنا الحديد ...) وكيف زاوج بين الكتاب والميزان والحديد في انه انزل الجميع في آن واحد ، وكيف خلع على الحديد الذي به قوام الميزان وحفظ القسط هذين الوصفين البأس الشديد والنفع العظيم ... ثم نتأمل بعد ذلك قوله تعالى : (وليعلم الله من ينصره ...) لنعلم ان نصر الله معقود لمن سخر الحديد والقوة والبأس . (٣)

وقد قص القرآن الكريم علينا كيف ان انبياء الله والمؤمنين السابقين استفادوا من الحديد وغيره من المعادن في صناعة الاسلحة ليكون في ذلك عبرة لنا نسير على هديهم ونقتدى بهم لكي نحمي عقيدتنا

(١) تفسير ابي السعود ٨ / ٢١٢

(٢) مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ٢٨ / ٢٦٣ - ٢٦٤

(٣) الاسلام والعلاقات الدولية ٩ ، ٤٩

ونشر اسلامنا فقال تعالى : (ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال اوبي معه والطير ، وألنا له الحديد ، ان اعمل سابغات وقدر في السرد واعملوا صالحا اني بما تعملون بصير ، ولسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر واسلنا له عين القطر ، ومن الجن من يعمل بين يديه باذن ربه ومن يزغ منهم عن امرنا ندقه من عذاب السعير ، يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادي الشكور) . (١)

قال القرطبي : (وهذه الآية أصل في اتخاذ الصنائع والاسباب وهو قول اهل العقول والالباب ، لا قول الجهلة والاغبياء القائلين بان ذلك انما شرع للضعفاء ، فالسبب سنة الله في خلقه ، فمن طعن في ذلك فقد طعن في الكتاب والسنة ، وقد اخبرنا الله تعالى عن نبيه داود انه كان يصنع الدروع ، وبالمنفعة يكف الانسان نفسه عن الناس ويدفع بها عن نفسه الضرر والبأس) . (٢)

والدروع التي كان يصنعها داود عليه السلام كانت في غاية الاتقان لأن الله عز وجل ألان له الحديد فاصبح في يديه كالشمع ، وكذلك علمه كيفية صناعتها فقال له : (وقد ر في السرد) فهو امره بصناعة الدروع الواسعة الضافية وكانت ^{قبله} صفائح ، وامره بالاعتقاد في نسجها بحيث تتناسب حلقاتها (٣) ، قال قتادة : (كانت الدروع قبله صفائح فكانت ثقالا فلذلك امره بالتقدير فيما يجمع بين الخفة والحصانة ، وقال ابن زيد : التقدير الذي امر به في قدر الحلقة اي لا تعملها صغيرة فتضعف فلا تقوى ^{الدروع} على الدفاع ، ولا تعملها كبيرة

(١) ١٠ - ١٣ : سبأ

(٢) تفسير القرطبي ٥ / ٤٣٦١

(٣) تفسير ابي السعود ٧ / ١٣٤

فينال لابسا (١)

وهذا ارشاد دقيق لكيفية صناعة الدروع بحيث تجمع بين القوة والمنعة والخفة والاتقان ، وهذا تعليم الله لنبيه داود ، وهو تعليم للمسلمين ايضا ، ولا شك ان هذه الصفات هي الصفات اللازمة في كل سلاح وفي كل زمان .

وقد علم الله عز وجل نبيه داود صناعة اسلحة اخرى غير صناعة الدروع ، كما قال تعالى : (وعلمناه صنعة لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم . فهل انتم شاكرون) واللبوس عند العرب السلاح كله درعا كان او جوشنا او سيفا او رمحا (٢)

وقد من الله على نبيه سليمان بأن أسأل له عين القطر ، والقطر هو النحاس وكان يتخذ منه صناعات كثيرة من محاريب وهي القصور الحصينة سميت بذلك لأنها يذب عنها ويحارب عليها والتماثيل وهي الصور وكانت مباحة في شرعهم وجفان كالجواب اي قصع كبيرة كالأحواض وقذور راسيات ثابتات على الأثافي لا تنزل لعظمتها . (٣)

واشار القرآن الكريم ايضا الى السفن وصناعتها واستغلال البحار فقال : (فاوحيانا اليه ان اصنع الفلك بأعيننا ووحينا ٠٠٠) (٤) ، و اشار ايضا الى استغلال قوة الريح فقال : (وللسليمان الريح عاصفة تجرى بأمره الى الارض التي باركنا فيها وكنا بكل شيء عالمين) (٥) وقد نبيه الله تعالى الى استخدام الحديد والنار في قصة ذي

(١) تفسير القرطبي ٦ / ٥٣٤٩

(٢) المصدر السابق ٥ / ٤٣٦٠ ، الآية ٨٠ : الانبياء

(٣) انظر تفسير ابي السعود ٧ / ١٢٥ - ١٢٦ وانظر تفسير المراغي ٢٢ / ٦٥

(٤) ٢٧ : المؤمنون

(٥) ٨١ : الأنبياء

القرنين : (قالوا يا ذا القرنين ان يأجوج وملجوج مفسدون في الارض فهل نجعل لك خرجا على ان تجعل بيننا وبينهم سدا ٠٠٠٠ ، آتوني زبر الحديد ، حتى اذا ساوى بين الصدفين قاله لانفخوا حتى اذا جعله نارا قال اتوني افرغ عليه قطرا ، فما استطاعوا ان يظهره وما استطاعوا له نقبا) (١) .

ومن هذه القصص التي بينها الله لنا في كتابه ما يفيدنا ونخلص الى ما يلي :-

- ١- ان الصناعات انما تكون بهمم الرجال الصالحين وعقولهم ، وقوة العاملين معهم من الجنود الصادقين .
- ٢- ان الارض اسرارها كثيرة فعلى المسلمين فك اسرار هذا الكون وتسخيره في خدمة الاسلام والمسلمين ، وان العزلة عن الكون وعلومه جريمة في حق الاسلام واهله .
- ٣- عدم الاكتفاء بالموروثات القديمة والعلوم السابقة والسعي الى كشف الجديد واختراع الحديث .
- ٤- استخدام وتسخير العلوم الطبيعية من كيمياء وفيزياء ورياضيات وهندسة في صناعة الاسلحة والقلاع والتحصينات .
- ٥- ان يكون الهدف من كل ذلك خدمة الاسلام ورفع رايته (٢) .
- ٦- لعل في كل ما قدمنا ما يدفع المسلمين اليوم الى التعاون في انشاء كافة الصناعات وخاصة الحربية ، لكي نستغني عن الغرب الكافر والشرق الملحده ، ولكي نملك حريتنا وقرارنا لا ان يعطونا من السلاح ما هو للدفاع فقط !! ويعطوا اعداءنا السلاح الهجومي حتى نبقى في ذل وخنوع !! (٣) .

(١) ٩٤ - ٩٧ : الكهف .
 (٢) انظر القتال في الاسلام أحمد نار ٩٥-٩٦ وانظر مشكلات في طريق الحياة الاسلامية محمد الغزالي ٣٤ - ٤٠ .
 (٣) تفسير القران الكريم شلتوت ٧٤٧ .

ومن وحي القصص القرآني والتوجيه الرباني ، فقد اهتم المسلمون بهذا الجانب من القوة وهو السلاح اهتماما كبيرا واعطوه كل عناية وبذلوا كل جهد في سبيل اعداده وتوفيره بالجودة والقدر الذي تتطلبه احتياجات المعركة .

وقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلف هذه الامة المثل الاعلى في حرصهم على تأمين السلاح وصناعته والتفوق على اعدائهم فيه ، وبذلوا غاية ما يستطيعون في الاعداد .

فمن هديه صلى الله عليه وسلم ، ان جعل صناعة الاسلحة ومنها السهام سببا في دخول الجنة ، فقد قال عليه الصلاة والسلام : (ان الله ليدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة ، مانعه يحتسب في عمله الخير والرامي به ، والممد به وفي رواية منبله ١٠٠٠) (١) ، فجعل مانع السلاح والمجاهد في سبيل الله في المعركة سواء في الاجر !

وجعل اقتناء الخيل والابل سببا في ثواب الله الجزيل فقال عليه الصلاة والسلام مبينا اهمية الخيل : (الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة الاجر والمغرم) (٢) ، وجعل ثواب من احتسب فرسا في سبيل الله ان جعل شعبه وريه وروثه وبوله في ميزانه يوم القيامة !! (٣) ، وجعل الانفاق القليل في عدة الحرب سببا في مضاعفة الاجر فجعل الناقصة المخطومة الواحدة بسبعمائة ناقه يوم القيامة !! (٤) .

(١) رواه ابو داود كتاب الجهاد باب الرمي رقم ٢٥١٣ ، والترمذي فضائل الجهاد باب ما جاء في فضل الرمي في سبيل الله تعالى رقم ١٦٣٧ والنسائي كتاب الجهاد باب ثواب من رمى بسهم في سبيل الله تعالى ٢٨/٦ وقال الترمذي حديث حسن .

(٢) متفق عليه اخرجه البخاري كتاب الجهاد باب الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة فتح الباري بشرح صحيح البخاري ٥٤/٦ ، ومسلم : كتاب الامارة باب الخيل في نواصيها الخير الي يوم القيامة ١٤٩٢/٣ واللفظ له (٣) سبق ذكر هذا الحديث عند الحديث عن الانفاق .

(٤) سبق ذكره في الموضوع السابق .

وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حريصا على تأمين السلاح الجيد لصحابته فيشجعهم على صناعته ويبعث البعثات العلمية للتمرس على صناعة الاسلحة ، فقد ذكر ابن سعد وابن هشام ان عروة بن مسعود وغيلان بن سلمة لم يحضرا لحصار الطائف اذ كانا بجرش يتعلمان صنع العرادات والمنجنيق والدبابات والضبور (١) ، واذالم تكف الصناعة المحلية فانهم كانوا يبحثون عن السلاح الجيد ويستجلبونه من اى بلد يشتهر بصناعته ، ويشترونه وقد خص رسول الله صلى الله عليه وسلم جزءا من مال بني النضير في تأمين السلاح سواء كان صناعة او شراء .

فقد اخرج البخارى عن عمر رضي الله عنه : (كانت اموال بني النضير مما افاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مما لا يوجب المسلمون عليه بخيل ولا ركاب فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة وكان ينفق على اهله نفقة سنته ، ثم يجعل ما بقي في السلاح والكراع عدة في سبيل الله) (٢)

ولقد كانت اسلحة المسلمين في عهد النبوة السيف وهو اشهرها واكثرها استخداما ، ومن اسلحة الحرب الهجومية الرمح ، وقد كان المسلمون يتميزون باستخدامه ، ومن اسلحة الهجوم ايضا القوس ، وقد كان المسلمون متفوقين في استخدامه نظرا لحدة ابصارهم ، ومن الاسلحة الثقيلة التي استخدمها المسلمون في هجومهم خلال الحصار المنجنيق والذي استخدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الطائف ، قال ابن هشام : (وراهم رسول الله بالمنجنيق ، وان رسول الله اول من

(١) انظر الدرر في اختصار المفازي والسير ٢٧٣

(٢) متفق عليه اخرجه البخارى كتاب الجهاد باب المجن ومن يترس بترس صاحبه فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٦ / ٩٣ واللفظ له ومسلم كتاب الجهاد والسير باب حكم الفيء ٣ / ١٣٧٦ - ١٣٧٧

رمى في الاسلام بالمنجنيق اذ رمى اهل الطائف (١) ، وكذلك استخدموا الدبابة ، قال ابن اسحق : (حتى اذا كان يوم الشدخة عند جدار الطائف دخل نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت دبابة ، ثم زحفوا الى جدار الطائف ليحرقوه) (٢)

ومن الاسلحة التي استخدموها الكبش وهو كالدبابة ولكن له رأس يتحصن الرجال في داخله ويستخدمونه في هدم الأسوار ، فرأس الكبش مركب به عمود غليظ معلق بحبال تجرى على بكر ويتعاون الرجال في داخل الكبش بدفع العمود في الاسوار حتى تنهدم .

وقد طور المسلمون القوس ، فقد صنع المسلمون آلات مركبة كالمجراة وهي عبارة عن انبوب من حديد او خشب فيه شق يوضع السهم فيه ويقذف قذفا شديدا ، وهذه صورة لبندقية اليوم .

وقد استخدم المسلمون فيما بعد النار اليونانية التي اقتبسوها منهم والتي يقذفونها من اسطوانة نحاسية مستطيلة . هذه هي اسلحة الهجوم ، واما اسلحة الدفاع فكان فيها الدروع وكانت كثيرة الأنواع ، منها ما هو من الحديد او الفولاذ والكتان ، وهي من صنع الفرس والروم .

وكانت الدرع مؤلفة من جزء يقي الصدر يسمى الجوشن ، وجزء يقي الرأس يسمى الخوذة والمغفر ، وجزاء تحمي الساعدين والساقين والكفين ، وكانت الدرع حلقات متصلة ، واستخدم المسلمون ايضا التروس . (٣)

(١) انظر زاد المعاد ٣ / ٤٩٦ وانظر جوامع السيرة ١٩٢

(٢) انظر زاد المعاد ٣ / ٤٩٦ وانظر جوامع السيرة ١٩٢

(٣) المدرسة العسكرية الاسلامية ٢٦٠ - ٢٦١

وقد كانت وسائل النقل في عصرهم تنحصر في الخيل والبغال والحمير والابل .

وكانت الخيل في مقدمة اسلحة الهجوم ، وهي السلاح الراكب عند المسلمين وهي اعز اسلحة الحرب عندهم ، وكانوا يستخدمونها في وقت الحرب فقط ، وكانوا في مرحلة التحرك يستخدمون الابل ، وكانوا يتخيرون من الخيل ما يلائم الممارك ، ففي قتال الصفوف والحصون ، ولما ظهر من امور الحرب كانوا (يستحبون الفحولة لأنها اجري وأجسر) (١) ، اما في الثارات والبيات ولما خفي من امور الحرب فكانوا يميلون الى اناث الخيل (٢) ، روي عن خالد بن الوليد (انه كان لا يقاتل الا على انثى ، لأنها تدفع البول وهي اقل سهيلا ، والفحل يحبسه في جريه حتى ينفق ويؤذي بصهيله) (٣) وكانوا يضمرون الخيول حتى تقوى على الجري وتصبح اكثر نشاطا وحركة عند النزال ، وكانوا يسابقون بينها ؛ فقد سابق رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الخيل المضمرة على حدة وغير المضمرة على حدة . (٤)

وقد كان لهذه الاسلحة اثر كبير في انتصار المسلمين في معاركهم التي خاضوها ، فلقد كان لضرباتهم القاصمة بالسيف (٥) وتصويبهم الرائع

-
- (١) وهو قول راشد بن سعد عن السلف المالح فتح الباري بشرح صحيح البخاري ٦/٦
 (٢) انظر المصدر السابق بنفس الصفحة
 (٣) المصدر السابق بنفس الصفحة
 (٤) انظر باب السبق بين الخيل وباب اضرار الخيل للسبق وباب غاية السباق للخيل المضمرة المصدر السابق ٦ / ٧١
 (٥) انظر المدرسة العسكرية الاسلامية ٢٤٦ - ٢٤٨

بالسهم (١) ، ولسرعتهم وخفة حركتهم على الخيل (٢) ، وكونها اسلحة برمائية (٣) .

وفي غزوة حنين عندما تعجل بعض المسلمين دون استكمال عدة القتال فكان بعضهم حاسري الرؤوس ، ولم يحملوا السلاح الكافي ولم يحسبوا للأمر حسابه هزموا ، فقد قال البراء عندما سئل عن فرار المسلمين يوم حنين قال : (لا والله ما ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكنه خرج شبان من اصحابه وخفافهم حسرا ليس عليهم سلاح او كثير سلاح ، فلقوا قوما رماة فرشقوهم وشقا ما يكادون يخطئون فانكشفوا) . (٤)

وطبيعي ان اسلحة اليوم ليست هي اسلحة الامس واسلحة الغد غير اسلحة اليوم ، لأن تطور الاسلحة مستمر لا يقف عند حد وعلى المسلمين في كل عصر ان يواكبوا هذا التطور .

ولقد طور المسلمون في السابق بعض الاسلحة ، فهم الذين

طوروا القوس أيضا

واستفادوا من النار اليونانية واستخدموها ، وقد كان لهم

السبق في بعض انواع الاسلحة فهم اول من رمى بالهيب في الحرب

(١) تاريخ الطبري ٣/٣٧٤ وانظر كيف اثر ذلك في معركة الانبار، المدرسة العسكرية الإسلامية ٣٥٢

(٢) انظر اثرها في تحريك خالد السريع من العراق الى الشام ، انظر المدرسة العسكرية الإسلامية ٢٥٥ - ٢٥٨ وانظر اثرها في نهاوند حيث كانت خطة الحرب تعتمد على سرعة الخيل ، المدرسة العسكرية الإسلامية ٢٥٩ - ٢٦٠

(٣) انظر عبور المدائن وكيف ان الخيول خاضت غمار النهر والفرس ينظرون اليهم ويصيحون مجانين مجانين انظر المدرسة العسكرية ٢٥٨ - ٢٥٩

(٤) متفق عليه أخرجه البخاري كتاب الجهاد باب من صف اصحابه عند الهزيمة ونزل عن

دابته واستنصر فتح الباري بشرح صحيح البخاري ١٠٥/٦ ، وأخرجه

مسلم كتاب الجهاد والسير باب في غزوة حنين ٣ / ١٤٠٠ - ١٤٠١

الصليبية - فضلا عن اختراعهم المدافع واكتشافهم البارود واستخدامه
في حرب الأندلس (١) .

وقد تطورت قوة المسلمين على مر الزمن فكونوا اسطولا بحريا ،
واصبح البحر الابيض المتوسط بحيرة اسلامية ، ومن المعارك البحرية
الفاصلة معركة ذات الصواري بقيادة عبد الله بن ابي السرح (٢) .
وهكذا بقي المسلمون ينتصرون في معاركهم طالما اتخذوا اسباب
النصر ولم ينحرفوا عن سنة الله فيها .

فلقد انتصر العثمانيون في معاركهم ضد الصفويين والمماليك
بسبب تسليحهم الحديث وصناعتهم لمدافعهم وبنادقهم النارية مع حسن
استخدامها ، وانهزم الصفويون والمماليك بسبب جمودهم ، ويورد بعض
المؤرخين على لسان المماليك كلمة معناها : (اننا نحن المسلمين ورثنا
عن ديننا الحنيف ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم تعاليم الفروسية
، وتقاليدنا من سيف ورمح ، فلن نستخدم غيرها) (٣)

واذا كان العثمانيون قد انهزموا في معاركهم امام اوروبا واستطاع
الاوربيون احتلال بلاد المسلمين (٤) ، فان تاريخنا المعاصر يدلنا
ويبين لنا اهمية صناعة الاسلحة واهمية التفوق العسكى ، فمن اسباب
هزيمة المسلمين امام اليهود ، فساد اسلحتهم واقتصارها على
اسلحة دفاعية كما يريد الاعداء ، وتفوق الاعداء علينا وخاصة في مجال
السلح الجوى وحصول المفاجأة كما حصل عند تدمير القوات المصرية
وهي في مراتبها .

(١) القتال في الاسلام ٨٩
(٢) انظر المدرسة العسكرية الاسلامية ٢٦٦
(٣) عوامل النصر والهزيمة ١١٤ - ١١٦
(٤) انظر عوامل النصر والهزيمة ١١٩

هذا واذا كانت الاسلحة تتطور فلا بد للمسلمين من ان يواكبوا هذا التطور ، والا اصبحوا ضغافا لا وزن لهم ، ومن هنا جاء التعبير بلفظ القوة مطلقا دون تقييد كما قدمنا .

وقد نبه الى هذه الحقيقة ابو بكر الصديق وهو يوصي خالد بن الوليد رضي الله عنهما (اذا لاقيت الروم فقاتلهم بالاسلح الذي يقاتلونك به السهم للسهم والرمح للرمح والسيف للسيف) (١) ، ونحن نقول اليوم المدفع بالمدفع والصاروخ بالصاروخ والطائرة بالطائرة ، والقنبلة الذرية بالقنبلة الذرية ، والقنبلة الهيدروجينية بالقنبلة الهيدروجينية والاسلحة الكيماوية والجرثومية بالاسلحة الكيماوية والجرثومية ، ولكل شيء مثله ، بل لا نكتفي بذلك بل علينا ان نسبقهم ، ونتفوق عليهم ، هذا هو الذي يأمرنا به الدين ويرشدنا اليه خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بد للمسلمين ان ارادوا النصر على اعدائهم ، من صناعة الاسلحة في ديارهم وبأيدي ابنائهم ، لأن اعتماد الأمة الاسلامية في ذلك على غيرها ينطوى على مخاطر كثيرة يضعها في مهبط تقلبات المصالح والأهواء وموازين القوى العالمية ، ولا يمكنها من الوفاء بالمهمة التي كلفت بها وهي نشر هذا الدين في الارض ، وجعل كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا هي السفلى .

والتاريخ يشهد في كل مراحل ان الأمة القوية التي تعد للقتال عدته لا تنهزم امام عدوها ، وان الأمة غير المستعدة تنهزم لأول وهلة فلو ان فرنسا أو بلجيكا أو هولندا استعدت للحرب واعدت مثل ما اعد الألمان لما سمعنا عن انهيارهم ولما سمعنا قول بيتان : اننا في قلة من الجنود

وقلة من الاسلحة ؛ ولذلك انهزمنا . ولو ان الروس استشعروا ببرد
الراحة ، فأراحوا انفسهم من عناء الجهد كما فعل الفرنسيون
لخضعت بلادهم للألمان كما خضعت فرنسا ، ولكنهم لم يغفلوا عن
اسلحتهم وعدتهم ، فمضوا في سياسة التسلح ما وسهم المضي
حتى اذا هاجمهم الألمان لم نسمع بانهم يفتخرون او استسلام
ذليل ، بل سمعنا كيف ثارت ستالينجراد ، فطردت الألمان شر طردة ،
وكيف توالى جهود الروس بعد ذلك حتى حفظوا لبلادهم حرمتها
وكرامتها . (١)

فاذا كان هذا هو دأب الملحدين الكافرين فحري بالمسلمين ،
والقرآن يدعوهم لاعداد العدة ، والرسول صلى الله عليه وسلم يجعل
الاعداد سببا في دخول الجنة ، وهم اهل الحق ويدافعون عنه ان
يسبقوا هؤلاء الذين يعيشون في باطل ويدافعون عنه .

وحري بالمؤمنين والقرآن الكريم يقول : (لقد كان في قصصهم
عبرة لأولي الالباب) (٢) ان ينتبهوا لذلك ، وان يشمروا عن ساعد
الجد ، وان يضاعفوا العمل وساعاته في سبيل اللحوق بالأمم الناهضة ،
وسبق هذه الامم ، كما سبق اجدادنا اجدانهم ، وحتى نرهب اعداءنا ،
فلا يفكرون في الاعتداء علينا ، وحتى نستعيد مجدنا الاثيل وكرامتنا
المهانة ، و نعود سادة كما كنا ونكون كما قال الله تعالى فينا
(كنتم خيرا امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر
وتؤمنون بالله) (٤)

(١) نظم الحرب في الاسلام ٦٢ بتصرف يسير (٢) ١١١ : يوسف
(٣) حيث كانت ألمانيا تجعل ساعات العمل ١٢ ساعة في بداية استقلالها وان دولة
مثل اليابان بدأ استقلالها في وقت استقلال معظم البلاد الاسلامية وهي اليوم
تغطي العالم في صناعاتها ، ونحن لو قطع عنا الغرب صناعته لما استطعنا
ان نعيش !! اليس هذا التقصير الذي سيحاسب عليه المسلمون !

ثالثا : اعداد المجاهدين عسكريا : -

ومن الأسس والقواعد التي يقوم عليها اعداد القوة المادية - كما بينت - اعداد الرجال المقاتلين ، فالرجال اساسا هم عماد الحرب ، وبهم تكون وهذا الاعداد يحتاج الى تدريب ، لأن الحرب تحتاج الى نوع معين من الرجال يتميز بقدرات خاصة تأتي نتيجة لاعداد ^{خاص}أبدنيا وفنيا ، ومن هنا كان التدريب ركن الزاوية في الحرب (١) ، لأنه (لا قيمة لأى سلاح من الاسلحة الا باستعماله ، والتدريب على استعمال السلاح تدريبيا راقيا دائما هو الذى يؤدي الى استعماله بكفاءة ، والمقاتل المدرب على استعمال سلاحه هو وحده الذى يستطيع استعماله بنجاح ، اما المقاتل غير المدرب فلا يستفيد من سلاحه كما ينبغي ، والمدرب يستطيع التغلب على غير المدرب بسهولة ويسر .

ومن الضرورى ان يثق المقاتل بسلاحه ، والثقة تتم بالتدريب على استعمال السلاح ، فاذا كان المقاتل لا يثق بسلاحه لضعف تدريبه او لضعف السلاح ، فان مصير المقاتل مصير لا يحسد عليه) (٢)

ونظرا لأهمية التدريب هذه ؛ فقد حرص الاسلام حرصا شديدا على تنشئة ابنائه تنشأة قوية قوية في اجسامهم وعلى اعدادهم عسكريا بالتدريب على السلاح .

ومرحلة الاعداد هذه تبدأ من مرحلة مبكرة في حياة المسلم ، انها تبدأ من مرحلة الطفولة بان يعرئ الاباء ابنائهم برعاية اجسامهم لتقوى ، وتدريبهم على انواع الرياضة من السباحة والرماية وركوب

(١) انظر الجهاد في التشريع الاسلامي ٧١ ، وانظر المدرسة العسكرية الاسلامية ٢٠٤ وانظر الاسلام والحرب ٩٤

(٢) العسكرية العربية الاسلامية ١٤٦ وانظر نظم الحرب في الاسلام ٦٩

الخيال والمصارعة والجري وغير ذلك كما كتب عمر الى اهل الشام يقول :
 (علموا اولادكم السباحة والرماية وركوب الخيل) (١) مع تعويدهم على
 الخشونة والقسوة ، وغرس معاني الرجولة والقوة والجهاد في نفوسهم .
 وكذلك يجب على المجتمع المسلم بكل مؤسساته التربوية والاجتماعية
 ان يرعى هذا الطفل بالتدريب والرعاية والعناية وغرس معاني الرجولة
 في نفسه حتى يصل الى سن البلوغ والرجولة . (٢)

فاذا بلغ مرحلة الرجولة والتي تبدأ من قدرة الغلام على حمل
 السلاح فانه ينبغي على ولي الأمر والحكومة الاسلامية تدريبه على السلاح
 ليكون جندياً من جنود الاسلام ينب عن دينه ويقوم بتبليغ رسالة ربه
 للعالمين ، وذلك لأن الجهاد فرض على كل مسلم قادر على حمل السلاح ،
 فالمسلمون كلهم جنود في الجيش الاسلامي يجاهدون لاعلاء كلمة الله في
 الارض ، الا من عذره الله . (٣)

ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم باعترابه قائد الجيش
 الاسلامي يحث المسلمين على التدريب ويقوم بالاشراف عليه ، ويقوم هو
 بنفسه بالتدريب والمسابقة ، فمن حثه صلى الله عليه وسلم على التدريب
 ما اخرجهم مسلم في صحيحه عن عقبة بن عامر يقول : سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول : (واعدوا لهم ما استطعتم من قوة الا
 ان القوة الرمي الا ان القوة الرمي الا ان القوة الرمي) (٤)

(١) مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ٢٨ / ٩ - ١٠
 (٢) انظر القتال في الاسلام ٩٦ - ٩٩
 (٣) انظر المغني والشرح الكبير ١٠ / ٣٦٦ - ٣٦٧ ، وانظر ايات الجهاد ١١٢
 وانظر العسكرية العربية الاسلامية ١٤٦ وانظر المدرسة العسكرية ١٤٩
 (٤) اخرجهم مسلم كتاب الامارة باب الرمي والحث عليه ودم من علمه
 ثم نسيه ٣ / ١٥٢٢

وقد فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم القوة بالرمي بيانا
 لأهميته ولأنه انكى للعدو (١) - كما بينت عند حديثي عن اعداد السلاح -
 ولا يكون الرمي انكى للعدو الا بالاعتياد والتدريب ، وفي ذلك حث عليه ،
 يقول الصنعاني في سبل السلام : (افاد الحديث تفسير القوة بالرمي
 في الآية
 بالسهم ، لأنه المعتاد في عصر النبوة ، ويشمل الرمي بالبنادق
 للمركبين والبغاة ، ويؤخذ من ذلك شرعية التدريب فيه لأن الاعداد انما
 يكون مع الاعتياد ، اذ من لم يحسن الرمي لا يسمى معدا للقوة) (٢) .
 وقد كان الرسول صلى الله عليه وسلم يشارك اصحابه التدريب
 والرمية ، فقد اخرج البخارى وغيره عن سلمة بن الأكوع رضي الله
 عنه قال : (مر النبي صلى الله عليه وسلم على نفر من اسلم ينتظون
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ارموا بني اسماعيل فان اباكم كان
 راميا ، ارموا وانا مع بني فلان ، قال فأمسك احد الفرقين بايديهم ،
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما لكم لا ترمون ؟ قالوا : كيف
 نرمي وانت معهم ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : انا معكم كلكم) (٣)
 والرسول صلى الله عليه وسلم اذ يرمي مع بني اسلم وهو سيد الأمة
 ورئيسها وزعيمها ، بل هو النبي الذي اصطفاه الله ليلبغ رسالته
 وليكون للعالمين نذيرا ، انما يحث المسلمين على المران الحربي
 والتدريب كل الحث ، ويكرم هذا العمل كل التكريم ، كي يقبل عليه
 المسلمون اقبال من يريد الشرف ، ويبتغى العزة والكرامة . (٤)

(١) انظر تفسير القرطبي ٤ / ٢٨٧٦

(٢) سبل السلام لمحمد بن اسماعيل الصنعاني ٤ / ٧١ - ٧٢

(٣) اخرجه البخارى كتاب الجهاد باب التحريض على الرمي وقول الله
 عز وجل (٦٠ الانفال) (واعدوا لهم ما استطعتم من قوة) فتح

البارى بشرح صحيح البخارى ٦ / ٩١

(٤) نظم الحرب في الاسلام ٧٠ بتصرف يسير

ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم اصحابه الوقت المناسب للرمي خلال المعركة وهو عند اقتراب العدو من رمى السهم ولا يرموا قبل ذلك لأن في ذلك مضيعة للسهم التي كل سهم منها برأس كافر (١) ، وفي ذلك ايضا تعليم للصحابة الاقتصاد في استعمال الذخيرة ، فعن ابي اسيد رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم : (يوم بدر حين صفنا لقريش وصفوا لنا ، اذا اكتبوكم فعليكم بالنبل) (٢) ، ^{بالقرب} والمقصود هو القرب النسبي ، واما عند الالتحام ؛ فالسيف هو الاجدى (٣) ، وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المران والتدريب وان كان يأخذ صورة اللهو الا انه من الحق الذي ينبغي للمسلمين ان يقوموا به ، وان لا يترفعوا عنه باعتباره من اللهو ، فعنه صلى الله عليه وسلم قال : ^{انه} (كل لهو يلهو به الرجل فهو باطل ، الا رميا بقوسه وتأديبه فرسه ، ومداعبته امرأته : فانهن من الحق) (٤) . يقول القرطبي : (ان كل ما يتلهى به الرجل مما لا يفيد في العاجل ولا الآجل فائدة فهو باطل والاعراض عنه اولى ، وهذه الامور الثلاثة ، فانه وان كان يفعلها على ان يتلهى بها وينشط فانها حق لاتصالها بما يفيد ، فان الرمي بالقوس وتأديب الفرس جميعا من تعاون القتال ، وملاعبة الأهل قد تؤدي الى ما يكون عنه ولد يوحد الله ويعبده ؛ فلماذا

(١) انظر فتح الباري ٦ / ٩٢

(٢) صحيح البخاري كتاب الجهاد باب التحريض على الرمي وقول الله عز وجل (٦٠ : الانفال) (واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ٠٠٠) فتح الباري ٦ / ٩١

(٣) انظر فتح الباري ٦ / ٩٢

(٤) اخرجه ابو داود كتاب الجهاد باب في الرمي رقم ٢٥١٣ ، والترمذي كتاب الفضائل باب ما جاء فضل الرمي في سبيل الله تعالى رقم ١٦٣٧ والنسائي كتاب الجهاد باب ثواب من رمى بسهم في سبيل الله ٦ / ٢٨ وكان المراد من حديثه

كانت هذه الثلاثة من الحق (١) (ويدخل في معناهما - اى الرمي وتأديب الفرس - ما كان من المثاقفة (٢) بالسلاح والشد على الاقدام ونحوهما ، مما يرتاض به الانسان فيتوقح (٣) بذلك بدنه ، ويتقوى به على مجالدة العدو) (٤)

وشدد الاسلام في ترك المران والتدريب وجعل ذلك كفرا لنعمة الله وخروجاً عن جماعة المسلمين وسمتهم ومصيبة لله عز وجل . فقد قال عليه الصلاة والسلام : (من ترك الرمي بعد ما علمه ، رغبة عنه ، فانها نعمة تركها او قال كفرها) (٥) ، وقال في رواية اخرى : (من تعلم الرمي ثم تركه فليس منا - او قد عصى) (٦) ، قال النووي : (وهذا تشديد عظيم في نسيان الرمي بعد علمه وهو مكروه كراهة شديدة لمن تركه بلا عذر) (٧)

وحذر رسول الله صلى الله عليه وسلم امته من ترك التدريب والمران عليه ، وان كانت منتصرة ظاهرة فقال : (ستفتح عليكم ارضون ويكفيكم الله فلا يصجز احدكم ان يلهو بأسهمه) (٨)

وقد كان سلف هذه الأمة حريصين على التدريب حرصاً شديداً حتى في

(١) تفسير القرطبي ٤ / ٢٨٧٤ - ٢٨٧٥ وانظر مختصر سنن ابي داود ومعالـ السنن للخطابي ٣ / ٣٧١

(٢) التدريب حتى يصبح حاذقاً خفيفاً انظر مختار الصحاح ٨٤

(٣) اى يصبح صلباً انظر مختار الصحاح ٣١

(٤) مختصر سنن ابي داود للحافظ المنذرى ومعالـ السنن للخطابي ٣ / ٣٧١

(٥) هو تكلمة للحديث (كل لهو ٠٠) سبق تخريجه

(٦) اخرجه مسلم كتاب الامارة باب فضل الرمي والحث عليه ٣ / ١٥٢٢

(٧) صحيح مسلم بشرح النووي ١٣ / ٦٥

(٨) اخرجه مسلم كتاب الامارة باب فضل الرمي والحث عليه ٣ / ١٥٢٢

شيخوختهم وعند كبيرهم وكانوا يتواصون به (فعن فقيم اللخمي قلت لعقبة ابن عامر : تختلف بين الغرضين وانت شيخ كبير فيشق عليك؟ فقال عقبة لولا كلام سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم اعانه ، قال : قلت وما ذلك؟ قال سمعته يقول : وذكر الحديث (من تعلم الرمي ٠٠) (١) وقد كان يمر على خالد بن زيد الجهني فعندما ابطأ مرة ذكره بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يحث على الرمي ٠ (٢)

وقد كان الصحابة رضوان الله عليهم يجعلون اهدافا يصوبون عليها ، ويجوز ان يجعل الهدف اى شيء غير ذى روح قال عليه الصلاة والسلام: (لا تتخذوا شيئا فيه الروح غرضا) (٣)

وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في اشرافه وتدريبه للمسلمين لا يقتصر على نوع واحد من انواع الاسلحة وانما كان يشرف عليهم ويحثهم على التدريب على كافة الاسلحة ، فقد كان يشرف على بعض اصحابه وهم يتمرنون على الحراب في اشرف بقاع الله في الارض ، ويمنع من يعارض في ذلك ، لأن التدريب على السلاح في المساجد امر مشروع ولا يتنافى مع حرمتها ، بل في ذلك حفظ لها من ان تدنسها رجل الكفار باحتلالها ، فعن ابي هريرة قال : (بينما الحبيشة يلعبون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بحرابهم ٠ اذ دخل عمر بن الخطاب فاهوى الى الحصباء يخصبهم بها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم دعهم يا عمر !) (٤) ، ولقد كان يشرف عليهم وهم يلعبون بالحراب

(١) بداية الحديث السابق ٠ (٢) بداية الحديث (من ترك الرمي)

(٣) اخرجه مسلم كتاب الصيد باب النهي عن صبر البهائم عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلفظ (لا تتخذوا شيئا فيه روح غرضا)

١٥٤٩ / ٣

(٤) صحيح مسلم كتاب صلاة العيدين باب الرخصة في اللعب الذي لا معصية فيه ، في ايام العيد ٢ / ١١٠

وعائشة رضي الله عنها تنظر اليهم - فعن ابن عمير
قال: (أخبرتني عائشة ، انها قالت للعابدين ووددت اني اراهم .
قالت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقمت على الباب انظر
بين اذنيه وعاتقه ، وهم يلعبون في المسجد) . (١)
قال الزين بن المنير : (سماه لعبا وان كان اصله التدريب
على الحرب وهو من الجد ؛ لما فيه من شبه اللعب لكونه يقصد الى
الطعن ولا يفعله ويوهم بذلك قرنه ، ولو كان اباها و ابنه) (٢)
ويستفاد من هذا الحديث (جواز اللعب بالسلاح على طريق
التواثب للتدريب على الحراب والتنشيط عليه ، واستنبط منه جواز
المثاقفة لما فيها من تمرين الأيدي على آلات الحرب) (٣) ، وجواز
اللعب بالسلاح ونحوه من آلات الحرب في المسجد ويلحق به ما في
معناه من الاسباب المعينة على الجهاد وانواع البر (٤) .
وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسر من المقاتل
المدرّب المتقن لاستخدام سلاحه ، فقد جمع رسول الله صلى الله
عليه وسلم لسعد ابويه فعن سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه : (نثّل
لي رسول الله صلى الله عليه وسلم كنانته يوم احد وقال (ارم

-
- (١) متفق عليه اخرجہ البخارى كتاب الصيدين باب الحواب
والدرق يوم العيد ٢ / ٤٤٠ . فتح البارى يشرح صحيح البخارى
ومسلم كتاب صلاة العيدين باب الرخصة في اللعب الذي لا
معصية فيه ، في ايام العيد ٢ / ٦١٠ واللفظ له
(٢) فتح البارى يشرح صحيح البخارى ٢ / ٤٤٣
(٣) المصدر السابق ٢ / ٤٤٥
(٤) صحيح مسلم بشرح النووي ٦ / ١٨٤

فذلك ابي وأمي (١) ، وقال علي بن ابي طالب رضي الله عنه :
 ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع ابويه لأحد الا لسعد
 فاني سمعته يقول يوم احد : يا سعد ارم فذاك ابي واممي (٢)
 وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم اصحابه
 الفروسية ويسابق بين الخيل ، فعن ابن عمر رضي الله عنه ، قال :
 اجرى النبي صلى الله عليه وسلم ما ضم (٣) منها من الحفيا (٤)
 الى ثنية الوداع (٥) ، واجرى ما لم يضم من الثنية الى مسجد
 بني زريق (٦) قال ابن عمر كنت فيمن اجرى (٧) ، واخرجه مسلم
 عن طريق نافع وقال فيه : (فسبقت الناس فطفبي فرس مسجد بني زريق) (٨)
 وفي الصحيحين عن موسى بن عقبة ان بين الحفيا الى ثنية الوداع ستة اميال
 او سبعة (٩) وقال البخاري قال سفيان : (من الحفيا الى ثنية الوداع خمسة

-
- (١) متفق عليه اخرجه البخاري كتاب المغازي باب (اذا همت طائفتان منكم
 ان تغشوا والله وليهما وعلى الله فليتوكل المؤمنون فتح الباري بشرح
 صحيح البخاري ٣٥٨/٧ ، ومسلم كتاب فضائل الصحابة باب فضل سعد بن ابي
 وقاص رضي الله عنه ١٨٧٦/٤ نحوه .
- (٢) متفق عليه واللفظ للبخاري اخرجاه في نفس الموضع السابق وبنفس الصفحة .
- (٣) والمراد بالضم ان تغلف الخيل حتى تسمن وتقوى ثم يقلل علفها بقدر القوت
 وتدخل بيتا وتغشى بالجلال حتى تحمي فتعرق ، فاذا جف عرقها خف لحمها
 وقويت على الجري فتح الباري ٧٢ / ٦ .
- (٤) وهو مكان خارج المدينة من جهة سافلها صحيح مسلم بشرح النووي ١٤/١٣ .
- (٥) فهي عند المدينة سميت لان الخارج من المدينة يمشي معه المودعون اليها ،
 صحيح مسلم بشرح النووي ١٤/١٣ .
- (٦) مسجد بني زريق : نسبة الى بني زريق صحيح مسلم بشرح النووي ١٥/١٣ .
- (٧) متفق عليه اخرجه البخاري كتاب الجهاد باب السبق بين الخيل ، ومسلم
 كتاب الامارة باب المسابقة بين الخيل المضمرة ١٤٩١/٣ .
- (٨) صحيح مسلم بنفس الموضع السابق .
- (٩) متفق عليه اخرجه البخاري كتاب الجهاد باب غاية السبق ومسلم كتاب
 الامارة باب المسابقة بين الخيل المضمرة ١٤٩١/٣ .

اميال او ستة ، ومن ثنية الوداع الى مسجد بني زريق ميل (١) .
وقد كان يسابق بين الابل ايضا ففي صحيح البخارى تعليقا عن انس
بن مالك قال : كان للنبي صلى الله عليه وسلم ناقة تسمى الفضية لا تسبق
فجاء اعرابي على قعود له فسبقها الاعرابي ، وكان ذلك شق على اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال : (حق على الله ان لا يرتفع شيء من الدنيا
الا وضعه) (٢) .

يقول ابن حجر : (وفي الاحاديث (الحديث) مشروعية المسابقة وانه
ليس من العبث بل من الرياضة المحمودة الموصلة الى تحقيق المقاصد في الغزو
والانتفاع بها عند الحاجة) ، ويقول القرطبي : (لا خلاف في جواز المسابقة على
الخيول وغيرها من الدواب وعلى الاقدام وكذا الترامي بالسهام واستعمال
الاسلحة لما في ذلك من التدريب على الحرب) (٣) .

وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتسابق بالاقدام فعن عائشة
رضي الله عنها قالت : (سابقني النبي صلى الله عليه وسلم فسبقته فلبثنا
حتى اذا ارهقني اللحم سبقني فقال هذه بتلك) (٤) .

وتسابق الصحابة على الاقدام بين يديه فعن سلمة بن الاكوع قال :
(فبينما نحن نسير وكان رجل من الانصار لا يسبق شدا فجعل يقول الا مسابق
الى المدينة ، هل من مسابق ، فجعل يعيد ذلك قال : فلما سمعت كلامه قلت :
الا تكرم كريما ولا تهاب شريفا قال : لا الا ان يكون رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، قال : قلت يا رسول الله بابي انت وامي ذرني فلا تسابق الرجل
فقال : ان شئت ٠٠٠ فسبقته الى المدينة) (٥) ولقد كان لسرعة سلمة بن الاكوع

(١) أخرجه البخارى كتاب الجهاد باب السبق بين الخيل فتح البارى بشرح صحيح البخارى
٧١/٦ .

(٢) أخرجه البخارى كتاب الجهاد باب ناقة النبي صلى الله عليه وسلم فتح البارى
بشرح صحيح البخارى ٧٣/٦ .

(٣) فتح البارى ٧٢/٦ وانظر صحيح مسلم بشرح النووي ١٤/١٣ .

(٤) سنن ابي داود كتاب الجهاد باب السبق على الرجل ٢٩/٣ - ٣٠ واحمد ٢٦٤/٦ .

(٥) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير ، غزوة ذى قرد وغيرها ١٤٣٩/٣ - ١٤٤٠ .

في الجري اثر كبير في صد الاعداء والرجوع بالغنائم وانهزام الكثرة

من امامه (١) .

ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكتفي بتدريب اصحابه على الخيل وغيرها من الاسلحة الموجودة في عصره بل يحرضهم ويبعث في نفوسهم الامل على قتال الاعداء وغزوهم في البحر فعن انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم : (كان يدخل على ام حرام بنت ملحان فتطعمه وكانت ام حرام تحت عبادة بن الصامت ، فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فأطعمته ثم جلست تفلي رأسه فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استيقظ وهو يضحك قال : فقلت يا رسول الله ما يضحك يا رسول الله قال : ناس من امتي عرضوا علي غزاة في سبيل الله يركبون ثبج (٢) هذا البحر ملوكا على الاسره او مثل الملوك على الاسره (٣) فرسول الله صلى الله عليه وسلم يسر لامته التي تركب البحر تغزو في سبيل الله ويعبر عن غاية سروره بالضحك !! .

وانا كان التدريب وقتال الاعداء يحتاج الى القوة الجسمية فان

الاسلام حرص على صحة اجسام المسلمين حتى ميز بين المؤمنين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (المؤمن القوي خير واحب الى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير (٤)) ، وحرص على قوة اجسام المؤمن فطلب منهم العلاج من الامراض التي توهن القوة فقال صلى الله عليه وسلم : (نعم يا عباد الله تداووا فان الله لم يضع داء الا وضع له شفاء او دواء (٥))

- (١) انظر قصته الرائعة في صحيح مسلم كتاب الجهاد والسير باب غزوة ذي قرد وغيرها ١٤٣٥/٣-١٤٣٨ وصحيح البخاري مختصرة كتاب النمازي باب غزوة ذات قرد فتسح البخاري بشرح صحيح البخاري ٤٦٠/٧ .
- (٢) الثبج وهو ظهره ووسطه صحيح مسلم بشرح النووي ٥٨/١٣ .
- (٣) متفق عليه اخرجه البخاري كتاب الجهاد باب ركوب البحر فتح البخاري بشرح صحيح البخاري ٨٧/٦ - ٨٨ ومسلم كتاب الامارة باب فضل الغزو في البحر ١٥١٨/٣ واللفظ له .
- (٤) اخرجه مسلم كتاب القدر باب في الامر بالقوة وترك العجز والاستعانة بالله وتفويض المقادير الى الله ٢٠٥٢/٤ .
- (٥) اخرجه ابو داود كتاب الطب باب الرجل يتداوى رقم ٣٨٥٥ ، واخرجه الترمذي كتاب الطب باب ما جاء في الدواء والحث عليه رقم ٢٠٣٩ وقال

وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قوى الجسم حتى انه صرع اشد العرب وهو ركانة بن عبد يزيد بن هاشم بن عبد المطلب (١) .

وكذلك كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اقويا اشداء فبرغم المسافة الطويلة التي قطعوها وبرغم السفر المضي حين قدومهم من المدينة الى مكة فانهم اظهروا قوتهم عند طوافهم بالبيت حين طمعت قريشان ترى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعافا او هنتهم حمى يثرب فعن عباس ^{ابن} رضي الله عنهما (قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فقال المشركون : انه يقدم عليكم وفد وهنهم حمى يثرب فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يرملوا الاشواط الثلاثة وان يمشوا ما بين الركنين ولم يأمرهم ان يرملوا الاشواط كلها الا الابقاء عليهم وزاد في رواية عن ابن عباس (لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم لعامة الذي استأمن قال : ارملوا ليرى المشركون قوتكم ، والمشركون من قبل قعيقعان (٢) ، ينظرون اليهم ويتعجبون من قوتهم) ! انها القوة والفتوة التي يحبها الله ، والتي هي مصدر عزهم ونصرهم على عدوهم .

هذه هي بعض السمات الرئيسية لاعداد الرجال الذين رباهم الاسلام ليكونوا جنودا لله يطهرون الارض من ارجاس الجاهلية ، ويرفعون راية التوحيد خفاقة عالية ، وهذا بعض ما يفسر سر انتصارات المسلمين في معاركهم ،

(١) انظر سيرة ابن هشام مجلد ٢-١ / ٣٩١ والفروسية لابن القيم ٦ .
 (٢) راجع الحديث بتمامه صحيح البخارى كتاب المغازى باب عمرة القضاء فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٥٠٨/٧ - ٥٠٩ ، ٣٧١/٣ ، وقعيقعان جبل يشرف على الركنين الشاميين ، ومن كان به لا يرى ما بين الركنين اليمانيين انظر فتح البارى ٥١٠/٧ .

ولمسلم من هذا الوجه في آخره فقال المشركون : (هو لاء من اجلد من كذا وكذا) كتاب الحج باب استحباب الرمل في الطواف والعمرة ، وفي الطواف الاول من الحج ٢ / ٩٣٣ .

فلقد كان لتدريبهم العالي وخفة حركتهم ولسرعة تحركاتهم على وسائط النقل من الخيل وغيرها الاثر الكبير في انتصاراتهم التي حققوها (١) .

فلقد كان لسيف حمزة سيد الشهداء في غزوة احد ومهارته العالية وشجاعته الفائقة الاثر البالغ في صفوف المشركين فقد كان كما قال وحشي يصف قتله له (٠٠٠ حتى رايته في عرض الناس مثل الجمل الاورق يهد الناس بسيفه هدا ، ما يقوم له شيء) (٢)

ولقد كان لتحرك خالد بن الوليد رضي الله عنه السريع بخيوله من العراق الى الشام عندما طلب منه ابو بكر رضي الله عنه ذلك الاثر الكبير في نصر المسلمين وحسم المعركة لصالحهم في معركة اليرموك (٣)

ولقد كان لمهارتهم في استخدام القوس ، ودقة تصويبهم للرمي ان فقتوا الفعين في معركة واحدة ! وسميت بغزوة ذات العيون .

ففي معركة الانبار تقدم خالد الى رماة المسلمين ، وقال لهم : (اني ارى اقواما لا علم لهم بالحرب فارموا عيونهم ولا توخوا غيرها ، فاستجابوا لامره ورموا رشقا واحدا ثم تابعوا ففقت لاهل الانبار الف عين فتمايحوا (نهبت عيون اهل الانبار) ولم يكذ زعيمهم وقائدهم شيرزاد يسمع تصايح اصحابه حتى اوفد الى خالد يطلب منه الصلح) (٤) .

هوءلاء هم سلف هذه الامة وهوءلاء هم جدونها ، حرص على التدريب وتفوق فيه ومثابرة واجتهاد في مواكبة التقدم البشرى ، وتشوق الى قوة

(١) انظر العسكرية العربية الاسلامية ١٤٩ .

(٢) سيرة ابن هشام ٢٢٣ ، وقتله غيلة واني لوحشي ان يواجه مثل حمزة ؟ ! وفي البخارى وصف وحشي مباينة حمزة رضي الله عنه وسباع فقال : (وشد يعني حمزة - عليه فكان كما من الناهب) كتاب المغازى باب قتل حمزة رضي الله عنه فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٣٦٧/٧ .

(٣) المدرسة العسكرية الاسلامية ٢٥٢ .

(٤) تاريخ الطبرى ٣٧٤/٣ بتصرف ، والمدرسة العسكرية الاسلامية ٢٥٢ .

لم تكن عندهم وهي ركوب البحر ومنافة وتعلم وتسبق في وجوه الخير ومنه
التدريب والاعداد ، كل ذلك اهلهم لنصر الله لهم بعد ان استوفوا عناصره
الآخري .

وامتنا اليوم مدعوة الى السير على نهج السلف الصالح من اعداد
وتدريب ومثابرة وحرص عليه مع الاخذ بكافة الاسباب الآخري حتى يتحقق لها
النصر على اعدائها وتتحقق فيها سنة الله في نصر المؤمنين وهزيمة
الكافرين سنة الله ولن تجد لسنة الله تبديلا .

رابعاً - الرباط في سبيل الله :-

ومن اسباب النصر ومن القوة المادية التي امر الله بها المؤمنون وحثهم عليها الرباط في سبيل الله قال تعالى: (واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لاتعلمونهم الله يعلمهم) (١) .

وقال تعالى في آية اخرى: (... اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون) (٢) .

والمرابطة : ان يربط كل من الفريقين خيولهم في ثغرة ، وكل معد صاحبه فسمي المقام في الثغر رباطا (٣) وقال ابن جرير: (رابطوا اعداءكم واعداء دينكم من اهل الشرك في سبيل الله وارى ان اصل الرباط : ارتباط الخيل للعدو ، كما ارتبط عدوهم لهم خيلهم ، ثم استعمل ذلك في كل مقيم في ثغر ، يدفع عن ورائه من اراده من اعدائهم بسوء ، ويحمي عنهم من بينه وبينهم ممن بغاهم بشر كان ذا خيل ارتبطها ، او نارجلة لا مركب له) (٤) وقال الزمخشري: (اقيموا في الثغور رابطين خيلكم فيها مترصدين مستعدين للغزو) (٥)

واذا كانت الآية الاولى جاءت تخصص الرباط بالخيل ، فقد جاءت الآية الثانية عامة لتشمل كل شيء يربط فيه في سبيل الله ، وتشمل ما يربط به المؤمنون اليوم من دبابة ومدفع وصاروخ وطائرة ، ويشمل فيما بعد ما يتطور من انواع الاسلحة والقوى .

(١) ٦٠ : الأنفال

(٢) ٢٠٠ : آل عمران

(٣) نيل الاوطار للشوكاني ٢٤٠ / ٧

(٤) تفسير الطبري ٢٢٢ / ٤ - ٢٢٣ وانظر تفسير القرطبي ١٥٦٥ / ٢

(٥) الكشاف للزمخشري ٤٩١/١

وقد خصت الخيول بالذكر في الآية الاولى لأن الخيول كانت في القديم هي اساس الحرب وعمادها ، وهي التي عقد الله في نواصيها الخير ، وهي اقوى القوة واشد العدة وحصون الفرسان وبها يجال في الميدان (١)

وقد جعل الاسلام الرباط وسيلة من الوسائل التي اتخذها لحمايته والدفاع عن اراضيه ، والمحافظة على كرامته وهيبته ، ويكون بان تبعث الدولة الاسلامية على حدودها جنودا مستعدين بكامل اسلحتهم ليراقبوا العدو ويبقوا على حذر ، ويردوا العدوان ويمنعوه من التغلغل في ديار المسلمين وانتهاك حرمة المسلمين (٢) .

والرباط يتضمن معاني ثلاثة :

الاول : الحراسة الشديدة بحيث لا تكون ثغرة ينفذ منها العدو الى الديار الاسلامية لأنه كما قال الامام علي رضي الله عنه (ما غزى قوم في عقر دارهم الا ذلوا)

الثاني : الذي تؤدي اليه المرابطة هو ارهاب العدو وجعله في خوف ووجل ؛ اذ يعلم ان وراء المرابطة جيشا يحمي الديار .

الثالث : هو ان يكون هناك استعداد مستمر للقتال يكون معه مران وتدريب فيتكامل بذلك الاستعداد ، ولا يؤتى المؤمنون على حين غرة (٣) .
والمرابطة نوع من اخذ الحذر حتى لا تغزى الديار على غرة ، وقد امرنا الله بالحذر فقال : (وليأخذوا حذرهم واسلحتهم ود الذين كفروا لو تغفلون عن اسلحتكم وامتعتكم فيميلون عليكم ميلا واحدة

(١) انظر تفسير القرطبي ٤ / ٢٨٧٦

(٢) انظر شريعة القتال في الاسلام ١٨٢ وانظر آيات الجهاد ١١٩

(٣) الجهاد في التشريع الاسلامي ٧٦ .

••• وخذوا حذرکم ان الله اعد للكافرين عذابا مهينا (١) •

فاله يأمر المرابطين في سبيله الا يغفلوا عن اسلحتهم
طرفه عين حتى لا يأخذهم العدو على غرة فيستأصل شأفتهم
(فيميلون عليكم ميلا واحدة) ويحقق مقصوده ^{ومراده} من القضاء
على الاسلام واهله • (٢)

ونظرا لأهمية الرباط في سبيل الله ، والذي ذكر بعض الصحابة
انه افضل من الجهاد لأنه حقن لدماء المسلمين والجهاد سفك دماء
المشركين (٣) ، فلقد جاءت عدة احاديث تحت عليه وتبين فضيلته •
قال عليه الصلاة والسلام : (رباط يوم في سبيل الله خير من
الدنيا وما عليها وموضع سوط احدكم من الجنة خير من الدنيا وما
عليها ، وللمروحة يروحها العبد في سبيل الله او الغدوة خير من
الدنيا وما عليها) (٤)

فرباط يوم واحد في سبيل الله خير من الدنيا !!

والرباط في ميزان الاسلام خير من الجوار عند المساجد الثلاثة ،
وافضل من سائر عبادات التطوع جميعها ، لأن فائدته عامة للمسلمين
وذلك خاص بالعابد وحده فقد اخرج مسلم عن سلمان قال : (سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول) رباط يوم وليلة خير من صيام شهر
وقيامه ، وان مات جرى عليه عمله الذي كان يعمله ، واجرى عليه رزقه
وأمن الفتان) (٥)

(١) ١٠٢ : النساء • (٢) آيات الجهاد ١٢٠ بتصرف يسير وانظر

شريعة القتال في الاسلام ١٨٣

(٣) حاشية الشهاب على تفسير اليبضاوى ٣ / ٩٤ (٤) اخرجه البخارى

كتاب الجهاد باب فضل رباط يوم في سبيل الله فتح البارى بشرح

صحيح البخارى ٦ / ٨٥

(٥) اخرجه مسلم كتاب الامارة باب فضل الرباط في سبيل الله ٣ / ١٥٢٠

قال النووي: (هذه فضيلة ظاهرة للمرابط ، وجريان عمله بعد موته فضيلة

مختصة به لا يشاركه فيها احد) (١) .

وقد جاء صريحا بجريان عمل ^{المرابط بعد موته} في حديث آخر قال عليه الصلاة

والسلام: (كل ميت يختم على عمله الا المرابط فانه ينمو له الى يوم القيامة

ويؤء من فتان القبر) (٢) .

يا لها من فضيلة عظيمة ان يضاعف الاجر وهو في قبره وان يأتيه

كل يوم من الاجر والثواب اكثر من صيام شهر ، (ما من عبد يصوم يوما في

سبيل الله (٣) الا باعد الله بذلك اليوم وجهه عن النار سبعين خريفا) (٤)

فكم سيباعد الله بينه وبين النار الى ان تقوم الساعة ! .

وجعل الرسول صلى الله عليه وسلم ان من خير حياة الانسان ان يبقى مرابطا

حريصا مستعدا للجهاد فقال: (من خير معاش الناس لهم ، رجل ممسك عنان فرسه

في سبيل الله ، يطير على متنه كلما سمع هيعة او فزعة طار عليه) (٥)

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ١٣ / ٦١ .

(٢) اخرجه ابو داود كتاب الجهاد باب فضل الرباط ٣ / ٢٠ طبعة حمص
والترمذى في فضائل الجهاد باب ما جاء في فضل من مات مرابطا وقال
حسن صحيح ٤ / ١٦٥ طبعة الحلبي .

(٣) اي قاصدا وجه الله ولا ارى وجهها لتخصيمه بالصيام وقت الجهاد ،
وان كان الجمع بين الفضيلتين اولى انا كان يستطيع ذلك انظر فتح
البارى ٦ / ٤٨ ، فيباعد الله بينه وبين النار سبعين خريفا لكل
يوم يصومه وهو مرابط او مجاهد في سبيل الله .

(٤) متفق عليه اخرجه البخارى كتاب الجهاد باب فضل الصوم في سبيل
الله فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٦ / ٤٧ واللفظ له ومسلم كتاب
الصيام باب ما جاء في فضل الصوم في سبيل الله ٢ / ٨٠٨ .

(٥) اخرجه مسلم كتاب الجهاد باب فضل الجهاد والرباط ٣ / ١٥٠٣ .

ومن هنا كان الرباط من خير الاعمال واستحق المرابط في سبيل
الله ان يأخذ وساما الهيا ونبويا ويقال له طوبى^{لك} فقد اخرج البخارى
بسنده عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (٠٠٠ طوبى
لعبد آخذ بعنان فرسه في سبيل الله ، أشعث رأسه مضجرة قدماه ،
ان كان في الحراسة كان في الحراسة ، وان كان في الساقة كان في
الساقة ٠٠٠) (١) . ولا شك ان الرباط هو الحراسة المستمرة .
وعن ابن عباس رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول : (عينان لا تمسهما النار : عين بكت من خشية الله وعين
باتت تحرس في سبيل الله) (٢)

وهذه الأحاديث الكثيرة التي تعد المرابطين أجزل الثواب تدل
صراحة على أهمية حراسة الثغور ، وانها من القوة التي يجب^{علي} المسلمين
ان يهتموا بها وبأعدادها حتى لا يفاجأهم العدو في عقر دارهم ،
وحتى تكون حصونهم منيعة لا يطمع فيها طامع . (٣)

(١) اخرجه البخارى كتاب الجهاد باب الحراسة في الغزو في سبيل
الله فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٦ / ٨١
(٢) اخرجه الترمذى كتاب فضائل الجهاد باب ما جاء في فضل الحرس
في سبيل الله ٤ / ١٧٥ وقال حديث حسن غريب

(٣) انظر آيات الجهاد ١٢١

خامسا : التخطيط والاحذ بمبادئ الحرب :

والاسلام حين يأمر باعداد العده لمواجهة الاعداء سواء كانت عدة معنوية او مادية . فانه يقوم بذلك كله من اجل خوض معاركه مع الاعداء ، وخوض المعركة واكتساب النصر فن يحتاج الى مهارة وتخطيط ووعى بطبيعة احوال العدو وامكانياته ومواقعه ، واختيار الزمان والمكان الى غير ذلك في اصول الحرب ومبادئه .

و اذا كان النصر الذي حققه المؤمنون في تاريخهم الحميد انما كان بالدرجة الاولى بسبب ايمانهم بالله وحده وعونه سبحانه لهم ، بقوتهم المعنوية العالية التي فاقت قوة الاعداء ، الا انه كان للقوة المادية من اعداد للسلاح والتدريب العالي او الرباط او تطبيق مبادئ الحرب اثر لا ينسى ايضا .

وهذا من مزايا الاسلام (وحده) يجمع بين اسباب السماء ، التي تمد بالنصر ، واسباب الارض التي تفرض على المسلمين ان يواجهوا القوة بالقوة والسلاح بالسلاح والتخطيط بالتخطيط ، واذا كان تفوق اعدائنا عبر تاريخنا الطويل علينا بكثرة العدد والعتاد ، فلقد كان تفوقنا عليهم بايماننا بالله واتصالنا به وتمسكنا بديننا الذي هو مصدر عزنا ونصرنا ، وتفوقنا عليهم في التخطيط والاحذ باسس الحرب ومبادئها .

وقد كان اعداء امتنا ايضا عبر التاريخ يقومون بالتخطيط ومحاولة الاحذ بمبادئ الحرب ، ولكن شتان بين من ينظر ويخطط بنور الايمان ، ويعقل المؤمن الذي لم تلعب به الالهواء ، ولم يذهب بعقله او يبغضه الخمره وماشاكلها من سائر الشهوات ، وبين من يخطط بظلام الكفر ، ويعقل كافر تشتته الالهواء والالهة المتصارعة في نفسه ، وتذهب ببهاء عقله وقوته ، الخمره وغيرها من الخبائث .

فاللحرب وبدون شك مبادئ تقوم عليها ، وهذه المبادئ هي التي تهسى للمحاربين طريق النصر .

فالقائد الذى يدرك هذه المبادئ ويتفهمها ويعرفها ويقوم بتنفيذها ويضع خطته على ضوءها ويلتزم بها فى مرحلتى الاستعداد والقتال يضمن النصر فى المعركة باذن الله. (١) وهذا ما كان يفعله المؤمنون ، وان لم تكن هذه المبادئ تدرس ولم تكن مدونه ، كانوا يفعلون ذلك بتفكيرهم السليم وعقلهم النير ويتفوق من الله .

ومبادئ الحرب كانت ومازالت موضع بحث كثير من العسكريين ، واختلاف بينهم ، ولقد اجمع الكثيرون على تحديد مبادئ الحرب باختيار المقصد والحشد وادخار القوى ، والمباغته والتعرض والمرونة ، والامن ، والتعاون والمطاردته .

١- اختيار المقصد وادامته :

لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يختار مقصده بالضبط ، ويفكر فى اقوم طريقة للوصول اليه ، ثم يقرر خطة مناسبة للحصول عليه ، واذا كان الهدف العام ، هو تحرير الارض من العبودية لغير الله ، فانه ليس من الحكمة ان يواجه جميع اعداء الاسلام فى وقت واحد ، فالقائد العسكرى البارع هو الذى لا يقاتل على اكثر من جبهة فى وقت واحد ، ولا يواجه الا عدوا واحدا ينفرد به ، فاذا تفرغ منه انتقل الى غيره ، وان تحديد سلم الاوليات فى الاهداف ومعرفة الاهداف فى فن القتال . (٦)

ولقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا المبدأ نصب عينه وهو يحارب اعداء الله . والواضح ان اعداء الاسلام كانوا يشكلون اكثر من جبهة جبهة قريش فى المقدمة ، وجبهة اليهود ، ثم جبهة القبائل المتناثرة فى انحاء الجزيرة ، ثم جبهة الروم . (٧)

(١) انظر الاسلام والحرب ٦٣ وانظر المدرسة العسكرية الاسلامية . . ٤٠٠ - ٤٢١

وانظر العبقرية العسكرية ٧١٣ - ٧١٥ وانظر الرسول القائد ٤٤٣ .

(٢) انظر هذه المبادئ فى المدرسة العسكرية الاسلامية . . ٤٠٠ وما بعدها .

