

الدكتور محمود اسماعيل عبدالرازق

أستاذ بكلية الآداب — فاس

الخوارج في بلاد المغرب

حتى منتصف القرن الرابع الهجري

رسالة دكتوراة

نشر وتوزيع



32-34 شارع فكتور هيكو

الهاتف 30.76.44 / 30.23.75

ص ب 4038 الدار البيضاء المغرب

الخوارج في بلاد المغرب

حتى منتصف القرن الرابع الهجري



الطبعة الثانية 1406 — 1985
جميع الحقوق محفوظة

مقدمة

لعب الخوارج دورا بارزا في تاريخ بلاد المغرب حتى منتصف القرن الرابع الهجرى ، واثروا في احوالها السياسية والاقتصادية والاجتماعية ، كما كانت بلاد المغرب اكثر بقاع العالم الاسلامى تقبلا لعقائد الخوارج واكثرها حماسا لنصرتهم . فباعثناق المغاربة مذهب الخوارج ، رفعوا علم الثورة على الامويين والعباسيين ، وانتهى بهم الامر الى اقامة امارتين مستقلتين هما امارة بنى مدرار وامارة بنى رستم .

وبقيامهما شهدت بلاد المغرب عصرا من الاستقلال السياسى والازدهار الاقتصادى والثقافى كان لها عوضا عن فترة القلاقل والاضطرابات السياسية والازمات الاقتصادية التى صحبت عصر الثورة .

ثم تاهت الدولة الفاطمية ، وقضت على دول المغرب المستقلة ، نهب الخوارج من جديد ضد الفاطميين وسياستهم القائمة على التعصب للمذهب الشيعى ، وهددوا بازالة النفوذ الفاطمى من بلاد المغرب . حقيقة لم يقدر لثوراتهم النجاح ، الا انها ارغبت الفاطميين على التحول من سياسة العنف والتعصب الى اللين والاعتدال .

تصارى القول — ان تاريخ المغرب الاسلامى حتى منتصف القرن الرابع الهجرى تآثر بحركات الخوارج تآثرا كبيرا . وعلى الرغم من ذلك ، نفتقر الى دراسة متكاملة عن الخوارج فى المغرب واثروهم فى تطوره السياسى ، ودورهم فى تاريخه من بدء الثورة الى تحقيق الاستقلال ، ثم العودة الى الثورة مرة اخرى . لا ننكر انه ظهرت بعض الدراسات الخاصة بثورات الخوارج ، لكنها عولجت فى ثنايا التاريخ الممام للمغرب الاسلامى ، او فى ثنايا الحديث عن سياسة عمال الخلافة فى البلاد . كما ظهرت كتب تعرض لدول الخوارج فى المغرب لكنها لم تتناول اكثر من ظروف قيامها فقط . هذا هو ما قرره ثناة الدارسين من امثال

جوتيه (1) وفورنل (2) وجوليان (3) وبيكيه (4) وجورج مارسيه (5) .

والواقع أن عديدا من المصاعب تعتور سبيل من يتصدى للتاريخ لهذا الموضوع ، ففى بعض الاحيان تندر المادة التاريخية كما هو الحال بالنسبة لظهور الخوارج فى المغرب ، وكذلك دولة بنى مدرار بسجلماسة ، فعلى الرغم من كثرة ما دون عن تواريخ الخوارج لم يصل اليها منها الا القليل النادر (6) .

وما وصلنا من معلومات كان أغلبها من مصادر معادية للخوارج دأب أصحابها على تشويه سيرهم والظعن فى مبادئهم وافكارهم ، وليس أدل على ذلك من افتعال الاحاديث النبوية واصطناعها لخدمة أغراضهم فى تسفيه الخوارج وتحقير شأنهم (7) .

ومن ناحية أخرى فإن ما وصلنا من تواريخ الخوارج يقتصر فقط على الإباضية منهم دون الصفرية ، وتنطوى على التعصب الشديد للمذهب الإباضى وأئمة ، وتتجاهل على الفرق الأخرى من الخوارج ، ناهيك عن عدائها المقيت للمذاهب والفرق الإسلامية من غير الخوارج . فضلا عن ذلك تمتلئ بالأساطير والخوارق والكرامات التى لا تستقيم مع منطق التاريخ .

ولا مناص للباحث عن دراسة مصادر هذا التاريخ وتقييمها والكشف عن ميولها واتجاهاتها قبل الاندماج على استقاء معلوماته منها .

ولما كان تاريخ الخوارج فى المغرب قاسما مشتركا بين الخلافة السنية والشيعة ، فمن المفيد أن ندرس مصادر هذا التاريخ ونصنفها الى مصادر سنية وشيعة وخارجية .

أولا : المصادر السنية :

المادة التاريخية المتعلقة بالخوارج فى المصادر السنية متفرقة

(1) Les siecles obscurs du Maghreb. P. 292.

(2) Les Berbers. Vol. 2. P. 4.

(3) Histoire de l'Afrique du Nord. P. 339.

(4) Histoire de l'Afrique Septentrionale. P. 67.

(5) مادة بنى رستم بدائرة المعارف الإسلامية ص 93 .

(6) انظر ابن النديم : الفهرست ص 258 .

(7) راجع : البلاذرى : انساب الاشراف ج 11 ص 106 .

ومبعثرة في الحوليات العامة أو التواريخ الاقليمية . وأقدم التصانيف في تاريخ المغرب عبثت بها يد الدهر ، فلم يصلنا منها سوى شذرات متفرقات نقلها المتأخرون . لعل من أهمها كتاب مسالك افريقية وممالكها ، والمؤلفات الخاصة بأخبار تيهرت وسجلماسة وغيرها من المدن المغربية ، تلك التي نسبت الى محمد بن يوسف السوراق (291 — 362 هـ) « الحافظ لأخبار المغرب » كما ذكر ابن حيان (8) . والوراق مؤرخ أندلسي نشأ بالقيروان وتوفى بقرطبة (9) ، وقد فقد تاريخه كله ، وان وجدت فقرات منه عند البكري .

وينسحب نفس القول على ابن القطان (ت 628 هـ) صاحب كتاب نظم الجمان ، وان كان بروفنسسال قد عثر على جزء منه خاص بنهاية عصر المرابطين وأوليات سني الموحدين ، وكذلك الحال بالنسبة لكتاب « العبر » لابن أبي الفياض (ت 459 هـ) (10) . والى عهد قريب كان تاريخ الرقيق القيرواني (ت أوائل القرن الخامس الهجري) في حكم المفقود ، لكن لحسن الحظ قدر لنا الوقوف على جزء منه عثر عليه الأستاذ محمد المنوني المكناسي سنة 1965 م بالخزانة العامة بالرباط ، استفدنا منه أيما فائدة في دراسة ثورات الخوارج في بلاد المغرب .

وهذا الجزء الذي يقع في مائة وخمسين صحيفة حققه الأستاذ المنجي الكعبي التونسي ونشره سنة 1968 م بعنوان تاريخ افريقية والمغرب . ومؤلفه هو أبو اسحق عمر بن القاسم المعروف بالرقيق القيرواني . ولا نعلم كثيرا عن نشأته ، انما نعرف أنه تولى رئاسة ديوان الرسائل في البلاط الصنهاجي ، ومن ثم فقد أتيح له الاطلاع على كثير من الوثائق والتواليف في تاريخ المغرب قل أن توافرت لغيره ، بفضلها كتب تاريخه المشهور ابتداء بالفتح الاسلامي للمغرب حتى أوائل القرن الخامس في عدة مجلدات لا نعلم عنها شيئا قط .

ولا شك في أن الرقيق كان سني المذهب بدليل اشتغاله في بلاط بنى زيري ، لكن اتجاهاته المذهبية — والحق يقال — لم تنعكس على كتاباته بشكل يسترعى النظر . وقد نقل عنه معظم من صنف بعده في

(8) المعتبين في اخبار بلد الاندلس . تحقيق الحجى ص 33 .

(9) بغية الملتبس في تاريخ رجال الاندلس ص 131 .

(10) انظر : عبيد الله ابن صالح : نص جديد من نسخ المغرب للمغرب . نشره بروفنسسال . ص 198 .

تاريخ المغرب الاسلامى كابن عذارى والنويرى وابن خلدون وغيرهم وعلى الرغم من ذلك فقد حفل الجزء الذى نشر بتفصيلات كثيرة لم توجد عند من نقلوا عنه ، كذلك التى تتعلق بمعركتى القرن والاصنام ، وثورة ابن عطاف الابدى على عبد الرحمن بن حبيب ، وامامة الحارث وعبد الجبار الاباضيين ، وحصار عمر بن حفص بطبنة سنة 152 هـ . وقدر لنا اعتيادا على هذه المادة الجديدة ان نكون اول من استفاد بها فى التاريخ لثورات الخوارج ببلاد المغرب .

والراجع ان جزء آخر من تاريخ الرقيق وصل الينا عن طريق ابن حماد فى كتابه المعروف بأخبار ملوك بنى عبيد وسيرتهم ، اذ ذكر فاندريهين (11) الذى نشره ان ابن حماد نقل النص برمته عن الرقيق . وجدير بالذكر ان هذا النص يتعلق بحركة ابي يزيد مخلد بن كيداد اساسا وليس تاريخا للخلافة الفاطمية فى المغرب كما يوحى العنوان . على كل حال ، فلو صح قول فاندريهين نكون قد استفدنا فى دراستنا للخوارج فى المغرب بمعلومات مستقاة من تاريخ الرقيق لم تتوفر للدارسين من قبل .

وثمة مصدر سنى آخر غاية فى الاهمية ، وهو سيرة الائمة الرستميين لابن الصغير المالكي (12) ، والواقع انه ليس لدينا ثمة ما يشير الى اصل ابن الصغير او نشأته ، وكل ما نعرفه انه اقام بتاهرت فى العصر الرستمى الاخير ، كشيخ من شيوخ المالكية ، كان له نشاط بارز فى المساجلات والمحاورات التى شهدتها تاهرت بين مشايخ الطوائف المذهبية المختلفة ، اذ يصور فى كتابه جدله فى المسائل الفقهية والدينية مع رؤساء الاباضية والمعتزلة ، كما نعلم من تاريخه انه كان يعمل تاجرا ويملك « دكانا فى الرهاندسة » ، (13) على ان اهميته كمؤرخ دقيق نابه امر لا يرتقى اليه الشك . والراجع انه صنف تواليف اخرى لم تصل الينا ، فاسلوبه ومنهجه كما يتضح فى تاريخه للدولة الرستمية ينم عن طول باع فى ميدان التاريخ . على كل حال وقسف المستشرق Motylinski على كتابه عن سيرة الائمة الرستميين ونشره سنة 1905

(11) انظر : Histoires des Rois Obeidides. P. 9.

(12) منه الدكتور سعد زفلول - خطأ - فمن مؤرخى الاباضية . انظر : تاريخ المغرب العربى ص 27 م .

(13) ابن الصغير : ص 46 .

تحت عنوان :

Chronique d'Ibn Sāghir sur les Imams Rostimides des Tahert. (14)

ويخيل إلينا أن تاريخ ابن الصغير أهم مصادرنا عن دولة بنى رستم ، فهو معاصر لاحداث العصر الرستمى الاخير وشاهد عيان لها ، كما استمد معلوماته عن بنى رستم الاوائل من معاصريه من شيوخ الاباضية وغير الاباضية . ولكونه سنيا مالكا فقد كشف لنا عن كثير من أسرار عصره ، مما تغاضى عنه مؤرخو الاباضية ، كما قدم لنا وجهة النظر المتقابلة لتلك التى تتعصب للامامة الرستمية . ومن الانصاف أن نذكر أن ابن الصغير كان موضوعيا فى تاريخه ، إذ كثيرا ما أبدى إعجابيه بسيرة الراشدين من الائمة الرستميين ، ولم يثنه خلافه المذهبى عن الاشادة بسياساتهم . ولم يقدر لابن الصغير أن يشهد نهاية دولة بنى رستم مما يرجح أنه مات فى التسعينات من القرن الثالث الهجرى إذ يقف تاريخه عند امامة أبى حاتم يوسف بن محمد (ت 294 هـ) .

أما ابن عذارى وتاريخه المعروف بالبيان المغرب ، فيجمع الدارسون (15) على أهميته كتاريخ عام للمغرب الاسلامى اقرب ما يكون الى التكامل ، على الرغم من تأخره النسبى ، فقد ألفه ابن عذارى سنة 712 هـ . وهو لذلك من أكثر مراجع تاريخ المغرب الاسلامى تفصيلا ، وأثرها مادة ، وذلك راجع بطبيعة الحال الى استفادته من تواريخ السابقين كالرقيق وابن عبد البر وابن القطان والوراق وغيرهم ممن أشار اليهم فيما نقل عنهم ، ونحن فى غنى عن التعريف بابن عذارى وتاريخه على وجه العموم ، فقد تناول ذلك كثير من الدارسين . إنما نكتفى بتقييم ما أورده متعلقا بالخوارج فى المغرب ، فالملاحظ أنه أفاض فى حديثه عن ثورات الخوارج ، لكنه عزف عن التاريخ لدولهم فى المغرب واكتفى بإشارات متناثرة عن أمرائهم وسنى حكمهم . ومع ذلك ، فقد أسدى خدمة طيبة باثباته للتواريخ فى دقة تامة ، وذلك أمر أغفلته تماما كل تواريخ الخوارج تقريبا .

Actes du 14 Congrès international des orientalistes Algiers, 1905. Vol. (14)
3. Part 2.

(15) انظر : بروفنسال : نص جديد ص 195 ، حسين مؤنس : رياض النفوس .

المقدمة ص 6 ،
Hopkins : Medieval Moslem government in Barbary.. P. xi.

ومعلوماتنا المستقاة عن ابن عذارى بخصوص الخوارج والفاطميين لا تختلف كثيرا عن نظائرها في سائر المصادر العامة التقليدية كابن الاثير وابن خلدون والنويرى ، اذ انها جميعا تنقل اساسا عن الرقيق فيما يرجح .

ولا مشاحة في ان جغرافيا مثل البكرى (ت 487 هـ) في كتابه المغرب ، فضلا عن تيمته الكبرى في دراسة البلدان ومواقعها والمسالك اليها .. الخ من المعلومات الجغرافية ، فقد زدنا بمادة تاريخية هامة — ان لم تكن فريدة في بعض الاحيان — عن خوارج المغرب . وحسبنا ان كثيرا مما كتبه الوراق عن صفرية سجلماسة ما كان ليصل الينا لولا البكرى . وتلك المعلومات — على ندرتها — عظيمة القيمة بالنسبة لدولة بنى مدرار ، فلولاها لظل تاريخ تلك الدولة في طى الابهام . على انه يؤخذ على البكرى افراطه في ذكر روايات ذات طابع اسطورى ، بالاضافة الى عدم دقة معلوماته الخاصة بتاريخ الرستميين .

ومن الاهمية بمكان ان نشير الى كتاب ابن عبد الحكم « فتوح مصر والمغرب والاندلس » . وعلى الرغم من انه مؤرخ مصرى الف اساسا في المغازى ، فان كتابه حافل بفيض من المعلومات الخاصة بخوارج المغرب . وابن عبد الحكم المؤرخ في غنى عن التعريف فهو من خيرة مؤرخى الاسلام دقة وموضوعية ، ومن انضجهم اسلوبا ومنهجيا . وتبدو اهميته بالنسبة لموضوع البحث كمعاصر للاحداث من ناحية (توفى سنة 257 هـ) ، وكموثق يهتم باسناد رواياته الى من سمع منهم او اخذ عنهم . ولا غرو فقد اتيح له الاتصال عن كثب بكثير من مشاهير المغاربة الذين كانوا يفتدون الى مصر لدراسة مذهب مالك ، واستفاد من معلوماتهم فيما يتعلق بأخبار بلاد المغرب . وحسبنا ما أورده من معلومات — فريدة — حول ثورات الاباضية ، فضلا عن تقديمه صورة واضحة لاحوال بلاد المغرب قبيل ظهور دعوة الخوارج .

اما الجزء الثالث من كتاب اعمال الاعلام لابن الخطيب الذى حققه الدكتور أحمد مختار العبادى ونشره بعنوان « تاريخ المغرب العربى فى العصر الوسيط » فيحوى معلومات عن ثورات الخوارج استمدها — فيما يرجح — من ابن عذارى ، كما امدنا بمعلومات هامة — على ضآلتها — عن بنى مدرار . وولى الرغم من أخطائه الكثيرة فى أسماء الاعلام والتواريخ ، وبرغم اسرافه فى ذكر روايات أسطورية ، فقد

زودنا بكثير من الاشارات عن بنى مدرار ، لا نجد لها نظيرا عند البكرى او من نقل عنه كابن خلدون والقلقشندي ، مما يرجح اعتماد ابن الخطيب في هذا الصدد على كتابات محمد بن يوسف الوراق مباشرة وعدم نقله عن البكرى كما فعل غيره من المؤرخين المتأخرين .

ويقدم ابن الاثير في تاريخه « الكامل » مادة طيبة مأخوذة عن الطبرى فيما يتعلق بخوارج المشرق . اما ما يخص منها خوارج المغرب فهي منقولة — في تحقيق وتمحيص وتنسيق — عن توالييف المغاربة كالرتيق والورق وغيرهما ، شأنه في ذلك شأن النويرى في الجزاين الثانى والعشرين والسادس والعشرين من موسوعته المعروفة بنهاية الارب .

ولا يفوتنا ان نعرض بايجاز لما ورد من اشارات الى خوارج المغرب عند البلاذرى والمؤرخ الاندلسى المجهول صاحب كتاب « أخبار مجموعة في فتح الاندلس » ، وكذلك عند ابن حيان وابن سعيد وابن بطوطة . فالبلادرى في انساب الاشراف يفيض بمادة وفيرة ويقدم وجهة نظر مغايرة لرواية ابى مخنف المتحيزة ، التى نقل عنها الطبرى وغيره فيما يتعلق بالخوارج في الشرق . اما كتابه « فتوح البلدان » فلا يخلو من اشارات عابرة عن بلاد المغرب تبيل ظهور الخوارج ، فضلا عن ثورات الخوارج في بلاد المغرب .

اما صاحب الاخبار المجموعة ، فهو مشايخ لبنى امية متحامل على الخوارج ، لكنه اورد تفصيلات فريدة بخصوص ثورات الخوارج الصفرية في بلاد المغرب .

وفي النصوص التى وصلتنا عن ابن حيان — شيخ مؤرخى الاندلس — سواء تلك التى نشرها ملشور انطونيه او نشرها الحجى ببيروت سنة 1965 ، نجد اشارات عابرة لكنها مفيدة في توضيح علاقات بنى مدرار وبنى رستم باموى الاندلس . ونفس الشيء يقال عن كتاب المغرب فى حلى المغرب لابن سعيد .

اما « رحلة » ابن بطوطة فتحفل بمعلومات وفيرة عن علاقات دول الخوارج ببلاد السودان .

ثانيا : المصادر الشيعية :

كان سقوط دولتى الخوارج ببلاد المغرب مرتبطا بقيام الدولة

الفاطمية ، لذلك عرض مؤرخو الشيعة لأخبار الخوارج — بطريقة عارضة — في ثنايا تاريخهم للدولة الفاطمية في المغرب ومع قلة المعلومات الخاصة بالخوارج عند مؤرخي الشيعة ، وبرغم تحاملهم على الخوارج لما بينهم من عداة مذهبي ، فقد خلفوا معلومات طيبة عن علاقة الخوارج بالفاطميين .

ويعد أبو حنيفة النعمان المعروف بابن حيون المغربي (ت 363 هـ) من أهم من تناول هذا الموضوع ، ففضلا عن معاصرتة الاحداث، كان على قرب منها أو معاين لها في أغلب الاحيان لعمله كقاضى قضاء المعز الفاطمى . ولابن حيون مؤلفات كثيرة عن الفاطميين وعقائدهم وتواريخهم ، اطلعنا على ثلاثة منها هي : أساس التاويل الباطنى وهو مخطوط بدار الكتب المصرية ولا يفيد كثيرا في دراسة الخوارج ، اما شرح الاخبار فهو مخطوط ايضا بدار الكتب المصرية نشر منه المستشرق الروسى ايفانوفنا مقتطفات جعلها ملاحق كتابه

Ismaili tradition concerning the rise of the Fatimids.

ويلقى من الاضواء عن حياة المهدي في سجلماسة حتى الغزو الشيعى ما يفيد في معرفة احوال دولة بنى مدرار في عهد أميرها اليسع بن مدرار ، فضلا عن أهميته في توضيح سقوط دولة بنى مدرار سنة 297 هـ على يد أبى عبد الله الشيعى .

وأهم ما خلفه ابن حيون كتابه المسمى بالمجلس والمسائرات ، وهو مخطوط من جزأين بمكتبة جامعة القاهرة ، عرض فيه ان حيون لاحاديث المعز في مجالسه مع معاصريه من الحكام وكبار الشخصيات . وقد أتيح لابن حيون حضور هذه المجالس ، واستطاع تدوين وتسجيل ما كان يدور فيها . وبرغم تحيزه الظاهر للفاطميين ، ومع أن الكتاب لا يعد تاريخا بقدر ما هو مذكرات خاصة تقريبا ، فقيمتة عظيمة فسى التاريخ للمدراريين الاواخر وعلاقتهم بالفاطميين ، ونعتقد أنه أهم مصدر في هذا الصدد ، اذ يعرض ابن حيون لاعداد المعز حملته على المغرب الاقصى سنة 347 هـ التى كان من بين اهدافها تأديب الامير المدرارى الشاكر لله الثائر على الحكم الفاطمى ، كما يتناول تفاصيل وقائعه ونائجها . ومن خلال عرضه لمجالس المعز مع الشاكر لله بعد أسره — تلك التى تصد المعز منها « معرفة أخبار سجلماسة وأهلها وسيرته فيهم وما يقال عنه من قبوله » — أمكن الوقوف على كثير من أخبار تلك

الدولة التي نفتقر الى معلومات عنها . وجدير بالتنويه ان احدا ممن درسوا تاريخ المغرب الاسلامى لم يقدر له من قبل الاستفادة من تلك المادة التاريخية فى التاريخ لدولة بنى مدرار .

وثمة مصدران شيعيان آخرا عظيمي الفائدة فى تصوير مجتمع سجلماسة فى اواخر العصر الدرارى - من خلال تناول حياة المهدي فى سجلماسة - وهما : «كتاب استتار الامام» لابراهيم بن احمد النيسابورى (ت اواخر القرن الرابع الهجرى) ، وهو مخطوط بدار الكتب المصرية نشر ايفانوفنا اجزاء منه بمجلة كلية الآداب جامعة فؤاد الاول (مجلد 4 - ج 2) تحت عنوان مذكرات فى حركة المهدي الفاطمي . وكتاب « سيرة جعفر الحاجب » التى رواها محمد بن محمد اليامنى، وقد نشرها ايفانوفنا ايضا فى نفس العدد من مجلة كلية الآداب . وسيرة جعفر تعد من قبيل المذكرات الخاصة ، اذ كان صاحبها حاجبا للمهدى ومرافقا له فى رحلته الى المغرب ، وسجن معه فى سجلماسة ، ومن هنا تبدو اهمية سيرته كشاهد عيان للاحداث .

اما ابو عبد الله محمد بن على بن حماد (ت 628 هـ) ، فكتابه المعروف بأخبار ملوك بنى عبيد وسيرتهم غاية فى الاهمية بخصوص ثورة ابي يزيد مخلد بن كيداد برغم تحامله الشديد على الخوارج والتعصب للفاطميين ، ولا غرو فان حماد شيعى اسماعيلى ، اذ يذكر المهدي مسبوقا بعبارة « سيدنا الخليفة الاول امير المؤمنين » (16) . وقد ذكر فائدر هيدن الذى نشر الكتاب وتقدم له ان ابن حماد نقل مباشرة عن الرثيق نصه عن ثورة ابي يزيد . ومن هنا تبرز قيمة تلك المعلومات برغم نسبتها الى ابن حماد الذى عاش عصرا متأخرا عن الاحداث .

اما اليعتوبى المتوفى سنة 284 هـ فقد صنف فى التاريخ والجغرافيا ، وتاريخه حافل بدراسة الخوارج فى الشرق ، ويلقى بعض الضوء على دوافع نزوحهم الى المغرب . لكن جغرافيته المعروفة بكتاب البلدان اكثر اهمية من تاريخه ، اذ هى العمدة فى دراسة مشاكل الحدود بين دول الخوارج وجيرانهم فى بلاد المغرب ، ومعلوماته عن وضع تلمسان والنزاع عليها بين الدراريين والرستميين والادارسة جد قيمة فى دراسة العلاقات الخارجية لدول الخوارج ، وغير ذلك امدنا اليعتوبى بمعلومات

(16) انظر : اخبار ملوك بنى عبيد وسيرتهم ص 10 .

هامة عن دولتي الخوارج على الرغم من اقتضابها ، ووجه الاهمية انه عاصر هاتين الدولتين وعانين بعض وقائعها عن كتب ، وقد له الاتصال ببعض افراد البيت الرستمي ، وفي هذا الصدد يقول « . . . وحدثني ابو معبد عبد الرحمن بن محمد بن ميمون بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن ابن رستم التاهرتي » (17) . كما عرف بالموضوعية وعدم الانحياز الى جانب الحرس في التحقق من مصادره ، ولا مبالغة البتة فيما ذكره عن منهجه الذي حدده بقوله : « . . . وقد اتصلت أسفاري ودام تغربي ، فكنت متى لقيت رجلا من تلك البلدان سألته عن وطنه ومصره وبلده وساكنتيه ودياناتهم ومقالاتهم .. ثم اثبت كل ما يخبرني به من اثق بصدقه ، واستظهر بمسألة قوم بعد قوم حتى سألت خلقا كثيرا من الناس . . . »

وفي كتاب المسالك والممالك للجغرافي المعروف ابن حوقل — وهو شيعي المذهب — نجد معلومات طيبة عن تاهرت وسجل ماسة عاصمتي دولتي الخوارج ، اغلب الظن انه نقل كثيرا منها عن مصادر مغربية غير دقيقة اعتمد عليها أيضا ابو عبيد البكري بدليل وقوعه في نفس الأخطاء التي نجدها عند البكري فيما بعد . ومع ذلك فما أورده ابن حوقل عن الخوارج ، وصلاتهم ببلاد السودان يعد عظيم الاهمية لمعاصرتة الأحداث اذ توفي في النصف الثاني من القرن الرابع الهجري .

وابن خلدون سواء في مقدمته أو في تاريخه يبدي تعاطفا واضحا مع الشيعة الزيدية (الادارسة) والاسماعيلية (الفاطميين) . وما كتبه عن المغرب الاسلامي لا غنى عنه لاي دارس لذلك التاريخ ، فضلا عن استفادة ابن خلدون من مؤرخي المغرب السابقين ، كان لاشتغاله بالسياسة وتقلبه في خدمة الدول المعاصرة له ما اتاح له القدرة على الكشف عن القوى المحركة للتاريخ والاسباب والعلل الكامنة وراء أحداثه . ولا غرو فقد تفرد عن جمهرة مؤرخي الاسلام بفلسفته للتاريخ ، وله نظرية اقرب ما تكون الى نظرية « البيولوجية التطورية » في تفسير أحداثه وتعليل وقائمه . ولا حاجة بنا للخوض في تقييم ابن خلدون المؤرخ ، ويعنيانا ما أورده عن الخوارج في المغرب . والذي لا شك فيه ان ابن خلدون أمدنا بمعلومات فريدة عن القبائل وانسابها ومذاهبها ومقالاتها أفادت كثيرا في دراسة انتشار مذهب الخوارج في بلاد المغرب . وفي

(17) انظر : البلدان ص 358 .

تأريخه لثورات الخوارج ودولتهم وموقفهم من الفاطميين لا يختلف كثيرا عن غيره من المؤرخين الذين تناولوا تاريخ المغرب العام كابن عذارى وابن الاثير والنويرى . لكن ابن خلدون ، فضلا عن عدم دقة تواريخه ، كثيرا ما تختلط معلوماته ، مثل خلطه بين الإباضية والصفيرية في أحيان كثيرة حتى أن مؤرخا ما سكرأى نبه الى ضرورة اتخاذ الحذر في تناول كتابات ابن خلدون في هذا الصدد . ويخيل اليانا أن اهتمامه بالتفسير والتحليل أوقعه في مزلق الخطأ ، اذ كثيرا ما نجد تناقضا واضحا حين يتناول موضوعا ما في تأريخه العام وبين ذات الموضوع حين يعرض له أثناء عرضه لتواريخ القبائل ، ومع ذلك فحسبه أن فصلا من فصول البحث لم يخل من كتاباته ، سواء في مقدمته او تاريخه .

ثالثا : مصادر الخوارج :

خلف الخوارج الكثير عن عقائدهم وسيرهم وتاريخهم وطبقاتهم ، لكن لم يصلنا منها سوى النذر اليسير ، وقد أورد البرادى في رسالته عن كتب الإباضية عديدا من هذه التصانيف للمشاركة والمغاربة على السواء ، كما أورد ابن النديم في « الفهرست » مزيدا منها ، وذكر أنها « مستورة محفوظة » ، فلم نقف لها على اثر ، ومن هذه الكتب ما دونه اليمان بن الرباب ويحى بن كامل والصرفى وعبد الله بن زيد وإبراهيم ابن اسحق الإباضى والهيثم بن الهيثم والربيع بن حبيب وغيرهم من المشاركة . كذلك نعلم من سير الشماخى أن مؤرخا إباضيا مغربيا شهيرا يدعى ابن سلام عاش حول منتصف القرن الثالث الهجرى وصنف كتابا في السير لم يصلنا بعد ، وقد اعتمد عليه الشماخى فيما يتعلق بثورات الإباضية وطبقات مشايخ المذهب حتى عصر ابن سلام .

ومن المغاربة الإباضية كذلك أبى الربيع سليمان بن يخلف السذى نقل عن أبى زكريا ومعبد بن أفلح ممن نقل عنهم الوسيانى .

ومن المحقق أن كثيرا من هذه الكتب أيدت او أحرقت نظرا لما تعرض له الخوارج في الاشرق والغرب من اضطهاد ، فقد أخبرنا الدرجينى (18) أن مكتبة الائمة الرسنميين المعروفة « بالمعصومة » أحرقتها أبو عبد الله الشيعى سنة 297 هـ ، ومن المحقق أن كتب الصفيرية

(18) طبقات الإباضية ج 2 ورثة 125 ظهر .

بسجلهاسة لاقت نفس المصير .

وجدير بالذكر ان كافة كتب الصفرية لم نقف لها على اثر ، بينما وصلنا بعض كتب الاباضية ، وتفسير ذلك ان ابا عبد الله الشيعي الذي اقام بسجلهاسة اربعين يوما ، اجهز على ما بها تواليف وتصانيف ، بينما لم تطل اقامته بتاهرت ، اذ غادرها على التو لتحرير المهدي من سجنه بسجلهاسة ، فتسربت بعض كتب الاباضية مع بعض افراد البيت الرستمي الذين هربوا الى وارجلان ، ومعروف انها استعصت على الغزو الشيعي . كذلك سلم جبل نفوسة من عبث الفاطميين بديوان الاباضية الحافل بتصانيف المذهب ، ويخبرنا البرادي (19) ان ديوان نفوسة كان مشتملا على اكداس هائلة من الكتب بلغ ما ورد منها من الشرق فقط نحو ثلاثمائة وثلاثين الف جزء .

وبعد ان فتح المرابطون وارجلان رحل اباضيتها بكتبهم واقاموا بوادي ميزاب - جنوبي الجزائر - حيث لا تزال محفوظة لدى مشايخ المذهب الى الآن ، وقد ذكر ماسكراي ان ثروة جبل نفوسة من كتب الاباضية اكثر وفرة منها في وادي الميزاب . وقد حاول لفيق من المستشرقين المهتمين بتاريخ المغرب زيارة مشايخ الاباضية بوادي الميزاب وجبل نفوسة ، والاطلاع على خزائن الكتب هناك ، ومن هؤلاء ماسكراي وموتايونسكي ولويسكي وباسيه وغيرهم . ونجحوا بالفعل في الوقوف على قدر ضئيل من تراث الاباضية ، اذ ان مشايخ المذهب يرفضون اظهار ما لديهم من الكتب المتعلقة بأسرار المذهب ولا يتيحون سوى الاطلاع على الكتب المتواترة الخاصة بالعموميات ، كما ذكر برسي سميث (20) وماسكراي (21) .

ومع ذلك فقد حصلنا على بعض تلك التصانيف الخاصة بالعقائد والنوازل والفتاوى ، وكذلك بعض التواريخ والسير وكتب الطبقات .

ومن اهم مصادرنا في كتب الفثيا رسالة في احكام الزكاة لابسي عبيدة مسلم بن ابي كريمة (ت اواخر القرن الثاني الهجري) ، وهي مخطوطة بدار الكتب المصرية غاية في الاهمية لان صاحبها كان شيخا لاباضية

(19) رسالة في ذكر كتب الاباضية .

(20) The Ibadites. P. 267. The Moslem World. Vol 12, July ; 1922.

(21) انظر : Chronique d'abou Zakaria. P. VII.

البصرة ورئيسا لتنظيم المذهب السياسي بعد جابر بن زيد ، واليه يعزى الفضل في بث دعاة المذهب الى أطراف الدولة الإسلامية ومن بينها بلاد المغرب . كما كان رؤساء المذهب في المغرب يلتحقون بحضرته للفتحه في المذهب والاعداد لاقامة الدولة الاباضية . وتكشف لنا الرسالة عن حقيقة تطور افكار الخوارج السياسية في الشرق اواخر العصر الأموي ، ولجوتهم الى اساليب التنظيم والدعوة كبديل لاسلوب الثورات الهوجاء الذي اثبت فشلا ذريعا . وتهدنا بمعلومات هامة — على ضآلتها — عن صلة التنظيم الام في البصرة بمشايع المذهب في المغرب بعد قيام ائمة ابي الخطاب عبد الأعلى بن السمح بطرابلس سنة 140 هـ .

ومن كتب العقائد والفتوه ، نشر المستشرق موتايلنسكى (22) نصا للشيوخ الاباضى عمرو بن جميع بعنوان « متن عقيدة التوحيد » ، يلقى بعض الضوء على الفكر السياسي عند الخوارج ، فضلا عن آراء الاباضية في كثير من المسائل الفقهية . ونفس المعلومات نجدها في « مقدمة اصول الفقه » للشهاخى « ومدونة ابي غانم الصفرى » « وشرح السؤالات » للسوفى ، وهى جميعا مخطوطات بدار الكتب المصرية .

اما عن كتب التاريخ والسير ، فاهمها على الاطلاق « كتاب السيرة واخبار الائمة » لأبى زكريا يحيى بن أبى بكر (ت النصف الثانى من القرن الرابع الهجرى) . ولا يزال الكتاب مخطوطا بدار الكتب المصرية ، وقد ترجمه ماسكراى الى الفرنسية وقدم له وعلق عليه ونشره تحت عنوان :
Chronique d'Abou Zakaria

وأبو زكريا من أهل وارجلان ، ولا نعلم شيئا عن نشأته ، بينما ندرك أنه اعتمد في تاريخه لثورات الاباضية والرستميين الاوائل على مؤرخ اباضى يدعى ابو الربيع سليمان بن يخلق ، ويبدو أنه عاصر العهد الرستمى الاخير أو استمد معلوماته عنه من الجيل السابق له ، بينما نقل عنه كل من لحقه من مؤرخى الاباضية ، وصدق فيه قول أبى الربيع (23) الوسيانى « أن ابا زكريا له الفضل في السبق الى كتابة اخبار أهل الدعوة » . وقد أرخ أبو زكريا أساسا للدولة الرستمية ، لذلك

(22) انظر : Actes du 14 Congrès international des orientalistes. Algiers, 1905. Vol. 3, Part 2.

(23) سير أبى الربيع بن عبد السلام الوسيانى ورقة 1 وجه .

يسرف في تصوير فضل الفرس على الاسلام ، حتى أنه انتحل كثيرا من الاحاديث والمأثورات عن الصحابة والتابعين تمجيذا لنسب أئمة بنى رستم . وفي تاريخه لهم اتباع منهجا طيبا ، فمع حرصه على التسلسل الزمني للأحداث خلال عهود الأئمة ، تصور خمسة مراحل للامامة تعرضت الجماعة الإباضية في كل منها لانشقاق مذهبي . وبعد ذلك يعرض لأخبار الإباضية بعد سقوط دولة بنى رستم ، أي علاقتهم بالفاطميين الذين أطلق عليهم « المسودة » . ومن خلال كتابات أبي زكريا عن إباضية المغرب نشف على معلومات خاصة بالخوارج الصفرية كذلك التي تتعلق بانتشار مذهبهم ببلاد المغرب ، وعلاقة بنى رستم ببني مدرار . الخ وقد أمدنا بتاريخ شبه متكامل لدولة بنى رستم يعساب عليه فيه تعصبه التام للأئمة وتحامله على الحركات المناوئة لهم ، واغفاله ذكر أحداث كثيرة لأن فيها ما يشين سياسة الأئمة وقد دفعه هذا التعصب أحيانا أخرى الى تزييف الوقائع والأخبار . كما يؤخذ على تاريخ أبي زكريا اسرافه في نيراد روايات خرافية وأسطورية ، وانماضته في نسبة أعمال خارقة ومعجزات الى من ترجم لهم من مشايخ المذهب . وفيما يختص بمعلوماته عن الخوارج والفاطميين ، ففضلا عن الشذرات المتفرقة التي تلقى ضوءا على ثورات الإباضية ، أمدنا بمادة طيبة تفيد في توضيح موقف الإباضية الوهبية من حركة أبي يزيد النكاري ، هذا بالإضافة الى معلومات عن سقوط دولة بنى مدرار الصفرية على الرغم مما تتسم به من طابع روائي .

وغير سيرة أبي زكريا ، وقفنا بدار الكتب المصرية على مخطوطة عن « سير أبي الربيع الوسياني » تلك التي اعتبرها لويسكي (24) في حكم المفقودة ، وعلق على النصوص التي أوردها الشماخي عن أبي الربيع بأنها « غاية في الأهمية » . ونعتقد أن أهمية سير أبي الربيع تكمن في كونه عاش قريبا من الأحداث إذ توفى سنة 418 هـ ، فضلا عن أقامته بوارجلان من أهم معاقل الإباضية بعد سقوط الدولة الرستمية . كذلك أثبت أبو الربيع مصادره ، فسمع عن شيخه أبي محمد عبد الله بن محمد العاصمي ، كما أخذ أيضا عن المؤرخ الإباضي معبد بن أفلح وغيرهما ممن

Une chronique ibadite "Kitab-as-Syar" d'As-Samachi. P. 74.
Revue des études Islamiques, Vol. VII, 1934.

(24)

لم نقف على كتبهما الاصلية ، فحفظ لنا قبسا مما دونوه . وجدير بالذكر أن سير أبي الربيع تلقى أضواء باهرة على أخبار الإباضية في العصر الفاطمي ، فضلا عما ورد بها من معلومات عارضة عن العصور السابقة ، بالإضافة الى مسائل واجوبتها في الفقه الإباضي جد مفيدة في معرفة فكر الإباضية وفلسفتهم في الحكم والادارة .

وثمة مؤرخ إباضي شهير هو أبو العباس أحمد بن سعيد الشماخي (ت 928 هـ) الذي ينتمي الى أسرة معروفة بجبل نفوسة أخرجت كثيرين من اعلام الإباضية . وله فضلا عن كتابه « شرح مقدمة اصول الفقه » — وهو مخطوط بدار الكتب المصرية — كتابه المعروف بالسير . وسير الشماخي تعد تاريخا شبه متكامل لإباضية المغرب ، فلكونه عاش في عصر متأخر ، قدر له الاطلاع على تواليف سابقيه كابن سلام وأبي زكريا والربيع بن حبيب والسوفي ومقرين بن محمد البغطوري الذي ألف عن سير مشايخ نفوسة سنة 599 هـ . وامتازت سير الشماخي عن غيرها من سير الإباضية بأخذ مؤلفها عن مؤرخين من غير الإباضية كالرتيق وابن الصغير . كما يلحظ الدارس حرص الشماخي على مناقشة وتحليل الروايات المختلفة والمفاضلة بينها وإثبات ما يراه صحيحا ومثقعا . ولا غرو فكثيرا ما خالف سابقيه من مؤرخي الإباضية ، ورجع روايات السنة الأمر الذي يجعله أكثر مؤرخي الإباضية حيادا وموضوعية في نظرنا .

أما كتب الطبقات ، فقد وثقنا على اثنين منها ، أولهما لأبي العباس أحمد الدرجيني (ت حوالي منتصف القرن السابع الهجري) ويسمى « طبقات الإباضية » ، وهو مخطوط في ثلاثة أجزاء بدار الكتب المصرية ، يعرض فيه الدرجيني تراجم لمشايخ المذهب الإباضي جيلا بعد جيل في المشرق والمغرب على السواء . وفيما يتعلق بالمشاركة اعتمد الدرجيني على كتاب الكامل لأبي العباس المبرد ، بينما نقل كثيرا عن أبي زكريا في أخبار المغاربة . ومن ثم فما تضمنه كتابه من معلومات في هذا الصدد مكررة ولا تقدم جديدا . أكثر من ذلك فإن الدرجيني ورث نفس مثالب سابقيه ولم يبذل ثمة محاولة لتحقيق معلوماته ، وان كان من الانصاف ان نثبت له أمانته في اسناد هذه المعلومات الى من نقلها عنهم . كما وقع في كثير من الأخطاء ، وأغفل كثيرا من مشايخ المذهب ولم يترجم لهم وهذا هو ما حدا بأبي القاسم البرادى الى تدارك ذلك الاغفال وتصحيح تلك

الاطّاء اللى فائت على الدرّيني .

فأبو القاسم البرادى (ت 697 هـ) سمي طبقاته لذلك « الجواهر المنتقاه فى اتمام ما اخل به كتاب الطبقات لابي العباس الدرّيني » . وهذا الكتاب مخطوط بدار الكتب عالّج فيه صاحبه كثيرا من الموضوعات وعرض لعدد من عيون المذهب واعلامه ممن اهلهم الدرّيني ، كما حلل وناقش كثيرا من روايات سابقه بطريعه نقدية من مؤرخى الاباضية وغير الاباضية على السواء . ومن الملاحظ ان نقل كثيرا عن ابن الصغير فيها يتعلّق بالعهد الرستمي الاخير . ومع ذلك فكتب الطبقات تزخر بمعلومات هامة عن اثر الخوارج فى المجتمع المغربى . وعلى تلك المصادر الاباضية الاصلية اعتمد جمهوره المحدثين من مؤرخى الاباضية فيما كتبوه عن تواريخ الاباضية فى المغرب . ومن هؤلاء البارونى والورجلانسى واطليش والجربى والطاهر الزاوى . على ان كتاباتهم جميعها تنقسم الى جانب التعصب للمذهب الاباضى بطابع الاسفاف والسلحية .

والى جانب تلك المصادر لم ندخر وسعا فى البحث عن المادة التاريخية اللى تخدم موضوع الدراسة واللى تمسه من قريب او بعيد فى المراجع التاريخية وكتب الجغرافيا والرحلات ، وكتب الطبقات والتراجم والتصانيف الادبية ، وكتب الفرق المختلفة . كما استفدنا بكتب السكة فى تحقيق كثير من الالقاب وتحديد عديد من التواريخ اللى كان يشوبها الخلط ويكتنفها الابهام .

كذلك لم نغفل دراسات المحدثين من العرب والمستشرقين فيما الفوه من مراجع او نشره بالموسوعات والدوريات العلمية ، فاطلعنا على كتابات الدكتور حسن محمود وحسين مؤنس ومحمود مكى ، واحمد مختار العبادى وسعد زغلول عبد الحميد وغيرهم من المتخصصين فى تاريخ المغرب والاندلس . كما استفدنا كثيرا من دراسات جوتيه وبل وبروفنسال ودوزى وبرنشويج ولويسكى ومارسيه وباسيه وسهيت وغيرهم سواء ما تضمنته كتبهم او ما نشره بالدوريات والموسوعات

مثل : Actes du congres internationales des orientalistes,

Andalus, Islamic review, Moslem World, Journal

Asiatique, Revue des etudes Islamiques, Studia Islamica.

وغيرها .

وبفضل تلك المادة التاريخية التي توافرت للبحث أمكن دراسة الموضوع ولم شتاتته في أبواب خمسة وخاتمة .

تناول الباب الاول دعوة الخوارج في بلاد المغرب . وتضمن ظروف الخوارج في الشرق الاسلامى التى دفعت بهم الى الهجرة والانتشار في بلاد المغرب . وعرض لاحوال بلاد المغرب قبيل ظهور الخوارج وملاعمتها لدعوتهم . ثم عالجت كيفية انتشار مبادئ الخوارج الصفرية والاباضية في بلاد المغرب واقبال البربر على اعتناق هذه المبادئ .

وخصص الباب الثانى لثورات الخوارج في بلاد المغرب ، حيث تضمن دراسة لاسباب ثورات الخوارج — صفرية واباضية — ووقائع تلك الثورات وتبيان نتائجها وآثارها .

أما الباب الثالث فقد تضمن تاريخا لدول الخوارج في بلاد المغرب ، تناولت فيه دولتى بنى مدرار الصفرية وبنى رستم الاباضية من حيث ظروف قيامهما وعرض سياستهما الداخلية ، وتحديد علائقهما الخارجية .

وأفرد الباب الرابع لدراسة الخوارج والفاطميين ، حيث عرضت فيه لدور الفاطميين في إسقاط دولتى بنى مدرار وبنى رستم ، ثم ثورات الصفرية والاباضية على الحكم الفاطمى .

ونظرا لما أحدثه الخوارج من آثار اقتصادية واجتماعية وثقافية فضلا عن آثارهم السياسية في بلاد المغرب ، ولما كانت تلك الجوانب تحتاج لدراسة مستفيضة متعمقة ، فقد أثرنا أن نفرد لها الباب الخامس من البحث .

وفي الخاتمة أوجزنا ما انتهينا اليه من نتائج تمخضت عنها هذه الدراسة .

ولا يسعنى في هذا المقام الا أن أتقدم بخالص شكرى وعظيم الامتنان لاستاذى الدكتور حسن أحمد محمود الذى تولى الاشراف على هذا البحث وتمهده برعايته وتوجيهه مذ كان فكرة حتى صار حقيقة . ويعلم الله — كم تكبدت من عناء ، وكم من جهد بذلت . . وأسأله التسوييق .

فاس في أغسطس 1976

الباب الاول

دعوة الخوارج في بلاد المغرب

أولاً:

أحوال الخوارج في المشرق الإسلامي حتى أوائل القرن الثاني الهجري

ارتبط ظهور مذهب الخوارج وانتشاره في بلاد المغرب بعاملين أساسيين :

أولهما : التطور السياسي الذي حدث للخوارج في المشرق الإسلامي في أواخر القرن الأول الهجري بعد فشل ثوراتهم واضطرارهم إلى اتباع أسلوب الدعوة والتنظيم السياسي ، واختيار أطراف العالم الإسلامي ميداناً لنشاطهم بعد أن تعرضوا للمطاردة والاضطهاد .

وثانيهما : ملاءمة الأحوال السياسية والاجتماعية في بلاد المغرب في أواخر القرن الأول الهجري وأوائل القرن الثاني لتقبل هذا المذهب وانتشاره .

وليس من شك في أن ما لحق بالخوارج من فشل في المشرق يعزى إلى أسباب عدة ، منها تطرف عقائدهم وتصور فكرهم السياسي الظاهر من الثورات التي قاموا بها طوال العصر الأموي ، ثم يقظة الخلافة ورجالها في مناهضة هذه الثورات ومواجهتها في سرعة وحزم .

فعلى الرغم من كثرة الثورات التي قام بها الخوارج في المشرق

الاسلامى ، وما أبدوه فيها من ضروب الشجاعة (1) ، وبرغم ما انطوت عليه مبادئهم من دعوة الى العدل والحرية (2) ، فقد عجزوا عن تحقيق اهدافهم ، واصبحوا هدفا للبطش والاضطهاد . ومن امثلة تطرفهم ، اجماع كافة فرقهم على تكفير على وعثمان واصحاب الجمل والحكمين وكل من رضى بالتحكيم (3) ، وانفاقها فى الخروج على الامام الجائر وتكفير مرتكبي الكبائر باستثناء النجدات (4) ، وكذلك الاجماع على جواز الامامة لكل مسلم عالم بالكتاب والسنة (5) .

فاتفقوا على تكفير على وعثمان واصحاب الجمل وضعهم فى موقف العداء للجماعة الاسلامية برمتها (6) ، فتعرضوا لسخط كافة الحكومات الاسلامية ، اذ حاربهم على بن ابي طالب وقل شوكتهم فى موقعة النهروان والنخيلة (7) ، ولم يستمر تحالفهم مع الزبيريين ضد الامويين طويلا ، فقد انقلب ابن الزبير عليهم حين آانس من نفسه القوة على مواجهة بنى امية (8) . ولم يتوان الامويون فى تعقب حركاتهم وقمعها بعد حروب طويلة وقف الشيعة فى معظمها الى جانب بنى امية على ما بينهما من عداة متأصل (9) .

وبسبب تكفيرهم مرتكبي الكبائر ، انقسموا على انفسهم اشد الانقسام فى كثير من المسائل الفقهية ، واعتبرت كل فرقة ما عداها مارقة ، وعاملت انصارها معاملة الكفار فى استباحة الدماء واستحلال الاموال والذرائع (10) .

- (1) انظر : الطبرى : تاريخ الرسل والملوك ج 6 ص 172 ، المبرد : الكامل ج 1 ص 546 ، ج 3 ص 954 ، ابن عبد ربه : العقد الفريد ج 1 ص 256 .
- (2) الرازى : اعتقادات فرق المسلمين ص 42 ، Dozy, Spanish Islam. P. 86. Lammens : Etudes sur le siecle des omyyades. P. 187.
- (3) الاسفرائينى : التبصير فى الدين ص 146 ، البغدادى : الفرق بين الفرق ص 273 .
- (4) البغدادى : نفس المصدر والصحيفة ، المسعودى : مروج الذهب ج 3 ص 145 ، جعفر بن عبد السلام : ابانة المناهج ورقة 154 مخطوط .
- (5) النوبختى : فرق الشيعة ص 31 ، الاسفرائينى : المرجع السابق ص 46 ، جعفر بن عبد السلام : المرجع السابق ورقة 166 .
- (6) الاسفرائينى : نفس المصدر والصحيفة ، Gibb : Mohammedanism. P. 170.
- (7) عن على والخوارج انظر : الطبرى ج 5 ص 76 وما بعدها ، الدينورى : الاخبار الطوال ص 210 وما بعدها .
- (8) الطبرى : نفس المصدر ص 563 ، فلهوزن : الخوارج والشيعة ص 69 .
- (9) ابن خلدون : المعبر ج 3 ص 142 .
- (10) الرازى : اعتقادات فرق المسلمين ص 46 .

وكان من المتوقع أن يقبل الموالي على مذهب الخوارج لسماحة رأيهم في الإمامة ، فقد اعتبرت حقا متاحا لكل مسلم بغض النظر عن أصله وجنسه — وهو مبدأ تفرد به الخوارج دون سائر الفرق الإسلامية الأخرى — لكن أعداد الموالي في صفوف الخوارج كانت قليلة ، ولم يقبل بعضهم على مذهبهم الا في أواخر العصر الأموي (11) . حين أسرف بنو أمية في اضطهاد الموالي واذلالهم . ويعزى هذا الاعراض عن مذهب الخوارج الى افراطه في التطرف (12) واسراف انصاره في استخدام العنف ، وتشدد زعمائهم في قبول المهاجرة — وهم الاتباع الجدد — وذلك باجراء اختبارات قاسية للتأكد من صدقهم وحسن نواياهم . كما رفض الخوارج مبدأ التقية — باستثناء الصفرية (13) — ولم يعمدوا الى التنظيم والدعوة وما يرتبط بها من وسائل الترغيب وكسب الانصار ، ولم يفتنوا الى ذلك الا في وقت متأخر .

ولعل افتقار المذهب الى زعامة قريشية أو شخصية مرموقة يلتف حولها الانصار ويدعون لها دعوة منظمة كان سببا في تفرق كلمتهم وانقسامهم الى طوائف تلتف حول قيادات محلية أو قبلية لايجمعها رابط في العمل أو تشملها وحدة في الخطط والاهداف ، فما أن تجتمع جماعة منهم حتى يتواعدوا على اللقاء ، فاذا التفتوا اظهروا العصيان (14) . الأمر الذي سهل على الحكام ملاحقتهم واستئصال شأفتهم جماعة في اثر أخرى . ولعل هذا هو ما يعنيه فلهوزن بقوله (15) « أن سياسة الخوارج كانت غير سياسية » .

على أن من أهم أسباب اخفاق حركات الخوارج وفشل ثوراتهم ، تفشى الخلافات داخل جماعتهم وهي خلافات كان الباعث عليها في الغالب

(11) المبرد : الكامل ج 3 ص 1151 ، سرور : الحياة السياسية في الدولة العربية الإسلامية ص 126 . وقد أسرف بعض الدارسين في تقدير الآثار الناجمة عن اعتناق الموالي مذهب الخوارج حتى ذهبوا الى أن عقائد الخوارج تنتمي الى أصول مسيحية ومجوسية . انظر : عمر أبو النصر : الخوارج في الاسلام ص 245 . فالواقع أن عقائد الخوارج تفردت بطابعها العربي الإسلامي الخالص وخلوها من أي اثر لفلسفة اليونان أو الفرس . انظر : احمد أمين : ضحى الاسلام ج 3 صفحة 335 ، 344 .

(12) المبرد : الكامل ج 3 ص 967 .

(13) الرازي : اعتقادات مرق المسلمين والمشركين ص 51 .

(14) الطبري : ج 5 ص 211 ، طه حسين : الفتنة الكبرى ج 2 ص 113 .

(15) تاريخ الدولة العربية ص 372 .

الاختلاف في المبدأ والرأى (16) . فقد تباينت آراؤهم في مسائل جوهرية كمسألة القعدة والاستعراض (17) . وادى ذلك الى انقسامهم الى فرق الازارقة والاباضية والصفرية والنجديات وتشعبت هذه الخلافات لتشتت شمل المذهب في أكثر من عشرين فرقة (18) .

ومما زاد من خطورة هذا الانقسام أنه كان يحدث في الأوقات العصيبة إبان حروبهم فكان يحرمهم من جنى ثمار النصر ويؤدى بهم الى الهزائم . ومن أمثلة ذلك خروج عبد ربه الكبير على قطرى بن الفجاءة وهو يقاتل المهلب بن أبى صفرة سنة 77 هـ (696 م) لأن قطرى « تأول فأخطأ » (19) ، فانفصل عنه عبد ربه بمعظم الجيش بعد أن كان النصر وشيكا ، وأتيح للمهلب سحقها واحدا بعد الآخر (20) .

وقد انقسم النجدات على أنفسهم كما انقسم الازارقة ، فخالف عطية بن الاسود نجدة بن عامر الحنفى (21) وانفصل عنه وغادر البحرين الى المشرق وازداد الأمر سؤا بخروج أبى فديك عبد الله بن ثور على نجدة وقتله ، وتفرق النجدات لذلك الى ثلاث شيع متناحرة ، مما أدى في النهاية الى اضحلالهم وزوال دولتهم في البحرين وحضر موت والطائف واليمن سنة 72 هـ (691 م) .

ولم يسلم الصفرية كذلك من آفة الانقسام ، فقد خالف مصقلة بن مهلهل الضبى شبيب بن يزيد الشيبانى سنة 77 هـ (696 م) وفوت عليه انتصاراته الحافلة على جيوش الحجاج الثقفى لانسحابه بمعظم الجيش احتجاجا على ما أعلنه شبيب من البراءة من سلفه صلاح بن مسرح (23) . وقد استغل خصومهم هذا الانقسام في ملاحقتهم والقضاء عليهم ، فلم

(16) نفس المصدر ص 61 ، لى ديلاميدا : مادة الصفرية — دائرة المعارف الاسلامية
صفحة 229 .

(17) الورجلانى : الدليل لاهل العقول ج 1 ص 15 ، مجهول : قطعة من كتاب نفس
الاديان والفرق ورقة 97 — مخطوط .

(18) عن هذه الفرق ومعتقداتها انظر : الرازى : اعتقادات فرق المسلمين ص 46 — 51 .

(19) ابن خلدون : العبر ج 3 ص 161 .
من تفصيلات أسباب خروج عبد ربه الكبير على قطرى راجع : الطبرى : ج 6
صفحة 300 — 301 .

(20) الطبرى : ج 6 ص 300 ، ابن قتيبة : المعارف ص 411 ، ابن كثير : البداية
والنهاية ج 9 ص 30 .

(21) عن أسباب هذا الخلاف انظر : البلاذرى : انساب الاشراف ج 11 ص 144 .

(22) الطبرى : ج 6 ص 174 ، اليعقوبى : تاريخه ج 3 ص 18 .

(23) الطبرى : نفس المصدر ص 275 .

يدخر الخلفاء والولاة وسعا في مناهضتهم ، واتبعوا في ذلك شتى الوسائل من عنف وخذاع واستنفار للجماعة الاسلامية لمواجهة ثوراتهم والتريص باية حركة أو نشاط لهم . كما استخدموا أسلوب اللين والاقناع والمحاكاة ، واتبعوا سياسة الترغيب ، واغراء زعمائهم بالمراكز المرموقة والمناصب الرسمية ما استطاعوا الى ذلك سبيلا . فمعاوية بن ابي سفيان كثيرا ما استنفر اهل الكوفة للمشاركة في قتال الازارقة (24) كما أن عامليه على الكوفة والبصرة — المغيرة بن شعبة وابن عامر — جندا كتائب من الشيعة من اهل المصريين لقتالهم (25) . وكان هذا العمل من البراعة بمكان ، اذ كفل ضرب الشيعة بالخوارج — وكلاهما عدو لبنى امية — ليضعف بعضهما بعضا فيسهل بعد ذلك استئصال شأفتها كل على حدة . والى المغيرة بن شعبة خاصة يعزى الفضل في تطبيق تلك السياسة بنجاح فكان يستخدم أسلوب التهديد والترغيب ويلزم القبائل نفسها بالقضاء على أى نشاط للخوارج داخلها (26) ليكنى نفسه مؤنة قتالهم .

وأثمرت تلك السياسة في عهد زياد بن ابيه « فكانت القبائل اذا أحست بخارجى فيهم أو ثقوه وأتوا به زيادا ، فمنهم من يحبسه ومنهم من يقتله » (27) كما أمحلت سياسته في الترغيب والترضية ، فكان يستميل من يقبل عليه من زعماء الخوارج ويتخذهم صنائع وعمالا ، ويفقد عليهم الهبات والعطايا (28) . لكنه لم يتورع عن البطش والتنكيل بمن يعرض عنه ويتناوىء حكمه ، حتى النساء لم يسلمن من آذاه فكان يقتلن ويمثل بهن (29) .

وقد أسرف ابنه عبيد الله في سياسة العنف هذه وبالغ فيها (30) ، فكان القتل جزاء من يشتبه في ميله لمذهب الخوارج . ويذكر الدينورى (31)

(24) ابن خلدون : ج 3 ص 142 .

(25) ابن الاثير : الكامل ج 3 ص 171 .

(26) ورد في خطاب له في هذا الصدد قوله « . . ايها الناس ، انى لم ازل احب لجماعتكم العناية واكف منكم الاذى . وانى والله لقد خشيت أن يكون ذلك ادب سوء لسفهاكم ، وأما الطباء الاتقياء فلا . وايم الله . لقد خشيت الا اجد بدا من أن يعصب الحليم التقى بذنب السفيه « الجاهل » فكفوا ايها الناس سفهاكم قبل أن يشمل البلاء مواكم . وقد ذكر لى أن رجالا منكم يريدون أن يظهروا في المصر بالشقاق والخلاف ، وايم الله — لا يخرجون في حى بين احياء العرب في هذا المصر الا ابدنهم ، وجملتهم نكالا لمن بعدهم . . » راجع الطبرى : ج 5 ص 184 .

(27) المبرد : الكامل ج 3 ص 985 ، ابن عبد ربه : العقد اللريد ج 1 ص 259 .

(28) المبرد : نفس المصدر ص 1006 .

(29) ابن عبد ربه : المرجع السابق ص 259 .

(30) الطبرى : ج 5 صفحة 312 .

(31) الاخبار الطوال صفحة 270 .

أنه قتل تسعمائة رجل « بالتهمة والظنة » ، عدا ما لاثناه الآلاف في السجون من صنوف الإرهاب والتعذيب (32) واستمرأ عبيد الله هذه السياسة وتفنن فيها ، حتى أنه كان يرغب المسجونين من الخوارج على قتل بعضهم بعضا امعانا في التنكيل والتشفي (33) .

ولما آل الأمر لعبد الله بن الزبير في العراق عول على القضاء على الخوارج واستئصال شأفتهم ، فرماهم بالمهلب بن أبى صفرة الذى كان « يسير في طلبهم من بلد الى بلد ويواتهم وقعة بوقعة » (34) .

على أن محنة الخوارج الشديدة كانت في عهد عبد الملك بن مروان ، فمقد رماهم بالحجاج والمهلب في آن واحد . وتفيض المصادر بأمثلة عن قسوة الحجاج وعسفه ، فكان يأمر بقتلهم جماعات « بالتهمة لا بالخطيئة » (35) .

وكان سيفه يضرب أعناقهم في حضرته وبين يديه (36) ، ثم تصلب أجسادهم بعد التمثيل بها (37) . أما المهلب فقد اعتمد في حروبه مع الخوارج على الخداع والدهاء أكثر من اعتماده على السيف ، وحقق بذلك انتصارات لم يستطع احرازها في ميادين القتال ، فاستطاع أن يحدث تصدعا في جيوشهم عن طريق بث الخلاف والشقاق بين زعمائهم بما كان يثيره من مسائل فقهية يشغل بها الخوارج عن قتاله بقتال بعضهم البعض ، فماذا ما وهنت شوكتهم تمكن من هزيمتهم طائفة في اثر أخرى . وحسبه أنه استطاع بذلك أن يضع حدا لحركات الأزارقة في المشرق الاسلامى (38) .

(32) المبرد : الكامل ج 3 ص 1004 ، نلهوزن : الخوارج والشيعة ص 63 .

(33) ابن الاثير : الكامل ج 3 ص 203 ، ابن خلدون : العبر ج 3 ص 144 .

(34) الدينورى : الاخبار الطوال ص 275 وفي هذا الصدد ارتجز أحد الخوارج هذا القول : حتى يتبعنا المهلب ، ليس لنا في الارض منه مهرب ، ولا السبا اين المذهب ؟ الدينورى : نفس المصدر ص 276 .

(35) ابن العربى : القواصم والعواصم ورثة 107 مخطوط .

(36) مجهول : الميون والحدائق في اخبار الحقائق ص 22 .

(37) البلاذرى : انساب الاشراف ج 11 ص 63 .

(38) المبرد : الكامل ج 3 ص 1064 ، سرور : الحياة السياسية في الدولة العربية ص 121 - 123 . قال تطرى بن الفجاءة في هذا الصدد : « .. أما المهلب فهو من عرفتموه ، ان أخذتم بطرف ثوب ، أخذ بطرفه الآخر ، يمدّه اذا أرسلتموه ، ويرسله اذا أمددتموه ، لا يبيدوكم الا أن تبدؤوه ، الا أن يرى فرصة فينتهزها ، فهو اللئيم المبرء ! والشعلب المراوغ ، والبلاء المقيم » . انظر : المبرد : الكامل ج 3 صفحة 1086 .

وانحسرت موجة العنف ابان خلافة عمر بن عبد العزيز وهشام بن عبد الملك ، فقد نجح عمر بن عبد العزيز في تجميد نشاط الخوارج في عصره بسياسة المجاعة والحسنى والافتناع (39) . بينما عمد هشام الى اسلوب الاغراء بالاموال والمناصب ، وشراء زعمائهم بالمال ايثارا للعافية (40) . وذلك كان دليلا على فتور همة الخوارج واضمحلال شأنهم حتى أن مروان بن محمد لم يجد صعوبة في القضاء على حركاتهم في بلاد العراق والجزيرة ثم في مدن الحجاز واليمن « فركدت ريح الخوارج من يومئذ الى أن ظهرت الدولة العباسية » (41) .

هكذا وصلت احوال الخوارج في المشرق الاسلامى في اواخر القرن الاول الهجرى وأوائل القرن الثانى الى مثل هذا الضعف والانحلال ، بحيث لم يعد في وسعهم مواصلة نشاطهم في قلب العالم الاسلامى وكان عليهم أن يغيروا في أسلوبهم بنبذ طريق الثورات السافرة واتباع أسلوب الدعوة والتنظيم السياسى ، والانتقال الى اطراف العالم الاسلامى بعيدا عن حاضرة الخلافة فاتجهوا الى بلاد المغرب .

(39) الطبرى : ج 5 ص 409 ، عبد المنعم ماجد : التاريخ السياسى للدولة العربية ج 2 صفحة 260 .

(40) ابن نخرى بردى : النجوم الزاهرة ج 1 ص 251 .

(41) ابن خلدون : المعبر ج 3 ص 167 .

ثانياً :

بلاد المغرب قبيل ظهور الخوارج

نجم عن سياسة الامويين الاواخر موجة من السخط عميت كافة الولايات الاسلامية ، وقد استغل الهاشميون والخوارج حالة السخط هذه في تأليب الجماعة الاسلامية ضد الحكم الأموي ، فبينما اتجه الهاشميون بدعوتهم نحو المشرق في فارس وخراسان عمد الخوارج الى بث دعواتهم في بلاد المغرب التي كانت اذ ذاك ميدانا خصبا لتقبل مبادئهم .

فقد عانت بلاد المغرب كغيرها من الولايات الاسلامية من الفتن السياسية الناجمة عن الخصومات القبلية بين القيسية واليمانية حتى ليذهب بعض الدارسين (42) الى اعتبارها دافعا اساسيا لثورات البربر على الحكم الأموي . فالثابت ان غالبية عرب الفتح الذين استقروا بالمغرب كانوا من اليمانية (43) ، وهم الذين آزروا موسى بن نصير خلال ولايته استمرت حتى عام 96 هـ . ولما عزل موسى واستبدله الخليفة سليمان بن عبد الملك بمحمد بن يزيد — وكان تيسيا (44) — كان هم الوالى الجديد وشغله الشاغل تصفية نفوذ آل موسى ، فأخذ يتتبعهم ويبطش بهم ويستولى

(42) انظر حسين مؤنس : نجر الاندلس من 144 ،
Marçais, G : La Berberie Musulmane. P. 141.

(43) ابن عذارى : ج 1 ص 39 ، البوعياشى : الريف بعد الفتح الاسلامى ص 15 .

(44) ابن القوطية : تاريخ افتتاح الاندلس ص 38 .

على أموالهم بتحريض من الخليفة لنتمته على موسى بن نصير (45) . فأودع محمد بن يزيد عبد الله بن موسى السجن وفرض عليه من المغارم ما هو فوق طاقته (46) ، وما فتىء يعذبه حتى مات (47) .

وفي ولاية يزيد بن أبي مسلم (101 — 103 هـ) (720 — 723 م) عاد نفوذ اليمينية من جديد (48) ، وانتمت يزيد بن أبي مسلم من سلفه محمد بن يزيد ، فرمى به في السجن وأشبعه جلدا وتعذيبا انتقاما لما حل باليمينية على يديه من عسف واضطهاد .

وآلت ولاية المغرب الى بشر بن صفوان بعد مقتل يزيد بن أبي مسلم ، وكان بشر من غلاة اليمينية (49) فأمرن في اضطهاد القيسية ، وبلغ به التعصب لعشيرته أنه استخلف على البلاد قبل موته نغاش بن قسوط الكلبى (50) ، فعاش فيها (51) وأسرف في اذلال القيسية .

وعاودت القيسية الظهور حين ولى هشام بن عبد الملك عبيدة بن عبد الرحمن القيسى ، فبيت النية على البطش بعمال بشر بن صفوان (52) ،

(45) نتم الخليفة على موسى لعدم استجابته لطلبه قبل توليه الخلافة بان ينتظر بما معه من هدايا المغرب حتى يموت الخليفة الوليد بن عبد الملك — الذى كان يلفظ أنفاسه الأخيرة — فقد سلم موسى الهدايا للوليد الذى فارق الحياة بعد ثلاثة أيام . فلما آلت الخلافة الى سليمان ، نكب موسى وأودعه السجن وبعث في قتل ابنه عبد العزيز بالاندلس وعبد الله بالمغرب .

راجع : ابن القوطية : المرجع السابق ص 36 ، الرقيق : تاريخ ابريقية والمغرب ص 294 .

(46) اليعقوبى : تاريخه ج 3 ص 255 .

(47) ابن عذارى : ج 2 ص 47 ، النويرى : نهاية الارب ج 22 ورقة 13 — مخطوط . (48) وثبة رواية للبلاذرى وابن عبد الحكم تذهب الى ان عبد الله بن موسى قتل سنة 102 هـ في ولاية بشر بن صفوان . راجع : فتوح البلدان ص 273 ، فتوح مصر والمغرب ص 290 . وعن مقتل عبد العزيز بن موسى بن نصير انظر : ابن القوطية : ص 37 ، الرقيق : ص 295 .

(48) ابن ابار : الحلة السراء ص 336 .

(49) اليعقوبى : ج 3 ص 59 .

(50) ابن عبد الحكم : ص 216 . وأورد الرقيق بدلا منه العباس بن ناصمة الكلبى . راجع : تاريخ ابريقية والمغرب ص 105 .

(51) ابن ابي دينار : المونس صفحة 34 .

(52) وقد استصرخ احد زعماء اليمينية هشام بن عبد الملك لاتخاذهم من بطش عبيدة بن عبد الرحمن بهذه الابيات :

اساءت بنو مروان نينا وما لنا
كانهم لم يشهدوا لى وقتلة
وتيناكم حر القنا بسيوننا
ولما تينتم نيل ما قد اردتموا
تفائلتم منا كان لم يكن لكم
انظر : الرقيق : ص 105 — 106 .

وفي الله ان لم يعدلوا حكم عدل
ولم يعلموا من كان قبل له الفضل
وليس لكم خيل سوانا ولا رجل
وطاب لكم نينا. المشارب والاكل
صديقا وانتم ما علمتم لنا وصل

وأمعن في اقتفاء أثر آل موسى بن نصير حتى استأصل شأقتهم (54). واستمرت محنة اليمانية في المغرب في عهد عبيد الله بن الحبحاب الذي تقلد الولاية سنة 116 هـ (735 م) ، ولائى أشياعهم على يديه عننا شديدا (55) .

والى جانب انشغال الولاة بالخصومات القبلية ، كانوا يتنافسون في جمع الاموال ارضاء للخلافة من ناحية ، وكسبا للانصار واشباعا لنههم من ناحية اخرى . فعكفوا على ارسال الحملات والجيوش تضرب في اطراف المغرب او تهاجم الجزر البحرية في البحر المتوسط بقية السلب والنهب . فيزيد ابن ابي مسلم غزا صقلية سنة 101 هـ (56) (719 م) في وقت كان الموقف بالمغرب عصيبا . وفي سنة 109 هـ (727 م) غزا بشر ابن صفوان نفس الجزيرة « وأصاب منها سبيا كثيرا » (57) بعد أن « هلك من جيشه خلق كثير » (58) . وغرق الاسطول الذى بعثه عبيدة ابن عبد الرحمن الى صقلية في العام التالى بقيادة المستنير بن الحبحاب (59) . وغزا عبيد الله بن الحبحاب في بلاد السوس وارض السودان ، لكنه لم يجن من وراء غزواته سوى مغنم الذهب والفضة وسبايا البربر (60) . كما بعث بجنده الى جزيرة سردينية سنة 117 هـ (736 م) « فنهبوا وغنموا وعادوا » (61) ، ثم غزا صقلية وعادت حملته بالاموال والسبايا (62) . و في كل تلك الجيوش كان البربر يشكون غالبية رجالها ، فكانوا اداة لخدمة اطماع الولاة .

ويجمع كثيرون من المؤرخين (63) على سوء معاملة عمال العصر

-
- (54) ابن الأبار : صفحة 48 .
(55) ابن عبد الحكم : ص 293 ، مؤنس : ثورات البربر في افريقية والانلس ص 165 .
(56) ابن عبد الحكم : ص 289 ، ابن عذارى : ج 1 ص 49 .
(57) الرقيق : ص 102 ، السلاوى : ج 1 ص 293 ، الباجى المسعودى : الخلاصة النقية صفحة 13 .
(58) ابن عبد الحكم : صفحة 191 .
(59) نفس المصدر والصحيحة .
(60) البلاذرى : فتوح البلدان ص 273 ، الرقيق : ص 108 .
(61) ابن الاثير : ج 5 صفحة 69 .
(62) الرقيق : ص 109 ، السلاوى : ج 1 ص 95 .
(63) انظر : مجهول : اخبار مجموعة ص 23 ، الورجلانى ج 1 ص 27 ، حسن ابراهيم : تاريخ الاسلام السياسى ج 2 ص 204 ، مؤنس : ثورات البربر ص 147 ، دبور : المغرب الكبير ج 2 ص 234 ، 235 ،
Marcais : La Berberie Musulmane. P. 43, Hopkins :
Medieval Mulim government ; P. 27.

الاموى الاخير للبربر وارهاقهم بالمغارم والجبايات ، واعتبر بعضهم بلاد البربر دار حرب حتى بعد اعتناقهم الاسلام جريا على سياسة الخلافة الاموية فى سائر الامصار الاسلامية (64) . وحاول الخليفة عمر بن عبد العزيز وضع حد لتسلط الولاة واستعادة ثقة البربر فى الحكومة الاسلامية ، فعين على المغرب واليا تقيا هو اسماعيل بن عبيد الله (65) . وامره باستفاط الجزية على من اسلم من البربر وتحرير من استرق من نسائهم ، كما امره « باقرار القرى فى يد غنائها بعد أخذ الخمس » (66) ، لتثول الارض الى اصحابها فيجنون ثمارها ويدفعون عنها خراجها المعلوم (67) . وقد حرص عمر بن عبد العزيز على أن يجمع اسماعيل بن عبيد الله بين اعباء الادارة والحرب الى جانب جمع الخراج والصدقات (68) ليحول دون جور الجباة واستبدادهم .

لكن هذه السياسة انتهت بوفاته ، وعادت الخلافة الاموية الى سيرتها الاولى . فقد استبدل الخليفة يزيد بن عبد الملك اسماعيل بن عبيد الله بيزيد بن ابي مسلم سنة 102 هـ 720 م ، فاستبد بالبربر ، وقضى على الاصلاحات التى انجزها سلفه ، وكان يزيد بن ابي مسلم ينفذ مشيئة الخلافة الاموية التى اعادت فرض الجزية على من اسلم من الموالى (69) ليتسنى لها الحصول على مزيد من الاموال والتنصل من دفع مزيد من الاعطيات للجند المسلمين من الموالى ومهما كان الامر فقد اشتط يزيد فى معاملة البربر ، ونسب اليه أنه اهدر كبرياءهم بوشم حرسه من البربر فكان يشم الرجل فى يده اليمنى باسمه وفى اليسرى بكلمة « حرسى » ، وادى ذلك الى شعور البربر بالمهانة ، فأنفوا منه وأنكروه (70) .

وجرى عبادة بن عبد الرحمن على سياسة العسف هذه حتى

-
- (64) عن هذا الموضوع انظر : فلهوزن : تاريخ الدولة العربية ص 275 وما بعدها .
(65) اخبار مجموعة ص 23 ، البلاذرى : فتوح البلدان ص 273 .
(66) اخبار مجموعة صفحة 23 .
(67) فلهوزن : المرجع السابق صفحة 280 .
(68) ابن عبد الحكم : صفحة 287 .
(69) الطبرى : ج 6 ص 617 ، ابن تعزى بردى : ج 1 ص 245 ، فلهوزن : تاريخ الدولة العربية صفحة 235 .
(70) البلاذرى : فتوح البلدان ص 273 ، ابن عبد الحكم : ص 289 ، الرقيق : ص 99 ، مؤنس : ثورات البربر ص 163 .

« جمع من الاماء والجوارى والعبيد والخصيان والدواب والذهب » (71) الشيء الكثير . وتفاقت الاحوال وازدادت سوءا ابان ولاية عبيد الله بن الحبحاب الذى اسرف فى سياسته فجنده الجيوش لسلب البربر وسبيهم فى اقاصى المغرب (72) ، ونشر الهلع والرعب فى تلك الاصقاع . وعين ابنه اسماعيل عاملا على طنجة وجعل معه عمر بن عبد الله المرادى ، فأساء السيرة واعتبرا البربر فيئا — اسلموا ام لم يسلموا — وعاملوهم معاملة الرقيق (73) . وهكذا تسبب الولاة الامويون فى المغرب فى اثاره مشاعر الحقد والكراهية عند البربر على الولاة والخلفاء على السواء مما اوجد مناخا ملائما لانتشار مذهب الخوارج .

ويحاول بعض الدارسين الدفاع عن الخلافة الاموية وتبرئتها من تبعات ما حدث فى المغرب من مساوئ ، بالقاء اللوم على الولاة وحدهم . فيذكر دبور (74) أن « سليمان بن عبد الملك انكر على موسى بن نصير سلوكه فى المغرب وانه كان حائقا عليه لمبالغته فى السبى وعدم عدله فى البربر » . ويمضى الدكتور السيد عبد العزيز سالم (75) فى نفس الاتجاه فيقول « . . وكان سليمان بن عبد الملك يستهجن سياسة عبد الله بن موسى القائمة على العنف والتسلط فى معاملة البربر . . » ويستشهد بعبارة اوردها الرقيق (76) مدلا بها على نزاهة الخليفة وعدله اذ اوصى واليه الجديد على المغرب بقوله « يا محمد بن يزيد ، اتق الله وحده لا شريك له ، وتم فيما وليتك بالحق والعدل » . ويظهر نفس هذا الاتجاه عند الدكتور مؤنس (77) اذ يقول « . . وليس الى الشك سبيل فى أن خلفاء بنى أمية لم يكونوا ليرضوا عن سياسة يزيد بن أبى مسلم

(71) ابن عبد الحكم : ص 292 .

(72) الرقيق : ص 108 البلاذرى : فتوح البلدان ص 223 .

(73) نفس المصدر ص 109 ، ابن الاثير : ج 5 ص 69 ، ابن عذارى : ج 1 ص 52 ، ابن خلدون : ج 4 ص 189 ،

Mercier : Histoire de l'Afrique

septentrionale. vol. I.P. 71, Provençal : Histoire de l'Espagne

Musulmane vol. I.P. 29, Hopkins : Medieval Moslem government.

P. 28.

(74) المغرب الكبير ج 2 صفحة 165 .

(75) المغرب الكبير صفحة 288 .

(76) تاريخ اريقتية والمغرب ص 63 ، النويرى : ج 22 ورقة 13 .

(77) فجر الاندلس ص 145 ، ثورات البربر ص 151 ، 152 .

وبشر بن صفوان في افريقية ، اذ أنهم لم يكونوا يعلمون شيئاً عن الوسائل التي كانا يلجان إليها في عسف البربر والاستبداد بهم . ومن دلائل ذلك أن يزيد بن عبد الملك لم يغضب حين علم بقتل البربر يزيد ابن ابي مسلم « (78) .

ونعتقد أن المحدثين قد تأثروا في هذا الصدد برواية لصاحب كتاب اخبار مجموعة في فتح الاندلس تقول « . . . وقد يقول من يطعن على الائمة أنهم انما خرجوا ضيقاً من سير عمالهم ، وأن الخليفة وولده كانوا يكتبون الى عمال طنجة في جلود الخرفان العسلية . . . وهو قول اهل البغض للائمة (يقصد الخوارج) » ومن المعروف أن هذا المؤرخ المجهول يعد الوحيد بين المؤرخين القدامى الذي تصدى للدفاع عن بنى أمية . ولا غرابة في ذلك اذا علمنا انه كان اندلسياً يعيش في كنف الدولة الاموية بالاندلس ، ويدهي أن يتعصب لبنى أمية ضد أعدائهم .

أما ما ذكره دبوذ عن حنق سليمان بن عبد الملك على موسى بن نصير لعدم عدله في البربر ، فنقول يؤخذ بحذر . فمن الثابت أن حنقه هذا يرجع لاسباب شخصية اوردناها سلفاً . ونفس الشيء يقال في تفسير حنق سليمان بن عبد الملك على عبد الله بن موسى ، وليس الحال كما ذكر الدكتور سالم استهجاناً لتسلط عبد الله على البربر . فما أورده من دليل في هذا الصدد لا يؤيد ما ساقه ، اذ أن نصيحة الخليفة لواليه الجديد باتباع « الحق والعدل » أمر تقليدي اصطلاح عليه في تعيين الولاة والعمال .

وتؤكد الوثائق هذا التفسير ، فقد أسرف الوالى الجديد في اضطهاد البيئية وتعقب آل موسى بن نصير واتباعهم ومصادرة أموالهم وسبى ذراريهم مرضاة للخليفة (79) .

ولا نشك في أن ولاة المغرب كانوا يمثلون مشيئة الخلافة وينفذون سياستها ، وأن الخلفاء درجوا على اختيار عمال يأنتمرون بأمرهم ، والا فما تفسير سنى الاصلاح والعدل التي شهدتها المغرب ابان ولاية اسماعيل ابن عبيد الله ؟ لقد حرص الخليفة عمر بن عبد العزيز الذي عرف

(78) وقد ذكر الدكتور مؤنس في هذا الصدد قولاً آخر هاك نمه : « اعتاد الخلفاء من عمال افريقية كثرة الهدايا والالطاف والاموال ، ولم يستطيعوا الامتناع عن اللجاج على العمال في طلبها . . . راجع لوراث البربر ص 144 ، 145 .

(79) ابن عذارى : ج 1 صفحة 47 .

بالورع والتقى على اختيار عماله من العدول الاتقياء ، وكان اسماعيل أحدهم . والظلم الذى حاق بالبربر على يد يزيد بن أبى مسلم انما تم تحت سمع الخلافة وبصرها ، فالخليفة يزيد بن عبد الملك عرف بالطمع والجشع وحب المال « الذى جمع له عماله منه ما لم يجمع لاحد من قبل » (80) . ولا غرو فقد كان ممثنا لسياسة عامله فى المغرب الذى اشبع له اطماعه فقال فيه عبارته الشهيرة « ما مثلى ومثل الحجاج وابن أبى مسلم بعده الا كرجل ضاع منه درهم فوجد دينارا » (81) . وتسليم الخليفة بما حدث من قتله سنة 102 هـ (721 م) واختيار محمد بن يزيد بدلا منه لا يؤيد وجهة نظر الدكتور مؤنس ، فقد كان عليه أن يسلم بالامر الواقع ريثما تهدأ الخواطر من جراء الآثار السيئة لحكم يزيد فى نفوس البربر ، ثم رماهم بعد شهور ببشر بن صفوان الذى انتقم من قتلة يزيد . وبعد موت يزيد بن عبد الملك تولى اخوه هشام الخلافة فأقر بشرا على المغرب لانه « بعث اليه باموال عظام وهدايا فاخرة » (82) . ولا يخامرنا شك فى أن اشتطاط ابن الحبحاب فى سياسته المالية بالمغرب كان مرضاة للخليفة ، فقد كان الخلفاء بالمشرق يستحبون طرائف المغرب ويبعثون فى طلبها الى عمال افريقية . ويذكر ابن عذارى (83) انه لما افضى الامر الى ابن الحبحاب مناهم بالكثير . ويخبرنا ابن خلدون (84) أن الخلفاء كانوا يطالبون الولاة بالوصائف البربريات والاردية العسلية، الالوان وأنواع طرف المغرب ، فكانوا يتغالسون فى جمع ذلك وانتحاله حتى « كانت الصرمة من الغنم تهلك بالذبح لاتخاذ الجلود العسلية من سخالها ولا يوجد منها مع ذلك الا الواحد وما قرب منه » .

ولدينا من الروايات ما تؤكد أن الخليفة رفض السماح لوحد من البربر جاء اليه يشكو جور ابن الحبحاب وعسفه ، وعاد بعد أن تيقن رجاله من تواطؤ الخليفة مع عماله (85) ، وأن الخليفة بسبب جشعه

-
- (80) فلهون : تاريخ الدولة العربية ص 337 . عن صاحب كتاب الصلة الاسباني الذى اكمل تاريخ ايزيدور .
(81) السلاوى : ج 1 صفحة 91 .
(82) اليعقوبى : تاريخه ج 3 صفحة 59 .
(83) البيان المغرب ج 1 صفحة 53 .
(84) المبرج ج 6 صفحة 119 .
(85) الطبرى : ج 4 صفحة 264 .

للحصول على الاموال « هو الذى يكره العمال على امتصاص دم الرعايا » على حد قول فلهوزن (86) . ولعل ما حدث فيما بعد من رفض عبد الرحمن ابن حبيب الازعان لمشيئة المنصور قائلا عبارته المتواترة « ان افريقية اليوم اسلامية كلها وقد انقطع السبى منها والمال » (87) ما يشير الى ما كان سائدا في العصر الاموى الاخير من طمع الخلفاء في اموال البربر وسبائهم ، ويؤكد مسؤولية الخلافة الاموية عما كان يقوم به عمالها في بلاد المغرب .

كان الظلم الاجتماعى الذى استشرى في بلاد المغرب اذن من صنع الخلافة وعمالها ، وهو امر ساعد البربر الذين كانوا قد أسلموا وصلح اسلامهم على اعتناق مبادئ الخوارج التى تحض على الثورة على الجائرين من الحكام (88) .

لقد بدا انتشار الاسلام بين البربر منذ وطأت اقدام العرب بلاد المغرب ، وكان لعقبة بن نافع دور بارز في هذا الصدد (89) ، فقد بنى مدينة القيروان سنة 55 هـ (675 م) فدخل كثير من البربر في الاسلام وثبت الاسلام بها (90) وواصل ابو المهاجر سياسة عقبة في نشر الاسلام وتعريب البربر ، وحسبه اكتساب كسيلة وقومه الى الاسلام واتخاذة حليفا (91) ، كما صالح عجم افريقية وادخلهم حظيرة الاسلام والعروبة (92) .

والى حسان بن النعمان يعزى الفضل في المؤاخاة بين البربر والعرب، فقد جند من البربر اجنادا وعهد الى ثلاثة عشر فقيها من كبار التابعين بتعليمهم القرآن واصول الاسلام واللغة العربية ، وخدم هؤلاء في الجيش العربى جنبا الى جنب مع العرب المسلمين . ومنذ ذلك الحين اطردت حركة بناء المساجد في سائر ارجاء المغرب (93) ، واصبحت بمثابة مراكز

-
- (86) تاريخ الدولة العربية صفحة 331 .
(87) ابن الاثير : ج 5 صفحة 117 .
(88) البغدادي : الفرق بين الفرق ص 273 ، حسن محمود : الاسلام والثقافة العربية في افريقية صفحة 231 .
(89) ابن الاثير : ج 3 صفحة 234 .
(90) نفس المصدر صفحة 235 .
(91) ابن مغازي : ج 1 صفحة 28 .
(92) المالكي : رياض النفوس ج 1 صفحة 21 .
(93) عبيد الله بن صالح : نص جديد عن فتح العرب للمغرب ص 224 ، المالكي : ص 36 ، الدباغ ج 1 ص 61 .

ثابتة لنشر الاسلام والحضارة العربية بين البربر (94) . أما موسى بن نصير فقد بث الاسلام في بلاد المصامدة (95) وفقه البربر في تلك الانحاء في قواعد الدين واصول الشريعة (96) . كما اشرك البربر المسلمين في فتح الأندلس وجعل لاحدهم قيادة الجيش وهو طارق بن زياد (97) ، وفي ذلك دلالة على رسوخ الاسلام عند البربر وقيامهم بحمل رسالته الى أوروبا في اواخر القرن الاول الهجرى (98) .

وفي خلافة عمر بن عبد العزيز تعاضمت حركة اسلام البربر وتعريبهم ، اذ بعث الى المغرب واليه اسماعيل بن عبيد الله ، وجعل برفقته عشرة من كبار الفقهاء لتبصير المغاربة بأصول الاسلام وفروعه وتعليمهم اللغة العربية (99) واستجاب البربر لتعاليم الفقهاء وأقبلوا على الاسلام حتى « غلب على المغرب » (100) « ولم يبق يومئذ من البربر أحد الا أسلم » (101) ، باستثناء جماعات طفيفة العدد متناثرة من المسيحيين الذين ظلوا على دينهم (102) .

وهكذا جرى اسلام البربر وتعريبهم « في سرعة وعمق

-
- (94) نفس المصدر السابق ص 223 ، ابن عذارى ج 1 ص 27 .
(95) ابن عذارى : ج 1 صفحة 43 .
(96) ابن عبد الحكم : صفحة 204 .
(97) مجهول : اخبار مجموعة صفحة 6 .
(98) انظر : حسن ابراهيم : انتشار الاسلام في القارة الاريقية ص 89 - 90 ،
Brunschvig : La Tunisie dans le haut moyen age.
P. 7, Drague : Esquisse d'histoire religieuse du Maroc, P. 17.
حيث يعتقد أولئك المؤرخون أن اسلام البربر كان سطحيا حتى ذلك الحين .
(99) المالكي : ج 1 ص 67 ، الدباغ : معالم الايمان ج 1 ص 142 ، حسن محمود :
الاسلام والثقافة العربية في افريقية ص 99 .
(100) البلاذري : فتوح البلدان ص 273 ، ابن كثير : البداية والنهاية ج 9 ص 185 ،
النويري : ج 22 ورقة 14 .
(101) ابن عبد الحكم : ص 87 ، الرقيق : ص 297 ، الدباغ : ج 1 ص 154 .
ابن خلدون : ج 4 ص 188 ، السلاوي : ج 1 ص 90 .
(102) حسن محمود : الاسلام والثقافة العربية ص 31 ،
Marçais : La Berberie musulmane. P. 36.
وقد زعم بعض المستشرقين أن عمر بن عبد العزيز خير مسيحي المغرب بين الدخول
في الاسلام أو الرحيل عن البلاد ، فأثر بعضهم اعتناق الاسلام بينما رحل البعض
الآخر الى أوروبا . انظر :
Bonte : l'Islamisme et le christianisme en Afrique. P. 72.
وقد أنكر البعض الآخر هذا التجنى « فمهر لم يكره التصارى على اعتناق الاسلام
مهذبا اياهم بالطرد والقتل ، وذلك لانه كان مسلما حقا متمسكا بها ورد في الشريعة
الاسلامية في معاملة أهل الذمة ، وليس من المعتول أن يتجاهل أو يخرج عن هذه
الشريعة » . انظر : فلهوزن : تاريخ الدولة العربية ص 289 ،
Mercier : Histoire de Constantine. P. 86.

وشمول « (103) على عكس دعاوى بعض المستشرقين (104) الذين ذهبوا الى ان حركة التعريب لم تسير انتشار الاسلام في المغرب ، وان البربر لم يتعلموا العربية الا في وقت متأخر .

ووجد البربر المسلمون تناقضا صارخا بين تعاليم الاسلام ومبادئه بما تنطوى عليه من عدل ومساواة وبين سياسة الأمويين الاواخر الجائرة ، فأقبلوا على اعتناق مذهب الخوارج وهو في جوهره مذهب « ثوري ديمقراطي اشتراكي » على حد تعبير ميور (105) .

وليس الى الشك سبيل في أن مبادئ الخوارج بما تنطوى عليه من تمسك بالشريعة في جانبها العتائدي (106) ، وثورية في قوامها السياسي وبساطة ووضوح في جوانبها الفكرية ، وجدت مناخا ملائما في ظروف المغرب الاسلامي وطبيعة سكانه .

فاذا كانت الديمقراطية هي محور مذهب الخوارج وقوامه على اعتبار أن الامامة حق متاح لكل مسلم (107) ، فبديهى ان يلقي ذلك المذهب قبولا لدى البربر الذين طال حرمانهم من المساواة مع العنصر العربي الحاكم ، ومن الطبيعي ان تتولد لديهم نزعة ثومية مغربية تتطلع لازاحة نفوذ الاقلية العربية عن مكان الصدارة والحكم في اطار شرعى يكفله الدين ، ولما كان مذهب الخوارج يقول بالثورة على الجائرين من الحكام (108) فقد وجد البربر في اعتناقه مبررا لانتفاضهم على الحكم العربى .

وبمعنى آخر ، اكتسبت نزعة الاستقلال عند البربر — بفضل مذهب الخوارج — طابعا ثوريا دينيا (109) ، فالتقى البربر مع الخوارج في موقفهم من عدو مشترك ممثل في السلطة الاموية .

Brunschvig : Op. Cit. P. 7.

(103)

(104) انظر

Marçais, W : Comment L'Afrique du Nord à été arabisée. P. 3, Hudas : Essai sur l'écriture Maghrébine, P. 86, Marçais, G : La Berberie Musulmane, P. 41.

The caliphate, its rise, decline and Fall : P. 407.

(105)

(106) انظر : ابو زكريا : السيرة ورقة 8 مخطوط ،

Smith : The Ibadites. P. 279.

(107) الاسرائيلى : التبصير في الدين ص 46 .

(108) البندادى : الفرق بين الفرق ص 273 .

(109) حسن مجبود : الاسلام والثقافة العربية ص 164 .

Vonderheyden : La Berberie Orientale. P. 4.

ومفضلاً عن ذلك فإن وضوح فكر الخوارج والتزامه بظاهر الدين وعدم ميله للفلسفة والتأويل (110) جعله يتلاءم مع عقلية البربر (111). وبعبارة أخرى كان فكر الخوارج متسقاً مع طبيعة البربر المعروفين «بإقامتهم لمراسم الشريعة وأخذهم بأحكام الملة ونصرهم لدين الله» (112). ومن مظاهر هذا الاتساق أيضاً أن صفات الصلابة والقوة ممثلة في قول الخوارج بالاستعراض ورفض التثنية والامر بالمعروف والنهي عن المنكر (113) يقابلها عند البربر شدة المراس وقوة البأس والميل الغريزي للتطرف (114).

وهكذا كانت مبادئ الخوارج متوائمة مع طباع البربر الفطرية وامتشبية مع أهدافهم السياسية ونزعتهم القومية . وهو ما عبر عنه السلواي (115) في أيجاز رائع بقوله : « . . . وحسن موقعها (يعنى مبادئ الخوارج) لديهم بسبب ما كانوا يعانون منه من وطأة الخلافة القرشية ، وجور بعض عمالها ، فلقنهم أهل البدع أن الخلافة لا يشترط فيها القرشية بل ولا العربية . . . ودسوا اليهم مع ذلك بعض تشديدات الخوارج وتعمقاتهم ، وأروهم ما هم عليه من التصلب في دينهم ، فظهر للبربر بباديء الرأي أن تعمقهم ذلك إنما هو من آثار الخشية لله والخوف منه ، وأن ذلك هو عين التقوى المأمور بها شرعاً . . . »

تصاري القول — ساعدت أحوال بلاد المغرب في أواخر القرن الأول الهجري وأوائل القرن الثاني على نزوح الخوارج المضطهدين في المشرق الى بلاد المغرب (116) لنشر دعوتهم بين البربر وتحقيق ما فشلوا فيه من قبل من أهداف .

(110) انظر : الرازي : اعتقادات تفرق المسلمين ص 40 وما بعدها ، أحمد أمين :

ضحى الاسلام ج 3 ص 335 .

(111) صاعد الاندلسي : طبقات الامم ص 12 ، ابن زيدان : اتحاف اعلام الناس ج 1
صفحة 72 — 73 ،
Dozy : Op.cit. P. 131.

(112) ابن خلدون : ج 6 ص 105 ،
Smith : Op. Cit. P. 279

ولذلك طلق عليهم دوزي « كلالنة الاسلام » ودي بوا « بيوريتان الاسلام »
Spanish Islam. P. 130, Le Djebel Nefousa. P. 137.

(113) انظر : الاسرائيني : التبصير في الدين ص 142 وما بعدها .

(114) صاعد الاندلسي : طبقات الامم ص 12 ،
Cam. Med. hist. Vol. 2 P. 376, Draguge : Op. Cit. P. 23.

(115) الاستقصا ج 1 صفحة 123 .

(116) ابن خلدون : العبر ج 5 ص 11 ،

Le Tourneau : La revolte,
d'Abou-Yazid. P. 105 Mercier : Histoire de L'etablissement
des Arabes dans l'Afrique septentrionale. P. 70.

انتشار مذهب الخوارج في بلاد المغرب

كان فشل الخوارج في المشرق في تحقيق أهدافهم سببه أن حركاتهم كانت تفتقر إلى التنظيم السياسي (117) ، وتعتمد على القيام بثورات هوجاء دون تنظيم أو اعداد سابق (118) مما سهل على الخلافة الاموية وولاتها مهمة مناهضتها واستئصال شأفتها اولاً بأول . وبانتهاء القرن الأول الهجرى اختلفت فرقتنا الازارمة والنجديات وهما من أهم فرق الخوارج . وكان من الطبيعي أن تلجأ فرقتنا الصفرية والاباضية الى أسلوب مغاير

(117) ما يقال من الاتفاق السرى بين ثلاثة من الخوارج لاغتيال على ومعاوية ومبرو بن العاص لا يننى صحة ما ذهبنا اليه . فهو تأمر انتقامى لا يخدم أهدافا بعيدة للخوارج . وأسلوب التأمر السرى ليس تياراً أصيلاً في فكر الخوارج السياسى بل انه « لا يتفق مع عادات الخوارج » على حد قول بعض الدارسين .
راجع : فلهوزن : تاريخ الدولة المرابية ص 98 ،

Hitti : History of the Arabs. P. 182.

(118) تخالف ما ذهب اليه الدكتورة سهر القلهاوى في تفسيرها اختلاف الخوارج على نافع بن الأزرق وظهور فرق الازارمة والنجديات والصفرية والاباضية بأنه خطة محكمة من الخوارج للهجوم على الدولة الاموية التي كانت تحتاز اذ ذاك أزمة خطيرة يبتجها فريق منهم الى الشمال وآخر الى الجنوب لتكوين خط هجوم شرعى يمتد من الجزيرة شمالاً الى اليمامة والبحرين جنوباً ، بينما يقوغل فريق ثالث في فارس لاتخاذها ملجأ ساعة الشدة . انظر : أدب الخوارج في العصر الاموى ص 35 . والواقع أن المصادر لا تشير الى شىء من هذا البتة ، والذي ينهم من الروايات أن ما حدث كان محض خلاف فقهي انتهى الى انشقاق مذهبي وسياسى في جماعة الخوارج . ولم يحدث قط ثمة تعاون مشترك بين هذه الفرق في صراعها مع الدولة الاموية .

عن ظهور فرق الخوارج راجع ، الاسفرائينى : التبصير في الدين ص 49 وما بعدها ، ابن عبد ربه : العقد الفريد ج 2 ص 191 وما بعدها ، البياسى : الاعلام بالحروب الواقعة في صدر الاسلام ج 2 ص 169 - مخطوط .

توأمه تنظيم الدعوة السرية وبث الدعوة في أطراف العالم الإسلامي
لنشر تعاليم المذهب ، فاذا ما ازداد الانتصار عددا وأنسوا من أنفسهم
قدرة على الثورة بادروا بالخروج .

كانت بلاد المغرب أهم أقاليم الأطراف التي اتجهت إليها جهود
دعاة الخوارج العراقيين (119) فمتى تم ذلك ؟ وأي فرق المذهب قدر
لها أن تنتشر في البلاد ؟

لا نستطيع أن نحدد في وضوح تاريخ بدء دعوة الخوارج بالمغرب
بسبب تضارب الروايات واختلاطها ، فابن حوقل (120) يرجع بداية
الدعوة إلى معركة النهروان سنة 38 هـ (658 م) فيذكر أن « عبد الله بن
وهب الراسبي وعبد الله بن أباض لجأ إلى جبل نفوسة منذ وقت
انصرافهم عن أمير المؤمنين على بن أبي طالب بمن سلم معهم من أهل
النهروان . . واتموا هذا الجبل دار هجرة » لكن المعروف أن الراسبي
قتل في النهروان (121) ، كما أن ابن أباض لم يرد له ذكر بين من نجوا
من القتل في المعركة (122) ، الأمر الذي يشكك في صحة هذه الرواية .
ليس بعيد أن يكون بعض من فروا بعد معركة النهروان قد اعتصموا
بجبل نفوسة ، لكنهم لم يتركوا هناك أثرا يذكر . لكن الظهور الحقيقي
لمذهب الخوارج في بلاد المغرب يعود إلى أواخر القرن الأول ، وأوائل
القرن الثاني الهجريين (123) .

أما عن فرق الخوارج التي انتشرت ببلاد المغرب ، فإنه
قد اختلط أمر تحديدها على بعض المحدثين الذين أرخوا للخوارج في
المغرب ، إذ زعم بعضهم (124) أن البلاد شهدت انتشار فرق الخوارج
جميعها ، وتشكك البعض (125) الآخر في وجود فرقتي الإباضية والصفيرية

(119) ابن خلدون : المعبر ج 6 ص 110 .

(120) المسالك والممالك ص 68 .

(121) المسعودي : مروج الذهب ج 2 ص 417 .

(122) نلس المصدر والصحيفة ، ابن خلدون : المعبر ج 3 ص 142 .

(123) ابن خلدون : ج 6 ص 110 ، السلاوي : ج 1 ص 123 ، عنان : دولة الإسلام

في الأندلس ج 1 ص 116 .

(124) انظر :

Basset : Recherches sur la religion des Berberes. P. 331,

الطاهر الزاوي : تاريخ الفتح العربي في ليبيا ص 118 .

Dozy : Op. Cit. P. 131.

(125) انظر :

ومؤنس : فجر الأندلس ص 148 ، ثورات البربر ص 154 - 155 .

على أساس « أن مبادئ الفرقتين ليست مما يجذب البربر ، فهما أكثر فرق الخوارج ميلا للمسالمة والتسامح مع المخالفين » ، علما بأن الصفرية من أكثر فرق الخوارج تطرفا ، لا ننكر أنهم اتخذوا موقفا وسطا بين الأزارقة المسرفين في التطرف والإباضية المعتدلين (126) لكن ثوراتهم اتسمت بالقسوة والعنف سواء في المشرق أو المغرب ، فلم يكونوا أقل حدة من الأزارقة في هذه الناحية (127) .

واعتقد أن من أثرت اليهم من المؤرخين المحدثين إنما تأثروا بقول صاحب كتاب أخبار مجموعة (128) ، « فما بال التحكيم فشا فيهم ورفع المصاحف وحلق الرؤوس اقتداء بالأزارقة وأهل النهروان » . لكن الذى يؤكد أن الأزارقة قضى عليهم نهائيا بعد قتل قائديهما تطرى بن الفجاءة وعبيدة بن هلال سنة 77 هـ (696 م) على يد المهلب بن أبى صفرة واختلفوا نهائيا بعدئذ من مسرح السياسة (129) أما النجدات ، فقد فتك عمر بن عبيد الله بن معمر قائد عبد الملك بن مروان بزعيمهم أبى فديك سنة 72 هـ (691 م) وقتل معه ستة آلاف من أصحابه بالبحرين ، فتضائل شأنهم بعد ذلك (130) .

معنى هذا أن فرقتين فقط من فرق الخوارج الكبرى ظهرتا ظهورا واضحا في أحداث بلاد المغرب وهما فرقة الصفرية ، وفرقة الإباضية ، فما تاريخ ظهور الفرقتين ؟ ؟

ينتسب الخوارج الصفرية الى عبد الله بن الصغار (131) ، وأن كانت كتب الفرق (132) ترجع بهذا النسب الى شخص يقال له زياد بن

(126) الشهرستاني : الملل والنحل ص 121 — 123 ، ذكر جوليان انه اذا كان الأزارقة يمثلون اليسار المتطرف في مذهب الخوارج والإباضية اليمين ، فان الصفرية يمثلون اليسار . بينما يشبه جوتيهه الإباضية بالونثنيك والصفرية بالبولشنيك . انظر : Histoire de l'Afrique du Nord. P. 329. Les Siecles obscurs. P. 269,

Gautier : Loc. Cit. (127)

عبد المنعم ماجد : التاريخ السياسى للدولة العربية ج 2 ص 288 .

(128) صفحة 32 .

(129) الطبرى : ج 6 ص 308 ، ابن خلدون : 3 ص 161 ، الاسفرائينى : ص 51 ، البغدادي : ص 87 ، نهبوزن : الخوارج والشيعة ص 109 .

(130) ابن الاثير : ج 4 ص 140 ، البغدادي : ص 90 .

(131) البلاذرى : انساب الاشراف ج 11 ص 83 .

(132) انظر : السرايزى : ص 51 ، الاسفرائينى : ص 52 ، البغدادي ص 90 ، الشهرستاني : ص 123 .

الاصفر . وأيا ما كان الامر فلا محل لتصديق روايات أخرى ترجع تسميتهم لصفرة وجوههم من كثرة العبادة (133) ، أو لانهم أخرجوا من الدين صفرا (134) فكثرة العبادة من صفات الخوارج عموما وليست حكرا على الصفرية ، كما أن التفسير الثاني من نسج فقيه أباضى معاد للصفرية . ولا صحة للقول الذى ينسبهم الى المهلب بن ابي صفرة (135) أعدى أعداء الخوارج . ولا يمكن أن نقبل الروايات التى تنسبهم الى عبد الله بن وهب الراسبى وحرقتوص بن زهير أو ابي بلال مرادس (136) ، فلم يكن الخوارج قد افترقوا بعد الى فرقتهم المعروفة ، بل أطلق عليهم اذ ذاك « المحكمة الاولى » (137) انما ظهر الصفرية حين خالف عبد الله بن الصغار نافعا بن الازرق حول مسألة التعدة سنة 65 هـ (684 م) وهو خلاف فقهى بالدرجة الاولى (138) اتخذوا فيه موقفا وسطا بين الازارقة المتطرفين والاباضية المعتدلين ، « فلم يكفروا التعدة عن القتال اذا كانوا موافقين فى الدين والاعتقاد » (139) .

والواقع أن عقائد الصفرية تمثل تطورا عمليا ملحوظا فى فكر الخوارج وعقائدهم ، اذ تجنح الى التخفيف من غلواء التطرف الذى افضى بحركاتهم الى الفشل من قبل فهم لم يسقطوا الرحم ولم يحكموا بقتل اطفال المشركين وتكفيرهم كالأزارقة ، كما نادوا بجواز التقية فى القول دون العمل (140) ، وأجاز بعض زعمائهم تزويج المسلمات من كفار قومهم فى دار التقية (141) . وقد كفل لهم ذلك معايشة الجماعة الاسلامية بدلا من اشهار عدائهم لها ، الامر الذى اتاح لهم القدرة على الدعوة السرية المنظمة ، وحقق لذهبهم الانتشار . لكنهم كانوا أكثر تطرفا من الاباضية فى موقفهم من مرتكبى الكبائر ومن ثم من مسألة « الكفر والايمان » ، فبينما رأى الاباضية أنهم موحدون قال الصفرية بتكفيرهم . (142) وفى ذلك تفسير لنزعة القسوة والعنف التى

(133) ابن عبد ربه : المعتمد الفريد ج 1 ص 216 .

(134) السوفى : شرح السؤالات ورقة 114 . مخطوط .

(135) ابن تغرى بردى : ج 1 ص 289 .

(136) البيرد : الكامل ج 3 ص 1006 .

(137) البغدادى : صفحة 91 .

(138) لطفى ديلانيدا : مادة الصفرية — دائرة المعارف الاسلامية ص 229 .

(139) الشهرستانى : صفحة 123 .

(140) الرازى : صفحة 51 .

(141) المرجع السابق صفحة 122 .

(142) نفس المصدر ص 121 .

لازمت سياسة الصفرية في معاملة اعدائهم .

وعلى كل حال — استفاد الصفرية من اخطاء الازارقة والنجدات ومن كان قبلهم من المحكمة الاولى ، فثريثوا قبل دخولهم معترك الحياة السياسية ، فلم نسمع عن حركات لهم قبل ثورة صالح بن مسرح ضد الامويين سنة 76 هـ (143) (695 م) . كما امتازت ثوراتهم بالتركيز على منطقة الموصل والجزيرة وديار بكر ، واتخذوها مقرا تتجمع فيه قواتهم لتتجه في اعداد كبيرة نحو البصرة والكوفة ، وقد سقطت الكوفة نفسها في ايديهم مرتين الاولى ابان ثورة شبيب سنة 77 هـ (144) (696 م) والثانية اثناء ثورة بسطام بن يشكر المعروف بشوذب سنة 100 هـ (145) (718 م) ، الامر الذي يؤكد ان حركاتهم كانت تهدف الى اقامة دولة للخوارج

ان التطور الجديد في فكر الخوارج الصفرية بتجويز مبدا التقية ، والاتجاه العملى في حركاتهم بالمشرق (146) يؤكد جنوحهم الى أسلوب الدعوة السرية المنظمة في المغرب . لا ننكر ان هذه الناحية اكثر وضوحا عند الاباضية بسبب وفرة المادة التاريخية المتعلقة بهم ، لكن تاريخ الصفرية لا يخلو من اشارات تؤكد الاتجاه الذى اشرت اليه ، هذا الاتجاه الذى يتجلى في جهود دعائهم في نشر مذهبهم ببلاد المغرب .

تذكر المصادر الاباضية (147) ان « اول من جاء بطلب مذهب الاباضية ونحن بقيروان افريقية سلمة بن سعيد قال ، قدم علينا من ارض البصرة ومعه عكرمة مولى ابن عباس على بعير ، سلمة يدعو الى مذهب الاباضية وعكرمة يدعو الى مذهب الصفرية » .

معنى هذا ان القيروان كانت مركز الدعوة في المغرب (148) ، لكننا لا نعرف

-
- (143) الطبرى : ج 6 صفحة 215 .
(144) من حركة شبيب بن يزيد الشيباني انظر : الطبرى : ج 6 ص 223 وما بعدها .
(145) من حركة شوذب راجع : الطبرى : ج 6 ص 556 وما بعدها .
(146) هذه الحركات هي : ثورة بهلول بن بشر الشيباني بالموصل سنة 119 . انظر : ابن الاثير : ج 5 ص 77 وما بعدها .
ثورة الصحارى بن شبيب سنة 119 هـ . انظر : الطبرى ج 7 ص 137 وما بعدها
ثورة الضحاك بن تيس الشيباني : انظر : ابن قتبية : المعارف ص 412 .
ثورة الخبيرى الصفرى سنة 128 هـ . انظر الطبرى : ج 7 ص 347 .
ثورة شيبان بن عبد العزيز سنة 129 هـ . وهى آخر ثورات الصفرية في العصر الاموى
انظر : الطبرى : ج 7 ص 349 .
(147) ابو زكريا : السيرة ورقة 2 . مخطوط ، الدرجيني : طبقات الاباضية ج 1 ورقة 6 مخطوط .

على وجه الدقة متى حضر عكرمة — رأس دعاة الصفرية — الى افريقية .
والراجع انه وصلها خلال السنوات الخمس الاولى من القرن الثامن
الهجرى (149) .

كان عكرمة هذا من أصل مغربى (150) ، وكان من موالى ابن
عباس الفقيه ذائع الصيت وقد اتاح له ذلك مخالطة كبار الفقهاء والمحدثين
كأبى هريرة والسيدة عائشة ، فسمع منهم وأخذ عنهم حتى أضحى من
الأعلام الثمينة فى الفقه والحديث (151) ثم أخذ بالمذهب الصفرى وصار
من محول متهائمه . ومن الغريب ألا نجد له ذكرا فى حركات الصفرية فى
شمال العراق ، وقد يفهم من ذلك انه مال الى تعاليم الصفرية فى وقت
متأخر . وقد عهد اليه بنشر المذهب فى بلاد المغرب بعد اتجاه الخوارج
الصفرية الى اتباع أسلوب التنظيم والدعوة .