وانظر العبقرية العسكرية ٧١٣ ، وانظر الرسول القائد ٤٤٣

(٣) الرسول القائد ٤٤٤

(٤) انظر استراتيجية الفتوحات الاسلامية ٣٦ - ٣٧

(٥) انظر العبقرية العسكرية ١٩٦

(٦) انظر استراتيجية الفتوحات الاسلامية ٢٥

(٧) انظر العبقرية العسكرية الاسلامية ١٩٥ - ١٩٦ وانظر استراتيجية الفتوحات

لقد ادرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جبهة قريش هي اهم الجبهات

لانها هي اهم القبائل في الجزيرة ، ولان لها مكان الصدارة والاتباع ، وادرك
كذلك ان مكة المكرمة هي الهدف العسكري الاول الذى اذا دان له ، دانت له
سائر البلاد لمكانتها عند جميع العرب .

ومن خلال هذا اليقين والادراك عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم
معاهدة حسن جوار مع يهود المدينة حتى يضمن سلامة الجبهة الداخلية ، وحتى
يقوم بتحبيد ها فى الصراع الذى سيقوم بينه وبين قريش ، ونجحت خطة الرسول
فعندما وقعت غزوة بدر لم يتحرك يهود المدينة ، فلما تم له النصر فى بدر ،
قاتل يهود قينقاع دون تدخل من جانب قريش ليحرر المدينة ولتكون قاعدة آمنة له ،
وقاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا فى احد لوحدهم ثم حارب يهود بنى
النضير وحاصره و اجلاهم عن المدينة . (٢)

وفى غزوة الخندق عندما اراد الكفار تأليب الاعداء فى صف واحد اراد الرسول
صلى الله عليه وسلم تحبيد غطفان ومصالحتهم على ثلث ثمار المدينة وعندما استشار
الرسول اصحابه رفضوا ذلك ولم يتم الصلح . ولكنه استطاع ان يفتت شملهم
ويفرق وحدتهم بخديعة نعيم بن مسعود . (٤)

-
- (١) انظر جوامع السيرة ٧٦ ، وانظر العبقريّة العسكرية ١٩٦ .
(٢) انظر سيرة ابن هشام ٩٧/٣ ومجلد ٣ - ٤ / ١٩٠ - ١٩١ . طبعة الحلبي
وانظر العبقريّة العسكرية ١٩٦ ، وانظر الرسول القائد ١٤٢ ، ١٩٧ .
(٣) كشف الاستار ١/٣٣٢ باسناد حسن والطبراني باسناد حسن انظر المجتمع
المدنى ١١٩ ، جوامع السيرة ١٤٩ - ١٥٠ ، زاد المعاد ٣/٢٧٣
الدرر فى اختصار المغازى والسير ١٩٥ ، العبقريّة العسكريّة
١٩٨ ، غزوة الاحزاب محمد احمد باشميل . ١٩٩ - ٢٠٤ .
(٤) انظر سيرة ابن هشام ٣/١٣٧ - ١٣٨ ، السيرة النبوية لابن كثير ٣/٢١٤
الدرر فى اختصار المغازى والسير ١٩٨ - ٢٠٠ .

وبعد انتصار المسلمين في الاحزاب ، فاجأ بنى قريظة وراح المدينة من شهرهم واذاهم . (١) وعندما تمت الهدنة بين الرسول صلى الله عليه وسلم وقريش، غزا يهود خيبر بعد ان استطاع ان يعزل اليهود عن حلفائهم من غطفان بذهابه الى الرجيع وايهامه لهم بانه يقصد هم فعادوا ليحموا ديارهم (٢) وبهذا استطاع ان يقاتل اليهود وحدهم .

وكان يقوم بحروب خاطفة ومفاجئة لقبائل الجزيرة حتى لا تفكر في القتال ثم فتح مكة وكانت فيها قريش منعزلة عن بقية القوى ، ثم كانت غزواته عليه الصلاة والسلام بعد ذلك الى حنين والطائف وتبوك وفى كل منهما واجه عدوا واحدا وقاتل (٣) فى جبهة واحدة .

وهكذا سار المسلمون فى مسيرتهم المظفرة يحددون الاهداف ويقدرّون الاوليات حسب ظروفهم وظروف اعدائهم وحسب امكانياتهم المتاحة . (٤)

٢- حشد القوى :

ان حشد القوة الكافية والمتكافئة مع قوة العدو امر لازم ، ولا يتم نصر الابنه ، والرسول صلى الله عليه وسلم طبق هذا المبدأ تطبيقاً رائعاً ، فلم يشرع الجهاد فى مكة اصلاً ، لان عدد المسلمين لم يكن كافياً لمجابهة قريش، ولذلك جاء التوجيه الالهي (الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم واقيموا الصلاة) . (٥)

وعندما اراد الانصار الذين بايعوا بيعة العقبة الثانية ان يميلوا على قريش ويقاتلوهم منعهم من ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لهم : (لم نؤمر بذلك ارجعوا الى ارحالكم) . (٦)

-
- (١) انظر جوامع السيرة ١٥٢ .
 (٢) سيرة ابن هشام ٢١٢/٣ - ٢١٣ ، سيرة ابن كثير ٣/٣٤٥ ، جوامع السيرة ١٦٧ .
 زاد المعاد ٣/٣١٧ وقال محققه رجاله ثقات وانظر الرسول القائد ٢٨٦ .
 (٣) انظر سيرة ابن هشام ٢/٤٣٦ ، ٤٧٧ ، ٥١٥ ، ٥١٦ طبعة الحلبي وانظر العبقريّة العسكرية ١٩٨ .
 (٤) انظر ذلك فى استراتيجية الفتوحات الاسلامية ٢٣ - ٢٦ .
 (٥) انظر استراتيجية الفتوحات ٣٨ .
 (٦) ٧٧ : النساء .
 (٧) سيرة ابن هشام ٦٨/٢ وقال الالباني حديث صحيح وذكر من خرجه انظر فقه السيره ١٥٠ ، ١٥٣ .

والرسول صلى الله عليه وسلم لم يبدأ مرحلة الجهاد العسكرى الا بعد

أن استقرت له الظروف فى المدينة ، ودخل كثير من الناس فى الاسلام، واصبحوا جنودا يستطيع ان يقابل بهم اعداءه . (١)

وفى كل معركة او غزوة كان الرسول صلى الله عليه وسلم يحشد لها ما يستطيعه

من القوات ليحسم المعركة لصالحه . ففى فتح مكة حشد عشرة آلاف مقاتل وعند ما

سمعت به قريش ورأت هابته وامتلكها الرعب، وعلمت انها لا قبل لها به ، وفى (٣)

غزوة تبوك استطاع ان يحشد اكبر قوة ممكنة وصرح بوجهته اليها من اجل هذا

المقصد ، فخرج معه ثلاثون الف مقاتل ، وعند ما سمع الروم بقوتهم تفرقوا ولم يلق

المسلمون حربا . (٤)

وعند ما انسحب خالد بالجيش من مؤته ورفض مواجهة الروم الذين بلغ

عدد هم مائتى الف، ورجع بجيشه اعتبره الرسول صلى الله عليه وسلم كرازا وليس (٥)

فرارا ، بل اعتبر انسحابه المنظم فتحا حيث قال : (حتى اخذ الراية سيف من

سيوف الله حتى فتح الله عليهم) . (٦)

وقد اصبح هذا المبدأ مبدءا اساسيا فى العسكرية الاسلامية فى ايام الصحابة

ومن بعدهم فاستطاع ابوبكر رضى الله عنه ان يحشد للمرتدين احد عشر لواء -

وعلى هذه السيرة سار من بعده . (٧)

(١) الرسول القائد ٤٤٩ - ٤٥٠

(٢) انظر المدرسة العسكرية الاسلامية ٤٠٤ و الرسول العربى مصطفى طلاس

٠٢٧٥

(٣) انظر سيرة ابن هشام ٤ / ٣٠ - ٣٤ و طبقات ابن سعد ٢ / ٣٩٧

و الدرر فى اختصار المغازى والسير ٢٥٣ .

(٤) انظر فتح البارى ٨ / ١١٧ - ١١٨ .

(٥) سيرة ابن هشام ٤ / ١٦ بسند حسن الى عروه لكنه مرسل ضعيف . المجتمع

المدنى ١٦٨ وانظر استراتيجية الفتوحات الاسلامية ٣٨ .

(٦) اخرج البخارى كتاب المغازى باب غزوة مؤته فى ارض الشام فتح البارى

بشرح صحيح البخارى ٧ / ٥١٢ .

(٧) انظر الهدى دراسة العسكرية الاسلامية ٤٠٥ - ٤٠٦ و استراتيجية الفتوحات

الاسلامية ٣٨ و تفسير الطبرى ٣ / ٢٤٩ .

٣- الاقتصاد في القوة وادخارها :

لقد راعى رسول الله صلى الله عليه وسلم مبدأ الاقتصاد في القوة في كل غزواته ولم يندب قوة لواجب ما ، الا وهى كافية لذلك الواجب من كافة الوجوه
(١)
بدون زيادة او نقصان .

واما عن ادخار القوى فقد تجلى ذلك في موقف الرسول الاعظم عند ما جعل قوة قوامها اربعمائة مجاهد ترابط في المدينة حفاظا عليها من اليهود ، وكان يقود سلمة بن اسلم مائتى رجل وزيد بن حارثة ثلاثمائة رجل يتجولون فى انحاء المدينة ويظهرون التكبير .
(٢)

وهذا المبدأ الذى سبق الرسول صلى الله عليه وسلم كبار العسكريين اليه جعله كلاوز ميز مبدأ اساسيا و
مهما لمواجهة الحالات غير المتوقعة
(٣)
او لمعاونة قوة تحتاج الى عون .

والامثلة كثيرة على تطبيق القواد العسكريين المسلمين لهذا المبدأ اذكر منها ما فعله ابو عبيده رضى الله عنه ، وهو يقوم بهجوم شامل على مدينة دمشق ولكنه كان يدرك ان هناك قوات للروم فى فحل ، ولذلك وضع قوة بازائهم وبعث ايضا ذاك الكلاع حتى كان بين دمشق وحمص ردة ، وبعث حكيم ومسروقا
(٤)
فكانا بين دمشق وفلسطين والامير يزيد وظلت هذه القوة توءدى واجبها حتى
(٥)
فتح الله دمشق للمسلمين .

-
- (١) الرسول القائد ٤٥٠ ، وانظر الرسول العربي ٢٢٤ .
(٢) انظر طبقات ابن سعد ٦٧ / ٢
(٣) انظر الوجيز فى الحرب ٢٠٩
(٤) تاريخ الطبرى ٢٣٢ / ٣
(٥) انظر المدرسة العسكرية الاسلامية ٤٠٨ وانظر امثلة اخرى فى الصفحات التى تليها

وفى فتح عمرو بن العاص لمنصر وفى معركة هيلوبليس مع الروم ، طبق مبدأ ادخار القوى تطبيقاً رائعاً ، حيث فاجأ الروم بالقوة المدخرة وظن الروم انهم يقاتلون ثلاثة جيوش ، فقد خصص قوتين من المسلمين كل منهما قد خمسمائة مقاتل لا تشترك فى القتال الا بعد ان يكون الجهد انال من الروم ، ووضع القوة الاولى عند قلعة الجبل ، ووضع القوة الاخرى عند ام دنين والتحم هو معهم بالقوة الرئيسية ، ثم تدخلت تلك القوات لتحسم الموقف لصالح المسلمين ولتدخل الرعب والهلع فى نفوس الروم .

٤ - المباغطة :

(٢)

ان المباغطة هى اساس كل الاعمال العسكرية بلا استثناء ، وهى احداث موقف لا يكون مستعداً له ، مما يوقعه فى الحيرة والارتباك ثم التخبط ويحول بينه وبين التفكير السليم المرتب الذى يوجهه للقيام بفعل اورد فعل مناسب ويعتبر الكتمان والسرعة العاملين الفعالين فى تحقيق المباغطة ، وتكون المباغطة فى المكان او الزمان او الاسلوب .

ومن اساس المباغطة التى تقوم عليها الخديعة ، وقد جعلها رسول صلى الله عليه وسلم (٤) اساس الحرب ، بل هى الحرب فقال مبينا اهميتها : (الحرب خدعة) .

-
- (١) فتوح مصر واخبارها ٥٩ وانظر شخصيات عسكرية اسلامية ٢٥٢ - ٢٥٣ .
 (٢) الوجيز فى الحرب ١٩٧ .
 (٣) انظر الرسول القائد ٤٥٦ و . استراتيجيات الفتوحات الاسلامية ٥٨
 (٤) اخرجته البخارى كتاب الجهاد باب الحرب خدعه فتح البارى بشرح صحيح البخارى ١٥٨ / ٦ وجعل البخارى عنواناً لباب من ابواب الجهاد باب الكذب فى الحرب واورد فيه قتل كعب بن الاشرف وتقول محمد بن مسلمة على الرسول صلى الله عليه وسلم واذنه له بذلك فتح البارى بشرح صحيح البخارى ١٥٨ / ٦ - ١٥٩ .

وجعل الكتمان وهو العنصر المهم في الخديعة امرا الهيا فقال (استعينوا
ذري (١)

على انجاح الحوائج بالكتمان فان كل أنعمة محسود) . ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم
في معاركه يصرح بوجهته بل كان يورى بغيرها فقد اخرج البخارى فى صحيحه
من حديث كعب بن مالك الطويل قوله : (ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم
(٢)
ير يدغزوة الا ورى بغيرها حتى كانت تلك الغزوة) .

ومن امثلة الكتمان الشديد تلك الرسالة التى ارسل بها مع عبد الله بن جحش
(٣)

والتى امره ان لايفتحها الا بعد مسيرة يومين عند وصوله لموضع نخله ، ومن الامثلة
الرائعة فى الكتمان ، كتمان مسيره الى فتح مكة ، واستطاعته ان يصل الى ضواحي
مكة دون ان تستطيع قريش معرفة وقت حركته ولا نواياه ، فاضطرت قريش للتسليم
وانطلق ابوسفيان الى مكة يصرخ فى قومه باعلى صوته (يامعشر قريش هذا محمد
جاءكم فيما لا قبل لكم به ، فمن دخل دار ابى سفيان فهو آمن . من اغلق عليه باب
(٤)
فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن فتفرق الناس الى دورهم والى المسجد) .

وجعل التعريض والكذب على الاعداء امرا مباحا فقال عليه الصلاة والسلام

: (ليس الكذاب الذى يصلح بين الناس ويقول خيرا وينمى خيرا) . وقال باسناد
آخر: (ولم اسمعه يرخص فى شى ممايقول الناس الا فى ثلاث الحرب والاصلاح
بين الناس وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها) .
(٥)

(١) اخرجه السهمى فى تاريخ جرجان ٢٢٣ وابن حبان فى روضة العقلاء ونزهة
الفضلاء ١٨٧ واورده الالبانى فى سلسلة الاحاديث الصحيحة برقم ١٤٥٣ ،
١٤٤٦/٣ ، وقال بعد ان اورد الحديث بالسند السابق (فالحديث بهذا
الاسناد جيد عندي) وذكر من خرجه غيرهم ، وخرجه فى صحيح الجامع الصغير
برقم ٩٥٦ ، ٣٢٠/١٠ .

(٢) صحيح البخارى كتاب المغازى باب حديث كعب بن مالك فتح البارى بشرح صحيح
انظر البخارى ١١٣/٨ .

(٣) سيرة ابن هشام ١٧٨/٢ - ١٧٩ وانظر جوامع السيرة النبوية ٨٢ وانظر
زاد المعاد ١٦٧/٣ .

(٤) سيرة ابن هشام مجلد ٣ - ٤ / ٤٠٤ - ٤٠٥ طبعة الحلبي .

(٥) اخرجه مسلم كتاب البر والصلة والاداب باب تحريم الكذب وبيان المباح منه ٢٠١١/٤
واخرج البخارى الجزء الاول من الحديث فى كتاب الصلح باب ليس الكاذب الذى
يصلح بين الناس فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٢٩٩/٥ .

ومن الامثلة الرائعة للتورية النبوية ما اجاب به رسول الله صلى الله عليه وسلم

بعد ان اخبره خبر قريش فقد قال ابن اسحاق : (حتى وقف على شيخ من العرب

فسأله عن قريش وعن محمد واصحابه وما بلغه عنهم ، فقال الشيخ : لا اخبركم

حتى تخبراني- وكان معه ابوبكر فمن انتما ؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم

اذا اخبرتنا اخبرناك ، فقال : اوذاك بذاك ؟ قال : نعم . قال الشيخ : فانه

بلغني ان محمدا واصحابه ، فان كان صدق الذي اخبرني فهم اليوم بمكان كذا

وكذا ، للمكان الذي به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبلغني ان قريشا خرجوا

يوم كذا وكذا فان كان الذي اخبرني صدقني فهم اليوم بمكان كذا وكذا ، للمكان

الذي به قريش ، فلما فرغ من خبره قال : فمن انتما ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١)

نحن من ماء ! ثم انصرف عنه ، قال يقول الشيخ ما : من ماء ؟ امن ماء العراق ؟!

ومن امثلة الكذب على الاعداء في المعارك ، ما فعله نعيم بن مسعود من الكذب

على اليهود وقريش وغطفان ففي ذلك المثل الرائع والذي تحقق بفضل الله على

(٢)

اثره تفرق الاحزاب وتشتت شملهم .

ومن امثلة المباغته في المكان غزوة بني لحيان ، فقد تحرك رسول الله صلى الله عليه وسلم

شمالا باتجاه بلاد الشام حتى لا تعرف قريش وبني لحيان اتجاه حركته الحقيقية

فلما انتشرت اخبار حركة المسلمين الى الشمال ، عاد الرسول صلى الله عليه وسلم

(٣)

باتجاه بني لحيان و بذلك باغتهم في المكان .

ومن امثلة المباغته في الزمان غزوة بني قريظة اذ تحرك اليهم في وقت لا يتوقعونه

(٤)

وامر اصحابه بالسرعة فقال : (لا يصلين احدكم العصر الا في بني قريظة) فـشـل

بذلك حركتهم وفاجأهم في عقد ادهم .

(١) السيرة النبوية لابن كثير ٢ / ٣٩٦

(٢) انظر سيرة ابن هشام ٣ / ١٣٧ - ١٣٨ والسيرة النبوية لابن كثير ٣ / ٢١٤

و نظم الحرب في الاسلام ٩٣ - ٩٤

(٣) اتحاف الوري باخبار ام القرى ١ / ٤٤٦ والدرر في اختصار المغازي والسيـر

٢١٢ والرسول القائد ٤٤٧ - ٤٤٨

(٤) سيرة ابن هشام ٣ / ١٤٠ والمغازي النبوية للزهري . ٨ الرسول القائد ٤٤٨

و الرسول العربي ٢٧٥ .

ومن امثلة المباغته في الاسلوب قتاله صلى الله عليه وسلم في بدر باسلوب
(١)

الصف الذى لم يعرفه العرب .

ومن امثلة المباغته باستعمال اسلحة جديدة ، استخدام الرسول صلى الله عليه وسلم
(٢)

الدبابه والمنجنيق في حصار الطائف .

هذا هو مبدأ المباغته الذى طبقه الرسول صلى الله عليه وسلم في غزواته
(٣)

وكان له اعظم الاثر في نتائجها الحاسمة .

وبروح هذا الهدى الاسلامى ، واتباعا لسيرة الرسول صلى الله عليه وسلم

العطرة سار صحابته وقادة الفتوح الاسلامية في فتوحاتهم فحقق الله لهم النصر
(٤)

على عدوهم .

ومن امثلة ذلك الكثيرة ما فعله عمرو بن العاص حين سار لفتح مصر ، حيث

تجنب كافة الحصون والمقاومات الثانوية الممتدة من حدود فلسطين حتى الفرما

حيث سار من رفح في طريق غير متوقع ، ودون ان يمر بالعريش او الغاربا حتى

يحقق المفاجأة التى ادركها يوحنا المصرى الذى كان قد اسلم في الشام ورافق

جيش المسلمين الى مصر اذ قال لعمر بن العاص انك تريد ان تدهم مصر على
(٥)

حين غرة من اهلها وانا ممن يمكننى ذلك) .

(١) سيرة ابن هشام ١٧٤ / ٣ و السيرة النبوية لابن كثير ٢٨٥ / ٣ وانظر الرسول
القائد ٤٤٨

(٢) انظر الرسول العربى ٢٧٥ و الرسول القائد ٤٤٨ وسبق ذكر ذلك عند
الحديث عن الاعداد المادى .

(٣) انظر الرسول القائد ٤٤٩

(٤) انظر المدرسة العسكرية الاسلامية ٤١٣

(٥) انظر فتوح البلدان للبلاذرى ٢٤٩ / ١

ولقد كان لعنصر المفاجأة اثر بالغ في نصر هوازن في بداية غزوة حنين
عندما كمنت للمسلمين في شعاب الجبل ، ثم امطرت المسلمين بوابل من السهام
فارعبت هذه المفاجأة المسلمين وجعلت كثيرا منهم يفردون تفكير او روية ولولا
ثبات الرسول والقلة التي معه لكانت هزيمة ساحقة للمسلمين . (١)

٥- التعرض:

ان احراز النصر وفتح البلاد لا يكون بالدفاع ، وانما يكون بالهجوم ، وان
كان ايضا هو وسيلة للدفاع (لان افضل وسيلة للدفاع هي الهجوم والهجوم
يوعدى الى كسب السيطرة ويمنح حرية العمل ، ويلزم العدو وياتخاذ خطة الدفاع
ويرفع من روح المقاتلين المعنوية في الوقت الذي يضعف فيه روح الطرف الاخر .) (٢)
واذا كان الهجوم هو وسيلة النصر والفتح ، فان للدفاع اهميته ايضا
اذا استخدم في وقته المناسب واتخذت كافة الاستعدادات ، فليس اخيب للجيش
من ان يرجع بخفي حنين .

ونظرا لاهمية مبدأ الهجوم (التعرض) فقد كانت كل غزوات الرسول صلى الله عليه وسلم
هجومية ماعدا غزوتي (احد) و (الخندق) اذ ان المشركين هم الذين هاجموا
المدينة بقواتهم . (٣)
ولكن لكل من هاتين الغزوتين خطتها الرائعة في الدفاع وكان النصر حليف
المسلمين فيهما .

(١) سيرة ابن هشام ٦٣ / ٤ من حديث الصحابي الجليل جابر بن عبد الله الانصاري
باسناد صحيح صرح فيه ابن اسحاق بالسمع . والمجتمع المدني ٢٠٠
وانظر موارد الظمان الى زوائد ابن حبان ٤١٧ ، و المدرسة العسكرية
الاسلامية ٤١٣ - ٤١٤ .
(٢) انظر المدرسة العسكرية الاسلامية ٤١٤ و الرسول العربي ٢٧٤
(٣) انظر الرسول القائد ٤٤٥ و الرسول العربي ٢٧٤ .

وقد كان هذا المبدأ هو الأساس في الحروب الإسلامية فيما بعد
ولو اردنا هنا ان نقدم امثلة للتعرض ، فهذا يعنى ان ننشر تاريخ الحرب
في الاسلام ، فبلاد الشام والعراق ومصر وافريقيا والاندلس وغيرها انما فتحت
(١)
بهذا المبدأ الاسلامى الرائع.
٦- المرونة: (٢)

كان الرسول صلى الله عليه وسلم يولى مبدأ المرونة اهتماما كبيرا في معاركه
وقد استطاعت القوات الإسلامية ان تصل الى اهدافها في الوقت المناسب
فتحيط نوايا العدو والعدوانية قبل ان يستكمل العدو استعدادته للمعركة
وان المرونة وسرعة الحركة لا تتم الا بالتدريب ، وقد رأينا كيف كان حرص رسول
الله صلى الله عليه وسلم على تدريب المسلمين . (٣)

وفي غزوة خيبر التي وصل فيها الرسول صلى الله عليه وسلم مواقع اليهود فسي
اربعة مراحل بدلا من خمس دليلا على سرعة الحركة ، وكيف تحققت مفاجأتهم بذلك
وقالوا محمد والخميس محمد والخميس . (٤)

وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مرنا في وضع خطته وفي تنفيذها
وكان يعدل في الخطط عند الحاجة وحسب الظروف . (٥)

-
- (١) انظر شخصيات عسكرية اسلامية . ٢٣ .
(٢) ان المبدأ الذي كان يسمى قبل الحرب العالمية الثانية بمبدأ قابلية الحركة اصبح
يسمى الان مبدأ (المرونة) ذلك لان قابلية الحركة (تدل على الحركة المادية
وهي صفة نسبية لا يعبر عنها تعبيراً صحيحاً الا بالمقارنة مع قابلية حركة العدو
ولكن (المرونة) تعنى اكثر من ذلك انها لا تتضمن قوة الحركة فحسب بل قوة
العمل السريع كذلك) الرسول القائد ٤٥٢
(٣) انظر الرسول القائد ٤٥٢ و الرسول العربي ٢٧٤
(٤) انظر خبر مسيره ليلا وخبر مفاجئته لليهود صحيح البخارى كتاب المغازى باب غزوة
خيبر فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٤٦٧/٧ و زاد المعاد ٣١٩/٣
و الدرر في اختصار المغازى والسير ٢٢٩ وانظر امثلة اخرى في كتاب
المدسة العسكرية الاسلامية ٤١٦ .
(٥) الرسول القائد ٤٥٢ .

ومن امثلة المرونة في الحركة ما بعد عصر النبوة ، ما فعله خالد بن الوليد
عندما تحرك من العراق الى اليرموك ، فقد سار بقواته في بادية لاماء فيها
(١)
والى الروم في ما منهم وفاقاهم بمالم يحتسبوا .

٧- الامــــن :

ونقصد بالامن توفير الحماية للقوة ولمواصلاتها لوقايتها من المباغته ومنع
العدو من الحصول على المعلومات .

لقد حرص رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا المبدأ حرصا شديدا
فقد كان يوءمن قواته في كافة الغزوات ، وكان يبذل غاية الجهد لمنع العدو
من الحصول على المعلومات .

فدوريات الاستطلاع والطلائع والساقات التي كان يوءمنها الرسول صلى الله عليه وسلم
(٢)
في مسيره للعدو وعند العوده ، كان لغرض حماية قواته في مباغته العدو ولها .
وكذلك تأمين الحراسات والعسس والعيون كان لحماية قواته . وكما حرص
الرسول صلى الله عليه وسلم على معرفة اخبار عدوه ، فقد حرص كل الحرص على عدم
وصول اخباره لاعدائه . وذلك بكتمانه كافة تحركاته العسكرية ، بل ايها الناس
ثم اتخاذ جهة اخرى . (٣)

-
- (١) المدرسة العسكرية الاسلامية ١٦٤ وانظر امثلة اخرى للمرونة والحركة في
الصفحات التي تليها . وانظر ايام العرب في الاسلام ٢٠٦ - ٢٠٧
محمد ابو الفضل ابراهيم وعلى محمد البجاوي وانظر خالد بن الوليد
المخزومي محمود شيت خطاب ٢٣٥ . ٤٥٠ - ٤٥١ .
(٢) انظر المدرسة العسكرية ١٨٤ - ٢٠٤ وانظر الرسول القائد وانظر اقتباس
النظام العسكري في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ٢٥٤ - ٢٥٨ .
وانظر نماذج هذا الاستطلاع والحرص على المعلومات وتطبيقها في غزواته
صلى الله عليه وسلم في كتاب الرسول القائد ١٧٨ ، ٣٣٩ ، ٣٧٤ ، ٤٠٨ ، ٤٠٩ ،
وانظر العبقريّة العسكرية ٢٥٤ ، ٣٤٢ ، ٤١٧ ، ٤٣١ ، وانظر نظم الحرب
٨٥ - ٨٧ . وقد اورد البيهقي في سنته كثير من الامثلة الواردة في الصحيحين
او احدهما وغيرهما في كتاب السير باب بعث العيون والطلائع من المسلمين
١٤٨ / ٩ .
(٣) انظر الرسول القائد ٤٥١ ،
نظم الحرب ٨٥ - ٨٧ ،
غزوة الاحزاب محمد ابو فارس ٩٠ و اقتباس النظام العسكري في عهد
النبي صلى الله عليه وسلم
٢٥١

ولقد اثبتت تاريخ صدر الاسلام ان من اسباب انتصار المسلمين على اعدائهم
الكثيرين ، أن أسرار النبي صلى الله عليه وسلم وأسرار المسلمين كانت مضمونة
وبعيدة عن متناول الأعداء ، في الوقت الذي كان هو يعرف اخبارهم بواسطة
(١)
عيونه وارصاده .

وعلى هذا . سار قادة الاسلام العظام . فهذا عمرو بن العاص وكان قائداً
سرية ذات السلاسل^{قد} منع المسلمين من ايقاد النار خوفاً من ان يكشفهم العدو ،
(٢)
وكان خلال مسيره يسير ليلاً ويكمن نهاراً .

٨- التعاون :

(٣)

ويعنى توحيد العمل والتضامن من اجل الوصول الى الهدف ، واذا كان
التعاون ضرورياً ومبدياً اسلامياً في كل شؤن الحياة ، فان التعاون عند لقاء
العدو اكثر لزوماً وضرورة ، ولا يتصور انتصار على العدو اذا لم يكن هناك تعاون
بين كافة فئات المجاهدين .

فالعمل العسكرى امر عظيم يحتاج الى كل تكاتف وتعاون ، والتعاون امر
(٤)
الهي للمؤمنين يقول تعالى : (وتعاونوا على البر والتقوى) .

وقد كان التعاون هو سمة غزوات الرسول صلى الله عليه وسلم ففي غزوة بدر
كانت الخطة . ان يعطروا المسلمين المشركين عند قربهم ، ثم يلتحم المسلمون
(٥)
مع المشركين بسيوفهم ، وقام الرماة بالهمة خير قيام ، مما سهل مهمة المشاة بسيوفهم .

(١) اقتباس النظام العسكرى في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ١٧٤ .

(٢) انظر تطبيقات ابن سعد ١٣١/٢ وانظر زاد المعاد ٣٨٦/٣ وانظر شخصيات
عسكرية اسلامية ٢٢٨ - ٢٢٩ ، ٢٣١ .

(٣) المدرسة العسكرية الاسلامية ٤٢ .

(٤) ٢ : المائدة .

(٥) انظر صحيح البخارى كتاب المغازى دون تسمية الباب فتح البارى بشرح صحيح

البخارى ٦/٧ . ٣٠٦ . وانظر الرسول القائد ٤٥٣ .

وعلى هذا المبدأ درج المسلمون في معاركهم الحاسمة عبر تاريخهم الحافل بالانتصارات، واعظم امثلة التعاون ما كان في معركة اليرموك ، عند ما رأى خالد بن الوليد المسلمين يقاتلون بربع قيادات فعرض على القادة ان يوحدوا القيادة ويقاتلوا متعاونين فاستجاب القادة لطلب خالد على ان يتولى القيادة كل يوم واحد ، فحقق الله للمسلمين بفضل تعاونهم واتحادهم النصر على جموع الروم الكثيرة .
(١)

٩- المطاردة :

وتعنى متابعة المنهزم ومحاولة القضاء عليه حتى لا يملك القدرة على العودة
(٢)
الى الميدان ليحارب من جديد ، ولعل الآية الكريمة تشير الى هذا المبدأ
(٣)
حيث يقول تعالى : (فاما تشقنهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم) .
وللمطاردة اثر كبير في النصر الدائم وعدمه ، فاذا قام القائد البارع بمتابعة الجيش المنهزم حقق النصر ، واذا غفل عنه ، فقد تدور الدائرة عليه وينهزم مرة ثانية ، ففي غزوة حنين لم ينجح مالك بن عوف في مطاردته للمسلمين بفضل ثبات العقلة مع الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقيامها بعرقلة المطارده ، ولهذا ظل الجيش الاسلامي بقوته متكاملًا ، حتى اذا عاد الى المعركة عاد قويا فانتزع نصرا كاد يفقده .
(٤)

-
- (١) الكامل لابن الأثير ٢ / ٢٠٠ ، وانظر المدرسة العسكرية الاسلامية ٤٢١ وانظر اثر التعاون في النصر شخصيات عسكرية اسلامية ٢٢٦ وانظر تفسير الطبرى ٣ / ٣٩٥ - ٣٩٦ .
(٢) المدرسة العسكرية الاسلامية ٤٢١ وانظر الرسول القائد ٣٧٣ - ٣٧٤ وانظر الرسول العربي ٢٣٦ وانظر خالد بن الوليد ٢٤٣
(٣) : الانفال . ٥٧
(٤) انظر صحيح البخارى كتاب المغازى باب قول الله تعالى (ويوم حنين اذ اعجبتكم كثرتم . . فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٢٧ / ٨ - ٢٨

وعند ما انتصر المسلمون في الجولة الثانية قاموا بمطاردة مثالية استطاعوا القضاء على المشركين المتجهين الى اوطاس ونخلة، ووصلوا بمطارتهم الى الطائف، وماحمى المشركين من سيوف المسلمين سوى حصونها التي حاصرها الرسول تتيما للمطاردة .
(١)

لذلك

واستغلال رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدور اوامره بالمطاردة سبق عسكري، اعترفت به القيادات العسكرية التي جاءت بعد الاسلام بثلاثة عشر قرناً على الاقل .

فنايليون كان يرى ان الانتصار لا يعد شيئاً اذ يجب اتمام وتعزيز هذا

النصر، وقال : (ان سر الحرب هو ان تمشي اثني عشر فرسخاً)
(٢) وتخوض غمار المعركة، ثم تمشي اثني عشر فرسخاً آخرها للمطاردة .

وهكذا سار قادة الفتح الاسلامي في كافة ميادين القتال . ففي حروب الجعراق

كان خالد حريصاً على مطاردة المنهزمين من قوات الفرس وكذلك المشي بن حارثة ومن بعده سعد بن ابي وقاص .

وكذلك كان عمرو بن العاص في قتاله للروم في مصر، وكذلك موسى بن نصير

وطارق بن زياد وهما يقودان جيوش المسلمين في شمال افريقيا وفي حروب الاندلس وغيرها، كل ذلك ايماناً منهم بان المطاردة هي الضربة القاصمة التي تكسر العدو فيؤء من جانبه .
(٣)

(١) انظر صحيح البخاري كتاب المغازي باب غزوة اوطاس وغزوة الطائف فتح الباري

بشرح صحيح البخاري وتعليق ابن حجر عليه ٤١/٧ - ٤٢ - ٤٣، ٤٤ - وانظر زاد المعاد ٤٧٢/٣، وانظر جوامع السيرة ١٨٩ - ١٩٠ وانظر المجتمع المدني ٢٠٧، ٢٠٩ وانظر الرسول القائد ٣٧٤ وانظر العبقريّة العسكرية

٦٠٢

(٢) المدرسة العسكرية الاسلامية ٤٢٢ بالفرسخ يقدر ب ٣،٦ ميل .
(٣) انظر شخصيات عسكرية اسلامية ٢٦٠ وانظر المدرسة العسكرية الاسلامية ٤٢٢

وبعد فهذه هي اهم اسباب النصر التي ارشد الله تعالى اليها لتحقيق سنته في

نصر المؤمنين وهزيمة الكافرين ، فاذا استوفى المؤمنون ما امرهم الله به
 من اسباب معنوية من اتصال بالله وتوكل وايمان وصبر وشورى . في اسباب مادية
 سواء كان سلاحا او تدريبا او رباطا او تخطيطا او فن حرب ، اذا استوفى
 المؤمنون هذا كله وفى الله لهم بما وعدهم اياه من النصر والتمكين ، ولكن
 يبقى ان انبه الى شرط مستقبلى اشترطه الله لنصره للمؤمنين ، وهو اهلية المؤمن
 (او الجماعة) الذين ينصرهم لحمل امانة الاسلام والدعوة اليه والاستقامة
 على منهجه ، فالله عزوجل لا ينصر مؤمنين اذا منحهم النصر لا يقومون
 بتبعات هذا النصر من اظهار لشعائر الله وتمكنها فى النفوس ومن دعوة الى
 (١)
 الله بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وبتعبير آخر يمكن القول ان الله لا ينصر جماعة لا توفى الغاية التى من اجلها
 شرع الله المجهاد وهو اعلاء كلمة الله فى الارض وجعل كلمته هى العليا وكلمة
 الذين كفروا هى السفلى . وقد جاء هذا الشرط صريحا فى قوله تعالى : (الذين
 ان مكناهم فى الارض اقاموا الصلاة واتوا الزكاة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر
 (٢)
 ولله عاقبة الامور) .

وقد خص الله هذه الامور الثلاثة لتحقيق النصر ودوامه نظرا لاهميتها فالصلاة
 هى ارفع مظاهر الشكر للخالق المنعم بما فى هيئتها من خضوع وتذلل وخشوع

(١) انظر بصائر للمسلم المعاصر ١٨٧

(٢) : سورة الحج .

وبما اشتملت عليه من اسمى مراتب العبادة لله الواحد الاحد ، وبما تضمنته
من تفرد بالتوجه اليه بما لا ينبغي لسواه ، وهى اجل دعائم الايمان
بما فيها من الانقطاع بالاشتغال بها عن كل ماسوى الله تعالى فهى عماد الدين
من اقامها كاملة بحقيقتها الروحية فقد اقام الدين كله ، فالصلاة رمز لامثال
(١)
العبد امر الله كله .

واما الزكاة فهى الدامة الرئيسية لقيام المجتمع الاسلامى على العدل والرحمة
والتعاطف والبر والتكافل ، وهى السبيل لتطهير النفس من الشح المهلك وتطهير
للمجتمع من امراض الحقد والحسد والطمع وهى سبيل الامان للغنى وسبيل الحياة
الشريفة للفقير (خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيتهم بها) . . .
(٢)
والزكاة ليست احسانا مذلا ولكنها حق واجب وهى اخت الصلاة وصاحبتهما
(٣)
الملازمة فى القرآن .

واما الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ، فهو خصيصة هذه الامة التى تميزت
بها والتى اخرجت ليكون هدفا هو بذل المهج والارواح والاموال فى دعوتها
الناس كافة الى الخير ، بالترغيب فى فعل ماينبغى من البر والخير والعمل الصالح
القائم على العلم والمعرفة والعزة والكرامة ، وهذا هو المعروف ، والترهيب فى
ترك ما لاينبغى من الكفر بالله والكنود والشر والجهل باسرار الكون ، والرضا بالعبودية
للمخلوق او الهوى او الشهوات وهو الذى عبر عنه النص القرآنى بالنهى عن المنكر
وماالجهاد والذى يشمل جهاد النفس والشيطان والكفار والمنافقين الا الصورة
العليا لهذا الامر بالمعروف والنهى عن المنكر .
(٤)

(١) انظر القرآن العظيم هدايته واعجازه محمد صادق عرجون ٣٠٣ - ٣٠٤
وانظر التفسير الواضح ٦٢/١١ وانظر تفسير المنار ٤٢٢/١
(٢) ١٠٣ : التوبة
(٣) انظر القرآن العظيم هدايته ٣٠٤ . وانظر تفسير المنار ٤٢٢/١
(٤) انظر القرآن العظيم هدايته واعجازه ٣٠٦ - ٣٠٧

هذه هي اهم العوامل والاسباب التي ان أخذ بها المؤمنون والتزموا بها واجتنبوا الوقوع في اسباب الهزيمة منحهم الله النصر وهزم عدوهم ولكن اذا قصروا في الاخذ بالاسباب ، او وقعوا في اسباب الهزيمة هزموا امام اعدائهم تحقيقا لسنته في الهزيمة لمن خالف امره ، ولكن الله عزوجل يرحم المؤمنين ، ولا تكون هذه الهزيمة هي النهاية بل هي حلقة من سلسلة الصراع بينهم وبين الكفرة .

٤- تداول النصر والهزيمة بين المؤمنين والكفار وحكمة ذلك :

هذه هي سنة الله في نصر المؤمنين وهزيمة الكافرين ، ولكن قد يغلب الكفار المؤمنين لاحبا من الله في الكفار ولانصرة لهم ولكن قد يكون ذلك عقابا للمؤمنين الذين يفرطون في الاخذ بما امرهم الله به من اسباب نصره وتأييده وفي ذلك ايضا تحقيق لسنة اخرى من سنن الله عزوجل وهي مداولة الايام بين الناس قال تعالى : (وتلك الايام نداولها بين الناس) (٢) (١) فتكون مرة للمؤمنين لينصر الله دينه ، ومرة للكافرين اذا عصى المؤمنون ربهم او خالفوا سنته في نصره لهم .

ولكن شتان بين نصر وغلبة فاما غلبة الكافرين فليس نصرا على الحقيقة (٤)
انما هو نصر مؤقت واستدراج لهم حتى يطغوا ويبيغوا . فيأتي نصر المؤمنين فيهلك الله اعداءهم ويمحقهم ، والمحق هو نقص الشيء قليلا قليلا ، فان كانت الدولة على المؤمنين فللتمييز والاستشهاد والتحصين وغير ذلك مما هو اصلح لهم وان كانت على الكافرين فلمحقهم ومحو اثارهم . (٥)

- (١) انظر في ظلال القرآن ١ / ٤٨٠ وانظر تفسير المتار ٤ / ٧٩ .
(٢) ١٤٠ : آل عمران
(٣) انظر تفسير القرطبي ٢ / ١٤٦٠
(٤) انظر تفسير الطبري ٤ / ٩٩ وانظر تفسير ابن كثير ١ / ٤٠٨
(٥) انظر تفسير البيضاوي ٢ / ٤٤ - ٤٥ وانظر التسهيل ١ / ٢١٢

ولمداولة الايام بين المؤمنين والكافرين ، وان كانت العاقبة والنهاية للمؤمنين - حكم كثيرة ، قال تعالى مبينا ذلك (ان يمسسكم قرح فقد من القوم قرح مثله وتلك الايام نداولها بين الناس ، وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء ، والله لا يحب الظالمين ، ولليمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين) . (١)

وقد ذكرت هذه الآيات مجموعة حكم جليلة لادالة الكافرين على المؤمنين منها : ان حكمة الله وسنته في رساله واتباعهم ، جرت بان يدالوا مرة ويدال عليهم اخرى ، لكن تكون لهم العاقبة فانهم لو انتصروا دائما ، دخل معهم المؤمنون وغيرهم ، ولم يتميز الصادق من غيره ، ولو انتصر عليهم دائما لم يحصل المقصود من البعثة والرسالة ، فاقترضت حكمة الله ان جمع لهم بين الامرين ليميز من يتبعهم ويطيعهم للحق ، وما جاءوا به ممن يتبعهم على الظهور والغلبة خاصة .

ومنها ان يتميز المؤمن الصادق من المنافق الكاذب ، فان المسلمين لما اظهرهم الله على اعدائهم يوم بدر ، وطار لهم الصيت دخل معهم في الاسلام ظاهرا من ليس معهم باطنا ، فاقترضت حكمة الله عزوجل ان سبب لعباده محنة ميزت بين المؤمن والمنافق ، فاطلع المنافقون رؤوسهم في غزوة أحد ، وتكلموا بما كانوا يكتُمونه وظهرت مخبأتهم وعاد تلويحهم تصريحاً وانقسم الناس الى كافر ومؤمن ومنافق انقساما ظاهرا وعرف المؤمنون ان لهم عدوا في نفس دورهم ، وهم معهم لا يفارقونهم فاستعدوا لهم وتحرزوا .

(١) ١٤٠ - ١٤١ : آل عمران .

وبهذا يتميز المؤمنون من المنافقين فيعلمهم الله علم روية ومشاهدة بعد ان كانوا معلومين في غيبه ، وذلك العلم الغيبي لا يترتب عليه ثواب ولا عقاب ، وانما يترتب الثواب والعقاب على المعلوم اذا صار مشاهدا واقعا في الحس .

منها اتخاذ سبحانه منهم شهداء ، فانه يحب الشهداء من عباده ، قد اعد لهم اعلى المنازل وافضلها ، وقد اتخذهم لنفسه فلا بد ان ينيلهم درجة الشهادة ، ولا سبيل الى نيل هذه الدرجة الا بتقدير الاسباب المفضية اليها من تسليط العدو .

ومنها تمحيص الذين آمنوا وهو تنقيتهم وتخليصهم من الذنوب ، ومن آفات النفوس ، وايضا فانه خلصهم من المنافقين فتميزوا منهم فحصل لهم

(١)

تمحيصان تمحيص من نفوسهم ، وتمحيص ممن كان يظهر انه منهم وهو عدوهم .

ويقول سيد قطب (والتمحيص بعد الفرز والتمييز ، التمحيص عملية داخل

النفوس وفي مكنون الضمير ، انها عملية كشف المكونات الشخصية ، وتسليط الضوء

على هذه المكونات ، تمهيدا لاجراء الدخول والدغل والاشاب وتركها نقيّة

(٢)

واضحة لا غيب فيها ولا ضباب . . .)

ومن الحكم ايضا ان الله سبحانه وتعالى اذا اراد ان يهلك اعداءه ويمحقهم

قيض لهم الاسباب التي يستوجبون بها هلاكهم ومحقهم ، ومن اعظمها بعد كفرهم

بغيرهم وطغيانهم ومبالغتهم في اذى اوليائه ومحاربتهم وقتالهم والتسلط عليهم

فيمحص بذلك اوليائه من ذنوبهم وعيوبهم ويزداد بذلك اعداؤه من اسباب محققهم

(٣)

وهلاكهم .

(١) زاد المعاد في هدى خير العباد ٣ / ٢١٩ - ٢٢٣ بتصرف يسير ،

وانظر تفسير البيضاوي ٢ / ٤٤ ، وانظر تفسير القرطبي ٢ / ١٤٦٠ - ٦١ - ١٤

(٢) في ظلال القرآن ١ / ٤٨٢

(٣) زاد المعاد ٣ / ٢٢٢ وانظر فتح القدير ١ / ٣٨٥

وان تداول النصر بين المؤمنين والكافرين ، ثم محق الكافرين وكون العاقبة

للانبياء والمؤمنين هي من اعلام الرسل (١) .

كما قال هرقل لابي سفيان هل قاتلتموه ؟

قال نعم .

قال : فكيف كان قتالكم اياه ؟

قال : الحرب بيننا وبينه سجال ينال منا وننال منه ثم قال هرقل بعد ان سألـه

سألة اخرى ، وسألتك : هل قاتلتموه ؟ فزعمت انكم قد قاتلتموه . فتكون

الحرب بينكم وبينه سجالا ينال منكم وتنالون منه ، وكذ لك الرسل تبلى ثم تكون

لهم العاقبة (٢) .

والعاقبة التي يجعلها الله للرسول هي في الواقع تحقيق لسنة من سنن الله

وهي سنته في اظهار الحق وازهاق الباطل وهي موضوع حديثنا في الفصل التالي

ان شاء الله

(١) انظر زاد المعاد ٢١٩/٣

(٢) متفق عليه اخرجه بعضه البخارى كتاب بدء الوحي باب ٧ فتح البارى
بشرح صحيح البخارى ١/٣٠ ، واخرج الجزء الآخر كتاب الجهاد باب قول الله
عز وجل (قل هل تربصون بنا الا احدى الحسنيين) والحرب سجال فتح البارى
بشرح صحيح البخارى ٦/٢٠ .
ومسلم كتاب الجهاد والسير باب كتاب النبى صلى الله عليه وسلم الى هرقل
يدعوه الى الاسلام ٣/١٣٩٣ - ١٣٩٥

الفصل السابق

سنة الله في اظهار الحق وازهاق الباطل

١- الصراع بين الحق والباطل :

ان الله عزوجل ارسل رساله مبشرين ومنذرين كما هي سنته . ولكن الذين
(١)
كفروا يجادلون بالباطل ، ليغلبوا الحق ويبطلوه ولكن ذلك ليس بحاصل لهم
يقول تعالى : (وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين ويجادل الذين كفروا
(٢)
بالباطل ليدحضوا به الحق . .) وقد جاء التعبير في الآية بصيغة المضارع ليفيد
(٣)
الاستمرار وهو ان الكفار دائما يجادلون بالباطل ليدحضوا به الحق ، وقد جادل
الكفار قديما قبل بعثة خاتم الرسل انبياءهم وارادوا دحض الحق وطمسه .

وقد بين الله عزوجل مصير هؤلاء المجادلين بالباطل فقال عزوجل : (وجادلوا
(٤)
بالباطل ليدحضوا به الحق فاخذتهم فكيف كان عقاب) .

هكذا يصور القرآن الكريم المعركة بين الايمان والكفر وبين الحق والباطل
وانها معركة قديمة بدأت منذ فجر البشرية وان ميدانها اوسع من الارض كلها
لان الوجود كله مستسلم لله والكافرون هم الشواذ في هذا الكون لانهم
(٥)
يجادلون بالباطل ولا يدينون دين الحق (.. وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن
(٦)
لاتفقهون تسبيحهم) . (وله اسلم من في السموات والارض طوعا وكرها .)
(٧)

-
- (١) انظر في ظلال القرآن ٢٢٧٦/٤ وانظر تفسير ابن كثير ٩١/٣ وانظر فتح القدير
٠٢٩٦/٣
(٢) ٥٦ : الكهف .
(٣) انظر النحو الوافي ٤٦/١ ، ٥٧٠
(٤) ٥٠ : غافر .
(٥) انظر في ظلال القرآن ٣٠٦٩/٥
(٦) ٤٤ : الاسراء .
(٧) ٨٣ : آل عمران .

٢- تقرير سنة الله في اظهار الحق وازهاق الباطل :

والله سبحانه يعلمنا نهاية هذه المعركة غير المتكافئة بين صف الحق الطويل
الضخم الهائل وشرذمة الباطل القليلة الهزيلة مهما يكن قلبها في البلاد ومهما
يكن مظهرها من القوة والسيطرة والمتاع.

هذه الحقيقة ، حقيقة المعركة والقوى البارزة فيها وميدانها في الزمان
والمكان يصورها القرآن لتستقر في القلوب وليعرفها على وجه خاص اولئك الذين
يحملون دعوة الحق والايمان في كل زمان ومكان فلا تتعاضمهم قوة الباطل
الظاهرة ، في فترة محدودة من الزمان ورقعة محدودة من المكان فهذه ليست
الحقيقة ، انما الحقيقة هي التي اعلنا اياها القرآن والتي تنطق بها كلمة
الله وهو اصدق القائلين . (١)

وفي كل هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين معه في زمنه ومن
جاء بعدهم بأن لهم اسوة في الامم السابقة فهم ظاهرون على عدوهم . (٢)

والحق ظاهر والباطل زاهق لان الله عزوجل هو الحق وما يدعون من دونه
الباطل ، يقول تعالى : (ذلك بان الله هو الحق وان ما يدعون من دونه الباطل
(٣)
وان الله هو العلي الكبير) .

اي هو سبحانه ذو الحق فدينه حق وعبادته حق ونصره لا وليائه على اعدائه
حق ووعدته حق فهو عزوجل في نفسه وافعاله حق (وان ما يدعون من دونه الباطل

(١) في ظلال القرآن ٣٠٧٠ / ٥ بتصرف يسير .

(٢) انظر تفسير ابن كثير ٧٠ / ٤ - ٧١ و البحر المحيط ٤٤٩ / ٧ - ٤٥٠

(٣) الحج ٦٢ .

(١)

فكل ما يدعى من دون الله من آلهة مزيفة فهي باطله لاثبت لها ولا استقرار.

(وذلك تعليل كاف وضمان كاف لانتصار الحق والعدل وهزيمة الباطل واليغى ، وهو

(٢)

كذلك ضمان لا طراد سنن الكون وثباتها وعدم تخلخلها او تخلفها) .

واذا كان الله سبحانه هو الحق وهو العلى الكبير، فانه عزوجل هو الذى يتولى

القذف بالحق على الباطل ليدمغه فاذا هو زاهق ، يقول تعالى : (لو اردنا ان نتخذ

لهوا لاتخذناه من لدنا ان كنا فاعلين بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه

(٣)

فاذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون) . فالناموس المقرر والسنة المطرده الا يكون

هناك لهو، انما يكون هناك جد ، ويكون هناك حق فيتغلب الحق الاصيل على

الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق ، والتعبير يرسم هذه السنة فى صورته حسيه حية

متحركة فكأنما الحق قذيفه فى يد القدره تقذف به على الباطل فاذا هو زاهق

(٤)

هالك ذاهب . ويصور هذه الصورة صاحب البحر المحيط فيقول : (والمعنى انه

يدحض الباطل بالحق واستعار لذلك القذف والدمغ ، تصوير لابطاله واهداره ومحقه

فجعله كأنه جرم صلب كالصخرة مثلا قذف به على جرم رخو اجوف فدمغه ، اى اصاب

(٥)

دماغه وذلك مهلك فى البشر . فكذلك الحق مهلك الباطل) . واصل الدمغ شحج

الرأس حتى يبلغ الدماغ ومنه الدماغه ، فالحق اذا ظهر فانه يقضى على الباطل

(٦)

قضاء تاما .

ثم ان الباطل زهوق ، فصفته الزوال والاضمحلال وعدم الاستقرار ، لانه مخالف

(٧)

لكل ما فى الكون ، قال تعالى : (ان الباطل كان زهوقا) . (وزهوقا صفة مبالغه فى) (٩)

اضمحلاله وعدم ثباته فى وقت ما ، اى ان هذا شأنه فهو يبطل ولا يثبت والحق ثابت دائما .

(١) فتح القدير للشوكاني ٤٦٥/٣ وانظر تفسير ابن كثير ٢٣٢/٣

(٢) فى ظلال القرآن ٢٤٣٩/٤

(٣) ١٧ - ١٨ : الانبياء

(٤) فى ظلال القرآن ١٨١٧/٣ وانظر ٢٩١٦/٥

(٥) البحر المحيط ٣٠٢/٦

(٦) فتح القدير ٤٠١/٣ وانظر ٣٣٥/٤

(٧) ٨١ : الاسراء .

(٨) البحر المحيط ٧٤/٦

(٩) فتح القدير ٢٥٣/٣

وضرب الله عزوجل مثلاً - للاعتبار والاتعاظ - للصراع بين الحق والباطل
وان الباطل قد يعلو وينتفش حيناً من الدهر ولكن مصيره الزوال والاضمحلال
وان الحق وان اختفى احياناً فان مصيره الظهور والبقاء ، يقول تعالى مبيناً
ذلك : (انزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا
رابيا ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية او متاع زبد مثله ، كذلك يضرب الله
الحق والباطل فأما الزبد فيذهب جفاءً واما ما ينفع الناس فيمكث في الارض كذلك
يضرب الله الامثال) . (١)
(اشتملت هذه الآية الكريمة على مثلين مضروبين للحق في ثباته
وبقائه والباطل في اضمحلاله وفناءه فقال تعالى : (انزل من السماء ماء) اي
مطرا (فسالت اودية بقدرها) اي اخذ كل واد بحسبه ، فهذا كبير وسع كثيراً
من الماء وهذا صغير وسع بقدره (فاحتمل السيل زبدا رابيا) اي : فجاء على
وجه الماء الذي سال في هذه الاودية زبد عال عليه ، هذا مثل . وقوله
(ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية او متاع) الآية هذا هو المثل الثاني
وهو ما يسبك في النار من ذهب او فضة ليجعل حليه ، او نحاساً او حديداً ،
فيجعل متاعاً فانه يعلو زيد منه كما يعلو ذلك زيد منه ، كذلك يضرب الله الحق
والباطل ، اي اذا اجتمعا لاثبات للباطل ولادوام له ، كما ان الزبد لا يثبت مع
الماء ولا مع الذهب والفضة ونحوها مما يسبك في النار ، بل يذهب ويضمحل ،
ولهذا قال (فاما الزبد فيذهب جفاءً) اي لا ينتفع به ، بل يتفرق ويتمزق ويذهب
في جانبي الوادي ويعلق بالشجروتتسفه الرياح ، وكذلك خبث الذهب والفضة
والحديد والنحاس يذهب ولا يرجع منه شيء ولا يبقى الا الماء وذلك الذهب

ونحوه مما ينتفع به ولهذا قال : (واما ماينفع الناس فيمكث في الارض كذ لك يضرب
(١)
الله الامثال) . ويقول الشوكاني : (وهذا ان مثلان ضربهما الله سبحانه وتعالى
للحق والباطل ، فيقول ان الباطل وان ظهر على الحق في بعض الاحوال وعلاه
فان الله سبحانه سيمحقه ويبطله ، ويجعل العاقبة للحق واهله كالزبد الذي يعلو
الماء فيلقيه الماء ويضمحل وكخيث الاجسام فانه وان علا عليها فان الكير يقذفه
ويدمغه ، فهذا مثل الباطل ، واما الماء الذي ينفع الناس وينبت المراعي فيمكث
في الارض وكذلك الصفوف من هذه الاجسام فانه يبقى خالصا لاشوب فيه وهو مثل
(٢)
الحق) .

وقد شبه الله الحق بالمعادن كالحديد الذي فيه بأس شديد وهذا كناية
عن قوة الحق وثباته واستقراره وان الزبد مهما عظم وكثر وعلا وانتفش فانه لا يوء شر
ولا يقوى على الحديد الصلب الثابت القوى . (٣)
ودل هذا المثل على ان الحق يظهر ويستعلن متى وجد اهل له يصارعون
الباطل .

هذه هي سنة الله اظهار للحق واهله وازهاق للباطل واهله ، ولو بعد حين .
واذا كان هذا الدين هو خاتم الاديان ورسول هذه الامة هو خاتم الانبياء
والمرسلين ، فقد جاء الوعد من الله لنبيه ان يظهر دينه على الدين كله ولو كره
المشركون . قال تعالى : (يريدون ان يطفئوا نور الله بافواههم ويأبى الله الا ان
يتم نوره ولو كره الكافرون هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على
(٤)
الدين كله ولو كره المشركون) .

-
- (١) تفسير ابن كثير ٢ / ٥٠٨ ، وانظر تأويل مشكل القرآن ٣٢٦ ، وانظر في ظلال القرآن
٢٠٥٣ / ٤ - ٢٠٥٤ .
(٢) فتح القدير ٣ / ٧٥ ، وانظر البحر المحيط . ٥ / ٣٨٠ - ٣٨٤
(٣) انظر الكشاف للزمخشري ٢ / ٣٥٦ .
(٤) ٣٢ - ٣٣ : التوبة .

ان الكفار فى قديم الزمان وحديثه لا يكتفون بالكفر، وانما يعلنون الحرب على دين الحق ، ويحاولون ابطاله بكافة ما يستطيعون من وسائل ولكن مهما كثرت وسائلهم ومهما عظم مكرهم وانتفش باطلهم فان الله يابى الا ان يتم نوره .

هذا الوعد الحق من الله الدال على سنته التى لا تتبدل فى اتمام نوره باظهار دينه ولو كره الكافرون ، وعد يطمئن اليه المؤمنون ووعد شديد للكافرين .
 ويشبهه الله فعل الكفار الذى يريدون به ابطال الحق ، بحال من يريد ان يطفىء نورا عظيما قد انارت^{به} الدنيا وانقضت به الظلمة ليطفئه ويذهب ضوءه ، وقد كنى بالافواه ليخبر عن قلة حيلتهم وضعفها لانهم يحالون امرا عظيما بسعى ضعيف وهو النفخ بالافواه .^(٢) ولو رأيت واحدا ينفخ على الشمس او القمر ليذهب نورهما فلحسبت^{به} فاقد العقل فاقد البصيرة ، ولادركت ان هذا يطلب المستحيل ، وان جهده ضائع هباء^{منثوراً} .

وقد تحقق هذا الوعد زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ، ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وعلت راية الاسلام ، واخذ يحطم الاصنام التى تحيط بالكعبة وبداخلها ويردد قول الله تعالى (. . جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا) ، (قل جاء الحق وما يبدىء الباطل وما يعيد) .^(٥)
 وتحققت سنة الله المقرره والمطرده فالحق اصيل فى طبيعة الكون ، عميق فى تكوين الوجود ، والباطل منفي عن خلقه

-
- (١) انظر فى ظلال القرآن ٣/١٦٤٣ .
 (٢) انظر تفسير البحر المحيط ٥/٣٣ ، وانظر فتح القدير ٢/٣٥٤ ، وانظر تفسير الرازى ١٦/٣٨ - ٣٩ .
 (٣) وقد اخرج هذه الحادثة البخارى كتاب المغازى باب ابن ركن النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم الفتح فتح البارى بشرح صحيح البخارى . ٨/١٥ - ١٦ .
 ومسلم كتاب الجهاد والسير باب ازالة الاصنام من حول الكعبة ٣/١٤٠٨ .
 (٤) ٨١ : الاسراء .
 (٥) ٤٩ : سبأ .

هذا الكون اصلا ، طارىء لا اصالة فيه ولا سلطان له ، يطارده الله ويسقذ ف عليه
 بالحق فيدمغه ، ولا بقاء لشيء يطارده الله ، ولا حياة لشيء تقذفه يد الله فتمغه .
 ولقد يخيل للناس احيانا ان واقع الحياة يخالف هذه الحقيقة التي يقرها
 العليم الخبير . وذلك في الفترات التي يبذل فيها الباطل منتفشا كأنه غالب
 ويبذل فيها الحق منزويا كأنه مغلوب . وان هي الا فترة من الزمان ، يمد الله
 فيها ما يشاء ، للفتنة والابتلاء ثم تجرى السنة الازلية الباقية التي قام عليها بناء
 السماء والارض ، وقامت عليها العقائد والدعوات سواء بسواء .

والمؤمنون بالله لا يخالجهم الشك في صدق وعده ، وفي اصالة الحق في بناء
 الوجود ونظامه وفي نصره الحق الذي يقذف به على الباطل فيدمغه . فاذا ابتلاههم
 الله بغلبه الباطل حيناً من الدهر عرفوا انها الفتنة ، وادركوا انه الابتلاء ، واحسوا
 ان ربهم يرببهم لان فيهم ضعفا او نقصا ، وهو يريد ان يعدهم لاستقبال الحق
 المنتصر ، وان يجعلهم ستار القدرة ، فيدعمهم يجتازون فترة البلاء يستكملون فيها
 النقص ويعالجون فيها الضعف . . وكلما سارعوا الى العلاج قصر الله عليهم فترة
 الابتلاء ، وحقق على ايديهم ما يشاء . اما العاقبة فهي مقررة : (بل نقذف بالحق
 على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق) والله يفعل ما يريد .
 (١)

ويصور القرآن الكريم نهاية المعركة بين الرسل والمؤمنين بهم مجتمعين
 وبين الكافرين في اقوامهم . وهي النصر . والتمكين في الارض للانبياء والمؤمنين
 والخيبة والخسران للكافرين فيقول تعالى : (وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجنكم
 من ارضنا او لتعودن في ملتنا فاوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين ولنسكننكم الارض
 من بعدهم ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد .)
 (٣)

(١) في ظلال القرآن ٤ / ٢٣٧٢

(٢) انظر في ظلال القرآن ٤ / ٢٠٧٨

(٣) ١٣ - ١٥ : ابراهيم . .

ويشبه الله عزوجل اعمال اهل الباطل بالرماد الذى تنثره الرياح الشديدة فلا تبقى
 منه شيئاً فلا يقدر^(١)ون منه على شىء ، ولا ينتفعون منه بشىء فيقول تعالى : (مثل
 الذين كفروا بربهم اعمالهم كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف لا يقدر^(٢)ون مما
 كسبوا على شىء ذلك الضلال البعيد) .

ثم يضرب الله تعالى مثلاً آخر يوضح هذه الحقيقة للناس : وهى ظهور
 الحق وزهوق الباطل ، فيصور الحق بانه شجرة ثابتة لا تززعها الا عاصير ولا تعصف
 بها الرياح ولا تقوى عليها معاول الطغيان سامقة متعالية ثمرة لا ينقطع ثمرها
 وان الباطل مثله مثل شجرة خبيثة قد تهيج وتتعالى وتتشابك ويخيل الى بعض
 الناس انها اقوى واضخم من الشجرة الطيبة ، ولكنها تظل نافذة هشة وتظل
 جذورها فى التربة قريبة حتى لكأنها على وجه الارض ، وماهى الا فترة ثم تجتث
 من فوق الارض فلا قرار ولا بقاء .^(٣)

(الم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة ، اصلها ثابت وفرعها فى السماء
 تؤتى اكلها كل حين باذن ربها ويضرب الله الامثال لعلمهم يتذكرون ، ومثل
 كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض مالها من قرار) .^(٤)

فظهر الحق وازهاق الباطل هوسنة الله الجارية وسنته القديمة ، وهو نتيجة
 الصراع بين الحق والباطل وان طال الزمان او قصر .

(١) انظر فى ظلال القران ٤ / ٢٠٩٤ ، وقد ذهب بعض المفسرين ، انظر تفسير ابن كثير
 ٥٢٧ / ٢ الى ان هذا يوم القيامة ولا مانع من ذلك لكن السياق قبل هذه الآية
 يدل على ما ذكرت وهو فى الدنيا والله اعلم .

وقد وقع فى نفسى ان الريح التى تذهب باعمال الكفار ، هم المؤمنون الذين
 يصارعون الباطل حتى لا يبقى منهم ولا من اعمالهم ومكرهم شىء .

(٢) : ابراهيم .

(٣) فى ظلال القران ٤ / ٢٠٩٨ - ٢٠٩٩ بتصرف يسير . وانظر تفسير ابن كثير
 ٥٣١ / ٢ .

(٤) : ابراهيم . ٢٤ - ٢٦ .

وهذا الظهور هو الظهور بشقيه المادى من التمكين فى الارض وعلو الكلمة
او المعنوى ايضا بظهور دين التوحيد فى سائر الارض لا يعارضه دين ولا يقف
امامه فكر انساني ، او خليط بين الانساني والرباني مثل دين النصارى واليهود .
وقد تكون للباطل جولة ينتفش فيها ويظهر انه القوى ، ولكن العاقبة
والنهاية هى للحق واهله . اذا كانوا مؤمنين بالله حقا ، آخذين بما امرهم الله
(١)
مجتنبين مانهاهم عنه ، آخذين بسنن الله فى الكون غير متكبين لها ، مصداقا
لقوله تعالى بعد ان ذكر كثيرا من قصص الانبياء مع اقوامهم وظهور كلمة الحق
والتمكين لهم فى الارض ، وزوال الباطل واهله : (تلك من انبياء الغيب نوحينها
(٢)
اليك ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقين) .