ولا يستفاد من النص السابق أن الصفرية والاباضية التاما فى نظام
واحد أو أن دعائهما تلازما فى نشر تعاليمهما ، فلم نقف على ما يشير الى
مثل هذا العمل المشترك فى الجهود التى قاموا بها بين البربر . بل أن كلا
من الجماعتين اختطت لنفسها طريقا خاصا ، ولم تتورعا عن التنافس
والصراع الذى انتهى باقتتالهما فى بعض الاحيان . كما أن دعاة الفرقة
الاباضية اتجهوا الى الاقاليم الشرقية من بلاد المغرب بينما اتجهت الدعوة
الصفرية الى قبائل المغرب الاقصى (152) .

على كل حال نزل عكرمة بالقيروان حيث أمكنه الاتصال برؤساء
القبائل من أمثال ميسرة المطفرى — زعيم مطفرة — الذى تلقى العلم على
يديه مختفيا ، فقد اشتغل بالسقاية فى سوق القيروان حتى لا يكتشف أمره .
وعلى الرغم من كونه سيدا لعصبية لها خطرها لم يتورع عن الاشتغال
بتلك المهنة امعانا فى التستر والحيطة . وقد تسنى له بذلك أخذ تعاليم
المذهب عن عكرمة ، ثم عاد فنشرها بين قومه من بربر مطفرة (153) .

(148) ابن خلدون : ج 7 ص 11 ،

Marçais : La Berberie Musulmane, P. 48.

(149) العينى : عقد الجبان ج 11 تسم 3 ورقة 46 — مخطوط .

(150) نفس المصدر والصحيفة Fournel ; Les Berbers. Vol I. P. 352.

(151) المبرد : الكامل ج 3 ص 949 ، العينى : المرجع السابق ورقة 464 ، دبور :

المغرب الكبير ج 2 ص 279 ،

(152) ابن خلدون : المغرب ج 7 ص 11 .

(153) نفس المصدر ج 6 ص 118 .

كما اتصل أبو القاسم سهكو بن واسول شيخ مكناسة بعكرمة في القيروان (154) كذلك وليس بالمشرق كما اعتقد البعض (155) . ولازمه حتى موته في سنة 105هـ (723م) أو سنة 107هـ (725م) حسبما يرجع (156)، وتبحر في أصول المذهب وفروعه حتى وصف بأنه من « مشاهير حملة العلم » (157) ، وبأنه « مقدم الصفرية » (158) بعد وفاة عكرمة . واستطاع أبو القاسم نشر المذهب بين تومه من مكناسة ، ثم اتجه نحو المناطق الصحراوية الجنوبية لبث الدعوة فيها ، وعمد — شأنه شأن ميسرة — الى اتباع أسلوب التستر والتخفى ، فرحل الى واحة تافيلت — وهى ملتقى القبائل الرعوية جنوبى المغرب الاقصى — وتظاهر بتربية قطعان الماشية وعكف على بث تعاليم المذهب بين الرعاة حتى تحولت خيمته الى مجمع للخوارج الصفرية في تلك النواحي (159) .

ولم يقتصر انتشار المذهب الصفرى على بربر مطفرة ومكناسة ، ذلك أن بربر برغواطة اعتنقوا هذا المذهب في وقت مبكر على يد طريف ابن شمعون الذى لقي عكرمة بالقيروان كذلك (160) . واذا كانوا قد تخلوا عنه بعد ذلك واتبعوا تعاليم صالح بن طريف (161) ، فلا يمكن اغفال دورهم البارز في ثورة الصفرية الكبرى بالمغرب الاقصى التى تزعمها مسيرة المطغرى سنة 121 هـ (739 م) .

- (154) ابن خلدون : ج 6 ص 105 ، ابن زيدان : اتحاف اعلام الناس ج 1 ص 76 .
 (155) مجهول : نبذ تاريخية ص 60 ، القلقشندي : صبح الامنى ج 5 ص 165 .
 (156) المعينى : عقد الجبان ج 11 قسم 3 ورقة 464 .
 (157) ابن خلدون : المعبر ج 6 ص 105 .
 (158) الشطيبى : الجمان في أخبار الزمان ورقة 203 — مخطوط .
 (159) البكرى : المغرب ص 149 ، ابن خلدون : ج 6 ص 130 ،
 Fournel : Op. Cit. Vol. I. P. 352.

- (160) ابن خلدون : ج 6 ص 107 .
 (161) تسكن برغواطة اقليم تامسنا بالمغرب الاقصى وأهم مدنه سلا وآزمور وآنى وآسلى ، وكان زعيمها طريف بن شمعون من تواد ميسرة ، وقد اختلف في نسبه فيما اذا كان مصبوديا أو يهوديا أو يبنيا وعلى كل حال — فقد خلفه بعد موته ابنه صالح الذى تزندق وشرع ديانة جديدة ، وأظهر قرانا جديدا وتسمى « بصالح المؤمنين » ولم يقدر لتعاليمه الانتشار في حياته ، فقد غادر البلاد الى المشرق ، وادعى انه المهدي المنتظر وكان قد أعد ابنه الياس للقيام بأمر دعوته بعد أن لقنه اسرارها ومقهاه بأصولها . وقد نشبت الدعوة في عهد الياس ، وحاول الادارسة القضاء عليها الا انها ظلت قائمة حتى عصر الموحدين . راجع : ابن عذارى : ج 1 ص 61 ، ابن خلدون : ج 6 ص 207 ، ابن الخطيب : أعمال الاعلام ج 3 ص 118 ، البوعياشى : الربيع بعد الفتح الاسلامى ص 15 ، سعد زفلول عبد الحميد : تاريخ المغرب العربى ص 417 ،
 Mercier : Histoire de l'Afrique Septentrionale. Vol. I. P. 238.

والراجح أن ميسرة كان على صلة وطيدة بطريف بن شمعون « القائم بدعوة الصفرية » (162) في برغواطة تبل تتلده زعامة الحركة (163) ، فلما قام بثورته آزروه ووقفوا الى جانبه، لكنهم مالوثوا أن انسحبوا من الحركة الصفرية حين نحى ميسرة عن زعامتها ، فانحازوا الى دعوة صالح بن طريف .

وانتشر المذهب الصفري أيضا في زناتة « فقد ضرب بنو يفرن فيه بسهم وانتحلوه » (164) ، كما أقبلت بعض بطونها في المغرب الأدنى على اعتناقه وساهمت في حركات الصفرية بعد ذلك بصورة محدودة .

ولم يقتصر انتشاره على البربر وحدهم بل تعدهم الى العناصر الأخرى ، فبعض العرب المقيمين بافريقية دانوا بالمذهب الصفري وقد تسرب هؤلاء الى المغرب بصحبة الجيوش القادمة من المشرق ، حتي ذاع عن بعض الولاة اعتنائهم هذا المذهب أو على الأقل تعاطفهم مع معتنقيه (165) فقد اتهم يزيد بن أبي مسلم بأنه من الخوارج الصفرية (166) ، وان كان لم يستطع الجهر بذلك خوفا وتقية حتى قيل بأنه « يعلم الحق ويكتبه » (167) .

كما انتشر المذهب الصفري بين جماعات الافارقة ، وهم اصلا من البربر الذين اختلطوا بالروم ودخلوا في خدمتهم واعتنقوا ديانتهم أو من الاجانب المستوطنين الذين طال وجودهم في بلاد المغرب حتى أصبحوا افارقة (168) . وهؤلاء كان لهم نمط خاص في حياتهم باعتبارهم أكثر تحضرا من سكان البلاد الأصليين وكانت لهم لهجتهم الخاصة التي لا يعرفها غيرهم (169) . وقد أقبلا على اعتناق الاسلام رغبة منهم في الاحتفاظ بمكانتهم الاجتماعية المرموقة ، لكن الولاة الامويين الاواخر عاملوهم معاملة

(162) ابن خلدون : ج 6 صفحة 107 .

(163) عبيد الله بن صالح : نص جديد ص 224 ،

Marcas, G : La Berberie Musulmane. P. 48.

(164) ابن خلدون : ج 7 ص 11 ،

Masqueray : Chronique d'Abou Zakaria. P. Lxxiii

(165) ابن الأثير : الكامل ج 5 ص 70 ،

Le Tourneau : Op. Cit. P. 439.

(166) المبرد : الكامل ج 3 ص 949 .

(167) نفس المصدر صفحة 968 .

(168) حسن محمود : انتشار الاسلام ج 1 ص 167 .

(169) البكري : المغرب صفحة 6 .

البربر ، فلما انتشر المذهب الصفري بين بربر المغرب الاقصى لم يحجم الافارقة عن اعتناقه ، فقد تلقاه زعيمهم عبد الاعلى بن جريج عن عكرمة بالقيروان ثم نشره بين قومه (170) . وحسبنا دليلا على ذلك اشتراك الافارقة في ثورة مسيرة سنة 121 هـ (739 م) وتقليده عبد الاعلى واليا من قبله على طنجة بعد فتحها (171) .

وامتدت تعاليم الصفرية كذلك عن طريق ابي القاسم سمكو بن واسول الى جماعات السودان الناطقين جنوبى الصحراء . فمن المعروف ان قوافل التجارة بين بلاد المغرب وبلاد السودان كانت تمر عبر واحة تافيلت حيث اقام ابو القاسم واخذ يعمل على نشر المذهب الصفري . وكانت جماعات منهم تقطن هذه الواحة وتعمل في التجارة عبر الصحراء . وقد رحب هؤلاء بمبادئ الخوارج لما تنطوى عليه من مساواة دون اعتبار للعنصر أو اللون . ووجد ابو القاسم سمكو فيهم اتباعا مخلصين فالتفوا حوله واعتنقوا مذهبه . واخذت جموعهم تند وتستقر في اقليم تافيلت بصفة دائمة بعد اعناقهم المذهب الصفري ، وليس ادل على ذلك انه ما ان شرع الصفرية في اقامة دولتهم بسجلماسة سنة 140 هـ (757 م) حتى اختاروا اول ائمتهم من السودان وهو عيسى بن يزيد الاسود (172) /

وهكذا تغلغل المذهب الصفري في سائر ارجاء المغرب الاقصى وبعض نواحي افريقية والمغرب الادنى بين البربر والعرب والافارقة والسودان على السواء . ولعل هذا الانتشار السريع وشموله كافة الاجناس والعناصر الموجودة ببلاد المغرب وتسربه حتى جنوبى افريقية هو الذى حدا بابن خلدون (173) الى القول بان « الصفرية قد فشت مقاتلتها في سائر القبائل بافريقية » « وصار لهم فيها عدد كثير وشوكة قوية » على حد قول النويرى (174) .

اما المذهب الاباضى فينسب الى عبد الله بن اباض المسرى

(170) السلاوى : ج 1 صفحة 97 .
(171) ابن عبد الحكم ص 293 ، ابن عذارى : ج 1 ص 52 .
(172) البكرى : المغرب ص 149 ،

Journal : Op. Cit. Vol. 2. P. 22.

(173) المبرج ج 4 ص 189 .
(174) نهاية الارب ج 22 ورقة 150 .

التمييز (175) ، وان كان بعض مؤرخي الإباضية ينكرون ذلك (176) .
ويجمع المؤرخون (177) على ان المذهب الإباضي ظهر - شأنه شأن
الصفيرية والنجادات والأزارقة - سنة 64 هـ (683 م) عندما خالف عبد الله
ابن أباض نافع بن الأزرق في تفكيره القعدة عن القتال واتخذ بذلك
موقفا معتدلا .

والواقع ان الاعتدال هو السمة الواضحة لعقائد الإباضية ، اذ
انهم يحرمون دماء المسلمين وسبى ذراريهم وغنيمة أموالهم (178) . كما
انهم اعتبروا دور مخالفيهم دار توحيد الا معسكر السلطان فائسه دار
بغى (179) . واجازوا مناكحتهم وموارثتهم وغنيمة أموالهم من السلاح
والكراع عند الحرب ، وحرموا قتلهم وسببهم في السر غيلة الا بعد نصب
القتال واقامة الحجة (180) . وقالوا في مرتكبي الكبائر انهم موحدون ،
وان كفروا كفر النعمة لا كفر الملة . وتوقفوا في أطفال المشركين وجوزوا
تعذيبهم على سبيل الانتقام . ولعل طابع الاعتدال في عقائد الإباضية هذه
هو ما جعلهم اقرب فرق الخوارج الى اهل السنة (181) .

والملاحظ ان الإباضية - كالصفيرية - بداوا حركاتهم السياسية في
وقت متأخر . فقد خرج عبد الله بن أباض على مروان بن محمد (182)
آخر خلفاء بني أمية ، فوجه اليه عبد الله بن محمد بن عطية فقاتله بتبالة
وهزمه وقتله (183) معنى هذا أن ابن أباض لم يقدم على الثورة على اثر
انفصاله عن نافع بن الأزرق سنة 64 هـ (683 م) انما اثر التريث حيث
وجد في عصر مروان بن محمد الحافل بالاضطرابات فرصة مواتية للخروج .
لكن فشلهم وقتله دفع أتباعه الى اتباع أسلوب العمل في الكتمان ونشر

-
- (175) ابن قتيبة : الماروف ص 622 ، ابن رسته : الاملاق النفيسة ص 217 ، مجهول :
قطعة من كتاب في الاديان والفرق ورقة 97 - مخطوط .
(176) انظر : أبو زكريا ورقة 8 ، 11 ، Masqueray : Op. Cit. P. xxx
(177) الطبري : ج 6 ص 320 ، البغدادي : ص 105 .
(178) السوفي : شرح السؤالات ورقة 57 - مخطوط ، أبو فاتم الصفرى : بدوته ،
ورقة 43 - مخطوط .
(179) البغدادي : صفحة 106 .
(180) الاسفرائيني : التبصير في الدين ص 28 .
(181) الشهرستاني : الملل والنحل ص 122 .
(182) الرازي : اعتقادات فرق المسلمين ص 51 .
(183) نفس المصدر والمصحفة ، الشهرستاني : ص 121 .

الدعوة في الاطراف ، في خراسان (184) وجنوبى الجزيرة العربية (185) والمغرب .

وكانت البصرة مركزا للدعوة ، ومنها كان الدعاة — الذين عرفوا بحملة العلم — يتوجهون الى الأمصار بعد تلقيهم أصول الدعوة على ايدى فقهاء المذهب وشيوخه . والمعروف ان انصار المذهب بالبصرة كانوا يمارسون مهامهم فى طى السرية والكتمان ، فكانت مجالسهم فى سراييب تحت الارض . وامعانا فى التخفى « كان يجلس امام باب السرداب رجل يعمل القناب وعلى فمه سلسلة يحركها اذا ما رأى شخصا مقبلا لينبهه من بالداخل الى التزام الصمت ريثما يمر من يشتهبه فى أمره » (186) . وغالبا ما كانت هذه المجالس تقام فى بيوت النسوة العجائز منعا للشبهة (187) ، بل ان روادها كانوا يتكروون فى ملابس النساء (188) .
وتطلق المصادر الاباضية على هذه المجالس اسم « الحلقة » (189) .

(184) من دعامة الاباضية فى خراسان محبوب بن الرحيل وبشر بن النمر وهاشم بن عيلان . واذا كان الغموض يكثف مسير هؤلاء الدعاة ، فالذى لا شك فيه ان جهودهم فى نشر الدعوة بخراسان باءت بالفشل . انظر : اطليش : بعض تواريخ اهل وادى ميزاب ص 115 .

(185) كذلك لا نعلم شيئا عن جهود دعامة الاباضية . وكانوا اربعة — (اطليش : الامكان ص 110) فى عمان (Masqueray : Op. Cit. P. XLII) لكن احدهم ويدهم ابا حمزة المختار بن عوف — وكان يدعو لامامة ابي عبد الله بن يحيى الكندى المعروف بطالب الحق — نجح فى مهبطه (المسمودى . : ج 3 ص 257) . وكان نائب الصلة بجماعة الاباضية فى البصرة الذين اسدوه بالمشورة والنصائح السى جانب الاموال والسلاح (مجهول : كشف الغبة ورقة 307 مخطوط) وانتشرت الدعوة لطالب الحق فى عمان ، وخطوب بامر المؤمنين ، ثم دخل صنعاء ودانت له اعمالها (ابن تعزى بردى : ج 1 ص 309) .

كما تمكن ابو حمزة من دخول المدينة المنورة سنة 130 هـ بعد هرب واليها الاموى الى الشام (الطبرى : ج 7 ص 394) ، وبطش بمن خالفه من اهلها (ابن الاثير : ج 5 ص 140) ، وخطب على منبر جامعها لطالب الحق (انظر نص الخطاب فى كتاب العقد الفريد لابن عبد ربه ص 144 — 147) . وظل بها ثلاثة شهور غادرها بعدها الى بلاد الشام لكن مروان بن محمد بعث تائده محمد بن عطية السعدى على رأس جيش للقتاله ، وتمكن محمد بن عطية من هزيمة ابي حمزة وقتله فى معركة وادى القرى سنة 130 هـ (ابن الاثير : ج 5 ص 146) . وواصل الجيش الاموى زحفه الى المدينة ، ومنها توجه الى اليمن حيث هزم طالب الحق وقتل الكثيرين من رجاله بناحية الطائف ، وفر بقية الخوارج الى خضر موت حيث تحصنوا بها .
(انظر : المسمودى : ج 3 ص 258 ، سرور : الحياة السياسية فى الدولة العربية ص 129) .

(186) ابو زكريا : ورقة 5 ، الشهاخى : السير ص 124 .

(187) الشهاخى : نفس المصدر ص 108 ، 109 .

(188) الدرجينى : طبقات الاباضية ج 1 ورقة 107 — مخطوط .

(189) من حلقات الاباضية فى مصور متأخرة راجع : البرادى : الجواهر المنتقاة ورقة 106 — 112 — مخطوط .

وفيها يتلقى الاتباع الاصول والفروع والسير (190) والتوحيد والشريعة وآراء الفرق الى جانب علوم اللغة والفلك والرياضيات (191) . هذا فضلا عن تبصيرهم بفنون الحكم ، واساليب السياسة ، واعدادهم لتقلد المناصب والاضطلاع بأعبائها في مرحلة الظهور (192) . وبعد ذلك يرحلون الى الامصار يدعمون للمذهب ثم يشرعون في « المجاهرة بالعمل » (193) اذا ما توافر لهم « ما يوجب به التولية عليهم من العدة والعدد من الرجال » (194) .

ويرجع الفضل في تنظيم أسلوب الدعوة الاباضية الى جابر بن زيد الذي حظى بمنزلة عالية عند الاباضية حتى اعتبره بعضهم (195) اول الائمة . لكن الاجل لم يمتد به ليشهد نجاح جهوده ، فقد توفي سنة 96 هـ (196) (725 م) وخلفه احد تلاميذته ويدعى ابا عبدة مسلم بن ابي كريمة (197) الذي قيل انه ظل يتلقى العلم اربعين عاما وبعدها نصب نفسه لتعليمه (198) . ومن هنا كانت شهرته الواسعة بتعمقه في العلوم على اختلافها (199) . فكان ندا لاعلام المعتزلة كواصل بن عطاء ، وكان يحاورهم ويجادلهم (200) . وقد سجن زمن الحجاج ، وأفرج عنه بعد موته ليتصدى لتنظيم جماعة الاباضية في البصرة خلفا لجابر بن زيد . وساعده في ذلك كبار اعوانه من امثال ابي نوح ، وابي مودود حاجب والربيع بن حبيب (201) وفي عهده ارتفع شأن الدعوة واشتد ساعدها ، فقد تسنى له جمع الكثير من الاموال وتمكن من شراء الاسلحة ليستعين

-
- (190) الدرجيني : المرجع السابق ورقة 3 .
(191) البرادى : المرجع السابق ورقة 106 ، Masqueray : Op. Cit. P. IxL.
(192) ابو زكريا : ورقة 6 ، الشماخي : السير ص 124 .
(193) مجهول : كشف الغمة ورقة 307 - مخطوط .
(194) ابو زكريا : السيرة ورقة 5 .
(195) الوردجاني : ج 2 ص 72 ، دبوز : ج 2 ص 138 ، 408 ، على يحيى معمر : الاباضية صفحة 21 .
(196) اخلا البرادى حين ذكر انه تولى سنة 193 هـ . راجع : الجواهر المنتقاة ورقة 79 .
(197) الدرجيني : ج 1 ورقة 102 ، Masqueray : Op. Cit. P. 8
(198) اطنيش : الامكان ص 113 .
(199) الشماخي : السير صفحة 83 .
(200) الدرجيني : ج 1 ورقة 105 .
(201) نفس المصدر ورقة 107 .

بها دعواته في الولايات على « اقامة دين الله » (202) .

وليس من شك في أن بلاد المغرب ظفرت من ابي عبيدة باهتمام كبير (203) ، اذ كانت ميدانا خصبا لنشر المذهب ، فبعث بداعيته سلمة ابن سعيد في بداية القرن الثاني الهجري لنشر الدعوة الاباضية بين المغاربة . وتجمع مصادر الاباضية (204) على حماس سلمة الشديد في نشر المذهب حتى أنه « كان يتمنى ظهوره يوما واحدا ويموت في آخره » . ويبدو أنه اتخذ من بلاد المغرب الادنى ميدانا لنشاطه حيث استطاع ان يكسب انصارا في اقليم طرابلس وجبل نفوسة (205) . ولم يمتد به الاجل طويلا فحل محله ابو عبد الله محمد بن عبد الحميد بن مغيطر الذي تتلمذ على ابي عبيدة بالبصرة (206) ، واشتهر « بشدة الشكيمة وقوة العريكة » (207) . وفي ايامه تم انتشار المذهب بين بربر نفوسة في مستهل القرن الثاني الهجري (208) . ومنذ ذلك الحين أصبح جبل نفوسة « دار هجرة » للمذهب الاباضي في بلاد المغرب (209) .

وكان رسوخ قدم المذهب الاباضي في جبل نفوسة سببا في انتشاره

(202) الشماخي : السير ص 115 . وقد أورد الشماخي مثلا على ذلك نصه انه « لما خرج الامام عبد الله بن يحيى وأبو حمزة ، جمع لهما أموالا كثيرة يعينهما بها . وكتب على كل مؤسر من المسلمين قدر ما يرى ، فما امتنع عليه أحد . ودعا ابا طاهر — وكان شيخا فاضلا — وقال له : عليك بالنساء واوساط الناس ، فانا لكسرهن — ان نكتب عليهم ما لا يحملون . فانطلق ابو طاهر فيمن انطلق معه من المسلمين ، فلم ياتوا امرأة ولا رجلا الا وجدوه مسارعا فيها سالوه . فلم يمس الليل حتى جمع ابو طاهر عشرة آلاف درهم . فأخبروا حاجبا ، فسار بذلك فقال : ان في الناس لبقية بعد . فاشترى بتلك الاموال سلاحا لوجهه ، ووجه ما بقى » . انظر : السير صفحة 114 .

(203) بالغت المصادر الاباضية في ايراد كثير من الاحاديث المصطنعة والاتوال الماثورة من كبار الصحابة في فضائل البربر ، وما سيتم على ايديهم من العودة بالاسلام الى اصوله الصحيحة . وعلى الرغم مما يكتنف هذه الروايات من طابع أسطوري فلها دلالاتها على موثاقاة ظروف بلاد المغرب لنشر دعوة الخوارج . انظر : ابو زكريا ورقة 2 وما بعدها ، الدرجيني : ج 1 ورقة 7 وما بعدها .

(204) ابو زكريا : ورقة 2 ، الشماخي : السير ص 98 ، السوفي : شرح السؤالات ورقة 147 .

(205) الدرجيني : ج 1 ورقة 6 .

(206) الوسياني : سير ابي الربيع ورقة 80 — مخطوط ،

Lewcki : Etudes, Ibadites. P. 39.

(207) الشماخي : السير صفحة 144 .

(208) الوسياني : ورقة 79 ، الدرجيني : ج 2 ورقة 140 ، ابن مقديش : نزعة الانتظار ص 40 ، السلاوي : ج 1 ص 123 ،

Despois, Op. Cit. P. 138.

(209) ابن حوقل : المسالك والممالك صفحة 68 .

بين القبائل الاخرى مثل هوارة ولماية وزناتة وسدارته وزواغة ولواتة (210) اما مطماطة ، فلم تعتنق المذهب الا في عهد عبد الوهاب بن عبد الرحمن ابن رستم (211) .

على كل حال - فان انتشار المذهب الإباضي على هذا النحو بين كثير من قبائل المغربيين الادنى والاوسط كان في حاجة الى مزيد من التبصير بتعاليم المذهب وأصوله الفقهية ، وحسب سلمة بن سعيد وابن مغيطر أنهما كسبا الانتصار وبثا الدعوة بين القبائل . ولذلك تم اختيار ممثلين عن الجهات التي انتشر فيها المذهب للتوجه الى البصرة لمزيد من الدرس ، فاختر عاصم السدراني من غرب الأوراس ، وأبو داود القبلي النفازي من نفزاوه جنوبي أفريقيا ، واسماعيل بن درار من غدامس جنوبي طرابلس وانضم اليهم عبد الرحمن بن رستم من القيروان (212) . وتوجه هؤلاء الذين عرفوا « بحملة العلم » الى البصرة حيث ظلوا في صحبة ابي عبيدة مسلم خمس سنوات (213) يتلقون العلم على يديه ويعدون العدة للظهور ويتعلمون أصول الحكم وفنونه .

وجدير بالذكر ان ابا عبيدة أشار عليهم بأحد أتباعه من العرب ويدعى ابو الخطاب عبد الاعلى بن السمح المعافري (214) ليتولى « امانة الظهور » اذا ما استطاعوا الى ذلك سبيلا . كما أعد اسماعيل بن درار الغدامسي لتولى القضاء ، فعلمه أصول الفقه والافتاء (215) . وأوصاهم بمداومة الاتصال به واستفتائه فيها يعين لهم من مسائل وأخباره بنشاطهم أولا بأول (216) .

وعاد « حملة العلم » الى المغرب ، وواصلوا جهودهم في تثبيت دعائم المذهب ولما اشتد ساعدتهم عقدوا العزم على اعلان امانة الظهور

(210) ابن خلدون : ج 6 ص 120 ، 121 ، Biquet : Histoire de l'Afrique septentrionale. P. 41.

(211) الجربى : مؤنس الاحبة صفحة 46 .
(212) أبو زكريا : ورقة 5 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 9 ، الشماخي : السير ص 124 ، أطفيس بعض تواريخ اهل وادي ميزاب ص 188 .
(213) نفس المصادر والصفحات ، أطفيس : كتاب الامكان ص 112 ، دبور : ج 3 ص 194 . واذا ما علمنا ان البيعة عادت الى المغرب سنة 140 هـ . فيكون رحيلهم الى البصرة حدث سنة 135 هـ . انظر : Lewcki : Etudes, P. 27.
(214) قيل انه كان من تواد الجند العربي بطرابلس انظر : حسن حسنى عبد الوهاب ورقات عن الحضارة العربية ج 1 ص 425 .
(215) أبو زكريا : ورقة 5 ، الشماخي : السير ص 124 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 10 .
(216) ابن ابي كريمة : رسالة في احكام الزكاة ورقة 114 - مخطوط .

سنة 140 هـ (757 م) .

هكذا أصبحت بلاد المغرب معقلا لنشاط الخوارج بعد انتشار المذهب الصفري بين بربر المغرب الأقصى وبعض نواحي المغرب الأوسط ، والاباضي في المغربين الأدنى والأوسط (217) . وبدأ الخوارج حقبة

(217) من المفيد أن نعرض لنظرية شائعة في تفسير انتشار مذهب الخوارج في بلاد المغرب ، تربط بين هذا المذهب وبين نجلة الدوناتية المسيحية . وهذه النظرية منسوبة الى المؤرخ جوتيه ، ونقلها عنه سائر مؤرخي المغرب الفرنسيين وباديء ذي بدء نقرر أن جوتيه لم يكن أول من قال بهذه الفكرة ، انما سبقه اليها أمبيل ماسكراي في مقدمته لكتاب السيرة لابي زكريا الذي صدر بالجزائر سنة 1878 م . وهو القائل بأن « الخارجية كالدوناتية تعد انتسابا دينيا وليست زندقة » وأن « مذهب الخوارج يشترك مع الدوناتية في التعبير عن روح الاستقلال عند البربر » واليه يمزى الفضل في الربط بين مذهب الخوارج في المغرب بشقيه الاباضي المعتدل والصفري المتطرف وبين الدوناتية المعتدلة والسركونسليونية المتطرفة كذلك . انظر : (Masqueray : Op. Cit. P. Ixviii, Lxxii).

وعلى هذه الخطوط نسج جوتيه نظريته تلك التي ضمنها كتابه عن المغرب في العصور الوسطى الذي صدر بباريس سنة 1927 . وأهم ملامح هذه النظرية ما يلي :
1 - اشتراك الخوارج والدوناتيين في عديد من الصفات كالمصالبة والالتزام الصارم بأصول العقيدة والتدبر والزهد والتسليم بالقضاء والقدر والاستشهاد في سبيل المذهب .

2 - ينطلق فكر كل من المذهبين من معين واحد هو نزعة التدين الشديدة النظرية عند البربر .

3 - أن البربر اختلفوا مذهب الخوارج - كما ذكر ابن خلدون - كصلاح بناوئون به الحكام ، وهو نفس ما حدث بالنسبة لاعتنائهم المذهب الدوناتى .

4 - ومن ثم ، فالمعامل الدينى في كلتي الحركتين امر ثانوى بالتقياس الى المفزى السياسى والاجتماعى الذى يتبل في تحقيق الديموقراطية كهدف سياسى والعدالة ك مطلب اجتماعى .

5 - وينتهى جوتيه - كما انتهى ماسكراي - الى أن مذهب الخوارج عند البربر امتداد للدوناتية « بعد أن خلعت لبوسها المسيحى لتتشع بثياب اسلامية » (راجع : (Gautier : Le Siecles obscurs. P. P. 626, 63, 64.

وانبرى جبهة مؤرخي المغرب الفرنسيين للدفاع عن هذه النظرية وتصدوا لدعائها . فيرونسال يركز في دعمه على توافق جوهر عقائد الخوارج والدوناتيين مع طبائع البربر وصفاتهم النظرية (انظر . Histoire de l'Espagne Musulmane Vol. i. P. 42. وجورج مارسيه يؤكد أن اعتناق البربر للمذهبين وسيلة لا غاية ، فكلاهما « أسد البربر بالحائز الخلقى لتبرير ثورتهم على الحكام ، وكما هزت الدوناتية وحدة الكنيسة الامريقية ، كانت الخارجية عند البربر نوعا من الهبطة القومية التي شكلت خطرا على مستقبل الاسلام في بلاد المغرب » .

راجع La Berberie Musulmane et l'Orient. P. 140. وفي نفس الاتجاه يمشى مارسيه فيقول « أن عبارة لا حكم الا لله لها عند الخوارج - وكذلك الدوناتيين - دلالة على اعلان الحرب السياسية » .

انظر : Histoire de Constantine. P. 86 أما باسيه فيركز على المفزى الاجتماعى للحركتين اذ انها « ما تامتا لمجرد خلاف في الراى حول تفسير للعقيدة ، بل لاشعال حرب اجتماعية تحت رايات دينية

(Recherches sur la religion des Berberes. P. 331.

جديدة في تاريخ البلاد حيث عمت الثورات كافة ربوعها ، وهو ما سنفصله
في الباب الثانی .

== ويشاركه جوليان نفس الرأي فيقول « . . وكما كانت الدوناتية وسيلة لوضع حد لانتهازية الكاثوليكسك ، وتحالف الحكام الرومان مع كبريار الملك ورجال الدين ، كان مذهب الخوارج في المغرب سلاح البربر في نضال هذه القوى ومظهرا من مظاهر مقت الاجانب ، وتعبيرا عن السخط والحقن على السلطة القائمة » .

Histoire de L'Afrique du Nord. P. 328.

انظر :

ومن المفيد أن نعرف في ايجاز بحركة الدوناتية في بلاد المغرب ، وتلخص في أن دونات Donat اسقف نوميديا رفض الاعتراف باختيار سيسيليان Cicilianus اسقفا لقرطاجنة سنة 311 م . وكان يبعث رفضه أن التساوسة الذين اختاروه لهذا المنصب كانوا من المشكوك في ولائهم للمعتدة بعد اقتدامهم على تسليم الكتب الدينية والاونى المقدسة الى السلطة الامبراطورية على اثر اغتيال الامبراطور ديكلويتيان Diocletien انظر : Gautier : Op. Cit. P. 261 . وقد آزرت الكنيسة والسلطات الرومانية سيسيليان ، بينما ناصر البربر — وخاصة الطبقات الفقيرة منهم — دونات ضد اعدائه

(Bonet : L'Islamisme et le christianisme. P. 59).

ثم حدث انشقاق داخل الحزب الدوناتى ، فظل دونات على رأس المعتدلين بينما تزعم سيركونسليون جناح المتطرفين ونحا بالحركة منحى اجتماعيا فقام بالاغاره على املاء الاغنياء والاستيلاء عليها تحقيقا لمبدأ العدالة والمساواة . انظر :

مبارك الميسى : تاريخ الجزائر ج 1 ص 254 ، Bonet : Op. Cit. P. 60

وقد تعرض هؤلاء وأولئك للاضطهاد الشديد طوال القرن الرابع الميلادى ، الامر الذى جعلهم يقدمون على التعاون مع الواندال لغزو افريقية وتحريرهم من الكنيسة الارثوذكسية والسلطات الرومانية (بوفيل : الممالك الاسلامية ص 77 Bonet : loc. cit.) ومع تسليمنا بوجاهة نظرية جوتيه الى حد كبير ، نعتقد أنها تنطوى على شىء من الجبالفة حين يزعم صاحبها أن مذهب الخوارج امتداد للدوناتية .

وحسبنا أن البربر الذين ناصروا الدوناتية لم يمتد بهم الاجل — بداهة — للالتفاف حول دماء الخوارج ، وما حدث لا يعدو أن يكون محض تشابه في ظروف بلاد المغرب السياسية والاجتماعية والدينية التى ظهرت ابانها حركتان متباعدتان لا تمت أى منهما للآخرى بصلة . فاذا كانت الدوناتية ذات طابع مغربى صرف بمعنى أنها نشأت في بلاد المغرب ، ونسجت من واقع ظروفه ، فان مذهب الخوارج ظهر في الشرق الاسلامى ثم وفد الى بلاد المغرب كسائر المذاهب الاسلامية الاخرى الامر الذى ينغى وجود رباط مكرى مشترك كان فيه مذهب الخوارج متأثرا بعقائد الدوناتية . ومن ناحية أخرى ، فان ما ساقه جوتيه من حجج وقرائن دلت بها على هذه الصلة كصفات الاقدام والزهد والصلابة . . الخ انها هى صفات مميزة للبربر عموما في كل العصور وليست حكرا على معتقضى المذهبين فحسب .

وكذلك التقابل بين جناحى المعتدلين وجناحى المتطرفين في كل من المذهبين نجد له مثيلا في سائر المذاهب الدينية والسياسية .

ومع ذلك تظل للمقارنة بين الدوناتية والخرافية في المغرب دلالتها على أن الحركات الدينية أو المذهبية ليست مجرد خلاصات عقائدية فحسب انما تنطوى على دوافع اجتماعية يلعب العامل الاقتصادي فيها دورا فعالا ومؤثرا .

الباب الثاني

تورات الخوارج في بلاد المغرب
في عصر الولاة

انتهينا الى ان مذهب الخوارج بشقيه الصفري والاباضي انتشر انتشارا واسعا في بلاد المغرب حتى صار للخوارج « عدد كثير وشوكة قوية » (1) . وقد سبق ان اوضحنا ما اوصى به رؤساء المذهب في الشرق دعواتهم في الغرب « بالظهور » بعد اتمام الدعوة ان استطاعوا الى ذلك سبيلا . ومرحلة الظهور هذه تعنى « الثورة على ائمة الجور » (2) حسبما تعنيه مبادئ الخوارج وتحض عليه ، وان اعتبرت تمردا « وتطاولا » (3) في نظر الخلافة وعمالها في بلاد المغرب .

والواقع ان ظروف المغرب كانت مواتية لاندلاع ثورات الخوارج سنة 121 هـ (739 م) بعد تفاقم مشاكل البلاد السياسية والاقتصادية والاجتماعية ابان ولاية عبيد الله بن الحبحاب . فعلى الرغم مما عرف به من دربة ودراية بفنون الحكم والسياسة (4) كانت سياسته في بلاد المغرب « سببا لانتفاض البلاد ووقوع الفتن العظيمة » كما ذكر ابن عذارى (5) . ففى عهده احتدت الخصومات القبلية بين القيسية واليمانية ، ولما كان قيسيا ، فقد لاقى العرب اليمانية على يديه عننا واضطهادا شديدا (6) . وولى على طنجة وما والاها عمر بن عبد الله المرادى ، « فأساء السيرة وتعدى في الصدقات والقسم ، وأراد أن يخمس البربر ، وزعم أنهم فئء المسلمين وذلك ما لم يرتكبه عامل قبله » (7) كما عهد الى

-
- (1) الرقيق : ص 109 ،
Provencal : Op. Cit. P. 41
(2) البغدادي : ص 273 ،
Provencal : Loc. Cit.
(3) ابن خلدون : المعبر ج 6 ص 111 ،
Julien : Op. Cit. P. 329.
(4) ذكر الرقيق عن عبد الله بن أبي حسان البيهقي من أبيه قال « رأيت عبيد الله بن الحبحاب يوما ينظر في دفتر العطاء ، ويملى رسالة ، ويامر بحاجات في ناحية أخرى ، ويأمر في خلال ذلك بالحكم بين رجلين متنازعين » .
انظر : تاريخ افريقية والمغرب ص 107 .
(5) البيان المغرب ج 1 صفحة 52 .
(6) ابن عبد الحكم : صفحة 293 .
(7) الرقيق : صفحة 109 .

ابنه اسماعيل بولاية السوس الاقصى ، فاستبد بالبربر هناك ، وكثر عبثه بنسائهم ، وجوره على أموالهم (8) . ولا شك أن ابن الحبحاب كان راضيا عن سيرة عماله ، فقد كان عليه أن يفى بوعوده للخليفة هشام بن عبد الملك بارسال المزيد من الاموال والسبايا (9) مما يجلبه هؤلاء العمال . ولعل حرصه على ذلك يفسر عهده الى حبيب بن أبى عبيدة بقيادة حملة ضخمة جابت بلاد المغرب حتى اقصاها . واصابت من السبى والذهب امرا عظيما ، وبثت الرعب والفرع في تلك الانحاء (10) .

وقد اتخذ ابن الحبحاب من البربر أداة لخدمة اطماعه خارج بلاد المغرب فرمى بهم في الحملات التي انفذها الى سردينية وصقلية (11) ، الامر الذي زاد في كراهيتهم للحكم العربى وتصميمهم على الثورة . وقد ساعد على ذلك غياب معظم الجيش العربى الافريقى خارج البلاد فى الحملة التي قادها حبيب بن أبى عبيدة على صقلية سنة 121 هـ (739 م) (12) ، وانشغال الخلافة الاموية اذ ذاك بمشاكل الحكم (13) ، وبعد بلاد المغرب الاقصى عن مقر الولاية بالقيروان . لذلك كانت الظروف مواتية تماما لبربر المغرب الاقصى الذين اعتنقوا المذهب الصفرى لاعلان الثورة « والظهور » وهو ما عبر عنه ابن خلدون (14) بقوله « . . ان الخارجية حين رسخت في البربر عروق من غرائسها تطاول البربر الى الفتك بأمر العرب » .

(8) ابن خلدون : العبر ج 6 ص 240 .

(9) ابن عذارى : ج 1 ص 53 .

(10) الرتيق : صفحة 108 .

(11) نفس المصدر ص 109 ، ابن الاثير : ج 5 ص 69 .

(12) الرتيق : صفحة 109 .

(13) الحبيدى : جذوة المتقيس صفحة 8 .

(14) العبر : ج 6 صفحة 111 .

أولاً :

ثورات الخوارج الصفرية

انتهينا الى أن المذهب الصفري انتشر بين قبائل المغرب الاقصى كمطرفة ومكناسة وزناتة وبرغواطة وعنصرى الافارقة والسودان . كما امتد نفوذه الى بعض جهات المغربين الادنى والاوسط — وان كانت السيادة فيها للمذهب الاباضى عن طريق القبائل البدوية دائمة الترحال مثل هواة وزناتة . ونظرا لمواتاة ظروف الخوارج فى المغرب الاقصى لقيام الثورة ، ولغلبة المذهب الصفري وسيادته بين قبائله ، كان الخوارج الصفرية سباقين الى تخطى مرحلة الدعوة الى « مرحلة الظهور » وعلان الثورة (15) بينما شغل الاباضية اذ ذاك باتمام نشر المذهب وتفقيهه معتقيه وارسال بعوثهم الى البصرة للاعداد لمرحلة الثورة . وعلى ذلك فلا محل لتصديق الرواية المتواترة (16) القائلة بانضواء خوارج المغرب اباضية وصفرية تحت لواء ميسرة المطغرى فى ثورة عام 121 هـ ، فتلك بلا شك كانت ثورة صفرية خالصة .

والروايات تختلف حول اصل ميسرة قائد الثورة ، فتذهب

(15) ينرد ابن خلدون برواية تنص على اغتيال الخوارج ليزيد بن ابي مسلم سنة 103 هـ والواقع انه قتل نتيجة للخصومات بين القيسية واليهنية وليس على يد الخوارج . فلم يكونوا قد قاموا بعد بثوراتهم على ولاة القيروان .
انظر : المعبر ج 6 صفحة 108 .

(16) انظر : اخبار مجموعة صفحة 28 .

بعضها (17) الى أنه من أصل عربي وتنسبه الى قبيلة الازد ، بينما تؤكد الأخرى (18) — وهى الأرجح — انتماءه الى قبيلة مطفرة من البربر . كما اختلفت أيضا حول كنيته ، فقتيل ميسرة الحقير (19) أو الخفير (20) وقتيل الفقير (21) ، ويخيل لنا أن ذلك من نسج خصومه تحقيرا لشأنه ، أو لما عرف عن اشتغاله بالسقاية فى سوق القيروان (22) . والذي لا شك فيه أن ميسرة كان سيد قومه وشيخ قبيلته ، فابن خلدون (23) — العالم بأنسب البربر — يدعو « رئيس مطفرة » والسلاوى (24) يصفه بأنه « مقدم الصفرية » . وما اشتغاله بالسقاية الا بقصد التستر والتمويه على الخصوم حينما كان يتلقى أصول المذهب الصفري على عركة مولى ابن عباس فى القيروان ، ولما تتيحه مهنة السقاية من سهولة الاتصال بالاتباع والانتصار دون اثاره لشكوك الخصوم :

وقد سبق التعريف بدور ميسرة فى نشر المذهب الصفري بين قبيلته مطفرة ، ويبدو أن دعاة المذهب فى المغرب أجمعوا على زعامته بعد موت عكرمة مولى ابن عباس ، فتخبرنا المراجع أن مكناسة آزرته واشتركت فى ثورته (25) ، كما انضوى الافارقة بزعامه عبد الأعلى بن جريح تحت لوائه (26) ، وكذلك فعلت برغواطية وزعيمها طريف (27) ، وقد اتخذ ميسرة من ابنه صالح ناصحا ومشيئا (28) . وهكذا تسنى له توحيد القبائل الصفرية فى كافة ربوع المغرب الاقصى تحت زعامته (29) .

ويخبرنا الطبرى (30) أن ميسرة تزعم وفدا من البربر رحل به الى الشام ليشكوا للخليفة هشام بن عبد الملك جور عماله ، وأن جوهر

(17) ابن تمزى بردى : ج 1 ص 289 ، الطاهر الزاوى : تاريخ الفتح العربى فى ليبيا صفحة 125 .

(18) ابن عبد الحكم : ص 293 ، الرقيق : ص 109 .

(19) ابن عذارى : ج 1 صفحة 52 .

(20) دبور : المغرب الكبير .

(21) ابن عبد الحكم : صفحة 293 .

(22) ابن افوطية : صفحة 40 .

(23) العبر ج 6 صفحة 150 .

(24) الاستقصا ج 1 صفحة 97 .

Gautier : Op. Cit. P. 292

(25) ابن خلدون : العبر ج 6 ص 130 ،

(26) ابن عبد الحكم ص 293 ، ابن عذارى ج 1 ص 52 .

Bel : Op. Cit. P. 175.

(27) ابن خلدون : العبر ج 6 ص 207 ،

(28) ابن الخطيب اعمال الإعلام ج 3 ص 181 .

(29) ابن الاثير : ج 5 ص 70 ، حسن محمود ، قيام دولة المرابطين ص 14 .

(30) تاريخ الرسل والملوك ج 4 ص 224 ، فلهوزن : تاريخ الدولة العربية ص 331 .

الشكوى يكمن في حرمانهم من غنائم الحروب التي خاضوها في حملات ابن الحبحاب رغم حسن بلائهم ، وحيث عماله بهم بنهب أموالهم وسبى بناتهم . ونعتقد ان الهدف الحقيقي هو الوقوف على مسؤولية الخلافة عن سياسة عمالها في المغرب واخذ الحجة عليها تبريرا لقيامهم بالثورة حسبها ينص عليه مبدأ الخوارج في « الثورة على أئمة الجور » (31) وهو ما ذكره الطبري بأن الجماعة ارادت ان تعرف « اعن رأى امير المؤمنين هذا أم لا. » . على كل حال ، حيل بين الوفد وبين لقاء الخليفة ، وادرك ميسرة وجماعته ان الخلافة متواطئة مع عمالها فيما يحدث بالمغرب من ظلم وجور ، وعقدوا العزم على الثورة .

بويح ميسرة بالامامة على اثر عودته (32) وزحف بجموع الصفيرية الى طنجة ففتحتها وقتل عاملها عمر بن عبيد الله المرادى (33) ، وعين عبد الاعلى بن جريج الافريقى واليا عليها (34) . واتجه بعد ذلك الى السوس فدانت له بعد ان قتل اسماعيل بن عبيد الله بن الحبحاب (35) . وتمت له السيطرة على المغرب الاقصى واقتطاعه عن نفوذ القيروان بعد وقائع صغيرة بلغت من الكثرة ما جعل المؤرخون يعزفون عن سردها . وقد وصفها ابن عذارى (36) بأنها « وقائع يطول ذكرها » . ومما سهل من مهمته ان القبائل الموالية له كفته مئونة افتتاح سائر أجزاء البلاد « فهب كل قوم من البربر على من يليهم ، فقتلوا وطردها » (37) ، بينما اتجه بنفسه الى مقر الولاية في افريقية (38) .

وقد بادر ابن الحبحاب بمواجهة خطر الصفيرية ، فبعث بما لديه من

(31) البغدادي : صفحة 273 .

(32) ابن عبد الحكم : ص 293 ، اخبار مجموعة ص 28 .
ورد عند بعض المؤرخين ان البيعة تمت بعد قيام الثورة ، فابن الاثير ذكر ان ميسرة بويح بالامامة بعد الاستيلاء على طنجة وقد اخذ عنه الانصارى روايته ، أما الدكتور مؤنس فذكر انه بويح بعد انتصاره على جيش خالد النهري . انظر : الكامل ج 5 ص 70 ، المنهل العذب ص 59 ، ثورات البربر في افريقية والاندلس ص 169 .

(33) الرقيق صفحة 109 .

(34) ابن عذارى : ج 2 صفحة 52 .

(35) نفس المصدر والصحيفة .

(36) البيان المغرب ج 1 صفحة 52 .

(37) اخبار مجموعة صفحة 29 .

(38) نفس المصدر والصحيفة .

جند بقيادة خالد بن أبي حبيب الفهرى (39) ليحول دون وصول ميسرة الى القيروان ، كما أسرع في استدعاء حبيب بن أبي عبيدة وجيشه الذي كان قد انفضه الى صقلية (40) وأمره بالتوجه في اثر خالد بن أبي حبيب ، وعبر خالد بجيشه وادى شلف — وهو نهر بمقربة تاهرت — والتقى بميسرة على مقربة من طنجة . أما جيش صقلية الذي وصل على الاثر فقد رابط عند مجاز النهر (41) .

واقفل خالد وميسرة قتالا شديدا ، انصرف بعده ميسرة الى طنجة (42) ، والراجح أنه هزم في تلك المعركة ، والا فما الداعي لانسحابه ولجؤه الى الدفاع بعد الهجوم (43) ؟ لعل ذلك كان سببا في تدهوره عن القيادة واختيار الصفرية خالد بن حميد الزناتى ليحل محله (44) .

على كل حال — لجأ خالد الزناتى الى الحيلة ، فقسم جيشه قسمين واجه أحدهما جيش خالد الفهرى بينما قام الآخر بحركة التناقل من خلفه ليعوق اتصاله بجيش حبيب بن أبي عبيدة المرابط عند مجاز وادى شلف (45) ، وليحول بين جيش خالد الفهرى وبين الهرب . وبذلك وقع جيش الفهرى في « كمين البربر » كما ذكر ابن الاثير (46) وكانت النتيجة أن قضى عليه برمته قضاء مبرما (47) . وقتل في المعركة « حماة العرب وفرسانها وكماتها وأبطالها » فسميت من ثم « معركة الاشراف » (48) .

-
- (39) ابن عبد الحكم : ص 293 ، ابن عذارى : ج 1 ص 54 . أما ابن الاثير فيسميه خالد ابن حبيب الفهرى . انظر : الكامل ج 5 ص 69 . وعند السلاوى خالد بن حميد الفهرى انظر : الاستقصا ج 1 ص 97 .
- (40) الرقيق : صفحة 109 .
- (41) ابن عذارى : ج 1 ص 54 ، ابن الاثير : ج 5 ص 69 .
- (42) نفس المصدرين والملحقين .
- (43) يخالف بذلك ابن عبد الحكم الذي ذكر أن ميسرة انتصر في هذه المعركة ثم اتقى عن القيادة التي تولاهها عبد الملك بن قطن الحاربي . وما ينهض على خطأ تلك الرواية من أساسها أن عبد الملك بن قطن كان من ولاية الاندلس وليس من ثوار الخوارج انظر : ابن عبد الحكم : فتوح مصر ص 294 ، ابن عذارى : ج 1 ص 55 .
- (44) ابن عذارى : ج 1 ص 54 ، ابن الاثير ج 5 ص 69 .
- (45) الرقيق : ص 110 ، ابن عذارى : ج 1 ص 54 .
- (46) الكامل ج 5 صفحة 69 .
- (47) الرقيق ص 111 ، ابن عبد الحكم : ص 294 ، ابن عذارى : ج 1 ص 54 ، ابن الاثير : ج 5 ص 69 .
- (48) نفس المصادر والصفحات ، النويرى : ج 22 ورقة 15 .

أما حبيب بن أبي عبيدة فقد لاذ بتلمسان حيث علم بتواطؤ واليهما موسى بن أبي خالد مع الصفرية ، فعاقبه بقطع أطرافه (49) .

وأسفرت هزيمة الأشراف عن تمرد العرب بالقيروان على واليها عبيد الله بن الحبحاب وتنحيته عن الولاية (50) . وصادف ذلك هوى في نفس الخليفة هشام بن عبد الملك فبعث في استدعائه ، فقتل اليه في جمادى الأولى من عام 123 هـ (741 م) (51) .

وقد غضب الخليفة (52) لما حل بالعرب في موقعة الأشراف ، فبعث جيشا ضخما بقيادة كلثوم بن عياض القشيري (53) الى المغرب وجعله على ولاية افريقية (54) . كما عهد الى بلج بن بشر بالامر من بعده ، فان قتل تولاه ثعلبة بن سلامة العاملي (55) . وبلغ جيش كلثوم ثلاثين ألفا من أهل الشام ومصر — عشرة آلاف من بنى أمية وعشرون ألفا من بيوتات (56) العرب — فضلا عن انضم اليه من المتطوعة وجند افريقية وعدتهم أربعين ألفا (57) . وأمه بالأدلاء والمرشدين من أمثال مغيث مولى الوليد بن عبد الملك وهرون القرني لخبرتهما بمسالك المغرب وطبائع البربر (58) . كما اتاح له سلطات واسعة وحرية في العمل بما يتناسب وجسامته ما عهد اليه من مهمة استرداد نفوذ الخلافة « فأباح له الإباحات ووضع له الاطوياء » (59) .

(49) ابن عبد الحكم : صفحة 294 .

(50) ابن عذارى : ج 1 صفحة 55 .

(51) الرقيق : ص 11 ، ابن عبد الحكم : ص 294 .

(52) عبر الخليفة عن غضبه بقوله : « .. والله لاغضبني لهم غضبة عربية ، ولابعثن لهم جيشا اوله عندهم وآخره عندي . ثم لا تركت حصن بربرى الا جعلت الى جانبه خيبة قيسى أو يمنى » انظر : الرقيق : ص 111 .

(53) أخبار مجموعة ص 30 ، ابن القوطية : ص 41 ، ويسميه ابن عبد الحكم كلثوم بن عياض القيسى ، وكذلك ابن القوطية . أما فلهوزن فيرى أنه كلثوم بن عياض القسري انظر : فتوح مصر والمغرب ص 294 ، تاريخ افتتاح الاندلس ص 40 ، تاريخ الدولة العربية صفحة 332 .

(54) يخطيء سكوت حين يذكر أن بلج بن بشر هو الذي عهد اليه بالولاية : انظر : History : of the Moorish Empire in Europe. Vol. I. P. 313.

(55) أخبار مجموعة ص 30 ، ابن القوطية ص 41 .

(56) ابن القوطية : صفحة 41 .

(57) أخبار مجموعة ص 31 ، السلاوي : ج 1 ص 98 ، القسري : ج 4 ص 19 ، Scott : Op. Cit. P. 313.

(58) أخبار مجموعة صفحة 31 .

(59) نفس المصدر والمحيطة .

وبالرغم من ذلك كله ، كانت عوامل الضعف في جيش كلثوم تنذر بالفشل والهزيمة ، فقد اقتصرت الى النظام والالفة بين عناصره من قيسية ويمينية ومنتوعة وأموية (60) . وكانت تبادته للقيسية (61) ، كما كان قائده طاعنا في السن قليل الهيبة ، في حين كان بلج بن بشر مقدم الخيل صلحا (62) ، فثارت الخصومات القبلية وتصدع الجيش العربي قبل التقائه بالثوار من البربر الصفرية . واحتدم الصراع بين كلثوم وحبيب ابن أبي عبيدة شيخ اليمينية بالمغرب ، ولم يتصالحا الا على مضض حين توجهوا لقتال الصفرية (63) بقيادة خالد بن حميد الزناتي (64) عند وادي نهر سبو (65) في موضع يقال له بقدورة (66) .

فلم يلبث الخلاف ان دب بينهما حول أسلوب القتال ، اذ أعرض كلثوم عن مشورة حبيب بن أبي عبيدة بمقاتلة الصفرية « الرجالة بالرجالة والخيل بالخيل » (67) . كما أهمل بلج بن بشر نصيحة هرون القرني ومغيث باحتماء الرجالة وراء الخنادق والكراديس في الوقت الذي يلتف فيه الخيالة خلف صفوف الصفرية لمهاجمة قراهم وذرايرهم ، وأصر على النزال وجها لوجه استهانة بهم لقللة ما لديهم من

- (60) الباجي المسعودي : الخلاصة النقية ص 14 .
(61) أخبار مجموعة صفحة 36 .
(62) الرقيق ص 112 ، ابن عذاري : ج 1 ص 56 ، ابن الاثير : ج 5 ص 70 .
(63) اشتط كلثوم وبلج - وهما من القيسية - في معاملة عرب المغرب من اليمينية وزعيمهم اذ ذاك حبيب بن أبي عبيدة . فقد انف كلثوم النزول بالقيروان ونزل في بلدة سببية على مقربة منها . وأمر أهل القيروان باخلاء منازلهم لجنده . فاستجاروا بحبيب بن أبي عبيدة وكان يتلبسان . فبعث الى كلثوم يأمره بالرحيل عن البلاد . فاعتذر له كلثوم عن مسلكه وتوجه اليه بتلبسان ليشاركوا جميعا في قتال الصفرية . وهناك ثارت الخلافات من جديد لصلف بلج واستعلائه في معاملة حبيب . وكادت الحرب ان تنشب بين الطرفين . وقد ذكر ابن خلدون انها اقتتلا بالفعل ثم اصطالحا على مضض .
انظر : الرقيق : ص 112 ، ابن عبد الحكم : ص 295 ، ابن خلدون ج 4 ص 189 .
(64) اختلفت الروايات حول قائد الصفرية آنذاك فابن القوطية ذكر أن القيادة كانت لميسرة وخالد بن حميد معا ، وصاحب أخبار مجموعة ذهب الى أنها كانت لميسرة وحده ، وكذلك ابن عبد الحكم . لكننا نرجح رواية الرقيق لان ميسرة كان قد نحى عن الزعامة كما سبق أن اشرنا .
انظر : ابن القوطية : ص 41 ، أخبار مجموعة ص 32 ، ابن عبد الحكم : ص 296 الرقيق : ص 114 ، ابن عذاري : ج 1 ص 57 .
(65) ابن عذاري : ج 1 صفحة 57 .
(66) أخبار مجموعة ص 32 . وقد وردت عن ابن القوطية « نقدره » . انظر : تاريخ افتتاح الاندلس صفحة 41 .
(67) ابن عبد الحكم : ص 295 ، ابن الاثير : ج 5 ص 70 .

سلاح (68) هذا في الوقت الذي بلغ فيه حماس الصفرية ذروته ، فبرزوا ، عراة متجردين ليس عليهم الا السراويلات (69) واقتدوا بخوارج المشرق فحلقتوا رؤوسهم وتعالق أصواتهم بالتحكيم اذكاء للحماس (70) .

وامر كلثوم بلجا باقتحام صفوف الصفرية بخيله ايمانا بقدرتها على احراز النصر . لكن خاب ظنه حين رماها الصفرية « بالاوضاف » (71) وهى الجلود اليابسة فيها الحجارة (72) . كذلك عمد الصفرية الى « الرمك الصعبة فعلقوا في اذنانها القرب والانتطاع اليابسة ، ثم وجهوها نحو عسكر كلثوم » ، فكانت خيله تنفر وتلوذ بالفرار (73) وهكذا ثل الصفرية تفوق العرب بما لديهم من خيل وأحبطوا آمالهم في احراز النصر (74) . وعبنا حاول كلثوم اقتناع حبيب بن ابي عبيدة بتولى القيادة استنقاذا للموقف ، فقد ابي حبيب لتيقنه من حلول الهزيمة بالعرب (75) . وحاول بلج بن بشر ان يكسر صفوف البربر بخيله مرة أخرى ، ونجح بالفعل ، لكن الصفرية تمكنوا من الالتفات حوله وعزله عن الجيش العربى ثم فتكسوا بغالب خيله وفرسانه (76) . واختلط الجيشان في معركة رجالة (77) كان الصفرية فيها اكثر عددا (78) وأشد مراسا واستبسالا وحلت الهزيمة بالجيش العربى بعد قتل كلثوم وحبيب بن ابي عبيدة (79) . أما بلج فقد تمكن من الفرار

-
- (68) أخبار مجموعة صفحة 32 .
(69) ابن عبد الحكم : صفحة 295 .
(70) أخبار مجموعة : صفحة 32 .
(71) ابن عبد الحكم : صفحة 295 .
(72) أخبار مجموعة صفحة 33 .
(73) نفس المصدر والصحيفة . وقد ذكر كوندية أن الخيول العربية لم تستطع الصمود لحرارة الشمس .
انظر : History of the dominion of the Arabs in Spain. Vol. I. P. 120.
(74) ابن عذارى : ج 1 ص 57
(75) ابن عبد الحكم : ص 296 .
(76) ابن عذارى : ج 1 صفحة 57 .
(77) نفس المصدر والصحيفة .
(78) أخبار مجموعة صفحة 32 .
(79) الحميدى : جذوة المقتبس ص 199 .
وقد أخطأ المقرئ حين زعم أن كلثوما لم يقتل في المعركة انما أصيب بجراح ولاذ بالهرب الى بلدة سببية ترب التروان . انظر : نفع الطيب ج 4 ص 19 .
Scott : Op. Cit. P. 313.

نحو طنجة على رأس عشرة آلاف من جنده (80) . وعادت فلول الجيش المهزوم الى افريقية في نحو عشرة آلاف كذلك . وهكذا أسفرت معركة بقدورة سنة 123 هـ (81) (741 م) عن انتصار الصفرية (82) على جيش كلثوم الذى آل مصيره الى « ثلث مقتول وثلث منهزم وثلث مأسور » على حد قول صاحب الاخبار المجموعة (83) .

تمت للصفرية بعد بقدورة السيطرة على بلاد المغرب الاقصى . وكان من الطبيعى أن يمتد نشاطهم الى المغربين الاوسط والادنى . ولما كان هدفهم الاستيلاء على القيروان مقر الولاية ، غدت بلاد افريقية واطليم الزاب بوجه خاص ميدانا لنشاطهم .

وتزعم هذه المرحلة عكاشة بن أيوب النفاوى وعبد الواحد بن يزيد الهوارى (84) . وهذا يعنى أن قبيلتى نفزة وهوارة بالمغربين الادنى والاوسط لعبتا دورا أساسيا في هذا الصدد مستعينتان بزنانة . لقد تخلت زنانة — التى كانت قد انتزعت زعامة الثورة من مطفرة — عن صدارتها لنشاط الصفرية في المغرب الاوسط ، ولم تسهم بطونها الضاربة بالمغرب الاقصى برئاسة خالد بن حميد في الثورة بافريقية بعد أن تمت له السيطرة على المغرب الاقصى . انما لعبت قبائلها بالمغرب الاوسط دورا قليل الاهمية في هذا الصدد الى جانب قبيلتى نفرة وهوارة ذات النفوذ والغلبة في افريقية . ومهما كان الامر فقد تولى قيادة ثورات الخوارج الصفرية ابتداء بميسرة شخصيات من البربر بترا وبرانسا ، فهوارة من بطون البرانس(85).

(80) حبل بين بلج وبين دخول طنجة فاعتصم بسبته وتحصن بها . وفتشت جيوش الصفرية في الظفر به ، نشددوا عليه الحصار وأحرقوا الزروع حول المدينة ليموت وجيشه جوعا . فكتب بلج الى والى الاندلس لانذا به ، فقبل بعد أن اشترط عليه تقديم الرهائن ، ومغادرة الاندلس بعد انقضاء عام يتأهل خلاله الى جانبه في تمع ثورات البربر بالاندلس .

انظر : اخبار مجموعة ص 35 ، ابن خلدون : ج 4 ص 189 ، الصبدي : ص 180 ابن عذارى : ج 1 ص 58 ، القرى : نفع الطيب ج 4 ص 19 ،

Scott : Op. Cit. P. 313.

(81) أخطأ الطبرى حين ذكر ان المعركة وقعت سنة 121 هـ . انظر : تاريخ الرسل والملوك ج 7 صفحة 191 .

(82) ابن القوطية ص 41 ، ابن الاثير : ج 5 ص 71 ، النويرى : ج 22 ورقة 15 .

(83) مجهول : اخبار مجموعة ص 34 .

(84) ابن عبد الحكم : ص 294 ، ابن الاثير : ج 5 ص 70 . وقد شذ ابن خلدون عن جمهرة المؤرخين حين اعتبر عبد الواحد الهوارى اياضيا . انظر : العبر ج 6 ص 124 .

(85) ابن خلدون : العبر ج 6 ص 139 ، السلاوى : ج 1 ص 101 .

بينما تنتمي زناتة الى البتر (86) وفي تعاونهما معا رغم ما كان بين البتر والبرانس من عدااء وصراع ما يدل على تغلب العامل المذهبي على النعرات العصبية والخلافات القبلية التقليدية ، وما يدل أيضا على التعاون والترابط بين حركات الصفرية في بلاد المغرب .

ففى الوقت الذى زحف فيه كلثوم بجيوشه لمواجهة صفرية المغرب الاقصى . قام عكاشة وعبد الواحد بالاستيلاء على قابس بعد ضربها بالمجانيق (87) . كما استمد عكاشة العون من صفرية زناتة بالمغرب الاوسط ، ونجح بفضلهم فى حصار سوق سبرت واقصاء عامل كلثوم عنها (88) . وكان من المتوقع أن يلتقى صفرية هوارة بقيادة عكاشة و صفرية زناتة تحت زعامة اخيه لمحاصرة القيروان ، لكن المحاولة اخبطت حين تمكن صفوان بن مالك عامل طرابلس من تبديد الجيش الزناتى والحيلولة دون انضمامه الى صفرية هوارة (89) . وشجع ذلك مسلمة بن سودة الذى اسند اليه كلثوم بن عياض قيادة جيش القيروان على الخروج لقتال عكاشة، لكنه هزم وعاد من حيث أتى (90) . فثار عليه جنده وعقدوا اللواء لسعيد بن بجرة الغسانى الذى آثر الاعتصام بالقيروان (91) ولم يغادروها الا لمهاجمة قابس بالاتفاق مع عامل طرابلس . وفوت عكاشة الفرصة عليهما ، فترك قابس ويهم وجهه شطر القيروان بعد خروج سعيد بن بجرة منها ، لكنه منى بالهزيمة على يد أمير صلاتها عبد الرحمن بن عقبة الغفارى (92)، وقتل كثيرون من رجاله وتفرق من بقى منهم (93)، فهرب بنفسه لائذا بالصحراء سنة 124 هـ (94) (742 م) .

وفى الوقت الذى حاول فيه عكاشة وعبد الواحد تنظيم الصفرية فى اقليم الزاب والاستعانة بصفرية زناتة بزعامة أبى قررة (95) ، وصل حنظلة

-
- (86) ابن عبد الحكم : ص 294 .
(87) نفس المصدر : ص 294 .
(88) نفس المصدر والمصحفة .
(89) نفس المصدر والمصحفة .
(90) ابن الاثير : ج 5 صفحة 70 .
(91) ابن عبد الحكم : صفحة 295 .
(92) نفس المصدر : صفحة 298 .
(93) الرقيق : ص 114 ، النويرى : ج 22 ورقة 15 .
(94) ابن الاثير : ج 5 صفحة 70 .
(95) الرقيق : ص 115 ، ابن عبد الحكم ص 298 . وقد آلت اليه زعامة صفرية المغربين الاوسط والاقصى بمد خالد الزناتى .
انظر : ابن خلدون ج 7 صفحة 12 .

ابن صفوان الى القيروان على رأس ثلاثين ألف مقاتل من قبل الخليفة هشام ابن عبد الملك (96) سنة 124 هـ (742 م) وجدير بالذكر ان هشاما أبدى اهتماما فائقا بهذه الحملة لاحساسه بتخرج مركز الخلافة في المغرب وخشيته من اقتطاع الصفرية افريقية بعد نجاحهم في سلخ المغرب الاقصى عن نفوذها، فأشرف بنفسه على تدبير الخطط ، ولم يتوان عن ارسال الامداد (97) .

حاول حنظلة افساد جهود عكاشة وعبد الواحد في لم شمل الصفرية ، فبعث برسالة الى صفرية المغرب الاقصى والايوسط يحضهم على التزام الطاعة ويثنى عزمهم عن مؤازرة عكاشة وعبد الواحد (98) . كما باغت عكاشة في اقليم الزاب ، وتمكن تائده عبد الرحمن بن عقبة من هزيمته . وحاول عبد الرحمن معاودة الكرة ، لكن عكاشة ظفر به وقتله في نفس العام (99) . وكذلك كان مصير عامله على طرابلس معاوية بن صفوان الذي بعث اليه يحرضه على البطش بصفرية نفزة (100) ، فتمكنوا من اسره وقتله .

ثم توجه عكاشة الى القيروان عن طريق مجانة ، واستقر على بعد ستة أميال منها في مكان يعرف بالقرن (101) . كما نجح عبد الواحد الهواري في تعبئة صفرية تلمسان بقيادة ابي قررة ، وانضم اليه كذلك بعض قبائل الصفرية في المغرب الاقصى (102) ، وزحف بجيشه البالغ ثلاثمائة ألف مقاتل الى القيروان وعسكر في مكان يقال له الاصنام (103) ، بعد انتصاره على جيش انفذه حنظلة ليحول دون وصوله اليها (104) . وهكذا فشلت جهود حنظلة في تفتيت قوى الصفرية (105) ، واضحت القيروان

(96) من مظاهر الاهتمام نصيحته لحنظلة بأن يشرع في ضبط امور افريقية قبل محاولة استرداد بلاد المغرب الاقصى التي اقتطعها الصفرية .
انظر : أخبار مجموعة صفحة 36 .

(97) أخبار مجموعة ص 36 .

(98) انظر ملحق رقم 2 .

(99) ابن عبد الحكم : ص 291 ، ابن عذاري : ج 1 ص 62 .

(100) ابن عبد الحكم : ص 300 .

(101) أخبار مجموعة ص 36 .

(102) ابن عبد الحكم : ص 299 ، ابن عذاري : ج 1 ص 62 .

(103) الرقيق : ص 118 . وتقع على بعد ثلاثة أميال من القيروان ، ابن الاثير ج 5 ص 71 .

(104) الرقيق : صفحة 118 .

(105) يذكر الدكتور سعد زغلول عبد الحميد أن انشعابا وقع بين القائدين الصفرين عكاشة وعبد الواحد بسبب الخلاف حول الرئاسة ، لكننا نرجح أن يكون ما حدث من قبيل احكام الخطط للاطباق على القيروان بحاضرتها من جهتين في وقت واحد . انظر : تاريخ المغرب العربي ص 273 ، ابن الاثير : الكامل ج 5 ص 70 .

في متناول أيديهم .

ولجا حنظلة بعد ذلك الى حفر خندق حول القيروان ، عساه ان يحول دون سقوطها ، كما عمل على تثبيط همة عكاشة ، فكتب اليه « يرغبه ويمنيه » دون (106) جدوى فلم ينتظر حتى يستشير الخليفة في الامر (107)، انما عول على مواجهة الخطر الصفرى توا ، فبذل الاموال والعطايا (108)، وعبأ جيشه واحسن تنظيمه (109) ، ونجح في استمالة اهل القيروان على اختلاف طبقاتهم وعناصرهم (110) . وتمكن من هزيمة عكاشة (111) . ويذكر ابن الاثير (112) انه كان نصرا خاطفا احرزه حنظلة قبل ان ينهض عبد الواحد لدخول القيروان . لكن الرقيق (113) يؤكد ان القتال ظل سجالا حتى حلت الهزيمة بالصفرية « وقتل منهم خلق كثير » واسر عكاشة وقتل سنة 125 هـ (114) (743 م) .

ثم بادر حنظلة بلقاء عبد الواحد ، وانتصر الصفرية في البداية ، لكنهم هزموا بعد ذلك ، وقتل عبد الواحد واكل بجيشه ، وفرت فلوله الى جلولاء (115) . وابتهج حنظلة بانتصاره في معركة القرن والاصنام ، وطير خبره الى الخليفة مزهوا (116) . والحق ان هاتين المعركتين كانتا نصرا عظيما للخلافة الاموية (117) ، وردا لاعتبارها بعد هزيمتى الاشراف وبتدورة . وحال هذا النصر بين افريقية وبين السقوط في يد الصفرية ،

-
- (106) ابن عبد الحكم : صفحة 299 .
(107) الرقيق : ص 116 ، ابن عذارى : ج 1 ص 73 .
(108) ابن عذارى : نفس المصدر والصحيفة .
(109) ذكر الرقيق انه عبا خمسة آلاف دارع وخمسة آلاف نابل ، وجعل على الطلائع شعيب ابن عثمان ، وعلى الساتة عمرو بن حاتم ، وعلى المهيبة عبد الرحمن بن مالك الشيباني . انظر : تاريخ افريقية والمغرب ص 119 .
(110) استمال حنظلة نقباء المالكية الذين قاموا بدور التعبئة الروحية والمعنوية للجيش الى جانب اشتراكهم في القتال . انظر : الرقيق : ص 120 ، المالكي : ج 1 ص 13 و 144 * كما تام نساء القيروان بدور كبير في حض الرجال على الاستبسال فضلا عن اشتراك بعضهم في القتال كذلك . انظر : الرقيق : ص 120 ، ابن الاثير ج 5 ص 71*
(111) الرقيق : صفحة 117 .
(112) الكاهل ج 5 ص 71 ، Biquet : Op. Cit. P. 36
(113) تاريخ افريقية والمغرب ص 117 .
(114) نفس المصدر ص 122 ، ابن عبد الحكم : ص 299 ، ابن عذارى : ج 1 ص 63 .
(115) ابن عبد الحكم : ص 299 ، ابن عذارى : ج 1 ص 63 .
(116) اخبار مجبومة ص 36 ، الباجي السمودي : ص 15 .
(117) يتضح ذلك من قول الليث بن سعد « ما من غزوة كتبت أحب ان اشهدا بعد غزوة بدر أحب الى من غزوتى القرن والاصنام » . انظر : الرقيق : ص 122 ، ابن الاثير : ج 5 صفحة 71 .

وأكد نفوذ الخلافة في المغرب الأوسط .

لكن النفوذ الاموي في بلاد المغرب ما لبث أن تداعى بضعف الخلافة الاموية على اثر وفاة هشام بن عبد الملك سنة 125 هـ (743 م) . ولعل من أبرز الاحداث دلالة على ضعف هيبة الخلافة بالمغرب تغلب عبد الرحمن ابن حبيب بن ابي عبيدة (118) على افريقية سنة 127 هـ (745 م) ، وارغامه حنظلة بن صفوان على مغادرتها ، وتسليم الخليفة مروان ابن محمد مضطرا بشرعية ولايته (119) .

والحق أن عبد الرحمن بن حبيب استطاع عن طريق الحيلة (120) والعنف معا قمع حركات الصفرية التي قامت في عهده ، ففضى على ثورة عروة بن الوليد الصديقي بتونس (121) ، كما بدد الائتلاف الصفري الذي قام بين عبد الله بن سكرديد وثابت بن وريدون الصنهاجي في باجة (122) . لكن أمر الصفرية لم ينقطع من المغرب كما ذهب ابن خلدون (123) ومن أخذ عنه (124) ، بل ازدادت ثورتهم شدة بعد موت عبد الرحمن بن حبيب . ووجدوا في اشتغال الخلافة العباسية بمشاكلها (125) ، وفي الصراع حول الامارة بين آل بيت عبد الرحمن بن حبيب فرصة مواتية لاستئناف حركاتهم .

ومرة اخرى تزعمت نفزاوة هذه الحركات ، فقد استطاع عاصم بن جميل زعيم ورفجومة (126) — وهي من بطون نفزاوة — (127) أن يوحد سائر بطون القبيلة ، فانضم اليه رؤساء البطون وأيدوه ، ومنهم عبد الملك

(118) اشترك عبد الرحمن بن حبيب مع والده في موقعة بقدرورة ، ونزح الى الاندلس ، مع بلج بن بشر * وهناك وقع في صراع مع بلج وعلبة بن سلامة ، فلم يطب له المقام خصوصا في وجود ابي الخطار الحسام بن ضرار عامل حنظلة على الاندلس فغادرها الى تونس ، ودعى لنفسه بالثقت حوله البيهية . ثم دخل القيروان بعد انسحاب حنظلة منها سنة 127 هـ * وظل على ولائه الاسمي لبني أمية حتى قامت الدولة العباسية سنة 132 هـ ، فاعلن تبعيةه للمنصور . ثم خلع طاعته واستقل بالامر وظل يمارس نفوذا فعليا في افريقية بمزمل عن الخلافة حتى اغتيل سنة 137 هـ على يد أخيه الياس *

(119) ابن خلدون : ج 4 ص 190 *

(120) ابن مغازي : ج 1 ص 65 *

(121) ابن خلدون : المرجع السابق ص 190 *

(122) الرتيقي : ص 126 ، ابن خلدون ج 6 ص 111 *

(123) العبر : ج 4 صفحة 190 "

(124) انظر : السلاوي : ج 1 ص 105 *

(125) ابن وردان : تاريخ الافالية ورقة 2 — مخطوط .

(126) ابن خلدون : ج 6 ص 115 . تزعم المصادر السنوية انه كان كاهنا مدمعا للنبوة *

انظر : ابن الاثير : ج 5 ص 117 *

(127) الرتيقي : ص 140 ، ابن مغازي : ج 1 ص 80 .

ابن ابي الجعد ويزيد بن سكوم (128) .

وبلغت نفاوة الصفرية درجة من القوة جعلت عبد الوارث بن حبيب يلجأ اليها لمناصرته ضد ابن اخيه حبيب بن عبد الرحمن (129) . ووجد عاصم ابن جميل في ذلك الفرصة المواتية ، فرحب به ووقف معه في وجه خصومه ، ولم يعبا بتهديدات حبيب عند ما طلب اليه تسليم عمه والتخلي عن مناصرته . والحق به الهزيمة عند ما عمد الى محاربتة (130) .

ويبدو ان عبد الوارث بن حبيب في صراعه مع ابن اخيه اظهر الولاء لابى جعفر المنصور (131) . ولصلته بعاصم بن جميل ، اعتقد أهل القيروان ان عاصما ايضا من انصار الخلافة العباسية .

وليس ببعيد ان يكون عاصم بدوره قد اظهر الولاء لبني العباس ليكسب أهل القيروان ، والا لما اتدم أهل القيروان على استدعائه بعد ان اخذوا عليه العهود والمواثيق والدعاء للمنصور « (132) . وبذلك جذب اعدادا غفيرة منهم ، فانضموا الى جيشه (133) .

أما حبيب بن عبد الرحمن فقد توجه للاقتاة الصفرية بعد ان استخلف على القيروان قاضيها (134) ، لكن عاصما تمكن هزيمته ففر الى قابس ، واتخذ عاصم طريقته نحو القيروان . وخرجت جماعة القيروانيين بزعامه القاضي ابي كريب للحيلولة دون دخوله المدينة ، لكن زملاءهم في جيشه اثنوهم عن عزمهم ودعوهم الى طاعته (135) ، فاستجابوا لهم وتركوا قاضيهم في جماعة قليلة من الفتاه اجهز عليهم الصفرية (136) بظاهر القيروان سنة 139 هـ (137) (756 م) ودخل الصفرية المدينة واستولوا

-
- (128) ذهب ابن خلدون والسلاوى الى انها كانا من زعماء الإباضية ، لكن كتب الإباضية خلو من اى اشارة تؤكد ذلك ، بل تصورهما على انها من أعداء ابي الخطاب عبد الاعلى بن السمع الإباضى . انظر : العبر ج 6 ص 115 ، الاستقصا ج 1 ص 109 .
- (129) الرتيق : ص 140 ، ابن عذارى : ج 1 ص 80 ، ابن الاثير ج 5 ص 117 . ابن خلدون ج 4 صفحة 191 .
- (130) الرتيق : نفس المصدر والصحيحة ، ابن عذارى : نفس المصدر والصحيحة .
- (131) ابن الاثير : ج 5 ص 117 .
- (132) نفس المصدر والصحيحة .
- (133) الرتيق : ص 140 ، ابن عذارى : ج 1 ص 80 .
- (134) المالكي : ج 1 صفحة 110 .
- (135) الرتيق : صفحة 140 .
- (136) نفس المصدر والصحيحة ، ابن عذارى : ج 1 ص 81 ، الدباغ : معالم الايمان ج 1 صفحة 171 .
- (137) المالكي : ج 1 ص 107 و 110 .

عليها (138) .

ثم استخلف عاصم على القيروان عبد الملك بن أبي الجعد ليتفرغ للملاحقة حبيب بن عبد الرحمن ، وتمكن من هزيمته عند قابس ، ففر الى الاوراس لائذا بأهله (139) فاقتنى عاصم اثره ، والتحم معه في معركة هزم فيها الصفرية ولقى حاتم حنفة (140) .

وحاول حبيب بن عبد الرحمن استرداد القيروان فزحف اليها بأنصاره ، لكنه هزم وقتله عبد الملك بن أبي الجعد سنة 140 هـ (141) (757 م) . وبذلك قضى الصفرية على الفهريين في المغرب واضحت لهم السيطرة الكاملة « على القيروان وسائر افريقية » (142) .

ويبدو أن الصفرية بعد أن اقتطعوا المغرب الاقصى والوسط ودانت لهم افريقية والقيروان ، أصبحوا خطرا على بلاد المغرب الادنى التي كانت الغلبة فيها للمذهب الاباضى ، ولعل ذلك يفسر ما حدث من صراع بين الاباضية والصفرية ، وقيام أبى الخطاب عبد الاعلى بن السمع المعافرى بالاستيلاء على القيروان واتصاء الصفرية عنها . وتبدو وجهة هذا القول اذا ما أدركنا حقيقة اهداف الاباضية في انشاء دولة لهم ببلاد المغرب بعد نجاح دعوتهم بين بربر المغرب الادنى . وقد سبق القول بأنهم شرعوا فى ذلك على اثر عودة دعواتهم من البصرة سنة 140 هـ (757م) بعد اجماعهم الرأى مع فقهاء المذهب ومشايخه على ابتداء « امامة الظهور » . ولما كان نجاح الصفرية يشكل حجر عثرة أمام مشروعاتهم فى قيام دولة اباضية ، أصبح الاحتكاك بين القوتين الخارجيتين أمرا مؤكدا .

(138) تبلغ المصادر السنية فى وصف نطائح الصفرية بالقيروان فتذكر أنهم « استطوا المحارم وارتكبوا الكبائر ، وسبوا النساء والصبيان » « وربطوا دوابهم فى المسجد الجامع » والواقع أن ذلك محض افتراء . انظر : الرقيق : ص 140 ، ابن عذارى : ج 1 ص 81 ، ابن الاثير : ج 5 ص 117 وتضيف هذه المصادر ان شيوخ القيروان وفتهاؤها استصرخوا الخلافة العباسية لتخليصهم من عسف الصفرية وما أصاب البلاد على أيديهم « من ظلم فاش وأمر قبيح » انظر : المالكى : ج 1 ص 102 ، أبو العرب تميم : طبقات علماء افريقية ص 30 .

(139) ابن خلدون : ج 4 ص 191 .

(140) الرقيق : ص 141 ، ابن عذارى : ج 1 ص 81 .

(141) نفس المصدرين والصفحتين ، ابن الاثير ، ج 5 ص 117 ، السلوى ، ج 1 ص 110

(142) ابن خلدون : ج 6 صفحة 112 .

وعلى ذلك فلا محل لتصديق ما تقدمه المصادر السنية والاباضية (143) على السواء من تعليقات غير مقنعة لتبرير خروج أبى الخطاب وحروبه مع الصفرية فى القيروان ، اذ تذكر أن ابا الخطاب ما خرج « الا غضبا لله ولدينه » (144) استجابة لدعوة اهل القيروان لتخليصهم من عسف الصفرية. تصارى القول - أن ابا الخطاب بعد أن بايعه أنصاره بالامامة توجه بجيشه نحو قابس فحاصرها حتى سقطت ، فترك عليها عاملا من قبله وارتحل لمقاتلة الصفرية بالقيروان (145) ، وبث عبد الملك بن أبى الجعد فصائل من جيشه لتحول دون وصول الاباضية ، لكنها منيت بالهزيمة . فخرج بنفسه على رأس الصفرية والتقى بأبى الخطاب خارج القيروان ، فهزم جيشه وقتل فى المعركة (146) . ودخل أبو الخطاب المدينة سنة 141 هـ (758 م) وولى عليها عبد الرحمن بن رستم (147) ، ثم غادرها على وجه السرعة لمواجهة جيوش الخلافة التى أنفذها المنصور ، وعين عبد الرحمن ابن رستم عماله على سائر أقاليم افريقية التى خلصوها من الصفرية (148) . ويخيل لينا أن انهزام الصفرية فى افريقية أدى الى ارتفاع نجمهم مرة أخرى فى بلاد المغرب الاوسط ، حيث نجح أبو قررة الصفرى فى تكوين

- (143) تجمع هذه المصادر على استبداد الصفرية بعرب القيروان وسومهم سوء العذاب ، وعلى استدعاء القيروانيين أبى الخطاب لتحريرهم من ظلم الصفرية ، وتذكر فى ذلك روايات شتى منها :
- أ - أن رجلا اباضيا دخل القيروان وشاهد بنفسه بعض الصفرية يمتدون تسرا على امرأة فى المسجد الجامع ، فاعلم ابا الخطاب بالامر ، فخرج لينتقم منهم لاستباحتهم حرمة المسجد . انظر : الرقيق : ص 141 - 142 ، ابن الاثير : ج 5 ص 118 ، النویری ج 22 ورقة 16 .
- ب - أن ابا الخطاب قاتل الصفرية على اثر رسالة من احدى القيروانيات تعلمه فيها أنها اخفت وليدتها فى حفرة تحت سرير خشبية أن يفسدها الصفرية . انظر ، أبو زكريا : ورقة 7 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 12 .
- ج - أن احدى نساء القيروان خرجت من المدينة منادية « اغيثونى معاشر المسلمين » وفى رواية أخرى « اغثنى يا ابا الخطاب » ، فمد الله فى صوتها وسمعه أبو الخطاب فأجابها « لبيك يا اختاه » . انظر : أبو زكريا : ورقة 7 .
- وهذه الروايات جميعا تميل الى المبالغة والطابع الاسطورى مما يشكك فى صحتها . كذلك فمن المستبعد أن يكون خروج أبى الخطاب سببه دافع اقتصادى كما ذهب الدكتور سعد زغلول عبد الحميد اعتمادا على قول للشماخى بأن عام 140 هـ الذى خرج فيه أبو الخطاب كان عام جذب . انظر : الشماخى : السير ص 127 ، سعد زغلول : المغرب العربى صفحة 310 .
- (144) الشماخى : السير صفحة 127 .
- (145) أبو زكريا : السيرة ورقة 8 ، الشماخى : السير ص 128 .
- (146) نفس المصدر والصفحات ، ابن الاثير ج 5 ص 118 .
- (147) ابن عذارى : ج 1 ص 82 ، السلاوى : ج 1 ص 111 .
- (148) أبو زكريا : ورقة 9 ، Lewcki : Etudes Ibadites. P. 113.

امارة مستقلة بنواحي تلمسان ، كما تمكن أبو القاسم سمكو بن واسول من
أرساء دعائم دولة بنى مدرار في سجلماسة على اثر هزيمة الصفرية في
القيروان سنة 140 هـ .

انتقل اذن مركز الثقل في نشاط الصفرية من افريقية الى المغرب
الاوسط بعد تكوين أبو قرة الصفري امارته الصفرية في تلمسان . والواقع
أن الغموض يكتنف أصل أبي قرة ، فمن المؤرخين من يرجع بنسبه الى قبيلة
مغيلة ، ومنهم من ينسبهم الى بنى يفرن من زناتة (149) . ويرجع الخلاف
الى العرف الشائع عند البربر من انخراط القبائل تحت زعامة أكثرها قوة
ونفوذاً . حقيقة أن بنى يفرن « كانوا أشد قوة وأكثر جمعا » ، لكن مغيلة
كانت « أشهر بالخارجية من بنى يفرن » (150) . ولما كانت القبيلتان
متجاورتين (151) ، فقد حدث اللبس حول أصل أبى قرة .
ومهما كان الامر ، فإن أبا قرة تزعم صفرية المغربين الاوسط والاقصى
بعد خالد بن حميد الزناتى (152) . واشتدك في حصار القيروان الى جانب
عبد الواحد الهوارى سنة 124 هـ ، ثم عاد ادراجه الى تلمسان على اثر
هزيمة الاصنام . ويضيف الرقيق (153) أن عبد الرحمن بن حبيب هزمه
هزيمة ساحقة سنة 135 هـ (752 م) فتت في عضده ، فلم يسهم في حركات
صفرية نفاوة ضد حبيب بن عبد الرحمن ، وتركها لتلقى سوء المصير على
يد أبى الخطاب الاباضى سنة 140 هـ . ولعل ذلك يفسر مبايعته بالامامة في
وقت متأخر سنة 148 هـ (765 م) — كما يذكر ابن خلدون (154) — بعد
أن انضوى صفرية المغرب الادنى تحت زعامته فضلا عن صفرية الأجزاء
الساحلية والغربية من المغرب الاوسط (155) .

(149) ذكر ابن خلدون في تاريخه انه « من مغيلة ، وهو الاصح في شأنه » انظر : العبر
ج 6 ص 112 . لكنه في موضع آخر يقول « وقد قيل أن أبا قرة من مطباطة وهذا
عندى صحيح ، ولذلك أخرت ذكر أخباره الى أخبار بنى يفرن من زناتة » . انظر :
العبر ج 6 ص 125 . ونفس الخط نجده عند السلاوى حيث ذكره على أنه « أبى
قرة بن دوناس اليفرنى » ومرة أخرى يدعوه « أبا قرة المغيلى » . انظر : الاستقما
ج 1 صفحة 116 .

(150) ابن خلدون : العبر ج 7 ص 12 .

(151) نفس المصدر والصحيفة .

(152) نفس المصدر والصحيفة .

(153) تاريخ افريقية والمغرب ص 130 .

(154) العبر ج 6 ص 112 ؛ ج 7 ص 12 .

(155) نبذ تاريخية — جمع برونفسال ص 49 ، محمد الشطيبي : الجمان ورقة 203 .

وفي تلك الاثناء كان محمد بن الاشعث الخزاعي (156) يوطد نفوذ الخلافة العباسية في افريقية (157) ، فاستطاع اقضاء الاباضية عن القيروان ، والحق بهم عدة هزائم دانت بعدها بلاد المغرب وافريقية لسلطانه « واطفا نار الفتنة فيها » (158) . وبديهي ان يتجه بعد ذلك الى محاولة استرجاع المغربين الاوسط والاقصى ، لذلك عول على انفاذ قائده الاغلب بن سالم التميمي على رأس جيش لمحاربة ابي قررة والصفيرية فسي تلمسان سنة 148 هـ (159) (765 م) . ويخيل الينا ان اضطراب الجند العربى وثورتهم على ابن الاشعث (160) حالت دون قيام هذا الجيش بما أزمع القيام به ، اذ لا تطالعنا المراجع (161) باخبار عن الصراع مع ابي قررة الا ابان ولاية الاغلب بن سالم في نفس العام . فقد « بعث اليه المنصور عهده بولاية القيروان .. ثم اضطربت عليه الامور لخروج ابي قررة عليه واشتغاله بحربه » .

على كل حال — وجد ابو قررة في ثورات الجند الخلفى في افريقية فوصة موالية لاعداد قواته للقيام بالثورة واستقاط الحكم العباسى في القيروان (162) وادرك الاغلب خطورة الموقف فعول على الخروج اليه قبل ان تدهمه جيوش الصفيرية في مقر الولاية (163) والتقى الخصمان في اقليم الزاب ، فأثر ابو قررة الانسحاب ، وقرر الاغلب اقتفاء اثره وضرب معقل قوته في تلمسان (164) وربما تجاوزت مطامحه تلمسان ذاتها ، فرنى ببصره الى تحرير بلاد المغرب الاقصى كلها حتى طنجة (165) . وكان ذلك سببا في ثورة جنده عليه وانصرافهم عنه ، تلك الثورة التى انتهت بقتله سنة 150 هـ (156) (767 م) . وقبع ابو قررة في تلمسان (167) يعد العدة لجولة اخرى .

(156) اخطأ ابن وردان حين ذكر أن الاشعث بن عقبة الخزاعي هو الذى اضطلع بهذه المهمة وليس ابنه الذى اجمعت عليه المصادر . انظر : تاريخ الاغلبية ص 1 مخطوط .

(157) البلاذرى : فتوح البلدان ص 275 .

(158) ابن خلدون : المعبر : ج 6 ص 115 .

(159) ابن خلدون : ج 4 ص 192 ، ج 7 ص 12 .

(160) انظر : جغرافية المأمون ص 184 .

(161) ابن الابار : الحلة السبراء ج 1 ص 69 ، ابن الاثير : ج 5 ص 217 .

(162) ابن الاثير : نفس المصدر والصحيفة .

(163) ابن عذارى : ج 1 ص 86 .

(164) ابن خلدون : ج 6 ص 112 .

(165) ابن الاثير : ج 5 ص 217 .

(166) الباجى المسعودى : الخلاصة النقية ص 18 .

(167) السلوى : ج 1 صفحة 116 .

وفي هذا الوقت كان عمر بن حفص والى القيروان قد رحل الى اقليم الزاب (168) وحصن طنبنة باقامة سور حولها (169) ليحول دون هجوم الصفرية على القيروان وليتخذ منها قاعدة للانطلاق الى معقلهم في تلمسان . ويبدو أن عمر بن حفص كانت الخلافة قد عهدت اليه بتصفية نشاط الخوارج في المغرب اباضية وصفرية (170) . ولعل ذلك كان سببا في ائتلاف الصفرية والاباضية لأول مرة في بلاد المغرب . فاجتمعوا على محاصرته بطنبنة (171) . فمن الاباضية اشتركت جيوش ابي حاتم الملزوزى وعبد الرحمن بن رستم والمسور بن هانيء في الحصار (172) ، كما أسهم رؤساء الصفرية كذلك ، فكان جيش ابي قرة اربعين الفا (173) ، ووصل عبد الملك بن سكرديد على رأس الفين من صنهاجة (174) فضلا عن صفرية مديونة بزعامه جرير بن مسعود (175) . وضرب الجميع الحصار حول طنبنة وبها عمر بن حفص في خمسة عشر الف من العرب سنة 153 هـ (176) (770 م) .

وتجمع المصادر على أن عمر ابن حفص أغرى ابا قرة بالمال لينسحب هو واتباعه عن الصفرية . لكنها تختلف في ذكر التفاصيل ، فبعضها (177) يرجع أنه رفض الرشوة وقبلها أخوه الذي ارتحل بالأسكر ، فاضطر أبو قرة للانسحاب ، في حين يقرر البعض (178) الآخر أن عمرا استمال ابا قرة وليس أخاه . بينما نجد رواية ثالثة مؤداها (179) أن ابا قرة قبل الرشوة

-
- (168) ابن عذارى : ج 1 ص 88 .
(169) ابن الاثير : ج 5 ص 221 ، السلاوى : ج 1 ص 117 .
(170) ذكر ابن الاثير أن انتقال عمر بن حفص الى الزاب وتحصينه طنبنة كان وفقا لمشورة المنصور . الكامل ج 5 ص 221 .
(171) الرتيق : صفحة 143 .
(172) ذكر ابن الاثير والنويرى أن عاصم السدراتى الاباضى اشترك في حصار طنبنة على رأس ستة آلاف من الاباضية . انظر : الكامل ج 5 ص 221 ، نهاية الارب ج 22 ورقة 21 . وهو قول مردود لان عاصبا مات مسموما سنة 140 هـ ابان حروب ابي الخطاب مع ورنجومة . انظر : ابو زكريا : ورقة 8 ، الشماخى : السير ص 128 .
(173) ابن عذارى : ج 1 ص 88 ، Fournel : Op. Cit. Vol. I. P. 371.
(174) ابن الاثير : ج 5 صفحة 221 .
(175) مديونة احدى بطون بنى فنان من ضريسة البترية ، ومواطنها في نواحي تلمسان . ابن خلدون : ج 6 صفحة 125 .
ولا محل لتصديق رواية ابن خلدون القائلة بتشييع ورنجومة الصفرية لعمر بن حفص وقتالها الى جانبه . انظر : العبر ج 6 ص 115 .
(176) ابن عذارى : ج 1 صفحة 88 .
(177) ابن عذارى : ج 1 ص 89 ، ابن الاثير : ج 5 ص 222 ، النويرى : ج 22 ورقة 21 .
(178) الرتيق : ص 143 ، ابن خلدون : ج 6 ص 112 .
(179) ابن خلدون : نفس المصدر والمصحفة ، السلاوى : ج 1 ص 117 .

هو وابنه وارتحل بقومه من الصفرية . وأمام هذا الاختلاف نشكك في الرواية من أساسها . والراجح أن يكون انسحاب الصفرية نتيجة اختلاف مع الإباضية ، إذ أن تعاونهما في بلاد المغرب ليس مألوفاً ، والمعروف أن الفرقتين الخارجيتين كانتا على خصومة وعداء كثيراً ما وصل إلى درجة الصراع والتناحر ، وهذا يفسر قيام أبي حاتم بمحاصرة القيروان (180) من دون الصفرية (181) . بينما عاود أبو قرة قتال الحامية التي تركها عمر بن حفص بطبنة (182) بعد أن غادرها ليحول دون وتوسع القيروان في يد الإباضية . وفي عودة أبي قرة لمحاربة اتباع عمر بن حفص ما ينفي ما قيل عن قبوله الرشوة .

على كل حال — تسبب الخلاف بين الصفرية والإباضية في فشل حصار طبنة ، ونجح عمر بن حفص في هزيمة عبد الرحمن بن رستم الإباضي ، كما تمكن قائده المهنا بن المخارق بن غفار الطائي من هزيمة أبي قرة وردع الصفرية (183) . وعاد أبو قرة إلى مقره في تلمسان .

ولم تقم للصفرية قائمة بعد ذلك ، فضعف شأنهم ، حتى قضى عليهم يزيد بن حاتم الذي قدم إلى المغرب سنة 155 هـ (622 م) على رأس جيش كثيف أوغل به في نواحي المغربين الأوسط والأدنى (184) . كما كان الصراع بين الأدارسة والرسّتميين حول تلمسان وما حولها من عوامل اختفاء الصفرية من المغرب الأوسط وتحول الكثيرين منهم في تلك الجهات إلى الولاء للأدارسة واتباعهم من آل سليمان ، بينما هاجر جزء كبير ممن بقوا على مذهبهم إلى سجلماسة التي أضحت ملاذاً للصفرية في بلاد المغرب .

أما عن صفرية إفريقية والمغرب الأدنى فقد بطش بهم يزيد بن حاتم أيضاً ، فقمعت حركة ورفجومة سنة 157 هـ (774 م) على يد ابنه

-
- (180) ابن خلدون : ج 4 صفحة 193 .
(181) اخلط الأمر على الطبري فذكر أن أبا قرة اشترك في حصار عمر بن حفص في القيروان ذلك أن حصار القيروان الذي ضربه أبو حاتم الملوّزي حدث سنة 154 هـ وليس سنة 153 هـ . وقد وقع في هذا الخطأ كثيرون ممن نقلوا عن الطبري . انظر : تاريخ الرسل والملوك ج 8 ص 42 ، السلاوي : ج 1 ص 118 ، العيني : عقد الجمان ج 13 ورقة 16 .
ويؤكد معظم المؤرخين أن الذين حاصروا عمر بن حفص في القيروان كانوا جميعاً من الإباضية . انظر الرقيق : ص 143 ، ابن عذاري : ج 1 ص 89 ، 90 ، ابن خلدون ج 6 ص 119 ، ابن الأثير : ج 5 ص 222 ، النويري : ج 22 ورقة 21 .
(182) الرقيق : ص 143 ، ابن خلدون : ج 4 ص 193 ، النويري : ج 22 ورقة 21 .
(183) الرقيق : صفحة 143 .
(184) نلس المصدر : صفحة 159 .

المهلب وقائده العلاء بن سعيد (185) . كما فشلت ثورة الصفيرية في بلاد الزاب التي تزعمها أيوب الهواري سنة 164 هـ (780 م) بعد أن رماهم يزيد بن حاتم بالمخارق بن غفار الطائي (186) ومن بعده العلاء بن سعيد ، والى العلاء يعزى الفضل في تمع الثورة وقتل قائدها والتكيل بالصفيرية أينما وجدوا في افريقية (187) ، حتى أن بربر ورفجومة رأس صفيرية افريقية انقرض أمرهم وصاروا أوزاعا في القبائل (188) .

هكذا قدر ليزيد بن حاتم أن يبدد شمل الخوارج الصفيرية في افريقية والمغرب الاوسط ، وتمكن الادارسة من تأسيس دولتهم في المغرب الاقصى على حساب نفوذ الصفيرية ، وظلت دولة بنى مدرار بسجلماسة مؤثلا لصفيرية بلاد المغرب ومركزا لتجمعهم ، فقد حققت هدفهم في قيام دولة صفيرية خالصة في بلاد المغرب .

(185) نفس المصدر ص 161 ، ابن خلدون : ج 6 ص 115 ، السلاوي : ج 1 ص 118 .

(186) ابن خلدون : ج 4 صفحة 193 .

(187) الرتيق : ص 162 ، ابن الاثير : ج 5 ص 223 .

(188) ابن خلدون : ج 6 ص 115 .

ثانياً :

ثورات الخوارج الإباضية

سبق القول بأن المذهب الإباضى غلب على بلاد المغرب الأدنى فانتشر بين قبائله وخاصة نفوسة وهوارة . ويبدو أن الخوارج الإباضية لم يكونوا قد تهيئوا بعد لمرحلة الظهور حتى بداية العقد الرابع من القرن الثانى الهجرى أى حتى قيام ثورة أبى الخطاب عبد الأعلى بن السمح المعافرى سنة 140 هـ (757 م) ، بينما سبق الخوارج الصفرية بزعامة ميسرة المطغرى الى الظهور سنة 121 هـ (739 م) فى المغرب الاقصى . ولعل السبب فى تأخر ثورات الإباضية يكمن فى قرب مواطنهم من القيروان مقر الإمارة ومركز الجند العربى . يضاف الى ذلك قربها النسبى من عاصمة الخلافة الأموية وولاتها فى مصر مما يجعل مهمة الخلافة وولاتها فى مصر والمغرب فى قمع الحركات المعادية أمرا أكثر سهولة من قمع ثورات الصفرية فى المغرب الاقصى .

ويبدو أن نجاح حركات الصفرية فى المغرب الاقصى أغرى إباضية المغرب الأدنى بالتعجيل بالقيام بثورات مماثلة قبل أن يتهيئوا لها أو تتوافر الظروف المناسبة التى تساعد على انجاحها . وجدير بالذكر أن المصادر الإباضية تسقط من اعتبارها كل نشاط للإباضية فى المغرب سابق على حركة أبى الخطاب عبد الأعلى سنة 140 هـ (757 م) فتعتبره أول الائمة ، وتؤرخ لثورته باعتبارها بداية « لمرحلة الظهور » (189) . وإذا كانت ثورة

(189) الورجلانى : الدليل لاهل العقول ج 3 ص 34 .

أبي الخطاب — حقيقة — تعد أول ثورة إباضية ذات طابع شامل وشكل منظم ، فقد سبقتها حركات أخرى لم تتمخض عن شيء سوى أضعاف الحركة الإباضية قبل أن يشتد عودها ، وتأجيل ظهور الإباضية على المسرح السياسي في بلاد المغرب .

كانت هذه الثورات ثلاثا ، تامت اولها سنة 126 هـ (744 م) بزعمارة عبد الله بن مسعود التجيبي الذي ترأس بربر هوارة في منطقة طرابلس متحديا حكم عبد الرحمن بن حبيب ، وأخذت هذه الحركة دون عناء بعد أن قبض أخو عبد الرحمن وعامله على طرابلس على التجيبي « وضرب عنقه » (190) .

ثم اجتمعت هوارة على اثنين من زعمائها هما عبد الجبار بن قيس المرادي والحارث بن تليد الخضرمي (191) . وزحف الحارث وعبد الجبار الى طرابلس وضربا عليها الحصار حتى استسلم عاملها (192) ، وأخذا بئار التجيبي واقتنصا من قاتله (193) . وأنفذ عبد الرحمن بن حبيب ثلاثة جيوش لاسترداد طرابلس هزمها الإباضية جميعا (194) ، فلجأ الى الحيلة واستمال احد شيوخ هوارة وبعثه «ليستألف الناس ويقطع عن عبد الجبار هوارة » (195) دون جدوى . فعقد العزم على الخروج بنفسه وقاد جيشا لاسترداد طرابلس وصل به حتى قابس ، ثم عاد ادراجه الى القيروان لما علم بتأمر أهلها على خلعه (196) . لكن حادثا مفاجئا أفضى الى مقتل الحارث وعبد الجبار سنة 131 هـ (749 م) كفى عبد الرحمن بن حبيب مؤونة قتالهما .

-
- (190) ابن عبد الحكم : ص 301 ، ابوراس : مؤنس الاحبة ص 43 .
(191) تختلف المصادر حول كيفية اشتراكهما في قيادة الثورة ، فذكر البرادى أنهما « كانا مشتركين في الملك » أما الشهاخي فيرى أن احدهما كان اماما والآخر وزيره ، وينهم من رواية لابن عبد الحكم — وهي الأرجح — أن عبد الجبار كان امام الصلاة والحارث امام الحرب ، انظر : البرادى : الجواهر المنتقاة ورقة 87 ، الشهاخي : السير ص 125 ، ابن عبد الحكم : ص 302 .
(192) ابن عبد الحكم : صفحة 301 .
(193) نفس المصدر والصحيحة .
(194) عن تفاصيل هذا الموضوع راجع : ابن عبد الحكم : ص 301 ، 302 ، الرتيق : ص 128 ، البرادى : الجواهر ورقة 87 ، Masqueray : P. 23 .
(195) ابن عبد الحكم : صفحة 301 .
(196) الرتيق : صفحة 128 .

وتختلف المصادر (198) حول دوافع هذا الحادث . والراجع انهما اختلفا حول مسائل فقهية او تنازعا حول الحكم (199) ، فاحتكما الى السيف فقتل كل منهما صاحبه . ومهما كان الأمر فقد تمخض الأمر عن حدوث الشقاق (200) بين جماعة الإباضية بالمغرب على غرار ما كان يحدث بين الخوارج المشاركة . ولم تجد نفعا نصائح فقهاء المذهب بالبصرة بالكف عن ذكر هذه المسألة ، فظلت تشغل إباضية المغرب حتى تولى أبو الخطاب الإمامة سنة 140 هـ (201) (757 م) .

أما ثالث تلك الثورات فكانت من نصيب قبيلة نفوسة ، إذ بادر زعيمها اسماعيل بن زياد النفوسى بعد أن « عظم شأنه وكبر بيعة » (202) بالاستيلاء على قابس سنة 132 هـ (751 م) (203) . فخرج اليه عبد الرحمن بن حبيب وأنفذ طلئعه من الخيالة ليسبر غوره، لكن عامله على طرابلس التحم بنفوسة الإباضية وقتل زعيمها وأسر كثيرا من رجالها (204) . واصطحب عبد الرحمن بن حبيب أسرى الإباضية الى طرابلس وذبحهم وامتنح الناس بهم « فكان يؤتى بالأسير من البربر فيأمر من يتهمه بتحريم دمه بقتله » (205) كما عهد الى عامله بطرابلس بتوزيع المغانم التي غنمها من الإباضية على جنده (206) ، وأعاد بناء سور المدينة (207) لتحصينها من خطر الإباضية،

(198) ذكر بعض المؤرخين انهما اختلفا فانتتلا ، فقتل كل منهما الآخر ووضع سيئه في جسد صاحبه (ابن عبد الحكم : ص 302 ، البرادى : الجواهر المنتقاة ورقة 87) وذكر آخرون أن عبد الرحمن بن حبيب حاربها فقتلها (الرقيق ص 129 ، ابن الاثير ج 5 ص 116) . بينما نجد في رواية ثالثة أن عبد الرحمن بن حبيب اغتالها خفية ، وأوصى القتل بوضع سيف كل منهما في جسد الآخر اشارة للخلاف بين الإباضية . انظر : الدرجيني : ج 1 ورقة 12 ، على يحيى معمر : الإباضية في موكب التاريخ ص 46 ، 47 .

(199) الشماخى : السير ص 125 ، Masqueray : Op. Cit. P. 23 .

(200) اختلف الإباضية في تحديد أيهما اخطأ في حق صاحبه ، ولم يلبث الخلاف أن تشعب الى مسائل فقهية وفلسفية جوهرها « هل يدنع الشك اليقين ؟ أم اليقين يدفع الشك ؟ » فقال البعض لها على ولايتها حتى يتبين أمرها ، بينما رأى البعض الآخر عدم البت في القضية ، فتحول الخلاف الفقهى الى انشقاق سياسى . . عن مزيد من التفاصيل راجع : البرادى : الجواهر المنتقاة ورقة 87 ، الشماخى : السير ص 125 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 11 ظهر .

(201) أبو زكريا ، السيرة ورقة 6 .

(202) ابن عبد الحكم : صفحة 302 .

(203) أطفيش : الامكان صفحة 53 .

(204) ابن عبد الحكم : صفحة 302 .

(205) الرقيق : صفحة 128 .

(206) ابن عبد الحكم صفحة 302 .

(207) الرقيق : ص 129 ، ابن الاثير : ج 5 ص 116 .

ثم قفل عائدا الى القيروان في نفس العام .

ولا يخامرنا شك في أن جهود ابن حبيب وعماله على طرابلس في جمع حركات الإباضية قد فتت في عضدهم .

ويخيل لنا أن هذا هو ما دفع زعماء الإباضية في المغرب الأدنى للرحيل الى البصرة للاسترشاد بمشايخ المذهب في الاعداد للثورة المنظمة الشاملة . وقد عادوا الى المغرب بعد أن مكثوا خمس سنوات بصحبة أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة وجماعة شيوخ المذهب وقد تذرعوا بالاساليب والوسائل الكفيلة بانجاح حركتهم . وحسبنا أن أبا عبيدة أشار عليهم باختيار أحد رجال المذهب من عرب المشاركة لزعامتهم لما له من دراية بأحوال المغرب ولحصافته ودربته بأصول السياسة وفنون الحكم (208) . ويبدو أنه أوصى أفراد الوفد المغربي بتعبئة قبائل الإباضية جميعا للاشتراك في الثورة ، فاشتراط ضرورة حشد القوى المادية والبشرية للقيام بالثورة (209) كما تخصص بعض أفراد الوفد في مسائل الفقه والشريعة لمواجهة ما يعن لهم من مسائل تتعلق بالثورة ومعاملة الخصوم وإدارة الاقاليم التي يتسنى لهم انتزاعها من الحكام العرب (210) وأخيرا أوصاهم بموافاته بتطورات حركاتهم وضرورة مشاورته فيما يعن لهم من أمور (211) .

وما أن عاد الوفد الى بلاد المغرب سنة 140 هـ (757 م) ، حتى بادر أعضاؤه بالاتصال بالقبائل وتهيئتها للقيام بالثورة ، ويذكر أبو زكريا (212) أن أبا الخطاب عبد الأعلى بن السمع المعافري — وهو الذي أشار أبو عبيدة بتقلده زعامة الحركة — أبدى نشاطا ملحوظا « فى الكتمان » فاتصل بمشايخ القبائل للتشاور في اعلان « امامه الظهور » . وقد كللت مساعيه بالنجاح ، فانضم اليه جمهرة الإباضية ، وكسب الكثير

(208) الشهاخي : السير ص 125 . يخرج ماسكراى من اختيار عربى لزعامة الحركة بان العامل الدينى حل محل عامل العممية فى اعطاء الحركة طابعها ، انظر : Chronique d'Abou Zakaria. P. 29.

(209) الشهاخي نفس المصدر صفحة 124 .

(210) أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة : رسالة فى احكام الزكاة ورقة 114 — مخطوط .

(211) انظر : ملحق (1) .

(212) السيرة واخبار الائمة ورقة 6 .

(213) اليعقوبى : تاريخه ص 118 ، البلاذرى : فتوح البلدان ص 275 .

من الاتباع (213) ، وأجمع رؤساء المذهب على مبايعته بالامامة (214) .
وانضوت قبائل نفوسة وهوارة وزناتة وغيرها تحت لوائه (215) .
واستطاع أبو الخطاب مدهامة طرابلس على حين غفلة (216) ، وارغم
عاملها عمرو بن عثمان القرشي (217) على مغادرتها واستولى على بيت
مالها (218) ، وأمن أهلها (219) .

وباستيلاء الإباضية على طرابلس اشتد ساعدتهم ، فاتخذوها قاعدة
للمذهب ، وبعثوا الى أبي عبيدة مسلم بالبصرة يعلموه « بظهور الامامة » .
فماغتبط لذلك ونصحهم بالتضامن واقتفاء أثر السلف الصالح (220) . وجنح
أبو الخطاب الى التوسع ، فاستولى على جزيرة جربة وجبل دمر سنة
140 هـ (221) (757 م) ، كما ضم قابس في نفس العام (222) ، ودانت
بلاد المغرب الأدنى بطاعته ، فرنى ببصره صوب افريقية .

ثم كان استيلاء الصفرية على القيروان وخروج أبي الخطاب وصراعه
مع الصفرية وهزيمتهم عند رقادة (223) ، ودخول المدينة بعد مقتل
عبد الملك بن أبي الجعد مقدم الصفرية ، ونجاح عامله عليها — عبد الرحمن
ابن رستم — في بث نفوذ الإباضية في سائر جهات افريقية (224) ، بعد

(214) تذكر المصادر الإباضية أن رؤساء المذهب كانوا يجتمعون في مكان يقال له صياد
— غربى طرابلس — بحجة اقتسام أرض اختلف التوم عليها ، أو للتأليف بين رجل
أخلف مع زوجته ، مداراة لوالى طرابلس . انظر : أبو زكريا : ورقة 6 ، الدرجيني :
ج 1 ورقة 11 . وتصور هذه المصادر أبا الخطاب على أنه فوجى بعرض الامامة
عليه ، لكنه كان في الواقع على علم بأنه سيتقلدها منذ غادر البصرة مع الومد
المغربى وفقا لمشورة أبى . عبيدة مسلم بن أبى كريمة .
انظر : أبو زكريا : ورقة 6 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 11 .

(215) أبو زكريا : ورقة 7 .

(216) تصور المصادر الإباضية سقوط طرابلس تصويرا روائيا أشبه ما يكون بسقوط
طروادة ، فذكرت أن الجيش الإباضى اختبأ داخل جواليق يحملها الجمال التى
دخلت المدينة على أنها قافلة تجارية ملها توسطت المدينة ، خرج الرجال شاهرين
أسلحتهم صائحين « لا حكم الا لله ولا طاعة الا لآبى الخطاب » .

انظر : أبو زكريا : ورقة 7 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 12 .

(217) الرقيق : ص 142 ، ابن عذارى : ج 1 ص 74 .

(218) أبو زكريا : ورقة 7 .

(219) نفس المصدر والصحيفة ، الدرجيني : ج 1 ورقة 14 .

(220) انظر : ملحق (I) .

(221) أبو راس : مؤنس الاجبة صفحة 45 .

(222) أبو زكريا : ورقة 8 ، الشباخى : السير ص 128 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 13 .

(223) البكرى : المغرب صفحة 28 .

(224) أبو زكريا : ورقة 9 .

مفادرة أبى الخطاب القيروان لمواجهة جيوش الخلافة التى بعثها المنصور لاستنقاذ افريقية (225) .

وقد أنفذ المنصور محمد ابن الأشعث الخزاعى على رأس جيش زاد عدده عن خمسين ألف مقاتل الى بلاد المغرب سنة 142 هـ (759 م) . ومهما اختلف المؤرخون (226) حول دوافع ارسال هذا الجيش الضخم ، فلا شك أن مهمته الاساسية كانت استرداد نفوذ الخلافة وهيبتها فى بلاد المغرب (227) بعد أن أضحت تسمه بين الصفرية والاباضية من الخوارج . ويبدو أن ابن الأشعث هاله أمر الاباضية الذين سيطروا على المغرب الادنى وافريقية ، فأثر البقاء بمصر ، وأنفذ ثلاثه بقيادة أبى الاحوص عمرو ابن الاحوص العجلى (228) الى المغرب .

وهذا هو ما حدا بأبى الخطاب عبد الاعلى الى مفادرة القيروان على وجه السرعة للقاء أبى الاحوص ، فالتقى به فى مغمساس (229) بناحية سرت (230) وهزمه واحتوى عسكره ، فعاد أبو الاحوص الى مصر مدحورا (231) .

ويخل لنا أن هذه الهزيمة فتت فى عضد ابن الأشعث ، فبعث المنصور اليه يستصرخه التعجيل بالتوجه الى المغرب بنفسه (232) ،

(225) ابن عذارى : ج 1 ص 82 ، ابن خلدون : ج 4 ص 191 ، الانصارى : المنهل العذب صفحة 65 .

(226) ذكر مؤرخو السنة أن المنصور أنفذ الحملة استجابة لطلب فناء القيروان لتخليصهم من عنف الصفرية .

راجع : المالكي : ج 1 ص 98 ، 102 ، أبو العرب تميم : ص 30 . بينما ذهب مؤرخو الاباضية الى أن ارسال الحملة كان نتيجة الحاح أحد رجال أبى الخطاب - ويدعى جهيل السدراتى - بعد أن خرج عليه ورحل الى بنى ناد .

راجع : أبو زكريا : ورقة 9 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 15 ، الشماخى : ص 131 .

(227) البلاذرى : فتوح البلدان ص 275 .

(228) زعم ابن تغرى بردى أن أبا الاحوص أنفذ الى المغرب من قبل والى مصر حميد بن تحطبة ، وأضاف أن حميدا خرج بنفسه للقاء أبى الخطاب بعد هزيمة أبى الاحوص فهزمه وقتله ثم عاد الى مصر .

انظر : النجوم الزاهرة ج 1 ص 349 . والثابت أن ابن الأشعث هو الذى قام بالمهمة ابان ولاية حميد بن تحطبة لمصر .

انظر : ابن عذارى : ج 1 ص 82 .

(229) البكرى : ص 7 ، ابن عذارى ، ج 1 ص 82 .

(230) البكرى : نفس المصدر والصحيحة ، السلاوى : ج 1 ص 114 .

(231) ذكرت المصادر الاباضية أن أبا الخطاب كان قد هزم جيشا آخر لابن الأشعث بقيادة العوام بن عبد العزيز البجلي قبل انتصاره على أبى الاحوص . انظر الشماخى : السير صفحة 130 .

(232) ابن عذارى : ج 1 ص 83 ، ابن الاثير : ج 5 ص 118 .

وعول ابن الاشعث على الاستعداد الكامل قبل مغادرته مصر ، فحشد في جيشه من القواد العظام ثمانية وعشرين قائدا (233) من بينهم الاغلب ابن سالم التميمي والمحارب بن هلال الفارسي والمخارق بن غفار الطائى (234) .

واستعد أبو الخطاب للقاء ابن الاشعث ، فربط بأرض سرت في سبعين الف (235) من الاباضية . لكن خلافا وقع في معسكره تمخض عن انسحاب اباضية لاعتقادهم بتحيزه الى هواراة (236) . وبادر ابن الاشعث بالنزول بجيشه على موارد الماء بمكان يقال له تاورغا (237) ، ومنع عسكر ابي الخطاب من ارتياده (238) . فلما نشب القتال دارت الدائرة على الاباضية ، فقتل ابو الخطاب مع آلاف من رجاله (239) ، ونجى منهم نفر قليل لاذوا بالحصون والقلاع في الجبال (240) . وعول ابن الاشعث على استئصال شأفة الاباضية ، فأرسل قائده اسماعيل بن عكرمة الخزاعي الى زويلة وودان فقتل من بها من الاباضية (241) . كما لقي اباضية طرابلس عنقا شديدا من عامله

(233) ابن عذارى : نفس المصدر والصحيفة .

(234) النويرى : ج 22 ورقة 19 .

(235) أبو زكريا : ورقة 10 . وبيالغ ابن عذارى حين يذكر أن جيش ابي الخطاب بلغ مائتي ألف مقاتل ، انظر : البيان المغرب : ج 1 ص 82 .

(236) ابن عذارى : ج 1 ص 83 ، ابن الاثير : ج 5 ص 118 ، النويرى : ج 22 ، ورقة 19 . وتذكر المصادر الاباضية أن العامة في جيش ابي الخطاب تخلوا عنه حين تظاهر ابن الاشعث بالانسحاب الى الشرق رغم تحذير ابي الخطاب وتجاهل تماما ذكر انسحاب اباضية زناتة . والحق ما ذهب اليه المصادر السنية في تفسير الانشقاق داخل معسكر الاباضية . يؤكد ذلك ما ورد بالمصادر الاباضية ذاتها من اشتراك نفوسة وهواراة وجريشة في معركة تاورغا الى جانب ابي الخطاب دون أن يرد بينها ذكر لزبانة .

انظر : أبو زكريا : ورقة 10 ، الدرجيني : ج 2 ورقة 15 ، الشماخي السير ص 131 ، 132 .

(237) تقع بأرض سرت على مسيرة ثمانية أيام من طرابلس . الدرجيني : ج 2 ورقة 16 .

(238) أبو زكريا : ورقة 10 .

(239) تقدر المصادر الاباضية عدد القتلى بما يتراوح بين اثني ألف وأربعة عشر ألف . أما المصادر السنية فتسرف في تقديرها الذي يصل الى أربعين ألف . راجع : أبو زكريا : ورقة 10 ، الشماخي : السير ص 132 ، النويرى : ج 22 ورقة 19 .

(240) أبو زكريا : ورقة 10 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 16 ،

Lewcki : Etudes Ibadites. P. 113.

(241) ابن عذارى : ج 1 ص 84 ، النويرى : ج 22 ورقة 19 .

المخارق بن غفار ، فقد أسرف في تقتيلهم وسبى ذراريهم (242) . ولم يسلم اباضية زنانة من بطش ابن الاشعث على الرغم من خروجهم على ابي الخطاب وعدم اشتراكهم في معركة تاورغا ، فقتل زعيمهم ابو هريرة الزناتي في ستة عشر الف من اصحابه (243) وعلى الرغم من هزيمة احد جيوشه امام اباضية زهانة (244) ، فقد القى الرعب في قلوب اباضية المغرب الادنى ، فهابوه ودانوا له بالطاعة (245) .

وهكذا وضعت معركة تاورغا سنة 144 هـ (761 م) نهاية لامامة الظهور التي استمرت اربعة اعوام سيطر الاباضية ابانها على افريقية والمغرب الادنى ، فلم يبقوا الاباضية بعدها على الظهور واضطروا الى العمل في تستر وكتمان وهو ما يعرف في اصطلاحهم « بامامة الدفاع » .

تولى امامة الدفاع بعد مقتل ابي الخطاب يعقوب بن حبيب المعروف بابي حاتم المزوزي (246) سنة 145 هـ (762 م) . ويختلف المؤرخون حول اصله ، فيذكر بعضهم (247) أنه من هوارا ، وقيل من سدراته (248) ، و فيقول ثالث أنه من مغيلة (249) ونحن نرجح الرواية الاولى لان هوارا من اشد قبائل الاباضية قوة واكثرها عددا ومشاركة في ثورات الاباضية . اما سدراتة فكان دورها ضئيلا في الحركة الاباضية بالمغرب ، بينما كانت مغيلة تدين بالمذهب الصفرى ، ومضاربا بنواحي تلمسان أى أنها بعيدة عن مسرح نشاط الاباضية في المغرب الادنى وافريقية (250) .

على كل حال — بويح ابو حاتم بالامامة سنة 145 هـ (251) (762 م) ، وظل مستترا طيلة اربع سنوات قضاها في جمع شمل جماعات الاباضية

-
- (242) الشماخي : السير ص 134 ، النويري : ج 22 ورقة 19 .
(243) ابن الاثير : ج 5 ص 118 ، ابن عذارى : ج 1 ص 83 .
(244) الشماخي : السير صفحة 134 .
(245) ابن الاثير : ج 5 صفحة 118 .
(246) أخطأ الدرجيني في تسمية ابي حاتم ببيعتوب بن لبيب ، وكذلك البرادى الذى نقل عنه . راجع : طبقات الاباضية ج 1 ورقة 17 ، الجواهر المنتقاة ورقة 88 .
(247) الدرجيني : ج 1 ورقة 17 ، البرادى : الجواهر المنتقاة ورقة 88 .
(248) البلاذرى : فتوح البلدان ص 75 .
(249) ابن خلدون : ج 6 ص 125 ، بروفنسال : نبذ تاريخية ص 49 .
(250) والصواب ان يكون من «مليلة» وهى بطن من بطون هوارا راجع : ابو زكريا : ورقة 12 .
(251) نقل الشماخي عن الدرجيني خطأه في جعل تاريخ مبايعة ابي حاتم بالامامة سنة 154 هـ بدلا من سنة 145 هـ . انظر : طبقات الاباضية ج 1 ورقة 17 ، السير ص 133 .

التي تفرقت على اثر حروب ابن الاشعث . وكان خلالها يرسل الصدقات الى عبد الرحمن بن رستم (252) الذي كان يعد العدة لقيام دولة بنى رستم الاباضية في المغرب الاوسط .

ويبدو انه في سنة 150 هـ (253) (767 م) آتس من نفسه قوة « فأراد الخروج على جند طرابلس وعامل أبي جعفر » (254) .

ويبدو أن عامل طرابلس ثنبه لذلك فخرج اليه على رأس جنده وطلب من الاباضية الازعان لطاعته والدعوة للخليفة العباسي (255) ، فرفضوا ، فانتقلوا ، وانتصر الاباضية ودخلوا طرابلس . ونعتقد أن الاباضية امكنوا في البطش بأهل طرابلس من العرب — على غير عاداتهم — تشفيا وانتقاما لما حل بهم من قبل (256) . وظل أبو حاتم مقيما بطرابلس حتى وصل عمر بن حفص الى افريقية سنة 151 هـ (768 م) .

حاول عمر بن حفص استرداد طرابلس واقصاء الاباضية عنها ، فأنفذ ثلاثة جيوش لهذا الغرض هزمها الاباضية جميعا (257) . كان اولها بقيادة الجنيد بن بشار الازدي ، فدهمه أبو حاتم بقباس وضرب عليه الحصار ، فبعث الجنيد يطلب العون من عمر بن حفص ، فأنفذ اليه خالد ابن يزيد المهلبى على رأس أربعمئة فارس عدا الرجالة ، لكن أبا حاتم هزمه أيضا وحال دون دخوله المدينة . فعززه عمر بجيش ثالث بقيادة سليمان بن عباد المهلبى ، طارده الاباضية فعاد من حيث أتى . وكان عمر قد غادر القيروان اذ ذاك الى طبنة في اقليم الزاب ، فلم يتوان أبو حاتم عن اقتفاء أثر سليمان بن عباد (258) وضرب الحصار على القيروان

(252) أبو زكريا : ورقة 11 .

(253) بروفنسال : نبذ تاريخية ص 49 ، محمد الشطبي : الجان ورقة 303 مخطوط .

(254) أبو زكريا : ورقة 11 .

(255) الدرجيني : ج 1 ورقة 17 ، الشماخي : السير ص 134 .

(256) يفهم ذلك من رواية لابي زكريا يقول فيها أن أبا حاتم لام أصحابه على تعديهم وأمرهم برد ما أخذوه من أسلاب ، وهددهم بالتخلي عن الامامة ما لم يجيبوه . انظر : السيرة ورقة 12 .

(257) النويرى : ج 22 ورقة 21 .

(258) من الملاحظ أن المصادر جميعا تضطرب وتختلط حين تسرد هذه الاحداث ، وقد أثبتنا ما نعتقد أنه الصواب على هدى تلك الروايات المختلفة . انظر : أبو زكريا ورقة 12 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 17 ، الشماخي : السير ص 134 ، ابن مذارى ج 1 ص 88 ، ابن الاثير : ج 5 ص 221 ، ابن خلدون : ج 4 ص 193 ،

سنة 153 هـ (259) (770 م) .

ثم غادر أبو حاتم القيروان ليسهم في حصار عمر بن حفص بطبنة سنة 153 هـ (770 م) ، ذلك الحصار الذي اشترك فيه الاباضية مع الصفرية جنباً الى جنب لأول مرة . وقد اشترك أيضاً عبد الرحمن ابن رستم ومعه خمسة عشر الف فارس (260) ، والمسور بن هانيء الزناتي في عشرة آلاف فارس (261) ، فضلاً عن جموع الصفرية بقيادة ابي قرة . لكن الحصار لم يستمر طويلاً ، فقد حدث نزاع بين الاباضية والصفرية أسفر عن فثله . وآثر أبو حاتم العودة لحصار القيروان ، بينما انسحب عبد الرحمن بن رستم برجاله الى تهودة . وهناك لحق به عمر بن حفص وأنزل به هزيمة عاد بعدها الى تاهرت مدحورا (262) . أما المسور الزناتي فالراجح انه لحق بأبي حاتم وانضم اليه في حصار القيروان (263) .

شدد أبو حاتم الحصار ، وضيق على أهل القيروان بجيشه البالغ مائة وخمسين الفا (264) ، فاشتد الكرب بالمحاصرين ونفذ ما لديهم من المؤن والأتوات (265) ، واضطر كثيرون منهم الى الخروج من المدينة والانضمام الى الاباضية (266) .

ترك عمر بن حفص طبنة على وجه السرعة لفك الحصار عن القيروان ، وخرج الاباضية بأجمعهم ليجهزوا عليه قبل قدومه ، لكنه أخذ

(259) تخطئ المصادر الاباضية حين تزعم أن ابا حاتم حاصر ابن الاشعث في القيروان وأرغمه هو وجنوده على الرحيل الى المشرق . فمن المعروف أن ابن الاشعث غادر القيروان سنة 148 هـ بعد ثورة الجند الخلاق عليه . وجدير بالذكر أن هذه المصادر تتجاهل ولاية عمر بن حفص افريقية فتنسقطها ، ولا تورد شيئاً من ثم عن الصراع بينه وبين الاباضية . راجع : أبو زكريا : ورقة 12 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 18 .

(260) ابن خلدون : ج 4 ص 193 ، النويري : ج 22 ورقة 21 .

(261) ابن الاثير : ج 5 صفحة 221 .

(262) ابن خلدون : ج 6 ص 112 ذكر الرقيق أن ابن رستم فقد في المعركة ثلاثمائة من رجاله بينما ذكر ابن عذارى أن عدد القتلى بلغ ثلاثة آلاف . راجع : تاريخ افريقية والمغرب ص 143 ، البيان المغرب ج 1 ص 19 .

(263) يفهم ذلك من قول ابن الاثير بأن ابا حاتم « كثر جمعه » بعد أن غادر طبنة . راجع الكامل ج 5 صفحة 222 .

(264) ابن عذارى : ج 1 ص 89 وتبالغ بعض الروايات فتذكر أن جيش ابي حاتم بلغ خمسة وثمانين ألف فارس وثلاثمائة وخمسين ألف رجل . راجع : الطبري : ج 8 ص 42 ، البرادي : الجواهر ورقة 88 ، المعينى : عقد الجمان ج 13 ورقة 16 .

(265) ابن الاثير : ج 5 صفحة 222 .

(266) الرقيق : ص 144 ، النويري : ج 22 ورقة 21 .

طريقاً مغايراً ، فسلك طريق تونس بدلاً من الأربس (267) . وبأدر بشحن القيروان بالمؤن والاقوات والميرة والرجال وأدوات الحصار (268) . وحفر خندقاً على باب أبي الربيع جعل عسكره من خلفه مؤثراً سياسة الدفاع (269) .

وقد عادت هذه السياسة على ابن حفص بأوخم العواقب ، فلم يتوان الإباضية عن قتاله ، واضطر للخروج لفك الحصار — الذى فرضه على نفسه — فهزم وارتد الى خندق أبى الربيع معتصماً به (270) . وتبعه أبو حاتم حتى جاوز مشارف الخندق ، كما وزع رجاله على سائر أبواب المدينة فمنع المحاصرين داخلها من الخروج ، وظلوا كذلك حتى نفذت اقواتهم (271) . وزاد الامر سوءاً ، اختلاف قواد عمر بن حفص عليه وتقاعسهم عن القيام بمحاولة يائسة لفك الحصار (272) وحين وصله خبر قدوم يزيد بن حاتم لنجدته ، استنكف الانتظار وآثر الموت ، فظل يقاتل الإباضية حتى قتل (273) فى منتصف ذى الحجة من سنة 154 هـ (771 م) .

عقد أبو حاتم صلحاً (274) مع جميل بن صخر — الذى تزعم الجند بعد مقتل أخيه لأمه عمر بن حفص (275) — ثم دخل القيروان « فأحرق أبوابها وثلم سورها » (276) واستخلف عليها عاملاً من قبله . واتجه الى طرابلس حين علم بمقدم يزيد بن حاتم على رأس جيش من الشرق لكنه اضطر للعودة الى تونس لقيام ثورات الجند العربى على عماله فى الزاب ،

-
- (267) ابن خلدون : ج 4 ص 193 ، والأربس احدى مدن افريقية تقع غربى القيروان بمسيرة ثلاثة أيام . السلاوى : ج 1 ص 118 .
(268) الرقيق : ص 144 ، ابن عذارى : ج 1 ص 89 .
(269) النويسرى : ج 22 ورقة 21 .
(270) الرقيق : ص 144 ، النويسرى ج 22 ورقة 21 .
(271) الرقيق : ص 145 ، ابن عذارى : ج 1 ص 90 .
(272) الرقيق : نفس المصدر والصحيفة ، النويسرى : ج 22 ورقة 21 .
(273) الرقيق : نفس المصدر ص 146 ، ابن عذارى : ج 1 ص 90 . وثمة رواية لابن وردان تصور هرب عمر بن حفص الى جبل الأوراس وقتله غدراً أثناء نومه . راجع : تاريخ الاغالبية ورقة 5 — مخطوط .
(274) يبدو أن أبا حاتم كان يريد عقد الصلح على وجه السرعة ليتفرغ للقاء جيش يزيد بن حاتم ، ومن ثم أتم الصلح بالتساهل المفرط مع غريمه ، فقد نص فيه على ألا يكره أحد من الجند على بيع سلاحه ودوابه وعلى أن كل دم أصابه الجند من البربر فهو هدر . انظر : الرقيق ص 146 ، النويسرى : ج 22 ورقة 22 .
(275) ابن الأثير : ج 5 ص 222 ، ابن خلدون : ج 4 ص 193 .
(276) الرقيق : ص 147 ، ابن خلدون : ج 4 ص 193 .

فنجح في تفريق بعضهم (277) ، وعهد الى بعض قواده بمهمة القضاء على البعض الآخر (278) ومضى الى طرابلس لمواجهة يزيد بن حاتم (279) والواقع أن أبا حاتم كان في موقف لا يحسد عليه ، ففضلا عن ضخامة حملة يزيد بن حاتم وحسن استعدادها (280) دب الخلاف داخل معسكره ، فانحازت قبيلة مليلة الهوارية الى يزيد (281) ، وكذلك بعض رجال نفوسة الذين استرشد بهم في الوقوف على عورات البلاد (282) .

على كل حال — تمكن أبو حاتم بآداء الأمر من هزيمة طلائع جيش يزيد التي قادها سالم بن سواده التميمي (283) عند مغمداس (284) وقتل منها أعدادا غفيرة (285) . لكن لحسن بلاء يزيد وقيادته الجيش بنفسه (286) ، اضطر أبو حاتم الى الاعتصام بجبل نفوسة في موضع حصين خلف خندق حفرة الاباضية على وجه السرعة (287) غير أن يزيدًا أفسد خطته ، فتمكن من اجتياز الخندق ، والتحمت جيوشه بالاباضية فهزموهم « وقتل أبو حاتم ومن معه من أهل البصائر » (288) في المعركة .

-
- (277) يد أبو حاتم شمل جميل بن صخر وجنده عند تونس ، كما ارغم لمخارق بن غنار الطائي على مغادرة القيروان . انظر : الرقيق ص 148 .
- (278) بمث أبو حاتم جرير بن مسعود المديوني في اثر عمر بن عثمان النهري الى أرض كتامة ، لكن جريرا هزم وقتل . انظر : الشماخي : ص 135 .
- (279) الرقيق ص 159 ، ابن عذارى : ج 1 ص 91 ، ابن الاثير : ج 5 ص 222 ، النوسيري : ج 22 ورقة 22 .
- (280) تجمع المصادر على ضخامة الحملة فتقدر عددها بما يتراوح بين تسعين الف ومائة وعشرين الف ، نصفهم من الفرسان . انظر : اليعقوبي : تاريخه ص 120 ، البلاذري : فتوح البلدان ص 275 ، الرقيق : ص 159 ، وابن الاثير : ج 5 ص 222 ، ابن عذارى : ج 1 ص 94 ، ابن خلدون : العبر ج 4 ص 195 ، العيني : ج 13 ورقة 16 ، الشماخي : السير ص 136 .
- (281) أبو زكريا : ورقة 12 ، الشماخي : ص 136 .
- (282) أبو زكريا : ورقة 13 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 18 .
- (283) النويري : ج 22 ورقة 22 .
- (284) مكان حصين بجبل نفوسة في نواحي طرابلس . راجع : الرقيق ص 159 ، ابن الاثير : ج 5 ص 222 .
- (285) الرقيق : ص 160 ، النويري : ج 22 ورقة 22 . يعمد الدكتور سعد زغلول عبد الحيد أن أبا حاتم هزم في تلك المعركة على الرغم من اجماع المؤرخين اباضية وغير اباضية على انتصاره فيها . انظر : سعد زغلول عبد الحميد : تاريخ المغرب العربي ص 329 ، ابن الاثير : ج 5 ص 222 ، النويري : ج 22 ورقة 22 ، أبو زكريا ورقة 12 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 18 ، الشماخي : السير ص 139 .
- (286) الرقيق : صفحة 160 .
- (287) نفس المصدر والصحيفة ، ابن الاثير : ج 5 ص 223 ، النويري : ج 22 ورقة 22 .
- (288) أبو زكريا : ورقة 13 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 18 ، النويري : ج 22 ورقة 22 .

كما قتل جمهور عظيم من الاباضية (289) ، بلغ ثلاثين الفا (290) .
واستبدت بيزيد شهوة الثار لعمه عمر بن حفص (291) « فطلب الاباضية
في كل سهل وجبل » (292) ويطش بهم . ثم استعمل احد عماله على
طرابلس ونهض الى القيروان سنة 155 هـ (293) (772 م) .

والحق — أن تلك الضربة الماحقة التي الحقها يزيد بن حاتم بالاباضية
تعد نهاية لنشاط الخوارج الاباضية في صورته الشاملة المنظمة حقيقة أن
حركاتهم لم تحبط بصورة نهائية في عهد يزيد ، لكنها كانت تفتقر الى التنظيم
والشمول ، ومن ثم لم يجد امراء آل المهلب في افريقية عناء في قمعها
وردعها . فتورة هوارة بزعامة ابي يحيى بن قرياس سنة 156 هـ (773 م)
بنواحي طرابلس انتهت بكارثة لاباضية هوارة على يد عبد الله بن السمط
الكندى الذي قتل ابا يحيى وعامة أصحابه (294) . وحسبنا اننا لم نسمع
عن أى نشاط لاباضية طوال حكم يزيد بن حاتم الذى امتد حتى عام
170 هـ (786 م) ، ولذلك حق لابن عذارى (295) أن يقول « تهدنت
افريقية ليزيد بن حاتم » . واذا كان يزيد بن حاتم قد قضى على ثورات الاباضية
في شكلها الشامل المنظم ، فان خليفته داود بن حاتم تمكن من « حصد
شوكتهم » (296) ، ففى عهده ثارت قبيلة نفزة الاباضية بجبال باجة بزعامة
صالح بن نصير (297) ، ونجح في هزيمة قوات داود ، لكن سليمان بن
الصمة احد رجال داود تمكن من هزيمته (298) . كما حارب سليمان نفرة
في معركة أخرى بشقنبارية (299) لم يقم لها قائمة من بعدها (300) . كما
احبطت ثورة اباضية هوارة سنة 180 هـ (796 م) بزعامة عياض بن

-
- (289) اليمقوبى : تاريخه ص 12 .
(290) ابن خلدون : العبر ج 4 ص 193 ، وبيالغ النويرى فيذكر ان القتلى من معسكر يزيد
كانوا ثلاثة فقط والصحيح ما رواه الرقيق من أن عددهم بلغ « ثلاثة رهط » انظر : النويرى
نهاية الارب ج 22 ، الرقيق : تاريخ افريقية والمغرب ص 160 .
(291) الرقيق : صفحة 159 .
(192) نفس المصدر والصحيفة ، ابن عذارى : ج 1 ص 194 ، ابن الاثير ج 5 ص 223 .
(293) نفس المصادر والصفحات .
(294) ابن عذارى : ج 1 ص 94 ، ابن الاثير : ج 5 ص 4 .
(295) البيان المغرب ج 1 صفحة 94 .
(296) ابن خلدون : المبر ج 6 ص 113 ، السلاوى : ج 1 ص 120 .
(297) ابن خلدون : العبر ج 6 ص 115 ، النويرى : ج 22 ورقة 23 .
(298) الرقيق : ص 169 ، النويرى : ج 22 ورقة 23 .
(299) احدى كور الاربس بانريقية . راجع الرقيق ص 169 .
(300) الرقيق : ص 169 ، ابن عذارى : ج 1 ص 99 ، ابن خلدون : ج 6 ص 113 ،
النويرى : ج 22 ورقة 23 .

وهب الهوارى (301) . اما اباضية نفوسة فقد استكانوا وغلبوا على
أمرهم بعد فشل حركة أبى حاتم . وقبل ذلك كان اباضية زناتة قد بطش
بهم ابن الأشعث سنة 144 هـ (760 م) .

وهكذا تصدعت حركات الاباضية فى المغرب الأدنى وافريقية ، بينما
نجح عبد الرحمن بن رستم بمؤازرة اباضية المغرب الاوسط فى تأسيس
دولة بتاهرت سنة 161 هـ (1977 م) ، تلك الدولة التى امتد نفوذها فيما
بعد لتضم اباضية المغرب جميعا بعد أن دانوا بالولاء والتبعية لائمتها ،
واقامت دليلا عمليا على نجاح ثورات الاباضية فى تحقيق مرامها فى تكوين
دولة اباضية بالمغرب .

(301) ابن الاثير : ج 5 ص 46 ، ابن خلدون : المبرج ج 4 ص 195 ، ابن تمزى بسردى :
ج 2 صفحة 90 .

ثالثا :

تأثير ثورات الخوارج في بلاد المغرب

نخلص من هذا العرض لثورات الخوارج — صفرية وإباضية — في بلاد المغرب بعدة نتائج منها أن هذه الثورات كانت تتأثر — ان ضعفا وان قوة — بموقف الخلافة في الشرق أموية وعباسية ، واهتمامها بشؤون بلاد المغرب أو انصرافها عنها . وحسبنا أن اندلاع ثورات الخوارج في المغرب واكب اضطراب الخلافة الأموية وانشغالها بالخصومات القبلية والصراعات حول السلطة بين أفراد البيت الأموي (302) . وازدادت هذه الثورات تأججا وغلقت على بلاد المغرب جميعا بعد موت هشام بن عبد الملك سنة 125 هـ (303) (743 م) الذي كان يولى بلاد المغرب عناية خاصة ، « فوقع الاضطراب بافريقية » (304) وطرق الخلل . . لخفوت صوت الخلافة بالمشرق (305) . ويكفي أن عبد الرحمن بن حبيب اغتصب حكم افريقية له ولآله من بعده ، ففى غيبة الخلافة وعمالها آنذاك بلغت ثورات الخوارج أوجها حتى غدت القيروان ذاتها ميدانا للصراع بين الإباضية والصفرية ، وهو ما يعبر عنه ابن خلدون بقوله (306) « . . وأعضل

(302) الحبيدي : جذوة المقتبس ص 8 ، الضبي ، بغية الملتبس ص 14 .

(303) أخبار مجموعة ص 36 .

(304) الحبيدي : المرجع السابق ص 8 .

(305) الباجي المسعودي : الخلاصة النقية ص 15 .

(306) المعبر : ج 6 صفحة 11 .

امر الخارجية ورؤسها » . ولم يكن ذلك الا « لانشغال بنى أمية عن
قاصية الثغور » (307) .

ومن الطبيعى أن تتفاقم ثورات الخوارج ويزداد خطرهما بقيام الدولة
العباسية التى اهتمت فى عهد السفاح بأمر المشرق أكثر من اهتمامها بأمر
المغرب (308) ، فانتقال العاصمة من دمشق الى بغداد وسع الهوة بين
بلاد المغرب ومقر الخلافة (309) ، ومن ثم خرج عن طاعته « ما بين تاهرت
وطبنة الى بلاد السودان وجميع مملكة الاندلس (310) .

وقد تغير الموقف تماما فى خلافة المنصور ، فكانت سياسته قائمة
على أساس الاحتفاظ بالمغرب وعدم التفريط فيه (311) ، فاخترت ولاته
من خاصته الكفاء « من ذوى الرأى الاصيل والخطر الجليل » (312) ،
كابن الاشعث وعمر بن حفص ويزيد بن حاتم ، كما أنفق المال بسخاء فى
اعداد حملاته على المغرب مع ما عرف عنه من بخل وشح (313) . وتغلب
على مشكلة طول المسافة وبعد الشقة بين بغداد والمغرب بأن عهد الى
ولاته بمصر بمسؤوليات اعداد الجيوش وقيادتها (314) . واقتنى الرشيد
نفس السياسة من الاهتمام بأمر المغرب (315) . فقد حرص على اختيار
ولاته من ذوى « الخداع والدهاء والغدر » (316) . كما كان على صلة
دائمة بهؤلاء الولاة ، وكثيرا ما ساهم فى رسم سياساتهم ووضع خططهم فى
محاربة الخوارج (317) . فاستطاع أن يحتفظ بافريقية بعد أن كادت تسقط
فى أيديهم (318) .

هذا وقد تأثرت ثورات الخوارج بشخصية الولاة وسياساتهم وما

-
- (307) المقرئ : نفع الطيب ج 1 صفحة 222 .
(308) عن الطابع الشرقي للخلافة العباسية واهمال السفاح لشؤون المغرب انظر : محمود
اسماعيل : الافالية ، سياستهم الخارجية ص 1 ، 2 .
(309) عن الطريق البرية بين بغداد وبلاد المغرب انظر : قدامة بن جعفر : الخراج
صفحة 220 - 225 .
(310) السيوطى : تاريخ الخلفاء ص 258 .
(311) ابن الاثير : ج 5 ص 221 .
(312) الرقيق : ص 151 ، ابن عذارى : ج 1 ص 98 .
(313) البلاذرى : فتوح البلدان ص 275 ، ابن تفرى بردى : ج 2 ص 20 .
(314) ابن تفرى بردى : ج 2 ص 23 .
(315) ابن الاثير : ج 5 ص 221 .
(316) ابن طباطبا : الفخرى فى الاداب السلطانية ص 127 .
(317) ابن البار : الحلة السراء ج 2 ، ص 358 .
(318) ابن الاثير ج 5 ص 221 ، Mercier : Histoire de l'Afrique. P. 142.
Muir : The Caliphate. P. 461.

هم عليه من قوة أو ضعف ، وما لسياساتهم من آثار في جمع شمل الجند أو بعثته . فقد أدى نشوب الصراع القبلى بين القيسية واليمينية (319) الى ما حل بجيش كلثوم بن عياض القشيري من كارثة على يد الصفرية في موقعة بقدورة سنة 123 هـ (740 م) . وأثبتت تلك الموقعة أن الخوارج كانوا يفيدون من انقسام الجند العربى ، وهى حقيقة يؤكدها سقوط القيروان واستيلاء الصفرية عليها ثم الإباضية بسبب الخلافات بين افراد الاسرة الفهرية (320) .

وكانت ثورات الخوارج تزداد تأججا ونجاحا حين كان الولاة يشغلون عنها بانقاذ حملاتهم خارج المغرب فكان الخوارج يجدون في غياب الجند العربى فرصة مواتية لتعبئة الجهود وعلان الثورة . وحسبنا أن أولى ثورات الخوارج التى تزعمها ميسرة قامت في الوقت الذى كانت فيه جيوش ابن الحبحاب تغزو في صقلية (321) . كما اندلعت هذه الثورات بصورة شاملة حيث « استشرى داء البربر وأعضل أمر الخارجية » (322) في وقت انشغال جيوش ابن حبيب بغزو سردينية وصقلية (323) . وقد استطاع ابن الأشعث بفضل كفايته العسكرية (324) أن يضعف الخوارج وأن « يضبط إفريقية » (325) ويحصن القيروان وطرابلس وطبنة (326) ، لكن لم يقدر له النجاح في القضاء نهائيا على ثوراتهم بسبب ثورة الجند العربى عليه وطرده من الولاية (328) . وكان القتل من نصيب الاغلب بن سالم لعقده العزم على استئصال شأفة الخوارج ومهاجمتهم في معانقهم بتلمسان والمغرب الاقصى ، فقد ثار عليه جنده وقتلوه سنة 148 هـ (329) (765 م) وأعطوا بذلك الفرصة لاستفحال خطر أبى قررة الصفرى .

كما ارتبطت هزائم الخوارج بكفاءة الولاة واستقرار أحوال الجند الخلافي ، ولا يخفى ما بلغه عمر بن حفص من شجاعة ودهاء وحسن

(319) ابن عبد الحكم : منحة 295 .

(320) ابن خلدون : العبر ج 3 ص 190 .

(321) الرقيق : منحة 109 .

(322) ابن خلدون : ج 6 صفحة 111 .

(323) ابن الاثير : ج 5 صفحة 116 .

Biquet : Op. Cit. P. 42

(324) الطبرى : ج 7 صفحة 459 ،

(325) ابن الاثير : ج 5 صفحة 118 .

(326) البكرى : ص 7 ، السلاوى : ج 1 ص 115 .

(327) ابن عذارى : ج 1 ص 88 ، السلاوى : ج 1 ص 115 .

(328) ابن الاثير : ج 5 ص 119 ، السلاوى : ج 1 ص 115 .

بصيرة ، ولعل في رحيله عن القيروان وتحصينه طبنة ما ينم عن ادراك واع لمكن الخطر في نشاط الخوارج وافلاته من حصار خوارج المغرب اباضية وصفرية اضاف الكثير الى قدراته الفذة وفي نهايته البطولية وموته وهو يقاتل الخوارج وحيدا ما جعل المؤرخين يطلقون عليه — بحق — لقب « هزار مرد » (330) . كما استطاع يزيد بن حاتم ان يتصدى لثورات الخوارج ، وبفضل كفايته ومقدرته « سكن الناس في افريقية » (331) . واثمر هذا الهدوء في عهد خلفه روح بن حاتم (332) . ثم قدم هرثمة بن اعين الى افريقية سنة 179 هـ (795 م) ليقتضى على ما بتى للخوارج من رمق ، واعاد الحياة الآمنة الى بلاد المغرب (333) .

من ناحية اخرى — استفاد الخوارج من اخطاء عمال الخلافة بالمغرب ، وكانوا يتخرون الوقت للخروج اعتمادا على تلك الاخطاء . فقد خرج ميسرة في الوقت الذي كان فيه جيش ابن الحبحاب في صقلية ، كما امتدت ثورات الخوارج وانتشرت ابان الازمات التي اصابت الخلافة في الشرق او اثناء الفتن القبلية بين الجند العربى قيسية ويمنية كالخصومة التي وقعت بين حبيب بن ابي عبيدة اليمنى وبين كلثوم بن عياض القيسى ، او الصراع بين الجند العربى في افريقية وبين العناصر الفارسية والخراسانية في عهد ابن الاشعث والاعلم بن سالم . يضاف الى ذلك الصراع حول الولاية بين عبد الرحمن بن حبيب وبين حنظلة بن صفوان ، ثم الصراع الدموى داخل أسرة بنى حبيب ، فسنحت للخوارج الفرصة لتحقيق انتصاراتهم التي اشرنا اليها .

كما تميزت حركات الخوارج في المغرب بالشمول وسعة الانتشار . وذلك بفضل الثورة الاولى التي قادها ميسرة المطرفى سنة 121 هـ (739 م) ، فقد كانت نموذجا اقتناه ثوار المغرب الاوسط والادنى من الصفرية والاباضية على السواء (334) . وجدير بالذكر ان هذا الطابع المنظم لحركات الخوارج ساعد على انتشارها في سائر ربوع المغرب في

(329) ابن خلدون : ج 6 ص 112 ، السلاوى : ج 1 ص 116 ، Muir : Op. Cit. P. 481.

(330) وتعنى بالفارسية « الف رجل » كتابة على شجاعته النادرة .

(331) ابن الاثير : ج 5 ص 4 .

(332) نفس المصدر ص 38 ، ابن خلدون : ج 5 ص 194 ، Biquet : Op. Cit. P. 44 ،

(333) ابن عذارى : ج 1 ص 89 ، السلاوى : ج 1 ص 121 .

(334) حسن محمود : قيام دولة المرابطين ص 14 .

وقت واحد ، فما أن تظهر الثورة في ناحية حتى يمتد أثرها الى ما عداها من اقاليم المغرب فتجتاح البلاد من مشرقها الى مغربها (335) .

كما اشتهر الخوارج في حروبهم بالشجاعة والاستبسال شأنهم في ذلك شأن الخوارج في الشرق « فكانوا يخلقون الرعوس وترتفع أصواتهم بالتحكيم » (336) اذكاء للحماس الذى عوضهم عن نقص السلاح .

لقد كان العرب يعتمدون في خططهم على الفرسان بينما كانت جيوش الخوارج في الغالب من الرجالة ، ومع ذلك ابتكر الخوارج من الوسائل ما كانوا يرهبون بها خيل العرب وفرسانهم ، فيوقفون تقدمهم برميها « بالابواضاف (337) وهى الجلود اليابسة فيها الحجارة » (338) . كما كانوا يعتمدون الى « الرمك الصعبة فيعلقون في أذناها القرب والانطاع اليابسة ويوجهونها نحو الخيل فتنفجر » (339) .

والى جانب الحماس والشجاعة تميزت ثوراتهم في كثير من الاحيان بالتنظيم المحكم الدقيق . وحسبنا أن انتصارات ميسرة جاءت نتيجة اعداد وتخطيط ، فكانت جيوشه تهاجم معازل العرب في وقت واحد (340) ، كما نجح خلفه خالد بن حميد الزناتى في تطويق الجيش العربى رغم ضخامته وايقاعه في « كمين البربر » (341) ، وحصار القيروان من ناحيتين من قبل عكاشة النفاوى وعبد الواحد الهوارى في محاولة للاطباق عليها (342) كان نتيجة تدبير محكم بين القائدين الصفرين ، ولم يحل دون نجاحهما الا فطنة حنظلة بن صفوان لخطتها وافساده . ومن أسباب نجاح عاصم بن جميل في الاستيلاء على القيروان براعته في ايهام أهلها بأنه يوالى الخليفة المنصور (343) . وكان انسحاب أبو ثرة الصفرى امام جيوش الاغلب ابن سالم تخطيطا ذكيا لجره الى اقاصى المغرب في بلاد كان سكانها من

(335) مجهول : أخبار مجموعة ص 29 ، ابن عذارى ج 1 ص 88 .

(336) أخبار مجموعة صفحة 32 .

(337) ابن عبد الحكم صفحة 295 .

(338) أخبار مجموعة صفحة 33 .

(339) نفس المصدر والصحيفة .

(340) أخبار مجموعة ، صفحة 29 .

(341) ابن الاثير : ج 5 صفحة 69 .

(342) نفس المصدر : صفحة 70 .

(343) نفس المصدر : صفحة 117 .

الخوارج الصفرية حتى يضمن القضاء عليها جميعا (344) . وتفيض المصادر الاباضية بالكثير عن خطط الاباضية في اعداد الجيوش ومباغثة الخصوم اعتمادا على وسائل التمويه والخداع . ومن امثلة ذلك سياسة ابي الخطاب عبد الاعلى بن السمح في اعداد جيوشه خارج طرابلس ثم دخوله المدينة وجنوده « مستترين في جواليق يحملها الجمال » والاستيلاء عليها في غفلة من اهلها (345) على غرار ما هو مشهور عن حرب طروادة. الا ان ابا الخطاب ذاته كان ضحية حيلة دبرها ابن الاشعث تمكن بواسطتها من هزيمة الاباضية ، على الرغم مما تسوقه المصادر الاباضية من حجج تدل بها على فطنة القائد الاباضى لحيلة ابن الاشعث (346) .

وفضلا عن ذلك فقد اتسمت حركات الخوارج في المغرب بالاصرار المستميت على البقاء رغم ما حل بهم من نكبات وخاصة في عهدى المنصور والرشيد ، وحسبنا في هذا الصدد مذابح ابن الاشعث في الاباضية ، وما لاقاه الاباضية والصفرية على السواء في المجازر التي قام بها يزيد بن حاتم وعماله .

حقيقة ان هذه الضربات أوهنت حركات الخوارج وفتت في عضدها ، لكنها لم تقض عليها قضاء تاما ، فكان الخوارج عقب تلك المحن يدأبون على اعادة التنظيم ولم الشمل سرا بزعماء من سموه « بامام الدفاع » (347)، فاذا ما انسوا من انفسهم قوة عاودوا الخروج واعلنوا الثورة على الولاة ، وهذا يفسر استمرار هذه الثورات قرابة نصف قرن ، فلم تخب نارها حتى حققت اهدافها وقامت للخوارج دول ببلاد المغرب ذات طابع استقلالى قومى .

ويتضح هذا الطابع القومى بشكل ظاهر في قيادة ثورات الخوارج فباستثناء ابي الخطاب المعافرى — الذى كان من اصل عربى — تصدرت ثورات الخوارج قيادات من البربر بئرا وبرانس ، فميسرة من مطفرة ، وخالد بن حميد الزناتى من زناتة ، وعكاشة بن أيوب من نفاوة ، وعبد الواحد

(344) ابن خلدون : ج 6 صفحة 112 .

(345) ابو زكريا : ورقة 7 .

(346) نفس المصدر ورقة 10 ، الشماخى : السمر ص 132 .

(347) الشماخى : صفحة 133 .

الهورارى من هواراة ، وعاصم بن جميل من ورفجومة ، وأبو قررة من مغيلة وكلهم من زعماء الصفرية . أما زعماء الاباضية ، فقد كان عبد الله بن مسعود التجيبى من هواراة ، وكذلك كان الحارث وعبد الجبار ، ومن نفوسة تولى اسماعيل بن زياد ، وكان أبو حاتم الملووزى من هواراة . ولا شك أن تصدر هذه الزعامات لثورات الخوارج فى بلاد المغرب تعبير حى عن شخصية المغرب الاسلامى المستقلة وتجسيد لدوره الاسلامى بعد اعتناق البربر مبادئ الخوارج .

هذا ، ولم تسلم حركات الخوارج من نقائص وسلبيات ، ولعل أهمها انه لم يكن هناك ثمة تعاون بين فرقتى الصفرية والاباضية ، وهى آفة موروثاة عن خوارج المشرق . ولا نعتقد أنها كانت فى المغرب من جراء التجمعات القبلية التى اعتمد عليها كل فريق ، ذلك أن المذهبين الاباضى والصفرى انتشرا بين البربر واعتنقت بعض بطون القبيلة الواحدة المذهب الصفرى فى حين اعتنق بعضها الآخر المذهب الاباضى كما هو الحال بالنسبة لزنانة وهواراة . انما كان عدم التعاون مرده الى الخلاف الجوهرى بين عقائد كلتى الفرقتين وهو خلاف يحول دون التقائهما فلم يكن قدوم داعيتى الفرقتين الى المغرب على ظهر بعير واحد . يعنى تعاوننا مشتركا أو توحيدا للجهود كما توهم البعض — وخاصة ابن خلدون — ممن خلطوا بين نشاط الاباضية والصفرية فى المغرب ، بل اتخذت الفرقتان اتجاهها مغايرا ، فبينما اتجه الاباضية الى الأقاليم الشرقية من بلاد المغرب ، يمم الصفرية وجههم شطر الاجزاء الوسطى والقصوى منه . واذا كانت بطون زنانة المنتشرة فى سائر جهات المغرب قسمة بين الفرقتين ، فلم يقدر لها أن تكون همزة الوصل بينهما ، بل لا نبالغ اذا قلنا أن اباضية زنانة كانوا معول هدم فى حركات الاباضية ، وحسبنا دورهم المخرب فى ثورة أبى الخطاب المعافرى (348) . وليس من شك فى أن ما حدث من صراع بين الاباضية والصفرية على القيروان سنة 140 هـ (757 م) كان من أهم اسباب اضعافهما ووقوعهما لقمة سائغة لجيوش ابن الاشعث فرقة بعد أخرى . وما يروى عن تعاون بينهما فى حصار عمر بن حفص بطبنة سنة 153 هـ (770 م) أمر مشكوك فى صحته .

ومن عيوب خوارج المغرب أيضا ما حدث من خلافات وانشقاقات

(348) ابن عذارى : ج 1 صفحة 83 .

داخل كل من الفرقتين ، ويخيل اليها انها كانت من ميراث المشاحنات القبلية التقليدية التي عرفها تاريخ المغرب فمثلا نعتقد ان الخلاف على ميسرة واقصائه عن زعامة الصفرية وتولية خالد بن حميد الزناتي بدلا منه ، كان محاولة من زناتة لتزعم الحركة ، واقصاء مطغرة عن مركز الصدارة كان بسبب تلك النزعة الزناتية (349) . ومن المؤكد ان برغواطة اعتزلت النشاط الصفري واتخذت عقائدها طابع التطرف من جراء ما حل بحليتها ميسرة المطغرى من اهمال ونكران (350) . وكذلك كان شأن الاباضية ، دب بينهم الخلاف والشقاق ، وقد سبقت الاشارة الى دور زناتة في تصدع حركة ابي الخطاب عبد الاعلى بن السمع وتخليها عنه في وقت عصيب لاسباب قبلية كامنة في التنافس بينها وبين هوارة . كما تخلى بعض رجال نفوسة (351) ومليلة (352) عن ابي حاتم الملوزي وانضموا الى يزيد بن حاتم ، فادى ذلك الى هزيمة الاباضية سنة 154 هـ (770 م) .

ويعاب على خوارج المغرب كذلك سطحية الفهم لمبادئ المذهب ، واسرافهم في تطبيق تعاليمه . لقد حضت مبادئ الخوارج على الثورة على ائمة الجور (353) ، لكن خوارج المغرب اعلنوا الثورة في كثير من الاحيان على الحكام العرب بغض النظر عن تعديهم وظلمهم او عدلهم ونزاهتهم ، فلا شك ان بلاد المغرب حكمها ولاة مستثرون دأبوا على الاصلاح من امثال عمر بن حفص ويزيد بن حاتم ، لكن ثورات الخوارج استهدفت الحكم العربى عموما ، فلم يسلم هؤلاء الولاة من خطر الخوارج . كما اسرف الصفرية بوجه خاص في استخدام العنف والقسوة فكانوا يقتلون الاطفال ويسبون النساء انطلاقا من تطرف المذهب الصفري في معاملة الخصوم .

وآفة ثورات الخوارج عموما في المغرب عدم اتصالها وتنسيقها مع حركاتهم في الشرق ، ولو احكم مثل هذا الاتصال لكانت نتائجها اكثر نجاحا ، ولما قدر للخلافة ان تصفى نشاط خوارج الشرق بمثل السهولة التي

(349) اليمتوبى : البلدان : صفحة 359 .

(350) عبيد الله بن صالح : نص جديد ص 224 ،
Marçais : La Berberie Musulmane. P. 48.

(351) ابو زكريا : ورقة 13 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 18 .

(352) ابو زكريا : ورقة 12 ، الشياخي : السير ص 136 .

(353) البغدادي : الفرق بين الفرق 273 .

تمت بها (354) .

ومع ذلك كانت لثورات الخوارج آثار واضحة في تاريخ المغرب ، ذلك أن هذه الثورات احتوت سائر قبائل البربر بترا وبرانس ، ولم تكن حكرا على قبيلة زناتة كما يذهب جوتيه الذى نظر الى ثورات الخوارج على انها ثورات زناتة دون سواها ، الامر الذى جعلنا نقف عند رايه هذا محاولين أن نناقشه متبينين ما فيه من خطأ أو اسراف .

يقول جوتيه « ما هي مراكز الثورات ؟ وما هي القبيلة التي رفعت العلم الذى تركه كسيلة والكاهنة منكسا ، لقد اختلف المؤرخون العرب كعادتهم حول هذا الامر **وان أجمع معظمهم في اقتضاب على ذلك الشيء الواضح للعيان ، على زناتة** . لقد قامت الثورة بادية الامر في طنجة ، وما لبثت ان وصلت الاندلس على التو . ثم انتشرت على طول الطريق من طنجة الى القيروان . . انتهت الثورة الاولى بمعركة الاشراف على وادى شلف ، والثانية على وادى سبو والثالثة في القرن على مشارف القيروان ، اما الرابعة فقد وقعت في الشرق بنواحي طرابلس . . وهذا يعنى أن الاحداث البارزة في الفترة ما بين عامى 743 ، 752 م (125 ، 135 هـ) تركزت حول طرابلس وتونس وتلمسان . أما تلك التي وقعت في عامى 757 ، 758 م (140 ، 141 هـ) فكانت القيروان ميدانها حين وقعت فريسة لورفجومة الصفرية . وقد تمثل رد الفعل العربى في حملة ابن الاشعث الذى هزم الخوارج في سرت واسترد القيروان لكنه أخفق في اقصاء الخوارج عن تلمسان التي كانت مركزا لحركة أبى قره اليفرنى سنة 765 م (148 هـ) .

ثم استرد الخوارج طرابلس مرة أخرى ، ونصبوا الحصار حول القيروان . ويجمع المؤرخون على حصارهم طبنة سنة 770 م (153 هـ) ثم القيروان حيث صرع عمر بن حفص سنة 771 م (154 هـ) أثناء الحصار.

(354) من أهم حركات الإباضية في الشرق والمعاصرة لثوراتهم في المغرب حركة أبى حمزة وطالب الحق بالبين وحضر موت ، وقد تم القضاء عليها سنة 134 هـ وكذلك حركة الجلندى بعمان التي تمعت في نفس العام . انظر ابن الاثير ج 5 ص 145 ، 169 . أما حركات الصفرية فأشهرها ثورة شيبان الخرورى بالموصل التي أخدمت سنة 130 هـ ابن الاثير : ج 5 ص 132 . وحركة شيبان بن عبد العزيز سنة 134 هـ ، وقد قتل على يد الجلندى الإباضى حين لجأ اليه هربا من العباسيين : انظر ابن الاثير : ج 5 ص 169 وحركة ملبد بن حملة الصفري سنة 137 هـ ، وقد قتل في عهد المنصور سنة 138 هـ . راجع : ابن الاثير : ج 5 ص 180 ، 181 .

وتمثل رد الفعل العربى فى حملة يزيد بن حاتم وجهوده غربى القيروان فى الاريس وطبنة والزاب . وبعد ذلك حلت فترة سلام امتدت بين عامى 771 ، 778 م (154 ، 170 هـ) . وعلى ذلك فان ثورات الخوارج قد تسفلت النصف الاخير من القرن الثامن الميلادى ..

فما هو اذن الميدان الذى دارت فيه تلك الاحداث التاريخية ؟ لقد دارت فى طنجة ووادى سبو وتلمسان ووادى شلف وهدنة وجنوب تونس وطرابلس ، وكلها تقع فى سلسلة السهول والهضاب العالية التى تقطنها زناتة .. لقد كانت روح زناتة اذن هى الدافع وراء هذه الاحداث . وليكن معلوما ان هذا الزلزال العظيم الذى اجتاح بلاد المغرب كان يحركه — ضمن عوامل اخرى — عامل مغربى خالص ظهر على الاقل فى الثورات الاولى التى قامت فى طنجة . ويجب الا يغيب عن البال ان حركات الخوارج انطوت على عناصر تنتمى الى عالم الليفانت (يقصد الفرس والخراسانيين والعرب) .. وعلى الرغم من اسهام بعض القبائل كصنهاجة وكتامة فى ثورات الخوارج ، فمما لا شك فيه ان الزعامة فى هذه الحركات كانت دائما لزناتة .. وعلى ذلك نسلم بدهاءة بان ثورات الخوارج فى المغرب ما هى الا ثورة زناتة ، وان الدور الذى لعبته فى هذا الصدد هو اولى ادوارها على مسرح التاريخ المغربى » (355) .

ويخيل الينا ان مكن الخطأ فى رأى جوتيه هو نظرته الى المناطق التى شهدت المعارك الكبرى بين الخوارج والعرب على انها مواطن قبيلة زناتة دون ان يفطن الى امرين : اولهما ، ان مواطن القبائل البدوية لم تكن ثابتة ثبوتا قاطعا ، فهى دائمة الترحال والانتقال بقطعانها وراء المراعى ومواطن الكلا . وثانيهما ، ان قبيلة زناتة كانت منتشرة فى بلاد المغرب من ادناها الى اقصاها مختلطة بغيرها من القبائل ، فمواطنها كما يقول ابن خلدون (356) « فى سائر مواطن البربر بافريقية والمغرب ، فمنهم ببلاد النخيل ما بين غدامس والسوس الاقصى ، ومنهم قوم بالتلول بجبال طرابلس وضواحي افريقية وبجبل اوراس ، والاكثر منهم بالمغرب الاوسط ، ومنهم بالمغرب الاقصى امم اخرى » . فالمعارك الكبرى اذن لم تقع فى مواطن زناتة وحدها انما فى « سائر مواطن البربر » .

(355) راجع : Gautier : Les Siecles obscurs du Maghreb. P.P. 264 - 269.

(356) البربر : ج 7 صفحة 2 .

ثم أن جوتيه بنى رايه على اساس أن المؤرخين العرب الغدامى ذكروا أن زناتة وحدها تزعمت ثورات الخوارج وساعدت على قيامها . والحقيقة أننا لم نجد مؤرخا واحدا يشير الى مثل هذا الامر البتة . بل نجد عندهم من الاشارات ما يدل على عكس ذلك ، فابن خلدون (351) مثلا يقول عن ثورات الخوارج في عهد عبد الرحمن بن حبيب « . . فاستشرى داء البربر ، وأعضل أمر الخارجية ورؤسها . فانتفضوا من أطراف البقاع ، وتواثبوا على الامر بكل ما كان داعين الى بدعتهم ، وتولى كبر ذلك يومئذ صنهاجة » .

ويكفى أن نشير الى ثورات الخوارج لنتبين هذا الاسراف في القول . فأولى الثورات في بلاد المغرب سنة 121 هـ (739 م) قامت بزعامه مطرفة أول الامر ، ثم تصدت زناتة بعد ذلك لقيادتها حين أقصى ميسرة وحل خالد ابن حميد الزناتى محله في زعامه الثورة . واذا كانت زناتة قد برزت في هذه الحركة فذلك لا يعنى أنها كانت وثقا عليها ، بل ساهمت فيها قبائل المغرب الاقصى برمتها ، وهذا يفسر قول ابن الاثير (358) بأنها « شملت المسلمين والكفار » .

واذا كانت زناتة قد تزعمت هذه الثورة في مرحلتها الاخيرة فان صوتها قد خفت بعد ذلك ، ثم عادت الى الظهور في حركة ابي قرة الصفرى . أما الثورة الصفرية الثانية التى تزعمها عكاشة بن ايوب النفاوى وعبد الواحد الهوارى سنة 124 هـ (742 م) فقد لعبت هواره ونفزة (359) دور الصدارة فيها ، واشتركت فيها زناتة كحليف لعبد الواحد الهوارى (360). أما ثالث ثورات الصفرية التى مكنت الصفرية من الفيروان سنة 139 هـ (756 م) ، فقد قامت على اكتاف قبيلة نفزة بصفة عامة ورفجومة بصفة خاصة (361) ولم نسمع عن صوت لزناتة في ثورات الصفرية في اقليم الزاب ، فقد كانت مقصورة على قبيلتى نفزة وهواره (362) .

ولم يكن لزناتة دور يذكر في ثورات الاباضية ، فقد كانت الزعامه

(357) المبرج ج 6 صفحة 111 .

(358) الكامل ج 5 صفحة 70 .

(359) ابن عبد الحكم : ص 294 ، ابن الاثير : ج 5 ص 70 .

(360) ابن عبد الحكم : نفس المصدر والقيمة .

(361) الرقيق : ص 140 ، ابن عذارى : ج 1 ص 80 .

(362) ابن خلدون : ج 2 ص 193 .

فيها لهوارة (363) . فحركة عبد الله بن مسعود التجيبي سنة 126 هـ (744 م) وثورة الحارث وعبد الجبار التي استمرت حتى عام 131 هـ (749 م) كانتا حركا على اباضية هوارة في أحواز طرابلس (364) . بينما تزعمت نفوسة الحركة التالية بزعامة اسماعيل بن زياد النفوسى سنة 132 هـ (750 م) (365) . ولا نجد لزنانة ذكرا الا في حركة أبى الخطاب المعافرى سنة 140 هـ (757 م) وهى حركة كانت هوارة مركز ثقلها بينما لعبت زنانة فيها دورا غير مشرف (366) . وثورة الاباضية العظمى التي قام بها ابو حاتم المزوزى كانت ثورة هوارة أيضا ، وكان ابو حاتم نفسه من مليئة وهى بطن من بطونها (367) ، وظلت هوارة وحدها قائدة للحركات الاباضية التى قامت فى سنتى 156 هـ (368) (773 م) و 180 هـ (796 م) (369) فى المغرب الادنى الى جانب ثورة نفزة بباجة التى تمعها داود بن حاتم (370) .

قصارى القول — أن زنانة أسهمت فى ثورات الخوارج الصفرية مع غيرها من القبائل ، وكانت القيادة فى هذه الثورات متداولة بين مطفرة وزنانة ونفزة وهوارة ومغيلة على التوالى . بينما يعتبر اسهامها فى حركات الاباضية ضئيلا للغاية ، فقد تصدرت هوارة دون منازع هذه الحركات من البداية حتى النهاية .

ومهما يكن من أمر فقد أسفرت ثورات الخوارج عن قيام دولتين ببلاد المغرب احدها للصفرية سنة 140 هـ (757 م) ومركزها سجلماسة والاخرى للاباضية وعاصمتها تاهرت سنة 161 هـ (778 م) ، وكذلك كان قيام دولة الاغالبية فى افريقية سنة 184 هـ (800 م) بمثابة رد الفعل العربى لقيام دول من البربر ، فقد حرص الرشيد على ضمان استمرار نفوذ الخلافة فى افريقية حتى ولو كان هذا النفوذ اسميا ، ومن ثم فقد أقر قيام الامارة الاغالبية لتحول دون زوال هذا النفوذ ولتتقف حاجزا امام خطر الدولة الادريسية العلوية والدولتين الخارجيتين المدراتية والرستمية .

-
- (363) نفس المصدر ج 6 ص 144 .
(364) ابن عبد الحكم : ص 301 ، 302 .
(365) نفس المصدر ص 302 .
(366) ابن عذارى : ج 1 ص 83 .
(367) ابو زكريا : ورقة 12 .
(368) ابن عذارى : ج 1 ص 94 .
(369) ابن الاثير : ج 5 ص 46 .
(370) ابن خلدون : ج 6 ص 110 ، النوبرى : ج 22 ورقة 23 .

الباب الثالث

دول الخوارج في بلاد المغرب

كلت ثورات الخوارج الصفرية بالنجاح في المغرب الاقصى على يد ميسرة وخليفته خالد بن حميد الزناتي ، كما نجح الخوارج الاباضية فسى بسط نفوذهم على المغرب الادنى بعد قيام « امامة الظهور » على يد ابي الخطاب المعافري سنة 139 هـ (756 م) . غير أن نشاط الخوارج لازمه الفشل حين رنوا بأبصارهم صوب افريقية لسببين رئيسيين ، اولهما : التنافس بين الصفرية والاباضية على امتلاك القيروان واندلاع الحرب بينهما سنة 140 هـ (757 م) ، الامر الذي اضعفهما معا ، فوقعوا لثمة سائفة لجيوش ابن الاشعث سنة 141 هـ (758 م) . وتسبب هذا التنافس أيضا في فشلهم في حصار عمر بن حفص بطبنة سنة 153 هـ (770 م) ، وأسفر اختلافهم عن تنكيل يزيد بن حاتم بهم جماعة في اثر أخرى سنة 155 هـ (772 م) .

وثانيهما : صحوة الخلافة العباسية وحرصها على دعم نفوذها في افريقية بانفاذ الحملات المتتابة التي عهد بقيادتها الى قواد اكفاء من أمثال ابن الاشعث والاعلم بن سالم وعمر بن حفص ويزيد بن حاتم .

ولذلك استحال استمرار نشاط الخوارج في افريقية وخاصة بعد قيام حكم آل المهلب الاتوياء في القيروان وعدم توانيهم عن ملاحقة حركاتهم ومناهضتها . عندئذ اتخذت حركات الخوارج طابعا عمليا (1) ، فعزفوا عن مناطق النفوذ العربى نهائيا واتجهوا الى المناطق الصحراوية النائية بالمغربين الاقصى والاوسط حيث عول الصفرية على اقامة دولة في جنوبى المغرب الاقصى معقل الخوارج الصفرية كانت سجداسة عاصمة لها . بينما أثر الاباضية اقامة دولتهم بالمغرب الاوسط حيث تضرب كثير من القبائل التى تدين بالمذهب الاباضى مثل زناتة ولماية وهوارة ولواتة وسدراتة

(1) Marçais, G : La Berberie Musulmane. P. 141.

وغيرها (2) . واتخذوا من مدينة تاهرت عاصمة لها .

والواقع أن ظهور دولتي الخوارج يمثل نقلة هامة في تاريخ الخوارج وتاريخ المغرب على السواء . فقد توجت دعوتهم في بلاد المغرب بتحقيق أهدافها في إقامة دولة خارجية (3) بعد أن فشلوا في تحقيق ذلك بالشرق واتساح ذلك لهم أن ينعموا بالاستقرار السياسي بعد حروب استمرت ما يقرب من نصف قرن من الزمان . ومن ناحية أخرى فإن قيام دولتي الخوارج كان بمثابة تعبير عن روح القومية والاستقلال عند المغاربة . فضلا عن الآثار الاقتصادية والاجتماعية والثقافية التي شهدتها بلاد المغرب وهو ما سندرسه فيما بعد مفصلا .

(2) النوسى : صفحة 4 .
(3) ابو زكريا : رتبة 13 .

أولا :

دولة بني مدرار الصفرية

أ - قيام دولة بني مدرار

كان الخوارج الصفرية سابقين الى انشاء دولتهم في سجلماسة سنة 140 هـ (757 م) ، كما كانت لهم الاسبقية من قبل في المبادرة بالثورة سنة 121 هـ (739 م) . غير ان المؤرخين الغربيين (4) درجوا على التقليل من شأن هذه الدولة فاعتبروها مجرد دويلة لا يعتد بدورها في تاريخ بلاد المغرب . ويخيل الينا ان الباعث على ذلك يكمن في أمرين أساسيين ، أولهما : أن دولة بني مدرار كانت دولة داخلية صحراوية لم تسهم بدور مباشر في التيارات السياسية العالمية — كدولة الاغلبية المعاصرة لها على سبيل المثال — واقتصر نشاطها على المشاركة في حركة التجارة عبر الصحراء شمالا وجنوبا .

وثانيهما: ندرة المعلومات عن هذه الدولة بدرجة جعلت المؤرخين يحجمون عن التاريخ لها ، فظل تاريخها يلفه الغموض والابهام (5) . وعلى كل حال — استطاع الخوارج الصفرية في سنة 140 هـ (757 م) أن يستنفذوا من اضطراب الاحوال في افريقية وقيموها دولتهم

(4) انظر : Gautier : Op. Cit. P. 292, Biquet : Op. Cit. P. 47

(5) انظر المقدمة .

في سجلماسة على وادي ملوية (6) ، فعمال الخلافة في المغرب شغلوا آنذاك عن الاتاليم الغربية والجنوبية بتدعيم نفوذها في المغرب الادنى واغريقية (7) ، فوجد الصفرية في ذلك فرصة مواتية لتأسيس دولتهم في مامن من نقمة الخلافة وعمالها .

وينم اختيارهم اقليم تافيلست بأقصى الصحراء الكبرى عن حكمة وذكاء ، ذلك ان هذا الاقليم النائي من بلاد المغرب يمثل نهاية العمران من ناحية الجنوب والغرب (8) والطريق اليه غاية في الوعورة اذ يمتد خلال متهات من القفار والرمال ، ولذلك فهو في حماية طبيعية اتاحت لبربر مكناسة ان يتخذوا من قصبته سجلماسة (9) عاصمة لهم .

ومكناسة هي العصبية التي ارتكزت عليها دولة بني مدرار (10) وليست زناتة او نفوسة (11) ، ومواطنها على وادي ملوية (12) — حيث تقع سجلماسة في اعلاه — هذا الوادي يصب في البحر المتوسط ، وكذلك تقطن بعض بطونها في نواحي تازا وتسول بالمغرب الاقصى (13) . وبربر مكناسة من البتر وبتونهم كثيرة منها « صولات وبوحات وبنو ورفلاس وقيصارة وورقطننة وورصطف » (14) وكلهم من سكان الصحراء (15) .

واسهمت عناصر اخرى غير مكناسة في قيام الدولة ، ولعل من ابرزها بربر صنهاجة وزويلة وزناتة وزنوج السودان واهل الربض الاندلسيين ، ويفهم هذا من قول اليعقوبى (16) بأن عناصر شتى استقرت

(6) البكري صفحة 149 ،
Mercier : Histoire de l'Afrique Septentrionale. Vol. I. P. 243.

(7) ابن عذاري : ج 1 صفحة 73 ،
Bel : Op. Cit. P. 95.

(8) البكري : ص 148 ، الاستبصار ص 200 ، الطقشندى : ج 5 ص 163 .

(9) الاصطخرى : المسالك والممالك ص 34 ،

Marcas, G : La Berberie Musulmane. P. 143.

كولين : مادة سجلماسة — دائرة المعارف الاسلامية ص 298 .

(10) ابن خلدون : ج 6 ص 129 ،
Gautier : Op. Cit. P. 292. Bel : Op. Cit. P. 167.

(11) انظر : ابن الخطيب : اعمال الاعلام ج 3 ص 137 ، عبد الرحمن بن زيدان : اتحاف

اعلام الناس ج 1 ص 62 ، مؤنس : ثورات البربر ص 187 .

(12) وهو نهر زيز كما يسميه اليعقوبى . انظر : البلدان ص 359 ، كولين : المرجع

السابق صفحة 298 .

Fournel : Op. Cit. Vol. I. P. 351.

(13) ابن خلدون : ج 6 ص 129 ،

(14) ابن خلدون : نفس المصدر والصحيفة .

(15) نفس المصدر والصحيفة .

(16) البلدان : صفحة 359 .

في سجلماسة ، فقبائل صنهاجة اللثام من مسوفة وملتونة كانت تضرب في أحواز سجلماسة على طول المفازة بينها وبين غانة السودانية (17) ويبدو أنهم كانوا من الكثرة بالمدينة حتى أن البكري وصف سكانها بأنهم « كانوا يلتزمون النقاب » (18) . ونعلم أن عنصر السودان أسهم في قيام دولة بنى مدرار ، فكانت جماعات منهم تقيم باقليم تافيلت بعد اعتناقهم المذهب الصفري على يد أبى القاسم سمكو بن واسول (19) . وحسبنا أن أول من تولى الإمامة في الدولة كان سودانيا يدعى عيسى بن يزيد الأسود .

وكان اشتغال بربر زويلة — ومواطنهم جنوبي سجلماسة — بالوساطة التجارية ومرافقه القوافل عبر المفاوز ما بين سجلماسة وبلاد السودان سببا في اعتناقهم المذهب الصفري ومشاركتهم صفرية تافيلت في انشاء دولة بنى مدرار (20) .

وعلى الرغم من استبعاد الرواية القائلة بتأسيس ربح الأندلس مدينة سجلماسة وأن أول أئمة الدولة كان منهم (21) ، فلا شك في أنهم تاموا بدور واضح في تدعيم الدولة بعد نزول أعداد غفيرة منهم بسجلماسة واعتناقهم المذهب الصفري (22) ، وخاصة فيما يتعلق بالنواحي المهنية والعمرانية .

على أن الفضل يعزى الى مكناسة في جمع شمل هذه العناصر جميعا في نظام سياسى واحد بعد أن كانت تضرب في إقليم تافيلت دونما صلة أو رباط يجمعها (23) ، فتمكن زعيمها أبو القاسم سمكو بن واسول من تجميعها حول المذهب الصفري وضمها في كيان واحد . ويعزى دور مكناسة القيادي هذا الى أسبقيتها في اعتناق المذهب الصفري ، فقد وصلها فى وقت مبكر إذ تلقاه المكناسيون « عن أئمتهم ورؤسهم من المغرب » (24) فكان زعيمهم أبو القاسم سمكو على صلة بعكرمة منذ وصوله الى القيروان ، وهو من أشهر دعاة الصفرية في بلاد المغرب على الإطلاق . وبعد نشره

(17) مجهول : الاستبصار ص 201 ، حسن محمود : قيام دولة المرابطين ص 231 .

(18) المغرب صفحة 148 .

(19) نفسه : صفحة 149 .

(20) الأمطخرى : ص 34 ، الاستبصار ص 201 ، المقدسى : احسن التقاسيم ص 231 .

(21) ابن خلدون : ج 4 صفحة 126 .

(22) أبو العرب تميم : طبقات علماء افريقية ص 80 .

(23) النفوسى : الازهار الرياضية ج 2 ص 93 .

(24) ابن خلدون : ج 6 ص 130 ، Gautier : Op. Cit. P. 292.

المذهب بين قومه من مكناسة ، عكف على بثه بين سكان اقليم تافيلت ، وهذا يخالف قول صاحب الأزهار الرياضية (25) بأن المذهب الصفري انتقل الى مكناسة عن طريق أهل تافيلت في وقت متأخر اثناء شروعه في اقامة دولة بنى مدرار . اذ الثابت ان بربر مكناسة وزعيمهم ابي القاسم سمو اشتركوا في ثورة ميسرة المطغرى سنة 121 هـ (26) (739 م) .

ولم نقف على دور لابي القاسم في ثورات الصفرية بعد ميسرة ، ويبدو ان سيطرة زناتة على الحركة ، وتولى من هم اقل منه مكانة وسابقة في المذهب زعامتها ، جعله يعزف عن المشاركة فيها ، او لعله زهد في اسلوب الثورة وآثر الانقطاع لنشر المذهب في الاصقاع الجنوبية تمهيدا لانشاء دولة للصفرية هناك ، فتوجه الى تافيلت حيث تضرب جماعات من السودان وبعض بطون صنهاجة وهم غالبية سكانها (27) . وجدير بالذكر ان هذه الجماعات « كانوا أهل بادية وحواضر وحرثات » (28) ، فكانوا يعملون بالرعى والزراعة (29) الى جانب التجارة (30) كما عرفوا بالثدين وحب العلم والرغبة في طلبه الى جانب شدة البأس والنجدة وقوة العريكة ، « فهم أهل علم وسلاح » (31) . لذلك وجد فيهم ابو القاسم سمو - الملقب بمدرار (32) - ضالته المنشودة ، فكانوا اعونا له على انشاء الدولة التي نسبت اليه .

نزل ابو القاسم ارض تافيلت سنة 138 هـ (33) (755 م) واشتغل

(25) النفوسى : صفحة 93 .

(26) ابن خلدون ج 6 ص 130 ، Gautier : Op. Cit. P. 292 .

(27) اليعقوبى : البلدان صفحة 359 .

(28) اسماعيل حامد (جامع) : نبذة في تاريخ الصحراء القصوى ص 7 .

(29) نفسه : صفحة 3 .

(30) مجهول : الاستبصار - صفحة 200 .

(31) اسماعيل حامد : المرجع السابق ص 7 .

(32) نرجح ان مدرارا كان لقب ابي القاسم كما يذهب ابن الخطيب ، وليس اسم جده كما اعتقد ابن عذارى ، او اسمه هو حسبما ذكر صاحب كتاب الاستبصار ونجد في رواية اخرى لابن الخطيب خلطا بين شخص ابي القاسم سبكو وبين عيسى بن يزيد ، فينسب دور ابي القاسم الى عيسى ولا يورد للاول ذكرا . أما البكرى فينسب الفضل في قيام الدولة المدرارية الى جهود ابي القاسم لكنه يشير الى لقبه . وجدير بالذكر ان رواية البكرى عن دولة بنى مدرار اصح الروايات واكثرها صدقا ، وقد أخذ بها كبار الدارسين مثل مورنل وبرسييه . انظر : ابن الخطيب : أعمال الاعلام ج 3 ص 138 ، 140 ، ابن عذارى : ج 1 ص 215 ، الاستبصار ص 201 ، البكرى : ص 149 ، Mercier : Histoire de l'Afrique : P. 243.

Fournel : Op. Cit. Vol. I. P. 352.

(33) ابن الخطيب : أعمال الاعلام ج 3 ص 138 .

بالرعى وأخذ يتصل بغيره من الرعاة الذين كانوا ينتجعون بقطعانهم موضع سجلماسة ، ويعلمهم أصول المذهب الصفري (34) ، وأصبحت خيمة أبى القاسم بمثابة مجمع يلتقى به أنصاره (35) . ولما اشتد ساعده وكثر أتباعه نصبوا خيامهم الى جواره (36) ويذهب بعض المؤرخين (37) الى أن أبا القاسم شرع فى اعلان قيام دولته سنة 140 هـ (757 م) لما بلغ عدد أنصاره أربعين رجلا ، « فعندئذ بايع بالامامة عيسى بن يزيد الاسود وحمل قومه من مكناسة على طاعته » .

على كل حال — كانت مبايعة عيسى بن يزيد الاسود بالامامة (38) وهو من موالى العرب (39) — وانصياح صفرية مكناسة لبيعتة بعد أن حملهم أبو القاسم على الاعتراف بامامته (40) ، تطبيقا عمليا لرأى الخوارج فى الامامة . ولما كان عيسى بن يزيد الاسود لا يرقى الى منزلة أبى القاسم سمو من حيث السابقة فى المذهب أو الافضلية فى العلم ، فان اختياره

(34) لا اعتبار لما يقال عن أن أبا القاسم كان أبانسيا (الازهار الرياضية ج 2 ص 93) أو أنه كان أبانسيا صفريا كما ذهب ابن خلدون (العبر ج 6 ص 130) . فنحن نعلم أن أبا القاسم كان من دعاة عكرمة مولى ابن عباس و « مقدم الصفرية » انظر : بروفنسال : نبذ تاريخية ص 48 ، الشطبيى : الجمان ورقة 203 .

(35) ابن خلدون : ج 6 ص 130 ، Fournel : Op. Cit. Vol. I. P. 352.

(36) البكرى : ص 149 ، ابن خلدون : ج 6 ص 130 .

(37) نفس المصدرين والصفحتين ، ابن عذارى : ج 1 ص 215 ، الاستبصار ص 201 ، Fournel : Op. Cit. Vol. I. P. 352.

(38) النفوسى : صفحة 93 .

(39) ابن خلدون : ج 6 صفحة 130 .

(40) ينفى هذا ما ذهب اليه بل من الثقافة بربر مكناسة حول عيسى بن يزيد ومبايعته طائعين مختارين . La religion Musulmane. P. 176. والواقع أن الفضل يعزى الى أبى القاسم سمو فى تقديم عيسى بن يزيد ، ولعل ذلك كان سببا فيما درجت عليه بعض الروايات من الخلط بينهما ، إذ تذهب الى أن الذى تولى الامامة شخصا اسود يدعى مدارا . وتزعم أنه كان حدادا قدم من الاندلس بعد موقعة الربيض . انظر : البكرى : ص 149 ، الاستبصار ص 201 ،

Fournel : Op. Cit. Vol. I. P. 523.

ومن المعروف أن أهل الربيض رحلوا عن قرطبة سنة 198 هـ بينما قامت دولة مدار سنة 140 هـ . انظر : ابن خلدون ج 4 ص 126 ،

Fournel : Op. Cit. Vol. I. P. 523.

ومع ما تنطوى عليه تلك الرواية من أخطاء فلا شك فى أهمية مغزاها لما تبرزه من نزوح أعداد كبيرة من الاندلسيين بعد حادث الربيض الشهير الى سجلماسة ، واستيطانهم بها — على غرار ما فعلوه بفاس — واسهامهم فى عبارتها واشتغالهم بالحرف والصناعات كالحداة وأعمال البناء وغيرها . انظر : ابن خلدون : ج 3 صفحة 126 ، Condé : Op. Cit. P. 262. سعد زغلول عبد الحميد : تاريخ المغرب العريقى صفحة 405 .

للإمامة يدل على ثقل وزن عنصر السودان ورجحانه على سائر العناصر الصفيرية باتقليم تافيلت . ومما يؤكد ذلك أن غالبية بربر مكناسة لم يكونوا قد انتقلوا بعد من مواطنهم الأولى ليستقروا في إقليم تافيلت ، فلم يحدث هذا إلا بعد اختطاط سجلماسة ، يؤيد ذلك قول ابن خلدون (42) « . . وبعد أن اختطوا سجلماسة سنة 140 هـ دخل سائر مكناسة من أهل تلك الناحية في دينهم » .

أجمع الصفيرية أذن على مبايعة عيسى بن يزيد بالإمامة (43) سنة 140 هـ (757 م) . وفي نفس السنة شرعوا في اختطاط سجلماسة (44) لتكون حاضرة للدولة (45) . وقد أصبحت سجلماسة مركزا للإمامة (46) ومقرا للمذهب الصفري .

وقد حرص الصفيرية على انشاء هذه العاصمة في مكان حصين ، فأقاموها في « موسىة الصحراء » (47) جنوبى تلمسان بعشرة مراحل ، وفي موضع التقاء فرعى نهر ملوية (48) . وأسس الصفيرية حصنا في وسط المدينة أسموه العسكر ، كما أسسوا المسجد الجامع ودار الإمارة (49) . ثم أقبل الناس على بناء دورهم حول الحصن (50) ، فانتسح العمران حتى جاوزت المدينة فرعى نهر ملوية (51) . وقد أسهم في بنائها معماريو الاندلس

(41) العبر ج 6 ص 130 ، النفوسى : ص 93 .

(42) العبر ج 6 ص 130 ، النفوسى : ص 93 .

(43) لم يرد بالمصادر ذكر تقلد أمراء بنو مدرار الخلافة أو الإمامة باعتبارهم رؤساء روجيين وسياسيين كما يفهم من لقب الإمام أو الخليفة . ونعتقد أن سبب ذلك يمكن في أن تواريخ الصفيرية لم تصل إلينا ، وكل ما وصلنا عنهم مستمد من المصادر المعادية لهم . . عن ألقاب الإمامة والخلافة . انظر : حسن الباشا : الألقاب الإسلامية ص 60 .

(44) الثابت أن مدينة سجلماسة استحدثها بنو مدرار ولم يكن لها وجود من قبل على عكس ما قيل من أن الاسكندر ذو القرنين أسسها لتكون موطننا للعجزة والمرضى من جنوده ، فتلك رواية أسطورية ، وما ذكره الحسن الوزان من أن أحد قواد الرومان أسسها باسم Sigillm mese عقب إحدى انتصاراته . انظر : كولين : مادة سجلماسة - دائرة المعارف الإسلامية - ص 298 .

(45) المقدسى : صفحة 219 .

(46) كان يتبع سجلماسة عدد من الحصون والمنازل والقرى كدرعة وتدانقوست وأثر إيلا وحصون النحاسين وهلال وغيرها . انظر : اليعقوبى : البلدان ص 359 ، المقدسى : صفحة 219 .

(47) المراكشى : المعجب : صفحة 357 .

Fournel : Op. Cit. Vol. I. P. 351.

(48) ابن خلدون : ج 6 ص 129 ،

(49) المقدسى : صفحة 231 .

(50) الاستبصار : صفحة 201 .

(51) الادريسي : صفحة 60 .

فضلا عن اليهود الذين استقروا بها لاستغلال التبر (52) . كما أسس سورها سنة 208 هـ (823 م) في عهد اليسع بن أبي القاسم ، وبه من الأبواب اثنتى عشر بابا (53) . « منها الباب القبلى والباب الغربى وباب غدير الجزارين وباب زنانة » (54) . ويصف ابن حوقل (55) — الذك زارها في النصف الثانى من القرن الرابع الهجرى — أبنيتها بأنها « شاهقة كأبنية الكوفة » . لأنها بنيت بالصخر فبقيت قائمة عدة قرون حتى وصفها ابن مقديش (56) بأنها « مسنة » .

ولما كانت سجلماسة محصورة بين فرعى نهر ملوية ، فقد توفرت لها المياه . لهذا عمل عيسى بن يزيد على تنظيم الامادة منها ، فشق القنوات « وصرف الى كل ناحية قدرها من مائة » واستكثر من غرس النخيل (57) . وهذا يعنى ان تأسيس سجلماسة ارتبط به تحول فى حياة السكان من الرعى والبدواة الى الزراعة والاستقرار (58) ، ولا غرو فقد غدت سجلماسة مدينة النخيل والاعناب والفاكهة (59) . وقد أفاض الجغرافيون (60) والرحالة فى وصف غروسها التى غطت مساحة قدرها أربعين ميلا . والى جانب الفاكهة تنوعت المحاصيل « حسب زروع مصر فى الفلاحة » (61) مما حدا بالادريسي (62) الى ان يصف المدينة بأنها « كثيرة الخضر والنبات » . وبفضل هذه المنتجات المتعددة قدر لها ان تلعب دورا تجاريا هاما فى بلاد المغرب (63) والسودان حتى أضحى سكانها « سراة مياسير يباينون سائر أهل المغرب بالمخبر والمنظر » (64) .

ولا شك فى ان هذا الازدهار الاقتصادي الذى واكب انشاء سجلماسة

(52) الاستبصار : صفحة 202 .

(53) نفس المصدر : صفحة 201 .

(54) المتدى : صفحة 231 .

(55) المسالك والممالك . صفحة 65 .

(56) نزهة الانظار صفحة 11 .

(57) ابن الخليل : اعمال الاعلام ج 3 ص 139 .

(58) الاستبصار : صفحة 201 . Juliene : Op. Cit. P. 339 .

(59) البكرى : صفحة 148 .

(60) انظر : البكرى ص 148 ، ابن حوقل : ص 65 ، الطقشندى : ج 5 ص 164 .

(61) ابن حوقل : ص 65 ، سعيد بن مقديش : ص 10 .

(62) صفة المغرب : صفحة 60 .

(63) نفس المصدر والصحيحة .

(64) ابن حوقل : ص 65 ، الطقشندى : ج 5 ص 164 .

ساعد على تدعيم دولة بنى مدرار ، فقد غدت قبلة للخوارج الصفرية في بلاد المغرب بأسره . وقصدها جموع الصفرية من كل صوب لائذين هربا من انتقام ولاة بنى العباس من آل المهلب . وكان لذلك أثره في تقوية الكيان السياسى لدولة كانت تعاني من نقص فى السكان (65) . كما أدت هذه الهجرات بدورها الى نتائج سياسية غاية فى الأهمية فى التطور السياسى لدولة بنى مدرار ، اذ هجرت بقية بطون مكناسة مواطنها الأصلية ، واستقرت بالمدينة الجديدة ، وغدت أكثر العصبيات وأقواها ، واهلها ذلك للزعامة السياسية والتطلع لمنصب الامامة .

ثم انتقلت الامامة بالفعل الى أبى القاسم سمكو ، حين سقط صفرية مكناسة على الامام عيسى بن يزيد ونحوه ، ولولا زعيمهم أبى القاسم سمكو مكانه . وما يسوقه المؤرخون من أسباب فى هذا الصدد تنسب بالابهام وتفتقر الى التحديد ، اذ ذكر بعضهم (66) «أنهم تقموا عليه كثيرا فى أحواله»

وثمة رأى ثالث ساقته البكرى (68) . حيث قال أن «أبا الخطاب قال يوما لأصحابه فى مجلس عيسى ، السودان كلهم سراق حتى هذا ، وأشار على عيسى . فأخذه وشده وثاقا الى شجرة فى رأس جبل وتركوه كذلك حتى قتله البعوض » . كما يذهب ابن الخطيب (69) الى أن الصفرية — بعد قتل عيسى بن يزيد — «ولو على أنفسهم أبى الخطاب الصفرى » . ويرجح الدكتور سعد زغلول عبدا لحميد (70) أن يكون أبو حاتم الإباضى أو عبد الرحمن بن رستم هو الذى أمر صفرية سجناسة بعزل امامهم وقتله .

ولحق — أن البكرى ومن أخذ عنه قد جانبهم التوفيق . وليس أدل على ذلك من أن مقتل عيسى بن يزيد حدث سنة 155 هـ (772 م) (71) أى بعد أن ظل اماما لمدة خمسة عشر عاما (72) ، بينما قتل أبو الخطاب المعافرى سنة 144 هـ (761 م) فى معركة تاورغا . كما أن المصادر الإباضية — على وفرتها — لم تشر الى مثل هذا الأمر ، فلم يكن من المألوف تدخل

-
- (65) البكرى : ص 149 ، ابن عذارى : ج 1 ص 215 ، مجهول : الاستبصار ص 201 .
(66) ابن خلدون : ج 6 ص 130 ، الاستبصار : ص 112 .
(67) ابن عذارى : ج 1 ص 215 ، ابن الاثير : ج 6 ص 3 .
(68) المغرب صفحة 149 .
(69) أعمال الاملام ج 3 صفحة 139 .
(70) تاريخ المغرب العربى صفحة 401 .
(71) ابن الاثير : ج 6 ص 3 ، الطلقشندى : ج 5 ص 165 ، السلاوى : ج 1 ص 112 .
(72) البكرى : صفحة 148 .

الإباضية والصفيرية بالمغرب في شؤون بعضها البعض (73) ، الأمر الذي يشكك في هذه الرواية من أساسها .

ومع ذلك يستفاد منها أن عيسى بن يزيد انحرف عن خط المذهب ، وأسرف في تطبيقه واشتط في أحكامه . كما أن نقمة الصفيرية عليه وتعذيبه وقتله بطريفة قاسية تنم عن تطرف الخوارج الصفيرية وميلهم إلى العنف (74) لكن الذي نؤكد أنه الدافع الأساسي للثورة عليه هو ازدياد ثوة مكناسة بعد قدوم بطونها من مواطنها الأصلية إلى سجلماسة ، وتطلعها إلى الحكم والسلطة .

على كل حال — آلت الإمامة إلى أبي القاسم سمكو ، وظلت من بعده حكرا على صفيرية مكناسة التي اختصت باختيار الأئمة من آل بيت أبي القاسم وأخذ البيعة لهم من جمهور الصفيرية في سجلماسة وتوابعها (75) .

وعكف أبو القاسم طيلة إمامته (155 — 168 هـ) (76) (772 — 784 م) على إرساء قواعد دولته ، عازفا عن المشاركة في ثورات الصفيرية في العصر العباسي الأول ، ولعل هذا يفسر قول ابن خلدون (77) ومن أخذ عنه (78) أن أبا القاسم « خطب في عمله للمنصور والمهدى من بنى العباس » . والواقع أن أبا القاسم لم يسهم في حركات الصفيرية الأخيرة لا لكونه تابعا للخلافة العباسية — كما يذهب ابن خلدون — ولكن لاحتساسة بعدم جدوى هذه الحركات التي اتخذت شكل ثورات غير منظمة ولانشغاله من ناحية أخرى بمشاكل دولته الجديدة . وليس ببعيد أن يكون قد اضطر أمام هذه المشاكل إلى مسالمة الولاة العباسيين في المغرب ومن المحتمل أن يكون قد وعدهم بتبعية اسمية ليضمن سلامة دولته التي لم تكن قد

(73) انظر : بنو مدرار والرسامين .

(74) الشهرستاني : ص 121 ، Gautier : Op. Cit. P. 299.

(75) ابن عذارى : ج 1 ص 215 ، ابن خلدون : ج 6 ص 130 ، Fournel : Op. Cit. Vol. I. P. 553, Bel : Op. Cit. P. 167.

(76) ابن عذارى : ج 1 صفحة 215 .

(77) العبر ج 6 صفحة 130 .

(78) السلاوي : ج 1 صفحة 112 .

استقرت بعد ، وأن كان من الراجح أن دولة بنى مدرار تمتعت باستقلال
سياسى تام عن سلطة الخلافة وعمالها .

وهكذا — استطاع أبو القاسم سمكو بن واسول المكناسى « مقدم
الصفرية » (79) بالمغرب الاتصى بتحقيق أهداف الخوارج الصفرية باقامة
دولة لهم فى بلاد المغرب توارثها بنوه من بعده .

(79) يخلط ابن خلدون بين الإباضية والصفرية ، فيذكر أن أبا القاسم كان « إباضيا صفريا »
وهو قول سبق تخطئته لأن أن أثمة بنى مدرار جبيما كانوا من
الخوارج الصفرية . انظر : المبرج 6 ص 130 .
ومن خطأ ابن خلدون انظر : ابن حزم : نقط العروس ص 76 ،
كولين : دائرة المعارف الاسلامية — مادة سجباسة ص 289 .

ب - سياسة بني مدرار الداخلية

تأثرت سياسة بني مدرار الداخلية - بدرجة كبيرة - بعاملين أساسيين ، العامل العنصرى والدينى ، فتعيين الامراء وعزلهم ، وقيام النورات والفتن ، واحتدام المنازعات بين افراد البيت المدرارى ، واتساع الدولة وتقلصها ، وثوتها وضعفها ، كل ذلك كان مرتبطا اشد الارتباط بالصراع القبلى أو الخلاف المذهبى .

وقد تمثل العامل العنصرى القبلى فى تباين الكيان الاجتماعى فسى سجلهااسة واختلاف عناصر سكانها ما بين بربر وسودان واندلسيين ، فضلا عما هو معروف من انقسام البربر الى بتر وبرانس . ولئن كان المذهب الصفرى اطارا جمع هذه العناصر جميعا وخفف من حدة النعرات العنصرية والتناحر القبلى داخل الدولة المدرارية ، الا اننا لا نعدم وجود اقلية دينية لعبت دورا واضحا فى أحداث الدولة . كان هناك اليهود الذين هيمنوا على مصائر البلاد الاقتصادية باحتكارهم استغلال مناجم الذهب والفضة فى درعة (80) . والمعتزلة « الذين كانوا يبعثون بزكاة أموالهم الى رئيسهم بتاهرت يصرفها حيث شاء » (81) . كما وجد بسجلهااسة اقلية من الخوارج الاباضية كان لها دورها البارز فى تطور الاحوال السياسية داخل دولة بني مدرار (82) .

والحق ان المصادر لا تمدنا بمعلومات وفيرة عن السياسة الداخلية (83) ، ومع ذلك يمكن القول بأن الصراع العنصرى ظهر واضحا

(80) الاستبصار - صفحة 202 .
(81) البرادى : الجواهر المنتقاة ورتة 93 - مخطوط .
(82) النفوسى : ج 2 صفحة 94 .
(83) انظر : المتقدمة .

في الأحداث المتعلقة بقيام الدولة . فنعلم أن تقليد عيسى بن يزيد الأسود امامة الصفرية كان مرتبطا بتفوق عنصر السودان على سائر العناصر الأخرى القاطنة باقليم نأفيللت . كما كانت هجرة مكناسة الى هذا الاقليم سببا في سيطرتها على مصائر الدولة واحتكارها الامامة وتفوقها على سائر العناصر والقبائل الأخرى التي اختفى صوتها تماما فيما حدث من صراع على الامامة بين افراد بنى مدرار المكناسيين .

اما العامل المذهبي فيظهر بوضوح في نشاط الاباضية بسجلامسة ، ومما يؤكد دورهم في تاريخها السياسي ما درج عليه بعض المؤرخين من الخلط بين أئمتهم وبين أمراء سجلامسة الصفرين ، واعتبار بعضهم بعض أمراء آل مدرار من الاباضية . فابن الخطيب (84) يذهب الى أن الصفرية بعد قتلهم عيسى بن يزيد الأسود « ولوا عليهم أبا الخطاب الصفرى » الذى احتضن أبا القاسم سمكو وعقد له الأمر من بعده . وقد سبق أن فندنا تلك الرواية واثبتنا أن أبا القاسم سمكو المكناسى تولى الامامة على اثر مقتل عيسى بن يزيد سنة 155 هـ (772 م) واحتفظ بها حتى وفاته في سنة 168 هـ (85) (784 م) .

ولم نقف على دور للاباضية في عهد الياس بن أبى القاسم الملقب بأبى الوزير (86) ، ذلك لان المصادر لا تمدنا بأية أخبار عن أحوال الدولة في عهده الذى امتد حتى عام 174 هـ (87) (790 م) . ويبدو أنه كان خاملا فاطر الهمة مما جعل الصفرية ينتمون عليه حكمه « فانتفضوا عليه وخلعوه وولوا مكانه أخاه اليسع » كما يذهب ابن خلدون (88) ولا يبعد أن يكون أخوه دبر أمر خلعه واقصائه ليظفر بالامارة لنفسه حسبما ذكره البكرى (89)

-
- (84) اعمال الاعلام ج 3 صفحة 141 .
(85) ذكر ابن الخطيب - خطأ - أن وفاة أبى القاسم سمكو حدثت سنة 199 هـ . راجع :
اعمال الاعلام ج 3 صفحة 142 .
(86) البكرى : ص 149 ، ابن مذارى : ج 1 ص 215 ، ابن الخطيب : ج 3 ص 142 .
وفي رواية أخرى لقب بـ « الوزير » . انظر : ابن خلدون : ج 6 ص 130 ،
السلوى : ج 1 صفحة 112 .
(87) البكرى : ص 150 ، التلقشندي : ج 5 ص 165 . وهذه الرواية أكثر ثقة من غيرها
التي تضطرب في تحديد مدة حكمه وسنة خلعه . فابن عذارى يذكر أنه خلع سنة 170 هـ ،
وابن خلدون يجعل ذلك سنة 194 هـ ، أما ابن الخطيب فيقول بأن أمارته لم تتجاوز
سنة أشهر خلع بعدها . انظر : البيان المغرب ج 1 ص 215 ، العبر ج 6 ص 130 ،
اعمال الاعلام ج 3 ص 142 .
(88) العبر ج 6 صفحة 130 .
(89) المغرب صفحة 150 .

ومع ذلك نعتقد أن فتن الإباضية قد تفاقمت في عهده ، وهذا يفهم من جهود خليفته اليسع بن أبى القاسم الملقب بأبى المنصور (90) (174 — 208) (91) (790 — 823 م) . في تمعها . فقد طمعوا في تقلد الامارة بعد استئلالهم بنواحي درعة الشهيرة بمعادنها (92) . غير أن اليسع عمد الى تعبئة الجند والانصار (93) الى أن تسنى له اعداد جيش قوى تمكن به من اخماد الفتنة « وظفر بمن عانده » (94) .

ويبدو أنه أسرف في البطش بخصومه حتى وصف بأنه « كان جبارا عنيدا ، فظا غليظا » (95) . لقد قضى على الفتنة في مهدها ، وأظهر مذهب الصفرية (96) بعد أن « قاتل عليه » (97) في حروب انتصر فيها جميعا حتى قيل بأنه « دوخ المغرب » (98) . وأسفرت هذه الحروب عن مد نفوذ الدولة حتى درعة ، وفرض الخمس على ما يستخرج بها من معادن (99) .

ويبدو أن هذه الحروب الطويلة التي خاضها أحدثت أضرارا بسجل ماسة وتخريبا بعمائرهما وسورها ، ولعل جموع الإباضية بالمدينة لعبوا دورا في هذا الصدد . وهذا ما يرجحه اقدام أبى المنصور اليسع على اخلاء المدينة واعادة تخطيطها ، فتخبرنا المراجع (100) أنه أمر القبائل

-
- (90) ابن خلدون : ج 6 ص 130 ، القلتشندى : ج 5 ص 165 . وقد لقبه البكرى « بأبى المنتصر » وكذلك ابن عذارى . انظر : المغرب ص 149 والبيان المغرب ج 1 ص 215 . ومما يؤكد خطأ تلك الرواية ما ذكره البكرى في مكان آخر بأنه لقب « بأبى المنصور » . انظر : المغرب ص 150 . أما لقب « أبى المنتصر » فقد كنى به ابنه فيما بعد .
- (91) اجمع المؤرخون على وفاة أبى المنصور اليسع سنة 208 هـ . انظر : البكرى : ص 149 ، ابن عذارى : ج 1 ص 210 ، ابن خلدون : ج 6 ص 131 ، ابن الخطيب : ج 3 ص 143 ، القلتشندى : ج 5 ص 165 . لكنهم اختلفوا في تقدير سنه حكمه ، فابن عذارى يذكر أنه ظل أميرا ثمانية وثلاثين عاما ، وابن خلدون يذكر أنه قضى في الحكم أربعة عشر عاما ، وابن الخطيب يحدد مدة حكمه بثمانية أعوام . وسبب هذا الاختلاف يرجع الى اختلافهم حول تاريخ تقلده الامارة ، فابن عذارى يجعله سنة 170 هـ وابن خلدون يحدده بسنة 194 هـ وابن الخطيب يذكر أنه تولى الامارة سنة 200 هـ . والصحيح ما ذكره البكرى من أنه تولى الامارة سنة 174 هـ وظل بها أربعة وثلاثين عاما . انظر : نفس المصادر والصفحات .
- (92) ابن الفقيه : مختصر كتاب البلدان ص 80 .
- (93) النفوسى : ج 2 صفحة 94 .
- (94) البكرى : صفحة 150 .
- (95) نفس المصدر والمصحفة ، ابن الخطيب : ج 3 ص 142 .
- (96) ابن عذارى : ج 1 ص 215 ، ابن خلدون : ج 6 ص 130 .
- (97) البكرى : ص 150 ، ابن خلدون : ج 6 ص 130 .
- (98) ابن خلدون : ج 6 صفحة 130 .
- (99) البكرى : ص 150 ، ابن الخطيب : ج 3 ص 142 .
- (100) القلتشندى : ج 5 ص 165 ، النفوسى : ج 2 ص 94 .

بمبارحة سجلماسة وسكنى الصحراء . ثم أعاد بناء مسجدها الجامع واختط بها المصانع والقصور حتى استردت بهاءها وزينتها (101) وشرع في تحصينها ببناء سور جديد أنفق فيه أموالا طائلة بذلها من ماله الخاص (102) . وقد بنى أسفله بالحجارة وأعلاه بالطوب (103) وجعل به اثنتى عشر بابا صنع معظمها من الحديد (104) . ولما انتهى من اتمام تعمير سجلماسة ، أعاد تقسيم خططها بين القبائل بما يكتل له الهيمنة على سائر أجزائها والسيادة على كافة سكانها (105) . بذلك استطاع أبو المنصور اليعسى أن يحقق أهدافه وأصبح لا ينازعه فى الإمامة منازع . ومن هنا يمكن اعتبار حكمه عصر الازدهار والاستقرار فى تاريخ دولة بنى مدرار .

يؤكد ذلك تطلع جيرانه من بنى رستم الإباضية الى كسب وده ليأمنوا جانبه من ناحية ، وليضمنوا الاستقرار والامن لآخوانهم فى المذهب بسجلماسة من ناحية أخرى ، يفسر ذلك تزويج عبد الرحمن بن رستم احدى بناته لآحد أبناء أبى المنصور اليعسى ويدعى مدرار ، لربط الدولتين الخارجيتين بصلة المصاهرة (106) . وقد أثمرت تلك المصاهرة ، فاستكان الإباضية بسجلماسة لحكم أبى المنصور ودانوا بطاعته حتى وفاته سنة 208 هـ (823 م) .

لكن ثوراتهم اندلعت من جديد فى عهد مدرار بن أبى المنصور اليعسى الذى خلف أباه وتلقب بالمنتصر (107) ، اذ ما لبث الصراع بين الإباضية والصفيرية فى سجلماسة أن وجد طريقه الى البيت المدرارى . وتجمع المصادر (108) على أن المنتصر مدرارا كان له ولدين يدعى كل منهما ميمونا ، أحدهما من زوجته الرستمية والآخر من زوجة أخرى تدعى

-
- (101) ابن خلدون : ج 6 ص 130 - 131 ، السلاوى : ج 1 ص 112 .
(102) ابن عذارى : ج 1 ص 216 ، ابن الخطيب ج 3 ص 143 .
(103) ابن عذارى : نفس المصدر والصحيفة .
(104) البكرى : صفحة 148 .
(105) نفس المصدر والصحيفة ، السلاوى : ج 1 ص 112 .
(106) النفوسى : ج 2 ص 94 ، Bel : Op. Cit. P. 168 .
(107) ابن عذارى : ج 1 ص 216 ، التفتشندى : ج 1 ص 165 .
(108) البكرى : ص 150 ، ابن عذارى : ج 1 ص 216 .

بقية فعرف ابنها بميمون بن بقية (109) . وتضيف أن المنتصر كان يؤثر ابن الرستمية على أخيه حتى أنه عهد إليه بولاية عهده (110) . وكان ذلك بداية انتصارا لباضية سجلماسة ، فازر صفريتها ميمون بن بقية ، ودخل الطرفان في صراع استمر ثلاثة اعوام (221 — 224 هـ) (111) (835 — 838 م) كان المنتصر ابانها سليل الارادة . ثم أقدم المنتصر على خرق تقاليد الامامة فخلع نفسه وولى ابن الرستمية مكانه بعد طرده ابن بقية من سجلماسة (112) . وأغضب هذا التصرف شيوخ الصفريّة بالمدينة لانتهاكه تعاليم المذهب من ناحية ، ولخوفهم من وقوع البلاد تحت سيادة الاباضية (113) من ناحية اخرى ، فصموا على خلع ابن الرستمية ، وتم لهم ما أرادوا . ويذكر النفوسى (114) ان ذلك تم بتحريض من ميمون بن بقية لرؤساء الصفريّة ومقدميهم . غير أنهم حين عرضوا عليه الامامة أبى واكتفى بطرد أخيه ابن الرستمية الى درعة (115) ، فأعادوا أباه مدرارا للامامة (116) .

لكن المنتصر ما لبث ان بعث في طلب ابنه ابن الرستمية من درعة ليؤليه الحكم مرة أخرى ، وعندئذ أرغمه الصفريّة على التحدى وباعوا ميمون بن بقية سنة 224 هـ (117) (838 م) ولقبوه بالامير (118) . وبادر ميمون الامير بطرد أبيه من سجلماسة الى بعض القرى (119) ، فظل بها حتى وفاته سنة 253 هـ (867 م) (120) .

(109) ثمة تحريف ببعض المراجع في اسمى زوجتى المنتصر . فمن المعروف ان الرستمية تدعى « أروى » والاخرى تسمى « بقية » لكن ابن الخطيب يطلق على الاولى « هنو » والثانية « تقيّة » كما نجد عند ابن خلدون والسلاوى تحريفا لكلمة « بقية » الى « بغى » والصواب ما ذكره البكرى وابن عذارى . انظر : اعمس الاعلام ج 3 ص 143 ، العبر ج 6 ص 131 ، السلاوى : ج 1 ص 112 .

- (110) النفوسى : صفحة 295 .
(111) ابن عذارى : ج 1 صفحة 216 .
(112) البكرى : ص 150 ، ابن عذارى : ج 1 ص 216 .
(113) النفوسى : صفحة 95 .
(114) الازهار الرياضية : ج 2 صفحة 95 .
(115) ابن خلدون : ج 6 صفحة 131 .
(116) البكرى : ص 150 ، ابن عذارى : ج 1 ص 215 ، القلقشندى : ج 5 ص 165 .
(117) البكرى : صفحة 150 .
(118) ابن خلدون : ج 6 ص 131 ، السلاوى : ج 1 ص 112 .
(119) ابن عذارى : ج 1 صفحة 139 .
(120) ابن خلدون : ج 6 ص 131 ، القلقشندى : ج 5 ص 166 .

وبقى ميمون أميرا حتى توفي سنة 263 هـ (121) (877 م) . ولا نعلم شيئا من أخباره الا ما ذكره ابن خلدون (122) من انه كان مستبدا في حكمه وكان مضطرا الى ذلك ليواجه فتن الإباضية ومؤامراتهم . ويبدو أن جمهورهم هجر سجلماسة الى درعة لاستجماع قواهم ومناصرة ميمون ابن الرستمية على الظفر بالإمارة ، وهذا ما حدا بمحمد بن ميمون الأمير أن يقتقى أثرهم ويناهض حركاتهم ، إذ يخبرنا ابن الخطيب (123) بأنه « غزا وطهر بلاد القبلة » . ويبدو أنه استأصل شأفة الإباضية في هذه الاصقاع ، فلم نسمع عن حركات لهم طوال حكمه وقد توفي سنة 270 هـ (124) (884 م) . ويخيل لنا أن الدولة الدرارية في ذلك الحين تخلصت من مشاكلها الداخلية وحقت الامن والهدوء في سائر ربوعها ، فانصرفت الى التوسع خارج حدودها وقد اضطلع بتلك المهمة خليفة الامير محمد بن ميمون ويدعى اليسع بن ميمون بن مدرار بن اليسع بن ابي القاسم (125) الملقب بالمنتصر (126) .

وبديهى أن يتطلع اليسع الى ضم صفرية مطفرة لدولته ويوحد صفرية المغرب الاقصى تحت لوائه ، وجدير بالذكر أن مطفرة اذ ذاك كانت تحت حكم الادارسة الذين اسرفوا في اضطهاد الصفرية داخل دولتهم ، ومن المحتمل أن يكون شيوخها قد اتصلوا بالعاقل الدراري لتحريرهم باعتباره امام الصفرية ببلاد المغرب . ويذكر ابن الخطيب (127) أن اليسع المنتصر عقد العزم على الاضطلاع بتلك المهمة ، فشرع في تجنيد الجيوش لهذا الغرض، ولم يثنه عن عزمه سوى مداهمة الخطر الشيعى لسجلماسة نفسها .

ففى عهده وقعت حادثة الغزو الشيعى لسجلماسة التى انتهت بقتل اليسع وسقوط الدولة الدرارية سنة 297 هـ (911 م) وهو ما سنفصله فى الباب الرابع .

وهكذا — لعبت الخلافات العنصرية والقبيلية والمذهبية دورا موجها فى سياسة دولة بنى مدرار الداخلية .

-
- (121) البكرى : ص 150 . ابن عذارى : ج 1 ص 216 .
(122) العبير : ج 6 صفحة 131 .
(123) أعمال الاعلام : ج 3 صفحة 144 .
(124) نفس المصدر صفحة 145 .
(125) البكرى ص 150 ، ابن عذارى : ج 1 ص 216 .
(126) ابن عذارى : ج 1 صفحة 216 .
(127) أعمال الاعلام : ج 3 صفحة 145 .

ج - علاقات بني مدرار الخارجية

كانت دولة بني مدرار دولة داخلية صحراوية ، فلم تسهم بدور كبير في احداث عصرها ، بل انصرف هم امرائها الى الحفاظ على استقلالها السياسي ، ومذهبها الديني ، ومصالحها الاقتصادية . لكنها مع ذلك لم تكن بمنأى عن التيارات السياسية في العالم الاسلامي عموما وفي بلاد المغرب بوجه خاص ، فكان على امرائها ان يتخذوا موقفاً — ان وديا وان عدائيا — حيال القوى الاسلامية الكبرى او ما يدور في فلكها من الدول الصغرى ببلاد المغرب . حقيقة ان دورهم كان سلبيا على وجه العموم ، ونادرا ما بادروا بالخروج عن دائرة العزلة السياسية التي فرضتها طبيعة بلادهم الجغرافية ، ومع ذلك يمكن ان نشير الى علاقاتهم السياسية بطابعها الودي او العدائي ، وبجوانبها السلبية او الايجابية مع كافة القوى الاسلامية المعاصرة في بلاد المغرب ، فضلا عن الدولة العباسية والاندلس وبلاد السودان (128) .