(١) انظر تفسير المنار ١٢ / ٢٤٣

(٢) : هـ — هود .

الفصل الثامن

سنة الله في عقاب الأمم

تقرير سنة العقاب الإلهي للأمم :-

ان العقاب الإلهي سنة الهية ثابتة للأمم المكذبة المعاندة الحائدة

عن منهج الله الراضة للسير على طريقه الذى رسمه لعباده .
وعقاب الله للأمم على ضربين :-

الاول :- عقابها بالاستئصال ، وذلك انا استوجبتة واستوفت موجباته وانتفت عنها
موانعه كما سنبين ذلك في هذا الفصل .

الثاني :- عقاب الله للأمم بما دون عذاب الاستئصال من انواع الابتلاء الالهى وذلك
اذا لم تستوف موجبات استئصالها ، وكان بها من الموانع ما يمنع من نزول هذا
الاستئصال .

والايات التي تدل على هذه الحقيقة كثيرة ، فبعض هذه الايات يصرح بلفظ السنة و
بعضها يشير الى هذا المعنى والى استمرار العذاب للأمم المستوجبة للعقاب ،
ولو اردنا استقماً جميع الايات لطال بنا المقام ، ولكن اكتفي ببعضها للدلالة
على هذه السنة .

يقول تعالى : " وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم الا ان
تأتيتهم سنة الاولين او يأتيتهم العذاب قبلاً " (١) ١٠ اى ما منع الناس من الايمان
والاستغفار الا طلب اتيان سنة الاولين ، وسنة الاولين هي انهم اذا لم يؤمنوا عذبوا
عذاب الاستئصال . (٢)

ثم اننا نجد القرآن الكريم يهدد كفار قريش بان يحيق بهم عقاب الله وفقاً لسنة
سبحانه وتعالى ان بقوا على نفورهم ومكرهم واستكبارهم في الارض ، فيقول تعالى مبيناً
هذه السنة وان هذه السنة قرار ثابت لا تتبدل ولا تتحول منصرفه عنهم ، فيقول الله
: " وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من احدى الأمم ،
فلما جاءهم نذير ما زادهم الا نفورا ، استكباراً في الارض ومكر السيئ ولا يحيق
المكر السيئ الا بأهله فهل ينظرون الا سنة الاولين فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن
تجد لسنة الله تحويلاً " (٣) .

وقوله : " فهل ينظرون الا سنة الاولين " اى انما ينتظرون العذاب الذى نزل بالكفار

(١) ٥٥ : سورة الكهف .

(٢) فتح القدير للشوكاني ٣ / ٢٩٥ .

(٣) الآية ٤٢ - ٤٣ : فاطر

الاولين ، وقوله : « فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا » ، اى اجرى الله العذاب على الكفار وجعل ذلك سنة فيهم ، فهو يعذب بمثله من استحق لا يقدر احد ان يبدل ذلك ولا ان يحول العذاب عن نفسه الى غيره . (١) .
ويقول الشيخ المراغي عند هذه الاية : والعبرة في الامور بالعواقب والله يمهل ولا يمهل ... ثم هددهم بان يحل بهم ما حل بمن قبلهم من العذاب « وقوله : « فلن تجد لسنة الله ... تحويلا » . اى وهذه سنة الله في كل مكذب فلا تغيير ولا تبدل ، ولن يجعل الرحمة محل العذاب ولن يحول العذاب من نفس الى اخرى « ولا تزر وازرة وزر اخرى » (٢) .

ثم يدعو الكفار الى السير في الارض لتحصيل المعرفة بسنن الله في الكافرين وهو العذاب الذى يأتيتهم من الله بسبب كفرهم وتكذيبهم فيقول : « قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين » (٣) ، وعن مجاهد فسي تفسير هذه الاية يعني بالهلاك فيمن كذب قبلكم كعاد وثمود " (٤) .
ويقول تعالى : « ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الاولين ، وما يأتيتهم من رسول الا كانوا به يستهزئون ، كذلك نسلك في قلوب المجرمين لا يؤمنون به وقد خلت سنة الاولين » (٥) .
« وقد خلت سنة الاولين » اى قد مضت سنة الله باهلاك الكفار فما أقرب هؤلاء الكفار من الهلاك . (٦)

ويقول تعالى : « وان كادوا ليستفزونك من الارض ليخرجوك منها وان لا يلبثون خلافك الا قليلا ، سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا ولا تجد لسنةنا تحويلا » (٧) .
« في هذه الاية يبين الله سبحانه وتعالى سنته في عقاب الامم الكافرة التي تخرج نبيها من دار دعوته وبين ان سنته التي لا تتبدل ولا تتحول هي ان يعاقبهم الله فيستأطلمهم ولكن كفار قريش » قاربوا ان يزعمجوك من ارض مكة لتخرج عنها ولكن لم يقع ذلك منهم ، بل منعهم الله منه حتى هاجر بأمر ربه بعد ان هموا به ، وقيل انه اطلق الاخراج على ارادة الاخراج تجويزا ، ثم بين لو انهم اخرجوه

(١) تفسير القرطبي ٦ / ١٣٣٥ - ٥٤٤٢

(٢) تفسير المراغي ٢٢ / ١٤٠

(٣) ١٣٧ : آل عمران

(٤) تفسير القرطبي ٦ / ٥٤٤١

(٥) ١٠ - ١٣ الحجر . (٦) تفسير القرطبي ٤ / ٣٦٢٢ - ٣٦٢٣ ، وانظر تفسير المراغي

١٤ / ١٠ . (٧) ٧٦ - ٧٧ : الاسراء .

فانهم لا يلبثون خلافاً الا قليلاً) اى لا يبكون بعد اخراجك الا زمنا قليلا ثم يعاقبون عقوبة تستأصلهم جميعا فهذه سنتنا فيمن ارسلنا من قبلك انهم اذا اخرجوا نبيهم من بين اظهريهم او قتلوه ان ينزل العذاب بهم . (ولا تجد لسنتنا تحويلا) اى ما اجرى الله به لم يتمكن احد من تحويله ولا يقدر على تغييره ، (١) (ويقول سيد قطب : ر ولو اخرجوا يعني - كفار قريش - الرسول صلى الله عليه وسلم عنوة وقسرا لحل بهم الهلاك ، فهذه سنة الله النافذة ، فقد جعل الله هذه السنة جارية لا تتحول لان اخراج الرسول عليه الصلاة والسلام كبيرة تستحق التأديب الحازم ، وهذا الكون تصرفه سنة مسطرة ، لا تتحول امام اعتبار فردى ، وليست المصادفات العابرة هي السائدة في هذا الكون ، انما هي السنن المنطردة الثابتة ، فلما لم يرد الله ان ياخذ قريشا بعذاب الابد كما اخذ المكذبين من قبل لحكمة علوية ، لم يرسل الرسول بالخوارق ، ولم يقدر ان يخرجوه عنوة بل اوحى اليه بالهجرة ومضت سنة الله في طريقها لا تتحول) (٢)

ولتقرير هذه الحقيقة في نفوس المخاطبين بهذا القرن قديما وحديثا فقد وردت آيات تؤكد هذا المعنى لتجعله حقيقة ثابتة لا تقبل الشك او الريب ليعتبروا بما حدث للامم من قبلهم فلا يسلكوا مسلكهم فيحل عليهم العقاب كما حل على غيرهم . فيقول تعالى : (او لم يهد لهم كم اهلكنا من قبلهم من القرون يمضون في مساكنهم ، ان في ذلك لايات اقلا يسمعون) (٣)

(ان في كثرة القرون التي اهلكها الله والتي يمضي فيها كفار قريش لعبر وعظات للذين يسمعون ويرون آيات الله فيتعظون بها) (٤)

ويقول تعالى : (وكم اهلكنا قبلهم من قرن هم احسن اثاثا ورثيا) (٥)

(ان الامم الكثيرة المكذبة التي اهلكها الله عندما استحققت ذلك لم ينفعها الاثاث والزينة والمظهر بل دمرها الله ، وان هذا الانسان ينسى ولو تذكر وتفكر ، ما اخذه الغرور بمظهر . ومصارع الغابرين تلفته بعنف وتنذره وتخدره وهو سادر فيما هو فيه ، غافل عما ينتظره مما لقيه من كانوا قبله وكانوا اشد قوة واكثر اموالا واولادا) (٦)

ثم نجد ان الله سبحانه وتعالى يسأل المعاندين فيقول لهم : (افلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم وللكافرين امثالها) (٧)

(٣) ٢٦ : السجدة

(١) فتح القدير للشوكاني ٣ / ٢٤٧ - ٢٤٨

(٤) تفسير القرطبي ٦ / ٥١٩٢

(٢) تفسير في ظلال القرآن لسيد قطب ٤ / ٢٢٤٦

(٧) ١٠ : محمد

(٦) تفسير الظلال ٤ / ٣٣١٩

(٥) ٢٤ : مريم

" اى افلم يسيروا في ارض الاقوام التي عذبها الله واستأصلها ليعتبروا من مصيرها ،
ثم توعدهم مشركي مكة (وغيرهم) بقوله : " وللكافرين امثالها " اى لهؤلاء الكافرين
امثال عاقبة الذين من قبلهم " (١)

ثم يقرر القرآن الكريم الحقيقة الثابتة التي لا تتغير وهي ان الامم التي
لا تستجيب لوجي الله ولا تسير على منهجه بان مصيرها ، اما الهلاك وهو الاستئصال
او ما دون ذلك من فتن وامراض وقحط ، فيقول تعالى : " وان من قرية الا نحن مهلكوها
قبل يوم القيامة او معذبوها عذابا شديدا كان ذلك في الكتاب مسطورا " (٢)
وفي هذه الاية يقول ابن كثير : " هذا اخبار عن الله عز وجل بأنه قد حكم وقضى
بما كتب عنده في اللوح المحفوظ " ان من قرية " (٣) الا سيهلكها الله بان يبديد
اهلها جميعهم او يعذبهم عذابا شديدا ، اما بقتل او ابتلاء بما يشاء ، وانما يكون
ذلك بسبب ذنوبهم وخطاياهم كما قال تعالى عن الامم الماضية : (وما ظلمناهم ولكن
ظلموا انفسهم) (٤) وقال : " فذاقت وبال امرها وكان عاقبة امرها خيرا " (٥)
وقال : " وكأين من قرية عتت عن امر ربها ورسله فحاسبناها حسابا شديدا " (٦)
ومن الادله على سنة العذاب تحذير الرسول صلى الله عليه وسلم للناس
من الوقوع في الاشياء المهلكة التي اهلكت الامم السابقة من ذلك قوله صلى الله
عليه وسلم : " واتقوا الشح فان الشح اهلك من كانوا قبلكم " (٧) ، وقوله : " ذروني
ما تركتكم فانما اهلك من كان قبلكم بكثرة سوء الهمة واختلافهم على انبيائهم " (٨)
مما سبق يتضح معنا جليا ان العقاب الدنيوى سنة الهية ثابتة لا تتغير وان
الله سبحانه وتعالى لا يعاقب امة الا اذا استحققت العقاب " وما اصابكم من مصيبة
فيما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير " (٩) ، ويقول تعالى : " وما ظلمناهم ولكن
كانوا انفسهم يظلمون " (١٠)

(١) فتح القدير للشوكاني ٥ / ٣٢
(٢) ٥٨ : الاسراء

(٣) قيدها الشوكاني بقوله قرية كافرة انظر ٣ / ٣٣٧ فتح القدير

(٤) ١٠١ : هود

(٥) ٩ : الطلاق

(٦) ٨ : الطلاق ، تفسير ابن كثير ٣ / ٤٧

(٧) صحيح مسلم كتاب البر والصلوة والادب باب تحريم الظلم ٤ / ١٩٩٦

(٨) المصدر السابق كتاب الفضائل باب توقيره صلى الله عليه وسلم ٤٠٠٠ / ١٨٣١

(٩) ٣٠ : الشورى - (١٠) ١١٨ : النحل

وهكذا فان سنة الله تقوم على مبدأ العدل الالهي المطلق ، وتقوم على موازنة الامة بما تفعل .

ومن هنا فان للعقاب الالهي اسبابا يواخذ الله عليها فيوقع على الامة العقاب تبعاً لتلك الاسباب وفيما يلي ذكر هذه الاسباب : ٣

اسباب العقاب الالهي للامم ^{بالاستئصال} : وفيما يلي ذكر اسباب العقاب التي وردت في

عذاب الامم . ولا اعني ان كل سبب يكون بمفرده سبباً للعقاب .

١- الكفر بالله عز وجل :

ان من اهم اسباب العقاب الالهي الكفر بالله عز وجل ، واصل الكفر في اللغة الستر

والتغطية ، قال الشاعر :

في ليلة كفر النجوم غمامها : اى سترها ، وقد سمي الكافر كافراً لانه يغطي بكفره ما يجب ان يكون عليه من الايمان ، والكفر ضد الايمان الذي هو التصديق والاعتقاد والاقرار بوحدانية الله وربوبيته والوهيته والايمان بالملائكة والكتب والرسول واليوم الآخر وبالقضاء والقدر خيره وشره من الله ، وقد يأتي الكفر بمعنى جحود النعمة والاحسان .

وقد يعبر عن الكفر بالفاظ اخرى مثل التكذيب والشرك والظلم فكلها الفاظ تدل على

الكفر ، وان كان بين هذه الالفاظ عموم وخصوص (١) ، وقد جاءت الآيات التي تبين سبب العقاب بهذه المعاني جميعاً ، فعن الكفر وانه سبب العقاب قال تعالى : (كذاب آل

فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم ان الله قوى

شديد العقاب) (٢) ، وقال ايضا : (الم أتكم نبأ الذين كفروا من قبل فذاقوا وبال

امرهم ولهم عذاب اليم ، ذلك بأنهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فقالوا ابشر

يهودوننا فكفروا وتولوا واستغنى الله والله غني حميد) (٣) ، وقد يأتي الكفر

بمعنى نفي الايمان مثل قوله تعالى (ما آمنت قبلهم من قرية اهلكناها انهم يومنون) (٤)

وعن الشرك بالله عز وجل وانه سبب في العقاب يقول تعالى : (قل سيروا في الارض

فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبله كان اكثرهم شركين) (٥) ، ويقول ايضا :

(٠٠٠٠) فما اغنت عنهم الهتهم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاء امر ربك وما

زادوهم غير تنبيي) (٦) .

(١) انظر في الكفر وانه سبب في العذاب تفسير ابن كثير ١ / ٤٥ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٧٧ ،

١٢٥ ، تفسير القرطبي ١ / ١٥٨ ، وحاشية الشهاب ١ / ٢١٤ ، ٢٦٤ ،

(٢) : الانفال ٥٢ (٣) : التغابن ٦٥ (٤) : الانبياء ٦

(٦) : هود ١٠١

(٥) : الروم ٤٢

وليست هي دليلا على محبته سبحانه لهم ، بل هي ابتلاء لهم واختبار ، وليست انعاما وجزاء (١) .

٣ - اسناد شركهم ومعصيتهم الى مشيئة الله اتباعا للظن : فقد قال تعالى مبينا هذا الانعام (سيقضول الذين أشركوا لو شاء الله ما اشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء ، كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا ، قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن ، وان أنتم الا تخرصون) (٢) ، فهم يقولون : (لو اراد الله منا الايمان به ، وافراده بالعبادة دون الاوثان والآلهة ، وتحليل ما حرم من البحائر والسوائب وغير ذلك من أموالنا ، ما جعلنا لله شريكا ، ولا جعل ذلك له آباؤنا من قبلنا ولا حرمنا ما نحرمه من هذه الاشياء التي نحن على تحريمها مقيمون ، لانه قادر ان يحول بيننا وبين ذلك ، حتى لا يكون لنا الى فعل شيء من ذلك سبيل ، اما ان يضطرنا الى الايمان وترك الشرك به ، والى القول بتحليل ما حرمنا ، واما بان يتلطف بنا بتوفيقه فنصير الى الاقرار بوحدايته ، وترك عبادة ما دونه من الانداد والاصنام ، والى تحليل ما حرمنا ، ولكنه رضي منا ما نحن عليه من عبادة الاوثان والاصنام ، واتخاذ الشريك له في العبادة والانداد واراد ما نحرّم من الحرث والانعام فلم يحل بيننا وبين ما نحن عليه من ذلك ، قال تعالى مكذبا لهم في قيلهم : ان الله رضي منا ما نحن عليه من الشرك ، وتحريم ما نحرّم ، ورادا عليهم باطل ما احتجوا به من جعلتهم في ذلك (كذلك كذب الذين من قبلهم) ، يقول : كما كذب هؤلاء المشركون يا محمد ما جئتهم به من الحق والبيان ، كذب من قبلهم من فسقة الامم الذين طغوا على ربهم ما جاءتهم به أنبياء وهم من آيات الله ، وواضح حججه ، وردوا عليهم نصائحهم (حتى ذاقوا بأسنا) يقول حتى أسخطونا ففضينا عليهم ، فاحللنا بهم بأسنا فذاقوه ، فعطبوا بذوقهم اياه ، فخابوا وخسروا الدنيا والاخرة وهؤلاء الآخرون مسلوك بهم سبيلهم ان هم لم ينيبوا فيؤمنوا ويصدقوا بما جئتهم به من عند ربهم . (٣)

والبأس هو انتقام الله تعالى منهم بان دمر عليهم وأدال عليهم رسله . (٤)

(١) انظر فتح القدير للشوكاني ٣/٣٣٠ وتفسير القرطبي ٦ / ٣٥٨٧

(٢) : الانعام ١٤٨

(٣) تفسير الطبري ٨ / ٧٨

(٤) انظر تفسير ابن كثير ٢ / ١٨٦

٤ - أيذاء الرسل بشتى انواع الايذاء :

من اسباب العقاب الالهي للامم ايذاؤهم لانبيائهم بالاستهزاء والسخرية ،
والتكذيب ، وقتلهم لانبيائهم ، واخراجهم من موطن دعوتهم والتطهير
بالنبي ومن معه .

فمن التكذيب للرسل وانه سبب في العقاب يقول عز من قائل : (وكنب الذين
من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلي فكيف كان نكيراً) (١)
" فما بلغ هؤلاء المشركون - يعني أهل مكة - معشار ما آتينا المتقدمين من
القوة والنعمة وطول العمر ، ثم ان الله أخذهم وما نفعتهم قوتهم ، فكيف
حال هؤلاء الضعفاء؟ " (٢) .

وعن الاستهزاء بالرسل والسخرية منهم يقول تعالى : (ولقد استهزئ برسلي
من قبلك فاملت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب) (٣) .
فهو يخبر سبحانه في هذه الاية ان امما استهزأت برسليها كما ان كفار
قريش يستهزئون بك ، ثم أطل الله لهم مدة تأخير العقوبة ثم أخذهم الله
بالعذاب فكيف كان عقابه لهم . (٤)

ويقول تعالى أيضا : (ولقد ارسلنا من قبلك في شيخ الاولين ، وما ياتيهم من رسول
الا كانوا به يستهزئون ، كذلك نسلك في قلوب المجرمين ، لا يؤمنون به وقد
خلت سنة الاولين) (٥) .

وفي هذه الايات يبين سبحانه وتعالى ان عادة الاقوام المكذبة ان تستهزئ
برسليها وتزديهم وتحقرهم ، ولذلك فان كفار قريش يسرون مسلك الذين سبقوهم
في الاستهزاء ، وقد جرت سنة الله باهلاك الكافرين المستهزئين ، فما
أقرب هؤلاء من العقاب والهلاك . (٦)

-
- (١) ٤٥ : سبأ
(٢) تفسير الرازي ٢٥ / ٢٦٨
(٣) ٣٢ : الرعد
(٤) انظر تفسير الرازي ١٩ / ٥٧
(٥) ١٠ - ١٣ : الحجر وانظر الايات ٤١ : الانبياء ، ١٠ : الانعام
(٦) انظر جزاء الاستهزاء في تفسير القرطبي ٣ / ٢٣٩١ ، ٤ / ٣٥٥١ ، ٥ / ٤٣٣٠ . وانظر
تفسير ابن كثير ٢ / ٥٤٧ ، ٣ / ١٧٩ ، وانظر فتح القدير ٢ / ١٠١ - ١٠٢ ،
٣ / ١٣٣ ، وانظر في ظلال القرآن ٤ / ٢١٢٩ ، ٤ / ٢٠٦٢ ، ٤ / ٣٣٦٨ ، ٥ / ٢٩٦٧ .

وعن اخراج الانبياء (١) يقول تعالى : (وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجنكم من
ارضنا او لتعودن في ملتنا ، فاوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين) (٢)
ويقول تعالى مخبرا عن كفار قريش : (وان كادوا ليستفزونك من الارض ليخرجوك منها
واذا لا يلبثون خلافا الا قليلا ، سنة من قد ارسلنا قبلك من رسلنا ولا تجد لسنتنا
تحويلا . (٣)

وعن قتل الامم المكذبة لانبيائها او محاولتهم القتل وان ذلك سبب في العقاب
يقول تعالى : (كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب من بعدهم وهمت كل امة برسولهم لياخذوه
وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فأخذتهم فكيف كان عقاب) (٤)، وقوله : وهمت كل
امة برسولهم لياخذوه اي ليقتلوه، وهذا هو قول قتادة والسدى وهناك قول اخر وهو ليحبسوه
ويعذبوه ، وكله ايذاء لرسول الله الكرام فاستحقوا بذلك عقاب الله . (٥)
ومن ذلك ما حدث من بني اسرائيل ، يقول تعالى : (افكلما جاءكم رسول بما لا تهوى
انفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون (٦)

ومن اسباب العقاب اللهي التطير بانبياء الله ورسله ومن معهم من المؤمنين
واضافة ما يقع بهم من مصائب وابتلاءات اليهم (٧)، (قالوا انا تطيرنا بكم لئن لم
تنتهوا لنرجمنكم وليمسكنكم منا عذاب اليم) (٨) ، ويقول تعالى عن قوم فرعون : (ولقد
اخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون ، فانا جاءتهم الحسنة قالوا
لنا هذه وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه الا انما طائرهم عند الله ولكن اكثرهم
لا يعلمون . (٩)

-
- (١) انظر تفسير القرطبي ٦٠٥٥/٧ - ٣٩١٧/٥ - ٣٩١٨ ، وانظر تفسير المراغي ١٥ / ٨٠ - ٨١
وانظر سيكولوجية القصة للشيخ تها مي نقرة ٣٠٣
(٢) ١٣ : ابراهيم
(٣) ٧٦ - ٧٧ : الاسراء
(٤) ٥ : غافر
(٥) انظر تفسير القرطبي ٥٧٣٦/٧ - ٥٧٣٧ ، وانظر تفسير المراغي ٤٥/٢٤
(٦) ٨٧ : البقرة
(٧) انظر تفسير القرطبي ٥٤٥٨/٦ ، ٥٤٦٦
(٨) ١٨ : يس
(٩) ١٣٠ - ١٣١ : الاعراف

ثم بين جزاءهم فقال عن اهل القرية الذين قالوا انا تشاء منا منكم : (وما أنزلنا على قومك من بعده من جند من السماء وما كنا منزلين ، ان كانت الا صيحة واحدة فاذا هم خامدون (١)٠)
 ويقول عن قوم فرعون : (فانتقمنا منهم فاغرقناهم في اليم بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) (٢)٠

٥ - تكذيب الامة بعد مجيئ الايات التي تطلبها :-

ومن أسباب العقاب الالهي ان تطلب الامة من نبيها آية ثم عند مجيئ الاية التي طلبتها تكفر بها ولا تؤمن فعندها يحل عليها عقاب الله كما جرت سنته بذلك (٣) ، يقول تعالى : (وما منعنا ان نرسل بالايات الا ان كذبها الاولون وآتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالايات الا تخويفا) (٤)٠
 (قال المفسرون : ان اهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجعل لهم الصفا نهبا ، وان ينحي عنهم جبال مكة ، فأتاه جبريل عليه السلام فقال ان شئت كان ما سأل قومك ولكنهم ان لم يؤمنوا لم يمهلوا ، وان شئت استأنيت بهم فأنزل الله هذه الاية ، والمعنى : وما منعنا من ارسال الايات التي سألوها الا تكذيب الاولين ، فإن أرسلناها وكذبها هؤلاء عوجلوا ولم يمهلوا كما هي سنة الله سبحانه في عباده) (٥) وطلب ايضا كفار قريش نزول الملائكة يقول تعالى (وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضي الامر ثم لا ينظرون) (٦) اى قالوا لمحمد صلى الله عليه وسلم (هلا نزل عليك ملك من السماء في صورته يصدقك على ما جئتنا به ، ويشهد لك بحقيقة ما تدعي من ان الله ارسلك الينا ٠٠٠ ثم يقول تعالى : (ولو أنزلنا ملكا) على ما سألوا ، ثم كفروا ولم يؤمنوا بي وبرسولي لجاؤهم العذاب عاجلا غير آجل ، ولم ينظروا فيؤخروا بالعقوبة مراجعة التوبة كما فعلت بمن قبلهم من الامم التي سألت الايات ، ثم كفرت بعد مجيئها من تعجيل النعمة وترك الانظار) (٧)٠

(١) ٣٨ - ٣٩ : يس

(٢) ١٣٦ : الاعراف

(٣) انظر فتح القدير ٣ / ٣٣٧ ، وانظر تفسير القرطبي ٤ / ٣٦٢٠ ، وتفسير المنار

٢ / ٣١٤ - ٣١٥ ، وانظر تفسير المراغي ١٤ / ٩ ، وانظر سيكولوجية القصة ٢٠٢ ،

وتفسير النسفي ٢ / ٣١٩

(٤) ٥٩ : الاسراء

(٥) فتح القدير للشوكاني ٣ / ٣٣٧ ، وانظر تفسير الطبري ١٥ / ١٠٩ وتفسير الزمخشري

٢ / ٤٥٤ . (٦) ٨ : الانعام .

(٧) تفسير الطبري ٢ / ١٥٠ ، وانظر اضاءة البيان ٢ / ١٨٣ - ١٨٤

٦ - استعجال العذاب :-

ومن أسباب العقاب الالهي للامم استعجالها للعذاب ، وقد كان كفار قريش يسألون في تحد واستعجال ، طالبين وقوع ما يوعدهم النبي صلى الله عليه وسلم - من قضاء الله فيهم ، كما قضى الله بين الامم التي جاءت بها رسالتها فكذبت " ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين " (١) ، فقال لهم مهديا بنزول العذاب (قل أرأيتم ان أتاكم عذابنا بياتا او نهارا ، ماذا يستعجل منه المجرمون) (٢) ، فهذا العذاب المغيب الذي لا يعلم وقوعه وموعده ، والذي يحل بياتا وانتم نيام ، او نهارا وانتم ايقاظ لا يجديكم في رده الصحو ما الذي يستعجل منه المجرمون ؟ وهو عذاب لا خير لهم في استعجاله على كل حال (٣) ، لانه قد خلت من قبلهم امم امثالهم • عذبهم الله عز وجل فان بقوا مصرين على عنادهم وسؤالهم للعذاب فسيحل بهم عقاب الله (٤) ، كما قال تعالى : (ويستعجلونك بالسبيئة قبل الحسنة وقد خلت من قبلهم المثالات ...) (٥) .

ويبين الله لهم ان عذابه الذي يستعجلون به لن يرفع عنهم ولو آمنوا ، كما قال تعالى : (اثم انا ما وقع آمنتم به الآن وقد كنتم به تستعجلون) (٦) اي (هنالك انا وقع عذاب الله بكم ايها المشركون آمنتم به ، يقول : صدقتم في حال لاينفعكم فيها التصديق ، وقيل لكم حينئذ ، الان تصدقون به وقد كنتم قبل الان تستعجلون ، وانتم بنزوله مكذبون ، فدوقوا الان ما كنتم به تكذبون) (٧)

(١) ٤٨ : يس

(٢) ٥٠ : يونس

(٣) انظر في ظلال القرآن ١٧٩٨/٣ ، وانظر تفسير الطبري ١١/١٢٢ وتفسير الرازي

١١٤/١٧ ، فتح القدير ٤٥١/٢

(٤) انظر تفسير الرازي ١٢٦/١٩

(٥) ٦ : الرعد

(٦) ٥١ : يونس

(٧) تفسير الطبري ١١ / ١٢٢ ، وانظر تفسير القرطبي ٤/٣١٩٠

٧ - الجدال بالباطل :-

ومن أسباب العقاب الالهي الجدال بالباطل لدحض الحق ومحاولة طمس الدين في مهده ، والوقوف امام الدعوة بالادعاءات الباطلة والافتراءات التي لا تقوم على أساس بل تقوم على الظن والوهم (١) يقول تعالى: (٢) ... وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فأخذتهم فكيف كان عقاب (٢)

٨ - الاشتغال بالدنيا ونسيان الآخرة :-

ومن الاسباب التي ذكرها القرآن الكريم في عقاب الامم الغرور بالدنيا ونسيان الآخرة والعمل للدنيا والتفاخر بها والفرح بما عندهم من المال والعلم والمتاع الزائل (٣) ، يقول تعالى : (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا اى الفريقين خيسر مقاماً وأحسن ندياً ، وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن اثاثاً ورثياً) (٤) فنجد في هذه الايات ان الكافرين يفتخرون على المؤمنين ويتطاولون عليهم بالدنيا ومتاعها الزائل من المنزل الحسن والاثاث الفاخر فيهددهم الله بالهلاك ويبين لهم ان حسن الاثاث والمتاع والمناظر الجميلة المزخرفة لا تغني عنهم من الله شيئاً ، فقد أهلك من قبلهم وكانوا اعظم احرازاً للدنيا منهم (٥) ويبين سبحانه وتعالى في آيات أخرى ان الامم اذا نسيت ما جاءها من وحي الله فانه يفتح عليها نعم الدنيا حتى اذا كثرت اموالهم واولادهم واطرتهم هذه النعم الكثيرة ، ونسوا حكمة الله في سعة الرزق وهي الشكر والتذكر ، وقالوا ان هذه عادة الدهر يعاقب بين الناس في السراء والضراء ، وفوق ذلك فرحوا فرحاً طاغياً وبغير حق جاءهم العذاب بغتة فانا هم مخذولون ، (٦) كما قال تعالى : (وما ارسلنا في قرية من نبي الا اخذنا اهلها بالباساء والضراء لعلمهم

(١) انظر تفسير القرطبي ٥٧٣٦/٧ - ٥٧٣٧ وانظر تفسير المراغي ٢٤ / ٤٥

(٢) : غافر

(٣) انظر تفسير القرطبي ٧ / ٥٧٢٩ - ٥٧٨٠

(٤) ٧٣ - ٧٤ : مريم

(٥) انظر تفسير القرطبي ٤١٨١/٥ - ٤١٨٢ ، وانظر تفسير المراغي ١٦ / ٧٧ - ٧٩

(٦) انظر تفسير الطبري ١٩٤/٧ ، ٨ / ٧ - ٦ وتفسير القاسمي ٢٨٣٣/٧ ، وفي ظلال

القران ٢٨٣٣/٧

يضعون ، ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا وقالوا قدمس آباءنا الضراء
والسرائ فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون (١) ، وقال تعالى ايضا : (فلما
نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى اذا فرحوا
بما آوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون فقطع دابر القوم الذين ظلموا
والحمد لله رب العالمين (٠) (٢)

٩ - الاسراف :-

ومن اسباب العقاب الالهي الاسراف ، يقول تعالى : (ثم صدقناهم الوعد فانجيناهم

ومن نشاء واهلكننا المسرفين) (٣) .

ويقول عن قوم لوط : (لنرسل عليهم حجارة من طين مسومة عند ربك للمسرفين) (٤)
والسرف في اللغة ضد الاعتدال ، والاسراف في النفقة التبذير (٥) ، وقد يراد
بالاسراف الشرك بالله (٦) ، وهكذا فان تجاوز حد الاعتدال في النفقة او في
الشهوة او في المتاع يكون سببا في العقاب .

١٠ - الترف :-

ومن اسباب العقاب الالهي الترف ، يقول تعالى : (.. واتبع الذين
ظلموا ما اترفوا فيه وكانوا مجرمين ، وما كان ربك ليهلك القرى بظلم
وأهلها مصلحون) (٧) ، فالظالمون وهم الاكثرون اتبعوا الذي انظرهم فيه
ربهم من نعيم الدنيا ولذاتها ، آيثارا له على عمل الآخرة وما ينجيهم
من عذاب الله (٨) . ويقول تعالى : (واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا
مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا) (٩) ، فاذا اراد

(١) ٩٤ - ٩٥ : الاعراف

(٢) ٤٤ : الانعام

(٣) ٩ : الانبياء

(٤) ٣٤ : الذاريات

(٥) الصحاح للجوهري باب الفاء فصل السين ١٣٧٢/٤ - ١٣٧٣

(٦) انظر تفسير الطبري ٦/١٧

(٧) ١١٦ - ١١٧ : هود

(٨) انظر تفسير الطبري ١٣٩/١٢ وانظر تفسير القرطبي ٤٣١٤/٥ - ٤٣١٥

(٩) ١٦ : الاسراء

الله عز وجل اهلك امة فانه يا مر هؤلاء الذين اترفوا بالطاعة ، فيفسقوا فيها وبيقوا على ترفهم وبيقولوا على معاصيهم ومخالفتهم لامره سبحانه ، فيجب عليهم بمعصيتهم لله وفسوقهم فيها ، وعيد الله الذي اوعد من كفر به وخالف رسله من الهلاك والدمار فيخربها سبحانه تخريبا ويهلك من كان فيها اهلاكا (١) ويقول تعالى ايضا : (وكم قصمنا من قرية كانت ظالمة وانشأنا بعدها قوما آخرين فلما احسوا باسنا انا هم منها يركضون ، لا تركضوا وارجعوا الى ما اترفتم فيه ومساكنكم لعلكم تسألون ، قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين ، فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين) (٢) .

وهنا يخبر الله عز وجل عن كثرة القرى الظالمة التي كان أهلها مترفين فاستحقت عقاب الله ، وعندما احسوا باس الله وارادوا الهروب قيل لهم (... ارجعوا الى ما اترفتم فيه ومساكنكم لعلكم تسألون) على سبيل التهكم ، (اى من العيش والرفاهية والحال الناعمة والاطراف ابطار النعمة وهي الترفه) (٣) فاعترفوا بذنوبهم وقالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين ولكن لم ينقصهم ذلك بل بقوا يرددون هذا القول حتى جعلهم الله حصيدا خامدين (اى انهم اهلكوا بذلك العذاب حتى لم يبق لهم حس ولا حركة وجفوا كما يجف الحصيد وخمدوا كما تخمد النار) (٤) .

١١ - البطر :-

ومن الجرائم التي يعاقب عليها الامم البطر ، والبطر : هو

الظفیان والاشر وكفر النعم . (٥)

يقول تعالى : (وكم اهلكنا من قرية بطرت معيشتها فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا وكنا نحن الوارثين) (٦)

(١) انظر تفسير الطبرى ٥٧-٥٤/١٥ وانظر التفسير الاسلامي للتاريخ عماد الدين

خلييل ٢٧٢ - ٢٧٣

(٢) ١٣-١١ : الانبياء

(٣) انظر تفسير الرازى ١٤٦/٢٢ - ١٤٧ وانظر تفسير الكشاف ٥٦٤/٢

(٤) تفسير الرازى ١٤٧/٢٢ وانظر تفسير الطبرى ٨/١٧

(٥) انظر تفسير ابن كثير ٣٩٥/٣ وانظر فتح القدير ١٨٠/٤

(٦) ٥٨ : القصص

وان الامم التي اهلكها الله عز وجل بسبب بطرها كثيرة ولا زالت بعض آثار أولئك الى يومنا هذا خربت من بعدهم فلم يعمر منها الا قليلا وكان الله عز وجل هو الوارث ، فلم يكن لما خرب الله من مساكنهم منهم وارث وعادت كما كانت قبل سكناهم فيها ، لا مالك لها الا الله ، الذي له ميراث السموات والارض . (١)

١٢٦ - الاستكبار :-

ومن الكبائر التي يعاقب الله عليها الامم الاستكبار ، يقول تعالى مخبرا عن الامم التي عاقبها الله ، والتي كان من جرائمها الاستكبار : (وعادا واثمود وقد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين وقارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين ، فكلا اخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا ومنهم من اخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الارض ومنهم من أغرقنا ، وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) (٢) ، وهكذا عذب الله تلك الاقوام عندما استكبرت عن عبادته وعن قبول الحق الذي جاءهم به أنبياءهم ، فما كانوا فائتين من عذاب الله بل نزل بهم عقابه فمنهم من أرسل عليه حاصبا ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من أغرق كقوم فرعون (٣) ، ثم بين سبحانه في آية أخرى ان العذاب ليس مقتصرا على تلك الاقوام ، بل ان سنة الله مطردة في عقاب الامم التي تستكبر عن عبادته وتغضط الحق ولا تقبله فقال تعالى ذكره : (واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن اهدى من احدى الامم فلما جاءهم نذير ما زادهم الا نفورا ، استكبارا في الارض ومكر السيئ ولا يحيق المكر السيئ الا بأهله ، فهل ينظرون الا سنة الاولين فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا .) (٤)

(١) انظر تفسير الطبري ٩٥/٢٠

(٢) ٣٧ - ٤٠ : العنكبوت

(٣) انظر تفسير القرطبي ٥٠٦١/٦

(٤) ٤٢ - ٤٣ : فاطر

١٣ - الممكر :-

يقول تعالى عن الاكابر الذين يمكرون في الارض ليطلوا دين الله ويصدوا الناس عن الدخول فيه فهم يمكرون بأنبياء الله ومن آمن من الناس ، ليصدوهم عن الدعوة الى الله ويخططون للتخلص منهم اما باثارة الشبهات والانتهاكات الباطلة ، واما بمحاولة اغرائهم بالمال والشهوات ، واما بمحاولة سجنهم او محاولة قتلهم كل هذا المكر وضروبه يفعلونه في قراهم (١) ، يقول تعالى مبينا ذلك (وكذلك جعلنا في كل قرية اكابر مجرميها ليمكروا فيها وما يمكرون الا بانفسهم وما يشعرون) (٢) ، (يعني وكما جعلنا في مكة صناديدها ليمكروا فيها كذلك جعلنا في كل قرية اكابر مجرميها لذلك) (٣) ، وبين ان مكرهم يحيق بهم وهم لا يشعرون . ثم بين في اية اخرى مضير هو ءلاء الكافرين الماكرين فقال تعالى ذكره (قد مكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وآتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) (٤) ، (اي ان حال من قبلهم - وقد دبروا الحيل ونصبوا الحبائل ليمكروا . برسل الله فابطلها الله وجعلها سبيلا لهلاكهم - كحال قوم بنوا بنيانا وعمدوه بالاساطين ، فضعفت اساطينه ، وسقط عليهم السقف فهلكوا تحته من حيث لا يشعرون بسقوطه - فما نصبوه من الاساطين وظنوه سبب القوة والتحصين في البنيان صار سبب الهلاك ، كذلك هو ءلاء كانت عاقبة مكرهم وبالا عليهم) (٥) ، وليس اهلاك الكافرين خاصا بقوم او امة او اكابر امة معينة وانما عام في الماكرين الذين يخططون لابطال دين الله واطفاء نوره يقول تعالى : (.. ومكر السيء ولا يحيق المكر السيء الا باهله ، فهل ينظرون الا سنة الاولين فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا) (٦) ، فاخذ الماكرين بعقاب الله سنة الهية ثابتة مطردة الى ان يرث الله الارض ومن عليها .

(١) انظر تفسير المراغي ٧١/١٤ ، وانظر القرطبي ٥٤٤١/٦ - ٥٤٤٢ وانظر تفسير القاسمي

٢٤٩٢/٦

(٢) : الانعام

(٣) تفسير الزمخشري ٤٨ / ٢

(٥) تفسير المراغي ٧١-٢٠/١٤

(٦) : فاطر ٤٣-٤٢

(٤) : النحل ٢٦

١٤- الصد عن مساجد الله عز وجل:-

ومن المعاصي التي يعاقب عليها الله منع بيوت الله ان يذكر فيها اسمه
 ويعبد ، والسعي في خرابها وتدميرها (١) ، يقول تعالى : (ومن اظلم ممن منع
 مساجد الله ان يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها اولئك ما كان لهم ان يدخلوها
 الا خائفين ، لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم) (٢) ، وقد نزلت
 هذه الآية على ارجح الروايات عند الامام الطبري في النصارى ، وذلك انهم هم الذين
 سعوا في خراب بيت المقدس واعانوا بختنصر على ذلك ، ومنعوا مؤمني بني اسرائيل
 من الصلاة فيه ^{بعد} منصرف بختنصر الى بلاده (٣) ، وها هم اليهود اليوم يمنعون المؤمن
 من الصلاة في المسجد الأقصى ويسعون في تدميره ، وقد منعوا المؤمن ايضا من الصلاة
 في المسجد الابراهيمي ، وقد توعد الله المانعين والمخربين لبيوت الله بالخزي
 والذل والعذاب فقال (٠٠٠ لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم) وقال
 في حق المشركين الذين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عن المسجد
 الحرام : (وما لهم الا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا اولياءه
 ان اولياؤه الا المتقون ولكن اكثرهم لا يعلمون) (٤) ، قال الزمخشري (هو حكم عام
 لجنس مساجد الله) (٥) ، فهو لاء اليهود متوعدون من الله بالذل والخزي والعذاب
 وهو وعيد لكل من يفعل فعلهم ويسلك سبيلهم . وما كان لهؤلاء اليهود والذين
 يفعلون فعلهم من الكفار ان يدخلوها الا خائفين على حال التهيب وارتعاد الفرائض
 من المؤمن ان يبسطوا بهم فضلا ان يستولوا عليها ويلوها ويمنعوا المؤمن
 منها . (٦)

(١) انظر تفسير الطبري ١/٤٩٧-٤٩٨ وانظر تفسير الزمخشري ١/٣٠٦

(٢) ١١٤ : البقرة

(٣) تفسير الطبري ١/٤٩٩

(٤) ٣٤ : الانفال وانظر تفسير القرطبي ٤/٢٨٣٥-٢٨٣٦

(٥) تفسير الزمخشري ١/٣٠٦

(٦) المصدر السابق ١/٣٠٦

١٥- الذنوب :-

ومن اسباب العقاب اللهي للامم مخالفة هذه الامة او امر الله والوقوع فيما حرم الله من المعاصي وارتكاب الذنوب والخطايا ، والذنوب تعم جميع ما ذكرت من اسباب وغيرها ، لان كل مخالفة لامر الله ذنب يعاقب الله عليه ، وازا تجمعت الذنوب على امة فان هذه الامة تعاقب ويحل بها الهلاك كما قال تعالى :
 (ألم يروا كم اهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الارض ما لم نمكن لكم وارسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الانهار تجري من تحتهم فاهلكناهم بذنوبهم وانشأنا من بعدهم قرنا اخرين) (١) ، فالذنوب سبب للانتقام وزوال النعم (٢) ، فهي تعزل الامم عن مصدر القوة الحقيقية ، وتستعدى عليهم قوى الايمان ومعها قوة الله (٣) ، وهذه سنة الله ان ياخذ الهم بالذنوب كما قال تعالى : (كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا باياتنا فاخذهم الله بذنوبهم والله شديد العقاب) (٤) ، قال القفال رحمه الله : (يحتمل ان تكون الاية جامعة للعادة المضافة الى الله تعالى ، والعادة المضافة الى الكفار كانه قيل : ان عادة هؤلاء الكفار ومنهيبهم في ايذاء محمد صلى الله عليه وسلم كعادة من قبلهم في ايذاء رسلهم ، وعادتنا ايضا في اهلاك هؤلاء ، كعادتنا في اولئك الكفار المتقدمين ، والمقصود على جميع التقديرات نصر النبي عليه الصلاة والسلام على ايذاء الكفرة وبشارته ان الله سينتقم منهم) (٥) .

(١) : الانعام

(٢) انظر القرطبي ٢٣٨٩/٣ والمنار ٣٠٨/٧ - ٣٠٩

(٣) انظر في ظلال القرآن ٣٠٧٧/٥

(٤) : آل عمران

(٥) تفسير الرازي ٢٠١/٧

نماذج من الامم السابقة بالاستئصال
 ابي عامر بالله

بعد هذا العرض لبعض اسباب العقاب ، هنالك اسباب اخرى لم اعرض لها
 وسيأتي بيانها عند حديثنا عن بعض الاقوام التي كذبت رسل الله وخالفت اوامرهم
 واصرت على الكفر والعناد ، فاستحققت بذلك العقاب الالهي ، مثل قوم نوح ، وقوم
 هود ، وقوم صالح ، وقوم لوط ، وقوم شعيب .

اولا : قوم نوح عليه الصلاة والسلام

بعث الله سبحانه وتعالى نوحا عليه السلام داعيا اياهم لتوحيد
 الله وافراده بالعبودية ، مبينا لهم انه نذير مبين ، قال تعالى : " ولقد ارسلنا
 نوحا الى قومه اني لكم نذير مبين ، ان لا تعبدوا الا الله . . . (١) ، وحذرهم من
 عقاب الله ، مبينا شفقتة عليهم " . . . اني اخاف عليكم عذاب يوم اليم " (٢) .
 ورغبهم بالايمان وبين لهم انه سبب في السعادة والرخاء في الدنيا والنجاة في
 الآخرة فقال : (. . . فقل استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا
 ويمددكم باموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم انهارا) (٣) .
 ثم دعاهم الى تذكر نعم الله عليهم من جعل الارض لهم بساطا ليسلكوا فيها سبلا
 فجاجا قال تعالى : " ما لكم لا ترجون لله وقارا ، وقد خلقكم اطوارا ، الم تروا
 كيف خلق الله سبع سموات طباقا ، وجعل القمر فيهن نورا ، وجعل الشمس سراجا ،
 والله انبتكم من الارض نباتا ، ثم يعيدكم فيها ويخرجكم اخراجا ، والله جعل لكم
 الارض بساطا لتسلكوا فيها سبلا فجاجا " (٤) .

وقد نوع معهم نبيهم نوح في اساليب الدعوة ، وسلك معهم جميع السبل والوسائل الممكنة
 من اجل هدايتهم ، ولكنهم بقوا مصرين ومعاندين لنبيهم ، فهم من الاقوام الذين

ينكرون محيي رسول ، فعن ابي سعيد رضي الله

عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يجي نوح عليه السلام وامته ، فيقول
 الله عز وجل هل بلغت ؟ فيقول : نعم ، اى رب ، فيقول لامته : هل بلغكم ؟ فيقولون :

لا ، ما جاءنا من نبي ، فيقول لنوح من يشهد لك ؟ فيقول : محمد وامته ، فنشهد انه قد بلغ (٥) .

(١) ٢٥-٢٦ : هود

(٢) ٢٦ : هود

(٣) ١٠ : نوح

(٤) ١٣ - ٢٠ : نوح

(٥) اخرجه البخاري كتاب الانبياء باب قول الله عز وجل (هود ٢٥) (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه . . . فتح الباري بشرح صحيح البخاري ٦ / ٣٧١)

وعن دعوته لهم يقول تعالى : " قال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا فلم يزدهم دعائي الا فرارا ، واني كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا اصابهم في اذانهم واستغشوا ثيابهم واصروا واستكبروا استكبارا ، ثم اني دعوتهم جهارا ، ثم اني اعلنت لهم واسررت لهم اسرارا . . . " (١)

هكذا كان نبي الله ^{عليه السلام} نوح يدعو قومه بكل وسيلة ممكنة مذكرا لهم بنعم الله عليهم مبينا لهم ان الايمان سبب في السعادة والنجاة ، ولكن قومه قابلوا هذه الدعوة السمحة المباركة بعناد وكفر واصرار .

فلننظر كيف رد هؤلاء دعوته وما هي ذنوبهم وجرائمهم التي استحقوا من اجلها عقاب الله عز وجل .

فقد قابل الملاء من قومه دعوته بالتكبر والحسد قال تعالى : (فقال الملاء الذين كفروا: من قومه ما نراك الا بشرا مثلنا وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا بادي الرأي ، وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين) (٢) ، وقال تعالى ايضا : (فقال الملاء الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم يريد ان يتفضل عليكم ، ولو شاء الله لانزل ملائكة ما سمعنا بهذا في ابائنا الاولين) (٣) . وقال تعالى مبينا جرائم الملاء المتكبر عن دعوة الله : (قال الملاء من قومه انالنراك في ضلال مبين) (٤)

وهكذا نجد الملاء يتكبرون على نبي الله نوح ويحسدونه على ما انعم الله به عليه ، منكبين ان يكون النبي بشرا ، وان الله عز وجل لو اراد ان يرسل رسولا لارسله ملكا ويعطلون هذا الرأي الفاسد بانهم ما سمعوا بذلك في ابائهم الاولين ، ثم رموا نبي الله واتهموه بالضلال المبين .

وقد تبخ قوم نوح - الا قليلا منهم - الملاء المتكبرين في كفرهم بالله وعدم طاعة نبيهم نوح عليه السلام يقول تعالى : (قال نوح رب انهم عصوني واتبعوا من لم يزدده ماله وولده الا خسارا) . (٥)

-
- (١) ٩٥ : نوح
(٢) ٢٧ : هود
(٣) ٢٤ : المؤمنون
(٤) ٦٠ : الاعراف
(٥) ٢١ : نوح

وبقي قوم نوح مصرين على عبادة الاصنام من دون الله عز وجل : " وقالوا لا تذرنا الهتك ولا تذرنا ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا " (١) وقد اخرج البخارى عن ابن عباس انه قال : (هذه اسماء رجال صالحين من قوم نوح ، فلما هلكوا اوحى الشيطان الى قومهم ان انصبوا^{الى} التي كانوا يجلسون فيها انصابا وسموها باسمائهم ففعلوا فلم تعبد ، حتى اذا هلك اولئك و تنسخ العلم عبدت (٢) . ثم نجدهم يطعنون في نبي الله نوح ويسخرون منه ويهددونهم ويؤذونه اشد الايذاء وعن هذا الامر يقول تعالى : " ان هو الا رجل به جنة فترصبوا به حتى حين " (٣) ويقول تعالى : " قالوا لئن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين قال رب ان قومي كاذبون " (٤) ويقول تعالى : " كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا وقالوا مجنون وازدجر " (٥) ويقول تعالى : " ويصنع الفلك وكلما مر عليه ملاء من قومه سخروا منه " (٦) . ومع هذا كله بقي عليه السلام يدعوهم ويرشدهم الى الحقيقة ويذكرهم بانه على الحق المبين وانه رسول من الله قال تعالى : " قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم انلزمكموها وانتم لها كارهون . ويا قوم لا اسألكم عليه مالا ، ان اجرى الا على الله " (٧) . ولقد طال الزمان به معهم ، وطالت المجادلة بينه وبينهم كما قال تعالى : " فلبث فيهم الف سنة الا خمسين عاما فاخذهم الطوفان وهم ظالمون " (٨) وكان كلما انقرض جيل وصى من بعده بعدم الايمان به ومخالفته ، وكان الوالد اذا بلغ ولده وعقل عنه كلامه وصاه فيما بينه وبينه الا يؤمن من بدعوة نوح ابدا ، وكانت سجايهم تاجى الايمان واتباع الحق (٩) ، ولهذا قال تعالى : " ولا يلدوا الا فاجرا كفارا " (١٠) .

- (١) ٣٣ : نوح
(٢) اخرجه البخارى كتاب التفسير سورة نوح فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٦٦٧/٨
(٣) ٢٥ : المؤمنون
(٤) ١١٦ : الشعراء
(٥) ٩ : القمر
(٦) ٣٨ : هود
(٧) ٢٩-٢٨ : هود
(٨) ١٤ : العنكبوت
(٩) قصص الانبياء ابن كثير ٧٤
(١٠) ٢٧ : نوح

وعندما يؤس الكفار من مناهضة الحجة بالحجة فانهم على عادة طبقتهم قد اخذتهم العزة بالاثم ، واستكبروا وابوا الانعان للبرهان العقلي والفطري وانا هم يتركون الجدل الى التحدى ، فقد كانوا قوما عمين كما وصفهم تعالى " قالوا يا نوح قد جادلتنا فاكثرت جدالنا فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين انه العجز يلبس ثوب القوة ، والضعف يرتدى رداء القوة ، والخوف من غلبة الحق يأخذ شكل الاستهانة والتحدى ، " فاتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين " وانزل بنا العذاب الاليم الذى انذرتنا فلسنا نصدقك ولسنا نبالي وعيدك " (٢) .

وعندما يؤس نوح عليه السلام من صلاحهم واستجابتهم لدعوته وراى انه لا خير فيهم ، وتوصلوا الى اذيته ومخالفته وتكذيبه بكل طريقة من فعال ومقال ، دعا عليهم دعوة غضب الله عليهم ، فلبى الله دعوته واجاب طلبه قال تعالى " ولقد نادانا نوح فلنعم المحيبون ، ونجيناه واهله من الكرب العظيم " (٣) . وقال تعالى " ونوحا اذ نادى من قبل فاستجبنا له فنجينااه واهله من الكرب العظيم " (٤) وقال تعالى: " وقال نوح رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا . انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا " (٥) .

(فقد الهم قلب نوح ، ان الارض تحتاج الى غسل يطهر وجهها من الشر العارم الخالص الذى انتهى القوم اليه في زمانه ، واحيانا لا يصلح اى علاج اخر غير تطهير وجه الارض من الظالمين ، لان وجودهم يجمد الدعوة نهائيا ، ويحول بينها وبين الوصول الى قلوب الاخرين ، وهي الحقيقة التي عبر عنها نوح وهو يطلب الاجهاز على اولئك اجهازا كاملا لا يبقى منهم ديارا ، فهم يضلون عباد الله بفتنتهم عن عقيدتهم بالقوة الغاشمة او بفتنة قلوبهم بما ترى من سلطان الظالمين ، وتركهم من الله في عافية .)

ثم انهم يوجدون بيئة وجوا يولد فيه الكفار ، وتوحي بالكفر للناشئة بما يطبعهم به الوسط الذى ينشئه الظالمون ، فلا توجد فيه فرصة لترى الناشئة النور، من خلال ما تفرمهم به البيئة الضالة التي صنعوها وهي الحقيقة التي اشار اليها

- (١) ٣٢ : هود
 (٢) في ظلال القرآن ١٨٧٥/٤
 (٣) ٧٥ : الصافات
 (٤) ٧٦ : الانبياء
 (٥) ٢٦ - ٢٧ : نوح

قول النبي الكريم عليه السلام وحكاها عنه القران: (ولا يلدوا الا فاجرا كفارا) (١) ، فهم يطلقون في جو الجماعة اباطيل واطليل وينشئون عادات واوضاعا ونظما وتقاليد ينشأ معها المواليد فاجرا كفارا كما قال نوح عليه السلام) (٢).

وعندما وصل الامر الى نهايته ولم تكن هناك امكانية في ايمان واحد حسب علم الله واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون) (٣).

وفي الكلام تبتئس له من ايمانهم ، وانهم مستمررون على كفرهم فلن يؤمن احد الا من قد سبق ايمانه ، ثم دعاه الى عدم الحزن . ثم انه سبحانه كما اخبره انهم لا يؤمنون البتة ، عرفه وجه هلاكهم والهمه الامر الذي يكون به خلاصه وخلص من امن معه (٤).

فامرهم سبحانه بان يصنع السفينة (واصنع الفلك باعيننا ووحينا ولا تخاطبني في الذين ظلموا ، انهم مفروقون) (٥).

ثم يصور نهايتهم الاليمة ومصرعهم الذي تقشعر منه الابدان فيقول تعالى: (فدعا ربه اني مغلوب ، فانتصر . فافتحنا ابواب السماء بما منهمر . وفجرتنا الارض عيوننا فالتقى الماء على امر قد قدر) (٦).

ونجى الله نوحا ومن آمن معه يقول تعالى: (وحملناه على ذات الواح ودر تجرى باعيننا جزاء لمن كان كفر ، ولقد تركناها اية فهل من مدكر) (٧). ويقول: (فاذا استويت انت ومث معك على ^{الفلك} فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين ، وقل رب انزلني منزلا مباركا وانت خير المنزلين ، ان في ذلك آيات وان كنا لمبتلين) (٨). لينظر من ينظر عاقبة المكذبين ، وليتعظ من يتعظ بعاقبة المؤمنين الناجين .

وهكذا تحققت سنة الله ، فاهلك المكذبين واستخلف من بعدهم قوما

اخرين كما قال تعالى: (ثم انشأنا من بعدهم قرنا اخرين) (٩).

- | | |
|---------------------------|-------------------|
| (٢) في ظلال القران ٣٧١٧/٦ | (١) ٢٧ : نوح |
| (٤) فتح القدير ٤٩٦/٣ | (٣) ٣٦ : هود |
| (٦) ١٢-١٠ : القمر | (٥) ٣٧ : هود |
| (٨) ٣٠-٢٨ : المؤمنون | (٧) ١٥-١٣ : القمر |
| | (٩) ٣١ : المؤمنون |

ثانياً :- قوم هود عليه السلام

فهل اعتبر من جاء بعدهم بمصير من سبقهم فأمنوا واتبعوا رسولهم
 ام اقتدوا بمن قبلهم في الكفر والعناد : ولقد جاء من بعد قوم نوح قوم
 هود عليه السلام فجاءهم أخوهم هود يأمرهم بعبادة الله وحده وترك ما
 كانوا عليه من العقائد الفاسدة والعبادات الباطلة ، انهادعوة الانبياء
 جميعا التي دعوا اليها اقوامهم ، قال تعالى : (والى عاد أخاهم
 هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره أفلا تتقون) (١) .
 وقد سلك هود في دعوته لقومه اساليب شتى ، منها التحذير من
 العقاب يقول تعالى : (وانذر اخا عاد اذ انذر قومه بالاحقاف وقد خلت
 النذر من بين يديه ومن خلفه الا تعبدوا الا الله اني اخاف عليكم عذاب
 يوم عظيم) (٢) .

وكان قوم هود عليه السلام عربا يسكنون الاحقاف ، وهي باليمن بين عمان
 وحضرموت^(٣) ، ثم بين لهم انه لا يريد منهم اجرا على دعوته فقال تعالى :
 (يا قوم لا اسألكم عليه اجرا ، ان أجرى الا على الذى فطرني ، افلا
 تعقلون) (٤) " اى لماذا تردون نصيحة من لا يطلب عليها اجرا الا من
 الله وهو ثواب الاخرة " (٥)

ثم حيب اليهم الايمان ورغبهم فيه وبين لهم انه سبب في الرخاء والنعيم
 الدنيوى ، قال تعالى : (ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه
 يرسل السماء عليكم مدرارا ويزدكم قوة الى قوتكم ولا تتولوا مجرمين) (٦)
 ثم دعاهم الى التفكير في نعم الله التي أنعمها عليهم ، وان هذه النعم
 تستحق شكر الله الذى زودهم بها ، قال تعالى : " وانذكروا اذ جعلكم
 خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة ، فاذكروا آلاء الله لعلكم
 تفلحون) (٧) ، اى جعلهم اشد أهل زمانهم في الخليفة والشدة والبطن" (٨)

(١) : الاعراف ٦٥

(٢) : الاحقاف ٢١

(٣) قصص الانبياء لابن كثير ٩٤

(٤) : هود ٥١

(٥) الكشاف للزمخشري ٢ / ٢٧٥

(٦) : هود ٥٢

(٧) : الاعراف ٦٩

(٨) قصص الانبياء لابن كثير ٩٨ .

وقال تعالى : (واتقوا الذي امدكم بما تعلمون . امدكم بانعام وبنين
وجنات وعيون اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) . (١)

ولما أمرهم بعبادة الله ورغبتهم في طاعته واستغفاره ووعدهم على ذلك
خير الدنيا والآخرة (قال الملأ الذين كفروا من قومه انا لنراك
في سفاهة) (٢) ، (اي هذا الامر الذي تدعوننا اليه سفه بالنسبة الى ما
نحن عليه من عبادة هذه الاصنام التي يرتجى منها النصر والرزق ، ومع هذا
فنحن نظن انك تكذب في دعواك ان الله ارسلك) (٣) .

ثم ادعوا ان هودا عليه السلام لم يات ببينة على صدق دعوته ، قال
تعالى (قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك
وما نحن لك بمؤمنين) (٤) .

(ولذا فانهم لن يتركوا عبادة اصنامهم لمجرد قول لا دليل عليه .
والتوحيد لا يحتاج الى بينة ، وانما يحتاج الى التوجيه والتذكير
والى استجاشة منطق الفطرة ، واستنباء الضمير والتفكير في ملكوت
السموات والارض) (٥) .

ولم يقفوا عند هذا الحد بل زعموا ان بعض آلهتهم غضب عليه فأصابه في
عقله ، فاعتراه جنون بسبب ذلك ، لانه يعادى هذه الالهة - المزيفة -
من أجل ذلك فهو يهذى هذيان المجانين (ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا
بسوء) (٦) .

ثم يأتي بالدليل على صدقه فيقول : (قال اني اشهد الله واشهدوا اني
برئ مما تشركون . من دونه ، فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون . اني توكلت
على الله ربي وربكم ، ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ، ان ربي على
صراط مستقيم) (٧) .

(١) ١٣٢ - ١٣٥ : الشعراء

(٢) ٦٦ : الاعراف

(٣) قصص الانبياء لابن كثير ٠٩٩

(٤) ٥٣ : هود

(٥) في ظلال القرآن ٤ / ١٨٩٨

(٦) ٥٤ : هود وانظر فتح القدير ٢ / ٥٠٥

(٧) ٥٤ - ٥٦ : هود

وهذا وحده برهان قاطع على ان هودا عبد الله ورسوله ، وانهم على جهل وضلال يعبادتهم غير الله ، لانهم لم يصلوا اليه بسوء ولا نالوا منه مكروها ، فدل على صدقه فيما جاءهم فيه ، وبطلان ما هم عليه وفساد ما نهبوا اليه . (١) ويقولون : (وقال الملاء من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة وترفناهم في الحياة الدنيا ، ما هذا الا بشر مثلكم ياكل مما تاكلون منه ويشرب مما تشربون . ولئن اطعتم بشرا مثلكم انكم اذن لخاسرون) . (٢) فهم يعترضون على بشرية الرسول ، وهو الاعتراض الناشئ عن انقطاع الصلة بين قلوب هؤلاء الكبراء وبين النفحة العلوية التي تصل الانسان بخالقه الكريم . (٣)

ويقول تعالى : (او عجبتم ان جاءكم نكركم من ربكم على رجل منكم لينذركم) (٤) فقد تعجب قوم هود من بعث بشر رسولا واعترضوا على ذلك ، (وما من عجب في هذا الاختيار ، فهذا الكائن الانساني شأنه كله عجيب ، انه يتعامل مع العوالم كلها ويتصل بربه بما ركب في طبيعته من نفخة الله فيه من روحه ، فانا اختار الله من بينهم رسوله (والله اعلم حيث يجعل رسالته) فانما يتلقى هذا المختار عنه ، بما اودع في كيانه من امكانية الاتصال به والتلقي عنه ، بذلك السر اللطيف الذي به معنى الانسان ، والذي هو فناط التكريم العلوي لهذا الكائن العجيب التكوين) . (٥)

ثم اتهموه بالكذب وادعاء النبوة وانه غير صادق فقالوا : (ان هو الا رجل افترى على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين) . (٦) ثم اضافوا الى جرائمهم السابقة جريمة اخرى وهي انكار اليوم الآخر ، وعدم الايمان بالبعث والحساب ، بل ويتعجبون من دعوة النبي لهم بالايمان باليوم الآخر ويستبعدون هذا اليوم اشد الاستبعاد . (٧) ايعدكم انكم انا متم وكنتم ترايا وعظاما انكم مخرجون . هيهات هيهات لما توعدون . ان هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين) . (٨)

- | | |
|--------------------------------|-------------------------------|
| (١) قصص الانبياء لابن كثير ١٠٠ | (٥) في ظلال القرآن ١٣٠٩/٣ |
| (٢) ٣٤-٣٣ : المؤمنون | (٦) ٣٨ : المؤمنون |
| (٣) في ظلال القرآن ٢٤٦٧/٤ | (٧) انظر تفسير القرطبي ٤٥١٦/٥ |
| (٤) ٦٩ : الاعراف | (٨) ٣٧ - ٣٥ : المؤمنون |

ويقول عن كفرهم باليوم الآخر ايضا : « وقال الملا من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة ... » (١)

ومن الجرائم التي استحقوا بسببها العذاب انكارهم لآيات الله وجودهم بها مع معرفتهم فيقرارة نفوسهم انها حق ، يقول تعالى : « وكانوا باياتنا يجدون » (٢) ، (٣) اي بمعجزات الرسل التي خصهم الله بها وجعلها دليلا على نبوتهم ، او باياتنا التي انزلناها على رسلنا او باياتنا التكوينية التي نصبناها لهم ، وجعلناها حجة عليهم ، او بجميع ذلك » (٣) ، ولا شك ان جميع ما ذكر من آيات الله فتعم الجميع والله اعلم .