على كل حال — كانت سياسة بني مدرار الخارجية تسير في اتجاهين بارزين ، عانت عدائية تجاه الخلافة العباسية ودولة الاغالبة ودولة الادارسة ، ثم علاقات ودية مع بني رستم والامويين بالاندلس .

أ - العلاقات العدائية :

1) بنو مدرار والعباسيون :

اتخذت علاقات بني مدرار بالخلافة العباسية وعمالها في المغرب

(128) ذكر مورنل — وهو صاحب اكبر وأشمل مؤلف في تاريخ المغرب — معلقا على سياسة بني مدرار الخارجية « نحن لا نعلم ثمة علاقات خارجية لهذه الاسرة اللهم الا عن صلاتها مع دولة الاغالبة » . انظر : Les Berbers. Vol. 2. P. P. 24 - 25.

طابعا عدائيا . حقيقة أن هذا العداء لم يصل الى درجة قيام الحروب بين ائمة سجلماسة وامراء القيروان ، فقد شغل كل منهم بمشاكله الذاتية عن مناجزه خصومه ، وحالت الظروف السياسية والعوامل الجغرافية دون تناحرهم ، فانصرف هم الخلافة وعمالها الى الاحتفاظ بافريقية وأسقطوا اقصى بلاد المغرب من حسابهم بعد ان انسلخت تماما عن نفوذهم . كما آثر الامراء المدرايون حياة الهدوء والموادعة داخل بلادهم النائية بعد ما تعرضت له حركات الخوارج على أيدي ولاة بنى العباس منذ ولاية محمد ابن الاشعث حتى عهد هرثة بن أعين . ومن ثم تنع العباسيون باستخلاص افريقية وحمايتها من أخطار الخوارج ، كما زهد أمراء سجلماسة فى مناجرة ولاية القيروان ، ولم يكلفوا انفسهم مشقة اعداد الجيوش بسجلماسة فى اقصى الجنوب لخوض حروب غير مأمونة العواقب فى اقصى الشمال ، وانصرفوا لمواجهة المشاكل الداخلية فى دولتهم ، فضلا عن الاهتمام بمصالحهم التجارية كوسطاء فى حركة التجارة عبر الصحراء شرقا وشمالا وجنوبا .

وقد ادى هذا الى ان بعض المؤرخين اعتبروا امراء سجلماسة عمالا للعباسيين بسبب عزوف الطرفين عن محاربة بعضهما البعض ، فيذكر مرسية (129) أن « بنى مدرار كانوا يعترفون بالتبعية للعباسيين » أما فورنل (130) فيقرر « ان امراء سجلماسة كانوا يدعون لبني العباس » . وكذلك بل (131) فانه يقول « وليس غريبا ان يدخل امراء سجلماسة فى علاقات التبعية للعباسيين رويدا رويدا » . وربما كان بروفنسال (132) اكثر انصافا فى قوله « كان المدرايون فى كثير من فترات حكمهم يتبعون بعداد اسميا » . ويخيل الينا أن هؤلاء المؤرخين قد اعتمدوا على نصين عند ابن خلدون ، ذكر فى أحدهما (133) أن ابا القاسم سبكو بن واسول « خطب فى عمله للمنصور والمهدى من بنى العباس » ، وفى الآخر (134) أن « الشاكر لله أعلن ولاءه لبني العباس عندما قام بحركته ضد الفاطميين » . كما اعتمدوا ايضا على رواية اخرى مشكوك فيها تفيد أن اليسع بن مدرار

Histoire de Constantine P. 92. (129)

Les Berberes. Vol. 2. P. 22. (130)

La religion musulmane. Vol. I. P. 168. (131)

Histoire de l'Espagne Musulmane. Vol. I. P. 249. (132)

(133) المبرج ج 6 ص 130 ، السلاوى : ج 1 ص 112 .

(134) نفس المصدر صفحة 131 .

أمير سجلماسة أودع عبيد الله المهدي السجن على اثر رسالة من الخليفة العباسي يأمره فيها بالقبض عليه .

وإذا صح ما ذكره ابن خلدون من خطبة أبي القاسم سمو للمنصور والمهدي في سجلماسة ، فإنه قد فعل ذلك خوفا من عمال الخلافة في المغرب من أمثال يزيد بن حاتم وخلفائه ممن عرفوا بالقوة والبطش في ملاحقة حركات الخوارج . واقدام أبي القاسم على هذا العمل يدخل في إطار « مبدأ التقيية » الذي تجيزه تعاليم المذهب الصفرى (135) تحاشيا لآخطار محدقة بدولته وهى لم تنزل في المهدي .

أما مناداة الشاكر لله بالدعوة لبني العباس ، فمن المعتقد أنها كانت لهدف سياسى هو تأليب أهل السنة ببلاد المغرب ضد الفاطميين الشيعة ، وهو ما فعله أبو يزيد مخلد بن كيداد في ثورته على الفاطميين .

وحسبنا ان الشاكر لله ضرب العملة باسمه — من دون الخليفة العباسى (136) — كما لقب نفسه « أمير المؤمنين » (137) ، بما يؤكد صدق قول القلقشندى (138) « فدعا لنفسه مموها بالدعاء لبني العباس » .

أما عن الرواية المتواترة عن حبس اليسع بن مدرار للمهدي بسجلماسة وقتا لمشيئة الخليفة العباسى فالمعتقد أنها مشوبة بالخلط والاضطراب الامر الذى يشكك في صحتها . يقول ابن خلدون (139) « . . . ولحق عبيد الله الشيعى وابنه أبو القاسم بسجلماسة لعهد ، وأوعز المعتضد اليه في شأنهما — وكان على طاعته — فاستراب بهما وحبسهما » بينما يذكر في مقدمته (140) ان « المعتضد أوعز الى الاغالبية أمراء افريقية بالقيروان وبنى مدرار بسجلماسة بأخذ الآفاق عليهما (المهدي وابنه) واذكاء العيون في طلبهما ، فعثر اليسع صاحب سجلماسة من آل مدرار على خفى مكانهما ببلدة واعتقلهما مرضاة للخليفة » . وفي رواية ثالثة (141)

-
- (135) انظر الرازى : اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ص 51 .
(136) انظر : Lavoix : Catalogue des monnaies musulmano, P. 402.
(137) صبح الاعشى : ج 5 ص 167 ،
Lane-Poole : Catalogue of the collection of Arabic coins. P. 328.
(138) نفس المصدر والصحيحة .
(139) العبر : ج 6 صفحة 131 .
(140) مقدمة ابن خلدون : ج 1 صفحة 240 .
(141) العبر : ج 3 صفحة 363 .

يقول ابن خلدون « وذهب عبيد الله الى سجلماسة وبها اليسع بن مدرار فأكرمه ثم جاء كتاب زيادة الله ، ويقال كتال كتاب المكتفى بأنه المهدي الذي داعيه في كتامة فحبسه » .

ولا يمكن أن تكون هذه الروايات المضطربة ذريعة للقول بأن العلاقات كانت ودية بين بنى مدرار وبين العباس كما ذهب بل (142) . والاكثر غرابة أن يقال أن « أمير سجلماسة كان سنيا » (143) .

وممكن الاضطراب في روايات ابن خلدون قوله في أولى رواياته أن الخليفة المعتضد هو الذي أوحى الى ابن مدرار بالقبض على المهدي ، بينما يذكر في روايته الثالثة أن ابن مدرار استجاب لطلب الخليفة المكتفى وليس المعتضد . فضلا عن ذلك فإن هذه الروايات لا تحدد ما إذا كان الخليفة العباسي أم الأمير الأغلبى هو الذي بعث بكتبه ليستحث اليسع بن مدرار القبض على المهدي ، ومهما كان الأمر فإن عبيد الله المهدي كان معروفا لدى أمير سجلماسة الذي كان يجله ويكرمه (144) ، وكان المهدي يغدق الهدايا والصلوات على حكام البلاد الذي مر بها أو أقام فيها ، « فمنهم من لم يعرفه وأكرمه لذلك ، ومنهم من عرفه وترك التعرض له لما كان منه اليه ، ومنهم من عرفه وقدره » (145) . ولم ينكر المهدي نسبه وأنه « يدعو الى الرضى من آل محمد » حين سأله ابن مدرار ، بل كتم عنه صلته بداعيته أبى عبد الله الشيعي ونفى معرفته له (146) .

ويخيل البنا أن ابن مدرار حين قبض عليه وحبسه لم يقصد بذلك « مرضاة الخليفة » أو لانه « كان على طاعته » كما ذهب ابن خلدون ، بل أقدم على ذلك حين علم « بأنه هو الذي يدعو الى بيعته أبو عبد الله الشيعي بافريقية » (147) ، الذي كان خطرا على سائر دول المغرب هدها بالزوال (148) . وقد نمت ذلك الى علمه « من جهات كثيرة » (149)

(142) انظر : La religion musulmane en Berberie. P. 156.

(143) انظر : حسن ابراهيم : تاريخ الدولة الفاطمية ص 54 .

(144) شرح الاخبار ص 31 ، ابن الاثير : ج 8 ص 13 ،

Fournel : Op. Cit. Vol. 2. P. 70, Mamour : Op. Cit. P. 107.

(145) شرح الاخبار : صفحة 32 .

(146) نفس المصدر والصحيفة .

(147) ابن خلكان : وفيات الاعيان ج 1 ص 272 .

(148) شرح الاخبار : صفحة 32 .

(149) نفس المصدر والصحيفة .

وليس عن طريق الخلافة العباسية وحدها .

قصارى القول أن واقعة المهدي بسجلماسة لا تدل على تبعية آل مدرار لبني العباس بقدر ما تدل على خوف الامير المدرارى على دولته من الخطر الشيعى الجديد . فالقول بتبعية الأسرة المدرارية للخلافة العباسية أمر يتعارض والظروف السياسية التى قامت فيها دولة بنى مدرار ، كما لا يستقيم مع طابعها الدينى المذهبى المتطرف ، وواقع صلاتها للسياسية بالقوى المعادية لبني العباس .

مقيام دولة بنى مدرار بسجلماسة كان على حساب النفوذ العباسى فى بلاد المغرب ، فامتطع هذا الجزء نهائيا عن سلطان الخلافة ، واستقل به امرأ بنى مدرار « عن ولاة القيروان والعرب » (150) « وخلصوا طاعة الخلفاء » (151) . ولما كانت دولة بنى مدرار بمثابة مجمع للخوارج الصفرية اساسا ، فقد غلب عليها الطابع الدينى المذهبى ، وجدير بالذكر أن مذهب الخوارج عموما لا يعترف بامامة بنى العباس باعتبارهم مغتصبين للخلافة « وكلهم يجب الخروج عليهم ومقاتلتهم وعزلهم ان امكن او قتلهم » (152) . واذ لم يكن بمقدور صفرية المغرب الاقدام على ذلك ، فلا اقل من مناصبتهم العداة وانكار شرعية امامتهم . وليس من المقبول أن يدين صفرية سجلماسة لبني العباس فى الوقت الذى كان اخوانهم فى المذهب يعانون من سطوة الخلافة بالشرق ، ففى السنوات 162 هـ ، 169 هـ ، 171 هـ ، 178 هـ (779 ، 786 ، 788 ، 895 م) عمد العباسيون الى استئصال شأفة الخوارج الصفرية فى قنسرين وارض الموصل والجزيرة وارض السواد ، فأبادوا جموعهم وقتلوا زعماءهم وبطشوا بجيوشهم (153) . واستمرت تلك السياسة طوال القرن الثالث الهجرى حتى ضعفت شوكة الخوارج الصفرية فى الشرق الاسلامى (154) . ولا غرابة بعد ذلك اذ اضمر امرأ بنى مدرار بسجلماسة العداة للخلافة العباسية وعمالها فى المغرب وأتدموا على مشايعة الاعدائها وهم بنو أمية بالاندلس .

(150) ابن خلدون : ج 6 ص 130 ، السلاوى : ج 1 ص 112 ، كولن : مادة سجلماسة بدائرة المعارف الاسلامية : ص 289 .

(151) الطغشندى : ج 5 صفحة 164 .

(152) البغدادى : الفرق بين الفرق : ص 273 ، احمد أمين : ضحى الاسلام ج 3 ص 337 ، Bel : Op. Cit. P. 168.

(153) انظر : ابن الاثير : ج 6 ص 162 ، 169 ، 171 ، 178 .

(154) نفس المصدر : ج 7 ص 61 ، 67 ، 74 ، 75 ، 119 ، 155 ، 156 ، 157 .

2 - بنو مدرار والأغالبة ؛

من الطبيعي أن تكون علاقات الأغالبة ببنى مدرار امتدادا لعلاقات بغداد بسجلماسة ، فدولة الأغالبة التي قامت بافريقية سنة 184 هـ (800 م) كانت تدين بالولاء السياسى والتبعية الاسمية للخلافة العباسية على الرغم مما تمتعت به من استقلال ذاتى ، وحسبنا أنها كانت تمثل البقية الباقية لنفوذ الخلافة فى بلاد المغرب وقاعدتها لاسترداد سلطانها المفقود فى هذه الجهات . ولا غرو فقد سمح الرشيد بقيام هذه الدولة حرصا منه على استمرار نفوذه فى افريقية من ناحية واسترداد هذا النفوذ فى الاجزاء التي انسلخت عنه من ناحية أخرى لو استطاع الأغالبة الى ذلك سييلا (155) . ومن ثم عادى الأغالبة أعداء الخلافة فى المغرب ومنهم بنو مدرار .

لكن الذى لا شك فيه أن هذا العداء لم يبلغ حد التناحر والصراع بين الدولتين ، فانصرف الأغالبة عن مشاكل المغرب لتحقيق أهدافهم التوسعية فى حوض البحر المتوسط . وربما كان وجودهم وسط حشد من الأعداء (156) دافعا لهم على تولية الظهر للقارة والاتجاه الى البحر ، وبديهي أن يخفف هذا الاتجاه من حدة عدائهم لبنى مدرار وخاصة أن الأخيرين كانوا بعيدين عن متناول خصومهم ، حيث قامت الدولة الرستمية حائلا بين الطرفين (157) وتعرضت بذلك للاحتكاك مع الأغالبة .

وإذا كانت دولة بنى مدرار قد سلمت من مناجزة أمراء القيروان وتطاولهم ، فذلك لا يعنى انتفاء عداوتهم ، أو بمعنى آخر لم يكن عدم قيام الحروب بين سجلماسة والقيروان دليلا على الود المتبادل كما ذهب فورنل (158) . والحقيقة أن كلا من الطرفين لم يعبأ بالآخر طالما لم يكن بوسعه أن يسير الجيوش لقتاله ، ومن ثم اتخذت عداوتهما طابع الاغفال وعدم الاكتراث .

ومن الخطأ أن يفسر ذلك على أنه استنكاة من جانب بنى مدرار

(155) الاصلخرى : ص 37 ، Vonderhey den : Op. Cit. P. 8.

(156) كانت دولة الأغالبة محاطة بعديد من القبائل المعادية سياسيا ومذهبيا ، وهذه القبائل هى بنو يفرن الصغرى وأوربة الادريسية ، ولماة ونفوسة الاباضية الوهبة ، وهوارة النكارية ، وزواغة الخلفية ، وكتابة الشيعية الاسباعيلية . انظر : Masqueray : Op. Cit. P. 195.

(157) انظر الخريطة .

(158) راجع : Les Berberes Vol. 2. P. 22.

وقناعة منهم بالتبعية للأغلبية ، فقد ذهب ابن أبي دينار (159) الى أن « اليسع بن مدرار كان يحكم سجلماسة لبني الاغلب » . ويخيل الينا انه استنتج هذا القول من حادثة القبض على عبيد الله المهدي بسجلماسة على اثر رسالة بعثها الامير زيادة الله بن الاغلب ومقا لرواية بعض المصادر (160) او ارفقتها برسالة أخرى للخليفة العباسي في رواية أخرى (161) . وقد سبق ان ذكرنا أن الامير المدراري أقدم على سجن المهدي اتقاء للخطر الشيعي الذي هدد دولته . لقد كان قبض اليسع على المهدي وسجنه بسجلماسة من قبيل التوافق غير المتصود بين أهداف الخلافة والامارة وبين مصالح الاسرة المدرارية التي تهددها خطر الشيعة ، ولا يعنى هذا الحدث وجود أدنى نفوذ للأغلبية على امراء بني مدرار .

لقد كان الخلاف السياسي والمذهبي بين الامارتين الاغلبية والمدرارية يحول دون أدنى تقارب بينهما ، ولا فرو فقد هادن بنو مدرار جيرانهم الرسميين كيما يتفرغوا لمواجهة الاغلبية عدوهم المشترك . كما التقوا بأموى الاندلس للوقوف امام اطماع الاغلبية في المغرب والحيلولة دون تسربهم الى ما وراء حدود افريقية . ولعل من اهم ما يبرز أسباب الجفوة والعداء بين المدراريين والاغلبية ما تعرض له الخوارج الصفرية من بطش واضطهاد في القيروان ، فقد كان اعتناق المذهب الصفري تهمة تصم صاحبها بالمروق والعصيان والزندقة (162) . وعلى الرغم مما يقال (163) عن تسامح الاغلبية مع أهل المذاهب الأخرى بالقيروان ، فقد تعرض الصفرية — بوجه خاص — لاضطهاد شديد — بعد ولاية سحنون قضاء القيروان — فقد حظر عليهم الاجتماع والصلاة في المسجد الجامع (164) ، وبيدت حلقاتهم (165) ، كما منعوا من تعليم الصبيان وتأديبهم (166) ، وتعرض من خالف ذلك لزيد من البطش والتعنيف (167) .

(159) المؤنس في أخبار افريقية وتونس ص 49 .

(160) انظر شرح الاخبار — ملحق (1) ص 32 من كتاب :

Ivanova : Ismaili tradition., Mamour : Op. Cit. P. 107.

(161) افتتاح الدعوة . ص 43 ، ابن خلدون : ج 3 ص 363 ، المتريزي : اتعاظ الحنفا ص 84 ، الخطط : ج 1 ص 350 .

(162) أبو العرب تميم : طبقات علماء افريقية : ص 80 .

(163) انظر : حسن حسنى عبد الوهاب : وقات عن الحضارة العربية ج 1 ص 58 .

(164) أبو العرب تميم : المرجع السابق ص 102 .

(165) المالكي : رياض النفوس ج 1 ص 276 .

(166) الدباغ : معالم الايمان . ج 2 ص 55 .

(167) أبو العرب تميم : صفحة 102 .

كل ذلك تمين بأن يذكى العداء بين بنى مدرار والغالبة ، وينفى بشكل قاطع أى قول بوجود علاقات ودية بينهما ، كما يدحض الزعم القائل بتبعية أمراء سجلماسة لبنى الأغلب .

3 - بنو مدرار والادارسة :

تحفل المراجع بكثير من القرائن والشواهد (168) التى تؤكد طابع العداء الصارخ بين بنى مدرار والادارسة ، فقد قامت دولة الادارسة بالمغرب الاقصى سنة 172 هـ (789 م) على حساب نفوذ الخوارج الصفرية ، اذ نعلم أنهم اقتطعوا هذه الجهات عن نفوذ الخلافة وولاتها بالقيروان منذ ثورة ميسرة سنة 121 هـ (739 م) . فلما نجح ادريس الاول فى اقامة دولته ، ذوى شأن الصفرية فيها وتعرضوا للبطش والاضطهاد من جانب آل ادريس ، وزاد هذا العداء (169) حدة بسبب الخلاف المذهبى ، فالادارسة من الشيعة الزيدية ، وبنو مدرار من الخوارج الصفرية ، ولا يخفى العداء التقليدى بين الشيعة والخوارج .

لا ننكر وجود حاجز جلى يفصل بين الدولتين ، وأن الطبيعة الجبلية فى المغرب الاقصى شكلت نوعا من الحماية لكنتى الدولتين (170) الى حد كبير ، لكن ذلك لم يكن عائنا دون امكانية غزو احداها للآخرى . فثمة طريق ممهد يبدأ من « فاس الى صفرو فقلعة مهدى فتادلة فوادى شعيب الصفا » ثم يمر عبر الجبل الكبير الى الجنوب حيث توجد سجلماسة (171) . وكانت القوافل ترتاد هذا الطريق فتخرج « من باب الغوارة بفاس الى مدينة سجلماسة » (172) حيث تتوافر الزروع والمياه فى اقليم اغمات الموجود على يساره (173) . بل لا يخالجننا شك فيما ذهب اليه جورج

(168) ذهب بعض الدارسين الى صعوبة تتبع علاقات بنى مدرار بالادارسة بسبب ندرة المعلومات . انظر : حسن عبد العواد : دولة الادارسة ص 250 ، Basset : Op. Cit. P. 333.

(169) اخطأ البعض حين انتهى الى أن « حسن الجوار كان العلانة السائدة بين دولة الادارسة ودولة سجلماسة » . انظر : حسن عبد العواد : دولة الادارسة ص 253 .

(170) ابن فضل الله العبرى : مسالك الابصار ج 5 قسم 2 ورقة 17 - مخطوط .

(171) الادريسي : صفحة 76 .

(172) ابن ابي زرع : صفحة 53 .

(173) ابن حوقل : صفحة 65 .

مارسيه (174) بأن « ادريس الاول وخلفائه كانوا عازمين على استئصال شأفة صفرية تافيلالت ». ويخيل لنا أنهم عزفوا عن تحقيق ذلك بسبب صراعهم الحاد مع الاغالبه الذين نجحوا في اثاره القلاقل وحيك المؤامرات في وجه أئمة فاس ، فاغتالوا ادريس الاول (175) والثانى (176) ، ومولاهما (177) راشد والبوا وزراءهم وكبار دولتهم عليهم ، واستمالوا بعضهم الى جانبهم (178) . كذلك كان ضعف الدولة بعد موت ادريس الثانى ونشوب الخلافات بين افراد الاسرة الادريسية (179) من اسباب تقاعس الادارسة عن غزو سجلماسة ، واكتفائهم بتصفيه نفوذ الصفرية داخل دولتهم ، فضلا عن استقطاع بعض اطراف الدولة المدرارية .

أما عن بنى مدرار ، فلم يكن بوسعهم — أمام مشاكلهم الداخلية — الشروع فى تدبير غزو بلاد الادارسة خاصة فى عهدى ادريس الاول والثانى . وحين اتيح لهم القيام بهذا الدور فى عهد اليسع بن مدرار ، دهمه الخطر الفاطمى الذى قضى على بنى مدرار والادارسة معا . لكن بنى مدرار لم يعدموا وسائل الكيد والدس لجيرانهم ، واثارة القلاقل فى دولتهم عن طريق صنائعهم من الصفرية فى الدولة الادريسية .

وقد اتخذ هذا العداء السياسى بين فاس وسجلماسة مظاهر من الفعل ورد الفعل ، كان الادارسة يمسكون فيها بزمام المبادرة ، بينما لاذ بنو مدرار ازائها بالصمت حينما وتصدوا لمواجهتها حينما آخر .

وتجلت مظاهر العداء فيما قام به ادريس الاول من حملات لاستئصال شأفة صفرية تلمسان من بنى يفرن الزناتيين (180) بعد أن بايعته القبائل الصفرية الاخرى قسرا ، ومن بينها بعض بطون مكناسة (181) .

ففى منتصف رجب من عام 173 هـ (790 م) توجه ادريس على

(174) La Berberie Musulmane et l'orient. P. 124.

(175) ابن أبى دينار : المؤنس : ص 99 ، اطنيشى : الامكان ص 81 .

(176) ابن الأبار : الطلة السراء ص 200 .

(177) ابن خلدون : ج 4 صفحة 13 .

(178) النويرى : ج 22 ورقة 28 .

(179) البكرى : صفحة 123 .

(180) اطنيشى : الامكان ، صفحة 57 .

(181) ابن خلدون ج 4 ص 12 ، محمد على السنوسى : الدرر السنوية : ص 44 .

رأس حملة الى تلمسان وأخضع أهلها دون عناء (182) ، وظل مقيماً بها حتى عام 174 هـ (791 م) ليوطد نفوذه فيها . ثم أسند حكمها الى أخيه سليمان (183) ، وعاد الى ولى . وهكذا قدر له الاستيلاء على كل معاتل الصفرية في بلاد المغرب الاقصى فيما عدا سجلماسة . غير أن اغتياله المفاجيء شجع صفرية تلمسان على الانتفاض ، وظلوا خارجين على الادارسة حتى عام 197 هـ (813 م) حين عول ادريس الثانى على اعداتهم الى طاعته ، فأعد الحملة التى جهزها « لمحو آثار دعوة الخوارج الصفرية » (184) فى تلك السنة واستمر يحاربهم طيلة ثلاث سنوات (185) الى أن ادعئوا لطاعته (186) .

ولم يستطع صفرية سجلماسة مديد العون لآخوانهم بتلمسان واستنقاذهم من ضربات الادارسة ، ويعزى ذلك الى استحالة الاتصال بين سجلماسة وتلمسان الا عبر اراضى الدولة الادريسية ، فكان الطريق إليها يمر بدرعة وأغمات وتادلا وفاس ومنها الى تلمسان (187) .

وعول خلفاء ادريس الثانى على اقتطاع الاجزاء المجاورة لدولتهم والتابعة لبنى مدرار ، فتمكن عبد الله بن ادريس — الذى تولى أغمات والسوس الاقصى وبلاد نفيس — من مد نفوذه على صنهاجة اللثام الضاربة حول سجلماسة واستولى على بعض الحصون التابعة لبنى مدرار (188) . كما اقتطع يحيى بن ادريس بلدة تامدلت — قرب درعة — وهدد بحرمان بنى مدرار من مناجم درعة الفنية بالذهب والفضة (189) .

وتمثل رد الفعل من جانب بنى مدرار فى تحريض الصفرية فى فاس

-
- (182) ابن زرع القرطاس : ص 22 ، Fournel : Op. Cit. Vol. I P. 475.
(183) نفس المصدر والصحيحة .
(184) ابن خلدون : ج 4 ص 13 ، عبد الرحمن بن زيدان : اتحاف اعلام الناس : ج 2 ص 19 .
(185) ابن ابي زرع : ص 69 ، ابن الخطيب : اعمال الاعلام ج 3 ص 198 ؛ السنوسى : الدرر السنوية . ص 59 .
(186) اطفيش : الامكان : ص 57 ، Masqueray Op. Cit. P. 172.
(187) الادريسي : صفحة 81 .
(188) اليعقوبى : البلدان ص 359 ، حسن محمود : قيام دولة المرابطين ص 71 .
(189) اليعقوبى : نفس المصدر والصحيحة .

على الثورة ضد الامير على بن عمر بن ادريس . وبالفعل نجح أحد صنائهم ويدعى عبد الرزاق الصفري في لم شمل صفرية مديونة وغيثاة ومكناسة وغيرهم ، واستولى على مدينة صفروى — جنوبى فاس — وبايعه كافة الصفرية في نواحيها ، ثم اتجه بجموعه الى فاس وهزم على بن عمر ابن ادريس الذى فر لائذا بقبيلة أوربة ، وتمكن عبد الرزاق من دخول العاصمة ، وخطب له على منابر عدوة الأندلسيين . لكن حركته لم تستمر طويلا ، فقد استدمى أهل عدوة القرويين يحيى بن القاسم بسن ادريس المعروف بالعدم وبايعوه بالامامة . وتمكن العدم من طرد عبد الرزاق الصفري من عدوة الأندلسيين ، وظل يقاتل الصفرية فى عدة وقائع حتى فل شوكتهم وقتل زعيمهم سنة 293 هـ (907 م (190)) ونحن نرجح ما ذهب اليه جورج مارسيه (191) من أن حركة عبد الرزاق الصفري هذه كانت من تدبير بنى مدرار فى سجلماسة ، ومما يرجح ذلك قيامها فى المناطق المجاورة للامارة المدرارية وامتدادها الى الشمال حتى وصلت الى ثصبة دولة الادارسة .

ولعل ما احدثته تلك الحركة من تصدع فى دولة الادارسة ، وما وصلت اليه دولة بنى مدرار من قوة واستقرار على عهد اليسع بن مدرار هو ما جعل الأمير المدرارى يعد العدة لبسط نفوذه على اخوانه فى المذهب المقيم داخل الدولة الادريسية . فعول على تجهيز جيش يغزو به دولة الادارسة لتحقيق هذه الغاية ، لكن جهوده فى هذا الصدد لم تتم بسبب تعرض بلاده للخطر الشيعى (192) . . وهكذا غلب طابع العداء على العلاقات السياسية بين سجلماسة وفاس .

ب ـ العلاقات الودية :

1) بنو مدرار والرستميون :

اتخذت علاقات بنى مدرار ببنى رستم طابعا وديا ، تمثل فى سياسة حسن الجوار التى حرص كل منهم على مراعاتها . ومن ثم انعدمت الحروب

(190) انظر : البكرى : ص 125 ، ابن زرع : ص 112 — 115 ، ابن خلدون : ج 4 ص 15 ، ابن الخطيب : ج 3 ص 208 — 209 ، السلاوى : ج 1 ص 162 ، 164 ، سلفاتور كوسا : تواريخ مدينة فاس ص 6 ،

Masqueray : Op. Cit. P. 172.

La Berberie Musulmane. P. 126.

(191)

(192) ابن الخطيب : أعمال الاعلام : ج 3 ص 145 .

بينها على الرغم مما كان بين الصفرية والاباضية من تناثر وصل الى درجة الصراع ابان ثورات الخوارج في بلاد المغرب .

وفي تقديري أن هذا التقارب مرتبط بالظروف السياسية القاسية التي واجهتها حركات الخوارج في المغرب على اثر الحملات الضخمة التي عكف بنو العباس على انفاذها لتمنع ثورات الخوارج في المغرب ابتداء بحملة ابن الاشعث سنة 141 هـ (758 م) ، تلك الظروف الصعبة التي أحدثت تحولا عمليا في سياسة الخوارج في المغرب حيث لجأوا الى اقاصى الجنوب ، وأناموا دولتين متجاورتين احدهما للصفرية في سجلماسة سنة 140 هـ (757 م) والاخرى في تاهرت للخوارج الاباضية سنة 162 هـ (779 م) .

فوحدة الظروف السياسية المتمثلة في العداء لبنى العباس وعمالهم بالقيروان وكذلك الادارسة ومصادمة أموى الاندلس ، ووحدة الظروف الجغرافية والتشابه في نمط الحياة القائمة على البداوة واختلاط القبائل وانتقالها بين الدولتين المتجاورتين ، فضلا عن وحدة المصير ، كل ذلك حدا ببنى مدرار وبنى رستم الى المواقعة وتحاشى الشقاق والخلاف وكل ما يوجب الخصومة والعداء (193) . لكن الثابت أن العلاقة بينهما لم تتعد مجرد تجنب الخصومة والعداء ، فلم تتطور الى مرحلة التحالف أو حتى التعاون المشترك بسبب الخلاف المذهبي والعداء التقليدي بين الصفرية والاباضية في المغرب . وعمدت الدولتان الى تجنب الحروب وتحاشى التدخل في الخلافات التي كانت تنشب بين الائتليات الاباضية في سجلماسة وبين أمراء بنى مدرار ، أو تلك التي حدثت بين صفرية تاهرت وبين أمتها (194) ، فقد صم حكام كل دولة آذانهم عما تعرض له اخوانهم في المذهب داخل الدولة الاخرى حرصا على السلام .

فالمعروف أن عدة آلاف من الاباضية أقاموا بدولة بنى مدرار (195) ، وقد سبقت الإشارة الى دورهم في مناهضة أمراء بنى مدرار ، وطمعهم في السلطة ، وما قام به أمراء سجلماسة من تمع حركاتهم والبطش بهم . وحسبنا أنهم كانوا موالين لرؤسائهم من مشايخ المذهب بتاهرت أكثر من ولائهم للدولة التي كانوا يعيشون في كنفها ، فقد درجوا على ارسال زكاة

(193) النفوسى : ج 2 صفحة 94 .

(194) ابن الصير : صفحة 52 .

(195) النفوسى : ج 2 صفحة 94 .

أموالهم الى مشايخهم بتاهرت ليصرفوها حيث شاؤا (196) . ولا مرأ في أن مشكلة الاقلية الاباضية في دولة بنى مدرار كانت أهم المشاكل التي واجهها أمراء سجماسة على الاطلاق .

كذلك لم تخل تاهرت من وجود اقلية من الخوارج الصفرية لها وزنها (197) . وقد استقرت غالبيتهم في حصن « تالغمت » المشرف على المدينة (198) وبديهي أن يسهموا في احداث الدولة الداخلية ويقفوا موقف المعارضة من أئمة تاهرت . فيخبرنا ابن الصفر (199) أنهم لعبوا دورا بارزا في الثورة على أبى حاتم يوسف بن محمد ، حيث انضموا لاهل تاهرت من غير الاباضية ضد الامامة الرستمية .

وقد حرص حكام سجماسة وتاهرت على تحاشي التدخل في هذه الفتن . فأحجموا عن اذكائها أو تشجيعها ، ولولا تفاضيم عنها ؛ « لكانت الحروب بينهم متوالية والفتن متتابعة » ع حيث يطلب كل فريق منهم الانضمام الى امام مذهبه ويظهر التظلم حقا أو باطلا من مخالفة في المذهب الحاكم عليه « (200) بل بادر بعضهم الى توثيق أوامر الود بين الدولتين عن طريق المصاهرة ، فطلب اليسع بن أبى القاسم سمكوا من عبد الرحمن ابن رستم تزويج ابنه مدرارا من أروى ابنة عبد الرحمن (201) مؤملا تعضيد حكمه في سجماسة بجيرانه الرستميين وقبل الامام الرستمى « رغم اعتراض المعارضين والمنكرين » مستهدفا توثيق علائق الوداد بين المملكتين فلا يطرقه منهم طارق سوء ، ولا يأتيه من قبلهم ما يكدر راحته أو يوجب له خلفا أو خلا في داخلته (202) .

وعلى الرغم من تصور هذه المصاهرة عن تحقيق أهدافها في ايجاد حل لمشكلة الاقلية المذهبية داخل الدولتين ، الا أنها أدت الى حرص المدراريين والرستميين « على تحقيق التضامن والوئام بين دولتي الخوارج »

(196) ابن الصفر : ص 46 ، البرادى : الجواهر المنتقاة ورثة 93 — مخطوط .

(197) النفوسى : ج 2 صفحة 94 .

(198) نفس المصدر : صفحة 69 .

(199) تاريخ الائمة الرستميين ص 51 ، 52 .

(200) النفوسى : صفحة 94 .

(201) ابن خلدون : ج 6 صفحة 131 ،

Provençal : Op. Cit. P. 249, Bel : Op. Cit. P. 168.

(102) النفوسى : ج 2 صفحة 94 .

— كما ذهب جوتيه (203) — واحجام كل منهما عن التدخل فى الامور الداخلية فقد مارس حكام كل من الدولتين سيادة كاملة على سائر الاقليات المذهبية داخل دولتهم « من الاباضية والصفرية والواصلية » (204) جميعا، ولم يتساعوا من وجود صلات بين هذه الاقليات وبين شيوخها سواء فى تاهرت او سجلماسة (205) .

2 — بنو مدرار وامويو الاندلس :

لم يحل الاختلاف المذهبى بين بنى مدرار واموي الاندلس ، ولا البعد الجغرافى بين سجلماسة وقرطبة دون وجود صلات ودية بينهما ، فقد جمعها العداء المشترك للخلافة العباسية والاغلبية والادارسة . وقد سبق ان وقفنا على اسباب الجفوة بين سجلماسة وبغداد والقيروان وفاس .

ولا يخفى العداء التقليدى بين قرطبة وبغداد ، فحسبنا ان قيام الدولة الاموية بالاندلس تم على حساب النفوذ العباسى هناك ، ولما كان الاغلبية على ولاء لبنى العباس (207) ، فقد ورثوا عداوتهم لاموي الاندلس ، وازداد هذا العداء حدة بسبب التنافس البحرى بينهما فى وسط وغرب البحر المتوسط . بل ان نجاح الاغلبية فى هذا التنافس البحرى وتهديدهم النفوذ الاموي فى جزر البليار كان من العوامل التى دفعت عبد الرحمن الثانى (206 — 238 هـ) (208) (821 — 853 م) الى توثيق صلاته مع امارات المغرب . واذا كانت الامارة الاموية فى قرطبة قد اخفقت فى توطيد صلاتها بالادارسة (209) ، الا انها نجحت فى اقامة علاقات طيبة مع بنى رستم وبنى مدرار الذين التقوا فى مصالحهم السياسية مع اهداف الامارة الاندلسية . ذلك ان المصالح السياسية سمت على الاختلاف المذهبى بين بنى مدرار الصفرية وبنى امية السنة ، كما ان وحدة المصير تغلبت على الاحقاد القديمة بين الخوارج والامويين . ولم تحل شقة البعد

(203) انظر : Les Siecles obscurs. P. 293.

(204) ابن خلدون : ج 6 ص 121 ، البرادى : الجواهر ورقة 93 ، اطنيش : الامكان

ص 57 ، ياقوت : معجم البلدان ج 3 ص 815 .

(205) الشماخى : السير صفحة 223 ، 224 .

(206) النويرى : ج 22 ورقة 26 ، 27 .

(207) نفس المصدر والورقات .

(208) ابن عبد ربه : العقد الفريد . ج 4 ص 493 .

Scott : Op. Cit. Vol. I. P. 456.

(209) ابن عذارى : ج 2 ص 106 ،

بينهما دون امكانية الاتصال ، حقيقة لم يكن لبنى مدرار موانئ على ساحل البحر المتوسط (210) ، لكنهم لم يعدموا وجود منافذ على ساحل الاطلنطى كانت على صلة دائمة بموانئ الاندلس كاشبيلية وشاطبة (211) . ومن ثم فليس من المستغرب ان تحفل مدن الاندلس في ذلك الحين بعناصر صفرية من سجلماسة (212) كما غصت سجلماسة بالكثيرين من اهل الاندلس (213).

والواقع ان المؤرخين لا يقدمون معلومات وفيرة تساعد على تتبع هذه الصلات الودية قبل عهد الامير محمد بن عبد الرحمن بن الحكم (238 — 273 هـ) (214) (853 — 898 م) ، لكنه من الراجح انها ترجع الى عهد عبدالرحمن الداخل (138 — 172 هـ) (215) (755 — 788 م) المعاصر لامراء بنى مدرار الاوائل والذى استقل بالاندلس في ظروف مماثلة لتلك التى اقام فيها بنو مدرار دولتهم بالمغرب . ونعتقد ان نجاحه في ذلك شجع بنى مدرار على الاقدام على اقامة حكمهم المستقل بسجلماسة .

ويبدو ان هذه العلاقات الودية قد تكررت اواخر عهد الحكم بن هشام (180 — 206 هـ) (797 — 821 م) على اثر ثورة الربض بشرطبة ونزوح اعداد غفيرة منهم الى سجلماسة (216) . لكن الجفوة لم تدم طويلا فسرمان ما استعادت العلاقات طابعها الودى في عهد الخليفة عبد الرحمن الثانى الذى وثق صلاته ببنى مدرار ، وخاصة بعد استفحال الخطر الاغلبى في البحر المتوسط . ومن المحتمل ان يكون ميمون بن مدرار الملقب بالامير قد آزر صديقه الاموى عبد الرحمن الثانى في مواجهة القحط الذى حل ببلاد الاندلس سنة 232 هـ (847 م) ، فبعث اليه ما توافر لديه من الحنطة والسكر والتمر (217) . وازدادت صلات الود في عهد الامير محمد ابن عبد الرحمن بن الحكم الذى اتسم عصره بالاستقرار السياسى (218)

-
- (210) اليعقوبى : البلدان صفحة 359 .
(211) الحميرى : صفة جزيرة الاندلس : ص 21 ، ابن الدلائى : نصوص من الاندلس
صفحة 18 ، 19 ، Provençal : Op. Cit. P. 248 .
(212) ابن بشكوال : الملة ج 2 ص 418 ، ابن الفرضى : تاريخ العلماء والرواة
ج 1 صفحة 123 .
(213) ابن خلدون : ج 4 صفحة 126 .
(214) ابن عبد ربه : ج 4 صفحة 493 .
(215) نفس المصدر : صفحة 488 .
(216) ابن خلدون : ج 4 صفحة 126 .
(217) جغرافية المامون ورقة 197 ، الطلقشندى : ج 5 ص 164 ،
Conde : Op. Cit. Vol. I. P. 291.
(218) ابن عبد ربه : ج 4 ص 494 .

في الوقت الذي نعم فيه امراء سجلماسة بالامن والهدوء في عهد ميمون الامير واليسع المنتصر ، حتى ادى ذلك الى ان يعتبر المؤرخون الامير الاندلسي صاحب سيادة فعلية على امراء سجلماسة . يقول ابن عذارى (219) « . . وكان الامير محمد مأمولا محبوبا في جميع البلدان ، وكان محمد بن افلح صاحب تاهرت لا يقدم ولا يؤخر في اموره ومعضلاته الا عن رايه وامره ، وكذلك بنو مدرار بسجلماسة » ، كما يضيف ابن الخطيب (220) « . . وخدمته ملوك البلاد المغربية واعترفت بطاعته بتاهرت وسجلماسة » . ولا شك ان هذا القول ينطوي على مبالغة لا سند لها من الواقع ، فليس ثمة ما يشكك في الاستقلال التام الذي تمتعت به دولتي بنى مدرار وبنى رستم .

كان من البديهي ان تتوطد صلات المودة والصداقة هذه وتزداد رسوخا بظهور الخطر الشيعي في بلاد المغرب وتطلعهم الى الاندلس اذ اهتم أمويو الاندلس بمتابعة اخبار الدعوة الفاطمية عن طريق أصدقائهم في سجلماسة وتاهرت ، وخاصة بعد الانتصارات المتوالية التي أحرزها داعيتهم أبو عبد الله الشيعي على دولة الاغالبية (221) . ولا شك ان بنى مدرار ارتاعوا بدورهم لهذا الخطر ، ومن المحتمل ان يكونوا قد بذلوا جهودا للاشتراك مع أموي الاندلس في مجابهته . لكن هذه الجهود لم تسفر عن شيء ، فقد سقطت دولة بنى مدرار سنة 297 هـ (909 م) في يد الشيعة دون ان يحرك أمير الاندلس ساكنا ، ولم تتم قرطبة بجهود المناوءة الفاطميين في المغرب الا في عهد عبد الرحمن الناصر (222) . وهكذا لم تتمخض صلات الود والصداقة بين سجلماسة وقرطبة عن نتائج سياسية ذات بال .

والخلاصة ان علاقات بنى مدرار الخارجية تأثرت بظروفها السياسية ومصالحها الاقتصادية وطبيعتها الجغرافية ومذهبها الديني .

(219) البيان المغرب ج 1 صفحة 116 .

(220) أعمال الاسلام ج 2 صفحة 22 .

(221) ابن عذارى : ج 1 ص 150 ، محمود مكي : التشيع في الاندلس ص 111 .

(222) عول الناصر على مناهضة الفاطميين في بلاد المغرب لشغلهم عن التفكير في غزو الاندلس واستطاع بالفعل ان يستحوذ على بعض معاتل العدو كسبته وطنجة . ولعل حرص الحكم المستنصر من بعده على معرفة طبيعة بلاد المغرب واحوال سكانها كان تهييدا لمد نفوذه فيها واقصاء الفاطميين عنها . انظر : مجهول : اخبار مجبوعة ص 155 ، الضبي : بغية المتتمس ص 131 .

ثانياً :

دولة بني رستم الاباضية

أ - قيام دولة بني رستم

يرتبط قيام دولة بني رستم بمؤسسها عبد الرحمن بن رستم الفارسي الاباضي ، فاليه يعزى الفضل في تأسيس دولة للخوارج الاباضية كان حكمها في أسرته من بعده . وليس غريباً أن يرضخ بربر المغرب الاوسط لزعامة امام من غير البربر ، فان كافة الدول التي قامت ببلاد المغرب حتى قيام الدولة الفاطمية اعتمدت على شخصيات من غير البربر تمتعت بمنزلة دينية خاصة (223) في معظم الاحيان .

وغنى عن الذكر ان المصادر جميعاً تتفق على انتماء عبد الرحمن بن رستم الى الفرس ، وتجمع على نسبته لطبقة الحكام الاكاسرة ، لكنها تختلف في التفاصيل . فابن خلدون (224) يذكر انه « من ولد رستم أمير الفرس بالقادسية » والبكري (225) ينسبه الى « سابور ذي الاكتاف الملك

(223) ينطبق هذا القول على دول بني مدرار وبني رستم والادارسة والاغالبية والفاطميين وكذلك امارة برغواطية .

(224) المبرج ج 6 ص 121 . وهي رواية خاطئة لان رستم هذا قتل سنة 16 هـ ، وتوفى عبد الرحمن سنة 168 هـ فيكون قد عمر أكثر من مائة وخمسين عاماً .

(225) المغرب : صفحة 67 .

الفارسي « ، بينما ترجح تواريخ الخوارج (226) صلته « بكسرى انو شروان ملك الفرس » .

وتضطرب تواريخ الإباضية حين نتحدث عن نشأة عبد الرحمن وتورد من الروايات ما يشير الى أن أمر المغرب سيؤول الى الفرس (227) ، وتصور رستم والد عبد الرحمن على أنه كان يدرك هذه النبوءة التي سوف تتحقق على يد ذريته ، فانتقل الى العراق ومنها الى مكة على اهل الرحيل الى المغرب لتحقيق نبوءته . ورواية ابن عذارى (228) عن نشأة رستم وابنه عبد الرحمن بالحجاز أكثر قبولا ، فهو يذكر أن بهراما والد رستم كان من موالى عثمان بن عفان ، ولما مات رستم والد عبد الرحمن تزوجت امه من أحد الحجاج المغاربة الذي اصطحبه معها الى بلاد المغرب . والراجح أن وصول عبد الرحمن الى المغرب حدث في أواخر القرن الأول الهجري (229) ، فنعلم أنه كان شابا يافعا عند ما قدم سلمة بن سعيد يدعو للمذهب الإباضي في بلاد المغرب ، ويخبرنا الشماخي (230) عن لقاء عبد الرحمن بسلمة وشغفه بتعاليمه « وتعلق قوله بثقله » .

ثم توجه عبد الرحمن بن رستم الى البصرة وانضم الى اخوانه المغاربة في حلقة أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة سنة 135 هـ (752 م) ، حيث قضى خمس سنوات في حضرته يتلقى أصول المذهب وفروعه ويعد مع اخوانه « حملة العلم المغاربة » مع مشايخ المذهب في البصرة لاقامة « امامة الظهور » عقب عودتهم الى بلاد المغرب .

ولما عادت بعثة المغاربة الى المغرب سنة 140 هـ (757 م) وتولى أبو الخطاب المعافري الامامة ، اختار عبد الرحمن بن رستم قاضيا على طرابلس (231) . وعند ما اتقى أبو الخطاب الصفريفة عن القيروان ودخلها سنة 141 هـ (758 م) تولى عبد الرحمن بن رستم حكمها نيابة

-
- (226) أبو زكريا : ورقة 5 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 9 ، الشماخي : السير ص 138 .
(227) تليض هذه المصادر بذكر احاديث منتحلة ومأثورات عن كبار الصحابة - مشكوك فيها - تبين فضائل الفرس وعظيم شمائلهم وفضلهم على الاسلام ، وتنبئ عن قيامهم باعادته الى سيرته الاولى ، عن طريق اقامة دولة لهم في بلاد المغرب . انظر : أبو زكريا : ورقة 2 ، 5 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 9 .
(228) البيان المغرب : ج 1 ص 277 .
(229) ينفي هذا ما تاله ابن خلدون من أن عبد الرحمن قدم الى افريقية « مع طوابع الفتح » انظر : العبر : ج 6 ص 121 .
(230) السير : صفحة 123 .
(231) النفوسى : ج 2 صفحة 84 .

عنه (232) في حين توجه أبو الخطاب لملاقاة جيوش ابن الأشعث ، فكان عبد الرحمن لذلك « خليفته على إفريقية » (233) .

وقد خرج عبد الرحمن بجيش القيروان لنجدة امامه حين دهمته جيوش ابن الأشعث ، لكنه توقف عند قابس عند ما وصلته أنباء قتله وهزيمة جيوشه ، واضطر للعودة الى القيروان لثورة أهل قابس عليه ، لكنه أسرع بمبارحتها عند ما علم بثورة أهلها على نائبه فيها (234) . وتخطىء تواريخ الإباضية (235) حين تزعم أن عبد الرحمن بن حبيب استولى على القيروان اذ ذاك وانه ظفر بابن رستم وهم بقتله لولا شفاعته بعض القيروانيين فيه ، فأطلقه ابن حبيب على أن يغادر القيروان توا ، لان هذه الاحداث وقعت سنة 144 هـ (761 م) بينما قتل عبد الرحمن ابن حبيب سنة 137 هـ (236) (754 م) ، وانتهى حكم أسرته بمقتل ابنه حبيب على أيدي الصفرية سنة 140 هـ (237) (757 م) .

والمعتول أن يكون عبد الرحمن قد نزل القيروان في محاولة لجمع شمل الإباضية فيها ، ثم أسرع بمغادرتها لثورة أهلها على الإباضية من ناحية ولوصول ابن الأشعث وجيوشه اليها من ناحية أخرى (238) .

وبديهى أن يتجه عبد الرحمن الى المغرب الاوسط لائذا بالقبائل الإباضية هناك . وكانت رحلته هذه شاقّة وعسيرة ، اذ آثر المسير فى الطريق الجنوبى المار بقسطيلية — وهو طريق وعر وطويل — الى أن وصل الى جبل سونجج (239) فاتخذ منه ملاذا لمناعته (240) . ثم أخذت جموع الإباضية تفد اليه ، فقصده شيوخ المذهب ورؤسائه من طرابلس وما جاورها (241) ، كما توجه اليه علماء الإباضية وأعلامهم من سائر

(232) ابن عذارى : ج 1 ص 277 ، ابن خلدون : ج 6 ص 111 .

(233) البكرى : صفحة 68 .

(234) أبو زكريا : ورقة 10 ، النفوسى : ص 2 .

(235) أبو زكريا : ورقة 10 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 16 ، النفوسى : ص 2 .

(236) السرييق : صفحة 124 .

(237) نفس المصدر : ص 141 ، ابن عذارى : ج 1 ص 81 .

(238) ابن عذارى : ج 1 صفحة 277 .

(239) ذكر النفوسى أن هذا الجبل مجهول الموقع ، ويعتقد دبور انه هو نفس الجبل المعروف بسونيف الكائن بين مدينتى سلالة والسومر . انظر : الأزهار الرياضية

ج 2 ص 3 ، المغرب الكبير . ج 3 ص 256 .

(240) أبو زكريا : ورقة 11 .

(241) نفس المصدر والصحيفة ، Gautier : Op. Cit. P. 301 .

أقاليم المغرب (242) . وعول عبد الرحمن على جمع شمل أتباع المذهب بهدف استرداد نفوذه ، ولعل هذا ما حدا بمحمد ابن الأشعث الى اقتفاء أثره بقصد القضاء عليه قبل استفحال خطره . فتخصن عبد الرحمن بالجبل وخذق على نفسه (243) . وضرب ابن الأشعث وجيشه الحصار على ابن رستم ورجاله دون طائل ، فاضطر للعودة من حيث أتى بعد أن حل الوياء بجيشه ، وأفنى كثيرين من رجاله (244) ، فضلا عن خوفه من تمرد أهل القيروان عليه ولما يكن تد وطد فيها سلطانه بعد (245) .

وبرحيل ابن الأشعث أتيح لابن رستم ومن معه من شيوخ المذهب وأعلامه الاتصال باباضية المغرب الاوسط ، فغادر سوفجج الى تاهرت القديمة ، وكانت تنزل حولها قبائل من هوارة ولواتة ومكناسة ومزاتة ولماية وأغلبها اباضية (246) ، وقد احسن ابن رستم الاختيار لنزوله في اقليم عامر بالخوارج الاباضية (247) . وبديهي أن ترحب هذه القبائل بمقدمه وخاصة اباضية لماية « لتقديم حلف بينه وبينهم » (248) أيام كان نائبا لابي الخطاب على افريقية ، فلم يعتمد ابن رستم اذن — كما زعم جوتيه (249) — على قبيلة زناتة .

على كل حال — اثمرت اتصالات ابن رستم باباضية المغرب الاوسط ، فأزروه في حصار عمر بن حفص بطبنة سنة 151 هـ (768 م) ، وكانت هزيمتهم في تهودة في نفس العام سببا في اقتناعهم بضرورة تأسيس دولة تلم شمل اباضية المغرب ، وانشاء مدينة تكون قسبة للدولة ومركزا للمذهب .

وقد تريت الاباضية في اختيار موضع مدينتهم ، وحرصوا على اتامتها « في مكان جيد الهواء ، كثير المياه ، خصب الارض ، قابل للعمارة ، مأمون من العدو » (250) . وطفق الرواد يجوبون اطراف الاقليم بحثا عن

(242) النفوسى : صفحة 3 .

(243) نفس المصدر والصحيفة .

(244) أبو زكريا ، ورقة 11 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 17 .

(245) النفوسى : صفحة 3 .

(246) نفس المصدر : ص 4 ،

Mercier : Histoire de l'établissement des Arabes ... P. 79.

(247) ابن خلدون : ج 6 ص 121 ، مارسيه : مادة بنى رستم — دائرة المعارف الاسلامية : صفحة 92 .

(248) ابن خلدون : نفس المصدر والصحيفة .

(249) انظر : Les Siècles obscurs. P. 312.

(250) النفوسى : صفحة 6 .

الموضع المختار ، واجمعت آراؤهم على استحسان موضع تاهرت (251) . وكان هذا الموضع في مكان مسطح مرتفع (252) ، فهو ملائم ليكون مكانا لعاصمة « أمثال هؤلاء السكان الجبليين » (253) ، فضلا عن ملاءمته للرعى ، فهو بمثابة « منتجع صيفي للقبائل الرعوية في شمالي الصحراء » (254) ، هذا بالإضافة لوقوعه « في قلب ديار الاباضية ومنازلهم » (255) ، « ووقوعه بين نهر يأتى من الجنوب يسمى مينة وآخر ينبع من عيون ويشق مجراه الى أن يصب في وادي شلف » (256) . فهذا المكان اذن غيضة بين ثلاثة انهار (257) ، توجه انظارها نحو الداخل وتولى ظهرها للبحر الذي تبعد عنه بمسيرة ثلاث مراحل (258) .

ولهذه الميزات الفريدة ساوم الاباضية سكان موضع تاهرت من بربر صنهاجة (259) على بيعه فأبوا ، لكنهم سلموه اليهم على أن يستصلحوه ويكون لهم نصيب من خراجه . ثم أخذ الاباضية في تأسيس المدينة ، فشرعوا في ازالة الأجام وحرق الأشجار تمهيدا لاختطاطها (260) . وقد استعانوا بالاموال التي كانت ترد اليهم من اباضية طرابلس في اختطاط المدينة وتعميرها (261) . ثم بادروا باختطاط تاهرت سنة 161 هـ (262) (777 م) ، وبدأوا ببناء المسجد الجامع ، فأقاموه على أربع بلاطات (263) في المكان الذي خصصوه لصلاتهم عند ما كانوا يزيلون الأشجار ويمهدون الارض (264) . وتلى ذلك بناء القصور والبيوت (265) والاسواق

-
- (251) أبو زكريا : ورقة 13 ، الشماخي : السير : ص 139 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 9 .
(252) الشماخي : صفحة 146 .
(253) Bernard : Op. Cit. P. 134.
(254) Farouhy : Apersian dunasty in noth Africa P. 14.
(255) Ibid. P. 12
(256) البكري : ص 66 ، 67 ، ابن خلدون : ج 6 ص 121 .
(257) ابن عذاري : ج 1 صفحة 277 .
(258) اليعقوبي ، البلدان : ص 358 ، سعد زغلول : تاريخ المغرب العربي ص 375 .
(259) البكري : صفحة 68 .
(260) أبو زكريا : ورقة 13 .
(261) نفس المصدر ورقة 11 .
(262) ابن عذاري : ج 1 ص 277 . وهي رواية أكثر دقة من رواية ابن خلدون ومن أخذ عنه حيث يجعل تأسيس تاهرت سنة 144 هـ . انظر : المعبر . ج 6 ص 121 ، السلوى : ج 1 ص 115 .
(263) ابن عذاري : ج 1 صفحة 277 .
(264) أبو زكريا : ورقة 13 ، الشماخي : السير ص 139 ، النفوسى : ص 8 .
(265) الدرجيني : ج 1 ورقة 19 ، الشماخي : السير ص 139 .

والحمائم والفنادق (266) . ويبدو أن نزاعاً نشب بين الإباضية وبين بربر صنهاجة آنذاك ، فيخبرنا البكري (267) « أنهم كانوا يبنون النهار ، فإذا جن الليل وأصبحوا ، وجدوا بنيانهم قد تهدم » . والراجح أن الإباضية ردعوهم بالقوة وأجلوهم عن المكان برمته حتى قال ابن رستم « هذا بلد لا يفارقه سفك دم ولا حرب أبدا » (268) . وبديهي أن يهتموا بتحسين المدينة وحماتها ، فأقاموا سورا حولها (269) جعلوا له أبوابا أربعة (270) ، وأصبحت المدينة الجديدة في مأمن من أعدائها ، ولا غرو فقد أطلق عليها « معسكر عبد الرحمن بن رستم (271) وقيل « المعسكر المبارك » (272) . وأضحت تاهرت على اثر ذلك حاضرة للدولة ، وقصبة لمديد من المدن والقرى والقلاع والحصون التابعة لها (273) .

بادر رؤساء الإباضية ومشايخهم باختيار امام بعد اختطاط تاهرت حتى تستكمل دولتهم طابعها السياسي وتبلغ امامتهم « مرحلة الظهور » . والواقع ان ثمة خلاف بين المؤرخين حول توقيت مبايعة ابن رستم بالامامة ، وهذا الخلاف يدور حول ما اذا كانت المبايعة قد تمت على اثر مقتل أبى الخطاب ونزول عبد الرحمن بن رستم على أباضية المغرب الاوسط ، أو ان ذلك لم يحدث الا بعد اختطاط تاهرت يقول البكري (274) « بعد أن هرب عبد الرحمن بأهله وما خف من ماله وترك القيروان اجتمعت اليه الإباضية واتفقوا على تقديمه » . ويقول ابن خلدون (275) « لحق عبد الرحمن بن رستم بأباضية المغرب الاوسط من البرابرة ونزل على لماية . . فاجتمعوا اليه وبايعوه بالخلافة » . أما النفوسى (276) فيذهب الى « أن علماء المذهب بعد انشاء المدينة تداولوا وقالوا : قد علم ما حل بنا من الشتات والافتراق

(266) البكري : صفحة 68 .

(267) المغرب . صفحة 67 .

(268) نفس المصدر صفحة 68 .

(269) النفوسى صفحة 8 .

(270) هي : باب الصبا وباب المنازل وباب الاندلس وباب المطاحن . راجع البكري : ص 66 .

(271) نفس المصدر : صفحة 68 .

(272) أبو زكريا : ورقة 14 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 21 ، ياقوت : ج 1 ص 816 .

(273) من هذه المدن والقلاع يمه وتاغليه وهزارة ومنداس وسوق إبراهيم وجبل تجان وشلف

والبطحة والزيتونة والخضراء وتنس وتامزيت وفكان وغيرها . انظر : المقدسى :

احسن التقاسيم ص 219 .

(274) المغرب صفحة 68 .

(275) العيسر ج 6 صفحة 121 .

(276) الازهار الرياضية ج 3 ص 83 .

بعد وفاة امامينا (يقصد ابا الخطاب و ابا حاتم) ومبارحتنا طرابلس ، وقد
اجمعنا على اختيار مكان غيرها يليق بمنصب الامامة ويكون ملجأ للاسلام .
واذا رزقتنا بهذا المكان وتم تحصينه على حسب المرام وجب نصب
امام (277) »

وفي تقديري أن عبد الرحمن بن رستم بويح بالامامة مرتين : الاولى
على اثر موت ابي الخطاب سنة 144 هـ (761 م) ونزوله على اباضية
المغرب الاوسط . والثانية سنة 162 هـ (779 م) بعد تأسيس تاهرت .
كانت مبايعته الاولى على أنه « امام دفاع » نظرا لما تعرض له الاباضية
من بطش على يد جيوش ابن الاشعث ولا ينفى هذا ما حدث من مبايعة
اباضية طرابلس لابي حاتم المزوزي في ذات الوقت بالامامة الدفاع (278) ،
فنفقه الاباضية يجوز وجود امامين في وقت واحد « اذا وجد بينهما عدو
يخشى بأسه ، او لبعده المسافة » (279) . فلا غرابة في وجود امامين
للاباضية أحدهما في المغرب الادنى والآخر في المغرب الاوسط وفي ضوء
ذلك يمكن تفسير ارسال ابي حاتم الاموال لابن رستم لتكون له عوناً على
بدء « امامة الظهور » (280) . فلما استتب الامر لاباضية المغرب الاوسط
بعد انشاء تاهرت وتحصينها سنة 161 هـ (778 م) ، لم يكن هناك ما
يحول دون تجديدهم مبايعة عبد الرحمن بن رستم « لامامة الظهور » سنة
162 هـ (779 م) وخاصة بعد نزوح كثير من اباضية المغرب الادنى الى
تاهرت ليعيشوا في كنف الامامة الجديدة بعد مقتل ابي حاتم المزوزي
« امام الدفاع في طرابلس » (281) .

اجمع مشايخ الاباضية اذن على اختيار عبد الرحمن (282) « لدينه
وسابقته ومكانه وغير ذلك من حميد الصفات » (283) وحسبه انه كان

(277) وقد اختلفت آراء المحدثين لهذا السبب وتضاربت فذكروا ان المبايعة تمت قبل انشاء
المدينة ، ثم ذكروا في مواضع اخرى انها حدثت بعد تأسيسها . انظر : سعد زقلول
عبد الحميد : تاريخ المغرب العربي ص 380 ، 383 ، السيد عبد العزيز سالم :
المغرب الكبير ص 542 ، 545 .
(278) البرادى : الجواهر المنتاة ورقة 88 .
(279) اطليش : الامكان ص 107 ، 108 .
(280) ابو زكريا : ورقة 11 .
(281) نفس المصدر ورقة 13 ، انظر : مقدمة تاريخ ابن الصغير Motylinski : P. 5.
(282) نفس المصدر والصحيفة ، النفوسى : ص 83 .
(283) الدرجيني : ج 1 ورقة 19 . وقد راعى الاباضية الشروط المتعارف عليها في اختيار
الائمة وهى « العلم والعدالة والكناية وسلامة الحواس والامضاء » دون اشتراط
الاصل القرشى كما هو شان اهل السنة . انظر : ابن خلدون ، المقدمة ج 2 ص 522 .

« أحد حملة العلم الخمسة » الى المغرب ، وعامل ابي الخطاب على افريقية (284) فضلا عن انه « ليس له من قبيلة تمنعه اذا تغير او تبدل » (285) ، ومن ثم ارتضته القبائل لتتخاضى تسلط احداها عليها اذا ما حظى رئيسها بالامامة (286) .

وقبل عبد الرحمن بن رستم الامامة سنة 162 هـ (287) (779 م) « على سنة الله ورسوله وآثار الخلفاء الراشدين » (288) بعد ان عاهد رؤساء المذهب « على الطاعة فيما وافق الحق وطابقه » (289) ، وأصبح أول ائمة الدولة الرستمية التي اشتقت اسمها من اسمه .

وشرع عبد الرحمن بعد بيعته في العمل على توطيد حكمه وارساء دعائم دولته ، ومواجهة المشاكل المصاحبة لقيام الدول سواء فيما يتعلق بسياساتها الخارجية أو الداخلية وجدير بالذكر انه كرس جهوده لمواجهة الابعاء الداخلية ملتزما سياسة المهادنة في الخارج ، فقد حرص على موادعة عمال بنى العباس في افريقية (290) — كما اصهر الى اليسع بن ابي القاسم رغبة في مسالة بنى مدرار (291) .

ولما اطمأن الى سلامة دولته من الاخطار الخارجية شرع في ارساء دعائمها . وكان عليه ان يبسط نفوذه على سائر القبائل داخل حدودها ويستكمل انشاء عاصمتها ويرسي نظمها في الحكم والادارة .

والواقع انه كان بحاجة الى الاموال ليستعين بها على مواجهة تلك المهام فضلا عن تعبئة الجند وشراء الاسلحة واسترضاء الاتباع (292) . ويخيل الينا انه استعان باباضية المشرق في هذا الصدد ، وبديهي أن يخفوا لغونه وشد أزره لتحقيق آمالهم في اقامة دولة اباضية كبرى (293).

(284) الدرجيني : ج 1 ورقة 19 .

(285) ابن الصغير : ص 6 ، أبو زكريا : ورقة 9 ، الشماخي : السير ص 140 ، Masqueray : Op. Cit P. 58, Farougy : Op. Cit. P. 139.

(286) ابن الصغير : ص 9 .

(287) ليس صحيحا ما أورده بعض مؤرخي الاباضية من رفض عبد الرحمن بن رستم الامامة سنة 140 هـ قبل أن تعرض على ابي الخطاب المعافى . انظر : الشماخي : السير ص 140 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 19 .

(288) الشماخي : السير ص 140 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 19 .

(289) ابن الصغير : ص 9 ، النفوسى ص 84 .

(290) النفوسى : صفحة 93 .

(291) نفس المصدر والمصحفة .

(292) النفوسى : صفحة 86 .

(293) ابن الصغير : ص 10 .

فبادروا بانفاذ بعثه محملة بالاموال الى تاهرت (294) وتفيض مصادر الاباضية (295) بمزيد من التفصيلات حول بعثة المشاركة في تاهرت ، واعجابهم بحكم الامام عبد الرحمن وما هو عليه من زهد وعدل وورع وتسليمهم الاموال له ، وحرصه على استشارة أهل الراى فى كيفية توزيعها وانفاقها ، وتلبيته مشورتهم بأن تنفق فى ثلاثة أوجه « ثلثا فى الكراع وثلثا فى السلاح وثلثا توزع فى فقراء المسلمين وضعفائهم » .

واستطاع عبد الرحمن بهذه الاموال تسليح رجاله من الاباضية ، وتمكن بفضلهم من بسط سيادة الدولة على سائر قبائل البربر الضاربة داخل حدودها ، وانضوت كافة الجماعات داخل تاهرت وخارجها تحت لواء المذهب الاباضى فى شكل ائتلاف شمل البربر وما عداهم من العناصر الاخرى (296) .

وفضلا عن ذلك فقد اولى عبد الرحمن النواحي الاقتصادية والعمرائية اهتماما كبيرا ، وتذكر المصادر جهوده فى غرس البساتين وشق القنوات واقامة المطاحن عليها (297) . كما زاد فى تعمير تاهرت واقام الفنادق والمباني الخاصة للتجار ورتب الاسواق ونسقها ، ونظم الاحتساب عليها ، فقصدتها التجار من سائر ارجاء العالم الاسلامى وخاصة من فارس والعراق والقيروان وسجلهاسة (298) فضلا عن بلاد السودان (299) . وقد أسهم هذا الازدهار الاقتصادى فى تدعيم الدولة الرستمية ، وليس ادل على انتعاش أحوال الامامة فى ذلك الحين من رفض عبد الرحمن معونة اخرى بعثها اليه اباضية المشرق (300) ، الذين ابتهجوا لاستقرار الامامة واشتداد ساعدها فاعتزقوا بها « ووصلوا الامام بكتبهم ووصاياهم » (301) .

(294) يذكر فروخى ان هذه الاموال بعثها خوارج فارس والبحرين ، بينما تروى المصادر الاباضية انها من لدن خوارج البصرة . وليس من المستبعد ان يكون اباضية فارس والبحرين قد بعثوا بهذه الاموال الى البصرة حيث يوجد مشايخ المذهب الذين أرسلوها بدورهم الى بلاد المغرب . انظر : أبو زكريا : ورقة 14 ،

Farouhy : Op. Cit. P. 14.

(295) انظر : أبو زكريا : ورقة 14 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 20 ، الشماخى : السمر ص 140 ، 141 ، النوسى : ص 86 ، 87 .

(296) ابن الصفيير : ص 12 ، النوسى : ص 88 ،

Smith : The Ibadites. P. 279.

(297) نفس المصادر والصفحات .

(298) ابن الصفيير : صفحة 16 ، Farouhy : Op. Cit. P. 14.

(299) نفس المصدر : ص 13 .

(300) نفس المصدر ص 14 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 21 .

(301) النوسى ص 87 ، Julien : Op. Cit. P. 333 .

وعكف عبد الرحمن على تنظيم دولته وتوطيد سلطانه ، ولا شك أنه استفاد من عبقرية الفرس في الحكم والادارة ، ومع ذلك فقد غلب الطابع الدينى المذهبى على ما اتخذه من اجراءات في هذا الصدد فكانت نظم الادارة والقضاء والشرطة والاحتساب وادارة بيت المال ونظم الجباية والصدقات كلها تسير وفقا لتعاليم المذهب الاباضى (302) ، مع مراعاة ظروف السكان باعتبار غالبيتهم من البدو الرحل (303) .

وبذلك استطاع ابن رستم أن يرسى قواعد الدولة ويضع نظمها الادارية (304) والمالية (305) ويكسبها « رونق الملك » (306) وحسبه نجاحا قدرته على التصدى للمشاكل الداخلية والخارجية الكثيرة التى واجهته . فبفضل سياسته في مهادنة الثيرون وسجلماسة ، وبفضل قدرته على ايلاف العناصر والعصبيات المختلفة داخل الدولة « لم ينقم عليه احد في خصومة ولا حكومة » (307) « ولم يكن على يديه افتراق » (308) .

ولكى يضمن استمرار الاستمرار لدولته اوصى قبل وفاته (309) بتعيين مجلس شورى يختار امام الدولة من بين أعضائه .

وهكذا نجح عبد الرحمن بن رستم في اقامة دولة اباضية في تاهرت وتتويج ثورات الخوارج الاباضية في بلاد المغرب بتأسيس أسرة حاكمة ضمت معظم اقاليم المغربين الادنى والاوسط ، ظل أئمتها يتناوبون حكمها قرابة قرن وربع قرن من الزمان .

(302) ابن الصغير : صفحة 16 .

(303) مجهول : الاستبصار : صفحة 179 ، Gautier : Op. Cit. P. 300.

(304) اليعقوبى : البلدان : صفحة 149 .

(305) ابن الصغير : صفحة 16 .

(306) النفوسى : صفحة 90 .

(307) الشماخى : صفحة 140 .

(308) أبو زكريا : ورقة 14 .

(309) اختلف المؤرخون في تحديد سنة وفاته ، فذكر بعضهم أنه توفى بعد سنتين من امامته اى

سنة 164 هـ انظر : اطفيش : بعض تواريخ أهل وادى ميزاب : ص 101 .

بينما ذكر ابن عذارى أنه مات سنة 168 هـ انظر : البيان المغرب ج 1 ص 277 .

والراجع ما أورده النفوسى من أن وفاته وقعت سنة 171 هـ انظر : الأزهار

الرياضية : ج 2 صفحة 99 .

ب - سياسة بني رستم الداخلية

اضطربت أحوال الدولة الرستمية بعد عبد الرحمن بن رستم فامتلات بالفتن السياسية والانشقاقات المذهبية والصراع العنصرى حدا بالمؤرخ جوليان (310) الى القول بأن تاريخ تاهرت لم يكن سلسلة من القلائل والخلافات الداخلية . والواقع ان تلك الظاهرة اكثر بروزا ووضوحا فى الدولة الرستمية اكثر منها فى اية دولة اخرى دول المغرب المعاصرة لها . حقيقة ان هذه الاضطرابات رغم كثرتها الى سقوط الاسرة الحاكمة فى تاهرت لكنها على كل حال فتت فى عهد وأهنت من نفوذها فى كثير من اقاليمها وخاصة الاجزاء الشرقية منها لم تمارس عليها سوى مجرد تبعية اسمية ، بل كثيرا ما انسلخ عن تاهرت بعض هذه الجهات مثل جبل نفوسة ونفزاوة وجربة وطرابلس و ونعتقد ان هذه الاضطرابات يرجع بعضها الى أسباب فقهية مخ بينما يعزى بعضها الآخر الى عوامل عنصرية او قبلية او طائفية . و ان معظم القلائل الداخلية فى عهد الائمة الثلاثة الاول اتخذت فى الاعم طابع الانشقاق المذهبى فى حين وضع الطابع العنصرى القبلى سائر الحركات التى قامت فى عهد الامامين الرابع والخامس ، بينما عهدى الامامين الاخيرين بالصراع على الحكم بين افراد البيت الرستمي فضلا عن ظهور الطوائف المذهبية غير الإباضية كعامل جديد فى الصراعات . ولم تخل هذه الاضطرابات السياسية - فى كثير من الاحياء من وجود مؤثرات خارجية . وعلى ذلك يمكن التمييز بين ادوار ثا واضحة فى مسار التطور السياسى الداخلى لدولة بنى رستم، كان الدور

فيها — ويشمل عهدى عبد الوهاب بن رستم وابنه أفلح — يمثل سطوة الإمامة وقوتها ، وقدرتها على احباط كافة الحركات المناوئة ذات الطابع المذهبي سواء بالقوة كما فعل الامام عبد الوهاب أو عن طريق السياسة كما فعل أفلح بن عبد الوهاب .

أما الدور الثانى ، فيشمل عهدى أبى بكر بن أفلح وأخيه أبى اليقظان محمد ، وهو يمثل الصراع العنصرى والقبلى ، وفيه خفت صوت الإمامة ووهنت قوتها ، ونجحت بعض العناصر فى اغتصاب السلطة فى تاهرت ، ولم يستردها البيت الرستمى الا بتعضيد عناصر أخرى . ولم يحل دون سقوط الإمامة سوى ضعف العصبية من جراء الصراع بينها ، واسلوب الملاينة والموازنة الذى أتبعه أبو اليقظان محمد فى موقفه من هذه العصبية .

ويتسم الدور الأخير من الحكم الرستمى — ويشمل امامتى أبى حاتم يوسف بن محمد واليقظان بن أبى اليقظان — بتداعى الإمامة واضمحلالها وتحكم عامة تاهرت فى تعيين الائمة وعزلهم ، وطمع الطوائف والفرق غير الاباضية فى تقلدها انهاء للحكم الرستمى الاباضى ، وانفصام الصلة بين عاصمة الدولة واقليمها الشرقىة . كما زادت الحالة سوءا بتفاقم الخلافات داخل البيت الرستمى وتديبرهم المؤامرات والاغتيالات ضد بعضهم البعض لتسئم الحكم . وقد تضافرت هذه العوامل جميعا على سقوط دولة بنى رستم سنة 297 هـ (909 م) .

وفيما يلى تفصيل دراسة هذه الاطوار الثلاثة فى سياسة بنى رستم الداخلية .

الدور الاول (171 — 258 هـ) (788 — 873 م) .

الانشقاقات المذهبية :

تم اختيار عبد الرحمن بن رستم للإمامة سنة 162 هـ (779 م) وفقا لمبايعة أهل الحل والعقد واجماع كافة مشايخ القبائل ، كما كانت سياسته الادارية والمالية تقوم على المساواة وعدم التعصب لعصبية دون سواها . وبالأجمال كانت امامته متمشية مع تعاليم المذهب الاباضى ، الامر الذى هيا لحكمه الثبات والاستقرار . على أن الخروج عن هذه السياسة فى عهد ابنه عبد الوهاب (171 — 208 هـ) (788 — 824 م) وحفيده أفلح (208 — 258 هـ) (788 — 873 م) سبب الاضطرابات والقتال التى حفل بها حكميهما .

فقد تحولت الامامة عن مبدأ الاختيار الى فكرة التنصيب بالتوريث (311) كما ظهرت سياسة الميل لعناصر دون سواها وتمكينها من الاستئثار بمراكز الدولة ووظائفها ، مما شكل خروجاً عن تعاليم المذهب الاباضي ، وتمزقاً للوثاق الذي ربط بين عناصر وعصبيات شتى ، ونجم عن ذلك انفراط العقد الذي جمع هذه القوى جميعاً لتبرز حزاناتها في شكل حركات وثورات على الائمة اتخذت في أغلبها طابع الانشقاق المذهبي (312) .

وكانت أولى هذه الثورات وأخطرها حركة يزيد بن فندين وجماعته التي عرفت « بالنكار » (313) . وتكمن الدوافع الاساسية لثورة ابن فندين في رفض امامة عبد الوهاب لعدم اعترافه بجماعة المشورة — التي اقترح ابن فندين استرشاد الامام برأيها (314) — ولان جماعة المذهب لم يجمعوا على امامته لذلك (315) ، ولان في جماعة الاباضية من ييز عبد الوهاب علماً (316) ، ومن ثم يصبح مقتضياً للامامة يضاف الى ذلك نقيته على سياسة عبد الوهاب الادارية ومحاباته لبعض العناصر والقبائل واختصاصهم بمناصب الدولة دون غيرهم (317) ، وبالذات نفوسة (318) والعجم (319) .

وقد نجح ابن فندين في استمالة العديد من الانصار (320) ، ونحى بهم خارج المدينة حيث تأهبوا لقتال عبد الوهاب وجماعته (321) . ويبدو أن القتال نشب بين الجماعتين بالفعل ، وأن الدائرة دارت على عبد

-
- (311) ابن الصغير : صفحة 16 ، 20 .
(312) انظر : ابن الصغير : المقدمة : صفحة 6 .
(313) انظر : السوفى : شرح السؤالات ورقة 99 ، 115 مخطوط . وعرفوا أيضاً «بالنجوية» لانهم أكثروا الاجتماع والنجوى ، كما أطلق عليهم اعداؤهم أسماء أخرى ، فعرّفوا « بالشعبية » لادخالهم الشعب والفرقة في المذهب ، وقيل « الشغبية » لاحداثهم الشغب ، كما دعوا « بالنكاث » لنكثهم ببيعة عبد الوهاب . انظر : أبو زكريا : ورقة 16 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 23 .
(314) الدرجيني : ج 1 ورقة 22 ، النوسى : ص 102 .
(315) ابن الصغير : ص 18 . والاجماع من شروط صحة الامامة عند انتهاء الاباضية ، كما هو الحال عند أهل السنة . انظر : الشباخي : شرح مقدمة اصول الفقه ورقة 64 — مخطوط ، الماوردي : الاحكام السلطانية ص 5 .
(316) أبو زكريا : ورقة 15 .
(317) الشماخي : السر : صفحة 146 .
(318) ابن الصغير : صفحة 22 .
(319) النفوسى : صفحة 114 .
(320) الدرجيني : ج 1 ورقة 22 .
(321) عرف أنصار عبد الوهاب « بالوهبية » كما يذهب ابن الصغير وليس كما يعتقد البرادى بأنهم ينسبون الى عبد الله بن وهب الراسبي . انظر : سيرة الائمة الرستيين ص 16 ، الجواهر المنتقاة ورقة 89 .

الوهاب ، يفهم هذا من رواية للنفوسى (322) يقول فيها « أن الامام اضطر الى طلب الهدنة ووضع أوزار الحرب حثنا للدماء الى أن يكتبوا لآخوانهم المشاركة بايضاح القضية » . وقبول ابن فندين مبدأ تحكيم فقهاء المذهب في الشرق في قضية الامامة (323) ، مما يؤكد ايمانه بعدالة موقفه وشرعيته، ومما يدحض دعوى المصادر الاباضية في أنه ثار لاسباب شخصية صرفة (324) .

على كل حال — يذهب مؤرخو الاباضية الى أن شيوخ المذهب نسى مصر — وعلى رأسهم شعيب بن المعرف — أفتوا في صالح عبد الوهاب فقالوا « الامامة تامة والشرط باطل » (325) . وكذلك جماعة فقهاء المذهب في مكة ورئيسهم الربيع بن حبيب (326) الذين بعثوا جوابهم (327) الى عبد الوهاب وابن فندين حيث أفتوا « بأن الامامة صحيحة والشرط باطل » وأنه « يجوز تولية رجل من المسلمين اذا كان فيهم من هو اعلم منه » (328) .

ويخيل لي ان فتوى المشاركة كانت في صالح ابن فندين بدليل وصول فقهاء مصر ورئيسهم شعيب بن المعرف وانضمامهم الى ابن فندين في الثورة على عبد الوهاب (329) ، ثم ورود عبارة عند الشماخي (330) توضح أن « المشاركة عابوا على عبد الوهاب أشياء وأمروه أن يرجع عنها » وكذلك ضعف الرواية الاباضية الوهبية التي تصور تراث الربيع وأخوانه في اصدار فتواهم ريثما يجتهدوا (331) ويتباحثوا في مسألة تعد من بديهيات الفقه

-
- (322) الازهار الرياضية : ج 2 ص 106 .
(323) أبو زكريا : ورقة 15 ، الشماخي : السير ص 146 .
(324) تزعم هذه المصادر ان ابن فندين قام بالثورة لان الامام عبد الوهاب لم يختره لتولى احد المناصب العامة « التي اخص بها أهل العلم والبصيرة في الدين » . انظر : أبو زكريا : ورقة 15 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 22 .
(325) الشماخي : السير : صفحة 147 .
(326) تقلد الربيع زعامة المذهب في الشرق بعد موت أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة . وقد عرف بتعمقه في الاصول والفروع وتبحره في مسائل الامامة والولاية والبراءة ونقنا للقرآن والسنة . انظر : الدرجيني : ج 1 ورقة 116 . الورجلاني : الدليل لاهل العقول : ج 2 ص 75 .
(327) انظر : الملحق رقم (4) .
(328) من المعروف أن الشريعة الاسلامية تجيز امامة المفضل اذا لم يكن مقصرا في شروط الامامة مع وجود الامن ، وكذلك يجوز الفقه الاباضي امامة المفضل اذا كان على شيء « من الغناة والفضل » . انظر : الماوردى : ص 8 ، أبو زكريا : ورقة 16 .
(329) الدرجيني : ج 1 ورقة 16 .
(330) السير : صفحة 147 .
(331) أبو زكريا : ورقة 15 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 22 ، النفوسى : ص 106 .

الإباضي . ومهما كان الامر فان ما تذكره المصادر الإباضية (332) من أن شعيب بن المعرف « خرج من مصر في نفر من أصحابه بغير مشورة من مشايخ مصر طمعا في الإمارة » أمر مبالغ فيه ، والاقرب للتصديق أنه توجه لنصح عبد الوهاب وانهاء الخلاف في تاهرت ، فلما لم يجبه انضم الى ابن فنديس وخرجت جموع النكار الى الجبال المحيطة بتاهرت واستقروا في كدية عرفت « بكدية النكار » . أما الرواية المتواترة (333) التي توردها هذه المصادر عن تدبير النكار مؤامرة اغتيال عبد الوهاب فهي ذات طابع أسطوري بحث ، كما ان أسلوب الاغتيال كان مرفوضا عند الخوارج (334) .

على كل حال — تاهب الطرفان للقتال فكان النكار « يدخلون المدينة ويخرجون منها بالسلاح » (335) كما « أمر الامام رعيته وأصحابه بامساك السلاح » (336) وانتهاز النكار فرصة غياب عبد الوهاب عن تاهرت وبادروا بمهاجمتها والاستيلاء عليها ، ولما كانت المدينة محصنة ومسورة ، فقد اغلق الوهبة أبوابها ، ونجح افلح بن عبد الوهاب (337) بمن معه في صددهم ، ثم تتبعهم وهزمهم وقتل ابن فنديس وكثيرا من النكار ، ولادت فلولهم بالجبال واستقروا في كديتهم . أما شعيب بن المعرف فقد هرب الى طرابلس ، واخذ يؤلب إباضيتها على الامامة في تاهرت (338) .

ونشك أيضا فيما يروى من اغتيال النكار ميمون بن عبد الوهاب

(332) انظر : أبو زكريا : ورقة 16 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 23 ، الشماخي : السير ص 147 ، النفوسى : ص 108 .

(333) عن هذه الرواية الاسطورية انظر : أبو زكريا : ورقة 16 ، 17 الشماخي السير : ص 103 — 106 .

(334) الثابت أن مبادئ الخوارج تنكر هذا الاسلوب وتحض على المواجهة العلنية للخصوم كما يتضح من مبادئ الاستعراض والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، واعلام الخصوم واخذ الحجة عليهم قبل قتالهم . . الخ . وتلخص أن الخوارج في حروبهم — سواء في المشرق أو في المغرب — التزموا بهذه المبادئ وخاصة الإباضية منهم حتى بلغت مثاليته حد عدم تتبع المدبر وتحريم نهب الخصوم . . الخ . وما حدث من تدبير اغتيال على بن أبي طالب كان حادنا مريدا له دوافعه الخاصة . انظر السوفى : شرح السؤالات ورقة 57 ، الاسفرائيى : التبصير في الدين : ص 28 .

(335) الشماخي : السير : صفحة 148 .

(336) الدرجيني : ج 1 ورقة 24 .

(337) تحفل المصادر الإباضية بتمصص روائية عن شجاعة افلح واستبساله في الزود عن المدينة . انظر : أبو زكريا : ورقة 18 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 25 ، النفوسى : صفحة 111 — 121 .

(338) نفس المصادر والصفحات . وجدير بالذكر أن اختلاف فقهاء الإباضية حول موقف شعيب وانقسامهم بين مؤيد ومعارض مما يبرز الطابع المذهبي للحركة . وهذا شأن خلاصات الخوارج في الشرق أيضا . عن هذه الخلاصات انظر : الشماخي : السير : صفحة 151 .

وتمثيلهم بجثته (339) ، فهذا الاسلوب غير مألوف عند الخوارج عموماً — كما سبق القول — ولو صح قول البكري (340) أن ميمونا هذا كان ابناً لعبد الرحمن بن رستم وليس لعبد الوهاب ، لبطلت تلك الرواية من أساسها . واغلب الظن أن مؤرخي الإباضية الوهبية اصطنعوا لتبرير حملة عبد الوهاب على النكار بقصد استئصال شأفتهم . ومهما يكن من أمر ، فقد أفلح عبد الوهاب في هزيمتهم وقتل منهم أعداداً غفيرة (341) . لكنه لم يقض عليهم نهائياً ، فظلوا معتصمين بكديتهم في جبال تاهرت ثم ظهروا على المسرح السياسي بعد ذلك في ثورة بربر سدراته ومزاته الذين انكروا امامة عبد الوهاب .

وكان من الطبيعي أن تتصل الفلول الباقية من النكار — بعد أن وهنت شوكتهم (342) — بقبائلهم المقيمة خارج تاهرت ليعاونوهم في محاولة الخروج على الامام عبد الوهاب (343) ، وكانت غالبيتهم تنتمي الى قبيلتي سدراته ومزاته الضاربتين على جانبي حدود الدولة الاغلبية في اقليم الزاب (344) . ولا يخامرنا شك في تحريض الاغلبية لهم على اثاره العراقل في تاهرت . على كل حال ، فقد قدموا الى ذويهم بكدية النكار (345) وانضموا اليهم في معارضة امامة عبد الوهاب (346) واعتصموا معهم بكدية النكار « خارج تاهرت » (347) . وأحس عبد الوهاب بخطرهم ، فدهمهم وأطبق عليهم بأنصاره وقتل منهم خلقاً كثيراً « الا من شدد وولى » (348) ، لائذا بمواطنهم الاولى . ويبدو أن هذه الهزيمة فتتت في عضدهم ، واوهنت شوكتهم ، فلم تقم لهم بعدها قومة طوال عهد الدولة الرستمية (349) . وتمكن عبد الوهاب بذلك من تمع حركة « الانشقاق الاباضي الاول » (350) المعروف بثورة النكار .

-
- (339) انظر : أبو زكريا : ورقة 18 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 25 .
(340) المغرب صفحة 67 .
(341) تصرف المصادر الإباضية في تقدير عدد القتلى فتذكر أن عدد من تسمى بهم باسم هرون — أقل الاسماء — بلغ ثلاثمائة . انظر : الدرجيني : ج 1 ورقة 25 .
(342) الشماخي : السير صفحة 154 .
(343) ابن الصغير : صفحة 20 .
(344) النوسى : صفحة 129 .
(345) ابن الصغير : صفحة 20 .
(346) النوسى : صفحة 130 — 131 .
(347) ابن الصغير : صفحة 20 .
(348) نفس المصدر والصحيفة .
(349) نفس المصدر والصحيفة .
(350) نفس المصدر والصحيفة ، النوسى : ص 133 .

ومما لا شك فيه أن حركات النكار رغم اخمادها ، شجعت على قيام ثورات أخرى على الحكم الرستمي ، وصدق النفوسى (351) اذ قال بأن الامامة « أضحت مرمى لسهام الطاعنين والظاعنين » . وجدير بالذكر أن هذه الثورات ظلت طوال عهدي عبد الوهاب وأفلح ذات طابع مذهبي في الغالب ، سواء ما قام به جمهور الاباضية وتمخض عن انشقاقات داخل المذهب ، أو ما قامت به الطوائف المذهبية الأخرى كالواصلية على وجه التحديد .

فقد تشجع الواصلية الضاربون في كنف الدولة الرستمية ، وهبوا لمناوئة الامامة الاباضية في تاهرت اعتقادا منهم بخروج عبد الوهاب على الشريعة واغتصابه الامامة قسرا . ولو صح ذلك ، فالراجح أنهم تذرعووا بهذه الدعوى اخفاء لمطامعهم في الانسلاخ عن الحكم الاباضى وانتهاز فُرصة انشغال عبد الوهاب بثورات النكار (352) لتحقيق هذه المطامع . وليس من المستبعد أن يكون « عزمهم في الخروج من حكم الامام » (353) تمهيدا للانضمام لاخوانهم بدولة الادارسة . فتذكر المصادر أن حركتهم لم تقتصر على واصلية الدولة الرستمية فحسب ، بل ضمت كافة عناصرهم « من كل اوب » (354) . حيث تجمعوا خارج تاهرت لقتال الاباضية (355) . وهذا امر طبيعى اذا ما ادركنا سياسة عبد الوهاب القائمة على التعصب والمحابة وقد اذكى هذا التنافر بين الواصلية والامامة الرستمية عوامل مذهبية وقبلية ، اذ لا يخفى العداة التقليدى بين الخوارج والمعتزلة — أو الواصلية — الناجم عن الخلاف الفكرى بينهما (356) ، وحسبنا ما كان يحدث من مساجلات ومعارك جدلية بين اقطاب الاباضية في الشرق وبين واصل بن عطاء راس الواصلية (357) كما زاد التشاحن القبلى من غلواء هذا العداة، فمن المعروف أن قبيلة لواتة الاباضية كانت على عداة مريز لبعض بطون

(351) الازهار الرياضية ج 2 ص 20 .

(352) ابو زكريا : ورقة 19 .

(353) النفوسى : صفحة 117 .

(354) الدرجينى : ج 1 ورقة 26 .

(355) اطينش : بعض تواريخ اهل وادى ميزاب ص 38 .

(356) على الرغم من التقارب بين فكر المعتزلة والخوارج في مسألة الوعد والوعيد ، فهناك كثير من القضايا التى اختلفوا حولها اختلافا جوهريا ، كمسألة مرتكبى الكبائر ،

والراى فى اصحاب صلين وغيرها . . انظر : الشهرستانى : ص 50 — 52 .

(357) الدرجينى : ج 1 ورقة 105 .

زناتة الواصلية ، بل يذهب مسكراى (358) الى أن هذه البطون الزناتية لم تعتنق مذهب الواصلية الانكائية في لواتة التي دانت بالمذهب الاباضى .

ومهما كان الامر — فقد كان الواصلية يشكلون اقلية لها وزنها عدتها ثلاثين الفا يسكنون الخيام ويضربون خارج تاهرت (359) . هذا فضلا عن اقام' منهم ببلدة ايزدج — قرب تاهرت عاصمة الرستميين (360) ، ولكون غالبيتهم من زناتة فقد نجحوا في اثاره كثير من بطونها ضد عبد الوهاب(361).

واجتمع الثوار من الواصلية خارج تاهرت وهددوا بالقضاء على الامامية الرستمية حول عام 195 هـ (811 م) (362) .

وقد جرت بين الطرفين مساجلات كلامية ، ثلثها معارك حربية كان الظفر فيها للواصلية (363) . واضطر عبد الوهاب لعقد هدنة مع خصومه ، في الوقت الذى بعث فيه الى اتباعه بجبل نفوسة طالبا المسدد (364) . وتسرف المصادر (365) الاباضية في ذكر روايات مبالغ فيها عن القدرات الخارقة التى تميز بها النفوسيون سواء في فنون الحرب او في اساليب الجدل والمناظرات كما تبالغ في وصف اللقاء بين الاباضية والواصلية والانتصار الذى احرزه الامام في ساحة الجدل وفي ميدان القتال (366) . والراجع ان عبد الوهاب استطاع بمساعدة نفوسة هزيمة الواصلية وتفريق جمعهم ، اذ لم نقف لهم بعد على حركات طوال عهد الدولة الرستمية ،

(358) انظر : Chronique d'Abou Zakaria. P. 120.

(359) البكرى : ص 67 ، ابن خلدون : ج 6 ص 121 .

(360) اليمتويى : البلدان — صفحة 80 .

(361) الدرجينى : ج 1 ورقة 16 ، Lewcki : Etudes Ibadites. P. 29.

(362) هذا التاريخ تقريبى ، اعتمادا على ما هو معروف من أن الامام على اثر حروبه مع الواصلية توجه الى جبل نفوسة حيث ضرب الحصار حول طرابلس في العام التالى انظر ابو زكريا : ورقة 21 ، Lewcki : Melanges Berberes. P. 269.

(363) يعلم هذا من اشارة للشماخى تقول ان عبد الوهاب « كان زاهدا في سفك الدماء » ، ومن طلبه العون من جبل نفوسة ، ومما ذكره ابو زكريا عن الفتى المعتزلى الذى قتل كل من بارزه من الاباضية : انظر : السير ص 154 ، السيرة ورقة 19 .

(364) تذكر الرواية الاباضية ان اهل الجبل بعثوا الى الامام اربعة اشخاص فقط كل واحد منهم بمقام مائة « ادهم للمناظرة ، والاخر لتفسير القرآن ، والثالث للهبازة ، والرابع للمحاكاة في المسائل الفقهية » وهى رواية غير مقبولة انظر : ابو زكريا : ورقة 19 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 26 ، الشماخى : السير : ص 155 ، النفوسى : ص 119 .

(365) نفس المصادر والصفحات .

(366) انظر : ابو زكريا : ورقة 22 ، الدرجينى : ورقة 28 .

وهو ما عناه الشماخي (367) بقوله « فوضعت الحرب أوزارها ، ودخل المعتزلة في طاعة الامام » .

على ان حركة تمرد اخرى اقل خطرا واجهت عبد الوهاب ، قامت بها بعد بطون قبيلة هواره الضاربة جنوبي تاهرت (368) . ونحن نخالف ابن الصغير (369) رايه في اعتبار هذه الحركة ثاني الانشقاقات الإباضية، ذلك ان الانشقاق الثاني حدث عند ظهور فرقة الخلفية الى جانب الوهبية والنكار وحسبنا ان تمرد هواره كان خلوا من اى حافز مذهبي ، ولم يحدث نتيجة خلاف فقهي حول قضية عامة وانما وقع كرد فعل لتنافس بين الامام عبد الوهاب وبين زعيم الاوس — وهى بطن من بطون هواره — حول الزواج من احدى بنات شيخ قبيلة لواتة (370) النازلة جنوبي تاهرت على وادي ميناس(371) فقد أزمع زعيم الاوس (372) مصاهرة شيخ لواتة ، لكن عبد الوهاب حال دون ذلك بان تزوج اللواتية — فارتحل زعيم الاوس بجموعه من هواره عن مضاربهم ونزلوا بمكان يبعد عن تاهرت بعشرة اميال عرف «بوادى هواره» . ومن هناك طفقوا يغيرون على اتباع عبد الوهاب وانصاره ، الامر الذى جعله يستعين بأحلافه من نفوسة وغيرها ويعد جيشا قوامه الف فارس عدا حشود هائلة من الرجالة (373) . وباغت عبد الوهاب خصومه على غرة ، ودارت معركة طاحنة عند نهر أسلان قتل فيها الكثير من الجانبين ، وانتهت بهزيمة الثوار وفرار فلولهم الى جبل ينجان (374) .

وكانت آخر الثورات التى واجهت حكم عبد الوهاب حركة خلف بن السمع فى شرقى الدولة الرستمية ، وهى التى أسفرت عن ثانى الانشقاقات الإباضية اذ ما كاد عبد الوهاب يفرغ من مواجهة الحركات والثورات التى اندلعت فى تاهرت وما حولها حتى داهمته فى آخر عهده

-
- (367) السير : ص 157 .
(368) البكرى : ص 67 .
(369) سيرة الائمة الرستمين : ص 20 .
(370) ابن الصغير : ص 20 .
(371) ابن خلدون : ج 6 ص 117 .
(372) ويعربون أيضا بنى مصالة او مسالة . انظر : ابن الصغير : ص 20 .
(373) النفوسى : ص 134 .
(374) ابن الصغير : ص 22 ، ويوجد هذا الجبل فى منطقة جرداء على مقربة من البحر المتوسط . انظر : اليعقوبى : البلدان . ص 356 .

ة في منطقة طرابلس وجبل نفوسة (375) التابعة للإمامة
(3) - اتخذت طابعا دينيا . واستفحل خطر الحركة واقتطعت
الدولة الرستمية الشرقية خلال السنوات الاخيرة من حكم
ردحا طويلا من عهد ابنه أفلح .

لف بن السمع زعيم الانشقاق الاباضى الثانى سليل بيت
المذهب الاباضى في بلاد المغرب . فهو حفيد ابي الخطاب
، السمع « أول أئمة الظهور » ، وابوه السمع بن ابي
الامام (377) عبد الوهاب وساعده الايمن ، وعامله على
لذلك اكتسب آل ابي الخطاب منزلة كبيرة بين اباضية المغرب
- هذا اقدامهم على مبايعة خلف بن السمع بالولاية على اثر
سمح بن ابي الخطاب (378) . ويخيل لنا أن الامام عبد
على نفوذه في هذه النواحي من جراء قيام حكم وراثى فيها ،
ابى الخطاب ما استباحه هو وأسرته من الخروج على مبدأ
بدا الوراثة في الحكم ، ومن ثم لم يقر شرعية ولاية خلف بن
، كما ضرب صفحا عن توصلات اباضية الجبل لابائهم واليا
(380) .

سة من اوسع قبائل البربر وأكثرها انتشارا ، فمن بطونها بنو زمر وبنو
ماطوسة وتضرب شعوبها في احواز طرابلس وجبل نفوسة حتى مشارف
، وان كان الجبل هو معظمهم الاصلى ، ويبلغ طوله من الشرق الى الغرب
تة أيام وارتفاعه نحو ثلاثة أيام ، وهو عامر بالمدن والقلاع والقرى والضياع
، وأهم مدنه شروس ومسيف وجادو .

يسة تدين بالمسيحية قبل اعتناقها الاسلام ، واعتنقت المذهب الاباضى في
رن الثانى الهجرى ، وأسهمت في ثورات الاباضية في المغرب الادنى وافريقية
امر . ولما قامت الدولة الرستمية بتاهرت كان النفوسيون من أشد مناصريها
مها ، ولا غرو فقد حظوا بأهم المناصب العامة في الدولة « مكانت نفوسة
تقديم القضاة وبيوت الاموال وانكار المنكر في الاسواق والاحتساب على
، الا أنه على الرغم من تبعيتهم للإمامة في تاهرت ، كانوا شبه مستقلين
- المسافة بينهم وبين تاهرت . انظر : اليعقوبى : البلدان . ص 349 ،
: ص 15 ، ابن حوقل : ص 67 ، ابن خلدون : ج 6 ص 114 ، الاستبصار
، الشماخي : السير : ص 192 ، 273 ،

Basset. Les sancturs du Djebel .. P. 426, Despois : Op. Cit.

بلى : ج 2 ص 20 ، على يحيى معمر : الاباضية ص 75 .

سى : البلدان ص 349 .

، : صفحة 165 .

، : ورقة 25 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 31 ، النفوسى : ص 151 .

يسا : نفس المصدر والصحيفة .

سدر والصحيفة .

على ان غالبية الاباضية في هذه النواحي اصروا على موقفهم ، واصلوا خروجهم على امامة عبد الوهاب ، وبيعوا خلف بن السمع بالامامة (381) محتجين بجواز ازدواج الامامة ما وجد عدو يفصل بين اتباع المذهب ، او لصعوبة الاتصال وطول المسافة بينهم وبين تاهرت (382) لكن وجد بين اباضية الجبل من تمسك بامامة عبد الوهاب ، وتذهب مصادر الاباضية (383) الى ان غالبيتهم كانوا من جماعة المشايخ والفقهاء ، فبعث اليهم عبد الوهاب رسالة امتدح فيها موقفهم (384) وولى عليهم احدثهم ويدعى ابا عبيدة عبد الحميد الجناوني (385) . ومن ثم حدث انشقاق سياسى اتخذ صبغة فقهية مذهبية . وجوهر الخلاف كمن في امرين : اولهما مدى حقوق الرعية في تعيين عمالها ، والآخر شرعية وجود امامين في وقت واحد . وفي تقديرنا ان تعاليم المذهب الاباضى ترجح رأى خلف واصحابه (386) ، ولعل ذلك يفسر انضمام غالبية اهل الجبل اليه ، ومهما كان الامر ، فقد احتد الخلاف بين الحزبين وطرحت القضية برمتها على فقهاء المذهب بالشرق للافتاء فيها (387) . وتذكر المصادر الاباضية (388) — كعادتها — انهم اُفتوا في صالح الامام وخطأوا موقف خلف واتباعه .

وايا ما كانت الفتوى ، فقد نجح خلف في الاستحواذ على معظم أنحاء الجبل دون ان يحرك عامل عبد الوهاب ساكنا او ان يخف الامام لمواجهته بنفسه . ويخيل الينا ان عبد الوهاب وعامله حين اعوزتهما القدرة على ردع الثوار لجأ الى الجيل ، فأتبع عبد الوهاب أسلوب التجسس (389)

-
- (381) نفس المصدر والصحيفة .
(382) اطفيش : الامكان : ص 107 ، 108 .
(383) انظر : ابو زكريا : ورقة 25 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 31 ، النفوسى : ص 151 .
(384) انظر : ملحق رسم (3) .
(385) ابو زكريا : ورقة 25 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 31 .
(386) ثمة رواية لابي الربيع الوسيانى تقول ان احد مشايخ نفوسة ممن تلقوا العلم على الامام عبد الوهاب اخذ عنه مبدأ حق الرعية في اختيار ولايتها . انظر : الوسيانى : سير ابي الربيع ورقة 79 — مخطوط . وقد أتى الربيع بن حبيب بجواز تعدد الائمة بقوله « لا بأس باجتماع امامين او ائمة في زمان واحد اذا فصل بينهم سلاطين لا تطاق او قوم لا يطاقون . او حال بعد المسألة » . انظر : اطفيش : الامكان ص 107 ، 108
(387) بعثوا بذلك كتابا الى ابي سفيان محبوب بن الرحيل شيخ اباضية الشرق بعد الربيع ابن حبيب . انظر : السامخى : السير : ص 181 .
(388) ابو زكريا : ورقة 25 ، النفوسى : ص 151 .
(389) يلهم ذلك من رواية للنفوسى تقول ان شخصا يدعى عمرو بن يانس كان يندس بين اصحاب خلف « ويكتب الامام بكل ما يسمعه » . انظر : الازهرار الرياضية ج 2 صفحة 155 .

للإيقاع بين خلف وأتباعه ، كما بعث الى المبرزين من أنصار خلف يستميلهم ويمنيهم بالاموال والضياع (390) . لكن ذلك لم يجد ممتيلا .

ومات الامام عبد الوهاب (391) ومعظم أجزاء الدولة الشرقية في حوزة خلف بن السمح (392) . واستمرت حركة خلف وتفاقم خطرهما خلال نحو عشرين عاما من حكم أفلح بن عبد الوهاب ، فيخبرنا أبو زكريا (393) انه حتى عام 221 هـ (836 م) كان خلف لا يزال يعمل على اقصاء ابي عبيدة عبد الحميد ، الذي أقره أفلح على ولايته على المناطق التي في حوزته . ويعتقد لويسكي (394) ان خلفا كان يسعى لضم كافة الاقاليم التي كانت في نطاق حكم جده ابي الخطاب . وقد تمكن بالفعل من مد نفوذه حتى بلدة تيمتى وما وراءها شرقا (395) منتهزا تقاعس أفلح عن مساعدة عامله الكهل الذي آثر العافية (396) . وضمن خلف بذلك السيطرة على الاراضي الخصبة والمراعى الغنية فضلا عن بها من الاباضية ، فقد دخلوا في « رايه وبدعته » على حد قول ابي زكريا (397) . وتصور المصادر الاباضية (398) قيام خلف بالاغارات المتواصلة على املاك ابي عبيدة بقصد السلب والنهب ، وان الاخير نجح في ردعها . لكننا نشك في ذلك اذا علمنا من هذه المصادر ذاتها ان ابا عبيدة كان يستجدي مسالمة خلف

-
- (390) الوسياني : سير ابي الربيع ورقة 30 .
(391) اختلف المؤرخون في تحديد سنة وفاة عبد الوهاب كشأنهم في تحديد تواريخ سني حكم سائر ائمة بنى رستم فابن عذارى يذكر ان عبد الوهاب حكم عشرين عاما ابتداء من سنة 180 هـ التي مات فيها والده ، فيكون تاريخ وفاته تبعا لذلك سنة 200 هـ . بينما يحدد النفوسى هذا التاريخ بسنة 190 هـ على اساس انه ابتمر في الحكم تسعة عشر عاما ابتداء من سنة 171 هـ . ولا ندرى كيف توصل جورج مارسية الى تحديد عام 208 هـ كتاريخ لوفاة عبد الوهاب . وان كنا نرجح صحة هذا التاريخ على اساس ما ذكره ابن حيان عن ايفاد عبد الوهاب قبل موته سفارة من ابناءه الى الاندلس سنة 207 هـ . انظر : البيان المغرب : ج 1 ص 278 ، الازهار الرياضية : ج 2 ص 163 ، مادة بنى رستم بدائرة المعارف الاسلامية : ص 93 ،
Provencal : Op. Cit. P. 244.
(392) على الرغم من تضعف نفوذ الامة على اقاليمها الشرقية في اخرىات عهد عبد الوهاب ، فان نفوذه ظل قائما على بقية أجزاء دولته ، حيث دان له عماله بالطاعة في نواحي قسطنطينية وزنزقة ودمر وزواغة وجربة وقنصة ونفزاوة وقنطرة فضلا عن تاهرت ونواحيها . انظر : الشماخي : السير ص 161 ، النفوسى : ص 165 .
(393) السيرة : ورقة 28 .
(394) Etudes Ibadites. P. 115
(395) النفوسى : صفحة 167 .
(396) أبو زكريا : ورقة 26 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 32 .
(397) السيرة ورقة 26 .
(398) نفس المصدر ورقة 27 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 33 ، الشماخي : السير . ص 184 والنفسوسى : صفحة 167 .

وموادعته (399) وأن خلفا خيره بين انكار امامة عبد الوهاب والدعوة له وبين قتاله (400) . ومن المؤكد ان ابا عبيدة لم يستجب لدعوته ، فقد اجتاح خلف بجموعه (401) اراضى خصمه سنة 221 هـ (402) (836 م) ، والتقى بأبى عبيدة ورجاله (403) عند سفح الجبل فى معركة يذكر مؤرخو الاباضية (404) انها انتهت بهزيمة خلف وانسحابه الى تمتى ، فلم تقم له قائمة بعدها الى « أن مات بزيغه » . ولكننا نعلم ان حروبا وقعت بين خلف وبين أيوب بن العباس — خليفة أبى عبيدة — هزم فيها خلف عند فاغيس — قرب تمتى (405) — الامر الذى يشكك فى رواياتهم .

ويخيل الينا ان خلفا ظل يتمتع بنفوذ فى معظم جهات طرابلس وجبل نفوسة حتى وفاته ، وان انصاره من نفوسة وزواغة الذين عرفوا « بالخلفية » ظلوا مواليين لابنه المعروف بالطيب حتى اواخر عهد الدولة الرستميّة .

وكانت هذه الاقاليم الشرقية أيضا مرتعا لحركة أخرى مناوئة للإمامة فى تاهرت تزعمها فرج بن نصر المعروف بنفثات ، وأسفرت عن ثالث الانشقاقات فى الجماعة الاباضية (406) .

كان الانشقاق الاول نتيجة خلافات فقهية حول مسائل الامامة وسياسة عبد الوهاب فى تعيين عماله ، وكان الانشقاق الثانى بسبب قضية تعدد الائمة وحق الرعية فى اختيار عمالها ، أما الخلاف الثالث فكان من جراء الاخلال بشرعية الامامة واهدار رسومها . (407) على يد أفلح بن عبد انوهاب ، فضلا عن سياسته « فى استعمال العمال والسعاة لجباية الحقوق

(399) بعث أبو عبيدة رسالة الى خلف يقول فيها « واذا نزعنا يا خلف يدك عن الطاعة فكن فى حيزك واكون فى حيزى ودع الحرب » انظر : نفس المصادر والصفحات .

(400) نفس المصادر والصفحات .
(401) ذكر الدرجينى انها بلغت اربعة آلاف بينما تجمع المصادر الاباضية الاخرى على أن عدتها اربعين ألفا . انظر : الدرجينى : ج 1 ورقة 33 ، أبو زكريا : ورقة 27 ، الشماخى : السير : ص 184 ، النفوسى : ص 168 .

(402) شذ الدرجينى عن اجماع مؤرخى الاباضية ، فذكر أن القتال حدث سنة 211 هـ . انظر طبقات الاباضية : ج 1 ورقة 34 ، أبو زكريا : ورقة 280 ، النفوسى : ص 173

(403) تقدر مصادر الاباضية جيش أبى عبيدة بما يتراوح بين ثلاثمائة وسبعائة رجل . انظر : نفس المصادر والصفحات .

(404) أبو زكريا : ورقة 29 ، الشماخى : السير : ص 187 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 34 .

(405) النفوسى : ص 175 .

(406) أبو زكريا : ورقة 28 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 34 .

(407) الدرجينى : ج 1 ورقة 35 .

الشرعية ومطالب بيت المال من الرعية « (408) .

وعلى الرغم مما تورده المصادر الإباضية (409) من تفسير لحركة نفاث باعتباره مارقا على الامامة لاسباب ودوافع ذاتية ، فان ذلك لا ينفي قط كون نفاث ثائرا صاحب آراء واجتهادات في المذهب الإباضي (410) وداعية (411) لانفاذ الامامة الإباضية مما تردت فيه من امتهان على عهد أئمة بنى رستم . فقد آلت الامامة الى أفلح بن عبد الوهاب توا بعد وفاة أبيه سنة 308 هـ (823 م) ، مما يؤكد استقرار مبدا الوراثة واختفاء مبدا الاختيار في الحكم الرستمي . وكان مثل هذا الانتهاك لتعاليم المذهب كفيلا بإثارة عالم فقيه مثل فرج بن نصر « السذي أعطى في العلم منزلة عظيمة ، والفقه والفهم » (412) . ومن ثم عول على الخروج على امامة أفلح ، واتخذ من قريته المجاورة لقنطرة مركزا لدعوته وانصاره . ولقيت دعوته اقبالا كبيرا بين اباضية نفوسة وزواغة (413) ، وعبثا حاول عامل قنطرة اقناعهم بالعدول عن آراء نفاث والالتزام بطاعة الامام (414) .