وعن كبرهم وعلوهم في الارض واغترارهم بقوتهم التي منحهم الله ، يقول تعالى : « فاما عاد فاستكبروا في الارض بغير الحق وقالوا من اشد منا قوة ، اولم يروا ان الله الذي خلقهم هو اشد منهم قوة » (٤) ، فهم تكبروا عن الايمان بالله وتصديق رسله واستعلوا على من في الارض بغير استحقاق ثم ذكر سبحانه بعض ما صدر عنهم من الاقوال الدالة على الاستكبار فقال : « وقالوا من اشد منا قوة » ، وكانوا ذوى اجسام طوال وقوة شديدة فاغترروا باجسامهم حين تهدمهم هود بالعذاب ومرادهم بذلك انهم قادرون على دفع ما ينزل بهم من العذاب . (٥)

يضاف الى ذلك تعصبهم لآبائهم واصرارهم على الشرك بالله واتخاذ آلهة من دون الله يعبدونها ، « اجئتنا لنعبد الله وحده وننذر ما كان يعبد آباؤنا ، فاتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين » (٦) ، وقالوا : « اجئتنا لتأفكنا عن آلهتنا ... » (٧)

(١) ٣٣ : المؤمنون

(٢) ١٥ : فصلت

(٣) فتح القدير ٤ / ٥١٠

(٤) ١٥ : فصلت

(٥) انظر فتح القدير ٤ / ٥١٠

(٦) ٧٠ : الاعراف

(٧) ٢٢ : الاحقاف

فيه وجهان : الاول لتزيلنا عن عبادتها بالافك ، الثاني :- لتصرفنا عن آلهتنا بالمنع ١٠٠٠ (١) فهم يستنكرون دعوة نبيهم لهم بعبادة الله وحده دون معبوداتهم التي جعلوها شركاء لله ، وانما كان هذا مستنكرا عندهم لانهم وجدوه مخالفا لما كان عليه آباؤهم ٢٠ (٢)

ان هذا المشهد لمشهد بائس لاستعباد الواقع المألوف للقلوب والعقول ، وهذا الاستعباد الذي يسلب الانسان خصائص الانسان الاصلية ، حرية التدبر والنظر وحرية التفكير والاعتقاد ، ويدعه عبدا للعادة والتقليد وعبدا للعرف المألوف وعبدا لما تفرضه عليه أهواؤه وأهواء العبيد من أمثاله ، ويطلق عليه كل باب للمعرفة وكل نافذة للنور ٣٠ (٣)

ومن أسباب عقابهم غرورهم بالدنيا والبذخ فيها ، والترف الذي أعمى بمائرهم عن الحق ، فعن ترفهم يقول الله تعالى : ﴿ وكذبوا بآياتنا الآخرة وأترفناهم في الحياة الدنيا ١٠٠٠ ﴾ (٤)

ومن صور ترفهم وبذخهم وتعلقهم بالدنيا ما قاله تعالى : ﴿ أتبنون بكل ريع آية تعبثون • وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون ﴾ (٥) ، فقد كانوا يتخذون بكل مكان مرتفع من الارض بناء شامخا يلفت نظر من يراه ، ولكنهم لم يبنيه لمنفعة او مصلحة ، وانما بنوه لاعبين عابثين ، فانكر الله عليهم ذلك حيث كانوا يبعثون الاموال ويضيعون الثروات ، وكانوا يتخذون للماء مأخذ يجمعونه فيها كالخواض راجين ان يخلدوا في هذه الارض ، وما هم فيها بخالدين ٦٠ (٦)

(١) تفسير القرطبي ٢/٦٠٢٥

(٢) فتح القدير ٢/٢١٨

(٣) في ظلال القرآن ٣/١٣١١

(٤) المؤمنون : ٣٣

(٥) الثورات : ١٢٨ - ١٢٩

(٦) انظر دعوة المرسل ٢٥

ومن اسباب عقابهم قلة رحمتهم وشفقتهم فهم يتجبرون في عباد الله ويبطئون في الناس بغير حق ، وبذا فهم يستخدمون قوتهم التي منحهم الله اياها ليس لشكر الله وعمل الصالحات ، وانما للبطش بالضعفاء والمساكين ، فقد اعطاهم الله بسطة في الجسم (٠٠٠ و زادكم في الخلق بسطة ٠٠٠) (١)ة (واذا بطشتم بطشتم جبارين) (٢) . وكانوا قوما مغترين بهذه القوة (٠ وقالوا من اشد منا قوة ، اولم يروا ان الله الذي خلقهم هو اشد منهم قوة) (٣) . فالله سبحانه وتعالى الذي خلقهم ومنحهم هذه القوة قادر على اهلاكهم واستئصالهم ، فسبحانه لا يعجزه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم .

وهكذا كان قوم هود كافرين بالله مصرين على الشرك ، كافرين باليوم الآخر منكرين للبعث والحساب ، كافرين برسوله متهمين له بالسفه والكذب وادعاء النبوة وانه لم يات ببينة على صدق دعوته ، معترضين على بشرية الرسول ، متعصبين لدين اباؤهم واجدادهم ، متكبرين في الارض منتزين بما منحهم الله من قوة ، مترفين في الدنيا ، فاستحقوا بكل ذلك انزال عذاب الله عليهم ، ومن العجيب انهم كانوا قبل نزول العذاب بهم قد استعجلوا وقوعه فرارا من مواجهة الحق ، بل فرارا من تدبر تفاهة الباطل وقللوا لنبيهم ان كنت صادقا في دعواك فانزل العذاب الذي تتهددنا به ، وقد ذكرهم وبصرهم بالمصير الذي يترقبهم ان هم بقوا مصرين على كفرهم وعنادهم ، (٤) يقول تعالى : (وانكر اخا عاد اذا نذر قومه بالاحقاف) (٥) . فلقد انذر قومه ان لم يؤمنوا فسيحل بهم عقاب الله ، ومع هذا فقد استهتروا بالانذار وطلبوا نزول العذاب بقولهم : (قالوا اجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد ابؤنا فإتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين ، قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب ، اتجادلونني في اسماء سميتموها انتم واباؤكم ما نزل الله بها من سلطان ، فانتظروا اني معكم من المنتظرين) (٦) .

(١) : الاعراف ٦٩

(٢) : الشعراء ١٣٠

(٣) : فصلت ١٥

(٤) : في ظلال القرآن ١٣١١/٣

(٥) : الاحقاف ٢١

(٦) : الاعراف ٧٠ - ٧١

(١) اي قد استحققتم بهذه المقالة الرجس والغضب من الله ، أتعارضون عبادة الله وحده لا شريك له بعبادة اصنام نحتموها وسميتموها آلهة من تلقاء أنفسكم ، اصطالحتم عليها انتم وآباؤكم ، ما نزل الله على ما نهيتم اليه دليلا ولا برهانا ، واذا أبيتم قبول الحق وتماديتم في الباطل ، فانظروا الان عذاب الله الواقع بكم ، وبأسه الذي لا يرد ، ونكاله الذي لا يصد (١) وفي سورة الاحقاف قال تعالى عندما طلبوا نزول العذاب : (قال انما العلم عند الله وابلغكم ما ارسلت به ولكني اراكم قوما تجهلون) (٢) ، فنزل العذاب الذي استعجلوه واستحقوه ، قال تعالى مصورا ذلك العذاب : (فلما رأوه عارضا مستقبل اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا ، بل هو ما استعجلتم به ، ريح فيها عذاب أليم ، تدمر كل شيء بأمر ربها فأصبحوا لا يرى الا مساكنهم كذلك نجزي القوم المجرمين) (٣) ، وقال تعالى في سورة القمر : (كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر ، انا ارسلنا عليهم ريحا صرصرا في يوم نحس مستمر ، تنزع الناس كانهم أعجاز نخل منقصر) (٤) ، وقال أيضا في سورة الذاريات : (وفي عاد اذ ارسلنا عليهم الريح العقيم ما تذر من شيء أتت عليه الا جعلته كالرميم) (٥) وفي سورة الحاقة قال تعالى : (وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما ، فترى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية فهل ترى لهم من باقية) (٦) والعذاب الذي نزل بعاد هو انهم عندما رأوا غيوما في السماء استبشروا خيرا وقالوا هذا غيم ممطرنا ، فجاءهم الجواب بأنه هو ما استعجلتموه من العذاب .

(١) قصص الانبياء لابن كثير ١٠٣

(٢) الاحقاف : ٣٣

(٣) الاحقاف : ٢٤ - ٢٥

(٤) القمر : ١٨ - ٢٠

(٥) الذاريات : ٤١ - ٤٢

(٦) الحاقة : ٥ - ٨

الريح التي سخرها الله سبع ليالٍ وثمانية أيام متتالية ، وكانت هذه الريح عقيماً لا ماء فيها ولا خير ، بل فيها العذاب الذي يدمر كل شيء ويجعلهم كأعجاز نخل منقعر ، شبههم بأعجاز النخل التي لا رؤوس لها وذلك لأن الريح كانت تجيء إلى أحدهم فتحمله فترفعه في الهواء ثم تنكسه على أم رأسه فتشخه فيبقى جثة بلا رأس . (١)

وقد جاء في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : (نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور) . (٢) والدبور : الريح الغربية .

وهكذا مضت سنة الله في إهلاك المكذبين المعاندين الذين يستحقون عذاب الله والخزى في الدنيا والعذاب في الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون .

(١) قصص الأنبياء لابن كثير ١٠٨

(٢) أخرجه البخاري كتاب الأنبياء باب (والى عاد أخاهم ٠٠٠) فتح الباري بشرح صحيح البخاري ٣٧٦/٦

مسلم كتاب صلاة الاستسقاء باب الصبا والدبور ٢ / ٦١٧

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ٧٧ / ١٩٨

ثالثا :- قوم صالح عليه السلام .

وهذه صفحة أخرى من صحائف قصة البشرية ، وها هي نكسة أخرى

الى الجاهلية ، التي تحققت فيها سنة الله في عقاب الامم يقول تعالى:

" والى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره" (١)

انها دعوة لهم بافراد الله سبحانه وتعالى بالعبودية لانه لا اله يستحق العبادة والدينونة غيره سبحانه ودعوة لهم الى ترك عبادة الاصنام والشركاء من دون الله

وقد جاءهم بالبينة على صدق دعوته يقول تعالى : " قد جاءكم بينة من ربكم

هذه ناقة الله لكم اية " (٢) ، فالناقة اية لهم على صدق دعوته ولا بد ان تكون

هذه الناقة غير عادية وانها فيها اية او آيات تدل على صدقه .

ثم نجد نبي الله صالحا يدعو قومه الى الاعتبار والاتعاظ بهن سبقهم ويدعوهم

الى شكر هذه النعم التي انعم الله عليهم بها ، من استخلافهم في الارض بعد قوم عاد

ومن نعمة الارض التي انعم عليهم بها ، من سهول وجبال وثمار وجنات وعيون يقول

تعالى مبينا ذلك : " وانذكروا ان جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الارض تتخذون

من سهولها قصورا وتنحتون الجبال بيوتا ، فانذكروا الا الله ولا تعثوا في الارض

مفسدين" (٣) . ويقول ممتنا عليهم بالخلق والايجاد من الارض واستعمارهم فيها : "هو

انشأكم من الارض واستعمركم فيها فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربي قريب مجيب" (٤) ،

اي هو الذي خلقكم فانشأكم من الارض وجعلكم عمارها اي اعطاكموها بما فيها من

الزروع والثمار فهو الخالق الرازق ، وهو الذي يستحق العبادة وحده لا ما سواه

فاستغفروه وتوبوا اليه ، اي اقلعوا عما انتم فيه واقبلوا على عبادته فانه يقبل

منكم ويتجاوز عنكم ان ربي قريب مجيب" (٥) . ويقول ايضا : " اتركون في ما ها هنا

آمنين ، في جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم وتنحتون من الجبال بيوتا فارهين

فاتقوا الله واطيعون ولا تطيعوا امر المسرفين" (٦) . الاستفهام هنا للانكار اي

اتتركون في هذه النعم التي اعطاكم الله اياها آمنين من الموت والعذاب باقين

في الدنيا" (٧) .

(١) الاعراف : ٧٣

(٢) الاية السابقة

(٣) الاعراف : ٧٤

(٤) هود : ٦١

(٥) قصص الانبياء لابن كثير ١١٦

(٦) الشعراء : ١٥١-١٤٦

(٧) قصص الانبياء لابن كثير ١١٦

انها نعم كثيرة تستحق منهم الشكر والانعان لله والاستسلام له ، وتدعوهم الى الاستغفار والتوبة ، والى طاعة نبيهم ، وترك طاعة امر المسرفين من الطواغيت الذين يصدونهم عن الايمان ، فما كان من قومه بعد ان ذكرهم بنعم الله عليهم ودعاهم الى الشكر والاحسان وترك العصيان الا ان " قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا ، اتنهانا ان نعبد ما يعبد اباؤنا واننا لفي شك مما تدعونا اليه مريب" (١) .

لقد كان لنا رجاء فيك ، كنت فينا لعلمك او لعقلك او لصدقك او لحسن تدبيرك او لهذا جميعه ، ولكن هذا الرجاء قد خاب . اتنهانا ان نعبد ما يعبد اباؤنا ؟ انها للقاصمة ؛ فكل شيء يا صالح الا هذا ؛ وما كنا لنتوقع ان تقولها ، فيا لخيبة الرجاء فيك ثم انا لفي شك مما تدعونا اليه ، شك يجعلنا نرتاب فيك وفيما تقول .

وهكذا يعجب القوم مما لا عجب فيه ، بل يستنكرون ما هو واجب وحق ويسدهشون لان يدعوهم اخوهم صالح الى عبادة الله وحده ، لمانا ؟ لا لحة ولا لبرهان ولا لتفكير ، ولكن لان اباؤهم يعبدون هذه الالهة . وهكذا يبلغ التحجر بالناس ان يعجبوا من الحق البين ، وان يعللوا العقائد بفعل الاباء " (٢) انه التقليد الاعمى للاباء دون بصيرة او نظر او تفكير .

ثم يجيبون دعوته لهم برميده انه من المسحرين " قالوا انما انت من المسحرين" (٣) اي من المسحورين ، يعنون مسحورا لا تدري ما تقول في دعائك ايانا الى افراد العبادة لله وحده وخلق ما سواه من الانداد ، وهذا القول عليه الجمهور من المفسرين (٤) .

ثم انهم انكروا نبوة صالح وكذبوه في ذلك وقالوا ما هو الا بشر مثلنا فكيف يعطى النبوة ؟ انه التكذيب والحسد من النفوس التي لا تصدق بالحق ولا تقر بالحقيقة " ما انت الا بشر مثلنا فات باية ان كنت من الصادقين" (٥) . وهذه الاية تدل على ان صالحا كان قد دعاهم الى الايمان والتصديق قبل الناقة وانهم كفروا واصروا على شركهم وطلبوا اية على صدقه ، فجاءهم بالناقة التي تحدثنا عنها قبل قليل .

(١) ٦٢ : هود

(٢) في ظلال القرآن ١٩٠٧/٤

(٣) ١٥٣ : الشعراء

(٤) قصص الانبياء لابن كثير ١١٧

(٥) ١٥٤ : الشعراء

(٦) ٢٤ - ٢٦ : القمر

ويستغربون ان يتبعوا واحدا مثلهم فيقولون (فقالوا ابشراً منا واحدا نتبعه
انا اذا لفي ضلال وسعر ، القبي الذكر عليه من بيننا بل هو كذاب اشر) (١) .
وانهم اذا اتبعوه فهم في نهاب من الصواب وفي جنون ، ثم يتساءلون منكبين
لماذا خص صالح بالرسالة من بين آل ثمود وفيهم من هو اكثر مالا واحسن حالاً (٢) .
ثم نجدهم يطلبون الايات على صدق نبوته فيأتيهم بالاية التي يطلبونها ،
فيعضون امر الله في هذه الاية (٠٠٠ فات باية ان كنت من الصادقين ، قال هذه
ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ، ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب يوم عظيم) (٣)
انه التهديد بعدم مسناقة الله بسوء ، فان هم مسوها فيسحل عذاب الله بهم .
ومن جرائمهم كذلك تطيرهم بنبي الله وبمن آمن معه (قالوا اطيرنا بك
وبمن معك) (٤) ، اى تشاء منا بك وبمن معك من المؤمنين فبين لهم ان مصائبهم
مقدرة من عند الله عز وجل (قال طائرکم عند الله ٠٠٠) (٥) .
ومن خلافتهم استحبابهم الضلال على الهداية والرشاد قال تعالى : (واما ثمود
فهديناهاهم فاستحبوا العمى على الهدى) (٦) ه اى بينا لهم الهدى والضلال فاختراروا
الكفر على الايمان (٧) .
ومن جرائمهم محاولتهم صد المؤمنين عن ايمانهم وتهديدهم ان بقوا على الايمان
يقول تعالى : (قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم
اتعلمون ان صالحا مرسل من ربه ، قالوا انا بما ارسل به مؤمنون ، قال الذين
استكبروا انا بالذى آمنتم به كافرون) (٨) ه فهو تهديد للضعفاء ومحاولاة لصددهم
عن الحق الذى اتبعوه .

-
- (١) : القمر ٢٦-٢٤
(٢) انظر تفسير القرطبي ٦٣٠٨/٧
(٣) : الشعراء ١٥٦-١٥٤
(٤) : النمل ٤٧
(٥) : النمل ٤٧
(٦) : فصلت ١٧
(٧) انظر تفسير الطبرى ١٠٥/٢٤
(٨) : الاعراف ٧٦-٧٥

ومن جرائمهم تكذيبهم بدعوة نبيهم وانهم في ذلك كذبوا الانبياء جميعا "كذبت
 ثمود المرسلين" (١)، ويقول "كذبت ثمود بالندر" (٢) ، لانه من كذب نبيا كان
 كمن كذب جميع الانبياء ، لان دعوتهم واحدة وهي توحيد الله وافراده بالعبودية
 ثم جعلوا الكذب صفة من صفاته مبالغة في التكذيب فقالوا "بل هو كذاب اشر" (٣)
 اى ليس كما يدعي انه نبي انما يريد ان يتعاطم ويلتمس التكبر علينا من غير
 استحقاق (٤) . ومن جرائمهم الطغيان والعتو عن امر الله "كذبت ثمود بطغواها (٥)
 الطغوى : اسم من الطغيان ، كالدعوى من الدعاء ، قال الواحدي : قال المفسرون
 "كذبت ثمود بطغواها" اى ان الطغيان حملهم على الكذب ، والطغيان مجاوزة الحد
 في المعاصي . (٦)

ثم بين سبحانه ان اكثر قوم صالح عليه السلام كانوا كفارا ، قال تعالى "وما
 كان اكثرهم مؤمنين" (٧) .

ومن سماتهم انقسام المجتمع الى قسمين :- مفسدين وطواغيت يتحكمون في الناس
 ويصدونهم عن الايمان . ورعاع مستضعفين يتبعونهم دون تفكير او اعتبار ، وعن هذه
 الظاهرة يقول تعالى : "وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون" (٨) .
 وقوله تسعة رهط :- اى تسعة رجال .
 ويقول تعالى عن الرعاع : "فاتقوا الله واطيعون . ولا تطيعوا امر المسرفين الذين
 يفسدون في الارض ولا يصلحون" (٩) .
 ولكن القوم والعامّة لم يعتبروا بل اصرّوا على عبوديتهم للطواغيت .

(١) ١٤١ : الشعراء

(٢) ٣٣ : القمر

(٣) ٢٥ : القمر

(٤) انظر تفسير القرطبي ٦٣٠٨/٧

(٥) ١١ : الشمس

(٦) انظر فتح القدير ٤٤٩/٥

(٧) ١٥٨ : الشعراء

(٨) ٤٨ : النحل

(٩) ١٥٢-١٥٠ : الشعراء

وكان من افعالهم انهم ينحتون الجبال بيوتا فابيهين فيها اى بطرين ومعجبين بها وفرحين فيها بغير حق ، وقيل غير ذلك (١) ، فبطر النعم والفرح بها بغير حق سبب موجب لعقاب الله . قال تعالى: " وتنحتون من الجبال بيوتا فارهين " (٢) .
ومن صفاتهم السيئة انهم لا يحبون الناصحين ، فيقول تعالى : " فتولى عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين " (٣) اى لم تكن سجاياكم تتقبل الحق ولا تريده فلهدنا صرتم الى ما انتم فيه من العذاب الاليم .

ومن جرائمهم الشنيعة قتلهم للناقة التي اضافها نبي الله صالح الى الله عز وجل تعظيما لثانها رغم تهديده لهم بانهم ان مسوها بسوء فسيحل بهم عذاب الله ومع هذا فقد اعتدوا على الناقة وقتلوها ، وعن ذلك يقول تعالى : " هذه ناقة الله لكم اية فذروها تأكل في ارض الله ، ولا تمسوها بسوء فياخذكم عذاب اليم " (٤) ولكنهم ما استجابوا " فعقروها فاصبحوا نادمين فاخذهم العذاب " (٥) .
وفوق جريمتهم السابقة وهي الاعتداء على ناقة الله نجدهم يمكرون ليقتلوا صالحا عليه السلام " قالوا تقاسموا بالله لنبيته واهله ، ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مهلك اهله وانا لصادقون ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم لا يشعرون فانظر كيف كان عاقبة مكرهم انا دمرناهم وقومهم اجمعين " (٦) .

ومن اسباب عقابهم استعجالهم بالعذاب قبل الحسنة ، كما قال تعالى فسيحقهم : " قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة ، لولا تستغفرون الله لعلكم ترحمون " (٧) ، قال مجاهد : بالعذاب قبل الرحمة ، والمعنى لم تؤخروا الايمان الذى يجلب لكم الثواب وتقدمون الكفر الذى يوجب العقاب ، وقيل : لم تفعلون ما تستحقون به العقاب " (٨) .

وهكذا كان امر قوم صالح مع نبيهم ١٠٠ اصروا على الكفر وكذبوا نبيهم واتهموه بالسحر ، واستنكروا نبوته لكونه بشرا مثلهم ، وصدوا الناس عن قبول دعوته ، وتطيروا بنبيهم وبالمؤمنين ، وعتوا في الارض وفرحوا بزينة الحياة الدنيا وكرهوا

(١) انظر تفسير القرطبي ٢ / ٤٨٤٥

(٢) ١٤٩ : الشعراء

(٣) ٧٩ : الاعراف

(٤) قصص الانبياء لابن كثير ١٢٤

(٥) ١٥٧ : الشعراء

(٦) ٤٩ - ٥١ : النمل

(٧) ٤٦ : النمل

(٨) تفسير القرطبي ٦ / ٤٩٣٠

النصح والناصحين و قتلوا ناقة الله التي جعلها لهم اية ، ثم حاولتهم
لقتل نبيهم ، ثم استعجالهم لعذاب الله ، فاستحقوا بذلك كله ان ينزل بهم
عقاب الله وفق سنته سبحانه باهلاك المكذبين المصيرين على الكفر .
فقال لهم نبيهم " .. فقال تمتعوا في داركم ثلاثة ايام ، ذلك وعد
غير مكذوب " - (١)

فلما جاء الموعد الذي حدده لهم نبيهم صالح ، وعند شروق الشمس جاءتهم
صيحة من فوقهم من السماء ورجفة من اسفل منهم ففاضت الارواح وزهقت النفوس
وسكنت الحركات وخشت الاصوات ، وحقت الحقائق فاصبحوا في دارهم جاثمين (٢)
كما قال تعالى مصورا ذلك : " انا ارسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهتيم المحتظر " (٣)
وقال " فاخذتهم الرجفة فاصبحوا في دارهم جاثمين " (٤) .

ثم يصور ديارهم وقد اصبحت خالية فقال : " فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا
ان في ذلك لاية لقوم يعلمون " (٥) .
ثم انجى الله عز وجل نبيه والمؤمنين ، كما جرت سنته سبحانه بذلك ، قال
تعالى : " وانجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون " (٦) .

-
- (١) ٦٥ : هود
(٢) قصص الانبياء لابن كثير ١٢٢
(٣) ٣١ : القمر
(٤) ٧٨ : الاعراف
(٥) ٥٢ : النمل
(٦) ٥٣ : النمل

رابعاً:- قوم لوط عليه الصلاة والسلام

ومن الاقوام التي حلت بها سنة الله في العقاب قوم لوط عليه السلام الذين عاشوا في شرقي الاردن في منطقة تعرف بالبحر الميت .
فان هؤلاء القوم ابتدعوا فاحشة لم يسبقهم اليها احد من بني ادم ، وهي اتيان الذكران من العالمين ، وترك ما خلق الله من النساء لعباده الصالحين .

ولقد دعاهم لوط الى عبادة الله وحده لا شريك له ونهاهم عن ارتكاب هذه المحرمات والفواحش والمنكرات والافاعيل المستقبحات ، فتمادوا في ضلالهم وظنوا انهم واستمروا على فجورهم وكفرانهم ، فاحل الله بهم من البأس الذي لا يرد ، ما لم يكن في خلدكم وحسانهم وجعلهم مثالة في العالمين ، وعبرة يتعظ بها الالباء من العالمين (١) .

وعن دعوة لوط الى قومه ، فقد دعاهم الى تقوى الله وتوحيده وافراده بالعبودية ونهاهم عن اتيان المنكرات ، يقول الله عز وجل : " اذ قال لهم اخوهم لوط الا تتقون ، اني لكم رسول امين فاتقوا واطيعون " (٢) ، ويقول تعالى : " وما ارسلنا قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون " (٣) .
وقد قلنا - فيما سبق - ان من اشنع جرائمهم واقبحها اتيانهم الذكور من العالمين ، ولذا فان نبي الله لوطا حذرهم من هذه المعصية باساليب مختلفة من ذلك قوله تعالى : " ولوطا اذ قال لقومه اتاتون الفاحشة ما سبقكم بها من احد من العالمين ، انكم لتاتون الرجال شهوة من دون النساء ، بل انتم قوم مسرفون " (٤) .

فقال لوط موبخا قومه ، اتفعلون هذه الفعلة التي بلغت الفاية في الفحش ولم يعملها احد من قبلكم ، فانتم فيها قدوة واسوة سيئة فستبوءون باثمها واثم من فعلها الى يوم القيامة ، ثم سجل عليهم انهم فقط يريدون الشهوة وحدها ، فهم احسن من سائر افراد الحيوان لان الذكور منها تطلب الاناث بدافع الشهوة والنسل الذي يحفظ النوع (٥) .

(١) قصص الانبياء لابن كثير ١٩٢

(٢) الشعراء : ١٦٢-١٦١

(٣) الانبياء : ٢٥

(٤) الاعراف : ٨١-٨٠

(٥) انظر تفسير المراغي ٢٠٤/٨

والاسراف الذي يدمغهم به لوط عليه السلام هو تجاوز منهج الله المتمثل بالفطرة السوية ، والاسراف في الطاقة التي وهبهم الله اياها لاداء دورهم في امتداد البشرية ونمو الحياة ، فانا هم يريقونها ويبعثونها في غير موضع الاخصاب (١) وينهب القرطبي الى ان اسرافهم هو في جمعهم هذه الفاحشة الى الشرك بالله (٢) وينهب الرازي الى ان اسرافهم في كل الاعمال ، فيقول : (والمعنى كأنه قال لهم انتم مسرفون في كل الاعمال ، فلا يبعد منكم ايضا اقدامكم على هذا الاسراف) (٣) وقال ايضا زاجرا لهم عن هذه الفاحشة (اتاتون الذكران من العالمين ، وتذرون ما خلق لكم ربكم من ازواجكم بل انتم قوم عادون) (٤) ، فقال منكرا لهم (اتنكبون الذكران من بني ادم في ادبارهم ٠٠٠ وتدعون الذي خلق لكم ربكم من ازواجكم من فروجهن فاحله لكم ٠٠٠ بل انتم قوم تتجاوزون ما اباح لكم ربكم ، واحله لكم من الفروج التي ما حرم عليكم منها) (٥) ، فهم متجاوزون حدود الفطرة وحدود الشريعة (٦) ، وقال لوط مخاطبا لقومه : (ولوطا ان قال لقومه اتاتون الفاحشة وانتم تبصرون ، ائنيكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء ، بل انتم قوم تجهلون) (٧) ، وقوله وانتم تبصرون فيه قولان : احدهما وانتم تعلمون ان هذه فاحشة (٨) ، والثاني وبعضكم يبصر بعضا (٩) ، وقوله : (بل انتم قوم تجهلون) يقول ما ذلك منكم الا انكم قوم سفهاء جهلة بعظيم حق الله عليكم ، فخالفتم لذلك امره وعصيتم رسوله) (١٠) .

-
- (١) في ظلال القرآن ٣/٣١٥
(٢) انظر تفسير القرطبي ٣/ ٢٦٧٩
(٣) انظر تفسير الرازي ٤/ ١٧٨ . (٤) ١٦٥ - ١٦٦ : الشعراء
(٥) تفسير الطبري ١٩/ ١٠٥ ، وانظر زاد المسير في علم التفسير ٦/ ١٤٠
(٦) انظر دعوة الرسل محمد العدوي ٦٥
(٧) ٥٤ - ٥٥ : النمل
(٨) انظر تفسير الطبري ١٩/ ١٧٥
(٩) زاد المسير في علم التفسير ٦/ ١٨٣
(١٠) تفسير الطبري ١٩/ ١٧٥ وانظر زاد المسير في علم التفسير ٦/ ١٨٣

ويقول سيد قطب رحمه الله في هذه الآية (..فهو قد عجب^{في} عبارته الأولى من اتيانهم الفاحشة ، وهم يبصرون الحياة في جميع انواعها واجناسها تجري على نسق الفطرة ، وهم وحدهم الشواذ في وسط الحياة والاحياء* ، وصرح في عبارته الثانية بطبيعة تلك الفاحشة ، ومجرد الكشف عنها يكفي لابرار شذونها وغرابتها لما لوف البشرية ولما لوف الفطرة جميعا ، ثم وصفهم بالجهل بمعنييه ، الجهل بمعنى فقدان العلم ، والجهل بمعنى السفه والحمق ، وكلا المعنيين متحقق في هذا الانحراف البغيض ، فالذى لا يعرف منطق الفطرة يجهل كل شيء* ، ولا يعلم شيئاً اصلاً ، والذى يميل هذا الميل عن الفطرة سفيه احمق معتد على جميع الحقوق) (١) ولكن قوم لوط قابلوا دعوة نبيهم بالتكذيب ، يقول تعالى : (كذبت قوم لوط المرسلين) (٢) ، ويقول تعالى : (وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط) (٣) .

ومن عجب أمرهم انهم أصروا على ارتكاب فاحشتهم الشنيعة ، وعندما نصحهم بتركها قابلوا دعوتهم بالكبر والتهميد والتبجح في فعل المعصية وطلب العذاب ، وعندما أنذرهم وقوع العذاب لم يؤمنوا ويصدقوا قوله بل شكوا وكذبوا .

وهددوا نبيهم باخراجه من قريته اذا لم ينته عن نهيهم عن اتيان الذكران (٤) : (قالوا لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين) (٥) وفي آية أخرى قال تعالى مبينا عزمهم على اخراج لوط ومن آمن معه : (وما كان جواب قومه الا ان قالوا أخرجوهم من قريتكم انهم اناس يتطهرون) (٦) وفي الآية الأخرى بينوا من يعزمون على اخراجهم فقال تعالى : (فما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوا آل لوط من قريتكم انهم اناس يتطهرون) (٧)

(١) في ظلال القرآن ٢٦٤٧/٥

(٢) الشعراء

(٣) ٤٢ - ٤٣ : الحج

(٤) انظر تفسير الطبري ١٩ / ١٠٦

(٥) الشعراء

(٦) الاعراف

(٧) النمل ٥٦

يقول تعالى ذكره : فلم يكن لقوم لوط جواب له ان نهاهم عما امره الله بنهيهم عنه من اتيان الرجال الا قال بعضهم لبعض (أخرجوا آل لوط عن قريبتكم انهم اناس يتطهرون) عما نحن من اتيان الذكران في أدبارهم (١) وقال الرازي انما قالوا : (اناس يتطهرون على سبيل السخريه بهم وتطهرهم من الفواحش ، كما يقول الشيطان من الفسقة لبعض العلماء اذا وعظهم : ابعدوا عنا هذا المتكشف وأريحونا من هذا المتزهد) (٢) وعن تبججهم وقله حياتهم ، نهيمهم نبي الله لوطا عن استقبال الضيوف ومحاولتهم الاعتداء على ملائكة الله الذين جاؤا بصورة بشر على نبي الله لوط عليه السلام ، يقول تعالى مصورا هذا الموقف المخزي الشنيع (... وجاء أهل المدينة يستبشرون ، قال ان هؤلاء ضيفي فلا تفضحون واتقوا الله ولا تخزون ، قالوا أولم ننهك عن العالمين) (٣) ولكن الله طمس أعينهم عن ملائكته كما قال تعالى (ولقد راودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم ...) (٤) ، والطمس هو : نهاب الرؤية حيث جعل أعينهم كسائر الوجه لا يرى لها شق (٥) ومن جرائمهم انهم كانوا يقطعون السبيل ويأتون في ناديتهم المنكر قال تعالى على لسان لوط مخاطبا لهم : (انكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل وتأتون في ناديتكم المنكر) (٦) ، وقوله (وتقطعون السبيل) قيل انهم كانوا يفعلون الفاحشة بمن كان يمر بهم من المسافرين ، فلما فعلوا ذلك ترك الناس المرور بهم ، فقطعوا السبيل بهذا السبب ، وقيل كانوا يقطعون الطريق على المارة بقتلهم ونهبهم ، وقيل ان معنى قطع الطريق هو قطع

(١) تفسير الطبري ١/٢٠ وانظر تفسير الرازي ١٢٨/١٤

(٢) تفسير الرازي ١٢٨/١٤

(٣) ٦٧ - ٧٠ : الحجر

(٤) ٣٧ : القمر

(٥) تفسير الكشاف للزمخشري ٤٠/٤

(٦) ٢٩ : العنكبوت

النسل بالعدول عن النساء الى الرجال^(١) ونهب الشوكاني الى انهم كانوا يفعلون ما يكون سببا لقطع الطريق من غير تقييد بسبب خاص^(٢) ، ويقول القرطبي : (ولعل الجميع كان فيهم فكانوا يقطعون الطريق لأخذ الاموال والفاحشة ، ويستغنون عن النساء بذلك) (٣) .
 وأما المنكر الذي كانوا يأتونه في مجالسهم العامة دون رادع او حياء فقد اختلف فيه ، فقال بعضهم : كانوا يتضاطون في المجالس ، وقال بعضهم كانوا يحذفون النساء بالحصى ويستخفون بالغريب والخاطر عليهم ، فعن أم هانئ قالت : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى : (وتأتون في ناديكم المنكر) قال يحذفون أهل الطريق ويسخرون منهم ، وذلك المنكر الذي كانوا يأتونه (٤) وقال بعضهم : كان ذلك اتيانهم الفاحشة في مجالسهم ، وقيل : كانوا يلعبون بالحمام وقيل : يلعبون بالسرود والشطرنج ويلبسون المصبغات وتتشبه الرجال بلباس النساء والنساء بالرجال ، ويضربون المكوس على كل عابر (٥) .

وقال بعضهم : هو لف القميص على اليد ، وجرا الازار ، وحل الازار ، والمحذف والرمي بالبندق والصفير في خصال آخر رواها ميمون بن مهران عن ابن عباس (٦) .

-
- (١) انظر تفسير الطبرى ٢٠ / ١٤٥ ، وتفسير ابن كثير ٣ / ٤١١ والتسهيل لعلوم التنزيل ٣ / ٢٥١ ، وزاد المسير ٦ / ٢٧٠
 (٢) فتح القدير ٣ / ٢٠١
 (٣) تفسير القرطبي ٦ / ٥٠٥٧
 (٤) الامام احمد في المسند ٦ / ٣٤١ رجاله ثقات والحديث صحيح .
 (٥) انظر تفسير الطبرى ٢٠ / ١٤٥ - ١٤٦ ، وتفسير ابن كثير ٣ / ٤١١ وتفسير القرطبي ٦ / ٥٠٥٧ - ٥٠٥٨ ، وفتح القدير ٣ / ٢٠١
 (٦) زاد المسير في علم التفسير ٦ / ٢٧٠

يقول الطبرى : (واولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال : معناه : وتحذفون من مجالسكم المارة بكم وتسخرون منهم لما ذكرنا في الرواية بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) (١) ويقصد به حديث أم هانئ .

ويلاحظ الانسان من فعلهم عبثهم فيما لا فائدة منه ولا طائل من ورائه ، ويلاحظ فساد أخلاقهم الاجتماعية ووصولها الى الحضيض ويلاحظ عدم أدراكهم لقيمة الحياة والوقت ومما انتهى اليه امر قوم لوط قلة المؤمنين الذين آمنوا به عليه الصلاة والسلام واتبعوه (٢) ، قال تعالى (٣٠٠) وما كان أكثرهم مؤمنين (٣) ، ويقول (وأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) (٤) ، والظاهر والله اعلم انه لم يؤمن من قوم لوط الا أهل بيته (٥) ، بدليل قوله تعالى (فأنجيناها وأهلها الا امرأتها كانت من الغابرين) (٦) جمعا بين هذه الآية والآية السابقة والله أعلم ، ومما يؤيد ذلك ما قاله ابن عباس : المراد لوط وابنتاه (٧) ، وقيل ان اهل بيت لوط الذين نجوا ثلاثة عشر (٨) ، والاصل ان نقف عند الآية ولا نتعرض للعدد اذا لم يأت به نقل صحيح .

وعندما توعدهم نبي الله بالعذاب كذبوه وشكوا في صدق قوله (٩) كما قال تعالى : (ولقد أنذرهم بطئتنا فتماروا بالنذر) (١٠) ، وقال تعالى على لسان الملائكة مخاطبين لوطا بأنهم جاءوه بالعذاب الذى كان قومهم يشكون فيه فقال : (قالوا بل جئناك بما

(١) تفسير الطبرى ٢٠ / ١٤٥ - ١٤٦

(٢) انظر تفسير الطبرى ٢ / ٢٧

(٣) ١٧٤ : الشعراء

(٤) ٣٦-٣٥ : الذاريات

(٥) انظر تفسير الطبرى ٢ / ٢٧

(٦) ٨٣ : الاعراف

(٧) انظر تفسير الرازى ١٧٨ / ٨

(٨) الكشاف للزمخشري ١٩ / ٤

(٩) انظر الكشاف للزمخشري ٤٠ / ٤

(١٠) ٣٦ : القمر

.. كانوا فيه يمترون (١) .

ولأنهم كانوا يشكون بالعذاب ويستبعدونه تحدوا نبي الله بانزال العذاب عليهم قال تعالى: (٠٠٠ فما كان جواب قومه الا ان قالوا ائتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين) (٢) ، (وجواب قومه ما كان بشيء الا بهذا القول رجوعا منهم الى التكذيب واللجاج والعناد) (٣) ثم ان لوطا لما يئس منهم طلب النصرة عليهم من الله سبحانه وتعالى فد. قال رب انصرني على القوم المفسدين (٤)

وهكذا استحق قوم لوط ان تنزل بهم سنة الله في عقاب الأمم بما كانوا عليه من تكذيب نبيهم ومحاولتهم اخراجه من دياره ، والتضييق عليه ومنعه من استضافة الناس ومحاولتهم الاعتداء على ملائكة الله الذين جاءوا بصورة البشر ، واصرارهم على ما هم فيه من عمل الفاحشة ، وكذلك قطع السبيل واتيان المنكر في ناديمهم ، وشكهم في وعيد نبيهم بنزول العذاب ثم سؤال واستعجال ذلك العذاب وأخيرا دعاء نبيهم عليهم بنزول العذاب ، فاستحقوا بكل ذلك نزول العذاب واستجاب الله دعوة نبيه ، قال تعالى: (انا منزلون على هذه القرية رجزا من السماء بما كانوا يفسقون) (٦) ، والرجز هنا العذاب (٧) ، والعذاب الذي نزل بهم وصفه تعالى بقوله: (فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها ، وأمطرنا

(١) ٦٣ : الحجر

(٢) ٩٢ : العنكبوت

(٣) فتح القدير ٢٠١/٤

(٤) المصدر السابق بنفس الصفحة

(٥) ٣٠ : العنكبوت

(٦) ٣٤ : العنكبوت

(٧) تفسير الطبري ١٤٨/٣٠

عليهم حجارة من سجيل منضود ، مسومة عند ربك وما هي من الظالمين ببعيد (١)
وقال تعالى : (فأخذتهم الصيحة مشرقين) (٢) ، وقال تعالى : (ولقد صبحهم
بكرة عذاب مستقر) (٣) ، وفي الصباح الباكر وعند شروق الشمس خسف الله
بهم الارض ، وارسل عليهم من السماء حجارة صلبة ومنتالية ومعلمة لهؤلاء
القوم المسرفين .

وهكذا مضت سنة الله ايضا في نجاته نبي الله والمؤمنين معه كما
قال تعالى : (ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبرى قالوا انا مهلكوا هذه القرية
ان اهلها كانوا ظالمين . قال ان فيها لوطا ، قالوا نحن اعلم بمن فيها لننجينه
واهلك الا امرأته كانت من الغابرين) (٥) ، الا ان امرأته كانت تابعة لقومها
وكافرة كما قال عز من قائل (ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة
لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله
شيئا وقبلا دخلا النار مع الداخلين) (٦) (اى خانتاهما في الدين فلم يتبعاهما
فيه ، وليس المراد انهما كانتا على فاحشة - حاشا وكلا - فان الله لا يقدر على
نبي قط ان تبغي امرأته كما قال ابن عباس وغيره من ائمة السلف والخلف : ما
بغت امرأة نبي قط ومن قال خلاف هذا فقد اخطأ خطأ كبيرا) (٧) .
فتلك نهاية القوم المجرمين جزاء فعلتهم الشنيعة واصرارهم عليها ، وان ما
حل بقوم لوط لعبرة للمتوسمين الذين ينظرون بعين الفراسة والاعتبار حتى لا
يحل بهم عقاب الله . (٨)

- | | |
|-----|---|
| (١) | ٨٢ - ٨٣ : هود |
| (٢) | ٧٣ : الحجر |
| (٣) | ٣٨ : القمر |
| (٤) | انظر قصص الانبياء لتفصيل العذاب |
| (٥) | ٣١ - ٣٢ : العنكبوت |
| (٦) | ١٠ : التحريم |
| (٧) | قصص الانبياء لابن كثير ٢٠٢ - ٢٠٣ ، تنوير المقياس من تفسير ابن عباس ص ٤٧٨ ،
زاد المسير ٣١٥/٨ ، الدر المنثور ٢٢٨/٨ |
| (٨) | ومما يؤسف اليه ان تنتشر هذه الفاحشة في الغرب ويصبح القانون لا يمانع فيها ،
بل اصبحت امرا مشروعا ، ويتم عقد الرجل على الرجل ، فاصابهم الله بمرض "الايدز"
وهو مرض فقدان المناعة ، واصبحت الان الصيحات تتعالى بمنعه ولا شك ان هذا عقاب
الله عز وجل لتلك الامم التي رعت في الفاحشة الى انقائها ، ولعلمهم قد فاقوا
قوم لوط في هذه الفاحشة او قاربوهم - ولم يتمكنوا من ايجاد علاج ناجح له بل
وقد يعقبه انواع من مرض السرطان مثل سرطان كابوسي ونسبة الوفيات عالية جدا
قد تزيد على ٧٠٪ وكذلك مرض التهاب الكبد الوبائي والزهرى وامراض جنسية
اخرى (مجلة مدسن دايجت فبراير ١٩٨٥ م) ، وورد في ملحق صحيفة اليوم بتاريخ
٢٩ / جمادى الآخرة ١٤٠٦ هـ انه ايضا يسبب سرطان الدبر (السرطانة الوسطية)
والنزيف الجلدى والمخاطي) . |

خامسا :- قوم شعيب عليه الصلاة والسلام :-

ومن الاقوام التي تحققت فيها سنة الله في عقاب الامم ، قوم شعيب عليه الصلاة والسلام ، الذين دعاهم الى تحقيق عبودية الله والدينونة له وحده ، وهي قاعدة التوحيد الاولى ، وقاعدة الحياة الاولى ، وقاعدة الشريعة الاولى ، وقاعدة المعاملات الاولى التي لا تقوم بغيرها عقيدة ولا عبادة ولا معاملة . (١)

قال تعالى : " والى مدين اخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره " . (٢)

وكان قوم شعيب من أسوأ الأقسام معاملة ، يبخسون المكيال والميزان ويطفون فيهما ، يأخذون بالزائد ويدفعون بالناقص ، (٣) فأرشدهم الى ترك هذه المعاصي بقوله : " فأوفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها ، ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين " (٤) ، وقوله أيضا لهم : " ولا تنقصوا المكيال والميزان ، أني أراكم بخير وأني أخاف عليكم عذاب يوم محيط ، ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الارض مفسدين . بقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين " (٥) .

وقال لهم أيضا : " وأوفوا الكيل ولا تكونوا من المخرين . وزنوا بالقسطاس المستقيم . ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الارض مفسدين . واتقوا الذي خلقكم والجيله الاولين " (٦)

فهو في الآية الاولى قد أمرهم بالعدل ونهاهم عن الظلم وبين لهم ان هذا خير لهم في دنياهم وخير لهم في آخرتهم ، لأن المال الحرام محقوق البركة ومصيره الى الزوال ، وفي الآية الثانية أمرهم بالأمر السابق مبينا لهم أنهم في نعمة من الله وفضل يستوجبان منهم الشكر والعرفان ، وحذرهم من عقاب الله ان بقوا على سوء معاملتهم ، وبين لهم ان ما عند الله أبقي وأفضل (٧) ، وعلى قول آخر أى ما يبقيه لكم من الحلال بعد آيفاء الحقوق

(١) في ظلال القرآن ٤ / ١٩١٨

(٢) الاعراف : ٨٥

(٣) قصص الانبياء لابن كثير ٢٠٨

(٤) الاعراف : ٨٥

(٥) ٨٤ - ٨٦ : هود

(٦) ١٨١ - ١٨٣ : الشعراء

(٧) انظر في ظلال القرآن ٤ / ١٩١٥

بالقسط اكثر خيرا وبركة مما تبقونه لأنفسكم من التطفيف والبخس والفساد في الارض ، ذكره ابن جرير وغيره من المفسرين (١) ، فان الحلال مبارك وان قل والحرام ممحوق وان كثر قال تعالى : (يمحق الله الربا ويربي الصدقات) (٢) .
وفي الآية الاخرى امرهم بذلك واوصاهم بتقوى الله الذي انعم عليهم بالخلق هم والناس اجمعين (٣) ، وخوفهم بأس الله الذي خلقهم وخلق اباؤهم الاولين (٤) ومن معاصيهم انهم كانوا يفسدون في الارض فنهاهم عن الافساد في الارض بقوله : (... ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها) وقوله لا تفسدوا : هو لفظ يعم دقيق الفساد وجليله (٥) ويكون بالظلم واكل اموال الناس بالباطل والبغي والعدوان على الانفس والاعراض وافساد الاخلاق والاداب بالاثم والفواحش الظاهرة والباطنة ، وافساد العمران بالجهل وعدم النظام (٦) ، وقال لهم أيضا : (... ولا تعثوا في الارض مفسدين) (٨) ، قال الشوكاني : (والعثي في الارض يشمل كل ما يعم فيها من الاضرار بالناس فيدخل ما في السياق من نقص المكياال والميزان ، وقبيده بالحال وهو قوله (مفسدين) ليخرج ما كان من صورته من العثي في الارض ، والمقصود به الإصلاح) (٩) ، والعثي في اللغة : الافساد (١٠) .
ثم حذرهم من عاقبة الفساد والنظر في مصير الاقوام المفسدة فقال لهم : (... وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين) (١١) ، وما لحقهم من الخزي والنكال ليصير ذلك زاجرا عن العصيان والفساد .

-
- (١) فتح القدير للشوكاني ٢ / ٥١٩١
(٢) ٢٧٦٠ : التبقرة ، وانظر قصص الانبياء لابن كثير ٢٠٨
(٣) في ظلال القرآن - سيد قطب - ٥ / ٢٦١٥
(٤) تفسير ابن كثير ٣ / ٣٤٦
(٥) الاعراف : ٨٥
(٦) تفسير القرطبي ٣ / ٢٦٨٤
(٧) دعوة الرسل محمد احمد العدوى ١٥٦
(٨) ٨٥ : هود
(٩) فتح القدير للشوكاني ٢ / ٥١٨
(١٠) الصحاح للجوهري كتاب الباء فصل العين ٦ / ٢٤١٨
(١١) الاعراف : ٨٦

واضافة الى جرائمهم ومعاصيهم السابقة ، فقد حدثنا القران عن معاص اخرى
 ذكرها لهم بقوله تعالى: (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون عن سبيل الله
 من آمن به ، وتبغونها عوجا واذكروا ان كنتم قليلا فكثرتم ، وانظروا كيف
 كان عاقبة المفسدين) (١) ، يقول الرازي في تفسير هذه الاية : (والحاصل
 انه نهاهم عن القعود على صراط الله حال الاشتغال باحد هذه الامور الثلاثة ،
 واعلم انه تعالى لما عطف بعض هذه الثلاثة على بعض ، وجب حصول المفارقة
 بينها فقوله (توعدون) يحصل بذلك انزال المضار بهم ، واما الصد : فقد
 يكون بالايعاد بالمضار ، وقد يكون بالوعد بالمنافع بما لو تركه ، وقد يكون
 بان لا يمكنه من النهاب الى الرسول ليمسح كلامه . وأما قوله : (وتبغونها عوجا)
 فالمراد ألقاء الشكوك والشبهات ، والمراد من الآية ان شعيبا منع القوم من
 أن يمنعوا الناس من قبول الدين باحد هذه الطرق الثلاثة ، وانا تأملت علمت
 ان احدا لا يمكنه منع غيره من قبول مذهب او مقالة الا باحد هذه الطرق الثلاثة (٢) .
 وقد ذهب بعض المفسرين الى القول بقطع الطريق الحسي بالنهب والسلب (٣)
 ولكن السياق لا يدل على ذلك بل يدل على ما قبله (٤) من قول الرازي وما رجحه
 الشوكاني لا ما رجحه ابن كثير (٦) من قطع الطريق الحسي .
 هذه دعوة نبي الله شعيب الى قومه دعوة الى عبادة الله حق العبادة ، وترك
 ما هم عليه من معاص ، ولكنهم بدلا من ان يطيعوا نبيهم في دعوتهم الى الحق
 نجدهم يردون عليه بالوعيد والتهديد والاستهزاء فقد قابلوا دعوته الجادة

(١) الاعراف : ٨٦

(٢) تفسير الرازي ١٤ / ١٨٢

(٣) تفسير القرطبي ٣ / ٢٦٨٥ ، كتاب التسهيل لعلوم التنزيل للفرناطي ٢ / ٧٠

(٤) تفسير القرطبي ٣ / ٢٦٨٥

(٥) تفسير الرازي ١٤ / ١٨٢ ، وفتح القدير ٢ / ٢٢٤

(٦) تفسير ابن كثير ٢ / ٢٢٢

بكلمات المتهمك الساخر (قالوا يا شعيب أصلاتك تأمرك ان نترك ما يعبد آباؤنا او ان نفعل في أموالنا ما نشاء انك لأنت الحليم الرشيد) (١)

(أرادوا ان هذا الذى يأمر به من ترك عبادة الاوثان ، وان مثله لا يدعو اليه واعى عقل ، ولا يأمرك به أمر فطننة فلم يبق الا ان يأمرك به أمر هذيان ، ووسوسة شيطان ، وهو صلاتك التي تداوم عليها في ليالك ونهارك ، وهي عندهم من باب الجنون الذى يتولج به المجانين والموسوسون ، فقد سخروا اولاً من نبي الله شعيب عليه السلام في عبادته ثم سخروا منه في أمره ونهيه ، فقد أضافوا الامر الى الصلاة في تهكمهم لأنهم ينكرون ان يكون طريقه الوحي السماوى ، وقولهم (انك لأنت الحليم الرشيد) : أرادوا نسبه الى غاية السفه والغى فعكسوا ليتهكموا به ، كما يقال للشحيح الخسيس : لو رآك حاتم لسجد لك ، او انك معروف بالحلم والرشد ، فلما نأمرهم بترك دين أفوه عن آباءهم وأسلافهم ، وترك عمل يعود عليهم بالثراء والمال الجم ، وفاتهم ان الرشد في ان يعرف الانسان ربه ، ويشكره على ما وهبه من النعم ، وان يضع نفسه حيث وضعها الله من إجلال وإكرام ، وان ما هم عليه من عبادة الاوثان وأكل أموال الناس بالباطل لا يتصل بالرشد في قليل او كثير) (٢) .

والواقع ان قوم شعيب اذ قالوا لنبيهم (أصلاتك تأمرك ...) كانوا لا يدركون او لا يريدون ان يدركوا ان الصلاة من مقتضيات العقيدة ، ومن صور العبودية لله سبحانه وتعالى ، وان العقيدة لاتقوم بغير توحيد الله وتبذ ما يعبدونه من دونه هم وآباؤهم ، كما أنها لاتقوم الا بتنفيذ شرائع الله في التجارة وتداول الاموال ، وفي كل شأن من شئون الحياة

(١) ٨٢ : هود

(٢) دعوة الرسل محمد أحمد العدوى ١٦٩

والتعامل ، فهي لحمة واحدة لا يفترق فيها الاعتقاد عن الصلاة عن شرائع الله ، عن أوضاع الحياة) . (١)

فهم في هذا القول قد أتوا بثلاث معاصي ، معصية الاستهزاء بنبي الله ومعصية الاصرار على عبادة الآباء واتباعهم دون عبادة الله وحده وطاعته ثم الاصرار على تحكيم أهوائهم في شئون المعاملات ، وترك شرع الله .

ومن جرائمهم التي استحقوا بها عقاب الله كما جرت سنة الله بذلك تكذيبهم لنبيهم وحسدكم له على ما أنعم الله به عليه فقالوا : (وما أنت الا بشر مثلنا وان نظنك لمن الكاذبين) (٢) ، وقولهم : (ما أنت الا بشر مثلنا) اي لمانا تتفضل علينا بالنبوة وانت بشر مثلنا فلماذا اختصك الله بالرسالة من بيننا ، ونسوا ان الله يعلم حيث يجعل رسالته ، وان كان بشرا مثلهم . ثم قالوا (وان نظنك لمن الكاذبين) اي وانا لتعتقد انك لست صادقا في دعواك بل أنت كاذب فيما تقول . (٣)

وقد أضافوا الى جرائمهم جريمة أخرى باتهمهم نبيهم بالسحر ف (قالوا إنما أنت من المسحرين) (٤) ، فانت رجل قد أصابك السحر فبطل عقلك لأنك بشر مثلنا فلم تدع الرسالة دوننا ! (٥)

وقد طالب شعيب من قومه ان يصبروا حتى يحكم الله بينه وبينهم ، فقال لهم : (وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين) . (٦)

(١) في ظلال القرآن ٤ / ١٩١٩

(٢) الشعراء

(٣) فتح القدير للشوكاني ٤ / ١١٥

(٤) الشعراء

(٥) انظر تفسير القرطبي ٦ / ٤٨٤٦ ، وفتح القدير ٤ / ١١٢

(٦) الاعراف ٨٧

فهو في هذه الآية يطلب من قومه ان يصبروا والمعنى (وان كنتم يا قوم قد اختلفتم علي وشعبتم بكفركم أمرى فأمنت طائفة وكفرت طائفة فاصبروا حتى يأتي حكم الله بيني وبينكم ، وفي قوله: فاصبروا قوة التهديد والوعيد) (١) . فالخطاب موجه للكافرين وليس موجها للمؤمنين والكافرين (٢) ، لأني سياق الآيات وظاهر النص يدل على ذلك .

ويذهب سيد قطب رحمه الله الى ان نبيي الله شعيبا (قد دعاهم الى أعدل خطة ولقد وقف عند آخر نقطة لا يملك ان يتراجع وراءها خطوة نقطة الانتظار والتريث والتعايش بغير أذى ، وترك كل ما اعتنق من دين حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين (٣) ، ولعل ما قاله سيد قطب رحمه الله هو المعنى الراجح ، يدل على ذلك رفضهم للعرض وتخييره هو ومن آمن معه اما بالرجوع الى دينهم او بالخروج من قريتهم .

وعرضهم السابق الذي عرضه على نبيهم يحمل في طياته التهديد والوعيد حيث قالوا (قال الملاء الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا او لتعودن في ملتنا (٤)) اي كما قال الاشراف المستكبرون (لنخرجنك . . .) فلم يكتفوا بترك الايمان والتمرد عن الاجابة الى ما دعاهم اليه ، بل جاوزوا ذلك بغيا وبطرا واشرا - الى تواعد نبيهم ومن آمن معه بالخراج من قريتهم او عودته هو ومن معه في ملتهم الكفرية) (٥) .

وعندما تمسك المؤمنون بايمانهم واعتصموا والتجأوا الى الله ويئس

الملاء من عودة شعيب ومن معه اخذوا يقولون لمن معهم: (. . . لئن اتبعتم

شعيبا انكم انا لخاسرون) (٦) لشرفكم ومجدكم بايثار ملته على ملّة اباؤكم

واجدادكم ، وخاسرون لثروتكم وربحكم بما تركتموه من تطفيف المكيال والميزان (٧) ،

وفي هذا القول ، ايضا تهديد للضعفاء بترك الدين . والا فهم ها الكون (٨) .

(١) تفسير البحر المحيط ٣٤١/٤

(٢) انظر تفسير القرطبي ٢٦٨٥/٣ ، فتح القدير للشوكاني ٢٢٤/٢

(٣) في ظلال القرآن ٨٣ ١٣١٨

(٤) ٨٨ : الاعراف

(٥) فتح القدير ٢٢٥/٢ وانظر تفسير القرطبي ٢٦٨٦/٣ البحر المحيط ٤٤٢/٤

(٦) ٩٠ : الاعراف

(٧) دعوة الرسل محمد العدوي ١٦٦

(٨) تفسير القرطبي ٢٦٨٧/٣ وانظر فتح القدير ٢٢٥/٢ وانظر في ظلال القرآن ١٣٢٢/٣

ولما حذرهم اخوهم شعيب ان تحملهم مخالفتهم له وبغضهم لما جاء به ،
على الاستمرار في ضلالهم ومخالفتهم ، فيحل بهم عذاب الله ، كما حل
بالامم السابقة اذ قال لهم : (ويا قوم لا يجرمنكم شقاقي ان يصيبكم مثل ما
اصاب قوم نوح او قوم هود او قوم صالح ، وما قوم لوط منكم ببعيد) (٢) -
اجابوه بمعصية اخرى وتهديد اشد (قالوا يا شعيب ما نفقه كثيرا مما
تقول وانا لنراك فينا ضعيفا ، ولولا رهطك لرجمناك ، وما انت علينا
بعزيز) (٢) . وقولهم لشعيب (ما نفقه كثيرا مما تقول) هو كقول قريش
لمحمد صلى الله عليه وسلم (قلوبنا في اكنة) قالوه على وجه الاستهانة
او جعلوا كلامه هذيانا وتخليطا لا ينفعهم كثير منه ، وقالوا ذلك اخبارا
بالواقع لانهم كانوا لا يلقون اليه انهاهم رغبة عنه وكرهية له (٣) .
وقولهم (انا لنراك فينا ضعيفا ولولا رهطك لرجمناك وما انت
علينا بعزيز) فهم يهددون نبي الله بكل تبجح ووقاحة بالقتل ويعطلون
عدم قتله لوجود اهله وعشيرته ولولاهم لقتلوه لانه ليس عليهم بغالب ولا
قاهر ولا ممتنع ، (٤) وقد يكون المعنى (انه لولا رهطه الذين لم يختاروه
عليهم ، ولم يتابعوه في الدين لقتلوه شر قتلة ، وما انت علينا بعزيز
وانما يعز علينا رهطك لانهم من اهل ديننا وعلى ملة ابائنا) (٥) .
وكان قوم شعيب لقللة عقولهم وعدم صبرهم يطلبون من نبيهم انزال
العذاب عليهم ، فيستعجلون ما يهددهم به نبيهم فلا الترغيب نفعهم ولا الترهيب
اجدى معهم فقالوا (فاسقط علينا كسفا من السماء ان كنت من الصادقين) (٦) ،
وهو اسلوب من الجحود بليغ يطلبون فيه ان كان صادقا ان يعاقبهم على انكاره؟
يريدون نفي كونه حقا ، (٧) فقالوا له هذا القول تعنتا واستبعادا وتعجيزا
ومبالغة في التكذيب اى اسقط علينا جزءا من السماء فتعذبنا بذلك (٨) .

(١) ٨٩ : هود

(٢) ٩١ : هود

(٣) دعوة الرسل محمد العدوى ١٧١

(٤) فتح القدير للشوكاني ٢/٥٢٠ وتفسير القرطبي ٤/ ٣٣١٩

(٥) دعوة الرسل محمد العدوى ١٧١

(٦) ١٨٢ : الشعراء

(٧) دعوة الرسل محمد العدوى ١٧٤

(٨) انظر فتح القدير ٤/١١٥ والقرطبي ٦/ ٤٨٥٢

وعندما اشتد ايذاء قوم شعيب لنبيهم ومن آمن معه دعا ربه مستنصرا
 به في تعجيل ما يستحقونه من العذاب ، فقال: (ربنا افتح بيننا وبين
 قومنا بالحق وانت خير الفاتحين) (١) / اي الحاكمين ، والله لا يرد دعا
 رسله انا استنصروه على الذين جحدوه وكفروه ، وخالقوا رسوله) (٢) .
 وقال شعيب لقومه كذلك: (يا قوم اعملوا مكانتكم اني عامل سوف
 تعلمون من ياتي عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارثقباوا اني معكم رقيب) (٣) .

(١) ٨٩ : الاعراف

(٢) قصص الانبياء ابن كثير ٢١٤

(٣) ٩٣ : هود .

فهذا تهديد شديد ووعد أكيد ان استمروا

على طريقته ومنهجهم وشاكلتهم فسوف يعلمون من له العاقبة ومن يحل عليه الهلاك واليوار (١) .

وبكل هذا الذي قدمناه عن قوم شعيب من تكذيبهم لنبيهم ، وتوعدهم اياه هو ومن آمن معه بالاخراج او القتل واتهامهم له بالسحر ، وتهكمهم بعقله وعبادته ، واستهانتهم بأمره ، وأصرارهم على ما هم من معصية تطفيف الكيل والميزان وبخس الناس أشياءهم ، واستعجالهم لتوعدهم به نبيهم من العذاب ودعوة نبيهم عليهم - بكل هذا استخلف قوم شعيب ان تنزل بهم سنة الله في عقاب الأمم ، ان يقفون كل هذه المواقف من نبيهم ودعوته .

وقد أنزل الله عليهم هذا العقاب أجراً لسنة الله في أمثالهم فأخذهم بيوم الظلة والرجفة والصيحة وقد جاء تصوير ما نزل بهم من هذا العذاب في قوله تعالى : (فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين) (٢) ، وقال في سورة هود (... وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين ، كأن لم يكنوا فيها ألا بعدا لمدين كما بعدت ثمود) (٣) ، وقال في سورة الشعراء : (فأخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم) (٤)

يقول ابن كثير جامعاً بين هذه الآيات مصوراً العذاب الذي حل بقوم شعيب

، يقول : " وقد جمع الله عليهم أنواعاً من العقوبات توصفون بها من المثالات

وأشكالا من البليات ، وذلك لما اتصفوا به من قبيح الصفات ، سلط عليهم

رجفة شديدة أسكنت الحركات وصيحة عظيمة أهدت الاصوات ، وظلة أرسل عليهم

منها شرر النار من سائر أرجائها والجهات .

ولكنه تعالى تحدث عنهم في كل سورة بما يناسب سياقها ويوافق

(١) ٩٣ - هود ، وانظر تفسير القرطبي ٤/٣٣٢٠ وفي ظلال القرآن ٤/١٩٢٣

(٢) ٩١ : الاعراف

(٣) ٩٤ - ٩٥ : هود

(٤) ٨٩ : الشعراء

طباقها ، في سياق قصة الاعراف أرجفوا نبي الله واصحابه، وتوعدهم بالخراج
 من قريتهم ، او ليعودن في ملتهم راجعين. فقال تعالى: (فأخذتهم الرجفة
 فأصبحوا في دارهم جاثمين) ^(١) فقابل الارجاف بالرجفة والاخافة بالخيفة ، وهذا
 مناسب لهذا السياق ومتعلق بما تقدمه من السياق .
 وأما في سورة هود: فذكر انهم أخذتهم الصيحة فأصبحوا في دارهم
 جاثمين ، وذلك لانهم قالوا لنبي الله على سبيل التهكم والاستهزاء والتنقص:
 (أصلاتك تأمرك ان نترك ما يعبد آباؤنا...) (٢) الآية ، فناسب
 أن يذكر الصيحة التي هي كالزجر عن تعاطي الكلام القبيح، الذي واجهوا به
 هذا الرسول الكريم الأمين الفصيح، فجاءتهم صيحة أسكتتهم مع رجفة أسكنتهم.
 وأما في سورة الشعراء: فذكر انه أخذهم عذاب يوم الظلة ، وكان ذلك
 أجابة لما طلبوا ، وتقريبا الى ما اليه رغبوا فانهم قالوا: (...
 فاسقط علينا كسفا من السماء ان كنت من الصادقين . قال ربي اعلم بما تعملون) (٣).
 قال الله تعالى وهو السميع العليم: (فكذبوه فاخذهم عذاب يوم الظلة ، انه
 كان عذاب يوم عظيم) (٤) .
 وهكذا تحققت سنة الله في المكذبين المعاندين المخالفين لامر الله ورسوله
 ونجى من بينهم نبيه والمؤمنين الصادقين كما هي سنته ايضا بذلك ، قال تعالى:
 ولما جاء امرنا نجينا شعيبا والذين امنوا معه برحمة منا واخذت الذين ظلموا
 الصيحة فاصبحوا في ديارهم جاثمين) (٥) .