فقد وجدوا في « النفاثية » مبررا لتخللهم من دفع الاموال والجبايات والرسوم التي كان يحصلها عمال الامام (415) . كذلك ام تغلح تحذيرات أفلح لعماله بأخذ رعاياهم بالشددة وتجنبيهم الدخول في طاعة نفاث (416) . فيبدو ان هؤلاء الرعايا أعلنوا الثورة على عمالهم فبعث الامام اليهم متلفظا واعداء اياهم باجابة مطالبهم في تغيير من يشاءون من هؤلاء العمال (417) .

(408) النفوسى : صفحة 195 .

(409) تصور هذه المصادر خروج نفاث لتفضيل الامام أفلح سعد بن أبى يونس عليه وتعيينه عاملا على قنطرة . انظر أبو زكريا : ورقة 29 ، الشماخى : السير : ص 195 . والدرجيني : ج 1 ورقة 35 ، النفوسى : ص 197 .

(410) Lewcki : Melanges Berberes .. P. 270.

(411) ذكر الوسيانى انه سبى بنفاث « لانه ينفث في الاسماع بدعته » انظر : سير أبى الربيع : ورقة 10 .

(412) أبو زكريا : ورقة 30 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 35 .

(413) الدباغ : معالم الايمان : ج 1 ص 220 .

(414) أبو زكريا : ورقة 29 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 36 .

(415) النفوسى : صفحة 195 .

(416) انظر : نص رسالة أفلح لعماله في هذا الصدد عند النفوسى . الازهار الرياضية : ج 2 ص 214 — 218 .

(417) جاء في رسالة أفلح الى رعيته ما يلى : « . . ومن عاب أحدا من عمالنا بخصلة من الخصال ، أو أنكر عليه شيئا فليرفع ذلك الينا ، فنكون نحن الذين يغيرون . . » النفوسى : صفحة 203 .

كما أرسل الى نفاث يأمره بالكف عن دعوته وحببه في العودة الى الطاعة (418) .

ونعتقد أن سياسة التودد والملاينة هذه قد أثمرت في تثبيط عزيمة نفاث ، وتصدى الكثيرين من مشايخ نفوسة لمناهضته (419) ، وانصراف معظم أتباعه عنه . فتخبرنا المصادر أن نفاثا آثر الرحيل الى الشرق حيث نزل بغداد وانكب على دراسة كتب المذهب ونسخ ما تسنى له نسخه منها . فلما عاد وجد أنصاره قد وهنوا وتفرقوا (420) . وان كنا نشك فيما زعمته من أنه « تاب ورجع عن مسائله التي خالف فيها » (421) بدليل وجود كثيرين ممن اعتنقوا آراءه حتى أواخر القرن الخامس الهجري (422) .

وإذا كانت الانشقاقات المذهبية قد تفتشت في الاجزاء الشرقية من الدولة الرستمية ، فان خطرا جديدا ظهر في آخر حكم أفلح هدد قلب الدولة ذاته ، ونعنى به صراع العصبية العنصرية والقبلية . لكن أفلح استطاع بذكائه وحذقه السياسى (423) تجنب الامامة في عهده شر هذا الخطر ، واتبع في ذلك وسائل شتى تدل على براعته في الحكم والسياسة الى جانب ما اتصف به من شجاعة نادرة (424) .

ومن هذه الوسائل تخليه عن مبدأ المركزية في الحكم — وهو مبدأ تكرهه القبائل البدوية كثيرا — وعاد الى مبدأ الشورى ، فكان يأخذ برأى مشايخ القبائل ورؤسائها في تعيين ولاته وعفاله ضاربا صفحا عن

(418) النفوسى : صفحة 204 .

(419) ثمة مثل أورده الدرجينى يدل به على دور نفوسة في مقاومة حركة نفاث ، جاء على لسان أحد المشايخ ويدعى أبو مهاصر ، قال « تنجح جروة أبى مهاصر لنلا يأكل الذئب الغنم ، وقد كاد يأكلها ، حتى أتت سلاق ويغوا . . هرب الذئب فأمنت الغنم . يعنى بالجروة نفسه ، وبالذئب نفاث بن نصر ، وبالغنم نفوسة ، وبالسلاق مهديا ومبروسا (من مشايخ الجبل) وهما من منزل يقال له ويغوا ، ويعنى يأكل الذئب الغنم ، استحواذ نفاث على أهل الجبل . . » انظر : طبقات الاباضية : ج 1 ورقة 134 وعلى الرغم من تشكيك البرادى في صحة هذا المثل — لان الشيخ مهدي النفوسى قتل أثناء حصار الامام عبد الوهاب بطرابلس سنة 196 هـ — فلا شك أن له دلالة على مدى نفوذ نفاث وامتداد دعوته ، فضلا عن دور نفوسة في مطاردته حتى هرب الى الشرق وانصرف عنه معظم أتباعه . انظر : الجواهر المنتقاة : ورقة 106 .

(420) أبو زكريا : ورقة 31 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 37 .

(421) النفوسى : صفحة 210 .

Lewcki : Melanges Berberes. P. 270.

(422) انظر :

Motylinski : Op. Cit. P. 6.

(423) النفوسى : صفحة 183 ،

(424) تفيض تواريخ الاباضية بقصص وبطولات نادرة قام بها أفلح في حربه مع النكار وبربر هواراة في حياة والده . انظر : الدرجينى : ج 1 ورقة 25 .

اعتراضات آل بيته في هذا الصدد (425) . فضلا عن ذلك فقد فرض رقابة دائبة على هؤلاء العمال والولاة حتى لا يتمادون في ارهاق الرعية بالمغارم والجبايات ، والزمهم بمراعاة تعاليم المذهب في سياستهم المالية ، ثم أتاح لهم مزيدا من السلطات داخل عمالاتهم (426) ، فضمن بذلك اقرار العدالة مع لا مركزية الحكم وهو الاسلوب الامثل في دولة يشكل البدو غالب سكانها . كما عول أفلح على استمالة القبائل اليه (427) ، وتخبرنا المراجع (428) عن حرصه على اتخاذ تراجعمة يجيدون لغة البربر . وأفلح في احداث نوع من التوازن بين هذه القبائل جنبه مشقة الدخول في صراع معها . واتبع في ذلك شتى ضروب الحيل ، فقد أخذ بالمبدأ المشهور « فرق تسد » (429) « فأرشي ما بين كل قبيلة ومجاورها » (430) ، « والتي موجبات التخالف بين كل مقدم وأتباعه وبث الجواسيس بين شعوب تلك القبائل بطرق سياسية وتدبيرات باطنية كفته مؤونة القتال » (431) .

لهذا اتسم عهد أفلح بالهدوء والاستقرار السياسي (432) ، وحظى بحب الاباضية وأعجابهم (433) « فألقى بيده يمينا وشمالا ، وتمكن في امامته وأطردت له الامور » (434) ، ولم يبق في أيامه منازع ، ولا أجمع جهاته الا طائع (435) . واعتبر مارسية (436) عهد أفلح العصر الذهبي للدولة الرستمية ، اذ بعد موته في سنة 258 هـ (437) (873 م) ضعفت هذه الدولة .

-
- (425) ابن الصغير : صفحة 25 .
(426) النفوسى : صفحة 188 .
(427) نفس المصدر : صفحة 68 ،
(428) انظر : ابن الصغير : ص 27 ، النفوسى : ص 68 .
(429) مارسية : مادة بنى رستم — دائرة المعارف الاسلامية ص 94 ،
Farougy : Op. Cit. P. 15 .
- (430) ابن الصغير : صفحة 27 .
(431) النفوسى : صفحة 183 .
(432) ابن الصغير : صفحة 27 .
(433) نفس المصدر : صفحة 25 .
(434) أبو زكريا : ورقة 29 ، الشماخى : السير ص 187 .
(435) الدرجينى : ج 1 ورقة 34 .
(436) انظر : مادة بنى رستم — دائرة المعارف الاسلامية ص 94 .
(437) ذكر أبو زكريا أن أفلح ظل في الامامة ستين عاما ، بينما يقول ابن الصغير أنه حكم خمسين عاما . ونحن نرجح رواية ابن الصغير ، ومن ثم تكون وفاته سنة 258 هـ على أساس توليه الامامة سنة 208 هـ كما سبق القول . وعلى ذلك فقد أخطأ النفوسى حين ذهب الى أن أفلح مات سنة 240 هـ . انظر : أبو زكريا : ورقة 31 ، ابن الصغير : ص 25 ، النفوسى : ص 221 .

وهكذا — أتسمت هذه المرحلة من تاريخ بنى رستم بكثرة الثورات والفتن التي تلونت في غالبها بالطابع المذهبي واتخذت شكل الانشقاقات المذهبية في كيان الجماعة الإباضية . لكن هذه الثورات وان تمخضت عن انسلاخ بعض البقاع الشرقية عن سلطان الامامة في تاهرت ، الا انها لم تشكل خطرا على سلامة الدولة ذاتها ، وبفضل سياسة العنف والشدة التي اتبعها عبد الوهاب ، وبفضل دهاء افلح وحذقه السياسى تخطت الدولة الرستمية هذه الاخطار لتواجه مرحلة عصبية في تطورها السياسى .
الدور الثانى (258 — 281 هـ) (788 — 895 م)

الصراع القبلى والعنصرى :

قلنا أن الطابع الدينى غلب على المرحلة السابقة ، فشكل أحداثها ولونها بمسحة مذهبية واضحة وسبق القول أيضا أن قيام الدولة الرستمية كان على أساس مذهبى حيث اجتمع الإباضية من شتى العناصر والقبائل فى المغرب فى كنف الامامة الرستمية وليس على أساس عصبية قائمة بذاتها . ومن ثم كان المذهب الإباضى هو الرابطة الوحيدة التى جمعت بين هذه العصبيات المختلفة ، وبالضرورة فان انتهاك تعاليم المذهب وتحول الامامة الى ملك ، قد قضى على هذا الرباط الوثيق الذى جمع هذه العصبيات وفجر ما بينها من حزازات عصبية قبلية ونعرات عنصرية .

وقد بدت بوادر التناحر القبلى العنصرى داخل الدولة الرستمية فى عهد عبد الوهاب الذى تمكن من فض ائتلاف قبيلتى هوارى ولواتة ، ومحق تمرد هوارى حين أزمعت العصيان . كما أن افلح بن عبد الوهاب آخر من اندلاع هذا الصراع حينما بفضل حسن سياسته ، لكنه أسهم من ناحية أخرى بسياسته القائمة على التفرقة بين القبائل فى انكفاء النزعات القبلية والعنصرية التى بقيت فى الصدور الى أن « اخترمته المنية » (438) ثم تفجرت بعد وفاته فى شكل حروب دامية أنهكت هذه العصبيات من ناحية وضععت نفوذ الائمة وهيبة الامامة من ناحية أخرى .

فقد ضمت الدولة الرستمية قبائل متعددة من البربر كهوارى ونفوسة ومزاتة ولواتة وسدراتة ولماية ، فضلا عن عناصر مختلفة من الفرس والعرب والجند الافريقى . وقد ساعدت فترة السلام الطويلة التى نعمت

(438) ابن الصغير : ص 27 ، محمد بن تاويت . دولة الرستمين . ص 122 .

بها تاهرت أبان حكم أفلح بن عبد الوهاب على أحداث تحول خطير في أحوال هذه العناصر والقوى المختلفة .

فالتبائل البدوية كلواتة وهوارة ومزاتة جنح معظمها الى الإقامة حول تاهرت وآثرت حياة الاستقرار والاشتغال بالزراعة والتجارة حيث جنت منها أرباحا طائلة « فاتخذت العين والخيول ، ونالها من الكبر ما نال أهل المدينة » (439) أما نفوسة التي أقامت بعض بطونها في العدة فقد نالت حظوة الأئمة وآثروها بالوظائف العامة « فكانت تلى عقد تقديم القضاة وبيوت الاموال وانكار المنكر في الاسواق والاحتساب على الفساق » (440).

وبلغت العناصر الفارسية في الدولة الرستمية شأوا كبيرا لكون الأئمة من أصل فارسي ، فأوكلوا اليهم قيادة الجيوش وأسمى المناصب ، فضلا عن سيطرتهم على النواحي التجارية والثقافية (441) ، فأقاموا القصور والمنازل حول تاهرت « وشكلوا دولة داخل الدولة الرستمية » على حد قول مروخي (442) .

كما وفدت على تاهرت جموع من العرب والجند الإفريقي بعد فشل ثوراتهم على الامراء الاغلبية (443) ، فأقبلوا على سكنى تاهرت هربا من بطش هؤلاء الامراء من ناحية ، وطمعا في الثراء عن طريق الاشتغال بالتجارة التي ازدهرت في عاصمة الرستميين من ناحية أخرى . ثم هناك قوة أخرى كانت ممثلة في أجناد الأئمة من أفراد البيت الرستمي الذين عرفوا « بالرستمية » (444) فضلا عن اتباع السمع بن أبي الخطاب الذين انشقوا على خلف بن السمع وهربوا الى تاهرت ودخلوا في خدمة بنى رستم ، وعرفوا لذلك « بالسلمية » (445) .

ويمكن تقسيم هذه القوى جميعا الى قسم موالى للامامة الرستمية، ويشمل نفوسة والفرس والرستمية والسلمية والآخر مناوىء لها يضم

(439) ابن الصغير : صفحة 27 .

(440) نفس المصدر والصحيحة .

(441) نفس المصدر : ص 26 ، 27 ، Lewcki : Melanges Berberes .. P. 273 ،

(442) انظر : Apersian dunasty in North Africa. P. 15.

(443) النفوسى : صفحة 231 .

(444) ابن الصغير : صفحة 27 .

(445) نقل جورج مارسيه عن ابن الصغير تحريف كلمة « السلمية » الى « المسيحية » فقال بوجود عناصر مسيحية في تاهرت وقتت الى جانب بنى رستم . انظر : ابن الصغير :

ص 36 ، مارسيه : مادة بنى رستم - دائرة المعارف الاسلامية ص 94 .

العرب والجنود الافريقي فضلا عن بعض القبائل الضاربة حول تاهرت ،
وان تأرجحت بعض هذه القوى بين الولاء والعداء لبنى رستم احيانا .

تأججت نار الصراع القبلى والعنصرى على اثر وفاة افلح بن عبد
الوهاب فبادرت نفوسة بتنصيب ابنه أبى بكر اماما رغم اعتراض فقهاء
المذهب (446) ، على خلاف ما اورده النفوسى (447) بأن اهل الحل
والعقد من سائر القبائل والعصبيات هم الذين قاموا ببيعته . ومما زاد
الطين بلة ان ابا بكر بن افلح لم يكن جريئا تويا كجده عبد الوهاب ولا داهية
حصيفا كآبيه افلح ، بل كان غرا لين المريكة شغوفا بالآداب
والتواريخ (448) ، ميالا الى الترف والملاذات ، زاهدا فى الادارة
والحكم (449) . ويبدو انه حاول الاستعانة باحدى القوى الموجودة بتاهرت
من دون نفوسة التى كانت تمقتها بقية العناصر الاخرى ، فوطد صلاته
بالجنود والعرب وصاهر زعيمهم محمد بن عرفة وسلم اليه مقاليد الدولة ،
وركن الى الدعة والخمول . واستبد ابن عرفة بتصريف شؤون الامامة
من دون الامام « حتى كانت الامارة بالاسم لآبى بكر وبالحيقة لمحمد
ابن عرفة » (450) .

ونظرا للعداء التقليدى بين كافة العناصر بتاهرت وبين العرب فقد
خسر أبو بكر ولاءها جميعا باستثناء بعض بطون هوارة التى ارتزته فى
حين استناء بعضها الآخر من سياسته وغادروا المدينة واحوازها الى
مواطنهم الاولى .

وبديهى ان ينقم الرستمىة عليه سياسته وينضموا لنفوسة التى
ساءها خذلانه اياها بعد ان اوصلته للامامة ، كما ساءها ارتماؤه فى أحضان
الجنود والعرب (451) أما الفرس فقد آثروا الحياد والتريث ولكنهم كانوا
على أهبة الاستعداد لاغتصاب الامامة كلما سنحت الفرص (452) . وفى

(446) احتج الشيخ عبد العزيز بن الازو - المعروف بتعمقه فى الفقه الاباضى - على ذلك
مخاطبا نفوسة بقوله « الله سائلكم معاشر نفوسة ، اذا مات واحد جعلتم مكانه
آخر ، ولم تجعلوا الامر للمسلمين وتردوه اليهم فيختارون من هو اتقى وأرضى » .
انظر : ابن الصغير : ص 31 ، 47 .

(447) الازهار الرياضية : ج 2 صفحة 222 .

(448) ابن الصغير : صفحة 31 .

(449) نفس المصدر : صفحة 32 .

(450) نفس المصدر : صفحة 31 .

(451) نفس المصدر : ص 32 ، النفوسى : ص 224 .

(452) نفس المصدر : صفحة 32 .

تلك الظروف وصل أبو اليقظان محمد بن أفلح — أخ الامام — الى تاهرت (453) وعهد اليه أبو بكر ببعض مسؤوليات الادارة والقضاء ، فسيرها على أحسن ما يكون ، حتى « حمد له الشراة ذلك » (454) .

واضمر أبو اليقظان حقدا على ابن عرفة وحزبه ، وساءه استبداده وتسلطه ، وشاركه في ذلك نفوسة والرستمية ، فحرض أخاه على اغتيال ابن عرفة سرا (455) وتم له ما اراد (456) . ويحاول مؤرخو الاباضية انكار تدبير هذا الحادث ونفى قيام الامام بتنفيذه ، دفاعا عن آل البيت الرستمى . فأبو زكريا (457) والدرجيني (458) اكتفيا بالاشارة الى أن الناس فوجئوا بابن عرفة قتيلا دون أدنى اشارة الى ظروف مقتله ، أما النفوسى (459) فيبرىء أبا اليقظان من تهمة التحريض على قتل ابن عرفة ، وينسبها الى أحد نصحاء الامام . لكن هذه الروايات جميعا تضعف امام رواية ابن الصغير المالكي الذي يؤكد أن أبا اليقظان دبر الحادث . وأن أبا بكر نفذه . على كل حال — تمخض الحادث عن نوع من الفوضى السياسية عممت تاهرت ، وتحفزت سائر القوى للخروج من هذه الفوضى ظافرة بالامامة ، ودخل بعضها مع البعض الآخر في ائتلافات وتحالفات للانفاداة من الظروف . فقد هب العرب والجنود مطالبين بثأر زعيمهم ابن عرفة ، وانضوا تحدى لواء أحدهم ويدعى محمود بن الوليلي (460) . كما وقفت الرستمية الى جانب الامام أبى بكر (461) . أما الفرس فقبعوا في قصورهم خارج المدينة يدبرون أمر الاستيلاء عليها (462) . بينما لاذت قبائل البربر خارج تاهرت بالصمت مترقبة نتائج الصراع .

نشبت القتال بين الجنود والعرب من ناحية وبين الامام والرستمية من ناحية أخرى ، وقتل من الطرفين خلق كثير (463) . فاغتتم الفرس الفرصة

(453) كان أبو اليقظان أسيرا في بغداد ، اذ قبض عليه عمال العباسيين وهو في طريقه لاداء

فريضة الحج ثم أفرج عنه وعاد الى تاهرت . انظر : ابن الصغير : ص 31 .

(454) ابن الصغير : صفحة 32 .

(455) نفس المصدر : صفحة 33 .

(456) عن تفصيل اغتيال ابن عرفة . انظر : ابن الصغير : ص 34 — 36 .

(457) السيرة . ورقة 31 .

(458) طبقات الاباضية ج 1 ورقة 37 .

(459) الأزهار الرياضية . ج 2 ص 226 ، 227 .

(460) ابن الصغير : ص 36 ، النفوسى : ص 230 .

(461) ابن الصغير : صفحة 36 .

(462) نفس المصدر : صفحة 37 .

(463) ابن الصغير : ص 37 ، النفوسى : ص 231 .

وحاولوا الاستيلاء على تاهرت . عندئذ تضامن الرستمية مع الجند والعرب وتصدوا لقتال الفرس وأسروا منهم أعدادا غفيرة (464) . ثم انسحب الامام والرستمية من حلبة الصراع ، والحق الجند والعرب بالفرس عد هزائم وأضرموا النيران في منازلهم . وخشى أبو اليقظان ونفوسة من خطر انجند والعرب فانضموا للفرس « وصارت كلمتهم وكلمة العجب واحدة » (465) .

واحتدم القتال بين الفريقين وتبادلا النصر والهزيمة الى ان اسفر الصراع عن انتصار الجند والعرب . وارغم أبو اليقظان وحلفاؤه على مغادرة المدينة ، فنزل الفرس بموضع يقال له تنابغلت — على بعد مرحلتين من تاهرت — كما اعتصمت نفوسة بحصنها خارج المدينة ويعرف « بقلعا نفوسة » ، أما أبو اليقظان فلاذ بالرستمية بموضع يسمى أسكيدال جنوبي تاهرت (466) . وصفت المدينة للجند والعرب بعد أن اعتزل أبو بكر الامام « وانسلخ منها » (467) ولحق اتباعه من الرستمية والسحبية بأبى اليقظان سنة 260 هـ (468) (874 م) .

لكن الجند والعرب لم ينعموا طويلا بالسيطرة على زمام الامور في تاهرت ، فقد اقتصاهم عنها بربر هوارا ، وآلت اليهم السلطة فيها طوال ثمان سنوات . ونحن نعلم ان بربر هوارا كانوا قد تمردوا على حكم الامام عبد الوهاب ، وأنه بطش بهم فتفرقت جموعهم ورحل معظمهم الى جبل ينجان ، وعاد الباقيون الى مضاربهم جنوبي تاهرت كما نعلم ان فريقا من هؤلاء آزر ابا بكر بن افلح في بداية امامته بينما آثر فريق آخر اللحاق بجبل ينجان . ثم كان ما جرى من صراع بين سائر القوى في تاهرت ، وظفر الجند والعرب في النهاية بالسيطرة على زمام الموقف فيها . وأدى هذا الصراع الذي استمر عامين (469) الى اضعاف أطرافه جميعا ، فوجدت هوارا الفرصة مواتية للسيطرة على تاهرت . وقد غادرت جموع هوارا مضاربه

(464) نفس المصدر والصحيفة ، نفس المصدر : ص 232 .

(465) نفس المصدر : ص 38 ، نفس المصدر والصحيفة .

(466) ابن الصغير : ص 39 ، النفوسى : ص 235 .

(467) الدرجينى : ج 1 ورقة 37 والمصادر الاباضية لا تذكر شيئا عن مصير أبى بكر بعد افلح بعد اعتزاله الامامة . بينما يذكر ابن عذارى أن أهل تاهرت أعادوه الى المدينة حيث ظل بها حتى وفاته والراجح أنه عاد الى تاهرت بعودة أخيه أبى اليقظان محم الذى تولى الامامة من بعده . انظر : ابن عذارى : البيان المغرب : ج 1 ص 278

(468) ابن الصغير : صفحة 39 .

(469) النفوسى : صفحة 236 .

بجبل ينجان بزعامة شيخهم محمد بن مسالة (470) واقتحموا تاهرت دون عناء ، ونصبوا ابن مسالة أميرا عليهم (471) . وظل ابن مسالة « يدبر شؤونها ويدير أحوالها على حسب ما يراه » (472) وتخيرنا المراجع (473) أن حكمه اتسم بالهدوء والاستقرار .

لكن النفورات القبلية ما لبثت أن تجددت داخل تاهرت ، فوقع خلاف بين هوارة ولواتة انتهى بطرد اللواتيين خارجها ونزولهم بحصنهم القريب من أسكيدال حيث أقام أبو اليقظان والرسنمية (474) . ثم حدث ائتلاف بين لواتة وأبي اليقظان ، فأجمعت على بيعته بالامامة سنة 261 هـ (875 م) ، ثم بادرت غالبية القبائل ببيعته أيضا وانكرت حكم ابن مسالة (475) وحاول أبو اليقظان دخول تاهرت عنوة دون جدوى وتكررت محاولاته طيلة سنوات سبع ، لم يفلح فيها بطائل . فبعث يستمد العون من جبل نفوسة ، فأمدوه ، واستطاع دخول المدينة دون قتال سنة 268 هـ (882 م) بعد أن أمن أهلها على أرواحهم وأموالهم (476) .

وكان على الامام أبي اليقظان أن ينهج سياسة الاعتدال وتهذئة الخواطر بعد ما عانته البلاد من حروب أهلية شاملة . وقد نجح في ذلك انى أبعد الحدود بفضل ورعه وتقاه (477) وحرصه على مراعاة تعاليم المذهب في احكامه ، ولا غرو فقد عرف بتفقهه في المذهب وبتواليفه في أصوله وفروعه والرد على مخالفيه (478) .

وقد حرص أبو اليقظان على اجتناب سياسة التعصب وإيثار بعض القبائل والعناصر بمناصب الدولة دون البعض الآخر . وعلى الرغم من مساعدة نفوسة ومعاونتها له على دخول تاهرت ، قلل مما كانت تتمتع به من امتيازات في عهد أسلافه ، فحرمها من تولى القضاء وأبقى لها ادارة

(470) يمتد ماسكراى أن ابن مسالة كان اباضا نكاريا لكن المصادر لا تؤيد هذا الراى ، فالنفوسى يصله بأنه « اباضى المذهب » ومن المعروف أن مؤرخى الاباضية يعتبرون نمرقة النكار مارقة على جماعة المذهب من الوهبية . انظر : الازهار الرياضية ج 2 صفحة 236 ، .

(471) النفوسى : صفحة 236 .

(472) نفس المصدر والصحيفة .

(473) ابن الصغير : ص 39 ، النفوسى : ص 236

(474) نفس المصدرين والصفحتين .

(475) ابن الصغير : ص 40 ، النفوسى : ص 238 .

(476) نفس المصدرين والصفحتين .

(477) ابن الصغير : صفحة 44 .

(478) أبو زكريا : ورقة 31 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 36 ، 37 .

بيت المال (479) والحسبة ، واتخذ أبو اليقظان مجلسا للمشورة يضم شيوخ القبائل ووجهاء كافة العناصر المقيمة بتاهرت (480) ، ولم يأنف من مخالطة رعاياه والجلوس اليهم لبحث شكواهم (481) . كما تسامح مع أتباع المذاهب والفرق الأخرى من الكوفيين والصفيرية والمعتزلة والمالكية، وأباح لهم الصلاة في المساجد جميعا فيما عدا المسجد الجامع (482) ويحدثنا ابن الصغير (483) أن شيوخ هذه الفرق كانوا يدخلون في محاورات ومناظرات — مع فقهاء الإباضية في جو مفعم بالحرية والتسامح . واختار عماله ممن عرفوا بالورع والتقوى ، وزودهم بنصائحه وتوجيهاته وأمرهم بقراءة نداء وجهه الى رعاياه ، حضهم فيه على اجتناب الفرقة واتباع سنة السلف الصالح (484) .

لذلك ، استنثمت له الامور حتى شبهه النفوسى (485) بجده عبد الرحمن بن رستم ، كما روى عنه ابن الصغير (486) أثوالا وأفعالا جعلت حكمه يحوز رضى كافة العناصر على اختلافها « فلم ينقم عليه أحد شيئا مما ولى من أفعاله ما خلا اولاده فانهم ربما خرجوا عن السواجب من أفعالهم » (487) .

والواقع ان ابن الصغير يكشف عن ظاهرة خطيرة بدأت بوادرها فى

(479) ابن الصغير : ص 41 وبرغم ذلك افنتنت نفوسة بحكه ، فكان شيوخها يلازمون مجالسه ويقفون بباب داره يهللون ويكبرون من اول الليل حتى الفجر . انظر : ابن الصغير : ص 47 ، أبو زكريا : ورقة 31 ، البرادى : الجواهر المنتقاة ورقة 33 ، النفوسى : صفحة 245 .

(480) ابن الصغير : ص 44 ، البرادى : الجواهر المنتقاة ورقة 91 .

(481) ابن الصغير : صفحة 44 .

(482) نفس المصدر : صفحة 42 .

(483) نفس المصدر : ص 44 ، 45 ، البرادى : الجواهر المنتقاة ورقة 92 .

(484) انظر : ملحق رقم (5) .

(485) الازهار الرياضية : ج 2 ص 240 .

(486) يزخر تاريخ ابن الصغير بعدد من القصص والروايات الدالة على عدل أبى اليقظان ونزاهته ، وحرصه على أموال الدولة ، أشبه ما تكون بتلك التى نسجت حول عمر ابن الخطاب وعمر بن عبد العزيز . انظر : سيرة الائمة الرستبيين : ص 48 — 49 .

(487) نفس المصدر السابق : ص 48 . وثمة من القصص التى وردت عند ابن الصغير تصور اتمام أبنائه وخدامه وحراسه على اغتصاب الاموال وهتك الاعراض . انظر : سيرة الائمة الرستبيين . ص 42 — 45 .

آخر عهد ابي اليقظان وتفاوتت بعد موته (488) لتودى بالدولة الرستمية ، وهي مفاسد البلاط الرستمي ، وتفشى الخلاف الاسرى ، والتناحر على الحكم ، وما صحب ذلك كله من سقوط هيئة الامامة واضمحلال المذهب الاباضى ، وظهور الطوائف المذهبية المخالفة للاباضية ودورها في توجيه احداث العصر الرستمي الاخير .

الدور الثالث (281 - 297 هـ) (895 - 909 م)

النزاع الاسرى وفتن الطوائف غير الاباضية

افضى التناحر القبلى والصراع العنصرى الى اضعاف شوكة — سائر العصبيات ، كما ادى الى انهيار هيئة الائمة وانتهاك مكانة الامامة ، حيث اصبح تنصيب الائمة وعزلهم لعبة في ايدى عامة المدينة وغوغائها ، كما برز نفوذ البلاط ونفوذ نساء الاسرة الرستمية كعامل موجة لاحداث هذه الحقبة . ووجدت الطوائف الدينية والمذهبية فى تلك الظروف فرصة سانحة « لتببيت خبر الاباضية » (489) واغتصاب الحكم فى تاهرت ، فعمدت الى التدخل فى النزاع بين افراد البيت الرستمي واذكاء الخصومة بين المتنازعين منهم على منصب الامامة تمهيدا للوثوب عليها . والراجح ان هذه الطوائف تواطأت مع توى خارجية كالعباسيين والاغالبة والادارسة والشيعة الفواطم لاسقاط الحكم الرستمي .

فقد كانت تاهرت وما حولها موطننا لكثيرين من معتنقى المذاهب والفرق غير الاباضية . فكانت اقلية لها وزنها من الخوارج الصفرية تعيش فى كنف الدولة الرستمية ولهم حصن خاص بهم يسمى « تالغمت » بضواحي تاهرت (490) . كما كانت جموع المعتزلة تضرب خارج تاهرت متوثبة للانتقام لما حل بها على يد عبد الوهاب بن رستم . ويشير ابن الصغير (491)

(488) توفى ابو اليقظان محمد سنة 281 هـ ابن الصغير : ص 49 ، ابن عذارى : ج 1 ص 278 ، البرادى : الجواهر المتقاة ورقة 93 ، مارسية : مادة بنى رستم — دائرة المعارف الاسلامية ص 93 . ولما كان قد تولى الامامة سنة 261 هـ حسبما ذكرنا سلفا ، فتكون مدة حكمه عشرين عاما ، وليست سبعا وعشرين كما ذكر ابن عذارى ، او اربعين عاما حسبما ذهب ابو زكريا ومن اخذ عنه . انظر : البيان المغرب ج 1 ص 278 ، ابو زكريا : ورقة 31 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 37 ، البرادى : الجواهر المتقاة ورقة 91 .
(489) ابن الصغير : صفحة 51 .
(490) النسوسى : صفحة 94 .
(491) سيرة الائمة الرستمين : صفحة 51 .

الى وجود كثير من الكوفيين والمالكية في تاهرت ذاتها ، في حين يذكر أبو زكريا (492) أن المذهب الشيعي كان له أنصار في عاصمة الرستميين .
وقد ارتفع شأن هذه الطوائف والفرق في تاهرت في أواخر العصر الرستمي بسبب ضعف العصبيات القبلية والعنصرية من جراء الصراع بينها ، وبسبب سياسة التسامح التي اتبعتها أبو اليقظان محمد في أواخر سنى حكمه مع اتباع هذه المذاهب والفرق ، وحسبنا على ذلك دليلا ان خطب على بن أبي طالب كانت تتلى على منابر تاهرت (493) فلا مشاحة بعد ذلك اذا ما وجدنا هذه الطوائف والفرق غير الاباضية فضلا عن الشيع الاباضية المعادية للبيت الرستمي — تتآمر على اسقاط حكم الرستميين بعد وفاة أبي اليقظان محمد وتولية ابنه أبي حاتم يوسف سنة 281 هـ (895 م) .

والواقع أن تنصيب أبي حاتم ينم عما وصلت اليه الإمامة الاباضية من تدهور ومهانة ، فقد اختصه أبوه قبل وفاته بولاية عهده تحت تأثير زوجته غزالة (494) . وبعد موت أبي اليقظان « بادر العوام والفتيان دون القبائل » بمبايعته « فكبروا حوله وحملوه على الايدي والاعناق حتى أوصلوه الى داره ، ثم أرسلوا الى القبائل فبايعته » (495) . واثار ذلك استياء الرستمية فحاولوا — دون جدوى — الحفاظ على هيئة الإمامة بحجب الامام ومنعه من مخالطة العوام « التي أرادت الدنو اليه في كل الاوقات على ما كانت تعرف قبل امارته » (496) . ولهذا رحل يعقوب ابن أفلح — عم أبي حاتم — عن تاهرت ونزل عند زواغة « الخلفية » (497).

وشجع ذلك على تداخل الكوفيين وغيرهم من الطوائف المذهبية في الامر وتوسيع شقة الخلاف بين الامام والرستمية وبين عوام المدينة (498) حتى اندلعت الحرب في تاهرت من جديد (499) . والواقع أن مؤرخى

(492) السيرة واخبار الائمة ورثة 36 .

(493) ابن الصغير : صفحة 42 .

(494) نفس المصدر : صفحة 50 .

(495) نفس المصدر والصحيفة ، النفوسى : ص 265 ، P. 7. : Op. Cit. Motylinski

(496) ابن الصغير : صفحة 50 .

(497) النفوسى : صفحة 266 .

(498) ابن الصغير : صفحة 51 .

(499) ابن عذارى : ج 1 صفحة 278 .

الاباضية (500) يتغاضون عن ذكر هذه المهازل التي تردت فيها امامة ابي حاتم، فصوروه وقد « اطردت له الامور ، ولم ينقم عليه أحد من رعيته في حكم ولا فعل » لكن ابن الصغير المالكي الذي عاصر تلك الفترة وعابن احداثها كشف لنا عما حاول هؤلاء المؤرخون اخفائه . فيذكر ان مشايخ الكوفيين — على وجه الخصوص نجحوا في تأليب العامة على ابي حاتم — ودبروا مع زعمائهم امر اغتياله . وتنبه ابو حاتم لما دبر له ، فطرد هؤلاء الزعماء خارج تاهرت. لكن المشايخ انضموا للعامة وثاروا على ابي حاتم وطرده ومن معه من الرستمية فضلا عن انصاره من نفوسة والعجم واعادوا زعماءهم السي المدينة (501) .

وعول ابو حاتم على تأليب القبائل ضد أهل المدينة ، وبذل الاموال لهذا الغرض ولجا الى قبائل صنهاجة من غير الاباضية . وقدر له ان يجشد جموعا غفيرة من لواتة وصنهاجة والعجم فضلا عن نفوسة والرستمية زحف بهم الى المدينة وضرب عليها الحصار في ثلاثة مواضع (502) . وكاد المحاصرون ان يستسلموا لابي حاتم ويعترفوا بامامته لولا اصراره على تسليم زعماء العامة وشيوخ الفرق ، فرفضوا واستأنفوا القتال ، وبعثوا في استدعاء يعقوب بن افلح من زواغة ، فأتبل ، وبايعوه بالامامة سنة 282 هـ (503) (896 م) .

وفت ذلك في عضد ابي حاتم ، وفارقتة لواتة وانضمت لعمه يعقوب (504) لكن ذلك لم يمنعه من معاودة الهجوم على تاهرت ، فهزم وفارقه العجم كذلك (505) . ثم عقدت هدنة بين الطرفين بفضل مساعي شيخ مزاتة (506) تمكن ابو حاتم خلالها من استمالة كثيرين من زعماء المدينة عن طريق الاموال والهبات . فاعتقدوا العزم على بيعته ، ولما علم يعقوب بن افلح بذلك غادر المدينة بمن معه من شيوخ الطوائف وتوجه الى

(500) انظر : ابو زكريا : ورقة 32 ، الدرجيني ج 1 ورقة 37 ، الشماخي : السير صفحة 262 .

(501) ابن الصغير : ص 51 ، النفوسى : ص 268 .

(502) نفس المصدر : ص 52 ، نفس المصدر : ص 270 .

(503) ابن الصغير : صفحة 53 .

(504) نفس المصدر والصحيفة ، النفوسى : ص 271 ، 272 .

(505) نفس المصدر والصحيفة ، نفس المصدر . ص 272 .

(506) من المعروف أن مزاتة كانت تعتنق المذهب الاباضى ، وان كان اعتناقها اياه سطحيا انظر اليعتوبى : البلدان : ص 344 .

زواغة (507) بعد أن مكث في الحكم أربعة أعوام (508) . ودخل أبو حاتم تاهرت سنة 286 هـ (900 م) في حماية زعماء عامتها (509) .

ونعتقد أن أبا حاتم لم يكن بوسعه استرداد نفوذه الحقيقي على المدينة بعد عودته إليها بفضل زعماء العامة فيها . وبديهي أن ينعكس نفوذ أهل تاهرت على ما اتخذه من إجراءات عقب تقلده الامامة . فلم يكن بمقدوره إلا أن يصدر عفوا عاما على سائر أهلها (510) ، وقد كان الى عهد قريب يشترط على زعمائهم والاقتصاص منهم حتى يفك الحصار الذي ضربه على تاهرت . كما اعوزته القدرة على البت في سياسة الدولة بمفرده ، فقد شاركه فيها مشايخ المدينة « اباضية وغير اباضية » (511) ولم تعد مناصب الدولة حكرا على نفوسة والعجم ، بل برزت عناصر جديدة لم تتول مثل ذلك من قبل (512) وتحولت السلطة الحقيقية في تاهرت الى هؤلاء العمال ، فكان صاحب الشرطة «ياخذا بالتهمة ، ويضربا على الظنة» (513) ، أما الامام فلم يكن له من السلطة سوى الاسم .

ويبدو أن يعقوب بن أفلح ومن هرب معه من مشايخ الكوفيين كانوا من وراء حركة الطيب بن خلف بن السمع في شرقي الدولة الرستمية ، ذلك ان يعقوبا غادر تاهرت ونزل على زواغة بأحواز طرابلس سنة 286 هـ (900 م) كما ان زواغة كانت لا تزال على ولائها لتعاليم خلف بن السمع ، والتفت حول ابنه الطيب بعد وفاته . ولما كانت مضاربيها مجاورة لمنازل نفوسة الموالية للأسرة الرستمية ، فقد كان الاحتكاك بينهما امرا لا محيد عنه . والواقع أن معلوماتنا في هذا الصدد مستمدة من المصادر الإباضية التي تصور حركة الطيب وزواغة على أنها تمرد من جانب زواغة لخروجها

(507) ابن الصغير : ص 56 ، النسوسي : ص 275 .

(508) ابن مغازي : ج 1 ص 278 .

(509) ابن الصغير : صفحة 56 .

(510) امتدح الشاعر بكر بن حباد التاهرتي أبا حاتم راجيا عفوه في قصيدة منها :

نقلت جفاني يوسف بن محمد فطال على الليل وهو تصير
أبا حاتم ما كان ما كان بفضه ولكن أتت بعد الأمور أمور
وأكرم عفوا يؤثر الناس أمره إذا ما عسى الانسان وهو تدير
انظر النسوسي : صفحة 276 .

(511) ابن الصغير : ص 56 ، البرادي : الجواهر المنتقاة ورقة 103 .

(512) نستشف ذلك من اسمي عبد الله بن أبي الشيخ الذي ولي القضاء إبراهيم بن مسكين الذي ولي الشرطة ويخيل لنا أنهما كانا من العرب المالكية والاحناف .

انظر : ابن الصغير : ص 56 ، الشماخي : السير ، ص 263 .

(513) ابن الصغير : ص 56 ، الشماخي : السير ، ص 263 . البرادي : الجواهر المنتقاة . ورقة 103 .

على زعامة نفوسة (514) . ومع ذلك فالراجح أن يعقوب بن أفلح كان من وراء هذه الحركة مستهدفا اثاره القلائل في وجه ابي حاتم ، فليس من محض الصدف أن يثور الزواغيون في هذا الوقت بعينه .

على كل حال — تحفل تواريخ الاباضية (515) بذكر انتصارات الياس ابن منصور على الطيب وانصاره من الخلفية الذين ولوا الادبار لائديين بجزيرة جربة وسيوف النفوسيين تجهز على فلولهم (516) وتشير هذه المصادر (517) الى ان الطيب اعتصم بقصر احد شيوخها ممن كانوا على مذهب خلف ، وان الياس بن منصور رشاه بالمال فسلمه اليه بدون قتال وعاد به الى الجبل حيث « عاد الى مذهب اهل الحق » وقضى على حركته .

ونعتقد أن السهحية من زواغة ويعقوب بن أفلح لم يركنوا للدعة بعض القبض على الطيب بن خلف وسجنه بجبل نفوسة على يد الياس بن منصور عامل الجبل من قبل ابي حاتم ، فقد كانوا على صلة بأفراد البيت الرستمي المناوئين لامامة ابي حاتم ، واشتركوا معهم في تدبير مؤامرة اغتياله ، وكان الشيخ الزواغي ، السمحي أبو الخطاب وسيل بن سنتين همزة الوصل بين يعقوب بن أفلح والمتآمريين من البيت الرستمي (518) حتى تمت المؤامرة بنجاح، وقتل أبو حاتم يوسف على يد أبناء أخيه سنة 294 هـ (906 م) (519) .

وآلت الامامة الى أحدهم ويدعى اليقظان بن ابي اليقظان محمد . ولا نعرف عن اخباره شيئا لعزوف الاباضية عن ذكر امامته باعتباره مقتصبا لها (520) . والراجح أن عهده اتسم بالقلاقل والفتن سواء من جانب الطوائف الدينية غير الاباضية التي كانت تطمح في الامامة دون أن تنالها — أو من جانب أبناء ابي حاتم يوسف واتباعهم للاخذ بثأر ابيهم . وهذا يفهم

(514) أبو زكريا : ورقة 32 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 38 ، النفوسى : ص 38 .

(515) نفس المصادر والصفحات .

(516) لا غرابة فيها حدث من تتبع النفوسيين فلول زواغة والاجهاز عليهم ، علما بأن تعاليم المذهب الاباضى تحرم تتبع المدبر والاجهاز على الجرحى . انظر : الوردجلى : الدليل لاهل العقول ج 3 ص 54 . ذلك لان هذه التعاليم الاباضية تشترط في القار المدبر أن يكون بدون ماوى يلوذ به ، فان كان له ماوى جاز تنبعمه وقتل حريمه . انظر : Motylinski : l'Aqida des Abadites. P. 512.

ولما كان للهاربيين من زواغة ماوى في جزيرة جربة ، استحل النفوسيون الاجهاز على ملسولهم .

(517) أبو زكريا : ورقة 33 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 39 ، النفوسى : ص 279 .

(518) النفوسى : صفحة 291 .

(519) ابن عذارى : ج 1 صفحة 278 .

(520) السوفى : شرح السؤالات ورقة 99 .

من رواية لابي زكريا (521) تقول بأن بنت ابي حاتم واخيها توجهتا الى ابي عبد الله الشيعي ودعوه لدخول تاهرت والانتقام من قتلة ابيهما ، وان المالكية والواصلية والشيعة والصفوية « شكوا اليه امارة الفرس » .

مهما كان الامر ، وضع الغزو الشيعي لتاهرت سنة 297 هـ (909 م) حدا لامامة اليقظان بن ابي اليقظان ونهاية للدولة الرستمية برمتها .

وهكذا — كان تاريخ بني رستم سلسلة من القلاقل والاضطرابات الداخلية ، اتخذت شكل الانشقاق المذهبي ، والصراع القبلي والعنصري والتناحر الاسرى والطائفي .

(521) السيرة ورتة 36 .

ج - علاقات بني رستم الخارجية

تأثرت سياسة بني رستم الخارجية بوضع دولتهم الجغرافي ومذهبها الديني وظروفها السياسية ومصالحها الاقتصادية فقد كانت دولة صحراوية داخلية ، ولهذا لم نسمع عن نشاط بحري لبني رستم ولم يسهموا فى حركة الفتوح التى احتكرها جيرانهم الاغالبية فى الحوض الاوسط من البحر المتوسط . وقد حتم الوضع الجغرافي للدولة الرستمية وتشابك حدودها مع دول الاغالبية والادارسة وبني مدرار ، ان تدخل فى علاقات مع هذه الدول على الرغم من جنوح ائمتها الى العزلة والانصراف الى مواجهة مشاكلهم الداخلية . لقد فرضت رابطة الجوار على بني رستم ان يحددوا علاقاتهم بأمرء القيروان العباسيين ومن بعدهم الاغالبية السنة والادارسة العلويين وبني مدرار الصفرية ، ان عدا وان ودا . وقد تأثرت هذه العلاقات بجانبها الودى والعدائى - الى حد كبير - بمذهب الدولة الدينى ، فلما كان بنو رستم من الخوارج الاباضية فقد عادوا الحكم السننى بالقيروان والعلوى بفاس ، وهادنوا خوارج سجلماسة الصفرية . كما دعمت الظروف السياسية التى عاشتها الدولة الرستمية سياسة العدا للقيروان وفاس وسياسة المهادنة لسجلماسة ، فقد قامت الدولة على انقراض نفوذ الخلافة العباسية فى المغرب الاوسط ، وعجز عمال الخلافة فى القيروان عن الحيلولة دون قيامها ، لهذا كان على الاغالبية - عمال بني العباس - ان يضطلعوا بتنفيذ ميثية الخلافة فى مناهضتها . واذا كانت دولة الادارسة قد قامت فى المغرب الاقصى على حساب نفوذ الخوارج ، فلم يكن هناك مناص من عدا ائمة تاهرت لائمة فاس لاقتطاعهم بعض الاجزاء الشمالية الغربية من الدولة الرستمية . وقد اجتمعت الدولتان الرستمية والمدراية على عدا القيروان وفاس ، ولهذا حرص حكامهما على الالتزام بسياسة حسن

الجوار ازاء بعضهم البعض . ولما كان أمويو الاندلس يعادون العباسيين والاغالبية والادارسة ، فقد عقد بنو رستم معهم أوامر الصداقة والود . كما أوثقوا صلاتهم بأباضية المشرق لما جمعهم من وحدة المذهب الديني والمصير السياسي . والحقيقة أن الرستميين انصرفوا لتوطيد صلاتهم بالجنوب مدفوعين بمصالحهم التجارية ، وساعد على ذلك ما كفلته الظروف الجغرافية من حماية طبيعية لقلب دولتهم ، فلم يناجزوا أعداءهم الا بما تقتضيه ضرورة الدفاع ، بل أحيانا كانوا يفضون الطرف عن أطماع جيرانهم في اطراف الدولة ، فلم يحركوا ساكنا حين ضم الادارسة تلمسان وما حولها وسلخوها عن نفوذ تاهرت .

وقد كانت كافة حروبهم مع جيرانهم للدفاع فقط باستثناء مرة واحدة اتخذوا فيها موقف الهجوم ، لما حاصر عبد الوهاب بن رستم طرابلس سنة 196هـ (812 م) . كما لم تتعد صلاتهم الودية أكثر من تبادل السفارات والهدايا ولم تصل فقط لدرجة التحالف أو التعاون لمواجهة العدو المشترك . وعلى ذلك يمكن القول بأن سياسة بنى رستم الخارجية قامت في جوهرها على تحاشي الاخطار والتزام الدفاع ، وكانت أميل الى السلم منها الى العدوان . ومع ذلك يمكن تقسيم هذه العلاقات الى شقين ، عدائية وودية ، فعلاقات بنى رستم بالعباسيين والاغالبية والادارسة كانت ذات طابع عدائي . أما علاقاتهم مع بنى مدرار وبنى أمية بالاندلس وأباضية المشرق ، فقد اتسمت بالطابع الودي .

١ - العلاقات العدائية :

1 - بنو رستم والعباسيون :

لا يخفى ما كان بين بنى رستم وبنى العباس من خلاف مذهبي وعداء سياسي ، فقد تأصل هذا العداء منذ عهد العباسيون الى مناهضة حركات الخوارج - ومنهم الاباضية - في المشرق ، والغرب على السواء . وحسبنا أن ما حل باباضية المغرب من كوارث إنما تم على أيدي ولاية المنصور والرشيد بالقيروان منذ ولاية ابن الأشعث ومن تلاه من أمراء الاسرة المهلبية ، وقد لجأ عبد الرحمن بن رستم الى جوف الصحراء حيث أسس دولته هربا من هؤلاء الولاة واتقاء لبطشهم .

والواقع أن أباضية المغرب وجدوا في دولة بنى رستم ملاذا حصينا

من خطر ولاية القيروان ، فلم يقدر لاي منهم اجتياح اراضي الدولة الرستمية بعد فشل محمد بن الاشعث في حصار عبد الرحمن بن رستم ومن معه من الاباضية بجبل سوفج سنة 145 هـ (762 م) بل حاول ابن رستم وجماعته الانتقام لما حل بالاباضية من بطش جيوش ابن الاشعث ، فخرج على رأس خمسة عشر الف من رجاله لحصار عمر بن حفص بطبنة سنة 154 هـ (771 م) مع سائر اباضية المغرب وصفريته ، لكنه عاد مدحورا بعد هزيمته عند تهودة أمام جيش عمير بن معمر بن عيسى السعدي قائد عمر بن حفص (522) .

وبسبب هذه الهزيمة ، وما لحق اباضية المغرب الادنى من بطش يزيد بن حاتم (523) ، آثر عبد الرحمن بن رستم الانصراف الى تأسيس دولته دون ان يمضى في مناجزة ولاية القيروان . فبعث الى روح بن حاتم طالبا مهاندته حتى يتفرغ لمواجهة الاعباء التي واكبت قيام دولته ويبدو ان الخلافة العباسية آنذاك تطلعت الى دعم نفوذها في افريقية ، وغضت الطرف — الى حين — عن بسط سلطانها على بلاد المغرب الاوسط والاقصى ، فقبل واليها على القيروان موادعة عبد الرحمن بن رستم (524) .

ومن الطبيعي ان تظل هذه السياسة قائمة في عهد عبد الوهاب بن عبد الرحمن لما حفل به حكمه من تلالل وثورات في الوقت الذي جنح فيه روح بن حاتم الى السلم لتقدم العمر به . وقد اختلف المؤرخون في تحديد اى من الطرفين بادر بطلب الموادعة ، فمنهم (525) من يشير الى ان عبد الوهاب بن رستم هو الذي طلب من روح تجديد الهدنة ، ومنهم (526) من يذكر ان روحا طلب الموادعة . وان عبد الوهاب اجابه الى ما اراد . وقد خرج جوتييه (527) من الرواية الاولى بأن آراء القيروان اسقطوا من اعتبارهم استرداد نفوذهم على المغرب الاوسط فتفاوضوا عن مناوئة الدولة الرستمية . بينما استخلص فورنل (528) من الرواية الثانية ان الدولة الرستمية أصبحت قادرة على الوتوف من ولاية القيروان موقف النذ للند .

(522) ابن خلدون : ج 4 ص 193 ، النوبري : ج 22 ورقة 21 .

(523) ابن خلدون : نفس المصدر : ص 194 .

(524) النسوسي : صفحة 93 .

(525) انظر : ابن الخطيب : أعمال الاعلام ج 3 ص 10 .

(526) ابن خلدون : ج 4 ص 194 ، النوبري : ج 22 ورقة 23 .

(527) Les Siecles Obscurs. P. 294.

(528) Les Barbares - Vol. I. P. 288

ومهما كان الامر ، فالذى يعيننا ان الطرفين جناح الى السلم ، وآثرا العافية على الدخول في صراع لم يكونا على استعداد لخوض غماره وتحمل مغبته .

واستمرت سياسة تحاشي الصدام بين ائمة تاهرت وامراء القيروان قائمة حتى سنة 184 هـ (800 م) . حين قامت دولة الاغلبية في افريقية لترث اسباب العداء مع بنى رستم وثنوب عن بنى العباس في الاضطلاع بمناهضة حكمهم .

ومن الجدير بالتنويه ان الموادعة بين امراء القيروان وائمة تاهرت لا تعنى انتفاء العداء بينهما ، فالعداء بين تاهرت وبغداد ظل قائما ، ولم يتوان الخلفاء عن اغتنام ما سنح لهم من فرص في الكيد للدولة الرستمية واثارة المتاعب في وجه ائمتها وادرك الرستميون ما اضره بنو العباس لهم من خصومة وعداء ، فأحجم عبد الوهاب بن رستم عن أداء الحج خشية الوقوع في يد « المسودة » (529) وبرر له فقهاء المذهب الاباضي عزوفه هذا « بعدم امان الطريق » ، فأمان الطريق — شرعا — من شروط الحج (530) .

وليس ببعيد ان يكون العباسيون قد توجسوا خيفة من اتصال ائمة تاهرت باباضية الشرق لتدبير المؤامرات وتنظيم الثورات المناوئة لحكمهم (531) ، ومن ثم درجوا على بث عيونهم لمراقبة وفود المغاربة في مواسم الحج . ولعل في حادثة القبض على الامير الرستمى ابي اليقظان محمد ابن افلح بمكة وايداعه السجن (532) ببغداد ما ينهضه دليلا على ذلك .

كذلك رحب العباسيون بالثورات الخارجين على بنى رستم ، ووجد هؤلاء في بغداد ملاذا آمنا بعد اخفاق حركاتهم . والراجح ان العباسيين تعاونوا معهم على اسقاط الحكم الرستمى في تاهرت ، فنفاث بن نصر الثائر على افلح بن عبد الوهاب الرستمى بادر بالهرب الى بغداد حين ضيق عليه عمال الامام على جبل نفوسة حتى اوشكوا على الظفر به . وتثديد مصادر الاباضية بما لقيه نفاث من حظوة وحفاوة في بلاط الخلافة ، حتى ان الخليفة

(529) ابو زكريا : ورقة 23 ، النوسى : ص 140 .

(530) ابو زكريا : ورقة 23 .

(531) ابن الصغير : صفحة 28 .

(532) عن حادثة القبض على ابن اليقظان محمد وسجنه ثم اطلاق سراحه . انظر : ابن

الصغير : ص 27 — 29 ، ابو زكريا : ورقة 31 ، 32 ، الدرجيني : ج 1 ورقة

37 ، 38 ، النوسى : ص 259 — 264 .

اطلعه على المحظور من امهات الكتب والدواوين في المذهب الاباضى . وليس بعيد ان يكون نفاث قد تأمر مع الخلافة على بث الشقاق في الدولة الرستمية اثر عودته ، واذا كان لم يوفق في النيل من سلطان تاهرت في اقاليم الدولة الشرقية فان حسبه نجاحه في احداث انقسام مذهبي سياسى وتكوين فرقة عرفت (بالنفاثية) ظلت معادية للسلطة الحاكمة في تاهرت طوال عصر الدولة الرستمية .

وقد وضع تأمر بنى العباس على اسقاط امامة تاهرت في العصر الرستمي الاخير ، فطائفة الكوفيين بتاهرت لعبت دورا بارزا في مناوأة الامامة الرستمية في ذلك الحين ، وتواطأت مع زعماء العامة في العاصمة الرستمية لاقضاء ابي حاتم يوسف عن السلطة وطرده خارج المدينة (534). وفي وجود بكر بن حماد التاهرتي — أخ محمد بن حماد — زعيم عامة تاهرت — ببغداد (535) قبيل وقوع تلك الاحداث ، وعودته الى تاهرت واشترآكته في تنحية ابي حاتم ثم اعتذاره اليه راجيا عفو بعد عودته للسلطة (536) ، ما يشير الى تواطؤ الخلافة العباسية مع المارقين على بنى رستم وتدبيرهم المكاييد ضد الدولة الرستمية وهذا كله يؤكد ما ذهبنا اليه من تأصل العداء بين الطرفين .

2 — بنو رستم والاغالبية :

اتخذت العلاقات بين بنى رستم والاغالبية طابعا عدائيا صرفا . وكان لذلك اسبابه المذهبية والسياسية والجغرافية ، فالاغالبية كانوا سنة ، ومذهب مالك المعروف بعديته لسائر النحل المتطرفة ساد افريقية الاغلبية ، بينما تعصب بتو رستم للمذهب الاباضى ، وهو رغم اعتداله يذهب الى تكفير مخالفيه (537) وفضلا عن ذلك فالاغالبية كانوا عمال الخلافة العباسية وأداتها في افريقية ، ورمز نفوذها الوحيد في بلاد المغرب ، ولا غرو فقد قامت سياستهم الخارجية على مصادقة اصدقاء الخلافة ومعاداة اعدائها .

-
- (533) انظر : أبو زكريا : ورقة 30 ، 31 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 36 ، 37
النفوسى : ص 206 — 209 .
(534) ابن الصنير : ص 51 ، النفوسى : ص 268 .
(535) (مالكى : رياض النفوس : ج 1 ص 409 ، الدباغ : معالم الايمان : ج 2 ص 192 .
(536) النفوسى : ص 276 .
(537) المقصود هنا تكفير الحكام فقط وليس الرعية . انظر : البغدادي : الفرق بين الفرق " صفحة 106 .

ومن ثم كان على أمراء بنى الاغلب أن يناهضوا أئمة تاهرت جريا على سنة الخلافة وتنفيذا لمشيئتها، كما لم يتقاعس بنو رستم عن مناجزة جيرانهم الاغلبة باعتبارهم أعداء سياسيين ومذهبيين على الرغم مما عرفوا به من المسالمة والحرص على تحاشي أسباب التطاول والصراع (538) .

لقد فرضت الظروف الجغرافية على الدولتين أن تتخذ العلاقات بينهما شكلا عدوانيا ، فلم يكن ثم محيد عن الصدام أمام تشابك الحدود وعدم وضوح معالمها . لقد أحاطت الدولة الرستمية بأفريقية الاغلبية من الشرق والغرب والجنوب (539) ، ولم يكن هناك ما يمنع رعايا الدولتين من التبادل البدوية من الحركة والانتقال والاختلاط في مناطق الحدود (540) ، ومن هنا اختلط الأمر على بعض الجغرافيين (541) فنسبوا بعض البلدان والكور الرستمية — كغدامس وتهودة وودان — الى دولة الاغلبة . والذي يعنيها هو أن الصدام بين رعايا الدولتين في مناطق الحدود كان لا ينقطع ، فإقليم الزاب ونواحي بلزمة شهدت صراعا داميا بين فقهاء المالكية وأتباع المذهب الاباضي (542) . وجدير بالتنبؤيه أن جمهور الاباضية بتلك النواحي لم يكن برمته مواليا للرستميين ، فجماعتي الخلفية من زواغة والنكار من هوارة — ومنازلهما جنوبي تونس — (543) كانتا على عداء مع بنى رستم ، وليس من المستبعد أن يكون الاغلبة قد اصطنعوا بعض هذه العناصر لاثارة العراقيين والفلاتل في الدولة الرستمية ، يفسر هذا قول لوتورنو(544) بأن جماعات الاباضية بنواحي قسطنطينية — بلاد الجريد — لم يتعرضوا لاضطهاد الاغلبة . ولكن الذي لا شك فيه أن جمهور الاباضية الوهبية من لواتة وهوارة في تلك الاصقاع لقي عسفا وعنقا على أيدي بنى الاغلب وعمالهم (545) .

كما كانت حدود دولة الاغلبة الشرقية غير واضحة المعالم ، فقبائل نفوسة الاباضية كانت تضرب قرب طرابلس التابعة لبنى الاغلب ، وامتدت ديارها حتى مشارف القيروان ذاتها (546) . ومن ثم كانت هذه المناطق

(538) النفوسى : صفحة 93 ،

Gautier : Op. Cit. P. 294, Vonderheyden : Op. Cit. P. 267.

(539) انظر : الخريطة .

(540) مجهول : الاستبصار : ص 179 .

(541) راجع : ابن خرداذبة : المسالك والممالك ص 87 .

Masqueray : Op. Cit. P. 220. (542) ابن خلدون : العبر : ج 4 ص 203 ،

Lewcki : Etudes Ibadites. 'P. 73. (543) ابن عذارى : ج 1 ص 167 ،

La Revolte d'Abou - Yazid. P. 105. (544) انظر :

(545) ابن خلدون : ج 4 ص 203 .

(546) اليمتوبى : البلدان ص 349 .

ميدانا حافلا بالصراع بين الدولتين الاغلبية والبرستمية .

وليس صحيحا ما ذهب اليه مؤرخو الغرب (547) من انتفاء طابع العداء بين الاغلبية وبنى رستم وقولهم بأن كليهما نعم بحدود آمنة عازما عن شهر السلاح في وجه جاره . حقيقة ، لم يصل التشاحن بينهما الى حد يهدد وجودهما بسبب انشغال الاغلبية بمواجهة مشاكلهم الداخلية فضلا عن النشاط البحري الذي ضربوا فيه بسهم وافر ، ونفس الشيء يقال عن بنى رستم واهتمامهم بحركة التجارة مع الجنوب . هذا فضلا عن بعد المسافة ووعورة الطرق بين تاهرت وافريقية ، فقد كانت المسافة بينهما مسيرة شهر على ظهور الابل (548) . لكن ذلك لا يعنى قط أحجام حكام الدولتين عن الاغارة على املاك بعضهم البعض على امتداد الحدود ، وخاصة في الجهات الشرقية ، بل دأبوا على بث الفتن واثارة العرائيل وتحريض العناصر المعادية للحكم . واذا كان الرستميون الاوائل قد أحرزوا النصر في المرحلة الاولى فان الاغلبة ظفروا به بعد ذلك في أواخر العصر الرستمي .

بدأ النزاع الرستمي الاغلبى في منطقة طرابلس ، وسببه ان هذه المدينة كانت تابعة للاغلبة ، وقد امتد نفوذ عاملها على بعض بطون هوارة الاباضية الضاربة بجوارها ، وعدتها ثلاثمائة أسرة (549) . وبديهي أن يطمح هؤلاء الاباضية في الاستقلال عن سلطان الاغلبة للدخول في طاعة بنى رستم (550) ، فدأبوا على اثاره المتاعب في وجه العامل الاغلبى على طرابلس ، وغمدت جماعات منهم الى الاغارة على المدينة وبث الرعب بين سكانها (551) فكان عاملها يسرف في الانتقام من الاباضية بها حتى لقد خرجت جموع غفيرة منهم ولجأوا الى الصحراء (552) . ويبدو أنهم استمدوا العون من جيرانهم اباضية نفوسة ، فقد نجحوا عام 196 هـ (812 م) في اجتياح طرابلس . والحقوا بها الخراب والدمار . وهب

Vonderheyden : Op. Cit. P. 268,

(547) انظر :

Marcas : La Berberie Musulmane. P. 107,

Huart : Histoire des Arabes. Vol. I. P. 321.

(548) ابن خرداذبة : المسالك والممالك ص 88 .

(549) المالكي : رياض النفوس : ج 1 ص 216 ، Idris : Contribution ... P. 199.

(550) أبو زكريا : ورقة 23 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 30 ، النفوسى : ص 146 .

(551) الاتصارى ، نحات القنشرين . ورقة 7 — مخطوط ،

Brockelman : Op. Cit. P. 150.

(552) النفوسى : صفحة 144 .

ابراهيم بن الاغلب لاستنقاذ نفوذه ، فرمى الثوار بابنه عبد الله الذى افلح في استرداد المدينة واثنى في الاباضية تنكيلا ثم حصنها ببناء سور حولها (553) . واستعان الاباضية بالامام عبد الوهاب بن عبد الرحمن — وكان اذ ذاك بجبل نفوسة — فاستجاب لهم وخرج على رأس جيش من نفوسة وغيرها وضرب الحصار حول طرابلس (554) . ولم يستطع عبد الوهاب اقتحام المدينة ، فقد اغلق عبد الله الاغلبى ابوابها وباتت القتال من باب واحد وتمكن جنده من اغتيال بعض مشاهير الاباضية (555) ، كما استغل عن طريق جواسيسه افساد خطط المحاصرين (556) .

وكاد عبد الوهاب ان يعود من حيث اتى ، لولا ان اسعفه الحظ بموت ابراهيم بن الاغلب واستدعاء ابنه عبد الله الى القيروان لتقلد الامارة (557) . فاضطر عبد الله الى التسليم بمطالب الرستميين في انضمام اباضية هوارة الى دولتهم وانسلاخهم عن نفوذ عامل طرابلس الاغلبى ، ونص في الاتفاق على ان « يكون البلد والبحر لعبد الله وما كان خارجا عن ذلك لعبد الوهاب » (558) هكذا انتصر عبد الوهاب بسبب اضطرار عبد الله الى وقف الحرب وعودته الى القيروان ، بل شجعه ذلك على الاجترار على الاراضى الاغلبية ذاتها فضرب صفحا عن الاتفاق واستولى على قابس — وهى ميناء على البحر كان تابعا للاغالبية (559) — ، وكذلك آلت اليه بعض القرى والحصون الاخرى ثم عبرت جيوشه الى جزيرة جوبة واستولت عليها ، وعاد عبد الوهاب الى جبل نفوسة ومنه الى تاهرت بعد ان ولى عماله على هذه النواحي الجديدة (560) وشغل الاغالبية الاول بمشاكلهم الداخلية عن تصحيح الوضع على حدودهم الشرقية ، كما قنع الرستميون بما احرزوه من مكاسب ، ، ولم يتمادوا في سياسة التوسع مغتنيين فرصة ثورات الجند في افريقية على الامارة الاغلبية . وهذا

(553) ابن الاثير : ج 6 ص 60 .

(554) نفس المصدر والصحيفة ، ابو زكريا : ورقة 21 ،

Fournel : Op. Cit. Vol. 2. P. 150.

(555) ابو زكريا : ورقة 23 ، الشماخى : السير ص 160 .

(556) النوسى : صفحة 145 .

(557) ابن الاثير : ج 6 ص 60 .

(558) نفس المصدر والصحيفة ، الشماخى : السير : ص 161 .

(559) اليمتوبى : البلدان ص 349 ، 350 .

(560) ابن خلدون : ج 6 ص 122 ، الشماخى : السير : ص 161 ، النوسى :

صفحة 146 ، 147 .

ما حدا ببعض الاحزاب المعارضة لعبد الوهاب أن تستنكر فتوره « وقلة محاربتة للمسودة (561) .

ودرج أفلح بن عبد الوهاب — الذى اشتهر بالدهاء والسياسة — على تحريض اتباعه من البدو الاباضية المقيمين ببلاد الجريد لاثارة الفلاقل فى دولة الاغالبية ، ويذكر ابن خلدون (562) أنهم تمردوا على العامل الاغلبى بقسطنطينية وأردوه قتيلا ، وأن الامير أبى عقال الاغلبى سير اليهم الجيوش ، واستأصل شأفتهم ومن المشكوك فيه أن يكون أبو عقال قد قضى نهائيا على ثورات الاباضية فى افريقية الجنوبية ، ويبدو أن ذلك كان دافعا لخليفته الامير محمد الاغلبى على الاهتمام بتوطيد نفوذه فى تلك النواحي ففى سنة 239 هـ (854 م) أسس مدينة جديدة سماها العباسية فى بلاد الجريد لمواجهة أخطار الاباضية ، ولتكون قاعدة امامية للاغارة على تاهرت ذاتها فضلا عن منافستها للعاصمة الرستمية فى تجارة العبور (563) غير أن أفلح بن عبد الوهاب بادر بمواجهة الخطر الاغلبى ، وأفلح فى تدمير العباسية ، واضرم فيها النيران (564) .

كما حاول اباضية نفوسة وهوارة الاستيلاء على طرابلس فى عهد احمد بن محمد الاغلبى (242 — 249 هـ) (857 — 864 م) ولم ينفذها سوى جلب واليها الامدادات من القيروان فحال دون سقوطها سنة 245 هـ (860 م) . وهكذا اتسمت سياسة بنى رستم فى عهده عبد الوهاب وأفلح بالقوة فأمسكا بزمام المبادرة فى صراعهما مع الاغالبية ، ونجحا فى مواجهة أخطارهم بل واقتطاع أجزاء من دولتهم على أن الاغالبية سرعان ما رجحت كفتهم بعد موت أفلح بن عبد الوهاب ، اذ منيت الدولة الرستمية بأخطار الصراع العنصرى والطائفى فى الداخل . فلم يعدم الاغالبية وجود صنائع واتباع عملوا لحسابهم فى مناهضة أئمة بنى رستم فى ذلك

(561) الشماخى : السير ص 194 . ويعنى الشماخى بالسودة بنى الاغلبى
النصال العباسيين .

(562) العبر : ج 4 صفحة 200 .

(563) النفوسى : صفحة 189 ،

Mercier : Histoire de l'Afrique Septentrionale. P. 285.

(564) البلاذرى فتوح البلدان ص 277 ، ابن خلدون : ج 4 ص 200 — 201 ،
Fournel : Op. Cit. Vol. I, P. 513.

(565) ابن خلدون : ج 4 ص 201 ، السيد عبد العزيز سالم : المغرب الكبير ص 398.

الحين (566) . ولا يخفى دور شخص يدعى خلف الخادم
— من موالى الاغالبة — ففى تاليت الشوار على ابي
بكر بن افلح حتى اقتصوه عن الامامة وطردوه خارج تاهرت ويحدثنا ابن
الصغير (567) انه كان يبذل الاموال للثوار بسخاء ، الامر الذى يدل على
تواطؤ بنى الاغلب وتآمرهم على استقاط الحكم الرستمي .

وفى سنة 267 هـ (881 م) اشتركت جيوش الاغالبة جنبا الى جنب
مع اباضية نفوسة فى قتال جيش العباس بن احمد بن طولون — الذى خرج
من مصر غازيا افريقية — ، وهذا لا يعنى عودة الوثام بين بنى رستم
والاغالبة فقد قتلت نفوسة العباس لا « لانقاذ طرابلس وبنى الاغلب من
ظلمه » كما ذهب النفوسى (568) ، ولا تلبية لطلب ابن قرهب عامل الاغالبة
على طرابلس كما قال سعيد بن مقديش (569) ، وانما لان خطره هدد
بنى الاغلب وبنى رستم على السواء (570) . فبعد استيلاء العباس على
لبدة ، بطش بجمهور الاباضية هناك « وتعدى سودانه على بعض حرم
البوادى وهتكوا الحجب » (571) ولما كان هؤلاء من رعايا بنى رستم ، فقد
استنجدوا بعاملهم على جبل نفوسة ويدعى الياس بن منصور فى الوقت
الذى بعث فيه العباس اليه يدعوه للدخول فى طاعته (572) . فهب العامل
الرستمي لدرء خطر العباس دون سابق اتفاق مع الاغالبة (573) . مصداق
ذلك خروج عامل طرابلس الاغلبى على رأس جيش انفذ اليه من
القيروان والتحامه مع ابن طولون قبل قدوم الاباضية من نفوسة (574)

-
- (566) ابن الصغير : صفحة 27 .
(567) سيرة الائمة الرستيين ص 37 ، النفوسى : ص 632 .
(568) انظر : الازهار الرياضية : ج 2 ص 255 .
(569) انظر : نزهة الانظار ص 121 .
(570) Bassat : Les Sanctures .. P. 93.
(571) ابن عذارى : ج 1 صفحة 157 .
(572) ابن الداية : سيرة احمد بن طولون ص 61 . وقد جاء فى خطاب العباس الى
الياس بن منصور « . . اقبل بسبعك وطاعتك والا وطيت بلدك بخيلى ورجلسى
وابحث رحبك » وجاء فى رد الياس « . . لقد بلغنى من تبيح انعمالك مالا يسمنى
التخلف معه عن جهادك . وانا على اثر رسالتى اليك » راجع : البلوى : سيرة
احمد بن طولون ص 254 ، النفوسى : ص 258 .
(573) تصور بعض المصادر هذا الحادث باعتباره يخص كلا من الطرفين على حدة ، دون
ادنى اشارة الى اشتراكهما فى مواجهته . انظر : الورجلانى : الدليل لاهل العقول
ج 3 ص 54 ، الخزرجى : اخبار الدول المنتظمة ورقة 29 ،
Lewcki : Etudes Ibadites. P. 49.
(574) البلوى : سيرة احمد بن طولون ص 254 .

فقد وصلوا في اليوم التالي (575) ، واشتركوا مع الاغالبية في قتال العباس (576) . وحين هزم العباس ، استأثر الاغالبية بالمغانم والاموال الطائلة (577) دون الاباضية الذين رفضوها « زهدا وتعففا » على حد قول المصادر الاباضية (578) .

وعمد ابراهيم بن احمد الاغلبى الى اتباع طرق شتى في صراعه مع الرستميين الذين وقفوا موقف الدفاع . ففي سنة 269 هـ (883 م) اوغلت جيوشه في مضارب القبائل الاباضية ببلاد الجريد ، وتمكن من وضع حد لشغبهم (579) . وبك الفرقة بين اباضية نفوسة باصطناع مسائل فقهية اختلف شيوخهم حول تأويلها (580) .

ويبدو انه فعل ذلك توطئة للاطاحة بمعقل القوة في الدولة الرستمية، بغزو جبل نفوسة ، هذا هو ما حدث فعلا سنة 293 هـ (897 م) واختلفت الروايات في تفسير دوافع هذا الغزو ، فبعضها (581) تعزوه الى اعتراض نفوسة الجيش الاغلبى السزاحف نحو مصر الطولونية ، وبعضها (582) الآخر يزعم ان الامير الاغلبى كان قادما على رأس جيش من بغداد لغزو تاهرت فاعترضته نفوسة دفعا عن عاصمة الرستميين ، بينما يذهب ابن عذارى (583) الى ان جيش ابن الاغلب كان متوجها الى طرابلس لتأديب عاملها ، فاعترضته نفوسة ومنعته من المرور ، في حين يقول الشماخى (584) باجتماع نفوسة على قتال الامير الاغلبى لانه « افسد

-
- (575) نفس المصدر : ص 255 ، النويرى : ج 26 ورقة 7 .
(576) البلوى : ص 255 ، المتريزى : الخطط ج 1 ص 320 .
(577) البلوى : ص 255 ، ابن عذارى : ج 1 ص 158 ، الشماخى : السير ص 225 .
الورجلانى : ج 3 صفحة 54 .
(578) النفوسى : ص 257 ، الورجلانى : ج 3 ص 54 ومن المعروف ان المذهب الاباضى يقر الفئيمة في حالة قتال مخالفيه في المذهب . انظر : ابو غانم الصفرى : المدونة ورقة 43 ، السوفى : شرح السؤالات ورقة 173 .
(579) ابن خلدون : ج 4 صفحة 203 .
(580) ذكر الشماخى ان ابراهيم بن احمد اهدى نفوسة سيفا ، فاختلف شيوخهم حول كيفية التصرف فيه فرأى البعض رده اليه ، ورفض البعض الاخر « لانه عون له على باطلة ، بينما قال فريق ثالث بكسره ودفنه ، فاعترض الآخرون على ذلك « لان عطايا الملوك جائزة » . . . فوقع بذلك خلاف انضى السى شقاق بينهم » . انظر : السير : صفحة 264 .
(581) النويرى : ج 22 ورقة 37 .
(582) ابو زكريا : ورقة 33 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 39 ، النفوسى : ص 281 .
(583) البيان المغرب ج 1 ص 173 ، 174 ، 174 ، Vonderheyden : Op. Cit. P. 272 .
Zaki Hasan : Les Tulunde. P. 161 .
(584) السير ص 268 .

وتعدى « وعلى الرغم من اختلاف هذه الروايات ، فهي تجمع على اعتراض اباضية نفوسة الجيش الاغلبى عند مكان يقال له قصر مانو — بين قابس وطرابلس (585) — سنة 283 هـ (897 م) فقامت معركة بين الطرفين قضى فيها على غالبية النفوسيين (586) وعلى اثر الاجهاز على نفوسة ، نزل الجيش الاغلبى على اباضية قنطرة ونفزاوة فبطش بهم واسر جندهم (587) ، وسيق الاسرى الى القيروان حيث عذبوا ثم قتلوا (588). وفي العام التالى بعث الامير الاغلبى جيشا الى نفوسة ائخن فيها ، وعاد بثلاثمائة اسير قتلوا ومثل بهم « منظمت قلوبهم فى حبال علقت على باب تونس » (589) .

وهكذا — شغلت الامامة فى تاهرت بمشاكل الصراع حول السلطة عن تقديم العون لاباضية المغرب الادنى (590) ، فتركوا وشأنهم يتلقون ضربات الاغالبية حتى وهنوا وضعفوا ، وبضعفهم تداعت الدولة الرستمية (591) ولولا ما حل بدولة الاغالبية من اضطراب سياسى فى عهدها الاخير ، وانصراف امرائها لمجابهة الخطر الشيعى ، لامكنهم غزو تاهرت نفسها ، واسقاط الاسرة الرستمية . لكن الدولتين المتعاديتين جمعتهما فى النهاية وحدة المصير ، فقد وقعتا فريسة للغزو الشيعى سنة 297 هـ (909 م) .

3 — بنو رستم والادارسة :

رغم ما ساد علاقات بنى رستم بالادارسة من عداء نتيجة خلافاتهم المذهبية والاجتماعية والسياسية فان المصادر الاباضية تلوذ بالصمت التام فلا تذكر شيئا البتة عن هذه العلاقات ، وقد فسر كثيرون من الدارسين (592) هذا الصمت على انه دليل على ما ساد هذه العلاقات من طابع الود وحسن

-
- (585) أبو زكريا : ورقة 33 .
(586) نفس المصدر : ورقة 34 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 40 .
(587) نفس المصدر والصحيحة .
(588) الوسيانى : سير ابي الربيع : ورقة 3 ، النويرى : ج 22 ورقة 37 .
(589) ابن مغازى : ج 1 ص 174 ، Fournel : Op. Cit. Vol. I. P. 576.
(590) النفوسى ص 286 .
(591) الدرجينى : ج 1 ورقة 41 .
(592) انظر : محمد بن تاويت : دولة الرستمين ص 117 ، محمد على دبور : المغرب الكبير ج 2 ص 387 ، حسن عبد المواد : دولة الادارسة : ص 245 .

الجوار ، لكن كتابا آخرون ذكروا (593) حقيقة هذه العلاقات وانطوائها على الخصومة والعداء . وسبب هذا العداء ان الادارسة كانوا من الشيعة الزيدية بينما كان بنو رستم من الخوارج الاباضية ، كذلك كانت دولة الادارسة دولة حضر ، بينما غلب الطابع البدوي على الدولة الرستمية . هذا فضلا عما كان بينهما من تنافر سياسى — بسبب صداقة بنى رستم لبنى مدرار والامويين فى الاندلس اعداء الادارسة — على الرغم من اشتراكهما فى معاداة الخلافة العباسية .

وجدير بالذكر ان الادارسة — مدفوعين بهذه الخصومة المذهبية والتباين الاجتماعى والعداء السياسى — عولوا على الاغارة على املاك دولة الرستميين واقتطاع بعض اجزائها ، بينما ركن الرستميون الى المسالمة لتصور فى قوتهم ، فلم يكن بوسعهم مناجزة جيرانهم الاقوياء ، واذا كانت غزوات الادارسة لم تشكل خطرا على حكومة تاهرت — حسبما اعتقد ماسكرى (594) ، فحسبهم اقتطاع اقليم تلمسان — وسكانه من مغراوة وبنى يفرن الزناتيين — من بنى رستم وضمه الى دولتهم .

ولم يكن ثمة ما يحول دون احتكاك الادارسة بجيرانهم الرستميين ، خاصة وان دولتهم ارتبطت فى قيامها وتوسعها بخوارج المغربيين الاقصى والاوسط مغالبية القبائل التى بايعت ادريس الاول كانت على مذهب الخوارج ، فزناتة ، وزواغة ولماية ولواتة وسدراتة ونفزة — وهى اباضية المذهب — رحبت بادريس الاول ودخلت فى طاعته (595) ، وان ظلت بعض بطونها على مذهبها وولائها لبنى رستم . وكان على ادريس وخلفائه ان يدخلوا فى صراع مع بنى رستم اذا ما ارادوا التوسع شرقا لضم هذه البطون واستئصال شأفة الخوارج فى منطقة تلمسان واسافل شلف ، وقد تحقق لهم ذلك بالفعل فيما يتعلق باباضية زناتة بالذات (596) .

(593) انظر : Masqueray : Op. Cit. P. L XXIV, Gautier : Op. Cit. P. 295.

(594) انظر : Chronique d'Abou Zakaria. P. 220.

(595) ابن ابي زرع : القرطاس " ص 16 — 18 ، ابن خلدون : ج 4 ص 12 ، الكتانى : المغرب : ورقة 13 مخطوط ، محمد على السنوسى ، الدرر السنوية ص 44 ، Gautier : Op. Cit. P. 274.

(596) تصور بعض المصادر ان الادارسة نجحوا فى اقتطاع كانه الاجزاء الشمالية من الدولة الرستمية حتى لاصقت حدودها الشرقية دولة الاغالبية . انظر : عبد الرحمن ابن زيدان : اتحاف اعلام الناس ؛ ج 2 ص 5 ، حسن ابراهيم : تاريخ الاسلام السياسى : منحة Vonderheyden : Op. Cit. P. 274. 221 لكن الواثق ان بنى رستم احتفظوا بنفوذهم على بعض هذه الجهات حيث شكلت املاكهم حاجزا بين الاغالبية والادارسة . انظر اليمعوبى : البلدان ص 295. 352 Gautier : Op. Cit. P.

ففى سنة 173 هـ (789 م) توجه ادريس الاول على رأس جيش للاستيلاء على تلمسان واخضاع قبائل مغراوة وبنى يفرن وغيرهم من الخوارج الصفرية والاباضية (597) ، وتمكن من دخولها دون كبير جهد (598) .

ونجح فى توحيد جموع زناتة فى غربى بلاد المغرب تحت لوائه ، واستولى على مدينة ذات أهمية استراتيجية خاصة « فتلمسان قفل بلاد المغرب » (599) ذات شهرة تجارية عريضة (600) ، فضلا عن قوة بشرية كبيرة (601) سلخها عن نفوذ دولتى الخوارج .

ويبدو أن الامام عبد الوهاب الرستمى حاول استعادة نفوذه فى هذه النواحي ، لكنه لم يجرؤ على غزو تلمسان (602) . ولم يكن بوسعهم سوى تاليب اصهاره من بنى يفرن ، فقاموا بالثورة على الادارسة ، وظلوا يبنوا عن نفوذهم الى أن أخضعهم ادريس الثانى سنة 197 هـ (813 م) فدانوا له بالطاعة من جديد وتخلوا نهائيا عن مذهب الخوارج (603) . بل حاول زعماء مغراوة وبنى يفرن اغراء بنى رستم للدخول فى طاعة الادارسة ، فلم يستجيبوا ، وناصربوهم العداء ودخلوا معهم فى حروب فتت فى عضد بنى رستم على عكس ما يذكره مارسيه (604) من « خروج تاهرت ظافرة من هذا الصراع » فالثابت أن الامامة الرستمية لم تقم بمحاولة جدية فى هذا الصدد ، واقتصر الامر على مجرد اغارات محدودة قامت بها جماعات من نفوسة ردا على اعتداءات بنى يفرن على رعايا الدولة الرستمية (605) .

وقضلا عن اغارات بنى يفرن ومغراوة على الاطراف الشمالية للدولة الرستمية حرص الادارسة على اثاره العراقيل فى تاهرت نفسها ، ولا يخامرنا شك فى أن ادريس الثانى كان من وراء تمرد الواصلية على عبد

(597) نعلم أن عبد الرحمن بن رستم تزوج من يفرنية وأنجب منها ابنه عبد الوهاب ، انظر : أبو زكريا : ورقة 14 ، النفوسى : ص 100 ، Masqueray : Op. Cit. P. 57.

(598) ابن أبى زرع : ص 22 ، الكتانى : الازهار . ص 5 ، الجزائى : زهرة الاس : صفحة 10 .

(599) سعيد بن مقديش : صفحة 18 .

(600) البكرى : صفحة 76 .

(601) اليمتوبى : البلدان 2 : صفحة 80 .

(602) ابن الصغير : صفحة 17 .

(603) ابن أبى زرع : ص 69 ، الجزائى : ص 22 : محمد على السنوسى : الدرر السنوية ص 45 ، سللتوروكوسا : تواريخ مدينة فاس . ص 4 ،

Mercier : Histoire de l'Afrique . Septentrionale . P. 89.

(604) انظر : مادة بنى رستم — دائرة المعارف الاسلامية : ص 93 .

(605) الشماخى : السير 2 : ص 197 — 198 . Lewcki : etudes Ibadites. P. 36.

الوهاب الرستمي سنة 195 هـ (606) (811 م) ، فمن المعروف أن طنجة كانت معقلا لواصلية المغرب (607) ، وأن أوربة دانت بمذهب الواصلية ، كما اتبعت بعض بطون زناتة على اعتناقه كذلك (608) ، ومعلوم أن أوربة كانت عصب دولة الادارسة ، وأن ولاء زناتة الغرب تحول الى بنى ادريس .وبيديه الا تقطع الصلة بين الواصلية الضاربين خارج تاهرت وبين معاقلهم في دولة الادارسة ، وليس غريبا ائدام الادارسة على استغلال هذه الصلة في اثاره العراقيل أمام خصومهم من بنى رستم ، مصداق ذلك قول ابي زكريا (609) « فتكاثفت كلمة الواصلية ، واجتمعوا من كل تقب ، وجاعوا من كل اوب . . واطهروا مخالفة الامام » .

وأغلب الظن أن ثورات هوارة على الائمة الرستميين لم تخل كذلك من تحريض الادارسة ، فمواطنها الاصلية كانت داخل دولة الادارسة (610) حيث اتخذت من جبل ينجان معقلا وملاذا حين تعرضت لبطش عبد الوهاب ابن رستم . ومن المرجح أن تكون حركتها التي انتهت باستيلاء زعيمها محمد ابن مسالة على السلطة في تاهرت سنة 260 هـ (874 م) قد قامت بمساعدة آل ادريس وتحريض منهم .

ومن المحقق أن تلك المؤامرات التي ائمن الادارسة في نسج خيوطها لم تقابل بأدنى مبادرة من قبل بنى رستم للرد عليها ، وذلك إما يشكك في تصور جوتييه (611) للعلاقات الرستمية الادريسية على أنها موجات من « الانفعال وردودها » ، ولا محل لتصديقه في تعطيل انشاء مدينة فاس بخوف ادريس الثاني من تأمر بنى رستم على دولته بالتواطؤ مع العناصر الحاققة على آل ادريس داخل بلادهم .

لم يكن بوسع الائمة الرستميين مجازاة الادارسة في تدبير المكائد ، واحداث الشقاق ، كما عزفوا نهائيا عن محاولة استرداد نفوذهم المفقود في الاقاليم الشمالية والساحلية ، على الرغم مما حل بدولة الادارسة من

(606)- أبو زكريا : ورقة 19 ، محمد على دبور : ج 3 ص 485 ، حسن عبد العواد : دولة الادارسة : ص 246 .
(607) تدامة بن جعفر : الخراج ص 295 ، اللغوي : ص 116 .
(608) أبو زكريا : ورقة 19 .
(609) السيرة واخبار الائمة ورقة 29 .
(610) ابن خلدون : ج 4 صفحة 14 .
(611) Les siecles obscurs. P. P. 290, 291.
(612) ابن خلدون : ج 4 ص 14 . ' Jalien : Op. Cit. P. 344 .

ضعف وتفتت اثر وفاة ادريس الثانى سنة 213 هـ (828 م) (612) . فقد آلت تلمسان وما حولها الى آل سليمان (613) واضحت ولاية حاجزة بين الدولتين . وقد تعرضت ولاية تلمسان للتجزئة والتمزق السياسى ايضا ، فقسمت الى ثلاثة اقسام بين ابناء محمد بن سليمان ، اذ استقل ابنه محمد بمدينة تلمسان وعيسى بأرشقول ، اما جراوة فكانت من نصيب ادريس ثم آلت الى ابنه عيسى المكنى بأبى العيش (614) . هذه الفرقة السياسية (615) افضت الى اضعافهم جميعا الامر الذى حدا بفورنل (616) الى الاعتقاد باستعادة زناتة لنفوذها القديم فى هذه الجهات . ومع ذلك لم تسلم الدولة الرستمية من اخطارهم ومؤامراتهم .

لقد ضعفت الدولة الرستمية بعد افلح ابن عبد الوهاب ، وشغل ائمتها بأحداث تاهرت وما جاورها ، فاجتراء امراء آل سليمان على اقتطاع بعض البلاد والقلاع التابعة لبني رستم (617) ، كمدينة الخضراء وسوق ابراهيم وغيرها (618) بعد البطش بسكانها من الاباضية (619) ، دون ان يحرك ائمة تاهرت ساكنا (620) . فضلا عن ذلك فقد أسهموا فى اثاره

(613) ينسب آل سليمان الى سليمان بن عبد الله - أخ ادريس الاكبر - الذى نجا من معركة فخ ولحق بأخيه فى المغرب الاقصى بعد تأسيس دولة الادارسة سنة 172 هـ ولما فتح ادريس تلمسان جعل سليمان واليا عليها . ويخيل الينا أنه فادر تلمسان بعد ثورة زناتة بزعامة محمد بن خزر واتجه الى نواحي تاهرت حيث لم يطالبه المقام هناك طويلا . ويبدو ان خلافا وقع بينه وبين راشد - مولى الادارسة - بعد موت ادريس الاول جعله لا ينزل وليلى على اثر ثورة ابن خزر ويتجه الى نواحي تاهرت . لكنه ما لبث ان لحق بادريس الثانى حيث شب عن الطوق ، وصحبه فى حملته على تلمسان لاستردادها وقد مات اiban اقامة ادريس الثانى فى تلمسان ، وخلفه ابنه محمد فى ولايتها من قبل ادريس الثانى . انظر : البكرى : ص 77 ، ابن خلدون : ج 4 ص 17 ، سلفاتور كوسا : ص 14 . مبارك الميلى : تاريخ الجزائر ج 2 ص 49 ، Lavoix : Catalogue des Monnaies .. P. 398.

(614) ابن خلدون : ج 4 ص 17 .
(615) من مظاهر استقلال هذه الامارات حرص امرائها على سك عملة خاصة بهم خالية من أى اشارة الى تبعيتهم للادارسة . وهك صورة لدينار - ضرب فى سوق ابراهيم فى عهد أحمد بن عيسى : الوجه : لا اله الا الله وحده لا شريك له . الكتابة الدائرية : لله الامر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله . الوجه الاخر : محمد رسول الله - أحمد بن عيسى . انظر : Lavoix : Op. Cit. P. 397.
(616) Les Barberes. Vol. 2. P. 13.

(617) المقدسى : صفحة 218 .
(618) اليعقوبى : البلدان : ص 352 ، 353 .
(619) النفوسى : صفحة 70 .
(620) يرى الاستاذ محمد على دبور أن بنى رستم تنازلوا من هذه البلاد طائعين مختارين لال سليمان العلويين . وهو رأى يجانب الصواب بالقياس الى ما كان بين الطرفين من خصومة سياسية وعداء مذهبى . انظر : المغرب الكبير : ج 3 ص 336 .

الفتن والثورات التي أضعفت الحكم الرستمي في سنيه الأخيرة ، فبكر بن حماد — أخ محمد بن حماد زعيم الثوار على أبي حاتم يوسف — كان على صلة مربية بأبي العيش عيسى بن ادريس العلوي حاكم جراوة (621) ، وبأحمد بن القاسم بن ادريس حاكم مدينة كرت (622) . ولما أخفقت الثورة ، واستعاد أبو حاتم الإمامة هرب كثيرون من الثوار لائذين بآل سليمان والادارسة (623) .

هكذا — اتسمت علاقات بنى رستم السياسية مع الادارسة بطابع العداء ، وأسفر الصراع بين الدولتين عن تغلب الادارسة واستكانة بنى رستم .

ب — العلاقات الودية :

1) بنو رستم وأباضية الشرق :

سبق القول بأن أباضية الشرق عمدوا الى أساليب الدعوة السرية والتنظيم السياسي على اثر فشل حركة عبد الله بن أباض التميمي في عهد مروان ابن محمد الأموي ، فطفتوا يرسلون من مركزهم في البصرة دعواتهم الى الامصار المتطرفة كخراسان وجنوبى الجزيرة العربية والمغرب لنشر المذهب الاباضى واقامة دولة أباضية خالصة ، وأسفرت هذه الجهود عن فشل الدعوة في خراسان ، ونجاحها في الجزيرة العربية والمغرب .

ففى جنوبى الجزيرة العربية ، قامت دولة أباضية ضمت عمان واليمن وبعض اقاليم الحجاز برئاسة أبى عبد الله بن يحيى الكندى ، المعروف بطالب الحق ، والتي سقطت سنة 130 هـ (748 م) غير أن فلول الاباضية تمركزوا فى حضر موت بزعمامة الجلندى الذى قتل سنة 134 هـ على يد الجيوش العباسية (624) . ولم يحل ذلك دون قيام دويلات للاباضية فى عمان . كان

(621) ساق بكر بن حماد أبياتا من الشعر امتدح بها أبا العيش تدلل على هذه الصلة ، منها :

سائل زواغسة عن طعان سيونه ورماحه نى المعارض المتهلل
وديار نفزة كيف داس حريمها والخيل ترغ فى الوشيح الذيل

انظر : النفوسى : صفحة 70 .

(622) النفوسى : صفحة 74 .

(623) نفس المصدر : صفحة 77 .

(624) ابن الاثير : ج 5 ص 145 ، 169 ، أحمد أمين : ضحى الاسلام : ج 3 ص 338 .
ولا صحة للرواية القائلة بمعامرة الجلندى لإمامة عبد الرحمن بن رستم . انظر :
أطيش : الامكان . صفحة 107 .

آخرها امامة الصلت بن مالك التي دالت سنة 280 هـ (625) . (896 م) . وكانت هذه الحكومات الاباضية في عمان على نسق الدولة الرستمية في المغرب ومعاصرة لها . وكانت وثيقة الصلة بجماعة الاباضية الام في البصرة . فضلا عن مشايخ المذهب بمكة والمدينة (626) ولم يكن هناك ثمة ما يحول دون التقاء اباضية عمان واباضية المغرب — وأغلبهم من نفوسة (627) — في مواسم الحج (628) وان كنا نشك في وجود صلات وثيقة بينهما ، فالمصادر خلو من ذلك تماما في الوقت الذي تزخر فيه بالكثير عن صلات اباضية البصرة بعمان وتاهرت وحرصهم على دعم الحكم الاباضى فيها (629) .

لقد ظل التنظيم السياسى السرى لاباضية البصرة قائما يتداول رئاسته فقهاء المذهب جيلا بعد جيل رغم عنف الضربات التي كالتها بنو العباس للخوارج في المشرق . واستمرت صلاتهم باباضية المغرب ابان مرحلة الثورة وبعدها ، لما جنحوا الى الاستقرار السياسى واقاموا دولة بنى رسنم .

وفي كلتى المرحلتين دابوا على دعم اباضية المغرب ماديا وروحيا ، فأرسلوا اليهم الاموال ، وأفتوهم في مشاكلهم السياسية والمذهبية ، وتدخلوا لتسوية خلافاتهم بابداء النصائح وارسال البعوث . كما حرص زعماء اباضية المغرب على الاستنارة بخبرة شيوخهم المشاركة في السياسة والحكم والاستزادة من تبحرهم في العلم وتفقههم في المذهب ، فدأبوا على انفاذ بعوثهم للدراسة على مشايخ البصرة ، وحكموهم فيما عن لهم من مشاكل وخلافات ، واستمدوا منهم الكتب والتأليف وخاصة ما تعلق منها بالمذهب الاباضى .

وقد سبقت الاشارة الى دور ابى عبيدة مسلم بن ابى كريمة في التنظيم والاعداد لامامة ابى الخطاب عبد الاعلى بن السمح ، ومتابعته احوالها ، وحرصه على تجنيب اباضية المغرب الخلاف والشقاق الذى

(625) المسعودى : مروج الذهب : ج 4 ص 245 .
(626) الوسيانى : سير ابى الربيع ورقة 3 ،
Masqueray : Op. Cit. P. XVI
(627) الوسيانى : نفس المصدر والصحيفة .
(628) يذكر مارسيه أنه عن طريق هؤلاء الحجاج انتقلت بعض الانماط الفنية من بلاد المغرب الى مصر ، وخاصة تلك التقاليد الفنية المتعلقة بكنائس المغرب ، فقد وجدت طريقها الى الاديرة المصرية بعد تلونها بلون تبطى خاص . انظر :
La Berberie Musulmane. P. 116.

(629) الشماخى : صفحة 114 .

سببته مسألة الحارث وعبد الجبار .

وبديهى أن تتوطد هذه الصلات بقيام دولة بنى رستم ، وحسبنا أن مؤسسها عبد الرحمن بن رستم تتلمذ في حلقة أبى عبيدة بالبصرة ، ونجاحه في تأسيس دولة إباضية بالمغرب اعتبر نصرا لإباضية المشرق أيضا ، فقد نظروا إليه باعتباره « امام الظهور » (630) لسائر اتباع المذهب في كافة أرجاء العالم الاسلامى .

ويبدو أن جماعة هائلة من إباضية الشرق هرعوا الى تاهرت بعد انشائها هروبا من بطش بنى العباس ورغبة في العيش في كنف الدولة الرستمية (631) فقد تطلع إباضية الشرق الى قيام دولة لهم تضم المشرق والمغرب معا (632) ، فانبروا يعضدون الدولة الرستمية ، وبادروا بانفاذ المساعدات المالية ليستعين بها عبد الرحمن بن رستم على مواجهة مشاكل دولته آملين أن تكون نواة للدولة الكبرى المنشودة . وليس أدل على تعاطف ابن رستم مع إباضية الشرق من رفضه لمزيد من هذه الاموال حين تدعمت دولته واشتد ساعدها (633) .

كذلك جزعت جماعة المذهب في الشرق لما ظهرت الاضطرابات والانشقاقات في الدولة الرستمية في عهد عبد الوهاب بن عبد الرحمن وخاصة ما مس الجانب المذهبي منها ، كانشقاقات النكار والخلفية وما انتهت اليه من افتراق الإباضية في المغرب . وجدير بالتنويه أن المتخاصمين كانوا يحتكمون في خلافاتهم الى مشايخ المذهب في الشرق ، فقد هادن يزيد ابن فندين — زعيم النكار — الامام عبد الوهاب ريثما ترد فتوى المشاركة حول الامامة المشروطة ، وسياسة الامام في تنصيب عماله (634) .

كما احتكم الامام عبد الوهاب وخلف بن السمع أيضا الى فقهاء المشاركة في مسألتي تعدد الائمة وحق الرعية في اختيار عمالها (635) . ولم يتوان اعلام المذهب وفقهائه عن البت في تلك المسائل أو القضايا . وعلى الرغم مما تصوره المصادر الإباضية من أن فتاوى المشاركة كانت في صالح الامامة ، فلا نعدم وجود ما يشير الى استيائهم من سياسة عبد

-
- (630) أبو زكريا : السيرة : ورقة 18 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 25 .
(631) انظر ابن ثاويت دولة الرستمين : ص 109 .
(632) ابن الصغير : صفحة 10 .
(633) نفس المصدر : ص 14 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 21 .
(634) أبو زكريا : ورقة 15 ، الشماخي : السير : ص 146 .
(635) الشماخي : السير : صفحة 181 .

الوهاب وانتهاكه تعاليم المذهب وأخروجه على أحكامه (636) . وعلى أية حال ، فإن حرصهم على تحاشي الشقاق ورأب الخلاف أفضى بهم الى تهدئة الخواطر بإسداء النصح لاطراف النزاع جميعا (637) .

كان حرص رؤساء التنظيم الام في البصرة على استمرار الامامة في تاهرت ودعمها شغلهم الشاغل ، فقد افنوا بجواز تقاعد الامام عن الحج حرصا على سلامته (638) ، كما كلفوا أنفسهم مشقة نسخ آلاف التأليف والتصانيف لتزويد المكتبة « المعصومة » بتاهرت بها (639) . ولا غرو فقد وجدت هذه الكتب اقبالا لدى اباضية المغرب ، فأقبلوا على دراستها وتصدوا للانحرافات المذهبية وخروج الائمة في سياساتهم عن تعاليم المذهب (640) على هدى ما ورد فيها .

كما حرص المشاركة على انفاذ بعوئهم لتفقد احوال الدولة الرستمية (641) والتدريس في مساجدها (642) والافتاء في مشاكلها وقضاياها (643) . فضلا عن ذلك فتقد نقلوا معهم الى المغرب تقاليد الحضارة والفن الشرقى (644) .

ومن المعروف أن المتاجر والسلع الشرقية كانت ترد الى تاهرت عن طريق الاباضية المشاركة ، فيخبرنا الشماخي (645) أن الربيع بن حبيب — خليفة ابي عبيدة مسلم بن ابي كريمة — كان يبعث أخاه بصحبة ما يحتاجه الامام عبد الوهاب من صنوف البضائع والسلع الشرقية .

والمصادر خلو من أية اشارة الى استمرار هذه العلاقات بعد امامة عبد الوهاب باستثناء اشارة عابرة أوردها بعض مؤرخى الاباضية (646) عن اهتمام أفلح بن عبد الوهاب بتواليف اعلام المذهب من المشاركة —

-
- (636) الشماخي : السير ص 147 .
(637) انظر : ملحق رقم (4) .
(638) أبو زكريا : ورقة 23 .
(639) البرادى : رسالة في بعض كتب الاباضية . ورقة 207 ، الشماخي : السير . ص 162 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 26 .
(640) الوسياني : سير ابي الربيع ورقة 79 .
(641) الشماخي : السير . صفحة 165 .
(642) نفس المصدر : صفحة 279 .
(643) نفس المصدر : ص 228 ، الوسياني : ورقة 2 .
(644) Marcais, G : La Berberie musulmane. P. 116.
(645) السير . صفحة 161 .
(646) انظر : الوسياني : ورقة 70 ، البرادى : رسالة في بعض كتب الاباضية ورقة 206 .

وخاصة ما كتبه أبو سفيان محبوب بن الرحيل — وحضه رعيته على اتباع سننهم . ولو صح ذلك ، لكان أفلح آخر أئمة بنى رستم الذين اعترف جمهور الإباضية بامامتهم كما يذهب الوردجاني (647) . ونعتقد أن استياء أعلام المذهب في الشرق من خروج عبد الوهاب على تعاليم المذهب تطور الى رفض وانكار لامامة خلفائه ، فقد تحولت الامامة الى ملك وراثي ، وضاعت هيبتها ، وامتهنت رسومها ، فكان ذلك قمينا بعزوف إباضية الشرق عن مناصرة الدولة الرستمية والاتصال بحكامها .

2 — بنو رستم وأمويو الأندلس :

اتخذت علاقات بنى رستم بأموي الأندلس طابعا وديا برغم اختلافها مذهبيا ، فقد أوجبت الضرورة السياسية عقد أواصر الصداقة بين تاهرت وقرطبة ، إذ اشترك الطرفان في عداء بنى العباس والاغالبية والادارسة (648) ، وكان الاغالبية على وجه الخصوص خطرا عليهما معا ، فلم يكن ثمة بد من اتصال بنى رستم باحدى القوى الكبرى المعاصرة ، كما كان أمويو الأندلس ينشدون عقد صلات مع القوى المناوئة لبنى الاغلب في المغرب ومن ثم التقى الطرفان حول مصالحهما السياسية المشتركة رغم خلافاتهما المذهبية والتاريخية .

وقد بالغ فورنل (649) وماسكراى في تقدير مدى ما وصلت اليه هذه العلاقات ، فقبالا بوجود « تحالف سياسى رسمى » بين تاهرت وقرطبة ضد عدوهما المشترك ، وبرر فورنل وماسكرايه (650) ذلك بما « كان من تحالف تقليدى ، بين أموي الأندلس وبين بربر زناتة الذين كانوا عصب الدولة الرستمية » والثابت أن دولة بنى رستم قامت على اكتاف قبائل نفوسة وهوارة ولواتة ولماية وغيرها (651) ، بينما تحولت قبائل زناتة من مغراوة وبنى يفرن — الضاربة في شمالي الدولة الرستمية — عن ولائها لبنى رستم ودانت بالطاعة للادارسة (652) . ومن ناحية أخرى لم تتعد علاقات بنى رستم ببنى أمية بالأندلس علاقات الود وتبادل السفارات

(647) الدليل لاهل العقول ج 2 ص 76 .

(648) ابن الخطيب : اعمال الامام ج 1 ص 32 ، Provençal : Op. Cit. P. 245

(649) انظر : Les berberes Vol. I. P. 514, Chronique d'Abou Zakaria. P. 220.

(650) انظر : Loc. Cit, La berberie musulmane et l'Orient P. 104.

(651) النسوسى : صفحة 4 .

(652) ابن أبى زرع : ص 69 ، سلفاتوركوسا : تواريخ مدينة ناس : ص 4 .

والهدايا ، ولم تصل قط الى درجة التحالف أو القيام بعمل سياسي أو عسكري مشترك ضد أعدائهما ، رغم تعرض الدولة الرستمية لاغارات الاغلبة والادارسة ، وتهديد الاغلبة للنفوذ الاندلسي في حوض البحر المتوسط الغربى .

وقد أرجع بعض (653) المؤرخين بداية هذه العلاقات الى وقت مبكر وذكروا أن عبد الرحمن بن معاوية الاموى « لاذ ببلاط بنى رستم حينما من الدهر قبل اجتيازه الى الاندلس » ، وأكد مرسييه (654) — اعتمادا على المقرئ — انه قضى زمنا في تاهرت ونواحيها قبل رحيله الى الاندلس. وقول مرسييه هذا صحيح اذا كان يعنى تاهرت القديمة ، وليست تاهرت التى اقامها ابن رستم سنة 161 هـ (778 م) فمن الثابت أنه نزل عند قبيلة نفزة الضاربة بتلك النواحي وقضى هناك زمنا عند أخواله (655) ، ثم جاز الى الاندلس سنة 138 هـ (755 م) (656) . وقد حاول الميلى (657) تبرير قول دوزى ومؤنس ، فذكر أن عبد الرحمن بن رستم أجاز عبد الرحمن الاموى الى قبائل المغرب الاوسط اعتمادا على نفوذه هناك قبل تأسيسه تاهرت . لكن رواية دوزى ومؤنس وتفسير الميلى غير صحيحة ، فعبد الرحمن بن رستم فضلا عن عدم تأسيسه دولته في الوقت الذى وطأ فيه عبد الرحمن الاموى أرض المغرب سنة 133 هـ (751 م) ، لم يكن له نفوذ في بلاد المغرب الاوسط آنذاك ، فصلاته بقبيلة لماية بالمغرب الاوسط لم تتم الا بعد ولايته القيروان كنائب لابي الخطاب المعافى سنة 141 هـ (658) (758 م) ويخيل الينا أن الامر التبس على دوزى ومن نقل عنه ، فخلطوا بين شخصيتى عبد الرحمن بن رستم وعبد الرحمن بن حبيب أمير افريقية في ذلك الحين (659) .

والمعتول أن تكون تلك الصلات قد بدأت بعد رحيل عبد الرحمن بن

-
- (653) انظر Dozy : Spanish Islam. P. 166 مؤنس : فجر الاندلس : ص 664 .
(654) انظر : Histoire de l'établissement des Arabes ... P. 76 .
(655) كانت أم عبد الرحمن من سببا نفزة ، انظر : ابن عذارى : ج 2 ص 62 . ابن الأبار : الحلة السراء : ج 1 ص 35 . وقد ذكر ابن الخطيب أنه نزل على مغيلة وليس على نفزة . انظر : اعمال الاعلام : ج 2 ص 8 .
(656) ابن الأبار : صفحة 35 .
(657) انظر : تاريخ الجزائر . ج 2 ص 16 .
(658) ابن خلدون : ج 6 ص 121 . مارسيه : مادة بنى رستم — دائرة المعارف الاسلامية . صفحة 92 .
(659) ابن عذارى : ج 2 صفحة 60 .

رستم الى المغرب الاوسط واختطاطه مدينة تاهرت ، فيبدو أن ابن رستم استعان بخبرة الاندلسيين في انشاء المدينة وتعميرها ، ولا غرو فقد سمى احد أبواب المدينة « باب الاندلس » (660) ، وان كان بروفنسال (661) قد تشكك في وجود مثل تلك الصلات المبكرة . لكن وجود مغاربة اباضية في بلاد الاندلس اذ ذلك يرجح ما ذهبنا اليه ، فقد غص اقليم الجزيرة بالكثيرين منهم ، ومنهم من تقلد بعض الوظائف العامة في امارتى عبد الرحمن الاول وابنه هشام (662) . ويبدو أن نفوذ هؤلاء الاباضية — ومنهم بعض أفراد البيت الرستمى — (663) قد ازداد بدرجة استتارت الاندلسيين في عهد الحكم الاول ، فانبرى الشعراء يهيبون به البطش بهم (664) ، فخرج اليهم بنفسه ونزل الجزيرة « وحمل السيف على أكثر اهلها » (665).

وهذا يفسر قول ابن حيان (666) بترحيب عبد الوهاب بن عبد الرحمن ابن رستم بالثائرين على الحكم الاموى ، وتشجيعه عبد الله البلائسى — عم الحكم — للوثوب على الامارة في قرطبة وانتزاع الحكم من ابن أخيه .

وزالت تلك الجفوة بين تاهرت وقرطبة بعد وفاة الحكم سنة 206 هـ (821 م) ، وعادت الصلات الودية الى سابق عهدها في عهد عبد الرحمن ابن الحكم (306 — 238 هـ) (667) (821 — 853 م) ، فقد نثقل بروفنسال (668) عن ابن حيان أن عبد الوهاب الرستمى ، أوفد سفارة من ابنائهم الثلاثة — عبد الغنى ودحيون وبهرام — لتجديد اواصر الود مع عبد الرحمن ، وأن الاخير رحب بهم وابتهج لمقدمهم . وذكر ابن سعيد (669) أنه أنفق عليهم « ألف دينار » فضلا عن الهدايا والالطاف التى أنعم بها عليهم قبل رحيلهم الى بلادهم .

واستمرت صلات المودة بعد موت عبد الوهاب بن رستم ، فعول

-
- (660) البكرى : ص 66 ، الغلغشندى : ج 5 ص 111 .
(661) انظر : Histoire de l'Espagne Musulmane. Vol. I. P. 241.
(662) ابن القوطية : صفحة 71 .
(663) من هؤلاء محمد بن سعيد بن رستم الذى تقلد ولاية شذونه ، ومحمد بن عبد الرحمن ابن رستم ، وقد خدم في جند الحكم بن هشام .
(664) حث الشاعر عباس بن ناصح الحكم على ذلك بقوله :
صل بالافيل الذى ربوا لفتنتهم من قبل ان يرحلوه نحونا جذعا
(665) ابن القوطية : صفحة 71 ، 72 .
(666) انظر : Provençal : Op. Cit. P.P. 152, 244.
(667) ابن عبد ربه : المعتد الفريد : ج 4 ص 493 .
(668) انظر : Histoire de l'Espagne musulmane. Vol. I P. 245.
(669) المغرب فى حلى المغرب : ج 1 ص 48 .