(١) ٩١ : الاعراف

(٢) ٨٧ : هود .

(٣) ١٨٧ - ١٨٨ : الشعراء *

(٤) ١٨٩ : الشعراء *

(٥) ٩٤ : هود ، قصص الانبياء لابن كثير ٢١٥

ضوابط سنة الله في عقاب الامم بعذاب الاستئصال

من خلال العرض السابق لبعض الاقوام الذين انزل الله بهم سنة العقاب بعذاب الاستئصال ، استطيع ان استخلص ضوابط هذه السنة :-

١- نلاحظ فيما قدمناه عن اقوام الانبياء ، وموقفهم من انبيائهم وما كانوا عليه من الوان الفساد .

ان الله عز وجل لا يعنباة من الامم قبل ان يبعث فيها رسولا يقيم الحجة به على الناس وهذا ضابط لم يتخلف في الامم التي تحدثت عنها كأمثلة ولا الامم الاخرى التي جاء ذكرها في القران الكريم . فهي سنة ثابتة ان لا يعاقباة حتى يبعث فيها رسولا يبلغ الناس دعوة الله ، لئلا يكون للناس حجة بعد الرسل . والايات التي تقرر هذه الحقيقة كثيرة منها قوله تعالى : (وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في امها رسولا يتلو عليهم اياتنا وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون) (١)ه وقوله تعالى (وما اهلكنا من قرية الا لها منذرون) (٢) ، وقوله تعالى : (ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم واهلها غافلون) (٣) ، اى لم ياتهم نبي يرشدهم وينصحهم .

وعن الحكمة من عدم العذاب حتى يرسل سبحانه رسولا يقول : (لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) (٤) ، ويقول تعالى ايضا : (ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا (٥) .

٢- ومن ضوابط سنة الله في عقاب الامم ان لا ينزل عليها العذاب حتى يعطيها فرصة ومهلة يمكنها فيها من الرجوع الى الحق ان ارادت ، فهو سبحانه من رحمته وحكمته الا يعاقب الامم بالعذاب ، بل يأخذها بالضراء والسراء حتى يثوبوا الى الحق ويعودوا الى الرشاد ، قال تعالى : (وما ارسلنا في قرية من نبي الا اخذنا اهلها بالبأساء والضراء لعلهم يضرعون ثم بدلنا مكأن السيئة الحسنة حتى عفوا وقالوا قد مسر ابائنا الضراء والسراء فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون) (٦) ، وقال تعالى ايضا : (ولقد ارسلنا الى امم من قبلك فأخذناهم بالبأساء والضراء لعلهم يتضرعون =

- (١) : القصص : ٥٩
 (٢) : الشعراء : ٢٠٨
 (٣) : الانعام : ١٣١
 (٤) : النساء : ١٦٥
 (٥) : طه : ١٣٤
 (٦) : الاعراف : ٩٥-٩٤

قلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا ، ولكن قست قلوبهم وزيّن لهم الشيطان ما كانوا يعملون ، فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم ابواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين (١) .

فهو يبين سبحانه وتعالى في هاتين الآيتين ان عذابه للامم لا يكون حتى يختبرهم بالشدائد التي تهزمهم وتذكرهم بأن لهذا الكون الهيا قادرا عليهم ، لكي يرجعوا اليه فانا فكروا في هذا البلاء واعتبروا به ورجعوا الى دين الله كان خيرا لهم ، وان لم يعتبروا يأخذهم بالسرا محنة لهم واختبارا ، فان فرحوا ولم يعتبروا اخذهم بالعذاب فانا هم مبلسون (٢) وتكون هذه فترة ابتلاء واستدراج يقول تعالى : (ولقد استهزى برسلك من قبلك فامليت للذين كفروا ثم اخذتهم فكيف كان عقاب) (٣) ويقول ايضا (والذين كذبوا باياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون ، واملي لهم ان كيدى متين) (٤) .

٣ - ومن ضوابط سنة الله في عقاب الامم ، ان الامم التي تطلب معجزات من انبيائها تعجزا لهم وتعنتا ثم تجاب الى طلبها ولا تؤمن بها فان الله عز وجل يعاجلها بالعذاب ، فعندما طلبت قريش العذاب او نزول الملائكة بين لهم انهم اذا اجيبوا الى طلبهم ولم يؤمنوا فسيعاجلهم الله بالعذاب قال تعالى : (وما منعنا ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون وآتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالآيات الا تخويفا) (٥) وقوله تعالى : (لو ما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين ، ما نزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين) (٦) .

-
- (١) ٤٢ - ٤٥ : الانعام .
 (٢) انظر تفسير القرطبي ٣ / ٢٦٨٨ وتفسير المنار ٩ / ١٤ - ١٩ وتفسير القاسمي ٢٨٢٥ / ٧ .
 (٣) ٣٢ : الرعد .
 (٤) ١٨٢ - ١٨٣ : الاعراف .
 (٥) ٥٩ : الاسراء .
 (٦) ٧ - ٨ : الحجر وانظر في هذه المعاني اضاءة البيان ٢ / ١٨٢ - ١٨٤ .

٤- ومن ضوابط سنة الله في عقاب الامم ان الامة التي يدعو عليها نبيها بالعذاب فانه يجاب الى طلبه لان الله تعالى لا يرد دعوة نبيه وقد راينا كيف استجاب الله تعالى دعاء نوح وهود وصالح ولوط وشعيب عليهم السلام ، عندما دعوا على اقوامهم ولذا فان ملك الجبال عندما نزل على رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم يقول له ان شئت اطبقت عليهم الاخشبين فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم بل ارجو ان يخرج الله من اصلبهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا فلم يعذبوا .

٥- ومن ضوابط هذه السنة ايضا ان الله عز وجل لا يهلك امة واهلها مصلحون كما قال تعالى : " فلولا كان من القرون من قبلكم اولو بقية ينهون عن الفساد في الارض الا قليلا ممن انجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه وكانوا مجرمين وما كان ربك ليهلك القرى بظلم واهلها مصلحون " (١)، فهو سبحانه وتعالى يبين ان عذابه لا يحل بامة وهناك من يدعو الى الخير والايمان وينهى عن الشر والكفر وتكون هذه سمة المجتمع ، الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، اما اذا كان المصلحون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر قلة لا وزن لهم ولا اعتبار ، فان الله ينزل عذابه بتلك الامة ، فعندما سالت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم (انهلك وفيما المصلحون قال نعم اذا كثر الخبث) (٢) ويدل على ذلك قوله تعالى : (الا قليلا ممن انجينا) .

فاذا قل الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر ولم يعد هناك امل في ايمان احد ووصل الامر الى حد اليأس من الايمان فان الله ينزل العذاب يقول تعالى : (حتى اذا استيأس الرسل ووطنوا انهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجي من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) (٣)، وقال تعالى مبينا ان الامة التي يصل حالها الى درجة اليأس من الايمان انه يحل بها عذابه قال : (فلما اسفونا انتقمنا منهم) (٤) (٥) (وقد كانوا قبل ذلك اغضبوه بمعصية رسوله ، لم يكن غضبه قد استقر واستحكم عليهم ، ان كانوا بصد ان يزول بايمانهم ، فلما ايس من ايمانهم تقرر الغضب واستحكم فحلت العقوبة) (٥)

(١) ١١٦-١١٧ : هود

(٢) اخرجه مسلم كتاب الفتن واشراط الساعة باب اقتراب الفتن وفتح ردم

بأجوج ومأجوج ٢٢٠٧/٤

(٣) ١١٠ : يوسف

(٤) ٥٥ : الزخرف

(٥) شفاء الغليل ١٠٨ وانظر سيكولوجية القصة ١٩٨-١٩٩

٦- ومن ضوابط سنة العقاب ان اهلاك المكذبين الظالمين لا يتم حتى يكون هناك مفاصلة تامة بين المؤمنين والكافرين وحين يعجز المؤمنون عن الاستمرار ، او حين يخشى على المؤمنين الفتنة في دينهم ، حينئذ تتدخل قدرة الله وتهلك المكذبين وتنجي المؤمنين الصادقين ، وفي قصة موسى مع فرعون دليل على ذلك (لقد بغى فرعون على بني اسرائيل واستطال بجيروت السلطان والحكم ، ولقد بغى قارون عليهم واستطال بجيروت العلم والمال ، وكانت النهاية واحدة ، هذا خسف به وبداره ، وذلك اخذه عذاب اليم هو وجنوده ، ولم تكن هناك قوة تعارضها من قوى الارض الظاهرة ، فعندها تدخلت قدرة الله ووضعت حدا للبغي والفساد حينما عجز^{وا} عن الوقوف للبغي والفساد ، وولت هذه وتلك على انه حين يتمخض الشر ويسفر الفساد ويقف الخير عاجزا والصلاح حسيرا ، ويخشى من الفتنة بالبأس والفتنة بالمال ، عندئذ تتدخل قدرة الله مباشرة بلا واسطة من البشر لتضع حدا للشر والفساد(١) .

٧- ومن ضوابط سنة عقاب الامم بالاستئصال ان الله لا يعذب المؤمنين الصادقين مع اقوامهم بل ينجيهم سبحانه وتعالى ، دل على ذلك الاستقراء^{*} للامم التي استأصلها الله سبحانه وتعالى (فهل ينتظرون الا مثل ايام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا اني معكم من المنتظرين ، ثم ننجي رسلنا والذين امنوا كذلك حقا علينا ننج المؤمنين(٢)) وان الارض يورثها من بعد الكافرين عباده الصالحين ، يقول تعالى: (ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون) (٣) .
٨- وقد مضت سنة الله ايضا ان لا يعذب امة بعذاب الا حين يأتي اهلها المقدر والمكتوب في علم الله السابق كما قال تعالى: (وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم ما تسبق من امة اجلها وما يستأخرون) (٤) وقال تعالى: (لكل امة اجل) (٥) .

(١) في ظلال القرآن ٥ / ٢٦٧٤

(٢) ١٠٢ - ١٠٣ : يونس

(٣) ١٠٥ : الانبياء

(٤) ٥٤ : الحجر

(٥) ٤٩ : يونس

- ٠٩ ومن ضوابط هذه السنة ايضا ان الامة التي تخرج نبيها من دار دعوته فان الله عز وجل يعاجلها بالعذاب ولا يمهلها كما قال تعالى : (وان كادوا ليستفزونك من الارض ليخرجوك منها وانا لا يلبثون خلافا الا قليلا سنة من قد ارسلنا قبلك من رسلنا ولا تجد لسنتنا تحويلا) (١) .
- ١٠- ومن ضوابط سنة الله في عقاب الامم ، ان الله عز وجل انا انزل عقابه على امة لا يرفعه عنها ولو آمنتم (٢) يقول تعالى (قل ارايتم ان اتاكم عذابه بياتا او نهارا ما انا يستعجل منه المجرمون ، اثم انا ما وقع آمنتم به الآن وقد كنتم به تستعجلون) (٣) فلا ينفع الايمان وقت نزول العذاب . فعندما كان يسأل كفار قريش (ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين ، قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون) (٤) ويوم الفتح يعني العذاب (٥) ، ويقول تعالى : (فلما رأوا بأسنا قالوا امنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين ، فلم يك ينفعهم ايمانهم لما راوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون) (٦) .

(١) ٧٦ - ٧٧ : الاسراء

(٢) انظر اضواء البيان ٢/٤٨٩ - ٤٩٠

(٣) ٥٠ - ٥١ : يونس

(٤) ٢٨ - ٢٩ : السجدة

(٥) تفسير الطبري ٢١/١١٦

(٦) ٨٤ - ٨٥ : غافر

ظواهر سنة العقاب :

- سورة من ناحية الرسول وقومه أو العقاب -

والمتتبع لسنة الله في عقاب الامم بالاستئصال[↑] يلحظ الظواهر الآتية :-

- ١- ان انبياء الله جميعا عليهم الصلاة والسلام جاءوا الى اقوامهم بدعوة واحدة ، وهي افراده سبحانه بالتوحيد وافراده بالعبودية يقول تعالى: (وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون) (١) .
- ٢- ان انبياء الله عليهم الصلاة والسلام ما كانوا يطلبون من اقوامهم اجرا دنيويا ، فنوح قال لقومه: (فان توليتم فما سألتكم من اجر ان اجري الا على الله (٠٠٠٠) (٢) ، وهكذا قال هود ومالك وليوط وشعيب لأقوامهم: (وما أسألكم عليه من اجر ان اجري الا على رب العالمين) (٣) .

(٣) انه ما من نبي دعا قومه الى الله الا وقف منه الملاء المتكبر موقف العناد والاستكبار والسخرية والمكر ومحاولة الصد عن الدين والتكذيب بالله وبرسوله ، فما من امة عذبا الله الا كان فيها طواغيت يريدون ان يبقوا على الكفر لما فيه من مطامع دنيوية وممالح شخصية يقول تعالى: ^(وهي الله وتشرع) وكذلك جعلنا في كل قرية اكابر مجرميها ليمكروا فيها ، وما يمكنون الا بانفسهم وما يشعرون وانا جاءتهم اية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما اوتى رسل الله ، الله اعلم حيث يجعل رسالته ، سيمصّب الذين اجرموا صفار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكنون (٤) ، ويقول تعالى عن هؤلاء الطواغيت والملاء المتكبر والذين عادة ما يكونون من اصحاب المال الكثير والجاه العريض ، يقول تعالى : (وما أرسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها انا بما أرسلتم به كافرون ، وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما نحن بمعذبين) (٥) ، ويقول تعالى ايضا عن هؤلاء الملاء: (وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها انا وجدنا

(١) : الانبياء ٢٥

(٢) : يونس ٧٢

(٣) : الشعراء ١٠٩

(٤) : الأنعام ١٢٤ - ١٣٣

(٥) : سبأ ٣٤ - ٣٥

آباءنا على أمة وأنا على آثارهم مقتدون) (١) ، انه الاصرار على تقليد الآباء ولو كان آباؤهم ضالين!

واذا تبعت الامة هؤلاء الطواغيت المترفين وعصوا أمر رسولهم فأنه سبحانه ينزل عقابه بهم ، يقول تعالى: (وانا أردنا أن نهلك قريسة أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا) (٢) وهكذا رأينا الأمم تطيح طواغيتها وتتبعهم فتكذب دعوة أنبيائها ، وعن تشابه هؤلاء الكافرين في معاصيهم وعللهم وشبههم جاءت آيات كثيرة منها قوله تعالى: (ثم أرسلنا رسلنا تترى كلما جاء أمة رسولها كذبوه فاتبعنا بعضهم بعضا وجعلناهم احاديث فبعذا لقوم لا يؤمنون) (٣) ، وعن استهزاء الامم بانبيائها يقول تعالى: (ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الاولين وما يأتيهم من رسول الا كانوا يستهزئون) (٤) ، وعن تعللهم برفض الايمان لان الرسل بشر يقول تعالى: (وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان قالوا ابعث الله بشرا رسولا) ؟ (٥) .

وعن اتهام الامم لرسولهم بالسحر والجنون (كذلك ما اتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحرا او مجنون اتواصوا به بل هم قوم طاغون) (٦) وهكذا وكان الامم المكذبة ^{بوصي} بعضهم بعضا ، ويقول تعالى عن اعراض الكافرين عن قبول الهدى مصورا ذلك بتصوير حسي (ألم يه تكم نبي الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا ايديهم في افواههم ، وقالوا انا كفرنا بما ارسلتم به وانا لفي شك مما تدعوننا اليه مريب) (٧) وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجنكم من ارضنا او لتعودن في ملتنا فاوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد) (٨) اعراض عن دعوة الله واصرار على الكفر ، محاولة للصد عن دعوة الله ، محاولة

(١) ٣٣ : الزخرف

(٢) ١٦ : الاسراء

(٣) ٤٤ : المؤمنون

(٤) ١١-١٠ : الحجر

(٥) ٩٤ : الاسراء

(٦) ٥٣-٥٢ : الذاريات

(٧) ٩ : ابراهيم

(٨) ١٣ - ١٥ : ابراهيم

لاخراج النبي ومن آمن معه ، ثم استفتح من المؤمنين والكافرين فنجاة
 للمؤمنين وهلاك للمكذبين الضالين) .
 ٤ - ومن مظاهر سنة الله في عقاب الامم ان عقاب الله انا نزل بأمة كان
 شديدا مروعا ، يقول تعالى : (وكذلك أخذ ربك انا أخذ القرى
 وهي ظالمة ان أخذه أليم شديد) . (١)
 ٥ - ان عقاب الله للأمم لا يأتي على وتيرة واحدة او صيغة معينة
 انما حسبما يريد ويشاء سبحانه فإنما أمره انا اراد شيئا أن
 يقول له كن فيكون ، وما يعلم جنود ربك الا هو ، وفي ذلك يقول
 سبحانه وتعالى : (فكلا أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا
 ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الارض ومنهم من أغرقنا
 وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) . (٢)

(١) ١٠٢: هود
 (٢) ٤٠: العنكبوت

مناقشة القول برفع عذاب الاستئصال

وهكذا مضت سنة الله عز وجل في الامم الحائدة عن منهجه ،
 فمنهم من عذب بالاستئصال ومنهم من عذب بما دون ذلك ، وستمضي هذه
 السنة الى يوم القيامة كسأن بقية سنن الله عز وجل المطردة .
 وقد جعل الله لعذاب الاستئصال ضوابط معينة فانا حلت الاسباب
 وزالت موانع هذا العذاب ، وقع الاستئصال ، وقد نهب بعض العلماء
 قديما وحديثا الى رفع عذاب الاستئصال ، فمنهم من قال انه رفع
 منذ عهد موسى عليه السلام ، ومنهم من قال انه رفع ببعثة
 محمد صلى الله عليه وسلم .

فأهل مكة كفروا بالله عز وجل وأشركوا في عبادته ، وآذوا
 الرسول صلى الله عليه وسلم أشد الايذاء ، واتهموه بالسحر والكذب
 والشعر والجنون ، وحاولوا قتله او اخراجه وطلبوا منه المعجزات
 والآيات تعنتا وتعجيزا ، واستعجلوا عذاب الله ، كل هذه الامور حدثت
 من قريش ، ولكن الله عز وجل لم ينزل بهم عذاب الاستئصال ، بل عذبهم
 بما دون ذلك من قتل لصناديدهم وكبرائهم في غزوة بدر واحد وغيرهما
 من المواطن ^{مكرر الخندق} على ايدي المؤمنين ، وما نتج عن ذلك من خزي للكافرين
 واذلال لهم ، واطهار لدين الله ورفع كلمته .

وانا كان هذا ما حدث لقريش ، فهل يعني ان قريشا استحققت عذاب الاستئصال ؟
 ولم يعذبها الله به ! وانا صح هذا ، فهل ينطبق هذا على الكافرين المستحقين
 للعذاب الى يوم القيامة ؟ فلا ينزل بهم عذاب الاستئصال كما يقال !

ولقد سجل القران الكريم على كفار مكة المعاصي الكثيرة ، فعن كفرهم
 وشركهم بالله : (ما كان للمشركين ان يعمرؤا مساجد الله شاهدين على انفسهم
 بالكفر) (١) ويقول تعالى : (فلا تطع الكافرين وجاهدهم به جهادا كبيرا) (٢) .
 فلقد كان كفار قريش يعبدون من دون الله الهة اخرى ويشركون به
 ويعتقدون ان هذه الالهة واسطة بينهم وبين الله وعن بعض الالهة التي كانوا

(١) التوبة : ١٧
 (٢) الفرقان : ٥٢

يعبدونها يقول تعالى: (أفرايتم اللات والعزى ، ومناة الثالثة الأخرى
 ألكم الذكر وله الأنثى تلك اذن قسمة ضيزى ان هي الأسماء سميتوها
 أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ان تتبعون الا الظن وما تهوى
 الانفس ولقد جاءكم من ربكم الهدى) (١) ، وقال تعالى على لسانهم : (ما نعبدكم
 الا ليقربونا الى الله زلفى) (٢) ، ودعاهم الرسول للتوحيد ونهاهم
 عن الشرك ولكنهم بقوا مصرين على الكفر وآذوا الرسول صلى الله عليه وسلم
 أشد الايذاء ، ولم يؤمنوا بالله عز وجل وكفروا واتهموا رسول الله
 بتهم كثيرة .

فلم يؤمنوا بالقرآن وانه منزل من عند الله ، بل ادعوا ان الرسول
 صلى الله عليه وسلم قد افتراه من عند نفسه (٣) ، وانه أعانه عليه رجل
 أعجمي ، قال تعالى : (أم يقولون افتراه قل فاتوا بسورة مثله وادعوا من
 استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين) (٤) ، وقال تعالى : (...
 لسان الذى يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين) (٥) ، واختلف في
 اسم هذا الذى قالوا انما يعلمه ، فقيل هو غلام الفاكه بن المغيرة واسمه
 جبر ، وكان نصرانيا فأسلم ، وكانوا اذا سمعوا من النبي صلى الله عليه
 وسلم ما هو آت وما مضى مع انه أمي لم يقرأ قالوا انما يعلمه جبر ، وهو
 أعجمي فقال الله : (لسان الذى يلحدون ...) اى كيف يعلمه جبر وهو أعجمي
 هذا الكلام الذى لا يستطيع الانس والجن ان يعارضوا منه سورة واحدة فما فوقها (٦)
 وقد اتهموا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشعر تارة وبالكهانة
 أخرى ثم هداهم تفكيرهم الى انه ساحر ، قال تعالى عن شبههم وخراساتهم
 (ويقولون أننا لتاركوا آلهتنا لشاعر مجنون) (٧) ، (بل قالوا أضغاث
 أحلام بل افتراه بل هو شاعر ...) (٨) .

فهؤلاء الكفار لم يصدقوا بالقرآن ، ولم يؤمنوا بانه وحي من عند الله

(١) ١٩ - ٣٣ : النجم

(٢) ٣ : الزمر

(٣) تفسير المراغي ١١ / ١٠٧

(٤) ٣٨ : يونس

(٥) ١٠٣ : النحل

(٦) انظر تفسير القرطبي ٥ / ٣٧٩٣

(٧) ٣٦ : الصافات

(٨) ٥ : الانبياء

بل قال بعضهم : هو أهاويك رؤيا رآها في النوم ، وقال بعضهم : بل محمد شاعر ثم طلبوا آية كما جاء الرسل الذين سبقوه - آية حقيقية - مثل إحياء الموتى وإبراء الأكمه والابصر وكناقة صالح ، وما أشبه ذلك من المعجزات التي لا يقدر عليها الا الله ، ولا ياتي بها الا الانبياء والرسل (١) ، ونسوا ان هذا القرآن اعظم معجزة ، واكثر دلالة على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم .

وقال تعالى عن الكفار (وقالوا يا ايها النبي نزل عليه الذكر انك لمجنون) (٢) اي في دعائك ايانا الى اتباعك وترك ما وجدنا عليه آباءنا . (٣) واتهموه بالكهانة ، قال تعالى : (فذكر فما أنت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون) (٥) وقد وصفوا القرآن بالسحر ، ووصفوا رسول الله بانه ساحر ، يقول تعالى : (... اذ يقول الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا) (٦) ، وقال تعالى : (قال الكافرون ان هذا لساحر مبين) (٧) ، اي سحر ظاهر واضح (٨) هذه بعض معاصيهم ولكنهم لم يكتفوا بذلك بل اعتدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وآذوه ، وآذوا من آمن معه ، ووصل بهم الامر الى محاولة قتله كما قال تعالى في حقهم : (واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين) (٩) ، فقد اجتمع الملا من زعماء قريش في دار الندوة وقالوا : ان أمر محمد طال علينا فماذا ترون ؟ فأخذوا في كل جانب من القول ، فقال قائل : نرى

-
- (١) تفسير الطبري ١٧ / ٣
(٢) الحجر : ٦
(٣) تفسير ابن كثير ٤ / ٥٤٧
(٤) تفسير الرازي ٢٨ / ٢٥٥
(٥) الطور : ٢٩
(٦) الاسراء : ٤٧
(٧) يونس : ٢
(٨) انظر تفسير أبي السعود ٤ / ١١٧
(٩) الانفال : ٣٠

أن يقيد ويحبس، وقال آخر : نرى ان ينفى ويخرج ، وقال آخر : نرى ان يأخذ من كل قبيلة رجل سيفاً فيضربونه ضربة واحدة ، فلا يقدر بنو هاشم على مطالبة القبائل ، وكان القائل بهذا ابو جهل . فاتفقوا (١) ومن شدة تعنتهم وعنادهم طلبوا منه الايات التي تدل على صدق دعوته في نظرهم ، وكلها ايات تعجيزية ، فمعجزة القران اعظم معجزة واية فلو ارادوا الايمان لامنوا ولكنهم جحدوا بها واستيقنتها انفسهم يقول تعالى : (وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا ، او تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلالها تفيجيرا ، او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا او تاتي بالله والملائكة قبيلا ، او يكون لك بيت من زخرف او ترقي في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه ، قل سبحان ربي هل كنت الا بشرا رسولا) (٢) .

فقد طلب كفار قريش من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفجر لهم عينا او ان يغلبهم باسقاط قطع من السماء عليهم او ان ياتي بالله عز وجل والملائكة فيعابنهم ، او يكون له بيت من ذهب او يصعد في السماء وانهم لن يؤمنوا حتى ينزل عليهم كتابا يقرأوه على كل رجل منهم ، كما قال تعالى : (بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة) (٣) فأجابهم الرسول صلى الله عليه وسلم سبحان الله فان الله لا يعجزه شيء او قال ذلك تعجبا من فرط كفرهم واقتراحاتهم (٤) .

ومن شدة عنادهم وكفرهم فقد قالوا قولة المعاند الجاهل فقالوا : (وان قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم) (٥) اي اللهم ان كان هذا القران ، وما يدعو اليه هو الحق منزلا من عندك لبيدين به عبادك كما يدعي محمد صلى الله عليه وسلم) فانزل علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم .

(١) احكام القرآن لابن العربي ١/٨٥٠-٨٥١

(٢) ٩٠-٩٣ : الاسراء

(٣) ٥٢ : المدثر

(٤) انظر تفسير القرطبي ٥/٣٩٤٦-٣٩٤٧

(٥) ٣٢ : الانفال

وفي هذا ايما الى انهم لا يتبعونه وان كان هو الحق المنزل من عند الله بل يفضلون الهلاك بحجارة يرمون بها من السماء او بعذاب اليم سوى ذلك كما ان فيه تهكما واطهارا للجزم واليقين بانه ليس من عند الله وحاشاه ومنه يعلم ايضا انه دعاء كفر وعناد ، لان ما يدعوهم اليه قبيح ومار (١) . هذه هي بعض معاصي كفار قريش - ولا نريد الاطالة بكل - التي شابهوا فيها الكفار الذين سبقوهم ، ولكن وان شابهوا الكفار في كل تلك المعاصي الا انهم اختلفوا عنهم في اوصاف معينة وامور جعلت عذاب الاستئصال لم ينزل بهم وذلك ايضا وفق سنة الله عز وجل وحكمته ومشيئته سبحانه وتعالى . فكفار قريش عندما طلبوا انزال الايات عليهم وعندما طلبوا نزول الملائكة لم يجابوا الى طلبهم ، لان الله عز وجل يعلم انه لو انزل اليهم ما ارادوه فلن يؤمنوا وانا لم يؤمنوا فانه يحل بهم عذاب الله ولهذا لم يجب طلبهم كما قال تعالى : (وما منعنا ان نرسل بالايات الا ان كذب بها الاولون واتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالايات الا تخويفا) (٢) وفي الكلام حذف ، والتقدير : وما منعنا ان نرسل بالايات التي اقترحوها الا ان يكذبوا بها فيهلكوا كما فعل بمن كان قبلهم فاخر الله تعالى العذاب عن كفار قريش لعلمه ان فيهم من يؤمن وفيهم من يولد مؤمنا (٣) .

ويقول تعالى ايضا : (لو ما تاتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين ما ننزل الملائكة الا بالحق ، وما كانوا اذا منظرين) (٤) اي هلا تاتينا بالملائكة تشهد لك بصفة دعواك فبين لهم انه لو اجاب طلبهم فانهم لن يؤمنوا وعندما ينزل بهم العذاب (٥) .

وعندما استعجل كفار قريش نزول العذاب بقولهم (وان قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم) (٦)

(١) تفسير المنار بتصرف يسير ٢٠٣/٩

(٢) ٥٩ : الاسراء

(٣) تفسير القرطبي ٣٨٩٧/٥

(٤) ٨٧ : الحجر

(٥) انظر تفسير ابن كثير ٥٤٧/٢ ، راجع ذلك في ضوابط سنة عقاب الاستئصال

(٦) ٣٢ : الانفال

فاجابهم سبحانه وتعالى بقوله : (وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) (١) ، فالله عز وجل لا يعذب امة ونبيها بين ظهرانيها ولا يعذب امة وفيها من يستغفر الله ، وفي ذلك يقول ابو السعود وقوله (وما كان الله ليعذبهم) (٢٠٠) جواب لكلمتهم الشنعاء وبيان للموجب لامهالهم والتوقف في اجابة دعائهم ، واللام لتأكيد النفي والدلالة على ان تعذيبهم عذاب استئصال وعليه الصلاة والسلام بين اظهرهم خارج عن عادته تعالى غير مستقيم في حكمه وقضائه) (٢)

والمانع الثاني : هو وجود المستغفرين في مكة ، قيل هم المؤمنون الذين بقوا في مكة ، وقيل ان كفار قريش كانوا يستغفرون خلال طوافهم بالبيت او على فرض انهم لو استغفروا لم يعذبهم كقوله تعالى : (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم واهلها مصلحون) (٣) ، والله عز وجل لا يعذب امة وفيهم رجاء في العودة الى الله والايمان ، فالامة لا تعذب الا حين الوصول الى درجة اليأس كما بينت ذلك في ضوابط سنة العقاب ، وقد كان هناك امل ورجاء في اسلام اهل مكة وهذا ما حدث بالفعل عندما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ودخل الناس في دين الله افواجا .

وكما قلت سابقا فان كفار مكة حاولوا اخراج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة ولكنهم لم يخرجوه ، بل امره الله سبحانه وتعالى بالهجرة فهاجر بامر الله ، فعن ابن عباس رضي الله عنه (انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن اربعين ، فمكث بمكة ثلاث عشرة سنة ، ثم امر بالهجرة فهاجر الى المدينة) (٤) وفي الحديث الطويل الذي يرويه البخارى (١٠٠٠) اخرج من عندك فقال ابو بكر انما اهلك بابي انت يا رسول الله ، فقال : فاني قد اذن لي في الخروج) وفيه ايضا (١٠٠) اني اريت دار هجرتكم ذات نخل بين لابتين وهما الحرتان) (٥) فدللت هذه الاحاديث ان الرسول انما هاجر الى المدينة بامر ربه ولو اخرجوه بالفعل لحل بهم الهلاك كما هي سنة الله الماضية

(١) الانفال : ٣٣

(٢) تفسير ابي السعود ٤ / ١٩ والنظر تفسير المنار ٩ / ٢٠٦٣

١٦٢ / ٧

(٣) ١١٧ : هود وانظر المصدرين السابقين

(٤) أخرجه البخارى كتاب مناقب الانصار باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم مع الفتح

(٥) أخرجه البخارى كتاب مناقب الانصار باب

هجرة النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة فتح البارى بشرح صحيح البخارى

٣٣١ / ٧

واصحابه

يقول تعالى : (وان كادوا ليستفزونك من الارض ليخرجوك منها واذ لا يلبثون خلافاك الا قليلا سنة من قد أرسلنا من رسلنا ولا تجد لسنننا تحويلا) (١)

وقد بينت في ضوابط سنة الله في عقاب الامم بالاستئصال ، ان الله عز وجل يعجل للأمة عذابها انا اراد نبيها ودعا عليها بذلك ، ولذا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدع على امته بالعذاب ، بل انه سأل الله ان لا يعذبهم ، فعن عائشة رضي الله عنها انها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله هل اتى عليك يوم اشد من يوم أحد ؟ فقال : (لقد لقيت من قومك وكان اشد ما لقيت منهم يوم العقبة ، اذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال (٢) ، فلم يجبني الى ما أردت ، فانطلقت وانا مهموم على وجهي فلم أستفق الا بقرن الثعالب (٣) ، فرفعت رأسي فاذا انا بسحابة قد أظلتني ، فاذا فيها جبريل . فناداني فقال : ان الله عز وجل قد سمع قول قومك لك ، وما ردوا عليك ، وقد بعث الله اليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم . قال فناداني ملك الجبال وسلم علي ثم قال : يا محمد ان الله قد سمع قول قومك لك ، وانا ملك الجبال ، وقد بعثني ربي اليك لتأمرني بامر . فما شئت ، ان شئت اطبق عليهم الاخشبين . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : (بل ارجو ان يخرج الله من اصلبهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا) (٤) وكما قلت سابقا فان لكل امة اجلا ، واجل الله لا يتقدم ولا يتاخر والاجل كما قلت على ضربين اجل بعذاب الاستئصال او اجل بعذاب دون هذا العذاب ، وقد كان مقدرًا على قريش اجل بالعذاب بأيدي المؤمنين ، وهذا ما حدث فعلا حيث نصر الله المؤمنين على الكافرين ، فعذبت قريش ونيل من كبريائها في غزوة بدر ثم توالى الانتصارات حتى فتحت مكة ،

(١) ٧٦ - ٧٧ : الاسراء ، تراجع ضوابط سنة عقاب الاستئصال

(٢) وهو من أكابر أهل الطائف ، ٦ / ٣١٥ فتح الباري

(٣) هو ميقات اهل نجد ويقال له قرن المنازل ، المصدر السابق بنفس الصفحة

(٤) متفق عليه اخرجه البخاري كتاب بدء الخليقة باب انا قال احدكم آمين . مع الفتح

ثم انتصارات متلاحقة ومنتالية في جزيرة العرب ودخل الناس في دين الله
ولعل دخول قريش والعرب من بعدهم هو المانع من عذاب الاستئصال ، فإن
الامة لا تعذب - والله اعلم - حتى يصل الامر بها الى مرحلة اليأس من
الصلاح (١) ، يقول تعالى : (ويستعجلونك بالعذاب وليأتينهم بغتة وهم
لا يشعرون) (٢) .

وان آجال الامم التي يحددها الله عز وجل ليست كآجال الافراد
يقول تعالى : (ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك
كالفسنة مما تعدون ، وكأين من قرية امليت لها وهي ظالمة ثم اخذتها والي
المصير) (٣) .

وهكذا فان عذاب الاستئصال لم ينزل باهل مكة لوجود هذه الموانع ،
رغم ما كانوا عليه من ذنوب وجرائم ، بل عذبوا بما دون ذلك وبذا مضت سنة
الله في عقابهم ، ولم تتخلف سنته سبحانه وتعالى ، فهو في سنته في عقاب
الامم الكافرة ان يعذبها بالاستئصال كما حدث هذا لقوم نوح وصالح وشعيب
عليهم الصلاة والسلام ، وان يعذبهم بما دون ذلك من قحط ومرض وابتلاء وانتصار
للمؤمنين عليهم كما حدث ذلك مع قوم فرعون ، فالله عز وجل يعاقبهم بكل
ما مضى من انواع العقاب ولكنه لم يستأصل الكافرين جميعا بل اغرق فرعون
وجنوده ومثل هذا حدث لقريش

فليس هناك دليل لمن يقول برفع عذاب الاستئصال عامة كما حدث مع اهل
مكة - فقد كانت كما راينا - موانع تمنع من نزول عذاب الاستئصال حسب سنته
سبحانه وتعالى ، فما انطبق عليهم لا ينطبق على غيرهم بالضرورة ، ورفع العذاب
عنهم خاصة للأسباب التي اقتضته لا يستلزم رفعه بصفة عامة عن غيرهم من القرون
التالية لهم الى يوم القيامة ، غير ان من يقول برفع عذاب الاستئصال لا
يكتفون في الاستدلال عليه بما حدث لاهل مكة فقط بل يستدلون على دعواهم هذه
بايات من الكتاب العزيز وبعض الاحاديث الشريفة .
ونعرض فيما يلي هذه الادلة ثم نناقشها لنتبين عدم دلالتها على رفع عذاب
الاستئصال بصفة عامة ، بل على العكس من ذلك سنقيم الادلة على بقاء عذاب الاستئصال
كسنة ماضية من سنن الله تعالى الى يوم القيامة .

(١) تراجع ضوابط سنة عقاب الاستئصال

(٢) العنكبوت : ٥٣

(٣) الحج : ٤٨-٤٧

اولا : قوله تعالى (وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) (١) ، فعن ابن عباس رضي الله عنه قال : من امن بالله واليوم الاخر كتبت له الرحمة في الدنيا والآخرة ، ومن لم يؤمن بالله ورسوله عوفي مما اصاب الامم من الخسف والقذف (٢) وعن ابن عباس ايضا قال : من تبعه كان له رحمة في الدنيا والآخرة ومن لم يتبعه عوفي مما كان يبتلى به سائر الامم من الخسف والمسح والقذف (٣) .
والواقع ان ليس في هذه الاية دليل على رفع عذاب الاستئصال وكون الرسول صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين لا يعني رفع عذاب الاستئصال ، فهو رحمة لكل (للعالمين) لو تدبروا آيات الله وآيات الرسول .

وانا كان ابن عباس رضي الله عنه قد فسر هذه الآية بهذا التفسير فهناك اقوال اخرى في تفسير هذه الاية ، فقد قال عبد الرحمن بن زيد يعني المؤمنين خاصة (٤) وقال الامام ابو القاسم والقولان يرجعان الى معنى واحد ، لما بينا انه كان رحمة لكل لو تدبروا في آيات الله ورسوله فاما من اعرض واستكبر ، فانما وقع في المحنة من قبل نفسه ، وقال ابن عطية : ويحتمل ان يكون معناه ١٠٠٠ اى هو رحمة في نفسه وهدى بين اخذ به من اخذ واعرض عنه من اعرض . ويقول الشوكاني في تفسير هذه الاية (اى وما ارسلناك يا محمد بالشرائع والاحكام الا رحمة لجميع الناس والاستثناء مفرغ من اعم الاحوال والعلل : اى وما ارسلناك لعل من العلل الا لرحمتنا الواسعة ، فان ما بعث به سبب لسعادة الدارين) (٥)

(١) ١٠٧ : الانبياء

(٢) انظر تفسير القرطبي ٥ / ٤٣٩٠ وفتح القدير ٣ / ٤٣٠ ، وتفسير

الرازي ٢٢ / ٢٢٩ - ٣٣٠

(٣) تفسير الرازي ٢٢ / ٢٢٥ - ٣٣٠ ، وتفسير القرطبي ٥ / ٤٣٩٠

(٤) تفسير البحر المحيط ٦ / ٣٤٤

(٥) فتح القدير ٣ / ٤٣٠

ويقول الشيخ الشنقيطي عند هذه الآية : ذكر جل وعلا في هذه الآية
الكريمة انه ما ارسل النبي الكريم صلوات الله وسلامه عليه الى الخلائق
الا رحمة لهم ، لانه جاءهم بما يسعدهم وينالون به كل خير من
خير الدنيا والآخرة ان اتبعوه ، ومن خالف ولم يتبع فهو الذي ضيع
على نفسه نصيبه من تلك الرحمة العظمى ، وضرب بعض أهل العلم
لهذا مثلا، قال : لو فجر الله عينا غزيرة الماء ، سهلة التناول فسقى
الناس زروعهم وهو اشبههم بمائها ، فتتابعت عليهم النعم بذلك وبقي اناس
مفردون كسالى عن العمل ، فضيعوا نصيبهم من تلك العين ، فالعين نفسها
رحمة من الله ، ونعمة للفریقين ولكن الكسلان محنته على نفسه حيث حرما
ما ينفعها ، ويوضح ذلك قوله تعالى : (ألم تر الى الذين بدلوا نعمة
الله كفرا واحلوا قومهم دار البوار) (١) .
ثم بين ان الرأى الاول وهو دفع عذاب الاستئصال ليس بالظاهر فقال : (وقيل
كونه رحمة للكفار من حيث ان عقوبتهم أخرجت بسببه وأمنوا عذاب الاستئصال
والاول أظهر . (٢)

وكون الرسول صلى الله عليه وسلم رحمة للناس جميعا لا يعنى
رفع عذاب الاستئصال والا لزم رفع العذاب عنهم بالكلية ، والله عز وجل
عذب الكافرين بأيدى المؤمنين ، وهذا اشد خزيا لهم وتحقيرا ، ثم ان
رحمة الله جعلها للمؤمنين لانهم اهل لها كما قال تعالى ذكره : (...
قال عذابي أصيب به من أشاء ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين
يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون) (٣) ، والرسول صلى
الله عليه وسلم بشير ونذير، بشير للمؤمنين ونذير للكافرين ، ويقول
تعالى عن القرآن الكريم الذى جاء به نبينا محمد صلى الله عليه وسلم
: (ولو جعلناه قرآنا أعميا لقالوا لولا فصلت آياته

(١) ٢٨ : ابراهيم

(٢) أضواء البيان ٤ / ٦٩٤ - ٦٩٥ وانظر تفسير ابي السعود ٦ / ٨٨

(٣) وانظر تفسير الرازى ٢٢ / ٣٣٠

(٣) ١٥٦ : الاعراف

أعجمي وعربي ، قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء ، والذين لا يؤمنون في آذانهم
وقر وهو عليهم عمى (١) .

ثانيا : قوله تعالى : (ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما اهلكنا
القرون الاولى بمائر للناس وهدى ورحمة لعلهم يتذكرون) (٢) ، يقول ابن كثير :
(وقوله تعالى : (من بعد ما اهلكنا القرون الاولى) يعني انه بعد انزال التوراة
والانجيل لم يعذب امة بعامة بل امر المؤمنين ان يقاتلوا اعداء الله من المشركين
كما قال تعالى : (وجاء فرعون ومن قبله والموءتفكات بالخاطئة فعصوا رسول
ربهم فأخذهم اخذة رابية) (٣) ، وعن ابي سعيد الخدرى قال : ما اهلك الله
قوما بعذاب من السماء والارض بعدما انزلت التوراة على وجه الارض غير القرية التي
مسخت قرده بعد موسى ثم قرأ (ولقد آتينا) الآية ، وعن ابي سعيد مرفوعا الى
النبي صلى الله عليه وسلم قال : (ما اهلك الله قوما بعذاب من السماء والارض الا
قبل موسى ثم قرأ (ولقد آتينا) الآية ، وقال ابو سعيد الخدرى قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : (ما اهلك الله قوما ولا قرنا ولا امة ولا اهل قرية بعذاب
من السماء ولا من الارض منذ انزل الله التوراة على موسى غير القرية التي مسخت
قرده ، الم تر الى قوله تعالى : (ولقد آتينا موسى الكتاب) الآية اى من
بعد قوم نوح وعاد واثمود وقيل اى من بعد ما اغرقنا فرعون وخسفا بقارون) (٤) .
ولكننا اذا تدبرنا الآية التي استدلوها بها على رفع عذاب الاستئصال بعد
موسى عليه السلام . فاننا نجد ان الله عز وجل يخبر فيها عما انعم به على عبده
ورسوله موسى الكليم عليه من ربه افضل الصلاة والتسليم من انزال التوراة عليه
بعدهما اهلك فرعون وملئه ، وهذه التوراة بمائر للناس من العمى وهدى الى الحق
وارشاد الى العمل الصالح .

- (١) ٤٤ : فصلت .
(٢) ٤٣ : القصص .
(٣) ١٠-٩ : الحاقة ، تفسير ابن كثير ٣/٣٩٠ .
(٤) اخرجه البزار وابن المنذر والحاكم وصححه ابن مردويه كلهم مرفوعا الدر المنثور
٤١٧/٦ عن ابي سعيد غير مرفوع واخرجه موقوفا ابن جرير القصص ٢٠/٨٠ في تفسيره
(٥) تفسير ابن كثير ٣/٣٩٠ ، فتح القدير ٤/١٧٤ ، وتفسير الرازى ٢٤/٢٥٥ وتفسير
البحر المحيط ٧/١٢٠ .

وليس في القول بنزول التوراة بعد هلاك الامم السابقة ما يقتضي
عدم نزول هذا الهلاك بالامم التالية ، مع التسليم بتصحيح الحكم للحديث
فانه نفي للماضي وليس نفيا للمستقبل .

ومما يدل على امكانية نزول عذاب الاستئصال وقوعه على قوم
يونس عليه السلام - لولا مبادرتهم بالتوبة والايمان قبل ان يحل بهم موعد
نزول العذاب الذي حدده لهم نبيهم يونس ، يقول تعالى : (فلولا كانت
قرية آمنت فنفعها آيماؤها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي
في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين) (١) ، فالمانع من نزول العذاب هو
توبتهم وايمانهم ، لا بعثة موسى عليه السلام وانزال التوراة عليه .
ثالثا : يرى ابن كثير رحمه الله ان الله عز وجل كان يعاقب الامم
السابقة بالهلاك من عنده ، ثم شرع الجهاد ليكون عقاب الكافرين بأيدي
المؤمنين ، فيقول : (في حكمة الجهاد) . . . وتلك الايام نداؤها بين الناس
وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين
وليمص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين) (٢) . . . فهذه حكم شرع الله
جهاد الكفار بأيدي المؤمنين لاجلها ، وقد كان انما يعاقب الامم السابقة
المكذبة للانبياء بالقوارع التي تعم تلك الامم المكذبة كما اهلك قوم
نوح بالطوفان ، وعاد الاولى بالدبور وشمود بالصيحة وقوم لوط بالخسف
والقلب وحجارة السجيل وقوم شعيب بيوم الظلة ، فلما بعث الله
موسى واهلك عدوه فرعون وقومه بالفرق باليم ثم انزل على موسى التوراة
شرع فيها قتال الكفار ، واستمر الحكم في بقية الشرائع بعده على
ذلك كما قال : (ولقد آتينا موسى) . . . الآية ، وقتل المؤمنين
للكافرين اشد اهانة لهم من موتهم على فراشهم بقارعة صاعقة او نحو ذلك) (٣) ،
وايضا قال عند قوله سبحانه وتعالى : (فاذا لقيتم الذين كفروا

(١) ٩٨ : يونس

(٢) ١٤٠ - ١٤١ : آل عمران

(٣) تفسير ابن كثير ٢ / ٢٩٠ ٢٩١

فضرب الرقاب حتى انا أثخنتموهم فشدوا الوثاق فاما منا بعد واما فداء حتى تضع الحرب أوزارها ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليبلو بعضكم ببعض والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل أعمالهم (١) ، اى هذا ولو شاء الله لانتقم من الكافرين بعقوبة ونكال من عنده ولكن ليبلو بعضكم ببعض ، ولكن شرع لكم الجهاد وقاتل الاعداء ليختبركم ويبلو اخباركم كما ذكر حكمة الجهاد في سورتي آل عمران وبراءة (١٠٠) (٢) ويقول الشيخ تها مي نقرة - متابعة لهذا الراى - : (ومن السنن العامة التي اثبتتها القرآن واخبار التاريخ عقاب كفار الامم الذين كذبوا رسلهم ، فان عاجزوهـم بما اقترحوا عليهم من آيات كونية ثم لم يؤمنوا بها اهلكهم الله بعذاب من عنده كما اوعدهم ٠٠٠ وان عادوهم وقاتلوهم عاقبهم الله بالخزى ونصر رسله عليهم) قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وان يعودوا فقد مضت سنة الاولين (٣) .

والواقع ان ما ينهبون اليه من عذاب الامم الكافرة بعد موسى كان بايدى المؤمنين حيث امرهم بقتال الكافرين ولم يكن ذلك مشروعا قبل ذلك . لا يعني رفع عذاب الاستئصال عن الامم الكافرة ، بل يعني ان الله اذا اراد عذب الكافرين بايدى المؤمنين فنصرهم عليهم . وليس بالآيات التي استدلوا بها نص يفيد ان الله قد رفع عذاب الاستئصال ، وليس ايضا في مشروعية الجهاد والحكم المنبئية عليه من نصر للمؤمنين واذلال للكافرين وتعذيبهم بايدى المؤمنين ٠٠٠ ليس في ذلك ما يمنع من انتقام الله من الكفار بما شاء من انواع العذاب الاخرى كما حدث وان اغرق الله فرعون وجنوده وقد يكون العذاب بالاستئصال .

ومما يجدر ذكره ان كثيرا من المفسرين عند تفسيرهم لهذه الايات السابقة لم يذكروا في تفسيرها انها تقتضي رفع عذاب الاستئصال ولا تدل عليه (٤)

-
- (١) ٤ : محمد
 (٢) تفسير ابن كثير ١٧٤/٤
 (٣) ٣٨ : الانفال ، سيكولوجية القصة ٢٠٢
 (٤) انظر تفسير القرطبي ٦٠٥٠/٧ وانظر تفسير الرازى ٢/١٦ ، ١٨/٩ ، وانظر تفسير الطبرى ٤٣/٦ ، ١٠٨/٤ وانظر تفسير ابى السعود ٥٢٧/٢

رابعاً : ان دعوة الانبياء السابقين كانت خاصة باقوامهم ، ولذا كان عذابهم عذاب استئصال ، اما دعوة النبي محمد صلى الله عليه وسلم فهي دعوة عامة ، ولذا فان عذاب الاستئصال مرفوع ، وخاصة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين ، ويقول السيد محمد رشيد رضا رحمه الله عند قوله تعالى (لكل امة اجل) (١) (والاجل على نوعين ، اجل من يبعث فيهم رسلا لهدايتهم فيردون دعوتهم كبرا وعنادا في الجحود ويقترحون عليهم فيعطونها مع انذارهم بالهلاك اذ لم يؤمنوا بها فيكذبون فيهلكون ، وبهذا اهلك قوم نوح وعاد ... وهذا النوع كان خاصا باقوام الرسل اولي الدعوة الخاصة لاقوامهم ، وقد انتهى ببعثة صاحب الدعوة العامة خاتم النبيين المخاطب بقوله : (وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) ولكن انتهت دعواتهم عند الله لا يمنع جعله انذارا لقومه بهلاكهم ان اعطوا ما اقترحوا من آيات ارضاء لعنادهم ، ليعلم اهل البصيرة بعد ذلك ان منعمهم اياه انما كان رحمة بهم وبغيرهم . وقد مضت سنة الله بالامم ان الجاحدين الذين يقترحون الآيات لا يؤمنون بها ، ولجل هذا لم يعط الله رسوله شيئا مما كانوا يقترحون ... وهذا الاجل لم يكن يعلمه احد الا بعد ان بينه تعالى على السنة الرسل (٢) .

وقال سيد قطب رحمه الله في هذا الموضوع : (لقد كانت القرون الاولى تهلك بعذاب من عند الله يستأصلها ، بعد ان تاتيهم رسلم بالخوارق التي يطلبونها ثم يمضون في التكذيب ، ذلك انها كانت رسالات مؤقتة لامة من الناس ولجيل واحد من هذه الامة ، والمعجزة كذلك لا يشهدا الا هذا الجيل ، ولا تبقى لتشهدا اجيال اخرى لعلمها توؤمن بها اكثر مما آمن الجيل الذي شهدا اول مرة . فاما الرسالة المحمدية فقد كانت خاتمة الرسالات ولجميع الاقوام ولجميع الاجيال ، وكانت المعجزة التي صاحبها معجزة غير عادية ، فهي قابلة للبقاء ، قابلة لان تتدبرها اجيال واجيال ، وتؤمن بها اجيال واجيال ، ومن ثم اقتضت

(١) ٤٩ : يونس

(٢) تفسير المنار ٤٠٢/٨ ، وانظر ٢٠٨/٧

الا تؤخذ هذه الامة بعذاب الاستئصال ، وان يقع العذاب على افراد منها في وقت معلوم ، وكذلك كان الحال في الامم الكتابية التي قبلها من اليهود والنصارى ، فلم يعم فيهم عذاب الاستئصال (١) .

ومع التسليم بما قالوه من ان عذاب الاستئصال بالامم التي تطلب من نبيها الآيات ثم لا تؤمن بها ، فليس في هذا ما يدل على ان عذاب الاستئصال لا ينزل بالامة الا لهذا السبب ، ومع ذلك فلم يحدثنا القران عن قوم طلبوا اية ثم لم يؤمنوا بها وعذبوا لذلك الا قوم صالح عليه السلام .

ثم ان عذاب الاستئصال الذي اوقعه بالامم السابقة لم يرد نص في القران بانه خاص باقوام الانبياء الذين ارسلوا الى اقوامهم خاصة ، وكانت معجزاتهم حسية ، وانه لا ينزل باقوام الانبياء ذوي الرسالات العامة والمعجزات العقلية كما يقولون .

وقد بينت سابقا ان كون الرسول صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين لا يقتضي عدم نزول العذاب بالامم المكذبة له ، والتي لم تنتفع بما كان في بعثته صلى الله عليه وسلم من رحمة .

ومن هنا فانه يتبين لنا بوضوح ان هذه الادلة ليست كافية لاثبات رفع عذاب الاستئصال ، بل على العكس من ذلك توجد هناك ادلة كثيرة ، تثبت بقا عذاب الاستئصال كسنة الهية ماضية عند وجود اسبابها وارتفاع موانعها ، وساعرض لبعض هذه الادلة فيما يأتي :

اولا : لقد بينت الايات الكثيرة ان سنة الله في المكذبين هي العقاب ، والعقاب - كما قدمت - على نوعين ، عذاب الاستئصال - والذي هو موضوع النزاع - وعذاب بما دون ذلك ، والسنة ماضية لا تتخلف ولا تتبدل ولا تتحول ، ومن هنا ، فان التهديد بانزال عذاب الاستئصال باق واحتمال وقوع العذاب قائم ، والآيات التي تقرر هذه الحقيقة كثيرة ، وقد قدمت بعضها في بداية هذا الفصل فلا اريد اعادتها هنا .

ثانيا : الآيات التي جاءت تهدد كفار قريش بنزول عذاب الاستئصال وتنذرهم به يقول تعالى: (ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة وقد خلت من قبلهم المثلثات)(١) اي عقوبات امثالهم من الكاذبين والمستهزئين فما بالهم لا يعتبرون بذلك ، ويقول تعالى مخاطبا كفار قريش: (افلتم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السماء والارض ان نشأ نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفا من السماء ان في ذلك لاية لكل عبد منيب)(٢) ويقول تعالى: (افنضرب عنكم الذكر صفحا ان كنتم قوما مسرفين ... فاهلكنا اشد منهم بظنا ومضى مثل الاولين)(٣) ويقول تعالى ايضا: (فهل ينتظرون الا مثل ايام الذين خلوا من قبلهم فانتظروا اني معكم من المنتظرين ٠٠٠)(٤) ، هذه هي بعض الآيات التي جاءت تهدد بنزول العذاب باهل مكة وانا كانت قد نزلت تخاطب كفار قريش فهي تعم الكافرين الى يوم القيامة لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب(٥)

ثالثا : لم يقتصر التهديد بعذاب الاستئصال في القران بتهديد كفار قريش بل جاء التهديد بالفاظ تدل على العموم قال تعالى : (افأمن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون، او امن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا ضحي وهم يلعبون ، افأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون ، اولم يهد للذين يرثون الارض من بعد اهلها ان لو نشاء اصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون) (٦) ويقول تعالى : (افأمن الذين مكروا السيئات ان يخسف الله بهم الارض او يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون او يأخذهم في تقلبهم فما هم بمعجزين او يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤوف رحيم) (٧)

(١) ٦ : الرعد

(٢) تفسير ابي السعود ٣/٢٠١-٢٠٢

(٣) ٩ : سبأ

(٤) ٨٥ : الزخرف

(٥) انظر مباحث في علوم القران مناع القطان ٧٣ يطلب من مكتبة وهبة مصر الطبعة

الخامسة

(٦) ٩٧-١٠٠ : الاعراف

(٧) ٤٥-٤٧ : النحل

وتهديد الكفار بصفة عامة على هذا النحو دليل على بقاء عذاب الاستئصال الى يوم القيامة ، حيث ينطبق ذلك التهديد على كل من يوصم بوصمة الكفر .
ثم ان هذا التهديد ما كان ليتوجه به الله عز وجل الى الكفار لو كان عذاب الاستئصال امرا مستحيل الوقوع ، فلا بد وان يكون ممكن الوقوع حتى يكون التهديد به معنى ويكون له اثره في النفوس .

والقول ببقاء هذا التهديد للكفار الى يوم القيامة وامكان حصوله وتأكيده ذلك في النفوس امر ضروري لردع الكافرين عن غيهم وضلالهم ، ولهذا اكده القران والا لما كان تأكيده له معنى وقيمة .

رابعاً : ان رفع عذاب الاستئصال عن كفار قريش كان معلقا لوجود الموانع الخاصة التي تحول دون وقوعه كما جاء في قوله تعالى : (وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) (١) والعذاب الذي رفعه الله عنهم هو عذاب الاستئصال (٢) . ومعنى ذلك ان هذه الموانع لو ارتفعت - بالاضافة الى الموانع التي دللت عليها عند حديثي عن رفع عذاب الاستئصال عن قريش - لحل بهم العذاب كما توعدهم وتهدهم به .

خامساً : الايات التي جاءت تعلق عذاب الاستئصال على صفات معينة ، وذلك يدل على انه اذا تحققت هذه الصفات نزل العذاب في اي قوم كانوا وفي اي زمان وفي اي مكان من هذه الايات قوله تعالى : (ولقد اهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا ليؤمنوا كذلك نجزي القوم المجرمين) (٣) اي كل طائفة مجرمة ، وفيه وعيد شديد وتهديد اكيد لاهل مكة - ولغيرهم - لاشتراكهم واولئك المهلكين في الجرائم والجرائم التي هي تكذيب الرسول والاصرار عليه (٤) . ويقول تعالى : (قل سيروا في الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذابين) (٥) ويقول تعالى : (فما نظر كيف كان عاقبة الظالمين) (٦) .

-
- (١) ٣٤ : الانفال
(٢) انظر تفسير الرازي ١٥٨/١٠
(٣) ١٣ : يونس
(٤) تفسير ابي السعود ١٢٧/٤
(٥) ١١ : الانعام
(٦) ٣٦ : يونس

سادسا : ومن الأدلة على بقاء عذاب الاستئصال خوف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوعه على أمته ، فعن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اذ كان يوم الريح والغيم عرف ذلك في وجهه وأقبل وأدبر فأذا مطرت سربه ونهب عنه ذلك ، قالت عائشة فسألته فقال أني خشيت ان يكون عذابا سلط على أمتي ويقول اذا رأى المطر رحمة ، وعن عائشة ايضا في رواية أخرى (٠٠) وكان اذا رأى غيما او ريحا عرف ذلك في وجهه فقالت يا رسول الله ارى الناس اذا رأوا الغيم فرحوا رجاء ان يكون فيه مطر وأراك اذا رأيت عرف الكراهية في وجهك ، قالت فقال : يا عائشة ما يؤمنني ان يكون فيه عذاب قد عذب قوم بالريح ، وقد رأى قوم العذاب فقالوا : هذا عارض ممطرنا) (١) .

وقد حذر رسول الله صلى الله عليه وسلم امته من ان تسألنه الآيات كما سألتها الامم التي عذبت فتعذب ، فعن جابر قال : لما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحجر قال : (لا تسألوا الآيات فقد سألتها قوم صالح فكانت - يعني الناقة - ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج فعتوا عن أمر ربهم فعقروها فأخذتهم الصيحة أهمد الله بها من تحت أديم السماء منهم ٠٠٠) (٢) ، وقد حذر امته من الشح الذي كان سببا في عذاب الأمم فقال : (اياكم والشح ، انما أهلك الذين قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد) (٣) ، وقال رسول الله لأصحابه عند مروره بديار ثمود : (لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين ... لا يصيبكم مثل ما أصابهم) (٤) .

- (١) أخرجه مسلم كتاب صلاة الاستسقاء باب التعوذ عند رؤية الريح والغيم والفرج بالمطر ٦١٧/٢ والبخاري كتاب التفسير باب سورة حم الاحقاف ٤٦ فتح الباري (٢) أخرجه الامام احمد ٣ / ٣٩١ وقال ابن كثير // شرح صحيح البخاري هذا الحديث على شرط مسلم قصص الانبياء لابن كثير ١٢٢-١٣٣ ٥٢٨/٨ (٣) متفق عليه أخرجه البخاري كتاب احاديث الانبياء باب ٥٤ ومسلم كتاب الحدود باب قطع السارق الشريف وغيره ٣ / ١٣٢٥ (٤) متفق عليه أخرجه البخاري كتاب الصلاة باب الصلاة في مواضع الخسف والعذاب مع الفتح ومسلم كتاب الزهد والرقائق باب لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا ٥٣٠/١ أنفسهم ٠٠٠ / ٤ ٢٢٨٥ - ٢٢٨٦

والرسول صلى الله عليه وسلم لا يخاف من شيء ويحذر امته منه وهو غير ممكن ، وانا استثنيت امة محمد من هذا العذاب فانه باق على الامم الكافرة .
والرسول صلى الله عليه وسلم سأل الله عز وجل ان لا يعذب امته بعذاب يعمها به ، (١) ولو كان عذاب الاستئصال مرفوعا ببعثته عن الامم ، فما فائدة سؤاله صلى الله عليه وسلم .

بعد هذا العرض لموضوع عذاب الاستئصال وكونه باقيا في الكافرين مرفوعا عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم خاصة ، فلا يعني هذا رفع العذاب عنهم مطلقا ، ولا يعني أيضا انهم بدع من الامم ، ولكن الله يعلم ان هذه الامة لن تخلو من الطائفة القائمة بأمر الحق الى يوم القيامة وان هذه الامة لن تصل الى مرحلة اليأس من إيمانها او ان ترتد بكاملها عن الدين ، وهذا إخبار بعلم الله لا رفعا وخلافا لسنته سبحانه وتعالى .

(١) راجع ذلك في بداية فقرة عذاب الأمة الاسلامية .

سنة الله في عقاب الامم بما دون عذاب الاستئصال-

قلنا في بداية هذا الفصل ان سنة الله في عقاب الامم اما ان تكون بالاستئصال ، او بما دون ذلك من انواع العقاب الالهي حسب حكمته وعدله سبحانه وتعالى ،

وانا كنت قد بسطت القول في الصفحات السابقة شرحا لسنة الله في عقاب الاستئصال في موجباتها وضوابطها ، و ضربنا الامثلة بالامم التي نزلت بها تلك السنة ، فاني اتحدث في الصفحات التالية عن سنة الله في عقاب الامم بما دون عذاب الاستئصال من انواع العقاب الالهي ، فالله عز وجل قد يعذب بعض الامم التي وان اشتركت مع الامم التي عوقبت بالاستئصال في كثير من اسباب نزول العذاب بها ، الا انها لم تستوف موجباته ، ولم تتم لها ضوابطه التي ذكرتها من قبل - قد يعذبها بما دون عذاب الاستئصال كما قال تعالى: (وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة او معذبوها عذابا شديدا كان ذلك في الكتاب مسطورا (١) .

وكما قال سبحانه (قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم او من تحت ارجلكم او يلبسكم شيئا ، ويذيق بعضكم بأس بعض) (٢) وكما قال عز من قائل: (ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر لظلمهم يرجعون) (٣) والعذاب الادنى : مصائب الدنيا واسقامها وبلاؤها مما يبتلئ الله بها العباد حتى يتوبوا (٤)

وقد تضمن القران الكريم عقاب بعض الامم بما دون عذاب الاستئصال وذكر انواع هذا العقاب ومنها ابتلاؤهم بالامراض والاسقام والابوثة وابتلاؤهم بالزلزل والمحن ، وبالفقر والجوع والقحط ، او بالفيضانات والامطار والعواصف المدمرة ، او بفقد السعادة القلبية والطمانينة النفسية ، او بضرب قلوب بعضهم ببعض حتى يكون بأسهم بينهم شديدا او بانتقال سيادتهم الى امة اخرى بتسليطها عليهم فتذللهم وتحتل اراضيهم وتسيطر عليهم وهذه هي العقوبات القدرية (٥) .

(١) ٥٨ : الاسراء

(٢) ٦٥ : الانعام

(٣) ٢١ : السجدة

(٤) تفسير الطبري ٢١ / ١٠٨ .

(٥) انظر الاجوبة المفيدة لمهمات العقيدة ١٩- ٢٠

وانظر اضاواً على تفسير التاريخ للدكتور نعمان عبد الرزاق السامرائي ١٤٨٣-١٤٨٤ مكتبة المعارف الرياض الطبعة الاولى .

ومن الامم التي عذبها الله دون عذاب الاستئصال قوم ابراهيم .
فقوم ابراهيم عليه الصلاة والسلام كفروا بالله عز وجل وآذوا نبيهم
وارادوا حرقه .

فقد بعث ابراهيم عليه السلام الى قومه يدعوهم الى توحيد الله وترك عبادة
الاصنام يقول تعالى : (و ابراهيم اذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ،
ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون ، انما تعبدون من دون الله اوثانا وتخلقون
افكا ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق
واعبدوه واشكروا له ، اليه ترجعون) (١) اي اعبدوا الله ايها القوم دون غيره
من الاوثان والاصنام ، فانه لا اله لكم غيره ، واتقوا سطه باداء فرائضه ...
فانما تعبدون ايها القوم من دون الله اوثانا يعني مثلا ، وتصنعون كذبا وباطلا ،
فان اوثانكم التي تعبدونها لا تقدر ان ترزقكم شيئا فالتمسوا عند الله الرزق لا
من عند اوثانكم ، تدركوا ما تبتغون من ذلك ، فذلوا له سبحانه واشكروه على رزقه
اياكم ، فالى الله تردون من بعد مما تكتم ، فيسألکم عما انتم عليه من عبادتكم
غيره ، وانتم عباده وخلقه ، وفي نعمته تتقلبون ، ورزقه تأكلون . (٢)
وقد كان قومه ينكرون يوم الجزاء فلفت نظرهم الى الخلق ليتفكروا فيه
فقال لهم : (اولم يروا كيف يبدى الله الخلق ثم يعيده ، ان ذلك على الله يسير ،
قل سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الاخرة ان الله
على كل شيء قدير) (٣) فكما يستأنف الله خلق الاشياء ابتداء ، فهو يعيده بعد
فناؤه وبلاه ، فهو سبحانه قادر على انشاء جميع خلقه بعد افناؤه كهيئته قبل
فناؤه ، وعلى غير ذلك مما يشاء فعله قادر لا يعجزه شيء اراده (٤) .
وهكذا ارشدهم ابراهيم عليه السلام الى ترك عبادة الاصنام ولكنهم بقوا مصرين
على ذلك وغرهم تعصبهم لابائهم وتعللوا بذلك في بقائهم على عبادة الاصنام التي
لا تضر ولا تنفع ، ولا تدفع السوء عن احد حتى ولا عن نفسها فقالوا له بعد ان
امرهم بترك عبادة =

-
- (١) ١٦ - ١٧ : العنكبوت .
(٢) تفسير الطبري بتصريف يسير ٢٠ / ١٣٦ - ١٣٨ .
(٣) ١٩ - ٢٠ : العنكبوت .
(٤) تفسير الطبري بتصريف يسير ٢٠ / ١٣٨ - ١٣٩ .

الاصنام (قالوا وجدنا اباؤنا لها عابدين ، قال لقد كنتم انتم و اباؤكم في ضلال مبين) (١) (لم يجد القوم في جوابه الا التعليل الذي يوجب مزيد النكير لانهم اذ كانوا على خطأ من امرهم لم يعصمهم من هذا الخطأ ان اباؤهم ايضا سلكوا هذا الطريق ، فلا جرم ان ابراهيم عليه السلام قد خاطبهم بقوله :
 • لقد كنتم أنتم (٠٠٠) فبين ان الباطل لا يصير حقا بسبب كثرة المتمسكين به) (٢) .
 وبقي قوم ابراهيم مصرين على كفرهم وعبادتهم للأصنام ، فحطم ابراهيم هذه الاصنام لعلهم يعتبرون ، ولكن بقوا في غيهم وضلالهم سادرين ، وانتصروا لآلهتهم التي لم تنتصر لنفسها ، فأرادوا قتل ابراهيم او حرقه (فما كان جواب قومه الا ان قالوا اقتلوه او حرقوه فأجابه الله من النار) (٣)
 فأمن بدعوة ابراهيم لوط عليه السلام ، وقرر ابراهيم الهجرة الى الارض المباركة اعتزالا لقومه ولدعوتهم الباطلة ، قال تعالى : (فأمن له لوط ، وقال اني مهاجر الى ربي انه هو العزيز الحكيم) (٤) ، وقال تعالى ايضا : (واعتزلكم وما تدعون من دون الله وادعو ربي عسى الا اكون بدعاء ربي شقيا) (٥) .
 وكان جزاء قوم ابراهيم ابطال سعيهم وظهورهم بمظهر العاجز الذي لا يملك جولا ولا قوة ، وبذا كانوا هم الخاسرين وكانوا هم الاسفلين كما قال تعالى (قالوا احرقوه وانصروا آلهم ان كنتم فاعلين ، قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم وأرادوا به كيدا فجعلناهم الاخسرين) (٦) اي ارادوا ان يكيدوا فما كانوا الا مغلوبين (٧) وقال تعالى في سورة الصافات :
 (قالوا ابنوا لنا بنيانا فالقوه في الجحيم فارادوا به كيدا فجعلناهم الاسفلين) (٨) (اي احتالوا لاهلاكه فجعلناهم الاسفلين المقهورين لانها قامت له بذلك عليهم الحجة التي لا يقدر على دفعها ولا يمكنهم جدها ، فان النار

(١) ٥٤:٥٣ : الانبياء

(٢) تفسير الرازي ٢٢ / ١٧٩

(٣) ٢٤ : العنكبوت

(٤) ٢٦ : العنكبوت

(٥) ٤٨ : مريم

(٦) ٧١-٦٨ : الانبياء

(٧) تفسير الرازي ٢٢ / ١٩٠

(٨) ٩٨ : الصافات

الشديدة الاتقاد العظيمة الاضطرام المتراكمة الجمار ، اذا صارت بعد القائه بردا وسلاما ، ولم توثر فيه اقل تأثير ، كان ذلك من الحجة بمكان يفهمه كل من له عقل وصار المنكر له سافلا ساقط الحجة ظاهر التعصب واضح التعسف ، ولما انقضت هذه الواقعة واسفر الصبح لذى عينين وظهرت حجة الله لابراهيم وقامت براهين نبوته وسطحت انوار معجزته (قال اني ناهب الى رب سيهدين) (١) .

ومن الاقوام التي عذبها الله عز وجل بما دون عذاب الاستئصال قوم فرعون الذين كفروا بالله عز وجل واصروا على كفرهم واتاهم موسى بالمعجزات ولكنهم لم يؤمنوا واتبعوا امر فرعون ، وما امر فرعون يرشيد وكما قال تعالى : (فاستخف قومه فطاعوه) (٢) ، ولا اريد ان اطيل بمعاصي فرعون وقومه ، ومن اشد معاصي فرعون قوله : (ما علمت لكم مثاله غيري ، فاوقد لي يا هامان على الطين فاجعل لي صرحا لطلي اطلع الى اله موسى واني لاطنه كاذبا) (٣)

وبعد ان اقام موسى الحجة عليهم ، بالترهيب تارة والترغيب تارة ، ولم يجد معهم ذلك اخذهم الله عز وجل بالعذاب كما قال تعالى : (ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون) (٤) .

(يخبر الله تعالى انه ابتلاهم بالجذب التي لا يستغل فيها زرع ولا ينتفع فيها بفرع ، وابتلاهم بقللة الثمرات) (٥) .

ولكنهم لم يعتبروا بهذا العذاب بل تطيروا بموسى ومن معه كما قال : (وان تصيهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه) (٦) ، واصروا على عنادهم (فقالوا مهما تأتنا به من اية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين) (٧) .

ثم تتابع العذاب الى قوم فرعون لخمسة انواع من العذاب كلما انتهى عذاب جاءهم عذاب آخر قال الله تعالى : (فارسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات فاستكبروا وكانوا مجرمين) (٨) .

(١) فتح القدير للشوكاني ٤٠٣/٤
 (٢) ٥٤ : الزخرف
 (٣) ٣٨ : القصص
 (٤) ١٣٠ : الاعراف
 (٥) قصص الانبياء لابن كثير ٣٤١
 (٦) ١٣١ : الاعراف
 (٧) ١٣٢ : الاعراف
 (٨) ١٣٣ : الاعراف

فاما الطوفان : فهو كثرة الامطار المتلفة للزرور والثمار ، واما الجراد :
فقد ارسله الله على آل فرعون بشكل غير معهود بحيث لم يبق لهم اخضرا ولا
زرعا ولا ثمرا .

والقمل : اختلف فيه هل هو السوس ام هو القمل المعروف ، ام هو البراغيث
فدخل هذا معهم البيوت والفرش فلم يقر لهم قرار ولم تمكنهم من الفمض والعيش .
الضفادع : وهي معروفة وقد كثرت عليهم حتى نضت عليهم عيشهم ،
والدم : فقد استحال الماء دما وهذا من اشد العذاب . (١)

فلما بلغهم ذلك واشتد بهم الامر (قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن
كشفتنا^{الرجز} التور^{من} لك ولنرسلن معك بني اسرائيل فلما كشفنا الرجز الى اجلهم
بالغوه انا هم ينكتون) (٢) .

وهكذا كشف الله عنهم العذاب بدعاء نبيه ولكنهم نكثوا قولهم . وتمادي
اقباط مصر على كفرهم وعتوهم وعنادهم متابعة لملكهم فرعون ، ومخالفة لنبي
الله ورسوله وكليمه موسى بن عمران عليه السلام . (٣)

فاوحى الله لنبيه موسى ليسيّر بعباده فقال تعالى : (واوحينا الى موسى
ان اسر بعبادى انكم متبعون ، فارسل فرعون في المدائن حاشرين ، ان هو لشرذمة
قليلون ، وانهم لنا لغائظون ، وانا لجميع حازرون ، فاخرجناهم من جنات وعيون ،
وكنوز ومقام كريم ، كذلك واورثناها بني اسرائيل ، فاتبعوهم مشرقين ، فلما تراءى
الجمعان قال اصحاب موسى انا لمدركون ، قال كلا ان معي ربي سيهدين ، فاوحينا
الى موسى ان اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم ، وازلفنا ثم
الآخرين ، وانجينا موسى ومن معه اجمعين ، ثم اغرقنا الآخرين ، ان في ذلك لآية
وما كان اكثرهم مؤمنين ، وان ربك لهو العزيز الرحيم) (٤) .

وهكذا كان مصير فرعون وجنوده الضرق والهلاك المبين . وانجى الله من الفرق
موسى ومن معه من بني اسرائيل فلننظر الان ماذا حدث مع موسى وقومه ، هل شكروا
نعم الله واعتبروا ؟ ام ظلوا وعصوا امر ربهم ورسوله ؟ ويذكرهم الله عز وجل
بما انعمه عليهم ويدعوهم الى شكر هذه النعم ويحذرهم عصيان امره فيقول تعالى :
(يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واوفوا بعهدى اوف بعهدكم
واياى فارهبون) (٥) .

(١) انظر قصص الانبياء لابن كثير ٣٤٢-٣٤٣

(٢) الاعراف : ١٣٤-١٣٥

(٣) انظر النبوة والانبياء محمد علي الصابوني ١٨٢ .

(٤) الشعراء : ٦٨-٥٢

(٥) البقرة : ٤٠

واول معاصي بني اسرائيل انهم عندما نجوا من الفرق وجاءوا على قوم يعبدون
الاصنام طلبوا من موسى ان يجعل لهم اصناما كما لهؤلاء . قال تعالى: (وجاوزنا
ببني اسرائيل البحر فاتوا على قوم يعكفون على اصنام لهم ، قالوا يا موسى
اجعل لنا الهة كما لهم الهة قال انكم قوم تجهلون) (١) .

وعندما امرهم بدخول الارض المقدسة (وهي فلسطين) بقوله : (يا قوم ادخلوا
الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على ادباركم فتقلبوا خاسرين ، قالوا
يا موسى ان فيها قوما جبارين ، وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها
فانا داخلون . . . قالوا يا موسى انا لن ندخلها ابدا ما داموا فيها فانهب انت
وربك فقاتلانا ههنا قاعدون) (٢) عصوا امر رسولهم وقالوا ان فيها قوما عظام
الاجسام طوالا فلن ندخلها حتى يسلموها لنا من غير قتال قالوا ذلك خوفا من الجبارين
وقولهم الثاني عناد وحيد عن القتال واياس من النصر فانهب انت وربك فقاتل
فاننا هنا لا نبرح ولا نقاتل . (٣)

وهنا دعا موسى عليه السلام ربه و (قال رب اني لا املك الا نفسي واخي فافرق
بيننا وبين القوم الفاسقين) (٤) ، فاستجاب الله دعاء نبيه (قال انها محرمة
عليهم اربعين سنة يتقيهن في الارض) (٥) اي ممنوعون من دخولها اربعين سنة يتحيزون
في الارض لا يعرفون طريق الخروج منها (٦) .

وقد سالوا موسى عليه السلام ان يروا الله جهرة اي رؤية مباشرة ، فقد
سالوا امرا ليس لهم ان يسالوه فلم يقدروا الله عز وجل حق قدره فانزل الله
عليهم صاعقة اما تتهم ثم احياهم الله لعلهم يشكرون) (٧) (واذا قلت يا موسى
لن نوء من حتى نرى الله جهرة فاخذتكم الصاعقة وانتم تنظرون) (٨)

-
- (١) البقرة : ١٣٨
(٢) المائدة : ٢٤-٢١
(٣) تفسير القرطبي ٢١٢٣/٣-٢١٢٥ . مشرف
(٤) المائدة : ٢٥
(٥) المائدة : ٢٦
(٦) تفسير القرطبي ٢١٢٦/٣
(٧) زاد المسير في علم التفسير ٨٣/١
(٨) البقرة : ٥٥

وعندما اعتدى بنو اسرائيل وخالفوا امر الله بصيدهم الحيتان
 مسخهم الله قردة (١) قال تعالى: (ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم
 في السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين) (٢) .
 ويقول تعالى عما عذب به اليهود: (وضربت عليهم الذلة
 والمسكنة وباءوا بغضب من الله ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله
 ويقتلون النبيين بغير الحق ، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) (٣) .
 ومن الامم التي لم تعذب بعذاب الاستئصال اليونان والرومان .
 (٤) لقد كانت امة اليونان امة موهوبة ، ومن انجب الامم في
 العالم وانكاهها واكثرها استعدادا للعلم والانب ومن اخصبها انها
 وعقولا ، وقد مثلت للعالم دورا خالدا بفلسفتها وادبها ووفرة من
 نبغ فيها من العلماء والحكماء والعقريين الذين تزهر بآثارهم مكتبات
 العالم) (٤) .

ورغم هذا التقدم فقد كانت امة جاهلية وما من جاهلية لا تستمد منهج
 حياتها من وحي الله وتسير وفق ما امرها الله به الا وفيها بعض جوانب الخير ،
 ولكن جوانب الشر تطفئ على هذا الخير فتجعله شرا فيعم الفساد او
 يوشك فتحل سنة الله بتلك الامة فيهلكها او ينهب سيادتها او
 يعذبها بما شاء سبحانه وتعالى .

فهذه الجاهلية رسخت فكرة الصراع بين البشر وبين الله او الالهة ، فكل
 الجاهليات جاءت بفكرة تعدد الالهة ، لكن الجاهلية اليونانية اضافت
 الى ذلك فكرة كما تصورها اسطورة بروميثيوس سارق النار المقدسة ،
 فطبيعة العلاقة بين البشر وبين الله ان نار المعرفة قد استولى
 عليها البشر سرقة واغتصابا من الالهة ، ليعرفوا اسرار الكون والحياة
 ويصبحوا الهة ، والالهة تنتقم منهم

-
- (١) انظر زاد المسير في علم التفسير ١ / ٩٤ - ٩٥ .
 (٢) البقرة : ٦٥ .
 (٣) البقرة : ٦١ .
 (٤) ماذا خسر العالم با نخطاط المسلمين ١٧٦ بتصرف يسير .

في وحشية وعنفت لتنفرد وحدهما بالقوة وتنفرد دونهم بالسلطان هذه هي الفكرة التي قامت عليها تلك الاسطورة .

والجاهلية اليونانية هي التي قدست العقل على حساب الروح ، ولذا فقد كان الادراك الروحي لله ضعيفا الاثر ، كذلك حدثت التجريدات الذهنية التي ملأت الفلسفة اليونانية . وصارت الاخلاق قضايا نهنية اكثر من واقع عملي . (١)

ويصور الشيخ ابو الاعلى المودودي رحمه الله انغماس اليونانيين في الشهوات والرذائل وفساد شئون الحياة فيقول : (... ثم جعلت الشهوات النفسية تتغلب على اهل اليونان ويجرف بهم تيار الغرائز البهيمية والاهواء الجامحة فتبوأ العاهرات والموسمات مكانة عالية في المجتمع لا نظير لها في تاريخ البشر كله ، واصبحت بيوت العاهرات مركزا يومه سائر الطبقات في المجتمع ومرجعا يلجأ اليه الادياء والشعراء والفلاسفة فكانت شموسا في سماء العلم والادب تدور حولها كواكب الفلسفة والادب والشعر والتاريخ وما عداها من الفنون بل اصبحت القطب الذي تدور حوله رحى الامة اليونانية فهن لم يرأسن اندية العلم ومجالس الادب فحسب ، بل كانت المشاكل السياسية ايضا تحل عقدها وتفك معضلاتها بحضرتهن وتحت اشرافهن ، وقد بلغ بهم التعسف في هذا الشأن ان كانوا يرجعون في المسائل الرئيسية التي تعلق بها امة وتسفل وتحى لها وتموت ، الى المرأة التي ربما لا ترضى ان تعاشر رجلا بعينه اكثر من ليلة او ليلتين ، ثم زاد اهل اليونان حبهم للجمال وتذوقهم المفرط له تماديا في الغي وارتطاما في حماة الرذائل واضرم في قلوبهم نارا للشهوة لا تخمد فالتماثيل ، نماذج الفن العارية - التي كانوا يظهرون بها وبالاقتنان في صنعها واتقانها نوقمهم هذا كانت هي التي تحرك فيهم الشهوات دوما وتمد في غرائزهم البهيمية ، ولا يخطر لهم ببال ان الاستسلام للشهوات شي نميم في قانون الاخلاق ، والاندفاع وراء تيار الاهواء عار وهجنة .

وتبدلت مقاييس الاخلاق عندهم الى حد جعل كبار فلاسفتهم وعلماء الاخلاق عندهم لا يرون في الزنا وارتكاب الفحشاء غضاة يلام عليها المرء ويعاب واصبح عامتهم ينظرون الى عقد الزواج نظرة من لا يهتم به ولا يرى اليه من حاجة وقلما يرون بأسا بان يعاشر الرجل المرأة ويخادنها علنا من غير عقد ولا نكاح ، فكانت النتيجة ان خضعت لآخلاقهم وغرائزهم الشهوانية هذه ديانتهم ايضا ، وانتشرت فيهم عبادة افروديت التي كان من قصتها عندهم في الاساطير ، انها خادنت ثلاثة الهة مع كونها زوجة اله خاص ، وايضا كان من اخدانها رجل من عامة البشر علاوة على تلك الالهة ، ومن بطنها تولد كيوبيد اله الحب نتيجة اتصالها بذلك الخدن البشرى .

وما رايك في اخلاق امة وانحطاطها المعنوى والخلقي اتخذت من هذه الطباع رمزا للكمال بل الها يعبد ويقدم له جميع اداب العبودية والذل والخنوع، هذه ولا ريب درجة من الانحطاط الخلقي اذا تردت فيها امة ، لم تتمكن من النهوض مرة اخرى، ولما انتشرت عبادة افروديت في اليونان اصبحت مواخير الدعارة واماكن الفجور مركزا للعبادة واصبحت المومسات متنسكات وخوادم للمعابد وعظم شأن الزنا الى ان البسوه كساء من العمل الديني المبرور! ...

ثم ظهرت الفريزة البيهيمية في اهل اليونان بمظهر آخر هو ان انتشرت فيهم سوءة قوم لوط انتشارا كاد ياتي على الاخضر واليابس ورحبت بها الديانة والاخلاق ايضا ... وشهد علماء الاخلاق عندهم بان هذه العلاقة آصرة للصدقة وثيقة بين الرجلين ..

وبعد فالتاريخ شاهد بان اليونان لم يكن في نصيبهم المجد والرقي بعد

ذلك مرة اخرى (٠) (١)

ومضت فيهم سنة الله ، وخلفهم قوم اخرون ، فهل عادوا الى الله وساروا على منهجه ام اقتفوا اثر الجاهليات التي قبلهم فحل بهم ما حل بالاقوام السابقة . والذين جاؤا بعد اليونانيين الرومان ، فقاوهم بالقوة والتنظيم للمملكة واتساع الدولة ، ولكنهم رغم تقدمهم هذا فان هذا الخير النسبي لم يمنع هذه الجاهلية من الانحراف ولم يمنعها بعد ذلك من الانهيار .

(واعظم انحرافات الجاهلية الرومانية ايمانها العنيف بالمادة على حساب الروح ، فالوجود هو الوجود المادى ، الوجود الذى تدركه الحواس ، اما الذى لا تدركه الحواس فهو شيء لا وجود له ، او في القليل شيء ساقط من الحساب ، ومن ثم كان اشد الجوانب ضحالة في حياة الرومان جانب العقيدة) (٢) .

(١) الحجاب لابي الاعلى المودودى ١٢-١٣

(٢) جاهلية القرن العشرين ٢٧ .

يقول سيسرو : (لما كان الممثلون ينشدون اليها في دور التمثيل ويسمعونها
ابياتا معناها لهم ان الالهة لا دخل لها في امور الدنيا يصفي الناس بكل
رغبة ويقول الراهب اغسطين : (ان الروم الوثنيين كانوا يعبدون الهتهم في
المعابد وبهزأون بهم في دور التمثيل) (١) (١٠٠) .

ومن اعظم انحرافاتهما ايضا (العدل الروماني) الشهير للرومان فقط
فهم وحدهم يستمتعون بالعدالة ، اما بقية العبيد ، وهم كل الشعوب المستعمرة
والمستغلة التي تكون الامبراطورية الرومانية الواسعة فهم عبيد لا عدالة لهم
ولا حقوق وعليهم فقط واجبات) (٢) .

وقد اجاد وصف ذلك ، العالم الالمانى المسلم محمد اسد في كتابه النفيس
" الاسلام على مفترق الطرق " قال :

(ان الفكرة التي كانت تسيطر على الامبراطورية الرومانية هي احتكار
القوة لها واستغلال الامم الاخرى لمصلحة الوطن الرومي فقط ، لم يكن رجالها
والقائمون عليها يتحاشون من اى ظلم ومشقة في سبيل حصول خفض العيش لطبقة
ممتازة) (٣) (١٠٠٠) .

ومن اعظم انحرافاتهما كذلك التضخيم الشديد لعالم الحس واللذائذ الحسية (٤) ،
(ففي نهاية دور الجمهورية سال بالروم سيل الانحطاط الخلقي والبهيمية ، وفاض
بحر الترف بالعيش والبنخ فيضانا عظيما ، غاص فيه الرومان الى الازقان وسالت
فيه النظم الاخلاقية التي كان الروم معروفين بها كالغناء وتزعزع البناء الاجتماعي
حتى كاد يتهدم ، وقد صور دارين الامريكى بقلمه البليغ (لما بلغت الدولة
الرومية في القوة الحربية والنفوذ السياسي اوجها ووصلت في الحضارة الى اقصى
الدرجات ، هبطت في فساد الاخلاق وفي الانحطاط في الدين والتهديب الى اسفل الدرجات ،
بطر الرومان معيشتهم ، واخذوا الى الارض واستهتروا استهتارا ، وكان مبدؤهم
ان الحياة انما هي فرصة للتمتع ، ينتقل فيها الانسان من نعيم الى ترف ومن
لهو الى لذة ولم يكن زهدهم وصومهم في بعض الاحيان الا ليعث على شهوة الطعام ،
ولم يكن اعتدالهم الا ليطول بهم عمر اللذة ، كانت مواعدهم تزهو باواني الذهب
والفضة ، مرصعة بالجواهر ويحتفي بهم خدام في ملابس جميلة ، خلاصة ، وغادات
رومية حسان وغوان عاريات كاسيات غير متعفات تدل دلالة ، ويزيد في نعيمهم
حمامات بانخة وميادين

(١) ما ذا خسر العالم بانحطاط المسلمين ١٨٢

(٢) جاهلية القرن العشرين ٢٨

(٣) ما ذا خسر العالم بانحطاط المسلمين ١٨٣

(٤) جاهلية القرن العشرين ٢٨

للهمو واسعة ومصارع يتصارع فيها الابطال مع الابطال او مع السباع ، ولا يزالون يمارعون حتى يخرب الواحد منهم صريحا يتشطح في دمه ، وقد ادرك هؤلاء الفاتحون الذين دوخوا العالم انه ان كان شيء يستحق العبادة فهو القوة ، لانه بها يقدر الانسان ان ينال الثروة التي يجمعها اصحابها بعرق الجبين وكد اليمين ، وانا غلب الانسان في ساحة القتال بقوة ساعده فحينئذ يمكن له ان يصادر الاموال والإملاك ويعين ايرادات الاقطاع وان رأس الدولة الرومية هو رمز لهذه القوة القاهرة فكان نظام رومة الممتد يشف عن ابهة الملك ، ولكن كان طلاء خداعا كالكاذب نراه في حضارة اليونان في عهد انحطاطها (١)

فكان انغماسهم في الشهوات البهيمية ومجازتهم الحد في ايجاد طرق لاطفاء اوارها ان دالت دولة الرومان وتمزق جمعها كل ممزق (٢)

وهكذا مضت فيهم سنة اليه فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا (٣)

(١) ماذا خسر العالم بانحطاد المسلمين ١٨٣ - ١٨٤
 (٢) الحجاب ابو الاعلى المودودي ٢٠
 (٣) ٤٣ : فاطر

انواع العقاب الالهي للامة الاسلامية ، اسبابه ومظاهره .

بعد ان انتهيت من الحديث عن عذاب الامم الكافرة ، ساتحدث فيما يلي عن العذاب الذي يحل بامة محمد صلى الله عليه وسلم انهم لم يتمسكوا بكتاب ربهم وسنة نبيهم . سلوكا ومنهج حياة ، وقد بينت فيما سبق ان العذاب العام "او عذاب الاستئصال" قد رفع عن امة محمد صلى الله عليه وسلم بدعائه صلى الله عليه وسلم لامته بذلك : (٠٠٠) واني سالت ربي لامتي ان لا يهلكها بسنة عامة ، وان لا يسلط عليهم عدوا من سوى انفسهم فيستبيح بيضتهم ، وان ربي قال : يا محمد : اني انا قضيت قضاء فانه لا يرد ، واني اعطيتك لامتك ان لا اهلكهم بسنة عامة ، وان لا اسلط عليهم عدوا من سوى انفسهم يستبيح بيضتهم ، ولو اجتمع عليهم من باقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضا ويسبي بعضهم بعضا : (١) . وورد كذلك (٠٠٠) وسألته ان لا يهلك امتي بفرق فاعطانيها ، وسألته ان لا يجعل باسهم بينهم فمنعنيها (٢)

وكذلك رفع الاستئصال عن هذه الامة لوجود الطائفة القائمة بامر الحق الي يوم الدين كما اخبر بذلك الحديث الشريف : لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي امر الله وهم كذلك (٣) . وانا كان العذاب العام مرفوعا عن امة محمد صلى الله عليه وسلم كما دلت على ذلك الاحاديث الشريفة ، فانه لا يعني ان لا يعذب الله هذه الامة بعذاب دون ذلك . وان حال امتنا اليوم ليدل على ان هذا التأخر والانحطاط والهزيمة والذل وغير ذلك مما حل بها ، هو من باب العقاب لها كما قال تعالى : (وما اصابكم من مصيبة فيما كسبت ايديكم ٠٠٠) (٤) وقد جاءت الايات والاحاديث تحذر هذه الامة من الوقوع في بعض المعاصي وتبين لها ان وقوعها في المعاصي وتهاونها في الواجبات سبب في نزول عذاب الله عليها . فمن ذلك قوله تعالى : (وكأين من قرية عتت عن امر ربها ورسله فحاسبناها حسابا شديدا وعذبناها عذابا نكرا ، فذاقت وبال امرها وكان عاقبة امرها خسرا ، اعد الله لهم عذابا شديدا ، فاتقوا الله يا اولي الالباب الذين آمنوا ، قد انزل الله اليكم ذكرا) (٥) .

(١) اخرجه مسلم كتاب الفتن باب هلاك هذه الامة بعضهم بعضا ٢٢١٥/٤

(٢) اخرجه مسلم في الموضوع السابق ٢٢١٦/٤

(٣) اخرجه مسلم كتاب الامارة باب قوله صلى الله عليه وسلم (لا تزال طائفة ٠٠٠)

(٤) ٣٠ : الشورى ٣ / ١٥٢٣ واخرجه بالفاظ آخر

(٥) ٨ - ١٠ : الطلاق

فهذه الايات جاءت تعقب على احكام الطلاق ، ومما يدل على ان المقصود بهذه الايات المؤمنون ، توجيه الخطاب لهم في اخرها .

ولقد حذرنا الله تعالى من عاقبة الارتداد والنكوص على الاعقاب ، حيث

يعاقب الله عليه باستبدال المؤمن بالمرتدين ، يقول تعالى : (يا ايها الذين آمنوا من يردت منكم عن دينه فسوف ياتي الله بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمننين ، اعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم) (١) . فالمؤمنون اذا ارتدوا او كفروا بالله عز وجل فانما الضر يقع عليهم فالله سبحانه وتعالى لا يضيره شيء ، بل يستبدل بهم مؤمنين لم يغيروا ولم يبدلوا يحبهم الله ويحبونه ، وهذا ما حدث عندما ارتد بعض الناس جاء بالمؤمنين الصادقين ، واليوم اذا ارتد المسلمون عن دينهم فسوف ياتي بغيرهم يحملون هذا الدين بصدق وامانة (٢) . ومن المعاصي التي حذرنا عز وجل من الوقوع فيها واستحقاق عواقبها هو ترك الجهاد في سبيل الله ولاءلاء كلمته ضرورة ^{الجهاد} تحكمه سنة الهية وهي سنة التدافع ، فلولا الجهاد لفسدت الارض ولهدمت صوامع وبيع مساجد يذكر فيها اسم الله ولكان هناك فتنة للمسلمين عن دينهم ، وفتنة للناس عن الدخول في هذا الدين ، والايات التي تتحدث عن هذه الحقيقة كثيرة (٣) يقول تعالى : (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض) (٤) ، ويقول تعالى : (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير) (٥) . ثم نجده يتوعد المؤمننين الذين لا ينفرون للجهاد بقوله : (يا ايها الذين آمنوا ما لكم انا قيل لكم انفروا في سبيل الله انا قلتم الى الارض ، ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليل ، الا تنفروا يعذبكم عذابا اليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضره شيئا والله على كل شيء قدير) (٦) .

(١) ٥٤ : المائدة

(٢) تفسير الطبري ٤١٠-٤٠٩/١٠

(٣) انظر تفسير الزمخشري ١٥٧/٢ ، وانظر تفسير الرازي ١٦٣/١٥

(٤) البقرة : ٢٥١ ، وانظر اضواء على الحضارة الاسلامية ١٧٩-١٨٥

(٥) الانفال : ٣٩

(٦) ٣٨-٣٩ : التوبة

(وهذا سخط عظيم على المتثاقلين حيث توعدهم بعذاب اليم ، وهو مطلق فيتناول عذاب الدارين ، وانه يهلكهم ويستبدل قوما آخرين خيرا منهم واطوع ، وانه غني في نصره دينه لا يتدح تثقالهم فيه شيئا) (١) ويخص ابو السعود العذاب بالدنيا فيقول: (اى الا تنفروا الى ما استنصرتم عليه يهلككم بسبب فظيع كالقحط ونحوه) (٢) .

(فهو تعالى يطلب من المؤمن قتال الكافرين حتى لا يوجد فيهم شرط ولا قوة فيضمحل كل دين باطل ويبقى دين الاسلام ، وحتى لا يبقى المسلمون عرضة للكافرين فيحرفوهم عن دينهم بالشبهات ، وحتى يعلم الكافرون ان الكفر زائل لا محالة فيسارعون في الدخول في الاسلام) (٣) .

وانا كان الجهاد ضروريا ، وانا لم يقم به المسلمون عذبهم الله واستبدل بهم قوما غيرهم ، فان الجهاد بحاجة الى المال ولهذا ندب الله تعالى المسلمين للانفاق وهددهم ان لم يقوموا بذلك بالعذاب قال تعالى: (ها انتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فمنكم من يبخل ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه والله الغني وانتم الفقراء وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا امثالكم) (٤) . وقد حذرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشح وبين ان الشح سبب في الهلاك فقال صلى الله عليه وسلم: (واتقوا الشح فان الشح اهلك من كان قبلكم ، حملهم على ان سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم) (٥) .

هذه هي حقيقة الجهاد وعاقبة من يتخلى عنه ، وعندما تركت الامة الاسلامية ذلك المنهج غزيت في عقر دارها واحتلت بعض اراضيها ونزل بها من الازلال والهوان وغير ذلك من المعواقب التي حذرنا الله من نزولها بنا ان نحن تركنا الجهاد وبخلنا عن الانفاق في سبيله .

ويرى الدكتور عبد الحليم عويس ان من اهم اسباب سقوط الخلافة الاسلامية ترك الجهاد ، ولم يكن مبدأ الجهاد الدائم حماية لهذه الدولة المترامية احد اركان السياسة العباسية ، وقد كانت الحاجة ماسة لرفع راية الجهاد ولكنهم لم يفعلوا

(١) تفسير الزمخشري ٢ / ١٩٠

(٢) تفسير أبي السعود ٤ / ١٦٦

(٣) تفسير الزمخشري ٢ / ١٥٧

(٤) ٣٨ : محمد

(٥) أخرجه مسلم كتاب البر والصلة والانباب بتحريم الظلم ٤ / ١٩٩٦

ذلك وغزوا في عقر دارهم فذلوا وصدق عليهم قول علي بن ابي طالب رضي الله عنه: (ما غزى قوم في عقر دارهم الا ذلوا) (١) .

وإذا كان قتال اعداء الاسلام واجبا ، فان موالاة اعداء الاسلام والركون اليهم جريمة نكراء فيجعل الله عز وجل الذين يوالون الكفار كفارا مثلهم ، يقول تعالى : (ومن يتولهم منكم فانه منهم) (٢) . والولاء هو النصرة والمعونة والمحية (٣) .

وبين لنا ان هذا الولاء لا يجوز ولو كان لا قرب الاقربين ، فقال تعالى : (قل ان كان آباؤكم وابناؤكم وازواجكم وعشيرتكم واموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله . . .) (٤) ففي هذه الآية وعيد للمؤمنين بالعقوبة العاجلة او الاجلة ، وهذه آية شديدة لا ترى آية أشد منها ، فهي تنعي على الناس ما هم فيه من رخاوة عقد الدين واضطراب حبل اليقين . (٥)

ويقول تعالى محذرا ممن اتخاذا الكافرين بطانة من دون المؤمنين ، ومن اتخانهم أصفياء وأخلاء ، لان هؤلاء لا يريدون الخير للمؤمنين فهم منطوون على الغش والخيانة : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر) (٦) .

وهذه سنة ثابتة ان الامة التي تستعين بأعدائها وتتخذهم بطانة لها سيكون مصيرها الانحطاط والهلاك ، وفي ذلك يقول الشيخ محمد عبده : (ومن تتبع التواريخ التي تمثل لنا أحوال الامم الماضية وتحكي لنا عن سنة الله في خليقته وتصريفه لشئون عباده رأى ان الدول في عزها وبسطتها

(١) دراسة لسقوط ثلاثين دولة اسلامية الدكتور عبد الحليم عويس ١٢٥ - ١٢٦ .

(٢) ٥١ : المائدة . (٣) انظر الفرقان بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان لابن تيمية ٢٩ - ٣٠ . وانظر الولاء والبراء محمد سعيد القحطاني ٩٢ .

(٤) ٢٤ : التوبة

(٥) تفسير الرازي ٢ / ١٨١ بتصرف يسير

(٦) ١١٨ : آل عمران ، انظر تفسير الطبري ٧ / ١٣٨ - ١٣٩

ما كانت مصونة الا برجال منها يعرفون حقها كما تعرف لهم حقهم ، وما كان شيء بيد أجنبي عنها ، وان تلك الدول ما انخفض مكانها الا عند دخول العنصر الاجنبي فيها ، وارتقاء الغرباء الى الوظائف السامية في اعمالها فان ذلك في كل دولة آية الخراب والدمار وخصوصا اذا كان بين الغرباء وبين الدولة التي يتناولون اعمالها منافسات واحقاد وعداء (١٠٠) (١)

ثم خوفهم من طاعة الكافرين ، وبين لهم ان طاعتهم للكافرين نتيجتها كفرهم وبذلك يخسرون دنياهم وآخرتهم ، يقول تعالى : (يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتاب يردوكم من بعد آيمانكم كافرين) (٢) فهو سبحانه وتعالى يحذر المؤمنين من طاعة الكافرين لانهم منطوون على غش وحسد وبغض . (٣)

ثم حذرهم من مجرد الركون الى الكافرين والاطمئنان اليهم وبين لهم ان ركونهم الى الكافرين سيكون سببا في هزيمتهم قال تعالى : (ولا تركزوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من اولياء ثم لا تنصرون) (٤) ، ومعنى لا تركزوا : اى لا تميلوا ولا تدنوا ولا ترضوا اعمالهم وهناك قول رابع وهو لا تدهنوا لهم في القول وهو ان يوافقهم في السر ولا ينكر عليهم في الجهر

وكما بينت الايات ان الركون الى الظالمين وموالاتهم سبب في الكفر وسبب في الهلاك فقد دل التاريخ على ذلك ، فسقوط صقلية المسلمة كان وراءه ابن حمود حاكم قسريانة احدى المدن الصقلية التي سقطت ، وكان هذا الرجل يزعم النسب الى العلويين ، وقد تواطأ هذا الرجل مع روجار لدرجة جلبت عليه سخط المسلمين في الجزيرة كلها ، ولم ينته أمر هذا الخائن لامته الا

(١) تفسير المنار ٨٤/٤ - ٨٧

(٢) ١٠٠ : آل عمران

(٣) تفسير الطبرى ٦٠-٥٩/٧

(٤) ١١٣ : هود

بالنهاية الطبيعية ، اذ انه حرصا على مزيد من الجاه لدى روجار أعلن نصرانيته
 وطالب من روجار ان ينقله الى ايطاليا ليقضي بقية حياته هادئا آمنا ، ونهب
 الخائن ، ومع زهاب الاسلام من اعماقه واعماق امثاله من المنهارين نهبت صقلية (١)
 ومثل هذا ما حدث في الدولة الفاطمية التي استعانت باليهود والنصارى
 في شئون الحكم والسلطة حتى اصبح الامر في النهاية لهم واصبحوا الذين يحكمون
 ويدل على هذا الامر فعل اهل مصر حيث اضطروا الى ان يلفتوا نظر العزيز الحاكم
 الثاني في مصر ، الى هذه الظاهرة التي كان يبدي تفاولا عنها ، فقد صنعوا
 له صورة من الورق لرجل يطلب حاجته أثناء مرور موكبه ، وقد مد الرجل
 يده بورقة مكتوب فيها (بالذى اعز اليهود بموسى ، واعز النصارى بعيسى ،
 واذل المسلمين بك الا ما قضيت ظلامتي) (٢)

ويشهد واقع المسلمين اليوم ان موالاة بعضهم للكفار واتخاذهم بطانة من دون
 المؤمنين والركون اليهم ، وايثار النفس والمال والاقارب على مرضاة الله
 ورسوله ، ما هم عليه من ذلك كله ، قد استوجبت نزول العقاب الالهي على الامة
 الاسلامية ذلك العقاب الذي نرى مظاهره من ظهور الردة بين المسلمين ونزول
 الخبال بهم وتحكم هؤلاء الاعوان من غير المسلمين في امور المسلمين .
 ومن المعاصي التي حذرنا الله عز وجل من الوقوع فيها التنازع والاختلاف
 حيث امرنا بالوحدة ونهانا عن الفرقة (فالواجب على المسلمين الاتحاد
 لان الدول لا تقوم الا اذا كان اتحاد وتعاون وتلاحم بين افرادها) (٣)
 يقول تعالى : (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا) (٤) ، ويقول سبحانه
 : (ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا ان الله مع الصابرين) (٥)
 ويقول صلى الله عليه وسلم : (انما هلك من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا الامر) (٦)

(١) دراسة لسقوط ثلاثين دولة اسلامية ، عبد الحليم عويس ١٥٢ - ١٥٣

(٢) المرجع السابق ١١١ - ١١٥ .

(٣) انظر مقدمة ابن خلدون ١٤٢

(٤) ١٠٣ : آل عمران

(٥) ٤٦ : الانفال

(٦) الترمذي في كتاب الضر ، باب ما جاء في التشديد في الخوض في القدر ٤٤٣/٤ وقال

" هذا حديث غريب "

ويقول ايضا : (فان من قبلكم اختلفوا فأهلكهم) (١) ، وخاصة الاختلاف والتنازع في الكتاب ، (انما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب) (٢) .

فالاختلاف والتنازع يؤدي الى الفشل ونهاب القوة والهلاك كما اخبرت بذلك الايات والاحاديث السابقة ويدل على ذلك ماضي هذه الامة وحاضرها ، فالتنازع والاختلاف كان من الاسباب الرئيسية في سقوط الاندلس ، (فكان التراممي في احضان العدو ممكنا ، وكان التنازل عن الارض ممكنا ، وكان الخلاف بين بعضهم البعض لدرجة الاستنجاد بالعدو ممكنا ٠٠٠ أجل كان هذا كله ممكنا الاشياء واحدا ٠٠٠ الا وهو العودة الى الاسلام الصحيح الخالي من حب السلطة واستعباد الدنيا والامر بالاعتصام بحبل الله وحده وعدم التفرقة) (٣) .

وكذلك فقد كان عدم الاتحاد واثارة الفترات القومية البغيضة وخاصة التعصب للعرب سببا رئيسيا في سقوط الخلافة الاموية ، فقد ضمت البلاد ولكنها لم تفتح القلوب بالايمان والاتحاد ، (٤) وعدم وحدة السلاجقة كان ايضا سببا في زوال دولتهم (٥) .

ثم حذرنا تعالى من الوقوع في الفتن ، قال تعالى : (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا ان الله شديد العقاب) (٦) والمراد بالفتنة الذنب وفسر بنحو اقرار المنكر والمداهنة في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وافتراق الكلمة وظهور البدع والتكاسل عن الجهاد .

ونهب ابن جرير الى ان المراد بالفتنة هو البلاء والاختبار الذي يكون سببه المعاصي ، " فهو يحذرهم جل ثناؤه ان يرتكبوا معصية او يأتوا مأثما يستحقون بذلك منه عقوبة " (٧) .

وهذا البلاء او العقوبة لا تصيب الذين قارفوا الاثم او خالفوا الامر ، وانما تعم الصالح والطالح معا . (٨) .

(١) اخرجه بنحوه البخارى كتاب فضائل القرآن باب اقرأوا القرآن ما

اختلفت عليه قلوبكم فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٩ / ١٠١

(٢) اخرجه مسلم كتاب العلم باب النهي عن مناقشة القرآن ٤ / ٢٠٥٣

(٣) دراسة لسقوط ثلاثين دولة اسلامية ٤٦

(٤) المرجع السابق ٢٠

(٥) المرجع السابق ١٠٢ - ١١٠

(٦) الانفال : ٢٥

(٧) تفسير الطبرى ١٣ / ٤٧٣ . وانظر تفسير الخازن ٣ / ٣٣

(٨) الدر المنثور في التفسير بالماثور ٣ / ١٧٦

- فهو سبحانه وتعالى شديد العقاب للامم والافراد الذين خالفوا سنته التي لا
تبدل لها ولا تحويل (١) وينهب صاحب المنار وسيد قطب الى تخصيص لفتنة
بترك الجهاد بدليل قوله تعالى بعد ذلك : (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) (٢) .
ومن اسباب العقاب لامتنا التكالب على الدنيا والحرص عليها وجعلها هي
الغاية ، قال تعالى : (يا ايها الذين آمنوا لا تلهكم اموالكم ولا اولادكم
عن ذكر الله ، ومن يفعل ذلك فاولئك هم الخاسرون) (٣) .
ومن حديث طويل قال صلى الله عليه وسلم : (فابشروا وأملوا ما يسركم .
فوالله ! اما الفقر اخشى عليكم ، ولكي اخشى عليكم ان تبسط الدنيا كما بسطت
على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتهلككم كما اهلكتهم) (٤) .
وفي رواية اخرى : (اني لست اخشى عليكم ان تشركوا بعدي ولكن اخشى
عليكم الدنيا ان تنافسوا فيها وتقتتلوا فتهلكوا كما هلك من كان قبلكم) (٥) .
ومن هذه الاحاديث التي تحذر من الافتتان بالدنيا وعواقبه قوله صلى الله
عليه وسلم : (ان لكل امة فتنة وفتنة امتي المال) (٦) .
ومن مظاهر الحرص على الدنيا جريمة اكل الربا وتعامل الناس به لتربو
اموالهم وما هي بربابية بل هي مملوكة قال تعالى : (يمحق الله الربا ويربسي
الصدقات) (٧) ، فهو سبحانه وتعالى ينقص الربا وينهب بركته ثم يكون
مصيره الزوال (٨) .
وقد تأذن الله لمرتكبها بالحرب منه سبحانه ومن رسوله يقول تعالى : (فان لم
تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله) (٩) اي فاستيقنوا بحرب من الله ورسوله (١٠) .
وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : (انا فشا الزنا والربا في قرية
او شك ان يعمهم الله بعقاب من عنده) (١١) .

(١) تفسير المراغي ١٩٠/٩

(٢) ١٩٣ : البقرة ، انظر في ظلال القران ١ / ١٩٠

(٣) ٩ : المنافقون

(٤) اخرجه مسلم كتاب الزهد ٢٢٧٤/٤

(٥) اخرجه مسلم كتاب الفضائل اثبات حوض نبينا صلى الله عليه وسلم ١٧٩٦/٤

(٦) الترمذي زهد ٢٦ ، احمد ١٦٠/٤

(٧) ٢٧٦ : البقرة

(٨) انظر تفسير الطبري ١٥/٦ وانظر تفسير ابي السعود ٤٣١/١

(٩) ٢٧٩ : البقرة

(١٠) انظر تفسير الرازي ٤٣١/١٠ ، ٥٦/٦

(١١) الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي ابن القيم وانظر الفوائد لابن القيم ١٤٨

وان الاشتغال بالمال والحرص عليه والنهم في جمعه والتنافس عليه مؤدب
الى الترف اذا لم يراقب المجتمع ربه في جمع هذا المال وصرفه في حله ،
وايما دولة حل فيها الترف كان ذلك سببا في زوالها قال تعالى: (وانا اردنا
ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا) (١).
وفي ذلك يقول ابن خلدون في مقدمته: (وانا اكثر الترف في الدولة وما ر
عطا وهم مقصرا على حاميتهم ونفقاتهم احتاج صاحب الدولة الذي هو السلطان
الزيادة في اعطياتهم حتى يسد خلهم ويزيح عنهم ، والجباية مقدارها معلوم
ولا تزيد ولا تنقص ، وان زادت بما استحدث من المكوس فيصير مقدارها بعد الزيادة
محدودا ، فانا وزعت الجباية على الاعطيات ، وقد حدثت الزيادة فيها لكل
واحد بما حدث من ترفهم وكثرة نفقاتهم نقص عدد الحامية حينئذ عما كان
عليه قبل زيادة الاعطيات ، ثم يعظم الترف ويكثر مقادير الاعطيات لذلك فينقص
عدد الحامية وثالثا ورابعا الى ان يعود العسكر الى اقل الاعداد فتسقط الحامية
لذلك وتسقط قوة الدولة ويتجاسر عليها من يجاورها من الدول ، او من تحت
يدها من القبائل والعصائب ويان الله فيها بالفناء الذي كتبه على خليفته) (٢).
وقد حلت بالامة الاسلامية كل هذه العواقب التي جعلها الله نتيجة للترف .
وكذلك كان الحرص على الدنيا سببا في توقف المد الاسلامي في اوروبا
فقد التقى المسلمون عربا وبربرا بالمسيحيين بين بلدتي توروا وبواتيه على
مقربة من باريس ، وكان قائد النصارى شارل مارتل ، وقائد المسلمين عبد الرحمن
الغافقي ، وكاد المسلمون ان ينتصروا لولا الحرص على الغنائم التي كانوا
يجمعونها من طريقهم فانقض جيش النصارى على الغنائم ، فانقسم جيش المسلمين
الى قسم يدافع عن حامية الغنائم وقسم يدافع في المقدمة فتخلخل الجيش
الاسلامي وانهزم في معركة بلاط الشهداء (٣).
وقد حذرنا الله عز وجل من ارتكاب بعض المعاصي وبين لنا ان ننتجتها
ايقاع العداوة والبغضاء بين المسلمين ، والصد عن ذكر الله فقال تعالى:
(يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل
الشیطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون) (٤) فالقوم الذين تنتشر فيهم هذه المعاصي

(١) ١٦ : الاسراء

(٢) مقدمة ابن خلدون ١١٧

(٣) دراسة لسقوط ثلاثين دولة اسلامية الدكتور عبد الحليم عويس ٢١

(٤) المائدة : ٩٠

قوم خاسرون لدينهم ودنياهم ، اما في دنياهم فتكون سببا للبعضا والعداوة بين المؤمنين وبذلك يكون الهلاك يقول تعالى : (انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل انتم منتهون) (١) فهل انتم منتهون ايها المسلمون اليوم عن شرب الخمر وتسميتها بغير اسمها ؟ وهل انتم منتهون عن الميسر الذي يسمونه اليوم (اليانصيب الخيري) ؟ ام ستقع العداوة ويحل الهلاك ؟ .

هذه هي بعض المعاصي التي حذرنا الله عز وجل من الوقوع بها في كتابه الكريم ، وبين لنا انه اذا وقعنا في معصية من هذه المعاصي فيكون الجزاء على تلك المعصية كما توعدها ، ورسولنا صلى الله عليه وسلم قد حذرنا من الوقوع في المعاصي ومن الفتن وبين لها اسبابها ، وقد وردت احاديث كثيرة تدل على ذلك .

فمن الاحاديث التي جاءت تحذر الامة من الابتعاد عن احكام الله وعدم التحاكم الى كتاب الله وعدم طاعة او امره ونقض عهد الله ، ما جاء في الحديث الطويل : (وما لم تعمل أئمتهم بما انزل الله في كتابه الا جعل الله بأسهم بينهم شديدا) (٢) ويقول صلى الله عليه وسلم : (انما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب) (٣) ، واخرج الامام احمد في مسنده عن ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (اما بعد يا معشر قريش فانكم اهل لهذا الامر ما لم تعصوا الله فان عصيتموه بعث عليكم من يلحاكم كما يلحي هذا القضيب ، لقضيب في يده ثم لحي قضيبه فاذا هو ابيض يملد) (٤) ومعنى كلمة لحي ، اي : قشر (٥) .

وقد فهم صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مخالفة امر الله سبب في زوال السيادة وحلول المصائب ، فقد اخرج الامام احمد عن عبد الرحمن بن جبير عن ابيه قال : (لما فتحت قبرص ، فرق بين اهلها فبكي بعضهم الى بعض فرأيت ابا الدرداء جالسا وحده يبكي فقلت : يا ابا الدرداء ما يبكيك في يوم اعز الله فيه الاسلام واهله ؟ فقال : ويحك يا جبير ما اهون الخلق على الله عز وجل انا اضاعوا امره بينما هي امة قاهرة ظاهرة لهم الملك تركوا امر الله فصاروا الى ما ترى) (٦) .

- (١) المائة : ٩١ .
 (٢) اخرجه ابن ماجه كتاب الفتن باب العقوبات ١٣٣٣/٢ واخرجه الحاكم ٥٤٠/٤ كتاب الفتن ذكر خمس بلاء . . . صححه الحاكم ووافق النهيي .
 (٣) اخرجه مسلم كتاب العلم باب النهي عن متشابه القرآن ٢٠٥٣/٤ .
 (٤) اخرجه احمد ٤٨٥/١ وفيه عبيد الله بن عبد الله بن مسعود عن ابيه مرسل ، ونص الحافظ في الفتح ١١٦/١٣ انه لم يدرك ابن مسعود لكن له شاهد عند البخاري في كتاب الاحكام باب الامراء من قريش فتح ١١٤/١٣ فيرتقي الى الحسن لغيره .
 (٥) مختار الصحاح للرازي ٥٩٥ .
 (٦) الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي ٢٧ .

ومن الواجبات التي امرنا الله عز وجل بالاهتمام بها الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كما قال تعالى : (ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) (١) وقد جعل الله عز وجل من صفات المنافقين انهم يأمرن بالمنكر وينهون عن المعروف (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرن بالمنكر وينهون عن المعروف) (٢) .

ولذا فان الامر بالمعروف امر واجب ، والتهاون فيه تهاون في شأن الاسلام كله ، فعن النعمان بن بشير رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : (مثل القائم في حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها ، فكان الذين أسفل اذا استسقوا من الماء مروا على من فوقهم ، فقالوا : لو انا خرقتنا في نصيبنا خرقتا ولم نؤذ من فوقنا ، فان تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا ، وان أخذوا على ايديهم نجوا ونجوا جميعا) (٣) . وهكذا فان ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر سبب في الهلاك وخصوصا انه اذا ترك هذا الامر فان المعاصي تزداد والقيام بالواجبات يقل وعندها تظهر المعاصي ويكثر الخبث فيكون الهلاك ، كما سألت عائشة رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم : (انهلك وفينا الصالحون ؟ قال : نعم ، اذا كثر الخبث) (٤) . وفي مسند الامام احمد عن ام سلمة ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (اذا ظهرت المعاصي في امتي عمهم الله بعذاب من عنده ، فقلت : يا رسول الله ما فيهم يومئذ اناس صالحون ، قال : بلى ، قلت : كيف يصنع باولئك قال : يصيبهم ما اصاب الناس ثم يصيبون الى مغفرة من الله ورضوان) (٥) .

ومن المعاصي التي حذر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوقوع فيها التكذيب بالقدر ، فان جزاء المكذبين بالقدر خسف ومسح ، فعن نافع مولى ابن عمر : (ان رجلا جاء ابن عمر فقال : ان فلانا يقرأ عليك السلام ، فقال عمر : انه بلغني انه قد احدث التكذيب بالقدر ، فان كان قد احدث فلا تقرئه مني السلام ، فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (يكون في هذه الامة ، او في امتي الشك منه - خسفا ومسحا و قذف وذلك في المكذبين في اهل القدر) (٦) .

(١) ١٠٤ : آل عمران
(٢) ٦٧ : التوبة
(٣) أخرجه البخاري كتاب الشركة باب هل يقرع في القسمة مع الفتح ١٣٢ / ٥
(٤) أخرجه مسلم كتاب الفتن واشراط الساعة باب اقتراب الفتن ٢٢٠٧ / ٤
(٥) المسند للامام احمد ٣٠٤ / ٦ ، ٤١٨ قال ابن كثير في جامع المسانيد والسنن ١٨ / ١٣٥
٣١٥٠ : تفرد به الامام احمد قلت : الحديث فيه لئث بن ابي سليم وحديثه ضعيف تقريب
١٣٨ / ٢ وخلف بن خليفة وهو متكلم فيه تقريب ٢٢٥ / ١ لكنه حسن لغيره بالمتابعات فقد
أخرجه ابو نعيم في الحلية ١٠ / ٣١٨ ، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٦٨٧ / ٢ وقال : " رواه
احمد باسنادين ، ورجال احدهما رجال الصحيح " وذكره المتقي الهندي في كنز العمال
٣ رقم الحديث ٢٢٥٥ من رواية ابي نعيم وعزاه الى الطبراني في الكبير ، وله شاهد
عن عائشة رضي الله عنها عن الترمذي ٤٧٩ / ٤
(٦) أخرجه الترمذي في كتاب القدر باب رقم ١٦ وقال " هذا حديث حسن صحيح غريب " .

ومن المعاصي التي حذر منها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين لنا اننا اذا فعلناها حل بامتنا العقاب شرب الخمر وظهور القيان والضرب على المعازف والزنا وغير ذلك من المعاصي . فعن عمران ان الرسول صلى الله عليه وسلم قال : (في هذه الامة خسف ومسح وقذف فقال له رجل من المسلمين ومتى ذلك قال : اذا ظهرت القيطن والمعاذف وشربت الخمر) (١) .

وفي حديث اخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (لا تزال امتي بخير ما لم يفس فيها ولد الزنا) (٢) . وذكر ابن ابي الدنيا عن انس بن مالك (انه دخل على عائشة هو ورجل آخر فقال لها الرجل يا ام المؤمنين حدثينا عن الزلزلة فقالت : اذا استباحوا الزنا وشربوا الخمر وضربوا بالمعاذف غار الله عز وجل في سمائه فقال للارض تنزلني بهم ، فان تابوا ونزعوا والا هدمها عليهم قال : يا ام المؤمنين اعذبا لهم ، قالت : بل موعظة ورحمة للمؤمنين ونكالا وعذابا وسخطا على الكافرين) (٣) .

وتزلزلت الارض بالناس على عهد عمر بن الخطاب فقال : (يا ايها الناس ما كانت هذه الزلزلة الا عن شيء احدثتموه) وتزلزلت في عهد عمر بن عبد العزيز فكتب الى الامصار (اما بعد ، فان هذا الرفع يعاقب الله عز وجل به العباد) (٤) .

وفي الصحيحين في خطبته صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف انه قال : (يا امة محمد ، والله انه لا احد اغير من الله من ان يزني عبده او تزني امته ، يا امة محمد والله لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا) (٥) ، وفي ذكر هذه الكبيرة بخصوصها عقيب صلاة الكسوف سر بديع لمن تأمله ، وظهور الزنا من امارات خراب العالم وهو من اشراط الساعة ، وقد جرت سنة الله سبحانه وتعالى في خلقه عند ظهور الزنا ان يغضب الله سبحانه وتعالى ويشدد غضبه في الارض عقوبة و قال ابن مسعود : (ما ظهر الربا والزنا الا اذن الله في هلاكها) (٦) .

- (١) اخرجه الترمذى ٤٩٥/٤ رقم ٢٢١٣ في الفتن باب ما جاء في الفتن وعلامة المسخ والخسف وقال هذا حديث غريب ، وحسنه الارناؤوط كما في جامع الاصول ٤١٥/١٠ .
- (٢) اخرجه الامام احمد ٣٣٣/٦ عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ونصه " لا تزال امتي بخير ما لم يفس فيهم ولد الزنا
- (٣) ذكره ابن ابي الدنيا كما في الجواب الكافي تحقيق محمود عبد الوهاب فايد ص ٣٧ ، ص ٥٨ ط ٣ ، ٤٦ تحقيق الخطيب .
- (٤) انظر هذه الاقوال في الجواب الكافي ٢٩ - ٣٠ .
- (٥) متفق عليه اخرجه البخارى كتاب الكسوف باب الصدقة في الكسوف مع الفتح ٥٢٦/٢ ، ومسلم كتاب الكسوف باب صلاة الكسوف ٦١٨/٢ .
- (٦) الجواب الكافي ١١٤ .

وقد حذرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيع العينة واتخاذ اذنب البقر والرضى بالزرع وترك الجهاد ، فقال صلى الله عليه وسلم : (انا تبايعتم بالعينة واخذتم باذنب البقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد ، سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه حتى ترجعوا الى دينكم) (١) .

ومن الاحاديث التي حذرت من نزول العقاب ، قوله صلى الله عليه وسلم : (يا

معشر المهاجرين ، خمس خصال واعوذ بالله ان تدركوهن ، ما ظهرت الفاحشة في

قوم حتى اعلنوا لها الا ابتلوا بالطواغيت التي لم تكن في اسلافهم الذين مضوا ،

ولا نقص قوم المكيال والميزان الا ابتلوا بالسنين وشدة المؤونة وجور السلطان ،

وما منع قوم زكاة اموالهم الا منعوا القطر من السماء ، فلولا البهائم لم يمطروا

ولا خفر قوم العهد الا سلط الله عليهم من غيرهم فأخذوا بعض ما في ايديهم) (٢) .

وقد حذرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من فتن النساء وبين انه ما ترك

علينا فتنة اشد من فتنة النساء فقال : (ما تركت بعدى فتنة اضر على الرجال من

النساء) (٣) - والنساء هن اللواتي اهلكن بني اسرائيل ، (اول فتنة بنسي

اسرائيل كانت النساء) (٤) .

وعن حميد بن عبد الرحمن انه : (سمع معاوية بن ابي سفيان - عام حج على المنبر -

- فتنازل قصة من شعر - وكانت في يد حربي ، فقال : يا اهل المدينة ، ايمن

علما وكم ؟ سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عن مثل هذا ، ويقول : انما

هلكت بنو اسرائيل حين اتخذت هذه نساؤهم) (٥) .

وهكذا فان التاريخ يحدثنا : (ان الدولة الايوبية التي حققت انتصارات رائعة

ضد الصليبيين ، كان من اسباب سقوطها امرأة مملوكة هي شجرة الدر التي قتلت

ابن زوجها كي تنفرد بالحكم ، ثم شربت من نفس الكأس حين قتلها المماليك اخذوا

بثأر زوجها منها) (٦) . يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لن يفلح

قوم ولوا امرهم امرأة) (٧) .

(١) أخرجه ابو داود كتاب البيوع باب في النهي عن العينة ٢٧٤/٣ والامام احمد ٤٤/٢ ،

وانظر صحيح الجامع الصغير للالباني ١٧٥/١ (رقم ٤١٦) والاحاديث الصحيحة رقم ١١ خ ١٥/١

(٢) أخرجه ابن ماجه كتاب الفتن باب العقوبات ١٣٣٢/٢ - ١٣٣٣ وأخرجه الحاكم في كتاب

الفتن ، ذكر خمس بلاء اعاد النبي صلى الله عليه وسلم منها المسلمين ٥٤٠/٤ وفي صحيح البخاري

(٣) أخرجه البخاري كتاب النكاح باب ما يتقى من شوام المرأة وأخرجه مسلم كتاب

الذكر باب اكثر اهل الجنة ٢٠٩٧/٤ .

(٤) أخرجه في نفس الكتاب والباب للبخاري ١٣٧ / ٩

(٥) أخرجه البخاري كتاب الانبياء باب رقم ٥٤ فتح الباري بشرح صحيح البخاري

(٦) دراسة لسقوط ثلاثين دولة اسلامية ص ١٢

(٧) أخرجه البخاري كتاب الفتن باب رقم ١٨ فتح الباري بشرح صحيح البخاري ١٣ / ٥٣

ومن المعاصي التي حذرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوقوع فيها ،
اختلال الموازين في تقدير الرجال فقال مرشدا لنا الى اهمية الميزان الاسلامي:
(انا جاءكم من ترضون دينه وامانته فزوجوه ، الا تفعلوا تكن فتنة في الارض
وفساد كبير) (١) ، وهذا الحديث يدل على ما تدل عليه الآية الكريمة (٠٠) ولعبد
مؤمن خير من مشرك ولو اعجبكم (٠٠) (٢) .

هذه هي بعض المعاصي التي حذرنا القرآن الكريم والسنة النبوية الطاهرة
من الوقوع فيها ، ولكن لسائل ان يسأل هل بقيت معصية لم يقع فيها المسلمون ؟
ويستطيع المجيب ان يقول : ما من معصية الا وقد فعلها المسلمون ، ولذا فقد
حل بالامة الاسلامية الوهن ، وافل عن الارض نجم الاسلام ، فخر بذلك المسلمون انفسهم
وخسر العالم الحضارة الحققة ، واصبحت الحضارة الشرقية او الحضارة الغربية
هي المتحكمة في شئون العالم ، واصبح اليهود بدعائهم ومكرهم يسيطرون معا على
هاتين الحضارتين ، وغرس في جسم العالم الاسلامي خنجر مسموم يوشك هذا الخنجر ان
يغرس في جميع انحاء العالم الاسلامي ، فيحل بامتنا الهلاك (٣) مصداقا لحديث
رسول الله صلى الله عليه وسلم : (يوشك الامم ان تداعى عليكم كما تداعى الاكلة
الى قصعتها ، فقال قائل : من قلة نحن يومئذ ؟ قال : بل انتم يومئذ كثير
ولكنكم غثاء كغثاء السيل ، ولينزعن الله من صدور عدوكم المهابة منكم ، وليقذفن
في قلوبكم الوهن ، وما الوهن يا رسول الله ؟ قال : حب الدنيا وكرهية
الموت) (٤) .

وهذا ما حدث بالفعل ، تداعت علينا الامم من كل جانب وسيطروا علينا ،
وفقدنا سيادة العالم ، وانتقلت هذه السيادة الى اوربا ودول الشرق ، واصبحنا
نحن المتخلفين وهم المتقدمين ونحن المنهزمين وهم المنتصرين وهم الحاكمين
للعالم ونحن المحكومين ، واصبح حال امتنا لا يخفى على احد ، حالة يقصر المسلم
عن وصفها ويصيبه الحزن والالم بسببها واصبح حال المسلمين اليوم كما قال الشاعر
قدما في تيسم : -

ويقضي الامر حين تغيب تيم ولا يستأمررون وهم شهود (٥)

(١) اخرجه الترمذي كتاب النكاح باب (٣) ٣٨٦/٣ وقال: هذا حديث حسن غريب "

وابن ماجه النكاح (٤٦) باب الاكفاء ٦٣٢/١ .

(٢) ٢٢٦ : البقرة .

(٣) انظر ما نا خسر العالم بانحطاط المسلمين ١٧٢ .

(٤) اخرجه ابو داود في الملاحم باب في تداعي الامم على الاسلام (٤٢٩٧) خ ١١١/٤ .

واخرجه احمد ٢٧٨/٥ وقال محقق جامع الاصول سنده قوى ، جامع الاصول ٢٨/١٠ .

(٥) ديوان جرير ص ١٢٩ .

ولكن هل هذا التغيير حدث جزافا وظلما لهذه الامة؟ ام لان هذه الامة غيرت ما بنفسها؟ (ان الله لا يغير ما بقوم حتي يغيروا ما بانفسهم) (١) .
وقد اختلفت تحليلات العلماء في اسباب انحطاط المسلمين وانتقال السيادة منهم وهو نوع من انواع العقاب الذي حل بهم ، بما احدثوه من تلك المآثم والمعاصي التي تحدثنا عنها .