عبد الرحمن بن الحكم على « وصل البعوث الى دار المغرب » (670) .
فوجدت في بلاط أفلح بن عبد الوهاب ايما ترحاب . وقرب الامير الاندلسي
اليه كثيرين من آل البيت الرستمي ، واتخذ منهم الوزراء والحجاب والقواد ،
وتعرف أن شخصا يدعى عبد الرحمن بن رستم ولى الحجابة لعبد الرحمن
الثاني (671) ، وقيل الوزارة (672) في رواية أخرى .

ويخبرنا ابن الدلائي (673) أن الامير الاندلسي فوض ثائده محمد
ابن سعيد بن رستم سنة 229 هـ (844 م) في قتال المجوس ، وقد تمكن
بالفعل من النجاح في مهمته (674) .

وتوطدت عرى الصداقة بين أفلح بن عبد الوهاب ومحمد بن عبد
الرحمن الاندلسي (238 — 273 هـ) (675) (853 — 887 م) ، فقد
استقرت أمور الاندلس في عهده وازدهرت أحوالها (676) ، وتطلع نحو
بلاد المغرب لتدعيم صلته مع تاهرت وسجلاسة (677) . وقد زعم
بروفنسال (678) أن الامير محمد بعث بهداياه الى تاهرت لما تقلد أفلح
ابن عبد الوهاب الامامة . كما بعث اليه بأخبار انتصاره على المجوس
عند نهر الوادي الكبير سنة 230 هـ (855 م) لكن أفلح تولى الامامة في
تاهرت سنة 207 هـ (822 م) ولم يتقلد الامير محمد حكم الاندلس قبل
سنة 238 هـ (853 م) . وهذا أيضا مما يخطيء قوله عن هزيمة المجوس
على يديه ، فالراجح أن ذلك لم يحدث الا سنة 246 هـ (679) (861 م) .
ولو صح أن الامير الاندلسي أرسل الى صديقه الرستمي بأبناء انتصاراته
سنة 246 هـ ، فان أفلح كان سابقا في هذا الصدد ، اذ بادر بإرسال خبر
احراقه مدينة العباسية التي بناها الاغالبية سنة 239 هـ (854 م) الى

-
- (670) ابن سعيد : نفس المصدر : صفحة 46 .
(671) نفس المصدر : صفحة 50 ، Marçais, G : La Berberie musulmane. P. 104 ،
(672) مارسويه : مادة بني رستم — دائرة المعارف الاسلامية : ص 93 ،
Farougy : Op. Cit. P. 15.
(673) نصوص من الاندلس ص 99 ، 100 .
(674) نفس المصدر والصحيفة ،
Provencal : Op. Cit. P. 246.
(675) ابن عبد ربه : العقد الفريد : ج 4 ص 493 .
(676) نفس المصدر : ص 495 ، المقرئ : نفع الطيب ج 1 ص 329 .
(677) ابن عذاري : ج 2 ص 161 ، محمد عبد الله عنان : دولة الاسلام في الاندلس
ج 3 صفحة 23 .
(678) انظر : Histoire de l'Espagne musulmane. Vol. I P.P. 245, 281.
(679) انظر : Condé : Op. Cit. P. 299 .

الامير محمد « تقريبا اليه » فبعث اليه الاموي مائة ألف درهم (680) دليلا على اغتباطه وامتنانه ، وتأكيدا لاواصر الصداقة في مواجهة الخطر المشترك (681) .

وظلت هذه العلاقات الودية قائمة بعد موت افلح على الرغم مما تعرضت له الدولتين من خطر الفوضى والتمزق السياسى ، ومع ذلك فلا محل لتصديق قول ابن عذارى (682) — ومن نقل عنه (683) — عن دخول الامام الرستمي أبى اليقظان محمد فى طاعة الامير محمد الاندلسى . والمعقول أن يكون الامام الرستمي قد ناشد صديقه أمير قرطبة العون ضد خصومه ليس الا وعلى أية حال ، لم يظفر أبو اليقظان بطائل ، اذ غرقت الامارة الاندلسية فى ذلك الحين وحتى بداية حكم عبد الرحمن الناصر فى مشاكلها الداخلية (684) . على أن تقاعس الامير محمد عن مساعدة صديقه لم يكدر صفو علاقاتهما ، فظلت صلات الود مرعية بين الطرفين ، وليس أدل على ذلك من اسراع عمر بن حفصون — الثائر على أمراء قرطبة — بمغادرة تاهرت خشية أن يقبض عليه أمامها ويسلمه لصديقه أمير قرطبة ، وكان ابن حفصون قد نزل تاهرت لانذا بصديق له من بلدة رية ومقيم بتاهرت (685) .

بل نعتقد أنه برغم تدهور أحوال الامامة الرستمية بعد أبى اليقظان محمد ، وانشغال الامارة الاموية بالاندلس بمواجهة الثورات التى تفانمت خلال عهدى المنذر بن محمد وعبد الله بن محمد ، فقد أوجبت الضرورة السياسية مزيدا من توثيق الصلات بين تاهرت وقرطبة . إذ استبدل الخطر الاغلبى بخطر جديد لاحت نذره مهددا كافة القوى السياسية فى المغرب والاندلس على السواء ، وهو الخطر الفاطمى . وهذا ما حدا بأمرأء قرطبة الى بث عيونهم فى بلاد المغرب والاستعانة بأصدقائهم حكام تاهرت فى تقصى أخبار الشيعة ومتابعة نشاطهم والاعداد لمواجهتهم (686) .

(680) البلاذرى : فتوح البلدان ص 277 .

(681) لا نوافق نورنل قوله بأن هذا الحادث يكشف عن الخيوط الاولى للعلاقات بين تاهرت وقرطبة . انظر :
Les Berbers. Vol. I. P. 514.

(682) البيان المغرب . ج 2 صفحة 161 .

(683) انظر : ابن الخطيب : أعمال الاعلام ج 2 ص 22 ،

Dozy : Op. Cit. P. 317 Provencal : Op. Cit. P. 281.

(684) انظر القرى : ج 1 ص 345 وما بعدها .

(685) ابن القوطية : صفحة 110 .

وبديهى ان يفكر الرستميون الاواخر فى الاستعانة بقرطبة للقيام بعمل مشترك ضد الخطر الشيعى (687) . لكن شيئاً من ذلك لم يحدث ، فقد سقطت الدولة الرستمية بتاهرت سنة 297 هـ (909 م) ، وبعدها سقط بنو مدرار والادارسة ، وفتح المغرب برمته على يد الشيعة الفاطميين ، ولم يتم حكام قرطبة بجهود لجابتهم الا فى عهدى عبد الرحمن الناصر (678) والحكم المستنصر ، ولا يخفى ما كان من اتصال الحكم المستنصر بالاباضية النكار الذين تصدوا لمقاومة الفاطميين بعد سقوط الدولة الرستمية (689) .

وهكذا — تأثرت علاقات بنى رستم — الى حد كبير — بظروف دولتهم الجغرافية ومذهبهم الدينى ومصالحهم السياسية والاقتصادية .

(686) ابن عذارى : ج 1 صفحة 150 . محمود بكى : التشيع فى الاندلس : ص 111 .

(687) Brunschvig : Op. Cit. P. 17.

(688) ابن خلدون : ج 4 صفحة 41 .

(689) ابن حيان : المقتبس فى ذكر بلد الاندلس ص 192 .

الباب الرابع

القوارج والفاطميون في بلاد المغرب

الصفريّة والفاطميون

أ - الفاطميون وسقوط دولة بني مدرار

ارتبطت نهاية دولتي الخوارج في المغرب بظهور الدعوة الفاطمية ،
تقيام الدولة الفاطمية سنة 297 هـ (909 م) تم على انقراض الدول
المستقلة في المغرب ، ومن بينها دولتي بني مدرار وبني رستم الخارجيتين .

ومن المعروف ان بلاد المغرب كانت ميدانا للدعوة الفاطمية منذ وقت
مبكر ، فقد عهد محمد الحبيب المقيم بسلمية - من ارض حمص - الى
اثنين من دعائه بيث دعوته في بلاد كتامة ، ونجحا في التمهيد لما قام به
ابو عبد الله الشيعي داعية عبيد الله المهدي فيما بعد (1) . واستطاع
ابو عبد الله الشيعي الذي نزل بلاد المغرب سنة 280 هـ (893 م) ان
ينشر دعوته بين قبائل كتامة ، كما نجح في اعداد جيش (2) منهم تمكن بفضل
من مناجزة دولة بني الاغلب في افريقية سنة 289 هـ (902 م) ، ولم يمض
طويل وقت حتى دانت لنفوذه معظم اقاليمها الغربية .

وبعث ابو عبد الله في استدعاء موله عبيد الله المهدي سنة 292 هـ
(905 م) فخرج اليه « يتصدى للسلطان ويخاطر في طلب الملك » (3)
برفقة خاصته وثقة رجاله (4) . وافلتت من عمال بني العباس وعيونهم في

-
- (1) ابن الاثير : ج 6 ص 127 .
 - (2) ابن مغازي : ج 1 ص 172 .
 - (3) ابن الأبار : الحلة السيرة ج 1 ص 191 .
 - (4) اصطحاب المهدي في رحلته ابنه ابا القاسم ونيروز دامى دعائه ، وطيب ، و ابا العباس
محمد بن زكريا و ابا يعقوب القهرمانى ، ومحمد بن عزيزة ، وجمهر الحاجب .
انظر : اليهاني : سيرة جمهر الحاجب ص 110 .

مصر والمغرب لما بذله من أموال وهبات (5) ، فضلا عن تشييع بعض هؤلاء العمال لآل البيت (6) . ووصل المهدي الى طرابلس ، وانفذ أبا العباس محمد بن زكريا — أخ ابي عبد الله الشيعي — بصحبة بعض رجال كتامة الى أخيه ليعرفه بوصوله ، واثرا للانتصار بطرابلس . لكن ابا العباس وقع في أسر بني الاغلب (7) ، فاضطر المهدي لمغادرة طرابلس الى قسطنطينية — ببلاد الجريد — وأحجم عن التوجه الى الشيعي بكتامة خوفا على حياة أخيه (8) . ولما علم بأن زيادة الله الاغلبى أرسل كتابا الى عامل قسطنطينية في طلبه ، غادرها على التو ، ويمم وجهه شطر سجلماسة في اقاصي الصحراء ليأمن شر الاغلبة وعمالهم (9) .

وكان على المهدي ان يجتاز اراضي الدولة الرستمية كيما يصل الى سجلماسة ، فمر بوارجلان — شمالي سدراته — وهناك اكتشف أمره ، ولقى عننا من أهلها (10) ، فغادرها الى سجلماسة (11) .

ونزل المهدي بسجلماسة على أميرها اليسع بن مدرار ، ونعم هناك بحياة آمنة لما قدمه اليه من أموال وهدايا ، « فقربه اليسع وكف عنه » (12) ، كما حظى باحترام أهل المدينة واجلالهم (13) ، وعاش طليقا منعا فسكن التصور واقتنى الخدم والاتباع (14) ، ويخيل الينا أن التشييع وجد طريقه الى سجلماسة قبل مقدم المهدي ، ومن المؤكد أنه لم يعدم أنصارا واتباعا بين سكانها ، فذلك ما توحى به بعض الروايات الشيعية (15) ، وغير الشيعية (16) ولا غرو فقد كانوا يلجأون اليه للافتاء

-
- (5) انظر : افتتاح الدعوة ص 42 ، 43 بهلاق كتاب Ivanov : Ismaili tradition.
- (6) انظر : شرح الاخبار ج 5 ص 31 بنسب المصدر السابق .
- (7) اليماني : سيرة جعفر ص 116 .
- (8) افتتاح الدعوة ص 43 .
- (9) النيسابوري : استتار الامام ورقة 14 ، اليماني : ص 116 ، افتتاح الدعوة ص 43 ، ابن الابار : ج 1 ص 191 ، القرظي : اتعاظ الحنفا ص 84 ، الميني : عقد الجمان ج 15 ورقة 153 ، Biquet ; Op. Cit. P. 69.
- (10) ابو زكريا : ورقة 35 .
- (11) اليماني : ص 119 .
- (12) شرح الاخبار ص 31 ، ابن الاثير : ج 8 ص 13 ، ابن خلدون ج 3 ص 363 القرظي : اتعاظ ص 84 ، الخطط ج 1 ص 350 .
- (13) افتتاح الدعوة ص 43 ، النويري : ج 26 ورقة 32 ، حسن ابراهيم : عبيد الله المهدي ص 14 ، De Goeje : Memoires sur les carmathes de Bahrin. P. 66.
- (14) اليماني : ص 122 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 42

فيما عن لهم من 'مسائل فقهية ودينية (17) ، الا ان ابا زكريا (18) ، بالغ في اظهار مكانة المهدي في سجل ماسسة الى حد الزعم بتوليه الوزارة لليسع بن مدرار ، ومبايعة أهل بسجل ماسسة له بالامارة بعد موت اليسع ، وامتداد نفوذه حتى مدينة فاس عاصمة الادارسة والظاهر أن هذه الرواية تخلط بين مكانة المهدي ابان سنى اقامته الاولى في المدينة وبين نفوذه غداة توليه الخلافة سنة 297 هـ (909 م) ومع ذلك فلا تخلو هذه الرواية من دلالة على ما تمتع به المهدي في سجل ماسسة من هبة ونفوذ خلال السنوات الثلاث الاولى من اقامته بها .

ولكن جد من الاحداث ما جعل اليسع بن مدرار ينكب المهدي ورجاله ويودعهم السجون . والمصادر تختلف في اسباب ذلك ، فيذهب البعض (19) ، الى ان اليسع قبض على المهدي على اثر رسالة من الامير الاغلبى زيادة الله الثالث ، وقيل من الخليفة العباسى المعتضد (20) ، او المكتفى (21) ، بينما رجح آخرون (22) ، أن الرسالة وصلته من الخليفة العباسى والامير الاغلبى معا . ومهما كان الامر فهذه الرسائل لا تنهض دليلا على ولاء اليسع بن مدرار لأمير افريقية او لخليفة بغداد كما ذهب (23) البعض ، وأنه بسبب هذا الولاء قبض على المهدي وأودعه السجن ، فثمة احتمال بان يكون ليهود سجل ماسسة دور في هذا الصدد ، والظاهر انهم أوعزوا الى

(15) ذكر اليماني قصة مؤداها ان القائم بن المهدي وضع رجله في عين ماء آسنة فجرى الماء فيها مدرارا . فلما رآه البستانى صاح « انى بالله وبالمهدي » فاستفسر منه المهدي عن قوله ، فاخبره بانة عرف الامر من اجداده ، فامر المهدي بالكتبان . انظر : سيرة جعفر ص 120 .

(16) أورد الدرجيني قصة أخرى مضبوته ان احد جيران المهدي بسجل ماسسة قص عليه حلما وطلب منه تفسيره ، فلما سره قيل الرجل يده تائلا « يا أمير المؤمنين انت مولاي » : انظر : طبقات الاباضية ج 1 ورقة 42 .

(17) ابو زكريا : ورقة 36 .

(18) نفس المصدر والصحيفة .

(19) انظر : افتتاح الدعوة ص 44 ، ابن الاثير : ج 8 ص 13 ، ابو الندا ج 2 ص 65 ، النويرى : ج 26 ورقة 32 ، المقرئى : اتعاظ الحنفا ص 84 ، العيني : ج 15 ورقة 153 ، ابن ابى دينار ص 49 ، De goeje : P. 66 .

(20) ابن خلدون : ج 6 ص 131 ، المقدمة ج 1 ص 240 ، الطلقشندى : ج 5 ص 266 .

(21) ابن خلدون : ج 3 ص 363 ، الباجى المسعودى : الخلاصة النتية ص 37 .

(22) شرح الاخبار ج 5 ص 31 .

(23) انظر : ابن خلدون : ج 6 ص 131 ، المقدمة ج 1 ص 240 ، Bel : Op. Cit. P. 156 ، الطلقشندى : ج 5 ص 266 ،

اليسع بالقبض عليه (24) ، بعد أن أخبروه أن أبا عبد الله الشيعي قام بدعوته من أجله ، فقد عاشت اقلية يهودية في دولة بنى مدرار وهيمنت على مناجم الفضة في درعة وتجارة الذهب مع الجنوب (25) . ومن الطبيعي أن يجدوا في الخطر الشيعي تهديدا لمصالحهم ، ولهذا تعرضوا للعسف والاضطهاد على اثر سقوط سجماسة في يد الشيعة (26) ، وسواء أكانت الخلافة وعمالها أو يهود سجماسة هم الذين نبهوا اليسع الى ضرورة القبض على المهدي ، فالذي لاشك فيه أن الامير الدراري استجاب للأمر حرصا على سلامة دولته ليس الا ، بعد أن أدرك أن أبا عبد الله الشيعي يدعو اليه . فكان قبض اليسع على المهدي اذن من قبيل التوافق غير المقصود بين أهداف العباسيين والاغلبية وبين مصالح بنى مدرار التي تهددها خطر الشيعة الاسماعيلية .

لقد كان اليسع يدرك أن المهدي علوى (27) ، لكنه لم يقف على حقيقة علاقته بالدعوة الشيعية في المغرب (28) . فلما نبه اليها : استدعى المهدي وابنه « واستراب بهما » (29) ، وسأل المهدي عن « نسبه وحاله ، وهل اليه قصد أبو عبد الله ؟ » ، فاعترف المهدي بالنسب اذ لم يسعه انكاره « لكنه انكر صلته بأبي عبد الله الشيعي ، وكذلك فعل ابنه » (30) . ثم امتحن رجاله بالعذاب ، فلم يعترفوا (31) ، وهم باطلاق سراحهم لولا اعتراف أحدهم ويدعى أبو يعقوب القهرمانى (32) . عندئذ تحفظ على المهدي في منزل أخته وسجن ابا القاسم في احدى حصون سجماسة (33) ، « ولم يكن منه في حقها ما يكره » (34) ، فكانا مبجلين معظمين في منزلهما (35) . وليس أدل على ذلك من السماح للمهدي بالاتصال من

(24) مجهول الاستبصار ص 202 .

(25) نفس المصدر والصحيفة .

(26) نفس المصدر والصحيفة .

(27) افتتاح الدعوة ص 44 ،

(28) ابن خلكان : وفيات الاميان ج 1 ص 272 .

(29) ابن خلدون : ج 6 ص 131 .

(30) افتتاح الدعوة ص 44 شرح الاخبار ص 32 .

(31) النويرى : ج 26 ورقة 32 .

(32) اليماني : ص 122 .

(33) افتتاح الدعوة ص 44 ، الاستبصار ص 204 .

وذكر ابن مذارى أن المهدي وابنه سجنا في غرفة واحدة بمنزل مريم بنت مدرار .

انظر البيان المغرب ج 1 ص 210 .

(34) النويرى : ج 26 ورقة 32 .

(35) اليماني : ص 122 .

سجنه ببعض اصحابه وانصاره ، فكان هؤلاء همزة الوصل بينه وبين داعيته ابي عبد الله الشيعي في كتامة .

وجدير بالتنويه ان الشيعي نجح في تتبع اخبار المهدي منذ وصوله الى بلاد المغرب ، « فكانت كتبه تترى بطلبه حيثما نزل » (36) ، وكانت رسله على اتصال به بعد نزوله سجلماسة ، تحمل اليه الاموال والهدايا وتخبره بانباء انتصاراته في حروبه مع الاغالبية (37) . ولم ينقطع هذا الاتصال بعد سجنه ، فقد كتب الشيعي الى المهدي بعد هزيمته لجيش الاغالبية بقيادة ابراهيم بن حبشى ، وسير الكتاب مع احد ثقائه ، فدخل السجن متخفيا في زي قصاب يبيع اللحم ، واوصل الكتاب للمهدي (38) . وذكر جعفر الحاجب (39) ان المهدي اصطفى احد التجار القيروانيين في سجلماسة ، ويدعى المطلبى ، وكان متشيعا ، وعهد اليه بمهمة مرافقة الشيعي عند قدومه لتحريره من سجنه بسجلماسة . ويخبرنا صاحب كتاب الاستبصار (40) ان المهدي لما اودع السجن بعث لداعيته بكتامة يستنفره لانقاذه على ان الشيعي ما كان يمكنه ان يخف لنجدة المهدي قبل انهاء صراعه مع الاغالبية ، فلما قضى على حكمهم في افريقية سنة 296 هـ (908 م) شرع على التو في قتال بنى رستم وبنى مدرار (41) .

استخلف الشيعي على القيروان اخاه ابا العباس وجعل معه ابا زاكى تمام بن معارك (42) وخرج من رقادة في منتصف رمضان من نفس العام في جيوش عظيمة يرافقه كبار اصحابه (43) . فاهتزت قبائل المغرب الاوسط لخروجه ، وخافته زناته ، وبادرت القبائل بالدخول في طاعته (44) . ثم عرج على تاهرت واستولى عليها (45) وهو في طريقه الى سجلماسة .

(36) اليسابورى : استتار الامام ورقة 14 مخطوط .
(37) ذكر ابن عذارى ان احد الهاشيمين بسجلماسة اهدى اليه الهدايا كثيرة مما بعثها الشيعي اليه ، وامره « بالتستر وعدم الظهور في المعيشة واللبس » خشية العيون والرقباء . انظر : البيان المغرب ج 1 ص 187 ، 188 ،
Vonderheyden : Op. Cit. P. 296.

(38) ابن الاثير : ج 8 ص 13 ، ابن خلدون : ج 4 ص 35 ، النويرى : ج 26 ورقة 32 .
(39) سيرة جعفر ص 125 .
(40) مجهول : ص 204 .
(41) النويرى : ج 22 ورقة 44 .
(42) اليبانى : ص 123 ، ابن الاثير : ج 8 ص 16 ، ابو الفدا : ج 2 ص 65 .
(43) اليبانى : نفس المصدر والصحيحة ، ابن عذارى : ج 1 ص 209 .
(44) ابن الاثير : ج 8 ص 16 ، ابن خلدون : ج 3 ص 364 .
(45) ابن عذارى : ج 1 ص 210 .

وبعث الشيعى برسله الى اليسع يتلطفه ويعدده بالانصراف عن بلاده ، اذا ما اطلق سراح المهدي (46) ، فقتل اليسع الرسل ولم يجبه الى طلبه . وعاود الشيعى سياسة الملاينة متجنباً ذكر المهدي « تقية عليه » فقتل اليسع الرسل للمرة الثانية . (47) فلم يجد الشيعى بدا من ضرب الحصار على سجلماسة (48) ، وقد اشتهر ببراعته في عمليات الحصار في حروبه حتى لقبه المحدثون (49) بالمحاصر Poliorcete والتحم اليسع بن مدرار بجيوش الشيعى الذى قتل كثيرين من رجاله ، وكاد ان يظفر به لولا حلول الظلام . فعاد بعسكره الى خارج المدينة (50) — مهموماً خوفاً على حياة المهدي ، بينما لاذ اليسع بالهرب (51) .

والواقع ان خلافاً بين المؤرخين حول مصير المهدي ، فمنهم من يؤكد سلامة المهدي لاشتباه اليسع في شخص آخر — يدعى بسطام — واعتقاده بأنه هو الذى يدعوا له ابو عبد الله الشيعى ، فلذلك لم يستجب لنصيحة اصحابه بقتل المهدي ، واطلقه مع من اشتبه فيهم من الاسرى لينجو بنفسه . ومنهم (53) من ذهب الى ان اليسع قتل المهدي قبل هربه « وان الشيعى حين اقتحم المدينة في صبيحة اليوم التالى ، وجد المهدي مقتولاً وعنده رجل من اصحابه كان يخدمه — قيل انه يهودى (54) — فخاف ابو عبد الله ان تنتفض عليه كتامة ورجاله ، فأخرج الرجل الى المعسكر وقال هذا هو المهدي » . وقد تصدى مأمور لتجريح هذه الرواية على أساس عداء ابن خلكان للفاطميين . وساق في ذلك عدداً من الادلة (55) . ومع

-
- (46) البيهقي : ص 123 ، شرح الاخبار ص 33 .
(47) افتتاح الدعوة ص 45 ، ابن الاثير : ج 8 ص 16 ، ابن خلدون : ج 3 ص 364 ، القرظي : اتعاظ الحنفا ص 90 ، المنصوري : زبدة الفكرة ج 5 ورقة 161 ، الباجي المسعودي ص 37 .
(48) ابن خلدون : ج 3 ص 364 ، النويري : ج 26 ورقة 32 .
(49) انظر : Vonderheyden : Op. Cit. P. 305.
(50) افتتاح الدعوة ص 45 .
(51) افتتاح الدعوة ص 45 ، ابن الاثير : ج 8 ص 16 ، القرظي : اتعاظ الحنفا ص 290 .
(52) انظر : شرح الاخبار ص 33 ، البيهقي : ص 124 .
(53) انظر : ابن خلكان : ج 1 ص 272 ، سعيد بن بطريق : ص 78 ، النويري : ج 26 ورقة 33 ، الخزرجي : ورقة 42 .
(54) مجهول : الاستبصار ص 167 .
(55) هاك موجزا لهذه الادلة :
1) ان عبيد الله المهدي لم يسجن في سجن المدينة ، وانما اودع في بيت مريم ابنة الامير الدراري =

ذلك لا تزال مسألة مصير المهدي من مشكلات التاريخ الاسلامى . والحاصل
— وفقا لغالبية المصادر — ان اليعس بن مدرار غادر سجلماسة سرا مع
اهله وذويه لانذا بصنهاجة في جوف الصحراء (56) ، بينما شغل ابو عبد الله
الشيعة عنه — الى حين — بتحرير المهدي .

ولدينا روايتان ايضا من كيفية تحرير المهدي ، احدهما (57) ترجع
تدوم المهدي الى داعيته في مقره خارج المدينة والتقاءه به ، والاخرى (58) ،
تذهب الى ان اهل سجلماسة خرجوا في الصباح الى الشيعة وأخبروه بهروب
اليسع ، وأرشدوه الى مكان المهدي والقائم ، حيث أطلق سراحهما .

-
- == (2) كان المهدي معروفا لدى اهل سجلماسة ، ولو كان قد قتل ونادى الشيعة باسمه
غيره لكشفوا عن هذا الزيف .
(3) لم يدخل الشيعة بنفسه لتحرير المهدي ، وانما قدم المهدي اليه على ظهر حصان .
(4) من الصعب ان ينصب الشيعة بديلا عن المهدي وهو برتبة تواده واصحابه
وسائر اتباعه .
(5) لم يكن تنصيب البديل للمهدي امرا ممكنا في وجود ابنه ابى القاسم الذى كان على
قيد الحياة .
(6) لو حدث ذلك ، لما لاذ ابو القاسم بالصمت لان الدعاة في سائر الامصار والذين
عرفوا المهدي ما كانوا ليستكتوا عن كشف تلك الخدمة .
(7) ولو مرض وتغاضى ابو القاسم عن الامر ، وان الشيعة لم يكن يعرف شخص
المهدي ، فلا بد وان امرا غريبا كان سيحدث عند لقاء المهدي المزموم بابى
المعباس — أخ الشيعة — وأم عبيدة الله المهدي اللذين كانا برقادة .
(8) لو ان اليعس قتل المهدي حقيقة لكان قد اشاع الخبر اثناء هربه بين قبائل الصحراء
من قبيل التمشى والانتقام .
(9) اذا كان هناك ثمة ما يشكك في اصله غير كونه ينتمى الى على وناطمة ،
لاتخذ الشيعة واخوه سندا لها خلال الشهور السبعة التى تأمرا خلالها على
المهدي ، فكل ما ناهى به آئذ انه ليس الامام .
(10) اجماع المؤرخين على ان ابا القاسم ابنه خلفه بعد وفاته .
(11) كان للمهدي اصدقاء ورفاق في سائر بلاد المشرق والمغرب ، فضلا من عدد من
الرسل والدعاة بكافة ارجاء العالم الاسلامى فلو انه قتل حقا لاشاع هؤلاء
وأولئك الامر واصبح معروفا لدى المعاصرين . وعلى ذلك ، فان رواية ابن خلكان
لا اساس لها من الصدق
انظر :

Momour : Polemics on the origin of the fatimi caliphs. P.P 115, 16, 17.

- (56) اليماني : ص 126 ، افتتاح الدعوة ص 45 .
(57) اليماني : ص 125 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 42
(58) انظر : افتتاح الدعوة ص 45 ابن الاثير : ج 8 ص 16 ،
ابن عذارى : ج 1 ص 210 ، ابن حماد : اخبار ملوك بني عبيد ص 9 ،
ابو الفدا : ج 2 ص 65 ، الاستبصار ص 204 ، ابن خلدون : ج 3 ص 364 .
والنويري : ج 26 ورقة 32 ، ابن ابى دينار : ص 49 ، المعنى : ج 15
ورقة 154 .

وأيا ما كان الامر ، فبعد تحرير المهدي والاحتفاء به ، أنفذت الخيل في اثر اليسع بن مدرار ، وذكر ابن عذارى (59) أن قوما من البربر — يعرفون ببني خالد — قبضوا عليه وسلموه الى أبى عبد الله الشيعى تقربا اليه .

وسيق اليسع الى المهدي حيث عذب وشهر به في سجناسه هو ومن معه ، ثم أمر المهدي بقتلهم جميعا ، فقتلوا (60) . وصادر المهدي أموال بنى مدرار (61)، ونهبت كتامة المدينة، وأرغم غالب سكانها على مبارحتها (62) ولم تجد نفعا توسلات شيوخها الى المهدي ليكف رجاله أيديهم عنهم (63) . ولقى اليهود — بصفة خاصة — على أيدي المهدي ورجاله عنقا شديدا ، فتعرضوا لثنى أنواع العذاب اعتقادا بأن لهم يدا في الوثيعة بين المهدي واليسع بن مدرار ، فقتل اثرياؤهم ونهبت أموالهم ، وأرغم من بقى منهم على احتراف المهن الوضيعة (64) . ثم أمر المهدي باحراق سجناسه فاضرمت فيها النيران (65) .

وغادر المهدي سجناسه الى رقادة في ربيع الاخر سنة 297 هـ (909 م) بعد ان بويع بالخلافة فيها (66) ، وبعد أن عين عليها واليا من

-
- (59) البيان المغرب ج 1 ص 211 ، 212 *
(60) البهائي : ص 131 ، شرح الاخبار ص 33 ، ابن الاثير : ج 8 ص 16 ، ابن خلدون : ج 3 ص 364 ، النويرى : ج 26 ورقة 33 ، المقرئى : اتعاط الحنفا ص 91 *
(61) البهائي : ص 129 ، 130 ، الخزرجى : ورقة 42 *
(62) مجهول : الاستبصار ص 204 *
(63) البهائي : ص 130 *
(64) الاستبصار ص 202 *
(65) ابن عذارى : ج 1 ص 210 ، Biquet : Op. Cit. P. 71
(66) ابن غلبون : التذكار ص 18 « وثمة رواية تقول بأنه بويع في رقادة وليس في سجناسه انظر : ابن الأبار : ج 1 ص 191 ، النويرى : ج 26 ورقة 31 ، Hassan Ibrahim : Relations between the Fatimids P. 51.
ونعتقد أنه بويع بسجناسه أولا ، ثم بويع بعد ذلك بيعة عامة في رقادة . والواقع ان اقدم عملة وصلتنا عن المهدي مؤرخة بسنة 297 هـ . وخالية من ذكر المدينة التي ضربت بها . كما انها خلو ايضا من ذكر لقب « أمير المؤمنين » الذي نجده على عملة أخرى ضربت بالقيروان سنة 300 هـ .
وهك صورة للدينار الذى ضرب سنة 297 هـ :
الوجه : لا اله الا الله وحده لا شريك له (فراغ)
الوجه الاخر : لله — محمد رسول الله — المهدي
داثرى : بسم الله ضرب هذا الدين سنة سبع وتسعين ومئتين (فراغ)
Lanè-Poole : Catalogue of the collection of Arabic coins presente in the khedivial library P. 148.
اما الدينار الذى ضرب بالقيروان سنة 300 هـ فنصورته على الوجه التالى :
الوجه : عبد الله — لا اله الا الله وحده — لا شريك له — أمير المؤمنين
داثرى : محمد رسول الله أرسله بالمهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله . =

تبله (67) .

وهكذا سقطت دولة بنى مدرار على يد الفاطميين سنة 297 هـ
(909 م) ، بعد انتصار كتامة على مكناسة ، وتغلب البرانس على البتر ،
وهزيمة الخوارج على أيدي الشيعة .

= الوجه الاخر : الامام — محمد — رسول — الله — المهدي بالله .
داثرى : بسم الله ضرب هذا الدينير بالقيروان سنة ثلث ميه
انظر : Lane-Poole : Catalogue of oriental coins in the British museum:
Vol. 4. P. 2.

(67) المقریزی : اعطاء الحنفا ص 91 ، ابو الفداء : ج 2 ص 65 .

ب - ثورات الصفرية على الحكم الفاطمي :

اندلعت ثورات الصفرية في سجلماسة على اثر رحيل المهدي منها الى رقادة سنة 297 هـ (909 م) ولم تفلح سياسة القمع والعنف التي لجأ اليها الفاطميون بانفاذ حملاتهم الفينة بعد الاخرى الى سجلماسة ، ولا سياسة اللين والدهاء باصطناع بعض افراد البيت المدراري وتنصيبهم ولاة يحكمون باسمهم ، في دعم النفوذ الفاطمي في تلك الانحاء وتحويل البربر الصفرية عن ولائهم لبني مدرار .

فقد تضافرت عوامل سياسية واقتصادية واجتماعية ومذهبية وجغرافية لتزيد في عداة الخوارج الصفرية للحكم الفاطمي الشيعي واستمرار ثوراتهم عليه . فمن الناحية السياسية ، لم يرضخ الخوارج الصفرية لولاة الفاطميين بعد ان الفوا الاستقلال السياسي في كنف دولة بني مدرار لما يزيد على قرن ونصف قرن من الزمان وبديهي - وقد تأصلت فيهم نزعة الاستقلال - أن يرفضوا الاذعان لحكم ولاة غرباء ، تسندهم حاميات من الجند الكتامي (68) . ولا ريب في أن الظروف السياسية في بلاد المغرب وقتذاك ساعدت على تفاقم هذه الثورات ، فقد شغل الفاطميون بمواجهة المشكلات العديدة التي واكبت قيام دولتهم عن الاهتمام بدعم نفوذهم في سجلماسة بأقاصي الصحراء .

ولعل من أهم هذه المشكلات احتدام الصراع بين المهدي وابي عبد الله الشيعي ، وما سببه اغتيال الشيعي من خلاف كتامة على المهدي وثورتهم عليه ، وما تجشمه الاخير من مشاق لقمع هذه الثورة (69) . ومن ناحية

(68) البكري : ص 150 .

(69) ابن خلدون : ج 4 ص 78 .

أخرى تضعف النفوذ الفاطمي في المغرب الاقصى باستمالة عبد الرحمن الناصر الاندلسي لمغراوة وبنى يفرن الذين الحقوا عدة هزائم بالجيوش الفاطمية سنة 312 هـ (924 م)، 314 هـ (926 م) (70)، كما استولت جيوشه على مليلة وسبتة — من موانئ المغرب الاقصى — سنة 314 هـ (926 م) وسنة 319 هـ (931 م) على التوالي ، ودخل موسى بن ابي العافية امير فاس في طاعته وعمل على « استمالة أهل العدو المجاورين له » (71) . وبذلك اصبح الجزء الاعظم من شمال المغرب الاقصى ومساحات شاسعة بالمغرب الاوسط بمنأى عن سيادة الفاطميين ، وظل النفوذ الاموي قائما بالمغرب الاقصى حتى سقوط الخلافة الاموية بالاندلس . واذا كنا لا نجد من الشواهد والقرائن ما ينم عن تضامن الصفرية في المغرب مع اموي الاندلس بعد سقوط دولة بنى مدرار سنة 297 هـ (909 م) ، فان تغلغل النفوذ الاندلسي في المغرب الاقصى مكن من اندلاع ثورات الصفرية بسجلماسة على الحكم الفاطمي .

وكانت سياسة الفاطميين الاقتصادية الجائرة من أهم الدوافع لتقيام هذه الثورات ، فقد انتهج الفاطميون سياسة مالية متعسفة ، وما لبث المهدي أن تخلى عن سياسة داعيته ابي عبد الله الشيعي المعتدلة (72) ، فاستولى على « اموال الاحباس والحصون » (73) ، واشتط في جمع الضرائب وتفنن في زيادتها (74) . وقد تعرضت سجلماسة للسلب والنهب على يد رجاله ، كما كانت ثروات اهلها ، ومناجيبها الغنية بالفضة مطمعا لجيوشه . وقيل ان المهدي « تحصل من التبر ومن الحلى وقرماتة وعشرين جملا ادخلها رقادة » (75) .

ومما دفع صفرية سجلماسة الى الثورة ايضا اصرار الفاطميين على نشر المذهب الشيعي ، فقد ذكر ابن عذارى (76) ان المهدي « اظهر التشيع القبيح وسب أصحاب النبي وأزواجه . . ومنع الفقهاء أن يفتى أحدهم الا بمذهب زعم أنه مذهب جعفر بن محمد ، منه سقوط الحنث عن طلق

(70) ابن عذارى : ج 1 ص 266 ، 269 .

(71) نفسه ج 1 ص 283 .

(72) نفسه ص 191 ، 192 .

(73) سعيد بن مقديش : ص 123 .

(74) ابن حيون : المجالس والمسائرات ج 1 ورقة 28 . مخطوط .

(75) الاستبصار ص 204 .

(76) البيان المغرب ج 1 ص 220 .

بالنية ، واحاطة البنات بالميراث ومدحت الشعراء عبيد الله بالكفر فاستجازه . ومع ما انطوى عليه قول ابن عذارى من مبالغة ، فالثابت أن المهدي عمده الى نشر مذهبه بحد السيف (77) ، وغير من النظم والاحكام بما يتمشى وتعاليم المذهب الاسماعيلي . وبديهى أن يفرغ صفرية سجالسة من هذه السياسة الدينية حتى ليذهب داشراوى (78) الى أن حركة الشاكر لله سنة 332 هـ (945 م) قامت اساسا لمناهضة سياسة الفاطميين الدينية . ولا مرأء فى أن الصفرية من الخوارج فضلا عن عدائهم المقيت للشيعة ، نظروا فى انكار وريبة الى سياسة الفاطميين الدينية فاعتقدوا أنهم « يدفعون نبوة محمد (ص) ويدعون النبوة بعده ، ويدعون سنته وشريعته ويدعون الى غيرها » (79) . بل ارتبطت العقائد الاسماعيلية فى تصورهم بالخرافات والاساطير فاعتقدوا أنهم « يعبدون راسا عندهم يكلمهم ويسجدون له من دون الله ، وأن هذا الرأس ينثر من فيه الدنانير » (80) . ولما كان الصفرية من أكثر فرق الخوارج تطرفا فى محاربة مخالفهم ، فلم يتوانوا عن الجهر بعدواتهم للفاطميين ، والتمرد على أحكامهم ، ومناهضة عمالهم .

وقد كان تعصب الفاطميين لكتابة وصنهاجة واختصاصهم بالمناصب العليا فى دولتهم سببا فى تعميق عدواة مكناسة الصفرية لهم ، فقد اثاروا بسياستهم تلك الصراع بين البربر وبرانسا (81) ، اذ لا يخفى أن غالبية صفرية المغرب كانوا من البربر البتر من مكناسة وزناتة وغيرها ، بينما قامت دولة الفاطميين بالمغرب على اكتاف كتامة من قبائل البرانس ، ومن ثم لم يكن من المقبول أن يرضخ صفرية سجالسة لوالى المهدي من كتامة وحاميته النى بلغت خمسمائة فارس من رجالات كتامة أيضا (82) .

ولا شك فى أن الظروف الجغرافية أيضا ساعدت صفرية سجالسة

(77) ابن خلدون : ج 1 ص 131 .

(78) La captivite d'Ibn Wasul. P. 296.

(79) ابن حيون : المجالس والمساربات ج 1 ورقة 358 . ولعل السبب فى ذلك يرجع الى أن الفاطميين - كما يذهب الدكتور محمد كامل حسين - « كانوا يبيلون الى صبغ البلاد كلها بصبغة مذهبهم ، احيانا بالترغيب و احيانا بالترهيب ، فكان الدعاء يؤدون واجبه فى تشكك المسلمين فى مذهبهم ، ويحببون اليهم المذهب الفاطمى » .. انظر : فى ادب مصر الفاطمية ص 130 .

(80) ابن حيون : المرجع السابق ورقة 361 .

(81) نفسه ورقة 26 ، Drague : Op. Cit. P. 25.

(82) ابن عذارى : ج 1 ص 213 .

على القيام بثوراتهم ، فكانت مدينتهم في اقاصى الصحراء (83) ، والطرق الموصلة اليها من افريقية وعرة . لذا تقاعس الجند الفاطمى عن التوجه لقمع تلك الثورات . ويخبرنا ابن حيون (84) ان الكتاميين كانوا يتناقلون عن القيام بهذه المهام متذرعين ببعد سجلماسة ومشاق الطريق اليها رغم ما كان يبذله الائمة لهم من وثير العطاء ومعسول الوعود .

فصارى القوى ، ان اشتطاط الفاطميين في سياستهم الاقتصادية ، وتعصبهم المذهبى واحيائهم النعرات القبلىة ، وملائمة الظروف السياسية والجغرافية في المغرب الاقصى ، كل هذه العوامل دفعت الصفرية الى الثورة على الحكم الفاطمى ونبذ مذهبهم الاسماعيلى ، والتشبث بالولاء لال مدرار .

والواقع ان حكم الاسرة المدرارية لم يختف بعد مقتل اليسع بن مدرار سنة 297 هـ (909 م) كما اعتقد بعض المؤرخين (85) وانما ظل قائما في سجلماسة متأرجحا بين الولاء والعداء للفاطميين ، واذا كان الفاطميون قد افلحوا احيانا في استمالة بعض افراد البيت المدرارى والاغداق عليهم وتنصيبهم ولاة من قبلهم ، فان معظم المدراريين ثاروا على الفاطميين ورفضوا الاذعان لحكمهم واستقلوا بأمر سجلماسة عن نفوذهم .

فبعد مقتل اليسع بن مدرار سنة 297 هـ (909 م) ، ولى عبيد الله المهدي على سجلماسة قائده ابراهيم بن غالب المزاني . وترك معه خمسمائة فارس من كتامة (86) . وما ان ثفل المهدي متوجها الى رقادة حتى ثار الصفرية عليه وقتلوه (87) هو وجنده في نفس العام (88) . وبايعوا الفتح بن ميمون الملقب بواسول من بنى مدرار . ولم يستطع المهدي استعادة نفوذه على سجلماسة لانشغاله بمواجهة الانسطرابات في افريقية بعد اغتيال ابي عبد الله الشيعى ، فاستقر الامر للفتح بن ميمون « تحت تقيية من مطالبة

(83) المراكش : المعجب ص 357 .

(84) المجالس والمسائرات ج 1 ورقة 26 .

(85) انظر : ابو الفدا : ج 1 ص 66 ، ابن ابي دينار : ص 50 .

(86) ابن عذارى : ج 1 ص 213 .

(87) البكرى : ص 150 .

(88) ابن عذارى : ج 1 ص 214 . تفل ابراهيم بن غالب المزاني سنة 297 هـ وليس 298 هـ

كماذهب ابن خلدون وابن الخطيب

انظر : العبر ج 6 ص 131 ، اعمال الاعلام ج 3 ص 145 .

الشيعة « (89) .

ولما مات الفتح سنة 300 هـ (912 م) بايع الصفرية اخاه احمد بن ميمون ، فانفرد بالسلطة تسعة اعوام بمنأى عن نفوذ المهدي . وفي سنة 309 هـ (922 م) أنفذ المهدي قائده مصالة بن حبوس لدعم سلطانه في المغرب الاقصى (90) ، فدخل سجلماسة عنوة « وأخذ أهلها بالدعوة الشيعية » (91) وقبض على احمد بن ميمون وقتله ، وبعث برأسه الى المهدي (92) ، وحاول استرضاء الصفرية بابقاء الحكم الدراري ، فلم يعين عليهم واليا من قبله ، بل اصطنع المعتز بن محمد بن سارو بن مدرار — وهو ابن عم احمد بن ميمون — ونصبه واليا عليهم من قبل المهدي « ليأمن جانبهم » (93) . وقد نجحت هذه السياسة — الى حين — في الحفاظ على النفوذ الاسمي للفاطميين (94) في سجلماسة ، فظل المعتز بن محمد على ولائه للفاطميين حتى وفاته سنة 321 هـ (934 م) وذلك على عكس رواية ابن خلدون (95) القائلة باستبداده بالأمر من دون الفاطميين . فقد كان ابنه وخليفته محمد الملقب بأبي المنتصر الذي حكم عشر سنوات (96) ، وكذلك حفيده المنتصر سمكو بن محمد الذي حكم شهرين على ولائهما لسلطان الفاطميين (97) .

على أن سياسة الولاء للفاطميين لم تلبث أن تعثرت سنة 332 هـ (945 م) فانتهز محمد بن الفتح بن ميمون — ابن عم المنتصر سمكو — فرصة ضعف ابن عمه الطفل (98) ، وانشغال الفاطميين بثورة ابي يزيد مخلد بن كيداد ، واغتصب الحكم فطرد ابن عمه خارج سجلماسة ودعى لنفسه

-
- (89) اخطأ ابن خلدون — ومن نقل عنه — حين زعم ان الفتح بن ميمون كان اباضيا . انظر : العبر ج 6 ص 131 ، السلاوى ج 1 ص 113 .
(90) ابن الخطيب : المرجع السابق ص 146 .
(91) البكري : ص 150 ، ابن خلدون . ج 6 ص 131 ، ابن الخطيب : اعمال الاعلام ج 3 ص 46 ، القلقشندي : ج 5 ص 166 .
(92) ابن خلدون : المرجع السابق ص 131 .
(93) البكري : ص 150 ، ابن الخطيب : ج 3 ص 146 .
(94) ابن الخطيب : نفس المصدر والصحيحة .
(95) العبر ج 6 ص 131 .
(96) استقط البكري حكم هذا الامير . انظر : المغرب ص 151 .
(97) ابن حيون : المجالس والمسائرات ج 1 ورقة 296 . وقد خالف ابن الخطيب سائر المؤرخين فذكر أن المنتصر سمكو أخ محمد بن المعتز وليس ابنه . انظر : اعمال الاعلام ج 3 ص 146 .
(98) البكري : ص 151 ، ابن خلدون : ج 6 ص 131 ، ابن الخطيب : ج 3 ص 146 ، القلقشندي : ج 5 ص 167 ، السلاوى : ج 1 ص 113 .

وخلع طاعة الفاطميين (99) ، كما ضرب السكة باسمه وتلقب بالشاكر لله (100) .

على أن بعض المؤرخين (101) ذهبوا إلى أن الشاكر لله « أخذ بمذاهب أهل السنة ورفض الخارجية ونادى بالدعوة لبني العباس » . وغالى البعض (102) الآخر فقال بأنه « كان سنيا على مذهب المالكية » . ونعتقد أن حركة الشاكر لله كانت حركة خارجية صفرية خالصة، تمثل رد الفعل الصفرى ضد الحكم الفاطمى ، فهى تماثل فى هذا السبيل وتعاصر حركة أبى يزيد مخلد بن كيداد الاباضى . ويبدو أن مؤرخى السنة تجاهلوا هذا الأمر عن عمد انكارا لفضل الخوارج فى قيادة حركات المقاومة ضد الشيعة ، أو أن الأمر التبس عليهم خاصة وأن أبى يزيد قد استنفر السنة فى المغرب للانضمام لحركته (103) ، كما « دعى الشاكر لنفسه مموها بالدعاء لبني العباس » (104) حتى يؤازره السنة بالمغرب . ومن المستبعد أن يكون الشاكر لله قد تخلى عن المذهب الصفرى واعتنق المذهب المالكى للدخول فى طاعة الخلافة العباسية لأن الشاكر لله لم يكن يطمع فى مؤازرة الخلافة العباسية لحركته خاصة وقد زال نفوذها كلية من بلاد المغرب بعد سقوط دولة الاغالبة . ولم يكن بمقدور بنى العباس مناجزة الفاطميين ببلاد المغرب

-
- (99) البكرى : ص 151 ، ابن خلدون : ج 6 ص 131 .
(100) اخطأ ابن خلدون ومن نقل عنه فى تلقيبه (بالشاكر بالله) انظر : العبر ج 6 ص 131 ، السلاوى : ج 1 ص 113 . الصحيح ما ورد بعملته الذهبية والفضية حيث لقب بالشاكر لله « وهاك صورة الدينار ضرب فى عهده .
كتابة دائرية : بسم الله ضرب هذا الدينار سنة ست وثلثين وثلثمائة الوجه الاول الامام - محمد - رسول الله - الشاكر لله .
وبتشكك لاموا فى اتخاذه لقب « أمير المؤمنين » ويذكر انه اكتفى بلقب « امام » لان العملة خلو من ذلك . انظر : Catalogue ... P. 401, 402.
لكن شكوك لاموا لا سبيل لصحتها ، فنجد على دينار ضربه الشاكر لله سنة 245 هـ لقب أمير المؤمنين . وهاك صورته :
الوجه : عبد الله - لا اله الا - الله وحده - لا شريك له - أمير المؤمنين (مراغ غامض)
الوجه الاخر : الامام - محمد رسول الله - الشاكر لله
بسم الله ضرب هذا الدينار سنة خمس وأربعين وثلثمائة .
انظر : Lane-Poole : Catalogue of the collection of the Arabic coins presented in the khedivial library P. 328.
(101) انظر : ابن خلدون : ج 6 ص 132 ، السلاوى ج 1 ص 113 ، الخزرجى : ورقة Bel : Op. Cit. P. 168. 47
(102) انظر : البكرى ص 151 .
(103) الدباغ : ج 2 ص 185 .
(104) التلعشندى : ج 5 ص 167 .

وتعضيد الحركات المناوئة لهم لبعد المسافة ، ولضعفهم في العصر العباسي الثاني وخضوعهم لنفوذ الترك . ولو أن الشاكر لله دعى للخلافة العباسية حقا ، لما دعى « لنفسه بالخلافة وتسمى بأبير المؤمنين وتلقب بالشاكر لله » (105) وضرب العملة باسمه (106) . ولو كان ينشد التبعية لقوة مناوئة للفاطميين ، لاعلن تبعيته لإموى الاندلس أصدقاء الاسرة الدرارية ، وأصحاب النفوذ الفعلي على أغلب جهات المغرب الاقصى . أغلب الظن أن الشاكر لله تشبهه بمعاصره الإباضي النكارى أبى يزيد مخلد بن كيداد فى محاولة استمالة السنة بالمغرب وتعضيدهم لحركته ليس الا .

على كل حال — نجح الشاكر لله — بحسن سيرته — (107) وتعصبه لمذهبه وتفقهه فيه « وظنه أن ليس الحق الا ما انتهى اليه » (108) ، فى جمع شمل الصفرية تحت لوائه والانفصال بسجلماسة عن طاعة الفاطميين ويبدو أنه فكر فى بسط نفوذه على بعض نواحي المغرب الاقصى ، فحاول غزو امارة نكور سنة 340 هـ (953 م) لكن الصفرية لم يجيبوه الى ذلك وقنعوا باستقلالهم السياسى وحرقتهم الدينية محجمين عن الدخول فى مشروعات توسعية (109) . وقد نعم الصفرية فى عهده بالاستقرار والرخاء، اذ نعلم أن العدل ساد بسجلماسة ابان حكمه ، كما كانت عملته «طيبة للغاية» على حد قول السلاوى (110) .

وظل الشاكر لله فى مأمن من الخطر الفاطمى طوال عهد المنصور الذى انصرف لدرء ثورة أبى يزيد فى افريقية ، تلك الثورة التى هددت بالقضاء على دولته . ولما ولى المعز الخلافة سنة 341 هـ (954 م) حاول تأديب أمير سجلماسة الدرارى ، فاستنفر كتامة للقيام بتلك المهمة دون طائل ، فقد تناقلوا عن الخروج متذرعين بمشاق الطريق وبعد المسافة (111) ويبدو أن تغاضى المعز عن ثوار سجلماسة شجع عماله فى المغرب الاقصى

(105) ابن الخطيب : اممال الاعلام ج 3 ص 148 .

(106) انظر : Lavoix : op : cit. P. 401.

(107) ابن الخطيب : المرجع السابق ص 148 .

(108) ابن حيون : المجالس والمسائرات ج 1 ورقة 369 ، ج 2 ورقة 399 .

(109) ابن حوقل : المسالك والممالك ص 57 .

(110) الاستقما ج 1 ص 119 . يؤكد ذلك أن العملة التى ضربها سنة 336 هـ كان وزنها

D. 19 mm. P. 3 gr 90 كالاتى :

D. 21 mm P. 49 gr 10.

Lavoix : P.P. 401, 402.

والتي ضربها سنة 340 هـ كان وزنها

(111) ابن حيون : المرجع السابق ج 1 ورقة 26 .

على شق عصا الطاعة والدخول في طاعة عبد الرحمن الناصر كما فعل
يعلى بن محمد اليفرينى (112) بأفكان — بشمال غربى تاهرت — وأحمد
بن بكر الجذامى أمير فاس (113) ودفعه ذلك الى اعداد حملة هائلة
لاستعادة نفوذه المفقود في بلاد المغرب الاقصى سنة 347 هـ (960 م) (114) .

وقد عهد المعز الى تائده جوهر الصقلى بقيادة تلك الحملة التى جشد لها
اعدادا غفيرة من كتامة (115) وصنهاجة (116) والاولياء (117) ، فضلا عن
عبيده وغلماينه (118) . واجتمع برؤسائهم وحضهم على الاستماتة فى القتال
واعدا اياهم بحسن المثوبة منعا عليهم بجزيل العطاء (119) . ومضى جوهر
الى سجلماسة وبعث الى اهلها بالقبض على الشاكر لله وتسليمه ، على أن
يبدل لهم الامان ، دون طائل (120) . فحرب الحصار حول المدينة (121)
طيلة شهور ثلاثة (122) تمكن الشاكر اثناءها من الهرب بأمواله وذويه
وخاصته ، ونزل بحصن منيع يعرف بتاسجدلت (123) على بعد اثنى عشر
ميلا من سجلماسة (124) .

ودخل جوهر المدينة دون مقاومة ، واصدر عفوا عاما عن اهلها (125)
ليكسب جانبهم وتسلل الشاكر لله الى المدينة فى محاولة لتأليب اتباعه على
القائد الفاطمى واسترداد نفوذه ، لكن رجلا من مطفرة تربص به وسلمه
الى جوهر ، فعاد به أسيرا الى القيروان (126) بعد أن عين على سجلماسة

-
- (112) ابن خلدون : العبر ج 4 ص 96 .
(113) ابن حيون : المرجع السابق ج 1 ورقة 22 ، السلاوى : ج 1 ص 197 .
(114) ابن حيون نفس المصدر ورقة 25 ،
Lavoix : Op. Cit. P. 402
(115) ابن حيون نفس المصدر ورقة 31 .
(116) ابن خلدون : ج 6 ص 132 .
(117) هم اتباع أبى يزيد مخلد بن كيداد الذين اذعنوا بالطاعة للفاطميين واغلبهم من بنى
كيلان . انظر : ابن حيون المرجع السابق ورقة 32 .
(118) الشطيبى : الجمان ورقة 197 .
(119) انظر ملحق رقم 6 .
(120) ابن حيون : المرجع السابق ورقة 296 .
(121) الشطيبى : المرجع السابق ورقة 197 .
(122) ابن الخطيب : ج 3 ص 148 .
(123) نفس المصدر والصحيفة . ويسميه ابن خلدون « حصن تاسكرات » انظر : العبر
ج 6 ص 132 .
(124) البكرى : 151 .
(125) ابن حيون : المجالس والمسائرات ج 1 ورقة 296 .
(126) البكرى : ص 151 ، ابن خلدون : ج 6 ص 132 ، ابن الخطيب : ج 3 ص 149 ،
الفلقشندى : ج 5 ص 167 ، السلاوى : ج 1 ص 114 ، الشطيبى : الجمان :
ورقة 197 .

واليا من قبله سنة 347 هـ (960 م) (127) .

وابتهج المعز بانتصارات قائده جوهر واسترداد سجلماسة وغيرها من مدن المغرب الاتصى التي تمردت عليه ، فطير مزهوا ابناءها الى الدعاة الاسماعيلية في الشرق (128) . وآثر المعز الإبقاء على حياة الشاكر لله بعد أن شهر به بين أهل القيروان (129) ، فظل مُعتقلا في سقيفة قصره زمنا (130) . ثم نقل الى رقادة وظل سجيناً بها حتى وفاته سنة 354 هـ (967 م) (131) .

ولم تفلح سياسة اللين والتسامح التي اتبعها المعز وقائده جوهر سواء في معاملة الشاكر لله أو في العفو عن أهل سجلماسة في جذبهم لموالاته الفاطميين . فالعداء المذهبي المتواصل وتعلق الصفوية بالاستقلال السياسي وبالبيت الدراري حال دون تحقيق ذلك . فقد تكرر ما حدث على اثر مغادرة المهدي جوهر سجلماسة سنة 297 هـ (909 م) ، إذ ثار صفوية سجلماسة على الوالي الفاطمي وأردوه قتيلا ونصبوا عليهم أحد أبناء الشاكر لله ولقبوه بالمنتصر لله (132) .

ولكى لا يتعرضوا لطائلة الانتقام ، بادروا فأنفذوا رسلهم الى المعز معلنين الإبقاء على طاعته والولاء له . ولأذ المعز بالعافية قانعا بولائهم الاسمى له . وطلب الى شيوخهم القدوم اليه برفقة المنتصر لله ، فأجابوه الى طلبه . وقد أورد ابن حيون (133) تفصيلات مستفيضة عن لقاء شيوخ سجلماسة بالمعز وعفوه عنهم ، واقتراره المنتصر على الولاية وخلعه عليهم واغداته على مرانقيه . ومع ذلك لم يستتب الأمر للمعز في سجلماسة ، ولم ينعم صنيعته الدراري بالحكم طويلا ، فنزعة الاستقلال والكراهية للفاطميين كانت من وراء الثورة التي قام بها أخ للمنتصر — ويدعى أبا محمد — على أخيه وقتله وقيامه بالأمر مكانه وتلقبه بالمعز لله ، واعلانه الخروج عن طاعة الفاطميين سنة 352 هـ (965 م) (134) .

(127) ابن حيون : المجالس والمسائرات ج 2 ورقة 296 .

(128) نفس المصدر ورقة 332 .

(129) نفس المصدر ورقة 364 ، 365 .

(130) ابن حيون : نفس المصدر والصحيفة ، Dachraoui : Op. Cit. P. 299.

(131) ابن الخليل : ج 3 ص 149 .

(132) ابن خلدون : ج 6 ص 132 ، والسلاوي : ج 1 ص 114 .

العلتشندي : ج 5 ص 167 .

(133) انظر : ملحق رقم (7) .

(134) ابن خلدون : ج 6 ص 132 ، السلاوي : ج 1 ص 114 .

العلتشندي : ج 5 ص 167 .

وزال نفوذ الفاطميين نهائيا على سجلماسة منذ ذلك الحين . كما
ذوى شأن مكناسة والصفيرية أيضا سنة 396 هـ (979 م) لما زحف خرزون
ابن فلفول المغراوي الى سجلماسة وقتل ابا محمد المعتز وبعث برأسه الى
قرطبة . وآلت سجلماسة بذلك الى التبعية لاموى الاندلس « وانقرض
أمر بنى مدرار ومكناسة من المغرب أجمع ، وأدال منهم بمفراوة
وينسى يفرن » (135) .

وهكذا — لم يستسلم الصفيرية للحكم الفاطمي ، ولم تجد نفعا سياسة
الفاطميين المتأرجحة بين اللين والعنف في دعم نفوذهم في سجلماسة معقل
الخوارج الصفيرية في المغرب .

(135) نفس المصادر والمصنفات ، Bel : Op. Cit. P. 169.

ثانياً :

الإباضية والفاطميون

أ - الفاطميون وسقوط دولة بني رستم

سقطت تاهرت في يد أبي عبد الله الشيعي سنة 297 هـ (909 م) دون قتال ، وذلك لبلوغ الدولة الرستمية في عصرها الأخير ذروة الضعف والاضمحلال وقد سبق أن أوضحنا مظاهر الفوضى السياسية التي تردت فيها تاهرت ، من تدهور هيئة الإمامة وتضعف نفوذ الأئمة بعد تحكيم رعايا العاصمة في تعيين الأئمة وعزلهم ، وارتفاع شأن الفرق والطوائف المذهبية غير الإباضية ، وتدخّلها في شؤون السياسة والحكم وعمالها لقوى أجنبية بقصد إسقاط الأسرة الرستمية والوثوب على السلطة في تاهرت . ثم ظهور نفوذ البلاط ونساء الأسرة الرستمية وسيطرتهم على الأئمة ، وتطاول عمال الأئمة وحراسهم وخدمهم على الرعية فنهبوا الأموال واغتصبوا الحرائر . بالإضافة إلى صراع أفراد البيت الرستمي حول الإمامة وتكالبهم على الظفر بها ، فلم يتورعوا عن تدبير المكائد والمؤامرات من بعضهم البعض وراح بعضهم ضحية هذا الصراع ، وأفضى ذلك كله إلى انهيار العصبية الرستمية « وبانهيارها شاخّت الدولة وهرمت » (136) . هذا إلى انحلال

(136) ابن خلدون : المقدمة ص 168 .

نظم الحكم والادارة وضعف الروح العسكرية ، وتراخى قبضة الائمة على اجنادهم فلجأوا الى « استعمال الدرهم والدينار ، بدل الرمح والسنان (137) وترتب على ذلك كله انهيار المجتمع الرستمي واضطراب الامن ، وهو ما عبر عنه ابن الصغير بقوله: « وكان البلد قد نسد ، وفسد اهلها . . واتخذوا للمسكر أسواقا والغلمان اخوانا » « وعجت الطرق بمناسر اللصوص وخاصة من سفهاء زنائة » (139) .

وفضلا عن ذلك كله ، تعرضت الدولة الرستمية لضربة قاصمة قضت على البقية الباقية من قوتها ، بسبب ما نحل بأباضية نفوسة سنة 283 هـ (897 م) من كارثة في موقعة مانو - قلعة بين تابس وطرابلس (140) - حيث أجهز الاغالبه فيها على جيوش نفوسة (141)، ومن بعدها على أباضية قنطرة ونفزاوة (142) وحرمت الامانة الرستمية في ذلك الحين من مصدر قوتها ، اذ كان النفوسيون عصب الدولة وعونا لها على ما واجهها من أخطار . ولا غرو ، فقد حرم أبو اليقظان بن أبي اليقظان - آخر ائمة بنى رستم - من جيش يستطيع به التصدي للخطر الشيعي بعد انقطاع الامداد من جبل نفوسة ، وادى ذلك الى سقوط تاهرت سنة 297 هـ (909 م) .

كانت تاهرت اذن على وشك السقوط ، وكان بوسع أبي عبد الله الشيعي داعية الفاطميين - الذي لا نشك في انه ارسل بعونه الى تاهرت تدعو للتشيع - ان يطيح بالحكم الرستمي في وقت مبكر . غير انه اثر التريث حتى يفرغ من حروبه مع الاغالبه - اعظم القوى السياسية في المغرب في ذلك الحين - فلم يقدم على فتح بلاد المغرب الاوسط والاقصى الا بعد سقوط رقادة عاصمة بنى الاغلب سنة 296 هـ (908 م) .

وبعدها شرع في غزو سجلماسة لتحرير عبيد الله المهدي ، وعرج في طريقه اليها على تاهرت فدانت له دون مقاومة .

من هذا يتضح ان تاهرت لم تسقط ابان عهد ابراهيم بن أحمد الاغلبى

(137) النوسى : الازمار الرياضية ج 2 ص 278 .

(138) سيرة الائمة الرستمية ص 55

(139) ابن الصغير : ص 49 .

(140) أبو زكريا : ورقة 33 .

(141) نئس المصدر ورقة 34 .

(142) نئس المصدر والمحملة .

(261 — 289 هـ) (875 — 901 م) كما ذكر المؤرخون (143) الذين اجمعوا على ان « ابا عبد الله الشيعي نزل كتابة سنة 280 هـ » واتاه البربر من كل مكان ، وعظم امره وبلغ امره الى ابراهيم بن احمد الاغلبى ، فاستصغر امر ابي عبد الله واستحققره ، ثم مضى ابو عبد الله الى مدينة تاهرت فعظم شأنه ، وافته القبائل من كل مكان ، وبقي كذلك حتى تولى ابو مضر زيادة الله الاغلبى . وان كانت تلك الرواية لا تخل من دلالة على تشيع كثيرين من سكان تاهرت وبعض القبائل الضاربة خارجها قبيل الغزو الشيعي . يؤكد ذلك قول ابن الصغير (144) ان خطباء تاهرت « كانوا على منابرهم لا يستعملون الا خطب امير المؤمنين على بن ابي طالب خلا خطبة التحكيم » . ولا يخفى ما قام به هؤلاء الشيعة من دور هدام في الاحداث السياسية التي حفل بها العصر الرستمي الاخير ، وهو عصر برزت فيه الطوائف والفرق الدينية غير الاباضية كما سبق ان اوضحنا .

والواقع ان المصادر غير الاباضية لا تمدنا الا بالندر اليسير عن سقوط دولة بنى رستم ، فلم يرد بها اكثر من ان « ابا عبد الله الشيعي وصل الى تاهرت فدخلها بالامان وقتل من بها من الرستمية ، وبعث برؤوسهم الى اخيه ابي العباس ، وطوفت بالقيروان ونصبت على باب رقادة ثم ولى ابو عبد الله على تاهرت ابا حميد دواس بن صولات الهيصي وابراهيم بن محمد اليماني المعروف بالهوارى ، وكان يلتقب بالسيد الصغير » (145)

وقد سبق ان اوضحنا كيف اغتيل الامام ابو حاتم يوسف على يد ابناء اخيه سنة 294 هـ (906 م) بالتواطؤ مع يعقوب بن افلح — عم الامام — المقيم بين زواغة ، وكيف اغتصب احدثهم ويدعى اليقظان الامامة . وتمخض هذا الحادث عن مزيد من الاضطرابات في تاهرت قام بها الحزب المشايخ لابي حاتم ، وقد تزعمته ابنته المعروفة « بدوسر » . كما واصلت الطوائف والفرق غير الاباضية — من المالكية — والواصلية والصفرية والشيعة (146) — مؤامراتها على حكم اليقظان بن ابي اليقظان . ونعتقد ان اليقظان نجح في اخضاع تلك الاحزاب المعارضة لحكمه ، ويبدو أنه

(143) انظر : ابو الفدا : ج 2 ص 65 ، ابن ابي دينار : ص 48 ، العيني : ج 5 ورقة 153 ، اطنيش : الامكان : ص 58 .

(144) ابن الصغير : ص 59 .

(145) انظر : البكري : ص 68 ، ابن عذارى : ج 1 ص 209 ، 210 ، مارسية : مادة بنى رستم ، دائرة المعارف الاسلامية ص 93 .

(146) ابو زكريا : ورقة 36 .

استعان بعمه يعقوب بن أفلح وأنصاره من السمحية الذين نزحوا الى تاهرت.
وقد فشلت دوسر ابنة ابي حاتم يوسف في الانتقام من قتلة ابيها ،
وخبا اهل الطوائف غير الاباضية في « تبييت خبر الاباضية » (147) ، فلم
يجدوا مناصا من مناشدة ابي عبد الله الشيعي وكتابة — القدوم للقضاء
على « امارة الفرس » (148) والراجع ان هذه الاتصالات حدثت قبل فراغ
ابي عبد الله من قتال الاغالبة ، فلم ير موجبا للتوجه الى تاهرت ، ولما
يفرغ بعد من صراعه مع الاغالبة . وعاودت دوسر الاتصال به ، فاستجاب
لها ووعدا بتحقيق مطلبها (149) .

وما ان دانت له رقادة بعد هرب زيادة الله الى الشرق سنة 294 هـ
(908 م) ، حتى اعد حملة ضخمة توجه على رأسها الى سجلماسة حيث
تبع عبيد الله المهدي في سجن اليسع بن مدرار .

تذكر الرواية الاباضية (150) ان رؤساء الطوائف غير الاباضية
خرجوا اليه على بعد اميال من تاهرت ووعدوه بالعمون على فتحها ، وهونوا
له من شأن بني رستم .

وعرج الشيعي على تاهرت — في طريقه الى سجلماسة — وفتحها
ليؤمن ظهره اثناء قتاله مع اليسع بن مدرار . فبعث في استدعاء اليقظان
ابن ابي اليقظان وبنيه ، ولما قدموا اليه ، امر بقتلهم جميعا (151) .

وقد حرص الشيعي على استئصال شأف بني رستم حتى لا يناوئه
منهم مناوئ ، ولم يسلم من القتل الا من لاذ بالهرب الى وارجلان (152).
وبمقتل ابي اليقظان فتحت تاهرت ابوابها للشيعي دون قتال (153)،
وانسابت جيوشه داخلها فاستباحتها (154) سلبا ونهباً وتخريبا (155)

-
- (147) ابن الصنير : ص 51 .
(148) ابو زكريا : ورقة 36 ، النفوسى : ص 292 .
(149) ذكرت المصادر الاباضية ان ابا عبد الله استجاب لطلب دوسر بعد ان وعده بالزواج
اذا ما اخذ بثأر ابيها . والراجع ان يكون السبب في ذلك فراغه من حروبه مع
الاغالبة ، وعزبه على افتتاح المغربيين الاوسط والاقصى . انظر : الدرجيني : ج 1
ورقة 42 ، النفوسى : ص 292 .
(150) ابو زكريا : ورقة 36 .
(151) نفس المصدر والصحيفة ، ابن عذارى : ج 1 ص 210 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 42 .
(152) ابو زكريا : ورقة 37 ، Biquet : Op. Cit. P. 71 .
(153) الدرجيني : ج 1 ورقة 42 ، Biquet : Loc. Cit. .
وتصور الرواية الاباضية هرب دوسر — بطريقتة روائية — خشية ان يتزوجها الشيعي
كما وعده . انظر : ابو زكريا : ورقة 36 ، النفوسى ص 293 .
(154) النفوسى : ص 292 .
(155) ابو زكريا : ورقة 37 .

« حتى أهلك الحرث والنسل » (156) .

وأمر أبو عبد الله بإحراق المكتبة الرستمية المعروفة « بالمعصومة » بعد أن انتقى منها الكتب المتعلقة بالحكم والفنون والرياضيات والصنائع (157) . كما أضرم النيران في تاهرت أيضا (158) . وغادرها على عجل بعد أن ولى عليها عاملاً من قبله (159) ، وبهم وجهه شطر سجلماسة .

ووجه فرقة من فرسانه الى وارجلان في اثر يعقوب بن أفلق الذي هرب اليها مع بعض أصحابه (160) ولم تستطع خيل الشيعة الوقوف له على اثر (161) ، فنجوا بذلك من المذبحة التي حلت بأسرته . وقد رحب أبو صالح ماجنون بن مريان — شيخ وارجلان بمقدمه وعبثا حاول اقناعه بتولى « امامة الدفاع » ومناوئة الفاطميين (162) . فقد آثر حياة الزهد والعزلة حتى وفاته (163) .

وبسقوط تاهرت ، وانقراض الرستميين ، انتهى حكم بنى رستم الذي استمر ما يزيد على مائة وثلاثين عاما (164) .

(156) الدرجيني : ج 1 ورقة 42 .

(157) أبو زكريا : ورقة 42 .

(158) نفس المصدر ورقة 37 . وقد اعتقد ماسكراى أن المصادر الإباضية تبالغ في هذا الصدد اظهارة لنظائير الشيعة . انظر : Chronique d'Abou Zakaria. P. 211.

(159) البكري : ص 68 .

(160) أبو زكريا : ورقة 37 .

(161) تنسج المصادر الإباضية روايات اسطورية حول شجاعة يعقوب بن أفلق ومهارته في الالقات من أعدائه . انظر : أبو زكريا : ورقة 41 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 47 .

(162) أبو زكريا : ورقة 42 ، Masqueray : Op. Cit. P. LXXIV.

وروى أنه قال في هذا الصدد « لا يستر الجبل بالغنم » ، فصارت مثلا . انظر : أبو زكريا : ورقة 42 ، النفوسى ص 293 .

(163) أبو زكريا : ورقة 42 .

(164) البكري : ص 68 ، ابن مذارى : ج 1 ص 209 .

وقد اختلف المؤرخون في تحديد سنن حكم الاسرة الرستمية ، نتيجة خلافهم حول بداية حكم عبد الرحمن بن رستم أول أئمتها . وقد ورد باحدى التصانيد في رثاء الدولة الرستمية أنها ظلت قائمة مائة وخمسين عاما ، قال الشاعر :

نقد أسسوا تاهرت بالغرب وارتقوا مدارج عز الملك فيها وأبدعوا
وداموا بها خمسين عاما ومائة يطعم من كان بالقصب يقطع

انظر النفوسى ص 300 .

والصحيح أن عبد الرحمن بن رستم تولى امامة الظهور سنة 162 هـ ، وعلى ذلك فقد استمر حكم الاسرة الرستمية مائة وخمسة وثلاثين عاما ، على أسس أن دولتهم سقطت سنة 297 هـ .

لكن سقوط الحكم الرستمي لم يقض نهائيا على النفوذ الاباضي في بلاد المغرب ، فظلت وارجلان وجبل نفوسة معتلين رئيسيين لاباضية المغرب . وقد وجه الفاطميون جهودهم نحو فتح هذين المعتلين ، فبعد تحرير المهدي من سجلماسة وجهوا جيشا الى وارجلان . وبادر اباضيتها باخلائها والاعتصام بحصن مجاور لها عرف « بكدية بنهادين » (165) بعد شحنه بالمؤن والاقوات . ولم يستطع الجند الفاطمي اقتحام الحصن ، فآثروا الانسحاب (166) . وبقيت وارجلان معتلا للمقاومة الاباضية ضد الفاطميين .

أما جبل نفوسة ، فلم يخضع للحكم الفاطمي وذاك لمنعته الطبيعية (167) وأضحى بمثابة ملاذ لثوار الاباضية في سائر بلاد المغرب (168) . وعبنا حاولت جيوش الفاطميين غزو الجبل ، فكانت في كل مرة تبوء بالفشل .

هكذا ، نجح الفاطميون في فتح تاهرت دون عناء سنة 297 هـ واستقوا حكم بني رستم ، لكنهم لم يفلحوا في الاستيلاء على جبل نفوسة وارجلان لمنعة الجبل وتطرف الواحة في اقاصي الصحراء . وأضحى جبل نفوسة منذ ذلك الحين معتلا للحركات الاباضية المناوئة للفاطميين . كما لم يفلح الفاطميون في ارغام الاباضية في المناطق الخاضعة لحكمهم على انخلى عن مذهبهم واعتناق المذهب الاسماعيلي . ولم تتمخض سياسة البطش والتعصب التي جرى عليها الفاطميون الا عن اندلاع ثورات الخوارج الاباضية ، تلك التي سببت لهم مزيدا من المتاعب وهددت بزوال دولتهم من بلاد المغرب في بعض الاحيان .

(165) الدرجيني : ج 1 ورقة 42 .

(166) أبو زكريا : ورقة 37 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 42 .

(167) الوسياني : سير أبي الربيع : ورقة 27 ، علي يحيى معمر : الاباضية في موكب التاريخ ص 145 .

Lewcki : Etudes Ibadites. P. P. 49, 50.

(168) أبو زكريا : ورقة 115 ،

ب - ثورات الاباضية على الحكم الفاطمي :

زال الحكم الرستمي من تاهرت سنة 297 هـ (909 م) ، وتبدد شمل الخوارج الاباضية لما تعرضوا له من اضطهاد مذهبي على يد الفاطميين ، والذي لا شك فيه ان الخوارج الاباضية - وهيبة ونكارا - رفضوا الاذعان للمذهب الشيعي (169) « واستكانوا الى حين للمسألة والرضى بالواقع ، انتظارا لسنوح الفرصة » (170) ، بينما لاذت اعداد غفيرة منهم بجزيرتي جربة وصقلية ليامنوا غائلة الفاطميين (171) .

وكان تفتت القوى الاباضية وتشتتها ما بين جبل نفوسة وواحة وارجلان وبلاد الجريد واحواز تاهرت وجزيرتي جربة وصقلية مما سهل على الفاطميين مواجهة حركاتهم والقضاء عليها . فقد ثار الاباضية بطرابلس سنة 300 هـ (912 م) على ماتنون الاجابي عامل المهدي ، وكانت ثورة اقليلية محضة اذا اقتصرت على اباضية هوارة بناحية طرابلس بزعمارة شيخ يدعى محمد بن اسحق المعروف « بابن القرلين » .

ونجح المهدي في حصار طرابلس بحرا ، كما قطع المؤن عنها ، فاستسلم الفوار بعد ان قدموا لابي القاسم بن المهدي مبلغا باهظا من المال ، وسلموا اليه ثلاثة من زعمائهم قتلوا برقادة (172) .
كذلك قضى بالفشل على محاولة اخرى لجمع شمل الاباضية تحت لواء احد مشايخهم ويدعى ابو خزر تمهيدا للثورة على الفاطميين . وانتهت

(169) أبو ركريا : ورقة 115 ، الطاهر الزاوي : تترخ النتج المربي في ليبيا ص 183 .
(170) الجربي : مؤنس الاحبة ص 59 .
(171) الوسياني : سير أبي الربيع ورقة 59 ،
(172) ابن عذارى : ج 1 ص 233 ، 234 .

به الحال الى الهرب لجبل نفوسة يائسا ، وأصبح الجبل منذ ذلك الحين مقرا للمقاومة الاباضية ضد الحكم الفاطمي (173) .

وقد تمكن اباضية نفوسة من احياء الامامة الاباضية بعد سقوطها في تاهرت وبايع مشايخهم ابا يحيى زكريا الارجاني - المعروف بابى بطة - « بامامة الدفاع » (174) وشكلوا حكومة من مشايخ المذهب ، وحاول ابو زكريا - الاغارة على طرابلس لكنه هزم وقتل كثيرون من رجاله (175). وتشجع المهدي فبعث بجيوشه لغزو نفوسة سنة 310 هـ (922 م) فلم تفز بطائل وهزمها الاباضية عند قرية الجزيرة . وعاود المهدي المحاولة في العام الثاني وتخبّرنا المصادر (177) الاباضية أن جيوش المهدي لقيت الهزيمة مرة أخرى عند قرية تيركت بجبل نفوسة ، وان كنا نعتقد أن النتيجة كانت غير ذلك لان ابا زكريا الارجاني قتل في تلك المعركة (178) ، كما يذكر الشماخي (179) أن مشايخ الجبل دأبوا منذ ذلك الحين على دفع المغارم لولاة القيروان الفاطميين الذين كانوا يغالون في تقديرها ، ويهددون بغزو الجبل اذا ما تقاعس النفوسيون عن دفعها .

ولم يتحرر اباضية نفوسة من هذه الاتاوات « وذل المسودة » الا في مشيخة زعيمهم ابي الفضل سهل النفوسي (180) . ويبدو أن ذلك لم يتم الا بعد قيام ثورة الاباضية الكبرى بزعامة ابي يزيد مخلد بن كيداد . تلك الثورة التي احتوت كافة العناصر الاباضية - وهبية وخلفية ونفاثية ونكارا - في سائر بقاع المغرب ، وهددت بزوال النفوذ الفاطمي منها .

لا شك أن حركة ابي يزيد تمثل من الناحية الاجتماعية حلقة من

(173) الشماخي : السير ص 320 ، Lewcki : Etudes Ibadites P. P. 49, 50

(174) أبو زكريا : ورقة 115 ، الطاهر الزاوي ص 188 ، على يحيى معمر : الاباضية ص 145 ،

Lewcki : Etudes Ibadites, P.P. 50, 98, Masqueray : Op. Cit. P. LXXV.

(175) الشماخي : السير ص 318 .

(176) نفس المصدر ص 321 ، وتقع هذه القرية غربى جبل نفوسة . انظر : نفس المصدر والمصحبة ، Lewcki : Op. Cit. P. 50

(177) أبو زكريا : ورقة 117 ، على يحيى معمر ص 154 ، Lewcki : Loc. Cit.

(178) نفس المصادر والصفحات .

(179) السير ص 320 ، 323 ،

(180) نفس المصدر ص 275 .

حلقات الصراع التقليدي بين البتر والبرانس كما تصور جوتيه (181) ، كما أنها عبرت عن نزعة الاستقلال عند البربر من الناحية السياسية كما اعتقد بل (182) . أما الناحية الحضارية فأنها تمثل صراعا بين أهل البداوة والاستقرار (183) وهي أيضا نزاع بين قوى محلية مغربية في اطار صراع اعم بين الفاطميين والاندلسيين حسبها اعتقد برنشويج (184) . لكن المؤكد ان ثورة ابي يزيد مخلد بن كيداد كانت في المحل الاول رد فعل للخارجية الاباضية في مواجهة الشيعة الاسماعيلية ، فكانت حربا مذهبية شهر فيها سلاح المبادئ الخارجية للاطاحة بالعقائد الاسماعيلية الغربية على البربر . واذا كان البربر السنة قد ايدوا حركة ابي يزيد في مراحلها الاولى ، فذلك لا يعنى أن ابا يزيد كان سنيا « (185) .

كان من أهم ما يميز الحركة طابعها الخارجى الاباضى (186) ، فزعيمها من « أهل الدعوة » على حد قول احد مؤرخى الاباضية (187)، تلقى تعاليمها بالشرق « ورأس في الفتيا في مذاهب الاباضية من الخوارج » (188) وكان اول الامر اباضيا وهيبا ثم تحول الى مذهب النكار (189) الضارين بجبل الاوراس وبلاد الجريد (190) . ونعتقد أن هذا

(181) اعتقد جوتيه ان الفاطميين عجزوا عن ايجاد حل « للمسألة الزناتية » على الرغم من اعتمادهم على نواد من زناتة كمصالة بن حبوس . ذلك ان كتابة وصنهاجة — وكانتا على هامش الحياة السياسية في المغرب — سادتا الموقف في العصر الفاطمى ولعبتا دورا بارزا في احداث المغرب في ذلك الحين ومن ثم اتجهت زناتة بولانها لاموى الاندلس اعداء الفاطميين نكاية في كتابة وصنهاجة اعدائها التقليديين . ولما كانت صنهاجة وكتابة من البرانس وزناتة من البتر ، ولما كان ابو يزيد مخلد بن كيداد زناتيا ، فقد نظر جوتيه الى ثورته من خلال الصراع بين البتر والبرانس - انظر : Les siecles obscurs. P. P. 354, 570.

وقد يؤخذ الاسراف على تصور جوتيه ، فقد انضوى كثير من قبائل البرانس في حركة ابي يزيد مثل عبيسة واورية وهوارة . انظر : ابن خلدون : ج 6 ص 145 والمقرئزى : اتماظ الحنفا ص 114 ، التجانى ص 326 ،

Masqueray : Op. Cit. P. 232.

(182) انظر : La Religion Musulmane. P. 150.

(183) انظر : احمد مختار العبادى : سياسة الفاطميين ص 202 .

(184) انظر : la Tunisie dans le haut moyenage P. 17.

(185) هكذا ذكر الدكتور مؤنس في مقدمته لكتا برياض النفوس للمالكي : انظر : ص 23 ، 24

(186) ابن حماد : اخبار ملوك بنى عبيد ص 16 ، Masqueray : Op. Cit. P. 232.

(187) انظر : الشماخى : السير ص 279 .

(188) اطليشى : الامكان ص 46 .

(189) ابو زكريا : ورقة 38 ، 43 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 23 . وجاء في هجاء احد الشعراء لابي يزيد هذا البيت :

حل البلاء بخلد وجميع شيعته النواكر

Cherbonneau : Documents indits sur l'hérétique Abou Yezid P. 493.

(190) ابن عذارى : ج 1 ص 166 ، محمد بن تاويت ، دولة الرستميين ص 114 .

التحول تم في آخر أيام الدولة الرستمية حين ذوى شأن الإباضية الوهبية ،
وعلا نجم النكار (191) ، وهم أكثر تشددا ، والتزاما بتعاليم المذهب الإباضي
من الوهبية (192) . فابو يزيد اذن ليس سنيا ، ولم يكن صفريا أيضا كما
زعم جوتيه (193) ، او « صفريا نكاريا كما ذهب فورنل (194)
نقلا عن ابن خلدون (195) الذى ذهب الى ان « النكارية
الخوارج الصفرية » . وانما كان اباضيا نكاريا جمعت حركته سائر فرق
الإباضية في المغرب ، وهذا ما يعنيه قول ابن حوقل : (196)

« خرج أبو يزيد في اضراب الكفر والنفاق والإباضية والنكارية
المراق » .

وجدير بالتنويه ان ابا يزيد حاول استنفار اتباع كافة المذاهب
والفرق الناقمة على الشيعة الاسماعيلية والاستفادة منهم . ذكر ابن
عذارى (197) انه لم يفصح بادية ذى بدء عن ميوله المذهبية لنفس
الغرض « فدعى الى الحق بزعمه ؛ ولم يعلم الناس مذهبه ، فرجوا فيه
الخير والقيام بالسنة » . حقيقة ان ابا يزيد لم يعلن في بادىء الامر عن
« نكارية » الحركة ، فأذاع أنه « خرج غضبا لله » (198) « لاستخفاف
الفاطميين بالشرعية والوضع من النبوة » (199) ، لكن جموع الوهبية
والسنة الذين آزره لم يخف عليهم حقيقة معتقداته ، انما أيدوه لاتفاقهم
معه في الرغبة في الاطاحة بالحكم الفاطمى رغم ما كان بينهم جميعا من عدا
مذهبي . فالإباضية الوهبية بايعوه على شريطة « انهم ان ظفروا بالمهدية
والقيروان صارا الامر شورى » (200) والسنة آزره نكايه في الفاطميين،

-
- (191) ابو زكريا : ورقة 48 ، 49 .
(192) ابن ابي دينار ص 52 ، المقرئى : الخطط : ج 1 ص 351 . وقد ذكر الشياخى
ان النكار اعتدوا في عقائدهم على اقوال عبد الله بن زيد في الكلام ، وابتى المورج
وابن عبد العزيز وحاتم بن منصور في الفقه . انظر : السير ص 280 .
(193) انظر : Les siècles obscurs. P. 257.
(194) انظر : Les Berbers Vol. 2. P. 225.
(195) انظر : العبر : ج 4 ص 40 ، الاستبصار ص 205 .
(196) المسالك والممالك ص 48 .
(197) البيان المغرب : ج 1 ص 307 .
(198) الخرجى : ورقة 45 ، ابن الخطيب : رقم الحلل ص 34 .
(199) ابن النديم : الفهرست ص 265 .
(200) ابن خلدون : ج 7 ص 13 .

اذ امتى فتهاؤهم أن قتالهم « أفضل من جهاد أهل الشرك » (201) وأجمعوا على الانضمام لابي يزيد لان الشيعة في نظرهم « كفره بينما الخوارج من أهل القبلة لا يزول منهم الاسلام » (202) . فانضمام الوهبة الإباضية والسنة للحركة اذن كان بمثابة ائتلاف أو تحالف ضد عدو مشترك .

ومن المحقق ان ابا يزيد نطلع الى تكوين دولة إباضية كبيرة متأثرة بتعاليم المذهب الاباضى ، ولذلك هادن كافة الاحزاب المناوئة للفاطميين واستخدمهم في الجهاد ضدهم . ولم يكن بوسعهم اظهار مراميهم الحقيقية في بداية حركته ، انما أثر التمويه واعمال الحيلة ، فلم يمانع في قبول اشتراطات الوهبة اعداءه التقليديين ، ولم يجد غضاضة في خداع السنة حين « أمرهم بقراءة مذهب مالك » (203) .

والحقيقة ان ابا يزيد كان يكن عداء مرا لهؤلاء واولئك لا يقل عن عدائه للفاطميين ، ومن المؤكد انه اضر بهم غدرا أو على الاقل اضعاف شوكتهم بضربهم بالفاطميين . فقد أرجأ الانتقام من الوهبة الى ما بعد الانتهاء من قتال الشيعة (204) ، كما « مكر بالسنة » (205) اثناء حصار المهديّة ، وتخلّى عنهم لتحصدهم جيوش القائم الفاطمى .

كما لم يتورع عن اظهار مراميهم الحقيقية في النهاية حين استشعر من نفسه القوة بعد انتصاراته التى اجرزها على الجيوش الفاطمية (206) كل ذلك يؤكد الطابع المذهبى للحركة باعتبارها – في المحل الاول – ثورة

(201) الدباغ : ج 2 ص 185 ، القاضى عياض : ترتيب المدارك قسم «1» من جزء «2» ص 64 ، 65 وقد نظر فقهاء القيروان الى ما قام به العبيديون من تغييرات في العبادات والطقوس على انه من قبيل الكفر . فقد اسقط المروزي مامل المهدي على القيروان صلاة التراويح ، كما احدث القائم تغييرات جوهرية في الشرائع والاحكام اثار غضب فقهاء السنة الذين اخذوا بالشدة والبطش .
انظر : ابن مغازى : ج 1 ص 205 – 208 ، الاستبصار ص 205 ، الدباغ : ج 2 ص 244 .

(202) سعيد بن مقديش ص 125 .

(203) ابن عذارى : ج 1 ص 308 .

(204) قيل ان اصحاب ابي يزيد من النكار طالبوه بقتال الإباضية الوهبة اخذا بنار زعيمهم يزيد بن منددين ، فوافقهم الراى على أن يكون ذلك بعد فراغه من قتال الشيعة .
انظر : ابو زكريا : ورقة 39 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 44 .

(205) سعيد بن مقديش : ص 127 .

(206) ابن النديم : الفهرست ص 266 .

اباضية مضادة للحكم الفاطمي ، ورد فعل خارجي (207) لسياسة الفاطميين في بلاد المغرب .

والذي يستقصى نشأة ابي يزيد يلتمس تلك الحقيقة على الرغم مما نسج حولها من القصص والاساطير ، فحتى تلك الاساطير لا تخلو من دلالة على تطلع اباضية المغرب للاطاحة بالحكم الفاطمي تحت قيادة ابي يزيد (208) .

على كل حال — اجتمعت المصادر على انتمائه الى زناتة ، وان اختلفت في التفاصيل (209) . وعلى الرغم مما احاط بحياته الاولى من غموض (210) . فقد كشفت المراجع ان اياه كان من قسطنطينية ببلاد الجريد ، وانه احترف التجارة مع بلاد السودان (211) . وقد ولد ابو يزيد من ام سودانية (212) واب من زناتة . ونشأ بمدينة توزر — من أعمال قسطنطينية — معقل الاباضية النكار ، الا انه حفظ القرآن ودرس احوال المذهب الاباضي الوهبي (213) . ثم ارتحل الى سجلماسة ودرس على ابن الجمع شيخ

(207) مما يؤكد الطابع الخارجي لحركة ابي يزيد عملته التي تضمنت عبارة « لا حكم الا لله » وهك صورة الدينار ضرب في مهده :
الوجه : ربنا الله — لا حكم الا لله — وحده لا شريك له — الحق المبين .
الدائرة : بسم الله الرحمن الرحيم — ضرب هذا الدينار بالقيروان سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة .
الوجه الاخر : العزة لله — محمد رسول الله — خاتم النبيين .
الدائرة الاولى منه الذين آمنوا به وعززوه ونصروه واتبعوا النور الذي انزل معه اولئك هم الملحقون .
الدائرة الثانية : محمد رسول الله — ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله . انظر حسن حسنى عبد الوهاب : ورقات عن الحضارة العربية : ج 1 ص 440 .

(208) انظر : ابو زكريا : ورقة 38 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 23 ،
Le Tourneau : Op. Cit. P. 104.
Cherbonneau : Op. Cit. P. 472.

(209) ذكر ابن حماد انه من بني جعفر من بطون زناتة ، اما ابن خلدون فقال انه من بني واركو من بطون بني يفرن ، وذكر الدرجيني نقلا عن الرقيق انه من بني واسين في حين قال ابن حوقل بانه من سباطة . انظر : اخبار ملوك بني عبيد ص 18 ، المعبر : ج 7 ص 13 ، مطبغات الاباضية : ج 1 ورقة 23 ، المسالك والممالك ص 48 .

(210) ابن حماد ص 17 ، Le Tourneau Op. Cit. P. 104 ،
(211) زهرة الممانى ص 69 من ملاحق كتاب Ivanovva : Ismaili tandition

ابن حماد ص 18 ، ابن عذارى : ج 1 ص 307 ، ابن خلدون : ج 4 ص 40 .
(212) ابن حماد ص 18 . بينما ذكر ابن الاثير وابن خلدون ان امه كانت من هوارة . انظر : الكامل : ج 8 ص 138 ، المعبر : ج 7 ص 13 .

(213) ابن الاثير : ج 8 ص 138 ، ابن خلدون : ج 7 ص 13 .

الاباضية هناك لمدة عامين (214) انتقل بعدهما الى تاهرت (215) ، حيث افتمى فى الفقه الاباضى الوهبى (216) مدة ثم عاد ادراجه الى توزر ، وفى توزر اختلط بشيوخ النكار فمال الى مقالاتهم وتبحر فى اصول مذهبهم (217). ولا يخالجا شك فى عودته الى تاهرت بعد ذلك حيث راقب عن كثب الاحداث التى جرت فيها اواخر العهد الرستمى ، ومن المحتمل ان يكون تد اسهم فيها بدور اضعافا للامامة الوهبية .

على كل حال — لم يطب له فيها المقام ، اذ سقطت فى يد الشيعة سنة 297 هـ (909 م) ، فغادرها الى تقيوس (218) من بلاد قسطنطينية (219) .

وفى تقيوس عكف على تحفيظ الصبية (220) القرآن وتعليمهم المذهب النكارى فى مكان عرف « بعين النكاره » (221) والراجح انه بدأ منذ ذلك الحين يعد العدة لجمع شمل الاباضية النكار تمهيدا للثورة على الفاطميين . ولو صح قول المقرئى (222) بأنه شرع فى سنة 303 هـ (915 م) فى تجميع الانصار لهذا الغرض ، لكان معناه انه قضى حول ثلاثة عشر عاما فى الاعداد للثورة ، لانه لم يجهر بدعوته الا فى عام 316 هـ (921 م) (223) . ففى ذلك العام كثر اتباعه وانصاره ، واظهر مذهب النكارى وبدأ « يحتسب على الناس فى افعالهم ومذاهبهم » (224) . وانكر على الفاطميين سياستهم الدينية والمالية (225) .

كان طبيعيا ان يبعث المهدي الى عامله على تقيوس يأمره بالقبض

-
- (214) الشماخى : السير ص 279 .
(215) ابن الاثير : ج 8 ص 138 ، ابن خلدون : ج 4 ص 41 .
(216) ابن حباد ص 20 ، Cherbonneau : Op. Cit. P. 478 .
(217) ابن خلدون : ج 4 ص 41 .
(218) نفس المصدر ص 40 .
(219) الاستبصار ص 156 .
(220) ابن حباد ص 19 ، ابن الاثير : ج 8 ص 138 .
(221) ابن حيان : المتقبس فى اخبار بلد الاندلس ص 192 ، ابن النديم ص 265 .
(222) اتعاظ الحنفا ص 109 .
(223) ابن حباد ص 19 ، ابن الاثير : ج 8 ص 138 .
(224) ابن الاثير : نفس المصدر والصحيحة .
(225) ابن الخطيب : رقم الحلل ص 34 .

على أبي يزيد (226) . لكنه نجح في الهرب الى الشرق ، ولم يعد الى المغرب الا بعد وفاة المهدي سنة 322 هـ (934 م) .

نزل ابو يزيد بتقيوس مرة اخرى ، وشرع على الفور في الاعداد للثورة على القائم ، فبعث رسله الى جبل نفوسة مستنغرا الاباضية الوهبية لشد ازره (227) ، ثم انتقل الى توزر سنة 325 هـ (937 م) حيث ساندته اكثرية من الاباضية النكار — واعلن الثورة من هناك (228) .

وبعث القائم الى والى تسطيطة ليواجه الخطر الاباضى ، فبعث بدوره الى عامله على توزر — ويدعى ابن فرقان — (229) بالقبض على ابي يزيد ، فاعتقله وأودعه السجن . وحاول شيوخ النكار الوساطة لدى ابن فرقان لاطلاق سراح ابي يزيد ، دون جدوى ، فأجمعوا السراى على تحريره بالقوة (230) ، فكان لهم ما أرادوا (231) .

وعول ابو يزيد على استنفار سائر جماعات الاباضية وجمعهم في مكان آمن ، فنزل بوارجلان (232) وبعث الى الاباضية بجبال الاوراس يطلب التأييد ، فأجابوه . فغادر وارجلان الى الاوراس ، وانضم اليه بنو برزال — ومواطنهم جنوب المسيلة — وكذلك بنو زنداك من مغراوة (233) ، فضلا عن لواتة وبنو كملان (234) . واتفق شيوخ الاباضية — وهبيية ونكارا — على بيعه ابي يزيد سنة 331 هـ (944 م) « على محاربة الشيعة.

(226) الدرجينى : ج 1 ورقة 23 . وقد ذكر ابن خلدون ان القائم . وليس المهدي — هو الذى بعث الى عامله بالقبض على ابي يزيد . (انظر العبر ج 7 ص 13) ونعتقد ان المهدي كان على علم بنشاط ابي يزيد منذ البداية ، فلم يكن انشاؤه المهدي الا لخوفه من خطر ثورات الاباضية وهذا يفهم ضمنا من الروايات الاسطورية التى نسجت حول انشائها وبديهي ان يبادر بمواجهة ذلك الخطر قبل ان يدهمه ، فكان كتابه الى عامله بتقيوس للقبض على ابي يزيد ، انظر زهرة المعانى ص 69 ، ابن الاثير : ج 8 ص 30 ، Bernard : Op. Cit. P. 131 .

(227) وجه ابو يزيد الى اهل الجبل هذه الرسالة . . « قد فاتنا منكم كثير ، وفاتكم منا كثير ، وانه ليس لله علينا ان نشترى حجة » انظر : ابو زكريا : ورقة 38 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 23 .

(228) ابن حماد : ص 20 ، ابن خلدون : ج 7 ص 13 .

(229) ابن خلدون : نفس المصدر والصحيفة .

(230) ابو زكريا : ورقة 38 ، الدرجينى : ج 2 ورقة 44 .

(231) تصور المصادر الاباضية ان اربعة من النكار اتتحوا السجن وقتلوا كل من تصدى لهم حتى تمكنوا من تحرير ابي يزيد ، وهى رواية تغلب عليها الطابع الاسطورى . انظر : ابو زكريا : ورقة 138 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 44 .

(232) ابن خلدون : ج 7 ص 13 .

(233) نفس المصدر والصحيفة .

(234) نفس المصدر والصحيفة .

على ان يكون الامر شورى اذا ظفروا بالمهدية « (235) .

ويمكن تقسيم الصراع بين ابي يزيد والفاطمين الى ثلاثة مراحل اساسية ، بدأت المرحلة الاولى منها بحصار جيوش القائم لابي يزيد بالاوراس سنة 331 هـ (944 م) وانتهت بحصار ابي يزيد للمهدية سنة 333 هـ (946 م) ، وفيها كانت الغلبة للشوار . اما المرحلة الثانية ، فكانت الحرب فيها سجالا ، اذ تبادل الطرفان النصر والهزيمة . بدأت هذه المرحلة باخفاق ابي يزيد في افتتاح المهدية وانتهت بحصاره سوسة في جمادى الاخر سنة 334 هـ (947 م) . وفي المرحلة الثالثة كان افول نجم ابي يزيد وهزيمة جيوشه وانتهاء الامر بقتله ، وفشل ابنه الفضل في الاخذ بثأره سنة 336 هـ (949 م) .

المرحلة الاولى :

من السمات البارزة لتلك المرحلة بزوغ نجم ابي يزيد واشتداد ساعده بانضمام جموع الاباضية كافة الى حركته فضلا عن مالكية القيروان . وبفضلهم دانت له غالبية مدن افريقية وحصونها بعد حروب حالفه النصر فيها . ولم تجد نفعا محاولات القائم استرداد نفوذه . فقيع بالمهدية متخذا موقف الدفاع . وكاد الحكم الفاطمي ان يزول نهائيا من بلاد المغرب لولا انضمام صنهاجة الى القائم ، اذ ادى انضمامها الى تحول كبير في مسار الصراع .

فقد عول القائم بادىء ذى بدء على مباغطة ابي يزيد بالاوراس سنة 331 هـ (944 م) ولما يشمتد عوده بعد . الا ان ابا يزيد افلح في فك الحصار الذي ضربته جيوش القائم (236) حول مقره واحرز نصرا على تلك الجيوش ذاع بعده صيته ، فانضمت اليه كثير من القبائل منها مزاتة (237) . وعلى التو شرع ابو يزيد في فتح مدن افريقية وحصونها الساحلية ، فاستولى على باغاية (238) — جنوبي الاوراس (239) — ومنها توجه الى قسطنطينية

(235) نفس المصدر والصحيفة .

(236) عن حيل ابي يزيد في فك الحصار . انظر : ابو زكريا ورقة 39 ، الدرجيني :

ج 1 ورقة 44 .

(237) نفس المصدرين والملحات .

(238) ابن حماد ص 21 ، ابن خلدون : ج 4 ص 4

(239) الاستيعار ص 163 .

مفتحتها (240) وانضمت اليه جموع النكار فيها ، ونجح في الحيلولة بينهم وبين مقاتلة الإباضية الوهبية (241) . ثم أمن أهلها وهدم أسوارها (242) .
وواصل أبو يزيد فتوحاته فدانت له تبسا ومجانة — بوسط أفريقية — كما فتح مرماجنة — جنوبى مجانة — وأهدى له رجل منها حمارا أصهب صار يركبه وبه كنى ، فقبل « صاحب الحمار » (243) . وتوجه الى الأريس — شمال غربى القيروان — فمفتحتها وأضرم فيها النيران كما أنفذ عسكريا الى سببية — قرب القيروان — استولى عليها بعد قتل عاملها (244) .

وأحدث سقوط الأريس هلعاً كبيراً في المهديّة (245) ، فأنفذ القائم جيوشاً للدفاع عن رقادة والقيروان ، كما بعث بقائديه ميسور الفتى وبشرى الفتى لملأوة أبى يزيد . غير أن بشرى هزم عند باجة فوتمعت في يد أبى يزيد وانصرف بشرى الى تونس فاستمال أهلها بالمال ، فبعث أبو يزيد عسكرياً في أثره دارت الدائرة عليه . لكن أهل تونس ثاروا على بشرى وكتبوا أبى يزيد ، فأمّنهم وولى عليهم رجلاً منهم يدعى رحمون . ثم توجه أبو يزيد نحو القيروان . فسبغ بشرى إليها وهزم طلائع الجيش الإباضى ، وبعث بالأسرى الى المهديّة حيث قتلوا (246) .

واستعان بشرى بكتامة للملاقاة أبى يزيد والحيلولة دون وصوله الى القيروان — فخرجت للقائه ، لكنها عادت مدحورة الى القيروان ، واستولى أبو يزيد على رقادة وعاش فيها في الوقت الذى كان فيه تائه أيوب الزويلى يدق أبواب القيروان . ثم سقطت القيروان في صفر سنة 333 هـ (946 م) في يد أيوب ، فقتل عاملها ، وأمن شيوخها ورفع النهب عنهم (247) . أما ميسور الفتى فقد هزم على يد أبى يزيد عند مكان يقال له الأخوان (248) عند ما حاول استنقاذ القيروان (249) . وطير أبو يزيد أنباء انتصاراته

-
- (240) المترىزى : اتعاظ الحنفا ص 109 .
(241) أبو زكريا : ورقة 39 .
(242) ابن الأثير : ج 8 ص 138 .
(243) ابن حباد ص 20 وذكر أبو زكريا أن أبى يزيد كان قد أحضر معه حماره المشهور من مصر . انظر : السيرة : ورقة 39 .
(244) ابن الأثير : ج 8 ص 138 ، المترىزى : اتعاظ الحنفا ص 110 .
(245) المترىزى : نفس المصدر والصحيفة .
(246) ابن حباد ص 21 ، ابن خلدون : ج 4 ص 41 ، التجانى : رحلته ص 24 ، 25 .
(247) ابن خلدون : ج 4 ص 41 .
(248) منزل بين القيروان والمهديّة . البكرى ص 31 .
(249) ابن عذارى : ج 1 ص 310 ، ابن الأثير : ج 8 ص 139 ، ابن خلدون : ج 4 ص 41 .

تلك الى عبد الرحمن الناصر في قرطبة (250) .

والواقع أن ابا يزيد بلغ قمة النصر بالاستيلاء على القيروان ، اذ انضم اهلها من المالكية اليه وكونوا جيشا قويا انضوى تحت لوائه (251) ، كما هوت مقاومة سوسة — ميناء بشمال شرقى القيروان — امام سرية من رجاله (252) ، لكن لم تدم سيادته عليها طويلا (253) ، وساد الهلع مدينة المهديّة اذ أصبحت مهددة بالسقوط ، ولم يستطع القائم مناهضة ابي يزيد ، فخندق على نفسه بالمهدية وناشد زيرى بن مناد شيخ صنهجة العون ، كما استنهض همة الكتاميين للدفاع عن العاصمة (254) .

ورحل أبو يزيد من القيروان ميمما وجهه شطر المهديّة ، وخرجت جيوش القائم للقائه عند مكان يقال له « الوادى الملح » (255) فبدد أبو يزيد شملها (256) ولم يشأ تعقب فلولهم . بل آثر استجماع كافة قواه لاقتحام المهديّة ، فبعث فى استدعاء ابنه فضل الذى وصل مسرعا على رأس امداد هائلة من القيروان (257) . واتخذ أبو يزيد معسكره عند مكان يقال له « ثرنوط » على بعد ستة أميال من المهديّة (258) . لكن تحولا كبيرا فى الموقف أفضى الى فشل محاولات أبي يزيد فى اقتحامها .

المرحلة الثانية :

كان الصراع فى هذه المرحلة سجالا ، نتيجة حدوث صدع فى معسكر

(250) تعتبر علاقة ابي يزيد الودية مع أموى الاندلس امتدادا لعلاقات اباضية تاهرت مع ابراء قرطبية ، وولاء زناتة لأموى الاندلس . غير أن ابن خلدون بالغ فى تقدير طبيعة هذه العلاقة ، فذهب الى أن ابا يزيد « كان يدعو للناصر صاحب الاندلس » وكان ملتزما لطاعته والقيام بدعوته . والواقع أن الامر لم يتجاوز « ترخيص أموى الاندلس بثوار المغرب ضد الفاطميين » كما لم يقصد أبو يزيد سوى مناشدة الناصر العون ضد عدوهما المشترك . وجدير بالتنويه أن الرسل الذين أنلذهم أبو يزيد لهذا الغرض لا توارا ترحيبا فى قرطبة وان لم تسفر اتصالاتهم عن نتائج ايجابية . انظر : Variedades : Al-Hakam II y los berbers P. 316.

Fournel : Op. Cit. Vol 2. P. 338, Brunschrig : Op. Cit. P. 17.

(251) كان أحد بنودهم مكتوب عليه « نصر من الله وفتح قريب على يد ابي يزيد . اللهم انصره على ساب نبيك » انظر : ابن عذارى : ج 1 ص 309 ، سعيد بن مقديش ص 126 .

(252) ابن حباد ص 20 .

(253) التجانى : رحلته ص 27 ، محمد الاندلسى : الحلل السندسية ص 115 .

(254) ابن حباد : ص 20 ، ابن الاثير : ج 8 ص 139 ، التجانى ص 324 .

(255) مكان بين المهديّة وتماجر . انظر : البكرى ص 29 .

(256) نفس المصدر والصحيحة .

(257) ابن حباد ص 21 ، ابن خلدون : ج 4 ص 42 ، المتريزى : اتعاظ الحنفا ص 114 .

(258) البكرى ص 31 ، وقيل على بعد خمسة أميال من المهديّة . انظر : التجانى : ص 326 .

أبى يزيد ، وتدعيم جيوش القائم فقد دب الشقاق في صفوف الثوار ، وبارح الإباضية الوهبية والسنة المالكية ومعسكر أبى يزيد ، في الوقت الذى توافدت فيه جموع كتامة وصنهاجة للذود عن المهديّة . ولا غرو فقد أخفق الثوار في اقتحامها ، وعمدت جيوش القائم الى استرداد نفوذه في افريقية ، بينما عول أبو يزيد على محاولة إعادة تجميع قواه والاعتماد أساسا على النكار بجبل الأوراس واتسم الصراع بينه وبين القائم بالقسوة والضراوة ، فكانت الحرب سجالا تبادل الطرفان فيها النصر والهزيمة .

فقد عسكر أبو يزيد بثرنوط كما سبق القول ، ومنها حاول مرارا غز والمهديّة دون جدوى .

ففى المرة الأولى ، وصلت جيوشه الى بابها — عند المصلح — وأضحت قاب قوسين من السقوط ، لكن انشغال عسكره بالمغانم واستبسال كتامة في الدفاع ، ووصول صنهاجة لنجدة القائم ، غير مسار القتال ، تدارت الدائرة على أبى يزيد وكاد أن يقتل في المعركة . لكنه نجا بأعجوبة ، وعادت جيوشه الى ثرنوط (259) .

وحفر أبو يزيد خندقا بثرنوط وأرسل يطلب المدد من نفوسة والزاب، وأتاصى المغرب . ولما وصلته الأمداد ، كر الى المهديّة محاولا اقتحامها للمرة الثانية ، الا أنه عاد مدحورا أيضا . فبعث يستنجد بعامله على القيروان ، فحف الى نجدته ، وزحف أبو يزيد في آخر رجب سنة 333 هـ (946 م) على المهديّة لكنه هزم مرة أخرى . وفي آخر شوال قام بمحاولته الرابعة ، فشدد عليها الحصار ، وهدد من بداخلها بالموت جوعا . لكن القائم نجح في مواجهة المجاعة لما كان قد أذخره من حبوب ومؤن من قبل ، وأمر كتامة بمهاجمة قسنطينة — أكثر مدن افريقية حصانة ومنعة (260) — فاضطر أبو يزيد الى انفاذ جزء من جيشه للحيلولة دون استيلاء الكتاميين عليها .

ودب الشقاق في معسكر أبى يزيد ، ففارقه الإباضية الوهبية والمالكية ولم يبق معه سوى النكار من زناتة الأوراس وبنى كملان وهوارة (261) .

(259) ابن الأثير : ج 8 ص 140 ، ابن خلدون : ج 4 ص 41 ، المعريزي : اتماظ الحنفا ص 114 .

(260) الاستبصار ص 165 .

(261) ابن الأثير : نفس المصدر والصحيحة ، التجاني ص 326 .

ورد بعض (262) المؤرخين ذلك الى بأسهم من اقتحام المدينة لمناعتها ، وحرمانهم من الاسلاب والمغانم التي كانوا يطمعون فيها .

ونعتقد أن ابن خلدون (263) أصدق في تفسير ذلك الانشقاق ، اذ أرجعه الى اظهار أبى يزيد حقيقة نواياه ، وغدره بالقيروانيين ، وتنكره لما أخذه على نفسه من عهود ومواثيق . فقد تنافس زعماء هذه الفرق في الظفر بالسلطة حين أضحي سقوط المهديّة وشيكا ، ومن ثم أوقع أبو يزيد بالسنة اثناء القتال مع جيوش القائم ، فأمر رجاله بالتخلي عن القيروانيين اثناء المعركة وتركهم هدفا لسيوف الشيعة « فقتل من شيوخهم أربعة آلاف ما بين عابد وعالم وصالح » (264) وأدرك الاباضية الوهبية مرأى أبى يزيد في الانتقام اذا ما دانت له المهديّة ، ففارقوه حتى « لا يتفرغ لافشاء كفره » (265) .