وزيادة في التوضيح ننقل بعض اقوال العلماء ، خصوصا ان بعض ادعياء الثقافة من المسلمين يرجعون سبب تخلف المسلمين الى الاسلام ، وان الامة الاسلامية انا ارادت التقدم فعليها ان توءم وجهها تجاه اوربا الكافرة او دول الشرق الملحدة ، فيرى الشيخ ابو الحسن الندوي حفظه الله ان اسباب انحطاط المسلمين هي التحريفات والثلثات التي وقعت في الحياة الاسلامية قديما والتي لا زالت ، فمن الثلثات التي حدثت انتقال الامامة من جماعة الى جماعة فيقول : (سوء حظ العالم البشري ان تولى هذا المنصب الخطير رجال لم يعدوا له عدة ولم ياخذوا له اهبة ، ولم يتلقوا تربية دينية وخلقية عميقة كما تلقى الاولون وكثير في عصرهم وجيلهم ، ولم يكن عندهم من روح الجهاد في سبيل الاسلام ومن قوة الاجتهاد ما يجعلهم يظلمون باعباء الخلافة الاسلامية ، وهذا الحكم عام يشمل خلفاء بني امية وبني العباس حاشا الخليفة الراشد عمر بن عبد العزيز ، ووقع فصل بين الدين والسياسة عمليا فان هؤلاء لم يكونوا من العلم في الدين بمكان يستغنون به عن غيرهم من العلماء واهل الدين ، فاستبدوا بالحكم والسياسة واستعانوا - اذا ارادوا واقتضت المصالح - بالفقهاء ورجال الدين كمشيرين متخصصين ، واستخدموهم في مصالحهم واستغفروا عنهم انا شاءوا وعصوهم متى شاءوا ، فتحررت السياسة من رقابة الدين واصبحت في كثير من الاحيان ملكا عضوا ، واصبحت كجمل هائج حبله على غاربه

ولم يكن كثير من رجال الحكومة حتى الخلفاء امثلة كاملة في الدين والاخلاق بل كان في عدد منهم عروق الجاهلية ونزعاتها ، فسرت روحهم ونفسياتهم في الحياة العامة والاجتماع ، واصبحوا اسوة للناس في اخلاقهم وعوائدهم وميولهم وزالت رقابة الدين والاخلاق وارتفعت الحسبة ، وفقدت حركة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر سلطانها ، لانها لا تستند الى قوة ولا تحميها حكومة وانما يقوم بها متطوعون لا قوة لديهم ولا عقاب ، والدواعي الى اخلاقها متوفرة قوية ، فتنفست الجاهلية في بلاد الاسلام ورفعت راسها واخذ عدد كبير من الناس الى الترف والنعيم والى الملاهي والملاعب ، وانغمسوا في الملذات والشهوات واستهتروا استهتارا . . . وبهذه السيرة ، وبهذه الاخلاق المنحطة ، ومع هذا الانهماك في الملاهي لا تستطيع امة ان تؤدى رسالة الاسلام ، وان تقوم في الدنيا مقام خلفاء الانبياء ، وتذكرهم بالله والاخرة وتحض على التقوى والدين ، وان تكون اسوة للناس في اخلاقها ، بل لا تستطيع ان تتمتع بالحياة والحرية زمنا طويلا ، (سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا) (١) .

وكان هؤلاء في كل ما ياتون ويذرون ممثلين لانفسهم وسياستهم فقط لا يمثلون الاسلام ولا سياسته الشرعية ، لا قانونه الحربي ، ولا نظامه المدني ولا تعاليمه الاخلاقية الا في النادر ، ففقدت رسالة الاسلام تاثيرها وقوتها في قلوب غير المسلمين ، وضعفت ثقتهم بهم ، وفي لفظ مؤرخ اوروبي - بدأ الاسلام بالانحطاط لان البشرية بدأت تشك في صدق القائمين بتمثيل الديانة الجديدة .
وان العلماء المفكرين منهم لم يعتنوا بالعلوم الطبيعية والتجريبية وبالعلوم المثمرة المفيدة اعتناهم بعلوم ما بعد الطبيعة والفلسفة الالهية التي تلقوها من اليونان وما هي الا وثنيتهم القومية التي ترجموها في لغتهم الفلسفية . . .

وقد اغناهم الله عن هذا كله بما انزل اليهم من آيات بينات من الهدى والفرقان وجعلهم على نور من ربهم ، ولكن المسلمين لم يشكروا هذه النعمة العظيمة وظلوا قرونا طويلة يجاهدون في هذه العلوم في غير جهاد ، ويضيعون ذكاهم في مباحث فلسفية وكلامية لا تاتي بنتيجة ، وليس لها دعوة في الدنيا ولا في الآخرة ،

وتشاغلوا بها عن علوم واختبارات تسخر لهم قوى الطبيعة ويسخرونها لمصلحة الاسلام ، ويبسطون بها سيطرة الاسلام المادية والروحية .
وان كان لهم جهد في هذا المجال ، فلا يقاس بالجهد الذي بذلوه في الفلسفة والمنطق ومباحث الروح وفلسفة الاشراق ومسائل وحدة الوجود .

وعاد يحجب توحيد الاسلام النقي حجب من الشرك والجهل والضلالة ، وطرأت على النظام الديني بدع شغلت مكانا واسعا من حياة المسلمين وشغلتهم عن الدين الصحيح ، وعن الدنيا ، وميزة المسلمين بين الامم وفضلهم انما هو من هذا الدين الذي جاءهم به محمد صلى الله عليه وسلم ، وميزة هذا الدين واعجازه في صحته وحفظه ، لانه يمتاز بانه وحي الله وشريعته ووضعه المعجز وشرعه الحكيم (تنزيل من حكيم حميد) (١)
فاذا عملت فيه عقول الناس ونخلت فيه اعمال الناس واهواؤهم لم يكن له على الاديان التي حرفها اهلها ، والنظم التي نسجتها ايدي الناس الا بمقدار ما فيه من الوحي المحفوظ والعلم المعصوم ، ولم يكن ضامنا لسعادة الدنيا والاخرى ، ولم يكن حقيقا ان تخضع له العقول وينجذب اليه الناس) (٢) .

ثم ظهرت بعد ذلك الخلافة العثمانية ، وعاش المسلمون في تقدم وازدهار وكانوا في منعة وقوة ، ثم سرى الى هذه الدولة عوامل الانحطاط والفناء ، وعن اسباب هذا الانحطاط يقول الشيخ ابو الحسن الندوي : (٥٥٥٠ فكان في استطاعة الترك - لو وفق الله - ان يتقدموا في ميدان العلم والعقل ويسبقوا امم اوروبا النصرانية ويصبحوا أئمة العالم يقودونه الى الحق والهدى قبل ان تملك اوروبا زمام العالم وتقوده الى النار والدمار ، ٥٥٠ ولكن من سوء حظ المسلمين - فضلا عن سوء حظ الاتراك - اخذ ^{الترك في الانحطاط} والتدلي ودب اليهم داء الامم من قبلهم ، الحسد والبغضاء واستبداد الملوك وجورهم وسوء تربيتهم وفساد اخلاقهم وخيانة الامراء وغشهم للامة ، واخذ الشعب الى الدعة والزحاة الى غير ذلك من اخلاق الامم المنحطة .

(١) ٤٣ : فصلت .

(١) ١٤٧ - ١٥١ : ما نا خسر العالم بانحطاط المسلمين / بتصرف يسير .

وكان شر ما اصابوا به الجمود العلمي والجمود في صناعة الحرب وتنظيم الجيوش ، وقد نسوا قول الله تعالى : (واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم) (١) ، وقول النبي صلى الله عليه وسلم : (الحكمة ضالة المؤمن من فحيث وجدها فهو احق بها) (٢) وكان خليقا بهم لحرص مركزهم السياسي والجغرافي وقد احاطت بهم الدول الاوروبية ، احاطة السوار بالمعصم - ان يجلسوا وصية القائد الاسلامي الكبير عمرو بن العاص رضي الله عنه للمسلمين في مصر نصب اعينهم (واعلموا انكم في رباط الى يوم القيامة لكثرة الاعداء حولكم وتشوف قلوبهم اليكم والى داركم) ولكن الترك وقفوا وتقدم الزمان وتخلفوا وسبقت الامم الاوروبية ...

ولم يكن الجمود العلمي والكلال الفكري مقتصرين على تركيا واطرافها العلمية والدينية فحسب ، بل كان العالم الاسلامي من شرقه الى غربه مصابا بالحبس العلمي وشبه شلل فكري وقد اخذه الاعياء والفتور واستولى عليه النعاس ...

وعاصرت الدولة العثمانية دولتان قويتان في الشرق احدهما الدولة المغولية في الشرق ، والدولة الصفوية في افغانستان ، وكانت راقية متحضرة لكنها شغلت بنزعتها الشيعية وبال هجوم على الدولة العثمانية مرة والدفاع عن نفسها مرة .

وانحصرت هاتان الدولتان في قطرها وكانتا بمعزل عما يقع في الشرق الادنى ، فضلا عن الغرب ، وفي البلاد الاسلامية فضلا عن البلاد الاجنبية ، اما التحالف والتكاتل فلم يكن يخطر من ادهم على بال وكذلك دراسة احوال اوروبا العلمية والحربية واقتباس العلوم والصنائع من الخارج فلم يكن يدور بخلد انسان في ذلك العصر (٣) .

(١) ٦٠ : الانفال .

(٢) الترمذي في كتاب العلم باب ما جاء في فضل الفقه على العبادة ٥١/٥

وقال هذا حديث غريب ، وابن ماجه في كتاب الزهد باب الحكم ١٣٩٥/٢ .

(٣) ما نا خسر العالم باخطا المسلمين - ابو الحسن الندوي - ١٦٤ - ١٦٩ .

ويقول الدكتور البوطي : (ولكن تسلل اليها في اواسط عمر هذه الدولة " يعني الدولة العثمانية " ما تسلل الى الدولة الاموية التي اُشاد بناءها عبد الرحمن الداخل في ربوع الاندلس من الافتتان بالمال والركون الى المتعة ، والانصراف الى البذخ واطاعة الوقت فيما لا طائل فيه ، فبدأت تنحدر عندئذ دولة بني عثمان نحو الضعف وظهرت فيما بينها عوامل التنافس ، فالتصارع وغفل الكل بذلك عن العدو المتربص ومنذ ذلك الحين اتخذ الخط البياني للحضارة الاسلامية طريقه نحو الهبوط والانحدار ولا يزال ينحدر الى يومنا هذا) (١) .

وعن سبب تخلف المسلمين :

يقول الدكتور البوطي : (ان العالم الاسلامي اليوم انما يعاني من وطأة تخلفه هذا بسبب الفشاوات والحجب الكثيفة التي اسدلت على بصيرته فاقصته عن معرفة حقيقة الانسان والحياة التي يتمتع بها ، والدنيا التي تطوف من حوله ، وعن معرفة المهمة التي خلق الانسان للنهوض بها في هذه الحياة . ثم انه لم يرض مع ذلك ان يقف حيث هو ليعترف بجهله بل مضى يستعير للتعرف على كل من هذه العناصر الثلاثة ، عقول الغربيين وابصارهم فهو لا يحاول ان يفهمها الا طبقالما يفهمون ، ولا يحاول ان يراها الا بتلك العيون التي يرونها بها .

وانطلاقا من ذلك ، فقد غدا الانسان في نظر اكثر المسلمين اليوم بوعرة للملاذ العاجلة ، كما هو مقياس الحضارة الغربية ونظر قادتها تماما ، وتحول معنى الحياة التي يتمتع بها الانسان في نظر هؤلاء المسلمين الى ما يشبه الورقة الوحيدة في يد المقامر ليلعب بها . ليس له من ورائها مأمل ولا رجاء ، كما هي في ميزان الفلسفة الغربية ايضا ، وغدت الدنيا في اعينهم اشبه ما تكون بالمائدة العامرة بأشهى صنوف الاطعمة ، عندما ينحط امامها انسان جشع نهم ، لا يحسب انه يجلس امام مثل هذه المائدة مرة اخرى في حياته ...

وباختصار نقول ان الامة الاسلامية ، تقع اليوم بكل موازينها الفكرية ومشاعرها الوجدانية في منطقة الجاذبية الغربية (٢) (١٠٠٠) .

ويقول الشيخ محمد قطب عن انحراف الامة الاسلامية : (ولقد انحرفت الامة الاسلامية كثيرا عن منهج الله ، ادركتها بالتدريج جهالة الجاهلية ، ففطلت العقيدة عن الشريعة واخذت الدين عقيدة مستسرة في القلب منقطعة عن الواقع بينما الواقع يحكمه دين غير دين الله ، فلم يعد منهج الله المحكم في واقع الامة الاسلامية ...

(١) منهج الحضارة الانسانية في القرآن للدكتور محمد سعيد رمضان البوطي ١٦٨

(٢) انظر منهج الحضارة الانسانية في القرآن للبطوي ١٦٥-١٦٦

ثم انها كذلك فقدت حضارتها وحاستها العلمية الفريدة ، وانزوت في داخل نفسها تستسلم للضعف والهوان .. فازدادت بذلك بعدا عن الاسلام ، وانحلت اخلاقها ، فلم تعد تصدق ولا تخلص ولا تستقيم في المعاملة ولا تقوم بينها روابط الانسان ، ثم زادت فانزلت في تيار الجنس الجارف ... في مصيدة يهود ،

ويقول في موضع آخر (وعلى الرغم مما اصاب المسلمين من انحراف تدريجي عن هذا المنهج ، فقد ظلوا قبسا منيرا في كل الارض ، يعلمون الناس ويهدونهم الى سواء السبيل ، حتى انحسروا في داخل انفسهم ، وكفوا عن الحركة والانطلاق ، وعندئذ انقضت عليهم الجاهلية تغمرهم بظلامها البالغ في المطفيان ، حتى خرجوا من دين الله واتبعوا خطوات الشيطان .

الاسلام في هذا (العالم الاسلامي) غريب على الناس كخبرته يوم بدأ في جاهلية الجزيرة العربية ، وهو فوق ذلك مكروه من كثيرين ، وخطوة خطوة في هذا الفصل سنسير مع فئات مختلفة من الناس لنبين لمانا يكرهون الاسلام .

ان اى طاغية في داخل العالم الاسلامي سواء اعلن حربه صريحة على الاسلام ام تظاهر بالحب على الاسلام ورعايته وهو في نخيلة نفسه له عدو ، ان اى طاغية لا يمكن ان يطبق الاسلام لسبب بسيط : ان الاسلام يجعل ولاء الناس لله بينما هو يريد الولاء لشخصه من دون الله ... اما الناس فهم فئات شتى في عداوتهم للاسلام (او في مخالفتهم للاسلام) ، فاما المثقفون فهم خلاصة الكيد الخبيث الذي وضعته الصليبية للقضاء على الاسلام .

اجيال لقنت ان الدين تاخر وانحطاط وتحجر ورجعية ، وان الوسيلة الوحيدة للتحرر والتقدم هي الانسلاخ من ذلك الدين ، وابعاده عن مجال الحياة العامة والغاء سيطرته على اى مفهوم من مفاهيم الحياة : السياسية او الاقتصادية او الاجتماعية او حتى الاخلاقية ، واستمداد هذه المفاهيم كلها من اوربا ... اى من مفاهيم الصليبية والصهيونية في نهاية المطاف ، وفي بلاهة غريرة راح اولئك المثقفون ينهلون من ينابيع الجاهلية الغربية المسمومة لا يفرقون بين ما ينفع ويضر ...

وفي بلاهة غريرة راح اولئك المثقفون يكرهون الاسلام ويحاربونه بكل الادوات ...

واما الكتاب والفنانون والقصاصون والاناغيون والسينمائيون والتلفزيونيون ... الخ

فهم ولا شك يكرهون الاسلام ، يكرهونه لان التجارة التي يقومون بها ويربحون عن طريقها تجارة افساد الاخلاق واشاعة الفاحشة في المجتمع واطلاق الاولاد والبنات بلا ضابط

ينزو بعضهم على بعض .. هي تجارة محرمة .

واما الاولاد والبنات الذين فتح لهم الباب على مصراعيه ليفسدوا ويفسدوا وانجرفوا في الانحلال الخلقي وصارت حياتهم اغنية مائعة او قصة داعرة او رقصة فاجرة او لحظة جنس مسمورة يمارسونها خفية او علانية .. فهؤلاء لا شك يكرهون الاسلام .

يكرهونه لانهم يختلسون هذه الاعراض اعراض بعضهم البعض ويختلسون هذه الشهوات التي يمارسونها في غيبة من دين الله ...
والمرأة المتحررة بصفة خاصة تكره الاسلام ...
وراء ذلك كله جماهير من الناس لا تكره الاسلام عقيدة ، ومع ذلك لا تحب تطبيقه في واقع الحياة .

هذه الجماهير التي تريد الاسلام عقيدة مستسرة في القلب ، او على اكثر تقدير عقيدة يطلي لها الانسان ويصوم ، اما ما وراء ذلك فتعجب قلب ليس له لزوم .
انهم يريدون البحبحة بخير قيود ...

لكل مواقف الفئات المختلفة من الاسلام ... ما ذا يتبقى اذن من المسلمين ؟
يتبقى افراد متناثرون على امتداد العالم الاسلامي يعرفون حقيقة هذا الدين ويحبونه ويقدرونه حق قدره ، يعرفون انه الدين الحق والمنهج الحق ، والصالح الصالح لكل عذابات البشرية (١) .

لهذه الاسباب وغيرها ووفقا لسنة الله سقطت الخلافة العثمانية واصبحت الدول العربية دولا وامارات كبيرة وصغيرة وعاشت تحت الانتداب مدة طويلة ، ثم استقلت ، لم يبق يد قوية تحميها ولا سلوة عالمية تخشى وترهب ، وقامت اسرائيل في حضانة الدول الاوروبية وامريكا في الارض المقدسة في فلسطين ، واصبحت خنجرا في قلب الدول العربية في كل يوم تنزف منه دما ، وتتجرع كوء وس الذل والمهانة ، وتهان في عرضها ، وتمتهن في كرامتها ، وفوق ذلك تعيش تحت رحمة وفتات الامم المتقدمة وتحت سيطرتها ، فتنهب خيراتها وتسيطر على اسواقها وتعيث في بلاد المسلمين فسادا وتنشر القيم الخربية الجاهلية وتصدر فسادها وفجورها وكفرها اليها .
كل هذا وغيره حدث لاننا ابتعدنا عن الاسلام وما ظلمناهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون (٢) .

(١) جاهلية القرن العشرين . محمد قطبي ٢٧٣-٢٨٠ ، ٢٠٣-٢٠٤ ، ٢٢٢ .

(٢) انظر ما ذا خسر العالم بانحطاط المسلمين - ابو الحسن الندوي ١٧٢

وانا كان ما حل بالامة الاسلامية انما كان وفقا لسنته سبحانه وتعالى في الذين
يحيدون عن منهجه ولا يسيرون على وحيه الذي انزله من السماء لیسعد البشرية .
ولكن كيف انتقلت السيادة الى اوروبا ، وكيف امكنها الله عز وجل من
السيطرة على العالم الاسلامي والتحكم بناصيته وهي امم شأنها عبادة اللذة العاجلة
والخضوع لسلطان المادة وحدها ، وتعيش في جاهلية عمياء في كل مناحي الحياة من
فكرية وسلوكية الى جاهلية في الاقتصاد والاجتماع والفن وغير ذلك من شئون الحياة ؟
ونقول في الجواب :

١- ان السيادة في الارض لا تكون للمستضعفين ، وانما تكون لمن يستحقون هذه
السيادة كما قال تعالى : (وقال الذين كفروا لرسلم لنخرجكم من ارضنا او
لتعودن في ملتنا ، فاحي اليهم ربهم لنهلكن الظالمين ولنسكننكم الارض من
بعدهم ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد) (١)
فان القيد هو خوف مقام الله وخوف وعيده ، وانك لتجد صريح هذا القرار في ايات
كثيرة اخرى مثل قوله عز وجل : (وعد الله الذين امنوا منكم وعملوا الصالحات
ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى
لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم امنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا) (٢) .
فكلمة (وعملوا الصالحات) قد استوعبت كل مقتضيات دعوى الايمان بالله
واليوم الآخر ، ودخل فيها دخولا اوليا ضرورة التزام المنهج القراني في التعامل
مع الحياة والمكونات وسائر بني الانسان .
فقد خرج انا بمقتضى هذا الالتزام الرباني ، كل من تحولت حقائق الايمان في حياتهم
اطرا ومظاهروا فصل واقصم السلوكي عن سلطان ذلك الايمان ، ليدخل في سلطان الدنيا
وشهواتها وما فيها من تيار اللذائذ والاهواء .

٢- ان من سنن الله في هذه الحياة الدنيا ان تظل هذه الارض معمورة حتى تقوم
الساعة فانا وجد المؤمنون المستحقون للاستخلاف استخلفوا والا فان الاستخلاف يكون
لغيرهم حتى تستمر الحياة كما قال تعالى : (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها زينوا لهم
اعمالهم فيها وهم لا يبينون) (٣) . وكما قال تعالى : (وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا
بما كانوا يكسبون) (٤) .

(١) ١٣ : الرعد .

(٢) ٥٥ : النور .

(٣) ١٥ : صود .

(٤) ١٣٩ : الانعام . انظر منهج الحضارة الانسانية : ١٧٧ ، وانظر بمائر للمسلم المعاصر ١٣-١٤ .

فان انتقال ازمق القيادة من المسلمين الى غيرهم ، ليس في حقيقته نصرا
 لأولئك الاخرين ولكنه تسليط يسلطهم الله تعالى على هؤلاء الذين خانوا
 الامانة ونبذوا العهد .(١)

٣- ان اوروبا متقدمة ماديا ومنحطة اخلاقيا ، وهذا الكون يعطي ثماره لمن
 يستغله ، وهم ساروا وفق سنة الله في المادة والكون فنجحوا وتقدموا
 ولكن المسلمين تاخروا وانحطوا في كل مناحي الحياة عندما ابتعدوا عن
 دينهم . فالمسلمون لم يسيروا حسب سنة الله في استغلال المادة ولم
 يسيروا حسب سنة الله في المجتمعات وتقدمها .
 ٤- وينطبق على امتنا الاسلامية واوروبا ما قرره الاستاذ جودت سعيد حفظه
 الله حيث يرى :-

١- ان المبدأ الحق والتطبيق الحق ينتج نتائج ايجابية هي اعلى ما
 تكون نسبتها كما تحققت على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم .
 ٢- مثل اعلى باطل "مبدأ" وتطبيق جيد لسنن الكون يعطي نسبة عالية
 من النتائج ولكن دون الاول وهو ما حدث في اوروبا .
 ٣- مثل اعلى حق وجهل في التطبيق ويعطي نتائج اقل من الاول وهذا هو
 حال المسلمين اليوم .
 ٤- مثل اعلى باطل وتطبيق سيء وهذا لا يمكن ان ينشأ عليه مجتمع اصلا .(٢)

٥- ان جاهلية اوروبا على وشك الزوال والانحطاط كما هي سنة الله تعالى، فانا
 اخرجنا العلم من حصيلة الجاهلية الحديثة فلن يبقى لها الا الجاهلية العمياء
 هناك حقا - خير متناثر في كل الارض ، وهناك تخفقات مختلفة لكيان
 الانسان في السياسة والاقتصاد والاجتماع والافن ، هناك عدالة
 جزئية ومكاسب جزئية حصل عليها الانسان وهي ضخمة في ظاهرها

(١) انظر منهج الحضارة الانسانية في القرآن للدكتور محمد سعيد رمضان البوطي ١٧٦ .
 وانظر من المسئول عن تخلف المسلمين ٨١ .

(٢) انظر العمل قدرة و ارادة للشيخ جودت سعيد ١٥٤ - ١٥٦ .

لان كل شيء في هذا العصر الحديث يتسم بالضخامة ، فهناك فضائل نفسية واجتماعية وتنظيمية ما زال يحملها الضرب ولا شك انها هي التي تحفظ كيانه الى هذه اللحظة امام هذا السيل الجارف من المدمرات في الفوضى الجنسية والخلقية والاحاد وتفكك الاسرة والمجتمع والانفلات من كل القيم وكل المعنويات .

والخير المتناثر في كل الارض على ضامته جد ضئيل حين يقاس الى الشر المنتشر في هذه الارض دكتاتورية رأس المال ، ودكتاتورية البروليتاريا ، وما يفرضه من المذلة على كيان الانسان . الملكية الطاغية التي تستعبد غير المالكين ، وانتزاع الملكية الطاغية الذي يستعبد غير المالكين .

الفردية الطاغية التي تدمر المجتمع ، والجماعية الطاغية التي تسحق كيان الفرد ، التدهور المستمر في الاخلاق ، الفساد الحادث في علاقات الجنسين ، وما ينشئه في النفس والمجتمع من شقاء بالغ وقلق واضطراب .

وشهادة القرن العشرين والشباب المهمد بالضياع وصيحة كندى حيث قال: (ان الشباب الامريكي مائع منحل مترف غارق في الشهوات ، وانه من بين كل سبعة شباب يتقدمون للتجنيد يوجد ستة غير صالحين ، بسبب انهما كهم بالشهوات . وانذر بان هذا الشباب خطر على مستقبل امريكا ، واهاب بالعلماء والمصلحين والاجتماعيين ان يبحثوا هذا الخطر ويقرروا العلاج) .

وقال خروشوف: (ان الشباب الشيوعي قد بدأ ينحرف ويفسده الترف وان من بينه (عصبية وصيحا !) وانذر بان الحكومة السوفيتية تبحث اطلاق يد البوليس

في معالجة هؤلاء (البلطجية) كما انذر بان معسكرات جديدة قد تفتح في سيبيريا للتخلص من الشباب المنحرف لانه خطر على مستقبل روسيا) (١) .

ويقول الفيلسوف المعاصر برتراند رسل نبوءته الصادقة لقد انتهى العصر الذي يسود فيه الرجل الابيض وبقا تلك السيادة الى الابد ليس قانونا من قوانين الطبيعة واعتقد ان الرجل الابيض لن يلقي اياما رضية كتلك التي لقيها خلال اربعة قرون (٢) . كل ذلك يشير الى ان هذه الفضائل في طريقها الى التضاؤل والانهايار ، فحضارة الرجل الابيض قد اخذت مداها في الهبوط والانحراف ومن ثم لا بد ان تنهار .

(١) التطور والثبات للشيخ محمد قطب ١٧٣

(٢) المصدر السابق ٢٩٠ - ٢٩١

غير اننا نرى في هذه المرة انه لا مجال للاختيار ، فلقد جربت البشرية في هذه الجاهلية الحديثة كل نظام يمكن ان يخطر على بال الانسان
 الفردية والجماعية والرأسمالية والشيوعية الملكية واللاملكية ، وجربت
 • المتاع الحسي المنطلق بلا غاية في المأكل والمشرب والمسكن والملبس والجنس
 • وجربت الايمان بكل اله من صنع الانسان والانسان المتأله ، والاحاد بكل اله .
 ثم ازدادت مع كل تجربة حيرتها وشقاؤها واضطرابها واخلطة روابطها
 حتى جنت او كادت تجن ، ومن ثم فلم يعد هناك مجال للاختيار .

اما الله واما الانهيار !

ولسنا نتنبأ بما يحدث للبشرية غدا (قل : لا يعلم من في السموات والارض
 الغيب الا الله وما يئصرون ايان يبعثون) (١) . (وما تدرى نفس ما ذا
 تكسب غدا) (٢) ، ولكننا فقط نستقرئ سنة الله (سنة الله في الذين خلوا
 من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا) (٣) .

وسنة الله توحى بعد هذه التجارب المريرة التي مرت بها البشرية في
 الجاهلية الحديثة بانه اما الهدى واما الدمار
 ان الجاهليات تظل تعيش بمقدار ما فيها من خير متناثر حتى يظلم ما فيها من
 شر طاغ فيختنق الخير ولا يكاد يستطيع التنفس ، وحين تصل الامور الى هذا
 الحد من السوء تتدخل ارادة الله فتحدث التغيير ولكنها تحدثه من خلال سعي
 البشر وحركتهم ، (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم) (٤) .
 تتدخل تدخلا حاسما فتخسف الارض بالطغيان كله ، او تهدي الناس الى الله
 فيدخل الناس افواجا في دين الله . ونحن على ابواب تدخل سافر من تدخلات الارادة
 الالهية الحاسمة ، لان الطاغوت الحاكم على الارض وصل الى حد حاسم وانقلب الخير
 حسيرا لا يملك امرا في ظل الطاغوت . (٥)

(١) ٦٥ : النمل

(٢) ٣٤ : لقمان

(٣) ٦٢ : الاحزاب

(٤) ١١ : الرعد

(٥) انظر جاهلية القرن العشرين للشيخ محمد قطيب ٢٠٢

ان الجاهلية مهما عتت فلن تعجز الله في الارض ٠٠٠ ولا بد ان تجرى فيها
سنة الله ٠ وسنته ان ياخذ الناس بالبأساء والضراء لعلهم يزرعون ،
فانا لم يزرعوا بدل الله لهم مكان السيئة الحسنة واعطاهم من متاع الارض
بلا حساب حتى ينسوا ويستخفوا ويقولوا : قد مس اباؤنا الضراء والسراء !
ونحن مثلهم تمسنا الضراء حيناً وبعدها السراء وعندئذ يأخذهم الله بفتة
وهم لا يشعرون ٠

ونحن اليوم على ابواب تدخل حاسم من ارادة الله !

اما التدمير على الكافرين الذين يملأون بجاهليتهم ارجاء الارض ، واما
هدايتهم الى الله ٠٠٠٠٠

او هداية جيل من البشرية ينبع من هذا الفساد بارادة الله (١)
(والله غالب على امره ولكن اكثر الناس لا يعلمون) (٢)٠

ولكن سنة الله التي فرضت انهيار الجاهلية - بصورة حتمية - لما فيها من
شر لم تفرض ان يعقبتها - آليا - حكم الخير ، انما الناس هم الذين يختارون
اما الهدى واما الانتقال الى طاغوت آخر (٣)٠

فحرى بالمسلمين ان ينتهزوا هذه الفرصة التي تتيحها لهم ارادة الله
فيقيموا حياتهم على الخير ويهتدوا الى منهج الله ويؤمنوا بالله ايماناً
صادقاً ويسعوا سعياً جاداً لاقامة منهج الله بتغيير ما بنفوسهم (٤) ان الله
لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم (٥) ٠

(١) جاهلية القرن العشرين ٢٨٥

(٢) ٢١ : يوسف

(٣) جاهلية القرن العشرين ١٩٩

(٤) المرجع السابق ٢٠٠

(٥) ١١ : الرعد

انجام شد

انتهيت بعون الله وتوفيقه من بحثي في سنن الله في الحياة الانسانية من خلال دراستي لما تضمنه القرآن الكريم عنها ، وما تضمنته السيرة النبوية وقصص الانبياء والتاريخ الانساني بصفة عامة والتاريخ الاسلامي بصفة خاصة وملاحظة سير الافراد واحوال الامم في هذه الحياة - انتهيت من هذه الدراسة الى تقرير النتائج الآتية وشرحها والاستدلال عليها :

اولاً : عناية القرآن الكريم بالسنن الالهية في الكون والحياة عناية كبيرة ، كما يتضح ذلك من عنايته ببيانها ، فاساليبه في عرض هذه السنن اساليب متنوعة اما بذكريها صراحة ، واما بذكري ما تضمنه منها الحديث عماله سبحانه في هذا الكون من الخلق والامر ، والحكم والتقدير ، والمشية والاذن ، وكذا كحديثه عن ترتيب النتائج على شروطها والمسببات على اسبابها ، وما تضمنه قصصه وهي تعدل ربع القرآن - من بيان عملي لسنن الله في الحياة الانسانية .

ثانياً : سنن الله في الحياة الانسانية ثابتة لا تتحول ولا تتغير ، بل اكثر ثباتاً من سنن الله الكونية ، ثم هي شاملة عامة لا تحابي أحداً ، واقعية نافذة قاهرة قائمة على مبدأ العدل والحكمة .

ثالثاً : سنن الله في الحياة الانسانية تقوم ايجاباً على ارتباط الاسباب بالمسببات وسلباً على ارتفاع موانع تلك السنن ، وقيامها على مبدأ السببية لا ينافي القدر الالهي ، فقدّر الله مبني على علم الله الأزلي بالاسباب والمسببات جميعاً .

رابعاً : اذا كان الله سبحانه وتعالى قد سخر الكون بكل ما فيه للانسان فان هذا التسخير لا يتم الا للذين يعرفون سنن الله في هذا الكون ، وينتفعون به هذه المعرفة في حياتهم المادية لكن ، السعادة الانسانية الحققة لا تتم الا اذا جمع الانسان بين ذلك وبين اقامة حياته على مقتضى سنن الله في الحياة الانسانية على نحو ما يجمع بينهما الاسلام .

خامساً : سنن الله في الهدى والضلال وانهما يقومان على اسبابهما من فعل البشر ولا تناقض بين ذلك وبين تقدير الله عزوجل السابق للهدى والضلال ، ووقوع كل شيء في هذا الكون بمشيئة الله سبحانه وتعالى ، وأنه عزوجل هو خالق افعال العباد ، واسباب الضلال تكمن في أعراض الانسان عن الهدى وارتكاب المعاصي والذنوب واتباع الشيطان ، وامراض القلوب من الكبر والجحود . . . وغير ذلك من صوارف الهدى . . . ، واما اسباب الهدى فهي سلبية وايجابية .

اما السلبية فهي المباعذة عن اسباب الضلال ، واما الايجابية ، فهي الاقبال على هدي الله ، واستعمال النعم والمواهب في التفكير في آيات الله والعلم والايمان وسوءال الله عزوجل الهداية الى غير ذلك من الاسباب . . .

سادسا : الابتلاء^٢ والتمحيص من سنن الله في الحياة الانسانية ، وانواع الابتلاء حسب هذه السنة هي ابتلاء بالتكاليف وبالضراء والسراء ، وتسليط الكافرين على المؤمنين امتحانا لهم في دينهم . والقيام باداء التكاليف والصبر على الضراء والشكر في السراء ، واتباع هدى الله وشرعه يستتبع حسب سنته في الابتلاء والتمحيص عواقبه الطيبة في الدنيا والآخرة ، وعدم القيام به يستتبع عواقبه كذلك السيئة .

سابعا : سنة الله في الرخاء والشدة تقوم على قاعدة الاسباب والمسببات فالرخاء بشقيه المادي والمعنوي يكون بالايان بالله واتباع هديه سبحانه وتعالى وتحكيم شرعه وتطبيق حدوده والشكر . ، والشدة وضنك الحياة وضيق العيش يكون بنقائص ذلك كله ، واذا تخلفت هذه السنة في ظاهر العين فوجد الرخاء المادي عند من لم يستكملوا اسبابه السابقة ، فان ذلك يكون مشوبا بالشقاء النفسي ، ثم هو مرحلة استدراج ليحل بهم جزاء تنكبهم سنته سبحانه وتعالى .

ثامنا : ان اساس تغيير احوال الامم من سيء الى حسن او بالعكس هو تغيير ما بنفوس افرادها ، ولهذا فان الاسلام يقيم بناءه الاصلاحى على تغيير ما بنفوس الافراد حتى تقوم عقائدهم وافكارهم ومشاعرهم واعمالهم على اساس الايمان الصادق بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر وبالقضاء والقدر ، وعلى اساس تغيير نظرة الانسان الى نفسه والكون والحياة وفق التصور الاسلامي الصحيح ، وتغيير ما بنفوس الافراد على هذا النحو هو الطريق الى تغيير احوال الامم من السيء الى الاحسن في كل زمان ومكان .

تاسعا : التدافع بين الامم سنة الهية ماضية فاذا اخذت الامة المؤمنة باسباب النصر المادية والمعنوية - التي افاضت الرسالة في ذكرها وشرحها - كتب الله لها النصر حسب سنته سبحانه وتعالى في نصر المؤمنين وهزيمة الكافرين ، أما اذا تخلت عن ذلك ووقعت في بعض اسباب الهزيمة فانها تحيق بها تحقيقاً لسنة الله في تداول الايام بين الناس ، وان كان النصر في النهاية للحق اذا فاءت اليه الامة المؤمنة تحقيقاً لسنة الله في اظهار الحق وازهاق الباطل .

عاشرا : من سنن الله في الحياة الانسانية عقاب الامم الحائدة عن منهجه وبمقدار بعدها من هديه يكون العقاب الالهي ، فبعض الامم يعاقبها بالاستئصال والاخرى يعاقبها بما دون ذلك ، وقد اثبت البحث بقاء عذاب الاستئصال لمن يستحقه من الامم خلافاً للفكرة الشائعة برفعه ، واثبت كذلك ان سنة العقاب لا تتخلف عن الامة الاسلامية وان كان عذاب الاستئصال مرفوعاً عنها .

وبعد :

فقد اصبح جليا ان انحطاط الامة الاسلامية اليوم يرجع الى بعد هذا

عن منهج الله وتنكبها لسنة سبحانه وتعالى .

ولن تعود هذه الامة الى موقع الشهادة على الامم ، وموقع الخيرية عليها ، الا بمعرفة

سنن الله في الحياة الانسانية والسير على مقتضاها .

ومن هنا فلا بد من تضافر جهود العلماء في جميع المجالات الكونية والدينية والانسانية لدراسة سنن الله تعالى في الكون والحياة الانسانية دراسة مستفيضة واشاعة المعرفة بها بين افراد الامة الاسلامية بمختلف اساليب المعرفة وبناء مناهج النهضة الاصلاحية والصحة الاسلامية ، على اساس السير على مقتضاها في مختلف جوانب الحياة سعياً للحصول على العواقب الطيبة للسير على منهج الله وتجنبنا لما يحيق بالزائغين عن هديه والمتكبين لسنته من العواقب الوخيمة .

وإذا كانت هذه الرسالة تقدم جهداً متواضعاً في هذا السبيل فما هي الا خطوة على طريق طويل ، أهيب بالغيورين على دينهم وامتهم من العلماء ان يسيروا فيه بخطى واسعة ليضعوا بدراستهم التفصيلية لسنن الله في الكون والحياة ، وكيفية انتفاع المسلمين بمعرفة هذه السنن - وليضعوا بذلك اساساً صالحاً وقوياً تقوم عليه النهضة الاسلامية القائمة على الاسلام الجامع بين الاخذ بسنن الله الكونية والانسانية والاخذ بسننه التشريعية - وهذا وحده - هو اساس التقدم والنجاح في الدنيا ، والطريق الى رضا الله وشوابه في الاخرى .

والله الهادي الى سواء السبيل .

القران الكريم — م .

- (١) آيات الله تعالى ، سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ، محمد وفا الاميرى ، دارالرضوان - حلب .
- (٢) آيات الجهاد فى القران الكريم ، دراسة موضوعية وتاريخية ، الدكتور كامل سلامة الندقس ، الناشر دار البيان .
- (٣) الابتلاء والمحن فى الدعوات ، الدكتور محمد عبدالقادر ابو فارس ، دارالفرقان ، عمان - الاردن ، الطبعة الاولى ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م .
- (٤) الابداع فى مضار الابداع الشيخ على محفوظ دار الاعتصام - الطبعة السابعة .
- (٥) اتحاف الورى باخبار ام القرى ، للنجم عمر بن فهد محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن فهد ٨١٢ - ٨٨٥هـ ، تحقيق وتقديم فهيم شلتوت ، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع .
- (٦) اثراقامة الحدود فى استقرار المجتمع ، محمد حسين الذهبى ، دار الاعتصام ، الطبعة الاولى ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م .
- (٧) اثرا الحضارة العربية الاسلامية على اوربا ، تاليف مونتغمرى واط ، ترجمة جابر ابي جابر ، منشورات وزارة الثقافة والارشاد القومي دمشق ، ١٩٨١م .
- (٨) الاجوبة المفيدة لمهمات العقيدة ، لفضيلة الشيخ عبدالرحمن الدوسرى مكتبة الرشيد ، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ .
- (٩) الاحسان بترتيب صحيح ابن حبان ، ترتيب الامير علاء الدين على بن بلبان الفارسى ٧٣٩هـ ، حققه كمال يوسف الحوت ، توزيع دار الباز ، عباس احمد الباز دار الكتب العلمية بيروت ، الطبعة الاولى ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م .

- (١٠) احكام القران لابن العربي .
- لابى بكر محمد بن عبدالله المعروف بابن العربي ٤٦٨هـ - ٥٤٣هـ .
تحقيق على محمد البجاوى . طبع بمطبعة عيسى البابى الحلبي وشركاه .
- (١١) احياء علوم الدين ، تصنيف الامام ابى حامد محمد بن محمد الغزالي
المتوفي ٥٠٥هـ ، دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت - لبنان .
- (١٢) اخبار عمر بن الخطاب الشيخ على الطنطاوى دمشق - دار الفكر
١٣٧٩هـ - ١٩٥٩م .
- (١٣) ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الاصول ، محمد بن على
الشوكاني ، الطبعة الاولى .
- (١٤) اساس البلاغة تاليف الامام الكبير جارالله ابى القاسم محمود بن عمر
الزمخشري المتوفى ٥٣٨هـ ، تحقيق الاستاذ عبدالرحيم محمود ، مطبعة
اولاد اورفاند ، القاهرة ، الطبعة الاولى ١٣٧٢هـ - ١٩٥٣م .
- (١٥) استراتيجية الفتوحات الاسلامية الرائد وليد محمد جرادات ، بدون دار
نشر او تاريخ .
- (١٦) الاستيعاب فى معرفة الاصحاب ، لابي عمر يوسف بن عبدالله بن محمد
بن عبدالبر ، تحقيق على محمد البجاوى ، مكتبة نهضة مصر .
- (١٧) الاسلام بين الاديان ، دراسة فى طرق دراسة الدين واهم قضاياها
الدكتور محمد كمال ابراهيم جعفر ، الناشر مكتبة دار العلوم .
- (١٨) الاسلام فى عصر العلم ، الدين والرسول والكتاب ، تاليف المرحوم
الاستاذ الكبير محمد احمد الغمراوى ، اعداد الاستاذ الدكتور احمد
عبدالسلام الكرداني ، الناشر دار الكتب الحديثه لصاحبها توفيق
عفيفى عامر .
- (١٩) الاسلام وبناء المجتمع ، الدكتور احمد محمد العسال ، دار القلم ، الطبعة
الاولى ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م .

- (٢٠) الاسلام والتاريخ ، الاسلام فى نظره الى الله والانسان والمجتمع
 والتاريخ تأليف عمر فروخ ، دار الكتاب العربي ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- (٢١) الاسلام والحرب ، ابو لبابة حسين ، دار اللواء للنشر والتوزيع -
 الطبعة الاولى ١٣٩٩ هـ .
- (٢٢) الاسلام والعلاقات الدولية فى السلم والحرب الشيخ محمود شلتوت
 دار الكتاب العربي ، الطبعة الثانية ١٩٦٨ م .
- (٢٣) الاسلام والعلم الحديث ، عبدالرزاق نوفل ، مطبوعات الشعب الطبعة
 السادسة ١٩٧٨ م .
- (٢٤) الاسلام وقضايا علم النفس الحديث ، تأليف الدكتور نبيل محمد توفيق
 السمالوطي ، دار الشروق ، الطبعة الاولى ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .
- (٢٥) الاسلام ومشكلات الحضارة ، سيد قطب ، دار الشروق ، بدون تاريخ نشر .
- (٢٦) الاسلام يتحدى ، وحيد الدين خان ترجمة ظفر الاسلام خان .
 المختار الاسلامي ، الطبعة الخامسة ١٩٧٤ م .
- (٢٧) الاسماء الحسنى ، حسن عز الدين الجمل ، دار الشعب - القاهرة
 ١٩٧٠ م .
- (٢٨) اسمى الرسالات . السيد عبدالحميد الخطيب تعليق حسنين محمد مخلوف
 دار الكتاب العربي القاهرة ١٣٧٣ هـ - ١٩٥٤ م .
- (٢٩) الاشباه والنظائر فى القرآن الكريم ، المقاتل بن سليمان البلخسي
 المتوفى ١٥٠ هـ ، دراسة وتحقيق الدكتور عبدالله محمود شحاته ، المكتبة
 العربية - القاهرة ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م .
- (٣٠) الاصابة فى تمييز الصحابة ، تأليف شهاب الدين ابى الفضل احمد بن على
 بن محمد بن محمد على العسقلاني ثم المصرى الشافعي المعروف بابن
 حجر ٧٧٣ - ٨٥٢ هـ ، دار الفكر بيروت ، ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .

- (٣١) اصول التربية الاسلامية واساليبها فى البيت والمدرسة والمجتمع
عبدالرحمن النحلاوى ، دار الفكر ، الطبعة الاولى ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م .
- (٣٢) اضواء البيان فى ايضاح القران بالقران ، تاليف محمد الامين بن محمد
المختار النجكني الشنقيطى المتوفى ١٣٩٣هـ ، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .
- (٣٣) اضواء على تفسير التاريخ ، الدكتور نعمان عبدالرزاق السامرائى ، مكتبة
المعارف الرياض ، الطبعة الاولى .
- (٣٤) اضواء على الحضارة الاسلامية احمد عبدالرحيم السائح - الرياض دار
اللواء ١٤٠١هـ - ١٩٨١م .
- (٣٥) الاعتصام للعلامة المحقق الاصولي النظار الامام ابى اسحاق ابراهيم
بن موسى بن محمد اللخمي الشاطبي ، وبه تعريف العلامة المدقق السيد
محمد رشيد رضا ، يطلب من المكتبة التجارية مصر .
- (٣٦) اعلام الموقعين عن رب العالمين ، تاليف شمس الدين ابى عبدالله محمد
بن ابى بكر المعروف بابن قيم الجوزية المتوفى عام ٧٥١هـ ، راجعه وقدم له
وعلق عليه طه عبدالرؤف سعد ، دار الجيل للنشر والتوزيع والطباعة
بيروت - لبنان ، ١٩٧٣م .
- (٣٧) الاعمال الكاملة ، لجمال الدين الافغاني ، المؤسسة العامة للتأليف
والنشر .
- (٣٨) اغاثة اللهفان من مصايد الشيطان ، للامام ابى عبدالله محمد بن ابى بكر
بن ايوب بن قيم الجوزية ، راجعه وعلق عليه محمد الانور احمد البتاجي
الناشر دار التراث العربي للطباعة والنشر والتوزيع الطبعة الاولى
١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .
- (٣٩) اقتباس النظام العسكرى فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم ، تاليف اللواء
الركن محمود شيت خطاب واللواء الركن محمد جمال الدين على محفوظ
والشيخ عبداللطيف زايد ، المؤتمر العالمي الثالث للسيرة والسنة النبوية
قطر ، ١٤٠٠هـ .

(٤٠) اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة اصحاب الجحيم ، تاليف شيخ الاسلام

ابن تيمية رحمه الله ٦٦١ - ٧٢٨ هـ . نشر وتوزيع رئاسة ادارات

البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد . مطابع المجد التجارية .

(٤١) الله يتجلى فى عصر العلم لنخبة من العلماء الامريكيين حرره : جون كلوفر مونسما

ترجمة الدمرداش عبدالمجيد سرحان ، مطبعة عيسى البابي الحلبي القاهرة

الطبعة الثانية .

(٤٢) امتاع الاسماع بما للرسول من الانباء والاقوال والهدية والمتاع للامام احمد

بن على المقرئى تحقيق محمود محمد شاكر .

(٤٣) الانسان بين المادية والاسلام ، محمّد قطب ، دار احياء الكتب العربية

عيسى البابي الحلبي وشركاه ، الطبعة الرابعة ١٩٦٥ م .

(٤٤) الانسان ذلك المجهول ، تاليف الكسيس كاريل ، تعريب شفيق اسعد فريد

مكتبة المعارف بيروت ، الطبعة الثالثة ١٩٨٠ م .

(٤٥) الانسان فى القرآن الكريم ، عباس محمود العقاد ، دار الاسلام القاهرة

بدون تاريخ نشر .

(٤٦) انيس الفقهاء فى تعريفات اللفاظ المتداولة بين الفقهاء ، تاليف الشيخ

قاسم القونوى المتوفى ٩٧٨ هـ ، تحقيق الدكتور احمد بن عبدالرزاق الكبيسى

الناشر دار الوفاء للنشر والتوزيع جدة ، الطبعة الاولى ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .

(٤٧) اهداف كل سورة ومقاصدها فى القرآن الكريم ، الدكتور عبدالله محمود شحاته

الهيئة المصرية العامة للكتاب ، الطبعة الثانية ١٩٨١ م .

(٤٨) اوضح التفاسير ، لابن الخطيب ، المطبعة المصرية ومكتبتها ، بدون تاريخ

نشر .

(٤٩) ايام العرب فى الاسلام ، تاليف محمد ابوالفضل ابراهيم وعلى محمد البجاوى

دار احياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركاه الطبعة الثالثة

- (٥٠) الايمان اركانه ، حقيقته ، نواقضه ، الدكتور محمد نعيم ياسين ، جمعية
عمال المطابع التعاونية ، عمان - الاردن ، الطبعة الثانية . . ١٤٠٠ هـ - ١٩٧٩ م .
- (٥١) الايمان والحياة ، الدكتور يوسف القرضاوى ، مؤسسة الرسالة ، الطبعة
الرابعة ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
- (٥٢) بحوث فى التربية الاسلامية د / محمود السيد سلطان ، مؤسسة على جراح
الصباح ، الكويت .
- (٥٣) البداية والنهاية للامام اسماعيل بن عمر بن كثير ٧٧٤ هـ ، بيروت مكتبة
المعارف الطبعة الثانية .
- (٥٤) بصائر ذوى التمييز فى لطائف الكتاب العزيز ، تاليف مجد الدين محمد
بن يعقوب الفيروز ابادى المتوفى ٨١٧ هـ تحقيق الاستاذ عبدالعليم
الطحاوى ، المكتبة العلمية بيروت - لبنان .
- (٥٥) بصائر للمسلم المعاصر ، عبدالرحمن حسن حنيفة الميدانى ، دارالعلم
للطباعة والنشر والتوزيع دمشق ، الطبعة الاولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- (٥٦) تأويل مشكل القرآن ، ابي محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة ، شرحه ونشره
السيد احمد صقر ، دار التراث القاهرة ، الطبعة الثانية ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٢ م .
- (٥٧) التاريخ الاسلامى العام ٥ / على ابراهيم حسن ، مكتبة النهضة المصرية
الطبعة السابعة ١٩٦٤ م .
- (٥٨) تاريخ جرجان ، للسهمى المتوفى ٤٢٧ هـ تحت مراقبة محمد عبدالمعيد
خان مدير دائرة المعارف العثمانية ، عالم الكتب ، بيروت - لبنان ، الطبعة
الثالثة ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .
- (٥٩) تاريخ دمشق الكبير ، الامام على بن الحسن بن عساكرت ٥٧١ هـ دار المسيرة
بيروت الطبعة الثانية ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .

- (٦٠) تاريخ الطبرى وهو (تاريخ الرسل والملوك) ، لاهى جعفر محمد بن جرير الطبرى ٢٢٤ - ٣١٠ هـ ، تحقيق محمد ابو الفضل ابراهيم ، دار المعارف بمصر ، الطبعة الثانية .
- (٦١) تاريخ العرب فيليب حتى ، نقله الى العربية محمد مبروك نافع ، بيروت دار الكتاب ١٩٦١ م .
- (٦٢) تاريخ العرب العام - امبراطورية العرب - حضارتهم ، مدارسهم الفلسفية والعلمية تاليف المستشرق ل . أ . سيديو ، نقله عادل زعير طبع بمطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه ، الطبعة الثانية ١٣٨٩ هـ .
- (٦٣) تبسيط العقائد الاسلامية ، الشيخ حسن ايوب الطبعة الرابعة ١٣٩١ هـ ١٩٧١ م الكويت .
- (٦٤) التبصرة للامام عبدالرحمن بن على الجوزى ت ٩٧ هـ تحقيق د / مصطفى عبدالواحد عيسى البابي الحلبي وشركاه - القاهرة الطبعة الاولى ١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م .
- (٦٥) تحصيل نظائر القران ، للحكيم الترمذى ، تحقيق حسنى نصر زيدان ، الطبعة الاولى ١٣٩٨ هـ - ١٩٦٩ م .
- (٦٦) التربية الاسلامية فى القرن الرابع الهجرى تاليف حسن عبدالعال ، مكتبة التربية الاسلامية ، الطبعة الاولى .
- (٦٧) التربية الاسلامية والمشكلات المعاصرة ، عبدالرحمن النحلاوى ، المكتب الاسلامى ، بيروت الطبعة الاولى .
- (٦٨) التربية والتغيير الثقافى ، عبدالهادى عفيفى ، مكتبة الانجلو المصرية .
- (٦٩) التربية والمجتمع ، الدكتور بشير حاج التوم ، من سلسلة بحوث المؤتمر العالمي للتعليم الاسلامى مكة المكرمة ، الطبعة الاولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- (٧٠) الترغيب والترهيب ، تاليف الحافظ ابى محمد زكى الدين عبدالعظيم بن عبدالقوى المنذرى ٥٨١ - ٦٥٦ هـ ، دار احياء التراث العربى ، بيروت لبنان ، الطبعة الثالثة ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م .

- (٧١) تسلية اهل المصائب ، تاليف الامام ابى عبدالله محمد بن محمد بن محمد المنبجي الحنبلي ، مكتبة الفرقان ١٤٠٣ هـ .
- (٧٢) التصوير الفني فى القرآن ، سيد قطب ، دار الشروق ، الطبعة السادسة ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .
- (٧٣) التطور والثبات فى حياة البشرية ، محمد قطب ، دار الشروق ، الطبعة الخامسة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- (٧٤) تعجيل المنفعة بزوائد رجال الائمة الاربعة لخاتمة الحفاظ شيخ الاسلام الامام ابى الفضل شهاب الدين احمد بن على بن محمد بن حجر العسقلانى المتوفى ٨٥٢ هـ . تحقيق عبدالله هاشم يماني دار المحاسن للطباعة بالمدينة المنورة ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م .
- (٧٥) التغير الاجتماعى والمجتمع المتحضر ، د / حسن على خفاجي ، الطبعة الاولى ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٨ م .
- (٧٦) تفسير ابى السعود المسمى ارشاد العقل السليم الى مزايا القرآن الكريم لقاضي القضاة الامام ابى السعود محمد بن محمد العمادى المتوفى سنة ٩٥١ هـ ، الناشر دار المصحف ، مكتبة وطبعة عبدالرحمن محمد القاهرة .
- (٧٧) التفسير الاسلامى للتاريخ ، الدكتور عماد الدين خليل ، دار العلم للملايين بيروت ، الطبعة الاولى ١٩٧٥ م .
- تفسير الالوسي ، انظر روح المعاني فى تفسير القرآن ...
- (٧٨) تفسير البحر المحيط ، لمحمد بن يوسف الشهرير بابي حيان الاندلسي الغرناطي ، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع ، الطبعة الثانية ١٣٩٨ هـ ١٩٧٨ م .
- (٧٩) تفسير البيضاوى ، مكتبة وطبعة المشهد الحسيني ، طبع تحت مراقبة ادارة البحوث والثقافة الاسلامية بالازهر الشريف ١٩٦٦ م .

- (٨٠) تفسير التبيان للشيخ الطوسي ٣٨٥ - ٤٦٠ هـ ، تحقيق احمد حبيب
العالمي ، مكتبة الامين - النجف .
- (٨١) التفسير الحديث ، محمد عزة دروزة ، دار احياء الكتب العربية عيسى
البابي الحلبي وشركاه ١٣٨٣ هـ .
- (٨٢) تفسير الخازن ، الهمسى لباب التأويل فى معاني التنزيل لمعلاء الدين
على بن محمد بن ابراهيم البغدادي الشهير بالخازن المتوفى ٧٢٥ هـ
وبها مشه تفسير البغوى المعروف بمعالم التنزيل لابي محمد بن مسعود
الفراء البغوى ٥١٦ هـ ، الطبعة الثانية ، شركة ومكتبة مصطفى البابي
الحلبي واولاده بمصر .
- (٨٣) تفسير روح البيان الشيخ اسماعيل حقي ت ١٢٧ هـ دار الفكر بيروت .
تفسير الزمخشري ، انظر الكشاف عن حقائق التأويل .
- (٨٤) التفسير العلمي للايات الكونية فى القرآن ، تاليف حنفي احمد دار المعارف
الطبعة الثالثة .
- (٨٥) تفسير الفخر الرازى المشتهر بالتفسير الكبير ومفاتيح الغيب ، للامام محمد
الرازى فخر الدين ابن العلامة ضياء الدين عمر المشتهر بخطيب الرى
٥٤٤ - ٦٠٤ هـ ، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع ، الطبعة الاولى
١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .
- تفسير القاسمي ، انظر محاسن التأويل .
- (٨٦) تفسير القرآن الحكيم احدث التفاسير ، محمد عبد المنعم خفاجى
بدون دار نشر وتاريخ .
- (٨٧) تفسير القرآن الحكيم الشهير بتفسير المنار ، تاليف محمد رشيد رضا
دار المعرفة بيروت - لبنان .

- (٨٨) تفسير القرآن العظيم ، للإمام الجليل الحافظ عماد الدين ابي الفداء
اسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي المتوفى ٧٧٤هـ، طبع بدار احياء الكتب
العربية عيسى البابي الحلبي وشركاه .
- (٨٩) تفسير القرآن الكريم ، محمود شلتوت ، دار الشروق بدون دار نشر وتاريخ .
- (٩٠) التفسير القرآني للقران ، عبدالكريم الخطيب ، ملتزم الطبع والنشر
دار الفكر العربي .
- (٩١) تفسير القرطبي الجامع لاحكام القرآن لابي عبدالله محمد بن احمد الانصاري
القرطبي ، دار الشعب .
- (٩٢) تفسير المراغي ، تاليف صاحب الفضيلة الاستاذ الكبير المرحوم احمد مصطفى
المراغي ملتزم الطبع والنشر شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي واولاده
بمصر ، الطبعة الرابعة ١٣٨٩هـ - ١٩٧٠م .
- (٩٣) التفسير المنير لمعالم التنزيل ، للشيخ محمد نووي الجاوي سيد علماء
الحجاز ، طبع بمطبعة دار احياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركاه
بدون تاريخ نشر .
- (٩٤) تفسير النسفي ، مدارك التنزيل حقائق التأويل الامام ابو البركات عبدالله
بن احمد النسفي ت ٧١٠هـ ، دار المكتتاب العربي .
- (٩٥) التفسير الواضح ، الدكتور محمد محمود حجازي ، مطبعة الاستقلال
الكبرى ، الطبعة السادسة ١٣٩٨هـ .
- (٩٦) تقريب التهذيب احمد بن علي بن حجر العسقلاني ٧٧٣ - ٨٥٢هـ
تحقيق عبدالوهاب عبداللطيف ، دار المعرفة للطباعة والنشر ، الطبعة
الثانية ١٣٩٥هـ .
- (٩٧) تليس ابليس للحافظ الامام جمال الدين ابي الفرج عبدالرحمن ابن
الجوزي المتوفى سنة ٥٩٧هـ ، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان -
- (٩٨) التلخيص بهامش المستدرك على الصحيحين للحافظ الذهبي دار الكتاب
العربي بيروت - لبنان .

(٩٩) تنوير المقباس بين تفسير ابن عباس، يطلب من المكتبة الشعبية،

وطبعة اخرى وهى التى بهامش الدر المنثور .

(١٠٠) توجيه النظر فى اصول الاثر ، طاهر بن صالح بن احمد الجزائرى

الدمشقى ، دار المعرفة بيروت - لبنان .

(١٠١) جامع الاصول فى احاديث الرسول ، تاليف الامام مجد الدين ابى

السعادات المبارك بن محمد بن الاثير الجزرى ٥٤٤ - ٦٠٦ هـ

تحقيق عبد القادر الارناؤوط، نشر وتوزيع مكتبة الحلوانى ، مطبعة

الملاح - مكتبة دار البيان ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م .

(١٠٢) جامع بيان العلم وفضله وماينبغى فى روايته وحمله ، للامام المحدث

المجتهد حافظ المغرب ابى عمر يوسف ابن عبد البر النمرى القرطبى

الاندلسى المتوفى ٤٦٣ هـ، توزيع دار الباز للنشر والتوزيع ، عباس

احمد الباز ، مكة المكرمة، دار الكتب العلمية ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .

(١٠٣) جامع البيان عن تأويل آى القران المشهور بفتسير الطبرى ، تاليف

ابى جعفر محمد بن جرير الطبرى المتوفى سنة ٣١٠ هـ، شركة مكتبة

ومطبعة مصطفى البابى الحلبي واولاده بمصر، الطبعة الثالثة،

١٣٨٨ هـ، وطبعة تحقيق الاستاذ احمد شاکر .

(١٠٤) جامع الرسائل ، لابن تيمية ابى العباس تقي الدين احمد بن عبد الحلیم

المجموعة الاولى ، تحقيق محمد رشاد سالم، الطبعة الاولى ١٣٨٩ هـ -

١٩٦٩ م .

الجامع الصحيح المسند من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه

وايامه (صحيح البخارى) الامام ابى عبد الله محمد بن اسماعيل البخارى

وبهامشه فتح البارى ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي نشر وتوزيع

ادارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد بالمملكة العربية السعودية

(١٠٥) جامع العلوم والحكم شرح خمسين حديثا من جوامع الكلم تأليف زين

الدين ابي الفرج عبدالرحمن بن شهاب الدين بن احمد بن رجب

الحنبلي من علماء القرن الثامن الهجري مكتبة الرياض الحديثة.

الجامع الصحيح (سنن الترمذى) لابي عيسى محمد بن عيسى

بن سورة ، تحقيق وشرح احمد محمد شاكر مطبعة مطفى البابي الحلبي .

(١٠٦) جاهلية القرن العشرين ، محمد قطب ، دار الشروق ، ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .

(١٠٧) الجهاد الاسلامى ، الدكتور احمد غنيم ، دار الحماي للطباعة

والنشر ١٣٩٤ هـ .

(١٠٨) الجهاد طريق النصر ، عبدالله غوشه ، منشورات وزارة الاوقاف والشؤون

والمقدسات الاسلامية ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م .

(١٠٩) الجهاد فى الاسلام ، تأليف محمد شديد ، مؤسسة الرسالة ،

١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .

(١١٠) الجهاد فى الاسلام بين الطلب والدفاع ، صالح اللحيدان ، منشورات

دار اللواء للنشر والتوزيع الطبعة الثانية ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .

(١١١) الجهاد فى الاسلام دراسة مقارنة باحكام القانون الدولى العام ،

توفيق على وهبه ، دار اللواء للنشر والتوزيع ، الطبعة الرابعة ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .

(١١٢) الجهاد فى التشريع الاسلامى ، د / محمود محمد على ، دار الاتحاد

العربى للطباعة ، الطبعة الاولى ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م .

(١١٣) الجهاد فى سبيل الله ، ابو الاعلى المودودى ، حسن البنا ، سيد قطب

ضمن كتاب واحد ، دار القرآن الكريم للطباعة والنشر الاتحاد الاسلامى

العالمى للمنظمات الطلابية ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .

(١١٤) الجهاد والسلام فى ذروة الاسلام ، محمد حسن سعيد بنجر ، طباعة

دار الفكر العربى .

(١١٥) الجهاد والفدائية فى الاسلام حسن ايوب ، دار الندوة الجديدة بيروت

الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ .

- (١١٦) جوامع السيرة النبوية ، تاليف ابن حزم الاندلسي المتوفى ٤٥٦ هـ راجعه وعلق عليه الشيخ نايف العباس ، مؤسسة علوم القرآن دمشق بيروت ، الطبعة الاولى ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .
- (١١٧) الجيل المثالي ، محب الدين الخطيب بلاد ار نشر ولاسنه طبع
- (١١٨) حادى الارواح الى بلاد الافراح ، للعلامة محمد بن ابى بكر ايوب بن سعد بن حريز الزرعي ثم الدمشقي الفقيه الاصولي المفسر النحوى العارف شمس الدين ابى عبدالله بن قيم الجوزية المتوفى ٧٥١ هـ ، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان ، توزيع دار الباز، مكة المكرمة .
- (١١٩) حاشية الشهاب السماقناية القاضي وكفاية الراضي على تفسير البيضاوى ، دار صادر بيروت .
- (١٢٠) حتى يغيروا ما بأنفسهم ، جودت سعيد ، دار الثقافة للجميع ، الطبعة الخامسة . ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .
- (١٢١) الحجاب ، ابو الاعلى المودودى ، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع .
- (١٢٢) حدائق الانوار ومطالع الاسرار فى سيرة النبى المختار صلى الله عليه وسلم وآله المصطفين الاخير ، الامام عبدالرحمن بن على بن الذبيح الشيبانى تحقيق عبدالله بن ابراهيم الانصارى ، دمشق / مطبعة محمد هاشم الكتبى طبع على نفقة صاحب السمو الشيخ خليفة بن حمد آل ثانى .
- (١٢٣) حديث الاحاديث ، على فهمي خشم ، دار العربية للكتاب ، طرابلس الغرب ، ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .
- (١٢٤) الحرب عبر التاريخ ، الفيلد مارشال فيكونت مونتجمرى ، تعريب وتعليق فتحي عبدالله النمر ، ملتزم الطباعة والنشر مكتبة الانجلوالمصرية ب د ون تاريخ نشر .
- (١٢٥) حروف المعاني والصفات ، لابي القاسم عبدالرحمن بن اسحاق الزجاجى تحقيق الدكتور حسن شاذلى فرهود ، دار العلوم للطباعة والنشر ، ١٤٠٢ هـ .

- (١٢٦) الحرية السياسية في الاسلام ، تاليف الدكتور احمد شوقي الفنجري
دار القلم ، الكويت الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- (١٢٧) الحسبة في الاسلام ، تاليف شيخ الاسلام تقي الدين احمد بن تيمية
تحقيق سيد بن محمد سعدة ، توزيع الرئاسة العامة لادارات البحوث
العلمية والافتاء والدعوة والارشاد .
- (١٢٨) الحسنه والسيئة لشيخ الاسلام ابن تيمية . تحقيق محمد جميل احمد غازي
القاهرة مطبعة المدني دون تاريخ نشر .
- (١٢٩) حضارة العرب ، الدكتور غوستاف لوبون ، نقله الى العربية عاد لزعير
طبع مطبعة عيسى البابي الحلبي ، الطبعة الرابعة ١٣٨٤ هـ .
- (١٣٠) الحل الاسلامي فريضة وضرورة ، د / يوسف القرضاوي الناشر مكتبة وهبة
الطبعة الثالثة ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م القاهرة .
- (١٣١) الحلول المستوردة وكيف جنت على امتنا ، د / يوسف القرضاوي ،
مؤسسة الرسالة - بيروت ، ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م .
- (١٣٢) حلية الابرار وشعار الاخيار ، في تلخيص الدعوات المستحبة في
الليل والنهار - المعروف بالاذكار النووية تاليف الفقيه المحدث
محي الدين ابي زكريا يحيى بن شرف النووي دمشقي ٦٣١ - ٦٧٦ هـ
تحقيق عبد القادر الارناؤوط منشورات دار الملاح للطباعة والنشر ،
مطبعة الملاح بدمشق ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م .
- (١٣٣) حلية الاولياء وطبقات الاصفياء للحافظ ابي نعيم احمد بن عبد الله
الاصبهاني المتوفى ٤٣٠ هـ ، الناشر دار الكتاب العربي بيروت
لبنان ، الطبعة الثانية ١٣٧٨ هـ - ١٩٦٧ م .
- (١٣٤) حول اعادة تشكيل العقل المسلم ، الدكتور عماد الدين خليل مؤسسة
الرسالة كتاب الامة ، الطبعة الثانية ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .

- (١٣٥) حياة الصحابة ، تاليف العلامة الشيخ محمد يوسف الكاند هلوى
 حقق نصوصه وشرح غريبه ووضع فهرسه الشيخ نايف العباس ومحمد
 على دولة ، دار القلم للطباعة والنشر والتوزيع دمشق ، الطبعة الثانية
 ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .
- (١٣٦) خالد بن الوليد المخزومي ، محمود شيت خطاب ، دار الفكر ، الطبعة
 الثالثة ١٣٩٣هـ .
- (١٣٧) خصائص التصور الاسلامى ومقوماته ، سيد قطب ، دار الشروق ،
 الطبعة السابعة . ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م .
- (١٣٨) خصائص مدرسة النبوة ، الدكتور كمال محمد عيسى ، دار الشروق ،
 الطبعة الاولى
- (١٣٩) درء تعارض العقل والنقل ، ابي العباس تقى الدين احمد بن عبد الحلیم
 بن تيمية ، تحقيق محمد رشاد سالم . من مطبوعات جامعة الامام محمد
 بن سعود الاسلامية الطبعة الاولى ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م . الرياض .
- (١٤٠) دراسات فى التغيير الاجتماعى ، ماكسى فيبر ، ترجمة محمد على محمد
 وآخرون ، دار الكتب الجامعية ، الاسكندرية ١٩٧٤م . مصر .
- (١٤١) دراسات فى النفس الانسانية ، محمد قطب ، دار الشروق الطبعة الرابعة
 ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م .
- (١٤٢) دراسة لسقوط ثلاثين دولة اسلامية ، الدكتور عبد الحلیم عويس ، دار
 الشروق ، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م .
- (١٤٣) الدر المنثور فى التفسير بالمأثور ، للإمام عبد الرحمن جلال الدين
 السيوطي ، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع ، الطبعة الاولى ،
 ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .
- (١٤٤) الدرر فى اختصار المغازى والسير لابن عبد البر ، خرج نصوصه وعلق عليه
 الدكتور مصطفى ديب البغا ، مؤسسة علوم القرآن دمشق ، بيروت ، الطبعة
 الثانية ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م .

- (١٤٥) الدستور القرآني والسنة النبوية في ضوء الحياة محمد عزة دروزة
القاهرة عيسى البابي الحلبي ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م.
- (١٤٦) دعوة الله بين التكوين والتمكين ، المستشار الدكتور على جريشة
مكتبة وهبة ، الطبعة الاولى ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م . مصر .
- (١٤٧) دعوة الرسل الى الله تعالى محمد احمد العدوى القاهرة مطبعة
مصطفى البابي الحلبي ١٣٥٤ هـ .
- (١٤٨) دلائل النبوة ومعرفة احوال صاحب الشريعة الامام احمد بن حسين
البيهقي ت ٤٥٨ هـ .
- (١٤٩) الدين بين الفرد والمجتمع ، دكتور احمد محمود البربري مكتبة مصر .
- (١٥٠) ديوان الامام الشافعي لابن عبد الله محمد بن ادريس الشافعي
١٥٠ - ٢٠٤ هـ ، جمعه وعلق عليه محمد عفيف الزعبي ، الناشر مؤسسة
الزعبي للطباعة والنشر ، ودار الجيل بيروت - لبنان بدون تاريخ نشر .
- (١٥١) ديوان جرير ، دار صادر للطباعة والنشر ، دار بيروت للطباعة والنشر
١٣٧٩ هـ - ١٩٦٠ م .
- (١٥٢) ديوان طرفة بن العبد ، دار بيروت للطباعة والنشر ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
- (١٥٣) ذم الهوى ، للامام ابي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي ٥١٠ - ٧٥٩ هـ .
ينشر لأول مرة على نسختي برلين وباريس . تحقيق مصطفى عبد الواحد
مراجعة محمد الغزالي الناشر دار الكتب الحديثة توفيق عفيفي .
الطبعة الاولى ١٣٨١ هـ .
- (١٥٤) رسالة التقليد ، تاليف الامام ابن القيم ، تحقيق وتعليق محمد عفيفي
الناشر المكتب الاسلامي بيروت ، مكتبة اسامة الرياض ، الطبعة الثانية
١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .
- (١٥٥) الرسول العربي وفن الحرب ، مصطفى طلاس ، بدون دار نشر وتاريخ .
- (١٥٦) الرسول القائد محمود شيت خطاب ، دار القلم الطبعة الثالثة .

- (١٥٧) ركائز الايمان بين العقل والقلب ، محمد الغزالي ، دار الاعتصام
القاهرة ، الطبعة الرابعة ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م .
- (١٥٨) الروح فى الكلام على ارواح الاموات والاحياء بالدلائل من الكتاب
والسنة والآثار واقوال العلماء ، تاليف شمس الدين ابى عبد الله بن
قيم الجوزية المتوفى ٧٥١ هـ ، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان ،
الطبعة الاولى ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .
- (١٥٩) روح المعاني فى تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني للعلامة
ابى الفضل شهاب الدين السيد محمود الالوسى
البغدادى المتوفى ١٢٧٠ هـ ، دار الفكر بيروت ، ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .
- (١٦٠) روضة العقلاء ونزهة الفضلاء ، للإمام الحافظ ابى حاتم محمد بن حبان
البيستى المتوفى ٣٥٤ هـ ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد
محمد عبد الرزاق حمزه ، محمد حامد الفقى ، دار الكتب العلمية بيروت
لبنان ، ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م .
- (١٦١) روضة الناظر وجنة المناظر فى اصول الفقه على مذهب الامام احمد بن
حنبل ، صنّفه ابن قدامه المقدسى ٥٤١ - ٦٢٠ هـ دار الكتاب العربى
بيروت ، الطبعة الاولى ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .
- (١٦٢) الروضة الندية شرح العقيدة الواسطية ، زيد بن عبد العزيز بن فياض
الناشر مكتبة الرياض الحديثة بالرياض ، الطبعة الثانية ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م .
- (١٦٣) زاد المسير فى علم التفسير ، للإمام ابى الفرج عبد الرحمن بن الجوزى
القرشى البغدادى ٥٠٨ - ٥٩٦ هـ المكتب الاسلامى للطباعة والنشر
- (١٦٤) زاد المعاد فى هدى خير العباد ، لابن قيم الجوزية الامام المحدث
المفسر الفقيه شمس الدين ابى عبد الله محمد بن ابى بكر الزرعى
الدمشقى ٦٩١ - ٧٥١ هـ حقق نصوصه وخرج احاديثه وعلق عليه شعيب
الارنؤوط وعبد القادر الارنؤوط ومؤسسة الرسالة مكتبة المنار الاسلامية ،
ومطبعة السنة المحمدية بتحقيق محمد حامد الفقى ، الطبعة الثالثة عشر
١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .

- (١٦٥) سبل السلام شرح بلوغ المرام من جمع ادلة الاحكام، تاليف السيد الامام محمد بن اسماعيل الكحلاني ثم الصنعاني المعروف بالامير ١٠٥٩ - ١١٨٢ هـ، مكتبة الرسالة الحديثة.
- (١٦٦) سبيل الدعوة الاسلامية، الدكتور محمد امين المصرى، دار الارقم الكويت، الطبعة الاولى ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م.
- (١٦٧) سراج الملوك محمد بن الوليد الطرطوسي المطبعة الوطنية لاسكندرية.
- (١٦٨) السراج المنير فى الاعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير، للشيخ الامام الخطيب الشربيني بدون ناشر او تاريخ نشر.
- (١٦٩) سقوط المدائن ونهاية الدولة الساسانية، احمد عادل كمال، دار النفاثس بيروت، الطبعة الاولى ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م.
- (١٧٠) سلسلة الاحاديث الصحيحة وشيخ من فقها وفوائدها، محمد ناصر الدين الالباني، دار السلفية الكويت، الطبعة الاولى ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م.
- (١٧١) السنة، للامام عبد الله بن احمد بن حنبل عن ابيه، تحقيق خادم السنة المطهرة ابو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الطبعة الاولى ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.
- (١٧٢) السنة قبل التدوين، الدكتور محمد عجاج الخطيب دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، الطبعة الثالثة ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م.
- (١٧٣) السنة ومكانتها فى التشريع الاسلامى، الدكتور مصطفى السباعي، المكتب الاسلامي الطبعة الثانية ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م.
- (١٧٤) سنريهم آياتنا لاحمد شوقي ابراهيم مؤسسة الصباح - الكويت.
- (١٧٥) سنن ابن ماجه، الحافظ ابى عبد الله محمد بن يزيد القزوينى ابن ماجه ٢٠٧ - ٢٧٥ هـ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي الناشر مكتبة ومطبعة عيسى البابى الحلبي.

- (١٧٦) سنن ابوداود ، للامام الحافظ ابي داود سليمان بن الاشعث
السجستاني الازدي ٢٠٢ - ٢٧٥ هـ، اعداد وتعليق عزت عبید
عداس- عادل السيد ، دار الحديث حمص - سورية ، الطبعة الاولى
١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م .
- (١٧٧) سنن الله في المجتمع من خلال القران ، محمد الصادق عرجون ،
الدار السعودية للنشر جدة .
سنن الترمذی ، انظر الجامع الصحيح .
- (١٧٨) سنن الدارقطني للامام الكبير علي بن عمر الدارقطني ، غني بتصحيحه
وتنسيقه عبد الله هاشم يمانی المدني ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م ، دار
المحاسن للطباعة القاهرة .
- (١٧٩) سنن الدارمي تاليف الحافظ الحجة الامام الكبير شيخ الاسلام ابو محمد
عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي ١٨١ هـ - ٢٥٥ هـ تحقيق عبد الله
هاشم يمانی المدني ، شركة الطباعة الفنية المتحدة ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م .
- (١٨٠) السنن الكبرى لامام المحدثين الحافظ الجليل ابي بكر احمد بن الحسين
بن علي البيهقي المتوفى ٤٥٨ هـ ، مطبعة مجلس دائرة المعارف الاسلامية
بحيدرآباد - الدكن الهند سنة ١٣٥٦ هـ دار صادر ، الطبعة الاولى
وطبعة ثانية الناشر دار الفكر .
- (١٨١) سنن النسائي المجتبي ، تاليف الحافظ ابي عبد الرحمن بن شعيب
النسائي ٢١٤ - ٣٠٣ هـ ، ومعهم زهر الرئي علي المجتبي مع تعليقات
مقتبسه من حاشية السندی ، شركة ومكتبة مصطفى البابي الحلبي
واولاده بمصر . محمود نصار الحلبي وشركاه خلفاء الطبعة الاولى
١٣٨٢ هـ - ١٩٦٤ م .
- (١٨٢) السياسة الشرعية في اصلاح الراعي والرعية ، لشيخ الاسلام ابن تيمية
دار الکتب العربي .

- (١٨٣) سيرة عمر بن عبد العزيز ، تصنيف الحافظ جمال الدين ابي الفرج
عبد الرحمن بن الجوزي القرشي البغدادي ، دار الفكر .
- (١٨٤) السيرة النبوية ، للامام ابي الفداء اسماعيل ابن كثير ٧٠١ هـ - ٧٧٤ هـ
تحقيق مصطفى عبد الواحد ، دار المعرفة بيروت - لبنان ، ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م .
- (١٨٥) السيرة النبوية ، لابن هشام ابي محمد عبد الملك بن هشام المعافري
المتوفى ٢١٣ هـ ، قدم لها وعلق عليها وضبطها طه عبد الرؤوف سعد ،
مكتبة الكليات الازهرية لصاحبها حسين محمد امبا بي المنياوي .
وطبعة اخرى تحقيق الدكتور احمد حجازي السقا ، دار التراث العربي
للطباعة والنشر ١٣٩٩ هـ .
- (١٨٦) سيكولوجية القصة في القران التهامي نقره ، الشركة التونسية للتوزيع
تونس ١٩٧٤ م .
- (١٨٧) شخصيات عسكرية اسلامية ، محمد فرج ، دار الفكر العربي ، الطبعة الثانية
١٣٩٦ هـ .
- (١٨٨) شرح ابن عقيل على الفيه ابن مالك بهاء الدين عبد الله بن عقيل
العقيلي المصري الهمداني ٦٩٨ - ٧٦٩ هـ . دار الفكر للطباعة والنشر
والتوزيع الطبعة السادسة عشرة .
- (١٨٩) شرح تنقيح الفصول في اختصار المحصول في الاصول ، للامام الكبير
شهاب الدين ابو العباس احمد بن ادريس القرافي المتوفى ٦٨٤ هـ
حققه طه عبد الرؤوف سعد ، منشورات دار الفكر بيروت ، مكتبة الكليات
الازهرية الطبعة الاولى ١٣٩٣ هـ .
- (١٩٠) شرح السنة ، تاليف الامام المحدث المفسر الفقيه محي السنة ابي محمد
الحسين بن مسعود الفراء البغوي ٤٣٦ - ٥١٦ هـ ، حققه وعلق عليه
وخرج احاديثه شعيب الازنو وطه زهير الشاويش ، المكتب الاسلامي
دمشق ، الطبعة الاولى .

(١٩١) شرح العقيدة الطحاوية ، للعلامة ابن العز الحنفى ، حققها وراجعها

جماعه من العلماء ، خرج احاديثها محمد ناصر الدين الالباني ،

المكتب الاسلامى بيروت - لبنان ، الطبعة الرابعة ١٣٩١ هـ .

(١٩٢) شرح العقيدة الواسطية لشيخ الاسلام ابن تيمية ، تاليف محمد خليل هراس

راجعته عبد الرزاق عفيفى ، الناشر محمد عبد المحسن الكتيبي المدينة المنورة

(١٩٣) شرح الكوكب المنير المسمى بمختصر التحرير او المختبر المبتكر

شرح المختصر فى اصول الفقه ، تاليف العلامة الشيخ محمد بن احمد

بن عبد العزيز بن على الفتوحى الحنبلى المعروف بابن النجار ، تحقيق

الدكتور محمد الزحيلي والدكتور نزيه حماد ، دار الفكر ، ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .

(١٩٤) شريعة القتال فى الاسلام ، عثمان السعيد الشرقاوى ، الناشر مكتبة

الزهراء - القاهرة ، الطبعة الاولى ١٣٩٢ هـ .

(١٩٥) شفاء العليل فى مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل تاليف ابن قيم

الجوزية ، تحقيق الحسانى حسن عبد الله ، الناشر دار التراث مصر القاهرة .

(١٩٦) الشفابتعريف حقوق المصطفى للقاضي عياض بن موسى اليحصبي الاندلسى

تحقيق محمد امين قره على وآخرون ، مكتبة الفارابى ، دمشق ، مؤسسة

علوم القران - دمشق .

(١٩٧) شمائل الرسول ودلائل نبوته وفضائله وخصائصه ، للامام ابى الغداء اسماعيل

بن كثير ، تحقيق مصطفى عبد الواحد ، دار المعرفة بيروت - لبنان .

(١٩٨) شمس العرب تسطع على الغرب المستشرقه ، زيغريد هونكة ، ترجمة

فاروق بيوضى وآخرون ، المكتب التجارى للطباعة والنشر والتوزيع الطبعة

الاولى ١٩٦٤ م .

(١٩٩) الشورى فى الاسلام ، الدكتور محمود بابللي ، دار الارشاد ، الطبعة الاولى

١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م .

(٢٠٠) الصبر فى القران الدكتور يوسف القرضاوى مكتبة وهبة الطبعة الاولى

١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م . القاهرة .

- (٢٠١) الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية ، تاليف اسماعيل بن حماد الجوهري
تحقيق احمد عبد الغفور عطار، الطبعة الثانية ٢٠١٤ هـ - ١٩٨٢ م .
- (٢٠٢) صحيح البخارى انظر ، الجامع الصحيح المسند .
- (٢٠٣) صحيح الجامع الصغير وزيادته (الفتح الكبير) تخريج محمد ناصر الدين
الالباني ، المكتب الاسلامى الطبعة الثالثة ٢٠١٤ هـ - ١٩٨٢ م
- (٢٠٤) صحيح مسلم ، للإمام ابى الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري
٢٠٦ - ٢٦١ هـ ، حققه محمد فؤاد عبد الباقي ، نشر وتوزيع رئاسة ادارات
البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد . ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .
- (٢٠٥) صحيح مسلم بشرح النووي ، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع ،
١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .
- (٢٠٦) صفوة التفاسير ، تاليف محمد على الصابوني دار القرآن الكريم ، بيروت
الطبعة الرابعة ٢٠١٤ هـ - ١٩٨١ م .
- (٢٠٧) صلح الحديبية ، محمد احمد باشميل ، الطبعة الاولى ١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م
- (٢٠٨) الطبقات الكبرى ، محمد بن سعد بن منيع المعروف ب (ابن سعد)
دار صادر بيروت ١٣٧٧ هـ .
- (٢٠٩) طريق الهجرتين وباب السعادتين ، تاليف الامام شمس الدين محمد
بن ابى بكر بن قيم الجوزية ٦٩١ - ٧٥١ هـ ، دار الكتب العلمية بيروت
لبنان - الطبعة الاولى ٢٠١٤ هـ - ١٩٨٢ م .
- (٢١٠) ظاهرة المحنة محاولة لدراسة سننيه ، الدكتور خالص جلبي ، دار القلم
الكويت ، الطبعة الاولى ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م .
- (٢١١) العبرة من قصة موسى فى القرآن الكريم مخطوط رسالة ماجستير -
محمد خير عدوى جامعة ام القرى مكة المكرمة . ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م .
- (٢١٢) العبقرية العسكرية فى غزوات الرسول ، محمد فرج ، دار الفكر العربي
١٩٧٧ م .

- (٢١٣) العبودية بتأليف شيخ الاسلام تقي الدين احمد بن عبد الحليم ابن تيمية رحمه الله ٦٦١ - ٧٢٨ هـ، ابن تيمية اكاديمي لاهور باكستان، ١٣٩٦ هـ
٠م١٩٧٦
- (٢١٤) العدالة الاجتماعية في الاسلام سيد قطب، دار الشروق، ١٣٩٤ هـ / ٠م١٩٧٤
- (٢١٥) عدة الصابرين وذخيرة الشاكرين، تأليف العلامة الامام شمس الدين محمد بن ابي بكر بن قيم الجوزية، تصحيح ومراجعة الاستاذ نعيم زرزور دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الطبعة الاولى ١٤٠٣ هـ / ٠م١٩٨٣
- (٢١٦) العسكرية الاسلامية وقادتها العظام، جمال يوسف الخلفات، بهاء الدين محمد اسعد، مكتبة المنار الزرقاء الاردن / الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ / ٠م١٩٨٣
- (٢١٧) العسكرية العربية الاسلامية عقيدة وتاريخا وقادة وتراثا ولغة وسلاحا اللواء الركن محمود شيت خطاب، الطبعة الاولى ١٤٠٣ هـ / كتابالامة.
- (٢١٨) العقائد الاسلامية، السيد سابق، دار الكتب الحديثه، الطبعة الثالثة ١٣٩٦ هـ - ٠م١٩٧٦
- (٢١٩) العقد الفريد احمد بن محمد بن عبد ربه ت ٣٥٨، القاهرة دار النصر ١٣٩٨ هـ - ٠م١٩٧٨
- (٢٢٠) العقيدة في الله، الدكتور عمر سليمان الاشقر، مكتبة الفلاح، الطبعة الرابعة ١٩٨٣ م.
- (٢٢١) العقيدة في القران، محمد المبارك، دار الفكر.
- (٢٢٢) علم الحديث، ابن تيمية، تحقيق وتعليق موسى محمد علي، عالم الكتب بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٥ هـ.
- (٢٢٣) علم النفس في التصور الاسلامي، اعداد الاستاذ الدكتور عبد الحميد الهاشمي، من سلسلة بحوث المؤتمر العالمي الاول للتعليم الاسلامي مكة المكرمة الطبعة الاولى ١٤٠٣ هـ / ٠م١٩٨٣

- (٢٢٤) العلوم الطبيعية والاجتماعية من وجهة النظر الاسلامية المؤتمر العالمي
للتعليم الاسلامي الاول ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م . مكة المكرمة .
- (٢٢٥) العمل قدرة و ارادة ، جودت سعيد ، دارالثقافة للجميع ، الطبعة الاولى
١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م .
- (٢٢٦) عوامل النصر والهزيمة ، شوقي ابو خليل ، دار القلم الكويت / الطبعة الاولى .
- (٢٢٧) عيون الاثر في فنون المغازى والشمائل والسير ، لابن سيد الناس ، دار
الجيل ، بيروت ، الطبعة الثانية ١٩٧٤م ، وطبعة اخرى الناشر دار المعرفة
بيروت - لبنان .
- (٢٢٨) عيون الاخبار ، الامام عبدالله بن مسلم بن قتيبة ت ٢٧٦هـ ، القاهرة
الموسسة المصرية العامة للتاليف والنشر ١٩٦٣م .
- (٢٢٩) غاية العرام في علم الكلام ، لسيف الدين الامدى ، تحقيق حسن محمود
عبد اللطيف ٥٥١ - ٦٣١ هـ ، مطابع الاهرام التجارية ١٣٩١هـ / ١٩٧١م .
- (٢٣٠) غزوة الاحزاب محمد احمد باشميل دار الفكر بيروت الطبعة الرابعة
١٣٩٣هـ / ١٩٧٣م .
- (٢٣١) غزوة الاحزاب ، الدكتور محمد عبدالقادر ابو فارس ، دار الفرقان للنشر
والتوزيع ، عمان - الاردن ، الطبعة الاولى ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م .
- (٢٣٢) غزوة بدر الكبرى الدكتور محمد عبدالقادر ابو فارس ، دار الفرقان عمان الاردن
١٩٨٢م .
- (٢٣٣) الغنية لطالبي الحق في الاخلاق في التصوف في الاداب الاسلامية ،
عبدالقادر الجيلاني ت ٥٦١ هـ ، القاهرة عيسى البابي الحلبي ١٣٧٥هـ / ١٩٦٥م .
- (٢٣٤) فتح الباري بشرح صحيح الامام ابى عبدالله محمد بن اسماعيل البخارى
للامام الحافظ احمد بن على بن حجر العسقلاني ٧٧٣ - ٨٥٢ هـ ، نشر
وتوزيع رئاسة ادارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد .

- (٢٣٥) فتح البيان فى مقاصد القرآن ، صديق حسن خان ١٣٠٧ هـ الناشر
عبد المحى على محفوظ ، مطبعة العاصمة القاهرة .
- (٢٣٦) فتح القدير الجامع بين فنى الرواية والدراية من علم التفسير ، تاليف
محمد بن على بن محمد الشوكاني المتوفى ١٢٥٠ هـ ، شركة مكتبة ومطبعة
مصطفى البابى الحلبي واولاده بمصر . محمود نصار وشركاه خلفاء
الطبعة الثانية ١٣٨٣ هـ / ١٩٦٤ م .
- (٢٣٧) فتح المجيد شرح كتاب التوحيد تاليف الشيخ عبد الرحمن بن حسن
آل الشيخ توفى ١٢٥٨ هـ ، مكتبة الرياض الحديثه الرياض .
- (٢٣٨) فتح المغيـث شرح الفية الحديث للعراقي تاليف الامام الشيخ شمس
الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوى المتوفى ٩٠٢ هـ ، تحقيق عبد الرحمن
محمد عثمان ، الناشر المكتبة السلفية لصاحبها محمد عبد المحسن الكتبي
المدينة المنورة مطبعة العاصمة بالقاهرة ، الطبعة الثانية ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م .
- (٢٣٩) فتوح مصر واخبارها ، تاليف ابى القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن
عبد الحكيم ، يطلب من مكتبة المثنى ببغداد ، طبع بمطبعة مدينة ليدن
بمطبعة بريل ١٩٢٠ م .
- (٢٤٠) الفتوحات الالهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية ، تاليف سليمان
بن عمر العجيلى الشافعى الشهير بابن لجمال المتوفى ١٢٠٤ هـ ، وبالهامش
كتابان تفسير الجلالين لجلال الدين السيوطى وجلال الدين المحلي
واملاء مامن به الرحمن من وجوه الاعراب والقراءات فى جميع القرآن ، لابي
البقاء عبد الله بن حسين العكبى ، طبع بمطبعة عيسى البابى الحلبي
وشركاه بمصر .
- (٢٤١) فجر الاندلس ، الدكتور حسين مؤنس ، الطبعة الاولى القاهرة ١٩٥٩ م .
- (٢٤٢) الفخرى فى الاداب السلطانية والدول الاسلامية ، تاليف محمد بن على
بن طباطبا المعروف بابن الطقطقا ، دار صادر بيروت ١٣٨٦ / ١٩٦٦ م .

- (٢٤٣) الفرق بين الفرق تأليف صدر الاسلام الاصولي العالم المتفطن عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادي الاسفرائيني التيمي المتوفى ٤٢٩ هـ ، ١٠٣٧ م ، حقق اصوله وفصله وضبط مشكله وعلق حواشيه محمد محي الدين عبد الحميد ، الناشر مكتبة محمد علي صبيح واولاده بميدان الازهر بمصر ، مطبعة المدني القاهرة .
- (٢٤٤) الفرقان بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان ، تأليف شيخ الاسلام ابن تيمية تصحيح وتعليق محمود عبد الوهاب فايد ، نشر وتوزيع رئاسة ادارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة و الارشاد بالمملكة العربية السعودية .
- (٢٤٥) الفرقان بين الحق والباطل شيخ الاسلام احمد بن عبد الحلیم بن تيمية توفى ٧٢٨ هـ . دار الطباعة المحمدية بالازهر القاهرة .
- (٢٤٦) فرقان القرآن بين صفات الخالق وصفات الاكوان ، تأليف الشيخ سلامة القضاعي العزامي الشافعي دار احياء التراث العربي بيروت - لبنان .
ويليه الاسماء والصفات للبيهقي .
- (٢٤٧) الفروسية ، تأليف الامام العالم شمس الدين ابي عبد الله محمد بن ابي بكر ابي ايوب الزرعي المعروف بابن القيم المتوفى ٧٥١ هـ ، دار التراث العربي للطباعة والنشر .
- (٢٤٨) فقه السنة تأليف السيد سابق الناشر دار الكتاب العربي بيروت لبنان .
- (٢٤٩) فقه السيرة ، محمد الغزالي ، خرج احاديث الكتاب المحدث العلامة الشيخ محمد ناصر الدين الالباني ، دار القلم دمشق الطبعة الثانية ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م .
- (٢٥٠) فلسفة البلاء في ضوء الكتاب والسنة (غزوة احد) تأليف الحسيني ابو فرحة مكتبة وهبه مصر - القاهرة ، الطبعة الاولى ١٣٩٢ هـ / ١٩٧٢ م .
- (٢٥١) فلسفة التربية الاسلامية في القرآن الكريم على خليل ابو العينين - القاهرة دار الفكر العربي - الطبعة الاولى ١٩٨٠ م .
- (٢٥٢) الفلسفة القرآنية عباس محمود العقاد دار الكتاب العربي بيروت - لبنان الطبعة الثانية ١٩٦٩ م .

(٢٥٣) الفوائد ، للشيخ الامام العلامة محي السنة وقامع البدعة شمس الدين محمد بن ابي بكر المعروف بابن قيم الجوزية المتوفى ٧٥١هـ مكتبة الرياض الحديثة.

(٢٥٤) في ظلال القران ، سيد قطب ، دار الشروق الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م .

(٢٥٥) في ملكوت الله ، تاليف المعلم عبد الحميد الفراهي ، الدائرة الحميدية

ومكتبتها الطبعة الاولى ١٣٩١هـ .

(٢٥٦) القتال في الاسلام ، احمد نار ، نشر وتوزيع المكتبة الاسلامية حمص الفاخورة

الطبعة الثانية ١٣٨٨هـ / ١٩٦٨م .

(٢٥٧) القران العظيم هدايته واعجازه في اقوال المفسرين ، محمد صادق عرجون

مكتبة الكليات الازهرية ١٣٨٦هـ / ١٩٦٦م .

(٢٥٨) قررة عيون الموحدون في تحقيق دعوة الانبياء والمرسلين ، وهو تعليق

للعلامة الشيخ عبدالرحمن بن شيخ الاسلام محمد بن عبدالوهاب

على كتاب التوحيد لجده المذكور ، الناشر مكتبة الرياض الحديثه .

(٢٥٩) قصص الانبياء ، للامام ابي الفداء اسماعيل بن كثير ٧٠١ - ٧٧٤هـ ،

دار عمر بن الخطاب للطباعة والنشر الاسكندرية الطبعة الاولى

١٤٠١هـ / ١٩٨١م .

(٢٦٠) القضاء والقدر بين الفلسفة والدين ، الجبر والاختيار ، الاسباب والمسببات

الخير والشر ، عبدالكريم الخطيب ، دار الفكر العربي ، الطبعة الثانية-

(٢٦١) القول المفيد في ادلة الاجتهاد والتقليد ، محمد بن علي الشوكاني

مصطفى البابي الحلبي واولاده بمصر ١٣٤٧هـ .

(٢٦٢) القيادة والجندي في الاسلام ، الدكتور محمد السيد الوكيل توزيع دار

الانصار بالقاهرة الطبعة الاولى ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م .

(٢٦٣) القيم الحضارية في رسالة الاسلام ، الدكتور محمد فتحي عثمان الدار

السعودية للتشر والتوزيع ، الطبعة الاولى ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م .

- (٢٦٤) الكامل في التاريخ الامام على بن الاثير الشيباني . ٦٣٠ هـ دار الكتاب العربي
بيروت الطبعة الثانية ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٧ م .
- (٢٦٥) كتاب الاربعين النووية وشرحه ، لمحدث الشام الامام محي الدين يحيى بن
شرف الدين النووي الشافعي المتوفى ٦٧٦ هـ ، طبع على نسخه طبعت في دار
المنار بمصر ١٣٤٢ هـ ، ضمن مجموعة الحديث ، مكتبة الرياض الحديثه .
- (٢٦٦) كتاب الاصنام ، لابن المنذر هشام بن محمد بن السائب الكلبى ، تحقيق
الاستاذ احمد زكى ، نسخه مصورة عن طبعة دار الكتب سنة ١٣٤٣ هـ
١٩٢٤ م ، الناشر الدار القومية للطباعة والنشر .
- (٢٦٧) كتاب التحدث بنعمة الله ، لجلال الدين السيوطى ، تحقيق اليزابيث مارى
سارتن ، المطبعة العربية الحديثة ومطبعة جامعة كمبردج .
- (٢٦٨) كتاب التسهيل لعلوم التنزيل ، تاليف الامام الحافظ ابى القاسم محمد بن
احمد بن جنزى الكلبى الغرناطى ، تحقيق محمد عبد المنعم اليونسي
ابراهيم عطوة عوض ، دار الكتب الحديثة لصاحبها توفيق عفيفى عامر .
- (٢٦٩) كتاب التعريفات للفاضل العلامة على بن محمد الشريف الجرجاني مكتبة
لبنان بيروت ١٩٧٨ م .
- (٢٧٠) كتاب التوحيد ، تاليف عبد المجيد عزيز الزنداني ، دار السلام للطباعة
والنشر والتوزيع والترجمة ، مكتبة دار المجتمع جدة ، الطبعة الاولى
١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م .
- (٢٧١) كتاب التوحيد ————— للشيخ محمد بن عبد الوهاب ضمن الجامع الفريد .
- (٢٧٢) كتاب الجواب الكافى لمن سأل عن الدواء الشافى ، للعلامة الامام شيخ
الاسلام علم العلماء الاعلام ابى عبد الله محمد بن ابى بكر الدمشقى
المشتهر بابن قيم الجوزية المتوفى ٧٥١ هـ دار الكتب العلمية بيروت لبنان .

- (٢٧٣) كتاب السير والمغازي ، محمد بن اسحاق المطلبي الشهير بابن اسحاق المتوفى ١٥١ هـ ، تحقيق الدكتور سهيل زكار ، دار الفكر للطبعة الاولى ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م .
- (٢٧٤) كتاب الشكر للشيخ عبدالله بن ابي الدنيا ت ٢٨١ هـ اخرجه احمد محمد طاحون ، جده دار الشروق ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م .
- (٢٧٥) كتاب الصلاة لمشمس الدين محمد بن ابي بكر المعروف بابن قيم الحوزية ضمن مجموعة الحديث ، مكتبة الرياض الحديثه ، الطبعة الخامسة .
- (٢٧٦) كتاب العرش وما روى فيه ، للحافظ محمد بن عثمان ابن ابي شيبة العسبي المتوفى ٢٩٧ هـ ، تحقيق محمد بن حمد الحمود ، مكتبة المعلا - الكويت الطبعة الاولى ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م .
- (٢٧٧) كتاب فتوح البلدان ، احمد بن يحيى بن جابر المعروف بالبلاذري ٢٧٩ هـ صححه الدكتور صلاح الدين المنجد ، مكتبة النهضة المصرية .
- (٢٧٨) كتاب الفرغ بعد الشدة ، تاليف القاضي ابي علي المحسن بن علي التنوخي المتوفى ٣٨٤ هـ تحقيق عبود الشالجي دار صادر بيروت ، ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م .
- (٢٧٩) كتاب النبوات ، للامام العلامة شيخ الاسلام علم الاعلام تقي الدين ابي العباس احمد بن تيمية المتوفى ٧٢٨ هـ دار الفكر .
- (٢٨٠) كشف الاستار عن زوائد البزار على الكتب الستة تاليف الحافظ نور الدين علي بن ابي بكر الهيتمي ٧٣٥ - ٨٠٧ هـ . تحقيق حبيب الرحمن الاعظمي مؤسسة الرسالة . الطبعة الاولى ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م .
- (٢٨١) الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الاقاويل في وجوه التاويل ، تاليف ابي القاسم جارا لله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي ٤٦٧ - ٥٣٨ هـ شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي واولاده بمصر ، الطبعة الاخيرة ، ١٣٩٢ هـ / ١٩٧٢ م .

- (٢٨٢) كنز العمال في سنن الاقوال والافعال الامام علي بن حسام .الدين
 المتقى الهندي ت ٧٩٥، صححها ووضع فهرسها صفوة السقا واخرون
 ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م .
- (٢٨٣) لسان العرب، للامام العلامة ابي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم
 ابن منظور الافريقي الهصري .
 دار صادر ودار بيروت للطباعة والنشر بيروت ١٣٧٤هـ / ١٩٥٥م .
- (٢٨٤) لسان الميزان للامام الحافظ شهاب الدين ابي الفضل احمد بن علي بن
 حجر العسقلاني المتوفى ٨٥٢هـ، منشورات مؤسسة الاعلمي للمطبوعات
 بيروت- لبنان الطبعة الثانية ١٣٩٠هـ / ١٩٧١م .
- (٢٨٥) ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين ، ابو الحسن الندوي ، توزيع
 دار الانصار، الطبعة الحادية عشر ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م .
- (٢٨٦) مباحث في علوم القرآن ، مناع القطان ، يطلب من مكتبة وهبة بمصر،
 الطبعة الخامسة .
- (٢٨٧) مبادئ الاسلام ، ابو الاعلى المودودي ، دار القرآن الكريم للعناية
 بطبعه ونشر علومه ، ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م .
- (٢٨٨) المجتمع المدني في عهد النبوة - الجهاد ضد المشركين ، الدكتور اكرم
 ضياء العمرى ، الطبعة الاولى ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م .
- (٢٨٩) مجمع البيان في تفسير القرآن الشيخ ابو علي الفضل بن الحسن الطبرسي
 توفي ٥٤٨هـ، طبع ونشر دار مكتبة الحياة دار الفكر بيروت . ١٣٨٠هـ - ١٩٦١م .
- (٢٩٠) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ، للحافظ نور الدين علي بن ابي بكر الهيثمي
 بتحريز الحافظين الجليلين العراقي وابن حجر، الناشر دار الكتاب بيروت
 لبنان الطبعة الثانية ١٩٦٧م .
- (٢٩١) مجموع فتاوى شيخ الاسلام احمد بن تيمية ، جمع وترتيب عبد الرحمن بن محمد
 بن قاسم العاصمي النجدي الحنبلي وساعده ابنه محمد ، طبع باشراف الرئاسة
 العامة لشئون الحرمين الشريفين ، تصوير الطبعة الاولى ١٣٩٨هـ .

(٢٩١) محاسن التاويل محمد جمال الدين القاسمي ، حققه محمد فؤاد عبد الباقي

دار الفكر بيروت الطبعة الثانية ، ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م .

(٢٩٢) المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ، لابي محمد عبد الحق بن عطيه

الغرناطي ٤٨١ - ٥٤١ هـ تحقيق وتعليق الاستاذ احمد صادق الملاح

وزارة الاوقاف المجلس الاعلى للشئون الاسلامية ، لجنة القران والسنة

١٣٩٩ هـ .

(٢٩٣) مختار الصحاح ، للشيخ الامام محمد بن ابي بكر عبد القادر الرازي ،

دار القلم بيروت - لبنان طبعة حديثه ومنقحة .

(٢٩٤) مختصر سنن ابي داود ، للحافظ المنذرى ومعالم السنن لابي سليمان

الخطابي ، وتهذيب الامام ابن قيم الجوزية ، تحقيق محمد حامد الفقى

مطبعة السنة المحمدية ، ١٣٦٨ هـ / ١٩٤٩ م .

(٢٩٥) مختصر سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم ، لشيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب

نشر وتوزيع رئاسة ادارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد

بالمملكة العربية السعودية .

(٢٩٦) مختصر منهاج القاصدين ، تاليف الامام احمد بن محمد بن عبد الرحمن

بن قدامة المقدسى المتوفى ٧٤٢ هـ المكتب الاسلامي الطبعة الرابعة ١٣٩٤ هـ .

(٢٩٧) مدارج السالكين بين منازل اياك نعبد واياك نستعين ، للامام السلفى

العلامة المحقق ابي عبد الله بن ابي بكر بن ايوب ابن قيم الجوزية ٦٩١ - ٧٥١ هـ .

(٢٩٨) مدخل الى التصور الاسلامى للانسان والحياة ، عابد توفيق الهاشمي ،

دار الفرقان للنشر والتوزيع ، عمان الاردن ، الطبعة الاولى ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م

(٢٩٩) المدخل الى العقيدة والاستراتيجية العسكرية اللواء الركن محمد جمال

الدين محفوظ . القاهرة الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٦ م .

(٣٠٠) المدرسة العسكرية الاسلامية ، محمد فرج ، دار الفكر العربى ١٩٦٩ م .

(٣٠١) المدنية المتغيرة والتربية ، تاليف وليم كلباتريك ، ترجمة د / عبد الحميد السيد

وأخرون ، يطلب من مكتبة مصر .

- (٣٠٢) المذهبية الاسلامية والتغيير الحضارى ، الدكتور محسن عبد الحميد
كتاب الامة ، سلسلة فصلية تصدر عن رئاسة المحاكم الشرعية والشؤون
الدينية فى دولة قطر . الطبعة الاولى .
- (٣٠٣) مروج الذهب ومعادن الجوهر، تصنيف المؤرخ ابى الحسن على بن الحسين
السعودى ، تحقيق نوحى الدين عبد الحميد ، مطبعة السعادة بمصر
الطبعة الرابعة ١٣٨٤هـ / ١٩٦٤م .
- (٣٠٤) مرويات غزوة بدر، احمد محمد العليمى باوزير ، مكتبة طيبة المدينة المنورة
الطبعة الاولى . . ١٤٠٠هـ .
- (٣٠٥) مسائل الجاهلية التى خالف فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم اهـل
الجاهلية الف اصلها الامام شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب، وتوسع فيها
على هذا الوضع علامة العراق السيد محمود شكرى الآوسى المطبعة السلفية
ومكتبتها ، الطبعة الرابعة ١٣٩٨هـ .
- (٣٠٦) مسائل الرازى واجوبتها من غرائب آى التنزيل ، يحتوى على اكثر من مائتى
والف سؤال ، تاليف محمد بن ابى بكر بن عبد القادر الرازى من علماء القرن
السابع ، تحقيق ابراهيم عطوة عوض، ملتزم الطبع والنشر شركة مكتبة ومطبعة
مصطفى البابى الحلبي واولاده بمصر ، الطبعة الاولى ١٣٨١هـ / ١٩٦١م .
- (٣٠٧) المستدرك على الصحيحين ، للامام الحافظ ابى عبد الله الحاكم النيسابورى
دار الكتاب العربى بيروت لبنان .
- (٣٠٨) المستصفى من علم الاصول ، للامام حجة الاسلام ابى حامد بن محمد بن محمد
بن محمد الغزالي المتوفى ٥٠٥هـ ، تحقيق وتعليق محمد مصطفى ابو العلا
مكتبة الجندى بميدان الحسين - القاهرة .
- (٣٠٩) المستقبل لهذا الدين ، سيد قطب ، دار الشروق ١٣٩٤هـ / ١٩٧٤م .
- (٣١٠) السنن ، للإمام احمد بن محمد بن حنبل ، المكتب الاسلامى للطباعة
والنشر بيروت وطبعة دار المعارف بمصر الطبعة الثانية بتحقيق احمد محمد شاكر .
- (٣١١) مسيرة الفكر التربوى ، الدكتور محمود السيد سلطان ، دار المعارف بمصر

- (٣١٢) مشكاة المصابيح ، تأليف محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي تحقيق محمد ناصر الدين الالباني ، المكتب الاسلامي الطبعة الثانية ،
١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م .
- (٣١٣) مشكلات الدعوة والداعية ، فتحي يكن ، مؤسسة الرسالة بيروت ،
١٤٠١هـ / ١٩٨١م .
- (٣١٤) مشكلات في طريق الحياة الاسلامية ، محمد الغزالي مؤسسة الرسالة
الطبعة الرابعة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م .
- (٣١٥) مشيئة الله ومشيئة العباد ، عبد الكريم الخطيب ، دار الفكر العربي
- (٣١٦) مصباح الزجاجاة في زوائد ابن ماجة ، تأليف الحافظ احمد بن ابي بكر
بن اسماعيل بن سليم بن قايماز بن عثمان بن عمر الكناني ، تحقيق محمد
المنتقى الكشناوي ، الدار العربية للطباعة والنشر والتوزيع بيروت لبنان
الطبعة الاولى ١٤٠٥ / ١٩٨٥م .
- (٣١٧) المصنف في الاحاديث والآثار للحافظ ابي بكر بن ابي شيبة .
طبعة دار السلفية - الهند .
- (٣١٨) معالم الحضارة في الاسلام واثرها في النهضة الاوروبية ، عبد الله علوان
دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع ، الطبعة الاولى ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م .
- (٣١٩) معالم في التربية الاسلامية ، د / عجيل جاسم النشمي مكتبة المنار
الاسلامية الكويت ، الطبعة الاولى ١٤٠٠هـ .
- (٣٢٠) معالم في الطريق ، سيد قطب ، دار القرآن الكريم للعناية بطبعه
ونشر علومه ، ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م .
- (٣٢١) المعجم الكبير للحافظ ابي القاسم سليمان بن احمد الطبراني ٢٦٠ / ٣٦٠هـ
تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي ، الدار العربية للطباعة بغداد ،
الطبعة الاولى ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م .

- (٣٢٢) معجم مقاييس اللغة لابي الحسين احمد بن فارس بن زكريا ت ٣٩٥ هـ
تحقيق وضبط عبد السلام محمد هارون ، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي
الحلبي واولاده بمصر الطبعة الثانية ١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩ م .
- (٣٢٣) المغازى الامام محمد بن عمر الواقدي ، دار المعارف القا هرة ١٩٦٦ م .
- (٣٢٤) المغازى النبوية ، تصنيف الامام محمد بن مسلم بن عبيد الله ابن شهاب
الزهري ٥١ - ١٢٤ هـ ، حققه وقدم له الدكتور سهيل زكار ، دار الفكر
١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م .
- (٣٢٥) المغنى فى ابواب التوحيد والعدل ، القاضي ابي الحسن عبد الجبار
بن احمد الهمداني الاسد ابادى ، تحقيق محمد على النجار ، عبد الحلیم
النجار ، ابراهيم مدكور ، اشراف طه حسين ، طبع بمطبعة عيسى البابى الحلبي
القا هرة ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٥ م .
- (٣٢٦) مغنى اللبيب عن كتب الاعاريب ، جمال الدين هشام الانصارى ٧٦٢ هـ ،
تحقيق الدكتور مازن المبارك ومحمد على حمد الله ، دار الفكر بيروت ،
الطبعة الثالثة .
- (٣٢٧) المغنى والشرح الكبير ، المغنى لشيخ الاسلام موفق الدين ابي محمد
عبد الله بن احمد بن محمد بن قدامة المتوفى ٦٢٠ هـ ، والشرح الكبير
لابى عمر محمد بن احمد بن قدامة المقدسي ، دار الكتاب العربي ، طبع
بمطابع الاوفست بعناية جماعة من العلماء ١٣٩٢ هـ / ١٩٧٢ م .
- (٣٢٨) مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والارادة ، للعلامة الامام شيخ
الاسلام علم العلماء الاعلام ابي عبد الله محمد بن ابي بكر الدمشقي
المشتهر بابن قيم الجوزية المتوفى ٧٥١ هـ ، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان
- (٣٢٩) مقدمة ابن خلدون ، عبد الرحمن بن محمد بن خلدون المكتبة التجارية
الكبرى شارع محمد على - القا هرة .
- (٣٣٠) مقدمات فى التفسير الموضوعي للقرآن ، السيد محمد باقر الصدر ، دار التوجيه
الاسلامي بيروت - كويت ، الطبعة الاولى ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م .

- (٣٣١) المقصد الاسنى فى شرح معاني اسماء الله الحسنى حجة الاسلام
ابو حامد محمد بن محمد الغزالي توفى ٥٠٥ هـ ، تحقيق فضله
شحادة ، دار المشرق - بيروت .
- (٣٣٢) من توجيهات الاسلام ، تصحيح بعض المفاهيم الدينية ، توضيح موقف
الاسلام من بعض المشاكل الاسلامية ، ضروب من العبادات ، الشيخ محمود
شلتوت ، دار الشروق بالقاهرة الطبعة السادسة ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م .
- (٣٣٣) من المسئول عن تخلف المسلمين ، الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي
مكتبة الفارابي دمشق سورية .
- (٣٣٤) من نغحات الهدى للدكتور حسن هويدى
المكتب الاسلامى بيروت ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م .
- (٣٣٥) منهج الاسلام فى الحرب والسلام ، تاليف عثمان جمعه ضميرية ، نشر وتوزيع
مكتبة دار الارقم ، الكويت ، الطبعة الاولى ١٤٠٢ هـ .
- (٣٣٦) المنهج الاسلامى فى دراسة المجتمع دراسة فى علم الاجتماع الاسلامى
الدكتور نبيل محمد توفيق السمالوطي ، دار الشروق ، الطبعة الاولى
١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م .
- (٣٣٧) منهج التربية الاسلامية محمد قطب ، دار الشروق الطبعة السابعة
١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م .
- (٣٣٨) منهج الحضارة الانسانية فى القران ، الدكتور محمد سعيد رمضان
البوطي ، دار الفكر ، الطبعة الاولى ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م .
- (٣٣٩) منهج السنة النبوية فى نقض كلام الشيعة والقدرية لابي العباس
أحمد بن عبد الحليم بن تيمية ، المطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر
المحمية ، الطبعة الاولى ١٣٢١ هـ .
- (٣٤٠) موارد الظمان الى زوائد ابن حبان ، للحافظ نور الدين على بن ابي
بكر الهيثمي ، حققه ونشره محمد عبد الرزاق حمزه ، دار الكتب العلمية .

- (٣٤١) المواقف فى علم الكلام، تاليف عضد الله والدين القاضي عبد الرحمن بن احمد الايجي، عالم الكتب بيروت، مكتبة المتنبى القاهرة مكتبة سعد الدين دمشق.
- (٣٤٢) موقف الاسلام من نظرية ماركس للتفسير المادى للتاريخ، تاليف احمد العوايشه، دار مكة للطباعة والنشر والتوزيع، الطبعة الاولى ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م.
- (٣٤٣) الموطأ، لامام الائمة وعالم المدينة مالك بن انس حقه محمد فؤاد عبد الباقي دار احياء الكتب العربية عيسى البابى الحلبي ١٣٧٠م ١٩٥١م.
- (٣٤٤) ميزان الاعتدال فى نقد الرجال، تاليف ابى عبد الله محمد بن احمد بن عثمان الذهبي تحقيق على محمد البجاوى. دار المعرفة بيروت لبنان توزيع الرئاسة العامة لادارات البحوث العلمية والدعوة والافتاء والارشاد بالمملكة العربية السعودية.
- (٣٤٥) ميلاد مجتمع شبكه العلاقات الاجتماعية، مالك بن بنى، اصدار ندوة مالك بن نبى، دار الفكر دمشق. ١٤٠١هـ / ١٩٨١م.
- (٣٤٦) النبوة والانبياء، الشيخ محمد على الصابوني الطبعة الثانية. ١٤٠٠م / ١٩٨٠م.
- (٣٤٧) نحو انسانية سعيدة، نظرات فى الكون والحياة والمصير وفى الانسان من خلال الكتاب العربى المبين، محمد المبارك دار الفكر، الطبعة الثانية ١٣٨٩هـ / ١٩٧٠م.
- (٣٤٨) النحو الوافى مع ربط للاساليب الرفيعة والحياة اللغوية المتجددة عباس حسن، دار المعارف بمصر الطبعة الرابعة.
- (٣٤٩) نظم الحرب فى الاسلام جمال الدين عياد، مكتبة الخانجي بمصر الطبعة الاولى ١٣٧٠هـ.
- (٣٥٠) النظام السياسى فى الاسلام، الدكتور محمد عبد القادر ابو فارس مكتبة الرسالة الحديثة عمان ١٩٨٠م.

- (٣٥١) نهاية الارب فى فنون الادب ، احمد بن عبد الوهاب النويرى ت ٧٣٣ تحقيق محمد ابو الفضل ابراهيم القاهرة المؤسسة المصرية العامة للتاليف والترجمة والطباعة والنشر ١٣٥٢هـ / ١٩٦٣م .
- (٣٥٢) نيل الاوطار شرح منتقى الاخبار من احاديث سيد الاخيار . تاليف الشيخ الامام المجتهد قاضي قضاة القطر اليماني محمد بن على بن محمد الشوكاني . شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابى الحلبي واو لاده بمصر محمود نصار الحلبي وشركاه خلفاء الطبعة الاخيرة .
- (٣٥٣) هل نحن مسلمون ، محمد قطب ، دار الشروق ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م .
- (٣٥٤) الوابل الصيب ورافع الكلم الطيب او الكلم الطيب والعمل الصالح شمس الدين ابى عبد الله محمد بن قيم الجوزية ٦٩١ - ٧٥١هـ ، حققه وعلق عليه فضيلة الشيخ اسماعيل بن محمد الانصارى ، نشر وتوزيع رئاسة ادارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد .
- (٣٥٥) واجبات العبودية لله ، للاستاذ عبد العظيم منصور ، يشرف على اصدارها محمد توفيق عويضة ، المجلس الاعلى للشئون الاسلامية ١٣٩٠هـ / ١٩٧١م .
- (٣٥٦) وجوب تحكيم شرع الله ونبذ ما خالفه ، لسماحة الشيخ عبد العزيز بن باز توزيع رئاسة ادارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد ، الطبعة الرابعة ١٤٠١هـ / ١٩٨١م .
- (٣٥٧) الوجيز فى الحرب ، الجنرال كارل فون كلاوز فيتز ، ترجمة اكرم ديرى الهيثم الايوي ، المؤسسة العربية للدراسات والنشر ١٩٧٤م .
- (٣٥٨) الوفا باحوال المصطفى للامام ابى الفرج عبد الرحمن بن الجوزى ٥١٠ - ٥٩٧هـ ، حققه محمد زهدى النجار ، يطلب من المؤسسة السعيدية بالرياض .
- (٣٥٩) الولاء والبراء فى الاسلام من مفاهيم عقيدة السلف محمد بن سعيد بن سالم القحطاني دار طيبة للنشر والتوزيع الرياض الطبعة الثانية ١٤٠٤هـ .

فهرس الموضوعات
=====

<u>الموضوع</u>	<u>صفحة</u>
المقدمة	أ-ع
الباب الأول	١
الفصل الاول : السنة الالهية فى اللغة واصطلاح علماء	
الشريعة	٢
السنة فى اللغة	٣
السنة فى اصطلاح علماء الشريعة	٥
السنة عند المحدثين	٥
السنة عند علماء اصول الفقه	٥
السنة عند الفقهاء	٦
السنة عند المفسرين وعلماء العقيدة	٦
الفصل الثانى : اساليب القران الكريم فى بيان السنن	
الالهية فى الحياة الانسانية.	١٠
١- الصيغة الصريحة	١١
٢- الالفاظ الكونية	١٦
٣- الصيغ الشرطية	٢٠
٤- الصيغ الاخبارية	٢٢
الفصل الثالث : خصائص السنن الالهية فى الحياة الانسانية	٢٤
١- الثبات	٢٥
٢- الشمول والعموم	٢٩
٣- الحكمة والعدل	٣٣
٤- الواقعية	٣٤
٥- النفاذ وعدم التخلف	٣٥

	الفصل الرابع: السنن الالهية في الحياة الانسانية
٣٧	والقدر.
٣٨	تعريف القدر والسنة
٣٨	العلاقة بين السنن والقدر
	الفصل الخامس: السنن الالهية في الحياة الانسانية
٤٣	والاسباب.
٤٤	قيام السنن على الاسباب وانتفاء الموانع
	لاتعارض بين وقوع السنن وفق اسبابها من فعل البشر وخلق
٤٤	الله لها ولا بين وقوع السنن وفق القدر الازلي
٥٣	الفصل السادس: بين السنن الكونية والانسانية
٥٤	العلاقة والترابط بين السنن الكونية والانسانية.
٥٥	تعريف السنن الكونية وادلتها
٦٣	خصائص السنن الكونية.
	الباب الثاني: السنن الالهية في الحياة الانسانية
٧٢	الفصل الأول: سنة الله في الهداية والضلال
٧٣	مفهوم الهدى والضلال ومراتبهما
٧٣	اولا: الهدى ومراتبه.
٧٦	ثانيا: الضلال ومراتبه.
٧٩	حرية العبد في اختياره للهدى والضلال.
٨١	التوفيق بين مشيئة الله ومشيئة العبد للهدى او الضلال
٨٦	التوفيق بين القدر الازلي واختيار الهدى والضلال.
٩٠	اسباب الضلال.
٩١	عدم استخدام الانسان لمواهبه في التفكير في آيات الله.
٩٣	الذنوب والمعاصي.
٩٧	اتباع الشيطان.

<u>صفحة</u>	<u>الموضوع</u>
١٠٦	الجهل واتباع الظن
١٠٩	الجهل بحقيقة الرسالة ووظيفة الرسل
١١١	الجدال في آيات الله بغير علم
١١٣	الغفلة
١١٤	التعصب
١١٥	التقليد
١٢٥	الشك والريبة
١٢٧	الجحود
١٣٤	التأبي والعناد والتعنت
١٣٦	الكبر
١٤٣	حب الدنيا والافتقار بها واتخاذها لهوا وعيثار
١٤٧	اتباع الهوى
١٥٥	الاعتقاد بعدم اهلية الانسان للتلقي عن الله
١٥٦	الاستهزاء بآيات الله والمؤمنين
١٥٧	الكفر
١٦٦	عقوبة الله للضالين بالختم والطبع وغير ذلك
١٧٣	الغلو في الانبياء والصالحين
١٧٦	صحبة السوء والبيئة الفاسدة
١٧٩	التشبه بالضالين
١٨٣	الابتداع في الدين
١٨٧	اسباب الهداية
١٨٧	اسباب الهداية السلبية
١٩١	الاسباب الايجابية

١٩١	١- استعمال السمع والبصر والعقل	
٢٠٤	٢- العلم	
٢١٠	٣- الايمان	
٢١٧	٤- الاهتداء	
٢١٩	٥- سوءال الله عزوجل الهداية	
٢٢٤	٦- الاعتصام بالله	
٢٢٧	٧- الاتباع والطاعة	
٢٣٣	٨- الخشية	
٢٣٧	٩- الانابة	
٢٤٣	١٠- البراء من الكافرين	
٢٤٦	١١- الجهاد	
٢٤٩	الفصل الثانى : سنة الله فى الابتلاء والتمحيص	
٢٥٠	تقرير سنة الابتلاء	
٢٥٦	انواع الابتلاء	
٢٥٦	تقرير سنة الابتلاء بالتكاليف	اولا :
٢٦٢	حكمة الابتلاء بالتكاليف	
٢٦٤	موقف المؤمنى ازاء الابتلاء بالتكاليف	
٢٦٨	الابتلاء بالضراء	ثانيا :
٢٦٨	تقرير سنة الله فى الابتلاء بالضراء وحكمة ذلك	
٢٨٠	موقف المؤمنى ازاء الابتلاء بالضراء ومايعين على ذلك ..	
٢٨٧	الابتلاء بالسراء	ثالثا :
٢٨٧	تقرير سنة الابتلاء بالسراء وحكمة ذلك	
٢٩٥	موقف الانسان ازاء الابتلاء بالسراء ونتيجة ذلك	
٣٠٨	ابتلاء المؤمنى بالمحنة على ايدى الكافرين وحكمة ذلك ..	رابعا :
٣٠٨	تقرير سنة الله فى محنة المؤمنى	
٣١٨	اساليب الكافرين فى محنة المؤمنى	

٣١٨	١- الاذى المعنوى
٣٢٢	٢- الاذى الحقيقى
٣٢٣	أ- البأساء
٣٢٤	ب- الضراء
٣٢٩	ج- الزلزلة
٣٣٢	٣- المساومة
٣٤٠	موقف المؤمنین ازاء المحنة ومايعينهم على اجتيازها
٣٧٣	— الفصل الثالث: سنة الله فى الرخاء والشدة
٣٧٣	اسباب الرخاء
٣٧٤	١- الايمان وجزاؤه
٣٩٠	الكفر وجزاؤه
٤٠١	٢- اتباع هدى الله وتقواه واستغفاره وتحكيم شرعه وجزاء ذلك
٤٢١	عدم اتباع هدى الله
٤٤٠	٣- الشكر وجزاؤه
٤٥١	كفر النعمة
٤٦١	٤- الدعاء وجزاؤه
٤٧٤	عدم الدعاء او دعاء الهة من دون الله
٤٧٦	٥- فعل بعض الطاعات الاخرى والجزاء عليها
٤٨٢	ارتكاب بعض المعاصى والجزاء عليها
٤٨٧	كلمة اخيره حول السنة
٤٨٩	الفصل الرابع: سنة الله فى التغيير
٤٩٠	ظاهرة التغيير
٤٩١	التغيير يقع وفق سنة الله
٤٩٨	النفس مصدر السلوك
٥٠٩	واقع البشرية وقت بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم ..

٥١٤	واقع البشرية في عصرنا الحاضر.....	
٥٢١	ضرورة التغيير.....	
٥٢٥	الاسلام وحده يسأل.....	
٥٣٠	الخطوط العريضة لمنهج الاسلام التغييرى.....	
٥٣٤	توحيد الله في ربوبيته والوهيته واسمائه وصفاته.....	
٥٤٩	الايمان بالملائكة.....	
٥٥٠	الايمان بالكتب المنزلة.....	
٥٥٢	الايمان باليوم الآخر.....	
٥٥٣	الايمان بالقضاء والقدر.....	
٥٥٦	نظرة الاسلام للانسان والكون والحياة.....	
٥٥٧	نظرته الى الانسان.....	
٥٧٠	نظرة الاسلام للحياة.....	
٥٧٨	نظرة الاسلام للكون.....	
٥٨٤	حقائق اخيره حول سنة التغيير.....	
٥٨٧	الفصل الخامس: سنة الله في التدافع.....	
٥٨٨	التدافع لغة واصطلاحاً.....	
٥٨٨	تقرير سنة الله في التدافع.....	
٥٩٢	حكمة الله في سنة التدافع.....	
٥٩٤	الفصل السادس: سنة الله في النصر والهزيمة.....	→
٥٩٥	١- معنى النصر والهزيمة.....	
٥٩٧	٢- تقرير سنة الله في النصر والهزيمة وبيانها.....	
٦١٠	٣- اسباب النصر.....	
٦١٥	أ- الاسباب المعنوية للنصر.....	
٦٢١	الايمان بالله وتقواه.....	اولا :
٦٣٠	ارادة الجهاد.....	ثانيا :

٦٤٥	الاخلاص	ثالثا :
٦٥٨	التوكّل	رابعا :
٦٧٠	الصبر	خامسا :
٦٨٢	الوحدة	سادسا :
٦٨٧	الشورى	سابعا :
٦٩٤	الذكر والدعاء	ثامنا :
٧٠٣	الطاعة	تاسعا :
٧١٠	الشجاعة والثبات	عاشرا :
٧٢٦	الاسباب المادية للنصر	ب :
٧٢٦	الانفاق	اولا :
٧٣٧	اعداد العدة والسلاح	ثانيا :
٧٥٢	اعداد المجاهدين عسكريا	ثالثا :
٧٦٥	الرباط	رابعا :
٧٧٠	التخطيط والاخذ بمبادئ الحرب	خامسا :
٧٧١	١- اختيار المقصد وادامته	
٧٧٣	٢- حشد القوى	
٧٧٥	٣- الاقتصاد بالقوة وادخارها	
٧٧٦	٤- المباغتة	
٧٨٠	٥- التعرض	
٧٨١	٦- المرونة	
٧٨٢	٧- الامن	
٧٨٣	٨- التعاون	
٧٨٤	٩- المطاردة	
٧٨٦		كلمة اخيره عن اسباب النصر والهزيمة	
٧٨٨	تداول النصر والهزيمة بين المؤمنين والكافرين	
٧٩٢		الفصل السابع: سنة الله في اظهار الحق وازهاق الباطل	

٧٩٣	الصراع بين الحق والباطل
٧٩٤	تقرير سنة الله في اظهار الحق وازهاق الباطل ..
٨٠٢	الفصل الثامن سنة الله في عقاب الامم
٨٠٣	تقرير سنة العقاب الالهى للامم
٨٠٧	اسباب العقاب الالهى للامم بالاستئصال
٨٠٧	الكفر بالله عزوجل
٨٠٨	انكار يوم الجزاء
٨٠٩	اسناد شركهم ومعصيتهم لمشيئة الله اتباعا للظن ..
٨١٠	ايذاء الرسل بشتى انواع الايذاء
٨١٢	تكذيب الامة بعد مجيء الايات التى تطلبها ..
٨١٣	استعجال العذاب
٨١٤	الجدال بالباطل
٨١٤	الاشتغال بالدنيا ونسيان الآخرة
٨١٥	الاسراف
٨١٥	الترف
٨١٦	البطر
٨١٧	الاستكبار
٨١٨	المكر
٨١٩	الصد عن مساجد الله
٨٢٠	الذنوب
٨٢١	نماذج من عقاب الامم السابقه بالاستئصال
٨٢١	قوم نوح
٨٢٦	قوم هود عليه السلام
٨٣٤	قوم صالح عليه السلام
٨٤٠	قوم لوط عليه السلام
٨٤٨	قوم شعيب عليه الصلاة والسلام

٨٥٨	ضوابط ومظاهر سنة الله في عقاب الامم بالاستئصال . . .
٨٦٣	ظواهر سنة العقاب
٨٦٦	مناقشة القول برفع عذاب الاستئصال
٨٨٥	سنة الله في عقاب الامم بما دون عذاب الاستئصال . . .
	انواع العقاب الالهى للامة الاسلامية اسبابه ومظاهره
٨٩٦	وواجب الامة الاسلامية
٩٢٢	الخاتمة
٩٢٦	المصادر والمراجع
٩٦٣	فهرس الموضوعات