ولعل ذلك يفسر غضبة السنة على أبى يزيد ودعوتهم للخلافة العباسية ، وملاحقة أبى يزيد حركتهم ، وقتله زعيمها (266) ، كما يفسر أيضا طلبه الامداد من الاباضية النكار بالاوراس بعد مقاطعة سائر الفرق الاباضية الاخرى حركته (267) . وحين وصلته هذه الامدادات ضرب الحصار من جديد على المهديّة ، وكادت تسقط هذه المرة بعد أن غادرها كثيرون من اهلها لانذنين بصقلية وطرابلس ومصر ، لولا استبسال فرسان كتابة فسى الذود عنها (268) والحاquem الهزيمة بأبى يزيد الذى هرب الى القيروان تاركا معسكره غنيمة لجيوش القائم (269) .

لذلك ثارت معظم مدن افريقية على أبى يزيد ودخلت في طاعة القائم (270) . وحاول أبو يزيد استرداد نفوذه المفقود ، فاسترد تونس في صفر سنة 334 هـ (947 م) ، ثم فقدتها مرة أخرى بعد هزيمته عند اصطفورة — على مقربة من تونس — واستعادها أيوب بن أبى يزيد من

(262) نفس المصدرين والصفحات .

(263) العبر : ج 4 ص 42 .

(264) سعيد بن مقديش ص 127 .

(265) الاستبصار ص 206 .

(266) ابن خلدون : ج 4 ص 42 .

(267) ابن حماد ص 23 .

(268) نفس المصدر والصحيفة ، القرزى : اتعاظ الخننا ص 116 .

(269) ابن خلدون : ج 4 ص 42 .

(270) نفس المصدر والصحيفة .

جديد كما استرد باجة وأضرم فيها النيران (271) .

وطلب القائم العون من عامله على المسيلة — من بلاد الزاب (272) — على بن حمدون (273) لاستنقاذ باجة ، لكن أيوب بن ابي يزيد بدد شمل جيشه . وفي تلك الاثناء نجح القائم في دخول تونس واقصاء ابي يزيد عنها ، ففر الى القيروان . في حين نجح على بن حمدون في بسط نفوذ القائم على مدينتي تيجس (274) وباغاية (275) .

وكان لا بد لابي يزيد ليسترد هيئته أن يحرز نصرا كبيرا يعوضه عن هزائمه السابقة ، فأعد جيشا ضخما مزودا بآلات الحصار والمنجنقات ، فضلا عن ثمانين ألف فارس واتجه نحو سوسة في جمادى الآخرة سنة 334 هـ (947 م) وضرب عليها الحصار (276) ، دون جدوى .

المرحلة الثالثة :

دارت الحرب سجالا حول سوسة وفي تلك الاثناء توفي القائم في رمضان من نفس العام (277) . وتولى بعده ابنه اسماعيل الملقب بالمنصور ، وكتب المنصور خبر وفاة والده ، ولم يغير شيئا من رسوم الخلافة كالسكة والخطبة والبنود (278) حتى لا يفت ذلك في عضد اتباعه .

وبادر المنصور بانفاذ جيشه وأسطوله الى سوسة لفك الحصار عنها . وبالفعل تمكن رجاله من هزيمة ابي يزيد واستباحة معسكره ، كما

-
- (271) ابن الاثير : ج 8 ص 141 ، المقرئى : اعماظ الحننا ص 116 .
(272) الاستبصار ص 171 .
(273) ابن حبان : المتببس في اخبار بلد الاندلس ص 35 .
(274) مدينة تقع بين مجانة وشمسطينة . انظر البكرى ص 63 .
(275) ابن خلدون : ج 4 ص 42 ، المقرئى ص 118 .
(276) البكرى ص 35 ، ابن حبان ص 23 .
(277) تخطيء بعض الروايات حين تجعل وفاة القائم اثناء حصار المهديّة وليس حصار سوسة . انظر : ابو زكريا : ورقة 40 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 45 .
(278) ابن خلدون : ج 4 ص 43 ويؤكد قول ابن خلدون أن العملة التي ضربها المنصور سنة 336 هـ هي اول عملة ضربها ، اذ ضربت بعد ظفره بأبي يزيد في نفس العام . وهناك صورة لها :
الوجه الاول : الامام — لا اله الا الله — المنصور بالله .
دائرية : بسم الله ضرب هذا الدينير بالمهديّة شهر ذى القعدة من سنة ست وثلاثين وثلاثمائة ، الوجه الاخر ، اسماعيل — محمد رسول الله — أمير المؤمنين . انظر :
Lane-Poole : Catalogue of oriental coins in the British museum. Vol 4 P. 6.

أبلى أهل سوسة في المعركة بلاء حسنا (279) .

ونزل أبو يزيد القيروان ، فثار أهلها عليه وطرده منها ، فلجا إلى سببية (280) . وقدم المنصور إلى القيروان وأجرى على أهلها الأرزاق والمطايا (281) ونشب قتال بين أبي يزيد والمنصور في أرباضها دارت اندائرة فيه على أبي يزيد في أواخر ذي القعدة سنة 334 هـ (947 م) . غير أن أبا يزيد تمكن من الحاق عدة هزائم بجيوش المنصور ، وبعث بسرياه لقطع الاتصال بين المهدي والقيروان وسوسة ، فوعده المنصور بأن يسلم إليه آله وحرمه بالقيروان على أن يرحل عنها ، فأجابته إلى ذلك ، لكنه أخلف وعده ، فقاتله المنصور وهزمه في خامس المحرم من عام 335 هـ (948 م) (282) .

وعتد المنصور العزم على استئصال شأفة الثوار ، فعبأ جيوشه والتحم معهم في معركة حاسمة في نهاية المحرم من نفس العام أجهز فيها على خيرة رجال أبي يزيد (283) ، وانتهب معسكره . وفر أبو يزيد تاركا أثقاله وأسلحته لا يلوى على شيء إلى باغاية . وتعقبه المنصور ، فاعتصم ببني برزال من النكار (284) ومرض المنصور فاستقر بالمسيلة ، وقدم عليه زييري بن مناد فأغدق عليه (285) ، كما وأناه محمد بن خزر الذي كان مواليا لأبي يزيد ، فأكرم وفادته ، وعهد اليهما باقتفاء أثر أبي يزيد (286) . وبانضمام صنهاجة وعجيسة إلى المنصور قضى نهائيا على حركة أبي يزيد بالفشل (287) . فعول أبو يزيد على الهرب إلى بلاد السودان لكن أتباعه

-
- (279) تغنى الشعراء بشجاعة أهل سوسة فقال أحدهم :
ان الخوارج صدها عن سوسة منا طعمان السر والاطدام
وجلاد أسياك تطاير بينهما في النقع دون الحصنات رجال
وقال آخر :
مدينة سوسة بالفرب ثغر تدين له المدائن والثغور
أناها الخارجون ليلكوها فكان من الآله لها نصير
انظر : التجاني ص 28 .
- (280) ابن خلدون : ج 4 ص 43 .
(281) ابن حباد ص 26 .
(282) نفس المصدر ص 27 ، ابن خلدون : ج 4 ص 43 ، القرظي : اتعاط الحنفا ص 121 .
(283) ابن حباد ص 27 .
(284) ابن خلدون : ج 4 ص 43 .
(285) ابن حباد ص 27 ، Cherbonneau : Op. Cit. P. 485 .
(286) الخزرجي : ورقة 45 .
(287) ابن حباد : ص 28 ، أحمد مختار العبادي : سياسة الفاطميين نحو المغرب والاندلس ص 202 .

منعوه من ذلك . فتحصن بجبل كيانة (288) .

وحاصر المنصور وزيرى بن مناد الجبل وضيقا الخناق على النكار ، فتخلت هواره عن أبى يزيد وانضمت الى المحاصرين ، وقتل كثيرون من النكار واسر بعضهم . وآوى أبو يزيد الى قلعة (289) برأس الجبل عليها تعصبه من الوقوع فى يد عدوه ، لكن المنصور اضرم النيران فى الشعراء المحيطة بها وحاول أبو يزيد الهرب ، فوقع مثنخا بالجراح فى قبضة المنصور وظل بأسره حتى مات فى الحرم سنة 336 هـ (949 م) متأثرا بجراحه ، ومثل المنصور بجنته وشهر بها (290) . وأظهر اغتباطه بموت أبى يزيد فكتب الى سائر عماله بالمغرب بأنباء انتصاره . وانبرى الشعراء فى امتداحه مهئين بالقضاء على الثورة (291) .

وحاول فضل بن أبى يزيد استنفاذ فلول الإباضية ، وهبية ونكارا ، لنهاضة المنصور . ونجح بالفعل فى جمع أخلاط شتى جعل على رأسهم معبد بن خزر الزناتى . وبأدر المنصور بانفاذ جيش قاده مواليه شفيص وقيصر ، وجعل معهما زيرى بن مناد ، فبددوا شمل الحشود الإباضية (292) ، وهرب الفضل لئذا بمزاةة . ويبدو أن الإباضية الوهبية هذلوله فى حروبه ، والبوا عليه مزاةة أيضا ، فقاتلوه هو وأصحابه من النكار ، وقدموا رأسه قربانا للمنصور توددا اليه ، فأمنهم ، « وانطفا ذكر الفضل والنكار » (293) . وأغدق المنصور على زعماء مزاةة بالهدايا اعترافا بفضلهم (294) .

(288) ابن حباد ص 28 ، التجانى ص 327 .
(289) مرمت هذه القطعة « بقلعة الشاكر » من عمل لهيصة . انظر : ابن الخطيب : اعمال الامام : ج 3 ص 154 .
(290) ابن حباد ص 30 ، ابن الطيب : ج 3 ص 45 ، ابن خلدون : ج 4 ص 44 ، القرطبي : اتماظ الحفا ص 125 ، التجانى ص 328 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 46 ، Cherbonneau : Op. Cit. P. 439.

(291) قال احد الشعراء بهذه المناسبة :
حل البلاء بمخلد
وجميع شيعة النواكر
وقال آخر :
أما النفاق فقد نسخ
وابو الكباير قد سلخ
انظر : ابن حباد
Cherbonneau : Op. Cit. P. P. 493, 496.

(292) ابن الاثير : ج 8 ص 145 .
ابن خلدون : ج 4 ص 44 .
(293) أبو زكريا : ورقة 41 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 46 .
(294) ابن حباد : ص 32 ، Cherbonneau : Op. Cit. P. 499.

وحاول أيوب بن أبي يزيد — الذي كان موفدا في سفارة من قبل والده الى الاندلس — رفع لواء الثورة على المنصور ، لكنه اغتيل على يد رؤساء مغراوة أيضا ، وتقربوا براسه الى المنصور (295) .

هكذا — اخفقت ثورة الإباضية الكبرى ، ولو قدر لها النجاح لاضحى زعيمها من مشاهير التاريخ (296) .

لقد وصل أبو يزيد الى اعتاب النجاح (297) ، لكن عوامل شتى حالت دون تحقيقه . فاستبسال صنهاجة وكتابة في الذود عن الكيان الفاطمي كان عاملا جوهريا وراء فشل الثوار في الاستيلاء على المهديّة آخر معادل الفاطميين (298) .

ومن المحقق أن أبا يزيد أسهم بسياسته التي أثارت الشقاق بين أنصاره في هذا الفشل ، حقيقة أنه نجح بدهائه في احتواء كافة العناصر النائمة على الفاطميين وكسبهم الى جانبه ، لكنه لم يستطع الحفاظ على ولائهم لحركته بسبب تنافس هذه العناصر وأطماعهم في الاستئثار بالسلطة بعد هزيمة الفاطميين . فاعمل أبو يزيد الحيلة للتخلص من هذه القوى واحدة تلو الأخرى ليصفو له الجو ، فكانت النتيجة أن فارقتهم جميعا ، وتخلت عنه في وقت عصيب كان النصر فيه وشيكا .

ويتحامل المؤرخون جميعا إباضية وسنة وشيعمة على الرجل ، ويعزون فشله الى فساد سيرته ، وسوء سياسته ، ومروقه وزندقته . فالورجلاني (299) يعزو اليه « خراب افريقية » ويتهمه بأنه « صنع فيها الاتاويل ، واحتال على أهلها الإباطيل » . وأبو زكريا (300) يصفه بفساد الخلق ، فكان يببب كل ليلة على أربعة أبقار حسب زعمه . والدرجيني (301) يشبه وحشيته في حروبه «بما فعله نافع بن الأزرق» «والفراعنة وملوك أهل انكفر» ومؤرخو السنة (302) فسجوا من القصص حول هذه المعاني بما لا يقل عن مؤرخي الإباضية « لان مذهبه يستحل أهل السنة ونساءهم » (303)

-
- (295) ابن خلدون : ج 7 ص 17 .
(296) Fournel Op. Cit. Vol. 2. P. 275.
(297) ابن الخطيب : رقم الحل ص 34 ، حسن محمود : قيام دولة المرابطين ص 79 .
(298) ابن حماد : ص 23 ،
Gautier : Op. Cit. P. 361.
(299) الدليل لاهل العقول : ج 2 ص 78 .
(300) السيرة : ورقة 40 .
(301) طبقات الإباضية : ج 1 ورقة 45 .
(302) انظر : ابن الاثير : ج 8 ص 141 ، ابن الخطيب : اعمال الاعلام : ج 3 ص 54 ،
محمد بن محمد الاندلسي : الحل السنديسية ص 115 .
(303) ابن الاثير : ج 8 ص 141 .

وبديهى أن يردد مؤرخو الشيعة نفس العبارات ، فهو في نظرهم سفاح
« كان يعمل اكواما من رؤوس المسلمين ويامر المؤذنين بالاذان عليها » (304)
كما كان « يستبيح نساء المسلمين » (305) أيضا

ولا يخبرنا شك في تجنى تلك المصادر جميعا على أبى يزيد ، فحروب
الإباضية في المغرب — عموما — انطوت على مثالية مفرطة في معاملة
الخصوم . ونجد مصداتنا لذلك في حروب أبى يزيد مما أورده أولئك المؤرخون
أنفسهم . فحسبه وفأوه باليهود التي كان يقطعها على نفسه ببذل الامان
لسكان المدن المفتوحة . ولم يلجا الى أساليب القمع والبطش الا حين تهرمت
عليه هذه المدن وانضمت لخصومه . والدارس لشخصية أبى يزيد ونشأته
وتربيته يلمس مقدار علمه وتفقهه وما انطوت عليه أخلاقه من شمائل
حميدة . وحسبنا زهده وتعنفه وارتدائه الثياب الخشنة وركوبه الحمار
بدلا من الخيول المطهمة (306) ونعلم خروجه بدعوة الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر والاحتساب ، فضلا عن تقواه وورعه حتى كان من اهل الفتيا ،
ولا غرو فقد عرف « بشيخ المؤمنين » (307) ما اصدق لو تورنو (308)
حين قال عنه « كان رجلا مدهشا صاحب دعوة كرس لها حياته ، واستطاع
في سن الشيخوخة أن يصبح زعيما سياسيا نابها ، وقائدا عسكريا حاذقا
وحاكما فذا ، لقد كان أبو يزيد مثالا للرجل العظيم » .

وعلى الرغم من فشل ثورة الإباضية الكبرى سنة 336 هـ (949 م) ،
هتقد خلفت آثارا بعيدة الغور في تاريخ المغرب السياسي . فبالقدر الذي هزت
فيه النفوذ الفاطمي وهددت بزواله ، كان خروج الفاطميين من الصراع
ظافرين عاملا هاما في دعم نفوذهم في بلاد المغرب .

ومن ناحية أخرى نبهت ثورة أبى يزيد خلفاء الفاطميين الى ضرورة
تغيير سياستهم في حكم بلاد المغرب تغييرا تاما (309) ، فشعروا بخطورة
النتائج المترتبة على انتهاج سياسة التعصب المذهبي ، ومن ثم ، جنحوا بعد

(304) ابن النديم : الفهرست ص 266 ، ابن حوقل ص 48 ، المريزي : الخطط :

ج 1 ص 351 .

(305) ابن حماد ص 20 .

(306) ابن حماد : ص 20 .

(307) النويرى : ج 26 ورقة 36 .

La revolte d'Abou-Yazid au Xme siecle. P. 123.

(308)

De goeje. Op ; Cit. 143.

(309)

الثورة الى تطبيق « عقيدة التقية » الشيعية (310) . فيخبرنا القاضي عبد الجبار (311) أن « اسماعيل المنصور الخليفة الفاطمي الثالث قد تظاهر بعد هزيمة أبي يزيد بالعودة الى الاسلام ، فقتل الدعاة ، ونفى بعضهم الى الاندلس والى بلاد أخرى . وقال للعبادة ، من سمع منكم أحدا يسب النبي فليقتله ، وأنا من ورائه ، وقرب اليه الفقهاء والمحدثين ، واستمع اليهم . . كما خفف الضرائب وأظهر ولعا بالعفة » .

وفيما يتعلق بمصير الإباضية في المغرب بعد فشل ثورتهم الكبرى ، فالثابت أن ثورة أبي يزيد تعد آخر الحركات الكبرى لإباضية المغرب ، وبأخفائها لم تتم لهم قائمة ذات شأن بعد ذلك . فبالإباضية الوهبية بجبل نفوسة حاولوا في عهد بنى زيري معاودة الثورة ، وبايعوا أحد مشايخهم ويدعى أبو نوح سعيد بن زنفيل بامامة الدفاع ، واتصلوا باخوانهم بوارجلان وأفريقية ، وحاولوا الاستعانة بالخلافة الأموية في الاندلس ، دون جدوى . فقد أدرك أبو نوح « أن البلاد قد تغيرت والمرور قد تمكرت » واضطر الى طلب الامان من المنصور بن بلكين ، فأمنه وأكرم وفادته (312) . واعتصمت فلولهم بجبل نفوسة وواحة وارجلان وبعض نواحي بلاد الجربد (313) . وعلى اثر غزو المرابطين وارجلان هربوا في منتصف القرن الرابع الهجري (العاشر الميلادي) الى وادي الميزاب ، كما تفرقوا الى بعض جهات مراكش وجبل دمر — شمال غربي جبل نفوسة — وظل قليل منهم بوارجلان (314) . أما النفاثية من زواغة ، فاستوطنوا جزيرة جربة — المواجهة لقباس — كما سكن بقايا الخلفية جبل نفوسة (315) . ولم يكن هناك ثمة رابطة بين هذه الجماعات ، فعاشت في شبه عزلة ، ولم تقم بعد ذلك بأدنى دور في تاريخ المغرب السياسي .

أما النكار ، فعلى الرغم من خفوت صوتهم في الحياة السياسية في

-
- (310) برنارد لويس : اصول الاسماعيلية ص 183 .
(311) كتاب تثبيت نبوة سيدنا محمد — مخطوط باسطنبول في مكتبة شهيد علي باشا برقم 1575 . وقد اقتبسنا النص السابق نقلا عن برنارد لويس في كتابه : اصول الاسماعيلية ص 183 .
(312) انظر : أبو زكريا : ورقة 49 وما بعدها .
(313) أبو زكريا : ورقة 115 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 43 ، السلاوي : ج 1 ورقة 116 ، Bel : Op. Cit. P. 150, Farougy : Op. Cit. P. 15, Basset : Recherches P. 336.
(314) الطغيش : بعض تواريخ وادي ميزاب ص 116 ، Masqueray : Op. Cit. P. LXXV ،
(315) أبو زكريا : ورقة 32 ، Lewcki : Melanges ... P. 270, Basset : Op. cit. P. 336.

بلاد المغرب لم « تنقطع آثار دعوتهم » — كما ذهب ابن خلدون (316) ، فقد ظل بنو برزال يدينون بمذهب النكار ويثيرون العرائيل في وجه بن زيري لصالح أموى الاندلس (317) . وتمركزت فلولهم بين طرابلس وتابيس ، كما اتابمت جماعات منهم بجبال بجاية وتسنطينة وما ولاها ، فضلا عن بلاد الجريد ، وقد وصفهم التجاني (318) — في القرن الثامن — بسوء الخلق وحدة الطباع .

اما الخوارج الصفرية ، فقد ذوى شانهم نهائيا من بلاد المغرب في اواخر القرن الرابع الهجرى (319) .

وهكذا — لم يرضخ الخوارج للحكم الفاطمى بسقوط دولتيها نسي سجلماسة وتاهرت سنة 297 هـ (909 م) وظلت ثوراتهم تقض مضاجع الفاطميين ابتداء من المهدي وانتهاء بالمعز ، وكادت احدى هذه الثورات ان تعصف بحكمهم نهائيا من بلاد المغرب . لكن فشل هذه الثورات انضى في النهاية الى انتهاء دور الخوارج السياسى في بلاد المغرب الاسلامى ، ذلك الدور الذى وجه احدات المغرب على مدار قرنين ونصف قرن من الزمان .

(316) المبر : ج 7 ص 17 .

(317) ابن حيان : المقتبس في ذكر بلد الاندلس ص 192 ،

Variedades : Op. Cit. P. P. 216, 217.

(318) رحلة التجاني ص 119 ، 120 .

Bel : Op. Cit. P. 169.

(319) ابن خلدون : ج 6 ص 1322 ،

انتهينا من ابراز دور الخوارج في
الحياة السياسية في بلاد المغرب .
لكن اثرهم كان عميقا في المجتمع
المغربى بجوانبه المتعددة في نواحي
الفكر السياسى ونظم الحكم فضلا
عن الحياة الاقتصادية والاجتماعية
والثقافية .

وليس من شك في ان الخوارج
بفكرهم الثورى الديمقراطى احدثوا
نقطة هائلة في تاريخ المغرب نتج عنها
تطور واضح في نظمه السياسة ،
وازدهار في الحياة الاقتصادية فضلا
عن تغيير ملحوظ في جوانبه
الاجتماعية ، وهو ما سنفصله فيما
يلى :

الباب الخامس

أثر الحوار في المجتمع المغربي

أولا :

الفكر السياسي وتظم الحكم

لا شك ان نظرية الخوارج في الحكم أكثر نظريات الفرق الاسلامية ميلا الى الديمقراطية . فعلى خلاف السنة الذين تصورا احقية الامامة على قریش ، والشيعية الذين جعلوها في علي بن أبي طالب واعتقابه (1) ، أقر الخوارج مبدأ جواز امامة أى مسلم عالم بالكتاب والسنة (2) ونادوا بالغايتها اذا ما تحققت العدالة والمساواة (3) . ومن هنا نظر المحدثون (4) الى فكر الخوارج السياسي باعتباره فكرا جمهوريا بالمفهوم الحديث .

ونعتقد ان تصارع الاحزاب الاسلامية حول الزعامة السياسية وما نتج عنه من فتن ومحن الملت بالمسلمين ، زهد جماعة القراء الذين (5) أصبحوا فيما بعد زعماء الخوارج في منصب الامامة على أساس انها سبب البلاء والنكبات التي حلت بالجماعة الاسلامية على اثر مقتل عثمان . والواقع ان سباحة نظرية الخوارج في الحكم مستمدة من شدة تدينهم وحرصهم على مراعاة تعاليم الاسلام وما تدعو اليه من مساواة وعدالة . فقد ظهوروا

(1) ابن حيون : شرح الاخبار ورقة 87 - مخطوط ، أساس التاويل ورقة 188 ، 189 ، 194 .

(2) النوبختي : فرق الشيعة : ص 31 ، الاسفرائيني : التبصير في الدين ص 46 .

(3) الشهرستاني : الملل والنحل : ص 67 .

(4) انظر : Biquet : Op. Cit. P. 35, Smith : Op. Cit. P. 279.

Farouhy : Op. Cit. P. 12.

(5) ابن تينبة الامامة والسياسة : ج 2 ص 206 ، الدينوري : الاخبار الطوال ، ص 191.

كفرقة سياسية دينية اثناء تفضية التحكيم بين على ومعاوية ، فانكروا تحكيم الرجال ونادوا بأن « لا حكم الا لله » (6) ، ورفضوا امامة على ومعاوية ، وانكروا احتكار قريش لها ودعوا الى الثورة على مخالفهم باعتبارهم كفره مارقين (7) . وينفى هذا دعاوى البعض (8) بأن فكر الخوارج السياسى محصلة ظروف ثبيلية كامنة فى كونهم من بدو تميم الذين يتقدمون الحياة البدوية ويرفضون الخضوع لسلطان الدولة السياسى. فلم يكن الخوارج جميعا من تميم ، انما انتشر مذهبهم بين قبائل بكر وهمدان والازد وغيرها من القبائل العربية الاخرى (9) .

ففكر الخوارج السياسى اذن مصدره الدين وليس العصبية وهو ما عبر عنه ابن خلدون (10) بقوله « . . الخوارج المستميتين فى شأن بدعتهم لم يكن ذلك لنزعة ملك ولا رياسة ولم يتم امرهم لمزاحمتهم العصبية القوية » انما تولد عن. « خلاف اجتهادى فى مسائل دينية ظنية » (11) متعلقة بالامامة ، ذلك هو ما اجمع عليه جمهوره من الدارسين الثقات (12).

وكان الطابع الدينى سمة مميزة لنشاط الخوارج ونظمهم السياسية فى المشرق ، فقد التزموا بتعاليم المذهب فى اختيار الائمة ، وجباية الاموال والجهاد ومعاملة الخصوم . . الخ . كما كان التطرف الشديد من خصائص فكرهم السياسى ومن اسباب فشلهم ايضا حتى قيل بأن « سياستهم غير سياسية » (13) ، وليس ادل على ذلك من قولهم بالاستعراض ورفض التقية وتشددهم فى قبول المهاجرة (14) . . الخ .

الا ان الطابع الدينى وسمة التطرف فى فكر الخوارج السياسى خفت

-
- (6) الرازى : اعتقادات فرق المسلمين ، ص 46 .
(7) ابن الاثير : ج 3 ص 135 ، احمد امين : فحى الاسلام ج 3 ص 330 .
(8) راجع آراء بارتولد وكايتانى وماسينيون فى هذا الصدد بجملة عدد 1 سنة 1953 فى مقال لبرنارد لويس بعنوان :
Some observations on the
Significance of hersey in the history of Islam P.P. 47, 48.
عمر ابو النصر : الخوارج فى الاسلام ص 18 ، عبد المنعم ماجد : التاريخ السياسى للدولة العربية . ج 2 ص 78 .
(9) ابن حزم : جمهرة انساب العرب ص 364 ، الدينورى : الاخبار الطوال . ص 197 .
(10) انظر : المقدمة - ج 2 ص 69 .
(11) انظر المقدمة ، ج 2 ص 178 ، 179 .
(12) راجع : لويس : اصول الاسماعيليه " ص 5 ، فلهوزن : الخوارج والشيعة : ص 29 ، طه حسين : الفتنة الكبرى ج 2 ص 140 .
(13) فلهوزن : تاريخ الدولة العربية ص 372 .
(14) قطعة من كتاب فى الاديان والفرق ورقة 97 .

حدثهما في أواخر القرن الأول الهجري ، فاتخذت مبادئهما طابعا عمليا وجنحت نحو الاعتدال . وظهر ذلك بشكل واضح في عقائد الإباضية والصفيرية متمثلا في تجويز التثنية (15) والتوسع في قبول المهاجرة عن طريق الدعوة والتنظيم السياسي (16) ، ثم معاشية الجماعة الإسلامية بترك فكرة تكفير المخالفين في المذهب (17) .

ووجد فكر الخوارج السياسي في شكله المتطور طريقه الى بلاد المغرب بانتشار مذهبي الإباضية والصفيرية بين البربر في أوائل القرن الثاني الهجري . والتزم خوارج المغرب بتطبيق تعاليم المذهب حتي السبعينات من القرن الثاني الهجري فيما قاموا به من نشاط سياسي وما اقروه من نظم في الحكم والادارة . فقد كانت تعاليم الخوارج تحض على « الثورة على أئمة الجور » (18) ، وتدعو أنصار المذهب الى العمل لاقامة « امامة الظهور » (19) ، اذا ما توافر ما يوجب التولية من العدة والعهد من الرجال (20) ، لذلك شرع خوارج المغرب في « المجاهرة بالعمل » (21) واصلوا الثورة على ولاة المغرب طوال نصف قرن من الزمان .

وتجلى التزام خوارج المغرب بفكرهم السياسي في عدة مظاهر ، فقد اختار الصفيرية ميسرة اماما لا لانه رئيس مطهرة وانما لعلمه وفقهه وسابقته (22) . ولم يقيم ميسرة بثورته الا بعد وقوفه على مسؤولية الخلافة عن مفسد عمالها في المغرب (23) وتيقنه من ان خلفاء بني أمية « أئمة الجور » . وضمت الحركة عناصر مستضعفة من غير البربر كالأفارقة (24) تطبيقا لمبدأ اللاعنصرية . وخلق الصفيرية ميسرة لما أخل بشروط الامامة « وتغير عما كانوا بايعوه عليه » (25) .

ولعل من أهم آثار فكر الخوارج السياسي في المجتمع المغربي تطبيق

-
- (15) الرازي : اعتقادات فرق المسلمين ص 51 .
(16) أبو زكريا : ورقة 6 ، الشماخي : السير ص 124 .
(17) الشهرستاني : صفحة 123 .
(18) البغدادي : صفحة 273 ،
Provencal : Op. Cit. P. 41.
(19) نصوص من كتاب متن عقيدة التوحيد . انظر :
Motylinski : l'Aqida des Ibadites. P. 510 .
(20) أبو زكريا : ورقة 5 .
(21) مجهول : كشف الغمة ورقة 307 مخطوط .
(22) ابن خلدون : ج 6 ص 150 ، السلاوي : ج 1 ص 97 .
(23) الطبري : ج 2 صفحة 264 .
(24) ابن عبد الحكم : صفحة 293 .
(25) الرقيق : ص 110 ، سعد زغلول عبد الحميد : تاريخ المغرب العربي . ص 259 .

مبدأ وجود امامين في وقت واحد ، فقد تولى الحارث بن تليد وعبد الجبار ابن قيس المرادى امامة الإباضية في طرابلس سنة 132 هـ (750 م) أحدهما للصلاة والآخر للحرب (26) على غرار المحكمة الاولى حين اقتسم المنصبين عبد الله بن وهب الراسبي وحرثوص بن زهير . وفي احتكام امامى الإباضية الى السيف حين دب الخلاف بينهما حتى قتل كل منهما الآخر — لو صحت رواية البرادى (27) — ما يذكر بخلافات زعماء الخوارج في المشرق لاسباب فقهية . وفي انقسام جماعة المذهب بالمغرب واقتتالهم بسبب ما نسج حول الحادث من قضايا فلسفية وفقهية (28) ما يؤكد أثر الفكر السياسى للخوارج في نشاطهم ببلاد المغرب . ومن مظاهر ذلك أيضا اجماع الإباضية على امامة أبى الخطاب عبد الاعلى بن السمح سنة 140 هـ (757 م) على الرغم من كونه عربيا (29) وثوراتهم كانت ضد الحكم العربى ، وقد حرص أبو الخطاب على مراعاة أصول المذهب فيما استنته من نظم ادارية ومالية ، واسترشد في ذلك بمشورة أبى عبيدة مسلم بن أبى كريمة شيخ فقهاء المذهب بالبصرة (30) .

ونعتقد أن فكر الخوارج السياسى قد تأثر بنظرية الشيعة عن الامامة الظاهرة والامامة المستترة ، فقد فرق فقهاء المذهب (31) الإباضى بين امامة الدفاع وامامة الظهور . اذ حينما يتعرض الخوارج لمحن سياسية ، يختارون اماما في الخفاء تكون مهمته جمع شمل الانصار وتسيير امورهم والفصل في قضاياهم واعداد العدة للظهور اذا ما وابت الظروف وانقشعت المحنة . هذا هو ما حدث بعد مقتل أبى الخطاب عبد الاعلى بن السمح سنة 142 هـ (759 م) وتعرض الخوارج لبطش الجند العباسى فاختروا أبا حاتم المزوزى اماما للدفاع في الوقت الذى كان فيه عبد الرحمن بن رستم يعد العدة لامامة الظهور (32) . وتكرر الامر بعد سقوط دولة بنى رستم وتكامل الفاطميين بالخوارج فاجتمع الإباضية في نفوسة على أبى يحيى الارجانى وبايعوه بامامة الدفاع على أمل أن يلتئم شمل انصار المذهب

- (26) ابن عبد الحكم : صفحة 302 .
 (27) انظر : الجواهر المنتقاة : ورقة 87 ،
 (28) انظر : الشماخى : السير ص 125 .
 (29) نفس المصدر والصحيفة .
 (30) انظر ملحق رقم : (1)
 (31) انظر : نصوص من متن عقيدة التوحيد —
 Motylinski : L'Aquida des Ibadites. P. 510
 (32) أبو زكريا : ورقة 11 .

في بلاد المغرب فيقيموا امامة الظهور (33) .

وظهر اثر فكر الخوارج السياسى فيما قام به الصفرية والاباضية من ثورات وما خاضوه من حروب التزموا فيها جميعا بتعاليم المذهب . فالخوارج الصفرية في المغرب كانوا يقتدون بأهل النهروان « في التحكيم ورفع المصاحف وحلق الرعوس » (34) في حروبهم . ونظر التطرف مبادئهم في معاملة الخصوم (35) ، اتسمت حروبهم بالعنف والقسوة (36) فكانوا « يقتلون الاطفال والولدان » (37) ويستحلون سبى النساء والذراى (38) . اما الاباضية فكانوا اقرب الى الاعتدال سواء في خوض الحروب او معاملة الخصوم ، فكانوا لا يشهرون الحرب على أعدائهم الا بعد اعلامهم واخذ الحجة عليهم ، ولم يتبعوا المدبر او يجهزوا على الجرحى ، كما لم يخربوا الزروع ولم يهدموا سوى الحصون والاسوار وتعففوا عن الغنائم من غير السلاح والعتاد ، ولم يقتلوا الاطفال او يسبوا النساء ، تمسكا بتعاليم المذهب (39) . يظهر ذلك في حروب الحارث وعبد الجبار في طرابلس (40) ، ومعاملة أبى الخطاب عبد الاعلى بن السمح للقيروانيين (41) ، ومعاودة أبى حاتم المزوزى مع جميل بن صخر (42) .

وظل التزام خوارج المغرب بعقائد المذهب في سياساتهم ونظمهم خلال السنوات الاولى من حكم أئمة بنى مدرار بسجلماسة وببى رستم بتاهرت ، اذ طفت تعاليم المذهب على دوافع العصبية والعنصرية .

فالخوارج الصفرية بايعوا عيسى بن يزيد الاسود من موالى العرب بالامامة سنة 140 هـ (43) (757 م) انطلاقا من مبدأ جواز تولية غير العرب من المسلمين . وفي انشاء سجلماسة ما ينم على بروز العامل الدينى المذهبى ، اذ شيدت لتكون مجمعا للخوارج الصفرية « (44) من سائر

-
- (33) نفس المصدر : ورقة 115 . Lewcki : Etudes Ibadites. P.P. 50, 98.
(34) مجهول : اخبار مجموعة . صفحة 32 .
(35) الشهرستاني : صفحة 121 .
(36) Gautier : Op. Cit. P. 269.
(37) اخبار مجموعة : صفحة 29 .
(38) الرقيق : صفحة 117 ، 141 .
(39) السوفى : شرح السؤالات ورقة 57 ، الشهرستاني : ص 121 .
(40) انظر : ابن عبد الحكم : ص 301 .
(41) أبو زكريا : ورقة 8 ، الشباخى : السير : ص 129 .
(42) ابن الاثير : ج 5 ص 222 ، ابن خلدون : ج 4 ص 193 .
(43) ابن خلدون : ج 6 صفحة 130 .
(44) المقدسى : احسن التقاسيم ص 219 .

العناصر وكافة العصبية المغربية . ونفس الشيء يقال عن الإباضية ، فقد بايعوا عبد الرحمن بن رستم بالامامة — وهو من الفرس — لفضله وعلمه وسابقته وكفائته وسلامة حواسه وأعضائه (45) . لقد بويغ ابن رستم اماما للدفاع سنة 144 هـ (761 م) — على اثر مقتل ابي الخطاب — في المغرب الاوسط في نفس الوقت الذي كان فيه ابو حاتم المزوزي اماما للدفاع أيضا في طرابلس وجبل نفوسة (46) . اذ ان الفقه الاباضى يجوز بيعة امامين في وقت واحد « ما وجد بين حوزتيهما عدو يخشى بأسه ، او لشقة البعد بينهما » (47) . ولم يحل ذلك دون تعاونهما لاقامة امامة الظهور التي تقلدها ابن رستم سنة 162 هـ (179 م) ، فقد كان ابو حاتم يبعث الى عبد الرحمن بزكاة أمواله (48) . وبيعة ابن رستم الثانية تمت بموافقة «أهل الحل والعقد» من مشايخ المذهب واجماع جمهور الإباضية (49) ، ووفقا لشروط الامامة في الفقه الاسلامى (50) .

وكما أسست سجلماسة لتكون مقرا للخوارج الصفرية ، اقيمت تاهرت لتكون « حصنا وحرزا للمذهب الاباضى » (51) الذي كانت تعاليمه مرعية في سياسة الدولة ونظمتها في عهد عبد الرحمن بن رستم حتى اطلق عليها بعض الدارسين (52) « مملكة الله » .

والواقع انه ليست لدينا معلومات عن النظم الادارية والمالية فى سجلماسة ، لكن المصادر حفلت باشارات عن نظم الدولة الرستمية . ويتضح منها ان عبد الرحمن بن رستم راعى تعاليم المذهب الاباضى فى سياسته الداخلية . لقد استفاد عبد الرحمن من خبرة الفرس فى هذا الصدد (53) لكنه لم يسمح لهم بأى تفوق سياسى أو تمييز اجتماعى فى دولته (54) ، فكان يختار عماله وقضاته وأصحاب شرطته ومحتسبيه ممن يثق فى علمهم وصلابيتهم . وكان نظام الجباية والصدقات ونواحى انفاقتها كل ذلك يجرى حسب شرائع المذهب ووفقا لتعاليمه . وليس ادل

(45) ابن خلدون : المقدمة ج 2 ص 522 .

(46) البردای : الجواهر المنتقاة ورقة 88 .

(47) الطفیش : الامكان ص 107 ، 108 .

(48) أبو زكريا : ورقة 115 .

(49) نفس المصدر : ورقة 11 .

(50) الماوردى : الاحكام السلطانية : ص 6 .

(51) أبو زكريا : ورقة 13 .

(52) انظر : Mercier : l'Etablissement des Arabes P. 133.

(53) ابن الصغیر : ص 16 ، محمد بن تاويت : دولة الرستبيين ص 113 .

(54) Smith : Op. Cit. P. 279.

على ذلك من قول ابن الصغير (55) المالكى « . . . وفضائه مختارة وبيوت امواله ممثلة ، وأصحاب شرطته والطائفون به قائمون بما يجب ، وأهل الصدقة على صدقاتهم يخرجون في أوان الطعام فيقبضون أعشارهم في كل هلال . . . (هكذا بالأصل) من أهل الشاة والبعر يقبضون ما يجب على أهل الصدقات لا يظلمون ولا يظلمون . فاذا حضر جميع ذلك صرف الطعام الى الفقراء وبيعت الثقات والبغير ، فاذا صارت أموالا ، دفع منها الى العمال بقدر ما يستحقون على عملهم ، ثم نظر في باقى سائر المال ، فاذا عرف مبلغه ، أمر باحصاء من فى البلد وفيما حول البلد ، ثم أمر باحصاء الفقراء والمساكين فاذا علم عددهم أمر باحصاء ما فى الأهراء من الطعام ، ثم أمر بجمع ما بقى من مال الصدقة فاشترى منه أكسية صوفيا وجبابا صوفيا وفراء وزيتا . ثم دفع فى كل أهل بيت بقدر ذلك ، ويؤثر بأكثر ذلك أهل الفاقة من مذهبه ثم ينظر الى ما اجتمع من مال الجزية وخراج الارضين ، وما أشبه ذلك فيقطع لنفسه وحشمه وفضائه وأصحاب شرطته والقائمين بأموره ما يكفيهم فى سنتهم ، ثم ان فضل فضل صرفه فى مصالح المسلمين .»

وفى تصرف عبد الرحمن بن رستم فى الاموال التى بعثها اليه خوارج المشرق مع بعثتهم الاولى اليه ، واجتماعه برؤساء القبائل وشيوخ المذهب فى المسجد الجامع وانفاته هذه الاموال وفقا لنصيحة أهل الراى منهم « ثلث فى الكراع وثلث فى السلاح وثلث فى فقراء المسلمين » (56) ما يقيم الدليل على مراعاته تعاليم المذهب فى سياسته الداخلية . ولا غرو فقد حظى حكمه برضى الشراة فى المغرب وشيوخ المذهب فى المشرق « فوصلوه بكتبهم ووصاياهم » (57) .

على أن خوارج المغرب لم يلتزموا بالفكر السياسى عند الخوارج ، ولم يراعوا تعاليم المذهب وشرائعه بعد انتهاء حكم مؤسسى دولتيهما فى سجالماسة وتاهرت . ففى سجالماسة برزت النعرات العنصرية والعصبيات وتحكمت فى مقاليد الحكم ونظم الادارة . اذ ان الامامة تحولت الى ملك وراثى احتكرته قبيلة مكناسة فى أسرة بنى مدرار (58) بعد صراع مع زنوج السودان وتنحية

(55) سيرة الائمة الرستينين : ص 15 ا 16 .

(56) النسوسى : صفحة 91 .

(57) الشباخى : السير . صفحة 141 .

(58) ابن عذارى : ج 1 ص 215 ، Bel : Op. Cit. P. 167.

عيسى بن يزيد الاسود وقتله سنة 155 هـ (59) (772 م) . ومنذ ذلك الحين درج أمراء البيت المدراري على انتهاك تعاليم المذهب وتقاليد الامامة حتى ان احدهم خلع نفسه ليظفر احد ابناؤه بالحكم كيدا في ابنه الآخر (60). وبلغ الخروج على المذهب مذاه بتولية الاطفال والنساء مقاليد الحكم ، فقد تولى المنتصر سمكو بن محمد الحكم سنة 332 هـ (945 م) ولما يتجاوز الثالثة عشرة من عمره تحت وصاية جدته (61) . ولعل مما يؤكد تحول الامامة في سجل ماسة الى ملك وراثي اتخاذ امراء سجل ماسة القابا على غرار العباسيين كالمنتصر والمعز ، وتخليهم عن حياة الزهد والبساطة التي اتسم بها ائمة الخوارج واقبالهم على حياة البذخ والثراء واقتناء الاموال (62) والتشبه بالملوك والامراء .

وقد حدث في تاهرت بعد موت عبد الرحمن بن رستم نفس ما حدث في سجل ماسة بعد مقتل عيسى بن يزيد الاسود ، اذ تحولت الامامة الى ملك وراثي (63) واتخذ الائمة الوزراء والحجاب (64) . وغدت وظائف الدولة حكرا على عصبيات بعينها استأثرت بها من دون العناصر الاخرى .

والصادر الاباضية (65) تحاول اظهار شرعية امامة عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم ، فتذكر انه « اجمع عليه اهل الشورى ، ثم بويع بعد ذلك بيعة عامة لم يتخلف عنها احد » التزاما بنصيحة والده الذي اشار قبل موته بجعل الامامة شورى بين سبعة اشخاص (66) يختارون الاصلح من بينهم على غرار ما فعله عمر بن الخطاب .

- (59) البكري : صفحة 149 .
(60) راجع : البكري : ص 150 . ابن عذارى : ج 1 ص 216 .
(61) البكري : صفحة 151 .
(62) ابن عذارى : ج 1 ص 216 ، ابن الخطيب : اعمال الاعلام . ج 3 ص 143 .
(63) ابن الصغير : صفحة 16 ، 20 .
(64) وزير لعبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم السمع بن ابي الخطاب ومزور بن عمران . انظر : النفوسى : ص 165 . وهذا ينفي زعم هوبكنر ان بنى رستم لم يعرفوا نظام الوزارة على اساس ان ابن الصغير - حسب قوله - لم يشر الى ذلك . انظر 5 . Hopkins : Medieval Moslem government . P. 5 والواقع ان ابن الصغير يذكر « . . . وقد ابتدر اليه (يعنى احد الذين رشحوا لتولى القضاء) اصحابه فاحاطوا به وقالوا له ان فلان بن فلان القاضي نوق ، وقد اجمع راي المسلمين ووزراء الامام عليك . . . » مما يدحض زعم هوبكنر . انظر : سيرة الائمة الرستميين . ص 47 .
(65) انظر : ابو زكريا : ورقة 14 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 21 ، النفوسى : ص 99 .
(66) وكان هؤلاء السبعة هم : مسعود الاندلسى وابو قدامة اليفرنى ويزيد بن نندين ومهران ابن وراان الاندلسى وسعدوس بن عطية وشكر بن صالح الكتانى ومصعب بن سدمان . انظر : ابو زكريا : ورقة 14 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 21 .

والواقع أن اختيار عبد الوهاب لم يكن على سنة ما فعله عمر بن الخطاب ذلك أن عمرا أوصى قبل موته بأن يكون ابنه عبد الله حكما في مجلس الشورى دون أن يكون له أحقية تقلد الخلافة . أما عبد الوهاب فقد اختير للإمامة تسرا ، ذلك أن رأى أهل الشورى كان في جانب مسعود الاندلسي ، فقد « مال الاكثرون والعامّة الى تولية مسعود وبادروا الى مبايعته » (67) . لكن تعصب بنى يفرن وحرصهم على اختيار عبد الوهاب افضى الى تنصيبه . ذلك أن أم عبد الوهاب كانت يفرنية ، واستطاع أبو تدامة اليفرنى أن يحول جماعة الشورى عن مسعود الاندلسي ليجعل الإمامة من نصيب عبد الوهاب وما تسوقته المصادر (68) الاباضية من تبرير عدم اختيار مسعود الاندلسي بأنه اختفى زهدا في الإمامة وهربا من مهامها ، أمر غير مقبول .

وقد اثار تنصيب عبد الوهاب حفيظة الجانب المتشدد في جماعة الشورى والذي مثله يزيد بن فندين ، إذ اعتبر تولية عبد الوهاب انتهاكا لتعاليم المذهب وخروجا على سنن السلف . وبذلك لم يجمع جماعة الشورى على امامة عبد الوهاب « لان الاجماع الذى هو شرط الامامة معناه اتساق مجتهدى الامة » كما تنص تعاليم المذهب الاباضى (69) . وقد مثل جماعة ابن فندين الذين عرفوا بالنكار الفرقة المحافظة على تعاليم المذهب والملتزمة حدوده ، فنادوا بوجوب جماعة يسترشد الامام برأيها ولا يقطع أمرا الا بمشورتها وبذلك تكون الامامة « مشروطة » (70) كما نادوا بضرورة مراعاة اصول المذهب في اختيار الولاة والعمال ، وانكروا احتكار الفرس ونفوسة وظائف الدولة (71) . ودعوا الى اختصاص أهل الخبرة والحصافة بها من بين جمهور الاباضية دونما تفرقة أو تمييز عملا بشرائع المذهب (72) . وكان

- (67) الشماخى : السير ، ص 145 .
(68) أبو زكريا : ورقة 14 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 21 ، النفوسى : ص 99 .
(69) الشماخى : مقدمة اصول الفقه . ورقة 64 .
(70) أبو زكريا : ورقة 14 ، الشماخى : السير ، ص 145 .
(71) ابن الصغير : ص 22 ، النفوسى : ص 114 .
(72) ذكر أبو غانم الصنرى في مدونته أنه سأل احد فقهاء المذهب الاباضى هذا السؤال :
أى الرجلين أحب أن يستعمل ، الرجل الصالح الذى لا قوة له بالعمل ، أو الرجل الذى هو دونه في الصلاح وهو أقوى على العمل ، فأجابته القوى العالم بالعمل أحب أن يستعمل . (انظر : مدونة أبى غانم ورقة 1) وهذا يندد دعوى مؤرخى الاباضية الذين حاولوا تبرير اختصاص عبد الوهاب ذويه واتباعه بوظائف الدولة « لانهم من أهل العلم والبصيرة في الدين » . انظر : أبو زكريا : ورقة 15 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 22 ، النفوسى : ص 102 .

انتصار الامام عبد الوهاب على جماعة النكار يعنى التغلب على الطابع الدينى فى نظم الحكم الرستمية وتحول الامامة الى سلطة مركزية اشبه ما تكون بالملكية المطلقة .

فقد آلت الامامة الى افلح بن عبد الوهاب بعد وفاة ابيه تلقائيا وتسد حاول مؤرخو الاباضية (73) تبرير ذلك ، فذهبوا الى ان اهل الحل والعقد بادروا بتنصيب افلح اثر موت والده مخافة خطر العدو المترىص بتاهرت . وجدير بالتنويه انهم لم يذكروا شيئا عن هذا العدو المزعوم الا انه مقيم بجبال تاهرت . والواقع ان جماعة النكار التى كانت تسكن تلك الجبال كانت قد تشتت شملها وعادت فلولها الى مواطنها الاولى منذ عهد عبد الوهاب . كما لم يحدث فى آخر سنى حكمه سوى تهرى خلف بن السمع الذى لم يكن خطرا مباشرا على مركز الامامة فى تاهرت ذلك ان حركته اقتصرت على نواحي طرابلس وجبل نفوسة وقد فات هؤلاء المؤرخون ان عبد الوهاب عقد ولاية العهد لافلح قبل وفاته ، وعقب انتصاره على بدو هوارى حيث قال « لقد استحق افلح الامامة » وبعدها « انقطع اليه المنقطعون ودارت الحوائج والعطاء من تحت يديه » (74) ، كما كان افلح صاحب السلطة فى تاهرت اثناء غياب والده بجبل نفوسة وصراعه مع الاغالبية حول طرابلس ، الامر الذى يؤكد ثبوت مبدأ التوريث فى الامامة الرستمية .

كما جرى افلح على سنة والده فى « استعمال العمال والجباية ومطالب بيت المال » (75) ، مما اثار حفيظة الفقهاء فثاروا بقيادة نفاث بن نصر لانتهاك الامام رسوم الامامة وتقاليدها (76) . الا ان افلح ارغم — امام ظهور خطر القبائل والعصبيات — على التراجع فى سياسته ، وعاد الى تطبيق مبدأ اللامركزية والمساواة — فآخذ بنصائح اهل الراى والمشورة من شيوخ القبائل فى تعيين الولاة والعمال (77) كما لزم عماله ضرورة مراعاة فقه المذهب فى نظام الجباية فى نفس الوقت الذى اتاح لهم فيه مزيدا من السلطات داخل عمالاتهم (78) . يتضح ذلك من رسالة له لاحد عماله

(73) انظر ابو زكريا : ورقة 26 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 32 ، الشماخى : السمر ، صفحة 192 .

(74) ابن الصنير : صفحة 23 .

(75) النفوسى : صفحة 195 .

(76) ابو زكريا : ورقة 30 .

(77) ابن الصنير : صفحة 23 .

(78) النفوسى : صفحة 188 .

جاء فيها :

« واما ما ذكرته من ان اجعل لك سبيلا وأطلق يدك ، وأن الحاضر يرى مالا يراه الغائب فلعمري أنه كذلك ، ولكن ليس في هذا (يقصد الخراج) ، إنما هي أسهم جعلها الله وأوقفها ، وهي وسخ أموال الناس وليس لنا فيها قضاء ولا زيادة ولا نقصان ولا أمر ولا نهى الا على قدر الاجتهاد » (79) فاتباع أفلح هذه السياسة لا يرجع الى حرص منه على مراعاة تعاليم المذهب بقدر اضطراره الى الاخذ بالتقاليد والاعراف البدوية .

ومن مظاهر ذلك اضراره الى تعيين محكم الهواري قاضيا على الرغم من « أنه انشأ في بادية ولا يعرف لذي القدر قدره ولا لذي الشرف شرفه » (80) وكان رؤساء القبائل هم الذين « أنزلوه في الدار المعروفة بدار القضاء ، وأجروا عليه من بيت المال قوته » (81) .

لقد أخذت الامامة الرستمية منذ ذلك الحين توفق بين مطالب الحكم وبين الاعراف البدوية والتقاليد الفارسية وتعاليم الطوائف المذهبية المختلفة في تاهريت . وتجلى الاثر الفارسي في الاصرار على مبدأ الوراثة والاخذ بالنظم والرسوم الفارسية في الحكم والادارة . فبعد موت أفلح بن عبد الوهاب آلت الامارة الى ابنه ابي بكر رغم اعتراض الفقهاء (82) . وليس كما يذهب النفوسى (83) بأنه اختير نتيجة اجماع اهل الحل والعقد من رؤساء القبائل والعصبيات وشيوخ المذهب . كما تولى أبو حاتم يوسف الامامة بعد أن عهد والده اليه بولاية العهد (84) . ومن مظاهر التأثير بالتقاليد الفارسية ايضا تعويل أئمة بنى رستم على اتخاذ الكتاب والحجاب والحراس ، فضلا عن نظم السجلات واستخدام الخاتم وغيرها من النظم التي تأثرت بالتقاليد الفارسية في الادارة (85) .

ثم ازداد اثر الطوائف غير الاباضية في اواخر عصر بنى رستم . فاضطر أبو اليقظان محمد الى الانتقاص عن سلطات بعض القبائل التي

(79) نفس المصدر والمحيطة .

(80) ابن الصغير : صفحة 24 .

(81) نفس المصدر صفحة 25 .

(82) نفس المصدر : صفحة 31 ، 47 .

(83) الازهار الرياضية : ج 2 ص 222 .

(84) ابن الصغير : صفحة 50 .

(85) نفس المصدر : صفحة 42 ، 47 .

كانت تستأثر بالمناصب العامة (86) وجعلها مشاعا بين كافة الفرق والطوائف من غير الإباضية ، كما اتخذ مجلسا للمشورة يضم الى جانب شيوخ القبائل واعلام المذهب الاباضى ، كثيرين من الكوفيين والمالكية والواصلية (87) . ولا شك أن سلطان هذه الطوائف قد زاد ابان امامة يعقوب بن افلح الذى تولاهما بفضل رؤساء تلك الطوائف وخاصة الكوفيين (88) . كما اضطر أبو حاتم يوسف الى اشراك كافة رؤساء الفرق فى الحكم « اباضية وغير اباضية » (89) .

ومع ذلك لم تجد سياسة الرستمييين الاواخر فى التوفيق بين مطالب الحكم وبين مصالح القوى المختلفة فى تاهرت فى تحقيق الاستقرار السياسى، اذ ان القبائل البدوية طمعت فى تولى السلطة وقدر لها ان تحقق هدفها بنجاح محمد بن مسالة الهوارى فى اغتصاب الحكم فى تاهرت مدة ثمانية اعوام (90) كذلك تربص الفرس للاستيلاء على الحكم ابان الصراع بين الامام أبى بكر ابن افلح وبين الجند والعرب لكن خاب أملهم (91) . ولا يخفى دور الفرق والطوائف غير الاباضية فى احداث تاهرت فى العصر الرستمى الاخير من أجل « تبييت خبر الاباضية » (92) .

ووقف الرستميون مكتوفى الايدى أحيانا أمام هذه المؤامرات ، اذ لم يكن للامامة جيش ثابت يتصدى لتلك المشكلات . ويذهب بل (93) الى ان افتتاح بنى رستم الى مثل هذا الجيش يعزى الى انشغال الائمة بالمسائل العلمية والفقهيّة ، وميلهم للمسالمة وزهدهم فى اثاره الحروب . والواقع أن السبب الحقيقي يكمن فى استحالة تكوين جيش موحد فى ظل عصبية وعناصر مختلفة ومتناحرة « فكان لكل قبيلة رجالها وخيلها وسلاحها وكراعها » (94) . لذلك كان « الاجناد هم بطانة السلطان واولاده وحشمه » (95) فضلا عن أحلافه من القبائل وخاصة نفوسة التى كانت

(86) ابن الصغير : ص 41 ، البرادى : الجواهر المنتقاة ورتة 91 .

(87) ابن الصغير : ص 44 ، البرادى : نفس المصدر والصحيفة .

(88) ابن الصغير : ص 56 ، النفوسى : ص 275 .

(89) البرادى : الجواهر المنتقاة ورتة 103 .

(90) ابن الصغير : ص 39 ، النفوسى : ص 236 .

(91) ابن الصغير : ص 37 .

(92) نفس المصدر : ص 51 .

(93) انظر : La religion Musulmane .. P. 149 .

(94) الشباخى : السير : ص 148 .

(95) ابن الصغير : ص 27 .

موالية للامامة وتوافق الائمة بالامداد في اوقات الخطر والازمات (96) .

ثم تضاعف نفوذ اتباع الائمة من « الرستمية والسحبية » (97) وانهارت قوة نفوسة بعد موقعة مانو سنة 269 هـ (883 م) التي قضى فيها الاغلبة على خيرة الجند النفوسى ، فأصبحت الامامة الرستمية لعبة في أيدي يد القوى المتنازعة في تاهرت .

وبسبب افتقار ائمة بنى رستم الى جيش ثابت لجأوا الى وسائل مختلفة لمواجهة الثورات الداخلية ولو كان ذلك خروجاً على الفكر الاباضى فقد درجوا على اصدار نداءات الى الرعية يدعون فيها الى الكف عن الفتن والتزام « سنة السلف الصالح » في نفس الوقت الذى كانوا فيه ينتهكون تعاليم المذهب ويخرجون على سنة أسلافهم من اقطابه .

فبعد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم رغم التزامه بمبدأ الوراثة في الحكم لنفسه ولابنائهم من بعده بعث نداء الى أهل جبل نفوسة وناحية طرابلس يحضهم فيه على « تقوى الله والاتباع لما أمر به » (98) وحرم عليهم ما استحله لنفسه ونهاهم عن طاعة خلف بن السمع الذى خلف والده في ولاية تلك النواحي .

وأفلح بن عبد الوهاب اقتفى أثر والده حين ثار عليه نفاث بن نصر لخروجه عن تعاليم الاباضية فكتب خطاباً « الى سائر المسلمين فى شأن نفاث » يخاطبهم فيه بقوله : « .. وانتم محتوتون باتباع آثار سلفكم والسلوك على مناهجهم ، وأن تفعلوا بهذا التائه المتخبط ما كان يفعله سلفكم بمن كان قبله » (99) . كذلك كان شأن محمد بن أفلح الذى وجه نداء الى رعاياه يحضهم فيه على « اتباع الماضيين من السلف والمتقدمين من الائمة والصالحين من أهل الدعوة » (100) .

وضرب بنو رستم صفحاً عن جوهر التعاليم الاباضية التى تدعو الى « الامر بالمعروف وبالنهي عن المنكر » ولجأوا الى الاساليب السياسية الملتوية كالتجسس وبذل الرشاوى والخداع فضلاً عن الاغتيال السياسى . فبعد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم حين اعيتته الحيل فى جمع ثورة خلف

(96) الشباخى : السير : صفحة 155 .

(97) ابن الصغير : صفحة 27 ، 36 .

(98) انظر : ملحق رقم (3) .

(99) النفوسى : صفحة 199 .

ابن السمح بث عيونه وجواسيسه للوقية بين خلف واتباعه (101) ، كما بعث سرا الى بعض رجال خلف يؤلبهم عليه ويمنيهم بالاموال والضياع (102) . واخذ ابنه افلح من بعده ببدا « فرق تسد » فأرشى ما بين كل قبيلة ومجاورها (103) « والقى موجبات التخالف بين كل مقدم واتباعه ، وبث الجواسيس بطرق سياسية وتدبيرات باطنية كفته مؤونة القتال » (104) . وعول الرستميون الاواخر على « استعمال الدرهم والدينار بدل الرمح والسنان » (105) في كسب الانصار ومواجهة الخصوم . وشاع الاغتيال كاسلوب جديد اتبعه بنو رستم للتخلص من مناوئهم ، واستشرى هذا الداء ولم يسلم منه افراد البيت الرستمى نفسه ، فقد اغتال أبو بكر بن افلح محمد بن عرفة صهره وساعده في ادارة شؤون دولته وسط سخط الفقهاء وتبرمهم (106) ، كما لقي أبو حاتم يوسف بن محمد حتفه على أيدي بعض المتآمرين من افراد أسرته من أجل الوصول الى الحكم (107) .

وهكذا اختفى — تقريبا — اي اثر لفكر الاباضية في نظم الحكم الرستمية بعد موت عبد الرحمن بن رستم (108) مؤسس الدولة ، وتحولت الامامة الاباضية الى ملك وراثى غلب عليه الطابع البدوى ، وتأثر بالتقاليد الفارسية وتعاليم الفرق والمذاهب الاخرى غير الاباضية .

ومع ذلك فقد ترك الخوارج آثارا واضحة في الفكر السياسى ونظم الحكم ببلاد المغرب ، خاصة في الفترة ما بين اوائل القرن الاول الهجرى ومنتصف القرن الثانى .

-
- (100) انظر : ملحق رقم (5) .
(101) ينهم ذلك من رواية للنفوسى تقول ان شخصا من انصار الامام عبد الوهاب كان يندس بين اصحاب خلف ويكتب الامام بكل ما يسمعه . انظر : الازهار الرياضية ج 2 صفحة 155 .
(102) الوسيانى : سير ابي الربيع ورقة 30 .
(103) ابن الصغير : صفحة 27 .
(104) النفوسى : صفحة 183 .
(105) نفس المصدر : صفحة 278 .
(106) ابن الصغير : صفحة 34 .
(107) ابن مذارى : ج 1 ص 278 .
(108) ابن الصغير : صفحة 56 .

ثانياً :

الحياة الاقتصادية

أحدث الخوارج أثارا بعيدة المدى في أحوال بلاد المغرب الاقتصادية. والشائع أن هذا هذه الأثار كانت سيئة للغاية ، إذ تمخض عنها خراب وركود وكساد في مجالات الزراعة والصناعة والتجارة . غير أن مسؤولية الخوارج في هذا الصدد مبالغ فيها ، ذلك أن أحوال المغرب الاقتصادية كانت سيئة ، منذ حكم البيزنطيين ، وزادت سواء نتيجة استنزاف طاقاته وموارده في الحروب الطويلة التي استغرقتها الفتوح العربية وما ارتبط بها من ثورات ضد الفاتحين ، كتلك التي قام بها كسيلة والكاهنة ، وما تمخض عن هذه الثورات من تخريب المزارع واحراق الأشجار ، فضلا عما أزهق فيها من أرواح (109) مما زاد في تفاقم أحوال البلاد الاقتصادية .

وليس من شك في أن سياسة بعض عمال بنى أمية في المغرب زادت الأمر سوءا (110) ، فقد أرهقوا الأهلين بالمغارم والجبايات ، وحفلوا بإشباع نهم الخلفاء في دمشق ، وأهملوا سبل الإصلاح الاقتصادي . وحسبنا أن البربر اعتنقوا مذهب الخوارج لتخليصهم من جور بنى أمية وسوء سياستهم الاقتصادية (111) .

غير أن ثورات الخوارج زادت — دون شك — في تفاقم الأزمات

(109) ابن عذارى : ج 1 صفحة 83 .

(110) نفس المصدر : صفحة 52 .

(111) نفس المصدر والصحيفة .

الاقتصادية ، اذ استمرت قرابة نصف قرن من الزمان أرهقت خلاله خزائن الولاة برواتب الجند وأعطياتهم (112) ، وخربت المزارع والمانجم ، وكسدت التجارة وتهددت الطرق بالآخطار .

ومن الانصاف ان نذكر ان مسؤولية الولاة في هذا الصدد لا تقل عن مسؤولية الخوارج ، وأن الصفرية من دون الإباضية (113) أسهموا بنصيب كبير فيما حل بالبلاد من تخريب ، فقد درجوا في حروبهم على نهب الاموال واحراق الزارع والضياع . وليس ادل على ذلك من تخريب الزروع على مسيرة يومين من طنجة اثناء حصارهم يلج بن بشر ورجاله بطنجة سنة 123 هـ (114) (741 م) . وفظائعهم بالقيروان سنة 139 هـ (756 م) سبق التنويه بها :

الا ان ثورات الخوارج عموما — صفرية وإباضية — ، استنزفت جهود الولاة ومواردهم المالية ، فقد أنفقوا الكثير على اعداد الجيوش ومضاعفة الاعطيات لمواجهة هذه الثورات (115) . كما أسفرت عن هدم العمائر والاسوار مما جشم الولاة عناء ترميمها أو اعادة بنائها . وفضلا عن ذلك فقد ازهقت اعداد من البشر أجمع المؤرخون على كثرتها ، فضلا عما كان يحدث من أمراض واوبئة أودت بحياة الكثيرين نتيجة تعفن جثث القتلى (116) .

وأدى ذلك كله الى حدوث الازمات والمجاعات (117) ، حتى ألف الناس اكل الاعشاب والدواب والكلاب (118) وخاصة اثناء فتبرات الحصار الطويل (119) .

وليس ادل على سوء احوال بلاد المغرب الاقتصادية آنذاك من استعانة ولاة المغرب بأموال مصر لمواجهة خطر الخوارج ، فكانت ترد اليهم اعانة سنوية قدرها مائة الف دينار (120) . ومع ذلك لم يكن بوسعهم

-
- (112) البلاذري : فتوح البلدان ص 275 ، ابن تغرى بردى : ج 2 ص 20 .
(113) الدرجيني : ج 1 ورقة 14 .
(114) مجهول : أخبار مجبوعة : صفحة 35 .
(115) الرقيق : ص 119 ، ابن عذارى : ج 1 ص 59 .
(116) الرقيق : صفحة 125 .
(117) نفس المصدر : صفحة 118 .
(118) أخبار مجبوعة : صفحة 37 ، 38 .
(119) ابن عذارى : ج 1 صفحة 76 .
(120) ابن الاثير : الكامل : ج 5 صفحة 63 .

القيام بأعباء الحكم والنهوض بأحوال البلاد الاقتصادية ، واقتصرت جهودهم على النواحي العسكرية كبناء الاسوار واقامة الحصون والقلاع (121) . وغنى عن البيان أنه لم يقدر لولاة القيروان الاهتمام بالنواحي الاقتصادية الا بعد ضعف شوكة الخوارج بها ، فلم نسمع عن جهود لهم في هذا الصدد الا في عهد محمد بن الأشعث أول من قمع حركات الخوارج في العصر العباسي ، لكن الازدهار الاقتصادي الذي أحدثه لم يستمر طويلا (122) اذ سرعان ما اندلعت ثورات الخوارج بعد رحيله الى المشرق .

وتتضح الآثار السيئة لثورات الخوارج على أحوال المغرب الاقتصادية من جهود يزيد بن حاتم في مواجهة المجاعات والازمات الاقتصادية ، فقد اهتم بزراعة الاراضي وجعل غلتها مباحة للناس (123) ، وكانت مراعية الخاصة ومراعى أسرته تقدم ذبائح الأبل والغنم للرعية (124) . واليه يرجع الفضل في الاهتمام بالحرف والصناعات واقامة الاسواق ، وتنسيقها (125) للخروج بالبلاد من الكبوة الاقتصادية التي أحدثتها ثورات الخوارج . لكن هذه الجهود الكبيرة لم تحقق للبلاد النهضة الاقتصادية المرجوة ، وحسبنا على ذلك دليلا أن كثيرين من ولاة القيروان من بعده كانوا يعجزون عن دفع رواتب الجند واعطيائهم (126) .

كان التدهور الاقتصادي اذن يعزى الى الاضطراب السياسى ممثلا في ثورات الخوارج . فلما انتهت تلك الثورات واستقرت أحوال بلاد المغرب السياسية بقيام الدول المستقلة ، تدر للبلاد أن تشهد ازدهارا ملموسا في كافة النواحي الاقتصادية . ونحن في غنى عن رصد هذا الازدهار الاقتصادي في دولتى الاغالبية والادارسة ، انما نقرر ان هذا الازدهار شمل أيضا دولتى الخوارج الصفرية والاباضية .

لقد قامت دولتى الخوارج في مناطق صحراوية ، ومع ذلك واكب قيامها ازدهارا في الزراعة والصناعة ورواجا في التجارة . ففى مجال

-
- (121) الرقيق : ص 24 ، البكرى : ص 24 ، 25 .
(122) ابن عذارى : ج 1 صفحة 84 .
(123) نفس المصدر ص 93 .
(124) نفس المصدر والمصحفة .
(125) الرقيق : ص 149 ، النويرى : ج 22 ورقة 23 .
(126) ابن عذارى : ج 1 صفحة 111 .

الزراعة ، استفاد بنور مدرار من مياه نهر ملوية (127) في تحويل البقعة التي أقاموا فيها عاصمتهم الى سهل فيضي (128) صيروا فيها الخلجان وشقوا القنوات لتوصيل المياه الى مساحة واسعة (129) قسموها الى حياض تشبه حياض البساتين (130) ومهدوها للزراعة . واستكثروا من الغروس فزرعوا اشجار النخيل والاعناب (131) على مساحة بلغت اربعين ميلا (132) . فاشتهرت سجلماسة لذلك بوفرة كرومها وفاكهتها (133) .

وفضلا عن ذلك زرعوا سائر المحاصيل « حسب زروع مصر » وربما زرعوا سنة عن بذر وحصدوا ما راع من زرعه وتواترت الشقوق بالمياه فكلما اغدقت الارض سنة في عقب أخرى ، حصدوا الى سبع سنين بسنبل لا يشبه سنبل الحنطة ولا الشعير ، بحب صلب المكسر لذيد المطعم ، وخلقته ما بين القمح والشعير « (134) . واشتهرت سجلماسة الى جانب ذلك بالحنطة والشعير والتطن والكمون والكرابية وغيرها (135) ، حتى لقد وصفها الادريسي (136) بأنها « كثيرة الخضر والنبات » . ولا شك ان اعدادا هائلة من البربر في سجلماسة تحولوا الى مزارعين (137) وان بقى بعضهم على حرفه رعى الماشية والابقار (138) .

كما اهتم ائمة بنى رستم بالزراعة ايضا ، فاختراروا موضع عاصمتهم في مكان « جيد الهواء ، كثير المياه ، خصب الارض » (139) وقد توافرت المياه لاقليم تاهرت لوقوعه بين نهرين هما مينة وتاتش ويصبان في وادي شلف (140) . فضلا عن مياه الامطار التي اشتهرت بها تاهرت حتى

-
- (127) البكري : صفحة 148 .
(128) نفس المصدر : صفحة 149 .
(129) ابن الخطيب : اعال الاعلام ج 3 ص 139 .
(130) مجهول : الاستبصار : صفحة 201 .
(131) نفس المصدر والصحيفة .
(132) ابن حوقل : صفحة 65 .
Julien : Op. Cit. P. 339.
(133) الاستبصار : صفحة 201 ،
(134) ابن حوقل : صفحة 90 .
(135) الادريسي : صفة المغرب ص 60 ، ابن مقديش : ص 11 ، القلتشندي : ج 5 صفحة 164 .
(136) الادريسي : نفس المصدر والصحيفة .
(137) البكري : صفحة 148 .
Fournel : Op. Cit. Vol I. P. 352.
(138) ابن خلدون : ج 6 ص 120 ،
(139) النفوسى : صفحة 6 .
(140) البكري : ص 67 ، ابن خلدون : ج 6 ص 121 ،

صارت مضرب الامثال (141) . وقد عنى الرستميون بالاستفادة من هذه المياه فشقوا القنوات واقاموا الطواحين على الأنهار (142) . فزرعوا الكتان والسمسم وسائر الحبوب على اختلافها ، الى جانب غرس الاشجار واقامة البساتين على مساحات رحبة (143) ، حتى عرفت تاهرت بأنها « بلخ المغرب » (144) . كما ازدهرت الزراعة أيضا في واحة وارجلان اعتمادا على مياه الآبار ، فاشتهرت بأشجار النخيل والزيتون والحبوب (145) . أما الزراعة في جبل نفوسة ، فقامت على مياه الأمطار ، لكن رعى الأغنام والماشية كانت الحرفة السائدة بين سكانه (146) . كما اشتهرت الدولة الرستمية بمراعيها الواسعة وكانت تاهرت منتجعا للقبائل الرعوية في شمالي الصحراء (147) . ولكثرة مراعيها وصفها ابن حوقل (148) بأنها « أحد معادن الدواب والماشية والغنم والبغال والبراذين » .

وقيام دولتي الخوارج في سجلماسة وتاهرت واحتوائهما عناصر غير مغربية كاليهود والاندلسيين والفرس والعرب المشاركة ، ووفرة المناجم وخاصة في درعة الغنية بالذهب والفضة (149) ساعد على استغلال مقدرات البلاد الاقتصادية استغلالا طيبا فقد احسن اليهود استغلال تلك المناجم (150) . كما أن امرأ بنى مدرار حرصوا على الافادة من الاندلسيين في دعم دولتهم « واقامة المصانع والقصور » (151) .

ويخيل لي ان الاندلسيين المقيمين بسجلماسة لعبوا دورا واضحا في هذا الصدد اذ كانت طوائف منهم تحتكر حرف الحدادة ، والصناعات المرتبطة بأعمال البناء (152) ، وقد شاركهم اليهود هذه المهن في العصر

-
- (141) ابن عذارى : ج 1 ص 280 .
(142) ابن الصغير : صفحة 10 .
(143) اليمقوبي : البلدان : ص 358 ، البكري : ص 67 .
(144) الاصطخري : المسالك والممالك ص 34 ، المقدسي : احسن التقاسيم ص 228 .
(145) الادريسي : صفحة 121 .
(146) أبو زكريا : ورقة 26 .
Bernard : Op. Cit. P. 134 .
(147) الادريسي : صفحة 87 ،
(148) المسالك والممالك : صفحة 86 .
(149) ابن الفقيه مختصر البلدان ص 80 .
(150) مجهول : الاستبصار ص 202 .
(151) السلاوي : ج 1 صفحة 112 .
(152) البكري : صفحة 149 ،
Fournel : Op. Cit, Vol I, P. 553.

الفاطمى (153) . وعرفت سجلماسة في عهد بنى مدرار بصناعة الفيساب والازر الصوفية حتى كانت تضارع مثيلاتها المصرية كما يقول البكرى (154) هذا الى جانب الصناعات الاخرى كصناعة السكر وتكرير الملح (155) ، والاحذية (156) .

واستفاد بنو رستم من خبرة الفرس ، فاشتهرت تاهرت بالمنسوجات الصوفية والكتانية والحريرية والقوارير الزجاجية وأوانى الخزف البراقعة، والتحف المعدنية والعطور (157) . وكانوا يسكنون النكدود والذهب المجلوب من بلاد السودان (158) ، وان كنا نفتنر الى وجود عملات رستمية كتلك التى خلفها بنو مدرار ... وقد استعاض بنو رستم عن كثير من السلع المصنوعة باستيرادها من بلاد الاندلس (159) .

أما الدور البارز الذى لعبه الخوارج فى حياة المغرب الاقتصادية ، فكان فى مجال التجارة ، اذ تامت الدولتان المدرارية والرستمية بدور الوسيط فى التجارة عبر الصحراء شرقا وغربا وشمالا وجنوبا . فلم تحل العلاقات السياسية غير الودية بين دولتى الخوارج وبين اعدائهم السياسيين والمذهبيين دون استمرار الصلات التجارية مع سائر دول المغرب والاندلس فضلا عن المشرق الاسلامى وبلاد السودان .

فكانت القوافل تترى من بغداد والبصرة الى بلاد المغرب مارا بالانبار وهيت والرقة وحران والرها وتل موزن وحلب ودمشق وطبرية والرملة والفسطاط والاسكندرية ، ومنها الى برقة ثم الى الدولة الرستمية ودولة بنى مدرار (160) . كما كان الطريق البحرى بين موانئ دولة بنى مدرار على ساحل الاطلنطى وبين موانئ الاندلس كاشبيلية وشاطبة (161) غاصا بالسفن من الدولتين . أما دولة بنى رستم فكان اتصالها بالاندلس عن طريق مرسى فروخ (162) على البحر المتوسط الذى

(153) مجهول : الاسبصار صفحة 202 .

(154) المغرب : صفحة 148 .

(155) القلتشندى : ج 5 صفحة 164 .

(156) الشباخى : ص 248 .

(157) النسوسى : صفحة 137 .

(158) نفس المصدر : صفحة 89 .

(159) البكرى : صفحة 81 .

(160) انظر : تدامة بن جعفر : الخراج : ص 227 ، 228 .

(161) الصبرى : ص 21 ، ابن الدلائى : ص 18 ، 19 ،

Provencal : Op. Cit. Vol. I. P. 248.

(162) البكرى : ص 81 ، الادريسى : ص 100 .

يواجه موانئ شاطبة وتدمير ومرسى اقله الاندلسية (163) .

لذلك ربطت دولتى الخوارج بين دول المشرق والمغرب والاندلس وبين افريقية جنوبى الصحراء عن طريق منافذها المنتشرة على حافة الصحراء والتي تعتبر محطات لرحيل القوافل الى بلاد السودان . فكانت سجلماسة همزة الوصل بين بلاد المغرب والاندلس وبين بلاد السودان الغربى كما قامت الدولة الرستمية بنفس الدور بين هذه البلاد وبين السودان الاوسط .

فعلى الرغم من سوء العلاقات السياسية بين تاهرت وسجلماسة وبين بغداد والقيروان وفاس ، فان قوافل انتجار المشاركة كانت تجتاز بلاد المغرب الى سجلماسة التى غصت بالعراقيين من بغداد والكوفة والبصرة ، وكانت هذه القوافل تحمل سلع المشرق الى بلاد المغرب وتعود محملة بالمتاجر السودانية فى صحبة اهل سجلماسة (164) . كذلك اقام بتاهرت طائفة من التجار العراقيين كان لهم مساجدهم ومنازلهم وفنادقهم واسواقهم الخاصة (165) . وقد اهتم ائمة بنى رستم بتجارة الشرق فشاركوا فيها واشرفوا عليها بانفسهم ، واولوا التجار رعايتهم ، وكفلوا لهم الحماية والامان (166) .

وتوطدت الصلات التجارية بين القيروان وسجلماسة وتاهرت ؛ فكانت القوافل تخرج من تاهرت الى القيروان مرة بهاز والمسيلة وادنة وطبنة وباغاية ومجانة ومرمجانة وسببية (167) وفى سجلماسة كانت القوافل تخرج الى تاهرت ومنها الى القيروان ، والمسافة بين سجلماسة وتاهرت تقرب من خمسين مرحلة ، وبينها وبين القيروان تبلغ نحواً من ثمانين مرحلة (168) . وعلى ذلك فقد كان فستق قفصة يباع فى اسواق سجلماسة (169) ، كما لاقت سلع سجلماسة - كالسكر والكمون والكرابية والاحذية - رواجاً فى اسواق القيروان (170) . ووفدت السلع

-
- (163) اليعقوبى : البلدان : ص 354 ، البكرى : ص 18 ، ابن الدلائى : ص 18 .
(164) ابن حوتل : صفحة 43 .
(165) ابن الصغير : صفحة 13 .
(166) نيس المصدر : صفحة 50 .
(167) البكرى : صفحة 143 ، 146 .
(168) الاصطخرى : صفحة 37 ، 38 .
(169) البكرى : صفحة 41 .
(170) الادريسي : صفحة 61 .

السودانية الى دولة الاغالبية عن طريق تاهرت وسجلماسة . ولا غرو فقد
وفدت الى تاهرت جموع غفيرة من تجار القيروان حيث حظوا بحرية
المتاجرة في أسواقها (171) وكان عدل الائمة الرسنميين ، وترحيبهم بالتجار
وشهرة تاهرت التجارية مما حجب كثيرين من هؤلاء التجار في الاقامة
بتاهرت (172) .

ولم نعدم وجود صلات تجارية بين دولتى الخوارج والادارسة .
حقيقة ان العلاقات التجارية بين تاهرت وفاس كانت في نطاق محدود ،
لكن المصادر (173) تشير الى انتظام القوافل بين سجلماسة وفاس
فالطريق كان مهيدا بين المدينتين ، ويبدأ من فاس الى صفرو فقلعة
مهدي ، فتادلة ، فوادى شعب الصفا ، ثم يمر عبر الجبل الكبير الى الجنوب
حيث توجد سجلماسة (174) . وكانت القوافل ترتاد هذا الطريق ،
فتخرج من باب الفوارة بفاس الى مدينة سجلماسة (175) . وقد وفد
كثيرون من صفرية فاس الى سجلماسة عاصمة صفرية المغرب طلبا للعلم
والتجارة (176) . كما كان للتجار المدراريين نشاط واسع في أسواق
مدينة فاس (177) .

وكان طبيعيا ان تتوثق الصلات التجارية بين دولتى الخوارج
والدولة الاموية بالاندلس لما كان بين الطرفين من علاقات سياسية ودية .
وحسبنا ان غلال سجلماسة وتاهرت كانت تسهم في حل الازمات
الاقتصادية بالاندلس (178) . وقد تبادل بنو مدرار مع اموى الاندلس
السلع والمتاجر ، فكان المدراريون يصدرون القمح والسكر والكرم
والتمر (179) في مقابل الثياب والطرز القطنية والكتانية والحريية التى
اشتهرت بها قرطبة (180) .

هذا فضلا عن التسهيلات الواسعة التى قدمها حكام تاهرت

-
- (171) ابن الصغير : صفحة 13 .
(172) الشماخى : السير : صفحة 158 .
(173) ابن حوقل : ص 72 ، الادريسي : ص 76 ، ابن ابي زرع : ص 53 .
(174) ابن ابي زرع : صفحة 53 .
(175) ابن حوقل : صفحة 65 .
(176) الادريسي : صفحة 60 .
(177) الجزائى : زهرة الاس : ص 29 .
(178) جغرافية المابون : ورقة 197 ،
(179) جغرافية المابون : ورقة 199 .
(180) الحميدى : صفة جزيرة الاندلس : صفحة 21 .

Conde : Op. Cit. P. 291.

وسجل ماسة لتجار الاندلس أثناء رحلاتهم الى بلاد السودان (181) .
وكثيرا ما آثر بعض التجار والحرفيين الاندلسيين الاقامة في تاهرت والعمل
في أسواقها وجوانبها (182) . بينما كان البعض الآخر يعمل في نقل
المتاجر بين الدولتين ، اذ في مقابل القمح الذي كان يصدر الى قرطبة
استورد الرستميون كثيرا من السلع والامتعة المصنوعة في بلاد
الاندلس (183) .

أما عن تجارة الخوارج مع بلاد السودان ، فقد شكلت حجر الزاوية
في نشاطهم الاقتصادي . وجدير بالذكر ان شعوب السودان كانوا أخلاطا
شنتى من العناصر الزنجية القاطنة بين البحر الاحمر شرقا والبحر المحيط
غربا (184) ، وبين المناطق الصحراوية أو شبه الصحراوية في الشمال
وبين نطاقات الغابات الاستوائية في الجنوب (185) . ويمكن التمييز بين
هذه العناصر ، فمن الشرق الى الغرب توجد شعوب النوبة — جنوبي
مصر — ثم زغاوة ووصو وكوكو — بالسودان الاوسط (186) — أما شعب
السودان الغربى ، فقد سكنه شعب التكرور وأهل غانة . أما شعب
التكرور فقد استوطن ضفتى السنغال ، بينما كان شعب غانة يتكون من
عناصر متعددة . فعلى طول الضفة اليسرى لنهر النيجر نزل شعب سنغى
وبين السنغى والتكرور تقع ديار الشعوب المتكلمة بلغة الماندى ، وبين
السنغى في الشمال ونطاق الغابات في الجنوب عاش أجداد الشعوب
المتكلمة بلغة الجور حاليا (187) . ويصف صاعد الاندلسى (188) هذه
الشعوب بالفوضى والهمجية على الرغم من « وجود سياسة ملوكية
تضبطهم وناموس الهى يحكمهم . فقد كانت هذه الشعوب تعيش في شكل
جماعات يرأسها أكبر الرجال سنا . ولكل منها كهنوته وطواطمه (189) .

-
- (181) ابن الدلائى : صفحة 18 ، 19 .
(182) ابن القوطية : ص 110 ، ابن الفرضى : ج 1 ص 179 ، ابن بشكوال :
الملة . ج 1 صفحة 76 .
(183) ابن الدلائى : ص 19 ،
(184) البكرى : صفحة 149 .
(185) حسن محمود : الاسلام والثقافة العربية في افريقية : ج 1 ص 218 .
(186) اليعقوبى : تاريخه . ج 1 ص 156 ، المقدسى : ج 1 ص 241 ، ابن خلدون :
ج 6 صفحة 199 .
(187) انظر : حسن محمود المرجع السابق : ص 223 ، 224 .
(188) طبقات الاسم : صفحة 12 .
(189) حسن محمود : المرجع السابق ص 225 .

اذ كانوا « على المجوسية وعبادة الدكاكير (190) .

تقع مواطن هذه الشعوب بمحاذاة الصحراء الكبرى ، ويفصلها عن بلاد البربر سلسلة من الفواصل الجبلية تتخللها بعض المفاوز التي تعد وسيلة الاتصال الوحيدة بينها وبين بلاد المغرب (191) ومن الطبيعي أن تتدعم العلاقات بين البربر والسودان بقيام دولة بنى مدرار فسى سجماسة وبديهي أن تتوطد صلاتها خاصة ببلاد التكرور وغانة المعروفة ببلاد السودان الغربى (192) . وحسبنا أن عناصر سودانية أسهمت في اقامة هذه الدولة وتصدت لزعامتتها حتى كان أول أمرائها سودانيا يدعى عيسى بن يزيد . واستقرت هذه العناصر في سجماسة ، وكان لهم حصن خاص يعرف « بحصن السودان » (193) . ولا شك في أنهم ساعدوا على توثق الصلة بين وطنهم الام وموطنهم الجديد ، فكانت سجماسة حلقة اتصال بين بلاد المغرب وبلاد السودان الغربى (194) . وجدير بالذكر أن القوافل كانت تقطع الطرق بين سجماسة وغانة في زمن يتراوح بين شهرين (195) وثلاثة (196) ، وكان بربر زويلة ومسوفة وجدالة يصحبون هذه القوافل (197) بين سجماسة وسائر بلاد السودان الغربى عبر المفاوز والقفار (198) . ومن المعروف أن درعة كانت مركز خروج القوافل من دولة بنى مدرار (199) ، بينما عرفت « أبو الاتن » بأنها أولى المراكز السودانية التي تنزلها هذه القوافل (200) .

وقد عقد بنو رستم الصلات مع شعوب السودان جميعا ابتداء

-
- (190) مجهول : الاستبصار ص 217 .
(191) الاصطخرى : ص 35 ، حابد عمار : علاقات الدولة الملوكية بالدول الافريقية : ص 7 ،
(192) المامون : جغرافيته ورقة 198 ، سر الختم عثمان : العلاقات بين مصر والسودان : صفحة 25 .
(193) المقدسى : ص 219 .
(194) الاصطخرى : ص 35 ، حسن ابراهيم حسن : انتشار الاسلام في القارة الافريقية : صفحة 75 .
(195) البكرى : ص 149 ، الاستبصار ص 200 ، 201 .
(196) ابن الفقيه : مختصر كتاب البلدان ص 87 .
(197) ابن بطوطة : تحفة النظار ج 1 ص 295 : حسن محمود ، الاسلام والثقافة العربية في افريقية . ج 1 ص 222 .
(198) اليعقوبى : البلدان . ص 360 .
(199) البكرى : صفحة 149 .
(200) ابن بطوطة : ص 298 ، وجدير بالذكر أن طريقا آخر كان يصل بين مصر وغانة لكنه اهل بسبب تعرض القوافل فيه لسواقي الرياح وقطاع الطرق واصبح طريق سجماسة لذلك اشهر الطرق واكثرها ارتيادا . انظر : ابن حوقل : ص 42 .

من زغاوة (الكاتم) شرقا حتى ساحل غانة غربا ، لكن هذه العلاقات توطدت بشكل أساسى مع شعوب السودان الاوسط وخاصة مع الكاتم وساعد الامتداد العريض للدولة الرستمية على تعدد الطرق والمسالك الى السودان (201) ، فلم يعدم الرستميون وجود مدن عديدة متناثرة على حدودهم الجنوبية كزاله (202) ووارجلان (203) أو اجلة (204) وغدامس وزويلة (205) ، كانت مراكز لانطلاق القوافل الى هذه البلاد .

وزاله مدينة صغيرة تقع على عشرة مراحل غربى وارجلان ، اهلها من هواره ، معروفة بأسواقها العامرة (206) . وكانت مدخل القوافل الى ساحل غانة فيما عرف « بمملكة الدمدم » (207) أما وارجلان فمدينة صغيرة لكنها متحضرة ، اشتهرت بوفرة نخيلها وغلاتها ، وغصت بالاسواق والتجار ، ومنها توجه التجار الى بلاد كوكو (208) والتكرور (209) وغانة (210) . وغدامس ، بلد كبير كثير النخيل أيضا ، اهلها من المثلثين كلمتونة ومسوفة ، وهى محطة للعبور الى بلاد السودان الاوسط حيث يربطها طريق مهده ببلدة تادمكة (211) . وكانت زويلة مركزا للتجارة مع بلاد الكاتم ، واشتهرت بتجارة الرقيق حيث غصت أسواقها بالعبيد الزواغيين (212) .

من هذه المنافذ أو الموانئ الداخلية — ان صح القول — خرجت قوافل المدراريين والرستميين الى بلاد السودان محملة بالملح والنحاس والودع (213) ، لتعود بالذهب والابنوس وسن الفيل والجلود الشركية ، فضلا عن الرقيق الاسود (214) .

-
- (201) ابن الصغير : ص 13 ، النفوسى : ص 88 .
(202) الادريسي : صفحة 132 .
(203) بوفيل : الممالك الاسلامية فى غرب افريقية ص 160 .
(204) الادريسي : صفحة 132 .
(205) اليعقوبى : البلدان : صفحة 345 .
(206) الادريسي : صفحة 132 .
(207) الاستبصار : صفحة 225 .
(208) جفرانية المامون ورثة 201 ، ابن بطوطة : ص 318 .
(209) الشماخى : السير ص 273 .
(210) الادريسي : صفحة 121 .
(211) الاستبصار : صفحة 145 .
(212) اليعقوبى : البلدان : صفحة 345 .
(213) التلقشندي : ج 5 صفحة 164 .
(214) ابن الفقيه : 87 ، جفرانية المامون ورقة 198 ، الاصطخرى : ص 35 .

والى سجلماسة وتاهرت كانت تفد القوافل وتخرج محملة
بتلك السلع الى المشرق وسائر دول المغرب والاندلس (215) .

وجدير بالذكر أن أئمة بنى رستم شاركوا رعاياهم هذا الدور
« فكان عبد الوهاب في أيام أبيه تاجرا » (216) ، وكانت قوافله تسافر
الى بلاد كوكو (217) . ولدنا من الروايات ما يؤكد اشتغال أفلح بن
عبد الوهاب وأبى اليقظان محمد بن أفلح (218) وأبى حاتم يوسف بن
محمد (219) بالتجارة كذلك . كما رحب أئمة بنى رستم وعمالهم بتجار
السودان ، ففتحوا لهم الاسواق واحسنوا معاملتهم وقدموا اليهم
التسهيلات التجارية ، فأعفوا بضائعهم وسلعهم من الضرائب
والرسوم (220) . وعامل حكام السودان الرعايا الرستميين بالمثل ،
فرحبوا بسفارات الأئمة وكفلوا الامان للتجار . ويحدثنا ابن الصغير (221)
أن الامام أفلح أوفد سفارة من قبله الى أحد ملوك السودان ، وبعث اليه
بالهدايا السنوية حفاظا على مصالحه التجارية .

هذه الصلات التجارية دعمت علاقات المودة وشائج الصداقة بين
الطرفين ، فكان رعاياهم يختلطون ببعضهم البعض ، ووجدت أقليات
لكل منهما في بلاد الآخر (222) ، ويرجع لويسكى (223) وجود جماعات
من السودان بجبل نفوسة في القرن الثانى الهجرى اعتمادا على نص
أورده الشماخى ذهب فيه الى أن كثيرين من أهل الجبل أجادوا لغة الكانم .

ولا غرابة اذا ما أدركنا تسامح الخوارج مع أعدائهم السياسيين
والمذهبيين ، وترحيبهم بالغرباء في بلادهم . وليس أدل على ذلك من وجود
طوائف اليهود في سجلماسة وتاهرت ففى دولة مدرار احتكر اليهود

(215) Bernard : Op. Cit. P. 134.

(216) الشماخى : السير : صفحة 158 .

(217) أورد الوسيانى رواية ذكر فيها أن أفلح بن عبد الوهاب أراد مرافقة قوافل والده
الى بلاد كوكو ، فأخذ الامام عبد الوهاب يختبره فى الفقه وخاصة فى مسألة الربى ،
فأجاب عن كافة الاسئلة فيما عدا سؤال واحد . فأبره أبوه بعدم السفر حتى تزداد
خبرته بأمور التجارة . انظر : سيرة أبى الربيع . ورقة 25 .

(218) انظر : الدرجينى : ج 2 ورقة 136 .

(219) انظر : ابن الصغير : صفحة 50 .

(220) الشماخى : السير : صفحة 273 ، 274 .

(221) سيرة الأئمة الرستميين : صفحة 31 .

(222) الوسيانى : ورقة 4 .

(223) انظر : Etudes Ibadites. P. 96.

استغلال مناجم الفضة والذهب في درعة (224) وفي تاهرت عاش الرهادنة في احيائهم الخاصة - الجيتو - وهيمنوا على كثير من مناشط التجارة (225) ولا غرو فقد ذكر ابن الصغير (226) أن عاصمتي دولتي الخوارج غصتا بجموع التجار من سائر أرجاء العالم الاسلامي على اختلاف مللهم ونحلهم.

ولا شك في أن الخوارج جنوا أطيب الثمار من التجارة ، فيخبرنا ابن حوقل (227) أن أهل سجلماسة حققوا ثراء عريضا بزوا به « سائر أهل المغرب » ولا غرو ، فقد كانت معاملاتهم التجارية تصل الى آلاف الدنانير (228) . كما ذكر ابن الصغير (229) أن « سكان تاهرت علت وجوههم سيماء الحضارة والرفاهية ، وبدت من محياهم آثار النعمة والغنى » .

وليس أدل على هذا الازدهار الاقتصادي من طيب العملة التي سكها ائمة الخوارج ووجودتها (230) ، مما يؤكد أن الخوارج وان تسببوا في تفاقم ازمان بلاد المغرب الاقتصادية في عصر الثورات يعزى الفضل اليهم في انعاش احوالها الاقتصادية في عصر الاستقرار السياسي .

على أن سقوط دولتي الخوارج على أيدي الفاطميين سنة 297 هـ (909 م) واندلاع ثورات الخوارج من جديد ضد الحكم الفاطمي أصاب الازدهار الاقتصادي الذي شهدته البلاد . وتفاقمت الاحوال وازدادت سوءا بسياسة العسف الاقتصادي التي اتبعها الفاطميون . فقد انسابت جيوش أبي عبد الله الشيعي في تاهرت بعد فتحها ، « وأهلكت الحرث والنسل » (231) ، ولما سقطت سجلماسة نهب الفاطميون أهلها واستولوا على اموال بني مدرار (232) ، ثم أضرموها فيها النيران (233) وفرض

(224) الاستبصار : صفحة 202 .

(225) ابن الصغير : صفحة 46 ، 57 .

Farouhy : Op. Cit. P. 14.

(226) سيرة الائمة الرستبيين ص 16 ،

(227) المسالك والممالك . ص 42 ، ياقوت : ج 3 ص 46 .

(228) نقل الغلقشندي عن ابن سعيد نصا يقول فيه « رأيت صكا لاحدهم على آخر مبلغه أربعون الف دينار » وذكر ابن حوقل أنه رأى صكا كتب بدين على أحد التجار موقع عليه بشهادة العدول ، قيمته اثنين وأربعين الف دينار . انظر : صبح الاعشى :

ج 5 ص 164 ، المسالك والممالك ص 42 .

(229) سيرة الائمة الرستبيين : صفحة 13 .

La voix : Op. Cit. P. 402.

(230) السلاوي : ج 1 صفحة 119 ،

(231) ابو زكريا : ورقة 37 .

(232) اليبانسي : سيرة جعفر : صفحة 130 .

Biquet : Op. Cit. 71.

(233) ابن عذارى : ج 1 ص 210 ،

عمال الفاطميين سياسة مالية جائرة على البلاد التي فتحوها « فاستولوا على اموال الاحباس والحصون (234) » ، واشتطوا في فرض المغارم والجبايات فأثقلوا صفرية درعة بالاعباء ، كما لقي اباضية نفوسة عننا شديدا وأرغموا على دفع الاموال الباهظة والرشاوى لعمال القيروان (235) .

وكانت سياسة العسف الاقتصادي تلك من أسباب اندلاع ثورات الخوارج على الفاطميين . ولا شك أن هذه الثورات استنزفت جهود الطرفين معا ، ونتج عنها مزيد من تخريب الطرق واحراق المزارع وتدمير المدن الى جانب ازهاق الارواح والدماء ، مما تسبب في حدوث المجاعات وانتشار الاوبئة التي أدت الى تفاقم الازمات الاقتصادية .

لكن ثورات الخوارج — برغم فشلها — اجبرت الفاطميين على التخلي عن سياستهم الاقتصادية الجائرة « فخففوا الضرائب والجبايات » (237) وجنحوا الى الاعتدال في حكم المغاربة .

وهكذا اثر الخوارج في احوال بلاد المغرب الاقتصادية تأثيرا عميقا فبسببهم تفاقمت هذه الاحوال وازدادت سواء في عصر الثورات ، وبفضلهم ازدهرت كافة النواحي الاقتصادية في عصر الاستقرار السياسي .

(234) سعيد بن معديش : نزعة الانظار ص 123 .
(235) ابن حيون : المجالس المسيرات ج 1 ورقة 28 .
(236) الشماخي : السير : صفحة 320 ، 323 .
(237) لويس : اصول الاسماعيلية : ص 183 . نقلا من كتاب تثبيت نبوة سيدنا محمد — مخطوط باسطنبول في مكتبة شهيد على باشا برقم 1575 .

ثالثا :

الحياة الاجتماعية

ترك الخوارج آثارا هامة في كيان المجتمع المغربي ، وأحدثوا تطورات واضحة في مواقف قواه الاجتماعية ذلك لان فكر الخوارج السياسى قوامه المساواة بين كافة العناصر والاجناس دون تفرقة أو تمايز . وانتشار مذهب الخوارج في بلاد المغرب في النصف الاول من القرن الثانى الهجرى أحدث انقلابا في موازين القوى الاجتماعية ببلاد المغرب ، اذ هوت بعض العناصر التى كانت تحتكر السلطة السياسية وصعدت عناصر كانت مغلوقة على امرها لتتقف على قدم المساواة مع القوى الاخرى او نالت حظها في بعض الاحيان في قيادة الثورات وتولى مقاليد الحكم والسياسة .

لقد كان المجتمع المغربى قبيل انتشار مذهب الخوارج مجتمعا متميذا غير متجانس . وكانت قواه وعناصره في صراع طائفى وعنصرى دائم ، فالعرب تمتعوا بوضع ممتاز باحتكارهم شؤون الحكم وهيمنتهم على السلطة . ومع ذلك دب الشقاق والصراع على الصدارة بين العرب اليمينية والعرب القيسية مما اضعف العنصر العربى عموما في اواخر العصر الاموى .

اما البربر — سكان البلاد الاصليين — فعلى الرغم من انهم يمثلون السواد الأعظم من السكان لم يكن لهم وزن كبير في الحياة السياسية ورغم ما كان بينهم وبين العرب من عدااء لم يسلموا من آفة الخصومات القبلية كالصراع بين « بربر الوبر » و « بربر المدر » ، أى بين عنصري البتر والبرانس ، وهو صراع قديم متوارث ظل قائما طوال العصر الاسلامى .

الى جانب العرب والبربر وجدت ببلاد المغرب اقلية ضئيلة من الافارقة والسودان واليهود ولم يكن لتلك الاقلية كبير وزن في الحياة السياسية في عصر السيادة الاموية والتعصب للعرب . فالافارقة اصلا من البربر الذين اختلطوا بالروم واعتنقوا ديانتهم ، او من الاجانب الذين طال استيطانهم في بلاد المغرب حتى اصبحوا « افارقة » . وقد اعتنق هؤلاء واولئك الاسلام على امل الاحتفاظ بمكانتهم الاجتماعية المتميزة التي تمتعوا بها في العصر البيزنطي ، لكن بعض ولاة بنى امية اضطهدوهم وعاملوهم معاملة الموالى (238) .

اما السودان ، فكانوا يجلبون من افريقية جنوبي الصحراء عن طريق الغزوات العربية لاطراف بلادهم ، او يجلبون كرتيق عن طريق التجارة (239) . وقد اختلط كثيرون منهم بالبربر ، واعتنق بعضهم الاسلام.

وكانت ببلاد المغرب اعداد غفيرة من اليهود هاجروا اليها في العصر الروماني . وظل هؤلاء يعيشون عيشة العزلة عن المجتمع المغربي ، وشكلوا اقلية كان لها دور كبير في النشاط الاقتصادي . واذا كانوا قد تمتعوا بالحرية الدينية بعد الفتح الاسلامي باعتبارهم اهل ذمة ، فقد تعرضوا لكثير من مظالم الولاة الامويين (240) .

كسنت ثورات الخوارج في المغرب تمثل في بعدها الاجتماعي صراعا بين العرب والبربر بسبب سياسة بنى امية في التعصب للعنصر العربي ، ولهذا حرص ثوار الخوارج على « الفتك بأمر العرب » (241) عموما ، والقرشيين منهم بوجه خاص (242) . ولعل في قول هشام بن عبد الملك عقب هزيمة العرب في موقعة الاشراف سنة 123 هـ (741 م) « والله لاغضبني غضبة عربية » (243) ما يشير الى ذلك الطابع العنصري للصراع .

والذي نؤكد ان هذا الصراع تمخض عن اضعاف شوكة العرب ، فقد قتل كثيرون منهم في معارك الاشراف « التي فنى فيها حماة العرب

(238) انظر : البكري : المغرب : ص 6 ، مؤنس : ثورات البربر ص 153 .

(239) انظر : اليعقوبي : البلدان ص 345 .

(240) Julien : Op. Cit. P. 203

(241) ابن خلدون : العبر ج 6 صفحة 111 .

(242) ابن عذارى : ج 1 ص 70 ، ابن خلدون : المرجع السابق ص 112 .

(243) الرتيق : ص 159 ، ابن عذارى : ج 1 ص 83 .

وفرساتها وكماتها وأبطالها » (244) وبقدورة التي كان فيها مصير الجيش العربي « ثلث مقتول وثلث منهزم ، وثلث مأسور » (245) والقيروان سنة 139 هـ (756 م) التي أجهزت فيها ورفجومة « على كل من بالمدينة من القرشيين » (246) .

ثم كان سقوط الخلافة الاموية وقيام الدولة العباسية سنة 132 هـ (750 م) واعتماد العباسيين على الجند الخراساني والفراسي في مواجهة ثورات الخوارج في البلاد (247) اذ الثابت أن أعدادا كبيرة من الجند الخراساني والفراسي وهدت الى بلاد المغرب في حملات محمد بن الاشعث سنة 142 هـ (759 م) ويزيد بن حاتم سنة 154 هـ (771 م) وهرثمة بن اعين سنة 179 هـ (765 م) وقد نانس هؤلاء الجند العرب مكان الصدارة .

أما البربر فان اعتناقهم مذهب الخوارج ساعد على توحيد شملهم تحت لواء واحد . فقد جمعتهم جميعا بترا وبرانس مبادئ الخوارج التي تحض على العدل والمساواة . واختفت - الى حين - نزعات الخصومة والتناحر بين بربر الوبر وبربر المدر واشتركوا جنبا الى جنب في الثورة على العرب (248) . وقيام دولتي الخوارج أكد هذه الوحدة للبربر ، فدولة بنى مدرار ضمت صفرية المغرب من البتر والبرانس على السواء ، وتكاثفت مكناسة وزناتة من البتر مع صنهاجة وزويلة ومسوفة ولتونة من البرانس على تأسيسها (249) . والدولة الرستمية عاشت في كنفها قبائل هواره ولواتة ومكناسة ومزاتة ولمية وغيرها (250) .

كما أدى انتشار مذهب الخوارج الى ظهور عنصرى الافارقة والسودان بعد أن كانا على هامش الحياة السياسية من قبل . فاعتناق الافارقة المذهب الصفري ، أهل زعيمهم عبد الاعلى بن جريج لتولى حكم طنجة من قبل ميسرة (251) وتغلغل المذهب ذاته بين السودان أفضى الى

-
- (244) ابن عبد الحكم : ص 294 ، الرقيق : ص 111 .
 - (245) مجهول : أخبار مجموعة : صفحة 34 .
 - (246) المالكي : رياض النفوس : صفحة 107 .
 - (247) الرقيق : ص 159 ، ابن عذاري : ج 1 ص 83 .
 - (248) راجع : ابن عبد الحكم : ص 294 ، ابن الاثير : ج 5 ص 70 .
 - (249) اليعقوبي : البلدان ص 359 ، ابن خلدون : ج 6 ص 129 .
 - (250) ابن خلدون : ج 6 صفحة 121 .
 - (251) ابن عبد الحكم : ص 293 ، ابن عذاري : ج 1 ص 52 .

تقلد زعيمهم عيسى بن يزيد الاسود رئاسة دولة بنى مدرار سنة 140 هـ (757 م) (252) .

وقد ادى قيام دول الخوارج المستقلة في بلاد المغرب الى انشاء مدن أسهمت في تحقيق الاستقرار الاجتماعى والبشرى (253) .

ففى واحة تافيلالت أسس الصفرية سجلماسة سنة 140 هـ (254) (757 م) وأخذت المدينة الصغيرة التى لم تكن عند نشأتها سوى « مجمع للصفرية » تتسع ويزداد عمرانها شيئا فشيئا ، اذ اقبلت القبائل على سكنائها ، فبنت الضواحي والارياض (255) ، واعتادت حياة الاستقرار ، وترك معظمها حرفة الرعى الى الاشتغال بالزراعة والصناعة والتجارة . وادى ذلك الى عمران اقليم تافيلالت بعد ان كان يعانى نقصا فى السكان .

فقد جذبت المدينة الجديدة بطون مكناسة الضاربة فى وادى ملوية (256) ونواحي تازا وتسول بالمغرب الاقصى (257) فهجروا مواطنهم واستقروا بها . كما وفدت اليها بطون من صنهاجة اللثام من مسوفة وملتونة (258) وزويلة (259) وغيرها . كذلك نزحت جماعات من الجنوب من بلاد السودان لتسهم فى عمران الاقليم وتقيم فيه بصفة دائمة . وقد اغرى ازدهار المدينة بعض العناصر الاندلسية ، فهجرت بلادها واقامت بسجلماسة أيضا (260) ونظرا لاهمية موقعها التجارى الممتاز ، ولوفرة مناجم الذهب والفضة باقليم تافيلالت ، فقد تصدها اليهود طمعا فى الثراء وطلباً للامن والاستقرار (261) .

ولا شك ان هجرة القبائل الى سجلماسة ادى الى تحولها من حياة البداوة الى حياة الاستقرار وغيرت الكثير من مظاهر حياتها الاجتماعية فى عاداتها وتقاليدها (262) واختلطت بعناصر أخرى وافدة كالسودان

-
- (252) البكرى : صفحة 149 ،
Fournel : Op. Cit. Vol I. P. 352.
(253) ابن خلدون : المقدمة : صفحة 112 .
(254) البكرى : صفحة 148 .
(255) الادريسي : صفحة 160 .
(256) اليعقوبى : البلدان : صفحة 359 .
(257) ابن خلدون : ج 6 ص 129 ،
Fournel : Op. Cit. Vol. I. P. 351.
(258) مجهول : الاستبصار ص 201 ، حسن محمود : قيام دولة المرابطين ص 271 .
(259) المقدسى : صفحة 231 .
(260) أبو العرب تميم : صفحة 80 .
(261) الاستبصار : صفحة 202 .
(262) البكرى : صفحة 148 .

والاندلسيين .

وقيام الدولة الرستمية سنة 162 هـ (779 م) كان له آثاره الاجتماعية في حياة سكان بلاد المغرب الاوسط ، فقد تحول اقليم تاهرت من غابات وغياض وآجام للوحوش والزواحف (263) الى مدينة عامرة أهلة بالسكان مزدانة بالعمائر والزروع . كما تحولت غدامس ووارجلان وودان وزويلة من مجرد قرى مغمورة على حافة الصحراء الى منافذ وثغور داخلية أهلة بالحركة والنشاط بفضل تجارة بنى رستم مع بلاد السودان (264) . وترتب على ذلك انتقال السكان من حياة البداوة والترحال الى حياة الحضارة والاستقرار . فتبائل هوارة ومزاتة ولواتة وسدراتة ولماية أنفت معظم بطونها احترام الرعى وأقدمت على الاشتغال بالزراعة والتجارة وتركت مواطنها الاصلية لتستقر في تاهرت وما حولها « واتخذت العير والخيول ونالها من الكبر ما نال أهل المدينة » (265) . وما لبثت ان تطلعت الى السلطة فشاركت في الفتن والثورات على أئمة بنى رستم ، وقدر لبعضها الظفر بالحكم كما حدث بالنسبة لمحمد بن مسالة الهواري (266) .

ولما كان أئمة بنى رستم من الفرس ، فقد جذبت تاهرت كثيرا من العناصر الفارسية حيث شكلوا قوة اجتماعية لها وزنها حتى كانوا أشبه « بدولة داخل الدولة » وليس ادل على نفوذهم من أن زعيمهم ابنتى سوقا « لم يكن صاحب شرطة الامام أفلح ليجرا على دخوله أو يتخلله ، هيبه وخسوا » (267) .

هذا وقد احتوت دولة بنى رستم جماعات كبيرة من العرب نزحوا الى تاهرت لشهرتها التجارية ، او فرارا من الاضطهاد المذهبي أو هربا من افريقية بعد فشل ثوراتهم على الامارة الاغلبية . وكان لهم دور بارز في أحداث الدولة الرستمية في عصرها الاوسط (268) . الامر الذي أثر تأثيرا عميقا في حياة المجتمع الرستمي . ونعتقد أن العناصر الاباضية

-
- (263) أبو زكريا : ورقة 13 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 99 .
(264) انظر : الادريسي : ص 132 ، اليعقوبي : البلدان ص 345 :
(265) ابن الصغير : صفحة 27 .
(266) انظر : النفوسى : صفحة 336 .
(267) ابن الصغير : صفحة 27 .
(268) النفوسى : ج 2 صفحة 182 .

الوافدة لعبت دورا بارزا في هذا الشأن باعتبارها أكثر حضارة ورقيا من القبائل البدوية سكان البلاد الأصليين ، ومن مظاهر ذلك تحول البلاط الرستمي عن حياة الزهد والتقشف الى حياة الترف والدعة لقد كان عبد الرحمن بن رستم — أول أئمة بني رستم — ورعا زاهدا ، فبيته لم يكن به الا « حصيرا فوقه جلد ووسادة ينام عليها ، وسيفه ورمحه ، وفرس مربوط في ناحية من داره » (269) أما خلفاؤه فقد عاشوا حياة خلفاء المشرق وملوك الفرس ، فامتلكوا القصور والضياع والمنازل والحصون التي اقاموها بنواحي تسلونت خارج تاهرت (270) ، واقتنوا الجوارى والغلمان (271) والعبيد والحشم (272) وكان لخيولهم وخدمهم وعبيدهم منازل خاصة بحصن نماليت خارج المدينة (273) . وانصرف معظم الرستميين الى حياة الترف والدعة والولع بالفنون والآداب (274) كما تطرق الفساد الى « الرستمية » فكانوا يخاطبون العياريين والشطار وينادمون الفتيات ، ويعتدون على الحرائر (275) .

كما تشبه بنو رستم بالمشاركة في اقامة الاسمطة « والجفان » لاطعام الفقراء ايام الاعياد والمناسبات الهامة (276) . فكانت تقام الاحتفالات انى يحضرها وفود من كافة انحاء الدولة ، وكان عمال الامام ورؤساء القبائل ينزلون في « دار الضيافة » ويعودون الى عمالاتهم او الى مضاربهم بعد ان تجرى عليهم الارزاق وتوزع عليهم الهدايا والالطاف (277) .

ومفضلا عن ذلك كان اختلاط البربر بالعناصر الوافدة له حسناته كما كان له مساوئه ايضا ، فقد اقام البربر في ظل الحكم الرستمي « قصورا منظمة وابنية مبهجة وتبابا مرتفعة ، واسواقا مزدحمة ، ومساجد متعددة بمنارات عالية ، وحمائم متقنة . واتخذوا الفرش والستائر المزخرفة والخيل المسومة ، وتنوعت الالبسة وتعددت اللغات والازياء » (278) يقابل

-
- (269) ابن الصغير : صفحة 11 .
 - (270) نفس المصدر : صفحة 48 .
 - (271) نفس المصدر : صفحة 25 .
 - (272) ابن الصغير : ص 34 ، النفوسى : ص 266 .
 - (273) ابن الصغير : صفحة 52 .
 - (274) نفس المصدر : صفحة 31 .
 - (275) نفس المصدر : صفحة 49 .
 - (276) نفس المصدر : صفحة 26 .
 - (277) نفس المصدر : صفحة 47 .
 - (278) نفس المصدر : ص 56 ، النفوسى : ص 85 .

ذلك تحلل المجتمع الرستمي وتفشى الرذائل فيه « فقد ظهر المنكر ، وكثر
الفسق وشرب الخمر » (279) وهو ما عبر عنه ابن الصغير (280) بقوله
« فسد البلد وفسد أهلها . . فاتخذوا للمسكر أسواقا والغلمان أخذانا »
وعجت الطرق بمناسر اللصوص وخاصة « من سفهاء زناة » (281) وهذا
هو الذي أثار نائرة شيوخ المذهب فتمرموا بهذه المفاسد وأظهروا
سخطهم عليها (282) .

وجدير بالذكر أن من أهم آثار الخوارج في المجتمع المغربي بروز دور
المرأة ، فكما اشتهرت بعض نساء الخوارج في الشرق — كغزالة أم شبيب
ابن يزيد الشيباني (283) — في فنون السياسة والحرب ، وأسهم بعضهن
في النشاط السري الخاص بالتنظيم والدعوة (284) ، برزت كثيرات من
نساء الخوارج في المغرب في نواحي السياسة والثقافة . فقد تولت جدة
المنتصر سمكو بن محمد الوصاية عليه وأمست بزمam السلطة في سجلماسة
حين كان قاصرا (285) : وأخت الامام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم
بزته في علم الفلك وتفوقت عليه في قراءة الطوالع والنجوم (286) . وكانت
غزالة زوجة أبي اليقظان محمد « مالكة لامره » (287) حتى لقد أرغمته
على تقليد ابنها أبي حاتم يوسف ولاية العهد (288) . ولا يخفى دور دوسر
ابنة أبي حاتم يوسف في احداث العصر الرستمي الاخير ، تلك التي أودت
بالدولة الرستمية (289) .

-
- (279) الشماخي : السير : صفحة 263 .
(280) سيرة الائمة الرستيين : صفحة 55 .
(281) نسي المصدر : صفحة 49 .
(282) تأنف أحد هؤلاء الفقهاء من تبرج نساء تصطالية قائلا « ما أكثر اماء هذا البلد » .
انظر : الشماخي : السير : ص 281 .
(283) الطبري : ج 6 صفحة 275 .
(284) الشماخي : السير : صفحة 108 ، 109 .
(285) البكري : صفحة 151 .
(286) الشماخي : السير : صفحة 193 .
(287) النسوي : صفحة 264 .
(288) ابن الصغير : صفحة 50 .
(289) أبو زكريا : ورقة 36 .

رابعاً :

الحياة الثقافية

ترك الخوارج آثاراً واضحة في الحياة الثقافية ببلاد المغرب . إذ أن مذهب الخوارج تضمن آراء خاصة تفرد بها عن سائر المذاهب الإسلامية النافذة إلى المغرب . ولما كانت هذه الآراء تمثل في جوهرها عودة إلى تعاليم الإسلام الصحيحة ، فقد أقبل المغاربة على اعتناقها أكثر من اقبالهم على أي مذهب آخر . وقد سبق التعريف بدور دعاة الخوارج في بث مذهبهم بين شيوخ القبائل الذين تحولوا إلى دعاة للمذهب بين قبائلهم حتى عمت الدعوة سائر بلاد المغرب في النصف الأول من القرن الثاني الهجري .

وانتشار مذهب الخوارج استلزم تبصير المغاربة بفقاهه وآرائه وعقائده ولم يقدر لدعاة الخوارج الأول كعكرمة مولى ابن عباس وسلمة بن سعيد وابن مغيطر أن يقوموا بهذا الدور . فاختار المغاربة بعض رجالهم وأوفدوهم في بعثة إلى البصرة للدراسة والتعلم والتعمق في أصول المذهب وفروعه . واستمرت مهمتهم خمس سنوات عادوا بعدها إلى المغرب « حملة للعلم » . ثم قاموا بتدريس ما حصلوه بالشرق في حلقاتهم التي انتشرت في جهات كثيرة من بلاد المغرب الأدنى وأفريقية . وفي تلك الحلقات تلقى الاتباع الأصول والفروع والسير والتوحيد والشريعة وآراء الفرق

الى جانب علوم اللغة والفلك والرياضيات (290) ، فكانت بمثابة مدارس للعلوم النقلية والعقلية في آن واحو ، ومراكز لتعريب البربر ونشر الحضارة العربية أيضا .

ولم تنقطع الصلة بين خوارج المشرق والمغرب فكانت كتب فقهاء المذهب في الشرق وتصانيفهم تفد الى المغرب بشكل دائم (291) . كما دأب فقهاؤهم ومحدثوهم على القدوم الى المغرب للتدريس والافتاء (292) . وفي نفس الوقت لم تنقطع بعوث المغاربة الى المشرق للاخذ عن اعلام المذهب في العراق ومصر والحجاز (293) .

ولا شك ان ذلك الاتصال الثقافى بالمشرق اثرى الحياة الثقافية في بلاد المغرب . فظهر كثيرون من الاعلام المغاربة في العلوم الدينية والدنيوية . كالشيخ مهدي النفوسى المتكلم (294) وابن يانس ذائع الصيت في التفسير والفقهاء وأبو حسن الإبدلانى (295) وعبد العزيز بن الاوز (296) ، ويعتوب بن سيلوس قاضى وارجلان (297) وغيرهم ممن أثروا بتأليفهم ومصنفاتهم الحياة الثقافية ببلاد المغرب وقد ألف هؤلاء بالعربية والفارسية ومنهم من ترك كتباً بلغة البربر كابن سهل الفارسى (298) .

ولا شك ان انتشار آراء الخوارج بين البربر أحدث ثورة فكرية في بلاد المغرب ، وساعد على ذلك التنافس الفكرى بين الخوارج وبين غيرهم

(290) الدرجينى : ج 1 ورقة 3 ، البرادى : الجواهر المنتقاة : ورقة 106 ، Masqueray : Op. Cit. P. IXI.

(291) ذكر مؤرخو الإباضية أن إباضية البصرة نسخوا لعبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم آلاف الكتب لتزويد المكتبة المعصومة بتاهرت . وأورد بعضهم أن ديوان نفوسة كان يحوى ثلاثمائة وثلاثين ألف جزء من مؤلفات المشارقة . انظر : الشماخى : السير . ص 162 ، الدرجينى : ج 1 ورقة 26 ، البرادى : رسالة في بعض كتب الإباضية . ورقة 207 .

(292) الوسيانى : سير أبى الربيع ورقة 2 .
(293) نفس المصدر ورقة 13 . كانت مواسم الحج فرصة مواتية للقاء الإباضية من كافة الابصار الاسلامية ، وقد حرص المغاربة على الاستفادة من لقاءهم بأعلام المذهب فيما يمن لهم من مسائل علمية وفقهية كان يفتى فيها مشاهير الفقهاء كشعيب بن المعرف في مصر ومحبوب بن الرحيل بكة والربيع بن حبيب وغيرهم من العراق .

(294) أبو زكريا : ورقة 20 .

(295) الشماخى : السير : صفحة 155 .

(296) النفوسى : صفحة 70 .

(297) نفس المصدر : صفحة 48 .

(298) نفس المصدر : صفحة 68 .

من اتباع المذاهب والفرق الإسلامية الأخرى التي وندت الى بلاد المغرب .
وأهم الملاحم الفكرية التي جرت في هذا الصدد كانت مع السنة المالكية
والمعتزلة ، ثم مع الشيعة الفاطميين .

فقد غلب مذهب مالك على افريقية وساد ما عداه من المذاهب
الأخرى . الا أن مذهب الخوارج تسرب اليها بشقيه الصفرى والاباضى
وتذكرت كتب الطبقات (299) أن حلقات الصفرية والاباضية كانت تعتد
في مساجد افريقية ، بل في جامع القيروان ذاته . حيث دأب فقهاء الخوارج
على تدريس تعاليم المذهب ومناظرة مخالفه ومع ما عرف عن المالكية
من تعصب وبغض لمخالفهم ، فقد سمحوا للخوارج بممارسة نشاطهم
في افريقية حتى تولى سحنون القضاء فحظر عليهم ذلك ، وبدد حلقاتهم
وشنت شملهم (300) . ودرج من جاء بعده من القضاة المالكية على
اضهاد الخوارج في افريقية واذلالهم .

وعلى خلاف ذلك حظى المالكية في دول الخوارج بتسامح الى ابعده
الحدود حتى ان بعض شيوخهم تولوا المناصب العامة في تاهرت في اواخر
حكم بنى رستم (301) وليس أدل على هذا التسامح مما يرويه ابن
الصغير (302) — وهو مالكي عاصر أئمة بنى رستم الاواخر — عن الحرية
التامة التي تمتع بها المالكية في ممارسة شعائرهم في كافة مساجد تاهرت
فيما عدا المسجد الجامع . ويحكى ابن الصغير (303) كثيرا عن محاوراته

(299) أبو العرب تميم : ص 120 ، الدباغ : ج 2 ص 55 .

(300) المالكي : ج 1 ص 409 ، الدباغ : ج 2 ص 192 .

(301) الشياخي : السير : ص 263 ، البرادى : الجواهر المنتقاة : ورقة 103 .

(302) سيرة الأئمة الرستميين ص 57 .

(303) وهالك مثلا لمناظرة بين ابن الصغير مع أبى الربيع سليمان الهوارى الاباضى يقول
ابن الصغير : « قال الاباضى : من أين زعمت وزعم أصحابك وغيرهم من الحجازيين
والمعراقيين ان الرجل اذا زوج ابنته البكر وهى صغيرة وأدركت أن لا خيار لها في
نفسها ، وأنتم تقولون ان الرجل اذا زوج أمته وعتقت ان لها الخيار . ولا فرق بين
الامة والصغيرة لان الامة لم يكن لها حكم في نفسها وانما كان الحكم لسيدها ، فلما
عتقت وصار الحكم اليها جعلتم لها الخيار ، والصغيرة لم يكن لها حكم في نفسها
وان الحكم لابيها ، فلما أدركت صار الامر اليها ، فلم منعتوها ما أجزتم للاسة
والمعنى واحد ؟

فقلت له : انما أجزنا نكاح الصغار لان النبى (ص) تزوج عائشة بنت أبى بكر
بنت سبع وبنى بها وهى بنت تسع .

فقال لى : دعنى من هذا ، فانى لا أجامعك عليها ، ولكن كلمنى من القرآن أو من
باب النظر مع أنى لو منيت لك الخبر ما كان لك فيه حجة لانك تعلم ان الله أحل
لرسوله من النساء ومن مددهن أكثر مما أحل لامته ، فان كان عندك حجة غير هذه
فماذكرها ، ولا فلا تقم لك حجة =

ومساجلاته مع مشايخ الاباضية في كثير من المسائل الفقهية والمذهبية دون
أن يتعرض لارهاب أو بطش .

ولما كان المذهب الاباضى اقرب مذاهب الخوارج الى مذهب اهل
السنة ، فلم يجد فقهاء القيروان ما يحاولون التحالف مع الاباضية
لناوئة المذهب الشيعى (304) . وقد ظهر هذا الائتلاف بشكل واضح في
ثورة ابي يزيد مخلد بن كيداد .

اما المعتزلة او الواصلية فكانت مضاربيهم بالمغربين الاوسط والاقصى
حيث شكلوا اقلية لها ثقلها في دول الادارسة وبنى مدرار وبنى رستم .
ففى سجنهم اقامت اعداد غفيرة منهم وتمتعوا بحرية وتسامح في رحاب
بنى مدرار على الرغم من تطرف المذهب الصفرى (305) . وليس ادل
على ذلك من سماح المدرارين لهم بأن « يبعثوا بزكاة أموالهم الى رئيسهم
بتاهرت يصرفها حيث شاء » (306) .

و في تاهرت وما حولها كان يقيم ما يربو على ثلاثين ألف من

-
- == قلت له : فان أوجدتك صحة عقدها من القرآن اترجع .
فقال : فاذاكر لي ذلك .
قلت له : قال الله تبارك وتعالى : « واللائي يئسن من المحيض من نسائكم الى
واللائي لم يحضن » .
فقال لي : عجبا منك ، انا أسالك عن عقد النكاح ونسخة وانت تخبرني عن عدد
المويسات وعدة اللائي لم يحضن .
قلت : هيهات ابا الربيع غاب عنك المراد .
وما غاب عنى من ذلك .
قلت : اخبرني عن هذه العدد الموضعات من طلاق أم من غيره .
قال من طلاق .
قلت : فهل يقع طلاق من غير أن يكون عقد نكاح ؟
قال : لا .
قلت : في المويسات فمتن اللائي قد بلغن من السنين مالا يحضن مثلهن ؟
قال : نعم .
قلت : واللائي لم يحضن من الصفر ؟
قال : نعم .
قلت : ما وجب الله عليهن عددا ؟
قال : نعم .
قلت : أمن طلاق أم من غير طلاق .
قال : من طلاق .
قلت : فيكون طلاق من غير عقد نكاح ؟ فسكت ولم يرد جوابا . انظر : سيرة الائمة
الرسنبيين : صفحة 50 ، 51 .
(304) سعيد بن مقديش : صفحة 125 .
(305) البغدادي : صفحة 103 .
(306) البرادي : الجواهر ورقة 93 .

الواصلية (307) . وعلى الرغم مما قاموا به من دور معاد لائمة بنسى رستم وتمردهم في عهد عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم ، فقد حظوا بتسامح دينى الى ابعاد الحدود . وحسبنا ما كان يحدث بين شيوخهم وزعماء الاباضية من محاورات على غرار ما كان يحدث بالشرق بين زعيمهم واصل بن عطاء وبين ابي عبيدة مسلم بن ابي كريمة شيخ اباضية الشرق (308) . ونستشف من المصادر الاباضية ان فقهاء المعتزلة بزوا مشايخ الاباضية في تاهرت ، وافحموا الامام عبد الوهاب ذاته في مساجلاتهم معه . فلم يستطع عبد الوهاب محاجاتهم في كثير من المسائل الجدلية المتعلقة بالعقائد والشرائع ، بدليل استعانتهم بمشايخ المذهب في جبل نفوسة في هذه المساجلات (309) . وكانت المعارك الجدلية بين الاباضية والمعتزلة لا تفتت اربا (310) . ومع ذلك نعم المعتزلة في العصر الرستمي الاخير بتسامح كبير فكانوا يلتقون في مناظرات ومساجلات مشهورة مع مشايخ الاباضية على نهر مينة خارج تاهرت ، وكان قطب الاباضية المدافع عن مذهبهم ويدعى عبد الله بن اللطى له معهم مواقف مشهودة ، اشاد بها ابن الصغير المالكي (311) .

أما التشيع فقد أخذ سبيله الى دولتي الخوارج في عصرهما الاخير ، فالمذهب الشيعى وفد الى سجلماسة قبل وصول المهدي اليها (312)، ولم يعدم المهدي وجود انصار واتباع في سجلماسة كانوا يستفتونه في امور دينهم وديناهم ابان وجوده بها (313) .

وتحدث ابو زكريا (314) عن وجود كثير من الشيعة في تاهرت في عصر الرستميين الاواخر . والحق — اننا لم نقف على اى نشاط فكرى واضح للشيعة في تاهرت . وان كانت كتب الاباضية تحفل بكثير من

(307) البكري : ص 67 ، ابن خلدون : ج 6 ص 121 .

(308) الدرجيني : ج 1 ورقة 105 .

(309) الشماخي : السير : صفحة 155 .

(310) ابو زكريا : ورقة 20 .

(311) في احدى المساجلات سال شيخ المعتزلة عبد الله بن اللطى : هل تستطيع الانتقال

من مكان لست فيه الى مكان لست فيه ، فقال ابن اللطى : لا . فقال : هل

تستطيع الانتقال من مكان لست فيه الى مكان أنت فيه ، قال : لا . فقال : هل

تستطيع الانتقال من مكان أنت فيه الى مكان لست فيه ، فقال : خرجت منها . .

انظر : ابن الصغير : ص 45 ، الشماخي : السير : ص 223 .

(312) اليباني : سيرة جعفر : ص 120 ، الدرجيني : ج 1 ورقة 42 .

(313) ابو زكريا : ورقة 36 .

(314) نفس المصدر والمصنفة .

المساجلات والمناظرات بين الاباضية والشيعة بعد سقوط دولة بنى رستم سنة 297 هـ (909 م) ولعل من أكثرها طرافة ما حدث بين أبى نوح وسعيد بن زنفيل الاباضى وبين ابو تميم المعز لدين الله الفاطمى من مواقف تدل على حصافة الشيخ الاباضى من ناحية وتبجيل المعز للعلماء والفقهاء من ناحية أخرى (315) .

ولا شك ان المحاورات والمساجلات بين شيوخ تلك المذاهب وبين فقهاء الخوارج اثرت الحياة العقلية في بلاد المغرب بوجه عام . وهذا ما عبر عنه النفوسى (316) بقوله :

« .. وكثرت الآراء والاقوال ، وانتحل البحث في المذاهب وعظم الجدل حول مسألة الامامة ، فقام كل فريق يطلب الاختصاص بها ويدعى أنه أولى وأحق بها ، ويقيم على ذلك الحجج والادلة » . والفضل يعزى الى حكام الخوارج في اتاحة الحرية الدينية لتنافس تلك الطوائف وتصارع آرائها . وكان من اثر ذلك أن كثرت الفرق المنشقة على الائمة كالنكار والخلفية والنفائية ، لكن هذه الانشقاقات غذت فكر الخوارج ، وأمدته بآراء واجتهادات جديدة . كآراء يزيد بن فندين في الامامة المشروطة ، واجتهادات فرج بن نصر (317) المعروف بنفاث في تطوير العقائد الاباضية (318) .

(315) لما قبض على أبى نوح وجرى به الى المعز مكبلا بالاصناد ، قال المعز : ان القيود دخلت في رجلك بالعلم ولا تخرج الا بالعلم . قال أبو نوح : عسى الله ان يجعل ذلك كمنارة لذنوبى . فغضب المعز وقال : ائمنن مسيتون نيك ، قال أبو نوح : قلت ليس في ذلك ما يدل على اساءتك ، الا ترى ان الله يبغى عباده فيصبروا فيؤجروا ، وليس في ذلك ما يثبت الاساءة لله . فزال غضبه . فطلبته العفو ، فعفى . . وقربه . . وفي احدى مجالس المعز مع العلماء والفقهاء ومن بينهم أبى نوح ، سأل المعز : ما الدليل ان لهذه الصنعة صناعا ، ، واجاب جلساؤه بأجوبة غير مرضية . فقال أبو نوح ، فرأيت ابا تميم كأنه يريد الجواب . وتادب أبو نوح وقال : جوابك مفهوم من سؤالك ، لان الصنعة بنفسها دليل الصانع ، ولا صنعة بغير صانع . فاعجب المعز بلباقته . انظر الشماخى : السير ص 352 وما بعدها .

(316) انظر : الازهار الرياضية : ج 2 ص 115 .
(317) وليس أدل على مكانة فرج بن نصر العلمية من رحلته الى بغداد ومواقفه ومحاوراته في بلاط العباسيين مع فقهاءهم وعلمائهم ومحدثيهم ، وظفروه لذلك بمرضى الخليفة ورعايته . عن هذه الرحلة انظر : أبو زكريا : ورقة 29 ، 30 . وجدير بالذكر أن نفاثا نسخ اiban وجوده ببغداد ديوان جابر بن زيد في الفقه وعاد به الى المغرب . انظر : أبو زكريا : ورقة 30 .

(318) راجع : النفوسى : الازهار الرياضية : ج 2 ص 195 .
Lewcki : Melanges Berberes Ibadites. P. 280.

وكان أئمة الخوارج يثدرون العلم والعلماء ، فقد عرف عن حكام سجلماسة « حب العلم والرغبة في طلبه وتحصيله » (319) . كما كان البيت الرستمي « بيت العلوم جامعا بفنونها من علوم التفسير والحديث ، وعلم اللسان وعلم النجوم ، والاصول والفروع والفرائض » (320) . وعبد الرحمن بن رستم بويج بالامامة « لعلمه وفضله » وحسبه أنه كان من « حملة العلم الخمسة » الى المغرب . وعبد الوهاب بن عبد الرحمن كان له خلواته العلمية الخاصة الى جانب مجالسه العامة التي كان يرتادها طلبة العلم من سائر أرجاء دولته (321) . وأبو بكر بن أفلح عرف بشغفه بالآداب والتواريخ (322) وكان أبو اليقظان محمد « يدرس في حلقات ثلاث ثلاثة أنواع من العلم » (323) . وكانت مكتبة الاسرة الرستمية - المعروفة بالمعصومة تحوى امهات الكتب الدينية الى جانب مصنفات الفنون والرياضيات والصنائع (324) .

وقد اضحت سجلماسة وتاهرت من المراكز الثقافية الكبرى في بلاد المغرب وأمها طلاب العلم من سائر أنحاء وخاصة تاهرت « التي تعددت بها اللغات واللهجات (325) وجاب علماءها مدن الشرق والمغرب رغبة في طلب العلم وتحصيله (326) كما خرج منها أيضا طلاب العلم الى القيروان وقرطبة (327) .

والى الخوارج يعزى الفضل في وضع البذور الاولى لنشر الاسلام في بلاد السودان الواقعة جنوبي الصحراء ذلك أن الجهود السابقة التي بذلها عقبة بن نافع لم يقدر لها النجاح (328) ، كما أن غزوات عبد الرحمن ابن حبيب وعبيد الله بن الحبحاب لاطراف بلاد السودان لم تتمخض عن شيء

-
- (319) اسماعيل حامد : نبذة في تاريخ الصحراء التصوى ص 7 .
(320) الدرجيني : ج 1 ورقة 25 .
(321) النفوسى : صفحة 197 .
(322) ابن الصغير : صفحة 31 .
(323) الدرجيني : ج 1 ورقة 136 .
(324) أبو زكريا : ورقة 42 .
(325) الشماخى السير : صفحة 263 .
(326) من هؤلاء بكر بن حماد التاهرتي الذي سبغ بالشرق وساجل شعراء العراق كدعبل الخزاعي وعلى بن الجهم ثم نزل القيروان وفاس وناظر علماءها وترك أشعار تنم عن علو مكانته العلمية والادبية . انظر : النفوسى : ص 71 وما بعدها .
(327) الضبى : بغية الملتبس ص 364 ، ابن بشكوال : الصلة ج 1 ص 86 .
(328) عبيد الله بن صالح : نص جديد : ص 218 .

سوى الحصول على المغنم (329) . كما قام أبو القاسم سمكو بن وأسول أمير سجلماسة بنشر الاسلام على المذهب الصفرى بين الجماعات السودانية التى كانت تعمل فى نقل التجارة عبر الصحراء ، ومعروف ان كثيرين منهم آثروا الاستقرار بسجلماسة بعد اسلامهم . ويفضل بنى مدرار انتشر الاسلام بين قبائل صنهاجة اللثام من مسوفة ولتونة التى كانت تضرب بنواحي سجلماسة على طول المفازة بينها وبين بلاد غانة (330). وقد ازدادت اعداد هؤلاء بسجلماسة حتى وصف البكرى (331) سكانها « بأنهم يلتزمون النقب » . ولما كان لهم دورهم الهام فى الوساطة بين بلاد المغرب من ناحية وبين اقاليم افريقية الغربية من ناحية اخرى تسرب الاسلام عن طريقهم الى تلك الجهات وانتشر لأول مرة بين جماعات التكرور واهل غانة (332) .

اما الاجزاء الوسطى من بلاد السودان — وهى بلاد الكانم أو زغاوة — فقد بلغت الدعوة الاسلامية عن طريق تجار بنى رستم ، اذ ان الرستميين كانوا على صلات تجارية وطيدة مع هذه البلاد ، ومن المحقق ان تلك الصلات اسفرت عن انتشار الاسلام بين بعض الزواغيين على خلاف ما هو شائع عن بقاء زغاوة على « الشرك » حتى قيام دولة المرابطين (333) وما ذهب اليه بعض الدارسين (334) من ان انتشار الاسلام فى بلاد الكانم كان على يد المصريين . والواقع ان بنى رستم وضعوا البذور الاولى لحركة انتشار الاسلام فى تلك النواحي (335) . ولدينا من الادلة ما يؤكد ذلك ، اذ نعلم ان قاضى جبل نفوسة — ويدعى عمرو بن ابن فتح — « بعث عالما كبيرا من اهل الدعوة » الى زغاوة استقر هناك

(329) ابن خلدون : ج 4 صفحة 189 .

(330) الاستبصار : ص 201 ، حسن محمود : قيام دولة المرابطين ص 71 .

(331) المغرب : صفحة 148 .

(332) الاشعري : مقالات الاسلاميين : ص 128 ، حسن محمود : الاسلام والثقافة العربية . ص 221 . والواقع ان انتشار الاسلام لم يتم بصورة واسعة فى هذه الجهات الا فى عهد المرابطين . انظر : الاستبصار . ص 217 ، حسن محمود : المرجع السابق . ص 234 .

(333) المأمون : جغرافيته 1 ص 204 .

(334) حامد نمار : علاقات الدولة الملوكية بالدول الافريقية ص 12 .

(335) اقليدس : بعض تواريخ اهل وادى ميزاب : ص 116 .

وطاب له المقام (336) . كما أورد الشماخي (337) رواية تدل على اعتناق أحد ملوك زغاوة الاسلام على يد احد مشايخ نفوسة . وقد أخذ لويسكي (338) بهذه الرواية وكذلك ماسكراى (339) الذى أكد أن الاسلام وصل حتى بلاد غانة عن طريق التجار الاباضية من رعايا الدولة الرستمية . ولعل من اهم آثار الخوارج فى الحياة الثقافية فى بلاد المغرب تصديهم لمواجهة حركة التشيع التى قام بها الفاطميون الذين حاولوا نشر مذهبهم بوسائل العنف والشدة .

يتضح ذلك من سياستهم فى محاولة طمس معالم تراث الخوارج ببلاد المغرب كاحراق المكتبة المعصومة بتاهرت واهدار كتبهم بها (340) . وقد اشترك السنة مع الخوارج فى محاربة التشيع وكان انتصارهم وشيكا لولا فشل ثورة ابي يزيد مخلد بن كيداد ، واخفاق حركة الشاكر لله بسجلماسة . اذ لو قدر نجاح هاتين الحركتين لزالت الدعوة الشيعية الاسماعيلية من بلاد المغرب . وبنهاية نفوذ الخوارج السياسى فى بلاد المغرب انحسرت ثقافتهم وتراثهم ، وانحصر فى بقاع مغلقة فى جبل نفوسة وواحة وارجلان ووادى الميزاب .

وإذا كانت المادة تعوزنا لدراسة اثر الخوارج فى العمارة والفنون فى بلاد المغرب ، فالراجح أنهم تأثروا فى هذا الصدد بمؤثرات شرقية (341) ، واندلسية (342) . فكانت عمائر سجلماسة وأبنيتها على نمط أندلسى نتيجة جهود العناصر الاندلسية الوافدة اليها فى تعميرها . وقد وصف ابن

(336) الوسيانى : سير ابي الربيع : ورقة 4 .

(337) تخص هذه الرواية على أن « ابا يحيى النفوسى سائر الى بلاد السودان ، فالتى ملكهم ناكل الجسم ضعيف القوى . فقال له : ما بك ؟ قال خوف الموت . قال فأخبرته عن الله وصفاته سبحانه والجنة والنار والحساب وما أعد الله للمطيع والعامى فكذبى وقال : لو صح عندك ما تقول لما بلغت اليينا تطلب الدنيا . فما زلت أذكر نعم الله وآلائه حتى أسلم وحسن اسلامه » . انظر : الشماخي : السير ص 312 .

(338) Etudes Ibadites. P. 71. .

(339) التقى ماسكراى بأحد كبار مشايخ وادى ميزاب الاباضية واسمه الشيخ عبد الله . وقد أكد له الشيخ الاباضى تلك الحقيقة ، وأخبره أن جماعات من الاباضية لا تزال موجودة فى غانة حتى الوقت الحاضر . انظر : Chronique d'abou Zakaria. P. 279.

(340) ابو زكريا : ورقة 42 :

(341) Marçais, G : La Berberie musulmane .. P. 116. .

(342) ابو العرب تميم : صفحة 80 .

حوقل (343) الكثير منها بأنها تربية الشبه بأبنية الكوفة . وتفيض كتب الرحالة (344) بوصف روعة هذه العمائر من قصور وأسوار وحصون ومساجد .

كذلك تأثر فن العمارة الرستمي بمؤثرات فارسية (345) سواء في انشاء المدن وتخطيطها (346) ، أو في تشييد المساجد والعمائر والقصور (347) . بينما ظهر الاثر الاندلسي واضحا في القلاع والحصون التي انتشرت خارج تاهرت (348) ابان الصراع بين القبائل والعناصر المختلفة في العصر الرستمي الاخير ، ومن ناحية أخرى ذهب جورج مارسيه (349) الى ان بعض المؤثرات المغربية في العمارة انتقلت الى مصر عن طريق الحجاج المغاربة .

تم بحمد الله

-
- (343) المسالك والممالك : صفحة 65 .
(344) انظر : المقدسي : احسن التقاسيم ص 219 ، سعيد بن مقديش : نزهة الانظار : صفحة 11 .
(345) Farouhy : Op. Cit. P. 14.
(346) أبو زكريا : ورقة 13 .
(347) ابن الصغير : صفحة 26 . وقد كشفت اثار بناء يعتقد انه مسجد في سدراته بصحراء الجزائر في عصر متأخر تدل على تاثر الرستميين بالفن الفارسي . انظر : السيد عبد العزيز سالم : المغرب الكبير ص 582 .
(348) ابن الصغير : صفحة 38 ، 39 .
(349) انظر : La Berberie musulmane .. P. 116.

الخاتمة

تمخضت الدراسة عن عرض لتاريخ الخوارج السياسى والاقتصادى والاجتماعى والثقافى فى بلاد المغرب حتى منتصف القرن الرابع الهجرى . ونعتقد أنه بفضل المادة التاريخية الجديدة التى توافرت للبحث يمكن دراسة الموضوع وجمع شتاتة للمرة الاولى فيما نعلم .

فدعوة الخوارج فى بلاد المغرب لم تحظ من قبل بعناية الدارسين وقد تناولنا هذا الموضوع فى ضوء اعتبارين أساسيين ، أحدهما متعلق بالتطور السياسى الذى حدث للخوارج فى الشرق فى اواخر القرن الاول الهجرى والانتقال الى مرحلة الدعوة والتنظيم السرى فى أطراف العالم الاسلامى بعد فشل ثوراتهم وملاحقتهم فى قلب الدولة الاسلامية . والثانى يكمن فى ملائمة ظروف بلاد المغرب السياسية والاقتصادية والاجتماعية والدينية لتقبل مذهب الخوارج وانتشاره بين البربر ، فقد كان الفكر السياسى للخوارج فى صورته المتطورة اواخر القرن الاول الهجرى متسقا مع ظروف بلاد المغرب وآمال البربر وأهدافهم . وقد أمكن الوقوف على طبيعة التنظيم السياسى لخوارج الشرق ونظامه وقياداته ودعائه وأساليب الدعوة والبلاد التى توجه الدعوة اليها . كما حددنا توقيت نزول دعاة الخوارج - الصفرية والاباضية - الى بلاد المغرب وتوضيح جهودهم فى نشر المذهب بين البربر ، مع أسباب التنافر بين الفرقتين وعدم تعاون دعائهم فى بلاد المغرب ، فالصفرية اتجهوا الى المغربين الاوسط والاقصى والاباضية مارسوا نشاطهم فى المغرب الادنى واغريقية .. ثم أبرزنا دور دعاة الصفرية فى نشر المذهب بين قبائل مطغرة ومكناسة وزناتة وبعض قبائل صنهاجة اللثام من مسوفة ولتونة وجدالة فضلا عن بعض العناصر

من غير البربر كالعرب والافارقة وزنوج السودان . كذلك اتضح دور دعاة الاباضية في بث دعوتهم بين قبائل نفوسة وهوارة وزناتة وسدراتة وزواغة ولواتة ومطماطة ، وجهودهم في تثبيت دعائم المذهب وتفقيه معتنقيه والاستعانة في ذلك برأس تنظيمهم في البصرة . كما نوقشت آراء المستشرق جوتيه في تفسير انتشار مذهب الخوارج في بلاد المغرب وقد كشفنا عن نسبة تلك الآراء الى المستشرق اميل ماسكراى ، كما أوضحنا ما انطوت عليه من غلو واسراف .

أما عن ثورات الخوارج في عصر الولاة ، فقد تعرض بعض الدارسين لها ، غير أنه تسنى لنا الوثوف على مادة جديدة لم يطلع احد عليها من قبل سواء ما كان منها متعلقا بمصادر السنة أو ما كتبه مؤرخو الخوارج وفقهائهم ، وبفضلها ربطنا بين أسباب ثورات الخوارج في المغرب وبين فكرهم السياسى المتمثل في الدعوة « لامامة الظهور » من ناحية ، وبين تفاهم المشاكل السياسية والاقتصادية والاجتماعية في بلاد المغرب من ناحية أخرى . وفي عرضنا لثورات الصفرية والاباضية ، أمكن سد كثير من الثغرات في تاريخ هذه الثورات فضلا عن تصويب العديد من التواريخ المتعلقة بتوقيت الوقائع والاحداث ، أو الخاصة بتسلسلها مع توضيح العلل وتنصى الاسباب . وقد راعينا تتبع تطور هذه الثورات وفق منهج موضوعى دون اخلال بالاطار الزمانى والمكانى للاحداث . وأثبتنا النتائج التى تمخضت عن ثورات الخوارج مع تحليل عوامل نجاحها أو فشلها ، فربطنا بين هذه العوامل وبين موقف الخلافة في الشرق واهتمامها بشؤون المغرب أو انصرافها عنه . كذلك أمكن الربط بين تاجج هذه الثورات أو خفوتها وبين شخصية ولاة القيروان وسياساتهم وما كانوا عليه من قوة أو ضعف . وأوضحنا عوامل القوة والضعف في ثورات الخوارج فعرضنا لقياداتهم وخططهم وأسلحتهم، كما تحدثنا عن خلافاتهم وتعليلها تعليلا اجتماعيا ومذهبيا ، وعدم التعاون بين فرقتى الخوارج واسبابه ، ثم بين زعماء الفرقة الواحدة منها ، وبين كل منها وبين نظيرتها في الشرق وما ترتب على ذلك كله من نتائج وآثار .

أما عن دولتى الخوارج في بلاد المغرب فقد أمكن توضيح الظروف التى قامت فيها وقد استرشدنا بمنهج ابن خلدون في التاريخ لدولة بنى مدرار من حيث قيامها اعتمادا على عصبية ممثلة في قبيلة مكناسة ، مع ابراز العامل المذهبى الكائن في تجمع صفرية المغرب الاقصى تحت زعامة امام من

الزنج تطبيقاً لمبدأ المساواة في فكر الخوارج السياسي . وعرضنا لانشاء سجلماسة ، وحققنا الكثير من الروايات التي نسجت حول اختطاطها ، وكذلك اختيار الامام ودلالته المذهبية والاجتماعية . وعللنا سبب الثورة على الامام الاول وكيف انتقلت الامة الى مكناسة ، ووضحت أن ذلك يمثل نقلة هامة في الفكر السياسي عند الخوارج وخروجاً على تعاليم المذهب ، وانتصاراً لعامل العصبية من جديد . ثم عرضنا لجهود ابي القاسم سميكو ابن واسول المكناسي ثانی الائمة والمؤسس الحقيقي للدولة في تثبيت دعائم دولته .

وعالجنا سياسة بنى مدرار الداخلية في ضوء الصراع الاجتماعي من ناحية والمذهبي من ناحية أخرى ، أما أولهما فيمكن في الصراع بين مكناسة وزنوج السودان ، بينما تمثل الصراع المذهبي في ثورات الاباضية على آل مدرار الصفرية . وأبرزنا كيف كان عهد اليسع بن ابي القاسم سميكو يمثل العصر الذهبي للدولة الدرارية التي ظلت قوية بعد موته حتى بلغت شأوتها على عهد اليسع بن مدرار الذي حاول التوسع ومد رقعة دولته على حساب جيرانه الادارسة . لكن مشروعاته توقفت لظهور الخطر الشيعي الذي دهم سجلماسة سنة 297 هـ (909 م) . كما أرخنا لعلاقات بنى مدرار الخارجية في ضوء طابع دولتهم الصحراوى الداخلى وظروفها السياسية ومذهبها الدينى ومصالحها الاقتصادية ، وكيف انتهج بنو مدرار سياسة عدائية مع العباسيين والغالبة والادارسة ، وعقدوا أواصر الود والصداقة مع بنى رستم وأمويى الاندلس . وناقشنا عديداً من الروايات القديمة والآراء المستحدثة التي تعرضت بالاشارة أحياناً الى علاقات بنى مدرار مع بعض هذه القوى بشكل مخالف لما ذهبنا اليه .

وفي تناول دولة بنى رستم أوضحنا ظروف قيامها في ضوء محنة الخوارج الاباضية في بلاد المغرب اذ ذاك ، وأبرزنا دور عبد الرحمن بن رستم في تجميع اباضية المغرب الاوسط بعد تشتت شمل اباضية افريقية والمغرب الادنى على ايدى الولاة العباسيين . ثم جهوده في تأسيس تاهرت وما تضمنه تأسيسها من مغزى سياسى ومذهبى وحسبنا مشكلة امامة عبد الرحمن بن رستم التي اختلف حولها القدامى والمحدثون ، وانتهينا الى انه بويج بالامانة مرتين - استرشاداً بفقهِ الاباضية - الاولى على انه « امام دفاع » قبل اختطاط تاهرت ، والثانية « كامام ظهور » بعد اختطاطها . ثم عرضنا لجهوده في تثبيت دعائم دولته بتقرير نهج سياستها الخارجية القائم على سياسة المهادنة ، ومواجهة مشاكلها الداخلية من

حيث فرض سلطان الامامة على القبائل داخل حدودها ، وانمام عمران تاهرت ، وارساء نظم الحكم والادارة .

وفي دراسة سياسة بنى رستم الداخلية ، اوضحنا ما تفردت به من شيوع الفتن والقلاقل الداخلية بصورة اكثر بروزا من اية دولة من دول المغرب الاخرى المعاصرة لها . وارجعنا هذه الاضطرابات السياسية الى اسباب فقهية مذهبية ، او عوامل عنصرية وقبلية ، او نتيجة لموقف الفرق والطوائف المذهبية غير الاباضية وكلها تنطوي على اسباب اقتصادية . وانتهينا الى تحديد ادوار ثلاثة واضحة في تاريخ التطور السياسى لدولة بنى رستم ، كان الدور الاول فيها — ويشمل عهدي عبد الوهاب بن رستم وابنه افلح — يمثل سطوة الامامة وقوتها ، وقدرتها على احباط كافة الحركات المناوئة ذات الطابع المذهبي سواء بالقوة كما فعل عبد الوهاب ، او عن طريق السياسة كما فعل افلح . اما الدور الثانى ، فيشمل عهدي ابي بكر بن افلح واخيه ابي اليقظان محمد ، وهو يمثل الصراع العنصرى والقبلى . وفيه خفت صوت الامامة ووهنت قوتها ، ونجحت بعض العناصر فى اغتصاب السلطة فى تاهرت . ولم يحل دون سقوط الامامة سوى ضعف العصبية من جراء الصراع بينها واسلوب الموازنة الذى اتبعه ابو اليقظان محمد فى موقفه من هذه العصبية . اما الدور الثالث من حكم بنى رستم — ويشمل امامتى ابي حاتم يوسف بن محمد واليقظان بن ابي اليقظان — فيتسم بتداعى الامامة واضمحلالها وتحكم عامة تاهرت فى تعيين الائمة وعزلهم ، وانفصام الصلة بين عاصمة الدولة واقاليها الشرقية . كما زاد الحالة سوءا تفاقم الخلافات داخل البيت الرستمى وقيام افراد البيت بتدبير المؤامرات والاغتيالات ضد بعضهم البعض لتولى الحكم . وقد تضافرت هذه العوامل جميعا على سقوط الدولة الرستمية سنة 297 هـ (909 م) .

اما علاقات بنى رستم الخارجية فقد تأثرت — شأنها شأن بنى مدرار — بوضع الدولة الجغرافى ومذهبها الدينى وظروفها السياسية ومصالحها الاقتصادية وانتهينا الى ان سياسة بنى رستم الخارجية فى جوهرها سياسة دفاعية ، فلم يتناولوا على جيرانهم الا بما تقتضيه ضرورة الدفاع عن حدودهم بل تناقلوا فى بعض الاحيان عن رد خطر جيرانهم الادارسة . كما ان صلاتهم الودية لم تتعد مجرد تبادل السفارات والهدايا ولم تصل قط لدرجة التحالف او التعاون لمواجهة العدو المشترك . ومع

ذلك أمكن تقسيم هذه العلاقات الى شقين ، عدائية وودية . فعلاقات بنى رستم بالعباسيين والاغالبة والادارسة كانت ذات طابع عدائى . أما علاقاتهم مع بنى مدرار وبنى أمية بالاندلس وأباضية الشرق ، فقد اتسمت بالطابع الودى . وقد ناقشنا الكثير من الروايات والآراء لقدامى المؤرخين ومحدثهم فى هذا الصدد .

وقد أمكن الربط بين ظهور الدعوة الفاطمية فى بلاد المغرب وبين سقوط دولتى الخوارج فى تاهرت وسجلماسة سنة 297 هـ (909 م) . فأتضح أن التشيع وجد طريقه الى سجلماسة قبل تدوم المهدي اليها واقامته بها . وأن المهدي عاش طليقا بالمدينة حتى تيقن أميرها اليسع بن مدرار من أن أبى عبد الله الشيعى يدعو اليه ، فقبض عليه وأودعه السجن ، على خلاف ما ذكره بعض المؤرخين من أن اليسع نفذ بذلك مشيئة الخليفة العباسى والامير الاغلبى فى القيروان . وقد فندنا هذا الزعم وأثبتنا أن اليسع فعل ما فعله بالمهدى خوفا من الخطر الشيعى على دولته . وتتبعنا الاتصالات بين أبى عبد الله الشيعى وبين المهدي بسجلماسة حتى فرغ الشيعى من القضاء على دولة الاغالبة ، وتوجه الى سجلماسة لتحرير المهدي . وقد عرضنا لروايات المتضاربة حول مصير المهدي فى ضوء المادة التاريخية المتاحة . ثم أشرنا الى تخريب الشيعة الفواطم لسجلماسة والقبض على اليسع بنى مدرار وقتله سنة 297 هـ .

وبعد ذلك تناولنا ثورات الصفرية على الحكم الفاطمى مع بيان أسبابها وأرجعناها الى عوامل سياسية واقتصادية واجتماعية ومذهبية وجغرافية . ثم سياسة الفاطميين فى مواجهة ثورات الصفرية وما انطوت عليه من تهديد وترغيب وفشل تلك السياسة فى دعم نفوذهم بسجلماسة . وعرضنا هذه الثورات ابتداء بالثورة على ابراهيم بن غالب المزاتى سنة 297 هـ وانتهاء بثورة الشاكر لله الذى توفى سنة 352 هـ . ولحملتى الفاطميين اللتين تمعنا الثورتين ، الاولى بقيادة مصالة بنى جبوس سنة 309 هـ ، والثانية بقيادة جوهر الصقلى سنة 347 هـ ، وما درج عليه الفاطميون فى الفترة ما بين الحملتين من اصطناع بعض أفراد البيت المدرارى ليحكموا سجلماسة باسمهم ، وفشلهم فى ذلك . وقد بينا ما وقعت فيه بعض الروايات من خطأ فى تحديد سنى حكم بنى مدرار فى العهد الفاطمى ، واسمائهم والقابهم ودرسنا ذلك فى ضوء كتب السكة ، ومقارنة الروايات المتضاربة . ثم ناقشنا آراء البعض حول حركة الشاكر لله المدرارى وفندنا

الزعم بأنه لم يكن خارجيا صفريا ، وأثبتنا أن ثورته تمثل رد الفعل الصفري للسياسة الفاطمية في المغرب الاقصى . وأوضحنا كيف انتهى الامر في سجلماسة بضعف النفوذ الفاطمي ثم انقراض بنى مدرار بعد ذلك . كما تناولنا سقوط الدولة الرستمية على يد الفاطميين سنة 297 هـ بعد أن أوضحنا بايجاز مظاهر الفوضى السياسية والاجتماعية والمذهبية في تاهرت في العصر الرستمي الاخير الامر الذي جعلها لقمة سائغة للشيعفة الفواطم ، فقد سقطت تاهرت على يد ابي عبد الله الشيعي دون قتال . الا أننا خطانا بعض الروايات القائلة بفتح الشيعة تاهرت قبل سقوط دولة الاغلبة ، وأثبتنا أن ذلك الفتح لم يتم الا بعد سقوط دولة الاغلبة نفسها . وخلال مناجزة الشيعي للاغلبة كانت الطوائف والفرق غير الاباضية وبعض العناصر الرستمية المعادية لحكم اليقظان بن ابي اليقظان دائبة الصلة بأبي عبد الله تستحثه القدوم لفتح تاهرت . وبالفعل عرج ابي عبد الله على المدينة في طريقه الى سجلماسة وفتحها وخربها وقتل من وقع في يده من بنى رستم . لكن جيوشه فشلت في اسقاط بعض المعازل الاباضية الاخرى كوارجلان وجبل نفوسة .

وقد استرشدنا بفكر الخوارج السياسي فيما يتعلق بامامة الدفاع في اوقات المحن والملمات في دراسة الاباضية وثوراتهم على الفاطميين . وأوضحنا فشل هذه الثورات نتيجة تفتت شمل الاباضية من ناحية ، ومناهضة الفاطميين لنشاط الاباضية في افريقية والمغرب الادنى من ناحية اخرى . ثم عرضنا للثورة الاباضية الكبرى التي تزعمها ابو يزيد مخلد بن كيداد وفسرنا دوافعها السياسية والاقتصادية والدينية ، وفندنا الروايات التي تنفى عن الحركة طابعها الاباضى . وناقشنا موقف ابي يزيد من الاباضية غير النكار والسنة ونجاحه في ضمهم لحركته في مقاومة الشيعة الفواطم . كما تناولنا نشأته وثقافته ورحلته الى الشرق واعداده للثورة وقيامه بها . وقد حددنا مراحل ثلاثة اساسية في مسارها كانت المرحلة الاولى في صالح ابي يزيد والثوار ، بينما كانت الحرب سجالا بين الفاطميين والثوار في المرحلة الثانية . اما الثالثة فقد تبدد فيها شمل ابي يزيد وابنائيه الذين تصدوا لقيادة الحركة من بعده حتى قضى عليها بالفشل . ثم عرضنا لدوافع تحامل المؤرخين على ابي يزيد واتباعه سواء اكان هؤلاء المؤرخون سنة ام شيعة ام اباضية وهبية وأثبتنا تعصبهم وتجنبيهم على الرجل وحركته . ثم تناولنا النتائج والآثار التي تمخضت عن ثورة ابي يزيد على سياسة الفاطميين في المغرب وعلى مصير نشاط الخوارج . وانتهينا الى أن حركة

الشاعر للمدراى الصفرى وثورة أبى يزيد مخلد بن كيداد الإباضى النكارى كانتا آخر حركات الخوارج البارزة فى تاريخ المغرب الاسلامى . واختتمنا البحث بدراسة اثر الخوارج فى المجتمع المغربى ، وقد أمكن تتبع تطور فكر الخوارج السياسى وأثره على ما قام به الخوارج من نشاط فى مجالات الحكم والادارة . وانتهينا الى أن الخوارج التزموا بتعاليمهم المذهبية فى هذا الصدد حتى منتصف القرن الثانى الهجرى ، ثم تحولوا عن فكرهم السياسى فيما بعد واتخذت نظمهم ورسومهم وسياساتهم طابعا دينويا صرفا متأثرين بالانماط الشرقية العربية والفارسية والاعراف البدوية والقبلية المغربية .

وفىما يتعلق بأثرهم فى حياة بلاد المغرب الاقتصادية ، ناقشنا الرأى الشائع عن مسؤولية الخوارج وحدهم عما حدث ببلاد المغرب من خراب اقتصادى ، وأوضحنا أن جذور تفاقم الاحوال الاقتصادية فى المغرب ترجع الى الحكم البيزنطى ، والفتح الاسلامى ثم سياسة بعض الولاة الامويين . لكننا لم ننكر اسهام ثورات الخوارج فى سوء الاحوال الاقتصادية فى المغرب فى عصر الولاة . غير أن قيام دول الخوارج أفضى الى ازدهار هذه الاحوال وانتعاشها فى نواحي الزراعة والصناعة والتجارة . ثم عرضنا لموقف الخوارج من سياسة الفاطميين المالية وأثر ثوراتهم فى حمل الفاطميين على انتهاج سياسة معتدلة .

أما عن اثر الخوارج فى الحياة الاجتماعية فى بلاد المغرب فقد أبرزنا التحولات الكبرى التى أحدثتها آراء الخوارج فى المساواة وتحقيق العدالة الاجتماعية من اعادة تشكيل مواقف القوى والعناصر المختلفة فى المجتمع المغربى من عرب وبربر فضلا عن الاقليات الأخرى كالاندلسيين والانارقة وزنوج السودان واليهود ، ثم أوضحنا الآثار والنتائج التى ترتبت على قيام دولتى الخوارج من حيث التحول من حياة البداوة الى حياة الاستقرار ، وهجرات القبائل واعادة توطنها ، وأنشاء المدن وامتداد العمران ، وقدم عناصر شرقية واندلسية للانماة فى كنف الدولتين الجديدتين ، وما نتج عن ذلك من تلاحم انماط الحياة البدوية فى المغرب واختلاطها بالانماط الحضارية الواحدة ، وانصهارها جميعا فى بوتقة مغربية ، وما تمخض عن ذلك كله من آثار طيبة أو سيئة فى المجتمع المغربى .

وفىما يتعلق بأثر الخوارج فى الحياة الثقافية ببلاد المغرب ، فقد أفضى انتشار مذهب الخوارج بصورة واسعة الى نتائج ثقافية غاية فى

الأهمية فقد وفدت مؤثرات إسلامية شرقية لتسهم في دعم الإسلام والثقافة العربية في بلاد المغرب . وأخذت هذه الأفكار تتصارع مع التيارات الأخرى الوافدة ممثلة في فكر السنة والمعتزلة والشيعة ، ونجم عن ذلك إثراء الحياة الثقافية في المغرب . وقد عرضنا للمساجلات والمناظرات بين أقطاب هذه الفرق ووقفنا على كثير من نصوص تلك المساجلات بين فقهاء الخوارج ومشايخ الفرق الأخرى اثبتناها في الحواشي . كذلك عرضنا للانشتاقات المذهبية في فرق الخوارج نفسها في جوانبها الفكرية وأوضحنا أثرها في إثراء أفكار الخوارج ومعتقداتهم ، وما أضافته بيئة المغرب الى رصيد هذه الأفكار والمعتقدات . كما عرضنا لاعلام المفكرين في صنوف العلم المختلفة ، ودور أئمة الخوارج في تشجيع النشاط الثقافي ، والصلات الثقافية بين عاصمتي دولتي الخوارج وبين مراكز الثقافة في المغرب والاندلس ، فضلا عن بلاد الشرق الاسلامي . ثم ابرزنا دور الخوارج في وضع البذور الاولى لحركة انتشار الاسلام في افريقية جنوبى الصحراء ، وهو امر لم يفتن اليه الدارسون من قبل . وعرضنا في ايجاز لدور الخوارج في مجال الفن والعمارة في المغرب ، وتأثرهم بمؤثرات شرقية فارسية واندلسية .

الملاحى

ملحق رقم (1)

رسالة ابي عبيدة مسلم بن ابي كريمة الى شيوخ الاباضية بالمغرب

بسم الله الرحمن الرحيم (1) . صلى الله على سيدنا محمد النبي

الامى وعلى آله وصحبه وسلم تسليما .

اتانى كتابكم تذكرون فيه ما من الله به عليكم من جمع كلمتكم وائتلاف
امركم فى كثرة من بحضرتكم من اهل الخلاف لكم . ولعمري ما اكثرتهم وان
كثروا باكثر ممن كان قبلهم على من كان قبلكم من سلفكم ، فاقتدوا بهم
يهون عليكم كثرتهم على اخلافكم . نسأل الله العون والتوفيق فى جميع
اموركم ، وان يكفنا واياكم باسهم ، وان يجعل لنا ولكم ولجميع المسلمين
الدائرة عليهم ويشفى صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم . فلعمري لقد
اسرنى ما انتهيتم اليه من امركم ، وان كان ذلك لم يخف عنا ، غير انا لم
نظن الذى كتبتم به الى . والله يستتم لكم الخير كله بعونه وتوفيقه .

اتانا كتابكم بمسائل ، فمنها ما رايت ان اجيبكم فيها ، ومنها ما رايت

(1) ابو عبيدة مسلم بن ابي كريمة . رسالة فى احكام الزكاة . مخطوط بدار الكتب المصرية
- رقم 21582 ب ورقة 114 .

ألا نجيبكم فيها من غير هوان ولا تقتصير الا الذى رأيتـه أصلح لجماعتكم
وأثوم لشانكم وأرفق لضعيفكم وأعطف فى الذى أجيبكم فيه ، فمسا كان
من صواب فمن الله ، وما كان من خطأ فى رواية أو خبر أو غير ذلك
فمن نفسى .

أستغفر الله من جميع ما ليس هو له رضى . .

ذكرتم فى كتابكم العشر وكيف جمعـه ، واعلموا رحيم الله أنه (1) . .
السخ .

ملحق رقم (2)

رسالة حنظلة بن صفوان الى الخوارج الصفرية بطنجة

بسم الله الرحمن الرحيم .

من حنظلة بن صفوان الى جميع أهل طنجة :

أما بعد — فان أهل العلم بالله وبكتابه وسنة نبيه محمد صلى الله
عليه وسلم قالوا انه يرجع جميع ما أنزل الله عز وجل الى عشر آيات :
أمره ، وزاجره ، ومبشرة ، ومنذرة ، ومخبرة ، ومحكمة ، ومشتبهة ،
وحلال ، وحرام ، وأمثال .

فأمره بالمعروف ، وزاجره عن المنكر ، ومبشرة بالجنة ، ومنذرة
بالنار ، ومخبرة بخبر الاولين والآخرين ، ومحكمة يعمل بها ، ومتشابهة
يؤمن بها ، وحلال أمر أن يؤتى ، وحرام أمر أن يجتنب ، وأمثال واعظة .

(2)

فمن يطع الأمرة وتزجره الزاجرة ، فقد استبشر بالمبشرة ، وأنذرتـه
المنذرة . ومن يحلل الحلال ويحرم الحرام ، ويرو العلم فيما اختلف فيه الناس
الى الله ، مع طاعة واضحة ونية سالحة ، فقد أفلح وأنجح ، وحيا حياة
الدنيا والآخرة .

(1) يستطرد فى الاجابة على تساؤلاتهم ونفا لتعاليم المذهب الإباضى .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته (1) .

(3)

رسالة عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم الى اباضية طرابلس

بسم الله الرحمن الرحيم .
من أمير المؤمنين عبد الوهاب الى جماعة المسلمين بحيز طرابلس
أما بعد — فاني أمركم بتقوى الله تعالى والاتباع لما أمركم به ،
والانتهاء عما نهاكم عنه . وقد بلغني ما كتبتم الى به من وفاة السبع ،
واستخلاف بعض الناس خلفا ، ورد أهل الخير ذلك . فان من ولى خلفا من
غير رضى امامه فقد أخطأ سيرة المسلمين ومن أبى توليته فقد أصاب .
فاذا أتاكم كتابي هذا ، فليرجع كل عامل استعمله السبع الى عمله
الذي ولى عليه ، الا خلف بن السبع حتى يأتيه أمرى . وتوبوا الى ربكم
لعلكم تفلحون (2) .

(4)

رسالة الربيع بن حبيب الى عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم ويزيد بن فندين

بسم الله الرحمن الرحيم — وصلى الله على بنينا محمد وآله الطاهرين
أما بعد — فقد بلغنا يا اخواننا ما كان قبلكم ، وفهمنا ما كاتبتمونا به .
أما ما كتبتم به من أمر الشرط ، فليس من سيرة المسلمين أن يجعلوا الشرط
في الامامة ان لا يقضى أمرا دون جماعة .
ولو صح في الامامة شرط لما أقيم لله حق ولا حد ، ولعطلت الحدود ،
وبطلت الاحكام وضاع الحق . على أن الامام اذا قدم اليه سارق فلا يصيب
أن يقيم عليه حدا فيقطع يده حتى تحضر الجماعة التي ذكرناها ، أو زنى
أحد فلا يرجم ولا يجلد حتى تحضر أيضا ، ولا يجاهد الامام عدوا الا ينهى

(1) المالكي : رياض النور : ج 1 ص 67 .
(2) انظر : أبو زكريا : السيرة واخبار الائمة : ورقة 25 . مخطوط بدار الكتب المصرية
— رقم 9030 ح ، الشماخي : السير : ص 180 ، 181 ، الدرجيني : طبقات
الاباضية : ج 1 ورقة 31 وجه — مخطوط بدار الكتب المصرية رقم 12561 ح .

عن فساد الأبحضة الجماعة المعلومه ، والجماعة يتعذر اتفاتها ، فالإمامة
صحيحة والشرط باطل .

وأما ما ذكرتم من تولية رجل من المسلمين إذا كان فيهم من هو أعلم
منه ، فذلك جائز إذا كان الثاني من القناعة والفضل . فقد ولى أبو بكر وزيد
ابن ثابت افرض منه ، وعلى بن أبى طالب أنضى منه ومعاذ بن جبل أعلم
منه ، وهذا ليس فيه اختلاف ، لقول الرسول (ص) افرضكم زيد وأفضاكم
على وأقرأكم أبى ، وأعلم امتى بالحلال وأكرام معاذ بن جبل . وقوله (ص)
معاذ بن جبل سيد العلماء سيحشر غدا يوم القيامة أمام العلماء وعليكم
السلام ورحمة الله وبركاته (1) .

(5)

رسالة محمد بن أفلح الى رعاياه

من محمد بن أفلح الى جميع من بلغه كتابنا هذا من المسلمين .
سلام الله عليكم . فانى أحمد الله اليكم الذى لا اله الا هو ، وأسأله
الصلاة على نبي الرحمة وهادى الأمة صلى الله عليه .

أما بعد — فان أفضل ما يتواصى به العباد وتحاضوا عليه ، تقوى
الله ولزوم طاعته والزجر عن معصيته والترغيب فيما يورث الثواب من
القول الطيب والعمل الصالح . وعليكم معاشر المسلمين بالتهىء للقدوم على
الله والتأهب والاعداد ليوم تشخص فيه الابصار وتتغير فيه الاسوان ،
ويشيب فيه الولدان ، وتذهل كل مرضعة عما أرضعت ، وتضع كل ذات
حمل حملها ، وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ، ولكن عذاب الله
شديد . وأعلموا رحمكم الله ان أهل العلم بالله القائمين بهذه الدعوة قد
انقرضوا وقلت الخلوفا منهم ، فرحم الله امرىء مسلم احتسب نفسه
وارصد لله فى طلب العلم ، والنقص على من حاد الله وعدل عن منهاج
رسوله (ص) وطريق المحققين من عبادته حتى تكون كلمة الله هى العليا
والباطل زهوقا .

وعليكم معاشر المسلمين باتتباع الماضين من أسلافكم والمنتقدمين من
أئمتكم الصالحين من أهل دعوتكم ، فاقترفوا آثارهم ، واهتدوا بهداهم ،

(1) أبو زكريا : السيرة واخبار الائمة : ورقة 16 .

وأحذروا الزيغ عن طريقهم والميل عن مهاجمهم ، وخالفوا أهل البدع
المضلة والاهواء المزلّة . فمن أراد أن يبدل دينكم ، ويلبسكم شيئا ، ويلبس
عليكم أمركم ممن اتبع هواه واستحوذ عليه الشيطان ونبد ما جاء به القرآن ،
فالبس على الضعفاء أمرهم وزين بدعته في قلوبهم فأخدع من لا بصيرة له
ولا علم له بما مضى عليه الائمة الراشدون رحمة الله عليهم ، والسلف
الصالحون من أهل دعوتكم ، فأضل كثيرا ، وضل عن سواء السبيل .
ونحن ذاكرون لكم ما فيه الكفاية ان شاء الله . وبه نستعين وعليه
نتوكل وما توفيقنا الا بالله (1) .

(6)

خطبة المعز لدين الله الفاطمي في مشايخ كتامة يحضهم على قتال
الشاكري لله الدراري .

« . . وهذا الذي كنت ذكرته لكم من غير مجلس ومقام انى لو ندبت
من عسيت ان اندبه منكم لوجدت فيه ما أريده . . »

بارك الله فيكم وأحسن صحابيتكم والخلافة عليكم ، فقد صدقتم ظنى
فيكم وأملى عندكم وانتم من معدن البركة وعنصر الخير . بكم بدأ الله اظهار
أمرنا ، وبكم يتم ويصلحه بحوله وقوته . وقد علمت مسارعتم الى ما
ندبتتم اليه . واجابتكم لما اردتم له ، وأرجو ان تبلغوا من ذلك بحسب الأمل
فيكم ، ويرفع الله عز وجل بذلك درجاتكم ويعلى به ذكركم . انتم البنون
والاخوة والاقربون ، ما يعد لكم عندي أحد ولا يبلغ مبلغكم من قلبى بشر ،
وما ذلك الا لىالى في قلوبكم . وما نصر الله وليا من أوليائه قبلنا بمثل نصرتكم
لنا ، على ذلك مضى أمركم ، وعليه انتم على محبتنا ونصرتنا وموالائنا
تتناسلون وتنشؤون ، وبها غديتم وعليها فطرتكم ، فأبشروا بما قسم الله عز
وجل من الفضل لكم ، فانتم حزب الله وأنصاره وجنده وأحباءه .

والله ما أردت بهذا البعث الذى بعثتكم فيه شرا أستدفعه ، ولا
دفع مكروه أخافه ولا استكثارا من الدنيا أصيبها . أما المكروه ، فقد علم
الخاص والعام والقريب والبعيد أن غاية أمانى من حولنا من أهل الارض
بن المتغلبين ممن دان بلمة الاسلام والمشركين ان يسلموا منا ، ويعانوا
أمر بأسنا ، وما احد منهم أمسى وأصبح اليوم — بحمد الله — يطمع في شيء

(1) البرادى : الجواهر المنتقاة في اتمام ما اخل به كتاب الطبقات لابي العباس الدرجيني
ورقة 93 ، 94 — مخطوط بدار الكتب المصرية — رقم 21791 ب .

مما عندنا . وأما اكتساب حطام الدنيا ، فهذا نحن ننفق من أموالنا على هذا البعث ما لا نرى نرتجع مثله ، وإن مكنا الله وأيدنا ونصرنا . ولكننا أردنا بذلك وجوها منها : ما افترضه الله عز وجل علينا من جهاد من خالف أمرنا وتسمى بأسمائنا ، وادعى ما جعل الله عز وجل لنا . ومنها أن الله عز وجل قد امتحن عباده بالجهاد في سبيله معنا ، فنحن ننبذهم اليه لنعلم المجاهدين منهم والصابرين وليرفع الله عز وجل به درجاتهم ويجزل مئوباتهم وينقل حالاتهم فكم منكم اليوم من ينفذ في هذا الجيش تابعا يعود متبوعا ، ومرعوسا يصير رئيسا . انما ترفعكم عندنا وعند ربكم نياتكم وأعمالكم ، وبها تتوسلون اليها والى بارئكم . لولا السنة التي أمر الله عز وجل باتباعها — التي لا يصلح العباد الا بها — ما قدمت عليكم أحد منكم ولا من غيركم ، إذ كل واحد منكم عندي يستحق أن يكون المقدم . ولكن لا يصلح الناس الا برئيس ، وقد قدمت عليكم من علمتموه . أثمته فيكم مقام نفسي ، وجعلته معكم كأذنى وعيى ، وكل امرىء منكم على نفسه بصير . وقد أمرت لكم بأجل العطاء ، أعطيته من قبلكم الى أبعد من مسافتكم ، وقد علمتم انه لم يعط من قبلكم أحد قبلى مثل ما أعطيتكم . ولا استكثرتم لكم ذلك ، بل استقله اقلكم والذي لكم عند الله وعندى في الذى تستقبلونه أجل وأكبر .

فسيروا على بركات الله ويمنه وسعاداته ونصره وتأييده . كونوا عندما رجوتكم له من العناء والكفاية وصلاح الحال بينكم . احسنوا عشرة بعضكم لبعض ، وعشرة من تصحبونه من غيركم . وانزلوا من ينفذ معكم من عبيدى منازل اخوانكم . واجمعوا معهم كلمتكم ، فهم لكم عضد ولحمة ، وموالئى تجمعكم واياهم ، فلا تجعلوا بينكم وبينهم فرقا .

أحسن الله لكم الصحابة وعليكم الخلافة .. » (1)

(7)

حديث المعز لدين الله الفاطمى الى المنتصر لله المدرارى

وشيوخ الصفرية بسجلماسة

« .. يا اهل سجلماسة ، فعلتم ما فعلتم في أيام المهدي بالله واقتدر

(I) ابن حيون : المجالس والمسائرات : ج 1 ورقة 27 — 31 مخطوط بجامعة القاهرة
رقم 26060 .

عليكم مرة بعد أخرى ، فعفا عنكم ، وأحسن اليكم لحلوله فيكم ومجاورته
اياكم مدة اقامته فيكم ، كما يراعه من أحله الله محله من كرم الطباع وحسن
صنيع من غير يد كانت له عنده ، ولا فعل من الجميل تقدم لكم لديه . فصفح
وأحسن ، وعفا وأجمل ، فما رعيتم ذلك حق رعايته ، ولا فهتم بشكره .

ثم لفق فيكم ناعق من الشيطان فليبتموه ، ودعاكم اليه داع فأجبتموه
فام فيكم دعى فيما ادعاه يتوثب على ما تولاه ، قد عرفتم نسبه ودريته
سببه فتغلب على ظاهر أمركم ، وتحلى بالرياسة والتصنع لكم ، وتسمى
بأمر المؤمنين وامام المسلمين لكم . على علم لا تشكون ويقين لا تمترون
ان ذلك لا يجوز ولا يحل تسليبه . فسلمتموه لمثله له واطعتموه وتوليتموه
وابتعتموه ، ففارقتم جماعة المسلمين ، وخرجتم من حزب المؤمنين ، وأحدثتم
حدثا عظيما في الدين . وانتهى الينا من أمركم وأمره ما لم يسعنا تركه
والغفلة عنه ، لما افترضه الله علينا عز اسمه من القيام بحقه في أرضه ،
وجهاد من صدف عن دينه وعن سنة رسوله . وحل محلكم ومحل هذا
الفاسق فيكم . فأنهضنا اليكم جيشا من أوليائنا وأنصار دولتنا وعبيدنا مع
عبد أمرناه عليهم وتقدمنا اليه في الاعذار والانذار اليكم في الانابة والتوبة
قبل الوقوع بكم . فلم يزل مع طى المراحل نحوكم يتابع الكتب مع رسوله
كيذا في الحجة عليكم ، مرة بالوعد ومرة بالوعيد ، وتارة باللسين وتارة
بالتشديد ، يدعوكم الى الطاعة والنزوع عما أنتم عليه من المعصية والضلال ،
والقبض على عدو الله فيكم أن تمادى على ما هو عليه من الغى والضلال
ان استطعتموه ، والبراءة منه وتركه بجانب ان لم تتقدروا عليه . ووصلت
كتبه اليكم ، وأدى اليكم من اختار به منكم . وكل ذلك وأنتم على باطلكم
مصرون ، وبالفاسق المضل لكم متمسكون . الى ان وصلت جيوشنا بقرىكم ،
وانتشرت عساكرنا ببلدكم ، وعابن من عابنكم من عيون عدو الله من جمعها
وعتاها وقوتها ما أنهاه اليه ، وقد علم أنه لا طاقة لكم ولا له بعسكر من
عسكرها . فلما نزلت بداركم وأنتم مع الفاسق على ما أنتم عليه . نهض
موليا وهاربا متسللا بين أظهركم ، وقد كنتم تتقدرون على أخذه لو أردتموه ،
ويمكنكم منعه من ذلك ومن حصاره في داره متى أحببتموه لو أخذتم بحظيكم
في ذلك ففعلتموه . لكنكم أنتم مصرين على طاعته وتوليه الى ان نزع عنكم
وأقدرنا الله بفضلله واحسانه عليه كعادته الجميلة بلا صنع ولا لغيركم
في ذلك ، وأقدرنا عليكم وامكننا منكم ، وأنتم على ما أنتم عليه من غيركم
وضلالكم وما تستوجبون به اجتياحكم ودماركم . فسار عبدنا فيكم بما أمرناه

من العفو والصفح والرحمة وانصرف عنكم ، فأحدثتم بعده ما أحدثتم . فماذا تستحقون أن يفعل بكم ؟ فقال قائلهم : أن يعاقب أمير المؤمنين فنحن أهل العقوبة ، وإن يعنى فهو أهل العفو والفضل والرحمة . . فدعا منتصر بن أحمد بن المعتز فقربه إليه وأمره بالجلوس . فقبل الأرض مرارا وشكر لامير المؤمنين . ثم عطف على الوفد فقال : قد كنتم تستحقون اليم العذاب والنكال ، ولكننا للذى جبلنا عليه من الصفح والعفو والرحمة قد عفونا ما سلف من ذنوبكم ما استقمتم وأصلحتم ، وقد استعملنا عليكم عبدنا هذا — وأومى الى منتصر — فقبل وقبلوا الأرض مرارا . . وأمر بصرفهم الى موضع أنزلهم فيه وخلع على منتصر وفعل كذلك بجماعة من وجوههم . . « (1)

(1) ابن حيون : المجالس والمسائرات : ج 1 ورقة 298 — 304 .

المصادر

١ - المراجع العربية المخطوطة :

- 1 - **ابن أبي كريمة** : أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة (تاريخ اواخر القرن الثاني الهجرى) : رسالة في أحكام الزكاة . مخطوط بدار الكتب - رقم 21582 ب .
- 2 - **ابن حيون المغربي** : القاضى ابو حنيفة التعمان بن محمد بن منصور ابن حيون (ت 363 هـ) : شرح الاخبار في فضائل النبي المختار وآله المصطفين الاخير من الائمة الاطهار عليهم السلام . مخطوط بدار الكتب رقم 7062 ح .
- 3 - **ابن حيون المغربي** : اساس التأويل الباطنى . مخطوط بدار الكتب رقم 24346 ح .
- 4 - **ابن حيون المغربي** : المجالس والمسائرات . ج 1 ، 2 . مخطوط بجامعة القاهرة - رقم 26060 .
- 5 - **ابن العربي** : أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد المعافرى (ت 543 هـ) . القواصم والعواصم - مخطوط بدار الكتب - رقم 22031 ب .
- 6 - **ابن فضل الله العمري** : شهاب الدين ابو العباس أحمد بن يحيى (ت 749 هـ) . مسالك الابصار ج 5 - مخطوط بدار الكتب رقم 4376 ج .
- 7 - **ابن وردان** : تاريخ الاغالبية في مملكة تونس - مخطوط بدار الكتب - رقم 2199 تاريخ - يتمورية .

- 8 - **أبو زكريا** : يحيى بن أبى بكر (ت النصف الثانى من القرن الرابع الهجرى) . السيرة وأخبار الأئمة - مخطوط بدار الكتب - رقم 9030 ح .
- 9 - **الانصارى** : أحمد بن الحسين النائب الانصارى : نفحات النسرين والريحاني فيمن كان بطرابلس من الاعيان - مخطوط بدار الكتب - رقم 1071 ح .
- 10 - **البرادى** : أبو القاسم بن ابراهيم البرادى (ت 697 هـ) . الجواهر المنتقاة فى اتمام ما اخل به كتاب الطبقات لآبى العباس الدرجينى . مخطوط بدار الكتب . رقم 8456 ح .
- 11 - **البرادى** : رسالة فى ذكر كتب الإباضية . مخطوط بدار الكتب - رقم 21791 ب .
- 12 - **البياسى** : يوسف بن محمد بن ابراهيم الانصارى (ت 653 هـ) الاعلام بالحروب الواقعة فى صدر الاسلام مخطوط بدار الكتب - رقم 8739 ح .
- 13 - **جعفر بن أحمد بن عبد السلام** : (ت اواخر القرن الحادى عشر الهجرى) . ابانة المناهج فى نصيحة الخوارج . مخطوط بدار الكتب - رقم 25499 ب .
- 14 - **الخرزجى** : جمال الدين أبو الحسن على بن ظافر (ت 623 هـ) اخبار الدول المنتظمة . مخطوط بدار الكتب - رقم 890 تاريخ .
- 15 - **الدرجينى** : أبو العباس أحمد (ت منتصف القرن السابع الهجرى) طبقات الإباضية ج 1 ، 2 . مخطوط بدار الكتب - رقم 2561 ح .
- 16 - **الشماعى** : أبو العباس أحمد بن سعيد بن عبد الواحد (ت 928 هـ) : شرح مقدمة أصول الفقه . مخطوط بدار الكتب - رقم 21587 ب .
- 17 - **السوفى** : أبو عمر عثمان بن خليفة المرغنى (ت اواخر القرن السادس الهجرى) : شرح السؤالات - مخطوط بدار الكتب - رقم 21789 ب .
- 18 - **الصفرى** : أبو غانم : مدونة أبى غانم الصفرى - مخطوط بدار الكتب - رقم 21582 ب .

- 19 - **العيسى** : بدر الدين أبى محمد محمود بن أحمد (ت 855 هـ) :
عقد الجمان فى تاريخ أهل الزمان . ج 11 ، 13 ، 15 مخطوط
بدار الكتب - رقم 1584 تاريخ .
- 20 - **القاضى عياض** : عياض موسى اليحصبى (544 هـ) : ترتيب
المدارك وتعريب المسالك لمعرفة أعيان مذهب مالك . قسم 1 من
ج 2 . مخطوط بدار الكتب - رقم 96730 ح .
- 21 - **المأمون** : الخليفة عبد الله المأمون بن هرون الرشيد : جغرافية
المأمون . مخطوط بدار الكتب - رقم 1949 ط .
- 22 - **مجهول** : تاريخ مدينة فاس وبناء جامع القرويين والاندلسيين
- مخطوط بدار الكتب - رقم 4419 ح .
- 23 - **مجهول** : قطعة من كتاب فى الأديان والفرق . مخطوط بدار
الكتب - رقم 22298 ب .
- 24 - **مجهول** : كشف الغمة لأخبار الأمة . مخطوط بدار الكتب -
رقم 12968 ح .
- 25 - **مجهول** : محاوره بنى شيعى وخارجى فى شأن الشيخين أبى
بكر وعمر وشأن الحكمين وما قيل فى ذلك - مخطوط بدار الكتب
- رقم 19882 ب .
- 26 - **محمد الشطى المغربى** : الجمان فى أخبار الزمان - مخطوط بدار
الكتب - رقم 1416 تاريخ .
- 27 - **المنصورى** : ركن الدين بيبرس الدوادار (ت 729 هـ) : زبدة
الفكرة فى تاريخ الهجرة . ج 4 ، 5 - مخطوط بجامعة القاهرة
- رقم 24027 .
- 28 - **الناصرى** : عثمان بن عبد العزيز بن منصور (ت 1259 هـ) :
منهج المعارج لأخبار الخوارج - مخطوط بدار الكتب - رقم
2144 تاريخ - تيمورية .
- 29 - **النويرى** : شهاب الدين أحمد (ت 732 هـ) : نهاية الأرب فى
فنون الأدب . ج 22 ، 26 - مخطوط بدار الكتب - رقم 549
معارف عامة .
- 30 - **النيسابورى** : أحمد إبراهيم (ت أواخر القرن الرابع الهجرى) :
استتار الإمام - مخطوط بدار الكتب - رقم 11497 ح .

31 — **الوسيانى** : أبو الربيع عبد السلام (ت 471 هـ) : سير أبى الربيع بن عبد السلام الوسيانى — مخطوط بدار الكتب — رقم 9113 ح .

ب — المراجع العربية المطبوعة :

32 — **ابن الآبار** : أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أبى بكر القضاعى (ت 658 هـ) : الحلة السراء ج 1 ، 2 القاهرة 1963 .

33 — **ابن أبى دينار** : أبو عبد الله محمد بن أبى القاسم القيروانى (ت 1092 هـ) ، المونس فى أخبار افريقية وتونس . تونس سنة 1350 هـ .

34 — **ابن أبى زرع** : أبو الحسن بن عبد الله بن أبى زرع الفاسى (ت 720 هـ) : الانيس المطرب بروض القرطاس فى أخبار ملوك المغرب وتاريخ مدينة فاس ج 1 . الرباط سنة 1936 م .

35 — **ابن الأثير** : محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيبانى (ت 630 هـ) : الكامل ج 3 ، 4 ، 5 ، 6 ، 7 ، 8 . القاهرة سنة 1303 هـ .

36 — **ابن بشكوال** : أبو القاسم خلف بن مالك (ت 578 هـ) : الصلة فى تاريخ أئمة الاندلس وعلمائهم ومحدثيهم وفقهائهم وأدبائهم — ج 1 ، 2 . القاهرة سنة 1955 م .

37 — **ابن بطوطة** : محمد بن عبد الله بن محمد بن ابراهيم اللواتى (ت 1377 م) : تحفة النظار فى غرائب الامصار وعجائب الاسفار ج 2 .

38 — **ابن تغرى بردى** : جمال الدين أبى المحاسن يوسف (ت 874 هـ) : النجوم الزاهرة فى ملوك مصر والقاهرة — ج 1 ، 2 ، 3 . القاهرة سنة 1963 م .

39 — **ابن حزم** : على بن أحمد بن سعيد (ت 456 هـ) : جمهرة انساب العرب . القاهرة سنة 1962 م .

40 — **ابن حزم** : الفصل فى الملل والنحل . القاهرة سنة 1317 .

41 — **ابن حزم** : نقط العروس فى تاريخ الخلفاء . القاهرة سنة 1951

42 — **ابن حماد** : محمد بن على (ت 628 هـ) : أخبار ملوك بنى

- عبيد وسيرتهم . الجزائر سنة 1346 هـ .
- 43 – **ابن حوقل** : أبو القاسم بن حوقل (ت النصف الثانى من القرن الرابع الهجرى) : المسالك والممالك . ليدن سنة 1873 م .
- 44 – **ابن حيان** : حيان بن خلف بن حسين (ت 469 هـ) : المقتبس فى تاريخ رجال الاندلس نشر منشور انطونيا . باريس سنة 1937 م .
- 45 – **ابن حيان** : المقتبس فى اخبار بلد الاندلس تحقيق الحجر التونسى بيروت سنة 1965 م .
- 46 – **ابن خرداذبة** : أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله (ت حول سنة 300 هـ) المسالك والممالك . ليدن سنة 1889 م .
- 47 – **ابن الخطيب** : لسان الدين محمد بن الخطيب السليمانى (ت 940 هـ) اعمال الاعلام فيمن بويق قبل الاحتلام من ملوك الاسلام . ج 2 . بيروت سنة 1956 م .
- 48 – **ابن الخطيب** : تاريخ المغرب العربى فى العصر الوسيط . وهو الجزء الثالث من كتاب اعمال الاعلام . الدار البيضاء سنة 1964 .
- 49 – **ابن الخطيب** : رقم الحل فى نظم الدول . تونس سنة 1316 هـ .
- 50 – **ابن خلدون** : عبد الرحمن بن محمد (ت 808 هـ) : العبر ديوان المبتدا والخبر . المقدمة ، ج 3 ، 4 ، 6 ، 7 . بولاق سنة 1284 هـ ، القاهرة سنة 1957 م .
- 51 – **ابن خلكان** : شمس الدين أبو العباس احمد (ت 681 هـ) : وفيات الاعيان ج 1 القاهرة سنة 1910 م .
- 52 – **ابن الداية** : سيرة احمد بن طولون . برلين سنة 1894 م .
- 53 – **ابن الدلائى** : احمد بن عمر بن انس العذرى (ت 478 هـ) : نصوص من الاندلس من كتاب ترصيع الاخبار وتفريع الآثار ، والمسالك الى جميع الممالك . مدريد سنة 1965 م .
- 54 – **ابن رسته** : أبو احمد بن عمر : الاعلاف النفسية ج 7 ليدن سنة 1891 م .
- 55 – **ابن سعيد** : على بن موسى بن محمد (ت 673 هـ) : المغرب فى حلى المغرب ج 1 . القاهرة سنة 1964 م .
- 56 – **ابن الصغير المالكى** : انظر : Motylinski

- 57 — **ابن طباطبا** : محمد بن على . الفخرى فى الآداب السلطانية والدول الاسلامية . القاهرة سنة 1938 م .
- 58 — **ابن عبد الحكم** : عبد الرحمن بن عبد الحكم بن أعين (ت 257 هـ) : فتوح مصر والمغرب . القاهرة سنة 1961 م .
- 59 — **ابن عبد ربه** : أحمد بن محمد (ت 327 هـ) : العقد الفريد ج 1 ، 2 ، 3 ، 4 . القاهرة سنة 1940 م .
- 60 — **ابن عذارى** : محمد بن عذارى المراكشى (نهاية القرن السابع الهجرى) : البيان المغرب فى أخبار المغرب ج 1 ، 2 بيروت سنة 1950 م .
- 61 — **ابن غلبون** : محمد بن خليل : التذكار فيمن ملك طرابلس وما كان بها من الاخير . القاهرة 1349 هـ .
- 62 — **ابن فرحون** : برهان الدين بن على (ت 799 هـ) : الديباج المذهب فى معرفة أعيان المذهب 1351 هـ .
- 63 — **ابن الفرضى** : عبد الله بن محمد بن يوسف (ت 304 هـ) : تاريخ العلماء والرواة للعلم بالاندلس ج 1 ، 2 . القاهرة سنة 1954 م .
- 64 — **ابن الفقيه** : أبو بكر أحمد بن محمد : مختصر كتاب البلدان ليدن سنة 1302 هـ .
- 65 — **ابن قتيبة** : عبد الله بن مسلم (ت 276 هـ) : الامامة والسياسة ج 1 ، 2 . القاهرة .
- 66 — **ابن قتيبة** : المعارف . القاهرة سنة 1960 م .
- 67 — **ابن القوطية** : محمد بن عمر بن عبد العزيز (ت 267 هـ) : تاريخ افتتاح الاندلس بيروت سنة 1957 م .
- 68 — **ابن كثير** : عماد الدين أبى الفدا اسماعيل بن عمر (ت 774 هـ) البداية والنهاية ج 9 .
- 69 — **ابن النديم** : محمد بن اسحق (ت 385 هـ) : الفهرست القاهرة سنة 1348 هـ .
- 70 — **أبو العرب** : محمد بن أحمد بن تميم (ت 333 هـ) : طبقات علماء افريقية . باريس سنة 1915 م .

- 71 — **أبو الفدا** : عماد الدين اسماعيل (ت 732 هـ) المختصر في أخبار البشر ج 1 ، 2 . القاهرة .
- 72 — **أبو الفرج الاصفهاني** : على بن الحسين بن محمد بن أحمد (ت 356 هـ) : مقاتل الطالبين . النجف الاشرف سنة 1353 هـ .
- 73 — **أحمد أمين** : ضحى الاسلام ج 3 القاهرة سنة 1936 م .
- 74 — **أحمد مختار العبادي** : سياسة الفاطميين نحو المغرب والاندلس — صحيفة معهد الدراسات الاسلامية في مدريد — مجلد 5 — عدد 1 ، 2 سنة 1957 م .
- 75 — **الادريسي** : الشريف محمد الادريسي (ت 558 هـ) : صفة المغرب وأرض السودان ومصر . ليدن سنة 1894 م .
- 76 — **ارثيبيا لدلونس** : القوى البحرية والتجارية في حوض البحر الابيض المتوسط . القاهرة سنة 1960 .
- 77 — **ارنولد** : سير توماس : الدعوة الى الاسلام . القاهرة سنة 1957 م .
- 78 — **الازدي** : محمد بن أبي نصر فتوح بن عبد الله (ت 488 هـ) : جذوة المتنبس في ذكر ولاية الاندلس . القاهرة سنة 1966 م .
- 79 — **الاسفرائيين** : أبو المظفر الاسفرائي (ت 471 هـ) : التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين . القاهرة سنة 1955 م .
- 80 — **اسماعيل حامد (ناشر)** : نبذة في تاريخ الصحراء القصوى . باريس سنة 1911 م .
- 81 — **الاشعري** : أبو الحسن الاشعري : مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين . بفرنسا سنة 1963 م .
- 82 — **أطفيش** : محمد بن يوسف (ت 1304 هـ) : الامكان فيما جاز ان يكون أو كان . الجزائر سنة 1304 هـ .
- 83 — **أطفيش** : بعض تواريخ أهل وادي ميزاب . الجزائر سنة 1326 هـ .
- 84 — **الاندلسي** : محمد بن محمد الاندلسي : الحلال السندسية في الاخبار التونسية . تونس سنة 1287 هـ .
- 85 — **الانصاري** : أحمد النائب : المنهل العذب في تاريخ طرابلس الغرب ج 1 . بيروت .

- 86 — **الباجي المسعودي** : محمد الباجي المسعودي (ت 1253 هـ) :
الخلاصة النقية في أمراء افريقية . تونس سنة 1283 هـ .
- 87 — **باسيه** : **رينيه** : R. BASSET : مادة ادريس بدائرة المعارف
الاسلامية . مجلد 1 .
- 88 — **برنارد لويس** : أصول الاسماعيلية . القاهرة سنة 1947 م .
- 89 — **البغدادي** : عبد القاهر بن طاهر بن محمد (ت 429 هـ) : الفرق
بين الفرق . القاهرة .
- 90 — **البكري** : أبو عبيد عبد الله بن عبد العزيز (ت 460 هـ) :
المغرب في ذكر بلاد افريقية والمغرب باريس سنة 1911 م .
- 91 — **البلاذري** : أحمد بن يحيى بن جابر (ت 248 هـ) : أنساب
الاشراف ج 11 . جريزفالد سنة 1883 م .
- 92 — **البلاذري** : أنساب الاشراف ج 1 . القاهرة سنة 1959 م .
- 93 — **البلاذري** : فتوح البلدان ج 1 . القاهرة سنة 1956 م .
- 94 — **البلوي** : أبو عبد الله بن محمد المدني (ت حول منتصف القرن
الرابع الهجري) : سيرة أحمد بن طولون دمشق سنة 1358 هـ .
- 95 — **البوعياشي** : أحمد بن عبد السلام . الريف بعد الفتح الاسلامي .
تطوان سنة 1954 م .
- 96 — **بوفيل** : الممالك الاسلامية في غرب افريقيا واثرها في تجارة
الذهب عبر الصحراء . القاهرة سنة 1968 م .
- 97 — **التجاني** : عبد الله بن محمد بن أحمد (ت 717 هـ) رحلته
تونس سنة 1958 م .
- 98 — **الجربي** : محمد أبو راس (ت 1222 هـ) : مؤنس الاحبة
في أخبار جربة . تونس سنة 1958 م .
- 99 — **الجزنائي** : علي الجزنائي (ت أواخر القرن الثامن الهجري) :
زهرة الآس في بناء مدينة فاس . الجزائر سنة 1923 م .
- 100 — **حامد عمار (دكتور)** : علاقات الدولة المملوكية بالدولة الافريقية
— رسالة ماجستير .
- 101 — **حسن ابراهيم حسن (دكتور)** : انتشار الاسلام في القارة الافريقية
القاهرة سنة 1964 م .
- 102 — **حسن ابراهيم حسن (دكتور)** : تاريخ الدولة الفاطمية . القاهرة

- سنة 1958 م .
- 103 — **حسن إبراهيم حسن (دكتور)** : تاريخ الاسلام السياسى :
ج 1 ، 2 ، 3 . القاهرة سنة 1958 م .
- 104 — **حسن إبراهيم حسن (دكتور)** : عبيد الله المهدي . القاهرة
سنة 1947 م .
- 105 — **حسن أحمد محمود (دكتور)** : انتشار الاسلام والثقافة العربية
في افريقية . القاهرة سنة 1963 م .
- 106 — **حسن أحمد محمود (دكتور)** : قيام دولة المرابطين . القاهرة
سنة 1957 م .
- 107 — **حسن الباشا (دكتور)** : الانقلاب الاسلامية في التاريخ والوثائق
والآثار . القاهرة سنة 1957 م .
- 108 — **حسن حسنى عبد الوهاب** : ورقات عن الحضارة العربية بافريقية
التونسية ج 1 ، 2 . تونس سنة 1966 م .
- 109 — **حسن على حسن عبد العواد** : دولة الادارسة بالمغرب — رسالة
ماجستير .
- 110 — **حسين مؤنس (دكتور)** : فجر الاندلس .
- 111 — **حسين مؤنس (دكتور)** : ثورات البربر في افريقية والاندلس —
مجلة كلية الآداب جامعة فؤاد الاول مجلد 10 ج 1 . مايو
سنة 1948 م .
- 112 — **الحميرى** : محمد بن عبد الله بن عبد المنعم (ت القرن التاسع
الهجري) : صفة جزيرة الاندلس القاهرة سنة 1937 م .
- 113 — **الخشنى** : محمد بن الحارث بن أسد (366 هـ) : طبقات
علماء افريقية . باريس سنة 1915 م .
- 114 — **الدباغ** : عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله الانصارى (ت
696 هـ) : معالم الايمان في معرفة أهل القيروان ج 1 ، 2 ، 3 .
تونس سنة 1320 هـ .
- 115 — **ديمومبين** : G. Dymombyne : مادة بنى الاغلب بدائرة
المعارف الاسلامية — مجلد 2 .
- 116 — **الدينورى** : أحمد بن داود (ت 282 هـ) : الاخبار الطوال .
- 117 — **الرازى** : فخر الدين الرازى (ت 606 هـ) : اعتقادات فرق

- المسلمين والمشركون . القاهرة سنة 1938 م .
- 118 — **الرفاعى** : عبد الله محمد سراج الدين (ت 885 هـ) : صحاح الاخبار فى نسب السادة الفاطمية الاخير بى سنة 1306 هـ .
- 119 **الرفيق** : ابراهيم بن القاسم القيروانى (ت النصف الاول من القرن الخامس الهجرى) : تاريخ افريقية والمغرب . تونس سنة 1968 م .
- 120 — **سر الختم عثمان** : العلاقات بين مصر والسودان فى العصور الوسطى رسالة ماجستير .
- 121 — **سعد زغلول عبد الحميد (دكتور)** : تاريخ المغرب العربى القاهرة سنة 1965 م .
- 122 — **سعيد بن بطريق** : البطريرك افيتشيوس (ت 328 هـ) : التاريخ المجموع على التحقيق والتصديق . بيروت سنة 1905 م .
- 123 — **سعيد بن مقديش** : نزهة الانظار .
- 124 — **السللاوى** : احمد بن خالد الناصرى (ت 1319 هـ) : الاستقصا لخبار دول المغرب الاقصى ج 1 . الدار البيضاء سنة 1954 م .
- 125 — **سلفاتور كوسا (ناشر)** : تواريخ مدينة فاس .
- 126 — **سهر القلماوى (دكتور)** : ادب الخوارج من العصر الاموى — رسالة ماجستير — القاهرة سنة 1945 م .
- 127 — **السيد عبد العزيز سالم (دكتور)** : المغرب الكبير . القاهرة سنة 1966 م .
- 128 — **السيد عبد العزيز سالم (دكتور)** : تاريخ المسلمين وآثارهم فى الاندلس . القاهرة سنة 1962 م .
- 129 — **السيوطى** : جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر (ت 911 هـ) : تاريخ الخلفاء . القاهرة سنة 1964 م .
- 130 — **الشماعى** : احمد بن سعيد بن عبد الواحد (ت 928 هـ) : السير . القاهرة — طبع حجر .
- 131 — **الشهرستانى** : محمد بن عبد الكريم (ت 548 هـ) : الملل والنحل ج 1 . القاهرة سنة 1956 م .
- 132 — **صاعد الاندلسى** : صاعد بن احمد (ت 462 هـ) : طبقات الامم . القاهرة سنة 1915 م .
- 133 — **الضبى** : احمد بن يحيى بن احمد بن عميرة (ت 599 هـ) : بغية الملتمس فى تاريخ رجال الاندلس . مدريد سنة 1884 م .

- 134 — الطاهر أحمد الزاوى : تاريخ الفتح العربى فى ليبيا . القاهرة سنة 1963 م .
- 135 — الطبرى : محمد بن جرير (ت 310 هـ) : تاريخ الرسل والملوك ج 4 ، 5 ، 6 ، 7 ، 8 . القاهرة سنة 1963 م .
- 136 — طه حسين (دكتور) : الفتنة الكبرى ج 1 ، 2 . القاهرة سنة 1959 م . سنة 1961 م .
- 137 — عبد الرحمن بن زيدان : اتاحف أعلام الناس بجمال أخبار حاضرة مكناس ج 1 ، 2 . الرباط سنة 1929 ، سنة 1930 م .
- 138 — عبد العزيز بن عبد الله : تاريخ المغرب ج 1 . السدار البيضاء سنة 1965 م .
- 139 — عبد المنعم ماجد (دكتور) : التاريخ السياسى للدولة العربية ج 2 القاهرة سنة 1957 .
- 140 — عبيد الله بن صالح : نص جديد عن فتح العرب للمغرب . صحيفة المعهد المصرى للدراسات الاسلاميه بمديرى — مجلد 2 سنة 1954 م .
- 141 — عريب بن سعد القرطبى : (ت 366 هـ) : صلة تاريخ الطبرى . القاهرة سنة 1939 م .
- 142 — على يحيى معمر : الاباضية فى موكب التاريخ ج 1 . القاهرة سنة 1964 م .
- 143 — عمر أبو النصر : الخوارج فى الاسلام . بيروت سنة 1956 م .
- 144 — فلهـوزن : يوليوس ، تاريخ الدولة العربية من ظهور الاسلام الى نهاية الدولة الاموية . القاهرة سنة 1958 م .
- 145 — فلهـوزن : احزاب المعارضة السياسية الدينية فى صدر الاسلام الخوارج والشيعه ، القاهرة سنة 1958 .
- 146 — قدامة بن جعفر (ت 320 هـ) : الخراج وصنعة الكتابة . ليدن سنة 1889 م .
- 147 — القلقشندى : أبو العباس أحمد (ت 821 هـ) : صبح الاعشى فى صناعة الانشا . ج 3 ، 5 ، 13 . القاهرة سنة 1922 م .
- 148 — الكتامى : محمد بن ادريس الحسنى (ت 1345 هـ) : الازهار

- العاطرة الانفاس بذكر بعض محاسن قطب المغرب وتاج مدينة فاس
- 149 — **الكرخى** : ابراهيم بن محمد الفارس الاضطرخى (ت النصف الاول من القرن الرابع الهجرى) : المسالك والممالك . القاهرة سنة 1961 م .
- 150 — **كولين** : G. S. Colin : مادة سجلماسة بدائرة المعارف الاسلامية .
- 151 — **الكندى** : محمد بن يوسف (ت 350 هـ) : الولاة والقضاة . بيروت سنة 1908 م .
- 152 — **ليفى ديلا فيدا** : G. Levi. Della Vida : مادة الصفرية بدائرة المعارف الاسلامية .
- 153 — **مارسيه** : G. Marcais : مادة بنى رستم بدائرة المعارف الاسلامية .
- 154 — **المالكى** : عبد الله بن أبى عبد الله (نهاية القرن الرابع الهجرى) رياض النفوس فى طبقات علماء القيروان وافريقية ج 1 القاهرة سنة 1951 م .
- 155 — **الموردى** : على بن محمد بن حبيب (ت 450 هـ) الاحكام السلطانية والولايات الدينية . القاهرة سنة 1960 م .
- 156 — **مبارك الميلى** : تاريخ الجزائر فى التقديم والحديث ج 1 ، 2 . الجزائر سنة 1350 هـ .
- 157 — **المبرد** : أبو العباس محمد بن يزيد (ت القرن الثالث الهجرى) الكامل فى اللغة والادب والنحو والتصريف . ج 1 ، 2 ، 3 . القاهرة سنة 1936 م .
- 158 — **مجهول** : أخبار مجموعة فى فتح الاندلس . مدريد سنة 1867 م .
- 159 — **مجهول** : العيون والحدائق فى أخبار الحقائق ليدن .
- 160 — **مجهول** : (ت القرن السادس الهجرى) : الاستبصار فى عجائب الامصار . الاسكندرية سنة 1958 م .
- 161 — **مجهول** : (ت القرن الثامن الهجرى) : نبذ تاريخية فى أخبار البربر فى القرون الوسطى . الرباط سنة 1934 م .
- 162 — **محمد أبو زهرة** : المذاهب الاسلامية . القاهرة سنة 1959 م .

- 163 — **محمد بن ناويت النطواني** : دولة الرستميين أصحاب تاهرت —
صحيفة معهد الدراسات الاسلامية في مدريد مجلد 5 — عدد
1 ، 2 — سنة 1957 م .
- 164 — **محمد جمال الدين سرور (دكتور)** : الحياة السياسية في الدولة
العربية الاسلامية . القاهرة سنة 1960 م .
- 165 — **محمد جمال الدين سرور (دكتور)** : الدولة الفاطمية في مصر .
القاهرة سنة 1965 م .
- 166 — **محمد ضياء الدين الرئيس (دكتور)** : النظريات السياسية الاسلامية
القاهرة سنة 1967 م .
- 167 — **محمد عبد الله عنان** : دولة الاسلام في الاندلس ج 1 . القاهرة
سنة 1943 م .
- 168 — **محمد على دبور** : تاريخ المغرب الكبير ج 2 ، 3 . القاهرة سنة
1963 م .
- 169 — **محمد على السنوسى (ت 1272 هـ)** : الدرر السندسية في اخبار
السلالة الادريسية . ليبيا سنة 1349 هـ .
- 170 — **محمد كامل حسين (دكتور)** : في ادب مصر الفاطمية . القاهرة
سنة 1963 م .
- 171 — **محمود اسماعيل عبد الرازق** : سياسة الاغلبية الخارجية —
القاهرة سنة 1972 م .
- 172 — **محمود على مكى (دكتور)** : التشيع في الاندلس الى نهاية ملوك
النوائف صحيفة المعهد المصرى للدراسات الاسلامية في مدريد —
مجلد 2 — سنة 1954 م .
- 173 — **المراكشى** : عبد الواحد بن على التميمى (ت 647 هـ) : المعجب
في تلخيص اخبار المغرب . القاهرة سنة 1949 م .
- 174 — **المسعودى** : على بن الحسين بن على (ت 346 هـ) : مروج
الذهب ومعادن الجواهر ج 2 ، 3 ، 4 . القاهرة سنة 1964 م .
- 175 — **المقدسى** : شمس الدين ابو عبد الله محمد بن أحمد (ت 388 هـ)
احسن التقاسيم في معرفة الاقاليم . ليدن سنة 1909 م .
- 176 — **المقرى** : أحمد بن محمد (ت 1041 هـ) : نفع الطيب من

- غصن الاندلس الرطيب ج 1 ، 4 . القاهرة سنة 1946 م .
- 177 — **المقريزى** : تقى الدين أحمد بن على (ت 845 هـ) : اتعاط الحنف بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء . القاهرة سنة 1948 م .
- 178 — **المقريزى** : المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار ج 1 ، 2 . بولاق سنة 1270 هـ .
- 179 — **نصر بن مزاحم المنقرى** : أخبار صفين .
- 180 — **النفوسى** : سليمان بن عبد الله البارونى (ت 1359 هـ) : الازهار الرياضية فى أئمة وملوك الإباضية ج 2 .
- 181 — **النوبختى** : الحسن بن موسى (ت 288 هـ) : فرق الشيعة . النجف سنة 1951 م .
- 182 — **النيسابورى** : أحمد بن إبراهيم (ت أواخر القرن الرابع الهجرى) استتار الامام . مجلة كلية الآداب بالجامعة المصرية مجلد 4 ، ج 2 — ديسمبر سنة 1936 م .
- 183 — **الورجلانى** : يوسف بن إبراهيم : الدليل لاهل العقول . ج 1 ، 2 ، 3 . القاهرة سنة 1306 هـ .
- 184 — **ياقوت الحموى** : شهاب الدين أبو عبد الله الحموى الرومى (ت 636 هـ) : معجم البلدان — مجلد 1 ، 3 . طهران سنة 1965 م .
- 185 — **اليعقوبى** : أحمد بن أبى يعقوب بن واضح (ت 284 هـ) : انبلدان . ليدن سنة 1891 م .
- 186 — **اليعقوبى** : تاريخه ج 2 ، 3 . النجف الاشراف سنة 1358 هـ .
- 187 — **اليمانى** : محمد بن مالك بن أبى الفضائل الحمادى (ت حول أواسط القرن الخامس الهجرى) : كشف أسرار الباطنية وأخبار القرامطة . القاهرة سنة 1955 م .
- 188 — **اليمانى** : محمد بن محمد : سيرة جعفر الصاحب . نشر ايفانوفنا تحت عنوان مذكرات فى حركة المهدي الفاطمى . مجلة كلية الآداب بالجامعة المصرية — مجلد 4 — ج 2 — سنة 1936 م .

ج - المراجع الأوربية :

- 189 — **Basset, Rene** : Les sanctuaires du Djebel Nefousa.
Journal Asiatique, Tome 13,14 Paris, 1899.
- 190 — **Basset, Rene** : Recherches sur la religion des Berberes.
Revue de l'histoire des religions. Tome 61, Paris 1910
- 191 — **Bel, Alfred** : La religion musulmane en Berberie. Vol.
1, Paris, 1938.
- 192 — **Bernard, Augustin** : Les capitales de la Berberie.
Recueil de memoires et de textes publie en l'honneur du
14e congres des Orientalistes. Alger. 1905.
- 193 — **Biquet, Faure** : Histoire de l'Afrique septentrionale sous
la domination musulmane. Paris.
- 194 — **Bonet, Maury** : L'Islamisme et le Christianisme en Afrique
Paris, 1906.
- 195 — **Brockelmann, Karl** : History of the Islamic people.
London, 1949,
- 196 — **Brunschvig, R** : La tunisie dans le haut moyen age. Le
Caire, 1948.
- 197 — **Cambridge Medieval** : history, Vol. 2.
- 198 — **Cherbonneau, M** : Documente inedits sur l'heretique
Abou-Yezid Mokhalled Ibn Kaidad de Tademket Traduits
de la chronique d'Ibn Hammad. Journal Asiatique, Tome
20 Paris, 1852.
- 199 — **Conde** ; History of the dominion of the Arabs in Spain
Vol. I, London.
- 200 — **Dachraoui, Farhat** : La captive d'Ibn Wasul, Le rebelle de

- Sidjilmassa d'après le cadî An-Numan. Les Cahiers du Tunisie, 1956.
- 201 — **De goeje M.J.** : Memoires sur les Carmathes de Bahrin et les Fatimids Leiden, 1886.
- 202 — **Despois, Jean** : Le Djebel Nefousa. Paris, 1935.
- 203 — **Dozy, E.** Spanish Islam. London, 1913
- 204 — **Drague, G** : Esquisse d'histoire religieuse du Maroc. Paris, 1951.
- 205 — **Faroughy, Dr. A** : A Persian dunasty in North Africa ; The Rustamides.
The Islamic review, April, 1952, England.
- 206 — **Fournel** : Les Berberes. Vols. 1, 2, Paris, 1895.
- 207 — **Gibb** : Mohammedanism. London, 1945.
- 208 — **Hassan Ibrahim** ; Relations between the Fatimids in North Africa and Egypt and the Omayyads in Spain during the 4 th century A.H. Bulletin of the Faculty of Arts, Cairo University. Vol 10, Part, 2 Cairo 1948.
- 209 — **Hitti, P. K.** : History of the Arabs. London, 1964.
- 210 — **Hopkins** : Medieval Moslem government in Barbary unitill the 6 th century of Hijra. London, 1958.
- 211 — **Houdas, O.** Essai sur l'écriture Maghrebine. Nouveau melanges Orientaux. Publications de l'école des langues Orientales vivantes, 2 serie, Vol. 19
- 212 — **Huart, C.** Histoires des Arabes. Vol. I. Paris, 1912
- 213 — **Idris, H.R.** : Contribution a l'histoire de l'Ifrikiya' Revue des etudes Islamiques, Année, 1935, Cahier 2 Paris, 1935.
- 214 — **Ivanovv, W** : Ismaili tradition concerning the rise of the Fatimids. Bombey, 1942.
وبملاحق الكتاب نصوص من الجزء الخامس عشر من كتاب شرح الاخبار ،
وكتاب اففتاح الدعوة ، وكتاب زهرة المعانى .
- 215 — **Julien, Andre** : Histoire de l'Afrique du Nord. Paris, 1931

- 216 — **Lammens, H** : Etudes sur le siecle des Omayyades. Beyrouth, 1930.
- 217 — **Lane-Poole, S** : Catalogue of the collection of Arabic coins in the British museum, Vol. 4. London, 1879.
- 218 — **Lane-Poole, S** : Catalogue of the collection of Arabic Coins presented in the Khedivial library of Cairo. London, 1897,
- 219 — **Lavoix, M.H** : Catalogue des monnaies Musulmane de la Bibliothèque Nationale. "l'Espagne et Afrique" Paris, 1891.
- 220 — **Le Tourneau, R** : La revolte d'Abou-Yazid au Xme siecle Les cahiers de tunisie, 1953 Tunis, 1953.
- 221 — **Lewicki, T** : Etudes Ibadites Nord Africaine. Warszaw, 1955.
- 222 — **Lewicki, T** : De quelques textes inedits en vieux Berberes provenant d'une chronique ibadites anonyme. Revue des etudes Islamiques, Annee 1934, Cahier 3 Paris, 1934.
- 223 — **Lewicki, T** : Melanges Berberes Ibadites, Revue des etudes Islamiques Annee 1936, Cahier 3, Paris, 1936.
- 224 — **Lewicki, T** : Une chronique Ibadites "Kitab-as-syar" d'as-Samachi. Revue des etudes Islamiques, Annee 1934 Tome 8 Paris, 1937.
- 225 — **Mamour, P.H.** Polemics on the origin of the Fatimi Caliphs London, 1934.
- 226 — **Marcais, G** : L'Afrique du Nord Francaise dans l'histoire. Paris, 1937.
- 227 — **Marcais, G** : La Berberie Musulmane et l'orient au moyen age, Paris, 1946.
- 228 — **Marcais, W** : Comment l'Afrique du Nord a ete arabise Annales de l'institut d'etudes orientales, Annee, 1938 Tome 4
- 229 — **Masqueray, E.** Chronique d'Abou Zakaria Alger, 1878.
- 230 — **Mercier, E.** Histoire de Constantine, 1903.
- 231 — **Mercier, E.** Histoire de l'Afrique septentrionale Vol. I, Paris, 1888.

- 232 — **Mercier, E.** Histoire de l'établissement des Arabes dans l'Afrique Septentrionale Constantine, 1875.
- 233 — **Motylinski, A. De. C.** : Chronique d'Ibn Saghir sur les Imams Rostimides de Tahert. Actes du 14 congrès international des orientalistes. Alger, 1905, Vol. 3, Part 2.
- 234 — **Motylinski, A. De. C.** : L'Aqida des Abadhites Actes du congrès international des orientalistes, Alger, 1905.
- 235 — **Muir, W** : The caliphates ; its rise, decline and fall. Beirut, 1963.
- 236 — **O' Leary. de lacy** : A short history of the Fatimid Khalifate. London, 1923.
- 237 — **Provencal, E.L.** : Histoire de l'Espagne musulmane Vol. I, Alger, 1950.
- 238 — **Scott, S.P.** : History of the Moorish empire in Europe Vol. 2, London, 1904.
- 239 — **Smith, P** : The Ibadites. The Moslem world, Vol. 12 July, 1922.
- 240 — **Van Berchem, Max** : Titres Califiens d'Occident. Journal Asiatique, Tome, 9 Paris, 1907.
- 241 — **Variades** : Al-Hakam II y los berbers regum untexto inedito de Ibn Hayyan. Al-Andlus, Vol. 13, Madrid, 1948.
- 242 — **Vonderheyden, M** : La Berberie orientale sous la synastie de Benou' L'Arlab. Paris, 1927.
- 243 — **Zaki. M. Hassan** : Les Tulunides Paris, 1933.

الفهرس

5 المقدمة

الباب الاول :

- 23 دعوة الخوارج في بلاد المغرب
1) احوال الخوارج في المشرق الاسلامى حتى اوائل القرن
الثانى الهجرى 24
2) بلاد المغرب قبيل ظهور الخوارج 31
3) انتشار مذهب الخوارج في بلاد المغرب 42

الباب الثانى :

- 59 ثورات الخوارج في بلاد المغرب في عصر الولاة
1) ثورات الخوارج الصفرية 62
2) ثورات الخوارج الاباضية 82
3) نتائج ثورات الخوارج في بلاد المغرب 96

الباب الثالث :

- 109 دول الخوارج في بلاد المغرب
1) دولة بنى مذرار الصفرية .
112 1) قيام دولة بنى مذرار
122 ب) سياسة بنى مذرار الداخلية
128 ج) علاقات بنى مذرار الخارجية
2) دولة بنى رستم الاباضية .
144 1) قيام دولة بنى رستم

- 154 (ب) سياسة بني رستم الداخلية
183 (ج) علاقات بني رستم الخارجية

الباب الرابع :

- 209 الخوارج والفاطميون في بلاد المغرب
..... (1) الصفرية والفاطميون .
210 (أ) الفاطميون وسقوط دولة بني مدرار
219 (ب) ثورات الصفرية على الحكم الفاطمي
..... (2) الإباضية والفاطميون .
229 (أ) الفاطميون وسقوط دولة بني رستم
235 ب - ثورات الإباضية على الحكم الفاطمي

الباب الخامس :

- 255 اثر الخوارج في المجتمع المغربي
257 (1) الفكر السياسي ونظم الحكم
271 (2) الحياة الاقتصادية
285 (3) الحياة الاجتماعية
292 (4) الحياة الثقافية
303 الخاتمة
311 الملاحق
319 المصادر